

٥٥	قوم لوط
٥٧	قوم شعيب
٥٩	فرعون وآله
٧٥	اليهود والنصارى
٧٩	المشركون العرب

١١٥ - ٩٥

٣ - العبادة

٩٥	التحقيق اللغوي
٩٨	استعمال كلمة العبادة في القرآن
٩٩	العبادة بمعنى العبودية والاطاعة
١٠١	العبادة بمعنى الاطاعة
١٠٣	العبادة بمعنى التأله
١٠٧	العبادة بمعنى العبودية والاطاعة والتأله

١٣٠ - ١١٦

٤ - الدين

١١٦	التحقيق اللغوي
١١٩	استعمال كلمة الدين في القرآن
١٢٠	الدين بالمعنى الأول والثاني
١٢٢	الدين بالمعنى الثالث
١٢٥	الدين بالمعنى الرابع
١٢٦	الدين المصطلح الجامع الشامل

١٣٧ - ١٣١

ملحق بنغريج الاماريث

الفهرس

٣	تقديم
٥-١٢	مقدمة المؤلف
٧	أهمية المصطلحات الأربعة
٨	السبب الحقيقي لهذا الفهم الخاطيء
١١	نتائج هذا الفهم الخاطيء
١٣-٣٣	١ - الإله
١٣	التحقيق اللغوي
١٥	تصور الإله عند أهل الجاهلية
٢٢	ملاك الأمر في باب الألوهية
٢٣	استدلال القرآن
٣٤-٩٤	٢ - الرب
٣٤	التحقيق اللغوي
٣٧	استعمال كلمة الرب في القرآن
٤٢	تصورات الأمم الضالة في باب الربوبية
٤٢	قوم نوح
٤٥	عاد قوم هود
٤٦	ثمود قوم صالح
٤٨	قوم إبراهيم

تخریج الحديث :

لم أجده بهذا اللفظ في شيء مما لدي من المراجع ، وإنما أورده ابن الأثير في « النهاية » مادة « دين » دون عزو أو تخریج كما هي عادته في هذا الكتاب .

وأخرجه ابن سعد في « الطبقات الكبرى » (ج ١ ق ١ ص ١٢٦) بسند صحيح عن السدي في قوله تعالى (ووجدك ضالاً فهدى) قال : « كان على أمر قومه أربعين عاماً » وهذا إسناد ضعيف معضل ، فان بين السدي وبينه رحمته آماًداً طويلة ، ثم هو منكر واضح النكارة ، ولا يحتاج الأمر للاطالة ، وأقرب ما قيل في تفسير الآية المذكورة أنها كقوله تعالى : (وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ، ولكن جعلناه نوراً نهدى به من نشاء من عبادنا ...) - الآية .

٨ - ص ١١٩ ، ورد في باب (التحقيق اللغوي) أيضاً : في الحديث عن ابن عمر أنه رحمته قال : « لاتسبوا السلاطين ، فان كان لابد فقولوا : اللهم دنهم كما يدينون » .

تخریج الحديث :

لم أجده إلا في (النهاية في غريب الحديث) لابن الأثير ، وقد أورده من حديث ابن عمرو ، وأما حديث ابن عمر فقد أورده الشيخ إسماعيل العجلوني في (كشف الخفاء) ١ / ٤٥٦ ، بلفظ آخر وليس فيه موضع الشاهد منه ، والله أعلم .

٥ - ص ١١٨ ، ورد في باب (التحقيق اللغوي) أيضاً حديث الخوارج : « يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية » .
تخريج الحديث :

أخرجه البخاري (١٢ / ٢٣٨ - ٢٥٤) ومسلم (٣ / ١٠٩ - ١١٧) عن طرق متعددة عن جماعة من الصحابة منهم علي بن أبي طالب ، وأبو سعيد الخدري ، وعبد الله بن عمر ، وجابر بن عبد الله - رضي الله عنهم - .

٦ - ص ١١٨ ورد في باب (التحقيق اللغوي) أيضاً : « كانت قریش ومن دان بدينهم .. »
تخريج الحديث :

هو من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : « كان قریش ومن دان دينها يقفون بالمزدلفة ، وكانوا يسمون الحُمس ، وكان سائر العرب يقفون بعرفة ، فلما جاء الاسلام أمر الله عز وجل نبيه ﷺ أن يأتي عرفات فيقف بها ، ثم يفيض منها ، نذاك قوله عز وجل « ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس » .

أخرجه البخاري (٨ / ١٥٠) ومسلم (٤ / ٤٣) والبيهقي (٥ / ١١٣) وغيرهم .

٧ - ص ١١٨ ، ورد في باب (التحقيق اللغوي) أيضاً : وفي الحديث أنه عليه السلام كان على دين قومه » .

(١٠٧ / ٥٧) وأحمد (١٢٤ / ٤) عن طريق أبي بكر بن أبي مرزوق
الغساني عن حمزة بن حبيب عن شداد بن أوس مرفوعاً . وقال
الترمذي « حديث حسن » ! وقال الحاكم : « صحيح على شرط
البخاري » ! وتعبه الذهبي بقوله : « قلت : لا والله ، أبو بكر رواه ،
وقد أصاب - رحمه الله - .

٤ - ص ١١٧ ، ورد في باب (التحقيق الغوي) أيضاً بيت من
أرجوزة الأعشى الحرمازي يمدح رسول الله ﷺ :
ياسيد الناس وديان العرب

تخريج الحديث :

أخرجه عبد الله بن الإمام أحمد في زوائد مسند أبيه ، رقم
(٦٨٨٥ و ٦٨٨٦) باسنادين أحدهما ضعيف ، والآخر فيه رجلان
تفرد بتوثيقها ابن حبان ، ومن المعلوم عند العلماء أنه متساهل في
التوثيق - كما بينه الحافظ ابن حجر في مقدمة (لسان الميزان)
ومع هذا فقد صحح هذا الاسناد المعلق على المسند الاستاذ
أحمد محمد شاكر على قاعدته التي جرى عليها في تعليقه هذا وفي غيره
من الاعتماد على توثيق ابن حبان خلافاً للمحققين من العلماء .

- لبيان معنى لفظ من الألفاظ كما استشهد به رجال اللغة فحسب ، وهذا يصح
به الاستئناس بما لم يبلغ الصحة من الأحاديث .
وأما سائر الأحاديث التي استشهد بها الأستاذ المودودي لبيان رأي الإسلام
الموضوعات التي طرقها ، فكما من الصحيح كما ورد في هذا الملحق .

وابن ماجه ، والطحاوي في (مشكل الآثار) .

والثاني : عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً : « ثلاثة لا يقبل الله منهم صلاة : من تقدم قوماً وهم له كارهون ، ورجل أتى الصلاة دباراً - والدبار أن يأتيها بعد أن تفوته - ، ورجل اعتبد محوره ، - وفي رواية : محرراً .

أخرجه أبو داود (٩٧ / ١) وابن ماجه (٣٠٧ / ١) والبيهقي (١٢٨ / ٣) وسنده ضعيف فيه عبد الرحمن بن زياد الافريقي عن شيخه عمران بن عبد المعافري ، وكلاهما ضعيف ، ولذلك قال النووي : « انه حديث ضعيف » وسبقه إلى ذلك البيهقي ، لكن القضية الأولى منه صحت عنه صلى الله عليه وسلم في أحاديث أخرى وردت بأسانيد صحيحة في سنن أبي داود . وأما الرواية الأخرى « أعبد محرراً » فلم أقف عليها (١) .

٣ - ص ١١٧ ، ورد في باب (التحقيق اللغوي) . « وجاء في الحديث النبوي ... « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت » تخريج الحديث :

أخرجه الترمذي (٣٠٥ / ٣) وابن ماجه (٥٦٥ / ٢) والحاكم

(١) هذا الحديث وأمثاله مما ورد في باب (التحقيق اللغوي)

- وفيها ما هو ضعيف - لم يوردها الأستاذ المودودي لبيان حكم من أحكام الدين أو نظرية من نظرياته ، وإنما أوردت نقلاً عن كتب اللغة -

القيامة ، ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول : أنا الملك أين الجبارون ؟
أين المتكبرون ؟ ثم يطوي الأرض بشماله ، ثم يقول : أنا الملك !
أين الجبارون ؟ أين المتكبرون ؟ » .

ورواه البخاري (١٣ / ٣٣٧ فتح الباري) عن طريق ثابث عن
ابن عمر مختصراً ، ورواه أبو داود (٢ / ٢٧٨) بتمامه إلا أنه قال
« بيده الأخرى » بدل « بشماله » وهو الموافق للأحاديث القائلة :
« وكلتا يديه يمين » ، ولذلك أشار البيهقي - كما نقله الحافظ - إلى أن
هذه اللفظة « بشماله » شاذة ؛ والله أعلم .

٢ - ص ٩٦ ، ورد في باب (التحقيق اللغوي) - وهو مختصر
عما ورد في (لسان العرب) .

« وقد جاء في الحديث الشريف : ثلاثة أنا خصمهم : رجل
اعتبد محرراً » :

تخريب الحديث :

لم أره بهذا اللفظ ، بل هو ملفق من حديثين ، أحدهما صحيح
والآخر ضعيف .

الأول : عن أبي هريرة (رض) عن النبي ﷺ قال : « قال
الله تعالى : ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة : رجل أعطى بي ثم غدر ،
ورجل باع حرّاً فأكل ثمنه ، رجل استأجر أجيراً فاستوفى منه
ولم يمهطه أجره » . أخرجه البخاري (٤ / ٣٣١ ، ٣٥٣ ، ٣٥٤)

ملحوظة بتخريج الأحاديث الواردة

(١) في الكتاب

١ - ص ٣٣ حديث عن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما -
تخريج الحديث :

رقم (٥٤١٤) طبعة أحمد محمد شاكر وأسناده صحيح ولفظه في
موضع آخر من المسند (رقم ٥٦٠٨) : قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية
وهو على المنبر (والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون)
قال : يقول الله : (أنا الجبار أنا المتكبر أنا الملك ، أنا المتعال الخ .)
وقد أخرجه مسلم (١٢٦ / ٨) من وجه آخر عن ابن عمر ، ولفظه
أقرب إلى لفظ الكتاب وهو : يطوي الله عز وجل السماوات يوم

(١) قام بوضع هذا الملحق الأستاذ الشيخ (ناصر الدين الألباني) كبير
رجال الحديث في ديار الشام ، وكاننا شرعنا بوضع هذا التخريج في حواشي
الصفحات التي وردت فيها الأحاديث . ثم رأينا أفراداً بهذا الملحق ، مع
الإشارة إلى الموضع الذي ورد فيه الحديث .

وفي الآية الأخيرة الخامسة قد خاطب الله تعالى نبيه ﷺ حين
تم الانقلاب الإسلامي بعد الجهد والكفاح المستمر مدة ثلاث وعشرين
سنة ، وقام الإسلام بالفعل بجميع أجزائه وتفصيله نظاماً للعقيد والفكر
والخلق والتعليم والمدنية والاجتماع والسياسة والاقتصاد ، وجعلت
وفود العرب تتابع من نواحي القطر وتدخل في حظيرة هذا
النظام ، فاز ذلك - وقد أدى النبي رسالته التي بعث لأجلها - يقول
له الله تعالى : إياك أن تظن أن هذا العمل الجليل الذي قد تم على
يديك من كسبك ومن سعيك ، فيدركك العجب به ، وإتسا
المنزه عن النقص والعيب والمفرد بصفة الكمال هو ربك وحده ،
فسبح بحمده واشكره على توفيقه إياك للقيام بتلك المهمة الخطيرة وأسأله :
اللهم اغفر لي ما عسى أن يكون قد صدر مني من التقصير والتفريط في
واجبي خلال الثلاث والعشرين سنة التي قد قُتت بخدمتك فيها :

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين

دين الله أفواجاً فسيح بحمد ربك واستغفره إنه كان تواباً.

(سورة النصر)

المراد بـ (الدين) في جميع هذه الآيات هو نظام الحياة الكامل الشامل لنواحيها من الاعتقادية والفكرية والخلقية والعمالية .

فقد قال الله تعالى في الآيتين الأوائن إن نظام الحياة الصحيح المرصي عند الله هو النظام المبني على إطاعة الله وعبديته . واما ما سواه من النظم المبنية على إطاعة السلطة المفروضة من دون الله ، فانه مردود عنده ، ولم يكن بحكم الطبيعة ليكون مرضياً لديه ، ذلك بأن الذي ليس الانسان إلا مخلوقه ومملوكه وربيه ، ولا يعيش في ملكوته إلا عيشة الرعية ، لم يكن ايرضى بأن يكون للانسان الحق في أن يحيا حياته على إطاعة غير سلطة الله وعبديتها ، أو على اتباع أحد من دون الله .

وقال في الآية الثالثة أنه قد أرسل رسوله ﷺ بذلك النظام الحق الصحيح للحياة الانسانية — أي الاسلام — وغاية رسالته أن يظهره على سائر النظم للحياة .

وفي الرابعة قد أمر الله المؤمنين بدين الاسلام أن يقاتلوا من في الأرض ولا يكفوا عن ذلك حتى تمتحي الفتنة ، وبعبارة أخرى حتى يمحي جميع النظم القائمة على أساس البغي على الله ، وحتى يخلص لله تعالى نظام الاطاعة والعبودية كله .

وبملاحظة جميع ماورد في القرآن من تفاصيل لقصة موسى عليه السلام وفرعون ، لايبقى من شك في أن كلمة (الدين) لم ترد في تلك الآيات بمعنى النحلة والديانة فحسب ، أريد بها الدولة ونظام المدنية أيضاً . فكان مما يخشاه فرعون ويعلنه : أنه إن نجح موسى عليه السلام في دعوته ، فان الدولة ستدول وإن نظام الحياة القائم على حاكية الفراعنة والقوانين والتقاليد الرائجة سيقنلع من أصله . ثم إما أن يقوم مقامه نظام آخر على أسسس مختلفة جداً ، واما ألا يقوم بعده أي نظام بل يعم كل المملكة الفوضى والاختلال .

(إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ .) آل عمران - ١٩

(وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ .)

(آل عمران : ٨٥)

(هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ

عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ .) (التوبة - ٣٣)

(وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ .)

(الأنفال : ٣٩)

(إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي

قريباً من ذلك المفهوم ولكنها تفتقر إلى مزيد من الاتساع لأجل إحاطتها بمحدود معاني كلمة (الدين) . وفي الآيات التالية قد استعمل (الدين) بصفة هذا المصطلح الجامع:

(الأول والثاني) (الرابع) (الثالث)

(قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون)
(التوبة : ٢٩)

(الدين الحق) في هذه الآية كلمة اصطلاحية قد شرح معانيها واضع الاصطلاح نفسه عز وجل ، في الجمل الثلاث الأولى ، وقد أوضحنا بوضع العلامات على متن الآية أنه قد ذكر الله تعالى فيها جميع معاني كلمة (الدين) الأربعة ، ثم عبر عن مجموعها بكلمة (الدين الحق) .

(وقال فرعون ذروني أقتل موسى وليدع ربه إني أخاف أن يبدل دينكم أو أن يظهر في الأرض الفساد .)
(غافر : ٢٦)

(أرأيتَ الذي يُكذِّبُ بالدينِ . فذلكَ الذي يدعُ
 اليتيمَ . ولا يحضُّ على طعامِ المسكينِ .) (الماعون ١ - ٣)
 (وما أدراكَ ما يومُ الدينِ . ثم ما أدراكَ ما يومُ الدينِ .
 يومَ لا تملكُ نفسٌ لنفسٍ شيئاً والأمرُ يومئذٍ لله .)
 (الانفطار : ١٧ - ١٩)
 قد وردت كلمة (الدين) في هذه الآيات بمعنى المحاسبة والقضاء
 والمكافأة .

الدين : المصطلح الجامع السامِل

إلى هذا المقام قد استعمل القرآن كلمة (الدين) فيما يقرب من
 معانيها الرائجة في كلام العرب الأول . ولكننا نرى بعد ذلك أنه
 يستعمل هذه الكلمة مصطلحاً جامعاً شاملاً يريد به نظاماً للحياة
 يدعن فيه المرء سلطة عليا لكائن ما ، ثم يقبل إطاعته واتباعه ويتقيد
 في حياته بمحدوده وقواعده وقوانينه ويرجو في طاعته العزة والترقي
 في الدرجات وحسن الجزاء ، ويخشى في عصيانه الذلة والخزي وسوء
 العقاب . ولعله لا يوجد في لغة من لغات العالم مصطلح يبلغ من الشمول
 والجامعية أن يحيط بكل هذا المفهوم . وقد كادت كلمة (State) تبلغ

(أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ .)

(الشورى : ٢١)

(لَكُمْ دِينُكُمْ وَ لِي دِينٌ .) (الكافرون : ٦)

المراد بـ (الدين) في جميع هذه الآيات هو القانون والحدود والشرع والطريقة والنظام الفكري والعملي الذي يتقيد به الانسان فان كانت السلطة التي يستند إليها المرء لاتباعه قانوناً من القوانين أو نظاماً من النظم سلطة الله تعالى ، فالمرء لاشك في دين الله عز وجل ، وأما إن كانت تلك السلطة سلطة ملك من الملوك ، فالمرء في دين الملك ، وإن كانت سلطة المشايخ والقسوس فهو في دينهم . وكذلك إن كانت تلك السلطة سلطة العائلة أو العشيرة أو جماهير الأمة ، فالمرء لاجرم في دين هؤلاء . وموجز القول أن من يتخذ المرء سنده أعلى الأسناد وحكمه منتهى الأحكام ثم يتبع طريقاً بعينه بموجب ذلك . فانه — لاشك — بدينه يدين .

الدين بالمعنى الرابع :

(إِنَّ مَا تَوَعَدُونَ لَصَادِقٌ وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ .)

(الذاريات : ٥ - ٦)

ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلٰكِن أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ .

(الروم : ٢٦ و ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠)

(الزانية والزاني فاجلدوا كل واحدٍ منهما مائة جلدة ولا

تأخذكم بهما رأفة في دين الله .) (النور : ٢)

(إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ

اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ، مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ،

ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ .) (التوبة : ٣٦)

(كَذٰلِكَ كَدٰنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِآخِيهِ اِيَّاكَ فِي دِيْنِ الْمَلِكِ .)

(يوسف : ٧٦)

(وَكَذٰلِكَ زَيَّنَّا لِكَثِيْرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ قَتْلَ اَوْلَادِهِمْ

شُرَكَآؤِهِمْ ^(١) لِيَرُدُوْهُمْ وِلْيَابِسُوْا ^(٢) عَلَيْهِمْ دِيْنَهُمْ .)

(الأنعام : ١٣٧)

(١) أي الذين أخذوهم مع الله شركاء في الإلهية ، والحكم

والأمر ، والتشريع .

(٢) المراد بلبس الدين عليهم هو أن هؤلاء الشارعين الكذابين

يزينون لهم ذلك الاثم تزِيناً يوهمهم أن فئاتهم تلك جزء من الدين الذي

توارثوه قديماً عن إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام .

الذين تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي
يَتَوَفَّاكُمْ وَأَمْرَتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . وَأَنْ أَقِمَّ
وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ .

(يونس : ١٠٤ - ١٠٥)

(إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ
الدِّينَ الْقَيِّمُ .)

(يوسف : ٤٠)

(وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَهُ قَائِتُونَ) . . .
(ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ
أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِيمَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ
كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسِكُمْ) (بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا
أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ) (فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا
فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ^(١) لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ

(١) أي أن الفطرة التي قد فطر الله عليها الإنسان هي أن

لاشريك لله تعالى في خالق الإنسان ولإبلاغه الرزق وتولي الربوبية له ،
ولا إله إلا لبي آدم ولا مالك ولا مطاع حقيقياً غير الله تعالى . فالطريق
الصحيح الطبيعي للإنسان أن يخص عبديته لله تعالى وحده ولا يكون
عبداً لغيره .

(وما أمرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ .)

(البينة : ٥)

في جميع هذه الآيات قد وردت كلمة (الدين) بمعنى السلطة العليا ، ثم الاذعان لتلك السلطة وقبول إطاعتها وعبديتها . والمراد باخلاص الدين لله ألا يسلم المرء لأحد من دون الله بالخاكية والحكم والأمر ، ويخلص إطاعته وعبديته لله تعالى إخلاصاً لا يتعبد بعده لغير الله ولا يطيعه إطاعة مستقلة بذاتها (١)

الدين بالمعنى الثالث :

(قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ

١ - (معناه أن تكون إطاعة الرء لغير الله - أيأ كان هو - تابعة لإطاعة الله تعالى ومنضمنة فيما قد رسم لها من الحدود . فاطاعة الولد لوالده وإطاعة المرأة لزوجها ، وإطاعة العبد أو الخادم لسيدته وما شاكها من الإطاعات ، إن كانت بأمر من الله ومنضمنة فيما قد وضع لها من الحدود فإنها عين إطاعة الله . وأما إذا كانت خارجة عن تلك الحدود أو مستقلة بذاتها ، فإنها البغي والعصيان .

وقل مثل ذلك في الحكومة ، فهي إن كانت مبنية على القانون المنزل من عند الله تعالى فإذ بانفـاذ حكم الله في أرضه فإن اطاعتها واجبة أما إذا لم تكن كذلك ، بل كان أساسها القوانين الوضعية ، فإن إطاعتها جريمة :

اللهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ، هو الحيُّ لا إلهَ
إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .
(غافر : ٦٤ - ٦٥)

(قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ . وَأُمِرْتُ
لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ) . . . (قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ
مُخْلِصاً لَهُ دِينِي . فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ)

(وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ
لَهُمُ الْبُشْرَى) (إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ
اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ . أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ) .
(الزمر : ١١ - ١٢ و ١٧ ، ٢ - ٣)

(وَ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِباً أَفَغَيْرَ
اللَّهِ تَتَّقُونَ .)
(النحل : ٥٢)

(أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبِغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
طَوْعاً وَكَرْهاً وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ) .
(آل عمران : ٨٢)

لم يتح لها أن تكون مصطلحاً من مصطلحات نظام فكري متين ، حتى نزل القرآن فوجد هذه الكلمة ملائمة لأغراضه ؛ فاقنتها واستعملها لمعانيه الواضحة المتعينة ، واصطنعها مصطلحاً له مخصوصاً . فانت ترى أن كلمة (الدين) في القرآن تقوم مقام نظام بأكمله ، يتركب من أجزاء أربعة هي :

١ - الحاكمية والسلطة العليا .

٢ - الاطاعة والاذعان لتلك الحاكمية والسلطة .

٣ - النظام الفكري والعملي المتكون تحت سلطان تلك الحاكمية .

٤ - المكافأة التي تكافئها السلطة العليا على اتباع ذلك النظام والاخلاص له أو على التمرد عليه والعصيان له .

ويطلق القرآن كلمة (الدين) على معنيها الأول والثاني تارة ، وعلى المعنى الثالث أخرى وعلى الرابع ثالثة ، وطوراً يستعمل كلمة (الدين) ويريد بها ذلك النظام الكامل باجزائه الأربعة في آن واحد . ولايضاح ذلك يجمل بنا النظر فيما يأتي من الآيات الكريمة :

الدين بالمعنيين الاول والثاني :

(اللهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً
وَصُورَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكَ

الكفار (أينا لمدينون) أي هل نحن مجزيون محاسبون؟ وفي حديث ابن عمر رضي عنها قال رسول الله ﷺ (لا تسبوا السلاطين، فإن كان لابد فقولوا اللهم دنهم كما يدينون) أي أفعالهم كما يفعلون بنا. ومن هنا تأتي كلمة (الديان) بمعنى القاضي وحاكم المحكمة وسئل أحد الشيوخ عن علي كرم الله وجهه فقال: ((إنه كان ديان هذه الأمة بعد نبيها) أي كان أكبر قضاتها بعده.

استعمال كلمة (الدين) في القرآن:

فيتين مما تقدم أن كلمة (الدين) قائم بنيانها على معان أربعة، أو بعبارة أخرى هي تمثل في الذهن العربي تصورات أربعة أساسية.

أولها: القهر والغلبة من ذي سلطة عليا.

والثاني: الاطاعة والتعبد والعبدية من قبل خاضع لذي السلطة.

والثالث: الحدود والقوانين والطريقة التي تتبع.

والرابع: المحاسبة والقضاء والجزاء والعقاب.

وكانت العرب تستعمل هذه الكلمة قبل الاسلام بهذا المعنى تارة:

أخرى حسب لغاتهم المختلفة؛ إلا أنهم لما لم تكن تصوراتهم لتلك الأمور الأربعة واضحة جلية ولا كان لها من السمو والبعد نصيب، كان استعمال كلمة (الدين) مشوباً بشوائب اللبس والغموض، ولذلك.

وجاء في الحديث ، قال رسول الله ﷺ (أريد من قريش كلمة تدين بها العرب) أي تطيعهم وتخضع لهم . بهذا المعنى يقال للقوم المطيعين (قوم دين) بهذا المعنى نفسه قد وردت كلمة الدين في حديث الخوارج : (يورقون من الدين مروق السهم من الرمية) (١)

(٣) الشرع والقانون والطريقة والمذهب والملة والمادة وانتقليد ، فيقولون (مازال ذلك ديني وديدي) أي دأبي وعادتي . ويقال (دان) إذا اعتاد خيراً أو شراً . وفي الحديث (كانت قريش ومن دان بدينهم) أي من كان على طريقتهم وعادتهم ، وفيه (أنه عليه السلام كان على دين قومه) أي كان يتبع الحدود والقواعد الرائجة في قومه في شؤون النكاح والطلاق والميراث وغير ذلك من الشؤون المدنية والاجتماعية .

(٤) الجزاء والمكافأة والقضاء والحساب . فمن أمثال العرب (كما تدين تدان) أي كما تصنع يصنع بك . وقد روى القرآن قول

(١) ليس معنى الحديث أن الخوارج سيخرجون من الدين بمعنى الملة . فان عليا كرم الله وجهه لما سئل عنهم : اكفارهم ؟ قال : من الكفر فروا . فسئل أئمنافقون هم ؟ قال : المنافقون لا يذكرون الله إلا قليلا ، وأولئك يذكرون الله صباح مساء ، فيتقرر من ذلك أن المراد بالدين في هذا الحديث هو إطاعة الإمام . وقد فسره ابن الأثير بهذا المعنى في كتابه (النهاية) فقال : أراد بالدين الطاعة ، أي أنهم يخرجون من طاعة الإمام المفترض الطاعة وينسلخون منها (الجزء الثاني الصفحة ٤١ - ٢ :) .

لقد دَيْتَ أمرَ بنيكِ حتى تَرَكتِهِمْ أدقَّ من الطحينِ (١)
وجاء في الحديث النبوي على صاحبه الصلاة والسلام : (الكيس
من دان نفسه وعمل لما بعد الموت) أي قهر نفسه وذلائها ، ومن ذلك
يقال (ديان) للغالب القاهر على قطر أو أمة أو قبيلة والحاكم عليها ،
فيقول الأعشى الحرمازي يخاطب النبي ﷺ :

ياسيد الناس وديان العرب

وبهذا الاعتبار يقال (مدين) للعبد والمملوك و (المدينة) للأمة .
ف (ابن المدينة) معناه ابن الأمة كما يقول الأخطل :

ربت وربا في حجورها ابن مدينة (٢)

وجاء في التنزيل :

(فلولا إن كنتم غير مدينين . ترجعونها إن كنتم صادقين .)

(الواقعة : ٨٦ - ٨٧)

(٢) الإطاعة والعبدية والخدمة والتسخر لأحد والائتمار بأمر
أحد ، وقبول الذلة والخضوع تحت غلبته وقهره . فيقولون
(دنتم فدانوا) أي قهرتهم فأطاعوا ، و (دنن الرجل) أي خدمته ،

(١) البيت في اللسان ٢٨ / ١٧ . وأساس البلاغة ١ / ٢٩١

وروايته في ديوان الخطيئة : ٦١ « وقد سوست أمر .. »

(٢) البيت في ديوان الأخطل ٥ ، واللسان ١٧ / ٨٨ ،

و ١٨٩ ، و ٣١٣ / ١٣ ، ومقاييس اللغة ١ / ٣٣٤ ، و ٢ / ٣١٩ .

٤ - الدين

التحقيق اللغوي

تستعمل كلمة الدين ^(١) في كلام العرب بـمعان شتى وهي: (٢)
(١) القهر والسلطة والحكم والأمر ، والاكرام على الطاعة ،
واستخدام القوة القاهرة (Sovereignty) فوقه ، وجعله عبداً ،
ومطيعاً ، فيقولون (دان الناس) أي قهرهم على الطاعة ، وتقول
(دننهم فدانوا) أي قهرتهم فأطاعوا . و (دنن القوم) أي أذللتهم
واستعبدتهم ، و (دان الرجل) إذا عز و (دنن الرجل) حملته
على ما يكره . و (دُنِن فلان) إذا حمل على مكروه . و (دننه)
أي سسته وملكته . و (دِنْنَةُ القوم) وليته سياستهم ، ويقول
الخطيب مخاطباً أمه :

(١) قال ابن فارس في (مقاييس اللغة) ٢ / ٣١٩ مادة
(دين) : « الدال والياء والنون أصل واحد إليه يرجع فروعه كلها ،
وهو جنس من الانقياد والذل . » ١ هـ

(٢) انظر (لسان العرب) ١٧ / ٢٤ - ٣٠ .

فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا . (الكهف : ١١٠)

فلا داعي لأن تخص كلمة (العبادَة) في هذه الآيات وما شاكلها بمعنى التآله وحده أو بمعنى العبدية والإطاعة فحسب . بل الحق أن القرآن في مثل هذه الآيات يعرض دعوته بأكملها . ومن الظاهر أنه ليست دعوة القرآن إلا أن تكون العبدية والاطاعة والتآله ، كل أولئك خالصاً لوجه الله تعالى . ومن ثم إن حصر معاني كلمة (العبادَة) في معنى بعينه ، في الحقيقة ، حصر لدعوة القرآن في معان ضيقة . ومن نتائجها المحتومة أن من آمن بدين الله وهو يتصور دعوة القرآن هذا التصور الضيق المحدود ، فإنه لن يتبع تعاليمه إلا اتباعاً ناقصاً محدوداً .

(ذَاكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ
فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ .) (الانعام : ١٠٢)
(قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ
الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي
يَتَوَفَّاكُمْ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ)

(يونس : ١٠٤)

(مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ
مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ . إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ
أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ .) (يوسف : ٤٠)
(وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ
فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ .) (هود : ١٢٣)

(لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ
نَسِيًّا . رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ
لِعِبَادَتِهِ .) (مريم : ٦٤ ، ٦٥)

سمعوا ما استجابوا لكم و يوم القيامة يكفرون بـشرككم .

(فاطر : ١٣ - ١٤)

(قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَيْلِكُمْ لَكُمْ ضُرًّا وَلَا

نفعاً والله هو السميعُ العليمُ .) (المائدة : ٧٦)

وقد أمر الله تعالى في هذه الآيات أن تختص له العبادة بمعنى التأله . وقرينة ذلك أيضاً واضحة في الآية ، وهو أن كلمة (العبادة) قد استعملت فيها بمعنى الدعاء . وقد جاء فيما سبق وما لحق من الآيات ذكر الآلهة الذين كانوا يشركونهم بالله تعالى في الربوبية المهيمنة على ما فوق الطبيعة .

فالآن ليس من الصعب في شيء على ذي عينين أن يتفطن إلى أنه حينما ذكرت في القرآن عبادة الله تعالى ولم تكن في الآيات السابقة أو اللاحقة مناسبة تحصر كلمة العبادة في معنى بعينه من المعاني المختلفة للكلمة ، فإن المراد بها في جميع هذه الأمكنة معانيها الثلاثة : العبودية والإطاعة والتأله . فانظر في الآيات التالية مثلاً :

(إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي .) (طه : ١٤)

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كَلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا
لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ .) (البقرة : ١٧٢)

قد أمر الله تعالى في هذه الآيات أن تختص له العبادة التي هي
عبارة عن العبدية والعبودية والاطاعة والاذعان ، وقرينة ذلك واضحة
في الآيات ، فإن الله تعالى يأمر فيها أن اجتنبوا إطاعة الطاغوت
والشيطان والاحبار والرهبان والآباء والاجداد واركعوا عبديتهم
جميعاً ، وادخلوا في اطاعة الله الواحد الاحد وعبديته .

(قُلْ إِنِّي نَهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
لَمَّا جَاءَنِيَ الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ .)
(غافر : ٦٦)

(وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ . إِنَّ الَّذِينَ
يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ .)
(غافر : ٦٠)

(ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ
مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ . إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعَاءَكُمْ وَلَوْ

كذلك بعد أن يقيم القرآن البرهان على كون جميع من عبدهم
الناس بوجه من الوجوه عبيداً لله وعاجزين أمامه ، يدعو جميع الانس
والجن إلى أن يعبدوا الله تعالى وحده بكل معنى من معاني (العبادة)
المختلفة ، فلا تكن العبدية لإلهه ، ولا يطع إلا هو ، ولا يتأله
المرء لإلهه ، ولا تكن حبة خردل من أي تلك الانواع للعبادة
لوجه غير الله !

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولاً أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا
الطَّاغُوتَ . (النحل : ٣٦)

(والذين اجتنبوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ
لَهُمُ الْبُشْرَى .) (الزمر : ١٧)

(أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ
لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ . وَأَنْ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ .)

(اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللَّهِ) ...
(يس : ٦٠ - ٦١)

(وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا .) (التوبة : ٣١)

(الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ . وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ .)

(الرحمان : ٥ - ٦)

(تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ،

وَأِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ .)

(الاسراء : ٤٤)

(وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لُحْنَةٍ قَانِتُونَ .)

(الروم : ٢٦)

(مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هِيَ آخِذَةٌ بِنَاصِيَتِهَا .) (هود : ٥٦)

(إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ

عِبَادًا . لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا . وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

فِرْدًا .) (مريم : ٩٣ - ٩٥)

(قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ

الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مِمَّنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ

الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .) (آل عمران : ٢٦)

تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ
(الاعراف : ١٩٤ ، ١٩٧)

(وقالوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ .
لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ
وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ
مُشْفِقُونَ^(١) .)

(وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً .
(الزخرف : ١٩)

(وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً ولقد علمت الجنة أنهم
لمحضرون .)
(الصافات : ١٥٨)

(لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ
الْمُقَرَّبُونَ ، وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ
فَسَيَحْشُرْهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعاً .)
(النساء : ١٧٢)

(١) المقصود من العباد المكرمين هنا : الملائكة .

كتاب الله وراء ظهرهم . وأما الآيات التي قد وردت فيها (العبادة)
بمعنى التأله ، فإن المعبود فيها عبارة إما عن الأولياء والأَنْبياء
والصلحاء الذين اتخذهم الناس آلهة لهم على رغم أنف هدايتهم وتعليمهم ،
وإما عن الملائكة والجن الذين اتخذوهم لسوء فهمهم شركاء في
الربوبية المهيمنة على قانون الطبيعة ، أو هو عبارة عن تماثيل القوى
الخيالية وهياكلها . التي أصبحت وجهة عبادتهم وقبلة صلواتهم بمجرد
إغراء الشيطان والقرآن الكريم يعد جميع أولئك المعبودين
باطلاً ويجعل عبادتهم خطأ عظيماً سواء أ تعبدتم الناس أو أطاعوهم أم
تألهوا لهم ، ويقول إن جميع من طفقتم تعبدونهم عباد الله وعبيده ،
فلا يستحقون أن يُعْبَدُوا ولا أتم مكتسبون من عبادتهم غير الخيبة
والمذلة والخزي ، وأن ما لكم في الحقيقة وما لك جميع ما في السموات
والأرض هو الله الواحد ، ويبيده كل الأمر وجميع السلطات
والصلاحيات ولأجل ذلك لا يجدر بالعبادة إلا هو وحده .

(إنَّ الذينَ تدعونَ مِن دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثالُكُمْ فادعوا
فليستجيبوا^(١) لكم إن كنتم صادقين) . . . (والذينَ

(١) ليس المراد بالاستجابة هنا المجاهرة بالجواب ، بل المراد

الإجابة العملية إلى الطلب ، كما أسلفنا الإشارة إليه .

والذين اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا
إِلَى اللَّهِ زَلْفَى . (الزمر : ٣)

والمراد بالعبادة في هذه الآية أيضاً هو التأله ، وقد فصل فيها
أيضاً الغرض الذي كانوا لأجله يعبدونهم .

العبادة بمعنى العبودية والاطاعة والتأله

ويتضح كل الوضوح من جميع ما تقدم من الأمثلة أن كلمة (العبادة)
في القرآن قد استعملت في بعض المواضع بمعني العبودية والاطاعة
وفي الأخرى بمعنى الاطاعة فحسب ، وفي الثالثة بمعنى التأله وحده
والآن قبل أن نسوق لك الأمثلة التي قد جاءت فيها كلمة (العبادة)
شاملة لجميع المعاني الثلاثة ، لابد أن تكون على ذكر من بعض
الأمر الأوامر .

إن الأمثلة التي قد سردناها آنفاً ، تتضمن جميعاً ذكر عبادة
غير الله ، أما الآيات التي قد وردت فيها كلمة (العبادة) بمعني
العبودية والاطاعة ، فإن المراد بالمعبود فيها إما الشيطان ، وإما الأناص
المتوردون الذين جعلوا أنفسهم طواغيت ، فحملوا عباد الله على عبادتهم
وإطاعتهم بدلاً من عبادة الله وإطاعته ، أو هم الأئمة والزعماء الذين
قادوا الناس إلى ما اخترعوه من سبل الحياة وطرق المعاش جاعلين

ويتجلى من بيان هذه الآية أن المقصود بالمعبودين فيها هم الأولياء والأنبياء والصالحاء والمراد بعبادتهم هو الاعتقاد بكونهم أجل وأرفع من خصائص العبدية والظن بكونهم متصفين بصفات الألوهية وقادرين على الاعانة الغيبية وكشف الضر ، والاعانة ، ثم القيام بين يديهم بشعائر التكريم والتعظيم مما يكاد يكون تألهاً وقتوتاً ! .

(ويومَ يحشرُهُمْ جميعاً ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَكَةِ أَهْؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ . قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلَيْسْنَا مِنْ دُونِهِمْ .)
(سبأ : ٤٠ - ٤١)

والمقصود بعبادة الملائكة (١) في هذه الآية هو التأله والخضوع لهياكلهم وتمثيلهم الخيالية ، كما كان يفعل أهل الجاهلية ، وكان غرضهم من وراء ذلك أن يرضوهم ، فيستعطفوهم ويستعينوا بهم في شؤون حياتهم الدنيا .

(ويعبدون من دونِ الله مالا يضرُّهُمْ ولا ينفعُهُمْ ويقولونَ هؤُلاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ .)
(يونس ١٨)

(١) وهؤلاء الملائكة مدججتها الأمم المنركة الأخرى آلهة

(Gods) لها .

(بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم مؤمنون .)

(سبأ : ٤١)

والمراد بعبادة الجن والإيمان بهم في هذه الآية ، تفصله الآية الآتية من سورة الجن :

(وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن .)

(الجن : ٦)

فيتبين منه أن المراد بعبادة الجن هو العياذ بهم واللجوء إليهم في الأهوال ونقص الأموال والأنفس ، كما أن المراد بالإيمان بهم هو الاعتقاد بقدرتهم على الإعاذة والحفاظة .

(ويوم يحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول أأنتم

أضللتهم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل . قالوا سبجانك

ماكان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء ^(١) .)

(الفرقان : ١٧ - ١٨)

(٢) قال الطبري في تفسيره ١٤١ / ٨ : « يقول تعالى ذكره :

ويوم نحشر هؤلاء المكذبين بالساعة العابدين الأوثان وما يعبدون من دون

الله من الملائكة والإنس والجن .. » ٥١ .

فإذان الوجهان من عمل المرء كلاهما داخل في معاني التأله ،
والشاهد بذلك ما يأتي من آيات القرآن :

(قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ
اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِيَ الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي .) (غافر : ٦٦)

(وَأَعْتَزِلْكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي ..
فَلَمَّا اعْتَزَلْتُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ .)
(مريم : ٤٨ ، ٤٩)

(وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ
لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دَعْوَتِهِمْ غَافِلُونَ . وَإِذَا حُشِرَ
النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ^(١) .)
(الاحقاف : ٥ - ٦)

ففي كل من هذه الآيات الثلاث قد صرح القرآن نفسه بأن المراد
بالعبادة فيها هو الدعاء والاستغاثة .

(١) أي يقولون اننا لم نأمرهم بأن يعبدونا ، ولم نعلم أنهم كانوا
يعبدوننا .

مرسيمَ وما أمرُوا إلا ليعبدُوا إلهاً واحداً) (التوبة : ٣١)
 والمراد باتخاذ العلماء والأخبار أرباباً من دون الله ثم عبادتهم في هذه
 الآية هو الايمان بكونهم مالكى الأمر والنهى ، والاطاعة لأحكامهم
 بدون سند من عند الله أو الرسول ، وقد صرح بهذا المعنى رسول الله
 ﷺ نفسه في الأحاديث الصحيحة ، فلما قيل له : اننا لم نعبدك - علمادنا
 وأخبارنا ، قال : ألم تحلوا ما أحلوه وتحرموا ما حرموه ؟

العبارة بمعنى التآله

وانتظر بعد ذلك في الآيات التي قد وردت فيها كلمة (العبادة)
 بمعناها الثلاث . ويمكن منك على ذكر في هذا المقام أن العبادة بمعنى
 التآله تشمل على أمرين اثنين حسبما يدل عليه القرآن :

أولهما : أن يؤدي المرء لأحد من الشعائر كالسجود والركوع
 والقيام والطواف وتقبيل عتبة الباب والنذر والنسك ، ما يؤديه عادة
 بقصد التآله والتنسك ، ولا عبرة بأن يكون المرء يعتقد به إلهاً أعلى
 مستقلاً بذاته ، أو يأتي بكل ذلك إياه وسيلة لشفاعة والرفق إليه أو
 مؤمناً بكونه شريكاً للإله الأعلى وتابعاً له في تدبير أمر هذا العالم .

والثاني : أن يظن المرء أحداً مسيطراً على نظام الأسباب في هذا
 العالم ثم يدعو في حاجته ويستغيث به في ضره وآفته ، ويعوذ به عند
 نزول الأهوال ونقص الأنفس والاموال .

يوم القيامة ليست تألهم للشيطان في الحياة الدنيا ، بل إطاعتهم لأمره
واتباعهم لحكمه وتسرعهم إلى السبيل التي أراهم إياها .

(احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون .

من دون الله فاهدوهم إلى صراط الجحيم) ... (وأقبل

بعضهم على بعض يتساءلون . قالوا إنكم كنتم تأتوننا عن

اليمن . قالوا بل لم تكونوا مؤمنين . وما كان لنا عليكم

من سلطان بل كنتم قوماً طاغين .)

(الصافات : ٢٢ - ٢٣ ، ٢٧ - ٣٠)

ويتضح بانعام النظر في هذه المحاورة التي حكها القرآن بين العابدين

وبين ما كانوا يعبدون ، أن ليس المراد بالمعبودين في هذا المقام الآلهة

والأصنام التي كان يتأله لها القوم ، بل المراد أولئك الأئمة والهداة الذين

أضلوا الخلق متظاهرين بالنصح ، وتمثلوا للناس في لبوس القديسين المطهرين ،

فخدعوهم بسبحاتهم وجبائتهم وجملوهم تبعاً لهم ، والذين أشاعوا فيهم الشر

والفساد باسم النصح والاصلاح . فالتقليد الأعمى لا وائتك الخداعين

والاتباع لأحكامهم هو الذي قد عبر الله عنه بكلمة العبادة في هذه الآية .

(اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح بن

(والذين اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى

اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى.) (الزمر : ١٧)

المراد بعبادة الطاغوت في كل من هذه الآيات الثلاث هو العبودية للطاغوت وإطاعته . ومعنى الطاغوت في إصطلاح القرآن - كما سبقت الإشارة إليه - كل دولة أو سلطة وكل إمامة أو قيادة تبغي على الله وتمرد ، ثم تنفذ حكمها في أرضه وتحمل عباده على طاعتها بالإكراه أو بالإغراء أو بالتعليم الفاسد . فاستسلام المرء لمثل تلك السلطة وتلك الامامة والزعامة وتعبئده لها ثم طاعته إياها - كل ذلك منه عبادة - ولا شك - للطاغوت!

العبادة بمعنى الطاعة

وخذ بعد ذلك الآيات التي قد وردت فيها كلمة (العبادة) بمعناها

الثاني فحسب ؛ قال الله تعالى :

(أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ

لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ .) (يس : ٦٠)

الظاهر أنه لا يتأله أحد للشيطان في هذه الدنيا ، بل كل يلعنه

ويطرده من نفسه ، لذلك فإن الجريمة التي يصم بها الله تعالى بني آدم

إن كنتم تعبدونني فعليكم أن تحطموا جميع تلك القيود وتأكلوا ما أحلته لكم هنيئاً مريئاً ، ومعناه أنكم إن لم تكونوا عباداً لأجباركم وأمتكم ، بل لله تعالى وحده ، وإن كنتم قد هجرتهم طاعتهم إلى طاعته ، فقد وجب عليكم أن تتبعوا ما وضعه لكم من الحدود ، لا ما وضعوه ، في الحلال والحرام . ومن ذلك جاءت كلمة (العبادَة) في هذا الموضع أيضاً بمعاني العبودية والاطاعة .

(قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍِّ مِنْ ذَلِكَ مَشُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ .)^(١)
(المائدة : ٦٠)

(وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ .)
(النحل : ٣٦)

(١) قال الطبري في تفسير « الطاغوت » بمد أن نقل أقوال بعض أهل التفسير ١٣/٣ ، « والصواب من القول عندي أنه كل ذي طغيان على الله ، فميد من دونه ، أما بقهر منه لمن عبده : وأما بظاعة ممن عبده له ، انساناً كان ذلك المبود أو شيطاناً أو وثناً أو صنماً أو كائناً ما كان من شيء ، وأرى أن أصل الطاغوت : الضغوت من قول القائل : طغأ فلان يظغو : إذا عدا قدره فتجاوز حده . » وانظر تفسير الأستاذ المودودي لطاغوت بنحو من هذا ص ٧٩ من هذا الكتاب .

والمراد بالعبادة في كلنا الآيتين هو العبودية والاطاعة . فقال
 فرعون : ان قوم موسى وهارون عابدون لنا ، أي عبيد لنا وخاضعون
 لأمرنا ، وقال موسى : إنك عبّدت بني إسرائيل ، اتخذتهم عبيداً
 وتستخدمهم حسب ما تشاء وترضى .

العبادة بمعنى العبودية والاطاعة

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ
 وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ^(١)) (البقرة ١٧٢)
 ان المناسبة التي أنزلت بها هذه الآية هي أن العرب قبل الاسلام
 كانوا يتقيدون بأنواع من القيود في المآكل والمشرب ، امثالاً لأوامر
 أئمتهم الدينيين واتباعاً لأوهام آبائهم الأواين ، فلما أساءوا قال الله تعالى :

(١) قال الطبري في التفسير ٢ / ٥٠ : إن كنتم إياه تعبدون : يقول :

إن كنتم منقادين لأمره ، سامعين مطيعين فكأوا مما أباح لكم وأكله وحلّه وطيبه لكم
 ودعوا في تحريمه حطوات الشيطان ، . . وهو الذي ندهم إلى أكله ونهاهم عن
 اعتقاد تحريمه ، إذ كان تحريمهم إياه في الجاهلية طاعة منهم للشيطان ، واتباعاً لأهل
 لله من الآباء والاسلاف « ٥١٠ .

استعمال كلمة العبادة في القرآن

وإذا رجعنا إلى القرآن بعد هذا التحقيق اللغوي رأينا أن كلمة (العبادة) قد وردت فيه غالباً في المعاني الثلاثة الأولى . ففي بعض المواضع قد أريد بها المعنيان الأول والثاني معاً ، وفي الأخرى المعنى الثاني وحده ، وفي الثالثة المعنى الثالث فحسب ، كما قد استعملت في مواضع أخرى بمعانيها الثلاثة في آن واحد . أمّا أمثلة ورودها بالمعنيين الأول والثاني في القرآن فهي :

(ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ . إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ . فَقَالُوا يَا نَوْمِينَ لْبَشَرِينَ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمْ لَنَا عَابِدُونَ ^(١) .)

(المؤمنون : ٤٥ - ٤٧)

(وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدتَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ ^(٢) .)
(الشعراء : ٢٢)

(١) قال الإمام الطبري في التفسير ١٨/١٩ : « ... لنا عابدون : يذنون أنهم لهم مطيعون متذللون يأتمرون لأمرهم ويدينون لهم ، والعرب تسمى كل من دان لملك عابداً له . ا هـ »

(٢) قال الطبري في التفسير ١٩/٣٣ : « ويعني بقوله (عبدت بني إسرائيل) ان اتخذتهم عبيداً لك . ا هـ ، وفيه عن مجاهد « قال : قهرتهم واستعملتهم » وعن ابن جريج « قال : قهرت وغلبت واستعملت بني إسرائيل » .

(٣) (عِبَادَةٌ عِبَادَةٌ وَمَعْبُدٌ وَمَعْبُدَةٌ) تَأْلَهُ لَهُ .
و (التَعْبُدُ) : التَّنَسُّكُ . هُوَ (المَعْبُدُ) المَكْرَمُ العَظِيمُ : كَأَنَّهُ
يَعْبُدُ . قَالَ الشَّاعِرُ :

أرى المال عند الباخلين معبداً

(٤) (وَعَبَدَ بِهِ) : لَزِمَهُ فَلَمْ يَفَارِقَهُ .

(٥) (مَا عَبَدَكَ عَنِي) أَي مَا جَبَسَكَ .

ويتضح من هذا الشرح اللغوي لمادة (ع ب د) ان مفهومها الأساسي أن يذعن المرء لعلاء أحد وغلبته ، ثم ينزل له عن حرية واستقلاله ويترك إزاءه كل المقاومة والعصيان وينقاد له انقياداً . وهذه هي حقيقة العبدية والعبودية ، ومن ذلك أن أول ما يتمثل في ذهن العربي لمجرد سماعه كلمة (العبد) و (العباد) هو تصور العبدية والعبودية . وبما أن وظيفة العبد الحقيقية هي إطاعة سيده وامتنال أو امره ، فحتماً يتبعه تصور الإطاعة . ثم إذا كان العبد لم يتف به الأمر على أن يكون قد أسلم نفسه لسيده طاعة وتذلاً ، بل كان مع ذلك يعتقد بعلائه ويعترف بملو شأنه وكان قلبه مفعماً بعواطف الشكر والامتنان على نعمه وأياديه ، فإنه يبالح في تمجيده وتمظيمه ويتفنن في إبداء الشكر على آلائه وفي أداء شعائر العبدية له ، وكل ذلك اسمه التأله والتنسك . وهذا التصور لا ينضم إلى معاني العبدية إلا إذا كان العبد لا يخضع لسيده رأسه فحسب ، بل يخضع معه قلبه أيضاً . وأما المفهومان الباقيان فإنهما تصوران فرعيان لا أصليان للعبدية .

وعلى ذلك تقول العرب : (بعير معبَّد) للبعير السلس المنقاد ،
 و (طريق معبَّد) للطريق الممهَّد الوطء . ومن هذا الأصل اللغوي
 نشأت في مادة هذه الكلمة معاني العبودية والاطاعة والتأله والخدمة
 والقيود والمنع . فقد جاء في لسان العرب تحت مادة (ع ب د) ما نلخصه
 فيما يلي (١) :

(١) (العَبْدُ) المملوك خلاف الحر : (تعبَّد الرجل) :
 اتخذَه عبداً أي مملوكاً أو عامله معاملة العبد ، وكذلك (عبَّد الرجل
 وأعبدهُ واعتبدهُ) وقد جاء في الحديث الشريف : ثلاثة أنا
 خصمهم : رجل اعتبد محرراً — وفي رواية أُعبدُ محرراً — أي
 اتخذ رجلاً حراً عبداً له ومملوكاً : وفي القرآن أن موسى عليه السلام
 قال لفرعون : وتلك نعمةٌ تمسُّها عليّ أن عبَّدتَ بني إسرائيلَ
 أي اتخذتهم عبيداً لك .

(٢) (العبادَة) الطاعة مع الخضوع : ويقال (عبَّد الطاغوت)
 أي أطاعه ؛ (إياك نعبد) أي نطيع الطاعة التي يُخضع معها ؛
 و (اعبدوا ربَّكم) أي أطيعوا ربَّكم ؛ و (قومئها لنا عابدون)
 أي دائنون وكل من دان الملك فهو عابده ؛ وقال ابن الأثيري :
 (فلان عابد) وهو الخاضع لربه المستسلم المنقاد لأمره .

(١) انظر (لسان العرب) ٤/٢٥٩ - ٢٦٩

٣- العبادة

المنهقيق اللغوي :

العبودية والعبودية والعبودية ؛ معناها اللغوي^(١) : الخضوع والتذلل ، أي استسلام المرء وانقياده لأحد غيره انقياداً لا مقاومة معه ولا عدول عنه ولا عصيان له ، حتى يستخدمه هو حسب ما يرضى وكيف ما يشاء .

(١) قال ابن فارس في (مقاييس اللغة) ٢٠٥/٥ في مادة (عبد) : « العين والباء أصلان صحيحان ، كأنهما متضادان ، والأول من ذينك الأصاين يدل على ابن وذل ، والآخر على شدة و غاظ » . اه
وقال ابن سيده في المخصص (٩٦/١٣ :

« أصل العبادة في اللغة : التذليل ، ... والعبادة والخضوع والتذلل والاستكانة قرائب في المعاني ، ... وكل خضوع ليس فوقه خضوع فهو عبادة ، طاعة كان للعبود أو غير طاعة ، وكل طاعة لله على جهة الخضوع والتذلل فهي عبادة والعبادة نوع من الخضوع لا يستحقه إلا المنعم بأعلى أجناس النعم كالحياة والفهم والسمع والبصر ، والشكر والعبادة لا تستحق إلا بالنعمة ، لأن أقل القليل من العبادة يكبر عن أن يستحقه إلا من كان له أعلى جنس من النعمة إلا الله سبحانه فذلك لا يستحق العبادة إلا الله . » . اه

والوهم أن تلك الأنواع المختلفة الربوبية قد ترجع إلى ذوات مختلفة ونفوس شتى ، بل ذهبوا إلى أنها راجعة إليها بالفعل . فجاء القرآن فأثبت باستدلاله القوي المقتنع أنه لا مجال أبداً في هذا النظام المركزي لأن يكون أمر من أمور الربوبية راجعاً — في قليل أو كثير — إلى غير من بيده السلطة العليا ، وأن مركزية هذا النظام نفسها هي الدليل البين على أن جميع أنواع الربوبية مختصة بالله الواحد الأحد الذي أعطى هذا النظام خلقه .

ولذلك فإن من يظن جزءاً من أجزاء الربوبية راجعاً إلى أحد من دون الله ، أو يرجعه إليه ، بأي وجه من الوجوه ، وهو يعيش في هذا النظام ، فإنه يحارب الحقيقة ويصدف عن المواقع ويبغي على الحق ، وباتي بيديه إلى التهلكة والخسران بما يتعب نفسه في مقاومة الحق الواقع .

فَنَ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ
بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا . (الكهف : ١١٠)

فبقراءة هذه الآيات بالترتيب الذي سردناها به ، يتبين للقارىء
أن القرآن يجعل (الربوبية) مترادفة مع الحاكمية والملكية
(Sovereignty) ويصف لنا (الرب) بأنه الحاكم المطلق لهذا
الكون ومالكة وأمره الوحيد لا شريك له .
وبهذا الاعتبار هو ربنا ورب العالم بأجمعه ومربينا
وقاضي حاجتنا .

وبهذا الاعتبار هو كفيلنا وحافظنا ووكيلنا .
وطاعته بهذا الاعتبار هي الأساس الفطري الصحيح الذي يقوم
عليه بنيان حياتنا الاجتماعية على الوجه الصحيح المرضي ، والصلة
بشخصيته المركزية تسلك شتى الأفراد والجماعات في نظام الأمة .
وبهذا الاعتبار هو حري بأن نعبده نحن وجميع خلائفه ، ونطيعه
ونقت له .

وبهذا الاعتبار هو مالكننا ومالك كل شيء وسيدنا وحاكنا .
لقد كان العرب والشعوب الجاهلية في كل زمان أخطأوا — ولا
يزالون يخطئون إلى هذا اليوم — بأنهم وزعوا هذا المفهوم الجامع
الشامل للربوبية على خمسة أنواع من الربوبية ، ثم ذهب بهم الظن

(وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأُمُورُ كُلُّهَا
فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ) (هود : ١٢٣)

(رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا)
(المزمل : ٩)

(إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ
وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلٌّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ .)
(الانبياء : ٩٢ - ٩٣)

(اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ
أَوْلِيَاءَ .) (الأعراف : ٣)

(قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ
أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا
بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ .) (آل عمران : ٦٤)

(قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ . مَلِكِ النَّاسِ . إِلَهِ النَّاسِ .)
(الناس : ١ - ٣)

(وله من في السموات والأرض كل له قاتون) ...
 (ضرب لكم مثلاً من أنفسكم هل لكم مما مَلَكَتْ
 أيانكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء تخافونهم
 كخيفتكم أنفسكم كذلك نُفَصِّلُ الآياتِ لِقَوْمٍ
 يَعْقِلُونَ . بل اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ) ...
 (فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ
 عَلَيْهَا ، لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ
 النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ .) (الروم : ٢٦ و ٢٨ - ٢٩ ، ٣٠)

(وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته
 يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما
 يُشْرِكُونَ .) (الزمر : ٦٧)

(فله الحمد رب السموات ورب الأرض رب العالمين . وله
 الكبرياء في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم .)
 (الجناتية : ٣٦ - ٣٧)

(رب السموات والأرض وما بينهما فاعبده واصطبر
 لعبادته هل تعلم له سمياً .) (مريم : ٦٥)

كُلُّ يَجْرِي لِأَجْلِ مُسَمًّى) ... (ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ
الْمُلْكُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ .) (الزمر : ٥ ، ٦)

(اللهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا)
(ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى
تُؤْفَكُونَ) .. (اللهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ
بِنَاءً وَصُورَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ، ذَلِكُمْ
اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ . هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ .) (غافر : ٦١ ، ٦٢ ، ٦٤ ، ٦٥)

(وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ) ... (يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ
وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي
لِأَجْلِ مُسَمًّى ، ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ
تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ . إِنْ تَدْعُوهُمْ
لَا يَسْمَعُوا دَعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ
يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ .) (فاطر : ١١ و ١٣ - ١٤)

قد فصلتم إحداهما عن الأخرى لجاهليتيكم ، هي في حقيقة الأمر قوام الألوهية وعمادها وخاصة إلهية الاله . لذلك لا يمكن فصل إحداهما عن الأخرى ، كما لا يجوز أن يشرك مع الله أحد من خلقه باعتبار أيهما . وأما الاسلوب الذي يدعو به القرآن دعوته هذه فها هو ذا بعبارة :
 (إن ربكم الله الذي خلق السماوات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يغطي الليل والنهار يطلبه حيثما والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ، أله الخلق والأمر ، تبارك الله رب العالمين .)

(الأعراف : ٥٤)

(قل من يرزقكم من السماء والأرض ، أمن يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الأمر فسيقولون الله ، فقل أفلا تتقون . فذليكم الله ربكم الحق ، فماذا بعد الحق إلا الضلال فأنى تصرفون) (يونس : ٣١ - ٣٢)

(خلق السماوات والأرض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل وسخر الشمس والقمر

والتشريع ، وحاكم الدولة والمملكة وقطب الاجتماع والمدنية ، فكانت له عندهم دلالة أخرى متباينة : وبموجب هذا المفهوم كانوا إما يعتقدون أن النفوس الانسانية وحدهم رباً من دون الله ، وإما يستسلمون لربوبية تلك النفوس في شؤون الأخلاق والمدنية والسياسة مع كونهم يؤمنون إيماناً نظرياً بأن الله هو الرب ، هذا هو الضلال الذي مازالت تبعث لحسمه الرسل عليهم السلام من لدن فجر التاريخ ، ولأجل ذلك بعث الله أخيراً محمداً ﷺ . وكانت دعوتهم جميعاً أن الرب بجميع معاني الكلمة واحد ليس غير ، وهو الله تقديست أسمائه . والربوبية ما كانت لتقبل التجزئة ولم يكن جزء من أجزائها يرجع إلى أحد من دون الله بوجه من الوجوه ، وأن نظام هذا الكون مرتبط بأصله ومركزه وثيق الارتباط ، قد خلفه الله الواحد الأحد ، ويحكمه الفرد الصمد ، ويملك كل السلطة والصلاحيات فيه الإله الفذّ الموحد ! فلا يد لأحد غير الله في خلق هذا النظام ولا شريك مع الله في إدارته وتدييره ولا قسيم له في ملكوته . وبما أن الله تعالى هو مالك السلطة المركزية ، فإنه هو وحده ربكم في دائرة ما فوق الطبيعة ، وربكم في شؤون المدنية والسياسة والأخلاق ، ومعبودكم ووجهة ركوعكم وسجودكم ، ومرجع دعائكم وعماد توكلكم ، والمتكفل بقضاء حاجاتكم ، وكذلك هو الملك ، ومالك الملك ، وهو الشارع والمقنن ، وهو الأمر والنهي . وكل هاتين الدالتين الربوبية اللتين

دعوة القرآن :

أن هذا البحث الذي قد خضنا غماره في الصفحات السابقة، يصدد تصورات الأمم الضالة وعقائدها ، يكشف القناع عن حقيقة أن جميع الأمم التي قد وصمها القرآن بالظلم والضلال وفساد العقيدة من لدن أعرق العصور في القدم إلى زمن نزول القرآن ، لم تكن منها جاحدة بوجود الله تعالى ولا كانت تنكر كون الله رباً وإلهاً بالاطلاق . بل كان ضلالها الأصلي المشترك بين جميعها أنها كانت قد قسمت المعاني الخمسة لكلمة (الرب) التي قد حددناها في بداية هذا الباب — مستشهدين باللغة والقرآن — قسمين متباينين :

فأما المعاني التي تدل على أن (الرب) هو الكفيل بتربية الخلق وتعبده وقضاء حاجته وحفظه ورعايته بالطرق الخارجة عن النظام الطبيعي ، فكانت لها عندهم دلالة أخرى مختلفة ، وهم وإن كانوا لا يعتقدون إلا الله تعالى ربهم الأعلى بموجبها ، إلا أنهم كانوا يشركون به في الربوبية الملائكة والجن والقوى الغيبية والنجوم والسيارات والأنبياء والأولياء والأئمة الروحانيين .

وأما المعنى الذي يدل على أن (الرب) هو مالك الأمر والنهي وصاحب السلطة العليا ، ومصدر الهداية والارشاد ، ومرجع القانون.

ومن الظاهر أنه ليس المراد بـ (شركاء) في هذه الآية : الآلهة والأصنام ، بل المراد بهم أولئك القادة والزعماء الذين زينوا للعرب قتل أولادهم وجعلوه في أعينهم مكرمة . فأدخلوا تلك البدعة الشنعاء على دين إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام . وظاهر كذلك أن أولئك الزعماء لم يكن القوم قد اتخذوهم شركاء من حيث كانوا يعتقدون أن لهم السلطان فوق نظام الأسباب في هذا العالم ، أو كانوا يعبدونهم ويدعونهم ، بل كانوا قد جعلوهم شركاء مع الله في الألوهية والربوبية من حيث كانوا يسمون بحقهم في أن يشرعوا لهم ما يشاؤون من النظم والقوانين شؤونهم المدنية والاجتماعية ، وأمورهم الخلقية والدينية .

(أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله .)

(الشورى : ٢١)

وسياتي تفصيل معاني كلمة (الدين) في موضعه من هذه الرسالة ، وهناك سنتبين سعة معاني هذه الآية وشمولها . على أنه يتضح في هذا المقام أن ما كان يتولاه أولئك الزعماء والروؤساء من وضع الحدود والقواعد التي هي بمثابة الدين بغير إذن من الله تعالى ، وأن اعتقاد العرب بكونها مما يجب اتباعه والعمل به ، كان هو عينه شركة مع الله من أولئك في ألوهيته وربوبيته ، وإيماناً من هؤلاء بشركتهم تلك !

خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ
لِلَّهِ أَنْدَادًا^(١) لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ . (الزمر : ٨)

(وما بكم من نعمةٍ فمن الله ثمَّ إذا مسَّكم الضرُّ فإليه
تجأرون . ثمَّ إذا كشفَ الضرَّ عنكم إذا فَرِيقٌ مِنْكُمْ
بريهم يُشركون . ليكفروا بما آتيناهم فتمتَّعوا فسوف
تعالَمون . ويجعلونَ لما لا يعلمون نصيباً^(٢) مما رزقناهم ،
تالله لتسألنَّ عما كنتم تفترون .) (النحل : ٥٣-٥٦)
وأما الآخر فشهادة القرآن ما يأتي :

(وكذلك زينَ لكثيرٍ من المشرِكينَ قتلَ أولادهم شركاؤهم
ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم .) (الأنعام : ١٣٧)

(١) وجعل الله أنداداً ، أي يعود فيقول : إن هذا الضر
قد كشفه عني ذلك الشيخ المقدس ، وتلك النعمة قد نلتها بفضل ذلك
الولي المقرب !

(٢) أي إن الذين لم يتحقق عند هؤلاء بأي طريقة لـالم
أنهم هم الذين قد كشفوا عنهم الشر ويسروا لهم العسر ، يتصدقون لهم
ويوفون لهم النذور شاكرين لهم ، ومن أعجب الأمور أنهم ينفقون في
ذلك مما رزقناهم نحن ..

(وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ
ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ، قُلْ أَتَنْبِئُونَ اللَّهَ
بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ^(١) ، سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
عَمَّا يُشْرِكُونَ .) (يونس : ١٨)

(قُلْ أَإِنَّا لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ
وَتَجْعَلُونَ لَهُ أُنْدَادًا .) (حم السجدة : ٩)

(قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا
نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ .) (المائدة : ٧٦)

(وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا

(١) أي إنكم أيها القوم تنوهمون أن لآلهتكم من الأثر والنفوذ
لدي ما يجعل كل شفاعتهم إلى مقبولة عندي ، ولذلك تمبدونها وتندرون لها ،
ولكني لا أعلم أحداً في السماوات ولا في الأرض يكون له عندي من القوة
والحول أو يكون من حي إياه ما يجبرني على قبول شفاعته . أفأنتم تعرفونني
من الشفاء ما لا أعلمهم .

ومن البديهي أن كون الشيء ليس في علم الله ممناه أنه لا وجود

له البتة .

والربوبية فيما فوق عالم الطبيعة ، ويعتقدون بأن الملائكة والنفوس الإنسانية المقدسة والسيارات السماوية - كل أولئك دخيلة بوجه من الوجوه في صلاحيات الحكم القائم فوق نظام العلل والأسباب . ولذلك لم يكونوا يرجعون إلى الله تعالى وحده في الدعاء والاستعانة وأداء شعائر العبودية ، بل كانوا يرجعون كذلك في تلك الأمور كلها إلى آلهتهم المصنوعة الملققة . وكانوا بجانب آخر يكادون لا يتصورون في باب الربوبية المدنية والسياسية أن الله تعالى هو الرب بهذه المعاني أيضاً . فكانوا قد اتخذوا أئمتهم الدينيين ورؤساءهم وكبراء عشائرهم أرباباً بتلك المعاني ، ومنهم كانوا يتلقون القوانين لحياتهم . أما النوع الأول من ضلالهم فيشهد به القرآن فيما يلي من الآيات :

(وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ، ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ . يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا نُنْفَعُهُ ، ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ يَدْعُوا لِمَن ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِن نَّفْعِهِ لِمَثَلِ الْمَوْلَىٰ وَلِإِثْسِ الْعَشِيرِ .)

(الحج : ١١ - ١٣)

(ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله .) (يونس : ١٨)

ثم إنهم لم يكونوا يزعمون لألهتهم شيئاً من مثل أنها تهديهم في شؤون حياتهم ، فإله تعالى يأمر رسوله ﷺ في سورة يونس (قل هل من شركائكم من يهدي إلى الحق) الآية : ٣٥ فيريهم سؤاله هذا بالسكات ، ولا يجيب أحد منهم عليه بنعم ! إن اللات والعزى ومناة والآلهة الأخرى تهدينا سواء السبيل في العقيدة والعمل ، وتعلمنا مبادئ العدالة والأمن والسلام في حياتنا الدنيا ، وإننا نستمد من منبع علمها معرفة حقائق الكون الأساسية ، فعند ذلك يقول الله عز وجل لنبيه ﷺ :

(قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ . أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ

يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ .)

(يونس : ٣٥)

ويبقى بعد هذه النصوص القرآنية أن نطلب جواب هذا السؤال :

ماذا كان ضلالهم الحقيقي في باب الربوبية الذي بعث الله نبيه ﷺ نرده إلى الصواب ، وأنزل كتابه المجيد ليخرجهم من ظلماته إلى نور الهداية ؟ وإذا تأملنا القرآن للتحقيق في هذه المسألة ، نقف في عقائدهم وأعمالهم كذلك على النوعين من الضلال اللذين مازالا يلزمان الأمم الضالة منذ القدم .

فكانوا بجانب يشركون بالله آلهة وأرباباً من دونه في الألوهية

عليه إن كنتم تعلمون . سيقولونَ لله ، قُلْ فَأَنى تُسْحرونَ ،
 بَلْ أَتَيْنَاهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ . (المؤمنون : ٨٤ - ٩٠)
 (هو الذي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي
 الْفُلِكِ وَجَرِينَكُمْ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ
 عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ
 بِهِمْ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِن أَنْجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ
 مِنَ الشَّاكِرِينَ . فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ
 الْحَقِّ .) (يونس : ٢٢ - ٢٣)

(وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُكُمْ
 فَلَمَّا نَجَّيْنَاكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا .)
 (الإسراء : ٦٧)

ويروي القرآن عقائدكم في آلهتهم بعبارتهم أنفسهم فيما يأتي :
 (وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا
 إِلَى اللَّهِ زُلْفَى .) (الزمر : ٣)

والرازة فيه والقائمة على تديره وإدارته ؟ أو كانوا يؤمنون بأن آلهتهم تلك مرجع القانون ومصدر الهداية والإرشاد في شؤون المدنية والأخلاق ؟

كل واحد من هذه الامثلة إذا راجعنا فيه القرآن فإنه يجب عليه بالنفي ؛ ويبين لنا أن المشركين العرب لم يكونوا قائلين بوجود الله تعالى فحسب ، بل كانوا يعتقدونه مع ذلك خالق هذا العالم كله — حتى آلهتهم — ومالكة ورببه الأعلى ، وكانوا يدعون له بالألوهية والربوبية . وكان الله هو الجنب الأعلى الأرفع الذي كانوا يدعونه ويتهلون إليه في مال الأمر عندما يمسمهم الضر أو تصيبهم المصائب ، ثم كانوا لا يمتنعون عن عبادته والخضوع له ، ولم تكن عقيدتهم في آلهتهم وأصنامهم أنها قد خلقتهم وخلق هذا الكون ، وترزقهم جميعاً ، ولا أنها تهديهم وترشدهم في شؤون حياتهم الخلقية والمدنية ، فالآيات الآتية تشهد بما تقول :

(قُلْ لِمَنْ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ . سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ، قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ . قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ . سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ، قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ . قُلْ مَنْ يَدِينَهُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ

السحر والتائم والشعوذة والتكهن واستكشاف الغيب والتشاؤم والتفائل والتأثيرات الخارجة عن القوانين الطبيعية . والمراد من (الطاغوت) كل فرد أو طائفة أو إدارة تبغي وتمرد على الله ، وتجاوز حدود العبودية وتدعي لنفسها الألوهية والربوبية . فلما وقعت اليهود والنصارى في ما تقدم ذكره من النوعين من الضلال ، كانت نتيجة أولهما أن أخذت جميع أنواع الأوهام مأخذها من قلوبهم وعقولهم ، وأما الثاني فاستدرجهم من عبادة العلماء والمشايخ والصوفية والزهاد إلى عبادة الجبارة وطاعة الظالمين الذين كانوا قد بغوا على الله علانية !

المشركون العرب

هذا وانبثت الآن في المشركين العرب الذين بعث فيهم خاتم النبيين ﷺ ، والذين كانوا أول من خاطبهم القرآن : من أي نوع كان ضلالهم في باب الألوهية والربوبية ، هل كانوا يجهلون الله رب العالمين ، أو كانوا ينكرون وجوده ، فبعث إليهم النبي ﷺ ليبيث في قلوبهم الإيمان بوجود الذات الإلهية ! وهل كانوا لا يعترفون الله عز وجل إلهاً للعالمين ورباً ، فأنزل الله القرآن ليقنعهم بألوهيته وربوبيته ؟ وهل كانوا يأبون عبادة الله والخضوع له ؟ أو كانوا لا يعترفونهم سميع الدعاء وقاضي الحاجة ؟ وهل كانوا يزعمون أن اللات والعزى ومناة وهبل والآلهة الأخرى هي في الحقيقة فاطرة هذا الكون ومالكته

ويأمرونهم وينهونهم حسب ما تشاء أحوالهم بدون سند من كتاب الله ، ويسنون لهم من السنن ما تشتهي أنفسهم . كذلك وقع هؤلاء في نفس النوعين من الضلال الأساسي الخطير المذنب قد وقع فيها قبلهم أمم نوح وإبراهيم وعاد وثمود وأهل مدين وغيرهم من الأمم ، فأشركوا بالله الملائكة وعباده المقربين - كما أشرك أوائك - في الربوبية المهيمنة على ما فوق العالم الطبيعي ، وجعلوا الربوبية بمعانيها السياسية والمدنية - كما جعل أولئك - للإنسان بدلاً من الله رب السماوات . وراحوا يستمدون مبادئ المدنية والاجتماع والأخلاق والسياسة وأحكامها جميعاً من بني آدم ، مستغنين في ذلك عن السلطان المنزل من عند الله تعالى . وأفضى بهم الغي إلى أن قال فيهم القرآن :

(أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ آتَوْا نَصِيحاً مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ .)
(النساء : ٥١)

(قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَ مَشُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ . أَوْلَئِكَ شَرٌّ مَكَاناً وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ .)
(المائدة : ٦٠)

(الجبَّتْ) كلمة جامعة شاملة لجميع أنواع الأوهام والخرافات من

يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ . وَلَا يَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ .

(آل عمران : ٧٩ - ٨٠)

فكان ضلال أهل الكتاب حسب ما تدل عليه هذه الآيات : أولاً أنهم بالغوا في تعظيم النفوس المقدسة كالأنبياء والأولياء والملائكة التي تستحق التكريم والتعظيم لمكانتها الدينية ، فرفعوها من مكانتها الحقيقية إلى مقام الألوهية وجعلوها شركاء مع الله ودخلاء في تدبير أمر هذا العالم ، ثم عبدوها واستغاثوا بها واعتقدوا أن لها نصيباً في الألوهية والربوبية المهمين على ما فوق العالم الطبيعي ، وزعموا أنها تملك لهم المغفرة والإعانة والحفظ . وثانياً أنهم :

(اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ .)

(التوبة -- ٣١)

أي أن الذين لم تكن وظيفتهم في الدين سوى أن يعلموا الناس أحكام الشريعة الإلهية ، ويزكواهم حسب مرضاة الله ، تدرج بهم هؤلاء حتى أنزلوهم بحيث يحلون لهم ما يشاؤون ويحرمون عليهم ما يشاؤون ،

فيعلم من هذه الآية أن ضلال اليهود والنصارى هو من حيث الأصل والأساس نفس الضلال الذي ارتطمت فيه الأمم المتقدمة ، وتدلنا هذه الآية أيضاً أن ضلالهم هذا كان آتياً من غلوهم في الدين . وها نحن نرى بعد ذلك كيف يفصل القرآن هذا الاجمال :

(وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ)
(التوبة : ٣٠)

(لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ .
وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ)
(المائدة - ٧٢)

(لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ) . (وإذ قال الله يا عيسى بن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق)
(المائدة : ٧٣ ، ١١٦)

(مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ ثُمَّ

أَرْضَكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثَلَّى (

(طه - ٦٣)

وبانعام النظر في هذه الآيات بالتدريج الذي قد سردناها به ، يتجلى أن الضلال الذي تعاقبت فيه الأمم المختلفة من أقدم العصور ، كان هو عينه قد غشت وادي النيل ظلماته ، وأن الدعوة التي قام بها جميع الأنبياء منذ الأبد ، كانت هي نفسها يدعو بها موسى وهارون عليها السلام .

اليهود والنصارى

وتطلع علينا بعد آل فرعون بنو إسرائيل والأمم الأخرى التي دانت باليهودية والنصرانية . وهؤلاء لا مجال للاختلاف فيهم أن يكونوا منكرين لوجود إله العالم ، أو يكونوا لا يعترفون بألوهيته وربوبيته فإن القرآن نفسه يشهد بكونهم أهل الكتاب . وأما السؤال الذي ينشأ في ذهن الباحث عن أمرهم فهو أنه ما هو على التحديد الخطأ في عقيدتهم ومنهج عملهم في باب الربوبية - الذي قد عداهم القرآن من أجله من القوم الضالين ؟ والجواب المفضل على السؤال تجده في القرآن نفسه في آيته الكريمة :

(قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ .) (المائدة - ٧٧)

(قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ . قَالَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنْتُمْ مَوْقِنِينَ . قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا
تَسْتَمْعُونَ . قَالَ رَبِّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ . قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ
الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ . قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ
وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ . قَالَ لئن اتَّخَذَتِ الْهَالِئُ غَيْرِي
لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُورِينَ .) (الشعراء : ٢٣ - ٢٩)

(قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَا مُوسَى)

(طه : ٥٧)

(وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ
أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفُسَادَ .)

(غافر : ٢٦)

(قَالُوا إِنْ هَذَا لَسَاحِرٌ أَوْ مُرِيدٌ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ

هنا كان فرعون ورؤساء حكومته يُعلون أصواتهم المرّة بعد المرّة بأن موسى وهارون - عليهما السلام - قد جاءا يسلباننا أرض مصر. وأرادا أن يذهبا بنُظْمِنَا الدينية والمدنية ليستبدلا بها ما يشاءان من النُظْم والقواعد.

(وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ .)

(هود : ٩٦ - ٩٧)

(وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ . أَن أَدُّوا إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ . وَأَنْ لَا تَعْلَمُوا عَلَى اللَّهِ إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ) (الدخان : ١٧ - ١٩)

(إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخَذًا وَبِيلاً .)

(المزمل : ١٥ - ١٦)

(قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَىٰ . قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ .)

(طه : ٤٩ - ٥٠)

(وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ
مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ .)
(الزخرف - ٥١)

وهذا الأساس نفسه هو الذي كانت تقوم عليه دعوى نمرود الربوبية .

و (حاجَّ إبراهيمَ في رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ .)

(البقرة : ٢٥٨)

وهو كذلك الأساس الذي رفع عليه فرعون المعاصر ليوسف عليه
السلام بنيان ربوبيته على أهل مملكته .

(٤) أمّا دعوة موسى عليه السلام التي كانت سبب النزاع بينه وبين
فرعون وآله ، فهي في الحقيقة أنه لا إله ولا ربَّ بجميع معاني كلمة (الرب)
إلا الله رب العالمين ، وهو وحده الاله والربِّ فيما فوق العالم الطبيعي ،
كما أنه هو الاله والربُّ بالمعاني السياسية والاجتماعية ، لأجل ذلك
يجب ألا نخلص العبادة لإلهه ، ولا نتبع في شؤون الحياة
المختلفة إلا شرعه وقانونه ، وأنه - أي موسى عليه السلام - قد بعثه
الله تعالى بالآيات البينات وسيُنزل الله تعالى أمره ونهيه لعباده بما يوحى
إليه؛ لذلك يجب أن تكون أزمّة أمور عباده بيده ، لا بيد فرعون . ومن

والتزوه بانتسابهم إلى الآلهة والأصنام ، حرصاً منهم على أن يتغلغل نفوذهم في نفوس الرعية ويستحكم استيلاؤهم على أرواحهم . ولم تكن الفراعنة منفردة بهذا الادعاء ، بل الحق أن الأسر الملكية مازالت في أكثر أقطار العالم تحاول الشركة - قليلاً أو كثيراً - في الألوهية والربوبية في دائرة مافوق الطبيعة ، علاوة على ما كانت تتولاه من الحاكمية السياسية ، وما زالت لأجل ذلك تفرض على الرعية أن تقوم بين يديها بشيء من شعائر العبودية ، على أن دعواهم تلك للألوهية السبوية لم تكن هي المقصودة بذاتها في الحقيقة ، وإنما كانوا يتذرعون بها إلى تأثيل حاكميتهم السياسية . ومن ذلك نرى أنه مازالت الأسر الملكية في مصر وغيرها من الأقطار الجاهلية تذهب ألوهيتها بذهاب سلطانها السياسي ، وقد بقيت الألوهية تتبع العرش في تنقله من أيدي إلى أخرى .

(٣) ولم تكن دعوى فرعون الأصلية بالألوهية الغالبة المتصرفه في نظام السنن الطبيعية ، بل بالألوهية السياسيه ! فكان يزعم أنه الرب الأعلى لأرض مصر ومن فيها بالمعنى الثالث والرابع والخامس لكلمة (الرب) ويقول إني أنا مالك القطر المصري وما فيه من الغنى والثروة وأنا الحقيق بالحاكمة المطلقة فيه ، وشخصيتي المركزية هي الأساس لمدينة مصر واجتماعها ، وإذن لايجزى فيها إلا شريعتي وقانوني . وكان أساس دعوى فرعون بعبارة القرآن :

بل هو كذلك مالك الأمر والنهي ، وذو القوة والسلطة القاهرة بالمعاني السياسية والمدنية ، قال فرعون لقومه : يا قوم لا أعلم لكم مثل ذلك الاله غيري ، وتهدد موسى عليه السلام ، أنه إن اتخذ من دونه إلهاً ليلقينه في السجن .

ومما يعلم كذلك من هذه الآيات ، وتؤيده شواهد التاريخ وآثار الأمم القديمة ، أن فراعنة مصر لم يكونوا يدعون لأنفسهم مجرد الحاكمة المطلقة ، بل كانوا يدعون كذلك نوعاً من القداسة

- في التفسير ١٨/٩ ، وساق على ذلك شاهداً قول بنت عتيبة بن الحارث اليربوعي : تروحننا من الالباء عصرأ واعجننا الالاهة أن تؤوبا قال : « يعني بالالاهة في هذا الموضع الشمس »

وكذلك ذكرت كتب اللغة من معاني (الالاهة) الأصنام والهلال والشمس : وانظر (الفاهوس المحيط) و (لسان العرب) في مسادة (إله) و (المختص ١٩/٩) . وروى الطبرسي في (مجمع البيان) ٤٦/٤) عن ابن جني أنه قال « سميت الشمس الأللاهة والإلاهة لأنهم كانوا يعبدونها » .

وهذا كآة مما يدعم رأي الأسناذ المودودي - حفظه الله - وينصر

قوله .

.....

- (تعليق على الحاشية السابقة) -

قراءة (الاهتك) - بكسر الهمزة - ذكر الطبري في تفسيره ٤١/١ - ٤٢ ، و ١٧/٩ أنها مروية عن ابن عباس ومجاهد ، واستضمنها الطبري فقال : « والقراءة التي لاترى القراءة بغيرها هي القراءة التي عاينها قراء الامصار (أي : آهتك) لاجماع الحجة من القراء عاينها » اه وقد روى الطبري تفسير هذه القراءة عن ابن عباس نفسه من وجوه ١٨/٩ فقال « . . . ويدرك والاهتك : قال : وعبادتك ، ويقول : كان 'يميد ولا يعبد' ، وروى عنه تفسيرها من وجه آخر بمعنى « يترك عبادتك » . وهذا الوجه يمكن حمله على أن موسى عليه السلام يترك عبادة فرعون ، بمعنى أنه لاينقاد له ، ولا يذعن لأمره .

وما ارتآه الأستاذ المودودي - حفظه الله - من أن هذه القراءة تحتمل أن تكون بمعنى (الالهة) مؤنث (إله) رواه الطبري أيضاً - وإن كان عاد واستضمفه - فقال : « وزعم بعضهم أن من قرأ (والاهتك) إنما يقصد إلى نحو معنى قراءة (وآهتك) غير أنه أنت وهو يريد إلهاً واحداً » .

ومما يقوي هذا الوجه - على استضاف الطبري له - أن المصريين - كما قال الأستاذ المودودي - كانوا يؤلهون الشمس ؛ وقد وردت كلمة (الالهة) في العربية بمعنى (الشمس) ذكر ذلك الطبري نفسه -

(٢) أما كلمات فرعون هذه التي قد وردت في القرآن :

(يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي .)

(القصص : ٣٨)

(وَلئن اتَّخَذتَ إِلَهًا غَيْرِي لأجعلنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ .)

(الشعراء : ٢٩)

فليس المراد بذلك أن فرعون كان ينفي جميع ماسواه من الآلهة . وإنما كان غرضه الحقيقي من ذلك رد دعوة موسى عليه السلام وإبطالها . ولما كان موسى عليه السلام — يدعو إلى إله لا تنحصر ربوبيته في دائرة مافوق الطبيعة فحسب ،

- قراءتهم أترك موسى وقومه ليدعوك ويدعوا عبادتك . إلا أن هناك أموراً لا بد من ملاحظتها . أولها أن قراءتهم تلك شاذة تخالف القراءة الشائعة المعروفة ، والثاني أن الفرض الذي قد آثر المفسرون لأجله تلك القراءة الشاذة لا تقوم على أساس . والثالث أنه قد يكون من معاني كلمة (آلهة) : المعبودة أو الصنم الأنثى علاوة على معنى العبادة . ومن المعلوم أنه كان إله أهل مصر الأكبر على العموم هو الشمس ، وكانوا يعبرون عنها باللغة المصرية بكلمة (رع) . وكان معنى (فرعون) خاف (رع) . أو مظهر (رع) . وعلى هذا كان كل ما يدعي فرعون في الحقيقة هو أنه المظهر المادي لإله الشمس الأكبر ، وكفى .

موسى عليه الصلاة والسلام واستئصالها من أرض مصر ، يخاطبون فرعون لبعض المناسبات ويسألونه :

(أَتَذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ
وَأَهْلَكَ .) (الأعراف : ١٢٧)

وبخلاف ذلك يناديهم الذي كان قد آمن بموسى عليه السلام :
(تدعونني لأكفر بالله وأشرك به ما ليس لي به علم .)
(المؤمن : ٤٢)

فإذا نظرنا في هاتين الآيتين وأضفنا إليهما ما قد زودنا به التاريخ وأثار الأمم القديمة أخيراً من المعلومات عن أهالي مصر زمن فرعون ، يتجلى لنا أن كلا من فرعون وآله كانوا يشركون بالله تعالى في المعنى الأول والثاني لكلمة (الرب) ويحملون معه شركاء من الأصنام ويعبدونها . والظاهر أن فرعون لو كان يدعي لنفسه الربوبية فيما فوق العالم الطبيعي ، أي لو كان يدعي أنه هو الغالب المتصرف في نظام الأسباب في هذا العالم ، وأنه لا إله ولا رب غيره في السموات والأرض ، لم يعبد الآلهة الأخرى أبداً (١)

(١) ان بعض المفسرين قد آثروا قراءة (الهتك) في هذه الآية وجعلوا (إلهة) بمعنى العبادة ، ذاهبين إلى أن فرعون كانت دعواه أنه هو رب العالمين وناصر السموات والأرض ، فيكون معنى الآية على حسب -

فَيَسْحَتِكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ افترى . فتنازعوا أمرهم
بينهم وأسروا النجوى قالوا إن هذان لساحران يُريدان
أن يُخْرِجَاكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ

(المثلث .) (طه : ٦١ - ٦٣)

والظاهر أنه لم يكن قام النزاع ونشأ الأخذ والرد بينهم وبين
نبيهم موسى عليه السلام حين أنذرهم عذاب الله ونبيهم على سوء
مآل ما كانوا يفترون ، إلا لأنهم قد كان في قلوبهم ولا شك بقية
من أثر عظمة الله تعالى وجلاله وهيبته ولكن حکامهم الوطنيين لما
أنذروهم بخطر الانقلاب السياسي العظيم ، وحذروهم ، قبة اتباعهم لموسى
وهارون ، وهي عودة غلبة الاسرائيليين على أبناء مصر ، قست
قلوبهم واتفقوا جميعاً على مقاومة النبيين .

وبعد ما قد تبين لنا من هذه الحقيقة ، من السهل علينا أن نبحث :
ماذا كان مثار النزاع بين موسى عليه السلام وفرعون ،
وماذا كانت حقيقة ضلاله وضلال قومه ، وبأي معاني كلمة (الرب)
كان فرعون يدعي لنفسه الألوهية والربوبية . فتعال نتأمل لهذا
الغرض ما يأتي من الآيات بالتدرج .

١ - إن الذين كانوا يلحون من ملاء فرعون على حسم دعوة

(فلولا أُلقيَ عَلَيْهِ أسورةٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جاءَ مَعَهُ
الملائكةُ مُقترنينَ .) (الزخرف : ٥٣)

أفكان لرجل فارغ الذهن من وجود الله تعالى والملائكة أن
يقول هذا القول وفي موضع آخر يقص القرآن الحوار الآتي بين
فرعون وبين النبي موسى عليه السلام :

(فقال لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَى مَسْحُورًا . قَالَ
لَقَدْ عَلِمْتَمَا أَنزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
بَصَائِرَ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَشْبُورًا .)

(بني إسرائيل : ١٠١ - ١٠٢)

وفي محل آخر يظهر الله تعالى مافي صدور قوم فرعون بقوله :
فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ .
وَجَادُوا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا .)

(النمل : ١٣ - ١٤)

ويصور لنا القرآن نادياً آخر جمع موسى عليه السلام وآل
فرعون بهذه الآية :

(قَالَ لَهُمْ مُوسَى وَيْلَكُمْ لَاتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا

بفضل شخصيته القوية الجليلة ، بل جاوز ذلك إلى أن تمكن لبني
 إسرائيل نفوذ بالغ في أرض مصر تبعاً لما تهيأ ليوسف عليه السلام
 من السلطة والكلمة النافذة في حكومة مصر . فبقيت سلطة بني
 إسرائيل مخيمّة على القطر المصري إلى ثلاثمائة سنة أو اربعمائة .
 ثم أخذ يخالج صدور المصريين من المواطنين الوطنية والقومية
 ماجعلهم يتمصبون على بني إسرائيل ، واشتد الأمر حتى الغوا سلطة
 الاسرائيليين ونفوذهم إلقاء . فتولى الأمر بعدهم الأسر المصرية
 الوطنية وتتابعت في الحكم . وهؤلاء الملوك الجدد لما امسكوا زمام
 الأمر لم يقتصروا على إخضاع بني إسرائيل وكسر شوكتهم ، بل
 تعدوا إلى أن حاولوا محو كل أثر من آثار العهد اليوسفي في مصر
 وإحياء تقاليد ديانتهم الجاهلية . فلما بعث إليهم في تلك الآونة موسى
 عليه السلام ، خافوا على غلبتهم وسلطتهم أن تنتقل من أيديهم إلى
 أيدي بني إسرائيل مرة أخرى . فلم يكن يبعث فرعون إلا هذا
 العناد واللاجاج على أن يسأل موسى عليه السلام ساخطاً متبرماً : وما رب
 العالمين ؟ ومن يمكن أن يكون إلهاً غيري ؟ وهو في الحقيقة لم يكن
 جاهلاً وجود رب العالمين . وتتضح هذه الحقيقة كأوضح ما يكون
 مما جاء في القرآن الكريم من أحاديثه وأحاديث ملئه وخطب
 موسى عليه السلام . فيقول فرعون - مثلاً - تأكيداً لقوله إن موسى
 عليه السلام ليس برسول الله .

مضت على عهده قرون ممتدة . وبفضل ما علمهم هذا النبي الجليل ، لم يكونوا قد بلغوا من الجهالة ألا يعلموا شيئاً عن وجود الله تعالى ، أو ألا يعرفوا أنه الرب والاله ، وأن سيطرته وسلطته غالبه على قوى الطبيعة في هذا العالم ، وأن غضبه بما يخاف ويتقى . ويتضح أيضاً من آخر هذه الخطبة أن أمة فرعون لم تكن تجحد بألوهية الله وربوبيته جحوداً باتاً ، وإنما كان ضلالها كضلال الأمم الأخرى مما ذكرناه آنفاً . أي كانت هذه الأمة أيضاً تشرك بالله تعالى في صفتي الألوهية والربوبية وتجعل له فيها أنداداً .

أما مشار الشبهة في أمر فرعون فهو سؤاله لموسى عليه السلام (ومارب العالمين) حينما سمع منه : (إنا رسول رب العالمين !) ثم قوله لصاحبه هامان : (ابن لي صرحاً لعلي أبلغ الأسباب أسباب السموات فأطلع إلى إله موسى) ووعيده لموسى عليه السلام : (ائمن اتخذت إلهاً غيري لأجعلنك من المسجونين) ، وإعلانه لقومه : (أنا ربكم الأعلى) وقوله للثئة : (لا أعلم لكم من إله غيري) . - فمثل هذه الكلمات التي قالها فرعون قد خيلت إلى الناس أنه كان ينكر وجود الله تعالى وكان فارغ الذهن من تصور رب العالمين ، ويزعم لنفسه أنه الإله الواحد ، ولكن الواقع الحق أنه لم يكن يدعي ذلك كله إلا بدافع من العصبية الوطنية . وذلك أنه لم يكن الأمر في زمن النبي يوسف عليه السلام قد وقف على أن شاعت تعاليم الإسلام في ربوع مصر

رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ
بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ
كَذَابٌ . يَا قَوْمِ لَكُمْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ
فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا .)

(يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ . مِثْلَ
دَابِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ .)

(وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي
شَكِّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ نَبْعَثَ

اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا) (وَيَا قَوْمِ مَا لِيَ أَدْعُوكُمْ إِلَى

النَّجَاةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ . تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ

وَأَشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى

العزیز الغفار .) (غافر - ۲۸ - ۳۱ - ۳۴ - ۴۱ - ۴۲)

وتشهد هذه الخطبة من أولها إلى آخرها بأنه لم يزل أثر شخصية

النبي يوسف عليه السلام باقياً في نفوس القوم إلى ذلك الحين ، وقد

أهل مصر باقية إلى الزمن الذي بعث فيه موسى عليه السلام . (١)
والدليل على ذلك تلك الخطبة التي ألقاها أمير من الأقباط في
مجلس فرعون . وذلك أن فرعون حينما أبدى إرادته في قتل
موسى عليه السلام ، لم يصبر عليه هذا الأمير القبطي من
أمراء مجلسه ، وكان قد أسلم وأخفى إسلامه ، ولم يلبث أن
قام يخطب :

(أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ

(١) وإذا ما وثقنا بما بينت التوراة من الحوادث التاريخية
فانا نستطيع أن نقدر أن قريبا من خمس عدد سكان مصر ، قد كانوا
أسهلوا حينذاك . فان ما جاء في التوراة من إحصاء بني إسرائيل يدل
على أن الذين خرجوا منهم مع موسى عليه السلام كانوا مليوني
نفر . ولا تظن أن يكون عدد سكان مصر في ذلك الزمن أكثر من
عشرة ملايين . هذا وقد وصفت التوراة أولئك المهاجرين كماهم بكونهم
بني إسرائيل . ولكن لا يبدو من الممكن - مهما بالغنا في الحدث والتخمين -
أن يكون ولد أبناء يعقوب عليه السلام الاثنا عشر قد باقت بهم الكثرة
والوفرة عدد مليونين في مدة خمسين سنة . لذلك مما يقتضيه القياس أنه
لا بد أن يكون عدد غير قابل من أهالي مصر قد أسهلوا وانضموا إلى
بني إسرائيل ثم رافقوهم في هجرتهم عن أرض مصر . ومن ذلك كله نستطيع
أن نقدر مدى عمل الدعوة الذي قام به يوسف عليه الصلاة والسلام وخلفاؤه
في القطر المصري .

الألوهية والربوبية عن ضلال نمروذ ، ولا كان يختلف ضلال آله
عن ضلال قوم نمروذ . وإنما الفرق بين هؤلاء وأولئك أنه قد كان
نشأ في آل فرعون لبعض الأسباب السياسية عناد وتعصب وطني
شديد على بني إسرائيل ، فكانوا لمجرد هذا العناد يمتنعون من الإيمان
بألوهية الله وربوبيته ، وإن كانت قلوبهم تعترف بها شأن أكثر
الملاحدين الماديين في عصرنا هذا .

وبيان هذا الاجمال أنه لما استتببت ليوسف عليه السلام السلطة
على مصر ، استفرغ جهده في نشر الاسلام وتعاليمه بينهم .
ورسم على أرضه من ذلك أثراً محكماً لم يقدر على محوه أحد إلى
القرون . وأهل مصر وإن لم يكونوا إذ ذاك قد آمنوا بدين الله
عن بكرة أبيهم ، إلا أنه لا يمكن أن يكون قد بقي فيهم من
لم يعرف وجود الله تعالى ولم يعلم أنه هو فاطر السماوات
والأرض . وليس الأمر يقف عند هذا بل الحق أن كان
تم للتعاليم الاسلامية من النفوذ والتأثير في كل مصري ما جعله . على
الأقل - يعتقد بأن الله إله الآلهه ورب الأرباب فيما فوق العالم الطبيعي
ولم يبق في تلك الأرض من يكفر بألوهية الله تعالى . وأما الذين
كانوا قد أقاموا على الكفر ، فكانوا يجعلون مع الله شركاء في
الألوهية والربوبية . وكانت تأثيرات الاسلام المختلفة هذه في نفوس

(وياقوم أوفوا المكيالَ والميزانَ بالقسطِ ولا تبخسوا
الناسَ أشياءَهم ولا تعشوا في الأرضِ مُفسدينَ . بَقِيَّةُ
اللهِ خيرٌ لكم إن كنتم مؤمنينَ وما أنا عليكم بحفيظٍ .
قالوا يا شعيبُ أصلاتك تأمرُك أن تتركَ ما يعبدُ آبائنا
أو أن نفعلَ في أموالنا ما نشاءُ إنك لأنتَ الحليمُ الرشيدُ)

(هود : ٨٥ - ٨٧)

والعبارات الأخيرة المخطوط تحتها خصوصية الدلالة على ضلالهم
الحقيقي في باب الربوبية والألوهية .

فرعون وآله

وهيا بنا ننظر الآن في قصة فرعون وآله ، ممن قد شاع عنهم في الناس
من الأخطاء والأكاذيب أكثر مما شاع فيهم عن نمرود وقومه . فالظن
الشائع أن فرعون لم يكن منكرًا لوجود الله تعالى فحسب ، بل كان يدعي
الألوهية لنفسه أيضاً . ومعناه أن قد بلغت منه السفاهة أنه كان يجاهر
على رؤوس الناس بدعوى أنه فاطر السماوات والأرض ، وكانت أمته من
البله والحماقة أنها كانت تؤمن بدعواه تلك . والحق الواقع الذي يشهد به
القرآن والتاريخ هو أن فرعون لم يكن يختلف ضلاله في باب

أنهم كانوا قوماً يؤمنون بالله وينزلونه منزلة الرب والمعبود . ولكنهم كانوا قد تورطوا في نوعين من الضلال : أحدهما أنهم كانوا أصبحوا يعتقدون الألوهية والربوبية في آلهة أخرى مع الله تعالى ، فلم تعد عبادتهم خاصة لوجه الله ، والآخر أنهم كانوا يعتقدون أن ربوبية الله لا مدخل لها في شؤون الحياة الانسانية من الاخلاق والاجتماع والاقتصاد والمدنية والسياسة ، وعلى ذلك كانوا يزعمون أنهم مطلقوا العنان في حياتهم المدنية ولهم أن يتصرفوا في شؤونهم كيف يشاءون ، ويصدق ذلك ما يأتي من الآيات :

(وَإِلَى مَدِينِ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ، قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ .)

(الأعراف : ٨٥)

(وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَّمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ .)

(الأعراف : ٨٧)

إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّمَا بَعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ .)

(العنكبوت : ٢٨ - ٢٩)

أفيجوز أن يكون هذا جواب قوم ينكرون وجود الله تعالى ؟
لا والله ومن ذلك يتبين أن جريمتهم الحقيقية ! تكن إنكار ألوهية الله
تعالى وربوبيته ، بل كانت جريمتهم أنهم على إيمانهم بالله تعالى إلهاً ورباً
فيما فوق العالم الطبيعي ، كانوا يأبون أن يطيعوه ويتبعوا قانونه في شؤونهم
الخلقية والمدنية والاجتماعية ، يتمتعون من أن يهتدوا بهتدي نبيه لوط
عليه السلام .

قوم شعيب عليه السلام

ولنذكر في الكتاب بعد ذلك أهل مدين وأصحاب الأيكة الذين بعث
إليهم شعيب عليه السلام . ومما نعرف عن أمرهم أنهم كانوا من ذرية
إبراهيم عليه السلام . إذن لا حاجة إلى أن نبحث فيهم : هل كانوا يؤمنون
بوجود الله تعالى وبكونه إلهاً ورباً أم لا ؟ إنهم كانوا في حقيقة الأمر
نشأت على الإسلام في بداية أمرها ، ثم أخذت بالفساد بما أصاب عقائدها
من الانحلال وأعمالها من سوء . ويبدو مما جاء عنهم في القرآن كأن
القوم كانوا بعد ذلك كله يدعون لأنفسهم الإيمان ، فإنك ترى شعيباً
عليه السلام يكرر لهم القول : يا قوم اعملوا كذا وكذا إن كنتم مؤمنين
وفي خطاب شعيب عليه السلام لقومه واجوبة القوم له دلالة واضحة على

أَمِينٌ . فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا . وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ
 إِنَّ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ . أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ
 الْعَالَمِينَ . وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَلْ
 أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ . (الشعراء : ١٦١ - ١٦٦)

وبديهي أن مثل هذا القول لم يكن ليخطب به إلا
 قوم لا يحبون بوجود الله تعالى وبكونه خالقاً ورباً لهذا
 العالم؟ فأنت ترى أنهم لا يحبون لوطاً عليه السلام بقول من مثل :
 « ما الله؟ » من أين له أن يكون خالقاً للعالم؟ « أو « أنى له أن
 يكون ربنا ورب الخلق أجمعين؟ » بل تراهم يقولون :

(لَسِنٌ لَمْ تَنْتَه يَالوِطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَخْرَجِينَ .)

(الشعراء : ١٦٧)

وقد ذكر القرآن الكريم هذا الحديث في موضع آخر بالكلمات

الآتية :

(ولو طأ إذ قال لقومه إنكم لتأتون الفاحشة ما سبقكم
 بها من أحد من العالمين . إنكم لتأتون الرجال وتقطعون
 السبيل وتأتون في ناديكم المنكر فما كان جواب قومه

يتخذ الطريق الذي كان ينبغي له أن يتخذه بعدما تبين له الحق ، بل
 آثر أن يظلم الخلق ويظلم نفسه معهم ، بالأصرار على ملكيته المستبدة
 الغاشمة لم يؤته الله تعالى نوراً من هدايته ، ولم يكن من سنة الله أن
 يهدي إلى سبيل الرشده من كان لا يطلب الهداية من تلقاء نفسه .

قوم لوط عليه السلام :

ويعقب قوم إبراهيم في القرآن قوم لوط ، الذين بعث لهم هدايتهم
 وإصلاح فسادهم لوط بن أخي إبراهيم عليها السلام — . ويداننا القرآن
 الكريم أن هؤلاء أيضاً ما كانوا متنكرين لوجود الله تعالى ولا كانوا
 يجحدون بأنه هو الخالق والرب بالمعنى الأول والثاني . أما الذي
 كانوا بأبونه ولا يقبلونه فهو الاعتقاد بأن الله هو الرب بالمعنى
 الثالث والرابع والخامس ، والاذعان لسلطة النبي من حيث كونه
 نائباً من عند الله أميناً . ذلك بأنهم كانوا يبتغون أن يكونوا
 أحراراً مطلقي الحرية يتبعون ما يشاؤون من أهوائهم ورغباتهم وتلك
 كانت جريمتهم الكبيرة التي ذاقوا من جرائمها أليم العذاب . ويؤيد
 ذلك ما يأتي من النصوص القرآنية :

(إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ

على أن دعواه للربوبية كان أساسها التبجح بالملكية . فلما بلغه أن
قد ظهر بين رعيته رجل يقال له إبراهيم ، لا يقول ربوبية الشمس
والقمر ولا السيارات الأخرى في دائرة ما فوق الطبيعة ، ولا هو
يؤمن بربوبية صاحب العرش في دائرة السياسة والمدنية ، استغرب
الأمر جداً فدعا إبراهيم عليه السلام فسأله : من ذا الذي تعتقده رباً ؟
فقال إبراهيم عليه السلام باديء ذي بدء : « ربي الذي يحيي
ويميت يقدر على إماتة الناس وأحيائهم ! » فلم يدرك نمرود
غور الأمر فحاول أن يبرهن على ربوبيته بقوله : « وأنا أيضاً
أملك الموت والحياة ، فأقتل من أشاء وأحقق دم من أريد !... »
هنالك بين له إبراهيم عليه السلام أنه لارب عنده إلا الله الذي لارب
سواء بجميع معاني الكلمة ، وأني يكون لأحد غيره شرك في الربوبية
وهو لاسلطان له على الشمس في طلوعها وغروبها ؟ ! وكان نمرود
رجلاً فظناً ، فما أن سمع من إبراهيم عليه السلام هذا الدليل القاطع
حتى تجلت له الحقيقة ، وتفطن لأن دعواه للربوبية في ملكوت
الله تعالى بين السماوات والأرض إن هي إلا زعم باطل وادعاء فارغ
فبهت ولم ينبس ببنت شفة . إلا أنه قد بلغ منه حب الذات واتباع
هوى النفس وإثارة مصالح العشيرة ، مبلغاً لم يسمح له بأن ينزل عن
ملكيته المستبددة ويثوب إلى طاعة الله ورسوله ، مع أنه قد تبين له الحق
والرشد . فعلى ذلك قد أعقب الله تعالى هذا الحوار بين النبي ونمرود
بقوله : (والله لا يهدي القوم الظالمين) والمراد أن نمرود لما لم يرض أن

إذ قال إبراهيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَحْيِي
وَأُمِيتُ قَالَ إبراهيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ
فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ . (

(البقرة - ٢٥٨)

أنه لمتضح جلياً من هذا الحوار بين النبي وبين نمرود أنه لم يكن
النزاع بينهما في وجود الله تعالى أو عدمه وإنما كان في أنه من ذا يعتقد
إبراهيم عليه السلام رباً؟ كان نمرود من أمة كانت تؤمن بوجود الله
تعالى ، ثم لم يكن مصاباً بالجنون واختلال العقل حتى يقول هذا القول
السخيف البين الحق : « إني فاطر السماوات والأرض ومدير سير
الشمس والقمر . فالحق أنه لم تكن دعواه أنه هو الله ورب السماوات
والأرض وإنما كانت أنه رب المملكة التي كان إبراهيم - عليه السلام -
أحد أفراد رعيها . ثم أنه لم يكن يدعي الربوبية لتلك المملكة بعناها
الأول والثاني ، فإنه كان يعتقد بربوبية الشمس والقمر وسائر السيارات
بهذين المعنيين ، بل كان يدعي الربوبية لمملكته بالمعنى الثالث والرابع
والخامس . وبعبارة أخرى كانت دعواه أنه مالك تلك المملكة ، وأن
جميع أهلها عبيد له ، وأن سلطته المركزية أساس لاجتماعهم ، وأمره
قانون حياتهم . وتدل كلمات (أن آتاه الله الملك) دلالة صريحة

(إذ قال لأبيه وقومه ماذا تعبدون . أفيكأ آلهة دون الله

تريدون . فما ظنكم برب العالمين .) (الصفات : ٨٥ - ٨٧)

(إنا برآء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم

وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله

وحده .) (المتحنة : ٤)

فيتجلى من جميع الأقوال لإبراهيم عليه السلام أنه ما كان يخاطب

بها قوماً لا يعرفون الله تعالى ويحجدون بكونه إله الناس ورب العالمين

أو أذهانهم خالية من كل ذلك ، بل كان بين يديه قوم يشركون

بالله تعالى آلهة أخرى في الربوبية بمعناها الأول والثاني وفي الألوهية .

ولذلك لا ترى في القرآن الكريم قولاً واحداً لإبراهيم عليه السلام قد

قصد به إقناع أمته بوجود الله تعالى وبكونه إلهاً ورباً للعالمين ، بل

الذي تراه يدعو أمته إليه في كل ما يقول هو أن الله سبحانه وتعالى هو

وحده الرب والإله .

ثم لنستعرض أمر نمرود . فالذي جرى بينه وبين إبراهيم عليه

السلام من الحوار ، قصه القرآن في ما يأتي من الآيات :

(ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن آتاه الله الملك

في البحث عن جوابه قبل أن يصطفيه الله تعالى للنبوّة ، حتى أصبح نظام طلوع السيّارات السماوية وأقولها هادياً له إلى الحقّ الواقع وهو أنه لا رب إلا فاطر السماوات والأرض . ولأجل ذلك تراه يقول عند أفول القمر : **إئن لم يهْدني ربي لأخافنَّ أن أبقى عاجزاً عن الوصول إلى الحقّ وانخدع بهذه المظاهر التي لا يزال ينخدع بها ملايين من الناس من حولي . ثم لما اصطفاه الله تعالى لمنصب النبوة أخذ في دعوة قومه إلى الله ، فإنك ترى بالتأمل في الكلمات التي كان يعرض بها دعوته على قومه أن ماقلناه آنفاً يزداد وضوحاً وتبيانياً :**

و كيفَ أخافُ ما أشركتمْ ولا تخافونَ أنكمْ أشركتمْ

باللهِ ما لم ينزلْ بهِ عليكمْ سلطاناً . (الأنعام - ٨١)

(وأعتزلُكمْ وما تدعونَ من دونِ اللهِ .) (مريم - ٤٨)

(قالَ بلْ ربُّكمْ ربُّ السماواتِ والأرضِ الذي فطرهنَّ .)

(الأنبياء - ٥٦)

(قالَ أفتعبُدونَ من دونِ اللهِ ما لا ينفعُكمْ شيئاً ولا يضرُّكمْ .)

(الأنبياء - ٦٦)

فيتين واضحا من الآيات المخطوط تحتها أن المجتمع الذي نشأ فيه إبراهيم عليه السلام ، كان يوجد عنده تصور فاطر السماوات والأرض وتصور كونه رباً منفصلاً عن تصور ربوبية السيّارات السماوية . ولا عجب في ذلك ، فقد كان القوم من ذرية المسلمين الذين كانوا قد آمنوا بنوح عليه السلام ، وكان الدين الإسلامي لم يزل يحيا ويوجد فيمن داناهم في القرب والقربة من أمم عاد وثمود ، على أيدي الرسل الكرام الذين تولوا عليها كما قال عز وجل : (جاءتهم الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم) . فعلى ذلك كان إبراهيم عليه السلام أخذ تصور كون الله رباً وفاطراً للسماوات والأرض عن بيئته التي نشأ فيها . وأما التساؤل الذي كان يخالج نفسه فهو عن مبلغ الحق والصحة فيما شاع بين قومه من تصور كون الشمس والقمر والسيّارات الأخرى شريكة مع الله في نظام الربوبية حتى اشركوها بالله تعالى في العبادة (١) . فجدد إبراهيم عليه السلام

(١) لعنه مما يجعل ذكره في هذا المقام أن الآثار التي قد اكتشف عنها عقب ماجرى من الحفر والتنقيب في الخرائب عن مدينة (اور) موطن إبراهيم عليه السلام . تدل على أن القوم هناك كانوا يعبدون إله القمر الذي كانوا يسمونه (فزار) بافتهم . وفي ما جاورها من البلاد التي كان قاعدتها (لسة) كان القوم يعبدون إله الشمس الذي يسمونه (شاس) . وكان مؤسس الأسرة الحاكمة في ذلك القطر ملكاً اسمه (أرفو) الذي تعرب في بلاد العرب فأصبح (نرود) وعلى ذلك تقرر (نرود) لقباً للملك في تلك الديار .

الأرض والسموات ومدبر أمر هذا العالم ، وما كانوا يستنكفون عن عبادته كذلك . وأما غيِّبهم وضلالهم فهو أنهم كانوا يعتقدون أن الاجرام الفلكية شريكة مع الله في الربوبية بالمعنى الأول والثاني ولذلك كانوا يشر كونها بالله تعالى في الألوهية . وأما الربوبية بالمعنى الثالث والرابع والخامس فكانوا قد جعلوها خاصة لملوكهم وجبارتهم . وقد جاءت نصوص القرآن في ذلك من الوضوح والجلال بحيث يتعجب المرء : كيف لم يدرك الناس هذه الحقيقة وقصروا عن فهمها ؟ . وهيا بنا ننظر قبل كل شيء في الحادث الذي حدث لإبراهيم - عليه السلام - عند أول ما بلغ الرشد ، والذي يصف فيه القرآن كيفية سعي إبراهيم وراء الوصول إلى الحق :

(فلما جنّ عليه الليلُ رأى كوكباً ، قال هذا ربي ؛ فلما أفل ، قال لا أحبُّ الآفلين . فلما رأى القمرَ بازغاً ، قال هذا ربي ، فلما أفلَ قال لئن لم يهْدني ربي لأكوننَّ من القومِ الضالين . فلما رأى الشمسَ بازغةً ، قال هذا ربي ، هذا أكبرُ ؛ فلما أفلتْ قال يا قومِ إني بريء مما تُشركون . إني وجهتُ وجهي للذي فطرَ السمواتِ والأرضَ حنيفاً وما أنا من المشركين .) (الأنعام : ٧٦-٧٩)

(قالوا يا صالحُ قد كنتَ فينا مرجوًّا قبلَ هذا أتتهنا
أن نعبدُ ما يعبدُ آبائونا .)

(إذ قال لهمُ أخوهمُ صالحُ ألا تتقونَ . إني لكم رسولٌ
أمينٌ . فاتقوا اللهَ وأطيعونِ .) (الشعراء : ١٥١ - ١٤٤)

(ولا تطيعوا أمرَ المسرفينَ الذينَ يفسدونَ في الأرضِ
ولا يصلحونَ .) (الشعراء : ١٥١ - ١٥٢)

قوم إبراهيم ونمرود

ويتلو نمرود قوم إبراهيم عليه السلام . ومما يجعل أمر هذه الأمة
أخطر وأجدر بالبحث ، أن قد شاع خطأ بين الناس عن ملكها
نمرود ، أنه كان يكفر بالله تعالى ويدعي الألوهية . والحق أنه كان
يؤمن بوجود الله تعالى ويعتقد بأنه خالق هذا العالم ومدبر أمره ،
ولم يكن يدعي الربوبية إلا بالمعنى الثالث والرابع والخامس . وكذلك
قد فشا بين الناس خطأ أن قوم إبراهيم عليه السلام هؤلاء ما كانوا
يعرفون الله ولا يؤمنون بألوهيته وربوبيته . وإنما الواقع أن
أمر هؤلاء القوم لم يكن يختلف في شيء عن أمر قوم نوح
وعاد ونمرود . فقد كانوا يؤمنون بالله ويعرفون أنه هو الرب وخالق

الأصل والمبدأ فما كانوا جا حدين بوجود الله تعالى ولا كافرين بكونه
إلهاً ورباً للخلق أجمعين. وكذلك ما كانوا يستنكفون عن عبادته، الخضوع
بين يديه ، بل الذي كانوا يمجّدونه هو أن الله تعالى هو الإله الواحد ، وأنه
لا يستحق العبادة إلا هو ، وأن الربوبية خاصة له دون غيره بجميع معانيها .
فإنهم كانوا مصرين على إيمانهم بآلية أخرى مع الله وعلى اعتقادهم أن
أولئك يسمعون الدعاء ، ويكشفون الضر ويقضون الحاجات ، وكانوا
يأبون إلا أن يتبعوا رؤساءهم وأحبارهم في حياتهم الخلقية والمدنية ،
ويستمدوا منهم بدلاً من الله تعالى شرعهم وقانون حياتهم . وهذا هو
الذي أفضى بهم في آخر الأمر إلى أن يصبحوا أمة مفسدة ، فأخذهم
من الله عذاب أليم وبين كل ذلك ما يأتي من آيات القرآن الحكيم .

(فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ
وَتَمُودَ إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا
تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِهَا
أَرْسَلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ .) (حم : السجدة ١٣ - ١٤)

(وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا ، قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ
إِلَهٍ غَيْرُهُ .) (هود : ٦١)

أن هذه الأمة أيضاً لم تكن جاحدة بوجود الله تعالى ، وكذلك لم تكن تكفر بكونه إلهاً . بل كانت تؤمن بربوبية الله تعالى بالمعاني التي كان يؤمن بها قوم نوح عليه السلام . أما النزاع بينها وبين نبيها هود عليه السلام فلم يكن إلا حول الأمرين الاثنين اللذين كان حولهما نزاع بين نوح عليه السلام وقومه يدل على ذلك ما يأتي من النصوص القرآنية دلالة واضحة :

(وإلى عادٍ أخاهم هوداً ، قال يا قوم اعبدوا اللهَ ما لكم من إلهٍ غيرُهُ .) (الأعراف : ٦٥)

(قالوا أجتئنا لنعبدَ اللهَ وحدهُ ونذرَ ما كانَ يعبدُ آبَاؤنا .) (الأعراف : ٧٠)

(قالوا لو شاءَ ربُّنا لأَنزَلَ ملائكةً .) (فصلت : ١١)

(وتلكَ عادٌ جحدوا بآياتِ ربِّهم وعَصَوْا رُسُلَهُ واتَّبَعُوا أمرَ كلِّ جبارٍ عنيدٍ .) (هود : ٥٩)

ثمود قوم صالح

ويأتي بعد ذلك ثمود الذين كانوا أظفي الأمم وأعصاها بعد عاد وهذه الأمة أيضاً كان ضلالها كضلال قومي نوح وهود من حيث

(وقالوا لا تذرُنَّ آلَهِتَكُمُ ولا تذرُنَّ وِدَاءَ ولا سُواعاً

ولا يَغوثَ وَيَعوقَ ونَسراً) . (نوح : ٢٣)

وثانيها أن اقوم لم يكونوا يؤمنون برؤية الله تعالى إلا من حيث إنه خالقهم ، جميعاً ومالك الأرض والسموات ، ومدبر أمر هذا العالم ، ولم يكونوا يقولون بأنه وحده هو الحقيق - كذلك - بأن يكون له الحكم والسلطة القاهرة في أمور الأخلاق والاجتماع والمدنية والسياسة وسائر شؤون الحياة الانسانية ، وبأنه وحده أيضاً هادي السبيل وواضع الشرع ومالك الأمر والنهي ، وبأنه وحده يجب كذلك أن يتبع . بل كانوا قد اتخذوا رؤساءهم وأحبارهم أرباباً من دون الله في جميع تلك الشؤون . وكان يدعوهم نوح عليه السلام - بخلاف ذلك إلى ألا يجاموا الربوبية يتقسمها أرباب متفرقة بل عليهم أن يتخذوا الله تعالى وحده رباً بجميع ما شتمل عليه كلمة (الرب) من المماني وأن يتبعوه ويطيعوه فيما يملئهم من أوامر الله تعالى وشريعته نائباً عنه ، فكان يقول لهم :

(إني لكم رسولٌ أمينٌ . فاتَّقوا اللهَ واطيعوا .)

(الشعراء : ١٠٧ - ١٠٨)

عاد قوم هود

ويذكر القرآن بعد قوم نوح عاداً قوم هود عليه السلام . ومعلوم

فالسؤال الذي يخالج نفس الباحث في هذا المقام هو : أي شيء كان إذاً موضوع النزاع بينهم وبين نبيهم نوح عليه السلام . وإننا إذا أرسلنا النظر لأجل ذلك في آيات القرآن وتبعتها ، تبين لنا أنه لم يكن موضوع النزاع بين الجانبين إلا أمرين اثنين : أولهما أن نوحاً عليه السلام كان يقول لقومه : إن الله الذي هو رب العالمين والذي تؤمنون بأنه هو الذي قد خلقكم وخلق هذا العالم جميعاً ، وهو الذي يقضي حاجاتكم ، هو في الحقيقة إلهكم الواحد الأحد ولا إله إلا هو ، وليس لأحد من دونه أن يقضي لكم الحاجات ويكشف عنكم الضر ويسمع دعواتكم ويفيئكم ، ومن ثم يجب عليكم ألا تعبدوا إلا إياه ولا تخضعوا لإلهه وحده .

يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ . (الأعراف : ٥٩)
 وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَبْلِغُكُمْ رَسُولَاتِ رَبِّي .
 (الأعراف : ٦١ - ٦٢)

وكان قومه بخلاف ذلك مصرين على قولهم بأن الله هو رب العالمين دون ريب . إلا أن هناك آلهة أخرى لها أيضاً بعض الدخل في تدبير نظام هذا العالم ، وتعلق بهم حاجتنا ، فلا بد أن تؤمن بهم كذلك آلهة لنا مع الله :

الله تعالى ، فقد روى القرآن نفسه قولهم الآتي في ردِّهم على دعوة نوح عليه السلام :

(ما هذا إلا بشرٌ مثلكم يريد أن يتفضلَ عليكم ، ولو شاءَ اللهُ لأُنزلَ ملائكةً) (المؤمنون : ٢٤)

وكذلك لم يكونوا يمجِّدون كون الله تعالى خالق هذا العالم ، وبكونه رباً بالمعنى الأول والثاني ، فإنه لما قال لهم نوح عليه السلام (هوَ ربُّكم وإليه تُرجعون) (هود : ٣٤)

و (استغفروا ربَّكم إِنَّهُ ، كانَ غفَّاراً) و (ألم ترَوا كيفَ خلقَ اللهُ سبعَ سَماواتٍ طباقاً وجعلَ القمرَ فيهنَ نوراً وجعلَ الشَّمسَ سراجاً واللهُ أنبتَكمُ مِنَ الأرضِ نباتاً .) (نوح : ١٠ ، ١٥ ، ١٦ ، ١٧)

لم يَقم أحدٌ منهم يرد على نوح قوله ويقول : ليس اللهُ ربنا ، أو ليس اللهُ بخالق الأرض والسماوات ولا بخالقنا نحن ، أو ليس هو الذي يقوم بتدبير الأمر في السماوات والأرض .

ثم إنهم لم يكونوا جاحدين أن الله إلهٌ لهم ، ولذلك دعاهم نوح عليه السلام بقوله : (ما لكم من إلهٍ غيرِه) فإن القوم لو كانوا كافرين بالوهمية الله تعالى ، إذأً لكانت دعوة نوح إياهم غير تلك الدعوة وكان قوله عليه السلام حينئذ من مثل « يا قوم ! اتخذوا الله إلهاً » .

(قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ .)

(المؤمنون : ٨٦)

(رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ .)

(الصافات : ٥)

(وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعَرِ .) (النجم : ٤٩)

تصورات الأمم الضالة في باب الربوبية

ومما تقدم من شواهد آيات القرآن ، تتجلى معاني كلمة (الرب) كالشمس ليس دونها غمام . فالآن يجمل بنا أن ننظر ماذا كانت تصورات الأمم الضالة في باب الربوبية ، ولماذا جاء القرآن ينقضها ويرفضها ، وما الذي يدعو إليه القرآن الكريم ؟ ونعل من الأجدد بنا في هذا الصدد أن نتناول كل أمة من الأمم الضالة التي ذكرها القرآن منفصلة بعضها عن بعض ، فنبحث في عقائدها وأفكارها حتى يستبين الأمر ويخلص من كل لبس أو إبهام .

قوم نوح عليه السلام

إن أقدم أمة في التاريخ يذكرها القرآن هي أمة نوح عليه السلام ، ويتضح مما جاء فيه عن هؤلاء القوم أنهم لم يكونوا جاحدين بوجود

مَا بَالُ النَّسْوَةِ اللَّاتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ . (يوسف : ٤١ ، ٤٢ ، ٥٠)

قد كرّر يوسف عليه السلام في خطابه لأهل مصر في هذه الآيات تسمية عزيز مصر بكلمة (ربهم) فذلك لأن أهل مصر بما كانوا يؤمنون بمكانته المركزية وبسلطته العليا ، ويمتقدون أنه مالك الأمر والنهي ، فقد كان هو ربهم في واقع الأمر ، وبخلاف ذلك لم يُرد يوسف عليه السلام بكلمة (الرب) عندما تكلم بها بالنسبة لنفسه إلا الله تعالى فإنه لم يكن يعتقد فرعون ، بل الله وحده المسيطر القاهر ومالك الأمر والنهي .

بالمعنى الخامس :

(فليعبُدوا ربَّ هذا البيت الذي أطعمهم من جوعٍ وآمنهم من خوفٍ .) (قريش : ٣ - ٤)

(سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ .)

(الصافات : ١٨٠)

(فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ .)

(الأنبياء : ٢٢)

(وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُم مِّنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنسِلُونَ .)

(يس : ٥١)

بالمعنى الرابع وباشتراك بعض تصور المعنى الثالث .

(اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَيْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ .)

(التوبة : ٣١)

(وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ .)

(آل عمران : ٦٤)

والمراد بالأرباب في كلتا الآيتين الذين تتخذه الأمم والطوائف هدايتها ومرشديها على الاطلاق . فتدعن لأمرهم ونهيهم ، وتتبع شرعهم وقانونهم ، وتؤمن بما يحلون وما يحرمون بغير أن يكون قد أنزل الله تعالى به من سلطان ، وتحسبهم فوق ذلك أحقاء بأن يأمروا وينهوا من عند أنفسهم .

(أَمَا أَحَدُكُمْ فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا .) ... (وَقَالَ الَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ

نَاجٍ مِنْهَا إِذْ كُرِنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ) . (فلما جاءه الرسول قال ارجع إلى ربك فاسأله

(وما بكم من نعمة فمن الله ، ثم إذا مسكم الضر فإليه تجأرون ، ثم إذا كشف الضر عنكم إذا فريق منكم بر بهم يشر كون .)
(النحل : ٥٣ - ٥٤)

(قل أغير الله أبغى رباً وهو رب كل شيء .)

(الأنعام : ١٦٤)

(رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو فاتخذه وكيلاً .)

(المزمل : ٩)

بالمعنى الثالث

(هو ربكم وإليه ترجعون) (هود : ٣٤)

(ثم إلى ربكم مرجعكم .) (الزمر : ٧)

(قل يجمع بيننا ربنا) (سبأ : ٢٦)

(وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أممٌ

أمثالكم ، ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم إلى ربهم

يُحْشَرُونَ .) (الأنعام : ٣٨)

ففي بعض المواضع أريد بها معنى أو معنيان من تلك المعاني . وفي الأخرى أريد بها أكثر من ذلك . وفي الثالثة جاءت الكلمة مشتملة على المعاني الخمسة بأجمعها في آن واحد . وها نحن نبين ذلك بأمثلة من آي الذكر الحكيم .

بالمعنى الأول

قال معاذَ اللهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ (١) (يوسف : ٢٣)

بالمعنى الثاني وباشتراك شيء من تصور المعنى الأول .

(فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ . الذي خلقني فهو يهدين
والذي هو يُطْعِمُنِي وَيَسْقِين . وإذا مرضتُ فهو يشفين .)
(الشعراء : ٧٧ - ٨٠)

(١) لا يذهب بأحد الظن أن يوسف عليه الصلاة والسلام أراد بكلمة (ربي) في الآية عزيز مصر ، كما ذهب إليه بعض المفسرين . وإنما يرجع الضمير في (إنه) إلى الله الذي قد استماذ به يوسف عليه السلام بقوله : (معاذ الله) . ولما كان المشار إليه قريباً من ضمير الإشارة فأبي حاجة بنا إلى أن نلتمس له مثلاً إليه آخر لم يذكر قريباً منه .

ونقول : مانفاه الأستاذ المودودي من أن الضمير في (إنه) يعود على عزيز مصر رواء الطبري في التفسير ١٠٨/١٢ من وجوه عن مجاهد وابن اسحاق ، ولم يتقل غيره . وقد روى الوجه الذي ذهب إليه الأستاذ المودودي الطبري في (مجمع البيان) ٢٢٣/٥ فقال : « . . . وقيل : أن الهاء عائد إلى الله سبحانه ، والمعنى أن الله ربي رفع من محلي وأحسن إلي وجعلني نبياً فلا أعصيه أبداً » . ٥١ .

(٥) التملك :

قد جاء في الحديث أنه سأل النبي ﷺ رجلاً «أرب غنم أم رب ابل؟»،
أي أمالك غنم أنت أم مالك ابل؟ وفي هذا المعنى يقال لصاحب البيت
(رب الدار) وصاحب الناقة: (رب الناقة) ومالك الضيعة: (رب
الضيعة) وتأتي كلمة الرب بمعنى السيد أيضاً فتستعمل بمعنى ضد العبد
أو الخادم.

هذا بيان ما يتشعب من كلمة (الرب) من المعاني . وقد أخطأوا اعمر
الله حين حصرها هذه الكلمة في معنى الربني والمنشئ ، ورددوا في
تفسير (الربوبية) هذه الجملة (هو إنشاء الشيء حالاً فحالاً إلى حد
التمام) . والحق أن ذلك إنما هو معنى واحد من معاني الكلمة المتعددة
الواسعة . وبانعام النظر في سعة هذه الكلمة واستعراض معانيها المتشعبة
يتبين أن كلمة (الرب) مشتتة على جميع ما يأتي بيانه من المعاني :

- ١ - المرني الكفيل بقضاء الحاجات ، والقائم بأمر التربية والتنشئة .
- ٢ - الكفيل والرقيب ، والمتكفل بالتعهد وإصلاح الحال .
- ٣ - السيد الرئيس الذي يكون في قومه كالتطير مجتمعون حوله .
- ٤ - السيد المطاع ، والرئيس وصاحب السلطة النافذ الحكم ، والمعترف
له بالعلاء والسيادة ، والمالك لصلاحيات التصرف .
- ٥ - الملك والسيد .

استعمال كلمة (الرب) في القرآن .

وقد جاءت كلمة (الرب) في القرآن بجميع ما ذكرناه آنفاً من معانيها .

وكنت امرءاً أفضت إليك ربّاتي وقبلك ربّتي فضيحت ربوب (١)
أي انتهى إليك الآن أمر ربّاتي وكفّاتي بعد أن ربّاني قبلك ربوب
فلم يتعمدونني ولم يصلحوا شأني . ويقول الفرزدق :

كانوا كسائلة حمقاء إذ حقنت سلاءها في أديم غير مربوب (٢)
أي الأديم الذي لم يلبّن ولم يدبغ . ويقال (فلان يرب صنعته عند فلان)
أي يشتغل عنده بصناعته ويتمرن عليها ويكسب على يده المهارة فيها .
(١) العلاء والسيادة والرئاسة وتنفيذ الأمر والتصرف :

يقولون (قد ربّ فلان قومه) : أي ساسهم وجعلهم ينقادون له .
و (رببت القوم) أي تكتمهم وسدّتهم ، ويقول لبيد بن ربيعة :
وأهلكن يوماً ربّ كندة وابنه وربّ معدّ بين خبت وعرعر (٣)
والمراد برب كندة ههنا سيد كندة ورئيسهم . وفي هذا المعنى
يقول النابغة الذبياني :

تخبّ إلى النعمان حتى تنالته فدى لك من ربّ تليدي وطارفي (٤)

(١) البيت في ديوانه : ١٣٢ ، والمفضليات : ١٩٤/٢ ، واللسان (رب)
ومقاييس اللغة : ٣٨٣/٢ ، وتفسير الطبري : ٨/١ ، والصحاح (رب)
والمختص : ١٥/١٧ .

(٢) البيت في اللسان (سلا) . والسلا : النعم .

(٣) البيت في تفسير الطبري : ٧/١ ، وتفسير الطبري : ١١/١

والمختص : ١٥٤/١٧ .

(٤) البيت في تفسير الطبري ١/١ : ١ طبع ووزارة المعارف ، تحقيق محمود شاكر :
(طريف وتالدي) ، وهو كذلك في الديوان ٨٩٠ ، والمختص ١٥٤/٧ والطريف :
هو المال المتحدّث . والتالدي : المال المتيق الذي ولد عندك .

(١) التربيّة والتنشئة والإغناء :

يقولون (ربّ الولد) أي ربّاه حتى أدركه فـ (الربّيب) هو الصبي الذي تربيته و (الربيبية) الصبية . وكذلك تطلق الكلمتان على الطفل الذي يربى في بيت زوج أمه و (الربيبية) أيضاً الحاضنة ويقال (الرّابة) لامرأة الأب غير الأم ، فانها وإن لم تكن أم الولد ، تقوم بتربيته وتنشئته . و (الرابّ) كذلك زوج الأم . (المرّبب) أو (المرّيب) هو الدواء الذي يخترن ويدخّر . و (ربّ يرّب ربّاً) من باب نصر معناه الاضافة والزيادة والاتمام ، فيقولون (ربّ النعمة) : أي زاد في الاحسان وأمعن فيه .

(٢) الجمع والحشد والتهيئة :

يقولون : (فلان يرب الناس) أي يجمعهم أو يجتمع عليه الناس ، ويسون مكان جمعهم (بالمرّب) و (التربّب) هو الانضمام والتجمّع .

(٣) التعهد والاستصلاح والرعاية والكفالة :

يقولون (رب ضيعة) أي تعهدّها وراقب أمرها . قال صفوان بن أمية لأبي سفيان : لأن يربني رجل من قريش أحب إلي من أن يربني رجل من هوازن ، أي يكفّلني ويجعلني تحت رعايته وعنايته . وقال علقمة بن عبدة :

٢ - الرب

التحقيق اللغوي

مادة كلمة (الرب) : الراء والباء المضعفة (١) ، ومعناها الأصلي الاساسي : التربية ، ثم تشعب عنه معاني التصرف والتمهد والاستصلاح والانعام والتكميل ، ومن ذلك كله تنشأ في الكلمة معاني العلو والرئاسة والتملك والسيادة . ودونك أمثلة لاستعمال الكلمة في لغة العرب بتلك المعاني المختلفة : (٢)

(١) قال ابن فارس في (مقاييس اللغة) ٣٨١/٢ : ٣٨٢ - مادة (رب) : « الراء والباء يدل على أصول ، فالأول : إصلاح الشيء والقيام عليه ، فالرب : المالك ، والحالق ، والصاحب ، والرب : المصلح للشيء . . . والأصل الآخر : لزوم الشيء والاقامة عليه ، وهو مناسب للأصل الأول . . . والأصل الثالث : ضم الشيء للشيء وهو أيضاً مناسب لما قبله : ومتى أنعم النظر كان الباب كله قياساً واحداً . . . اهـ »

(٢) انظر (لسان العرب) مادة (رب) ٣٨٤/١ - : ٣٩ ، و (القاموس المحيط) مادة (رب) . والمخصص : ١٥٤ / ١٧ .

وقد صرح القرآن بالأمر بأكثر من كل ماسبق في (سورة غافر)،
حيث جاء :

(يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ ، لَا يُخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ ، لِمَنْ الْمَلِكُ

اليَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ .) (غافر : ١٦)

أي يوم يكون الناس قد انقشعت الحجب عنهم ، ولا يخفى على
الله خافية من أمرهم ، ينادي المنادي : لمن الملك اليوم ؟ . ولا يكون
الجواب إلا أن الملك لله الذي قد غلبت سلطته جميع الخلق ، وأحسن
ما يفسر هذه الآية مارواه الإمام أحمد بن حنبل - رحمه الله - عن
عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، أن رسول الله ﷺ قرأ هذه الآية
ذات يوم على المنبر (وما قد رواه الله حق قدره ، والأرض جميعاً قبضته
يوم القيامة ، والسعوات مطويات بيمينه ، سبحانه وتعالى عما يشركون)
ورسول الله ﷺ يقول : هكذا بيده ويحركها ، يقبل بها ويدبر ، يمجّد
الرب نفسه ، أنا الجبار ، أنا المتكبر ، أنا العزيز ، أنا الكريم ، فرجف
برسول الله ﷺ المنبر حتى قلنا : امخرنن به (١) .

(١) تخريج الحديث في الملحق الخامس في آخر الكتاب .

بغير سلطان من عند الله ، فانه يأتي من الشرك بمثل ما يأتي به الذي يدعو غير الله ويسأله . وكذلك الذي يدعي أنه مالك الملك ، والسيطر القاهر ، والحاكم المطلق بالمعاني السياسية (١) ، فان دعواه هذه كدعوى الالهة ممن ينادي بالناس : « إني وليكم وكفيلكم وحاميكم وناصركم » ، ويريد بكل ذلك المعاني الخارجة عن نطاق السنن الطبيعية . ألم تر أنه بينما جاء في القرآن أن الله تعالى لا شريك له في الخلق وتقدير الأشياء وتديير نظام العالم ، جاء معه أن الله له الحكم وله الملك ايس له شريك في الملك ، مما يدل دلالة واضحة على أن الألوهية تشتمل على معاني الحكم والملك أيضاً ، وانه مما يستلزمه توحيد الإله ألا يشرك بالله تعالى في هذه المعاني كذلك . وقد فصل القول في ذلك اكثر مما تقدم فيما يلي من الآيات :

(قُلْ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمَلِكِ تَوْتِي الْمَلِكِ مَنْ تَشَاءُ . وَتَنْزِعُ

الْمَلِكِ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعْزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُنْزِلُ مَنْ تَشَاءُ .)

(آل عمران : ٢٦)

(قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ . مَلِكِ النَّاسِ . إِلَهِ النَّاسِ .)

(الناس : ١ - ٣)

(١) انظر تحقير ذلك وبسطه في رسالة (نظرية الإسلام السياسية) للوؤاف

كلا بل ليس في وسع أحد أن يتصدى لأمر من أمور حكمه وتدييره ، ولا يستطيع أحد أن يتدخل في شيء من شؤونه ، وكذلك قبول الشفاعة أو رفضها متوقف على مشيئته وإرادته ، وليس لأحد من القوة والنفوذ ما يجعل شفاعته مقبولة لديه .

٤ - وما يقتضيه توحد السلطة العليا أن يكون جميع ضروب الحكم والأمر راجمة إلى مسيطر قاهر واحد ، وإلاّ ينتقل منه جزء من الحكم إلى غيره. فإنّنه إذا لم يكن الخلق إلاّ له ولم يكن له شريك فيه، وإذا كان هو الذي يرزق الناس ولم تكن لأحد من دونه يد في الأمر ، وإذا كان هو القائم بتدبير نظام هذا الكون وتسيير شؤونه ولم يكن له في ذلك شريك، فما يتطلبه العقل إلاّ يكون الحكم والأمر والتشريع إلا بيده كذلك ولا مبرر لأن يكون أحد شريكاً له في هذه الناحية أيضاً. وكما أنّه من الخطأ أن يكون أحد غيره مجيباً لدعوة الداعي وقاضياً لحاجة المحتاج ، ومجيراً للمضطّر في دائرة ملكوته في السموات والأرض ، فمن الخطأ والباطل كذلك أن يكون أحد غيره حاكماً مستقلاً بنفسه ، وأمرأً مستبدأً بحكمه ، وشارعاً مطلق اليد في تشريعه ، إن الخلق والرزق والاحياء والإنامة ، وتسخير الشمس والقمر ، وتكوير الليل والنهار والقضاء والقدر ، والحكم والملك ، والأمر والتشريع ... كل أولئك وجوه مختلفة للسلطة الواحدة ، ومظاهر شتى للحكم الواحد ، والحكم والسلطة لا يقبل شيء منها التجزئة والتقسيم البتة . فالذي يعتقد أن أمر كائن مامن دون الله مما يجب إطاعته والاذعان له

وقضاء حاجتكم وما إليها من الشؤون سلطة هينة ، بل يتطلب ذلك سلطة يقتضيها ويستلزمها خلق السماوات والأرض وتحريك السيارات وتصريف الرياح وإنزال الأمطار وبكامة موجزة يقتضيها ويتطلبها تدبير نظام هذا الكون بأسره .

٢ - وهذه السلطة غير قابلة للتجزئة ، فلا يمكن أبداً أن تكون السلطة في أمر الخلق بيد وفي أمر الرزق بيد أخرى ، وأن تكون الشمس مسخرة لهذا وتكون الأرض مذلة لذلك . كما لا يمكن أن يكون الإنشاء في يد والمرض والشفاء في يد أخرى ، والموت والحياة بيد ثالثة . فانه لو كان الأمر كذلك لما أمكن لنظام هذا الكون أن تقوم له قائمة . فما لا بد منه أن تكون جميع السلطات والصلاحيات بيد حاكم واحد يرجع إليه كل مافي السماوات والأرض . فان نظام هذا العالم يقتضي أن يكون الأمر كذلك وهو في الواقع كذلك :

٣ - وإذا كانت السلطة كلها بيد الحاكم الواحد ولم يكن لأحد غيره نقيض منها ولا قطمير ، فالألوهية أيضاً مخصوصة به لا محالة ، وخاصة له دون غيره ولا شريك له فيها . فلا يملك أحد من دونه أن يغيثك أو يستجيب دعائك أو يجيرك أو يكون حامياً لك ونصيراً أو وائياً ووكيلاً ، أو يملك لك شيئاً من النفع أو الضرر . إذاً لا إله لكم غير الله بمعنى من تلك المعاني التي قد تخطر ببالكم ، حتى إنه لا يمكن أن يكون أحد إلهاً لكم بأن له دالة عند حاكم هذا الكون وتقبل شفاعته لديه ، لمكانه من التقرب عنده .

الأوهي أن كلام الألوهية والسلطة تستلزم الأخرى وأنه لا فرق بينها من حيث المعنى والروح. فالذي لسلطة له ، لا يمكن أن يكون إلهاً ولا ينبغي أن يتخذ إلهاً. وأما من يملك السلطة فهو الذي يجوز أن يكون إلهاً وهو وحده ينبغي أن يتخذ إلهاً. ذلك بأن جميع حاجات المرء التي تتعلق بالاله أو التي يضطر المرء لأجلها أن يتخذ أحداً إلهاً له لا يمكن قضاء شيء منها من دون وجود السلطة . ولذلك لا معنى لآلوهية من لسلطة له ، فإن ذلك أيضاً مخالف للحقيقة ، ومن النفخ في الرماد أن يرجع إليه المرء ويرجو منه شيئاً .

والأسلوب الذي يستدل به القرآن واضحاً بين يديه هذه الفكرة الرئيسية ، يمكن القارئ أن يفهم مقدماته ونتائجها حق الفهم بالترتيب الآتي :

١- إن أعمال قضاء الحاجة وكشف الضرر والإجارة والتوفيق والنصر والرقابة والحماية وإجابة الدعوات التي قدتها وتم بها وصغرت من شأنها ، ماهي بأعمال هينة في حقيقة الأمر ، بل الحق أن صلتها وثيقة بالقوى والسلطات التي تتولى أمر الخلق والتدبير في هذا الكون. فإنكم إن تأملتم في المنهاج الذي تقضي به حوائجكم التافهة الحقيرة، عرفتم أن قضاءها مستحيل من غير أن تتحرك لأجله عوامل لا تحصى في ماكوت الأرض والسماء خذوا لذلك مثلاً كأساً من الماء تشربونها أو حبة من القمح تأكلونها فما أدراكم إذ تعمل كل من الشمس والأرض والرياح والبحار قبل أن تنهياً لكم هذه وتصل إلى أيديكم. فالحق أنه لا تتطلب إجابة دعائكم

إذ يرون العذابَ أَنَّ القوَّةَ للهِ جَمِيعاً . (البقرة : ١٦٥)

(قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ) (وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) (الأحقاف : ٥٤)

(لو كانَ فيهِما آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ . لَا يُسْتَلُّ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ .) (الأنبياء : ٢٢ - ٢٣)

(ما اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذْ ذَلَّذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ .) (المؤمنون : ٩١)

(قُلْ لو كانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذْ آلَا بَتَعُوا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلاً . سُبْحانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ علواً كَبيراً .)

(الاسراء : ٤٢ - ٤٣)

ففي جميع هذه الآيات من أولها إلى آخرها لا نجد إلا فكرة رئيسية واحدة

معَ اللهُ تَعَالَى اللهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ . أَمَّنْ يُبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ
وَمَنْ يُرْزِقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَلِلَّهُ مَعَ اللهِ قُلْ هَاتُوا
بِرَهَانِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . (النمل : ٦٠ - ٦٤)

(الذي له ملك السماوات والأرض ولم يتخذ ولداً ولم يكن
له شريك في الملك وخلق كل شيء فقدره تقديراً . واتخذوا
من دونه آلهة لا يخلقون شيئاً وهم يُخلَقون ، ولا يملكون
لأنفسهم ضراً ولا نفعاً ولا يملكون موتاً ولا حياةً ولا نشوراً .)
(الفرقان : ٢ : ٣)

(بديع السماوات والأرض أنسى يكون له ولد ولم تكن
له صاحبة وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم . ذلكم الله
ربكم لا إله إلا هو خالق كل شيء فاعبدوه وهو على كل
شيء وكيل .) (الأنعام : ١٠١ - ١٠٢)

(ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم
كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله ، ولو يرى الذين ظلموا

وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلًّا يَجْرِي
لِأَجَلٍ مُّسَمًّى . (الزمر : ٥)

(خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَأَنْزَلَ لَكُمْ
مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ يَخْلُقْكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا
مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآتَى تُصْرَفُونَ . (الزمر : ٦)

(أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا
إِنَّ إِلَهَكُمْ اللَّهُ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ . أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا
وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ
حَاجِزًا . إِنَّ إِلَهَكُمْ اللَّهُ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ، أَمَّنْ يُجِيبُ
الْمُضْطَرِّئَ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ .
إِنَّ إِلَهَكُمْ اللَّهُ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ . أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ
الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيَّاحَ بُشْرَى بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ إِنَّ إِلَهَكُمْ

(قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ .) (الأنعام: ٤٦)

(وهو الله لا إله إلا هو له الحمد في الأولى والآخرة وله الحكم وإليه ترجعون . قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بَضِيَاءٍ أَفَلَا تَسْمَعُونَ . قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بَلِيلاً تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ .) (القصص : ٧٠ - ٧٢)

(قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِنْ شَرِكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ . وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ .) (سبأ : ٢٢ : ٢٣)

(خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ)

من دون الله ، فكل ماتأتونه من الأفعال معتقدين غيره إلهاً باطل من اساسه ، سواء أكان ذلك دعاءكم إياه واستجارتمكم به أم كان خوفكم إياه ورجاءكم منه ، أم كان اتخاذهم إياه شافعاً لدى الله ، أم كان اطاعتكم له وامتنالكم لأمره ؛ فان هذه الأواصر والعلاقات التي قد عقدتموها مع غير الله، يجب أن تكون مختصة بالله سبحانه لأنه هو الذي يملك السلطة دون غيره .

وأما الأسلوب الذي يستدل به القرآن الكريم في هذا الباب ، فدونك بيانه في كلامه البليغ المعجز :

(وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ)

(الزخرف : ٨٤)

(أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ) (وَالَّذِينَ

يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ) (إِلَهُكُمْ

إِلَهٌُ وَاحِدٌ .) (النحل : ١٧ ، ٢٠ ، ٢٢)

(يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا اللَّهَ نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ

غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنْ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ،

فَأَنْتِ تُؤْفِكُونَ .) (فاطر : ٣)

على هذا الكون . ثم ان الذي يدعو غير الله ويفزع إليه في حاجاته بعد ايمانه بالله العلي الاعلى ، فلا يبعثه على ذلك إلا اعتقاده فيه أن له شركاً في ناحية من نواحي السلطة الالهية . وعلى غرار ذلك من يتخذ حكم أحد من دون الله قانوناً ويتلقى أوامره ونواهيه شريعة متبعة فإنه أيضاً يعترف بسلطته القاهرة . فخلاصة القول أن أصل الالهية وجوهرها هو السلطة سواء أكان يعتمدها الناس من حيث ان حكمها على هذا العالم حكم مهيمن على قوانين الطبيعة ، أو من حيث أن الانسان في حياته الدنيا مطيع لأمرها وتابع لإرشادها ، وأن أمرها في حد ذاته واجب الطاعة والاذعان .

استدلال القرآن

وهذا هو تصور السلطة الذي يجعله القرآن الكريم أساساً لما يأتي به من البراهين والحجج على إنكار الوهية غير الله ، واثبات الالهية لله تعالى وحده . فالذي يستدل به القرآن في هذا الشأن هو أنه لا يملك جميع السلطات والصلاحيات في السماوات والأرض إلا الله . فالخلق مختص به ، والنعمة كلها بيده ، والأمر له وحده ، والقوة والحول في قبضته ، وكل ما في السماوات والأرض قانت له ومطيع لأمره طوعاً وكرهاً ، ولا سلطة لأحد سواه ولا ينفذ فيها الحكم لأحد غيره ، وما من أحد دونه يعرف أسرار الخلق والنظم والتدبير ، او يشاركه في صلاحيات حكمه . ومن ثم لا إله في حقيقة الأمر إلا هو ، واذ لم يكن في الحقيقة إله آخر

جرير من طارق عن عدي بن حاتم رضي الله عنه ، انه دخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفي عنقه صليب من ذهب وهو يقرأ هذه الآية ، قال ، فقلت : إنهم لا يعبدوهم ، فقال : بلى ، إنهم حرموا عليهم الحلال وأحلوا لهم الحرام فاتبعوهم فذلك عبادتهم إياهم .

وأما الآية الثانية فمعناها واضح كل الوضوح ، وذلك أن من يتبع هوى النفس ويرى أمره فوق كل أمر فقد اتخذ نفسه إلهاً له في واقع الأمر . أما الآيتان التاليتان بعدهما فإنه وإن وردت فيها كلمة (الشركاء) مكان (الاله) ، فالمراد بالشرك هو الاشراف بالله تعالى في الألوهية . ففي هاتين الآيتين دلالة واضحة على أن الذين يرون أن ما وضعه رجل أو طائفة من الناس من قانون أو شرعة أو رسم هو قانون شرعي من غير أن يستند إلى أمر من الله تعالى ، فهم يشركون ذلك الشارع بالله تعالى في الألوهية .

ملك الامر في باب الألوهية

ان جميع ما تقدم ذكره من المعاني المختلفة لكلمة (الاله) يوجد فيما بينها ارتباط منطقي لا يخفى على المتأمل المستبصر . فالذي يتخذ كائناً ما ولياً له ونصيراً وكاشفاً عنه السوء ، وقاضياً لحاجته ومستجيباً لدعائه وقادراً على أن ينفعه ويضره ، كل ذلك بالمعاني الخارجة عن نطاق السنن الطبيعية ، يكون السبب لاعتقاده ذلك ظنه فيه أن له نوعاً من أنواع السلطة على نظام هذا العالم . وكذلك من يخاف أحداً ويتقيه ويرى أن سخطه يجز عليه الضرر ومرضاته تجلب له المنفعة ، لا يكون مصدر اعتقاده ذلك وعمله إلا ما يكون في ذهنه من تصور أن له نوعاً من السلطة .

(أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ، أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا .)

(الفرقان : ٤٣)

(وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَاؤَهُمْ .)

(الأنعام : ١٣٧)

(أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ اللَّهُ .)

(الشورى : ٢١)

وفي الآيات يقف المتأمل على معنى آخر الكلمة (الاله) يختلف كل الاختلاف عن كل ماتقدم ذكره من معانيها ، فليس ههنا شيء من تصور السلطة المهيمنة على قوانين الطبيعة ، فالذي أُتِّخِذَ إِلَهًا هو إما واحد من البشر أو نفس الانسان نفسه ، ولم يتخذ ذلك إلهاً من حيث أن الناس يدعونه أو يمتقدون فيه أنه يضرهم وينفعهم ، أو أنه يستجار به ، بل قد اتخذهوا إلهاً من حيث تلقوا أمره شرعاً لهم ، واثتمروا بأمره وانتهوا عما نهى عنه ، واتبعوه فيما حمله وحرمه ، وزعموا أنه الحق في أن يأمر وينهى بنفسه ، وليس فوقه سلطة قاهرة يحتاج إلى الرجوع والاستناد إليها . قالآية الاولى تبين لنا كيف اتخذت اليهود والنصارى أحبارهم ورهبانهم أرباباً وآلهة من دون الله ، كما بين ذلك الحديث النبوي الشريف فيما رواه الامام الترمذي وابن

٤ - (وَقَالَ اللَّهُ : لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ إِثْنَيْنِ ، إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ

وَاحِدٌ فَأَيُّ فِرْعَوْنَ وَرَأْسِهِ كَيْفُ شَكْوَاهُ .) (النحل : ٥١)

(وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يُشَاءَ رَبِّي شَيْئًا .)

(الأنعام : ٨٠)

(إِنَّ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ .) (هود : ٥٤)

ويتضح من هذه الآيات الحكيمية ، أن أهل الجاهلية كانوا يخافون من قبل آلهتهم أنهم إن أسخطوا آلهتهم على أنفسهم لسبب من الأسباب أو حرّموا عنايتهم بهم وعطفهم عليهم نابتهم نوابب المرض والقحط والنقص في الأنفس والأموال ونزلت بهم نوازل أخرى .

٥ - (اتَّخِذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرُحَبَاءَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ

وَالْمَسِيحَ بْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ

إِلَّا هُوَ .) (التوبة : ٣١)

- لا يكون من وراثتها قوة تصر على ان تبطل في كل حال . فأما من ظن أحداً شافعاً عند الله بامنى الاول فلا شك أنه قد اتخذها إلهاً و اشركه بالله تعالى في الالهوية . وهذه هي الشفاعة التي يرضها القرآن ويبطلها ، واما الشفاعة بالامنى اثناني فيجوز ان يكون كل من الأنبياء والملائكة والصالحين والمؤمنين وعامة العباد شاهدين بهذا المعنى إلى الله تعالى فبمن سواه من عباده ، والله جل شأنه ان يقبل شفاعتهم او لا يقبلها .

إِلَى اللَّهِ زُلْفَى إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِيمَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ .

(الزمر : ٣)

(وَيَعْبُدُونَ مَنْ دُونَ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ

وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ .) (يونس : ١٨)

فيتجلى من هذه الآيات الكريمة أمور عديدة منها أن أهل الجاهلية ما كانوا يعتقدون في آلهتهم أن الألوهية قد توزعت فيما بينهم ، فليس فوقهم إله قاهر ، بل كان لديهم تصور واضح لاله قاهر كانوا يعبرون عنه بكلمة (الله) في لغتهم . وكانت عقيدتهم الحقيقية في شأن سائر الآلهة أن لهم شيئاً من التدخل والنفوذ في ألوهية ذلك الإله الأعلى ، وأن كلمتهم تتلقى عنده بالقبول وأنه يمكن أن تتحقق أمانينا بواسطتهم ونستدر النفع ونتجنب المضار باستشفاعهم . ومثل هذه الظنون كانوا يتخذونها أيضاً آلهة مع الله تعالى . ومن هنا يتبين أن الإنسان إن اتخذ أحداً شافعاً له عند الله ثم أصبح يدعو ويستعين به ويقوم بأدب التبجيل والتعظيم ويقدم له القرابات والندور ، فكل ذلك على ما اصطاح عليه أهل الجاهلية اتخاذه إياه إلهاً . (١)

(١) وما يجب أن يعرفه الفارسي في هذا المقام ان الشفاعة قسماً : شفاعة يكون من وراثتها نوع من أنواع القوة والنفوذ ، ويأبى الشافع إلا ان تقبل شفاعته . وشفاعة لا تقدم الى المشفوع اليه إلا كما تقدم المراض تذللاً ونخشعاً ، -

مما يجعله قادراً على أن يقوم بإبلاغه الماء أو شفائه من المرض ، وكذلك إذا دعا وثناً في مثل هذه الحال يلتمس منه الماء أو الشفاء ، فكأنه يعتقد أن الوثن حكمه نافذ على الماء أو الصحة . أو المرض ، مما يقدر به أن يتصرف في الأسباب اقضاء حاجته تصرفاً غيبياً خارجاً عن قوانين الطبيعة . وصفوة القول أن التصور الذي لأجله يدعو الانسان الاله ويستغيثه ويتضرع اليه هو لاجرم تصور كونه مالكاً للسلطة المهيمنة على قوانين الطبيعة وللقوى الخارجة عن دائرة نفوذ قوانين الطبيعة .

٣ - (ولقد أهلكنا ما حولكم من القرى وصرفنا الآيات لعلهم يرجعون . فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قرباناً آلهة بل ضلوا عنهم وذلك إفكهم وما كانوا يفترون .)
 الاحقاف : ٢٧-٢٨

(ومالي لا أعبد الذي فطرني وإليه ترجعون ، أتخذ من دونه آلهة إن يردن الرحمان بصراً لا تُغني عني شفاعتهم شيئاً ولا يُنقذون .)
 (يس : ٢٢ - ٢٣)

(والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا

(وما يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ .) (يونس : ٦٦)

وتتجلى من هذه الآيات بضعة أمور ، أحدها أن الذين كان أهل الجاهلية يتخذونهم آلهة لهم كانوا يدعونهم عند الشدائد ويستغيثون بهم ؛ والثاني : أن آلهتهم أو لئلك لم يكونوا من الجن أو الملائكة أو الأصنام فحسب بل كانوا كذلك أفراداً من البشر قد ساتوا من قبل ، كما يدل عليه قوله تعالى : «أمواتٌ غيرُ أحياء وما يشعرون أيان يُبْعَثُونَ» دلالة واضحة

والثالث : أنهم كانوا يزعمون أن آلهتهم هذه يسمعون دعاءهم ويقدرون على نصرهم . ولا بد للقارىء في هذا المقام من أن يكون على ذكر من مفهوم الدعاء ، ومن وضعية النصرة التي يرجوها الانسان من الاله فالمرء إذا كان أصابه العطش مثلاً فدعا خادمه وأمره بإحضار الماء أو إذا أصيب بمرض فدعا الطبيب لمدأوته ، لا يصح أن يطلق على طلب الرجل للخادم أو للطبيب حكم «الدعاء» وكذلك ليس من معناه أن الرجل قد اتخذ الخادم أو الطبيب إلهاً له . وذلك أن كل ما فعله الرجل جارٍ على قانون العمل والأسباب ولا يخرج عن دائرة حكمه . وإكثه إذا امتنعت بولي أو وثن - وقد أجهده العطش أو المرض - بدلاً من أن يدعو الخادم أو الطبيب ، فلا شك أنه دعاه لتفريج الكربة واتخذ إلهاً . فإنه دعا وإياً قد ثوى في قبر يبعد عنه بمئات من الأميال ، فكأنني به يراه سميعاً بصيراً ويزعم أن له نوعاً من السلطة على عالم الأسباب

الجاهلية ألهمه لأنفسهم كانوا يظنون بهم أنهم أولياؤهم وحماتهم في النواصب والشدائد وأنهم يكونون بئامن من الخوف والنقض إذا احتتموا بجوارهم

٢ - (فما أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ

اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وما زادهم غيرَ تَتَّبِيبٍ .)

(هود : ١٠١)

(والَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ)

يُخْلَقُونَ . أَمْواتٌ غيرُ أَحياءٍ وما يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ .

إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ .) (النحل : ٢٠ - ٢٢)

(وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهاً آخَرَ ، لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ ^(١) .)

(القصص : ٨٨)

(١) مما ينبغي أن يلاحظ في هذا المقام أن كلمة (الإله) جاء استعمالها في القرآن بمعنىين اثنين ، أحدهما المعبود الذي يعبده الناس في الواقع ، حقاً كان ذلك المعبود أم باطلا ، لا عبرة بذلك ، وثانيها المعبود الذي يستحق في حقيقة الأمر أن يعبد . وفي هذه الآية قد استعملت كلمة (الإله) في الموضوعين منها بهذين المعنيين المختلفين .

٤ - ورايع الأربعة أنه من الأمور الطبيعية التي لامندوحة عنها أن يتجه الانسان في شوق وواع إلى من يظن فيه أنه قادر على أن يقضي حاجته إذا احتاج ، وعلى أن يؤويه إذا نابته النوائب ، ويهدى أعصابه عند القلق .

فتبين من ذلك كله أن التصورات التي قد أطلقت من أجلها كلمة (الاله) على المعبود هي : قضاء الحاجة والاجارة والتهدئة والتمالي والميمنة وتلك القوى التي يرجى بها أن يكون المعبود قاضياً للحاجات مجيراً في النوازل وأن يكون متوارياً عن الأنظار يكاد يكون سراً من الأسرار لا يدركه الناس ، وأن يفرع اليه الانسان ويواع به .

تصور الاله عند أهل الجاهلية :

ويجمل بنا بعد هذا البحث اللغوي أن ننظر ماذا كانت تصورات العرب والأمة القديمة في باب الألوهية التي جاء القرآن بإبطالها .
يقول سبحانه وتعالى .

١ - واتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا

(مريم : ٨١)

(واتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يَنْصَرُونَ .)

(يس : ٧٤)

يتبين من هاتين الآيتين الكريمتين أن الذين كان يحسبهم أهل

١ - أن أول ما ينشأ في ذهن الانسان من الخافز على العبادة والتأله يكون مآناه احتياج المرء وافتقاره. وما كان الانسان ليخطر بباله أن يعبد أحداً ما لم يظن فيه أنه قادر على أن يسد خلته ، وأن ينصره على النوائب ويؤويه عند الآفات، وعلى أن يسكن من روعه في حال القلق والاضطراب.

٢ - وكذلك أن اعتقاد المرء أن أحداً ما فاض للحاجات ومجيب للدعوات، يستلزم أن يعده أعلى منه منزلة وأسمى مكانة ، وألا يعترف بعلوه في المنزلة فحسب ، بل أن يعترف كذلك بعلوه وغلبته في القوة والأيد.

٣ - ومن الحق كذلك أن مائة قضى به حاجات المرء غالباً حسب قانون الأسباب والمسببات في هذه الدنيا، ويقع جل عمله في قضاء الحاجات تحت سمع المرء وبصره، وفي حدود لا تخرج من دائرة علمه ، لا ينشئ في نفس المرء شيئاً من النزوع إلى عبادته أبداً، خذ لذلك مثلاً أن رجلاً يحتاج إلى مال ينفقه في بعض حاجته ، فيأتي رجلاً آخر يطلب منه عملاً أو وظيفة فيجيبه الرجل إلى طلبه ويقبله عملاً، ثم يأجره على عمله، فإن الرجل لا يخطر له ببال أصلاً - فضلاً عن أن يعتقد - أن الرجل يستحق العبادة من قبله ، لما علمه بل رأى بأم عينه كل المنهاج الذي بلغ به غايته وعرف الطريقة التي اتخذها الرجل لقضاء حاجته . فإن تصوّر العبادة لا يمكن أن يخطر ببال المرء إلا إذا كان شخص المعبود وقوته من وراء حجاب الغيب ، وكانت مقدرته على قضاء الحوائج تحت أستار الخفاء . من هاهنا قد اختيرت للمعبود كلمة تتضمن معاني الاحتجاب والخيرة والوله مع اشتغالها على معنى الرفعة والعلو .

١- الاله

التمحيق اللغوي

مادة كلمة (الاله) : الحمزة واللام والماء ، وقد جاء في معاجم اللغة من هذه المادة ما يأتي بيانه فيما يلي : (١)

[ألهتُ إلى فلانٍ] : سكنت إليه

[ألهَ الرجلُ بأله] إذا فزع من أمرٍ نزل به فألهه غيره . أي أجاره

[أله الرجلُ إلى الرجل] : اتَّجِه إليه لشدة شوقه إليه .

[ألهَ الفصيل] إذا ولع بأمه .

[ألهَ إلهةً وألوهةً] عَبَدَ .

وقيل (الاله) مشتق من (لاه يلمه ليهماً) : أي احتجب

ويتبين من التأمل في هذه المعاني المناسبة التي جمعت «أله ياله إلهة»

تستعمل بمعنى العبادة — (أي التأله) — (الاله) بمعنى المعبود : —

(١) انظر تفسير ابن كثير ١/١٩ - ٢٠ ، وتفسير النيسابوري بحاشية

تفسير الطبري ١/٦٥ - ٦٦ .

يجدر بنا أن نفصل معاني تلك المصطلحات الأربعة ونشرحها شرحاً كاملاً ، ليتبين غرض القرآن الحقيقي وتعاليمه الأساسية .

ومع أني قد حاولت إلامام بمفهوم تلك المصطلحات في مقالات لي عديدة تقدم لي كتابها ، غير أن ما قد كتبتة حتى الآن لا يكفي في حد ذاته لدرء الأخطاء التي قد تسربت إلى الأذهان في هذا الباب ؛ ولا يكاد يقتنع به الناس ويطمئنون اليه لأنهم يحسبون كل ما آني به من الشرح والتفصيل لمعاني تلك الكلمات من غير استشهاد بأي الكتاب العزيز ومن غير استناد إلى معاجم اللغة -- يحسبونه رأياً لي ارتأيته ؛ والظاهر أن رأيي الشخصي لا يمكن أن يقنع الذين لا يرون رأيي ولا يوافقوني عليه على الأقل . فأردت في هذه الرسالة أن أبين المعاني الكاملة الشاملة لهذه المصطلحات الأربعة ، من دون أن آتي في ذلك بقول لا يؤيده القرآن أو رأيي لا يستند إلى معاجم اللغة . وسأتناول بالبحث أولاً كلمة (الاله) ثم (الرب) ثم (العبادة) ثم (الدين) إن شاء الله تعالى .

أبو الوعلی

ذلك قد اتخذوا غير الله إلهاً. وإذا ناداهم القرآن أن الله تعالى هو الرب فلا تتخذوا من دونه رباً، قالوا ها نحن أولاء لانعتقد أحداً من دون الله مريباً لنا ومتعهداً لأمرنا، وبذلك قد كملت عقيدتنا في باب التوحيد، والواقع أنه قد أذعن أكثرهم لربوبية غير الله من حيث المعاني الأخرى التي تطلق عليها كلمة (الرب) غير هذا المعنى - المربي-. وإذا خاطبهم القرآن أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاعوت، قالوا: لانعبد إلا وئان، ونبغض الشيطان ونلغنه ولا نخشع إلا لله، فقد امثلنا هذا الأمر القرآني ايضاً امثالاً، والحال أنهم لا يزالون متمسكين بأذيال الطواغيت الأخرى غير الأصنام المنحوتة من الأحجار؛ وقد خصوا سائر ضروب العبادة - اللهم إلا التآله - لغير الله، وقل مثل ذلك في (الدين)، فإنه لا يفهم الناس من معنى إخلاص الدين لله تعالى غير أن يتحل المرء ما يسمونه (الديانة الاسلامية) وألا يبقى في ملة الهنادك أو اليهود أو النصارى. ومن ههنا يزعم كل من هو معدود من أهل الديانة الاسلامية أنه قد أخلص دينه لله، والحق أن أغلبيةهم ممن لم يخلصوا دينهم لله تعالى من حيث المعاني الواسعة التي تشتمل عليها كلمة (الدين).

نتائج هذا الفهم الخاطيء

فمن الحق الذي لامرأ فيه أنه قد خفي على الناس معظم تعاليم القرآن، بل قد غابت عنهم روحه السامية وفكرته المركزية لمجرد ما غشي هذه المصطلحات الأربعة الأساسية من حجب الجهل. وذلك من أكبر الأسباب التي قد تطرق لأجلها الوهن والضعف إلى عقائدهم واعمالهم على رغم قبولهم دين الاسلام وكونهم في عداد المسلمين. ومن أجل ذلك كله

الاول : قلة الذوق العربي السليم ونضوب معين العربية الخالصة في العصور المتأخرة ، والثاني أن الذين ولدوا في المجتمع الاسلامي ونشؤوا فيه ، لم يكن قد بقي لهم من معاني كلمات (الإله) و (الرب) و (العبادة) و (الدين) ما كان شائعاً في المجتمع الجاهلي وقت نزول القرآن . ولاجل هذين السببين أصبح اللغويون والمفسرون في العصور المتأخرة يشرحون أكثر كلمات القرآن في معاجم اللغة وكتب التفسير بالمعاني التي فهمها المتأخرون من المسلمين بدلاً من معانيها اللغوية الأصلية . ودونك من ذلك أمثلة :

إن كلمة (الإله) جعلوها كأنها مترادفة مع كلمة الأصنام والأوثان . وكلمة (الرب) جعلوها مترادفة مع الذي يرهب وينشيء والذات القائمة بأمر تربية الخلق وتنشئتهم .

وكلمة (العبادة) حددوها في معاني التأله والتنسك والخضوع والصلاة بين يدي الله ،

وكلمة (الدين) جعلوها نظيراً لكلمة النحلة (Religion) .

وكلمة (الطاغوت) فسروها بالصنم أو الشيطان .

فكانت النتيجة أن تمذر على الناس أن يدركوا حتى الغرض الحقيقي والمقصد الجوهرى من دعوة القرآن فاذا دعاهم القرآن ألا يتخذوا من دون الله إلهاً ، ظنوا أنهم وفوا بمطالبة القرآن حقها لما تركوا الأصنام واعتزلوا الأوثان ؛ والحال أنهم لا يزالون متشبثين بكل ما يسمعه ويحيط به مفهوم (الإله) ماعدا الأوثان والأصنام ، وهم لا يشعرون أنهم بمعلمهم

و (الرب) كانتا مستعملتين في كلامهم منذ ذي قبل ، و كانوا يحيطون علماً
بجميع المعاني التي تطلقان عليها . ومن ثم إذا قيل لهم : لا إله إلا الله ولا
ربَّ سواه ولا شريك له في ألوهيته و ربوبيته ، أدركوا مادُّعوا اليه تماماً
وتبين لهم من غير ما لبس ولا إبهام أي شيء هو الذي قد نفاه القائل
ومنع غير الله أن يوصف به ؛ وأي شيء قد خصه وأخلصه لله تعالى ،
فالذين كفروا إنما كفروا عن بيته ومعرفة بكل ما يبطله وينعي عليه
كفروه بألوهية غير الله و ربوبيته ، وكذلك من آمن فقد آمن عن بيته
وبصيرة بكل ما يوجب قبول تلك العقيدة الأخذ به أو الانسلاخ عنه .

وكذلك كانت كلمتا (العبادة) و (الدين) شائعتين في لغتهم و كانوا
يعلمون ما للعبد ، وما الحال التي يعبر عنها بالعبودية ، وما هو المنهج العملي
الذي يطلق عليه اسم (العبادة) وما مغزى (الدين) وما هي المعاني التي
تشمعل عليها هذه الكلمة؟ ومن ثم لما قيل لهم «أن اعبدوا الله واجتنبوا
الطاغوت» وادخلوا في دين الله منقطعين عن الأديان كلها ما أخطأوا في
فهم هذه الدعوة التي جاء بها القرآن . وما إن قرعت كلماتها أسماعهم
حتى تبينوا : أي نوع من التغيير في نظام حياتهم جاءت تطالبهم به تلك
الدعوة ؟

ولكنه في القرون التي تلت ذلك العصر الزاهر جعلت تتبدل المعاني
الأصلية الصحيحة لجميع تلك الكلمات ، تلك المعاني التي كانت شائعة بين
القوم عصر نزول القرآن ، حتى أخذت تضيق كل كلمة من تلك الكلمات
الأربع عما كانت تتسع له وتحيط به من قبل ، وعادت منحصرة في معان
ضيقة محدودة ، ومخصوصة ، بمدلولات غامضة مستبهمة . وذلك لسببين اثنين :

عليه كل ما جاء به القرآن من الهدى والارشاد ، وتبقى عقيدته وأعماله كلها ناقصة مع كونه مؤمناً بالقرآن . فانه ان ينفك يلجج بكلمة لا إله إلا الله ويتخذ مع ذلك آلهة متعددة من دون الله . ولن يبرح يعلن أنه لارب إلا الله ثم يكون مطيعاً لارباب من دون الله في واقع الأمر . إنه يجبر بكل صدق وإخلاص بأنه لا يعبد إلا الله تعالى ولا يخضع لإله ، ولكنه مع ذلك يكون عاكفاً على عبادة آلهة كثيرة من دون الله . وكذلك يصرح بكل شدة وقوة أنه في حظيرة دين الله وكنفه وإن قام أحد يعزوه إلى دين آخر غير الاسلام هجم عليه وناصبه الحرب ، ولكنه يبقى مع ذلك متعلقاً بأذيال أديان متعددة ولا شك أنه لا يدعو أحداً غير الله تعالى ولا يسميه بالاله أو الرب بلسانه ، لكن تكون له آلهة كثيرة وأرباب متعددة من حيث المعاني التي وضعت لها هاتان الكلمتان ، والمسكين لا يشعر أصلاً أنه قد أشرك بالله آلهة وأرباباً أخرى وإذا نبهته إلى أنه عابد لغير الله ومقتسرف للشرك في الدين ، لا نقض عليك يمحش وجهك ، إلا أنه يكون عابداً لغير الله حقاً وداخلاً في غير دينه بدون ريب من حيث مغزى (العبادة) و (الدين) وهو لا يدري مع كل ذلك أن الاعمال التي يرتكبها هي في حقيقة الأمر عبادة لغير الله وأن الحالة التي قد سقط فيها هي في نفس الأمر دين ما أنزل الله به من سلطان .

السبب الحقيقي لهذا الفهم الخاطيء

يدلنا النظر في عصر الجاهلية وما تبعه من عصور الاسلام أنه لما نزل القرآن في العرب وعرض على الناطقين بالضاد كان حينئذ يعرف كل امرئ منهم ما معنى (الإله) وما المراد بـ (الرب) ، لأن كلمتي (الإله)

(إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ)

(آل عمران : ٥١)

هذه الآي الممدودة إنما سردناها مثالاً وأعمودجاً ، وإلا فمن قرأ القرآن وتبع آياته ، فإنه يحس لأول وهلة أن كل ما نزل به القرآن الكريم من الهدى والارشاد لا يدور إلا حول هذه المصطلحات الأربعة ، وليس موضوع الكتاب وفكرته الأساسية إلا :

أن الله هو الرب والاله .

وأنه لا رب ولا إله إلا هو .

فاياه ينبغي ان يعبد الانسان .

وله وحده ينبغي أن يخلص الدين .

أهمية المصطلحات الأربعة

ومن الظاهر البين أنه لا بد لمن أراد أن يدرس القرآن ويسبر غور معانيه ، أن يتفهم المعاني الصحيحة لكل من هذه الكلمات الأربع ويتلقى مفهومها الكامل الشامل ، فإذا كان الانسان لا يعرف ما الإله ، وما معنى الرب ، وما العبادة ، وما تطلق عليه كلمة الدين فلا جرم ، أن القرآن كله سيعود في نظره كلاماً مهمل لا يفهم من معانيه شيء . فلا يقدر أن يعرف حقيقة التوحيد ، أو يتفطن إلى ماهية الشرك ، ولا يستطيع أن يخص عبادته بالله سبحانه أو يخلص دينه له . وكذلك إذا كان مفهوم تلك المصطلحات غامضاً متشابهاً في ذهن الرجل وكانت معرفته بمعانيها ناقصة فلا شك أنه يلبس

(وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ .) (التوبة : ٣١)

(إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ

فَاعْبُدُونِ) (الأنبياء : ٩٢)

(قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ آبَنِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ .)

(الأنعام : ١٦٤)

فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ

بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا .) (الكهف : ١١٠)

(وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا

الطَّاغُوتَ .) (النحل : ٣٦)

(أَغْيَرَ دِينَ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أُسْلِمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ

وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ .) (آل عمران : ٤٨٣)

(قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ .)

(الزمر : ١١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقدمة

الإله والرب والدين والعبادة

هذه الكلمات الأربع أساس المصطلح القرآني وقوامه ، والقطب الذي تدور حوله دعوة القرآن. فجاج ما يدعو إليه القرآن الكريم هو أن الله تعالى هو الإله الواحد الأحد والرب الفرد الصمد ، لا إله إلا هو ، ولا رب سواه ، ولا يشاركه في ألوهيته ولا في ربوبيته أحد . فيجب على الانسان أن يرضى به إلهاً وأن يتخذه دون سواه رباً ، ويكفر بألوهية غيره ويمجد ربوبية من سواه ، وأن يعبده وحده ولا يعبد أحداً غيره ويخلص دينه لله تعالى ويرفض كل دين غير دينه سبحانه كما ورد في التنزيل :

(وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ .)

(الأنبياء : ٢٥)

آية لغة أخرى ، إلا هذه الترجمة العربية التي نهض بها الأخ الفاضل
الاديب الاستاذ السيد محمد كاظم سباق ، من زملاء « دار العروبة
للدعوة الاسلامية » ، وها نحن أولاء نتشرف بتقديمها إلى إخواننا
الناطقين بالضاد .

وهذه الرسالة هي الثانية من رسائلنا - تحلت بالطبع في مدينة
دمشق - معقل الاسلام الحصين - على أيدي إخواننا في العلم
والدين ، ممن اجتمعت قلوبنا وقلوبهم على حب الاسلام والاستماتة في
سبيله ، جزاهم الله عن الاسلام وأهله خير الجزاء ، ووقفنا جميعاً
للعمل بما فيه مرضاته ، إنه ولي التوفيق وإنه سميع مجيب .

وقد سبق أن نشر في دمشق رسالة (مبادئ الاسلام) للاستاذ
المودودي ، وثمانى رسائل أخرى نشرت في القاهرة - يمجى القارىء
أسماءها في ختام هذه الرسالة - والمأمول أن تعقبها رسائل أخرى
من هذه السلسلة قريباً إن شاء الله .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

لاهور في } ۱۳ جمادى الأولى ۱۳۷۴ هـ
۸ كانون الثاني (يناير) ۱۹۵۵ م

كتبه العاجز الفقير إلى رحمة الله تعالى

محمد عاصم الحداد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله والصلاة والسلام على رسوله الكريم

تفهم بيم

هذه رسالة ألفها الأستاذ السيد أبو الأعلى المودودي في سنة ١٣٦٠ هـ / ١٩٤١ م ، ونشر فصولها تباعاً في مجلته الشهرية « ترجمان القرآن » ، ثم جمعها ونشرها في رسالة سماها المصطلحات الأربعة في القرآن . وما كتبه الاستاذ المودودي نفسه في مقدمته لهذه الرسالة عن أهمية هذه المصطلحات في الاسلام ، فيه ما يضي عن إعادة ذكره في هذا التقديم ، وحسبنا أن نبين هنا تاريخ تأليف هذه الرسالة ، والمناسبة التي دعت إلى تأليفها .

تم تأليف هذه الرسالة سنة ١٣٦٠ هـ ، وهي السنة التي تأسست فيها « الجماعة الاسلامية » في الهند فكان لهذه الرسالة يد - وأي يد - في ايضاح دعوة الجماعة ، وتحديد موقفها من جميع الأحزاب والجمعيات التي كانت قائمة في البلاد ؛ فما تقدم بعدها أحد للاشتراك في الجماعة إلا كان على بيته تامة من الفرق بين دعوة الجماعة وبين ما تدعوا إليه سائر الأحزاب والجمعيات ، على رغبه أن بعضها يدعي أنها ما قامت إلا لأجل الإسلام ونشر دعوته .

وقد ظهر من هذه الرسالة حتى الآن أربع طبعات - في كل طبعة نحو ٣٠٠٠ نسخة - باللغة الأردنية ، ولم تنقل حتى يومنا هذا إلى

تعريب :
محمد باظم سباق

BP
130
M38



1075432

Maandrodī, Syed Abul 'Ala
Maulana, 1903-

ذخائر الفكر الاسلامي

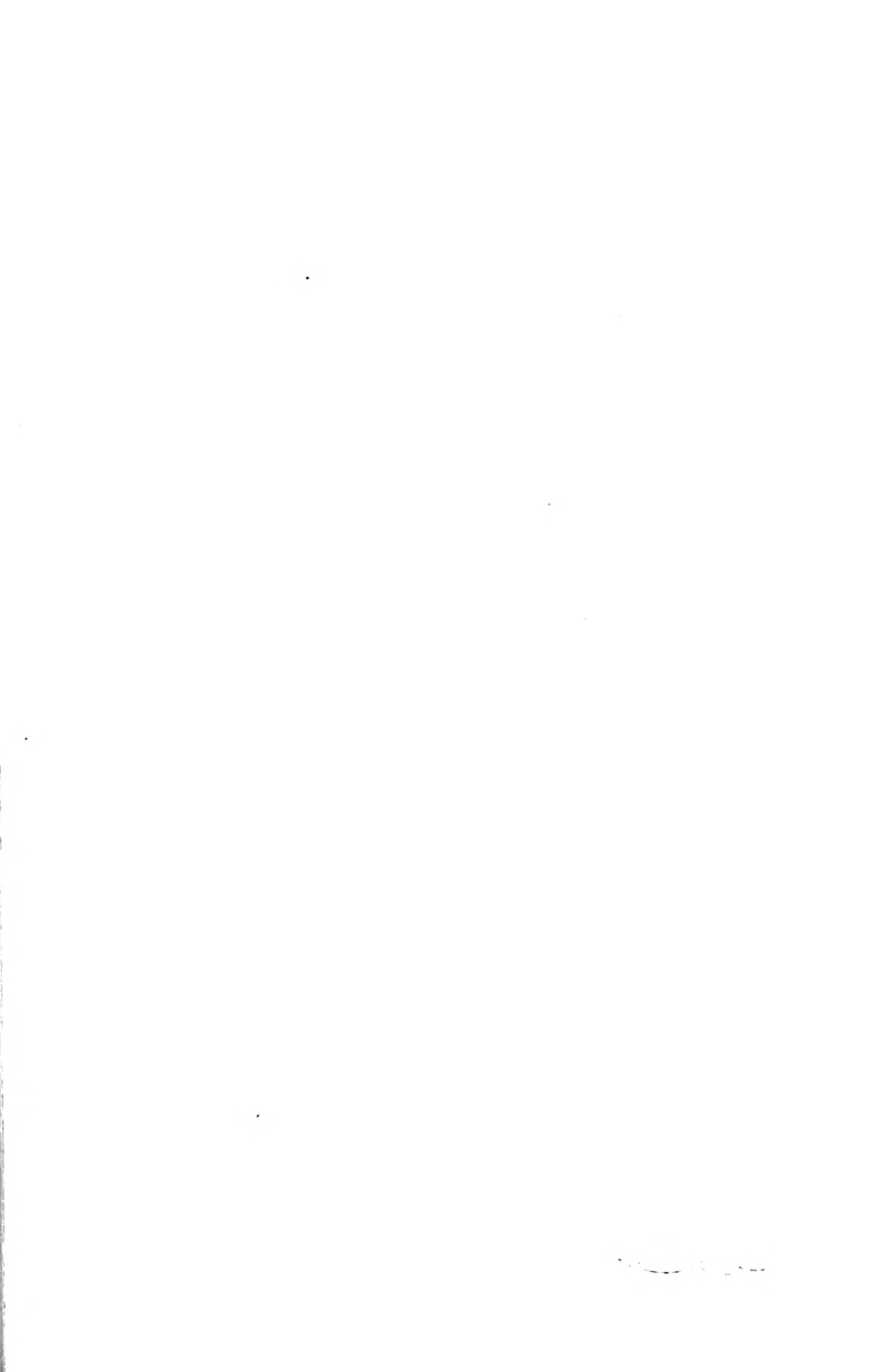
٢

المصطلحات الأربعة في القرآن

الإله - الرب - العبادة - الدين

(معرب عن الأردية)

أبو الأعلیٰ المودودي



ذخائر الفكر والأسلامية

٢

المصطلحات الأربعة في القرآن

الإله - الرب - العبادة - الدين

(معرب عن الأردية)

أبو الأعلى المودودي

مترجم من

مكتبة دار الفتح بدمشق

الطبعة الخامسة