

تفسير القرآن الكريم

وأعرابه وبيانه

تأليف

الشيخ محمد علي طراد

(رحمة الله)

المجلد التاسع

من سورة الأحقاف إلى سورة الطلاق

دار ابن كثير

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

وَأَعْرَابِهِ وَبَيَانِهِ

المجلد التاسع

من سورة الأحقاف إلى سورة الطلاق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الطبعة الأولى

1430 هـ - 2009 م

جميع الحقوق محفوظة

يمنع طبع هذا الكتاب أو جزء منه بكل طرق الطبع والتصوير والنقل والترجمة والتسجيل المرئي والمسموع والحاسوبي وغيرها من الحقوق إلا بإذن خطي من

دار ابن كثير

للطباعة والنشر والتوزيع

دمشق - بيروت

ر.ح.م.ك : 0-23-520-9953-978

الموضوع : تفسير - علوم القرآن

العنوان : تفسير القرآن الكريم وإعرابه وبيانه 10/1

التأليف : الشيخ محمد علي طه الدرة

الورق : كريم

ألوان الطباعة : لونان

عدد الصفحات : 7520

القياس : 17×24

التجليد : فني - كعب لوحة

الوزن : 13 كغ

التنفيذ الطباعي : 53dots - بيروت

التجليد : مؤسسة فؤاد البعينو للتجليد - بيروت

دمشق - حلب - حبلوني - جادة ابن سينا - بناء الجاهلي

ص.ب : 311 - طالة المبيعات تلفاكس: 2225877 - 2228450

مكتب تلفاكس: 2243502 - 2458541

بيروت - برج أبي حيدر - خلف دبوس الأصلي - بناء الحديقة

ص.ب : 113/6318 - تلفاكس : 01/817857 - جوال : 03/204459

www.ibn-katheer.com - info@ibn-katheer.com



سُورَةُ الْأَحْقَافِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة (الأحقاف) وهي مكية بالإجماع، وقال الخازن: قيل: غير قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانُوا...﴾ [الخ رقم ١٠]، وقيل: وقوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ...﴾ [الخ رقم ٣٥] فإنهما نزلتا بالمدينة. وهي خمس وثلاثون آية، وستمئة وأربع وأربعون كلمة، وألفان وخمسمئة، وخمسة وتسعون حرفاً. انتهى. خازن. وسميت سورة (الأحقاف)؛ لأنها مساكن قوم عاد؛ الذين أهلكهم الله بطغيانهم، وجبروتهم، وكانت مساكنهم بالأحقاف من أرض اليمن، قال تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ مَا عَادَ إِذْ أَنْذَرْنَا قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ﴾ الآية رقم [٢١].



الجزء ٢١

﴿حَمَّ﴾ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾

الشرح: ﴿حَمَّ﴾: انظر شرحه في أول سورة (غافر) ففيه الكفاية. قال ابن كثير - رحمه الله تعالى -: يخبر الله تعالى أن تنزيل هذا الكتاب، وهو القرآن العظيم من عنده تبارك وتعالى، فهو الحق الذي لا مرية فيه، ولا شك، كما قال عز وجل في سورة (الشعراء): ﴿وَإِنَّهُ لَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ وقال جل شأنه: ﴿تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ وقال هاهنا: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ﴾ أي: المنيع الجنب، ﴿الْحَكِيمِ﴾ أي: في أقواله، وأفعاله، وشرعه، وقدره. انتهى. هذا؛ و﴿الْعَزِيزِ﴾ يفسر ب: الغالب القوي القاهر؛ الذي لا يغلب، و﴿الْحَكِيمِ﴾ يفسر ب: الذي يفعل كل شيء بحكمة، وتقدير، وتدبير.

أما ﴿الْكِتَابِ﴾ فهو في اللغة: الضم، والجمع، وسميت الجماعة من الجيش: كتيبة؛ لاجتماع أفرادها على رأي واحد، وخطة واحدة، كما سمي الكاتب كاتباً؛ لأنه يضم الكلام بعضه إلى بعض، ويجمعه، ويرتبه، وفي الاصطلاح: اسم لجملة مختصة من العلم، مشتملة على أبواب وفصول، ومسائل غالباً، ورحم الله من يقول: [الطويل]

لنا جلساء ما يُملُّ حديثُهُم
ألباء مأمونون غيباً ومشهداً
يفيدوننا من علمهم علم ما مضى
وعقلاً وتأديباً ورأياً مسدداً
فإن قلت أحياء فما أنت كاذبٌ
وإن قلت أمواتٌ فلست مُفَنِّداً

وإني أتمثل بقول الآخر:

[الخفيف]

صِرْتُ لِلْبَيْتِ وَالكِتَابِ جَلِيسَا
عِلْمٌ فَلَمْ أَبْتَعْ سِوَاهُ أَنْيَسَا
سِ فِدْعُهُمْ وَعِشْ عَزِيراً رَيْسَا
[الطويل]

مَا تَطَعَّمْتُ لَذَّةَ الْعَيْشِ حَتَّى
لَيْسَ عِنْدِي شَيْءٌ أَلْذُّ مِنَ الْ
إِنَّمَا الذُّلُّ فِي مَخَالَطَةِ النَّاسِ
وَرَحِمَ اللَّهُ مَنْ يَقُولُ:

يَمِينُكَ مِنْ مَالٍ فَقُلْتُ دَعِينِي
لَأَخِذَ كِتَابِي فِي عَدِي بِيَمِينِي
[الوافر]

وَقَائِلَةٌ أَتَلَفْتُ فِي الْكُتُبِ مَا حَوَتْ
لَعَلِّي أَرَى فِيهَا كِتَاباً يَدُلُّنِي
وَرَحِمَ اللَّهُ مَنْ يَقُولُ:

وَفِيهِ سَمِيرٌ نَفْسِي وَالنَّدِيمُ
وَيَسْلُبِينِي إِذَا عَرَّتِ الْهَمُومُ
كِرَامَ النَّاسِ إِنْ فُقِدَ الْكَرِيمُ
فَلِي فِيهِ طَرِيقٌ مُسْتَقِيمُ

كِتَابِي فِيهِ بَسْتَانِي وَرُوحِي
يَسَالِمُنِي وَكُلُّ النَّاسِ حَرْبُ
وَيَحْيِي لِي تَصَفُّحُ صَفْحَتَيْهِ
إِذَا اغْوَجَّتْ عَلَيَّ طَرِيقُ قَوْمِي

وبالجملة: فالكتاب هو نعم الذخر، والعدة، والشغل، والحرفة، جليس لا يضرك، ورفيق لا يملك، يطيعك بالليل طاعته بالنهار، ويطيعك في السفر طاعته في الحضر، إن ألفتة؛ خلّد على الأيام ذكرك. وإن درسته؛ رفع بين الخلائق قدرك.

الإعراب: ﴿حَمَّ﴾ ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ...﴾ إلخ: انظر سورة (غافر) فالإعراب واحد لا يتغير

في الآيتين.

﴿مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا
أُنذِرُوا مُّعْرِضُونَ﴾ ﴿٢٣﴾

الشرح: ﴿مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ أي: إلا خلقاً ملتبساً بالحق، وهو ما تقتضيه الحكمة، والمعدلة، وفيه دلالة على وجود الصانع الحكيم، وفيه دلالة على البعث، والحساب، والمجازاة. قال تعالى في سورة (الأنبياء) رقم [١٦]: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعِبَادٍ﴾، وأيضاً رقم [٣٨] من سورة (الدخان)، وقال تعالى في سورة (ص) رقم [٢٧]: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلَانًا﴾ انظر شرح الآيات في محالها، وهي مذكورة بحروفها في سورة (الحجر) رقم [٨٥] وانظر شرح: ﴿السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ في الآية رقم [٩] من سورة (الزخرف)

وشرح: ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ في الآية رقم [٧] من سورة (الدخان). ﴿وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾: يعني يوم القيامة في قول ابن عباس، وغيره، وهو الأجل الذي تنتهي إليه السموات، والأرض. وقيل: إنه هو الأجل المقدر لكل مخلوق. انتهى. قرطبي. ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: بالله، وكتابه، ورسوله. ﴿عَمَّا أُذِرُوا﴾ أي: خوفوا به في القرآن من البعث، والحساب، والجزاء. ﴿مُعْرَضُونَ﴾: لا يتفكرون فيه، ولا يستعدون لحلوله ووقوعه.

الإعراب: ﴿مَا﴾: نافية. ﴿خَلَقْنَا﴾: فعل، وفاعل. ﴿السَّمَوَاتِ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه ملحق بجمع المؤنث السالم، والجملة مستأنفة لا محل لها. ﴿وَالْأَرْضِ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿وَمَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب معطوف على ما قبله. ﴿بَيْنَهُمَا﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف صلة الموصول، و(ها): في محل جر بالإضافة، والميم والألف حرفان دالان على التثنية. ﴿الْأَجَلِ﴾: حرف حصر. ﴿يَأْتُونَ﴾: متعلقان بمحذوف صفة لموصوف محذوف يقع مفعولاً مطلقاً، التقدير: إلا خلقاً ملتبساً بالحق. ﴿وَأَجَلٍ﴾: معطوف على (الحق). ﴿مُسَمًّى﴾: صفة: (أجل) مجرور مثله، وعلامة جره كسرة مقدرة على الألف المحذوفة لالتقاء الساكنين، والثابتة دليل عليها، وليست عينها. ﴿وَالَّذِينَ﴾: الواو: حرف استئناف. (الذين): اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ، وجملة: ﴿كَفَرُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿عَمَّا﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿مُعْرَضُونَ﴾ بعدهما، و(ما): تحتمل الموصولة، والموصوفة، والمصدرية، فعلى الأولين مبنية على السكون في محل جر بـ: (عن)، والجملة الفعلية بعدها صلتها، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: عن الذي، أو: عن شيء أذروه، وعلى اعتبارها مصدرية تؤول مع ما بعدها بمصدر في محل جر بـ: (عن) التقدير: عن إنذارهم. ﴿مُعْرَضُونَ﴾: خبر المبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه الواو... إلخ، والجملة الاسمية: ﴿وَالَّذِينَ...﴾ إلخ مستأنفة لا محل لها.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَتُنْفِئُونَ كِتَابِي مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَنْزَلْتُمْ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾



الشرح: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ أي: أخبروني، والخطاب للنبي ﷺ. ﴿مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: ما تعبدون من دون الله، أي: الأصنام. ﴿مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ﴾ أي: أي شيء خلقوا في الأرض؛ إن كانوا آلهة؟ ﴿أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ﴾ أي: شركة مع الله في خلق السموات، والأرض. والمعنى: أخبروني عن حال آلهتكم بعد التأمل فيها، هل يعقل أن يكون لها مدخل في أنفسها، أو في خلق شيء من أجزاء العالم، فتستحق به العبادة، والتعظيم، والتفديس؟ وتخصيص الشرك بالسموات احتراز عما يتوهم: أن للوسائط شركة في إيجاد الحوادث السفلية. انتهى. يضاوي بتصرف.

﴿أَتُنُونِي بِكِتَابٍ مِّن قَبْلِ هَذَا﴾ أي: من قبل هذا الكتاب، يعني: القرآن، فإنه ناطق بالتوحيد. هذا؛ و﴿أَتُنُونِي﴾ أمر من: أتى، يأتي، والأمر بهمزتين: همزة الوصل التي يتوصل بها إلى النطق بالساكن والثانية هي فاء الفعل، ولا يجتمع همزتان، فإذا ابتدأت الكلام قلت: إيت بإبدال الثانية ياءً لكسر ما قبلها، فإذا وصلت الكلام زالت العلة في الجمع بين همزتين، فتحذف همزة الوصل، وتعود الهمزة الأصلية، فتقول: إئت، ومثل ذلك قل في إعلال: أذن، يأذن، إئذن.

﴿أَوْ أَتْرَعُ مَتَّ عَلِيٍّ﴾: أو بقية من علم بقيت عليكم من علوم الأولين؛ هل فيها ما يدلُّ على استحقاق الأصنام العبادة، أو الأمر به؟ أو هل لله شريك في السموات؟ أو هل هذه الأصنام تقربكم إلى الله زلفى، كما تزعمون، وتدعون؟ هذا؛ ويقرأ: (أثرة) وبقرارات مختلفة.

الإعراب: ﴿قُلْ﴾: فعل أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت». ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾: الهمزة: حرف استفهام، وتوبيخ، وتقرير. (رأيتم): فعل وفاعل. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به أول، والجملة بعدها صلتها، والعائد محذوف، التقدير: الذي تدعونه. ﴿مِن دُونِ﴾: متعلقان بمحذوف حال من الضمير المنصوب المحذوف، و﴿دُونِ﴾: مضاف، و﴿لِلَّهِ﴾ مضاف إليه. ﴿أُرُونِي﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والنون للوقاية، وياء المتكلم مفعول به أول. ﴿مَاذَا﴾: (ما): اسم استفهام مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، و(ذا): اسم موصول مبني على السكون في محل رفع صلة الموصول، والعائد محذوف، التقدير: ما الذي خلقوه. هذا؛ وإن اعتبرت ﴿مَاذَا﴾ اسماً مركباً ففيه وجهان: اعتباره مبتدأ، وجملة: ﴿خَلَقُوا﴾: خبره، والرابط محذوف، كما رأيت، واعتباره مفعولاً مقدماً للفعل ﴿خَلَقُوا﴾، وهذا الوجه أقوى على جميع الاعتبارات. بقي أن تعرف أن جملة: ﴿أُرُونِي﴾ يجوز فيها وجهان: الأول: اعتبارها تأكيداً ل: ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾ لأنها بمعنى: أخبروني، وعلى هذا يكون المفعول الثاني ل: ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾ هو جملة: ﴿مَاذَا خَلَقُوا﴾. والوجه الثاني: أن لا تكون مؤكدة لها، وعلى هذا تكون المسألة من باب التنازع؛ لأن ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾ يطلب ثانياً، و﴿أُرُونِي﴾ كذلك، وقوله: ﴿مَاذَا خَلَقُوا﴾ هو المتنازع فيه، وتكون المسألة من إعمال الثاني، والحذف من الأول. هذا؛ وجوز ابن عطية في ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾ أن لا يتعدى إلى اثنين، حيث قال: ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾ لفظ موضوع للسؤال، والاستفهام لا يقتضي مفعولاً ثانياً، وجعل ﴿مَا تَدْعُونَ﴾ استفهاماً، معناه التوبيخ، قال: و﴿تَدْعُونَ﴾ معناه: تعبدون. قلت: وهذا رأي الأخصش، وقد قال بذلك في قوله تعالى: ﴿قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْتِينَا إِلَى الصَّخْرَةِ...﴾ [الأنعام: ٦٣] من سورة (الكهف). انتهى. جمل نقلاً عن السمين. وقد تصرفت فيه بعض التصرف.

﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾: متعلقان بمحذوف حال من الضمير المحذوف، و﴿مِنَ﴾ بيان لما أبهم في: ﴿مَاذَا﴾. ﴿أَمْ﴾: حرف عطف بمعنى همزة الإنكار، وبل الإضرابية، فهي منقطعة. ﴿هُمُ﴾:

متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿شِرْكٌ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿فِي السَّنَوَاتِ﴾: متعلقان بمحذوف صفة: ﴿شِرْكٌ﴾، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل نصب مثلها. ﴿أَثَرٌ﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والنون للوقاية، وباء المتكلم مفعول به. ﴿يَكْتَسِبُ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿مَنْ قَبْلَ﴾: متعلقان بمحذوف صفة «كتاب»، و﴿قَبْلَ﴾ مضاف، و﴿هَذَا﴾ اسم إشارة مبني على السكون في محل جر بالإضافة، والهاء حرف تنبيه لا محل له. ﴿أَوْ﴾: حرف عطف. ﴿أَثَرَةٌ﴾: معطوف على «كتاب». ﴿بِتَّ عَلَيَّ﴾: متعلقان بمحذوف صفة: ﴿أَثَرَةٌ﴾. ﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم. ﴿كُنْتُمْ﴾: فعل ماض ناقص مبني على السكون في محل جزم فعل الشرط، والتاء اسمه. ﴿صَدِيقِينَ﴾: خبر: (كان) منصوب، وعلامة نصبه الياء... إلخ، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي، وجواب الشرط محذوف للدلالة ما قبله عليه. هذا؛ والآية بكاملها في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قُلْ...﴾ إلخ مستأنفة لا محل لها.

﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَن دُعَائِهِمْ غَفْلُونَ ﴿٥﴾﴾

الشرح: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ﴾ أي: لا أحد أضل، وأجهل. ﴿وَمَنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ...﴾ إلخ: قال البيضاوي: إنكار أن يكون أحد أضل من المشركين؛ حيث تركوا عبادة السميع المجيب القادر الخبير إلى عبادة من لا يستجيب لهم لو سمع دعاءهم فضلاً أن يعلم سرائرهم، ويراعي مصالحهم. ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾: إلى انتهاء الدنيا، وقيام الساعة، وهو اليوم الذي يحاسب الله الناس فيه على أعمالهم. ﴿وَهُمْ عَن دُعَائِهِمْ غَفْلُونَ﴾: لا يستجيبون لهم؛ لأنهم إما جمادات، وإما عباد مسخرون مشتغلون بأحوالهم. هذا؛ وقد روعي لفظ (مَنْ) برجوع الفاعل إليها، ومعناها بجمع الضمير بقوله: ﴿وَهُمْ...﴾ إلخ. هذا؛ ووصفهم بترك الاستجابة، والغفلة طريقه طريق التهكم بها، وبعيدتها. ونحوه قوله تعالى في سورة (فاطر) رقم [١٤]: ﴿إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ﴾ انتهى. كشف، وانظر تبرؤ إبليس من أتباعه في سورة (إبراهيم)، وسورة (ق) إن كنت من أهل القرآن.

هذا؛ وإنما جمع الأصنام، والمعبودات الباطلة جمع المذكر السالم؛ لأن الكفار كانوا يخاطبونها مخاطبة العقلاء، فنزلت منزلتهم في الكلام، وهذا كثير في القرآن، وقد ذكرته في محاله مراراً. والعرب تجمع ما لا يعقل جمع من يعقل؛ إذا عاملوه معاملته، وأنزلوه منزلته، وإن كان خارجاً عن الأصل، كما يستعمل له «مَنْ» التي هي للعاقل؛ لما ذكر من السبب، قال تعالى في سورة (الزمر) رقم [٤٣]: ﴿أَوْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أَوْلُو كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ﴾ وهو كثير في الشعر العربي.

الإعراب: ﴿وَمَنْ﴾: الواو: حرف استئناف. (مَنْ): اسم استفهام مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿أَضَلُّ﴾: خبره، والجملة الاسمية مستأنفة لا محل لها. ﴿مَنْ﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿أَضَلُّ﴾ قبلهما. ﴿يَدْعُوا﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الواو، والفاعل يعود إلى (مَنْ)، وهو العائد، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿مِنْ دُونَ﴾: متعلقان بما قبلهما. وقيل: متعلقان بمحذوف حال، وهو ضعيف. و﴿دُونَ﴾: مضاف، و﴿اللَّهُ﴾ مضاف إليه. ﴿مَنْ﴾: مفعول به لـ: ﴿يَدْعُوا﴾، وجملة: ﴿لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ﴾ صلة ﴿مَنْ﴾ والعائد: رجوع الفاعل إليها، ﴿إِلَى يَوْمٍ﴾: متعلقان بما قبلهما. وقيل: متعلقان بمحذوف حال. وهو ضعيف، و﴿يَوْمٍ﴾ مضاف، و﴿الْقِيَمَةِ﴾ مضاف إليه. ﴿وَهُمْ﴾: الواو: واو الحال. (هم): ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿عَنْ دُعَائِهِمْ﴾: متعلقان بما بعدهما، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿عَفْلُونَ﴾: خبر المبتدأ مرفوع... إلخ، والجملة الاسمية: (هم...) إلخ في محل نصب حال مِنْ ﴿مَنْ﴾ الأولى أو الثانية، والرابط: الواو، والضمير على الاعتبارين. تأمل، وتدبر، وربك أعلم، وأجل، وأكرم.

﴿وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ﴾

الشرح: ﴿وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ﴾: حبس أولهم على آخرهم لئلا يتفرقوا، ثم يساقون، ويدفعون إلى النار. هذا؛ والحشر: الجمع. ﴿كَانُوا﴾ أي: الأصنام. ﴿لَهُمْ أَعْدَاءُ﴾ أي: لعبادتهم. ﴿وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ﴾: جاحين. والمعنى: أن المعبودات الباطلة تتبرأ من عابديها يوم القيامة، كما قال تعالى في سورة (يونس) عليه السلام: ﴿وَقَالَ شُرَكَائِهِمْ مَا كُنْتُمْ إِتَانَا تَعْبُدُونَ﴾ رقم [٢٨]، وقال تعالى في سورة (مريم) رقم [٨٣]: ﴿كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾، وقال تعالى في سورة (العنكبوت) رقم [٢٥]: ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا وَمَأْوَىٰكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّن تَصْرِيحٍ﴾.

الإعراب: ﴿وَإِذَا﴾: الواو: حرف استئناف. (إذا): ظرف لما يستقبل من الزمان خافض لشرطه، منصوب بجوابه، صالح لغير ذلك، مبني على السكون في محل نصب. ﴿حُشِرَ﴾: ماض مبني للمجهول. ﴿النَّاسُ﴾: نائب فاعل، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة (إذا) إليها على المشهور المرجوح. ﴿كَانُوا﴾: ماض ناقص مبني على الضم، والواو اسمه، والألف للتفريق. ﴿لَهُمْ﴾: متعلقان بمحذوف حال من: ﴿أَعْدَاءُ﴾، كان صفة له، فلما قدم عليه؛ صار حالاً على القاعدة: «نعت النكرة إذا تقدم عليها؛ صار حالاً». ﴿أَعْدَاءُ﴾: خبر «كان»، والجملة الفعلية جواب «إذا» لا محل لها من الإعراب، والتي بعدها معطوفة عليها، لا محل لها مثلها. ﴿بِعِبَادَتِهِمْ﴾: متعلقان بما بعدهما، والهاء في محل جر بالإضافة، من إضافة المصدر لمفعوله، وفاعله محذوف. ﴿كَافِرِينَ﴾: خبر (كان...) إلخ.

﴿وَإِذَا نُتِلَّ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا بَيَّنَّتْ قَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا لِحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿٧﴾﴾

الشرح: ﴿وَإِذَا نُتِلَّ عَلَيْهِمْ...﴾ إلخ: أي آيات القرآن يقرؤها محمد ﷺ على كفار قريش. ﴿بَيَّنَّتْ﴾: واضحات الدلالة على ما يخالف معتقداتهم من إنكار البعث، والحساب، والجزاء. ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِحَقِّ...﴾ إلخ: أي: لأجله، وفي شأنه، والمراد به: الآيات، ووضع موضع ضميرها، ووضع: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ موضع ضمير المتلو عليهم للتسجيل عليها بالحق، وعليهم بالكفر، والانهماك في الضلالة. ﴿لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ أي: حينما جاءهم من غير نظر، وتأمل. ﴿هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾. هذا؛ وقال تعالى في سورة (الزخرف) رقم [٣٠]: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ﴾ انظر شرحها هناك.

الإضراب: ﴿وَإِذَا﴾: الواو: حرف عطف، (إذا): مثل سابقتها. ﴿نُتِلَّ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر. ﴿عَلَيْهِمْ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿ءَايَاتُنَا﴾: نائب فاعل، و«نا»: في محل جر بإضافة. ﴿بَيَّنَّتْ﴾: حال منصوب، وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مؤنث سالم، وجملة: ﴿نُتِلَّ عَلَيْهِمْ...﴾ إلخ في محل جر بإضافة (إذا) إليها... إلخ. ﴿قَالَ﴾: فعل ماضٍ. ﴿الَّذِينَ﴾: فاعله، وجملة: ﴿كَفَرُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿لِحَقِّ﴾: متعلقان بالفعل: ﴿قَالَ﴾. ﴿لَمَّا﴾: ظرف زمان بمعنى: «حين» مبني على السكون في محل نصب متعلق بالفعل: ﴿قَالَ﴾ أيضاً. ﴿جَاءَهُمْ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى (الحق)، والهاء مفعول به، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة: ﴿لَمَّا﴾ إليها. ﴿هَذَا﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿سِحْرٌ﴾: خبره. ﴿مُبِينٌ﴾: صفة: ﴿سِحْرٌ﴾، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قَالَ...﴾ إلخ جواب (إذا)، لا محل لها، و(إذا) ومدخولها كلام معطوف على ما قبله، لا محل له مثله.

﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَرَّيْتَهُ قُلْ إِنْ أَفَرَّيْتَهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ كَفَىٰ بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٨﴾﴾

الشرح: ﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَرَّيْتَهُ﴾ أي: أيقول المشركون: افتري محمد ﷺ القرآن، واختلقه من تلقاء نفسه. وقال البيضاوي: إضراب عن ذكر تسميتهم القرآن سحراً إلى ذكر ما هو أشنع منه، وإنكار له، وتعجيب. ﴿قُلْ إِنْ أَفَرَّيْتَهُ﴾: على سبيل الفرض. ﴿فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ أي: إن عاجلني الله بالعقوبة، فلا تقدر على دفع شيء منها، فكيف أجتري عليه، وأعرض نفسي للعقاب من غير توقع نفع، ولا دفع ضرر من قبلكم. ومثله قوله تعالى في سورة (المائدة) رقم [١٧]: ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي

الْأَرْضِ جَمِيعًا»، وقوله تعالى في سورة (المائدة) أيضاً رقم [٤١]: ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا﴾. ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ أي: تقولونه، وقيل: تخوضون فيه من التكذيب. والإفاضة في الشيء: الخوض فيه، والاندفاع، ومنه: أفاضوا في الحديث، أي: اندفعوا فيه، وأفاض الناس من عرفات إلى منى: أي دفعوا، وكل دفعة إفاضة، قال تعالى في سورة (البقرة) رقم [١٩٨]: ﴿فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ...﴾ إلخ، ثم قال في الآية التي بعدها: ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّكَاسُ﴾ وكله مستعار من: فاض الماء، وأفاضه: إذا سال للأخذ في الشيء قولاً كان، أو فعلاً.

﴿كَفَىٰ بِهِ شَيْدًا بَنِي وَيْتَنًا﴾: يشهد لي بالصدق، والبلاغ، وعليكم بالكذب، والإنكار. وهو وعيد بجزاء إفاضتهم. ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾: فهذا وعد بالمغفرة، والرحمة لمن تاب، وأتاب، وإشعار بحلم الله عنهم مع عظم جرمهم. هذا؛ والضمائر عائدة على (الحق)، والمراد به (الآيات) أي: القرآن المنزل على الرسول ﷺ. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

قال أحمد المعلق على الكشاف: فيحتمل في إجراء الآية على مذهب أهل السنة أن يكون إسناد الفعل: ﴿فَلَا تَمْلِكُونَ لِي...﴾ إلخ لهم على معنى التنبيه بالشيء على مقابله بطريق المفهوم. فالمعنى إذاً: إن كنت مفترياً؛ فالعقوبة واقعة بي، لا تدفعونها عني. فمفهوم، وإن كنت محقاً، وأنتم مفترون؛ فالعقوبة واقعة بكم لا أقدر على دفعها عنكم. ويشهد لهذا المعنى قوله تعالى في سورة (هود) رقم [٣٥]: ﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَرَّغْنَا قُلُوبَنَا مِنْ أَدْبَارِنَا إِنَّا فَتَرْنَا فِي عَمْعِنَا إِنَّا كَاشِفُو الْعُقَدِ وَإِنَّا جَارُونَ﴾ وأمثاله كثيرة. والله أعلم. انتهى.

الإعراب: ﴿أَمْ﴾: حرف عطف بمعنى «بل» وهمزة الإنكار. قاله الجلال، وأيدته الجملة. وقال القرطبي: الميم صلة، التقدير: أيقولون: افتراه. ﴿يَقُولُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، والواو فاعله. ﴿أَفَرَّغْنَا﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف، والفاعل مستتر تقديره: «هو» يعود إلى الرسول ﷺ ولم يتقدم له ذكر، ولكنه مفهوم من المقام، والهاء مفعول به، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿يَقُولُونَ أَفَرَّغْنَا﴾ مستأنفة لا محل لها. ﴿قُلُوبَنَا﴾: فعل أمر، وفاعل مستتر تقديره: «أنت». ﴿إِن﴾: حرف شرط جازم. ﴿أَفَرَّغْنَا﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية. ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿فَلَا﴾: الفاء: واقعة في جواب الشرط. (لا): نافية. ﴿تَمْلِكُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله، والجملة في محل جزم جواب الشرط عند الجمهور، والدسوقي يقول: لا محل لها؛ لأنها لم تحل محل المفرد. ﴿لِي﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿مِنْ اللَّهِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال من: ﴿شَيْئًا﴾، كان نعتاً له... إلخ، و﴿إِن﴾ ومدخولها في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قُلُوبَنَا﴾ إلخ مستأنفة. ﴿شَيْئًا﴾: مفعول به. ﴿هُوَ﴾: ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿أَعْلَمُ﴾: خبره. ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور

متعلقان ب: ﴿أَعْلَمُ﴾. و(ما) تحتمل الموصولة، والموصوفة. فهي مبنية على السكون في محل جر بالباء. ﴿نُفِيضُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، والواو فاعله. ﴿فِيهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، والجملة الفعلية صلة (ما) أو صفتها، واعتبارها مصدرية ضعيف، والجملة الاسمية: ﴿هُوَ أَعْلَمُ...﴾ إلخ في محل نصب حال من لفظ الجلالة، والرباط: الضمير فقط.

﴿كُنَى﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر. ﴿بِهِ﴾: الباء: حرف جر صلة، والضمير فاعل ﴿كُنَى﴾، فهو مجرور لفظاً، مرفوع محلاً. ﴿شَهِيدًا﴾: تمييز، ويقال: حال. والمعتمد الأول. ﴿بَيْنِي﴾: ظرف مكان متعلق ب: ﴿شَهِيدًا﴾ منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم، منع من ظهورها اشتغال المحل بالحركة المناسبة، والياء في محل جر بالإضافة. (بينكم): ظرف مكان معطوف على ما قبله، والكاف في محل جر بالإضافة، وجملة: ﴿كُنَى...﴾ إلخ في محل نصب مقول القول أيضاً، والجملة الاسمية: ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ في محل نصب حال من لفظ الجلالة، والرباط: الواو، والضمير.

﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَاٍ مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا بِيَكْرٍ إِنِ أَنِيعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ
إِلَىٰ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٩﴾﴾

الشرح: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَاٍ مِّنَ الرُّسُلِ﴾ أي: ما كنت أول الرسل، بل جاء رسل قبلي كثيرون، وعن ابن عباس - رضي الله عنهما -: البِدْعُ: الأول. وقيل: هو على حذف مضاف، التقدير: ذا بدع؛ أي: أبتدع ما لا يبتدعون، وأدعو ما لا يدعون، وأفعل ما لا يفعلون، وإنما أسيرٌ على طريقتهم، وأنهج نهجهم من الدعوة إلى توحيد الله، وإخلاص العبادة له. فقد كانوا يقترحون عليه ﷺ الآيات، ويسألونه عما لم يوح به إليه من الغيوب، فقيل له: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَاٍ مِّنَ الرُّسُلِ﴾ فأتاكم بكل ما تفترونه، وأخبركم بكل ما تسألون عنه من المغيبات، فإن الرسل لم يكونوا يأتون إلا بما آتاهم الله من آياته، ولا يخبرون إلا بما أوحى إليهم.

﴿وَمَا أَدْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا بِيَكْرٍ﴾: لأنه لا علم لي بالغيب ما يفعل الله بي، وبكم فيما يستقبل من الزمان من أفعاله، ويقدر لي، ولكم من قضاياه. ﴿إِنِ أَنِيعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾. وعن الحسن البصري - رحمه الله تعالى -: وما أدري ما يصير إليه أمري وأمركم في الدنيا، ومن الغالب منا والمغلوب. وعن الكلبي قال له أصحابه، وقد ضجروا من أذى المشركين: حتى متى نكون على هذا؟ فقال: ما أدري ما يفعل بي، ولا بكم، أترك بمكة، أم أؤمر بالخروج إلى أرض قد رفعت لي، ورأيتها - يعني في منامه - ذات نخيل وشجر؟

هذا؛ وقال القرطبي: يريد يوم القيامة. ولما نزلت فرح المشركون، واليهود، والمنافقون، وقالوا: كيف تتبع نبياً لا يدري ما يفعل به، ولا بنا، وأنه لا فضل له علينا؟ ولولا أنه ابتدع

الذي يقوله من تلقاء نفسه؛ لأخبره الذي بعثه بما يفعل به، فنزلت الآية من أول سورة (الفتح): ﴿لِيَعْرِفَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ فنسخت هذه الآية، وأرغم الله أنف الكفار. وقالت الصحابة: هنيئاً لك يا رسول الله! لقد بين الله لك ما يفعل بك يا رسول الله! فليت شعرنا ما هو فاعل بنا؟! فنزلت الآية رقم [٥] من سورة (الفتح): ﴿لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ ونزلت الآية رقم [٤٧] من سورة (الأحزاب): ﴿وَيَشْرِي الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ فَضْلاً كَثِيراً﴾ قاله أنس، وابن عباس، وقتادة، والحسن، وعكرمة، والضحاك. انتهى. قرطبي.

هذا؛ والصحيح في الآية قول الحسن السابق. قال أبو جعفر: وهذا أصح قول، وأحسنه، لا يدري ﷺ ما يلحقه في الدنيا، وإياهم من مرض، وصحة، ورخص، وغلاء، وغنى، وفقير. ومثله قوله تعالى في سورة (الأعراف) رقم [١٨٨]: ﴿وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَكُنْتَهُنَّ مِنَ الْغَيْرِ وَمَا مَسَى السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ﴾. قال القرطبي: فعلى هذا لا نسخ في الآية. واختار الطبري أن يكون المعنى: ما أدري ما يصير إليه أمري، وأمركم في الدنيا، أتؤمنون، أم تكفرون، أتعاجلون بالعذاب أم تؤخرون؟ وهذا هو الصحيح؛ لأن الرسول ﷺ يعلم علم اليقين: أنه في الآخرة من المقربين، ويكون في الفردوس الأعلى بلا ريب، ولا شك. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

﴿إِنْ أَنْبِئُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ أي: لا أتبع إلا الذي يوحيه إليّ ربي بواسطة جبريل، فأنا وقَّاف على ذلك، ولست بمخترٍ للآيات، ولا بمخترٍ لها. وقد تكرر هذا المعنى في كثير من الآيات في سورة (الأنعام) رقم [٥٠] وفي سورة (الأعراف) رقم [٢٠٣] وفي سورة (يونس) رقم [١٥]. ﴿وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾: أخوف من عقاب الله، وغضبه في الدنيا، والآخرة، وإنذاري واضح لا خفاء فيه.

الإعراب: ﴿قُلْ﴾: فعل أمر مبني على السكون، وفاعله مستتر تقديره: «أنت». ﴿مَا﴾: نافية. ﴿كُنْتُ﴾: فعل ماض ناقص مبني على السكون، والتاء اسمه. ﴿بِدَعَا﴾: خبر (كان)، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قُلْ...﴾ إلخ مستأنفة لا محل لها. ﴿مِنَ الرَّسْلِ﴾: متعلقان بـ: ﴿بِدَعَا﴾، أو بمحذوف صفة له. ﴿وَمَا﴾: الواو: واو الحال. (ما): نافية. ﴿أَدْرِي﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل، والفاعل مستتر تقديره: «أنا»، والجملة الفعلية في محل نصب حال من تاء الفاعل، والرباط: الواو، والضمير. ﴿مَا﴾: استفهامية مبنية على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿يُفْعَلُ﴾: فعل مضارع مبني للمجهول، ونائب الفاعل يعود إلى ﴿مَا﴾. وقرئ الفعل بالبناء للمعلوم، فيكون الفاعل عائداً إلى (الله)، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، وعليه فالرابط محذوف، وهو مفعول الفعل، والجملة الاسمية في محل نصب سدت مسد مفعولي الفعل: ﴿أَدْرِي﴾ المعلق عن العمل لفظاً بسبب الاستفهام. هذا؛ وأجيز اعتبار «ما» موصولة، فهي مفعول: ﴿أَدْرِي﴾، على أنه بمعنى: لا أعرف، والجملة

الفعلية صلتها، والعائد محذوف، التقدير: لا أدري الذي يفعل، أو: يفعله الله. ﴿ي﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿وَلَا﴾: الواو: حرف عطف. (لا): نافية. ﴿يَكْرَهُ﴾: متعلقان بفعل محذوف، التقدير: وما يفعل بكم، وإلا كان حرف النفي دخيلاً في غير موضعه.

﴿إِنْ﴾: حرف نفي بمعنى: «ما». ﴿أَنِّي﴾: فعل مضارع، والفاعل مستتر تقديره: «أنا». ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به. ﴿يُوحَى﴾: فعل مضارع مبني للمجهول مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر، ونائب الفاعل يعود إلى ﴿مَا﴾، وهو العائد، والجمله الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿إِلَى﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، والجمله الفعلية في محل نصب مقول القول. ﴿وَمَا﴾: الواو: حرف عطف. (ما): نافية. ﴿أَنَا﴾: ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿يَذِيرُ﴾: خير المبتدأ. ﴿مُبِينٌ﴾: صفة له، والجمله الاسمية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل نصب مقول القول مثلها، وإن اعتبرتها في محل نصب حال من فاعل: ﴿أَنِّي﴾ فليست مفنداً، ويكون الرابط: الواو، والضمير.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ فَأَمَنَ وَأَسْتَكْبَرْتُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾

الشرح: ﴿قُلْ﴾: خطاب للنبي ﷺ. ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾: أخبروني، والخطاب لليهود المعاصرين للرسول ﷺ. ﴿إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾: الضمير يعود إلى القرآن المفهوم من قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَرَّغْتُمُ﴾. ﴿وَكَفَرْتُمْ بِهِ﴾ أيها المشركون. وشهد شاهد... الخ: هو عبد الله بن سلام رضي الله عنه.

قال الزمخشري - رحمه الله تعالى -: لما قدم رسول الله ﷺ المدينة نظر إلى وجهه، فعلم: أنه ليس بوجه كذاب، وتأمله، فتحقق: أنه هو النبي المنتظر، وقال له: إني سائلك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي: ما أول أشرط الساعة؟ وما أول طعام يأكله أهل الجنة؟ وما بال الولد ينزع إلى أبيه، أو إلى أمه؟ فقال النبي ﷺ: ﴿أَمَّا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ فَنَارٌ تَحْسِرُهُمْ مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ، وَأَمَّا أَوَّلُ طَعَامٍ يَأْكُلُهُ أَهْلُ الْجَنَّةِ فَرِيزَادَةُ كَبِدِ الْحَوْتِ، وَأَمَّا الْوَلَدُ فَإِذَا سَبَقَ مَاءُ الرَّجْلِ نَزَعَهُ، وَإِنْ سَبَقَ مَاءُ الْمَرْأَةِ نَزَعَتْهُ﴾ فقال: أشهد أنك رسول الله. هذا؛ ومعنى النزاع: الميل، والشبه بالأب، أو بالأُم خُلُقًا، وخُلُقًا، قال الشاعر:

وَإِنْ يَشْبَهُهُمَا خُلُقًا وَخُلُقًا فَقَدْ تَسْرِي إِلَى الشَّبهِ الْعُرُوقُ
ثم قال عبد الله بن سلام - رضي الله عنه -: يا رسول الله! إن اليهود قوم بهت، وإن علموا بإسلامي قبل أن تسألهم عني؛ بهتوني عندك. فجاءت يهود، فقال لهم النبي ﷺ: ﴿أَيُّ رَجُلٍ عَبْدُ اللَّهِ فِيكُمْ؟﴾. فقالوا: خيرنا، وابن خيرنا، وسيدنا، وابن سيدنا، وأعلمنا، وابن أعلمنا! قال:

«أرأيتم إن أسلم عبد الله؛ تسلموا؟». قالوا: أعاده الله من ذلك! فخرج إليهم عبد الله، فقال: أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً رسول الله! فقالوا: هو شرُّنا، وابن شرِّنا. وانتقصوه، قال: هذا ما كنت أخاف يا رسول الله، وأحذراً! قال سعد بن أبي وقاص - رضي الله عنه -: ما سمعت رسول الله ﷺ يقول لأحد يمشي على وجه الأرض: إنه من أهل الجنة، إلا لعبد الله بن سلام، وفيه نزل: ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ﴾. متفق عليه. وهذا يؤيد ما ذكرته في مقدمة السورة من أن الآية الكريمة مدنية.

هذا؛ وقيل: الشاهد هو موسى، على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام، وشهادته ما في التوراة من نعت رسول الله ﷺ. ولا أعتمده ألبتة. هذا؛ وقد قال تعالى في آخر سورة (الرعد): ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ انظر شرحها هناك. هذا؛ وقد قال تعالى في سورة (البقرة) رقم [١٤٦]: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ...﴾ إلخ انظر شرحها هناك فهو جيّد، وخذ ما يلي:

عن عبد الله بن سلام - رضي الله عنه - قال: أول ما قدم رسول الله ﷺ المدينة انجفل الناس إليه، فكنت فيمن جاءه، فلما تأملت وجهه، واستبنته عرفت: أن وجهه ليس بوجه كذاب. قال: فكان أول ما سمعت من كلامه أن قال: «أيُّها الناس! أفشوا السَّلام، وأطعموا الطَّعام، وصلُّوا الأرحامَ، وصلُّوا بالليل؛ والناسُ نيامٌ؛ تدخُلوا الجنةَ بسَّلامٍ». رواه الترمذي، وقال: حديث حسن صحيح، وابن ماجه، والحاكم، وقال: صحيح على شرط الشيخين.

الإعراب: ﴿قُلْ﴾: فعل أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت». ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾: فعل وفاعل، ومفعولاه محذوفان، التقدير: أرأيتم ماذا حالكم؟ هذا تقدير الجلال، ووافقه الجمل عليه، وقال ابن عطية: «أرأيتم» لفظ موضوع للسؤال والاستفهام، لا يقتضي مفعولاً. وإلى هذا القول ذهب القرطبي، ويحتمل أن تكون الجملة من: ﴿إِنْ كَانَ...﴾ إلخ سادة مسد المفعولين. وهذا خلاف ما قرره النحاة. انتهى. جمل باختصار. ﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم. ﴿كَانَ﴾: فعل ماض ناقص مبني على الفتح في محل جزم فعل الشرط، واسمه مستتر تقديره: «هو» يعود إلى القرآن المفهوم مما تقدم. ﴿مِّنْ عِنْدِ﴾: متعلقان بمحذوف خبر ﴿كَانَ﴾، و﴿عِنْدِ﴾ مضاف، و﴿اللَّهِ﴾ مضاف إليه، والجملة الفعلية لا محلّ لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي، وجواب الشرط محذوف، واختلف في تقديره اختلافاً كبيراً، فأحسن تقدير قدره الخازن: (قل: أرأيتم إن كان من عند الله، ثم كفرتم به، فإنكم لا تكونون مهتدين، بل تكونون ضالين) وهذا التقدير أخذ من الجملة: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾.

﴿وَكُفَرْتُمْ﴾: الواو: واو الحال. (كفرتم): فعل وفاعل، والجملة الفعلية في محل نصب حال من تاء الفاعل، أو من اسم ﴿كَانَ﴾ المستتر، والرباط على الاعتبارين: الواو، والضمير، و«قد» قبلها مقدرة. هذا؛ وبعضهم يعتبرها معطوفة على جملة: ﴿كَانَ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ وما بعدها معطوف عليها على

الاعتبارين فيها. ﴿وَشَهِدٌ﴾: الواو: حرف عطف. (شهد): فعل ماضٍ. ﴿شَاهِدٌ﴾: فاعله. ﴿مِنْ بَيْتٍ﴾: متعلقان بـ: ﴿شَاهِدٌ﴾، أو بمحذوف صفة له، وعلامة الجر الياء نيابة عن الكسرة؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم، وحذفت النون للإضافة، و﴿بَيْتٍ﴾ مضاف، و﴿إِسْرَائِيلَ﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره الفتحة نيابة عن الكسرة؛ لأنه ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة. و﴿عَلَى مِثْلِهِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، والهاء في محل جر بالإضافة. هذا؛ وقيل: (مثل) صلة، والتقدير: وشهد شاهد من بني إسرائيل عليه؛ أي: على أنه من عند الله. وانظر الشرح.

وقيل: ليست (مثل) صلة، وكيفية شهادته على نزول مثله أن يقال: إن مثله قد نزل على موسى، فلا تنكروا نزوله على رجل مثله في كونه مصدقاً بالمعجزات، فإن التوراة مثل القرآن من حيث الدلالة على أصول الشرع، كالتوحيد، والبعث، والحساب، والجزاء، والثواب، والعقاب، وإن اختلفا في بعض الفروع. انتهى. جمل نقلاً من زاده. هذا؛ وجملة: ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ...﴾ إلخ معطوفة على جملة: ﴿كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ...﴾ إلخ. انتهى. نسفي.

﴿فَأَمَّنْ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى الشاهد، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. ﴿وَأَسْتَكْبَرْتُمْ﴾: فعل وفاعل، والمتعلق محذوف، التقدير: عن الإيمان، والجملة معطوفة على ما قبلها. ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يَهْدِي﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل، والفاعل يعود إلى ﴿اللَّهُ﴾، والجملة الفعلية في محل رفع خبر «إن». ﴿الْقَوْمِ﴾: مفعول به. ﴿الظَّالِمِينَ﴾: صفة: ﴿الْقَوْمِ﴾ منصوب مثله، وعلامة نصبه الياء... إلخ، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّ...﴾ إلخ مستأنفة، أو معترضة بين المتعاطفتين، لا محل لها على الاعتبارين.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ
فَسَيُقُولُونَ هَذَا إِفْكَ قَدِيمٍ﴾

الشرح: ذكر القرطبي: أن المفسرين اختلفوا في سبب نزول هذه الآية على ستة أقوال، وسردها الزمخشري سرداً؛ حيث قال: وهو كلام كفار مكة، قالوا: عامة من يتبع محمداً السُّقَّاط - يعنون الفقراء مثل: عمار، وصهيب، وابن مسعود - فلو كان ما جاء به خيراً؛ ما سبقنا إليه هؤلاء. وقيل: لما أسلمت جهينة، ومزينة، وأسلم، وغفار؛ قالت بنو عامر، وغطفان، وأسد، وأشجع: لو كان خيراً ما سبقنا إليه رعاة البهائم. وقيل: إن أمة لعمر - رضي الله عنه - أسلمت، فكان عمر يضربها حتى يفتر، ثم يقول: لولا أنني فترت؛ لذت بك ضرباً. وكان كفار قريش يقولون: لو كان ما يدعو إليه محمد حقاً؛ ما سبقتنا إليه فلانة. وقيل: كان اليهود يقولونه عند إسلام عبد الله بن سلام وأصحابه. انتهى.

قال الجمل - رحمه الله تعالى -: قالوا ذلك زعماً منهم: أن الرياسة الدينية مما تنال بأسباب دنيوية، كما قالوا: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِيقَيْنِ عَظِيمٍ﴾ رقم [٣١] من سورة (الزخرف) لأنَّ معالي الأمور بنظرهم لا تنالها أيدي الأراذل، وهم سقاط عامتهم فقراء، وموال، ورعاة. وزل عنهم: أنها منوطة بكمالات نفسانية، وملكات روحانية، مبنها الإعراض عن زخارف الدنيا الدنية، والإقبال على الآخرة بالكلية، وأنَّ من فاز بها؛ فقد حازها بحذافيرها، ومن حرماها؛ فماله منها من خلاق. انتهى.

أقول: وهذه مقالة الطغاة الفاسدين في كل زمان، ومكان، فقوم نوح قالوا له: ﴿وَمَا نَزَّلَكَ آتَبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِآدَى الرَّأْيِ...﴾ إلخ رقم [٢٧] من سورة (هود) وقالوا له في سورة (الشعراء) رقم [١١١]: ﴿أَتُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ﴾. ومثل الآية الكريمة قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لِّيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِن بَيْنِنَا﴾ رقم [٥٣] من سورة (الأنعام)، انظر شرحها هناك.

﴿وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ﴾ أي: بالقرآن، أو بمحمد ﷺ. والأول أقوى. ﴿فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ﴾ أي: من قول الأقدمين، فهو على حد قولهم في كثير من الآيات: ﴿أَسْطُورُ الْأَوَّلِينَ﴾ فلما لم يصيبوا الهدى بالقرآن، ولا بمن جاء به؛ عَادُوهُ، ونسبوه إلى الكذب، وقالوا: هذا إفك قديم. هذا؛ وقد قيل لبعضهم: هل في القرآن: مَنْ جهل شيئاً عاداه؟ فقال: نعم، قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ﴾، ومثله قوله تعالى في سورة (يونس) على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام رقم [٣٩]: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِعَلَمِهِ...﴾ إلخ.

الإعراب: ﴿وَقَالَ﴾: الواو: حرف عطف. (قال): فعل ماضٍ. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع فاعل، وجملة: ﴿كَفَرُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿لِلَّذِينَ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل (قال)، وجملة: ﴿ءَامَنُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿لَوْ﴾: حرف لما كان سيقع لوقوع غيره. ﴿كَانَ﴾: فعل ماضٍ ناقص، واسمه ضمير مستتر تقديره: «هو» يعود إلى الإيمان المفهوم مما سبق. ﴿خَيْرًا﴾: خبر ﴿كَانَ﴾، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿مَا﴾: نافية. ﴿سَبَقُونَا﴾: ماضٍ، وفاعله، ومفعوله. ﴿إِلَيْهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، والجملة الفعلية جواب ﴿لَوْ﴾، لا محل لها، و﴿لَوْ﴾ ومدخولها في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿وَقَالَ...﴾ إلخ: معطوفة على جملة: ﴿وَكَفَرْتُمْ بِهِ...﴾ إلخ، أو هي مستأنفة، لا محل لها.

﴿وَإِذْ﴾: الواو: حرف استئناف. (إذ): ظرف لما مضى من الزمان مبني على السكون في محل نصب يتعلق بفعل محذوف، التقدير: وإذ لم يهتدوا به؛ ظهر عنادهم، ولا يعلق بقوله: ﴿فَسَيَقُولُونَ﴾ لأنه مستقبل يتعارض مع المضي المفهوم من الظرف. ﴿لَمْ﴾: حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿يَهْتَدُوا﴾: مضارع مجزوم بـ: ﴿لَمْ﴾، وعلامة جزمه حذف النون؛ لأنه من الأفعال

الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجمله الفعلية في محل جر بإضافة الظرف إليها. ﴿بِهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، والكلام مستأنف، لا محل له. ﴿نَسِيْفُوْنَ﴾: الفاء: حرف عطف وسبب. و«السين» حرف يفيد الاستقبال ويقال لها: سين التنفيس. (يقولون): فعل مضارع والواو فاعله. ﴿هَذَا﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، والهاء حرف تنبيه لا محل له. ﴿إِنَّ﴾: خبر المبتدأ. ﴿قَدِيْمٌ﴾: صفة له، والجمله الاسمية في محل نصب مقول القول، والجمله الفعلية معطوفة على ما قبلها، وفيها معنى التفسير لما قبلها.

﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبَ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُّصَدِّقٌ لِّسَانًا عَرَبِيًّا لِّسْنَدِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَسُرِّي لِلْمُحْسِنِينَ﴾

الشرح: ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ﴾: قبل القرآن. ﴿كَتَبَ مُوسَىٰ﴾ أي: التوراة. ﴿إِمَامًا﴾ أي: جعلناه إماماً يقتدى به، ويؤتم به في دين الله، وشرائعه كما يؤتم بالإمام. ﴿وَرَحْمَةً﴾ أي: من الله لمن آمن به، واهتدى بهديه. وفي الكلام حذف؛ أي: فلم تهتدوا به، ولم تعملوا بتعاليمه. وذلك أنه كان في التوراة نعت النبي ﷺ، والحث على اتباعه، والإيمان به، كما ستعرفه في آخر سورة (الفتح) فتركوا ذلك. ﴿وَهَذَا﴾ أي: القرآن. ﴿كَتَبَ مُّصَدِّقٌ﴾ يعني: للتوراة، ولما قبله من الكتب. وفي كثير من الآيات: ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي: لما تقدمه من الكتب السماوية. ﴿لِّسَانًا عَرَبِيًّا﴾: وفي سورة (النحل) رقم [١٠٣] قوله تعالى: ﴿وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُّبِينٌ﴾ أي: بين الفصاحة، والبلاغة، وقد أطلق الله كلمة (لسان) على القرآن بكامله، كما أطلقه العرب على كلمة السوء، وعلى القصيدة من الشعر، فمن الأول قول الشاعر:

لِسَانَ السُّوءِ تُهْدِيهَا إِلَيْنَا وَحِثَّتْ وَمَا حَسِبْتُكَ أَنْ تَحِينَا

وهذا هو الشاهد رقم [٣٣٠] من كتابنا: «فتح القريب المجيب» ومن الثاني قول الشاعر: [المتقارب]

أَتْتَنِي لِسَانَ بَنِي عَامِرٍ فَجَلَّى أَحَادِيثُهَا عَنْ بَصْرِ

وقد يجعل كناية عن الكلمة الواحدة، كما في قول الأعشى، وكان قد أتاه خبر مقتل أخيه:

[المتشعر]:

إِنِّي أَتْتَنِي لِسَانٌ لَا أُسْرُبُهَا مِنْ عُلُوِّ لَا عَجَبٌ مِنْهَا وَلَا سَخَرُ

قال الجوهرى: يروى: من علو (بضم الواو، وفتحها، وكسرهما) أي: أتاني خبر من أعلى، والتأنيث للكلمة، وقد أطلقه الله على القرآن بكامله، كما رأيت، كما أطلقه على الثناء الجميل، والذكر الحسن في قوله جلَّتْ قدرته: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا﴾ الآية رقم [٥٠] من سورة (مريم) على نبينا، وعليها ألف صلاة، وألف سلام. هذا؛ واللسان يؤنث فيجمع: ألسُن،

كذراع، وأذرع، ويذكر، فيجمع على: ألسنة، كحمار، وأحمره، وتصغيره على التذكير: لُسَيْن، وعلى التأنيث: لُسَيْنَةٌ.

﴿يُنذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: ظلموا أنفسهم بالكفر والمعصية، ومخالفة الله الواحد القهار. ﴿وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي: الذين أحسنوا العمل؛ أي: يشرهم القرآن بالجنة، والرضا، والرضوان، والعفو، والغفران. هذا؛ وانظر وصف المحسنين في أول سورة (الذاريات): ﴿كَأَنَّهُمْ قَلِيلًا مِّنَ الْأَيْلِ مَا يَبْجَعُونَ...﴾ إلخ ووصفهم بآية (لقمان) رقم [٤] بقوله: ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ لفضل اعتداد بهذه الأمور الثلاثة، وفي قول الرسول ﷺ لجبريل عليه السلام: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه، فإنه يراك». والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿وَمِنْ﴾: الواو: حرف استئناف. (من قبله): جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿كُتِبَ﴾: مبتدأ مؤخر، وهو مضاف، و﴿مُوسَى﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره كسرة مقدرة على الألف للتعذر. ﴿إِمَامًا﴾: حال من: ﴿كُتِبَ مُوسَى﴾، والعامل في الحال معنوي، وهو الابتداء، وهذا لا يسوغ إلا على اعتباره فاعلاً بالظرف على مذهب الأخفش، ومن يوافقه على عدم اشتراط الاعتماد على نفي، أو شبهه لعمله، وأما على اعتباره مبتدأ، فلا يصح مجيء الحال منه؛ لأنَّ الحال تبين هيئة فاعل، أو مفعول، وانظر الشاهد رقم [١٣٣] من كتابنا: «فتح القريب المجيب». هذا؛ ومثل هذه الآية الآية رقم [٥٢] من سورة (النحل). ﴿وَرَحْمَةً﴾: معطوف على ما قبله، والجملة الاسمية: ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ...﴾ إلخ مستأنفة لا محل لها.

﴿وَهَذَا﴾: الواو: حرف عطف. (هذا كتاب): مبتدأ، وخبر. ﴿مُصَدِّقٌ﴾: صفة: ﴿كُتِبَ﴾، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿لِسَانَ﴾: حال من ضمير (الكتاب) المستتر في: ﴿مُصَدِّقٌ﴾، والعامل فيه: ﴿مُصَدِّقٌ﴾، ويجوز أن يكون حالاً من: ﴿كُتِبَ﴾ لتخصسه بالصفة، ويعمل فيه معنى الإشارة، وجوز أن يكون مفعولاً ل: ﴿مُصَدِّقٌ﴾ أي: يصدق ذا لسان عربي، وهو الرسول، و﴿لِسَانَ﴾ حال موطئة؛ لأن المقصود الصفة، وهو ﴿عَرَبِيًّا﴾. ﴿يُنذِرَ﴾: فعل مضارع منصوب بـ: «أن» مضمرة بعد لام التعليل، والفاعل يعود إلى: ﴿كُتِبَ﴾، و﴿أن﴾ المضمرة والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر باللام، والجار والمجرور متعلقان بـ: ﴿مُصَدِّقٌ﴾. ﴿الَّذِينَ﴾: مفعول به، وجملة: ﴿ظَلَمُوا﴾ مع المفعول المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿وَبَشِّرِ﴾: خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: وهو بشري، وهذا أحد الأوجه في الآية، والثاني: أنه معطوف على: ﴿مُصَدِّقٌ﴾ فهو في موضع رفع أيضاً. والثالث: أنه في محل نصب معطوفاً على محل: ﴿يُنذِرَ﴾ لأنه مفعول له، قاله الزمخشري، وتبعه أبو البقاء، وتقديره: للإنذار، والبشرى. ولما اختلفت العلة والمعلول؛ توصل العامل إليه باللام. انتهى. جمل نقلاً من كرخي. هذا؛ وأجاز القرطبي أن يكون منصوباً

ينزع الخافض؛ أي: لينذر الذين ظلموا، وللبشرى، فلما جعل مكان وتبشر بشرى، أو بشارة؛ نصب، كما تقول: أنتيك لأزورك، وكرامة لك، وقضاءً لحقك؛ يعني: لأزورك وأكرمك، وأقضي حقك، فنصب الكرامة بفعل مضمر. انتهى قرطبي. ﴿لِلْمُحْسِنِينَ﴾: متعلقان ب: (بشرى).

﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾

الشرح: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا﴾: لا أرى حاجة إلى المزيد على ما ذكرته في الآية رقم [٣٠] من سورة (فصلت) وأضيف هنا ما ذكره البيضاوي - رحمه الله تعالى - حيث قال: جمعوا بين التوحيد؛ الذي هو خلاصة العلم، والاستقامة في الأمور؛ التي هي منتهى العمل، و(ثم) للدلالة على تأخر رتبة العمل، وتوقف اعتباره على التوحيد. ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾: من لحوق مكروه. ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾: على فوات محبوب. انتهى. وانظر شرح ﴿رَبُّنَا﴾ في سورة الجاثية رقم [٣٦].

الإعراب: ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل نصب اسمها. ﴿قَالُوا﴾: ماض، وفاعله، والألف للتفريق. ﴿رَبُّنَا﴾: مبتدأ، و(نا) في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿اللَّهُ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قَالُوا...﴾ إتح صلة الموصول، لا محل لها، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّ الَّذِينَ...﴾ إتح مستأنفة، أو مبتدأة، لا محل لها على الاعتبارين. ﴿ثُمَّ﴾: حرف عطف. ﴿اسْتَقَمُوا﴾: ماض، وفاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية معطوفة على جملة الصلة، لا محل لها مثلها. ﴿فَلَا﴾: الفاء: صلة لتحسين اللفظ. (لا): نافية مهملة، ولا يجوز إعمالها إعمال «ليس» لأنها تكررت. ﴿خَوْفٌ﴾: مبتدأ. ﴿عَلَيْهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ، ويجوز تعليقهما ب: ﴿خَوْفٌ﴾؛ لأنه مصدر، أو بمحذوف صفة له، وعليهما فالخبر محذوف، تقديره: حاصل، أو موجود، والجملة الاسمية في محل رفع خبر ﴿إِنَّ﴾، وزيدت الفاء في خبر الموصول، لما فيه من معنى الشرط، ولم تمنع ﴿إِنَّ﴾ من ذلك لبقاء معنى الابتداء، بخلاف: «ليت» و«لعل» و«كأن». انتهى. جمل نقلاً عن السمين. ﴿وَلَا﴾: الواو: حرف عطف. (لا): نافية، ويقال: زائدة لتأكيد النفي. ﴿هُمْ﴾: ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، والجملة الفعلية بعده خبره، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل رفع مثلها، وهذه الجملة ذكرت في سورة (البقرة) آيات كثيرة، وفي غيرها من السور.

﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾

الشرح: ﴿أُولَئِكَ﴾: الإشارة إلى: (الذين استقاموا). ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾: جعلوا أصحاب الجنة، بمعنى مالكيها لملازمتهم لها، وعدم انفكاكهم عنها، وقل مثله في أصحاب النار. هذا؛

وأصحاب جمع صاحب، ويكون بمعنى: المالك كما هنا، ويكون بمعنى: الصديق، ويجمع أيضاً على صحب، وصحاب، وصحابة، وصحبة، وصحبان، ثم يجمع أصحاب على: أصحاب أيضاً، ثم يخفف، يقال: أصحاب. هذا؛ والصحابي: من اجتمع بالنبي ﷺ مؤمناً، ولو مدة قصيرة. ﴿خَلِيدِينَ فِيهَا﴾ أي: في الجنة، لا يخرجون، ولا يبرحون، ولا يهرمون، ولا يموتون، سنهم واحدة: ثلاث وثلاثون سنة. ﴿جَزَاءً يَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي: كان دخول الجنة، وخلودهم فيها مكافأة لهم على ما قدموا في الدنيا من الأعمال الصالحة. هذا؛ وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: نزلت الآية في أبي بكر - رضي الله عنه - والصحيح: أنها تعم كل من قال: ربنا الله، ثم استقام.

الإعراب: ﴿أُولَئِكَ﴾: اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع مبتدأ، والكاف حرف خطاب، لا محل له. ﴿أَحَبُّ﴾: خبر المبتدأ، وهو مضاف، و﴿الْجَنَّةِ﴾ مضاف إليه، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه، والجملة الاسمية: ﴿أُولَئِكَ...﴾ إلخ في محل رفع خبر ثانٍ ل: ﴿إِنَّ﴾، أو هي في محل نصب حال من واو الجماعة، والرباط: اسم الإشارة، أو هي مستأنفة، لا محل لها. ﴿خَلِيدِينَ﴾: حال من ﴿أَحَبُّ الْجَنَّةِ﴾ فهو منصوب، وعلامة نصبه الياء... إلخ، وفاعله مستتر فيه. ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور متعلقان ب: ﴿خَلِيدِينَ﴾. ﴿جَزَاءً﴾: مفعول مطلق لفعل محذوف، التقدير: جوزوا جزاءً. وقيل: هو مصدر بمعنى الحال. ﴿يَمَا﴾: جار ومجرور متعلقان ب: ﴿جَزَاءً﴾. و(ما) تحتمل الموصولة، والموصوفة، والمصدرية، فعلى الأولين مبنية على السكون في محل جر بالباء، والجملة الفعلية بعدها صلتها، أو صفتها، والعائد، أو الرباط محذوف، التقدير: جزاءً بالذي، أو: بشيء كانوا يعملونه، وعلى اعتبارها مصدرية تؤول مع ما بعدها بمصدر في محل جر بالباء، التقدير: جزاء بعملهم. ﴿كَانُوا﴾: فعل ماض ناقص، والواو اسمه، وجملة: ﴿يَعْمَلُونَ﴾ في محل نصب خبره.

﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمَلُهُ وَفَصَّلَهُ تَلْثُونَ شَهْرًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٥﴾﴾

الشرح: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا﴾: قال القرطبي - رحمه الله تعالى -: بين اختلاف حال الإنسان مع أبويه، فقد يطيعهما، وقد يخالفهما؛ أي: فلا يبعد مثل هذا في حق النبي ﷺ وقومه حتى يستجيب له البعض، ويكفر البعض، فهذا وجه اتصال الكلام ببعضه ببعض. قاله القشيري.

تنبیه: ذكرت لك في سورة (العنكبوت) رقم [٨] أن الآية هناك، والآية في سورة (لقمان) رقم [١٤] والآية هنا نزلن في سعد بن أبي وقاص - رضي الله عنه - أحد العشرة المبشرين بالجنة، - رضي الله عنهم أجمعين - وأمه حمنة بنت أبي سفيان بن حرب بن أمية، لما أسلم - رضي الله عنه - وكان من السابقين إلى الإسلام، وكان باراً بأمه، فلما أسلم، قالت له أمه: ما هذا الذي أحدثت؟ والله لا أكل، ولا أشرب، ولا يظلني سقف بيت من الحر، والريح حتى ترجع إلى ما كنت عليه، أو أموت، فَتَعَيَّرَ بِذَلِكَ أَبَدَ الدَّهْرِ! ويقال: يا قاتل أمه! ثم إنها مكثت يوماً وليلة، لم تأكل، ولم تشرب، ولم تستظل، فأصبحت وقد جهدت، ثم إنها مكثت يوماً وليلة كذلك، فجاءها، وقال: يا أماه! والله لو كان لك مئة نفس، فخرجت نفساً نفساً؛ ما تركت ديني، فكلي واشربي إن شئت، وإن شئت فلا تأكلي، ولا تشربي! فلما أيست منه؛ أكلت وشربت، واستظلت.

والأصح: أنها نزلت في أبي بكر الصديق - رضي الله عنه - وهو قول علي، وابن عباس - رضي الله عنهما - نزلت فيه، وفي أبيه أبي قحافة، وأمّه أم الخير، وفي أولاده، واستجابة دعائه فيهم، فإنه آمن بالنبي ﷺ، وهو ابن ثمان وثلاثين سنة، ودعا لهما وهو ابن أربعين سنة، ولم يكن أحد من الصحابة من المهاجرين منهم والأنصار أسلم هو، ووالده، وبنوه، وبناته غير أبي بكر - رضي الله عنهم -.

هذا؛ والفعل: (وصى) حكمه حكم الأمر في معناه، وتصرفه. يقال: وصيت زيداً بأن يفعل كذا: كما تقول: أمرته بأن يفعل كذا، ومنه قول الشاعر:

وَدُبِّيَانِيَّةٍ وَصَّتْ بِنِيهَا بِأَنْ كَذَبَ الْقَرَّاطِقُ وَالْقُرُوفُ

يصف امرأة وصت بنيتها بحفظ القراطق، جمع: القرطق، وهي القطعة المخملة. والقروف: أوعية من آدم. ومنه: قوله تعالى في سورة (البقرة): ﴿وَوَصَّي بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبَ﴾ أي: وصاهم بكلمة التوحيد، وأمرهم بها. هذا؛ وأما ﴿الْإِنْسَانَ﴾ فإنه يطلق على الذكر والأنثى من بني آدم، ومثله كلمة (شخص) قال تعالى في سورة (العصر): ﴿وَالْعَصْرِ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنِ خَشِيرٌ﴾ ومعلوم: أن الله تعالى لم يقصد الذكور خاصة، والقرينة الآيات الكثيرة الدالة على أن المراد الذكر، والأنثى. واللام في ﴿الْإِنْسَانَ﴾ إنما هي لام الجنس التي تفيد الاستغراق، ولذا صح الاستثناء من الإنسان في سورة (العصر). هذا؛ وإنسان العين: هو المثال الذي يرى فيها، وهو النقطة السوداء، التي ترى لامعة وسط السواد، قال ذو الرمة - وهو الشاهد رقم [٨٨٩] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»:-

وَإِنْسَانٌ عَيْنِي يَحْسِرُ الْمَاءَ تَارَةً فَيَبْدُو وَتَارَاتٍ يَجْمُ فَيَعْرِقُ

هذا؛ وجمع الإنسان: الناس. والإنس: البشر، الواحد: إنسي بكسر الهمزة فيهما، وهما ضد الجن، والجنني، وجمع الإنسي: أناس، كما في قوله تعالى في سورة (الإسراء) رقم [٧١]:

﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِسْمِهِمْ﴾ ويجمع أيضاً على: أناسي، كما في الآية رقم [٤٩] من سورة (الفرقان). هذا؛ وفي قوله تعالى: ﴿بِوَالِدَيْهِ﴾ تغليب الوالد على الوالدة، وفي أبيه تغليب الأب على الأم.

﴿حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا﴾ أي: بكره، ومشقة. فالأول المراد به حين أثقلت، وثقل الولد في بطنها. والمراد بالثاني ما تلاقيه من عناء الطلق، والولادة، و﴿كُرْهًا﴾ بضم الكاف، ويقراً بفتحها، قيل: هما لغتان مثل: الضعف، والضعف، والفقر، والفقر، والشهد، والشهد. قاله الكسائي، وكذلك هو عند البصريين، وقال الكسائي أيضاً والفراء في الفرق بينهما: إن الكره (بالضم) ما حمل الإنسان على نفسه، وبالفتح ما حمل عليه غيره، قهراً، وغصباً، ولهذا قال بعض أهل العربية: إن كُرْهًا (بفتح الكاف) لحن.

هذا؛ وقد قال تعالى في سورة (لقمان) رقم [١٤]: ﴿حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهَنًا عَلَيَّ وَهَنًا﴾، وفي هاتين الآيتين تنويه بشأن الأم، وأن حقها أعظم من حق الأب، وأنها تستحق من الطاعة، والإكرام، والخدمة، والاحترام أكثر مما يستحق الأب؛ وذلك لما قاسته من الآلام بسبب الولد، ولما هي مجبولة عليه من الضعف الخلقي، والجسدي، والمعنوي، ولا سيما إذا بلغت من العمر عتياً، وقد لفت النبي ﷺ نظر المسلم إلى هذا، وذلك فيما يلي:

فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: جاء رجلٌ إلى رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله! مَنْ أَحَقُّ النَّاسِ بِحُسْنِ صَحَابَتِي؟ قال: «أُمَّكَ». قال: ثُمَّ مَنْ؟ قال: «أُمَّكَ». قال: ثُمَّ مَنْ؟ قال: «أُمَّكَ». قال: ثُمَّ مَنْ؟ قال: «أَبُوكَ» رواه البخاري، ومسلم، وغيرهما. وعن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال: أتى رجلٌ إلى رسول الله ﷺ، فقال: إني أشتهي الجهاد، ولا أقدِرُ عَلَيْهِ! قال: «هَلْ بَقِيَ مِنْ وَالِدَيْكَ أَحَدٌ؟» قال: أُمِّي، قال: «قَابِلِ اللَّهَ فِي بَرِّهَا، فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ؛ فَأَنْتَ حَاجٌّ، وَمَعْتَمِرٌ، وَمَجَاهِدٌ». رواه الطبراني في الصغير، والأوسط، وأبو يعلى. فالرسول ﷺ قد جعل للأم ثلاث مراتب، وللأب واحدة، وهو ما يفهم من الآيتين الكريمتين، وما يذكر إلا أولو الألباب. وخذ هذه الطرفة:

فقد روى القالي في أماليه عن أبي عبيدة قال: جرى بين أبي الأسود الدؤلي وامرأته كلام في ابن لها منه، وأراد أخذه منها فصارا إلى زياد ابن أبيه، وهو والي البصرة، فقالت المرأة: أصلح الله الأمير هذا ابني كان بطني وعاءه، وحجري فناءه، وثديي سقاءه، أكلؤه إذا نام، وأحفظه إذا قام، فلم أرل بذلك سبعة أعوام، حتى إذا استوى فصأله، وكملت خصأله، واستوعكت أوصأله، وأملت نفعه، ورجوت خيرَه، أراد أن يأخذه مني كرهاً، فأوني أيها الأمير، فقد رام قهري، وأراد قسري! فقال أبو الأسود: أصلحك الله! هذا ابني حملته قبل أن تحمله، ووضعته قبل أن تضعه، وأنا أقوم عليه في أدبه، وأنظر في أوده، وأمنحه علمي، وألهمه حلمي؛ حتى يكمل عقله،

ويستحكم فتله . فقالت المرأة: أصلحك الله! حمله خفاً، وحملته ثقلاً، وضعه شهوةً، ووضعته كرهاً . فقال زياد: اردد على المرأة ولدها، فهي أحق به منك، ودعني من سجعك .

حجري فناء: شبت حجرها بفناء الدار لكونه مقر الطفل وملعبه، كما يلعب الصبيان بفناء الدار . أكلؤه: أحفظه . حملته قبل أن تحمله: يريد أنه كان نطفةً في صلبه قبل أن تحملها في رحمها . وضعته: أي نطفة في رحمها قبل أن تضعه بالولادة . الأود: العوج . فتله: أراد استكمال قوته . استوعكت: اشتدت . آوني: قووني وأعني عليه . خفاً: خفياً لا يستشعر به في صلبه، تعني: أنه وإن حمله، ووضعته، لكن شتان ما بين حمله، وحملها، ووضعته ووضعها! وهذا معلوم لدى كل عاقل .

﴿وَحَمْلُهُ، وَفِصْلُهُ، ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾: الفصال: الفطام . هذا؛ وقد استدلَّ بهذه الآية مع التي في سورة (لقمان) رقم [١٤]: ﴿وَفِصْلُهُ فِي عَامَيْنِ﴾ على أن أقل مدة الحمل ستة أشهر، وهو استنباط قوي، وصحيح . روى محمد بن إسحاق، عن معمر بن عبد الله الجُهني، قال: تزوج رجلٌ منا امرأة من جهينة، فولدت لتمام ستة أشهر من زواجها، فانطلق زوجها إلى عثمان - رضي الله عنه -، فذكر ذلك له، فبعث إليها، فلما قامت لتلبس ثيابها؛ بكت أختها، فقالت: ما يبكيك؟ فوالله ما التبس بي أحد من خلق الله تعالى غيره قط، فيقضي الله سبحانه وتعالى فيّ ما شاء، فلما أتيت بها عثمان - رضي الله عنه -؛ أمر برجمها، فبلغ ذلك علياً - رضي الله عنه - فأتاه، فقال: ما تصنع؟ قال: ولدت تماماً لسته أشهر، وهل يكون ذلك؟ فقال له علي - رضي الله عنه -: أما تقرأ القرآن؟ قال: بلى، قال: أما سمعت الله - عزَّ وجلَّ - يقول: ﴿وَحَمْلُهُ، وَفِصْلُهُ، ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ وقال في سورة (البقرة) رقم [٢٣٣]: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ وقال في سورة (لقمان): ﴿وَفِصْلُهُ فِي عَامَيْنِ﴾ فلم نجده بقي إلا ستة أشهر، قال: فقال عثمان - رضي الله عنه -: والله ما فطنت بهذا! عليٌّ بالمرأة، فوجدوها قد فرغ منها . قال: فقال معمر - رضي الله عنه -: فوالله ما الغراب بالغراب، ولا البيضة بالبيضة بأشبه منه بأبيه، فلما رآه أبوه؛ قال: ابني والله لا أشك فيه! قال: وابتلاه الله تعالى بهذه القرحة بوجهه الآكلة، فما زالت تأكله؛ حتى مات . أخرج ابن أبي حاتم . انتهى . مختصر ابن كثير .

هذا؛ وقوله (فوجدوها قد فرغ منها) يفيد: أنها أقيم عليها حد الرجم، وانتهى أمرها . وذكر القرطبي - رحمه الله تعالى -: أن عثمان - رضي الله عنه - رجع عن قوله، ولم يحدها . والمروي في موطأ مالك: أنها رجمت، وفي تيسير الوصول، فأمر عثمان بردها، فوجدت قد رُجمت . وهذا هو المعتمد . هذا؛ وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: إذا وضعت المرأة لستة أشهر؛ كفاه من الرضاع أحد وعشرون شهراً، وإذا وضعته لسبعة أشهر كفاه من الرضاع ثلاثة وعشرون شهراً، وإذا وضعته لستة أشهر فحولين كاملين؛ لأنَّ الله تعالى يقول: ﴿وَحَمْلُهُ، وَفِصْلُهُ، ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ هذا؛ وأصل الكلام: وأمد حملة، وفصاله ثلاثون شهراً . ولا يصح المعنى إلا بهذا التقدير .

﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ أي: قوي، وشب، وارتجل. هذا؛ واختلف في (الأشد) على أقوال كثيرة، والأرجح: أنه ثلاث وثلاثون سنة، كما ذكرته في شأن يوسف، على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام. ﴿وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾: المراد به: الصديق - رضي الله عنه - على المعتمد. ﴿قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي﴾ أي: ألهمني ووفقني. ﴿أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ﴾ أي: بالإيمان، والهداية، والتوفيق للعمل الصالح، وهو ما ذكره بقوله: ﴿وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ﴾: قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: فأجابه الله، فأعنت تسعة من المؤمنين يعذبون في الله، منهم: بلال، وعامر بن فهيرة، ولم يدع شيئاً من الخير إلا أعانه الله عليه. وفي الصحيح عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «من أصبح منكم اليوم صائماً؟». قال أبو بكر: أنا. قال: «فمن تبع منكم اليوم جنازة؟». قال أبو بكر: أنا. قال: «فمن عاد منكم اليوم مريضاً؟». قال أبو بكر: أنا. قال رسول الله ﷺ: «ما اجتمعن في امرئٍ إلا دخل الجنة». انتهى.

﴿وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي﴾ أي: واجعل لي الصلاح سارياً في ذريتي راسخاً فيهم. وقد حقق الله له ذلك، فلم يبق له ولدٌ، ولا والدٌ، ولا والدةٌ إلا آمنوا بالله وحده، ولم يجتمع ذلك لغيره من الصحابة كما قدمته آنفاً. هذا؛ وانظر ما ذكرته في سورة (النمل) رقم [١٩] فهو مثله. ﴿إِنِّي نَبْتُ إِلَيْكَ﴾: عما لا ترضاه، أو يشغل عنك. ﴿وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾: الموحدين لك المخلصين.

وهذا فيه إرشاد لمن بلغ الأربعين أن يجدد التوبة، والإنابة إلى الله عز وجل، ويعزم عليها. وقد روى أبو داود في سننه عن ابن مسعود - رضي الله عنه -: أن رسول الله ﷺ كان يعلمهم أن يقولوا في التشهد: «اللهم ألف بين قلوبنا، وأصلح ذات بيننا، واهدنا سبيل السلام، ونجنا من الظلمات إلى النور، وجنبنا الفواحش ما ظهر منها، وما بطن، وبارك لنا في أسماعنا، وأبصارنا، وقلوبنا، وأزواجنا، وذرياتنا، وتب علينا إنك أنت التواب الرحيم، واجعلنا شاكرين لنعمتك، مشنين بها عليك، قابليها، وأتممها علينا». انتهى. مختصر ابن كثير.

هذا؛ و«أصلح» في الآية الكريمة متعد، وإنما جاء لازماً لتضمنه معنى: بارك لي في ذريتي، ومنه قول ذي الرمة - وهو الشاهد رقم [٩٢٠] من كتابنا: «فتح القريب المجيب» - [الطويل]

وَإِنْ تَعْتَذِرْ بِالْمَحَلِّ مِنْ ذِي ضُرُوعِهَا إِلَى الضَّيْفِ يَجْرَحُ فِي عَرَاقِيبِهَا نَصْلِي
فإن الفعل: «يجرح» متعد، وقد جاء لازماً؛ لأنه بمعنى يفسد. هذا؛ وقال مالك بن معول: اشتكى أبو معشر ابنه إلى طلحة بن مُعَرَّفٍ، فقال: استعن عليه بهذه الآية، وتلا ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي...﴾ إلخ.

الإعراب: ﴿وَوَصَّيْنَا﴾: الواو: حرف استئناف. (وصينا): فعل، وفاعل. ﴿إِلَى الْإِنْسَانِ﴾: مفعول به. ﴿بِوَالِدَيْهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل: (وصينا). ﴿إِحْسَانًا﴾: مفعول مطلق لفعل محذوف، التقدير: وصينا الإنسان أن يحسن إليهما إحساناً. وقيل: بل هو مفعول به على تضمين

(وصينا) معنى: ألزمتنا، فيكون مفعولاً ثانياً، ومثله المصدر المؤول من «أن يحسن إليهما»، وقيل: بل هو منصوب على المفعول له؛ أي: وصينا بهما إحساناً منا إليهما. وقيل: هو منصوب على المصدر؛ لأنَّ معنى (وصينا): أحسننا، فهو مصدر صريح، والمفعول الثاني هو المجرور بالباء. هذا؛ ويقرأ: (حُسناً) على أنه صفة مصدر محذوف مع حذف مضاف؛ إذ التقدير: وصينا الإنسان بوالديه أيضاً ذا حُسْن. وقيل: هو منصوب بفعل مضمر على تقدير قول مفسر للتوصية؛ أي: قل لهما، أو: افعل بهما حسناً، وهو أوفق لما بعده. وقال مكي: التقدير: وصينا الإنسان بوالديه أمراً ذا حُسْنٍ، ثم أقام الصفة مقام الموصوف، وهو الأمر، ثم حذف المضاف، وهو: «ذا» وأقام المضاف إليه مقامه، وهو: حسن. انتهى. وهذا يعني: أن الفعل قد نصب مفعولين، كما ذكرته سابقاً. وقيل: هو منصوب بنزع الخافض، التقدير: وصينا الإنسان بوالديه بحسن، وانظر ما ذكرته في سورة (العنكبوت) رقم [٨]. والجمله الفعلية مستأنفة لا محل لها.

﴿حَمَلْتَهُ﴾: فعل ماضٍ، والتاء للتأنيث، والهاء مفعول به. ﴿أُمَّهُ﴾: فاعله، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿كُرْهًا﴾: حال من: ﴿أُمَّهُ﴾ أي: ذات كره، أو هو مفعول مطلق لفعل محذوف، التقدير: تكره كرهاً، وهذه الجملة في محل نصب حال، أو هو صفة مفعول مطلق محذوف، التقدير: حملاً كرهاً، أو هو منصوب بنزع الخافض، التقدير: على كره، أو بكره، والجملة الفعلية فيها معنى التعليل للوصية، وجملة: ﴿وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا﴾ معطوفة على ما قبلها على جميع الوجوه المعتمدة فيه، والهاء في محل جر بالإضافة من إضافة المصدر لمفعوله، وفاعله محذوف، التقدير: وحملها إياه، وفصالها إياه. ﴿تَلْتَلُونَ﴾: خبر المبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه الواو نيابة عن الضمة؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد. ﴿شَهْرًا﴾: تمييز، والجملة الاسمية: ﴿حَمَلْتَهُ...﴾ إلخ في محل نصب حال من: ﴿الْإِنْسَانَ﴾، والرابط: الواو، والضمير. وإن اعتبرتها معطوفة؛ فلا محل لها، وانظر الآية رقم [١٤] من سورة (لقمان) فالإعراب متقارب من بعضه، ولا تنسَ تقدير المضاف في الشرح لتصحيح المعنى.

﴿حَتَّى﴾: حرف ابتداء، ويعتبرها الأخفش في مثل ذلك جارة ل: ﴿إِذَا﴾. ﴿إِذَا﴾: انظر الآية رقم [٦]. ﴿بَلَّغَ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى ﴿الْإِنْسَانَ﴾. ﴿أَشَدَّهُ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها، وجملة: ﴿وَبَلَّغَ أَرْبَعِينَ﴾ معطوفة عليها، فهي في محل جر مثلها. ﴿سَنَةً﴾: تمييز. ﴿قَالَ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى ﴿الْإِنْسَانَ﴾. ﴿رَبِّ﴾: منادى حُذِفَ منه أداة النداء منصوب، وفيه ست لغات، انظر إعراب «يا قوم» في الآية رقم [٥١] من سورة (الزخرف) فهو مثله. ﴿أَوْزَعَنِي﴾: فعل دعاء، وفاعله مستتر تقديره: «أنت»، والنون للوقاية، وياء المتكلم في محل نصب مفعول به أول. ﴿أَنَّ﴾: حرف مصدري، ونصب. ﴿أَشْكُرُ﴾: فعل مضارع منصوب ب: ﴿أَنَّ﴾، والفاعل تقديره: «أنا»، و﴿أَنَّ﴾ والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل نصب مفعول به ثان. ﴿نِعْمَتَكَ﴾: مفعول به، والكاف في محل

جر بالإضافة. ﴿الَّتِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب صفة: ﴿يَعْمَتَكَ﴾. ﴿أَنْعَمْتَ﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها، والعائد محذوف، التقدير: التي أنعمتها. ﴿عَلَى﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿وَعَلَىٰ وَآلِهِ﴾: معطوفان على ما قبلهما، وعلامة الجر الياء نيابة عن الكسرة؛ لأنه مثنى، وحذفت النون للإضافة، وياء المتكلم في محل جر بالإضافة، و﴿وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا﴾ معطوف على ﴿أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ﴾ فهو مثله في الإعراب، والتأويل، والمحل. ﴿تَرْضَاهُ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر، والفاعل مستتر تقديره: «أنت»، والهاء مفعول به، والجملة الفعلية في محل نصب صفة ثانية للموصوف المحذوف؛ إذ التقدير: وأن أعمل عملاً صالحاً مرضياً لك.

﴿وَأَصْلِحْ﴾: فعل دعاء، وفاعله تقديره: «أنت». ﴿لِي﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿فِي ذُرِّيَّتِي﴾: متعلقان بمحذوف حال، انظر تقدير الكلام في الشرح، وإن علقتهما بالفعل: ﴿وَأَصْلِحْ﴾ فلست مفنداً. هذا؛ والكلام: ﴿رَبِّ أَوْزَعَنِي...﴾ إلخ في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قَالَ...﴾ إلخ جواب ﴿إِذَا﴾، لا محل لها، و﴿إِذَا﴾ ومدخولها كلام مستأنف لا محل له خلافاً للأخفش الذي يعتبر ﴿حَتَّى﴾ جارة ل: ﴿إِذَا﴾، وهو غير مسلم له.

﴿إِنِّي﴾: حرف مشبه بالفعل، وياء المتكلم اسمها. ﴿نَبُتُ﴾: فعل وفاعل. ﴿إِلَيْكَ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، والجملة الفعلية في محل رفع خبر (إن) والجملة الاسمية تعليل للدعاء، لا محل لها. ﴿وَإِنِّي﴾: الواو: حرف عطف. (إني): حرف مشبه بالفعل، وياء المتكلم اسمها. ﴿وَمِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾: متعلقان بمحذوف خبر: «إن» والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَبْلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَّ الصِّدْقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾

الشرح: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ...﴾ إلخ أي: هؤلاء المتصفون بما ذكر، التائبون إلى الله، المنيبون إليه، المستدركون ما فات بالتوبة، والاستغفار هم الذين ﴿نَقَبْلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾، فنغفر لهم الكثير من الزلل، ونتقبل منهم اليسير من العمل. هذا؛ وجمع اسم الإشارة وإن كان عائداً على الإنسان المذكور في الآية السابقة للتعظيم والتبجيل، وقيل: نزلت في أبي بكر - رضي الله عنه - وأبيه أبي قحافة، وأمهم أم الخير، وفي أولاده، واستجابة دعائه فيهم. ولا بأس به. هذا؛ وقرئ الفعلان ﴿نَقَبْلُ﴾ و﴿نَتَجَاوَزُ﴾ بياء المضارعة مفتوحة ومضمومة أيضاً.

﴿فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ﴾: مع أصحاب الجنة، ﴿وَعَدَّ الصِّدْقِ﴾ أي: وعد الله أهل الإيمان أن يتقبل من محسنهم، ويتجاوز عن سيئهم وعد الصدق. ﴿الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ أي: في الدنيا على لسان الرسول ﷺ. والآيات التي تنص على ذلك كثيرة.

تنبيه: روى ابن أبي حاتم عن محمد بن حاطب، قال: لقد شهدت أمير المؤمنين علياً - رضي الله عنه - وعنده عمار، وصعصعة، والأشتر، ومحمد بن أبي بكر - رضي الله عنهم - فذكروا عثمان، فنالوا منه، فكان علي على السرير، ومعه عود في يده، فقال قائل منهم: إن عندكم من يفصل بينكم، فسألوه، فقال علي - رضي الله عنه -: كان عثمان - رضي الله عنه - من الذين قال الله فيهم: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ...﴾ إلخ؛ قال: والله عثمان، وأصحاب عثمان - رضي الله عنهم - قالها ثلاثاً، قال يوسف: فقلت لمحمد بن حاطب: الله لسمعتُ هذا من علي - رضي الله عنه -؟ قال: الله لسمعتُ هذا من علي - رضي الله عنه -! انتهى. مختصر ابن كثير للصابوني.

الإعراب: ﴿أُولَئِكَ﴾: اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع مبتدأ، والكاف حرف خطاب، لا محل له. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع خبر المبتدأ. ﴿نَقَبْلُ﴾: فعل مضارع، والفاعل مستتر تقديره: «نحن» وعلى قراءته بالياء فالفاعل يعود إلى (الله) تقديره: «هو». ﴿عَنَّهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿أَحْسَنَ﴾: مفعول به. ﴿مَا﴾: تحتل الموصولة، والموصوفة، والمصدرية، فعلى الأولين مبنية على السكون في محل جر بإضافة: ﴿أَحْسَنَ﴾ إليها، والجملة بعدها صلتها، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف؛ إذ التقدير: أحسن الذي، أو: شيء عملوه، وعلى اعتبارها مصدرية تؤول مع ما بعدها بمصدر في محل جر بالإضافة، التقدير: أحسن عملهم، وجملة: ﴿وَنَنْجَاوُزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ معطوفة على جملة الصلة، لا محل لها مثلها، وإعرابها لا خفاء فيه. ﴿فِي أَصْحَابٍ﴾: متعلقان بمحذوف حال من الضمير المجرور محلاً بـ: ﴿عَنَّهُمْ﴾، وقيل: ﴿فِي﴾ بمعنى «مع» وعليه فهي متعلقة بالفعل قبلها، وأجاز السمين تعليقهما بمحذوف خبر مبتدأ محذوف، التقدير: هم في أصحاب الجنة، وتعود الجملة في محل نصب حال، و﴿أَصْحَابٍ﴾ مضاف، و﴿الْجَنَّةِ﴾ مضاف إليه. ﴿وَعَدَّ﴾: مفعول مطلق، عامله محذوف، انظر تقديره في الشرح. و﴿وَعَدَّ﴾ مضاف، و﴿الصِّدِّقِ﴾ مضاف إليه من إضافة الموصوف لصفته. ﴿الَّذِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب صفة: ﴿وَعَدَّ الصِّدِّقِ﴾، والجملة الفعلية بعده صلته، والعائد محذوف، التقدير: الذي كانوا يوعدونه، والجملة: ﴿وَعَدَّ الصِّدِّقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ في محل نصب حال مؤكدة لمضمون الجملة قبلها، مثل: أنت أخي حقاً.

﴿وَالَّذِي قَالَ لَوْلَايَهِ أَفٍ لَّكُمَّا أَتَعَدَّانِي أَنْ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهُمَا يَسْتَعْجِلَانِ اللَّهَ وَيَلِكْ ءَامِنٌ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ (١٧)

الشرح: ﴿وَالَّذِي قَالَ لَوْلَايَهِ أَفٍ لَّكُمَّا﴾: جميع المفسرين أحال على سورة (الإسراء) رقم [٢٣] وأنا أعيد ما ذكرته هناك، وأقول: معناها الإجمالي العام: التضجر والتبرم. وعن أبي رجا

الْعُطَارِدِيّ قَالَ: الْأَفُّ: الْكَلَامُ الْقُدَّعُ، الرَّدِيءُ، الْخَفِيُّ. وَقَالَ مُجَاهِدٌ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى -: مَعْنَاهُ: إِذَا رَأَيْتَ مِنَ الْوَالِدِينَ فِي حَالِ الشَّيْخُوخَةِ الْغَائِطُ، وَالْبَوْلُ؛ الَّذِي رَأَى مِنْكَ فِي الصَّغَرِ؛ فَلَا تَقْدِرُهُمَا، وَتَقُولُ: أَفُّ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: مَعْنَى ﴿أَفِّ﴾ الْإِحْتِقَارُ، وَالِاسْتِقْلَالُ، أَخَذَ مِنَ «الْأَفِّ» وَهُوَ الْقَلِيلُ. وَرَوَى مِنْ حَدِيثِ عَلِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ عَلِمَ اللَّهُ مِنَ الْعَقُوقِ شَيْئًا أَرَدَأَ مِنْ ﴿أَفِّ﴾ لَذَكَرَهُ، فَلْيَعْمَلِ الْبَارُّ مَا شَاءَ أَنْ يَعْمَلَ؛ فَلَنْ يَدْخُلَ النَّارَ، وَلْيَعْمَلِ الْعَاقُ مَا شَاءَ أَنْ يَعْمَلَ؛ فَلَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ».

هذا؛ وقرئ ﴿أَفِّ﴾ بقراءات كثيرة، قال أبو البقاء العكبري - رحمه الله تعالى -: فمن كسر؛ بناه على الأصل، ومن فتح؛ طلب التخفيف، مثل: رَبُّ، ومن ضم؛ فقد أتبع، ومن نون؛ أراد التنكير، ومن لم ينون؛ أراد التعريف، ومن خفف الفاء؛ حذف أحد المثلين. انتهى. وينبغي أن تعلم: أن هذا اللفظ قد ذكر في سورة (الإسراء) رقم [٢٣]، وفي سورة (الأنبياء) رقم [٦٧] وذكر هنا. هذا؛ وعبارة السيوطي في سورة (الإسراء): ﴿وَأَفِّ﴾ مصدر، وكتب عليه الكرخي هناك: وهو مصدر أَفَّ، يُوْفُّ أَفًّا، بمعنى تبا، وقبحاً، أو صوت يدلُّ على تضجر، أو اسم الفعل، الذي هو أتضجر، فجعل فيه احتمالات ثلاثة: مصدر، واسم صوت، واسم فعل. انتهى. جمل.

﴿تَعِدَانِي أَنْ أُخْرَجَ﴾ أي: أبعث من القبر بعد موتي، وأحاسب، وأجازي. ﴿وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي﴾ أي: الناس الذين كانوا قبلي في القرون الخالية، فلم يرجع منهم أحد. ﴿وَهُمَا يَسْتَعِثَّانِ اللَّهُ﴾ أي: يقولان: الغياث بالله منك ومن قولك، وهو استعظام، واستنكار لقوله؛ فلذا يقولان له: ﴿وَيْلَكَ ءَايَمِنَ﴾: هو دعاء عليه بالثبور، والمراد به: الحث، والتحريض على الإيمان، لا حقيقة الهلاك، فإنهما لم يريداه له. ﴿إِنَّ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾ أي: صدق لا خلف فيه. ﴿فَيَقُولُ مَا هَذَا﴾ أي: الذي تدعونني إليه. ﴿إِلَّا أَسْطِيزُ الْأَوْلِينَ﴾ أي: أحاديثهم، وما سطره مما لا أصل له. هذا؛ واستغاث يتعدى بنفسه تارة، وبالباء أخرى، وإن كان ابن مالك زعم: أنه يتعدى بنفسه فقط، وعاب قول النحاة مستغاث به، قلت: لكنه لم يرد في القرآن إلا متعدياً بنفسه، قال تعالى في سورة (الأنفال) رقم [٩]: ﴿إِذْ سَتَعِثُّونَ رَبَّكُمْ...﴾ إلخ، وقال تعالى في سورة (القصص) رقم [١٥]: ﴿فَاسْتَعْتَنَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ...﴾ إلخ، وقال في سورة (الكهف) رقم [٢٩]: ﴿وَإِنْ يَسْتَعِثُّوا يُعَاثُوا بِمَاءٍ...﴾ إلخ. انتهى. جمل نقلاً عن السمين. تأمل غلظه في آية (الكهف) كيف استدلل بها فغلط، فسبحان من لا يسهو، ولا يغفل.

هذا، وانظر ﴿وَيْلَكَ﴾ في سورة (الزخرف) رقم [٦٥]. أما ﴿الْقُرُونُ﴾ فهو جمع: قرن بفتح القاف وسكون الراء مئة سنة على الصحيح، وقيل: ثمانون، وقيل: ثلاثون. ويقال: القرن في الناس أهل زمان واحد، وهو المراد في الآية الكريمة، ونحوها، وقال الرسول ﷺ: «خَيْرُ الْقُرُونِ قُرْنِي» ومنه قول الشاعر:

[الطويل]

إِذَا ذَهَبَ الْقَرْنُ الَّذِي أَنْتَ فِيهِمْ وَخُلِّفْتَ فِي قَرْنٍ، فَأَنْتَ غَرِيبٌ

وخذ قول لبيد بن ربيعة الصحابي - رضي الله عنه -:

فَإِنْ أَنْتَ لَمْ يَنْفَعَكَ عِلْمُكَ فَانْتَسِبْ لَعَلَّكَ تَهْدِيكَ الْقُرُونُ الْأَوَائِلُ

والقرن (بفتح القاف) أيضاً: الزيادة العظيمة، التي تثبت في رؤوس بعض الحيوانات، ومنه إسكندر ذو القرنين. والقرن: الجبل الصغير، وذؤابة المرأة من الشعر. والقرن من القوم: سيدهم، ومن السيف: حده، ونصله، وجمعه في كل ما تقدم: قرون. هذا؛ وهو بكسر القاف، وسكون الراء: الكفاء في الشجاعة، والعلم، ونحوهما، والجمع على هذا: أقران.

هذا؛ و﴿أَسْطِيرٌ﴾ جمع: أسطورة، وإسطارة بضم الهمزة في الأول وكسرها في الثاني، فالأول مثل: أحدوثه، وأضحوكة، وأعجوبة، وجمعها: أحاديث، وأضاحيك، وأعاجيب. وقيل: واحدها: سطر بفتح السين والطاء. وأسطار: جمع، وأساطير: جمع الجمع، مثل: أقوال، وأقاويل. هذا؛ وسطر الكتابة جمعه في القلة: أسطر، وفي الكثرة: سطور، مثل: فلُس، وأفلُس، وفلوس. هذا؛ وقد قيل في معنى ﴿أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾: إنها الترهات، وهي عند العرب غامضة، ومسالك وعرة مشكلة، يقول قائلهم: أخذنا في الترهات، بمعنى عدلنا عن الطريق الواضح إلى الطريق المشكل؛ الذي لا يعرف، فجعلت الترهات مثلاً لما لا يعرف، ولا يتضح من الأمور المشكلة الغامضة التي لا أصل لها.

بعد هذا لقد اختلف فيمن نزلت فيه الآية الكريمة، فقد قال ابن عباس، والسدي، وأبو العالية، ومجاهد: نزلت في عبد الله بن أبي بكر - رضي الله عنهما - وكان أبواه يدعوانه إلى الإسلام، فيجيبهما بما أخبر الله، عزَّ وجل. وقال قتادة، والسدي أيضاً: هو عبد الرحمن بن أبي بكر قبل إسلامه، وكان أبوه، وأمّه أم رومان يدعوانه إلى الإسلام، ويعدانه بالبعث، فيرد عليهما بما حكاه الله عزَّ وجل عنه، وكان هذا منه قبل إسلامه، وروي: أن عائشة - رضي الله عنها - أنكرت أن تكون نزلت في عبد الرحمن. وقال الحسن، وقاتدة أيضاً: هي نعت عبد كافر عاق لوالديه. وقال الزجاج: كيف يقال: نزلت في عبد الرحمن قبل إسلامه، والله عزَّ وجل يقول: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّرٍ﴾ أي: العذاب، ومن ضرورته عدم الإيمان، وعبد الرحمن من أفاضل المؤمنين؟! فالصحيح: أنها نزلت في عبد كافر عاق لوالديه. انتهى. قرطبي.

هذا؛ وجاء في مختصر ابن كثير قوله: وهذا عام في كل من قال هذا. ومن زعم: أنها نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر، فقوله ضعيف؛ لأنه أسلم بعد ذلك، وحسن إسلامه، وكان من خيار أهل زمانه، وإنما هذا عام في كل من عتقَّ والديه، وكذَّبَ بالحق، فقال لوالديه: ﴿أَبِي لَكُمْ...﴾ إلخ. روى ابن أبي حاتم عن عبد الله بن المديني؛ قال: إني لفي المسجد حين خطب

مروان بن الحكم، فقال: إن الله تعالى قد أرى أمير المؤمنين معاوية في يزيد رأياً حسناً، وإن يستخلفه؛ فقد استخلف أبو بكر عمر - رضي الله عنهما - . فقال عبد الرحمن بن أبي بكر - رضي الله عنهما -: أهرقلية؟! إن أبا بكر والله ما جعلها في أحد من ولده، ولا في أحد من أهل بيته، ولا جعلها معاوية في ولده إلا رحمةً، وكرامةً لولده! فقال مروان: أأنت الذي قال لوالديه: أفٍ لكما؟ فقال عبد الرحمن - رضي الله عنه -: أأنت ابن اللعين، الذي لعن رسول الله ﷺ أباك، قال: وسمعتها عائشة - رضي الله عنها - فقالت: يا مروان! أنت القائل لعبد الرحمن كذا، وكذا؟ كذبت، ما فيه نزلت، ولكن نزلت في فلان بن فلان، ثم انتحب مروان، ثم نزل عن المنبر، حتى أتى باب حجرتها، فجعل يكلمها؛ حتى انصرف.

وروى النسائي عن محمد بن زياد؛ قال: لما بايع معاوية لابنه يزيد؛ قال مروان: سنة أبي بكر، وعمر - رضي الله عنهما - . فقال عبد الرحمن: سنة هرقل، وقيصر. فقال مروان: هذا الذي قال الله تعالى فيه: ﴿وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أُفٍّ لَكُمَا...﴾ إلخ. فبلغ ذلك عائشة - رضي الله عنها - فقالت: كذب مروان، والله ما هو به، ولو شئت أن أسمي الذي أنزلت فيه لسميته، ولكن رسول الله ﷺ لعن أبا مروان، ومروان في صلبه، فمروان فضض من لعنة الله؛ أي: قطعة من لعنة الله. انتهى. بتصرف بسيط، وفي الكشف. نحوه. وفي السيرة الحلبية وزيني دحلان أحاديث كثيرة في ذم مروان وأبيه الحكم وذريتهما. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿وَالَّذِي﴾: الواو: حرف استئناف. (الذي): اسم موصول مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، خبره في الآية التالية. ﴿قَالَ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى: (الذي)، وهو العائد. ﴿لِوَالِدَيْهِ﴾: متعلقان بما قبلهما، وعلامة الجر الياء نيابة عن الكسرة؛ لأنه مثني، وحذفت النون للإضافة، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿أُفٍّ﴾: اسم فعل مضارع، انظر الشرح لبنائه وما ذكرته فيه، وفاعله مستتر فيه وجوباً تقديره: «أنا». ﴿لَكُمَا﴾: متعلقان بـ: ﴿أُفٍّ﴾. وقيل: متعلقان بمحذوف حال. والميم والألف حرفان دالان على التثنية. ﴿أُتْعِدَانِي﴾: الهمزة: حرف استفهام إنكاري. (تعدانني): فعل مضارع مرفوع وعلامة رفعه ثبوت النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، وألف الاثنين فاعله، والنون للوقاية، وياء المتكلم مفعول به. ﴿أَنَّ﴾: حرف مصدرى، ونصب، واستقبال. ﴿أُخْرِجَ﴾: مضارع مبني للمجهول منصوب بـ: «أنا»، ونائب الفاعل مستتر تقديره: «أنا»، والمصدر المؤول من: ﴿أَنَّ أُخْرِجَ﴾ في محل نصب مفعول به ثانٍ للفعل: «يعد»، أو هو منصوب بنزع الخافض، التقدير: بالخروج، والأول أقوى. ﴿وَقَدَّ﴾: الواو: واو الحال. (قد): حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿خَلَّتْ﴾: فعل ماضٍ مبني على فتح مقدر على الألف المحذوفة لالتقاء ساكنة مع تاء التأنيث، التي هي حرف، لا محلّ له. ﴿الْقُرُونُ﴾: فاعله. ﴿بِنِ قَبِي﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، وعلامة الجر كسرة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم،

منع من ظهورها اشتغال المحل بالحركة المناسبة، والياء في محل جر بالإضافة، والجمله الفعلية في محل نصب حال من نائب الفاعل المستتر، والرباط: الواو، والضمير.

﴿وَهُمَا﴾: الواو: واو الحال. (هما): ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿سَيِّئَاتِنَ﴾: فعل مضارع مرفوع، والألف فاعله. ﴿اللَّهِ﴾: منصوب على التعظيم، والجمله الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجمله الاسمية في محل نصب حال من (والديه)، والرباط: الواو، والضمير. هذا؛ والكلام: ﴿أَفِ...﴾: إنخ كله في محل نصب مقول القول، وجمله: ﴿قَالَ...﴾: إنخ صلة الموصول، لا محل لها. ﴿وَيْلَكَ﴾: مفعول مطلق لم يذكر فعله أبداً، أو هو مفعول به لفعل محذوف، التقدير: ألزمتك الله وويلك، وعلى كلا التقديرين: فالجمله في محل نصب مقول القول لقول مقدر؛ أي: يقولان: ويلك آمن، والجمله الفعلية على هذا التقدير في محل نصب حال من ألف الاثنين؛ أي: يستغيثان الله قائلين: ويلك. ﴿ءَايَمِنَ﴾: فعل أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت»، والجمله مقولة للمحذوف. ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿وَعَدَّ﴾: اسمها، وهو مضاف، و﴿اللَّهِ﴾: مضاف إليه، من إضافة المصدر لفاعله. ﴿حَقَّ﴾: خبر ﴿إِنَّ﴾، والجمله الاسمية تعليل للأمر، وهي من جملة المقول. ﴿فَيَقُولُ﴾: الفاء: حرف عطف. (يقول): مضارع، والفاعل يعود إلى «الذي». ﴿مَا﴾: نافية. ﴿هَذَا﴾: مبتدأ. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿أَسْطُرُ﴾: خبر، وهو مضاف، و﴿الْأُولَى﴾: مضاف إليه، والجمله الاسمية في محل نصب مقول القول، والجمله الفعلية هذه معطوفة على المقدره قبلها.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّرٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ﴾

الشرح: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ أي: بأنهم أهل النار، ومعنى ﴿حَقَّ﴾: وجب عليهم العذاب، وهي قوله تعالى في سورة (السجدة): ﴿وَلَكِنَّ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ وقوله تعالى في الحديث القدسي: «هُؤُلَاءِ فِي الْجَنَّةِ وَلَا أُبَالِي، وَهُؤُلَاءِ فِي النَّارِ وَلَا أُبَالِي». هذا؛ وجمع الإشارة العائدة إلى الموصول دليل واضح على أن المراد به الجنس، وليس مراداً فرداً واحداً كما ذكر عن عبد الرحمن بن أبي بكر - رضي الله عنهما - الذي هو مع أبيه من أفاضل المؤمنين الصادقين. ﴿فِي أُمِّرٍ﴾: مع أمم، وهو جمع: أمة، انظر الآية رقم [٨] من سورة (الشورى). ﴿قَدْ خَلَتْ﴾: مضت، وتقدمت، ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنَّةِ...﴾: إنخ، المراد بهم الكافرون من الثقلين. ﴿إِنَّهُمْ﴾ أي: تلك الأمم الخالية. ﴿كَانُوا خَاسِرِينَ﴾ أي: لأعمالهم؛ التي عملوها في الدنيا، بمعنى: ضاع سعيهم، وخسروا الجنة. وانظر ما ذكرته في سورة (الشورى) رقم [٤٥] بشأن هذا الخسران.

الإعراب: ﴿أُولَئِكَ﴾: اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع مبتدأ، والكاف حرف خطاب، لا محل له. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع خبره، والجملة الاسمية في محل رفع خبر المبتدأ (الذي). ﴿حَقَّ﴾: فعل ماضٍ. ﴿عَلَيْهِمْ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿الْقَوْلُ﴾: فاعل، والجملة الفعلية صلة الموصول لا محل لها. ﴿فِي أَمْرٍ﴾: متعلقان بمحذوف حال من الضمير المجرور محلاً بـ: (على). ﴿قَدَّ﴾: حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿خَلَّتْ﴾: ماضٍ، والتاء للتأنيث، والفاعل يعود إلى: ﴿أَمْرٍ﴾، والجملة الفعلية في محل جر صفة: ﴿أَمْرٍ﴾. ﴿مِنْ قِبَلِهِمْ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿مِنَ الْجَنِّ﴾: متعلقان بمحذوف حال من الأُمم؛ لأنها وصفت بالجملة الفعلية، أو هما متعلقان بمحذوف صفة ثانية. ﴿وَالْإِنْسِ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿إِنَّهُمْ﴾: حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمه. ﴿كَانُوا﴾: فعل ماضٍ ناقص مبني على الضم، والواو اسمه، والألف للتفريق. ﴿خَيْرِينَ﴾: خبر (كان) منصوب... إلخ، والجملة الفعلية في محل رفع خبر (إن)، والجملة الاسمية فيها معنى التأكيد لقوله: ﴿حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ وقول الجمل: تعليل. وقال البيضاوي: «تعليل للحكم على الاستئناف» لا أراه قوياً.

﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا وَيُوفِّيهِمْ أَعْمَالَهُمْ وَهُمْ لَا يُظَاهَمُونَ﴾

الشرح: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ﴾ أي: ولكل واحد من الفريقين: المؤمنين، والكافرين من الجن والإنس مراتب عند الله يوم القيامة بأعمالهم من الخير، والشر. قال ابن زيد: درجات أهل النار في هذه الآية تذهب سفلاً، ودرجات أهل الجنة تذهب علواً. هذا؛ ومقتضاه: أن مراتب أهل النار يقال لها درجات بالجم، والذي في الحديث: «أنها دركات». وقال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنْفِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾.

وأجيب بوجوه: أحدها: أن ذلك على جهة التغليب. ثانياً: أن المراد بالدرجات المراتب مطلقاً؛ أي: سواء أكانت إلى علو، وهي مراتب أهل الجنة، أو إلى سفل، وهي مراتب أهل النار. ﴿مِمَّا عَمِلُوا﴾ أي: من أجل ما عملوا. ﴿وَيُوفِّيهِمْ أَعْمَالَهُمْ﴾ أي: جزاء أعمالهم. وقرئ الفعل بـالياء، والنون. ﴿وَهُمْ لَا يُظَاهَمُونَ﴾؛ أي: لا يزداد على مسيء سيئة، ولا ينقص من محسن حسنة، والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿وَلِكُلِّ﴾: الواو: حرف عطف، أو حرف استئناف. (لكل): متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿دَرَجَتٌ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿مِمَّا﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة: ﴿دَرَجَتٌ﴾، وانظر إعراب: ﴿أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا﴾ في الآية رقم [١٦]، فالإعراب واحد على جميع الاعتبارات، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، أو هي مستأنفة. ﴿وَيُوفِّيهِمْ﴾: الواو: حرف عطف. (ليوفيههم): مضارع منصوب بـ: «أن» مضمرة بعد لام التعليل، والفاعل يعود إلى (الله) تقديره:

«هو» أو تقديره: «نحن»، والهاء مفعول به أول. ﴿أَعْمَلَهُمْ﴾: مفعول به ثان، والهاء في محل جر بالإضافة. و«أن» المضمرة والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر باللام، والجار والمجرور متعلقان بفعل محذوف، التقدير: وجازاهم بذلك ليوفيههم. وهذه الجملة معطوفة على جملة: ﴿عَمِلُوا﴾. ﴿وَهُمْ﴾: الواو: واو الحال. (هم): ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يَطْمَئُونَ﴾: فعل مضارع مبني للمجهول مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون... إلخ، والواو نائب فاعله، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب حال من الضمير المنصوب، والرابط: الواو، والضمير، وإن اعتبرتها مستأنفة فلا محل لها. والأول أقوى.

﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَدَهَبَتْهُمُ طَبِيبَتُهُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَأَسْتَمَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ يُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنتُمْ تَفْسُقُونَ﴾ [١٠]

الشرح: ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ﴾ أي: ذكرهم يا محمد يوم يعرض: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ﴾ أي: يكشف الغطاء فيقربون من النار، وينظرون إليها. عَرَضَهُمْ عَلَى النَّارِ: تعذيبهم بها؛ من قولهم: عَرَضَ بَنُو فُلَانٍ عَلَى السَّيْفِ: إذا قَتَلُوا بِهِ. وقيل: المراد: عرض النار عليهم من قولهم: عرضت الناقة على الحوض، يريدون عرض الحوض عليها، فَكَلَبُوا. ويدل عليه تفسير ابن عباس - رضي الله عنهما -: يجاء بهم إليها، فيكشف لهم عنها. ولقد قال بهذا القلب الجوهري، وجماعة، منهم: السكاكي، والزمخشري، قالوا: فالأصل: ويوم تعرض النار على الذين كفروا؛ لأن المعروض عليه ما له ميل، فيختار المعروض، أو خلافه. وقيل: لا قلب. واختاره أبو حيان، ورد على قول الزمخشري في الآية بأن عرض الكفار على النار ليس بمقلوب؛ لأن الكفار مقهورون، فكأنهم لا اختيار لهم، والنار متصرفة فيهم كالمتاع، الذي يتصرف فيه من يعرض عليه، كما قالوا: عرضت الجارية على البيع، وعرضت القاتل على السيف، والزاني على السوط. هذا؛ وانظر الشاهد رقم [١١٩٢] من كتابنا: «فتح القريب المجيب» وهو من قول القطامي من أبيات في وصف ناقة، وهاك نصه:

فَلَمَّا أَنْ جَرَى سِمَنْ عَلِيَّهَا كَمَا طَيَّنْتَ بِالْفَدَنِ السِّيَاعَا

هذا؛ وقد اختلف في هذا العرض، متى يكون؟ هل هو في القبور، أو هو يوم القيامة؟ انظر الآية رقم [٤٥] من سورة (الشورى). ﴿أَدَهَبَتْهُمُ طَبِيبَتُهُمْ...﴾ إلخ: أي يقال لهم: إن كل ما قدر لكم من الطيبات، واللذات فقد أفنيتموه في الدنيا، وتمتعتم به، فلم يبق لكم بعد استيفاء حظكم منها شيء. ﴿فَالْيَوْمَ يُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾ أي: الذي فيه ذل، وخزي. ﴿بِمَا كُنتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ...﴾ إلخ: علق هذا العذاب بأمرين: أحدهما: الاستكبار، وهو الترفع، ويحتمل أن يكون عن الإيمان.

والثاني: الفسق، وهو المعاصي، والأول من عمل القلوب، والثاني من عمل الجوارح، وقدم الأول على الثاني؛ لأنَّ أحوال القلب أعظم وقعاً من أعمال الجوارح.

هذا؛ وقال القرطبي: ومعنى: ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ﴾ أي: تمتعتم بالطيبات في الدنيا، واتبعتم الشهوات، واللذات؛ يعني: المعاصي. وقيل: ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ﴾ أي: أفنيتم شبابكم في الكفر، والمعاصي. قال ابن بحر: الطيبات: الشباب، والقوة، مأخوذ من قولهم: ذهبت أطيباه؛ أي: شبابه، وقوته. قال الماوردي: ووجدت الضحاك قاله أيضاً. قلت: القول الأول أظهر. انتهى. هذا؛ وخذ قول الربيع بن ضبع الفزاري أحد الشعراء المعمرين، وهو الشاهد رقم [٤٠٢] من كتابنا: «فتح رب البرية»:

إِذَا عَاشَ الْفَتَى مِئْتَيْنِ عَاماً فَقَدْ ذَهَبَ الْمَسْرَةَ وَالْفَتَاءَ
هذا؛ وأما في أيامنا هذه إذا عاش الإنسان ستين عاماً؛ فقد ذهب الهناء، والسرور، وحلَّت الأوجاع، والأكدار، والهموم، والأحزان. هذا؛ وانظر شرح ﴿الطَّيِّبَاتِ﴾ في الآية رقم [١٦] من سورة (الجاثية).

قال الخازن - رحمه الله تعالى -: لما وبَّخ الله تعالى الكافرين بالتمتع بالطيبات؛ أثر النبي ﷺ، وأصحابه والصالحون بعدهم اجتناب اللذات في الدنيا رجاء ثواب الآخرة، فعن عمر - رضي الله عنه - قال: دخلت على رسول الله ﷺ، فإذا هو متكئ على حصير قد أثر في جنبه، فقلت: أستاذس يا رسول الله؟! قال: «نعم». فجلست، فرفعت رأسي في البيت، فوالله ما رأيت فيه شيئاً يرد البصر إلا أهبة ثلاثة، فقلت: ادع الله أن يوسع على أمتك، فقد وسع على فارس والروم، ولا يعبدون الله، فاستوى جالساً، ثم قال: «أفي شك أنت يا بن الخطاب؟ أولئك قوم عجلت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا». فقلت: استغفر لي يا رسول الله! متفق عليه. انتهى. وأهبة: جمع: إهاب، وهو الجلد.

هذا؛ وفي: «الترغيب والترهيب» للحافظ المنذري مثل هذا عن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - وقال جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما -: اشتهى أهلي لحماً، فاشتريته لهم، فمرت بعمر، - رضي الله عنه -، فقال: ما هذا يا جابر؟! فأخبرته، فقال: أو كَلِّمَّا اشتهى أحدكم شيئاً جعله في بطنه، أما يخشى أن يكون من أهل هذه الآية: ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ﴾. وهذا كان بعد وفاة الرسول ﷺ.

قال ابن العربي - رحمه الله تعالى -: وهذا عتاب منه له على التوسع بابتیاع اللحم، والخروج عن جلف الخبز، والماء، فإن تعاطي الطيبات من الحلال تستشره لها الطباع، وتستمرئها العادة، فإذا فقدتها؛ استسهلت في تحصيلها بالشبهات حتى تقع في الحرام المحض، بغلبة العادة، واستشراه الهوى على النفس الأمانة بالسوء، فأخذ عمر - رضي الله عنه - الأمر من أوله، وحماه

من ابتدائه، كما يفعله مثله. والذي يضبط هذا الباب، ويحفظ قانونه: على المرء أن يأكل ما وجد، طيباً كان، أو فقاراً (خشناً)، ولا يتكلف الطيب، ويتخذة عادة، وقد كان النبي ﷺ يشبع؛ إذا وجد، ويصبر؛ إذا عدم، ويأكل الحلوى؛ إذا قدر عليها، ويشرب العسل؛ إذا اتفق له، ويأكل اللحم؛ إذا تيسر، ولا يعتمد أصلاً، ولا يجعله ديدناً. ومعيشة النبي ﷺ معلومة، وطريقة الصحابة منقولة، فأما اليوم عند استيلاء الحرام، وفساد الحطام، فالخلاص عسير، والله يهب الإخلاص، ويعين على الخلاص برحمته! وقيل: إن التوبيخ واقع على ترك الشكر، لا على تناول الطيبات المحللة. وهو حسن، فإن تناول الطيب الحلال مأذون فيه، فإذا ترك الشكر عليه، واستعان به على ما لا يحل له؛ فقد أذهب. والله أعلم. انتهى. قرطبي بحروفه. أقول: وهذا القول الأخير هو الذي يعتمد، ويؤخذ به، فالله يقول في سورة (الأعراف) رقم [٣١]: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ...﴾ إلخ انظر شرحها هناك؛ تجد ما يسرك، ويثلج صدرك.

الإعراب: ﴿وَيَوْمَ﴾: الواو: حرف استئناف. (يوم): ظرف زمان متعلق بفعل محذوف، التقدير: يقال لهم يوم... إلخ. ﴿يَعْرُضُ﴾: فعل مضارع مبني للمجهول. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع نائب فاعل، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة (يوم) إليها، وجملة: ﴿كَفَرُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول لا محل لها. ﴿عَلَى النَّارِ﴾: متعلقان بالفعل: ﴿يَعْرُضُ﴾. ﴿أَذْهَبْتُمْ﴾: فعل، وفاعل. ﴿طَبَّيْنَكُمْ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مؤنث سالم، والكاف في محل جر بإضافة. ﴿فِي حَيَاتِكُمْ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، والكاف في محل جر بإضافة. ﴿الَّذِينَ﴾: صفة لما قبله مجرور مثله، وعلامة جره كسرة مقدرة على الألف للتعذر، وجملة: ﴿أَذْهَبْتُمْ...﴾ إلخ في محل نصب مقول القول ل: «يقال... إلخ» الذي رأيت تقديره، والجملة المقدرة: «يقال لهم يوم... إلخ» معطوفة على ما قبلها، أو هي مستأنفة، لا محل لها على الاعتبارين. ﴿وَأَسْمَعْتُمْ﴾: فعل، وفاعل. ﴿بِمَا﴾: متعلقان بما قبلهما، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل نصب مقول القول.

﴿فَالْيَوْمَ﴾: الفاء: حرف استئناف، وقيل: الفصيحة، ولا وجه له. (اليوم): ظرف زمان متعلق بما بعده. ﴿تُجْرُونَ﴾: فعل مضارع مبني للمجهول مرفوع... إلخ، والواو نائب فاعله، وهو المفعول الأول. ﴿عَذَابَ﴾: مفعول به ثان، وهو مضاف، و﴿الْهُونَ﴾ مضاف إليه من إضافة الموصوف لصفته، والجملة الفعلية مستأنفة لا محل لها. ﴿بِمَا﴾: الباء: حرف جر. (ما): مصدرية. ﴿كُنْتُمْ﴾: فعل ماض ناقص مبني على السكون، والتاء اسمه. ﴿تَسْتَكْبِرُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والجملة الفعلية في محل نصب خبر (كان)، و(ما) المصدرية، والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل جر بالباء، والجار والمجرور متعلقان بالفعل: ﴿تُجْرُونَ﴾ التقدير: بسبب استكباركم، وبسبب فسقكم. ﴿فِي الْأَرْضِ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿بِعَيْرِ﴾: متعلقان بمحذوف حال من واو الجماعة،

و«غير» مضاف، و﴿الْحَقِّ﴾ مضاف إليه. هذا؛ وأجاز الجلال اعتبار (ما) في الموضعين موصولة، واعتبارها مصدرية أقوى. تأمل، وتدبر.

﴿وَأَذَكَّرْنَا أَعَادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ النُّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾

الشرح: ﴿وَأَذَكَّرْنَا أَعَادٍ﴾: هو هود، على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام، كان أخاهم في النسب، لا في الدين، وقد مضت قصته مفصلة في سورة (الأعراف) وفي سورة (الشعراء) وفي السورة المسماة باسمه، فلا حاجة إلى المزيد على ما ذكرته في تلك السور. ﴿إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ﴾: خوفهم عقاب الله، وغضبه. والمعنى: اذكر لهؤلاء المشركين قصة هود مع قومه؛ ليعتبروا بها. وقيل: أمره بأن يتذكر في نفسه قصة هود؛ ليقتدي به، ويهون عليه تكذيب قومه له. و(الأحقاف) ديار قوم عاد، وهي الرمال العظام في قول الخليل، وغيره، وكانوا قهروا أهل الأرض بفضل قوتهم. و(الأحقاف) جمع: حقف، وهو ما استطال من الرمل العظيم، واعوج ولم يبلغ أن يكون جبلاً، والجمع: حِقَاف، وأحقاف، واحقوف الرمل، والهلال؛ أي: اعوج. وقال قتادة: هي جبال مشرفة بالشحر، والشحر قريب من عدن. وعنه أيضاً: ذكر لنا: أنَّ عاداً كانوا أحياءً باليمن، أهل رمل مشرفين على البحر بأرض يقال لها: الشُّحر. وقال مقاتل: كانت منازل عاد باليمن في حضرموت، بموضع يقال له: مهرة، وإليه تنسب الإبل المهرية، فيقال: إبل مهريّة، ومهاري، وهو المعتمد. والله أعلم. هذا؛ وقال صاحب القاموس: (الأحقاف) جمع: الحِقَف بالكسر: المعوج من الرمل، والجمع: أحقاف، وحقاف، وحقوف، وجمع الجمع: حقائق، وحقفة. والحقف: رمل مستطيل مرتفع، فيه اعوجاج، وانحناء، ومنه: احقوف الشيء: اعوج، قال امرؤ القيس في معلقته رقم [٢٨]:

فَلَمَّا أَجْرْنَا سَاحَةَ الْحَيِّ وَأَنْتَحَى
بِنَا بَطْنُ حَبْتٍ ذِي حِقَافٍ عَقْنُقَلِ

﴿وَقَدْ خَلَّتِ النُّذُرُ﴾: مضت الرسل. ﴿مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ﴾ أي: قبل هود عليه السلام، فالذين قبله أربعة: آدم، وشيث، وإدريس، ونوح. ﴿وَمِنْ خَلْفِهِ﴾ أي: جاؤوا بعد هود، كصالح، وإبراهيم، وإسماعيل، وإسحاق، وكذا سائر أنبياء، ورسول بني إسرائيل. ﴿أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ والمعنى: قال لهم هود: اعبدوا الله، ولا تعبدوا غيره أبداً. ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ أي: قال لهم هود ذلك. هذا، وقد قال تعالى في سورة (فصلت): ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَكُمُودٍ﴾ ﴿١٣﴾ إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ والمراد به: ﴿يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ يوم القيامة، وما بعده. هذا؛ والتعبير عن الأمام، والخلف بقوله تعالى: ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾

كثير في القرآن الكريم، وإن اختص كل موضع بتفسير حسب مقتضيات الأحوال، واختلافها؛ فمثلاً قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ في الآية رقم [٢٨] من سورة (الأنبياء) يفسر بغير ما في هذه الآية هنا، وكذلك الآية رقم [١١٠] من سورة (طه). وكتاهما تخالفان معنى الآية رقم [٦٤] من سورة (مريم) على نبينا، وحبينا، وعليها ألف صلاة، وألف سلام.

تنبيه: ﴿عَادٍ﴾ المذكورة هنا باختصار هي التي تسمى عاداً الأولى، وأما عاد الثانية فمتأخرة، قال تعالى في سورة (النجم) رقم [٥٠، ٥١]: ﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ ﴿٥٠﴾ وَتَمُودًا ﴿٥١﴾ فَمَا أَتَىٰ﴾ وتسمى عاد إرم لقوله تعالى في سورة (الفجر): ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ﴿١٠٠﴾ إِرْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ ﴿١٠١﴾﴾ إلخ وقد كانت هذه القبيلة من العمالقة أشداء أقوياء. وقد زادهم الله بسطة في الجسم، وكانوا مترفين في الحياة، يبنون القصور الشامخة، ويقىمون القلاع، والحصون، وعندهم البساتين النضرة، والعيون الجارية، وقد غرقوا في النعيم، وانغمسوا في البذخ، والترف، وقد قصَّ القرآن الكريم علينا ما كانوا عليه من مظاهر النعمة، والترف في سورة (الشعراء) حيث قال تعالى في الآية رقم [١٢٨]: ﴿أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ ءَايَةً تَبْنُونَ...﴾ إلخ وكانت أجسامهم قوية، وبنيتهم ضخمة متينة، وكانوا إذا مشوا على الأرض؛ تهتز الأرض تحت أقدامهم لثقلهم، كأنهم الجبال لفرط طولهم، وضخامة أجسامهم، فاغتروا بقوتهم، واستكبروا على الله، وعتوا عن أمر رسله، وتمادوا في طغيانهم، فأهلكهم الله بالريح العاتية، كما قال تعالى في سورة (فصلت) رقم [١٥]: ﴿فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ ﴿١٠٠﴾﴾ إلخ. هذا؛ و﴿عَادٍ﴾ اسم للحي، ولذلك صرف، ومنهم من جعله اسماً للقبيلة، ولذلك منعه، وعاد في الأصل: اسم الأب الكبير، وهو عاد بن عوص بن إرم، بن سام، بن نوح على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام فسميت به القبيلة، أو الحي، وكذلك ما أشبهه من نحو (ثمود) إن جعلته اسماً لمذكر؛ صرفته، وإن جعلته اسماً لمؤنث؛ منعته.

الإعراب: ﴿وَأَذْكُرُ﴾: الواو: حرف استئناف. (اذكر): فعل أمر، وفاعله مستتر فيه تقديره: «أنت». ﴿أَخَا﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه الألف نيابة عن الفتحة لأنه من الأسماء الخمسة، و﴿أَخَا﴾ مضاف، و﴿عَادٍ﴾ مضاف إليه. ﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان مبني على السكون في محل نصب بدل اشتمال من: ﴿أَخَا عَادٍ﴾. ﴿أَنْذَرَ﴾: فعل ماض، والفاعل يعود إلى: ﴿أَخَا عَادٍ﴾. ﴿قَوْمَهُ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿بِالْأَحْقَافِ﴾: متعلقان بمحذوف حال من: ﴿قَوْمَهُ﴾، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة: ﴿إِذْ﴾ إليها. ﴿وَقَدَّ﴾: الواو: واو الحال. (قد): حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿حَلَّتْ﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف المحذوفة لالتقاء ساكنة مع تاء التانيث الساكنة، التي هي حرف لا محل له. ﴿أَنْذَرُ﴾: فاعله، والجملة الفعلية في محل نصب حال من: ﴿أَخَا عَادٍ﴾، والرابط: الواو، والضمير. أو هي معترضة بين الفعل: ﴿أَنْذَرُ﴾ ومتعلقه، فلا محل لها حينئذ. ﴿مِنْ﴾

بَيْنَ: متعلقان بالفعل: ﴿خَلَّتْ﴾ وقيل: متعلقان بمحذوف حال. وهو ضعيف. و﴿بَيْنَ﴾ مضاف، و﴿يَدَيْهِ﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره الياء نيابة عن الكسرة؛ لأنه مثني صورة، وحذفت النون للإضافة، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿وَمِنْ خَلْفِهِ﴾: معطوفان على ما قبلهما... إلخ.

﴿الْأَى﴾: (أَنْ): يجوز فيها ثلاثة أوجه: أحدها: أن تكون هي المخففة من الثقلية، التقدير: أنه؛ أي: الحال والشأن، و(لا) ناهية. والثاني: أنها هي المصدرية، التي تنصب المضارع، و(لا) نافية. الثالث: أن تكون مفسرة؛ لأن ﴿أَنْذَرَ﴾ يتضمن قولاً بالمعنى، و(لا) ناهية. ﴿تَعْبُدُوا﴾: فعل مضارع منصوب بـ: (أَنْ) وعلامة نصبه حذف النون... إلخ، والواو فاعله، والألف للتفريق، و(أَنْ) والمضارع في تأويل مصدر في محل جر بحرف جر محذوف، التقدير: بعدم عبادة أحد إلا الله، والجار والمجرور متعلقان بالفعل: ﴿أَنْذَرَ﴾، وعلى الوجه الأول، والثالث؛ فالفعل مجزوم بـ: (لا) الناهية، وعلامة جزمه حذف النون، وعلى الوجه الأول؛ فالجملة الفعلية في محل رفع خبر (أَنْ)، علماً بأن الجلال قدر الكلام بأن قال: وهذا يعني: أَنَّ الجملة في محل نصب مقول القول، وجملة: «قال: لا تعبدوا... إلخ» المقدرة في محل رفع خبر (أَنْ) المخففة من الثقلية، وعلى الوجه الثالث؛ فالجملة الفعلية في محل نصب مقول القول، وجملة: «قال: لا تعبدوا... إلخ» مفسرة للفعل: ﴿أَنْذَرَ﴾. ﴿الْأَى﴾: حرف حصر. ﴿اللَّهُ﴾: منصوب على التعظيم. هذا؛ ومثل هذه الآية في إعرابها الآية رقم [١٤] من سورة (فصلت).

﴿إِنِّي﴾: حرف مشبه بالفعل، وياء المتكلم اسمها. ﴿أَخَافُ﴾: فعل مضارع، والفاعل مستتر تقديره: «أنا». ﴿عَلَيْكُمْ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿عَذَابٌ﴾: مفعول به، وهو مضاف، و﴿يَوْمٍ﴾ مضاف إليه. ﴿عَظِيمٍ﴾: صفة: ﴿يَوْمٍ﴾، وجملة: ﴿أَخَافُ...﴾ إلخ في محل رفع خبر (إِنَّ)، والجملة الاسمية: ﴿إِنِّي...﴾ إلخ تعليل لعبادة الله، والنهي عن ضدها، لا محل لها.

﴿قَالُوا أَجِئْنَا لِنَتَّفِكَنَّ عَنْ ءَاهِتِنَا فَأَيْنَا بِمَا نَعُدُّنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (٢٢)

الشرح: ﴿قَالُوا﴾ أي: قوم هود له: ﴿أَجِئْنَا لِنَتَّفِكَنَّ عَنْ ءَاهِتِنَا﴾: فيه وجهان: أحدهما: أن المعنى: لتزيلنا عن عبادتها بالإفك. الثاني: أن المعنى: لتصرفنا عن آلهتنا بالمنع، قاله الضحاك. قال عروة بن أذينة:

إِنْ تَكُ عَنْ أَحْسَنِ الصَّنِيعَةِ مَأْفُوكًا فَبِي آخِرِينَ قَدْ أَفُكُوا
وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٨٧] من سورة (الزخرف) تجد ما يسرُّك، ويثلج صدرك، وفي سورة (غافر) رقم [٦٢]. ﴿فَأَيْنَا بِمَا نَعُدُّنَا﴾: هذا يدل على أن الوعد قد يوضع موضع الوعيد. ﴿إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾: أنك نبي، وصادق في وعدك.

هذا؛ وكان قوم هود - على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام - أصحاب أوثان، يعبدونها من دون الله تعالى، وهم أول من عبد الأصنام بعد الطوفان. وقال ابن كثير: وكانت لهم أصنام ثلاثة: صدًا، وصدودًا، وهرا، وكانوا عرباً جفاةً، عتاة كافرين متمردين على الله، وكان هود عليه السلام يندرهم، ويحذّرهم عذاب الله، ويضرب لهم المثل بقوم نوح، ويذكرهم بنعم الله تعالى عليهم، ويبين لهم أنه لا يطلب على نصيحته أجراً منهم، ولا يبتغي جزاءً، ولا شكوراً، وكان ناس منهم قد عتوا عتواً كبيراً، فقد قاوموا دعوته، وسقّوهوا رأيه، وعزموا الفتك به، ورموه بالسفه والجنون، واتهموه بأنّ ألّتهم قد أصابته بسوء، وأنّ ما يهذي به إنما هو بسبب مسّ الآلهة له، كما حكى الله تعالى عنهم بقوله: ﴿قَالُوا يَا هُوْدُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ...﴾ [الخ رقم ٥٣] وما بعدها من السورة المسماة باسمه. انتهى. النبوة والأنبياء للصابوني. هذا؛ وقد طلبوا تعجيل عذاب الله، وعقوبته في هذه الآية ونحوها استبعاداً منهم وقوعه، كقوله تعالى جلّت عظمته في سورة (الشورى) رقم [١٨]: ﴿يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا...﴾ [الخ. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿قَالُوا﴾: ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿أَجِئْنَا﴾: الهمزة: حرف استفهام إنكاري. (جئنا): فعل، وفاعل، ومفعول به. ﴿لَتَأْتِكُنَّ﴾: فعل مضارع منصوب بـ: «أن» مضمرة بعد لام التعليل، والفاعل مستتر تقديره: «أنت»، و(نا): مفعول به، و«أن» المضمرة، والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر باللام، والجار والمجرور متعلقان بالفعل قبلهما، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قَالُوا...﴾ [الخ رقم ٥٣] مستأنفة لا محلّ لها. ﴿عَنْ أَلْمِئْتِنَا﴾: متعلقان بالفعل (جاء)، و(نا) في محل جر بالإضافة. ﴿وَأَيْنَانَا﴾: الفاء: هي الفصيحة. (ائتنا): فعل أمر مبني على حذف حرف العلة من آخره، وهو الياء، والكسرة قبلها دليل عليها، والفاعل مستتر تقديره: «أنت»، و(نا): مفعول به، والجملة الفعلية لا محلّ لها؛ لأنها جواب شرط يقدر بـ: «إذا». هذا؛ وبعضهم يجيز عطف الإنشاء على الخبر، وابن هشام يعتبرها في مثل ذلك للسببية المحضة، وعلى جميع الاعتبارات فالجملة في محل نصب مقول القول. ﴿بِمَا﴾: متعلقان بما قبلهما، و(ما): اسم موصول مبني على السكون في محل جر بالباء. ﴿تَعِدُّنَا﴾: فعل مضارع، والفاعل مستتر، تقديره: «أنت»، و(نا): مفعول به، والجملة الفعلية صلة الموصول لا محلّ لها، والعائد محذوف، التقدير: بالذي تعدنا به، أو إياه. ﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم. ﴿كُنْتُ﴾: فعل ماض ناقص مبني على السكون في محل جزم فعل الشرط، والتاء اسمه. ﴿مِنَ الصَّدِيقِينَ﴾: متعلقان بمحذوف خبره، والجملة الفعلية لا محلّ لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي، وجواب الشرط محذوف للدلالة ما قبله عليه، والكلام في محل نصب مقول القول.

﴿قَالَ إِنَّمَا أَلِمْ عِنْدَ اللَّهِ وَأُبْلِغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ وَلَكِنِّي أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا يَعْتَمُونَ﴾ (٢٣)

الشرح: ﴿قَالَ أَي: هود عليه السلام. ﴿إِنَّمَا أَلِمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: الله أعلم بكم إن كنتم مستحقين لتعجيل العذاب، فيفعل ذلك بكم. أو المعنى: العلم بمجيء العذاب عند الله، لا عندي. ﴿وَأُبْلِغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ﴾: وأما أنا فمن شأني أبلغكم ما أرسلت به، وأمرني الله بتبليغيه إياكم. ﴿وَلَكِنِّي أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا يَعْتَمُونَ﴾ أي: لا تعلمون: أن الرسل بعثوا مبليغين منذرين، لا معذبين مقترحين، أو المعنى تجهلون عقاب الله، وقدره.

هذا؛ والجاهل من يجهل ما يتعلق به من المكروه، والمضرة، ومن حق الحكيم ألا يقدم على شيء؛ حتى يعلم كيفيته، وحاله، ولا يشتري الحلم بالجهل، ولا الأناة بالطيش، ولا الرفق بالخرق، كما قال أبو ذؤيب الهذلي:

فإن تزعميني كُنْتُ أَجْهَلُ فَيْكُمْ فَإِنِّي شَرَيْتُ الْحِلْمَ بَعْدَكَ بِالْجَهْلِ
وإن لم يكن كذلك يصدق عليه أنه من أكبر الجهال، والحمار أفضل منه، كما قال الشاعر [الطويل]

فضل الحمار على الجهول بخلة مَعْرُوفَةٌ عِنْدَ الَّذِي يَذْرِبُهَا
إِنَّ الْحِمَارَ إِذَا تَوَهَّمَ لَمْ يَسِرْ وَتَعَاوَدُ الْجَهْلُ مَا يُؤْذِيهَا
والدليل على ذلك من يرتكب الفواحش، والمنكرات، ويفعل المعاصي، والسيئات، مثل لاعب القمار، وشارب الخمر... إلخ، فالحمار لا يلقي نفسه بتهلكة، والجاهل يفعل ذلك، والحمار لا يشرب الخمر، والجاهل يشربها إلى غير ذلك!

الإعراب: ﴿قَالَ﴾: فعل ماض، والفاعل مستتر تقديره: «هو» يعود إلى هود عليه السلام. ﴿إِنَّمَا﴾: كافة ومكفوفة. ﴿أَلِمْ﴾: مبتدأ. ﴿عِنْدَ﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر المبتدأ، وهو مضاف، و﴿اللَّهُ﴾ مضاف إليه، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول. ﴿وَأُبْلِغُكُمْ﴾: الواو: حرف عطف. (أبلغكم): مضارع، والفاعل مستتر تقديره: «أنا»، والكاف مفعول به أول. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به ثان. ﴿أُرْسِلْتُ﴾: فعل ماض مبني للمجهول، مبني على السكون، والتاء نائب فاعله. ﴿بِهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها، وجملة: ﴿وَأُبْلِغُكُمْ...﴾ إلخ معطوفة على ما قبلها، فهي في محل نصب مقول القول مثلها، ويبعد اعتبارها حالاً. ﴿وَلَكِنِّي﴾: الواو: حرف عطف. (لكني): حرف مشبه بالفعل، والنون للوقاية، وياء المتكلم اسمها. ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر، والفاعل مستتر تقديره: «أنا»

والكاف مفعول به أول. ﴿قَوْمًا﴾: مفعول به ثان. ﴿يَجْهَلُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله، والجملة الفعلية في محل نصب صفة: ﴿قَوْمًا﴾، وهي المرادة هنا؛ لأنهم معروفون: أنهم قوم. والجملة الفعلية في محل رفع خبر (لكن)، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل نصب مقول القول مثلها، واعتبارها حالاً من فاعل: (أبلغكم) لا بأس به، ويكون الرابط: الواو، والضمير، وجملة: ﴿فَال...﴾ إلخ مستأنفة لا محل لها.

﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّطْرِنًا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ ۗ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٤﴾﴾

الشرح: ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ﴾: قال المبرد: الضمير يعود إلى غير مذكور، وبيته قوله: ﴿عَارِضًا﴾ فالضمير يعود إلى السحاب. أي: فلما رأوا السحاب عارضاً. وقيل: يرجع الضمير إلى قوله: ﴿فَأَنبَأَ يَمَّا تَعِدْنَا﴾. والعارض: السحاب الذي يعترض في أفق السماء. وقال أبو حيان: والعارض: المعترض في الجو من السحاب الممطر، ومنه قول الفرزدق وهو الشاهد رقم [٧١٠] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»:

يَا مَنْ رَأَى عَارِضًا أَسْرُبُهُ بَيْنَ ذِرَاعِي وَجِبْهَةِ الْأَسَدِ
وقال الأعشى، في معلقته رقم [٣٨]:

يَا مَنْ رَأَى عَارِضًا قَدْ بَثَّ أَرْمُقُهُ كَأَنَّهُ الْبَرْقُ فِي حَافَاتِهِ الشُّعْلُ
﴿مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ﴾: وذلك: أنه خرجت عليهم سحابة سوداء من ناحية واد، يقال له: المغيث، وكان قد حبس عنهم المطر مدة طويلة، فلما رأوا تلك السحابة؛ فرحوا بها، واستبشروا، وقالوا: ﴿هَذَا عَارِضٌ مُّطْرِنًا﴾ أي: يأتينا بالمطر. ﴿بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ...﴾ إلخ: هذا يحتمل أن يكون من قول الله تعالى، ويحتمل أن يكون من قول هود لهم.

هذا؛ وعن عائشة أم المؤمنين - رضي الله عنها -: أنها قالت: ما رأيت رسول الله ﷺ ضاحكاً حتى أرى منه لهواته، إنما كان يبتسم، وكان إذا رأى غيماً، أو ريحاً؛ عرف ذلك في وجهه، قالت: يا رسول الله إن الناس إذا رأوا الغيم؛ فرحوا رجاء أن يكون فيه المطر، وأراك إذا رأته عرف في وجهك الكراهية، فقال: «يا عائشة! ما يؤمنني أن يكون فيه عذاب، قد عذب قوم بالريح، وقد رأى قوم العذاب، فقالوا: ﴿هَذَا عَارِضٌ مُّطْرِنًا﴾». أخرجه الشيخان، وأحمد، والترمذي، وقال فيه: حديث حسن، وفي صحيح مسلم عن ابن عباس - رضي الله عنهما - عن النبي ﷺ أنه قال: «نُصِرْتُ بِالصَّبَا، وَأُهْلِكْتُ عَادٌ بِالدَّبُورِ». الصبا (بفتح الصاد) الآتية من جهة المشرق والدبور عكسها.

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت: «كان رسول الله ﷺ إذا عصفت الريح، قال: اللهم إني أسألك خيرا، وخير ما فيها، وخير ما أرسلت به، وأعوذُ بك من شرِّها، وشرِّ ما فيها، وشرِّ ما أرسلت به، وقالت: وإذا تَخَيَّلَتِ السماءُ؛ تَغَيَّرَ لَوْنُهُ، وخرَجَ، ودخل، وأقبل وأدبر، وإذا أمطرت؛ سُرِّيَ عنه. فعرفت ذلك عائشة - رضي الله عنها - فسألته، فقال: لعلُّه يا عائشةُ كما قالَ اللهُ عن قومٍ عادٍ: ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا...﴾. إلخ» أخرجه مسلم. انتهى. مختصر ابن كثير، والقرطبي بتصريف.

الإعراب: ﴿فَلَمَّا﴾: الفاء: حرف استئناف. (لما): حرف وجود لوجود عند سيويه، وبعضهم يقول: حرف وجوب لوجوب، وهي ظرف زمان بمعنى: «حين» عند ابن السراج، والفارسي، وابن جني، وجماعة، تتطلب جملتين مرتبطتين ببعضهما ارتباط فعل الشرط بجوابه، وصبوب ابن هشام الأول، والمشهور الثاني. ﴿رَأَوْهُ﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف المحذوفة لالتقاء ساكنة مع واو الجماعة، والواو فاعله، والهاء مفعوله. ﴿عَارِضًا﴾: حال، أو تمييز. ﴿مُسْتَقْبِلًا﴾: قال السمين: صفة: ﴿عَارِضًا﴾، وهو مضاف، و﴿أَوْدِيَّتِهِمْ﴾ مضاف إليه، من إضافة الصفة لمفعولها، وفاعلها مستتر، لذا فالإضافة لفظية، فساغ وصف النكرة به على حدِّ قوله تعالى: ﴿هَذَا بَلَغَ الْأَكْبَرِ﴾ رقم [٩٥] من سورة (المائدة)، والهاء في محل جر بالإضافة، وجملة: ﴿رَأَوْهُ...﴾ إلخ لا محل لها على اعتبار (لما) حرفاً، وفي محل جر بإضافة (لما) إليها على اعتبارها ظرفاً. ﴿قَالُوا﴾: ماض، وفاعل. ﴿هَذَا عَارِضٌ﴾: مبتدأ، وخبر، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول. ﴿مُطْرِنًا﴾: صفة: ﴿عَارِضٌ﴾، و(نا): في محل جر بالإضافة، من إضافة الوصف لمفعوله، وفاعلها مستتر فيه، وقل فيه مثل سابقه، والجملة الاسمية: ﴿هَذَا عَارِضٌ...﴾ إلخ في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قَالُوا...﴾ إلخ جواب (لما)، لا محل لها، و(لما) ومدخولها كلام مستأنف، لا محل له.

﴿بَلَّ﴾: حرف إضراب. ﴿هُوَ﴾: ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع خبر المبتدأ. ﴿أَسْتَعْلِمُ﴾: فعل، وفاعل. ﴿بِهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها، والجملة الاسمية: ﴿هُوَ مَا...﴾ إلخ في محل نصب مقول القول لقول محذوف، انظر الشرح. ﴿رِيحٌ﴾: بدل من (ما)، أو خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هي ريح، أو هو ريح، وهذه الجملة في محل رفع خبر ثان للمبتدأ، أو هي مستأنفة لا محل لها. ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿عَذَابٌ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية في محل رفع صفة: ﴿رِيحٌ﴾. ﴿أَلَمٌ﴾: صفة ﴿عَذَابٌ﴾.

﴿تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَاصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَدُهُمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ﴾

الشرح: ﴿تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا﴾ أي: تهلك كل شيء مرّت به من رجال عاد،

ومواشيهم، وأموالهم بإذن الله لها في ذلك، كقوله سبحانه وتعالى في سورة (الذاريات) رقم [٤٢]: ﴿مَا نَذُرُ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرَّمِيمِ﴾ أي كالشيء البالي. ﴿فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَكِنُهُمْ﴾ أي: قد هلكوا عن بكرة أبيهم، ولم تبق لهم بقية؛ لأنَّ الريح لم تبق منهم إلا الآثار، والمسكن معطلة. هذا؛ وقرئ: ﴿فَأَصْبَحُوا لَا تَرَى إِلَّا مَسَاكِنَهُمْ﴾ بفتح التاء على أنه خطاب للنبي ﷺ، والمعنى: ما ترى يا محمد إلا مساكنهم خاوية عاطلة من السكان ليس فيها أحد. ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي...﴾ إلخ؛ أي: نجزي، ونعاقب كل من أجرم مثل جرمهم عقاباً مثل عقابهم، وانظر التعبير بـ: ﴿الْمَجْرِمِينَ﴾ في الزخرف رقم [٧٤].

تنبيه: لما طغت قبيلة عاد، وتمردت على نبي الله هود، على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام، ولم ينفعها التذكير، والإنذار؛ حبس الله عنهم المطر ثلاث سنين، حتى اشتدَّ عليهم الجهد، والبلاء، فاستغاثوا، واستنجدوا، فأرسل الله عليهم سحاباً كثيفاً من السماء، فلما رأوا السحاب؛ فرحوا، واستبشروا، وظنُّوا: أنه مطر غزير، فلما أظلتهم السحابة؛ رأوها سوداء قاتمة، ففرعوا، ثم هبت عليهم الريح، وكانت ريحاً عقيماً، وسلطها الله عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوماً، فأهلكهم الله وأبادهم، وصارت أجسامهم لضخامتها كأنها أعجاز نخل خاوية، ونجَّى الله هوداً، والذين آمنوا معه برحمته من ذلك العقاب الشديد.

يقال: إن تلك الريح كانت تحمل الفسطاط، وتحمل الطعينة؛ حتى ترى كأنها جراد، فلما رأوا ذلك دخلوا بيوتهم، وأغلقوا أبوابهم، فجاءت الريح، فقلعت الأبواب، وصرعتهم، وأمر الله الريح، فأهالت عليهم الرمال، فكانوا تحت الرمل سبع ليال وثمانية أيام، لهم أنين، ثم أمر الله الريح، فكشفت عنهم الرمل، واحتملتهم، فرمت بهم في البحر. وقيل: إن هوداً - على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام - لما أحس بالريح خطَّ على نفسه، وعلى من معه من المؤمنين خطأً، فكانت الريح تمر بهم لينةً باردةً طيبة، والريح التي تصيب قومه شديدة عاصفة مهلكة، وهذه معجزة عظيمة لـ: «هود» على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام. وقيل: إن الله تعالى أمر خازن الريح أن يرسل عليهم مثل مقدار الخاتم، فأهلكهم الله بهذا القدر. وفي هذا إظهار كمال القدرة.

هذا؛ وقد سكن هود عليه السلام بلاد حضرموت بعد هلاك قبيلة عاد إلى أن مات، ودفن في شرقي حضرموت على بعد مرحلتين من مدينة: «تريم» وقد روي عن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - أنه مدفون في كتيب أحمر، وعند رأسه سمرة في حضرموت. وكان بين هود وبين نوح ثمانمئة سنة، وعاش أربعمئة وأربعاً وستين سنة، وذكر القرطبي: أنه عمَّر في قومه بعدهم مئة وخمسين سنة.

الإعراب: ﴿تُدْمِرُ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى (الريح). ﴿كُلُّ﴾: مفعول به، وهو مضاف، و﴿شَيْءٍ﴾ مضاف إليه، وله صفة محذوفة، تقدر: بسطت عليه، وانظر الشاهد رقم

[١٠٦٦] من كتابنا: «فتح القريب المجيب». ﴿يَأْمُرُ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، و«أمر» مضاف، و﴿رَبِّهَا﴾ مضاف إليه، من إضافة المصدر لفاعله، و«ها»: في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه، وجملة: ﴿تُدِيرُ...﴾ إلخ في محل رفع صفة ثانية ل: ﴿رَبِّهَا﴾، أو هي في محل نصب حال منه بعد وصفه بما تقدم، أو هي مستأنفة لا محل لها. ﴿فَأَصْبَحُوا﴾: الفاء: حرف عطف، وقيل: الفصيحة ولا وجه له قطعاً، (أصبحوا): فعل ماض ناقص مبني على الضم، والواو اسمه، والألف للتفريق، وليس المراد التوقيت في الصباح؛ لأنَّ الفعل بمعنى: صاروا، ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يُرَى﴾: فعل مضارع مبني للمجهول مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿مَسْكُونَهُمْ﴾: نائب فاعل، والهاء في محل جر بالإضافة. هذا؛ وعلى قراءة الفعل بالتاء، فالفاعل مستتر تقديره: «أنت»، و﴿مَسْكُونَهُمْ﴾: بالنصب مفعول به، والجملة الفعلية معطوفة على جملة محذوفة، التقدير: فأهلك رجالهم، ونساءهم، وصغارهم، وأموالهم فأصبحوا... إلخ، والجملة المقدرة معطوفة على جملة: ﴿تُدِيرُ...﴾ إلخ وهي في معنى الماضي أيضاً.

﴿كَذَلِكَ﴾: الكاف: حرف تشبيه وجر، و(ذا): اسم إشارة مبني على السكون في محل جر بالكاف، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف صفة لموصوف محذوف يقع مفعولاً مطلقاً، عامله الفعل بعده، التقدير: نجزي القوم المجرمين جزاءً كائنًا مثل الجزاء؛ الذي حلَّ بقوم هود، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب، لا محلَّ له. ﴿يَجْزِي﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل، والفاعل مستتر تقديره: «نحن». ﴿الْقَوْمِ﴾: مفعول به. ﴿الْمَجْرِمِينَ﴾: صفة: ﴿الْقَوْمِ﴾ منصوب مثله، وعلامة نصبه الياء... إلخ، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محلَّ لها.

﴿وَلَقَدْ مَكَنَّهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَنْتُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَرًا وَأَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَرُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦٦﴾﴾

الشرح: ﴿وَلَقَدْ مَكَنَّهُمْ﴾ أي: قوم هود. ﴿فِيمَا إِنْ مَكَنْتُمْ فِيهِ﴾: الخطاب لكفار قريش، قيل: إنَّ «إن» زائدة، تقديره: ولقد مكناهم فيما مكناكم فيه. وهذا قول القتيبي، وأنشد الأخفش قول جابر ابن رألان الطائي الجاهلي، وهو الشاهد رقم [٢٦] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»: [الوافر] يُرْجِي الْمَرْءَ مَا إِنْ لَا يَرَاهُ وَتُعْرِضُ دُونَ أَدْنَاهُ الْخُطُوبُ وَقَوْلُ فُرُوهَ بِنِ مَسِيكَ الْمَرَادِي، وَهُوَ الشَّاهِدُ رَقْمَ [٢٤] مِنْ كِتَابِنَا الْمَذْكُورِ: [الوافر] فَمَا إِنْ طَبْنَا جُبْنًا، وَلَكِنْ مَنَائِنَا وَدَوْلَةَ آخِرِينَ

وقيل: إنَّ (ما) بمعنى الذي، و﴿إِنْ﴾ بمعنى «ما» والتقدير: ولقد مكناهم في الذي ما مكناكم فيه. قاله المبرد. وقيل: ﴿إِنْ﴾ شرطية، وجوابها مضمّر محذوف، والتقدير: ولقد مكناهم في ما إن مكناكم فيه؛ كان بغيكم أكثر، وعنادكم أشد. وتمّ الكلام، ثم ابتداء فقال: ﴿وَجَعَلْنَا...﴾ إلخ. انتهى. قرطبي. ورجح الزمخشري النفي، ولم يذكر الشرطية، وبقوله قال النسفي، ووافقهما البيضاوي، وزاد الشرطية، ونقل الجمل عن السمين الأوجه الثلاثة، وصحّح النفي عنه، ونقل عن كرخي ضعف الزيادة، حيث قال: يكون المعنى: مكناهم في مثل ما مكناكم فيه، فيلزم تفضيل تمكين قريش على تمكين عاد؛ لأنّ المشبه به أقوى في وجه الشبه غالباً، والمعنى عليه: ولقد مكناهم في أمور عظيمة لم نمكنكم فيها، وهذا أبلغ في الإنذار، والموعظة.

﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَرَ وَأَفْئِدَةً﴾: ليعرفوا تلك النعم، ويستدلوا بها على معطيها، ومانحها، ويواظبوا على شكرها، كما جعلنا لكم ذلك، فما استعملوها إلا في طلب الدنيا، ولذاتها، فلا جرم، ومخالفة الله تعالى. ﴿فَمَا أَعْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ﴾... إلخ: فما نفعهم ولا أجداهم ما منحوا من الجوارح؛ لأنهم لم يستعملوها فيما خلقت له، وأنتم مثلهم في عدم الانتفاع بجوارحكم. هذا؛ ووحد السمع، وجمع ما بعده؛ لأنه لا يدرك به إلا الصوت، وما يتبعه بخلاف البصر؛ حيث يدرك به أشياء كثيرة، بعضها بالذات، وبعضها بالواسطة، والفؤاد يعم إدراكه كل شيء. وقيل: وحد السمع؛ لأنه مصدر، والمصدر لا يثنى، ولا يجمع؛ لأنه اسم جنس يقع على القليل، والكثير، فلا يحتاج إلى تثنية، أو جمع.

﴿إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ﴾: يكفرون، وينكرون ما أنزل الله من آيات على رسله. ﴿وَحَاقَ بِهِمْ﴾: أحاط بهم. ﴿مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ أي: أهلكتهم استهزاؤهم بالرسول، وبما جاؤوا به من آيات الله البيّنات..

الإعراب: ﴿وَلَقَدْ﴾: الواو: حرف قسم وجر، والمقسم به محذوف، التقدير: والله، والجار والمجرور متعلقان بفعل محذوف تقديره: أقسم، وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٤٦] من سورة (الزخرف). اللام: واقعة في جواب القسم. (قد): حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿مَكَّنَّهُمْ﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به. ﴿فِيمَا﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، و(ما) تحتمل الموصولة، والموصوفة، فهي مبنية على السكون في محل جر ب: (في). ﴿إِنْ﴾: انظر ما قيل فيها في الشرح. ﴿مَكَّنَّاكُمْ﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة الفعلية صلة (ما)، أو صفتها، على اعتبار «إن» زائدة، أو نافية، ولا محلّ لها لأنّها ابتدائية على اعتبار «إن» شرطية، وقد رأيت تقدير جوابها، وعليه فإن ومدخولها صلة «ما»، أو صفتها، وجملة: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ...﴾ إلخ جواب القسم، لا محلّ لها، والقسم وجوابه كلام مستأنف، لا محلّ له. ﴿فِيهِ﴾: متعلقان بما قبلهما.

﴿وَجَعَلْنَا﴾: الواو: حرف عطف. (جعلنا): فعل، وفاعل. ﴿لَهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿سَمِعًا﴾: مفعول به، وما بعده معطوف عليه، والجملة الفعلية معطوفة على جملة: ﴿وَلَقَدْ...﴾ إلخ لا محل لها مثلها. ﴿فَمَا﴾: الفاء: حرف استئناف. (ما): نافية. ﴿أَعْنَى﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر. ﴿عَنْهُمْ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿سَمِعَهُمْ﴾: فاعل ﴿أَعْنَى﴾، وما بعده معطوف عليه، و(لا) نافية، ويقال: زائدة لتأكيد النفي، والهاء ضمير متصل في محل جر بالإضافة. ﴿يَنْ﴾: حرف جر صلة. ﴿شَيْءٍ﴾: مفعول مطلق، أو هو مفعول به، فهو منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدره على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد. هذا؛ وأجيز اعتبار (ما) اسم استفهام مبنيًا على السكون في محل نصب مفعول به مقدماً، ولكن دخول ﴿يَنْ﴾ للتأكيد يدلُّ على أنَّ (ما) للنفي، والجملة الفعلية: ﴿فَمَا أَعْنَى...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها.

﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان مبني على السكون في محل نصب متعلق بالفعل: ﴿أَعْنَى﴾ وأشربت معنى التعليل. ﴿كَأَنَّهُمْ﴾: ماض ناقص، والواو اسمه، والألف للتفريق. ﴿بِمَحْدُونٍ﴾: فعل مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله. ﴿بَيَّاتٍ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، و(آيات) مضاف، و﴿اللَّهِ﴾ مضاف إليه، والجملة الفعلية في محل نصب خبر (كان)، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة: ﴿إِذْ﴾ إليها على اعتبارها ظرفاً، ولا محل لها على اعتبار: ﴿إِذْ﴾ تعليلاً. ﴿وَحَاقَ﴾: الواو: حرف عطف. (حاق): فعل ماض. ﴿بِهِمْ﴾: متعلقان به. ﴿مَا﴾: مصدرية. ﴿كَأَنَّهُمْ﴾: ماض ناقص، والواو اسمه. ﴿بِهِ﴾: متعلقان بما بعدهما، وجملة: ﴿بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ في محل نصب خبر ﴿كَأَنَّهُمْ﴾، و(ما) والفعل ﴿كَأَنَّهُمْ﴾ في تأويل مصدر في محل رفع فاعل: (حاق)، وفي الكلام حذف مضاف؛ إذ التقدير؛ وحق بهم عقاب استهزائهم. لأن الاستهزاء لا يحلّ عليهم يوم القيامة، وإنما يحلّ عليهم عقابه.

﴿وَلَقَدْ أَهَلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَىٰ وَصَرَّفْنَا الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾

الشرح: ﴿وَلَقَدْ أَهَلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَىٰ﴾: الخطاب لأهل مكة، والمراد: قرى ديار ثمود، وقرى لوط، ونحوهما مما يجاور بلاد الحجاز، وكانت أخبارهم متواترة عندهم، ولا سيما قرى قوم عاد باليمن. ﴿وَصَرَّفْنَا الْآيَاتِ﴾ أي: كررنا، وأكثرنا ذكر الحجج، والدلالات، وأنواع البينات، والعظات. وقيل: صرّفنا آيات القرآن في الوعد، والوعيد، والقصص، والإعجاز، وتبيين الحلال، والحرام... إلخ. ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾: عن كفرهم، فلم يرجعوا. وهذا الترجي بحسب عقول البشر؛ لأن الله لا يقع منه ترج لعباده.

الإعراب: ﴿وَلَقَدْ﴾: انظر الآية السابقة. ﴿أَهَلَكْنَا﴾: فعل، وفاعل. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به. ﴿حَوْلَكُمْ﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف صلة

الموصول، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿مِنَ الْقُرَى﴾: متعلقان بمحذوف حال من: ﴿مَا﴾، و﴿مِنَ﴾ بيان لما أبهم فيها. ﴿وَصَرَفْنَا﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿الْأَيَّتِ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مؤنث سالم. ﴿لَعَلَّهُمْ﴾: حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمها، وجملة: ﴿يَرْجِعُونَ﴾ في محل خبر: ﴿لَعَلَّ﴾، والجملة الاسمية فيها معنى التعليل لما قبلها، لا محل لها.

﴿فَلَوْلَا نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا ءِلهَةً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْقَرُونَ﴾

الشرح: ﴿فَلَوْلَا نَصَرَهُمْ...﴾ إلخ؛ أي: فهلا منعهم من الهلاك ألتهتهم الذين يتقربون بهم إلى الله حيث قالوا: ﴿هُؤُلَاءِ شَفَعْتُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾. قال الكسائي: القُربان: كل ما يتقرب به إلى الله تعالى من طاعة، ونسيكة، والجمع: قرابين، كالرهبان، والرهابين. ﴿بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ﴾: غابوا عن نصرهم، فلم تنفعهم عند نزول العذاب بهم ألتهتهم، التي كانوا يعبدونها من دون الله.

﴿وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ﴾ أي: كذبهم، وافترأؤهم الذي كانوا يقولون: إنها تقربهم إلى الله تعالى، وتشفع لهم عنده. هذا؛ وقرئ: ﴿إِفْكُهُمْ﴾ بكسر الهمزة، وسكون الفاء مصدر: أفك يأفك إفكاً؛ أي: كذبهم. وقرئ بفتح الهمزة، وسكون الفاء، وهو مصدر أيضاً، وقرئ بثلاث فتحات على أنه فعل ماض، وقرئ بغير ذلك، وانظر شرح: ﴿يُؤَفِّكُونَ﴾ في الآية رقم [٨٧] من سورة (الزخرف). ﴿وَمَا كَانُوا يَفْقَرُونَ﴾: يكذبون، ويختلفون بقولهم: إنها آلهة، وإنها تشفع لهم.

هذا؛ و(ضل) بمعنى: كفر، وأشرك، وهو ضد: اهتدى، واستقام، ومصدره: الضلال، ويأتي (ضل) بمعنى: غاب، كما في قوله تعالى: ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْقَرُونَ﴾ وما في هذه الآية منه: ﴿بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ...﴾ إلخ، ويأتي بمعنى خفي، يخفى. قال تعالى في سورة (طه) رقم [٥٢] حكاية عن قول موسى لفرعون: ﴿قَالَ عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى﴾

وضل الشيء: ضاع، وهلك، وضل: أخطأ في رأيه، ولولا هذا المعنى؛ لكفر أولاد يعقوب بقولهم في حضرته: ﴿تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ﴾ وقولهم في غيبته: ﴿إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾. وضل: تحير، وهو أقرب ما يفسر به قوله تعالى لحبيبه محمد ﷺ: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾ هذا؛ وأضل، يضل غيره من الرباعي ومصدره: الإضلال، فهو متعد، والثلاثي لازم. وانظر سورة (الشورى) رقم [١٨]. هذا؛ والضلال: الخروج عن جادة الحق، والانحراف عن الصراط المستقيم. وينبغي أن تعلم أن طريق الهدى واحدة، لا اعوجاج فيها، ولا التواء، وأمَّا الضلال فطرقة كثيرة، ومتشعبة. قال تعالى في سورة (يونس) على نبينا، وحبيبتنا، وعليه ألف

صلاة، وألف سلام: ﴿فَذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾ الآية رقم [٣٢] وقال تعالى في سورة (الأنعام) رقم [١٥٣]: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾. وقال الشاعر الحكيم:

الطَّرِيقُ شَتَّى وَطُرُقُ الْحَقِّ مُفْرَدَةٌ والسالكونَ طريقَ الحقِّ أفرادُ
لا يُعرفون ولا تُدرى مقاصدُهم فهم على مهلٍ يمشون قصَّادُ
والناسُ في غفلةٍ عمَّا يُرادُ بِهِمُ فجلبهم عن سبيلِ الحقِّ رُقَّادُ

الإعراب: ﴿فَلَوْلَا﴾: الفاء: حرف استئناف. (لولا): حرف تحضيض. ﴿نَصَرَهُمْ﴾: فعل ماضٍ، والهاء مفعول به. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع فاعل، وجملة: ﴿اتَّخَذُوا...﴾ إِنْخ، صلة الموصول، لا محلَّ لها. ﴿مِنْ دُونِ﴾: متعلقان بمحذوف حال من: ﴿قُرْبَانًا﴾، كان صفةً له، فلما قدم عليه صار حالاً على القاعدة. انظر الآية رقم [٦]. و﴿دُونِ﴾ مضاف، و﴿اللَّهُ﴾ مضاف إليه. هذا؛ ومفعول ﴿اتَّخَذُوا﴾ الأول العائد إلى الموصول محذوف، والثاني آلهة، و﴿قُرْبَانًا﴾ حال من الأول، والتقدير: اتخذوهم قرباناً من دون الله آلهة، ولا يصح أن يكون: ﴿قُرْبَانًا﴾ مفعولاً ثانياً، و﴿الْهَةَ﴾ بدلاً منه لفساد المعنى. انتهى. كشف. قال ابن هشام: ووجه فساده: أنهم ذُوموا على اتخاذهم قرباناً من دون الله، اقتضى مفهومه الحث على أن يتخذوا الله سبحانه قرباناً، كما أنك إذا قلت: أتخذ فلاناً معلماً دوني؟ كنت آمراً له أن يتخذك معلماً له دونه، والله تعالى يتقرب إليه بغيره، ولا يتقرب به إلى غيره سبحانه. انتهى.

هذا؛ وقال سليمان الجمل: عبارة السمين قوله: ﴿قُرْبَانًا ءَالِهَةً﴾ فيه أوجه: أوجهها: أن المفعول الأول لـ: ﴿اتَّخَذُوا﴾ محذوف، هو عائد الموصول، و﴿قُرْبَانًا﴾ نصب على الحال، و﴿الْهَةَ﴾ هو المفعول الثاني للاتخاذ، والتقدير: فهلاً نصرهم الذين اتخذوهم متقرباً بهم آلهة. الثاني: أن المفعول الأول محذوف أيضاً، كما تقدم تقديره، و﴿قُرْبَانًا﴾ مفعول ثانٍ، و﴿الْهَةَ﴾ بدل منه. وإليه نحا ابن عطية، والحوفي، وأبو البقاء. الثالث: أن ﴿قُرْبَانًا﴾ مفعول من أجله. وعزاه الشيخ للحوفي. قلت: وإليه ذهب أبو البقاء أيضاً، وعلى هذا فـ: ﴿الْهَةَ﴾ مفعول ثانٍ، والأول محذوف، كما تقدم. هذا؛ والكلام: ﴿فَلَوْلَا نَصَرَهُمْ...﴾ إِنْخ، مستأنف، لا محل له.

﴿بَلْ﴾: حرف عطف، وإضراب. ﴿صَلُّوا﴾: فعل ماضٍ، والواو فاعله. ﴿عَنْهُمْ﴾: جارٍ ومجرور متعلقان بما قبلهما، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، أو هي مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَذَلِكَ﴾: الواو: حرف استئناف. (ذلك): اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب، لا محلَّ له. ﴿إِفْكُهُمْ﴾: خبر المبتدأ، والهاء في محل جر بالإضافة، من إضافة المصدر لفاعله، وعلى اعتباره فعلاً ماضياً؛ ففاعله يعود إلى اسم

الإشارة، والهاء مفعول به، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة لا محل لها على الاعتبارين. ﴿وَمَا﴾: الواو: حرف عطف. (ما): اسم موصول مبني على السكون في محل رفع معطوف على: ﴿إِفْكُهُمْ﴾، وعلى اعتبار: ﴿إِفْكُهُمْ﴾ فعلاً ماضياً، فهو معطوف على ذلك. وقيل: على المضمرة المرفوعة في الفعل: (أفكهم)، ويحسن ذلك للتفرقة بالمضمرة المنصوب بينهما، فقام مقام التأكيد. انتهى. مكى. ﴿كَانُوا﴾: ماض ناقص، والواو اسمه، والألف للتفريق، وجملة: ﴿يَقْتُرُونَ﴾ في محل نصب خبر: (كان). والجملة الفعلية صلة الموصول لا محل لها، والعائد محذوف، التقدير: وذلك إفكهم والذي كانوا يفترونه.

هذا؛ وأجاز الجلال اعتبار (ما) مصدرية، وموصولة، ورجح سليمان الجمل المصدرية؛ ليعطف مصدر على مثله، ويكون التقدير: وذلك إفكهم، وافترأؤهم. تأمل، وتدبر، وربك أعلم، وأجل، وأكرم.

﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ﴾ (١٩)

الشرح: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا...﴾ إلخ، قال القرطبي: هذا توبيخ لمشركي قريش؛ أي: إن الجن سمعوا القرآن، فآمنوا به، وعلموا: أنه من عند الله، وأنتم معرضون مصرون على الكفر!! ومعنى ﴿صَرَفْنَا﴾: وجهنا إليك، وبعثنا. قال المفسرون: ابن عباس، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وغيرهم: لما مات أبو طالب خرج النبي ﷺ إلى الطائف يلتمس من ثقيف النصرة، فقصده عبد ياليل، ومسعوداً، وحبیباً، وهم إخوة ثلاثة (بنو عمرو بن عمير) وعندهم امرأة من قريش، من بني جمح، فدعاهم إلى الإسلام، وسألهم أن ينصروه على قومه، فقال أحدهم: هو يَمْرُط ثياب الكعبة إن كان الله أرسلك! وقال الآخر: ما وجد الله أحداً يرسله غيرك؟! وقال الثالث: والله لا أكلمك كلمة أبداً، إن كان الله أرسلك كما تقول، فأنت أعظم خطراً من أن أرد عليك الكلام، وإن كنت تكذب، فما ينبغي لي أن أكلمك.

فقال لهم رسول الله ﷺ: «إذ فعلتم ما فعلتم؛ فاكنتموا عليّ» (وكره أن يبلغ قومه، فيزيد ذلك في تجرؤهم عليه) فلم يفعلوا، وأغروا به سفهاءهم، وعبيدهم، فجعلوا يسبون، ويصبحون به، ويرجمونه بالحجارة، حتى اجتمع الناس عليه، وألجؤوه إلى حائط (بستان) لعبته وشيبة ابني ربيعة، وهما فيه ينظران إليه، وقد لقي رسول الله ﷺ تلك المرأة، التي من بني جمح، فقال لها: «ماذا لقينا من أحمانك؟». ثم قال: «اللهم إني أشكو إليك ضعف قوتي، وقلة حيلتي، وهواني على الناس. يا أرحم الراحمين! أنت رب المستضعفين، وأنت ناصر المظلومين، وأنت ربي، إلى من تكلمني؟ إلى بعيد يتجهمني؟! أو إلى عدو ملكته أمري؟ إن لم يكن بك غضب علي فلا

أبالي! ولكن عافيتك أوسع لي، أعود بنور وجهك الذي أشرقت به الظلمات، وصلاح عليه أمر الدنيا، والآخرة من أن ينزل بي غضبك، أو يحل عليّ سخطك! لك العنتى حتى ترضى، ولا حول ولا قوة إلا بك» وقد روي: أنه نزل عليه في تلك الساعة ملك الجبال، وقال له: يا محمد! إن الله أمرني أن أطيعك فيما تأمر به؛ إن أردت أن أطبق عليه الأخشبين (الجبلين) لفعلت! فقال: «آ، إني أرجو أن يُخْرِجَ اللهُ مِنْ أَصْلَابِهِمْ مَنْ يَعْبُدُ اللهُ، اللَّهُمَّ اهْدِ قَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ!». فقال الملك: صدق من سمّاك الرؤوف الرحيم.

فلما رأى ابنا ربيعة ما لقي تحركت له رجمهما، فدعوا غلاماً لهما نصرانياً، يقال له: عدّاس، فقالا له: خذ قطفاً من هذا العنب، وضعه في هذا الطبق، ثم وضعه بين يدي هذا الرجل. فلما وضعه بين يدي رسول الله ﷺ، قال النبي ﷺ: «باسم الله». ثم أكل، فنظر عدّاس إلى وجهه، ثم قال: والله إن هذا الكلام ما يقوله أهل هذه البلدة، فقال له النبي ﷺ: «من أي البلاد أنت يا عدّاس، وما دينك؟». قال: أنا نصرانيّ من أهل نينوى، فقال له النبي ﷺ: «أمن قرية الرجل الصالح يونس بن متى؟» فقال له عدّاس: وما يدريك ما يونس بن متى؟ قال: «ذاك أخي، كان نبياً، وأنا نبيّ». فانكبّ عدّاس يقبل رأس النبي ﷺ، ويديه، ورجليه، فقال أحد ابني ربيعة: أما غلامك فقد أفسده عليك! فلما جاءهما عدّاس؛ قالوا له: ويلك يا عدّاس مالك تقبل رأس هذا الرجل، ويديه، وقدميه؟! فقال: يا سيدي ما في الأرض خير من هذا، أخبرني بكلام ما يعلمه إلا نبي! فقالوا له: ويحك يا عدّاس! لا يصرفك عن دينك، فإن دينك خير من دينه.

ثم إن رسول الله ﷺ انصرف راجعاً من الطائف إلى مكة حين يش من خير ثقيف، حتى إذا كان ببطن نخلة قام من الليل يصلي، فمرّ به نفر من جنّ نصيبين، كانوا قاصدين اليمن، وذلك حين مُنعوا من استراق السمع من السماء، ورُموا بالشهب، فاستمعوا له، فلما فرغ من صلاته؛ ولّوا إلى قومهم منذرين، وقد آمنوا، وأجابوا لما سمعوا القرآن، فقصّ الله خبرهم عليه: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا...﴾ الخ. وفي الآية قول آخر سيأتي في سورة (الجن) وهو حديث مخرج في الصحيحين من حديث ابن عباس - رضي الله عنهما -.

هذا؛ وروي: أن الجن لما رجموا بالشهب؛ بعث إبليس سراياه؛ ليعرف الخبر، فكان أول بعث بعثه من أهل نصيبين، وهم أشراف الجن، وساداتهم، فبعثهم إلى تهامة، وقال أبو حمزة: بلغنا: أنهم من بني الشيصبان، وهم أكثر الجن عدداً، وهم عامة جنود إبليس، فلما رجعوا إلى قومهم؛ قالوا: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا﴾.

وقال جماعة: بل أمر رسول الله ﷺ أن ينذر الجن، ويدعوهم إلى الله، ويقرأ عليهم القرآن، فصرف الله إليهم نفرأ من الجن، وهم من أهل نينوى، وجمعهم له، فقال رسول الله ﷺ لأصحابه: «إني أمرت أن أقرأ القرآن على الجن الليلة، فأيكم يتبعني؟». فأطرقوا، ثم استتبعهم،

فأطرقوا، ثم استتبعهم الثالثة، فتبعه عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - . قال عبد الله: لم يحضر معه أحد غيري، قال: فانطلقنا حتى إذا كنا بأعلى مكة دخل نبي الله ﷺ شعباً، يقال له: شعب الحُجُون، وخطَّ لي خطأً، وأمرني أن أجلس فيه، وقال: «لا تخرج منه؛ حتى أعود إليك». فانطلق حتى قام عليهم، فافتتح القرآن.

فجعلت أرى مثل النسور تهوي، وتمشي في رفرها، وسمعت لغطاً شديداً؛ حتى خفت على النبي ﷺ، وغشيتهُ أسودة كثيرة (جماعة) حالت بيني وبينه حتى ما أسمع صوته، ثم طفقوا يتقطعون مثل قطع السحاب ذاهبين، ففرغ رسول الله ﷺ منهم مع الفجر، فانطلق إليّ، فقال لي: «أنمت؟». فقلت: لا والله يا رسول الله! ولقد هممت مراراً أن أستغيث بالناس؛ حتى سمعتك تفرعهم بعصاك، تقول لهم: اجلسوا، فقال: «لو خرجت لم آمن عليك أن يتخطفك بعضهم». ثم قال: «هل رأيت شيئاً؟». قلت: نعم يا رسول الله! رأيت رجلاً سوداً عليهم ثياب بيض قال: «أولئك جن نصيبين (والأصح: جن نينوى) سألوني المتاع (والمتاع: الزاد) فمتعتهم بكل عظم حائل، وروثة، وبعرة». فقالوا: يا رسول الله يقدرها الناس علينا، فهني رسول الله ﷺ أن يستنجى بالعظم، والروث. فقلت: يا رسول الله! وما يغني عنهم ذلك؟ فقال: «إنهم لا يجدون عظماً إلا وجدوا عليه لحمه يوم أكل، ولا روثه إلا وجدوا فيها حبها يوم أكلت». فقلت: يا رسول الله سمعت لغطاً شديداً. فقال: «إنَّ الجن تدارأت في قتيل قتل بينهم، فتحاكموا إليّ، فقضيت بينهم بالحق».

ثم تبرز رسول الله ﷺ وأتاني، فقال: «هل معك ماء؟». قلت: يا رسول الله! معي إداوة فيها شيء من نبيذ التمر، فاستدعاه، فصببت على يديه، فتوضأ، وقال: «ثمرة طيبة، وماء طهور». قال فتادة: ذكر لنا أن ابن مسعود لما قدم الكوفة رأى شيوخاً شمطاً من الرُّط، فأفزعه حين رآهم، ثم قال: اظهُرُوا، فقليل له: إنَّ هؤلاء قوم من الرُّط، فقال: ما أشبههم بالنفر الذين صرفوا إلى رسول الله ﷺ ليلة الجن. قلت: حديث الوضوء بنبيذ التمر ضعيف ذكره البيهقي في كتابه «الخلافيات» بأسانيده، وأجاب عنها كلها.

هذا؛ واختلف في عدد أولئك الجن، قال ابن عباس - رضي الله عنهما - كانوا سبعة من جن نصيبين، فجعلهم رسول الله ﷺ رسلاً إلى قومهم، وقال آخرون: كانوا تسعة، وروي عن زر بن حبیش قال: كان زُوبعة من التسعة الذين استمعوا القرآن. وروي: أنَّ الجن ثلاثة أصناف: صنف منهم لهم أجنحة يطيرون بها في الهواء، وصنف على صور الحيات، والكلاب، وصنف يحلون، ويطعنون. ونقل بعضهم أنَّ أولئك الجن كانوا يهوداً، فأسلموا. قالوا: وفي الجن ملل كثيرة مثل الإنس، ففيهم اليهود، والنصارى، والمجوس، وعبدة الأصنام، وفي مسلميهم مبتدعة، ومن يقول بالقدر، وخلق القرآن، ونحو ذلك من البدع، والمذاهب. وأطبق المحققون على أنَّ الكل مكلفون. سئل ابن عباس - رضي الله عنهما - هل للجن ثواب؟ قال: نعم لهم ثواب، وعليهم عقاب. انتهى. خازن، وقرطبي بتصريف.

وهذا هو المؤكد، والمحقق: أن مؤمنهم يدخل الجنة، وكافرهم، ومجرمهم يدخل النار، ولكن يكونون في الجنة على عكس حالهم في الدنيا، حيث نراهم في الجنة، ولا يروننا. هذا؛ ونصيبين بلدة في اليمن، ونينوى بلدة في العراق قرب الموصل.

هذا؛ والنفر يطلق على ما دون العشرة، مثل: معشر، ورهط، وجمعه: أنفار. ﴿فَلَمَّا حَضَرُوهُ﴾: الضمير يعود إلى القرآن، يعني: فلما حضروا القرآن. وقيل: يحتمل أنه يعود على الرسول ﷺ، ويكون المعنى فلما حضروا رسول الله ﷺ لأجل استماع القرآن. ﴿قَالُوا أَنْصُتُوا﴾ أي: قال بعضهم لبعض: اسكتوا لنسمع إلى قراءته، ولا يحول بيننا وبين سماعه شيء، وهذا أدب منهم، ولكن الناس في هذه الأيام لا يعرفون آداباً للقرآن، ولا ينصتون لتلاوته، فالقهوة، والشاي، والسيجارات، واللغو عند تلاوة القرآن، ولا سيما في المآتم، هذا ما يجري، ويقع، ولا حول ولا قوة إلا بالله! فأنصتوا، واستمعوا القرآن؛ حتى كاد يقع بعضهم على بعض من شدة حرصهم على سماعه. ﴿إِنِّي قَوْمُهُمْ مُنْذِرِينَ﴾: يعني داعين لهم إلى الإيمان، مخوفين لهم من المخالفة، وذلك بأمر رسول الله ﷺ لهم، وذلك بعد إيمانهم؛ لأنهم لا يدعون غيرهم إلى سماع القرآن، والتصديق إلا بعد إيمانهم، وتصديقهم له.

هذا؛ ومن تعدد الروايات يتبين لنا: أن النفر الذين سمعوا من النبي بطن نخلة كانوا نفراً قليلين، لم يظهروا للنبي ﷺ، ولم يكلموه، ولكنهم لما عادوا إلى أقوامهم منذرين؛ وقد عليه ﷺ عدد كبير منهم، فخرج إليهم، واصطحب عبد الله بن مسعود معه، وكان ما تقدم من الحديث معهم وإليهم، وانظر ما ذكره في سورة (الجن) بعون الله، وتوفيقه.

الإعراب: ﴿وَإِذْ﴾: الواو: حرف استئناف. (إذ): ظرف زمان متعلق بمحذوف، تقديره: اذكر، أو هو مفعول به لهذا المحذوف. ﴿صَرَفْنَا﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة (إذ) إليها. ﴿إِلَيْكَ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿نَفَرًا﴾: مفعول به. ﴿مِنَ الْجِنِّ﴾: متعلقان بمحذوف صفة: ﴿نَفَرًا﴾. ﴿يَسْمِعُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو فاعله. ﴿الْقُرْآنَ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية في محل نصب صفة ثانية ل: ﴿نَفَرًا﴾، أو في محل نصب حال منه بعد وصفه بما تقدم على حد قوله تعالى: ﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ﴾ وجمع الضمير على معنى نفر، ولو أفرد على لفظه لجاز، والكلام: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا...﴾ إلخ، مستأنف، لا محل له. ﴿فَلَمَّا﴾: الفاء: حرف عطف. (لمّا): انظر الآية رقم [٢٤]. ﴿حَضَرُوهُ﴾: فعل ماض، والواو فاعله، والهاء مفعول به، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة (لمّا) إليها على اعتبارها ظرفاً، ولا محل لها؛ لأنها ابتدائية على اعتبار (لمّا) حرفاً. ﴿قَالُوا﴾: ماض، وفاعل، والألف للتفريق. ﴿أَنْصُتُوا﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قَالُوا...﴾ إلخ جواب

(لَمَّا)، لا محلّ لها، و(لَمَّا) ومدخولها كلام معطوف على ما قبله، لا محلّ له مثله. ﴿فَلَمَّا﴾: الفاء: حرف عطف. (لَمَّا): مثل سابقتها. ﴿فُضِيَ﴾: ماض مبني للمجهول، ونائب الفاعل يعود إلى: ﴿الْفَرَّانَ﴾، وقل في هذه الجملة مثل ما تقدم. ﴿وَلَوْ﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف المحذوفة لالتقائها ساكنة مع واو الجماعة التي هي فاعله، والألف للتفريق. ﴿إِلَى قَوْمِهِمْ﴾: متعلقان بما بعدهما، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿مُنْذِرِينَ﴾: حال منصوب، وعلامة نصبه الياء... إلخ، والجملة الفعلية جواب (لَمَّا)، لا محلّ لها، و(لما) ومدخولها كلام معطوف على ما قبله، لا محلّ له مثله.

﴿قَالُوا يَلْقَوْنَا إِنْآ سَمَعْنَا كِتَابًا أَنْزَلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ﴾

الشرح: ﴿قَالُوا يَلْقَوْنَا... مُوسَى﴾: قال عطاء - رحمه الله تعالى -: كان دينهم اليهودية، ولذلك قالوا: ﴿إِنآ سَمَعْنَا كِتَابًا أَنْزَلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾: يعني من الكتب الإلهية المنزلة من السماء، وذلك: أن كتب الأنبياء كانت مشتملة على الدعوة إلى التوحيد، وتصديق الأنبياء، والإيمان بالمعاد، والحشر، والنشر، وجاء هذا الكتاب - وهو القرآن المنزل على محمد ﷺ - كذلك، فذلك هو تصديقه لما بين يديه من الكتب؛ أي: لما تقدم من الكتب السماوية. ﴿يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ﴾: يهدي إلى دين الحق، وهو دين الإسلام، وهو دين العقيدة الصحيحة. ﴿وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ﴾: هو طريق الإيمان، والعمل الصالح المؤدي إلى الجنة. هذا؛ وإعلان ﴿مُسْتَقِيمٍ﴾ مثل إعلال ﴿مُقِيمٍ﴾ في الآية رقم [٤٥] من سورة (الشورى).

الإعراب: ﴿قَالُوا﴾: ماض، وفاعله، والألف للتفريق. (يا): أداة نداء تنوب مناب أذعور. (قومنا): منادى، و(نا): في محل جر بالإضافة. ﴿إِنآ﴾: حرف مشبه بالفعل، و(نا): اسمها، حذفت نونها، وبقيت الألف دليلاً عليها. ﴿سَمَعْنَا﴾: فعل، وفاعل. ﴿كِتَابًا﴾: مفعول به، والجملة الفعلية في محل رفع خبر: (إن). ﴿أَنْزَلَ﴾: ماض مبني للمجهول، ونائب فاعله يعود إلى: ﴿كِتَابًا﴾، والجملة الفعلية في محل نصب صفة: ﴿كِتَابًا﴾. ﴿مِنْ بَعْدِ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال من نائب الفاعل المستتر؛ أي: منزلاً من، و﴿بَعْدِ﴾ مضاف، و﴿مُوسَى﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره كسرة مقدرة على الألف للتعذر. ﴿مُصَدِّقًا﴾: صفة ثانية ل: ﴿كِتَابًا﴾، أو هو حال منه بعد وصفه بما تقدم، وفاعله مستتر فيه. ﴿لَمَّا﴾: جار ومجرور متعلقان ب: ﴿مُصَدِّقًا﴾، و(ما): اسم موصول مبني على السكون في محل جر باللام. هذا؛ وقد اعتبر ابن هشام اللام في مثل ذلك زائدة، وسماها لام التقوية؛ أي: تقوية عامل ضعيف عن العمل فيما بعده، وعليه ف: (ما) مجرورة لفظاً،

منصوبة محلاً ب: ﴿مُصَدِّقًا﴾. وأورد ابن هشام آيات كثيرة شواهد على ذلك، وأورد قول حاتم الطائي. وقيل: هو لقيس بن عاصم المتقري - رضي الله عنه -: [الطويل]

إِذَا مَا صَنَعْتَ الرَّادَ فَالْتَمِسِي لَهُ أَكِيلاً فَإِنِّي لَسْتُ أَكَلُهُ وَحَدِي
وهذا هو الشاهد رقم [٣٩٨] من كتابنا: «فتح القريب المجيب». ﴿بَيْنَ﴾: ظرف مكان متعلق
بمحذوف صلة الموصول، و﴿بَيْنَ﴾ مضاف، و﴿بَيْدِي﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره الياء؛
لأنه مثني صورة، وحذفت النون للإضافة، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿بَيْدِي﴾: مضارع
مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل، والفاعل يعود إلى: ﴿كُتِبَ﴾. ﴿إِلَى
الْحَقِّ﴾: متعلقان بما قبلهما، والجملة الفعلية يجوز فيها ما جاز ب: ﴿مُصَدِّقًا﴾، أو هي في محل
نصب حال من الفاعل المستتر فيه. ﴿وَالْأَنْطِقِ﴾: معطوفان على ما قبلهما. ﴿مُسْتَقِيمٍ﴾: صفة:
﴿طَرِيقٍ﴾. هذا؛ والكلام ﴿يَقْوَمَنَا...﴾ الخ، كله في محل نصب مقول القول. وجملة: ﴿قَالُوا...﴾
الخ، مستأنفة لا محل لها.

﴿يَقْوَمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَءَامِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَجَزِّكُم مِّنْ عَذَابٍ
الْبَئِيسِ﴾

الشرح: ﴿يَقْوَمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ﴾: يعني محمداً ﷺ، وهذا يدل على أنه كان مبعوثاً إلى
الجن، والإنس. قال مقاتل - رحمه الله تعالى -: ولم يبعث الله نبياً إلى الجن والإنس قبل محمد
ﷺ. قال القرطبي - رحمه الله تعالى -: قلت: يدل على قوله ما في صحيح مسلم عن جابر بن
عبد الله الأنصاري - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «أُعْطِيتُ حَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ
قَبْلِي، كَانَ كُلُّ نَبِيٍّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً، وَبُعثْتُ إِلَى كُلِّ أَحْمَرَ وَأَسْوَدَ، وَأُحِلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ،
وَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ طَيِّبَةً طَهوراً وَمَسْجِداً، فَأَيُّمَا رَجُلٍ أَدْرَكْتُهُ الصَّلَاةَ؛
صَلَّى حَيْثُ كَانَ، وَنَصَرْتُ بِالرُّعْبِ بَيْنَ يَدَيْ مَسِيرَةِ شَهْرٍ، وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ». قال مجاهد:
الأحمر والأسود: الجن والإنس، وفي رواية من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه -: «وَبُعثْتُ
إِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً، وَحُتِمَ بِي النَّبِيُّونَ».

﴿وَأَمِنُوا بِهِ﴾ أي: بالداعي، وهو محمد ﷺ. وقيل: أي بالله؛ لقوله: ﴿يَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ
ذُنُوبِكُمْ﴾. وعلى الأول إنما أعاد الإيمان مع أنه داخل في إجابته؛ لأن الإيمان أهم أقسام المأمور
به، وأشرفها، فلذلك ذكره على التعيين، فهو من باب ذكر العام، ثم يعطف عليه أشرف أنواعه.

﴿يَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ﴾: قال بعضهم: لفظه ﴿بَيْنَ﴾ هنا زائدة، والتقدير: يغفر لكم
ذنوبكم. وقيل: هي على أصلها، وذلك: أن الله يغفر من الذنوب ما كان قبل الإسلام، فإذا

أسلموا؛ جرت عليهم أحكام الإسلام، فمن أتى بذنوب؛ أُخِذَ به ما لم يتب منه، أو يبقى تحت خطر المشيئة إن شاء الله غفر له، وإن شاء أخذه بذنبه، أقول: القاعدة النحوية لا تتراد «من» في الإيجاب إلا على مذهب الأخفش، وهو قول ضعيف، لا يقره جمهرة النحاة، ومثل هذه الآية الآية رقم [٤] من سورة (نوح) على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام، والقول الأصح أن ﴿مِنْ﴾ على بابها من التبعض. وأن الغفران بالإيمان إنما يكون للذنوب الخاصة والتي هي بين العبد وربّه، أما حقوق العباد؛ فلا يمكن غفرانها إلا بعد أن يرضى أصحابها، فإن الله تعالى لا يغفر بالإيمان حقوق العباد.

تنبيه: هذه الآية تدل على أن الجن كالإنس في الأمر، والنهي، والثواب، والعقاب. وقال الحسن: ليس لمؤمني الجن ثواب غير نجاتهم من النار، يدل عليه قوله تعالى: ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ...﴾ إلخ، وبه قال أبو حنيفة. قال: ليس ثواب الجن إلا أن يجاروا من النار، ثم يقال لهم: كونوا تراباً مثل البهائم. وقال آخرون: إنهم كما يعاقبون في الإساءة يجازون في الإحسان مثل الإنس، وإليه ذهب مالك، والشافعي، وابن أبي ليلى. وقد قال الضحاك: الجن يدخلون الجنة، ويأكلون، ويشربون. قال القشيري: والصحيح: أن هذا مما لم يقطع فيه بشيء، والعلم عند الله. انتهى. قرطبي.

ثم قال: قوله تعالى في سورة (الأنعام) رقم [١٣٢]: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا﴾ يدل على أنهم يثابون، ويدخلون الجنة؛ لأنه قال في أول الآية: ﴿يَمَعَشَرُ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ...﴾ إلى أن قال: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا﴾ والله أعلم. انتهى. بحروفه، والصحيح: أنهم يثابون، ويعاقبون. قال أرطاة بن المنذر: سألت ضمرة بن حبيب: هل للجن ثواب؟ قال: نعم، وقرأ قوله تعالى: ﴿لَمْ يَطْمِئِنُّنَّ إِسْنٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾ قال: فالإنسيات للإنس، والجنيات للجن. وقال عمر بن عبد العزيز - رضي الله عنه -: إن مؤمني الجن حول الجنة في ريبض، ورحاب ليسوا فيها. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿يَقَوْمًا﴾: منادى. و(نا): في محل جر بالإضافة. ﴿أَجِيبُوا﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿دَاعِي﴾: مفعول به، وهو مضاف، و﴿اللَّهُ﴾ مضاف إليه، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿وَأَئِمُّوا﴾: فعل أمر معطوف على ما قبله. ﴿بِهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿يَغْفِرُ﴾: فعل مضارع مجزوم لوقوعه جواباً للأمر، وجزمه عند الجمهور بشرط محذوف، التقدير: إن تجيبوا؛ يغفر، وفاعله يعود إلى الله. ﴿لَكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾: متعلقان بالفعل: ﴿يَغْفِرُ﴾ أيضاً، وهما مفعوله؛ لأن ﴿مِنْ﴾ بمعنى بعض، وانظر الشرح على القول بزيادة: ﴿مِنْ﴾، والكاف في محل جر بالإضافة. (يجركم): معطوف على: ﴿يَغْفِرُ﴾، والفاعل يعود إلى الله

أيضاً، والكاف مفعول به. ﴿مَنْ عَذَابٍ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿أَلِيٍّ﴾: صفة: ﴿عَذَابٍ﴾. هذا؛ والآية بكاملها في محل نصب مقول القول.

﴿وَمَنْ لَا يُجِبُّ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءٌ أُولَئِكَ فِي صَلَاتِ مُبِينٍ﴾ (٣٢)

الشرح: ﴿وَمَنْ لَا يُجِبُّ دَاعِيَ اللَّهِ﴾ أي: الذي يدعو إلى الإيمان بالله، ورسوله، واليوم الآخر. ﴿فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ﴾: بمعنى لا يعجز ربه عن إدراكه. بمعنى: لا يفوته إن هرب من حكمه، وقضائه. وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٣١] من سورة (الشورى). ﴿وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءٌ﴾ أي: أنصار يمنعونه من عذاب الله. ﴿أُولَئِكَ فِي صَلَاتِ مُبِينٍ﴾: حيث أعرضوا عن إجابة الداعي إلى الله.

هذا؛ وقد اجتمع بقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ أُولَئِكَ﴾ همزتان مضمومتان من كلمتين، وليس لهما نظير في القرآن؛ أي: لا وجود لهما في محل منه غير هذا، كما اجتمع في الآية رقم [١٢٤] من سورة (الأنعام) بقوله تعالى: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ لفظا الجلالة بدون فاصلٍ ما، وليس لهما نظير في القرآن أيضاً.

الإعراب: ﴿وَمَنْ﴾: الواو: حرف استئناف، (مَنْ) اسم شرط جازم مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يُجِبُّ﴾: فعل مضارع فعل الشرط، والفاعل يعود إلى (مَنْ). ﴿دَاعِيَ﴾: مفعول به، وهو مضاف، و﴿اللَّهُ﴾ مضاف إليه، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿فَلَيْسَ﴾: الفاء: واقعة في جواب الشرط. (ليس): فعل ماض ناقص، واسمه ضمير مستتر يعود إلى (مَنْ) أيضاً. ﴿بِمُعْجِزٍ﴾: الباء: حرف جر صلة. (معجز): خبر (ليس) منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد. ﴿فِي الْأَرْضِ﴾: متعلقان بـ: (معجز)، وجملة: (ليس بمعجز في الأرض) في محل جزم جواب الشرط، وخبر المبتدأ الذي هو (مَنْ) مختلف فيه، فقيل: هو جملة الشرط. وقيل: جملة الجواب. وقيل: هو الجملتان، وهو المرجح لدى المعاصرين، والجملة الاسمية مستأنفة، وهي من مقول الجن الذين سمعوا القرآن. ﴿وَلَيْسَ﴾: الواو: حرف عطف. (ليس): فعل ماض ناقص. ﴿لَهُ﴾: متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿مِنْ دُونِهِ﴾: متعلقان بمحذوف حال من: ﴿أُولَئِكَ﴾ كان صفة له... إلخ، انظر الآية رقم [٦٦]، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿أُولَئِكَ﴾: اسم: (ليس) مؤخر، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل جزم مثلها. ﴿أُولَئِكَ﴾: اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع مبتدأ، والكاف حرف خطاب، لا محل له. ﴿فِي صَلَاتِ﴾: متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ. ﴿مُبِينٍ﴾: صفة: ﴿صَلَاتِ﴾، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها.

﴿أَوْلَتْهُ يَرَوُا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْ يَخْلُقْهُنَّ بِقَدْرِ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى بَلَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿٣٣﴾

الشرح: ﴿أَوْلَتْهُ يَرَوُا﴾ أي: الكفار، والمشركون المنكرون للبعث بعد الموت، والحساب، والجزاء. ﴿أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْ يَخْلُقْهُنَّ﴾ أي: ولم يتعب ولم يعجز بخلقهن، بل قال لها: كوني، فكانت بلا ممانعة ولا مخالفة، بل طائعة، مجيبة، خائفة، وجلّة، أفليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى؟! قال الله عز وجل في سورة (غافر) رقم [٥٧]: ﴿لَخَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَكْبَرَ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾. هذا؛ ويقال: عَيَّ بأمره، وعَيَّي: إذا لم يهتد لوجهه، ومعناها: العجز، والضعف، قال تعالى في سورة (ق): ﴿أَفَعِينَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ وهو مستحيل في حقه تعالى، وهو مجاز مرسل علاقته السببية.

﴿بِقَدْرِ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى﴾: دخلت الباء في خبر: ﴿أَنَّ﴾ لتقدم النفي، والاستفهام، فهو بمعنى: أو ليس. قال الكسائي، والفراء، والزجاج: الباء فيه خلف الاستفهام، والجحد في أول الكلام. وقال الزجاج: والعرب تدخلها مع الجحد، تقول: ما ظننت أن زيداً بقائم، ولا تقول: ظننت أن زيداً بقائم. ﴿بَلَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾: قال البيضاوي - رحمه الله تعالى -: هذا تقرير للقدرة على وجه عام، يكون كالبرهان على المقصود، كأنه لما صدرَ السورة بتحقيق المبدأ، ختمها بإثبات المعاد. انتهى. بمعنى: أنه قادر على إماتة الخلق، وإحيائهم؛ لأنه قادر على كل شيء. هذا؛ وانظر شرح ﴿بَلَى﴾ في (الزخرف) رقم [٨٠].

الإعراب: ﴿أَوْلَتْهُ﴾: الهمزة: حرف استفهام توبيخي. الواو: حرف عطف. (لم): حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿يَرَوُا﴾: فعل مضارع مجزوم بـ: (لم) وعلامة جزمه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق، والفعل هنا بمعنى اليقين، فهو قلبي. ﴿أَنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿الَّذِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب صفة للفظ الجلالة. ﴿خَلَقَ﴾: ماض، والفاعل يعود إلى: ﴿الَّذِي﴾، وهو العائد، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿السَّمَوَاتِ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه ملحق بجمع المؤنث السالم. ﴿وَالْأَرْضِ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿وَلَمْ﴾: الواو: واو الحال. (لم): حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿يَعْ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ: (لم) وعلامة جزمه حذف حرف العلة من آخره، وهو الألف، والفتحة قبلها دليل عليها، والفاعل يعود إلى: ﴿الَّذِي﴾ أيضاً، والجملة الفعلية في محل نصب حال من فاعل: ﴿خَلَقَ﴾ المستتر، والرابط: الواو، والضمير. ﴿يَخْلُقْهُنَّ﴾: متعلقان بما قبلهما، والهاء في محل جر بالإضافة، والنون حرف دالّ على جماعة الإناث.

﴿بِقَدْرِ﴾: الباء: حرف جر صلة. (قادر): خبر: ﴿أَنَّ﴾ مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد. وذكرت لك: أن الباء زيدت في خبر: ﴿أَنَّ﴾ لأنه بمعنى: أليس الله بقادر. قال ابن هشام في المغني: والذي سهل ذلك التقدير تباعد ما بينهما، ولهذا لم تدخل في قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَادِرٌّ عَلَيَّ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ الآية رقم [٩٩] من سورة (الإسراء). ﴿عَلَى﴾: حرف جر. ﴿أَنَّ﴾: حرف مصدري، ونصب. ﴿يُحْيِي﴾: مضارع منصوب بـ: ﴿أَنَّ﴾، والفاعل يعود إلى: ﴿الَّذِي﴾ أيضاً، و﴿أَنَّ﴾ والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر بـ: ﴿عَلَى﴾، والجار والمجرور متعلقان بـ: (قادر)، وفاعله مستتر فيه. ﴿الْمَوْتَى﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على الألف للتعذر. هذا؛ و﴿أَنَّ﴾ واسمها وخبرها في تأويل مصدر في محل نصب سد مسدّ مفعولي: ﴿يَرَوْا﴾، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها.

﴿بَلَى﴾: حرف جواب، بعده جملة مقدرة، التقدير: بلى: إنه قادر على أن يحيي الموتى! وهذه الجملة مستأنفة، لا محل لها. ﴿إِنَّهُ﴾: حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمها. ﴿عَلَى كُلِّ﴾: متعلقان بـ: ﴿قَدِيرٌ﴾ بعدهما، و﴿كُلِّ﴾ مضاف، و﴿شَيْءٍ﴾ مضاف إليه. ﴿قَدِيرٌ﴾: خبر (إن)، والجملة الاسمية تعليل للجملة المقدرة بعد ﴿بَلَى﴾.

﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ (٢٠)

الشرح: ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ﴾: انظر الآية رقم [٢٠] فيها الكفاية. ﴿أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ﴾ أي: هذا العذاب هو الذي وعدكم به الرسل، وهو الحق، كما يقال لهم: ﴿أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا بُصِيرُونَ﴾ سورة (الطور). ﴿قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا﴾: وهذا اعتراف منهم على أنفسهم بعدما كانوا منكرين لذلك، وفيه توبيخ، وتقريع لهم. ﴿قَالَ﴾: أي الله لهم. ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾: هذه الجملة يكثر ذكرها في القرآن، والأمر للإهانة، كما ذكرته مراراً، وتكراراً، وانظر ﴿ذُنُوبٌ﴾ في الآية رقم [٤٩] من سورة الدخان.

الإعراب: ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ﴾: انظر الآية رقم [٢٠]. ﴿أَلَيْسَ﴾: الهمزة: حرف استفهام توبيخي. (ليس): فعل ماض ناقص. ﴿هَذَا﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع اسم: (ليس)، والهاء حرف تنبيه، لا محل له. ﴿بِالْحَقِّ﴾: الباء: حرف جر صلة. (الحق): خبر (ليس) منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول للقول المقدر بـ: «يقال». ﴿قَالُوا﴾: فعل ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿بَلَىٰ﴾: حرف جواب

بعده جملة مقدره؛ أي: بلى هو الحق الذي وعدنا به رسل الله. ﴿وَرَيْنَا﴾: جار ومجرور متعلقان بفعل محذوف، تقديره: نقسم برينا، و(نا): ضمير متصل في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه، والكلام في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قَالُوا بَلَىٰ وَرَيْنَا﴾ مستأنفة لا محل لها. ﴿قَالَ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى (الله). ﴿فَذُوقُوا﴾: الفاء: صلة، أو هي الفصيحة، أفصحت عن شرط مقدر، التقدير: وإذا كان ذلك واقعاً بكم؛ فذوقوا... إلخ. (ذوقوا): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله. ﴿الْعَذَابَ﴾: مفعول به. ﴿بِمَا﴾: الباء: حرف جر. (ما): مصدرية. ﴿كُنْتُمْ﴾: فعل ماضٍ ناقص مبني على السكون، والتاء اسمه، وجملة: ﴿تَكْفُرُونَ﴾ في محل نصب خبره، و(ما) المصدرية والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل جر بالباء، والجار والمجرور متعلقان بالفعل: (ذوقوا)، وهذه الجملة على الوجهين المعترضين في الفاء في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قَالَ...﴾ إلخ، مستأنفة لا محل لها.

﴿فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبُثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ بَلَّغٌ فُهِلَّ بِهَذَا إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ﴾

الشرح: ﴿فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾: الخطاب للنبي ﷺ، أمره الله تعالى بالاعتداء بأولي العزم من الرسل في الصبر على أذى قومه. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: ذوو العزم. وقال الضحاك - رحمه الله تعالى -: ذوو الجد، والصبر. واختلفوا في أولي العزم من الرسل من هم؟ فذكر الخازن، والقرطبي أقوالاً كثيرة، والمعتمد ما قاله ابن عباس، وفتادة - رضي الله عنهما -: هم نوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى أصحاب الشرائع، فهم مع محمد ﷺ أجمعين خمسة، وقد ذكرهم الله على التخصيص، والتعيين في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِّيثَاقًا غَلِيظًا﴾ الآية رقم [٧] من سورة (الأحزاب)، وفي قوله جلّ ذكره في سورة (الشورى) رقم [١٣]: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾.

روى البغوي بسنده عن عائشة - رضي الله عنها - قالت، قال لي رسول الله ﷺ: «يا عائشة! إن الدنيا لا تتبعني لمحمد، ولا لآل محمد، يا عائشة! إن الله لم يرخص من أولي العزم إلا بالصبر على مكروهاها، والصبر عن محبوبها، ولم يرخص إلا أن كلّفني ما كلّفهم، فقال: ﴿فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ وإني والله، ولا بد لي من طاعته، والله لأصبرن كما صبروا! ولا أجهدن! ولا قوة إلا بالله!». ﴿وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ﴾: يعني: اصبر على أذاهم، ولا تستعجل بنزول العذاب عليهم، فإنه نازل بهم لا محالة. كأنه ﷺ ضجر بعض الضجر، فأحب أن ينزل العذاب بمن أبى

منهم، فأمره الله بالصبر، وترك الاستعجال. ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ﴾ أي: من العذاب في الآخرة. ﴿لَمْ يَلْبَثُوا﴾: في الدنيا، أو في القبور. ﴿إِلَّا سَاعَةً مِّن نَّهَارٍ﴾ يعني: أنهم إذا عاينوا العذاب صار طول لبثهم في الدنيا، أو في القبور كأنه قدر ساعة من نهار؛ لأن ما مضى، وإن كان طويلاً؛ فهو يسير إلى ما يدوم عليهم من العذاب، وهو أبد الأبدین بلا انقطاع، ولا فناء. وانظر ما ذكرته في سورة (الروم) [٥٥] فإنه جيد جداً. ﴿بَلَّغٌ﴾ أي: هذا القرآن، وما فيه من البينات، والهدى بلاغ من الله إليكم. والبلاغ بمعنى: التبليغ. ﴿فَهَلْ يُهْلَكُ﴾ أي: لا يهلك بالعذاب. ﴿إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ﴾ أي: الخارجون عن الإيمان بالله وطاعته. قال الزجاج: تأويله لا يهلك مع رحمة الله، وفضله إلا القوم الفاسقون، ولهذا قال قوم: ما في الرجاء لرحمة الله آية أقوى من هذه الآية، والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

هذا فقد نهى الله رسوله ﷺ عن استعجال العذاب لقومه، وقد قال تعالى في سورة (المزمل): ﴿وَمَهَلُهُمْ فِيلًا﴾ وقال جلّ ذكره في سورة (الطارق): ﴿فَهَلْ أُنكفِرِينَ أَهْلَهُمْ رُؤُوبًا﴾ ومثل الآية قوله جلّ وعلا في سورة (يونس) رقم [٤٥]: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ﴾ وقال في آخر سورة (النازعات): ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾.

فائدة: قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: إذا عسر على المرأة ولدها، تكتب هاتين الآيتين والكلمتين في صحيفة، ثم تغسل، وتُسقى منها، وهي: «بسم الله الرحمن الرحيم، لا إله إلا الله العظيم الحليم الكريم، سبحان الله رب السموات، ورب الأرض، ورب العرش العظيم» ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾ ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ...﴾ إلخ. انتهى. قرطبي.

الإعراب: ﴿فَاصْبِرْ﴾: الفاء: حرف استئناف. (اصبر): فعل أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت»، والجملة الفعلية مستأنفة لا محلّ لها. ﴿كَمَا﴾: الكاف: حرف تشبيه وجر. (ما): مصدرية. ﴿صَبْرًا﴾: ماض. ﴿أُولَؤُلَؤُا﴾: فاعل مرفوع، وعلامة رفعه الواو نيابة عن الضمة؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم، وحذفت النون للإضافة، و﴿أُولَؤُلَؤُا﴾ مضاف، و﴿الْعَزِيمِ﴾ مضاف إليه. ﴿مِنَ الرُّسُلِ﴾: متعلقان بمحذوف حال من: ﴿أُولَؤُلَؤُا الْعَزِيمِ﴾، و(ما) المصدرية، والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل جر بالكاف، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف صفة مفعول مطلق، التقدير: اصبر صبراً مثل صبر أولي العزم، وهذا ليس مذهب سيبويه، وإنما مذهبه في مثل هذا التركيب أن يكون منصوباً على الحال من المصدر المضمّر المفهوم من الفعل المتقدم. وإنما أحوج سيبويه إلى هذا؛ لأنّ حذف الموصوف، وإقامة الصفة مقامه لا يجوز إلا في مواضع محصورة، وليس هذا منها، وجملة: (اصبر...) إلخ مستأنفة لا محلّ لها، وعند التأمل يتبين لك: أنّ الجملة جواب شرط يقدر بـ: «إذا»؛ أي: إذا كان عاقبة الكفار ما ذكر؛ فاصبر على أذاهم... إلخ، والكلام كله مستأنف، لا محلّ له.

﴿وَلَا﴾: الواو: حرف عطف. (لا): ناهية. ﴿سَتَّعِجِل﴾: فعل مضارع مجزوم بـ: (لا)، والفاعل تقديره: «أنت». ﴿هَمَّ﴾: متعلقان بما قبلهما، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها لا محل لها مثلها على الوجهين المعبرين فيها، والمفعول محذوف؛ إذ التقدير: ولا تستعجل لقومك نزول العذاب. ﴿كَأَنَّهُمْ﴾: حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمها. ﴿يَوْمَ﴾: ظرف زمان متعلق بالفعل: ﴿لَمْ يَلْبَثُوا﴾ الآتي. ﴿يَرَوْنَ﴾: فعل مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به. ﴿يُوعَدُونَ﴾: مضارع مبني للمجهول مرفوع... إلخ، والواو نائب فاعله، والجملة الفعلية صلة الموصول، والعائد محذوف، التقدير: الذي يوعده، والجملة الفعلية: ﴿يَرَوْنَ...﴾ إلخ، في محل جر بإضافة ﴿يَوْمَ﴾ إليها.

﴿لَمْ﴾: حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿يَلْبَثُوا﴾: فعل مضارع مجزوم بـ: ﴿لَمْ﴾ وعلامة جزمه حذف النون... والواو فاعله. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿سَاعَةً﴾: ظرف زمان متعلق بالفعل قبله، والجملة الفعلية في محل رفع خبر: ﴿كَأَنَّهُمْ﴾، والجملة الاسمية هذه مستأنفة لا محل لها، وفيها معنى التعليل للنهي، واعتبارها في محل نصب حال لا بأس به. ﴿بَيْنَ نَهَارٍ﴾: متعلقان بمحذوف صفة: ﴿سَاعَةً﴾. ﴿بَلَّغٌ﴾: خبر مبتدأ محذوف، التقدير: هذا بلاغ، ويؤيده قوله تعالى في آخر سورة (إبراهيم): ﴿هَذَا بَلَّغٌ﴾، وقيل: مبتدأ خبره محذوف، وهو ضعيف جداً. هذا؛ وقرئ بنصبه شاذاً على اعتباره صفة: ﴿سَاعَةً﴾، أو هو مفعول مطلق لفعل محذوف. التقدير: بلغ بلاغاً، وقرئ أيضاً شاذاً بجره على أنه صفة: ﴿نَهَارٍ﴾. ﴿فَهَلْ﴾: الفاء: حرف استئناف. (هل): حرف استفهام معناه النفي. ﴿يُيْهِلُكَ﴾: فعل مضارع مبني للمجهول. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر.

﴿الْقَوْمِ﴾: نائب فاعل، وقرئ الفعل بالبناء للمعلوم، ونصب (القوم)، وعليه فالفاعل يعود إلى (الله)، ويقراً (الفاسقين) تبعاً لنصب (القوم). تأمل، وتدبر، والله أعلم، وأجلُّ، وأكرم، وصلَّى الله على سيدنا محمد، وعلى آله، وصحبه وسلم.

انتهت بحمد الله وتوفيقه سورة (الأحقاف) شرحاً وإعراباً

والحمد لله رب العالمين.



سُورَةُ مُحَمَّدٍ ﷺ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة (محمد ﷺ) وتسمى سورة (القتال) وهي مدنية في قول ابن عباس - رضي الله عنهما - إلا آية منها نزلت بعد حجة الوداع حين خرج ﷺ من مكة، وجعل ينظر إلى البيت، وهو يبكي حزناً على فراقه. والآية نصها: ﴿وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ...﴾ إلخ رقم [١٣]. وانظر ما اعتمده في شرح الآية هناك. وهي ثمان وثلاثون آية.

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾

الشرح: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: بالله ورسوله، وبالיום الآخر، وما فيه. ﴿وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: فلم يكتفوا بكفرهم، بل صدوا الناس، ومنعوهم من الدخول في دين الإسلام. ﴿أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾: أبطلها، وأحبطها، وحقيقته: جعلها ضائعة ليس لها من يتقبلها، ويثيب عليها. وأراد بالأعمال: ما كانوا يفعلون من أعمال البر من إطعام الطعام، وصلة الأرحام، وفكّ العاني (وهو الأسير) وإجارة المستجير، وقرى الضيف، ونحو ذلك.

قال بعضهم: أول هذه السورة متعلق بآخر سورة الأحقاف المتقدمة، كأن قائلًا قال: كيف يهلك القوم الفاسقون؟ ولهم أعمالهم الصالحة كإطعام الطعام، ونحوه من الأعمال، والله لا يضيع لعامل عمله، ولو كان مثقال ذرة من خير؟ فأخبر الله بأنّ الفاسقين هم الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضلّ أعمالهم، يعني: أبطلها؛ لأنها لم تكن لله ولا بأمره، إنما فعلوها من عند أنفسهم ليقال عنهم ذلك، فهذا السبب أبطلها الله تعالى. هذا؛ وقال تعالى في سورة (الفرقان) رقم [٢٣]: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾. وانظر سورة (النور) رقم [٣٩]: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ...﴾ إلخ.

هذا؛ وقد يقال: إن الله لا يظلم الناس شيئاً، فكيف يضيع أعمالهم الصالحة النافعة؟ والجواب: أن الله يجزيهم بها في الدنيا قبل أن يخرجوا منها، بأن يوسع في أرزاقهم، ويرزقهم الصحة، والعافية، ويُرر أعينهم فيما حولهم، ويدفع عنهم المكروه. وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٥٥] من سورة (التوبة)، والآية رقم [١٥] من سورة (هود)، والآية رقم [٢٠] من سورة (الشورى)، وانظر شرح هذه الآيات في محالها تجد ما يسرُّك، ويتلج صدرك.

الإعراب: ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ، وجملة: ﴿كَفَرُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها، والجملة الفعلية بعدها معطوفة عليها، لا محل لها مثلها. ﴿عَنْ سَبِيلٍ﴾: متعلقان بما قبلهما، و﴿سَبِيلٍ﴾ مضاف، و﴿اللَّهِ﴾ مضاف إليه. ﴿أَضَلَّ﴾: ماضٍ، والفاعل يعود إلى: ﴿اللَّهِ﴾، تقديره: «هو». ﴿أَعْلَمَهُمْ﴾: مفعول به، والهاء ضمير متصل في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية: ﴿الَّذِينَ...﴾ الخ، لا محل لها؛ لأنها ابتدائية. هذا؛ وقد أغرب أبو البقاء - رحمه الله تعالى - حيث قال: ويجوز أن ينتصب أي: ﴿الَّذِينَ﴾ بفعل دلَّ عليه المذكور؛ أي: أضل الذين كفروا، ومثله: (الذين آمنوا).

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَءَامَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ﴾

الشرح: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾: فهذا يعمُّ المهاجرين، والأنصار، والذين آمنوا من أهل الكتاب، ومن آمن، وعمل الصالحات إلى يومنا هذا؛ وإلى يوم القيامة، وهو أولى من قصره على المهاجرين، أو على الأنصار في عصر النبي ﷺ، كما أن الكفر لا يقتصر على عصر النبوة. وفي الآيتين مقابلة بين الإيمان، والكفر. انظر ما ذكرته في الآية رقم [٧٤] من (الزخرف) والمراد بـ: ﴿الصَّالِحَاتِ﴾ الأعمال الصالحات على اختلاف أنواعها، وتفاوت مراتبها. وفي ذلك احتراس، وقد ذكرته مراراً. ﴿وَأَمَّا مُحَمَّدٌ﴾ يعني: القرآن الذي أنزله على محمد ﷺ، وإنما ذكره بلفظ الاختصاص مع ما يجب من الإيمان بجميع ما جاء به رسول الله ﷺ عن الله تعظيماً لشأن القرآن الكريم، وتنبهاً على أنه لا يتم الإيمان إلا به، ولذلك أكد بقوله: ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ﴾. وقيل: حقيقته بكونه ناسخاً لجميع الكتب السماوية قبله، ولا يرد عليه نسخ، وإن كان هناك نسخ لبعض الآيات ببعض. هذا؛ و﴿نُزِّلَ﴾ يقرأ بقراءات كثيرة.

﴿كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ أي: ستر الله بآيمانهم، وعملهم الصالح ما كان منهم من الكفر والمعاصي؛ لرجوعهم وتوبتهم منها، فغفر لهم بذلك ما كان منهم. ﴿وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ﴾ يعني: حالهم، وشأنهم، وأمرهم بالتوفيق في أمور الدين، والتسليط على أمور الدنيا، بما أعطاهم من النصر على أعدائهم. وقيل: (أصلح بالهم) يعني: قلوبهم؛ لأنَّ القلب إذا صلح؛ صلح سائر الجسد. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: عصمهم الله أيام حياتهم. يعني: أن الإصلاح يعود إلى إصلاح أعمالهم؛ حتى لا يعصوا.

هذا؛ والبال كالمصدر، ولا يعرف منه فعل، ولا تجمع العرب إلا في ضرورة الشعر، فيقولون فيه: بالات. هذا؛ وقال الرازي في مختاره: البال: القلب، يقال: ما يخطر فلان

بيالي؛ أي: بقلبي، والبال: رخاء النفس. يقال: فلان رخيُّ البال. والبال: الحال، يقال: ما بالك؟ أي: ما حالك؟ والبال: الشأن، يقال: ما باله لا يفعل كذا؟ انتهى. وقد كان النبي ﷺ كثيراً ما كان يعرض بمن ينكر عليهم بعض أعمالهم، فيقول: «مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَفْعَلُونَ كَذَا، وَكَذَا؟» وقال القرطبي: والبال: الحوت العظيم من حيطان البحر. وفي القاموس: لا زعنفة له على ظهره، وقد يبلغ طوله [٥٠ - ٦٠] قدماً، والكلمة غير عربية، والبالة: القارورة وعاء الطيب. والبالة: حزمة المنسوجات.

هذا؛ وقد قال البغدادي - رحمه الله تعالى -: وقد التزم بعده ذكر حال يفسره غالباً، وقد يأتي بدونها، كقوله تعالى في سورة (طه) رقم [٥١]: ﴿قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى﴾ وقد تبعت استعمال هذه الحال في كلام العرب، ولم أرَ من سبقني إليه، فرأيتهم يستعملونها على وجوه شتى، منها: أنها ماضوية مقرونة بـ: «قد»، وماضوية بدون «قد»، ومضارعية مثبتة، ومضارعية منفية، وتكون مفردة، وتكون اسمية غير مقترنة بواو، ومقترنة بالواو. وأورد لكل وجه مثلاً شعرياً، وانظر الشاهدين [٥٣٧] و[٦٧٨] من كتابنا: «فتح القريب المجيب».

هذا؛ و﴿مُحَمَّدٌ﴾ اسم عربي، وهو مفعول من الحمد، والتكرير فيه للتكثير، كما تقول: كرّمته، فهو مكرم، وعظّمته فهو معظم؛ إذا فعلت ذلك مرة بعد مرة، وهو منقول من الصفة على سبيل التفاؤل: أنه سيكثر حمد الناس له، وكان كذلك ﷺ. روي: أن النبي ﷺ لما ولد أمر عبد المطلب بجزور، فنحرت، ودعا رجال قريش، وكانت سنتهم في المولود إذا ولد في استقبال الليل، كفؤوا عليه قدراً حتى يصبح، ففعلوا ذلك بالنبي ﷺ، فأصبحوا وقد انشقت عنه القدر، وهو شاخص إلى السماء، فلما حضرت رجال قريش، وطعموا؛ قالوا لعبد المطلب: ما سميت ابنك هذا؟ قال: سميته محمداً، قالوا: ما هذا من أسماء آبائك، قال: أردت أن يحمد في السموات، والأرض. وقد حقق الله رجاءه. قال الأعشى في قصيدته التي نظمها في مدح النبي ﷺ: [الطويل]

إِلَيْكَ أَبَيْتَ اللَّعْنَ كَانَ كَلَّأَهَا إِلَى الْوَاحِدِ الْفَرْدِ الْجَوَادِ الْمُحَمَّدِ

وقد سمى جماعات من العرب أولادهم محمداً بلغوا سبعة، منهم محمد بن حمران الجعفي الشاعر، وكان في عصر امرئ القيس، وسماه: شويعرأ، ومحمد بن خولي الهمداني، ومحمد بن بلال بن أحيحة. وكان زوج سلمى بنت عمرو جدة رسول الله ﷺ أم جده، ومحمد بن سفيان بن مجاشع بن دارم، ومحمد بن مسلمة الأنصاري، وأبو محمد بن أوس بن زيد شهد بدرأ، وقال في «السيرة الحلبية»: وقد عدّ بعضهم من سُمِّيَ بمحمد ستة عشر، ونظمهم في قوله: [الكامل]

إِنَّ الَّذِينَ سُمُوا بِاسْمِ مُحَمَّدٍ مِنْ قَبْلِ خَيْرِ الْخَلْقِ ضِعْفُ ثَمَانِ
ابْنُ الْبَرَاءِ مَجَاشِعُ بْنُ رَبِيعَةَ ثُمَّ ابْنُ مُسْلِمٍ يَحْمَدِي حَرْمَانِي

ليثي السُلَيْمي وابنُ أسامة سُعْدَى وابنُ سواءٍ هُمْداني
وابنُ الجلاح معَ الأسيدي يا فتى ثَمَّ الفقيمي هكذا الحِمْراني

قال بعضهم: وفاته آخران، لم يذكرهما، وهما محمد بن الحارث، ومحمد بن عمر بن مغفل بضم أوله، وسكون المعجمة، وكسر الفاء، ثم لام. ووقع النزاع الكثير، والخلاف الشهير في أول من سمي بذلك الاسم منهم، وسبب كثرة التسمية بمحمد ما ذكر بعضهم؛ قال: سمعت محمد بن عدي، وقد قيل له: كيف سماك أبوك في الجاهلية محمداً؟ قال: سألت أبي عما سألتني عنه، فقال: خرجت رابع أربعة من تميم نريد الشام، فنزلنا عند غدِير عند دِير، فأشرف علينا الديراني، وقال: إن هذه للغة قوم ما هي لغة أهل هذه البلد، فقلنا له: نحن قوم من مضر، فقال لنا: إن الله سيبعث فيكم نبياً وشيكا، فسارعوا إليه، وخذوا حظكم، ترشدوا، فإنه خاتم النبيين، فقلنا له: ما اسمه؟ قال: محمد، ثم دخل ديره فوالله ما بقي أحد منا إلا زرع قوله في قلبه، فأضمر كل واحد منا إن رزقه الله غلاماً سماه محمداً رغبةً فيما قاله، قال: فلما انصرفنا ولد لكل واحد منا غلام. فسماه محمداً رجاء أن يكون أحدهم هو، والله أعلم حيث يجعل رسالته. انتهى. السيرة الحلبية بتصرف كبير.

الإعراب: ﴿وَالَّذِينَ﴾: الواو: حرف عطف. (الذين): مبتدأ، وجملة: ﴿ءَأَمْؤًا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها، وجملة: ﴿وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ معطوفة عليها، لا محل لها مثلها. ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، و(ما) تحتل الموصولة، والموصوفة، فهي مبنية على السكون في محل جر بالباء. ﴿نَزَّلَ﴾: فعل ماض مبني للمجهول، ونائب الفاعل تقديره: «هو» يعود إلى (ما)، وهو العائد، أو الرابط. هذا؛ وعلى قراءة الفعل بالبناء للمعلوم (نَزَّلَ) فالفاعل يعود إلى الله، والعائد محذوف، التقدير: بالذي أنزله الله. ﴿عَلَى مُحَمَّدٍ﴾: متعلقان بما قبلهما، وجملة: ﴿ءَأَمْؤًا...﴾، إلخ، معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً. ﴿وَهُوَ﴾: الواو: واو الاعتراض. (هو): مبتدأ. ﴿الْحَقُّ﴾: خبره. ﴿مِن رَّبِّهِمْ﴾: متعلقان بمحذوف حال من الحق، والهاء في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه، والجملة الاسمية معترضة بين المبتدأ والخبر مؤكدة لإيجاب الإيمان، وإن اعتبرتها في محل نصب حال من الموصول؛ فيظهر فيها معنى التأكيد أيضاً، ويكون الرابط: الواو، والضمير. ﴿كَفَّرَ﴾: فعل ماض، والفاعل يعود إلى (الله)، وهو يؤكد بناء (نَزَّلَ) للمعلوم. ﴿عَنَّهُمْ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿سَيِّئَاتِهِمْ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مؤنث سالم، والهاء في محل جر بالإضافة، وجملة: ﴿كَفَّرَ...﴾، إلخ، في محل رفع خبر المبتدأ، وجملة: ﴿وَأَصْلَحَ بِهَنَّمْ﴾ معطوفة عليها، فهي في محل رفع مثلها، والجملة الاسمية: ﴿وَالَّذِينَ...﴾ إلخ معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ﴾

الشرح: ﴿ذَلِكَ﴾: إشارة إلى ما ذكر من الإضلال بالنسبة للكافرين، وتكفير السيئات، وإصلاح العمل بالنسبة للمؤمنين. ﴿بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا...﴾ إلخ: أي بسبب اتباع هؤلاء الباطل، واتباع هؤلاء الحق، وهو تصريح بما أشعر به ما قبلها، ولذلك تسمى هذه الآية تفسيراً. ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: مثل ذلك الضرب ﴿يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ﴾: يبين لهم أحوال الفريقين، أو أحوال الناس، أو يضرب أمثالهم بأن جعل اتباع الباطل مثلاً لعمل الكفار، والإضلال مثلاً لخبيثتهم، واتباع الحق مثلاً للمؤمنين، وتكفير السيئات مثلاً لفوزهم.

هذا؛ والكفر: ستر الحق بالجحود، والإنكار، وكفر فلان النعمة، يكفرها كفوراً، وكفوراً، وكفراناً: إذا جحدها، وسترها وأخفاها، قال تعالى في سورة (إبراهيم) على نبينا، وحبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام: ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ رقم [٧]. وكفر الشيء: ستره، وغطاه، وسمى الكافر: كافراً؛ لأنه يغطي نعم الله بجحدها، وعبادته غيره. وسمى الزارع كافراً؛ لأنه يلقي البذر في الأرض، ويغطيه، ويستره بالتراب، قال تعالى في تشبيه حال الدنيا: ﴿كَمَثَلِ غَيْثٍ آجَبَ الْكُفَّارَ بِنَائِهِ﴾ رقم [٢٠] من سورة (الحديد). وسمى الليل: كافراً؛ لأنه يغطي، ويستر كل شيء بظلمته، قال لبيد بن ربيعة الصحابي - رضي الله عنه - في معلقته رقم [٦٥].

حَتَّى إِذَا أَلَقَتْ يَدًا فِي كَافِرٍ وَأَجَنَّ عَوْرَاتِ التُّغُورِ ظَلَامُهَا

هذا؛ وأطلق لفظ الكافر على النهر، قال المتلمس حين ألقى الصحيفة في النهر: [الطويل]

وَأَلْقَيْتُهَا بِالنُّنْيِ مِنْ جَنْبِ كَافِرٍ كَذَلِكَ أَلْقَى كُلُّ رَأْيٍ مُضَلَّلٍ

رَضِيَتْ لَهَا بِالمَاءِ لَمَّا رَأَيْتُهَا يَجُولُ بِهَا التِّيَّارُ فِي كُلِّ جَدُولٍ

﴿الْبَاطِلُ﴾: ضد الحق، والباطل: الفاسد، والمراد به هنا: الشرك. وقيل: الشيطان. وجاء بمعنى العبث في سورة (ص) رقم [٢٧]، وذلك بقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا﴾ والبطلان: عبارة عن عدم الشيء، إما بعدم ذاته، وإما بعدم فائدته، ونفعه. هذا؛ وبطل من باب: دخل، والبطل بفتحين: الشجاع، والبطل بضم فسكون: الباطل، والكذب، والبطالة: التعطل، والتفرغ من العمل، ويجمع باطل على: أباطيل شذوذاً، كما شذت: أحاديث، وأعاريض، وأفاطيع في جمع: حديث، وعريض، وفطيع. هذا؛ ومبطل: اسم فاعل من: أبطل الرباعي. وانظر شرح ﴿الْحَقِّ﴾ في الآية رقم [٢٢] من سورة (الجاثية).

هذا؛ والإيمان الصحيح هو: الإقرار باللسان، والتصديق بالجان، والعمل بالأركان. ولما سئل رسول الله ﷺ عن الإيمان، قال: «الإيمان أن تؤمن بالله، وملائكته، وكتبه، ورسوله، واليوم الآخر، والقدر، خيره، وشره من الله تعالى». والإيمان يزيد، وينقص على المعتمد، كما رأيت في الآية رقم [٢] من سورة (الأنفال)، وله شعب كثيرة، وهي سبع وسبعون شعبة، أعلاها: لا إله إلا الله... إلخ، وأدناها: إماطة الأذى عن الطريق، وهو بفتح الهمزة جمع: يمين بمعنى الحلف بالله، أو بصفة من صفاته، أو اسم من أسمائه. قال تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ﴾، واليمين أيضاً اليد اليمنى، وتجمع أيضاً على: أيمان، كما في قوله تعالى: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ وهو كثير في القرآن الكريم، ولا يجمع بالمعنى الأول؛ لأنه مصدر.

هذا؛ و﴿أَمَّا لَهُمْ﴾ في هذه الآية جمع: مثل بفتحتين، والمثل: عبارة عن قول في شيء يشبه قولاً في شيء آخر بينهما مشابهة ليتبين أحدهما من الآخر، ويصوره. وقيل: هو تشبيه شيء بشيء آخر، وبالجملة: هو القول السائر بين الناس، والذي فيه غرابة من بعض الوجوه، والممثل بمضربه؛ أي: هو الحالة الأصلية، التي ورد الكلام فيها. وما أكثر الأمثال في اللغة العربية! علماً بأن الأمثال لا تغير، تذكيراً، وتأنيثاً، وإفراداً، وتثنيةً، وجمعاً، بل ينظر فيها دائماً إلى مورد المثل؛ أي: أصله، مثل: (الصَّيْفُ صَيَّعَتِ اللَّبْنَ) فإنه يضرب لكل من فرط في تحصيل شيء في أوانه، ثم طلبه بعد فواته. وانظر (مثل) بكسر الميم وسكون الثاء في الآية رقم [١٠] الآتية.

الإعراب: ﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿يَأَنَّ﴾: الباء: حرف جر. (أَنَّ): حرف مشبه بالفعل. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل نصب اسم (أَنَّ). وجملة: ﴿كَفَرُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها، وجملة: ﴿اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ﴾ في محل رفع خبر (أَنَّ)، و(أَنَّ) واسمها، وخبرها في تأويل مصدر في محل جر بالباء، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة لا محل لها. ﴿وَأَنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ﴾ معطوف على ما قبله، وهو مثله في الإعراب، والتأويل. ﴿مِنْ رَبِّهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من: ﴿الْحَقَّ﴾، والهاء في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿كَذَلِكَ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لمفعول مطلق محذوف عامله ما بعده، التقدير: يضرب الله للناس أمثالهم ضرباً كائناً مثل الضرب الذي يضربه الله لقريش، وأمثالهم من الكفار. ﴿يَضْرِبُ﴾: فعل مضارع. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله. ﴿لِلنَّاسِ﴾: متعلقان به، ﴿أَمَّا لَهُمْ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها.

﴿فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَثْخَمْتُمُوهُم فَشَدُّوا أَلْوَتَاقَ فِيمَا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَا فِدَاءً حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَٰلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَآنصَرْنَا مِنْهُمْ وَلَٰكِن لِّسَبُلُوا بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَن يُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ ﴿٤﴾﴾

الشرح: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: في المحاربة، والمقاتلة، وإنما قال: ﴿لَقِيتُمْ...﴾ الخ ولم يقل: إذا لقيكم الذين كفروا، وهو أبين في الكلام؛ لأنَّ ما لقيك فقد لقيته، وما لقيته فقد لقيك، قال الله تعالى: ﴿فَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَةً﴾ قرئ برفع ﴿آدَمُ﴾ ونصب ﴿كَلِمَةً﴾، وقرئ بالعكس، والمعنى لا يتغير، فمعنى القراءتين واحد، كما قرئ قوله تعالى: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ قرئ بالواو والياء، قال الفراء: معنى القراءتين واحد؛ لأنَّ ما نلتُه فقد نالك، وما نالك فقد نلتُه.

﴿فَضَرْبَ الرِّقَابِ﴾: أصله: فاضربوا الرقاب ضرباً، فحذف الفعل، وقدم المصدر، وأنيب منابه مضافاً إلى المفعول ضمماً إلى تأكيد الاختصار، والتعبير به عن القتل، إشعار بأنه ينبغي أن يكون بضرب الرقبة حيث أمكن، وتصوير له بأبشع صورة وأشنعها، وهو حَزَّ العنق، وإطارة العضو، الذي هو رأس البدن وعُلوّه وأوجُه أعضائه، ولقد زاد في هذه الغلظة في قوله تعالى في سورة (الأنفال) رقم [١٢]: ﴿فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾.

هذا؛ وفي قوله: ﴿فَضَرْبَ الرِّقَابِ﴾ مجاز مرسل، علاقته ذكر الجزء، وإرادة الكل؛ لأنَّ ضرب الرقاب كناية عن القتل، وبما أن قتل الإنسان أكثر ما يكون بضرب الرقبة؛ وقع عبارة عن القتل.

﴿حَتَّىٰ إِذَا أَثْخَمْتُمُوهُمُ﴾ أي: أكثرتم القتل فيهم، وأغلظتموه. من: الثخين، وهو الغليظ. قال تعالى في سورة (الأنفال) رقم [٦٧]: ﴿مَا كَانَتْ لِيَنِّي أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُنْحَنَ فِي الْأَرْضِ﴾. أو المعنى: أثقلتهم بالقتل، والجراح؛ حتى أضعفتهم عن النهوض إلى القتال. ﴿فَشَدُّوا أَلْوَتَاقَ﴾ أي: أوُسروهم وشدّوا وثاقهم حتى لا يفلتوا منكم، والوثاق بفتح الواو، وكسرها: اسم لما يوثق به؛ أي: يربط به من حبل، ونحوه. والجمع: وُتُق، مثل: رباط، ورُبط، وعنق، وعنق.

﴿فِيمَا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَا فِدَاءً﴾: والمعنى التخيير بعد الأسر بين أن يمتنوا عليهم، فيطلقوهم، وبين أن يفادوهم، فإن قلت: كيف حكم أسارى المشركين؟ قلت: أما عند أبي حنيفة - رحمه الله تعالى - وأصحابه؛ فأحد أمرين: إما قتلهم، وإما استرقاقهم؛ أيهما رأى الإمام، ويقولون في المنّ، والفداء المذكورين في الآية: نزل ذلك في يوم بدر، ثم نسخ. وعن مجاهد: ليس اليوم منّ، ولا فداء، وإنما هو الإسلام، أو ضرب العنق. ويجوز أن يراد بالمنّ، أن يمتنّ عليهم بترك القتل، ويسترقوا، أو يمتنّ عليهم فيُخلّوا لقبولهم الجزية، وكونهم من أهل الذمة، وبالفداء أن يفادى

بأسراهم أسارى المشركين، فقد رواه الطحاوي مذهباً عن أبي حنيفة، والمشهور: أنه لا يرى فداءهم لا بمال، ولا بغيره خيفة أن يعودوا حرباً للمسلمين.

وأما الشافعي فيقول: للإمام أن يختار أحد أربعة على حسب ما اقتضاه نظره للمسلمين، وهي: القتل، والاسترقاق، والفداء بأسارى المسلمين، والمن. ويحتج بأن النبي ﷺ من على أبي عزة الجمحي، وعلى ثمامة بن أثال الحنفي، وفادى رجلاً برجلين من المشركين، وإليه ذهب ابن عمر، وبه قال الحسن، وعطاء، وأكثر الصحابة، والعلماء، وهو قول الثوري، والشافعي، وأحمد، وإسحاق. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: لما كثر المسلمون، واشتد سلطانهم أنزل الله عز وجل في الأسارى: ﴿فَأَمَّا مَن بَعْدَ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ﴾ وهذا القول هو الصحيح؛ ولأنه به عمل النبي ﷺ والخلفاء بعده. وقال أبو حنيفة ومن وافقه من العلماء: هذه الآية منسوخ حكمها بقوله تعالى في سورة (الأنفال) رقم [٥٧]: ﴿فَأَمَّا تَتَقَنَّهْمُ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَن حَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾، وبقوله عز وجل في سورة (التوبة) رقم [٥]: ﴿فَأَقْضُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ...﴾ إلخ.

﴿حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾: يعني أثقالها، وأحمالها، والمراد: أهل الحرب، يعني: حتى يضعوا أسلحتهم، ويمسكوا عن القتال، وأصل الوزر: ما يحمله الإنسان، فسمى الأسلحة وزراً؛ لأنها تحمل. قال الأعشى:

وأعددت لِـلْحَرْبِ أَوْزَارَهَا رماحاً طوالاً وخيلاً ذكوراً
وسميت أوزارها؛ لأنه لما لم يكن لها بد من جرها، فكأنها تحملها، وتستقل بها، فإذا انقضت، فكأنها وضعتها، كما قال الآخر:

فألقت عصاها واستقرت بها النوى كما قر عينا بالإياب المسافر
وفي الجملة استعارة تصريحية ظاهرة.

طرفة: روي عن بعضهم: أنه قال: كنت واقفاً على رأس الحجاج حين أتى بالأسرى من أصحاب عبد الرحمن بن الأشعث، وهم أربعة آلاف، وثمانمئة، فقتل منهم نحواً من ثلاثة آلاف حتى قدم إليه رجل من كندة، فقال: يا حجاج لا جازاك الله عن السنة، والكرم خيراً، قال: ولم ذاك؟ قال: لأن الله تعالى قال: ﴿إِذَا لَيْتُهُ الَّذِينَ كَفَرُوا...﴾ إلخ، في حق الذين كفروا، فوالله ما مننت، ولا فديت، وقد قال شاعركم فيما وصف به قومه من مكارم الأخلاق:

ولا نقتل الأسرى، ولكن نفكهم إذا أثقل الأعناق حمل المغارم
فقال الحجاج: أف لهذه الجيف! أما كان فيهم من يحسن مثل هذا الكلام؟ خلوا سبيل من بقي، فخلّي عن بقية الأسرى، وهم زهاء ألفين بقول ذلك الرجل. هذا؛ وقد أغرب مجاهد، وسعيد بن جبير - رضي الله عنهما - حيث قالوا: هو خروج عيسى على نبينا، وحبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام.

﴿ذَلِكَ﴾ أي: الأمر فيهم ما ذكر من القتل، أو الأسر، وما بعده من المن، والفداء. وهي كلمة يستعملها الفصيح عند الخروج من كلام إلى كلام، كقوله تعالى في سورة (ص) رقم [٥٥]: ﴿هَذَا وَإِنَّ لِلظَّالِمِينَ لَشَرَّ مَنَابٍ﴾. ﴿وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ﴾: لانتقم منهم بالاستئصال، وأهلكهم بغير قتال ببعض أسباب: من خسف، أو رجفة، أو حاصب، أو غرق، أو موت جارف. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: لأهلكهم بجند من الملائكة. ﴿وَلَكِنْ لِيَبْلُوَا بَعْضَكُمْ بَعْضًا﴾: ولكن أمركم بالحرب؛ ليختبر المؤمنين بالكافرين بأن يجاهدوهم، ويقاتلوهم، فيستحقوا الثواب العظيم، والمقام الكريم، ويمتنح الكافرين بالمؤمنين بأن يعاجلهم على أيديهم ببعض عذابهم؛ كي يرتدع بعضهم عن الكفر.

﴿وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: يريد قتلى أحد من المؤمنين. ﴿فَلَنْ يُبَلَّ أَعْمَالُهُمْ﴾: فلن يضيعها، بل يوفيهم ثواب أعمالهم، التي عملوها في الدنيا. قال قتادة - رحمه الله تعالى -: ذكر لنا: أن هذه الآية نزلت يوم أحد، ورسول الله في الشعب، وقد فشت فيهم الجراحات، والقتل، وقد نادى المشركون: اعلُّ هُبْلُ! ونادى المسلمون: الله أعلى، وأجلُّ! وقال المشركون: يومٌ بيوم بدر، والحرب سجال. فقال النبي ﷺ: «قولوا: لا سواء، قتلانا في الجنة أحياء عند ربهم يرزقون، وقتلاكم في النار يعذبون». فقال المشركون: لنا ألعزى، ولا عزى لكم. فقال المسلمون: الله مولانا ولا مولى لكم، وقد تقدّم ذكر هذا في سورة (آل عمران). والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿فَإِذَا﴾: الفاء: حرف استئناف. (إذا): ظرف لما يستقبل من الزمان، خافض لشروطه، منصوب بجوابه صالح لغير ذلك، مبني على السكون في محل نصب. ﴿لَقَيْتُهُ﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة (إذا) إليها. ﴿الَّذِينَ﴾: مفعول به، وجملة: ﴿كَفَرُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿فَضْرَبَ﴾: الفاء: واقعة في جواب (إذا). (ضرب): مفعول مطلق نائب عن فعله؛ إذ أصله: فاضربوا الرقاب ضرباً، فحذف الفعل، وأقيم المصدر مقامه مضافاً إلى المفعول، لذا ففاعله مستتر فيه وجوباً تقديره: «أنت»، والجملة جواب (إذا)، لا محل لها.

﴿حَتَّى﴾: حرف ابتداء، ويعتبرها الأخصف في مثل ذلك جارة لـ: ﴿إِذَا﴾. ﴿إِذَا﴾: مثل سابقتها. ﴿اتَّخَذْتُمُوهُمْ﴾: فعل، وفاعل، والميم علامة جمع الذكور، وحركت بالضم لتحسين اللفظ، فتولدت واو الإشباع، والهاء مفعول به، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها. ﴿فَسَدُّوا﴾: الفاء: واقعة في جواب ﴿إِذَا﴾. (شدوا): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية جواب ﴿إِذَا﴾، لا محل لها. ﴿الْوَتَاكُ﴾: مفعول به، و﴿إِذَا﴾ ومدخولها كلام مستأنف، لا محل له، وعلى قول الأخصف، فـ: ﴿حَتَّى﴾ ومجرورها متعلقان بالمصدر: (ضرب).

﴿فَإِنَّمَا﴾: الفاء: حرف استئناف وتفریع، (إما): أداة شرط وتفصيل، وهي هنا مفيدة للتخيير.
 ﴿مَنَّا﴾: مفعول مطلق لفعل محذوف، التقدير: تمنون منّا. ﴿بِمَا﴾: ظرف زمان مبني على الضم لقطعه عن الإضافة لفظاً لا معنىً في محل نصب متعلق بالمصدر قبله. ﴿وَأَمَّا﴾: الواو: حرف عطف. (إمّا): معطوفة على ما قبلها. وقيل: عاطفة. ﴿فِدَاءً﴾: مفعول مطلق لفعل محذوف، التقدير: تفادون فداء. هذا؛ والفعل المقدر يؤول بمصدر في محل رفع مبتدأ، خبره محذوف، وإذا قدرت: إما أن تمنوا منّا، وإما أن تفادوا فداءً؛ وضح الأمر، وزال الخفاء، ويكون التقدير: فإمّا منكم موجودٌ منكم، وإما فداؤهم. أو وإمّا فداؤكم موجودٌ منكم أيضاً، والجملة الاسمية الحاصلة من هذا التقدير مستأنفة لا محلّ لها، أو هي معطوفة على جملة: (شدوا... إلخ)، لا محلّ لها أيضاً. هذا؛ وقد قال ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته: [الرجز]

وَمَا لَتَفْصِيلٍ كَأَمَّا مَنَّا عَامِلُهُ يُحْذَفُ حَيْثُ عَنَّا
 قال ابن عقيل - رحمه الله -: يحذف عامل المصدر وجوباً إذا وقع تفصيلاً لعاقبة ما تقدمه، وذكر الآية التي نحن بصدد شرحها. وأجاز أبو البقاء أن يكونا مفعولين لفعل محذوف، التقدير: أولوهم منّا، واقبلوا منهم فداءً، وهو ضعيف جداً. ﴿حَتَّى﴾: حرف غاية وجر بعدها «أن» مضمرة. ﴿تَضَعُ﴾: فعل مضارع منصوب بـ: «أن» المضمرة بعد ﴿حَتَّى﴾. ﴿الْمُرَيْنِ﴾: فاعله. ﴿أَوْزَارَهَا﴾: مفعول به، و(ها): في محل جر بالإضافة، وأن المضمرة، والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر بـ: ﴿حَتَّى﴾، والجار والمجرور متعلقان بالفعل المقدر، أو بالمصدر المذكور.

﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، أو في محل خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: أي: الأمر ذلك، أو هو مفعول به لفعل محذوف، التقدير: افعلوا ذلك، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محلّ له، والجملة على الاعتبارين مستأنفة لا محلّ لها.

﴿وَلَوْ﴾: الواو: حرف استئناف. (لو): حرف لما كان سيقع لوقوع غيره. ﴿بِشَاءِ اللَّهِ﴾: مضارع وفاعله، والجملة الفعلية لا محلّ لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿لَأَنْصَرَّ﴾: اللام: واقعة في جواب (لو). (انتصر): فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى: ﴿اللَّهُ﴾، والجملة الفعلية جواب (لو)، لا محلّ لها. ﴿مِنْهُمْ﴾: متعلقان بما قبلهما، و(لو) ومدخولها كلام مستأنف، لا محلّ له. ﴿وَلَكِنْ﴾: الواو: حرف عطف. (لكن): حرف استدراك مهمل، لا عمل له. ﴿يَبْلُغُوا﴾: فعل مضارع منصوب بـ: «أن» مضمرة بعد لام التعليل، والفاعل يعود إلى: ﴿اللَّهُ﴾. ﴿بَعْضِكُمْ﴾: مفعول به، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿بِعَظْمِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، و«أن» المضمرة، والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر باللام، والجار والمجرور متعلقان بفعل محذوف، التقدير: ولكن أمركم بالقتال؛ ليبلو... إلخ، والجملة هذه معطوفة على جواب (لو)، لا محلّ لها مثلاً.

﴿وَالَّذِينَ﴾: الواو: حرف استئناف. (الذين): مبتدأ، وجملة: ﴿فُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ صلة الموصول، لا محل لها، ﴿فُتِلُوا﴾: ماض مبني للمجهول، والواو نائب فاعله، والألف للتفريق. ﴿فَلَنْ﴾: الفاء: حرف صلة. (لن): حرف ناصب. ﴿يُضَلُّ﴾: فعل مضارع منصوب بـ: (لن) والفاعل يعود إلى: ﴿اللَّهُ﴾. ﴿أَعْمَلَكُمْ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، وزيدت الفاء في الخبر؛ لأنَّ الموصول يشبه الشرط في العموم، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها.

﴿سَيِّدِيهِمْ وَيُصَلِّحُ بِهِمُ﴾ ﴿٥﴾ وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا لَهُمْ ﴿٦﴾

الشرح: ﴿سَيِّدِيهِمْ وَيُصَلِّحُ بِهِمُ﴾: الضمير يعود إلى الذين قتلوا في سبيل الله، ومن المعلوم: أن المقتول لا يوصف بذلك، وفي ذلك أجوبة، فقال بعضهم: سيهدي من بقي منهم؛ أي: يحقق لهم الهداية، وهذا ضعيف. وقال ابن زياد: سيهدهم إلى محاجة منكر ونكير في القبر؛ أي: بمعنى يوفقه للجواب حينما يسألون في القبر. وقال أبو المعالي: وقد ترد الهداية، والمراد بها إرشاد المؤمنين إلى مسالك الجنان، والطرق المفضية إليها، من ذلك قوله تعالى في صفة المجاهدين: ﴿فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَلَكُمْ﴾ ﴿٤﴾ ﴿سَيِّدِيهِمْ وَيُصَلِّحُ بِهِمُ﴾ ومنه قوله تعالى في الكافرين، والفاستدين المفسدين: ﴿فَاهْتَدَوْهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْحَجِيمِ﴾ وهو فحوى قوله تعالى: ﴿عَرَفَهَا لَهُمْ﴾ وخذ ما يلي:

قال مجاهد: يهتدي أهلها إلى بيوتهم، ومسكنهم، وحيث قسم الله لهم منها، لا يخطئون، كأنهم ساكنوها منذ خلقوا. وقال محمد بن كعب القرظي: يعرفون بيوتهم؛ إذا دخلوا الجنة، كما تعرفون بيوتكم؛ إذا انصرفتم من الجمعة. وقال مقاتل: بلغنا: أن الملك الذي كان وُكِّلَ بحفظ عمله في الدنيا، يمشي بين يديه في الجنة، ويتبعه ابن آدم حتى يأتي أقصى منزل هو له، فيعرفه كل شيء أعطاه الله تعالى في الجنة، فإذا انتهى إلى أقصى منزله في الجنة؛ دخل إلى منزله، وأزواجه، وانصرف الملك عنه، وقد ورد الحديث الصحيح بذلك:

فمن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه -: أن رسول الله ﷺ قال: «إِذَا خَلَصَ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ النَّارِ؛ حُبْسُوا بِقَنْطَرَةٍ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، يَتَقَاضُونَ مَظَالِمَ كَانَتْ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا، حَتَّى إِذَا هُدُّوا، وَتُقُّوا؛ أُذِنَ لَهُمْ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، إِنَّ أَحَدَهُمْ بِمَنْزِلِهِ فِي الْجَنَّةِ، أَهْدَى مِنْهُ بِمَنْزِلِهِ الَّذِي كَانَ فِي الدُّنْيَا» أخرجه البخاري.

وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: ﴿عَرَفَهَا لَهُمْ﴾ أي: طيَّبها لهم بأنواع الملاذ. مأخوذ من العرف، وهو الرائحة الطيبة. وطعام مُعَرَّفٍ؛ أي: مطيَّب، ورحم الله أبا تمام؛ إذ يقول: [الكامل] وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ نَشْرَ فَضِيلَةٍ طَوِيَتْ أَتَاحَ لَهَا لِسَانَ حَسُودٍ لَوْلَا اشْتِعَالُ النَّارِ فِيمَا جَاوَرَتْ مَا كَانَ يُعْرَفُ طَيْبُ عَرَفِ الْعُودِ

الإعراب: ﴿سَيَهْدِيهِمْ﴾: السين: حرف استقبال، وتسويف، وهي في حق الله تعالى تفيد تحقيق الوقوع، وتنفيذ الموعود. (يهديهم): فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل، والفاعل يعود إلى (الله)، والهاء مفعول به، والجملة الفعلية مستأنفة لا محل لها، والتي بعدها معطوفة عليها. ﴿الْجَنَّةِ﴾: مفعول به ثان، وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٧٠] من سورة (الزخرف). ﴿عَرَفَهَا﴾: ماض، ومفعوله، وفاعله يعود إلى (الله) أيضاً. ﴿لَهُمْ﴾: متعلقان به، والجملة الفعلية في محل نصب حال من الفاعل المستتر، أو من الجنة، والرباط على الاعتبارين: الضمير فقط، و«قد» قبلها مقدرة، وإن اعتبرتها مستأنفة؛ فلا محل لها.

﴿يَتَأَيَّمُوا الَّذِينَ آمَنُوا إِن نُّصِرُوا اللَّهُ يَصِرْكُمْ وَيُثِّتْ أقدامكم﴾

الشرح: ﴿يَتَأَيَّمُوا الَّذِينَ آمَنُوا...﴾ إلخ: هذا وعد من العزيز الحكيم بأنه ينصر عباده المؤمنين؛ إن هم نصروا دينه، ونصروا نبيه بالأموال، والأرواح، والله لا يخلف وعده، فقد شرط سبحانه وتعالى لنصره عباده المؤمنين ذلك، وإذا لم ينصروا دين الله؛ فكيف ينصرهم على أعدائهم؟! ﴿وَيُثِّتْ أقدامكم﴾ أي: في الميدان؛ إذا التحم القتال، والتقى السنان بالسنان. وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٥١] من سورة (غافر) تجد ما يسرك، ويثلج صدرك. وقال تعالى في سورة (الحج) رقم [٤٠]: ﴿وَلْيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾. هذا؛ والمراد بـ: (الأقدام) الذوات بتمامها، وعبر بذلك؛ لأن الثبات، والتزلزل يظهران فيها، فهو من التعبير بالجزء عن الكل مجازاً.

الإعراب: ﴿يَتَأَيَّمُوا﴾: (يا): أداة نداء تنوب مناب: أدعو، أو: أنادي. (أيها): منادى نكرة مقصودة مبني على الضم في محل نصب بأداة النداء، و(ها): حرف تنبيه لا محل له، أقحم للتوكيد، وهو عوض من المضاف إليه. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع بدل من (أيها)، وانظر الآية رقم [١٣] من سورة (الحجرات)، وجملة: ﴿آمَنُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿إِن﴾: حرف شرط جازم. ﴿نُصِرُوا﴾: فعل مضارع فعل الشرط مجزوم، وعلامة جزمه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿اللَّهِ﴾: منصوب على التعظيم، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿يَصِرْكُمْ﴾: فعل مضارع جواب الشرط، والفاعل يعود إلى: ﴿اللَّهِ﴾، والكاف مفعول به، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جملة جواب الشرط، ولم تقترن بالفاء، ولا بـ: «إذا» الفجائية، و﴿إِن﴾ ومدخولها كلام لا محل له؛ لأنه مبتدأ مثل الجملة الندائية قبله. ﴿وَيُثِّتْ﴾: الواو: حرف عطف. (يثبت): مضارع معطوف على جواب الشرط مجزوم مثله، وانظر الآية رقم [٣٦] الآتية، وفاعله يعود إلى: ﴿اللَّهِ﴾. ﴿أقدامكم﴾: مفعول به، والكاف في محل جر بالإضافة.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾

الشرح: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ﴾: فهلاكاً، وعثاراً، وانحطاطاً. وهو نقيض لعلّ له، قال الأعشى:

كَلَّفْتُ مَجْهُولَهَا نَفْسِي وَشَايَعَنِي هَمِّي عَلَيْهَا إِذَا مَا أَلَّهَا لَمَعَا
بِذَاتِ لَوْثٍ عَفْرَنَاءَ إِذَا عَثَرْتُ فَالْتَعَسُ أَوْلَى لَهَا مِنْ أَنْ يُقَالَ: لَعَا
وقال ابن دريد في مقصورته - وهو الشاهد رقم [١٠٤٢] من كتابنا: «فتح القريب
المجيب» -:

فإن عَثَرْتُ بَعْدَهَا إِنْ وَأَلَّتْ نَفْسِي مِنْ هَاتَا فَقُولَا: لَا لَعَا
يقول الأعشى: كلفت نفسي سير المجهول من المفازة، وعاونني عزمي على سيرها وقت
لمعان آلهما، وهو السراب، الذي يرى عند شدة الحر، كأنه ماء، مع أن سير الهاجرة أشد من
سير الليل، ثم قال: مع ناقة صاحبة قوة، ويطلق اللوث على الضعف أيضاً، فهو من الأضداد.
وعفرناة: غليظة، ويقال للعاثر: «لَعَا لَكَ» دعاء له بالسلامة، والانتعاش، و«تَعَسَا لَه» دعاء عليه
بالسقوط يريد: أنها لا تعثر، ولو عثرت، فالدعاء عليها أحقُّ بها من الدعاء لها، و«لعا» اسم
فعل ماضٍ. هذا؛ وقد تَعَسَ بفتح العين يَتَعَسُ تعساً، وأتَعَسَهُ الله. قال مُجَمِّع بن هلال: [الطويل]
تَقُولُ وَقَدْ أَفْرَدْتُهَا مِنْ خَلِيلِهَا تَعِسْتَ كَمَا أَتَعَسْتَنِي بَا مُجَمِّعُ

ومنه حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «تَعَسَ عَبْدُ الدِّينَارِ،
والدرهم، وعبدُ الخميصة، إِنْ أُعْطِيَ؛ رَضِي، وَإِنْ لَمْ يُعْطَ؛ سَخِطَ، تَعَسَ، وانتكس، وإذا
شيك؛ فلا انتقش... إلخ». رواه البخاري. هذا؛ والخميصة: ثوب خز، ونحوه. شيك: أصابته
شوكة. فلا انتقش: فلا خرجت الشوكة من رجله، ونحوها بالمنقاش. هذا؛ وفي قوله تعالى:
(أضل أعمالهم) استعارة مكنية. فقد شبه أعمالهم الصالحة بالشيء الضائع في الأرض الفلاة، لا
صاحب يحفظه، ويعتني به. أو بالماء الذي يضل في اللبن ويستهلك فيه، والمعنى: أن الكفار
ضلت أعمالهم الصالحة في جملة أعمالهم السيئة من الكفر، والمعاصي، وحتى صار صالحهم
مستهلكاً في غمار سيئهم، ومقابله في المؤمنين: سَتَرَ اللهُ لأعمالهم السيئة في كنف أعمالهم
الصالحة من الإيمان، والطاعة؛ حتى صار سيئهم مكفراً محققاً في جنب صالح أعمالهم.

الإعراب: ﴿وَالَّذِينَ﴾: الواو: حرف عطف، أو حرف استئناف. (الذين): مبتدأ. وجوز
القرطبي نصبه على الاشتغال بفعل محذوف. ورده ابن هشام بقوله: لَأَنَّ ﴿هُمْ﴾ ليس متعلقاً
بالمصدر، وقال مكي: ويجوز في الكلام الرفع على الابتداء، و﴿هُمْ﴾ الخبر، والجملة خبر عن

(الذين). انتهى. ولكن لم يقرأ بالرفع، وجملة: ﴿كَفَرُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿فَتَعَسَّأَ﴾: الفاء: حرف صلة. (تَعَسَّأَ): مفعول مطلق لفعل محذوف، التقدير: فتعسوا تعسأً. وهذه الجملة في محل رفع خبر المبتدأ، وزيدت الفاء في خبره؛ لأن الموصول يشبه الشرط في العموم. ﴿لَهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة: (تعسأً)، مثل: سقياً لك. ﴿وَأَضَلَّ﴾: الواو: حرف عطف. (أضل): فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى (الله). ﴿أَعْمَلَهُمْ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل رفع مثلها، والجملة الاسمية: ﴿وَالَّذِينَ...﴾ إلخ لا محل لها على الاعتبارين في الواو.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَلَهُمْ﴾

الشرح: ﴿ذَلِكَ﴾ أي: ذلك الإضلال، والإنعاس. ﴿بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ أي: القرآن وما فيه من التكليف، والأحكام؛ لأنهم ألفوا الإهمال، وإطلاق العنان في الشهوات، والملاذ، فشقَّ عليهم ذلك، وتعاضمهم. ﴿فَأَحْبَطَ أَعْمَلَهُمْ﴾ أي: أبطل ثواب أعمالهم؛ التي عملوها من عمارة مسجد، وقرى ضيف، وصلة رحم؛ لأنَّ عمل الخير لا يقبل إلا إذا قرن بالإيمان.

هذا؛ و«حبط» الثلاثي لازم، و«أحبط» الرباعي متعد بالهمزة. وفي المصباح المنير: حبط العمل، يحبط من باب: تعب حبطاً بالسكون، وحبوطاً: فسد، وهدر. وحبط، يحبط من باب: ضرب لغة، وقرئ بها في الشواذ. وحبط دم فلان حبطاً من باب: تعب: هدر، وأحبطت العمل، والدم بالألف: أهدرته. وفي مختار الصحاح: والحبط بفتح الحين أن تأكل الماشية، فتكثر، حتى تنتفخ لذلك بطونها، ولا يخرج عنها ما فيها. وقيل: هو أن ينتفخ بطنها عن أكل الذرق، وهو الحندقوق، وفي الحديث الشريف: «إِنَّ مِمَّا يَنْبُتُ الرَّبِيعُ مَا يُقْتَلُ حَبْطًا، أَوْ يُلْمُ». انتهى. واسم هذا الداء: حباط.

الإعراب: ﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، أو هو في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف؛ أي: الأمر ذلك، أو هو في محل نصب مفعول به لفعل محذوف، التقدير: فعل الله بهم ذلك، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب، لا محل له. ﴿بِأَنَّهُمْ﴾: حرف جر. (أنهم): حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمها. ﴿كَرِهُوا﴾: ماضٍ مبني على الضم، والواو فاعله. ﴿مَا﴾: اسم موصول، أو نكرة موصوفة مبنية على السكون في محل نصب مفعول به، والجملة الفعلية بعدها صلتها، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: كرهوا الذي، أو شيئاً أنزله الله، والجملة الفعلية في محل رفع خبر: (أن)، و(أنَّ) واسمها، وخبرها في تأويل مصدر في محل جر بالباء، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ على الوجه الأول في ذلك، أو هما متعلقان بالفعل المحذوف، على الوجه الثالث فيه، أو متعلقان بمحذوف حال

من ذلك على الوجه الثاني فيه، وجملة: ﴿فَأَحْطَ أَعْمَلُهُمْ﴾ معطوفة على جملة: ﴿كِرْهُوا...﴾ إلخ فهي في محل رفع مثلها.

﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ دَمَرَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ
وَالْكَافِرِينَ أَمْتًا﴾

الشرح: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ...﴾ إلخ أي: أفلم يمش كفار مكة في نواحي الأرض، وجهاتها؛ ليروا مصارع الأمم؛ التي كذبت رسلها، وما حلَّ بها من الهلاك، والدمار، فيعتبروا بهم؟! وفيه ردع، وزجر للكافرين المكذبين، وللفاسقين الظالمين بأن الله سيهلكهم كما أهلك من قبلهم، فهو حض؛ لينظروا نظرة تبصر، واعتبار، لا نظرة غفلة وإهمال، ينظرون إلى مساكن الأمم الماضية، وديارهم، وآثارهم: كيف أهلكهم الله بذنوبهم، كما قال تعالى في سورة (الأنعام) رقم [١١] وغيرها كثير: ﴿ثُمَّ أَنْظِرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾. هذا؛ وعاقبة كل شيء: آخره، ونتيجته، ومصيره، ومآله، ولم يؤنث الفعل ﴿كَانَ﴾ لأنَّ (عاقبة) مؤنث مجازي وما كان منه يستوي فيه التذكير، والتأنيث للفعل، أو لأنَّ (عاقبة) اكتسب التذكير من المضاف إليه. وهذا باب من أبواب النحو. انظر الشاهد رقم [٩٠١] وما بعده من كتابنا: «فتح القريب المجيب» تجد ما يسرك، ويثلج صدرك.

﴿دَمَرَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ﴾ أي: دمر الله عليهم ما اختصَّ بهم من أنفسهم، وأموالهم، وأولادهم، وكل ما كان لهم. هذا؛ ودمره: أهلكه، ودمر عليه: أهلك عليه ما يختص به. ﴿وَالْكَافِرِينَ أَمْتًا﴾: الضمير يعود إلى العاقبة المذكورة، أو للهلكة؛ لأنَّ التدمير يدلُّ عليها، أو للسنة لقوله عزَّ وجل: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا﴾. هذا؛ و﴿أَمْتًا﴾ جمع: مثل بكسر الميم وسكون الثاء، ومثله: مثل، وشبهه، وشبيهه. وهو اسم متوغل في الإبهام، فلا يتعرف بإضافته إلى الضمير ونحوه من المعارف، ولذلك نعتت به النكرة في قوله تعالى في سورة (المؤمنون) حكاية عن قول فرعون وقومه: ﴿فَقَالُوا أَتُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِدُونَ﴾ ويوصف به المفرد، والمثنى، والجمع، والمذكر، والمؤنث، وهو واضح في مواضعه، وتستعمل على ثلاثة أوجه: الأول: بمعنى الشبيه، كما في الآية الكريمة، ونحوها. والثاني: بمعنى نفس الشيء وذاته، كما في قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ عند بعضهم؛ حيث قال: المعنى ليس كذاته شيء. الثالث: زائدة، كما في قوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا أَتُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنَتْ بِهِ فَقَدْ أَهْتَدُوا﴾ أي بما آمنتم به، وانظر شرح: (مثل) برقم [٣].

الإعراب: ﴿أَفَلَمْ﴾: الهمزة: حرف استفهام تويخي إنكاري. الفاء: حرف استئناف، أو هي عاطفة على مقدر؛ أي: أعجزوا فلم... إلخ؟. (لم): حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿يَسِيرُوا﴾: فعل مضارع مجزوم بلم، وعلامة جزمه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿فِي الْأَرْضِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، والجملة الفعلية لا محلَّ لها على

الوجهين المعبرين في الفاء. ﴿فِيَنْظُرُوا﴾: فعل مضارع مجزوم على اعتبار الفاء عاطفة، وهو منصوب على اعتبار الفاء للسببية، و«أن» مضمرة بعدها، وعلامة الجزم، أو النصب حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، وعلى اعتبار الفعل منصوباً يؤول مع «أن» المضمرة الناصبة له بمصدر، معطوف بالفاء على مصدر متصيد من الفعل السابق، ويكون التقدير: فهلا حصل منهم سير في الأرض، فنظر في عاقبة الذين من قبلهم؟! هذا؛ ومثل هذه الآية في جواز اعتبار الفعل مجزوماً، أو منصوباً بعد الفاء قول زهير بن أبي سلمى المزني - وهو الشاهد رقم [١٦٧] من كتابنا: «فتح رب البرية»:- [الطويل]

وَمَنْ لَا يُقَدِّمُ رِجْلَهُ مُظْمِئَةً فَيُثْبِتَهَا فِي مُسْتَوَى الْأَرْضِ يَزْلَقِ
 ﴿كَيْفَ﴾: اسم استفهام مبني على الفتح في محل نصب خبر: ﴿كَانَ﴾ تقدم عليها، وعلى اسمها، وهو معلق للفعل قبله عن العمل لفظاً. ﴿كَانَ﴾: فعل ماض ناقص. ﴿عَقِبَهُ﴾: اسمها، و﴿عَقِبَهُ﴾ مضاف، و﴿الَّذِينَ﴾ اسم موصول مبني على الفتح في محل جر بالإضافة. ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾: متعلقان بمحذوف صلة الموصول، والهاء في محل جر بالإضافة. هذا؛ وإن اعتبرت: ﴿كَانَ﴾ تامة فالمعنى لا يأباه، ويكون ﴿عَقِبَهُ﴾ فاعلها، و﴿كَيْفَ﴾ في محل نصب حال من: ﴿عَقِبَهُ﴾، والعامل ﴿كَانَ﴾، وهي بمعنى: حدث، وعلى الاعتبارين فالجملة الفعلية في محل نصب سدّت مسدّ مفعول الفعل قبلها. ﴿دَمَّرَ اللَّهُ﴾: ماض، وفاعلها، ومفعوله محذوف، كما رأيت في الشرح، والجملة الفعلية مستأنفة، وهي بمنزلة جواب لسؤال مقدر، أو ل: ﴿كَيْفَ﴾ المذكورة. ﴿عَلَيْهِمْ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿وَاللَّكْفِرِينَ﴾: الواو: حرف عطف. (للكافرين): متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿أَمْثَلَهَا﴾: مبتدأ مؤخر، و(ها): في محل جر بالإضافة، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محلّ لها، وإن اعتبرتها في محل نصب حال؛ فليست مفنداً.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكُفْرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾

الشرح: ﴿ذَلِكَ﴾ أي: الإهلاك، والذل، والهوان. ﴿بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا﴾: وليهم وناصرهم، وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٤] شرح: ﴿وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ففيها الكفاية. ﴿وَأَنَّ الْكُفْرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ أي: لا ناصر لهم، ولا معين لهم، يدفع عنهم العذاب، وهذا لا يخالف قوله تعالى في الآية رقم [٦٢] من سورة (الأنعام): ﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَيُّ...﴾ إلخ فإن المولى فيه بمعنى: المالك، كما يأتي المولى بمعنى: الحليف، والصديق، وابن العم. وانظر ما ذكرته في سورة (الدخان) رقم [٤١].

الإعراب: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ﴾: هو مثل الآية رقم [٩] إعراباً، وتأويلاً. ﴿مَوْلَى﴾: خبر: (أن) مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر، و﴿مَوْلَى﴾ مضاف، و﴿الَّذِينَ﴾ اسم موصول

مبني على الفتح في محل جر بالإضافة وجملة: ﴿ءَامِنُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿وَأَنَّ﴾: الواو: حرف عطف. (أن): حرف مشبه بالفعل. ﴿الْكَافِرِينَ﴾: اسم: (أن) منصوب، وعلامة نصبه الياء نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مذكر سالم، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد. ﴿لَا﴾: نافية للجنس تعمل عمل «إن». ﴿مَوَلَّيْنَا﴾: اسم ﴿لَا﴾ مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر. ﴿هَمَّ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر ﴿لَا﴾، والجملة الاسمية في محل رفع خبر: (أن)، و(أن) واسمها، وخبرها في تأويل مصدر معطوف على ما قبله، فهو في محل جر مثله.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَنَّوْنَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ﴾

الشرح: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَنَّوْنَ﴾ يعني: في الدنيا بشهواتها ولذاتها. ﴿وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ﴾ يعني: ليس لهم همة إلا بطونهم، وفروجهم، وهم مع ذلك لاهون ساهون عما يراد بهم في غدهم، ولهذا شبههم بالأنعام؛ لأن الأنعام لا عقل لها، ولا تمييز، وكذلك الكافر لا عقل له، ولا تمييز؛ لأنه لو كان له عقل ما عبد ما يضره، ولا ينفعه. قيل: المؤمن في الدنيا يتزود، والمنافق يتزين، والكافر يتمتع، وإنما وصف الكافر بالتمتع؛ لأنها جنته، وهي سجن المؤمن بالنسبة إلى ما أعدده الله له في الآخرة من النعيم العظيم الدائم. ﴿وَالنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ﴾ أي: مقام، ومنزل. فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «المُسلِمُ يَأْكُلُ فِي مِعَى وَاحِدٍ، وَالْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أُمَّعَاءٍ». رواه مالك، والبخاري، ومسلم، وغيرهم.

هذا؛ والتمتع: التلذذ بالشيء، والانتفاع به، ومثله: الاستمتاع، والاسم: المتعة، فهنيئاً لمن تمتع واستمتع بالمباح الحلال، وويل، ثم ويل لمن تمتع، واستمتع بالحرام! هذا؛ والمتعة بكسر الميم وضمها: اسم للتمتع، والزاد القليل، وما يتمتع به من الصيد، والطعام، ومتعة المرأة ما وُصِلت به بعد الطلاق من نحو قميص، وإزار، وملحفة، قال تعالى في سورة (البقرة): ﴿وَمَمَّوْهُنَّ عَلَى الْمَوْسِجِ قَدَرَهُ، وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدَرَهُ، مَتَعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾. هذا؛ والأنعام: ما يؤكل من البهائم من بقر، وغنم، وماعز، وإبل.

الإعراب: ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿يُدْخِلُ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى: ﴿اللَّهُ﴾. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل نصب مفعول به، وانظر الآية رقم [٧٠] من سورة (الزخرف). وجملة: ﴿ءَامِنُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها، وجملة: ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿جَنَّاتٍ﴾: مفعول به ثانٍ منصوب، وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مؤنث سالم، وجملة:

﴿يَدْخُلُ...﴾ إلخ، في محل رفع خبر: ﴿إِنَّ﴾، والجملة الاسمية هذه لا محل لها؛ لأنها مستأنفة، أو ابتدائية. ﴿تَجْرِي﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل. ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾: متعلقان بما قبلهما، و(ها): في محل جر بالإضافة. ﴿الْأَنْهَارُ﴾: فاعل: ﴿تَجْرِي﴾، والجملة الفعلية في محل نصب صفة: ﴿جَنَّتْ﴾.

﴿وَالَّذِينَ﴾: الواو: حرف عطف. (الذين): مبتدأ، وجملة: ﴿كَفَرُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿يَسْتَعْنُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، وجملة: ﴿وَيَاكُفُونَ﴾ معطوفة عليها، فهي في محل رفع مثلها. ﴿كَمَا﴾: الكاف: حرف تشبيه وجر. (ما): مصدرية. ﴿تَأْكُلُ﴾: فعل مضارع. ﴿الْأَنْعَامُ﴾: فاعل، و(ما) المصدرية، والفعل: ﴿تَأْكُلُ﴾ في تأويل مصدر في محل جر بالكاف، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف صفة لمصدر محذوف، يقع مفعولاً مطلقاً، التقدير: يأكلون أكلاً مثل أكل الأنعام، وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٣٥] من سورة (الأحقاف)، والجملة الاسمية: (الذين كفروا...). إلخ معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. (النار): مبتدأ. ﴿مَتَوًى﴾: خبر المبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف المحذوفة لالتقاء الساكنين، والثابتة دليل عليها، وليست عينها. ﴿لَهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿مَتَوًى﴾ أو بمحذوف صفة له، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها أيضاً.

﴿وَكَايِنٍ مِّن قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِّن قَرْيِنِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ أَهْلَكْتَهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ﴾ (١٣)

الشرح: قال قتادة، وابن عباس - رضي الله عنهما -: لما خرج النبي ﷺ من مكة إلى الغار في ليلة الهجرة؛ التفت إلى مكة، وقال: «اللهم أنت أحب البلاد إلى الله، وأنت أحب البلاد إلي، ولولا المشركون أهلك أخرجوني؛ لما خرجت منك» فنزلت الآية. ذكره الثعلبي. وهو حديث صحيح. انتهى. قرطبي. وهذا ينفي ما ذكرته في المقدمة من أن الآية نزلت بعد حجة الوداع، وهو المعتمد، وذكره السيوطي في أسباب النزول.

﴿وَكَايِنٍ مِّن قَرْيَةٍ﴾ أي: من أهل قرية، فلذا جمع الضمير فيما يأتي. ﴿هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِّن قَرْيِنِكَ﴾: الخطاب للنبي ﷺ، والمراد بـ: ﴿قَرْيِنِكَ﴾ مكة المكرمة. ﴿الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ﴾: أخرجك أهلها منها، وكان ذلك بالهجرة منها إلى المدينة المنورة. ﴿أَهْلَكْتَهُمْ﴾ أي: بأنواع البلاء والهلاك الذي نزل بالأمم السابقة؛ التي كذبت رسلها. ﴿فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ﴾ أي: من العذاب، والهلاك، وهذه الجملة جارية مجرى الحال المحكية، كأنه قال: أهلكتناهم، فهم لا ينصرون.

هذا؛ و(كَايِنٍ) أصلها: أي الاستفهامية، دخلت عليها كاف التشبيه، فصارت بمعنى «كم» الخبرية التكميرية، وهي كناية عن عدد مبهم، مثل: كم، وكذا، وفيها خمس لغات، كلها قرئ

بها: إحداهما: كَأَيِّنْ، وهي الأصل، وبها قرأ الجماعة إلا ابن كثير. والثانية: كَأَيِّنْ بوزن كاعن، وبها قرأ ابن كثير، وجماعة، وهي أكثر استعمالاً من (كأين) وإن كانت الأصل، وهو كثير في الشعر العربي. والثالثة: (كَيِّين) بوزن: كريم. الرابعة: (كَيِّين) بياء ساكنة وهمزة مكسورة. الخامسة: (كَأَنَّ) بوزن: كَفَنَّ. هذا؛ والجلال المحلي اعتبر كَأَيِّنْ بسيطة غير مركبة، وأن آخرها نون من نفس الكلمة لا تنوين؛ لأن هذه الدعاوى المتقدمة لا يقوم عليها دليل، والشيخ - رحمه الله تعالى - سلك في ذلك الطريق الأسهل، والنحويون ذكروا هذه الأشياء محافظةً على أصولهم مع ما ينضم إلى ذلك من الفوائد، وتشحين الذهن، وتمرينه. انتهى. جمل.

الإعراب: ﴿وَكَايِّنَ﴾: الواو: حرف استئناف. (كأين): اسم كناية بمعنى: كثير مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، وأجاز السمين اعتباره مفعولاً به لفعل محذوف، يفسره المذكور بعده. ﴿مِّنْ﴾: حرف جر صلة. ﴿قَرِيَّةٍ﴾: تمييز ل: (كَأَيِّنْ) منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد. ﴿هِيَ﴾: ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿أَشَدُّ﴾: خبره، والجملة الاسمية في محل جر على اللفظ، أو في محل نصب على المحل صفة: ﴿قَرِيَّةٍ﴾. ﴿قُوَّةٍ﴾: تمييز. ﴿مِّنْ قَرِيْنِكَ﴾: متعلقان ب: ﴿أَشَدُّ﴾، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿الَّتِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل جر صفة: ﴿قَرِيْنِكَ﴾. ﴿أَخْرَجَكَ﴾: فعل ماضٍ، والتاء للتأنيث، والكاف مفعول به، والفاعل يعود إلى: ﴿الَّتِي﴾، وهو العائد، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿أَهْلَكْنَهُمْ﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ الذي هو: (كأين)، والجملة الاسمية مستأنفة لا محل لها. هذا؛ وعلى اعتبار (كأين) مفعولاً به فالجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها مفسرة، وعليه تكون جملة «أهلكنا كأيّن» المقدرة فعلية لا اسمية. ﴿فَلَا﴾: الفاء: حرف تعليل. (لا ناصر لهم) إعراب هذه الجملة مثل إعراب: ﴿لَا مَوْلَىٰ لَهُمْ﴾ في الآية رقم [١١] وهي هنا تعليلية، أو معطوفة، لا محل لها من الإعراب

﴿أَفَمَن كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ كَمَن زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ ﴿١٤﴾

الشرح: ﴿أَفَمَن كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ﴾ أي: على ثبات، ويقين، وهدى، ونور من دينه، وهو محمد ﷺ والمؤمنون معه. ﴿كَمَن زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ﴾: وهذا هو الكافر أبو جهل، ومن حذا حذوه من الضالين المضلين من يومه إلى يومنا هذا، وإلى يوم القيامة. والمزين في الحقيقة هو الله تعالى عند أهل السنة، والجماعة، وليس للشيطان إلا الوسوسة، وهذا بخلاف رأي المعتزلة. انظر ما ذكرته في سورة (غافر) رقم [٣٧] تجد ما يسرك، ويثلج صدرك. ﴿وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ أي: ما تزينه لهم نفوسهم من الكفر، والمعاصي، والسيئات. هذا؛ وقد روعي لفظ (مَن) في: ﴿رَبِّهِ﴾ ﴿لَهُ﴾ ﴿عَمَلِهِ﴾، وروعي معناها بقوله: ﴿وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ وانظر الآية رقم [١٨] من سورة (الجاثية).

الإعراب: ﴿أَفَن﴾: الهمزة: حرف استفهام داخل على مقدر محذوف، يقتضيه المقام، التقدير: أليس الأمر كما ذكر فمن كان مستقراً على حجة ظاهرة، وبرهان بين كمن زين له... إلخ. الفاء: حرف عطف. (مَنْ): اسم موصول مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿كَانَ﴾: فعل ماض ناقص، واسمه يعود إلى: (مَنْ)، وهو العائد. ﴿عَلَىٰ بَيِّنَةٍ﴾: متعلقان بمحذوف خبر: ﴿كَانَ﴾، والجملة الفعلية صلة (من) لا محل لها. ﴿مَنْ رَبِّهِ﴾: متعلقان بمحذوف صفة: ﴿بَيِّنَةٍ﴾، والهاء في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿كَمَنْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ، وإن اعتبرت الكاف اسماً؛ فهي الخبر، وتكون مضافة، و(مَنْ): اسم موصول مبني على السكون في محل جر بالإضافة. ﴿زَيْنَ﴾: فعل ماض مبني للمجهول. ﴿لَهُ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿سُوءَ﴾: نائب فاعل: ﴿زَيْنَ﴾، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها، و﴿سُوءَ﴾ مضاف، و﴿عَمَلِهِ﴾ مضاف إليه، والهاء في محل جر بالإضافة، والكلام ﴿أَفَن...﴾ إلخ، مستأنف، لا محل له. ﴿وَأَنْجُوا﴾: الواو: حرف عطف. (اتبعوا): فعل ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿أَهْوَأَهُمْ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية معطوفة على جملة الصلة، لا محل لها مثلها. هذا؛ ومثل الآية في إعرابها الآية رقم [١٩] من سورة (الرعد).

﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَرٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَرٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَنْغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَرٌ مِنْ حَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَرٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَعْفَرَةٌ مِنْ زَبَبٍ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ﴾ (١٥)

الشرح: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ﴾ أي: صفة الجنة، التي هي مثل في الغرابة. ووقوع المثل بمعنى الصفة موجود في قوله تعالى في آخر سورة (الفتح): ﴿ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُ فِي الْإِنْجِيلِ﴾ وأنكر أبو علي الفارسي المثل بمعنى الصفة، وقال: إنما معناه: الشبه، ألا تراه يجري مجراه في مواضعه، ومتصرفاته، كقولك: مررت برجل مثلك، كما تقول: مررت برجل شبهك. وقال الفراء: المثل مقحم للتوكيد. ﴿الْمُتَّقُونَ﴾: جمع: متق، وهو من لم يفعل كبيرة، ولم يصرَّ على صغيرة. هذا؛ ولما بين الله عزَّ وجل حال الفريقين في الاهتداء، والضلال؛ بين في هذه الآية ما أعدَّ لكل واحد من الفريقين من الجزاء؛ الذي يستحقه في الآخرة.

﴿فِيهَا أَنْهَرٌ﴾: جمع نهر، وقد قسمها العلي القدير، وبينها أربعة أنواع:

النوع الأول: ﴿أَنْهَرٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ﴾ أي: غير متغير، ولا منتن، يقال: أسين الماء، وأجن: إذا تغير طعمه، وريحه، ولونه، وقُرئ: (أسين) بالقصر، وأنشدوا ليزيد بن معاوية. [البسيط]

لَقَدْ سَقَتْنِي رُضَابًا غَيْرَ ذِي آسِنٍ كَأَلْمُسِكِ قُتَّتْ عَلَى مَاءِ الْعَنَاقِيدِ

النوع الثاني: ﴿وَأَنْهَرُ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَبَغَّرْ طَعْمَهُ﴾ أي: لم يحمض بطول المقام، كما تتغير ألبان الدنيا إلى الحموضة، فلا يعود قارصاً، ولا حاذراً، ولا ما يكره من الطعوم.

النوع الثالث: ﴿وَأَنْهَرُ مِنْ خَرٍ لَذَقَ لِشَرِبِينَ﴾ أي: لم تدنسها الأرجل ولم تُرَفِّقها الأيدي، كخمر الدنيا، فهي لذيدة الطعم، طيبة الشرب، لا يتكرهها الشاربون. والمعنى: ما فيها إلا التلذذ الخالص، ليس معه ذهاب عقل، ولا خمار، ولا صراع، ولا آفة من آفات الخمر الموجودة في الدنيا. قال تعالى في سورة (الصفات): ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ﴾ رقم [٤٧].

النوع الرابع: ﴿وَأَنْهَرُ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى﴾ أي: من الشمع، والقذى، خلقه الله كذلك، لم يطبخ على نار ولا دنسه النحل، بل هو خالص صاف من جميع شوائب عسل الدنيا. هذا؛ و(العسل) يذكر، ويؤنث. انظر كتب اللغة.

فعن حكيم بن معاوية عن أبيه عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ بَحْرَ الْمَاءِ، وَبَحْرَ الْعَسَلِ، وَبَحْرَ اللَّبَنِ، وَبَحْرَ الْخَمْرِ، ثُمَّ تَشَقُّقُ الْأَنْهَارِ بَعْدُ». أخرجه الترمذي، وقال: حديث حسن صحيح. وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال، قال رسول الله ﷺ: «سِيحَانُ، وَجِيحَانُ، وَالْفَرَاتُ، وَالنَّيْلُ، كُلُّ مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ». رواه مسلم. قال الشيخ محيي الدين النووي في شرح مسلم: فأما كون هذه الأنهار من ماء الجنة ففيه تأويلان: أحدهما: أن الإيمان عم بلادها، أو الأجسام المتغذية بمائها صائرة إلى الجنة. الثاني - وهو الصحيح -: أنها على ظاهرها، وأن لها مادة من الجنة، فالجنة مخلوقة موجودة اليوم. هذا مذهب أهل السنة. انتهى. خازن بتصرف، وقريب منه في القرطبي، أما الزمخشري فلم يذكر في كشفه شيئاً من ذلك؛ لأنه معتزلي.

فإن قيل: ما الحكمة في قوله تعالى في الخمر: ﴿لَذَقَ لِشَرِبِينَ﴾ ولم يقل في اللبن: لم يتغير طعمه للطاعمين، ولا قال في العسل: مصفى للنظرين؟ أجاب الرازي بأن اللذة تختلف باختلاف الأشخاص، فرب طعام يلتذ به شخص، ويعافه الآخر، فلذلك قال: لذة للشاربين بأسرهم، ولأن الخمر كريهة الطعم في الدنيا، فقال: لذة؛ أي: لا يكون في خمر الآخرة كراهة طعم، وأما الطعم، واللون؛ فلا يختلفان باختلاف الناس، فإن الحلو، والحامض، وغيرهما يدركه كل أحد، لكن قد يعافه بعض الناس، ويلتذ به البعض مع اتفاقهم: أن له طعماً واحداً، وكذلك اللبن، فلم يكن للتصريح بالتعميم حاجة. انتهى. جمل.

﴿وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾: في ذكر الثمرات بعد المشروب إشارة إلى أن مأكول أهل الجنة للذة، لا لحاجة، ولهذا ذكر الثمار بعد المشروب؛ لأنها للتفكه، واللذة. ﴿وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾: فإن قلت: المؤمن المتقي لا يدخل الجنة إلا بعد المغفرة، فكيف يكون لهم فيها المغفرة، قلت: ليس بلازم أن يكون المعنى: ولهم مغفرة فيها؛ لأن الواو لا تقتضي الترتيب، فيكون المعنى: ولهم فيها من كل الثمرات، ولهم مغفرة قبل دخولهم إليها، وجواب آخر وهو أن المعنى: ولهم

مغفرة فيها برفع التكاليف عنهم فيما يأكلون، ويشربون بخلاف الدنيا، فإن مأكولها يترتب عليه حساب، وعقاب، ونعيم الجنة لا حساب عليه، ولا عقاب فيه. انتهى. من الخازن.

﴿كَمَنْ هُوَ خَلِدٌ فِي النَّارِ﴾ يعني: من هو في هذا النعيم المقيم الدائم كمن هو في النار خالد فيها، يتجرع من حميمها، ويصلى سعيها؟! وقال ابن كيسان: مثل هذه الجنة التي فيها الثمار، والأنهار كمثل النار التي فيها الحميم والزقوم؟! ومثل أهل الجنة في النعيم المقيم كمثل أهل النار في العذاب المقيم؟!!

﴿وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا﴾: شديد الحر، قد استعرت عليه جهنم منذ خلقت؛ إذا دنا منهم؛ شوى وجوههم، ووقعت فروة رؤوسهم (ف): إذا شربوه (قطع أمعاءهم) يعني: فخرجت من أديارهم. والأمعاء جمع: معي، وثنتيته: معيان، وهو جميع ما في البطن من الحوايا. وخذ ما يلي:

فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ الْحَمِيمَ لَيَصَّبُ عَلَى رُؤُوسِهِمْ، فَيَنْفُذُ حَتَّى يَخْلُصَ إِلَى جَوْفِهِ فَيَسْلُتُ مَا فِي جَوْفِهِ؛ حَتَّى يَمْرُقَ مِنْ قَدَمَيْهِ، وَهُوَ الصَّهْرُ، ثُمَّ يُعَادُ كَمَا كَانَ». أخرجه الترمذي، والبيهقي. هذا؛ وقال تعالى في سورة (الحج) رقم [١٩ و٢٠]: ﴿يُصَّبُ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ﴿١٩﴾ يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ﴾. عن أبي أمامة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ في قوله تعالى من سورة (إبراهيم) رقم [١٧]: ﴿وَسُقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ ﴿١٧﴾ يَجْرَعُهُمْ﴾ قال: يُقَرَّبُ إِلَى فِيهِ، فَيَكْرَهُهُ، فَإِذَا أُذِنَ مِنْهُ؛ شَوَى وَجْهَهُ، وَوَقَعَتْ فِرْوَةٌ رَأْسِهِ، فَإِذَا شَرِبَهُ؛ قَطَعَ أَمْعَاءَهُ؛ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ دُبُرِهِ، يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ﴾ ويقول: ﴿وَإِنْ يَسْتَيْسِرُوا يَغَاثُوا يَمَاءً كَأَمْهَلِ يَشْوَى الْوَجْوهُ بِسُكِّ الشَّرَابِ﴾. رواه أحمد، والترمذي، وقال: حديث غريب. وهذه الآية من سورة (الكهف) رقم [٢٩] انظر شرح الآيات في محالها تجد ما يسرُّك، ويثلج صدرك. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿مَثَلٌ﴾: مبتدأ، وهو مضاف، و﴿الْجَنَّةُ﴾: مضاف إليه. ﴿الَّتِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل جر صفة: ﴿الْجَنَّةُ﴾. ﴿وَعَدَّةٌ﴾: ماض مبني للمجهول. ﴿الْمُنْفِقُونَ﴾: نائب فاعل مرفوع... إلخ، وهو المفعول الأول. والجملة الفعلية صلة الموصول، والعائد محذوف، وهو المفعول الثاني، التقدير: التي وعدّها المتقون. ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف في محل رفع خبر مقدم. ﴿أَنْهَرٌ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿مِنْ مَاءٍ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة: ﴿أَنْهَرٌ﴾. ﴿غَيْرٌ﴾: صفة: ﴿مَاءٍ﴾، وهو مضاف، و﴿ءَاسِنٌ﴾: مضاف إليه، والجملة الاسمية: ﴿فِيهَا...﴾ إلخ، في محل رفع خبر المبتدأ الذي هو ﴿مَثَلٌ﴾. واعتراض هذا الإعراب بأن الخبر جملة، ولا رابط فيها يعود على المبتدأ، ويمكن أن يجاب بأن الخبر عين المبتدأ؛ لأن اشتغالها على أنها من كذا، وكذا صفة لها.

وفي السمين: قوله: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ﴾: فيه أوجه: أحدها: أنه مبتدأ، وخبره مقدر، قدره النضر بن شميل: مثل الجنة ما تسمعون، ف: «ما تسمعون خبره» و﴿فِيهَا أَنْهَرٌ﴾ مفسر له، وقدره

سبويه: فيما يتلى عليكم مثل الجنة، والجملة بعدها أيضاً مفسرة للمثل. الثاني: أن ﴿مَثَلُ﴾ زائدة، تقديره: الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار. الثالث: أن ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ﴾ مبتدأ، والخبر قوله: ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ﴾ وهذا ينبغي أن يمتنع؛ إذ لا عائد من الجملة إلى المبتدأ، ولا ينفع كون الضمير عائداً إلى ما أضيف إليه المبتدأ. الرابع: أن ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ﴾ مبتدأ، خبره: ﴿كَمَنْ هُوَ خَلِدٌ فِي النَّارِ﴾ فقدره ابن عطية: أمثل أهل الجنة، كمن هو خالد؟! فقدّر حرف الإنكار، ومضافاً؛ ليصح. وقدره الزمخشري: كمثل جزاء من هو خالد؟! والجملة من قوله: ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ...﴾ إلخ، على هذا فيها ثلاثة أوجه: أحدها: هي حال من ﴿الْجَنَّةِ﴾ أي: مستقرة فيها أنهار. الثاني: أنها خبر لمبتدأ مضمرة؛ أي: هي فيها أنهار. كأنّ قائلاً قال: ما مثلها، ف قيل: فيها أنهار. الثالث: أن يكون من تكرير الصلة؛ لأنها في حكمها. ألا ترى أنه يصح قولك: التي فيها أنهار، وإنما عُرِّيَ من حرف الإنكار. انتهى. جمل بحروفه. وأنت ترى أن الإعراب الأول أسهل، وأخصر.

﴿وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ﴾: معطوف على سابقه، وهو مثله في إعرابه. ﴿لَبَنٌ﴾: حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿يَغْيَرُ﴾: مضارع مجزوم بـ: ﴿لَبَنٌ﴾. ﴿طَعْمُهُ﴾: فاعله، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية في محل جر صفة: ﴿لَبَنٍ﴾. ﴿وَأَنْهَارٌ مِنْ حَمْرٍ﴾: معطوف أيضاً على سابقه. ﴿لَذَّةٍ﴾: قال الزمخشري، وتبعه البيضاوي: قرئ بالحركات الثلاث، فالجر على أنه صفة (الخمر)، والرفع على أنه صفة (الأنهار)، والنصب على أنه مفعول لأجله. ﴿لِلشَّارِبِينَ﴾: متعلقان بـ: ﴿لَذَّةٍ﴾، أو بمحذوف صفة له. ﴿وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى﴾: معطوف على ما قبله، وإعرابه مثله بلا فارق.

﴿وَلَهُمْ﴾: الواو: حرف استئناف. (لهم): جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿فِيهَا﴾: متعلقان بالخبر المحذوف. ﴿مِنْ كُلِّ﴾: متعلقان بمحذوف صفة مبتدأ محذوف، التقدير: ولهم فيها أصناف من كل الثمرات. هذا؛ وأجيز اعتبار ﴿مِنْ﴾ صلة، و﴿كُلِّ﴾ مبتدأ مؤخرًا، فهو مجرور لفظاً مرفوع محلاً، والجملة الاسمية مستأنفة لا محل لها. وإن اعتبرتها معطوفة على ما قبلها؛ فلا محل لها. ﴿وَمَغْفَرَةٌ﴾: معطوف على المبتدأ في الجملة السابقة على الاعتبارين فيه؛ أي: المقدار، أو المذكور. ﴿مِنْ رَبِّهِمْ﴾: متعلقان بـ: (مغفرة)، أو بمحذوف صفة له، والهاء في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. هذا؛ وأجيز اعتبار (مغفرة) مبتدأ، خبره محذوف، التقدير: ولهم مغفرة، فيكون العطف عطف جملة اسمية على مثلها.

﴿كَمَنْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف أيضاً، التقدير: أمن هو في هذا النعيم كمن... إلخ. انتهى. جلال. وقدره الكواشي: أمثل هذا الجزاء الموصوف كمثل جزاء من هو خالد في النار؟! وهو مأخوذ من اللفظ فهو أحسن. وقيل: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ﴾ مبتدأ خبره: ﴿كَمَنْ هُوَ خَلِدٌ فِي النَّارِ﴾ وما بينهما اعتراض. وقال أبو البقاء: الكاف في موضع رفع؛ أي: حالهم كحال من

هو خالد في الإقامة الدائمة. وقيل: هو في موضع نصب؛ أي: يشبهون من هو خالد فيما ذكرناه. وكلا القولين لم يقل بهما أحد، وقد أغرب القرطبي حيث قال: ﴿كَمَنْ﴾ بدل من قوله: ﴿أَفَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ﴾. ولو قال: بدل من قوله: ﴿كَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ﴾ لكان أقرب إلى الصواب.

﴿هُوَ خَلِدٌ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة الاسمية صلة الموصول لا محل لها. ﴿فِي النَّارِ﴾: متعلقان بـ: ﴿خَلِدٌ﴾ لأنه اسم فاعل؛ لذا فاعله مستتر فيه. ﴿وَسُقُوا﴾: الواو: حرف عطف. (سقوا): فعل ماض مبني للمجهول، والواو نائب فاعله، وهو المفعول الأول؛ ﴿مَاءً﴾: مفعول به ثانٍ. ﴿حَمِيمًا﴾: صفة: ﴿مَاءً﴾، والجملة الفعلية معطوفة على جملة الصلة، لا محل لها مثلها. ﴿فَقَطَعَ﴾: الفاء: حرف عطف. (قطع): فعل ماض، والفاعل يعود إلى: ﴿مَاءً﴾. ﴿أَمْعَاءَهُمْ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي من جملة الصلة، فهو عطف صلة فعلية على صلة اسمية، وفي المعطوف مراعاة معنى (من) وفي المعطوفة عليه مراعاة لفظها.

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ أَنفَأًا ۗ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ۗ﴾

الشرح: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ﴾ أي: من هؤلاء الذين يتمتعون، ويأكلون، كما تأكل الأنعام، وزين لهم سوء عملهم قوم يستمعون إليك، وهم المنافقون، كانوا يحضرون الخطبة يوم الجمعة، فإذا سمعوا ذكر المنافقين فيها؛ أعرضوا عنه، فإذا خرجوا؛ سألوها عنه. قاله الكلبي، ومقاتل. وقيل: كانوا يحضرون عند رسول الله ﷺ مع المؤمنين، فيستمعون منه ما يقول، فيعيه المؤمن، ولا يعيه الكافر. انتهى. قرطبي. والخطاب للنبي ﷺ.

﴿حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ﴾ أي: إذا فارقوا مجلسك. ﴿قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ أي: لعلماء الصحابة - منهم: ابن مسعود، وابن عباس - استهزاءً، وسخريةً. ﴿مَاذَا قَالَ﴾ أي: الرسول ﷺ؟ ﴿أَنفَأًا﴾: يقرأ بمد الهمزة، وقصرها لغتان بمعنى واحد، وهما اسما فاعل، كحاذر وحذير، وآسن، وآسن؛ إلا أنه لم يستعمل لهما فعل مجرد، بل المستعمل: اتنتف، يأتنف، واستأنف، يستأنف. والائتفاف، والاستئفاف: الابتداء، قال الزجاج: هو من: استأنفت الشيء: إذا ابتدرته، ومعنى: ﴿أَنفَأًا﴾: سالفًا. أو المعنى: ماذا قال في أول وقت يقرب منا.

هذا؛ وأنف الثلاثي بمعنى: كره الشيء، وأنف من العار: ترفع، وتنزه عنه. ومنه: أمر أنف، وروضة أنف؛ أي: لم يرها أحد. وكأس أنف؛ إذا لم يشرب منها شيء. قال لقيط بن زرار: [الجزء]

إِنَّ الشُّوَاءَ وَالنَّشِيلَ وَالرُّغْفَ وَالْقِينَةَ الْحَسَنَاءَ وَالكَاسَ الْأَنْفَ

وَأَنْفَ كُلِّ شَيْءٍ: أوله، بل وأعلاه، قال الحطيئة في مدح آل بغيض بن شماس: [البسيط]
 قَوْمٌ هُمُ الْأَنْفُ وَالْأَذْنَابُ غَيْرُهُمْ وَمَنْ يُسَاوِي بِأَنْفِ النَّاقَةِ الذَّنْبَا؟!
 ﴿أُولَئِكَ﴾ أي: الموصوفون بما ذكر، وهم المنافقون. ﴿الَّذِينَ طَعَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ المعنى:
 ختم عليها؛ إذ الطبع الختم، وهو التأثير في الطين، ونحوه، فاستعير هنا لعدم فهم القلوب ما
 يُلقَى عليها، وإذا طبع على قلب إنسان؛ فلا تؤثر فيه حينئذ الموعظة، ولا تجدي معه النصيحة.
 قال تعالى في كثير من الآيات: ﴿فَطَعَّ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ والطبع: السجية، والخلق
 الذي طبع عليه الإنسان، والطبيعة مثله، وجمع الأول: طباع، وجمع الثاني: طبائع. هذا؛
 والطبع: تدنس العرض، وتلطخه. يقال: طبع السيف: إذا دخله الجرب من شدة الصدأ، وطبع
 الرجل، فهو طبع: إذا أتى عيباً، يقال: نعوذ بالله من طمع؛ يعني إلى طبع؛ أي: إلى دنس. قال
 ثابت بن قظنة:

لَا خَيْرَ فِي طَمَعٍ يُدْنِي إِلَى طَبَعٍ وَعُغَّةٌ مِنْ قَوَامِ الْعَيْشِ تَكْفِينِي
 هذا؛ وقال قتادة في هؤلاء المنافقين: الناس رجلان: رجل عقل عن الله، فانتفع بما سمع،
 ورجل لم يعقل، ولم ينتفع بما سمع. وكان يقال: الناس ثلاثة: فسامع عامل، وسامع عاقل،
 وسامع غافل تارك. وانظر ما ذكرته في الآية رقم [١٢]. هذا؛ وقد رُوِيَ لفظ ﴿مَنْ﴾ في فاعل
 يستمع ومعناها في الضمائر الباقية في الآية. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿وَمِنْهُمْ﴾: الواو: حرف استئناف. (منهم): جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر
 مقدم. ﴿مَنْ﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع مبتدأ مؤخر. هذا هو الإعراب
 الظاهر، والمتعارف عليه في مثل هذا التركيب، والأصح: أن مضمون الجار والمجرور: (منهم)
 مبتدأ، و﴿مَنْ﴾ هي الخبر؛ لأنَّ (مَنْ) الجارة دالة على التبويض؛ أي: فبعض المنافقين يستمع
 إليك، وجمع الضمير يؤيد ذلك، ولا استبعاد في وقوع الظرف بتأويل معناه مبتدأ، يرشدك إلى
 ذلك قوله تعالى في سورة (آل عمران) رقم [١١٠]: ﴿مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾
 فعطف: (أكثرهم) على ﴿مِنْهُمْ﴾ يؤيد: أن معناه: بعضهم، وخذ قول الحماسي: [الكامل]

مِنْهُمْ لِيُوتَ لَا تُرَامُ وَبَعْضُهُمْ مِمَّا قُوشِتَ وَصَمَّ حَبْلُ الْحَاطِبِ
 حيث قابل لفظ: «منهم» بما هو مبتدأ، أعني لفظه «بعضهم» وهذا مما يدل على أن مضمون
 «منهم» مبتدأ. هذا؛ وليوث: جمع ليث، وهو السبع. لا ترام: لا تقصد، قوشت: جمعت من
 هنا، وهناك، والمراد: رذالة الناس، والقمش: الرديء من كل شيء. ﴿يَسْتَعِجُّ﴾: فعل مضارع،
 والفاعل يعود إلى: ﴿مَنْ﴾، والجملة الفعلية صلة: ﴿مَنْ﴾، أو صفتها على اعتبارها نكرة
 موصوفة. ﴿إِلَيْكَ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، والجملة الاسمية: ﴿مَنْ...﴾ إلخ، مستأنفة
 لا محل لها. ﴿حَتَّى﴾: حرف ابتداء، ويعتبرها الأخفش جارة ل: ﴿إِذَا﴾ وهو ضعيف. ﴿إِذَا﴾:

انظر الآية رقم [٤]. ﴿حَرْجُوا﴾: ماض، وفاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة: ﴿إِذَا﴾ إليها. ﴿مِنْ عِنْدِكَ﴾: متعلقان بما قبلهما، والكاف ضمير متصل في محل جر بالإضافة. ﴿قَالُوا﴾: ماض، وفاعله. ﴿لِلَّذِينَ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿أَوْتُوا﴾: فعل ماض مبني للمجهول، والواو نائب فاعله، وهو المفعول الأول. ﴿الْعَمَلِ﴾: مفعول به ثان، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها.

﴿مَاذَا﴾: (ما): اسم استفهام مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. (ذا): اسم موصول مبني على السكون في محل رفع خبره. ﴿قَالَ﴾: ماض، وفاعله مستتر تقديره: «هو»، يعود إلى النبي ﷺ. ﴿أَنْفَأُ﴾: فيه وجهان: أحدهما: أنه منصوب على الحال، فقدرة أبو البقاء: ماذا قال مؤثفاً؟ وقدرة غيره مبتدأ. والثاني: أنه منصوب على الظرف؛ أي: ماذا قال الساعة؟ قاله الزمخشري، وأنكره الشيخ. قال: لأننا لم نعلم أحداً عدّه من الظروف. انتهى. جمل. والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها، والعائد محذوف، التقدير: ما الذي قاله أنفاً؟ والجملة الاسمية هذه في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قَالُوا...﴾ إلخ، جواب: ﴿إِذَا﴾، لا محل لها، و﴿إِذَا﴾ ومدخولها كلام مستأنف، لا محل له.

﴿أَوْلَيْتِكَ﴾: اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع مبتدأ، والكاف حرف خطاب، لا محل له. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع خبره، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿طَبَعَ اللَّهُ﴾: ماض، وفاعله. ﴿عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، والهاء في محل جر بإضافة، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿وَاتَّبَعُوا﴾: الواو: حرف عطف. (اتبعوا): ماض، وفاعله. ﴿أَهْوَاهُمْ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بإضافة، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها.

﴿وَالَّذِينَ أَهْتَدُوا زَادَهُمْ هُدًى وَءَانَّهُمْ يَقُولُهُمْ﴾ (١٧)

الشرح: ﴿وَالَّذِينَ أَهْتَدُوا﴾ أي: والذين قصدوا الهداية؛ وفقهم الله تعالى لها، فهداهم إليها، وثبتهم عليها، وزادهم منها. ﴿وَأَنْتَهُمْ يَقُولُهُمْ﴾ أي: ألهمهم رشدهم، وأعطاهم ثواب أعمالهم الصالحة. قال الخازن: - رحمه الله تعالى: - لما بين الله: أن المنافق يسمع، ولا ينتفع، بل هو مصر على متابعة الهوى؛ بيّن حال المؤمن المهتدي؛ الذي ينتفع بما يسمع، فقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ أَهْتَدُوا﴾ بهداية الله إياهم إلى الإيمان.

هذا؛ والفعل «زاد» ضد نقص، يكون لازماً، كقولك: زاد المال درهماً، ويكون متعدياً لمفعولين، كما في هذه الآية، وقولك: زاد الله خالداً خيراً بمعنى: جزاه الله خيراً، وأما قولك: زاد المال درهماً، والبر مداً، فدرهماً، ومداً تمييز، ومثله قُلْ في: نقص، فمن المتعدي لمفعولين قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَمْ يَنْفُصْكُمْ شَيْئًا﴾.

أما ﴿هُدًى﴾ فأصله: هدياً، أو هديٌّ بضم الهاء وفتح الدال، وتحريك الياء منونة، فقلبت الياء ألفاً؛ لتحركها، وانفتاح ما قبلها، فاجتمع ساكنان: الألف والتنوين، الذي يرسم ألفاً في حالة النصب بحسب الأصل، فحذفت الألف لالتقاء الساكنين، فصار: ﴿هُدًى﴾ وإنما أتوا بياء أخرى لتدل على الياء الأصلية المحذوفة، بخلاف ما إذا لم يأتوا بها، وقالوا: هُداً فلا يوجد ما يدلُّ عليها، وقُلْ مثل هذا في كل اسم مقصور جرَّد من: «أل» والإضافة، ونون.

الإعراب: ﴿وَالَّذِينَ﴾: الواو: حرف عطف. (الذين): مبتدأ. ﴿أَهْتَدُوا﴾: فعل ماضٍ مبني على فتح مقدر على الألف المحذوفة لالتقاء ساكنة مع واو الجماعة؛ التي هي فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محلَّ لها. ﴿رَأَاهُمْ﴾: فعل ماضٍ، والهاء مفعول به أول، والفاعل تقديره: «هو»، يعود إلى (الله). ﴿هُدًى﴾: مفعول به ثانٍ منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على الألف المحذوفة... إلخ، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محلَّ لها مثلها. ﴿وَأَنَّهُمْ﴾: الواو: حرف عطف. (آتاهم): فعل ماضٍ مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر، والفاعل يعود إلى الله أيضاً، والهاء مفعول به أول، ﴿تَقَرَّبَهُمْ﴾: مفعول به ثانٍ منصوب وعلامة نصبه فتحة مقدرة على الألف للتعذر، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل رفع مثلها.

﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَهُمْ ذِكْرُهُمْ﴾



الشرح: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾ يعني: الكافرين، والمنافقين الذين قعدوا عن الإيمان بالله، ورسوله، وكتابه، فلم يؤمنوا، فالساعة تأتيهم بغتة تفجؤهم، وهم على كفرهم، ونفاقهم. فيه وعيد، وتهديد، والمعنى: لا ينتظرون إلا الساعة، والساعة آتية لا محالة. وسميت القيامة ساعة لسرعة قيامها. وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٦١ و٦٦] من سورة (الزخرف) وخذ ما يلي:

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ سُبْعاً: فهل تنتظرون إلا فقراً منسياً، أو غنىً مطغياً، أو مرضاً مُفسِداً، أو هراماً مُفْعِداً، أو موتاً مجهزاً، أو الدجال؛ فشرُّ غائبٍ يُنتظرُ، أو الساعة؛ والساعةُ أدهى وأمرُّ». أخرجه الترمذي، وقال: حديث حسن. هذا؛ والبغت: الفجأة، قال الشاعر:

وَلَكِنَّهُمْ بَأْسُوا وَلَمْ أَدْرِ بَغْتَةً وَأَعْظَمُ شَيْءٍ حِينَ يَفْجُؤُكَ الْبَغْتُ

﴿فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا﴾ أي: أماراتها، وعلاماتها، واحداً: شَرَطٌ، وأصله: الأعلام، ومنه قيل: الشَّرَطُ؛ لأنهم جعلوا لأنفسهم علامة يعرفون بها، ومنه الشَّرَطُ في البيع، وغيره، قال أبو الأسود الدؤلي:

[الطويل]

فَإِنْ كُنْتَ قَدْ أَرَمْتَ بِالصُّرْمِ بَيْنَنَا فَقَدْ جَعَلْتَ أَشْرَاطَ أَوْلَاهِ تَبْدُو
ولما كان قيام الساعة أمراً مستتباً في النفوس، وقد قال الله تعالى: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾ فكان قائلاً قال: متى يكون قيام الساعة؟ فقال تعالى: ﴿فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا﴾ ومن
أشراط الساعة: انشقاق القمر، وبعثة الرسول ﷺ، كما رأيت في الآية رقم [١٧] من سورة
(الشورى) وخذ ما يلي:

فعن أنس - رضي الله عنه - قال عند قرب وفاته: ألا أحدثكم حديثاً عن النبي ﷺ؛ لا
يحدثكم به أحد غيري، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ، أَوْ قَالَ: مِنْ أَشْرَاطِ
السَّاعَةِ أَنْ يُرْفَعَ الْعِلْمُ، وَيُظْهَرَ الْجَهْلُ، وَيُشْرَبَ الْخَمْرُ، وَيَفْشُو الزِّنَى، وَيَذْهَبَ الرَّجَالُ، وَيَبْقَى
النِّسَاءُ حَتَّى يَكُونَ لِخَمْسِينَ امْرَأَةً فَيْمٌ». متفق عليه. وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال
رسول الله ﷺ: «إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَتَقَارَبَ الزَّمَانُ، وَيَنْقُصَ الْعِلْمُ، وَتُظْهَرَ الْفِتْنُ، وَيَبْقَى
الشَّخْ، وَيَكْثُرُ الْهَرْجُ». قالوا: وما الهرج؟ قال: «القتل». متفق عليه.

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: بينا رسول الله ﷺ في مجلس يحدث القوم؛ إذ جاءه
أعرابي، فقال: متى الساعة؟ فمضى رسول الله ﷺ في حديثه، فقال بعض القوم: سمع ما قال، فكره
ما قال. وقال بعضهم: بل لم يسمع. حتى إذا قضى حديثه؛ قال: «أَيْنَ السَّائِلُ عَنِ السَّاعَةِ؟». قال:
ها أنذا يا رسول الله قال: «إِذَا ضُيِّعَتِ الْأَمَانَةُ؛ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ». قال: وَكَيْفَ إِضَاعَتُهَا؟ قال: «إِذَا
وَسَدَّ الْأَمْرَ إِلَى غَيْرِ أَهْلِهِ؛ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ». رواه البخاري. هذا؛ ويروى عن الكلبي: أنه قال: كثرة
المال، والتجارة، وشهادة الزور، وقطع الأرحام، وقلة الكرام، وكثرة اللثام.

﴿فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرُهُمْ﴾ يعني: فمن أين لهم التذكر، والاتعاظ، والتوبة إذا جاءتهم
الساعة بغتة؟! وقيل: معناه كيف يكون حالهم إذا جاءتهم الساعة بغتة؟! فلا تنفعهم الذكرى، ولا
تقبل منهم التوبة، ولا يعتد بالإيمان في ذلك الوقت. انتهى. خازن، ومثل هذه الآية قوله تعالى
في سورة (الفجر): ﴿يَوْمَئِذٍ يَنْذِكُرُ الْإِنْسَانَ وَأَنَّ لَهُ الْذِّكْرَى﴾. هذا؛ وقرئ: (إن) بكسر الهمزة
أيضاً على اعتبارها شرطية، وعليه فالوقف على (الساعة) تام. وانظر الإعراب. والله الموفق
للحوق، والصواب.

الإعراب: ﴿فَهَلْ﴾: الفاء: حرف استئناف. (هل): حرف استفهام بمعنى النفي. ﴿يَنْظُرُونَ﴾:
فعل مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿السَّاعَةَ﴾: مفعول به،
والجملة الفعلية مستأنفة لا محل لها. ﴿أَنْ﴾: حرف مصدرى، ونصب. ﴿تَأْتِيَهُمْ﴾: فعل مضارع
منصوب بـ: «أن»، والهاء مفعول به، والفاعل يعود إلى: ﴿السَّاعَةَ﴾، و﴿أَنْ﴾ والفعل المضارع في
تأويل مصدر في محل نصب بدل اشتغال من: ﴿السَّاعَةَ﴾. ﴿بَغْتَةً﴾: حال بمعنى: باغته، أو هو
مفعول مطلق، وانظر تفصيل ذلك في الآية رقم [٦٦] من سورة (الزخرف). هذا؛ وعلى اعتبار

(إن) شرطية، والفعل: ﴿تَأْتِيهِمْ﴾ شرطها، وهو مجزوم، وعلامة جزمه حذف حرف العلة من آخره، وهو الياء، والكسرة قبلها دليل عليها، وعليه؛ فالجملة لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿فَقَدَّ﴾: الفاء: حرف تعليل. (قد): حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿جَاءَهُ﴾: ماض. ﴿أَشْرَاطُهَا﴾: فاعله، و(ها): في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها تعليلية.

﴿فَأَنَّى﴾: الفاء: حرف استئناف على اعتبار (أَنْ) مصدرية، وواقعة في جواب: (إن) على اعتبارها شرطية. (أَنَّى): اسم استفهام بمعنى: كيف، أو بمعنى: من أين، فهو مبني على السكون في محل رفع خبر مقدم. ﴿هُمُ﴾: جار ومجرور متعلقان بالمصدر: ﴿ذَكَرْنَهُمْ﴾، أو هما متعلقان بمحذوف حال منه. ﴿ذَكَرْنَهُمْ﴾: مبتدأ مؤخر مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف، والهاء في محل جر بالإضافة. هذا؛ وأجيز تعليق: ﴿هُمُ﴾ بمحذوف خبر (أَنَّى) على اعتباره مبتدأ، واعتبار (أَنْ) مصدرية، وفي محل جزم جوابها على اعتبارها شرطية. هذا؛ وقال السمين: ويجوز أن يكون المبتدأ محذوفاً؛ أي: أُنِّي لهم الخلاص؟ ويكون ذكراهم فاعلاً ب: ﴿جَاءَهُمْ﴾ ولا تنس أن (إذا)، ومدخولها كلام معترض، وجوابها محذوف، التقدير: كيف لهم التذكر إذا جاءتهم الساعة؛ فكيف يتذكرون؟

﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثَلَكُمْ﴾ (١٩)

الشرح: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾: الخطاب للنبي ﷺ، وأورد على هذا: أنه ﷺ كان عالماً بالله، وأنه لا إله إلا هو؛ فما فائدة هذا الأمر؟ وأجيب عنه: بأن معناه: دم على ما أنت عليه من العلم. فهو كقول القائل للجالس: اجلس؛ أي: دم على ما أنت عليه من الجلوس، أو يكون معناه: ازدد علماً إلى علمك. وقيل: إن هذا الخطاب، وإن كان للنبي ﷺ، فالمراد به غيره من أمته. انتهى. خازن.

﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ﴾: قال القرطبي - رحمه الله تعالى -: يحتمل وجهين: أحدهما: يعني: استغفر الله أن يقع منك ذنب. الثاني: استغفر الله ليعصمك من الذنوب. انتهى. أقول: وعليه فالمعنى عليها استعذ بالله، واعتصم به، والتجئ إليه. وقيل: لما ذكر له حال الكافرين، والمؤمنين أمره بالثبات على الإيمان؛ أي: اثبت على ما أنت عليه من التوحيد، والإخلاص، والحذر عمّا تحتاج معه إلى استغفار. وقيل: كان ﷺ يضيّق صدره من كفر الكافرين، والمنافقين، فنزلت الآية: أي فاعلم: أنه لا كاشف يكشف ما بك إلا الله، فلا تعلق قلبك بأحد سواه. وقيل: أمر بالاستغفار؛ لتقتدي به الأمة. وقيل: الخطاب له، والمراد به الأمة. انظر ما

ذكرته في الآية رقم [١٠٦] من سورة (النساء)، وفي الآية رقم [٤٣] من سورة (التوبة) من جواب الرد على من يرى جواز صدور الذنب من النبي ﷺ، وانظر أول سورة (الفتح) الآتية.

ولا يفوتني أن أذكر: أن الرسول ﷺ كان يكثر من الاستغفار تعليماً لأمته، فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ، وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً». رواه البخاري، وفي رواية: «أكثر من سبعين مرة». وفي الصحيح أيضاً: أن رسول الله ﷺ كان يقول: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي، وَجَهْلِي، وَإِسْرَافِي فِي أَمْرِي، وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي! اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي هَزْلِي، وَجِدِّي، وَخَطِيئِي، وَعَمْدِي! وَكُلَّ ذَلِكَ عِنْدِي»، وفي الصحيح أيضاً أنه كان يقول في آخر الصلاة: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ، وَمَا أَخَّرْتُ، وَمَا أَسْرَرْتُ، وَمَا أَعْلَنْتُ، وَمَا أَسْرَفْتُ، وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي، أَنْتَ إِلَهِي، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ». ولا تنس أن في أمر النبي ﷺ بالاستغفار للمؤمنين والمؤمنات إكراماً لهم.

وكان ﷺ يحث أصحابه على الاستغفار، وهو تعليم لأمته إلى يوم القيامة، فعن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى دَائِكُمْ وَدَوَائِكُمْ، أَلَا إِنْ دَاءَكُمْ الذَّنْبُ، وَدَوَاءُكُمْ الاسْتِغْفَارُ». رواه البيهقي. وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ لَزِمَ الاسْتِغْفَارَ جَعَلَ اللَّهُ لَهُ مِنْ كُلِّ هَمٍّ فَرْجًا، وَمِنْ كُلِّ ضِيقٍ مَخْرَجًا، وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ». رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه، وغير ذلك كثير.

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلِّبِكُمْ وَمُتَوَكِّفِكُمْ﴾ أي: يعلم تصرفكم في نهاركم، ومستقركم في ليلكم، كقوله تعالى في سورة (الأنعام) رقم [٦٠]: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّنَكُمْ بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ﴾ وقوله تعالى في سورة (هود) رقم [٦]: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ وهذا القول هو اختيار ابن جرير، وعن ابن عباس - رضي الله عنهما -: متقلبكم في الدنيا، ومتواكم في الدنيا والآخرة. وقال السدي: متقلبكم في الدنيا، ومتواكم في قبوركم. وقيل: متقلبكم من أصلاب الآباء إلى أرحام الأمهات، ويطونهن، ومتواكم في الدنيا، وفي القبور. والمعنى: أنه تعالى عالم بجميع أحوالكم، فلا يخفى عليه شيء منها، وإن دقَّ وخفي.

هذا؛ و(متواكم) بمعنى: مقركم، ومقامكم، وهو مشتق من ثوى بالمكان: إذا أقام به، يثوى ثواءً، وثويًا، مثل مضى، يمضي، مضاءً، ومُضِيًّا، ولو كان من: أثنى؛ لكان: مُثْوًى، وهذا يدلُّ على أن ثوى هي اللغة الفصيحة، وحكى أبو عبيد أثوى، وأنشد قول الأعشى من قصيدته التي نظمها في مدح النبي ﷺ:

أَثْوَى وَقَصَّرَ لَيْلَةً لِيُزَوِّدَا وَمَضَى وَأَخْلَفَ مِنْ قُتَيْلَةَ مَوْعِدَا

والأصمعي لا يعرف إلا ثوى، ويروي البيت (أثوى) على الاستفهام. وأثويت غيري يتعدى، ولا يتعدى. هذا؛ ومثوى بمعنى مأوى، والفرق بينهما: أن المثوى مكان الإقامة المنبئة

عن المكث، وأما المأوى فهو المكان الذي يأوي إليه الإنسان، ولو مؤقتاً، وقدم المأوى على المثنوى في قوله تعالى في سورة (آل عمران) رقم [١٥١]: ﴿وَمَا أَوْلَهُمْ أَتَاذٌ وَيُنَسَّرُ مَثْوَى الظَّالِمِينَ﴾؛ لأنه على الترتيب الوجودي، يأوي، ثم يثوي.

الإعراب: ﴿فَاعَلَمَ﴾: الفاء: حرف استئناف، وقيل: الفصيحة، ولا وجه له. (اعلم): فعل أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت». ﴿أَنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمها ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ انظر إعرابها في الآية رقم [٨] من سورة الدخان، والجملة الاسمية في محل خبر (أن)، و(أن) واسمها وخبرها في تأويل مصدر في محل نصب سد مسد مفعولي (اعلم)، وجملة: (اعلم...) إلخ مستأنفة لا محل لها. ﴿وَأَسْغَفَرَ﴾: فعل أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت»، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿لِذُنُوبِكُمْ﴾: متعلقان بما قبلهما، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ﴾: جار ومجرور معطوفان على ما قبلهما. ﴿وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿وَاللَّهُ﴾: الواو: حرف استئناف. (الله): مبتدأ. ﴿يَعْلَمُ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى الله، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة لا محل لها، وإن اعتبرتها في محل نصب حال من كاف الخطاب، وما عطف عليه؛ فلست مفنداً، ويكون الرابط: الواو، والضمير. ﴿مُتَقَلِّبِكُمْ﴾: مفعول به. ﴿وَمَثْوَى﴾: معطوف على ما قبله منصوب مثله، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على الألف للتعذر، والكاف فيهما في محل جر بالإضافة.

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْلَا نَزِلَتْ سُورَةٌ فَإِنَّا أَنْزَلْنَا سُورَةً مُّحْكَمَةً وَذَكَرَ فِيهَا الْقِتَالَ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَىٰ لَهُمْ﴾

الشرح: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْلَا نَزِلَتْ سُورَةٌ﴾ أي: يقول المؤمنون الصادقون المخلصون: هلا... إلخ، وذلك أن المؤمنين كانوا حراساً على الجهاد في سبيل الله، فقالوا: هلاً أنزلت سورة تأمرنا بالجهاد لكي نجاهد. ﴿فَإِنَّا أَنْزَلْنَا سُورَةً مُّحْكَمَةً﴾ أي: لا نسخ فيها. قال قتادة: كل سورة ذكر فيها الجهاد، فهي محكمة، وهي أشد القرآن على المنافقين. وقيل لها: محكمة؛ لأن النسخ لا يرد عليها من قبل أن القتال قد نسخ ما كان من الصفح، والمهادنة، وهو غير منسوخ إلى يوم القيامة. ﴿وَذَكَرَ فِيهَا الْقِتَالَ﴾ أي: فُرِضَ فِيهَا الْجِهَادُ، وشجعت عليه، ووعدت بالثواب العظيم للمجاهدين الصابرين. ﴿رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أي: شك، ونفاق، فهو يمرض قلوبهم؛ أي: يضعفها، وذلك بضعف الإيمان فيها، والمرض حقيقة فيما يعرض للبدن، فيخرجه عن الاعتدال اللائق به، ويوجب الخلل في أفعاله، وقد يؤدي إلى الموت واستعير هنا لما في

قلوبهم من الجهل، وفساد العقيدة. ﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾ أي: نظر مغموصين مغتاظين بتحديد، وتحديق، كمن يشخص بصره عند الموت، وذلك لجبنهم عن القتال جزعاً، وهلعاً ولميلهم في السرِّ إلى الكفار. ﴿فَأُولَىٰ لَهُمْ﴾: فيه وعيد، وتهديد، وهو معنى قولهم في التهديد: ويلك! وقاربك ما تكره! قال الشاعر:

فَأُولَىٰ ثُمَّ أُولَىٰ ثُمَّ أُولَىٰ وهلٍ لِّلدَّرِ يُحَلَبُ مِنْ مَرَدِّ؟!
قال الأصمعي: معناه: قاربه ما يهلكه؛ أي: نزل به، وأنشد:

فَعَادَىٰ بَيْنَ هَادِيَتَيْنِ مِنْهَا وَأُولَىٰ أَنْ يَزِيدَ عَلَى الثَّلَاثِ
وانظر الشاهد رقم [٦٩٤] من كتابنا: «فتح القريب المحيب». وما يتعلق به. وانظر ما ذكرته في سورة (القيامة) رقم [٣٤]. هذا؛ والمراد بـ: ﴿سُورَةٌ﴾ في هذه الآية: الطائفة من القرآن؛ التي أفلها ثلاث آيات، منقولة من: سور المدينة؛ لأنها محيطة بطائفة من القرآن، محتوية على أنواع من العلم، احتواء سور المدينة على ما فيها، أو من السورة، وهي الرتبة؛ لأنَّ السور كالمراتب، والمنازل، يرتقي فيها القارئ، ولها مراتب في الطول، والقصر، والفضل، والشرف، وثواب القراءة. قال النابغة في مدح النعمان بن المنذر:

ألم تر أن الله أعطاك سورة ترى كل ملكٍ دونها يتذبذبُ
والحكمة في تفصيل القرآن، وتقطيعه سوراً كثيرة: منها: أن الجنس إذا انطوت تحته أنواع، واشتمل على أصناف؛ كان أحسن من أن يكون بياناً واحداً. ومنها أن القارئ إذا ختم سورة، ثم أخذ في أخرى كان أنشط له، وأبعث على القراءة منه، لو استمرَّ على القرآن بطوله، ومن ثمَّ جُزِّي القرآن أسباعاً، وأجزاءً، وعشوراً، وأخماساً. ومنها: أن الحافظ إذا حفظ سورة، اعتقد أنه أخذ من كتاب الله طائفة مستقلة بنفسها، لها فاتحة، وخاتمة، فيعظم عنده ما حفظه، ويجلُّ في نفسه، ومنه حديث أنس - رضي الله عنه -: «كان الرجل إذا قرأ البقرة، وآل عمرانَ جلَّ فينا» أي: عظم. ولذا أنزل الله التوراة، والإنجيل، والزبور، وسائر ما أوحاه إلى أنبيائه مسورة مترجمة السور، وبوب المصنّفون في كل فنٍّ من كتبهم أبواباً موشحة الصدور بالتراجم. انتهى. نسفي في غير هذه السورة بتصرف كبير مني.

الإعراب: ﴿يَنْقُولُ﴾: الواو: حرف استئناف. (يقول): فعل مضارع. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع فاعل، وجملة: ﴿أَمْسُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿تُولَا﴾: حرف تحضيض، بمعنى هلاً. ﴿نَزَلَتْ﴾: فعل ماض مبني للمجهول، والتاء للتأنيث حرف لا محل له. ﴿سُورَةٌ﴾: نائب فاعل، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول، وجملة: (يقول...) إلخ مستأنفة. ﴿فَإِذَا﴾: الفاء: حرف استئناف. (إذا):

انظر الآية رقم [٤]. ﴿أَنْزَلَتْ﴾: فعل ماض مبني للمجهول، والتاء للتأنيث. ﴿سُورَةٌ﴾: نائب فاعل. ﴿تُحْكِمَةٌ﴾: صفة له، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة (إذا) إليها على المشهور المرجوح. ﴿وَذُكِرَ﴾: الواو: حرف عطف. (ذكر): ماض مبني للمجهول. ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿الْقَتَالُ﴾: نائب فاعل، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل جر مثلها. ﴿رَأَيْتَ﴾: فعل، وفاعل. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل نصب مفعول به. ﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾: متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿مَرَضٌ﴾: مبتدأ مؤخر، والهاء في محل جر بإضافة، والجملة الاسمية صلة الموصول، لا محل لها. هذا؛ وإن اعتبرت الجار والمجرور: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾ متعلقين بمحذوف صلة الموصول، و﴿مَرَضٌ﴾ فاعلاً متعلق الجار والمجرور؛ فهو وجه صحيح، لا غبار عليه.

﴿يَنْظُرُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو فاعله، والجملة الفعلية في محل نصب حال من الاسم الموصول، والرباط: الضمير فقط. ﴿إِيَّاكَ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، وجملة: ﴿رَأَيْتَ...﴾: إلخ، جواب (إذا)، لا محل لها، و(إذا) ومدخولها كلام مستأنف، لا محل له. ﴿نَظَرَ﴾: مفعول مطلق مبين للنوع، وهو مضاف، و﴿الْمَعْنَى﴾ مضاف إليه، وهناك محذوفان؛ إذ التقدير: ينظرون نظراً مثل نظر المغشي. ﴿عَلَيْهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: (المغشي)، أو هما في محل رفع نائب فاعله؛ لأنه اسم مفعول. ﴿مِنَ الْمَوْتِ﴾: متعلقان بـ: (المغشي).

﴿فَأُولَى﴾: الفاء: حرف عطف، وتفريع. (أولى): فعل ماض، أو اسم فعل ماض. قاله الأصمعي، والمبرد، معناه: قربه ما يهلكه، وفاعله مضمرة يدل عليه السياق، كأنه قيل: فأولى هو. وقد ارتضى هذا الرأي ثعلب، فقال: لم يقل أحد في (أولى) أحسن مما قاله الأصمعي. والأكثر: أنها اسم، وعليه في إعرابه أوجه: أحدها: أنه مبتدأ، خبره الجار والمجرور، التقدير: فالهلاك لهم. والثاني: أنه خبر مبتدأ مضمرة، تقديره: العقاب، أو الهلاك أولى لهم. والثالث: أنه مبتدأ، و﴿لَهُمْ﴾ متعلقان به، واللام بمعنى الباء، و(طاعة) خبره، والتقدير: فأولى بهم طاعة دون غيرها. انتهى. سمين والجملة على الاعتبارين: الفعلية، والاسمية معطوفة على جواب: (إذا)، لا محل لها مثله.

﴿طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾

الشرح: ﴿طَاعَةٌ﴾ أي: الطاعة، والامثال لما يأمر الله به، والانصياع لما يطلب منهم خير لهم، وأجمل بهم، وأليق من المخالفة لأمر الله تعالى، وعدم الانصياع لأوامر الرسول ﷺ. ﴿وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ﴾ أي: كلام جميل، ولطيف، واعتذار مقبول كذلك خير لهم، وأولى

بهم. ﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾ أي: جدّ القتال، أو وجب فرض القتال؛ كرهوه، وأمر الله ورسوله به؛ تبرموا به وأعرضوا عنه. وانظر ﴿عَزَمِ الْأُمُورِ﴾ في الآية رقم [٤٣] من سورة (الشورى). ﴿فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ﴾ أي: فيما زعموا من الحرص على الجهاد، أو: فلو صدقوا في إيمانهم، ووافقت قلوبهم فيه ألسنتهم. ومعنى الآية، وسابقتها: أن المؤمنين تمنوا شرعية الجهاد، فلما فرضه الله، وأمر به، نكل عنه كثير من الناس، وهم المنافقون؛ الذين يجبنون عند ملاقة الأعداء، فهو كقوله عز وجل في سورة (النساء) رقم [٧٧]: ﴿فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿طَاعَةٌ﴾: فيه أوجه: أحدها: أنه خبر: (أولى) على ما تقدم، الثاني: أنه صفة ل: ﴿سُورَةٌ﴾ ذكره مكّي، وأبو البقاء. وفيه بعد لكثرة الفواصل. الثالث: أنه مبتدأ، (وقول) عطف عليه، والخبر محذوف، تقديره: أمثل بكم من غيرهما. وقدره مكّي: منّا طاعة، فقدره مقدماً. الرابع: أن يكون خبر مبتدأ محذوف؛ أي: أمرنا طاعة. الخامس: أن ﴿لَهُمْ﴾ خبر مقدم، و﴿طَاعَةٌ﴾ مبتدأ مؤخر، والوقف، والابتداء يعرفان مما قدمته، فتأمل. انتهى. جمل نقلاً من السمين. ﴿مَعْرُوفٌ﴾: صفة: (قول). ﴿فَإِذَا﴾: الفاء: حرف استئناف. (إذا): انظر الآية رقم [٤]. ﴿عَزَمَ الْأَمْرُ﴾: ماض، وفاعله، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة (إذا) إليها، وجوابها محذوف، قدره القرطبي: فكرهوه، وقدره أبو البقاء: فإذا عزم الأمر؛ فاصدق. وقيل: جوابها قوله: ﴿فَلَوْ صَدَقُوا﴾ نحو قولك: إذا جاءني طعام فلو جئتني؛ أطعمتك.

﴿فَلَوْ﴾: الفاء: حرف عطف على تقدير جواب (إذا) محذوفاً، وواقعة في جواب: (إذا) على اعتبار (لو) ومدخولها جواباً لها. (لو): حرف لما كان سيقع لوقوع غيره. ﴿صَدَقُوا﴾: ماض، وفاعله، والألف للتفريق. ﴿اللَّهُ﴾: منصوب على التعظيم، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿لَكَانَ﴾: اللام: واقعة في جواب (لو). (كان): فعل ماض ناقص، واسمه ضمير مستتر تقديره: «هو» يعود إلى الصديق المفهوم من: ﴿صَدَقُوا﴾. ﴿خَيْرًا﴾: خبر (كان). ﴿لَهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان ب: ﴿خَيْرًا﴾، وجملة: ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ جواب (لو)، لا محل لها، و(لو) ومدخولها كلام لا محل له على الوجهين المعبرين في الفاء. تأمل، وتدبر، وربك أعلم.

﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾

الشرح: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ﴾: يقرأ هنا وفي سورة (البقرة) رقم [٢٤٦] بكسر السين، وفتحها، والاستفهام ب: (هل) هنا للتقرير. قال الخازن - رحمه الله تعالى - : فإن قلت: «عسى» طمع،

وترج، وتوقع، وذلك على الله محال؛ لأنه تعالى عالم بكل شيء، فما معناه؟ قلت: قال بعضهم: معناه: يفعل بكم فعل المترجي المبتلي. وقال بعضهم: معناه كل من ينظر إليهم يتوقع منهم ذلك. هذا؛ ولعل، وعسى، وسوف في مواعيد الملوك البشرية كالجزم بها، وإنما يطلقونها إظهاراً لوقارهم، وإشعاراً بأن الرزمة منهم كالتصريح من غيرهم، وعليه يجري وعد الله، ووعيده، بل هو أولى، وأكد إن شاء الله تعالى. ﴿إِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ أي: أعرضتم عن سماع القرآن، وفارقتم أحكامه ﴿أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ وتعودوا إلى جاهليتكم. وقال قتادة - رحمه الله تعالى -: كيف رأيتم القوم حين تولوا عن كتاب الله، ألم يسفكوا الدم الحرام، وقطعوا الأرحام، وعصوا الرحمن؟! وقيل: هو من الولاية، وعليه فالمعنى: فهل عسيتم إن توليتم الحُكْمَ، فجعلتم حكماً أن تفسدوا في الأرض بأخذ الرشا، والظلم، والمعاصي، وقطع الأرحام. وعن يعقوب: ﴿تَوَلَّيْتُمْ﴾ أي: إن تولاكم ظلمة؛ خرجتم معهم، وساعدتموهم في الإفساد، وقطيعة الرحم، وهذا على قراءة الفعل بالبناء للمجهول، وقد قرأ بها علي - رضي الله عنه -.

هذا؛ و(الأرحام) جمع: رحم، وهو كل من يمت إليك بصلة القرابة من جهة الأب، أو الأم، وقد أكد الله حقها بهاتين الآيتين، والرسول ﷺ رغب في صلة الرحم، وحذر من قطعها، فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَلْقَ؛ حَتَّى إِذَا فَرَّغَ مِنْهُمْ قَامَتِ الرَّحْمُ، فَقَالَتْ: هَذَا مَقَامُ الْعَائِدِ بِكَ مِنَ الْقَطِيعَةِ، قَالَ: نَعَمْ أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ أُصِلَ مَنْ وَصَلَّكَ، وَأَقْطَعَ مَنْ قَطَعَكَ؟ قَالَتْ: بَلَى! قَالَ: فَذَاكَ لَكَ! ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اقْرَؤُوا إِنْ شِئْتُمْ: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ...﴾ الخ الآيتين». رواه البخاري ومسلم.

والمعنى والله أعلم: أن الرحم لو كانت إنساناً يتكلم؛ لقال: يا رب! هذا مقام العائذ بك من القطيعة! كما أنه لا يبعد أن يكون المراد قيام ملك من الملائكة تعلق بالعرش، وتكلم على لسانها بذلك بأمر الله تعالى. وسواء أكانت الرحم تستجيب بالله من قطيعتها على لسان الملائكة أو بلسان الحال الذي هو أبلغ من لسان المقال في كثير من الأحوال، فإن المراد توجيه النفوس إلى مكانة ذوي الأرحام، والقيام بواجبها من البر، والصلة، والود، والوفاء، والحب، والمعاونة، وأنها عند الله تعالى بمكان عظيم؛ حيث استجارت به من القطيعة؛ التي يترتب عليها الحقد، والحسد، والعداوة، والبغضاء، والفساد في الأرض، كما هو مشاهد في بعض الأسر؛ التي مُرِّقت فيها أواصر الرحم المقدسة.

الإعراب: ﴿فَهَلْ﴾: الفاء: حرف استئناف. (هل): حرف استفهام. ﴿عَسَيْتُمْ﴾: فعل ماض ناقص مبني على السكون، والتاء اسمه. ﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم. ﴿تَوَلَّيْتُمْ﴾: فعل ماض مبني على السكون في محل جزم فعل الشرط، والتاء فاعله، ومتعلقه محذوف، كما رأيت في الشرح، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي، وجواب

الشرط محذوف، للدلالة ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ﴾ عليه، أو هو نفس: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ﴾ عند من يرى تقديمه، والمصدر المؤول من: ﴿أَنْ تُفْسِدُوا﴾ في محل نصب خبر (عسى)، ولا بُدَّ من تحويل المصدر إلى اسم فاعل «مفسدين»؛ لأن المصدر لا يخبر به عن الجنة، والجملة الشرطية معترضة بين اسم: (عسى) وخبرها، ومثل هذه الآية في إعرابها الآية رقم [٢٤٦] من سورة (البقرة). ﴿فِي الْأَرْضِ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿وَتَقَطَّعُوا﴾: الواو: حرف عطف. (تقطَّعوا): معطوف على: ﴿تُفْسِدُوا﴾، فهو منصوب مثله، وعلامة نصبهما حذف النون؛ لأنهما من الأفعال الخمسة، والواو ضمير متصل في محل رفع فاعل، والألف للتفريق. ﴿أَحَامِكُمْ﴾: مفعول به، والكاف ضمير متصل في محل جر بالإضافة، وجملة: ﴿عَسَيْتُمْ...﴾ إلخ، مستأنفة، لا محل لها.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَرَهُمْ﴾

الشرح: ﴿أُولَئِكَ﴾: إشارة إلى الذين قطعوا أرحامهم. ﴿الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾: طردهم من رحمته، وحرّمهم من جوده، وفضله، وإحسانه. ﴿فَأَصَمَّهُمْ﴾ أي: أذهب سمعهم. فلم يقل جلّت قدرته: فأصم آذانهم، كما قال: وأعمى أبصارهم، ولم يقل: وأعماهم؛ لأنه لا يلزم من ذهاب الأذن ذهاب السماع، فلم يتعرض لها، والأعين يلزم من ذهابها ذهاب الأبصار، ﴿فَأَصَمَّهُمْ﴾ أي: عن الحق. ﴿وَأَعَمَّى أَبْصَرَهُمْ﴾ أي: عن الحق، وأبعدهم عن الخير، فأتبع الله الأخبار بأن من فعل ذلك؛ حقّت عليه لعنته، وسلبه الانتفاع بسمعه، وبصره؛ حتى لا ينقاد للحق، وإن سمعه بأذنه، ورآه بعينه، فجعله كالبيهيمه؛ التي لا تعقل، قال تعالى في سورة (البقرة) رقم [١٨]: ﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ وقال جلّ ذكره في سورة (الأعراف) رقم [١٧٩]: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ...﴾ إلخ.

هذا؛ وعن عبد الرحمن بن عوف - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: قال الله عزّ وجل: «أنا الله، وأنا الرحمن، خلقت الرّجيم، وشققت لها اسماً من اسمي، فمن وصلها؛ وصلته، ومن قطعها؛ قطعته، أو قال: بتته». رواه أبو داود، والترمذي. وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من سره أن يبسط له في رزقه، وأن ينسأ له في أثره؛ فليصل رحمه». رواه البخاري. وعن عائشة - رضي الله عنها - عن النبي ﷺ قال: «الرّجيم معلقةٌ بالعرش، تقول: من وصلني؛ وصله الله، ومن قطعني؛ قطعته الله». رواه البخاري، ومسلم. واللفظ له. وعن أبي بكر - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من ذنبٍ أجدَر أن يعجل الله لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخره له في الآخرة من البغي، وقطيعة الرّجيم». رواه ابن ماجه، والترمذي؛ وقال: حديث حسن صحيح، والأحاديث في «الترغيب والترهيب» في ذلك كثيرة مشهورة ومسطورة.

هذا؛ ولقد كَرَّرَ اللهُ لعن الكافرين في الآية رقم [١٦١] من سورة (البقرة)، كما لعن الظالمين، والكاذبين، والناقضين للعهد، والميثاق في آيات متفرقة، وهو دليل قاطع على أن من مات على كفره، فقد استحق اللعن من الله، والملائكة، والناس أجمعين، وأمَّا الأحياء من الكفار؛ فقد قال العلماء: لا يجوز لعن كافر معين؛ لأنَّ حاله لا يعلم عند الوفاة، فلعله يؤمن، ويموت على الإيمان، وقد قيد الله في آية البقرة إطلاق اللعنة على من مات على الكفر، ويجوز لعن الكفار جملة بدون تعيين، كما في قولك: لعن الله الكافرين، يدلُّ عليه قول النبي ﷺ: «لَعَنَ اللهُ الْيَهُودَ حَرَّمَتْ عَلَيْهِمُ الشُّحُومَ، فَجَمَلُوهَا، وَبَاعُوهَا».

وذهب بعضهم إلى جواز لعن إنسان معين من الكفار، بدليل جواز قتاله، وهو الصحيح، كيف لا؟ وقد لعن حسان بن ثابت - رضي الله عنه - أبا سفيان وزوجه هنداً قبل أن يسلم في شعره، ولم ينكر عليه النبي ﷺ خذ قوله: [الكامل]

لَعَنَ الْإِلَٰهَ وَزَوَّجَهَا مَعَهَا هِنْدَ الْهِنُودِ طَوِيلَةَ الْبَطْرِ
وقد لعن الفاروق - رضي الله عنه - أبا سفيان، وعكرمة بن أبي جهل، وأبا الأعور السلمي، وغيرهم؛ الذين قدموا المدينة المنورة بعد غزوة أحد، وقد أعطاهم النبي ﷺ الأمان على أن يكلموه، فقام معهم جماعة من المنافقين، وقالوا للنبي ﷺ: ارفض ذكر آلهتنا بسوء، وقل: إن لها شفاعة لمن عبدها، وندعك وربك! فسق ذلك على سيد الخلق، وحبيب الحق، فقال الفاروق: يا رسول الله! ائذن لي في قتلهم، فقال: «إني أعطيتهم الأمان!». فقال الفاروق - رضي الله عنه -: اخرجوا في لعنة الله، وألحَّ عليه، ورضي الله عنه، ولم ينكر عليه النبي ﷺ ذلك، كيف لا؟ وآية النور رقم [٧] تأمر المسلم أن يلعن نفسه إن كان من الكاذبين، والرسول ﷺ لعن عبد الله بن أبي ابن سلول وبني قينقاع لما تشفع فيهم، وألحَّ عليه، فقال ﷺ: «حَلَوْهُمْ لَعْنَهُمُ اللهُ، وَلَعْنَهُ مَعَهُمْ»؛ وقال له: «حُدُّهُمْ لَا بَارَكَ اللهُ لَكَ فِيهِمْ». زيني دحلان. هذا؛ وقال بكر المزني: نزلت الآياتان في الحرورية، والخوارج؛ وفيه بعد. وقال ابن حيان: نزلت في قريش. ونحوه قال المسيب بن شريك، والفراء؛ قالوا: نزلت في بني أمية وبني هاشم. ودليل هذا التأويل ما روى عبد الله بن مغفل، قال سمعت النبي ﷺ يقول: «فَهَلْ عَسَيْتُمْ...» إلخ ثم قال: «هُمُ الْحَيُّ مِنْ قُرَيْشٍ أَخَذَ اللهُ عَلَيْهِمْ إِنْ وَلَّوْا النَّاسَ؛ أَلَّا يُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ، وَلَا يَقْطَعُوا أَرْحَامَهُمْ». انتهى. قرطبي، والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ﴾: انظر الآية رقم [١٦] فالإعراب لا يتغير. ﴿لَعْنَهُمْ﴾: فعل ماضٍ، والهاء مفعول به. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿فَأَصْحَمَهُمْ﴾: الفاء: حرف عطف. (أصمهم): فعل ماضٍ، والهاء مفعول به، والفاعل يعود إلى: ﴿اللَّهُ﴾، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها، والتي بعدها معطوفة عليها، لا محل لها أيضاً.

﴿أَفَلَا يَتَذَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾

الشرح: ﴿أَفَلَا يَتَذَبَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾ أي: يتفهمونه، فيعلمون ما أعد الله للذين لم يتولوا عن الإسلام. أو المعنى: يتفكرون فيه، وفي مواعظه، وزواجره، وأصل التدبر: التفكر في عاقبة الشيء، وما يؤول إليه أمره. وتدبر القرآن لا يكون إلا مع حضور القلب، وجمع الهمّ وقت تلاوته. ويشترط فيه تقليل الغذاء من الحلال الصرف، وخلص النية. ﴿أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ أي: بل على قلوب أقفالها، أقفلها الله عزّ وجلّ عليهم، فهم لا يعقلون. وهذا يرد على القدرية، والإمامية، والمعتزلة مذهبهم، وفي حديث مرفوع: أن النبي ﷺ قال: «إِنَّ عَلَيْهَا أَقْفَالًا كَأَقْفَالِ الْحَدِيدِ حَتَّى يَكُونَ اللَّهُ يَفْتَحُهَا». وقال أبو معاذ: الرّين أن يسودّ القلب من الذنوب، والطبع أن يطبع على القلب، وهو أشد من الرّين، والأقفال أشد من الطبع، وهو أن يقفل على القلب.

فإن قيل: قد أخبر الله تعالى بأنه أصمهم، وأعمى أبصارهم، فكيف يوبخهم على ترك التدبر، فهذا كقولك للأعمى: أبصر، وللأصم: اسمع؟! وقد أجيب بوجوه: الأول: أن التكليف بما لا يطاق جائز، وقد أمر الله من علم: أنه لا يؤمن بالإيمان، فلذلك وبخهم على ترك التدبر مع كونه أصمّهم، وأعمى أبصارهم، والله يفعل ما يريد.

الثاني: أن قوله: ﴿أَفَلَا يَتَذَبَّرُونَ﴾ راجع للناس، لا بقيد كونه أعماهم، وأصمّهم. الثالث: أن يقال: إن هذه الآية وردت محققة لمعنى الآية المتقدمة، كأنه تعالى قال: أولئك الذين لعنهم الله؛ أي: أبعدهم عنه، أو عن الصدق، أو الخير، أو غير ذلك من الأمور الحسنة، فأصمهم لا يسمعون حقيقة الكلام، وأعماهم لا يبصرون طريقة الإسلام، فإذا هم بين أمرين: إما لا يتدبرون القرآن، فيبعدون عنه؛ لأن الله لعنهم وأبعدهم عن الخير، والصدق - والقرآن منهما، بل أشرف، وأعلى منهما - وإما يتدبرون، ولكن لا تدخل معانيه في قلوبهم لكونها مقللة. انتهى. جمل نقلاً من الخطيب. هذا؛ وانظر شرح: ﴿أَفَلَا﴾ في الآية رقم [٥١] من سورة (الزخرف).

هذا؛ وتدبر القرآن: التأمل في معانيه، والتبصر بما فيه، وأصل التدبر: النظر في عواقب الأمور، والتفكر في أدبارها، ثم استعمل في كل تدبر، وتأمل. والتفكر: تصرف القلب بالنظر في الدلائل. وهذا يرد قول من زعم من الروافض: أن القرآن لا يفهم معناه إلا بتفسير الرسول ﷺ، والإمام المعصوم. هذا؛ وقال الحسن البصري - رحمه الله تعالى -: والله ما تدبره بحفظ حروفه، وإضاعة حدوده، حتى إن أحدهم ليقول: والله لقد قرأت القرآن، فما أسقطت منه حرفاً، وقد أسقطه، والله كله! ما يرى للقرآن عليه أثر في خلقي، ولا عمل! وقال الزمخشري في كشافه: وتدبر الآيات القرآنية: التفكر فيها، والتأمل الذي يؤدي إلى معرفة ما يدبر ظاهرها من التأويلات

الصحيحة، والمعاني الحسنة؛ لأن من اقتنع بظاهر المتلو؛ لم يحل منه بكثير طائل، وكان مثله كمثل من له لقحة درور، لا يحلبها، ومهرة ثور، لا يستولدها. انتهى.

هذا؛ وقد استدلل بهذه الآية وأمثالها من يجيز التفسير بالرأي، والاجتهاد. قالوا: والتدبر، والتفكير، والتذكر لا يكون إلا بالغوص عن أسرار القرآن، والاجتهاد في فهم معانيه، فهل يعقل أن يكون تأويل ما لم يستأثر الله بعلمه محظوراً على العلماء مع أنه طريق العلم، وسبيل المعرفة؟! انتهى. علوم القرآن للصابوني.

هذا؛ ولا تنس الاستعارة بقوله: ﴿عَلَى قُلُوبِ أَقْفَالِهَا﴾ حيث شبه قلوبهم بالصناديق المغلقة، واستعار لها شيئاً من لوازمها، وهي الأقفال المختصة بها، لاستبعاد فتحها، واستمرار انغلاقها.

الإعراب: ﴿أَفَلَا﴾: الهمزة: حرف استفهام توبيخي. الفاء: حرف استئناف، أو هي عاطفة على محذوف. (لا): نافية، ﴿يَتَدَبَّرُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله. ﴿أَنْفِرَاتٍ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية لا محل لها على الوجهين المعبرين في الفاء. ﴿أَمْرًا﴾: حرف عطف بمعنى (بل). ﴿عَلَى قُلُوبِ﴾: متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿أَقْفَالِهَا﴾: مبتدأ مؤخر، و(ها): في محل جر بالإضافة، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها لا محل لها مثلاً.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِم مِّن بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَىٰ ۗ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمَلَىٰ لَهُمْ﴾

﴿٢٥﴾

الشرح: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِم...﴾ إلخ: قال قتادة: هم كفار أهل الكتاب، كفروا بالنبي ﷺ بعد ما عرفوا نعتهم عندهم، قاله ابن جريج. وقال ابن عباس، والضحاك، والسدي: هم المنافقون قعدوا عن القتال بعد ما علموه من القرآن. انتهى. أقول: وهو يعم كل من تبين له الهدى، ووضح الحق له، ثم هو ينحرف إلى الباطل، ولا سيما في هذا الزمن الذي كثرت فيه العلوم، وظهرت فيه الدلائل على أحقية الإسلام، ولا سيما المسلمون؛ الذين ارتدوا عن الإسلام، ودخل الإلحاد في قلوبهم، وعشش فيها، ولا يخلو بيت مسلم من هذا في هذا الزمن.

﴿الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ﴾ أي: زين لهم الشيطان سوء أعمالهم، وإلحادهم، وضلالهم. ﴿وَأَمَلَىٰ لَهُمْ﴾: قرئ الفعل بضم الهمزة، وكسر اللام، وفتح الياء بالبناء للمجهول، بمعنى: أمهلوا، ومد لهم في العمر. وقراءة العامة بفتح الهمزة واللام، بمعنى: أملى لهم الشيطان بأن مد لهم في الأمل، قال الخازن - رحمه الله تعالى -:

فإن قلت: الإملاء، والإمهال لا يكونان إلا من الله تعالى؛ لأنه الفاعل المطلق، وليس للشيطان فعل قط على مذهب أهل السنة فما معنى القراءة؟ قلت: إن المسؤل، والمحلي هو الله

تعالى في الحقيقة وليس للشيطان فعل، وإنما أسند ذلك إليه مِنْ حيث إن الله تعالى قدر ذلك على لسانه ويده، فالشيطان يُمَنِّيهم، ويزين لهم القبيح، ويقول لهم: في آجالكم فسحة، فتمتعوا بدنياكم، ورياستكم إلى آخر العمر. انتهى. بحروفه. هذا؛ وقرئ الفعل بضم الهمزة وسكون الياء على أنه مضارع. هذا؛ واختار أبو عبيد قراءة العامة؛ قال: لأنَّ المعنى معلوم. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه. وانظر الإعراب يتضح لك المعنى.

الإعراب: ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل نصب اسمها. ﴿أَزْدَوْا﴾: ماض، وفاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية صلة الموصول لا محل لها. ﴿عَلَىٰ أَذْبَرِهِ﴾: متعلقان بما قبلهما. وقيل: متعلقان بمحذوف حال، وليس بالوجه، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿مِنْ بَعْدِ﴾: متعلقان به أيضاً. ﴿مَا﴾: مصدرية. ﴿بَيْنَ﴾: فعل ماض. ﴿لَهُمْ﴾: متعلقان به. ﴿الْأَهْدَىٰ﴾: فاعل مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر، و﴿مَا﴾ المصدرية، والفعل: ﴿بَيْنَ﴾ في تأويل مصدر في محل جر بإضافة ﴿بَعْدِ﴾ إليه. ﴿الشَّيْطَانُ﴾: مبتدأ. ﴿سَوَّلَ﴾: فعل ماض، والفاعل يعود إلى: ﴿الشَّيْطَانُ﴾. ﴿لَهُمْ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية: ﴿الشَّيْطَانُ...﴾ إلخ في محل رفع خبر ﴿إِنَّ﴾، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّ...﴾ إلخ، لا محل لها لأنها ابتدائية، أو مستأنفة.

﴿وَأَمَلَى﴾: الواو: حرف عطف. (أملى): فعل ماض، والفاعل يعود إلى ﴿الشَّيْطَانُ﴾. ﴿لَهُمْ﴾: متعلقان به، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل رفع مثلها، وهذه هي قراءة العامة، وعلى قراءة الفعل بالبناء للمجهول؛ فالجار والمجرور في محل رفع نائب فاعله، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها أيضاً لا محل لها. هذا؛ وعلى اعتباره مضارعاً؛ فهو مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء، والفاعل مستتر فيه وجوباً، تقديره: «أنا»، والجملة الفعلية في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: وأنا أملي لهم، والجملة الاسمية هذه مستأنفة، لا محل لها. وإن اعتبرتها في محل نصب حال من الضمير المجرور باللام؛ فلست مفنداً، ويكون الرابط: الواو، والضمير.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرَهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ﴾

الشرح: ﴿ذَلِكَ﴾: إشارة إلى التسويل، والإملاء. ﴿بِأَنَّهُمْ﴾ أي: بأن أهل الكتاب، أو المنافقين. ﴿قَالُوا لِلَّذِينَ كَرَهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ﴾ أي: وهم مشركو قريش، ومن حالهم من قبائل العرب على الكفر، والضلال. ﴿سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ﴾ يعني: من التعاون على عداوة محمد

ﷺ، وترك الجهاد معه، والقعود عنه، وكانوا يقولون ذلك سراً، فأخبر الله نبيه محمداً ﷺ خبرهم. هذا؛ وجزم أبو السعود بأن الكارهين ما نزل الله هم اليهود مع علمهم بأنه من عند الله تعالى حسداً وطمعاً في نزوله عليهم وأنَّ القائِلين: ﴿سَطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ﴾ هُمُ المنافقون، كما حكى الله عنهم في سورة (الحشر): ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا...﴾ إلخ، كما ستعرفه هناك إن شاء الله تعالى. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ﴾: يقرأ بفتح الهمزة على أنه جمع سر، ويكسرهما على أنه مصدر مثل قوله تعالى في سورة (نوح) على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام: ﴿وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا﴾ والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب، لا محل له... إلخ، وانظر باقي الإعراب في الآية رقم [٩] فهو مثله بلا فارق. ﴿لِلَّذِينَ﴾: متعلقان بالفعل: ﴿قَالُوا﴾، وجملة: ﴿كَرَهُوا...﴾ إلخ، صلة الموصول، لا محل لها. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به، والجملة الفعلية بعدها صلتها، والعائد محذوف، التقدير: كرهوا الذي نزله الله. ﴿سَطِيعُكُمْ﴾: السين: حرف استقبال. (نطيعكم): فعل مضارع، والفاعل مستتر تقديره: «نحن»، والكاف مفعول به، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قَالُوا...﴾ إلخ في محل رفع خبر: (أن)، و(أن) واسمها، وخبرها في تأويل مصدر في محل جر بالباء، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ... إلخ. ﴿فِي بَعْضٍ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، و﴿بَعْضٍ﴾ مضاف، و﴿الْأَمْرِ﴾ مضاف إليه. والكلام: ﴿ذَلِكَ...﴾ إلخ، مستأنف، لا محل له. ﴿وَاللَّهُ﴾: الواو: حرف استئناف. (الله): مبتدأ. ﴿يَعْلَمُ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى (الله). ﴿إِسْرَارَهُمْ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية: (الله... إلخ) مستأنفة، لا محل لها، وإن اعتبرتها في محل نصب حال من واو الجماعة في ﴿قَالُوا﴾ فالمعنى لا ياباه، وعليه؛ فالرابط: الواو، والضمير.

﴿فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبُرَهُمْ﴾ (١٧)؟

الشرح: ﴿فَكَيْفَ...﴾ إلخ أي: فكيف حالهم، أو كيف يعملون إذا جاءتهم الملائكة لقبض أرواحهم، وتعاصت الأرواح في أجسادهم، واستخرجتها الملائكة بالعنف، والقهر، والضرب؟! كما قال تعالى في سورة (الأنفال) رقم [٥٠]: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبُرَهُمْ﴾ وقال تعالى في سورة (الأنعام) رقم [٩٣]: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ...﴾ إلخ انظر شرح الآيتين في محلها.

الإعراب: ﴿فَكَيْفَ﴾: الفاء: حرف استثناء. (كيف): اسم استفهام مبني على الفتح في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: فكيف حالهم، أو هو في محل نصب حال عاملة فعل محذوف، التقدير: فكيف يصنع هؤلاء، أو كيف يعملون؟. ﴿إِذَا﴾: ظرف زمان مجرد عن الشرطية مبني على السكون في محل نصب متعلق بمضمون المبتدأ، والخبر من هول الأمر وتعظيم الشأن، على الوجه الأول في: (كيف)، أو هو متعلق بالفعل المقدر على الوجه الثاني في: (كيف). ﴿تَوَفَّتْهُمُ﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف المحذوفة لالتقاء ساكنة مع تاء التأنيث الساكنة؛ التي هي حرف لا محل له، والهاء مفعول به. ﴿الْمَلَكِ﴾: فاعله، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها. ﴿يَضْرِبُونَ﴾: مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله، والجملة الفعلية في محل نصب حال من الضمير المنصوب، والرابط: الضمير فقط. ﴿رُجُوهُمْ﴾: مفعول به. ﴿وَأَدْبَرَهُمْ﴾: الواو: حرف عطف. (أدبارهم): معطوف على ما قبله، والهاء فيهما في محل جر بالإضافة، والكلام ﴿فَكَيْفَ...﴾ إلخ، مستأنف، لا محل له.

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا آسَخَطَ اللَّهُ وَكَرَهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ



الشرح: ﴿ذَلِكَ﴾ أي: ذلك الضرب، والتوفي المذكور في الآية السابقة. ﴿بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا آسَخَطَ اللَّهُ﴾: قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: هو كتمانهم ما في التوراة من نعت محمد ﷺ، وإن حُمِلت على المنافقين فهو إشارة إلى ما أضمروا عليه من الكفر. ﴿وَكَرَهُوا رِضْوَانَهُ﴾ يعني: كرهوا ما فيه رضوان الله، عز وجل، وهو الإيمان والطاعة، والجهد مع رسول الله ﷺ. ﴿فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ﴾ أي: إنَّ اتباعهم ما أسخط الله، وكرهيتهم رضوانه أحبط أعمالهم؛ التي عملوها من أعمال البر؛ لأنها لم تكن لله، ولا لمرضاته.

الإعراب: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا﴾: انظر الإعراب في الآية رقم [٩] فهو مثله بلا فارق. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به. ﴿آسَخَطَ﴾: فعل ماض، والفاعل يعود إلى: ﴿مَا﴾، وهو العائد، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿اللَّهُ﴾: منصوب على التعظيم، والجملة: ﴿وَكَرَهُوا...﴾ إلخ معطوفتان على جملة الصلة لا محل لهما مثلها، وإعرابهما واضح إن شاء الله تعالى.

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَصْغَنَّهُمْ

الشرح: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أي: شك، ونفاق، وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٢٠]. ﴿أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَصْغَنَّهُمْ﴾ أي: يظهر أحقادهم على المؤمنين، فيبديها حتى يعرف

المؤمنون نفاقهم، واحدها: ضغن، وهو الحقد الشديد. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: حسدهم. وقال قطرب: عداوتهم. وأنشد قول الشاعر: [الكامل]

قُلْ لَابِنِ هِنْدٍ مَا أَرَدْتَ بِمَنْطِقِ سَاءِ الصَّديقِ وَشَيِّدِ الأَضْعَانَا
وقيل: أحقادهم. واحدها: ضغن، قال عمرو بن كلثوم في معلقته رقم [٣٧]: [الوافر]

وَأَنَّ الضُّغْنَ بَعْدَ الضُّغْنِ يَفْشُو عَلَيْكَ وَيُخْرِجُ الدَّاءَ الدَّفِينَا
وقال الجوهري: الضغن، والضغينة: الحقد. ولا تنس: أن الله عز وجل قد أخرج أضغان المنافقين، وكشف سترهم، وفضح سرائرهم في سورة (التوبة) وفي سورة (الأحزاب) وفي سورة (المنافقون) المسماة باسمهم، ولا سيما في سورة (النور) حيث قذفوا عائشة - رضي الله عنها - بالزنى، وبرأها الله وطهرها تطهيراً مما قالوا، وافتروا.

الإعراب: ﴿أَمْ﴾: حرف بمعنى «بل» والهمزة، فهي منقطعة عما قبلها. ﴿حَسِبَ﴾: فعل ماضٍ. ﴿الَّذِينَ﴾: فاعله مبني على الفتح في محل رفع. ﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾: متعلقان بمحذوف خبر مقدم، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿مَرَضٌ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية صلة الموصول، لا محل لها. هذا؛ وإن اعتبرت الجار والمجرور متعلقين بمحذوف صلة الموصول، و﴿مَرَضٌ﴾ فاعلاً بالجار والمجرور؛ أي: بمتعلقهما؛ فهو وجه صحيح، لا غبار عليه. ﴿أَنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل مخفف من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن محذوف، التقدير: أنه. ﴿لَنْ﴾: حرف نفي ونصب واستقبال. ﴿يُخْرِجُ﴾: فعل مضارع منصوب بـ: ﴿لَنْ﴾. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله. والجملة الفعلية في محل رفع خبر ﴿أَنَّ﴾ المخففة من الثقيلة، و﴿أَنَّ﴾ واسمها المحذوف، وخبرها في تأويل مصدر في محل نصب سد مسد مفعولي: ﴿حَسِبَ﴾، والجملة الفعلية مستأنفة بعد ﴿أَمْ﴾ المنقطعة، لا محل لها. ﴿أَضَعْنَهُمْ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة.

﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَعَرَفْنَهُمْ بِسِيمِهِمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ﴾

الشرح: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَعَرَفْنَهُمْ بِسِيمِهِمْ﴾: قال الخازن - رحمه الله تعالى -: لما قال تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضَعْنَهُمْ﴾ فكان قائلاً قال: لِمَ لَمْ يَخْرِجْ أَضْغَانَهُمْ، ويظهرها، فأخبر تعالى: أنه إنما أخر ذلك لمحض المشيئة، لا لخوف منهم، فقال تعالى: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ﴾ لا مانع لنا من ذلك، والإرادة بمعنى التعريف، والعلم. انتهى. هذا؛ ولكن الله لم يفعل ذلك في جميع المنافقين ستراً منه على خلقه، وحملاً للأمر على ظاهر السلامة، ورداً للسرائر إلى عالمها. هذا؛ والسيماء: العلامة.

قال أنس - رضي الله عنه -: ما خفي على النبي ﷺ بعد هذه الآية أحد من المنافقين كان يعرفهم بسيماهم. وقد كُنَّا في غزاة، وفيها سبعة من المنافقين يشكُّ فيهم الناس، فأصبحوا ذات ليلة، وعلى جبهة كل واحد منهم مكتوب هذا منافق، فذلك سيماهم. ﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ أي: في معنى القول وفحواه ومقصده، ولحن القول أسلوبه وإمالاته إلى جهة تعريض، وتورية عن التصريح إلى المعنى، قال الشاعر:

ولقد لحنْتُ لكم لكيما تفهموا
واللحنُ يعرفُهُ ذُو الألبابِ
وهذا محمود من حيث البلاغة، ومنه قوله ﷺ: «فلعلَّ بعضكم ألحنُ بحجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ» وإليه قصد بقوله: ﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ وأما اللحن المذموم؛ فظاهر، وهو صرف الكلام عن الصواب إلى الخطأ بإزالة الإعراب، أو التصحيف، ومعنى الآية: وإنك يا محمد لتعرفن المنافقين فيما يعرضون به من القول، من تهجين أمرك، وأمر المسلمين، وتقبيحه، والاستهزاء به. فكان بعد هذا لا يتكلم منافق عند النبي ﷺ إلا عرفه بقوله، ويستدلُّ بفحوى كلامه على فساد باطنه، ونفاقه. هذا؛ ولحنُ بفتح الحاء ألحنُ لحنًا: إذا قلت له قولاً يفهمه عنك، ويخفى على غيره. ولحنُهُ هو عني بكسر الحاء يلحنه لحنًا؛ أي: فهمه، وألحنته أنا إياه، ولاحت الناس فاطنتهم، قال الفزاري:

وحديثُ ألدُّهُ هو مِمَّا
ينعتُ النَّاعِثُونَ يُوزَنَ وزناً
منطقُ رائعٍ وتلحنُ أحياءاً
نأ وخير الحديثِ ما كان لحنًا
يريد أنها تتكلم بشيء، وهي تريد غيره، وتعرض في حديثها، فنزيلة عن جهته من فطنتها، وذكاؤها، وقد قال تعالى: ﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ وقال القتال الكلابي:

ولقد وحيْتُ لكم لكي تتفهموا
وقال مرار الأسدي، وكله من القرطبي:

لحنتُ بلحنٍ فيه غشٌّ ورأبني
صُدودُك تُرضينَ الوشاةَ الأعدايا
وقد ورد في الحديث تعيين جماعة من المنافقين، قال عقبه بن عامر - رضي الله عنه -:
خطبنا رسول الله ﷺ خطبة، فحمد الله، وأثنى عليه، ثم قال: «إِنَّ مِنْكُمْ مُنَافِقِينَ، فَمَنْ سَمِيَتْ؟ فليقم» ثم قال: «قُمْ يَا فلانُ، قُمْ يَا فلانُ، قُمْ يَا فلانُ» حتى سمى ستَّةً وثلاثين رجلاً ثم قال: «إِنَّ فِيكُمْ، أَوْ مِنْكُمْ مُنَافِقِينَ، فَاتَّقُوا اللهَ». قال: فمرَّ عمر - رضي الله عنه - برجل ممن سمى مَقْتَعٌ قد كان يعرفه، فقال: مالك؟ فحدثه بما قال رسول الله ﷺ، فقال: بعداً لك سائر اليوم! ﴿وَاللهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ﴾: فيجازيكم على حسب قصدكم؛ إذ الأعمال بالنيات، ولا يخفى عليه شيء منها.

الإعراب: ﴿وَلَوْ﴾: الواو: حرف استئناف. (لو): حرف لما كان سيقع لوقوع غيره. ﴿نَشَاءُ﴾: فعل مضارع، والفاعل مستتر تقديره: «نحن»، والجمله الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿لَأُرِيَنَّكُمْ﴾: اللام: واقعة في جواب (لو). (أريناكم): فعل، وفاعله، ومفعولاه، والجمله الفعلية جواب (لو)، لا محل لها، و(لو) ومدخولها كلام مستأنف. ﴿فَلَتَعْرِفَنَّهُمْ﴾: الفاء: حرف عطف. اللام: واقعة في جواب (لو) تقديرًا. (عرفتهم): فعل، وفاعل، ومفعول به، والجمله الفعلية معطوفة على جواب (لو)، لا محل لها مثلها. وكررت اللام للتأكيد. ﴿بِسْمِهِمْ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، وعلامة الجر كسرة مقدرة على الألف للتعذر، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ﴾: الواو: حرف عطف. اللام: واقعة في جواب قسم محذوف، التقدير: والله، والجار والمجرور متعلقان بفعل محذوف، تقديره: أقسم. (تعرفنهم): فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة، والفاعل مستتر تقديره: «أنت»، والهاء مفعول به، والجمله الفعلية جواب القسم لا محل لها، والقسم وجوابه كلام معطوف على (لو) ومدخولها لا محل له مثله. ﴿فِي لَحْنٍ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال؛ أي: حال كونهم لاحنين. و﴿لَحْنٍ﴾ مضاف، و﴿الْقَوْلِ﴾: مضاف إليه. ﴿وَاللَّهِ﴾: الواو: حرف استئناف. (الله): مبتدأ. ﴿يَعَاذُ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى (الله)، ﴿أَعْمَلِكُمْ﴾: مفعول به، والكاف في محل جر بالإضافة، والجمله الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجمله الاسمية مستأنفة، لا محل لها، وإن اعتبرتها في محل نصب حال من الضمير المنصوب؛ فليست مفنداً، ويكون الرابط: الواو فقط.

﴿وَلَنَبَلِّغُنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّادِقِينَ وَنَبَلِّغُنَّكُمْ﴾

الشرح: ﴿وَلَنَبَلِّغُنَّكُمْ﴾ أي: ولنختبرنكم بالأمر بالجهاد، وسائر التكاليف الشاقة. وقال الخازن: يعني: ولنعاملنكم معاملة المختبر، فإن الله تعالى عالم بجميع الأشياء قبل كونها، ووجودها. ﴿حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّادِقِينَ﴾ أي: نأمركم بالجهاد؛ حتى يظهر المجاهد، ويتبين من يبادر منكم، ويصبر عليه من غيره؛ لأن المراد من قوله: ﴿حَتَّى نَعْلَمَ﴾ أي: علم الوجود، والظهور؛ أي: علماً شهودياً يشهده غيرنا مطابقاً لما كنا نعلمه علماً غيبياً في قديم الأزل. ﴿وَنَبَلِّغُنَّكُمْ أَخْبَارَكُمْ﴾ يعني: نظهرها، ونكشفها؛ ليتبين من يأبى القتال، ولا يصبر على الجهاد. هذا؛ وتقرأ الأفعال الثلاثة بالنون والياء، ويقراً: (نبلو) بسكون الواو على تقدير: ونحن نبلو. وعن الفضيل بن عياض: أنه كان إذا قرأ هذه الآية بكى، وقال: اللهم لا تبتلينا، فإنك إذا بلوتنا فضحتنا، وهتكت أستارنا.

الإعراب: ﴿وَلَنَبَلِّغُنَّكُمْ﴾: الواو: حرف عطف. اللام: واقعة في جواب قسم محذوف، تقديره: والله، والجار والمجرور متعلقان بفعل محذوف، أقسم، أو نقسم. (نبلونكم):

فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة، والكاف مفعول به، والفاعل مستتر فيه وجوباً تقديره: «نحن». ﴿حَتَّى﴾: حرف غاية وجر بعدها «أن» مضمرة. ﴿عَلَّوْا﴾: فعل مضارع منصوب بـ: «أن» مضمرة بعد ﴿حَتَّى﴾، والفاعل تقديره: «نحن»، و«أن» المضمرة، والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر بـ: ﴿حَتَّى﴾، والجار والمجرور متعلقان بما قبلهما، وجملة (لنبلونكم) جواب القسم، لا محل لها، والقسم وجوابه معطوف على ما قبله، لا محل له أيضاً. ﴿الْمُجَاهِدِينَ﴾: مفعول به. ﴿مِنْكُمْ﴾: متعلقان بالمجاهدين. ﴿وَالصَّابِرِينَ﴾: معطوف على: ﴿الْمُجَاهِدِينَ﴾ منصوب مثله، وعلامة نصبهما الياء لأنهما جمعا مذكر سالمان، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد. ﴿وَنَبَلَّوْا﴾: فعل مضارع معطوف على ﴿عَلَّوْا﴾ منصوب مثله، والفاعل تقديره: «نحن». هذا؛ وعلى قراءة الأفعال الثلاثة بالياء؛ فالفاعل مستتر تقديره: «هو» يعود إلى (الله)، ويبقى التأويل، والتقدير، والعطف كما هو، وعلى قراءة تسكين واو (نبلو) فهو مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الواو للثقل، والجملة الفعلية في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: ونحن نبلو، والجملة الاسمية هذه في محل نصب حال من الفاعل المستتر في الفعلين السابقين، والرابط: الواو، والضمير. ﴿أَخْبَارَكُمْ﴾: مفعول به، والكاف في محل جر بالإضافة.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ لَنْ يَصُرُوا اللَّهُ شَيْئًا وَسَيُحِطُّ أَعْمَالَهُمْ﴾

الشرح: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: بالله، ورسوله، ودين الإسلام، وتعاليمه. ﴿وَصَدُّوا﴾: أي: منعوا الناس. ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾: عن دين الإسلام. ﴿وَشَاقُّوا الرَّسُولَ﴾: خالفوه، وعاندوه، وأذوه وحاربوه. قيل: هم المنافقون. وقيل: هم اليهود: قريظة، والنضير. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: هم المطعمون يوم بدر، نظيرها قوله تعالى في سورة (الأنفال) رقم [٣٦]: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾.

أقول: وخصوص السبب لا يمنع التعميم، فهو عام إلى يوم القيامة، وانظر ما أذكره في الآية التالية. ﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ﴾: يعني من بعد ما ظهر لهم أدلة الهدى، وصدق الرسول ﷺ، وأحقية الإسلام. ﴿لَنْ يَصُرُوا اللَّهُ شَيْئًا﴾: بكفرهم، ومخالفتهم الرسول ﷺ بعد أن عرفوا صدقه، وإنما يضررون أنفسهم بذلك، والله منزّه عن ذلك. ﴿وَسَيُحِطُّ أَعْمَالَهُمْ﴾ أي: سييطل ثواب أعمالهم، التي يروون: أنها صالحة، من صلة رحم، وبر والدين، وحسن جوار، كما رأيت في سورة (النور) رقم [٣٩] وسورة (الفرقان) رقم [٢٣]. هذا؛ وتبيّن الشيء، وبان، وأبان، واستبان كله واحد، وهو لازم، وقد يستعمل بعضها متعدياً.

الإعراب: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: انظر مثل هذه الكلمات في الآية رقم [٢٥]. ﴿وَصَدُّوا﴾: الواو: حرف عطف. (صدوا): ماض، وفاعله، والألف للتفريق. ﴿عَنْ سَبِيلٍ﴾: متعلقان بما قبلهما، و﴿سَبِيلٍ﴾ مضاف، و﴿اللَّهِ﴾ مضاف إليه، والجملة الفعلية معطوفة على جملة الصلة لا محل لها مثلها، وجملة: ﴿وَسَأَقُوا الرَّسُولَ﴾: معطوفة عليها، لا محل لها مثلها. ﴿مَنْ بَعَدَ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿مَا﴾: مصدرية. ﴿بَيْنَ﴾: ماض. ﴿لَهُمْ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿أَهْدَى﴾: فاعل مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر، و﴿مَا﴾ والفعل: ﴿تَبَيَّنَ﴾ في تأويل مصدر في محل جر بإضافة: ﴿بَعْدَ﴾ إليه، التقدير: من بعد تَبَيَّنَ الهدى لهم. ﴿لَنْ﴾: حرف ناصب. ﴿ضُرُّوا﴾: فعل مضارع منصوب بـ: ﴿لَنْ﴾ وعلامة نصبه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية في محل رفع خير: ﴿إِنَّ﴾. ﴿اللَّهُ﴾: منصوب على التعظيم. ﴿شَيْئًا﴾: نائب مفعول مطلق، التقدير: ضراً شيئاً، أو هو صفة له كما ترى. ﴿وَسَيَحِطُّ﴾: الواو: حرف عطف. السين: حرف استقبال. (يحبط): مضارع، والفاعل يعود إلى: ﴿اللَّهُ﴾. ﴿أَعْمَلَهُمْ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها فهي في محل رفع مثلها.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾

الشرح: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ أي: فيما يأمران به، وينهيان عنه. هذا؛ وقد قرن الله طاعته بطاعة رسوله ﷺ، كما هو معلوم في كثير من الآيات، من ذلك قوله تعالى في سورة (النساء) رقم [٨٠]: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾. ومن القرطبي: وفي حديث: أن النبي ﷺ قال: «مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ ثَلَاثٍ فَرَّقَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَحْمَتِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: مَنْ قَالَ: أَطِيعُ اللَّهَ، وَلَا أَطِيعُ الرَّسُولَ، وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾، وَمَنْ قَالَ: أُقِيمُ الصَّلَاةَ، وَلَا أُوتِي الزَّكَاةَ، وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَءَاتُوا الزَّكَاةَ﴾، وَمَنْ فَرَّقَ بَيْنَ شُكْرِ اللَّهِ، وَشُكْرِ الْوَالِدِيهِ، وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلِوَالِدَيْكَ﴾». انتهى. وينبغي أن تعلم: أنه لما ذكر الله - عزَّ وجل - الكفار بسبب مشاققتهم لرسول الله ﷺ؛ أمر الله المؤمنين بطاعته، وطاعة رسوله ﷺ.

﴿وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾: قال عطاء: يعني: بالشرك، والنفاق. والمعنى: داوموا على ما أنتم عليه من الإيمان، والطاعة، ولا تشركوا، فتبطل أعمالكم. وقيل: لا تبطلوا أعمالكم بترك طاعة رسول الله ﷺ، كما أبطل أهل الكتاب أعمالهم بتكذيب رسول الله ﷺ، وعصيانه. وقال الكلبي: لا تبطلوا أعمالكم بالرياء، والسمعة؛ لأن الله لا يقبل من الأعمال إلا ما كان خالصاً لوجهه الكريم. وقال الحسن: لا تبطلوا أعمالكم بالمعاصي، والكبائر.

قال أبو العالية: كان أصحاب رسول الله ﷺ يرون: أنه لا يضر مع الإيمان ذنب، كما لا ينفع مع الشرك عمل، فنزلت هذه الآية، فخافوا من الكبائر أن تحبط أعمالهم، واستدلَّ بهذه الآية من يرى إحباط الطاعات بالمعاصي (وهم: المعتزلة، والخوارج) ولا حجة لهم فيها، وذلك لأن الله تعالى يقول في سورة (الزلزلة): ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴿٧﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿٨﴾. وقال تعالى في سورة (النساء) رقم [٤٠]: ﴿وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَعِفَهَا وَيُوتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١﴾ بعد أن قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴿٢﴾ فالله تعالى أعدل وأكرم من أن يبطل طاعات سنين عديدة بمعصية واحدة.

وروي عن ابن عمر - رضي الله عنهما - أنه قال: كنا نرى أنه لا شيء من حسناتنا إلا مقبولاً حتى نزل: ﴿وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ﴿١﴾ فقلنا: ما هذا الذي يبطل أعمالنا؟ فقلنا: الكبائر، والفواحش؛ حتى نزل: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴿١﴾ الآية رقم [٤٨ و ١١٦] من سورة (النساء)، فكففتنا عن ذلك القول، وكنا نخاف على من أصاب الكبيرة، ونرجو لمن لم يصبها.

واستدلَّ بهذه الآية من لا يرى إبطال النوافل (وهم الحنفية، والمالكية) حتى لو دخل في صلاة تطوع، أو صوم تطوع، لا يجوز له إبطال ذلك العمل، والخروج منه، ولا دليل لهم في الآية، ولا حجة؛ لأنَّ السنة مبيّنة للكتاب، وقد ثبت في الصحيحين: أن النبي ﷺ أصبح صائماً، فلما رجع إلى البيت وجد حيساً، فقال لعائشة - رضي الله عنها -: «قربيه فلقد أصبحت صائماً». فأكل، وهذا معنى الحديث، وليس بلفظه، وفي الصحيحين أيضاً: أن سلمان الفارسي زار أبا الدرداء - رضي الله عنهما -، فصنع له طعاماً، فلما قرّبه إليه، قال: كل فإني صائم، قال: لست بأكل؛ حتى تأكل! فأكل معه. أقول: والحديث: «المتطوع أمير نفسه مشهور» انتهى. إلا في الحج لا يجوز له إبطاله؛ ولو كان تطوعاً. خازن.

وقال مقاتل في معنى الآية: لا تمنوا على رسول الله ﷺ، فتبطل أعمالكم. نزلت في بني أسد، وسنذكر القصة في سورة (الحجرات) إن شاء الله تعالى. انتهى. خازن بتصرف مني. هذا؛ وقد ذكر الزمخشري في كشفه أدلة تدعم مذهبه في الاعتزال وهو أن الكبيرة تحبط العمل، وقد فندها له محشي الكشاف الإمام ناصر الدين أحمد بن محمد بن المنير الإسكندري المالكي.

الإعراب: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴿٧﴾﴾: انظر الآية رقم [٧]. ﴿أَطِيعُوا ﴿٨﴾﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿اللَّهُ ﴿٩﴾﴾: منصوب على التعظيم، والجملة الفعلية ابتدائية كالجملات الندائية قبلها، لا محل لها مثلها، وجملة: ﴿وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴿١٠﴾﴾ معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً. ﴿وَلَا ﴿١١﴾﴾: الواو: حرف عطف. (لا): ناهية جازمة. ﴿تُطْلَوْنَ ﴿١٢﴾﴾: مضارع مجزوم ب: (لا) الناهية، وعلامة جزمه حذف النون لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿أَعْمَلَكُمْ ﴿١٣﴾﴾: مفعول به، والكاف في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ (٢٤)

الشرح: قيل: نزلت هذه الآية في أهل القليب، وهم: أبو جهل، وأصحابه الذين قتلوا بدر، وألقوا في قليب بدر. وحكمها عام في كل كافر مات على كفره، فإن الله لا يغفر له لقوله تعالى في سورة (النساء) رقم [٤٨]: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ ويدل بمفهومه على أنه قد يغفر لمن لم يمتهن على كفره سائر ذنوبه. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾: انظر الآية رقم [٣٢] والمحال عليها برقم [٢٥] فإن الإعراب لا يتغير. ﴿ثُمَّ﴾: حرف عطف. ﴿مَاتُوا﴾: ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية معطوفة على جملة الصلة، لا محل لها مثلها. ﴿وَهُمْ﴾: الواو: واو الحال. (هم): ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿كُفَّارٌ﴾: خبره، والجملة الاسمية في محل نصب حال من واو الجماعة، والرباط: الواو، والضمير. ﴿فَلَنْ﴾: الفاء: حرف صلة. (لن): حرف ناصب. ﴿يَغْفِرَ﴾: فعل مضارع منصوب ب: (لن). ﴿اللَّهُ﴾: فاعله. ﴿لَهُمْ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، والجملة الفعلية في محل رفع خبر: ﴿إِنَّ﴾، وزيدت الفاء في الخبر؛ لأن الموصول يشبه الشرط في العموم، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّ الَّذِينَ...﴾ الخ، ابتدائية، أو مستأنفة لا محل لها.

تنبيه: زيدت الفاء في الخبر في هذه الآية، ولم تزد في الآية رقم [٣٢]؛ لأن عدم المغفرة في هذه الآية مسبب عن كفرهم بالله، وصددهم الناس عن سبيل الله، وموتهم على الكفر، بخلاف الآية السابقة فإنهم لم يضرروا الله في حال من الأحوال، ومهما صنعوا من الكفر، وغيره؛ فإنهم لم، ولن يضرروا الله مثقال ذرة، كما جاء في الحديث القدسي: «يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ، وَأَخْرَكُمْ، وَإِنْسَكُمْ، وَجِنِّكُمْ كَانُوا عَلَى أَفْجَرِ قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ؛ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئاً». والعكس مثله، وهو ما أفادته الجملة السابقة في الحديث: «يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ، وَأَخْرَكُمْ، وَإِنْسَكُمْ، وَجِنِّكُمْ كَانُوا عَلَى أَتْقَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ؛ مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئاً».

﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتَرَكَكُمْ أَعْمَالَكُمْ﴾ (٢٥)

الشرح: ﴿فَلَا تَهِنُوا﴾ أي: فلا تضعفوا عن القتال، والجهاد، وفي (آل عمران) رقم [١٣٩]: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ والوهن: الضعف، والخور، وقد وهن الإنسان، ووهنه غيره، يتعدى، ولا يتعدى، فهو من باب: وعد، وهي اللغة الفصحى، ومن باب: ورث، يرث لغة فيه، ومن باب: فرح، يفرح لغة شاذة، وقد حذف الواو من مضارعه في: جميع اللغات، كما في وعد، يعد، ووجد، يجد... الخ.

﴿وَدَعُوا إِلَى آتَايَ﴾ أي: المسالمة، والمهادنة، قرئ بفتح السين، وكسرهما، كما في الآية رقم [٢٠٧] من سورة (البقرة)، والآية رقم [٦١] من سورة (الأنفال) وإن كانت آية (البقرة) بمعنى الإسلام. هذا؛ وأث الضمير العائد إلى السلم في آية (الأنفال) بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا...﴾ إلخ لحملها على نقيضها، وهو الحرب، والعداوة. قال العباس بن مرداس السلمي الصحابي من أبيات يخاطب بها أبا خراشة خفاف بن ندبة الصحابي أيضاً - رضي الله عنهما :-

السُّلْمُ تَأْخُذُ مِنْهَا مَا رَضِيَتْ بِهِ وَالْحَرْبُ يَكْفِيكَ مِنْ أَنْفَاسِهَا جُرْعُ
﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ أي: أنتم أعلى منهم شأنًا، فإنكم على الحق، وهم على الباطل، وقتالكم لله، وقتالهم للشيطان، وقتالكم في الجنة، وقتالهم في النار. أو: أنتم الأعلىون في العاقبة، فيكون بشارة لهم بالنصر، والغلبة؛ لأنهم مؤمنون، وإن عُلبُوا في الظاهر في بعض الأحوال. هذا؛ و﴿الْأَعْلَوْنَ﴾ جمع: الأعلى، فحذفت الألف عند الجمع لالتقاء ساكنة مع واو الجماعة، وبقيت الفتحة على اللام لتدلّ عليها. هذا في حالة الرفع، وخذ في حالة النصب قوله تعالى في سورة (ص) رقم [٤٧]: ﴿وَأَنْتُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ﴾. وأصل الأول: الأعلىون (بواوين) الأولى لام الكلمة، والثانية واو جمع المذكر السالم، والتي تقلب ياء في حالتي النصب، والجبر، فيقال: تحركت الواو الأولى، وانفتح ما قبلها، فقلبت ألفًا، فالتقى ساكنان، فحذفت الألف الأولى لالتقاء الساكنين.

﴿وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾ أي: بالنصر والمعونة، والتأييد، مثل قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ وفي كثير من الآيات: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّادِقِينَ﴾. ﴿وَلَنْ يَرْكُضَ أَعْمَالَكُمْ﴾ أي: لن ينقصكم أعمالكم؛ أي: ينقص ثوابها، بل يوفيكم ثوابها كاملاً، ومنه الموتور الذي قتل له قتيلاً، فلم يدرك بدمه، تقول منه: وَتَرَهُ، وَيَتَرَهُ وَتَرًا، وَتِرَةً.

فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «ما جلس قومٌ مجلساً لم يذكروا الله فيه، ولم يُصلُّوا على نبيهم؛ إلا كان عليهم ترّة، فإن شاء؛ عذبهم، وإن شاء؛ غفر لهم». رواه أبو داود، والترمذي، واللفظ له، وقال: حديث حسن. وقال ﷺ: «مَنْ فَاتَتْهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ؛ فَكَأَنَّمَا وَتَرَ أَهْلَهُ، وَمَالَهُ».

الإعراب: ﴿فَلَا﴾: الفاء: هي الفصيحة أفصحت عن شرط مقدر، التقدير: أي: إذا تبين لكم ما تلي عليكم، فلا تهنوا، فإن من كان الله عليه لا يفلح. (لا): ناهية جازمة. ﴿تَهْتُوا﴾: فعل مضارع مجزوم بـ: (لا) وعلامة جزمه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية لا محلّ لها؛ لأنها جواب للشرط المقدر بـ: «إذا»، والجملة الشرطية مستأنفة لا محلّ لها. ﴿وَدَعُوا﴾: الواو: حرف عطف. وقيل: هي واو المعية بعدها

«أن» مضمرة. (تدعوا): مضارع مجزوم، أو منصوب، وعلامة الجزم، أو النصب حذف النون... إلخ، والواو فاعله، فعلى الجزم فالجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، وعلى النصب، فتؤول «أن» المضمرة والفعل بمصدر معطوف على مصدر متصيد من الفعل السابق، التقدير: لا يكن منكم وهن، ودعوة. ﴿إِلَى السَّلَامِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿وَأَنْتُمْ﴾: الواو: واو الحال. (أنتم): ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿الْأَعْلُونَ﴾: خبر المبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه الواو نيابة عن الضمة؛ لأنه جمع مذكر سالم، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد، والجملة الاسمية في محل نصب حال من واو الجماعة، والرابط: الواو، والضمير. ﴿وَاللَّهُ﴾: الواو: حرف عطف. (الله): مبتدأ. ﴿مَعَكُمْ﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر المبتدأ، والكاف في محل جر بالإضافة، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها فهي في محل نصب حال مثلها. ﴿وَلَنْ﴾: الواو: حرف عطف. (لن): حرف ناصب. ﴿يَرْكَبُ﴾: فعل مضارع منصوب بـ: (لن) والفاعل يعود إلى (الله)، والكاف مفعول به أول. ﴿أَعْمَلَكُمْ﴾: مفعول به ثان، والكاف في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل نصب حال أيضاً، وإن كانت (لن) للاستقبال؛ فساغ ذلك بسبب العطف.

﴿إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ وَإِنْ تَوَمَّنُوا وَتَنَقَّوْا يُؤْتِكُمْ أَجْرَكُمْ وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالَكُمْ﴾



الشرح: ﴿إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾: في هذا الحصر إشارة إلى تحقير الدنيا، كيف لا؟ وهي لا تزن عند الله جناح بعوضة، ولو كانت تزن عند الله جناح بعوضة؛ ما سقى الكافر منها جرة ماء، ولقد وصف الله تعالى في هذه الآية وغيرها الحياة التي يحيها ابن آدم بالدنيا؛ لدناءتها، وحقارتها، وأنها لا تساوي عنده جناح بعوضة، ورحم الله الحريري إذ يقول: [الكامل]

يا خاطِبَ الدُّنْيَا الدُّنْيَا إِنَّمَا هِيَ شَرْكُ الرِّدَى وَقَرَارَةُ الأَكْدَارِ
دَارٌ مَتَى مَا أَضْحَكْتَ فِي يَوْمِهَا أَبْكَتْ غَدًا تَبَّأَ لَهَا مِنْ دَارٍ

أو: هي من الدنو، وهو القرب؛ لأنها في تناول يد الإنسان ما دام حياً.

﴿لَعِبٌ وَلَهُوَ﴾ أي: كما يلعب، ويلهو به الصبيان، ويجمعون عليه، ويبتهجون به ساعة، ثم يتفرقون متعبين، واللعب: العبث، واللهو: الاستمتاع بلذات الدنيا. وقيل: هو الاشتغال بما لا يعنى الإنسان، وما لا يهمه. والمعنى: ليس ما أعطاه الله الأغنياء من حطام الدنيا، إلا وهو يضمحل، ويزول كاللعب، واللهو؛ الذي لا حقيقة له، ولا ثبات. وقال الخازن: واللعب: ما يشغل الإنسان، وليس فيه منفعة في الحال، ولا في المال، ثم إذا استعمله الإنسان، ولم يشغله

عن غيره، ولم ينسه أشغاله المهمة؛ فهو اللعب، وإن أشغله عن مهمات نفسه؛ فهو اللهو، وقال بعضهم: إن بقيت لك الدنيا؛ لم تبق لها، وأنشد:

تروحُ لنا الدنيا بغير الذي غَدْتُ وتحدُّثُ مِنْ بَعْدِ الْأُمُورِ أُمُورُ
وتجري الليالي باجتماعٍ وَفُرْقَةٍ وَتَظْلُعُ فِيهَا أَنْجُمٌ وَتَعُورُ
فَمَنْ ظَنَّ أَنَّ الدَّهْرَ بَاقٍ سُرُورُهُ فذَاكَ مَحَالٌّ لَا يَدُومُ سُرُورُ
عفا الله عَمَّنْ صَيَّرَ الهَمَّ وَاحِدًا وَأَيَقَنَنَّ أَنَّ الدَّائِرَاتِ تَدُورُ
وما أحسن قول الشافعي - رضي الله عنه -:

وما هي إِلَّا جِيفَةٌ مستحيلةٌ عليها كلابٌ همُّهُنَّ اجتذابُها
فإن تجتنبها كُنْتَ سلمًا لأهلها وإن تجتذبها نازَعَتْكَ كلابُها
﴿وَإِنْ تُوْمَأُوْا﴾: بالله، ورسوله، وتنقادوا لأوامرهما. ﴿وَتَنْقُؤْا﴾: الله بامتنال أوامره، واجتناب نواهيه. ﴿يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ﴾ أي: يوفكم أجور أعمالكم، وثوابها في الآخرة. ﴿وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ﴾ أي: لا يأمركم بإخراج جميعها في الزكاة، بل أمر بإخراج البعض، وهو ربع العشر من أموالكم، وهو زكاة أموالكم، ثم ترد عليكم، ليس لله، ورسوله فيها حاجة، إنما فرضها الله تعالى في أموال الأغنياء، وردّها على الفقراء، فطيبوا بإخراج الزكاة بأنفسكم. وإلى هذا القول ذهب سفيان بن عيينة.

وقيل: المعنى: لا يسألكم أموالكم لنفسه، أو لحاجة منه إليها، إنما يأمركم بالإنفاق في سبيله؛ ليرجع ثوابه إليكم. وقيل: لا يسألكم أموالكم، إنما يسألكم أمواله؛ لأنه المالك لها، وهو المنعم بإعطائها. وقيل: لا يسألكم محمد أموالكم أجرًا على تبليغ الرسالة، كما قال تعالى في كثير من الآيات: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ﴾. انتهى. خازن، وقرطبي. بتصرف كبير.

الإعراب: ﴿إِنَّمَا﴾: كافة، ومكفوفة. ﴿الْحَيَوةُ﴾: مبتدأ. ﴿الدُّنْيَا﴾: صفة: ﴿الْحَيَوةُ﴾ مرفوع مثله، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر. ﴿لَعِبٌ﴾: خبر المبتدأ. ﴿وَلَهُوٌ﴾: معطوف عليه، والجملة الاسمية مبتدأة، أو مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَإِنْ﴾: الواو: حرف استئناف. (إن): حرف شرط جازم. ﴿تُوْمَأُوْا﴾: فعل مضارع فعل الشرط مجزوم، وعلامة جزمه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. (تتقوا): فعل مضارع معطوف على ما قبله مجزوم مثله، أو هو منصوب ب: «أن» مضمرة بعد واو المعية، وعليه يؤول الفعل مع «أن» المضمرة بمصدر معطوف على مصدر متصيد من الفعل السابق، التقدير: وإن يحصل منكم إيمان، وتقاة. ومثل الآية قول الشاعر - وهو الشاهد رقم [١٦٦] من كتابنا: «فتح رب البرية -:

[الطويل]

وَمَنْ يَفْتَرِبْ مِنَّا وَيَخْضَعْ نُؤُوهَ وَلَا يَخْشَ ظُلْمًا مَا أَقَامَ وَلَا هَضْمًا
 ﴿يُؤْتِكُمْ﴾: مضارع جواب الشرط مجزوم، وعلامة جزمه حذف حرف العلة من آخره، وهو
 الياء، والكسرة قبلها دليل عليها، والفاعل يعود إلى الله، والكاف مفعول به أول. ﴿أُجْرِكُمْ﴾:
 مفعول به ثان، والكاف في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جملة جواب
 الشرط، ولم تقترن بالفاء، ولا ب: «إذا» الفجائية. ﴿وَلَا﴾: الواو: حرف عطف. (لا): نافية.
 ﴿يَسْتَلِكُمْ﴾: مضارع معطوف على جواب الشرط مجزوم مثله، والكاف مفعول به أول، والفاعل
 يعود إلى الله، أو إلى الرسول ﷺ. ﴿أَمْوَالِكُمْ﴾: مفعول به ثان، والكاف في محل جر بالإضافة.
 هذا؛ ويجوز في العربية نصب الفعل: ﴿يَسْتَلِكُمْ﴾ ورفع، ولكن لم أجد من قرأ هنا بهما وقد
 قرئ بالأوجه الثلاثة: ﴿فَيَعْفِرُ﴾ في الآية رقم [٢٨٤] من سورة (البقرة) وهي قوله تعالى: ﴿لِلَّهِ مَا
 فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَعْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ
 وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾. وما ذكرته في الآية الكريمة من وجوه الإعراب
 مقرر في القواعد النحوية، كما يلي: إذا عطف مضارع بالواو، أو بالفاء على فعل الشرط يجوز
 جزمه ونصبه، وإذا عطف على الجواب مضارع بالواو، أو بالفاء، يجوز جزمه ونصبه ورفع،
 قال ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته:

وَالْفِعْلُ مَنْ بَعْدِ الْجَزَا إِنْ يَفْتَرِبُ
 وَجَزْمٌ أَوْ نَصْبٌ لِفِعْلِ إِثْرًا
 بِأَلْفَا أَوْ الْوَاوِ بِتَثْلِيثِ قَمِنْ
 أَوْ وَاوٍ إِنْ بِالْجُمْلَتَيْنِ اكْتَنَفَا
 ومن شواهد المسألة الأولى في قول ابن مالك قول الشاعر:

فَإِنْ يَهْلِكُ أَبُو قَابُوسَ يَهْلِكُ
 وَتَأْخُذُ بَعْدَهُ بِذَنَابِ عَيْشٍ
 رَبِيعُ النَّاسِ وَالشَّهْرُ الْحَرَامُ
 أَجَبَّ الظَّهْرَ لَيْسَ لَهُ سَنَامُ
 حيث روي «نأخذ» بالأوجه الثلاثة؛ أي: الرفع، والنصب، والجزم.

﴿إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فَيُخَفِّكُمْ تَبَخَّلُوا وَيُخْرِجْ أَصْفَنَكُمْ﴾

الشرح: ﴿إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا﴾ أي: يسألكم الأموال كلها، ويدعوكم إلى إنفاقها كلها.
 ﴿يُخَفِّكُمْ﴾ أي: يجهدكم، ويشق عليكم، ويطلبها كلها، والإحفاء: المبالغة، وبلوغ الغاية في
 كل شيء، يقال: أحفاه في المسألة: إذا لم يترك شيئاً من الإلحاح، وأحفى شاربه: استأصله.
 هذا؛ وأحفى بالمسألة، وألح، وألح بمعنى واحد. قال تعالى في سورة (الأعراف) رقم
 [١٨٧]: ﴿يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا﴾ وفي سورة (مريم) رقم [٤٧]: قوله تعالى حكاية من قول
 إبراهيم لأبيه: ﴿قَالَ سَلِمْتُ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا﴾. ﴿تَبَخَّلُوا﴾: يعني:

بالمال، فلا تعطوه. ﴿وَيُخْرِجُ أَضْعَفَكُمْ﴾: يعني بغضكم، وعداوتكم لشدة محبتكم للمال. قال قتادة - رحمه الله تعالى - : علم الله: أن الإحفاء بمسألة الأموال مخرج للأضغان. انتهى. وهذا من حيث محبة الأموال بالجملة، والطبيعة، ومن نوزع في حبيبه ظهرت طويته؛ التي كان يسرها، ولا يصرف المال إلا فيما هو أحب إلى الشخص منه. هذا؛ والفعل يقرأ بالياء، والتاء، والنون، وانظر شرح (الضغن) في الآية رقم [٢٩] ولم يذكر في غير هذه السورة.

الإعراب: ﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم. ﴿يَسْتَلْكُمُوهَا﴾: فعل مضارع فعل الشرط، والفاعل يعود إلى (الله) أو إلى (الرسول)، والكاف مفعول به أول، والميم علامة جمع الذكور، فحركت بالضم لتحسين اللفظ، فتولدت واو الإشباع، و(ها): مفعول به ثانٍ، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿فِيحْفِكُمْ﴾: الفاء: حرف عطف. (يحفكم): مضارع معطوف على فعل الشرط مجزوم مثله، وعلامة جزمه حذف حرف العلة من آخره، وهو الياء، والكسرة قبلها دليل عليها، والفاعل تقديره: «هو» مثل سابقه، والكاف مفعول به. ﴿تَبْخُلُوا﴾: مضارع جواب الشرط مجزوم، وعلامة جزمه حذف النون... إلخ، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جملة جواب الشرط، ولم تقترن بالفاء، ولا ب: «إذا» الفجائية. ﴿وَيُخْرِجُ﴾: الواو: حرف عطف. (يخرج): معطوف على ما قبله، والفاعل يعود إلى ما عاد إليه ما قبله، أو إلى البخل المفهوم من تبخلوا ولعله أرجح. وعلى قراءته بالنون؛ فالفاعل تقديره: «نحن»، و﴿أَضْعَفَكُمْ﴾: مفعول به، وعلى قراءته بالتاء؛ فالفاعل: ﴿أَضْعَفَكُمْ﴾. هذا؛ ويجوز في هذه الآية ما جاز في الآية السابقة من أوجه الإعراب.

بقي أن تعرف: أنه اتصل بالفعل (يسأل) ضميران منصوبان: ضمير خطاب، وضمير غيبة، والأول أعرف، فيجوز في مثل ذلك الفصل، والوصل أرجح، ومثل هذه الآية قوله تعالى في سورة (هود) على حبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام: ﴿أَنْذَرْتَكُمْوَهَا﴾ رقم [٢٨]. وأيضاً قوله تعالى في سورة (البقرة): ﴿فَسَيَكْفِيكُمْ اللَّهُ﴾ رقم [١٣٧] قال ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته: [الرجز] صَلُّ أَوْ أَفْصِلْ هَاءَ سَلْنِيهِ وَمَا أَشْبَهَهُ فِي كُنْتَهُ الْخُلْفُ انْتَمَى

﴿هَاتَانِ هَاتَانِ هَاتَانِ تَدْعُونَ لِنَفْسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلُ فَإِنَّمَا يَخِلُ عَنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ وَإِن تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾ (٢٨)

الشرح: ﴿هَاتَانِ هَاتَانِ﴾ أي: أنتم يا هؤلاء المخاطبون الموصوفون بما يذكر. ﴿تَدْعُونَ لِنَفْسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: يطلب منكم أن تبدلوا المال في وجوه الخير، كلما دعاكم داع إلى

ذلك. ﴿فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخَلْ﴾: بعض منكم يبخل بما فرض الله عليه إخراجها من الزكاة، أو ندب إلى إنفاقه في وجوه البر؛ أي: ومنكم من يجود، فحذف هذا المقابل؛ لأنَّ المراد الاستدلال على البخل. ﴿وَمَنْ يَبْخَلْ﴾: يعني بالصدقة، وأداء الفريضة؛ فلا يتعداه ضر بخله. ﴿فَإِنَّمَا يَبْخَلْ عَن نَّفْسِهِ﴾ أي: على نفسه؛ أي: يحرمها الأجر والثواب، ومرضاة رب العالمين. ﴿وَاللَّهُ الْغَنِيُّ﴾ أي: عن صدقاتكم، وطاعاتكم؛ لأنه الغني المطلق؛ الذي له ملك السموات، والأرض. ﴿وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ﴾ أي: إليه وإلى ما عنده من الخيرات، والثواب في الدنيا، والآخرة. ﴿وَإِن تَوَلَّوْا﴾ أي: تعرضوا عن طاعة الله وطاعة رسوله ﷺ، وعن القيام بما أمركم به، وألزمكم إياه.

﴿سَتَبَدِّلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾: يكونون أطوع لله، ولرسوله ﷺ منكم. قال الكلبي: هم كندة، والنخع من عرب اليمن. وقال الحسن: هم العجم. وقال عكرمة: هم فارس، والروم، فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: تلا رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿وَإِن تَوَلَّوْا...﴾ إلخ، قالوا: ومن يستبدل بنا؟ قال: فضرب رسول الله ﷺ على منكب سلمان الفارسي - رضي الله عنه - ثم قال: «هذا وأصحابه». أخرجه الترمذي، وقال: حديث غريب، وفي إسناده مقال، وله رواية أخرى عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال ناس من أصحاب رسول الله ﷺ: يا رسول الله! من هؤلاء الذين ذكر الله عزَّ وجل إن تولينا؛ استبدلوا منا، ثم لا يكونوا أمثالنا؟ قال: وكان سلمان بجنب رسول الله ﷺ، فضرب رسول الله ﷺ فخذ سلمان، فقال: «هذا وأصحابه، والذي نفسي بيده لو كان الإيمان منوطاً بالثريا؛ لتناوله رجال من فارس!». ولهذا الحديث طرق في الصحيح.

هذا؛ وقد قال تعالى في سورة (المائدة) رقم [٥٤]: ﴿يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِن بَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَن دِينِهِمْ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُمْ...﴾ إلخ، انظر شرحها هناك؛ تجد ما يسرك، ويثلج صدرك، وفي الجملة: هذا إخبار عن القدرة، وتخويف لهم، لا أن في الوجود من هو خير من أصحاب رسول الله ﷺ.

﴿ثُمَّ لَا يَكُونُوا أُمَّتَكُمُ﴾ أي: في البخل بالإنفاق في سبيل الله، وحكي عن أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه - أنه لما نزلت هذه الآية فرح بها رسول الله ﷺ، وقال: «هي أحبُّ إليَّ من الدنيا». والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه. وخذ ما يلي:

عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «خلق الله جنَّةً عدنٍ بيده، ودلَّى فيها أثمارها، وشتق فيها أنهارها، ثم نظر إليها، فقال لها: تكلمي، فقالت: قد أفلح المؤمنون، فقال: وعزتي وجلالي لا يجاورني فيك بخيل». رواه الطبراني في الكبير، والأوسط بإسنادين، أحدهما جيد. وعن الحسن - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أراد الله بقوم خيراً؛ ولَّى أمرهم الحكماء، وجعل المال عند السَّمحاء. وإذا أراد الله بقوم شراً؛ ولَّى أمرهم السفهاء، وجعل المال عند البُخلاء». رواه أبو داود في مراسيله.

الإعراب: ﴿هَاتَنَتْ﴾: (ها): حرف تنبيه لا محلّ له. (أنتم): ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿هُؤَلَاءَ﴾: الهاء: حرف تنبيه أيضاً. (أولاء): اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مبتدأة، أو مستأنفة، لا محلّ لها. ﴿تُدْعُونَ﴾: فعل مضارع مبني للمجهول مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون لأنه من الأفعال الخمسة، والواو نائب فاعله، والجملة الفعلية مستأنفة مقررة لما قبلها. هذا؛ ويعتبر الكوفيون ﴿هُؤَلَاءَ﴾ اسماً موصولاً خبر المبتدأ، والجملة الفعلية صلة له، لا محلّ لها، ولم يجزه البصريون؛ لأنّ ﴿هُؤَلَاءَ﴾ اسم إشارة، ولا يكون بمعنى: «الذين» هذا؛ وجه للإعراب.

الوجه الثاني: الضمير مبتدأ، والجملة الفعلية خبره، و﴿هُؤَلَاءَ﴾ منادى بأداة نداء محذوفة، والجملة الندائية معترضة بين المبتدأ والخبر، وهذا عند الكوفيين، واستدلوا بقول ذي الرمة، - وهو الشاهد رقم [١٠٩٤] من كتابنا: «فتح القريب المجيب» -:

إِذَا هَمَلْتُ عَيْنِي لَهَا قَالَ صَاحِبِي بِمِثْلِكَ هَذَا لَوْعَةً وَعَرَامُ
فإنه أراد: (يا هذا) والبصريون يعتبرون حذف حرف النداء من اسمي الجنس، والإشارة شاذاً، وابن هشام يقول بقولهم، أما ابن مالك فلم يعتبره شاذاً لوروده في الشعر العربي خذ قوله:

وغير مندوبٍ ومضمِرٍ وما جَا مستغاثاً قد يُعَرَى فاعلُما
وذاك في اسم الجنس والمُشارِ له قَلٌّ ومَنْ يَمْنَعُهُ فانصر عاذله
الوجه الثالث: اعتبار ﴿هُؤَلَاءَ﴾ مفعولاً به لفعل محذوف، أعني: ﴿هُؤَلَاءَ﴾، والجملة الفعلية معترضة بين المبتدأ، والخبر.

الوجه الرابع: ﴿هَاتَنَتْ هُؤَلَاءَ﴾ مبتدأ، وخبر على تقدير مضاف محذوف، التقدير: ها أنتم مثل هؤلاء، كقولك: أبو يوسف أبو حنيفة، فعلى هذا جملة: ﴿تُدْعُونَ﴾ في محل نصب حال من ﴿هُؤَلَاءَ﴾ والعامل في الحال معنى التشبيه.

الوجه الخامس اعتبار هؤلاء مبتدأ ثانياً، والجملة الفعلية خبره، والجملة الاسمية في محل رفع خبر المبتدأ الأول، وهو الضمير. ﴿لُئِنْفَقُوا﴾: فعل مضارع منصوب بـ: «أن» مضمرة بعد لام التعليل، وعلامة نصبه حذف النون... إلخ، والواو فاعله، و«أن» المضمرة، والفعل في تأويل مصدر في محل جر باللام، والجار والمجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿فِي سَبِيلِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، و﴿سَبِيلِ﴾ مضاف. و﴿اللَّهِ﴾ مضاف إليه.

﴿فَمِنْكُمْ﴾: الفاء: حرف استئناف، وتفریع. (منكم): متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿مَنْ﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع مبتدأ مؤخر. ﴿يَبْخُلُ﴾: مضارع،

والفاعل يعود إلى: ﴿مَنْ﴾، وهو العائد، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محلّ لها، وانظر ما ذكرته في الآية رقم [١٦]، والجملة الاسمية مستأنفة لا محلّ لها. ﴿وَمَنْ﴾: الواو: حرف استئناف. (من): اسم شرط جازم مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿يَبْحَلُ﴾: فعل مضارع فعل الشرط، والفاعل يعود إلى (من). ﴿فَإِنَّمَا﴾: الفاء: واقعة في جواب الشرط. (إنما): كافة ومكفوفة. ﴿يَبْحُلُ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى (من). ﴿عَنْ نَفْسِهِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية في محل جزم جواب الشرط عند الجمهور، وجملتا الشرط، والجواب في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة لا محلّ لها.

﴿وَاللَّهُ﴾: الواو: حرف استئناف. (الله الغني): مبتدأ وخبر، والجملة الاسمية مستأنفة لا محلّ لها، والجملة الاسمية بعدها معطوفة عليها. هذا؛ وإن اعتبرتها في محل نصب حال من واو الجماعة فلست مفنداً، ويكون الرابط: الواو، والضمير في الجملة الثانية. ﴿وَإِنْ﴾: الواو: حرف عطف. (إن): حرف شرط جازم. ﴿تَتَوَلَّوْا﴾: فعل مضارع فعل الشرط مجزوم، وعلامة جزمه حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق والمتعلق محذوف، والجملة الفعلية لا محلّ لها... إلخ. ﴿يَسْتَبِدِلْنَ﴾: فعل مضارع جواب الشرط، والفاعل يعود إلى (الله)، والجملة الفعلية لا محلّ لها؛ لأنها جملة جواب الشرط، ولم تقترن بالفاء ولا بـ: «إذا» الفجائية. ﴿قَوْمًا﴾: مفعول به. ﴿غَيْرِكُمْ﴾: صفة: ﴿قَوْمًا﴾، والكاف في محل جر بالإضافة، و(إن) ومدخولها معطوف على قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُوْمِنُوا وَتَنْفِقُوا...﴾ إلخ، وما بينهما كلام معترض. ﴿ثُمَّ﴾: حرف عطف. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يَكُونُوا﴾: فعل مضارع ناقص معطوف على جواب الشرط مجزوم مثله، وعلامة جزمه حذف النون، والواو اسمه. ﴿أَمْثَلَكُمْ﴾: خبر: ﴿يَكُونُوا﴾، والكاف في محل جر بالإضافة. تأمل وتدبر، والله أعلم، وأجلُّ، وأكرم، وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آله وصحبه وسلم.

انتهت سورة (محمد ﷺ)، شرحاً وإعراباً، بحمد الله وتوفيقه.

والحمد لله رب العالمين.



سُورَةُ الْفَتْحِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة (الفتح) وهي مدينة بالإجماع، وآياتها تسع وعشرون آية نزلت ليلاً بين مكة والمدينة في شأن الحديبية من أولها إلى آخرها. وفي البخاري: عن أسلم - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ كان يسير في بعض أسفاره، وعمر بن الخطاب - رضي الله عنه - كان يسير معه ليلاً، فسأله عمر - رضي الله عنه - عن شيء، فلم يجبه، ثم سأله، فلم يجبه، ثم سأله، فلم يجبه، فقال عمر: ثكلتك أمك يا عمر! كررت على رسول الله ﷺ ثلاث مرات، كل ذلك لا يجيبك! قال عمر - رضي الله عنه -: فحركت بعيري حتى تقدمت أمام الناس، وخشيت أن ينزل في قرآن، فما لبثت أن سمعتُ صارخاً يصرخ بي، فقلت: لقد خشيت أن يكون نزل في قرآن، فجئت رسول الله ﷺ، فسلمت عليه، فقال: «لَقَدْ أَنْزَلَ عَلَيَّ اللَّيْلَةَ سُورَةَ لَهِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ» ثُمَّ قَرَأَ: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ﴿١﴾ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ...﴾ الخ. وأخرجه الترمذي، وقال: حديث حسن صحيح غريب وزاد فيه: وكان في بعض أسفاره بالحديبية.

وعن أنس - رضي الله عنه - قال: لما نزلت: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ...﴾ إلى قوله تعالى: ﴿فَوْزًا عَظِيمًا﴾ مرجعه من الحديبية، وهم مخالطهم الحزن، والكآبة، وقد نحر الهدي بالحديبية. قال رسول الله ﷺ: «لَقَدْ أَنْزَلْتُ عَلَيَّ آيَةً هِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا جَمِيعًا» فقال أصحاب رسول الله ﷺ: هِنِيئًا مَرِيئًا، فما لنا؟ فأنزل الله عز وجل: ﴿يُدْخِلُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ...﴾. وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٩] من سورة (الأحقاف). هذا؛ وقال المسعودي: بلغني أنه من قرأ سورة (الفتح) في أول ليلة من رمضان في صلاة التطوع؛ حفظه الله ذلك العام.

﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ﴿١﴾﴾

الشرح: الخطاب للنبي ﷺ وحده، والمعنى: إنا قضينا لك فتحاً مبيناً ظاهراً بغير قتال، ولا تعب. واختلفوا في هذا الفتح، فروى قتادة عن أنس - رضي الله عنه -: إنه فتح مكة، وقال مجاهد: إنه فتح خيبر. وقيل: هو فتح فارس، والروم، وسائر بلاد الإسلام، التي يفتحها الله له. والتعبير بلفظ الماضي عن المستقبل جرياً على عادة الله تعالى في أخباره؛ لأنها في تحققها، وتيقنها بمنزلة الكائنة الموجودة، كأنه تعالى قال: إنا فتحنا لك في حكمنا، وتقديرنا، وما قدره،

وحكم به؛ فهو كائن لا محالة. وقال أكثر المفسرين، والمحدثين: إن المراد بهذا الفتح صلح الحديبية، وهو الأصح، وهو رواية عن أنس - رضي الله عنه - . ومعنى الفتح: فتح المغلق المستصعب، وكان الصلح مع المشركين يوم الحديبية مستصعباً متعذراً؛ حتى فتحه الله - عزَّ وجل - ويسره، وسهله بقدرته، ولطفه.

فمن البراء بن عازب - رضي الله عنه - قال: تعدون أنتم الفتح فتح مكة، ولقد كان فتح مكة فتحاً، ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية، كنا مع رسول الله ﷺ أربع عشرة مئة، والحديبية بئر، فنزحناها، ولم نترك فيها قطرة، فبلغ ذلك النبي ﷺ فأثابها، فجلس على شفيرها، ثم دعا بإناء من ماء، فتوضأ، ثم تغمض، ودعا، ثم صبَّ فيها، فتركناها غير بعيد، ثم إننا أصدرتنا، وماشيتنا، وركابنا.

وقال الشعبي في قوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا﴾ قال: فتح الحديبية، وغفر له ما تقدّم من ذنبه، وما تأخر، وأُطْعِمُوا نخل خيبر، وبلغ الهدي محله، وظهرت الروم على فارس، وفرح المسلمون بظهور أهل الكتاب على المجوس. وقال الزهري: لم يكن فتح أعظم من صلح الحديبية. وذلك: أن المشركين اختلطوا بالمسلمين، فسمعوا كلامهم، فتمكن الإسلام في قلوبهم، فأسلم في ثلاث سنين خلق كثير، فعزَّ الإسلام بذلك، وأكرم الله عزَّ وجل رسوله ﷺ. انتهى. خازن. أقول: أسلم بسبب هذا الصلح خالد بن الوليد، وعمرو بن العاص، وعثمان بن طلحة الحجبي، وغيرهم من رجال قريش المعدودين، فرجحت بذلك كفة المسلمين على كفة المشركين، وقال الرسول ﷺ: «رمتكم مكة بأفلاذ كبدها».

الإعراب: ﴿إِنَّا﴾ حرف مشبه بالفعل. و(نا): اسمها، حذفت نونها، وبقيت الألف دليلاً عليها. ﴿فَتَحْنَا﴾: فعل، وفاعل. ﴿لَكَ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿فَتَحْنَا﴾: مفعول مطلق. ﴿مُبِينًا﴾: صفة له، والجملة الفعلية في محل رفع خبر: (إنَّ)، والجملة الاسمية ابتدائية، لا محل لها من الإعراب.

﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾
﴿يُنْصِرُكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا﴾

الشرح: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ...﴾ إلخ، قيل: اللام في قوله: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ﴾ لام «كي» والمعنى فتحننا لك فتحاً مبيناً؛ لكي يجتمع لك مع المغفرة تمام النعمة بالفتح. وقال الحسن بن الفضل: هو مردود إلى قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لِدُنْيِكَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾، ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ و﴿لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ﴾ إلخ.

وقال ابن جرير: هو راجع إلى قوله في سورة (النصر): ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لَهُ﴾ كَانَ تَوَابًا ﴿لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ﴾. وقيل: إن الفتح لم يجعل سبباً للمغفرة، ولكن لاجتماع ما قدر له من الأمور الأربعة المذكورة، وهي: المغفرة، وإتمام النعمة، وهداية الصراط المستقيم، والنصر العزيز، كأنه قال: يسرنا لك الفتح، ونصرناك على عدوك، وغفرنا لك ذنبك، وهديناك صراطاً مستقيماً؛ ليجتمع لك عزّ الدارين، وأغراض العاجل، والآجل.

وقيل: يجوز أن يكون الفتح سبباً للغفران؛ لأنه جهاد للعدو، وفيه الثواب، والمغفرة مع الظفر بالعدو، والفوز بالفتح. وقيل: لما كان هذا الفتح سبباً لدخول مكة، والطواف بالبيت؛ كان ذلك سبباً للمغفرة. ومعنى الآية: ليغفر لك الله جميع ما فرط منك ما تقدم من ذنبك. يعني: قبل النبوة، ﴿وَمَا تَأَخَّرَ﴾ يعني: بعدها، وهذا على قول من يجوز الصغائر على الأنبياء.

وقال عطاء الخراساني: ﴿مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ﴾ يعني: من ذنب أبويك: آدم، وحواء ببركتك. ﴿وَمَا تَأَخَّرَ﴾ من ذنوب أمتك بدعائك لهم. أقول: وهذا لا وجه له ألبتة. وقال سفيان الثوري: ﴿مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ﴾ ما كان منك قبل النبوة. ﴿وَمَا تَأَخَّرَ﴾ يعني: كل شيء لم تعمله. ويذكر مثل هذا على طريق التأكيد، كما تقول: أعط من تراه، ومن لم تره، واضرب من لقيت، ومن لم تلقه. فيكون المعنى: ما وقع لك من ذنب، وما لم يقع فهو مغفور لك. وهذا مثل سابقه لا وجه له.

وقيل: المراد منه: ما كان من سهو، وغفلة، وتأول؛ لأن النبي ﷺ لم يكن له ذنب كذنوب غيره، فالمراد بذكر الذنب هنا ما عسى أن يكون وقع منه من سهو، ونحو ذلك؛ لأن حسنات الأبرار سيئات المقربين، فسماه ذنباً، فما كان من هذا القبيل وغيره فهو مغفور له، فأعلمه الله عزّ وجل بذلك، وأنه مغفور له؛ ليطم نعمته عليه. انتهى. خازن.

أقول: وهذا هو المعتمد، وبالله التوفيق، وقد يكون من باب الأولى كالذي صدر منه ﷺ في الإذن للمنافقين في التخلف في غزوة تبوك، وأخذه الفداء من أسرى بدر، وهمه قطع يد اليهودي في قصة طعنة بن أبيرق، انظر الآية رقم [١٠٦] من سورة (النساء) ورقم [٤٣] من سورة (التوبة) تجد ما يسرك، ويثلج صدرك. ﴿وَيَسِّرْ لَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا﴾ أي: قوياً غالباً منيعاً، لا يتبعه ذل، واستكانة. وقد حقق الله وعده، ونصر عبده، وأعزّ جنده. ومعنى: ﴿عَزِيزًا﴾: ذا عزّ لا ذلّ معه. وهذا جواب عمّا يقال: كيف أسند العزيز إلى ضمير النصر؟! مع أنّ العزيز من له النصر، وتقرير الجواب: أنّ صيغة فاعيل هنا للنسبة، فالعزير بمعنى: ذي العزة، فالمعنى نصراً ذا عزة، ومنعة لا ذلّ فيه، وكونه ذا منعة يمنعه عن أن يصيبه مكروه، فإسناده العزيز بهذا المعنى إلى ضمير النصر حقيقة. انتهى. جمل نقلاً من زاده. وخذ ما يلي:

فغن المغيرة بن شعبه - رضي الله عنه - قال: قام النبي ﷺ حتى تورمت قدماهُ، فقيل له: قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك، وما تأخر! قال: «أفلا أكون عبداً شكوراً». أخرج الشيخان.

الإعراب: ﴿يَغْفِرُ﴾: مضارع منصوب بـ: «أن» مضمرة بعد لام التعليل. ﴿لَكَ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل: (يغفر). ﴿اللَّهُ﴾: فاعله، و«أن» المضمرة والفعل: (يغفر) في تأويل مصدر في محل جر باللام، والجار والمجرور متعلقان بالمصدر ﴿فَتَمَّ﴾، أو بالفعل: ﴿فَتَحَنَّا﴾. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به. ﴿تَقَدَّمَ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى: ﴿مَا﴾، وهو العائد، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿بِذُنُوبِكَ﴾: متعلقان بمحذوف حال من فاعل: ﴿تَقَدَّمَ﴾، العائد إلى: ﴿مَا﴾، و﴿بِذُنُوبِكَ﴾ بيان لما أبهم فيها، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿وَمَا﴾: الواو: حرف عطف. (ما): معطوفة على ما قبلها. ﴿تَأَخَّرَ﴾: ماضٍ، والفاعل يعود إلى (ما)، وهو العائد، والجملة الفعلية صلة (ما). ﴿وَيَسِّرَ﴾: الواو: حرف عطف. (يتم): معطوف على (يغفر) منصوب مثله، والفاعل يعود إلى الله. ﴿يَعْمَلُهُ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿عَلَيْكَ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿وَيَهْدِيكَ﴾: معطوف على: (يغفر) منصوب مثله، والفاعل يعود إلى (الله)، والكاف في محل نصب مفعول به. ﴿صِرَاطًا﴾: منصوب بنزع الخافض. وقيل: هو مفعول به ثانٍ للفعل قبله، ومثلها الآية رقم [٦٨] من سورة (النساء). ﴿مُسْتَقِيمًا﴾: صفة: ﴿صِرَاطًا﴾. ﴿وَيُنصِرْكَ﴾: معطوف على ما قبله منصوب أيضاً، والكاف مفعول به. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله. ﴿نَصْرًا﴾: مفعول مطلق. ﴿عَزِيزًا﴾: صفة له.

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيْمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾

الشرح: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ﴾ أي: الطمأنينة، والوقار، والرحمة، والهدوء في قلوب المؤمنين لثلاث تنزع نفوسهم. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: كل سكينه في القرآن طمأنينة إلا التي في سورة (البقرة) رقم [٢٤٨]. وقد تقدم تفسيرها في موضعها. وقد ذكرت في سورة (التوبة) برقم [٢٦ و٤٠] بمعنى الطمأنينة، كما هنا. ﴿لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيْمَانِهِمْ﴾ أي: يقيناً مع يقينهم، وذلك بما فرض الله من فروع الشريعة مقروناً بالتوحيد، والإيمان، والإخلاص. فعن ابن عباس - رضي الله عنهما -: إن أول ما أتاهم به النبي ﷺ التوحيد، فلما آمنوا بالله وحده، وصدقوه؛ زاهم الصلاة، ثم الصوم، ثم الزكاة، ثم الحج، ثم الجهاد؛ حتى أكمل لهم دينهم، فكلما أمروا بشيء، وصدقوه؛ ازدادوا تصديقاً إلى تصديقهم، هذا بالإضافة إلى تصديقهم بالبعث والحشر بعد الموت، والجنة، والنار، والميزان والحساب والصراط مما يتعلق بأمور الآخرة،

وهو من لوازم العقيدة الصحيحة، وهذا يدل على أن الإيمان يزيد، وينقص، كما ذكرت في الآية رقم [٢] من سورة (الأفقال)، انظرها تجد ما يسرك، ويثلج صدرك.

﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾: لما قال الله عز وجل: ﴿وَيَضْرُكُ اللَّهُ نَصْرًا عَرِيزًا﴾ وكان المؤمنون في قلة من العدد والعدد؛ فكأن قائلاً قال: كيف ينصره؟ فأخبر الله عز وجل أن له جنود السموات والأرض، وهو قادر على نصر رسوله ﷺ ببعض جنوده، بل هو قادر على أن يهلك عدوه بصيحة، ورجفة، وصاعقة، ونحو ذلك، فلم يفعل، بل أنزل سكينته في قلوبكم أيها المؤمنون؛ ليكون نصر رسول الله ﷺ، وإهلاك أعدائه على أيديكم، فيكون لكم الثواب، ولهم العقاب. وفي جنود السموات، والأرض وجوه: الأول: أنهم ملائكة السموات، والأرض. الثاني: أن جنود السموات: الملائكة، وجنود الأرض: الحيوانات. الثالث: أن جنود السموات: مثل الصاعقة، والصيحة، والحجارة. وجنود الأرض: مثل الزلازل، والخسف، والغرق، ونحو ذلك.

وفي الكشاف، وتبعه البيضاوي، والنسفي في قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يدبر أمرها، فيسلط بعضها على بعض تارة، ويوقع فيما بينهم السلم أخرى، كما تقتضيه حكمته، ولذا قال: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بمصالح عباده. ﴿حَكِيمًا﴾: فيما قدر، ودبر.

الإعراب: ﴿هُوَ﴾: ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿الَّذِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع خبره، والجملة الاسمية مبتدأة، أو مستأنفة لا محل لها، وجملة: ﴿أَنْزَلَ السِّكِّينَةَ﴾ صلة الموصول، لا محل لها. ﴿فِي قُلُوبٍ﴾: متعلقان بما قبلهما، و﴿قُلُوبٍ﴾: مضاف. و﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾: مضاف إليه مجرور... إلخ. ﴿لِيُزَادُوا﴾: مضارع منصوب بـ: «أن» مضمرة بعد لام التعليل، وعلامة نصبه حذف النون... إلخ، والواو فاعله، والألف للتفريق، و«أن» المضمرة والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر بلام التعليل، والجار والمجرور متعلقان بالفعل: ﴿أَنْزَلَ﴾ أيضاً. ﴿إِيْمَنًا﴾: مفعول به. وقيل: تمييز جملة. ولا بأس به. ﴿مَعَ﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف صفة: ﴿إِيْمَنًا﴾، و﴿مَعَ﴾ مضاف، و﴿إِيْمَنِهِمْ﴾ مضاف إليه، والهاء في محل جر بالإضافة.

﴿وَلِلَّهِ﴾: الواو: حرف استئناف، وقيل: عاطفة. (الله): متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿جُنُودٍ﴾: مبتدأ مؤخر، و﴿جُنُودٍ﴾ مضاف، و﴿السَّمَوَاتِ﴾ مضاف إليه. ﴿وَالْأَرْضِ﴾: معطوف على ما قبله، والجملة الاسمية مستأنفة لا محل لها. ﴿وَكَانَ﴾: الواو: واو الحال. (كان): فعل ماض ناقص. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿عَلِيمًا﴾: خبر أول. ﴿حَكِيمًا﴾: خبر ثان لكان، والجملة الفعلية في محل نصب حال من لفظ الجلالة، والرابط: الواو، وإعادة اللفظ الكريم وإن كان الموضع موضع إضمار للتفخيم، والتعظيم.

﴿لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفَّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ۗ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا ۝﴾

الشرح: ﴿لِيَدْخُلَ...﴾ إلخ: هذا يستدعي محذوفاً مقدراً، قدره الجلال: أمر بالجهاد؛ ليدخل. وقدره الخازن: هو الذي أنزل السكينة على قلوب المؤمنين؛ ليدخلهم. وقيل: تقديره: إن من علمه، وحكمته أن سَكَنَ قلوب المؤمنين بصلح الحديدية، ووعدهم الفتح، والنصر؛ ليشكروه على نعمه، فيشيهم، ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار. وقد تقدم ما روي عن أنس - رضي الله عنه - أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا...﴾ إلخ قال الصحابة - رضوان الله عليهم -: هنيئاً مريئاً لك يا رسول الله! قد بين الله لك ما يفعل بك، فما لنا؟ فأنزل الله عز وجل هذه الآية تطميناً لقلوبهم.

﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾: في الجنات. ﴿وَيُكَفَّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾: يمحوها، ويغطيها، فلم يظهرها لهم لا عقاباً، ولا عتاباً. وتقديم الإدخال في الذكر على التكفير، مع أن الترتيب في الوجود على العكس للمسارعة إلى بيان ما هو المطلوب الأعلى. ﴿وَكَانَ ذَلِكَ﴾ أي: الإدخال، والتكفير. ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: في علمه الأزلي، وقضائه الأبدي.

هذا؛ و(كان) في القرآن الكريم تأتي على أوجه: تأتي بمعنى: الأزل، والأبد، وبمعنى: المضي المنقطع، وهو الأصل في معناها، وبمعنى الحال، وبمعنى الاستقبال، وبمعنى: صار، وبمعنى: حضر، وحصل، ووجد. وترد للتأكيد، وهي الزائدة، وهي هنا بمعنى الاستمرار، فليست على بابها من المضي، وإن المعنى: كان، ولم يزل كائناً إلى يوم القيامة، وإلى أبد الأبدين في الدنيا، والآخرة.

الإعراب: ﴿لِيَدْخُلَ﴾: مضارع منصوب بـ: «أَنْ» مضمرة بعد لام التعليل، والفاعل يعود إلى (الله)، و«أَنْ» المضمرة والفعل في تأويل مصدر في محل جر باللام، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف، انظر تقديره في الشرح. ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه الياء... إلخ. ﴿وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾: معطوف على ما قبله، منصوب مثله. ﴿جَنَّاتٍ﴾: مفعول به ثان منصوب مثل (المؤمنات)، وعلامة النصب فيهما الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنهما جمعا مؤنث سالمان، وانظر: ﴿أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾ في الآية رقم [٧٠] من سورة (الزخرف). ﴿تَجْرِي﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل. ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾: متعلقان بما قبلهما، و(ها): في محل جر بالإضافة. ﴿الْأَنْهَارُ﴾: فاعل: ﴿تَجْرِي﴾، والجملة الفعلية في محل نصب صفة: ﴿جَنَّاتٍ﴾. ﴿خَالِدِينَ﴾: حال من: ﴿الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ منصوب، وعلامة نصبه الياء، وفاعل مستتر فيه. ﴿فِيهَا﴾: متعلقان بـ: ﴿خَالِدِينَ﴾. (يكفر): معطوف على: (يدخل) منصوب مثله، والفاعل يعود إلى (الله). ﴿عَنْهُمْ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿سَيِّئَاتِهِمْ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه

الكسرة... إلخ، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿وَكَانَ﴾: الواو: واو الاعتراض. (كان): فعل ماض ناقص. ﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع اسم: (كان)، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب، لا محل له. ﴿عِنْدَ﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف حال من: ﴿فُوزًا﴾، كان صفة له... إلخ، و﴿عِنْدَ﴾ مضاف، و﴿اللَّهِ﴾ مضاف إليه. ﴿فُوزًا﴾: خبر (كان). ﴿عَظِيمًا﴾: صفة له، وجملة: (كان... إلخ) معترضة بين الفعلين المتعاطفين. وإن اعتبرتها في محل نصب حال من الإدخال والتكفير المفهومين؛ فلست مفنداً، ويكون الرابط: الواو، والضمير.

﴿وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمَاتِ بِاللَّهِ ظَرْفُ السَّوِّءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوِّءِ وَعَظِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾



الشرح: ﴿وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ...﴾ إلخ: يريد المنافقين، والمنافقات من أهل المدينة، والمشركين، والمشركات من أهل مكة. وإنما قدم المنافقين على المشركين في هذه الآية، وفي آخر سورة (الأحزاب) وغيرهما من المواضع؛ لأن المنافقين كانوا أشد على المؤمنين من الكافرين؛ لأن الكافر يمكن أن يحترز منه، ويجاهد؛ لأنه عدو مبين، والمنافق لا يمكن أن يحترز منه، ولا يجاهد، فلهذا كان شره أكثر من شر الكافر، فكان تقديم المنافق بالذكر أولى.

﴿الظَّالِمَاتِ بِاللَّهِ ظَرْفُ السَّوِّءِ﴾: والمراد ظنهم: أن الله لا ينصر الرسول ﷺ والمؤمنين، ولا يرجعهم إلى مكة ظاهرين فاتحيها عنوة، وقهراً. وقال القرطبي: يعني: ظنهم: أن النبي ﷺ لا يرجع إلى المدينة، ولا أحد من أصحابه حين خرج إلى الحديبية، وأن المشركين يستأصلونهم، كما قال تعالى: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ آلِهِمْ أَبَدًا﴾ الآية رقم [١٢] الآية. وهو أقوى. ﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوِّءِ﴾ أي: عليهم دائرة الهلاك، والوبال في الدنيا بالقتل، والسبي، والأسر، وفي الآخرة بجهنم. والدائرة في الأصل: عبارة عن الخط المحيط بالمركز، ثم استعملت في الحادثة المحيطة بمن وقعت عليه. وقرئ بضم السين، وفتحها لغتان: كالكفرة، والكفرة والضَّعْف، والضَّعْف؛ إلا أن المفتوح غلب في أن يضاف إليه ما يراد ذمّه من كل شيء، وأن المضموم جرى مجرى الشر، وكلاهما في الأصل مصدر. انتهى. بياضوي، ونسفي. هذا؛ و﴿السَّوِّءِ﴾: الشر، والفساد، والجمع أسواء، وهو بضم السين من ساءه، وهو بفتح السين المصدر، تقول: رجل سَوَّءٌ بالإضافة، ورجل السَّوِّءِ، ولا تقول: الرجل السَّوِّءِ. وتأنيشه: السوأي، كما في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ عِاقِبَةَ الَّذِينَ أَسْتَأْذَنُوا السَّوْءِ﴾ رقم [١٠] من سورة (الروم).

﴿وَعَظِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾: زيادة في تعذيبهم، وهلاكهم. ﴿وَلَعَنَهُمْ﴾: أبعدهم وطردهم من رحمته. ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ﴾ أي: هيأها لهم في الآخرة، وهذا يفيد أنها مخلوقة الآن ومعدة لمن

يدخلها من المنافقين والكافرين، وكذلك الجنة موجودة الآن، لقوله تعالى في كثير من الآيات ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ...﴾ الخ.

هذا؛ والمنافق سمي منافقاً أخذاً من: نفاقه اليربوع، وهو جحره الذي يقيم فيه، فإنه يجعل له بايين، يدخل من أحدهما، ويخرج من الآخر، وكذلك المنافق: يدخل مع المؤمنين بقوله: أنا مؤمن، ويدخل مع الكفار بقوله: أنا معكم. هذا؛ وقد يتصف مؤمن بصفات المنافقين، فيكذب، ويخلف الوعد، ويخون في الأمانة، ويفجر في الخصومة، وما أكثرهم في هذا الزمن! فهذا يقال له: نفاق العمل، وأما الأول فيقال له: نفاق العقيدة؛ لأنه يظهر الإسلام، ويبطن الكفر، وهو أخبث من الكفر، وعقابه أشد منه، قال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ وقد حذر الرسول ﷺ من نفاق العمل، والاتصاف به؛ لأنه يجرّ إلى نفاق العقيدة، فعن أبي هريرة - رضي الله عنه -: أن رسول الله ﷺ قال: «آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ: إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ، وَإِذَا أُتُمِنَ خَانَ، وَإِنْ صَامَ، وَصَلَّى، وَحَجَّ، وَاعْتَمَرَ، وَقَالَ: إِنِّي مُسْلِمٌ». أخرج بعضه البخاري، وبعضه مسلم، وآخره أبو يعلى من حديث أنس - رضي الله عنه -.

الإِزَابُ: ﴿وَيُعَذِّبُ﴾: الواو: حرف عطف. (يعذب): معطوف على (يدخل) منصوب مثله، والفاعل يعود إلى (الله). ﴿الْمُنْتَفِعِينَ﴾: مفعول به. (المنافقات): معطوف على ما قبله منصوب مثله. ﴿وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ﴾: معطوفان على ما قبلهما. ﴿الظَّالِمَاتِ﴾: صفة للجميع منصوب مثلهن، وعلامة نصبه الياء نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مذكر سالم، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد، وفاعله مستتر فيه. ﴿إِنَّهُ﴾: متعلقان بـ: ﴿الظَّالِمَاتِ﴾. ﴿ظُنَّ﴾: مفعول مطلق. وهو مضاف، و﴿السَّوَاءُ﴾: مضاف إليه.

﴿عَلَيْهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿دَائِرَةٌ﴾: مبتدأ مؤخر، و﴿دَائِرَةٌ﴾ مضاف، و﴿السَّوَاءُ﴾ مضاف إليه، والجملة الاسمية مستأنفة لا محل لها وهي دعائية. ﴿وَعَضِبَ اللَّهُ﴾: ماض، وفاعله، والجملة الفعلية معطوفة على الجملة الاسمية قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿عَلَيْهِمْ﴾: متعلقان بما قبلهما. (لعنهم): ماض ومفعوله، وفاعله يعود إلى (الله)، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً، وما بعدها معطوفة أيضاً. ﴿وَسَاءَتْ﴾: الواو: حرف استئناف. (ساءت): فعل ماض جامد لإنشاء الذم، وفاعله مستتر فسرته التمييز، وهو: ﴿مَصِيدًا﴾ والمخصوص بالذم محذوف، تقديره: هي جهنم، والجملة الفعلية مستأنفة لا محل لها.

﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَرِيبًا حَكِيمًا﴾

الشرح: تقدّم تفسيرها في الآية رقم [٤]. بقي أن تعلم ما فائدة التكرير، ولمّ قدم ذكر جنود السموات والأرض على إدخال المؤمنين والمؤمنات الجنة؟ ولمّ أحرّ ذكر جنود السموات

والأرض هنا بعد تعذيب المنافقين والكافرين؟ فنقول: فائدة التكرار للتأكيد، وجنود السموات والأرض منهم مَنْ هو للرحمة، ومنهم مَنْ هو للعذاب، فقدم ذكر جنود السموات والأرض قبل إدخال المؤمنين الجنة ليكون مع المؤمنين جنود الرحمة، فيثبثهم على الصراط، وعند الميزان، فإذا دخلوا الجنة؛ أفضوا إلى جوار الله تعالى، ورحمته، والقرب منه، فلا حاجة لهم بعد ذلك إلى شيء. وأخر ذكر جنود السموات والأرض بعد تعذيب الكافرين، والمنافقين ليكون معهم جنود السخط، فلا يفارقهم أبداً.

فإن قلت: قال في الآية الأولى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ وقال في هذه الآية: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ فما معناه؟ قلت: لما كان في جنود السموات والأرض من هو للرحمة، ومن هو للعذاب، وعلم الله ضعف المؤمنين؛ ناسب أن تكون خاتمة الآية الأولى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ ولما بالغ في وصف تعذيب الكافر، والمنافق، وشدته؛ ناسب أن تكون خاتمة الآية الثانية: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ فهو كقوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْفِقَامٍ﴾؟ وقوله تعالى: ﴿فَأَخَذْنَا مِنْهُمُ اثْمًا مِّنْهُمُ مَّقْدِرًا﴾ انتهى. بحروفه من الخازن، والمراد في الموضوعين: التخويف، والتهديد، فلو أراد الله إهلاك المنافقين، والمشركين؛ لم يعجزه ذلك، ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه. وانظر الإعراب في الآية رقم [٤] فيها الكفاية.

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾

الشرح: الخطاب في هذه الآية للنبي ﷺ ذكره في معرض الامتنان عليه؛ حيث شرفه بالرسالة، وبعثه إلى الناس كافة، شاهداً على أعمال أمته، ومبشراً لمن آمن به، وأطاعه بالثواب، ونذيراً لمن خالفه، وعصى أمره بالعقاب. قال تعالى في سورة (البقرة) رقم [١٤٣]: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ وقال تعالى في سورة (النساء) رقم [٤١]: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾.

الإعراب: ﴿إِنَّا﴾: حرف مشبه بالفعل، و(نا): اسمها، حذف نونها، وبقيت الألف دليلاً عليها. ﴿أَرْسَلْنَاكَ﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة الفعلية في محل رفع خبر: (إن)، والجملة الاسمية مبتدأة، أو مستأنفة، لا محل لها. ﴿شَهِيدًا﴾: حال، وما بعده معطوف عليه، وهذه الحال مقدرة. وخذ ما يلي:

الحال بالنسبة للزمان على ثلاثة أقسام: حال مقارنة، وهي الغالبة، نحو قوله تعالى حكاية عن قول امرأة إبراهيم - عليه، وعلى نبينا ألف صلاة، وألف سلام -: ﴿وَهَذَا بَعْلِي شَيْحًا﴾. وحال مقدرة، وهي المستقبلية، نحو قوله تعالى: ﴿فَأَدْخَلُوهَا خِلْدِينَ﴾ وكما في هذه الآية. وحال محكية، وهي الماضية، نحو جاء زيدٌ أمسٍ ركباً. وهناك الحال الموطئة، وهي التي تذكر توطئة

للصفة بعدها، بمعنى أن المقصود الصفة، وهذا كثير في القرآن الكريم، خذ قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ وقوله جلَّ شأنه: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا﴾. ثم الحال تنقسم إلى قسمين: إما مؤسسة، وإما مؤكدة، فالأولى: هي التي لا يستفاد معناها بدونها، نحو: جاء زيد ركباً، وأكثر ما تأتي الحال من هذا النوع، والمؤكدة: هي التي يستفاد معناها بدونها، وإنما يؤتى بها للتوكيد، وهي ثلاثة أنواع:

١- ما يؤتى بها لتوكيد عاملها، وهي التي توافقه معنى فقط، أو معنى ولفظاً. فالأول، نحو قوله تعالى: ﴿فَنَسَسَ صَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا﴾، ومنه قوله تعالى في كثير من الآيات: ﴿وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾. والثاني، نحو قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا﴾.

٢- ما يؤتى بها لتوكيد مضمون جملة مقصودة من اسمين معرفتين جامدين، نحو: «هو الحقُّ بيِّناً، أو صريحاً». وقول سالم بن دارة اليربوعي، وهذا هو الشاهد رقم [٣٨٥] من كتابنا: «فتح رب البرية»: [البيسط]

أنا ابنُ دارةٍ معروفاً بها نسبي وهَلْ بدارةٍ يا للناسِ مِنْ عَارٍ؟
٣- ما يؤتى بها لتوكيد صاحبها، كقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُفَّهِمْ جَمِيعًا﴾ وهناك الحال اللازمة في قراءة من قرأ قوله تعالى في سورة (ص) رقم [٢٩]: (كتاب أنزلناه إليك مباركاً) لأن البركة لا تفارقه.

﴿لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَنُعَزِّرُوهُ وَنُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلاً﴾

الشرح: ﴿لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾: الخطاب للنبي ﷺ ولأمته. ونقرأ الأفعال كلها بالتاء، والياء، وانظر (الإيمان) في الآية رقم [٢] من سورة (محمد ﷺ). ﴿وَنُعَزِّرُوهُ﴾: وتقووه بتقوية دينه، وتنصروه على أعدائه. والتعزير: نصر عظيم. ﴿وَنُوَقِّرُوهُ﴾: تعظموه، وتفخموه، والتوقير: التعظيم. قال القرطبي: والهاء فيهما للنبي ﷺ، وهنا وقف تام، ثم تبدئ: ﴿وَتُسَبِّحُوهُ﴾ أي: تسبحوا الله. وقيل: الضمائر كلها لله تعالى، فعلى هذا يكون تأويل: ﴿وَنُعَزِّرُوهُ وَنُوَقِّرُوهُ﴾ أي: تثبتوا له صحة الربوبية، وتنفوا عنه أن يكون له ولد، أو شريك. واختار هذا القول القشيري، وهو اختيار الزمخشري في الكشاف أيضاً.

هذا؛ والتعزير: التوقير، والتعظيم، وهو أيضاً: التأديب، ومنه: التعزير؛ الذي هو دون الحد، فهو من الأضداد. وانظر الأضداد في الآية رقم [١٠] من سورة (الجاثية). هذا؛ وقد قال تعالى في سورة (المائدة) رقم [١٢]: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي

وَعَزَّزْتُمُوهُمْ... ﴿١﴾ إلخ. وقال تعالى في سورة (الأعراف) رقم [١٥٧] في مدح وبيان أتباع محمد ﷺ: ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ...﴾ ﴿٢﴾ إلخ. ﴿وَسَيَحُوهُ﴾: معناه: إذا ذكرتموه ينبغي أن يكون ذكركم إياه على وجه التعظيم، والتقدیس، والتنزيه عن كل سوء. ﴿بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ أي: أول النهار، وآخره. وخصًّا بالذكر؛ لأنَّ ملائكة الليل، وملائكة النهار يجتمعون في هذين الوقتين، كما في الحديث الشريف الصحيح: «يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار... إلخ». وإنما اختصَّ التسبيح بالذكر من بين أنواع الذكر لبيان فضله على سائر الأذكار، كما اختص جبريل، وميكائيل بالذكر من بين الملائكة لبيان فضلهما؛ لأن معنى التسبيح: تنزيه الله تعالى عما لا يجوز عليه من الصفات، ويجوز أن يراد بالذكر، والتسبيح، والإكثار منهما تكثير الطاعات، والعبادات، فإنها من جملة الذكر، ثم خصَّ من ذلك التسبيح بكرة، وهي صلاة الفجر، وأصيلًا وهي صلاة الظهر، والعصر، والمغرب، والعشاء لمزيد الاهتمام بشأن الصلاة. هذا؛ والتسبيح يأتي بمعنى الدعاء، قال جرير:

فَلَا تَنْسَ تَسْبِيحَ الضُّحَىٰ إِنَّ يُوَسِّفًا
دَعَا رَبَّهُ فَاخْتَارَهُ حِينَ سَبَّحَا
وإنما خصَّ هذين الوقتين بالذكر؛ لأنَّ الإنسان يقوم بالغداة من النوم الذي هو أخو الموت، فاستحبَّ له أن يستقبل حالة الانتباه من النوم، وهو وقت الحياة من موت النوم بالذكر؛ ليكون أول أعماله ذكر الله عزَّ وجل، وأمَّا وقت الأصيل، وهو آخر النهار، فإنَّ الإنسان يريد أن يستقبل النوم، الذي هو أخو الموت، فيستحب له أن يستقبله بالذكر؛ لأنه حالة تشبه الموت، ولعله لا يقوم من تلك النومة، فيكون موته على ذكر الله عزَّ وجل.

هذا؛ وقد جاء لفظ التسبيح في القرآن الكريم بالماضي أحيانًا، وبال مضارع أحيانًا، وبالأمر أحيانًا، وبالمصدر أحيانًا أخرى، استيعابًا لهذه المادة من جميع جهاتها، وألفاظها، وهي أربع: المصدر، والماضي، والمضارع، والأمر. وهذا الفعل بألفاظه الأربعة، قد عُدي باللام تارة، مثل قوله تعالى: ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ﴾، وقوله جَلَّتْ حِكْمَتُهُ: ﴿سُبِّحَ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ...﴾ إلخ، وبنفسه أخرى، مثل قوله تعالى شأنه في هذه الآية: ﴿وَسَيَحُوهُ﴾، وفي سورة (الأحزاب) رقم [٤٢]: ﴿وَسَيَحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾، وقوله جَلَّتْ قُدْرَتُهُ فِي آخِرِ سُورَةِ (ق): ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَرَ الشُّجُورَ﴾، وأصله التعدي بنفسه؛ لأنَّ معنى سَبَّحْتَهُ بَعْدَتْهُ مِنَ السُّوءِ، منقول من سَبَّحَ: إذا ذهب، وبعُد، فاللام إمَّا أن تكون مثل: نصحته، ونصحت له، وشكرته، وشكرت له، وإمَّا أن يراد يسبح لله: اكتسب التسبيح لأجل الله، ولوجهه خالصًا.

هذا؛ والبكرة بمعنى: الغدوة، يقال: بَكَرَ بالتشديد، وابتكر، وأبكر، وباكر، وبكر بالتخفيف خرج في وقت البكرة، قال زهير في معلقته رقم [١٣]:

بَكَرْنَ بُكُورًا وَأَسْتَحْرْنَ بِسُحْرَةٍ
فَهُنَّ وَوَادِي الرَّسِّ كَالْيَدِ فِي النَّفْمِ

بمعنى خرجت النسوة في وقت البكرة. وقيل: بكر بالتخفيف: جاء بكرة، وبكر بالتشديد فإنه للمبادرة؛ أي وقت كان، ومنه: بكرُوا لصلاة المغرب؛ أي: صلّوها عند قرص الشمس. انتهى. مختار.

هذا؛ والبكرة، والغداة، والغدو: النصف الأول من النهار، والأصيل والعشي: النصف الآخر من النهار، مع الاختلاف في تحديد كل منهما. والأصيل: الوقت بين العصر، والمغرب على الراجح، ويجمع على: آصال، وعلى أصائل، وأصل، وأصلان. وقيل: الأصال جمع: أصل، والأصل جمع: أصيل، ثم أصائل جمع الجمع، قال أبو ذؤيب الهذلي: [الطويل]

لَعَمْرِي لَأَنْتَ الْبَيْتُ أَكْرَمُ أَهْلِهِ وَأَجْلِسُ فِي أَفْيَائِهِ بِالْأَصَائِلِ
هذا؛ ويطلق الأصيل على الشعاع الممتد من الشمس إلى الماء مثل الحبال، ويشبه لون أشعته في الماء لون الذهب. هذا؛ وأضيف: أن من جمع الأصيل على: أُصِّلِ قول الأعشى في معلقته رقم [١٤]: [البيط]

يَوْمًا بِأُظْيَبٍ مِنْهَا نَشْرَ رَائِحَةٍ وَلَا بِأَحْسَنَ مِنْهَا إِذْ دَنَا الْأُصْلُ
الإعراب: ﴿لِتُؤْمِنُوا﴾: مضارع منصوب بـ: «أن» مضمرة بعد لام التعليل، وعلامة نصبه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق، و«أن» المضمرة والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر باللام، والجار والمجرور متعلقان بالفعل: ﴿أُرْسَلْنَا﴾. ﴿بِاللَّهِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. (رسوله): معطوف على لفظ الجلالة، والهاء في محل جر بالإضافة، والأفعال الثلاثة: ﴿وَتَعَزَّوهُ وَتُوقِرُّهُ وَتُسَبِّحُوهُ﴾ معطوفة على (تؤمنوا) منصوبة مثله، والواو فاعله، والهاء مفعول به. ﴿بُكْرَةً﴾: ظرف زمان متعلق بالفعل قبله. (أصيلاً): معطوف على ما قبله.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾

الشرح: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ﴾: الخطاب للنبي ﷺ، والمراد بيعة الرضوان، التي تعرفها في الآية رقم [١٨]. ﴿إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾: لأنهم باعوا أنفسهم من الله عز وجل بالجنة، وأصل البيعة: العقد الذي يعقده الإنسان على نفسه من بذل الطاعة للإمام، والوفاء بالعهد الذي التزمه له. والمراد بهذه البيعة: بيعة الرضوان بالحديبية. وهي قرية ليست بكبيرة، بينها وبين مكة مرحلة، سميت بيئر هناك، وانظر الآية رقم [١٨].

﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾: قيل: يده في الثواب فوق أيديهم في الوفاء. ويده عليهم بالمنة، والهداية فوق أيديهم في الطاعة. وقال الكلبي: معناه: نعمة الله عليهم فوق ما صنعوا من البيعة.

وقال ابن كيسان: قوة الله، ونصرته فوق قوتهم، ونصرتهم. هذا؛ وقال الخازن: لَمَّا بَيْنَ اللَّهُ تَعَالَى: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَرَسَلَ؛ بَيِّنَ أَنَّ مَنزَلَتَهُ، وَقَدَرَهُ عِنْدَ اللَّهِ بِحَيْثُ يَكُونُ مَنُ بَايَعَهُ صَوْرَةً؛ فَقَدَ بَايَعَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حَقِيقَةً؛ لِأَنَّ مَن بَايَعَهُ ﷺ عَلَى أَنَّ لَا يَفِرُّ مَن مَوْضِعِ الْقِتَالِ إِلَى أَنْ يَقْتَلَ، أَوْ يَفْتَحَ اللَّهُ لَهُمْ، وَإِنْ كَانَ يَقْصِدُ بَيْعَتَهُ رِضَا الرَّسُولِ ﷺ ظَاهِرًا، لَكِنْ إِنَّمَا يَقْصِدُ بِهَا حَقِيقَةَ رِضَا الرَّحْمَنِ، وَثَوَابِهِ، وَجَنَّتْ. سَمِيَتِ الْمَعَاهِدَةُ الْمَذْكُورَةُ بِالْمَبَايَعَةِ، الَّتِي هِيَ مِبَادَلَةُ الْمَالِ بِالْمَالِ تَشْبِيهًا لَهَا بِالْمَبَايَعَةِ فِي اشْتِمَالِ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا عَلَى مَعْنَى الْمِبَادَلَةِ؛ لِأَنَّ الْمَعَاهِدَةَ أَيْضًا مُشْتَمَلَةٌ عَلَى الْمِبَادَلَةِ بَيْنَ التَّزَامِ الثَّبَاتِ فِي مُحَارَبَةِ الْكَافِرِينَ، وَبَيْنَ ضَمَانِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِمَرْضَاةِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُمْ، وَإِثَابَتِهِ إِيَّاهُمْ بِجَنَاتِ النِّعَمِ فِي مِقَابَلَةِ ذَلِكَ الثَّبَاتِ، فَأُطْلِقَ اسْمُ الْمَبَايَعَةِ عَلَى هَذِهِ الْمَعَاهِدَةِ عَلَى سَبِيلِ الِاسْتِعَارَةِ، ثُمَّ إِنَّهُ لَمَّا كَانَ ثَوَابُ ثَبَاتِهِمْ فِي الْحَرْبِ إِنَّمَا يَصِلُ إِلَيْهِمْ مِنْ قِبَلِهِ تَعَالَى؛ كَانَ الْمَقْصُودُ مِنَ الْمَبَايَعَةِ مَعَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْمَبَايَعَةَ مَعَ اللَّهِ، فَإِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَفِيرٌ، وَلَمَّا جَعَلَتِ الْمَبَايَعَةَ مَعَ الرَّسُولِ ﷺ مَبَايَعَةَ مَعَ اللَّهِ، وَشَبَّهَ اللَّهُ بِالْمَبَايَعِ؛ أَثْبَتَ لَهُ مَا هُوَ مِنْ لَوَازِمِ الْمَبَايَعِ حَقِيقَةً، وَهُوَ الْيَدُ عَلَى طَرِيقِ الِاسْتِعَارَةِ التَّخْيِيلِيَّةِ، يَعْنِي: أَنَّ فِي اسْمِ اللَّهِ اسْتِعَارَةَ بِالْكَنْيَاةِ، وَالْيَدُ تَخْيِيلٌ مَعَ أَنَّ فِيهَا أَيْضًا مُشَاكَلَةً لَذِكْرِهَا مَعَ أَيْدِي النَّاسِ. فَتَلَخَّصْ: أَنَّ فِي هَذَا التَّرْكِيْبِ اسْتِعَارَةَ تَصْرِيحِيَّةَ تَبْعِيَّةَ فِي الْفِعْلِ، وَمَكْنِيَّةَ فِي الْاسْمِ الْكَرِيمِ، وَتَخْيِيلِيَّةَ فِي إِثْبَاتِ الْيَدِ لَهُ، وَفِيهِ مُشَاكَلَةٌ فِي مِقَابَلَةِ يَدِهِ بِأَيْدِيهِمْ. انْتَهَى. جَمَلٌ نَقْلًا مِنْ هُنَا، وَهَنَّاكَ.

وقال السدي: كانوا يأخذون بيد رسول الله ﷺ، ويباعونه، ويد الله فوق أيديهم في المبايعة، وذلك؛ لأن المتبايعين إذا مدَّ أحدهما يده إلى الآخر في البيع، وبينهما ثالث يضع يده على يديهما، ويحفظهما إلى أن يتم العقد، ولا يترك أحدهما يد الآخر، حتى يلزم، ولا يتفاسخان، فصار وضع اليد فوق الأيدي سبباً لحفظ البيعة، فقال: يد الله فوق أيديهم؛ أي: يحفظهم على البيعة، كما يحفظ المتوسط أيدي المتبايعين، وانظر ما ذكرته في سورة (ص) [٧٥] وفي سورة (الذاريات) [٤٧].

﴿فَمَنْ نَكَتْ﴾: نقض العهد بعد البيعة. ﴿فَإِنَّمَا يَنْكُ عَلَى نَفْسِهِ﴾: أي: يرجع ضرر نكته عليه؛ لأنه حرم نفسه الثواب، وألزمها العقاب. قال أبو بكر الصديق - رضي الله عنه -: ثلاث من كُنَّ فِيهِ كُنَّ عَلَيْهِ، وَقَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ (يُونُسَ) عَلَى نَبِينَا، وَعَلَيْهِ أَلْفُ صَلَاةٍ، وَأَلْفُ سَلَامٍ: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيِكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ رقم [٢٣]، وَقَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ (فَاطِرٍ): ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ رقم [٤٣]، وانظر ما ذكرته في سورة (الزخرف) رقم [٥٠].

﴿وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ﴾: يقرأ بضم هاء الجلالة وجرها في هذه الآية، والمراد في هذه الآية معاهدة بيعة الحديبية للنبي ﷺ. هذا؛ وعهد بني آدم لله قديم أزلي، وحديث يتجدد في كل وقت وحين، فالقديم يتجلى في قوله تعالى في سورة (الأعراف) رقم [١٧٢]: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ

بَنَىٰ آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَسْتُ رَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ ۗ وَالْحَدِيثُ الَّذِي يَتَجَدَّدُ فِي كُلِّ وَقْتٍ وَحِينَ، وذلك إذا قال المسلم: «لا إله إلا الله محمد رسول الله» وإذا قال: «رَضِيتُ بِاللَّهِ تَعَالَىٰ رَبًّا، وبالإسلام ديناً، وبمحمد ﷺ نبياً ورسولاً وشفيعاً». ﴿فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾: وذلك في الآخرة، وهو الجنة. هذا؛ ويقرأ الفعل بالياء والنون، قراءتان سبعيتان.

الإعراب: ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل نصب اسمها. ﴿يُؤَيُّوْنَاكَ﴾: مضارع، وفاعله، ومفعوله، والجمله الفعلية صلة الموصول، لا محلّ لها. ﴿إِنَّمَا﴾: كافة ومكفوفة. ﴿يُؤَيُّوْنَاكَ﴾: مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله. ﴿اللَّهِ﴾: منصوب على التعظيم، والجمله الفعلية في محل رفع خبر: ﴿إِنَّ﴾. ﴿يُدُّ﴾: مبتدأ، وهو مضاف، و﴿اللَّهِ﴾ مضاف إليه. ﴿فَوْقَ﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر المبتدأ، و﴿فَوْقَ﴾: مضاف، و﴿أَيْدِيهِمْ﴾: مضاف إليه، والهاء في محل جر بالإضافة، والجمله الاسمية في محل رفع خبر ثان لـ: ﴿إِنَّ﴾، أو في محل نصب حال من واو الجماعة، والرابط: الضمير فقط، أو هي مستأنفة لا محلّ لها، اعتبارات ثلاثة، والجمله الاسمية: ﴿إِنَّ الَّذِي...﴾ إلخ، مبتدأ، أو مستأنفة لا محلّ لها.

﴿مَنْ﴾: الفاء: حرف استئناف. (مَنْ): اسم شرط جازم مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿تَنَكُّتَ﴾: فعل ماض مبني على الفتح في محل جزم فعل الشرط، والفاعل يعود إلى (مَنْ)، ومفعوله محذوف. ﴿فَإِنَّمَا﴾: الفاء: واقعة في جواب الشرط. (إنما): كافة ومكفوفة. ﴿يَنَكُّتَ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى (مَنْ) أيضاً ومفعوله محذوف أيضاً. ﴿عَلَىٰ نَفْسِهِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، والهاء في محل جر بالإضافة، والجمله الفعلية في محل جزم جواب الشرط عند الجمهور، والدسوقي يقول: لا محلّ لها؛ لأنها لم تحل محل المفرد، وخبر المبتدأ الذي هو (مَنْ) مختلف فيه، كما رأيت في الآية رقم [١٠] من سورة (الشورى). هذا؛ وإن اعتبرت (مَنْ) اسماً موصولاً مبتدأ، فجملة: ﴿تَنَكُّتَ﴾ مع مفعوله المحذوف صلته، وجملة: ﴿فَإِنَّمَا يَنَكُّتَ...﴾ إلخ، في محل رفع خبره، ودخلت الفاء على الخبر؛ لأنّ الموصول يشبه الشرط في العموم.

﴿وَمَنْ أَوْفَىٰ﴾: مثل سابقه محلاً، وإعراباً. ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿عَهْدَ﴾: فعل ماض، والفاعل يعود إلى (مَنْ). ﴿عَلَيْهِ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿اللَّهِ﴾: منصوب على التعظيم، وجملة: ﴿عَهْدَ عَلَيْهِ اللَّهُ﴾ صلة الموصول، لا محلّ لها. ﴿فَسَيُؤْتِيهِ﴾: الفاء: واقعة في جواب الشرط، أو زائدة في خبر الموصول. السين: حرف استقبال وتنفيس. (يؤتيه): فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل، والفاعل يعود إلى (الله)، والهاء مفعول به أول. ﴿أَجْرًا﴾: مفعول به ثان. ﴿عَظِيمًا﴾: صفة له، والجمله الفعلية: (سيؤتيه... إلخ) قل فيها ما قلته بجملة: (إنما ينكث... إلخ، وتتمة الكلام مثل سابقه على الاعتبارين.

﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِآلِسِنْتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١١﴾﴾

الشرح: ﴿سَيَقُولُ لَكَ﴾: الخطاب للنبي ﷺ بلا ريب. ﴿الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾: قال مجاهد، وابن عباس - رضي الله عنهما -: يعني: أعراب غفار، ومزينة، وجهينة، وأشجع، والنخع، وأسلم، والدليل، وذلك: أن النبي ﷺ حين أراد المسير إلى مكة عام الحديبية معتمراً، استنفر من حول المدينة من الأعراب، وأهل البوادي ليخرجوا معه حذراً من قريش أن يعرضوا له بحرب، أو يصدوه عن البيت، فأحرم بالعمرة، وساق الهدى، ليعلم الناس: أنه لا يريد حرباً، فتثاقل عنه كثير من الأعراب، وتخلفوا، واعتلوا بالشغل، فأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية، وكانوا قالوا: يذهب إلى قوم قد غزوه في عقر داره بالمدينة، وقتلوا أصحابه، يعنون: غزوة أحد، والأحزاب. هذا؛ وقبيلنا غفار، وأسلم صلحت نياتهم فيما بعد، وحسنت أعمالهم، فرضي الله، ورسوله عن هاتين القبيلتين، وقد قال الرسول ﷺ فيما بعد: «غفار غفر الله لها، وأسلم سالمها الله».

﴿شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا﴾: يعني: النساء، والذراري، لم يكن لنا من يخلفنا فيهم في غيبتنا عنهم، فلذا تخلفنا عنك. ﴿فَاسْتَغْفِرْ لَنَا﴾ أي: إنا مع عذرنا معترفون بالإساءة، والتقصير، فاستغفر لنا بسبب تخلفنا عنك. فكذبهم الله بقوله: ﴿يَقُولُونَ بِآلِسِنْتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ المعنى: إنهم في طلب الاستغفار كاذبون، لا يبالون استغفر لهم النبي ﷺ أم لا؟ وهذا هو النفاق. ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا﴾: فمن يمنعكم من مشيئته، وقضائه، وإرادة شيء فيكم؟

﴿إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا﴾ أي: سوءاً من قتل، أو هزيمة، وهلاك مال، وهلاك أنفس. هذا؛ ويقرأ بفتح الضاد، وضمها، فالأول شائع في كل ضرر، ومصيبة، والثاني خاص بما في النفس، كمرض وهزال، وقد نظم بعضهم الفرق بينهما، كما أورد معاني أخر لهما، فقال: [الرجز]

وَضِدُّ نَفْعٍ قِيلَ فِيهِ ضَرٌّ وَجُودُ ضَرَّةٍ لِعِرْسٍ ضِرٌّ
وَسَوْءُ حَالِ الْمَرءِ ذَاكَ ضُرٌّ كَذَا هِزَالٌ مَرَضٌ أَوْ كَبَرٌ

وفي القاموس المحيط: الضَّر، والضَّر، والضَّر، والضَّر: ضدُّ النفع، والشدة والضيق، وسوء الحال، والنقصان يدخل في الشيء، والجمع: أضرار. ﴿أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا﴾ أي: نصراً، وغنيمة، وذلك: أنهم ظنوا أن تخلفهم عن النبي ﷺ يدفع عنهم الضر، أو يجلب لهم النفع بالسلامة لهم في أنفسهم، وأموالهم، فأخبرهم الله عز وجل: أنه إن أراد شيئاً من ذلك؛ لم يقدر أحد على

دفعه. ﴿بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾: يعني من إظهاركم الاعتذار، وطلب الاستغفار، وإخفائكم النفاق. ولا تنس الطباق، والمقابلة بين: ضراً، ونفعاً.

هذا؛ و(أهلونا) جمع: أهل، وهو اسم جمع لا واحد له من لفظه، مثل: نفر، ومعشر، ورهط. والأهل: العشيرة، وذو القربى، ويطلق على الزوجة، والأولاد، والأتباع، بدليل قوله تعالى: ﴿قُلْنَا أَحْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ آثَنٍ وَأَهْلًا﴾ سورة (هود) رقم [٤٠] والجمع: أهلون، وأهال، وأهال، وأهلات، وأهلات، وبالأولين قرئ قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَوْمًا أَنفُسُهُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ هذا؛ والآية الكريمة إخبار عما يستقبل، فهو من وجوه الإعجاز في القرآن الكريم، انظر الآية رقم [٥١] من سورة (غافر).

الإعراب: ﴿سَيَقُولُ﴾: السين: حرف استقبال، وتنفيس. (يقول): مضارع. ﴿لَكَ﴾: متعلقان به. ﴿الْمُخَلَّفُونَ﴾: فاعل مرفوع، وعلامة رفعه الواو... إلخ، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿مِنَ الْأَعْرَابِ﴾: متعلقان بـ: ﴿الْمُخَلَّفُونَ﴾؛ لأنه اسم مفعول. وقيل: متعلقان بمحذوف حال. ولا يصح إلا من الضمير المستتر في: ﴿الْمُخَلَّفُونَ﴾. وهو نائب فاعله. ﴿شَعَلْتَنَّا﴾: ماض، والتاء للتأنيث، و(نا): مفعول به. ﴿أَمْوَالَنَا﴾: فاعل. ﴿وَأَهْلُونَا﴾: الواو: حرف عطف. ﴿وَأَهْلُونَا﴾: معطوف عليه مرفوع مثله، وعلامة رفعه الواو؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم، وحذفت النون للإضافة، و(نا): ضمير متصل في محل جر بالإضافة، وجملة: ﴿شَعَلْتَنَّا...﴾ إلخ، في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿سَيَقُولُ...﴾ إلخ، مستأنفة لا محل لها. ﴿فَأَسْتَغْفِرُ﴾: الفاء: حرف عطف على رأي من يجيز عطف الإنشاء على الخبر، وابن هشام يعتبرها للسببية المحضنة، وأراها الفصيحة؛ لأنها تفصح عن شرط مقدر، التقدير: وإذا كان ذلك حاصلًا، وواقعًا فاستغفر. (استغفر): فعل أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت»، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جواب الشرط المقدر، والكلام في محل نصب مقول القول. ﴿لَنَا﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿يَقُولُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، والواو فاعله. ﴿بِالْأَسْنِيهِمْ﴾: متعلقان به، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿مَّا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به. ﴿لَيْسَ﴾: فعل ماض ناقص، واسمه يعود إلى: ﴿مَّا﴾، وهو العائد. ﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾: متعلقان بمحذوف خبر: ﴿لَيْسَ﴾، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها، وجملة: ﴿يَقُولُونَ...﴾ إلخ، في محل نصب حال من واو الجماعة، والرباط: الضمير فقط، وإن اعتبرتها مستأنفة فلا محل لها.

﴿قُلْ﴾: فعل أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت». ﴿فَمَنْ﴾: الفاء: صلة، أو هي الفصيحة لأنها تفصح عن شرط مقدر. (مَنْ): اسم استفهام مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿بِمَا لَكَ﴾: مضارع، والفاعل يعود إلى (مَنْ)، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قُلْ...﴾ إلخ مستأنفة لا محل لها. ﴿لَكُمْ﴾

مِنْ اللَّهِ: متعلقان بالفعل: ﴿يَمِئِكَ﴾، وقيل: متعلقان بمحذوف حال، ولا وجه له. ﴿شَيْئًا﴾: مفعول به. ﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم. ﴿أَرَادَ﴾: فعل ماض مبني على الفتح في محل جزم فعل الشرط، والفاعل يعود إلى (الله)، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي، وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه. ﴿يَكُمُ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿ضَرًّا﴾: مفعول به. ﴿أَوْ﴾: حرف عطف. ﴿أَرَادَ يَكُمُ نَعْمًا﴾: معطوف على ما قبله، ومحلّه مثله.

﴿لَ﴾: حرف إضراب. ﴿كَانَ﴾: ماض ناقص. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿حَيْرًا﴾ بعدهما، و(ما): تحتل الموصولة، والموصوفة، والمصدرية، فعلى الأولين مبنية على السكون في محل جر بالباء، والجملة الفعلية بعدها صلتها، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: بالذي، أو بشيء تعملونه. ﴿حَيْرًا﴾: خبر: ﴿كَانَ﴾. هذا؛ وعلى اعتبار (ما) مصدرية تؤول مع الفعل بعدها بمصدر في محل جر بالباء، التقدير: بعملكم، وجملة: ﴿كَانَ اللَّهُ...﴾ إلخ، مستأنفة، لا محل لها.

﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزُيِّنَ ذَٰلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَّتُمْ ظَنًّا سَوًّا وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾

الشرح: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ﴾: الخطاب للمنافقين، وللكافرين على السواء. ﴿أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ...﴾ إلخ: أي: أن لن يرجع الرسول... إلخ إلى المدينة المنورة حين خرجوا قاصدين مكة المكرمة للعمرة، بل يستأصلهم كفار قريش، وقالوا: إن محمداً، وأصحابه أكلة رأس لا يرجعون. ﴿وَزُيِّنَ ذَٰلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ﴾: يعني: زين الشيطان ذلك الظن عندكم حتى قطعتم به؛ حتى صار الظن يقيناً عندكم، وذلك: أن الشيطان قد يوسوس في قلب الإنسان بالشيء، ويزينه له حتى يقطع به، ولا تنس: أن الله هو الفاعل، وليس للشيطان إلا الوسوسة، وقد ذكرته لك مراراً. ﴿وَظَنَّتُمْ ظَنًّا سَوًّا﴾: أن الله يخلف وعده من نصر محمد ﷺ وإعزاز دينه. وانظر الآية رقم [٦].

﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾: هلكى. قاله مجاهد. وقال قتادة: فاسدين، لا يصلحون لشيء من الخير. قال عبد الله بن الزبيرى السهمي القرشي:

يا رسول المليك إن لسانى راتق ما فثقت إذ أنا بُورُ
والبوار: الهلاك، وفي سورة (إبراهيم) رقم [٢٨] قوله تعالى: ﴿اللَّهُ تَرَىٰ إِلَيْنَا بَدَلًا
يَعْتَمِدُ اللَّهُ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبُورِ﴾، وفي المصباح: بار الشيء يبور بوراً بالضم: هلك، وبار الشيء بواراً: كسد على الاستعارة؛ لأنه إذا ترك صار غير منتفع به، فأشبه الهالك من هذا

الوجه. وأرض بور: لم تزرع، وبور: جمع بائر، كما في هذه الآية، والآية رقم [١٨] من سورة (الفرقان) ورجل بائر: فاسد، لا خير فيه. وفي الأساس: «فَلَانُ لَهُ نُورُهُ، وَعَلَيْكَ بُورُهُ» أي: هلاكه، ونزلت بوار على الكفار؛ أي: هلاك. ومن المجازات: بارت البياعات: كسدت. وسوق بائرة: كاسدة. وبارت الأيم: إذا لم يرغب فيها. وكان الرسول ﷺ يتعوذ من بوار الأيم. وبارت الأرض: إذا لم تزرع. وأرض بور، وأرضون بوار.

الإعراب: ﴿بَلَّ﴾: حرف عطف، وإضراب. ﴿ظَنَنْتُمْ﴾: فعل، وفاعل. ﴿أَنْ﴾: حرف مشبه بالفعل مخفف من الثقيلة، واسمه ضمير الشأن محذوف، التقدير: أنه. ﴿أَنْ﴾: حرف نفي، ونصب، واستقبال. ﴿يَنْقَلِبَ﴾: فعل مضارع منصوب بـ: ﴿لَنْ﴾. ﴿الرَّسُولُ﴾: فاعله، والجملة الفعلية في محل رفع خبر: ﴿أَنْ﴾ المخففة من الثقيلة، و﴿أَنْ﴾ واسمها المحذوف وخبرها في تأويل مصدر في محل نصب سد مسد مفعولي: ﴿ظَنَنْتُمْ﴾، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾: معطوف على ﴿الرَّسُولُ﴾ مرفوع مثله، وعلامة رفعه الواو... إلخ. ﴿إِلَىٰ أَهْلِهِمْ﴾: متعلقان بالفعل: ﴿يَنْقَلِبَ﴾ وعلامة الجر الياء نيابة عن الكسرة؛ لأنه ملحق بجمع المذكر، وحذفت النون للإضافة. والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿أَبَدًا﴾: ظرف زمان متعلق بالفعل: ﴿يَنْقَلِبَ﴾ أيضاً. ﴿وَزُيِّنَ﴾: الواو: حرف عطف. (زين): ماض مبني للمجهول. ﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع نائب فاعل، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له، والجملة الفعلية معطوفة على جملة: ﴿ظَنَنْتُمْ...﴾ إلخ لا محل لها مثلها. ﴿فِي قُلُوبِكُمْ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿وَوَظَنْتُمْ﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً. ﴿ظَنَ﴾: مفعول مطلق مبين للنوع، و﴿ظَنَ﴾ مضاف، و﴿السَّوَاءُ﴾ مضاف إليه، من إضافة الموصوف لصفته، وجملة: ﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً، وإعرابها واضح إن شاء الله تعالى.

﴿وَمَنْ لَّمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا﴾ (١٣)

الشرح: ﴿وَمَنْ لَّمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ...﴾ إلخ: قال الخازن - رحمه الله تعالى - : لَمَّا بَيَّنَّ اللهُ تعالى حال المخلفين عن رسول الله ﷺ، وبيَّن حال ظنهم الفاسد، وأن ذلك يفضي بصاحبه إلى الكفر؛ حرَّضهم على الإيمان، والتوبة من ذلك الظن الفاسد، فقال تعالى: ومن لم يؤمن بالله ورسوله، وظن أن الله يخلف وعده؛ فإنه كافر، وأنَّ الله أعد له جهنم يصلها، ويحترق بناها. انتهى. وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٦] من الدليل على وجود جهنم.

هذا؛ وقد أقيم الظاهر مقام الضمير؛ إذ القياس: «فإننا أعتدنا لهم سعيراً» للتحويل، وللإيدان بأن من لم يجمع بين الإيمان بالله، والإيمان برسوله؛ فهو كافر، ونكَّر ﴿سَعِيرًا﴾ لأنها

نار مخصوصة كما نكّر ﴿نَارًا تَلْقَى﴾. هذا؛ وانظر شرح ﴿السَّعِيرِ﴾ في الآية رقم [٧] من سورة (الشورى). والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿وَمَنْ﴾: الواو: حرف استئناف. (مَنْ): اسم شرط جازم مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿لَمْ﴾: حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿يُؤْمِنُ﴾: مضارع مجزوم ب: ﴿لَمْ﴾ وهو فعل الشرط، والفاعل يعود إلى (مَنْ) تقديره: «هو». ﴿بِاللَّهِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿وَرَسُولِهِ﴾: معطوف على ما قبله، والهاء في محل جر بالإضافة، وجواب الشرط محذوف، التقدير: فلا يحزنك عدم إيمانه. أو فلا يهملك شأنه. وخبر المبتدأ الذي هو (مَنْ) مختلف فيه كما رأيت في سورة (الشورى) رقم [١٠]، وإن اعتبرت (مَنْ) اسماً موصولاً، فهي مبتدأ، صلتها الجملة الفعلية بعدها، والخبر الجملة التي رأيت تقديرها... إلخ. ﴿فَإِنَّا﴾: الفاء: حرف تعليل. (إنا): حرف مشبّه بالفعل، و(نا) اسمها حذف نونها، وبقيت الألف دليلاً عليها. ﴿أَعْتَدْنَا﴾: فعل، وفاعل. ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾: متعلقان ب: ﴿سَعِيرًا﴾ بعدهما، الذي هو مفعول به، والجملة الفعلية في محل رفع خبر (إِنَّ)، والجملة الاسمية لا محل لها؛ لأنها تعليلية، أو هي في محل جزم جواب الشرط، إن اعتبرت الشرط عاملاً فيها، أو هي خبر (مَنْ) على اعتبارها موصولة، ودخلت الفاء على الخبر؛ لأنَّ الموصول يشبه الشرط في العموم.

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَعْفُرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾

الشرح: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: ملكاً، وخلقاً، وعبيداً، وفي كثير من الآيات زيادة: ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ أي: الموجود بين السموات والأرض من أفلاك، وكواكب في السموات، وما على الأرض من جبال، وأنهار، وبحار... إلخ، فكل ذلك ملك لله تعالى لا يشركه فيه أحد، وما يملكه الإنسان في هذه الدنيا؛ فإنما هو ملك له في الظاهر، قد منحه الله له؛ ليتمتع به على سبيل الوكالة، والأمانة، وويل لمن قصر في الوكالة، وخان الأمانة! وانظر الآية رقم [٩] من سورة (الزخرف). هذا؛ واللام مفيدة للملك الحقيقي؛ الذي هو اتساع المقدور لمن له تدبير الأمور.

﴿يَعْفُرُ لِمَن يَشَاءُ﴾: لمن يستحق المغفرة بسبب توبة، أو طاعة. ﴿وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾: من يستحق العذاب بسبب كفره، أو إدمانه المعاصي. وانظر شرح ﴿شَاءَ﴾ في الآية رقم [٨] من سورة (الشورى). هذا؛ وقال الخازن: لما ذكر الله حال المؤمنين المبايعين لرسول الله ﷺ، وحال الظانين ظنَّ السوء أخبر: أن له ملك السموات والأرض، ومن كان كذلك؛ فهو يغفر لمن يشاء بمشيئته، ويعذب من يشاء، ولكن غفرانه، ورحمته أعم، وأشمل، وأنتم، وأكمل. وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾. انتهى.

الإعراب: ﴿وَاللَّهِ﴾: الواو: حرف استئناف. (الله): متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿مُكًّا﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها، و﴿مُكًّا﴾ مضاف، و﴿السَّمَوَاتِ﴾ مضاف إليه. ﴿وَالْأَرْضِ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿يَقْفُرُ﴾: مضارع، والفاعل يعود إلى الله. ﴿لَمَنْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. و﴿مَنْ﴾ (مَنْ) تحتل الموصوفة، والموصولة. فهي مبنية على السكون في محل جر باللام، والجملة بعدها صلتها، أو صفتها، والعاث، أو الرابط محذوف؛ إذ التقدير: للذي، أو لشخص يشاؤه الله، وجملة: ﴿وَيَعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ معطوفة على ما قبلها، فهي مثلها مستأنفة، لا محل لها، وإعرابها واضح، وإن اعتبرتها في محل نصب حال من لفظ الجلالة؛ فلست مفنداً. وجملة: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا رَحِيمًا﴾ في محل نصب حال من فاعل ﴿يَقْفُرُ﴾ و﴿يعذب﴾ والرابط: الواو، وإعادة لفظ الجلالة، وإن اعتبرتها مستأنفة؛ فلا محل لها.

﴿سَيَقُولُ الْمَخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَانِمَ لِتَأْخُذُوهَا ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَن يُسَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾

الشرح: ﴿سَيَقُولُ الْمَخَلَّفُونَ﴾ أي: الذين تخلفوا عن الحديبية حين خرج الرسول ﷺ معتمراً، وحصل ما حصل في ذلك الخروج. ﴿إِذَا انْطَلَقْتُمْ﴾ أي: خرجتم من المدينة، وتوجهتم إلى مكة أيها المؤمنون. ﴿إِلَى مَغَانِمَ لِتَأْخُذُوهَا﴾: يعني: غنائم خيبر. وذلك: أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ لَمَّا انصرفوا من الحديبية على صلح من غير قتال، ولم يصيبوا شيئاً من الغنائم، وعدهم الله عزَّ وجل فتح خيبر، وجعل غنائمها لمن شهد الحديبية خاصة عوضاً عن غنائم أهل مكة؛ حيث انصرفوا عنهم، ولم يصيبوا منهم شيئاً.

﴿ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ﴾ يعني: إلى خيبر، فنشهد معكم قتال أهلها. وفي هذا بيان كذب المتخلفين عن الحديبية؛ حيث قالوا: ﴿سَعَلْتَنَا أَمْوَالَنَا وَأَهْلُونَا﴾ إذ لم يكن لهم هناك طمع في غنيمة، وهنا قالوا: ﴿ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ﴾ يعني: إلى خيبر، فنشهد معكم قتال أهلها.

﴿يُرِيدُونَ أَن يُسَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ يعني: يريدون أن يغيروا، ويبدلوا مواعيد الله لأهل الحديبية حيث وعدهم غنيمة خيبر لهم خاصة مَنْ غاب منهم وَمَنْ حضر، ولم يرغب منهم عن خيبر غير جابر ابن عبد الله، فقسم له رسول الله كسهم مَنْ حضر. قال ابن إسحاق: وكان المتولي للقسمة بخيبر جبار بن صخر الأنصاري من بني سلمة، وزيد بن ثابت من بني النجار، كانا حاسبين، قاسمين.

﴿قُلْ﴾ أي: قل لهم يا محمد ﴿لَنْ تَتَّبِعُونَا﴾ أي: إلى خيبر. ﴿كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾ يعني: من قبل مرجعنا إليكم: إن غنيمة خيبر لمن شهد الحديبية، ليس لغيرهم فيها نصيب. هذا؛

ولا تنس: أن النفي بـ: «لَنْ» في معنى النهي للمبالغة. ﴿فَسَيَقُولُونَ بَلْ نَحْنُدُونَنَّ﴾ أي: يمنعكم الحسد أن نصيب معكم شيئاً من الغنائم، ولما كانوا منافقين لا يعتقدون شيئاً، بل يظنون أنها حيل على التوصل إلى المراتب الدنيوية تسبب عن قولهم ذلك قوله تعالى تنبيهاً على جلافتهم، وفساد ظنونهم، فسيقولون: ليس الأمر كما ذكرت مما ادعيت: أنه قول الله تعالى، بل إنما قلتم ذلك لأنكم تحسدوننا. ﴿بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ يعني: لا يعلمون، ولا يفهمون ما لهم، وما عليهم من الدين إلا قليلاً منهم، وهو من تاب منهم، وصدق الله، ورسوله.

تنبيه: لما رجع ﷺ من الحديبية في ذي الحجة سنة ست؛ أقام بالمدينة بقيته، وأوائل المحرم من سنة سبع، ثم غزا خيبر بمن شهد الحديبية، ففتحها، وغنم أموالاً كثيرة، فخصها بهم حسبما أمره الله تعالى. ولا تنس: أن قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ﴾ ﴿فَسَيَقُولُونَ﴾ إنما هو كلام مستقبل أخبر الله به قبل وقوعه، وهذا من وجوه إعجاز القرآن الكريم. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿سَيَقُولُ﴾: السين: حرف استقبال وتسويق. (يقول): مضارع. ﴿الْمُخَلَّفُونَ﴾: فاعل مرفوع، وعلامة رفعه الواو... إلخ، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿إِذَا﴾: ظرف زمان مجرد عن الشرطية متعلق بالفعل قبله، مبني على السكون في محل نصب. ﴿أَنْطَلَقْتُ﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها. ﴿إِلَيْكَ مَكَانَهُ﴾: متعلقان بما قبلهما، وعلامة الجر الفتحة نيابة عن الكسرة؛ لأنه ممنوع من الصرف لصيغة منتهى الجموع، وهي علة تقوم مقام علتين من موانع الصرف. ﴿لِتَأْخُذْوهَا﴾: مضارع منصوب بـ: «أن» مضمرة بعد لام التعليل، وعلامة نصبه حذف النون... إلخ، والواو فاعله، و(ها): مفعول به، و«أن» المضمرة والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر باللام، والجار والمجرور متعلقان بالفعل: ﴿أَنْطَلَقْتُ﴾. ﴿ذَرُونَا﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، و(نا): مفعوله. ﴿نَتَّبِعْكُمْ﴾: مضارع مجزوم بجواب الأمر، وجزمه عند الجمهور بشرط محذوف مقدر، والفاعل مستتر تقديره: «نحن»، والكاف مفعول به، والكلام كله في محل نصب مقول القول.

﴿رُبِّيذُونَ﴾: مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله، والمصدر المؤول من: ﴿أَنْ يَبْدُلُوا﴾ كَلِمَ اللَّهِ في محل نصب مفعول به، والجملة: ﴿رُبِّيذُونَ...﴾ إلخ، في محل نصب حال من: ﴿الْمُخَلَّفُونَ﴾، أو من: (نا)، والرابط على الاعتبارين الضمير فقط، وإن اعتبرتها مستأنفة؛ فلست مفنداً. ﴿قُلْ﴾: فعل أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت». ﴿لَنْ﴾: حرف نفي، ونصب، واستقبال. ﴿تَتَّبِعُونَا﴾: مضارع منصوب بـ: ﴿لَنْ﴾ وعلامة نصبه حذف النون... إلخ، والواو فاعله، و(نا): مفعول به، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول، والجملة مستأنفة، لا محل لها. ﴿كَذَلِكَ﴾: الكاف: حرف تشبيه، وجر، و(ذا) اسم إشارة مبني على السكون في محل جر بالكاف، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف صفة لمفعول مطلق محذوف، عامله ما

بعده، التقدير: قال الله من قبل قولاً مثل هذا القول، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محلّ له. ﴿قَالَ اللَّهُ﴾: ماض، وفاعله. ﴿مِنْ قَبْلُ﴾: متعلقان بما قبلهما، وبني ﴿قَبْلُ﴾ على الضم؛ لقطعه عن الإضافة لفظاً لا معنى، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول. وجملة: ﴿قُلْ...﴾ إلخ، مستأنفة، لا محلّ لها.

﴿فَسَيَقُولُونَ﴾: الفاء: حرف استئناف. السين: حرف استقبال. (يقولون): مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله. ﴿بَلْ﴾: حرف عطف، وإضراب. ﴿تَحْسُدُونَ﴾: مضارع، وفاعله، ومفعوله، والجملة الفعلية معطوفة على جملة محذوفة، التقدير: فسيقولون: لم يأمركم الله بذلك، بل تحسدوننا، والكلام كله في محل نصب مقول القول، والجملة الفعلية: (سيقولون...). إلخ مستأنفة، لا محلّ لها. ﴿بَلْ﴾: حرف عطف، وإضراب. ﴿كَأَنَّهُمْ﴾: ماض ناقص مبني على الضم، والواو اسمه، والألف للتفريق، وجملة: ﴿لَا يَفْقَهُونَ﴾ في محل نصب خبر (كان)، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محلّ لها. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿قَلِيلًا﴾: صفة مفعول مطلق محذوف، التقدير: إلا فقهاً قليلاً. هذا؛ وإن رددته إلى واو الجماعة، فهو مستثنى منه، ويكون التقدير: إلا قليلاً منهم، وبعضهم يعتبره صفة ظرف زمان محذوف، التقدير: إلا وقتاً قليلاً.

﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سُدْعُونَ إِلَى قَوْمِ آوَلِي بَاسٍ شَدِيدٍ يُقْتَلُونَهُمْ أَوْ يَسْلَمُونَ فَاِنْ تَطِيعُوا يُؤْتِكُمْ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾



الشرح: ﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾: كرر ذكرهم بهذا الاسم، مبالغة في الذم، وإشعاراً بشناعة التخلف. ﴿سُدْعُونَ إِلَى قَوْمِ آوَلِي بَاسٍ شَدِيدٍ﴾ يعني: بني حنيفة قوم مسيلمة الكذاب، وأهل الردة، الذين حاربهم أبو بكر الصديق - رضي الله عنه -. لأنّ مشركي العرب، والمرتدين هم الذين لا يقبل منهم إلا الإسلام، أو السيف عند أبي حنيفة - رحمه الله تعالى -. ومن عداهم من مشركي العجم، وأهل الكتاب، والمجوس تقبل منهم الجزية. وعند الشافعي - رحمه الله تعالى - لا تقبل الجزية إلا من أهل الكتاب، والمجوس دون مشركي العجم، والعرب. وهذا دليل على صحة إمامة أبي بكر - رضي الله عنه -. فإنهم لم يدعوا إلى حرب في أيام رسول الله ﷺ، وكيف يدعوهم رسول الله ﷺ مع قوله تعالى في سورة (التوبة) رقم [٨٤]: ﴿فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا﴾.

وقيل: هم فارس والروم، ومعنى ﴿يَسْلَمُونَ﴾: ينقادون؛ لأن الروم نصارى، وفارس مجوس، يقبل منهم إعطاء الجزية، فإن قلت: عن قتادة: أنهم ثقيف، وهوازن، وكان ذلك، في أيام رسول الله ﷺ. قلت: إن صح ذلك؛ فالمعنى: لن تخرجوا معي أبداً ما دمت على ما أنتم عليه من مرض القلوب، والاضطراب في الدين. أو على قول مجاهد كان المعنى: أنهم لا

يتبعون رسول الله ﷺ، إلا متطوعين، لا نصيب لهم في المغنم. انتهى. كشاف. هذا؛ وقرأ: (يسلموا) كما تقول: كُُلٌّ، أو تشبع؛ أي: حتى تشبع، قال امرؤ القيس: [الطويل]

فَقُلْتُ لَهُ لَا تَبِكْ عَيْنُكَ إِنَّمَا نَحَاوِلُ مُلْكَاً أَوْ نَمُوتَ فَنُعَدَّرَا
﴿فَإِنْ تُطِيعُوا﴾ أي: تستجيبوا، وتنفروا في الجهاد، وتؤدوا الذي عليكم فيه. ﴿يُؤْتِكُمْ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا﴾ أي: يشبكم ثواباً حسناً، وهو الجنة. ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي: تعرضوا عن الجهاد. ﴿كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ﴾: يعني عام الحديدية. ﴿يُعَذِّبُكَ عَذَابًا أَلِيمًا﴾: هو عذاب النار، وبئس القرار.

الإعراب: ﴿قُلْ﴾: فعل أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت». ﴿لِلْمُخَلَّفِينَ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿مِنَ الْأَعْرَابِ﴾: متعلقان ب: (المخلفين)؛ لأنه اسم مفعول، أو هما متعلقان بمحذوف صفة له. وقيل: متعلقان بمحذوف حال، وعليه فهما حال من نائب الفاعل المستتر ب: (المخلفين). ﴿سَتَدْعُونَ﴾: السين: حرف استقبال، وتنفيس. (تدعون): فعل مضارع مبني للمجهول مرفوع... إلخ، والواو نائب فاعله، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قُلْ...﴾ إلخ، مستأنفة، لا محل لها. ﴿إِلَى قَوْمٍ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿أُولَى﴾: صفة: ﴿قَوْمٍ﴾ مجرور مثله، وعلامة جره الياء نيابة عن الكسرة؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم، وحذفت النون للإضافة، و﴿أُولَى﴾ مضاف، و﴿يَأْسٍ﴾ مضاف إليه. ﴿شَدِيدٍ﴾: صفة: ﴿يَأْسٍ﴾. ﴿نَقَلْتُمُوهُمْ﴾: مضارع، وفاعله، ومفعوله، والجملة الفعلية في محل نصب حال من واو الجماعة. قال الجلال: حال مقدرة، هي المدعو إليها في المعنى، انظر أنواع الحال في الآية رقم [٨]. هذا؛ وأجاز أبو البقاء الاستئناف. ﴿أَوْ﴾: حرف عطف. ﴿يُسَلِّمُونَ﴾: مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، وأجاز السمين اعتبارها مستأنفة على تقدير: أو هم يسلمون. هذا؛ وعلى قراءة: (يسلموا) فهو منصوب ب: «أن» مضمرة بعد ﴿أَوْ﴾، بمعنى: حتى يسلموا، وتؤول: «أن» والفعل بمصدر معطوف على مصدر متصيد من الفعل السابق.

﴿فَإِنْ﴾: الفاء: حرف استئناف. (إن): حرف شرط جازم. ﴿تُطِيعُوا﴾: مضارع فعل الشرط مجزوم، وعلامة جزمه حذف النون... إلخ، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿يُؤْتِكُمْ﴾: مضارع جواب الشرط مجزوم، وعلامة جزمه حذف حرف العلة من آخره، وهو الياء، والكسرة قبلها دليل عليها، والكاف مفعول به أول. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله. ﴿أَجْرًا﴾: مفعول به ثان. ﴿حَسَنًا﴾: صفة له، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جملة جواب الشرط، ولم تقترن بالفاء، ولا ب: «إذا» الفجائية، وإن ومدخولها كلام مستأنف، لا محل له.

﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾: مثل سابقه. ﴿كَمَا﴾: الكاف: حرف تشبيه وجر. (ما): مصدرية. ﴿تَوَلَّيْتُمْ﴾: فعل، وفاعل، و(ما) والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل جر بالكاف، والجار والمجرور

متعلقان بمحذوف صفة لمصدر محذوف، التقدير: وإن تتولوا تولياً مثل توليكم الأول. وهذا ليس مذهب سيبويه. وانظر الآية رقم [٣٥] من سورة (الأحقاف). ﴿مَنْ قَبْلُ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿يُعَذِّبُكُمْ﴾: مضارع جواب الشرط، والفاعل يعود إلى (الله)، والكاف مفعول به. ﴿عَذَابًا﴾: مفعول مطلق. ﴿أَلِيمًا﴾: صفة له، وباقي الإعراب واضح إن شاء الله تعالى، (وإن) ومدخولها معطوف على ما قبله.

﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يَْعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٧﴾﴾

الشرح: نزلت هذه الآية حين نزلت الأولى، وقال أهل الزمان، والأعدار: كيف حالنا يا رسول الله؟! والمعنى: ليس على هؤلاء إثم، ومؤاخذة في التخلف عن الجهاد؛ لأنهم لا يقدرّون على الكرّ والفرّ، فالأعمى لا يمكنه الإقدام على العدو، والطلب، ولا يمكنه الاحتراز منه، والهرب، وكذلك الأعرج، والمريض. وفي معنى الأعرج الزمن المقعد، والأقطع. وفي معنى المريض صاحب السعال الشديد، والطحال الكبير، والذين لا يقدرّون على الكرّ والفرّ. فهذه أعدار مانعة من الجهاد ظاهرة، ومن وراء ذلك أعدار أخر دون ما ذكر، وهي: الفقر الذي لا يُمكنُ صاحبه أن يستصحب معه ما يحتاجه إليه من مصالح الجهاد، والأشغال التي تعوق عن الجهاد، كتمريض المريض الذي ليس له من يقوم مقامه عليه ونحو ذلك. وإنما قدّم الأعمى على الأعرج؛ لأنّ عذر الأعمى مستمر، لا يمكن الانتفاع به في حرس، ولا غيره، بخلاف الأعرج؛ لأنه يمكن الانتفاع به في الحراسة، ونحوها، وقدّم الأعرج على المريض؛ لأنّ عذره أشد من عذر المريض لإمكان زوال المرض عن قريب. انتهى. خازن. هذا؛ وهذه الأعدار تعفي من الجندية في هذه الأيام.

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي: في أمر الجهاد، وغيره. ﴿يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ...﴾ الخ أي: يعرض عن الطاعة، ويستمر على الكفر، والنفاق. ﴿يُعَذِّبُهُ عَذَابًا أَلِيمًا﴾: وهذا يكون في الآخرة يوم لا ينفع مال ولا بنون، إلّا من أتى الله بقلب سليم. هذا؛ وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٦١] من سورة (النور) بشأن أصحاب هذه الأعدار.

الإعراب: ﴿لَيْسَ﴾: فعل ماض ناقص. ﴿عَلَى الْأَعْمَى﴾: متعلقان بمحذوف خبر: ﴿لَيْسَ﴾ مقدم، وعلامة الجر كسرة مقدرة على الألف للتعذر. ﴿حَرْجٌ﴾: اسم: ﴿لَيْسَ﴾ مؤخر، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محلّ لها. ﴿وَلَا﴾: الواو: حرف عطف. (لا): صلة لتأكيد النفي، ولا يجوز إعمالها إعمال: ﴿لَيْسَ﴾ لأنها تكررت. ﴿عَلَى الْأَعْرَجِ﴾: معطوفان على ما قبلهما. ﴿حَرْجٌ﴾: معطوف على مثله، والعامل في الأولين، والمعطوفين عليهما عامل واحد، وهو:

﴿لَيْسَ﴾، ومثل الآية الكريمة قول الأعور الشني، وهو الشاهد رقم [٢٥٧] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»:

هُوَ عَلَىكَ فَإِنَّ الْأُمُو رِبْكَفَ الْإِلَهُ مَقَادِيرُهَا
فَلَيْسَ بِأَتِيكَ مِنْهُيُّهَا وَلَا قَاصِرٍ عَنْكَ مَأْمُورُهَا

هذا وجه للإعراب، والوجه الثاني اعتبار (لا) نافية، والجار والمجرور: ﴿عَلَى الْأَعْرَجِ﴾ متعلقين بمحذوف خبر مقدم، و﴿حَرَجٌ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها لا محل لها مثلها، و(قل) في الجملة الثانية مثل هذه الجملة. ﴿وَمِنْ﴾: الواو: حرف استئناف. (مَنْ): اسم شرط جازم مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿يَتَوَلَّى﴾: فعل مضارع فعل الشرط مجزوم، وعلامة جزمه حذف حرف العلة من آخره، وهو الألف، والفتحة قبلها دليل عليها، والفاعل تقديره: «هو» يعود إلى (مَنْ). ﴿يَعْدِبُهُ﴾: مضارع جواب الشرط مجزوم، والفاعل يعود إلى (مَنْ) أيضاً، والهاء مفعول به. ﴿عَذَابًا﴾: مفعول مطلق. ﴿إِلِمًا﴾: صفة: ﴿عَذَابًا﴾، وخبر المبتدأ الذي هو (مَنْ) مختلف فيه، فقيل: هو جملة الشرط. وقيل: هو جملة الجواب. وقيل: هو الجملتان، وهو المرجح لدى المعاصرين. هذا؛ ولا يمكن اعتبار (مَنْ) اسماً موصولاً لظهور الجزم في الفعلين. والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها، الأولى بالاستئناف، والثانية بالإتباع، وإعراب الأولى واضح إن شاء الله تعالى لظهور الجزم في الفعلين، وما يشبه الباقي في الآية رقم [٥].

﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾

الشرح: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: الراسخين في الإيمان؛ أي: فعل فيهم فعل الراضي بما جعل لهم من الفتح، وما قدر لهم من الثواب، وأفهم ذلك: أنه لم يرض عن الكافرين، فخذلهم في الدنيا مع ما أعد لهم في الآخرة من الخزي والنكال، والعاصون من المسلمين الفاسدون المفسدون سيلقون جزاءهم في الآخرة أيضاً. ﴿إِذْ يُبَايِعُونَكَ﴾: بيعة الرضوان بالحديبية. ﴿تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾: هي من شجر السمر حصلت البيعة تحتها. ﴿فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾: من الصدق، والوفاء، كما علم ما في قلوب المنافقين من الشك، والنفاق. ﴿فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ﴾ أي: أنزل الطمأنينة في قلوب المؤمنين. وانظر الآية رقم [٤]. ﴿وَأَثَبَهُمْ﴾: جازاهم، ومنحهم. ﴿فَتَحًا قَرِيبًا﴾: هو فتح خيبر بعد انصرافهم من الحديبية.

قال الخازن - رحمه الله تعالى -: فإن قلت: الفاء في: (عَلِمَ) للتعقيب، وَعَلِمَ اللهُ قبل الرضا؛ لأنه تعالى علم ما في قلوبهم من الصدق، والإيمان، فرضي عنهم، فكيف يفهم التعقيب

في قوله: ﴿فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾؟ قلت: قوله: ﴿فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ متعلق بقوله: ﴿إِذْ يُبَايِعُونَكَ﴾ فيكون تقديره: لقد رضي الله عن المؤمنين؛ إذ يبايعونك فعلم ما في قلوبهم من الصدق إشارة إلى أن الرضا لم يكن عند المبايعة فحسب، بل عند المبايعة التي عندها علم الله بصدقهم، والفاء في قوله: ﴿فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ﴾ للتعقيب؛ لأنه تعالى لما علم ما في قلوبهم؛ رضي عنهم، فأنزل السكينة عليهم.

هذا؛ وكان سبب هذه البيعة على ما ذكر محمد بن إسحاق عن بعض أهل العلم: أن رسول الله ﷺ دعا خراش بن أمية الخزاعي حين نزل الحديبية، فبعثه إلى قريش بمكة، وحمله على جملة ﷺ ليلبغ أشرافهم: أنه ﷺ جاء معتمراً، ولم يجيء محارباً، فعقروا جمل رسول الله ﷺ، وأرادوا قتله، فممنعتهم الأحابيش، فخلَّوْا سبيله، فأتى رسول الله ﷺ فأخبره، فدعا رسول الله ﷺ عمر بن الخطاب - رضي الله عنه -؛ ليبعثه إلى مكة، فقال: يا رسول الله! إنني أخاف على نفسي قريشاً، وليس في مكة من بني عدي بن كعب أحد. وقد عرفت قريش عداوتي إياها، وغلظتي عليها، ولكن أدلك على رجل هو أعز بها مني لوجود عشيرته فيها، وهو عثمان بن عفان، فدعا رسول الله ﷺ عثمان - رضي الله عنه - فبعثه إلى أبي سفيان، وأشراف قريش يخبرهم: أنه لم يأت لحرب، وإنما جاء زائراً لهذا البيت، معظماً لحرمة، وكتب له كتاباً بعثه معه، وأمره أن يبشر المستضعفين بمكة بالفتح قريباً، وأن الله سيظهر دينه.

فتوجه عثمان - رضي الله عنه - فوجد قريشاً قد اتفقوا على منعه ﷺ من دخول مكة، ولقيه أبان بن سعيد بن العاص حين دخل مكة، أو قبل أن يدخلها، فنزل عن فرسه، وحمله بين يديه، وأجاره؛ حتى بلغ رسالة رسول الله ﷺ، وقرأ عليهم الكتاب واحداً واحداً. فصمَّوا على أنه لا يدخلها هذا العام، وقالوا لعثمان - رضي الله عنه -: إن شئت أن تطوف بالبيت؛ فطف به، قال: ما كنت لأفعل؛ حتى يطوف به رسول الله ﷺ، وقد كان المسلمون قالوا: هنيئاً لعثمان خلص إلى البيت وطاف به دوننا، فقال ﷺ: «إن ظني به أن لا يطوف حتى نطوف معاً». وبشر عثمان - رضي الله عنه - المستضعفين بالفتح القريب، واحتبسته قريش عندها، فبلغ رسول الله ﷺ والمسلمين أن عثمان قد قُتل، فقال رسول الله ﷺ: «لا نبرح حتى نناجز القوم». ودعا الناس إلى البيعة، فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة.

ووضع النبي ﷺ شماله في يمينه، وقال: «هذه عن عثمان» وهذا قد يشعر بأنه ﷺ علم بنور النبوة: أن عثمان - رضي الله عنه - لم يقتل حتى بايع عنه، فيكون هذا من معجزاته ﷺ ويؤيده ما جاء: أنه لما بايع الناس؛ قال: «اللهم إن عثمان في حاجتك، وحاجة رسولك». وضرب بإحدى يديه على الأخرى، فكانت يده لعثمان خيراً من أيديهم لأنفسهم، ولما سمع المشركون بهذه البيعة خافوا، وبعثوا بعثمان ومن معه، وكانوا عشرة. انتهى. جمل. نقلاً من الخازن، والمواهب.

هذا؛ والذين حضروا بيعة الرضوان كانوا ألفاً وأربعمئة رجل، بايعوا رسول الله ﷺ على الموت وعلى أن لا يفروا، كلهم بايعوا رسول الله ﷺ ما عدا جدَّ بن قيس أخا بني سلمة، قال جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما -: فكأنني أنظر إليه لاصقاً بإبط ناقته، يستتر بها من الناس.

ثم جرت السفراء بين رسول الله ﷺ وبين قريش، وطال التراجع، والتنازع إلى أن جاء سهيل بن عمرو العامري، فوقع الصلح، والمهادنة على أن يرجع الرسول ﷺ عامه ذلك، فإذا كان من قابل أتى معتمراً، ودخل مكة هو، وأصحابه بغير سلاح، حاشا السيوف في قربها، فيقيم بها ثلاثاً، ويخرج. وعلى أن يكون بينه وبينهم صلح عشرة أعوام، يتداخل فيها الناس، ويأمن بعضهم بعضاً، وعلى أن من جاء من الكفار إلى المسلمين مسلماً من رجل، أو امرأة؛ رُدَّ إلى الكفار، ومن جاء من المسلمين إلى الكفار مرتداً؛ لم يردوه إلى المسلمين، فعظم ذلك على المسلمين حتى كان لبعضهم فيه كلام، وخذ ما يلي:

جاء عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - إلى النبي ﷺ، وقال: يا رسول الله! ألسنا على حق؛ وهم على باطل؟ قال: «بلى!» قال: أليس قتلانا في الجنة، وقتلاهم في النار؟ قال: «بلى». قال: ففيم نعطي الدنية في ديننا، ونرجع؛ ولما يحكم الله بيننا، وبينهم؟! فقال: يا بن الخطاب إنني رسول الله، ولن يُضيعني الله أبداً. قال: فانطلق عمر، ولم يصبر متغيظاً، فأتى أبا بكر - رضي الله عنه -، فقال: يا أبا بكر! ألسنا على حق؛ وهم على باطل، قال: بلى! قال: أليس قتلانا في الجنة، وقتلاهم في النار؟ قال: بلى! قال: فعلام نعطي الدنية في ديننا، ولما يحكم الله بيننا، وبينهم؟! فقال: يا بن الخطاب! إنه رسول الله، ولن يضيعه الله أبداً! وفي رواية قال له: الزم غرزه. فنزل القرآن على رسول الله ﷺ بالفتح، فأرسل إلى عمر، فأقرأه إيَّاه. فقال: يا رسول الله! أو فتح هو؟ قال: «نعم». فطابت نفسه، فرجع.

بقي أن تعلم نتيجة الشجرة التي جرت تحتها البيعة، فهناك روايات تقول: إن الله أخفى مكانها، حتى إن بعض الصحابة أتوا الحديدية في العام القابل، فلم يهتدوا إليها. من ذلك ما روي: أن عمر - رضي الله عنه - مرَّ بذلك المكان بعد أن ذهب الشجرة، فقال: أين كانت؟ فجعل بعضهم يقول: هاهنا، وبعضهم يقول: هاهنا، فلما كثر اختلافهم؛ قال: سيروا ذهب الشجرة. والمشهور: أن عمر - رضي الله عنه - هو الذي قطعها، وأزال معالمها، وقال: خشيت أن تعبد في الأرض، كما عُبِدت اللات، والعزى.

الإعراب: ﴿لَقَدْ﴾: اللام: واقعة في جواب قسم محذوف، التقدير: والله. (قد): حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿رَضِيَ اللهُ﴾: ماضٍ، وفاعله، والجملة الفعلية جواب القسم لا محل لها. ﴿عَنِ الْمُؤْمِنِينَ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان مبني على السكون في محل نصب متعلق بالفعل: ﴿رَضِيَ﴾. ﴿يَا بَعْثُونَكَ﴾: مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله، والكاف مفعوله، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة: ﴿إِذْ﴾ إليها. ﴿تَحَتَّ﴾:

ظرف مكان متعلق بالفعل قبله، والمقام للماضي، وأتى بصيغة المضارع لاستحضار صورة المبايعة، و﴿تَحَّتْ﴾ مضاف، و﴿الشَّجَرَةَ﴾ مضاف إليه. ﴿فَعَلِمَ﴾: الفاء: حرف عطف. (علم): ماض، والفاعل يعود إلى الله تقديره: «هو»، والجملة الفعلية معطوفة على جملة جواب القسم، لا محلَّ لها. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به. ﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾: متعلقان بمحذوف صلة الموصول، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿فَأَنزَلْنَا﴾: الفاء: حرف عطف. (أنزل): ماض، وفاعله يعود إلى (الله). ﴿السَّكِينَةَ﴾: مفعول به. ﴿عَلَيْهِمْ﴾: متعلقان بما قبلهما، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها لا محلَّ لها أيضاً. ﴿وَأَنبَأَهُمْ﴾: الواو: حرف عطف. (أنابهم): ماض، ومفعوله الأول، وفاعله يعود إلى (الله). ﴿فَتَحَّا﴾: مفعول به ثان. ﴿قَرِيبًا﴾: صفة: ﴿فَتَحَّا﴾، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محلَّ لها أيضاً.

﴿وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾

الشرح: ﴿وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا﴾: يعني من أموال أهل خيبر، وكانت خيبر ذات نخيل، وعقار، وأموال، فقسمه رسول الله ﷺ بينهم، وذلك: أن رسول الله ﷺ لما رجع من الحديبية؛ أقام بالمدينة بقية ذي الحجة، وبعض المحرم، ثم خرج إلى خيبر في بقية المحرم سنة سبع. انظر غزوة خيبر مفصلة في كتب السيرة. وإني أكتفي منها هنا بأمرين:

الأول: زواج النبي ﷺ بأُم المؤمنين صفية - رضي الله عنها -، فقد كانت - رضي الله عنها - قد رأت في المنام وهي عروس بكنانة بن الربيع بن أبي الحقيق: أن قمراً وقع في حجرها، فعرضت رؤياها على زوجها، فقال: ما هذا إلا أنك تتمنين ملك الحجاز محمداً، ثم لطم وجهها لطمه اخضرت منها عينها. فأتي بها رسول الله ﷺ، وبها أثرٌ منها، فسألها عن ذلك، ما هو؟ فأخبرته الخبر، وأتت رسول الله ﷺ بزوجه كنانة بن الربيع، وكان عنده كنز بني النضير، فسأله، فوجد أن يكون يعلم مكانه، فأتي رسول الله ﷺ برجل من اليهود، فقال لرسول الله ﷺ: إني رأيت كنانة يطيف بهذه الخربة كل غداة، فقال رسول الله ﷺ لكنانة: «أرأيت إن وجدناه عندك، أنقتلك؟» قال: نعم، فأمر رسول الله ﷺ بالخربة، فحفرت، فأخرج منها بعض كنزهم، ثم سأله ما بقي، فأبى أن يؤديه إليه، فأمر به رسول الله ﷺ إلى الزبير بن العوام - رضي الله عنه - أن يعذبه حتى يستأصل ما عنده، فكان الزبير يقدح بزنده على صدره حتى أشرف على نفسه، ثم دفعه إلى محمد بن مسلمة - رضي الله عنه -، فضرب عنقه بأخيه محمود بن مسلمة الذي ألقته عليه اليهود حجراً، فقتله. هذا؛ وإن النبي ﷺ أعتق صفية - رضي الله عنها - وجعل عتقها صداقها.

الأمر الثاني: ما فعلته اليهودية من سم النبي ﷺ، وكان ذلك منها بعد فتح خيبر، واستلام النبي ﷺ مفاتيح أبواب حصونها المنيعة. قال الخازن - رحمه الله تعالى -: فلما اطمأن رسول

الله ﷺ أهدت له زينب بنت الحارث، امرأة سلام بن مشكم اليهودية شاة مشوية، وسألت أي عضو من الشاة أحب إلى رسول الله ﷺ؟ فقيل لها: الذراع، فأكثرتها فيها السّمّ وسَمّت سائر الشاة، ثم جاءت بها على سبيل الهدية، فلما وضعتها بين يدي رسول الله ﷺ تناول الذراع، فأخذها، فلاك منها قطعة، فلم يسغها، ومعه بشر بن البراء بن معرور، فأخذ منها، كما أخذ رسول الله ﷺ، فأما بشر فأساغها - أي: ابتلعها -، وأما رسول الله ﷺ فلفظها، وقال: إن هذا العظم ليخبرني: أنه مسموم، ثم دعا بالمرأة، فاعترفت، فقال: «ما حملك على ذلك؟». فقالت: بلَغت من قومي ما لا يخفى عليك، فقلت: إن كان ملكاً؛ استرحنا منه، وإن كان نبياً يخبره ربه. فتجاوز عنها رسول الله ﷺ، ومات بشر - رضي الله عنه -.

هذا؛ وفي زيني دحلان روايتان: إحداهما تقول: إن المرأة أسلمت، وعفا عنها رسول الله ﷺ، والثانية تقول: إن النبي ﷺ دفع المرأة لأولياء بشر، رضي الله عنه، فقتلوا به قصاصاً، والرواية الأولى أولى بالاعتبار؛ لأن إسلامها يحقن دمه، والإسلام يجب ما قبله.

ويروى: أن النبي ﷺ كان يقول لأم بشر: «يا أم بشر ما زالت أكلة خبير؛ التي أكلت مع ابنك تعاودني، فهذا أو أن انقطاع أبهري». فكان المسلمون يرون: أن رسول الله ﷺ مات شهيداً مع ما أكرمه الله تعالى به من النبوة.

ثم قسم رسول الله ﷺ غنائم خبير، فأعطى الراجل سهماً، والفارس ثلاثة أسهم، بعد أن خمسها خمسة أجزاء، كما فعل بغنائم بدر، انظر الآية رقم [٤١] من سورة (الأنفال) والغنائم تشمل المنقول، والأموال، والعبيد، أما الأرض فتركها لأهلها يعملون فيها بشرط ما يخرج منها من ثمر، أو زرع، وقال لهم: «إنا إذا شئنا أن نخرجكم منها؛ أخرجناكم». ثم استمروا على ذلك إلى خلافة عمر - رضي الله عنه -، فوعدت منهم خيانة وغدر ببعض المسلمين، فأجلاهم إلى الشام بعد أن استشار الصحابة - رضي الله عنهم - في ذلك، والله أعلم.

الإعراب: ﴿وَمَغَانِمَ﴾: الواو: حرف عطف. (مغانم): معطوف على: ﴿فَتَحًا قَرِيبًا﴾. وقال أبو البقاء: مفعول به لفعل محذوف دل عليه ما قبله، وقال القرطبي: بدل من: ﴿فَتَحًا قَرِيبًا﴾، والواو مقحمة، وليس بشيء. ﴿كَثِيرَةً﴾: صفة: (مغانم). ﴿يَأْخُذُونَهَا﴾: مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله، و(ها): مفعوله، والجملة الفعلية صفة (مغانم)، أو في محل نصب حال منها بعد وصفها بما تقدم، وجملة: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ مستأنفة، وإعرابها واضح لا خفاء به.

﴿وَعَدَدُكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾

الشرح: ﴿وَعَدَدُكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا﴾: هي المغانم التي تغنمونها من الفتوحات؛ التي تفتح لكم إلى يوم القيامة. وهذا وعد من العزيز العليم، وقد حقق وعده، وأنجز وعده حين

كان المسلمون مسلمين صادقين؛ حيث فتحوا بلاد فارس، والروم في أقل من ثلاثين سنةً، والتعبير بالماضي لتحقق الوقوع، وإنجاز الوعد. ﴿فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ﴾: يعني مغنم خيبر، وفيه إشارة إلى كثرة الفتوحات، والغنائم التي يعطيهم الله عزَّ وجل إياها في المستقبل، وإنما عجل لهم هذه كعجالة الراكب عجلها الله لهم. وهي في جنب ما وعدهم الله به من الغنائم كالكثير من الكثير.

﴿وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ﴾: وذلك: أن النبي ﷺ لما قصد خيبر، وحاصر أهلها؛ همَّت قبائل من بني أسد، وغطفان أن يُغيروا على عيال المسلمين، وذرايرهم بالمدينة، فكفَّ الله عزَّ وجل أيديهم بإلقاء الرعب في قلوبهم. وقيل: المعنى: إن الله عزَّ وجل كفَّ أيدي أهل مكة بالصلح عنكم لتمام المنة عليكم. ﴿وَلِتَكُونَ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ يعني: ولتحصل لمن بعدكم آية تدلهم على أن ما وهبكم الله يحصل مثله لهم. وقيل: ولتكون آية للمؤمنين دالة على صدق الرسول ﷺ في إخباره عن الغيوب، فيزدادوا يقيناً إلى يقينهم، ويعلموا: أن الله هو المتولي حياطتهم، وحراستهم في مشهدهم، ومغيبهم. ﴿وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ أي: ويهديكم إلى دين الإسلام، ويثبتكم عليه، ويزيدكم بصيرةً، ويقيناً بما أنعم عليكم من صلح الحديبية، وفتح خيبر، ونحوهما، بسبب انقيادكم لأمر الله، واتباعكم طاعته، وموافقكم رسوله ﷺ.

الإعراب: ﴿وَعَدَّكُمْ﴾: ماض، ومفعوله الأول. ﴿اللَّهُ﴾: فاعل. ﴿مَعَانِدَ﴾: مفعول به ثان. ﴿كَثِيرَةً﴾: صفة: ﴿مَعَانِدَ﴾. ﴿تَأْخُذُونَهَا﴾: مضارع مرفوع، والواو فاعله، و(ها): مفعول به، والجملة الفعلية صفة: ﴿مَعَانِدَ﴾، أو حال منها، كما في الآية السابقة، وجملة: ﴿وَعَدَّكُمْ...﴾ إلخ، مستأنفة، لا محلَّ لها. ﴿فَعَجَّلَ﴾: الفاء: حرف عطف. (عجل): فعل ماض، والفاعل يعود إلى (الله). ﴿لَكُمْ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، وهما مفعوله الثاني. ﴿هَذِهِ﴾: اسم إشارة مبني على الكسرة في محل نصب مفعوله الأول، والهاء حرف تنبيه، لا محلَّ له، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محلَّ لها مثلها. ﴿وَكَفَّ﴾: الواو: حرف عطف. (كف): ماض، وفاعله يعود إلى (الله) أيضاً. ﴿أَيْدِيَ﴾: مفعول به أول، وهو مضاف، و﴿النَّاسِ﴾ مضاف إليه. ﴿عَنْكُمْ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، وهما في محل نصب مفعوله الثاني، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محلَّ لها أيضاً. ﴿وَلِتَكُونَ﴾: الواو: مقحمة عند الكوفيين، وعاطفة عند البصريين. (لتكون): فعل مضارع ناقص منصوب بـ: «أن» مضمرة بعد لام التعليل، واسمها ضمير مستتر تقديره: «هو» يعود إلى الكلام السابق، التقدير: ولتكون المعجلة، أو لتكون هزيمتهم، وسلامتهم. ﴿آيَةً﴾: خير (تكون). ﴿لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾: متعلقان بمحذوف صفة: ﴿آيَةً﴾، و«أن» المضمرة والفعل (تكون) في تأويل مصدر في محل جر باللام، والجار والمجرور متعلقان بالفعل: (عجل)، أو: (كف) عند الكوفيين، والواو زائدة، والجار والمجرور معطوفان على محذوف عند البصريين، التقدير: ﴿وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ﴾ لتشكروه، ﴿وَلِتَكُونَ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾: انظر الآية رقم [٢].

﴿وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ (٢١)

الشرح: ﴿وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا﴾: وعدكم الله فتح بلدة أخرى لم تقدرُوا عليها. ﴿قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾ يعني: حفظها لكم؛ حتى تفتحوها، ومنعها من غيركم؛ حتى تأخذوها. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: علم الله: أنه يفتحها لكم. واختلفوا فيها، فقال ابن عباس: هي فارس، والروم، وما كانت العرب تقدر على قتال فارس، والروم، بل كانوا خولاً لهم؛ حتى أقدرهم الله عليهم بشرف الإسلام وعزته. وقيل: هي خيبر، وعدها الله نبيه ﷺ، قبل أن يصيبها، ولم يكونوا يرجونها، ففتحها الله لهم. وقيل: هي مكة، وقيل: هوازن. وقيل: هو كل فتح فتحه المسلمون، أو يفتحونه إلى آخر الزمان. ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾: لأن قدرته ذاتية، لا تختص بشيء دون شيء، فهو القادر أن يمنح المسلمين الصادقين فتح القرى، والبلدان، والعزة والكرامة، وعلو الشأن ما لا يقدر عليه غيره. ولا تنس: أن (كان) للاستمرار، انظر الآية رقم [٥] وانظر شرح ﴿أُخْرَى﴾ في سورة (النجم) الآية رقم [١٣].

الإعراب: (أخرى): يجوز فيها أوجه: أحدها: أن تكون مرفوعة بالابتداء، و﴿لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا﴾ صفتها، و﴿قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾ خبرها. الثاني: أن الخبر محذوف مقدر قبلها؛ أي: وثم أخرى، وعليه فالجملتان بعدها صفتان لها. الثالث: أن تكون منصوبة بفعل مضمر على شريطة التفسير، فيقدر الفعل من معنى المتأخر، وهو: ﴿قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾ أي: وقضى الله أخرى، وعليه فالجملة بعدها صفتها، والثانية لا محل لها؛ لأنها مفسرة. الرابع: أن تكون منصوبة بفعل مضمر، لا على شريطة التفسير، بل لدلالة السياق؛ أي: ووعدكم أخرى، أو وآتاكم أخرى، وعليه فالجملتان بعدها صفتان لها. الخامس: أن تكون مجرورة ب: «رب» مقدره، وتكون الواو واو رب ذكره الزمخشري. وتكون الجملة بعدها صفتها، والثانية خبرها، أو صفة ثانية لها، والخبر محذوف. انتهى. جمل. نقلاً عن السمين. بتصرف كبير مني. وفي القرطبي: (أخرى) معطوفة على ﴿هَذِهِ﴾ أي: فعجل لكم هذه المغانم، ومغانم أخرى... إلخ. وكلام أبي البقاء، ومكي داخل في الوجوه المتقدمة. هذا؛ وقال الجلال - رحمه الله تعالى -: ﴿وَأُخْرَى﴾: صفة: ﴿مَغَانِمَ﴾ مقدرًا مبتدأ، وعليه تكون الجملة بعدها صفتها، والثانية خبراً.

﴿لَمْ﴾: حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿تَقْدِرُوا﴾: مضارع مجزوم ب: ﴿لَمْ﴾ وعلامة جزمه حذف النون... إلخ، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿عَلَيْهَا﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿قَدْ﴾: حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿أَحَاطَ اللَّهُ﴾: ماض، وفاعله. ﴿بِهَا﴾: متعلقان بما قبلهما، وانظر محل الجملتين فيما تقدم. ﴿وَكَانَ﴾: الواو: حرف استئناف. (كان): ماض ناقص. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿عَلَى كُلِّ﴾: متعلقان ب: ﴿قَدِيرًا﴾ بعدهما، و﴿كُلِّ﴾: مضاف، و﴿شَيْءٍ﴾

مضاف إليه. ﴿قَدِيرًا﴾: خبر: (كان)، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها، وإن اعتبرت في محل نصب حال من لفظ الجلالة؛ فلست مفنداً، ويكون الرابط: الواو وإعادة لفظ الجلالة.

﴿وَلَوْ قَتَلْتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَذْبَرَ ثُمَّ لَا يَحْدُوثُ وَإِنَّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (٢٢)

الشرح: ﴿وَلَوْ قَتَلْتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: من أهل مكة، ولم يصلحوا في الحديبية. وقيل: هم غطفان، وأسد، الذين أرادوا نصرة أهل خيبر، ﴿لَوَلَّوْا الْأَذْبَرَ﴾ أي: لانهمزوا، ولكانت الدائرة عليهم. ﴿ثُمَّ لَا يَحْدُوثُ وَإِنَّا﴾: يلي أمرهم. ﴿وَلَا نَصِيرًا﴾: ينصرهم. والمعنى: من تولى الله خذلانه؛ فلا ناصر له، ولا مساعد.

الإعراب: ﴿وَلَوْ﴾: الواو: حرف استئناف. (لو): حرف لما كان سيقع لوقوع غيره. ﴿قَتَلْتُمْ﴾: ماض، والكاف مفعوله. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع فاعل، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي، وجملة: ﴿كَفَرُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿لَوَلَّوْا﴾: اللام: واقعة في جواب (لو). (ولو): ماض مبني على فتح مقدر على الألف المحذوفة لالتقاء ساكنة مع واو الجماعة، التي هي فاعله، والألف للتفريق. ﴿الْأَذْبَرَ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية جواب: (لو)، لا محل لها، و(لو) ومدخولها كلام مستأنف، لا محل له. ﴿ثُمَّ﴾: حرف عطف. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يَحْدُوثُ﴾: مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله. ﴿وَإِنَّا﴾: مفعول به، والجملة الفعلية معطوفة على جواب: (لو)، لا محل لها مثلها. ﴿وَلَا﴾: الواو: حرف عطف. (لا): صلة لتأكيد النفي، ﴿نَصِيرًا﴾: معطوف على ما قبله.

﴿سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ (٢٣)

الشرح: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ...﴾ إلخ: يعني: طريقة الله، وعاداته السالفة نصر أوليائه على أعدائه. هذا؛ والسنة: الطريقة، والشريعة، والمذهب. قال خالد بن زهير الهذلي - وهو الشاهد رقم [٩٢٣] من كتابنا: «فتح القريب المجيب» -:

فَلَا تَجْزَعَنَّ مِنْ سِيرَةٍ أَنْتَ سِرَّتَهَا فَأَوْلُ رَاضٍ سُنَّةً مَنْ يَسِيرُهَا

هذا؛ والسنة تكون حسنة، إن كانت في الخير كصلاة التراويح عشرين ركعة، وتكون سيئة إن كانت في الشر. وما أكثر السنن السيئة التي ابتدعها الناس في هذا الزمن. هذا؛ والآية المذكورة في سورة (الأحزاب) رقم [٦٢] انظرها وانظر الآية رقم [٤٣] من سورة (فاطر) ففيهما الكفاية.

الإعراب: ﴿سُنَّةٌ﴾: مفعول مطلق، عامله محذوف، التقدير: سنَّ الله ذلك سنة. و﴿سُنَّةٌ﴾ مضاف، و﴿الله﴾ مضاف إليه، من إضافة المصدر لفاعله. ﴿الَّتِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب صفة: ﴿سُنَّةٌ﴾. ﴿خَلَّتْ﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف المحذوفة لالتقاءها ساكنة مع تاء التأنيث الساكنة؛ التي هي حرف لا محلَّ له، والفاعل يعود إلى: ﴿الَّتِي﴾: وهو العائد، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محلَّ لها. ﴿مِنْ قَبْلُ﴾: متعلقان بما قبلهما، وبني ﴿قَبْلُ﴾ على الضم لقطعه عن الإضافة لفظاً، لا معنى. ﴿وَلَنْ﴾: الواو: حرف عطف. (لن): حرف نفي ونصب واستقبال. ﴿تَجِدَ﴾: مضارع منصوب ب: (لن)، والفاعل مستتر تقديره: «أنت». ﴿لِسُنَّةٍ﴾: متعلقان ب: ﴿تَجِدَ﴾ أو بمحذوف حال منه، كان صفة له، فلما قدم عليه صار حالاً، و(سنة) مضاف، و﴿الله﴾ مضاف إليه... إلخ. ﴿تَجِدَ﴾: مفعول به، وجملة: (لن تجد...) إلخ معطوفة على ما قبلها، أو هي مستأنفة، لا محلَّ لها على الاعتبارين.

﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ﴾
وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿٢٤﴾

الشرح: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾ أي: الله هو الذي كَفَّ أيدي المشركين عنكم أيها المؤمنون، فلم يوقعوا فيكم. ﴿وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ﴾: فلم توقعوا فيهم قتالاً؛ بمعنى: حجز الله بين الفريقين بقدرته، وحكمته. ﴿بِبَطْنِ مَكَّةَ﴾: فيه قولان: أحدهما: يريد مكة. الثاني: يريد الحديبية لأن بعضها مضاف إلى الحرم. ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ أي: أقدركم، وسلطكم عليهم، وأمكنكم من رقابهم. وخذ ما يلي:

قال الخازن، ومثله في «أسباب النزول» للسيوطي: سبب نزول هذه الآية ما روي عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - أن ثمانين رجلاً من أهل مكة هبطوا على رسول الله ﷺ من جبل التنعيم متسلحين، يريدون غدرًا بالنبي ﷺ وأصحابه، فأخذوا أسرى، فاستحياهم النبي ﷺ وعفا عنهم، فأنزل الله تعالى الآية الكريمة. تفرد بإخراجه مسلم.

وقال عبد الله بن مغفل المزني: كنا مع النبي ﷺ في أصل الشجرة، التي قال الله في القرآن وعلى ظهره غصن من أغصان تلك الشجرة، فرفعته عن ظهره، وعلي بن أبي طالب - رضي الله عنه - بين يديه، يكتب كتاب الصلح، فخرج علينا ثلاثون شاباً عليهم السلاح، فثاروا في وجوهنا، فدعا عليهم نبي الله ﷺ، فأخذ الله بأبصارهم، فقمنا إليهم، فأخذناهم، فقال لهم رسول الله ﷺ: «هل جئتم في عهد، أو هل جعل لكم أحد أماناً؟». قالوا: اللهم لا، فخلَّى سبيلهم. ومعنى الآية: أن الله عزَّ وجل ذكر مَنته بحجزه بين الفريقين حتى لم يقتتلوا، وحتى وقع الصلح بينهم الذي كان أعظم من الفتح. انتهى. خازن بتصريف. فهاتان روايتان بسبب نزول

الآية، والأولى أقوى، فإنها من رواية مسلم، وأبي داود، والترمذي، والنسائي، وأما الثانية؛ فإنها من رواية أحمد، والنسائي.

الإعراب: ﴿وَهُوَ﴾: الواو: حرف استئناف. (هو): ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿الَّذِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿كَفَّ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى: ﴿الَّذِي﴾، وهو العائد، والجملة الفعلية صلة الموصول لا محل لها. ﴿أَيْدِيَهُمْ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿عَنكُمْ﴾: متعلقان بالفعل: ﴿كَفَّ﴾. ﴿وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ﴾: معطوفان على ما قبلهما، المفعول على المفعول، والمجرور على المجرور. ﴿يَطْنُ﴾: متعلقان بـ: ﴿كَفَّ﴾، أو هما متعلقان بمحذوف حال من المصدر المفهوم من: ﴿كَفَّ﴾، التقدير: حالة كون الكف كان يطن، و(بطن) مضاف، و﴿مَكَّةَ﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره الفتحة نيابة عن الكسرة؛ لأنه ممنوع من الصرف للعلمية والتأنيث. ﴿مِنْ بَعْدِ﴾: متعلقان بما تعلق به ما قبلهما. ﴿أَنْ﴾: حرف مصدري، ونصب. ﴿أَطْفَرَكُمُ﴾: فعل ماضٍ في محل نصب بـ: ﴿أَنْ﴾، والفاعل يعود إلى الله، والكاف مفعول به، و﴿أَنْ﴾ والفعل الماضي في تأويل مصدر في محل جر بإضافة ﴿بَعْدِ﴾ إليه. ﴿عَلَيْهِمْ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ انظر إعراب مثل هذه الجملة في الآية رقم [١١] وهي هنا مستأنفة، لا محل لها.

﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدَىٰ مَعَكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ
وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ لَّمَّ تَعْلَمُوهُمُ أَنْ تَطَّوَّهُمْ فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُم مَّعْرَةٌ
بِغَيْرِ عِلْمٍ لِّيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ
عَذَابًا أَلِيمًا﴾

الشرح: ﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني: قريشاً. ﴿وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ أي: منعوكم من دخول المسجد الحرام عام الحديبية حين أحرم النبي ﷺ مع أصحابه بعمرة، ومنعوا الهدى، وحبسوه عن أن يبلغ محله. وهذا كانوا لا يعتقدونه، ولكنه حملتهم الأنفة، ودعتهم حمية الجاهلية إلى أن يفعلوا ما لا يعتقدونه ديناً، فوبخهم الله على ذلك، وتوعدهم عليه، وأدخل الأنس على رسول الله ﷺ بيانه، ووعد.

﴿وَالْهَدَىٰ مَعَكُوفًا﴾: محبوساً، وكان النبي ﷺ قد ساق سبعين بدنة؛ ليزبحها في الحرم. ﴿أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ﴾: بكسر الحاء: مكانه الذي يحل فيه نحره؛ أي: يجب، وهو الحرم، وهو بفتح الحاء الموضوع الذي يحله الناس. هذا؛ وما حصل للنبي ﷺ وللمسلمين في هذه العمرة من صدّ قريش

لهم عن الحرم يسمى: إحصاراً، وذكرت في آية البقرة رقم [١٩٦] أن الإحصار من إتمام الحج، أو العمرة يكون بسبب عدو، أو مرض، ونحو ذلك، والمحصر يتحلل في مكانه بذبح شاة في مكان الإحصار عند الشافعي، وعند أبي حنيفة: محل الهدي الحرم، انظر آية (البقرة).

هذا؛ وإن النبي ﷺ أمر المسلمين بالتحلل حينما منع من دخول مكة، وتمَّ عقد الهدنة، والمصالحة بينه وبين قريش، ومن تلك الشروط أن يرجع عامه ذلك بدون عمرة، فعظم ذلك على المسلمين، وثقل عليهم، وتوقفوا عن التحلل، حتى غضب النبي ﷺ، فقالت له زوجته أم سلمة - رضي الله عنها -: لو نحرنا؛ لنحروا، ولو حلقت؛ لحلقوا، فنحر ﷺ بُدْنَه، وحلق رأسه. قيل: إن الذي حلق له رأسه يومئذ خراش بن أمية بن أبي العيص الخزاعي، عندئذ تحلل المسلمون بنحر هديهم، وحلق رؤوسهم، ودعا ﷺ للمحلقين ثلاثاً، وللمقصرين مرةً واحدةً.

﴿وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ﴾ يعني: المستضعفين من المسلمين المقيمين في مكة، الذين لم يتمكنوا من العمرة، كسلمة بن هشام، وعياش بن أبي ربيعة، وأبي جندل، وأشباههم. ﴿لَمْ تَعْلَمُوهُمْ﴾: لم تعرفوهم. ﴿أَنْ تَقْطُوهُمْ﴾ أي: بالقتل، والإيقاع بهم. يقال: وطئت القوم، أي: أوقعت بهم. ﴿فَصَبَّيْكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةً بَغَيْرِ عِلْمٍ﴾: المعرة: العيب. أي: يقول المشركون: قد قتلوا أهل دينهم. وقيل: المعنى يصيبكم من قتلهم ما يلزمكم من أجله كفارة قتل الخطأ؛ لأن الله تعالى إنما أوجب على قاتل المؤمن في دار الحرب؛ إذا لم يكن هاجر منها، ولم يعلم بإيمانه الكفارة دون الدية في قوله: ﴿فَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةً﴾ الآية رقم [٩٢] من سورة (النساء). والمعرة: الإثم والشدة.

وقوله تعالى: ﴿بَغَيْرِ عِلْمٍ﴾ تفضيل للصحابة، وإخبار عن صفتهم الكريمة من العفة عن المعصية، والعصمة عن التعدي، حتى لو أنهم أصابوا من ذلك أحداً لكان من غير قصد، وهذا كما وصفت النملة جند سليمان - على نبينا، وحبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام - في قولها: ﴿لَا يَحِطُّنَكُمْ سَلِيمُنْ وَجُودُهُ وَهُمُّ لَا يَشْعُرُونَ﴾ وهذا يسمى: احتراساً. ﴿لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾: قيل: المعنى: لم يأذن الله لكم في قتال المشركين؛ ليُسلم بعد الصلح من قدر الله له أن يسلم من أهل مكة، وقد حصل ذلك حيث أسلم الكثير منهم وحسن إسلامهم، ودخلوا في رحمته؛ أي: جنته، كأمثال خالد - رضي الله عنه -.

﴿لَوْ تَرَبَّيْنَا﴾ أي: تميز المؤمنون المستضعفون في مكة عن المشركين، وابتعدوا عنهم. ﴿لَعَدَبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾: بالقتل، والسبي بأيديكم، قال قتادة في الآية: إن الله تعالى يدفع بالمؤمنين عن الكفار، كما دفع بالمستضعفين من المؤمنين عن مشركي مكة، وقال علي - رضي الله عنه -: سألت النبي ﷺ عن هذه الآية: ﴿لَوْ تَرَبَّيْنَا...﴾ الخ، فقال: «هم المشركون من أجداد نبي الله، ومن كان بعدهم، وفي عصرهم كان في أصلابهم قوم مؤمنون،

فلو تزيل المؤمنون عن أصلاب الكافرين لعذب الله الكافرين عذاباً أليماً». وهذا الحديث يضعفه ما ذكرته في الآية رقم [٢١٩] من سورة (الشعراء)، وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٤٠] من سورة (الحج)، والآية رقم [٢٥١] من سورة (البقرة).

هذا؛ وفي المصباح: زاله، يزاله، وزان: ناله، يناله زياًلاً: نحاه، وأزاله مثله، ومنه: ﴿لَوْ تَزَكَّيْتُمْ﴾ بافتراق، ولو كان من الزوال - وهو الذهاب - لظهرت الواو فيه، وزَيْلَتْ بينهم: فرقت، وزايلته: فارقه. انتهى جمل. وانظر شرح المسجد الحرام في الآية رقم [٢٥] من سورة (الحج).

الإعراب: ﴿هُمُ﴾: ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع خبره، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها، وجملة: ﴿كَفَرُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿وَصَدُّوكُمْ﴾: الواو: حرف عطف. (صدوكم): ماض، والواو فاعله، والكاف مفعوله، والجملة الفعلية معطوفة على جملة الصلة، لا محل لها مثلاً. ﴿عَنِ الْمَسْجِدِ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿الْحَرَامِ﴾: صفة: ﴿الْمَسْجِدِ﴾. ﴿وَأَلْفَدَى﴾: معطوف على الكاف، التقدير: صدوا الهدى. وقيل: مفعول معه، ولا وجه لإمكان العطف من غير ضعف. وقرئ بجره عطفاً على: ﴿الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ ولا بُدَّ من تقدير مضاف محذوف؛ أي: وعن نحر الهدى، وقرئ برفعه على أنه مرفوع بفعل مقدر، لم يسم فاعله؛ أي: وصدَّ الهدى. ﴿مَعْكُوفًا﴾: حال من: (الهدى). ﴿أَنْ﴾: حرف مصدرى ونصب. ﴿يَبْلُغُ﴾: مضارع منصوب ب: ﴿أَنْ﴾، والفاعل يعود إلى (الهدى). ﴿مَحَلَّهُ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة، وأن يبلغ في تأويل مصدر في محل نصب بدلاً من: (الهدى)، والخبر محذوف، التقدير: موجودون. هذا وجه لمحل هذا المصدر، والوجه الثاني هو في محل نصب بنزع الخافض، التقدير: عن أن يبلغ، أو من أن يبلغ، وهذا الجار المقدر يتعلق ب: (صدوكم)، أو يتعلق ب: ﴿مَعْكُوفًا﴾. والوجه الثالث أنه في محل نصب مفعول لأجله، وهو عند البصريين على تقدير: صدوا الهدى كراهة بلوغه محله، وعند الكوفيين التقدير: لئلا يبلغ محله. ومثل الآية الكريمة قول عمرو بن كلثوم التغلبي في معلقته رقم [٩٧] وهو الشاهد رقم [٤٨] من كتابنا: «فتح القريب المجيب».

نَزَلْتُمْ مَنَزِلَ الْأَضْيَافِ مِنَّا فَعَجَلْنَا الْقُرَى أَنْ تَشْتُمُونَا ﴿رُلُولًا﴾: الواو: حرف عطف. (لولا): حرف امتناع لوجود. ﴿رِجَالًا﴾: مبتدأ. ﴿مُؤْمِنُونَ﴾: صفة له مرفوع، وعلامة رفعه الواو... إلخ. ﴿وَسَاءَةً﴾: الواو: حرف عطف. (نساء) معطوف على ما قبله. ﴿مُؤْمِنَاتٌ﴾: صفة (نساء)، والخبر محذوف، التقدير: موجودون. ﴿لَرَّ﴾: حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿تَعْلَمُوهُمْ﴾: مضارع مجزوم ب: ﴿لَرَّ﴾ وعلامة جزمه حذف النون... إلخ، والواو فاعله، والهاء مفعوله، والجملة الفعلية في محل رفع صفة لما قبلها. ﴿أَنْ﴾: حرف مصدرى، ونصب. ﴿تَطَّوَّهُمْ﴾: مضارع منصوب ب: «أن»، وعلامة نصبه حذف النون... إلخ، والواو فاعله،

والهاء مفعول به، والمصدر المؤول من ﴿أَنْ﴾ والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل نصب بدلاً من الضمير المنصوب، ويجوز أن يكون بدلاً من (رجال) و(نساء) التقدير: لم تعلموا وطأهم، والتقدير على الثاني: ولولا وطء رجال ونساء غير معلومين، وهو في الوجهين بدل الاشتمال، وفي جواب (لولا) ثلاثة أوجه: أحدها: أنه محذوف لدلالة جواب (لو) عليه، التقدير: لولا رجال... إلخ لأذن لكم في قتالهم، لكن لم يأذن فيه. الثاني: أنه مذكور، وهو: ﴿لَعَدَبْنَا﴾ وجواب (لو) هو المحذوف، فحذف من الأول لدلالة الثاني عليه، ومن الثاني لدلالة الأول عليه. والثالث: أن قوله: ﴿لَعَدَبْنَا﴾، جوابهما معاً. وهو بعيد إن أراد حقيقة ذلك. وقال الزمخشري قريباً من هذا، فإنه قال: ويجوز أن يكون: ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا﴾ كالتكرير ل: (لولا) رجال مؤمنون؛ لمرجعهما لمعنى واحد، ويكون: ﴿لَعَدَبْنَا﴾ هو الجواب. ومنع الشيخ رجوعهما لمعنى واحد، قال: لأن ما تعلق به الأول غير ما تعلق به الثاني. انتهى. جمل. ﴿فَتَضَيَّبَكُمْ﴾: مضارع معطوف على ما قبله منصوب مثله، والكاف مفعول به. ﴿مَنْهَمُ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿مَعَرَّةٌ﴾: فاعله. ﴿بِعَذَابِهِ﴾: متعلقان ب: ﴿أَنْ تَطَّوَّهُمْ﴾ يعني: أن تطوؤهم غير عالمين بهم. انتهى. كشاف. وأجاز السمين تعليقهما بمحذوف على أنه صفة ل: ﴿مَعَرَّةٌ﴾ وأن يكونا متعلقين بمحذوف حال من مفعول: (تضيبكم). (وغير): مضاف، و﴿عَلِمَ﴾ مضاف إليه.

﴿لِيُدْخِلَ﴾: مضارع منصوب ب: «أن» مضمرة بعد لام التعليل. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله، و«أن» المضمرة بعد لام التعليل، والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر بلام التعليل، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف، التقدير: كان الكف، ومنع التعذيب؛ ليدخل. ﴿فِي رَحْمَتِهِ﴾: متعلقان بما قبلهما، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿مَنْ﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به، والجملة الفعلية بعدها صلتها، والعائد محذوف، التقدير: الذي يشاؤه. ﴿لَوْ﴾: حرف لما كان سيقع لوقوع غيره، وجملة: ﴿تَزَيَّلُوا﴾ لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي، وجملة: ﴿لَعَدَبْنَا﴾ رأيت ما قيل فيها من أوجه. ﴿الَّذِينَ﴾: مفعول به، وجملة: ﴿كَفَرُوا﴾ صلة الموصول، لا محل لها. ﴿مَنْهَمُ﴾: متعلقان بمحذوف حال من واو الجماعة، و(مَنْ) بيان لما أبهم في الموصول، ﴿عَذَابًا﴾: مفعول مطلق. ﴿إِلِيمًا﴾: صفة له.

﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الْحَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةَ الْقَوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ ﴿٢٦﴾

الشرح: قال الزمخشري في كشافه: والمراد بحمية الذين كفروا، وسكينته المؤمنين - والحمية: الأنفة. والسكينة: الوقار - ما روي: أن رسول الله ﷺ لما نزل بالحديبية؛ بعث

قريش سهيل بن عمرو القرشي، وحويطب بن عبد العزى، ومركز بن حفص بن الأخيف على أن يعرضوا على النبي ﷺ أن يرجع من عامه ذلك على أن تخلي له قريش مكة من العام القابل ثلاثة أيام، ففعل ذلك، وكتبوا بينهم كتاباً، فقال النبي ﷺ لعليّ - رضي الله عنه -: «اكتب بسم الله الرحمن الرحيم». فقال سهيل وأصحابه: ما نعرف هذا، ولكن اكتب: باسمك اللهم. ثم قال: «اكتب هذا ما صالح عليه رسول الله ﷺ أهل مكة».

فقالوا: لو كنا نعلم أنك رسول الله؛ ما صددناك عن البيت، ولا قاتلناك، ولكن اكتب: هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله أهل مكة. فقال النبي ﷺ: «اكتب ما يريدون، فأنا أشهد أني رسول الله، وأنا محمد بن عبد الله». فهمّ المسلمون أن يأبوا ذلك، ويشتمزوا منه، فأنزل الله على رسوله وعلى المؤمنين السكينة، فتوقروا، وتحلموا.

﴿كَلِمَةً التَّقْوَى﴾ بسم الله الرحمن الرحيم، ومحمد رسول الله قد اختارها الله لنبيه ﷺ وللذين معه من أهل الخير، ومستحقه، ومن هم أولى بالهداية من غيرهم. وقيل: هي كلمة الشهادة. وعن الحسن - رضي الله عنه - كلمة التقوى هي الوفاء بالعهد، ومعنى إضافتها إلى التقوى: أنها سبب التقوى، وأساسها. وقيل: كلمة أهل التقوى. انتهى.

ومعنى (ألزمهم): اختار لهم كلمة الإيمان، والثبات عليها، فهو إلزام إكرام، وتشريف. ﴿وَكَاوَنُوا أَحَقَّ بِهَا﴾: من غيرهم أي في علم الله؛ لأن الله تعالى اختارهم لدينه. (أهلها) عطف تفسيري ل: ﴿أَحَقَّ بِهَا﴾، أو الضمير في ﴿بِهَا﴾ لكلمة التوحيد، وفي (أهلها) للتقوى فلا تكرر، فلا يرد: ما فائدة قوله: ﴿وَأَهْلَهَا﴾ بعد قوله ﴿أَحَقَّ بِهَا﴾. انتهى. جمل. ﴿وَكَاوَنُوا أَحَقَّ بِهَا﴾: ﴿وَكَاوَنُوا أَحَقَّ بِهَا﴾: من أمر الكفار، وما كانوا يستحقونه من العقوبة، وأمر المؤمنين، وما يستحقونه من المثوبة، والأجر، والفضل. وانظر شرح ﴿السَّكِينَةَ﴾ في الآية رقم [٤].

الإعراب: ﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان مبني على السكون في محل نصب متعلق بالفعل: (عذبتنا)، أو بالفعل: (صدوكم)، أو ب: «اذكر» محذوفاً. ﴿جَعَلَ﴾: ماض. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع فاعل، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿إِذْ﴾ إليها، وجملة: ﴿كَفَرُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾: متعلقان بالفعل: ﴿جَعَلَ﴾، أو هما متعلقان بمحذوف مفعول ثان تقدم على الأول على اعتباره بمعنى: «صير» وتعدى إلى مفعولين، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿الْحَمِيَّةَ﴾: مفعول به. ﴿حَمِيَّةَ﴾: بدل مطابق، و﴿حَمِيَّةَ﴾ مضاف، و﴿الْبَهْلِيَّةَ﴾ مضاف إليه. ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ﴾: ماض، وفاعله، والجملة الفعلية معطوفة على جملة: ﴿جَعَلَ...﴾، فهي في محل جر مثلها. وعند التأمل يتبين لك: أن الجملة معطوفة على شيء مقدر؛ أي: فهم المسلمون أن يخالفوا كلام الرسول في الصلح، وكادوا أن يهلكوا... فأنزل الله... إلخ. ﴿سَكِينَتَهُ﴾: مفعول به،

والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿عَلَىٰ رَسُولِهِ﴾: متعلقان بالفعل: (أنزل)، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿وَعَلَىٰ الْمُؤْمِنِينَ﴾: معطوفان على ما قبلهما. ﴿وَالزَّمَهُمْ﴾: الواو: حرف عطف. (الزَّمَهُمْ): ماض، ومفعوله الأول، والفاعل يعود إلى الله. ﴿كَلِمَةً﴾: مفعول به ثان، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل جر أيضاً. و﴿كَلِمَةً﴾ مضاف، و﴿التَّقْوَىٰ﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره كسرة مقدرة على الألف للتعذر. ﴿وَكَانُوا﴾: الواو: حرف عطف. (كانوا): ماض ناقص مبني على الضم، والواو اسمه، والألف للتفريق. ﴿أَحَقَّ﴾: خبر (كان). ﴿بِهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿أَحَقَّ﴾. ﴿وَأَهْلَهَا﴾: الواو: حرف عطف. (أهلها): معطوف على ﴿أَحَقَّ﴾، و(ها): في محل جر بالإضافة، وجملة: ﴿وَكَانُوا...﴾ إلخ معطوفة على ما قبلها ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ انظر إعراب مثلها في الآية رقم [٢٦].

﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّءْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا﴾

الشرح: قال الخازن - رحمه الله تعالى -: سبب نزول هذه الآية: أن رسول الله ﷺ رأى في المنام؛ وهو بالمدينة قبل أن يخرج إلى الحديبية: أنه يدخل المسجد الحرام، هو وأصحابه آمنين، ويحلقون رؤوسهم، فأخبر بذلك أصحابه، وفرحوا، وحسبوا: أنهم داخلو مكة عامهم ذلك، فلما انصرفوا، ولم يدخلوا؛ شق عليهم ذلك، وقال عبد الله بن أبي، وعبد الله بن نفيل، ورفاعة بن الحارث - وهم منافقون -: والله ما حلقتنا، ولا قصرنا، ولا رأينا المسجد الحرام! فنزلت الآية الكريمة، ودخل في العام المقبل.

وروي عن مجمع بن حارثة الأنصاري - رضي الله عنه -، قال: شهدنا الحديبية مع رسول الله ﷺ، فلما انصرفنا عنها، إذ الناس يهزون الأباغر، فقال بعضهم: ما بال الناس؟! قال: أوحى إلى رسول الله ﷺ. قال: فخرجنا نرجف، فوجدنا النبي ﷺ واقفاً على راحلته عند كراع الغميم، فلما اجتمع الناس؛ قرأ: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا﴾ فقال عمر - رضي الله عنه -: أهو فتح يا رسول الله؟! قال: نعم والذي نفسي بيده! ففيه دليل على أن المراد من الفتح: هو صلح الحديبية، وتحقيق الرؤيا كان في العام المقبل.

هذا؛ وقوله تعالى: ﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ ليس استثناءً، وإنما هو للتأكيد. ﴿ءَامِنِينَ﴾ أي: من العدو. ﴿مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ﴾: التحليق، والتقصير جميعاً للرجال، والحلق أفضل للرجال؛ لأن النبي ﷺ دعا للمحلقين ثلاثاً، وللمقصرين في الرابعة، وليس للنساء إلا التقصير. ﴿لَا

تَخَافُونَ ﴿١﴾: عدوكم. ﴿فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا﴾ أي: علم ما في تأخير الدخول من الخير والصلاح الذي لم تعلموه أنتم، وذلك أنه ﷺ لما رجع مضى منها إلى خيبر، فافتتحها، ورجع بأموال خيبر، وأخذ من العدة والقوة أضعاف ما كان فيه في ذلك العام، وأقبل على مكة بأهبة، وقوة، وعدة بأضعاف ذلك. ﴿فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ﴾ أي: دخول الحرم الذي رآه النبي ﷺ في المنام. ﴿فَتَحًّا قَرِيبًا﴾: هو صلح الحديبية قاله أكثر المفسرين. وقيل: هو فتح مكة. وقيل: هو فتح خيبر، والمعتمد الأول.

هذا؛ ولما كان في ذي القعدة من سنة سبع خرج النبي ﷺ إلى مكة معتمراً عمرة القضاء هو، وأهل الحديبية الذين كانوا معه حين صُدُّوا، فأحرم من ذي الحليفة، وساق معه الهدى، وكان ستين بدنة، فلبى، وصار الناس يلبون، فلما كان ﷺ قريباً من مر الظهران بعث محمد بن مسلمة - رضي الله عنه - بالخيال، والسلاح أمامه، فلما رآه المشركون رُعبوا رعباً شديداً، وظنُّوا: أن رسول الله ﷺ يغزوهم، وأنه قد نكث العهد؛ الذي بينه، وبينهم من وضع القتال عشر سنين، فذهبوا، فأخبروا أهل مكة، فبعثت قريش مكرز بن حفص، فقال: يا محمد! ما عرفناك تنقض العهد! فقال: وما ذاك؟ قال: دخلت علينا بالسلاح، والقسي، والرماح، فقال: لم يكن ذلك، وقد بعثنا به إلى يَأْجِجَ، فقال: بهذا عرفناك بالبر، والوفاء.

ولما دخل رسول الله ﷺ مكة، خرجت رؤوس قريش من مكة؛ لثلا ينظروا إلى رسول الله ﷺ وإلى أصحابه - رضي الله عنهم - غيظاً، وحنقاً، وأما بقية أهل مكة من الرجال، والنساء، والولدان، فجلسوا في الطرق، وعلى البيوت ينظرون إليهم، فدخلها ﷺ وبين يديه أصحابه يلبون، والهدى قد بعثه إلى ذي طوى، وهو راكب ناقته القصواء، التي كان ركبها في الحديبية، وعبد الله بن رواحة - رضي الله عنه - أخذ بزمامها، يقودها، وهو يقول: [الرجز]

خَلُّوا بَنِي الْكُفَّارِ عَنْ سَبِيلِهِ إِنِّي شَهِيدٌ أَنَّهُ رُسُولُهُ
خَلُّوا فَكُلَّ الْخَيْرِ فِي رَسُولِهِ يَا رَبِّ إِنِّي مُؤْمِنٌ بِقِيلِهِ
نَحْنُ قَتَلْنَاكُمْ عَلَى تَأْوِيلِهِ كَمَا قَتَلْنَاكُمْ عَلَى تَنْزِيلِهِ
ضَرْباً يَزِيلُ الْهَامَ عَنْ مَقِيلِهِ وَيَذْهَلُ الْخَلِيلَ عَنْ خَلِيلِهِ

روى الإمام أحمد - رحمه الله تعالى - عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قدم رسول الله ﷺ وأصحابه مكة، وقد وهنتهم حمى يثرب، ولقوا منها سوءاً، فقال المشركون: إنه يقدم عليكم قوم قد وهنتهم حمى يثرب، ولقوا منها شراً، وجلس المشركون من الناحية التي تلي الحجر، فأطلع الله تعالى نبيه ﷺ على ما قالوا، فأمر رسول الله ﷺ أصحابه أن يرملوا الأشواط الثلاثة؛ ليرى المشركون جلدَّهم، قال: فرملوا ثلاثة أشواط، وأمرهم أن يمشوا بين الركنتين

حيث لا يراهم المشركون، ولم يمنع النبي ﷺ أن يرملوا الأشواط كلها إلا إبقاء عليهم، فقال المشركون: أهؤلاء الذين زعمتم: أن الحمى قد وهنتهم؟ هؤلاء أجلد من كذا، وكذا. أخرجه الشيخان، والإمام أحمد، ثم رجع ﷺ وأصحابه إلى المدينة بعد أن أقاموا ثلاثة أيام في مكة المكرمة، وبقيت سنة الرَّمَل إلى يوم القيامة.

هذا؛ وفي تعليق الوعد بالمشيئة مع أن الله تعالى خالق للأشياء كلها، وعالم بها قبل وقوعها أقوال كثيرة.

الإمراب: ﴿لَقَدْ﴾: اللام: لام الابتداء، أو هي واقعة في جواب قسم محذوف، التقدير: والله. (قد): حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿صَدَقَ اللهُ﴾: ماض، وفاعله. ﴿رَسُولُهُ﴾: مفعوله الأول، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿الرَّءْيَا﴾: مفعوله الثاني منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على الألف للتعذر، والجملة الفعلية لا محل لها على الوجهين المعترضين باللام. هذا؛ وإن الفعل ﴿صَدَقَ﴾ نصب مفعولين حملاً على نقيضه: «كذب» بالتخفيف، وهذا غريب؛ لأنه لم يعهد تعدّي المخفف إلى مفعولين، والمشدد إلى واحد، بل المعروف: أن التضعيف يعدي اللزوم إلى واحد، والمتعدي لواحد إلى مفعولين.

﴿بِالْحَقِّ﴾: فيه أوجه: أحدها: أن يتعلقا ب: (صَدَقَ). الثاني: أن يكونا متعلقين بمحذوف صفة لمفعول مطلق محذوف؛ أي: صدقاً ملتبساً بالحق. الثالث: أن يتعلقا بمحذوف حال من الرؤيا؛ أي: ملتبسةً بالحق. الرابع: أنهما متعلقان بمحذوف، تقديره: أقسم، على أن الباء حرف قسم وجر، وجملة: ﴿لَتَدْخُلَنَّ...﴾ إلخ، جواب هذا القسم، وعلى هذا يوقف على ﴿الرَّءْيَا﴾ ويبتدأ بما بعدها. انتهى. جمل نقلاً من السمين بتصريف كبير مني. ﴿لَتَدْخُلَنَّ﴾: اللام: واقعة في جواب القسم المحذوف، أو المذكور، أعني: ﴿بِالْحَقِّ﴾. ﴿لَتَدْخُلَنَّ﴾: مضارع مرفوع، وعلامة رفعه النون المحذوفة لتوالي الأمثال، وواو الجماعة المحذوفة المدلول عليها بالضمه فاعله، والنون للتوكيد حرف لا محل له، والجملة الفعلية جواب قسم محذوف على الوجوه الثلاثة في تعليق ﴿بِالْحَقِّ﴾، وجواب ﴿بِالْحَقِّ﴾ على الوجه الرابع فيه. وعلى جميع الوجوه؛ فهذا القسم مؤكد للقسم السابق. وقال أبو البقاء: تفسير للرؤيا. ﴿الْمَسْجِدَ﴾: مفعول به، وانظر الآية رقم [٧٠] من سورة (الزخرف). ﴿الْحَرَامَ﴾: صفة: ﴿الْمَسْجِدَ﴾. ﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم. ﴿شَاءَ﴾: فعل ماض مبني على الفتح في محل جزم فعل الشرط. ﴿الله﴾: فاعله، ومفعوله محذوف، والجملة الفعلية لا محل لها... إلخ، وجواب الشرط محذوف لدلالة المقام عليه. والجملة الشرطية معترضة بين الحال، وعاملها. والغرض منها التأكيد، والتبرك لا الاستثناء، وفيه أيضاً تعليم للعباد أن يقولوا مثل ذلك في جميع شؤونهم.

﴿ءَامِنِينَ﴾: حال من واو الجماعة في ﴿لَتَدْخُلَنَّ﴾. ﴿مُحَلِّقِينَ﴾: حال ثانية من واو الجماعة، أو من الضمير المستتر بـ: ﴿ءَامِنِينَ﴾ فهي حال متداخلة، وحال مقدرة. انظر أنواع الحال في الآية رقم [٨] وفاعل الحالين ضمير مستتر تقديره: «أنتم». ﴿رُءُوسِكُمْ﴾: مفعول به لـ: ﴿مُحَلِّقِينَ﴾، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿وَمُقَصِّرِينَ﴾: معطوف على ﴿مُحَلِّقِينَ﴾ منصوب مثله، وعلامة النصب في الثلاثة الياء نيابة عن الفتحة؛ لأنها جمع مذكر سالم، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد، وفاعل: (مقصرين) مستتر فيه، ومفعوله محذوف لدلالة المقام عليه. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿تَخَافُونَ﴾: مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله، والجملة الفعلية في محل نصب حال من فاعل: ﴿لَتَدْخُلَنَّ﴾، أو من الضمير المستتر في: ﴿ءَامِنِينَ﴾، أو في: (مقصرين)، فإن كانت حالاً من فاعل ﴿لَتَدْخُلَنَّ﴾، أو من الضمير في: ﴿ءَامِنِينَ﴾، فهي حال مؤكدة، ويجوز أن تكون الجملة مستأنفة، لا محل لها.

﴿تَعْلِمَ﴾: الفاء: حرف عطف. (علم): فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى (الله). ﴿مَا﴾: اسم موصول، أو نكرة موصوفة مبنية على السكون في محل نصب مفعول به. ﴿لَمْ﴾: حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿تَعْلَمُوا﴾: مضارع مجزوم بـ: ﴿لَمْ﴾ وعلامة جزمه حذف النون... إلخ، والواو فاعله، والجملة الفعلية صلة ﴿مَا﴾، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: علم الذي، أو شيئاً لم تعلموه، وجملة: (علم... إلخ) معطوفة على جملة: ﴿لَقَدْ صَدَقَ...﴾ إلخ، أو هي مستأنفة، لا محل لها على الاعتبارين. (جعل): ماضٍ، والفاعل يعود إلى الله أيضاً. ﴿مِنْ دُونِ﴾: متعلقان بما قبلهما، و﴿دُونِ﴾ مضاف، و﴿ذَلِكَ﴾ اسم إشارة مبني على السكون في محل جر بالإضافة، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿فَتَحَا﴾: مفعول به. ﴿قَرِيبًا﴾: صفة له، وجملة: (جعل... إلخ) معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها.

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ

شَهِيدًا ﴿٢٨﴾﴾

الشرح: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ...﴾ إلخ: قال الخازن - رحمه الله تعالى - : هذا لبيان صدق الرؤيا، وذلك أن الله لا يري رسوله ﷺ ما لا يكون، فيحدث الناس، فيقع خلافه، فيكون سبباً للضلال، فحقق الله أمر الرؤيا بقوله: ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ﴾ وبقوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ﴾. وفيه بيان وقوع الفتح ودخول مكة. انتهى. والمعنى: أن الله عز وجل هو الذي بعث محمداً ﷺ بالنور، والقرآن. ﴿وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ أي: دين الإسلام؛ ليعليه على جميع الأديان بالحجج الدامغات، والبراهين الساطعات، فتصير الأديان كلها دونه. ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ أي: في أن محمداً ﷺ رسول الله. وفيه تسلية لقلوب المؤمنين

حينما تأذوا من قول المشركين: لو نعلم أنه رسول الله ما صددناه عن البيت. هذا؛ وفي الآية الكريمة وعد من الله لرسوله ﷺ بإعلاء دينه. وقد حقق الله وعده، ونصر عبده. وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٥١] من سورة (غافر) عن الصابوني.

تنبيه: قال أبو هريرة، والضحاك: هذا (أي: ما ذُكِرَ في الآية الكريمة) عند نزول عيسى عليه السلام. وقال السدي: ذاك عند خروج المهدي، ولا يبقى أحد إلا دخل في الإسلام. وأيد ذلك القرطبي، وذكره الزمخشري بلفظ: قيل. ولا تنس: أن الآية المذكورة في سورة (التوبة) برقم [٣٣] وفي سورة (الصف) برقم [٩].

هذا؛ والفعل (كفى) في هذه الآية ونحوها هو بمعنى: اكتف، فالباء زائدة في الفاعل عند الجمهور، وهو لازم لا ينصب المفعول به، ومضارعه مثله، كما في قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ الآية رقم [٥٣] من سورة (فصلت)، وقد يأتي بمعنى حسب، وهو في هذه الصيغة، وهو يكون قاصراً، لا يتعدى بنفسه إلى المفعول به، ولا تزداد الباء في فاعله، كما في قول سحيم بن وثيل الرياحي عبد بني الحسحاس، وهذا هو الشاهد رقم [١٦٢] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»:

عَمِيرَةٌ وُدَّعَ إِنْ تَجَهَّزْتَ غَازِيًا كَفَى الشَّيْبُ وَالْإِسْلَامُ لِلْمَرْءِ نَاهِيًا
هذا وقد يأتي الفعل متصرفاً بمعنى: يجزي، ويغني، فيتعدى لواحد، ولا تزداد الباء في فاعله، كما هو في قول الشاعر - وهو الشاهد رقم [١٦٢] من كتابنا: «فتح القريب المجيب» -:

قَلِيلٌ مِنْكَ يَكْفِينِي وَلَكِنْ قَلِيلُكَ لَا يُقَالُ لَهُ قَلِيلٌ
وإذا كان بمعنى: وقى، أو: قام بكفايته في شأن من الشؤون فإنه يكون متعدياً لمفعولين، كقوله تعالى: ﴿وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ﴾ رقم [٢٥] من سورة (الأحزاب).

الإعراب: ﴿هُوَ الَّذِي﴾: مبتدأ، وخبر. ﴿أَرْسَلَ﴾: ماض، وفاعلُه يعود إلى: ﴿الَّذِي﴾، وهو العائد، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿رَسُولُهُ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿يَأْتِيكَ﴾: متعلقان بالفعل: ﴿أَرْسَلَ﴾، أو هما متعلقان بمحذوف حال من: ﴿رَسُولُهُ﴾. (دين): معطوف على ما قبله، و(دين): مضاف. ﴿الْحَقِّ﴾ مضاف إليه، والجملة الاسمية: ﴿هُوَ الَّذِي...﴾ إلخ، مستأنفة، لا محل لها. ﴿لِيُظْهِرَهُ﴾: مضارع منصوب بـ: «أن» مضمرة بعد لام التعليل، والفاعل يعود إلى (الله)، والهاء مفعول به، و«أن» المضمرة والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر بلام التعليل، والجار والمجرور متعلقان بالفعل: ﴿أَرْسَلَ﴾. ﴿عَلَى الدِّينِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿كَلِمَةً﴾: توكيد لـ: (دين) لأنه بمعنى جميع الأديان، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿وَكَفَى﴾: الواو: حرف استئناف. (كفى): فعل ماض

مبني على فتح مقدر على الألف. ﴿بِاللَّهِ﴾: الباء: حرف جر صلة. (الله): فاعله مرفوع وعلامة رفعه ضمة مقدره على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الصلة. ﴿شَهِيدًا﴾: تمييز. وقيل: حال، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها.

﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَرزِجٍ أَخْرَجَ سَطْفَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾

الشرح: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ أي: حقاً، وصدقاً. وانظر ما ذكرته في الآية رقم [١٥٧] من سورة (الأعراف)، من ذكره في التوراة، والإنجيل. ﴿وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾: المراد بهم: الصحابة الكرام، رضوان الله عليهم. ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ﴾ أي: غلاظ أقوياء. ﴿رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ أي: متعاطفون، متوادون بعضهم لبعض، كالوالد مع الولد، كما قال تعالى في حقهم: ﴿أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكُفَّارِينَ﴾ الآية رقم [٥٤] من سورة (المائدة). وعن أبي الحسن - رضي الله عنه - أنه قال: بلغ من تشدهم على الكفار: أنهم كانوا يتحرزون من ثيابهم أن تلتق بثيابهم، ومن أبدانهم أن تمس أبدانهم، وبلغ من تراحمهم فيما بينهم: أنهم كانوا لا يرى مؤمن مؤمناً إلا صافحه، وعانقه. ومن حق المسلمين في كل زمان، ومكان أن يراعوا هذا التشدد، وهذا التعطف، فيتشددوا على من ليس على ملتهم، ودينهم، ويتحاموه، ويعاشروا إختوتهم في الإسلام متعطفين بالبر، والصلة، وكف الأذى، والمعونة، والاحتمال، والأخلاق السجية. انتهى. من الكشاف. وخذ قول النبي ﷺ: «مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ، وَتَرَاحُمِهِمْ كَمَثَلِ الْجَسَدِ الْوَاحِدِ، إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عُضْوٌ؛ تَدَاعَىٰ لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالْحَمَىٰ، وَالسَّهَرِ». أخرجه الشيخان عن النعمان بن بشير - رضي الله عنهما - . وفي الحديث الصحيح: «الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبَيْتَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا».

﴿تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا﴾ أي: هم مشغولون بالصلاة في أكثر أوقاتهم. ﴿يَبْتَغُونَ﴾: يطلبون. ﴿فَضْلًا مِنَ اللَّهِ﴾ يعني: الجنة. ﴿وَرِضْوَانًا﴾ أي: أن يرضى الله عنهم. وفيه لطيفة، وهو أن المخلص بعمله لله يطلب أجره من الله تعالى، والمراثي لا يبتغي له أجراً، ولا يطلب من الله رضواناً. ﴿سِيمَاهُمْ﴾ أي: علامتهم. ﴿فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾: اختلفوا في هذه العلامة على وجهين: أحدهما: أن المراد في يوم القيامة. قيل: هي نور، وبياض في وجوههم يعرفون به يوم القيامة: أنهم سجدوا لله في الدنيا. وهي رواية عن ابن عباس - رضي الله عنهما - . وقيل: تكون

مواضع السجود في وجوههم كالقمر ليلة البدر. وقيل: يبعثون غراً محجلين يوم القيامة يعرفون بذلك.

والقول الثاني: أن ذلك في الدنيا، وذلك: أنهم استنارت وجوههم بالنهار من كثرة الصلاة بالليل. وقيل: هو السميت الحسن، والخشوع، والتواضع. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: ليس بالذي ترون، ولكنه سيما الإسلام، وسجيته، وسمته، وخشوعه. والمعنى: أن السجود أورثهم الخشوع، والسميت الحسن يعرفون به. وقيل: هو صفرة الوجه من سهر الليل، ويعرف ذلك في رجلين: أحدهما سهر الليل في الصلاة، والعبادة، والآخر في اللهو، واللعب، فإذا أصبحا ظهر الفرق بينهما، فيظهر في وجه المصلي نور وضياء، وعلى وجه الذي سهر في اللهو، واللعب ظلمة. قال عطاء الخراساني: دخل في هذه الآية من حافظ على الصلوات الخمس.

وقال بعضهم: إن للحسنة نوراً في القلب، وضياءً في الوجه، وسعة في الرزق، ومحبة في قلوب الخلق. وللسيئة ظلمة في القلب، وسواد في الوجه، وضيق في الرزق، وكراهية في قلوب الخلق. وقال عثمان - رضي الله عنه -: ما أسر أحد سريرة إلا أبداها الله تعالى على صفحات وجهه، وفلتات لسانه. وقال عمر - رضي الله عنه -: من أصلح سريرته؛ أصلح الله علانيته. وقال النبي ﷺ: «ما أسر أحد سريرة إلا أبسسه الله تعالى رداءها، إن خيراً؛ فخير، وإن شراً؛ فشر». أخرجه الطبراني عن جندب بن سفيان البجلي - رضي الله عنه -.

فالصحابة الكرام - رضي الله عنهم - خلصت نياتهم، وحسنت أعمالهم، فكل من نظر إليهم أعجبه في سمتهم، وهدبهم. قال الإمام مالك - رضي الله عنه -: بلغني: أن النصراني كانوا إذا رأوا الصحابة الذين فتحوا الشام يقولون: والله لهؤلاء خير من الحواريين فيما بلغنا! وصدقوا في ذلك، فإن هذه الأمة معظمة في الكتب المتقدمة، وأعظمها، وأفضلها أصحاب رسول الله ﷺ، ولذا قال تعالى هنا: ﴿ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ﴾ ثم قال: ﴿وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَرَزَجٍ أُخْرِجَ شَطَكُهُ﴾.

هذا؛ وجاء في التوراة في صفة أمة محمد ﷺ: دويهم في مساجدهم كدوي النحل. وفي رواية: أصواتهم بالليل في جو السماء كأصوات النحل، رهبان بالليل ليوث بالنهار، وإذا هم أحدهم بحسنة فلم يعملها؛ كُتِبَتْ له حسنة واحدة، فإن عملها؛ كُتِبَتْ له عشر، وإذا هم بسيئة، فلم يعملها، كُتِبَتْ له حسنة، وإن عملها؛ كُتِبَتْ عليه سيئة واحدة، يأمرؤن بالمعروف، وينهون عن المنكر، ويؤمنون بالكتاب الأول (أي: بجنس الكتب السابقة) والكتاب الآخر. وهو القرآن.

هذا؛ وروى الإمام أحمد، وغيره بإسناد صحيح: أن الله تعالى قال لعيسى عليه السلام: «يا عيسى! إنني باعيتُ بعدك أمة، إن أصابهم ما يحبون؛ حمدوا، وشكروا، وإن أصابهم ما يكرهون؛ صبروا، واحتسبوا، ولا حِلْمَ، ولا عِلْمَ. قال: كيف يكون لهم هذا، ولا حِلْمَ، ولا عِلْمَ؟! قال: أعطيتهم من حِلْمي، وعِلْمي». انتهى. زيني دحلان ج ١ ص ١٤٧. هذا؛ وفي

«الترغيب والترهيب» أخرجه الحاكم عن أبي الدرداء - رضي الله عنه - . قال: سمعت أبا القاسم عليه السلام يقول: «إن الله عزَّ وجل، قال: يا عيسى...». ثم قال: صحيح على شرط البخاري.

هذا؛ وفي المختار: شطء الزرع والنبات: فراخه. وقال الأخفش: طرفه. وأشطأ الزرع: خرج شطؤه. وفي القاموس: الشطء: فراخ النخل، والزرع، أو ورقه. وشطأ، كمنع، وشطناً، وشطوءاً: أخرجها. ومن الشجر ما خرج حول أصله، والجمع: أشطاء. وقال زاده: يقال: أفرخ الزرع، وفرخ إذا تشقق وخرج منه فرعه، فأول ما ينبت يكون بمنزلة الأم، وما تفرع منه بمنزلة أولاده، وأفراخه، والفرخ في الأصل: ولد الطائر.

﴿فَأَزْرَهُ﴾: فقواه، وأعانه. ﴿فَأَسْتَغْلَظُ﴾: غلظ، وقوي. ﴿فَأَسْتَوِي﴾: قوي، واستقام. ﴿عَلَى سَوْفِهِ﴾: على أصوله، جمع: ساق. ﴿يُعِجِبُ الزُّرْعَ﴾ أي: زرّاعه لحسنه. وفي الكشف: هذا مثل ضربه الله لبدء الإسلام، وترقيه في الزيادة إلى أن قوي، واستحكم؛ لأن النبي عليه السلام قام وحده، ثم قواه الله بمن معه، كما يقوي الطاقة الأولى من الزرع ما يحتف بها مما يتولد منها. قال قتادة - رحمه الله تعالى - : مثل أصحاب محمد عليه السلام في الإنجيل مكتوب: إنه سيخرج قومٌ ينبتون نباتَ الزرع، يأمرّون بالمعروف، وينهون عن المنكر.

﴿لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾ المعنى: قواهم الله، وكثرهم، ورفع شأنهم؛ ليغيب بهم الكفار. قال مالك بن أنس - رضي الله عنه - : من أصبح؛ وفي قلبه غيظ على أصحاب رسول الله عليه السلام، فقد أصابته هذه الآية. فهو يعني: أنه كافر. وجاء في مختصر ابن كثير ما يلي: ومن هذه الآية انتزع الإمام مالك رحمه الله تكفير الروافض؛ الذين يبغضون الصحابة - رضي الله عنهم - قال: لأنهم يغيظونهم، ومن غاظ الصحابة فهو كافر لهذه الآية. ووافق طائفة من العلماء - رضي الله عنهم - على ذلك.

والأحاديث في فضل الصحابة - رضي الله عنهم -، والنهي عن التعرض لهم بمساوئهم كثيرة، ويكفيهم ثناء الله عليهم، ورضاه عنهم، كيف لا؟ والله يقول: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ﴾ (من) هذه لبيان الجنس، وليست للتبويض. ﴿مَغْفِرَةً﴾: لذنوبهم. ﴿وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ أي: ثواباً جزيلاً، ورزقاً كريماً، ووعد الله حقاً وصدقاً، لا يخلف، ولا يبذل. وكل من اقتفى أثر الصحابة فهو في حكمهم، ولهم الفضل، والسبق، والكمال؛ الذي لا يلحقهم فيه أحد من هذه الأمة. وخذ ما يلي: عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله عليه السلام: «لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده، لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً؛ ما أدرك مدُّ أحدِهِمْ، ولا نصيفُهُ». أخرجه مسلم. وعن عبد الله بن مغفل المزني قال: قال رسول الله عليه السلام: «الله في أصحابي، لا تتخذوهم غرضاً من بعدي، فمن أحبهم، فبحبي أحبهم، ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم، ومن آذاهم فقد آذاني، ومن آذاني؛ فقد آذى الله، ومن آذى الله؛ فيوشك أن يأخذه» أخرجه الترمذي.

فائدة: من الطرائف ما حكى عن بعض المذكورين قال: إنَّ النبي ﷺ قال: «مثل أهل بيتي كسفينة نوح من ركب فيها نجا، ومن تخلف عنها هلك»، وقال: «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم». ونحن في بحر التكليف، وتضربنا أمواج الشبهات، والشهوات، وراكب البحر يحتاج إلى أمرين: أحدهما السفينة الخالية من العيوب، وثانيهما الكواكب الطالعة النيرة، فإذا ركب المرء تلك السفينة، ووضع بصره على تلك الكواكب؛ كان رجاء السلامة غالباً، فلذلك ركب أصحابنا أهل السنة سفينة حب آل محمد ﷺ، ووضعوا أبصارهم على نجوم الصحابة يرجون السلامة في الدنيا، والآخرة، وهذا ما نؤمله من فضله تعالى، وكرمه، وجوده، وإنعامه.

الإعراب: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولٌ﴾: مبتدأ، وخبر، و﴿رَسُولٌ﴾ مضاف، و﴿الله﴾ مضاف إليه، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَالَّذِينَ﴾: الواو: حرف عطف. (الذين): اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿مَعَهُ﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف صلة الموصول، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿أَشِدَّاءُ﴾: خبر الثاني اعتبار ﴿مُحَمَّدٌ﴾ خبراً لمبتدأ محذوف، التقدير: هو ﴿رُحَمَاءُ﴾: خبر ثان. ﴿بَيْنَهُمْ﴾: ظرف مكان متعلق بـ: ﴿رُحَمَاءُ﴾، والهاء في محل جر بالإضافة. هذا؛ وجه للإعراب، والوجه الثاني اعتبار ﴿مُحَمَّدٌ﴾ خبراً لمبتدأ محذوف، التقدير: هو ﴿مُحَمَّدٌ﴾، و﴿رَسُولٌ﴾ نعت له، وعلى هذين الوجهين يوقف على لفظ الجلالة، ويبتدأ بما بعده، ويكون الإخبار بالصفات الآتية عن الموصول؛ أي: الذين مع النبي ﷺ، والنبي أرفع درجة منهم؛ لأنهم إنما أدركوا هذه الدرجة به وعلى يديه ﷺ. والوجه الثالث: اعتبار ﴿مُحَمَّدٌ﴾ مبتدأ، و﴿رَسُولٌ﴾ نعت له، و(الذين) معطوف عليه، و﴿أَشِدَّاءُ﴾ خبر الابتداء عن الجميع، و﴿رُحَمَاءُ﴾: خبر ثان عنهم، فيكون النبي ﷺ داخلياً معهم في جميع ما أخبره عنهم من الشدة، والرحمة، والركوع، والسجود، وضرب الأمثال المذكورة. هذا؛ وقال أبو البقاء: ويقراً: (أشداء) و(رحماء) بالنصب عطفاً على الحال من الضمير المرفوع في الظرف، وهو معه. وبه قال القرطبي، وعزا القراءة للحسن.

﴿تَرَبَّيْتُمْ﴾: مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر، والفاعل مستتر تقديره: «أنت»، والهاء مفعول به، والجملة الفعلية في محل رفع خبر ثالث ل: (الذين)، أو هي في محل نصب حال من الضمير المستتر في: ﴿أَشِدَّاءُ﴾ و﴿رُحَمَاءُ﴾، أو هي مستأنفة، لا محل لها. ﴿رُكَّعًا سُجَّدًا﴾: حالان من الضمير المنصوب. ﴿بِئْتَعُونَ﴾: مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله، والجملة الفعلية يجوز فيها ما جاز بسابقتها. ﴿فَضَلَّ﴾: مفعول به. ﴿مِنَ اللَّهِ﴾: متعلقان بـ: ﴿فَضَلَّ﴾، أو بمحذوف صفة له. (رضواناً): معطوف على ما قبله.

﴿سَيِّمَاهُمْ﴾: مبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿فِي وُجُوهِهِمْ﴾: متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ، والجملة الاسمية صالحة لما صلح

قبلها من جمل. ﴿مَنْ أَثَرَ﴾: متعلقان بالخبر المحذوف، أو بمحذوف حال من الضمير المستتر فيه، و﴿أَثَرَ﴾ مضاف، و﴿السُّجُودِ﴾ مضاف إليه. ﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿مَثَلُهُمْ﴾: خبر المبتدأ، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿فِي التَّورَةِ﴾: متعلقان بمحذوف حال مِنْ ﴿مَثَلُهُمْ﴾ والعامل اسم الإشارة. هذا؛ ويجوز اعتبار ﴿مَثَلُهُمْ﴾ مبتدأ ثانياً، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبره، والجملة الاسمية في محل رفع خبر المبتدأ الأول، والجملة الاسمية: ﴿ذَلِكَ...﴾ إلخ، مستأنفة، لا محل لها.

﴿وَمَثَلُهُمْ﴾: يجوز فيه وجهان: أحدهما: أنه مبتدأ، وخبره الجار، والمجرور ﴿كَزَرَ﴾، فيوقف على قوله: ﴿فِي التَّورَةِ﴾، فهما مثلان، وإليه ذهب ابن عباس - رضي الله عنهما - . والثاني: أنه معطوف على: ﴿مَثَلُهُمْ﴾ الأول، فيكون مثلاً واحداً في الكتابين، ويوقف حينئذ على: ﴿فِي الْإِنْجِيلِ﴾، وإليه نحا مجاهد، والقراء، ويكون قوله: ﴿كَزَرَ﴾ على هذا فيه أوجه:

أحدها: أنه خبر مبتدأ مُضْمَرٌ؛ أي: مثلهم كزرع، فسر به لمثل المذكور في الإنجيل. الثاني: أنه حال من الضمير في (مثلهم) أي مماثلين زرعاً هذه صفته. الثالث: أنه نعت مصدر محذوف؛ أي: تمثيلاً كزرع. ذكره أبو البقاء. ﴿أَخْرَجَ﴾: ماض، والفاعل يعود إلى (الزرع)، والجملة الفعلية صفة (زرع). ﴿سَطَّطَهُ﴾: مفعول به، والهاء في محل جرٍّ بالإضافة. ﴿فَتَأَزَّرَهُ﴾: الفاء: حرف عطف. (آزره): فعل ماض، والفاعل يعود إلى (الزرع)، والهاء مفعول به، وهي عائدة إلى: ﴿سَطَّطَهُ﴾. قاله السمين. وعكس النسفي، فجعل المستتر للشطء، والبارز للزرع، ولعله أقوى، وأنسب، فإن العادة: أن الأصل يتقوى بفروعه، فهي تعينه، وتقويه. والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، وأيضاً جملة (استغلظ) و(استوى على سوقيه) معطوفتان عليها، والجار والمجرور متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال من فاعل (استوى) أي: قائماً على سوقه. ﴿يُعْجِبُ﴾: مضارع، والفاعل يعود إلى: (زرع). ﴿الزُّرْعَاءُ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية في محل نصب حال من: (زرع) بعد وصفه بما تقدم، والرابط: الضمير فقط.

﴿لِيَغِيظَ﴾: مضارع منصوب ب: «أن» مضمرة بعد لام التعليل، والفاعل يعود إلى: ﴿اللَّهِ﴾، و«أن» المضمرة، والفعل في تأويل مصدر في محل جر باللام، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف، تقديره: إنما قواهم، وكثرهم؛ ليغيظ. وقيل: تقديره: شبهوا بذلك؛ ليغيظ. وقيل: متعلقان بالفعل: ﴿وَعَدَ﴾ بعدهما؛ لأن الكفار إذا سمعوا بجز المؤمنين في الدنيا، وما أعدَّ لهم في الآخرة؛ غاظهم ذلك. وقيل: متعلقان بما يدلُّ عليه قوله: ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ...﴾ إلخ؛ أي: جعلهم الله بهذه الصفات؛ ليغيظ... إلخ. انتهى. جمل. وقدره القرطبي بقوله: فعل الله هذا لمحمد، وأصحابه؛ ليغيظ بهم. ﴿بِهِمْ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿الْكُفَّارِ﴾: مفعول به.

﴿وَعَدَّ﴾: ماضٍ. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله. ﴿الَّذِينَ﴾: مفعول به، وجملة: ﴿ءَامَنُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَعَمِلُوا﴾: ماضٍ مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿الصَّالِحِينَ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مؤنث سالم، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿مِنْهُمْ﴾: متعلقان بمحذوف حال من واو الجماعة، و(من) بيان لما أبهم في الموصول. ﴿مَغْفِرَةً﴾: مفعول به. (أجراً): معطوف على ما قبله. ﴿عَظِيمًا﴾: صفة (أجراً). تأمل وتدبر، وربك أعلم، وأجل، وأكرم، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلّم.

خاتمة: قد جمعت هذه الآية، وهي ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ...﴾ إلخ، جميع حروف المعجم، وفي ذلك بشارة تلويحية مع ما فيها من البشائر التصريحية باجتماع أمرهم، وعلو نصرهم - رضي الله عنهم -، وحشرنا معهم نحن، ووالدينا، ومحبينا، وجميع المسلمين بمنه، وكرمه.

وهذا آخر القسم الأول من القرآن، وهو المطول وقد ختم كما ترى بسورتين هما في الحقيقة للنبي ﷺ، وحاصلهما الفتح بالسيف، والنصر على من قاتله ظاهراً، كما ختم القسم الثاني بسورتين هما نصره له ﷺ بالحال على من قصده بالضر باطناً. انتهى. جمل نقلاً عن الخطيب.

انتهت سورة (الفتح) شرحاً وإعراباً، بحمد الله وتوفيقه.

والحمد لله رب العالمين.



سُورَةُ الْحَجَرَاتِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة (الحجرات) وهي مدنية بالإجماع، وهي ثمانى عشرة آية، وثلاثمئة، وثلاث وأربعون كلمة، وألف وأربعمئة، وسبعون حرفاً. انتهى. خازن.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نُفَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ وَانفُوا لِلَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

الشرح: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾: ذكر هذا اللفظ في هذه السورة خمس مرات، والمخاطب فيها المؤمنون، والمخاطب به أمر، أو نهى، وذكر فيها: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ مرة، والخطاب فيها يعم المؤمنين، والكافرين، كما أن المخاطب به، وهو قوله: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنثَى﴾ يعمهما؛ فناسب فيها ذكر الناس. انتهى. جمل.

﴿لَا نُفَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾: من: قدم بمعنى: تقدم، وجرت هذه العبارة هنا على سنن من المجاز، وهو الذي يسميه أهل البيان تمثيلاً؛ أي: استعارة تمثيلية، شبه تعجل الصحابة في إقدامهم على قطع الحكم في أمر من أمور الدين بغير إذن الله، ورسوله بحالة من تقدم بين يدي متبوعه؛ إذا سار في طريق فإنه في العادة مستهجن، ثم استعمل في جانب المشبه ما كان مستعملاً في جانب المشبه به من الألفاظ، والغرض تصوير كمال الهجنة، وتقبيح قطع الحكم بغير إذن الله ورسوله. انتهى. جمل.

وفيه أيضاً نقلاً عن الخطيب: ﴿بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ معناه: بحضرتهما؛ لأن ما يحضره الإنسان، فهو بين يديه، ناظر إليه. وحقيقة قولهم: جلست بين يدي فلان أن تجلس بين الجهتين المسامتين ليمينه وشماله قريباً منه، فسميت الجهتان يدين لكونهما على سمت اليدين مع القرب منهما توسعاً، كما يسمى الشيء باسم غيره إذا جاوره، وداناه في غير موضع. انتهى.

واختلف في أسباب نزول الآية على أقوال كثيرة: عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - أنها نزلت في الذبح يوم الأضحى؛ أي: لا تذبحوا قبل أن يذبح النبي ﷺ. وذلك أن ناساً ذبحوا قبل أن يصلي النبي ﷺ، فأمروا أن يعيدوا الذبح. فعن البراء بن عازب - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله

﴿إِنَّ أَوَّلَ مَا نَبَدْنَا بِهِ فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ نُصَلِّيَ، ثُمَّ نَرْجِعَ، فَنُنْحِرَ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ؛ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا، وَمَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ؛ فَإِنَّمَا هُوَ لَحْمٌ عَجَلُهُ لِأَهْلِهِ لَيْسَ مِنَ النَّسْكِ فِي شَيْءٍ﴾. متفق عليه.

وروي عن عائشة - رضي الله عنها -: أنها نزلت في النهي عن صوم يوم الشك؛ أي: لا تصوموا قبل نبيكم. فعن عمار بن ياسر - رضي الله عنه - قال: (من صام في اليوم الذي يشك فيه، فقد عصى أبا القاسم عليه السلام). أخرجه أبو داود، والترمذي. وقيل: نزلت الآية في ناس كانوا يقولون: لو نزل فيّ كذا، أو صنع كذا، وكذا، فكره الله ذلك منهم.

وقيل في سبب نزول هذه الآية: ما روي عن عبد الله بن الزبير - رضي الله عنهما - أنه قدم وفد بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم، فقال أبو بكر - رضي الله عنه - أمر القعقاع بن معبد، وقال عمر - رضي الله عنه -: بل أمر الأقرع بن حابس، قال أبو بكر: ما أردت إلا خلافي، وقال عمر: ما أردت خلافاً، فتماريا؛ حتى ارتفعت أصواتهما. أخرجه البخاري، والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿بِتَأْيِئِهَا﴾: (يا): أداة نداء تنوب مناب: أذعو. (أيها): نكرة مقصودة مبنية على الضم في محل نصب بأداة النداء. (وها): حرف تنبيه لا محل له، أقحم للتوكيد، وهو عوض من المضاف إليه. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع بدل من: (أيها)، وانظر الآية رقم [١٣] وجملة: ﴿ءَامَنُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول لا محل لها. ﴿لَا﴾: ناهية. ﴿تُقَدِّمُوا﴾: مضارع مجزوم بـ: ﴿لَا﴾ الناهية وعلامة جزمه حذف النون... إلخ، والواو فاعله، والألف للتفريق، والمفعول محذوف، اقتصاراً، أو اختصاراً، مثل قوله تعالى: ﴿كُلُوا وَأَشْرَبُوا﴾ وقولهم: هو يعطي، ويمنع، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، كالجملة الندائية قبلها. ﴿بَيْنَ﴾: ظرف مكان متعلق بالفعل قبله، وهو مضاف، و﴿بَدَى﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره نيابة عن الكسرة؛ لأنه مثنى صورة، وحذفت النون للإضافة، و﴿بَدَى﴾: مضاف، و﴿اللَّهُ﴾ مضاف إليه. ﴿وَرَسُولِهِ﴾: معطوف عليه. والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿وَأَقْوَامًا﴾: الواو: حرف عطف. (اتقوا): أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿اللَّهُ﴾: منصوب على التعظيم، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿سَمِعَ﴾: خبر أول. ﴿عَلِيمٌ﴾: خبر ثان، والجملة الاسمية تعليل لما قبلها، لا محل لها.

﴿بِتَأْيِئِهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ، بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾

الشرح: ﴿بِتَأْيِئِهَا الَّذِينَ...﴾ إلخ: نادى الله المؤمنين الصادقين ثانية؛ استدعاءً منهم لتجديد الاستبصار عند كل خطاب وارد، وتحريك منهم؛ لئلا يغفلوا عن تأملهم. والمعنى: لا تجعلوا

كلامكم مرتفعاً على كلام النبي ﷺ في الخطاب، وذلك؛ لأن رفع الصوت دليل على قلة الاحتشام، وترك الاحترام. وقوله تعالى في الآية السابقة: ﴿لَا تَقْدُمُوا...﴾ إلخ نهي عن فعل، وقوله هنا: ﴿لَا تَرْفَعُوا...﴾ إلخ نهي عن قول.

﴿وَلَا يَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ...﴾ إلخ، أمرهم الله أن يبجلوه، ويفخموه، ويعظموه، ولا يرفعوا أصواتهم عنده، ولا ينادوه كما ينادي بعضهم بعضاً، فيقول: يا محمد، بل يقولون: يا رسول الله! يا نبي الله! قال تعالى في سورة (النور) رقم [٦٣]: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ انظر شرحها هناك. ﴿أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ﴾ أي: مخافة أن تحبط أعمالكم. انظر شرح: (حبط) في الآية رقم [٩] من سورة (محمد ﷺ). ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾. وأنتم لا تعلمون.

قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: لما نزلت هذه الآية؛ قال أبو بكر - رضي الله عنه -: يا رسول الله، والله لا أكلمك إلا السرار، أو أخا السرار، حتى ألقى الله! وعن عمر - رضي الله عنه -: أنه كان يكلم النبي ﷺ بعد ذلك كأخي السرار، لا يسمعه حتى يستفهمه، وروي أيضاً: لما نزلت الآية الكريمة قعد ثابت بن قيس بن شماس في بيته، وكان جهوري الصوت، وقال: أنا من أهل الآية، واحتبس عن النبي ﷺ، فسأل عنه النبي ﷺ سعد بن معاذ - رضي الله عنه - فقال: يا أبا عمرو ما شأن ثابت؛ أيشتكى؟ فقال سعد - رضي الله عنه -: إنه لجاري، وما علمت له شكوى! قال، فاتاه سعد، فذكر له قول الرسول ﷺ، فقال ثابت - رضي الله عنه -: نزلت هذه الآية، ولقد علمتم أنني من أرفعكم صوتاً على رسول الله ﷺ، فأنا من أهل النار! فذكر ذلك سعد للنبي ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: «بَلْ هُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ». متفق عليه، زاد في رواية «فَكُنَّا نراه يمشي بين أظهرنا رجل من أهل الجنة». وفي رواية أخرى: فقال رسول الله ﷺ: «مَا يُبْكِيكَ يَا ثَابِتُ؟» فقال: أنا صيِّت، وأخوف أن تكون هذه الآية نزلت فيّ! فقال رسول الله ﷺ: «أما ترضى أن تعيش حميداً، وتقتل شهيداً، وتدخل الجنة» فقال: رضيت ببشرى الله، ورسوله، لا أرفع صوتي على رسول الله ﷺ أبداً، فنزلت الآية التالية.

فقال أنس - رضي الله عنه -: فكأننا نظرنا إلى رجل من أهل الجنة يمشي بين أيدينا، فلما كان يوم اليمامة في حرب مسيلمة؛ رأى ثابت - رضي الله عنه - من المسلمين بعض انكسار، وانهزمت طائفة منهم، فقال: أف لهؤلاء، ثم قال ثابت لسالم مولى أبي حذيفة: ما كنا نقاتل أعداء الله مع رسول الله ﷺ مثل هذا، ثم ثبتنا، وقاتلنا؛ حتى قتلا، واستشهد ثابت، وعليه درع، فرآه رجل من الصحابة بعد موته في المنام، فقال له: اعلم أن درعي عند فلان رجل من المسلمين نزع مني، فذهب به، وهو في ناحية من العسكر عند فرس يستن في طول، فأنت خالد ابن الوليد، فأخبره حتى يسترد درعي، واثت أبا بكر، وقُلْ لَهُ: إن عليّ ديناً حتى يقضيه عني، وفلان من رقيقي عتيق، فأخبر الرجل خالداً، فوجد الدرع، والفرس على ما وصفه، فاسترد

الدرع، وأخبر خالد أبا بكر بتلك الرؤيا، فأجاز أبو بكر - رضي الله عنه - وصيته. قال مالك بن أنس: لا أعلم وصية أجزت بعد موت صاحبها إلا هذه. انتهى. خازن، وقرطبي بتصرف مني.

الإعراب: ﴿يَتَّيَبًا الَّذِينَ آمَنُوا﴾: مثل الآية السابقة بلا فارق. ﴿أَصَوَاتِكُمْ﴾: مفعول به، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿فَوْقَ﴾: ظرف مكان متعلق بما قبله، و﴿فَوْقَ﴾ مضاف، و﴿صَوْتٍ﴾: مضاف إليه، و﴿صَوْتٍ﴾: مضاف، و﴿النَّبِيِّ﴾ مضاف إليه. ﴿وَلَا تَجْهَرُوا﴾: مثل سابقه في إعرابه، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿لَهُ بِالْقَوْلِ﴾: كلاهما متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿كَجَهْرٍ﴾: متعلقان بمحذوف صفة لمفعول مطلق محذوف، التقدير: جهراً كأننا كجهر... إلخ، وهذا ليس مذهب سيبويه، وإنما مذهبه في مثل هذا التركيب أن يكون منصوباً على الحال من المصدر المضممر المفهوم من الفعل المتقدم، وإنما أحوج سيبويه إلى هذا؛ لأن حذف الموصوف، وإقامة الصفة مقامه لا يجوز إلا في مواضع محصورة، وليس هذا منها، و﴿جَهْرٍ﴾: مضاف، و﴿بَعْضِكُمْ﴾ مضاف إليه، من إضافة المصدر لفاعله، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿لِعَضِّ﴾: متعلقان بالمصدر قبلهما، والمصدر المؤول من: ﴿أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالِكُمْ﴾ في محل جر بإضافته لمفعول لأجله محذوف عند البصريين، التقدير: كراهية إحباط أعمالكم، وهو على تقدير: لئلا تحبط عند الكوفيين. قال الزمخشري: وفي متعلقه وجهان: أحدهما أن يتعلق بمعنى النهي، فيكون المعنى: انتهوا عمّا نهيتم عنه لحبوط أعمالكم؛ أي: لخشية حبوطها. والثاني أن يتعلق بنفس الفعل، ويكون المعنى: إنهم نهوا عن الفعل الذي فعلوه لأجل الحبوط. ﴿وَأَنْتُمْ﴾: الواو: واو الحال. (أنتم): ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، والجملة الفعلية في محل رفع خبره، والجملة الاسمية في محل نصب حال من الكاف الواقعة في محل جر بالإضافة، والرابط: الواو، والضمير.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُغْضُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلنَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾

الشرح: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُغْضُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ﴾: نزلت هذه الآية الكريمة في مدح المسلمين الذين أدبتهم الآيتان السابقتان، وعلى رأسهم الصديق، والفاروق، وثابت بن قيس، كما رأيت فيما سبق. ومعنى غض الصوت: خفضه، وعدم الجهر به. ﴿امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلنَّقْوَى﴾ أي: اختبرها، وأخلصها للنقوى، كما يُمْتَحَنُ الذهب بالنار؛ ليخرج خالصه. وحقيقته: عاملها معاملة المختبر، فوجدها مخلصه. وقال عمر - رضي الله عنه -: أذهب عن قلوبهم الشهوات. والامتحان: افتعال من: مَحَّنْتُ الأديم محناً؛ حتى أوسعته. قال أبو عمرو: كل شيء جهده؛ فقد محنته، وأنشد:

أَتَتْ رَدَايَا بَادِيًا كَلَالُهَا قَدْ مُحِنَتْ وَاضْطَرَبَتْ أَطَالَهَا

أي: أتت النوق الرذايا المهزولة من السير جمع: رذية. والأطل: الخاصرة، وجمعها: أطال. هذا؛ والتقوى: حفظ النفس من العذاب الأخروي بامثال أوامر الله، واجتناب نواهيه؛ لأن أصل المادة من الوقاية، وهي الحفظ، والتحرز من المهالك في الدنيا، والآخرة. وانظر ما وصف الله به المتقين في أول سورة (البقرة)، وانظر الآية رقم [١٣] الآية.

الإعراب: ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل نصب اسمها. ﴿يَعُضُّونَ﴾: مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿أَصْوَاتُهُمْ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿عِنْدَ﴾: ظرف مكان متعلق بالفعل قبله، و﴿عِنْدَ﴾ مضاف، و﴿رَسُولٌ﴾ مضاف إليه، و﴿رَسُولٌ﴾ مضاف، و﴿اللَّهُ﴾ مضاف إليه. ﴿أُولَئِكَ﴾: اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع مبتدأ. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع خبر مبتدأ، وجملة: ﴿آمَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ صلة الموصول، لا محل لها. ﴿لِلتَّقْوَى﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، وعلامة الجر كسرة مقدرة على الألف للتعذر، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّ...﴾ إلخ، ابتدائية، أو مستأنفة، لا محل لها. ﴿لَهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿مَغْفِرَةٌ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿وَأَجْرٌ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿عَظِيمٌ﴾: صفة: (أجر) والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. هذا؛ وإن اعتبرت: ﴿الَّذِينَ﴾ بدلاً من: ﴿أُولَئِكَ﴾، أو صفة له؛ فالجملة الاسمية تكون في محل رفع خبر: ﴿أُولَئِكَ﴾. وهو وجه صحيح لا غبار عليه.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون﴾

الشرح: نزلت الآية الكريمة في وفد بني تميم أتوا رسول الله ﷺ وقت الظهر، وهو راقد؛ وفيهم الأقرع بن حابس، وعيينة بن حصن، ونادوا النبي ﷺ من وراء حجراته، وقالوا: اخرج إلينا يا محمد! فإن مدحنا زين، وذمنا شين! فاستيقظ، وخرج إليهم، وقال: «ذاك الله عز وجل» ذكره الترمذي والإمام أحمد، والوراء: الجهة التي يوارىها عنك الشخص بظله من خلف، أو قدام، وانظر ما ذكرته في الآية رقم [١٠] من سورة (الجاثية)، وإن المناذرة نشأت من ذلك المكان.

والحجرة: الرقعة من الأرض المحجورة بحائط يحوط عليها، وحظيرة الإبل تسمى: الحجرة، وهي: «فُعْلَةٌ» بمعنى مفعولة، كالتقبضة بمعنى مقبوضة، وجمعها: الحجرات، والمراد: حجرات نساء رسول الله ﷺ، وكانت لكل منهن حجرة، ومناداتهم من وراءها لعلهم تفرقوا على الحجرات متطلبين له، أو نادوه من وراء الحجرة، التي كان ﷺ فيها، ولكنها جمعت إجلالاً لرسول الله ﷺ، والفعل وإن كان مسنداً إلى جميعهم، فإنه يجوز أن يتولاه بعضهم، وكان

الباقون راضين، فكأنهم تولوه جميعاً، وسميت الغرفة: حجرة؛ لامتناع فيها، فلا يدخلها أجنبي إلا بإذن، واستئذان. وانظر ما ذكرته في سورة (الحجر) تجد ما يسرّك، ويثلج صدرك.

وورود الآية على النمط الذي وردت عليه فيه ما لا يخفى من إجلال محلّ رسول الله ﷺ، منها: التسجيل على الصائحين به بالسفه، والجهل. ومنها: إيقاع لفظ الحجرات كناية عن موضع خلوته، ومقيله مع بعض نساءه. ومنها: التعريف باللام دون الإضافة. ولو تأمل متأمل من أول السورة إلى آخر الآية لوجدها كذلك، فتأمل كيف ابتداءً بإيجاب أن تكون الأمور التي تنتمي إلى الله ورسوله متقدمة على الأمور كلها من غير تقييد، ثم أردف ذلك النهي عما هو من جنس التقديم من رفع الصوت، والجهر، كأن الأول بساط للثاني، ثم أثنى على الغاضين أصواتهم ليدلّ على عظم موقعه عند الله، ثم عقبه بما هو أطم، وهجته أتم من الصباح برسول الله ﷺ في حال خلوته من وراء الجدر، كما يصاح بأهون الناس قدراً؛ لينبه على فظاعة ما جسر عليه؛ لأنّ من رفع الله قدره عن أن يجهر له بالقول؛ كان صنيع هؤلاء من المنكر الذي بلغ في التفاحش مبلغاً عظيماً. انتهى. نسفي. ﴿أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾: انظر سورة (الدخان) رقم [٣٩].

الإعراب: ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم ﴿إِنَّ﴾. ﴿يَأْتُونَكَ﴾: مضارع مرفوع، والواو فاعله، والكاف مفعوله، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محلّ لها. ﴿مِنْ وَرَاءِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. و﴿وَرَاءِ﴾: مضاف، و﴿الْحُجُرَاتِ﴾: مضاف إليه. ﴿أَكْثَرُهُمْ﴾: مبتدأ، والهاء في محلّ جر بالإضافة، وجملة: ﴿لَا يَعْقِلُونَ﴾: في محلّ رفع خبره، والجملة الاسمية في محلّ خبر: ﴿إِنَّ﴾، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّ...﴾: إِنْخ، لا محلّ لها؛ لأنها مبتدأة، أو مستأنفة.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥﴾﴾

الشرح: معنى الآية: لو انتظروا خروجك يا محمد؛ لكان أصلح لهم في دينهم، ودنياهم، وكان ﷺ لا يحتجب عن الناس إلا في أوقات يشتغل فيها بمهمات نفسه، فكان إزعاجه في تلك الحالة من سوء الأدب. ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾: بليغ الغفران، والرحمة، واسعهما، فلن يضيق غفرانه، ورحمته عن هؤلاء؛ إن تابوا، وأنبأوا.

هذا؛ وعن زيد بن أرقم - رضي الله عنه - قال: اجتمع ناس من العرب، فقالوا: انطلقوا بنا إلى هذا الرجل، فإن يك نبياً؛ فنحن أسعد الناس به، وإن يك ملكاً؛ نعش بجناحه، قال: فأتيت رسول الله ﷺ، فأخبرته بما قالوا، فجاؤوا إلى حجرة النبي ﷺ، فجعلوا ينادونه، وهو في حجرته: يا محمد! يا محمد! فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْتُونَكَ...﴾ إِنْخ، فأخذ رسول الله ﷺ بأذني فمدها، فجعل يقول: «لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلَكَ يَا زَيْدُ! لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ قَوْلَكَ يَا زَيْدُ!» أخرج ابن أبي حاتم، وابن جرير.

الإعراب: ﴿وَلَوْ﴾: الواو: حرف استئناف. (لو): حرف لما كان سيقع لوقوع غيره. ﴿أَتَاهُمْ﴾: حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمها، والجملة الفعلية: ﴿صَبْرًا...﴾: إلخ، في محل رفع خبرها، و(أن) واسمها وخبرها في تأويل مصدر في محل رفع فاعل لفعل محذوف، هو شرط (لو) عند المبرّد، التقدير: ولو ثبت صبرهم، أو حصل، ونحوه، وقال سيويه: المصدر المؤول في محل رفع بالابتداء، والخبر محذوف، التقدير: ولو صبرهم ثابت، أو حاصل. وقول المبرّد هو المرجح؛ لأنّ (لو) لا يليها إلا فعل ظاهر، أو مقدر، والفعل المقدر، وفاعله المؤول جملة فعلية لا محلّ لها من الإعراب؛ لأنها ابتدائية. ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿حَتَّى﴾: حرف غاية، وجر بعدها «أن» مضمرة. ﴿تَخْرَجَ﴾: فعل مضارع منصوب بـ: «أن» المضمرة، والفاعل مستتر تقديره: «أنت». ﴿إِلَيْهِمْ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، و«أن» المضمرة والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر بـ: ﴿حَتَّى﴾، والجار والمجرور متعلقان بالفعل: ﴿صَبْرًا﴾. ﴿لَكَانَ﴾: اللام: واقعة في جواب (لو). (كان): فعل ماض ناقص، واسمه ضمير مستتر يعود إلى مصدر الفعل السابق، التقدير: كان الصبر. ﴿خَيْرًا﴾: خبر: (كان). ﴿أَلَهُمْ﴾: متعلقان بـ: ﴿خَيْرًا﴾، والجملة الفعلية جواب: (لو)، لا محلّ لها، و(لو) ومدخولها كلام مستأنف، لا محلّ له، والجملة الاسمية: ﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ مستأنفة، لا محلّ لها. تأمل، وتدبّر، وربك أعلم، وأجلّ، وأكرم.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكَ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَسَبِّحْهُنَّ إِن تَصِيبُنَّ قَوْمًا يَجْهَلُونَ فَاصْبِرُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ﴾

الشرح: قال أكثر المفسرين: إن الآية الكريمة نزلت في الوليد بن عقبة بن أبي مُعَيْط، وهو أخو عثمان بن عفان - رضي الله عنه - لأمه (وهو الذي ولاه عثمان الكوفة بعد سعد بن أبي وقاص - رضي الله عنه - فصلّى بالناس؛ وهو سكران صلاة الفجر أربعاً، ثم قال: هل أزيدكم؟ فعزله عثمان عنهم. كشاف) بعثه الرسول ﷺ إلى بني المصطلق عاملاً على الزكاة، يأخذ منهم زكاة أموالهم، وكان بينه وبينهم عداوة في الجاهلية، فلما سمع به القوم خرجوا لاستقباله، تعظيماً لأمر الله ﷻ، فحدّثه شيطانه أنهم يريدون قتله، فخافهم، فرجع من بعض الطريق إلى رسول الله ﷺ، وقال: إنهم منعوا الزكاة، وأرادوا قتله، فغضب الرسول ﷺ، وهمّ أن يغزوهم.

فبلغ القوم رجوعه، فأثوا النبي ﷺ، فقالوا: يا رسول الله! سمعنا برسولك، فخرجنا نلتقاه، ونكرمك، ونؤدي إليه ما عندنا من حق الله عزّ وجل، فبدا له في الرجوع، فخشينا أنه إنّما ردّه من الطريق كتاب جاءه منك، وإنا نعوذ بالله من غضبه، وغضب رسوله! فأتهمهم رسول الله ﷺ، وبعث خالد بن الوليد - رضي الله عنه - خفية في جيش. وأمره أن يخفي عليهم قدمه، وقال: انظر، فإن رأيت منهم ما يدل على إيمانهم؛ فخذ زكاة أموالهم، وإن لم تر منهم ذلك فافعل فيهم ما تفعله في

الكفار، ففعل ذلك، ووافاهم عند الغروب، فسمع منهم أذان صلاتي: المغرب، والعشاء، ووجدتهم باذلين وسعهم، ومجهودهم في امتثال أمر الله، فأخذ منهم زكاة أموالهم، ولم ير منهم إلا الطاعة، والخير، وانصرف إلى رسول الله ﷺ، وأخبره الخبر، فنزلت الآية الكريمة.

وقال الرازي - رحمه الله تعالى - : هذا ضعيف؛ لأن الله تعالى لم يقل: إني أنزلتها لكذا، والنبى ﷺ لم ينقل عنه: أنه قال: وردت الآية لبيان ذلك فقط. غاية ما في الباب: أنها نزلت في ذلك الوقت، وهو مثل تاريخ نزول الآية. انتهى. جمل نقلاً من الخطيب وغيره. وقال الخازن: وقيل: هو عام، نزلت لبيان الثبوت، وترك الاعتماد على قول الفاسق. وهذا أولى من حمل الآية على رجل بعينه. انتهى.

رحم الله تعالى الرازي لم يقل الله تعالى في بيان نزول آية من آيات القرآن نزلت في كذا صراحة، ورحم الله الخازن أيضاً من المعلوم: أن خصوص السبب لا يمنع التعميم، وقد ذكرت هذا مراراً، وتكراراً، وما نقلته من الكشف يؤكد أن الآية نزلت فيه، وبسببه، وحكمها عام إلى يوم القيامة بلا ريب. وبعد: فهذا أمر عجيب حقاً رجل من الصحابة الذين تشرفوا بصحبة النبي، وتمتعوا بمجالسته، ومحادثته يكذب مرة واحدة، فيحكم الله عليه بأنه أصبح فاسقاً؛ أي: خارجاً عن الحق، بعيداً عن الدين، ضالاً عن الصراط المستقيم، فما بالك بمن لا يتكلم إلا بالكذب، وقد لا يكتفي به، فيؤكد بيمين، أو أكثر؟! وما بالك بمن يختلق الأقوال الكاذبة، والأخبار المصطنعة، والأنباء الملفقة؟! وهل هذا يكون من المؤمنين؟ كلا، ثم كلا!

هذا؛ وانظر شرح: الفاسق، والفسوق في الآية رقم [٥٤] من سورة (الزخرف)، وشرح: «الجهل» في الآية رقم [٢٣] من سورة (الأحقاف). أما الندم فهو ضرب من الغم، وهو أن تغتم على ما وقع منك، تتمنى أنه لم يقع، وهو غم يصحب الإنسان صحبة لها دوام، ولزام؛ لأنه كلما تذكر المتندم عليه راجعه، من: الندام، وهو لزام الشريب ودوام صحبته. ومن مقلوباته: أدمن الأمر: أدامه. ومدن بالمكان: أقام به، ومنه: المدينة، وقد تراهم يجعلون الهمة صاحباً، ونجياً، وسميراً، وضجيعاً، وموصوفاً بأنه لا يفارق صاحبه. انتهى. كشف.

الإعراب: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾: انظر الآية رقم [١]. ﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم. ﴿جَاءَ كَرًّا﴾: فعل ماض مبني على الفتح في محل جزم فعل الشرط. ﴿نَاسِقٌ﴾: فاعله. ﴿بِنَبَأٍ﴾: متعلقان بالفعل (جاء)، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿فَتَيَّنُوا﴾: الفاء: واقعة في جواب الشرط. (تبينوا): فعل أمر مبني على حذف النون... إلخ، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية في محل جزم جواب الشرط عند الجمهور، والدسوقي يقول: لا محل لها؛ لأنها لم تحل محل المفرد. ﴿أَنْ﴾: حرف مصدرى، ونصب. ﴿تُصِيبُوا﴾: مضارع منصوب ب: «أَنْ»، وعلامة نصبه حذف النون... إلخ، والواو فاعله، و﴿أَنْ﴾

والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر بإضافة مفعول لأجله إليه محذوف، التقدير: كراهة، أو مخافة إصابتكم، وهذا عند البصريين، وهو عند الكوفيين على تقدير: لثلاث تصيوا. كما في الآية رقم [٢]. ﴿قَوْمًا﴾: مفعول به. ﴿بِجَهْلَةٍ﴾: متعلقان بمحذوف حال من واو الجماعة، التقدير: جاهلين. ﴿فُضِّحُوا﴾: فعل مضارع ناقص منصوب بـ: «أن» مضمرة وجوباً بعد الفاء السببية، وعلامة نصبه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو اسمه، والألف للتفريق، و«أن» المضمرة، والفعل المضارع في تأويل مصدر معطوف على مصدر متصيد من الفعل السابق، التقدير: لثلاث تكون منكم إصابة قوم بجهالة، فندامة على فعلكم. ﴿عَلَىٰ مَا﴾: متعلقان بـ: ﴿نَدِمِينَ﴾ و﴿مَا﴾ تحتمل الموصولة، والموصوفة، والمصدرية، فعلى الأولين مبنية على السكون في محل جر بـ: ﴿عَلَىٰ﴾، والجملة: ﴿فَعَلْتُمْ﴾ صلة ﴿مَا﴾، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: على الذي، أو شيء فعلتموه، وعلى اعتبار ﴿مَا﴾ مصدرية تؤول مع الفعل بعدها بمصدر في محل جر بـ: ﴿عَلَىٰ﴾، التقدير: على فعلكم. ﴿نَدِمِينَ﴾: خبر: (تصبحوا) منصوب... إلخ.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴿٧﴾﴾

الشرح: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ﴾: فلا تكذبوا، فإن الله يُعلمه أنباءكم، ويكشف أسراركم، فتفتضحون؛ لذا يجب عليكم أن تعظموه وتوقروه، وتنادوا لأمره، فإنه أعلم بمصالحكم، وأشفق عليكم منكم، ورأيه فيكم أتم من رأيكم لأنفسكم. ﴿لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ﴾ أي: لو يسارع إلى ما أردتم قبل وضوح الأمر لنا لكم مشقة وإثم، فإنه لو قتل القوم الذين سعى بهم الوليد بن عقبة إليه؛ لكان خطأ، وهذا يدل على أن بعض المؤمنين زينوا لرسول الله ﷺ الإيقاع ببني المصطلق، وتصديق قول الوليد، وأن بعضهم كانوا يتصنون، ويزعمهم جدُّهم في التقوى عن الجسارة على ذلك. والتعبير بالمضارع دليل على أنه كان في إرادتهم استمرار عمله على ما يستصوبونه، وأنه كلما عنَّ لهم رأي في أمر كان معمولاً به بدليل قوله: ﴿فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ﴾. هذا؛ والعنت: الإثم والمشقة، والعناء، كما في قوله تعالى في آخر سورة (براءة): ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ والعنت أيضاً: الفجور، والزنى كما في سورة (النساء) رقم [٢٥]: ﴿ذَٰلِكَ لِمَنْ حَشِيَ الْعَنَتَ مِنكُمْ﴾. هذا؛ والعنت في الأصل: انكسار العظم بعد الجبر، فاستعير لكل مشقة، وضرر.

﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ﴾: هذا خطاب للمؤمنين الصادقين المخلصين؛ الذين لا يكذبون النبي ﷺ، ولا يخبرونه بالباطل. ﴿وَزَيَّنَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ أي: حسَّنه إليكم؛ حتى اخترتموه.

وفي هذا رد على المعتزلة، والقدرية، والإمامية، وغيرهم حسب ما تقدم كثيراً. فالله سبحانه هو المتفرد بخلق ذوات الخلق، وخلق أفعالهم، وصفاتهم، واختلاف ألسنتهم، وألوانهم لا شريك له في ملكه، ولا مناوئ له في سلطانه، فمنه الهداية للإيمان، والتوفيق للطاعة.

﴿وَكُرْهُ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ﴾: قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: يريد الكذب خاصة. ﴿وَالْعَصِيَانَ﴾: جميع المعاصي على جميع أنواعها، وتفاوت مراتبها، ودرجاتها. قال الخازن: وفي هذه لطيفة، وهو أن الله تعالى ذكر هذه الثلاثة الأشياء في مقابلة الإيمان الكامل المزيّن في القلب، المحبّب إليه. والإيمان الكامل ما اجتمع فيه ثلاثة أمور: تصديق بالجنان، وإقرار باللسان، وعمل بالأركان، فقوله: ﴿وَكُرْهُ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ﴾ في مقابلة: ﴿حَبَبَ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانَ﴾ وهو التصديق بالجنان. وقوله: ﴿وَالْفُسُوقَ﴾ وهو الكذب في مقابلة الإقرار باللسان. وقوله: ﴿وَالْعَصِيَانَ﴾ في مقابلة العمل بالأركان، فكره للمؤمنين الصادقين العصيان، وحبّب إليهم العمل الصالح بالأركان، وهذا من فضله، وكرمه، وجوده، وإنعامه، كما قال تعالى: ﴿فَضْلًا...﴾ إلخ.

﴿أُولَئِكَ هُمُ الرَّشِدُونَ﴾: إشارة إلى المؤمنين المحبّب إليهم الإيمان، المزيّن في قلوبهم؛ أي: أولئك هم المهتدون إلى محاسن الأعمال، ومكارم الأخلاق. والرشد: الاستقامة على طريق الحق مع تصلب فيه. من: الرشادة، وهي الصخرة. قال أبو الوازع: كل صخرة رشادة، وأنشد:

وَعَيْرُ مَقْلَدٍ وَمُوشَمَاتٍ صَالِيْنَ الصُّوَاءِ مِنْ صُمَّ الرِّشَادِ
فهو يصف صلابة النوق، وقوتها على السير بحيث يظهر شرر من الأحجار في سيرها، وأنها اليعملات غير المولدات والموشمات المنحر. ولا تنس الطباق بين (حَبَب) و(كُرْهُ).

الإعراب: ﴿وَأَعْلَمُوا﴾: الواو: حرف عطف. (اعلموا): فعل أمر مبني على حذف النون... إلخ، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿أَنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿فِيكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر: ﴿أَنَّ﴾ تقدم على اسمها. ﴿رَسُولٌ﴾: اسم ﴿أَنَّ﴾ مؤخر، و﴿رَسُولٌ﴾: مضاف، و﴿اللَّهُ﴾: مضاف إليه، و﴿أَنَّ﴾ واسمها وخبرها في تأويل مصدر في محل نصب سد مسد مفعولي (اعلموا)، والجملة الفعلية هذه معطوفة على جملة: (تبينوا...) إلخ فهي في محل جزم مثلها. ﴿لَوْ﴾: حرف لما كان سيقع لوقوع غيره. ﴿يُطِيعُكُمْ﴾: مضارع، والفاعل يعود إلى ﴿رَسُولَ اللَّهِ﴾، والكاف مفعول به. ﴿فِي كَثِيرٍ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿مِنَ الْأَمْرِ﴾: متعلقان ب: ﴿كَثِيرٍ﴾، أو بمحذوف صفة له، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿لَعَنْتُمْ﴾: اللام: واقعة في جواب ﴿لَوْ﴾. (عنتم): فعل، وفاعل، والجملة الفعلية جواب: ﴿لَوْ﴾، لا محل لها، و﴿لَوْ﴾ ومدخولها في محل نصب حال من الضمير المجرور في: ﴿فِيكُمْ﴾، أو من الضمير المستتر فيه، والمعنى: أنه فيكم كائنًا على حالة

يجب تغييرها، أو كائنين على حالة كذلك. ويجوز أن يكون هذا الكلام مستأنفاً، إلا أن الزمخشري منع هذا الاحتمال لأدائه إلى تناقض النظم. ولا يظهر ما قاله، بل الاستئناف واضح أيضاً. انتهى. جمل.

وقال أبو البقاء: ﴿لَوْ يُطِيعُكُمْ...﴾ إلخ، مستأنف، ويجوز أن يكون في موضع الحال، والعامل فيه الاستقرار، وإنما جاز ذلك من حيث جاز أن يقع صفة للنكرة، كقولك: مررت برجل لو كلمته؛ لكلمني؛ أي: متهيئ لذلك. ﴿وَلَكِنَّ﴾: الواو: حرف عطف. (لكن): حرف شبه بالفعل مفيد للاستدراك. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿حَبَّ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى (الله). ﴿إِلَيْكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿الْإِيمَنَ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية في محل رفع خبر (لكن)، والجملتان بعدها معطوفتان عليها، فهما في محل رفع مثلها، والجملة الاسمية: (لكن...). إلخ معطوفة على ما قبلها، فهي استدراك من حيث المعنى دون اللفظ؛ لأن من حَبَّ إليه الإيمان... إلخ، غايرت صفة من تقدّم ذكره. ويوضحه قول الكشاف: فإن قلت: كيف موقع (لكن) وشرطيتها مفقودة من مخالفة ما بعدها لما قبلها نفيًا، وإثباتًا؟ قلت: هي مفقودة من حيث اللفظ، حاصلة من حيث المعنى؛ لأن الذين حَبَّ إليهم الإيمان قد غايرت صفتهم صفة المتقدم ذكرهم، فوقع (لكن) في موقعها من الاستدراك.

﴿أُولَئِكَ﴾: اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع مبتدأ، والكاف حرف خطاب، لا محلّ له. ﴿هُمْ﴾: ضمير فصل لا محلّ له من الإعراب. ﴿الرَّشِدُونَ﴾: خبر المبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه الواو... إلخ. هذا؛ ويجوز اعتبار ﴿هُمْ﴾ مبتدأً ثانياً، و﴿الرَّشِدُونَ﴾: خبره، والجملة الاسمية هذه في محل رفع خبر المبتدأ الأول، وعلى الوجهين؛ فالجملة الاسمية: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الرَّشِدُونَ﴾ مستأنفة معترضة، لا محلّ لها.

﴿فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾

الشرح: ﴿فَضْلًا...﴾ إلخ: أي فعل الله ذلك بكم فضلاً منه، ونعمة عليكم. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ أي: عليم بمن يستحق الهداية ممن يستحق الغواية. ﴿حَكِيمٌ﴾: في أقواله، وأفعاله، وشرعه، وأحكامه.

الإعراب: ﴿فَضْلًا﴾: مفعول لأجله، عاملة: ﴿حَبَّ إِلَيْكُمْ الْإِيمَنَ...﴾ إلخ، فقد اتحد الفاعل في الفعل والمصدر خلافاً للمعتزلة الذين يؤولون تأويلات شاذة. وانظر الكشاف لتأويلات الزمخشري، وعلى هذا فما بينهما اعتراض، وهو الجملة الاسمية: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الرَّشِدُونَ﴾ والثاني أن عامله: ﴿الرَّشِدُونَ﴾. أو هو مفعول مطلق مؤكد لمضمون الجملة السابقة؛ لأنها فضلة أيضاً. واعتبره ابن عطية من المصدر المؤكد لنفسه. ﴿مِّنَ اللَّهِ﴾: متعلقان بـ: ﴿فَضْلًا﴾، أو بمحذوف صفة له. ﴿وَنِعْمَةً﴾: معطوف على: ﴿فَضْلًا﴾، وحذف متعلقه لدلالة ما قبله عليه.

﴿وَاللَّهُ﴾: الواو: حرف استئناف. (الله): مبتدأ. ﴿عَلَيْمٌ حَكِيمٌ﴾: خبران له، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها.

﴿وَإِنْ طَافَيْنَا مِنْ الْمُؤْمِنِينَ أَفْتَلَوْا فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقْتُلُوا الَّتِي تَبَغَى حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنَّ فَاءَ تَ فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٩﴾﴾

الشرح: ذكر في نزول الآية الكريمة ثلاثة أسباب: الأول: روى المعتمر بن سليمان عن أنس - رضي الله عنه - قال: قلت: يا نبي الله! لو أتيت عبد الله بن أبي؟! فانطلق إليه النبي ﷺ، فركب حماراً، وانطلق المسلمون يمشون معه، وهي أرض سبخة، فلما أتاه النبي ﷺ قال: إليك عني! فوالله لقد آذاني نتن حمارك! فقال رجل من الأنصار (عبد الله بن رواحة): والله لحمار رسول الله ﷺ أطيب ريحاً منك! فغضب لعبد الله رجل من قومه، وغضب لكل واحد منهما أصحابه، فكان بينهم حرب بالأيدي، والجريد، والنعال، فبلغنا: أنه أنزل فيهم هذه الآية. أخرجه الإمام أحمد.

الثاني: ذكر سعيد بن جبير - رضي الله عنه -: أن الأوس والخزرج كان بينهما قتال بالسعف، والنعال، فأنزل الله تعالى هذه الآية فأمر بالصلح بينهما. ومثله عن مجاهد - رحمه الله تعالى -.

الثالث: قال السدي: كانت امرأة من الأنصار يقال لها: أم زيد تحت رجل من غير الأنصار يقال له: عمران، فتخاصمت مع زوجها، أرادت أن تزور أهلها، فحبسها زوجها، وجعلها في عُقْبَةٍ لا يدخل عليها أحدٌ من أهلها، وإن المرأة بعثت إلى أهلها، فجاء قومها، فأنزلوها؛ لينطلقوا بها، فخرج الرجل فاستغاث بأهله، فخرج بنو عمه؛ ليحولوا بين المرأة وبين أهلها، فتدافعوا، وتجادلوا بالنعال، فنزلت الآية الكريمة فيهم، فبعث إليهم رسول الله ﷺ، وأصلح بينهم، وفاؤوا إلى أمر الله تعالى.

هذا؛ والطائفة تناول الواحد، والمثنى، والجمع، فهو مما حمل على المعنى دون اللفظ؛ لأن الطائفة في معنى الجماعة من الناس، لا واحد لها من لفظها، مثل: نفر، ومعشر، ورهط... إلخ وجمعها: طائفات، وطوائف. وفي «القاموس»: والطائفة من الشيء القطعة منه، أو الواحد فصاعداً. ﴿أَفْتَلَوْا﴾: جمع الضمير نظراً إلى المعنى؛ لأن كل طائفة جماعة، كما رأيت. ﴿فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ﴾: ثني نظراً إلى اللفظ.

﴿فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى﴾ أي: تعدت إحداها على الأخرى؛ إذ لم تتأثر بالنصيحة، وأبت الإجابة إلى حكم الله تعالى. ﴿فَقْتُلُوا الَّتِي تَبَغَى حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ﴾ أي: ترجع إلى

أمر الله؛ أي: إلى كتابه الذي جعله حكماً بين خلقه. ﴿فَإِنْ فَآءَتْ﴾ أي: رجعت إلى الحق. ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ﴾ أي: الذي يحملهما على الإنصاف، والرضا بحكم الله. ﴿وَأَقْسَطُوا﴾ أي: اعدلوا. ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ أي: العادلين. هذا؛ وأقسط رباعي معناه: العدل، واسم الفاعل منه: مقسط بمعنى العادل، أو العدل، بخلاف: «قسط» الثلاثي، فمعناه: الجور، والظلم. يقال: قسط الرجل: إذا جار، وأقسط إذا عدل، قال تعالى في سورة الجن رقم [١٥]: ﴿وَأَمَّا أَلْقَسُطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ وهذا هو المشهور خلافاً للزجاج في جعلها سواء. انتهى. جمل. وخذ ما يلي:

عن عبد الله بن عمرو - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْمَقْسُطِينَ عِنْدَ اللَّهِ عَلَى مَنْأَبٍ مِنْ نُورٍ عَنِ يَمِينِ الرَّحْمَنِ، وَكَلْتًا بِيَدَيْهِ يَمِينٌ، الَّذِينَ يَعْدِلُونَ فِي حُكْمِهِمْ، وَأَهْلِيهِمْ وَمَا وُلُّوا». رواه مسلم، والنسائي. وعنه أيضاً: أن النبي ﷺ قال: «إِنَّ الْمَقْسُطِينَ فِي الدُّنْيَا عَلَى مَنْأَبٍ مِنْ لُؤْلُؤٍ بَيْنَ يَدَيْ الرَّحْمَنِ عَزَّ وَجَلَّ بِمَا أَقْسَطُوا فِي الدُّنْيَا». أخرجه ابن أبي حاتم، والنسائي، وخذ قول الحارث بن حنظلة في معلقته:

مَلِكٌ مُقْسِطٌ، وَأَكْمَلُ مَنْ يَمُـ شِي وَمِنْ دُونِ مَا لَدَيْهِ الثَّنَاءُ

الإعراب: ﴿وَإِنْ﴾: الواو: حرف استئناف. (إن): حرف شرط جازم. ﴿طَائِفَانِ﴾: فاعل لفعل محذوف، يفسره المذكور بعده مرفوع، وعلامة رفعه الألف نيابة عن الضمة؛ لأنه مثنى، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد. ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾: متعلقان بمحذوف صفة: ﴿طَائِفَانِ﴾. ﴿أَفْتَلُوا﴾: فعل ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها مفسرة للفعل المحذوف على المعنى، كما رأيت على حد قوله تعالى في سورة (الحج) رقم [١٩]: ﴿هَٰذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾ والجملة المحذوفة لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿فَأَصْلِحُوا﴾: الفاء: واقعة في جواب الشرط. (أصلحوها): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية في محل جزم جواب الشرط عند الجمهور، والدسوقي يقول: لا محل لها؛ لأنها لم تحل محل المفرد. ﴿بَيْنَهُمَا﴾: ظرف مكان متعلق بالفعل قبله، والهاء في محل جر بالإضافة، والميم والألف حرفان دالان على التثنية، و(إن) ومدخولها كلام مستأنف، لا محل لها.

﴿فَإِنْ﴾: الفاء: حرف عطف، أو حرف استئناف. (إن): حرف شرط جازم. ﴿بَعَتْ﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف المحذوفة، لالتقاء ساكنة مع تاء التانيث الساكنة، التي هي حرف لا محل لها. ﴿إِخْتَصَمَا﴾: فاعل مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر، والهاء في محل جر بالإضافة، والميم والألف حرفان دالان على التثنية، والجملة الفعلية لا محل لها حسبما رأيت في سابقتها. ﴿عَلَى الْآخَرَى﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، وجملة: ﴿فَقَاتِلُوا...﴾: إلخ:

في محل جزم جواب الشرط... إلخ. ﴿الَّتِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به. ﴿تَبَيَّنَى﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء، والفاعل يعود إلى: ﴿الَّتِي﴾، وهو العائد، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿حَتَّى﴾: حرف غاية وجر بعدها «أن» مضمرة، وهي بمعنى: إلى، أو لام التعليل. ﴿تَفَيَّءَ﴾: مضارع منصوب بـ: «أن» مضمرة بعد ﴿حَتَّى﴾، والفاعل يعود إلى: ﴿الَّتِي﴾ أيضاً. ﴿إِلَّا أَمْرٌ﴾: متعلقان بما قبلهما، و﴿أَمْرٌ﴾: مضاف، و﴿اللَّهُ﴾ مضاف إليه، و«أن» المضمرة، والفعل: ﴿تَفَيَّءَ﴾ في تأويل مصدر في محل جر بـ: ﴿حَتَّى﴾. والجار والمجرور متعلقان بالفعل: ﴿تَفَيَّءَ﴾.

﴿فَإِنْ فَاءَتْ فَاصِلِحُوا بَيْنَهُمَا﴾: الإعراب مثل سابقه بلا فارق. ﴿بِالْعَدْلِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، أو بمحذوف حال، وجملة: ﴿وَأَقْسَطُوا﴾ معطوفة على جملة: (أصلحوا... إلخ، فهي في محل جزم مثلها. ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿يُحِبُّ﴾: مضارع، والفاعل يعود إلى (الله). ﴿الْمُقْسِطِينَ﴾: مفعول به منصوب... إلخ، والجملة الفعلية في محل رفع خبر: ﴿إِنَّ﴾، والجملة الاسمية تعليل للأمر، لا محل لها.

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾

الشرح: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ أي: في الدين، والحرمة، لا في النسب، ولهذا قيل: أخوة الدين أثبت من أخوة النسب؛ فإن أخوة النسب تنقطع بمخالفة الدين، وأخوة الدين لا تنقطع بمخالفة النسب، وفي الصحيحين عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تحاسدوا، ولا تباعضوا، ولا تجسسوا، ولا تحسسوا، ولا تناجسوا، وكونوا عباداً لله إخواناً». وانظر ما ذكرته في آخر سورة (الفتح)، وانظر الآية التالية.

﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾ أي: بين كل مسلمين تخاصماً. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾: خافوه، وراقبوه في جميع أموركم، وأحوالكم، وشؤونكم. ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾: الترجي في هذه الآية، وأمثالها إنما هو بحسب عقول البشر؛ لأن الله تعالى لا يحصل منه ترجح، ورجاء لعباده، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً في هذه الآية، والتي قبلها دليل على أن البغي لا يزيل اسم الإيمان؛ لأن الله تعالى سمّاهم إخوة مؤمنين مع كونهم باغين، قال الحارث الأعور: سئل علي - رضي الله عنه - وهو القدوة عن قتال أهل البغي من أهل الجمل، ووصفين: أمشركون هم؟ قال: لا، من الشرك فروا! فقيل: أمنافقون؟ قال: لا؛ لأن المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلاً، قيل: فما حالهم؟ قال: إخواننا بغوا علينا. وبها استدلل البخاري، وغيره على أنه لا يخرج عن الإيمان بالمعصية، وإن عظمت، لا كما يقوله الخوارج، والمعتزلة، ولأنه ثبت: أن رسول الله ﷺ خطب يوماً، ومعه على المنبر الحسن بن علي - رضي الله عنهما - فجعل ينظر إليه مرة، وفي الناس أخرى، ويقول:

«إن ابني هذا سيّدٌ، ولعلّ الله تعالى يصلح به بينَ فئتين عظيمتين من المسلمين». أخرجه البخاري عن أبي بكره - رضي الله عنه -، فكان كما قال ﷺ أصلح الله تعالى به بين أهل الشام، وأهل العراق، بعد الحروب الطويلة، والوقاعات المهولة.

فائدة: خصّ الاثنيين بالذكر بقوله: ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾ دون الجمع؛ لأنّ أقل من يقع منهم الشقاق اثنان، فإذا التزمت المصالحة بين الأقل؛ كانت بين الأكثر ألزم؛ لأنّ الفساد، والشر المترتبين على شقاق الجمع أكثر منهما في شقاق الاثنيين.

الإعراب: ﴿إِنَّمَا﴾: كافة ومكفوفة. ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾: مبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه الواو... إلخ. ﴿إِخْوَةٌ﴾: خبره، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محلّ لها. ﴿فَأَصْلِحُوا﴾: الفاء: حرف عطف على رأي من يجيز عطف الإنشاء على الخبر، وابن هشام يعتبرها للسببية المحضة، وأراها الفصيحة؛ لأنها تفصح عن شرط مقدر، التقدير: وإذا كان ذلك حاصلًا، وواقعًا؛ فأصلحوا. (أصلحوا بين): تقدّم مثلهما، والجملة الفعلية لا محلّ لها على جميع الوجوه المعتبرة في الفاء. و﴿بَيْنَ﴾ مضاف، و﴿أَخَوَيْكُمْ﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره الياء نيابة عن الكسرة؛ لأنه مثنى، وحذفت النون للإضافة، والكاف في محل جر بالإضافة، وجملة: ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ﴾: معطوفة على ما قبلها، لا محلّ لها مثلها. ﴿لَعَلَّكُمْ﴾: حرف مشبه بالفعل، والكاف اسمها. ﴿تَرْحَمُونَ﴾: مضارع مبني للمجهول مرفوع... إلخ، والواو نائب فاعله، والجملة الفعلية خبر: (لعلّ)، والجملة الاسمية تعليلية، لا محلّ لها.

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءِ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١١﴾﴾

الشرح: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا...﴾ إلخ: نزلت هذه الآية في ثابت بن قيس بن شماس، الذي ذكرته لك في أول هذه السورة، وذلك: أنه كان في أذنيه صمم، فكان إذا أتى رسول الله ﷺ، وقد سبقوه، أو سعوا له حتى يجلس إلى جنبه، فيسمع ما يقول، فأقبل ذات يوم، وقد فاتته ركعة من صلاة الفجر، فلما انتهى النبي ﷺ من الصلاة، أخذ أصحابه مجالسهم حوله؛ ليسمعوا منه، فلما فرغ ثابت - رضي الله عنه - من الصلاة؛ أقبل نحو رسول الله ﷺ يتخطى رقاب الناس، وهو يقول: تفسّحوا، تفسّحوا. فجعلوا يتفسّحون له حتى انتهى إلى النبي ﷺ، وبينه وبينه رجل، فقال له: تفسّح، فقال له الرجل: أصبت مجلساً؛ فاجلس، فجلس ثابت خلفه مغضباً، ثم غمز ثابت الرجل، فقال: من هذا؟ فقال: أنا فلان، قال ثابت: ابن فلانة؟ وذكر أمأ له كان يعير بها في

الجاهلية، فنكس الرجل رأسه، واستحيا، فنزلت الآية الكريمة. هذا قول ابن عباس - رضي الله عنهما - ونزلت آية المجادلة رقم [١١].

وقال الضحاك - رضي الله عنه -: نزلت في وفد بني تميم الذين تقدم ذكرهم في أول السورة، استهزؤوا بفقراء الصحابة، مثل: عمار، وخباب، وبلال... إلخ لما رأوا من رثالة حالهم، فنزلت في الذين آمنوا منهم. والمعنى: لا يستهزئ غني بفقير، ولا مستور عليه بذنب بمن لم يستر، ولا ذو حسب بلئيم، وأشبه ذلك مما ينتقصه به، ولعلَّه عند الله خير منه، وهو فحوى قوله تعالى: ﴿عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ﴾. وخذ ما يلي:

عن حارثة بن وهب - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أَلَا أَخْبِرْكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ؟! كُلُّ ضَعِيفٍ مُّسْتَضْعَفٍ لَوْ يُقْسِمُ عَلَى اللَّهِ؛ لِأَبْرَةٍ، أَلَا أَخْبِرْكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ؟! كُلُّ عَثَلٍ جَوَاطِ مُّسْتَكْبِرٍ». رواه البخاري، ومسلم، وابن ماجه. وعن حذيفة - رضي الله عنه - قال: كنا مع النبي ﷺ في جنازة، فقال: «أَلَا أَخْبِرْكُمْ بِشَرِّ عِبَادِ اللَّهِ؟! الْفُظَّ الْمُسْتَكْبِرُ. أَلَا أَخْبِرْكُمْ بِخَيْرِ عِبَادِ اللَّهِ؟! الضَّعِيفُ الْمُسْتَضْعَفُ ذُو الطَّمْرَيْنِ، لَا يُؤْتِيَهُ لَهُ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ؛ لِأَبْرَةٍ». رواه أحمد، والأحاديث في ذلك كثيرة مستفيضة.

﴿وَلَا نِسَاءً مِّنْ نِّسَاءٍ﴾ أي: لا يستهزئ نساء من نساء: روي: أن هذه الجملة نزلت في نساء النبي ﷺ غيرن أم سلمة - رضي الله عنها - بالقصر. وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - أنها نزلت في صفيه زوج النبي ﷺ، قال لها بعض نساء النبي ﷺ: يهودية بنت يهوديين. وعن أنس - رضي الله عنه -، بلغ صفيه - رضي الله عنها -: أَنَّ حَفْصَةَ بِنْتَ عَمْرِ - رضي الله عنهما - قالت: بنت يهودي، فبكت، فدخل عليها النبي ﷺ، وهي تبكي، فقال: ما يبكيك؟ قالت: قالت لي حفصة: إني بنت يهودي، فقال النبي ﷺ: «وَأِنَّكَ لِابْنَةُ نَبِيٍّ، وَعَمُّكَ لِنَبِيٍّ، وَإِنَّكَ لَتَحْتِ نَبِيٍّ، فَفِيمَ تَفْتَخِرُ عَلَيَّ؟!». ثم قال: «أَتَقِي اللَّهَ يَا حَفْصَةُ». أخرجه الترمذي وفي رواية أخرى: «هَلَّا قُلْتَ: إِنَّ أَبِي هَارُونَ، وَإِنَّ عَمِّي مُوسَى، وَإِنَّ زَوْجِي مُحَمَّدٌ» فأنزل الله هذه الآية. هذا؛ وقال القرطبي - رحمه الله تعالى -: أفرد الله النساء بالذكر؛ لأن السخرية منهن أكثر. وبالإضافة لما ذكرته من أحاديث، فخذ ما يلي: وهو يشمل الرجال، والنساء:

فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ، وَأَمْوَالِكُمْ، وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ، وَأَعْمَالِكُمْ». أخرجه الإمام مسلم، وفحوى ما تقدم وجوب أن يعتقد كل واحد: أن المسخور منه ربما كان عند الله خيراً من الساخر؛ إذ لا إطلاع للناس إلا على الظواهر، ولا علم لهم بالسرائر، والذي يزن عند الله خلوص الضمائر، فينبغي أن لا يجترئ أحد على الاستهزاء بمن تقحمه عينه إذا رآه رثَّ الحال، أو ذا عاهة في بدنه، أو غير لبيق في محادثته، فلعلَّه أخلص ضميراً، وأتقى قلباً ممن هو على ضد صفته، فيظلم نفسه بتحقيق

من وقره الله تعالى. فعن ابن مسعود - رضي الله عنه -: البلاء موَكَّلٌ بالقولِ، لو سخرتُ من كلبٍ؛ لخشيتُ أن أُحوَّلَ كلباً. وخذ ما يلي:

فعن الحسن - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْمُسْتَهْزِئِينَ بِالنَّاسِ يُفْتَحُ لِأَحَدِهِمْ فِي الآخِرَةِ بَابٌ مِنَ الْجَنَّةِ، يُقَالُ لَهُ: هَلُمَّ، فَيَجِيءُ بِكَرْبِهِ، وَغَمِّهِ، فَإِذَا جَاءَهُ أُغْلِقَ دُونَهُ، ثُمَّ يُفْتَحُ لَهُ بَابٌ آخَرٌ، يُقَالُ لَهُ: هَلُمَّ هَلُمَّ، فَيَجِيءُ بِكَرْبِهِ، وَغَمِّهِ، فَإِذَا جَاءَهُ أُغْلِقَ دُونَهُ، فَمَا يَزَالُ كَذَلِكَ؛ حَتَّى إِذَا أَحَدُهُمْ لُفْتُحَ لَهُ الْبَابُ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ، يُقَالُ لَهُ: هَلُمَّ، فَمَا يَأْتِيهِ مِنَ الْإِيَّاسِ». رواه البيهقي مرسلًا.

فائدة جلية: لم يقل الله: لا يسخر رجل من رجل، ولا امرأة من امرأة إيداناً بإقدام غير واحد من رجالهم، وغير واحدة من نسائهم على السخرية، واستفظاعاً للشأن الذي كانوا عليه، ولأن مشهد الساخر لا يكاد يخلو ممن يتلهم، ويستضحك على قوله، ولا يأتي ما عليه من النهي والإنكار الواجب على المسلم السامع، فيكون شريك الساخر في تحمل الوزر، وكذلك كل من يستطيه، ويضحك منه، فيؤذي ذلك وإن أوجده واحد إلى تكثير السخرة، وانقلاب الواحد جماعةً، وقوماً.

﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أي: لا يعب بعضكم بعضاً، ولا يطعن بعضكم في بعض، والمراد بالأنفس: الإخوان هنا، والمعنى: لا تعيبوا إخوانكم من المسلمين؛ لأنهم كأنفسكم، فإذا عاب عائب أحداً بعيداً؛ فكأنه عاب نفسه، فهو كقوله تعالى في سورة (النساء) [٢٩]: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أي: لا يقتل بعضكم بعضاً؛ لأن المؤمنين كنفس واحدة، فكأنه بقتل أخيه قاتل نفسه. وكقوله تعالى في سورة (النور) رقم [٦١]: ﴿فَسَلِّمُوا عَلَيَّ أَنْفُسَكُمْ﴾. واللمز: العيب، والطعن. قال تعالى في سورة (التوبة) رقم [٥٨]: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ...﴾ إلخ وقال في رقم [٧٩] منها: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ...﴾ إلخ.

﴿وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ﴾: فعن أبي جُبَيْرَةَ بن الضحَّاك الأنصاري، أخو ثابت بن الضحَّاك - رضي الله عنهما -، قال: فينا نزلت هذه الآية في بني سلمة، قدم علينا رسول الله ﷺ، وليس من رجل، إلا وله اسمان، أو ثلاثة، فجعل رسول الله ﷺ، يقول: يا فلان! فيقولون: مه يا رسول الله، إنه يغضب من هذا الاسم، فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ...﴾ إلخ. أخرجه أبو داود. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: التنابز بالألقاب أن يكون الرجل عمل السيئات، ثم تاب عنها، فنهى أن يعير بما سلف من عمله. وقيل: هو قول الرجل للرجل: يا فاسق! يا منافق! يا كافر! وقيل: هو أن تقول لأخيك: يا كلب! يا حمار! يا خنزير! ومعنى ﴿تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ﴾: لَقَّبَ بعضهم بعضاً، والنبز (بفتحين) مختص بلقب السوء عرفاً.

هذا؛ واللقب على نوعين: لقب ذم، ولقب مدح، فالأول ما أشعر بضعة، كالجاحظ، والأعرج، والأعمش، والأقرع... إلخ، وهذا الذي يحرم التنابز به إلا إذا عرف به، فيجوز

النداء له، والتعريف به من غير أن يقصد احتقار الملقب، فهناك علماء أجلاء عرفوا بمثل هذه الألفاظ، كالأخفش، والأعمش... إلخ، والثاني ما أشعر برفعة، وقد لقب النبي ﷺ كثيراً من أصحابه، فلقب أبا بكر بالصدِّيق، وعمر بالفاروق، وعثمان بزبي النورين، وعلياً بأبي تراب، وخالداً بسيف الله... إلخ.

﴿يَسَّ الْأَيْمُ الْفُسُوقُ﴾ أي: بئس الاسم أن تلقبوا إخوانكم بألقاب الذم. روي عن النبي ﷺ: أنه قال: «مِنْ حَقِّ الْمُؤْمِنِ عَلَى الْمُؤْمِنِ أَنْ يَسْمِيَهُ بِأَحَبِّ أَسْمَائِهِ إِلَيْهِ». ولهذا كانت التكنية من السنة، والأدب الحسن. قال عمر - رضي الله عنه -: أشيعوا الكُنى، فإنها منبهة. ومعنى التكنية أن تقول: يا أبا فلان! يا أم فلان! وينسب لبعض بني فزارة، وهو الشاهد رقم [٣٣٤] من كتابنا: «فتح رب البرية»:

أَكُنِيهِ حِينَ أَنْادِيهِ لِأَكْرَمِهِ وَلَا أَلْقُبُهُ وَالسَّوَاءُ اللَّقَبُ
كَذَاكَ أَدَّبْتُ حَتَّى صَارَ مِنْ خُلُقِي أَنِي وَجَدْتُ مَلَكَ الشَّيْمَةِ الْأَدْبُ
﴿وَمَنْ لَمْ يَنْبُ﴾ أي: عن هذه الألقاب التي يتأذى بها السامعون. ﴿فَأَوْلَتْكَ هُمْ الظَّالِمُونَ﴾: لأنفسهم بارتكاب هذه المناهي، ومعصيتهم، ومخالفتهم لصريح الكتاب، والسنة؛ التي تنهى عن ذلك.

بقي أن تعرف: أن ﴿قَوْمٌ﴾: اسم جمع لا واحد له من لفظه، مثل: رهط، ومعشر... إلخ، وهو يطلق على الرجال دون النساء بدليل الآية الكريمة، التي نحن بصدد شرحها، وقال زهير بن أبي سلمى المزني:

وَمَا أَدْرِي - وَسَوْفَ إِخَالُ أَدْرِي - أَقَوْمٌ أَلْ حِضْنِ أَمْ نِسَاءٍ؟
وربما دخل فيه النساء على سبيل التبع للرجال، كما في إرسال الرسل لأقوامهم؛ إذ إن كل لفظ ﴿قَوْمٌ﴾ في القرآن، إنما يراد به الرجال، والنساء جميعاً، وهو يذكر، ويؤنث، قال تعالى في سورة (الشعراء): ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ﴾ وتأنيثه باعتبار المعنى، وهو أنهم أمة، وطائفة، وجماعة، وسموا: قوماً؛ لأنهم يقومون مع داعيهم بالشدائد، والمتاعب، إما بالمعاونة معه على كشفها، وإما بالإيذاء، والمضايقة إن عارضوه، وهذا حال أعداء الخير، والإصلاح في كل زمان، ومكان.

الإعراب: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾: انظر الآية رقم [١]. ﴿لَا﴾: ناهية. ﴿يَسْحَرُ﴾: مضارع مجزوم بـ: ﴿لَا﴾ الناهية. ﴿قَوْمٌ﴾: فاعل، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية كالجملته الندائية قبلها. ﴿مِنْ قَوْمٍ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿عَسَى﴾: فعل ماض تام هنا مبني على فتح مقدر على الألف. ﴿أَنْ﴾: حرف مصدرى، ونصب. ﴿يَكُونُوا﴾: مضارع ناقص منصوب بـ: «أَنْ» وعلامة

نصبه حذف النون... إلخ، والواو اسمه، والألف للتفريق، ﴿حَيْرًا﴾: خبره. ﴿مَنْهُمْ﴾: متعلقان بـ: ﴿حَيْرًا﴾، و﴿أَنْ يَكُونُوا﴾ في تأويل مصدر في محل رفع فاعل ﴿عَسَى﴾، والجملة الفعلية تعليل للنهي لا محل لها. ﴿وَلَا﴾: الواو: حرف عطف. (لا): ناهية داخلية على فعل مقدر محذوف لدلالة ما قبله عليه. ﴿سَاءَ﴾: معطوف على: ﴿قَوْمٌ﴾، وهو في المعنى فاعل للفعل المحذوف. ﴿مِنْ سَاءَةٍ﴾: متعلقان بالفعل المقدر. ﴿عَسَى﴾: ماض تام. ﴿أَنْ﴾: حرف مصدري، ونصب. ﴿يَكُنَّ﴾: مضارع ناقص مبني على السكون، ونون النسوة اسمه، وهو في محل نصب بـ: ﴿أَنْ﴾، ﴿حَيْرًا﴾: خبره. ﴿مَنْهُمْ﴾: متعلقان بـ: ﴿حَيْرًا﴾ والنون حرف دال على جماعة الإناث، و﴿أَنْ يَكُنَّ﴾ في تأويل مصدر في محل رفع فاعل: ﴿عَسَى﴾. والجملة الفعلية تعليلية مثل سابقتها لا محل لها مثلها. هذا؛ واختصت «عسى» و«اخلولق» و«أوشك» من بين أفعال المقاربة بجواز إسنادهن إلى: «أَنْ» والفعل المضارع، حال كونه مُستغنى به عن الخبر، فتكون تامة، فتكتفي بالفاعل الذي هو المصدر المؤول. قال ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته: [الرجز]

بَعْدَ عَسَى اخلولقَ أوشكُ قَدْ يَرِدُ غِنَى بَأَنْ يَفْعَلَ عَنْ ثَانٍ فُقِدَ

﴿وَلَا﴾: الواو: حرف عطف. (لا): ناهية. ﴿نَلْمُزُوا﴾: مضارع مجزوم بـ: (لا) الناهية... إلخ، والواو فاعله. ﴿أَنْفُسُكُمْ﴾: مفعول به، والكاف في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية معطوفة على جملة: ﴿لَا يَسْخَرُونَ...﴾ إلخ، لا محل لها مثلها، وأيضاً جملة: ﴿وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ﴾ معطوفة عليها لا محل لها مثلها. ﴿يَبْسُ﴾: فعل ماض جامد دال على إنشاء الذم. ﴿الْإِثْمُ﴾: فاعله، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿الْفُسُوقُ﴾: بدل من: ﴿الْإِثْمُ﴾. قاله الجلال. وعلى هذا فالمخصوص بالذم محذوف، تقديره: هو، ولو أعربه مخصوصاً بالذم لكان أحسن. انتهى. جمل نقلاً من شيخه. وفي محله وجهان: أولهما: هو مبتدأ مؤخر، والجملة الفعلية في محل رفع خبر مقدم. والثاني: هو خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هو الفسوق. ﴿بَعْدَ﴾: ظرف زمان متعلق بمحذوف حال من: ﴿الْفُسُوقُ﴾، و﴿بَعْدَ﴾ مضاف، و﴿الْإِيمَانِ﴾ مضاف إليه. ﴿وَمَنْ﴾: الواو: حرف استئناف. (من): اسم شرط جازم مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿لَمْ﴾: حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿يَتَّبَعُ﴾: مضارع مجزوم بـ: ﴿لَمْ﴾ وهو فعل الشرط، والفاعل يعود إلى (مَنْ)، تقديره: «هو»، وقد راعى لفظ (من) بإعادة الضمير إليه، وراعى معناها في الإشارة. ﴿فَأُولَئِكَ﴾: الفاء: واقعة في جواب الشرط، والجملة الاسمية: (أولئك هم الظالمون) في محل جزم جواب الشرط عند الجمهور، والدسوقي يقول: لا محل لها. وانظر إعراب مثلها في الآية رقم [٧] وخبر المبتدأ الذي هو (مَنْ) مختلف فيه، فقيل: هو جملة الشرط. وقيل: جملة الجواب. وقيل: هو الجملتان وهو المرجح لدى المعاصرين. هذا؛ وإن اعتبرت (مَنْ) اسماً موصولاً مبتدأ؛ فالجملة الفعلية بعده صلته، والجملة الاسمية: (أولئك

هم الظالمون) في محل رفع خبره، وزيدت الفاء في خبره؛ لأن الموصول يشبه الشرط في العموم، والجملة الاسمية على الاعتبارين مستأنفة، لا محل لها.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَاجْتَنَبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِتِّبَ بَعْضَ الظَّنِّ إِتِّبَ وَلَا يَحْتَسِبُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا ءِئِيبُ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ ءَأَنْقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢﴾﴾

الشرح: قيل: نزلت الآية الكريمة في رجلين اغتابا رفيقهما، وذلك: أن النبي ﷺ، كان إذا سافر، أو غزا ضمَّ الرجل المحتاج إلى رجلين موسرين يخدمهما، ويتقدمهما إلى المنزل فيهيئ لهما ما يصلحهما من الطعام، والشراب، فضمَّ سلمان الفارسي - رضي الله عنه - إلى رجلين في بعض أسفاره، فتقدَّم سلمان - رضي الله عنه - إلى المنزل، فغلبته عيناه، فنام، ولم يهيئ لهما شيئاً، فجاء، فلم يجدا طعاماً، وإداماً، فقالا له: انطلق، فاطلب لنا من النبي ﷺ طعاماً. فذهب، فقال له النبي ﷺ: اذهب إلى أسامة بن زيد، فقل له: «إن كان عنده فضل طعام؛ فليعطك». وكان أسامة - رضي الله عنه - خازن النبي ﷺ، فذهب إليه، فقال أسامة: ما عندي شيء! فرجع إليهما، فأخبرهما، فقالا: كان عند أسامة، ولكنه بخل. ثم بعثا سلمان إلى طائفة من الصحابة، فلم يجد عندهم شيئاً، فلما رجع، قال: لو بعثناه إلى بئر سُمَيْحَةَ (بئر قديمة بالمدينة غزيرة الماء) لغار ماؤها، ثم انطلقا يتجسسان هل عند أسامة شيء؟ فأرهما النبي ﷺ، فقال: «ما لي أرى خضرة اللحم في أفواهكما؟» فقالا: يا نبي الله! والله ما أكلنا في يومنا هذا لحماً، ولا غيره! فقال: «ولكنكما ظللتما تأكلان لحم أسامة، وسلمان». ونزلت الآية الكريمة. ذكره الثعلبي. والمعنى: لا تظنوا بأهل الخير سوءاً إن كنتم تعلمون من ظاهر أمرهم الخير. انتهى. خازن، وقرطبي.

هذا؛ وإن الظن في الشريعة قسمان: محمود، ومذموم، فالمحمود منه ما سلم معه دين الظانِّ، والمظنون به عند بلوغه، والمذموم ضده بدليل قوله تعالى: ﴿إِتِّبَ بَعْضَ الظَّنِّ إِتِّبَ﴾، وقوله تعالى في سورة (النور) رقم [١٢]: ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا﴾، وقوله تعالى في سورة (الفتح) رقم [١٢]: ﴿وَظَنَّتُمْ ظَنًّا سَوْءًا وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾. هذا؛ وينبغي للإنسان أن يُحسن ظنه بالناس، ولا يسيء ظنه بهم استجابة لأمر الله تعالى في هذه الآية، ولا يسيء الظن بهم إلا الذي أعماله سيئة. قال الشاعر:

إِذَا سَاءَ فَعَلَّ الْمَرْءُ سَاءَتْ ظُنُونُهُ وَصَدَّقَ مَا يَعْتَاذُهُ مِنْ تَوَهُمِهِ

وكذلك ينبغي له أن يُحسن ظنه بالله تعالى بأن الله يرحمه، ويعفو عنه، ففي الحديث القدسي يقول الله تعالى: «أنا عند ظن عبدي بي... إلخ» ولكن ينبغي أن يقرن حسن ظنه بالله بحسن

العمل، وإلا فهو ظنُّ خاطئ، وزعمٌ فاسدٌ، ففي الحديث الشريف يقول الرسول ﷺ: «ليس الإيمانُ بالتمني ولا بالتحلي، ولكن ما قرَّ في القلب، وصدَّقه العمل، إنَّ قوماً ألَّهتهم الأمانى حتى خرَّجوا من الدنيا؛ ولا حسنة لهم، وقالوا: نحسن الظنَّ بالله، كذبوا! لو أحسنوا الظنَّ؛ لأحسنوا العمل».

﴿وَلَا تَجَسَّسُوا﴾ أي: لا تبحثوا عن عيوب الناس. نهى الله عن البحث عن المستور من أمور الناس، وتتبع عوراتهم؛ حتى لا يظهر على ما ستره الله منها. فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «يَا كُمْ وَالظَّنَّ، فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ، وَلَا تَجَسَّسُوا، وَلَا تَحَسَّسُوا، وَلَا تَنَافَسُوا، وَلَا تَحَاسَدُوا، وَلَا تَبَاغُضُوا، وَلَا تَدَابُرُوا، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا، كَمَا أَمَرَكُمُ الْمَسْلُومُ أَخُو الْمَسْلُومِ، لَا يَظْلِمُهُ، وَلَا يَخْذُلُهُ، وَلَا يَحْقِرُهُ، التَّقْوَى هَاهُنَا، التَّقْوَى هَاهُنَا، وَيَشِيرُ إِلَى صَدْرِهِ، بِحَسَبِ امْرَأٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمَسْلُومَ. كُلُّ الْمَسْلُومِ عَلَى الْمَسْلُومِ حَرَامٌ، دَمُهُ، وَعَرَضُهُ، وَمَالُهُ. إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ، وَأَجْسَادِكُمْ، وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ، وَأَعْمَالِكُمْ». متفق عليه. هذا؛ والتجسس بالجيم: التفتيش عن بواطن الأمور، وأكثر ما يقال في الشر، ومنه الجاسوس، وهو بالحاء: الاستماع إلى حديث الغير. وقيل: إن التحسس يكون في الخير، ومنه قوله تعالى حكاية عن قول يعقوب على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام: ﴿يَنْبَغِي أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ﴾ أي: فتعرفوا منهما وتطلبوا خبرهما. علماً بأنه قرئ في الآيتين بالجيم، والحاء. وكذلك يروى قول عنترة بالجيم، والحاء، وهو من معلقته رقم [٧٧]. [الكامل]

فَبِعَثْتُ جَارِيَتِي فَقُلْتُ لَهَا: أَذْهَبِي فَتَجَسَّسِي أَخْبَارَهَا لِي وَأَعْلَمِي

وعن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - قال: صعد رسول الله ﷺ المنبر، فنادى بصوت رفيع، سمعته العواتق في البيوت، فقال: «يا معشر من أسلم بلسانه؛ ولم يفض الإيمان إلى قلبه، لا تؤذوا المسلمين، ولا تعيروهم، ولا تتبعوا عوراتهم، فإنه من تتبع عورة أخيه المسلم؛ تتبع الله عورته! ومن تتبع الله عورته يفضحه، ولو في جوف رحله». انتهى. خازن، وهو في القرطبي عن أبي برزة الأسلمي - رضي الله عنه - وخذ قول الشاعر الحكيم: [المنسرح]

الْمَرءُ إِنْ كَانَ عَاقِلًا وَرِعًا أَشْغَلُهُ عَنْ عِيُوبِ النَّاسِ وَرَعُهُ
كَمَا السَّقِيمُ الْمَرِيضُ يَشْغَلُهُ عَنْ وَجَعِ النَّاسِ كُلِّهِمْ وَجَعُهُ
وقال آخر:

لا تكشفنَّ مساوي الناس ما سترُوا فيهتك الله سترأ عن مساويكَا
واذكر محاسن ما فيهم إذا ذكروا ولا تعب أحدًا منهم بما فيكَا

﴿وَلَا يَغْتَب بَعْضُكُم بَعْضًا﴾: فهذا نهي عن الغيبة، وهي أن تذكر الرجل بما فيه، فإن ذكرته بما ليس فيه؛ فهو البهتان. ثبت معناه في صحيح مسلم: عن أبي هريرة - رضي الله عنه -: أن رسول الله ﷺ قال: «أتدرون ما الغيبة؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «ذُكِرَ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُ»، قيل: أفرأيت إن كان في أخي ما أقول؟ قال: «إن كان فيه ما تقول؛ فقد اغتبتُه، وإن لم يكن فيه؛ فقد بهتُه». وعن عائشة - رضي الله عنها -: قالت: قلت للنبي ﷺ: (حسبك من صفة كذا، وكذا)، قال بعض الرواة: تعني: قصيرة، فقال: «لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر؛ لمزجته». قالت: وحكيت له إنساناً، فقال: «ما أحب أن حكيت لي إنساناً، وإن لي كذاً وكذا». رواه أبو داود، والترمذي.

وبالجملة: فالغيبة من الكبائر، التي تحتاج إلى توبة صادقة بشروطها المعروفة بدليل ما رواه أبو داود عن سعيد بن زيد - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ مِنْ أَرْبَى الرِّبَا الاسْتِطَالَةَ فِي عَرْضِ الْمُسْلِمِ بِغَيْرِ حَقٍّ». والأحاديث المنفرة من الغيبة كثيرة مسطورة في: «الترغيب والترهيب» وغيره. أما عقوبة صاحب الغيبة في الآخرة؛ فقد بينها رسول الله ﷺ بقوله: «مَنْ أَكَلَ لَحْمَ أَخِيهِ فِي الدُّنْيَا قُرْبَ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيُقَالُ لَهُ: كُلْهُ مَيْتًا، كَمَا أَكَلْتَهُ حَيًّا، فَيَأْكُلُهُ، وَيُكَلِّحُ، وَيُضْحِجُّ». رواه أبو يعلى، والطبراني عن أبي هريرة - رضي الله عنه -. وعن أنس - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «لَمَّا عُرِجَ بِي؛ مَرَرْتُ بِقَوْمٍ لَهُمْ أَظْفَارٌ مِنْ نُحَاسٍ، يَخْمَشُونَ وُجُوهَهُمْ، وَصُدُورَهُمْ، فَقُلْتُ: مَنْ هَؤُلَاءِ يَا جَبْرِيْلُ؟! قَالَ: هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ لَحْمَ النَّاسِ، وَيَقَعُونَ فِي أَعْرَاضِهِمْ». رواه أبو داود.

مما تقدم يتبين لنا: أن الغيبة حرام، حرّمها الله، ورسوله، وشدّد النكير على مقترفها إلا لغرض صحيح مشروع لا يتحقق إلا بها؛ كمصلحة شرعية يتوقف تحقيقها على ذكر أحد بعيوبه، وقبيح أفعاله، مثل أن يقول المظلوم لمن له ولاية كالقاضي: فلان ظلمي؛ كي ينصفه منه. ومنها: الاستفتاء، كما يقول للمفتي: فلان يفعل بي كذا، وكذا. فقد ورد: أن هنداً زوج أبي سفيان قالت للنبي ﷺ: إن أبا سفيان رجل شحيح، فقال: «خُذِي مَا يَكْفِيكَ وَوَلَدُكَ بِالْمَعْرُوفِ». ومنها: الاستعانة على تغيير المنكر، مثل أن يقول لمن يرجو قدرته على تغيير المنكر: فلان يشرب الخمر، أو يلعب بالقمار، ونحو ذلك. ومنها: الاستشارة في نكاح فاسق، أو مشاركته في تجارة، أو زراعة، ومنها: أن يكون معروفاً بلقب يعرب عن عيبه، كالأعرج، والأخفش... إلخ، من غير أن يقصد احتقار الملقب بذلك، ومنها: أن يكون إنسان مجاهراً بالفسق، والفجور، والظلم، والتعدي على حرّمات الناس، وحقوقهم. وهذا معنى قول النبي ﷺ: «أَتَوَرَّعُونَ عَنْ ذِكْرِ الْفَاجِرِ أَنْ تَذْكُرُوهُ؟ أذْكُرُوهُ يَعْرِفُهُ النَّاسُ». وقوله ﷺ: «اذْكُرُوا الْفَاجِرَ بِمَا فِيهِ كَيْ يَحْذَرَهُ النَّاسُ». وكقوله ﷺ لما استأذن عليه ذلك الرجل الفاجر: «إِذْنُوا لَهُ بِئْسَ أَخُو الْعَشِيرَةِ هُوَ». وكقوله ﷺ لفاطمة بنت قيس

- رضي الله عنها -، وقد خطبها معاوية وأبو الجهم: «أَمَّا معاوية، فصعلوكٌ، وأَمَّا أبو الجهم؛ فلا يضع عصاهُ عَن عاتقِهِ». ورحم الله من يقول: [الكامل]

الْقَدْحُ لَيْسَ بِغَيْبَةٍ فِي سِتَّةٍ مُتَظَلِّمٍ وَمَعْرِفٍ وَمَحْذَرٍ
وَلَمْ يُظْهِرِ فِسْقاً وَمَسْتَفْتٍ وَمَنْ طَلَبَ الْإِعَانَةَ فِي إِزَالَةِ مُنْكَرٍ

ولكن يجب أن تكون الحكمة رائد العقل؛ حتى يعرف كيف يذكر هذا الفاجر، ويتوصل إلى درء خطره، ومنع أذاه، وإلا كان السكوت أسلم، وانتظار الفرص أفضل، وأحكم.

﴿يُحِبُّ أَحَدَكُمْ أَنْ يَأْكُلَ...﴾ إلخ: مثل الله الغيبة بأكل الميتة؛ لأن الميت لا يعلم بأكل لحمه، كما أن الحي لا يعلم بغيبة من اغتابه. وفيه إشارة إلى أن عرض الإنسان كلحمه، ودمه؛ لأن الإنسان يتألم قلبه إذا ذكر بسوء، كما يتألم جسده؛ إذا قطع لحمه، والعرض أشرف من اللحم، فإذا لم يحسن من العاقل أكل لحم الناس؛ فترك أعراضهم أولى. وقوله تعالى: ﴿لَحْمَ أَخِيهِ﴾ أكد في المنع؛ لأن العدو قد يحمله الغضب على أكل لحم عدوه، وقوله تعالى: ﴿مَيْتًا﴾ أبلغ في الزجر، والردع، ولا تنس التمثيل، والتصوير لما يناله المغتاب من عرض المغتاب على أقطع وجه، وأفحش صورة.

﴿فَكَرِهْتُمُوهُ﴾: فيه وجهان: أحدهما: فكرهتم أكل الميتة، فكذلك فاكروها الغيبة. روي معناه عن مجاهد. الثاني: فكرهتم أن يغتابكم الناس، فاكروها غيبة الناس. وقيل: لفظه خبر، ومعناه أمر؛ أي: اكروهوه. ﴿وَأَنْفُوا لِلَّهِ﴾ أي: في أمر الغيبة، واجتناب نواهيها، وانظر الآية رقم [١٠]. ﴿إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ﴾ أي: بليغ في قبول التوبة. بمعنى: أنه يقبل توبة التائب. ﴿رَجِيمٌ﴾: كثير الرحمة بعباده المؤمنين التائبين.

الإعراب: ﴿يَتَابَهَا الَّذِينَ أَمْنُوا أَجْتَبُونَا كَثِيرًا﴾: انظر الآية رقم [١] فالإعراب مثله. ﴿مِنَ الظَّنِّ﴾: متعلقان بـ: ﴿كَثِيرًا﴾، أو بمحذوف صفة له. ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿بَعْضٌ﴾: اسمها، وهو مضاف، و﴿الظَّنِّ﴾ مضاف إليه. ﴿إِنَّ﴾: خبر: ﴿إِنَّ﴾، والجملة الاسمية تعليل للأمر، لا محل لها. ﴿وَلَا﴾: الواو: حرف عطف. (لا): ناهية. ﴿تَجَسَّسُوا﴾: مضارع مجزوم بـ: (لا) الناهية... إلخ، والواو فاعله، والجملة الفعلية معطوفة على جملة: ﴿أَجْتَبُونَا...﴾ إلخ، لا محل لها مثلها، والتي بعدها: ﴿وَلَا يَغْتَبُ...﴾ إلخ معطوفة أيضاً عليها.

﴿أَيُّبٌ﴾: الهمزة: حرف استفهام وتوبيخ. (يحب): مضارع. ﴿أَحَدَكُمْ﴾: فاعله، والكاف في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها، والمصدر المؤول من: ﴿أَنْ يَأْكُلَ لَحْمًا﴾ في محل نصب مفعول به، و﴿لَحْمًا﴾ مضاف، و﴿أَخِيهِ﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره الياء نيابة عن الكسرة؛ لأنه من الأسماء الخمسة، والهاء في محل جر بالإضافة.

﴿مَيْتًا﴾: حال من: ﴿لَحَمَ أَخِيهِ﴾، أو من: ﴿أَخِيهِ﴾ نفسه. ﴿فَكَرِهْتُمُوهُ﴾: الفاء: هي الفصيحة، التقدير: إن صحَّ ما ذكر؛ فاكروهوا. (كرهتموه): فعل، وفاعل، والميم علامة جمع الذكور، وحركت بالضم لتحسين اللفظ، فتولدت واو الإشباع، والهاء مفعول به، والجملة الفعلية لا محلَّ لها مع الشرط المقدر، وجملة: ﴿وَأَلْفَوْا اللَّهَ﴾ معطوفة على جملة (اجتنبوا) و(لا تجسسوا) لا محلَّ لها مثلهما، وما بينهما اعتراض. وقيل: معطوفة على ما قبلها على تأويلها؛ بالأمر كما رأيت، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ﴾ تعليل للأمر، لا محلَّ لها.

﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٣﴾﴾

الشرح: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ﴾ يعني: آدم، وحواء. أو خلقنا كل واحد منكم من أب، وأم. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: نزلت في ثابت بن قيس بن شماس، وقوله في الرجل الذي لم يفسح له: ابن فلانة، فقال النبي ﷺ: «من الذَّاكِرُ فلانة». قال ثابت: أنا يا رسول الله! قال: «انظر في وجوه القوم». فنظر، فقال: «ما رأيت يا ثابت؟!». قال: رأيت أبيض، وأحمر وأسود، قال: «فإنك لا تفضلهم إلا بالدين والتقوى». فنزلت في ثابت، ونزل في الذي لم يفسح له: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَسَحُّوا فِي الْمَجَالِسِ...﴾ الخ، الآية رقم [١١] من سورة (المجادلة).

وقيل: لما كان يوم فتح مكة أمر رسول الله ﷺ بلالاً؛ حتى علا على ظهر الكعبة، وأذن. فقال عتَّاب بن أسيد بن العيص: الحمد لله الذي قبض أبي، ولم ير هذا اليوم! وقال الحارث بن هشام: أما وجد محمد غير هذا الغراب الأسود مؤذناً؟! وقال سهيل بن عمرو: إن يكره الله شيئاً يغيِّره! وقال أبو سفيان: إني لا أقول شيئاً، أخاف أن يخبره ربُّ السماء! فنزل جبريل عليه السلام، فأخبر رسول الله ﷺ بما قالوا، وسألهم عمَّا قالوا، فأقروا، فأنزل الله هذه الآية، وزجرهم عن التفاخر بالأنساب، والتكاثر بالأموال، والازدراء بالفقراء. انتهى. خازن، وقرطبي.

وزاد القرطبي سبباً ثالثاً لنزول الآية، قال: أمر رسول الله ﷺ بني بياضة أن يزوجوا أبا هند (مولى لهم) امرأة منهم، فقالوا: نزوج بناتنا موالينا؟! فأنزل الله عزَّ وجل الآية، وذكر هذا السبب السيوطي في أسباب النزول، وخذ ما يلي:

فعن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال: خطبنا رسول الله ﷺ بمنى في وسط أيام التشريق فقال: «إِيَّهَا النَّاسُ إِنَّ رَبَّكُمْ واحد، وإن أباكم واحد، ألا لا فضل لعربي على عجمي، ولا لعجمي على عربي، ولا لأحمر على أسود، ولا لأسود على أحمر إلا بالتقوى، إن أكرمكم

عِنْدَ اللَّهِ أَنْفَاكُمُ، أَلَا هَلْ بَلَّغْتُمْ؟! قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: فَلْيُبَلِّغِ الشَّاهِدُ الشَّاهِدَ الْغَائِبَ». رواه البيهقي. وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَمَرَ اللَّهُ مَنَادِيًا يُنَادِي: أَلَا إِنِّي جَعَلْتُ نَسَبًا، وَجَعَلْتُمْ نَسَبًا، فَجَعَلْتُ أَكْرَمَكُمْ أَنْفَاكُمُ، فَأَبَيْتُمْ إِلَّا أَنْ تَقُولُوا: فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ خَيْرٌ مِنْ فَلَانِ بْنِ فَلَانٍ، فَالْيَوْمَ أَرْفَعُ نَسَبِي، وَأَضَعُ نَسَبَكُمْ». رواه الطبراني والبيهقي. وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عُبِّيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ، وَفَخَّرَهَا بِالْأَبْيَاءِ، النَّاسُ بَنُو آدَمَ، وَآدَمُ مِنْ تُرَابٍ: مُؤَمِّنٌ تَقِيٌّ، وَفَاجِرٌ شَقِيٌّ، لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ يَفْتَخِرُونَ بِرِجَالِهِ، إِنَّمَا هُمْ فَحْمٌ مِنْ فَحْمِ جَهَنَّمَ، أَوْ لَيَكُونُنَّ أَهْوَنَ عَلَى اللَّهِ مِنَ الْجِجْلَانِ، الَّتِي تَدْفَعُ التَّنَّ بِأَنْفِهَا». رواه أبو داود، والترمذي. وخذ قول علي - رضي الله عنه - وهو مشهور من شعره:

النَّاسُ مِنْ جِهَةِ التَّمْثِيلِ أَكْفَاءُ
فَإِنْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ أَصْلِهِمْ حَسَبٌ
مَا الْفَضْلُ إِلَّا لِأَهْلِ الْعِلْمِ إِنَّهُمْ
وَقَدْرُ كُلِّ امْرِئٍ مَا كَانَ يُحْسِنُهُ
وَضِدُّ كُلِّ امْرِئٍ مَا كَانَ يَجْهَلُهُ
وَأَبُوهُمْ آدَمُ وَالْأُمُّ حَوَاءُ
يُفَاخِرُونَ بِهِ فَالطَّيْنُ وَالْمَاءُ
عَلَى الْهَدْيِ لِمَنْ اسْتَهْدَى أَدْلَاءُ
وَلِلرِّجَالِ عَلَى الْأَفْعَالِ سِيْمَاءُ
وَالجَّاهِلُونَ لِأَهْلِ الْعِلْمِ أَعْدَاءُ
وَأَخَذَ هَذَيْنِ الْبَيْتَيْنِ وَهُمَا الشَّاهِدُ رَقْمَ [٢١٠] مِنْ كِتَابِنَا: «فَح رِبِ الْبَرِيَّةِ»: [الطويل]

لَعَمْرُكَ مَا الْإِنْسَانُ إِلَّا ابْنُ يَوْمِهِ
وَمَا الْفَخْرُ بِالْعِظَمِ الرِّمِيمِ وَإِنَّمَا
وَأَخَذَ بَيْتَيْنِ آخَرَيْنِ:

كُنْ ابْنَ مَنْ شِئْتَ وَاکْتَسَبْ أَدْبًا
إِنَّ الْفَتَى مَنْ قَالَ هَا أَنَا ذَا
يَغْنِيكَ مَحْمُودُهُ عَنِ النَّسَبِ
لَيْسَ الْفَتَى مَنْ قَالَ كَانَ أَبِي

﴿وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾: ليعرف بعضكم بعضاً، لا للتفاخر بالأبَاءِ، والقَبَائِلِ، والأنسابِ هذا؛ وطبقات الناس عند العرب سبع، وهي: الشعب، والقبيلة، والعِمارة، والبطن، والفخذ، والفصيلة، والعشيرة. فالشعب يجمع القبائل، والقبيلة تجمع العِمائر، والعِمارة تجمع البطون، والبطن تجمع الأفخاذ، والفخذ تجمع الفصائل، والفصيلة تجمع العشائر، وليس بعد العشيرة شيء يوصف عند العرب. واستحدث اسم الأسرة والعائلة لما يشمل الزوج، والزوجة، وأولادهما الذين يعيشون في دار واحدة، وقد نظم بعض الأدباء طبقات العرب بقوله: [الخفيف]

اقصد الشعبَ فهو أكثرُ حَيٍّ عَدَدًا في الحوَاءِ ثمَّ القبيلةُ
ثم تتلوها العِمارةُ ثم الـ بطنُ والفخذُ بعدها والفصيْلَةُ
ثمَّ مِنْ بعدها العشيْرَةُ لِكِنْ هي في جنبِ ما ذكرناه قَليلَةٌ
هذا؛ والشَّعبُ بمعنى ما تقدم هو بفتح الشين، وهو بكسرهما الطريق في الجبل، أو ما انفرج
بين الجبلين، والناحية أيضاً، وجمعه: شعاب، وجمع الأول: شعوب، كما في الآية.

﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَى﴾: فإن التقوى تكمل بها النفوس، وتتفاضل بها الأشخاص،
وترتفع بها الدرجات في أعلى الجنات، فمن أراد شرفاً، وعزاً، وكرامةً فليتمس ذلك منها، قال
النبي ﷺ: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَكُونَ أَكْرَمَ النَّاسِ؛ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ». وعن ابن عباس - رضي الله عنهما -: (كرمُ
الدنيا الغنى، وكرمُ الآخرة التقوى) وقيل: (أكرمُ الكرمِ التقوى، وألأم اللؤمِ الفجور). وخلاصة
التقوى: العمل بالتنزيل، والخوف من الجليل، والاستعداد ليوم الرحيل. قال ميمون بن مهران:
لا يكون الرجل من المتقين حتى يحاسب نفسه أشد من محاسبته شريكه. وقال الحسن: ما زالت
التقوى بالمتقين؛ حتى تركوا كثيراً من الحلال مخافة الحرام. قال الشاعر:

لم يُجِدِكَ الحسبُ العالِي بغير تُقَى مَوْلَاكَ شَيْئاً فَحَاذِرٌ وَاتَّقِ اللَّهَ
وابغِ الكرامةَ في نيلِ الفخارِ بِهِ فَأَكْرَمُ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهَا
وقال الأعشى:

إِذَا أَنْتَ لَمْ تَرَحُلْ بِزَادٍ مِنَ التَّقَى وَلَا قِيَّتَ بَعْدَ المَوْتِ مَنْ قَدْ تَزَوَّدَا
نَدِمْتَ عَلَى أَلَّا تَكُونَ كَمثَلِهِ وَأَنْكَ لَمْ تَرَصِدْ كَمَا كَانَ أَرْصَدَا

هذا؛ ويظن كثير من الناس أن تقوى الله بكثرة الصلاة، والصيام، وأداء فريضة الحج، ثم
هم لا يأترون بمعروف، ولا ينتهون عن منكر، يؤذون الناس، ويعتدون على حرمتهم، ثم هم
لا يتورعون عن أكل أموال الناس بالباطل، وهذا ظن خاطئ، وزعم فاسد. قال عمر بن
عبد العزيز - رضي الله عنه -: ليس تقوى الله بصيام النهار، ولا بقيام الليل، والتخليط فيما بين
ذلك، ولكن تقوى الله ترك ما حرم الله، وأداء ما افترض الله، فمن رزق بعد ذلك خيراً؛ فهو
خير إلى خير. هذا؛ وعن عطية بن عروة السعدي - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا
يَبْلُغُ العَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ المَتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ حَذَرًا لِمَا بِهِ بَأْسٌ». رواه الترمذي.

الإعراب: ﴿يَبْلُغُهَا النَّاسُ﴾: انظر الآية رقم [١] هذا؛ وبعضهم يعرب ﴿النَّاسُ﴾ وأمثاله نعتاً،
وبعضهم يعربه بدلاً، والقول الفصل: أن الاسم الواقع بعد أي وبعد اسم الإشارة، إن كان مشتقاً؛
فهو نعت، وإن كان جامداً كما هنا؛ فهو بدل، أو عطف بيان، والمتبوع أعني: «أي» منصوب

محللاً، وكذا التابع أعني «الناس» وأمثاله، فهو منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة الإبتاع اللفظية، وإنما أتبع ضممة البناء مع أنها لا تتبع؛ لأنها وإن كانت ضممة بناء، لكنها عارضة، فأشبهت ضممة الإعراب، فلذا جاز إبتاعها. أفاده الصبان؛ لأنه قال: والمتجه وفاقاً لبعضهم: أن ضممة التابع إبتاع، لا إعراب، ولا بناء. وقيل: إن رفع التابع المذكور إعراب، واستشكل بعدم المقتضي للرفع، وأجيب بأن العامل يقدر من لفظ عامل المتبوع مبنياً للمجهول، نحو: يدعى. وهو مع ما فيه من التكلف يؤدي إلى قطع المتبوع. وقيل: إن رفع التابع المذكور بناء؛ لأن المنادى في الحقيقة هو المحلّي بأل، ولكن لما لم يمكن إدخال حرف النداء عليه؛ توصلوا إلى ندائه ب: «أي» أي: مع قرنها بحرف التنبيه. ورده بعضهم بأن المراعى في الإعراب اللفظ، وأن الأول منادى، والثاني تابع له. والإعراب السائد الآن أن تقول: مرفوع تبعاً للفظ. انتهى. جرجاوي. هذا؛ والأخفش يعتبر: (أي) في مثل هذه الآية موصولة، و﴿النَّاسُ﴾ خبراً لمحذوف، والجملة الاسمية صلة، وعائد. التقدير: يا من هم الناس؛ على أنه قد حذف العائد حذفاً لازماً، كما في قول امرئ القيس، وهو في معلقته رقم [١٣]: [الطويل]

أَلَا رَبُّ يَوْمٍ صَالِحٍ لَكَ مِنْهُمَا وَلَا سَيِّمًا يَوْمٌ بِدَارَةِ جُلْجُلٍ
وهذا هو الشاهد رقم [٢٤٢] من كتابنا: «فتح القريب المجيب». وما قاله الأخفش لا يعتد به عند جمهرة النحاة. ﴿إِنَّا﴾: حرف مشبه بالفعل. و(نا): اسمها، حذفت نونها، وبقيت الألف دليلاً عليها. ﴿خَلَقْنَاكَ﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة الفعلية في محل رفع خبر: (إن)، والجملة الاسمية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية كالجملة الندائية قبلها. ﴿مَنْ ذَكَرَكَ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال من الكاف. (أنثى): معطوف على ما قبله مجرور مثله. ﴿وَجَعَلْنَاكَ﴾: الواو: حرف عطف. (جعلناكم): فعل، وفاعله، ومفعول به أول. ﴿شُعُوبًا﴾: مفعول به ثان، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل رفع مثلها. ﴿وَقِيَابَ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿تَتَّعَرَفُوكُمْ﴾: مضارع منصوب ب: «أن» مضمرة بعد لام التعليل، وعلامة نصبه حذف النون... إلخ، والواو فاعله، و«أن» المضمرة، والمضارع في تأويل مصدر في محل جر باللام، والجار والمجرور متعلقان بالفعل: (جعلناكم).

﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿أَكْرَمَكُمْ﴾: اسم ﴿إِنَّ﴾. ﴿عِنْدَ﴾: ظرف مكان متعلق ب: (أكرم)، و﴿عِنْدَ﴾ مضاف، و﴿اللَّهِ﴾ مضاف إليه. ﴿أَنْفُسِكُمْ﴾: خبر: ﴿إِنَّ﴾ مرفوع، وعلامة رفعه ضممة مقدرة على الألف للتعذر، والجملة الاسمية تعليلية لا محل لها. هذا؛ وقرأ بفتح همزة (أن)، وعليه فتؤول مع اسمها، وخبرها بمصدر في محل جر بلام تعليل محذوفة، والجار والمجرور يتعلقان بالفعل قبلهما أيضاً، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ مستأنفة، لا محل لها.

﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمِنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾



الشرح: قال المفسرون: نزلت الآية الكريمة في نفر من بني أسد بن خزيمة، قدموا على رسول الله ﷺ في سنة مجدبة، فأظهروا الإسلام، ولم يكونوا مؤمنين في السر، فأفسدوا طرق المدينة بالعدرات، وأغلوا أسعارها، وكانوا يغدون، ويروحون إلى رسول الله ﷺ، ويقولون: أتتكم العرب بأنفسهم على ظهور رواحلها، وجئناكم بالأثقال، والعيال، والذراري، ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان، وبنو فلان. يمنون على رسول الله ﷺ بذلك، ويريدون الصدقة، ويقولون: أعطنا. فأنزل الله فيهم هذه الآية.

وقيل: نزلت في الأعراب الذين ذكرهم الله في سورة (الفتح)، وهم: جهينة، ومزينة... إلخ، كانوا يقولون: آمنا؛ ليأمنوا على أنفسهم، وأموالهم، فلما استنفروا للحديبية؛ تخلفوا عنها، فأنزل الله عز وجل الآية الكريمة. انظر الآية رقم [١١] من سورة (الفتح).

﴿قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا﴾ أي: لم تصدقوا بقلوبكم، ولم يدخلها الإيمان. ﴿وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا﴾ أي: استسلمنا، وانقذنا مخافة القتل، والأسر، والسبي. وهذه صفة المنافقين؛ لأنهم أسلموا في الظاهر؛ ولم تؤمن قلوبهم. قال الحميدي - رحمه الله تعالى -: اعلم: أن الإسلام هو الدخول في السلم، وهو الانقياد والطاعة، فمن الإسلام ما هو طاعة على الحقيقة باللسان، والأبدان، والجنان لقوله عز وجل لإبراهيم - على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام - «أَسْلِمْتُ رَبِّ الْعَالَمِينَ». ومنه ما هو انقياد باللسان دون القلب، وذلك قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا...﴾ إلخ.

فإن قلت: المؤمن، والمسلم واحد عند أهل السنة، فكيف يفهم ذلك مع هذا القول؟ قلت: بين العام، والخاص فرق، فالإيمان لا يحصل إلا بالقلب، والانقياد قد يحصل بالقلب، وقد يحصل باللسان، فالإسلام أعم، والإيمان أخص، لكن العام في صورة الخاص متحد مع الخاص، ولا يكون أمراً غيراً، فالعام والخاص مختلفان في العموم والخصوص، متحدان في الوجود، فذلك المؤمن، والمسلم. انتهى. خازن. أقول: ومن تعريف الإيمان، والإسلام يتضح لك فحوى ما تقدم، فقد عرفوا الإيمان بأنه التصديق بالقلب مع الثقة، وطمأنينة النفس عليه، والإسلام هو الدخول في السلم، والخروج من أن يكون حرباً للمسلمين مع إظهار الشهادتين، وهو مقتضى حديث جبريل عليه السلام حين سأل الرسول ﷺ عن الإسلام، والإيمان، وهو في

صحيح مسلم، وغيره. ولا تنسَ أَنَّ الله عَزَّ وجل قد جمع الإيمان، والإسلام لأهل بيت لوط، كما استعرفه في سورة (الذاريات).

﴿وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي: ظاهراً، وباطناً، سراً، وعلانية. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: تخلصوا له الإيمان. ﴿لَا يَلْتَكُمُ﴾: لا ينقصكم، يقال: لاته، يليته ليتاً، ويلوته: نقصه، وهي لغة أهل الحجاز، وقرأ أبو عمرو: ﴿لَا يَأْتِكُمْ﴾ بالهمزة من: أَلَتْ يَأَلْتُ ألتاً اعتباراً بقوله تعالى في سورة الطور رقم [٢١]: ﴿وَمَا أَلْتَهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾. انظر شرحها هناك؛ تجد ما يسرك، ويثلج صدرك. وهذه لغة غطفان، وأسد.

بقي أن تعرف: أن ﴿الْأَعْرَابُ﴾ جمع أعرابي، وهو من يسكن البادية. وقيل: الأعراب: اسم جنس، وأعرابي نسبة إلى الأعراب. هذا؛ والعرب أهل الأمصار، وهو أيضاً اسم جنس، والنسبة إليهم عربي، فالأعرابي على الأول مفرد الأعراب، ونسبة إليهم، والعربي على الثاني مفرد العرب، ونسبة إليهم. هذا؛ وقد وصف الله الأعراب في الآية رقم [٩٧] من سورة (التوبة) بأنهم أشد كفرةً، ونفاقاً، انظر شرحها هناك؛ تجد ما يسرك، ويثلج صدرك.

الإعراب: ﴿قَالَتْ﴾: ماض، والتاء للتأنيث. ﴿الْأَعْرَابُ﴾: فاعله، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محلّ لها. ﴿ءَأَمَّأُ﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول. ﴿قُلْ﴾: فعل أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت». ﴿لَمْ﴾: حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿تُؤْمِنُوا﴾: مضارع مجزوم بـ: ﴿لَمْ﴾ وعلامة جزمه حذف النون... إلخ، والواو فاعله، والألف للتفريق، ومتعلقه محذوف، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قُلْ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محلّ لها. ﴿وَلَكِنْ﴾: الواو: حرف عطف. (لكن): حرف استدراك مهمل لا عمل له. ﴿قُولُوا﴾: أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محلّ لها مثلها. ﴿أَسَلَّمْنَا﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول. ﴿وَلَمَّا﴾: الواو: واو الحال. (لما): حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿يَدْخُلِ﴾: مضارع مجزوم بـ: (لما). ﴿الْإِيمَنُ﴾: فاعله. ﴿فِي قُلُوبِكُمْ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، والكاف في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية في محل نصب حال من واو الجماعة، والرابط: الواو، والضمير.

﴿وَإِنْ﴾: الواو: حرف استئناف. (إن): حرف شرط جازم. ﴿تُطِيعُوا﴾: مضارع فعل الشرط مجزوم، وعلامة جزمه حذف النون، والواو فاعله، والجملة الفعلية لا محلّ لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿اللَّهُ﴾: منصوب على التعظيم. ﴿وَرَسُولَهُ﴾: معطوف عليه، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يَلْتَكُمُ﴾: مضارع جواب الشرط، والفاعل يعود إلى الله، والكاف مفعول به، والجملة الفعلية لا محلّ لها؛ لأنها جملة جواب الشرط، ولم تقترن بالفاء ولا بـ: «إذا» الفجائية. ﴿مِنْ أَعْمَالِكُمْ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان

بمحذوف حال من: ﴿شَيْئًا﴾، كان صفة له... إلخ، ﴿شَيْئًا﴾: مفعول به ثان ل: (يَلْتُ) لأنه بمعنى: ينقص، و﴿إِنَّ﴾ ومدخولها كلام مستأنف، لا محل له، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ تعليلية، أو مستأنفة، لا محل لها.

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ (١٥)

الشرح: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ...﴾ إلخ أي: المؤمنون الصادقون في إيمانهم هم الذين آمنوا بالله إيماناً صحيحاً، وصدقوا رسوله، وانقادوا لأوامرهما، وأذعنوا لحكمهما إذعاناً كاملاً مقروناً بالرضا. ﴿ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾ أي: لم يشكوا في دينهم وكل ما يأتيهم من ربهم، بل يعتبرونه حقاً وصدقاً. هذا؛ و«ارتاب» مطاوع: رابه: إذا أوقعه في الشك مع التهمة، وحيء ب: ﴿ثُمَّ﴾ التي للتراخي للإشارة إلى أن نفي الريب عنهم ليس وقت حصول الإيمان فيهم وإنشائه فقط، بل هو مستمر بعد ذلك فيما يتناول من الأزمنة. فكأنه قيل: ثم داموا على ذلك. ﴿وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: في طاعته. والمجاهدة بالأموال، والأنفس تشمل العبادات المالية، والبدنية بأسرها، فالمجاهدة بالأموال عبارة عن العبادات المالية، كالزكاة، والكفارات على جميع أنواعها، وما ينفقه المؤمن تبرعاً للمجاهدين. وقدم الأموال بالذكر لحرص الإنسان عليه، فإن المال شقيق الروح، وقد يبذل الإنسان روحه في سبيل ماله، بل قد يبذل الرجل شرفه، وكرامته، ومروءته في سبيل تحصيل المال، وما أكثرهم في هذا الزمن، الذي رُقَّ فيه دين الناس. ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾: في إيمانهم؛ لا الذين قالوا: آمنا؛ ولم يوجد منهم غير الإسلام؛ أي: نطق الشهادتين باللسان فقط. ولما نزلت الآيتان؛ أتت الأعراب رسول الله ﷺ يحلفون بالله بأنهم مؤمنون صادقون في السرِّ، والعلانية، وعرف الله منهم غير ذلك، فأنزل الآية التالية. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿إِنَّمَا﴾: كافة، ومكفوفة. ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾: مبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه الواو... إلخ. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل خبر المبتدأ، أو هو في محل رفع صفة: ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾، وجملة: ﴿ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ صلة الموصول، لا محل لها. ﴿ثُمَّ﴾: حرف عطف. ﴿لَمْ﴾: حرف جازم. ﴿يَرْتَابُوا﴾: مضارع مجزوم ب: ﴿لَمْ﴾ وعلامة جزمه حذف النون، والواو فاعله، ومتعلقه محذوف، انظر تقديره في الشرح، والجملة الفعلية معطوفة على جملة الصلة، وأيضاً جملة: ﴿وَجَاهَدُوا﴾ معطوفة عليها. ﴿بِأَمْوَالِهِمْ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿وَأَنْفُسِهِمْ﴾: معطوف على ما قبله، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿فِي سَبِيلِ﴾: متعلقان بالفعل: (جاهدوا) و﴿سَبِيلِ﴾ مضاف، و﴿اللَّهِ﴾ مضاف إليه. ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ انظر

إعراب مثل هذه الجملة في الآية رقم [٧] وهي مستأنفة على اعتبار الموصول خبر المبتدأ، وفي محل رفع خبر المبتدأ على اعتبار الموصول صفة: ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾.

﴿قُلْ أَعْلَمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (١٦)

الشرح: ﴿قُلْ أَعْلَمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ﴾ أي: تخبرون الله بدينكم؛ الذي أنتم عليه، وهو قولكم: ﴿ءَامَنَّا﴾. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: لا تخفى عليه تعالى خافية فيهما. ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾: يعلم كل شيء من النفاق، والإخلاص، وغير ذلك فلا يحتاج إلى إخباركم.

الإعراب: ﴿قُلْ﴾: فعل أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت». ﴿أَعْلَمُونَ﴾: الهمزة: حرف استفهام توبيخي تقريري. (تُعَلِّمُونَ): مضارع مرفوع، والواو فاعله. ﴿اللَّهُ﴾: منصوب على التعظيم. ﴿بِدِينِكُمْ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، والكاف في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قُلْ...﴾ إلخ، مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَاللَّهُ﴾: الواو: واو الحال. (الله): مبتدأ. ﴿يَعْلَمُ﴾: مضارع، والفاعل يعود إلى (الله)، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به. ﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾: متعلقان بمحذوف صلة الموصول. ﴿وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾: معطوف على ما قبله، وإعرابه مثله، والجملة الاسمية: ﴿وَاللَّهُ...﴾ إلخ في محل نصب حال من لفظ الجلالة، والرابط: الواو، وإعادة لفظ الجلالة. وإن اعتبرتها مستأنفة فلا محل لها. ﴿وَاللَّهُ﴾: الواو: حرف عطف. (الله): مبتدأ. ﴿بِكُلِّ﴾: متعلقان بـ: ﴿عَلِيمٌ﴾ بعدهما، و(كل) مضاف، و﴿شَيْءٍ﴾ مضاف إليه. ﴿عَلِيمٌ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها على الوجهين المعبرين فيها.

﴿يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَيَّ إِسْلَمَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (١٧)

الشرح: ﴿يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا﴾: هو قولهم: أسلمنا، ولم نحاربك، يمتنون بذلك على رسول الله ﷺ، فبين بذلك أن إسلامهم لم يكن خالصاً. ﴿قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَيَّ إِسْلَمَكُمْ﴾ أي: لا تعتدوا عليّ بإسلامكم. ﴿بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ أي: لله المنة عليكم أن أرشدكم وأمدكم بتوفيقه حيث هداكم للإيمان على ما زعمتم، وادّعيتم. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾: أنكم مؤمنون.

هذا؛ والمنُّ: ذكر الصنيعة، وتعداد النعمة، والمَنَّان من بني آدم: هو الذي يعطي العطاء، ثم يذكرُّ به من أعطاه. ويعدُّد له ما فعله من المعروف، مثل أن يقول له: أعطيتك كذا، وفعلت لك كذا، وصنعت معك كذا، وهو تعبير، وتكدير تنكسر منه القلوب؛ لذا كان مذموماً يمحى الثواب، ويبطله، بل ويغضب الله تعالى. قال تعالى في سورة (البقرة) رقم [٢٦٤]: ﴿بِأَيِّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يُبْلُغُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾

وقال الشاعر الحكيم: [الطويل]

وإنَّ امرأً أسدى إليَّ صنيعةً وذكَّرنِيهَا مَرَّةً لَلَّئِيمُ
وقال آخر يذمُّ المَنَّانَ بالعطاء مخاطباً له: [الطويل]

أُتِيتَ قَلِيلًا ثُمَّ أَسْرَعْتَ مِنْهُ فَنِيْلُكَ مَمْنُونٌ لَذَاكَ قَلِيلُ
وفي نوابغ الكلم: صنوانٍ مَنْ منح سائله ومَنْ، وَمَنْ منع نائله وَضَنَّ، وفيها طعم الآلاء أحلى من المن، وهو أمرٌ من اللأواء مع المنِّ. والمن لا يليق إلَّا في جانب الله تعالى؛ لأنه المتفضل بما يملكه حقيقة، وغيره لا ملك له حقيقة، فلا يليق به المنُّ، كيف لا؛ وقد سمى نفسه سبحانه: المَنَّان؟!

الإعراب: ﴿يَمُنُّونَ﴾: مضارع مرفوع، والواو فاعله، والجملة الفعلية مستأنفة. ﴿عَلَيْكَ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿أَنَّ﴾: حرف مصدري، ونصب. ﴿أَسَلُّمُوا﴾: ماض مبني على الضم في محل نصب بـ: ﴿أَنَّ﴾ والواو فاعله، و﴿أَنَّ﴾ والفعل في تأويل مصدر في محل نصب بنزع الخافض، التقدير: لأن، أو بأن أسلموا، والجار والمجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿قُلْ﴾: أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت». ﴿لَا﴾: ناهية. ﴿تَمُنُّوا﴾: مضارع مجزوم بـ: ﴿لَا﴾ الناهية، وعلامة جزمه حذف النون... إلخ، والواو فاعله. ﴿عَلَى﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿إِسَلَّمَكُمُ﴾: مفعول به، والكاف في محل جر بالإضافة، وجملة: ﴿لَا تَمُنُّوا...﴾ إلخ، في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قُلْ...﴾ إلخ، مستأنفة، لا محلَّ لها. ﴿بَلْ﴾: حرف عطف، وإضراب. ﴿اللَّهُ﴾: مبتدأ. ﴿يَمُنُّونَ﴾: مضارع، والفاعل يعود إلى: ﴿اللَّهُ﴾، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل نصب مقول القول أيضاً. ﴿عَلَيْكُمْ﴾: متعلقان بما قبلهما، والمصدر المؤول من: ﴿أَنَّ هَذَا كُمْ﴾ منصوب بنزع الخافض مثل سابقه، والكاف مفعول به. ﴿لِلَّائِمِينَ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم. ﴿كُنْتُمْ﴾: ماض ناقص مبني على السكون في محل جزم فعل الشرط، والتاء اسمه. ﴿صَادِقِينَ﴾: خبر (كان) منصوب... إلخ، والجملة الفعلية لا محلَّ لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي، وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه. التقدير: إن كنتم

صادقين في ادعائكم الإيمان بالله، فله المنة عليكم، والكلام كله في محل نصب مقول القول أيضاً.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (١٨)

الشرح: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾: المعنى: أن الله عزَّ وجلَّ لا يخفى عليه شيء في السموات، والأرض؛ فكيف يخفى عليه حالكم؟! بل يعلم سركم، وعلايتكم. ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ أي: بصير بأعمالكم الظاهرة، والخفية، وعليم بجوارحكم الظاهرة، والباطنة. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿يَعْلَمُ﴾: مضارع، والفاعل يعود إلى: ﴿اللَّهُ﴾، والجملة الفعلية في محل رفع خبر: ﴿إِنَّ﴾. ﴿غَيْبَ﴾: مفعول به، وهو مضاف، و﴿السَّمَوَاتِ﴾ مضاف إليه. ﴿وَالْأَرْضِ﴾: الواو: حرف عطف. (الأرض): معطوف على ما قبله، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّ اللَّهَ...﴾ إلخ، مستأنفة، أو مبتدأة، لا محلَّ لها. (الله): مبتدأ. ﴿بَصِيرٌ﴾: خبره. ﴿بِمَا﴾: متعلقان بـ: ﴿بَصِيرٌ﴾، و(ما) تحتمل الموصولة، والموصوفة، والمصدرية، فعلى الأولين مبنية على السكون في محل جر بالباء، والجملة الفعلية بعدها صلتها، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: بصير بالذي، أو بشيء تعملونه، وعلى اعتبار (ما) مصدرية تؤول مع الفعل بعدها بمصدر في محل جر بالباء، والجار والمجرور متعلقان بـ: ﴿بَصِيرٌ﴾ التقدير: بصير بعملكم، والجملة الاسمية: (الله... إلخ) مستأنفة، لا محلَّ لها. تأمل، وتدبر، وريك أعلم، وأجلُّ، وأكرم، وصلَّى الله على سيِّدنا محمد، وعلى آله، وصحبه، وسلم.

انتهت سورة (الحجرات) بحمد الله وتوفيقه شرحاً وإعراباً.

والحمد لله رب العالمين.



سُورَةُ ق، ٧٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة (ق) وهي مكية بالإجماع، وهي خمس وأربعون آية، وثلاثمئة، وسبع وخمسون كلمة، وألف وأربعمئة، وأربعة وتسعون حرفاً. انتهى. خازن.

فعن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - أنه سأل أبا واقد الليثي: ما كان رسول الله ﷺ يقرأ في الأضحى، والفطر؟ فقال: كان يقرأ فيهما ب: (ق) و(اقتربت). أخرجه مسلم، وأصحاب السنن. وعن أم هشام بنت حارثة - رضي الله عنها - قالت: لقد كان تنورنا، وتنور النبي ﷺ واحداً سنتين، أو سنة وبعض سنة، وما أخذت ﴿ق﴾ وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ إِلَّا على لسان رسول الله ﷺ، كان يقرأها كل يوم جمعة على المنبر إذا خطب الناس، أخرجه مسلم، وأبو داود، وأحمد. والقصد: أن رسول الله ﷺ كان يقرأ بهذه السورة في المجمع الكبار، كالعيد والجمع، لاشتمالها على ابتداء الخلق، والبعث، والنشور، والمعاد، والقيامة، والحساب، والجنة، والنار، والثواب، والعقاب، والترغيب، والترهيب. انتهى. صابوني.

﴿ق﴾ وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدِ ﴿١﴾ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكٰفِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٢﴾

الشرح: ﴿ق﴾: قال ابن عباس - رضي الله عنه -: هو قسم. وقيل: هو اسم للسورة. وقيل: اسم من أسماء الله. وقيل: اسم من أسماء القرآن. وقيل: هو مفتاح اسمه: التقدير، والقادر، والقاهر، والقريب، والقابض، والقدوس، والقيوم. وقيل: معناه: قضي الأمر، أو قضي ما هو كائن. وقال أبو بكر الوراق: معناه: قف عند أمرنا، ونهينا، ولا تَعُدُّهُمَا، ويجوز فيه ما جاز ب: (ص) من قراءات، انظرها هناك. ﴿ق﴾ وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ ﴿١﴾ أي: الشريف الكريم على الله، الكثير الخير والبركة؛ لأنه المهيمن على سائر الكتب، أو لأنه كلام الله المجيد، أو لأن من علم معانيه، وامتلأ أحكامه؛ عظم ومجد عند الله، وعند الناس. ﴿بَلْ عَجِبُوا﴾ أي: كفار مكة. ﴿أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾ أي: محمد ﷺ. فهو إنكار لتعجبهم مما ليس بعجيب، وهو أن ينذرهم غضب الله، وعقابه رجل منهم قد عرفوا صدقه، وعدالته، وأمانته، ومن كان كذلك لم يكن إلا

ناصحاً لقومه، خائفاً أن ينالهم مكروه. ﴿فَقَالَ الْكٰفِرُونَ﴾ من أهل مكة. ﴿هٰذَا سُنَّةٌ عَجِيبٌ﴾ أي: معجب، وغريب كل الغرابة. وفي الحقيقة والواقع ليس هذا بعجيب، فإن الله يصطفي من الملائكة رسلاً، ومن الناس، لا اعتراض عليه فيمن يصطفيه.

الإعراب: ﴿قَفَّ﴾: فيه أوجه: أحدها: أنه خبر لمبتدأ محذوف؛ أي: هذه ﴿قَفَّ﴾. الثاني: أنه مفعول به لفعل محذوف، التقدير: اتل ﴿قَفَّ﴾. الثالث: أنه مقسم به، التقدير: أقسم بـ: ﴿قَفَّ﴾. ﴿وَالْقُرْءَانَ﴾: جار ومجرور متعلقان بفعل محذوف، تقديره: أقسم بالقرآن. ﴿الْمَجِيدِ﴾: صفة (القرآن)، وعلى اعتبار ﴿قَفَّ﴾ مقسماً به فـ: (القرآن) معطوف عليه، وقد اختلف في الجواب، فقال الأخفش: هو جملة: ﴿قَدَّ عَلِمْنَا﴾ على حذف اللام؛ أي: لقد علمنا، وقال الزجاج: الجواب محذوف، تقديره: والقرآن المجيد لثبوتهم؛ لأنهم أنكروا البعث في الآية بعده، وقال ابن هشام: التقدير: لنهلكن، أو إنك لمنذر، وقال الكوفيون: الجواب: ﴿بَلْ عَجِبُوا﴾ والمعنى: لقد عجبوا، وقدر الجلال الجواب: ما آمن كفار مكة بمحمد ﷺ. وقيل: الجواب قوله تعالى: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ وقيل: غير ذلك.

﴿بَلْ﴾: حرف انتقال. ﴿عَجِبُوا﴾: ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها مستأنفة. ﴿أَنَّ﴾: حرف مصدري، ونصب. ﴿جَاءَهُمْ﴾: ماض مبني على الفتح في محل نصب بـ: ﴿أَنَّ﴾، والهاء مفعول به. ﴿مُنذِرٌ﴾: فاعل. ﴿مِنْهُمْ﴾: متعلقان بـ: ﴿مُنذِرٌ﴾ أو بمحذوف صفة له، و﴿أَنَّ﴾ والفعل (جاء) في تأويل مصدر في محل جر بحرف جر محذوف، التقدير: بل عجبوا من مجيء منذر منهم، والجار والمجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿فَقَالَ﴾: الفاء: حرف عطف. (قال): ماض. ﴿الْكٰفِرُونَ﴾: فاعل مرفوع... إلخ. ﴿هٰذَا﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، والهاء حرف تنبيه، لا محل له. ﴿سُنَّةٌ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿فَقَالَ...﴾ إلخ معطوفة على جملة: ﴿عَجِبُوا...﴾ إلخ، لا محل لها مثلها، وإظهار: ﴿الْكٰفِرُونَ﴾ في محل الإضمار للإشعار بتعتتهم في هذا المقام، ثم التسجيل على كفرهم بهذا المقال.

﴿أَوَدَا مِتْنَا وَكُنَّا نُرَابًا ذٰلِكَ رَجَعُ بَعِيدٌ﴾

الشرح: ﴿أَوَدَا مِتْنَا وَكُنَّا نُرَابًا﴾ أي: أنبعث حين نموت ونبلى؟! وترك البعث لدلالة الكلام عليه. ﴿ذٰلِكَ رَجَعُ بَعِيدٌ﴾ أي: بعيد الوقوع، فهم يعتقدون استحالة الرجوع بعد الموت والفناء إلى هذه البنية والتركييب الموجودين قبل الموت، وما أكثر ما ذكر القرآن مثل هذا عنهم في آياته، وآية (يس) رقم [٧٨]: ﴿وَصَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسَى خَلْقَهُ. قَالَ مَنْ يُحْيِ الْعِظْمَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ من أكبر الشواهد على تعتتهم. انظر شرحها هناك.

الإعراب: ﴿أَيُّ ذَا﴾: الهمزة: حرف استفهام إنكاري. (إذا): ظرف زمان مجرد عن الشرطية مبني على السكون في محل نصب متعلق بفعل محذوف، التقدير: أنبعث إذا. ﴿مَتَنَا﴾: فعل، وفاعل، وهو في المعنى فعل، ونائب فاعله؛ لأننا لا نموت، بل الله يمتتنا. والجملة الفعلية في محل جر بإضافة (إذا) إليها. ﴿وَكُنَّا﴾: الواو: حرف عطف. (كنا): فعل ماض ناقص مبني على السكون، و(نا): اسمه. ﴿رَأَيْنَا﴾: خبر (كان)، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل جر مثلها. ﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب، لا محل له. ﴿رَجَعْنَا﴾: خبر المبتدأ. ﴿بَعِيدٌ﴾: صفة له، والآية بكاملها في محل نصب مقول القول المذكور في الآية السابقة.

﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِندَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ﴾

الشرح: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾ أي: ما تأكل من لحومهم، وأبشارهم، وعظامهم، وأشعارهم؛ أي: نعلم ذلك، ولا يخفى علينا كيف تفرقت الأبدان، وأين ذهبت، وإلى أين صارت، فلا يغيب عنا شيء من ذلك، فكيف تتعذر الإعادة؟! قال تعالى في سورة (طه) رقم [٥١] و[٥٢] حكاية عن قول موسى في جواب فرعون: ﴿قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَىٰ﴾ ﴿٥١﴾ قَالَ عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَصُدُّ رَبِّي وَلَا يَسِيءُ ﴿٥٢﴾ وفي الصحيح: «كل ابن آدم يأكله التراب إلا عجب الذنب، منه خلق، وفيه رُكْب». وثبت: أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ، وَالْأَوْلِيَاءَ، وَالشَّهَدَاءَ لَا تَأْكُلُ الْأَرْضُ أَجْسَادَهُمْ، وَقَالَ السَّيِّدِي: النقص هنا: الموت، يقول: قد علمنا منهم من يموت، ومن يبقى؛ لأن من مات دُفِنَ فكأن الأرض تنقص من الناس. ﴿وَعِندَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ﴾: بمعنى محفوظ من التبديل، والتغيير. وقيل: ﴿حَفِيفٌ﴾ بمعنى حافظ لعددهم، وأسمائهم، ولما تنقص الأرض منهم، وهو اللوح المحفوظ، وقد أثبت فيه ما يكون. وأيضاً: حفيظ لأعمال العباد. أو هو كتاب الأعمال، قال تعالى في سورة (الكهف) رقم [٤٩]: ﴿وَوَضِعَ الْكِتَابَ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُسْفِينًا مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يُوزِنُنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾.

الإعراب: ﴿قَدْ﴾: حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿عَلِمْنَا﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية جواب القسم على وجه مر ذكره، أو هي مستأنفة، لا محل لها على اعتبار جواب القسم محذوفاً. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به. ﴿تَنْقُصُ الْأَرْضُ﴾: مضارع، وفاعله، والجملة الفعلية صلة الموصول، والعائد محذوف، التقدير: قد علمنا الذي تنقصه الأرض. ﴿مِنْهُمْ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، وهما في محل نصب مفعوله الثاني، والمفعول الأول الضمير الذي رأيت تقديره. ﴿عِندَنَا﴾: الواو: واو الحال. (عندنا): ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر مقدم، و(نا): في محل جر بالإضافة. ﴿كِتَابٌ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿حَفِيفٌ﴾: صفة: ﴿كِتَابٌ﴾، والجملة الاسمية في محل نصب حال من (نا) الواقعة فاعلاً، والرابط: الواو، والضمير.

﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَّرِيحٍ﴾

الشرح: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ﴾: بالقرآن. ﴿لَمَّا جَاءَهُمْ﴾: قيل: معناه: كذبوا به لما جاءهم. وقيل: كذبوا المنذر، وهو محمد ﷺ لما جاءهم. ﴿فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَّرِيحٍ﴾ أي: مختلط ملتبس، قيل: معنى اختلاط أمرهم: قولهم للنبي ﷺ مرةً شاعر، ومرةً ساحر، ومرةً معلّم مجنون، ومرةً كاهن، ويقولون في القرآن: مرةً سحر، ومرةً رجز، ومرةً مفترى، ومرةً كهانة، فهو كقوله تعالى في سورة (الذاريات) مخاطباً لهم: ﴿إِنَّكَ لَفِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ﴾ فكان أمرهم مختلطاً ملتبساً عليهم. وقيل في هذه الآية: من ترك الحق مرج عليه أمره، والتبس عليه دينه، قال أبو دؤاد الإيادي:

مَرِجُ الدِّينِ فَأَعْدَدْتُ لَهُ مُشْرِفَ الحَارِكِ مَحْبُوكَ الكِتْدِ
وقال الرسول ﷺ لعبد الله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنه -: «كيف بك يا عبد الله إذا كُنْتَ في قومٍ قد مَرِجَتْ عهودُهُم وأماناتُهُم، واختلفوا، فكانوا هَكَذَا، وهكذا (وشبَّك بين أصابعه)» أخرجه أبو داود. هذا؛ والفعل بمعنى ما تقدم من الباب الرابع، كفرح، يفرح، وهو من الباب الأول بمعنى: أرسل الدابة، تركها ترعى. قال تعالى في سورة (الرحمن) رقم [١٩]: ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَمِسَانِ﴾ وقال في سورة (الفرقان) رقم [٥٣]: ﴿وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾.

الإعراب: ﴿بَلْ﴾: حرف إضراب، وانتقال مما هو شنيع إلى ما هو أشنع، وأقبح، وهو تكذيب النبوة بعد إنكار البعث. ﴿كَذَّبُوا﴾: ماض، وفاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها مستأنفة. وقيل: معطوفة على جملة ﴿بَلْ عَجِبُوا...﴾ الخ. ﴿بِالْحَقِّ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿لَمَّا﴾: ظرف بمعنى حين مبني على السكون في محل نصب متعلق بما قبله. هذا؛ وقرئ: ﴿لَمَّا﴾ بكسر اللام على أن (ما) مصدرية، فتؤول مع الفعل بعدها بمصدر في محل جر باللام، التقدير: لمجيئهم، والجار والمجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿جَاءَهُمْ﴾: فعل ماض، والهاء في محل نصب مفعول به، والفاعل يعود إلى (الحق)، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿لَمَّا﴾ إليها. ﴿فَهُمْ﴾: الفاء: حرف تعليل. (هم): ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿فِي أَمْرٍ﴾: متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ. ﴿مَّرِيحٍ﴾: صفة: ﴿أَمْرٍ﴾، والجملة الاسمية معطوفة على الجملة الفعلية قبلها، لا محل لها مثلها.

﴿أَفَلَا يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَرَزَقْنَاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ﴾

الشرح: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ﴾: نظر تفكر واعتبار، وأن القادر على إيجادها قادر على الإعادة. ﴿كَيْفَ بَنَيْنَاهَا﴾ أي: رفعناها بلا عمد. ﴿وَرَزَقْنَاهَا﴾: بالنجوم، والكواكب. ﴿وَمَا لَهَا

من فُرُوجٍ: جمع: فرج، وهو: الشق، بمعنى: أنها سليمة من العيوب، لا صدع فيها، ولا فتق، ولا خلل. هذا؛ وشرح ﴿أَفَلَمْ﴾ مثل شرح: ﴿أَفَلَا﴾ في الآية رقم [٥١] من سورة (الزخرف).

الإعراب: ﴿أَفَلَمْ﴾: الهمزة: حرف استفهام إنكاري توبيخي. الفاء: حرف استئناف. (لم): حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿يَنْظُرُوا﴾: مضارع مجزوم بـ: (لم) وعلامة جزمه حذف النون... إلخ، والواو فاعله، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها، أو هي معطوفة على محذوف، التقدير: أغفلوا، وعموا، فلم ينظروا... إلخ. ﴿إِلَى السَّمَاءِ﴾: متعلقان بما قبلهما، وهما في محل نصب مفعول به. ﴿فَوَقَّهَهُمْ﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف حال من: ﴿السَّمَاءِ﴾، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿كَيْفَ﴾: اسم استفهام مبني على الفتح في محل نصب مفعول به مقدم. ﴿بَيْنَهُمَا﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة الفعلية في محل جر بدلاً من: ﴿السَّمَاءِ﴾، التقدير: أفلم ينظروا إلى السماء كيفية بنائها. ومثل الآية الكريمة قول الفرزدق - وهو الشاهد رقم [٣٧٣] من كتابنا: «فتح القريب المحجوب»:- [الطويل]

إلى الله أشكو بالمدينة حاجةً وبالشام أخرى كيف يلتقيان؟!
﴿وَرَبَّيْنَاهَا﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، وداخلة معها في التأويل. ﴿وَمَا﴾: الواو: واو الحال. (ما): نافية. ﴿هَلَا﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿مِنْ﴾: حرف جر صلة. ﴿فُرُوجٍ﴾: مبتدأ مؤخر مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد، والجملة الاسمية في محل نصب حال من الضمير المنصوب، العائد إلى: ﴿السَّمَاءِ﴾، والرابط: الواو، والضمير.

﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوْسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾

الشرح: ﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا﴾: بسطناها، وفرشناها. ﴿وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوْسِيَ﴾: ثوابت، وهي الجبال؛ لثلا تميد بأهلها، وتضطرب، كما قال تعالى في سورة (النحل) رقم [١٥]: ﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوْسِي أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ﴾ جمع: راسية؛ لأن الأرض ترسو بها؛ أي: تثبت، وتستقر. وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٣] من سورة (الرعد) والذاريات [٤٨]. ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ﴾: من كل صنف من أصناف النبات. ﴿بَهِيجٍ﴾: حسن جميل، والبهيح: هو الشيء المبهج المشرق النضير، وفي سورة (الحج) رقم [٥]: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَائِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَّتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾.

الإعراب: ﴿وَالْأَرْضَ﴾: معطوف على محل قوله: ﴿إِلَى السَّمَاءِ﴾ المنصوب بـ: (ينظر) فهو منصوب بذلك؛ أي: أفلم ينظروا الأرض؟ ويجوز أن يكون منصوباً على الاشتغال بفعل

محذوف، يفسره المذكور بعده، التقدير: ومددنا الأرض مددناها. ﴿مَدَدْتَهَا﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة الفعلية في محل نصب حال من (الأرض) على الوجه الأول فيها، ولا محل لها على الوجه الثاني فيها لأنها مفسرة. ﴿وَأَلْقَيْنَا﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها على الوجهين المعبرين فيها. ﴿فِيهَا﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿رُوسٍ﴾: مفعول به، ولم ينون؛ لأنه ممنوع من الصرف لصيغة منتهى الجموع. ﴿وَأَنْبَتْنَا﴾: الواو: حرف عطف. (أنبتنا): فعل، وفاعل. ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿مِنْ كُلِّ﴾: متعلقان بما قبلهما أيضاً، وهما في محل نصب مفعول به، و﴿كُلِّ﴾ مضاف، و﴿زَوْجٍ﴾ مضاف إليه. ﴿بِهَيْجٍ﴾: صفة: ﴿زَوْجٍ﴾، والجملة الفعلية (أنبتنا...) إلخ معطوفة على ما قبلها.

﴿بَصْرَةَ وَذَكَرَىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُّثِيبٍ﴾

الشرح: ﴿بَصْرَةَ﴾ أي: جعلنا ذلك تبصرة؛ لندل به على كمال قدرتنا. وقال أبو حاتم: نصب على المصدر، يعني: جعلنا ذلك تبصيراً، وتنبهياً على كمال قدرتنا. ﴿وَذَكَرَىٰ﴾ أي: تذكرة. ﴿لِكُلِّ عَبْدٍ مُّثِيبٍ﴾: رجاع إلى الله عز وجل، خائف، خاضع، متذل له تعالى، والفرق بين التذكرة، والتبصرة: هو أن في السموات والأرض آيات مستمرة منصوبة في مقابلة البصائر، وآيات متجددة مذكرة عند التناسي.

الإعراب: ﴿بَصْرَةَ﴾: مفعول لأجله، والعامل فيه: ﴿كَيْفَ بَيَّنَّهَا...﴾ إلخ، وقيل: مفعول مطلق لفعل محذوف، التقدير: بصرناهم تبصرة، وذكرناهم تذكرة. وقيل: حال، بمعنى مبصرين ومذكرين حال من (نا). وقيل من المفعول به. هذا؛ وقرئ: ﴿تَبْصِرَةً﴾ بالرفع على تقدير: هي تبصرة وتذكرة. ﴿لِكُلِّ﴾: متعلقان بكل من المصدرين على التنازع، و(كل) مضاف، و﴿عَبْدٍ﴾ مضاف إليه، ﴿مُثِيبٍ﴾: صفة: ﴿عَبْدٍ﴾.

﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبْرَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ﴿٦﴾ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لِّمَا طَلَعُ نَضِيدٌ ﴿٧﴾﴾

الشرح: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبْرَكًا﴾ أي: كثير الخير والبركة، فيه حياة كل نام، وهو المطر. ﴿فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ﴾: حدائق، وبساتين، ورياضاً. ﴿وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾: حب الزرع الذي من شأنه أن يحصد، كالبر، والشعير، ونحوهما مما يقتات به الإنسان، والحيوان، ويدخر. هذا؛ والتقدير: وحب النبت الحصيد. هذا قول البصريين، وقول ابن هشام في المغني. وقال الكوفيون: هو من باب إضافة الشيء إلى نفسه، كما يقال: مسجد الجامع، وربيع الأول، وحق اليقين، وحبل الوريد، ونحوها، قاله الفراء. والأصل: الحب الحصيد، فحذفت الألف واللام،

وأضيف المنعوت إلى النعت. ﴿وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ﴾: طوالاً. وقيل: مستويات. وقال عبد الله بن شداد: بُسُوفُهَا: استقامتها في الطول، يقال: بسق النخل بسوقاً: إذا طال. قال الشاعر: [الوافر] لَنَا خَمْرٌ، وَلَيْسَتْ خَمْرَ كَرَمٍ وَلَكِنْ مِنْ نِتَاجِ البَاسِقَاتِ كرامٌ فِي السَّمَاءِ ذَهَبٌ طُولاً وفات ثمارها أيدي الجناة وقرئ: (باصقات) بالصاد لأجل القاف، قال قطبة بن مالك - رضي الله عنه -: صليت وصلى بنا رسول الله ﷺ، فقرأ ﴿قَبَّ وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ﴾ حتى قرأ: ﴿وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ﴾ قال: فجعلت أرددها، ولا أدري ما قال، إلا أنه لا يجوز إبدال الصاد من السين لأجل القاف. أخرجه مسلم في صحيحه. ويجمع على بواسق أيضاً. ﴿لَمَّا طَلَعُ نَضِيدٌ﴾: الطلع هو أول ما يخرج من ثمر النخل، وهو ما يكون منه وفيه التلقيح؛ حيث يؤخذ من طلع الذكر، ويوضع في طلع النخل الأُنثى بعد شقه، ثم الربط عليهما. وقد أفردها الله جلَّ ذكره بالذكر لفرط ارتفاعها، وكثرة منافعها؛ ولذلك شبه النبي ﷺ المسلم بها. انظر ما ذكرته في الآية رقم [٢٤] من سورة (إبراهيم) على نبينا، وحبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام تجد ما يسرك، ويثلج صدرك. ﴿نَضِيدٌ﴾: متراكب بعضه على بعض لكثرتة، وتراكمه.

فائدة: عن علي - كرم الله وجهه - قوله: (إذا اشتكى أحدكم شيئاً، فليسأل امرأته ثلاثة دراهم من صداقها، ثم ليشر به عسلاً، فليشر به بماء السماء، فيجمع الله له هنيئاً، ومريئاً، وشفاءً، ومباركاً) أخذه - رضي الله عنه - من هذه الآية، ومن آية النساء رقم [٤] ومن آية (النحل) رقم [٦٩].

الإعراب: ﴿وَوَزَّلْنَا﴾: الواو: حرف عطف، أو حرف استئناف. (نزلنا): فعل، وفاعل. ﴿مِنْ السَّمَاءِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال من: ﴿مَاءٌ﴾، كان صفة له، فلما قدم عليه صار حالاً... إلخ. ﴿مَاءٌ﴾: مفعول به. ﴿مُنْرَكًا﴾: صفة له، والجملة الفعلية لا محل لها على الوجهين المعترضين في الفاء. (أنبتنا): فعل، وفاعل. ﴿بِهِ﴾: متعلقان به، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً. ﴿جَنَّتِ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مؤنث سالم. ﴿وَحَبَّ﴾: معطوف على: ﴿جَنَّتِ﴾، و(حب) مضاف، و(الحصيد): مضاف إليه، وانظر الشرح. ﴿وَالنَّخْلَ﴾: الواو: حرف عطف. (النخل): معطوف على ما قبله. ﴿بَاسِقَاتٍ﴾: حال من (النخل) منصوب... إلخ. ﴿لَمَّا﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿طَلَعُ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿نَضِيدٌ﴾: صفة: ﴿طَلَعُ﴾، والجملة الاسمية في محل نصب حال من: (النخل الباسقات) بطريق الترادف، أو من الضمير في ﴿بَاسِقَاتٍ﴾ على التداخل. هذا؛ ويجوز اعتبار الجار والمجرور: ﴿لَمَّا﴾ متعلقين بمحذوف حال من: (النخل)، و﴿طَلَعُ﴾ مرتفع به على الفاعلية؛ أي: بمتعلقهما.

﴿رَزَقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مِّمَّا كَذَّبَكَ الْخُرُوجُ﴾

الشرح: ﴿رَزَقًا لِلْعِبَادِ﴾ أي: رزقناهم رزقاً، أو على معنى: أنبتناها رزقاً؛ لأن الإنبات في معنى الرزق، والرزق: ما كان مهياً للانتفاع به. ﴿وَأَحْيَيْنَا بِهِ﴾: بالمطر. ﴿بَلْدَةً مِّمَّا﴾: لا نبات فيها، ولا حياة، فإذا نزل عليها المطر اهتزت، وربت، وأنبتت من كل زوج بهيج، وذُكِرَ: ﴿مِّمَّا﴾ باعتبار البلدة بلداً، أو مكاناً. ﴿كَذَّبَكَ الْخُرُوجُ﴾ أي: من القبور، والمعنى: كما أحيا الله الأرض الميتة بالماء، فأخرج منها النبات بعدما انهضم، وتفتت في الأرض، وصار تراباً كما كان من بين أصفره، وأبيضه، وأحمره، وأزرقه إلى غير ذلك، كذلك يعيدكم من الأرض بعدما تفتتت عظامكم، وتمزقت لحومكم، وتفرقت شعوركم.

وهذا من خصائص أسلوب القرآن العظيم: أنه يخاطب العقل، والقلب معاً، ويجمع بين الحق، والجمال معاً، وأنه يسوق الاستدلال سوقاً يهزُّ القلوب هزاً، ويمتدح العاطفة إمتاعاً بما جاء في طيِّ هذه الآيات من إقامة الدليل العقلي على البعث، والنشور في مواجهة المنكرين المكذبين. تأمل هذا الأسلوب البارع الذي أفتح العقل، وأمتع العاطفة في آنٍ واحد، حتى في الجملة التي هي بمثابة النتيجة من مقدمات الدليل، حيث قال في آخر الآيات: ﴿كَذَّبَكَ الْخُرُوجُ﴾ أي: الخروج من القبور للبعث، والحساب، والجزاء، والثواب، والعقاب.

الإعراب: ﴿رَزَقًا﴾: مفعول لأجله؛ أي: أنبتنا ما تقدم لرزقهم، أو هو مفعول مطلق عامله: (أنبتنا) لأنه بمعنى رزقناهم رزقاً. أو هو حال، بمعنى: مرزوقاً للعباد، أو ذا رزق. ﴿لِلْعِبَادِ﴾: متعلقان بـ: ﴿رَزَقًا﴾، أو بمحذوف صفة له. ﴿وَأَحْيَيْنَا﴾: الواو: حرف عطف. (أحيينا): فعل، وفاعل، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها من جمل. ﴿بِهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿بَلْدَةً﴾: مفعول به. ﴿مِّمَّا﴾: صفة: ﴿بَلْدَةً﴾. ﴿كَذَّبَكَ﴾: الكاف: حرف تشبيه، وجر، و(ذا) اسم إشارة مبني على السكون في محل جر بالكاف، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محلَّ له. ﴿الْخُرُوجُ﴾: مبتدأ مؤخر. هذا؛ وأجيز اعتبار الكاف اسماً مبتدأ و﴿الْخُرُوجُ﴾ خبره، وعليه تكون الكاف مضافة، واسم الإشارة مضافاً إليه، وعلى الوجهين؛ فالجملة الاسمية مستأنفة، لا محلَّ لها.

﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودُ﴾ (١٢) وَعَادُ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطٍ (١٣)

وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ (١٤)

الشرح: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ﴾: قبل كفار قريش، والمفعول محذوف؛ أي: كذبوا رسلهم. قوم نوح، وثمود، وعاد، وفرعون، وإخوان لوط ذكرت هذه الأقوام بالتفصيل في سورة (الأعراف)

وفي سورة (هود) وفي سورة (الشعراء)، وذكر أصحاب الأيكة في سورة (الشعراء) الآية رقم [١٧٦٦] وما بعدها، وذكر أصحاب الرس اسماً فقط في الآية رقم [٣٨] من سورة (الفرقان) وقد توسعت في الكلام عليهم. انظره هناك؛ فإنه جيد؛ والحمد لله! وانظر شرح ﴿تَبِعَ﴾ في سورة (الدخان) رقم [٣٧]. هذا؛ وذم الله قوم تبع، ولم يذمه، وذم فرعون لأنه هو المكذب المستخف لقومه، فلهذا حُصِّنَ بالذكر دونهم. ﴿كُلُّ كَذَّبَ الرَّسُلِ﴾ أي: كل هؤلاء المذكورين كذبوا رسلهم. ﴿فَتَقَى وَعِيدَ﴾ أي: وجب عذابي لهم. وفيه تسلية لرسول الله ﷺ، وتهديد، ووعيد لأهل مكة. هذا؛ وإن لوطاً هو ابن أخي إبراهيم الخليل، على نبينا، وعليهما ألف صلاة، وألف سلام، وتقدم معنا: أنه هاجر معه من العراق إلى الشام، فنزل إبراهيم بفلسطين، ونزل لوط بسدوم من الأردن، وأرسله الله إلى أهلها. فهو أجنبي منهم، لكن الله عبّر عنهم بإخوانه من حيث: أنه صاهرهم، وتزوج منهم. انتهى. جمل.

الإعراب: ﴿كَذَّبَتْ﴾: فعل ماضٍ، والتاء للتأنيث. ﴿قَبَلَهُمْ﴾: ظرف زمان متعلق بالفعل قبله، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿قَوْمٌ﴾: فاعل: ﴿كَذَّبَتْ﴾، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها، و﴿قَوْمٌ﴾ مضاف، و﴿نُوحٌ﴾ مضاف إليه. ﴿وَأَصْحَابُ﴾: الواو: حرف عطف. (أصحاب): معطوف على: ﴿قَوْمٌ﴾، وهو مضاف، و﴿الرَّسُلِ﴾ مضاف إليه. ﴿وَتَمُودٌ﴾ ﴿١٦﴾ وَعَادٌ﴾: معطوفان على: ﴿قَوْمٌ نُوحٍ﴾. ﴿وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ﴾: معطوفان أيضاً، و﴿الْأَيْكَةِ﴾ و﴿تَبِعَ﴾: مضاف إليهما. ﴿كُلُّ﴾: مبتدأ، جوز الابتداء به بالإضافة المقدره. ﴿كَذَّبَ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى: ﴿كُلُّ﴾، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿الرَّسُلِ﴾: مفعول به. ﴿فَتَقَى﴾: الفاء: حرف عطف. (حق): فعل ماضٍ. ﴿وَعِيدَ﴾: فاعل: (حق) مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدره على ما قبل ياء المتكلم، المحذوفة مراعاةً لرؤوس الآي، والياء المحذوفة في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل رفع مثلها.

﴿أَفَعِينَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ ﴿١٥﴾

الشرح: ﴿أَفَعِينَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ﴾: هذا جواب لقولهم: ﴿ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ﴾ والمعنى: أعجزنا حين خلقناهم أولاً، فنعياً بالإعادة ثانياً؟! وذلك لأنهم اعترفوا بالخلق الأول، وأنكروا البعث. هذا؛ و«عبي بالأمر»: إذا لم يهتد لوجه عمله. وفي المختار: العبي ضد البيان، وقد عي في منطقته فهو عي، ﴿بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ﴾: في خلط، وشبهة، قد لبس عليهم الشيطان، وحيرهم، وذلك تسويله إليهم: أن إحياء الموتى خارج عن العادة، فتركوا لذلك الاستدلال الصحيح، وهو: أن من قدر على الإنشاء؛ كان على الإعادة أقدر، كما قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾. ﴿مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ أي: من إعادة الأجسام بعد فنائها، وتفتت أوصالها، وأجزائها.

الإعراب: ﴿أَعْيُنًا﴾: الهمزة: حرف استفهام إنكاري توبيخي تقريري. الفاء: حرف استئناف. (عيينا): فعل، وفاعل، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. وقيل: معطوفة على جملة محذوفة مقدره، ولا داعي له. ﴿بِالْحَلْقِ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿الْأَوَّلِ﴾: صفة: (الخلق). ﴿بَلْ﴾: حرف عطف، وإضراب. ﴿هُرْمٌ﴾: ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿فِي لَيْسٍ﴾: متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿مِنْ خَلْقٍ﴾: متعلقان بـ: ﴿لَيْسٍ﴾، أو بمحذوف صفة له. ﴿جَدِيدٍ﴾: صفة: ﴿خَلْقٍ﴾. هذا؛ وقال الجمل: الجملة الاسمية معطوفة على مقدر يقتضيه السياق، يدلُّ عليه ما قبله، كأنه قيل: هم غير منكرين لقدرتنا عن الخلق الأول، بل هم في خلط، وشبهة من خلق جديد مستأنف؛ لما فيه من مخالفة العادة. وتكثير: ﴿خَلْقٍ﴾ لتفخيم شأنه، والإشعار بخروجه عن حدود العادات، والإيدان بأنه حقيق بأن يبحث عنه، ويهتم بمعرفته. انتهى. نقلاً من أبي السعود.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تُوَسَّوَسُ بِهِ نَفْسَهُ وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾

الشرح: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾: آدم، وكل واحد من ذريته. ﴿وَنَعَلَهُ مَا تُوَسَّوَسُ بِهِ نَفْسَهُ﴾ أي: ما يختلج في سره، وقلبه، وضميره. وفي هذا زجر عن المعاصي؛ التي يستخفي بها. والوسوسة: حديث النفس بمنزلة الكلام الخفي، ومنه: وسواس الحلي. قال الأعشى: [البسيط] تَسْمَعُ لِلْحَلِيِّ وَسْوَاساً إِذَا انْصَرَفَتْ كَمَا اسْتَعَانَ بِرِيحٍ عَشْرِقُ زَجَلُ
انظر شرح هذا البيت وإعرابه في كتابنا: «إعراب المعلقات العشر» ورقمه [٤] من معلقة الأعشى. هذا؛ ومن فضل الله وكرمه أنه تجاوز عن وسوسة القلب، وحديث النفس، فقد ثبت في الصحيح عن رسول الله ﷺ: أنه قال: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَجَاوَزَ لِأُمَّتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا مَا لَمْ تَقُلْ، أَوْ تَعْمَلْ» وانظر ما ذكرته في سورة (البقرة) رقم [٢٨٤] و[٢٨٦].

﴿وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾: هذا بيان لكمال علمه؛ أي: نحن أعلم به منه، و﴿الْوَرِيدِ﴾: العرق الذي يجري منه الدم، ويصل إلى كل جزء من أجزاء البدن، وهو بين الحلقوم، والعلباوين. ومعنى الآية: أن أجزاء الإنسان، وأعضاه يحجب بعضها بعضاً، ولا يحجب عن علم الله شيء، وحبل الوريد مثل في فرط القرب، كقولهم: هو مني مقعد القابلة، ومقعد الإزار، قال ذو الرمة:

هَلْ أَغْدُونَ فِي عَيْشَةٍ رَغِيدٍ؟ وَالْمَوْتُ أَدْنَى لِي مِنَ الْوَرِيدِ
وقيل: يحتمل أن يكون المعنى: ونحن أقرب إليه بنفوذ قدرتنا فيه، ويجري أمرنا فيه كما يجري الدم في عروقه. كما قيل: إن المراد ملائكته تعالى أقرب إلى الإنسان من حبل وريده

إليه، كما قال تعالى في المحتضر في سورة (الواقعة): ﴿وَحَنَّ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ فإن المراد الملائكة بلا ريب، كما ستعرفه في سورة (الواقعة) إن شاء الله تعالى. قال القشيري: في هذه الآية هيبة، وفتح، وخوف لقوم، وروح، وأنس، وسكون قلب لقوم.

الإعراب: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾: انظر إعراب مثل هذه الكلمات في الآية رقم [٤٦] من سورة (الزخرف). ﴿وَنَعَّمْ﴾: الواو: واو الحال. (نعلم): مضارع، والفاعل مستتر تقديره: «نحن»، والجملة الفعلية في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: ونحن نعلم، والجملة الاسمية في محل نصب حال من: (نا)، والرابط: الواو، والضمير، ولا يصح اعتبار الجملة الفعلية بمفردها حالاً؛ لأنها اقترنت بالواو، وفعلها مضارع مثبت. هذا؛ وإن اعتبرت الجملة مستأنفة؛ فلا حاجة إلى تقدير مبتدأ قبلها. ﴿مَا﴾: تحتمل الموصولة، والموصوفة، والمصدرية، فعلى الأولين مبنية على السكون في محل نصب مفعول به، والجملة الفعلية بعدها صلتها، أو صفتها، والعائد، أو الرابط: الضمير المجرور محلاً بالباء. وعلى اعتبارها مصدرية تؤول مع الفعل بعدها بمصدر في محل نصب مفعول به، التقدير: ونعلم وسوسة نفسه إياه؛ على اعتبار الباء زائدة، أو وسوسة نفسه له؛ على كونها للتعدي، وهي أصلية. ﴿وَحَنَّ أَقْرَبُ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة الاسمية في محل نصب حال من فاعل: (نعلم)، والرابط: الواو، والضمير، وهي حال متداخلة. ﴿إِلَيْهِ﴾: متعلقان بـ: ﴿أَقْرَبُ﴾. ﴿مِنْ حَبْلِ﴾: متعلقان بـ: ﴿أَقْرَبُ﴾ أيضاً، و﴿حَبْلِ﴾ مضاف، و﴿الْوَرِيدِ﴾ مضاف إليه، وانظر ما ذكرته في مثل هذه الإضافة في الآية رقم [٩].

﴿إِذْ يَنْفَلِي الْمَتَّقِينَ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾ (١٧) مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلِ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَقِيدٌ



الشرح: ﴿إِذْ يَنْفَلِي الْمَتَّقِينَ﴾ أي: يأخذ، ويثبت الملكان الموكلان بالإنسان ما يعمل، وما يقوله في صحيفتي الحسنات، والسيئات. ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾: قال مجاهد: وكُلَّ الله بالإنسان مع علمه بأحواله ملكين بالليل، وملكين بالنهار، يحفظان عمله، ويكتبان أثره إلزاماً للحجة، أحدهما عن يمينه يكتب الحسنات، والآخر عن شماله يكتب السيئات. فذلك قوله تعالى: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾. وعن أبي أمامة - رضي الله عنه - قال: قال النبي ﷺ: «كاتبُ الحسناتِ على يمينِ الرجل، وكاتبُ السيئاتِ على يساره، وكاتبُ الحسناتِ أمينٌ على كاتبِ السيئاتِ، فإذا عملَ حسنَةً كتبها صاحبُ اليمينِ عشراً، وإذا عملَ سيئةً قال صاحبُ اليمينِ لصاحبِ الشمالِ: دَعُهُ سَبْعَ سَاعَاتٍ؛ لَعَلَّهُ يُسَبِّحُ! أو يَسْتَغْفِرُ». وروي من حديث علي - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «إن مقعدَ ملكِكِ على ثنيتِكِ. لسانك قلمهما، وريقك مدادهما، وأنت تجري فيما لا يعينك فلا تستح من الله ولا منهما!». وإنما قال: ﴿قَعِيدٌ﴾، ولم يقل:

قعيدان؛ وهما اثنان؛ لأنَّ المراد عن اليمين قعيد، وعن الشمال قعيد، فحذف من الأول لدلالة الثاني عليه. ومنه قول قيس بن الخطيم الأوسي - وهو الشاهد رقم [١٠٥٣] من كتابنا: «فتح القريب المجيب» -:

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا، وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيُ مُخْتَلِفٌ
التقدير: نحن بما عندنا راضون، وقال الجوهري: فعيل، وفعل مما يستوي فيه الواحد، والاثنتان، والجمع، كقوله تعالى: ﴿إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ رقم [١٦] من سورة (الشعراء) انظر شرحها هناك؛ فإنه جيد. ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ﴾: عنده. ﴿رَقِيبٌ عَيْدٌ﴾ أي: حافظ حاضر أينما كان سوى وقت الغائط، وعند جماعه، فإنهما يتأخران عنه، فلا يجوز للإنسان أن يتكلم في هاتين الحالتين؛ حتى لا يؤذي الملائكة بدنوهما منه، وهو على تلك الحالة؛ حتى يكتب ما يتكلم به. قيل: إنهما يكتبان عليه كل شيء يتكلم به حتى أنينه في مرضه. وقيل: لا يكتبان إلا ما له أجر، وثواب، أو عليه وزر، وعقاب.

هذا؛ وتفسير ﴿عَيْدٌ﴾ بحاضر يجعله صفة: ﴿رَقِيبٌ﴾، والمعروف والمشهور: أنهما ملكان: الأول: رقيب، وهو كاتب الحسنات، والثاني: عتيد وهو كاتب السيئات، وهما من الملائكة المقربين العشرة: جبريل، وميكائيل، وإسرافيل، وعزرائيل، ومنكر، ونكير، ورقيب، وعتيد، وخازن الجنة رضوان، وخازن النار مالك - رضي الله عنهم - . وقد أراح هذه الشبهة الجلال بقوله: وكلُّ منهما بمعنى المثني.

قال الجمل معلقاً: أي: الرقيب، والعتيد بمعنى المثني، فالمعنى: إلا لديه ملكان موصوفان بأنيهما رقيبان، وعتيدان، فكل منهما موصوف بأنه ﴿رَقِيبٌ﴾ أي: حافظ للأعمال، و﴿عَيْدٌ﴾ أي: حاضر عند العبد، لا يفارقه في نوم، ولا في يقظة، فالكاتبان اثنان فقط، وإن كانا يتبدلان ليلاً، ونهاراً. ولا حاجة إلى هذا كله، بل الأولى جعل الوصفين لشيء واحد؛ أي: إلا لديه ملك موصوف بأنه رقيب، وعتيد؛ أي: حافظ حاضر، والمراد بذلك الملك اثنان: كاتب الحسنات، وكاتب السيئات، فكل منهما يقال له: رقيب عتيد. انتهى. وخذ ما يلي:

عن أنس - رضي الله عنه -: أنَّ نبي الله ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ وَكُلَّ عَبْدِهِ مَلَكَيْنِ يَكْتُبَانِ عَمَلَهُ، فَإِذَا مَاتَ؛ قَالَ: رَبَّنَا قَدْ مَاتَ فُلَانٌ فَآئِذْ لَنَا أَنْ نَصْعَدَ إِلَى السَّمَاءِ! فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّ سَمَوَاتِي مَمْلُوءَةٌ مِنْ مَلَائِكَتِي يَسْبِحُونَنِي، فَيَقُولَانِ: رَبَّنَا نَقِمْ فِي الْأَرْضِ، فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: إِنْ أَرْضِي مَمْلُوءَةٌ مِنْ خَلْقٍ يَسْبِحُونَنِي، فَيَقُولَانِ: يَا رَبِّ فَايْنَ نَكُونُ؟ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: كُونَا عَلَى قَبْرِ عَبْدِي فَكَبِّرَانِي، وَهَلِّلَانِي، وَسَبِّحَانِي، وَاكْتُبَا ذَلِكَ لِعَبْدِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ». أقول: وهذا إن كان العبد الموكل به الملكان مؤمناً، وأما إن كان كافراً، وفاجراً، وفاسداً في حياته؛ فلا شك: أنَّ الله تعالى يقول لملكيه: ففا على قبره، والعناء؛ حتى يبعث من قبره! والله أعلم، وأجلُّ، وأكرم، وصلى الله على الهادي، وسلّم. وانظر ما ذكرته بشأن الحفظة في الآية رقم [١١] من سورة (الرعد).

الإعراب: ﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان مبني على السكون في محل نصب متعلق بفعل محذوف، تقديره: اذكر، أو هو متعلق ب: ﴿أَوْرَبُ﴾. ﴿يَتْلَقَى﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر. ﴿الْمُتَلَقِّانِ﴾: فاعل مرفوع، وعلامة رفعه الألف نيابة عن الضمة؛ لأنه مثنى، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد، ومفعوله محذوف، التقدير: يتلقى المتلقيان ما يعمله العبد، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿إِذْ﴾ إليها. ﴿عَنِ الْيَمِينِ﴾: متعلقان بمحذوف خير مقدم، ﴿وَعَنِ الشَّمَالِ﴾: معطوفان على ما قبلهما. ﴿يَعِيدُ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية في محل نصب حال من: ﴿الْمُتَلَقِّانِ﴾. (عن الشمال): متعلقان بمحذوف خبر، والمبتدأ محذوف لدلالة: ﴿يَعِيدُ﴾ عليه، فهذا من حذف الثاني لدلالة الأول عليه، وإن اعتبرت: ﴿يَعِيدُ﴾ مبتدأ لقوله: (عن الشمال) فيكون المبتدأ محذوفاً من الأول لدلالة الثاني عليه، وعلى اعتبار ﴿يَعِيدُ﴾ بمعنى المثنى؛ فلا حذف، وكذلك إن كان صالحاً للمفرد، والمثنى، والجمع؛ فلا حذف أيضاً، كذلك عطف (عن الشمال) على ما قبلهما.

﴿مَا﴾: نافية. ﴿يَلْفُظُ﴾: مضارع، والفاعل يعود إلى: ﴿الْإِنْسَانِ﴾، والجملة الفعلية في محل نصب حال من: ﴿الْإِنْسَانِ﴾، والرباط: الضمير فقط، وإن اعتبرتها مستأنفة؛ لا محل لها. ﴿مِنْ﴾: حرف جر صلة. ﴿قَوْلٍ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على آخره منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿لَدَيْهِ﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر مقدم منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على الألف المنقلبة ياءً، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿رَقِيبٌ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿عَيْدٌ﴾: بدل مما قبله، أو عطف بيان عليه، وإن اعتبرتهما اثنتين؛ فهو معطوف عليه بواو محذوفة، والجملة الاسمية في محل نصب حال مستثنى من عموم الأحوال.

﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾ (١٩)

الشرح: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ﴾ أي: غمرته، وشدته؛ التي تغشى الإنسان، وتغلب على عقله. ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي: بحقيقة الموت. وقيل: بالحق من أمر الآخرة حتى يتبينه الإنسان ويراه بالعيان. وقيل: بما يؤول إليه أمر الإنسان من السعادة، والشقاوة. ﴿ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾ أي: يقال لمن جاءته سكرة الموت: ذلك الذي كنت عنه تميل، وقيل: تهرب. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: تكره. يقال: حاد عن الشيء يحيد: مال عنه، وعدل، قال طرفة بن العبد: [الطويل]

أَبَا مُنْذِرٍ رُمْتَ الْوَفَاءَ فَهَبْتَهُ وَحَدَّتْ كَمَا حَادَ الْبَعِيرُ عَنِ الدَّحْضِ
والمخاطب بذلك الإنسان من حيث هو. وقيل: هو الكافر. وعن بعضهم: أنه سأل زيد بن أسلم عن ذلك، فقال الخطاب للنبي ﷺ. فحكاه لصالح بن كيسان. فقال: والله ما سنُّ عالية،

ولا لسان فصيح، ولا معرفة بكلام العرب! هو للكافر. ثم حكاها للحسين بن عبد الله، بن عبيد الله، بن عباس، فقال: أخالفهما جميعاً، هو للبر، والفاجر. روي: أنه لما ثقل أبو بكر - رضي الله عنه - جاءت عائشة - رضي الله عنها - فتمثلت بقول حاتم الطائي: [الطويل]

لعمرك ما يُغني الثراء عن الفتى إذا حشُرَجَتْ يوماً، وضاقَ بها الصَّدْرُ

فكشفت عن وجهه، وقال - رضي الله عنه -: ليس كذلك، ولكن قولي: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ...﴾ إلخ. وروي أنه لما حضرت الوفاة سيد الخلق، وحبيب الحق ﷺ، كان عنده قرح ماء، فجعل يدخل يده فيه، ويمسح وجهه، ويقول: «لا إله إلا الله، إِنَّ لِلْمَوْتِ لَسَكَرَاتٍ! اللهم هَوِّنْ عَلَيَّ سَكَرَاتِ الْمَوْتِ!». وفاطمة - رضي الله عنها - تقول: (وَكَرْبَاهُ لِكَرْبِكَ يَا أَبَتَاهُ) فيقول: «لا كرب على أبيك بعد الموت». وقال شداد بن أوس - رضي الله عنه -: الموت أظنُّ هولاً في الدنيا والآخرة على المؤمنين، وهو أشدُّ ألماً من نشر المناشير، وقرض المقاريض، وغلجان القدور ولو أن الميت بعث، فأخبر أهل الدنيا بألم الموت؛ لما انتفعوا بعيش، ولا التذوا بنوم.

وكان عمرو بن العاص - رضي الله عنه - يقول: من لي برجل عاقل يصف لي سكرات الموت؟ فلما حضرته الوفاة قال له ابنه: يا أبتاه! إنك كنت تقول: من لي برجل عاقل يصف لي سكرات الموت؟ وأنت ذلك الرجل، فصف لي الموت، فقال: يا بني! والله كأن السماء قد أطبقت على الأرض، وكأني بينهما، وكأني أتنفس من سمِّ إبرة، وكأن غصن شوك يجذب من قدمي إلى هامتي! ثم أنشد يقول: [الخفيف]

كُلُّ حَيٍّ وَإِنْ تَطَاوَلَ دَهْرًا
أَيُّلُ أُمْرُهُ إِلَيَّ أَنْ يَزُولَا
لَيْتَنِي كُنْتُ قَبْلَ مَا قَدْ بَدَا لِي
فِي رُؤُوسِ الْجِبَالِ أُرْعَى الْوُعُولَا

الإعراب: ﴿وَجَاءَتْ﴾: الواو: حرف استئناف. (جاءت): فعل ماض، والتاء للتأنيث. ﴿سَكْرَةُ﴾: فاعله، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها، و﴿سَكْرَةُ﴾: مضاف، و﴿الْمَوْتِ﴾ مضاف إليه. ﴿بِالْحَيِّ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال من: ﴿سَكْرَةُ الْمَوْتِ﴾، التقدير: ملتبسةً بالحق. ﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع خبر المبتدأ، فيكون المعنى: ذلك الذي كنت منه تبتعد، وتفر منه قد حلَّ بك، ونزل بساحتك، أو هي نافية فيكون المعنى ذلك ما كنت تقدر على الهرب، والفرار منه. ﴿كُنْتُ﴾: فعل ماض ناقص مبني على السكون، والتاء اسمه. ﴿مِنْهُ﴾: متعلقان بما بعدهما. ﴿تَحِيدُ﴾: مضارع، والفاعل مستتر، تقديره: «أنت»، والجملة الفعلية في محل نصب خبر: (كان)، وجملة: ﴿كُنْتُ مِنْهُ تَحِيدُ﴾ صلة: ﴿مَا﴾ على اعتبارها موصولة، وفي محل رفع خبر المبتدأ على اعتبارها نافية، والجملة

الاسمية: ﴿ذَلِكَ مَا كُنْتُمْ...﴾ إلخ، مستأنفة، لا محل لها، أو معترضة بين الجمل المتعاطفة، أو هي في محل نصب مقول القول، التقدير: أي: ويقال له عند الموت: ﴿ذَلِكَ...﴾ إلخ.

﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمَ الْوَعِيدِ ﴿٢٠﴾ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ﴿٢١﴾﴾

الشرح: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾: انظر الآية رقم [٦٨] من (الزمر) وخذ ما يلي: قال رسول الله ﷺ: «كَيْفَ أَنْتُمْ؟ وَصَاحِبُ الْقُرْنِ قَدْ التَقَمَ الْقُرْنَ، وَخَنَى جِبْهَتَهُ، وَانْتَظَرَ أَنْ يُؤَدَّنَ لَهُ؟!» قالوا: يا رسول الله! كيف نقول؟ قال: «قُولُوا: حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ!» فقال القوم: حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ! ﴿ذَلِكَ يَوْمَ الْوَعِيدِ﴾ أي: وقت ذلك يوم تحقق الوعيد، وإنجازه، وهو تعذيب الكفار، والفاستدين المفسدين.

﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ أي: ملك يسوقه إلى الحشر، وملك يشهد عليه بأعماله. هذا هو الظاهر من الآية الكريمة، وهو اختيار ابن جرير، وغيره؛ لما روي عن يحيى بن رافع؛ قال: سمعت عثمان بن عفان - رضي الله عنه - يخطب، فقرأ هذه الآية، فقال: سائق يسوقها إلى الله تعالى، وشاهد يشهد عليها بما عملت. وكذا قال مجاهد، وقتادة. وقال أبو هريرة - رضي الله عنه -: السائق: الملك، والشهيد: العمل. وكذا قال الضحاك، والسدي. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: السائق من الملائكة، والشهيد الإنسان نفسه. يشهد على نفسه، وبه قال الضحاك أيضاً. هذا؛ والمراد بنفسه: جوارحه؛ التي بين جنبيه. ويؤيده قوله تعالى في سورة (النور) رقم [٢٤]: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾، وقوله تعالى في سورة (فصلت) رقم [٢٠]: ﴿حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءَتْهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾. انظر شرح هذه الآيات في محالها. هذا؛ والتعبير بالماضي عن المستقبل إنما هو لتحقيق الوقوع.

الإعراب: ﴿وَنُفِخَ﴾: الواو: حرف عطف. (نفخ): فعل ماض مبني للمجهول. ﴿فِي الصُّورِ﴾: في محل رفع نائب فاعل، والجملة الفعلية معطوفة على جملة: (جاءت... إلخ) لا محل لها مثلها. ﴿ذَلِكَ﴾: مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب، لا محل له. ﴿يَوْمَ﴾: خبره، وهو مضاف، و﴿الْوَعِيدِ﴾ مضاف إليه، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها، أو معترضة بين الجمل المتعاطفة، وجملة: ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ﴾ معطوفة على ما قبلها أيضاً، لا محل لها. ﴿مَعَهَا﴾ ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر مقدم، و(ها) في محل جر بالإضافة. ﴿سَائِقٌ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿وَشَهِيدٌ﴾: الواو: حرف عطف. (شاهد): معطوف على ما قبله، والجملة الاسمية في محل نصب حال من: ﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾، وأجيز اعتبار الظرف متعلقاً بمحذوف حال من: ﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾، فيكون ﴿سَائِقٌ﴾ فاعلاً بمتعلق الظرف؛ وقال مكي: والجملة في موضع نصب على الصفة للنفس، أو لكل، فهي في محل رفع، أو في محل جر؛ لأن ﴿كُلُّ﴾ مرفوعة، و﴿نَفْسٍ﴾ مجرورة،

والأصح في محل نصب حال كما قدمت، و﴿كُلُّ﴾ تخصصت بالإضافة ل: ﴿نَفْسٍ﴾ فصَحَّ مجيء الحال منها.

﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ ﴿٢٢﴾

الشرح: ﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا﴾: قال ابن زيد: المراد به النبي ﷺ؛ أي: لقد كنت يا محمد في غفلة من الرسالة في قريش في جاهليتهم. وهذا لا أرتضيه، ولا تؤيده الآيات قبله، وبعده. وقال ابن عباس، والضحاك: إن المراد به المشركون؛ أي: كانوا في غفلة من عواقب أمورهم. وقال أكثر المفسرين: إن المراد به البر، والفاجر. وهو اختيار الطبري. انتهى. قرطبي. أقول: وهو المعتمد؛ لأن الآخرة بالنسبة إلى الدنيا كاليقظة، والدنيا كالمنام، قال الإمام علي - رضي الله عنه -: الناس نيام؛ إذا ماتوا؛ انتبهوا. أقول: ويؤيده قوله تعالى في سورة (الروم): ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفْلُونَ﴾. ﴿فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ﴾ أي: الذي كان على قلبك وسمعتك وبصرك في الدنيا، والمراد: ما كان من أثر الغفلة، فهو استعارة؛ إذ الغطاء الحاجب لأمر المعاد الناتج من الغفلة، والانهماك في المحسوسات، والإلف بها، وقصور النظر عليها. ﴿فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾: قوي ثابت نافذ، فقد جعلت الغفلة كأنها غطاء غطى بها جسده كله، أو غشاوة غطى بها عينيه، فهو لا يبصر، فإذا كان يوم القيامة؛ تيقظ، وزالت عنه الغفلة، وغطاؤها، فيبصر ما لم يبصره من الحق، ورجع بصره الكليل عن الإبصار لغفلته حديداً لتيقظه. هذا؛ وقرئ بكسر تاء الفاعل، والكافات، وذلك على خطاب النفس، وهو يرجح: أن المراد البر، والفاجر، والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿لَقَدْ﴾: اللام: لام الابتداء، أو هي واقعة في جواب قسم محذوف، التقدير: والله. (قد): حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿كُنْتَ﴾: ماض ناقص مبني على السكون، والتاء اسمه. ﴿فِي غَفْلَةٍ﴾: متعلقان بمحذوف خبر (كان). ﴿مِّنْ هَذَا﴾: متعلقان بمحذوف خبر ثان ل: (كان) وهو أقوى من تعليقهما بمحذوف صفة: ﴿غَفْلَةٍ﴾، والجمله الفعلية لا محل لها على الوجهين المعبرين في اللام، والكلام في محل نصب مقول القول لقول محذوف، التقدير: يقال له: لقد، أو والله لقد... إلخ، والكلام كله مستأنف، لا محل له. (كشفتنا): فعل، وفاعل، والجمله الفعلية معطوفة على ما قبلها. ﴿عَنْكَ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿غِطَاءَكَ﴾: مفعول به، والكاف في محل جر بالإضافة. (بصرك): مبتدأ، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿الْيَوْمَ﴾: ظرف زمان متعلق بما بعده. ﴿حَدِيدٌ﴾: خبر المبتدأ، والجمله الاسمية معطوفة على ما قبلها، وفيها معنى التعليل. هذا؛ وجاز تعليق الظرف ب: ﴿حَدِيدٌ﴾. وهو جامد؛ لأنه بمعنى قوي ثابت، ومثل هذه الآية قول الشاعر، وهو الشاهد رقم [٧٩٩] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»، والشاهد رقم [٤٩٦] من كتابنا: «فتح رب البرية»: [الطويل]

وَأَنَّ لِسَانِي شُهْدَةٌ يُشْتَفَى بِهَا وَهُوَ عَلَيَّ مَنْ صَبَّهُ اللَّهُ عَلَقَمٌ
فالجار والمجرور: «على مَنْ» متعلقان بقوله: «علقم» لأنه بمعنى مُرٍّ، وأيضاً قوله تعالى في
سورة (الأنعام) رقم [٣]: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ...﴾ إلخ فالجار والمجرور: ﴿فِي
السَّمَوَاتِ﴾ متعلقان بلفظ الجلالة؛ لأنه بمعنى المعبود، أو المسمّى بهذا الاسم.

﴿وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ عَيْنِي ﴿٢٣﴾ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ كُلٌّ كَفَّارٍ عَيْنِي ﴿٢٤﴾ مَتَاعٍ لِلْخَيْرِ
مُعَدِّ مُرِيبٍ ﴿٢٥﴾﴾

الشرح: ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ﴾ أي: الملك الموكل به في الدنيا لكتابة أعماله، وهو الرقيب السابق
ذكره، وتقدم: أنه كاتب الحسنات والسيئات، وأن للإنسان رقيبين، وهما العتيدان. فإفراده
لتأويله كما مر في الرقيب، وقال الزمخشري: هو الشيطان الذي قيص له في قوله تعالى في سورة
(الزخرف) الآية رقم [٣٦]: ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُفِصَ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ ويشهد له
قوله تعالى: ﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطَعْتَهُ﴾. ﴿هَذَا مَا لَدَىٰ عَيْنِي﴾: هذا شيء لدي، في ملكتي عتيد
لجهنم، والمعنى: أن ملكاً يسوقه، وآخر يشهد عليه، وشيطاناً مقروناً به يقول: قد أعتدته لجهنم
وهيئة لها بإغوائي، وإضلالي.

﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ كُلٌّ كَفَّارٍ عَيْنِي﴾: معاند للحق، والعتيد: المعرض عن الحق، يقال: عَنَدَ يَعْنِدُ
بالكسر عنوداً؛ أي: خالف، ورد الحق، وهو يعرفه، فهو عتيد، وعاند، وجمع العتيد: عُنْدٌ،
مثل رغيف، ورُغْفٌ. هذا؛ والعتيد: الطاغي؛ الذي لا يقبل الحق، ولا يدعن له. قال أبو عبيد:
العتيد، والعنود، والعاند، والمعاند: المعارض بالخلاف، وعُنْدٌ، يَعْنُدُ من الباب الأول، وعِنْدٌ،
يَعْنُدُ من الباب الرابع، وعُنْدٌ، يَعْنُدُ من الباب الخامس، والمصدر: عُنْدًا، وعنوداً، وعُنْدًا.

هذا؛ وألقيا خطاب من الله تعالى للملكين السابقين: السائق، والشهيد، ويجوز أن يكون
خطاباً للواحد من وجهين: أحدهما قول المبرد: إن تشية الفاعل نزلت منزلة تشية الفعل
لاتحادهما، كأنه قيل: ألقى ألقى للتأكيد. والثاني: أن العرب أكثر ما يرافق الرجل منهم اثنان،
فكثر على ألبستهم أن يقولوا: خليلي، ونحوه، ويجوز أن تكون الألف في ﴿أَلَيْسَ﴾ بدلاً من النون
إجراء للوصل مجرى الوقف، ويؤيده قراءة الحسن البصري، وهي ليست سبعية: (أَلْفَيْنِ) ومن
هذا الباب قول امرئ القيس في أول معلقته رقم [١]:

قَفَا نَبْكَ مِنْ ذِكْرِي حَبِيبٍ وَمَنْزِلٍ
بِسِقْطِ اللَّوَى بَيْنَ الدُّخُولِ فَحَوْمَلٍ
ومن خطاب الاثنين، والمراد الواحد قول سويد بن كراع العكلي:

فَإِنْ تَزْجُرَانِي يَا بْنَ عَقَانَ أَنْزَجِرْ
وَإِنْ تَدْعَانِي أَحْمَ عِرْضًا مُمَنِّعَا

﴿مَنَاعٍ لِلْحَيْرِ﴾ أي: للزكاة المفروضة وكل حق وجب عليه في ماله، وقد يراد به الصد عن الدخول في الإسلام، وكثيراً ما ذكر الله تعالى عنهم ذلك بقوله: ﴿وَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾، ﴿وَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾.

﴿مُعْتَدٍ﴾: متجاوز حدّه في منطقته، وسيرته، ظالم لا يقر بتوحيد. ﴿مُرِيْبٍ﴾: واقع في شك من أمر التوحيد، والإسلام.

الإعراب: ﴿وَقَالَ﴾: الواو: حرف عطف. (قال): ماض. ﴿قَرِنَتْهُ﴾: فاعله، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿هَذَا﴾: الهاء: حرف تنبيه لا محلّ له. (ذا): اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿مَا﴾: خبر المبتدأ. ﴿لَدَيْ﴾: ظرف مكان متعلق بـ: ﴿عَيْدٌ﴾ بعده، فهو منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على الألف المنقلبة ياء لاتصاله بياء المتكلم؛ التي هي ضمير متصل في محل جر بالإضافة. ﴿عَيْدٌ﴾: صفة: ﴿مَا﴾، التقدير: هذا شيء حاضر عندي، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول. هذا؛ وأجيز اعتبار ﴿لَدَيْ﴾ متعلقاً بمحذوف صفة: ﴿مَا﴾، واعتبار ﴿عَيْدٌ﴾ صفة ثانية لما، أو خبر لمبتدأ؛ أي: هو عتيد، وعليه فالجملة الاسمية صفة ثانية لـ: ﴿مَا﴾، أو هي حال منها بعد وصفها بالظرف، والعامل في الحال اسم الإشارة. ويجوز أن تكون ﴿مَا﴾ موصولة بمعنى «الذي» مبتدأ، و﴿لَدَيْ﴾ صلتها، و﴿عَيْدٌ﴾ خبر الموصول، والجملة الاسمية خبر اسم الإشارة. ويجوز أن تكون ﴿مَا﴾ بدلاً من ﴿هَذَا﴾ موصولة كانت، أو موصوفة بـ: ﴿لَدَيْ﴾ و﴿عَيْدٌ﴾: خبر ﴿هَذَا﴾، وجوّز الزمخشري في: ﴿عَيْدٌ﴾ أن يكون بدلاً، أو خبراً بعد خبر، أو خبر مبتدأ محذوف. انتهى. جمل نقلاً من السمين. وعن مكّي، وأبي البقاء ما يقرب من هذا؛ وجملة: (قال...) إلخ معطوفة على جملة: (جاءت...) إلخ لا محلّ لها مثلها.

﴿أَلْقِيَا﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، وألف الاثنين فاعله، أو هو مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الخفيفة المنقلبة ألفاً في الوقف، كما رأيت في الشرح، وفاعله مستتر تقديره: «أنت». ﴿فِي جَهَنَّمَ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، وعلامة الجر الفتحة نيابة عن الكسرة؛ لأنه ممنوع من الصرف للعلمية، والعجمة. ﴿كُلٌّ﴾: مفعول به، و﴿كُلٌّ﴾ مضاف، و﴿كَفَّارٍ﴾ مضاف إليه. ﴿عَيْدٌ﴾: صفة أولى لـ: ﴿كَفَّارٍ﴾. ﴿مَنَاعٍ﴾: صفة ثانية. ﴿لِلْحَيْرِ﴾: متعلقان بـ: ﴿مَنَاعٍ﴾. ﴿مُعْتَدٍ مُرِيْبٍ﴾: صفتان لـ: ﴿كَفَّارٍ﴾ وفيه، وفي جميع صفاته ضمير مستتر هو فاعل بهنّ، وجملة: ﴿أَلْقِيَا...﴾ إلخ، في محل نصب مقول القول.

﴿الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ﴾

الشرح: ﴿الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ أي: أشرك بالله، فعبد معه غيره. ﴿فَأَلْقِيَاهُ﴾: قل فيه: ما قلته بسابقه. ﴿فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ﴾: فعن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ

قال: «يَخْرُجُ عَنْقُ مِنَ النَّارِ يَتَكَلَّمُ: يَقُولُ: وَكُلْتُ الْيَوْمَ بثلاثة: بِكُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ، وَمَنْ جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ، وَمَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ حَقٍّ، فَيَنْطَوِي عَلَيْهِمْ، فَيَقْدِفُهُمْ فِي حَمْرَاءِ جَهَنَّمَ». رواه الإمام أحمد في مسنده.

الإعراب: ﴿الَّذِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب على الذم بفعل محذوف، أو على البذل من: ﴿كُلُّ﴾. أو في محل جر بدلاً من: ﴿كَفَّارٍ﴾. أو في محل رفع مبتدأ، وجملة: ﴿فَأَقْبِيَاءُ﴾ في محل رفع خبره، ودخلت الفاء في الخبر؛ لأنَّ الموصول يشبه الشرط في العموم. ﴿جَعَلَ﴾: ماضٍ، والفاعل يعود إلى: ﴿الَّذِي﴾، وهو العائد. ﴿مَعَ﴾: ظرف مكان متعلق بالفعل قبله، أو هو متعلق بمحذوف حال من: ﴿إِلَهًا﴾ كان صفة له، فلما قدم عليه صار حالاً، و﴿مَعَ﴾ مضاف، و﴿اللَّهِ﴾ مضاف إليه. ﴿إِلَهًا﴾: مفعول به. ﴿آخَرَ﴾: صفة له، وجملة: ﴿جَعَلَ...﴾ إلخ، صلة الموصول، لا محل لها. ﴿فَأَقْبِيَاءُ﴾: الفاء: هي الفصيحة على الاعتبار الأولى في الموصول، وزائدة على اعتبار الموصول مبتدأ. (أقبياء): إعرابه مثل سابقه، والهاء مفعول به. ﴿فِي الْعَذَابِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿الشَّديدِ﴾: صفة: ﴿الْعَذَابِ﴾، والجملة الفعلية لا محل لها على اعتبار الفاء الفصيحة، وفي محل رفع خبر الموصول على اعتباره مبتدأ.

﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطَّغَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ (٢٧)

الشرح: ﴿قَالَ قَرِينُهُ﴾ يعني: الشيطان الذي قيص لهذا الكافر. ﴿رَبَّنَا مَا أَطَّغَيْتُهُ﴾ أي: ما أوقعته في الطغيان، ولكنه طغى، واختار الضلالة على الهدى. وقيل: هذا جواب لكلام مقدر، وهو: أن الكافر حين يلقي في النار يقول: ربي أطغاني شيطاني، فيقول الشيطان: ﴿رَبَّنَا مَا أَطَّغَيْتُهُ﴾، وما أضللته، وما أغويته! وقريته هنا هو شيطانه بغير اختلاف، حكاه المهدوي. وحكى الثعلبي: قال ابن عباس، ومقاتل: قرينه: الملك، وذلك أنَّ الوليد بن المغيرة - الذي قيل: إنَّ الآيات نزلت فيه - يقول للملك الذي كان يكتب سيئاته: رب إنه أعجلني، فيقول الملك: ربنا ما أطغيتك - أي: ما أعجلته. وقال سعيد بن جبير: يقول الكافر: ربي إنه زاد عليَّ في الكتابة. فيقول الملك: ربنا ما أطغيتك؛ أي: ما زدت عليه في الكتابة، والمعتمد الأول. والله ولي التوفيق، ويوضحه الآية رقم [٢٢] من سورة (إبراهيم) على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام.

﴿وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ أي: عن الرشده، والحق، والصواب. والضللال مصدر «ضل» الثلاثي، والإضلال مصدر الرباعي، فهو مستعار من ضلال من أبعده في التيه ضلالاً. أو هو مجاز عقلي، على حدَّ جدِّه؛ لأنَّ البعيد في الحقيقة إنما هو الضال؛ لأنه هو الذي يتباعد عن الطريق، فوصف به قوله. هذا؛ وإنما أخليت هذه الجملة عن الواو دون الأولى؛ لأنَّ

الأولى واجب عطفها للدلالة على الجمع بين معناها، ومعنى ما قبلها في الحصول، أعني: مجيء كل نفس مع الملكين، وقول قرينه ما قاله له، وأمّا هذه؛ فهي مستأنفة كما تستأنف الجمل الواقعة في حكاية التقاول، كما في مقابلة موسى، وفرعون في سورة (طه) وفي سورة (الشعراء)، فكان الكافر قال: رب هو أظغاني، فقال قرينه: ﴿رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتَهُ...﴾ إلخ، والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿قَالَ قَرِينُهُ﴾: ماض، وفاعله، والهاء في محل جر بالإضافة، والجمله الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿رَبَّنَا﴾: منادى حذف منه أداة النداء. و(نا) في محل جر بالإضافة؛ من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿مَّا﴾: نافية. ﴿أَطْغَيْتَهُ﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجمله الفعلية في محل نصب مقول القول. ﴿وَلَكِنَّ﴾: الواو: حرف عطف. (لكن): حرف استدراك مهمل لا عمل له. ﴿كَانَ﴾: فعل ماض ناقص، واسمه تقديره: «هو» يعود إلى قرينه الأول. ﴿فِي ضَلَالٍ﴾: متعلقان بمحذوف خبر: ﴿كَانَ﴾. ﴿بَعِيدٍ﴾: صفة: ﴿ضَلَالٍ﴾، والجمله الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل نصب مقول القول مثلها.

﴿قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ﴾

الشرح: ﴿قَالَ﴾ أي: الله. ﴿لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ﴾ أي: لا تعتذروا عندي بغير عذر، ولا تختصموا مع بعضكم في دار الجزاء، وموقف الحساب، فلا فائدة في اختصامكم، ولا طائل تحته. ﴿وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ﴾: وعدتكم بعذابي، وأذرتكم عقابي في كتيبتي، وعلى السنة رسلي، فما تركت لكم حجة تحتجون بها.

وقال الجمل: يرد عليه: أن قوله: ﴿وَقَدْ قَدَّمْتُ﴾ واقع موقع الحال من: ﴿لَا تَخْتَصِمُوا﴾ والتقديم بالوعيد في الدنيا، والخصومة في الآخرة، واجتماعهما في زمان واحد واجب. وإيضاح الجواب: أن معناه: لا تختصموا؛ وقد صحَّ عندكم: أني قدمت إليكم بالوعيد. وصحة ذلك عندهم في الدار الآخرة.

الإعراب: ﴿قَالَ﴾: ماض، وفاعله يعود إلى (الله). ﴿لَا﴾: ناهية. ﴿تَخْتَصِمُوا﴾: فعل مضارع مجزوم بـ: ﴿لَا﴾ الناهية، وعلامة جزمه حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿لَدَيَّ﴾: ظرف مكان متعلق بما قبله، منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على الألف المنقلبة ياء لاتصاله بياء المتكلم والتي هي في محل جر بالإضافة، والجمله الفعلية في محل نصب مقول القول. ﴿وَقَدْ﴾: الواو: واو الحال. (قد): حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿قَدَّمْتُ﴾: فعل، وفاعل. ﴿إِلَيْكُمْ﴾: متعلقان بما قبلهما، و﴿بِالْوَعِيدِ﴾: متعلقان بما قبلهما. وقيل: الباء صلة، و(الوعيد) مفعول به، والجمله الفعلية في محل نصب حال من فاعل: ﴿قَالَ﴾ المستتر، والرابط:

الواو، والضمير. هذا؛ وأجيز أن يكون ﴿بِالْوَعِيدِ﴾ حالاً من الفاعل، أو من المفعول، والمعنى: قدمت إليكم موعداً لكم به، أو قدمت إليكم هذا ملتبساً بالوعد، مقترناً به.

﴿مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلْمٍ لِلْعَبِيدِ﴾ (٢٩)

الشرح: ﴿مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ﴾: قيل: هو قوله تعالى في سورة (الأنعام) رقم [١٦٠]: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ وقيل: هو قوله في سورة (السجدة) رقم [١٣]: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾. وقال الفراء: ما يكذب عندي؛ أي: ما يزداد في القول، ولا ينقص لعلمي بالغيب، وأعلم كيف ضلوا. وهذا القول هو الأولى، يدل عليه: أنه قال: ﴿مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ﴾ ولم يقل: ما يبدل قولي.

﴿وَمَا أَنَا بِظَلْمٍ لِلْعَبِيدِ﴾ أي: ما أنا بمعذب من لم يُجرم. وقيل: فأزيد إساءة المسيء، أو أنقص من إحسان المحسن. وليس المراد ب: (ظلام) المبالغة حتى تنتفي المبالغة، ويبقى أصل الظلم. تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، وإنما المراد نفي نسبة الظلم إليه تعالى؛ إذ المراد ليس يظلم. ومثل الآية في ذلك قول امرئ القيس، وهو الشاهد رقم [١٧٥] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»: [الطويل]

وَلَيْسَ بِذِي رُمْحٍ فَيَطْعُنُنِي بِهِ وَلَيْسَ بِذِي سَيْفٍ وَلَيْسَ بِنَبَالٍ
الإعراب: ﴿مَا﴾: نافية. ﴿يُبَدِّلُ﴾: مضارع مبني للمجهول. ﴿الْقَوْلُ﴾: نائب فاعل. ﴿لَدَيَّ﴾: ظرف مكان متعلق بالفعل قبله، وهو مثل ما قبله في إعرابه، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول أيضاً. ﴿وَمَا﴾: الواو: واو الحال. (ما): نافية حجازية تعمل عمل: «ليس». ﴿أَنَا﴾: ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع اسم (ما). ﴿يُظْلَمُ﴾: الباء: حرف جر صلة. (ظلام): خبر (ما) منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد، وفاعله مستتر فيه تقديره: «أنا»، متعلقان ب: (ظلام)، والجملة الاسمية: ﴿وَمَا أَنَا...﴾ إلخ في محل نصب حال من ياء المتكلم، والرباط: الواو، والضمير.

﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَنَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ (٣٠)

الشرح: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ﴾ وهذا استفهام على سبيل التصديق لخبره، والتحقيق لوعده، والتقريع لأعدائه، والتنبيه لجميع عباده. وفي هذا رد على مَنْ قال كالزمخشري: سؤال جهنم، وجوابها من باب التخييل، الذي يقصد به تصوير المعنى في القلب، وتبيينه، وجعله هذا من باب المجاز مردود، لما ورد: تحاجَّتِ الجنةُ، والنارُ، واشتكت النار إلى ربها، ولا مانع من

ذلك، فقد سحح الحصى، وسلم الحجر على النبي ﷺ، ولو فتح باب المجاز فيه لاتسع الخرق بخلاف الآيات الواردة في الصفات، وهذا هو الحق الذي لا محيد عنه. انتهى. جمل نقلاً من كرخي.

﴿وَقَوْلُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ أي: ما بقي في موضع للزيادة، كقوله ﷺ: «هَلْ تَرَكَ لَنَا عَقِيلٌ مِنْ رِيعٍ، أَوْ مَنْزِلٌ؟» أي: ما ترك. فمعنى الكلام الجحد، ويحتمل أن يكون الكلام استفهاماً بمعنى الاستزادة؛ أي: هل من مزيد، فأزداد؟ وقيل: ليس ثمَّ قولٌ، وإنما هو على طريق المثل؛ أي: إنها فيما يظهر من حالها بمنزلة الناطقة بذلك، كما قال الشاعر:

امْتَلَأَ الْحَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي مَهْلًا رويداً قد ملأت بطنني

وهذا تفسير مجاهد وغيره. وقيل: يُنطق الله النار حتى تقول هذا كما تنطق الجوارح. وهذا هو الأصح فعن أنس بن مالك - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «لَا تَزَالُ جَهَنَّمُ يُلْقَى فِيهَا. وَتَقُولُ: هَلْ مِنْ مَزِيدٍ حَتَّى يَضَعَ رَبُّ الْعِزَّةِ فِيهَا قَدَمَهُ؟ فَيَنْزِي بِعَضُهَا عَلَى بَعْضٍ، وَتَقُولُ: قَطُّ، قَطُّ، بِعِزَّتِكَ، وَكِرْمِكَ! وَلَا يَزَالُ فِي الْجَنَّةِ فَضْلٌ؛ حَتَّى يُنْشِئَ اللَّهُ لَهَا خَلْقًا، فَيَسْكَنُهُمْ فَضْلَ الْجَنَّةِ». متفق عليه، وفي رواية أخرى من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه -: «وَأَمَّا النَّارُ فَلَا تَمْتَلِئُ حَتَّى يَضَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا رِجْلَهُ، يَقُولُ لَهَا: قَطُّ، قَطُّ! فَهِنَالِكَ تَمْتَلِي، وَيَنْزِي بِعَضُهَا إِلَى بَعْضٍ، فَلَا يَظْلُمُ اللَّهُ مِنْ خَلْقِهِ أَحَدًا، وَأَمَّا الْجَنَّةُ فَإِنَّ اللَّهَ يُنْشِئُ لَهَا خَلْقًا». قال علماؤنا - رحمهم الله تعالى -: أما معنى القدم هنا، فهم قوم يُقدِّمهم الله إلى النار، وقد سبق في علمه: أنهم من أهل النار، وكذلك الرِّجْل، وهو العدد الكثير من الناس، وغيرهم، يقال: رأيت رجلاً من الناس، ورجلاً من جراد، قال الشاعر:

فمراً بنا رجلٌ من الناس وانزوى إليهم من الحيِّ اليمانيِّ أرجلُ

قبائلٌ من لحمٍ وعكلٍ وجميرٍ على ابني نزارٍ بالعداوة أحفلُ

«ينزوي بعضها إلى بعض» أي: تنقبض على من فيها، وتشتغل بعدابهم، وتكف عن سؤال: هل من مزيد؟ انتهى. قرطبي بتصرف.

الإعراب: ﴿يَوْمَ﴾: ظرف زمان متعلق بـ: (ظلام)، أو متعلق بمحذوف، تقديره: اذكر. ﴿تَقُولُ﴾: مضارع، والفاعل مستتر، تقديره: «نحن». ﴿لِجَهَنَّمَ﴾: متعلقان بما قبلهما، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿يَوْمَ﴾ إليها. ﴿هَلْ﴾: حرف استفهام. ﴿امْتَلَأَتْ﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول. ﴿وَقَوْلُ﴾: الواو: حرف عطف. (تقول): مضارع، والفاعل يعود إلى (جهنم). ﴿هَلْ﴾: حرف استفهام. ﴿وَمِنْ﴾: حرف جر صلة. ﴿مَزِيدٍ﴾: مبتدأ، وخبره مرفوع، تقديره: هل من مزيد في، أو هو فاعل لفعل محذوف، التقدير: أو هل بقي

مزيد؟ فهو مرفوع على الاعتبارين وعلامة رفعه ضمة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد، والجملة على الاعتبارين في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿وَنَقُولُ...﴾ إلخ معطوفة على ما قبلها، فهي في محل جر مثلها.

﴿وَأَزَلَفْتَ الْجَنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ (٣١)

الشرح: ﴿وَأَزَلَفْتَ...﴾ إلخ: أي قربت منهم، قيل: هذا قبل الدخول في الدنيا؛ أي: قربت من قلوبهم حين قيل لهم: اجتنبوا المعاصي. وقيل: بعد الدخول قربت لهم مواضعهم فيها، فلا تبعد. انتهى. قرطبي. وقال الحسن البصري: إنهم يقربون منها، لا أنها تزول عن مواضعها. انتهى. أقول: فيكون هذا من باب القلب. انظر سورة (الأحقاف) رقم [٢٠]. ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ أي: الذين اتقوا الشرك. ﴿غَيْرَ بَعِيدٍ﴾: يعني: أنها جعلت عن يمين العرش بحيث يراها أهل الموقف قبل أن يدخلوها. انتهى. خازن. وفائدة قوله: ﴿غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ بعد قوله: ﴿وَأَزَلَفْتَ﴾ التأكيد، كقولهم: هو قريب غير بعيد، وعزيز غير ذليل. ولم يقل: غير بعيدة لكونه وصفاً للجنة، وإيضاحه: أنه صفة لمذكر محذوف، أو لأن فعلاً يستوي فيه المذكر، والمؤنث، والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿وَأَزَلَفْتَ﴾: الواو: حرف عطف. (أزلفت): ماض مبني للمجهول، والتاء للتانيث. ﴿الْجَنَّةَ﴾: نائب فاعل، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل جر أيضاً، والتعبير بالماضي عن المستقبل لتحقيق وقوعه. ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿غَيْرَ﴾: ظرف مكان متعلق بالفعل قبله؛ أي: مكاناً غير بعيد، أو هو منصوب على الحال من الجنة. قاله الزمخشري، و﴿غَيْرَ﴾ مضاف، و﴿بَعِيدٍ﴾ مضاف إليه.

﴿هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ﴾ (٣٢) مَن حَشَى الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ



الشرح: ﴿هَذَا مَا تُوعَدُونَ﴾ أي: يقال لهم: هذا الجزاء الذي وعدتم به على السنة الرسل في الدنيا. ﴿لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ﴾ أي: رجاء عن المعصية إلى الله. قال سعيد بن المسيب - رحمه الله تعالى -: هو الذي يذنب، ثم يتوب، ثم يذنب، ثم يتوب. وقال عبيد بن عمير: هو الذي لا يجلس مجلساً؛ حتى يستغفر الله تعالى فيه. وعنه قال: كنا نحدث: أن الأواب الحفيظ الذي إذا قام من مجلسه، قال: سبحان الله، وبحمده، اللهم اني أستغفرك مما أصبت في مجلسي هذا. أقول: وهذا صريح قول النبي ﷺ: «مَنْ جَلَسَ مَجْلِساً كَثُرَ فِيهِ لَعَطُهُ، فَقَالَ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ، وَأَتُوبُ إِلَيْكَ؛ إِلَّا عُفِّرَ لَهُ مَا كَانَ فِي مَجْلِسِهِ ذَلِكَ». رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي، عن أبي هريرة - رضي الله عنه -.

﴿مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ﴾ أي: خاف الرحمن، وأطاعه؛ ولم يره. وقيل: خافه في الخلوة بحيث لا يراه أحد؛ إذا ألقى الستر، وأغلق الباب. و﴿وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ﴾ أي: مخلص لله، مقبل على طاعته، وعبادته. وقال أبو بكر الوراق: علامة المنيب أن يكون عارفاً لحرمة، موالياً له، متواضعاً لجلاله، تاركاً لهوى نفسه.

الإعراب: ﴿هَذَا﴾: الهاء: حرف تنبيه، لا محلَّ له. (ذا): اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿مَا﴾: اسم موصول، أو نكرة موصوفة مبنية على السكون في محل رفع خبر المبتدأ. ﴿تُوَعَّدُونَ﴾: فعل مضارع مبني للمجهول مرفوع... إلخ، والواو نائب فاعله، والجملة الفعلية صلة ﴿مَا﴾، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: هذا الذي، أو شيء توعدونه. ﴿لِكُلِّ﴾: بدل من قوله: ﴿لِلْمُنْفِيْنَ﴾ بإعادة الجار، كقوله تعالى في سورة (الأعراف) رقم [٧٥]: ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ﴾ وعليه فالجملة الاسمية: ﴿هَذَا مَا تُوعَدُونَ﴾ معترضة بين البدل، والمبدل منه، لا محلَّ لها، و(كل) مضاف، و﴿أَوَّابٍ﴾ مضاف إليه، وهو صفة لموصوف محذوف، التقدير: لكل عبد أو اب. ﴿حَفِيطٍ﴾: صفة ثانية للمحذوف. ﴿مَنْ﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل جر بدل من (كل)، أو هو في محل رفع مبتدأ، والخبر جملة: ﴿أَدْخُلُوهَا﴾ على اعتباره اسم شرط جازم، فيكون الجواب محذوفاً، التقدير: فيقال لهم: ادخلوها، أو هو في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هم من، أو هو في محل نصب مفعول به لفعل محذوف، التقدير: أعني من، وأجاز الزمخشري أن يكون منادياً، كقولهم: يا من لا يزال محسناً أحسن إليّ، وحذف حرف النداء للتقريب. ﴿خَشِيَ﴾: ماض، والفاعل يعود إلى: ﴿مَنْ﴾، وهو في محل جزم فعل الشرط على اعتباره شرطاً، والجملة الفعلية صلة ﴿مَنْ﴾ على اعتبارها موصولة. ﴿بِالْغَيْبِ﴾: متعلقان بمحذوف حال من: ﴿الرَّحْمَنِ﴾ أي: خشيه؛ وهو غائب لم يشاهده. ﴿وَجَاءَ﴾: الواو: حرف عطف. (جاء): ماض، والفاعل يعود إلى: ﴿مَنْ﴾، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. ﴿بِقَلْبٍ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿مُنِيبٍ﴾: صفة (قلب).

﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ﴾ ﴿٣٤﴾ ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ ﴿٣٥﴾

الشرح: ﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ﴾ أي: يقال لأهل الصفات المتقدمة: ﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ﴾: بسلامة من العذاب، والهموم، والأحزان. وقيل: بسلام من الله، وملائكته عليهم. وقيل: بسلامة من زوال النعم. هذا؛ ولا تنس: أنه أفرد الضمير في الآية السابقة مراعاةً للفظها، وجمعه هنا مراعاةً لمعناها. ﴿ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ﴾ أي: يخلدون في الجنة، فلا يموتون، ولا يظعنون أبداً، ولا يبعون عنها حولاً.

﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا﴾ أي: أي شيء اختاروا؛ واشتبهوا؛ وجدوا. قال تعالى في سورة (الزخرف) رقم [٧١]: ﴿فِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَكْفُرُ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ انظر شرحها هناك، ففيه الكفاية. ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾: هو كقوله تعالى في سورة (يونس) على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمُنْسَىٰ وَزِيَادَةَ﴾ رقم [٢٦] انظر شرحها هناك، ففيها الكفاية؛ حيث تجد: أن المزيد هو النظر إلى وجهه الكريم. قيل: يتجلى الرب تبارك وتعالى لأهل الجنة في كل جمعة في دار كرامته، فهذا هو المزيد على نعيم الجنة، وعلى ما يشاؤون، ويشتهون، ولكن ينبغي أن تعلم: أن هذه الرؤية بلا كيف. والمعتزلة ينكرون هذه الرؤية في الآخرة، كما ستقف عليه إن شاء الله في سورة (القيامة) و(المطففين).

الإعراب: ﴿أَدْخُلُوهَا﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والهاء مفعوله، وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٧٠] من سورة (الزخرف). ﴿بِسَلَامٍ﴾: متعلقان بمحذوف حال من واو الجماعة، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول لقول محذوف، انظر الشرح. ﴿ذَلِكَ﴾: مبتدأ. ﴿يَوْمٍ﴾: خبره، وهو مضاف، و﴿الْخُلُودِ﴾ مضاف إليه، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها، وانظر تفصيل إعرابها في الآية رقم [٣]. ﴿لَهُمْ﴾: متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿مَا﴾: اسم موصول، أو نكرة موصوفة مبنية على السكون في محل رفع مبتدأ مؤخر، والجملة بعدها صلتها، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: الذي، أو شيء يشاؤون، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها، أو هي في محل نصب حال من واو الجماعة، والرابط: الضمير فقط. ﴿يَبِئَاتٍ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال من: ﴿مَا﴾، أو من العائد إليها، والأول أقوى. ﴿وَلَدَيْنَا﴾: الواو: حرف عطف. (لدينا): ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر مقدم منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على الألف المنقلبة ياءً لاتصاله بنا؛ التي هي في محل جر بالإضافة. ﴿مَزِيدٌ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، على الوجهين المعتبرين فيها.

﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِن مَّحِيصٍ﴾



الشرح: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ﴾ أي: قبل كفار قريش، ﴿مِّن قَرْنٍ﴾ أي: من القرون الذين كذبوا رسلهم، كعاد، وفرعون، وثمود... إلخ. ﴿هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ﴾: من قومك يا محمد. ﴿بَطْشًا﴾: قوة، وسطوة. والبطش: الأخذ بصولة، وعنف. وانظر الآية رقم [١٦] من سورة (الدخان). ﴿فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ﴾ أي: ساروا فيها، وتقلبوا، وسلكوا كل طريق. والتنقيب: التنقيب عن الشيء، والبحث، والطلب، ومنه قول امرئ القيس:

وَقَدْ نَقَّبْتُ فِي الْأَفَاقِ حَتَّى رَضِيتُ مِنَ الْغَنِيمَةِ بِالْإِيَابِ

وقرى الفعل بالتخفيف، وقرئ بصيغة الأمر على التهديد، والوعيد، والمعنى: طوفوا البلاد، وسيروا فيها؛ فانظروا: ﴿هَلْ مِنْ مَّحِيصٍ﴾ أي: مهرب، ومفرّ من الموت. وقرئ: (فَنَقَّبُوا) بكسر القاف مع التخفيف. أي: أكثروا السير في البلاد حتى نقتب أقدامهم، أو أخفاف دوابهم، قال أعرابي: وهو الشاهد رقم [٥١٢] من كتابنا: «فتح رب البرية»: [الرجز]

أَفَسَمَ بِاللَّهِ أَبُو حَفْصٍ عُمَرُ مَا مَسَّهَا مِنْ نَقَبٍ وَلَا دَبْرٍ

الإعراب: ﴿وَكَمْ﴾: الواو: حرف استئناف. (كم): خبرية بمعنى: كثير مبنية على السكون في محل نصب مفعول به مقدم. ﴿أَهْلَكْنَا﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿قَالَهُمْ﴾: ظرف زمان متعلق بما قبله. وقيل: متعلق بمحذوف، ولا وجه له. ﴿مِنْ﴾: حرف جر صلة. ﴿قَرْنٍ﴾: تمييز منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد. ﴿هَمَّ أَشَدُّ﴾: مبتدأ، وخبر، والجملة الاسمية في محل نصب صفة: ﴿قَرْنٍ﴾. ﴿مِنْهُمْ﴾: متعلقان بـ: ﴿أَشَدُّ﴾. ﴿بَطْشًا﴾: تمييز. ﴿فَنَقَّبُوا﴾: الفاء: حرف عطف. (نقّبوا): ماض، وفاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. وقال أبو البقاء: عطف على المعنى؛ أي: بطشوا، فنقّبوا. ﴿فِي أَلْيَدٍ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿هَلْ﴾: حرف استفهام. ﴿مِنْ﴾: حرف جر صلة. ﴿مَّحِيصٍ﴾: مبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد، والخبر محذوف، التقدير: هل محيص لهم، أو لغيرهم؟! والجملة الاسمية إما على إضمار قول هو حال من واو: (نقّبوا)؛ أي: فنقّبوا في البلاد قائلين: هل من محيص، أو على إجراء التنقيب لما فيه من معنى التتبع، والتفتيش مجرى القول. أو هو كلام مستأنف وارد لنفي أن يكون لهم محيص. انتهى. جمل، نقلاً من أبي السعود.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾

الشرح: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي: فيما ذكرناه في هذه السورة. ﴿الذِّكْرَى﴾: لموعظة، وعبرة، وتذكرة. ﴿لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ أي: عقل يتدبر به، فكنى بالقلب عن العقل؛ لأنه موضعه. وقيل: له قلب حاضر مع الله، واع عن الله. ﴿أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ﴾ أي: أصغى إلى المواعظ، وانتفع بها. أو استمع القرآن، واتعظ بما فيه. و أو ليست لأحد الشيتين هنا، فهي مانعة خلو، لا مانعة جمع، فإن إلقاء السمع لا يجدي بدون سلامة القلب، كما يلوح به قوله: ﴿وَهُوَ شَهِيدٌ﴾.

الإعراب: ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿فِي ذَلِكَ﴾: متعلقان بمحذوف خبر: ﴿إِنَّ﴾ تقدم على اسمها، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿الذِّكْرَى﴾: اللام: لام

الابتداء. (ذكرى): اسم ﴿إِنَّ﴾ مؤخر منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على الألف للتعذر، والجملة الاسمية مستأنفة، أو ابتدائية لا محل لها. ﴿لَنْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف بصفة (ذكرى). ﴿كَانَ﴾: فعل ماضٍ ناقص. ﴿لَمْ﴾: متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿قَلْبٌ﴾: اسم ﴿كَانَ﴾ مؤخر، وأجيز اعتبار ﴿كَانَ﴾ تامة، وعليه ف: ﴿قَلْبٌ﴾ فاعلها، والجار والمجرور متعلقان بها، والجملة الفعلية صلة (مَنْ)، أو صفتها على اعتبارها موصوفة، وأجيز اعتبار: ﴿كَانَ﴾ زائدة وعليه، فالجار، والمجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم، و﴿قَلْبٌ﴾ مبتدأ مؤخر، والجملة صلة: (مَنْ)، واعتبر ابن هشام زيادتها ضعيفاً. ﴿أَوْ﴾: حرف عطف. ﴿الَّتِي﴾: ماضٍ، وفاعلها يعود إلى (مَنْ). ﴿أَسْمَعُ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، وهو مما يؤكد ضعف القول بزيادة: ﴿كَانَ﴾، والجملة الاسمية: ﴿هُوَ شَهِيدٌ﴾ في محل نصب حال من فاعل: ﴿الَّتِي﴾ المستتر، والرابط: الواو، والضمير.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾



الشرح: قال المفسرون: نزلت الآية في اليهود؛ حيث قالوا: خلق الله السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام، أولها الأحد، وآخرها الجمعة، ثم استراح يوم السبت، واستلقى على العرش، فلذلك تركوا العمل فيه، فأنزل الله تعالى هذه الآية رداً عليهم، وتكديماً لهم في قولهم: استراح يوم السبت، بقوله تعالى: ﴿وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ أي: إعياء، وتعب. وانظر ما أذكره في سورة (الحديد) رقم [٤] إن شاء الله تعالى. وانظر شرح ﴿بَيْنَهُمَا﴾ في سورة (الدخان) رقم [٧] هذا؛ و(اللغوب) بضم اللام وفتحها، ومثله لغب بفتح اللام مع فتح الغين وسكونها بمعنى واحد، وفعله يأتي من باب قتل كذا في «المصباح». وفي «القاموس»: أنه من باب: منع، وكرم، ومن باب: تعب لغة ضعيفة.

الإعراب: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا﴾: انظر الآية رقم [٤٦] من سورة (الزخرف). ﴿السَّمَوَاتِ﴾: مفعول به منصوب وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه ملحق بجمع المؤنث السالم. ﴿وَالْأَرْضَ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿وَمَا﴾: الواو: حرف عطف. (ما): اسم موصول مبني على السكون في محل نصب معطوف على ما قبله. ﴿بَيْنَهُمَا﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف صلة الموصول، والهاء في محل جر بالإضافة، والميم والألف حرفان دالان على التثنية. ﴿فِي سِتَّةِ﴾: متعلقان بالفعل: ﴿خَلَقْنَا﴾، و﴿سِتَّةِ﴾ مضاف، و﴿أَيَّامٍ﴾ مضاف إليه. ﴿وَمَا﴾: الواو: واو الحال، أو واو الاستثنا. (ما): نافية. ﴿مَسَّنَا﴾: فعل ماضٍ، و(نا): مفعول به. ﴿وَمِنْ﴾: حرف جر صلة. ﴿لُغُوبٍ﴾: فاعل مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على آخره، منع من ظهورها

اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد، والجمله الفعلية في محل نصب حال من: (نا)،
والرابط: الواو، والضمير. وإن اعتبرتها مستأنفة؛ فلا محل لها، والكلام: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا...﴾
إلخ، مستأنف، لا محل له.

﴿فَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴿٣٩﴾
وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَرَ الشُّجُورِ ﴿٤٠﴾﴾

الشرح: ﴿فَأَصْبِرْ﴾: خطاب للنبي ﷺ. ﴿عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ أي: ما يقوله اليهود، كما رأيت في الآية السابقة، وأيضاً ما ينكره كفار قريش من إعادة الأجسام بعد فنائها. ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾: انظر ما ذكرته في الآية رقم [٩] من سورة (الفتح). ﴿قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ﴾ صلاة الصبح. ﴿وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ صلاة العصر. ورواه جرير بن عبد الله مرفوعاً، قال: كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ إِذْ نَظَرَ إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، فَقَالَ: «إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ، لَا تُضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ إِلَّا تُغْلَبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ، وَقَبْلَ غُرُوبِهَا» يعني: العصر، والفجر، ثم قرأ جرير: ﴿وَسَبِّحْ...﴾ إلخ، متفق عليه، واللفظ لمسلم. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: (قبل الغروب): الظهر، والعصر. ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ يعني: صلاة العشاءين. وقيل: المراد: تسبيحه بالقول تنزيهاً قبل طلوع الشمس، وقبل الغروب. قاله عطاء الخراساني، وأبو الأحوص. وقال بعض العلماء في قوله تعالى: ﴿قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ﴾: ركعتي الفجر، ﴿وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ الركعتين قبل المغرب. وقال ثمامة بن عبد الله بن أنس: كان ذوو الألباب من أصحاب محمد ﷺ يُصَلُّونَ الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرَبِ، وفي صحيح مسلم عن أنس بن مالك - رضي الله عنه -، قال: كُنَّا بِالْمَدِينَةِ، فَإِذَا أُذِّنَ الْمُؤَذِّنُ لصلَاةِ الْمَغْرَبِ؛ ابْتَدَرُوا السُّوَارِيَّ، فَرُكِعُوا رُكْعَتَيْنِ، حَتَّىٰ إِنْ رَجَلَ الْغَرِيبَ لِيَدْخُلَ الْمَسْجِدَ، فَيَحْسَبُ: أَنَّ الصَّلَاةَ قَدْ صَلَّيْتَ مِنْ كَثْرَةِ مَنْ يَصَلِّيهِمَا. وقال قتادة: ما أدركت أحداً يصلي الركعتين إلا أنساً، وأبا برزة الأسلمي. انتهى. قرطبي. أقول: وهاتان الركعتان سنة عند الشافعي - رضي الله عنه - وأنا أواظب عليهما من يوم طلبت العلم، والحمد لله!

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾: يعني صلاة المغرب، والعشاء. وقيل: صلاة الليل؛ أي وقت صلى. ﴿وَأَدْبَرَ الشُّجُورِ﴾ وفي آخر سورة (الطور): ﴿وَأَدْبَرَ الشُّجُورِ﴾. قال عمر، وعلي - رضي الله عنهما -: (أدبار السجود) الركعتان بعد المغرب، و(أدبار النجوم) الركعتان قبل صلاة الفجر، وهي رواية عن ابن عباس - رضي الله عنهما -.. وعن عائشة - رضي الله عنها -: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «رُكْعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا». رواه مسلم، وعن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال: ما أحصي ما سمعت رسول الله ﷺ يقرأ في الركعتين بعد المغرب، والركعتين قبل صلاة الفجر ب: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾، و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾. أخرجه الترمذي. وأخرج البخاري عن

ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: أَمِرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَسْبَحَ فِي أَدْبَارِ الصَّلَوَاتِ كُلِّهَا. وأُخْرِجَ مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ سَبَّحَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَحَمِدَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَكَبَّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، فَتِلْكَ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ، ثُمَّ قَالَ تَمَامَ الْمِئَةِ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، غُفِرَتْ خَطَايَاهُ، وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ». وبالإضافة لما ذكرته في سورة (الفتح) رقم [٩] بشأن مادة التسبيح أذكر هنا: أن في هذه الآية الكريمة دليلاً على عدم ما قاله بعض أهل المعاني والبيان: أن الجمع بين الحاء والهاء في كلمة واحدة، يخرجها عن فصاحتها، وجعلوا من ذلك قول أبي تمام:

كَرِيمٌ مَتَى أَمَدَحَهُ أَمَدَحُهُ وَالْوَرَى مَعِيَ وَإِذَا مَا لُمْتُهُ لُمْتُهُ وَخَدِي
ويمكن أن يفرق بين البيت وبين الآية الكريمة بأن التكرار في البيت هو المخرج له عن الفصاحة بخلاف الآية، فإنه لا تكرر فيها. انتهى. جمل نقلًا عن السمين.

الإعراب: ﴿فَأَصْبِرْ﴾: الفاء: حرف استئناف، أو هي الفصيحة؛ لأنها تفسح عن شرط مقدر، التقدير: وإذا كان ذلك واقعاً، وحاصلاً من قول اليهود، والمشركين؛ ﴿فَأَصْبِرْ﴾. (اصبر): فعل أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت». ﴿عَلَى مَا﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، والجملة الفعلية لا محل لها على الوجهين الاعتبارين في الفاء، وجملة: ﴿يَقُولُونَ﴾: صلة الموصول، لا محل لها، والعائد محذوف، التقدير: على الذي يقولونه. ﴿وَسَبِّحْ﴾: الواو: حرف عطف. (سبح): فعل أمر، وفاعله تقديره: «أنت»، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿يَحْمَدُ﴾: متعلقان بمحذوف حال من فاعل: (سبح) المستتر، و(حمّد) مضاف، و﴿رَبِّكَ﴾ مضاف إليه، والكاف في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿بِقَلِّ﴾: ظرف زمان متعلق بالفعل: (سبح)، و﴿بِقَلِّ﴾ مضاف، و﴿طُلُوعِ﴾ مضاف إليه، و﴿طُلُوعِ﴾ مضاف، و﴿السَّمْسِ﴾ مضاف إليه. ﴿وَقَبْلِ الْعُرُوبِ﴾: معطوفان على ما قبلهما. ﴿وَمِنْ﴾: الواو: حرف عطف. (من الليل): متعلقان بما بعدهما. ﴿فَسَبِّحْهُ﴾: الفاء: صلة لتحسين اللفظ إلا إذا قدرت فعلاً محذوفاً قبل: (من الليل) فتكون حرف عطف، والفعلان: المحذوف، والمذكور معطوفان على: (سبح) السابق. (سبحه): أمر، وفاعله: أنت، والهاء مفعول به. (أدبار): معطوف على محل: ﴿الْبَيْتِ﴾ فهو منصوب بنزع الخافض، و(أدبار) مضاف، و﴿الْأَشْجُرِ﴾ مضاف إليه.

﴿وَأَسْتَمِعَ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾

الشرح: ﴿وَأَسْتَمِعَ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ﴾ أي: استمع يا محمد! أو التقدير: استمع يا مخاطب حديث يوم ينادي المنادي، وهو إسرافيل عليه السلام، يقف على صخرة بيت المقدس، فينادي

بالحشر، فيقول: أيتها العظام البالية، والأوصال المتقطعة، واللحوم المتمزقة، والشعور المتفرقة، إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء! ﴿مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾: وهو صخرة بيت المقدس، قيل: إنها أقرب الأرض إلى السماء بثمانية عشر ميلاً. وقيل: هي في وسط الأرض. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿وَأَسْمِعُ﴾: الواو: حرف عطف. (استمع): فعل أمر، وفاعله: أنت، والمفعول محذوف، انظر الشرح. و﴿يَوْمَ﴾ متعلق بما قبله. وقيل: تقدير الكلام استمع ما أقول لك، فعلى هذا يكون ﴿يَوْمَ يَنَادُ﴾ متعلقاً ب: «يخرجون» مقدراً مدلولاً عليه بقوله: ﴿ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ﴾ وقيل: معنى (استمع): انتظر، وعليه ف: ﴿يَوْمَ﴾ مفعول به له. ﴿يَنَادُ﴾: مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء. ﴿الْمَنَادُ﴾: فاعله مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿يَوْمَ﴾ إليها. ﴿مِنْ مَّكَانٍ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿قَرِيبٍ﴾: صفة: ﴿مَّكَانٍ﴾.

﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ﴾ (٤٢)

الشرح: ﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ﴾ أي: صيحة البعث، وهي الصيحة الثانية، وأما الصيحة الأولى فهي لإماتة الخلق، كما قال تعالى في سورة (الزمر) رقم [٦٨]: ﴿وَنُفِّخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ...﴾ إلخ. ﴿ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ﴾ أي: من القبور. ولا تنس: أن الواو عائدة إلى غير مذكور.

الإعراب: ﴿يَوْمَ﴾: بدل من: ﴿يَوْمَ يَنَادُ﴾. ﴿يَسْمَعُونَ﴾: مضارع، والواو فاعله. ﴿الصَّيْحَةَ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة: ﴿يَوْمَ﴾ إليها. ﴿بِالْحَقِّ﴾: متعلقان بمحذوف حال من واو الجماعة، أو من: ﴿الصَّيْحَةَ﴾، التقدير: ملتبسين بالحق، أو ملتبسة بالحق. ﴿ذَلِكَ﴾: مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب، لا محل له. ﴿يَوْمَ﴾: خبر المبتدأ، و﴿يَوْمَ﴾ مضاف، و﴿الْخُرُوجِ﴾ مضاف إليه، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها.

﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ﴾ (٤٣)

الشرح: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي﴾ أي: الخلق في الدنيا بالتوالد، والتناسل. ﴿وَنُمِيتُ﴾: الخلق عند انقضاء الآجال، فهو كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾. ﴿وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ﴾ أي: مصير الخلائق، فنجازي كلاً بعمله، إن خيراً؛ فخير، وإن شراً؛ فشر. وقيل: هو على التقديم، والتأخير، تقديره: نميت في الدنيا، ونحيي للحساب، والجزاء. ولا تنس الطباق بين ﴿نُحْيِي﴾ و﴿نُمِيتُ﴾ وحذف المفعول في الفعلين للاختصار.

الإعراب: ﴿إِنَّا﴾: حرف مشبه بالفعل، و(نا): اسمها حذف نونها، وبقيت الألف دليلاً عليها. ﴿نَحْنُ﴾: مبتدأ. ﴿نُحْيِي﴾: مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل، والفاعل مستتر تقديره: «نحن»، والمفعول محذوف، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل رفع خبر (إِنَّ). هذا؛ ويجوز اعتبار الضمير فصلاً، أو توكيداً لاسم (إِنَّ) على المحل، فتكون الجملة الفعلية في محل رفع خبر: (إِنَّ). ﴿رُئِيتُ﴾: معطوف على ما قبله، وفاعله مستتر أيضاً. ﴿وَالْيَنَّا﴾: الواو: حرف عطف. (إلينا): جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿الْمَصِيرُ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محلَّ له مثلاً.

﴿يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ﴾

الشرح: ﴿يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ﴾: أصله: تشقق الأرض، فحذفت إحدى التائين. ﴿عَنْهُمْ﴾: عن الناس جميعاً، والضمير عائد إلى غير المذكور. ﴿سِرَاعًا﴾: مسرعين إلى المنادي، وهو صاحب الصور المذكور فيما سبق، وذلك: أن الله تعالى ينزل مطراً من السماء بعد النفخة الأولى، ينبت به أجساد الخلائق في قبورها، كما ينبت الحب في الثرى بالماء، فإذا تكاملت الأجساد أمر الله تعالى إسرافيل عليه السلام، فينفخ في الصور النفخة الثانية، فإذا نفخ فيه؛ خرجت الأرواح تتوهج بين السماء والأرض، فيقول الله عزَّ وجل: وعزَّتي وجلالي لترجعن كل روح إلى الجسد الذي كانت عمره! فترجع كل روح إلى جسدها، فتدب فيه كما يدب السم في اللدغ، وتتشقق الأرض عنهم، فيقومون إلى موقف الحساب سراعاً مبادرين إلى الله عزَّ وجل، كما قال تعالى في سورة القمر: ﴿مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكٰفِرُونَ هٰذَا يَوْمٌ عَسِرٌ﴾.

﴿ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ﴾ أي: هين سهل، كما قال تعالى في سورة (القمر) الآية رقم [٥٠]: ﴿وَمَا أَمْرًا إِلَّا وِجْدَةً كَلِمَةٍ بِالبَصْرِ﴾ وقال جلَّ ذكره: «أنا أولُ مَنْ تَشَقُّقُ عَنْهُ الْأَرْضُ». هذا؛ ومثل الآية في معناها ومغزاها قوله جلَّ ذكره في سورة (المعارج) رقم [٤٣]: ﴿يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُبٍ يُوفِضُونَ﴾.

فمن عائشة - رضي الله عنها - قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يُحَشِّرُ النَّاسُ حِفَاءَ عِرَاءٍ غُرْلًا». قالت عائشة، فقلت: الرجال والنساء جميعاً ينظرون بعضهم إلى بعض؟! قال: «الامر أشدُّ مِنْ أَنْ يُهَمَّهُمْ ذَلِكَ». وفي رواية: «مِنْ أَنْ يَنْظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ». رواه البخاري، ومسلم، وغيرهما. وتقديم الجار والمجرور يدلُّ على الاختصاص؛ أي: لا يتيسر مثل ذلك الأمر العظيم؛ إلا على القادر الذي لا يشغله شأن عن شأن.

الإعراب: ﴿يَوْمَ﴾: بدل من: ﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ﴾، وما بينهما اعتراض، وأجيز تعليقه بـ: ﴿الْمَصِيرُ﴾ وقيل: متعلق بـ: ﴿الخُرُوجِ﴾. وقيل: متعلق بـ: «يخرجون» محذوفاً مقدراً، وجملة: ﴿تَشَقُّقُ﴾

أَرْضُ ﴿ في محل جر بإضافة: ﴿يَوْمَ﴾ إليها. ﴿عَنَّهُمْ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿سِرَاعًا﴾: حال من الضمير المجرور في: ﴿عَنَّهُمْ﴾؛ أي: مسرعين. وقيل: حال من «يخرجون» المقدر على اعتبار الظرف متعلقاً به. ﴿ذَلِكَ﴾: مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب، لا محلّ له. ﴿حَسْرًا﴾: خبر المبتدأ. ﴿عَلَيْنَا﴾: جار ومجرور متعلقان بما بعدهما. ﴿سِيرًا﴾: صفة: ﴿حَسْرًا﴾، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محلّ لها.

﴿تَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾

الشرح: ﴿تَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ﴾ أي: يقول كفار قومك من تكذيبك، وشمك، فهو كقوله تعالى في سورة (الحجر) رقم [٩٧]: ﴿وَلَقَدْ نَعَأْنَاكَ يُبِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ﴾ وفيه تسلية لرسول الله ﷺ، وتهديد لهم. ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾: تجبرهم على الإيمان، فهو كقوله تعالى في سورة (الغاشية): ﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ﴾. وقال مجاهد، والضحاك: المعنى: لا تتجبر عليهم. والأول أولى، وأحق بالاعتبار، فهو صيغة مبالغة من: «جبر» الثلاثي، فإن فعلاً إنما يبنى من الثلاثي، وفي المصباح، وأجبرته على كذا بالألف: حملته عليه قهراً، وغلبته، فهو مجبر. هذه لغة عامة العرب. وفي لغة لبني تميم، وكثير من أهل الحجاز: جبرته جبراً من باب: قتل. حكاها الأزهري، ثم قال: جبرته، وأجبرته: لغتان جيدتان. وقال الخطابي: الجبار: الذي جبر خلقه على ما أراده من أمره، ونهيه. يقال: جبره السلطان، وأجبره بمعنى. ورأيت في بعض التفاسير عند قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾ أَنَّ الثلاثي لغة حكاها الفراء، وغيره، واستشهد لصحتها بما معناه: أنه لا يبنى فعّال إلا من فعلٍ ثلاثي، نحو: الفتاح، والعلام، ولم يجيء من أفعل بالألف إلا «دراك» فإن حمل (جبار) على هذا المعنى؛ فهو وجيه، قال الفراء: وقد سمعت العرب تقول: جبرته على الأمر، وأجبرته؛ وإذا ثبت ذلك؛ فلا يعول على قول مَنْ ضعفها. انتهى. جمل بحروفه.

﴿فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾: فهو كقوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ (الرعد) [٤٠]، وقوله جلّ ذكره: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ (البقرة [٢٧٢])، وقوله تعالى شأنه: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ القصص [٥٦].

الإعراب: ﴿تَحْنُ أَعْلَمُ﴾: مبتدأ وخبر. والجملة الاسمية مستأنفة، لا محلّ لها. ﴿بِمَا﴾: متعلقان بـ: ﴿أَعْلَمُ﴾، و(ما) تحتمل الموصولة، والموصوفة، والمصدرية، فعلى الأولين مبنية على السكون في محل جر بالباء، والجملة بعدها صلتها، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: أعلم بالذي، أو بشيء يقولونه، وعلى اعتبارها مصدرية تؤول بما بعدها بمصدر في محل جر بالباء، التقدير: أعلم بقولهم. ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾ إعراب هذه الجملة مثل إعراب:

﴿وَمَا أَنَا بِظَلْمٍ لِلْعَبِيدِ﴾ وهي في محل نصب حال مثلها هنا من الواو، والرابط: الواو، والضمير. ﴿فَذَكِّرْ﴾: الفاء: هي الفصيحة. (ذكّر): أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت»، والجملة الفعلية لا محلّ لها؛ لأنها جواب لشرط مقدر، التقدير: وإذا كان الأمر كما ذكر؛ فذكّر. ﴿بِالْقُرْآنِ﴾: متعلقان بما قبلهما، ﴿مَنْ﴾: مفعول به، وجملة: ﴿يَخَافُ﴾ صلته. ﴿وَعِيدِ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم المحذوفة لمناسبة رؤوس الآي، وقد قرئ بإثباتها. تأمل، وتدبّر، وربك أعلم، وأجلّ، وأكرم، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم. والحمد لله رب العالمين.

انتهت سورة (ق) بحمد الله وتوفيقه شرحاً وإعراباً.



سُورَةُ الذَّارِيَاتِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة (الذاريات)، وهي مكية، وهي ستون آية، وثلاثمئة وستون كلمة، وألف ومئتان وتسعة وثلاثون حرفاً. انتهى. خازن.

﴿وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا ﴿١﴾ فَالْحَمَلَاتِ وِقْرًا ﴿٢﴾ فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا ﴿٣﴾ فَالْمُقْسِمَاتِ أَمْرًا ﴿٤﴾ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ ﴿٥﴾ وَإِنَّ الَّذِينَ لَوْعُوهُ ﴿٦﴾﴾

الشرح: ﴿وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا﴾: هي الرياح التي تذرو التراب، وغيره. قال تعالى في سورة (الكهف) رقم [٤٥]: ﴿نَذْرُهُ أَرِيحٌ﴾. ﴿فَالْحَمَلَاتِ وِقْرًا﴾: هي السحب؛ التي تحمل المطر من مكان إلى آخر بأمر الله تعالى، ومعنى ﴿وِقْرًا﴾: ثقلاً، ﴿فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا﴾: هي السفن التي تسير على وجه الماء بقدرة الله تعالى. ﴿فَالْمُقْسِمَاتِ أَمْرًا﴾: هم الملائكة؛ لأنهم يقسمون الأمور من الأمطار، والأرزاق، وغيرها حسب أوامر الله تعالى لهم، فجبريل عليه السلام صاحب الوحي إلى الأنبياء الأمين عليه، وصاحب الغلظة على الكافرين، والفاستدين، والمفسدين، وميكائيل عليه السلام صاحب الرزق، والرحمة. وإسرافيل عليه السلام صاحب الصور، واللوح. وعزرائيل عليه السلام صاحب قبض الأرواح. وقيل: هذه الأوصاف الأربعة في الرياح؛ لأنها تنشئ السحاب، وتسيره، ثم تحمله، وتقله، ثم تجري به جرياً سهلاً، ثم تقسم الأمطار بتصريف السحاب. والمعتمد الأول، وهو المروي عن علي، وعمر - رضي الله عنهما وأرضاهما -.

فقد روي عن سعيد بن المسيب - رحمه الله تعالى - قال: جاء صبيغ التميمي إلى عمر بن الخطاب - رضي الله عنه -، فقال: يا أمير المؤمنين! أخبرني عن: ﴿وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا﴾؟ فقال: هي الرياح، ولولا أنني سمعت رسول الله ﷺ يقول ما قلته، قال: فأخبرني عن الجاريات يسراً؟ قال: هي السفن، ولولا أنني سمعت رسول الله ﷺ يقول ما قلته. رواه الحافظ البزار، وهكذا فسرها ابن عباس، وابن عمر، وغير واحد. وقد أغرب البيضاوي حيث جوز تفسير (الذاريات) (والحاملات) بالنساء، فهذا لم يقل به أحد غيره.

﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ﴾ أي: الذي توعدونه من الخير، والشر، والثواب، والعقاب. ﴿لَصَادِقٌ﴾: لا كذب فيه. ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَوْعُوهُ﴾ أي: الجزء بعد الحساب لا بُدَّ أن يقع لا محالة. هذا؛ وإنما

أقسم الله تعالى بهذه الأشياء لشرف ذواتها، ولما فيها من الدلالة على عجب صنعها، وقدرته. والمعنى: أقسم بالذاريات، وبهذه الأشياء. ومثل هذا كثير في أوائل السور، وأثنائها. قال الشعبي - رحمه الله تعالى -: الخالق يقسم بما شاء من خلقه، والمخلوق لا ينبغي أن يقسم إلا بالخالق. وقال أبو حيان - رحمه الله تعالى -: أقسم الله بهذه الأشياء تشريفاً لها، وتنبهاً على ما يظهر فيها من عجائب صنع الله، وقدرته، وقوام الوجود بإيجادها. وقيل: فيه مضمهر، تقديره: ورب الذاريات... إلخ. هذا؛ ووقع جواب القسم في سورة (المرسلات) قوله: ﴿إِنَّمَا تُوْعَدُونَ لَوْعٌ﴾ وهو يشبه الجواب هنا.

بقي أن تعرف حكم الفاء إذا جاءت عاطفة في الصفات، كما في هذه الآيات، وفي أوائل (الصفات) وأوائل (المرسلات) و(النازعات) ومنه قول ابن زبابة، وهو الشاهد رقم [٢٩٦] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»:

يَا لَهْفَ زَيْبَةَ لِلْحَارِثِ الصَّ - يَابِحِ فَالْغَانِمِ فَالْأَيْبِ
قيل: إما أن تدل على ترتيب معانيها في الوجود، كما في هذا البيت، كأنه قال: الذي صبح، فغنم، فآب. وإما أن تدل على ترتيب موصوفاتها في ذلك، كقول النبي ﷺ: «رَحِمَ اللهُ الْمُحَلِّقِينَ، فَالْمُقَصِّرِينَ» وإما على ترتيبها في التفاوت من بعض الوجوه، كقولك: خذ الأفضل، فالأكمل، واعمل الأحسن، فالأجمل. انتهى.

الإعراب: ﴿وَالذَّارِيَاتِ﴾: الواو: حرف قسم وجر. (الذاريات): مقسم به مجرور، أو المقسم به محذوف، كما رأيت تقديره في الشرح، والجار والمجرور على الاعتبارين متعلقان بفعل محذوف، تقديره: أقسم، وفاعل (الذاريات) مستتر فيه، ومفعوله محذوف، التقدير: الذاريات التراب ونحوه. ﴿ذُرُوءًا﴾: مفعول مطلق، عامله: (الذاريات)، والجملة القسمية ابتدائية، لا محل لها. ﴿فَالْحَمَلَاتِ﴾: معطوف على (الذاريات)، وفاعله مستتر فيه أيضاً. ﴿وَقَرًا﴾: مفعول به له. (الجاريات): معطوف على ما قبله أيضاً، وفاعله مستتر فيه. ﴿يُسْرًا﴾: صفة مفعول مطلق، التقدير: جرياً ذا يسر، أو هو مصدر في موضع الحال؛ أي: ميسرة. ﴿فَالْمَقْسَمَاتِ﴾: معطوف على ما قبله، وفاعله مستتر فيه. ﴿أَمْرًا﴾: مفعول به. وقيل: هو حال بمعنى مأمورة، والأول أقوى. ﴿إِنَّمَا﴾: حرف مشبه بالفعل. (ما): اسم موصول مبني على السكون في محل نصب اسم (إن). ﴿تُوْعَدُونَ﴾: مضارع مبني للمجهول مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون... إلخ، والواو نائب فاعله، وهو المفعول الأول، والمفعول الثاني محذوف، وهو العائد؛ إذ التقدير: إن الذي توعدونه. هذا؛ وإن اعتبرت (ما) مصدرية؛ فتؤول مع ما بعدها بمصدر في محل نصب اسم (إن)، التقدير: إن وعد الله لكم لصادق. ﴿لَصَادِقٌ﴾: اللام: هي المزلحقة. (صادق): خبر: (إن)، والجملة الاسمية جواب القسم، لا محل لها، وجملة: ﴿وَإِنَّ الدِّينَ لَوُفْعٌ﴾ معطوفة عليها، وإعرابها واضح إن شاء الله تعالى.

﴿وَأَسْمَاءَ ذَاتِ الْحُبُكِ﴾ (٧) إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ ﴿٨﴾ يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أَفَكَ ﴿٩﴾

الشرح: ﴿وَأَسْمَاءَ ذَاتِ الْحُبُكِ﴾: لقد فسر ﴿الْحُبُكِ﴾ بعدة تفاسير، وكلُّها ترجع إلى شيء واحد، وهو: الحسن، والبهاء، كما قال ابن عباس - رضي الله عنهما - فإنها من حسنها مرتفعة شفاقة صفيقة، شديدة البناء، متسعة الأرجاء، أنيقة البهاء، مكللة بالنجوم الثوابت، والسيارات، موشحة بالكواكب الزاهرات. هذا؛ وفي المختار: الحباك، والحبيكة: الطريقة في الرمل، ونحوه، وجمع الحباك: حبك، وجمع الحبيكة: حباتك، ويقرأ (الحبك) بقراءات كثيرة، وانظر شرح ﴿ذَاتِ﴾ في (الحديد) [٦]. ﴿إِنَّكُمْ﴾: الخطاب لأهل مكة. ﴿لَفِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ﴾ يعني: في القرآن، وفي محمد ﷺ: أنه ساحرٌ، وشاعرٌ، وكاهن، ومجنون، فهو كقوله تعالى في سورة (ق) رقم [٥]: ﴿فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ﴾.

﴿يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أَفَكَ﴾: يصرف عن الإيمان بالقرآن، أو بمحمد ﷺ من صرف حتى يكذبه، وهو من حرمه الله الإيمان. وهذا الصرف لا صرف أشد منه، وأعظم، وإنه لا يصرف عن الإيمان إلا من سبق في علم الله أنه مأفوك عن الحق لا يهتدي ولا يرعوي، وهو بهذا المعنى من باب ضرب، ومصدره أفكاً كضرباً، وهو من الباب الرابع بمعنى كذب، ومصدره إفكاً كعلماً، ويغلب مجيء الأول بالبناء للمجهول وقد يجيء بالبناء للمعلوم، كما في قوله تعالى: ﴿فَالْوَأِ أَهْتِنَا إِنَّا فَكَّا عَنْ ءَاهِنَا﴾ سورة (الأحقاف) رقم [٢٢] ومن مجيئه بمعنى الكذب قوله تعالى في سورة (الشعراء) رقم [٤٥]: ﴿فَأَلْفَىٰ مَوْسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾ انظر شرحها هناك تجد ما يسرك، والأفك كثير الكذب، كما في سورة (الجاثية) رقم [٧]: ﴿وَبَلِّ لِكُلِّ آفَاكٍ أَثِيرًا﴾.

الإعراب: ﴿وَأَسْمَاءَ﴾: متعلقان بفعل محذوف، تقديره: أقسم، فهذا قسم ثان، وانظر تفصيل إعراب ﴿وَالَّذِينَ﴾ فهو مثله. ﴿ذَاتِ﴾: صفة (السماء)، وهو مضاف، و﴿أَنْبُكٍ﴾: مضاف إليه. ﴿إِنَّكُمْ﴾: حرف مشبه بالفعل، والكاف اسمها. ﴿لَفِي﴾: اللام: هي المزلقة. (في قول): متعلقان بمحذوف خبر (إن). ﴿مُخْتَلِفٍ﴾: صفة: ﴿قَوْلٍ﴾، والجملة الاسمية جواب القسم لا محل لها والقسم وجوابه كلام مستأنف، لا محل له. ﴿يُؤْفِكُ﴾: مضارع مبني للمجهول. ﴿عَنْهُ﴾: متعلقان به. ﴿مَنْ﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع نائب فاعل. ﴿أَفَكَ﴾: ماض مبني للمجهول، ونائب الفاعل تقديره: «هو»، يعود إلى: ﴿مَنْ﴾، وهو العائد، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها، وجملة: ﴿يُؤْفِكُ...﴾: إنج، مستأنفة، لا محل لها.

﴿قُلِ الْخَرَّصُونَ﴾ (١٠) الَّذِينَ هُمْ فِي عَمْرٍو سَاهُونَ ﴿١١﴾ يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمِ الدِّينِ ﴿١٢﴾ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفَنُّونَ ﴿١٣﴾ ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَسْتَعِجِلُونَ ﴿١٤﴾

الشرح: ﴿قُلِ الْخَرَّصُونَ﴾: هو دعاء عليهم، كقوله تعالى في سورة (عبس): ﴿قُلِ الْإِنْسَانُ مَا

﴿أَفْرَهُ﴾ وأصله: الدعاء بالقتل، والهلاك، ثم جرى مجرى: لعن، وقبح. و﴿الْحَرَصُونَ﴾: الكذابون المقدرّون ما لا يصح، وهم أصحاب القول المختلف، و﴿الْحَرَصُونَ﴾ جمع: خراص مبالغة: خراص. وقد خرص، يخرُص بضم الراء؛ أي: كذب. يقال: خرص، واخرص، وخلق، واخترق، ويشك، وابتشك، وسرج، واسترج، ومان، بمعنى: كذب حكاة النحاس. والخرص أيضاً: حزر ما على النخل، والكرم من الرطب تمراً، ومن العنب زيباً.

﴿الَّذِينَ هُمْ فِي عَمْرٍ﴾ أي: في غفلة، وعمى، وجهالة مطبقة. ﴿سَاهُونَ﴾: غافلون لاهون عن أمر الآخرة. والغمرة: ما ستر الشيء، وغطاه، ومنه: نهر غمر؛ أي: يغمر من دخله، والغمرة هنا مراد بها: الحيرة، والغفلة، والضلالة، والجهالة، والغمرة في الأصل ما يغمرك، ويعلوك من ماء، ونحوه، فهي مستعارة لما في قلوبهم من كفر، ونحوه، ومنه: الغمر: الحقد؛ لأنه يغطي القلب. وهو بكسر الغين، وبفتحها: الماء الكثير؛ لأنه يغطي الأرض، وبضم الغين لمن لم يجرب الأمور؛ أي: فيه غباء، أو غباوة. وغمر الرداء الذي يشمل الناس بالعطاء، قال الشاعر في ممدوحه:

غَمْرُ الرِّدَاءِ إِذَا تَبَسَّمَ ضَاحِكًا غَلِقَتْ لِضَحْكَتِهِ رِقَابُ الْمَالِ

﴿يَسْتَلُونَ أَيَّانَ يَوْمِ الَذِينَ﴾ أي: يقولون: متى يوم الجزاء؟ استهزاءً، وشكاً في القيامة، والحساب، والجزاء. والكلام على حذف مضاف، التقدير: أيان وقوع يوم الدين؛ لأنّ الأحيان إنما تقع ظروفاً للحدثان. ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ﴾ أي: في النار. ﴿يَقْتُونُ﴾: يحرقون، وهو من قولهم: فتنت الذهب؛ أي: أحرقته لتخثيره، وأصل الفتنة: الامتحان، والاختبار، وهي بهذا المعنى كثيرة في القرآن الكريم، قال تعالى في سورة (الأنبياء) رقم [٣٥]: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَبَلَّوْكُمْ بِاللَّيْرِ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ وفي سورة (البروج) رقم [١٠] فضل زيادة.

﴿ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ﴾ أي: يقال لهم: ذوقوا عذابكم. أو المعنى: ذوقوا جزاء تكذيبكم، وهو التحريق في نار الجحيم. ﴿هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ﴾ أي: هذا العذاب الذي كنتم تطلبون استعجاله استهزاءً، وسخريةً، وهو فحوى قوله تعالى في سورة (يس): ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ وكذا في كثير من السور.

هذا؛ والذوق يكون محسوساً، ومعنى، وقد يوضع موضع الابتلاء، والاختبار، تقول: اركب هذا الفرس، فذقه؛ أي: اختبره، وانظر فلاناً، فذق ما عنده، قال الشماخ يصف قوساً: [الطويل]

فَذَاقَ فَأَعْظَمْتُهُ مِنَ اللَّيْنِ جَانِبًا كَفَى وَلَهَا أَنْ يُفْرِقَ السَّهْمَ حَاجِزُ

وقد يعبر بالذوق عمّا يطرأ على النفس، وإن لم يكن مطعوماً لإحساسها به، كإحساسها بذوق المطعوم، قال عمر بن أبي ربيعة المخزومي:

فَذُوقْ هَجْرَهَا إِنْ كُنْتَ تَزْعُمُ أَنَّهَا فَسَادُ أَلْيَا رَبَّمَا كَذَبَ الرَّعْمُ

وتقول: ذقت ما عند فلان؛ أي: خبرته، وذقت القوس: إذا جذبت وترها؛ لتنظر ما شدتها؟ وأذاقه الله وبال أمره: أي: عقوبة كفره، ومعاصيه، قال طفيل بن سعد الغنوي: [الطويل]
فَذُوقُوا كَمَا ذُوقْنَا غَدَاةَ مُحَجَّرٍ مِّنَ الْعَيْظِ فِي أَكْبَادِنَا وَالتَّحَوُّبِ
وتذوقته؛ أي: ذفته شيئاً فشيئاً، وأمر مستذاق؛ أي: مجرب معلوم، قال الشاعر: [الوافر]
وَعَهْدُ الْغَانِيَاتِ كَعَهْدِ قَيْنٍ وَنَتِّ عِنْدَ الْجَعَائِلِ مُسْتَذَاقٍ
وأصله: الذوق بالفم، و(ذوقوا) في كثير من الآيات للإهانة، وفيه استعارة تبعية تخيلية، وفي ذكر العذاب في كثير من الآيات استعارة مكنية، حيث شبه العذاب بشيء يدرك بحاسة الأكل، وشبه الذوق بصورة ما يذاق، وأثبت للذوق تخيلاً.

الإعراب: ﴿فَلَّ﴾: ماض مبني للمجهول. ﴿الْمَحْرُصُونَ﴾: نائب فاعل مرفوع، وعلامة رفعه الواو... إلخ، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع بدل من: ﴿الْمَحْرُصُونَ﴾، أو هو في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف، أو هو في محل نصب مفعول به لفعل محذوف، التقدير: أعني: ﴿الَّذِينَ﴾. ﴿هُمْ﴾: مبتدأ. ﴿فِي عَمْرٍو﴾: متعلقان بما بعدهما. ﴿سَاهُوتَ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿يَسْتَلُونَ﴾: مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون... إلخ، والواو فاعله، وهو معلق عن العمل لفظاً بسبب الاستفهام. ﴿يَأْنِ﴾: اسم استفهام مبني على الفتح في محل نصب على الظرفية الزمانية متعلق بمحذوف خبر مقدم. ﴿يَوْمَ﴾: مبتدأ مؤخر، وانظر الشرح لحذف المضاف، و﴿يَوْمَ﴾ مضاف، و﴿الَّذِينَ﴾ مضاف إليه، والجملة الاسمية في محل نصب سدّت مسدّ مفعولي: ﴿يَسْتَلُونَ﴾. وقال ابن هشام: الجملة في محل جر بحرف جر محذوف، التقدير: يسألون عن يوم الدين متى هو؟ والجملة الفعلية في محل نصب حال من: ﴿الْمَحْرُصُونَ﴾، أو هي مستأنفة، لا محل لها.

﴿يَوْمَ﴾: خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هو يوم، فهو مبني على الفتح في محل رفع، وقرئ برفعه، فهو يوضح ذلك الاعتبار. وقيل: هو ظرف زمان منصوب متعلق بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هذا الجزاء يوم، أو هو متعلق بفعل محذوف، التقدير: يقع الجزاء يوم. ﴿هُمْ﴾: مبتدأ. ﴿عَلَى النَّارِ﴾: متعلقان بما بعدهما. ﴿يَفْتَنُونَ﴾: مضارع مبني للمجهول مرفوع... إلخ، والواو نائب فاعله، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية: «هم يفتنون على النار» في محل جر بإضافة: ﴿يَوْمَ﴾ إليها.

﴿ذُوقُوا﴾: أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول لقول محذوف، التقدير: يقال لهم: ذوقوا. ﴿فَنَتَكَّرُ﴾: مفعول به، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿هَذَا﴾: الهاء: حرف تنبيه لا محل له. (ذا): اسم إشارة مبني

على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿الَّذِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية فيها معنى التعليل للأمر. ﴿كُنْتُمْ﴾: ماض ناقص مبني على السكون، والتاء اسمه. ﴿بِهِ﴾: متعلقان بما بعدهما، وجملة: ﴿بِهِ دَسَّعِجُونُ﴾ في محل نصب خبر: (كان)، وجملة: ﴿كُنْتُمْ...﴾ إلخ، صلة الموصول، لا محل لها.

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٥﴾ ءَاخِذِينَ مَا ءَأْتَاهُمْ رَبُّهُمْ بِهِمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ

﴿١٦﴾

الشرح: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ أي: هم في بساتين، وحدائق، فيها عيون جارية على غاية ما يسر القلب، ويشرح الصدر، ويقرُّ العين من ماء، وعسل، ولبن، وخمر. انظر الآية رقم [١٥] من سورة (محمد ﷺ). وهذا بعد أن ذكر الله حال الكفار ذكر حال المؤمنين ومصيرهم في الآخرة، وذلك من باب المقابلة، وتلك سنة اقتضتها حكمة العليم الخبير ورحمته في كتابه بأن لا يذكر التكذيب من الكافرين، والمنافقين؛ إلا ويذكر التصديق من المؤمنين، ولا يذكر الإيمان؛ إلا ويذكر الكفر، ولا يذكر الجنة، ونعيمها؛ إلا ويذكر النار، وجحيمها، ولا يذكر الرحمة؛ إلا ويذكر الغضب، والسخط، ليكون المؤمن راغباً، راهباً، خائفاً، راجياً. ﴿ءَاخِذِينَ مَا ءَأْتَاهُمْ رَبُّهُمْ﴾ أي: ما أعطاهم من الثواب، وأنواع الكرامات، والنعيم المقيم، والخير العميم. ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ﴾ أي: قبل دخول الجنة في الدنيا. ﴿مُحْسِنِينَ﴾: قد أحسنوا العمل في الدنيا، وبين إحسانهم فيما يأتي. هذا؛ ويقال لهم في الجنة: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الدَّالِيَةِ﴾. هذا؛ وقوله تعالى: ﴿فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ المعنى: وتكون العيون، وهي الأنهار الجارية بحيث يرونها، وتقع عليها أبصارهم، لا أنهم فيها، وفي كثير من الآيات: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾ و﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي: من تحت القصور؛ التي يسكنونها، ويقومون فيها.

الإعراب: ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿الْمُتَّقِينَ﴾: اسم: ﴿إِنَّ﴾ منصوب، وعلامة نصبه الياء... إلخ. ﴿فِي جَنَّاتٍ﴾: متعلقان بمحذوف خبر: ﴿إِنَّ﴾. ﴿وَعُيُونٍ﴾: الواو: حرف عطف. (عيون): معطوف على ما قبله. ﴿ءَاخِذِينَ﴾: حال من الضمير المستتر في الخبر المحذوف منصوب... إلخ، وفاعله مستتر فيه. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به ل: ﴿ءَاخِذِينَ﴾. ﴿ءَأْتَاهُمْ﴾: ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر، والهاء في محل نصب مفعول به أول. ﴿رَبُّهُمْ﴾: فاعل مرفوع، والهاء في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه، والجملة الفعلية صلة الموصول، والعائد محذوف، التقدير: آخذين الذي آتاهم ربهم إياه. ﴿إِنَّهُمْ﴾: حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمها. ﴿كَانُوا﴾: فعل ماض ناقص مبني على الضم، والواو اسمه. ﴿قَبْلَ﴾: ظرف زمان متعلق ب: ﴿مُحْسِنِينَ﴾ بعده، و﴿قَبْلَ﴾

مضاف، و﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل جر بالإضافة، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿مُحْسِنِينَ﴾: خبر (كان) منصوب... إلخ، وجملة: ﴿كَانُوا...﴾ إلخ، في محل رفع خبر: ﴿إِنَّ﴾، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّهُمْ...﴾ إلخ، تعليل لما أنعم الله به عليهم.

﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ الَّذِينَ مَا يَهْجَعُونَ ﴿١٧﴾ وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿١٨﴾ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿١٩﴾﴾

الشرح: ﴿كَانُوا﴾ أي: المتقون، الذين استحقوا نعيم الجنة. ﴿قَلِيلًا مِّنَ الَّذِينَ مَا يَهْجَعُونَ﴾ أي: ينامون. يقال: هجع، يهجع هجوعاً؛ أي: نام، ينام نوماً. قال عمرو بن معدى كرب الزبيدي - رضي الله عنه - يشوق أخته، وكان أسرها الصمة أبو دريد بن الصمة في الجاهلية: [الوافر] أَمِنْ رَيْحَانَةَ الدَّاعِي السَّمِيعُ يُورْقُزِي وَأَصْحَابِي هُجُوعٌ؟ هذا؛ وباب الفعل فتح يفتح، والهجعة النوم الخفيفة، ويقال: أتيت فلاناً بعد هجعة؛ أي: بعد نومة خفيفة، قال الشاعر:

قَدْ حَصَّتِ الْبَيْضَةُ رَأْسِي فَمَا أَطَعَمُ نَوْمًا غَيْرَ تَهْجَاعِ
أَسْعَى عَلَى جُلِّ بَنِي مَالِكٍ كُلُّ امْرِئٍ فِي شَأْنِهِ سَاعِ

واختلف في ﴿مَا﴾ فقيل: صلة زائدة. قاله إبراهيم النخعي، والتقدير: كانوا قليلاً من الليل يهجعون؛ أي: ينامون قليلاً من الليل، ويصلون أكثره. وقيل: ليست ﴿مَا﴾ صلة، بل الوقف عند قوله: ﴿قَلِيلًا﴾ ثم يتدنى بما بعدها. ف: ﴿مَا﴾ للنفي، وهو نفي النوم عنهم البتة، وهذا يفيد: أن المعنى: كان عددهم يسيراً. وهو فاسد معنى؛ لأن الآية تدل على قلة نومهم، لا على قلة عددهم. وقيل: ﴿مَا﴾ مصدرية، والتقدير: كانوا قليلاً من الليل هجوعهم، ونومهم.

﴿وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ أي: ربما مدُّوا عبادتهم إلى وقت السحر، ثم أخذوا بالاستغفار، كأنهم أسلفوا في ليلهم الجرائم. وقيل: يستغفرون من تقصيرهم في العبادة. وقيل: يستغفرون من ذلك القدر القليل الذي كانوا ينامونه من الليل.

﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾: الحق هنا: الزكاة المفروضة. وقيل: إنه حق سوى الزكاة، يصل به رحماً، أو يقري به ضعيفاً، أو يحمل به كلاً، أو يغني به محروماً. قاله ابن عباس - رضي الله عنهما -؛ لأنَّ السورة مكية، وفرضت الزكاة بالمدينة. والأقوى في هذه الآية: أنها الزكاة، لقوله تعالى في سورة (المعارج): ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ ﴿١٤﴾ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ والحق المعلوم هو الزكاة؛ التي بيّن الشرع قدرها وجنسها، ووقتها، فأما غيرها لمن يقول به فليس بمعلوم؛ لأنه غير مقدر، ولا مجنس، ولا موقت.

أما السائل؛ فهو الذي يسأل الناس لفاقته. والمحرووم هو الذي حُرِمَ المال لسبب من الأسباب، وأظهر الأقوال فيه: أنه المتعفف؛ لأنه قرن بالسائل، والمتعفف لا يسأل، ولا يكاد الناس يعطون من لا يسأل، وإنما يفتن له متيقظ، فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «لَيْسَ الْمَسْكِينُ الَّذِي تَرُدُّهُ اللَّقْمَةُ، وَاللُّقْمَتَانِ، وَالتَّمْرَةُ، وَالتَّمْرَتَانِ، وَلَكِنَّ الْمَسْكِينُ الَّذِي لَا يَجِدُ غِنًى يُغْنِيهِ، وَلَا يُفْطِنُ لَهُ، فَيَتَصَدَّقَ عَلَيْهِ، وَلَا يَقُومُ فَيَسْأَلُ النَّاسَ». أخرجه البخاري ومسلم. وأصله في اللغة: الممنوع، من: الحرمان، وهو المنع، قال علقمة: [البيسط]

وَمُطْعَمُ الْغَنَمِ يَوْمَ الْغَنَمِ مُطْعَمُهُ أَنَّى تَوَجَّهَ وَالْمَحْرُومُ مَحْرُومٌ وَعَنْ أَنَسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «وَيْلٌ لِلْأَغْنِيَاءِ مِنَ الْفُقَرَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، يَقُولُونَ: رَبَّنَا ظَلَمْنَا حَقُوقَنَا الَّتِي وُضِعَتْ لَنَا عَلَيْهِمْ. فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لِأَقْرَبِكُمْ، وَلَا بَعْدَنَّهُمْ!» ثم تلا رسول الله ﷺ ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾. رواه الطبراني، والثعلبي.

هذا؛ وقد حثَّ الرسول ﷺ على إعطاء السائل، وبذل المال له مهما كان قليلاً، ومهما كانت هيئة السائل، وحالته، فقال ﷺ: «لَا تَرُدُّوْا السَّائِلَ وَلَوْ بِظُلْفٍ مُّحْرَقٍ». وقال: «أَعْطُوا السَّائِلَ وَلَوْ جَاءَ عَلَى ظَهْرِ فَرَسٍ». وفي الوقت نفسه حذَّر الرسول ﷺ من السؤال، والمسألة، وشدَّد النكير على الذين يتسولون. وخذ ما يلي: فعن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - أن النبي ﷺ قال: «لَا تَزَالُ الْمَسْأَلَةُ بِأَحَدِكُمْ حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ تَعَالَى وَليْسَ فِي وَجْهِهِ مُزْعَةٌ لَحْمٍ». أخرجه البخاري، ومسلم. وعنه أيضاً قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الْمَسْأَلَةُ كُلُّوْحٌ فِي وَجْهِ صَاحِبِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَمَنْ شَاءَ اسْتَبْقَى عَلَى وَجْهِهِ». رواه الإمام أحمد.

فالرسول ﷺ يريد من المسلم أن يكون عزيز النفس، مرفوع الرأس، لذا نفر من السؤال، والمسألة، ورغب في العمل، فعن الزبير بن العوام - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ أَحْبَلَهُ، فَيَأْتِيَ بِحِزْمَةٍ مِنْ حَطَبٍ عَلَى ظَهْرِهِ، فَيَبِيعُهَا، فَيَكْفَى بِهَا وَجْهَهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ، أَعْطَوْهُ، أَمْ مَنَعُوهُ» وغير ذلك كثير. وخذ ما يلي عن الأصمعي - رحمه الله تعالى -، قال: مررت في بعض سكك الكوفة، فإذا برجل قد خرج من حش على كتفه جرة، وهو يقول: [الطويل]

وَأَكْرِمُ نَفْسِي إِنِّي إِنْ أَهَنْتُهَا وَحَقِّكَ لَمْ تُكْرَمْ عَلَيَّ أَحَدٍ بَعْدِي
فقلت له: أتكرمها بمثل هذا؟ قال: نَعَمْ، وأستغني عن سفلةٍ مثلك؛ إذا سألته، ثم قال:
صنع الله بك، وترك! فقلت: تراه عرفني، فأسرعت، فصاح بي وأنشد:

لَنَنْقُلُ الصَّخْرَ مِنْ قَلْلِ الْجِبَالِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ مَنَنِ الرَّجَالِ
يقول الناس: كسبٌ فيه عارٌ وَكُلُّ الْعَارِ فِي ذُلِّ السُّؤَالِ

أما الصلاة في الليل بالإضافة لما ذكرته في سورة (الإسراء) [٧٩] وفي سورة (الفرقان) رقم [٦٤] فخذ ما يلي: عن عبد الله بن سلام - رضي الله عنه - قال: أول ما قدم رسول الله ﷺ المدينة انجفل الناس إليه، فكنتُ فيمن جاءه، فلما تأملتُ وجهه، واستبنته عرفتُ: أن وجهه ليس بوجه كذاب، قال: فكان أول ما سمعت من كلامه أن قال: «أيها الناس! أفضوا السلام، وأطعموا الطَّعامَ، وصلُّوا الأرحامَ، وصلُّوا بالليلِ؛ والناسُ نيامٌ؛ تدخلوا الجنةَ بسلام». رواه الترمذي، وابن ماجه، والحاكم.

وعن سلمان الفارسي - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «عليكم بقيام الليل، فإنه دأبُ الصالحين قبلكم، ومقربةٌ لكم إلى ربكم، ومكفرةٌ للسيئات، ومنهأةٌ عن الإنم، ومطردهٌ للذَّاءِ عَنِ الجَسَدِ». رواه الطبراني في الكبير.

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «رَحِمَ اللهُ رجلاً قامَ مِنَ الليلِ فصلَّى، وأيقظَ امرأته، فإنَّ أبتُ؛ نَضَحَ في وجهها الماءَ». رواه أبو داود، والنسائي، وغيرهما. وقد ذكر أن أبا ذر - رضي الله عنه - وقف يوماً عند الكعبة في حجة حجها، أو عمرة اعتمرها، فاكتنفتها الناس، فقال لهم: لو أن أحدكم أراد سفراً أليس يعد زاداً؟ فقالوا: بلى! فقال: سفر القيامة أبعد مما تريدون، فخذوا ما يصلحكم، فقالوا: وما يصلحنا؟ قال: حجوا حجة لعظام الأمور، وصوموا يوماً شديداً حره ليوم النشور، وصلوا في الليل لوحشة القبور. وروي أنَّ الإمام الجنيد - رحمه الله تعالى - رؤي في المنام بعد موته، فقيل له: ما فعل الله بك؟ فقال: طاحت تلك الإشارات، وذهبت تلك العبارات، ودرست تلك العلوم، وفنيت تلك الرسوم، وما نفعنا إلا ركيعات كنا نركعها وقت السحر. وروي عن بعض المتجهدين: أنه أتاه آتٍ في منامه فأشده: [الطويل]

وَكَيْفَ تَنَامُ اللَّيْلَ عَيْنٌ قَرِيرَةٌ وَلَمْ تَدْرِ فِي أَيِّ الْمَجَالِسِ تَنْزِلُ؟
ويروي عن أبي خلاد: أنه قال: حدثني صاحب لي قال: فيينا أنا نائم ذات ليلة؛ إذ مثلت لي القيامة، فنظرت إلى أقوام من إخواني قد أضاعت وجوههم، وأشرقت ألوانهم، وعليهم الحلل من دون الخلائق، فقلت: ما بال هؤلاء مكتسون؛ والناس عراة، ووجوههم مشرقة، ووجوه الناس مغبرة؟ فقال لي قائل: الذين رأيتهم مكتسون فهم المصلون بين الأذان، والإقامة، والذين وجوههم مشرقة فأصحاب السهر، والتهجد. قال: ورأيت أقواماً على نجائب، فقلت: ما بال هؤلاء ركبناً، والناس مشاة حفاة؟ فقال لي: هؤلاء الذين قاموا على أقدامهم تقرباً لله تعالى، فأعطاهم الله بذلك خير الثواب. قال: فصحت في منامي: واهاً للعابدين ما أشرف مقامهم! ثم استيقظت من منامي وأنا خائف. انتهى. قرطبي. ورحم الله القائل: [الطويل]

أراني بَعِيدَ الدَّارِ لَا أَقْرُبُ الْجَمِي وَقَدْ نُصِبْتُ لِلسَّاهِرِينَ خِيَامُ
علامة طردي طول ليلى نائم وَغَيْرِي يَرَى أَنَّ الْمَنَامَ حَرَامُ

الإعراب: ﴿كَانُوا﴾: ماض ناقص، والواو اسمه، والألف للتفريق. ﴿قَلِيلًا﴾: صفة مفعول مطلق عامله ما بعده، التقدير: يهجعون هجوعاً قليلاً، أو هو صفة ظرف محذوف، التقدير: يهجعون وقتاً قليلاً. ﴿مَنْ أَيْلٍ﴾: متعلقان بـ: ﴿قَلِيلًا﴾، و﴿يَهْجُونَ﴾: مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله، والجملة الفعلية في محل نصب خبر (كان)، وعلى هذا فـ: ﴿مَا﴾ صلة، وأجيز اعتبار ﴿مَا﴾ مصدرية تؤول بمصدر في محل رفع فاعل بـ: ﴿قَلِيلًا﴾، و﴿قَلِيلًا﴾ خبر (كان)، التقدير: كانوا قليلاً من الليل هجوعهم، وعلى هذين الوجهين فالجار والمجرور متعلقان بـ: ﴿قَلِيلًا﴾، أو هما متعلقان بمحذوف صفة له. هذا؛ وقيل: الوقف على: ﴿قَلِيلًا﴾، ويتبدأ بما بعدها. و﴿مَا﴾ نافية، والجار والمجرور متعلقان بالفعل بعدهما. وبينت فساده في الشرح. هذا؛ وجملة: ﴿كَانُوا قَلِيلًا...﴾ إلخ، بدل من سابقتها، أو هي تفسير لها.

(بالأسحار): متعلقان بالفعل بعدهما. ﴿هُمْ﴾: مبتدأ. ﴿يَسْتَفْتِرُونَ﴾: مضارع مرفوع، والواو فاعله، والجملة في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية معطوفة على جملة: ﴿يَهْجُونَ﴾ على جميع الوجوه فيها. (في أموالهم): متعلقان بمحذوف خبر مقدم، والهاء في محل جر بالإضافة، ﴿حَقٌّ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿لِلسَّائِلِ﴾: متعلقان بـ: ﴿حَقٌّ﴾، أو بمحذوف صفة له. ﴿وَالْمَحْرُورِ﴾: معطوف على ما قبله، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها أيضاً.

﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٠﴾ وَفِي أَنفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٢١﴾ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴿٢٢﴾﴾

الشرح: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾: لما ذكر أمر الفريقين؛ أي: الكافرين، والمؤمنين؛ بين سبحانه: أن في الأرض علامات تدلُّ على قدرته على البعث والنشور، فمنها عود النبات بعد أن صار هشياً، ومنها: أنه قدر الأوقات فيها للحيوانات، ومنها: سيرهم في البلدان التي يشاهدون فيها آثار الهلاك النازل بالأمم المكذبة. والموقنون: هم العارفون المحققون وحدانية ربهم، وصدق نبوة نبيهم، وخصَّهم بالذكر؛ لأنهم المنتفعون بتلك الآيات، وتدبرها. انتهى. قرطبي.

وفي النسفي: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ﴾: تدل على الصانع، وقدرته، وحكمته، وتدييره؛ حيث هي مدحوة كالبساط لما فوقها، وفيها المسالك، والفجاج للمتقلين فيها، وهي مجزأة، فمن سهل، ومن جبل، وصلبة ورخوة، وعذبة وسبخة، وفيها عيون متفجرة، ومعادن ماثثة، ودواب منبثة، مختلفة الصور، والأشكال، متباينة الهيئات، والأفعال. ﴿لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾: للموحدين؛ الذين سلكوا الطريق السوي البرهاني الموصل إلى المعرفة: فهم نظارون بعيون باصرة، وأفهام نافذة، كلِّما رأوا آية؛ عرفوا وجه تأملها، فازدادوا إيقاناً مع إيقانهم.

﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ﴾ أي: آيات، ودلالات على قدرة الصانع الحكيم؛ إذ كنتم نطفة، ثم علقه، ثم مضغه، ثم عظماً إلى أن تنفخ الروح. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: يريد اختلاف الألسنة، والصور، والألوان والطبائع. وقيل: يريد سبيل الغائط، والبول، يأكل، ويشرب من مدخل واحد، ويخرج من سبيلين. وقيل: يعني تقويم الأعضاء: السمع، والبصر، والنطق، والعقل إلى غير ذلك من العجائب المودعة في ابن آدم. ﴿أَفَلَا بُصِرُونَ﴾ كيف خلقكم، فتعرفوا قدرته؛ ولذا قيل: من عرف نفسه؛ عرف ربه؛ أي: عرف نفسه بالضعف، والعجز، عرف ربه بالقدرة، والعظمة.

﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾: قال سعيد بن جبير، والضحاك: الرزق هنا: ما ينزل من السماء من مطر، وثلج ينبت به الزرع، ويحيا به الخلق. وعن الحسن البصري: أنه كان رأى السحاب، قال لأصحابه: فيه والله رزقكم، ولكنكم تحرمونه بخطاياكم. وقال أهل المعاني: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾: معناه: وفي المطر رزقكم، سمي المطر سماء؛ لأنه من السماء ينزل. قال معوّد الحكماء معاوية بن مالك:

إذا نزل السماء بأرض قوم رعيناه وإن كانوا غصابا
﴿وَمَا تُوْعَدُونَ﴾: يعني من الجنة والنار. وقيل: من الثواب، والعقاب. وقيل: من الخير، والشر. أو أراد ما ترزقونه في الدنيا، وما توعدونه في العقبى، كله مقدر ومكتوب في السماء.

الإعراب: ﴿وَفِي﴾: الواو: حرف عطف. (في الأرض): متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿ءَايَاتٌ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾: متعلقان بمحذوف صفة: ﴿ءَايَاتٌ﴾، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها. ﴿وَفِي﴾: الواو: حرف عطف. (في أنفسكم): متعلقان بمحذوف خبر، والمبتدأ محذوف، التقدير: وفي أنفسكم آيات، والكاف في محل جر بالإضافة، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها. ﴿أَفَلَا﴾: الهمزة: حرف استفهام تويخي. الفاء: حرف استئناف. (لا): نافية. ﴿بُصِرُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون... إلخ، والواو فاعله، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَفِي السَّمَاءِ﴾: متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿رِزْقُكُمْ﴾: مبتدأ مؤخر، والكاف في محل جر بالإضافة، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها. ﴿وَمَا﴾: الواو: حرف عطف. (ما): اسم موصول، أو نكرة موصوفة مبنية على السكون في محل رفع معطوفة على: ﴿رِزْقُكُمْ﴾. ﴿تُوْعَدُونَ﴾: مضارع مبني للمجهول مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون... إلخ، والواو نائب فاعله، والجملة الفعلية صلة (ما)، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: والذي، أو شيء توعدونه.

﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ﴾

الشرح: ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾: الضمير يعود إلى (الرزق)، أو إلى: (ما توعدون). ﴿مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ﴾ أي: مثل نطقكم، كما أنه لا شك لكم في أنكم تنطقون؛ ينبغي ألا تشكوا

في تحقق ذلك، ففيه تشبيه تحقق ما أخبر الله عنه، ووعد به من الرزق بتحقيق نطق الأدمي. وخذ ما يلي:

عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «لَوْ فَرَّ أَحَدُكُمْ مِنْ رِزْقِهِ؛ أَدْرَكَهُ، كَمَا يَدْرِكُهُ الْمَوْتُ». رواه الطبراني، وعن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ، وَأَجْمِلُوا فِي الطَّلَبِ، فَإِنَّ نَفْسًا لَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَوْفِيَ رِزْقَهَا، وَإِنْ أَبْطَأَ عَنْهَا، فَاتَّقُوا اللَّهَ، وَأَجْمِلُوا فِي الطَّلَبِ، خذوا ما حلَّ، ودعوا ما حرم». رواه ابن ماجه، والحاكم.

روي أن قوماً من الأعراب زرعوا زرعاً، فأصابته جائحة، فحزنوا لأجله، فخرجت عليهم أعرابية، فقالت: ما لي أراكم قد نكستم رؤوسكم، وضأقت صدوركم؟! هو ربنا والعالم بنا، رزقنا عليه، يأتينا به من حيث شاء، ثم أنشأت تقول: [البسيط]

لَوْ كَانَ فِي صَخْرَةٍ فِي الْبَحْرِ رَاسِيَةٌ صَمًّا مُلْمَلَمَةً مَلَسًا نَوَاحِيهَا
رِزْقٌ لِنَفْسٍ يَرَاهُ اللَّهُ لَانْفَلَقَتْ حَتَّى تَوَدِّيَ إِلَيْهَا كُلَّ مَا فِيهَا
أَوْ كَانَ بَيْنَ طَبَاقِ السَّبْعِ مَسْلُكُهَا لَسَهَّلَ اللَّهُ فِي الْمَرْقَى مَرَاقِيهَا
حَتَّى تَنَالَ الَّذِي فِي اللَّوْحِ حُطَّ لَهَا إِنْ لَمْ تَنْلُهُ وَإِلَّا سَوْفَ يَأْتِيهَا

ولكن الناس في هذه الأيام لا يؤمنون بهذا، ويعتبرون جمع المال من أي طريق كان شطارة، ويعتبرون اللف، والدوران، والغش، والتدليس حذقاً، ومهارةً، فلا حول، ولا قوة إلا بالله العلي العظيم! وخذ ما يلي: فعن الأصمعي - رحمه الله تعالى - أنه قال: أقبلت من جامع البصرة، فطلع أعرابي على قعود له، فقال: ممن الرجل؟ فقلت: من بني أصم، قال: من أين أقبلت؟ قلت: من موضع يُتلى فيه كلام الرحمن، قال: اتل عليّ، فتلوت: ﴿وَالذَّارِيَاتِ﴾ فلما بلغت: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾ قال: حسبك، فقام إلى ناقته فنحراها، ووزعها على من أقبل، وأدبر، وعمد إلى سيفه، وقوسه، فكسرها، وولّى، فلما حججت مع الرشيد، وطفقت أطوف، فإذا أنا بمن يهتف بي بصوت رقيق، فالتفت؛ فإذا أنا بالأعرابي قد نحل، واصفر، فسلم عليّ، واستقرأ السورة، فلما بلغت الآية صاح، وقال: قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً، ثم قال: وهل غير هذا؟ فقرأت ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ فِصْحًا﴾ وقال: يا سبحان الله! من ذا الذي أغضب الجليل؛ حتى حلف؟ لم يصدقوه بقوله حتى حلف! قالها ثلاثاً، وخرجت معها نفسه. انتهى. كشاف، وقرطبي، ونسفي.

فائدة: القسم أمران: أحدهما: أن العادة جارية بتأكيد الخبر في اليمين. والثاني: أن في إقسام الله تعالى باسمه مضافاً إلى السماء، والأرض رفعاً منه لشأنهما، كما رفع من شأن الرسول ﷺ في قوله تعالى في سورة (مريم) رقم [٦٨]: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ...﴾ إلخ ومثلها في سورة (النساء) رقم [٦٥]. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿فَوَرَبِّ﴾: الفاء: حرف استئناف. (وَرَبِّ): جار ومجرور متعلقان بفعل محذوف، تقديره: أقسم. (وَرَبِّ): مضاف، و﴿السَّمَاءِ﴾ مضاف إليه، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿وَالْأَرْضِ﴾: الواو: حرف عطف. (الأرض): معطوف على ما قبله. ﴿إِنَّهُ﴾: حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمه. ﴿لِحَقِّ﴾: اللام: هي المزلحقة. (حق): خبر: (إنَّ)، والجملة الاسمية جواب القسم، لا محلَّ لها، والقسم وجوابه كلام مستأنف، لا محلَّ له. ﴿مِثْلَ﴾: يقرأ بالرفع صفة: (حق)، أو خبر ثان، أو على أنهما خبر واحد، مثل: حلو حامض، و﴿مَا﴾ زائدة على الأوجه الثلاثة. انتهى. عكبري. ويقرأ بالفتح وفيه وجهان:

أحدهما: هو معرب، ثم في نصبه على هذا أوجه: إما هو حال من النكرة؛ أي: حق، أو من الضمير فيها، أو على إضمار: أعني، أو على أنه مرفوع الموضع، ولكنه فتح كما فتح الظرف في قوله تعالى: ﴿لَقَدْ نَقَطَ بَيْنَكُمْ﴾ الآية رقم [٩٤] من سورة (الأنعام) على قول الأخفش، و﴿مَا﴾ على هذه الأوجه زائدة أيضاً. والوجه الثاني: هو مبني، وفي كيفية بنائه وجهان: أحدهما: أنه ركب مع (ما) كخمسة عشر، و﴿مَا﴾ على هذا يجوز أن تكون زائدة، وأن تكون نكرة موصوفة. والثاني: أن تكون بنيت؛ لأنها أضيفت إلى مبهم، وفيها نفسها إبهام. وقد ذكر مثله في قوله تعالى: ﴿وَمِنْ خَزْيٍ يَوْمَئِذٍ﴾ رقم [٦٦] من سورة (هود) على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام، فتكون ﴿مَا﴾ على هذا أيضاً، إما زائدة، وإما بمعنى شيء، وأما المصدر المؤول من: ﴿أَنْتُمْ نَطْقُونَ﴾ فيجوز أن يكون في محل جر بإضافة: ﴿مِثْلَ﴾ إليه؛ إذا جعلت ﴿مَا﴾ زائدة، وأن يكون بدلاً منها؛ إذا كانت بمعنى شيء، ويجوز أن يكون في موضع نصب بإضمار: أعني، أو في موضع رفع على تقدير: هو أنكم تنطقون. انتهى. عكبري بتصرف.

هذا؛ والتركيب الذي ذكره تركيب مزج، مثل: كلما، وطالما، وأينما، وقلما، فيقال في إعرابه: (مثلما) مبني على السكون في محل رفع على أنه صفة ل: (حق) و(مثلما) مضاف، والمصدر المؤول من: ﴿أَنْتُمْ نَطْقُونَ﴾ في محل جر بإضافة. انتهى. جمل بتصرف. هذا؛ ونقل القرطبي عن الرَّجَّاجِ، والفرَّاءِ جواز اعتبار ﴿مِثْلَ﴾ صفة مصدر محذوف. التقدير: لحق حقاً مثل نطقكم، و﴿مَا﴾ زائدة للتوكيد، ونقل عن بعض الكوفيين صحة اعتبار ﴿مِثْلَ﴾ منصوباً على نزع الخافض، التقدير: كمثل نطقكم، و﴿مَا﴾ زائدة. انتهى. هذا؛ وجملة: ﴿نَطْقُونَ﴾ في محل رفع خبر (أن).

﴿هَلْ أَنْتَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ﴾

الشرح: ذكر الله قصة إبراهيم - على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام - ليبين بها: أنه أهلك المكذب بآياته، كما فعل بقوم لوط، وقد مضى الكلام في ضيف إبراهيم، وما جرى لهم

مع قوم لوط في سورة (هود) وسورة (الحجر) وغيرهما. هذا؛ و«ضيف» يقع للواحد، والاثنتين، والجمع بلفظ الواحد، كما في الآية الكريمة؛ لأنه في الأصل مصدر، قال الشاعر: [الرجز]

لا تَعْدِمِي الدَّهْرَ شِفَارَ الجَاوِزِ لِلضَّيْفِ وَالضَّيْفُ أَحَقُّ زَائِرِ
وقد يثنى، فيقال: ضيفان؛ وقد يجمع على: أضياف وضيوف، وضيغان، وضياف. والأول أكثر استعمالاً، كقولك: رجال صوم، وفطر، وزور، وأصل الضيف: الميل، يقال: ضفت إلى كذا: إذا ملت إليه، والضيف: من مال إليك نزولاً بك. هذا؛ والضيفن: من يجيء من غير دعوة مع الضيف متطفاً، قال الشاعر:

كَلَّا الضَّيْفَيْنِ المَشْنُوءِ وَالضَّيْفِ وَاجِدٌ لَدَيِّ المُنَى والأَمْنِ فِي العُسْرِ وَالْيُسْرِ
﴿المُكْرَمِينَ﴾ أي: عند الله تعالى، أو عند إبراهيم؛ إذ خدمهم بنفسه.

قال عبد الوهاب، قال لي علي بن عياض: عندي هريسة ما رأيك فيها؟ قلت: ما أحسن رأيي فيها، قال: امض بنا، فدخلت الدار، فنادى الغلام، فإذا هو غائب، فما راعني إلا به، ومعه القُمَّمَةُ، والطست، وعلى عاتقه المنديل، فقلت: إنا لله وإنا إليه راجعون، لو علمت يا أبا الحسن: أن الأمر هكذا! قال: هوّن عليك، فإنك عندنا مكرم، والمكرم إنما يخدم بالنفس، انظر إلى قوله تعالى: ﴿هَلْ أُنْتُكَ حَدِيثٌ...﴾ إلخ. انتهى. قرطبي. وخذ قول حاتم الطائي. وقيل: هو لقيس بن عاصم المنقري الصحابي - رضي الله عنه -:

وإِنِّي لَعَبْدُ الضَّيْفِ مَا دَامَ ثَاوِيًا وَمَا فِيَّ إِلَّا تِلْكَ مِنْ شِيَمِ العَبْدِ

وقد حثَّ النبي ﷺ على إكرام الضيف، فعن أبي هريرة - رضي الله عنه -: عن النبي ﷺ قال: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ، فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ... إلخ». رواه البخاري، ومثله من رواية أبي شريح خويلد بن عمرو العدوي - رضي الله عنه -.. هذا؛ واختلف في عدد ضيوف إبراهيم، فقيل: كانوا اثني عشر ملكاً. وقيل: كانوا ثلاثة: جبريل، وميكائيل، وإسرافيل. وهو المعتمد. قاله ابن عباس - رضي الله عنهما -.. هذا؛ وقيل: ﴿هَلْ﴾ هنا بمعنى: قد، كقوله تعالى في أول سورة (الدَّهْر): ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ هذا؛ ويجمع: «حديث» على: أحاديث شذوذاً، كما شدّ: أباطيل، وأعاريض، وأفاطيع في جمع: باطل، وعريض، وفظيع.

الإعراب: ﴿هَلْ﴾: حرف استفهام، وتنبيه، وتفخيم، وتعظيم. ﴿أُنْتُكَ﴾: ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر، والكاف مفعول به. ﴿حَدِيثٌ﴾: فاعله، وهو مضاف، و﴿ضَيْفٌ﴾ مضاف إليه، و﴿ضَيْفٌ﴾ مضاف، و﴿إِبْرَاهِيمَ﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره الفتحة نيابة عن الكسرة؛ لأنه ممنوع من الصرف للعلمية، والعجمة. ﴿المُكْرَمِينَ﴾: صفة: ﴿ضَيْفٌ إِبْرَاهِيمَ﴾ مجرور مثله، وعلامة جره الياء... إلخ، وجملة: ﴿هَلْ أُنْتُكَ...﴾ إلخ، مستأنفة.

﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَّمَ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ (٢٥)

الشرح: ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا﴾ أي: نسلم عليكم سلاماً. ﴿قَالَ سَلَّمَ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ أي: عليكم سلام، أنتم قوم منكرون؛ أي: غرباء لا نعرفكم، وذلك لأنهم قدموا عليه في صورة شبان حسان، عليهم مهابة عظيمة. وقيل: أنكرهم؛ لأنهم دخلوا عليه من غير استئذان. وقال أبو العالية: أنكر سلامهم في ذلك الزمان، وفي تلك الأرض. وقيل: أنكرهم؛ لأنه ظن أنهم بنو آدم، ولم يعرفهم، أو لأنَّ السلام لم يكن تحتهم، فإنه علم الإسلام. وقيل: أنكرهم: خافهم، يقال: أنكرته: إذا خفته، ومثله: نكر، واستنكر، فالكل بمعنى واحد. قال الأعشى، وقد جمع بين لغتين:

فَأَنْكَرْتَنِي وَمَا كَانَ الَّذِي نَكِرْتُ
مِنَ الْحَوَادِثِ إِلَّا الشَّيْبَ وَالصَّلْعَا

أقول: وهو فحوى قوله تعالى في سورة (الحجر) رقم [٥٢]: ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِئُونَ﴾ أي: خائفون. هذا؛ وقال سليمان الجمل - رحمه الله تعالى -: فإن قيل: قال الله تعالى في سورة (هود): ﴿فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ﴾ فدلَّ ذلك على أن إنكاره عليه السلام حصل بعد تقرب العجل إليهم، وقال هاهنا: ﴿قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ ثم قال: ﴿فَرَأَى إِلَيْكَ أَهْلِي﴾ بقاء التعقيب، وذلك يدلُّ على أن تقرب الطعام إليهم كان بعد حصول إنكاره، فما وجه التوفيق؟ فالجواب: أن الإنكار الذي كان قبل تقرب العجل غير الإنكار الحاصل بعده، فإن الإنكار الحاصل قبله، بمعنى عدم العلم بأنهم من أي بلدة؟ والإنكار الحاصل بعده بمعنى عدم العلم بأنهم دخلوا عليه لقصد الخير، أو الشر، فإن من امتنع من تناول الطعام يخاف من شره. انتهى. نقلاً عن زاده. وفي البيضاوي، والنسفي تبعاً للزمخشري: والعدول إلى الرفع للدلالة على إثبات السلام، كأنه قصد أن يحييهم بأحسن مما حيوه به أخذاً بأدب الله، وهذا أيضاً من إكرامه لهم. انتهى.

الإعراب: ﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان، مبني على السكون في محل نصب، وفي عامله أربعة أوجه: أحدها: أنه ﴿حَدِيثٌ﴾ أي: هل أتاك حديثهم الواقع في وقت دخولهم عليه. الثاني: أنه منصوب بما في ﴿صَيْفٍ﴾ من معنى الفعل؛ لأنه في الأصل مصدر، ولذلك يستوي فيه الواحد المذكور، وغيره، كأنه قيل: الذين ضافوه في وقت دخولهم عليه. الثالث: أنه منصوب بـ: ﴿الْمُكْرَمِينَ﴾، إن أريد بإكرامهم: أن إبراهيم أكرمهم بخدمته لهم. الرابع: أنه منصوب بإضمار: اذكر، ولا يجوز نصبه بـ: ﴿أَنَّكَ﴾ لاختلاف الزمانين. انتهى. جمل نقلاً عن السمين. ﴿دَخَلُوا﴾: ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة: ﴿إِذْ﴾ إليها. ﴿عَلَيْهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. (قالوا): ماض، وفاعله. ﴿سَلَامًا﴾: مفعول مطلق عامله محذوف، كما رأيت في الشرح تقديره، والجملة الفعلية: «نسلم

سلاماً في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿فَقَالُوا...﴾ إلخ معطوفة على ما قبلها، فهي في محل جر مثلها.

﴿قَالَ﴾: ماضٍ، والفاعل يعود إلى: ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾، تقديره: «هو». ﴿سَلَّمَ﴾: مبتدأ، خبره محذوف، التقدير: سلام عليكم، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول. ﴿قَوْمٌ﴾: خبر مبتدأ محذوف، التقدير: أنتم قوم. ﴿مُنْكَرُونَ﴾: صفة: ﴿قَوْمٌ﴾ مرفوع، وعلامة رفعه الواو... إلخ، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قَالَ﴾ مستأنفة، لا محل لها.

﴿فَرَأَىٰ إِلَيْكَ أَهْلِيهِ فَجَاءَ بِعَجَلٍ سَمِينٍ ﴿٢٦﴾ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٢٧﴾﴾

الشرح: ﴿فَرَأَىٰ إِلَيْكَ أَهْلِيهِ﴾: مال إليهم سراً. ويقال: راغ، وأراغ لغتان بمعنى واحد. وراغ، يروغ روغاً، وروغاناً: مال سراً، وحاد، وطريق رائع؛ أي: مائل، قال صالح بن عبد القدوس:

لا خيرَ في وُدِّ امرئٍ متقلِّبٍ حُلُوِّ اللسانِ وقلْبُهُ يَتَلَهَّبُ
يلقَاكَ يحلفُ أنه بكِ واثقٌ وإذا توَارَىٰ عنكَ فهو العقربُ
يُعْطِيكَ مِنْ طَرْفِ اللِّسَانِ حلاوةً ويروغُ عنكَ كما يروغُ الثعلبُ

أي: يميل عنك كما يميل الثعلب في سيره. وفي المصباح: وراغ الثعلب روغاً من باب: قال، وروغاناً، ذهب يمنةً، ويسرةً في سرعة، وخديعة، فهو لا يستقر في جهة، وراغ فلان إلى كذا: مال إليه سراً. انتهى. وفي القرطبي: ويقال: إن إبراهيم - على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام - انطلق إلى منزله كالمستخفي من ضيفه لئلا يظهره على ما يريد أن يتخذ لهم من الطعام. انتهى. وفي البيضاوي: فإن من أدب المضيف أن يبادر بالقرى حذراً من أن يكفه الضيف، أو يصير منتظراً. انتهى.

﴿فَجَاءَ بِعَجَلٍ سَمِينٍ﴾: لأن عامة ماله كانت من البقر، وكان قد شوى العجل، وجاءهم به كما في سورة (هود) رقم [٦٩]: ﴿فَمَا لَيْتَ أَنْ جَاءَ بِعَجَلٍ حَنِيدٍ﴾ وفي الصحاح: العجل: ولد البقرة، والعجول مثله، والجمع: العجاجيل، والأثنى: عجلة، وبقرة معجل: ذات عجل، وعجل: قبيلة من ربيعة. ﴿فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ﴾: بأن وضعه بين أيديهم. ﴿قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ أي: عرض عليهم الأكل، فلم يجيبوا.

وفي مختصر ابن كثير للصابوني: وفي الآية انتظمت آداب الضيافة، فإنه جاء بطعام من حيث لا يشعرون بسرعة، وأتى بأفضل ما وجد من ماله، وهو عجل فتية، سمين، مشوي، فقربه إليهم ولم يضعه، وقال اقربوا، بل وضعه بين أيديهم، ولم يأمرهم أمراً يشق على سامعه بصيغة

الجزم: بل قال: ﴿أَلَا تَأْكُوتُ﴾ على سبيل العرض، والتلطف، كما يقول القائل اليوم: إن رأيت أن تفضل، وتتكرم، فافعل. انتهى.

الإعراب: ﴿فَرَأَى﴾: الفاء: حرف عطف. (راغ): ماض، وفاعله يعود إلى: ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾، والجملة الفعلية معطوفة على جملة: ﴿قَالَ...﴾ إلخ. ﴿إِلَىٰ أَهْلِهِ﴾: متعلقان بما قبلهما، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿فَجَاءَ﴾: الفاء: حرف عطف. (جاء): ماض، وفاعله يعود إلى: ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾ أيضاً، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً. ﴿يَعْبُدُ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿سَمِينٍ﴾: صفة: (عجل). ﴿فَقَرَّبَهُ﴾: الفاء: حرف عطف. (قربه): ماض، والفاعل يعود إلى: ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾، والهاء مفعول به، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. ﴿إِلَيْهِمْ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿قَالَ﴾: فعل ماض، والفاعل يعود إلى: ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾ أيضاً، ﴿أَلَا﴾: حرف عرض، أو تحضيض. ﴿تَأْكُوتُ﴾: مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون... إلخ، والواو فاعله، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قَالَ...﴾ إلخ، في محل نصب حال من الفاعل المستتر، والرابط: الضمير فقط.

﴿فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾

الشرح: ﴿فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً﴾ أي: أضمّر. وقيل: أحس من الملائكة خوفاً، وفزعاً لما لم يتحرموا بطعامه، ومن أخلاق الناس أن من تحرّم بطعام إنسان أمنه. قال الشاعر: [البسيط]

جَاءَ الْبَرِيدُ بِقِرْطَاسٍ يَخْبُ بِهِ فَأَوْجَسَ الْقَلْبُ مِنْ قِرْطَاسِهِ جَزَعًا

قال عمرو بن دينار: قالت الملائكة: لا نأكل إلا بالثمن، قال: كلوا، وأدوا ثمنه. قالوا: وما ثمنه؟ قال: تسمون الله إذا أكلتم، وتحمدونه إذا فرغتم. فنظر بعضهم إلى بعض، وقالوا: لهذا اتخذك الله خليلاً. ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ﴾: إنا رسل الله، لا نأكل، ولا نشرب، وإنا مرسلون لإهلاك قوم لوط. وفي البيضاوي: قيل مسح جبريل عليه السلام العجل بجناحه، فقام يدرج حتى لحق بأمه، فعرفهم، وأمن منهم. ﴿وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾: هو إسحاق، على نبينا، وعليهم جميعاً ألف صلاة، وألف سلام. ومعنى ﴿عَلِيمٍ﴾: يكمل علمه إذا بلغ؛ أي: باعتبار ما يؤول إليه أمره، فهو مجاز مرسل. هذا؛ والبشارة لإبراهيم بشارة لزوجته؛ لأن الولد منهما، فكل منهما بشر به.

هذا؛ و«غلام» يطلق على الصبي دون البلوغ، وجمعه: غلمان، وغلمة، وأغلمة، كما يطلق على العبد، والأجير اسم الغلام، وإن كانا كبيرين. هذا؛ وقد يقال للأنثى: غلامة. خذ قول الشاعر:

فَلَمْ أَرِ عَاماً عَوْضُ أَكْثَرَ هَالِكاً وَوَجْهَ غُلَامٍ يُشْتَرَى وَغُلَامَهُ

الإعراب: ﴿فَأَوْحَسَ﴾: الفاء: حرف عطف، أو حرف استئناف. (أوجس): ماض، وفاعله يعود إلى: ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾. ﴿مِنْهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال من: ﴿خَيْفَةً﴾، كان صفة له، فلما قدم عليه؛ صار حالاً على القاعدة: «نعت النكرة إذا تقدم عليها صار حالاً». ﴿خَيْفَةً﴾: مفعول به، وجملة: (أوجس...) إلخ لا محل لها على الوجهين المعبرين في الفاء. ﴿قَالُوا﴾: ماض، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿لَا تَخَفْ﴾: مضارع مجزوم ب: ﴿لَا﴾ الناهية، والفاعل مستتر تقديره: «أنت»، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قَالُوا﴾ مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَدَشَّرُوهُ﴾: الواو: حرف عطف. (بشروه): ماض، وفاعله، ومفعوله، والجملة الفعلية معطوفة على جملة: ﴿قَالُوا﴾ لا محل لها مثلها. ﴿يَعْلَمُ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿عَلِيمٌ﴾: صفة: (غلام). تأمل، وتدبر.

﴿فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرَاقِ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾

الشرح: ﴿فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرَاقِ﴾: لما سمعت زوجة إبراهيم - واسمها سارة - البشارة المذكورة وكانت في زاوية من زوايا البيت، فجاءت عند الضيوف، وقالت ما ذكر. هذا؛ و(الصرة): الضجة، والصيحة، و(الصرة): الجماعة، و(الصرة): الشدة من كرب، وغيره. قال امرؤ القيس في معلقته رقم [٧٦]:

فَأَلْحَقَهُ بِالْهَادِيَاتِ وَدُونَهُ جَوَاحِرَهَا فِي صَرَّةٍ لَمْ تَزَلْ
يَحْتَمِلُ هَذَا الْبَيْتَ الْوَجْوهَ الثَّلَاثَةَ. وصرة القيط: شدة حره. وصرة الشتاء: شدة برده. هذا؛ وإن سارة عليها السلام لما بشرت بالولد؛ جاءت صائحة؛ لأنها وجدت حرارة دم الحيض، الذي فاجأها وقت البشارة، كما قال تعالى في سورة (هود) رقم [٧١]: ﴿وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحَكَتْ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ انظر شرحها هناك؛ تجد ما يسرك، ويثلج صدرك.

﴿فَصَكَّتْ وَجْهَهَا﴾: اختلف في هذا الصك، فقيل: هو الضرب باليد مبسوطه. وقيل: هو ضرب الوجه بأطراف الأصابع مثل التعجب، وهي عجوز عقيم. وقيل: وجدت حرارة دم الحيض الذي فاجأها بعد اليأس، فلطمت وجهها من الحياء، والأول أقوى. ﴿وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ أي: أنا عجوز عاقر، فكيف ألد؟! وفي سورة (هود) رقم [٧٢]: ﴿قَالَتْ بَيِّنَاتٌ لِي أَنِّي وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ﴾.

﴿عَجُوزٌ﴾: هي الطاعنة في السن، ويقال لها أيضاً، شهلة، وشهيرة، وشهيرة، وشمطاء، وشيخة. قال صاحب مختار الصحاح: ولا تقل عجوزة، والعامية تقوله. والجمع: عجائز، وعُجُز، وفي حديث النبي ﷺ: «إِنَّ الْجَنَّةَ لَا يَدْخُلُهَا الْعُجُزُ». وأيام العجوز عند العرب خمسة

أيام: هي صِنَّ، وَصِنَّرٌ، وَأَخِيْهُمَا وَبَرٌ، ومطفئ الجمر، ومكفئ الظعن. وقال أبو الغوث: هي سبعة أيام، وأنشد لابن أحرمر:

كُسِعَ الشِّتَاءُ بِسَبْعَةِ غُبْرِ
أَيَّامَ شَهْلَتِنَا مِنَ الشَّهْرِ
فَإِذَا انْقَضَتْ أَيَّامُهَا وَمَضَتْ
صِنَّ وَصِنَّرٌ مَعَ الْوَبْرِ
وَبِأَمْرٍ وَأَخِيْهِ مُؤْتَمِرٍ
وَمَعْلَلٍ وَبِمُطْفِئِ الْجَمْرِ
ذَهَبَ الشِّتَاءُ مُوَلِّياً عَجِلاً
وَأَتَتْكَ وَاقْدَةُ مِنَ النَّجْرِ

قلت: ترتيبها هو الترتيب في الشعر، إلا في مطفئ الجمر فإنه السادس، ومكفئ الظعن فإنه السابع، وهو الذي ذكر: «معلل» مكانه، أقول: وقد أشار القرآن الكريم إلى هذه الأيام، وهي التي أهلك الله فيها قوم عاد، وهي في سورة (الحاقة) قال تعالى: ﴿وَأَمَّا عَادُ فَاهْتَكَمُوا بِرِيحِ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ﴾ كما ستقف عليه هناك إن شاء الله تعالى. وخذ هذه الطرفة من قول رؤبة بن العجاج:

إِذَا الْعَجُوزُ غَضِبَتْ فَطَلَّقِ
وَلَا تَرْضَاهَا وَلَا تَمَلِّقِ
وَاعْمَدِ لِأُخْرَى ذَاتِ دَلٍّ مُوزِقِ
لِيِنَّةِ الْمَسِّ كَمَسِّ الْخِرْزِقِ

﴿عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ أي: لا تلد، قال تعالى في سورة (الشورى) رقم [٥٠]: ﴿وَجَعَلْ مَنْ يَشَاءُ عَقِيماً﴾ وهذا قد يكون في بعض الذكور، ويكون في بعض الإناث. يقال: رجل عقيم، وامرأة عقيم. يستوي فيه المذكر، والمؤنث. وعقمت المرأة، تَعْقِمُ عَقْماً، مثل: حمداً، يحمد، وعقمت تعقم مثل عظم، يعظم. وأصله: القطع. ومنه: الملك العقيم؛ أي: تقطع فيه الأرحام بالقتل، والعقوق خوفاً على الملك. وريح عقيم؛ أي: لا تلقح سحاباً، ولا شجراً. وانظر الآية رقم [٤١] الآتية. ويوم القيامة يوم عقيم؛ لأنه لا يوم بعده. ويقال: نساء عقم، وعقم بسكون القاف، وضمها، قال أبو دهب يمدح عبد الله بن الأزرق المخزومي:

عَقَمَ النِّسَاءَ فَمَا يَلِدُنَّ شَبِيهَهُ
إِنَّ النِّسَاءَ بِمِثْلِهِ عَقْمٌ

الإعراب: ﴿فَأَقْبَلَتِ﴾: الفاء: حرف عطف. (أقبلت): فعل ماضٍ، والتاء للتأنيث حرف لا محل له. ﴿أَمْرَاتُهُ﴾: فاعل، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً. ﴿فِي صَرْوَةٍ﴾: متعلقان بمحذوف حال من امرأته أي: صارة. ﴿فَصَكَّتِ﴾: الفاء: حرف عطف. (صكت): ماضٍ، والتاء للتأنيث، والفاعل يعود إلى امرأته. ﴿وَجَهَّهَا﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. ﴿وَقَالَتْ﴾: الواو: حرف عطف. (قالت): فعل ماضٍ، والتاء للتأنيث. ﴿عَجُوزٌ﴾: خبر لمبتدأ

محذوف، التقدير: أنا عجوز، أو هو فاعل لفعل محذوف، التقدير: أتلد عجوز، والجملة على الاعتبارين في محل نصب مقول القول. ﴿عَقِمٌ﴾: صفة: ﴿عَجُوزٌ﴾، وجملة: (قالت...) إلخ معطوفة على ما قبلها.

﴿تَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾

الشرح: ﴿تَالُوا﴾ أي: الملائكة. ﴿كَذَلِكَ﴾: مثل ذلك الذي بشرنا كما به. ﴿قَالَ رَبُّكَ﴾ أي: قضي، وحكم في الأزل: أنه من جهته تعالى، فلا تعجبي منه، ولا تشكي فيه، فإنه حاصل، وواقع لا محالة. ﴿إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ﴾: بصنعه، وقوله. ﴿الْعَلِيمُ﴾: بخلقه، لا يكون قوله إلا حقاً، ولا يكون فعله إلا محكماً. هذا؛ وكان بين البشارة والولادة سنة، وكانت سارة عليها السلام عقيماً كما ذكرت فولدت، وهي بنت تسع وتسعين سنة، وإبراهيم كان عمره مئة وعشرين سنة، ولا تنس: أن سارة بشرت بالحفيد يعقوب أيضاً، كما بشرت بإسحاق. خذ قوله تعالى في سورة (هود) رقم [٧١]: ﴿فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ وذلك ليطمئنت سرورها وفرحها بالحفيد كما يتم بالوليد.

فائدة: عاش إبراهيم من العمر مئة وخمسة وسبعين سنة، وبينه وبين نوح ألف وستمئة وأربعون سنة، وعاش إسحاق مئة وثمانين سنة، وعاش يعقوب مئة وخمسة وأربعين سنة، وعاش يوسف الصديق مئة وعشرين سنة، وعاش إسماعيل مئة وسبعاً وثلاثين سنة، وأمه هاجر القبطية، وتزوج إبراهيم غير سارة، وهاجر امرأة، اسمها: قطورة، فولدت له: زمران، ويقشان، ومدان، ومديان، ويشباق، وشوما، فيكون جملة أولاده من صلبه ثمانية، وهم ذكور، ولم يذكر له بنات، فألف صلاة، وألف سلام على حبيبنا، وشفيعنا، وعلى إبراهيم، وعلى آله وذريته الطيبين الطاهرين، ارحمنا، واحشرنا معهم؛ برحمتك يا أرحم الراحمين!

الإعراب: ﴿تَالُوا﴾: ماض، وفاعله، والألف للتفريق. ﴿كَذَلِكَ﴾: الكاف: حرف تشبيه، وجر، و(ذا): اسم إشارة مبني على السكون في محل جر بالكاف، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف صفة مصدر محذوف، عامله ما بعده، التقدير: قال ربك قولاً مثل ذلك القول؛ الذي أخبرناك به. وقيل: متعلقان بمحذوف خبر مبتدأ محذوف، التقدير: الأمر كذلك. والجملة الاسمية تصلح أن تكون مقولاً ل: (قال) الأولى، ومقولاً للثانية، وهو الأرجح، وجملة: ﴿تَالُوا...﴾ إلخ، لا محل لها؛ لأنها مستأنفة. ﴿قَالَ رَبُّكَ﴾: ماض، وفاعله، والكاف في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول للأولى، أو هي مستأنفة. وفيها معنى التأكيد لما قبلها. ﴿إِنَّهُ﴾: حرف شبه بالفعل، والهاء اسمها. ﴿هُوَ﴾: ضمير فصل لا

محلّ له من الإعراب، أو هو توكيد لاسم: (إِنَّ)، وعليهما ف: ﴿الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾ خبران ل: (إِنَّ). هذا؛ وإن اعتبرت الضمير مبتدأ، و﴿الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾ خبرين عنه؛ فالجملة الاسمية تكون في محل رفع خبر: (إِنَّ). والجملة الاسمية: ﴿إِنَّهُ...﴾ الخ، في محل نصب مقول القول ل: (قال) الأولى، وفيها معنى التعليل.

﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٣١﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٣٢﴾ لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ ﴿٣٣﴾ مُّسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ ﴿٣٤﴾﴾

الشرح: ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾: فلما تيقن إبراهيم عليه السلام: أنهم ملائكة بإحياء العجل، والبشارة بالولد؛ قال: فما شأنكم، وقصتكم، وفيم جئتم أيها المرسلون؟ والخطب: الأمر العظيم. قال البيضاوي: ولعله علم: أن كمال المقصود ليس البشارة؛ لأنهم كانوا عدداً، والبشارة لا تحتاج إلى عدد، ولذلك اكتفى بالواحد في بشارة زكريا، ومريم عليهما السلام، أو لأنهم بشره في تضاعيف الحال؛ لإزالة الوجع، ولو كانت البشارة تمام المقصود لابتدؤوه بها. انتهى.

﴿قَالُوا﴾ أي: الملائكة، ﴿إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ﴾ أي: كافرين لإهلاكهم، وهم يعنون قوم لوط. ﴿لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ﴾ أي: لنرجمهم بها. ﴿مُّسَوَّمَةً﴾ أي: معلمة، من السيماء، وهي العلامة، قيل: كانت مخططة بسواد، وبياض. وقيل: مكتوب على كل حجر منها اسم من رمي بها، وكانت لا تشاكل حجارة الأرض. ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾ أي: عند الله، وقد أعدها لرجم مَنْ قضى برجمه. ثم قيل: كانت مطبوخة طبخ الأجر. قاله ابن زيد، وهو معنى قوله تعالى: ﴿حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ﴾. هذا، ولا تنس أن هذه الحجارة إنما أرسلت عليهم بعد قلب قرى قوم لوط، وهذه الحجارة إنما أرسلت على مَنْ كان خارج هذه القرى من مسافريهم، قيل: إن الحجارة اتبعت شذاذ قوم لوط؛ حتى إن واحداً منهم دخل الحرم، فبقي الحجر معلقاً في السماء أربعين يوماً حتى خرج ذلك الرجل من الحرم، فسقط عليه الحجر، فأهلكه. خذ قوله تعالى في سورة (هود) رقم [٨٣]: ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلَىٰهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَّنْضُودٍ﴾ ومعنى المسرفين: المجاوزين الحد في الفجور، وهو ما عرف عنهم من إتيان الذكور في أدبارهم.

الإعراب: ﴿قَالَ﴾: فعل ماض، والفاعل يعود إلى: ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾. ﴿فَمَا﴾: الفاء: حرف صلة، أو هي الفصيحة؛ لأنها تفصح عن شرط مقدر؛ أي: إن كنتم ملائكة كما تقولون ﴿فَمَا خَطْبُكُمْ﴾: (ما): اسم استفهام مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿خَطْبُكُمْ﴾: خبره، والكاف في محل جر بالإضافة، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول. ﴿أَيُّهَا﴾: منادى نكرة مقصودة، حذف منه أداة النداء، مبني على الضم في محل نصب ب: «يا» المحذوفة، و(ها): حرف تنبيه لا

محل له، وأقحم للتوكيد، وهو عوض من المضاف إليه. ﴿الْمُرْسَلُونَ﴾: بدل من: (أي)، أو عطف بيان عليه، أو صفة، فهو مرفوع تبعاً للفظه، وعلامة رفعه الواو... إلخ، والجملة الندائية في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قَالُوا...﴾ إلخ، مستأنفة، لا محل لها.

﴿قَالُوا﴾: ماض، وفاعله، والألف للتفريق. ﴿إِنَّا﴾: حرف مشبه بالفعل، و(نا): اسمها، حذفت نونها وبقيت الألف دليلاً عليها. ﴿أُرْسِلْنَا﴾: ماض مبني للمجهول مبني على السكون، و(نا): نائب فاعله. ﴿إِنِّي قَوْمٌ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، وهما في محل نصب مفعوله الثاني. ﴿مُجْرِمِينَ﴾: صفة: ﴿قَوْمٌ﴾ مجرور... إلخ، والجملة الفعلية في محل رفع خبر: (إن)، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّا...﴾ إلخ، في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قَالُوا...﴾ إلخ، مستأنفة، لا محل لها. هذا؛ والآيتان المذكورتان بحروفهما في سورة (الحجر) رقم [٥٧] و[٥٨].

﴿يُرْسِلُ﴾: مضارع منصوب بـ: «أن» مضمرة بعد لام التعليل، والفاعل مستتر وجوباً، تقديره: «نحن»، و«أن» المضمرة، والمضارع في تأويل مصدر في محل جر باللام، والجار والمجرور متعلقان بالفعل: ﴿أُرْسِلْنَا﴾. ﴿عَلَيْهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿حِجَارَةً﴾: مفعول به. ﴿مِنْ طِينٍ﴾: متعلقان بمحذوف صفة: ﴿حِجَارَةً﴾. ﴿مُسُومَةً﴾: صفة ثانية للحجارة، أو حال منها بعد وصفها بما تقدم، وهي اسم مفعول، فنائب فاعله يعود إلى: ﴿حِجَارَةً﴾. ﴿عِنْدَ﴾: ظرف مكان متعلق بـ: ﴿مُسُومَةً﴾، و﴿عِنْدَ﴾ مضاف، و﴿رَبِّكَ﴾ مضاف إليه، والكاف في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿لِلْمُسْرِفِينَ﴾: متعلقان بـ: ﴿مُسُومَةً﴾ أيضاً. تأمل، وتدبر، وربك أعلم، وأجل، وأكرم.

﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٥﴾ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٣٦﴾ وَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٣٧﴾﴾

الشرح: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا﴾ أي: لما أردنا إهلاك قوم لوط؛ أخرجنا من كان في قومه من المؤمنين؛ لثلا يهلك المؤمنون. والضمير في قوله: ﴿فِيهَا﴾ يعود إلى قري قوم لوط، ولم يجز لها ذكر لكونها معلومة. ﴿فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ﴾ أي: غير أهل بيت، وهم لوط، وابتناه. وقيل: كان لوط، وأهل بيته الذين نجوا ثلاثة عشر. ﴿مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾: وصفوا بالإيمان، والإسلام؛ أي هم صدقون بقلوبهم، عاملون بجوارحهم الطاعات. هذا؛ وقال الخطابي وغيره: إن المسلم قد يكون مؤمناً وقد لا يكون، والمؤمن مسلم دائماً، فهو أخص، وبهذا يستقيم تأويل الآيات، والأحاديث وقوله تعالى في سورة (الحجرات) رقم [١٤]: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا...﴾ إلخ، يدل على الفرق بين الإيمان، والإسلام، وهو مقتضى حديث جبريل عليه السلام في صحيح مسلم، وغيره.

﴿وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً﴾ أي: تركنا في قري قوم لوط عبرة، وعلامة لأهل ذلك الزمان، ومن بعدهم، كما في قوله تعالى في سورة (العنكبوت) الآية رقم [٣٥]: ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾. ﴿لِّلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾: فإنهم هم المنتفعون بالآيات، دون القاسية قلوبهم، التي لا تتأثر، ولا تتعظ بالآيات، والعبير. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿فَأَخْرَجْنَا﴾: الفاء: حرف استئناف. (أخرجنا): فعل، وفاعل. ﴿مَنْ﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به. ﴿كَانَ﴾: فعل ماض ناقص، واسمه يعود إلى: ﴿مَنْ﴾. ﴿فِيهَا﴾: متعلقان بمحذوف خبر: ﴿كَانَ﴾. ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾: متعلقان بمحذوف حال من الضمير المستتر في الخبر المحذوف، و﴿مَنْ﴾ بيان لما أبهم في الموصول، والجملة الفعلية: (أخرجنا...) إلخ مستأنفة، لا محل لها. ﴿فَمَا﴾: الفاء: حرف عطف. (ما): نافية. ﴿وَجَدْنَا﴾: فعل، وفاعل. ﴿فِيهَا﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿غَيْرَ﴾: مفعول به، وهو مضاف، و﴿بَيْتٍ﴾ مضاف إليه. ﴿مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾: متعلقان بمحذوف صفة: ﴿بَيْتٍ﴾، والجملة الفعلية: (ما وجدنا...) إلخ معطوفة على ما قبلها. ﴿وَتَرَكْنَا﴾: الواو: حرف عطف. (تركنا): فعل، وفاعل. ﴿فِيهَا﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿آيَةً﴾: مفعول به. ﴿لِّلَّذِينَ﴾: متعلقان بمحذوف صفة: ﴿آيَةً﴾، وجملة: ﴿يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ صلة الموصول، لا محل لها، وجملة: (تركنا...) إلخ معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً. وجملة: ﴿كَانَ...﴾ إلخ، صلة الموصول.

﴿وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَى فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٢٨﴾ فَتَوَلَّىٰ بِرُكْبِهِ وَفَالَ سَحَرًا أَوْ مَجْنُونًا ﴿٢٩﴾ فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿٣٠﴾﴾

الشرح: ﴿وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ﴾: التقدير: وتركنا أيضاً في قصة موسى آية. ﴿إِلَى فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾: بحجة ظاهرة، وبرهان واضح، وهي معجزة اليد، والعصا. ﴿فَتَوَلَّىٰ بِرُكْبِهِ﴾ أي: أعرض عن الإيمان بجموعه، وجنوده؛ الذين كان يتقوى، ويعتز بهم. ومنه قوله تعالى في سورة (هود) رقم [٨٠]: ﴿أَوْ ءَاوَىٰ إِلَىٰ رُكْبِهِ شَدِيدٍ﴾. وقال ابن عباس، وقاتدة: أي بقوته، ومنه قول عنترة:

فَمَا أَوْهَىٰ مِرَاسُ الْحَرْبِ رُكْنِي وَلَكِنْ مَا تَقَدَّمَ مِنْ زَمَانِي
﴿سَحَرًا أَوْ مَجْنُونًا﴾ أي: لا يخلو أمرك فيما جئتني به من أن تكون ساحراً، أو مجنوناً. وقال القرطبي: ﴿أَوْ﴾ بمعنى الواو؛ لأنهم قالوها جميعاً، قاله المؤرج، والفراء، وأنشدا بيت جرير:

أثَغَلِبَةُ الْفَوَارِسِ أَوْ رِيَاحَا عَدَلَتْ بِهِمْ طَهْيَةَ وَالْخَشَابَا

أقول: ومن شواهد أيضاً قول جرير. وهو الشاهد رقم [٩٦] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»: [البيسط]

جَاءَ الْخِلَافَةَ أَوْ كَانَتْ لَهُ قَدْرًا كَمَا آتَى رَبَّهُ مُوسَى عَلَى قَدْرِ ﴿فَلَاخَذَتْهُ وُجُودُهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾: فأغرقناهم في البحر. ﴿وَهُوَ مُلِيمٌ﴾: آت بما يلام عليه، من كفره، وعناده، وإنما وصف يونس على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام في سورة (الصفات) رقم [١٤٢] بقوله تعالى: ﴿فَالنَّعْمَةُ أَكْثَرُ وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ لأنَّ موجبات اللوم تختلف، وعلى حسب اختلافها، تختلف مقادير اللوم، فراكب الكفر ملوم على مقداره، وراكب الكبيرة، أو الصغيرة على مقدارها؛ ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿وَعَصَوْا رُسُلَهُ﴾ وقوله جلَّ ذكره: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ﴾ لأنَّ الكبيرة، والصغيرة يجمعهما اسم العصيان، كما يجمعهما اسم القبيح، والسيئة.

هذا؛ و(سلطان): تسلط، وولاية، ويأتي بمعنى: الحجة، والبرهان، كما هنا، ويأتي بمعنى: الكتاب. قال تعالى في سورة (الروم) رقم [٣٥]: ﴿أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ﴾. وقال بعض المحققين: سميت الحجة سلطاناً؛ لأنَّ صاحب الحجة يقهر مَنْ لا حجة له، كالسلطان يقهر غيره بقوته. وقال الزجاج: السلطان هو الحجة، وسُمِّيَ السلطان سلطاناً؛ لأنه حجة الله في أرضه. انتهى. ولا تنسَ ما قاله عثمان بن عفان - رضي الله عنه -: (إنَّ الله لَيَزَعُ بالسلطانِ ما لا يزَعُ بالقرآنِ) أي: يكف عن المعاصي، ويردع، وجمعه بمعنى الحاكم، والمالك: سلاطين، ولا يجمع إذا كان بمعنى الحجة، والبرهان. هذا؛ وزعم الفراء: أن العرب تؤنث السلطان، تقول: قضت به عليك السلطان، أما البصريون فالتذكير عندهم أفصح، وبه جاء القرآن الكريم، والتأنيث عندهم جائز؛ لأنه بمعنى الحجة. هذا؛ والسلطان ما يدفع به الإنسان عن نفسه أمراً يستوجب به عقوبة، كما قال تعالى حكاية عن قول سليمان - على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام - في حق الهدهد في سورة (النمل) رقم [٢١]: ﴿لَا عَذَابَ لَهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَا أذْبَحْنَهُ أَوْ لِيَأْتِيَنَّ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾.

أما ﴿مُبِينٍ﴾ فهو اسم فاعل من: أبان الرباعي، أصله مُبِينٌ بسكون الباء، وكسر الياء، فنقلت كسرة الياء إلى الباء بعد سلب سكونها؛ لأنَّ الحرف الصحيح أولى بالحركة من حرف العلة. ولا تنسَ: أن اسم الفاعل من «بان» الثلاثي بائن أصله باين، وإعلاله مثل إعلال قائل.

الإعراب: ﴿وَفِي﴾: الواو: حرف عطف. (في موسى): قال الزمخشري، ووافقه النسفي، والبيضاوي: معطوفان على قوله تعالى: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ﴾ رقم [٢٠]، ورده ابن هشام بقوله: وفيه بعد، وإنما هما معطوفان على: ﴿فِيهَا﴾ من قوله: ﴿وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً...﴾ إلخ. وقال الزمخشري أيضاً: أو هما معطوفان على قوله: ﴿وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً﴾ على معنى: وجعلنا في موسى آية، كقول الشاعر: وهذا هو الشاهد رقم [١٠٧٤] من كتابنا «فتح القريب المجيب»: [الرجز]

عَلَفْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا حَتَّى غَدَّتْ هَمَّالَةً عَيْنَاهَا

ونقل الجمل عن السمين هذا القول عن الزمخشري، وقول ابن هشام أيضاً. ﴿إِذْ﴾: فيه ثلاثة أوجه: أحدها: أنه متعلق بـ: ﴿ءَايَةً﴾ على قول ابن هشام المتقدم: أي تركنا في قصة موسى علامة في وقت إرسالنا إياه. والثاني: متعلق بمحذوف نعت لـ: ﴿ءَايَةً﴾ أي: آية في وقت إرسالنا. الثالث: أنه متعلق بـ: (تركنا). ﴿أَرْسَلْنَاهُ﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿إِذْ﴾ إليها. ﴿إِلَىٰ رُوعُونَ﴾: متعلقان بما قبلهما، وعلامة الجر الفتحة نيابة عن الكسرة؛ لأنه ممنوع من الصرف للعلمية، والعجمة.

﴿سُلْطَانٍ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. وقيل: متعلقان بمحذوف حال من: ﴿مُوسَىٰ﴾، أو من ضميره. ﴿مُبِينٍ﴾: صفة (سلطان). ﴿فَتَوَلَّى﴾: الفاء: حرف عطف. (تولى): فعل ماض مبني على الفتح المقدر على الألف، والفاعل يعود إلى: ﴿رُوعُونَ﴾، والجملة الفعلية معطوفة على جملة: ﴿أَرْسَلْنَاهُ...﴾ إلخ، فهي في محل جر مثلها. ﴿بِرُكْبِهِ﴾: متعلقان بما قبلهما. وقيل: متعلقان بمحذوف حال من: ﴿رُوعُونَ﴾، والهاء ضمير متصل في محل جر بالإضافة. (قال): ماض، وفاعله يعود إلى: ﴿رُوعُونَ﴾ أيضاً. ﴿سَجْرٌ﴾: خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هو ساحر، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول. ﴿أَوْ﴾: حرف عطف. ﴿مَجْنُونٌ﴾: معطوف على: ﴿سَجْرٌ﴾ عطف مفرد على مفرد. وإن اعتبرته خبراً لمبتدأ محذوف؛ فالعطف يكون عطف جملة على جملة، وجملة: ﴿وَقَالَ...﴾ إلخ معطوفة على ما قبلها، فهي في محل جر مثلها. ﴿فَأَخَذَتْهُ﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. ﴿وَجُودُهُ﴾: معطوف على الضمير، فهو منصوب مثله. وقيل: مفعول معه، وهو ضعيف لإمكان العطف، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿فَبَدَّنْهُمْ﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل جر أيضاً. ﴿فِي النَّيْمِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿وَهُوَ﴾: الواو: واو الحال. (هو): ضمير منفصل مبني على الفتح في محل نصب حال من الضمير المنصوب، والرابط: الواو، والضمير.

﴿وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ﴿٤١﴾ مَا نَذُرُ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْتَهُ كَالرِّمِيمِ ﴿٤٢﴾﴾

الشرح: ﴿وَفِي عَادٍ﴾ أي: وتركنا في عاد آية لمن تأمل. ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾: وهي التي لا تلقح سحاباً، ولا شجراً، وليس فيها رحمة، ولا بركة، ولا منفعة. ومنه: امرأة عقيم لا تحمل، ولا تلد، كما رأيت في الآية رقم [٢٩]، ثم قيل: هي الجنوب، والأصح: أنها ريح غربية وهي المسماة بالدَّبُور، كما في الصحيح عن النبي ﷺ: «نُصِرْتُ بِالصَّبَا، وَأُهْلِكْتُ عَادُ»

بِالدُّبُورِ». وقال عبيد بن عمير: مسكنها الأرض الرابعة، وما فتح الله على عادٍ منها إلا كقدر منخر الثور. وفي الكلام استعارة مكنية، حيث شبه الريح التي لا منفعة فيها من إنشاء مطر، أو تلقيح شجر بالمرأة العاقرة؛ التي لا تحمل. ﴿مَا نَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ﴾: من أنفسهم، وأموالهم، وأنعامهم. ﴿إِلَّا جَعَلْتَهُ كَالرِّمِيمِ﴾ أي: كالشيء الهالك البالي، وهو يابس، وديس من نبات الأرض، يقال للنبت إذا يبس، وتفتت: رميم، وهشيم. قال جرير يرثي ابنه: [البسيط]

تَرَكْتَنِي حِينَ كَفَّ الدَّهْرُ مِنْ بَصْرِي وَإِذْ بَقِيَتْ كِعْظَمِ الرِّمَّةِ البَالِي
أي: الهالك البالي، وأصل الكلمة من: رمَّ العظم إذا بلي. وفي سورة (يس) قوله تعالى
حكاية عن قول الكافر: ﴿قَالَ مَنْ يُحْيِ الْعِظْمَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾. نقول: رمَّ العظم، يرم بالكسر رَمَّةً،
فهو رميم، قال الشاعر:

ورأى عواقبَ حُلفِ ذاكَ مَزمَمةً تبقى عليه وَالْعِظَامُ رَمِيمٌ
هذا؛ و﴿عَادٍ﴾ اسم للحي، ولذلك صرف، ومنهم من جعله اسماً للقبيلة، ولذلك منعه،
(وعاد) في الأصل اسم الأب الكبير، وهو عاد بن عوص بن إرم، بن سام، بن نوح على نبينا،
وعليه ألف صلاة، وألف سلام، فسميت به القبيلة، أو الحي، وكذلك ما أشبهه من نحو (ثمود) إن
جعلته اسماً لمذكر صرفته، وإن جعلته اسماً لمؤنث منعته، ورسول قوم عاد هو هود بن عبد الله،
ابن رباح، بن الخلود، بن عاد بن عوص، بن إرم، بن سام، بن نوح. وقال ابن إسحاق: هو هود
ابن شامخ، بن أرفخشذ، بن سام، بن نوح. هذا؛ وكان بين هود، ونوح ثمانمئة سنة، وعاش عاد
أربعمئة وأربعاً وستين سنة، وقبيلة عاد كانت تسكن الأحقاف من أرض اليمن.

الإعراب: ﴿وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا﴾: هذا كلام معطوف على قوله تعالى: ﴿وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ...﴾
إلخ، وهو مثله في إعرابه في كل ما تقدم. ﴿عَلَيْهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما.
﴿الرِّيحِ﴾: مفعول به. ﴿الْعَقِيمِ﴾: صفة: ﴿الرِّيحِ﴾. ﴿مَا﴾: نافية. ﴿نَذَرُ﴾: مضارع، والفاعل
يعود إلى: ﴿الرِّيحِ﴾، تقديره هي. ﴿مِنْ﴾: حرف جر صلة. ﴿شَيْءٍ﴾: مفعول به أول منصوب،
وعلامة نصبه فتحة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد.
﴿أَنْتَ﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف المحذوفة؛ لالتقاء ساكنة مع تاء التانيث
الساكنة؛ التي هي حرف لا محل له، والفاعل يعود إلى: ﴿الرِّيحِ الْعَقِيمِ﴾، والجملة الفعلية في
محل جر صفة شيء على اللفظ. ﴿عَلَيْهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿إِلَّا﴾: حرف
حصر. ﴿جَعَلْتَهُ﴾: ماض، والفاعل يعود إلى: ﴿الرِّيحِ﴾ أيضاً، والتاء للتانيث، والهاء مفعول به
أول. ﴿كَالرِّمِيمِ﴾: الكاف: اسم بمعنى مثل مبني على الفتح في محل نصب مفعول به ثان،
والكاف مضاف، و(الريميم) مضاف إليه، وجملة: ﴿جَعَلْتَهُ كَالرِّمِيمِ﴾ في محل نصب مفعول به ثان
ل: ﴿نَذَرُ﴾، وجملة: ﴿مَا نَذَرُ...﴾ إلخ، في محل نصب حال من: ﴿الرِّيحِ الْعَقِيمِ﴾.

﴿وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَنَّوْا حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٤٣﴾ فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٤٤﴾ فَمَا اسْتَطَعُوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنْصِرِينَ ﴿٤٥﴾﴾

الشرح: ﴿وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَنَّوْا﴾ أي: وفيهم أيضاً عبرة، وآية حين قيل لهم: عيشوا متمتعين بالدنيا. ﴿حَتَّىٰ حِينٍ﴾ أي: إلى وقت الهلاك، وهو ثلاثة أيام، كما قال في سورة (هود) رقم [٦٥]: ﴿تَمَنَّوْا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعَدُّ غَيْرٍ مَكْدُوبٍ﴾. ﴿فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ﴾ أي: خالفوا أمر الله، وعقروا الناقة. ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ﴾: العذاب، وقال صاحب المختار: الصاعقة: نار تسقط من السماء في رعد شديد، يقال: صعقتهم السماء من باب: قطع: إذا ألقت عليهم الصاعقة. والصاعقة أيضاً صيحة العذاب. وكل عذاب مهلك صاعقة. هذا؛ وقال تعالى في سورة (هود) رقم [٦٧]: ﴿وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جِثِيمًا﴾ وقال تعالى في سورة (الأعراف) رقم [٧٨]: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمًا﴾ وقال تعالى في سورة (القمر) رقم [٣١]: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً...﴾ الخ، والمراد فيها بكل معانيها صيحة جبريل عليه السلام. ﴿وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ أي: ينظرون العذاب؛ لأنه نزل بهم نهاراً، أو هو من الانتظار؛ أي: ينتظرون ما وعده من العذاب. ﴿فَمَا اسْتَطَعُوا مِنْ قِيَامٍ﴾ أي: فما قدروا على الهرب من العذاب، أو ما قدروا على النهوض بعد نزول العذاب بهم، أو ما قدروا على دفعه عن أنفسهم. وقيل: ما أطاقوه، تقول: لا أقوم لهذا الأمر؛ أي: لا أطيعه. ﴿وَمَا كَانُوا مُنْصِرِينَ﴾ أي: ما كانوا ممتنعين من العذاب، بمعنى لم تكن لهم قوة يدفعون العذاب بها، ولم يكن لهم ناصر يمنعهم منه.

هذا؛ و(ثمود) قبيلة أخرى من العرب ك: (عاد)، سموا باسم أبيهم الأكبر، ثمود بن غابر، بن سام بن نوح، وهو أخو جديس بن غابر. وكانت مساكن ثمود الحجر بين الحجاز والشام إلى وادي القرى وما حوله. قال أبو عمرو بن العلاء: سميت ثمود لقلعة مائها، والشمذ: الماء القليل، والأول هو المعتمد، وانظر صرفه، وعدمه في الآية رقم [٤١] وقرئ بصرفه شاذاً، ورسول قبيلة ثمود هو صالح بن عبيد، بن آسف، بن ماسح، بن عبيد، بن حاذر، بن ثمود، وليس من أنبياء بني إسرائيل ك: (هود) وكان بينهما مئة سنة، وعاش صالح مئتين وثمانين سنة، والله أعلم بمراهه، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿وَفِي ثَمُودَ إِذْ﴾: هو مثل ﴿وَفِي مُوسَىٰ إِذْ﴾ رقم [٣٨]. ﴿قِيلَ﴾: ماض مبني للمجهول. ﴿لَهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿تَمَنَّوْا﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿حَتَّىٰ حِينٍ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، والجملة الفعلية في محل رفع نائب فاعل: ﴿قِيلَ﴾. أفاده ابن هشام في مغنيه، وهذا يكون جارياً على القاعدة العامة: «يُحذف الفاعل، ويقام المفعول به مقامه» وهذا لا غبار عليه، وقد ذكرت لك مراراً: أن بعضهم يعتبر نائب

الفاعل ضميراً مستتراً تقديره: «هو» يعود إلى المصدر المفهوم من الفعل، أو هو محذوف، يدلُّ عليه المقام؛ أي: وقيل قول، وبعضهم يعتبر الجار والمجرور ﴿هَمْ﴾ في محل رفع نائب فاعل، والمعتمد الأول، وأيده ابن هشام في «المغني» حيث قال: إن الجملة التي يراد بها لفظها يحكم لها بحكم المفردات، ولهذا تقع مبتدأ، نحو: «لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ كُنُوزٌ مِّنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ» ونحو: «زَعَمُوا مَطِيَّةَ الْكُذِبِ». وجملة: ﴿قِيلَ...﴾ إلخ في محل جر بإضافة ﴿إِذْ﴾ إليها.

﴿فَعَتُوا﴾: الفاء: حرف عطف. (عتوا): فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف المحذوفة لالتقائها ساكنة مع واو الجماعة، التي هي فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية معطوفة على جملة: ﴿قِيلَ...﴾ إلخ، فهي في محل جر مثلها. ﴿عَنْ أَمْرِ﴾: متعلقان بما قبلهما، و﴿أَمْرٍ﴾: مضاف، و﴿رَبِّهِمْ﴾ مضاف إليه، من إضافة المصدر لفاعله، والهاء في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿فَأَخَذَتْهُمُ﴾: الفاء: حرف عطف. (أخذتهم): فعل ماض، والتاء للتأنيث، والهاء مفعول به. ﴿الصَّعِقَةَ﴾: فاعله، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل جر أيضاً. ﴿وَهُمْ﴾: الواو: واو الحال. (هم): ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿يَنْظُرُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية: «هم ينظرون» في محل نصب حال من الضمير المنصوب، والرباط: الواو، والضمير.

﴿فَمَا﴾: الفاء: حرف استئناف. وقيل: عاطفة، والأول أقوى. (ما): نافية. ﴿أَسْتَطْعَمُوا﴾: ماض، وفاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿مِنَ﴾: حرف جر صلة. ﴿يَبَاؤُ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد. ﴿وَمَا﴾: الواو: حرف عطف. (ما): نافية. ﴿كَانُوا﴾: ماض ناقص، والواو اسمه. ﴿مُنْصِرِينَ﴾: خبر (كان) منصوب، وعلامة نصبه الياء... إلخ، وجملة: ﴿كَانُوا مُنْصِرِينَ﴾ معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها.

﴿وَقَوْمٌ نُّوجٌ مِّن قَبْلِ إِيَّاهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ (٤٦)

الشرح: (قوم): اسم جمع لا واحد له من لفظه، مثل: رهط، ومعشر... إلخ، وهو يطلق على الرجال دون النساء بدليل قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرُونَ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا يُسَاءَ مِنْ نِّسَاءِ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُمْ...﴾ إلخ، الآية رقم [١١] من سورة (الحجرات). وقال زهير بن أبي سلمى المزني:

وَمَا أُدْرِي وَسَوْفَ إِخَالُ أُدْرِي أَقَوْمٌ أَلْ حِضْنِ أَمْ نِسَاءُ؟

وربما دخل فيه النساء على سبيل التبع للرجال، كما في إرسال الرسل لأقوامهم؛ إذ إن كل لفظ (قوم) في القرآن، إنما يراد به الرجال، والنساء جميعاً، وهو يذكر، ويؤنث، قال تعالى في سورة (الشعراء) الآية [١٠٥]: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ﴾ وتأنيثه باعتبار المعنى، وهو أنهم أمة وطائفة وجماعة سُمُوا قوماً؛ لأنهم يقومون مع داعيهم بالشدائد، والمتاعب، إما بالمعاونة معه على كشفها، وإما بالإيذاء، والمضايقة؛ إن عارضوه، وهذا شأن أعداء الخير، والإصلاح في كل زمان، ومكان.

هذا؛ و﴿نُوحٌ﴾ اسمه: السكن. وقيل: عبد الغفار، وسمي نوحاً لكثرة نوحه على نفسه، وهو ابن لَمَك بن متوشلح بن أخنوخ، وهو إدريس النبي، وكان نوح نجاراً، واختلفوا في سبب نوحه، فقيل: لدعوته على قومه بالهلاك. وقيل: لمراجعته ربّه في شأن ابنه كنعان. وقيل: لأنه مرّ بكلب مجذوم، فقال له: اخساً يا قبيح! فأوحى الله إليه: أعبتي، أم عبت الكلب؟! وقيل: أنطق الله الكلب، فقال له: أتسخر من الخالق، أم من المخلوق؟ ونوح أول رسول بعث بشريعة، وأول نذير على الشرك، وأنزل الله عليه عشر صحائف.

وهو أول من عذبت أمته لردهم دعوته، وأهلك الله أهل الأرض بدعائه، وكان أبا البشر كآدم، على نبينا، وعليهم جميعاً ألف صلاة، وألف سلام، وكان أطول الأنبياء عمراً، عمّر ألفاً وخمسين سنة. وقيل: عمر ألفاً ومئتين وخمسين سنة، ولم تنقص قوته، ولم يشب، ولم تسقط له سن، وصبر على إيذاء قومه طول عمره، وكان أبواه مؤمنين بدليل دعوته لهما بالمغفرة في الآية الأخيرة من السورة المسماة باسمه، ويروى: أن جبريل عليه السلام قال له: يا أطول الأنبياء عمراً كيف وجدت الدنيا؟ قال: وجدتها كدار لها بابان، دخلت من أحدهما، وخرجت من الآخر. وبشريعته غيرت بعض أحكام شريعة آدم، ولا سيما تحريم زواج الأخوات.

هذا؛ و﴿فَسِيقِينَ﴾ جمع: فاسق، وأصل الفسق: الخروج عن القصد، والفساق في الشرع: الخارج عن أمر الله بارتكاب المعاصي، وله ثلاث درجات: الأولى: التغابي، وهو أن يرتكب الكبيرة أحياناً مستقبهاً إياها. والثانية: الانهماك، وهو أن يعتاد ارتكابها غير مبالٍ بها. والثالثة: الجحود، وهو أن يرتكبها مستصوباً إياها. فإذا شارف هذا المقام، وتخطى خططه؛ خلع ربة الإيمان من عنقه، ولابس الكفر. وما دام في درجة التغابي، أو الانهماك؛ فلا يسلب عنه اسم المؤمن؛ لانصافه بالتصديق، الذي هو مسمى الإيمان.

هذا؛ وقال الزمخشري - رحمه الله تعالى - الفسق: الخروج من الشيء، والانسلاخ منه، يقال: فسقت الرطبة عن قشرها. ومن مقلوبه: فقسست البيضة: إذا كسرتها، وأخرجت ما فيها، ومن مقلوبه أيضاً: فقسست الشيء إذا أخرجته عن يد مالكة مغتصباً له عليه، ثم استعمل في الخروج عن القصد، والانسلاخ من الحق، قال رؤبة:

فَوَاسِقًا عَنْ قَصْدِهَا جَوَائِرًا

الإعراب: ﴿وَقَوْمٌ﴾: يقرأ بالجر عطفاً على ﴿وَفِي الْأَرْضِ﴾ أو على: ﴿وَفِي مُوسَى﴾، أو على: ﴿وَفِي عَادٍ﴾، أو على: ﴿وَفِي ثَمُودَ﴾ وهذا هو الظاهر لقربه وبعد غيره، ولم يذكر الزمخشري غيره، فإنه قال: قرئ بالجر على معنى: وفي قوم نوح، ويقويه قراءة عبد الله (وفي قوم نوح) ولم يذكر أبو البقاء غير الوجه الأخير لوضوحه، وهو العطف على: ﴿وَفِي ثَمُودَ﴾.

هذا؛ ويقرأ بالنصب، وفيه ستة أوجه: أحدها: أنه منصوب بفعل مضمرة؛ أي: وأهلكتنا قوم نوح لأن ما قبله يدلُّ عليه، الثاني منصوب بـ: «اذكر» مقدرًا، ولم يذكر الزمخشري غيرها. الثالث: أنه منصوب عطفاً على مفعول (أخذناه). الرابع: أنه معطوف على مفعول ﴿فَنَدَبْتَهُمْ فِي الْيَمِّ﴾ وناسب ذلك أن قوم نوح مغرقون من قبل، لكن يشكل بأنهم لم يغرقوا في اليم، وأصل العطف يقتضي التشريك في المتعلقات. الخامس: أنه معطوف على مفعول: ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الصَّاعِقَةَ﴾ وفيه إشكال؛ لأنهم لم تأخذهم الصاعقة، وإنما أهلكتوا بالطوفان، إلا أن يراد بالصاعقة: الداهية، والنازلة العظيمة من أي نوع كانت، فيقرب ذلك. السادس: أنه معطوف على محل: ﴿وَفِي مُوسَى﴾ نقله أبو البقاء، وهو ضعيف.

كما يقرأ بالرفع على أنه مبتدأ، والخير مقدر؛ أي: أهلكتناهم، وقال أبو البقاء: والخبر ما بعده، يعني قوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾. انتهى. جمل نقلاً عن السمين بتصرف كبير. (قوم) مضاف، و﴿نُوحٌ﴾ مضاف إليه. ﴿مِنْ قَبْلُ﴾: متعلقان بأحد الأفعال المقدره التي رأيتها، وبني ﴿قَبْلُ﴾ على الضم لقطعه عن الإضافة لفظاً لا معنىً.

﴿إِنَّهُمْ﴾: حرف مشبه بالفعل، والهاء في محل نصب اسمها. ﴿كَانُوا﴾: ماض ناقص مبني على الضم، والواو اسمه، والألف للتفريق. ﴿قَوْمًا﴾: خبر (كان). ﴿فَاسِقِينَ﴾: صفة: ﴿قَوْمًا﴾ منصوب، وعلامة نصبه الياء... إلخ، وجملة: ﴿كَانُوا...﴾ إلخ، في محل رفع خبر: (إن)، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّهُمْ...﴾ إلخ مستأنفة، أو تعليلية، لا محل لها على الاعتبارين، وفي محل رفع خبر على قول رأيته لأبي البقاء.

﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴿٤٧﴾ وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعَمَ الْمَهْدُونَ ﴿٤٨﴾ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٤٩﴾﴾

الشرح: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا﴾ أي: جعلناها بناءً محكمًا، وسقفًا محفوظًا ربيعًا، قال تعالى في سورة (الأنبياء) رقم [٣٢]: ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا﴾. ﴿بِأَيْدٍ﴾: هذه الآية من المتشابهات، ومثلها الآية في سورة (ص) رقم [٧٥]: ﴿قَالَ يَبْنَؤُا مَا مَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإَيْدِي﴾، وأيضاً الآية رقم [١٠] من سورة (الفتح): ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ

فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ﴿ وفي ذلك مذهبان: مذهب السلف: التفويض، يقولون: الله يد تليق به لا نعلمها. ومذهب الخلف: التأويل، يقولون: اليد بمعنى القدرة، والقوة، والإرادة. انظر تفسير الآيتين في محلها من سورة (ص) وسورة (الفتح) ففيهما بحث كافٍ ضافٍ والحمد لله.

هذا؛ واليد تستعمل في الأصل للجارحة، وتطلق، ويراد بها القوة، والقدرة كما رأيت آنفاً، وخذ قول عروة بن حزام العذري، وهو الشاهد رقم [١١٦] من كتابنا: «فتح رب البرية»: [الطويل] وَحُمِّلْتُ زَفْرَاتِ الضُّحَى فَأَطَقْتُهَا وَمَالِي بِزَفْرَاتِ الْعَشِيِّ يَدَانِ قال تعالى في سورة (يس) رقم [٧١]: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا فَهُمْ لَهَا مَلَائِكُونَ﴾ كما تطلق على النعمة، والمعروف؛ يقال: لفلان يد عندي؛ أي: نعمة، ومعروف، وإحسان. وتطلق على الحيلة، والتدبير، يقال: لا يد لي في هذا الأمر؛ أي: لا حيلة لي فيه، ولا تدبير. وينبغي أن تعلم أن (الأيد) في هذه الآية مفرد، وليس بجمع، ومثلها قوله تعالى في سورة (ص) رقم [١٧]: ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ﴾.

﴿وَأَنَا لَمُوسِعُونَ﴾: لقادرون. قاله ابن عباس - رضي الله عنهما - والمعنى: إنا لذو سعة بخلقها، وخلق غيرها لا يضيق، ولا يصعب علينا شيء نريده. وقيل: المعنى: قد وسعنا أرجاءها، ورفعناها بغير عمد؛ حتى استقلت كما هي، وكما ترونها. ﴿وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا﴾ أي: بسطناها كالفرش على وجه الماء، ومددناها؛ لتستقروا، وهذا لا ينافي ما قيل في العصر الحديث: إنها كروية الشكل، فإنها لعظمتها ترى في العين مثل الفراش المسوط: قال تعالى في سورة (الحجر) رقم [١٩] وسورة (ق) رقم [٧]: ﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ﴾. وفي الخازن: ويمكن أن يقال: إن الكرة إذا كانت كبيرة عظيمة، فكل قطعة منها تشاهد ممدودة كالسطح الكبير العظيم، فحصل الجمع بين القول بكرويتها، والقول ببسطها، ومع ذلك فالله تعالى أخير: أنه مدَّ الأرض، وأنه دحاها، وبسطها، وكل ذلك يدل على التسطیح، والله تعالى أصدق قیلاً، وأبين دليلاً من أصحاب الهيئة. هذا؛ وقد أثبت كروية الأرض الألوسي، والفخر الرازي، كما ستقف عليه في سورة (النبا) و(النازعات) إن شاء الله تعالى.

﴿فَنِعَمَ الْمَهْدُونَ﴾: يقال: مهدت الفرش مهداً: بسطته، ووطأته. وتمهيد الأمور: تسويتها، وإصلاحها. وتمهيد العذر: بسطه وقبوله. هذا؛ و(نعم) فعل ماض جامد لإنشاء المدح، وضدها «بئس» لإنشاء الذم. قال في المختار: «نعم» منقول من نعم فلان (بفتح النون وكسر العين): إذا أصابه النعمة، و«بئس» منقول من بئس فلان (بفتح الباء وكسر الهمزة): إذا أصابه بؤس. فنقلنا إلى المدح والذم، فشابهها الحروف، فلم يتصرفا، وفيهما أربع لغات: نِعْمَ وبئس، بكسر فسكون، وهي لغة القرآن. ثم نِعِمَ وبئس، بكسر أولهما، وثانيهما، غير أن الغالب في نِعِمَ أن يجيء بعدها (ما) كقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ﴾ سورة (النساء) رقم [٥٨]، وقوله تعالى:

﴿إِنْ بُدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ﴾ سورة (البقرة) رقم [٢٧١]. وبئس جاءت بعدها (ما) على اللغة الفصحى كقوله تعالى: (بئسما اشتروا به أنفسهم) وقد تكرر هذا التركيب في القرآن كثيراً، واللغة الثالثة: نعم، وبئس بفتح، فسكون، والرابعة: نعم، وبئس بفتح فكسر، وهي الأصل فيهما.

ولا بد لهما من شيئين: فاعل، ومخصوص بالمدح، أو الذم، ويشترط في الفاعل أن يكون مقروناً ب: «أل»، كما في قوله تعالى: ﴿نِعْمَ الْعَبْدُ﴾، أو مضافاً لمقترن بها. كما في قوله تعالى: (نِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ). والقول بفعليتها إنما هو قول البصريين، والكسائي بدليل دخول تاء التأنيث عليهما في قول الرسول ﷺ: «مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهَا وَنِعِمَّتْ، وَمَنْ اغْتَسَلَ؛ فَالغُسْلُ أَفْضَلُ». وقال الكوفيون إلا الكسائي: هما اسمان بدليل دخول حرف الجر عليهما في قول أعرابي، وقد أخبر بأن امرأته ولدت بنتاً له: (والله ما هي بنعم الولد، نصرها بكاءً، وبرها سرقة). وقول غيره: (نعم السير على بئس العير). وأوله البصريون على حذف كلام مقدر؛ إذ التقدير: (والله ما هي بولدٍ مقول فيه: نعم الولد) (ونعم السير على عيرٍ مقول فيه: بئس العير). والمعتمد في ذلك قول البصريين، ويلزم الكوفيين جر الولد والعير بسبب الإضافة، والرواية بالرفع لا غير.

﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾ أي: صنفين، ونوعين مختلفين. قال ابن زيد: أي: ذكراً، وأنثى، وحلواً، وحامضاً، ونحو ذلك. وقال مجاهد: يعني الذكر، والأنثى من كل شيء، من السماء، والأرض، والشمس، والقمر، والليل، والنهار، والنور، والظلمة، والسهل، والجبل، والجن، والإنس، والخير، والشر، والبكرة، والعشي، وكالأشياء المختلفة الألوان من الطعوم، والأرايح، والأصوات؛ أي: جعلنا هذا كهذا دلالة على قدرتنا، ومن قدر على هذا فإنه يقدر على الإعادة. انتهى. قرطبي، ويضاف زوجية بين الإيمان والكفر، والجنة والنار، والسعادة والشقاوة، حتى الحيوانات والنباتات.

هذا؛ وقد قال الله تعالى في سورة (يس) رقم [٣٦]: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾ قال محمد علي الصابوني: سبحان الله ما أعظم قدرة الله، لقد كان السائد: أن الزوجية إنما تكون بين الإنسان، والحيوان فقط، وجاء القرآن بالمعجزة الباهرة المثبتة لما اكتشفه العلم الحديث منذ زمن قريب، وهي أن الزوجية بين الإنسان والحيوان، والنبات، والذرة، وسائر الكائنات، فقد ثبت: أن الذرة، وهي أصغر أجزاء المادة، مؤلفة من زوجين مختلفين من الإشعاع الكهربائي، سالب، وموجب، يتزاوجان، فيتحدان. وإن بين النبات أعضاء مذكرة، وأعضاء مؤنثة، فسبحان العلي القدير القائل: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ...﴾ إلخ انتهى. هذا؛ وقوله تعالى هنا: ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾ عمم الزوجية في النبات، والإنسان، وفي كل شيء مما نعلمه، ومما لا نعلمه، فسبحان الإله العلي القدير العليم، الذي أحاط علمه بكل الأكوان، وأحصى كل شيء عدداً.

﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾: أصل الفعل: تتذكرون، حذفت إحدى التاءين للتخفيف، وهذا الحذف تجده في كثير من الآيات. هذا؛ والترجي في هذه الآية، وأمثالها إنما هو بحسب عقول البشر؛ لأن الله تعالى لا يحصل منه ترجُّ ورجاء لعباده، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

الإعراب: ﴿وَالسَّمَاءَ﴾: الواو: حرف استئناف. (السماء): منصوب على الاشتغال بفعل محذوف، يفسره المذكور بعده، وقدّر أبو البقاء المحذوف بقوله: «رفعنا السماء» والأول أقوى، وأولى؛ لأنّ تقديره يصار إليه عند تعذّر الموافق لفظاً، نحو زيداً مررت به، وزيداً ضربت غلامه. والجملة الفعلية مستأنفة، لا محلّ لها. ﴿بَيْنَهُمَا﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة الفعلية لا محلّ لها؛ لأنها مفسّرة للجملة المقدّرة قبلها. ﴿بِأَيْدِي﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال من (نا)، أو من (ها)؛ أي: ملتبسين، أو ملتبسة بقوة، وعلامة الجر كسرة مقدّرة على الياء المحذوفة لالتقاء الساكنين. ﴿وَإِنَّا﴾: الواو: واو الحال. (إننا): حرف مشبه بالفعل. و(نا): اسمها، حذف نونها، وبقيت الألف دليلاً عليها. ﴿لَمَوْسِعُونَ﴾: اللام: هي المزحلقة، (موسعون): خبر (إن) مرفوع، وعلامة رفعه الواو... إلخ. والجملة الاسمية: (إننا لموسعون) في محل نصب حال من: (نا)، والرباط: الضمير فقط.

﴿وَالْأَرْضِ﴾: منصوب على الاشتغال بفعل محذوف يفسره المذكور بعده مثل سابقه. هذا؛ وقرأ أبو السمال، وابن مقسم برفعهما على الابتداء، والخبر ما بعدهما، والنصب أرجح لعطف جملة الاشتغال على جملة فعلية قبلها، لذا فالقراءة فوق السبعة. ﴿فَنَعَم﴾: الفاء: حرف عطف. (نعم): ماض جامد لإنشاء المدح. ﴿الْمُهْدُونَ﴾: فاعل (نعم) مرفوع، وعلامة رفعه الواو... إلخ، والمخصوص بالمدح محذوف، تقديره: نحن، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محلّ لها مثلها. ﴿وَمِن﴾: الواو: حرف استئناف. (من كل): متعلقان بما بعدها، و﴿كُلِّ﴾ مضاف، و﴿ثِيءٍ﴾ مضاف إليه. هذا؛ وأجيز تعليق الجار والمجرور بمحذوف حال من: ﴿رُجَبَيْنِ﴾، كان صفة له، فلما قدم عليه صار حالاً. والأول أقوى معنى. ﴿رُجَبَيْنِ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه الياء؛ لأنه مثنى، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محلّ لها. ﴿لَعَلَّكُمْ﴾: حرف مشبه بالفعل، والكاف اسمه. ﴿تَذَكَّرُونَ﴾: مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله، والجملة الفعلية في محل رفع خبر: (لعل)، والجملة لا محلّ لها؛ لأنها تعليلية.

﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنْ لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنْ لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٥١﴾

الشرح: ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ أي: قل يا محمد للناس أجمعين: اهربوا من عذاب الله إلى ثوابه بالإيمان، والطاعة له، وقال ابن عباس - رضي الله عنهما - فرّوا منه إليه، واعملوا بطاعته.

وقال أبو بكر الوراق: فروا من طاعة الشيطان إلى طاعة الرحمن. ﴿إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ﴾ أي: من عذابه، وعقابه المعد لمن أشرك، أو عصى. ﴿نَذِيرٌ﴾: مخوف. ﴿مُتَّبِعِينَ﴾ أي: بين الرسالة بالحجة الظاهرة، والمعجزة الباهرة، والبرهان القاطع. ﴿وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ أي: وحدوه، ولا تشركوا به شيئاً. ﴿إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾: قيل: إنما كرر هذه الجملة عند الأمر بالطاعة، والنهي عن الشرك ليعلم: أن الإيمان لا ينفع إلا مع العمل، كما أن العمل لا ينفع إلا مع الإيمان، وأنه لا يفوز برضا الله، ودخول الجنة إلا الجامع بينهما، ألا ترى إلى قوله تعالى في سورة (الأنعام) رقم [١٥٨]: ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ عَائِدَتِكُمْ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا﴾. انتهى. خازن بتصرف. وهذا ذكرته مراراً، وسميته بالاحتراس. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿فَفَرُّوا﴾: الفاء: هي الفصيحة؛ لأنها تفصح عن شرط مقدر، التقدير: إذا علمتم: أن الله فرد لا نظير له؛ ففروا إليه، وحدوه، ولا تشركوا به شيئاً. والكلام كله في محل نصب مقول القول لقول مقدر، كأنه قيل: قل لهم: إذا كان الأمر كذلك؛ ففروا... إلخ، (فروا): أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله. ﴿إِلَى اللَّهِ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿إِنِّي﴾: حرف مشبه بالفعل، وياء المتكلم: اسمها. ﴿لَكُمْ مِّنْهُ﴾: جار ومجرور كلاهما متعلقان ب: ﴿نَذِيرٌ﴾ بعدهما. ﴿نَذِيرٌ﴾: خبر (إن). ﴿مُتَّبِعِينَ﴾: صفة له، والجملة الاسمية: ﴿إِنِّي﴾، تعليل للأمر، وهي من جملة مقول القول المقدر.

﴿وَلَا﴾: الواو: حرف عطف. (لا تجعلوا): مضارع مجزوم ب: (لا) الناهية، وعلامة جزمه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿مَعَ﴾: ظرف مكان متعلق بما قبله. وقيل: مفعول به ثان مقدم على الأول، و﴿مَعَ﴾ مضاف، و﴿اللَّهُ﴾ مضاف إليه. ﴿إِلَهًا﴾: مفعول به. ﴿آخَرَ﴾: صفة له، والجملة: (لا تجعلوا...) إلخ معطوفة على ما قبلها، فهي في محل نصب مقول القول أيضاً.

﴿كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ﴾ (٥٢)

الشرح: ﴿كَذَلِكَ﴾: الإشارة إلى تكذيب قريش النبي ﷺ، وتسميتهم إياه ساحراً، أو مجنوناً، وفيه تسلية له ﷺ؛ أي: كما كذبت قومك، وقالوا: ساحر، أو مجنون؛ كذب من قبلهم، وقالوا مثل قولهم. ﴿مَا أَتَى الَّذِينَ...﴾ إلخ: فهذا تفسير لفحوى الإشارة المذكورة.

الإعراب: ﴿كَذَلِكَ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: الأمر، والشأن، والقصة مثل ذلك. وإن اعتبرت المحل للكاف فلست مفنداً، وتكون مضافة، واسم الإشارة في محل جر بالإضافة، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. هذا؛ وأجيز

اعتبار الجار والمجرور متعلقين بمحذوف صفة مفعول مطلق محذوف مع عامله، التقدير: أنذركم إنذاراً مثل إنذار من تقدمني من الرسل؛ الذين أنذروا قومهم. ولا يجوز أن يكون العامل: ﴿أَنْ﴾ لأن ما بعد ﴿مَا﴾ النافية، لا يعمل فيما قبلها. ﴿مَا﴾: نافية. ﴿أَنْ﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل نصب مفعول به. ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾: متعلقان بمحذوف صلة الموصول، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿مِنْ﴾: حرف جر صلة. ﴿رَسُولٌ﴾: فاعل: ﴿أَنْ﴾ مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد، وجملة: ﴿مَا أَنْ...﴾ إلخ مفسرة لمفهوم اسم الإشارة، لا محل لها مثله. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿فَالأَوَّلُ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ﴾: ماض، وفاعله. ﴿سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ﴾: هو مثل الآية رقم [٣٩] بلا فارق، وجملة: ﴿فَالأَوَّلُ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ﴾ في محل نصب حال مستثنى من عموم الأحوال.

﴿أَتَوَاصُوا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَآغُونَ﴾ ﴿٥٣﴾ ﴿فَوَلَّوْا عَنْهُمْ﴾ ﴿٥٤﴾ ﴿فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ﴾ ﴿٥٥﴾ ﴿وَذَكَرْنَا﴾
 الذِّكْرَى نَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٥﴾

الشرح: ﴿أَتَوَاصُوا بِهِ﴾ أي: هل أوصى أولهم آخرهم، وبعضهم بعضاً بالتكذيب، وتواطؤوا عليه؟! وفيه توبيخ لهم. ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَآغُونَ﴾ أي: لم يتواصوا بهذا القول؛ لأنهم لم يتلاقوا في زمان واحد، بل جمعهم على ذلك علّة واحدة، هي الطغيان، وهو الحامل لهم على ذلك. ﴿فَوَلَّوْا عَنْهُمْ﴾ أي: فأعرض عن الذين كررت عليهم الدعوة، فلم يجيبوا عناداً، واستكباراً. ﴿فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ﴾ أي: فلا لوم عليك في إعراضك عنهم بعدما بلغت الرسالة، وبذلت مجهودك في التبليغ، والدعوة، وما قصرت فيما أمرت به.

﴿وَذَكَرْنَا﴾: الناس بالقرآن، وعظهم به. ﴿فَإِنَّ الذِّكْرَى نَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾: خصّ المؤمنين بالمنفعة؛ لأنهم هم المنتفعون بالذكرى، ولكن في هذه الأيام قليلاً ما تجدي الذكرى، وتنفع الموعظة، والنصيحة، وذلك بسبب كثرة المعاصي، وأكل الحرام. قال تعالى في سورة (المطففين): ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾. روي أنه لما نزلت: ﴿فَوَلَّوْا عَنْهُمْ﴾ حزن رسول الله ﷺ، واشتد ذلك على أصحابه، ورأوا أن الوحي قد انقطع، وأن العذاب قد حضر، فأنزل الله: ﴿وَذَكَرْنَا...﴾ إلخ، والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

هذا؛ والتولي، والإعراض، والإدبار عن الشيء يكون بالجسم، ويستعمل في الإعراض عن الأمور المعنوية، والاعتقادات اتساعاً، ومجازاً، أما الطغيان؛ فهو مجاوزة الحد. يقال: طغى، يطغى، وطمغا، يطغو؛ إذا جاوز الحد، وكل مجاوز حده في العصيان طاغ، وكل مسرف في الظلم، والمعاصي طاغ، وطمغى البحر: هاجت أمواجه، وطمغى السيل: جاء بماء كثير. قال تعالى في سورة (الحاقة) رقم [١١]: ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكِ فِي الْجَارِيَةِ﴾.

الإعراب: ﴿أَتَوَاصُوا﴾: الهمزة: حرف استفهام، وتوبيخ، وتقريع. (تواصوا): فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف المحذوفة، لالتقائها ساكنة مع واو الجماعة، التي هي فاعله، والألف للتفريق. ﴿بِهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿بَلَّ﴾: حرف عطف، وإضراب. ﴿هُمْ قَوْمٌ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿طَاعُونَ﴾: صفة: ﴿قَوْمٌ﴾ مرفوع مثله، وعلامة رفعه الواو... إلخ. ﴿فَوَلَّ﴾: الفاء: هي الفصيحة؛ لأنها تفصح عن شرط مقدر. (تول): فعل أمر مبني على حذف حرف العلة من آخره، وهو الألف، والفتحة قبلها دليل عليها، والفاعل مستتر تقديره: «أنت»، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جواب لشرط مقدر، التقدير: وإذا كان ذلك حاصلًا منهم وواقعًا؛ فتول. ﴿عَنَّهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿فَمَا﴾: الفاء: حرف تعليل. (ما): نافية حجازية تعمل عمل: «ليس»، ﴿أَنْتَ﴾: ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع اسم (ما). ﴿بِمَلُومٍ﴾: الباء: حرف جر صلة. (ملوم): خبر (ما) منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد، والجملة الاسمية لا محل لها؛ لأنها تعليل للأمر. ﴿وَذَكَرَ﴾: الواو: حرف عطف، (ذكر): فعل أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت»، والجملة الفعلية معطوفة على جملة: (تول... إلخ لا محل لها مثلها. ﴿فَإِنَّ﴾: الفاء: حرف تعليل. (إن): حرف مشبه بالفعل. ﴿الذَّكْرَى﴾: اسم (إن) منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على الألف للتعذر. ﴿لَنَفَعُ﴾: فعل مضارع، والفاعل تقديره هي، يعود إلى الذكري، والجملة الفعلية في محل رفع خبر (إن)، والجملة الاسمية: (إن... إلخ) تعليل للأمر، لا محل لها. ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾: مفعول به منصوب... إلخ.

﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (٥٦) مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُونَ ﴿٥٧﴾ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴿٥٨﴾

الشرح: ﴿وَمَا خَلَقْتُ...﴾ إلخ: قيل: هذا خاص بأهل طاعته من الفريقين، يدلُّ عليه قراءة ابن عباس - رضي الله عنهما -: (وما خلقت الجنَّ والإنسَ من المؤمنين إلا لِيَعْبُدُونِ). وقيل: معناه: وما خلقت السعداء من الجن، والإنس إلا لعبادتي، والأشقياء منهم إلا لمعصيتي، وهو ما جبلوا عليه من الشقاوة، والسعادة. وقال علي بن أبي طالب - رضي الله عنه -: ﴿إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ أي: إلا لأمرهم أن يعبدوني، وأدعوهم إلى عبادتي. وقيل: معناه: إلا ليعرفوني. وهذا حسن؛ لأنه لو لم يخلقهم لم يعرف وجوده، وتوحيده. وقيل: معناه: إلا ليخضعوا لي، ويتذلَّلوا؛ لأنَّ معنى العبادة في اللغة: التذلُّل، والانقياد، وكل مخلوق من الجن والإنس خاضع لفضاء الله،

متذلل للمشيئة، لا يملك أحد لنفسه خروجاً عما خلق له. وقيل: معناه: إلا ليوحّدوني، فأما المؤمن؛ فيوحده اختياراً في الشدّة والرخاء، وأما الكافر؛ فيوحده اضطراراً في الشدة والبلاء دون النعمة والرخاء. انتهى. خازن بحروفه.

وقال سليمان الجمل: إن معنى ﴿إِلَّا لِيَعْبُدُونَ﴾ أي: إلا مهيين، ومستعدين ليعبدون، بأن خلقت فيهم العقل، والحواس، والقدرة، التي تتحصل بها العبادة، وهذا لا ينافي تخلف العبادة بالفعل من بعضهم؛ لأن هذا البعض، وإن لم يعبد الله، لكن فيه التهيؤ، والاستعداد الذي هو الغاية بالحقيقة. انتهى. نقلاً عن شيخه.

﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ﴾ أي: ما أريد منهم أن يرزقوا أحداً من خلقي، ولا أن يرزقوا أنفسهم؛ لأنني أنا الرزاق، المتكفل لعبادي بالرزق القائم لكل نفس بما يقيمها من قوتها. ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُونَ﴾ أي: أن يطعموا أحداً من خلقي، وإنما أسند الإطعام إلى نفسه؛ لأنّ الخلق كلّهم عيال الله. أو من أطعم عيال أحد؛ فقد أطعمه. لما صحّ من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: يقول الله عزّ وجل يوم القيامة: «يا بن آدم مرصتُ، فلم تعدني! قال: يا رب كيف أعودك؛ وأنت ربّ العالمين؟! قال: أما علمت: أن عبدي فلاناً مرض، فلم تعدّه، أما علمت أنك لو عدته؛ لوجدتني عنده؟! يا بن آدم استطعمتك، فلم تطعمني! قال: يا رب كيف أطعمك؛ وأنت رب العالمين؟! قال: أما علمت: أنه استطعمك عبدي فلان، فلم تطعمه؟! أما علمت أنك لو أطعمته؛ لوجدت ذلك عندي؟! يا بن آدم استسقيتك فلم تسقني! قال: يا رب كيف أسقيك؛ وأنت ربّ العالمين؟! قال: أما علمت: أنه استسقاك عبدي فلان، فلم تسقيه؟! أما علمت أنك لو سقيته لوجدت ذلك عندي». أخرجه مسلم.

﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ﴾: الذي يرزق كل ما يفتقر إلى الرزق: من إنسان، أو حيوان، أو هوام... إلخ، قال تعالى في سورة (هود) رقم [٦]: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾. وقال تعالى في سورة (العنكبوت) رقم [٦٠]: ﴿وَكُلُّ مَنْ مِّنْ دَابَّةٍ لَا يَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ وفي الكشاف: يريد إن شأني مع عبادي: ليس كشأن السادة مع عبيدهم، فإن ملاك العبيد إنما يملكونهم؛ ليستعينوا بهم في تحصيل معاشهم، وأرزاقهم، فإما مجهز في تجارة؛ ليفيء ربحاً، أو مرتب في فلاحه؛ ليغتل أرضاً، أو مسلم في حرفة لينتفع بأجرته، أو محتطب، أو محتش، أو مستق، أو طابخ، أو خابز، وما أشبه ذلك من الأعمال، والمهن؛ التي هي تصرف في أسباب المعيشة، وأبواب الرزق، فأما مالك ملك العبيد، فقد قال لهم: اشتغلوا بما يسعدكم في أنفسكم، ولا أريد أن أصرفكم في تحصيل رزقي، ولا رزقكم، وأنا غني عنكم، وعن مرافقكم، ومتفضل عليكم برزقكم، وبما يصلحكم، ويعيشكم من عندي، فما هو إلا أنا وحدي. انتهى. بحروفه.

هذا؛ وجاء في حديث قدسي، يقول الله عزَّ وجل: «يا عبادي! ما خلقتكم لأستأنس بكم من وحشة، ولا لأستكثر بكم من قلة، ولا لأعترز بكم من ذلة، ولكني خلقتكم لتعبدوني طويلاً، وتسبِّحوني كثيراً، وتذكروني بكرة وأصيلاً». بعد هذا لعلك تدرك معي: أنه حصل التفات من الخطاب في الآيات السابقة إلى التكلم في هذه الآيات، ثم منه إلى الغيبة في الآية الأخيرة.

وللالتفات فوائد كثيرة: منها تطرية الكلام، وصيانة السمع عن الضجر، والملال، لما جبلت عليه النفوس من حب التنقلات، والسامة من الاستمرار على منوال واحد، هذه فوائد العامة، ويختص كل موضع بنكت، ولطائف باختلاف محلّه، كما هو مقرر في علم البديع، ووجهه: حثُّ السامع، وبعثه على الاستماع، حيث أقبل المتكلم عليه، وأعطاه فضل عنايته، وخصَّصه بالمواجهة.

الإعراب: ﴿وَمَا﴾: الواو: حرف استئناف. (ما): نافية. ﴿خَلَقْتُ﴾: فعل، وفاعل. ﴿الْجَنِّ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَالْإِنْسِ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿لِيَعْبُدُونِ﴾: مضارع منصوب بـ: «أن» مضمرة بعد لام العاقبة، وعلامة نصبه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والنون للوقاية، وياء المتكلم المحذوفة مفعول به، و«أن» المضمرة، والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر باللام، والجار والمجرور متعلقان بالفعل: ﴿خَلَقْتُ﴾. ﴿مَا﴾: نافية. ﴿أُرِيدُ﴾: مضارع، والفاعل مستتر تقديره: «أنا»، والجملة الفعلية في محل نصب حال من تاء الفاعل، والرباط: الضمير فقط. ﴿مِنْهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿مِنْ﴾: حرف جر صلة. ﴿رَزَقَ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد. ﴿وَمَا﴾: الواو: حرف عطف. (ما): نافية. ﴿أُرِيدُ﴾: مضارع، وفاعل تقديره: «أنا». ﴿أَنْ﴾: حرف مصدري، ونصب. ﴿يُطْعَمُونَ﴾: فعل مضارع منصوب بـ: «أن»، وعلامة نصبه حذف النون، والواو فاعله، والنون للوقاية، وياء المتكلم المحذوفة مفعول به، و﴿أَنْ﴾ والمضارع في تأويل مصدر في محل نصب مفعول به، والجملة الفعلية: (ما أريد... إلخ) معطوفة على ما قبلها، فهي في محل نصب حال مثلها. ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهِ﴾: اسمها. ﴿هُوَ﴾: ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿الرِّزَاقُ﴾: خبره. ﴿ذُو﴾: خبر ثان مرفوع، وعلامة رفعه الواو؛ لأنه من الأسماء الخمسة. و﴿ذُو﴾: مضاف، و﴿الْقُوَّةُ﴾: مضاف إليه، والجملة الاسمية في محل رفع خبر: ﴿إِنَّ﴾، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّ... إلخ﴾، مستأنفة، لا محل لها. ﴿الْمَتِينُ﴾: برفعه وفيه أوجه: إما النعت لـ: ﴿الرِّزَاقُ﴾، وإما النعت لـ: ﴿ذُو﴾، وإما النعت لاسم ﴿إِنَّ﴾ على الموضع، وهو مذهب الجرمي، والفراء، وغيرهما، وإما خبر بعد خبر، وإما خبر مبتدأ مضمرة وعلى كل تقدير فهو تأكيد؛ لأن ﴿ذُو الْقُوَّةِ﴾ يفيد فائدته. وقرئ بالجر على أنه صفة لـ: ﴿الْقُوَّةُ﴾، وإنما ذكر وصفها لكون تأنيثها غير حقيقي. انتهى. جمل. نقلاً.

﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِّثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ ﴿٥٩﴾

الشرح: ﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾: رسول الله ﷺ - وهم أهل مكة - بالإيذاء، والتكذيب. ﴿ذُنُوبًا﴾ أي: نصيباً من العذاب. ﴿مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ﴾ أي: مثل نصيب أصحابهم، ونظائرهم؛ الذين هلكوا قبلهم، مثل قوم نوح، وثمود، وعاد، وغيرهم. قال ابن الأعرابي: يقال: يوم ذنوب؛ أي: طويل الشر لا ينقضي، وأصل الذنوب في اللغة: الدلو العظيمة، فاستعير للنصيب من (العذاب)، وكانوا يستقون الماء، فيقسمون ذلك على الأنصاء، ف قيل للذنوب: نصيباً من هذا، قال الراجز:

إِنَّا إِذَا شَارَبْنَا شَرِيبُ لَه ذُنُوبٌ وَلِنَا ذُنُوبُ
فَإِنَّ أَبِي كَانَ لَهُ الْقَلِيبُ

وقال علقمة بن عبدة من قصيدة مدح بها الحارث بن أبي شمر الغساني، وكان أخوه شاس أسيراً عنده:

وَأَنْتَ الَّذِي آثَارُهُ فِي عَدُوِّهِ مِنْ الْبُؤْسِ وَالنَّعْمَى لَهُنَّ نُذُوبُ
وَفِي كُلِّ حَيٍّ قَدْ حَبَطَتْ بِنِعْمَةٍ فَحُقَّ لَشَاسٍ مِنْ نَدَاكَ ذُنُوبُ

والذنوب: الدلو المملأى ماء، تؤنث، وتذكر، ولا يقال لها وهي فارغة: ذنوب، والجمع في القليل: أذنبه، والكثير: ذنائب: مثل: قلوص، وقلائص. انظر ما ذكرته تبعاً لشرح (كأس) في الآية رقم [٢٣] من سورة (الطور). ﴿فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ أي: فلا يستعجلون نزول العذاب بهم؛ لأنهم قالوا: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابَهُ مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ آخِرٍ﴾ رقم [٣٢] من سورة (الأنفال)، فنزل بهم يوم بدر ما حقق به وعده، وعجل بهم انتقامه، ثم لهم في الآخرة العذاب الدائم، والخزي القائم؛ الذي لا انقطاع له، ولا نفاذ، ولا غاية، ولا آباء، وانظر شرح العجلة في الآية رقم [١٦] من سورة (القيامة).

الإعراب: ﴿فَإِنَّ﴾: الفاء: حرف استئناف. (إِنَّ): حرف مشبّه بالفعل، ﴿لِلَّذِينَ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر (إِنَّ) مقدم. ﴿ظَلَمُوا﴾: ماضٍ مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿ذُنُوبًا﴾: اسم: (إِنَّ) مؤخر، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿مِثْلَ﴾: صفة: ﴿ذُنُوبًا﴾، وهو مضاف، و﴿ذُنُوبُ﴾ مضاف إليه. و﴿ذُنُوبُ﴾: مضاف، و﴿أَصْحَابِهِمْ﴾ مضاف إليه، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿فَلَا﴾: الفاء: حرف عطف على رأي من يجيز عطف الإنشاء على الخبر، وابن هشام يعتبرها للسببية المحضة، وأراها الفصيحة؛ لأنها تفصح عن شرط مقدر، التقدير: وإذا كان ما ذكر

حاصلاً، وواقعاً؛ فلا... إلخ. (لا): ناهية. ﴿يَسْتَعْجِلُونَ﴾: مضارع مجزوم بلا الناهية، وعلامة جزمه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والنون للوقاية، وباء المتكلم المحذوفة، المدلول عليها بكسرة النون مفعول به، والجملة الفعلية لا محل لها على جميع الوجوه المعتمدة بالفاء.

﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾

الشرح: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ المراد به: يوم القيامة. وقيل: يوم بدر. والأول أولى، وأقوى وقد وضع الموصول موضع الضمير تسجيلاً عليهم بالكفر، وإشعاراً بعلّة الحكم، والفاء لترتيب ثبوت الويل لهم، على أن لهم عذاباً عظيماً، كما أن الفاء الأولى لترتيب النهي عن الاستعجال على ذلك. هذا؛ وانظر شرح: (ويل) في الآية رقم [٦٥] من سورة (الزخرف).

الإعراب: ﴿فَوَيْلٌ﴾: الفاء: حرف استئناف. (ويل): مبتدأ، وساغ الابتداء به؛ لأنه متضمن معنى الدعاء. ﴿لِلَّذِينَ﴾: متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ، وجملة: ﴿كَفَرُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿مِنْ يَوْمِهِمُ﴾: متعلقان بمحذوف خبر ثان. هذا؛ وإن علقت: ﴿لِلَّذِينَ﴾ ب: (ويل)؛ فهما متعلقان بمحذوف خبر واحد لا تعدد فيه. والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿الَّذِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل جر صفة: ﴿يَوْمِهِمُ﴾. ﴿يُوعَدُونَ﴾: مضارع مبني للمجهول مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو نائب فاعله، والجملة الفعلية صلة الموصول، والعاثد محذوف، التقدير: الذي يوعدونه. تأمل، وتدبر، وربك أعلم، وأجلُّ، وأكرم، وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آله، وصحبه، وسلم، والحمد لله رب العالمين.

انتهت سورة (الذاريات)، بحمد الله وتوفيقه.

شرحاً وإعراباً.



سُورَةُ الطُّورِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة (الطور) وهي مكية، وهي تسع وأربعون آيةً، وثلاثمئة واثنتا عشرة كلمةً، وألف وخمسمئة حرف. انتهى. خازن. وروى الأئمة عن جبير بن مطعم - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقرأ ب: (الطور) في المغرب. متفق عليه. انتهى. قرطبي.

﴿وَالطُّورِ ١﴾ وَكُنِبِ مَسْطُورٍ ٢﴾ فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ ٣﴾ وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ٤﴾ وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ ٥﴾ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ٦﴾ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوْقِعٌ ٧﴾ مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ ٨﴾

الشرح: في مطلع هذه السورة الكريمة أقسام خمسة، جوابها قوله تعالى: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوْقِعٌ﴾ والواو الأولى للقسم، والواوات بعدها للعطف، كما قال الخليل. انتهى. خطيب، أو كل واحد منها للقسم، كما قاله السمين. أقول: والأول أقوى؛ لأن الثاني يحوج إلى تقدير جواب لكل قسم، وقد بينت ذلك في الشاهد رقم [٨٠] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»، وخذه وهو من قول أبي صخر الهذلي:

أَمَا وَالَّذِي أَبْكِي وَأَضْحَكَ وَالَّذِي
لَقَدْ تَرَكْتَنِي أَحْسَدُ الْوَحْشِ أَنْ أَرَى
أَمَاتَ وَأَحْيَا وَالَّذِي أَمَرُهُ الْأَمْرُ
الْفَيْنِ مِنْهَا لَا يَرُوعُهُمَا الدُّعْرُ

﴿وَالطُّورِ﴾: اسم الجبل الذي كلم الله عليه موسى، على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام، أقسم الله به تشریفاً له، وتكريماً، وتذكيراً لما فيه من الآيات، وهو أحد جبال الجنة، والمراد به طور سينا. وقيل: هو بمدين، وهو ضعيف. ﴿وَكُنِبِ مَسْطُورٍ﴾ أي: مكتوب، يعني: القرآن يقرؤه المؤمنون من المصاحف، ويقرؤه الملائكة من اللوح المحفوظ، كما قال تعالى في سورة (الواقعة): ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ في كِتَابٍ مَّكُونٍ ﴿٧﴾ وقيل: المراد به: التوراة؛ التي كتبها الله لموسى. وموسى يسمع صرير الأقلام. وقيل: هو اللوح المحفوظ. وقيل: هو ما تسجله الحفظة، والكتابة من أعمال بني آدم، يخرج إليهم يوم القيامة منشوراً، فأخذ بيمينه، وأخذ بشماله. ﴿فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ﴾: والرق: كل ما يكتب عليه جلدًا كان، أو غيره. قاله الراغب.

﴿وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ﴾ أي: معمر بكثرة من يطوفون فيه، وهو بيت في السماء السابعة، قدام العرش بجبال الكعبة، يقال له: الضراح، حرمة في السماء كحرمة الكعبة في الأرض. وصح في

حديث المعراج من أفراد مسلم عن أنس - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ رأى البيت المعمور في السماء السابعة، قال: «فإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك، لا يعودون إليه». وفي رواية أخرى: «قال: فانتهيت إلى بناء، فقلت للملك: ما هذا؟ قال: بناء بناه الله للملائكة، يدخل فيه سبعون ألف ملك، لا يعودون، يسبحون الله، ويقدمونه». وفي أفراد البخاري عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ: أنه رأى البيت المعمور، يدخله كل يوم سبعون ألف ملك. انتهى. خازن، وقرطبي بتصرف.

﴿وَالسَّقْفَ الْمَرْفُوعَ﴾: المراد به: السماء سماها سقفاً؛ لأنها للأرض كالسقف للبيت. وانظر الآية رقم [٤٧] من سورة (الذاريات). ﴿وَالْبَحْرَ الْمَسْجُورَ﴾ أي: الموقد المحمي بمنزلة التنور المسجور، وهو قول ابن عباس - رضي الله عنهما - وذلك ما روي: أن الله تعالى يجعل البحار كلها يوم القيامة، فيزاد بها في نار جهنم، ودليل هذا قوله تعالى في سورة (التكوير): ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾ وقيل: المسجور: المملوء، وأنشد النحويون للنمر بن تولب الصحابي - رضي الله عنه -: [المتقارب]

إِذَا شَاءَ طَالَعَ مَسْجُورَةً تَرَى حَوْلَهَا النَّبْعَ وَالسَّاسِمَا
يريد وَعَلَا يطالع عيناً مسجورة مملوءة ماءً. وقيل: المسجور: اليباس؛ الذي ذهب ماؤه، ونضب. وقيل: هو المختلط العذب بالملح. والمعتمد الأول، وانظر سورة (التكوير).

﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ أي: إنه لحق، ونازل بالمشركين في الدنيا وفي الآخرة، قال جبير بن مطعم - رضي الله عنه -: قدمت المدينة لأسأل رسول الله ﷺ في أسارى بدر، فوافيته يقرأ في صلاة المغرب: ﴿وَالطُّورَ﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ ﴿مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ﴾ فكأنما صدع قلبي، فأسلمت خوفاً من نزول العذاب، وما كنت أظن أن أقوم من مقامي حتى يقع بي العذاب. وجبير - رضي الله عنه - لم يدخل المسجد وقتئذ، وإنما سمع القراءة، وهو خارج المسجد؛ لأن صوت النبي ﷺ يخرج من المسجد. وقال هشام بن حسان: انطلقت أنا، ومالك بن دينار إلى الحسن، وعنده رجل يقرأ: ﴿وَالطُّورَ﴾ حتى بلغ ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ...﴾ الخ فبكى الحسن، وبكى أصحابه، فجعل مالك يضطرب حتى عُشي عليه، ولما وُلِّي بَكَارِ القِضَاءِ جاء إليه رجلان يختصمان، فتوجهت على أحدهما اليمين، فرغب في الصلح بينهما، وأنه يعطي خصمه من عنده عوضاً من يمينه فأبى إلا اليمين، فأحلفه بأول ﴿وَالطُّورَ﴾ إلى أن قال له قل: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ إن كنت كاذباً، فقالها، فخرج فكسر من حينه. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿وَالطُّورَ﴾: جار ومجرور متعلقان بفعل محذوف، تقديره أقسم. وقد اختلف في المقسم به، فقيل: هو على ظاهره، وإنما أقسم الله بهذه الأشياء وأمثالها تنويهاً بشأنها، ورفعاً لقدرها. وقيل: المقسم به محذوف، التقدير: ورب الطور، ورب كتاب... الخ، انظر الذاريات وذكرت لك ما قيل عن الخليل، وعن السمين، وأنتي رجحت الأول، الذي لا تقدير فيه، وكل

الأسماء المتعاطفة فيها صفة، وموصوفة. ﴿فِي رَقٍ﴾: متعلقان بـ: ﴿سَطُورٍ﴾. ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿عَدَابٍ﴾: اسم ﴿إِنَّ﴾ وهو مضاف، و﴿رَبِّكَ﴾ مضاف إليه، والكاف في محل جر بالإضافة من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿لَوْفَعٍ﴾: (اللام): هي المزحلقة. (واقع): خير ﴿إِنَّ﴾، والجملة الاسمية جواب القسم الأول وما عطف على المعتمد. ﴿مَاءٍ﴾: نافية. ﴿لَهُ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿مِنْ﴾: حرف جر صلة. ﴿دَافِعٍ﴾: مبتدأ مؤخر مرفوع وعلامة رفعه ضمة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائدة، والجملة الاسمية، قيل: مستأنفة. وقيل: صفة لـ: (واقع) والأجود القول بأنها مفسرة لـ: (واقع). وقيل: مفعول به لـ: (واقع) وهو ضعيف جداً. وقيل: خبر ثان لـ: ﴿إِنَّ﴾. ولا بأس به.

﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ۖ وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ۖ فَوَيْلٌ لِلْمُكَدِّينَ ۗ﴾
 ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي حَوْضٍ يَلْعَبُونَ ۗ يَوْمَ يَدْعُوكَ إِلَىٰ نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا ۗ﴾

الشرح: ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا﴾: المراد به يوم القيامة، وتمور: تدور كدوران الرحي، وتتكفأ بأهلها تكفؤ السفينة. قاله أبو عبيدة، والأخفش، وأشد للأعشى من معلقته رقم [٣]: [البيسط] كأن مشيتها من بيت جارتها مر السحاب، لا ريث ولا عجل وقيل: تتحرك، وتختلف أجزاءها بعضها من بعض، وتضطرب. وانظر سورة (الملك) رقم [١٦]. ﴿وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا﴾ أي: تزول عن أماكنها، وتصير هباءً منثوراً، قال تعالى في سورة (القارعة): ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنفُوشِ﴾، وقال تعالى في سورة (طه): ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا...﴾ الخ. قال الخازن: والحكمة في مور السماء، وتسير الجبال، الإنذار والإعلام بأن لا رجوع، ولا عود إلى الدنيا، وذلك؛ لأن الأرض والسماء وما بينهما من الجبال، والبحار، وغير ذلك إنما خلقت لعمارة الدنيا، وانتفاع بني آدم بذلك، فلما لم يبق لهم عود إليها، أزالها الله تعالى، وذلك لخراب الدنيا، وعمارة الآخرة. ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُكَدِّينَ﴾: المعنى: الويل، والعذاب الشديد في يوم القيامة لمن يكذب الرسول ﷺ، ولا يعتقد بالإسلام، وتعاليمه.

﴿الَّذِينَ هُمْ فِي حَوْضٍ﴾ أي: يخوضون في الباطل، ففيه استعارة لا تخفى؛ لأن الأصل في الخوض أن يكون في الماء. ﴿يَلْعَبُونَ﴾: غافلون لاهون مما يراد بهم، ولكنهم يندمون، ويتحسرون، كما ذكر الله عنهم في سورة (المدثر) قولهم: ﴿وَكُنَّا نَحُوضُ مَعَ الْخَاطِئِينَ﴾ وهذا يكون منهم ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ۗ إِلَّا مَنْ أَتَىٰ اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ (الشعراء). ﴿يَوْمَ يَدْعُوكَ إِلَىٰ نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا﴾ أي: يدفعون دفعاً بعنف، وجفوة في جهنم، وذلك أن خزنة جهنم يغلقون أيدي الكفار إلى أعناقهم، ويجمعون نواصيهم إلى أقدامهم، ويدفعون بهم دفعاً إلى النار على

وجوههم، وزحاً في أفقيتهم حتى يردوا إلى النار، قال تعالى في سورة (الماعون): ﴿فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ﴾.

هذا؛ والخوض من المعاني الغالبة، فإنه يصلح في كل شيء، إلا أنه غلب في الخوض في الباطل، كالأحضار، فإنه عام في كل شيء، ثم غلب استعماله في الإحضار للعذاب، قال تعالى في سورة (الصفات) حكاية عن قول المؤمن: ﴿وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾.

الإعراب: ﴿يَوْمَ﴾: ظرف زمان متعلق بـ: (واقع). ﴿تَمُورٌ﴾: مضارع. ﴿السَّمَاءَ﴾: فاعله، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿يَوْمَ﴾ إليها. ﴿مَوْرًا﴾: مفعول مطلق، وجملة: ﴿وَسَيَّرُ أَجْبَالًا سَيْرًا﴾ معطوفة عليها، فهي في محل جر مثلها، وإعرابها مثلها. ﴿فَوَيْلٌ﴾: (الفاء): حرف استئناف. (ويل): مبتدأ، وساغ الابتداء به؛ لأنه بمعنى الدعاء. ﴿يَوْمَيْدٍ﴾: ظرف زمان متعلق بـ: (ويل)، و(إذ) ظرف لما مضى من الزمان مبني على السكون في محل جر.

﴿لِلْمُكَذِّبِينَ﴾: متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. هذا؛ وقال مكي: والفاء جواب الجملة المتقدمة، وحسن ذلك؛ أي: دخول الفاء في (ويل) لأن الكلام في معنى الشرط؛ لأن المعنى؛ إذا كان ما ذكر واقعاً، وصحيحاً؛ فويل يومئذ للمكذبين. انتهى. بتصرف. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل جر صفة (المكذبين)، أو هو بدل منه، أو هو في محل نصب مفعول به لفعل محذوف. التقدير: أعني الذين، أو هو مبتدأ خبره ما بعده. ﴿هَمٌّ﴾: مبتدأ. ﴿فِي حَوْضٍ﴾: متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ، والجملة الاسمية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿يَلْعَبُونَ﴾: مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والجملة الفعلية في محل نصب حال من الموصول على الوجهين الأولين الاعتباريين فيه، وفي محل رفع خبره على الوجه الثالث فيه. ﴿يَوْمٌ﴾: بدل من ﴿يَوْمَيْدٍ﴾. وقيل: بدل من ﴿يَوْمَ تَمُورٌ﴾ والأول أقوى؛ لأن الجملة الاسمية (ويل...) إلخ مستأنفة. ﴿يَدْعُونَ﴾: مضارع مبني للمجهول مرفوع... إلخ، والواو نائب فاعله، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿يَوْمَ﴾ إليها. ﴿إِلَى نَارٍ﴾: متعلقان بما قبلهما، و﴿نَارٍ﴾ مضاف، و﴿جَهَنَّمَ﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره الفتحة نيابة عن الكسرة؛ لأنه ممنوع من الصرف للعلمية، والعجمة. ﴿دَعَاءً﴾: مفعول مطلق.

﴿هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ ﴿١٤﴾ أَفْسِحْرُ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا بُصُرُونَ ﴿١٥﴾

أَصْلُوهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُحْزَنُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾

الشرح: ﴿هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ أي: في الدنيا، وهذا الكلام مقول لقول محذوف. ﴿أَفْسِحْرُ هَذَا﴾ أي: يقال لهم على جهة التوبيخ، والتقرير: أهذا سحر؟! لأنهم كانوا يقولون في

الدنيا: إن ما يأتيهم به النبي ﷺ سحر، وإنه يموه عليهم، ويغطي أبصارهم، فوبخوا بذلك. ﴿أَمْ أَنْتُمْ لَّا بُصُرُوتُ﴾: كما كنتم لا تبصرون في الدنيا؛ أي: أم أنتم عمي عن المخبر عنه، كما كنتم عمياً عن الخبر. ﴿أَصْلُوهَا﴾: قاسوا حر نار جهنم. ﴿فَأَصْبِرُوا﴾ على شدة حرها. ﴿أَوْ لَّا تَصْبِرُوا﴾ عليه. ﴿سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ﴾ أي: الصبر، وعدمه. ﴿إِنَّمَا يُجْرَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي: من الكفر، والتكذيب.

المعنى: تقول لهم خزنة جهنم: هذه النار، التي وعدتم، فكذبتم بها، فذوقوا حرها بسبب كفركم في الدنيا! وهو أمر بإهانة، وتحقير لهم، وهو كقوله تعالى في سورة (يس): ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ ﴿١٦﴾ أَصْلُوهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾، وقوله تعالى في سورة (الرحمن): ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذَّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ﴾.

فقد روي عن أبي هريرة - رضي الله عنه -: أن رسول الله ﷺ قال: «إذا كان يوم القيامة جمع الله الإنس، والجن، والأولين، والآخرين في صعيد واحد، ثم أشرف عنق من النار على الخلائق، فأحاط بهم، ثم ينادي مناد: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ...﴾ إلخ فحينئذ تجثو الأمم على ركبها، وتضع كل ذات حمل حملها، وتذهل كل مرضعة عما أرضعت، وترى الناس سُكَّارِي، وما هم بسُكَّارِي، ولكن عذاب الله شديد».

هذا وفي «المصباح المنير»: صَلِّيَ بالنار، وصلِّيها صَلَّى من باب: تعب: وجد حرها، والصلاء وزان كتاب: حرُّ النار، وصلِّيْتُ اللحم، أصله من باب رمى: شويته. وقال الجوهري: يقال: صَلَّيْتُ الرجل ناراً: إذ أدخلته النار، وجعلته يصلها، فإن ألقيته فيها إلقاء كأنك تريد الإحراق، قلت: أصليته، وصلَّيته تَصْلِيَةً. ويقال أيضاً: صَلِّي بالامر: إذا قاسى حره وشدته، واصطليت بالنار، وتصلَّيتُ بها: إذا استفأت بها، وفلان لا يُصطلي بناره: إذا كان شجاعاً، لا يُطاق.

هذا؛ و﴿سَوَاءٌ﴾ مصدر بمعنى الاستواء؛ فلذا صح الإخبار به عن متعدد. وقيل: هو اسم بمعنى مستو، وهو لا يثنى، ولا يجمع، قالوا: هما هم سواء، فإذا أرادوا لفظ المثني، قالوا: سيان، وإن شئت قلت: سواءان، وفي الجمع: هما سواء، وهذا كله ضعيف، ونادر، وأيضاً على غير القياس: هم سواسٍ، وسواسية؛ أي: متساويان، ومتساوون. هذا؛ ويأتي بمعنى الوسط، كما في قوله تعالى في سورة (الصفات) الآية رقم [٥٥]: ﴿فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِي سَوَاءٍ الْجَحِيمِ﴾، ويأتي بمعنى العدل، كما في قوله تعالى: ﴿فَأَنبَذَ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾ رقم [٥٨] من سورة (الأنفال) وسواء الشيء: غيره، قال الأعشى:

تجانفُ عن جَوِّ اليمامةِ ناقتي
ومَا عدلْتُ عن أهلِها لسوائِكا

وسواء السبيل: ما استقام منه، وسواء الجبل: ذروته.

الإعراب: ﴿هَذِهِ﴾: اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع مبتدأ، والهاء حرف تنبيه لا محل له. ﴿النَّارُ﴾: خبر المبتدأ. ﴿الَّتِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع صفة

النار. ﴿كُتِبَ﴾: فعل ماض ناقص مبني على السكون والتاء اسمه. ﴿بِهَا﴾: متعلقان بما بعدهما، ﴿تَكْدِبُونَ﴾: مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون... إلخ، والواو فاعله، والجملة الفعلية في محل نصب خبر (كان)، وجملة: ﴿كُتِبَ...﴾ إلخ: صلة الموصول، لا محل لها، والآية بكاملها في محل نصب مقول القول المحذوف، التقدير: فيقال لهم: هذه... إلخ. ﴿أَفْسِحْ﴾: (الهمزة): حرف استفهام وتوبيخ، وتبكيث. (الفاء): حرف عطف. (سحر): خبر مقدم. ﴿هَذَا﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ مؤخر، والهاء حرف تنبيه لا محل له، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها. وقيل: معطوفة على جملة محذوفة، التقدير: كنتم تقولون للوحي هذا سحر أفسح... إلخ، والكلام في محل نصب مقول القول. ﴿أَمْ﴾: حرف عطف. ﴿أَنْتُمْ﴾: ضمير منفصل في محل رفع مبتدأ. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿بُصِرُونَ﴾: مضارع مرفوع، والواو فاعله، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها.

﴿أَصْلَوْهَا﴾: أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله. (وها): مفعول به. ﴿فَاصْبِرُوا﴾: (الفاء): حرف عطف، وفيها معنى الفصيحة. (اصبروا): أمر، مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. ﴿أَوْ﴾: حرف عطف. ﴿لَا﴾: ناهية جازمة. ﴿تَصْبِرُوا﴾: مضارع مجزوم بـ: ﴿لَا﴾ الناهية، وعلامة جزمه حذف النون... إلخ، والواو فاعله، والجملة معطوفة على ما قبلها.

﴿سَوَاءٌ﴾: فيه وجهان: أحدهما: أنه خبر مبتدأ محذوف؛ أي: صبركم، وعدمه سواء. والثاني: أنه مبتدأ، والخبر محذوف؛ أي: سواء الصبر والجزع، والأول أولى، وأحسن؛ لأن جعل النكرة خبراً أولى من جعلها مبتدأ، وجعل المعرفة خبراً. ونحا الزمخشري إلى الوجه الثاني، فقال: سواء خبره محذوف؛ أي: سواء عليكم الأمران: الصبر وعدمه. انتهى. جمل نقلاً عن السمين. ﴿إِنَّمَا﴾: كافة، ومكفوفة، ﴿تَجْرُونَ﴾: مضارع مبني للمجهول مرفوع... إلخ. والواو نائب فاعله، وهو المفعول الأول. ﴿مَا﴾: اسم موصول، أو نكرة موصوفة مبنية على السكون في محل نصب مفعول به ثان، والجملة الفعلية بعدها صلتها، أو صفتها، والعاقد، أو الرابط محذوف؛ إذ التقدير: إنما تجزون الذي، أو شيئاً كنتم تعملونه، والجملة: ﴿إِنَّمَا تَجْرُونَ...﴾ إلخ تحليل لما قبلها، وهي من جملة مقول القول أيضاً.

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ﴿١٧﴾ فَكَرِهِينَ بِمَا عَمِلُوا رَبُّهُمْ وَوَقَّهَهُمُ رَبُّهُمْ عَذَابَ

الْجَحِيمِ ﴿١٨﴾

الشرح: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ﴾ أي: في أية جنات! ﴿وَنَعِيمٍ﴾ أي: وأي نعيم! بمعنى

الكمال في الصفة، أو في جنات، ونعيم مخصوصة بالمتقين خلقت لهم خاصة. هذا؛ ﴿الْمُتَّقِينَ﴾ اسم فاعل من التقوى، وهي حفظ النفس من العذاب الأخروي بامثال أوامر الله، واجتناب نواهيهِ؛ لأن أصل المادة من الوقاية، وهي الحفظ، والتحرز من المهالك في الدنيا، والآخرة. وانظر ما وصف الله به المتقين في أول سورة (البقرة)، وأيضاً في سورة (الذاريات)، وبين ما أعد الله لهم في الآخرة في هذه الآيات، وأصل المتقين: «المؤتقين» قلبت الواو تاء، وأدغمت التاء في التاء. مثل: متصل من اتصل، أصلهما: مُوتصل، أو متصل. ولا تنس: أن الله جلّت قدرته لما ذكر حال الكفار في الآيات السابقة؛ ذكر حال المؤمنين المتقين في هذه الآيات، وهذا من باب المقابلة، وانظر ما ذكرته في الآية رقم [١٥] من سورة (الذاريات).

﴿فَكَهِينٌ﴾: ناعمين متلذذين. ﴿بِمَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ﴾ أي: منحهم، وأعطاهم من الخير، والكرامة، وأصناف الملاذ من مآكل، ومشارب، وملابس، ومساكن، ومراكب، وغير ذلك. ﴿وَوَقَّاهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾: وحفظهم ربهم من عذاب جهنم، وتلك نعمة مستقلة بذاتها مع ما أضيف إليها من دخول الجنة؛ التي فيها من السرور ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر.

الإعراب: ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿الْمُتَّقِينَ﴾: اسم ﴿إِنَّ﴾ منصوب، وعلامة نصبه الياء... إلخ. ﴿فِي جَنَّتٍ﴾: متعلقان بمحذوف خبر ﴿إِنَّ﴾. والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها، ويجوز أن تكون من جملة المقول للكفار زيادة في غمهم، وتحسرهم. ﴿وَعَبِيرٌ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿فَكَهِينٌ﴾: حال من الضمير المستتر في متعلق الجار والمجرور؛ أي: في الخبر المحذوف. ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلقان بفاكهين، و(ما) تحتمل الموصولة، والموصوفة، والمصدرية، فعلى الأولين مبنية على السكون في محل جر بالياء، والجملة الفعلية بعدها صلتها، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف؛ إذ التقدير: بالذي، أو بشيء آتاهم ربهم إياه، وعلى اعتبار (ما) مصدرية تؤول مع ما بعدها بمصدر في محل جر بالياء، التقدير: بإيتاء ربهم. ﴿وَوَقَّاهُمْ رَبُّهُمْ﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر، والهاء مفعوله الأول، والثاني محذوف، كما رأيت تقديره. ﴿رَبُّهُمْ﴾: فاعل، والهاء في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿وَوَقَّاهُمْ رَبُّهُمْ﴾: معطوف على آتاهم فيكون مؤولاً معه بمصدر. التقدير: فاكهين بإيتاء ربهم وبوقايته لهم عذاب الجحيم. هذا وجه له. والثاني: أن الجملة: ﴿وَوَقَّاهُمْ رَبُّهُمْ...﴾ إلخ في محل نصب حال من الضمير العائد على ﴿الْمُتَّقِينَ﴾ والرابط: الواو، والضمير، و«قد» مقدرة بعد الواو. والثالث: أن الجملة الفعلية معطوفة على: ﴿فِي جَنَّتٍ﴾. قاله الزمخشري، فيكون مخبراً به عن ﴿الْمُتَّقِينَ﴾ أيضاً. انتهى. جمل. وإعراب الجملة التفصيلي مثل ما قبلها بلا فارق، فهو واضح إن شاء الله تعالى.

﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ مُتَّكِنِينَ عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ﴿٢٠﴾﴾

الشرح: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا...﴾ الخ، وقال تعالى في سورة (الأعراف) رقم [٤٣]: ﴿وَتُودُوا أَنْ تَتَكَّمُ الْجَنَّةُ أَوْرَثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾، وقال جل ذكره في سورة (الزخرف) رقم [٧٢]: ﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾، وقال تعالى في سورة (السجدة) رقم [١٩]: ﴿أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي: بسبب أعمالهم، وليس المراد السبب الحقيقي؛ حتى يخالف نص الحديث الشريف، وفحوى هذا: أن نص الآيات جميعاً يفيد أن دخول الجنة مسبب عن الأعمال الصالحة، والرسول ﷺ يقول: «لَنْ يُدْخَلَ أَحَدًا عَمَلُهُ الْجَنَّةَ». قالوا: وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟! قال: «لَا، وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِفَضْلِهِ، وَرَحْمَتِهِ! فَسَدُّوا وَقَارِبُوا». أخرجه البخاري عن أبي هريرة - رضي الله عنه - .

والجمع بين هذه الآيات والحديث الشريف بأن مجمل الآيات على أن منازل الجنة إنما تنال بالأعمال؛ لأن درجات الجنة متفاوتة بحسب تفاوت الأعمال، وأن محمل الحديث الشريف على أصل دخول الجنة. فإن قيل: آية السجدة صريحة في أن دخول الجنة أيضاً بالأعمال، أوجب بأنه لفظ مجمل بينه الحديث الشريف، والتقدير: ادخلوا منازل الجنة، وقصورها بما كنتم تعملون، وليس المراد أصل الدخول، أو المراد ادخلوها بما كنتم تعملون مع رحمة الله، وتفضله عليكم؛ لأن اقتسام منازل الجنة برحمته، وكذا أصل دخولها، حيث ألهم العاملين ما نالوا به ذلك، ولا يخلو شيء من مجازاته لعباده من رحمته، وفضله، لا إله إلا هو له الملك وله الحمد. انتهى. حاشية الشنواني على مختصر ابن أبي جمرة.

ومعنى ﴿هَنِيئًا﴾: لا كدر، ولا تنغيص فيه. وقيل: مأمون العاقبة من التخمة، والسقم. وقيل: لا أذية فيه، ولا غائلة. وفي سورة (الحاقة): ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ﴾. ﴿مُتَّكِنِينَ عَلَى سُرُرٍ﴾: جمع: سرير. ﴿مَّصْفُوفَةٍ﴾: موضوعة بعضها إلى بعض؛ حتى تصير صفواً. وفي الأخبار: أنها تصف في السماء بطول كذا، وكذا، فإن أراد المؤمن أن يجلس عليها تواضعت له، فإذا جلس عليها عادت إلى حالها. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: هي سرر من ذهب مكللة بالزبرجد، والدر والياقوت. ﴿وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ﴾ أي: قرناهم بهن. قال يونس بن حبيب: تقول العرب: زوجت امرأة، وتزوجت امرأة، وليس من كلام العرب: تزوجت بامرأة. قال: وقول الله عز وجل ﴿وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ﴾ أي: قرناهم بهن. وقال الفراء: تزوجت بامرأة لغة في أزد شنوءة.

بعد هذا خذ ما يلي: عن زيد بن أرقم - رضي الله عنه -، قال: جاء رجل من أهل الكتاب إلى النبي ﷺ، فقال: يا أبا القاسم! تزعم: أن أهل الجنة يأكلون، ويشربون! قال: «نعم والذي

نفس محمد بيده إن أحدهم ليُعطي قوة مئة رجل في الأكل والشرب والجماع!». قال: فإن الذي يأكل ويشرب، تكون له الحاجة، وليس في الجنة أذى! قال: «تكون حاجة أحدهم رشحاً يفيض من جلودهم كرشح المسك، فيضمُر بطنه». رواه أحمد والنسائي. هذا؛ وانظر شرح: (حور عين) في سورة (الواقعة).

الإعراب: ﴿كَلُوا﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول لقول محذوف، التقدير: يقال لهم: كلوا، واشربوا. ﴿هَيئاً﴾: حال من واو الجماعة بمعنى: مهئين، أو هو صفة مفعول مطلق محذوف، التقدير: كلوا، واشربوا أكلاً هنيئاً، وشرباً هنيئاً. وفاعله محذوف لدلالة ما قبله عليه، التقدير: هنيئاً الأكل، والشرب. وقيل الفاعل (ما) المحرورة بالباء، وعليه يكون مثله قول كثير عزة: [الطويل]

هنيئاً مريئاً غير داءٍ مخامرٍ لعزةٍ من أعراضنا ما استحلت

فيكون مثل «ما» يرتفع بالفعل؛ أي: كما تقول، هناكم ما كنتم تعملون، أو هناكم الأكل والشرب، فعلى الأول الباء زائدة في الفاعل، وعلى الثاني الباء أصلية، والجار والمجرور متعلقان بـ: ﴿هَيئاً﴾، والجملة الفعلية بعدها صلتها على الاعتبارين، والعائد محذوف، التقدير: بالذي كنتم تعملونه، وإعراب الجملة واضح إن شاء الله تعالى. ﴿مُتَّكِنِينَ﴾: حال من الضمير المستتر بقوله: ﴿فِي جَنَّتٍ﴾ أي: من الضمير المستتر في الخبر المقدر، فهو منصوب، وعلامة نصبه الياء... إلخ، وفاعله مستتر فيه. ﴿عَلَى سُرُرٍ﴾: متعلقان به. ﴿مَصْفُوفَةً﴾: صفة: ﴿سُرُرٍ﴾. ﴿وَزَوَّجْنَهُمْ﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة الفعلية معطوفة على قوله: ﴿فِي جَنَّتٍ﴾ أي: عطف على الخبر، فهو خبر آخر في المعنى. ﴿بِحُورٍ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿عَيْنٍ﴾: صفة: (حور)، وساغ ذلك؛ لأنه جمع بمعنى: عظام العيون.

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِّنْ عَمَلِهِمْ مِّنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِيْنٌ﴾ (٢١)

الشرح: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ﴾ أي: آمنت الذرية كما آمن الآباء، والأمهات. ويقرأ: (وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ) أي: أَلْحَقْنَا أولادهم الصغار، والكبار بإيمانهم، فالكبار البالغون بإيمانهم بأنفسهم، والصغار بإيمان آبائهم، فإن الولد الصغير يحكم بإسلامه تبعاً لأحد أبويه؛ إذا كان مسلماً. ﴿أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ يعني: المؤمنين في الجنات بدرجات آبائهم، وإن لم يبلغوا بأعمالهم درجات آبائهم تكراً لأبائهم، لتقر بذلك أعينهم. هذه رواية عن ابن عباس - رضي الله عنهما - وفي رواية أخرى عنه: أن معنى الآية: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ﴾ يعني:

البالغين (بإيمان ألحقنا بهم ذرياتهم) الصغار الذين لم يبلغوا الإيمان بإيمان آبائهم. أخبر الله تعالى: أنه يجمع لعبده المؤمن ذريته في الجنة، كما كان يحب في الدنيا أن يجتمعوا إليه، فيدخلهم الجنة بفضلهم، ويلحقهم بدرجته بعمله من غير أن ينقص الآباء من أعمالهم شيئاً، وذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا أَلْتَهُمْ مِّنْ عَمَلِهِمْ مِّنْ شَيْءٍ﴾ يعني: وما نقصنا الآباء من أعمالهم شيئاً.

فعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تعالى يرفعُ ذريةَ المؤمن معه في درجته، وإن كانوا دونه في العمل؛ لتقرَّب بهم عينه». ثم قرأ: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَبْنَوْا بِذُرِّيَّتِهِمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ...﴾ إلخ. وعن علي - رضي الله عنه - قال: سألت خديجة النبي ﷺ عن ولدين ماتا لها في الجاهلية، فقال رسول الله ﷺ: «هُمَا فِي النَّارِ» فلما رأى الكراهية في وجهها؛ قال: «لَوْ رَأَيْتِ مَكَانَهُمَا؛ لَأَبْغَضْتَهُمَا!» قالت: يا رسول الله فولدي منك؟ قال: «في الجنة». ثم قال رسول الله ﷺ: «إن المؤمنين وأولادهم في الجنة، وإنَّ المشركين وأولادهم في النار» ثم قرأ: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَبْنَوْا بِذُرِّيَّتِهِمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾. أخرج هذين الحديثين البغوي بإسناد الثعلبي. هذا؛ وحديث خديجة - رضي الله عنها - كان قبل قوله ﷺ: «سألت ربي فأعطاني أولادَ المشركينَ خَدَمًا لِأَهْلِ الْجَنَّةِ» هذا؛ وانظر ما ذكرته في سورة (الرعد) رقم [٢٣] تجد ما يسرك، ويثلج صدرك.

هذا؛ والذرية: النسل من بني آدم، وهي تقع على الجمع، كما في قوله تعالى: ﴿وَلِيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِن خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعْفًا﴾ رقم [٩] من سورة (النساء). وتطلق على الواحد، كما في قوله تعالى حكاية عن قول زكريا - على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام -: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِن لَّدُنكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً﴾ رقم [٣٨] من سورة (آل عمران) قيل: هي مشتقة من الذر بفتح الذال، وهو كل ما استدرت به، يقال: أنا في ظل فلان، وفي ذراه؛ أي: في كنفه، وستره، وتحت حمايته، وهي بضم الذال: أعلى الشيء. وقيل: هي مشتقة من الذرء، وهو الخلق، قال تعالى في سورة (الملك) رقم [٢٤]: ﴿قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾، وقال تعالى: ﴿يَذَرُوكُمْ فِيهِ﴾ رقم [١١] من سورة (الشورى) أبدلت همزة الذرء ياء، ثم شددت الياء، وتبعتهاء الراء في التشديد. هذا؛ وقرأ ابن كثير: (وَمَا أَلْتَنَاهُمْ) بكسر اللام، وفتح الباقون، وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - (أَلْتَنَاهُمْ) بالمد، قال ابن الأعرابي: أَلْتَهُ، يَأْلَتُهُ، أَلْتًا، وَأَلْتُهُ، يُؤْلَتُهُ، إِيْلَاتًا، وَلَا تَهُ، يَلِيْتَهُ، لَيْتًا، كلها إذا نقصه. وفي الصحاح: وَلَا تَهُ عن وجهه، يَلُوْتُهُ، وَيَلِيْتُهُ؛ أي: حبسه عن وجهه، وصرفه، وكذلك: أَلَاتُهُ عن وجهه فعل وأفعل بمعنى، ويقال أيضاً: ما أَلَاتُهُ من عمله شيئاً؛ أي: ما نقصه، مثل: أَلْتُهُ. هذا؛ ومن الأول قول الشاعر:

أَبْلَغُ بَنِي تُعَلِّ عَنِي مُغْلَعَةً جَهْدَ الرِّسَالَةِ لَا أَلْتَا وَلَا كَذَبَا

[الرجز]

أي: لا نقصاً، ولا كذباً. ومن الثاني قول رؤبة:

وَلَيْلَةً ذَاتِ نَدَى سَرِيَتْ وَلَمْ يَلِثْنِي عَنْ سُرَاهَا كَيْتٌ

أي: لم يمنعني عن سراها مانع. ومن الأخير قول عدي بن زيد:

وَأَكَلْنَ مَا أَعْنَى الْوَلِيِّ فَلَمْ يَلِثْ كَأَنَّ بِحَافَاتِ النَّهَاءِ الْمَزَارِعَا

فلم يلت: فلم ينقص منه شيئاً، و«أعنى» بمعنى: أنبت، والولي: المطر بعد الوسمي. وانظر سورة (الحجرات).

﴿كُلُّ أَمْرٍ بِمَا كَسَبَ رَهِيْنٌ﴾ أي: مرهون بعمله، فإن عمل صالحاً؛ فلها، وإلا؛ أهلكها.

وقيل: يرجع إلى أهل النار. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: ارتهن أهل جهنم بأعمالهم، وصار أهل الجنة إلى نعيمهم؛ ولهذا قال تعالى في سورة (المدثر): ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِيْنَةٌ﴾ (٢٨) إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِيْنِ ﴿٢٩﴾ وقيل: هو عام لكل إنسان مرتهن بعمله، فلا ينقص أحد من ثواب عمله، فأما الزيادة على ثواب العمل؛ فهي تفضل من الله تعالى، وهو ما أعتده إن شاء الله تعالى.

﴿أَمْرٍ﴾: أصل هذه الكلمة: المرء، ولما كثر استعمالهم لها؛ أصبحت تستعمل للدلالة

على الإنسان، وعلى الحيوان مجازاً، وكان الهمز في آخرها ثقيلاً بعد السكون خففوها بحذف الهمزة، وإلقاء حركتها على الراء، فقالوا: المرء، وبذلك أشبهت الراء منها النون من (ابن) في تلقي حركات الإعراب، وإعلاهم هذه الكلمة كثيراً بحذف الهمز شبهوها بما حذف آخره، نحو (اسم، ابن، است) فجبروها بهمزة وصل في حالة التنكير، ثم ردوا إليها الهمزة، فقالوا: امرؤ، وبذلك أصبحت تعرب من مكانين، فتظهر حركات الإعراب فيها على الراء، والهمزة، فتقول: هذا امرؤ، ورأيت امرءاً، ومررت بامرئ، قال تعالى: ﴿إِنَّ أَمْرُؤًا هَلَكُوتٌ﴾، ﴿مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوْءًا﴾، ﴿كُلُّ أَمْرٍ بِمَا كَسَبَ رَهِيْنٌ﴾.

هذا؛ ومثل كلمة (امرئ) كلمة (ابن) إذا زيدت في آخرها (ما) فإن حركة الإعراب تظهر على النون والميم، فتقول: حضر ابنم، ورأيت ابنمأ، ومررت بابنم، ولا ثالث لهما في اللغة العربية فاحفظه، فإنه جيد. والله ولي التوفيق.

الإعراب: ﴿وَالَّذِيْنَ﴾: فيه ثلاثة أوجه: أحدها: أنه مبتدأ، والخبر الجملة الفعلية:

(ألحقنا... إلخ. والثاني: أنه منصوب بفعل مقدر، قال أبو البقاء على تقدير: وأكرمنا الذين. والثالث: أنه معطوف على: ﴿يَحْوِرْ عَيْنِ﴾. قاله الزمخشري، وتبعه البيضاوي. وأعتد الأول، وجملة: ﴿ءَامِنُوْا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿وَأَتَّبَعْتَهُمْ﴾: الواو: حرف عطف. (اتبعتهم): ماض، والتاء للتأنيث، والهاء مفعول به. ﴿ذُرِّيَّتَهُمْ﴾: فاعله، والجملة الفعلية معطوفة على جملة الصلة، لا محل لها. ﴿بِإِيْمَانٍ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من الفاعل، أو من المفعول. ﴿الْفَقْتَا﴾: فعل وفاعل. ﴿بِهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بما

قبلهما. ﴿ذُرِّيَّتَهُمْ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة، والجمله الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ على اعتبار الموصول مبتدأ، وفي محل نصب حال من الضمير الغائب على الوجهين الآخرين في الموصول، والرباط: الضمير فقط، و«قد» قبلها مقدره. ﴿وَمَا﴾: الواو: واو الحال. (ما): نافية، ﴿أَلْسِنَهُمْ﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به أول، والجمله الفعلية في محل نصب حال من (نا)، والرباط: الواو، والضمير. وهي حال متداخلة. ﴿مِّنْ عَمَلِهِمْ﴾: متعلقان بمحذوف حال من ﴿شَيْءٍ﴾ كان نعتاً له، فلما قدم عليه صار حالاً، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿مِّنْ﴾: حرف جر صلة، ﴿شَيْءٍ﴾: مفعول به ثان منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدره على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد. ﴿كُلُّ﴾: مبتدأ، وهو مضاف، و﴿أَمْرِي﴾: مضاف إليه. ﴿بِمَا﴾: متعلقان ب: ﴿هَيْنٌ﴾ بعدهما، و(ما) تحتمل الموصولة، والموصوفة، والمصدرية، فعلى الأولين مبنية على السكون في محل جر بالباء، والجمله الفعلية بعدها صلتها، أو صفتها، والعائد، أو الرباط محذوف، التقدير: بالذي، أو بشيء كسبه، وعلى اعتبار (ما) مصدرية تؤول مع الفعل بعدها بمصدر في محل جر بالباء، التقدير: بكسبها. ﴿كَسَبَ﴾: ماض، وفاعله يعود إلى ﴿كُلُّ أَمْرِي﴾. ﴿رَهِينٌ﴾: خبر المبتدأ، والجمله الاسمية: ﴿كُلُّ أَمْرِي...﴾ إلخ مستأنفة، أو تعليلية، ولا محل لها على الاعتبارين.

﴿وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِفِكَهَةٍ وَلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ﴾ ﴿٢٢﴾ يَشْرَعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْتِيمُ

﴿٢٣﴾

الشرح: ﴿وَأَمَدَدْنَاهُمْ﴾ أي: زدناهم في وقت بعد وقت. من الإمداد. وفي سورة (الواقعة): ﴿وَفِكَهَةٍ مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ﴾ بمعنى يأخذون خيارهم. ﴿وَلَحْمٍ﴾: وفي سورة (الواقعة): ﴿وَلَحْمٍ طَيْرٍ﴾ انظر شرحهما هناك. ﴿يَشْتَهُونَ﴾: يتمنون من أنواع اللحوم. هذا؛ ويجمع لحم على: لحوم، ولحام، قال لبيد بن ربيعة - رضي الله عنه - في معلقته رقم [٧٤]:

أَدْعُو بِهِنَّ لَعَاقِرٍ أَوْ مَطْفِلٍ بُذِلَتْ لَجِيرَانِ الْجَمِيعِ لِحَامُهَا
هذا؛ ويقال: لحم، وألحم، ولحمان، ولحام، ورجل لحيم شحيم: إذا كان قرماً إلى اللحم، والشحم. ﴿يَشْرَعُونَ فِيهَا﴾ أي: يتناول بعضهم من بعض الكأس، وهو المؤمن، وزوجاته، وخدمه في الجنة، وهذا من يد هذا. هذا؛ والكأس عند أهل اللغة: اسم شامل لكل إناء مع شرابه، فإن كان فارغاً فليس بكأس، قال الضحاك، والسدي: كل كأس في القرآن فهي الخمر، والعرب تقول للإناء إذا كان فيه خمر: كأس، فإذا لم يكن فيه خمر قالوا: إناء، وقدح، كما يقال للخوان إذا كان عليه طعام: مائدة، فإذا لم يكن عليه طعام لم يقل له مائدة. قال أبو الحسن بن كيسان، ومنه: طعينة للهودج إذا كان فيه المرأة. وأضيف: أنه لا يقال: ذنوب، وسجل إلا وفيه ماء، وإلا فهو

دلو. ولا يقال: جراب إلا وهو مدبوغ، وإلا فهو إهاب. ولا يقال: قلم إلا وهو مبرى، وإلا فهو أنبوب. هذا؛ وشاهد التنازع، والكأس في اللغة قول الأخطل النصراني: [البسيط]

وشارِبٌ مُرْبِحٌ بِالكَأْسِ نَادِمْنِي لا بِالْحَصُورِ ولا فِيهَا بِسُورِ
نَازَعْتُهُ طَيْبَ الرَّاحِ الشَّمُولِ وَقَدْ صَاحَ الدِّجَاجُ وَحَانَتْ وَقَعَةُ السَّارِي
وقال امرؤ القيس:

فَلَمَّا تَنَازَعْنَا الْحَدِيثَ وَأَسْمَحْتُ هَصَرْتُ بِغَصْنِ ذِي شِمَارِيخِ مِيَالِ
﴿لَا لَعُوٌّ فِيهَا وَلَا تَأْيِيمٌ﴾ أَي: لا يتكلمون بلغو الحديث في أثناء شربها، ولا يفعلون ما يؤثم به فاعله كما هو عادة الشاربيين في الدنيا، وذلك مثل قوله تعالى في سورة (الصفات) رقم [٤٧]:
﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْفَوْنَ﴾ والغول: أن تغتال عقول شاربيها، وهذه موجودة في خمر الدنيا. قال الشاعر:

فَمَا زَالَتِ الكَأْسُ تَغْتَالِنَا وَتَذَهَبُ بِالأَوَّلِ الأَوَّلِ

أَي: تصرعنا واحداً واحداً. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: في الخمر أربع خصال: السكر، والصداع، والقيء، والبول، فذكر الله خمر الجنة. فنزهاها عن هذه الخصال. انتهى. فخمر الجنة طعمها طيب كلونها، فلا خمار يصدع الرؤوس، ولا سكر، ولا عربدة يذهب لذة الاستمتاع، كما هي الحال في خمر الدنيا. يقال: الخمر غول للحلم، والحرب غول للنفوس؛ أَي: تذهب بها. كيف لا؛ وقد قال تعالى في سورة (محمد ﷺ): ﴿وَأَنْهَرُ مِنْ خَمْرِ لَذَّةِ النَّارِ لِلشَّارِبِينَ﴾! قال ابن عطاء - رحمه الله تعالى -: أَيُّ لَعُوٍّ يكون في مجلس محلله جنة عدن، وسفاتها الملائكة، وشربهم على ذكر الله، وريحانهم وتحيتهم من عند الله، والقوم أضياف الله ﴿وَلَا تَأْيِيمٌ﴾: أَي لا يكون فيها ما يؤثمهم، ولا يكذب بعضهم بعضاً. وقيل: لا يأثمون بشربها. هذا؛ والكأس تذكر، وتؤنث؛ لأنها من المؤنث المجازي، فمن التأنيث الآية التي نحن بصدد شرحها، وقوله تعالى في سورة (الصفات) رقم [٤٥ و ٤٦]: ﴿طَافَ عَلَيْهِمُ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ﴿٤٥﴾ بِيضَاءَ لَذَّةِ النَّارِ لِلشَّارِبِينَ﴾ ومن التذكير قولك: هذا كأس، والجمع كؤوس، وأكؤوس، وكؤسات، وكئاس.

الإعراب: ﴿وَأَمَدَدْنَهُمْ﴾: الواو: حرف عطف. (أممدناهم): فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة الفعلية معطوفة على جملة: ﴿الْحَقَّقْنَا بِهِمْ﴾ على الوجهين المعبرين فيها، وعليه: فالجملة الاسمية: ﴿كُلُّ أَمْرٍ بِمَا كَسَبَ رَهينٌ﴾ معترضة بين المتعاطفتين. ﴿بِفِكَهَةٍ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿وَلَحْمٍ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿وَمَا﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة (لحم). ﴿يَشْتَهُونَ﴾: مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون... إلخ، والواو فاعله، والجملة الفعلية صلة (ما) أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: من الذي، أو من شيء يشتهونه.

﴿يَسْرَعُونَ﴾: مضارع وفاعله، والجملة الفعلية في محل نصب حال من واو الجماعة، والرباط: الضمير فقط. وقيل: مستأنفة. ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿كَأَسَاءَ﴾: مفعول به.

﴿لَا لَعُوٌّ فِيهَا وَلَا تَأْيِيهُ﴾: يقرأ الاسمان بالرفع، والتثوين، وبالبناء على الفتح، فالرفع على أن ﴿لَا﴾ عاملة عمل: «ليس» ولغو: اسمها. أو مهملة و﴿لَعُوٌّ﴾ مبتدأ. ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر ﴿لَا﴾، أو بمحذوف خبر المبتدأ. ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا): صلة لتأكيد النفي. ﴿تَأْيِيهُ﴾: معطوف على ﴿لَعُوٌّ﴾، أو هو مبتدأ خبره محذوف، أو اسم ﴿لَا﴾ وخبرها محذوف، لدلالة الأول عليه، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل نصب صفة مثلها؛ لأن الأولى صفة ﴿كَأَسَاءَ﴾ وعلى البناء ف: ﴿لَا﴾ عاملة عمل: «إن»، و﴿لَعُوٌّ﴾ اسم ﴿لَا﴾ مبني على الفتح في محل نصب اسمها، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبرها. ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا): مثل سابقتها، وخبرها محذوف، والجملة معطوفة على سابقتها، ومحل الجملتين في محل نصب صفة ﴿كَأَسَاءَ﴾ مثل حالة الرفع، ولا يفوتني أن أذكر: أن ابن مالك - رحمه الله تعالى - ذكر هذه المسألة في ألفيته بأوسع من هذا. خذ قوله: [الرجز]

وَرَكِبَ الْمَفْرَدَ فَاتِحاً كَلَا حَوْلَ، وَلَا قُوَّةَ، وَالثَّانِي اجْعَلَا
مَرْفُوعاً، أَوْ مَنْصُوباً، أَوْ مُرَكَّباً وَإِنْ رَفَعْتَ أَوْلاً لَا تَنْصِبَا

قال ابن عقيل - رحمه الله تعالى -: وأشار - أي: ابن مالك - بقوله: «الثاني اجعلا» إلى أنه إذا أتى بعد «لا» والاسم الواقع بعدها بعاطف ونكرة مفردة، وتكررت لا، نحو (لا حول ولا قوة إلا بالله) يجوز فيه خمسة أوجه، وذلك لأن المعطوف عليه، إما أن يبنى مع «لا» على الفتح، أو ينصب، أو يرفع، فإن بني مع «لا» على الفتح؛ جاز في الثاني ثلاثة أوجه: الأول: البناء على الفتح؛ لتركيبه مع «لا» الثانية، وتكون «لا» الثانية عاملة عمل «إن» نحو: (لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم). الثاني: النصب عطفاً على محل اسم «لا»، وتكون «لا» الثانية زائدة بين العاطف والمعطوف، نحو: (لا حول ولا قوة إلا بالله)، ومنه قول أنس بن العباس بن مرداس، وهو الشاهد رقم [٣٠٤] من كتابنا: «فتح رب البرية»، ورقم [٤١٣] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»: [السريع]

لَا نَسَبَ الْيَوْمَ وَلَا خَلَّةً اتَّسَعَ الْخَرْقُ عَلَى الرَّاقِعِ
الثالث: الرفع، وفيه ثلاثة أوجه: الأول: أن يكون معطوفاً على محل «لا» واسمها؛ لأنهما في موضع رفع بالابتداء عند سيبويه، وحينئذ تكون «لا» زائدة، الثاني: أن تكون «لا» الثانية عملت عمل: «ليس». الثالث: أن يكون مرفوعاً بالابتداء، وليس ل: «لا» عمل فيه، وذلك نحو: (لا حول ولا قوة إلا بالله) ومنه قول ضمرة بن جابر بن قطن بن نهشل بن دارم، وهو الشاهد رقم [٣٠٢] من كتابنا: «فتح رب البرية» والشاهد رقم [١٠١٨] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»: [الكامل]

هَذَا - وَجَدَّكُمْ - الصَّغَارُ بِعَيْنِهِ لَا أُمَّ لِي - إِنْ كَانَ ذَاكَ - وَلَا أَبُ
وإن نصب المعطوف عليه؛ جاز في المعطوف الأوجه الثلاثة المذكورة، أعني: البناء،
والنصب، والرفع، نحو (لا غلامَ رجلٍ، ولا امرأةً، ولا امرأةً، ولا امرأةً) وإن رفع المعطوف
عليه؛ جاز في الثاني وجهان: الأول: البناء على الفتح، نحو لا رجلٌ، ولا امرأةً، ولا غلامٌ
رجلٍ، ولا امرأةً، ومنه قول أمية بن أبي الصلت وهو الشاهد رقم [٣٠٣] من كتابنا: «فتح رب
البرية»: [الوافر]

فَلَا لَغَوٌ وَلَا تَأْتِيمَ فِيهَا وَلَا حَيْنٌ وَلَا فِيهَا مُلِيمٌ
وَفِيهَا لَحْمٌ سَاحِرَةٌ وَبَحْرٌ وَمَا فَاهُوا بِهِ أَبَدًا مُقِيمٌ
والثاني: الرفع، نحو لا رجلٌ، ولا امرأةً، ولا غلامٌ رجلٍ، ولا امرأةً، ولا يجوز النصب
لثاني؛ لأنه إنما جاز فيما تقدم للعطف على محل اسم «لا»، و«لا» هنا ليست بناصبة، فيسقط
النصب. ولهذا قال المصنف: (وإن رَفَعْتَ أَوْلًا لَا تَنْصِبًا). انتهى. بحروفه.

﴿ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَّكَوْنٌ ﴾ [٢٤] وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ
يَسْأَلُونَ ﴿ ٢٥ ﴾

الشرح: ﴿ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ ﴾: على المتقين بالفواكه، والتحف، والطعام، والشراب. دليله قوله
تعالى في سورة (الزخرف) رقم [٧١]: ﴿ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِّنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ ﴾، وقوله تعالى في
سورة (الصفات) رقم [٤٥]: ﴿ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكُأْسٍ مِّنْ مَّعِينٍ ﴾. ﴿ غِلْمَانٌ لَهُمْ ﴾ أي: مماليك
مخصوصون بهم. وقيل: هم أولادهم الذين سبقوهم. وقيل: إنهم من أخدمهم الله تعالى إياهم
من أولاد غيرهم، قال تعالى في سورة (الواقعة): ﴿ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَدَّنُونَ ﴾. ﴿ كَأَنَّهُمْ ﴾ أي: في
الحسن، والبياض، والجمال. ﴿ لُؤْلُؤٌ مَّكَوْنٌ ﴾: مصون في الصدف الذي لم تمسه الأيدي، ولم
يقع عليه الغبار، فهو أشد ما يكون صفاءً، وتلاً، كما قال الشاعر:

كَأَنَّمَا خُلِقْتُ فِي قِشْرِ لُؤْلُؤَةٍ وَكُلُّ أَكْنَافِهَا وَجْهٌ لِمُرْصَادٍ

وعن الحسن - رضي الله عنه - أنهم قالوا: يا رسول الله! إذا كان الخادم كاللؤلؤ؛ فكيف
يكون المخدم؟ فقال: «ما بينهما كما بين القمر ليلة البدر وبين أصغر الكواكب». فإن قيل:
الجنة التي وعد المتقون لا تعب فيها، ولا نصب، فلا حاجة إلى الخدم! فيجاب بأن هذا تمام
النعمة، ونهاية النعيم، ودوام السرور، وانظر تشبيه هؤلاء الخدم باللؤلؤ المنشور في سورة
(الدهر) رقم [١٩] وما قيل فيهم: مَنْ هُمْ، وما أصلهم.

هذا؛ وقال الكسائي: كنت الشيء: سترته، وصننته من الشمس، وأكننته في نفسي: أسرته. وقال أبو زيد: كنته، وأكننته بمعنى في الكن، وفي النفس جميعاً، تقول: كنت العلم، وأكننته فهو مكنون، ومُكْنٌ، وكنتت الجارية، وأكننتها، فهي مكنونة، ومُكَنَّةٌ. وما يحفظ به هذا الشيء المصون المكنون يسمى: كناناً، وجمعه: أكنة بمعنى أغطية، وفي كثير من الآيات: ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾، والكن أيضاً: ما يحيط بالشيء، ويحفظه، وجمعه: أكنان، قال تعالى في سورة (النحل) فقط: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظُلُمًا جَعَلَكُمْ لِكُرْمٍ مِنَ الْجِبَالِ أَكِنَّاتًا﴾. ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَسَاءَلُونَ﴾ أي: يسأل بعضهم بعضاً عن أحواله، وأعماله، وما توجب به نيل ما عند الله، ويتفاوضون فيما بينهم أحاديثهم في الدنيا، وهو من تمام السرور، والأنس في الجنة. والمعنى: يشربون من خمر الجنة الموصوف بما ذكر، ويطوف عليهم الغلمان الموصوفون بما ذكر، فيتحدثون على الشراب كعادة الشراب. قال بعضهم: [الوافر]

وَمَا بَقِيَتْ مِنَ اللَّذَاتِ إِلَّا أَحَادِيثُ الْكِرَامِ عَلَى الْمُدَامِ
فيقبل بعضهم على بعض يتسألون عما جرى لهم، وعليهم في الدنيا، ويحمدون الله على ما أنعم عليهم، وعلى زوال الخوف عنهم، ويقول بعضهم لبعض: بم نلت هذه المنزلة الرفيعة؟! وقد جيء بالفعل ماضياً على سنة الله تعالى في التعبير عن المستقبل بالماضي؛ لتحقيق وقوعه. هذا؛ وتساؤل المؤمنين في الجنة غير تساؤل الكافرين، والظالمين في النار، فإن تساءلهم توبخ بعضهم بعضاً. انظر ما ذكرته في سورة (الصفات) رقم [٢٧] تجد ما يسرك، ويثلج صدرك.

الإعراب: ﴿وَيَطُوفُ﴾: الواو: حرف عطف. (يطوف): مضارع. ﴿عَلَيْهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿غُلَامًا﴾: فاعله، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل نصب حال مثلها. ﴿أَهْمٌ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة ﴿غُلَامًا﴾. ﴿كَانَهُمْ﴾: حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمها. ﴿تُؤَلُّوْا﴾: خبر (كان). ﴿مُكُونٌ﴾: صفة ﴿تُؤَلُّوْا﴾، والجملة الاسمية: ﴿كَانَهُمْ...﴾ إلخ صالحة للوصفية، والحالية من ﴿غُلَامًا﴾. ﴿وَأَقْبَلَ﴾: الواو: حرف عطف. (أقبل): ماض. ﴿بَعْضُهُمْ﴾: فاعله، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل نصب حال مثلها. ﴿عَلَى بَعْضٍ﴾: متعلقان بما قبلهما، وجملة: ﴿يَسَاءَلُونَ﴾: في محل نصب حال من: ﴿بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾، فهي حال متداخلة، والرابط: الضمير فقط.

﴿قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ﴾ ﴿٢٦﴾ ﴿فَمَنْ أَلَّهِ عَلَيْنَا وَوَقَّنَا عَذَابَ السَّمُورِ﴾

﴿٢٧﴾ ﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ﴾ ﴿٢٨﴾

الشرح: ﴿قَالُوا﴾ أي: قال كل مسؤول منهم لسائله. ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلُ﴾ أي: في الدنيا. ﴿فِي أَهْلِنَا﴾: بين أهلنا. ﴿مُشْفِقِينَ﴾: خائفين من عذاب الله، أو خائفين من نزع الإيمان، وفوت

الأمان، أو من رد الحسنات، والأخذ بالسيئات. ﴿فَمَرَّ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾: بالتوفيق للإيمان، والعمل الصالح؛ حتى نلنا هذا النعيم. ﴿وَوَقَدْنَا عَذَابَ السَّمُورِ﴾: وحفظنا من عذاب السموم. قال الحسن: السموم: اسم من أسماء النار، وطبقة من طبقات جهنم. والسموم: الريح الحارة التي تدخل المسام، فسميت بها نار جهنم؛ لأنها بهذه الصفة، وقد تستعمل السموم في لفح البرد، وهي في لفح الحر، والشمس أكثر. قال الراجز:

الْيَوْمَ يَوْمٌ بَارِدٌ سَمُومُهُ مَنْ جَزَعَ الْيَوْمَ فَلَا أَلُومُهُ
﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ﴾: في الدنيا. ﴿نَدْعُوهُ﴾: نسأله، ونضرع إليه أن يوفقنا إلى الهداية؛ التي هي طريق الجنة، وأن يجنبنا المعاصي؛ التي هي سبب جهنم، ﴿إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ﴾: المحسن الجواد اللطيف الكريم. ﴿الرَّحِيمُ﴾: الواسع الرحمة، الذي إذا عُبد؛ أثناب، وإذا سُئِلَ؛ أجاب، وخذ ما يلي:

عن أنس - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ، اشْتَأَقُوا إِلَى الْإِخْوَانِ، فَيَجِيءُ سَرِيرٌ هَذَا؛ حَتَّى يَحَازِي سَرِيرَ هَذَا، فَيَتَحَدَّثَانِ، فَيَتَكَيُّ هَذَا، وَيَتَكَيُّ هَذَا، فَيَتَحَدَّثَانِ بِمَا كَانَ فِي الدُّنْيَا، فَيَقُولُ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ: يَا فُلَانُ! أَتَدْرِي أَيُّ يَوْمٍ عُفِّرَ لَنَا؟ يَوْمٌ كُنَّا فِي مَوْضِعٍ كَذَا، وَكَذَا، فَدَعَوْنَا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَغَفَرَ لَنَا». أخرجه الحافظ البزار. وعن مسروق عن عائشة: أنها قرأت هذه الآية: ﴿فَمَرَّ اللَّهُ...﴾ إلخ فقالت: اللهم من علينا وقنا عذاب السموم، إنك أنت البر الرحيم! قيل للأعمش: في الصلاة؟ قال: نعم. أخرجه ابن أبي حاتم.

الإعراب: ﴿قَالُوا﴾: ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿إِنَّا﴾: (إن): حرف مشبه بالفعل، و(نا): اسمها، حذف نونها، وبقيت الألف دليلاً عليها. ﴿قِيلَ﴾: ظرف زمان مبني على الضم في محل نصب متعلق بالفعل قبله. ﴿فِي أَهْلِنَا﴾: متعلقان بما بعدهما. (ونا): في محل جر بالإضافة. ﴿مُشْفِقِينَ﴾: خبر (كان) منصوب، وعلامة نصبه الياء... إلخ، وجملة: ﴿كُنَّا...﴾ إلخ في محل رفع خبر (إن)، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّا كُنَّا...﴾ إلخ في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قَالُوا...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها. ﴿فَمَرَّ﴾: (الفاء): حرف عطف. (من الله): ماض، وفاعل، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل نصب مقول القول مثلها. ﴿عَلَيْنَا﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿وَوَقَدْنَا﴾: الواو: حرف عطف. (وقانا): ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر، والفاعل يعود إلى الله، (ونا): مفعول به أول. ﴿عَذَابَ﴾: مفعول به ثان، وهو مضاف، و﴿السَّمُورِ﴾ مضاف إليه، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. ﴿إِنَّا كُنَّا﴾: مثل سابقه. ﴿مِنْ قَبْلُ﴾: متعلقان بما بعدهما، وبني ﴿قَبْلُ﴾ على الضم لقطعه عن الإضافة لفظاً لا معنى. ﴿نَدْعُوهُ﴾: مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الواو للثقل، والفاعل مستتر تقديره: «نحن»، والهاء مفعول به، والجملة

الفعلية في محل نصب خبر (كان)، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّا...﴾ إِنْخ في محل نصب مقول القول، وفيها معنى البدلية من سابقتها. ﴿إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ﴾ انظر إعراب مثل هذه الجملة في الآية رقم [٣٠] من سورة (الذاريات)، وهي تعليلية لا محل لها، ويقرأ بفتح الهمزة على تقدير لام التعليل، والمعنى لا يتغير، ولكن يحتاج إلى تأويل مصدر، وجره بلام التعليل، والجار والمجرور متعلقان بالفعل ﴿نَدْعُوهُ﴾.

﴿فَذَكِّرْ مَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ﴾

الشرح: ﴿فَذَكِّرْ﴾ أي: فذكر يا محمد قومك بالقرآن، واثبت على التذكير، ولا تكثر بقولهم: كاهن، أو مجنون، فإنه قول باطل متناقض؛ لأن الكاهن يحتاج في كهانته إلى فطنة، ودقة نظر، وقد يخلطه بالكذب، وهو يوهم: أنه يعلم الغيب، ويخبر بما في غد من غير وحي. والمجنون مغطى على عقله، وما أنت بحمد الله، وإنعامه عليك بصدق النبوة، ورجاحة العقل أحد هذين الوصفين. قال القرطبي - رحمه الله تعالى -: وهذا رد لقولهم في النبي ﷺ؛ فعقبة بن أبي معيط قال: إنه مجنون، وشيبة بن ربيعة قال: إنه ساحر، وغيرهما قال: كاهن، فأكذبهم الله، وردَّ عليهم، فهو كقوله تعالى في سورة (الذاريات): ﴿إِنَّا لَنَرِيكَ لَكُذِّبًا﴾ ومثل هذه الآية رقم [٢] من سورة (ن).

الإعراب: ﴿فَذَكِّرْ﴾: الفاء: حرف استئناف، وقيل: الفصيحة، ولا وجه له. (ذَكَّرَ): فعل أمر، فاعله مستتر تقديره: «أنت»، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿فَمَا﴾: حرف تعليل. (ما): نافية حجازية تعمل عمل «ليس». ﴿أَنْتَ﴾: ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع اسم (ما). ﴿بِنِعْمَتِ﴾: جار ومجرور متعلقان بالنفي الذي أفادته (ما)، و(نعمة) مضاف، و﴿رَبِّكَ﴾ مضاف إليه، والكاف ضمير متصل في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿بِكَاهِنٍ﴾: (الباء): حرف جر صلة. (كاهن): خبر (ما) منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد. ﴿وَلَا﴾: الواو: حرف عطف. (لا): نافية، ويقال: زائدة لتأكيد النفي. ﴿مَجْنُونٍ﴾: معطوف على لفظ كاهن، والجملة الاسمية: ﴿فَمَا أَنْتَ...﴾ إِنْخ تعليل للأمر، لا محل لها.

هذا؛ وفي السمين: قوله: ﴿بِنِعْمَتِ رَبِّكَ﴾ فيه أوجه: أحدها: أنه مقسم به متوسط بين اسم (ما) وخبرها ويكون الجواب حينئذ محذوفاً للدلالة هذا المذكور عليه، والتقدير: ونعمة ربك ما أنت بكاهن، ولا مجنون. الثاني: أن الباء في موضع نصب على الحال، والعامل فيها ﴿بِكَاهِنٍ﴾ أو ﴿مَجْنُونٍ﴾ والتقدير: ما أنت كاهناً، ولا مجنوناً حال كونك ملتبساً بنعمة ربك. قاله أبو البقاء. وعلى هذا فهي حال لازمة؛ لأنه عليه السلام، لم يفارق هذه الحال. الثالث: أن

الباء سببية، وتعلق حينئذ بمضمون الجملة المنفية، وهذا هو مقصود الآية الكريمة، والمعنى: انتفى عنك الكهانة، والجنون بسبب نعمة ربك عليك، كما تقول: ما أنا بمعسر بحمد الله وغناه. انتهى. جمل نقلاً عن السمين. وأعتمد ما جريت عليه في الأول من الإعراب، وهو الموافق لما في المغني لابن هشام.

﴿أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّرْيَصُ بِهِ رَبِّ الْمُنُونِ ﴿٣٠﴾ قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُرْتَبِصِينَ ﴿٣١﴾﴾

الشرح: ﴿أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ﴾ أي: بل يقول الكفار: محمد شاعر. ﴿نَّرْيَصُ بِهِ رَبِّ الْمُنُونِ﴾ قال قتادة: قال قوم من الكفار: تربصوا بمحمد الموت يكفيكموه، كما كفى شاعر بني فلان. قال الضحاك: هؤلاء بنو عبد الدار نسبوه إلى أنه شاعر؛ أي: يهلك عن قريب، كما هلك من قبله من الشعراء، وإن أباه مات شاباً، فربما يموت كما مات أبوه. هذا؛ والمنون: الموت في قول ابن عباس - رضي الله عنهما -، قال أبو الغول الطهوي:

هُم مَنَعُوا حِمَى الْوَقْبَى بِضَرْبٍ يُؤَلَّفُ بَيْنَ أَشْتَاتِ الْمَنُونِ
أي: المنايا، يقول الشاعر: إن الضرب يجمع بين قوم متفرقي الأمكنة لو أتهمت مناياهم في أماكنهم؛ لأتهمت متفرقة، فاجتمعوا في موضع واحد، فأتهم المنايا مجتمعة، وقال السدي عن أبي مالك عن ابن عباس - رضي الله عنهما -: (رب) في القرآن شك إلا مكاناً واحداً في الطور: ﴿رَبِّ الْمُنُونِ﴾ يعني: حوادث الأمور. قال الشاعر:

تَرَبَّصْ بِهَا رَبِّ الْمُنُونِ لَعَلَّهَا تُطَلِّقُ يَوْمًا، أَوْ يَمُوتُ حَلِيلُهَا
وقال مجاهد: ﴿رَبِّ الْمُنُونِ﴾ حوادث الدهر، و﴿الْمُنُونِ﴾ هو الدهر، قال أبو ذؤيب الهذلي:

أَمِنَ الْمَنُونِ وَرَبِّهِ تَتَوَجَّعُ وَالِدَهُرُ لَيْسَ بِمُعْتَبِرٍ مَنْ يَجْزَعُ
وقال الأعشى في معلقته رقم [٢٠]:

أَنَّ رَأَتْ رَجُلًا أَعْشَى أَضْرَبَهُ رَبُّ الْمُنُونِ وَدَهْرٌ مُثْبِلٌ حَبِلُ
هذا؛ وإطلاق «الريب» على الحوادث استعارة تصريحية، شبهت بالريب؛ أي: الشك؛ لأنها لا تدوم. ولا تبقى على حال، كما أنه كذلك. قال الأصمعي: المنون: الليل، والنهار، وسُمِّيَا بذلك؛ لأنهما ينقصان الأعمار، ويقطعان الآجال. قال الفراء: والمنون مؤنثة، وتكون واحداً؛ وجمعاً. وقال الأصمعي: المنون واحد لا جماعة له. وقال الأخفش: هو جماعة لا

واحد له، والمنون يذكر، ويؤنث، فمن ذكره؛ جعله الدهر، أو الموت، ومن أنثه؛ فعلى الحمل على المعنى، كأنه أراد المنية. ﴿قُلْ تَرَبُّوْاْ أَي: انتظروا، فهو تهديد. ﴿فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُرْصِیْنَ﴾: من المنتظرين بكم العذاب، فعذبوا يوم بدر بالسيف، وفي آخر سورة (طه) قوله تعالى: ﴿قُلْ كُلُّ مُرْیِصٍّ فَتَرَبُّوْاْ﴾.

هذا؛ وذكرت ﴿أَمْ﴾ هنا خمس عشرة مرة، وكلها إزمات، ليس للمخاطبين بها عنها جواب، لكن قال الثعلبي نقلاً عن الخليل: إن كل ما في سورة (الطور) من ﴿أَمْ﴾ فهو استفهام، وليس بعطف، وإنما استفهم تعالى مع علمه بهم تقييحاً عليهم، وتوبيخاً لهم، كقول الشخص لغيره: أجاهل أنت مع علمه بجهله. انتهى. جمل. والله أعلم بمواده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿أَمْ﴾: حرف عطف، بمعنى: «بل» فهي منقطعة. ﴿يَقُولُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع وعلامة رفعه ثبوت النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها؛ لأن ﴿أَمْ﴾ منقطعة كما رأيت. ﴿شَاعِرٌ﴾: خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هو شاعر، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول. ﴿تَرَبُّصٌ﴾: فعل مضارع، والفاعل مستتر تقديره: «نحن»، والجملة الفعلية في محل رفع صفة ﴿شَاعِرٌ﴾. ﴿بِهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿رَبِّبٌ﴾: مفعول به، وهو مضاف، و﴿الْمُنُونَ﴾ مضاف إليه. ﴿قُلْ﴾: أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت». ﴿تَرَبُّوْاْ﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول، والجملة: ﴿قُلْ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها. ﴿فَإِنِّي﴾: (الفاء): حرف تعليل. (إني): حرف مشبه بالفعل، وياء المتكلم اسمه. ﴿مَعَكُمْ﴾: ظرف مكان متعلق بما بعده، وبعضهم لا يجيزه، بل يعلقهما بمحذوف يدل عليه ما بعده؛ لأنه لا يعمل ما بعد (أل) الموصولة فيما قبلهما، ولكن إن اعتبرتها للتعريف فهو جائز لا غبار عليه. وقيل: متعلق بمحذوف حال، ولا وجه له. والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿مِنَ الْمُرْصِیْنَ﴾: متعلقان بمحذوف خبر (إن)، والجملة الاسمية مفيدة للتعليل، وهي من جملة مقول القول.

﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلُمُهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَآغُونَ﴾ ﴿٣٣﴾ أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٢﴾

الشرح: ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلُمُهُمْ﴾ أي: عقولهم. ﴿بِهَذَا﴾ أي: بالكذب والافتراء عليك. وفي البيضاوي: أي: بهذا التناقض في القول، فإن الكاهن يكون ذا فطنة، ودقة نظر، والمجنون مغطى عقله، والشاعر يكون ذا كلام موزون مقفى متسق، ولا يتأتى ذلك من المجنون، وأمر الأحلام بها مجاز عن أدائها إليه، فهو مجاز عقلي، حيث أسند الأمر إلى الأحلام، وقد كان العرب يتفاخرون بعقولهم، فأزرى الله بها، وحقرها؛ حيث لم تثمر لهم معرفة الحق، والباطل. ﴿أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَآغُونَ﴾ أي: أم طغوا بغير عقول. ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُهُ﴾ أي: اختلقه، وافتراه؛ أي:

القرآن. ولم يتقدم له ذكر لفهمه من المقام، والتقول: تكلف القول، وإنما يستعمل في الكذب في غالب الأمر. ﴿بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي: جحداً، واستكباراً.

هذا؛ وقيل لعمر بن العاص: ما بال قومك لم يؤمنوا؛ وقد وصفهم الله بالعقل؟ فقال: تلك عقول كادها الله. أي: لم يصحبها بالتوفيق. وقيل: ﴿أَحْلَمُهُمْ﴾: أذهانهم؛ لأن العقل لا يُعطى للكافر، ولو كان له عقل؛ لآمن. وإنما يعطى الكافر الذهن، فصار حجة عليه، والذهن يقبل العلم جملة، والعقل يميز العلم، ويقدر المقادير لحدود الأمر، والنهي. وروي عن النبي ﷺ: أن رجلاً قال: يا رسول الله، ما أعقل فلاناً النصراني! فقال: «مَهْ إِنَّ الْكَافِرَ لَا عَقْلَ لَهُ، أَمَا سَمِعْتَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى - فِي سُورَةِ (الْمَلِكِ) -: ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾».

وفي حديث ابن عمر - رضي الله عنهما -، فزجره النبي ﷺ، ثم قال: «مَهْ، فَإِنَّ الْعَاقِلَ مَنْ يَعْمَلُ بِطَاعَةِ اللَّهِ». ذكره الترمذي الحكيم. انتهى. قرطبي.

هذا؛ و«أمر» يتعدى لمفعولين تارةً بنفسه، كما في قولك: أمرتك الخير، وتارةً يتعدى إلى الثاني بحرف الجر، كما في قولك: أمرتك بالخير، ومثله استغفر، واختار، وكنى، وسَمَى، ودعا، وصدق، وزوج، وكان، ووزن، فمثال: «استغفر» وقد نصب مفعولين صريحين قول الشاعر:

أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ذَنْبًا لَسْتُ مُحْصِيَهُ رَبِّ الْعِبَادِ إِلَيْهِ الْوَجْهُ وَالْعَمَلُ

ومثال «أمر» وقد نصب مفعولين صريحين قول عمرو بن معدي كرب، وينسب لغيره، وهو الشاهد رقم [٤٨٥] من كتابنا: «فتح رب البرية»، والشاهد رقم [٥٩٧] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»:

أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ فَافْعَلْ مَا أَمَرْتُ بِهِ فَقَدْ تَرَكْتُكَ ذَا مَالٍ وَذَا نَشَبٍ

هذا؛ والأمر من أمر: مُرٌّ، وأصله: أُوْمِرٌ، لكن لم يستعمل في الأصل، وحذفت الهمزتان تخفيفاً لاجتماع الضمات، وهذا الحذف واقع في الأمر المأخوذ من: أخذ، وأكل، فيقال: خُذْ، وكُلْ، وقد قالوا: أُوْمِرٌ، وأُوْخُذْ، فاستعملوا على الأصل، ومنه: (أُوْمِر) في الآية رقم [١٤٥] و[١٩٩] من سورة (الأعراف)، ورقم [١٣٢] من سورة (طه)، والآية رقم [١٧] من سورة (لقمان).

الإعراب: ﴿أَمْرٌ﴾: حرف عطف. ﴿تَأْمُرُهُمْ﴾: فعل مضارع، والهاء مفعول به. ﴿أَحْلَمُهُمْ﴾: فاعل، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. ﴿بِهَذَا﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، والهاء حرف تنبيه لا محل له. ﴿أَمْرٌ﴾: حرف عطف معناه الإضراب. ﴿هُمْ قَوْمٌ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً. ﴿طَاعُونَ﴾: صفة ﴿قَوْمٌ﴾ مرفوع، وعلامة رفعه الواو نيابة عن الضمة... إلخ. ﴿أَمْرٌ﴾: حرف

عطف. ﴿يَقُولُونَ﴾: مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون... إلخ، والواو فاعله، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً. ﴿نَقُولُهُ﴾: ماضٍ، والفاعل تقديره: «هو» يعود إلى الرسول ﷺ، ولم يتقدم له ذكر لعلمه من المقام، وسترى مزيداً من ذلك في سورة (الواقعة) رقم [٨٣] إن شاء الله تعالى. والهاء مفعول به، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول. ﴿بَلْ﴾: حرف عطف. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يُؤْمِنُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو فاعله، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها.

﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾ (٣٤)

الشرح: ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ﴾ أي: بقرآن يشبهه من تلقاء أنفسهم. ﴿إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾: في أن محمداً ﷺ اختلقه، وافتراه، واصطنعه من عند نفسه، وهم فرسان البلاغة، ورجال الفصاحة. قال سليمان الجمل - رحمه الله تعالى -: مراتب تحدي رسول الله ﷺ الناس عامة، وقريشاً خاصة بالقرآن أربعة:

أولها: أنه تحداهم بكل القرآن، كما في قوله تعالى: ﴿قُلْ لَنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَيَّ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ...﴾ إلخ الآية رقم [٨٨] من سورة (الإسراء).

ثانيها: أنه تحداهم بعشر سور، قال تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ...﴾ إلخ الآية رقم [١٣] من سورة (هود) على نبينا، وحبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام.

ثالثها: أنه تحداهم بسورة واحدة، قال تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَيَّ عَبْدَنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ...﴾ إلخ الآية رقم [٢٣] من سورة (البقرة)، وقوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ...﴾ إلخ الآية رقم [٣٨] من سورة (يونس) على نبينا، وحبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام.

رابعها: أنه تحداهم بحديث مثله. قال تعالى: ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ...﴾ إلخ الآية التي نحن بصدد شرحها، فهذا مجموع الدلائل التي ذكرها الله تعالى في إثبات: أن القرآن معجز. انتهى.

هذا؛ واعتبر محمد علي الصابوني الأول من التحدي العام لجميع الخلائق، والثلاثة بعده من التحدي الخاص؛ الذي جاء للعرب خاصة، وعلى الأخص منهم كفار قريش، كما تحداهم بالقرآن كله في سورة (القصص) في قوله تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبَعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ رقم [٤٩].

الإعراب: ﴿فَلْيَأْتُوا﴾: (الفاء): هي الفصيحة لأنها تفسح عن شرط مقدر، التقدير: فإن قالوا: اختلقه؛ فليأتوا... إلخ. (اللام): لام الأمر. (يأتوا): مضارع مجزوم بلام الأمر،

وعلامة جزمه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية في محل جزم جواب للشرط الذي رأيت تقديره. ﴿بِحَدِيثٍ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿مَثَلَهُ﴾: صفة (حديث)، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم. ﴿كَأَنَّهُمْ﴾: ماض ناقص مبني على الضم في محل جزم فعل الشرط، ﴿صَدِيقِينَ﴾: خبر (كان) منصوب وعلامة نصبه الياء... إلخ، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي، وجواب الشرط محذوف للدلالة ما قبله عليه.

﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ ﴿٣٥﴾ أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ ﴿٣٦﴾

الشرح: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ﴾ أي: وجدوا في هذه الدنيا من غير موجد؛ فلذلك لا يعبدونه، ولا يقرون بوحدانيتها! أو خلقوا من غير تكليف بعبادة، ولا مجازاة على عمل ما! وقيل: المعنى: أخلقوا من غير أب، ولا أم، فهم كالجماد لا يعقلون ولا تقوم الله عليهم حجة؟! لا، أليس قد خلقوا من نطفة، ثم من علقة، ثم من مضغة. ﴿أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ أي: أيدعون: أنهم خلقوا أنفسهم، فهم لا يأترون لأمر الله، وهم لا يقولون ذلك، وإذا أقروا، واعترفوا بأن لهم خالقاً، ورازقاً؛ فما الذي يمنعهم من الإقرار له بالعبادة، والتوحيد دون الأصنام، وما الذي يمنعهم من الإقرار بأن الله قادر على بعثهم، كما أوجدهم من العدم.

﴿أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ يعني: ليس الأمر كذلك قطعاً، فإنهم لم يخلقوا شيئاً من ذلك. ﴿بَلْ لَا يُوقِنُونَ﴾ أي: بالحق، وهو: توحيد الله، وقدرته على البعث، والحساب، والجزاء، وأن الله هو خالقهم، وخالق السموات، والأرض فليؤمنوا به، وليوقنوا: أنه ربهم، وخالقهم، ورازقهم، ومحييهم، ومميتهم.

هذا؛ وأصل يوقنون: (يُوقِنُونَ)؛ لأنه من: (أَيَقِنَ) الرباعي، فحذفت الهمزة للتخفيف، حملاً على المبدوء بهمزة المضارعة، مثل (أَيُقِنُونَ) الذي حذفت همزته للتخلص من ثقل الهمزتين، فصار (يُوقِنُونَ) ثم قلبت الياء الثانية واواً لسكونها، وانضمام ما قبلها. وهذا الإعلال يجري في كل فعل ثلاثي، مزيدة الهمزة في أوله، مثل: أجاب يجيب، وأكرم، يكرم... إلخ. وقد يجيء على القياس، وهو الأصل المهجور، كما في قول أبي حيان الفقعسي: فإنه أهلٌ لأنَّ يُؤكِّرماً.

ولا تنس: أن هذه الهمزة المزيدة تحذف من اسمي الفاعل، والمفعول المأخوذ من الفعل الثلاثي المزيدة فيه الهمزة، وذلك مثل: مكرم، ومكرم، والقياس مؤكرم، ومؤكِّرم. وقس على ذلك. هذا؛ و«غير» اسم شديد الإبهام، لا يتعرف بالإضافة لمعرفة، وغيرها، وهو ملازم

للإضافة، ويجوز أن يقطع عنها؛ إن فهم المعنى، أو تقدمت عليها كلمة ليس، يقال: قبضت عشرة ليس غير، وهو مبني على الضم، أو على الفتح خلاف.

الإعراب: ﴿أَمْ﴾: حرف عطف، وهي بمعنى همزة الاستفهام. ﴿خُلِقُوا﴾: ماض مبني للمجهول، والواو نائب فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً. ﴿مِنْ غَيْرٍ﴾: متعلقان بما قبلهما، وغير مضاف، و﴿شَيْءٍ﴾ مضاف إليه. ﴿أَمْ﴾: حرف عطف. ﴿هُمْ الْخَالِقُونَ﴾: مبتدأ، وخبر، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها. ﴿خُلِقُوا﴾: ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿الْأَسْمَاتِ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه ملحق بجمع المؤنث السالم، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً. ﴿وَالْأَرْضِ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿بَلْ﴾: حرف عطف، وإضراب. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يُؤْتُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله.

﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَيْكَ أَمْ هُمْ الْمَصِيطُونَ﴾ ﴿٣٧﴾

الشرح: ﴿أَمْ عِنْدَهُمْ﴾: عند كفار قريش، ومن على شاكلتهم من الملاحدة، والفجرة. ﴿خَزَائِنُ رَيْكَ﴾ يعني: النبوة، ومفاتيح الرسالة، فيضعونها حيث شاؤوا، ويمنحونها لمن أرادوا. وقيل: المراد خزائن الرزق، والمطر. ﴿أَمْ هُمْ الْمَصِيطُونَ﴾: المسلطون الجبارون. وقيل: الأرباب القاهرون، فلا يكونون تحت أمر، ولا نهى، ويفعلون ما شاؤوا، ويشاؤون، والمسيطر: القاهر الغالب، من: سيطر عليه: إذا راقبه، وحفظه، أو قهره، ولم يأت على مُفِيْعِلٍ إلا خمسة ألفاظ، أربعة صفة اسم فاعل، وهي: مُهَيِّمٌ، ومُبَيِّقٌ، ومُبَيِّسٌ، ومُصَيِّطٌ، وواحد اسم جبل، وهو: المُجَيِّمِر، قال امرؤ القيس في معلقته رقم [٧٩]:

كَأَنَّ ذُرًّا رَأْسِ الْمُجَيِّمِرِ غُدُوَّةٌ مِنَ السَّيْلِ وَالْأَغْشَاءِ فَلَكَّةٌ مِعْزَلٌ

هذا؛ ويقرأ ﴿الْمَصِيطُونَ﴾ بالصاد، وبالسين. هذا؛ وفي الصحاح المسيطر، والمصيطر: المسلط على الشيء ليشرف عليه، ويتعهد أحواله، ويكتب عمله، وأقواله. وفي سورة (الغاشية) قوله تعالى: ﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّطٍ﴾ ولم يرد المسيطرون في غير هذه السورة، ولم يرد مصيطر في غير سورة (الغاشية). والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿أَمْ﴾: حرف عطف. ﴿عِنْدَهُمْ﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر مقدم، والهاء في محل جر بالإضافة، ﴿خَزَائِنُ﴾: مبتدأ مؤخر، وهو مضاف، و﴿رَيْكَ﴾ مضاف إليه، والكاف في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها. ﴿أَمْ﴾: حرف عطف. ﴿هُمْ الْمَصِيطُونَ﴾: مبتدأ، وخبر الجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً.

﴿أَمْ لَهُمْ سُمٌّ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلَيَاتِ مُسْتَعِمُّهُمْ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿٣٨﴾

الشرح: ﴿أَمْ لَهُمْ سُمٌّ﴾ أي: أيدعون: أن لهم مرتقى إلى السماء، ومصعداً. ﴿يَسْتَمِعُونَ فِيهِ﴾: كلام الملائكة، وما يوحى إليهم من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كائن من تقدم هلاكه على هلاكهم، وظفرهم في العاقبة دونه، كما يزعمون. أو المعنى: يعلمون أن ما هم عليه حق فهم مستمسكون به. ﴿فَلَيَاتِ مُسْتَعِمُّهُمْ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ أي: إن ادَّعُوا ذلك؛ فلَيَاتِ المستمع منهم بحجة ظاهرة على ذلك. هذا؛ وقال الزجاج، وغيره: ﴿فِيهِ﴾ بمعنى: عليه. كقوله تعالى في سورة (طه) رقم [٧١] حكاية عن قول فرعون للسحرة: ﴿وَأَصْلَبْكُمْ فِي جُدُوعِ النَّحْلِ﴾. وقال سويد ابن أبي كاهل الشكري، وهو الشاهد رقم [٣٠٥] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»: [الطويل] هُمْ صَلَبُوا الْعَبْدِي فِي جِدْعِ نَخْلَةٍ فَلَا عَطَسَتْ شَيْبَانُ إِلَّا بِأَجْدَعَا هذا؛ والسلم: الدرج يصعد عليه إلى الأعلى، وهو مشتق من السلامة، قالوا: لأنه يسلم به إلى المكان الذي يريد الارتقاء إليه، وربما سمي الغرز بذلك مجازاً، أو استعارةً. قال أبو الرُّبَيْسِ الثعلبي يصف ناقته:

مُطَارَةٌ قَلْبٍ إِنْ ثَنَى الرَّجْلَ رَبُّهَا بِسُلْمِ عَرَزٍ فِي مَنَاخٍ يُعَاجِلُهُ
وقال زهير بن أبي سلمى المزني في معلقته رقم [٥٠]:

وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَنَايَا يَنْلِنُهُ وَلَوْ رَامَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ بِسُلْمٍ
وقال آخر:

تَجَنَّيْتُ لِي ذَنْبًا وَمَا إِنْ جَنَيْتُهُ لَتَتَّخِذِي عُذْرًا إِلَى الْهَجْرِ سُلْمًا
وجمعه: السلالم، قال ابن مقبل، وقد أشبع كسرة اللام:

لَا تُحَرِّزُ الْمَرْءَ أَحْجَاءُ الْبِلَادِ وَلَا يُبْنِي لَهُ فِي السَّمَوَاتِ السَّلَالِيمُ

الإعراب: ﴿أَمْ﴾: حرف عطف. ﴿لَهُمْ﴾: متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿سُمٌّ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها. ﴿يَسْتَمِعُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو فاعله، ومفعوله محذوف، انظر تقديره في الشرح. والجملة الفعلية في محل رفع صفة ﴿سُمٌّ﴾. ﴿يَسْتَمِعُونَ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، وقال الزمخشري: متعلقان بمحذوف حال من واو الجماعة، التقدير: صاعدين فيه. ﴿فَلَيَاتِ﴾: (الفاء): هي الفصيحة؛ لأنها تفصح عن شرط مقدر، التقدير: وإذا كان لهم سلم يستمعون فيه، فلَيَاتِ. (اللام): لام الأمر. (يَات): مضارع مجزوم بلام الأمر، وعلامة جزمه حذف حرف العلة من آخره، وهو الياء، والكسرة قبلها دليل عليها. ﴿مُسْتَعِمُّهُمْ﴾: فاعله، والهاء في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم

الفاعل لفاعله، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جواب شرط غير جازم، كما رأيت، والجملة الشرطية المقدره معطوفة بواو محذوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً. ﴿بِسَاطِنٍ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿مُؤْمِنِينَ﴾: صفة (سلطان).

﴿أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبُنُونَ﴾ ﴿٣٩﴾ أَمْ تَسْتَأْجِرُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِّنْ مَّغْرَمٍ مُّثْقَلُونَ ﴿٤٠﴾ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ﴿٤١﴾ أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ﴿٤٢﴾

الشرح: ﴿أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبُنُونَ﴾: فيه توبيخ، وتسفيه لأحلامهم. والمعنى: أنتسبون إلى الله البنات، مع أنفتكم منهن، فهو كقوله تعالى في سورة (النحل) رقم [٦٢]: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ﴾ وانظر سورة (النجم) رقم [٢١]. ومن كان هذا عقله وشأنه فلا يُستبعد منه إنكار الإعادة بعد الموت. هذا؛ وفي سورة (الصفات) رقم [١٤٩] قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَفْتِيهِمُ الرِّبَا أَلْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبُنُونَ﴾. قال الزمخشري - رحمه الله تعالى -: أمر الله رسوله ﷺ باستفتاء قريش عن وجه إنكار البعث أولاً، ثم أمره باستفتائهم عن وجه القسمه الضيزى؛ التي قسموها حيث جعلوا لله الإناث، ولأنفسهم الذكور في قولهم: الملائكة بنات الله مع كراهتهم الشديدة لهن، ووأدهن، واستنكافهم من ذكرهن.

ولقد ارتكبوا في ذلك ثلاثة أنواع من الكفر: أحدها: التجسيم؛ لأن الولادة مختصة بالأجسام. والثاني: تفضيل أنفسهم على ربهم حيث جعلوا أوضاع الجنسين له، وأرفعها لهم، كما قال تعالى في سورة (الزخرف) [١٧ - ١٨]: ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهَهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ ﴿١٧﴾ أَوْ مَن يَنْشَأُ فِي الْحَيَاةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرَ مُبِينٍ﴾. والثالث: أنهم استهانوا بأكرم خلق الله عليه، وأقربهم إليه؛ حيث أنثوهم، ولو قيل لأدناهم، وأقلهم: فيك أنوثه، أو شكلك شكل النساء؛ لبس لقائله جلد النمر، ولانقلبت حماليقه، وذلك في أهاجهم بين مكشوف، فكرر الله سبحانه الأنواع في كتابه مرات، ودل على فظاعتها في آيات كثيرة. انتهى. هذا؛ والذين زعموا: أن الملائكة بنات الله هم قبيلة جهينة، وخزاعة، وبنو مُلَيْح، وبنو سلمة، وبنو عبد الدار.

﴿أَمْ تَسْتَأْجِرُهُمْ أَجْرًا﴾ أي: جعلاً، وجائزة على ما جتتهم به من النبوة، ودعوتهم إليه من الدين، أو على التبليغ والإنذار. وهو استفهام إنكاري على معنى نفي الحصول من أصله. ﴿فَهُمْ مِّنْ مَّغْرَمٍ مُّثْقَلُونَ﴾ يعني: أثقلهم ذلك المغرم الذي سألتهم، فمنعهم من الإيمان، والمغرم: أن يلتزم الإنسان ما ليس عليه. والمعنى: ألزمهم مغرم ثقيل فدحهم، فزهدهم ذلك في اتباعك. ﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ﴾ أي: علم الغيب، وهو ما غاب عنهم حتى علموا: أن ما يخبرهم به الرسول ﷺ

من أمر القيامة، والبعث بعد الموت باطل. وقيل: هو جواب لقولهم: ﴿تَرِيضُ بِهِ رَبِّ أَلْمُنُونَ﴾ والمعنى: أعلموا: أن محمداً ﷺ يموت قبلهم. ﴿فَهُمْ يَكْتُبُونَ﴾: قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: معناه أم عندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون ما فيه، ويخبرون الناس به. ﴿أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا﴾ أي: يريد أهل مكة بك يا محمد مكرراً، وحيلةً، وغدراً في دار الندوة ليهلكوك، وهو ما عزموا عليه في ليلة الهجرة الشريفة من الأمور الثلاثة في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُبْسِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُجْرِبُوكَ...﴾ [إلخ رقم [٣٠] من سورة (الأنفال)]. ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ﴾ أي: المجزيون بكيدهم، والمعنى: أن ضرر كيدهم يعود عليهم ويحقيق مكرهم بهم، كما قال تعالى: ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ [رقم [٤٣] من سورة (فاطر)]، وقد انتقم الله منهم؛ حيث قتلوا في غزوة بدر، فكانوا عبرة لمن يعتبر، وما يعتبر إلا أولو الألباب، والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿أَمْ﴾: حرف عطف. ﴿لَهُ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿الْبَنَاتُ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿وَلَكُمْ﴾: الواو: حرف عطف. (لكم): متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿الْبَنُونَ﴾: مبتدأ مؤخر مرفوع وعلامة رفعه الواو نيابة عن الضمة؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿أَمْ﴾: حرف عطف. ﴿تَسْتَأْذِنُهُمْ﴾: فعل مضارع، والفاعل مستتر تقديره: «أنت»، والهاء مفعول به أول. ﴿أَجْرًا﴾: مفعول به ثان والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. ﴿فِيهِمْ﴾: (الفاء): حرف عطف. (هم): مبتدأ. ﴿مِنْ مَقَرِّمٍ﴾: متعلقان بما بعدهما. ﴿مُتَّقِلُونَ﴾: خبر المبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه الواو، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها. ﴿أَمْ﴾: حرف عطف. ﴿عِنْدَهُمْ﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر مقدم، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿الْفَيْبُ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها. ﴿فَهُمْ﴾: (الفاء): حرف عطف. (هم): مبتدأ. ﴿يَكْتُبُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون... إلخ، والواو فاعله والمفعول محذوف، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها.

﴿أَمْ﴾: حرف عطف. ﴿رِيدُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله. ﴿كَيْدًا﴾: مفعول به، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها. ﴿فَالَّذِينَ﴾: (الفاء): حرف استئناف. (الذين): اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿كَفَرُوا﴾: ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق، والمتعلق محذوف، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها، والجملة الاسمية: ﴿هُمُ الْمَكِيدُونَ﴾ في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية: ﴿فَالَّذِينَ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها. وقيل: معطوفة على ما قبلها، والأول أقوى.

﴿أَمْ لَمْ يَلَمْ إِلَهُ عَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾

الشرح: ﴿أَمْ لَمْ يَلَمْ إِلَهُ عَيْرُ اللَّهِ﴾: يخلق، ويرزق، ويعطي، ويمنع، يرفع، ويضع، يعز، ويذل... إلخ. ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾: نزه الله نفسه أن يكون له شريك. قال الخليل - رحمه الله تعالى -: كل ما في سورة (الطور) من ذكر ﴿أَمْ﴾ فكلمة استفهام، وليس بعطف. وأقول: فهذا في المعنى، وهو مفيد للإنكار، والتوبيخ، والتقريع، ولكن في الإعراب لا بد من اعتبارها عاطفة صناعة.

هذا؛ و﴿سُبْحَانَ﴾ اسم مصدر. وقيل: هو مصدر، مثل: غفران، وليس بشيء؛ لأن الفعل «سَبَّحَ» بتشديد الباء، والمصدر: تسييح، ولا يكاد يستعمل إلا مضافاً منصوباً بإضمار فعله، مثل: معاذ الله. وقد أجري علماً على التسييح بمعنى التنزيه على الشذوذ في قول الأعشى: [السريع] قَدْ قُلْتُ لَمَّا جَاءَنِي فَخْرُهُ سُبْحَانَ مَنْ عَلَقْمَةُ الْفَاخِرُ وتصدير الكلام به اعتذار عن الاستفسار، والجهد بحقيقة الحال، ولذلك جعل مفتاح التوبة، فقد قال الله تعالى، حكاية عن قول موسى - على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام -: ﴿سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾، وقد نزه الله ذاته في كثير من الآيات بنفسه تنزيهاً يليق بجلاله وعظمته. وجملة القول فيه: هو اسم موضوع موضع المصدر، وهو غير متمكن؛ لأنه لا يجري بوجوه الإعراب، من رفع وجر، ولا تدخل عليه الألف واللام، ولم يجئ من لفظه فعل، وذلك مثل: قعد القرفصاء، ولم ينصرف؛ لأن في آخره زائدتين: الألف والنون، ومعناه: التنزيه والبراءة لله عز وجل من كل نقص، فهو ذكر عظيم لله تعالى، لا يصلح لغيره. وقد روي عن طلحة الخير بن عبيد الله، أحد العشرة المبشرين بالجنة - رضي الله عنهم أجمعين - أنه قال للنبي ﷺ: ما معنى سبحان الله؟ فقال: «تَنْزِيَهُ اللَّهِ مِنْ كُلِّ سُوءٍ». والعامل فيه على مذهب سيبويه، الفعل الذي من معناه، لا من لفظه؛ إذ لم يجر له من لفظه فعل، وذلك مثل: قعد القرفصاء، فالتقدير عنده: أنزه الله تنزيهاً، فوقع سبحان الله مكان قولك: تنزيهاً لله. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿أَمْ﴾: حرف عطف. ﴿لَمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿إِلَهُ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها. ﴿عَيْرُ﴾: صفة ﴿إِلَهُ﴾ وهو مضاف، و﴿إِلَهُ﴾ مضاف إليه. ﴿سُبْحَانَ﴾: مفعول مطلق لفعل محذوف كما رأيت في الشرح، و﴿سُبْحَانَ﴾ مضاف، و﴿إِلَهُ﴾ مضاف إليه، من إضافة المصدر، أو اسم المصدر لفاعله، فيكون المفعول محذوفاً، أو من إضافته لمفعوله، فيكون الفاعل محذوفاً، والفعل المقدر، والمصدر جملة فعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿عَمَّا﴾: جار ومجرور متعلقان ب: ﴿سُبْحَانَ﴾، و(ما) تحتل

الموصولة، والموصوفة، والمصدرية، فعلى الأولين مبنية على السكون في محل جر ب: (عن)، والجملة الفعلية بعدها صلتها، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: عن الذي، أو عن شيء يشركونه، وعلى اعتبارها مصدرية تؤول مع الفعل بعدها بمصدر في محل جر ب: (عن) التقدير: عن شركهم.

﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ﴾

الشرح: ﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا﴾: هذا جواب لما حكى الله من قولهم: ﴿فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ الآية رقم [١٨٧] من سورة (الشعراء)، وأيضاً قوله تعالى: ﴿أَوْ تَسْقِطِ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتِ عَلَيْنَا كِسْفًا﴾ رقم [٩٢] من سورة (الإسراء). هذا؛ و﴿كِسْفًا﴾ يقرأ هنا وفي غير هذه الآية بفتح السين، وسكونها. قال الأخفش: من قرأ بالسكون جعله واحداً، ومن قرأه بالفتح جعله جمعاً، وقال المهدي: ومن أسكن السين جاز أن يكون كِسْفَةٌ، وجاز أن يكون مصدرأً، من: كسفت الشيء: إذا غطيته، فكأنهم قالوا حين طلبوا ذلك: أسقطها علينا طبقاً واحداً. وفي القاموس المحيط: الكِسْفَةُ بالكسر: القطعة من الشيء، والجمع كِسْفٌ وكِسْفٌ وجمع الجمع: أكساف، وكسوف. وفي القرطبي: و«الكِسْف» جمع: كِسْفَةٌ، وهي القطعة من الشيء.

﴿يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ﴾ أي: بعضه فوق بعض سقط علينا، وليس سماء. وهذا فعل المعاند، أو فعل من استولى عليه التقليد، وكان في المشركين القسمان. هذا؛ والسحاب: الغيوم التي تراها العيون في السماء، وهو واحد في اللفظ، ولكن معناه الجمع. وقيل: السحاب: اسم جنس، واحده: سحابة، فلذلك وصف بالجمع، وهو ﴿الثَّقَالُ﴾ في آية (الرعد) رقم [١٢]، وهي قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ﴾ وأيضاً في سورة (الأعراف) رقم [٥٦]: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا﴾. هذا؛ وتجمع السحابة على: سحاب، وسحائب، وسحب، وهو غربال الماء، قال تعالى في سورة (النور) رقم [٤٣]: ﴿فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ﴾ قاله علي بن أبي طالب، كرم الله وجهه. هذا؛ وقيل: السحاب: الغيم فيه ماء، أو لم يكن فيه ماء، ولهذا قيل: سحاب جهام، وهو الخالي من الماء. وأصل السحب: الجر، وسمي السحاب سحاباً، إما لجر الرياح له، أو لجره الماء، أو لانجراره في سيره. ووصفه الله ب: ﴿الثَّقَالُ﴾ في آية (الرعد) وآية (الأعراف) لثقله بالماء؛ الذي يحمله إلى حيث شاء الله الخلاق العظيم.

الإعراب: ﴿وَإِنْ﴾: (الواو): حرف استئناف. (إن): حرف شرط جازم. ﴿يَرَوْا﴾: فعل مضارع فعل الشرط مجزوم، وعلامة جزمه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿كِسْفًا﴾: مفعول به، واكتفى الفعل به؛ لأنه بصري. ﴿مِّنَ السَّمَاءِ﴾:

جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة ﴿كَسَفًا﴾. ﴿سَاقَطًا﴾: صفة ثانية ل: ﴿كَسَفًا﴾ أو حال منه، بعد وصفه بما تقدم، وجملة: ﴿يُرَوُّو...﴾ إلخ لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿يَقُولُوا﴾: فعل مضارع جواب الشرط مجزوم... إلخ، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جملة جواب شرط جازم، ولم تقترن بالفاء، أو ب: «إذا» الفجائية. ﴿سَحَابٌ﴾: خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هذا سحب. ﴿مَرَكُمُ﴾: صفة له، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول، وإن ومدخولها كلام مستأنف، لا محل له.

﴿فَدَرَّهْمٌ حَتَّىٰ يَلْقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾ (٤٥)

الشرح: ﴿فَدَرَّهْمٌ﴾: اتركهم، وأعرض عنهم، والخطاب للنبي ﷺ، وهذا كان في مكة قبل الهجرة، وقبل الأمر بالقتال. ﴿حَتَّىٰ يَلْقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾ أي: يموتون، ويهلكون، وذلك عند النفخة الأولى نفخة الصعقة، وهي المذكورة في الآية رقم [٦٨] من سورة (الزمر)، قال تعالى: ﴿وَيُفِخُ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ...﴾ إلخ. وقيل: المراد: يوم بدر. وهو ضعيف.

هذا؛ و(ذر) بمعنى: اترك، وأعرض، والمستعمل من هذه المادة المضارع، والأمر بكثرة في القرآن الكريم، وفي الكلام العربي، ومثله: (دَع) ومضارعه: «يدع» فكلا المادتين ناقص التصرف، وهما بمعنى الترك، وقد سمع الماضي منهما سماعاً نادراً، فقالوا: وَذَر، وَوَدَع، بوزن: وضع، إلا أن ذلك شاذ في الاستعمال؛ لأن العرب كلهم إلا قليلاً منهم قد أميت هذا الماضي من لغاتهم، وليس المعنى أنهم لم يتكلموا به ألبتة، بل تكلموا به دهرًا طويلًا، ثم أماتوه بإهمالهم استعماله، فلما جمع العلماء ما وصل إليهم من لغات العرب؛ وجدوه مُمَاتًا إلا ما سمع منه سماعاً نادراً.

هذا؛ وقال قطة العدوي - رحمه الله تعالى - قال بعض المتقدمين: زعم النحاة: أن العرب أماتت ماضي (وَدَع) ومصدره، واسم فاعله، واسم مفعوله، مع أنه قد قرأ عروة بن الزبير، وابنه هشام - رضي الله عنهما - قوله تعالى في سورة (الضحى): ﴿مَا وَدَعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ﴾ بتخفيف الدال، بمعنى ما تركك، وكذا قرأ مقاتل، وابن أبي عبله، وقال الرسول ﷺ: «شَرُّ النَّاسِ مَنْ وَدَعَهُ النَّاسُ اتِّقَاءَ شَرِّهِ» وقال ﷺ: «دَعُوا الْحَبْشَةَ مَا وَدَعُوكُمْ» ورواه الجمل: (ذَرُوا الْحَبْشَةَ مَا وَدَرْتَكُمْ) وقال أبو العتاهية الصوفي:

أَثَرُوا فَلَمْ يُدْخِلُوا قَبُورَهُمْ شَيْئاً مِنَ الثَّرْوَةِ الَّتِي جَمَعُوا
وكان ما قدموا لأنفسهم أعظم نفعاً من الذي ودعوا

وقال آخر:

[الطويل]

وَتَمَّ وَدَعْنَا آلَ عَمْرٍو وَعَامِرٍ فَرَائِسَ أَطْرَاءِ الْمُثَقَفَةِ الشُّمْرِ

[الرملي]

وقال أنس بن رؤيم:

لَيْتَ شِعْرِي عَن خَلِيلِي مَا الَّذِي غَالَهُ فِي الْحُبِّ حَتَّى وَدَعَهُ؟

فها هو الماضي قد ورد عن أفصح العرب قراءةً، وحديثاً، وكذا في شعر العرب، وورد المصدر أيضاً في قول النبي ﷺ: «لَيْتَهُنَّ قَوْمٌ عَن وَدْعِهِمُ الْجُمَعَاتِ» وفي رواية: (الجماعات)، «أو ليختمنَّ الله على قلوبهم، ثمَّ ليكوننَّ مِنَ الغافلين». أخرجه مسلم وغيره، وورد اسم المفعول، واسم الفاعل من: «ودع» في قول خفاف بن ندبة - رضي الله عنه -: [الطويل]

إِذَا مَا اسْتَحَمَّتْ أَرْضُهُ مِنْ سَمَائِهِ جَرَى وَهُوَ مُودِعٌ وَوَادِعٌ مُصَدِّقٌ

ككيف يقال: إن العرب أماتته، فالصواب القول بقلة الاستعمال لا بالإماتة. انتهى. بتصرف كبير. وقريب منه ما ذكره محب الدين الخطيب شارح شواهد الكشاف. هذا؛ وما قيل في: «وَدَرَ» ومضارعه: «يَذَرُ»، وما قيل في: «وَدَعَ» ومضارعه: «يَدَعُ»، يقال في: «وَعَمَ»، ومضارعه «يَعِمُ»، وأمره: «عِمَ» وانظر الشاهد رقم [٣٠٨] من كتابنا: «فتح القريب المجيب» تجد ما يسرك، ويثلج صدرك.

الإعراب: ﴿فَدَّرَهُمْ﴾: (الفاء): هي الفصيحة؛ لأنها تفصح عن شرط مقدر. (ذرههم): أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت»، والهاء مفعول به، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جواب شرط يقدر بـ: «إذا» التقدير: إذا بلغوا في الكفر والعناد إلى هذا الحد، وتبين: أنهم لا يرجعون عن الكفر؛ فدعهم حتى يموتوا عليه. ﴿حَتَّى﴾: حرف غاية وجر بعدها: «أن» مضمرة. ﴿يَلْقَوُا﴾: مضارع منصوب بـ: «أن» مضمرة بعد ﴿حَتَّى﴾ وعلامة نصبه حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، و«أن» المضمرة والفعل ﴿يَلْقَوُا﴾ في تأويل مصدر في محل جر بـ: ﴿حَتَّى﴾، والجار والمجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿يَوْمَهُمْ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة، ﴿الَّذِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب صفة: ﴿يَوْمَهُمْ﴾. ﴿فِيهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بما بعدهما. ﴿يُصْعَقُونَ﴾: مضارع يقرأ بالبناء للفاعل، وللمفعول، والواو فاعل، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها.

﴿يَوْمَ لَا يُعْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُبْصِرُونَ﴾ (٤٦)

الشرح: ﴿يَوْمَ لَا يُعْنِي عَنْهُمْ﴾: لا ينفعهم. ﴿كَيْدُهُمْ﴾ أي: ما كادوا به النبي ﷺ في الدنيا. ﴿وَلَا هُمْ يُبْصِرُونَ﴾: يمنعون من عذاب الله تعالى.

الإعراب: ﴿يَوْمَ﴾: بدل من ﴿يَوْمَهُمْ﴾ بدل كل من كل، أو هو مفعول به لفعل محذوف، التقدير: أعني يوم. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يُعْنِي﴾: مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل. ﴿عَنْهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿كَيْدُهُمْ﴾: فاعل، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿شَيْئًا﴾: مفعول به، والجملة: ﴿لَا يُعْنِي...﴾ إلخ في محل جر بإضافة ﴿يَوْمَ﴾ إليها. ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا): نافية. ﴿هُمْ﴾: ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿يُصْرُونَ﴾: مضارع مبني للمجهول مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون... إلخ، والواو نائب فاعله، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل جر مثلها.

﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْمُونَ﴾

الشرح: ﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: كفروا، والكفر أقسى أنواع الظلم، وأقبحه، وأشنعه. ﴿عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ﴾ أي: قبل موتهم. قال ابن زيد - رحمه الله تعالى -: مصائب الدنيا من الأوجاع، والأسقام، والبلايا، وذهاب الأموال، والأولاد. وقال مجاهد - رحمه الله تعالى -: هو الجوع، والجهد سبع سنين. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: هو القتل يوم بدر. وعنه أيضاً: عذاب القبر. ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْمُونَ﴾: أن العذاب نازل بهم. وذكر الأكثر إما لأن بعضهم لا يعرف الحق لنقصان عقله، أو لتقصيره في النظر، أو لم تقم عليه الحجة؛ لأنه لم يبلغ حد التكليف، أو لأنه يقوم مقام الكل.

هذا؛ و﴿لَا يَعْمُونَ﴾ هنا من المعرفة لا من العلم اليقيني، والفرق بينهما: أن المعرفة تكنفي بمفعول واحد، قال ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته: [الرجز]

لِعِلْمٍ عِرْفَانٍ وَظَنَّ تُهُمَةً
تَعْدِيَةً لَوَاحِدٍ مُلْتَزَمَةٍ
بخلافه من العلم اليقيني، فإنه ينصب مفعولين، أصلهما مبتدأ، وخبر. وأيضاً: فالمعرفة تستدعي سبق جهل، وأن متعلقها الذوات دون النسب بخلاف العلم، فإن متعلقه المعاني، والنسب. وتفصيل ذلك: أنك إذا قلت: عرفت زيداً؛ فالمعنى أنك عرفت ذاته، ولم ترد: أنك عرفت وصفاً من أوصافه، فإذا أردت هذا لم يتجاوز مفعولاً واحداً؛ لأن العلم، والمعرفة تناول الشيء نفسه، ولم يقصد إلى غير ذلك، وإذا قلت: علمت زيداً قائماً؛ لم يكن المقصود: أن العلم تناول نفس زيد فحسب، وإنما المعنى: أن العلم تناول كون زيد موصوفاً بهذه الصفة.

الإعراب: ﴿وَإِنَّ﴾: (الواو): حرف استئناف. (إن): حرف مشبه بالفعل. ﴿لِلَّذِينَ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر (إن) تقدم على اسمها. وجملة: ﴿ظَلَمُوا﴾ صلة الموصول، لا محل لها. ﴿عَذَابًا﴾: اسم (إن) مؤخر، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿دُونَ﴾: ظرف مكان

متعلق بمحذوف صفة ﴿عَذَابًا﴾، و﴿دُونَ﴾ مضاف، و﴿ذَلِكَ﴾ اسم إشارة مبني على السكون في محل جر بالإضافة، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿وَلَكِنَّ﴾: (الواو): حرف عطف. (لكن): حرف مشبه بالفعل. ﴿أَكْثَرَهُمْ﴾: اسم (لكن) والهاء ضمير متصل في محل جر بالإضافة. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يَعْمُونَ﴾: مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله، ومفعوله محذوف للتعميم، والجملة الفعلية في محل رفع خبر (لكن) والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها.

﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿٤٨﴾﴾

الشرح: ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾: لقضاء ربك فيما حملك من الرسالة. وقيل: لبلائه فيما ابتلاك به من قومك مع إمهالهم حتى يقع بهم ما يستحقون من العقاب الشديد، والعذاب الأليم. ﴿فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ أي: بمرأى منا، نرى، ونسمع ما تقول، وتفعل. وقيل: معناه: إنك بحيث نراك، ونحفظك، ونحوطك، ونحرسك، ونرعاك، فلا يصلون إليك بمكروه. وهذه الآية من المتشابهات، وفي ذلك مذهبان: مذهب السلف: التفويض، يقولون: الله عين تليق به، لا نعلمها. ومذهب الخلف: التأويل، يؤولونها بما ذكرته، وانظر الآية رقم [٤٧] من سورة (الذاريات)، والمحال عليهما بسورة (الفتح) وسورة (ص)، والله ولي التوفيق.

﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ﴾: اختلف في تأويله، فقال عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - وغيره: يسبح الله حين يقوم من مجلسه، فيقول: سبحان الله، وبحمده، أو سبحانك اللهم، وبحمدك، فإن كان المجلس خيراً؛ ازددت ثناءً حسناً، وإن كان غير ذلك؛ كان كفارة له. ودليل هذا التأويل ما أخرجه الترمذي عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ جَلَسَ مَجْلِسًا، فَكَثُرَ فِيهِ لَغَطُهُ، فَقَالَ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ مِنْ مَجْلِسِهِ: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، أَسْتَغْفِرُكَ، وَأَتُوبُ إِلَيْكَ؛ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا كَانَ فِي مَجْلِسِهِ ذَلِكَ».

وقال أبو الجوزاء، وحسان بن عطية: المعنى: حين تقوم من منامك. قال حسان: ليكون مفتتحاً لعمله بذكر الله. وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: كان النبي ﷺ إذا قام من الليل يتهجّد قال: «اللهم لك الحمد، أنت نور السموات والأرض، ومن فيهنّ، ولك الحمد، أنت قيوم السموات والأرض، ومن فيهنّ، ولك الحمد، أنت ربّ السموات والأرض، ومن فيهنّ، ولك الحمد، أنت الحق، ووعدك الحق، وقولك الحق، ولقاؤك الحق، والجنة حق، والنار حق، والساعة حق، والنبيون حق، ومحمد حق. اللهم لك أسلمت، وبك آمنت، وعليك توكلت، وإليك أنبت، وبك خاصمت، وإليك حاكمت، فاغفر لي ما قدمت، وما أخرت، وما أسررت، وما أعلنت، أنت المقدم، وأنت المؤخر، لا إله إلا أنت، ولا إله غيرك». متفق عليه. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿وَأَصْبِرْ﴾: (الواو): حرف استئناف. (اصبر): أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت». ﴿لِحُكْرٍ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، و(حكم) مضاف، و﴿رَبِّكَ﴾ مضاف إليه من إضافة المصدر لفاعله، والكاف في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿فَأِنَّكَ﴾: (الفاء): حرف تعليل. (إنك): حرف مشبه بالفعل، والكاف اسمه، ﴿بِأَعْيُنِنَا﴾: متعلقان بمحذوف خبر (إن)، والجملة الاسمية تعليل للأمر، لا محل لها، وجملة: ﴿وَأَصْبِرْ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَسَبِّحْ﴾: (الواو): حرف عطف. (سبح): فعل أمر، وفاعله: أنت، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿مُجِدِّدٍ﴾: متعلقان بما قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال من الفاعل المستتر التقدير: ملتبساً بحمد ربك. و(حمد) مضاف، و﴿رَبِّكَ﴾ مضاف إليه، والكاف في محل جر بالإضافة... إلخ. ﴿حِينَ﴾: ظرف زمان متعلق بما قبله. ﴿تَقُومُ﴾: مضارع، والفاعل تقديره: «أنت»، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿حِينَ﴾ إليها.

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَرَ الْجُودِ﴾

الشرح: لا أرى حاجة إلى المزيد على ما ذكرته في آخر سورة (ق) غير أنني أضيف هنا ما يلي: عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: لم يكن النبي ﷺ على شيء من النوافل أشدَّ معاهدةً منه على ركعتين قبل الصبح. أخرجه البخاري، ومسلم، وغيرهما. وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تَدْعُوا رُكْعَتِي الْفَجْرِ، وَلَوْ طَرَدْتُمْ الْخَيْلُ». رواه أبو داود. وعن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» تعدل ثلث القرآن، و﴿قُلْ يَتَّيَبُهَا الْكُفْرُونَ﴾ تعدل ربع القرآن. وكان يقرؤهما في ركعتي الفجر، وقال: «هاتان الركعتان فيهما رُغَبُ الدَّهْرِ». رواه الطبراني في الكبير، وأبو يعلى بإسناد حسن.

هذا؛ و(إدبار النجوم) أي: جنوحها للغيبوبة. هذا؛ ويقراً ﴿وَإِدْبَرَ﴾ بكسر الهمزة على أنه مصدر، وهي قراءة السبعة، وقرأ سالم بن أبي الجعد، ومحمد بن السميع بفتح الهمزة على أنه جمع دبر، ودبر الأمر، ودبره: أخره وانظر شرح التسييح، وما قيل في الآية رقم [٩] من سورة (الفتح) وما ذكرته في آخر سورة (ق) جيد جداً جداً. وأما في الترغيب في التسييح؛ فخذ ما يلي: فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ، ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ، حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ». رواه البخاري، ومسلم، وغيرهما. وعن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «لَقِيتُ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ! أَقْرَأَ أَمْتِكَ مِنِّي السَّلَامَ، وَأَخْبَرَهُمْ: أَنَّ الْجَنَّةَ طَيْبَةٌ

الترية، عذبة الماء، وأنها قيعانٌ، وأن غراسها: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر» رواه الترمذي، والطبراني، وزاد: «وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ».

الإعراب: ﴿رَمِنَ﴾: (الواو): حرف عطف. (من الليل): متعلقان بما بعدهما. ﴿فَسَبَّحَهُ﴾: (الفاء): صلة لتحسين اللفظ إلا إذا قدرت فعلاً محذوفاً قبل: (من الليل) فتكون حرف عطف، والفعالان: المحذوف والمذكور معطوفان على (سبح) السابق. (سبحه): أمر، وفاعله: أنت، والهاء مفعول به، ﴿وَادْبَرْنَ﴾: معطوف على محل (من الليل) فهو منصوب بنزع الخافض، و(إدبار) مضاف، و﴿النَّجُورِ﴾ مضاف إليه. تأمل، وتدبر، وربك أعلم، وأجل، وأكرم، وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آله، وصحبه، وسلم.

انتهت سورة (الطور) بحمد الله وتوفيقه، شرحاً وإعراباً.
والحمد لله رب العالمين.



سورة النجم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة (النجم) وهي مكية. وقال ابن عباس، وقتادة: إلا آية منها، وهي قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْتَبُونَ كَثِيرَ الثَّمَرِ وَالْفَوْحِ إِلَّا اللَّهُ...﴾ إلخ وهي اثنتان وستون آية، وثلاثمئة وستون كلمة، وألف وأربعمئة وخمسة أحرف. انتهى. خازن.

وفي البخاري: عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن النبي ﷺ سجد بالنجم، وسجد معه المسلمون والمشركون، والجن والإنس. وعن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - أن النبي ﷺ قرأ سورة (النجم) فسجد لها، فما بقي أحد من القوم إلا سجد، فأخذ رجل من القوم كفاً من حصباء أو من تراب، فرفعه إلى وجهه، وقال: يكفيني هذا. قال عبد الله: فلقد رأيت بعد قتل كافراً. متفق عليه. الرجل يقال له: أمية بن خلف. انتهى. قرطبي.

﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ﴿١﴾ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ﴿٢﴾ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ﴿٣﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿٤﴾ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ﴿٥﴾ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ﴿٦﴾ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ﴿٧﴾﴾

الشرح: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ أي: مال، وسقط، وغاب. والهوي: النزول، والسقوط. يقال: هوى، يهوي هويًا، مثل مضى، يمضي مضيًا. قال أبو بكر بن عبد الرحمن بن المسور بن مخزومة:

بَيْنَمَا نَحْنُ بِالْبَلَائِكِ فَأَلْقَا عِ سِرَاعًا وَالْعَيْسُ تَهْوِي هُويَا
خَطَرْتُ خَطْرَةً عَلَى الْقَلْبِ مِنْ ذِكْرِ رَاكٍ، وَهَنَّا، فَمَا اسْتَطَعْتُ مَضِيًا

كان هذا الشاعر متوجهًا إلى الشام، فلما كان بالبلايك (مكان) تذكر زوجته، وكان شغوفًا بها، فكرر راجعًا، وقال الأبيات التي منها هذان البيتان. هذا؛ وقال الأصمعي: هوى بالفتح، يهوي هويًا؛ أي: سقط إلى أسفل. قال: وكذلك انهوى في السير: إذا مضى فيه، وهوى، وانهوى فيه، لغتان بمعنى، وقد جمعهما يزيد بن الحكم التقي في قوله:

وَكَمْ مَوْطِنٍ لَوْلَايَ طَحَّتْ كَمَا هَوَىٰ بِأَجْرَامِهِ مِنْ قُلَّةِ النَّيْقِ مُنْهَوِي

والمراد ب: (النجم) هنا الثريا، والعرب تسمي الثريا نجماً، وإن كانت في العدد نجوماً، يقال: إنها سبعة أنجم. وهذا قول ابن عباس، وقتادة - رضي الله عنهما - . وعن مجاهد - رحمه الله تعالى - أن المعنى: والقرآن إذا نزل؛ لأنه كان ينزل نجوماً؛ أي: مفرقاً على حسب مقتضيات الأحوال. وقيل: المراد: نجوم السماء كلها حين تغرب. وهو قول الحسن؛ قال: أقسم الله بالنجوم إذا غابت. ولا يمتنع أن يعبر عنها بلفظ واحد، ومعناه جمع كقول الراعي النميري: [الطويل]

فبَاتَتْ تَعْدُ النُّجُومَ فِي مُسْتَحِيرَةٍ سَرِيعَ بِأَيْدِي الْأَكْلِينَ جُمُودَهَا
وقال عمر بن أبي ربيعة المخزومي:

أَحْسَنُ النَّجْمِ فِي السَّمَاءِ الثَّرِيًّا وَالثُّرَيَّا فِي الْأَرْضِ زَيْنُ النَّسَاءِ

وقيل: أراد ب: (النجم) النبات، الذي ليس له ساق، و﴿هَوَىٰ﴾ سقط على الأرض، وقال جعفر الصادق: يعني بالنجم محمداً ﷺ، ومعنى ﴿إِذَا هَوَىٰ﴾: إذا نزل من السماء ليلة المعراج. والمعتمد الأول. ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ﴾ أي: ما ضل محمد ﷺ عن الحق، وما حاد عنه. ﴿وَمَا غَوَىٰ﴾ أي: ما صار غاوياً. والغى: ضد الرشد، والفرق بين الضلال والغى: أن الضلال هو أن لا يجد السالك إلى مقصده طريقاً أصلاً، والغواية أن يكون له إلى مقصده طريق مستقيم، ولكن يحمده عنه، ويتركه، والمعنى: إن محمداً ﷺ مهتد راشد، وليس كما تزعمون من نسبتكم إياه إلى الضلال، والغى.

﴿وَمَا يَطُوقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ أي: ما يقول محمد ﷺ قولاً عن هوى، وغرض. ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ أي: إن ما يقوله محمد ﷺ وحى من الله لا زيادة فيه، ولا نقصان، كما روى الإمام أحمد - رضي الله عنه - عن عبد الله بن عمرو - رضي الله عنه -، قال: كنت أكتب كل شيء أسمع من رسول الله ﷺ أريد حفظه، فنهتني قريش، فقالوا: إنك تكتب كل شيء تسمعه من رسول الله ﷺ، ورسول الله ﷺ بشر يتكلم في الغضب، والرضا، فأمسكت عن الكتابة، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ. فقال: «اكتب فوالذي نفسي بيده ما خرج مني إلا الحق». أخرجه أحمد وأبو داود، وقال ﷺ: «ما أخبرتكم أنه من عند الله، فهو الذي لا شك فيه». وعن أبي هريرة - رضي الله عنه -: أن رسول الله ﷺ قال: «لا أقول إلا حقاً» قال بعض أصحابه: إنك تداعبنا يا رسول الله! قال: «إني لا أقول إلا حقاً». أخرجه الإمام أحمد.

﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ﴾ يعني: جبريل عليه السلام في قول سائر المفسرين، وهو الذي كان ينقل القرآن إلى النبي ﷺ، وكونه شديد القوى: لأنه اقتلع قرى قوم لوط، وحملها على جناحه حتى بلغ بها السماء، ثم قلبها، وصاح صيحةً بقوم ثمود، فأصبحوا جاثمين، وكان هبوطه بالوحي

على الأنبياء أسرع من رجعة الطرف. ﴿ذُو مِرَّةٍ﴾ أي: ذو قوة شديدة. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: ذو منظر حسن.

وفي البيضاوي: ﴿ذُو مِرَّةٍ﴾ أي: حصافة في عقله، ورأيه، والحصافة بمعنى الاستحكام، وهي مخصوصة بالعقل، والتدبير، وهو بيان لما وضع له اللفظ؛ لأن العرب تقول لكل قوي العقل والرأي: ذو مِرَّةٍ، من أمرت الحبل: إذا أحكمت فتله، وفي السمين: والمرة بالكسر: مزاج من أمزجة البدن، وقوة الخلق، وشدته، والعقل، والأصالة، والإحكام، والقوة، وطاقة الحبل. انتهى. جمل. هذا؛ ورجل مرير؛ أي: قوي، قال العباس بن مرداس، وينسب لكثير عزة: [الوافر]

تَرَى الرَّجُلَ النَّحِيفَ فَتَزْدَرِيهِ وَحَشَوُ ثِيَابِهِ أَسَدٌ مَرِيرٌ
وقال لقيط:

حَتَّى اسْتَمَرَّتْ عَلَيَّ شَذْرُ مَرِيرَتِهِ مُرُّ الْعَزِيمَةِ لَا قَحْمًا وَلَا ضَرَعًا
ومنه قول خفاف بن ندبة - رضي الله عنه -:

إِنِّي أَمْرُؤٌ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَبَقَنِي فِيمَا يَنْبُؤُ مِنَ الْخَطُوبِ صَلِيبٌ

هذا؛ وقال تعالى في وصفه في سورة التكوير: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١٦﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿١٧﴾ فَاسْتَوَى﴾ أي: فاستقام جبريل على صورته الحقيقية، دون الصورة؛ التي كان يتمثل بها كلما هبط بالوحي، وكان ينزل في صورة دحية الكلبي، وذلك: أن رسول الله ﷺ أحب أن يراه في صورته التي جبل عليها، فاستوى له في الأفق الأعلى، وهو أفق الشمس، فملاً الأفق. وقيل: ما رآه أحد من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في صورته الحقيقية، سوى محمد ﷺ رآه مرتين: مرة في الأرض، ومرة في السماء، أما التي في الأرض؛ فإن النبي ﷺ سأل جبريل عليه السلام أن يراه في صورته، فسد الأفق، فذلك قوله تعالى في سورة (التكوير): ﴿وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ﴾، وأما التي في السماء كانت ليلة الإسراء والمعراج عند سدرة المنتهى، كما تراه في الآيات التالية.

روى الإمام أحمد عن عبد الله - رضي الله عنه - أنه قال: رأى رسول الله ﷺ جبريل في صورته وله ستمئة جناح، كل جناح منها قد سد الأفق، فخر رسول الله ﷺ مغشياً عليه، فنزل جبريل عليه السلام في صورة آدميين، فضمه إلى نفسه، وجعل يمسح الغبار عن وجهه، وهو قوله تعالى: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾. هذا؛ وانظر شرح (صاحب) في الآية رقم [١٤] من سورة (الأحقاف)، وانظر سورة (التكوير) تجد ما يسرك، ويثلج صدرك إن شاء الله تعالى.

الإعراب: ﴿وَالنَّجْمِ﴾: جار ومجرور متعلقان بفعل محذوف، تقديره: أقسم، وانظر ما ذكرته في أول سورة (الذاريات) بهذا الصدد. ﴿إِنَّا﴾: ظرف زمان مجرد عن الشرطية مبني على

السكون في محل نصب وفي عامله أوجه، وعلى كل واحد منها إشكال: أحد الأوجه: أنه متعلق بفعل القسم المحذوف، التقدير: أقسم بالنجم وقت هويته. قاله أبو البقاء، وغيره، وهو مشكل، فإن فعل القسم إنشاء، والإنشاء حال، و﴿إِذَا﴾ لما يستقبل من الزمان، فكيف يتلاقيان؟! .

الثاني: أن العامل فيه مقدر على أنه حال من (النجم) أي: أقسم به حال كونه مستقراً في زمان هويته، وهو مشكل من وجهين: أحدهما: أن النجم جثة، والزمان لا يكون حالاً منها، كما لا يكون خبراً عنها. والثاني: أن ﴿إِذَا﴾ للمستقبل، فكيف يكون حالاً؟! وقد أجيبت عن الأول بأن المراد بالنجم القطعة من القرآن، والقرآن قد نزل منجماً في عشرين سنة، وهذا على تفسير ابن عباس، وغيره، وعن الثاني بأنها حال مقدر.

الثالث: أن العامل نفس النجم؛ إذا أريد به القرآن. قاله أبو البقاء. وفيه نظر؛ لأن القرآن لا يعمل في الظرف إذا أريد به أنه اسم لهذا الكتاب المخصوص. وقد يقال: إن النجم بمعنى المنجم، كأنه قيل: والقرآن المنجم في هذا الوقت. انتهى. جمل. ﴿هَوَى﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف، والفاعل يعود إلى النجم، تقديره: «هو»، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها. ﴿مَا﴾: نافية. ﴿ضَلَّ﴾: فعل ماض. ﴿صَاحِبِكُمْ﴾: فاعل، والكاف في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية جواب القسم، لا محل لها. ﴿وَمَا﴾: (الواو): حرف عطف. (ما): نافية. ﴿عَوَى﴾: فعل ماض، والفاعل يعود إلى ﴿صَاحِبِكُمْ﴾، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿وَمَا﴾: الواو: حرف عطف. (ما): نافية. ﴿يَطِئُ﴾: مضارع والفاعل يعود إلى ﴿صَاحِبِكُمْ﴾ أيضاً. ﴿عَنِ الْهُوَى﴾: متعلقان بما قبلهما، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً.

﴿إِنْ﴾: حرف نفي بمعنى «ما». ﴿هُوَ﴾: ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿وَحَى﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿يُؤَيَّ﴾: فعل مضارع مبني للمجهول مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدره على الألف للتعذر، ونائب الفاعل يعود إلى ﴿وَحَى﴾، والجملة الفعلية في محل رفع صفة ﴿وَحَى﴾. ﴿عَلَّمَهُ﴾: فعل ماض، والهاء مفعول به. ﴿شَدِيدٌ﴾: فاعله، وهو مضاف، و(القوى) مضاف إليه مجرور، وعلامة جره كسرة مقدره على الألف للتعذر، وجملة: ﴿عَلَّمَهُ...﴾: إخ في محل رفع صفة ثانية ل: ﴿وَحَى﴾، أو في محل نصب حال منه بعد وصفه بما تقدم، والرباط على الاعتبارين محذوف، التقدير: علمه إياه، و﴿شَدِيدُ الْقُوَى﴾: صفة ثانية للموصوف المحذوف مرفوع مثله، وعلامة رفعه الواو نيابة عن الضمة؛ لأنه من الأسماء الخمسة، و﴿دُوٌّ﴾ مضاف، و﴿مَرَوْ﴾ مضاف إليه. ﴿فَأَسْتَوَى﴾: الفاء: حرف عطف. (استوى): فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر، والفاعل يعود إلى ﴿شَدِيدُ الْقُوَى﴾

والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل رفع، أو نصب مثلها. ﴿وَهُوَ﴾: (الواو):
 واو الحال. (هو): مبتدأ. ﴿بِالْأَفْقِ﴾: متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ. ﴿الْأَعْلَى﴾: صفة (الأفق)
 مجرور مثله، وعلامة جره كسرة مقدرة على الألف للتعذر، والجملة الاسمية: ﴿وَهُوَ...﴾ إلخ في
 محل نصب حال من فاعل (استوى) المستتر، والرابط: الواو، والضمير.

﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ﴿٨﴾ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ﴿٩﴾ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ﴿١٠﴾ مَا
 كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ﴿١١﴾ أَفَتَسْمُرُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ ﴿١٢﴾﴾

الشرح: ﴿ثُمَّ دَنَا﴾ أي: دنا جبريل بعد استوائه بالأفق الأعلى من الأرض. ﴿فَتَدَلَّى﴾ فنزل
 على النبي ﷺ بالوحي، والمعنى: أنه لما رأى النبي ﷺ من عظمة جبريل ما رأى، وهاله ذلك؛
 رده الله إلى صورة آدمي حين قرب من النبي ﷺ بالوحي. وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن
 معناه: أن الله تبارك وتعالى دنا من محمد ﷺ فتدلى. وروى نحوه أنس - رضي الله عنه - عن
 النبي ﷺ، والمعنى: دنا منه أمره، وحكمه. وهذا يعني: أن في الكلام تقديماً، وتأخيراً. وبه
 قال القرطبي. وأصل التدلي: النزول إلى الشيء؛ حتى يقرب منه، فوضع موضع القرب، قال
 لبيد - رضي الله عنه -:

فَتَدَلَّيْتُ عَلَيْهِ قَافِلًا وَعَلَى الْأَرْضِ غَيَابَاتُ الطَّفَلِ

﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ﴾ أي: مقدار. ﴿قَوْسَيْنِ﴾: تشية قوس، وقال سعيد بن المسيب - رحمه الله
 تعالى -: (القاب) صدر القوس العربية، حيث يشدُّ عليه السير، الذي يتنكبته صاحبه، ولكل قوس
 قاب واحد. فأخبر الله: أن جبريل قرب من محمد كقرب قاب قوسين. وقال سعيد بن جبير،
 وعطاء، وأبو إسحاق الهمداني، وغيرهم: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ﴾ أي: قدر ذراعين، والقوس:
 الذراع يقاس بها كل شيء، وهي لغة بعض الحجازيين. والقوس يذكر، ويؤنث، فمن أنث قال
 في تصغيرها: قويسة، ومن ذكر قال: قُويس، والجمع: قيسي، وأقواس، وقياس، والقوس
 أيضاً: بقية التمر في الوعاء. والقوس برج في السماء. هذا؛ وقال الزمخشري: وقد جاء التقدير
 بالقوس، والرمح، والسوط، والذراع، والباع، والخطوة، والشبر، والفترة، والأصبع. ﴿أَوْ
 أَدْنَى﴾: أو أقل من قاب قوسين.

هذا؛ وقال القاضي عياض: فمن جعل الضمير عائداً إلى الله تعالى، لا إلى جبريل كان
 عبارة عن نهاية القرب، ولطف المحل، وإيضاح المعرفة، والإشراف على الحقيقة من محمد
 ﷺ، وعبارة عن إجابة الرغبة، وقضاء المطالب، وهذه الآية كقولته تعالى في سورة (الصفات)
 رقم [١٤٣]: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ بَاكَّةٍ آلْفٍ أَوْ زَبِيدُونَ﴾ لأن المعنى: فكان بأحد هذين المقدارين في

رأى الرائي؛ أي: لتقارب ما بينهما يشك الرائي في ذلك. هذا؛ وتقدير الكلام: فكان مقدار مسافة قربه مثل قاب قاب قوسين. فحذفت هذه المتضائفات، كما قال أبو علي الفارسي في قول كلجة العربي اليربوعي وهو الشاهد رقم [١٠٥٧] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»: [الطويل]

فَأَذْرَكَ إِزْقَالَ الْعَرَادَةِ ظَلْعَهَا وَقَدْ جَعَلْتَنِي مِنْ حَزِيمَةٍ إِضْبِعَا

هذا؛ وقال الكسائي، ونقله عنه الجوهري: أن المراد قوس واحد، فقلبت الثنية بالإفراد، فكان أصله (قَابِي قوس) ومثل الآية قول الشاعر، وهو الشاهد [١١٩٤] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»: [الطويل]

إِذَا أَحْسَنَ ابْنُ الْعَمِّ بَعْدَ إِسَاءَةٍ فَلَسْتُ لَشَرِّ فِعْلِهِ بِحَمُولٍ
فأصل الكلام (فلست لشر فعليه).

﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾: الضمير المجرور بالإضافة يرجع إلى الرسول ﷺ. وقيل: إلى جبريل، عليه السلام. هذا؛ وقال قتادة - رحمه الله تعالى - : أوحى الله إلى جبريل، وأوحى جبريل إلى محمد ﷺ. ثم قيل: هذا الوحي، هل هو مبهم؟ لا نطلع عليه نحن، وتعبنا بالإيمان به على الجملة، أو هو معلوم مفسر؟ قولان، وبالتالي قال سعيد بن جبير - رضي الله عنه - قال: أوحى الله إلى محمد ﷺ: «ألم أجذك يتيماً فأويتك؟ ألم أجذك ضالاً فهديتك؟ ألم أجذك عائلاً فأغنيتك؟» ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ...﴾ الخ

وقيل: أوحى الله إليه: أن الجنة حرام على الأنبياء حتى تدخلها يا محمدا! وعلى الأمم حتى تدخلها أمتك. وهذا الإيهام كثير في الآيات القرآنية، مثل قوله تعالى في سورة (طه): ﴿فَأَنْبَتَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُودِهِ فَعَشِيَهُمْ مِّنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ﴾.

﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ﴾ أي: قلب محمد ﷺ، ويقرأ الفعل بالتخفيف، والتشديد. قال الأخطل التغلبي، وهو الشاهد رقم [٦١] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»: [الكامل]

كَذَبْتُكَ عَيْنُكَ أَمْ رَأَيْتَ بَوَاسِطٍ غَلَسَ الظُّلَامَ مِنَ الرَّيَابِ خَيْالًا
ورحم الله من قال للجاحظ في مرضه الذي توفي فيه: [الوافر]

أَتَرْجُو أَنْ تَكُونَ وَأَنْتَ شَيْخٌ كَمَا قَدْ كُنْتَ أَيَّامَ الشَّبَابِ؟
لَقَدْ كَذَبْتُكَ نَفْسُكَ لَيْسَ ثُوبٌ جَدِيدٌ كَالدَّرِيسِ مِنَ الثِّيَابِ

﴿مَا رَأَى﴾ أي: بعينه تلك الليلة، بل صدقه، وحققه. واختلفوا في الذي رآه. فقيل: رأى جبريل على صورته الحقيقية؛ التي ذكرتها لك فيما سبق. وهو قول ابن عباس، وابن مسعود، وعائشة. وقيل: هو الله عز وجل، ثم اختلفوا في معنى الرؤية، فقيل: جعل بصره في فؤاده،

وهو قول ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: رآه بفؤاده مرتين، وذهب جماعة إلى أنه رآه بعينه حقيقة، وهو قول أنس بن مالك والحسن وعكرمة.

وكانت عائشة - رضي الله عنها - تقول: لم ير رسول الله ﷺ ربه، وتحمل الآية على رؤية جبريل عليه السلام، فعن مسروق - رضي الله عنه - قال: قلت لعائشة: يا أمأه! هل رأى محمد ربه؟ فقالت: لقد فقت شعري مما قلت؛ أين أنت من ثلاث؟ من حدثكهن فقد كذب، من حدثك أن محمداً رأى ربه؛ فقد كذب، ثم قرأت الآية: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ...﴾ [الخ رقم ١٠٣] من سورة (الأنعام)، وقرأت: ﴿وَمَا كَانَ لَشَيْءٍ أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا...﴾ [الخ الآية رقم ٥١] من سورة (الشورى)، ومن حدثك: أن محمداً يعلم ما في غد؛ فقد كذب، ثم قرأت: ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا...﴾ [الخ آخر آية في سورة (لقمان)، ومن حدثك أن محمداً كتم أمراً؛ فقد كذب، ثم قرأت: ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ...﴾ [الخ الآية رقم ٦٧] من سورة (المائدة)، ولكنه رأى جبريل في صورته مرتين. أخرجه البخاري، ومسلم.

هذا؛ وفي صحيح مسلم عن أبي ذر - رضي الله عنه - قال: سألت رسول الله ﷺ هل رأيت ربك؟ قال: «نورٌ أُنِي أَرَاهُ؟». المعنى: غلبني من النور، وبهرني منه ما منعني من رؤيته. وروى أبو العالية قال: سئل رسول الله ﷺ، هل رأيت ربك؟ قال: «رأيتُ نهرًا، ورأيتُ وراءَ النهرِ حجابًا، ورأيتُ وراءَ الحجاب نورًا، لم أر غير ذلك».

﴿أَفْتَمْرُونَهُ عَلَى مَا يَرَى﴾ أي: أتجادلونه على ما يرى، وذلك: أنهم جادلوه حين أسري به، وقالوا له: صف لنا بيت المقدس، وأخبرنا عن غيرنا في الطريق وغير ذلك مما جادلوه به. هذا؛ وقرأ حمزة، والكسائي: (أفتمرونه) بفتح التاء من غير ألف على معنى: أفتمجدونه؟ يقال: مرأه حقه؛ أي: جحده، ومريته أنا، قال الشاعر:

لَسِّنْ هَجَرْتِ أَخَا صِدْقٍ وَمَكْرَمَةٍ لَقَدْ مَرَيْتَ أَخًا مَا كَانَ يُمْرِيكَ

هذا؛ والممارسة، والمرء: الملاحاة، والمخاصمة، والمجادلة. قال تعالى لنبيه ﷺ في سورة (الكهف) رقم [٢٣]: ﴿فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَهْرًا﴾.

الإعراب: ﴿ئَمْ﴾: حرف عطف. ﴿دَنَا﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر، والفاعل يعود إلى جبريل عليه السلام، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. ﴿فَدَلَّى﴾: (الفاء): حرف عطف. (تدلى): فعل ماض، والفاعل يعود إلى جبريل أيضاً، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. ﴿فَكَانَ﴾: (الفاء): حرف عطف. (كان): ماض ناقص، واسمه يعود إلى جبريل. ﴿قَابَ﴾: خبر (كان). وانظر ما قدرته في الشرح، و﴿قَابَ﴾ مضاف، و﴿فَوَسَّيْنِ﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره الياء؛ لأنه مثنى، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد،

وجملة: (كان...). إلخ معطوفة على ما قبلها. ﴿أَوْ﴾: حرف عطف. ﴿أَدْنَى﴾: معطوف على ﴿قَابٌ﴾ فهو منصوب مثله، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على الألف للتعذر. ﴿فَأَوْحَى﴾: (الفاء): حرف عطف. (أوحى): فعل ماض، والفاعل يعود مثل سابقه. ﴿إِلَى عَبْدِهِ﴾: متعلقان بما قبلهما، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به، والجملة الفعلية بعدها صلتها، والعائد محذوف، التقدير: الذي أوحاه. ﴿مَا﴾: نافية. ﴿كَذَبَ﴾: فعل ماض. ﴿الْفُؤَادُ﴾: فاعله. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب على نزع الخافض التقدير في الذي رآه، والجار والمجرور متعلقان بالفعل قبلهما. وقيل: مفعول به صريح. وقيل: إن الفعل: «كذب» بالتخفيف ينصب مفعولين: فيقال: كذبه الحديث؛ إذا نقل الكذب، فإذا شددت الذال ينصب مفعولاً واحداً، وهذا من عكس التعدية. والجملة بعدها صلتها، والعائد محذوف، التقدير: الذي رآه، وجملة: ﴿مَا كَذَبَ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها. ﴿فَأَسْرَوْنَهُ﴾: (الهمزة): حرف استفهام. (الفاء): حرف عطف، أو استئناف. (تمارونه): مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو فاعله، والهاء مفعول به، والجملة الفعلية لا محل لها على الوجهين المعبرين في الفاء. ﴿عَلَى مَا﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، وجملة ﴿بَرئ﴾ صلة ﴿مَا﴾ والعائد محذوف، التقدير: على الذي يراه. وقيل: (ما) مصدرية، وهو ضعيف.

﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى ﴿١٣﴾ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ﴿١٤﴾ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى ﴿١٥﴾ إِذْ يَعْشَى ﴿١٦﴾ مَا يَعْشَى ﴿١٦﴾ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ﴿١٧﴾ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ﴿١٨﴾﴾

الشرح: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ﴾: الفاعل يعود إلى النبي ﷺ، واختلف في عود الضمير المنصوب مثل سابقه، قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: رأى محمد ﷺ ربه مرة أخرى بقلبه، فإنه كان له صعود، ونزول مراراً بحسب أعداد الصلوات المفروضة، فلكل عرجة نزلة. وقال ابن مسعود، وأبو هريرة - رضي الله عنهما -: إنه جبريل عليه السلام رآه مرة في الأفق، والثانية عند سدرة المنتهى. وقال ابن مسعود - رضي الله عنه -: قال رسول الله ﷺ: «رَأَيْتُ جَبْرِيْلَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى، لَهُ سِتْمَةٌ جَنَاحٍ، يَتَنَاثَرُ مِنْ رِيْشِهِ الدَّرُّ وَالْيَاقُوْتُ». وسدرة المنتهى في السماء السادسة، وجاء: أنها في السابعة، والحديث بهذا في صحيح مسلم.

الأول: ما رواه مرة عن عبد الله، قال: لما أُسْرِيَ برسول الله ﷺ انتهى به إلى سدرة المنتهى، وهي في السماء السادسة، إليها ينتهي ما يعرج به من الأرض، فيقبض منها، وإليها ينتهي ما يُهَبَطُ به من فوقها، فيقبض منها، فأعطي رسول الله ﷺ ثلاثاً: أعطى الصلوات

الخمس، وأعطى خواتيم سورة (البقرة)، وُغْفِرَ لِمَنْ لَمْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ مِنْ أُمَّتِهِ شَيْئاً الْمُفْحِمَاتُ. (المُفْحِمَاتُ: الذنوب العظام؛ التي تقحم أصحابها في النار؛ أي: تلقيهم فيها).

والثاني: رواه قتادة عن أنس - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال: «لَمَّا رُفِعَتْ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ. نَبَتْهَا مِثْلُ قِلَالِ هَجْرٍ، وَوَرُقُّهَا مِثْلُ آذَانِ الْفِيلَةِ، يَخْرُجُ مِنْ سَاقِهَا نَهْرَانُ ظَاهِرَانِ، وَنَهْرَانُ بَاطِنَانِ، قُلْتُ: يَا جَبْرِيْلُ مَا هَذَا؟ قَالَ: أُمَّمَا الْبَاطِنَانِ فِي الْجَنَّةِ، وَأُمَّمَا الظَّاهِرَانِ فَالْنَيْلُ وَالْفَرَاتُ». روى الحديثين مسلم في صحيحه. هذا؛ والسدر: شجر النبق، والنبق ثمر السدر واحده: نَبِقَةٌ.

﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾: الإضافة تعريف بموضع جنة المأوى، وأنها عند سدرة المنتهى. قال الحسن: هي التي يصير إليها المتقون. وقيل: إنها الجنة التي يصير إليها أرواح الشهداء. قاله ابن عباس - رضي الله عنه - وهي عن يمين العرش. هذا؛ وانظر ما ذكرته بشأن الجنات في الآية رقم [٧٣] من سورة (الزمر).

﴿إِذْ يَغْنَى السِّدْرَةَ مَا يَغْنَى﴾: في هذه الآية تفخيم جنة المأوى، وتفخيم سدرة المنتهى. قال القشيري: وسئل رسول الله ﷺ ما غشيتها؟ قال: فَرَأْسٌ مِنْ ذَهَبٍ. وفي خبرٍ آخر: «غَشِيَهَا نُورٌ مِنَ اللَّهِ حَتَّى مَا يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهَا». وقيلَ غَيْرُ ذَلِكَ. هذا؛ وفي إبهام الموصول تعظيم الأمر، ومثله: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَيْ عَبْدِي مَا أَوْحَىٰ﴾. وقال الماوردي في معاني القرآن: فإن قيل: لم اختيرت السدرة لهذا الأمر دون غيرها من الشجر؟ قيل: لأن السدرة تختص بثلاثة أوصاف: ظل مديد، وطعم لذيد، ورائحة ذكية، فشابهت الإيمان الذي يجمع قولاً، وعملاً، ونيةً. انتهى. قرطبي بتصريف كبير.

هذا؛ وسدرة المنتهى هي شجرة طوبى المذكورة في سورة (الرعد) رقم [٣١]: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ وَحَسُنَ مَا أَجْرُهُمْ﴾.

﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾ أي: ما مال بصر النبي ﷺ في ذلك المقام، وفي تلك الحضرة المقدسة الشريفة يمينا، وشمالاً، ولا جاوز ما رأى. وقيل: ما أمر به. وهذا؛ وصف أدبه ﷺ في ذلك المقام الشريف؛ إذ لم يلتفت إلى شيء سوى ما أمر به. هذا وجه لتأويل الآية، والوجه الثاني: ما زاغ البصر بصعقة، ولا غشياً، كما أخبر الله عز وجل عن موسى على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام بقوله في سورة (الأعراف) رقم [١٤٣]: ﴿وَحَرَّ مَوْسَىٰ صَعْقَةً﴾ وذلك أنه لما تجلى رب العزة، وظهر نوره على الجبل، قطع نظره، وغشي عليه، ونبينا ﷺ ثبت في ذلك المقام العظيم؛ الذي تحار فيه العقول، وتزل فيه الأقدام، وتزيغ فيه الأبصار. فوصف الله عز وجل قوة نبينا، وثباته في ذلك المقام العظيم بقوله: ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾ وما أحسن قول القائل:

رأى جنة المأوى وما فوقها ولو رأى غيره ما قد رآه لتأها ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾: قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: رأى رفرفاً سد الأفق، فقد خرج الترمذي عن عبد الله - رضي الله عنه - قال: رأى رسول الله ﷺ جبريل عليه السلام في حلّة من رفرفٍ قد ملأ ما بين السماء والأرض. وقال: حديث حسن صحيح، وقد تقدم: أنه رآه في صورته له ستمئة جناح.

تنبيه: هذه الآيات صريحة في أن النبي ﷺ عُرِجَ به إلى السموات العلى، ورأى ما رأى في ملكوت السموات من الآيات العظام، فلم يبق مجال للقول: إن الإسراء ثبت بآية (الإسراء) وهي قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ...﴾ إلخ، وإن المعراج ثبت بالأحاديث، بل كلاهما قد ثبت بالآيات القرآنية، وصار الحكم على منكر واحد منهما بالكفر حقيقة لا شك فيها، والله الموفق والمعين. والحمد لله رب العالمين.

الإعراب: ﴿وَلَقَدْ﴾: (الواو): حرف قسم وجر، والمقسم به محذوف، تقديره: والله، والجار والمجرور متعلقان بفعل محذوف، تقديره: أقسم. هذا؛ وبعضهم يعتبر الواو عاطفة، وبعضهم يعتبرها حرف استئناف. وبعضهم يعتبر الواو واو الحال، ويعتبرون الجملة الآتية جواباً لقسم محذوف. ولا أسلمه أبداً؛ لأنه على هذا يكون قد حذف واو القسم، والمقسم به، وبصير التقدير: والله أقسم، أو وأقسم والله، واللام واقعة في جواب القسم المحذوف، وبعضهم يقول: اللام موطئة للقسم، والموطئة معناها المؤذنة، وهذه اللام إنما تدخل على «إن» الشرطية، لتدل على القسم المتقدم على الشرط، وتكون الجملة الآتية جواباً للقسم المدلول عليه باللام، والمتقدم على الشرط حكماً، كما في قوله تعالى: ﴿لَئِنْ أَخْرَجُوا لَا يَجْرُؤُنَّ مَعَهُمْ﴾ الآية رقم [١٢] من سورة (الحشر) أفهم هذا؛ واحفظه، فإنه جيد. والله ولي التوفيق.

فإن قيل: ما ذكرته من إعراب يؤدي إلى حذف المقسم به، وبقاء حرف القسم، فالجواب: أنه قد حذف المقسم به حذفاً مطرداً في أوائل السور، مثل قوله: ﴿وَالنَّجْمِ﴾ و﴿وَالشَّمْسِ وَحُجَّتْ﴾ فإن التقدير: ورب النجم، ورب الشمس... إلخ، الدليل على ذلك التصريح به في قوله تعالى: ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ الآية رقم [٢٣] من سورة (الذاريات)، وحذف المقسم به ظاهر في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مَنَعُوا إِلَّا وَارِدُهَا﴾ الآية رقم [٧١] من سورة (مريم)، وأظهر منه في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ لَمْ يَنْهَوْا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ الآية رقم [٧٣] من سورة (المائدة)، فالواو في الآيتين حرف قسم وجر، والمقسم به محذوف بلا ريب.

(قد): حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿رَأَاهُ﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر، والفاعل تقديره: «هو»، يعود إلى الرسول ﷺ، والهاء مفعول به. ﴿نَزَلَهُ﴾: فيها ثلاثة أوجه: أحدها: أنها منصوبة على الظرف. قال الزمخشري نصب الظرف الذي هو

مرة؛ لأن الفعل اسم للمرة من الفعل، فكانت في حكمها. قلت: وهذا ليس مذهب البصريين، وإنما هو مذهب الفراء، نقله عنه مكّي. الثاني: أنها منصوبة نصب المصدر الواقع موقع الحال، قال مكّي: أي رآه نازلاً نزلةً أخرى، وإليه ذهب الحوفي، وابن عطية. والثالث: أنه منصوب على المصدر المؤكد، فقدرة أبو البقاء: مرة أخرى، أو رؤية أخرى. قلت: وفي تأويل نزلة برؤية نظر، و﴿أُخْرَى﴾ تدل على سبق رؤية قبلها. انتهى. جمل نقلاً من السمين.

﴿أُخْرَى﴾: صفة ﴿نَزَلَةٌ﴾ منصوب مثله، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على الألف للتعذر. ﴿عِنْدَ﴾: ظرف مكان متعلق بـ: ﴿نَزَلَةٌ﴾، أو بالفعل رأى، أو بمحذوف حال من الفاعل، أو من المفعول به، أو منهما معاً، و﴿عِنْدَ﴾ مضاف، و﴿سِدْرَةَ﴾ مضاف إليه، و﴿سِدْرَةَ﴾ مضاف، و﴿الْتَمَعْنِي﴾: مضاف إليه. ﴿عِنْدَهَا﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر مقدم، (وها): في محل جر بالإضافة. ﴿جَنَّةٌ﴾: مبتدأ مؤخر، وهو مضاف، و﴿الْمَأْوَى﴾ مضاف إليه مجرور... الخ، والجملة الاسمية في محل نصب حال من ﴿سِدْرَةَ الْمُنْعَمَى﴾، والرباط: الضمير فقط. ﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان بمعنى: «حين» مبني على السكون في محل نصب متعلق بالفعل رأى. ﴿يَعْتَقِي﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر. ﴿السِّدْرَةَ﴾: مفعول به. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع فاعل، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿إِذْ﴾ إليها. ﴿يَعْتَقِي﴾: فعل مضارع مرفوع، والفاعل يعود إلى ﴿مَا﴾ وهو العائد، والمفعول محذوف، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها.

﴿مَا﴾: نافية. ﴿رَأَى﴾: فعل ماضٍ. ﴿الْبَصْرُ﴾: فاعله، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَمَا﴾: (الواو): حرف عطف. (ما): نافية. ﴿طَعَنَ﴾: فعل ماضٍ مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر، والفاعل مستتر تقديره: «هو»، يعود إلى ﴿الْبَصْرُ﴾، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿لَقَدْ﴾: (اللام): واقعة في جواب قسم محذوف، التقدير: وعزتي وجلالي. (قد): حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿رَأَى﴾: ماضٍ، والفاعل يعود إلى الرسول ﷺ. ﴿مِنْ ءَايَاتِ﴾: جار ومجرور في محل نصب مفعول به، وقدر أبو البقاء المفعول محذوفاً شيئاً، فيكون الجار والمجرور متعلقين بمحذوف صفة له، وهذا لا يجوز عند سيبويه؛ لأنه لا يجوز حذف الموصوف، وإقامة الصفة مقامه إلا في مواضع معينة، وليس هذا منها، و﴿ءَايَاتِ﴾ مضاف، و﴿رَبِّهِ﴾ مضاف إليه، والهاء في محل جر بالإضافة من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه، ﴿الْكُذِّبَى﴾: صفة ﴿ءَايَاتِ رَبِّهِ﴾ فهو مجرور، وعلامة جره كسرة مقدرة على الألف للتعذر. هذا؛ وأجيز اعتباره مفعولاً به، واعتبار الجار والمجرور متعلقين بمحذوف حال من ﴿الْكُذِّبَى﴾، تقدمت الحال عليها. انتهى. جمل نقلاً عن السمين.

﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ﴾ (١٩) وَمَنْوَةَ الثَّلَاثَةَ الْأُخْرَىٰ ﴿٢٠﴾ أَلَكُمُ الذَّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ ﴿٢١﴾
تِلْكَ إِذَا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ ﴿٢٢﴾

الشرح: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ﴾: لما ذكر الله الوحي إلى النبي ﷺ، وذكر من آثار قدرته ما ذكر؛ وبخ المشركين، وقرعهم بهذه الآيات؛ إذ عبدوا ما لا يعقل، فقال: أفأريتم هذه الآلهة التي تعبدونها، أَوْحِينَ إِلَيْكُمْ شَيْئاً، كما أُوحي إلى محمد ﷺ. وكانت اللات لبني ثقيف بالطائف، والعزى لقريش، وبني كنانة، ومناة لبني هلال. وقال هشام: فكانت مناة لهذيل، وخزاعة، وكانت اللات صخرة بيضاء مربعة، وكان سدنتها من ثقيف، وكانوا قد سووا عليها بناءً، له أستار، وسدنة، يفتخرون بها على من عداهم من أحياء العرب بعد قريش، فكانت قريش وجميع العرب تعظمها، وبها كانت العرب تسمي: زيد اللات، وتيم اللات، فلم تزل كذلك إلى أن أسلمت ثقيف، فبعث رسول الله ﷺ المغيرة بن شعبه، فهدمها، وحرقها بالنار، وكانوا قد اشتقوا اسمها من اسم الله، فقالوا: اللات، يعنون مؤنثة منه. تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً! وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: كان اللات رجلاً يُلْتُ السويق للحاج، فلما مات عكفوا على قبره فعبدوه، تعظيماً له ولعمله. قال شداد بن عارض الجشمي من أبيات قالها حين هدمت اللات، وحرقت، ينهي ثقيفاً عن العود إليها والغضب لها. [البيسط]

لَا تَنْصُرُوا اللَّاتَ إِنَّ اللَّهَ مُهْلِكُهَا وَكَيْفَ يَنْصُرُكُمْ مَنْ لَيْسَ يَنْتَصِرُ؟

أما العزى؛ فكانت شجرة عليها بناء وأستار بنخلة، وهي بين مكة، والطائف، كانت قريش تعظمها، كما قال أبو سفيان يوم أحد: لنا العزى، ولا عزى لكم! فقال رسول الله ﷺ: «قولوا: الله مولانا، ولا مولى لكم». وكانوا قد اشتقوا اسمها من اسم العزيز، فقالوا: العزى، يعنون مؤنثة منه، قال تعالى في سورة (الأعراف) رقم [١٨٠]: ﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾. انظر شرحها هناك تجد ما يسرك ويثلج صدرك، فبعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد - رضي الله عنه - إلى العزى، فقطعها، وحطمها، وجعل يضربها بالفأس، ويقول: [الرجز]

يَا عُرَّ كُفْرَانِكَ لَا سُبْحَانَكَ إِنِّي رَأَيْتُ اللَّهَ قَدْ أَهَانَكَ

فخرجت منها شيطانة، ناشرة شعرها، داعية بويلها، واضعة يدها على رأسها، ثم ضربها ففلق رأسها، فإذا هي حممة، ثم أتى النبي ﷺ، فأخبره فقال: «تلك العزى، ولن تعبد أبداً». وكانوا يسمون عبد العزى، فأبو لهب عم النبي ﷺ كان اسمه: عبد العزى. أما مناة فهي اسم صنم لهذيل، وخزاعة بقديد بين مكة، والمدينة، وكذلك قريش تعظمها أيضاً، وسميت بذلك؛ لأنهم كانوا يريقون عندها الدماء، يتقربون بذلك إليه، وبذلك سميت منى في الجاهلية

يعظمونها، ويهلون منها للحج إلى الكعبة. وكان للعرب أصنام كثيرة، وإنما أفردت هذه بالذكر؛ لأنها أشهر من غيرها، فلما دخل الرسول ﷺ مكة فاتحاً كان حول الكعبة ثلاثمائة وستون صنماً.

هذا؛ والعرب لا تقول للثالثة أخرى، وإنما ﴿الْأُخْرَى﴾ نعت للثانية، واختلفوا في وجهها، فقال الخليل - رحمه الله تعالى -: إنما قال ذلك لوفاق رؤوس الآي؛ كقوله تعالى: ﴿وَلِي فِيهَا مَرَاتِبٌ أُخْرَى﴾ ولم يقل: أخر. وقال الحسين بن الفضل: في الآية تقديم، وتأخير، مجازها: أفرايتم اللات والعزى الأخرى، ومناة الثالثة. وقيل: إنما قال: ﴿وَمَنَاةَ الثَّلَاثَةَ الْأُخْرَى﴾ لأنها كانت مرتبة عند المشركين في التعظيم بعد اللات، والعزى، فالكلام على نسقه. وقيل: هي صفة دم كأنه تعالى قال: ومناة الثالثة المتأخرة الذليلة، فعلى هذا فالأصنام ترتب مراتب، وذلك؛ لأن اللات كان صنماً على صورة آدمي، والعزى شجرة، فهي نبات، ومناة صخرة، فهي جماد، فهي في أخريات المراتب. انتهى. خازن.

﴿الْكُمُ الذُّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَى﴾: استفهام توبيخي تقريري، حيث قالوا: الملائكة بنات الله، والأصنام بنات الله، مع أنهم يكرهون الإناث، قال تعالى في سورة (النحل) رقم [٦٢]: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ﴾، وقال تعالى في سورة (الصافات) رقم [١٥٣] موبخاً ومؤنباً لهم: ﴿أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ﴾، وقال في سورة (الطور): ﴿أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ﴾.

﴿تِلْكَ إِذَا قِسْمَةٌ ضِيزَى﴾ أي: جائرة عن العدل، خارجة عن الصواب، مائلة عن الحق، حيث جعلتم لربكم ما تكرهون لأنفسكم، يقال: ضاز في الحكم؛ أي: جار، وضازه حقه، يضيظه ضيزاً؛ أي: نقصه وبخسه. قال امرؤ القيس:

صَارَتْ بَنُو أَسَدٍ فِي حَكْمِهِمْ إِذْ يَجْعَلُونَ الرَّأْسَ كَالذَّنْبِ

هذا؛ ويقرأ: (ضِيزَى) بهمزة ساكنة، ومعنى ضأزه، يضأزه: نقصه حقه ظلماً، وجوراً، وهو بمعنى الأول، وفي المختار: ضاز في الحكم: جار، وضازه فيه: نقصه، وبخسه، وبابهما: باع.

قال محمد علي الصابوني: وفي القرآن لفظة غريبة، هي أغرب ما فيه، وما حسنت في كلام قط إلا في موقعها فيه، وهي كلمة: ﴿ضِيزَى﴾ ومع ذلك فإن حسنها في نظم الكلام من أغرب الحسن، ومن أعجبه، ولو أردت اللغة العربية ما صلح لهذا الموضع غيرها، فإن السورة التي هي منها، وهي سورة (النجم) مفصلة كلها على الياء، فجاءت الكلمة فاصلة من الفواصل، ثم هي في معرض الإنكار على العرب؛ إذ وردت في ذكر الأصنام، وزعمهم في قسمة الأولاد، فإنهم جعلوا الملائكة، والأصنام بنات الله، مع وأدهم للبنات، فقال تعالى: ﴿الْكُمُ الذُّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَى﴾ ﴿٢١﴾ تِلْكَ إِذَا قِسْمَةٌ ضِيزَى فكانت غرابة اللفظ أشد الأشياء ملاءمة لغرابة هذه القسمة؛ التي أنكرها، وكانت الجملة كلها كأنها تصور في هيئة النطق بها، الإنكار في الأولى، والتهكم في

الأخرى، وكان هذا التصوير أبلغ ما في البلاغة، وخاصة في اللفظة الغريبة التي تمكنت في موضعها من الفصل. انتهى. علوم القرآن.

هذا؛ ولا بن الأثير كلام جيد في الرد على من أنكر استعمال لفظة ﴿ضِرْبَى﴾ في القرآن، فقال: إذا جئنا بلفظة في معنى هذه اللفظة، قلنا: قسمة جائرة، أو ظالمة، لا شك أن جائرة، أو ظالمة أحسن من ضيرى، إلا أننا إذا نظمنا الكلام، فقلنا (أَلَكُمُ الذِّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَى، تَلِكْ إِذَا قَسَمْتُ ظَالِمَةً) لم يكن النظم كالنظم الأول، وصار الكلام كالشيء المعوز، الذي يحتاج إلى تمام، وهذا لا يخفى على من له ذوق، ومعرفة بنظم الكلام، فلما سمع ذلك الرجل ما أورده عليه ربا لسانه في فمه إفحاماً، ولم يكن عنده في ذلك شيء سوى العناد.

هذا ما قاله ابن الأثير، وهو جيد يدل على ذوق، وفهم، ولكنه لا يخرج عن الحدود اللفظية، وسنذكر ما سنح للخاطر من أمر معنوي يتعلق بهذا الكلام، فنقول: لما كان الغرض تهجين قولهم، وتفنيد قسمتهم، والتشنيع عليها، اختيرت لها لفظة مناسبة للتهجين، والتشنيع، كأنما أشارت خساسة اللفظة إلى خساسة أفهامهم، وهذا من أعجب ما ورد في القرآن الكريم من مطابقة الألفاظ لمقتضى الحال. انتهى. باختصار من الدرويش.

الإعراب: ﴿أَفْرَيْتُمْ﴾: (الهمزة): حرف استفهام، وتوبيخ. (الفاء): حرف استئناف، وقيل: عاطفة على كلام محذوف، انظر الشرح لتقدير هذا المحذوف. (رأيتم): فعل، وفاعل. ﴿أَلَّتْ﴾: مفعوله الأول. (العزى): معطوف عليه منصوب مثله، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على الألف للتعذر. (مناة): معطوف أيضاً على ما قبله. ﴿الثَّالِثَةَ﴾: صفة (مناة). ﴿الأُخْرَى﴾: صفة (العزى) وانظر الشرح، والمفعول الثاني محذوف، قدره الجلال، كما يلي: ألهذه الأصنام قدرة على شيء، فتعبدونها دون الله القادر على ما تقدم ذكره. وقيل: إن الثاني هو المذكور بقوله: ﴿أَلَكُمُ الذِّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَى﴾. (الهمزة): حرف استفهام إنكاري توبيخي. (لكم): جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿الذِّكْرُ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية مستأنفة على اعتبار المفعول الثاني محذوفاً، أو هي في محل نصب مفعوله الثاني كما رأيت، والتي بعدها معطوفة عليها. ﴿تَلِكْ﴾: اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب، لا محل له. ﴿إِذَا﴾: حرف جواب، وجزاء مهمل، لا عمل له، ﴿قَسَمْتُ﴾: خبر المبتدأ. ﴿ضِرْبَى﴾: صفة ﴿قَسَمْتُ﴾ والجملة الاسمية مستأنفة.

تنبيه: فإن قيل: ما فائدة الفاء في قوله: ﴿أَفْرَيْتُمْ﴾ وقد وردت في مواضع بغير فاء، كقوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا دَعُّوْا مِنْ دُونِ...﴾ [إخ رقم [٤] من سورة (الأحقاف)، وقوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ...﴾ [إخ الآية رقم [٤٠] من سورة (فاطر)]؟ فالجواب: أنه لما تقدم عظمة الله في ملكوته، وأن رسوله إلى الرسل يسد الآفاق ببعض أجنحته، ويهلك المدائن بشدته وقوته، ولا

يمكنه مع هذا أن يتعدى السدرة في مقام جلال الله، وعزته؛ قال: أفرأيتم هذه الأصنام مع ذلتها، وحقارتها شركاء لله مع ما تقدم، فقال بالفاء؛ أي: عقيب ما سمعتم من عظمة آيات الله الكبرى، ونفاذ أمره في الملأ الأعلى، وما تحت الثرى، انظروا إلى اللات والعزى تعلموا فساد ما ذهبتم إليه. انتهى. جمل نقلاً من كرخي.

﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى﴾ (٢٣)

الشرح: ﴿إِنَّ هِيَ﴾ أي: ما هذه الأصنام ﴿إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ﴾ والمعنى: أنكم سميتوها آلهة، وليست بآلهة حقيقة، ولا بمعبودة حقيقة. وقيل: المعنى: قلمت لبعضها: عزي، ولا عزة لها فلا يكون لها مسمى حقيقة. ومثل هذه الآية قوله تعالى في سورة (يوسف) رقم [٤٠]: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ﴾، وقوله تعالى في سورة (الأعراف) رقم [٧١]: ﴿تَجِدَلُونِي بِتِ أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾. وانظر شرح ﴿سُلْطَانٍ﴾ في سورة (الذاريات) رقم [٣٨]. هذا؛ وأسماء جمع: اسم، أصله: أسماو، فقل في إعلاؤه: تحركت الواو، وانفتح ما قبلها، فقلبت ألفاً، ولم يعتد بالألف الزائدة؛ لأنها حازر غير حصين.

﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾: إلا توهم أن ما هم عليه حق، تقليداً، أو توهماً باطلاً. ﴿وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾: وما تشتهيهم أنفسهم، وتزينه لهم شياطينهم. وفي الكلام الالتفات من الخطاب إلى الغيبة، انظر الالتفات في سورة (الذاريات) رقم [٥٦]. ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى﴾ أي: البيان المنزل، والنبي المرسل: أن الحجارة، والأوثان ليست بآلهة، وأن العبادة لا تصلح إلا لله الواحد القهار، فتركوا الدليل الواضح إلى الشيء المتوهم؛ الذي لا حقيقة له، وليس له أي مستند، وانظر الظن في سورة (الحجرات) رقم [١٢] فإنه جيد.

الإعراب: ﴿إِنَّ﴾: حرف نفي. ﴿هِيَ﴾: ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿أَسْمَاءُ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿سَمَّيْتُمُوهَا﴾: فعل ماض مبني على السكون، والتاء فاعله، والميم علامة جمع الذكور، وحركت بالضم لتحسين اللفظ، فتولدت واو الإشباع. و(ها): مفعوله الأول، والثاني محذوف، تقديره: آلهة. وقيل بالعكس. ﴿أَنْتُمْ﴾: ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع توكيد لتاء الفاعل المتحركة. ﴿وَءَابَاؤُكُمْ﴾: الواو: حرف عطف. (أبأؤكم): معطوف على تاء الفاعل، والكاف في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية في محل رفع صفة ﴿أَسْمَاءُ﴾. ﴿مَا﴾: نافية. ﴿أَنْزَلَ﴾: ماض. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله. ﴿بِهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. وقيل: متعلقان بمحذوف حال، ولا وجه له. ﴿مِنْ﴾: حرف جر صلة. ﴿سُلْطَانٍ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على آخره،

منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد، والجمله الفعلية في محل رفع صفة ثانية ل: ﴿أَسْمَاءُ﴾، أو في محل نصب حال منها بعد وصفها بما تقدم، وإن اعتبرتها مستأنفة؛ فلا محل لها.

﴿إِنْ﴾: حرف نفى بمعنى: «ما». ﴿يَتَّبِعُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو فاعله. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿الظَّنَّ﴾: مفعول به، والجمله الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَمَا﴾: (الواو): حرف عطف. (ما): اسم موصول مبني على السكون في محل نصب معطوف على (الظن) والجمله الفعلية بعدها صلتها، والعائد محذوف، التقدير: والذي تهواه الأنفس. ﴿وَلَقَدْ﴾: انظر الآية رقم [١٣]. ﴿جَاءَهُمْ﴾: ماض، والهاء مفعوله. ﴿مِنْ رَبِّهِمْ﴾: متعلقان بما قبلهما، والهاء في محل جر بالإضافة من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿الْمُهْدَى﴾: فاعل مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر، وجمله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ...﴾ إلخ جواب القسم، لا محل لها، والقسم وجوابه كلام مستأنف، أو هو معترض بين المتعاطفات، وقيل: في محل نصب حال من واو الجماعة في ﴿يَتَّبِعُونَ﴾ وهو ضعيف.

﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى ﴿٢٤﴾ فَلِلَّآخِرَةِ وَالْأُولَى ﴿٢٥﴾﴾

الشرح: ﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ...﴾ إلخ: معناه: أيعظن الإنسان الكافر أن ينال ما يتمنى من شفاعة الأصنام. وقيل: ما يتمنى من البنين. وقيل: ما يتمنى من النبوة. والمعنى: ليس كل من تمنى خيراً يحصل له، قال تعالى: ﴿فَلِلَّآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ أي: إن الأمر كله لله، مالك الدنيا، والآخرة، والمتصرف فيهما، يعطي من يشاء، ويمنع من يشاء، لا راد لعطائه، ولا معطي لما منعه. هذا؛ والمراد بالأولى: الحياة الدنيا الحاضرة؛ التي يحيها الإنسان، وهو حي، والمراد بالآخرة: الحياة التي تكون بعد الموت، وما فيها من عذاب، أو نعيم، و﴿الآخِرَةُ﴾ الحياة الثانية الأبدية؛ التي تكون بعد الموت، ثم البعث والنشور، والحساب والجزاء، وهي في الجنة لمن آمن وعمل صالحاً، أو في النار لمن كفر، وعمل سيئاً، ورحم الله من يقول: [البسيط]

الْمَوْتُ بَابٌ وَكُلُّ النَّاسِ دَاخِلُهُ فَلَئِن شِعْرِي بَعْدَ الْبَابِ مَا الدَّارُ؟!
ورحم الله من أجابه بقوله: [البسيط]

الدَّارُ جَنَّةٌ عَذْبٌ إِنْ عَمِلْتَ بِمَا يُرْضِي الْإِلَهَ وَإِنْ خَالَفْتَ فَالنَّارُ
هُمَا مُحَلَّانِ مَا لِلنَّاسِ غَيْرُهُمَا فَاَنْظُرْ لِنَفْسِكَ مَاذَا أَنْتَ مَخْتَارُ؟

الإعراب: ﴿أَمْ﴾: حرف بمعنى: «بل» والهمزة، وفيها إنكار، وتوبيخ. ﴿لِلْإِنْسَانِ﴾: متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع مبتدأ مؤخر. ﴿تَمَنَّى﴾: فعل ماض، أو فعل مضارع حذف منه تاء المضارعة، والفاعل على الاعتبارين يعود إلى الإنسان،

والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها، والعائد محذوف، التقدير: الذي تمناه، أو الذي يتمناه، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، أو هي مستأنفة، لا محل لها على الاعتبارين. ﴿فَلِلَّهِ﴾: (الفاء): حرف استئناف. (الله): متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿الْآخِرَةَ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿وَالْأُولَى﴾: الواو: حرف عطف. (الأولى): معطوف على ما قبله فهو مرفوع مثله، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها.

﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُعْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُرِضَى﴾ ﴿٢٦﴾

الشرح: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ﴾ أي: ممن يعبدهم هؤلاء، ويرجون شفاعتهم عند الله. ﴿لَا تُعْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا﴾ المعنى: أن الملائكة مع علو منزلتهم، وكرامتهم على ربهم لا تنفع شفاعتهم شيئاً؛ فكيف تقبل شفاعة الأصنام مع حقارتها، وصغارها؟! لأنها جمادات، لا تبصر، ولا تسمع، ولا تعقل شيئاً. ﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ﴾: في الشفاعة ﴿لِمَنْ يَشَاءُ وَيُرِضَى﴾ أي: من أهل الإيمان، والتوحيد. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: يريد: لا تشفع الملائكة إلا لمن رضي الله عنه. وقيل: المعنى إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء من الملائكة في الشفاعة لمن شاء له الشفاعة. هذا؛ والآية هنا مثلها قوله تعالى في سورة (طه) رقم [١٠٩]: ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرِضَى لَهُ قَوْلًا﴾ هذا؛ والقول المرضي عند الله قول لا إله إلا الله مقروناً بالعمل الصالح، كما قد نبهت عنه مراراً. وقال في سورة (الأنبياء) رقم [٢٨]: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾.

هذا؛ والشفاعة العظمى ثابتة للنبي ﷺ في الموقف العظيم، وبعده، وشفاعة المؤمنين ثابتة بعد الحساب والجزاء، وإدخالهم الجنة في ذويهم وأصحابهم في الدنيا؛ الذين دخلوا النار لشؤم معاصيهم، وسوء أعمالهم. هذا؛ والشفاعة معناها: التوسل، وابتغاء الخير، والذي يكون منه التوسل يسمى: الشفيع، والشفاعة في الآخرة لا تكون إلا حسنة؛ لأنها لطلب الخير الخالص، وأما في الدنيا، فتكون حسنة، وأكثرها سيئة، فالشفاعة الحسنة هي التي روعي فيها حق مسلم، أو دفع بها عنه شر، أو جلب إليه خير، وابتغي بها وجه الله، ولم تؤخذ عليها رشوة، وكانت في أمر جائز، لا في حد من حدود الله، ولا في حق من حقوق الناس، والسيئة كانت بخلاف ذلك، والدستور في ذلك قول الله عز وجل في سورة (النساء) رقم [٨٥]: ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِمَّا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِمَّا﴾.

تنبيه: «كم» اسم كناية يكتنى به عن الكثير، والقليل، يعبر به عن كل معدود كثيراً كان، أو قليلاً، وسواء في ذلك: المذكر، والمؤنث، فيجوز في ذلك مجرى كل، وأي، ومن، وما في

أَنَّ كل واحد منها يقع على التثنية، والجمع، وكثيراً ما يعود الضمير عليه مفرداً نظراً للفظه، وكثيراً ما يعود عليه الضمير نظراً لمعناه مذكراً، أو مؤنثاً، مفرداً، أو مثنى، أو مجموعاً، مثل الألفاظ: كل، وأي، ومن، وما. و«كم» تكون خبرية، واستفهامية، انظر أوجه الاتفاق، والافتراق بينهما في كتابنا: «فتح القريب المجيب» موجز الكلام على «كم» والله ولي التوفيق.

الإعراب: ﴿وَكَّرَ﴾: (الواو): حرف استئناف. (كم): خبرية بمعنى كثير مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿مِنْ﴾: حرف جر صلة. ﴿مَلِكٍ﴾: تمييز منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد. ﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة ﴿مَلِكٍ﴾. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿تُعْنِي﴾: مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل. ﴿شَفَعْنَهُمْ﴾: فاعله، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿شَيْئًا﴾: مفعول به، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿مِنْ بَعْدٍ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال مستثنى من عموم الأحوال. ﴿أَنْ يَأْذَنَ﴾: مضارع منصوب بـ: «أَنْ»، والمصدر المؤول منهما في محل جر بإضافة بعد إليه. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله. ﴿لِمَنْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿يَسْأَلُ﴾: مضارع، والفاعل يعود إلى الله، والجملة الفعلية صلة (من) أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: للذي، أو لشخص يشاء الإذن له، ويرضاه له أيضاً. ﴿وَيَرْضَى﴾: الواو: حرف عطف. (يرضى): فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر، والفاعل يعود إلى (الله) أيضاً، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها.

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْئُونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنثَى﴾

الشرح: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ يعني: الكفار الذين أنكروا البعث، والحساب، والجزاء. ﴿لَيَسْئُونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنثَى﴾ أي: بتسمية الأنثى، حيث قالوا: إنهم بنات الله، وهم بنو مليح، وكانوا يعبدون الملائكة، قال تعالى في سورة (الصافات) رقم [١٥٠] موبخاً، ومؤنباً لهم: ﴿أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ﴾ وانظر ما ذكرته في سورة (الطور) رقم [٣٩].

فإن قيل: كيف يصح أن يقال: إنهم لا يؤمنون بالآخرة، مع أنهم كانوا يقولون: هؤلاء شفعاؤنا عند الله، وكان من عاداتهم أن يربطوا مركوب الميت على قبره زعماً منهم أنه يحشر عليه؟! أجب بأنهم ما كانوا يجزمون، بل كانوا يقولون: لا حشر، ثم يقولون: وإن كان؛ فلنا شفعاؤنا. بدليل أنه تعالى حكى عنهم: ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُجِعْتُ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَى﴾ رقم [٥٠] من سورة (فصلت)، وحكاها الله عنهم بقوله: ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُودَتْ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا مُنْقَلَبًا﴾ رقم [٣٧] من سورة (الكهف). وأيضاً كانوا لا يؤمنون

بالآخرة على الوجه الذي بينه الرسل، فهم لا يؤمنون بالآخرة؛ بل بما يزعمونه آخرة. انتهى. جمل.

هذا؛ والملائكة أجسام نورانية، لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة حسنة، لا يأكلون، ولا يشربون، لا يبولون، ولا يتغوطون، ولا ينامون، ولا يموتون، لا يعصون الله ما أمرهم، ويفعلون ما يؤمرون، يلهمون التسبيح كما يلهمون النفس، لا يوصفون بذكورة ولا بأنوثة، فمن وصفهم بذكورة؛ فسق، ومن وصفهم بأنوثة؛ كفر، وهم كثيرون، لا يعلم عددهم إلا الله تعالى؛ حيث قال تعالى في سورة (المدثر) رقم [٣١]: ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ يقومون بأعمال مختلفة، كلُّ فيما وكل إليه من أعمال، رؤساؤهم عشرة: جبريل، وميكائيل، وإسرافيل، وعزرائيل، ورفيق، وعتيد، ومنكر، ونكير، ورضوان خازن الجنة، ومالك خازن النار، عليهم ألف صلاة، وألف سلام.

الإعراب: ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل نصب اسمها. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يُؤْمِنُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو فاعله، والجملة الفعلية صلة الموصول لا محل لها. ﴿بِالْآخِرَةِ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿لَيْسُونَ﴾: (اللام): هي المزلحقة. (يسمون): مضارع، وفاعله، والجملة الفعلية في محل رفع خبر (إن). ﴿الْمَلَائِكَةِ﴾: مفعول به. ﴿سَمِيَةً﴾: مفعول مطلق مبين للنوع، وهو مضاف، و﴿الَّذِينَ﴾ مضاف إليه مجرور... إلخ، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّ الَّذِينَ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها.

﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾

الشرح: ﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ﴾ أي: بما قالوه: إن الملائكة بنات. ﴿مِنْ عِلْمٍ﴾ أي: إنهم لم يشاهدوا خلق الله الملائكة، ولم يسمعوا ما قالوه من رسول الله ﷺ، ولم يروه في كتاب يعتقد به، بل هو كذب، وزور، وكفر شنيع. ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾: فهو كقوله تعالى في سورة (الزخرف) رقم [٢٠]: ﴿مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾. ﴿وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ أي: لا يجدي شيئا، ولا يقوم مقام الحق أبداً، وقد ثبت في الحديث الصحيح: أن رسول الله ﷺ قال: «إياكم والظنَّ، فإنَّ الظنَّ أكذبُ الحديثِ». هذا؛ وأصل الظن: إدراك الطرف الراجح، ولكن ظنهم إدراك الطرف المرجوح، بل الظن الباطل، وانظر شرح ﴿الحق﴾ في الآية رقم [٢٢] من سورة (الجاثية).

الإعراب: ﴿وَمَا﴾: (الواو): حرف عطف. وقيل: واو الحال. (ما): نافية. ﴿لَهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿بِهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿عِلْمٍ﴾ بعدهما؛ لأنه مصدر. أو هما متعلقان بمحذوف حال منه. ﴿مِنْ﴾: حرف جر صلة. ﴿عِلْمٍ﴾: مبتدأ مؤخر مرفوع،

وعلاوة رفعه ضمة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿إِنَّ﴾: حرف نفي. ﴿يَتَّبِعُونَ﴾: مضارع مرفوع، والواو فاعله. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿الظَّنَّ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَأَنَّ﴾: (الواو): واو الحال. (إن): حرف مشبه بالفعل. ﴿الظَّنَّ﴾: اسم (إن). ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يَعْنِي﴾: مضارع مرفوع، وعلاوة رفعه ضمة مقدرة على الياء، والفاعل يعود إلى الظن، والجملة الفعلية في محل رفع خبر (إن)، والجملة الاسمية في محل نصب حال من ﴿الظَّنَّ﴾، والرباط: الواو، وإعادة ﴿الظَّنَّ﴾ بلفظه. ﴿مِنَ الْحَقِّ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿شَيْئًا﴾: مفعول به، وله صفة محذوفة، التقدير: شيئاً نافعاً، ومثله قول العباس بن مرداس السلمي، وهو الشاهد رقم [١٠٦٦] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»: [المتقارب]

وقد كنْتُ في الحرب ذا تُدرأً فلم أُعْطَ شيئاً، وَلَمْ أُمْنَعْ

﴿فَأَعْرَضَ عَن مَّن تَوَكَّى عَن ذِكْرِنَا وَلَوْ يُرِدُ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾

الشرح: ﴿فَأَعْرَضَ عَن مَّن تَوَكَّى عَن ذِكْرِنَا﴾ أي: أَعْرَضَ عَنِ الْقُرْآنِ، وَالْإِيمَانَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ. وَمَنْ كَانَ كَذَلِكَ فَأَعْرَضَ أَنْتَ يَا مُحَمَّدُ عَنْهُ، فَإِنَّ مَنْ تَوَلَّى عَنِ اللَّهِ، وَأَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِهِ، وَأَنْهَمَكَ فِي الدُّنْيَا، بَحِيثٌ كَانَتْ مَتْنَهِي هَمَّهُ، وَمَبْلَغُ عِلْمِهِ لَا تَزِيدُهُ الدَّعْوَةَ إِلَّا عِنَادًا، وَإِصْرَارًا عَلَى الْبَاطِلِ. وَهَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْجِهَادِ، وَقَبْلَ الْهَجْرَةِ. ﴿وَلَوْ يُرِدُ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ أي: إِنْ هَمَّتْهُ مَقْصُورَةٌ عَلَى الدُّنْيَا، وَجَمَعَ حَطَامَهَا الْفَانِي، أَمَا الْآخِرَةُ؛ فَلَيْسَتْ فِي حِسَابِهِ؛ لِأَنَّهُ لَا يُعْتَقِدُ بِهَا، وَلَا يَعْمَلُ لَهَا. وَانظُرْ شَرْحَ ﴿تَوَكَّى﴾ فِي الْآيَةِ رَقْمَ [٥٤] مِنْ سُورَةِ (الطُّور).

الإمراء: ﴿فَأَعْرَضَ﴾: (الفاء): حرف عطف على رأي من يجيز عطف الإنشاء على الخبر، وابن هشام يعتبرها للسببية المحضة، وأراها الفصيحة؛ لأنها تفصح عن شرط مقدر. (أعرض): فعل أمر، وفاعله مستتر فيه وجوباً تقديره: «أنت». ﴿عَنْ مَنْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿تَوَكَّى﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر، والفاعل يعود إلى ﴿مَنْ﴾، وهو العائد، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿عَنْ ذِكْرِنَا﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، و(نا): ضمير متصل في محل جر بالإضافة، من إضافة المصدر لمفعوله، وفاعله محذوف، والجملة الفعلية: ﴿فَأَعْرَضَ...﴾ إلخ لا محل لها على جميع الوجوه المعتمدة بالفاء. ﴿وَلَوْ﴾: (الواو): واو الحال. (لم): حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿يُرِدُ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ: (لم) والفاعل يعود إلى ﴿مَنْ﴾، والجملة الفعلية في محل نصب حال من: (مَنْ)، والرباط: الواو، والضمير. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿الْحَيَاةَ﴾: مفعول به. ﴿الدُّنْيَا﴾: صفة ﴿الْحَيَاةَ﴾ منصوب مثله، وعلاوة نصبه فتحة مقدرة على الألف للتعذر.

﴿ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَهْتَدَى﴾



الشرح: ﴿ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ أي: ذلك نهاية علمهم، وقلة عقولهم أن آثروا الدنيا على الآخرة، فيكون كقوله تعالى في سورة (الروم) رقم [٧]: ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفْلُونَ﴾. وقيل: معناه: أنهم لم يبلغوا من العلم إلا ظنهم: أن الملائكة بنات الله، وأنهم يشفعون لهم، فاعتمدوا على ذلك، وأعرضوا عن القرآن، والإيمان. ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ أي: حاد عن دينه، وخالف أوامره، ونواهيه. ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَهْتَدَى﴾ أي: هو الخالق لجميع المخلوقات، والعالم بمصالح عباده، وهو الذي يهدي من يشاء، ويضل من يشاء، وذلك كله عن قدرته وإرادته وعلمه وحكمته، فلا تتعب نفسك يا محمد في دعوتهم؛ إذ ما عليك إلا البلاغ؛ وقد بلغت الرسالة، وأديت الأمانة.

وقد روي عن عائشة - رضي الله عنها - أنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «الدُّنْيَا دَارٌ مِّنْ لَا دَارَ لَهُ، وَمَالٌ مِّنْ لَا مَالَ لَهُ، وَلَهَا يَجْمَعُ مَنْ لَا عَقْلَ لَهُ». رواه الشيخان، والإمام أحمد. وفي الدعاء المأثور: «اللهم لا تجعل الدنيا أكبر همنا، ولا مبلغ علمنا». هذا؛ ومثل هذه الآية رقم [٧] من سورة (القلم).

الإعراب: ﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب، لا محل له. ﴿مَبْلَغُهُمْ﴾: خبر المبتدأ، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿بِالْعِلْمِ﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: (مَبْلَغُ)؛ لأنه مصدر، أو هما متعلقان بمحذوف حال منه. ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿رَبِّكَ﴾: اسم ﴿إِنَّ﴾، والكاف في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿هُوَ أَعْلَمُ﴾: مبتدأ، وخبر، والجملة في محل رفع خبر ﴿إِنَّ﴾، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّ...﴾ إلخ لا محل لها؛ لأنها تعليلية. ﴿بِمَنْ﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿أَعْلَمُ﴾، فهو بمعنى عالم، وليس على بابه، و(مَنْ) تحتمل الموصولة، والموصوفة. ﴿ضَلَّ﴾: فعل ماض، والفاعل يعود إلى (مَنْ)، وهو العائد، أو الرابط، والجملة الفعلية صلة (مَنْ) أو صفتها. ﴿عَنْ سَبِيلِهِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿وَهُوَ﴾: (الواو): واو الحال. (هو): ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿أَعْلَمُ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب حال من فاعل ﴿أَعْلَمُ﴾ المستتر، والرابط: الواو، والضمير. وإن عطفتها على ما قبلها؛ فهي في محل رفع مثلها، وهو الأقوى. ﴿بِمَنْ﴾: متعلقان بـ: ﴿أَعْلَمُ﴾. ﴿أَهْتَدَى﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر، والفاعل يعود إلى (مَنْ)، والجملة الفعلية صلة (مَنْ) أو صفتها.

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾

﴿٣١﴾

الشرح: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾: ملكاً، وخلقاً، وعبيداً. وفيه تغليب غير العاقل على العاقل؛ لأنه أكثر كما هو مشاهد، وفيه إشارة إلى كمال قدرته، وسعة سلطانه. ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا﴾: بعقاب ما عملوا من السوء، أو بمثله، أو بسبب ما عملوا من السوء. ﴿وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾ أي: بالمثوبة الحسنی، وهي الجنة، و(الحسنى) مؤنث: «الأحسن» الذي هو أفعال تفضيل، لا مؤنث «أحسن» المقابل لامرأة حسناء، و(الحسنى) بالضم ضد «السوای» والجمع: الحُسن، والحُسُنِيَّاتِ، ولا يجوز النطق به إلا معرفاً، والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿وَلِلَّهِ﴾: (الواو): حرف استئناف. (الله): جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾: معطوف على ما قبله عطف مفرد على مفرد، وإن قدرت: «الله» قبله محذوفاً، فيكون العطف عطف جملة على جملة. ﴿لِيَجْزِيَ﴾: مضارع منصوب ب: «أن» مضمرة بعد لام التعليل، والفاعل مستتر تقديره: «هو» يعود إلى (الله)، و«أن» المضمرة والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر باللام، والجار والمجرور متعلقان بما دل عليه معنى الملك في قوله: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ...﴾ إلخ. وقيل: متعلقان بما دل عليه ﴿أَعْلَمَ﴾ وعليه فالجملة الاسمية: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ معترضة مقررة لما قبلها، فإن كون الكل مخلوقاً لله تعالى يقرر علمه بأحوالهم، كأنه قيل: فيعلم ضلال من ضل، واهتداء من اهتدى، فيحفظهما؛ ليجزي... إلخ. هذا؛ واعتبر الزمخشري اللام للصيرورة والعاقبة؛ أي: عاقبة أمرهم جميعاً للجزاء بما عملوا. انتهى. جمل نقلاً عن السمين.

﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل نصب مفعول به. ﴿أَسْتَوُوا﴾: فعل ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل: (يجزي)، و(ما) تحتمل الموصولة، والموصوفة، والمصدرية. فعلى الأولين مبنية على السكون في محل جر بالباء، والجملة بعدها صلتهما، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: بالذي، أو بشيء عملوه، وعلى اعتبارها مصدرية تؤول بما بعدها بمصدر في محل جر بالباء، التقدير: بعملهم. ﴿وَيَجْزِيَ﴾: الواو: حرف عطف. (يجزي): معطوف على ما قبله فهو منصوب مثله، والفاعل يعود إلى الله أيضاً. ﴿الَّذِينَ﴾: مفعول به، وجملة: ﴿أَحْسَنُوا﴾ صلة الموصول، لا محل لها. ﴿بِالْحُسْنَى﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل (يجزي) وعلامة الجر كسرة مقدرة على الألف للتعذر.

﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾ ﴿٣٢﴾

الشرح: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ﴾: هذا نعت للمحسنين؛ أي: هم لا يرتكبون الإثم، وهو الشرك؛ لأنه أكبر الآثام. ﴿وَالْفَوَاحِشَ﴾: الزنى، وقال مقاتل: ﴿كَبِيرَ الْإِثْمِ﴾ كل ذنب ختم بالنار،. ﴿وَالْفَوَاحِشَ﴾ كل ذنب فيه الحد، وجمع الإثم آثام. هذا؛ والإثم اسم من أسماء الخمرة، قاله الحسن وعطاء. قال الجوهري: وقد تسمى الخمر إثماً، واستدل عليه بقول بعض الجاهليين:

شَرِبْتُ الْإِثْمَ حَتَّى ضَلَّ عَقْلِي كَذَاكَ الْإِثْمُ يَذْهَبُ بِالْعُقُولِ
وبه فسر في قوله تعالى في سورة (الأعراف) رقم [٣٣]: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَاللَّغْوَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْمُونَ﴾ فيكون في ذلك إلقاء حجر في فم كل من يقول: لم تذكر مادة حرم في تحريم الخمر.

﴿إِلَّا اللَّمَمَ﴾ أي: إلا ما قل، وصغر من الذنوب. وقيل: هي مقاربة المعصية، من قولك: ألممت بكذا: إذا قاربت من غير واقعة. ومعنى الآية: إلا أن يلم بالفاحشة مرة، ثم يتوب، أو يقع الواقعة، ثم ينتهي. وهو قول أبي هريرة، ومجاهد، والحسن. وهو رواية عن ابن عباس - رضي الله عنهم أجمعين -. وقال أبو صالح: سئلت عن قول الله عز وجل: ﴿إِلَّا اللَّمَمَ﴾ فقلت: هو الرجل يلم بالذنب، ثم لا يعاوده، فذكرت ذلك لابن عباس - رضي الله عنهما - فقال: أعانك عليها ملك كريم. وعن ابن عباس أيضاً: هو الرجل يلم بذنب، ثم يتوب. قال: ألم تسمع النبي ﷺ كان يقول؟:

إِنْ تَغْفِرِ اللَّهُمَّ تَغْفِرْ جَمًّا وَأَيُّ عَبْدٍ لَكَ لَا أَلَمًّا؟!!

أخرجه الترمذي بهذا الإسناد، وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب، والبيت لأمية بن أبي الصلت، قاله عند احتضاره، وتمثل به النبي ﷺ تمثلاً، وهذا هو الشاهد رقم [٤٤٦] من كتابنا: «فتح القريب المجيب». هذا؛ واللمم: صغار الذنوب، كالنظرة، والغمزة، والقبلة، ونحو ذلك مما هو دون الزنى. وهو قول ابن مسعود، وأبي هريرة، ومسروق، والشعبي. والرواية الأخرى عن ابن عباس - رضي الله عنهم أجمعين - فقد قال ابن عباس: ما رأيت شيئاً أشبه باللمم مما قال أبو هريرة عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ - عز وجل - كتب على ابن آدم حظه من الزنى أدرك ذلك لا محالة، فزنى العينين النظر، وزنى اللسان النطق، والنفس تتمنى وتشتهي، والفرج يصدق ذلك، أو يكذبه». متفق عليه.

ولمسلم، قال: «كُتِبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَصِيْبِهِ مِنَ الرِّزْقِ، مُدْرِكُ ذَلِكَ لَا مَحَالَةَ، الْعَيْنَانُ زَنَاهُمَا النَّظْرُ، وَالْأَذْنَانُ زَنَاهُمَا الْاسْتِمَاعُ، وَاللِّسَانُ زَنَاهُ الْكَلَامُ، وَالْيَدُ زَنَاهَا الْبَطْشُ، وَالرِّجْلُ زَنَاهَا الْحُطُّ، وَالْقَلْبُ يَهْوَى، وَيَتَمَنَّى، وَيَصْدُقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ، أَوْ يَكْذِبُهُ». وقيل: اللمم على وجهين: أحدهما: أنه كل ذنب لم يذكر الله تعالى عليه حداً في الدنيا، ولا عذاباً في الآخرة، فذلك الذي تكفره الصلوات الخمس، وصوم رمضان، ما لم يبلغ الكبائر، والفواحش، قال تعالى: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ رقم [١١٤] من سورة (هود) على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام، وقال تعالى في سورة (النساء) الآية رقم [٣١]: ﴿إِنْ جَحْتَبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا﴾، انظر شرحهما في محالهما. والوجه الثاني: هو الذنب العظيم يلم به المسلم المرة بعد المرة، فيتوب منه إذا قام بشروط التوبة؛ التي ذكرتها لك مراراً، وسأعيدها في سورة (التحريم) إن شاء الله تعالى.

تنبيه: قال العلماء: أكبر الكبائر الشرك بالله، وهو ظاهر لا خفاء فيه لقوله تعالى في سورة (لقمان) رقم [١٣]: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾. ويليه القتل بغير حق، فأما ما سواهما من الزنى واللواط، وشرب الخمر، وشهادة الزور، وأكل مال اليتيم بغير حق، والسحر وقذف المحصنات الغافلات، وعقوق الوالدين، والفرار من الزحف، وأكل الربا، وغير ذلك من الكبائر التي ورد بها النص، فلها تفاصيل، وأحكام تعرف بها مراتبها، ويختلف أمرها باختلاف الأحوال، والمفاسد المترتبة عليها، فعلى هذا يقال في كل واحدة منها: هي من أكبر الكبائر بالنسبة إلى ما دونها، وقد جاء عن ابن عباس - رضي الله عنهما -: أنه سئل عن الكبائر أسبع هي؟ قال: بل هي إلى السبعين أقرب، وفي رواية إلى سبعمئة أقرب.

وقد عرف ابن الصلاح الكبيرة في فتاويه: الكبيرة: كل ذنب كبر، وعظم بحيث يصح معه: أنه أطلق عليه اسم الكبيرة، ويوصف بكونه عظيماً على الإطلاق، فهذا حد الكبيرة، ولها أمارات، منها: الحد. ومنها: الإبعاد عليها بالعذاب بالنار، ونحوها في الكتاب، أو السنة. ومنها: ما وصف فاعلها بالفسق، أو يضاف إليها اللعن كلعن الله من غير منار الأرض، ونحو ذلك، والله أعلم.

هذا؛ واللمم: طرف من الجنون، ورجل ملموم؛ أي: به لَمَمٌ. ويقال أيضاً: أصابت فلاناً لمةً من الجن، وهي المس، والشيء القليل، قال ابن مقبل:

فَإِذَا وَذَلِكَ يَا كُبَيْشَةَ لَمْ يَكُنْ إِلَّا كَلِمَةً حَالِمٍ بِخِيَالِ

هذا؛ واللمم: القليل من: ألمً بالمكان: إذا قل فيه لبثه، قال الشاعر:

أَرَأَيْكَ إِذَا أَيْسَرْتَ خِيَمَتَ عِنْدَنَا زَمَانًا وَإِنْ أَعْسَرْتَ زُرْتَ لِمَامَا

فما أنت إلا البدر إن قل ضوءه أعبب وإن زاد الضياء أقامَا

[الكامل]

[الطويل]

وقال جرير من قصيدة يمدح بها هشام بن عبد الملك:

فَرِيثِي مِنْكُمْ وَهَوَايَ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَتْ زَيَارَتُكُمْ لِمَامَا
 ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَسِعَ الْمَغْفِرَةَ﴾: قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: لمن فعل ذلك لمن تاب،
 وأتاب. وروي عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - قال: لا كبيرة في الإسلام؛ أي: لا كبيرة
 مع الاستغفار، ولا صغيرة مع الإصرار. والمعنى: أن الكبيرة تمحى بالاستغفار، والتوبة،
 والصغيرة تصير كبيرة بالإصرار عليها. وقيل في حد الإصرار: هو أن يتكرر منه الصغيرة تكراراً
 يشعر بقله مبالاته بذنبه. وخذ ما يلي.

عن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه -: أن رسول الله ﷺ قال: «إِيَّاكُمْ وَمُحَقَّرَاتِ
 الذُّنُوبِ، فَإِنَّهِنَّ يَجْتَمِعْنَ عَلَى الرَّجُلِ حَتَّى يُهْلِكُنَّهُ، وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ضَرَبَ لِهِنَّ مَثَلًا، كَمَثَلِ قَوْمٍ
 نَزَلُوا أَرْضَ فَلَاجٍ، فَحَضَرَ صَنِيعَ الْقَوْمِ، فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَنْطَلِقُ، فَيَجِيءُ بِالْعُودِ، وَالرَّجُلُ يَجِيءُ
 بِالْعُودِ؛ حَتَّى جَمَعُوا سَوَادًا، وَأَجَّجُوا نَارًا، وَأَنْضَجُوا مَا قَذَفُوا فِيهَا». رواه الإمام أحمد،
 والطبراني، والبيهقي. وفي رواية: «إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ بَيَّسَ أَنْ تُعْبَدَ الْأَصْنَامُ فِي أَرْضِ الْعَرَبِ،
 وَلَكِنَّهُ سَيَرَضِي مِنْكُمْ بَدُونَ ذَلِكَ بِالْمُحَقَّرَاتِ، وَهِيَ الْمَوْبِقَاتُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». وعن عائشة - رضي
 الله عنها -: أن رسول الله ﷺ قال: «يَا عَائِشَةُ! إِيَّاكَ وَمُحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ، فَإِنَّ لَهَا مِنْ اللَّهِ طَالِبًا».
 رواه النسائي، وابن ماجه، وانظر آخر سورة (الزلزلة).

﴿هُوَ أَتَمُّ بِكُمْ﴾ أي: أعلم بأحوالكم منكم. ﴿إِذْ أَنْشَأَ مِنَ الْأَرْضِ﴾ أي: حين أنشأ أباكم
 آدم من الأرض، واستخرج ذريته من صلبه أمثال الذر، ثم قسمهم فريقين: فريق في الجنة،
 وفريق في السعير. ﴿وَإِذْ أَنْتُمْ أَحَجَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ﴾ أي: وقت كنتم في بطون أمهاتكم؛ حيث
 كتب الملك الموكل بكل واحد منكم رزقه، وأجله، وعمله، وشقي، أو سعيد. هذا؛ و﴿أَحَجَّةٌ﴾
 جمع: جنين، وهو الولد ما دام في بطن أمه، سمي جنيناً؛ لاجتماعه، واستتاره، قال عمرو بن
 كلثوم التغلبي من معلقته رقم [١٧]:

ذِرَاعِي حُرَّةٌ أَدْمَاءُ بِكُرٍ هِجَانِ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينَا

﴿فَلَا تُرْكُوا أَنْفُسَكُمْ﴾: فلا تنسوا عليها بصلاح العمل، وزيادة الخير، فإنه أبعد من الرياء،
 وأقرب إلى الخشوع. وقال الحسن: علم الله من كل نفس ما هي صانعة، وإلى ما هي صائرة،
 ﴿فَلَا تُرْكُوا أَنْفُسَكُمْ﴾: فلا تبرئوها من الآثام، ولا تمدحوها بحسن الأعمال، وقد ذم الله اليهود
 الذين كانوا يزكون أنفسهم، ورد عليهم بقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللَّهُ يُرَكِّبُ مِنْ يَشَاءُ
 وَلَا يُطْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ الآية رقم [٤٩] من سورة (النساء)، فقد نزلت الآية الكريمة في ناسٍ كانوا
 يعملون أعمالاً حسنة، ثم يقولون: صلاتنا، وصيامنا، وحجنا. وهذا النهي إذا كان على سبيل

الإعجاب، أو الرياء، لا على سبيل الاعتراف بالنعمة، فإنه جائز؛ لأن المسرة بالطاعة طاعة، والتحدث بها شكر، قال تعالى مخاطباً نبيه: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ من سورة (الضحى).

﴿هُوَ أَكْبَرُ مِنِّي أَعْتَقُ﴾ أي: أخلص النية في العمل، وخاف عقاب الله، وعمل لنجاته يوم القيامة من الحساب الشديد، والعذاب الأليم. وعلم الله بمن اتقى قديم أزلي قبل أن يخرجنا من صلب آدم، على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام. هذا؛ وكما نهى الله أن يمدح العبد نفسه؛ نهاه أن يمدح غيره، ولا سيما إذا كان تزلفاً، وتقرباً، ورياءً، وخداعاً، فقد روي عن همام بن الحارث قال: جاء رجل إلى عثمان بن عفان - رضي الله عنه -، فأثنى عليه بوجهه، قال: فجعل المقداد بن الأسود - رضي الله عنه - يحثو في وجهه التراب، ويقول: أمرنا رسول الله ﷺ إذا لقينا المداحين أن نحثو في وجوههم التراب. أخرجه مسلم، وأبو داود، وأحمد. وكذلك نهى النبي ﷺ أن يمدح الرجل الرجل في غيبته، فعن أبي بكر - رضي الله عنه -، قال: مدح رجل رجلاً عند النبي ﷺ، فقال رسول الله ﷺ «وَيْلَكَ قَطَعْتَ عَنِّي صَاحِبِكَ - مراراً - إذا كان أحدكم مادحاً صاحبه لا محالة؛ فليقل: أَحْسِبُ فَلَانًا، والله حسيبه، ولا أزكي على الله أحداً، أحسبُه كذا، وكذا؛ إن كان يعلم ذلك». أخرجه البخاري، ومسلم، وأبو داود، وأحمد، وابن ماجه.

خاتمة: جاء في أسباب النزول للسيوطي ما يلي: روى ابن لهيعة عن الحارث بن يزيد، عن ثابت بن الحارث الأنصاري الصحابي - رضي الله عنه - قال: كانت اليهود تقول إذا هلك لهم صبي صغير: هذا صديق، شقي، أو سعيد، فأنزل الله عز وجل عند ذلك قوله: ﴿هُوَ أَكْبَرُ بِكُمْ إِذْ أُنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ...﴾ إلخ. ونحوه عن عائشة - رضي الله عنها - وانظر شرح (أمهاتكم) في الآية رقم [٢] من سورة (المجادلة) إن شاء الله.

الإعراب: ﴿الَّذِينَ﴾: بدل من سابقه، أو عطف بيان، أو هو نعت له، أو هو في محل نصب مفعول به لفعل محذوف، تقديره: أعني الذين، أو هو في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هم الذين. وهذان الوجهان على القطع. ﴿يَجْتَبُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون... إلخ، والواو فاعله، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿بِكَبْرٍ﴾: مفعول به، وهو مضاف، والإثم مضاف إليه. ﴿وَالْفَوْحِشَ﴾: الواو: حرف عطف. (الفواحش): معطوف على ما قبله. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿اللَّمَمَ﴾: منصوب على الاستثناء المنقطع، وهو بمعنى: لكن اللمم. وقال الزمخشري: ولا يخلو قوله تعالى: ﴿إِلَّا اللَّمَمَ﴾ من أن يكون استثناءً منقطعاً، أو صفة كقوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ﴾ الآية رقم [٢٢] من سورة (الأنبياء)، وعليه يكون الإعراب كما يلي: ﴿إِلَّا﴾: اسم بمعنى: «غير» ظهر إعرابه على ما بعده بطريق العارية، لكونه على صورة الحرف، و﴿إِلَّا﴾ مضاف، و﴿اللَّمَمَ﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره كسرة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة ﴿إِلَّا﴾ التي على صورة الحرف.

﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿رَبِّكَ﴾: اسم ﴿إِنَّ﴾ منصوب، والكاف في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿وَرَبِّكَ﴾: خبر ﴿إِنَّ﴾ وهو مضاف، و﴿الْمَغْفِرَةَ﴾ مضاف إليه، من إضافة الصفة المشبهة لفاعله، التقدير: واسعة مغفرته، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّ...﴾ إلخ تعليل لاستثناء اللمم، لا محل لها. ﴿هُوَ﴾: ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿أَعْلَمُ﴾: خبره، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿بِكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿أَعْلَمُ﴾، وهو بمعنى: عالم، ففاعله مستتر فيه، تقديره: «هو». ﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان مبني على السكون في محل نصب متعلق بـ: ﴿أَعْلَمُ﴾ أيضاً. ﴿أَنْشَأَكُمْ﴾: ماض، والفاعل يعود إلى ﴿رَبِّكَ﴾، والكاف مفعول به، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿إِذْ﴾ إليها. ﴿مَرَكِ الْأَرْضِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال من كاف الخطاب، التقدير: مخرجين من الأرض. ﴿وَأِذْ﴾: (الواو): حرف عطف. (إذ): معطوفة على ما قبلها، والجملة الاسمية: ﴿أَنْتُمْ أَجَنَّةٌ﴾ في محل جر بإضافة (إذ) إليها. ﴿فِي بَطُونٍ﴾: متعلقان بمحذوف صفة ﴿أَجَنَّةٌ﴾، و﴿بَطُونٍ﴾ مضاف، و﴿أَمْهَاتِكُمْ﴾ مضاف إليه، والكاف في محل جر بالإضافة.

﴿فَلَا﴾: (الفاء): هي الفصيحة كما رأيت في الآية رقم [٢٩]. (لا): ناهية، ﴿تَرْكُوا﴾: مضارع مجزوم بـ: (لا) الناهية، وعلامة جزمه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية لا محل لها على جميع الوجوه المعتمدة في الفاء. ﴿أَنْفُسَكُمْ﴾: مفعول به، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿هُوَ أَعْلَمُ﴾: مبتدأ، وخبر، والجملة الاسمية تعليل للنهي، لا محل لها. ﴿بَيْنَ﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿أَعْلَمُ﴾، وفاعله مستتر فيه. ﴿أَتَقَى﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر، والفاعل يعود إلى (من)، وهو العائد، والمفعول محذوف للفاصلة، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها، التقدير: بالذي اتقاه.

﴿أَفْرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى ۖ وَءَاتَىٰ قَلِيلًا وَآكَدَىٰ ۖ﴾ ﴿٣٣﴾ ﴿أَعْنَدُهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَىٰ﴾

﴿٣٥﴾

الشرح: ﴿أَفْرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى﴾: قال مجاهد، وابن زيد، ومقاتل: نزلت الآية في الوليد بن المغيرة، وكان قد اتبع رسول الله ﷺ على دينه، فغيره بعض المشركين، وقال: لِمَ تركت دين الأشياء، وضللتهم، وزعمت: أنهم في النار؟ قال: إني خشيت عذاب الله، فضمن له إن هو أعطاه شيئاً من ماله، ورجع إلى شركه أن يتحمل عنه عذاب الله، فأعطى الذي عاتبه بعض ما كان ضمن له، ثم بخل، ومنعه، فأنزل الله هذه الآية. وهذه الرواية ذكرها السيوطي من غير

تعيين للذي أسلم، وقال مقاتل: كان الوليد قد مدح القرآن، ثم أمسك عنه، فأنزل الله: ﴿وَأَعْطَى قَلِيلًا﴾ أي: من الخير بلسانه ﴿وَأَكْدَى﴾ أي: قطع ذلك، وأمسك عنه. وهذا الذي أعتمه، كما ستقف عليه في سورة (المدثر) إن شاء الله تعالى فإنه سمع القرآن من النبي ﷺ، ثم أتى مجلس قومه من بني مخزوم، فقال: والله لقد سمعت من محمد أنفأ كلاماً، ما هو من كلام الإنس، ولا من كلام الجن، وإن له لحلاوة، وإن عليه لطلاوة، وإن أعلاه لمثمر، وإن أسفله لمغدق، وإنه يعلو وما يُعْلَى عليه. هذا؛ وذكر السيوطي روايتين في أسباب النزول لا أعتدهما. وذكر الزمخشري، والقرطبي: أنها نزلت في عثمان بن عفان - رضي الله عنه - كان يتصدق، وينفق في الخير، فقال له أخوه من الرضاة عبد الله بن أبي سرح: ما هذا الذي تصنع؟ يوشك ألا يبقى لك شيء. فقال عثمان: إن لي ذنباً، وخطايا، وإني أطلب بما أصنع رضا الله تعالى، وأرجو عفوه! فقال له عبد الله: أعطني ناقتك برحلهما، وأنا أتحمّل عنك ذنوبك كلها. فأعطاه، وأشهد عليه، وأمسك عن بعض ما كان يصنع من الصدقة، فأنزل الله تعالى الآيتين، فعاد عثمان إلى أحسن ذلك، وأجمله. فهذه الرواية بإد عليها الضعف.

هذا؛ ومعنى (أرأيت) أخبرني، ومعنى ﴿تَوَلَّى﴾: أعرض عن الإيمان بعد أن شارفه، وقاربه، ومعنى (أكدى): قطع، ومنع، وأصله من الكُدْيَةِ، يقال لمن حفر بئراً، ثم بلغ إلى حجر، لا يتهيأ له فيه حفر: قد أكدى، ثم استعملته العرب لمن أعطى، ولم يتمم، ولمن طلب شيئاً، ولم يبلغ آخره، قال الحطّية:

فَأَعْطَى قَلِيلًا ثُمَّ أَكْدَى عَطَاءَهُ وَمَنْ يَبْذُلُ الْمَعْرُوفِ فِي النَّاسِ يُحْمَدُ

قال الكسائي، وغيره: أكدى الحافر، وأجبل: إذا بلغ في حفره كُدْيَةً، أو جبلاً، فلا يمكنه أن يحفر. قال الزمخشري: ثم استعير، فقيل: أجبل الشاعر: إذا أفحم. ﴿أَعْنَدُهُ عَمْرُ الْغَيْبِ﴾ أي: أعند هذا المكدي علم ما غاب عنه من أمر العذاب؟! ﴿فَهُوَ بَرِيٌّ﴾ أي: يعلم ما غاب عنه من أمر الآخرة، وما يكون من أمره؛ حتى يضمن حمل العذاب عن غيره. وفي الكلام استعارة تصريحية؛ لأنه استعير الإعراض، والإدبار لعدم الدخول في الإيمان، وهو في الأصل يكون في الأجسام. وأيضاً يوجد استعارة بقوله: (أكدى).

الإعراب: ﴿أَفْرَأَيْتَ﴾: (الهمزة): حرف استفهام إنكاري. (الفاء): حرف استئناف. وقيل: عاطفة على محذوف. (رأيت): فعل، وفاعل. ﴿الَّذِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به أول. ﴿تَوَلَّى﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر، والفاعل مستتر تقديره: «هو» يعود إلى الذي، وهو العائد، والمتعلق محذوف، التقدير: تولى عن الإيمان، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿وَأَعْطَى﴾: الواو: حرف عطف. (أعطى): ماض، وفاعله يعود إلى ﴿الَّذِي﴾. ﴿قَلِيلًا﴾: مفعول به، وقيل: صفة مفعول مطلق

محذوف، وعليه فقد حذف المفعولان، وعلى الأول حذف المفعول الأول فقط. والجمله الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها، وجمله: ﴿وَأَكْذَى﴾ معطوفة أيضاً على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿أَعِنْدَهُ﴾: (الهمزة): حرف استفهام تويخي إنكاري. (عنده): ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر مقدم، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿عَلْمٌ﴾: مبتدأ مؤخر، والجمله الاسمية في محل نصب مفعول به ثان ل: (رأيت)، والجمله الفعلية مستأنفة، لا محل لها، و﴿عَلْمٌ﴾ مضاف، و﴿الْغَيْبِ﴾ مضاف إليه. ﴿فَهُوَ﴾: (الفاء): حرف عطف. (هو): مبتدأ. ﴿يُرَى﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف، والفاعل يعود إلى ما قبله، والمفعول به محذوف، التقدير: يرى أن غيره يتحمل عنه عذاب الآخرة. والجمله الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجمله الاسمية: (هو...). إلخ معطوفة على ما قبلها، فهي في محل نصب مثلها، قال أبو البقاء: (فهو يرى) جملة اسمية واقعة موقع الفعلية، والأصل: «أَعِنْدَهُ عَلْمٌ الغيبِ فَيْرَى» ولو جاء على ذلك لكان نصباً في جواب الاستفهام. قال الجمل: ولا ضرورة إلى دعوى وضع هذه الجملة موضع الفعلية، بل هي معطوفة على قوله: ﴿أَعِنْدَهُ عَلْمٌ الغَيْبِ﴾ فهي داخله في خبر الاستفهام، وتكون استفهامية خرجت مخرج الإنكار. قاله السفاقي. انتهى.

﴿أَمْ لَمْ يُبَيِّنْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَىٰ ﴿٣٦﴾ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ﴿٣٧﴾ أَلَّا نُرِزُّ وَرَزَّةً وَّوَرَّ أُخْرَىٰ ﴿٣٨﴾ وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ ﴿٣٩﴾ وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَىٰ ﴿٤٠﴾ ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَىٰ ﴿٤١﴾﴾

الشرح: ﴿أَمْ لَمْ يُبَيِّنْ﴾: يخبر. ﴿بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَىٰ﴾ أي: أسفار التوراة. ﴿وَإِبْرَاهِيمَ﴾ أي: ويخبر بما في صحف إبراهيم بدليل قوله تعالى في سورة (الأعلى): ﴿صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ﴾. ﴿الَّذِي وَفَّى﴾ أي: كمل، وتمم ما أمر به. وقيل: عمل بما أمر به، وبلغ رسالات ربه إلى خلقه، ويشهد له قوله تعالى في سورة (البقرة): ﴿وَإِذْ أَتَىٰكَ إِبرَاهِيمُ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ رقم [١٢٤] انظر شرحها هناك، فإنه جيد يسرك، ويثلج صدرك. فقام بجميع الأوامر، وترك جميع النواهي، وبلغ الرسالة على التمام والكمال، فاستحق بهذا أن يكون إماماً، يقتدى به، قال تعالى في سورة (النحل) رقم [١٢٣]: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ أَنْبِئْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾. روى ابن أبي حاتم عن أبي أمامة - رضي الله عنه - قال: تلا رسول الله ﷺ هذه الآية ﴿وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ قال: أتدري ما وفَّى؟ قلت: الله ورسوله أعلم، قال: «وفَّى عمل يومه بأربع ركعات من أول النهار». وعن سهل بن سعد الساعدي عن أبيه - رضي الله عنهما - عن رسول الله ﷺ: أنه قال: «ألا أخبركم لم سمى الله تعالى إبراهيم خليله الذي وفَّى؟» إنه كان يقول كلما أصبح وأمسى: ﴿فَسَبَّحَنَّا اللَّهَ حِينَ نُسُوتُ وَحِينَ نَصِيحُونَ﴾ حتى ختم الآية من سورة (الروم) رقم [١٧].

﴿أَلَا نُرِزُّ وَزْرًا وَزَّرَ آخَرًا﴾ أي: كل نفس ظلمت نفسها بكفر، أو شيء من الذنوب، فإنما عليها وزرها، لا يحملها عنها أحد، كما قال تعالى في سورة (فاطر) رقم [١٨]: ﴿وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِمْهَا لَا يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾ والمعنى: لا تؤخذ نفس بإثم غيرها. وفي هذا إبطال قول من ضمن للوليد بن المغيرة: أنه يحمل عنه الإثم، وانظر شرح الآية في سورة (فاطر).

وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: كانوا قبل إبراهيم يأخذون الرجل بذنب غيره، ويأخذون الولي بالولي في القتل، والجراحة، فيقتل الرجل بأبيه، وابنه وأخيه، وعمه وخاله، وابن عمه، وقريبه، وزوجته، وزوجها وعبد، حتى كان إبراهيم - على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام - فنهاهم عن ذلك، وبلغهم عن الله تعالى: ﴿أَلَا نُرِزُّ وَزْرًا وَزَّرَ آخَرًا﴾.

﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ أي: إلا ما عمل، وهذا في صحف إبراهيم، وموسى أيضاً. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: هذا منسوخ الحكم في هذه الشريعة بقوله تعالى في سورة (الطور) رقم [٢١]: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ الْحَقِّ بِيَمِّ ذُرِّيَّتِهِمْ﴾ فأدخل الأبناء الجنة بصلاح الآباء. وقيل: كان ذلك لقوم إبراهيم وموسى، فأما هذه الأمة؛ فلها ما سعوا، وما سعى لهم غيرهم، لما روي عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن امرأة رفعت صبياً لها، فقالت: يا رسول الله ألهذا حج؟ قال: «نعم، ولك أجر». أخرجه مسلم. وعنه: أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ: إن أُمِّي تُؤَفِّيتُ؛ أينفعها إن تصدقت عنها؟ قال: «نعم». وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت: إن رجلاً قال لرسول الله ﷺ: إن أُمِّي افْتَلَتَتْ نَفْسَهَا، وَأَطْنَهَا لَوْ تَكَلَّمْتُ تَصَدَّقْتُ، فَهَلْ لَهَا أَجْرٌ إِنْ تَصَدَّقْتُ عَنْهَا؟ قال: «نعم». أخرجاه في الصحيحين.

وفي حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - دليل لمذهب الشافعي، ومالك، وأحمد، وجماهير العلماء: أن حج الصبي منعقد صحيح يثاب عليه، وإن كان لا يجزيه عن حجة الإسلام، بل يقع تطوعاً. وقال أبو حنيفة - رحمه الله تعالى -: لا يصح حجه، وإنما يكون ذلك تمريناً للعبادة. وفي الحديثين الآخرين دليل على أن الصدقة عن الميت، تنفع الميت ويصله ثوابها، وهو إجماع العلماء، وكذلك أجمعوا على وصول الدعاء، وقضاء الدين للنصوص الواردة في ذلك، ويصح الحج عن الميت حجة الإسلام، وكذا لو أوصى بحج تطوع على الأصح عند الشافعي.

واختلف العلماء في الصوم إذا مات، وعليه صوم، فالراجح جوازه عنه للأحاديث الصحيحة فيه، والمشهور من مذهب الشافعي: أن قراءة القرآن لا يصله ثوابها. وقال جماعة من أصحابه: يصله ثوابها، وبه قال الإمام أحمد، وأرجو من الله أن يصله ثوابها، وأما الصلوات وسائر التطوعات؛ فلا يصله عند الشافعي، والجمهور. وقال أحمد: يصله ثواب الجميع. والله أعلم. انتهى. خازن.

هذا؛ وقال سليمان الجمل - رحمه الله تعالى -: قال الشيخ تقي الدين أبو العباس أحمد بن تيمية: من اعتقد: أن الإنسان لا ينتفع إلا بعمله؛ فقد خرق الإجماع، وذلك من وجوه كثيرة، وسردها الجمل واحداً وعشرين وجهاً، ثم قال في آخرها: ومن تأمل العلم وجد من انتفاع الإنسان بما لم يعمله ما لا يكاد يحصى، فكيف يجوز أن نتأول الآية الكريمة على خلاف صريح الكتاب والسنة وإجماع الأمة؟! .

﴿وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَى﴾: أن يريه الله تعالى جزاءه يوم القيامة، قال تعالى في سورة (التوبة) رقم [١٠٥]: ﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ أي: فيجزئكم عليه أتم الجزاء، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر، وهكذا قال هاهنا: ﴿ثُمَّ يُجْزَى الْجَزَاءَ الْآوْفَى﴾. قال الأخفش: يقال: جزيته سعيه، وجزيته بسعيه، لا فرق بينهما، قال الشاعر - وقد جمع بين اللغتين -: [الكامل]

إِنْ أُجْزِيَ عِلْقَمَةُ بْنُ سَعْدٍ سَعْيَهُ لَمْ أُجْزِهِ بِبَلَاءٍ يَوْمٍ وَاحِدٍ
هذا فإن قيل: كيف يُرى العمل؟ أجيب بأنه يرى على صورة جميلة إن كان صالحاً، فيريه الله أعماله الصالحة؛ ليفرح بها، ويريه الله أعماله الخبيثة قبيحة سوداء، فيزداد هماً، وغماً، وبلاءً. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿أَمْ﴾: حرف عطف بمعنى: «بل» والهمزة. ﴿لَمْ﴾: حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿يُبَيِّنُ﴾: فعل مضارع مبني للمجهول مجزوم بـ: ﴿لَمْ﴾، ونائب فاعله مستتر فيه وجوباً تقديره: «هو». ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما وهما في محل نصب مفعول ثان له. ﴿فِي صُحُفٍ﴾: متعلقان بمحذوف صلة الموصول، و﴿صُحُفٍ﴾ مضاف، و﴿مُؤَسِّنٍ﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره كسرة مقدرة على الألف للتعذر، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَأَبْرَاهِيمَ﴾: الواو: حرف عطف. (إبراهيم): معطوف على ﴿مُؤَسِّنٍ﴾ مجرور مثله، وعلامة جره الفتحة نيابة عن الكسرة؛ لأنه ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة. ﴿الَّذِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل جر صفة (إبراهيم)، أو هو بدل منه، أو عطف بيان عليه، أو هو في محل نصب مفعول به لفعل محذوف، تقديره أعني، أو هو في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هو الذي. ﴿وَقِي﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر، والفاعل يعود إلى ﴿الَّذِي﴾ وهو العائد، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿الَّا﴾: (أن): مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن محذوف، التقدير: أنه. (لا): نافية. ﴿نَزَّرَ﴾: فعل مضارع. ﴿وَأَزْرَةً﴾: فاعله، ﴿وَزَّرَ﴾: مفعول به، وهو مضاف، و﴿أُخْرَى﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره كسرة مقدرة على الألف، والجملة الفعلية في محل رفع خبر (أن)، و(أن) المخففة، واسمها المحذوف، وخبرها في تأويل مصدر في محل جر بدلاً من (ما)، أو هو في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف، أو هو في محل نصب مفعول به لفعل محذوف، التقدير: أعني أن لا تزرر... إلخ، والجملة على الاعتبارين مستأنفة، لا محل لها، أو هي في محل نصب حال من (ما).

﴿وَأَنَّ﴾: (الواو): حرف عطف. (أَنَّ): مخففة من الثقيلة أيضاً، واسمها ضمير الشأن محذوف أيضاً. ﴿أَيْسَ﴾: فعل ماض ناقص. ﴿الْإِنْسَانَ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر ﴿أَيْسَ﴾ تقدم على اسمها. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿مَا﴾: مصدرية. ﴿سَعَى﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر، وفاعله ضمير مستتر تقديره: «هو» يعود إلى الإنسان، و﴿مَا﴾ والفعل ﴿سَعَى﴾ في تأويل مصدر في محل رفع اسم ﴿أَيْسَ﴾ مؤخر. هذا؛ وإن اعتبرت ﴿مَا﴾ موصولاً؛ فهي الاسم، والجملة الفعلية صلتها، والعائد محذوف، التقدير: إلا الذي سعا، والجملة الفعلية في محل رفع خبر (أَنَّ)، والمصدر المؤول من (أَنَّ) المخففة، واسمها، وخبرها معطوف على سابقه على جميع الوجوه المعتمدة فيه. ﴿وَأَنَّ﴾: (الواو): حرف عطف. (أَنَّ): حرف مشبه بالفعل. ﴿سَعِيَهُ﴾: اسمها، والهاء في محل جر بالإضافة، من إضافة المصدر لفاعله. ﴿سَوْفَ﴾: حرف تسويق، واستقبال. ﴿بُرئِ﴾: فعل مضارع مبني للمجهول مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر، ونائب الفاعل تقديره: «هو» يعود إلى ﴿سَعِيَهُ﴾، والجملة الفعلية في محل رفع خبر (أَنَّ)، و(أَنَّ) واسمها، وخبرها في تأويل مصدر معطوف على المصدر المؤول السابق.

هذا؛ وقرئ بكسر الهمزة على الاستئناف. وكذا ما بعدها، فلا يكون مضمون الجمل في الصحف على الثاني. ﴿تَمَّ﴾: حرف عطف. ﴿بِحِرَّتِهِ﴾: مضارع مبني للمجهول مرفوع... إلخ، ونائب الفاعل يعود ل: (الإنسان) أيضاً، وهو المفعول الأول، والهاء مفعوله الثاني. ﴿الْجَزَاءَ﴾: قال أبو البقاء: هو مفعول: ﴿بِحِرَّتِهِ﴾، وليس بمصدر؛ لأنه وصف بـ: ﴿الْأَوْقَ﴾ وذلك من صفة المجزي به، لا من صفة الفعل. قال السفاقي: لا يمنع ذلك من بقائه مصدراً؛ لأن الفعل قد يوصف بذلك مبالغة. هذا؛ وقال الزمخشري: ﴿الْجَزَاءَ﴾ مفسر للضمير العائد على مصدر الفعل (يجزى)، أو هو بدل منه كقوله تعالى: ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾. وهذا الذي أرتضيه، وأعتمده، والله الموفق والمعين، وبه أستعين.

﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ﴾ ٤٢ ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَىٰ﴾ ٤٣ ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا﴾ ٤٤
﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ﴾ ٤٥ ﴿مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُمْنَىٰ﴾ ٤٦

الشرح: ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ﴾ أي: المرجع، والمرد، والمصير، فيعاقب، ويثيب. وقيل: منه ابتداء المنة، وإليه انتهاء الأمان. وعن أبي بن كعب - رضي الله عنه - قال: قال النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ﴾ قال: «لا فكرة في الرَّبِّ». وعن أنس - رضي الله عنه - قال: قال النبي ﷺ: «وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ فانتَه». ومثله ما روي عن أبي هريرة - رضي الله عنه - مرفوعاً: «تفكروا في الخلق، ولا تفكروا في الخالق، فإنه لا تحيط به الفكرة». ومعناه: لا فكرة في

الرب؛ أي: انتهى الأمر إليه؛ لأنك إذا نظرت إلى سائر الموجودات الممكنة؛ علمت: أنه لا بد لها من موجد، وإذا علمت: أن موجدها هو الله تعالى، فقد انتهى الأمر إليه، ومن هذا المعنى قول النبي ﷺ: «يأتي الشيطان أحدكم فيقول: مَنْ خلق كذا؟ مَنْ خلق كذا؟ حتى يقول: مَنْ خلق ربك؟! فإذا بلغ ذلك فليستعذ بالله، ولينته» أخرجه مسلم عن أبي هريرة - رضي الله عنه - ولقد أحسن من قال:

وَلَا تُفَكِّرَنَّ فِي ذِي الْعُلَا عَزَّ وَجْهَهُ فَإِنَّكَ تُرَدِّي إِنْ فَعَلْتَ وَتُخَذَلُ
وَدُونَكَ مَصْنُوعَاتِهِ فَاغْتَبِرْ بِهَا وَقُلْ مِثْلَ مَا قَالَ الْخَلِيلُ الْمُبَجَّلُ
﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى﴾ أي: إن الله هو القادر على إيجاد الضدين في محل واحد:

الضحك والبكاء، ففيه دليل على أن جميع ما يعمله الإنسان، فبقضاء الله وقدره وخلقته حتى الضحك والبكاء، قيل: أضحك أهل الجنة في الجنة، وأبكى أهل النار في النار. وقيل: أضحك الأرض بالنبات، وأبكى السماء بالمطر. وقيل: أفرح وأحزن؛ لأن الفرح يجلب الضحك، والحزن يجلب البكاء. فعن جابر بن سمرة - رضي الله عنه - قال: جالست النبي ﷺ أكثر من مئة مرة، وكان أصحابه يتناشدون الشعر، ويتذكرون أشياء من أمر الجاهلية، وهو ساكت، وربما تبسم معهم إذا ضحكوا، أخرجه الترمذي. وسئل ابن عمر - رضي الله عنهما - هل كان أصحاب رسول الله ﷺ يضحكون، قال: نعم، والإيمان في قلوبهم أعظم من الجبل.

وقال ذو النون: أضحك قلوب المؤمنين، والعارفين بشمس معرفته، وأبكى قلوب الكافرين، والعاصين بظلمة مخالفته، ومعصيته. وقال بسام بن عبد الله: أضحك أسنانهم، وأبكى قلوبهم، وأنشد:

السُّنُّ تَضْحَكُ وَالْأَحْشَاءُ تَحْتَرِقُ وَإِنَّمَا ضَحِكُهَا زُورٌ وَمَخْتَلِقُ
يَا رَبِّ بَاكِ بَعِينٍ لَا دَمَوْعَ لَهَا وَرُبَّ ضَاغِكِ سِنٌَّ مَا بِهِ رَمَقُ

وقيل: إن الله تعالى خص الإنسان بالضحك، والبكاء من بين سائر الحيوان. وقد قيل: القرد وحده يضحك، ولا يبكي، وإن الإبل وحدها تبكي، ولا تضحك. وقال يوسف بن الحسين: سئل طاهر المقدسي أضحك الملائكة؟ فقال: ما ضحكوا، ولا كل من دون العرش منذ خلقت جهنم.

هذا؛ والبكا بالقصر إسالة الدمع من غير رفع صوت، وبالمد (البكاء) إسالة الدمع مع رفعه. قال الخليل - رحمه الله تعالى -: من قصر البكاء ذهب به إلى معنى الحزن، ومن مده ذهب به إلى معنى الصوت، قال كعب بن مالك الأنصاري - رضي الله عنه -:

بَكَتْ عَيْنِي وَحَقَّ لَهَا بَكَاهَا وَمَا يُغْنِي الْبِكَاءُ وَلَا الْعَوِيلُ

هذا؛ وكما يكون البكاء من الحزن، يكون كذلك من الفرح، فقد بكى الصديق - رضي الله عنه - حينما سأل الرسول ﷺ الصحبة، والرفقة في الهجرة. فقال له ﷺ: «نعم». قالت عائشة - رضي الله عنها -: وما كنت أحسب أن أحداً يبكي من الفرح حتى رأيت أبا بكر، ورحم الله من قال: [الكامل] ورد الكتاب من الحبيب بأنه سَيَزُورُنِي فَاسْتَعْبِرْتُ أَجْفَانِي غلبَ السرورُ عليَّ حتى إنني من فرط ما قد سرني أبكاني يا عين صار الدمعُ عندك عادةً تبكين من فرحٍ ومن أحزانٍ وكذلك لما قال الرسول ﷺ لأبي بن كعب - رضي الله عنه -: «إن الله أمرني أن أقرأ عليك سورة ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ...﴾ الخ». بكى من الفرح. وقال: وسماني؟! قال: «نعم». وفي سفر السعادة قال العلماء: البكاء على عشرة أنواع: بكاء فرح، وبكاء حزن لما فات، وبكاء رحمة، وبكاء خوف لما يحصل، وبكاء كذب، وبكاء النائحة، فإنها تبكي بشجو غيرها، وبكاء موافقة بأن يرى جماعة يبكون، فيبكي مع عدم علمه بالسبب، وبكاء المحبة، والشوق، وبكاء الجزع من حصول ألم لا يحتمله، وبكاء الخور والضعف، وبكاء النفاق، وهو أن تدمع العين؛ والقلب قاس.

وأما التباكي، فهو: تكلف البكاء، وهو نوعان: محمود، ومذموم، فالأول: ما يكون لاستجلاب رقة القلب، وهو المراد بقول سيدنا عمر - رضي الله عنه - لما رأى المصطفى ﷺ وأبا بكر - رضي الله عنه - يبكيان في شأن أسارى بدر: أخبرني ما يبكيك يا رسول الله، فإن وجدت بكاء بكيت، وإلا تباكيت؟ ومن ثم لم ينكر عليه النبي ﷺ ذلك. والثاني: ما يكون لأجل الرياء، والسمعة. انتهى. السيرة الحلبية.

فإن قيل: ما الحكمة في قوله: ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ﴾ ولم يقل: وأنه هو خلق الزوجين؟ كما قال: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ﴾، ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا﴾ فالجواب: أن الضحك، والبكاء ربما يتوهم أنهما بفعل الإنسان، وكذا الإماتة، والإحياء، وإن كان ذلك التوهم فيهما أبعد، لكن ربما يقول به جاهل، كما قال من حاج إبراهيم: (أنا أحيي وأميت) فأكد ذلك بالفصل، وأما خلق الذكر والأنثى من النطفة؛ فلا يتوهم أحد: أنه بفعل أحد من الناس، فلم يؤكد بالفصل. انتهى. جمل نقلاً من كرخي.

﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا﴾ أي: قضى أسباب الموت، والحياة. وقيل: خلق الموت، والحياة، كما قال تعالى في سورة (الملك): ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾. وقيل: أمات الكافر بالكفر، وأحيا المؤمن بالإيمان، قال تعالى في سورة (الأنعام) رقم [١٢٢]: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا...﴾ الخ، وقال تعالى في سورة (الأنعام) أيضاً رقم [٣٦]: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمْ

الله ﷻ. وقيل: أمات في الدنيا، وأحيا للبعث. وقيل: أمات الآباء، وأحيا الأبناء. وهذا ضعيفان. ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ أي: من كل حيوان، وهو أيضاً من جملة المتضادات التي تتوارد على النطفة، فيخلق بعضها ذكراً، وبعضها أنثى. وهذا شيء لا يصل إليه فهم العقلاء، ولا يعلمونه، وإنما هو بقدره الله تعالى، وخلقه لا بفعل الطبيعة. وانظر ما ذكرته في سورة (الذاريات) رقم [٤٩]. ﴿مِن نُّطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى﴾ أي: تصب في الرحم، وتراق. يقال: منى الرجل، وأمنى، من المنى، وسميت منى - موضع بمكة - بهذا الاسم لما يُمنى فيها من الدماء؛ أي: يُراق. وقيل: تُقَدَّر، قاله أبو عبيدة. يقال: منيت الشيء: إذا قدرته، ومنى له؛ أي: قُدر له. قال أبو قلابة الهذلي:

وَلَا تَقُولُنَّ لِشَيْءٍ سَوْفَ أَفْعَلُهُ حَتَّى تُتْلَقِي مَا يَمْنِي لَكَ الْمَانِي

أي: ما يقدر لك القادر. وفي هذا تنبيه على كمال قدرته جل شأنه؛ لأن النطفة شيء واحد، خلق الله منها أعضاءً مختلفةً، وطباعاً متباينةً، وخلق منها الذكر، والأنثى. وهذا من عجب صنعته، وكمال قدرته. هذا؛ ولا تنس الطباق، بل المقابلة بين: أضحك، وأبكى، وبين: أمات، وأحيا، وبين الذكر، والأنثى. وخذ قوله تعالى في سورة (القيامة): ﴿يَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَن يُتْرَكَ سُدًى﴾ (٣٦) أَلَوْ يَكُنْ نُطْفَةً مِّن مَّيِّ يُتْنَى﴾.

الإعراب: ﴿وَأَنَّ﴾: (الواو): حرف عطف. (أَنَّ): حرف مشبه بالفعل. ﴿إِلَى رَبِّكَ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر (أَنَّ) تقدم على اسمها، والكاف في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿الْمُنْهَى﴾: اسم (أَنَّ) مؤخر منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على الألف للتعذر، و(أَنَّ) واسمها، وخبرها في تأويل مصدر معطوف على سابقه على الوجهين المعترضين فيه. ﴿وَأَنَّهُ﴾: (الواو): حرف عطف. (أنه): حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمها. ﴿هُوَ﴾: ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿أَضْحَكَ﴾: فعل ماض، والفاعل مستتر تقديره: «هو»، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل رفع خبر (أَنَّ)، والمصدر المؤول معطوف على سابقه. ﴿وَأَنَّكَ﴾: (الواو): حرف عطف. (أبكى): فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر، والفاعل ضمير مستتر تقديره: «هو»، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. هذا؛ وإن اعتبرت الضمير فضلاً لا محل له، أو اعتبرته توكيداً لاسم (أَنَّ) على المحل؛ فالجملة: ﴿أَضْحَكَ وَأَنَّكَ﴾ في محل رفع خبر (أَنَّ)، و﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتٌ وَأَحْيَا﴾ معطوف على ما قبله، وهو مثله في إعرابه، وتأويله. ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ﴾ معطوف أيضاً على ما قبله. ﴿الزَّوْجَيْنِ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه الياء نيابة عن الفتحة؛ لأنه مثنى، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد. ﴿الذَّكَرِ﴾: بدل من ﴿الزَّوْجَيْنِ﴾ منصوب مثله. ﴿وَالْأُنثَى﴾: (الواو): حرف عطف. (الأنثى): معطوف عليه منصوب مثله، وعلامة نصبه

فتحة مقدرة على الألف للتعذر. ﴿مِنْ نُّطْفَةٍ﴾: متعلقان بالفعل ﴿خَلَقَ﴾. ﴿إِذَا﴾: ظرف متعلق بالفعل ﴿خَلَقَ﴾ أيضاً مبني على السكون في محل نصب. ﴿سَمِيَّ﴾: مضارع مبني للمجهول، ونائب الفاعل يعود إلى ﴿نُّطْفَةٍ﴾، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها.

﴿وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْآخِرَىٰ﴾ (٤٧) ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَعْنَىٰ وَأَقْنَىٰ﴾ (٤٨) ﴿وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَىٰ﴾ (٤٩)
﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ﴾ (٥٠) ﴿وَتَمُودًا مَّا أَقْنَىٰ﴾ (٥١)

الشرح: ﴿وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْآخِرَىٰ﴾ أي: إعادة الأرواح في الأشباح للبعث، والحشر، والحساب. هذا؛ وقال الزمخشري: وقال: ﴿عَلَيْهِ﴾ لأنها واجبة عليه في الحكمة؛ ليجازي على الإحسان، والإساءة. قال أحمد محشي الكشاف: هذا من فساد اعتقاد المعتزلة، الذين يسمونه مراعاة للصالح، والحكمة. وأي فساد أعظم مما يؤدي إلى اعتقاد الإيجاب على رب الأرباب، تعالى الله عن ذلك. ومثل هذه القاعدة - التي عفت البراهين القاطعة رسمها، وأبطلت حكمها - لا يكفي فيها كلمة محتملة هي لو كانت ظاهرة؛ لوجب تنزيلها على ما يوفق بينها، وبين القواطع. والذي حملت عليه لفظة: ﴿عَلَيْهِ﴾ غير هذا المعنى، وهو: أن المراد أن أمر النشأة الأخرى يدور على قدرته عز وجل وإرادته، كما يقال: دارت قضية فلان على يدي، وقول المحذنين: على يدي دار الحديث؛ أي: هو الأصل فيه، والسند. والله أعلم. انتهى. هذا؛ وقال البيضاوي: المراد: الإحياء بعد الموت وفاء بوعده.

هذا؛ وقال أحمد محشي الكشاف: ﴿الْآخِرَىٰ﴾ تأنيث الآخر، ولا شك: أنه في الأصل مشتق من التأخير الوجودي، إلا أن العرب عدلت به عن الاستعمال في التأخير الوجودي إلى الاستعمال حيث يتقدم ذكر مغاير لا غير؛ حتى سلبته دلالته على المعنى الأصلي بخلاف: آخر. وأخره على وزن: فاعل، وفاعلة، فإن إشعارهما بالتأخير الوجودي ثابت، لم يغير، ومن ثم عدلوا عن أن يقولوا: ربيع الآخر على وزن الأفعال، وجمادى الآخرة، إلى ربيع الآخر على وزن فاعل، وجمادى الآخرة على وزن فاعلة؛ لأنهم أرادوا أن يفهموا التأخير الوجودي؛ لأن الأفعال، والفعل من هذا الاشتقاق مسلوب الدلالة على غرضهم، فعدلوا عنهما إلى الآخر، والآخرة، والتزموا ذلك فيهما، وهذا البحث مما كان الشيخ أبو عمرو بن الحاجب - رحمه الله تعالى - قد حرره آخر مدته، وهو الحق إن شاء الله تعالى، وحينئذ يكون المراد الإشعار بتقدم مغاير في الذكر مع ما نعتقده في الوفاء بفاصلة رأس الآية. والله أعلم. انظره في حاشية الكشاف عند الآية رقم [٢٠] من هذه السورة.

هذا؛ وفي القاموس المحيط: والآخر خلاف الأول، والمؤنثة آخرة، ويفتح الخاء بمعنى غير، والجمع بالواو والنون، وأخر، والأنثى: أخرى، وأخره، والجمع أخريات وأخر. وفي المختار ما يشبهه وانظر سورة (الصفات) رقم [٨٢] إن أردت الزيادة.

﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَىٰ وَأَقْنَىٰ﴾ أي: ملك عباده المال، وجعله قنية لهم، مقيماً عندهم، لا يحتاجون إلى بيعه، فهذا تمام النعمة عليهم. وقال ابن زيد: أغنى من شاء، وأفقر من شاء، ثم قرأ: ﴿يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ﴾ وفي الكشف: أقرنى: أعطى القنية، وهي المال الذي تأثفته، وعزمت أن لا تخرجه من يدك. انتهى. وقال سفيان: أغنى بالقناعة، وأقرنى بالرضا. والفصل بالضمير للتأكيد على أن المعطي، والمانع هو الله سبحانه لا مانع لما أعطى، ولا معطي لما منع.

﴿وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَىٰ﴾: وهي الكوكب المضيء الذي يطلع بعد الجوزاء، وطلوعه في شدة الحر، وهما الشعريان: العبور، والأخرى: الغميصاء سميت بذلك لأنها أخفى من العبور، والمجرة بينهما، وتزعم العرب: أنهما أختا سهيل، وإنما ذكر: أنه رب الشعرى، وإن كان رباً لغيره؛ لأن العرب كانت تعبده، فأعلمهم الله عز وجل أن الشعرى مربوب، وليس برب. واختلف فيمن كان يعبده، فقال السدي: كانت تعبده جمير، وخزاعة. وقال غيره: أول من عبده أبو كبشة أحد أجداد النبي ﷺ، من قبل أمهاته، ولذلك كان مشركو قريش يسمون النبي ﷺ ابن أبي كبشة، وقد كان من لا يعبد الشعرى من العرب يعظمها، ويعتقد تأثيرها في العالم، قال الشاعر:

مَضَىٰ أَيْلُولٌ وَارْتَفَعَ الْحَرُورُ وَأُخْبِتْ نَارَهَا الشَّعْرَى الْعَبُورُ

وهذا يفيد: أن العرب كانوا يعرفون تسمية الأشهر الميلادية، وهو غير موافق للحقيقة، وإنما كانوا لا يعرفون إلا الأشهر القمرية، والتسمية العربية المعروفة الآن. ﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ﴾: وهم قوم هود، على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام، أهلكوا بريح صرصر، وكان لهم عقب، فكانوا عَادًا أُخْرَى. وقيل: الأخرى إرم المذكورة في سورة (الفجر)، وقال ابن زيد: قيل لها عَادًا الْأُولَى؛ لأنها أول أمة أهلكت بعد نوح عليه السلام. وقال ابن إسحاق: هما عادان: فالأولى أهلكت بالريح الصرصر، ثم كانت الأخرى، فأهلكت بالصيحة. ﴿وَتَمُودًا فَآبَىٰ﴾: ثمود هم قوم صالح، على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام، أهلكهم الله بالصيحة فما أبقى منهم أحداً، وقد تقدمت قصة قوم عاد، وقوم ثمود مبسوطاً في كثير من السور، مثل (الأعراف) وسورة (هود) وسورة (الشعراء) وغير ذلك، والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿وَأَنَّ﴾: (الواو): حرف عطف. (أَنَّ): حرف مشبه بالفعل. ﴿عَلَيْهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر (أَنَّ)، تقدم على اسمها. ﴿النَّشَاءُ﴾: اسم (أَنَّ) مؤخر. ﴿الْأُخْرَىٰ﴾: صفة ﴿النَّشَاءُ﴾ منصوب مثله، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على الألف، والمصدر المؤول من (أَنَّ) واسمها، وخبرها معطوف على ما قبله. ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَىٰ وَأَقْنَىٰ﴾ إعراب هذه الآية مثل إعراب: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَىٰ﴾ بلا فارق بينهما. ﴿وَأَنَّهُ﴾: (الواو): حرف عطف، (أنه):

حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمها. ﴿هُوَ﴾: ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿رَبُّ﴾: خبره، وهو مضاف، و﴿السَّعْرَى﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره كسرة مقدرة على الألف للتعذر، وهذه الإضافة من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه، والجملة الاسمية في محل رفع خبر (أن). هذا؛ وإن اعتبرت الضمير فصلاً ف: ﴿رَبُّ﴾ هو خبر (أن) وعلى الاعتبارين فالمصدر المؤول من (أن) واسمها، وخبرها معطوف على ما قبله، وكذلك المصدر المؤول من (أنه أهلك عاداً) معطوف أيضاً على ما قبله. ﴿الْأُولَى﴾: صفة ﴿عَادًا﴾ منصوب مثله، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على الألف للتعذر. ﴿وَتُمُودًا﴾: الواو: حرف عطف. (ثمود): معطوف على ﴿عَادًا﴾. وقيل: مفعول به لفعل محذوف، التقدير: وأهلك ثمود. ﴿فَمَا﴾: (الفاء): حرف عطف. (ما): نافية. ﴿أَتَيْنَ﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر، والفاعل يعود إلى ﴿رَبِّكَ﴾، والمفعول محذوف للفاصلة، والجملة الفعلية معطوفة على جملة: ﴿أَهْلَكَ عَادًا﴾ فهي في محل رفع مثلها.

﴿وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطَىٰ ﴿٥٢﴾ وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَىٰ ﴿٥٣﴾ فَغَشَّاهَا مَا عَشَىٰ ﴿٥٤﴾ فَإِنَّ آيَةَ رَبِّكَ تَمَارِثُ ﴿٥٥﴾﴾

الشرح: ﴿وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ﴾ أي: وأهلك قوم نوح من قبل عاد، وثمود بالغرق. ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطَىٰ﴾ أي: أظلم وأفسد من قوم عاد، وثمود، وذلك لطول مدة نوح فيهم، حتى كان الرجل منهم يأخذ بيد ابنه، فينطلق به إلى نوح عليه السلام، فيقول: احذر هذا، فإنه كذاب، وإن أبي قد مشى بي إلى هذا، وقال لي مثل ما قلت لك؛ ليموت الكبير على الكفر، وينشأ الصغير على وصية أبيه. وقيل: إن الكناية ترجع إلى كل من ذكر من عاد، وثمود، وقوم نوح؛ أي: كانوا أكفر من مشركي العرب، وأطعى، فيكون فيه تسلية، وتعزية للنبي ﷺ، فكأنه يقول له: فاصبر أنت؛ فالعاقبة الحميدة لك.

﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَىٰ﴾ يعني: مدائن قوم لوط - عليه السلام - ائتفكت بهم؛ أي: انقلبت بهم، وصار عاليها سافلها، وذلك: أن جبريل عليه السلام، رفعها إلى السماء، ثم أهوى بها. ﴿فَغَشَّاهَا مَا عَشَىٰ﴾ أي: ألبسها ما ألبسها من الحجارة، قال تعالى في سورة (هود): ﴿لَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلَىٰهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِّن سِجِّيلٍ مَّنْضُودٍ﴾ رقم [٨٢]، ومثلها في الآية رقم [٤] من سورة (الحجر). ﴿فَإِنَّ آيَةَ رَبِّكَ تَمَارِثُ﴾ أي: فبأي نعم ربك تشك أيها الإنسان المكذب؛ ونعم الله كثيرة لا تعد، ولا تحصى. وقيل: أراد بالآية ما عدد في هذه السورة، وغيرها من النعم، والنقم، وسماها الله نعماً؛ وإن كانت نعماً، ونقماً؛ لأن النعمة ظاهرة، وأما النقمة ففيها من العبر، والمواعظ للمعتبرين، والانتقام من الكافرين للأنبياء، والمؤمنين، وانظر رقم [١٣] من سورة (الرحمن).

الإعراب: ﴿وَقَوْمٌ﴾: الواو: حرف عطف. (قوم) معطوف على ﴿عَادًا﴾ و(ثمود) وهو مفعول به لفعل محذوف، التقدير: وأهلك قوم، فيكون العطف عطف جملة فعلية على مثلها، و(قوم) مضاف، و﴿نُوحٌ﴾ مضاف إليه. ﴿مِن قَبْلٍ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل المقدر، والأولى على تأويل الجماعة لمراعاة الفواصل، وإلا فكان مقتضى الظاهر أن يقال: الأول. وبني ﴿قَبْلٌ﴾ على الضم لقطعه عن الإضافة لفظاً لا معنى. ﴿إِنَّهُمْ﴾: حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمها. ﴿كَانُوا﴾: فعل ماض ناقص مبني على الضم، والواو اسمه، والألف للتفريق. ﴿هُمْ﴾: ضمير منفصل لا محل له من الإعراب، أو هو توكيد لواو الجماعة. ﴿أَطْلَمَ﴾: خبر كان، والجملة الفعلية في محل رفع خبر (إن)، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّهُمْ...﴾ إلخ تعليل لإهلاكهم. (أطعى): معطوف على ﴿أَطْلَمَ﴾ منصوب مثله، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على الألف. ﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ﴾: الواو: حرف عطف. (المؤتفكة): مفعول به مقدم. ﴿أَهْوَى﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر، والفاعل يعود إلى ربك، تقديره: «هو»، والجملة الفعلية معطوفة على جملة: ﴿أَهْلَكَ عَادًا...﴾ إلخ فهي في محل رفع مثلها. ﴿فَنَشْنَهَا﴾: الفاء: حرف عطف. (غشاها): فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر. (وها): مفعول به أول. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به ثان، والفاعل يعود إلى (الله)، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، ﴿عَشَى﴾: فعل ماض، والفاعل يعود إلى الله، والجملة الفعلية صلة ﴿مَا﴾ والمفعولان محذوفان، التقدير: الذي غشاها إياه. ﴿فِي أَيِّ﴾: (الفاء): هي الفصيحة؛ لأنها تفصح عن شرط مقدر، التقدير: وإذا كان ما ذكر حاصلاً وواقعاً؛ فبأي... إلخ. (بأي): جار ومجرور متعلقان بالفعل بعدهما، و(أي) مضاف، و﴿ءِآآءَ﴾: مضاف إليه، و﴿ءِآآءَ﴾: مضاف، و﴿رَبِّكَ﴾: مضاف إليه، والكاف في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿تَمَارِكًا﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر، وفاعله مستتر فيه تقديره: «أنت». تأمل، وتدبر. وربك أعلم، وأجل، وأكرم.

﴿هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذْرِ الْأُولَى﴾ ﴿٥٦﴾ ﴿لَيْسَ لَهَا مِن دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ﴾

﴿٥٨﴾

الشرح: ﴿هَذَا نَذِيرٌ...﴾ إلخ: قال ابن جريج، ومحمد بن كعب: يريد: أن محمداً ﷺ نذير بالحق، الذي أنذر به الأنبياء قبله، فإن أطعتموه؛ أفلحتم، وإلا؛ حل بكم ما حل بمكذبي الرسل السالفة. هذا؛ وقد قال الله تعالى: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مِّنَ الرُّسُلِ...﴾ إلخ رقم [٩] من سورة (الأحقاف)، وقال قتادة: يريد القرآن، وأنه نذير بما أنذرت به الكتب الأولى. هذا؛ و﴿النَّذْرُ﴾ في قول العرب بمعنى: الإنذار كالنكر بمعنى الإنكار؛ أي: هذا إنذار لكم. وقيل: متعلقان بمحذوف

حال، وهو ضعيف. ﴿أَزْفَتِ الْأَرْفَةَ﴾ أي: قربت الساعة، ودنت القيامة، وسماها الله آزفة لقرب قيامها عنده، كما قال: ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا وَرَأَوْهُ قَرِيبًا﴾ وقيل: سماها: آزفة؛ لدنوها من الناس، وقربها منهم؛ ليستعدوا لها؛ لأن كل ما هو آت قريب. قال النابغة الذبياني: [الكامل]

أَزْفَ التَّرْحُلُ غَيْرَ أَنْ رَكَابَنَا لَمَّا تَزَلْ بِرِحَالِنَا وَكَأَنَّ قَدِ
وهذا هو الشاهد رقم [٣١٥] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»، وكان بعضهم يتمثل، ويقول معترفاً بتقصيره بطاعة الله تعالى: [الكامل]

أَزْفَ الرَّحِيلُ وَلَيْسَ لِي مِنْ زَادٍ غَيْرَ الذُّنُوبِ لِشِقْوَتِي وَنَكَايِدِي
هذا؛ وقد قال الله تعالى في سورة (غافر) رقم [١٨]: ﴿وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْأَرْفَةِ﴾، وقال تعالى في أول سورة (النحل): ﴿أَفَأَمْرٌ إِلَّا لَمْ يَأْمُرْ اللَّهُ فَلَا تَنْتَعِزُوا﴾، وقال في أول سورة (الأنبياء): ﴿أَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَ﴾. ﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ﴾ أي: ليس لها من دون الله من يؤخرها، أو يقدمها. وقيل: كاشفة؛ أي: انكشاف؛ أي: لا يكشف عنها، ولا يبديها إلا الله تعالى، فالكاشفة على هذا اسم بمعنى المصدر، مثل: العاقبة، والعافية، والداهية، والباقية، قال تعالى في سورة (الحاقة): ﴿فَهَلْ رَوَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ﴾، أو المعنى: ليس لها نفس قادرة على كشفها إذا وقعت إلا الله، لكنه لا يكشفها، أو المعنى: ليس لها كاشفة لوقتها إلا الله؛ إذ لا يطلع عليها أحد سواه. قال تعالى في سورة (الأعراف) رقم [١٨٧]: ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقَيْهَا إِلَّا هُوَ﴾.

هذا؛ و﴿دُونٌ﴾ بمعنى: غير، وسوى هنا، وأصله من الدنو، وهو القرب، ومنه تدوين الكتب؛ لأنه إدناء؛ أي: تقريب البعض من البعض. ثم استعير للرتب، فيقال: زيد دون عمرو؛ أي: في الشرف، والسيادة، وعلو المنزلة، ثم اتسع فيه، فاستعمل في كل تجاوز حد إلى حد. هذا؛ ويأتي «دون» بمعنى: قدام، قال الشاعر: [الطويل]

تُرِيكَ الْقَدَى مِنْ دُونِهَا وَهِيَ دُونُهُ إِذَا ذَاقَهَا مَنْ ذَاقَهَا يَتَمَطَّقُ

هذا؛ ومثله: «أدنى» وألفه منقلبة عن واو؛ لأنه من: دنا، يدنو: إذا قرب، وله معنيان: أحدهما: أن يكون المعنى ما تقرب قيمته بخساسته، ويسهل تحصيله. والثاني: أن يكون بمعنى القريب منكم؛ لكونه في الدنيا، والذي هو خير ما كان من امثال أوامر الله تعالى؛ لأن نفعه متأخر إلى الآخرة، خذ قوله تعالى لليهود اللؤماء، حكاية عن قول موسى - على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام -: ﴿قَالَ أَسْتَبْدِلُوكَ الَّذِي هُوَ أَدْفَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ﴾ من سورة (البقرة) رقم [٦١]. وقيل: الألف مبدلة من همزة؛ لأنه مأخوذ من: دنؤ يدنؤ، فهو دنئي، والمصدر: الدناءة، وهو من الشيء الخسيس، فأبدلت الهمزة ألفاً. وقيل: أصله: أدؤن من الشيء الدؤن، فأخرت الواو، فانقلبت ألفاً، فوزنه الآن: أفلع. انتهى. عكبري في إعراب الآية [٦١] من سورة (البقرة).

الإعراب: ﴿هَذَا﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، والهاء حرف تنبيه لا محل له. ﴿نَذِيرٌ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿مِنَ النَّذِيرِ﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿نَذِيرٌ﴾، أو بمحذوف صفة له، ﴿الْأُولَى﴾: صفة ﴿النَّذِيرِ﴾ مجرور مثله، وعلامة جره كسرة مقدرة على الألف للتعذر. ﴿أَزَفَتْ﴾: فعل ماضٍ، والتاء للتأنيث. ﴿الْأَرْفَةَ﴾: فاعله، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿لَيْسَ﴾: فعل ماضٍ. ﴿لَهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر ﴿لَيْسَ﴾ تقدم على اسمها. ﴿مِنَ دُونِ﴾: متعلقان بمحذوف خبر ثانٍ، أو هما متعلقان بالخبر المحذوف، وتعليقهما بـ: ﴿كَاشَفَتْ﴾ لا بأس به، و﴿دُونِ﴾ مضاف، و﴿اللَّهِ﴾ مضاف إليه. ﴿كَاشَفَتْ﴾: اسم ليس مؤخر، والجملة الفعلية مستأنفة. وقيل: في محل نصب حال من ﴿الْأَرْفَةَ﴾.

﴿أَفَمَنْ هَذَا الْخَدِيثِ تَعْبُجُونَ ﴿٥٩﴾ وَتَصْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ ﴿٦٠﴾ وَأَنْتُمْ سَمِدُونَ ﴿٦١﴾ فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا ﴿٦٢﴾﴾

الشرح: ﴿أَفَمَنْ هَذَا الْخَدِيثِ﴾ يعني: القرآن، وانظر ما ذكرته في سورة (الذاريات) رقم [٢٤] ورقم [٣٤] من سورة (الطور). ﴿تَعْبُجُونَ﴾ أي: تتعجبون إنكاراً من أن يكون صحيحاً أنزله الله على رجل فقير، لا يملك شيئاً من عرض الدنيا. هذا؛ والعجب (بفتح العين، والجيم): انفعال نفساني، يعتري الإنسان عند استعظامه، أو استطرافه، أو إنكاره ما يرد عليه. وقال الراغب: العجب: حيرة تعرض للإنسان بسبب الشيء، وليس هو شيئاً له في ذاته حالة حقيقية، بل هو بحسب الإضافات إلى من يعرف السبب، ومن لا يعرفه، وحقيقة أعجبنى كذا: ظهر لي ظهوراً لم أعرف سببه. هذا؛ والعَجَب، والتعجُّب في حق الله تعالى ليس هو كالتعجب من الآدميين؛ لأن العجب من الناس محمول على إنكار الشيء، وتعظيمه، والعجب، والتعجب في حق الله تعالى محمول على تعظيم تلك الحالة، فإن كانت قبيحة يترتب عليها العقاب، وإن كانت حسنة يترتب عليها الثواب. هذا؛ وقد ورد العجب، والتعجب من الله تعالى في بعض الآيات القرآنية مثل قوله تعالى في سورة (الرعد) رقم [٥٠]: ﴿وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ﴾. وفي بعض الأحاديث الشريفة، مثل قول الرسول ﷺ لمن أقرى الضيف المجهود: «قَدْ عَجِبَ اللَّهُ مِنْ صَنِيعِكُمَا بِضَيْفِكُمَا». رواه مسلم، وغيره عن أبي هريرة - رضي الله عنه -، وقوله ﷺ: «يَعَجَبُ رَبُّكَ مِنْ رَاعِي غَنَمٍ فِي رَأْسِ شَطِئَةٍ لِلْجَبَلِ يُوَدُّنُ بِالصَّلَاةِ، وَيُصَلِّي». رواه أبو داود، والنسائي عن عقبه بن عامر - رضي الله عنه -.. هذا؛ وسئل الجنيد - رحمه الله تعالى - عن آية (الصفات) رقم [١٢]: ﴿بَلْ عَجَبْتَ وَيَسْخَرُونَ﴾ حيث قرئ بضم التاء، فقال: إن الله لا يعجب من شيء، ولكن وافق رسوله، ولما عجب رسوله ﷺ، قال: ﴿وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ﴾.

هذا؛ والعُجْب (بضم العين، وسكون الجيم): رؤية النفس، وحقيقته أن يرى الإنسان نفسه فوق غيره علماً، أو ورعاً، أو أدباً، أو غير ذلك، ويعتقد أن له منزلة لا يدانيه فيها أحد سواه، وهذا هو الكِبْر الذي يدخل صاحبه جهنم، وبئس المصير! وقد عده الرسول ﷺ من المهلكات في الحديث الذي رواه أنس - رضي الله عنه - «وَأَمَّا الْمَهْلِكَاتُ؛ فَشَحُّ مُطَاعٍ، وَهَوَى مُتَّبَعٍ، وَإِعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ».

﴿رَضَحَكُونَ﴾ منه سخرية، واستهزاء، ﴿وَلَا تَكُونُوا﴾: خوفاً من الوعيد، والعقاب الشديد. روي: أن النبي ﷺ ما رؤي بعد نزول هذه الآية ضاحكاً إلا تبسماً. وقال أبو هريرة: لما نزلت هذه الآية قال أهل الصفة: إنا لله، وإنا إليه راجعون، ثم بكوا؛ حتى جرت دموعهم على خدودهم، فلما سمع النبي ﷺ بكاءهم؛ بكى معهم، فبكينا لبكائه، فقال رسول الله ﷺ: «لَا يَلِجُ النَّارَ مَنْ بَكَى مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ، وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مُصِرًّا عَلَى مَعْصِيَةٍ، وَلَوْ لَمْ تَذُنُبُوا؛ لَذَهَبَ اللَّهُ بِكُمْ، وَلَجَاءَ بِقَوْمٍ يُذُنِبُونَ، فَيَسْتَغْفِرُونَ، فَيَغْفِرُ لَهُمْ، وَيَرْحَمُهُمْ، إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ». رواه البيهقي. وقال أبو حازم - رضي الله عنه -: نزل جبريل على النبي ﷺ، وعنده رجل يبكي، فقال له: من هذا؟ قال: هذا فلان، فقال جبريل عليه السلام: «إنا نزن أعمال بني آدم كلها إلا البكاء، فإن الله تعالى ليطفيئ بالدمعة الواحدة بحوراً من جهنم». وانظر سورة (الرحمن) رقم [٤٦]، وانظر ما ذكرته في آخر سورة (الطارق) تجد ما يسرك، ويثلج صدرك بعد الإعراب.

﴿وَأَنْتُمْ سَمِيدُونَ﴾ أي: لاهون معرضون. وقيل: هو الغناء بلغة حمير، يقال: سمد له؛ أي: غنى له، فكانوا إذا سمعوا القرآن يتلى غنوا، ولعبوا؛ حتى لا يسمعوا. وقيل: ﴿سَمِيدُونَ﴾: شامخون متكبرون. وفي الصحاح: سمد سموداً: إذا رفع رأسه تكبراً، وكل رافع رأسه فهو سامد، قال رؤبة بن العجاج يصف إبلاً:

سوامدُ اللَّيْلِ، خفافُ الأورادِ

وقال المبرد: ﴿سَمِيدُونَ﴾: خامدون. قال عبد الله بن الزبير - بكسر الباء - وهذا هو الشاهد رقم [١٨] من كتابنا: «فتح رب البرية» إعراب شواهد جامع الدروس العربية -: [الوافر]

رَمَى الْجِدْثَانَ نَسْوَةَ آلِ حَرْبٍ بِمِقْدَارِ سَمْدَنَ لَهُ سُمُودَا
فَرَدَّ شُعُورَهُنَّ السُّودَ بِيضاً وَرَدَّ وَجُوهَهُنَّ الْبَيْضَ سُودَا
﴿فَأَعْبُدُوا لِلَّهِ وَعَبَدُوا﴾: المراد به سجود تلاوة القرآن، وهو قول ابن مسعود - رضي الله عنه -

وبه قال أبو حنيفة، والشافعي، رحمهما الله تعالى، وقد تقدم أول هذه السورة من حديث ابن عباس - رضي الله عنهما -: أن النبي ﷺ سجد فيها، وسجد معه المسلمون، والمشركون، والجن، والإنس. وقيل: إنما سجد معه المشركون؛ لأنهم سمعوا صوت الشيطان في أثناء قراءة

رسول الله ﷺ، عند قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّتَّ وَالْعُزَّىٰ ﴿٦٩﴾ وَمَنْوَةَ الْعُدَّةِ الْآخَرَىٰ﴾ وأنه قال: تلك الغرائق العلا، وإن شفاعتهن لترتجى، كذا في رواية سعيد بن جبير - رضي الله عنه -: ترتجى، وفي رواية أبي العالية، وإن شفاعتهن ترتضى، ومثلهن لا ينسى.

ففرح المشركون، وظنوا: أنه من قول النبي ﷺ، انظر ما ذكرته في سورة (الحج) رقم [٥٢] و [٥٣] تجد ما يسرك، ويثلج صدرك، فلما بلغ الخبر من كان بالحبشة من أصحاب النبي ﷺ رجعوا إلى مكة ظناً منهم أن أهل مكة آمنوا، فكان أهل مكة أشد عليهم، وأخذوا في تعذيبهم إلى أن كشف الله عنهم البلاء، وذلك بالهجرة إلى المدينة المنورة.

وقيل: المراد: سجود الصلاة، وهو قول ابن عمر - رضي الله عنهما - كان لا يراها من عزائم السجود، وبه قال الإمام مالك - رحمه الله تعالى -. وروى أبي بن كعب - رضي الله عنه -: كان آخر فعل النبي ﷺ ترك السجود في المفصل. والأول أصح. وسجود التلاوة يسن للقارئ، والسامع، والمستمع. والدليل على ذلك سجود النبي ﷺ، فعن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما -: أن النبي ﷺ كان يقرأ القرآن، فيقرأ سورةً فيها سجدة، فيسجد، ويسجد معه حتى ما يجد بعضنا موضعاً لمكان جبهته في غير وقت صلاة، متفق عليه. وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السَّجْدَةَ، فَسَجَدَ اعْتَزَلَ الشَّيْطَانُ بَيْكِي، وَيَقُولُ: يَا وَيْلَتَا أَمَرَ ابْنَ آدَمَ بِالسُّجُودِ، فَسَجَدَ، فَلَهُ الْجَنَّةُ، وَأَمَرْتُ بِالسُّجُودِ فَأَبَيْتُ فَلِيَ النَّارُ» رواه مسلم.

هذا؛ وشروط سجود التلاوة هي شروط الصلاة، وتزيد عند الشافعي بأنها تحتاج إلى نية كنية الصلاة، وسلام كسلام الصلاة، وهي فورية عند الشافعي، وعلى التراخي عند أبي حنيفة. لذا إذا كان القارئ، أو السامع لا يستطيع السجود لعدم طهارته، أو لعدم قدرته على السجود لمانع يمنعه منه يكفيه أن يقول: (سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر) أربع مرات، وهذا عند الشافعي، وأما عند أبي حنيفة، فيقضيها بعد التمكن من فعلها ولو بعد أيام، وإذا كانت في الصلاة؛ فلا تؤدي إلا بالسجود لها عند الشافعي، وعند أبي حنيفة تؤدي بركوع الصلاة إذا نواها معه.

الإمراب: ﴿أَفَن﴾: (الهمزة): حرف استفهام توبيخي إنكاري. (الفاء): حرف استئناف. (من هذا): جار ومجرور متعلقان بالفعل بعدهما، والهاء مقحمة بينهما. ﴿الْحَدِيثِ﴾: بدل من اسم الإشارة، أو عطف بيان عليه، وبعضهم يعربه صفة. ﴿تَعْبُودُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها، والجملتان بعدها معطوفتان عليها، لا محل لهما مثلها. ﴿وَأَنْتُمْ﴾: (الواو): واو الحال. (أنتم): ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿سَيُدُّونَ﴾: خبر المبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه الواو نيابة عن الضمة؛ لأنه جمع مذكر سالم، والنون عوض عن التنوين

في الاسم المفرد، والجملة الاسمية في محل نصب حال من واو الجماعة، والرابط: الواو، والضمير، وإن اعتبرتها مستأنفة؛ فلا محل لها. ﴿فَأَسْجُدُوا﴾: (الفاء): هي الفصيحة، وانظر الآية رقم [٢٩]. (اسجدوا): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها مستأنفة، أو هي جواب شرط غير جازم، التقدير: وإذا كان ذلك واقعاً منكم؛ ﴿لِلَّهِ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿وَأَعْبُدُوا﴾: الواو: حرف عطف. (اعبدوا): فعل أمر مثل سابقه، ومفعوله محذوف، التقدير: اعبدوا لله دون الحجارة، وما أشبهها من المعبودات الباطلة. تأمل، وتدبر، وربك أعلم، وأجل، وأكرم، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم، والحمد لله رب العالمين.

انتهت سورة (النجم) شرحاً وإعراباً، بحمد الله وبتوفيقه.

والحمد لله رب العالمين.



سُورَةُ الْقَمَرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة (القمر)، وهي مكية في قول الجمهور، وهي خمس وخمسون آية، وثلاثمئة واثنان وأربعون كلمة، وألف وأربعمئة، وثلاثة وعشرون حرفاً. انتهى. خازن، وذكرت لك في أول سورة (ق) أن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - سأل أبا واقد الليثي ما كان رسول الله ﷺ يقرأ في الأضحى والفطر، فقال: كان يقرأ فيهما ب: (ق) و(اقتربت). أخرجه مسلم وأصحاب السنن.

﴿اَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ﴿١﴾ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ

﴿٢﴾﴾

الشرح: ﴿اَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ﴾ أي: دنت وقربت مثل ﴿اَزْفَتِ الْاَرْدِفَةُ﴾ في سورة (النجم) رقم [٥٧]. أي: فهي بالإضافة إلى ما مضى قريبة؛ لأنه قد مضى أكثر الدنيا، كما روى قتادة عن أنس - رضي الله عنه - قال: خطب رسول الله ﷺ، وقد كادت الشمس تغيب، فقال: «مَا بَقِيَ مِنْ دُنْيَاكُمْ فِيمَا مَضَى إِلَّا مِثْلُ مَا بَقِيَ مِنْ هَذَا الْيَوْمِ فِيمَا مَضَى». وما نرى من الشمس إلا يسيراً. هذا؛ وانظر شرح ﴿السَّاعَةُ﴾ في الآية رقم [٦١] من سورة (الزخرف). هذا؛ وقال تعالى في أول سورة (النحل): ﴿إِنَّا أَمَرْنَا اللَّهَ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾، وقال تعالى في أول سورة (الأنبياء): ﴿اَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ﴾. هذا؛ وقيل: في اقتراب زيادة مبالغة في قرب.

﴿وَأَنشَقَّ الْقَمَرُ﴾: انشقاق القمر آية من آيات رسول الله ﷺ الظاهرة، ومعجزاته الباهرة، يدل عليه ما روي عن أنس - رضي الله عنه -: أن أهل مكة سألوا رسول الله ﷺ أن يُريهم آية، فأراهم انشقاق القمر مرتين. أخرجه البخاري ومسلم، وزاد الترمذي، فنزلت: ﴿اَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ...﴾ إلخ. ولهما عن ابن مسعود - رضي الله عنه -، قال: انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ شقتين، فقال رسول الله ﷺ: «اشهدوا». وفي رواية أخرى؛ قال: بينما نحن مع رسول الله ﷺ بمنى؛ إذ انفلق القمر فلتقتين: فلقه فوق الجبل، وفلقه دونه، فقال لنا رسول الله ﷺ: «اشهدوا!». وعن جبير بن مطعم - رضي الله عنه -: قال: انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ، فصار فرقتين، فقالت قريش: سحر محمد أعيننا. فقال بعضهم: لئن كان سحرنا؛ ما يستطيع أن

يسحر الناس كلهم. أخرجه الترمذي. وزاد غيره: فكانوا يَتَلَقُّونَ الركبان، فيخبرونهم بأنهم قد رأوه، فيكذبونهم.

فهذه الأحاديث الصحيحة قد وردت بهذه المعجزة العظيمة مع شهادة القرآن المجيد بذلك، فإنه أدل دليل، وأقوى مثبت له، وإمكانه لا يشك فيه مؤمن؛ وقد أخبر عنه الصادق، فيجب الإيمان به، واعتقاد وقوعه.

وقال الإمام النووي في شرح صحيح مسلم، قال الزجاج: وقد أنكرها بعض المبتدعة المضاهين لمخالفني الملة، وذلك لما أعمى الله قلوبهم، ولا إنكار للعقل فيها؛ لأن القمر مخلوق لله تعالى، يفعل فيه ما يشاء كما يفنيه، ويكوره في آخر أمره، فأما قول بعض الملاحدة: لو وقع هذا؛ لُقِلَ متواتراً، واشترك أهل الأرض كلهم في رؤيتهم له، ومعرفته، ولم يختص بها أهل مكة. فأجاب العلماء عن هذا بأن الانشقاق حصل في الليل، ومعظم الناس نيام غافلون، والأبواب مغلقة، وهم مغطون بثيابهم، فقل من يتفكر في السماء، أو ينظر إليها إلا الشاذ النادر ومما هو مشاهد معتاد: أن كسوف القمر وغيره مما يحدث في السماء بالليل من العجائب، والأنوار الطوالع، والشهب العظام، ونحو ذلك مما يقع، ولا يتحدث به إلا آحاد الناس، ولا علم عند غيرهم بذلك، لما ذكرناه من غفلة الناس به، وكان هذا الانشقاق آية عظيمة، حصلت في الليل لقوم سألوها، والتزموا رؤيتها، فلم يتأهب غيرهم لها. انتهى. خازن بتصرف بسيط.

﴿وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا﴾: دليل على وجود هذه الآية العظيمة، وقد كان ذلك في زمن رسول الله ﷺ. والمعنى: وإن يروا آية تدل على صدق رسول الله ﷺ، ومعنى ﴿يُعْرَضُوا﴾ أي: عن الإيمان، والتصديق بما جاء به رسول الله ﷺ. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: اجتمع المشركون إلى رسول الله ﷺ، وقالوا: إن كنت صادقاً فاشقق لنا القمر فرقتين: نصفاً على أبي قبيس، ونصفاً على قبيعان. فقال رسول الله ﷺ: «إن فعلت؛ تؤمنوا؟». قالوا: نعم، وكانت ليلة بدر، فسأل رسول الله ﷺ ربه أن يعطيه ما قالوا، فانشق القمر فرقتين، ورسول الله ﷺ ينادي المشركين: «يا فلان! يا فلان! اشهدوا!».

﴿وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ﴾: أي دائم مطرد، وكل شيء دام حاله قيل فيه: مستمر، وذلك لما رأوا تتابع المعجزات، وترادف الآيات، فقالوا: هذا سحر مستمر. وقيل: مستمر؛ أي: قوي محكم شديد بعلوه، يعلو كل سحر. قال البحري في وصف الذئب: [الطويل]

طَوَاهُ الطَّوَى حَتَّى اسْتَمَرَ مَرِيرُهُ فَمَا فِيهِ إِلَّا الرُّوحُ وَالْعَظْمُ وَالْجِلْدُ
وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٦] من سورة (النجم). وقيل: معناه: مُرٌّ من المرارة، يقال: أمر الشيء صار مُراً، وكذلك مر الشيء. وإنما قالوا ذلك تمنيةً لأنفسهم وتعليلاً. هذا؛ وفي قوله تعالى: ﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ تقديم، وتأخير، وبه قال القرطبي - رحمه الله تعالى -.

الإعراب: ﴿أَقْرَبَتْ﴾: فعل ماضٍ: والتاء للتأنيث. ﴿السَّاعَةَ﴾: فاعله، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية. ﴿وَأَشَقُّ﴾: الواو: حرف عطف. (انشق القمر): ماضٍ، وفاعله، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿وَإِنْ﴾: الواو: حرف عطف. (إن): حرف شرط جازم. ﴿يَرَوُا﴾: فعل مضارع فعل الشرط مجزوم، وعلامة جزمه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿ءَايَةً﴾: مفعول به، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿يُعْرَضُونَ﴾: فعل مضارع جواب الشرط مجزوم... إلخ، والواو فاعله، ومتعلقه محذوف كما رأيت في الشرح، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جملة جواب الشرط، ولم تقترب بالفاء ولا بـ: «إذا» الفجائية، و(إن) ومدخولها معطوف على ما قبله لا محل له أيضاً.

﴿وَيَقُولُوا﴾: الواو: حرف عطف. (يقولوا): معطوف على جواب الشرط مجزوم مثله. ويجوز في القواعد النحوية اعتباره منصوباً، ومرفوعاً أيضاً، لكن لم يقرأ بالرفع. وهذا على القاعدة التي قررها ابن مالك - رحمه الله تعالى - بقوله:

والفعلُ من بعدِ الجزاءِ إن يفتقرنْ بألفاً أو الواوِ بتثليثِ قَمِنْ
وقد قرئ بالأوجه الثلاثة قوله تعالى في سورة (البقرة) رقم [٢٨٤]: ﴿وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي
أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرْ﴾ حيث قرئ (فيغفر) برفعه، ونصبه، وجزمه.
﴿سِحْرٌ﴾: خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هذا سحر. ﴿مُسْتَقِرٌّ﴾: صفة ﴿سِحْرٌ﴾، والجملة
الاسمية في محل نصب مقول القول.

﴿وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ﴾

الشرح: ﴿وَكَذَّبُوا﴾ أي: النبي ﷺ، وما عاينوا من قدرة الله. ﴿وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ أي: اتبعوا ما تزينة لهم نفوسهم، وتزينة لهم شياطينهم من الباطل، ودفع الحق بعد ظهوره. ﴿وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ﴾ أي: لكل أمر حقيقة، فما كان منه في الدنيا فسيظهر، وما كان منه في الآخرة فسيعرف. وقيل: (كل أمر مستقر) فالخير مستقر بأهله في الجنة، والشر مستقر بأهله في النار. وقيل: يستقر قول المصدقين، والمكذبين حين يعرفون حقيقته بالثواب، أو العقاب. وقيل: هو جواب قولهم: سحر مستمر، يعني: ليس أمره بذهاب كما زعمتم، بل كل أمر من أموره مستقر، وإن أمر محمد رسول الله ﷺ، سيظهر إلى غاية يتبين فيها: أنه حق. هذا؛ وقرئ بفتح القاف، فيكون المعنى: كل أمر ذو مستقر؛ أي: ذو استقرار، أو ذو موضع استقرار، أو زمان استقرار. هذا؛ وانظر شرح (الهوى) في الآية رقم [١٨] من سورة (الجاثية).

الإعراب: ﴿وَكَذَّبُوا﴾: (الواو): حرف عطف. (كذبوا): ماض مبني على الفتح لاتصاله بواو الجماعة. والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها، وجملة: ﴿وَأَتَّبَعُوا...﴾ إلخ معطوفة عليها، لا محل لها مثلها. ﴿أَهْوَاءَهُمْ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿وَكُلُّ﴾: (الواو): حرف استئناف. (كل): مبتدأ، وهو مضاف، و﴿أَمْرٍ﴾: مضاف إليه. ﴿مُسْتَفِرِّ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة مسوقة لإقناطهم مما علقوا به أمانهم الفارغة من عدم استقرار أمره ﷺ؛ حيث قالوا: سحر مستمر بيان ثباته، ورسوخه.

﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُرْدَجَرٌ ﴿٤﴾ حِكْمَةٌ بَلَّغَةٌ فَمَا تُغْنِ الْأَنْذُرُ



الشرح: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ﴾ أي: جاء أهل مكة في القرآن. ﴿مِنَ الْأَنْبَاءِ﴾ أي: أخبار الأمم السابقة؛ التي أهلكتها بكفرها وسيئ أعمالها. أو المراد: أخبار الآخرة، وما وصف القرآن من عذاب الكفار، والعصاة. ﴿مَا فِيهِ مُرْدَجَرٌ﴾ أي: ما فيه واعظ، وزاجر عن الكفر، وارتكاب المعاصي، فهو مصدر ميمي، أو اسم مكان. يقال: زجره، وازدجره، فانزجر، وازدجر، وزجرته أنا فانزجر؛ أي: كفته، فكف، كما قال الشاعر: [المتقارب]

فأصبح ما يطلب الغانِيَا تُ مُرْدَجَرًا عَن هَوَاهُ أزدَجَارَا
﴿حِكْمَةٌ بَلَّغَةٌ﴾ أي: القرآن حكمة بالغة عالية، لا خلل فيها، فيه نهاية الصواب والحق والحكمة. ﴿فَمَا تُغْنِ الْأَنْذُرُ﴾: إذا كذبوا، وعصوا، وأعرضوا، كما قال تعالى في الآية رقم [١٠١] من سورة (يونس) على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام: ﴿وَمَا تُغْنِي الْأَيْتُ وَالْأَنْذُرُ عَن قَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُونَ﴾. و﴿الْأَنْذُرُ﴾ يجوز أن يكون جمع: نذير بمعنى المنذر، أو المنذر منه، أو هو مصدر بمعنى الإنذار.

هذا؛ وجاء يجيء لازماً، ومتعدياً، فإن كان بمعنى: حضر، وأقبل فهو لازم مثل قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ ومثلها كثير، وإن كان بمعنى: بلغ، أو وصل فهو متعد، كما في هذه الآية، ومثلها كثير، أما (النبأ): فهو الخبر وزناً ومعنى، ويقال: النبأ أخص من الخبر؛ لأن النبأ لا يطلق إلا على كل ما له شأن، وخطر من الأنباء، وقال الراغب: النبأ: خبر ذو فائدة، يحصل به علم، أو غلبة ظن، ولا يقال للخبر في الأصل نبأ حتى يتضمن هذه الأشياء الثلاثة، وحقه أن يتعري عن الكذب، كالمتواتر، وخبر الله تعالى، وخبر الرسول ﷺ. هذا؛ والفعل منه من الأفعال التي تنصب ثلاثة مفاعيل، وقد يجيء الفعل منه غير مضمن معنى أعلم، فيتعدى لواحد بنفسه، وللآخر بحرف الجر، كما في قوله تعالى: ﴿وَسَوْفَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لِيَمَّا

كَأَنَّهُمْ يَصْنَعُونَ ﴿١٤﴾ من سورة (المائدة)، والآية رقم [٦] من سورة (المجادلة) وانظر الآية رقم [٣] من سورة (التحریم) تجد ما يسرك ويثلج صدرك. وهو كثير في كتاب الله تعالى.

﴿مُرْدَجَرٌ﴾: الدال بدل من تاء، وهو مفتعل من الزجر، وإنما أبدلت الدال من التاء؛ لأن التاء مهموسة، والزاي مجهورة، ومخرجهما قريب من الآخر، فأبدلوا من التاء حرفاً هو من مخرجها، يوافق الزاي في الجهر، وهي الدال. هذا؛ وقرئ: (مُرْجَر) بقلب تاء الأفعال زياً، وإدغامها في مثلها.

الإعراب: ﴿وَلَقَدْ﴾: انظر الآية رقم [١٣] من سورة (النجم) فيها الكفاية. ﴿جَاءَهُمْ﴾: فعل ماضٍ، والهاء مفعول به. ﴿مِنَ الْأَنْبَاءِ﴾: متعلقان بما قبلهما. وعلقهما الجمل بمحذوف حال من ﴿مَا﴾. ﴿مَا﴾: اسم موصول، أو نكرة موصوفة مبنية على السكون في محل فاعل، والجملة الفعلية (لقد جاءهم...) إلخ جواب القسم، لا محل لها، والقسم، وجوابه كلام مستأنف. هذا؛ وإن اعتبرت الجار والمجرور متعلقين بمحذوف صلة (ما) أو بمحذوف صفتها؛ ف: ﴿مُرْدَجَرٌ﴾ يكون فاعلاً بالمتعلق المحذوف. ﴿حِكْمَةٌ﴾: بدل من ﴿مَا﴾، أو خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هو حكمة، والجملة الاسمية هذه في محل نصب حال من ﴿مَا﴾. هذا؛ وقرئ: (حكمة) بالنصب على أنه حال من ﴿مَا﴾. ﴿بَلْفَغَةٌ﴾: صفة ﴿حِكْمَةٌ﴾.

﴿فَمَا﴾: (الفاء): حرف استئناف. (ما): نافية. ﴿تَعَنَّ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء. ﴿الَّذُرُّرُ﴾: فاعله. هذا؛ وإن اعتبرت (ما) استفهامية، فهي في محل نصب مفعول مطلق، التقدير: فأى شيء من الأشياء النافعة تغني النذر، أو هي في محل نصب محل لها؛ لأنها مستأنفة، أو معطوفة على جواب القسم.

تنبيه: حذفت الياء من ﴿فَمَا تَعَنَّ﴾ إتباعاً لرسم المصحف، ووجهه: إتباع الرسم للفظ، وهي في اللفظ قد حذفت لالتقاء الساكنين، وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَدْعُ﴾ لا ترسم في العين (واو) إتباعاً لخط المصحف الإمام، وقوله: ﴿الدَّاعِ﴾ لا يرسم في العين ياءً، لأنها من ياءات الزوائد، وهي لا تثبت في الخط وإن كان في اللفظ يصح إثباتها، وحذفها، كما قرئ بهما في السبع، وكذا قوله فيما يأتي: ﴿مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ﴾ لا ترسم فيه الياء لما ذكر. انتهى. جمل. هذا؛ وأما أنا فقد أثبت الواو والياء فيما ذكر ليتضح الإعراب، وعلل مكى هذا الحذف بقوله: لأن المصحف كتب بلفظ الإدراج، ووصل الكلام، ولم يكتب على حكم الأصل، والوقف.

﴿فَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نُّكْرٍ﴾

الشرح: ﴿فَوَلَّ عَنْهُمْ﴾ أي: أعرض عنهم. قيل: هذا منسوخ بآية السيف. وقيل: هو تمام الكلام؛ أي: أعرض عنهم لعلمك: أن الإنذار لا يغني فيهم، ولا يجدي فتيلاً. ﴿يَوْمَ يَدْعُ

الدَّاعِ: هو إسرائيلي عليه السلام، ينفخ في الصور قائماً على صخرة بيت المقدس، ينادي: أيتها العظام البالية! أيتها اللحوم المتمزقة! أيتها الشعور المتفرقة! أيتها الأوصال المتقطعة! إن الله يأمرن أن تجتمعن لفصل القضاء. قال تعالى في سورة (ق): ﴿وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمَنَادُ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ﴾. ﴿إِلَى شَيْءٍ نُنْكَرُ﴾: منكر فظيع، تنكره النفوس؛ لأنها لم تعهد بمثله، وهو هول يوم القيامة، وما فيه من المتاعب والمصاعب.

الإعراب: ﴿فَوَلَّ﴾: (الفاء): هي الفصيحة. (تول): فعل أمر مبني على حذف حرف العلة من آخره، وهو الألف، والفتحة قبلها دليل عليها، والفاعل مستتر فيه وجوباً تقديره: «أنت». ﴿عَنْهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان به، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جواب شرط غير جازم، التقدير: إذا لم يستجيبوا لك؛ فتول عنهم. ﴿يَوْمَ﴾: ظرف زمان متعلق بفعل محذوف، التقدير: اذكر، وأجيز تعليقه بـ: ﴿خُشَعًا﴾، أو بـ: (يخرجون) والأول قاله الرماني والزمخشري، والثاني قاله الزمخشري أيضاً، وأجيز تعليقه بـ: ﴿فَمَا تَعْنِ﴾ أيضاً. ﴿يَدْعُ﴾: مضارع مرفوع، وعلامة رفعه الضمة المقدرة على الواو. ﴿الدَّاعِ﴾: فاعله مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿يَوْمَ﴾ إليها. ﴿إِلَى شَيْءٍ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿نُنْكَرُ﴾: صفة ﴿شَيْءٍ﴾.

﴿خُشَعًا أَبْصَرَهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ﴾

الشرح: ﴿خُشَعًا أَبْصَرَهُمْ﴾: الخشوع في البصر: الخضوع، والذلة، وأضاف الخشوع إلى الأبصار؛ لأن أثر العز، والذل يتبين في ناظر الإنسان، قال تعالى في سورة (القلم) وسورة (المعارج): ﴿خُشَعَةً أَبْصَرَهُمْ تَرْهَفُهُمْ ذَلَّةً﴾ وقال في سورة (النازعات): ﴿أَبْصَرَهَا خُشَعَةً﴾ ويقال: خشع، واختشع: إذا ذل. وخشع يبصره؛ أي: غشه، وخشع جمع: خاشع. ﴿يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾ أي: القبور جمع جدث، وقرئ (من الأجداف). ذكره الزمخشري، يقال: جدث، وجدف، واللغة الفصيحة: جدث بالثاء، والجمع: أجدث، وأجداث، قال المتنخل الهذلي: [الوافر]

عَرَفْتُ بِأَجْدُثٍ فَنِعَافٍ عِرْقٍ عِلَامَاتٍ كَتَّخْبِيرِ النَّمَاطِ
﴿كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ﴾: هذا؛ وفي سورة (القارعة): ﴿يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ﴾
فهما صفتان في وقتين مختلفين: أحدهما: عند الخروج من القبور، يخرجون فرعين، لا يهتدون أين يتوجهون؟ فيدخل بعضهم في بعض، فهم حينئذ كالفراش المبثوث، بعضه في بعض، لا جهة له يقصدها. الثاني: فإذا سمعوا المنادي؛ قصدوه، فصاروا كالجراد المنتشر؛ لأن الجراد له جهة يقصدها. هذا؛ والجراد مثل في الكثرة، والتموج، يقال في الجيش الكثير المائج بعضه في بعض جاؤوا كالجراد. وفيه تشبيه مرسل متصل؛ لأن الأركان الأربعة موجودة فيه. هذا،

وقوله تعالى: ﴿مُنْتَهِرٌ﴾ جاء به مفرداً؛ لأن اسم الجنس الذي يفرق بينه وبين مفرده بالتاء مثل: الجراد، والحمام يجوز معاملته معاملة المفرد، ويجوز معاملته معاملة الجمع، وقد راعى الوجهين في الآية الكريمة. ومثل الآية قوله تعالى في الآية [٢٠] الآتية: ﴿كَاذِبٌ كَذِبٌ﴾ [البسيط]

وَاحْكُمَ كَحُكْمِ فَتَاةِ الْحَيِّ إِذْ نَظَرَتْ إِلَى حَمَامٍ سِرَاعٍ وَارِدِ الثَّمَدِ
الإعراب: ﴿حُشَعًا﴾: حال من واو الجماعة بقوله: ﴿يَخْرُجُونَ﴾. وقيل: من الضمير في: ﴿عَنْهُمْ﴾. وقيل: من الضمير المحذوف الواقع مفعول: «يدعوهم» المقدر. واعتبار الحال من الضمير في ﴿عَنْهُمْ﴾ ضعيف جداً. ﴿أَبْصَرَهُمْ﴾: فاعل بـ: ﴿حُشَعًا﴾، والهاء ضمير متصل في محل جر بالإضافة، ﴿يَخْرُجُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله. ﴿مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، والجملة الفعلية في محل نصب حال من الضمير المجرور محلاً بالإضافة بقوله: ﴿أَبْصَرَهُمْ﴾ وهذا على اعتبار: ﴿حُشَعًا﴾ حالاً من الضمير قبله، وجاز مجيء الحال من المضاف إليه؛ لأن المضاف جزؤه، قال ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته: [الرجز]

وَلَا تُجْزُ حَالًا مِّنَ الْمُضَافِ لَهُ إِلَّا إِذَا أَقْتَضَى الْمُضَافُ عَمَلَهُ
 أَوْ كَانَ جُزْءًا مَّا لَهُ أَضِيفًا أَوْ مِثْلَ جُزْئِهِ فَلَا تَحِيْفًا
 وأما على اعتبار ﴿حُشَعًا﴾ حالاً من واو الجماعة؛ فالجملة الفعلية في محل نصب مفعول: ﴿يَدْعُ﴾ المحذوف. وقيل: مستأنفة، لا محل لها. وهو ضعيف. ﴿كَاذِبٌ﴾: حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمه. ﴿جَرَادٌ﴾: خبر: (كأن). ﴿مُنْتَهِرٌ﴾: صفة ﴿جَرَادٌ﴾، والجملة الاسمية في محل نصب حال من واو الجماعة، فهي حال متداخلة.

﴿مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكٰفِرُونَ هٰذَا يَوْمٌ عَسِرٌ﴾

الشرح: ﴿مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ﴾: مسرعين إلى الداعي، وهو إسرافيل عليه السلام، قال الشاعر:

بِدِجْلَةٍ دَارُهُمْ وَلَقَدْ أَرَاهُمْ
 بِدِجْلَةٍ مُهْطِعِينَ إِلَى السَّمَاعِ
 قال تعالى في سورة (إبراهيم) على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام: ﴿مُهْطِعِينَ مُقْبِعِي رُءُوسِهِمْ﴾ الآية رقم [٤٣] فعلى هذا المعنى: أن الغالب من حال من بقي بصره شاخصاً من شدة الخوف أن يبقى واقفاً باهتاً. فبين الله في الآيتين: أن أحوال أهل الموقف يوم القيامة بخلاف الحال المعتادة، فأخبر الله - سبحانه وتعالى -: أنهم مع شخوص الأبصار يكونون مهطعين نحو الداعي. ﴿يَقُولُ الْكٰفِرُونَ هٰذَا يَوْمٌ عَسِرٌ﴾ يعني: يوم القيامة؛ لما ينالهم فيه من الشدة، فهو كقوله

تعالى في سورة (المدثر): ﴿فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ﴿٩﴾ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ﴾ هذا؛ والمراد به: ﴿يَوْمٌ﴾ في الآية الكريمة: يوم القيامة، وهو مقدار ألف سنة من سني الدنيا، كما في الآية رقم [٤٧] من سورة (الحج)، وأما اليوم في الدنيا فهو الوقت من طلوع الشمس إلى غروبها، وهذا في العرف، وأما اليوم الشرعي؛ فهو من طلوع الفجر إلى غروب الشمس، كما يطلق اليوم على الليل والنهار معاً، كما يراد في الآية رقم [٦] من سورة (الحديد) وقد يراد به الوقت مطلقاً، تقول: ذخرتك لهذا اليوم؛ أي: لهذا الوقت، والجمع أيام، وأصله أيّام، فقلبت الواو ياءً، وأدغمت الياء في الياء، وجمع الجمع أيّاويم. وأيام العرب: وقائعها، وحروبها، وأيام الله: نعمه، ونقمه، قال تعالى في سورة (إبراهيم) على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام: ﴿وَذَكَرَهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ﴾ رقم [٥]. ويقال: فلان ابن الأيام؛ أي: العارف بأحوالها. ويقال: أنا ابن اليوم؛ أي: أعتبر حالي فيما أنا فيه.

الإعراب: ﴿مُهْطِعِينَ﴾: حال أخرى من واو الجماعة منصوب، وعلامة نصبه الياء نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مذكر سالم، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد، وفاعله مستتر فيه. ﴿إِلَى الدَّاعِ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، وعلامة الجر كسرة مقدرة على الياء؛ لأنه اسم منقوص. ﴿يَقُولُ﴾: فعل مضارع. ﴿الْكَافِرُونَ﴾: فاعل مرفوع وعلامة رفعه الواو... إلخ. ﴿هَذَا﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، والهاء حرف تنبيه لا محل له. ﴿يَوْمٌ﴾: خبر المبتدأ، ﴿عَسِيرٌ﴾: صفة ﴿يَوْمٌ﴾، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿يَقُولُ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها؛ لأنها بمنزلة جواب لسؤال مقدر، كأنه قيل: فما يكون حينئذ، فقيل: يقول الكافرون... إلخ. وجوز بعضهم أن تكون الجملة حالاً من فاعل يخرجون، وتعقب بأنها خالية من الرابط. ويجب أن الرابط يقدر: يقول الكافرون منهم. فعلى هذا فالأحوال الواو في: ﴿يَخْرُجُونَ﴾ أربعة واحد مقدم، وثلاثة مؤخرة. تأمل، وتدبر، وربك أجلّ، وأكرم.

﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدَجَرَ ﴿٩﴾﴾

الشرح: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ﴾: قبل قومك يا محمد. ﴿فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا﴾ أي: نوحاً، والإضافة إضافة تشريف، وتعظيم، وتبجيل، وذكر العبودية مقام عظيم، ولو كان لنبينا، وحببنا محمد ﷺ أشرف منه لسماه به في تلك الحالة العلية، وهي ليلة الإسراء، والمعراج، وفي معناه أنشدوا: [السريع] يا قومِ قلبي عند زهراءٍ يعرفهُ السامعُ والرَّائي لا تدعني إلا بيا عبدها فإنه أشرف أسمائي ﴿وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدَجَرَ﴾ أي: زجره على دعوته بالستم والإيذاء، والوعيد بقولهم: ﴿لَئِنْ لَمْ نَنْتَهِ يَنْتُحَ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ﴾. هذا؛ وقال الزمخشري - رحمه الله تعالى - . فإن قلت: ما معنى

قوله: ﴿فَكَذَّبُوا﴾ بعد قوله: ﴿كَذَّبَتْ﴾ قلت: معناه كذبوا، فكذبوا عبدنا؛ أي: كذبوه تكذيباً على عقب تكذيب، كلما مضى منهم قرن مكذب؛ تبعه قرن مكذب، أو كذبت قوم نوح الرسل، فكذبوا عبدنا؛ أي: لما كانوا مكذبين بالرسل جاخدين للنبوة رأساً؛ كذبوا نوحاً؛ لأنه من جملة الرسل. انتهى. هذا؛ وقيل: معنى (ازدجر) ازدجرته الجن، وتخبطته. هذا؛ وانظر شرح ﴿قَوْمٌ﴾ في (الذاريات) رقم [٤٦].

الإعراب: ﴿كَذَّبَتْ﴾: فعل ماض، والتاء للتأنيث حرف لا محل له. ﴿قَبْلَهُمْ﴾: ظرف زمان متعلق بما قبله، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿قَوْمٌ﴾: فاعل ﴿كَذَّبَتْ﴾، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها، و﴿قَوْمٌ﴾ مضاف، و﴿نُوحٌ﴾ مضاف إليه. ﴿فَكَذَّبُوا﴾: (الفاء): حرف عطف. (كذبوا): فعل ماض مبني على الضم لاتصاله بواو الجماعة، والواو ضمير متصل في محل رفع فاعل، والألف للتفريق. هذا هو الإعراب المتعارف عليه في مثل هذه الكلمة، والإعراب الحقيقي أن تقول: فعل ماض مبني على فتح مقدر على آخره، منع من ظهوره اشتغال المحل بالضم الذي جاء به لمناسبة واو الجماعة. ويقال اختصاراً: فعل، وفاعل. ﴿عَبَدْنَا﴾: مفعول به، و(نا): في محل جر بالإضافة، وجملة: ﴿فَكَذَّبُوا...﴾ إِنْخ معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿وَقَالُوا﴾: الواو: حرف عطف. (قالوا): ماض، وفاعله، والألف للتفريق. ﴿مَجْنُونٌ﴾: خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هذا مجنون. والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿وَقَالُوا...﴾ إِنْخ معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿وَأَزْدَجِرْ﴾: الواو: حرف عطف. (ازدجر): فعل ماض مبني للمجهول، ونائب الفاعل يعود إلى نوح، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. وقيل: معطوفة على الجملة الاسمية، فهي من جملة مقول القول. وهو ضعيف.

﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْصِرْ﴾ ﴿بَل﴾ ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُّثَمَّرٍ﴾ ﴿ال﴾

الشرح: ﴿فَدَعَا﴾ أي: نوح. ﴿رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ﴾: مقهور غلبني قومي بتمردهم. ﴿فَأَنْصِرْ﴾ أي: فانتصر لي منهم. بمعنى: انتقم لي منهم. وهذا بعد صبره عليهم غاية الصبر؛ حيث مكث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم إلى توحيد الله تعالى، فلم يجد فيهم شيئاً، فكان الواحد منهم يلقاه، فيخنقه حتى يخر مغشياً عليه، ثم يقول بعد إفاقته: اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون.

﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ﴾: قيل: هو على ظاهره، وللسماء أبواب تفتح، وتغلق، ولا يستبعد ذلك؛ لأنه قد صح في الحديث أن للسماء أبواباً. وقيل: هو على الاستعارة، فإن الظاهر أن يكون المطر من السحاب. والمعنى: فأجبنا دعاءه، وأمرناه باتخاذ السفينة، وفتحنا أبواب السماء ﴿بِمَاءٍ مُّثَمَّرٍ﴾ أي: كثير منصب انصباباً شديداً، لم ينقطع أربعين صباحاً. قال الشاعر: [الطويل]

أَعَيْنِي جُودًا بِالدُّمُوعِ الْهَوَامِرِ عَلَى خَيْرِ بَادٍ مِنْ مَعَدٍّ وَحَاضِرِ

وقيل: المنهمر: الغزير المتدفق، قال امرؤ القيس يصف غيثاً: [الرمل]
 رَاحَ تَمْرِيهِ الصَّبَا ثُمَّ انْتَحَى فِيهِ شُوْبُوْبٌ جَنَوِبٍ مُنْهَمِرٌ
الإعراب: ﴿فَدَعَا﴾: (الفاء): حرف عطف. (دعا): فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر، والفاعل يعود إلى ﴿نُوحٍ﴾ تقديره: «هو»، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً. ﴿رَبِّهِ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿أَنِّي﴾: حرف مشبه بالفعل، وياء المتكلم اسمه. ﴿مَغْلُوبٌ﴾: خبر (أَنَّ)، ونائب فاعله تقديره: «أنا»، و(أَنَّ) واسمها، وخبرها في تأويل مصدر في محل جر بحرف جر محذوف، التقدير: بأني، والجار والمجرور متعلقان بالفعل (دعا). هذا؛ وقرئ بكسر الهمزة على إضمار القول؛ أي: فقال: إني مغلوب، أو هو على إجراء الدعاء مجرى القول، وهو مذهب الكوفيين.

﴿فَأَنْصَرَّ﴾: (الفاء): هي الفصيحة. (انتصر): فعل دعاء، والفاعل مستتر تقديره: «أنت»، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جواب لشرط غير جازم، التقدير: وإذا كان ما ذكر حاصلًا، وواقعًا؛ فانتصر لي. ﴿فَفَتَحْنَا﴾: فعل ماض مبني على السكون لاتصاله بـ: (نا)، و(نا) ضمير متصل في محل رفع فاعل، هذا هو الإعراب المتعارف عليه في مثل هذا اللفظ، والإعراب الحقيقي أن تقول: مبني على فتح مقدر على آخره، منع من ظهوره اشتغال المحل بالسكون العارض كراهة توالي أربع متحركات فيما هو كالكلمة الواحدة. وقل مثله في إعراب كل ماض اتصل به ضمير رفع متحرك، مثل فَنَحَتْ وفتَحْنَ، ويقال اختصاراً: فعل، وفاعل. ﴿أَنْوَبٌ﴾: مفعول به، وهو مضاف، و﴿السَّمَاءُ﴾ مضاف إليه، ﴿بِمَاءٍ﴾: متعلقان بما قبلهما. وقيل: متعلقان بمحذوف حال. ﴿مُنْهَمِرٌ﴾: صفة (ماء)، وجملة: ﴿فَفَتَحْنَا...﴾ إلخ معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً.

﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْنَفَى الْمَاءَ عَلَىٰ أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ﴿١٢﴾ وَحَمَلْنَاهُ عَلَىٰ ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ

﴿١٣﴾

الشرح: ﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾ أي: وجعلنا الأرض كلها عيوناً تسيل بالماء، فقد أوحى الله إلى الأرض، أن تخرج ماءها، فتفجرت بالعيون. ﴿فَالْنَفَى الْمَاءَ﴾ أي: ماء السماء، وماء الأرض. ﴿عَلَىٰ أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ﴾ أي: على مقدار لم يزد أحدهما على الآخر، حكاه ابن قتيبة. وقيل: المعنى فُضِيَّ عليهم. قال قتادة: قدر لهم إذا كفروا أن يغرقوا. هذا؛ والالتقاء إنما يكون بين اثنين فصاعداً، وساغ ذلك في الآية الكريمة؛ لأن الماء يكون جمعاً، وواحدًا. وقيل: لأنهما لما اجتمعا صارا ماءً واحدًا، وقرأ الجحدري: (الماءان) وهي قراءة غير سبعية. وقيل: كان ماء السماء بارداً مثل الثلج، وماء الأرض كان حاراً مثل الحميم.

﴿وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَجٍ﴾ أي: على سفينة ذات ألواح من خشب عريض. ﴿وَدُسِّرَ﴾: قال قتادة: يعني: المسامير؛ التي دُسرَت بها ألواح السفينة؛ أي: شدت. وقيل: الدسر صدر السفينة. وقيل: هي عوارض السفينة، وأضلاعها. وقيل: الألواح: جانبا السفينة، والدسر: أصلها، وطرفاها. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: الدسر كلُّكَل السفينة. والمتعمد الأول من هذه الأقوال، وهو الذي اقتصر عليه الجلال. هذا؛ وقال الزمخشري - رحمه الله تعالى -: أراد بذات ألواح ودسر: السفينة، وهي من الصفات التي تقوم مقام الموصوفات، فتنوب عنها، وتؤدي مؤداها بحيث لا يفصل بينها وبينها، ونحوه قول الشاعر:

مَفْرُشِي صَهْوَةَ الْحِصَانِ وَلَكِنْ قَمِيصِي مَسْرُودَةٌ مِنْ حَدِيدٍ
أراد: ولكن: قميصي درع، ألا ترى أنك لو جمعت بين السفينة وبين هذه الصفة لم يصح، وهذا من فصيح الكلام، وبديعه. هذا؛ والدسر: جمع دسار، وهو المسمار، فعال من: دسره: إذا دفعه؛ لأنه يدسر به منقذه. انتهى. كشف بتصرف.

تنبيه: قال العلماء بالسير: أرسل الله المطر أربعين يوماً وليلته، بالإضافة لما خرج من الأرض، كما بينته هذه الآيات. يعني: صار الماء نصفين: نصفاً من السماء، ونصفاً من الأرض، وارتفع الماء على أعلى جبل، وأطوله أربعين ذراعاً. وقيل: خمسة عشر ذراعاً حتى أغرق كل شيء. وهذا يعني: أنه عمَّ جميع الأرض، وأضيف أنه ذكر في الأثر أن الله تعالى لا يخلي الأرض من مطر في عام، أو عامين، وأنه ما نزل من السماء ماء قط إلا بحفظ ملك موكل به إلا ما كان من ماء الطوفان، فإنه نزل منه ما لا يحفظه الملك، وذلك قوله تعالى في سورة (الحاقة): ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكِ فِي الْجَارِيَةِ﴾.

قال عبد الوهاب النجار - رحمه الله تعالى -: ويقول بعض علماء الجيولوجيا: إننا كلما بحثنا في أعالي الجبال وجدنا بقايا حيوانية من الأحياء التي لا تعيش إلا في الماء، وهذا يشير إلى أن الطوفان عمَّ جميع الأرض، ويستأنس لذلك بقوله تعالى في سورة (الصفات) رقم [٧٧]: ﴿وَجَعَلْنَا دُرِّيَّتَهُ هُمْ أَبَاقِينَ﴾ ويميل فريق إلى أن الطوفان لم يكن عاماً، بل طغيان الماء كان على الجهة التي كان يسكنها نوح، وقومه، ومال على ترجيح الثاني. وأرجح الأول، والله أعلم بمراده، وأساره في كتابه.

تنبيه: قد يرد سؤال: كيف اقتضت الحكمة الإلهية إغراق من لم يبلغوا الحلم من الأطفال، ولم يدخلوا تحت التكليف بذنوب غيرهم، وكذلك إغراق البهائم، والهوام، والطيور وغير ذلك من الحيوان، وإهلاك أطفال الأمم الكافرة مع آبائهم غير قوم نوح؟! والجواب الشافي عن هذا كله: أن الله سبحانه وتعالى متصرف في خلقه، وهو المالك المطلق يفعل ما يشاء، ويحكم ما يريد، لا يسأل عما يفعل وهم يسألون. انتهى. خازن بتصرف كبير.

هذا؛ و(نا) في قوله تعالى: (فتحننا) (فجرنا) (إنا) ونحو ذلك، فقد قال ابن تيمية - رحمه الله تعالى - في كتابه: الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح: وقوله تعالى: (جعلنا، وهبنا، نحن، إنا) لفظ يقع في جميع اللغات على من له شركاء، وأمثال، وعلى الواحد العظيم المطاع؛ الذي له أعوان يطيعونه، وإن لم يكونوا له شركاء، ولا نظراء والله تعالى خلق كل ما سواه، فيمتنع أن يكون له شريك، أو مثل، والملائكة وسائر العالمين جنوده، فإذا كان الواحد من الملوك يقول: فعلنا، وإنا، ونحن... إلخ، ولا يريدون: أنهم ثلاثة ملوك، فمالك الملك رب العالمين، ورب كل شيء ومليكه هو أحق أن يقول: فعلنا، ونحن، وإنا... إلخ، مع أنه ليس له تعالى شريك، ولا مثل، بل له جنود السموات والأرض. انتهى.

أقول: و(نا) هذه تسمى نون العظمة، وليست دالة على الجماعة، كما يزعم الملحدون، والكافرون، فالله تعالى لا شريك له في ذاته، ولا في صفاته، ولا في أفعاله، وكثيراً ما يتكلم بها العبد ذكراً كان، أو أنثى، فيقول: أخذنا، وأعطينا... إلخ، وليس معه أحد، والغاية من هذا الكلام الرد على النصارى الذين يدخلون الشبهة على السذج من المسلمين بأن الإله ثلاثة أقانيم: الأب، والابن، وروح القدس، ويدعمون شبهتهم بهذه الألفاظ الموجودة في القرآن، والتي ظاهرها يفيد الجمع.

الإعراب: ﴿وَفَجَّرْنَا﴾: الواو: حرف عطف. (فجرنا): فعل، وفاعل. ﴿الْأَرْضِ﴾: مفعول به. ﴿عِيُونًا﴾: تمييز، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً. ﴿فَالْتَقَى﴾: (الفاء): حرف عطف. (التقى): فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر. ﴿الْمَاءِ﴾: فاعله، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. ﴿عَلَى أَمْرٍ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال من ﴿الْمَاءِ﴾. ﴿قَدَّ﴾: حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿يُدْرَكَ﴾: فعل ماض مبني للمجهول، ونائب الفاعل يعود إلى ﴿أَمْرٍ﴾، والجملة الفعلية في محل جر صفة ﴿أَمْرٍ﴾. ﴿وَمَحَلَّتْهُ﴾: الواو: حرف عطف. (حملناه): فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. ﴿عَلَى ذَاتٍ﴾: متعلقان بما قبلهما، و﴿ذَاتٍ﴾ مضاف، و﴿الْوَجْهِ﴾: مضاف إليه. ﴿وَدُسِّرِ﴾: الواو: حرف عطف. (دسر): معطوف على ﴿الْوَجْهِ﴾.

﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِمَنْ كَانَ كُفْرًا﴾ ﴿١٤﴾ وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدْرِكٍ ﴿١٥﴾

الشرح: ﴿تَجْرِي﴾ أي: تسير السفينة على وجه الماء. ﴿بِأَعْيُنِنَا﴾: بحفظنا، ورعايتنا. وقيل: بمرأى منا. وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٤٨] من سورة (الطور) فيها الكفاية. ﴿جَزَاءً﴾ أي: فعلنا ذلك بنوح، وفعلنا بهم من العقاب ما فعلنا مجازاةً، وثواباً لنوح عليه السلام؛ لأنه كُفِرَ به وجُحِدَ أمره، و﴿كُفْرًا﴾ بمعنى: جحد سعيه، ودعوته، ورسالته، وجعله الله مكفوراً؛ لأن كل

رسول نعمة من الله ورحمة لمن أرسل إليهم، قال تعالى لنبينا ﷺ في سورة (الأنبياء): ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ فكان نوح نعمة مكفورة. هذا؛ وقرئ بفتح الكاف، والفاء بمعنى: كان الغرق جزاءً، وعقاباً لمن كفر.

قال القرطبي - رحمه الله تعالى -: وما نجا من الغرق غير عوج بن عنق، كان الماء إلى حجزته. وسبب نجاته: أن نوحاً عليه السلام احتاج إلى خشبة الساج لبناء السفينة، فلم يمكنه حملها، فحمل عوج تلك الخشبة إليه من الشام، فشكر الله له ذلك، ونجاه من الغرق. انتهى. وفي قصص الأنبياء للثعالبي أنه عاش أربعة آلاف سنة، وفيه حكايات عن: «عوج» لا يقبلها العقل.

﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا﴾ أي: الفعلة التي فعلها الله بقوم نوح على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام. وقيل: أراد السفينة. قال قتادة: أبقاها الله تعالى بأرض الجزيرة عبرة، نظر إليها أوائل هذه الأمة. انتهى. خازن. هذا؛ وقال لي بعضهم: شاهدت آثار السفينة بعيني فوق جبل الجودي بأرض العراق. ﴿ءَايَةٌ﴾: عبرة لمن يعتبر، وعظة لمن يتعظ، وما يتذكر إلا أولو الألباب.

﴿فَهَلْ مِن مُّذَكِّرٍ﴾ أي: متذكر، معتبر، متعظ خائف من مثل عقوبتهم. هذا؛ وأصله: مذتكر (مفتعل) من الذكر، لكن الذال حرف مجهور قوي، والتاء مهموسة ضعيفة، فأبدلوا من التاء حرفاً من مخرجها، مما يوافق الدال في الجهر، وهو الدال، ثم أدغمت الدال في الدال. ويجوز «مذكر» بالذال على إدغام الثاني في الأول، وبذلك قرأ قتادة، كما قرأ مذتكر على الأصل، وهما قراءتان شاذتان، عن ابن مسعود - رضي الله عنه -، قال: قرأت على رسول الله ﷺ ﴿مُذَكِّرٍ﴾ فردها عليّ، وفي رواية أخرى سمعته يقول: (مذكر) دالاً، متفق عليه.

الإعراب: ﴿تَجْرِي﴾: فعل مضارع مرفوع وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل، والفاعل يعود إلى الموصوف المحذوف، والجملة الفعلية في محل جر صفة ثانية للموصوف المحذوف، أو في محل نصب حال منه بعد وصفه بما تقدم. ﴿يَأْعِينَانَا﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من فاعل ﴿تَجْرِي﴾ المستتر، التقدير: محفوظة، ونحوه، (ونا): في محل جر بالإضافة. ﴿جَزَاءً﴾: مفعول لأجله، عامله محذوف، كما رأيت تقديره في الشرح. ﴿لَعْنٍ﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿جَزَاءً﴾؛ لأنه مصدر، ﴿كَانَ﴾: ماض ناقص، واسمه يعود إلى (من). ﴿كُفْرًا﴾: ماض مبني للمجهول، ونائب الفاعل يعود إلى (من) أيضاً، والجملة الفعلية في محل نصب خبر ﴿كَانَ﴾. وجملة: ﴿كَانَ كُفْرًا﴾: صلة (من) لا محل لها.

﴿وَلَقَدْ﴾: انظر الآية رقم [١٣] من سورة (النجم) ففيها الكفاية. ﴿تَرَكْنَاهَا﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به أول، والجملة الفعلية جواب القسم لا محل لها، والقسم وجوابه كلام مستأنف، لا محل له. ﴿ءَايَةٌ﴾: مفعول به ثان. ﴿فَهَلْ﴾: حرف استئناف، أو هي الفصيحة. (هل): حرف استفهام. ﴿مِن﴾: حرف جر صلة. ﴿مُذَكِّرٍ﴾: مبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على

آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد، وخبره محذوف، التقدير: موجود، والجملة الاسمية لا محل لها على الوجهين المعبرين في الفاء.

﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ﴿١٦﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿١٧﴾﴾

الشرح: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ أي: كيف كان عذابي لمن كفر بي، وكذب رسلي، ولم يتعظ بما جاءت به نذري، وكيف انتصرت لهم، وأخذت لهم بالثأر ممن عاداهم، وأذاهم؟! والاستفهام بكيف للتعظيم، والتهويل، والتخويف، والوعيد. هذا؛ وقال الفراء: الإنذار، والنذر مصدران. وقيل: (نُذِر) جمع: نذير، ونذير بمعنى: الإنذار، كنكير بمعنى: الإنكار.

﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾ أي: سهلناه للحفظ، وأعنا عليه من أراد حفظه. وقال سعيد بن جبير - رحمه الله تعالى -: ليس من كتب الله كتاب يقرأ كله ظاهراً إلا القرآن. وقال غيره: ولم يكن هذا لبني إسرائيل، ولم يكونوا يقرؤون التوراة إلا نظراً غير موسى، وهارون، ويوشع بن نون، وعزير، صلوات الله على نبينا، وحبينا، وعليهم أجمعين. وبذلك افتتنوا بعزير لما كتب لهم التوراة على ما تقدم بيانه في الآية رقم [٣٠] من سورة (التوبة)، والآية رقم [٢٥٨] من سورة (البقرة). هذا؛ وقد قال تعالى في سورة (الدخان) رقم [٥٨]: ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾، وقال جل ذكره في سورة (مریم) رقم [٨٧]: ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا﴾ انظر شرح هاتين الآيتين في محلهما.

﴿فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ أي: متعظ بمواعظه. وفيه الحث على تعليم القرآن، والاشتغال به؛ لأن الله قد يسر حفظه، وسهله على من يشاء من عباده؛ بحيث يسهل حفظه على الصغير، والكبير، والعربي، والعجمي، وغيرهم.

الإعراب: ﴿فَكَيْفَ﴾: (الفاء): حرف استئناف. وقيل الفصيحة، وليس بشيء. (كيف): اسم استفهام مبني على الفتح في محل نصب خبر ﴿كَانَ﴾ تقدم عليها، وعلى اسمها. ﴿كَانَ﴾: فعل ماض ناقص، ﴿عَذَابِي﴾: اسم ﴿كَانَ﴾ مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم، منع من ظهورها اشتغال المحل بالحركة المناسبة، وياء المتكلم ضمير متصل في محل جر بالإضافة، من إضافة المصدر، أو اسم المصدر لفاعله، ومفعوله محذوف. هذا؛ وإن اعتبرت ﴿كَانَ﴾ تامة؛ ف: (كيف) تكون في محل نصب حال من ﴿عَذَابِي﴾. ﴿وَنُذْرِي﴾: الواو: حرف عطف. (نذر): معطوف على ﴿عَذَابِي﴾ مرفوع مثله، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم المحذوفة لمناسبة رؤوس الآي.

﴿وَلَقَدْ﴾: انظر الآية رقم [١٣] من سورة (النجم) ففيها الكفاية. ﴿يَسَّرْنَا﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية جواب القسم لا محل لها، والقسم وجوابه كلام مستأنف، لا محل له.

﴿الْقُرْآنَ﴾: مفعول به. ﴿لِلذِّكْرِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ إعراب هذه الجملة مثل إعراب ما قبلها بلا فارق.

﴿كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾

الشرح: ﴿كَذَّبَتْ عَادٌ﴾: هم قوم هود، على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام. انظر الآية رقم [٥٠] من سورة (النجم). هذا؛ وقال الجمل: لم يتعرض لكيفية تعذيبه لهم مسارعة إلى بيان ما نزل بهم من العذاب، فإن قيل: لِمَ لَمْ يَقُلْ: فكذبوا هوداً، كما قال في قصة نوح: ﴿فَكذَّبُوا عَبْدَنَا﴾؟ أجيب بأن تكذيب قوم نوح أبلغ لطول مقامه فيهم، وكثرة عنادهم. وإما لأن قصة عاد ذكرت مختصرة. انتهى. من هنا وهناك.

الإعراب: ﴿كَذَّبَتْ﴾: فعل ماضٍ، والتاء للتأنيث. ﴿عَادٌ﴾: فاعل، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها، وتقدم إعراب: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾، فلا حاجة إلى إعادته.

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ﴾

الشرح: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا﴾ أي: ريحاً باردةً شديدة البرد، أو شديدة الصوت والهبوب، فمن الأول قول الحطينة:

[البسيط]

المطعمون إِذَا هَبَّتْ بِصَرْصَرَةٍ
والحاملون إِذَا اسْتَوْدُوا عَلَى النَّاسِ
استودوا: سئلوا الدية. ومن الثاني (أي شدة الصوت) قوله تعالى في سورة (الذاريات) [٢٩]: ﴿فَأَقْبَلَتِ أَمْرَاتُهُ فِي صَرْصَرٍ...﴾ إلخ وقال مكّي: أصله: (صَرَّراً) من صَرَّ الشيء إذا صوت، لكنهم أبدلوا من الراء الثانية صاداً. ﴿فِي يَوْمٍ نَحْسٍ﴾ أي: مشؤوم من الشؤم، وهو ضد السعد، قال الشاعر:

سواءٌ عليه أَيَّ حِينٍ أَتَيْتَهُ
أَسَاعَةَ نَحْسٍ تُتَّقَى أُمُّ بَأْسُعِدٍ؟

هذا؛ وقد قال تعالى في سورة (فصلت) رقم [١٦]: ﴿فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ﴾ حيث فسر بمتابعات، ومعنى ﴿فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ﴾: دائم الشؤم استمر عليهم بنحوسه، واستمر عليهم فيه العذاب والهلاك، وكان يوم الأربعاء آخر الشهر. ويوم الأربعاء أرسل الله الرياح العاتية على جيش قريش يوم الأحزاب، وكان الرسول ﷺ قد دعا، وسأل الله من فضله في ذلك اليوم بقوله: «يا صَرِيحَ المَكْرُوبِينَ، يا مَجِيبَ المَضْطَرِّينَ، اكشِفْ هَمِّي، وغمِّي، وكَرْبِي، فإنك ترى ما نزل بي، وبأصحابي». وكان ذلك بين الظهر، والعصر، فاستجيب له ﷺ. ومن ثمَّ كان جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - يدعو في مهماته في ذلك اليوم، في ذلك الوقت، وكان يتحرى ذلك

اليوم، وأما الأحاديث التي جاءت بدم يوم الأربعاء محمولة على آخر أربعاء في الشهر، فإنه في ذلك اليوم وُلد فرعون، وادعى الربوبية، وأهلكه الله فيه، وهو اليوم الذي أصيب فيه أيوب - على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام - . انتهى. زيني دحلان بتصرف. هذا؛ وكان هلاكهم في أواخر فصل الشتاء، ولا تزال هذه الأيام إلى عصرنا هذا موسماً للمطر والبرد الشديد ويطلق عليها أيام العجوز.

فإن قيل: فإذا كان يوم الأربعاء يوم نحس مستمر، فكيف يستجاب فيه الدعاء؟ وقد جاء: أن النبي ﷺ استجيب له فيما بين الظهر، والعصر، كما رأيت في حديث جابر - رضي الله عنهما - والجواب - والله أعلم - ما جاء في خبر يرويه مسروق - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ: أنه قال: «أتاني جبريلُ، فقال: إن الله يأمرُك أن تقضي باليمين مع الشاهد، وقال: يومُ الأربعاء يومُ نحسٍ مستمرٌ». ومعلوم: أنه لم يرد بذلك: أنه نحس على الصالحين، بل أراد: أنه نحس على الفجار، والمفسدين كما كانت الأيام النحسات المذكورة في سورة (فصلت) نحسات على الكفار من قوم عاد، لا على نبيهم، والمؤمنين منهم، وإذا كان كذلك لم يبعد أن يمهل الظالم من أول يوم الأربعاء إلى أن تزول الشمس، فإذا أدير النهار، ولم يحدث رجعة، وتوبة استجيب دعاء المظلوم عليه، فكان اليوم نحساً على الظالم، ودعاء النبي ﷺ إنما كان على الكفار. انتهى. قرطبي.

هذا؛ وقوله: «إن الله يأمرُك أن تقضي باليمين مع الشاهد» معناه: أن المدعي مطالب بالبينه لإثبات حقه وهي شاهدان مسلمان عدلان، فإن لم يكن له إلا شاهد واحد، فيحلف، فاليمين تقوم مقام الشاهد الثاني. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

هذا؛ والريح في الأصل: الهواء المسخر بين السماء، والأرض، وهو جسم لطيف متحرك، ممتنع بلطفه من القبض عليه، يظهر للمس بحركته، ويخفى عن البصر بلطفه، وهو حياة كل نام، من إنسان، وحيوان، ونبات مثل الماء، بل الحاجة إليه أشد، وأصله الرُّوح، قلبت الواو ياءً؛ لانكسار ما قبلها، والجمع: أرواح، ورياح، وأصل رياح: رواح، فعل به كما فعل بأصل ريح، والأكثر في الريح التأنيث، كما في قوله تعالى: ﴿جَاءَهَا رِيحٌ عَاصِفٌ﴾ وقد تذكر على معنى الهواء. والرياح الأصول أربع: إحداهما: الشمال، وتأتي من ناحية الشمال وهي يسار من استقبال مطلع الشمس، وهذه الريح حارة في الصيف، باردة في الشتاء. والثانية: الجنوب، وهي مقابلتها؛ أي: تأتي من جهة يمين من استقبال مطلع الشمس. وهي اليمانية. والثالثة: الصُّبا بفتح الصاد، وتأتي من مطلع الشمس، وتسمى: القبول أيضاً. والرابعة: الدُّبور، وتأتي من مغرب الشمس.

وما أتى منها من بين تلك الجهات يقال لها: النَّكباء، ثم إن خرجت من بين الجنوب والشرق؛ قيل لها: أَرَبٌ، بفتح الهمزة، وسكون الزاي، وفتح الياء، وإن خرجت من بين

الشمال والغرب، قيل لها: جَرِيْبًا، بكسر الجيم، وسكون الراء، وكسر الباء. وإن خرجت من بين الشمال والشرق؛ قيل لها: صَابِيَةٌ. وإن خرجت من بين الجنوب والغرب، قيل لها: هَيْفٌ، بفتح الهاء، وسكون الياء. وقد جمع النواجي الثمانية بقوله: [الطويل]

صَبَاً وَدَبُورٌ وَالْجَنُوبُ وَشَمَالٌ بِشَرْقٍ وَغَرْبٍ وَالتَّيْمُنِ وَالضُّدِّ
وَمَنْ بَيْنَهَا النَّكْبَاءُ أَزْيَبُ جَرِيْبًا وَصَابِيَةٌ وَالهَيْفُ خَاتِمَةُ الْعَدِّ

هذا؛ وأضيف أن ريح الصبا نصر الله بها نبينا ﷺ في غزوة الخندق، حيث فعلت بقريش العجائب، فارتدوا على أعقابهم خاسئين، كما رأيت في سورة (الأحزاب)، وأن ريح الدبور أهلك الله بها قوم عاد. ونبئهم هود - على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام - كما رأيت في سورة (الأعراف) وغيرها.

هذا؛ ولا تنس: أن الريح تفسر بالدولة، والقوة، قال تعالى: ﴿وَلَا تَنْزَعُوا أَنْفُسَكُمْ فَيُكْفَرُوا بِكُمْ﴾ [الأنفال] الآية رقم [٤٦] من سورة (الأنفال)، والمعنى: تذهب دولتكم، وقوتكم، شبهت في نفوذ أمرها، وتمشيه بالريح وهبوبها، ويقال: هبت رياح بني فلان: إذا كانت الدولة، والغلبة لهم، ونفذ أمرهم، وتقول: الريح لفلان: إذا كان غالباً في الأمر. قال الشاعر: [الوافر]

إِذَا هَبَّتْ رِيَا حُكَ فَاغْتَنَمَهَا فَإِنَّ لِكُلِّ خَافِقَةٍ سُكُونٌ
وَلَا تَغْفَلُ عَنِ الْإِحْسَانِ فِيهَا فَمَا تَدْرِي السُّكُونُ مَتَى يَكُونُ؟!

فمن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الرَّيْحُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ تَعَالَى، تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب، فإذا رأيتموها؛ فلا تسبوا، وأسألوا الله خيرها، واستعيذوا بالله من شرها». رواه الشافعي بطوله، وأخرجه أبو داود في المسند عنه. وعن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - قال: «إِنَّ الرِّيَّاحَ ثَمَانُ: أَرْبَعٌ مِنْهَا عَذَابٌ، وَهِيَ الْقَاصِفُ، وَالْعَاصِفُ، وَالصَّرَصْرُ، وَالْعَقِيمُ. وَأَرْبَعٌ مِنْهَا رَحْمَةٌ، وَهِيَ النَّاشِرَاتُ، وَالْمَبْشِرَاتُ، وَالْمَرْسَلَاتُ، وَالذَّارِيَاتُ».

الإعراب: ﴿إِنَّا﴾: (إن): حرف مشبه بالفعل، و(نا): اسمها، حذف نونها، وبقيت الألف دليلاً عليها. ﴿أَرْسَلْنَا﴾: فعل، وفاعل. ﴿تَلَيَّمِهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، وهما في محل نصب مفعوله الثاني. ﴿رِيحًا﴾: مفعول به، ﴿صَرَصْرًا﴾: صفة له. ﴿فِي يَوْمٍ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل ﴿أَرْسَلْنَا﴾، أو هما متعلقان بمحذوف صفة ثانية ل: ﴿رِيحًا﴾، و﴿يَوْمٍ﴾ مضاف، و﴿نَحْسٍ﴾ مضاف إليه. ﴿مُسْتَمِرًّا﴾: صفة ﴿نَحْسٍ﴾. وقيل: صفة ﴿يَوْمٍ﴾، وجملة: ﴿أَرْسَلْنَا...﴾ إلخ في محل رفع خبر (إن)، والجملة الاسمية ابتدائية، أو مستأنفة، لا محل لها على الاعتبارين.

﴿تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ ﴿٢٠﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَدَايَ وَنُدْرٍ ﴿٢١﴾ وَلَقَدْ يَسْرَنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ ﴿٢٢﴾﴾

الشرح: ﴿تَنْزِعُ النَّاسَ﴾: تقلعهم من مواضعهم. قيل: قلعتهم من تحت أقدامهم اقتلاع النخلة من أصولها. وقال مجاهد - رحمه الله تعالى -: كانت تقلعهم من الأرض، فترمي بهم على رؤوسهم، فتندق أعناقهم، وتبين رؤوسهم عن أجسادهم. وقيل: حفروا حفراً، ودخلوها، فكانت الريح تنزعهم منها، وتكسرهم، وتبقى تلك الحفرة كأنها أصول نخل هلك ما كان فيها، فتبقى مواضعها منقوعة. ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ﴾: جمع: عَجَز، وهو مؤخر الشيء. هذا؛ والعجوز: المرأة الطاعنة في السن، وجمعها: عجائز، وعجز. وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٢٩] من سورة (الذاريات) تجد ما يسرك، ويثلج صدرك. ﴿نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ﴾: منقلع، ومنقطع من أصله. يقال: قعرت الشجرة قعراً: قلعتها من أصلها، فانقعدت. وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٧]. هذا؛ ويقال هنا أيضاً: أجرى (منقعر) على لفظ ﴿نَخْلٍ﴾ وهو من الجمع الذي يذكر، ويؤنث. هذا؛ وقال الجلال: ذكّر هنا، وأنث في (الحاقة) مراعاة للفواصل في الموضعين، ولا تنس التشبيه التمثيلي في الآية الكريمة حيث شبههم بأعجاز النخل المنقعر. وقال أبو بكر بن الأنباري: سئل المبرد بحضرة إسماعيل القاضي عن ألف مسألة هذه من جملتها، فقيل له: ما الفرق بين قوله تعالى: ﴿رَلْسُلَيْدَنَ الرِّيحِ عَاصِفَةً﴾ رقم [٨١] من سورة (الأنبياء)، وبين قوله تعالى: ﴿جَاءَهَا رِيحٌ عَاصِفٌ﴾ رقم [٢٢] من سورة (يونس)، وما الفرق بين قوله تعالى في سورة (الحاقة): ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾، وقوله تعالى في سورة (القمر): ﴿أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ﴾؟ فقال: كل ما ورد عليك من هذا الباب، فإن شئت رددته إلى اللفظ تذكيراً، أو إلى المعنى تأنيثاً. هذا؛ و﴿نَخْلٍ﴾: اسم جنس جمعي، يفرق بينه وبين واحده بالتاء، وهو: نخلة، كتمر وتمرّة. وفي مختار الصحاح: النخل، والنخيل بمعنى واحد، والواحدة: نخلة. وما أطف قول الشاعر في التورية: [الوافر]

رَأَيْتُ بِهَا قَضِيْبًا فَوْقَ دِعْصٍ
عَلَيْهِ النَّخْلُ أَيْنَعُ وَالْكُرُومُ

فقد ورى عن المرأة بالقضيب، وعن الحلي بالنخل، وعن فلائدها بالكروم، والدعص بكسر الدال: قطعة من الرمل مستديرة. هذا؛ وفائدة التكرير في هاتين الآيتين ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَدَايَ وَنُدْرٍ﴾ ﴿٢١﴾ ولقد يَسْرَنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ أن يجدد الكفار، والفجار عند سماع كل نبأ انعطافاً، وهذا حكم التكرير بقوله تعالى في سورة (الرحمن): ﴿فَإِنِّي ءَأَلَاءَ رَبِّكُمَا تَكْذِبَانِ﴾ عند كل نعمة عدها، وقوله تعالى في سورة (المرسلات): ﴿وَبَلِّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ عند كل آية أوردتها، وكذا تكرير القصص في القرآن، مثل قصة (عاد) و(ثمود) ونحوهما، لتكون العبرة حاضرة، مصورة للأذهان، غير منسية في كل أوان. انتهى. جمل بتصرف مني.

هذا؛ و﴿النَّاس﴾ اسم جمع لا واحد له من لفظه، مثل: قوم، ورهط... إلخ، واحده إنسان من غير لفظه، وهو يطلق على الإنس، والجن، ولكن غلب استعماله في الإنس، قال تعالى: ﴿مِن شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ﴿٤﴾ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ﴿٥﴾ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ وأصله: الأناس، حذفت منه الهمزة تخفيفاً على غير قياس، وحذفتها مع لام التعريف كاللازم، لا يكاد يقال: الأناس، وقد نطق القرآن الكريم بهذا الأصل، ولكن بدون لام التعريف، قال تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِسْمِهِمْ﴾ رقم [٧١] من سورة (الإسراء). وقيل: إن أصله: النَّوس، ولم يحذف منه شيء، وإنما قلبت الواو ألفاً لتحركها، وافتتاح ما قبلها.

الإعراب: ﴿نَزَعُ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى (الريح). ﴿النَّاسُ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية في محل نصب صفة ﴿رِيحًا﴾، أو في محل نصب حال منه بعد وصفة بما ذكر، والرباط على الاعتبارين: الضمير. ﴿كَاثِمٌ﴾: حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمها. ﴿أَعْمَارُ﴾: خبر (كأن)، و﴿أَعْمَارُ﴾ مضاف، و﴿نَحْلٍ﴾ مضاف إليه. ﴿مُفَعَّرٌ﴾: صفة ﴿أَعْمَارُ﴾، وانظر ما ذكرته في الشرح، أو صفة ل: ﴿نَحْلٍ﴾ وهو الظاهر، والأقوى، وجملة: ﴿كَاثِمٌ...﴾ إلخ في محل نصب حال من فاعل ﴿نَزَعُ﴾ المستتر، والرباط: الضمير فقط، وتقدم إعراب الآيتين التاليتين فيما تقدم.

﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ ﴿٢٣﴾ فَقَالُوا أَبَشْرًا مِمَّا وَجَدْنَا نَتَّبِعُهُ إِنَّا إِذَا لَفِيَ ضَلَالٍ وَسُعْرٍ ﴿٢٤﴾﴾

الشرح: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ﴾: هم قوم صالح - على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام - كذبوا الرسل، ونبئهم، أو كذبوا بالآيات التي هي النذر. هذا؛ وقد تقدمت قصة صالح مع قومه في كثير من السور. ﴿فَقَالُوا أَبَشْرًا مِمَّا وَجَدْنَا نَتَّبِعُهُ﴾: قال الزمخشري: فإن قلت: كيف أنكروا أن يتبعوا بشراً منهم واحداً؟ قلت: قالوا: ﴿أَبَشْرًا﴾ إنكاراً؛ لأن يتبعوا مثلهم في الجنسية، وطلبوا أن يكون من جنس أعلى من جنس البشر، وهم الملائكة، وقالوا: ﴿مِمَّا﴾؛ لأنه إذا كان منهم؛ كانت المماثلة أقوى، وقالوا: ﴿وَاجِدًا﴾ إنكاراً؛ لأن تتبع الأمة رجلاً واحداً، أو أرادوا واحداً من أفنائهم، ليس بأشرفهم، وأفضلهم، ويدل عليه قولهم: ﴿إِنَّا لَفِيَ الضُّكْرُ عَلَيْهِ مِن بَيْنِنَا﴾؟.

﴿إِنَّا إِذَا لَفِيَ ضَلَالٍ وَسُعْرٍ﴾ أي: ذهب عن الصواب. ﴿وَسُعْرٍ﴾ أي: جنون: من قولهم: ناقة مسعورة؛ أي: كأنها من شدة نشاطها مجنونة. ذكره ابن عباس - رضي الله عنهما -، قال الشاعر:

تَحَالٌ بِهَا سُعْرًا إِذَا السَّفَرُ هَزَّهَا ذَمِيلٌ، وَإِيقَاعٌ مِنَ السَّيْرِ مُتَعِبٌ
وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: أيضاً: السُّعْرُ: العذاب، وقاله الفراء. وقال مجاهد:
بعد الحق. وقال السُّدِّي: في احتراق، قال طرفة بن العبد:

أَصْحَوْتُ الْيَوْمَ أُمَّ شَاقَتِكَ هِرَّ وَمِنَ الْحُبِّ جُنُونٌ مُسْتَعِرَّ

هذا؛ وبَشَرٍ يطلق على الإنسان ذكراً، كان أو أنثى، مفرداً كان، أو جمعاً، مثل كلمة الفلك، تطلق على المفرد والجمع، وسُمِّيَ بنو آدم بشراً لِيُدَوَّ بشرتهم؛ التي هي ظاهر الجلد، بخلاف أكثر المخلوقات، فإنها مكسوة بالشعر، أو بالصوف، أو بالريش. هذا؛ وبشر يطلق على الواحد، كما في قوله تعالى: ﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾ الآية رقم [١٧] من سورة (مريم)؛ ولذا ثني في قوله تعالى: ﴿فَقَالُوا أَتُؤمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِكَ﴾ الآية رقم [٤٧] من سورة (المؤمنون)، كما يطلق على الجمع كما في قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا تَرِينَ مِنْ الْبَشَرِ أَحَدًا﴾ الآية رقم [٢٥] من سورة (مريم) على نبينا، وعليها ألف صلاة، وألف سلام. وقوله تعالى في سورة (المدثر) حكاية عن قول الوليد الخبيث: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾.

الإعراب: ﴿كذبت﴾: فعل ماضٍ، والتاء حرف للتأنيث، لا محل له. ﴿تؤمؤد﴾: فاعل، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿بأنذرت﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿فقالوا﴾: (الفاء): حرف عطف. (قالوا): ماضٍ مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿أبشرك﴾: (الهمزة): حرف استفهام إنكاري. (بشراً): منصوب على الاشتغال بفعل محذوف، يفسره المذكور بعده، وهو الراجح لتقدم أداة هي بالفعل أولى. ﴿متأ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة (بشراً). ﴿وإحداء﴾: فيه وجهان: أظهرهما: أنه نعت ل: (بشراً) إلا أنه يشكل عليه تقديم الصفة المؤولة على الصريحة، ويجاب: بأن ﴿متأ﴾ حينئذ ليس وصفاً، بل حالاً من ﴿وإحداء﴾ قدم عليه، والثاني: أن ﴿وإحداء﴾ حال من هاء ﴿تنبعهُ﴾ وهو مخلص من الإعراب المتقدم إلا أن المرجح لكونه صفة قراءتهما مرفوعين: (أبشركُ منا واحدٌ تنبعه) أي: على المبتدأ، والخبر. فهذا يرجح كون ﴿وإحداء﴾ نعتاً ل: (بشراً) لا حالاً. انتهى. جمل نقلاً عن السمين. ﴿تنبعهُ﴾: فعل مضارع، والفاعل: نحن، والهاء مفعوله، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها مفسرة على قراءة النصب، وفي محل رفع خبر: (بشراً) على قراءة الرفع.

﴿إن﴾: حرف مشبه بالفعل. (ونا): اسمها، حذفت نونها، وبقيت الألف دليلاً عليها. ﴿إذ﴾: حرف جواب، وجزاء، أو هو ظرف متعلق بما بعده، والتنوين نائب عن الجملة التي تضاف «إذ» إليها، وأصل الكلام إنا لفي ضلال إذا اتبعناه. ﴿ألقي﴾: (اللام): هي المزلقة. (في ضلال): جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر (إن). ﴿وسعري﴾: الواو: حرف عطف. (سعر): معطوف على ما قبله، والجملة الاسمية: ﴿إن﴾... إلخ في محل نصب مقول القول مثل الكلام الذي قبلها، وجملة: ﴿فقالوا...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها.

﴿أَلْقَى الذِّكْرَ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَشْرٌ﴾ ﴿٢٥﴾ سَيَعْمُونَ غَدًا مِّنَ الْكَذَابِ الْأَشْرِ

وفيهم من هو أكثر مالاً، وأحسن حالاً؟! ﴿بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌّ﴾ أي: ليس كما يدعي، وإنما يريد أن يتعاضم، ويلتمس التكبر علينا من غير استحقاق. والأشْر: بفتح العين: المرح والتعجب، والنشاط، يقال: فرس أشْر: إذا كان مرحاً نشيطاً. وقيل: ﴿أَشِرٌّ﴾ بطر، والأشْر: البطر، قال الشاعر:

أَشِرْتُمْ بَلْبِسِ الْخَزْلَمَ لَيْسْتُمْ وَمِنْ قَبْلِ مَا تَدْرُونَ مَنْ فَتَحَ الْقُرَى
وقد أشِر بالكسر، يَأْشُرُ أَشْرًا، فهو أَشِرٌّ، وَأَشْرَانٌ، وقوم أَشَارَى مثل: سكران، وسُكَارَى.
[المتقارب]

تَرَاهُ عَلَى الْخَيْلِ ذَا قَدْمَةٍ إِذَا سَرَبَلَ الدَّمَّ أَكْفَالَهَا
وَحَلَّتْ وَعَوْلًا أَشَارَى بِهَا وَقَدْ أَزْهَفَ الطَّعْنَ أَبْطَالَهَا
وقرأ أبو جعفر، وأبو قلابة (أَشْرُ) بفتح الشين وتشديد الراء يعني به: أشرنا، وأخبثنا. ومثله في الآية التالية، وهو الأصل، كما ستقف عليه في الآية رقم [٤٣] الآتية. قال أبو حاتم: لا تكاد العرب تتكلم بالأشْر والأخْيَر إلا في ضرورة الشعر، كقول رؤبة:

يَا قَاسِمَ الْخَيْرَاتِ، وَإِبْنَ الْأَخِيرِ مَا سَاسَنَا مِثْلُكَ مِنْ مُؤَمَّرٍ
﴿سَيَعْمُونَ غَدًا﴾ أي: سيرون العذاب في الدنيا، والآخرة. ففيه تهديد، ووعيد، والسين لتقريب مضمون الجملة، وتأكيده، و«غداً» يفيد التقريب أيضاً على عادة الناس في قولهم للعواقب: إن مع اليوم غداً. قال الشاعر:

لِلْمَوْتِ فِيهَا سَهَامٌ غَيْرُ مَخْطِئَةٍ مَنْ لَمْ يَكُنْ مَيِّتًا فِي الْيَوْمِ مَاتَ غَدًا
والمراد بـ: (غد) على الأكثر اليوم الذي بعد يومك على الأثر، وأصله: غدو، فحذفت منه الواو لغير علة تصريفية، وهو ما يسمى الحذف اعتباطاً، وقد ردها لبيد بن ربيعة الصحابي - رضي الله عنه - في قوله:

وَمَا النَّاسُ إِلَّا كَالدِّيَارِ وَأَهْلِهَا بِهَا يَوْمَ حَلُّوْهَا، وَغَدُوًّا بَلَاقِعُ
الإعراب: ﴿أَلْفَى﴾: (الهمزة): حرف استفهام إنكاري. (ألقي): فعل ماض مبني

للمجهول. ﴿الذِّكْرُ﴾: نائب فاعل. ﴿عَلَيْهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿مِنْ بَيْنِنَا﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من الضمير المجرور محلاً بـ: (على). (ونا): ضمير متصل في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول. ﴿بَلْ﴾: حرف عطف، وانتقال. ﴿هُوَ﴾: ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿كَذَّابٌ﴾: صفة لموصوف محذوف هو خبر المبتدأ. ﴿أَشِرٌّ﴾: صفة ثانية، والجملة الاسمية معطوفة على ما

قبلها، فهي في محل نصب مقول القول مثلها. ﴿سَيَعْمُونَ﴾: (السين): حرف استقبال. (يعلمون): فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون... إلخ، والواو فاعله، وهو معلق عن العمل لفظاً بسبب الاستفهام. ﴿غَدَاً﴾: ظرف زمان متعلق بما قبله. ﴿مَنْ﴾: اسم استفهام مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿الْكَذَّابُ﴾: خبر المبتدأ، وهو صفة لموصوف محذوف أيضاً، وأل فيه للعهد الذكري، مثل قوله تعالى في سورة (المزمل): ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكَ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ﴿٥١﴾ فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ...﴾ إلخ. ﴿الْأَيْثُرُ﴾: صفة ثانية للموصوف، والجملة الاسمية: ﴿مَنْ الْكَذَّابُ الْأَيْثُرُ﴾ في محل نصب سدت مسد مفعول (يعلمون) وهو من المعرفة، وليس قلبياً. وقيل: بل هو قلبي، والمعنى: سيعلمون غداً أي فريق هو الكذاب الأشر. أهو هم، أم صالح، على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام؟! والجملة الفعلية: ﴿سَيَعْمُونَ...﴾ إلخ في محل نصب مقول القول لقول محذوف؛ إذ هي من قول الله تعالى، وليست من مقولهم.

﴿إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةَ فِئْتَهُمْ فَأَرْقَبَهُمْ وَأَصْطَبِرُ ﴿٢٧﴾﴾

الشرح: ﴿إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةَ﴾ أي: باعثوها، ومخرجوها من الهضبة التي سألوا، وذلك: أنهم تعنتوا على صالح، عليه السلام. فقالوا له: نريد أن نعرف المحق منا بأن ندعو آلهتنا، وتدعو إلهك، فمن أجابه إلهه علمنا: أنه المحق، فدعوا أوثانهم، فلم تجبهم، فقالوا: ادع أنت، فقال: فما تريدون؟ قالوا: تخرج لنا من هذه الصخرة ناقة عُشراء وبراء! فأجابهم إلى ذلك بشرط الإيمان، فوعده بذلك، وأكدوا، فكذبوا بعدما كذبوا في أن آلهتهم تجيبهم، وصدق هو عليه السلام في كل ما قال، فأخبره ربه سبحانه وتعالى: أنه يجيبهم إلى إخراجها، ﴿فِئْتَهُمْ﴾: اختباراً، وامتحاناً. ﴿فَأَرْقَبَهُمْ﴾ أي: انتظر ما يصنعون. وفي آخر سورة (الدخان) قوله تعالى: ﴿فَأَرْقَبْ إِنَّهُمْ مُرْتَبُونَ﴾. ﴿وَأَصْطَبِرُ﴾ أي: اصبر على أذاهم، وأصل الطاء في اصطبر تاء، فتحولت طاءً لتكون موافقة للصاد في الإطباق.

الإعراب: ﴿إِنَّا﴾: (إن): حرف مشبه بالفعل. (ونا): اسمها، حذفت نونها، وبقيت الألف دليلاً عليها، ﴿مُرْسِلُوا﴾: خبر (إن) مرفوع، وعلامة رفعه الواو نيابة عن الضمة؛ لأنه جمع مذكر سالم، وحذفت النون للإضافة، وهو مضاف، و﴿النَّاقَةَ﴾ مضاف إليه، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه تقديره: «نحن»، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول أيضاً. ﴿فِئْتَهُمْ﴾: مفعول لأجله. وقيل: حال. ﴿أَهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿فِئْتَهُمْ﴾، أو بمحذوف صفة له، ﴿فَأَرْقَبَهُمْ﴾: (الفاء): هي الفصيحة؛ لأنها تفصح عن شرط مقدر، التقدير: وإذا كان ما ذكر حاصلًا، وواقعاً؛ فارتقبهم. وهذا فعل أمر، وفاعله مستتر وجوباً تقديره: «أنت»، والهاء

مفعول به، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جواب للشرط المقدر بـ: «إذا»، وجملة: ﴿وَأَصْطَلِرَ﴾: معطوفة عليها، لا محل لها مثلها، والكلام كله في محل نصب مقول القول.

﴿وَيَنْتَهُمُ أَنْ أَلَمَاءُ قِسْمَةً بَيْنَهُمْ كُلُّ شَرْبٍ مُحَضَّرٌ ﴿٢٨﴾ فَادَاؤُا صَاحِبُهُمْ فَعَاطَى فَعَقَرَ ﴿٢٩﴾﴾

الشرح: ﴿وَيَنْتَهُمُ﴾: أخبرهم. ﴿أَنْ أَلَمَاءُ قِسْمَةً بَيْنَهُمْ﴾ أي: بين آل ثمود، وبين الناقة، لها يوم، ولهم يوم، كما قال تعالى في سورة (الشعراء) رقم [١٥٥]: ﴿قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ﴾. قال ابن عباس - رضي الله عنهما - «كان يوم شربهم لا تشرب الناقة شيئاً من الماء، وتسقيهم لبناً، وكانوا في نعيم، وإذا كان يوم الناقة شربت الماء كله، فلم تبق لهم شيئاً». وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٤٩] من سورة (النمل) وفي سورة (الشعراء) تجد ما يسرك. وإنما قال تعالى: ﴿يَنْتَهُمُ﴾؛ لأن العرب إذا أخبروا عن بني آدم مع البهائم غلبوا بني آدم. ﴿كُلُّ شَرْبٍ مُحَضَّرٌ﴾: الشرب بالكسر: الحظ، والنصيب من الماء، وهو بمعنى المشروب، كالطحن بمعنى المطحون. ومعنى «محتضر»: يحضره من هو له، فالناقة تحضر الماء يوم ردها، وتغيب عنهم يوم ردهم، قاله مقاتل. وقال مجاهد: إن ثمود يحضرون الماء يوم غبها، فيشربون، ويحضرون اللبن يوم ردها، فيحتلبون.

﴿فَادَاؤُا صَاحِبُهُمْ﴾ هو قُدار بن سالف، قال الأفوه الأودي: [البسيط]

أَوْ قَبْلَهُ كَقُدَارٍ حِينَ تَابَعَهُ عَلَى الْغَوَايَةِ أَقْوَامٌ فَكَذَّبَادَاؤُا
والعرب تسمي الجزار قُداراً، تشبيهاً بقُدار بن سالف مشؤوم آل ثمود، قال مهلهل بن ربيعة: [الكامل]

إِنَّا لَنَضْرِبُ بِالسِّيْفِ رُؤُوسَهُمْ ضَرْبَ الْقُدَارِ نَقِيعَةَ الْقُدَامِ
﴿فَعَاطَى فَعَقَرَ﴾: فاجترأ على تعاطي عقرها، فقتلها، أو فتعاطى السيف، فقتلها، والتعاطى: تناول الشيء بتكلف، من قولهم: عطوئ؛ أي: تناولت، ومنه قول حسان - رضي الله عنه -: [الكامل]

كَلْتَاهُمَا حَلْبُ الْعَصِيرِ فَعَاطِنِي بِزَجَاغَةِ أَرْخَاهُمَا لِوَمُفْصَلِ
وقال بعض بني يشكر - وهو الشاهد رقم [٤٢] من كتابنا: «فتح القريب المجيب» -: [الطويل]

وَيَوْمًا تُوَافِينَا بِوَجْهِ مُقَسَّمِ كَأَنَّ ظَبِيَّةً تَعْطُو إِلَى وَارِقِ السَّلْمِ
هذا؛ واسم الفاعل من: تعاطى: معاط، قال أوس بن حجر التميمي الجاهلي، وهو الشاهد رقم [٤٣] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»: [الطويل]

فَأْمَهْلُهُ حَتَّى إِذَا أَنْ كَأَنَّهُ مُعَاطِي يَدِي فِي لُجَّةِ الْمَاءِ غَامِرُ

هذا؛ وروى أبو الزبير عن جابر - رضي الله عنهما - قال: لما نزلنا الحجر في مغزى رسول الله ﷺ تبوك، قال: «أيها الناس! لا تسألوا في هذه الآيات، هؤلاء قوم صالح سألوا نبيهم أن يبعث لهم ناقة، فبعث الله إليهم الناقة، فكانت ترد من ذلك الفج، فتشرب ماءهم يوم وريدها، ويحلبون منها مثل الذي كانوا يشربون يوم غيها». وهو معنى قوله تعالى: ﴿وَيَنْتَهُمُ أَنْ أَلْمَأَ فِسْمَةً يَنْتَهُمُ﴾، ومعنى قوله في سورة (الشعراء): ﴿لَهَا شَرِبٌ وَلَكُرٌّ شَرِبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ﴾.

الإعراب: ﴿وَيَنْتَهُمُ﴾: (الواو): حرف عطف. (نبتهم): فعل أمر، وفاعله مستتر فيه وجوباً، تقديره: «أنت»، والهاء مفعوله، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿أَنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿أَلْمَأَ﴾: اسم ﴿أَنَّ﴾. ﴿فِسْمَةً﴾: خبر ﴿أَنَّ﴾. ﴿يَنْتَهُمُ﴾: ظرف مكان متعلق بـ: ﴿فِسْمَةً﴾ أو بمحذوف صفة له، والهاء في محل جر بالإضافة، و﴿أَنَّ﴾ واسمها، وخبرها في تأويل مصدر في محل نصب سد مسد مفعولي (نبي) الثاني، والثالث. ﴿كُلُّ﴾: مبتدأ، وهو مضاف، و﴿شَرِبٌ﴾ مضاف إليه. ﴿مُحَضَّرٌ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية تعليلية، أو مستأنفة، لا محل لها على الاعتبارين. ﴿فَادَاؤُا﴾: (الفاء): حرف عطف. (نادوا): فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف المحذوفة لالتقاء ساكنة مع واو الجماعة؛ التي هي فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية معطوفة على جملة محذوفة، التقدير: فتماروا على ذلك. و«زاده» اعتبر الفاء فصيحة، وقدر قبلها كلاماً كثيراً. ﴿صَاحِبُهُمُ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿فَنَعَاطِي﴾: (الفاء): حرف عطف. (تعاطى): فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر، والفاعل يعود إلى صاحبهم، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. ﴿فَمَقَرَّ﴾: (الفاء): حرف عطف. (عقر): فعل ماض، والفاعل يعود إلى صاحبهم أيضاً، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها.

﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ (٣٠) إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْحُظْرِ ﴿٣١﴾
وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿٣٢﴾

الشرح: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾: انظر الآية رقم [١٦]. ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾: يريد صيحة جبريل عليه السلام. فكانت في اليوم الرابع من عقر الناقة؛ لأنه كان في يوم الثلاثاء، ونزول العذاب بهم كان في يوم السبت. ﴿فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْحُظْرِ﴾: يقرأ بكسر الظاء على أنه اسم الفاعل، ويفتحها على أنه اسم المفعول. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: هو الرجل يجعل لغنمه حظيرة من الشجر، والشوك دون السباع، فما سقط من ذلك، فداسته الغنم فهو الهشيم. وقيل: هو الشجر البالي الذي يهشم، حين تذروه الرياح. والمعنى: أنهم صاروا كيبس الشجر إذا بلي، وتحطم. وقيل: كالعظام النخرة المحترقة.

تنبيه: أذكر أن الناقة ولدت ولدًا مثلها، ومكثت الناقة مع ولدها ترعى الشجر، وترد الماء غباً، فما ترفع رأسها من البئر حتى تشرب كل ماء فيها، ثم تتفحج، فيحلبون ما شاؤوا؛ حتى تمتلئ أوانيهم، فيشربون، ويدخرون، وكانت تصيف بظهر الوادي، فتهرب منها أنعامهم إلى بطنه، وتشتو بطنه، فتهرب مواشيهم إلى ظهره، فشق ذلك عليهم، وزينت لهم عقرها عنيزة أم غنم، وصدقة بنت المختار، فعقروها، واقتسموا لحمها. فرقى ولدها جبلاً اسمه قارة، فرغا ثلاثاً، فقال لهم صالح: أدركوا الفصيل عسى أن يرفع عنكم العذاب، فلم يقدروا عليه؛ إذ انفرجت الصخرة بعد رغائه، فدخلها، فقال لهم صالح - على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام -: تصبح وجوهكم غداً مصفرة، وبعد غد محمرة، وفي اليوم الثالث مسودة، ثم يصبحكم العذاب، فلما رأوا العلامات؛ طلبوا أن يقتلوه فأنجاه الله إلى أرض فلسطين، ولما كانت صحوة اليوم الرابع تحنطوا وتكفنوا بالأنطاع، فأتتهم صيحة جبريل عليه السلام، فتقطعت قلوبهم، فهلكوا. انتهى. بيبضوي في غير هذا الموضع.

وعن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال: لما مر رسول الله ﷺ بالحجر، قال: «لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم أن يصيبكم ما أصابهم إلا أن تكونوا باكين، ثم فنع رأسه، وأسرع السير حتى جاوز الوادي». متفق عليه، والحجر هي بلاد ثمود، قال تعالى في سورة (الحجر): ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَحْسَبُ الْحَجَرِ الْمُرْسَلِينَ﴾. وعن ابن عمر أيضاً: أن الناس نزلوا مع رسول الله ﷺ على الحجر أرض ثمود، فاستقوا من آبارها، وعجنوا به العجين، فأمرهم رسول الله ﷺ أن يهريقوه، وأن يعلفوا الإبل العجين، وأمرهم أن يستقوا من البئر؛ التي كانت تردها الناقة، رواه الشيخان.

هذا؛ وكانت الفرقة المؤمنة من قوم صالح أربعة آلاف، خرج بهم صالح عليه الصلاة والسلام بعد هلاك قومه من فلسطين إلى حضرموت، فلما دخلوها؛ مات صالح، فسُمي حضرموت، ثم بنوا فيها أربعة آلاف مدينة، وسموها حضرواء. وقال قوم من أهل العلم: توفي صالح بمكة، وهو ابن ثمان وخمسين سنة، وأقام في قومه عشرين سنة. انتهى. خازن في غير هذا الموضع.

الإعراب: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَدَابِي وَنُذْرِي﴾: انظر الآية رقم [١٦] فالإعراب فيها كافٍ وافٍ. ﴿إِنَّا﴾: حرف مشبه بالفعل، و(نا): اسمها، حذف نونها، وبقيت ألفها دليلاً عليها. ﴿أَسَلْنَا﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية في محل رفع خبر (إن). ﴿عَلَيْهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿صِيحَةً﴾: مفعول به. ﴿وَحَدَّةٌ﴾: صفة لها. (كانوا): فعل ماض ناقص مبني على الضم، والواو اسمها، والألف للتفريق. ﴿كَهَشِيمٍ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر (كان) وإن اعتبرت الكاف اسماً؛ فهي الخبر، و(الكاف) مضاف، و(هشيم) مضاف إليه، و(هشيم) مضاف، و﴿الْحَظِيرِ﴾ مضاف إليه، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّا...﴾ إلخ مستأنفة، أو ابتدائية، لا محل لها على الاعتبارين. ﴿وَلَقَدْ بَسْرْنَا...﴾ إلخ إعراب هذه الجملة موجود في الآية رقم [١٧] وما يحال عليها.

﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالَّذُرِّ ۖ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا عَالَ لُوطٌ بِمَجْنَنِهِمْ بِسِحْرِ ۖ﴾

الشرح: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالَّذُرِّ﴾: هو مثل الآية رقم [٢٣]. هذا؛ ولوط هو ابن أخي إبراهيم عليه السلام آمن به، وهاجر معه من بلاد العراق إلى فلسطين، قال تعالى في سورة (العنكبوت) رقم [٢٦]: ﴿فَأَمَّا لُوطُ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي...﴾ إلخ؛ فأقام إبراهيم عليه السلام في فلسطين، وأقام لوط - عليه السلام - في الأردن، فأرسله الله إلى أهل سدوم يدعوهم إلى الله، وينهاهم عن فعلهم القبيح، وهو إتيان الرجال في أدبارهم، وقد ذكرت قصة لوط بتمامها في عدة سور باختلاف يسير، وبعضها يكمل بعضاً، وتتخلص: أن قوم لوط كانوا من الشر بمكان، وأنهم كانوا يقطعون السبيل على المارة، وقد ذهب الحياء من وجوههم، فلا يستقبحون قبيحاً، ولا يرغبون في حسن، كما قال تعالى: ﴿وَتَأْتُونَ فِي نَكَاحِكُمُ الْمُنْكَرَ﴾ وكانوا قد ابتدعوا من المنكرات ما لم يسبقهم إليه أحد من خلق الله، وذلك: أنهم كانوا يأتون الذكران من العالمين شهوةً من دون النساء، يستعلنون بذلك، ولا يَسْتَسِرُّونَ، ولا يرون ذلك سوءاً، أو قبيحاً، وإن لوطاً عليه السلام قد وعظهم، ونصحهم، ونهاهم، وخوفهم بأس الله تعالى، فلم يأبهوا، ولم يرتدعوا، فلما ألح عليهم بالعظات، والإنذار؛ هددوه، وتوعدوه تارةً بالرجم، وتارةً بالإخراج من بينهم إلى أن جاء لوطاً الملائكة؛ الذين ذكرهم الله في سورة (الحجر) وسورة (العنكبوت) وغيرها، وقد جاؤوا إلى لوط بهيئة غلمان مرد حسان الوجوه، فجاء أهل القرية إلى بيت لوط طالبين ضيوفه الكرام، ليفعلوا فيهم الفاحشة؛ التي اعتادوها، وقد جهد لوط في ردهم، وبالغ في ذلك حتى طلب إليهم أن يأخذوا بناته بدل ضيوفه، فلم يصغوا إليه.

حينئذ التفت لوط إلى ضيوفه الكرام، وقال لهم: ﴿لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَىٰ إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾ أي: لجاهدتهم بكم، وأوقعت بهم ما يستحقون، وكان لا يعلم: أنهم ملائكة إلى ذلك الحين، وحينئذ أعلمه الملائكة بحقيقة أمرهم، وأنهم جاؤوا للتكليف بأولئك القوم الخبيثاء، ولما حاول أهل القرية أخذ أولئك المردان بالقوة، وهجموا على بيت لوط؛ طمس الله أعينهم، فلم يبصروا، ولم يهتدوا إلى مكان يقتحمون منه على لوط، وعلى من معه، كما ذكر الله في الآية التالية.

وأخرج الملائكة لوطاً، وابنتيه، وزوجه من القرية، وأمروهم أن لا يلتفت منهم أحد، وأن يحضروا حيث يؤمرون، فامتثلوا الأمر إلا امرأته، فقد التفتت إلى القرية لترى ما يحل بها، وكانت خبيثة هواها مع أهل القرية دون لوط فحل بها من السخط والعذاب ما حل بهم، وكانت كافرة غير مؤمنة، فأمر الله عليهم حجارةً من سجيل، وقلبت ديار القوم، قال تعالى في سورة (هود) الآية رقم [٨٢]: ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِّن سَجِيلٍ مِّنْ نُجُودٍ﴾. انتهى. من قصص الأنبياء للنجار بتصرف.

ثم قال - رحمه الله تعالى - : وأعتقد: أن البحر الميت المعروف الآن ببحر لوط، أو بحيرة لوط لم يكن موجوداً قبل هذا الحادث، وإنما حدث من الزلزال الذي جعل عالي البلاد سافلها، وصارت أخفض من سطح البحر بنحو أربعمئة متر، وقد جاءت الأخبار في السنتين الماضيتين بأنهم اكتشفوا آثار مدن لوط على حافة البحر الميت. انتهى.

يا سبحان الله! كيف زل النجار حيث عزا ما وقع في قرى قوم لوط إلى الزلزال؟! وإنما حصل ذلك بفعل جبريل عليه السلام حيث وضع جناحه تحت القرى، ورفعها إلى السماء، ثم جعل عاليها سافلها، ولا زلزال، ولا بحر، ولا بحيرة، وكان هذا العمل الجبار الذي كان من قدرة الواحد القهار، فاعتبروا يا أولي الأبصار!.

هذا؛ ويقول ابن كثير - رحمه الله تعالى - في تفسيره: وجعل الله تعالى مكان تلك البلاد بحرة منتنة، لا ينتفع بمائها، ولا بما حولها من الأراضي المتاخمة لفنائها لردائها، ودناءتها، فصارت عبرة، ومثلة، وعظة، وآية على قدرة الله تعالى، وعظمته، وعزته في انتقامه ممن خالف أمره، وكذب رسله، واتبع هواه، وعصى مولاہ. انتهى. النبوة والأنبياء للصابوني.

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا﴾ يعني: الحصباء، وهي الحجارة التي هي دون ملء الكف. وقد يكون (الحاصب) الرامي، فعلى هذا يكون المعنى: إنا أرسلنا عليهم عذاباً يحصبهم؛ أي: يرميهم بالحجارة. انتهى. خازن. وفي القرطبي، والكشاف: ريحاً ترميهم بالحصباء، وهي الحصى، قال النضر: الحاصب: الحصباء في الريح. والحاصب: الريح الشديدة التي تثير الحصباء، وكذلك الحَصِبة، قال لبيد - رضي الله عنه -:

جَرَّتْ عَلَيَّهَا أَنْ حَوَتْ مِنْ أَهْلِهَا أَذْيَالَهَا كُلَّ عَصُوفٍ حَاصِبَةٍ

﴿إِلَّا عَالَ لُوطٌ﴾ يعني: من تبعه على دينه، ولم يكن معه إلا ابتناه. ﴿يَجْنِيهِمْ سَحَرٌ﴾: السحر هو ما بين آخر الليل، وطلوع الفجر، وهو مفاد قوله تعالى في سورة (هود) رقم [٨١]: ﴿فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ﴾. هذا؛ وصرف (سحر) لأنه نكرة، ولو أراد سحر يوم بعينه لما أجراه، ونظيره قوله تعالى في سورة (البقرة) رقم [٦١]: ﴿أَهْبِطُوا مِصْرًا﴾ لَمَّا نكره؛ صرفه، فلما عرّفه بقوله تعالى في سورة (يوسف) على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام الآية رقم [٩٩]: ﴿أَدْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ﴾ منعه من الصرف.

قال مكّي: إنما انصرف؛ لأنه نكرة، ولو كان معرفة لم ينصرف؛ لأنه إذا كان معرفة فهو معدول عن الألف، واللام؛ إذ تعرف بغيرهما، وحق هذا الصنف أن يتعرف بهما، فلما لم يتعرف بهما صار معدولاً عنهما، فثقل مع ثقل التعريف، فلم ينصرف، فإن نكر انصرف. انتهى.

أخذ قول ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته: **وَالْعَدْلُ وَالتَّعْرِيفُ مَازِعًا سَحَرُ إِذَا بِهِ التَّعْيِينَ قَضَدًا يُعْتَبَرُ**

هذا؛ وأما ﴿ءَالَ﴾ فأصله: أهل، فأبدلت الهاء همزة ساكنة، فصار (أأل) ثم أبدلت الهمزة الثانية الساكنة مدماً مجانساً لحركة الهمزة الأولى على القاعدة: «إذا اجتمع همزتان: الأولى متحركة والثانية ساكنة، قلبت الثانية مدماً مجانساً لحركة الهمزة الأولى» وذلك مثل آدم، وإيمان، وأومن، فإن الأصل أأدم، وإيمان، وأؤمن. وقلب الهمزة سائغ مستعمل في أراق، فإن أصله: هراق، وهو كثير في الشعر العربي وغيره. وهذا مذهب سيبويه. وقال الكسائي: أصله: (أول) كجلّ من يؤول تحركت الواو وانفتح ما قبلها، فقلبت ألفاً، وقد صغروه على: (أهَيْل) وهو يشهد للأول، وعلى: (أوَيْل) وهو يشهد للثاني. ولا يستعمل (آل) إلا فيما له خطر، وشأن، بخلاف أهل، يقال: آل النبي، وآل الملك، ولا يقال: آل الحجام، ولكن: أهله، ولا ينتقض ب: آل فرعون، فإن له شرفاً في الدنيا. واختلف في جواز إضافته إلى المضمّر، فمنعه الكسائي، والنحاس، وزعم أبو بكر الزبيدي: أنه من لحن العوام. والصحيح: جوازه كما في قول عبد المطلب بن هاشم جد النبي ﷺ: [مجزوء الكامل]

لَا هُمْ إِنْ الْمَرْءَ يَمُ — نَعُ رَحْلَهُ، فامنع رحالك
وانصر على آل الصلي — ب عابديه اليوم آلك

الإعراب: ﴿كَذَّبْتَ﴾: فعل ماضٍ، والتاء للتأنيث. ﴿قَوْمٌ﴾: فاعل، وهو مضاف، و﴿لُوطٌ﴾ مضاف إليه. ﴿بِالنَّذْرِ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، وجملة: ﴿كَذَّبْتَ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها، ﴿إِنَّا﴾: (إن): حرف مشبه بالفعل. (ونا): اسمها. ﴿أَسَلْنَا﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية في محل رفع خبر (إن). ﴿عَلَيْهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿حَاصِبًا﴾: مفعول به، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّا...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها. ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء. ﴿ءَالَ﴾: مستثنى ب: ﴿إِلَّا﴾ وهو مضاف، و﴿لُوطٌ﴾ مضاف إليه. ﴿يَجْتَنُّهُمْ﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة الفعلية في محل نصب حال من ﴿ءَالَ لُوطٌ﴾ والرباط: الضمير فقط، و«قد» قبلها مقدرة. ﴿بِسِحْرِ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. أو هما متعلقان بمحذوف حال من الضمير المنصوب، التقدير: حال كونهم ملتبسين بسحر.

﴿نِعْمَةٌ مِّنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ ﴿٣٥﴾ وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتْنَا فَتَمَارَوْا بِالنَّذْرِ

﴿٣٦﴾

الشرح: ﴿نِعْمَةٌ مِّنْ عِنْدِنَا﴾ أي: إنعاماً على لوط، وابتتيه. ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ﴾ أي: من آمن بالله، وأطاعه. ﴿وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ﴾: خوفهم لوط. ﴿بَطْشَتْنَا﴾: عقوبتنا، وأخذنا إياهم بالعذاب الأليم. هذا؛ والبطش: الأخذ بقوة، وعنف، وبطشت اليد: إذا عملت، فهي باطشة. قال عمرو بن كلثوم التغلبي في معلقته رقم [١٠٧]. [الوافر]

لَنَا الدُّنْيَا وَمَنْ أضحَى عَلَيْهَا وَنَبِطِشُ حِينَ نَبِطِشُ قَادِرِينَا
قال تعالى في سورة (الدخان) رقم [١٦]: ﴿يَوْمَ نَبِطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنْقِمُونَ﴾. ﴿فَتَمَارَوْا
بِالنُّذُرِ﴾ أي: شكوا فيما أنذرهم، وخوفهم به لوط، ولم يصدقوه، وهو تفاعل من المرية. هذا؛
والفعل: «شكر» يتعدى بنفسه، وبحرف الجر، تقول: شكرته، وشكرت له، كما تقول: نصحته،
ونصحت له.

الإعراب: ﴿نِعْمَةً﴾: مفعول لأجله، أو هو مفعول مطلق، عامله ﴿بِحَسْبِهِمْ﴾ لأن الإنجاء من
العذاب من أجل النعم، ﴿مَنْ عِنْدَنَا﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿نِعْمَةً﴾، أو بمحذوف صفة
له. (ونا): ضمير متصل في محل جر بالإضافة. ﴿كَذَلِكَ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة
لمفعول مطلق عامله ما بعده، التقدير: نجزي من شكر جزاء مثل ذلك الجزاء الذي جزينا به آل
لوط، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب، لا محل له. ﴿تَجَرَّى﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة
رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل، والفاعل مستتر وجوباً تقديره: «نحن». ﴿مَنْ﴾: اسم موصول
مبني على السكون في محل نصب مفعول به. ﴿شَكَرَ﴾: فعل ماض، والفاعل يعود إلى ﴿مَنْ﴾
وهو العائد، والمفعول محذوف، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها، وجملة:
﴿تَجَرَّى...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها.

﴿وَلَقَدْ﴾: انظر الآية رقم [١٣] من سورة (النجم). ﴿أَنْذَرَهُمْ﴾: فعل ماض، والهاء مفعول به
أول، والفاعل ضمير. ﴿بَطْشَتَنَا﴾: مفعول به ثان. (ونا): في محل جر بالإضافة، وجملة:
﴿وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ...﴾ إلخ جواب القسم، لا محل لها، والقسم وجوابه كلام مستأنف، لا محل له.
﴿فَتَمَارَوْا﴾: الفاء: حرف عطف. (تमारوا): فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف لالتقاء
ساكنة مع واو الجماعة؛ التي هي فاعله، والألف للتفريق. ﴿بِالنُّذُرِ﴾: متعلقان بما قبلهما،
والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها.

﴿وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرُ﴾

الشرح: ﴿وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ﴾ أي: أرادوا من لوط - عليه السلام - أن يمكنهم ممن كان
أتاه من الملائكة في هيئة الأضياف طلباً للفاحشة؛ التي عرفوا بها، وانظر شرح (ضيف) في الآية
رقم [٢٤] من سورة (الذاريات). ﴿فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾: يروى: أن جبريل عليه السلام ضربهم
بجناحه فعموا. وقيل: صارت أعينهم كسائر الوجه، لا يرى لها شق، كما تطمس الرياح الأعلام
بما تسفي عليها من التراب، وذلك: أنهم لما قصدوا دار لوط؛ عالجوا الباب؛ ليدخلوا عليهم،
فقال الرسل للوط: خلّ بينهم وبين الدخول، فإننا رسل ربك، لن يصلوا إليك، فدخلوا الدار،
فصفقهم جبريل بجناحه، فتركهم عمياً بإذن الله يترددون متحيرين لا يهتدون إلى الباب،

وأخرجهم لوط عليه السلام عمياً لا يبصرون. وقيل: طمس الله على أبصارهم، فلم يروا الرسل، فقالوا: لقد رأيناهم حين دخلوا، فأين ذهبوا؟ فرجعوا ولم يروهم. وهذا قول ضعيف. ﴿فَذُوْقُوا عَذَابِي وَنُذِرٌ﴾ أي: فقلنا لهم: ذوقوا... إلخ والمراد من هذا الأمر الخبر؛ أي: فأذقتهم عذابي، الذي أنذرهم به لوط. وانظر ذوقوا في الآية رقم [١٤] من سورة (الذاريات).

الإعراب: ﴿وَلَقَدْ﴾: انظر الآية رقم [١٣] من سورة (النجم). ﴿رَوَدُوْهُ﴾: فعل ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والهاء مفعوله، والجملة الفعلية جواب القسم، لا محل لها، والقسم وجوابه كلام مستأنف، لا محل له. ﴿عَنْ صَيْفِهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿فَطَمَسْنَا﴾: الفاء: حرف عطف. (طمسنا): فعل، وفاعل، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿أَعْيَنَهُمْ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿فَذُوْقُوا﴾: (الفاء): حرف عطف. (ذوقوا): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿عَذَابِي﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم، منع من ظهورها اشتغال المحل بالحركة المناسبة، والياء في محل جر بالإضافة، من إضافة المصدر، أو اسم المصدر لفاعله. ﴿وَنُذِرٌ﴾: الواو: حرف عطف. (نذر): معطوف على ما قبله منصوب مثله، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم المحذوفة... إلخ. وجملة: (ذوقوا...) إلخ في محل نصب مقول القول لقول محذوف، التقدير: فقلنا لهم: ذوقوا... إلخ، والجملة الفعلية هذه معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها.

﴿وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُّسْتَقَرٌّ ﴿٣٨﴾ فَذُوْقُوا عَذَابِي وَنُذِرٌ ﴿٣٩﴾ وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُّذَكِّرٍ ﴿٤٠﴾﴾

الشرح: ﴿وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ﴾ أي: نزل بقوم لوط العذاب في الصباح الباكر، ومعنى (مستقر): دائم عام، استقر فيهم حتى يفضي بهم إلى عذاب الآخرة، وذلك العذاب كان قلب قريتهم عليهم، وجعل أعلاها أسفلها، يضاف إلى ذلك الحجارة التي أرسلها الله على مسافريهم، والذين لم يكونوا في القرية التي جعل عاليها سافلها، وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٨٢] من سورة (هود)، والآية رقم [٧٤] من سورة (الحجر). ﴿فَذُوْقُوا عَذَابِي وَنُذِرٌ﴾ ﴿٣٩﴾ ﴿وَلَقَدْ يَسْرْنَا...﴾ إلخ انظر شرح هاتين الآيتين برقم [١٦] و [١٧] وانظر فائدة التكرير في الآية رقم [٢١] و [٢٢].

الإعراب: ﴿وَلَقَدْ﴾: انظر الآية رقم [١٣] من سورة (النجم). ﴿صَبَّحَهُمْ﴾: فعل ماض، والهاء مفعول به. ﴿بُكْرَةً﴾: ظرف زمان متعلق بالفعل قبله. ﴿عَذَابٌ﴾: فاعل، والجملة الفعلية جواب القسم، لا محل لها، والقسم وجوابه كلام مستأنف، لا محل له. ﴿مُّسْتَقَرٌّ﴾: صفة ﴿عَذَابٌ﴾. ﴿فَذُوْقُوا عَذَابِي وَنُذِرٌ﴾: انظر إعراب هذه الجملة في الآية رقم [٣٧]. ﴿وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ...﴾ إلخ: انظر إعراب هذه الآية في الآية رقم [١٧]، والله الموفق والمعين، وبه أستعين.

﴿وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النَّذْرُ ﴿٤١﴾ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَآخَذْنَاهُمْ أَخَذَ عَزِيزٌ مُّقَدِّرٌ ﴿٤٢﴾﴾

الشرح: ﴿وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ﴾: فرعون وقومه. ﴿النَّذْرُ﴾ أي: موسى وهارون، وقد يطلق لفظ الجمع على الاثنين. وقيل: النذر الآيات التي أنذرهم بها موسى على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام. ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا﴾: معجزاتنا الدالة على وحدانيتنا، ونبوة أنبيائنا، وهي: العصا، واليد، والسنون، والطمسة، والطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم. انظر (الأعراف) رقم [١٣٠] وما بعدها. ﴿فَآخَذْنَاهُمْ﴾ أي: انتقمنا منهم بالعذاب. ﴿أَخَذَ عَزِيزٌ﴾: قوي غالب في أخذه، وانتقامه. ﴿مُقَدِّرٌ﴾: قادر على ما أراد، لا يعجزه شيء في الأرض، ولا في السماء، والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿وَلَقَدْ﴾: انظر الآية رقم [١٣] من سورة (النجم). ﴿جَاءَ﴾: فعل ماض. ﴿آلَ﴾: مفعول به، وهو مضاف، و﴿فِرْعَوْنَ﴾: مضاف إليه مجرور، وعلامة جره الفتحة نيابة عن الكسرة؛ لأنه ممنوع من الصرف للعلمية، والعجمة. ﴿النَّذْرُ﴾: فاعل ﴿جَاءَ﴾، والجملة الفعلية جواب القسم لا محل لها، والقسم، وجوابه كلام مستأنف، لا محل له.

﴿كَذَّبُوا﴾: فعل ماض، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿بِآيَاتِنَا﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، (ونا): ضمير متصل في محل جر بالإضافة. ﴿كُلِّهَا﴾: توكيد معنوي، و(ها): في محل جر بالإضافة. وجملة: ﴿كَذَّبُوا...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها. ﴿فَآخَذْنَاهُمْ﴾: الفاء: حرف عطف. (أخذناهم): فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿أَخَذَ﴾: مفعول مطلق. وهو مضاف، و﴿عَزِيزٌ﴾ مضاف إليه من إضافة المصدر لفاعله. ﴿مُقَدِّرٌ﴾: بدل من ﴿عَزِيزٌ﴾. وقيل: صفة ﴿عَزِيزٌ﴾. والأول أقوى، وأولى.

﴿أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِّنْ أَوْلِيَّكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ﴿٤٣﴾ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرٌ ﴿٤٤﴾﴾

﴿٤٤﴾

الشرح: ﴿أَكْفَارُكُمْ﴾: هذا خطاب لكفار قريش. ﴿خَيْرٌ مِّنْ أَوْلِيَّكُمْ﴾: الإشارة إلى الأمم السابقة الذين أهلكهم الله بذنوبهم، والمعنى: لستم أقوى، وأشد من الذين أحللت بهم نعمتي، مثل: قوم نوح، وعاد، وشمود، وقوم لوط، وآل فرعون. ﴿أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ﴾: أم نزلت إليكم يا أهل مكة براءة في الكتب المتقدمة: أن من كفر منكم، وكذب الرسل كان آمناً من عذاب الله، فأمتمت بتلك البراءة. هذا؛ و﴿الزُّبُرِ﴾: الكتب جمع: زبور. ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرٌ﴾: المعنى: هل يقول أهل مكة: نحن جماعة أمرنا واحد، وكلمتنا واحدة، فلا نغلب، ولا نقهر، ولا نضام، ولم يقل: «منتصرون» لموافقة رؤوس الآي. وقيل: معناه: نحن كل واحد منا منتصر، كما يقال: كلهم عالم؛ أي: كل واحد منهم عالم.

هذا؛ و﴿خَيْرٌ﴾ أفعل تفضيل، أصله: أخير، نقلت حركة الياء إلى الخاء؛ لأن الحرف الصحيح أولى بالحركة من حرف العلة، ثم حذفت الهمزة استغناءً عنها بحركة الخاء. ومثله قل في: «حَبٌّ» و«شَرٌّ» اسمي تفضيل؛ إذ أصلهما: أَحَبُّ، وَأَشْرَرُ، فنقلت حركة الباء الأولى، والراء الأولى إلى ما قبلها، ثم أدغم الحرفان المتماثلان في بعضهما، ثم حذفت الهمزة من أولهما استغناءً عنها بحركة الحاء والشين، وقد يستعمل خير وشر على الأصل، كقراءة بعضهم قوله تعالى: (سيعلمونَ غداً من الكذاب الأشرُّ) بفتح الشين رقم [٢٦] ونحو قول روبة بن العجاج:

يَا قَاسِمَ الْخَيْرَاتِ وَإِنَّ الْأَخِيرَ مَا سَاسَنَا مِثْلَكَ مِنْ مُؤَمَّرٍ
وخيرٌ، وشرٌّ، وحبٌّ يستعملن بصيغة واحدة للمذكر، والمؤنث، والمفرد، والمثنى، والجمع؛ لأنهن بمعنى أفعل كما رأيت.

الإعراب: ﴿أَكْفَأُكُرُّ﴾: (الهمزة): حرف استفهام إنكاري تويخي. (كفاركم): مبتدأ، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿خَيْرٌ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿يَنْ أُولَئِكَ﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿خَيْرٌ﴾، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿أَمْرٌ﴾: حرف عطف. ﴿لَكَ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿بِرَاءَةٌ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿فِي الدُّبُرِ﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿بِرَاءَةٌ﴾، أو بمحذوف صفة له، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿أَمْرٌ﴾: حرف عطف، يقوم مقام: «بل، والهمزة». ﴿يَقُولُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو فاعله. ﴿مَنْحَنٌ﴾: ضمير منفصل مبني على الضم في محل رفع مبتدأ. ﴿جَمِيعٌ﴾: خبره. ﴿مُنْصَرٌّ﴾: صفة: ﴿جَمِيعٌ﴾، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿يَقُولُونَ...﴾ إتح معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها.

﴿سَيَهْرُمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾ (٤٥) بِلِ السَّاعَةِ مَوَعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدَهَى وَأَمْرٌ ﴿٤٦﴾

الشرح: ﴿سَيَهْرُمُ الْجَمْعُ﴾ أي: جمع كفار مكة. ﴿ويُولُونَ الدُّبُرَ﴾ أي: الأدبار، فوحد لأجل رؤوس الآي. وقيل: في الأفراد إشارة إلى أنهم في التولية كنفس واحدة، فلا يتخلف أحد عن الهزيمة، ولا يثبت أحد للزحف، فهم في ذلك كرجل واحد. وقال سعيد بن المسيب - رحمه الله تعالى -: سمعت عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - يقول: لما نزلت: ﴿سَيَهْرُمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾ كنت لا أدري أي جمع يهزم، فلما كان يوم بدر رأيت النبي ﷺ يثب في درعه، ويقول: ﴿سَيَهْرُمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾ فعلمت تأويلها. وروى سعيد بن جبير - رحمه الله تعالى - عن سعد بن أبي وقاص - رضي الله عنه - مثله. وقد روي عن ابن عباس - رضي الله عنهما -: أنه قال: كان بين نزول هذه الآية وبين بدر سبع سنين، وهذا يعد من الأمور المغيبة؛ التي أخبر عنها القرآن قبل

وقوعها، وما أكثر ذلك! مثل الآيات في أول سورة (الروم). قال الزمخشري: وهذه الآية من الآيات البينة الشاهدة على صحة النبوة، وأن القرآن من عند الله؛ لأنها إنباء عن علم الغيب؛ الذي لا يعلمه إلا الله. هذا؛ ومثل هذه الآية قوله تعالى في سورة (ص) رقم [١١]: ﴿جُنْدٌ مَّا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِّنَ الْأَحْزَابِ﴾ فكلتا الآيتين من المغيبات التي أخبر الله بها قبل وقوعها، وفيهما بشارة للنبي ﷺ ولأصحابه - ولا سيما المستضعفون منهم - بعزمهم، ونصرهم، وقوة شوكتهم، وذل الكافرين، ودحرهم، وقد حقق الله وعده، ونصر المسلمين على الكافرين في غزوة بدر الكبرى، فيا لها من بشارة! ويا لها من تسلية للنبي ﷺ وأصحابه! .

﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ﴾: موعد عذابهم الحقيقي، وما يحيق بهم في الدنيا من مقدماته، وطلائعه. ﴿وَالسَّاعَةُ أَذَىٌّ وَأَمْرٌ﴾ أي: أعظم داهية وأشد مرارة من القتل، والأسر يوم بدر. هذا؛ و﴿أَذَىٌّ﴾ من الداهية، وهي الأمر العظيم، يقال: دهاه أمر كذا؛ أي: أصابه دهاؤاً، ودهياً، وقال ابن السكيت: دهته داهية دهاوء، ودهياء.

الإعراب: ﴿سَيَهْرُمُ﴾: (السين): حرف استقبال. (يهزم): مضارع مبني للمجهول. ﴿الْجَمْعُ﴾: نائب فاعله، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَيَوَلُّونَ﴾: الواو: حرف عطف. (يولون): فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله. ﴿الذَّبْرُ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿بَلِ﴾: حرف عطف، وإضراب، ﴿السَّاعَةُ﴾: مبتدأ. ﴿مَوْعِدُهُمْ﴾: خبر المبتدأ، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، أو هي مستأنفة، لا محل لها على الاعتبارين. ﴿وَالسَّاعَةُ﴾: (الواو): حرف عطف. (الساعة): مبتدأ. ﴿أَذَىٌّ﴾: خبر المبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿وَأَمْرٌ﴾: الواو: حرف عطف. (أمر): معطوف على ما قبله.

﴿إِنَّ الْمَجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ﴾ (٤٧) يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ دُوفُوا مَسَّ سَقَرٍ (٤٨) إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ (٤٩)

الشرح: ﴿إِنَّ الْمَجْرِمِينَ﴾ يعني: الكافرين. ﴿فِي ضَلَالٍ﴾: في بُعد عن الحق. ﴿وَسُعْرٍ﴾ أي: نار تسعر عليهم؛ أي: يحترقون بها، وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٢٤]. ﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ﴾ أي: يوم يجرون على النار على وجوههم، تقول لهم الملائكة: ﴿دُوفُوا مَسَّ سَقَرٍ﴾ أي: عذاب سقر، ومُسُّها: ما يجدون من الألم عند الوقوع فيها، والخطاب يكون في سقر لمن كان يكذب بآيات الله في الدنيا، ولا ينقاد لأوامر رسول الله. هذا؛ و﴿سَقَرٍ﴾ إحدى دركات النار، وهي سبع، وهي منازل أهلها، والجنة درجات، فالدرك إلى أسفل، والدرج إلى أعلى، فالعليا

من طبقات، أو دركات النار لعصاة المسلمين، وهي: جهنم، تكون بعد خروجهم منها خراباً، لا نار فيها، والثانية: لظى للنصارى، والثالثة: الحطمة لليهود، والرابعة: السعير للصابئين، والخامسة: سقر للمجوس، والسادسة: الجحيم لأهل الشرك، والسابعة: الهاوية، (وهي الدرك الأسفل) للمنافقين، قال تعالى في سورة (النساء) رقم [١٤٥]: ﴿إِنَّ الْكُفَّيْنَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ وإنما كان عقابهم كذلك؛ لأنهم أحبث من الكفرة؛ لأنهم ضموا إلى الكفر استهزاءً بالإسلام، وخداعاً للمؤمنين. هذا؛ وبالمقابل انظر درجات الجنان في الآية رقم [٧٣] من سورة (الزمر). هذا؛ وجاء في صحيح مسلم عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: جاء مشركو قريش يخاصمون رسول الله ﷺ في القدر، فنزلت: ﴿يَوْمَ يُسْجَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾ ﴿٤٨﴾ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴿٤٩﴾ هذا؛ وانظر (ذوقوا) في الآية رقم [١٤] من سورة (الذاريات).

﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ أي: مقدور مكتوب في اللوح المحفوظ. وقيل: معناه قدر الله لكل شيء من خلقه قدره الذي ينبغي له. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: كل شيء بقدر؛ حتى وضعك يدك على خدك.

هذا؛ والذي عليه أهل السنة: أن الله عز وجل قدر الأشياء؛ أي: علم مقاديرها، وأحوالها وأزمانها قبل إيجادها، ثم أوجد منها ما سبق في علمه أنه يوجد على نحو ما سبق في علمه، فلا يحدث حدث في العالم العلوي، والسفلي، إلا وهو صادر عن علمه تعالى، وقدرته، وإرادته دون خلقه، وأن الخلق ليس لهم فيها إلا نوع اكتساب، ومحاولة، ونسبة، وإضافة، وأن ذلك كله إنما حصل لهم بتيسير الله تعالى، وبقدرته، وتوفيقه، وإلهامه، سبحانه لا إله إلا هو، ولا خالق غيره، كما نص عليه القرآن، والسنة، لا كما قالت القدرية، وغيرهم من أن الأعمال إلينا، والآجال بيد غيرنا، فنزلت هذه الآية إلى قوله: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ فقالوا: يا محمد! يكتب علينا الذنب، ويعذبنا، فقال: أنتم خصماء الله يوم القيامة. انتهى. قرطبي بتصرف. وخذ ما يلي:

عن عبد الله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كَتَبَ اللهُ مقاديرَ الخلائقِ كلها قبلَ أن يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ والأَرْضِ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ. قال: وعرشُهُ على الماء». أخرجه مسلم. وعن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ حَتَّى الْعَجْزِ، وَالْكَيْسِ». أخرجه مسلم. وعن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّى يُؤْمِنَ بِأَرْبَعٍ: يشهدُ أن لا إله إلا اللهُ، وأني رسولُ اللهُ بعني بالحق. ويؤمن بالموت، وبالبعث بعد الموت، ويؤمن بالقدر». أخرجه الترمذي. وله عن جابر - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّى يُؤْمِنَ بِالْقَدْرِ خَيْرِهِ، وَشَرِّهِ، وَحَتَّى يَعْلَمَ: أَنَّ مَا أَصَابَهُ لَمْ يَكُنْ لِيَخْطئه، وَمَا أَخْطَاهُ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبِهِ». وقال: حديث غريب. وفي حديث جبريل المتفق عليه: «وَتُؤْمِنُ بِالْقَدْرِ خَيْرِهِ، وَشَرِّهِ. قال: صدقت». ففيه دم

القدرية، وما قاله الرسول ﷺ لعمر - رضي الله عنه - في ابن صياد: «إن يكنه؛ فلن تسلط عليه، وإن لا يكنه؛ فلا خير لك في قتله» يثبت: أن ما قدره الله نافذ لا مرد له، ولا محيص عنه.

وعن حذيفة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «لكل أمة مجوس، ومجوس هذه الأمة الذين يقولون: لا قدر. من مات منهم؛ فلا تشهدوا جنازته، ومن مرض منهم؛ فلا تعودوه، وهم من شيعه الدجال، وحق على الله أن يلحقهم بالدجال». أخرجه أبو داود. وله عن أبي هريرة - رضي الله عنه - مثله، وزاد: «فلا تجالسوهم، ولا تفتحوهم في الكلام».

وروى ابن الجوزي في تفسيره عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - عن رسول الله ﷺ: قال: «إذا جمع الله الخلائق يوم القيامة؛ أمر منادياً، فينادي نداءً يسمعه الأولون، والآخرون: أين خصماء الله؟ فتقوم القدرية، فيأمر بهم إلى النار: يقول الله: ﴿ذُوقُوا مَسَّ...﴾ إلخ» قال ابن الجوزي: وإنما قيل: خصماء الله؛ لأنهم يخاصمون في أنه لا يجوز أن يقدر المعصية على العبد، ثم يعذبه عليها. وروي عن الحسن - رحمه الله تعالى -، قال: والله لو أن قدرياً صام؛ حتى يصير كالحبل، وصلى حتى يصير كالوتر، ثم أخذ ظملاً؛ حتى يذبح بين الركن، والمقام؛ لكبه الله على وجهه في سقر، ثم قيل له: ذق مس سقر، إنا كل شيء خلقناه بقدر.

قال الشيخ محيي الدين النووي - رحمه الله تعالى -: اعلم: أن مذهب أهل الحق إثبات القدر، ومعناه: أن الله تعالى قدر الأشياء في القدم، وعلم سبحانه، وتعالى: أنها ستقع في أوقات معلومة عنده سبحانه، وتعالى، وعلى صفات مخصوصة، فهي تقع على حسب ما قدرها الله تعالى. وأنكرت القدرية هذا، وزعمت: أنه سبحانه وتعالى لم يقدرها، ولم يتقدم علمه بها، وأنها مستأنفة العلم؛ أي: إنما يعلمها الله عز وجل بعد وقوعها، وكذبوا على الله سبحانه، وتعالى عن أقوالهم الباطلة علواً كبيراً. وسميت هذه الفرقة قدرية، لإنكارها القدر. انتهى. خازن.

وفي صحيح مسلم: أن ابن عمر تبرأ منهم، ولا يتبرأ إلا من كافر، ثم أكد هذا بقوله: والذي يحلف به عبد الله بن عمر: لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً، فأنفقه؛ ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر. وهذا مثل قوله تعالى في المنافقين: ﴿وَمَا مَعَهُمْ أَنْ تُقَبَّلَ مِنْهُمْ إِنَّهُمْ يُفَسِّقُونَ إِلَّا أَنْهَدُكُمْ قَرُوءًا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ رقم [٥٤] من سورة (التوبة)، وهذا واضح. وقال أبو هريرة - رضي الله عنه - قال النبي ﷺ: «الإيمان بالقدر يُذهبُ الهمَّ والحزنَ». انتهى. قرطبي. وأخيراً أقول: ما أكثر الذين يقولون في هذه الأيام: إذا كان قدر الله علينا المعاصي، والذنوب؛ فكيف يعذبنا؟! فهؤلاء خصماء الله في هذه الأيام، انظر ما ذكرته آنفاً، والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿الْمَجْرِمِينَ﴾: اسم ﴿إِنَّ﴾ منصوب، وعلامة نصبه الياء نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مذكر سالم، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد. ﴿فِي ضَلَالٍ﴾: متعلقان بمحذوف خبر ﴿إِنَّ﴾، والجملة الاسمية مستأنفة، أو مبتدأة، لا محل لها على

الاعتبارين. ﴿وَسُعْرٍ﴾: الواو: حرف عطف. (سعر): معطوف على ما قبله، ﴿يَوْمٍ﴾: ظرف زمان متعلق بفعل محذوف، انظر تقديره فيما يأتي. ﴿سُجُونٍ﴾: فعل مضارع مبني للمجهول مرفوع... إلخ، والواو نائب فاعله، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿يَوْمٍ﴾ إليها. ﴿فِي أُنْتَارٍ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿عَلَىٰ جُوهِهِمَّ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال من واو الجماعة، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿ذُوقُوا﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق.

﴿مَسَّ﴾: مفعول به، وهو مضاف، و﴿سَقَرٍ﴾ مضاف إليه مجرور وعلامة جره الفتحة نيابة عن الكسرة؛ لأنه ممنوع من الصرف للعلمية، والعجمة. وقيل: للعلمية والتأنيث. والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول لقول محذوف، التقدير: ويقال لهم يوم يسحبون... ذوقوا مس سقر؛ أي: عذاب سقر.

﴿إِنَّا﴾: (إِنَّ): حرف مشبه بالفعل، و(نا): اسمها، حذفت نونها، وبقيت الألف دليلاً عليها. ﴿كُلِّ﴾: مفعول به لفعل محذوف، يفسره المذكور بعده، والجملة الفعلية المقدرة في محل رفع خبر (إِنَّ)، و﴿كُلِّ﴾: مضاف، و﴿شَيْءٍ﴾: مضاف إليه. ﴿خَلَقْتَهُ﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة الفعلية مفسرة، لا محل لها عند الجمهور، وقال الشلوبين بحسب ما تفسره، وأرجحه هنا، وعليه: فهي في محل رفع مثل التي تفسرها. ﴿بِقَدْرٍ﴾: متعلقان بمحذوف حال من الهاء، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّا...﴾ إلخ لا محل لها؛ لأنها مستأنفة، أو مبتدأة.

تنبيه: قراءة ﴿كُلِّ شَيْءٍ﴾ بالنصب هي قراءة الجمهور، وقرأ أبو السَّمَّال بالرفع، وهي قراءة شاذة، وقد رجح الناس النصب، بل أوجبه بعضهم. قال: لأن الرفع يوهم ما لا يجوز على قواعد أهل السنة، وذلك: أنه إذا رفع: «كُلُّ شَيْءٍ» كان مبتدأ، و﴿خَلَقْتَهُ﴾ صفة ل: «كُلُّ» أو ل: «شَيْءٍ»، و: «بقدر» خبره، وحينئذ يكون له مفهوم لا يخفى على متأوله، فيلزم أن يكون هناك شيء ليس مخلوقاً لله تعالى، وليس بقدر. كذا قرره بعضهم. وقال أبو البقاء: وإنما كان النصب أولى لدلالته على عموم الخلق، والرفع لا يدل على عموم، بل يفيد: أن كل شيء مخلوق، فهو بقدر وإنما دل نصب ﴿كُلِّ﴾ على العموم؛ لأن التقدير: إنا خلقنا كل شيء خلقناه بقدر، فخلقناه تأكيد، وتفسير ل: «خلقنا» المضممر الناصب ل: ﴿كُلِّ شَيْءٍ﴾، فهذا لفظ عام يعم جميع المخلوقات، ولا يجوز أن يكون ﴿خَلَقْتَهُ﴾ صفة ل: ﴿شَيْءٍ﴾؛ لأن الصفة والصلة، لا يعملان فيما قبل الموصول ولا الموصوف، ولا تكون تفسيراً لما يعمل فيما قبلهما، فإذا لم يبق: ﴿خَلَقْتَهُ﴾ صفة، لم يبق إلا أنه تأكيد، وتفسير للمضممر الناصب، وذلك يدل على العموم.

وأيضاً فإن النصب هو الاختيار؛ لأن ﴿إِنَّا﴾ عندهم تطلب الفعل، فهي أولى به، فالنصب عندهم في: ﴿كُلِّ﴾ هو الاختيار، فإذا انضم إليه معنى العموم، والخروج عن الإيهام؛ كان

النصب أولى من الرفع. وقال قوم: إذا كان الفعل يتوهم فيه الوصف، وأن ما بعده يصلح للخبر، وكان المعنى على أن يكون الفعل هو الخبر؛ اختير النصب في الاسم الأول؛ حتى يتضح: أن الفعل ليس بوصف، ومنه هذا الموضع؛ لأن قراءة الرفع تخيل: أن الفعل وصف، وأن الخبر: ﴿يَقْدِرُ﴾ و﴿يَقْدِرُ﴾ على قراءة النصب متعلق بالفعل الناصب، وفي قراءة الرفع في محل رفع؛ لأنه خبر ل: (كلُّ)، و(كل) وخبرها في محل رفع خبر ل: (إنَّ) وسيأتي قريباً عكس هذا من اختيار الرفع في قوله: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبْرِ﴾ فإنه لم يختلف في رفعه، قالوا: لأن نصبه يؤدي إلى فساد المعنى؛ لأن الواقع خلافه. وذلك: أنك لو نصبته؛ لكان التقدير: فعلوا كل شيء في الزبر، وهو خلاف الواقع؛ إذ في الزبر أشياء كثيرة جداً، لم يفعلوها، وأما قراءة الرفع فتؤدي إلى أن كل شيء فعلوه هو ثابت في الزبر، وهو المقصود، ولذلك اتفق على رفعه، وهذان الموضعان من نكت المسائل العربية؛ التي اتفق مجيئها في سورة واحدة في مكانين متقاربين. انتهى. جمل نقلاً من السمين.

﴿وَمَا أَمْرًا إِلَّا وَاحِدَةً كَلِمَ بِالْبَصْرِ﴾ ﴿٥٠﴾ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مَّذْكَرٍ ﴿٥١﴾

الشرح: ﴿وَمَا أَمْرًا إِلَّا وَاحِدَةً﴾ أي: وما أمرنا إلا مرة واحدة. وقيل: معناه: وما أمرنا للشيء إذا أردنا تكوينه إلا بكلمة واحدة: كن فيكون، لا مراجعة فيه، فعلى هذا: إذا أراد الله - سبحانه وتعالى - شيئاً؛ قال له: كن، فيكون، فهنا بان فرق بين الإرادة، والقول، فالإرادة قدر، والقول قضاء، وقوله: ﴿وَاحِدَةً﴾ فيه بيان: أنه لا حاجة إلى تكرير القول، بل هو إشارة إلى نفاذ الأمر. انتهى. خازن. ﴿إِلَّا كَلِمَ بِالْبَصْرِ﴾: قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: يريد: أن قضائي في خلقي أسرع من لمح البصر؛ أي: لا يتأخر طرفة عين، وما أحسن قول الشاعر: [الطويل]

إِذَا مَا أَرَادَ اللَّهُ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ: كُنْ - قَوْلَةٌ - فَيَكُونُ

وفي سورة (النحل) رقم [٧٧]: ﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلِمَ بِالْبَصْرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾ والمعنى: ﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ﴾ أي: وما أمر قيام القيامة في سرعته، وسهولته إلا كلمح البصر؛ أي: كرجع الطرف من أعلى الحدقة إلى أسفلها، واللحم: النظر بالعجلة.

﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ﴾ يعني: أمثالكم، وأشباهكم، وأسلافكم من الأمم السابقة المكذبة بالرسول، فهو كقوله تعالى في سورة (سبأ) رقم [٥٤]: ﴿كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِّن قَبْلُ﴾. ﴿فَهَلْ مِنْ مَّذْكَرٍ﴾ أي: فهل من متعظ بما أخزى الله أولئك الأقسام، فيعرف: أن ذلك حق، فيخاف، ويعتبر. وانظر إعلال (مذكر) فيما تقدم. هذا؛ و(أشباع) جمع: شيعة، وكل قوم اجتمعوا على أمر، فهم شيعة، وأشباع، وأصله من التشيع، وهو التحزب، ومعنى الشيعة: الجماعة الذين يتبع

بعضهم بعضاً. وقيل: الشيعة هم الذين يتقوى بهم الإنسان. وفي «القاموس المحيط»: وشيعة الرجل (بالكسر): أتباعه، وأنصاره، والفرقة على حدة، وتقع على الواحد، والاثنين، والجمع، والمذكر، والمؤنث، وقد غلب هذا الاسم على كل من يتولى عليّ بن أبي طالب وأهل بيته، - رضي الله عنهم أجمعين -، حتى صار اسماً لهم خاصة، قال الكميت: [الطويل]

وَمَا لِي إِلَّا آلُ أَحْمَدَ شَيْعَةً وَمَا لِي إِلَّا مَذْهَبَ الْحَقِّ مَذْهَبُ

الإعراب: ﴿وَمَا﴾: (الواو): واو الحال. (ما): نافية. ﴿أَمْرًا﴾: مبتدأ، و(نا): في محل جر بالإضافة من إضافة المصدر لفاعله. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿وَجِدَّةٌ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب حال من (نا)، والرابط: الواو، والضمير. ﴿كَلِمَةٍ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من متعلق الأمر، وهو الشيء المأمور بالوجود؛ أي: حال كونه يوجد سريعاً بالمرّة من الأمر، ولا يتراخى عنها. ﴿بِالْبَصْرِ﴾: متعلقان ب: (لمح)؛ لأنه مصدر. ﴿وَلَقَدْ﴾: انظر إعرابه في الآية رقم [١٣] من سورة (النجم). ﴿أَهْلَكْنَا﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جواب القسم، والقسم وجوابه كلام مستأنف، لا محل له. ﴿أَشْيَاعَكُمْ﴾: مفعول به، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾: انظر الآية رقم [١٥] فالإعراب مثله هناك.

﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ٥٢﴾ وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ ٥٣ إِنَّ اللَّئِينَ فِي جَنَّتٍ وَنَهْرٍ ٥٤ فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُقَدِّرٍ ٥٥﴾

الشرح: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ﴾ أي: جميع ما فعلته الأمم قبلهم من خير، أو شر كان مكتوباً عليهم. وهذا بيان قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ والمراد ب: (الزبر) اللوح المحفوظ. وقيل: المراد: ما عملوه مسجل في كتب الحفظة؛ الذين يحفظون أعمالهم. ﴿وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ﴾: من الأعمال التي يعملها العبد. ﴿مُسْتَطَرٌّ﴾: مسجل على عامله قبل أن يفعله، فيجازى به، ومسجل عليه إذا فعله؛ ليحاسب عليه، قال تعالى في سورة (ق): ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عِيدٌ﴾. ﴿إِنَّ اللَّئِينَ﴾: الذين آمنوا وعملوا الصالحات على اختلاف درجاتها وتفاوت مراتبها. ﴿فِي جَنَّتٍ﴾: في حدائق، وبساتين، ﴿وَنَهْرٍ﴾ أي: أنهار. وإنما وجده لموافقة رؤوس الآي، وأراد: أنهار الجنة من الماء، والخمر، واللبن، والعسل المذكورة في سورة (محمد ﷺ) رقم [١٥]. وقيل: معناه: في ضياء وسعة، ومنه: النهار. ﴿فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ﴾ أي: مجلس حق، وكرامة، لا لغو فيه، ولا تأثيم، وهو الجنة، بخلاف مجالس الدنيا؛ التي فيها الهذر، والنذر، والخوض في الباطل. ﴿عِنْدَ مَلِكٍ﴾: مبالغة ملك؛ أي: عند عزيز الملك واسعته ﴿مُقَدِّرٍ﴾، قادر لا يعجزه شيء وهو الله تعالى، و﴿عِنْدَ﴾ هاهنا عندية القرية، والزلفة،

والمكانة، والرتبة، والكرامة، والمنزلة، قال جعفر الصادق: مدح الله المكان الصدق، فلا يقعد فيه إلا أهل الصدق. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿وَكُلٌّ﴾: (الواو): حرف استئناف. (كُلٌّ): مبتدأ، وهو مضاف، و﴿شَيْءٌ﴾ مضاف إليه. ﴿فَعَلَوْهُ﴾: فعل ماضٍ مبني على الضم، والواو فاعله، والهاء مفعوله، والجملة الفعلية في محل جر صفة ﴿شَيْءٍ﴾، أو في محل رفع صفة (كُلٌّ). ﴿فِي الرُّسُبِ﴾: متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَكُلٌّ﴾: الواو: حرف عطف. (كل): مبتدأ، وهو مضاف، و﴿صَغِيرٍ﴾ مضاف إليه، و﴿وَكَبِيرٍ﴾: الواو: حرف عطف. (كبير): معطوف على: (صغير). ﴿مُسْتَطَرٌّ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿الْمُنْفِقِينَ﴾: اسم ﴿إِنَّ﴾ منصوب، وعلامة نصبه الياء... إلخ. ﴿فِي جَنَّتٍ﴾: متعلقان بمحذوف خبر ﴿إِنَّ﴾. ﴿وَسَهْرٍ﴾: الواو: حرف عطف. (نهر): معطوف على ما قبله. ﴿فِي مَقْعِدٍ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر ثان، أو هما بدل من قوله: ﴿فِي جَنَّتٍ﴾ و﴿مَقْعِدٍ﴾ مضاف، و﴿صِدْقٍ﴾ مضاف إليه، من إضافة الموصوف إلى صفته. ﴿عِنْدَ﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر ثالث لـ: ﴿إِنَّ﴾، و﴿عِنْدَ﴾: مضاف، و﴿مَلِكٍ﴾: مضاف إليه. ﴿مُقَنِّدٍ﴾: بدل من ﴿مَلِكٍ﴾ ويقال: صفة له، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّ الْمُنْفِقِينَ...﴾ إلخ لا محل لها؛ لأنها مستأنفة، أو مبتدأة. تأمل، وتدبر، وربك أعلم، وأجل، وأكرم، وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آله، وصحبه، وسلم، والحمد لله رب العالمين.

انتهت سورة (القمر) شرحاً وإعراباً بحمد الله وتوفيقه.

والحمد لله رب العالمين.



سُورَةُ الرَّحْمَنِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة (الرحمن) علا، وعزّ، وجل، وهي مكية في قول الحسن، وعروة بن الزبير، وعكرمة، وعطاء، وجابر - رضي الله عنهم أجمعين - . وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: إلا آية منها هي قوله تعالى: ﴿سَبَّأَهُ مَنِ فِي الْمَوْتِ...﴾ [الخ رقم ٢٩]. وقال ابن مسعود، ومقاتل: هي مدنية كلها. والقول الأول أصح لما روى عروة بن الزبير - رضي الله عنه - قال: أول من جهر بالقرآن بمكة بعد النبي ﷺ ابن مسعود - رضي الله عنه - .

وذلك: أن الصحابة قالوا: ما سمعت قريش هذا القرآن يجهر به قطّ، فمن رجل يسمعهموه؟ فقال ابن مسعود: أنا، فقالوا: إنا نخشى عليك، وإنما نريد رجلاً له عشيرة يمنعونه، فأبى، ثم قام عند المقام، فقال: بسم الله الرحمن الرحيم ﴿الرَّحْمَنُ﴾ ① عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴿ثم تمادى رافعاً بها صوته، وقريش في أُنديتها، فتأملوا، وقالوا: ما يقول ابن أم عبد؟ قالوا: هو يقول الذي يزعم محمد: أنه أنزل عليه، ثم ضربوه؛ حتى أثروا في وجهه. انتهى. قرطبي. أقول: وهذا ينفي نفيًا قاطعاً ما نسب إلى ابن مسعود آنفاً.

وصح: أنه ﷺ قام يصلي الصبح بنخلة، فقرأ سورة ﴿الرَّحْمَنُ﴾ ومرة نفر من الجن فأمّنوا به، انظر ما ذكرته في الآية رقم [٢٩] من سورة (الأحقاف). وفي الترمذي عن جابر - رضي الله عنه - قال: خرج رسول الله ﷺ على أصحابه، فقرأ عليهم سورة (الرحمن) من أولها إلى آخرها، فسكّنوا، فقال: «لقد قرأتها على الجن ليلة الجن، فكانوا أحسن رداً منكم، كنتُ كلّمًا أتيتُ على قوله تعالى: ﴿فَبِأَيِّ آيَةٍ رَبِّكُمْ تَكذِّبَانِ﴾ قالوا: لا بشيءٍ من نعمك ربّنا نكذب، فلنك الحمد». قال: هذا حديث غريب، وفي هذا دليل على أنها مكية. والله أعلم.

وروي: أن قيس بن عاصم المنقري - رضي الله عنه - قال للنبي ﷺ: اتل عليّ مما أنزل عليك، فقرأ عليه سورة (الرحمن) فقال: أعدها، فأعادها ثلاثاً، فقال: والله إن له لطلاوة، وإن عليه لحلاوة، وإن أسفله لمغدق، وإن أعلاه لمثمر، وما يقول هذا بشر، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله، وأنتك رسول الله. وروي عن علي - رضي الله عنه -: أن رسول الله ﷺ قال: «لِكُلِّ شَيْءٍ عَرُوسٌ، وعروسُ القرآن سورةُ الرحمن». انتهى. قرطبي. هذا؛ وطلاوة بثلاث الطاء.

﴿ الرَّحْمَنُ ﴾ ﴿ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴾ ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ﴾ ﴿ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ﴾ ﴿

الشرح: ﴿الرَّحْمَنُ﴾: قال سعيد بن جبیر، وعامر الشعبي: ﴿الرَّحْمَنُ﴾ فاتحة ثلاث سور؛ إذا جُمعن كُنَّ اسماً من أسماء الله تعالى (الر) و(حم) و(ن) فيكون مجموع هذه (الرحمن). هذا؛ وقد يوصف بالرحيم المخلوقون، وأما الرحمن فلا يوصف به إلا الله تعالى، ومن وصف به مسيلمة الكذاب؛ فقد تعنت، حيث قال فيه: [البسيط]

وَأَنْتَ غَيْثُ الْوَرَى لَا زَلْتَ رَحْمَانَا

﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ أي: علمه نبيه ﷺ حتى أذاه إلى جميع الناس، وأنزلت حين قالوا: ﴿وَمَا الرَّحْمَنُ﴾ وقيل: نزلت جواباً لأهل مكة حين قالوا: ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ﴾ وهو رحمنُ اليمامة؛ يعنون: مسيلمة الكذاب، وهذه هفوة من القرطبي - رحمه الله تعالى - انظر شرح الآية رقم [١٠٣] من سورة (النحل) تجد: أنه لا ذكر لمسيلمة الكذاب هناك. وقال الزجاج: معنى ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ سهله؛ لأن يُذكر، ويقرأ، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَشَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾. ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾: يعني آدم عليه الصلاة والسلام. قاله ابن عباس - رضي الله عنهما - وقيل: المراد: جنس الإنسان؛ أي: جميع الناس. ﴿عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾: أسماء كل شيء. وقيل: علمه اللغات كلها، فكان آدم يتكلم بسبعمئة لغة أفضلها العربية. وقيل: أراد بالإنسان محمداً ﷺ، و﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ يعني: بيان ما كان، وما يكون؛ لأنه ﷺ ينبي عن خبر الأولين؛ والآخرين، وعن يوم الدين. وقيل: علمه بيان الأحكام من الحلال، والحرام، والحدود، والأحكام، وبيان النافع، والضار.

هذا؛ والبيان في اللغة: المنطق الفصيح المعرب عما في الضمير. وفي الاصطلاح: أحد فنون البلاغة الثلاثة، وهو يبحث في التشبيه، والاستعارة، والمجاز، والكناية. وقد مر معنا كثير من ذلك في هذا الكتاب.

تنبيه: عدد الله عز وجل في أول هذه السورة آلاءه، ونعمه، فأراد أن يقدم أول شيء ما هو أسبق قديماً من ضروب آلائه، وصنوف نعمائه، وهي نعمة الدين، فقدم من نعمة الدين ما هو سنام في أعلى مراتبها، وأقصى مراقبها، وهو إنعامه بالقرآن، وتنزيله، وتعليمه؛ لأنه أعظم وحي الله رتبة، وأعلاه منزلة، وأحسنه في أبواب الدين أثراً، وهو سنام الكتب السماوية، ومصداقها، والعيار عليها، وآخر ذكر خلق الإنسان عن ذكره، ثم أتبعه إياه؛ ليعلم: أنه إنما خلقه للدين، وليحيط علماً بوحيه، وكتبه، وقدم ما خلق الإنسان من أجله عليه، ثم ذكر ما يميزه عن سائر الحيوان من البيان، وهو المنطق الفصيح المعرب عما في الضمير. انتهى. نسفي والكشاف.

الإعراب: ﴿الرَّحْمَنُ﴾: فيه ثلاثة أوجه: أحدهما: أنه خبر مبتدأ مضمرة، التقدير: الله الرحمن. الثاني: أنه مبتدأ، وخبره محذوف؛ أي: الرحمن ربنا، وهذان الوجهان عند من يرى:

أن الرحمن آية مع هذا المضمرة، فإنهم عدوا ﴿الرَّحْمَنُ﴾ آية، ولا يتصور ذلك إلا بانضمام خبر، أو مخبر عنه إليه؛ إذ الآية لا بد أن تكون مفيدة. الثالث: أنه ليس بآية، وأنه مع ما بعده كلام واحد، وهو مبتدأ خبره: ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾. انتهى. جمل نقلًا من السمين.

﴿عَلَّمَ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى (الرحمن) وهو متعد لاثنين، الأول محذوف تقديره: علم جبريل، أو علم محمداً، أو علم الإنسان. وهذا أولى لعمومه، والمفعول الثاني هو القرآن. وقيل: ﴿عَلَّمَ﴾ من العلامة، فلا ينصب مفعولين، والجملة الفعلية مستأنفة على الوجهين في ﴿الرَّحْمَنُ﴾، وفي محل رفع خبره على الوجه الثالث فيه، والجملتان: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ ﴿عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾ مستأنفتان أيضاً، أو هما من تعدد الخبر، وهو جملة. قال النسفي تبعاً للزمخشري: وهذه الأفعال مع ضمائرهما أخبار مترادفة، وإخلاؤها من العاطف لمجيئها على نمط التعديد، كما تقول: زيد أغناك بعد فقر، أعزك بعد ذل، كثرك بعد قلة، فعل بك ما لم يفعل أحد بأحد، فما تنكر من إحسانه؟. انتهى. وهو مفاد كلام ابن هشام في المعنى.

﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ﴿٥﴾ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ﴿٦﴾ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ﴿٧﴾ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ﴿٨﴾﴾

الشرح: ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾: قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: يجريان بحسبان ومنازل لا يتعديانها. وقيل: يعني بهما حساب الأوقات، والآجال، ولولا الليل والنهار، والشمس والقمر لم يدر أحد كيف يحسب ما يريد، قال تعالى في سورة (إبراهيم) على نبينا، وحبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبِينَ وَسَخَّرَ لَكُمُ أَيْلًا وَأَنْهَارًا﴾ انظر شرحها هناك، فإنه جيد، والحمد لله، وانظر شرح الآية رقم [٣٨] من سورة (يس) وما بعدها؛ تجد ما يسرك، ويثلج صدرك. هذا؛ ويجوز في (حسبان) وجهان: أحدهما: أنه مصدر مفرد بمعنى الحساب، فيكون كالغفران والكفران. والثاني: أنه جمع حساب، كشهاب، وشهبان، ورغيف، ورغفان. انتهى. سمين.

﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾: قال ابن عباس، وغيره: النجم: ما لا ساق له، والشجر: ما له ساق، وأنشد ابن عباس - رضي الله عنهما - قول صفوان بن أسد التميمي: [الطويل]

لَقَدْ أَنْجَمَ الْقَاعُ الْكَبِيرُ عِضَاهَهُ وَتَمَّ بِهِ حَيًّا تَمِيمٍ وَوَائِلٍ
وقال زهير بن أبي سلمى المزني: [البيط]

مُكَلَّلٌ بِأُصُولِ النِّجْمِ تَنْسُجُهُ رِيحُ الْجَنُوبِ لِضَاحِي مَائِهِ حُبُّكَ
واشتقاق النجم من: نجم الشيء، ينجم بالضم نجومًا: ظهر وطلع، وسجودهما بسجود ظلالهما. وقال الزجاج: سجودهما دوران الظل معهما، كما قال تعالى: ﴿بَنَفَيْتُوهُ ظِلُّهُ عَنِ

أَيِّمِينَ وَالشَّمَائِلَ ﴿٥﴾. وقيل: النجم: هو الكوكب، وسجوده: طلوعه. والقول الأول أظهر؛ لأنه ذكره مع الشجر في مقابلة الشمس، والقمر، ولأنهما أرضيان في مقابلة سمائيين.

ومعنى ﴿يَسْجُدَانِ﴾ ينقادان لله تعالى فيما خلقا له تشبيهاً بالساجد من المكلفين في انقياده، واتصلت هاتان الجملتان بـ: ﴿الرَّحْمَنُ﴾ بالوصل المعنوي، لما علم: أن الحسبان حسبانته، والسجود له، لا لغيره، كأنه قيل: الشمس والقمر بحسبانته، والنجم والشجر يسجدان له، ولم يذكر العاطف في الجمل الأول، ثم جيء به بعد؛ لأن الأول وردت على سبيل التعديد تبيكياً لمن أنكر آلاءه، كما بيكت منكر أيادي المنعم عليه من الناس بتعديدها عليه في المثال المذكور، ثم رد الكلام إلى منهاجه بعد التبيكت في وصل ما يجب وصله للتناسب، والتقارب بالعطف، وبيان التناسب: أن الشمس، والقمر سماويان، والنجم، والشجر أرضيان، فبين القبيلين تناسب من حيث التقابل، وأن السماء، والأرض لا تزالان تذكران قرينتين، وأن جري الشمس، والقمر بحسبان من جنس الانقياد لأمر الله تعالى، فهو مناسب لسجود الشمس، والقمر.

﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا﴾: خلقها مرفوعة محلاً، ومرتبته، فإنها منشأ أقضيته، ومنتزل أحكامه، ومحل ملائكته، الذين يهبطون بالوحي على أنبيائه، ونبه بذلك على كبرياء شأنه، ومملكه، وسلطانه. ﴿وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾ أي: كل ما توزن به الأشياء، وتعرف مقاديرها من ميزان، ومكيال ومقياس؛ أي: خلقه موضوعاً على الأرض، حيث علق به أحكام عبادته من التسوية، والتعديل في أخذهم، وإعطائهم. ﴿أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ﴾ أي: لا تجاوزوا العدل، ولئلا تملوا، وتظلموا، وتجوروا بأكل أموال الناس بالباطل. هذا؛ والطغيان في كل شيء مجاوزة الحد، ومنه قوله تعالى في سورة (الحاقة): ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلَتُكُمُ فِي الْمَارِجِ﴾. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿السَّمْسُ﴾: مبتدأ. ﴿وَالْقَمَرَ﴾: الواو: حرف عطف. (القمر): معطوف على ما قبله. ﴿حِسْبَانٍ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ، التقدير: يجريان بحسبان، قال ابن هشام في المغني: فإن قدرت الكون قدرت مضافاً؛ أي: جريان الشمس والقمر كائن بحسبان، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَالنَّجْمُ﴾: الواو: حرف عطف. (النجم): مبتدأ. ﴿وَالشَّجْرُ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿يَسْجُدَانِ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والألف فاعله، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿وَالسَّمَاءَ﴾: مفعول به لفعل محذوف يفسره المذكور، وهو ما يسمى بالاشتغال، وقرئ بالرفع على أنه مبتدأ. ﴿رَفَعَهَا﴾: فعل ماض، والفاعل يعود إلى ﴿الرَّحْمَنُ﴾، (وها): مفعول به، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها مفسرة على نصب (السماء)، وفي محل رفع خبره على رفعه، وعلى الاعتبارين فالجملة معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً، وجملة ﴿وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾ معطوفة عليها، لا محل لها. ﴿أَلَّا تَطْغَوْا﴾: فالفعل منصوب بـ: «أن» على اعتبارها مصدرية، و(لا) نافية، وعلامة نصبه حذف النون؛ لأنه من الأفعال

الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق، و(أن) والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر بحرف جر محذوف، التقدير: أي: لثلاث تطغوا، والجار والمجرور متعلقان بالفعل (وضع). هذا؛ وقيل: (أن) مفسرة، و(لا) ناهية جازمة، والفعل مجزوم بـ: (لا) منصوب. وردَّ بأن شرط المفسرة تقدم جملة عليها فيها معنى القول دون حروفه، ﴿وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾ ليس فيها معنى القول. وقد يجاب عنه بتوهم: أنَّ وضع الميزان يستدعي كلاماً في الأمر بالعدل فيه، فجاءت (أن) مفسرة بهذا الاعتبار. انتهى. جمل نقلاً من كرخي. ﴿فِي الْمِيزَانِ﴾: متعلقان بما قبلهما.

﴿وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ﴿٩﴾ وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ﴿١٠﴾ فِيهَا فَكِّهَةٌ ﴿١١﴾ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ ﴿١٢﴾ وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ﴿١٣﴾﴾

الشرح: ﴿وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ﴾، قال تعالى في سورة (الإسراء) رقم [٣٥]: ﴿وَرَبُّنَا بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ﴾. ﴿وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ﴾ أي: لا تنقصوا الميزان، ولا تبخسوا الكيل، والوزن. وهذا كقوله تعالى في سورة (هود) على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام: ﴿وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾ رقم [٨٤]. أمر الله بالتسوية، وإقامة الحق والعدل، ونهى عن الطغيان؛ الذي هو اعتداء وزيادة، وعن الخسران، الذي هو تطفيف، ونقصان، وكرر لفظ الميزان تشديداً للوصية به، وتقوية للأمر باستعماله، والحث عليه. هذا؛ وأصل ميزان: مؤزان، فقلبت الواو ياءً لسكونها، وانكسار ما قبلها، ومثله: ميعاد، وميراث، ونحوهما. ﴿وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ﴾ أي: بسط الأرض، وأرساها بالجبال الشامخات؛ لتستقر بما على وجهها من الأنام، وهم الخلائق المختلفة أنواعهم، وأشكالهم وألوانهم في سائر أقطارها، وأرجائها، وتشمل الخلائق الإنس، والجن. وقيل: تشمل كل ما ظهر على ظهرها من دابة. ﴿فِيهَا﴾: في الأرض. ﴿فَكِّهَةٌ﴾ أي: كل ما يتفكه به الإنسان من ألوان الثمار. ﴿وَالنَّخْلُ﴾: انظر الآية رقم [٢٠] من سورة (القمر). ﴿ذَاتُ الْأَكْمَامِ﴾ أي: صاحبة الأكام. و﴿الأكمام﴾ جمع: كم بكسر الكاف. قال الجوهري: والكمّة، والكمامة بكسر الكاف فيهما: وعاء الطلع، وغطاء الثور، والجمع: كمام، وأكمّة، وأكام، والأكاميم أيضاً. هذا؛ وكل شيء ستر شيئاً فهو كم. واقتصر على ذكر النخل من بين سائر الشجر؛ لأنه أعظمها وأكثرها بركة. ﴿وَالْحَبُّ﴾ أي: جميع الحبوب؛ التي يقتات بها، كالحنطة، والشعير، ونحوهما، وإنما أخرج ذكر الحب على سبيل الارتقاء إلى الأعلى؛ لأن الحب أنفع من النخل، وأعم وجوداً في الأماكن. ﴿ذُو الْعَصْفِ﴾: قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: يعني: التبن، وعنه: أنه ورق الزرع الأخضر؛ إذا قطع رؤوسه، ويبس. وقيل: هو ورق كل شيء يخرج منه الحب. ﴿وَالرَّيْحَانُ﴾ يعني: الورق. وقيل: العصف: الورق أول ما ينبت الزرع بقللاً، والريحان: الورق؛ يعني: إذا أذجن، وانعقد فيه الحب، كما قال زيد بن عمرو بن نفيل في قصيدته المشهورة: [الطويل]

وقولا له: مَنْ يُنْبِتُ الحَبَّ فِي الثَّرَى؟ فَيُضْبِحُ مِنْهُ البِقْلُ يَهْتَزُّ رَابِيَا

وَيُخْرَجُ مِنْهُ حَبَّهُ فِي رَوْوِسِهِ ففسي ذاك آياتٌ لِمَنْ كَانَ وَاِعْيَا

الإعراب: ﴿وَأَقِيمُوا﴾: (الواو): حرف عطف. (أقيموا): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو ضمير متصل في محل رفع فاعل، والألف للتفريق. هذا هو المشهور، والأصل أن يقال في مثل هذا الفعل: فعل أمر مبني على سكون مقدر على آخره، منع من ظهوره إرادة التخلص من التقاء الساكنين، وحرك بالضمة لمناسبة واو الجماعة. وما أجدرك أن تلاحظ هذا في كل فعل أمر مسند إلى واو الجماعة، أو إلى ألف الاثنين، مثل أقيما، وقد حرك بالفتحة لمناسبة ألف الاثنين، أو إلى ياء المؤنثة المخاطبة، مثل اعبدي، وقد حرك بالكسرة لمناسبة ياء المخاطبة. ﴿الْوَزْنَ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، على اعتبار (لا) ناهية، وهي مستأنفة على اعتبار (لا) نافية، و(أن) ناصبة الفعل المضارع، ﴿بِالْقِسْطِ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، وقيل: متعلقان بمحذوف حال. ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا): ناهية. ﴿تُحْسِرُوا﴾: فعل مضارع مجزوم بـ: (لا) الناهية، وعلامة جزمه حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿الْمِيزَانَ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلاً.

﴿وَالْأَرْضَ﴾: مفعول به لفعل محذوف يفسره المذكور بعده، ولم يقرأ بالرفع مثل السماء في الآية رقم [٧]. ﴿وَضَعَهَا﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى ﴿الرَّحْمَنُ﴾، (وها): مفعول به، والجملة الفعلية مفسرة للمحذوفة، لا محل لها. ﴿لِلْأَنفَارِ﴾: متعلقان بما قبلهما، وهو المعتمد. ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿فَنَكِهَهُ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها، وجوز اعتبارها حالاً من (الأرض) والرابط: الضمير، كما جوز اعتبار الجار والمجرور متعلقين بمحذوف حال من (الأرض)، واعتبار (فاكهة) فاعلاً بالجار والمجرور؛ أي: بمتعلقهما. ﴿وَالنَّخْلَ﴾: (الواو): حرف عطف. (النخل): معطوف على فاكهة. ﴿ذَاتُ﴾: صفة (النخل) وهو مضاف، و﴿الْأَكْمَامِ﴾ مضاف إليه. ﴿وَالْحَبِّ﴾: معطوف على ﴿فَنَكِهَهُ﴾ أيضاً. ﴿ذُو﴾: صفة (الحب) مرفوع مثله، وعلامة رفعه الواو نيابة عن الضمة؛ لأنه من الأسماء الخمسة، و﴿ذُو﴾ مضاف، و﴿الْعَصْفِ﴾ مضاف إليه، و﴿الرَّيْحَانُ﴾: معطوف على ما قبله. هذا؛ وقرئ بنصب الثلاثة على تقدير: خلق الحب... الخ.

﴿فِي أَيِّ آيَةٍ رَّبِّكُمْ تَكْذِبَانِ﴾ (١٣) خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ﴿١٤﴾
وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ ﴿١٥﴾

الشرح: ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ رَّبِّكُمْ تَكْذِبَانِ﴾ خطاب للإنس والجن؛ لأن الأنام واقع عليهما، وهذا قول الجمهور. وقيل: لما قال: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾، ﴿وَخَلَقَ الْجَانَّ﴾ دل ذلك على أن ما تقدم،

وما تأخر لهما. وأيضاً قال: ﴿سَفَرَعُ لَكُمْ أَنَّهُ الْفَقْلَانُ﴾ وهو خطاب للإنس، والجن، وقد قال في هذه السورة: ﴿بِمَعَشَرِ الْإِنْسِ وَالْإِنْسِ﴾. هذا؛ والآلاء: النعم، واحدها: إلى، وإلى، وألني، وألني. أربع لغات حكاها النحاس. قال: وفي واحدٍ ﴿ءَانَاءُ أَيْلٍ﴾ ثلاثٌ تسقط منها المفتوحة الألف، المُسَكَّنَةُ اللام. وقال ابن زيد: إنها القدرة، وتقدير الكلام: فبأي قدرة... إلخ؟

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾: لما ذكر الله سبحانه خلق العالم الكبير من السماء، والأرض، وما فيهما من الدلالات على وحدانيته، وقدرته؛ ذكر خلق العالم الصغير، فقال: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ والمراد به آدم باتفاق أهل العلم. ﴿مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ﴾ يعني: من طين يابس له صلصلة، وهو الصوت منه إذا نقر. ﴿كَالْفَخَّارِ﴾: يعني الطين المطبوخ بالنار، وهو الخزف. هذا؛ واختلفت العبارات في صفة خلق الإنسان، الذي هو آدم، فقال في كثير من الآيات: ﴿مِنْ تَرَابٍ﴾، وقال في سورة (الحجر): ﴿مِنْ حَمِئٍ مَسْنُونٍ﴾، وقال في سورة (الصفات): ﴿مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ﴾، وقال هنا: ﴿مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ﴾ وعند التأمل يظهر لك: أنه لا يوجد بين هذه العبارات اختلاف، ولكن مرَّ خلق آدم بأدوار، وذلك أن الله خلقه أولاً من تراب، ثم جعله طيناً لازباً لما اختلط بالماء، ثم حمماً مسنوناً، وهو الطين الأسود الممتن، فلما يبس صار صلصلاً كالفخار. وكل دور من هذه الأدوار، بل وكل طور من هذه الأطوار يقدر بأربعين عاماً.

تنبيه: وأما صفة خلق آدم - على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام - فإني أنقلها لك من الخازن بحروفه، وذلك من سورة (البقرة) فقد قال وهب بن منبه - رحمه الله تعالى -: لما أراد الله تعالى أن يخلق آدم؛ أوحى إلى الأرض: أني خالق منك خليفة، منهم من يطيعني، ومنهم من يعصيني، فبكت الأرض، فانفجرت منها العيون إلى يوم القيامة، فبعث الله إليها جبريل عليه السلام ليأتيه بقبضة منها، من أحمرها، وأسودها، وطيبها، وخبيثها، فلما أتاها ليقبض منها، قالت: أعوذ بعزة الله الذي أرسلك إليّ ألا تأخذ مني شيئاً يكون للنار فيه نصيب، فرجع إلى مكانه، وقال: يا رب استعاذت بك مني، فكرهت أن أقدم عليها، فقال الله لميكائيل - عليه السلام -: انطلق فائتني بقبضة منها، فلما أتاها ليأخذ منها، قالت له: مثل ما قالت لجبريل، فرجع إلى ربه، فقال: ما قالت له. فقال لعزرائيل - عليه السلام -: انطلق فائتني بقبضة من الأرض، فلما أتاها؛ ليقبض منها، قالت له مثل ما قالت لجبريل، وميكائيل، فقال: وأنا أعوذ بعزته أن أعصي له أمراً، فقبض منها قبضة من جميع بقاعها، من عذبها، ومالحها، وحلوها، ومرها، وأبيضها، وأسودها، وطيبها، وخبيثها، وصعد بها إلى السماء.

فسأله ربه عز وجل - وهو أعلم بما صنع - فأخبره بما قالت الأرض، وبما رد عليها. فقال الله - عز وجل -: وعزتي وجلالي لأخلقن مما جئت به خلقاً، ولأسلطنك على قبض أرواحهم لقله رحمتك، ثم جعل الله تلك القبضة، نصفها في الجنة، ونصفها في النار، ثم تركها ما شاء الله، ثم

أخرجها، فعجنها طيناً لازباً مدة، ثم حمأ مسنوناً مدة، ثم صلصلاً مدة، ثم جسدأ هامداً، وألقاه على باب الجنة، فكانت الملائكة يعجبون من صفة صورته؛ لأنهم لم يكونوا رأوا مثله، وكان إبليس يمر عليه، ويقول: لأمر ما خلق هذا، ونظر إليه فإذا هو أجوف، فقال: هذا خلق لا يتمالك، وقال يوماً للملائكة: إن فضل هذا عليكم فما تصنعون؟ فقالوا: نطيع ربنا، ولا نعصيه.

فقال إبليس في نفسه: لئن فضل علي؛ لأعصينه، ولئن فضلت عليه؛ لأهلكته، فلما أراد الله أن ينفخ فيه الروح أمرها أن تدخل في جسد آدم، فنظرت، فرأت مدخلاً ضيقاً، فقالت: يا رب كيف أدخل هذا الجسد؟ قال الله عز وجل: ادخليه كرهاً، وستخرجين منه كرهاً، فدخلت في يافوخه، فوصلت إلى عينيه، فجعل ينظر إلى سائر جسده طيناً، فسارت إلى أن وصلت إلى منخريه، فعضس، فلما بلغت لسانه؛ قال: الحمد لله رب العالمين، وهي أول كلمة قالها، فناداه الله تعالى: رحمك الله يا أبا محمد! ولهذا خلقتك، ولما بلغت الروح الركبتين؛ هم ليقوم، قال الله تعالى: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾.

فلما بلغت إلى الساقين، والقدمين؛ استوى قائماً بشراً سوياً، لحماً، ودماً، وعظاماً، وعروقاً، وعصباً، وأحشاء، وكسي لباساً من ظفر، يزداد جسده جمالاً، وحسناً كل يوم، وجعل في جسده تسعة أبواب، سبعة في رأسه، وهما الأذنان يسمع بهما، والعينان يبصر بهما، والمنخران يشم بهما، والفم فيه اللسان يتكلم به، والأسنان يطحن بها ما يأكله، ويجد لذة المطعومات بها، وبايين في أسفله، وهما: القبل والذبر، يخرج منهما ثفل طعامه، وشرابه، وجعل عقله في دماغه، وفكره، وصرامته في قلبه، وشرهه في كليته، وغضبه في كبده، ورغبته في رئته، وضحكه في طحاله، وفرحه، وحزنه في وجهه، فسبحان من جعله يسمع بعظم، ويبصر بشحم، وينطق بلحم ويعرف بدم! وركب فيه الشهوة، وحجزه بالحياء.

فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «خَلَقَ اللهُ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَطَوَّلَهُ سِتُونَ ذِرَاعاً، ثُمَّ قَالَ: اذْهَبْ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلِيكَ النَّفَرِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، فَاسْتَمِعَ مَا يَحْيُونُكَ بِهِ، فَإِنَّهَا تَحْيِيكَ، وَتَحْيِي ذَرِيَّتَكَ، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، فَقَالُوا: السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللهِ، فَزَادَهُ رَحْمَةُ اللهِ، فَكُلَّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ، فَلَمْ يَزَلِ الْخَلْقُ يَنْقُصُ حَتَّى الْآنَ». متفق عليه.

وعن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «لَمَّا صَوَّرَ اللهُ آدَمَ تَرَكَهُ مَا شَاءَ اللهُ أَنْ يَتْرَكَهُ، فَجَعَلَ إِبْلِيسُ يَطُوفُ بِهِ يَنْظُرُ مَا هُوَ؟ فَلَمَّا رَأَى أَجُوفَ عَرَفَ: أَنَّهُ لَا يَتْمَالِكُ». رواه مسلم. وعن أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى خَلَقَ آدَمَ مِنْ قَبْضَةٍ قَبْضُهَا مِنَ الْأَرْضِ، فَجَاءَ بَنُو آدَمَ عَلَى قَدْرِ الْأَرْضِ. مِنْهُمْ الْأَحْمَرُ، وَالْأَبْيَضُ، وَالْأَسْوَدُ، وَبَيْنَ ذَلِكَ، وَالسَّهْلُ، وَالْحَزْنُ، وَالْخَبِيثُ، وَالطَّيِّبُ» أخرجه الترمذي وأبو داود. انتهى. خازن.

تنبيه: من المقطوع به أن آدم - على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام - من الأنبياء، وهو رأي جمهور العلماء، لم يخالف فيه أحد، وإنما الخلاف فيه، هل هو رسول، أم لا؟ ولمن أرسل؟ فيرى بعض العلماء: أنه رسول، وأنه أرسل إلى ذريته. ويرى الآخرون: أنه لم يكن رسولاً، وإنما كان نبياً، ويستدل هؤلاء بحديث الشفاعة، الوارد في صحيح مسلم: أن الناس يذهبون إلى نوح على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام، ويقولون له: أنت أول رسل الله إلى أهل الأرض، فلو كان آدم رسولاً؛ لما ساغ هذا القول، والقائلون برسالة آدم يؤولون ذلك بأنه أول رسول بعد الطوفان. والله أعلم بحقيقة الأمر، والرأي الأرجح: أنه من الرسل.

هذا؛ وقد عاش آدم عليه السلام على ما ورد في بعض الآثار ألف عام، ثم مات بعد ذلك، ودفن على المشهور في الهند عند الجبل الذي أهبط فيه. وقيل: دفن بجبل أبي قبيس في مكة المكرمة، ولما حضرته الوفاة جاءت الملائكة بكفن، وحنوط من الجنة، وبعد أن غسلوه، وكفونوه، وحنطوه؛ حفروا له، وألحدوه، وصلوا عليه، ثم أدخلوه قبره، فوضعوه فيه، ثم حنثوا عليه التراب، وقالوا: يا بني آدم هذه سنتكم. رحم الله آدم، وأسكنه فسيح جنته، وجمعنا معه في دار الخلد. آمين. والحمد لله رب العالمين. انتهى. النبوة والأنبياء للصابوني.

هذا؛ وقد قال عبد الوهاب النجار - رحمه الله تعالى - في كتابه (قصص الأنبياء). هل آدم هذا أول البشر ولم يكن أحد قبله من جنسه؟

والجواب: أن العقل لا يجعل من المحال أن يكون الله خلق آدم غير آدم هذا، ولكن الله لم يذكر سوى آدم الذي نعرفه أبا البشر، فالقول بوجود غيره مجازفة بلا برهان، وقد وجد من البشر في الأزمان الغابرة، والحاضرة من يدعون: أن عمران بلادهم أقدم من خلق آدم، كأهل الهند، وقد كانوا في الزمان السابق يدعون: أن آدم كان عبداً من عبيدهم هرب إلى الغرب، وجاء بأولاده، وإلى هذا يشير المعري بقوله:

تقول الهند آدم كان قنّاً لنا فسعى إليه مخبّبوه
وإلى القول بوجود أوادم سوى آدم يشير بقوله:

جأز أن يكون آدم هذا قبلة آدم على إثر آدم
وقوله:

وما آدم في مذهب العقل واحداً ولكنّه عند القياس أوادم
وهناك فريق من الناس يرجح: أنه ليس أول نوعه، ويستأنسون لذلك بقول الملائكة: ﴿أَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ الآية رقم [٣٠] من سورة (البقرة) ويقول: إن الملائكة لم يقولوا ذلك إلا لرؤيتهم من تقدموا قبل آدم من الخلق الذين على صورته قد فعلوا ذلك، وأن

آدم عليه السلام كان خليفة عن بشر كانوا من جنسه، وبادوا. وكل هذه الأقوال لا تستند إلى نص قطعي الثبوت، والدلالة. انتهى. بحروفه. وانظر ما ذكرته في آخر سورة (ص) فإنه جيد، والحمد لله.

﴿وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ﴾: المارج: اللهب. وقال الليث: المارج: الشعلة الساطعة ذات اللهب الشديد. وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - أنه اللهب الذي يعلو النار، فيختلط ببعضه ببعض، أحمر، وأصفر، وأخضر، ونحوه عن مجاهد. هذا؛ وفي سورة (الحجر) رقم [٢٧] قوله تعالى: ﴿وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ﴾ وأصل المارج: الإهمال، كما تخرج الدابة في المرعى، والمرج: أرض ذات نبات، ومرعى، والجمع مروج. هذا؛ والجان: أبو الجن، كما أن آدم أبو البشر. وقال قتادة: هو إبليس. وقيل: الجان أبو الجن، وإبليس أبو الشياطين، وفي الجن مسلمون، وكافرون يأكلون، ويشربون، ويحيون، ويموتون، ويتوالدون كبنى آدم، وأما الشياطين فليس فيهم مسلمون، ولا يموتون إلا إذا مات إبليس أبوهم، والأصح: أن الشياطين نوع من الجن لا اشتراكهم في الاستتار، سُموا جنًّا لتواريهم، واستتارهم عن الأعين، من قولهم: جن الليل: إذا ستر بظلمته كل شيء. قال تعالى في سورة (الأعراف) رقم [٢٧]: ﴿إِنَّهُ يَرْتَكِبُ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾. وانظر ما ذكرته في سورة (الجن) وفي سورة (الأحقاف). والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿فَبَأَيِّ﴾: (الفاء): هي الفصيحة؛ لأنها تفصح عن شرط مقدر، التقدير: وإذا كان ما ذكر حاصلًا وواقعًا؛ فبأي... إلخ. (بأي): جار ومجرور متعلقان بالفعل بعدهما، و(أي) مضاف، و﴿ءِ الْآءِ﴾ مضاف إليه، و﴿ءِ الْآءِ﴾ مضاف، و﴿رَبِّكُمَا﴾ مضاف إليه، والكاف ضمير متصل في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه، والميم والألف حرفان دالان على التثنية. ﴿تَكْذِبَانَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، وألف الاثنين ضمير متصل في محل رفع فاعل، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جواب للشرط المقدر ب: «إذا»، والجملة الشرطية مستأنفة، لا محل لها.

﴿خَلَقَ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى ﴿رَبِّكُمَا﴾. ﴿الْإِنْسَانَ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿مِنْ صَلْصَلٍ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال من ﴿الْإِنْسَانَ﴾. ﴿كَالْفَخَّارِ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة ﴿صَلْصَلٍ﴾، وإن اعتبرت الكاف اسمًا فهي الصفة، وتكون الكاف مضافة، و(الفخار) مضاف إليه. ﴿وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ﴾: مثل سابقتها في إعرابها، وهي معطوفة عليها، لا محل لها مثلها. ﴿مِنْ نَّارٍ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة ﴿مَّارِجٍ﴾.

﴿فَبِأَيِّ آءِ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿١٦﴾ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ﴿١٧﴾﴾

الشرح: ﴿فَبِأَيِّ آءِ آلاءِ...﴾ إلخ: ذكرت هذه الآية في هذه السورة إحدى وثلاثين مرة: ثمانية منها ذكرت عقب آيات فيها تعداد عجائب خلق الله، وبدائع صنعه، ومبدأ الخلق، ومعادهم، ثم سبعة منها عقب آيات فيها ذكر النار وشدائدها بعدد أبواب جهنم، وحسن ذكر الآلاء عقبها؛ لأن من جملة الآلاء رفع البلاء، وتأخير العذاب، وبعد هذه السبعة ثمانية في وصف الجنتين وأهلها بعدد أبواب الجنة، وثمانية أخرى بعدها في الجنتين اللتين هما دون الجنتين الأوليين، أخذاً من قوله تعالى: ﴿وَمِن دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ فمن اعتقد الثمانية الأولى، وعمل بموجبها استحق هاتين الثمانيتين من الله ووقاه السبعة السابقة. انتهى. جمل عن شيخ الإسلام في متشابه القرآن.

هذا؛ وفي الخازن قوله: وكرر هذه الآية في هذه السورة في أحد وثلاثين موضعاً، تقريراً للنعمة، وتأكيذاً في التذكير بها، ثم عدد على الخلق آلاءه، وفصل بين كل نعمتين بما ينبههم عليها، ليفهمهم النعم، وليقررهم بها، كقول الرجل لمن أحسن إليه، وتابع إليه بالأأيادي، وهو ينكرها، ويكفرها: ألم تكن فقيراً، فأغنيتك؟ أفتنكر هذا؟ ألم تكن عرياناً فكسوتك؟ أفتنكر هذا؟ ألم تكن خاملاً فعززتك؟ أفتنكر هذا؟ ومثل هذا الكلام شائع في كلام العرب، حسن تقريراً؛ وذلك؛ لأن الله تعالى ذكر في هذه السورة ما يدل على وحدانيته، من خلق الإنسان، وتعليمه، والبيان، وخلق الشمس والقمر، والسماء والأرض إلى غير ذلك مما أنعم الله به على خلقه، وخاطب الجن والإنس، فقال: فبأي آلاء... إلخ من الأشياء المذكورة؛ لأنها كلها منعم بها عليكم. انتهى. وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٢١] و[٢٢] من سورة (القمر). هذا؛ ومعنى ﴿تُكَذِّبَانِ﴾ تكفران، والتعبير عن كفرهم المذكور بالتكذيب؛ لما أن دلالة الآلاء المذكورة على وجوب الإيمان والشكر شهادة منها بذلك، فكفرهم بها تكذيب بها لا محالة؛ أي: فإذا كان الأمر كما فصل، فبأي فرد من أفراد آلاء مالكمما ومربيكما بتلك الآلاء تكذبان؟ مع أن كلاً منها ناطق بالحق شاهد بالصدق. هذا؛ والاستفهام للتقرير بالنسبة للمؤمنين، وللتوبيخ، والتقريع بالنسبة للكافرين، والفاسقين من الإنس، والجن.

﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾: فينبغي أن تعلم: أن الله تعالى قال في سورة (البقرة) رقم [١١٥] ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ فالمراد بهما ناحيتا الأرض، له سبحانه الأرض كلها، لا يختص به مكان دون مكان، وقال هنا: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾ أي مشرقى الشتاء والصيف، ومغربيهما، وقال تعالى في سورة (المعارج): ﴿فَلَا أَسْئِمُ رَبِّي الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ إِنَّا لَقَدِيرُونَ﴾ فقد جمع المشرق والمغرب كما ترى باعتبار مشارق الشمس ومغاريبها في السنة، وهي ثلاثمئة وخمسة وستون كوة في مطلعها، ومثلها في مغربها على عدد أيام السنة الشمسية، تطلع كل يوم من كوة منها، وتغيب في

كوة، لا تطلع، ولا تغرب في تلك الكوة إلا في ذلك اليوم من العام المقبل. قال أمية بن أبي الصلت، الذي قال فيه الرسول ﷺ: «أَمَنْ شِعْرُهُ وَكَفَرَ قَلْبُهُ». [الطويل]

زُحَلٌ وَتَوُرٌّ تَحْتَ رَجُلٍ يَمِينِهِ وَالنَّسْرُ لِأُخْرَى وَلَيْثٌ مُرْصَدٌ
والشمسُ تطلعُ كلَّ آخِرِ لَيْلَةٍ حَمْرَاءُ يُصْبِحُ لَوْنَهَا يَتَوَرَّدُ
لَيْسَتْ بِطَالِعَةٍ لَهُمْ فِي رِسْلِهَا إِلَّا مُعَذِّبَةٌ وَإِلَّا تُجَلَدُ
قال عكرمة - رحمه الله تعالى - قلت لابن عباس - رضي الله عنهما -: يا مولاي! أتجلد الشمس؟ فقال: إنما اضطره الروي إلى الجلد، لكنها تخاف العقاب.

هذا؛ وكان من حق المشرق، والمغرب فتح العين، وهي الرء؛ لأن المصدر الميمي، واسمي الزمان، والمكان؛ إذا أخذ أحدهما من فعل ثلاثي مفتوح العين، أو مضمومها في المضارع أن يكون بفتح العين قياساً، ولكن التلاوة جاءت بكسرها. وأيضاً جاء كثير بكسر العين، وهو مذكور في كتب النحو، واللغة، من ذلك: المسجد، والمنبت، والمسقط، والمرْفِق، والمنْخِر، والمجْزِر، والتحقيق: أنها أسماء نوعية غير جارية على فعلها، وإلا فلا مانع من الفتح. ولا تنس: أنه يقرأ: ﴿مَطْلِعٌ﴾ بفتح اللام وكسرها.

الإعراب: ﴿رَبُّ﴾: خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هو رب، و﴿رَبُّ﴾ مضاف، و﴿الْمَشْرِقَيْنِ﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره الياء نيابة عن الكسرة؛ لأنه مثنى، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها، والإضافة من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾: معطوف على ما قبله. هذا؛ ويقرأ: ﴿رَبُّ﴾ بالجر على أنه بدل من ﴿رَبِّكُمَا﴾.

﴿فَبِأَيِّ آيَاتِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿١٨﴾ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ﴿١٩﴾ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ﴿٢٠﴾

الشرح: ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ﴾ أي: أرسل البحرين: العذب، والملح متجاورين متلاقين، لا فصل بين المائين؛ لأن من شأنهما الاختلاط، وهو قوله: ﴿يَلْتَقِيَانِ﴾ لكن الله تعالى منعهما عما في طبيعتهما بالبرزخ، وهو قوله تعالى: ﴿بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ﴾ أي: حاجز من قدرة الله تعالى. ﴿لَا يَبْغِيَانِ﴾ أي: لا يبغى أحدهما على صاحبه. وقيل: لا يختلطان، ولا يتغيران. وقيل: لا يطغيان على الناس بالغرق. وقيل: (مرج البحرين) يعني بحر الروم وبحر الهند، وأتم الحاجز بينهما أي بلاد العرب. وقيل: بحر فارس، وبحر الروم بينهما برزخ، يعني: الجزائر. وقيل: بحر السماء، وبحر الأرض يلتقيان في كل عام. قاله ابن عباس، ومجاهد، وسعيد بن جبير - رضي الله عنهم أجمعين - وخذ قوله تعالى في سورة (الفرقان) رقم [٥٣] ﴿وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَجِجْرًا مَحْجُورًا﴾.

الإعراب: ﴿مَرَجَ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى ﴿رَبِّكَ﴾. ﴿الْبَحْرَيْنِ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه الياء؛ لأنه مثنى، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد، والجملعة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿يَلْقِيَانِ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، وألف الاثنين فاعله، والجملعة الفعلية في محل نصب حال من ﴿الْبَحْرَيْنِ﴾، والرباط: الضمير فقط. ﴿بَيْنَهُمَا﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر مقدم، والهاء ضمير متصل في محل جر بالإضافة، والميم والألف حرفان دالان على التثنية. ﴿بَرَزَخٌ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملعة الاسمية مستأنفة، لا محل لها، أو هي في محل نصب حال من ألف الاثنين. والرباط: الضمير فقط. ويجوز أن يكون الظرف متعلقاً بمحذوف حال. و﴿بَرَزَخٌ﴾ فاعلاً به، وهو أحسن لقربه من المفرد. وجملعة: ﴿لَا يَبْعَثَانِ﴾ في محل نصب حال أخرى كالتي قبلها؛ أي: مرجهما غير باغيين، أو يلتقيان غير باغيين، أو بينهما برزخ في عدم بغيهما، وهذه الحال في قوة التعليل؛ إذ المعنى لثلا بغيها. وقد تمحل بعضهم، وقال: أصل ذلك لثلا بغيها، ثم حذف حرف العلة، وهو مطرد مع: «أن» و«أن» ثم حذف «أن» أيضاً وهو حذف مطرد، كقوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ...﴾ [إخ الآية رقم ٢٤] من سورة (الروم)، فلما حذف «أن» ارتفع الفعل، وهذا غير ممنوع إلا أنه يتكرر فيه الحذف، ولك أن تقول: قد جاء الحذف أكثر من ذلك فيما هو أخفى من هذا كما تقدم في: ﴿قَابَ قَوْسَيْنِ﴾، وكما سيأتي في قوله: ﴿وَتَجَعَلُونَ رِزْقَكُمْ...﴾ [إخ الآية رقم ٨٢] من سورة (الواقعة) انتهى. جمل نقلاً من السمين.

﴿فِي آيَاتِهِ رِزْقًا تَكْذِبَانِ﴾ ﴿٢١﴾ يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّوْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ﴿٢٢﴾ فِي آيَاتِهِ رِزْقًا تَكْذِبَانِ ﴿٢٣﴾ وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿٢٤﴾

الشرح: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا﴾ أي: من البحرين؛ أي: يخرج لكم من الماء اللؤلؤ والمرجان، كما يخرج من التراب الحب، والعصف، والريحان. قيل: إنما تخرج المعادن الثمينة من البحر الملح دون العذب، فهو كقوله تعالى في سورة (نوح): ﴿وَجَعَلْنَا الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾ وقيل: أراد يخرج من أحدهما، فحذف المضاف. وقيل: لما التقى البحران، فصارا كالشيء الواحد؛ جاز أن يقال: يخرج منهما، كما يقال: يخرج من البحر، ولا يخرج من جميع البحر، ولكن من بعضه. وقيل: يخرج من ماء السماء وماء البحر، قيل: إذا أمطرت السماء، تفتح الأصداف أفواهاها، فحيثما وقعت قطرة صارت لؤلؤة على قدر القطرة، و﴿اللؤلؤ﴾ هو ما عظم من الدر، والمرجان صغاره. وقيل: بعكس ذلك. وقيل: (المرجان) هو الخرز الأحمر. وانظر ما ذكرته في سورة (فصلت) رقم [٣٩] تجد ما يسرك، ويثلج صدرك. هذا؛ ومن التفسير الشاذ الذي لا يقبله عقل، ولا يقره ذوق، فضلاً عن عدم وجوده في كتب اللغة، حيث يقول ناس: البحران

هما: فاطمة، وعلي - رضي الله عنهما - والبرزخ (أي: الحاجز): محمد ﷺ، و(اللؤلؤ): الحسن، و(المرجان): الحسين - رضي الله عنهما - . هذا؛ وخروج اللؤلؤ والمرجان مجاز عقلي؛ لأنه لا يخرج بنفسه، بل لا بد له من مخرج، كما هو معروف. وقال: ﴿مِنْهُمَا﴾ ولم يقل من أحدهما؛ لأنهما لما التقيا وصارا كاشيء الواحد ساغ أن يقول: منهما. ﴿وَلَهُ الْجَوَارِ﴾: السفن، الكبار. ﴿الْمُسْتَأْتِ﴾ أي: المرفوعات؛ التي يرفع خشبها بعضه على بعض. وقيل: هي ما رفع قلعها من السفن، أما ما لم يرفع قلعها، فليست من المنشآت المحدثات المخلوقات المسخرات. ﴿كَالْأَعْلَمِ﴾ أي: كالجبال في كبرها وما فيها من المتاجر، والمكاسب المنقولة من قطر إلى قطر، ومن إقليم إلى إقليم. مما فيه صلاح الناس في جلب ما يحتاجون إليه من سائر أنواع البضائع، ولهذا قال: ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ رَّبِّكَمَا تَكْذِبَانِ﴾ وانظر (الشورى) رقم [٣٢].

عن عمر بن سويد؛ قال: كنت مع علي - رضي الله عنه - على شاطئ الفرات؛ إذ أقبلت سفينة مرفوع شراعها، فبسط علي - رضي الله عنه - يديه، ثم قال: يقول الله عز وجل: ﴿وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُسْتَأْتِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَمِ﴾ والذي أنشأها تجري في بحوره ما قتلت عثمان، ولا مالأت على قتله. أخرجه ابن أبي حاتم. هذا؛ و(الأعلام) جمع علم وهو الجبل الطويل. قال جرير: [الرجز] إِذَا قَطَعْنَ عِلْمًا بَدَأَ عِلْمٌ حَتَّى تَنَاهَيْنِ بِنَا إِلَى الْحَكْمِ هذا؛ ولا تنس تشبيه السفن؛ وهي تمخر عباب البحر رائحة جاثية بالجبال.

الإعراب: ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ رَّبِّكَمَا تَكْذِبَانِ﴾: انظر الآية رقم [١٣]. ﴿يَخْرُجُ﴾: فعل مضارع. ﴿مِنْهُمَا﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، والميم والألف حرفان دالان على التثنية. ﴿اللُّؤْلُؤُ﴾: فاعل ﴿يَخْرُجُ﴾، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها، أو هي في محل نصب حال من ألف الاثنين، والرابط: الضمير فقط. ﴿وَالْمَرْجَاتُ﴾: الواو: حرف عطف. (المرجان): معطوف على ما قبله. ﴿وَلَهُ﴾: (الواو): حرف استئناف. (له): جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿الْجَوَارِ﴾: مبتدأ مؤخر مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿الْمُسْتَأْتِ﴾: صفة ﴿الْجَوَارِ﴾. ﴿فِي الْبَحْرِ﴾: متعلقان بـ: ﴿الْمُسْتَأْتِ﴾. ونائب فاعله يعود إلى: ﴿الْجَوَارِ﴾. ﴿كَالْأَعْلَمِ﴾: متعلقان بمحذوف حال من الضمير المستتر في ﴿الْمُسْتَأْتِ﴾. هذا؛ وإن اعتبرت الكاف اسماً، فالمحل لها، وهي مضافة و(الأعلام) مضاف إليه.

﴿فِي أَيِّ آيَةٍ رَّبِّكَمَا تَكْذِبَانِ﴾ (٢٥) كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ (٢٦) وَيَبْعَثُ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَلِ
وَالْإِكْرَامِ (٢٧) فِي أَيِّ آيَةٍ رَّبِّكَمَا تَكْذِبَانِ (٢٨)

الشرح: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ أي: على الأرض، والضمير عائد على ذكرها في الآية رقم [١٠] والمراد بـ: ﴿مَنْ﴾ كل من على وجه الأرض من إنسان، وحيوان، وهوام، وغير ذلك. وإنما

ذكره بلفظة ﴿مَنْ﴾ تغليباً للعقلاء على غيرهم. ﴿فَإِنْ﴾: هالك. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: لما نزلت هذه الآية قالت الملائكة: هلك أهل الأرض، فنزلت: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ رقم [٨٨] من سورة (القصص) فأيقنت الملائكة بالهلاك. ووجه النعمة في فناء الخلق: التسوية بينهم في الموت، ومع الموت تستوي الأقدام. وقيل: وجه النعمة: أن الموت سبب النقل من دار الفناء إلى دار الجزاء، والثواب. ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ﴾ أي: ويبقى الله؛ فالوجه عبارة عن وجوده وذاته، قال الشاعر:

قَضَى عَلَى خَلْقِهِ الْمَنَايَا فَكُلُّ شَيْءٍ سِوَاهُ فَنَانِي

وفي المخاطب وجهان: أحدهما: أنه كل واحد، والمعنى: ويبقى وجه ربك أيها الإنسان السامع. والوجه الثاني: أنه يحتمل: أن الخطاب مع النبي ﷺ. ﴿ذُو الْجَلَالِ﴾ أي: صاحب العظمة، والكبرياء، التحقيق بصفات المدح، يقال: جلَّ الشيء؛ أي: عَظُمَ، وأجللته؛ أي: عظمته، و﴿الْجَلِيلِ﴾ اسم من: جلَّ، ومعناه: الذي يجعله الموحدون عن التشبيه. ﴿وَالْإِكْرَامِ﴾ أي: هو أهل لأن يكرم عما لا يليق به من الشرك، كما تقول: أنا أكرمك عن هذا، وهو المكرم لأنبيائه، وأوليائه، وجميع خلقه بلطفه، وإحسانه إليهم مع جلاله، وعظمته، وروى أنس - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال: «أَلْطُؤُوا بِيَاذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ». أخرجه الترمذي، ومعناه الزموا ذلك في الدعاء. وعن سعيد المقبري: أن رجلاً أَلَحَّ، فجعل يقول: اللهم يا ذا الجلال، والإكرام! اللهم يا ذا الجلال والإكرام! فنودي: إني قد سمعت؛ فما حاجتك؟

هذا؛ و﴿فَإِنْ﴾ أصله: فإني بضمه على الياء علامة للرفع وبتنوين الصرف، لكن استثقلت الضمة على الياء بعد كسرة، فسكنت الياء، فالتقى ساكنان: الياء والتنوين، فحذفت الياء لعله الالتقاء، وبقيت النون مكسورة على ما كانت عليه قبل الإعلال، فقليل: (فإن) بالكسر، وإنما لم يقل بالرفع؛ لأن الياء محذوفة لعله الالتقاء، فهي كالثابتة، فتمنع الرفع للدال، وهكذا قل في إعلال كل اسم منقوص، مثل: مهتدٍ، وهادٍ، ونحوهما.

الإعراب: ﴿كُلُّ﴾: مبتدأ، وهو مضاف. ﴿مَنْ﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل جر بالإضافة. ﴿عَلَيْهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صلة الموصول. ﴿فَإِنْ﴾: خبر المبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء المحذوفة لالتقاء الساكنين، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَبَقِيَ﴾: الواو: حرف عطف. (يبقى): فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر. ﴿وَجْهُهُ﴾: فاعله، وهو مضاف، وربك مضاف إليه، والكاف في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿ذُو﴾: صفة وجه مرفوع مثله، وعلامة رفعه الواو نيابة عن الضمة؛ لأنه من الأسماء الخمسة، و﴿ذُو﴾: مضاف، و﴿الْجَلِيلِ﴾: مضاف إليه. ﴿وَالْإِكْرَامِ﴾: الواو: حرف عطف. (الإكرام): معطوف على ما قبله، وجملة: (يبقى...) إلخ معطوفة على الجملة الاسمية قبلها، لا محل لها مثلها.

﴿يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ (٢٩)

الشرح: ﴿يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يعني: من ملك، وإنس، وجن، فلا يستغني عن فضله أهل السموات، والأرض. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: فأهل السموات يسألونه المغفرة، وأهل الأرض يسألونه المغفرة والرزق. وقيل: كل أحد يسأله الرحمة، وما يحتاجه في دينه أو دنياه. وفيه إشارة إلى كمال قدرة الله تعالى، وأن كل مخلوق وإن جل وعظم؛ فهو عاجز عن تحصيل ما يحتاج إليه، مفتقر إلى الله تعالى. انتهى. خازن. هذا؛ ومن أهم ما ينبغي أن يسأل المؤمن ربه التوفيق للطاعة، والمعونة على العبادة، وتسديد الخطى على الصراط المستقيم.

﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾: في أمر يظهره على وفق ما قدره في الأزل، من إحياء، وإماتة وإعزاز، وإذلال، وإغناء، وإفقار، وإجابة داع، وإعطاء سائل، وغير ذلك. وروى أبو الدرداء - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ، قال: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ قال: «من شأنه أن يغفر ذنباً، ويفرج كرباً، ويرفع قوماً، ويضع آخرين». وعن ابن عمر - رضي الله عنهما - عن النبي ﷺ في قول الله عز وجل: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ قال: «يغفر ذنباً، ويكشف كرباً، ويجب داعياً».

وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أنه قال: إن مما خلق الله عز وجل لوحاً من درة بيضاء، دفتاه من ياقوتة حمراء، قلمه نور، وكتابه نور، ينظر الله فيه كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة، يخلق، ويرزق، يحيي، ويميت، يعز، ويذل، ويفعل ما يشاء، فذلك قوله تعالى: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾. وقال الحسين بن الفضل: هو سوق المقادير إلى المواقيت، ومعناه: أن الله - عز وجل - كتب ما يكون في كل يوم، وقدر ما هو كائن، فإذا جاء ذلك الوقت، فعلقت إرادته بالفعل، فيوجده في ذلك الوقت. هذا؛ وقيل: نزلت الآية رداً على اليهود حين قالوا: إن الله لا يقضي يوم السبت شيئاً أو شيئاً.

فائدة: يروى أن ابن الشجري كان في مجلس وعظه، وإرشاده، والناس حوله يستمعون إليه، فرفع أحد الحاضرين يده، وقال: سؤال يا فضيلة الشيخ، فقال له: ما السؤال؟ فقال: الله يقول: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ ما شأن ربك الآن؟ فقال: غداً أتيك بالجواب إن شاء الله، فذهب إلى بيته فلم يهتد إلى الجواب، فنام مهموماً مكروباً، فرأى النبي ﷺ في المنام، فقال: يا رسول الله! عرض عليّ سؤال، فلم أهد إلى جوابه، وذكر السؤال. فقال النبي ﷺ: السائل لك الخضر، والجواب: شأن ربك الآن أمور يديها، ولا يتديها، يرفع أقواماً، ويضع آخرين. وفي اليوم الثاني جلس الشيخ في مجلس وعظه، فرفع السائل يده، وقال: الجواب يا أستاذ! فقال له: شأن ربك الآن أمور يديها... إلخ. فقال له: صل وسلم على من علمك. انتهى. باجوري على جوهرة التوحيد. والله أعلم، وأجل، وأكرم.

هذا؛ وسأل بعض الملوك وزيره عن معنى الآية، فاستمهله إلى الغد، وذهب كئيباً يفكر فيها، فقال له غلام أسود: يا مولاي! أخبرني ما أصابك؛ لعل الله يسهل لك على يدي؟! فأخبره، فقال: أنا أفسرها للملك، فأعلمه. فقال: أيها الملك شأن الله أن يولج الليل في النهار، ويولج النهار في الليل، ويخرج الحي من الميت، ويخرج الميت من الحي، ويشفي سقيماً، ويُسقم سليماً، ويبتلي معافىً، ويبعافي مبتلياً، ويعز ذليلاً، ويذل عزيزاً، ويفقر غنياً، ويغني فقيراً، فقال الملك: أحسنت، وأمر الوزير أن يخلع عليه ثياب الوزارة. فقال: يا مولاي هذا من شأن الله!

وقيل: إن عبد الله بن طاهر دعا الحسين بن الفضل، وقال له: أشكلت عليّ ثلاث آيات دعوتك لتكشفها لي. قوله تعالى: ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾ رقم [٣١] من سورة (المائدة) وقد صح أن الندم توبة. وقوله تعالى: ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ وقد صح: أن القلم جف بما هو كائن إلى يوم القيامة. وقوله تعالى في سورة (النجم) الآية رقم [٣٩]: ﴿وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾، فما بال الأضعاف؟ فقال الحسين: يجوز أن لا يكون الندم توبة في تلك الأمة، ويكون توبة في هذه الأمة. وقيل: إن ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل، ولكن على حمله. وأما قوله تعالى: ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ فإنها شؤون يديها، لا شؤون يتيديها. وأما قوله: ﴿وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ فمعناه: ليس له إلا ما سعى عدلاً، ولي أن أجزيه بواحدة ألفاً فضلاً. فقام عبد الله وقبل رأسه وسوغ خراجه. انتهى. قرطبي، وكشاف، ونسفي.

الإعراب: ﴿يَسْتَأْذِنُ﴾: فعل مضارع، والهاء مفعول به أول، والمفعول الثاني محذوف للتعميم. ﴿مَنْ﴾: اسم موصول، مبني على السكون في محل رفع فاعل. ﴿فِي السَّنَاتِ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صلة الموصول. ﴿وَالْأَرْضِ﴾: الواو: حرف عطف. (الأرض): معطوف على ما قبله، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها، وأجيز اعتبارها في محل نصب حال من ﴿وَجْهَ رَبِّكَ﴾. قال ابن الأنباري: منصوب على الظرفية، وهو معمول الظرف الذي هو ﴿فِي شَأْنٍ﴾. وقال الجمل: ﴿كُلُّ﴾ منصوب بالاستقرار، الذي تضمنه الخبر. وقال أبو البقاء: هو ظرف لما دل عليه: ﴿هُوَ فِي شَأْنٍ﴾. هذا؛ ويجوز تعليقه بالفعل ﴿يَسْتَأْذِنُ﴾ فيكون الوقف على ﴿كُلُّ يَوْمٍ﴾ وما بعده جملة مستأنفة، و﴿كُلُّ﴾ مضاف، و﴿يَوْمٍ﴾ مضاف إليه. ﴿هُوَ﴾: مبتدأ. ﴿فِي شَأْنٍ﴾: متعلقان بمحذوف خبره.

﴿فِي شَأْنٍ﴾: متعلقان بمحذوف خبره.



الشرح: ﴿فِي شَأْنٍ...﴾ إلخ: انظر الآية رقم [١٣]. ﴿سَفَرُكُمْ لَكُمْ أَيُّهُ الثَّقَلَانِ﴾: قيل: هذا وعيد من الله تعالى للخلق بالمحاسبة، وليس هو فراغاً عن شغل؛ لأن الله تعالى لا يشغله شأن عن شأن. فهو كقول القائل: لمن يريد تهديده: لأتفرغن لك؛ وما به شغل. وهذا قول ابن عباس

- رضي الله عنهما -، وإنما حسن ذكر هذا الفراغ لسبق ذكر الشأن. وقيل: معناه سنقصدكم بعد الترك، والإمهال، ونأخذ في أمركم، فهو كقول القائل الذي لا شغل له: قد فرغت لك. وقيل: معناه: إن الله وعد أهل التقوى، وأوعد أهل الفجور، فقال: سنفرغ لكم مما وعدناكم، وأخبرناكم، فنحاسبكم، ونجازيكم، فننجز لكم ما وعدناكم، فنتم ذلك، ونفرغ منه، فهو على طريق المثل، والاستعارة، مثل قول الرجل لمن يتهدده: سأفرغ لك، يريد سأتجرد للإيقاع بك من كل ما يشغلني. وأراد بالثقلين: الإنس، والجن، سُمِّيَا ثقلين؛ لأنهما ثقلا على الأرض أحياء، وأمواتاً. وقيل: كل شيء له قدر ووزن ينافس فيه، فهو ثقل، ومنه قول النبي ﷺ: «إني تارك فيكم الثقلين: كتاب الله، وعترتي» فجعلهما ثقلين إعظاماً لقدرهما. وقال جعفر بن محمد الصادق: سُمِّيَ الإنس، والجن ثقلين؛ لأنهما مثقلان بالذنوب. هذا؛ وقال: ﴿سَفَّرَعُ لَكُمْ﴾ فجمع، ثم قال: ﴿أَيُّهُ الثَّقَلَانِ﴾ لأنهما فريقان، وكل فريق جمع، وكذا قوله تعالى: ﴿يَمْعَشَرُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِنْ أَسْتَطَعْتُمْ﴾ ولم يقل: إن استطعتما؛ لأنهما فريقان في حال الجمع، كقوله تعالى: ﴿فَأَيُّهَا هُمُ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ﴾ الآية رقم [٤٥] من سورة (النمل)، وقوله تعالى: ﴿هَذَا نِ حَصَانِ أَخَصَمُوا فِي رَيْبِهِمْ﴾ الآية رقم [١٩] من سورة (الحج).

تنبيه: قرأ الجمهور ﴿أَيُّهُ﴾ بفتح الهاء، وبدون ألف، وقرأ ابن عامر بضمها، ووجهه: أن تجعل الهاء من نفس الكلمة، فيكون إعراب المنادى فيها. وضعف أبو علي الفارسي ذلك جداً، وقال: آخر الاسم هو الياء الثانية من (أَيُّ) فالمضموم ينبغي أن يكون آخر الاسم، ولو جاز ضم الهاء هاهنا لاقترانها بالكلمة لجاز ضم الميم في: (اللهم) لاقترانها بالكلمة في كلام طويل. والصحيح: أنه إذا ثبت عن النبي ﷺ قراءة، فليس إلا اعتقاد الصحة في اللغة، فإن القرآن هو الحجة، وأنشد الفراء:

يا أَيُّهَ الْقَلْبُ اللِّجُوجُ النَّفْسِ أَفُقُ مِنَ الْبَيْضِ الْحَسَانِ اللَّغْسِ
وبعضهم يقف: ﴿أَيُّهُ﴾ وبعضهم يقف: (أَيُّها) بالألف؛ لأن علة حذفها في الوصل، إنما هو سكونها وسكون اللام، فإذا كان الوقف ذهب العلة، فرجعت الألف، وهذا الاختلاف الذي ذكرته، كذلك هو في الآية رقم [٣١] من سورة (النور): ﴿وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ وأيضاً الآية رقم [٤٩] من سورة (الزخرف) وهي: ﴿وَقَالُوا يَتَّيِّهُ السَّاحِرُ أَدْعُ...﴾ إلخ، وقد رسمت الهاء في هذه المواضع الثلاثة بدون ألف، وثبتت في غير هذه المواضع حملاً على الأصل، كما تراه في جميع آيات القرآن.

الإعراب: ﴿فَأَيُّهُ آءَآءَ رَبِّكُمْ كَذَّبَانَ﴾: انظر الآية رقم [١٣]. ﴿سَفَّرَعُ﴾: (السين): حرف استقبال. (نفرغ): فعل مضارع، والفاعل مستتر فيه وجوباً تقديره: «نحن»، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿لَكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿أَيُّهُ﴾: نكرة مقصودة مبنية

على الضم في محل نصب بأداة النداء المحذوفة والهاء حرف تنبيه لا محل له، أقحم للتوكيد، وهو عوض من المضاف إليه. ﴿الْتَقَلَانِ﴾: نعت ل: (أي) أو بدل منه مرفوع تبعاً للفظ (أي) وعلامة رفعه الألف نيابة عن الضمة؛ لأنه مشئى، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد، والجملة الندائية مستأنفة مثل التي قبلها.

﴿يَمَعَشَرِ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنْ أَسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ ﴿٣٣﴾ فَإِنِّي ءَأَلِّهِ رَبِّكُمْ تَكْذِبَانَ ﴿٣٤﴾﴾

الشرح: ﴿يَمَعَشَرِ الْجِنِّ...﴾ الخ: أي: إن قدرتم أن تخرجوا من جوانب السموات، والأرض هارين من الله، فارين من قضائه، وتخرجوا من ملكه؛ فافعلوا، وقدم الجن على الإنس في هذه الآية؛ لأنهم أقدر على النفوذ، والهرب من الإنس، وأقوى على ذلك، فعلى هذا يكون في الدنيا. وذكر ابن المبارك؛ قال: وأخبرنا جويبر عن الضحاك؛ قال: إذا كان يوم القيامة أمر الله السماء الدنيا، فتشقت بأهلها، فتكون الملائكة على حافاتهما حتى يأمرهم الرب، فينزلون إلى الأرض، فيحيطون بالأرض ومن فيها، ثم يأمر الله السماء التي تليها كذلك، فينزلون صفاً من خلف ذلك الصف، ثم السماء الثالثة، ثم الرابعة، ثم الخامسة، ثم السادسة، ثم السابعة، فينزل الملك الأعلى في بهائه، وملكه، ومجنبتة اليسرى جهنم، فيسمعون زفيرها، وشهيقها، فلا يأتون قطراً من أقطارها إلا وجدوا صفوفاً من الملائكة، فذلك قوله تعالى: ﴿يَمَعَشَرِ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ...﴾ الخ فعلى هذا يكون في الآخرة. انتهى. قرطبي.

أقول: ويؤيده قوله تعالى في سورة (الفجر) الآية رقم [٢٢]: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ وعلى القول الأول فهو مثل قوله تعالى في سورة (العنكبوت) الآية رقم [٢٢]: ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ الآية رقم [٢٢] ويؤيد الأول الآيات التالية. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: المعنى إن استطعتم أن تعلموا ما في السموات وما في الأرض؛ فاعلموه، ولن تعلموه إلا بسلطان؛ أي: بيينة من الله تعالى نصبها لكم، فتخرجون عليها بأفكاركم، وعقولكم.

﴿فَإِنِّي ءَأَلِّهِ رَبِّكُمْ تَكْذِبَانَ﴾ أي: من التنبيه، والتحذير، والمساهلة، والعفو مع كمال القدرة، أو مما نصب من المصاعد العقلية، والمعارج الثقيلة، فتنفذون بها إلى ما فوق السموات العلى. انتهى. بيبضاوي. أقول: والذي رفع السموات، وبسط الأرضين بقدرته ما جاب الناس الفضاء في هذه الأيام إلا بهداية الله لهم، وتعليمه إياهم.

بعد هذا ف: (معشر) اسم جمع لا واحد له من لفظه مثل: رهط، ونفر، وأهل... الخ. وقال الزمخشري: إن كل ما فاؤه نون وعينه فاء يدل على معنى الخروج، والذهاب، مثل: نفق، ونفذ، ونفخ... الخ، وانظر شرح (سلطان) في الآية رقم [٣٨] من الذاريات.

فإن قيل: ما الحكمة في تقديم الجن على الإنسان هاهنا، وتقديم الإنسان على الجن في قوله تعالى: ﴿قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ﴾ الآية رقم [٨٨] من سورة (الإسراء)؟! أجيب: بأن النفوذ من أقطار السموات، والأرض بالجن أليق إن أمكن، والإتيان بمثل القرآن بالإنس أليق إن أمكن، فقدم في كل موضع ما يناسبه. فإن قيل: لم جُمِعَ الضمير هنا. وثني في الآية التالية؟ قلت: جمع هنا نظراً إلى معنى الثقلين؛ لأن كلا منهما تحته أفراد كثيرة، وثني في ذلك نظراً إلى اللفظ. انتهى. جمل نقلاً من كرخي.

تنبيه: ما ذكر في هذه السورة، وفي سورة (الأحقاف)، وسورة: ﴿قُلْ أُوْحَىٰ إِلَىٰ...﴾ إلخ يدل على أن الجن مخاطبون، مكلفون، مأمورون، منهيون، مثابون، معاقبون كالإنس سواء، مؤمنهم كمؤمنهم، وكافرهم ككافرهم، لا فرق بيننا، وبينهم في شيء من ذلك. انتهى. قرطبي.

الإعراب: (يا): أداة نداء تنوب مناب: أَدْعُو. (معشر): منادى، وهو مضاف، و(الجن) مضاف إليه. ﴿وَالْإِنْسِ﴾: الواو: حرف عطف. (الإنس): معطوف على ما قبله، والجملة الندائية مستأنفة، لا محل لها. ﴿إِنَّ﴾: حرف شرط جازم. ﴿أَسْتَطَعْتُمْ﴾: فعل ماض مبني على السكون في محل جزم فعل الشرط، والتاء فاعله، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿أَنْ﴾: حرف مصدرى، ونصب، واستقبال. ﴿تَفْذُؤْا﴾: فعل مضارع منصوب ب: «أَنْ» وعلامة نصبه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق، و(أَنْ) والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل نصب مفعول به. ﴿مِنْ أَقْطَارِ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، و﴿أَقْطَارِ﴾: مضاف، و﴿السَّمَوَاتِ﴾: مضاف إليه. ﴿وَالْأَرْضِ﴾: الواو: حرف عطف. ﴿وَالْأَرْضِ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿فَأَنْفُذُوا﴾: (الفاء): واقعة في جواب الشرط. (انفذوا): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية في محل جزم جواب الشرط عند الجمهور، والدسوقي يقول: لا محل لها؛ لأنها لم تحل محل المفرد، و﴿إِنَّ﴾ الشرطية ومدخولها كلام مستأنف، لا محل له. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿تَفْذُؤْتِ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون... إلخ، والواو فاعله، والجملة الفعلية تعليل للأمر، أو هي مستأنفة، لا محل لها على الاعتبارين. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿بِسُلْطَنِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال مستثنى من عموم الأحوال.

﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْاظٌ مِّن نَّارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنْصِرَانِ﴾ (٣٥) ﴿فِي أَيِّ ءَالَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾



الشرح: ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْاظٌ...﴾ إلخ: أي: لو خرجتم أرسل عليكم شواظ من نار، وأخذكم العذاب المانع من النفوذ. وقيل: ليس هذا متعلقاً بالنفوذ بل أخبر: أنه يعاقب العصاة عذاباً

بالنار. وقيل: يحاط على الخلائق بالملائكة، وبلسان من نار، ثم ينادون: ﴿يَعْتَشَرُ أَلِيْنَ وَأَلِيْنَ﴾، فتلك النار قوله: ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ مِّنْ نَّارٍ﴾ (الشواظ) في قول ابن عباس، وغيره: اللهب الذي لا دخان له. و(النحاس): الدخان الذي لا لهب فيه، والعرب تسمي الدخان نحاساً. روى الطبراني عن الضحاك: أن نافع بن الأزرق، سأل ابن عباس - رضي الله عنهما - عن الشواظ، فقال: هو اللهب الذي لا دخان معه، فسأله شاهداً على ذلك من اللغة، فأنشده قول أمية بن أبي الصلت في حسان - رضي الله عنه - قال القرطبي: كذا وقع في تفسير الثعلبي والماوردي: بن أبي الصلت، وفي الصحاح والوقف والابتداء لابن الأنباري: أمية بن خلف. قال: [الوافر]

أَلَا مَنْ مَبْلَعٌ حَسَّانَ عَنِي مُغْلَغَلَةٌ تَدْبُ إِلَى عُكَازٍ؟
أَلَيْسَ أَبُوكَ فِينَا كَانَ قَيْنَا لَدَى الْقَيْنَاتِ فَسَلَا فِي الْحِفَاظِ؟
يَمَانِيًّا يَظَلُّ يَشُدُّ كِيَرًا وَيَنْفِخُ دَائِبًا لَهَبَ الشُّوَاظِ
فأجابه حسان - رضي الله عنه - فقال: [الوافر]

هَجَوْتِكَ فَاحْتَضَعْتَ لَهَا بِذُلًّا بِقَافِيَةٍ تَأَجَّجُ كَالشُّوَاظِ
قال نافع: صدقت؛ فما النحاس؟ قال: هو الدخان الذي لا لهب له، قال: فهل تعرفه العرب؟ قال: نعم أما سمعت قول النابغة الجعدي - رضي الله عنه - يقول: [المتقارب]

يُضِيءُ كَضَوْءِ سِرَاجِ السَّلِيِّ طِ لَمْ يَجْعَلِ اللهُ فِيهِ نُحَاسَا
هذا؛ والمغلغلة: الرسالة. وقين: عبد، وفسل: ضعيف عابر. والسليط: الزيت، الذي يوضع في السراج. هذا؛ والنحاس يقرأ بضم النون، وكسرهما، وهو أيضاً: الطبيعة، والأصل، يقال: فلان كريم النحاس والنحاس؛ أي: كريم النجار والأصل، كما يقرأ شواظ بضم الشين، وكسرهما، وهما لغتان. ﴿فَلَا تَنْصَرِحَانِ﴾: فلا تمتعان؛ أي: لا ينصر بعضكم بعضاً. والمخاطب: الجن، والإنس. ﴿فِي أَيِّ آءِ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكذِّبَانِ﴾: انظر الشرح والإعراب في الآية رقم [١٣] والله أعلم بمراحده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿يُرْسَلُ﴾: فعل مضارع مبني للمجهول. ﴿عَلَيْكُمَا﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، وهما في محل نصب مفعوله الثاني، والميم والألف حرفان دالان على التثنية. ﴿شُوَاظٌ﴾: نائب فاعل ﴿يُرْسَلُ﴾، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿مِّنْ نَّارٍ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة ﴿شُوَاظٌ﴾. ﴿وَنُحَاسٌ﴾: الواو: حرف عطف. (نحاس): معطوف على ﴿شُوَاظٌ﴾ ويقرأ بالجر عطفاً على ﴿نَّارٍ﴾. ﴿فَلَا﴾: (الفاء): حرف عطف. (لا): نافية.

﴿تَنْصِرَانِ﴾ فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، وألف الاثنين فاعله، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها.

﴿فَإِذَا أُنشِقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ ﴿٣٧﴾ فَإِنِّي آءِ آءٍ رَبِّكُمْ تَكْذِبَانَ ﴿٣٨﴾﴾

الشرح: ﴿فَإِذَا أُنشِقَّتِ السَّمَاءُ﴾ أي: تصدعت يوم القيامة، فصارت أبواباً لنزول الملائكة، ومثل هذه الآية قوله تعالى في سورة (الحاقة): ﴿وَأُنشِقَّتِ السَّمَاءُ فَجِي يَوْمِذٍ وَاهِيَةً﴾، وقال جل ذكره في سورة (الفرقان): ﴿وَيَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ بِالسَّمِمْ وَزُلِّ الْمَلَكُوتُ تَنْزِيلًا﴾ وقال جل وعلا: ﴿إِذَا السَّمَاءُ أَنْشَقَّتْ ﴿١﴾ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ﴾، وقال تبارك وتعالى في سورة (الانفطار): ﴿إِذَا السَّمَاءُ أَنْفَطَرَتْ﴾. ﴿فَكَانَتْ وَرْدَةً﴾: فصارت كلون الورد الأحمر. وقيل: أصل لون السماء الحمرة، ولكن تُرَى الآن زرقاء لبعدها، وكثرة الحواجز بيننا، وبينها. ﴿كَالدِّهَانِ﴾ أي: تذوب كما يذوب الدُرُوي، والفضة في السبك، وتتلون كما تتلون الأصباغ التي يدهن بها، فتارة حمراء، وتارة صفراء، وتارة زرقاء، وتارة خضراء، وذلك من شدة الأمر، وعظيم هول يوم القيامة، وشبهوا ذلك بعروق البدن، وهي حمراء كحمرة الدم، وترى بالحائل زرقاء، فإن كان هذا صحيحاً، فإن السماء لقربها من النواظر يوم القيامة، وارتفاع الحواجز ترى حمراء؛ لأنه أصل لونها، وعلى كل حال فالآية فيها تشبيه تمثيلي لا يخفى.

الإعراب: ﴿فَإِذَا﴾: (الفاء): حرف استئناف. (إذا): ظرف لما يستقبل من الزمان، خافض لشرطه، منصوب بجوابه، صالح لغير ذلك، مبني على السكون في محل نصب. ﴿أُنشِقَّتِ﴾: فعل ماضٍ، والتاء للتأنيث. ﴿السَّمَاءُ﴾: فاعله، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة (إذا) إليها. ﴿فَكَانَتْ﴾: (الفاء): حرف عطف، (كانت): فعل ماضٍ ناقص، والتاء للتأنيث. ﴿وَرْدَةً﴾: خبر (كانت) واسمها ضمير مستتر تقديره هي يعود إلى (السماء)، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة (إذا) إليها، وجوابها محذوف التقدير: فما أعظم الهول! وقيل: الجواب قوله تعالى: ﴿يَوْمِذٍ لَا يُسْأَلُ...﴾ إلخ. ﴿كَالدِّهَانِ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر ثان، أو بمحذوف صفة ﴿وَرْدَةً﴾، أو بمحذوف حال من اسم (كانت) المستتر، وإن اعتبرت الكاف اسماً؛ فالمحل لها على جميع الوجوه، وتكون مضافة، و(الدهان) مضاف إليه.

﴿فِيَوْمِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ ﴿٣٩﴾ فَإِنِّي آءِ آءٍ رَبِّكُمْ تَكْذِبَانَ ﴿٤٠﴾﴾

الشرح: ﴿فِيَوْمِذٍ﴾ أي: في يوم تنشق السماء. ﴿لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾: قيل: لا يسألون عن ذنوبهم؛ لتعلم من جهتهم؛ لأن الله تعالى قد علمها منهم، وكتبها الحفظة عليهم. وهذه رواية عن ابن عباس - رضي الله عنهما -. وعنه أيضاً: لا تسأل الملائكة المجرمين؛ لأنهم

يُعرفون بسيماهم. دليله ما بعده. وعنه أيضاً في الجمع بين هذه الآية، وبين قوله تعالى في سورة (الحجر) رقم [٩٢]: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩٢﴾ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾، وقوله تعالى في سورة (الصافات) رقم [٢٤]: ﴿وَفَوْهُمْ إِنَّمَا تُسْأَلُونَ﴾ قال: لا يسألهم: هل عملتم كذا، وكذا؛ لأنه أعلم بذلك منهم، ولكنه يسألهم: لم عملتم كذا، وكذا؟ وعنه أيضاً قال: لا يسألون سؤال رحمة، وشفقة، وإنما يسألون سؤال تقيع، وتوبيخ. وقيل: لا يسأل غير المجرم عن ذنب المجرم. وقيل: إنها مواطن، فيسأل في بعضها، ولا يسأل في بعضها. وانظر شرح الآيتين في محلها. هذا؛ ومفرد إنس: إنسي، ومفرد جان: جني، مثل: زنج زنجي، وقال الزمخشري: فوضع الجان الذي هو أبو الجن موضع الجن، كما يقال: هاشم ويراد ولده. انتهى.

هذا؛ وقال قتادة: قد كانت مسألة، ثم ختم على أفواه القوم، وتكلمت أيديهم، وأرجلهم بما كانوا يعملون. انتهى. وانظر الآية رقم [٢٢] من سورة (فصلت). وفي حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ. وفيه قال: «فيلقى العبد، فيقول: أَيُّ قُلٍّ! أَلَمْ أُكْرِمَكَ، وَأُسَوِّدَكَ، وَأَرْوِّجَكَ، وَأَسْحَرُ لَكَ الْخَيْلَ، وَالْإِبِلَ، وَأَذْرَكَ تِرَاسُ، وَتَرَبَّعُ؟ فيقول: بلى! فيقول: أَظَنَنْتَ أَنَّكَ مُلَاقِيٌّ؟ فيقول: لا، فيقول: إني أنساك كما نسيتني، ثم يلقي الثاني، فيقول له: مثل ذلك بعينه، ثم يلقي الثالث، فيقول له مثل ذلك، فيقول: يا رَبِّ أَمَنْتُ بِكَ، وَبِكِتَابِكَ، وَبِرَسُولِكَ، وَصَلَيْتُ، وَصَمْتُ، وَتَصَدَّقْتُ، وَبَشَيْتُ بِخَيْرٍ مَا اسْتَطَاعَ، فيقول: ها هُنَا إِذَا، ثم يقال له: الْآنَ نَبَعْتُ شَاهِدَنَا عَلَيْكَ، فَيْتَفَكَّرُ فِي نَفْسِهِ مَنْ هَذَا الَّذِي يَشْهَدُ عَلَيَّ؟ فَيُخْتَمُ عَلَيْهِ، وَيَقَالُ لِفَخْذِهِ، وَلِحِمِّهِ، وَعِظَامِهِ: انطقي، فتنتطق فخذُهُ، وَلِحْمُهُ، وَعِظَامُهُ بِعَمَلِهِ، وذلك ليعذر من نفسه، وذلك المنافق وذلك الذي يسخط الله عليه». انتهى. قرطبي.

الإعراب: ﴿فَيَوْمِذٍ﴾: (الفاء): حرف استئناف، أو هي واقعة في جواب الشرط، كما رأيت والأول أقوى. (يومئذ): ظرف زمان متعلق بالفعل بعده، (وإذ): ظرف لما مضى من الزمان مبني على السكون في محل جر بالإضافة والتنوين عوض عن جملة محذوفة، انظر تقديرها في الشرح. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يَسْأَلُ﴾: فعل مضارع مبني للمجهول. ﴿عَنْ ذُنُوبِهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، وهما مفعوله الثاني، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿إِنْ﴾: نائب فاعله، وهو المفعول الأول. ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا): صلة لتأكيد النفي، والجملة الفعلية حسب ما ذكرته في الفاء. ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ...﴾ إلخ انظر الآية رقم [١٣].

﴿يَعْرِفُ الْمَجْرُمُونَ بِسِيمَاهُمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَصِي وَالْأَقْدَامِ ﴿٤١﴾ فَيَأْتِي آيَةَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٤٢﴾﴾

الشرح: ﴿يَعْرِفُ الْمَجْرُمُونَ بِسِيمَاهُمْ﴾: قال الحسن: هي سواد الوجوه، وزرقة الأعين. قال تعالى في سورة (طه) رقم [١٠٢]: ﴿وَتَحْشُرُ الْمَجْرِمِينَ يَوْمِذٍ زُرْقًا﴾، وقال جل وعلا في سورة

(آل عمران) رقم [١٠٦]: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾. هذا؛ ويعرف المؤمنون يوم القيامة بالغيرة والتحجيل من آثار الوضوء. ﴿فِيؤْخَذُ بِالنَّوَصِي وَالْأَقْدَامِ﴾ أي: تأخذ الملائكة بنواصيهم؛ أي: بشعور مقدم رؤوسهم، وأقدامهم، فيقذفونهم في النار. والنواصي: جمع ناصية. وقال الضحاك: يجمع بين ناصيته، وقدميه في سلسلة من وراء ظهره. وعنه: يؤخذ برجلي الرجل، فيجمع بينهما وبين ناصيته حتى يندق ظهره، ثم يلقى في النار. وقيل: يفعل ذلك به ليكون أشد لعذابه، وأكثر لتشويبه. وقيل: تسحبهم الملائكة إلى النار، تارة تأخذ بناصيته، وتجره على وجهه، وتارة تأخذ بقدميه، وتسحبه على وجهه.

هذا؛ والمراد بالمجرمين في هذه الآية: الكافرون، وكثيراً ما يعبر القرآن الكريم عن الكافرين بالظالمين، والمجرمين، والمعتدين، والفاستقين، والمسرفين ونحو ذلك، ويتهدهم بالعذاب الأليم، ويتوعدهم بالعقاب الشديد، وإننا نجد الكثير من المسلمين يتصفون بهذه الصفات، فهل يوجه إليهم هذا التهديد، وهذا الوعيد؟ الحق أقول: نعم يوجه إليهم ما ذكر، وهم أحق بذلك، ولا سيما من قرأ القرآن منهم، واطلع على أحوال الأمم السابقة، وما جرى لهم مع رسلهم، وكيف نكل الله بهم، وجعلهم عبرة للمعتبرين، وما يتذكر إلا أولو الألباب. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿يَعْرِفُ﴾: فعل مضارع مبني للمجهول. ﴿الْمُجْرِمُونَ﴾: نائب فاعل مرفوع، وعلامة رفعه الواو نيابة عن الضمة؛ لأنه جمع مذكر سالم. ﴿بِسِينَتِهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، وعلامة الجر كسرة مقدرة على الألف للتعذر، والهاء في محل جر بالإضافة، وجملة: ﴿يَعْرِفُ...﴾ إِنْخِ مستأنفة، لا محل لها. ﴿فِيؤْخَذُ﴾: الفاء: حرف عطف. (يؤخذ): فعل مضارع مبني للمجهول. ﴿بِالنَّوَصِي﴾: جار ومجرور في محل رفع نائب فاعل، وعلامة الجر كسرة مقدرة على الياء. ﴿وَالْأَقْدَامِ﴾: الواو: حرف عطف. (الأقدام): معطوف على ما قبله. والجملة الفعلية: (يؤخذ...) إِنْخِ معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها.

﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ (٤٣) ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءَانٍ﴾ (٤٤) ﴿فَإِنَّ آءَالَآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ (٤٥)

الشرح: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي...﴾ إِنْخِ أي: يقال لهم: هذه النار التي أخبرتم بها، فكذبتم بوجودها، فهي حاضرة تشاهدونها عياناً. يقال لهم ذلك تقرعاً، وتوبيخاً، وتحقيراً. ومثل هذه الآية قوله تعالى في سورة (الطور): ﴿هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾، وقوله تعالى في سورة (يس) رقم [٦٢]: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ (٦٣) ﴿أَصْلَوْهَا آئِيَوْمَ يَمَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾. ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءَانٍ﴾ أي: تارة يعذبون في الجحيم، وتارة يسقون من الحميم، وهو

الشراب الذي هو كالتحس المذاب يقطع الأمعاء، والأحشاء، قال تعالى في سورة (محمد ﷺ): ﴿وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ﴾ ومعنى ﴿ءَانٍ﴾ شديد الحرارة، والمعنى: أنهم يسعون بين الحميم، وبين الجحيم فإذا استغاثوا من النار جعل عذابهم الحميم الآني، الذي صار كالمهل، قال تعالى في سورة (الكهف) رقم [٢٩]: ﴿وَإِنْ يَسْتَعْثِبُوا يُعْثَبُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ﴾. هذا؛ وإعلال ﴿ءَانٍ﴾ مثل إعلال ﴿فَانٍ﴾ في الآية رقم [٢٦].

فإن قلت: هذه الأمور المذكورة في هذه الآيات من قوله: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ إلى هنا ليست نعماً، فكيف عقبها بقوله: ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ زَيْكًا تَكْذِبَانٍ﴾؟ قلت: المذكور في هذه الآيات مواعظ، وزواجر، وتخويف، وكل ذلك نعمة من الله تعالى، لأنها تزجر العبد عن المعاصي، فصارت نعماً، فحسن ختم كل آية منها بقوله تعالى: ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ...﴾ إلخ. انتهى. خازن.

هذا؛ وقد قال تعالى في سورة (الأنبياء): ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ ومعلوم: أن النبي ﷺ بعث بشيراً لمن آمن، ونذيراً لمن كفر، فجعل الإنذار رحمة، كما جعل التبشير رحمةً. والآيات التي نحن بصدد شرحها من هذا القبيل، كما جعل سبحانه، وتعالى التحذير رأفة، فقال: ﴿وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ فَسُدُّهُ وَأَلَّهَ رُءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ الآية رقم [٣٠] من سورة (آل عمران).

هذا؛ و(بين) ظرف مكان بمعنى: وسط بسكون السين، لا يقع إلا بين متعدد لفظاً، وحكماً تقول: جلست بين القوم، كما تقول: جلست وسط القوم. هذا؛ والبين: الفراق، والبعاد، وهو أيضاً: الوصل، فهو من الأضداد، كالجون يطلق على الأسود، والأبيض. ومن استعماله بمعنى الوصل، ما قرئ به في سورة (الأنعام) رقم [٩٤]: ﴿لَقَدْ نَقَطَ بَيْنَكُمْ﴾ حيث قرئ برفعه، ومن استعماله بمعنى الفراق، والبعاد قول كعب بن زهير - رضي الله عنه - من قصيدته؛ التي مدح بها النبي ﷺ وهو الشاهد رقم [٨٠٩] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»: [البسيط]

وَمَا سَعَادُ غَدَاةَ الْبَيْتِ إِذْ رَحَلُوا إِلَّا أَعْنُ غَضِيضِ الطَّرْفِ مَكْحُولٌ

الإعراب: ﴿هَذِهِ﴾: اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع مبتدأ، والهاء حرف تنبيه لا محل له. ﴿جَهَنَّمَ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول لقول محذوف، التقدير: يقال لهم: هذه جهنم، والجملة الفعلية معطوفة على جملة: ﴿يَعْرِفُونَ﴾ إلخ لا محل لها مثلها. ﴿أَتَى﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع صفة ﴿جَهَنَّمَ﴾. ﴿يَكْدِبُ﴾: فعل مضارع. ﴿يَهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿الْمَجْرُومُونَ﴾: فاعل مرفوع، وعلامة رفعه الواو نيابة عن الضمة؛ لأنه جمع مذكر سالم، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿يَطُوفُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والجملة الفعلية في محل نصب حال من ﴿الْمَجْرُومُونَ﴾، والرباط: الضمير فقط، وإن اعتبرتها مستأنفة؛ فلا محل لها. ﴿بَيْنَهَا﴾: ظرف مكان

متعلق بالفعل قبله، (وها): ضمير متصل في محل جر بالإضافة. ﴿وَيَبِين﴾: الواو: حرف عطف. (بين): معطوف على ما قبله، وهو مضاف، و﴿حَمِيمٍ﴾ مضاف إليه. ﴿أَن﴾: صلة ﴿حَمِيمٍ﴾ مجرور مثله، وعلامة جره كسرة مقدرة على الياء المحذوفة لالتقاء الساكنين. ﴿فِيَّاءِ الْآلَاءِ...﴾ إلخ: انظر إعرابها في الآية رقم [١٣].

﴿وَلَمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ۖ﴾ ﴿٤٦﴾ ﴿فِيَّاءِ الْآلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٤٧﴾ ﴿ذَوَاتَا أَفْنَانٍ﴾ ﴿٤٨﴾ ﴿فِيَّاءِ الْآلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٤٩﴾

الشرح: ﴿وَلَمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ يعني: جنة عدن، وجنة النعيم. وقيل: جنة بخوفه ربه، وجنة بتركه شهوته. وقيل: إن الجنتين جنته التي خلقت له وجنة يرثها من الكافر. وقيل: إحدى الجنتين منزله، والأخرى منزل أزواجه، كما يفعل رؤساء الدنيا. وقيل: إحدى الجنتين مسكنه، والأخرى بستانه. وقال الزمخشري، وتبعه البيضاوي، والنسفي: جنة للخائف الإنسي، وجنة للخائف الجني، فإن الخطاب للفريقين، والمعنى لكل خائفين منكما، أو لكل واحد جنة لعقيدته، وأخرى لعمله. أو جنة لفعل الطاعات، وأخرى لترك المعاصي. أو جنة يثاب بها، والأخرى يفضل بها عليه. أو روحانية، وجسمانية، وكذا ما جاء مثني بعد.

هذا؛ وجاء في أسباب النزول للسيوطي عن عطاء: أن أبا بكر - رضي الله عنه - ذكر ذات يوم القيامة، والموازين، والجنة، والنار، فقال: وددت أني كنت خضراء من هذه الخضرة، تأتي عليّ بهيمة، وتأكلني، وأني لم أخلق، فنزلت: ﴿وَلَمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾.

﴿ذَوَاتَا أَفْنَانٍ﴾ أي: أغصان، واحدها: فنن، وهو الغصن المستقيم طولاً. قال النابغة: [الوافر]
بِكَاءِ حَمَامَةٍ تَدْعُو هَدِيلاً مُفَجَّعَةٍ عَلَى فَنَنِ تُغْنِي
وقال شاعر آخر:

مَا هَاجَ شَوْقُكَ مِنْ هَدِيلِ حَمَامَةٍ تَدْعُو عَلَى فَنَنِ الْغُصُونِ حَمَامَا
تَدْعُو أَبَا فَرْحَيْنِ صَادَفَ طَائِراً ذَا مِخْلَبَيْنِ مِنَ الصُّقُورِ قَطَامَا
وقال آخر يصف طائرين:

بَاتَا عَلَى غُصْنِ بَانٍ فِي ذُرَى فَنَنِ يُرَدِّدَانِ لُحُوناً ذَاتَ أَلْوَانِ
وخص الأفنان بالذكر؛ لأنها هي التي تورق وتثمر، ومنها تمتد الظلال، ومنها تجتنى الثمار. والفنن: جمعه أفنان، ثم أفانين. وقيل: المعنى: ذواتا ظلال، وهو ظل الأغصان على الحيطان. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: ذواتا ألوان، يعني: ألوان الفاكهة؛ أي: له فيهما ما تشتهي الأنفس، وتلذ الأعين. قال الشاعر:

ومن كلِّ أفنانٍ اللذاذةِ والصُّبا لهوُتٌ به والعيشُ أخضرٌ ناضِرٌ وجمع عطاء بين القولين: فقال: في كل غصن فنون من الفاكهة. ومعنى ﴿مَقَامَ رَبِّهِ﴾: موقعه الذي يقف فيه العباد للحساب. أو المعنى: وقوف العبد بين يدي الله تعالى في يوم القيامة لعلمه بأنه راجع إليه تعالى في ذلك اليوم الذي يفر المرء فيه من أخيه، وأمه، وأبيه، وصاحبته، وبنيه؛ لأن المقام للعبد، لا لله؛ لتنزّهه عن المكان، وأضيف إليه تعالى؛ لملاسته له تعالى من حيث كونه بين يديه، ومقاماً لحسابه.

هذا؛ و﴿مَقَامَ﴾ قرئ به في سورة (الدخان) بفتح الميم، وضمها. وقال الكسائي: المقام: المكان. والمُقَام: الإقامة. وقال الجوهري: وأما المقام، والمُقَام؛ فقد يكون كل واحد منهما بمعنى: الإقامة، وقد يكون بمعنى: موضع القيام؛ لأنك إن جعلته من الثلاثي؛ فمفتوح، وإن جعلته من الرباعي؛ فمضموم، ويمكن أن يكون مصدرًا ميميًّا، ويقدر فيه المضاف؛ أي: في موضع إقامة. هذا؛ وأصله (مَقَوْمٌ) فقل في إعلاله: اجتمع معنا حرف صحيح ساكن، وحرف علة متحرك، والحرف الصحيح أولى بالحركة من حرف العلة، فنقلت حركة الواو إلى القاف قبلها. ثم قل: تحركت الواو بحسب الأصل، وانفتح ما قبلها الآن، فقلبت ألفًا.

هذا؛ والخوف من الله شعار المقربين، وقرين المهتدين الصالحين، وهو بشير النجاة، والأمان الأكبر عند الله، وهو طريق لهداية القلوب النافرة، وسبيل لسلك النفوس الحائرة، من استضاء بنوره؛ وصل، ومن تمسك بحبله؛ رشد، ومن أخذ نفسه به؛ هدى إلى صراط مستقيم، من خاف؛ سلم، ومن أطاع مولاه؛ غنم، ومن خاف ربه، وخشي ذنبه؛ استقام، واهتدى؛ لأنه علم: أن العمل اليوم، وأن الحساب غداً، لذلك كان الخوف من الله طريق الأنبياء، وحلية الأصفياء من الأتقياء، وكان رسول الله ﷺ أشد الناس خوفاً من ربه مع شدة قربه من خالقه، فكان يختلي وحده، ويقول: «لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا، وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا، وَمَا تَلَذَّذْتُمْ بِطَعَامٍ، وَلَا بِشَرَابٍ، وَلَا جَلَسْتُمْ إِلَى نِسَاءٍ فِي فِرَاشٍ، وَلَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعَدَاتِ تَجَارُونَ، وَتَدْعُونَ إِلَى اللَّهِ حَتَّى تَلْقَوْهُ». وكان يجمع أصحابه، ويخوفهم في الله، ويقول لهم: «لا أدري وأنا رسول الله ما يفعل بي، ولا بكم غداً». وانظر ما ذكرته في سورة: (النجم) رقم [٦٠] وخذ ما يلي:

فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ فيما يروي عن ربه - جل وعلا -: أنه قال: «وَعَرَّتِي وَجَلَالِي لَا أَجْمَعُ عَلَى عَبْدِي خَوْفِينَ، وَأَمْتِينَ! إِذَا خَافَنِي فِي الدُّنْيَا؛ أَمْتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَإِذَا أَمِنَنِي فِي الدُّنْيَا؛ أَخَفَّتُهُ فِي الْآخِرَةِ». رواه ابن حبان في صحيحه. وعن واثلة بن الأسقع - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ خَافَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَوْفَ اللَّهِ مِنْهُ كُلِّ شَيْءٍ، وَمَنْ لَمْ يَخَفِ اللَّهَ؛ خَوَّفَهُ اللَّهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ». رواه أبو الشيخ في كتاب الثواب. ولا تنس قوله تعالى في سورة (النازعات): ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَى ﴿٢٧﴾ وَءَاتَى الْكَيْفَ الدُّنْيَا ﴿٢٨﴾ فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ﴿٢٩﴾ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى

النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ﴿٤٤﴾ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ﴿٤٥﴾ هذا؛ ولما ذكر الله أحوال أهل النار؛ ذكر ما أعدّه للأبرار، وهذا من باب المقابلة. انظر ما ذكرته في الآية رقم [١٥] من سورة (الذاريات).

الإعراب: ﴿وَلَمَن﴾: (الواو): حرف استئناف. (لمن): جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿خَافَ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى (مَن) وهو العائد. ﴿مَقَامًا﴾: مفعول به، وهو مضاف، و(ربه) مضاف إليه، والهاء في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿جَنَّانٍ﴾: مبتدأ مؤخر مرفوع، وعلامة رفعه الألف نيابة عن الضمة؛ لأنه مشئى، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿ذَوَاتًا﴾: صفة ﴿جَنَّانٍ﴾، أو خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هما ذواتا، فهو مرفوع، وعلامة رفعه الألف نيابة عن الضمة؛ لأنه مشئى، وحذفت النون للإضافة، و﴿ذَوَاتًا﴾ مضاف، و﴿أَفْنَانٍ﴾ مضاف إليه، والجملة الاسمية المقدره: «هما ذواتا أفنانٍ» في محل رفع صفة ﴿جَنَّانٍ﴾. ﴿فِي أَيِّ ءَالٍ...﴾ إلخ: انظر الإعراب في الآية رقم [١٣].

﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ﴿٥٠﴾ فِي أَيِّ ءَالٍ رَبِّكُمَا تَكْذِبَانِ ﴿٥١﴾ فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ ﴿٥٢﴾﴾
﴿فِي أَيِّ ءَالٍ رَبِّكُمَا تَكْذِبَانِ ﴿٥٣﴾﴾

الشرح: ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾ أي: في الجنتين المذكورتين عينان تجريان بالماء الزلال إحداهما: التسنيم، والأخرى: السلسبيل. قاله ابن عباس، والحسن. وعن ابن عباس - رضي الله عنهما -: عينان مثل الدنيا أضعافاً مضاعفةً، حصباؤهما الياقوت الأحمر، والزبرجد الأخضر، وترابهما الكافور، وحماتهما المسك الأذفر، وحافتاهما الزعفران. وانظر أنواع الأنهار وماءها في الآية رقم [١٥] من سورة (محمد ﷺ). وقال أبو بكر الوراق: ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾، لمن كانت عيناها تجريان في الدنيا من مخافة الله عز وجل، وخذ ما يلي:

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «كُلُّ عَيْنٍ بَاكِيَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا عَيْنٌ غَضَّتْ عَنْ مَحَارِمِ اللَّهِ، وَعَيْنٌ سَهَرَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَعَيْنٌ خَرَجَتْ مِنْهَا مِثْلُ الذَّبَابِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ». رواه الأصبهاني.

﴿فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ﴾ أي: صنفان، وكلاهما حلو يستلذ به. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: ما في الدنيا شجرة حلوة، ولا مرة، إلا وهي في الجنة؛ حتى الحنظل إلا أنه حلو. وقيل: ضربان: رطب، ويابس، لا يقصر هذا عن ذلك في الفضل، والطيب. وقيل: أراد تفضيل هاتين الجنتين على الجنتين اللتين دونهما، فإنه ذكرها هنا عينين جاريتين، وذكر هناك عينين تنضخان بالماء، والنضخ دون الجري، فكأنه قال: في تينك الجنتين من كل فاكهة نوع، وفي هذه الجنة من كل فاكهة نوعان.

هذا؛ و﴿عَيْنَانِ﴾ تشنية: عين، وتطلق على الماء الجاري، أو النابع من الأرض، كما رأيت، وجمعها في القلة: أعين، وفي الكثرة: عيون. قال تعالى في سورة (الذاريات) وغيرها: ﴿إِنَّ الْمُنْفِقِينَ فِي جَنَّتِ وَعَيْنُونَ﴾ وتجمع أيضاً في الكثرة: أعيان، وهذا غير مشهور، وقليل الاستعمال، كما تطلق العين على العين الباصرة، وهو أشهر، وأكثر ما تستعمل في ذلك، كما تطلق على الجاسوس، كما في قولك: بث الأمير عيونَه في المدينة؛ أي: جواسيسه، كما تطلق على ذات الشخص، كما في قولك: جاء محمود عينه. وتطلق على الشمس، وعين الشيء: خياره، وتطلق على النقد من ذهب، وغيره، وإليك قول الشاعر:

وَاسْتَعْدَمُوا الْعَيْنَ مَنِيَّ وَهِيَ جَارِيَةٌ وَقَدْ سَمَحَتْ بِهَا أَيَّامٌ وَضَلَّهِمْ

فالمراد بالعين نفسه وذاته، والمراد بـ: «جارية» عينه الباصرة التي تجري بالدمع، والمراد بقوله (بها) نقد الذهب، وهذا يسمى في فن البديع: استخداماً. وتطلق العين على أشياء كثيرة، وعلى المطر الهاطل من السحاب، قال عنتره في معلقته رقم [٢٩] وهو الشاهد رقم [٣٥٩] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»:

جَادَتْ عَلَيْهِ كُلُّ عَيْنٍ ثَرَّةً فَتَرَكْنَ كُلَّ حَدِيقَةٍ كَالذَّرْهِمِ
هذا؛ وأعيان القوم: أشرافهم، وبنو الأعيان: الإخوة من الأبوين.

الإعراب: ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم، والميم، والألف حرفان دالان على التشنية. ﴿عَيْنَانِ﴾: مبتدأ مؤخر مرفوع، وعلامة رفعه الألف نيابة عن الضمة؛ لأنه مثنى، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿تَجْرِيَانِ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والألف ضمير متصل في محل رفع فاعل، والجملة الفعلية في محل رفع صفة ﴿عَيْنَانِ﴾. ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم، والميم والألف حرفان دالان على التشنية. ﴿مِنْ كُلِّ﴾: متعلقان بمحذوف حال من ﴿زَوْجَانِ﴾ كان صفة له، فلما قدم عليه صار حالاً على القاعدة: «نعت النكرة إذا تقدم عليها صار حالاً» و﴿كُلِّ﴾ مضاف، و﴿فَكَهَى﴾ مضاف إليه. ﴿زَوْجَانِ﴾: مبتدأ مؤخر مرفوع... إلخ، والجملة الاسمية مستأنفة.

﴿مُتَّكِنِينَ عَلَى فُرْشٍ بَطَّأْنَهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ وَحَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ﴿٥٤﴾ فَبِأَيِّ آيَاتِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ

﴿٥٥﴾

الشرح: ﴿مُتَّكِنِينَ﴾ أي: مضطجعين، أو متربعين، وفي القاموس: توكأ عليه: تحامل، واعتمد. واتكأ: جعل له متكأً، وقوله ﷻ: «أَمَا أَنَا فَلَا أَكُلُ مُتَّكِنًا» أي: جالساً جلوس المتمكن

المتربع، ونحوه من الهيئات المستدعية لكثرة الأكل، بل كان جلوسه ﷺ للأكل مستوفراً، مقعياً غير متربع، ولا متمكن، وليس المراد الميل على شق، كما يظنه عوام الطلبة.

﴿عَلَى فُرْشٍ﴾: جمع فراش. ﴿بَطَائِنَهَا﴾: جمع بطانة، وهي التي تحت الظهارة. هذا؛ وبطانة الرجل: هو الذي يطلعه الرجل على أسراره ثقة به، قال تعالى في سورة (آل عمران) رقم [١١٨]: ﴿بِطَائِنِهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَنخِذُوا بِطَانَةَ مِّنْ دُونِكُمْ...﴾ الخ. ﴿مِنَ إِسْتَبْرَقٍ﴾: هو ما غلظ من الديباج، والسندس هو الرقيق من الديباج، واحده: سندسة، والإستبرق موشى بالذهب، واحده: إستبرقة. وهل هو عربي الأصل مشتق من البريق، أو هو معرب، أصله: إستبرة؟ خلاف بين اللغويين، وفي سورة (الكهف) رقم [٣١]: ﴿وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِّنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ﴾.

هذا؛ وقال ابن مسعود، وأبو هريرة - رضي الله عنهما -: إذا كانت البطانة التي تلي الأرض هكذا، فما ظنك بالظهارة؟ وقيل لسعيد بن جبير - رضي الله عنه -: البطائن من إستبرق؛ فما الظواهر؟ قال: هذا مما قال الله تعالى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: إنما وصف لكم بطائنها؛ لتهتدي إليه قلوبكم، فأما الظواهر فلا يعلمها إلا الله. وفي الخبر عن النبي ﷺ: أنه قال «ظواهرها نورٌ يتلألأ». وهذا يدل على نهاية شرف هذه الفرش؛ لأنه ذكر: أن بطائنها من إستبرق، ولا بد أن تكون الظواهر خيراً من البطائن، فهو مما لا يعلمه البشر.

﴿وَجَنِّ الْجَنِّيِّنَ﴾: الجنى: ما يجتنى من الشجر. يقال: «أتانا بجناة طيبة» لكل ما يجتنى، وثمر جنِّيٍّ (على فعيل) حين جنى. قال عمرو بن عدي اللخمي ابن أخت جذيمة الأبرش: [الرجز] هَذَا جَنَائِي وَخِيَارُهُ فِيهِ إِذْ كُلُّ جَانٍ يَدُهُ إِلَى فِيهِ وَ﴿دَانَ﴾ قريب. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: تدنو الشجرة؛ حتى يجتنيتها ولي الله إن شاء قائماً، وإن شاء قاعداً، وإن شاء مضطجعاً، لا يرد يده بعداً، ولا شوك. وخذ قوله تعالى في سورة (الحاقة): ﴿قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ﴾، وفي سورة (الدهر): ﴿وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا نَذِيلًا﴾. هذا؛ وإعلان ﴿دَانَ﴾ مثل إعلان ﴿فَانَ﴾ في الآية رقم [٢٦] مع العلم: أن أصله: (دانو)؛ لأنه من: دنا، يدنو، فهو واوي بخلاف ﴿فَانَ﴾ فإنه يائي من: فنى، يفنى.

الإعراب: ﴿مُتَّكِنِينَ﴾: حال عامله محذوف، التقدير: يتنعمون، فهو حال من واو الجماعة، أو هو حال من: الخائفين؛ لأنَّ: (من خاف) في معنى الجمع. وقيل: هو منصوب على المدح للخائفين بفعل محذوف. وفاعله مستتر فيه؛ لأنه جمع: متكئ. ﴿عَلَى فُرْشٍ﴾: جار ومجرور متعلقان ب: ﴿مُتَّكِنِينَ﴾. ﴿طَائِنَهَا﴾: مبتدأ، (ها): ضمير متصل في محل جر بالإضافة. ﴿مِنَ إِسْتَبْرَقٍ﴾: متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل جر صفة ﴿فُرْشٍ﴾. ﴿وَجَنِّ﴾: (الواو): حرف استئناف. (جنى): مبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف

للتعذر، و(جنى) مضاف، و﴿الْجَنَّتَيْنِ﴾: مضاف إليه مجرور، وعلامة جره الياء نيابة عن الكسرة؛ لأنه مشئى، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد. ﴿ذَانِ﴾: خبر المبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء المحذوفة لالتقاء الساكنين، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها، وإن اعتبرتها في محل نصب حال؛ فيه ضعف ظاهر. وقيل: معطوفة على ما قبلها.

﴿فِيهِنَّ قَصْرَتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِئِنَّ إِسْ قَبَاهُمْ وَلَا جَانُّ ﴿٥٦﴾ فَبَايَ آءِ الآءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبَانَ ﴿٥٧﴾﴾

الشرح: ﴿فِيهِنَّ﴾: في الجنتين المذكورتين. قال الزجاج: وإنما قال: ﴿فِيهِنَّ﴾ ولم يقل: فيهما؛ لأنه عنى الجنتين، وما أعد لصاحبهما من النعيم. وقيل: ﴿فِيهِنَّ﴾ يعود على الفرش التي بطائنها من إستبرق؛ أي: في هذه الفرش.

﴿قَصْرَتُ الطَّرْفِ﴾: قصرن أعينهن على أزواجهن لا يرين ولا ينظرن غيرهم. قال ابن زيد - رحمه الله تعالى -: تقول الواحدة منهن لزوجها: وعزة ربي ما أرى في الجنة أحسن منك، فالحمد لله الذي جعلك زوجي، وجعلني زوجتك. فقاصرات اسم فاعل من قولهم: اقتصر على كذا إذا اقتنع به، وعدل عن غيره. قال امرؤ القيس:

من القاصراتِ الطَّرْفِ لَوَدَبَ مُحَوِّلٌ مِّنَ الذَّرِّ فَوْقَ الإِثْبِ مِنْهَا لَأَثَرًا
ويروى (فوق الخدِّ) والأول أبلغ، والإثب القميص، والمحول الصغير من الذر، وأما الطرف فهو تحريك جفن العين؛ إذا نظرت، فوضع موضع النظر، ولما كان الناظر موصوفاً بإرسال الطرف في نحو قول الشاعر:

وكننت إذا أرسلت طرفك رائداً لقلبك يوماً أتعبتك المناظرُ
رأيت الذي لا كُله أنت قادرٌ عليه ولا عن بعضه أنت صابرُ
وقد وصف آصف سليمان برد الطرف، ووُصِفَ الطرفُ بالارتداد بقوله تعالى حكاية عن قول آصف: ﴿أَنَا ءَأَيْكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾ في الآية رقم [٤٠] من سورة (النمل) وقد يراد بالطرف الجفن خاصة كما في قول عمر بن أبي ربيعة المخزومي:

أشارت بطرف العين خيفة أهلها إشارة محزونٍ ولم تتكلم
فأيقنت أن الطرف قد قال: مرحباً وأهلاً وسهلاً بالحبیبِ المُتَمِّمِ
هذا؛ وفي المختار: الطرف: العين، ولا يثنى، ولا يجمع؛ لأنه في الأصل مصدر، فيكون واحداً جمعاً، قال تعالى: ﴿لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ﴾ في الآية رقم [٤٣] من سورة (إبراهيم) على نبينا، وحبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام. ومثله قولهم: قوم عدل وصوم.

﴿لَمْ يَطْمِئِنَّ إِسْرَافِيْلُ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾ أي: لم يجامعن قبل أزواجهن هؤلاء أحد. والطمث: الافتضاض، وهو النكاح بالتدميمية، وطمث، يطمث من الباب الأول، والثاني طمثاً إذا افتضاها، ومنه قيل: امرأة طامث؛ أي: حائض، والطمث: الحيض، ومن الأول قول الفرزدق: [الوافر]

خَرَجْنَ إِلَيَّ لَمْ يُطْمِئَنَّ قَبْلِي وَهِنَّ أَصْحَابُ مِنْ بَيْضِ النِّعَامِ
فَبِئْسَ بِجَانِبِي مُصْرَعَاتٍ وَبِئْسَ أَفْضُ أَغْلَاقِ الْخِتَامِ

وعن الفرزدق: أن سليمان بن عبد الملك لما سمع البيتين، قال له: قد وجب عليك الحد يا فرزدق! قال: يا أمير المؤمنين قد درأ الله عني الحد بقوله: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ [١١٢] الرَّزَّازُ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهيمُونَ [١١٥] وَأَنْتُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ﴾ الآيات من آخر سورة (الشعراء). وفي هذه الآية دليل على أن الجني يجامع الإنسي، وتدخل الجنُّ الجنة. وسئل ضمرة بن حبيب: هل للجن ثواب؟ فقال: نعم، وقرأ هذه الآية، ثم قال الإنسيات للإنس، والجنيات للجن. وقال مجاهد في هذه الآية: إذا جامع الرجل المسلم، ولم يسم انطوى الجني على إحليله، فجامع معه، أقول: وقد بينت هذا في سورة (الإسراء) رقم [٦٤].

واختلف في هؤلاء اللواتي لم يطمثن، فقيل: هن الحور العين؛ لأنهن خلقتن في الجنة لم يمسهن أحد قبل أزواجهن. وقيل: إنهن من نساء الدنيا، أنشئن خلقاً آخر أباكراً، كما وصفهن لم يمسهن منذ أنشئن خلقاً آخر أحد. وقيل: هن الآدميات اللاتي متن أباكراً. ومعنى الآية المبالغة في نفي الطمث عنهن؛ لأن ذلك أقر لأعين أزواجهن إذا لم يغشهن أحد غيرهم. وانظر ما أذكره في سورة (الواقعة). هذا؛ وقد ذكرت فيما مضى: أن أبا حنيفة - رحمه الله تعالى - يقول: إن الجن المؤمنين لا يدخلون الجنة، وإن جزاءهم على طاعاتهم عدم دخول النار فبعد حضورهم الموقف يوم القيامة، ومحاسبتهم يصيرون تراباً كالبهائم. والمعتمد الأول. وبالله التوفيق وبه أستعين.

هذا؛ والإنس: البشر، الواحد: إنسي بكسر الهمزة فيهما، وجمع الإنسي: أناس، كما في قوله تعالى في سورة (الإسراء) رقم [٧١]: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنْثَى بِإِسْمِهَا...﴾ إلخ، وأناسي، كما في قوله تعالى في سورة (الفرقان): ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ [٤٨] لِنُحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا وَنُنْفِئَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَفْكَامًا وَأُنَاسِيًّا كَثِيرًا﴾ ويقال: أناسية، مثل: صيارفة وصياقلة. هذا؛ وسمي بنو آدم إنساً لظهورهم، وأنهم يؤنسون؛ أي: يبصرون، كما سمي الجن جنناً لاجتنانهم؛ أي: لاختفائهم عن أعين البشر، وسمي بنو آدم بشراً لبدؤهم بشرتهم، كما رأيت في الآية رقم [٢٤] من سورة (القمر)، وانظر شرح ﴿النَّاسِ﴾ في الآية رقم [٢٤] من سورة (الحديد). والله أعلم بمراده.

الإعراب: ﴿فَبِئْسَ﴾ جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم، والنون حرف دال على جماعه الإناث. ﴿فَصَرَّتْ﴾: مبتدأ مؤخر، وهو مضاف، و﴿الطَّرْفِ﴾ مضاف إليه، من إضافة اسم

الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿لَمْ﴾: حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿يَطْمِئِنُّ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ: ﴿لَمْ﴾ والهاء مفعول به، والنون حرف دال على جماعة الإناث. ﴿إِنْسٌ﴾ فاعله، والجملة الفعلية في محل نصب حال من المحذوف الموصوف بـ: ﴿فَصَبْرٌ﴾، أو في محل رفع صفة ثانية للموصوف المحذوف؛ إذ أصل الكلام: فيهن نساء قاصرات... إلخ. ﴿فَبَاتَهُمْ﴾: ظرف زمان متعلق بالفعل قبله، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا): نافية، ويقال: صلة لتأكيد النفي. ﴿جَانٌّ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿فِيَايَ الْآءِ...﴾ إلخ: انظر إعرابها في الآية رقم [١٣].

﴿كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ﴾ (٥٨) ﴿فِيَايَ الْآءِ رَبِّمَا تَكْذِبَانِ﴾ (٥٩) هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ ﴿٦٠﴾ ﴿فِيَايَ الْآءِ رَبِّمَا تَكْذِبَانِ﴾ (٦١)

الشرح: ﴿كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ﴾: أراد صفاء الياقوت في بياض المرجان، وهو صغار اللؤلؤ وأشده بياضاً. وقيل: شبه لونهن ببياض اللؤلؤ مع حمرة الياقوت؛ لأن أحسن الألوان البياض المشوب بحمرة، والأصح: أنه شبههن بالياقوت لصفائه؛ لأنه حجر لو أدخلت فيه سلكاً، ثم استصفيته؛ لرأيت السلك من ظاهره لصفائه. وقال عمرو بن ميمون: إن المرأة من الحور العين لتلبس سبعين حلة، فيرى مخ ساقها من وراء الحلل، كما يرى الشراب الأحمر من الزجاج البياض. يدل على صحة ذلك ما روي عن ابن مسعود - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ الْمَرْأَةَ مِنْ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ لَيُرَى بَيَاضُ سَاقِهَا مِنْ وَرَاءِ سَبْعِينَ حَلَّةً حَتَّى يَرَى مُخَهَا، وَذَلِكَ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ﴾ فَأَمَّا الْيَاقُوتُ؛ فَإِنَّهُ حَجَرٌ لَوْ أَدْخَلْتَ فِيهِ سِلْكَاً، ثُمَّ اسْتَصْفَيْتَهُ لِأَرِيته مِنْ وَرَائِهِ». أخرجه الترمذي. وقد روي عن ابن مسعود بمعناه، ولم يرفعه، وهو أصح. انتهى. خازن. والياقوت جوهر نفيس أحمر اللون، يقال: إن النار لا تؤثر فيه، قال بعضهم:

أَلْقِنِي فِي لَظِيٍّ فَإِنْ غَيَّرْتَنِي فَتَيَقَّنْ أَنْ لَسْتُ بِالْيَاقُوتِ

ومن خواصه: أنه يقطع جميع الحجارة إلا الماس، فإنه يقطعه لصلابته، وقلة مائه، وشدة الشعاع، والثقل والصبر على النار. ففي الآية الكريمة تشبيه مرسل لوجود الأداة، أما وجه الشبه؛ فهو الصفاء، والبريق، واللمعان.

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «أول زمرة تلج الجنة صورهم على صورة القمر ليلة البدر». زاد في رواية: «ثم الذين يلونهم على أشد كوكب دري في السماء إضاءة، لا يبصقون فيها، ولا يمتخطون، ولا يتغيطون، آتيتهم الذهب والفضة، وأمشاطهم الذهب، ومجامرهم الألوة، ورشحهم المسك، ولكل واحد منهم زوجتان، يرى مخ سوقهما من

وراء اللحم من الحسن، لا اختلاف بينهم، ولا تباعض، قلوبهم قلب رجل واحد، يسبحون الله بكرة وعشياً. متفق عليه. وللبخاري: قلوبهم على قلب رجل واحد. وزاد فيه: «ولا يسقمون». مجامرهم الألوة يعني: بخورهم العود. هذا؛ والياقوت جوهر نفيس، يقال: إن النار لا تؤثر فيه، ومن المعلوم: أن الياقوت أحمر اللون. فهذا التشبيه يقتضي: أن لون أهل الجنة البياض المشرب بحمرة، فبيننا في المقرر المعلوم من أنه البياض المشرب بصفرة. وعن أم سلمة - رضي الله عنها - قالت: قلت لرسول الله ﷺ: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿كَانَ هُنَّ أَلْيَافُوتُ وَالْمَرْجَانُ﴾ قال: «صفاؤهن كصفاء الدر، الذي في الأصداغ، الذي لا تمسه الأيدي».

﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ أي: ما جزاء من أحسن العمل في الدنيا إلا أن يحسن الله إليه في الآخرة بدخول الجنة، والرضا عنه، كما قال تعالى في سورة (يونس) رقم [٢٦]: ﴿لَّذِينَ أَحْسَنُوا لِحُسْنِي وَزِيَادَةٌ﴾، وقال في سورة (النجم) رقم [٣١]: ﴿وَجَزَى الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾. وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن النبي ﷺ قرأ هذه الآية فقال: «يقول الله: هل جزاء من أنعمت عليه بمعرفتي وتوحيدي إلا أن أسكنه جنتي، وحظيرة قدسي برحمتي».

وقال محمد بن الحنفية، والحسن البصري - رضي الله عنهما -: هي مسجلة للبر، والفاجر؛ أي: مرسله، يعني أن كل من أحسن أحسن الله إليه، وكل من أساء أساء الله إليه، وخذ قول النبي ﷺ وهو من شواهد النحو على حذف كان مع اسمها، أو على حذفها مع خبرها فمن الأول: «الناس مجزئون بأعمالهم، إن خيراً؛ فخيرٌ وإن شراً فشرٌ». أي: إن كان عملهم خيراً؛ فجزاؤهم خيراً، وإن كان عملهم شراً؛ فجزاؤهم شراً. ومن الثاني وهي رواية أخرى: «إن خيرٌ فخيراً، وإن شرٌّ فشرّاً». أي: إن كان في عملهم خير فسيجزون خيراً. وإن كان في عملهم شر فسيجزون شراً. ولا تنس جواب الرسول ﷺ لجبريل عليه السلام لما سأله عن الإحسان، فقال له: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك».

بعد هذا ف: «هل» تأتي على أوجه: تكون بمعنى قد، كما في قوله تعالى في سورة (الإنسان) رقم [١]: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ...﴾ الخ، وتكون بمعنى الاستفهام، كقوله تعالى: ﴿فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا...﴾ الخ رقم [٤٤] من سورة (الأعراف)، وتكون بمعنى الأمر، كقوله تعالى: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ رقم [٩١] من سورة (المائدة)، وتكون بمعنى التمني، كما في قوله تعالى: ﴿فَهَلْ لَنَا مِن شَفْعَةٍ فَتَسْفَعُوا لَنَا...﴾ رقم [٥٣] من سورة (الأعراف)، وتكون بمعنى النفي كما في قوله تعالى: ﴿فَهَلْ عَلَى الرَّسْلِ إِلَّا الْبَلْعُ الْمُبِينُ﴾ رقم [٣٥] من سورة (النحل)، والنفي في الآية التي نحن بصدد شرحها لا يخفى، وانظر مبحث ﴿هَلْ﴾ وشواهدا في كتابنا: «فتح القريب المجيب».

الإعراب: ﴿كَانَ هُنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمها، والنون حرف دال على جماعة الإناث. ﴿أَلْيَافُوتُ﴾: خبر (كان)، والجملة الاسمية في محل رفع صفة للموصوف ب: ﴿فَصَوَّرَتْ﴾

وهو محذوف، أو في محل نصب حال منه بعد وصفه بما تقدم، التقدير: مشبهات الياقوت... إلخ. ﴿وَالْمَرْجَانُ﴾: الواو: حرف عطف. (المرجان): معطوف على ما قبله. ﴿هَلْ﴾: حرف استفهام بمعنى (ما) النافية. ﴿جَزَاءً﴾: مبتدأ، وهو مضاف، و﴿الْإِحْسَنَ﴾ مضاف إليه، من إضافة المصدر لمفعوله. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿الْإِحْسَنَ﴾: خبر المبتدأ، وهو في المعنى فاعل بالمصدر ﴿جَزَاءً﴾. تأمل. وانظر إعراب: ﴿فِي آيِ آءِ آءٍ...﴾ إلخ في الآية رقم [١٣]. والجمله: ﴿هَلْ جَزَاءً...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها.

﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٌ﴾ ﴿١٦﴾ ﴿فِي آيِ آءِ آءٍ رَبِّكُمْ﴾ ﴿١٣﴾ ﴿مُدَّهَامَاتَانِ﴾ ﴿١٤﴾ ﴿فِي آيِ آءِ آءٍ رَبِّكُمْ﴾ ﴿١٥﴾

الشرح: ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا﴾ أي: ومن دون الجنتين الأوليين جنتان أخريان. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: ومن دونهما في الدرَج. وقال ابن زيد: ومن دونهما في الفضل. وقال موسى الأشعري - رضي الله عنه -: جنتان من ذهب للسابقين، وجنتان من فضة للتابعين. وقال ابن جريج: هن أربع جنان: جنتان للمقربين السابقين، فيهما من كل فاكهة زوجان. وجنتان لأصحاب اليمين، والتابعين فيهما فاكهة، ونخل، ورمان. وعن أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال: «جنتان من فضة آنيتهما، وما فيهما، وجنتان من ذهب آنيتهما، وما فيهما، وما بين القوم، وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن».

وقال الكناني: ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٍ﴾ يعني: أمامهما وقبلهما، يدل عليه قول الضحاك: الجنتان الأوليان من ذهب، وفضة، والجنتان الأخريان من ياقوت، وزبرجد، وهما أفضل من الأوليين، انتهى. خازن وغيره، والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

﴿مُدَّهَامَاتَانِ﴾ أي: خضراوان، أو سوداوان من ربهما، وشدة خضرتهما؛ لأن الخضرة إذا اشتدت ضربت إلى السواد، والدهمة في اللغة السواد، يقال: فرس أدهم، وبغير أدهم، وناقعة دهماء؛ أي: اشتدت زرقته حتى ذهب البياض الذي فيه، والعرب تقول لكل أخضر: أسود، قال لبيد - رضي الله عنه - يرثي قتلى هوازن: [الطويل]

وَجَاؤُوا بِهِ فِي هَوْدَجٍ وَوَرَاءَهُ كَتَائِبُ خُضْرٍ فِي نَسِيحِ السَّنَوْرِ
يعني (به) قتادة بن مسلمة الحنفي، والسنور: لبوس من قَدِّ الدرَع. وسميت قرى العراق سواداً لكثرة خضرتها، ويقال لِلَّيْلِ المَظْلَمِ: أخضر، ويقال: أباد الله خضراءهم؛ أي: سوادهم. هذا؛ والجنة في الأصل: البستان الكثير الأشجار، وسميت بذلك؛ لأنها تجن؛ أي: تستر من يدخل فيها لكثرة أشجارها، وكثافتها، قال أبو عمر الداني: ولا أعلم كلمة هي وحدها آية إلا قوله تعالى في سورة (الرحمن): ﴿مُدَّهَامَاتَانِ﴾.

الإعراب: ﴿وَمِنْ﴾: (الواو): حرف عطف، أو حرف استئناف. (من دونهما): جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم، والهاء في محل جر بالإضافة، والميم والألف حرفان دالان على التثنية. ﴿جَنَّانٍ﴾: مبتدأ مؤخر مرفوع، وعلامة رفعه الألف نيابة عن الضمة؛ لأنه مشئى، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد، والجملة الاسمية لا محل لها على الوجهين المعترضين في الفاء. ﴿مُدَّهَاتَانِ﴾: صفة ﴿جَنَّانٍ﴾ مرفوع مثله... إلخ، وانظر إعراب قوله تعالى: ﴿فَيَأْتِي ٱلْآءَ...﴾ إلخ في الآية [١٣].

﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّخَتَانِ ﴿٦٦﴾ فَيَأْتِي ٱلْآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٧﴾ فِيهِمَا فَكِّهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ ﴿٦٨﴾ فَيَأْتِي ٱلْآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٩﴾﴾

الشرح: ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّخَتَانِ﴾ أي: فوارتان بالماء، قاله ابن عباس - رضي الله عنهما -. والنضخ بالخاء أكثر من النضح بالحاء، والجري أقوى من النضح، وقال ابن عباس، والضحاك: تنضخان بالخير والبركة على أهل الجنة. وقال ابن مسعود، وابن عباس وأنس - رضي الله عنهم -: تنضخان بالمسك، والكافور، والعنبر على أولياء الله في دور الجنة كطش المطر. وقيل: المعنى: ممثلتان، ولا تنقطعان. ﴿فِيهِمَا فَكِّهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ﴾: أفردهما بالذكر لشرفهما على غيرهما، كقوله تعالى في التنويه بشأن الصلاة الوسطى: ﴿حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ﴾ رقم [٢٣٨] من سورة (البقرة)، وكقوله في التنويه بشأن جبريل وميكائيل: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾ الآية رقم [٩٧] من سورة (البقرة). وقال بعض العلماء: ليس الرمان، والنخل من الفاكهة؛ لأن الشيء لا يعطف على نفسه، وإنما يعطف على غيره، وهذا ظاهر الكلام. وقيل: إنما أفردهما بالذكر؛ لأن النخل، والرمان كانا عندهم في ذلك الوقت بمنزلة البر عندنا؛ لأن النخل عامة قوتهم، والرمان كالثمرات، فكان أكثر غرسهما عندهم لحاجتهم إليهما، وكانت الفواكه عندهم من ألوان الثمار التي يعجبون بها، وإنما ذكر الفاكهة، ثم ذكر النخل والرمان لعمومهما وكثرتهما عندهم من المدينة إلى مكة، إلى ما والاها من أرض اليمن، فأخرجهما في الذكر من الفواكه، وأفرد الفواكه على حدها. وقيل: أفردا بالذكر؛ لأن النخل ثمرة فاكهة، وطعام، والرمان فاكهة، ودواء، فلم يخلصا للنفك، ولذا قال أبو حنيفة - رحمه الله تعالى -: إذا حلف أن لا يأكل فاكهة، فأكل رماناً، أو رطباً؛ لم يحنث. وخالفه أصحابه، والناس في ذلك.

هذا؛ وروى ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «نظرتُ إلى الجنةِ فإذا الرُّمَّانةُ من رُمَّانِهَا كالْبَعِيرِ الْمُقْتَبِ» وفي بعض الأخبار: نخل الجنة نضيد، من أصلها إلى فرعها، وثمرها أمثال القلال، كلما نزعت ثمرة عادت مكانها أخرى، وإن ماءها ليجري في غير أخذود، والعنقود اثنا عشر ذراعاً.

وعن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - قال: جاء أناس من اليهود إلى رسول الله ﷺ، فقالوا: يا محمد! أفي الجنة فاكهة؟ قال: «نعم فيها فاكهة ونخل ورمان» قالوا: أفيأكلون كما يأكلون في الدنيا؟ قال: «نعم وأضعاف». قالوا: فيقصون الحوائج؟ قال: «لا؛ ولكنهم يعرفون، ويرشحون فيذهب ما في بطونهم من أذى» أخرجه عبد بن حميد في مسنده. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم، والميم والألف حرفان دالان على التثنية. ﴿عَيْنَانِ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿نَضَاحَتَانِ﴾: صفة ﴿عَيْنَانِ﴾ مرفوع مثله، وعلامة الرفع فيهما الألف نيابة عن الضمة؛ لأنه مشئى، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم، والميم والألف حرفان دالان على التثنية. ﴿فَاكِهَةٌ﴾: مبتدأ مؤخر، وما بعده معطوف عليه، والجملة الاسمية مستأنفة مثل التي قبلها، لا محل لها، وانظر إعراب: ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ...﴾ إلخ في الآية رقم [١٣].

﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنٌ ﴿٧٠﴾ فِي أَيِّ آيَةٍ رَّبِّكُمْ تَكْذِبَانِ ﴿٧١﴾ حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْجَنَابِ ﴿٧٢﴾ فِي أَيِّ آيَةٍ رَّبِّكُمْ تَكْذِبَانِ ﴿٧٣﴾ لَمْ يَطْمِئِنَّ إِِنَّسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ ﴿٧٤﴾﴾

الشرح: ﴿فِيهِنَّ﴾ أي: في الجنان الأربع. ﴿خَيْرَاتٌ حَسَنٌ﴾: عن أم سلمة - رضي الله عنها - قالت قلت: لرسول الله ﷺ: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿خَيْرَاتٌ حَسَنٌ﴾ قال: «خيرات الأخلاق حسان الوجوه». رواه الطبراني في الكبير، والأوسط، وإذا كان الله قد وصفهن بكرم الأخلاق وحسن الوجوه؛ فمن هذا الذي يعرف مقدار ذلك.

وفي الحديث: «إن الحور يأخذ بعضهن بأيدي بعض، ويتغنين بأصوات لم تسمع الخلائق بأحسن منها، ولا بمنثلهما: نحن الراضيات، فلا نسخطُ أبداً، ونحن المقيمات، فلا نظعن أبداً، ونحن الخالدات، فلا نموت أبداً، ونحن الناعمات، فلا نبؤس أبداً، ونحن خيرات حسان حبيبات لأزواج كرام». خرجه الترمذي بمعناه من حديث علي - رضي الله عنه -. وقالت عائشة - رضي الله عنها -: إن الحور العين إذا قلن هذه المقالة أجابهن المؤمنات من نساء أهل الدنيا: نحن المصليات، وما صليتنَّ، ونحن الصائمات، وما صمتنَّ، ونحن المتوضئات، وما توضأتنَّ، ونحن المتصدقات، وما تصدقتنَّ. فقالت عائشة - رضي الله عنها -: فغلبنهنَّ والله!.

﴿حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْجَنَابِ﴾: ﴿مَّقْصُورَاتٌ﴾: محبوسات، مستورات، ﴿فِي الْجَنَابِ﴾: في الحجال لسن بالطوافات في الطرق. هذا؛ وقد قال تعالى في الأوليين: ﴿فِيهِنَّ قَصِيرَاتُ الْطَّرْفِ﴾ أي قصرن طرفهن على الأزواج، ولم يذكر: أنهن مقصورات، فدل على أن المقصورات أعلى،

وأفضل. وفي الصحاح: وقصرت الشيء، أقصره قصراً: حبسته، وامرأة قصيرة، وقصورة؛ أي: مقصورة في البيت بمعنى: مخدرة لا تُتْرَكُ أن تخرج، قال كثير عزة يخاطبها: [الطويل]

وَأَنْتِ الَّتِي حَبَّبْتِ كُلَّ قَصِيرَةٍ إِلَيَّ وَمَا تَذْرِي بِذَاكَ الْقَصَائِرُ
عَنِتُّ قَصِيرَاتِ الْحَجَالِ وَلَمْ أَرِدْ قِصَارَ الْخُطَى شَرُّ النِّسَاءِ الْبَحَائِرُ

﴿فِي الْخِيَارِ﴾: جمع: خيمة، قيل: خيام الجنة من درٍّ ولؤلؤ، وزبرجد، مجوف، تضاف إلى القصور في الجنة. وعن أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ لِلْمُؤْمِنِينَ فِي الْجَنَّةِ لَخِيْمَةً مِنْ لَوْلُؤَةٍ وَاحِدَةٍ مَجْوَفَةٍ، طُولُهَا فِي السَّمَاءِ سِتُونَ مِيلاً، لِلْمُؤْمِنِ فِيهَا أَهْلُونَ، يَطُوفُ عَلَيْهِمُ الْمُؤْمِنُونَ، فَلَا يَرَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا». رواه البخاري، ومسلم، والترمذي. ﴿لَمْ يَطْمِئَنَنَّ إِسْمٌ...﴾ الخ: انظر الآية رقم [٥٦].

الإعراب: ﴿فِيهِنَّ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم، والنون حرف دال على جماعة الإناث. ﴿خَيْرَاتٌ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿حَسَانٌ﴾: صفة ﴿خَيْرَاتٌ﴾، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿حُورٌ﴾: بدل من ﴿خَيْرَاتٌ﴾، أو هو مبتدأ خبره محذوف، التقدير: فيهن حور، وعليه فالجملة الاسمية مستأنفة مثل سابقتها، لا محل لها. ﴿مَقْصُورَاتٌ﴾: صفة ﴿حُورٌ﴾. ﴿فِي الْخِيَارِ﴾: متعلقان بـ: ﴿مَقْصُورَاتٌ﴾. ﴿لَمْ يَطْمِئَنَنَّ...﴾ الخ انظر إعرابها في الآية رقم [٥٦]. والجملة الفعلية في محل رفع صفة ثانية لـ: ﴿حُورٌ﴾، أو في محل نصب حال منه بعد وصفه، بما تقدم، وإن اعتبرتها مستأنفة؛ فلست مفنداً.

﴿فِي أَيِّ آءِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٧٥﴾ مُتَكَبِّرِينَ عَلَى رَفْرَفٍ حُضْرٍ وَعَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ ﴿٧٦﴾﴾ فِي أَيِّ آءِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٧٧﴾ نَبِّذَكَ أَسْمُ ذِي الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٧٨﴾﴾

الشرح: ﴿مُتَكَبِّرِينَ﴾: انظر الآية رقم [٥٤]. ﴿عَلَى رَفْرَفٍ﴾: الرفرف: رياض الجنة. ﴿حُضْرٍ﴾: مخصبة، ويروى هذا عن ابن عباس - رضي الله عنهما - . وقيل: إن الرفرف البسط. وقيل: الفرش المرتفعة. وقيل: كل ثوب عريض عند العرب فهو رفرِف، قال ابن مقبل: [الطويل]

وَإِنَّا لَنَرَا لُونَ تَغَشَى نِعَالَنَا سَوَاقِطٌ مِنْ أَصْنَافِ رَيْطٍ وَرَفْرَفٍ

وقال عاصم الجحدري: الرفرف: الوسائد، وهو قول الحسن البصري. هذا؛ وقال الترمذي: فالرفرف أعظم خطراً من الفرش، فذكر في الأوليين: ﴿مُتَكَبِّرِينَ عَلَى فُرْشٍ بَطَانِهَا مِنْ إِسْتَرْقٍ﴾ وقال هنا: ﴿مُتَكَبِّرِينَ عَلَى رَفْرَفٍ حُضْرٍ﴾ فالرفرف هو شيء إذا استوى عليه الولي رفرِف به؛ أي: طار به هكذا وهكذا حيث ما يريد كالمرجاح. هذا؛ ورفرف اسم للجمع، فلذلك نعت بـ: ﴿حُضْرٍ﴾ وهو جمع: أخضر، فهو كقولك: رهط كرام، وقوم لثام. وقيل: هو جمع، واحده: رفرفة.

﴿وَعَبْقَرِيَّ حَسَانٍ﴾: قيل: هي الزرابي، والطنافس الثخان. وقيل: هي الطنافس الرقاق. وقيل: كل ثوب موشى عند العرب، فهو عبقرى. قاله العتبي. وقال أبو عبيد: هو منسوب إلى أرض يعمل فيها الوشي، فينسب إليها كل وشي حُبِك، قال ذو الرمة: [البسيط]

حَتَّى كَأَنَّ رِيَاضَ الْفُفِّ أَلْبَسَهَا مِنْ وَشِي عَبْقَرٍ تَجْلِيلٌ وَتَنْجِيدٌ
وقال الخليل: كل جليل نفيس فاخر من الرجال وغيرهم فهو عبقرى عند العرب، ومنه قول النبي ﷺ في عمر: «فَلَمْ أَرْ عَبْقَرِيًّا يَفْرِي فَرِيَّهُ» وأصل هذا فيما قيل: إنه نسب إلى عبقر، وهي أرض يسكنها الجن، فصار مثلاً لكل منسوب إلى شيء رفيع عجيب، وذلك: أن العرب تعتقد في الجن كل صفة عجيبة، وأنهم يأتون بكل أمر عجيب، ولما كانت عبقر معروفة بسكنى الجن؛ نسبوا إليها كل شيء عجيب. هذا؛ وقد قال أبو عمرو بن العلاء، وقد سئل عن قول النبي ﷺ في عمر - رضي الله عنه -: «فَلَمْ أَرْ عَبْقَرِيًّا يَفْرِي فَرِيَّهُ» فقال: العبقرى رئيس قوم وجليلهم.

والحديث بتمامه كما يلي، قال النبي ﷺ: «بينا أنا نائم رأيتني على قليب، عليها دلو، فنزعت منها ما شاء الله، ثم أخذها ابن أبي قحافة، فنزع منها ذنوباً، أو ذنوبين، وفي نزعه ضعف، والله يغفر له، ثم استحالت غرباً؛ فأخذها ابن الخطاب فاستحالت في يده غرباً، فلم أر عبقرياً من الناس يفري فريته؛ فنزع عمر، حتى ضرب الناس بعطن». (القليب): البئر. (الذنوب): الدلو العظيمة. (غرباً): دلو كبيراً. وفي نزعه ضعف: إشارة إلى مدة خلافته، وهي ستان. (ضرب الناس بعطن): حتى اتخذ الناس حولها بركاً لإبلاهم لغزارة مائها. أخرج الحديث البخاري من حديث عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما -، وقال زهير بن أبي سلمى: [الطويل]

بِخَيْلٍ عَلَيْهَا جِنَّةٌ عَبْقَرِيَّةٌ جَدِيرُونَ يَوْمًا أَنْ يَنَالُوا فَيَسْتَعْلُوا
أقول: وبالجملة فالعبقرى من كل نوع، ومن أي شيء ما يجمع فضائل ذلك النوع، وفضائل ذلك الشيء مثل لفظ: (كريم) فإنه صفة جليلة لكل ما يرضى في باب. انظر الآية رقم [١١] من سورة (الحديد). وقال الجوهري: العبقرى: موضع تزعم العرب أنه من أرض الجن، قال لبيد - رضي الله عنه -:

وَمَنْ سَادَ مِنْ إِخْوَانِهِمْ وَبَنِيهِمْ كَهَوْلٍ وَشَبَّانٍ كَجِنَّةِ عَبْقَرٍ
وقال آخر:

فَوَارِسُ دُبْيَانَ تَحْتَ الْحَدِيدِ لِكَالْجَنِّ يُوفِضَنَّ مِنْ عَبْقَرٍ
ثم نسبوا إليه كل شيء يعجبون من حذقه، وجودة صنعته، وقوته، فقالوا: عبقرى، وهو واحد وجمع. هذا؛ وروى أبو بكر - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قرأ: (متكئين على رفارف خضرٍ وعباقرٍ حسانٍ).

تنبيه بل فائدة: يقول الغربيون، والشرقيون عن النبي ﷺ: عبقرى، ولا يقولون: نبي، ورسول؛ لأنهم لا يعترفون بنبوته، ورسالته، ويريدون أن يلفتوا أنظار الناس عن الغرض الأسمى، والغاية العظمى من اتباعه والاهتداء بهديه. ﴿بَارِكْ أَسْمَ رَبِّكَ...﴾ الخ: تكاثر خيره من البركة، وهي كثرة الخير، وزيادته، ومعنى «تبارك الله»: تزايد خيره، وتكاثر، أو تزايد عن كل شيء، وتعالى عنه في صفاته، وأفعاله، وهي كلمة تعظيم، وتقديس، لم تستعمل إلا لله وحده، وهو ملازم للماضي، لا يأتي منه مضارع، ولا أمر، قال الطرمّاح: [الطويل]

تَبَارَكْتَ لَا مُعْطٍ لِيَشِيءٍ مَنَعْتَهُ وَلَيْسَ لِمَا أَعْطَيْتَ يَا رَبُّ مَانِعٌ
وقال آخر:

تَبَارَكْتَ مَا تَقْدِرُ يَقَعُ وَلَكَ الشُّكْرُ

أي ما تقدّر من القضاء، والقدر. والمعنى: تعالى اسمه من حيث إنه مطلق على ذاته، فما بالك بذاته؟ وقيل: ﴿أَسْمَ﴾ بمعنى الصفة، أو هو مقحم، قال لبيد بن ربيعة العامري - رضي الله عنه - من أبيات قالها لابنته قرب وفاته: [الطويل]

إلى الحَوْلِ ثُمَّ اسْمُ السَّلَامِ عَلَيْكُمَا وَمَنْ يَبْكُ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اغْتَدَرَ
هذا؛ وقال القرطبي: أي: هذا الاسم، الذي افتتح به هذه السورة، كأنه يعلمهم أن هذا كله خرج لكم من رحمتي، فمن رحمتي خلقتكم، وخلقت لكم السماء، والأرض، والخلق، والخلقة، والجنة، والنار، فهذا كله لكم من اسم الرحمن، فمدح اسمه، ثم قال: ﴿ذِي الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾ أي: جليل في ذاته، كريم في أفعاله. وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٢٧]. هذا؛ وقيل: لما ختم الله نعم الدنيا بقوله: ﴿وَبَيَّنَّا وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾ وفيه إشارة إلى أن الباقي هو الله تعالى وأن الدنيا فانية؛ ختم نعمة الآخرة بهذه الآية، وهو إشارة إلى تمجيده، وتحميده.

هذا؛ وعن ثوبان - رضي الله عنه - قال: كان رسول الله ﷺ إذا انصرف من صلاته؛ استغفر ثلاثاً، وقال: «اللهم أنت السلام، ومنك السلام، تباركت يا ذا الجلال والإكرام». أخرجه مسلم. وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت: كان رسول الله ﷺ إذا سلم من الصلاة؛ لم يقعد إلا مقدار ما يقول: «اللهم أنت السلام، ومنك السلام، تباركت يا ذا الجلال والإكرام». أخرجه أبو داود، والنسائي.

الإعراب: ﴿مُتَكِينٍ﴾: حال عامله محذوف على مثال ما رأيت في الآية رقم [٥٤] إذ التقدير: يتنعمون متكئين، وفاعله مستتر فيه. ﴿عَلَى رَفْرَفٍ﴾: متعلقان بمتكئين. ﴿حُضْرٍ﴾: صفة ﴿رَفْرَفٍ﴾. ﴿رَبِّقْرِي﴾: الواو: حرف عطف. (عبقرى): معطوف على ﴿رَفْرَفٍ﴾. ﴿جَسَانٍ﴾: صفة (عبقرى). ﴿بَارِكْ﴾: فعل ماضٍ. ﴿أَسْمَ﴾: فاعل، وهو مضاف، و﴿رَبِّكَ﴾ مضاف إليه، والكاف

في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿ذِي﴾: صفة ﴿رَبِّكَ﴾ مجرور مثله، وقرأ ابن عامر: (ذو) بالواو صفة للاسم، وعلامة الجر الياء، أو علامة الرفع الواو نيابة عن الكسرة، أو الضمة؛ لأنه من الأسماء الخمسة، و﴿ذِي﴾ مضاف، و﴿الْجَلَلُ﴾ مضاف إليه. ﴿وَالْإِكْرَامُ﴾: الواو: حرف عطف. (الإكرام): معطوف على ما قبله. وجملة: ﴿تَبْرَكَ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها.

خاتمة: ذكرت لك في مقدمة هذه السورة الحديث الذي رواه جابر عن النبي ﷺ، وذكرت لك: أن الآية ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ...﴾ إلخ كررت في هذه السورة إحدى وثلاثين مرة، وتفصيلها هنا: أن ثمانية منها ذكرت عقب آيات فيها تعداد عجائب خلق الله، وبدائع صنعه، ومبدأ الخلق، ومعادهم، ثم سبعة منها عقب آيات فيها ذكر النار، وشدايدها على عدد أبواب جهنم، وبعد هذه السبعة ثمانية في وصف الجنتين وأهلها على عدد أبواب الجنة، وبعد هذه السبعة ثمانية في وصف الجنتين اللتين دونهما، فمن اعتقد الثمانية الأولى، وعمل بموجبها، فتحت له أبواب الجنة، وأغلقت عنه أبواب جهنم، نعوذ بالله منها. تأمل، وتدبر، وربك أعلم، وأجل، وأكرم، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم. والحمد لله رب العالمين.

انتهت سورة (الرحمن) شرحاً وإعراباً بحمد الله وتوفيقه.

والحمد لله رب العالمين.



سُورَةُ الْوَاقِعَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة (الواقعة) وهي مكية في قول الحسن، وعكرمة، وجابر، وعطاء. وقال ابن عباس، وقتادة: إلا آية منها نزلت بالمدينة، وهي قوله تعالى: ﴿وَيَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ﴾. وهي سبع وتسعون آية، وثلاثمئة وثمان وسبعون كلمة، وألف وسبعمئة وثلاثة أحرف.

قال مسروق - رحمه الله تعالى -: من أراد أن يعلم نبأ الأولين، والآخرين، ونبأ أهل الجنة، ونبأ أهل النار، ونبأ أهل الدنيا، ونبأ أهل الآخرة؛ فليقرأ سورة (الواقعة). وذكر أبو عمر بن عبد البر في «التمهيد»: أن عثمان - رضي الله عنه - دخل على ابن مسعود - رضي الله عنه -، يعود في مرضه الذي مات فيه، فقال: ما تشتكي؟ قال: ذنوبي، قال: فما تشتهي؟ قال: رحمة ربي، قال: أفلا ندعو لك طبيباً؟ قال: الطبيب أمرضني، قال: أفلا نأمر لك بعطائك؟ قال: لا حاجة لي فيه، حبسته عني في حياتي، وتدفعه لي عند مماتي، قال: يكون لبناتك من بعدك، قال: أتخشى على بناتي الفاقة من بعدي، إني أمرتهن أن يقرأن سورة (الواقعة) كل ليلة، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ قرأ سورة الواقعة كُلَّ لَيْلَةٍ لم تُصِبْهُ فاقةٌ أبداً». أخرجه البغوي.

﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ (١) لَيْسَ لِقَوْمِهَا كَذِبَةٌ (٢) حَافِضَةٌ رَافِعَةٌ (٣) إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا (٤) وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا (٥) فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا (٦)

الشرح: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ أي: إذا قامت القيامة، والواقعة: اسم للقيامة، مثل الآزفة، وسميت بذلك لتحقيق وجودها، ووقوعها، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ وسميت بذلك لكثرة ما يقع فيها من الشدائد، والمراد: النفخة الأخيرة؛ التي يخرج الناس فيها من قبورهم للحساب، والجزاء.

﴿لَيْسَ لِقَوْمِهَا كَذِبَةٌ﴾ أي: نفس كاذبة؛ أي: لا تكون حين تقع القيامة نفس تكذب على الله، وتكذب في تكذيب الغيب؛ لأن كل نفس حينئذ مؤمنة صادقة، وأكثر النفوس اليوم كواذب مكذبات، فهي كقوله تعالى في سورة (غافر): ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ﴾ رقم [٨٤] وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً﴾ رقم [٥٥] من سورة (الحج).

﴿حَافِضَةٌ رَافِعَةٌ﴾ أي: تخفض المتكبرين، وترفع المستضعفين. وقال عمر بن الخطاب - رضي الله عنه -: خفضت أعداء الله في النار، ورفعت أولياء الله في الجنة. وقال محمد بن كعب القرظي: خفضت أقواماً كانوا في الدنيا مرفوعين ورفعت أقواماً كانوا في الدنيا مخفوضين. والخفض، والرفع يستعملان عند العرب في المكان، والمكانة، والعز، والمهانة، ونسب سبحانه الخفض، والرفع للقيامة، توسعاً ومجازاً على عادة العرب في إضافتها الفعل إلى المحل، والزمان، وغيرهما مما لم يكن منه الفعل، يقولون: ليلٌ نائمٌ، ونهارٌ صائمٌ. قال تعالى: ﴿كُلُّ مَكْرٍ أَيْلٌ وَالنَّهَارُ﴾ رقم [٣٣] من سورة (سبأ) والخافض، والرافع على الحقيقة إنما هو الله تعالى وحده، فرفع أولياءه في أعلى الدرجات، وخفض أعداءه في أسفل الدرجات، وبينهما مطابقة.

﴿إِذَا رَجَعَتِ الْأَرْضُ رَجَاءً﴾ أي: إذا حركت، وزلزلت زلزالاً، قال تعالى في سورة (الزلزلة): ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا...﴾ إلخ، وذلك: أن الله عز وجل إذا أوحى إليها اضطربت فرقاً، ووجلاً. قال المفسرون: ترتج كما يرتج الصبي في المهد حتى ينهدم كل ما عليها، وينكسر كل شيء عليها من الجبال، وغيرها. وعن ابن عباس - رضي الله عنهما -: الرجة: الحركة الشديدة يسمع لها صوت.

﴿وَسَتَّ الْأَجَالَ بَسًا﴾ أي: فتتت حتى صارت كالدقيق المبسوس، والبسيصة: السوق، أو الدقيق يُلْتُ بالسمن، أو بالزيت، ثم يؤكل، ولا يطبخ، وقد يتخذ زاداً. قال الراجز: [الرجز] لا تُخْبِرًا خُبْرًا وَبُسًا بَسًا وَلَا تُطِيلًا بِمَنَاخٍ حَبَسًا وقال الحسن: ﴿وَسَتَّ﴾ قلعت من أصلها، فذهبت. نظيره قوله تعالى في سورة (طه) رقم

[١٠٥]: ﴿وَسْتَأْتُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ﴿١٠٥﴾ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا﴾.

﴿فَكَانَتْ هَبَاءً مُتْبِنًا﴾ أي: غباراً متفرقاً منتشرًا كالذي يرى في شعاع الشمس من كوة في بيت مظلم، قال تعالى في حق أعمال الكفار الصالحة ونتيجتها يوم القيامة الآية رقم [٢٣] من سورة (الفرقان): ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾، انظر شرحها هناك تجد ما يسرك، ويشلج صدرك، وانظر ما ذكرته في سورة (النمل) رقم [٨٨] تجد ما يسرك ويشلج صدرك، وقد أعدته في سورة (النبأ).

الإعراب: ﴿إِذَا﴾: ظرف لما يستقبل من الزمان، خافض لشرطه، منصوب بجوابه، صالح لغير ذلك، مبني على السكون في محل نصب، متعلق بفعل محذوف، تقديره: اذكر وقت وقعت الواقعة. وقيل: هي ظرف مجرد عن الشرطية مثل سابقه متعلق بـ: ﴿لَيْسَ﴾ من حيث ما فيها من معنى النفي. وقيل: هي شرطية، وجوابها محذوف، التقدير: إذا وقعت الواقعة؛ كان كيت، وكيت. وقيل: هي شرطية، والعامل فيها الفعل الذي بعدها، ويليهما. وقيل: هي في محل رفع مبتدأ، وخبرها: ﴿إِذَا رَجَعَتْ﴾. وقيل: هي ظرفية مجردة عن الشرطية متعلقة بـ: ﴿حَافِضَةٌ رَافِعَةٌ﴾ وقيل: متعلقة بـ: ﴿رُجِعَتْ﴾. وقيل: متعلقة بما دل عليها: ﴿فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾. وقيل: متعلقة

بقوله: ﴿فَأَصْحَبُ الِّمَمَنَةِ﴾ هذا؛ وقال الجرجاني: (إذا) صلة؛ أي: وقعت الواقعة، مثل: ﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ﴾ و﴿أَنَّى أَمُرُ اللَّهَ﴾. انتهى. جمل نقلاً من هنا، وهناك، وقد تصرف فيه كثيراً.

﴿وَقَعَتِ﴾: فعل ماضٍ، والتاء للتأنيث حرف لا محل له. ﴿الْوَاقِعَةُ﴾: فاعله، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها على بعض الأقوال المتقدمة، وهو المشهور المرجوح، وابتدائية لا محل لها على بعض الأقوال، ولا سيما قول الجرجاني. ﴿لَيْسَ﴾: فعل ماضٍ ناقص. ﴿لَوْعَهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر ﴿لَيْسَ﴾ تقدم على اسمها، (وها): في محل جر بالإضافة. ﴿كَاذِبَةٌ﴾: اسم ﴿لَيْسَ﴾ مؤخر، والجملة الفعلية جواب ﴿إِذَا﴾ على بعض الأقوال المتقدمة، ومستأنفة على بعضها الآخر. ﴿خَافِضَةٌ﴾: خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هي خافضة. ﴿رَافِعَةٌ﴾: خبر ثان للمبتدأ المحذوف، والجملة الاسمية في محل نصب حال من ﴿الْوَاقِعَةُ﴾، ويقرأ بنصب الاسمين على أنهما حالان من ﴿الْوَاقِعَةُ﴾ أيضاً، والفراء قدر: «وقعت خافضة رافعة». واستبعد مكي الأول؛ لأن الحال في أكثر أحوالها إنما تكون لما يمكن أن يكون، ويمكن ألا يكون، والقيامة لا شك في أنها ترفع قوماً إلى الجنة، وتخفض آخرين إلى النار، لا بد من ذلك، فلا فائدة في الحال، أقول: وهو فحوى قول ابن مالك في ألفيته: [الرجز]

وَكُونُهُ مُنْتَقِلاً مُشْتَقًّا يَغْلِبُ لَكِنْ لَيْسَ مُسْتَحَقًّا

﴿إِذَا﴾: بدل من قوله: ﴿إِذَا وَقَعَتِ﴾ وقيل: تأكيد لها، أو خبر لها على أنها مبتدأ، ويجوز أن تكون متعلقة بـ: ﴿خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ﴾ أي: تخفض، وترفع وقت رج الأرض، وبس الجبال؛ لأنه عند ذلك ينخفض ما هو مرتفع، ويرتفع ما هو منخفض. وقيل: أي: وقعت الواقعة إذا رجت الأرض. قاله الزجاج، والجرجاني، وهذا يعني: أن ﴿إِذَا﴾ متعلقة بالفعل ﴿وَقَعَتِ﴾. وقيل: متعلقة بفعل محذوف، تقديره: اذكر وقت رجت الأرض. ﴿رُحَّتِ﴾: فعل ماضٍ مبني للمجهول، والتاء للتأنيث. ﴿الْأَرْضُ﴾: نائب فاعله، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها. ﴿رَجَا﴾: مفعول مطلق، وإعراب: ﴿وَبَسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا﴾ مثل سابقتها بلا فارق، وهي معطوفة عليها، فهي في محل جر مثلها. ﴿فَكَانَتْ﴾: (الفاء): حرف عطف. (كانت): فعل ماضٍ ناقص، والتاء للتأنيث، واسمها ضمير مستتر تقديره هي يعود إلى ﴿الْجِبَالُ﴾. ﴿هَبَاءٌ﴾: خبر (كان). ﴿مُنْبَأٌ﴾: صفة ﴿هَبَاءٌ﴾. وجملة: ﴿فَكَانَتْ هَبَاءٌ مُنْبَأٌ﴾ معطوفة على ما قبلها، فهي في محل جر أيضاً. تأمل.

﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾ ﴿فَأَصْحَابُ الِّمَمَنَةِ﴾ مَا أَصْحَابُ الِّمَمَنَةِ ﴿٨﴾ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا

أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ﴿٩﴾ وَالسُّدُقُونَ السُّدُقُونَ ﴿١٠﴾ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴿١١﴾ فِي جَنَّتِ النَّعِيمِ ﴿١٢﴾

الشرح: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾ أي: أصنافاً ثلاثة، كل صنف يشاكل ما هو منه، كما يشاكل الزوج الزوجة، وكل صنف يكون، أو يذكر مع صنف آخر فهو زوج، وانظر ما ذكرته في سورة

(الذاريات) رقم [٤٩]. هذا؛ و(كان) في القرآن الكريم تأتي على أوجه: تأتي بمعنى الأزل، والأبد، وبمعنى الماضي المنقطع، وهو الأصل في معناها، وبمعنى الحال، وبمعنى الاستقبال، وبمعنى «صار»، كما في هذه الآية، وسابقتها، وبمعنى حضر، وحصل، ووجد. وترد للتأكيد، وهي الزائدة، وهي بمعنى الاستمرار في نحو: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ فليست على بابها من الماضي، وإن المعنى: كان، ولم يزل كائناً إلى يوم القيامة، وإلى أبد الأبد في الدنيا والآخرة. وينبغي أن تعلم: أن الأفعال في هذه الآيات قد جاءت بلفظ الماضي، والمراد المستقبل، وإنما جاءت بلفظ الماضي لتحقيق الوقوع.

﴿فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ...﴾ إلخ: هذا شروع في تفصيل، وشرح أحوال الأزواج الثلاثة، فذكرت أحوالهم أولاً على سبيل الإجمال بقوله: ﴿فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ...﴾ إلخ، ثم على سبيل التفصيل بقوله: ﴿أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ...﴾ إلخ، وبقوله: ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ...﴾ إلخ، وبقوله: ﴿وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ...﴾ إلخ. هذا؛ وبين ﴿الْمَيْمَنَةِ﴾ و﴿الشِّمَّةِ﴾ مطابقة. ﴿فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة، ﴿وَأَصْحَابُ الشِّمَّةِ﴾ هم الذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار. وقيل: (أصحاب الميمنة) هم الذين يعطون كتبهم بأيمانهم، ﴿وَأَصْحَابُ الشِّمَّةِ﴾ هم الذين يؤتون كتبهم بشمائلهم. وقيل: (أصحاب الميمنة) هم الذين كانوا ميامين؛ أي: مباركين على أنفسهم، وكانت أعمالهم صالحة في طاعة الله، وهم التابعون لهم بإحسان، و(أصحاب المشأمة) هم المشائيم على أنفسهم، وكانت أعمالهم في المعاصي؛ لأن العرب تسمى اليد اليسرى الشؤمى. وقيل: (أصحاب الميمنة) هم الذين كانوا على يمين آدم حين أخرجت الذرية من صلبه، وقال الله تعالى: هؤلاء إلى الجنة، ولا أبالي. و(أصحاب المشأمة) هم الذين كانوا على شمال آدم عند إخراج الذرية من صلبه، وقال الله تعالى: هؤلاء إلى النار، ولا أبالي. قاله ابن عباس، والسدي.

والتكرير للتفخيم والتعجيب مثل قوله تعالى في سورة (الحاقة): ﴿الْحَاقَّةُ ﴿١﴾ مَا لَحَاقَةُ﴾، وفي سورة (القارعة): ﴿الْقَارِعَةُ ﴿١﴾ مَا الْقَارِعَةُ﴾. والمراد: تكثير ما لأصحاب الميمنة من الثواب، وما لأصحاب المشأمة من العقاب.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَبِدُوا حُتُوبًا﴾: روي عن النبي ﷺ أنه قال: «السَّابِقُونَ الَّذِينَ إِذَا أُعْطُوا الْحَقَّ قَبِلُوهُ، وَإِذَا سَأَلُوهُ بَدَلُوهُ، وَحَكَمُوا لِلنَّاسِ كَحُكْمِهِمْ لِأَنْفُسِهِمْ». ذكره المهدوي، وقال محمد بن كعب القرظي: إنهم الأنبياء. وقال الحسن، وقتادة: هم السابقون إلى الإيمان من كل أمة، لذا قيل: إنهم أربعة، منهم سابق أمة موسى عليه السلام، وهو حزقيل مؤمن آل فرعون، وسابق أمة عيسى عليه السلام، وهو حبيب النجار صاحب أنطاكية، وسابقان في أمة محمد ﷺ، وهما: أبو بكر، وعمر - رضي الله عنهما -. قاله ابن عباس - رضي الله عنهما - حكاه الماوردي. أقول: إذا هم قليلون، والمعنى لا يؤيده؛ لذا فإنني أعتد ما يلي:

قال شَمِيطُ بن العجلان: الناس ثلاثة، فرجل ابتكر الخير في حداثة سنه، ثم داوم عليه حتى خرج من الدنيا؛ فهذا هو السابق المقرب. ورجل ابتكر عمره بالذنوب، وطول الغفلة، ثم رجع بتوبته؛ فهذا صاحب اليمين، ورجل ابتكر الشر في حداثة سنه، ثم لم يزل عليه حتى خرج من الدنيا؛ فهذا صاحب الشمال.

أقول: ومن الأول بلا ريب الأنبياء، والصديقون، وهذا يعني: أن الأزواج الثلاثة هم من أتباع الرسل، وأما الكافرون، والمشركون؛ فيساقون إلى جهنم سوفاً، كما قال تعالى في سورة (مريم) رقم [٨٦]: ﴿وَسَوْفَ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرِدَّاكُمْ﴾، ويؤيد هذا قوله تعالى في سورة (فاطر) رقم [٦٢]: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُؤْتِنُ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ انظر شرحها هناك؛ تجد ما يسرك، ويثلج صدرك.

والحكمة من تأخير السابقين في الذكر - وهم أولى بالتقديم - على أصحاب اليمين: أن الله جلّت قدرته، وتعالى حكمته ذكر في أول السورة من الأمور الهائلة ما ذكر من العقاب، تخويفاً لعباده، فإما محسن؛ فيزداد رغبةً في الثواب، وإما مسيء؛ فيرجع عن إساءته خوفاً من العقاب، فلذلك قدم أصحاب اليمين؛ ليسمعوا، ويرغبوا، ثم ذكر أصحاب الشمال ليرهبوا، ثم ذكر السابقين، وهم الذين لا يحزنهم الفزع الأكبر؛ ليجتهد أصحاب اليمين في القرب من درجتهم. انتهى. خازن بتصرف كبير.

﴿أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾ أي: من الله في جواره، وفي ظل عرشه، ودار كرامته، وهو قوله تعالى: ﴿فِي جَنَّةٍ النَّعِيمِ﴾. وقال ابن أبي حاتم: قالت الملائكة: يا رب جعلت لبني آدم الدنيا، فهم يأكلون، ويشربون، ويتزوجون، فاجعل لنا الآخرة، قال: لا أفعل، فراجعوا ثلاثاً، فقال: لا أجعل من خلقت بيدي، كمن قلت له: كن فكان، ثم قرأ عبد الله بن عمرو بن العاص: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ﴿١٠﴾ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴿١١﴾ فِي جَنَّةٍ النَّعِيمِ﴾. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿وَكُنْتُمْ﴾: (الواو): حرف عطف. (كنتم): فعل ماض ناقص مبني على السكون، والتاء اسمه. ﴿أَزْوَاجًا﴾: خبر (كان). ﴿ثَلَاثَةً﴾: صفة ﴿أَزْوَاجًا﴾، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل جر مثلها. ﴿فَأَصْحَابُ﴾: (الفاء): حرف استئناف. (أصحاب): مبتدأ أول. ﴿مَا﴾: اسم استفهام مبني على السكون في محل رفع مبتدأ ثان. ﴿أَصْحَابُ﴾: خبره، وهو مضاف، و﴿الْمَيْمَنَةَ﴾ مضاف إليه، والجملة الاسمية في محل رفع خبر الأول، والرباط إعادة المبتدأ الأول بلفظه، وإنما ظهر الاسم الثاني؛ وحقه أن يكون مضمراً؛ لتقدم إظهاره ليكون أجل في التعظيم، والتعجب، وأبلغ، ومثله قوله تعالى: ﴿الْحَاقَّةُ ﴿١﴾ مَا الْحَاقَّةُ﴾. انتهى. مكي. والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها، وإعراب: ﴿وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمِ...﴾ إلخ مثلها بلا فارق. ﴿وَالسَّابِقُونَ﴾: (الواو): حرف عطف. (السابقون): مبتدأ. ﴿السَّابِقُونَ﴾: خبره، وساغ وقوع الخبر

بلفظ المبتدأ، لاختلافهما في التأويل، والمعنى؛ إذ المعنى السابقون إلى الإيمان السابقون إلى الجنة، أو السابقون إلى طاعة الله السابقون إلى رحمته، وفي حديث الشفاعة، تكرر قول الرسل: «ربي نفسي نفسي» ومن هذه المشكاة قول أبي النجم العجلي: [الرجز]

أَنَا أَبُو النَجْمِ وَشِعْرِي شِعْرِي لَلَّهِ دَرِّي مَا يَجِنُّ صَدْرِي؟!
إذا المعنى: شعري المعروف بالفصاحة والبلاغة هو شعري لم يتغير عن حالته. وأيضاً قول خالد بن صخر الهذلي: [الطويل]

رَفَوْنِي وَقَالُوا: يَا خُوَيْلِدُ لَا تُرَعُ فَقُلْتُ وَأَنْكَرْتُ الْوَجُوهَ هُمْ هُمْ
إذ المعنى: هم الكاملون في الشجاعة، والشهامة، والنجدة لم يتغيروا. هذا؛ وقيل: ﴿السِّنُّونُ﴾ الثاني تأكيد للأول، والخبر: ﴿أَوْلَيْكَ الْمَقْرُونُ﴾ وقوى هذا مكي، والجلال. وقوى الأول الزمخشري، وأبو البقاء، وسليمان الجمل نقلاً عن أبي السعود.

﴿أَوْلَيْكَ﴾: اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع مبتدأ، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿الْمَقْرُونُ﴾: خبره مرفوع، وعلامة رفعه ورفع ما قبله الواو؛ لأنه جمع مذكر سالم، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد، والجملة الاسمية في محل رفع خبر ﴿السِّنُّونُ﴾ على اعتبار الثاني تأكيداً، وفي محل رفع خبر ثان على اعتبار الثاني خبراً له، والاستثناء ممكن. تأمل. ﴿فِي جَنَّتٍ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر ثان لاسم الإشارة، أو هما متعلقان بمحذوف حال من الضمير المستتر في ﴿الْمَقْرُونُ﴾، أو هما متعلقان به نفسه؛ لأنه اسم مفعول، أو هما متعلقان بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هم في جنات، ومحل الجملة الاسمية هذه: خبر ثان، أو حال، أو هي مستأنفة، لا محل لها، و﴿جَنَّتٍ﴾ مضاف، و﴿التَّعْبِيرِ﴾ مضاف إليه.

﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ ١٣ ﴿وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ ١٤ ﴿عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ﴾ ١٥ ﴿مُتَّكِنِينَ عَلَيْهَا﴾ ١٦ ﴿مُتَّقِلِينَ﴾ ١٦

الشرح: ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ أي: جماعة من الأمم الماضية غير محصورة العدد من لدن آدم إلى زمن نبينا، وحبينا، وشفيعنا ﷺ. ﴿وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ أي: ممن آمن بمحمد ﷺ. وسموا قليلاً بالإضافة إلى من كان قبلهم؛ لأن الأنبياء المتقدمين كثروا، فكثرت السابقون إلى الإيمان منهم، فزادوا على عدد من سبق إلى التصديق من أمتنا. وقيل: لما نزل هذا شق على أصحاب رسول الله ﷺ، فنزل: ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ ١٦ ﴿وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ فقال النبي ﷺ: «إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ تَكُونُوا رُبْعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ، بَلْ ثَلَاثُ أَهْلِ الْجَنَّةِ، بَلْ نَصَفَ أَهْلَ الْجَنَّةِ، وَتَقَاسَمُونَهُمْ فِي النِّصْفِ الثَّانِي». رواه أبو هريرة - رضي الله عنه - ذكره الماوردي، وغيره، ومعناه ثابت في صحيح مسلم

من حديث عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - . وانظر ما أذكره في الآية رقم [٣٩] و [٤٠] وكأنه أراد: أنها منسوخة، والأشبه: أنها محكمة؛ لأنها خبر، ولأن ذلك في جماعتين مختلفتين.

هذا؛ وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - عن النبي ﷺ قال: «الثُلثانِ جميعاً مِنْ أمتي». وروي هذا القول عن أبي بكر الصديق - رضي الله عنه - حيث قال: «كِلَا الثُّلُثَيْنِ مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ ﷺ، فَمِنْهُمْ مَنْ هُوَ فِي أَوَّلِ أُمَّتِهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ هُوَ فِي آخِرِهَا». وهو مثل قوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ، وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَاقٍ بِالْخَيْرَاتِ يُذِنُ اللَّهُ﴾ رقم [٣٢] من سورة (فاطر).

هذا؛ و﴿ثُلَّةٌ﴾ بضم الثاء: الجماعة من الناس، والكثير من الدراهم، وقد تفتح الثاء، وبالكسر: الهلكة، والجمع: كعنب، ويفتح الثاء: جماعة الغنم، أو الكثير منها، أو من الضأن خاصة، والجمع: ثلل، وثلال، مثل: بَدْر، وسِلال. انتهى. قاموس بتصرف. هذا؛ ومن الأول قول الشاعر:

وَجَاءَتْ إِيَّيْهِمْ ثُلَّةٌ حَنْدَفِيَّةٌ
بَجَيْشٍ كَتَيَّارٍ مِنَ السَّيْلِ مُزْبِدٍ

ومن الثاني قول الراجز، ويستشهد به على حذف «كان» مع معموليها:

أَمْرَعَتِ الْأَرْضُ لَوْ أَنَّ مَالًا
أَوْ ثُلَّةً مِنْ غَنَمٍ إِمَّا لَا

التقدير: أو ثلة من غنم إن كنت لا تجدنين غيره.

﴿عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ﴾ أي: مجالس السابقين على سرر، جمع: سرير، وهو ما يجعل للإنسان من المقاعد العالية الموضوعة للراحة، والكرامة. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: منسوجة بالذهب. وعنه أيضاً، قال: مصفوفة. كما قال في سورة (الطور): ﴿مُتَكِّينَ عَلَى سُرُرٍ مَصْفُوفَةٍ﴾. وقيل: ﴿مَوْضُونَةٍ﴾ منسوجة بقضبان الذهب، مشبكة بالدر، والياقوت، والزبرجد، ودرع موضونة؛ أي: محكمة في النسج، مثل: مصفوفة. قال الأعشى:

وَمِنْ نَسِجٍ دَاوُدَ مَوْضُونَةٍ
تُسَاقُ مَعَ الْحَيِّ عَيْرًا فَعَيْرًا

﴿مُتَكِّينَ عَلَيْهَا﴾ أي: على السرر على الجنب، أو غيره، كحال من يكون على كرسي، فيوضع تحته شيء للاتكاء عليه، وانظر الآية رقم [٥٤] من سورة (الرحمن). ﴿مُتَنَبِّلِينَ﴾ أي: لا يرى بعضهم قفا بعض، بل تدور بهم الأسرة كيفما أرادوا، وهذا في المؤمن، وزوجته، وأهله. وقال الكلبي: طول كل سرير ثلاثمئة ذراع، فإذا أراد العبد أن يجلس عليها؛ تواضعت، فإذا جلس عليها؛ ارتفعت. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿ثُلَّةٌ﴾: خبر مبتدأ محذوف؛ أي: هم ثلة، أو هو مبتدأ، خبره: ﴿عَلَى سُرُرٍ﴾. ﴿بَيْنَ الْأَوَّلِينَ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة ﴿ثُلَّةٌ﴾. ﴿وَقِيلُ﴾: الواو: حرف عطف.

(قليل): معطوف على ﴿ثَلَّةٌ﴾. ﴿مَنْ الْأَخْرَيْنَ﴾: متعلقان بـ: (قليل) أو بمحذوف صفة له، وعلامة الجر فيه وفي سابقه الياء نيابة عن الكسرة؛ لأنه جمع مذكر سالم، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد. ﴿عَلَى سُرُرٍ﴾: متعلقان بمحذوف خبر ﴿ثَلَّةٌ﴾، أو هما متعلقان بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هم على سرر، على الوجه الأول في ﴿ثَلَّةٌ﴾، والجملة هي مستأنفة، لا محل لها. ﴿مَوْضُوعَةٍ﴾: صفة ﴿سُرُرٍ﴾. ﴿مُتَّكِنِينَ﴾: حال من الضمير المستتر في متعلق الجار والمجرور: ﴿عَلَى سُرُرٍ﴾ التقدير: استقروا عليها متكئين. ﴿عَلَيْهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿مُتَّكِنِينَ﴾. ﴿مُتَّقِلِينَ﴾: حال ثانية. وقال أبو البقاء: حال من الضمير المستتر بـ: ﴿مُتَّكِنِينَ﴾ وعليه فهي حال متداخلة، وفاعلها ضمير مستتر فيهما، وعلامة نصبهما الياء... إلخ.

﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ﴿١٧﴾ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ﴿١٨﴾ لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُزْفُونَ ﴿١٩﴾ وَفِكَهَةٌ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَحْمِ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢١﴾﴾

الشرح: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ﴾ أي: غلمان لا يموتون، ولا يهرمون، ولا يتغيرون، ولا ينتقلون من حالة إلى حالة، ومنه قول امرئ القيس:

وَهَلْ يَنْعَمَنَّ إِلَّا سَعِيدٌ مُخَلَّدٌ
قليلُ الهمومِ ما يبئُ بأوجالٍ

وقال سعيد بن جبير - رحمه الله تعالى -: مخلدون مُقَرَّطُونَ، والخلد: القرط، وهو الحلقة تعلق في الأذن، قال الشاعر:

ومخلَّداتٌ بالُّجَيْنِ كَأَنَّمَا
أعجَازُهُنَّ أَقَاوِرُ الكُثْبَانِ

فهم على سن واحدة، أنشأهم الله لأهل الجنة، يطوفون عليهم كما شاء من غير ولادة، وصححه الخازن، كما أن الحور العين خلقهن الله من غير ولادة. وقال علي بن أبي طالب - رضي الله عنه -، والحسن البصري: الولدان ها هنا: ولدان المسلمين، الذين يموتون صغاراً، ولا حسنة لهم ولا سيئة. وقال سلمان الفارسي - رضي الله عنه -: أطفال المشركين هم خدم أهل الجنة. قال الحسن البصري - رحمه الله تعالى -: لم يكن لهم حسنات يجزون بها، ولا سيئات يعاقبون عليها، فوضعوا في هذا الموضوع، والمقصود: أن أهل الجنة على أتم السرور، والنعمة، والنعمة إنما تتم باحتفاف الخدم، والولدان بالإنسان.

أقول: ما نسب إلى علي، والحسن ضعيف جداً؛ لأن أولاد المسلمين الصغار يكونون مع آبائهم، وأمهاتهم، وهو من جملة السرور، بل من أعظم السرور اجتماعهم بهم. قال تعالى في سورة (الطور): ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ الْحَقِّ يَوْمَ ذُرِّيَّتِهِمْ﴾ رقم [٢١]. وتشبهها آية (الرعد) رقم [٢٣]؛ لأن من المؤمنين من لا ولد له، فلو خدمه ولد غيره كان منقصة بأبي الخادم. وقول

سلمان الفارسي أقوى منه؛ لأنه قد اختلف في أولاد المشركين على ثلاثة مذاهب، فقال الأكثرون: هم في النار تبعاً لأبائهم، وتوقف فيهم طائفة، والمذهب الثالث - وهو الصحيح؛ الذي ذهب إليه المحققون - : أنهم من أهل الجنة، ولكل مذهب دليل، ليس هذا موضعه.

﴿بَأْكُوبٍ﴾: جمع: كوب، وهو وعاء مدور، لا أذن له، ولا عروة بخلاف الإبريق، فإن له ذلك، والملاحظ: أن لفظ (أكواب) جاء بسورة (الزخرف)، وسورة (الدهر) و(الغاشية) جاء بلفظ الجمع، ولم يأت له مفرد قطعاً؛ لأنه لا يتهيأ فيها ما يجعلها في النطق من الظهور، والرقعة، والانكشاف، وحسن التناسب كلفظ (أكواب) الذي هو الجمع، وقل مثله في: أبريق، فإنه لم يستعمل منه مفرد، ولم يذكر إلا في هذه (السورة) ومفرده: إبريق، سمي بذلك؛ لأنه يبرق لونه من صفائه. ﴿وَكَأْسٍ﴾: انظر الآية رقم [٢٣] من سورة (الطور).

﴿وَمَعِينٍ﴾ أي: ماء جار ظاهر للعيون، يقال: معين، ومُعْن، كما يقال: رغيّف، ورُغِف، فهو فعيل من: معن الماء: إذا جرى. أو من الماعون، وهو المنفعة؛ لأنه نَفَّاع. أو هو مفعول من: عانه: إذا أدركه بعينه؛ لأنه لظهوره مدرك بالعيون، فبين الله جلّت قدرته، وتعالّت حكمته: أنها ليست كخمر الدنيا؛ التي تستخرج بعصر، وتكلف، ومعالجة، وإنما هي فعيل من المعن وهو الكثرة. وانظر أنواع الماء في سورة (محمد ﷺ). ﴿لَا يَصُدُّونَ عَنْهَا﴾ أي: لا تنصدع رؤوسهم من شربها؛ أي: إنها لذينة بلا أذى بخلاف شراب الدنيا. ﴿وَلَا يُزِفُونَ﴾ أي: لا تذهب عقولهم بشربها. يقال: نَزَفَ الرجل، ينزف، فهو منزوف، ونزيف: إذا سكر. قال الشاعر: [المتقارب]

وإذ هي تمشي كمشي النزيب ف يَصْرَعُهُ بِالْكَثِيبِ الْبَهْرُ
البهر: الكلال. وانقطاع النفس، وقال جميل بن معمر، وهو الشاهد رقم [١٥٩] من كتابنا «فتح القريب المجيب»:

فَلَثَمْتُ فَاهَا آخِذًا بِقُرُونِهَا شَرِبَ النَّزِيفِ بِبَرْدِ مَاءِ الْحَشْرِجِ
وهذا على قراءة: (يُنزِفُونَ) بفتح الزاي، وهو بكسر الزاي، بمعنى: لا ينفد شرابهم، ولا تفتى خمرهم. قال الشاعر:

لَعَمْرِي لَئِن أَنْزَفْتُمْ أَوْ صَحَوْتُمْ لِيَبْسُ التَّدَامَى كُنْتُمْ آلَ أَبَجْرَا
وروى الضحّاك عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: في الخمر أربع خصال: السكر، والصداع، والقيء، والبول. فذكر الله خمر الجنة، فنزهها عن هذه الخصال. انتهى. ففي هاتين الآيتين من البلاغة ما لا يخفى، وهو فن الإيجاز.

﴿وَفَلَكِهِمْ مِمَّا يَتَخَرَّوْنَ﴾ أي: يتخيرون ما شاؤوا لكثرتها. ﴿وَلَعِبَ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَبُونَ﴾: روى الترمذي عن أنس - رضي الله عنه - قال: سئل رسول الله ﷺ ما الكوثر؟ قال: «ذاك نهر أعطانيه

الله تعالى، أَشَدُّ بِيَاضاً مِنَ اللَّبَنِ، وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ، فِيهِ طَيْرٌ، أَعْنَاقُهَا كَأَعْنَاقِ الْجُرُزِ». قال عمر - رضي الله عنه -: إن هذه لناعمة. قال رسول الله ﷺ: «أَكَلْتُهَا أَحْسَنَ مِنْهَا». قال: حديث حسن. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: يخطر على قلبه لحم الطير، فيطير ممثلاً بين يديه على ما اشتهى. وقيل: إنه يقع على صفحة الرجل، فيأكل منه ما يشتهي، ثم يطير، وانظر شرح (لحم) في الآية رقم [٢٢] من سورة (الطور).

قال الخازن - رحمه الله تعالى -: فإن قلت: هل في تخصيص الفاكهة بالتخيير، واللحم بالاشتواء بلاغة؟ قلت: نعم، وكيف لا؟ وفي كل حرف من حروف القرآن بلاغة، وفصاحة؟! والذي يظهر فيه: أن اللحم، والفاكهة إذا حضرا عند الجائع، تميل نفسه إلى اللحم، وإذا حضرا عند الشبعان تميل نفسه إلى الفاكهة، فالجائع مشته، والشبعان غير مشته، بل هو مختار، وأهل الجنة إنما يأكلون، لا من جوع، بل للتفكه، فميلهم إلى الفاكهة أكثر، فيتخيرونها، ولهذا ذكرت في مواضع كثيرة من القرآن بخلاف اللحم، وإذا اشتهاه حضر بين يديه على ما يشتهي، فتميل نفسه إليه أدنى ميل، ولهذا قدم الفاكهة على اللحم، والله أعلم، وأجل، وأكرم.

الإِصْرَابُ: ﴿يَطُوفُ﴾: فعل مضارع. ﴿عَلَيْهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿وَلَدَانٌ﴾: فاعل، والجملة الفعلية في محل نصب حال من الضمير المستتر بـ: ﴿مُتَقَلِّبَاتٍ﴾، فهي حال متداخلة، وإن اعتبرتها مستأنفة؛ فلا محل لها. ﴿مُحَلِّدُونَ﴾: صفة ﴿وَلَدَانٌ﴾ فهو مرفوع مثله، وعلامة رفعه الواو... إلخ، ﴿يَأْكُوبُ﴾: متعلقان بـ: ﴿يَطُوفُ﴾. ﴿وَأَبَارِيقُ﴾: الواو: حرف عطف. (أباريق): معطوف على (أكواب) مجرور مثله، وعلامة جره الفتحة نيابة عن الكسرة؛ لأنه ممنوع من الصرف لصيغة منتهى الجموع، وهي علة تقوم مقام علتين من موانع الصرف. ﴿وَكَأْسٍ﴾: الواو: حرف عطف. (كأس): معطوف على ما قبله. ﴿بَيْنَ مَعِينٍ﴾: متعلقان بمحذوف صفة (كأس). ﴿لَا﴾: نافية. ﴿بُصَدُّعُونَ﴾: فعل مضارع مبني للمجهول مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون... إلخ، والواو نائب فاعله، والجملة الفعلية في محل نصب حال من الضمير المجرور محلاً بـ: (على)، والرابط: الضمير فقط. وإن اعتبرتها مستأنفة؛ فلا محل لها. ﴿عَنَّا﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف، (لا): نافية. ﴿يُزْفُونَ﴾: مضارع مرفوع... إلخ، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها على الوجهين الاعتبارين فيها. ﴿وَفَكَهَةٌ﴾: الواو: حرف عطف. (فاكهة): معطوف على (أكواب). ﴿مَمَّا﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة (فاكهة)، والجملة الفعلية صلة (ما)، والعائد محذوف؛ إذ التقدير: من الذي يتخيرونه. ﴿وَلَحْمٍ﴾: الواو: حرف عطف. (لحم): معطوف على (أكواب)، و(لحم): مضاف، و﴿طَيْرٍ﴾ مضاف إليه. ﴿مَمَّا﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة ﴿طَيْرٍ﴾، أو صفة (لحم)، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها، والعائد محذوف؛ إذ التقدير: من الذي يشتهونه.

﴿وَحُورٌ عَيْنٌ ﴿٢٢﴾ كَأَمْثَلِ اللَّوْلِيِّ الْمَكُونِ ﴿٢٣﴾ جَزَاءُ يَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيًا ﴿٢٥﴾ إِلَّا قِيلًا سَلَمًا سَلَمًا ﴿٢٦﴾﴾

الشرح: ﴿وَحُورٌ﴾: بيض، جمع: حوراء، وهي التي يرى ساقها من وراء ثيابها، ويرى الناظر وجهه في كعبها كالمرأة من دقة الجلد، وبضاضة البشرة، وشفاء اللون، وفي القاموس المحيط: الحور بالتحريك: أن يشتد بياض العين، ويشتد سوادها، وتستدير حدقتها، وترق جفونها، ويبيض ما حواليتها. ﴿عَيْنٌ﴾: عظام العيون، شديداً بياضها، شديداً سوادها، ومنه قيل لبقر الوحش: عين، والثور: أعين، والبقرة: عيناء. وانظر ما ذكرته في سورة (الرحمن) بشأن الحور العين، فيه الكفاية. هذا؛ و﴿عَيْنٌ﴾ جمع: عيناء وأصله: «عَيْنٌ» على وزن فُعْل، كقولك: حمراء وحُمْر، فكسرت العين لثلاث تنقلب الياء واواً، فتشبه ذات الواو، وليس في كلام العرب ياء ساكنة، قبلها ضمة، ولا واو ساكنة قبلها كسرة، ومن العرب من يقول: «حَيْرِ عَيْنٍ» على الاتباع.

﴿كَأَمْثَلِ اللَّوْلِيِّ الْمَكُونِ﴾: انظر الآية رقم [٢٤] من سورة (الطور) فيه الكفاية. ﴿جَزَاءُ يَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي: فعلنا ذلك بهم مجازاة لأعمالهم الصالحة؛ التي كانوا يعملونها في الدنيا. ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا﴾ أي: في جنات النعيم. ﴿لَغْوًا﴾: باطلاً من الكلام. واللغو: ما يرغب عنه من الكلام، ويستحق أن يُلغى. وقيل: هو القبيح من القول. والمعنى: ليس فيها لغو فيسمع. ﴿وَلَا تَأْتِيًا﴾: قيل: معناه: أن بعضهم لا يقول لبعض: أئمت؛ لأنهم لا يتكلمون بما فيه إثم، كما يتكلم به أهل الدنيا. وقيل: معناه لا يأتون تأتياً؛ أي: ما هو سبب التأثيم من قول، أو فعل قبيح. ﴿إِلَّا قِيلًا﴾: معناه: لكن يقولون قِيلاً، أو يسمعون قِيلاً. ﴿سَلَمًا سَلَمًا﴾: يعني يسلم بعضهم على بعض. وقيل: تسلم الملائكة عليهم، أو يرسل الرب بالسلام إليهم. وفي سورة (الأحزاب) رقم [٤٤]: ﴿يَجْتَنُّهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَمٌ...﴾ إلخ وفي الآيتين الأخيرتين تأكيد المدح بما يشبه الذم؛ لأن السلام ليس من جنس اللغو والتأثيم، فهو مدح لهم بإفشاء السلام. وهذا كقول القائل: لا ذنب لي إلا محبتك، وقال النابغة الذبياني:

وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنْ سَيُوقَهُمْ بِهِنَّ فِلَوُّلٌ مِنْ قِرَاعِ الْكَتَائِبِ

الإعراب: ﴿وَحُورٌ﴾: (الواو): حرف عطف، أو حرف استئناف. (حور): يقرأ بالرفع، والنصب، والجر، فالرفع من وجهين: أحدهما وهو الأقوى: أنه مبتدأ خبره محذوف، التقدير: ولهم، أو عندهم حور، والثاني: أنه معطوف على ﴿وَلَدَانٌ﴾ على المعنى، والنصب فعلى تقدير فعل؛ أي: يزوجون حوراً عيناً. وأما الجر فمن أوجه: أحدها: أنه عطف على ﴿فِي جَنَّاتٍ﴾ كأنه قيل: هم في جنات النعيم، وفاكهة، ولحم، وحور عين. قاله الزمخشري. الثاني: أنه معطوف على ﴿يَاكُوبُ﴾ وذلك بتجاوز في قوله: ﴿يَطُوفُ﴾ إذ معناه: يتنعمون فيها بأكواب، وبكذا،

وبحور. قاله الزمخشري أيضاً. الثالث: أنه معطوف عليه حقيقة، وأن الولدان يطوفون عليهم بالبحور أيضاً، فإن فيه لذة لهم. انتهى. جمل نقلاً من السمين.

هذا؛ وذكرت في آية (المائدة) رقم [٦] قوله تعالى: ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ﴾ بأنه قرئ بجر (أرجلكم) على الجوار ل: (رؤوسكم) وقلت هناك: وله نظائر في القرآن الكريم، وفي الشعر العربي، وكلامه، فمن ذلك قوله تعالى في كثير من الآيات ﴿عَذَابٌ يَوْمَ إِلِيمٍ﴾، وقوله تعالى: (وحورٍ عين) بجر حور، فإن ﴿إِلِيمٍ﴾ صفة ﴿عَذَابٍ﴾، وقد جر لمجاورته ﴿يَوْمٍ﴾، و(حورٍ) معطوف على: ﴿وَلَدَانٌ مُّخْلَدُونَ﴾ وهو مرفوع، وقد جر لقربه من قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ طَبَّرْنَا بِمَا يَشْتَهُونَ﴾ ومن ذلك قول امرئ القيس في معلقته رقم [٨٨]:

كَأَنَّ أَبَانَا فِي عَرَائِينَ وَبَيْلِهِ كَبِيرٌ أَنَسٍ فِي بَجَادٍ مُّزْمَلٍ
فجر «مزمل» مع كونه صفة ل: «كبير» لمجاورته: «بجاء» وهذا البيت هو الشاهد رقم [٩٠٨] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»، ومن ذلك قولهم: «هذا جحرٌ صبٍ خربٍ» فجر «خرب» مع كونه صفة «جحر» المرفوع لمجاورته «صب» والذي عليه المحققون: أن خفض الجوار يكون في النعت قليلاً، وفي التوكيد نادراً، انظر الشاهد رقم [١١٦٣] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»، والكلام عليه، وعلى سابقه، وهو بيت امرئ القيس، ولا يكون في النسق إلا لحكمة واضحة؛ لأن العاطف يمنع من التجاور، ولذا بين الزمخشري الحكمة في آية الوضوء آية (المائدة) التي ذكرتها سابقاً، انظر شرحها في محلها. وقيل: (حورٍ) معطوف على (أكوابٍ) باعتبار المعنى؛ إذ معنى: (يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب... وحورٍ) أي: ينعمون بأكواب... إلخ، وقال الراعي النميري:

إِذَا مَا الْغَانِيَاتُ بَرَزْنَ يَوْمًا وَرَجَّجْنَ الْحَوَاجِبَ وَالْعُيُونَا
وهذا هو الشاهد رقم [٦٦٥] من كتابنا: «فتح القريب المجيب» انظر الكلام عليه تجد ما يسرك، ويثلج صدرك. ﴿عَيْنٌ﴾: صفة (حور).

﴿كَأَمْثَلٍ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة ثانية ل: (حورٍ)، أو بمحذوف حال منه بعد وصفه بما تقدم، وإن اعتبرت الكاف اسماً؛ فالمحل لها، وتكون مضافة، و(أمثال) مضاف إليه، و(أمثال) مضاف، و﴿الْوُلُؤُ﴾ مضاف إليه. ﴿الْمَكُونُ﴾: صفة ﴿الْوُلُؤُ﴾. ﴿حِزَاءُ﴾: مفعول لأجله، أو مفعول مطلق، والعامل محذوف على الاعتبارين، التقدير: جعلنا لهم ما ذكر للجزاء، أو جزيئناهم جزاءً. ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلقان ب: ﴿حِزَاءُ﴾. ﴿كَأَوْأُ﴾: فعل ماض ناقص مبني على الضم، والواو اسمه، والألف للتفريق، وجملة: ﴿بِعَمَلُونَ﴾ في محل نصب خبر (كان)، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها، والعائد محذوف، التقدير: جزاء بالذي كانوا يعملونه.

﴿لَا﴾: نافية. ﴿يَسْمَعُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله، والجملة الفعلية في محل نصب حال من واو الجماعة، والرباط: الواو، والضمير. ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿لَقَوْلَا﴾: مفعول به. ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا): نافية، أو صلة لتأكيد النفي. ﴿تَأْتِيَمًا﴾: معطوف على ما قبله. ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء منقطع. ﴿فِيهَا﴾: مستثنى بإلا. ﴿سَلَامًا﴾: فيه أوجه، أحدها: أنه بدل من ﴿فِيهَا﴾ أي: لا يسمعون فيها إلا سلاماً سلاماً، الثاني: أنه نعت لـ: ﴿فِيهَا﴾، الثالث: أنه منصوب بنفس ﴿فِيهَا﴾ أي: إلا أن يقولوا: سلاماً سلاماً، وهو قول الزجاج. الرابع: أن يكون منصوباً بفعل مقدر، ذلك الفعل محكي بـ: ﴿فِيهَا﴾ تقديره: إلا قِيلاً سَلَّمُوا سلاماً، وهذا يعني: أنه مفعول مطلق لفعل محذوف، وعليه فالجملة في محل نصب مقول القول. ﴿سَلَامًا﴾: توكيد لسابقه.

﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴿٢٧﴾ فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ ﴿٢٨﴾ وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ ﴿٢٩﴾ وَظِلِّ مَمْدُودٍ ﴿٣٠﴾ وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ ﴿٣١﴾ وَفِكَهَةٍ كَثِيرَةٍ ﴿٣٢﴾ لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ﴿٣٣﴾﴾

الشرح: لما بين الله حال السابقين؛ شرع في بيان حال أصحاب اليمين، وهم أصحاب الميمنة، واختلاف العبارة للفتن في الكلام، وفيه بلاغة لا تخفى، وحلاوة في القلب يدركها المتأملون المعبرون؛ إذ كل حرف من حروف القرآن فيه بلاغة، وفصاحة، وانظر الشرح برقم [٨] ففيه الكفاية.

﴿فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ﴾ أي: لا شوك فيه، كأنه خضد شوكة؛ أي: قطع، ونزع. وهذا قول ابن عباس - رضي الله عنهما - وقيل: هو الموقر؛ أي: المثقل بالثمر. وقال قتادة - رحمه الله تعالى -: كنا نحدث: أنه الموقر الذي لا شوك فيه، والظاهر: أن المراد هذا وهذا، فإن سدر الدنيا كثير الشوك قليل الثمر، وفي الآخرة على العكس من هذا: لا شوك فيه، وفيه الثمر الكثير، الذي قد أثقل أصله، كما روى الحافظ أبو بكر النجار عن سليم بن عامر - رضي الله عنه - قال: كان أصحاب رسول الله ﷺ يقولون: إن الله لينفعا بالأعراب، ومسائلهم. قال: أقبل أعرابي يوماً، فقال: يا رسول الله! ذكر الله في الجنة شجرة تؤذي صاحبها، فقال ﷺ: «وما هي؟». قال: السدر، فإن له شوكة مؤذياً، فقال رسول الله ﷺ: «أليس الله تعالى يقول: ﴿فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ﴾ خضد الله شوكة، فجعل مكان كل شوكة ثمرة، فإنها لتنتب ثمراً، فتفتق الثمرة منها من اثنين وسبعين لوناً من طعام، ما فيها لون يشبه الآخر». وأخرج البيهقي عن مجاهد - رحمه الله تعالى - قال: كانوا يعجبون بوج، وظلاله، وطلحه، وسدره، فقالوا: يا ليت لنا مثل هذا، فنزلت الآيات: ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ...﴾ إلخ. قال أمية بن أبي الصلت يصف الجنة: [الكامل]

إِنَّ الْحَدَائِقَ فِي الْجَنَانِ ظَلِيلَةٌ فِيهَا الْكُوعِبُ سِدْرُهَا مَخْضُودٌ

﴿وَطَلِحٌ مَّنْضُودٌ﴾: الطلح: شجر الموز واحده: طلحة. قاله أكثر المفسرين: علي، وابن عباس، وغيرهما. وقال الحسن: ليس هو موز، ولكنه شجر له ظل بارد رطب. وقال الفراء، وأبو عبيدة: شجر عظام له شوكة. قال النابغة الجعدي:

بَشَّرَهَا ذَلِيلُهَا وَقَالَ: غَدَا تَرَيْنَ الطَّلِحَ وَالْأَحْبَالَ

الأحبال: جمع: حبله بالضم، ثمر السلم، والسمر، أو ثمر العضاه عامة. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: يشبه طلح الدنيا، ولكن له ثمر أحلى من العسل. وقرأ علي - رضي الله عنه - (وطلع منضود) بالعين، وتلا قوله تعالى في سورة (الشعراء) رقم [١٤٨]: ﴿وَرُزُّوْجٌ وَنَخْلٌ طَلَعَهَا هَضِيْمٌ﴾، وقوله تعالى في سورة (ق) رقم [١٠]: ﴿وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيْدٌ﴾ ف قيل له: أفلا نحولها؟ فقال: لا ينبغي أن يهاج القرآن، ولا يحول. وهذا تصريح منه - رضي الله عنه - أنه رجع عن تلك القراءة. هذا؛ و﴿مَنْضُودٌ﴾ متراكب بعضه فوق بعض، والنَّضْدُ: هو الرَّصُّ، والمَنْضُدُ: هو المرصوص. قال النابغة الذبياني في معلقته رقم [٥]:

خَلَلْتُ سَبِيْلَ أَتِيٍّ كَانِ يَحْبِسُهُ وَرَفَعَتْهُ إِلَى السَّجْفَيْنِ فَالنَّضْدُ

﴿وَزَلَّ مَمْدُودٌ﴾ أي: دائم باق لا يزول، ليس فيه شمس، ولا حر كما بين الإسفار إلى طلوع الشمس. قال ابن مسعود - رضي الله عنه -: الجنة سَجَسَجٌ كما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس. قال تعالى في سورة (النساء) رقم [٥٧]: ﴿فَمِمَّا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَتُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا﴾. وقال تعالى في سورة (الرعد) رقم [٣٧]: ﴿أَكْثُلَهَا دَائِبٌ وَظُلْمَةٌ﴾ وقال تعالى في سورة (المرسلات) رقم [٤١]: ﴿إِنَّ الْمُنْتَفِئِينَ فِي ظِلِّ وَغِيْبٍ﴾ انظر شرح هذه الآيات في محالها. وفي صحيح الترمذي، وغيره من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ: «إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مئة عام، لا يقطعها». واقرؤوا إن شئتم: ﴿وَزَلَّ مَمْدُودٌ﴾ وهذا الحديث ذكرته في سورة (الرعد) رقم [٣٥]. هذا؛ وقال أبو عبيدة: تقول العرب للدهر الطويل، والعمر الطويل، والشيء الذي لا ينقطع: ممدود. قال لبيد بن ربيعة - رضي الله عنه -: [الكامل]

غَلَبَ الْعَزَاءُ وَكُنْتُ غَيْرَ مُغْلَبٍ دَهْرٌ طَوِيْلٌ دَائِمٌ مَمْدُودٌ

﴿وَمَاءٌ مَّسْكُوبٌ﴾ أي: مصبوب يجري دائماً في غير أخذود، ولا ينقطع، وأصل السكب: الصب، يقال: سكبه سكباً، والسكوب: انصبابه، يقال: سكب سكبواً، وانسكب انسكاباً. هذا؛ وكانت العرب أصحاب بادية، وبلاد حارة، وكانت الأنهار في بلادهم عزيزة، لا يصلون إلى الماء إلا بالدلو، والرشاء، فوعدوا في الجنة خلاف ذلك، ووصف لهم أسباب النزاهة المعروفة في الدنيا، وهي الأشجار، وظلالها، والمياه، والأنهار، واطرادها.

﴿وَفَكَهْمٌ كَثِيْرٌ﴾ أي: ليست بالقليلة العزيزة، كما كانت في بلاد العرب. ﴿لَا مَقْطُوعَةٌ﴾ أي:

في وقت من الأوقات، كانقطاع فواكه الصيف في الشتاء. ﴿وَلَا مَمْنُوعَةٌ﴾ أي: لا يمنع من أكلها من

أرادها بشوك، ولا بعد ولا حائط، بل إذا اشتهاها المؤمن؛ دنت منه؛ حتى يأخذها. قال تعالى: ﴿وَذَلَّلْتُ قُطُوفَهَا نَدْلِيلًا﴾ وانظر سورة (الرحمن) رقم [٥٤]. وقيل: ليست مقطوعة بالزمان، ولا ممنوعة بالأثمان. قال تعالى في سورة (البقرة): ﴿كَلِمًا رِزْقًا مِنْهَا مِنْ تَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَنْتُمْ بِهٖ مُتَشَبِهَاتٌ﴾ رقم [٢٥] والمعنى: أن الشكل يشبه الشكل، ولكن الطعم غير الطعم.

الإعراب: ﴿وَأَصْحَابِ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ انظر الآية رقم [٨] فالإعراب واحد لا يتغير. ﴿فِي سِدْرٍ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر ثان ل: (أصحاب اليمين)، أو هما متعلقان بمحذوف خبر مبتدأ محذوف؛ أي: هم في سدر، والجملة الاسمية هذه في محل رفع خبر ثان كما تقدم، أو هي مستأنفة، لا محل لها. ﴿تَحْضُودٍ﴾: صفة ﴿سِدْرٍ﴾. ﴿وَطَلْحٍ مَنْصُودٍ﴾ ﴿وَطَلْحٍ مَنْصُودٍ﴾: ممدود ﴿٣٠﴾ وماءٌ مسكوب ﴿٣١﴾ وفكهةٌ كثيرةٌ: هذه الأسماء كلها معطوفة على ﴿سِدْرٍ تَحْضُودٍ﴾. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿مَقْطُوعَةٍ﴾: صفة ثانية ل: (فاكهة) وهي منفية. وقيل: معطوفة على (فاكهة) وعليه ف: ﴿لَا﴾ حرف عطف، والأول أقوى، فهو مثل قوله تعالى في سورة (النور) رقم [٣٥]: ﴿يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾. ومثلها في هذه السورة: ﴿لَا بَارِدٌ وَلَا كَرِيمٌ﴾. ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا): نافية، أو هي صلة لتأكيد النفي. ﴿مَنْعَةٍ﴾: معطوف على ما قبله.

﴿وَفُرْشٍ مَرْفُوعَةٍ﴾ ﴿٣٤﴾ إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ إِنشَاءً ﴿٣٥﴾ جَعَلْنَهُنَّ أَجْكَارًا ﴿٣٦﴾ عَرَبًا أَتْرَابًا ﴿٣٧﴾ لَأَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٣٨﴾ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴿٣٩﴾ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴿٤٠﴾

الشرح: ﴿وَفُرْشٍ مَرْفُوعَةٍ﴾ أي: عالية، وطيبة، ناعمة. فعن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿وَفُرْشٍ مَرْفُوعَةٍ﴾ قال: «ارتفاعها كما بين السماء والأرض، ومسيرة ما بينهما خمسمئة عام». أخرج النسائي، والترمذي، وقال: حسن غريب. وقال بعض أهل العلم في تفسير هذا الحديث: الفرش في الدرجات، وما بين الدرجات كما بين السماء والأرض. وقيل: إن الفرش هنا كناية عن النساء اللواتي في الجنة، ولم يتقدم لهن ذكر، ولكن قوله عز وجل: ﴿وَفُرْشٍ مَرْفُوعَةٍ﴾ دال عليهن؛ لأن الفرش محل النساء، فالمعنى: ونساء مرتفعات الأقدار في حسنهن، وكمالهن، دليله قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ إِنشَاءً﴾ أي: خلقناهن خلقاً وأبدعناهن إبداعاً، والعرب تسمى المرأة: فراشاً، ولباساً، وإزاراً، وقد قال تعالى في سورة (البقرة) رقم [١٨٧]: ﴿هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ﴾.

ثم قيل: على هذا: هنّ الحور العين؛ أي: خلقناهن من غير ولادة. وقيل: المراد نساء بني آدم؛ أي: خلقناهن خلقاً جديداً، وهو الإعادة؛ أي: أعدناهن إلى حال الشباب، وكمال الجمال، والمعنى أنشأنا العجوز، والصبية إنشاءً واحداً، وعن النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿إِنَّا

أَنْشَأْتَهُنَّ إِنِّشَاءً ﴿٣٥﴾ قال: «منهن البكر، والثيب اللاتي كن في الدنيا». وقال عبد بن حميد - رضي الله عنه -: أتت عجوز، فقالت: يا رسول الله ادع الله تعالى أن يدخلني الجنة، فقال: «يا أم فلان! إن الجنة لا تدخلها عجوز». قال: فقلت تبكي. قال النبي ﷺ: «أخبروها: أنها لا تدخلها، وهي عجوز، ولكنها تدخلها، وهي شابة، إن الله تعالى يقول: ﴿إِنَّا أَنْشَأْنَهُنَّ إِنِّشَاءً ﴿٣٥﴾ جَعَلْنَهُنَّ أَكْبَارًا﴾». وقال المسيب بن شريك: قال النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْشَأْنَهُنَّ إِنِّشَاءً﴾ قال: «هن عجائز الدنيا، أنشأهن الله خلقاً جديداً، كلما أتاهن أزواجهن؛ وجدوهن أبقاراً». فلما سمعت عائشة - رضي الله عنها - ذلك. قالت: واوجعاه! فقال لها النبي ﷺ: «لَيْسَ هُنَاكَ وَجَعٌ». والبكر: هي التي لم يفترعها الرجل، فهي على خلقتها الأولى من حال الإنشاء. ﴿عَرَبًا﴾: متحبات إلى أزواجهن. قاله ابن عباس - رضي الله عنهما - وقال الضحاك: العُربُ: العواشق لأزواجهن، وأزواجهن لهن عاشقون. وقال ابن عباس أيضاً: العروب: الملقبة. وقال عكرمة: هي الغنجة. ومنه قول لبيد - رضي الله عنه -.

وفي الخَبَاءِ عَرُوبٌ غَيْرُ فَاحِشَةٍ رِيًّا الرَوَادِفِ يَعْشَى دُونَهَا الْبَصْرُ
وعن عكرمة أيضاً، وفتادة: العُربُ: المتحبات إلى أزواجهن، واشتقاقه من أعرب: إذا بين، فالعروب تبين محبتها لزوجها بملق، وغنج، وحسن كلام. أقول: ومن كانت كذلك فهي ألد استمتاعاً.

﴿أَتْرَابًا﴾: متساويات في السن، والشباب، بنات ثلاث وثلاثين سنة، واشتقاقه من التراب فإنه يمسهن في وقت واحد. وقيل: متأخيات، لا يتباغضن، ولا يتغايرن، ولا يتحاسدن، ومثلهن أزواجهن في السن؛ لأن التحاب بين الأقران أثبت، وكانت العرب تميل إلى من جاوزت حد الصبا من النساء، وانحطت عن الكبر. هذا؛ ويقال في النساء: أتراب، وفي الرجال: أقران. هذا؛ وأتراب: جمع: ترب بكسر التاء وسكون الراء، كحمل، وأحمال، وهو المساوي لك في العمر. قال الشاعر:

لَوْلَا تَوَقُّعُ مُعْتَرِّفٍ أَرْضِيَهُ مَا كُنْتُ أَوْثَرُ أَتْرَابًا عَلَى تَرْبٍ

وهذا هو الشاهد رقم [١٣٩] من كتابنا: «فتح رب البرية». هذا؛ وقد قال الرسول ﷺ: «يدخل أهل الجنة الجنة جرذاً مرداً بيضاً جعاداً مكحلين أبناء ثلاثٍ وثلاثين». ﴿لَأَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ أي: النساء المذكورات خلقن لأصحاب اليمين. ﴿ثُلَّةٌ مِنَ الْأُولَى﴾ يعني: من المؤمنين الذين هم قبل هذه الأمة. ﴿وَتِلْكَ مِنَ الْآخِرِينَ﴾: يعني من مؤمني هذه الأمة. يدل عليه ما روى البغوي بإسناد الثعلبي عن عروة بن رُوَيْم - رضي الله عنه - قال: لما أنزل الله - عز وجل - على رسوله ﷺ: ﴿ثُلَّةٌ مِنَ الْأُولَى﴾ ﴿١٣﴾ وَقِيلَ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ بكى عمر - رضي الله عنه - وقال: يا رسول الله! آمنة برسول الله، وصدقناه، ومن ينجو منا قليل، فأنزل الله عز وجل: ﴿ثُلَّةٌ مِنَ الْأُولَى﴾ ﴿١٤﴾ وَتِلْكَ

مِنَ الْآخِرِينَ ﴿١٤﴾ فدعا رسول الله ﷺ عمر - رضي الله عنه -، فقال: قد أنزل الله فيما قلت، فقال: رضينا عن ربنا، وعن تصديق نبينا، فقال رسول الله ﷺ: «مِنَ آدَمَ إِلَيْنَا ثَلَاثَةٌ، وَمِنَّا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةٌ، وَلَا يَسْتَنِمُّهَا إِلَّا سُودَانٌ مِنْ رُعَاةِ الْإِبْلِ مِمَّنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ». ولعل هذه الآية من الآيات التي وافقت رأي عمر - رضي الله عنه -.

وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «عُرِضَتْ عَلَيَّ الْأُمَمُ، فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ؛ وَمَعَهُ الرَّهِيظُ، وَالنَّبِيُّ؛ وَمَعَهُ الرَّجُلُ، وَالرَّجُلَانِ، وَالنَّبِيُّ؛ وَلَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ؛ إِذْ رُفِعَ إِلَيَّ سِوَادٌ عَظِيمٌ، فَظَنَنْتُ: أَنَّهُمْ أُمَّتِي، فَقِيلَ لِي: هَذَا مُوسَى، وَقَوْمُهُ، وَلَكِنْ انظُرْ إِلَى الْأَفْقِ، فَظَنَرْتُ؛ فَإِذَا سِوَادٌ عَظِيمٌ، فَقِيلَ لِي: انظُرْ إِلَى الْأَفْقِ الْآخِرِ؛ فَإِذَا سِوَادٌ عَظِيمٌ، فَقِيلَ لِي: هَذِهِ أُمَّتُكَ، وَمَعَهُمْ سَبْعُونَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ، وَلَا عَذَابٍ». ثم نهض، فدخل منزله. فخاض القوم في أولئك الذين يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب، فقال بعضهم: لعلهم الذين صحبوا رسول الله ﷺ. وقال بعضهم: لعلهم الذين ولدوا في الإسلام، ولم يشركوا بالله. وذكروا أشياء، فخرج عليهم رسول الله ﷺ، فقال: «ما الذي تخوضون فيه؟». فأخبروه، فقال: «هم الذين لا يرقون، ولا يسترقون، ولا يتطيرون، وعلى ربهم يتوكلون». فقام عكاشة بن محصن، فقال: يا رسول الله! ادع الله أن يجعلني منهم، فقال: «أنت منهم». فقام رجل آخر، فقال: يا رسول الله! ادع الله أن يجعلني منهم، فقال: «سبقك بها عكاشة». متفق عليه.

وعن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - قال: كنا مع رسول الله ﷺ في قبة نحواً من أربعين، فقال: «أترضون أن تكونوا رُبع أهل الجنة؟». قلنا: نعم. قال: «أترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة؟». قلنا: نعم. قال: «والذي نفس محمد بيده إنني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة، وذلك أن الجنة لا يدخلها إلا نفس مؤمنة مسلمة، وما أنتم في أهل الشرك إلا كالشعرة البيضاء في جلد الثور الأسود، أو كالشعرة السوداء في جلد الثور الأحمر». متفق عليه. وانظر ما ذكرته في رقم [١٣] و [١٤].

قال الخازن: فإن قلت: كيف قال في الآية الأولى رقم [١٤]: ﴿وَقِيلَ مِنَ الْآخِرِينَ﴾، وقال في هذه الآية: ﴿وَتِلْكَ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ قلت: الآية الأولى في السابقين الأولين، وقليل من يلحق بهم من الآخرين، وهذه الآية في أصحاب اليمين، وهم كثيرون من الأولين والآخرين، وحكى بعضهم: أن هذه ناسخة للأولى، واستدل بحديث عروة بن رُويم المتقدم، ونحوه، والقول بالنسخ لا يصح؛ لأن الكلام في الآيتين خبر، والخبر لا يدخله النسخ. انتهى. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿وَفُرُشٍ﴾: الواو: حرف عطف. (فرش): معطوف على ما قبله. ﴿مَرْوَعَةٍ﴾: صفة (فرش). ﴿إِنَّا﴾: (إن): حرف مشبه بالفعل، (ونا): اسمها، حذف نونها، وبقيت الألف دليلاً عليها. ﴿أَشَأْنَهُنَّ﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به، والنون حرف دال على جماعة الإناث، لا محل

له، والجملة الفعلية في محل رفع خبر (إنَّ)، والجملة الاسمية في محل جر صفة (فرش)، أو في محل نصب حال منه بعد وصفه بما تقدم، وهذا على تفسير (فرش) بالنساء، وأما على تفسيره بما يفرش في الأرض من الأثاث؛ فالجملة الاسمية مبتدأة، أو مستأنفة، لا محل لها. ﴿إِنشَاءً﴾: مفعول مطلق. ﴿فَجَعَلْنَهُنَّ﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به أول، والنون حرف دال على جماعة الإناث. ﴿أَبْكَارًا﴾: مفعول به ثان، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل رفع مثلها. ﴿عُرُبًا﴾: صفة ثانية لموصوف محذوف، والصفة الأولى ﴿أَبْكَارًا﴾؛ إذ التقدير: فجعلناهن أزواجاً ﴿أَبْكَارًا﴾ عربياً، و﴿أَنْثَرَاءً﴾ صفة ثالثة. ﴿لَأَصْحَابِ﴾: متعلقان ب: (أنشأنا)، أو ب: (جعلنا)، وهو أولى لقربه، و(أصحاب) مضاف، و﴿الْيَمِينِ﴾ مضاف إليه. ﴿ثَلَّةٌ﴾: خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هم ثلة، والجملة الاسمية في محل جر صفة (أصحاب اليمين) على اعتبار (أل) فيه للجنس، وفي محل نصب حال منه على اعتبار (أل) فيه للتعريف، وإن اعتبرتها مستأنفة؛ فلا محل لها. ﴿مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة ﴿ثَلَّةٌ﴾. ﴿وَتَلَّةٌ﴾: الواو: حرف عطف. (ثلة): معطوفة على ما قبله. ﴿مِنَ الْآخِرِينَ﴾: متعلقان بمحذوف صفة (ثلة).

﴿وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ ﴿٤١﴾ فِي سُمُومٍ وَحَمِيمٍ ﴿٤٢﴾ وَظِلٍّ مِّن يَحْمُومٍ ﴿٤٣﴾ لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ ﴿٤٤﴾﴾

الشرح: ﴿وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ﴾: الشمال، والمشامة بمعنى واحد. وانظر اختلاف العبارة برقم [٢٧]. فقد ذكر الله منازل أهل النار، ومآلهم، وسماهم أصحاب الشمال؛ لأنهم يأخذون كتبهم بشمالهم. ﴿فِي سُمُومٍ﴾: السموم: الهواء الحار؛ الذي يدخل في مسام البدن، والمراد هنا: حر النار، ولفحها. ﴿وَحَمِيمٍ﴾ أي: ماء حار قد انتهى حره، وهذا إذا أحرقت النار أكبادهم، وأجسادهم؛ فزعوا إلى الحميم، كالذي يفرغ من النار إلى الماء ليطفئ به الحر، فيجده حميماً حاراً في نهاية الحرارة، والغليان. قال تعالى في سورة (محمد ﷺ): ﴿وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ﴾ الآية [١٥]. وقال تعالى في سورة (الكهف) رقم [٢٩]: ﴿وَإِن يَسْتَفِيضُوا يَغَاثُوا يَمَاءً كَأَنَّهِمْ يُسَوِّوْنَ الْوُجُوهَ﴾. ﴿وَظِلٍّ مِّن يَحْمُومٍ﴾ أي: يفرعون من السموم، والحميم إلى الظل، كما يفرغ أهل الدنيا إلى الظل من شدة الحر، فيجدونه ظلاً من يحموم؛ أي: من دخان جهنم، وهو أسود شديد السواد، وهو كقوله تعالى في سورة (المرسلات): ﴿انطَلِقُوا إِلَىٰ ظِلِّ ذِي تُلْكٍ شُعْبٍ ﴿٣٠﴾ لَا ظِلِّيلٍ وَلَا يَفْنَىٰ مِّنَ اللَّهَبِ﴾.

وقال الضحاك: النار سوداء، وأهلها سود، وكل ما فيها أسود. انتهى. قال تعالى في سورة (المرسلات): ﴿إِنَّمَا تَرَىٰ بِشَكْرِ كَالْقَصْرِ ﴿٣٢﴾ كَأَنَّهُ جِمَلَتٌ صُفْرٌ﴾. وقال ابن زيد: اليعحوم: جبل في جهنم يستغيث إلى ظله أهل النار. ﴿لَا بَارِدٍ﴾ بل هو حار؛ لأنه من دخان شفير جهنم. ﴿وَلَا

كِرِيمٍ ﴿٤٥﴾ أي: ليس بعدبٍ، ولا كريم المنظر، والرائحة. قال الضحاك: كل شراب ليس عذباً، فليس بكريم، وكل ما لا خير فيه؛ فليس بكريم. هذا؛ وقال ابن جرير: العرب تتبع هذه اللفظة في النفي، فيقولون: هذا الطعام ليس بطيب، ولا كريم، وهذا اللحم ليس بجيد، ولا كريم. وفي هذا فن الاحتراس، فإن كلمة (ظل) تفيد الراحة، والسرور، فنفى الله عنه ذلك بقوله: ﴿لَا بَارِدٌ وَلَا كِرِيمٌ﴾.

الإعراب: ﴿وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ﴾: انظر الآية رقم [٨] فالإعراب لا يتغير. ﴿فِي سَوْمٍ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر ثان ل: (أصحاب الشمال)، أو هما متعلقان بمحذوف خبر مبتدأ محذوف؛ أي: هم في سموم، والجملة الاسمية في محل رفع خبر ثان ل: (أصحاب الشمال) كما تقدم، أو هي مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَحَمِيرٌ﴾: الواو: حرف عطف. (حميم): معطوف عليه. ﴿وَزَلٌّ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿وَمِنْ يَحْمُورٍ﴾: متعلقان بمحذوف صفة (ظل). ﴿لَا بَارِدٌ وَلَا كِرِيمٌ﴾: صفتان ل: (ظل) منفيتان ب: (لا) النافية، انظر الآية رقم [٣٣] فهي مثلها بلا فارق.

﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ﴾ ﴿٤٥﴾ وَكَانُوا يُصْرُونَ عَلَى الْحَنَثِ الْعَظِيمِ ﴿٤٦﴾ وَكَانُوا يَقُولُونَ
أَيُّدًا مِنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِيَّانَا لَمَبْعُوثُونَ ﴿٤٧﴾ أَوْ ءَابَاؤُنَا الْأَوْلُونَ ﴿٤٨﴾

الشرح: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ﴾ يعني: في الدنيا، ﴿مُتْرَفِينَ﴾: منعمين مرفهين مقيمين على الشهوات، مقبلين على الملذات، فمنعمهم ذلك من الانزجار، وشغلهم عن الاعتبار. ﴿وَكَانُوا يُصْرُونَ﴾ أي: يقيمون على ما هم عليه، ولا ينون مفارقتة. ﴿عَلَى الْحَنَثِ الْعَظِيمِ﴾ أي: على الشرك، وكانوا يحلفون أن لا بعث، ولا حساب، وأن الأصنام أنداد الله. قال تعالى مخبراً عنهم: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ...﴾ إلخ.

هذا؛ والحنث: الذنب صغيراً كان، أو كبيراً. فعن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مسلم يموت له ثلاثة لم يبلغوا الحنث إلا أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم». رواه البخاري، ومسلم، وغيرهما. وفي رواية: «ثلاثة من الولد».

﴿وَكَانُوا يَقُولُونَ أَيُّدًا مِنَّا﴾ يقرأ هذان اللفظان بقراءات كثيرة، جملتها تسع، وكلها سبعة، وهذه الآية ذكرت بحروفها كاملة في سورة (المؤمنون) رقم [٨٢]، وفي سورة (الصفات) برقم [١٦] وبمعناها في الآية رقم [٤٩] و[٩٨] من سورة (الإسراء).

﴿وَمِنَّا﴾: يقرأ بضم الميم، وكسرهما، فالأول من باب: نصر، وقتل، كقلت، ونصرت. والثاني من باب: علم، وفهم، كخفت، ونمت. وقول المفسرين: من: مات، يمات، كخاف، يخاف،

ونام، ينام، وهو بعد الإعلال يعود إلى باب: علم. هذا؛ وقول المشركين في هذه الآية وأمثالها تعجب منهم، واستبعاد للبعث بعد الموت، وفناء الجسد، وشاعرهم هو الذي يقول: [الوافر]

أَلَا مَنْ بَلَغَ الرَّحْمَنَ عَنِّي بَأَنِّي تَارِكُ شَهْرَ الصَّيَامِ
أَيُوعِدُنَا ابْنُ كَبْشَةَ أَنْ سَنَحْيَا وَكَيْفَ حَيَاةُ أَصْدَاءِ وَهَامِ؟
أَتُشْرِكُ أَنْ تَرُدَّ الْمَوْتَ عَنِّي وَتُحْيِينِي إِذَا بَلَيْتُ عِظَامِي

فهو يقصد بابن كبشة النبي ﷺ، وأبو كبشة هي كنية زوج حليلة مرضعته ﷺ، فقد كانوا يطلقون عليه ذلك تحقيراً له ﷺ، ولكنهم لم يتأملوا: أنهم كانوا قبل ذلك تراباً، فخلقهم الله، وأظهرهم إلى الوجود، وهم ظنوا: أن البعث، والإعادة يكونان في الدنيا، وهم لم يروا أحداً رجع إلى الدنيا ممن تقدمهم.

﴿أَوْ عَابَاؤُنَا الْأُولُونَ﴾ أي: أو آباؤنا الأولون كذلك سيبعثون كذلك، وهذا منهم زيادة استبعاد في الحشر، والحساب، والجزاء بعد الموت، يعنون: أنهم أقدم منهم، فبعثهم أبعدهم، وأبطل. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه، وهذه الآية مذكورة في سورة (الصفات) بحروفها برقم [١٧].

الإعراب: ﴿إِنَّهُمْ﴾: حرف مشبه بالفعل، والهاء ضمير متصل في محل نصب اسمها. ﴿كَانُوا﴾: فعل ماض ناقص مبني على الضم، والواو ضمير متصل في محل نصب اسمها، والألف للتفريق، وانظر إعراب (كذبوا): في الآية رقم [٩] من سورة (القمر). ﴿قَبْلَ﴾: ظرف زمان متعلق بـ: ﴿مُتَرَفِّفٌ﴾، و﴿قَبْلَ﴾ مضاف، و﴿ذَلِكَ﴾ اسم إشارة مبني على السكون في محل جر بالإضافة، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب، لا محل له. ﴿مُتَرَفِّفٌ﴾: خبر (كان) منصوب، وعلامة نصبه الياء... إلخ، وجملة: ﴿كَانُوا...﴾ إلخ في محل رفع خبر (إن)، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّهُمْ...﴾ إلخ تعليل لاستحقاقهم ما ذكر من العذاب. ﴿يُيْرُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والجملة الفعلية في محل نصب خبر (كان)، وجملة: ﴿وَكَاؤُوا...﴾ إلخ معطوفة على ما قبلها، فهي في محل رفع مثلها. ﴿عَلَى الْحَيْثِ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿الْعَظِيمِ﴾: صفة ﴿الْحَيْثِ﴾.

﴿وَكَاؤُوا﴾: الواو: حرف عطف. (كانوا): فعل ماض ناقص، والواو اسمه. ﴿يَقُولُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله، والجملة الفعلية في محل نصب خبر (كان)، وجملة (كانوا...) إلخ معطوفة على ما قبلها، فهي في محل رفع أيضاً. ﴿أَيُّدَا﴾: (الهزمة): حرف استفهام إنكاري. (إذا): ظرف لما يستقبل من الزمان، خافض لشرطه، منصوب بجوابه صالح لغير ذلك، مبني على السكون في محل نصب، وهذا عند سيبويه - رحمه الله تعالى -.. ﴿وَمَتَنَا﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة (إذا) إليها، وجواب (إذا) محذوف دل عليه

الجملة الآتية، التقدير: أئذا متنا... نبعث، ولا يجوز أن يعمل فيها (مبعوثون) لأن ما بعد (إن) لا يعمل فيما قبلها، وينبغي أن تعلم: أن (إذا) هنا ظرف مجرد عن الشرطية، فإن تقدير الكلام: (أنبعث إذا...) إلخ وهذا قول غير سيبويه. ﴿وَكُنَّا﴾: (الواو): حرف عطف. (كنا): فعل ماض ناقص مبني على السكون، (ونا): اسمه. ﴿تَرَايَا﴾: خبره، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل جر مثلها. ﴿وَعَظَمَاءُ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿أَيُّنَا﴾: (الهمزة): حرف استفهام إنكاري. (إننا): (إن): حرف مشبه بالفعل، (ونا): اسمها، حذف نونها، وبقيت الألف دليلاً عليها. ﴿لَمَبْعُوثُونَ﴾: (اللام): هي المرحلقة. (مبعوثون): خبر إن مرفوع، وعلامة رفعه الواو... إلخ، والجملة الاسمية: ﴿أَيُّنَا...﴾ إلخ مؤكدة لما قبلها، والاستفهام فيها مبالغة في الإنكار، وبدون الاستفهام فيها حصل الإنكار بالأولى، وهذه مرتبطة فيها، فالإنكار بالأولى إنكار فيها أيضاً، ولا تنس أن الكلام: ﴿أَيُّدَا مَتْنَا...﴾ إلخ كله في محل نصب مقول القول.

﴿أَوْ﴾: (الهمزة): حرف استفهام أيضاً. (الواو): حرف عطف. هذا؛ وقرئ بسكون الواو على أنها (أو) العاطفة المقتضية للشك، وأكثرهم قرأ بفتحها، فمن فتح الواو أجاز في: ﴿أَبَاؤُنَا﴾ وجهين: أحدهما: أن يكون معطوفاً على محل (إن) واسمها، والثاني: أن يكون معطوفاً على الضمير المستتر في: ﴿لَمَبْعُوثُونَ﴾ واستغنى عن الفصل المطلوب بالفصل بهمزة الاستفهام، ومن سكن الواو تعين فيه الأول دون الثاني على قول الجمهور لعدم وجود الفاصل انتهى. جمل نقلاً عن السمين في غير هذا الموضع. هذا؛ وعلى تسكين الواو يكون ﴿أَبَاؤُنَا﴾ مبتدأ خبره محذوف، ويكون فحوى الكلام عطف جملة على جملة، التقدير: أنحن نبعث، أو أبأونا يبعثون؟

﴿قُلْ إِنَّتِ الْأُولَىٰ وَالْآخِرِينَ﴾ (٤٩) ﴿لَمَجْبُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ﴾ (٥٠) ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْهَا الضَّالُّونَ الْمُكْدِبُونَ﴾ (٥١) ﴿لَاكُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ رَقْمٍ﴾ (٥٢) ﴿فَمَاتُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ﴾ (٥٣) ﴿فَشَرُّونَ عَلَيْهِ مِنَ الْعَمِيمِ﴾ (٥٤) ﴿فَشَرُّونَ شَرَّبِ الْهَيْمِ﴾ (٥٥) ﴿هَذَا نَزَّلْنَاهُ يَوْمَ الدِّينِ﴾ (٥٦)

الشرح: ﴿قُلْ﴾: هذا خطاب للنبي ﷺ. ﴿إِنَّتِ الْأُولَىٰ وَالْآخِرِينَ﴾ يعني: الآباء، والأبناء، بل الأولين، والآخريين من ذرية آدم إلى يوم القيامة. وانظر سورة (التغابن) رقم [٩] فإنه جيد. ﴿لَمَجْبُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ﴾ يعني: إنهم يجمعون، ويحشرون ليوم الحساب، وهو ما وقتت به الدنيا من يوم معلوم، والميقات: ما وقت به الشيء؛ أي: حد، ومنه مواقيت الإحرام، وهي الحدود؛ التي لا يجاوزها من يريد دخول مكة إلا محرماً. هذا؛ وفي سورة (الصفات) رقم [١٨]: ﴿قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ﴾ جواب لمثل هاتين الآيتين.

﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْهَا الضَّالُّونَ﴾: عن الهدى، وعن طريق الخير. والخطاب لأهل مكة، وأمثالهم في كل عصر، ومكان. ﴿الْمَكذِبُونَ﴾ أي: بالبعث، والحساب، والجزاء... إلخ. ﴿لَاكُونُ مِنْ شَجَرٍ مِّن زَقْوَمٍ﴾: وهو شجر كرية المنظر، كرية الطعم. ﴿فَمَا لَوْ أَنَّهَا الضُّنُونُ﴾ أي: يأكلون منها حتى يملؤوا بطونهم، فقد ذكر الله تعالى: أنهم يأكلون من شجر الزقوم؛ التي لا أشبع منها، ولا أفصح من منظرها مع ما هي عليه من سوء الطعم، وتتن الريح، وخبث الطبع، فإنهم ليضطرون إلى الأكل منها؛ لأنهم لا يجدون طعاماً إلا إياها، وما هو في معناها، كما قال تعالى في سورة (الغاشية): ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيحٍ﴾ ﴿لَا يُسْنِنُ وَلَا يُعَمِّي مِنْ جُوعٍ﴾. فقد روي عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ تلا هذه الآية، وقال: «اتَّقُوا اللهَ حَقَّ تَقَاتِهِ، فلو أن قطرة من الزقوم قطرت في بحار الدنيا لأفسدت على أهل الأرض معاشهم، فكيف بمن تكون طعامه؟!» أخرجه الترمذي، والنسائي، وابن ماجه. وقال الترمذي: حسن صحيح.

﴿فَسَرَّبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ﴾ أي: شاربون على الزقوم، أو على الأكل، أو على الشجر؛ لأنه يذكر، ويؤنث. هذا؛ وأنت الضمير على المعنى، وذكره على اللفظ في (منها، وعليه) والحميم: هو الماء المغلي؛ الذي اشتد غليانه، وهو صديد أهل النار؛ أي: يورثهم حر ما يأكلون من الزقوم مع الجوع الشديد عطشاً، فيشربون ماءً يظنون أنه يزيل العطش، فيجدونه حميماً مغلياً.

﴿فَسَرَّبُونَ شُرْبَ أَلْهِيمٍ﴾ أي: الإبل العطاش التي لا تروى لداء يصيبها، و﴿أَلْهِيمٍ﴾ الإبل يصيبها داء تعطش منه عطشاً شديداً، واحداً: أهيم، والأثنى: هيماء. قال ذو الرمة: [الطويل]
فَأَصْبَحْتُ كَالْهِيمَاءِ لَا الْمَاءَ مُبْرِدٌ
صَدَاهَا وَلَا يَقْضِي عَلَيْهَا هَيَامُهَا
ويقال لذلك الداء: الهيام. قال قيس بن الملوّح: [الطويل]

يُقَالُ بِوِ دَاءِ الْهِيمَاءِ أَصَابَهُ وَقَدْ عَلِمَتْ نَفْسِي مَكَانَ شِقَائِهَا
وقوم هيم أيضاً؛ أي: عطاش، وقد هاموا هياماً، ومن العرب من يقول في الإبل: هائم، وهائمة، والجمع: هيم. قال لبيد رضي الله: [الوافر]

أَجَزْتُ إِلَى مَعَارِفِهَا بِشُعْثٍ وَأَطْلَاحٍ مِنَ الْعِيدِيِّ هِيمٍ

وفي الصحاح: والهيام بالضم: أشد العطش. والهيام: كالجنون من العشق. والهيام: داء يأخذ الإبل، فتهيم في الأرض لا ترعى، ولا تشرب. والهائم من الناس هو الذي يسير في الأرض لا يعلم أين يسير من عشق، أو غيره، هذا إن سلك طريقاً مسلوكاً، فإن سلك طريقاً غير مسلوك فهو: راكب التعاسيف. وهام، يهيم: تحير وتردد. قال تعالى في حق الشعراء الفاسدين في سورة (الشعراء): ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ﴾. هذا؛ و﴿شُرْبٍ﴾ يقرأ بضم الشين وفتحها، فهو مصدر، وبالكسر المشروب كالطحن بمعنى المطحون. قال تعالى في سورة

(الشعراء) رقم [١٥٥]: ﴿هَذِهِ نَاقَةٌ هَآءَا شَرِبْتُ وَلَكُمُ شَرِبُ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ﴾ وقال أبو عبيدة: الشرب بالفتح مصدر، وبالضم، والكسر اسمان. هذا؛ والشربة بفتح الشين: من الماء ما يشرب مرة، وهي المرة من الشرب أيضاً.

قال الزمخشري - رحمه الله تعالى -: فإن قلت: كيف صح عطف الشاربيين على الشاربيين، وهما لذوات متفقة، وصفتان متفتقتان، فكان للشيء على نفسه؟ قلت: ليستا بمتفتقتين؛ من حيث إن كونهم شاربيين للحميم على ما هو عليه من تناهي الحرارة، وقطع الأمعاء أمر عجيب، وشربهم له على ذلك كما تشرب الهيم الماء أمر عجيب أيضاً، فكانتا صفتين مختلفتين. انتهى. أقول: ما أشبه هذا بقوله تعالى في هذه السورة: ﴿وَالسَّيِّئُونَ السَّيِّئُونَ﴾ كما رأيت.

﴿هَذَا نُزْلُهُمْ يَوْمَ الزَّيْنِ﴾: النزول: ما يهيا من الطعام، والشراب، والإكرام للنازل تكريماً له، وفيه تهكم، كما في قوله تعالى: ﴿فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ قال أبو السعد الضبي، وقد استعار ما يعد للضيف النازل لما يفعله بالأعداء الهاجمين على قومه، وعليه:

وَكُنَّا إِذَا الْجَبَّارُ بِالْجَيْشِ ضَافِنَا جَعَلْنَا الْقَنَا وَالْمَرْهَفَاتِ لَهُ نُزُلًا

هذا؛ والزقوم: مشتقة من التزقم، وهو البلع على جهد لكرهاتها ونتاجها، وهي تحيا بلهب النار، كما تحيا الشجرة في الدنيا بالماء البارد. واختلف فيها: هل هي من شجر الدنيا التي تعرفها العرب أم لا؟ على قولين: أحدهما: أنها معروفة من شجر الدنيا. ومن قال بهذا اختلفوا فيها، فقال قطرب: إنها شجرة مرّة تكون بتهامة من أخبث الشجر، وقال غيره: بل هو كل نبات قاتل. والقول الثاني: إنها لا تعرف في شجر الدنيا، فلما نزلت هذه الآية، وأمثالها قالت قريش: ما نعرف هذه الشجرة، فقدم عليهم رجل من أفریقیة، فسأله، فقال: هو عندنا الزبد، والتمر. فقال ابن الزبير: متهمكماً: أكثر الله في بيوتنا الزقوم. فقال أبو جهل الخبيث لجاريتته: هاتي زقمينا، فأته بزبدٍ وتمر، ثم قال لأصحابه: تزقموا هذا الذي يخوفنا به محمد، يزعم: أن النار تنبت الشجر، والنار تحرق الشجر، وهذا فحوى قوله تعالى في سورة (الصافات): ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ﴿١٦﴾ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْحَجِيرِ﴾.

الإعراب: ﴿قُلْ﴾: فعل أمر، وفاعله مستتر فيه وجوباً تقديره: «أنت». ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿الْأَوَّلِينَ﴾: اسم (إن). (الآخرين): معطوف على ما قبله، وعلامة نصبهما الياء نيابة عن الفتحة؛ لأنهما جمعا مذكر سالمان، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد. ﴿لَمَجْبُوعُونَ﴾: (اللام): هي المرحلة. (مجموعون): خبر (إن) مرفوع، وعلامة رفعه الواو... الخ. ﴿إِلَّا مِيقَاتٍ﴾: متعلقان بمجموعون، و﴿مِيقَاتٍ﴾ مضاف، و﴿يَوْمٍ﴾ مضاف إليه. ﴿مَعْلُومٍ﴾: صفة ﴿يَوْمٍ﴾، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّ...﴾ الخ في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قُلْ...﴾ الخ مستأنفة، لا محل لها. ﴿نَمَّ﴾: حرف عطف. ﴿إِنكُمْ﴾: حرف مشبه بالفعل، والكاف

اسمها. ﴿أَيُّهَا﴾: نكرة مقصودة مبنية على الضم في محل نصب بأداة نداء محذوفة، و(ها): حرف تنبيه لا محل له، أقحم للتوكيد، وهو عوض من المضاف إليه. ﴿الضَّالُّونَ﴾: بدل، أو عطف بيان من أيها وهو صفة لموصوف محذوف، التقدير: أيها القوم الضالون. ﴿الْمُكَذِّبُونَ﴾: صفة ثانية للموصوف المحذوف، فهما مرفوعان تبعاً لمحلها، وعلامة رفعهما الواو... إلخ، والجمله الندائية معترضة بين اسم (إنَّ) وخبرها، لا محل لها. ﴿لَاكُونُ﴾: (اللام): هي المرحلقة. (آكلون): خبر (إنَّ) مرفوع... إلخ، وفيه وفي ما قبله ضمير مستتر هو الفاعل. ﴿مِنْ شَجَرٍ﴾: متعلقان ب: (آكلون) وهما في محل المفعول به، وأصل الكلام؛ لآكلون شيئاً من زقوم. وقيل: ﴿مِنْ﴾ زائدة. ﴿مِنْ زُؤْمٍ﴾: متعلقان بمحذوف صفة ﴿شَجَرٍ﴾، وقيل: بدل مما قبلهما، وهو ضعيف، والأول أقوى، والجمله الاسمية: ﴿إِنَّكُمْ...﴾ إلخ معطوفة على ما قبلها، فهي في محل نصب مقول القول مثلها. ﴿فَمَالُونَ﴾: الفاء: حرف عطف. (مالتون): معطوف على ما قبله. ﴿مِنْهَا﴾: جار ومجرور متعلقان ب: (مالتون). ﴿الْبُطُونَ﴾: مفعول به. ﴿فَسْتَرْبُونَ﴾: الفاء: حرف عطف. (شاربون): معطوف على ما قبله. ﴿عَلَيْهِ﴾: جار ومجرور متعلقان ب: (شاربون). ﴿مِنْ الْحَيِّمِ﴾: متعلقان ب: (شاربون). وفيه وفيما قبله ضمير مستتر هو الفاعل. ﴿شَرَبَ﴾: مفعول مطلق، وهو مضاف، و﴿الْهَيْمِ﴾ مضاف إليه من إضافة المصدر لفاعله، وأصل الكلام: شرباً مثل شرب الهيم. ﴿هَذَا﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، والهاء حرف تنبيه لا محل له. ﴿تَرْؤُمُ﴾: خبر المبتدأ، والهاء في محل جر بالإضافة، والجمله الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿يَوْمَ﴾: ظرف زمان متعلق ب: ﴿تَرْؤُمُ﴾، وقيل: متعلق بمحذوف حال، ولا وجه له، و﴿يَوْمَ﴾ مضاف، و﴿الَّذِينَ﴾ مضاف إليه.

تنبيه: قال القرطبي - رحمه الله تعالى -: ومعنى الكلام: القسم، ودخول اللام في قوله تعالى: ﴿لَمَجْبُوعُونَ﴾ هو دليل القسم في المعنى؛ أي: إنكم لمجموعون قسماً حقاً، خلاف قسمكم الباطل. ولم أره لغيره.

﴿نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ﴾ ٥٧ ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ ٥٨ ﴿ءَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ ٥٩ ﴿نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ ٦٠ ﴿عَلَىٰ أَنْ يُبَدَّلَ آمَنَّاكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ ٦١ ﴿وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ الْأَوَّلِيَ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾ ٦٢

الشرح: ﴿نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ﴾ أي: نحن خلقناكم ابتداءً بعد أن لم تكونوا شيئاً مذكوراً، أفليس الذي قدر على البداء بقادر على الإعادة بطريق الأولى، والأحرى؟! ولهذا قال: ﴿فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ﴾: أي فهلا تصدقون بالبعث، وتقرون به؟! فهذا تقرير للمعاد، ورد على المكذبين من أهل الزيف، والإلحاد في كل زمان، ومكان. ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ أي: ما تقدفونه في الأرحام من

النطف. ﴿أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ﴾ أي: أنتم تخلقون ما تمنون بشراً. ﴿أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾: المقدرين المصورون؟! والمعنى: أنه خلق النطفة، وصورها، وأحياها، فلم لا تصدقون بأنه قادر مقتدر على أن يعيدكم كما أنشأكم؟! احتج عليهم في البعث بالقدرة على ابتداء الخلق. ﴿نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ﴾ أي: الآجال، فمنكم من يبلغ الكبر، والهرم، ومنكم من يموت صبيّاً، وشاباً، وغير ذلك من الآجال القريبة، والبعيدة. وقيل: معناه أنه جعل أهل السماء، وأهل الأرض متساوين في الموت، شريفهم، ووضعهم، فعلى هذا القول يكون معنى (قدرنا) قضينا.

﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ أي: لا يفوتنا شيء نريده، ولا يمتنع منا أحد مهما أوتي من القوة، والجاه، والعظمة في الدنيا. وقيل: معناه: وما نحن بمغلوبين عاجزين عن إهلاككم، وإبدالكم بأمثالكم، وهو قوله تعالى: ﴿عَلَىٰ أَنْ تُبَدَّلَ أَمْثَلُكُمْ﴾ أي: نأتي بخلق مثلكم بدلاً منكم في أسرع حين. ﴿وَنُنشِئُكُمْ﴾ أي: نخلقكم. ﴿فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾: من الصور، والهيئات، والمعنى تغيير شكلكم، وحليّتكم إلى ما هو أسمح منها، من أي خلق شئنا. وقيل: نبذل صفاتكم، فنجعلكم قرده، وخنازير، كما فعلنا بمن قبلكم؛ أي: إن أردنا ذلك ما فاتنا.

وقال سعيد بن جبير - رحمه الله تعالى - كما في قرطبي، وفي الخازن: سعيد بن المسيب ﴿فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾: في حواصل طيور سود، كأنها الخطاطيف، تكون ببرهوت، وهو واد باليمن، وهذه الأقوال كلها تدل على المسخ، وعلى أنه لو شاء أن يبدهم بأمثالهم من بني آدم؛ قدر، ولو شاء أن يمسخهم في غير صورهم؛ قدر. وقال بعض أهل المعاني: هذا يدل على أن النشأة الثانية يكونها الله تعالى في وقت لا يعلمه العباد، ولا يعلمون كيفيته، كما علموا الإنشاء الأول من جهة التناسل، ويكون التقدير على هذا، وما نحن بمسبوقين على أن ننشئكم في وقت لا تعلمونه، يعني: وقت البعث، والقيامة، وفيه فائدة، وهو التحريض على العمل الصالح؛ لأن التبديل، والإنشاء هو الموت، والبعث، وإذا كان ذلك واقعاً في الأزمان، ولا يعلمه أحد، فيبغي أن لا يتكل الإنسان على طول المدة، ولا يغفل عن إعداد العدة.

﴿وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّشَأَ الْأُولَىٰ﴾ أي: الخلق الأولى، ولم تكونوا شيئاً، حيث خلقكم الله من نطفة، ثم من علقه، ثم من مضغة. ﴿فَلَوْلَا نَذَكَّرُونَ﴾ أي: بأني قادر على إعادتكم بعد الموت، كما قدرت على إبدانكم أول مرة بطريق الأولى، والأخرى؟! قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَدُدُّ الْأَخْفَاقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ﴾ رقم [٢٧] من سورة (الروم)، وقوله تعالى في سورة (الأعراف) رقم [٢٩]: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾، وفي سورة (الأنبياء) رقم [١٠٤]: ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًّا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾، وغير ذلك كثير. وفي الخبر: عجباً كل العجب للمكذب بالنشأة الأخرى، وهو يرى النشأة الأولى! وعجباً للمصدق بالنشأة الآخرة، وهو لا يسعى لدار القرار! وقال الزمخشري وتبعه البيضاوي، والنسفي: وفيه دليل على صحة القياس حيث جهلهم في ترك قياس النشأة الأخرى على الأولى.

هذا؛ ويستدل بالآيات من يقول بتناسخ الأرواح. فهم يقولون: الأرواح تنتقل من مخلوق إلى مخلوق فابن آدم إن كانت أعماله سالحةً، وحسنةً، فإذا مات؛ تنتقل روحه إلى إنسان مثله، وإن كانت أعماله خبيثة؛ تحل روحه بحيوان، أو بحية، أو حشرة من الحشرات، وهكذا، ومصدر هذه الفكرة من الهند، ويستدلون أيضاً بقوله تعالى في سورة (الانفطار): ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ انظر شرحها هناك.

الإعراب: ﴿نَحْنُ﴾: ضمير منفصل مبني على الضم في محل رفع مبتدأ. ﴿خَلَقْنَاكُمْ﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿فَلَوْلَا﴾: (الفاء): حرف عطف، وسبب. (لولا): حرف تحضيض. ﴿نُصِّدُّونَ﴾: فعل مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله، والجملة الفعلية معطوفة على الجملة الاسمية قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿أَفَرَأَيْتُمْ﴾: (الهمزة): حرف استفهام إنكاري. (الفاء): حرف استئناف. (رأيتم): فعل، وفاعل. ﴿نَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به أول. ﴿تَمُنُّونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، والواو فاعله، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها، والعائد محذوف، التقدير: الذي تمنونه. ﴿أَأَنْتُمْ﴾: (الهمزة): حرف استفهام إنكاري توييخي. (أنتم): ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع فاعل لفعل محذوف، يفسره المذكور بعده، كان متصلاً، فلما حذف الفعل؛ انفصل الضمير، وبرز، أو هو في محل رفع مبتدأ. ﴿تَخْلُقُونَهُ﴾: مضارع مرفوع، والواو فاعله، والهاء مفعول به، والجملة الفعلية مفسرة، لا محل لها على الوجه الأول في الضمير، وفي محل رفع خبره على الوجه الثاني فيه. ورجح الجمل نقلاً عن كرخي الأول؛ لأجل أداة الاستفهام. ورجح ابن هشام الثاني لمعادلتها الجملة الاسمية بعدها. والجملة على الاعتبارين في محل نصب مفعول به ثان للفعل: (رأيتم)، والجملة الفعلية: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها. ﴿أَمْ﴾: حرف عطف. واختلف فيها، فقيل: متصلة. وقيل: منقطعة، والجملة الاسمية بعدها معطوفة على ما قبلها.

﴿نَحْنُ﴾: مبتدأ. ﴿قَدَرْنَا﴾: فعل، وفاعل. ﴿بَيْنَكُمْ﴾: ظرف مكان متعلق بما قبله، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿الْمَوْتِ﴾: مفعول به، وجملة: ﴿قَدَرْنَا...﴾ إلخ في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَمَا﴾: (الواو): واو الحال. (ما): نافية حجازية تعمل عمل ليس. ﴿نَحْنُ﴾: اسمها. ﴿بِمَسْبُوقِينَ﴾: (الباء): حرف جر صلة. (مسبوقين): خبر (ما) مجرور لفظاً منصوب محلاً، والجملة الاسمية في محل نصب حال من (نا)، والرباط: الواو، والضمير. ﴿عَلَى﴾: حرف جر. ﴿أَنْ تُبَدِّلَ﴾: فعل مضارع منصوب بـ: «أَنْ»، والفاعل مستتر تقديره: «نحن»، والمصدر المؤول منهما في محل جر بـ: ﴿عَلَى﴾، والجار والمجرور متعلقان بـ: (مسبوقين)، أو بالفعل ﴿قَدَرْنَا﴾. ﴿أَمْثَلَكُمْ﴾: مفعول به، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿وَنَنْشِئُكُمْ﴾: الواو: حرف عطف. (ننشئكم): معطوف على ﴿تُبَدِّلَ﴾، والفاعل

مستتر تقديره: «نحن»، والكاف مفعول به. ﴿فِي مَا﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿تَعْلَمُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، والواو فاعله، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها، والعائد محذوف، التقدير: في الذي لا تعلمونه. ﴿وَلَقَدْ﴾ الواو: حرف قسم وجبر، والمقسم به محذوف، التقدير: والله، والجار والمجرور متعلقان بفعل محذوف، تقديره: أقسم. اللام: واقعة في جواب القسم. (قد): حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿عَمَّشَتُ﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية جواب القسم، لا محل لها، والقسم وجوابه كلام مستأنف، لا محل له. ﴿النَّشَاءُ﴾: مفعول به. ﴿الْأُولَى﴾: صفة ﴿النَّشَاءُ﴾ منصوب مثله، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على الألف للتعذر. ﴿فَلَوْلَا﴾: (الفاء): حرف عطف، وسبب. (لولا): حرف تحضيض. ﴿تَذَكَّرُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، والواو فاعله، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها، وانظر الإعراب التفصيلي لكلمة: ﴿وَلَقَدْ﴾ في الآية رقم [١٣] من سورة (النجم).

﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ ١٣ ﴿أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أََمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾ ١٤ ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ﴾ ١٥ ﴿إِنَّا لَمَعْرِضُونَ﴾ ١٦ ﴿بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ﴾ ١٧

الشرح: قال الخازن - رحمه الله تعالى -: لما ذكر الله تعالى ابتداء الخلق، وما فيه من دلائل وحدانيته؛ ذكر بعده الرزق؛ لأن به البقاء، وذكر أموراً ثلاثة: المأكل، والمشروب، وما به إصلاح المأكل، والمشروب، ورتبه ترتيباً حسناً، فذكر المأكل أولاً؛ لأنه هو الغذاء، وأتبعه المشروب؛ لأن به الاستمرار، ثم النار؛ التي بها الإصلاح، وذكر من أنواع المأكل الحب؛ لأنه هو الأصل، ومن المشروب: الماء؛ لأنه أيضاً هو الأصل، وذكر من المصطلحات النار؛ لأن بها إصلاح أكثر الأغذية. انتهى.

﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ أي: أخبروني عما تحرثون من أرضكم، فتطرحون فيها البذر: أنتم تبتونوه، وتحصلونه زرعاً، فيكون فيه السنبل، والحب، أم نحن نفعل ذلك؟! وإنما منكم البذر وشق الأرض، فإذا أقرتم بأن إخراج السنبل من الحب ليس إليكم، فكيف تنكرون إخراج الأموات من الأرض، وإعادتهم؟ وأضاف الحرث إليهم، والزرع إليه تعالى؛ لأن الحرث فعلهم، ويجري على اختيارهم، والزرع من فعل الله تعالى، وينبت على اختياره، لا على اختيارهم، وهو فحوى ما روى أبو هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ: أنه قال: «لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ زَرَعْتُ، وَلِيَقُلْ: حَرَثْتُ، فَإِنَّ الزَّارِعَ هُوَ اللَّهُ». قال أبو هريرة: أَلَمْ تَسْمَعُوا قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أََمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾.

والمستحب لكل من يلقي البذر في الأرض أن يقرأ بعد الاستعاذة: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ ثم يقول: بل الله الزارع، والمنبت، والمبلىغ. اللهم صل على محمد، وعلى آله، وصحبه، وارزقنا

ثمره، وجنبنا ضرره، واجعلنا لأنعمك من الشاكرين، ولآلائك من الذاكرين، وبارك لنا فيه يا رب العالمين! ويقال: إن هذا القول أمان لذلك الزرع من جميع الآفات، الدود والجراد وغير ذلك، سمعناه من ثقة، وجُرب، فوجد كذلك. انتهى. قرطبي بحروفه.

﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَمًا﴾ أي: متكسراً. والحطام: الهشيم الهالك؛ الذي لا يُنتفع به في مطعم، ولا في غذاء. قيل: هو جواب لمعانده يقول: نحن نحتره، وهو بنفسه يصير زرعاً، لا بفعلنا، ولا بفعل غيرنا، فرد الله على هذا المعانده بقوله: ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَمًا﴾ فهل تقدر أن أتم على حفظه؟، أو هو يدفع عن نفسه بنفسه تلك الآفات؛ التي تصيبه؟! ولا يشك أحد في أن دفع الآفات لا يكون إلا بإذن الله، وحفظه. انتهى. خازن، وقرطبي. ﴿فَطَلَّتُمْ تَفَكَّهُونَ﴾ أي: تتعجبون مما نزل بكم في زرعكم. وقيل: تدمون على نفقاتكم. وقيل: تدمون على ما سلف منكم من المعاصي التي أوجبت تلك العقوبة. وقيل: تتلاومون. وقيل: تحزنون. وقيل: هو تلهف على ما فات. قال الكسائي: (تفكه) من الأضداد، تقول العرب: تفكته بمعنى: تنعمت، وتفكته بمعنى: حزنت. هذا؛ ولا يوجد هذا اللفظ إلا في هذه السورة. هذا؛ وأصل التفكه تناول ضروب الفواكه للأكل، والفكاهة: المزاح، ومنه حديث زيد: كان من أفكه الناس مع أهله، ورجل فكه: طيب النفس، وقد استعير هنا للتنقل في الحديث.

هذا؛ و(ظلمتم) أصله: ظللتم. فحذفت اللام الأولى تخفيفاً، ومثله قوله تعالى في سورة (طه) حكاية عن قول موسى للسامري: ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ظَلَّكَ عَلَيْهِ عَاكِفًا﴾ رقم [٩٧]. هذا؛ ويقرأ: (ظللتهم) على الأصل، ويقرأ بفتح الظاء، وكسرها؛ إذا حذفت اللام الأولى. قراءات ثلاث. هذا؛ والمراد من الفعل هنا وفي سورة (طه) الاستمرار، لا التوقيت بالنهار فقط، كما في قوله تعالى في سورة (الشورى) رقم [٣٣]: ﴿فَيُظِلُّنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ﴾ وهو يفيد: أنه بمعنى المستقبل أيضاً وفي كثير من الآيات: ﴿أَطْلُؤْا﴾ وأصله: ظللوا، فسكنت اللام الأولى بعد إسقاط حركتها، وأدغمت في الثانية، وذلك كراهة أن يجمع بين حرفين متحركين من جنس واحد في كلمة واحدة وهذا يطرد في كل مضعف، مثل: مدوا، وشدوا، فإذا اتصل به ضمير متحرك؛ وجب الفك، مثل قولك: ظللت، وظللنا، وظللن. وتقول: ظللتُ أفعل ذلك، وظللتُ أفعله، وظلت أفعله بكسر الظاء وفتحها: إذا كنت تفعله نهائياً.

﴿إِنَّا لَمَعْرُونَ﴾ أي: لملزومون غرامة ما أنفقنا، أو لمهلكون لهلاك رزقنا. من: الغرام، وهو الهلاك، وعن ابن عباس، وقتادة - رضي الله عنهما - قالوا: والغرام: العذاب، ومنه قول ابن المحلم:

وِثْقَتُ بَأَنَّ الْحِفْظَ مِنِّي سَجِيَّةٌ وَأَنْ فَوَادِي مُثْبَلٌ بِكَ مُعْرَمٌ
وقال مجاهد، وعكرمة - رضي الله عنهما -: لمولع بنا. ومنه قول النمر بن تولب - رضي الله عنه -:

سَلَا عَنْ تَذْكُرِهِ تُكْتَمَا وَكَانَ رَهِينًا بِهَا مُغْرَمًا

وفي المختار: الغرام: الشر الدائم، والعذاب. هذا؛ وقوله تعالى: ﴿إِنَّكَ عَدَايَاهَا كَانَ غَرَامًا﴾ سورة (الفرقان) رقم [٦٥] أي: هلاكاً لازماً لزومياً كلياً في حق الكفار، ولزوماً بعد إطلاق في حق عصاة المسلمين، ومنه سمي الغريم لملازمته من له عليه حق من دم، أو مال، أو نحوهما. وفلان مغرم بكذا؛ أي: ملازم له ومولع به، وهذا معناه في كلام العرب، فيما ذكر ابن الأعرابي وابن عرفة وغيرهما، وقال الأعشى:

إِنْ يَعَاقِبُ يَكُنْ غَرَامًا وَإِنْ يُعْطِ جَزِيلاً فَإِنَّهُ لَا يُبَالِي
وقال بشر بن أبي خازم:

يَوْمُ النَّسَارِ وَيَوْمُ الْجِفَا رِ فَكَانَا عَذَابًا وَكَانَا غَرَامًا

هذا؛ والمغرم بفتح الميم والراء: الخسران، والضياع، ومن دعاء الرسول ﷺ: «اللهم إني أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَأْتَمِ وَالْمَغْرَمِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفِتَنِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ». قال تعالى: ﴿وَمَنْ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذْ مَا يُفِيقُ مَغْرَمًا...﴾ إلخ الآية رقم [٩٨] من سورة (التوبة) وفي حديث النبي ﷺ الذي يرويهِ علي بن أبي طالب - كرم الله وجهه -: «إِذَا كَانَتِ الْأَمَانَةُ مَغْنَمًا، وَالزَّكَاةُ مَغْرَمًا». والمغرم بزنة المفعول: أسير الحب والعشق. ﴿بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ﴾ أي: ممنوعون، والمعنى: حرمانا الذي كنا نطلبه من الربيع في الزرع، والمحروم: الممنوع من الرزق، وعن أنس - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ مر بأرض الأنصار، فقال: «مَا يَمْنَعُكُمْ مِنَ الْحَرْثِ؟». قالوا: الجدوية يا رسول الله! فقال: «لَا تَفْعَلُوا؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: أَنَا الزَّارِعُ، وَإِنْ شِئْتُ زَرَعْتُ بِالرِّيْحِ، وَإِنْ شِئْتُ زَرَعْتُ بِالْبَذْرِ». ثم تلا: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ ﴿١٣﴾ ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُۥٓ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ إعرابها مثل إعراب: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَمْتُونُ﴾ بلا فارق بينهما. ﴿أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُۥٓ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾: إعرابها مثل إعراب: ﴿أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُۥٓ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾. ﴿لَوْ﴾: حرف لما كان سيقع لوقوع غيره. ﴿نَشَأَ﴾: فعل مضارع، والفاعل مستتر تقديره: «نحن»، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿لَجَعَلْنَاهُ﴾: (اللام): واقعة في جواب ﴿لَوْ﴾. (جعلناه): فعل، وفاعل، ومفعول به أول. ﴿حُطَمْنَا﴾: مفعول به ثان، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جواب ﴿لَوْ﴾، و﴿لَوْ﴾ ومدخولها كلام مستأنف، لا محل له. ﴿فَطَلْتُمْ﴾: (الفاء): حرف عطف. (ظلمت): فعل ماض ناقص مبني على السكون، والتاء اسمها. ﴿تَفَكَّهُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، والواو فاعله، والجملة الفعلية في محل نصب خبر (ظل)، وجملة: (ظلمت تفكّهون) معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثله. ﴿إِنَّا﴾: (إن):

حرف مشبه بالفعل . (ونا): اسمها حذفت نونها وبقيت الألف دليلاً عليها . ﴿لَمَّغْرُونَ﴾ : (اللام): هي المرحلة . (مغرمون): خبر (إن) مرفوع، وعلامة رفعه الواو... إلخ، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول لقول محذوف، التقدير: تقولون: إنا لمغرمون، وجملة: ﴿نَحْنُ مَحْرُومُونَ﴾ معطوفة عليها، فهي في محل نصب مقول القول مثلها، وجملة: «تقولوا: إنا... إلخ» المقدرة في محل نصب حال .

﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ﴿٦٨﴾ ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنزِلُونَ ﴿٦٩﴾ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ﴿٧٠﴾﴾

الشرح: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ﴾: أخبروني عن الماء الذي تشربونه، لتحيوا به أنفسكم، وتسكنوا به عطشكم: من أين تأتون به؛ إذا منع عنكم؟! قال تعالى في آخر سورة (الملك): ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْحَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ﴾ . هذا؛ وقدم الطعام؛ لأن الشراب إنما يكون تبعاً للمطعم، ولهذا جاء الطعام مقدماً في الآيات السابقة، ولو عكست؛ قعدت تحت قول أبي العلاء المعري:

إِذَا سُقِيَ ضَيْفُ النَّاسِ مُحْضًا سَقَوْا أَضْيَافَهُمْ شَبِيماً زُلَالًا
وسُقِيَ بعض العرب، فقال: أنا لا أشرب إلا على ثميلة .

﴿ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ﴾ أي: السحاب . الواحدة: مزنة . قال عامر بن جوين الطائي: [المتقارب]
فَلَا مُزْنَةٌ وَدَقَّتْ وَدَقَّتْهَا وَلَا أَرْضٌ أَبْقَلَ إِنْقَالَهَا
وهذا هو الشاهد رقم [١١١٩] من كتابنا: «فتح القريب المجيب». والجمع: المزن، كما في الآية الكريمة، وقال الشاعر:

فَنَحْنُ كَمَا الْمَزْنِ مَا فِي نَصَابِهَا كَهَامٌ، وَلَا فِينَا يُعَدُّ بِخَيْلٍ
وهذا قول ابن عباس، ومجاهد، وغيرهما: أن المزن: السحاب . هذا؛ وتطلق المزنة على المطرة الواحدة . قال الشاعر:

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مُزْنَةً وَعُفْرُ الطَّبَائِ فِي الْكِنَاسِ تَقَمَعُ
وانظر ﴿الْمُعْصِرَاتِ﴾ في سورة (النبا) رقم [١٤] حيث أطلقت على السحاب أيضاً .

﴿أَمْ نَحْنُ الْمُنزِلُونَ﴾ أي: فإذا عرفتم بأني أنزلت المطر من السحاب، وهو حياة لكم، فلم لا تشكروني بإخلاص العبادة لي؟! ولم تنكروا قدرتي على الإعادة؟! ﴿لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا﴾: ملحاً شديداً الملوحة . قاله ابن عباس - رضي الله عنهما -، وقال الحسن البصري - رحمه الله

تعالى :- مرأ زعاقاً، لا تنتفعون به في شرب، ولا زرع، ولا غيرهما. ﴿فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ﴾ أي: فهلا تشكرون الله على إنعامه في إنزاله المطر عليكم عذباً زلالاً. قال تعالى في سورة (النحل) رقم [١٠]: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ﴾. وعن جابر - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ كان إذا شرب الماء؛ قال: «الحمد لله الذي سقانا عذباً فراتاً برحمته، ولم يجعله ملحاً أجاجاً بذنوبنا». أخرجه ابن أبي حاتم.

تنبيه: من الملاحظ: أن اللام دخلت في جواب (لو) في قوله: ﴿لَجَعَلْنَاهُ حُطَمًا﴾ ونزعت من قوله تعالى: ﴿جَعَلْنَاهُ أَجَاغًا﴾ فابن هشام - رحمه الله تعالى - قد علل حذف اللام من الثاني، واستحسنه لطول الفصل. وعلله النسفي بقوله: لأن (لو) لما كانت داخلة على جملتين معلقة ثانيتهما بالأولى تعلق الجزاء بالشرط، ولم تكن مخصصة للشرط ك: «إن» ولا عاملة مثلها، وإنما سرى فيها معنى الشرط اتفاقاً؛ من حيث إفادتها في مضموني جملتيها: أن الثاني امتنع لامتناع الأول؛ افتقرت في جوابها إلى ما ينصب علماً على هذا التعلق، فزيدت هذه اللام لتكون علماً على ذلك، ولما شهر موقعه؛ لم يبال بإسقاطه عن اللفظ لعلم كل أحد به، وتساوي حالتي حذفه، وإثباته، على أن تقدم ذكرها، والمسافة قصيرة مغن عن ذكرها ثانية، ولأن هذه اللام تفيد معنى التأكيد لا محالة، فأدخلت في آية المطعوم دون آية المشروب؛ للدلالة على أن أمر المطعوم مقدم على أمر المشروب، وأن الوعيد يفقده أشد، وأصعب من قبل: أن المشروب إنما يحتاج إليه تبعاً للمطعوم، ولهذا قدمت آية المطعوم على آية المشروب. انتهى.

هذا؛ و«يشاء» وماضيه: شاء، ولم يرد له، ولا ل: «أراد» يريد أمر فيما أعلم، فهما ناقصا التصرف، وأصل شاء: شيء على وزن فعل بكسر العين، بدليل شئت شيئاً، وقد قلبت الياء ألفاً لتحركها، وانفتاح ما قبلها، وقد كثر حذف مفعوله، وحذف مفعول: أراد، حتى لا يكاد ينطق به إلا في الشيء المستغرب، مثل قوله تعالى: ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَنْجِدَ لَهْمًا لَأَخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا﴾ وقال الشاعر الخزيمي:

فَلَوْ شِئْتُ أَنْ أَبْكِي دَمًا لَبَكَيْتُهُ عَلَيْهِ وَلَكِنْ سَاحَةَ الصَّبْرِ أَوْسَعُ
وقيد بعضهم حذف مفعول هذين الفعلين بعد «لو» كما في آيتي هذه السورة. وليس كذلك. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ﴾: انظر الآية رقم [٥٨]. ﴿الَّذِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب صفة ﴿الْمَاءِ﴾، والجملة بعده صلته، والعائد محذوف، التقدير: الذي تشربونه. ﴿ءَأَنْتُمْ﴾: (الهمزة): حرف استفهام إنكاري توييخي. (أنتم): يجوز فيه ما جاز بقوله: ﴿ءَأَنْتُمْ تَخْفَوْنَ﴾. ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾: فعل ماض مبني على السكون، والتاء فاعله، والميم حرف دال على جماعة الذكور، وحركت بالضم لتحسين اللفظ، فتولدت واو الإشباع، والهاء مفعول به،

والجملة الفعلية لا محل لها على اعتبارها مفسرة لجملة محذوفة، وفي محل رفع خبر الضمير على اعتباره مبتدأ، والجملة على الوجهين في محل نصب مفعول به ثان للفعل (أرأيتم)، والجملة الاسمية: ﴿نَحْنُ الْمُنْزَلُونَ﴾ معطوفة على ما قبلها، فهي في محل نصب مثلها. ﴿لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا﴾ انظر الآية رقم [٦٥] فالإعراب مثله بلا فارق. ﴿فَلَوْلَا﴾: (الفاء): حرف عطف، وسبب، أو هي الفصيحة؛ لأنها تفصح عن شرط مقدر، التقدير: وإذا كان ما ذكر واقعاً، وحاصلاً؛ فهلا حصل منكم شكر الله المنعم المتفضل؟! (لولا): حرف تحضيض. ﴿تَشْكُرُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله، ومفعوله محذوف، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها على اعتبار الفاء عاطفة، ولا محل لها على اعتبارها الفصيحة، ولكن الجملة الشرطية معطوفة برمتها على ما قبلها. تأمل، وتدبر.

﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴿٧١﴾ ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ﴿٧٢﴾ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكَرَةً وَنَمْتًا لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٣﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾﴾

الشرح: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾ أي: أخبروني عن النار التي تظهرونها بالقدح من الشجر الرطب. ﴿ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا﴾ يعني: التي تكون منها الزناد. وقيل: المراد بذلك: شجر المرخ، والعفرار، ينبت في أرض الحجاز، فيأتي من أراد قدح نار، وليس معه زناد، فيقطع منهما غصنين مثل السواكين، وهما خضراوان، يقطر منهما الماء، فيسحق المرخ - وهو ذكر - على العفار، وهو أنثى، فتندقدح النار بإذن الله تعالى، كالزناد سواء. وفي المثل: «في كل شجر نار، واستمجد المرخ والعفرار». ولقد أحسن من قال:

جَمْعُ النَّقِیْضِیْنِ مِنْ أَسْرَارِ قُدْرَتِهِ هَذَا السَّحَابُ بِهٖ مَاءٌ بِهٖ نَارٌ
﴿أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ﴾ أي: الخالقون للشجر، ولغيره، وإذا عرفتم قدرتي؛ فاشكروني، ولا تنكروا قدرتي على النبعث، والحساب، والجزاء. ﴿نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكَرَةً﴾: قال قتادة، ومجاهد - رحمهما الله تعالى -: أي: تذكر نار الدنيا النار الكبرى يوم القيامة. فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال: «نَارُكُمْ هَذِهِ مَا يُوقَدُ بِنُورِ آدَمَ جُزْءٌ وَاحِدٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ». قالوا: والله إن كانت لكافية! قال: «إِنَّهَا فَضِّلَتْ عَلَيْهَا بِتِسْعَةِ وَسْتِينَ جُزْءًا، كُلُّهُنَّ مِثْلُ حَرِّهَا» رواه مالك، والبخاري، ومسلم، والترمذي. وعن أبي هريرة أيضاً عن النبي ﷺ قال: «أُوقِدَ عَلَى النَّارِ أَلْفُ سَنَةٍ حَتَّى أَحْمَرَّتْ، ثُمَّ أُوقِدَ عَلَيْهَا أَلْفُ سَنَةٍ حَتَّى ابْيَضَّتْ، ثُمَّ أُوقِدَ عَلَيْهَا أَلْفُ سَنَةٍ حَتَّى اسْوَدَّتْ، فَهِيَ سَوْدَاءُ كَاللَّيْلِ الْمُظْلِمِ». رواه الترمذي، وابن ماجه، ويروى لفظ ألف برفعه، ونصبه.

﴿وَمَتَّعًا لِلْمُؤْمِنِينَ﴾: منفعة للمسافرين، سموا بذلك لنزولهم القوى، وهو الففر، يقال: أقوت الدار، وقويت أيضاً؛ أي: خلت من سكانها. قال النابغة في معلقته رقم [١]:

يَا دَارَ مَيَّةَ بِالْعَلْيَاءِ فَالسَّنْدِ أَقْوَتْ وَطَالَ عَلَيَّهَا سَالِفُ الْأَمْدِ
وقال عنترة في معلقته أيضاً رقم [١٠]:

حُيِّتَ مِنْ طَلَلٍ تَقَادَمَ عَهْدُهُ أَقْوَى وَأَقْفَرَ بَعْدَ أُمِّ الْهَيْثِمِ
وقال مجاهد: ﴿لَلْمُقْوِينَ﴾ المستمتعين بها من الناس أجمعين في الطبخ، والخبز، والاصطلاء والاستضاءة، ويتذكر بها نار جهنم، فيستجار بالله منها. وهذا أولى. ثم من لطف الله تعالى أن أودعها في الأحجار، وخالص الحديد بحيث يتمكن المسافر من حمل ذلك في متاعه وبين ثيابه، فإذا احتاج إلى النار في منزله؛ أخرج زنده، وأورى، وأوقد ناره، فطبخ بها، واصطلى، واشتوى، واستأنس بها، وانتفع سائر الانتفاعات، فلهذا أفرد المسافرون بالذكر، وإن كان ذلك عاماً في حق الناس كلهم.

﴿فَسَيِّحٌ بِأَسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ أي: الذي بقدرته خلق هذه الأشياء المختلفة المتضادة: الماء الزلال العذب البارد، ولو شاء لجعله ملحاً أجاجاً كالبحار المغرقة، وخلق النار المحرقة، وجعل ذلك مصلحة للعباد، وجعل هذه منفعة لهم في معاشهم في دنياهم، وزجراً لهم في آخرتهم، وعذاباً للعاصين، والفاسقين منهم. وانظر (التسييح) في سورة (الفتح) رقم [٩].

الإعراب: ﴿أَفْرَأَيْتُمْ النَّارَ﴾: انظر الآية رقم [٥٨] فالإعراب لا يتغير. ﴿الَّتِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب صفة (النار) والجملة بعدها صلتها، والعائد محذوف، التقدير: التي تورونها. ﴿أَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ﴾ إعراب هذه مثل: ﴿أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ﴾ على الوجهين المعبرين فيها. ﴿شَجَرَتَهَا﴾: مفعول به. (وها): في محل جر بالإضافة، والجملة الاسمية: ﴿نَحْنُ الْمُنشِئُونَ﴾ معطوفة على ما قبلها، فهي في محل نصب مثلها. ﴿نَحْنُ﴾: ضمير منفصل مبني على الضم في محل رفع مبتدأ. ﴿جَعَلْنَاهَا﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به أول، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية تعليل لما قبلها، لا محل لها. ﴿تَذَكَّرَ﴾: مفعول به ثان. ﴿وَمَتَّعًا﴾: الواو: حرف عطف. (متاعاً): معطوف على ما قبله. ﴿لَلْمُقْوِينَ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة متاعاً. ﴿فَسَيِّحٌ﴾: (الفاء): الفصيحة. (سبح): فعل أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت». ﴿بِأَسْمِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال من الفاعل المستتر. وقيل: الباء زائدة. وقيل: لفظ (اسم) أيضاً زائد، فيكون التقدير: فسبح ربك؛ أي: ذاته العلية، وعلى الأول ف: (اسم) مضاف، و﴿رَبِّكَ﴾ مضاف إليه، والكاف في محل جر بالإضافة من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿الْعَظِيمِ﴾: صفة للمضاف، أو للمضاف إليه، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جواب لشرط غير جازم، التقدير: وإذا كان ما ذكر حاصلًا، وواقعًا؛ فسبح ربك ونزهه عما لا يليق به.

﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴿٧٦﴾ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ ﴿٧٨﴾ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾ تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾﴾

الشرح: ﴿فَلَا أُقْسِمُ﴾: قال القرطبي - رحمه الله تعالى -: (لا) صلة في قول أكثر المفسرين، والمعنى: فأقسم بدليل قوله: ﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ﴾ وقال الفراء: هي نفي، والمعنى ليس الأمر كما تقولون، ثم استأنف: ﴿أُقْسِمُ﴾ وقد يقول الرجل: لا، والله ما كان كذا! فلا يريد به نفي اليمين، بل يريد به نفي كلام تقدم؛ أي: ليس الأمر كما ذكرت، بل هو كذا. وقيل: (لا) بمعنى: ألا للتنبيه. ونبه بهذا على فضيلة القرآن؛ ليتدبروه، وأنه ليس بشعر، ولا سحر، ولا كهانة، كما زعموا. وقرأ الحسن، وحميد، وعيسى بن عمر: (فَلَأُقْسِمُ) بغير ألف بعد اللام على التحقيق، وهو فعل حال، ويقدر مبتدأ محذوف، التقدير: فلأنا أقسم بذلك، ولو أريد به الاستقبال؛ للزمت النون، وقد جاء حذف النون مع الفعل الذي يراد به الاستقبال، وهو شاذ. انتهى. هذا؛ ويقرب من هذا ما تراه في أول سورة (القيامة) إن شاء الله تعالى.

هذا؛ وقال ابن هشام في المغني: اختلف في (لا) في مواضع من التنزيل: أهي نافية، أم زائدة؟ أحدها: قوله تعالى: ﴿لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ فقيل: هي نافية. واختلف هؤلاء في منفيها على قولين: أحدهما: أنه شيء تقدم، وهو ما حكي عنهم كثيراً من إنكار البعث، فقيل لهم: ليس الأمر كذلك، ثم استؤنف القسم. قالوا: وإنما صح ذلك؛ لأن القرآن كله كالسورة الواحدة، ولهذا يذكر الشيء في سورة، وجوابه في سورة أخرى، نحو قوله تعالى في سورة (الحجر) الآية رقم [٦]: ﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾، وجوابه: قوله تعالى في سورة (القلم): ﴿مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٌ﴾.

والثاني: أن منفيها ﴿أُقْسِمُ﴾ وذلك على أن يكون إخباراً، لا إنشأً. واختاره الزمخشري. قال: والمعنى في ذلك: أنه لا يقسم بالشيء إلا إعظماً له، بدليل قوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ فكأنه قيل: إن إعظامه بالإقسام به كلا إعظام؛ أي: إنه يستحق إعظماً فوق ذلك. وقيل: هي زائدة، واختلف هؤلاء في فائدتها على قولين: أحدهما: أنها زيدت توطئة، وتمهيداً لنفي الجواب. والتقدير: لا أقسم بيوم القيامة لا يتركون سدى! ومثله قوله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾ الآية رقم [٦٥] من سورة (النساء)، وأيضاً قول امرئ القيس، وهو الشاهد رقم [٤٥٦] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»:

فَلَا وَأَبِيكَ ابْنَةَ الْعَامِرِيِّ لَا يَدَّعِي الْقَوْمُ أَنْيَ أَفْرُ

ورد بقوله تعالى: ﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ...﴾ الآيات فإن جوابه مثبت، وهو قوله تعالى: ﴿لَقَدْ خَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ﴾ ومثله قوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوْقِعِ النُّجُومِ﴾. والثاني: أنها زيدت لمجرد التوكيد، وتقوية الكلام، كما في قوله تعالى: ﴿لَيْتَلَىٰ يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ رقم [٢٩] من سورة (الحديد) ورد بأنها لا تزيد لذلك صدرًا، بل حشواً، كما أن زيادة (ما) و(كان) كذلك، نحو قوله تعالى: ﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَيْتَ لَهُمْ﴾ رقم [١٥٩] من سورة (آل عمران)، وقوله تعالى: ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّسَيَّدَةٍ﴾ رقم [٧٨] من سورة (النساء)، ونحو: (زيد كان فاضل) وذلك؛ لأن زيادة الشيء تفيد إطراحه، وكونه أول الكلام يفيد الاعتناء به. قالوا: ولهذا نقول بزيادتها في نحو قوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ سورة (المعارج)، وقوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوْقِعِ النُّجُومِ﴾ لوقوعها بين الفاء، ومعطوفها بخلاف هذا، وأجاب أبو علي بما تقدم من أن القرآن كالسورة الواحدة. انتهى. بحروفه.

﴿بِمَوْقِعِ النُّجُومِ﴾: مواقع النجوم: مساقطها، ومغاربها في قول قتادة، وغيره. وقال الحسن البصري: انكدارها، وانتثارها يوم القيامة. وقال القشيري: هو قسم، والله أن يقسم بما يريد، وليس لنا أن نقسم بغير الله تعالى، وصفاته القديمة. قال القرطبي: يدل على هذا قراءة الحسن: (فَلَأُقْسِمُ) وما أقسم به سبحانه من مخلوقاته في غير موضع من كتابه. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: المراد بمواقع النجوم: نزول القرآن نجومًا، أنزله الله تعالى من اللوح المحفوظ من السماء العليا إلى السفرة الكاتيبين، فنجمه السفرة على جبريل عشرين ليلة، ونجمه جبريل عليه السلام على محمد ﷺ عشرين سنة، فهو ينزل به على الأحداث من أمته.

﴿وَإِنَّهُ لَفَسُّهُ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾: لما في المقسم به من الدلالة على عظيم القدرة، وكمال الحكمة، وفرط الرحمة، ومن مقتضيات رحمته ألا يترك عباده سدىً، وهو اعتراض في اعتراض بين القسم والمقسم عليه، و﴿لَوْ تَعْلَمُونَ﴾ اعتراض بين الموصوف، والصفة. ﴿إِنَّهُ لَقَرَّءَانَ كَرِيمٌ﴾ أي: عزيز مكرم؛ لأنه كلام الله تعالى، ووحيه إلى نبيه ﷺ. وقيل: الكريم الذي من شأنه أن يعطي الكثير، وسمي القرآن كريمًا؛ لأنه يفيد الدلائل؛ التي تؤدي إلى الحق في الدين. وقيل: الكريم: اسم جامع لما يحمد، والقرآن كريم لما يحمد فيه من الهدى، والنور، والبيان، والعلم، والحكم، فالفقيه يستدل به، ويأخذ منه، والحكيم يستمد منه، ويحتج به، والأديب يستفيد منه، ويتقوى به، فكل عالم يطلب أصل علمه منه. وقيل: سمي كريمًا؛ لأن كل أحد يناله، ويحفظه من كبير، وصغير، وذكي، وبليد، بخلاف غيره من الكتب. وقيل: إن الكلام إذا كرر مرارًا يسأمه السامعون، ويهون في الأعين، وتمله الآذان، والقرآن عزيز كريم، لا يهون بكثرة التلاوة، ولا يخلق بكثرة الترداد، ولا يمل السامعون، ولا يثقل على الألسنة، بل هو غض طري، يبقى أبد الدهر. انتهى. خازن.

﴿فِي كِتَابٍ مَّكُونٍ﴾: مصون مستور عند الله تعالى في اللوح المحفوظ من الشيطان من أن يناله بسوء. وقيل: المراد ب: (الكتاب) المصحف، ومعنى ﴿تَكُونُ﴾: مصون، محفوظ من التبديل، والتحريف. والقول الأول أصح.

﴿لَا يَمَسُّهُ﴾ أي: ذلك الكتاب المكنون. ﴿إِلَّا الْمَطْهُرُونَ﴾: وهم الملائكة الموصوفون بالطهارة من الشرك، والذنوب، والأحداث. يروى هذا القول عن ابن عباس، وأنس، وهو قول سعيد بن جبير، وأبي العالية، وقتادة، وابن زيد. وقيل: هم السفرة الكرام البررة، ويدل له قوله تعالى في سورة (عبس): ﴿مَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ﴿١٢﴾ فِي صُحُفٍ مَّكَرَّمَةٍ ﴿١٣﴾ مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ ﴿١٤﴾ بَأَيْدِي سَفَرَةٍ ﴿١٥﴾ كِرَامٍ بَرَرَةٍ﴾. وعلى القول الثاني من أن المراد بالكتاب: المصحف، فقيل: معنى ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمَطْهُرُونَ﴾ أي: من الشرك. وكان ابن عباس - رضي الله عنهما - ينهى أن تمكن اليهود، والنصارى من قراءة القرآن. قال الفراء: لا يجد طعمه، ونفعه إلا من آمن به. وقيل: معناه لا يقرؤه إلا الموحدون. وقال قوم: معناه لا يمسه إلا المطهرون من الأحداث، والجنابات. وظاهر الآية نفي، ومعناه نهي. قالوا: لا يجوز للجنب، ولا للحائض، ولا للمحدث حمل المصحف، ولا مسه. وهو قول عطاء، وطاوس، وسالم، والقاسم، وأكثر أهل العلم، وبه قال مالك، والشافعي، وأكثر الفقهاء. يدل عليه ما روى مالك في الموطأ عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم: أن في الكتاب الذي كتبه رسول الله ﷺ لعمر بن حزم: «أن لا تمس القرآن إلا طاهراً». أخرجه مالك مرسلًا. وقد جاء موصولاً عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه، عن جده، أن رسول الله ﷺ كتب إلى أهل اليمن بهذا. والصحيح فيه الإرسال. وروى الدارقطني بسنده عن سالم عن أبيه؛ قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يمس القرآن إلا طاهر». والمراد بالقرآن: المصحف، سمّاه قرآنًا على قرب الجوار، والاتساع. كما روي: أن رسول الله ﷺ نهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو، وأراد به المصحف. وقال الحكم، وحماد، وأبو حنيفة: يجوز للمحدث، والجنب حمل المصحف ومسه بغلافه. انتهى. خازن. وقال ابن جرير عن قتادة؛ قال: لا يمسه عند الله إلا المطهرون، فأما في الدنيا؛ فإنه يمسه المجوسي النجس، والمنافق الرجس.

﴿تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أي: هذا القرآن منزل من رب العالمين، وليس هو كما يقولون: إنه لسحر، أو شعر، أو كهانة، بل هو الحق الذي لا مرية فيه، وليس وراءه حق نافع. وقال أبو زيد: زعمت كفار قريش: أن هذا القرآن تنزلت به الشياطين، فأخبر الله تعالى: أنه لا يمسه إلا المطهرون، كما قال تعالى في سورة (الشعراء): ﴿وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ ﴿٦١﴾ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٦٢﴾ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعُزُولُونَ﴾.

تنبيه: وجه المناسبة بين المقسم به (وهو النجوم) وبين المقسم عليه (وهو القرآن) في الآيات: [٧٥ - ٧٦ - ٧٧]: أن النجوم جعلها الله ليهتدي بها الناس في ظلمات البر، والبحر،

وآيات القرآن يهتدى بها في ظلمات الجهل، والضلالة، وتلك ظلمات حسية، وهذه ظلمات معنوية، فالقسم هنا جاء جامعاً بين الهدايتين: الحسية للنجوم، والمعنوية للقرآن. فهذا وجه المناسبة، والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿فَلَا﴾: (الفاء): حرف استئناف. (لا): نافية، أو صلة، انظر الشرح. ﴿أَفْسِدُ﴾: فعل مضارع، والفاعل مستتر تقديره: «أنا». ﴿بِمَوْقِعٍ﴾: متعلقان بما قبلهما، و(مواقع) مضاف، و﴿الْجُودِ﴾ مضاف إليه. ﴿وَأِنَّهُ﴾: (الواو): واو الاعتراض. (إنه): حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمه. ﴿لَفَسَمٌ﴾: (اللام): هي المزلحقة، (قسم): خبر (إن). ﴿لَوْ﴾: حرف لما كان سيقع لوقوع غيره. ﴿تَعْلَمُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو فاعله، وهو منزل منزلة اللازم، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية. ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي، وجواب الشرط محذوف، والتقدير: لو كنتم من ذوي العلم؛ لعلمتم عظم هذا القسم. ﴿عَظِيمٌ﴾: صفة (قسم)، و﴿لَوْ﴾ ومدخولها كلام معترض بين الموصوف، وصفته، والجملة الاسمية: (إنه لقسم...) إلخ معترضة بين القسم المتقدم، وجوابه الآتي، فهو اعتراض في اعتراض.

﴿إِنَّهُ﴾: حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمه. ﴿لَقَرَأْنَا﴾: (اللام): هي المزلحقة. (قرآن): خبر (إن). ﴿كَرِيمٌ﴾: صفة (قرآن)، والجملة الاسمية جواب القسم: ﴿فَلَا أَفْسِدُ...﴾ إلخ. والقسم، وجوابه كلام مستأنف، لا محل له. ﴿فِي كِتَابٍ﴾: متعلقان بمحذوف صفة (قرآن). ﴿مَكْنُونٌ﴾: صفة ﴿كِتَابٍ﴾. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿بِمَسْئَةٍ﴾: مضارع مرفوع، والهاء مفعول به. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿الْمُطَهَّرُونَ﴾: فاعل مرفوع، وعلامة رفعه الواو، والجملة الفعلية في محل رفع صفة ثالثة ل: (قرآن). وقيل: ﴿لَا﴾ ناهية، والفعل مجزوم؛ لأنه لو فك؛ لظهر الجزم، كقوله تعالى: ﴿لَمْ يَمَسَّهُمْ سُوءٌ﴾ ولكنه أدغم، ولما أدغم حرك آخره بالضم لأجل هاء ضمير المذكر الغائب. وفي الكرخي: وضعف ابن عطية النهي بأن قوله: ﴿تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ صفة فيلزم الفصل بين الصفات، وذلك لا يحسن، وأجيب بأن قوله: ﴿تَنْزِيلٌ﴾ لا يتعين أن يكون صفة لجواز أن يكون خبر مبتدأ محذوف؛ أي: هو تنزيل، فلا يمتنع حينئذ أن يكون: ﴿لَا يَمَسُّهُ﴾ نهيًا، و﴿بِمَسْئَةٍ﴾ مجزوم في التقدير؛ إذ لو فك؛ لظهر الجزم، ولكنه لما أدغم حرك آخره لأجل الإدغام، وكانت الحركة ضمة إبتاعاً لضمة الهاء. انتهى. جمل. هذا؛ وقرئ: (تنزيلاً) على أنه مفعول مطلق لفعل محذوف، التقدير: نزل تنزيلاً. ﴿مِّن رَّبِّ﴾: متعلقان بـ: ﴿تَنْزِيلٌ﴾، أو بمحذوف صفة له، و﴿رَبِّ﴾ مضاف، و﴿الْعَالَمِينَ﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره الياء نيابة عن الكسرة؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد، والإضافة من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه.

﴿أَفِيْهَذَا الْحَدِيْثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ ﴿٨١﴾ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكْذِبُونَ ﴿٨٢﴾﴾

الشرح: ﴿أَفِيْهَذَا الْحَدِيْثِ﴾ يعني: القرآن، وانظر الآية رقم [٢٤] من سورة (الذاريات).
 ﴿أَنْتُمْ﴾: خطاب لأهل مكة. ﴿مُدْهِنُونَ﴾: قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: مكذبون. وقيل: كافرون. وقال المؤرج: المدهن، والمداهن: المنافق، أو الكافر؛ الذي يُليّن جانبه، ليخفي كفره. والإدهان، والمداهنة: التكذيب، والكفر، والنفاق. قال تعالى في سورة (ن): ﴿وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ﴾ وأصله: اللين، وأن يسر خلاف ما يظهر. قال أبو قيس بن الأسلت: [السريع] الحزْمُ والقوَّةُ خَيْرٌ مِنَ الْإِدْهَانِ وَالْفَهْمَةُ وَالْفَهَّاعُ
 الفهية: السقطة، والجهلة، ونحوها. والهاع، والهائعة: الصوت الشديد؛ الذي تفرغ منه، وتخافه من عدو. ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ﴾ أي: حظكم من القرآن. قال الحسن رحمه الله في هذه الآية: خسر عبد لا يكون حظه من كتاب الله إلا التكذيب. وقال جماعة من المفسرين: معناه: وتجعلون شكركم أنكم تكذبون؛ أي: بنعمة الله عليكم، وهذا في الاستسقاء بالأنواء، وذلك: أنهم كانوا إذا مطروا يقولون: مطرنا بنوء كذا، ولا يرون ذلك من فضل الله عليهم، ف قيل لهم: أتجعلون رزقكم؛ أي: شكركم بما رزقكم الله التكذيب، فمن نسب الإنزال إلى النجم؛ فقد كذب برزق الله، ونعمه، وكذب بما جاء به القرآن. والمعنى: أتجعلون بدل الشكر التكذيب.

فعن يزيد بن خالد الجهني - رضي الله عنه - قال صلى بنا رسول الله ﷺ الصبح بالحديبية في أثر سماء كانت من الليل، فلما انصرف؛ أقبل على الناس، فقال: «هَلْ تَدْرُونَ مَاذَا قَالَ رَبِّكُمْ؟». قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: قال: «أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي، وَكَافِرٌ، فَأَمَّا مَنْ قَالَ: مُطْرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ، وَرَحْمَتِهِ، فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي، كَافِرٌ بِالْكَوَاكِبِ. وَأَمَّا مَنْ قَالَ: مُطْرْنَا بِنُوءِ كَذَا، وَكَذَا، فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِالْكَوَاكِبِ، كَافِرٌ بِي». رواه مسلم، والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿أَفِيْهَذَا﴾: (الهمزة): حرف استفهام إنكاري توبيخي. (الفاء): حرف استئناف. (بهذا): جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿مُدْهِنُونَ﴾، والهاء حرف تنبيه مقحم بينهما. ﴿الْحَدِيْثِ﴾: نعت لاسم الإشارة، أو بدل، أو عطف بيان عليه. ﴿أَنْتُمْ﴾: ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿مُدْهِنُونَ﴾: خبر المبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه الواو، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَتَجْعَلُونَ﴾: الواو: حرف عطف. (تجعلون): مضارع مرفوع، والواو فاعله. ﴿رِزْقَكُمْ﴾: مفعول به أول، وهو على حذف مضاف، التقدير: شكر رزقكم، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿أَنْتُمْ﴾: حرف مشبه بالفعل، والكاف اسمه. ﴿تُكْذِبُونَ﴾: فعل مضارع، والواو فاعله، والجملة الفعلية في محل رفع خبر (أَنْ)، و(أَنْ)، واسمها، وخبرها في تأويل مصدر في محل نصب مفعول به ثان، وجملة: (تجعلون...) إلخ معطوفة على ﴿مُدْهِنُونَ﴾، فهي في محل رفع مثلها.

﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴿٨٣﴾ وَأَنْتَ حِينِيذٍ نُنظُرُونَ ﴿٨٤﴾ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿٨٥﴾ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ عَيْرَ مَدِينِينَ ﴿٨٦﴾ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٨٧﴾﴾

الشرح: ﴿فَلَوْلَا﴾ أي: فهلا. ﴿إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ﴾ أي: بلغت النفس، أو الروح إلى الحلقوم عند الموت، والحلقوم: ممر الطعام، والشراب. ﴿وَأَنْتَ﴾: يا أهل الميت. ﴿حِينِيذٍ نُنظُرُونَ﴾ يعني: إلى الميت متى تخرج روحه. وقيل: تنظرون إلى أمري، وسلطاني، لا يمكنكم الدفع، ولا تملكون شيئاً. ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ﴾ أي: بالعلم، والقدرة، والرؤية. قال عامر بن عبد القيس: ما نظرت إلى شيء إلا رأيت الله تعالى أقرب إليّ منه. وقيل: أراد: ورسلنا الذين يقبضون روحه أقرب إلى الميت منكم. والضمير المجرور بـ: (إلى) يعود إلى المحتضر، وهو غير المذكور، لكنه مفهوم من المقام. ﴿وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ أي: الذين حضروه من الملائكة لقبض روحه. ﴿فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ عَيْرَ مَدِينِينَ﴾ أي: غير مملوكين ومقهورين. قال الفراء، وغيره: دنته: ملكته، وأنشد للحطيئة:

لَقَدْ دَيْنْتِ أَمْرَ بَنِيكَ حَتَّى تَرْكَبْتَهُمْ أَدَقَّ مِنَ الطَّحِينِ

وقيل: معنى مدينين: محاسبين، ومجزيين بأعمالكم، ومنه قوله تعالى في سورة (الصفات) حكاية عن قول منكر البعث، والجزاء: ﴿أَيُّهَا الْمَدِينُونَ﴾ أي: لمجزيون، ومحاسبون. ﴿تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أي: تردون نفس هذا الميت إلى جسده بعدما بلغت الروح الحلقوم.

والمعنى: إنكم في جحودكم آيات الله في كل شيء؛ إن أنزل عليكم كتاباً معجزاً؛ قلتم: سحر، وافتراء. وإن أرسل عليكم رسولاً صادقاً؛ قلتم: ساحر كذاب. وإن رزقكم مطراً يحييكم به؛ قلتم صدق نوء كذا، على مذهب يؤدي إلى الإهمال، والتعطيل. فما لكم لا ترجعون الروح إلى البدن بعد بلوغها الحلقوم، وإن لم يكن ثمة قابض، وكنتم صادقين في تعطيلكم، وكفركم بالمحيي المميت، المبدئ المعيد. انتهى. كشاف، ونسفي.

هذا؛ وأصل ﴿كُنْتُمْ﴾ كَوْنُكُمْ، فقل في إعلاله: تحركت الواو، وانفتح ما قبلها، فقلبت ألفاً، فصار: «كانتم» التقى ساكنان: الألف وسكون النون، فحذفت الألف لالتقاء الساكنين، فصار (كُنْتُمْ) بفتح الكاف، ثم أبدلت الفتحة ضمة لتدل على الواو المحذوفة، فصار: كُنْتُمْ. وهناك إعلال آخر، وهو أن تقول: أصل الفعل: كَوْنٌ، فلما اتصل بضمير رفع متحرك نقل إلى باب فُعْلُ، فصار «كَوْنْتُ» ثم نقلت حركة الواو إلى الكاف قبلها، فصار: «كَوْنْتُ» فالتقى ساكنان: العين المعتلة، ولام الفعل، فحذفت العين وهي الواو لالتقاء الساكنين، فصار: «كُنْتُ» وهكذا قل في إعلال كل فعل أجوف واوي مسند إلى ضمير رفع متحرك، مثل: قال، وقام، ونحوهما.

الإعراب: ﴿فَلَوْلَا﴾: (الفاء): حرف عطف، أو استئناف. (لولا): حرف تحضيض بمعنى: هلا. ﴿إِذَا﴾: ظرف زمان مجرد من الشرطية مبني على السكون في محل نصب متعلق بالفعل: ﴿تَرْجِعُونَهَا﴾ الآتي. ﴿بَلَّغَتْ﴾: فعل ماضٍ، والتاء للتأنيث. ﴿الْحَلْقُومُ﴾: مفعول به، والفاعل ضمير مستتر تقديره: هي يعود إلى «الروح» المفهومة من المقام، وهو مثل قوله تعالى في سورة (القيامة): ﴿كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ النَّوْكَاءَ ﴿١٦﴾ وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ﴾، وقوله تعالى في سورة (ص): ﴿حَتَّىٰ تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾، وقوله تعالى في سورة (هود): ﴿وَأَسْوَأَ عَلَىٰ الْأُجُودِ﴾. ومثل هذه الآيات قول حاتم الطائي:

لَعَمْرُكَ مَا يُعْزِي الشَّرَاءَ عَنِ امْرِئٍ إِذَا حَشْرَجَتْ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ
وأيضاً قول سوار بن المضرب السعدي، وهو الشاهد رقم [١٩١] من كتابنا: «فتح رب البرية» يخاطب به الحجاج حين فرض البعث مع المهلب بن أبي صفرة لقتال الخوارج: [الطويل]
إِذَا كَانَ لَا يُرْضِيكَ حَتَّىٰ تَرُدَّنِي إِلَىٰ قَطْرِي لَا إِخَالِكَ رَاضِيًا
﴿وَأَنْتُمْ﴾: (الواو): واو الحال. (أنتم): ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿حِينَئِذٍ﴾: ظرف زمان متعلق بالفعل بعده، و(إذ): ظرف لما مضى من الزمان مبني على السكون في محل جر بالإضافة، والتنوين عوض عن جملة محذوفة، التقدير: حين إذ بلغت الروح الحلقوم. ﴿تَنْظُرُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، والواو فاعله، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية: (أنتم تنظرون حينئذٍ) في محل نصب حال من فاعل ﴿بَلَّغَتْ﴾، والرباط: الواو فقط. ﴿وَتَحْنُ﴾: (الواو): واو الحال. (نحن): ضمير منفصل مبني على الضم في محل رفع مبتدأ. ﴿أَقْرَبُ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب حال من واو الجماعة، والرباط: الواو، والضمير، فهي حال متداخلة. وقيل: هي مستأنفة معترضة. ﴿إِلَيْهِ﴾: جار ومجرور متعلقان ب: ﴿أَقْرَبُ﴾. ﴿مِنْكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان ب: ﴿أَقْرَبُ﴾ أيضاً. ﴿وَلَكِنْ﴾: (الواو): حرف عطف. (لكن): حرف استدراك مهمل لا عمل له. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿تُصِرُّونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، والواو فاعله، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي مثلها في محل نصب حال.

﴿فَلَوْلَا﴾: معطوفة على مثلها، وهي من باب التوكيد اللفظي. ﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم. ﴿كُنْتُمْ﴾: فعل ماضٍ ناقص مبني على السكون في محل جزم فعل الشرط، و(التاء) اسمه. ﴿غَيْرَ﴾: خبر (كان)، و﴿غَيْرَ﴾ مضاف، و﴿مَدِينِينَ﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره الياء، وجملة: ﴿كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ﴾ لا محل لها؛ لأنها ابتدائية. ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي، وجواب الشرط محذوف يدل عليه ﴿تَرْجِعُونَهَا﴾. ﴿تَرْجِعُونَهَا﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو فاعله و(ها) مفعول به، والجملة الفعلية ابتدائية لا محل لها؛ لأنها واقعة

بعد لولا التحضيضية. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾: إعرابها واضح، وجواب الشرط في الجملتين محذوف لدلالة الكلام عليه، التقدير: إن كنتم غير مدينين إن كنتم صادقين فهلا ترجعونها؛ أي: الروح.

وقوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ليس من اعتراض الشرط على الشرط - نحو: إن ركبت، إن لبست، فأنت طالق - حتى يجيء فيه ما قدمته في هذه المسألة؛ لأن المراد هنا إن وجد الشرطان كيف كانا؛ فهلا رجعتم بنفس الميت. انتهى. جمل نقلاً عن السمين. هذا؛ وسها القرطبي - رحمه الله تعالى - حيث اعتبر (إذا) أحد الشرطين، واعتبر جملة: ﴿تَرْجِعُونَهَا﴾ جواباً لهما، وعزاه للفرء، وقال: وربما أعادت العرب الحرفين، ومعناها واحد، ومنه: قوله تعالى: ﴿فَأَيُّهَا يَا أَيُّنَّكُمْ مَنِي هُدَىٰ فَمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ الآية رقم [٣٨] من سورة (البقرة). ولا وجه لاستشهاده بهذه الآية، ولو استشهد بقوله تعالى في سورة (هود) الآية رقم [٣٤]: ﴿وَلَا يَنْفَعُكُمُ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَصْحَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾. وبقوله تعالى: ﴿وَأَمْرًا مُّؤَمَّنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا...﴾ الخ الآية رقم [٥٠] من سورة (الأحزاب) فلا وجه له أيضاً. انظر شرح الآيتين وإعرابهما في محلهما، وخذ قول الشاعر، وهو الشاهد رقم [١٠٤١] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»: [البيسط]

إِنْ تَسْتَغِيثُوا بِنَا إِنْ تُذْعَرُوا تَجِدُوا مَنَا مَعَاقِلَ عَزَّ زَانَهَا كَرُمُ

﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقْرَبِينَ ﴿٨٨﴾ فَرَوْحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّتْ نَعِيمٍ ﴿٨٩﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩٠﴾ فَسَلَّمَ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩١﴾﴾

الشرح: عود على بدء، لقد ذكر الله تعالى في مطلع هذه السورة: أن الناس يوم القيامة يكونون أزواجاً ثلاثة ﴿فَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ...﴾ الخ، وذكر الله عز وجل هنا أحوالهم عند الموت، وما يبشرون به كل حسب ما يستحق من الجزاء، والجزاء من جنس العمل، فقال جلت قدرته وتعالى حكمته: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقْرَبِينَ﴾ أي: الذي حضره الموت. ﴿مِنَ الْمُقْرَبِينَ﴾ يعني: السابقين إلى الطاعات، وهم الذين فعلوا الواجبات، والمستحبات، وتركوا المحرمات، والمكروهات، وبعض المباحات ابتغاء وجه رب الأرض، والسموات. ﴿فَرَوْحٌ﴾ أي: فلهم روح، وهو الراحة، ﴿وَرِيحَانٌ﴾ أي: وله استراحة، وتبشرهم الملائكة بذلك عند الموت، فتقول: أيتها الروح الطيبة في الجسد الطيب، كنت تعميرينه، أخرجني إلى روح وريحان ورب غير غضبان. وجملة القول: فإن من مات مقرباً؛ حصل له الرحمة، والراحة، والاستراحة، والفرح، والسرور، والرزق الحسن. ﴿وَجَنَّتْ نَعِيمٍ﴾: قال أبو العالية: لا يفارق أحد روحه من المقربين الدنيا حتى يؤتى بغصن من ريحان الجنة، فيقبض روحه فيه. وقال محمد بن كعب القرظي - رضي الله عنه -: لا يموت أحد من الناس حتى يعلم: من أهل الجنة هو، أم من أهل النار؟

هذا؛ وروى الإمام أحمد - رحمه الله تعالى - عن عبد الرحمن بن أبي ليلى - رضي الله عنه - عن رسول الله ﷺ: أنه قال: «مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ؛ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ؛ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ». قال: فأكذب القوم بيبكون، فقال: «ما يبيكم؟». فقالوا: إنا نكره الموت. قال: «لَيْسَ ذَلِكَ، ولكنه إذا احتضر ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُفْرَيْنِ ﴿٨٨﴾ فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ ﴿٨٩﴾ فإذا بشر بذلك؛ أحب لقاء الله، والله عز وجل للقاءه أحب ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكْذِبِينَ أَضَالَيْنِ ﴿٩٠﴾ فَزُلٌّ مِنَ حَمِيرٍ ﴿٩١﴾ وَتَصْلِيَةٌ جَمِيمٌ ﴿٩٢﴾ فإذا بشر بذلك كره لقاء الله؛ والله تعالى للقاءه أكره». وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ؛ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ» فقلتُ: يا رسول الله! أكرهية الموت؟ فكلنا نكره الموت! قال: «لَيْسَ ذَلِكَ، وَلَكِنْ الْمُؤْمِنُ إِذَا بُشِّرَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ، وَرِضْوَانِهِ، وَجَنَّتِهِ؛ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ، فَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا بُشِّرَ بِعَذَابِ اللَّهِ، وَسَخَطِهِ؛ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ، فَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ». رواه البخاري ومسلم، وغيرهما.

﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ﴾ أي: المحتضر. ﴿مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾: وهم المذكورون في الآية رقم [٢٧] وما بعدها. ﴿فَسَلِّمْ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ أي: تبشرهم ملائكة الرحمة بذلك. تقول لأحدهم: سلام لك. أي: لا بأس عليك أنت إلى سلامة، أنت من أصحاب اليمين، وقال قتادة - رحمه الله تعالى -: سَلِمَ من عذاب الله، وَسَلَّمْتُ عليه ملائكةُ الله. ويكون ذلك كقوله تعالى في سورة (فصلت): ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾ الآية رقم [٣٠].

هذا؛ و(سلام) اسم مصدر لا مصدر؛ لأن المصدر: تسليم؛ لأن الفعل سَلَّمَ، يَسَلِّمُ بتشديد اللام فيهما. وقيل: هو مصدر على حذف الزوائد، ومثله: عذاب، وعطاء، ونبات، من: عذب، وأعطى، وأبنت، و﴿أَصْحَابِ﴾ جمع: صاحب، ويكون بمعنى الصديق، ويجمع أيضاً على: صحب، وصحاب، وصحابة، وصحبة، وصحبان. ثم يجمع (أصحاب) على: أصحاب أيضاً، ثم يخفف، فيقال: أصحاب، ولا تنس: أن الصحابي من اجتمع مع النبي ﷺ، ولو ساعة وهو مؤمن، فالإيمان شرط لتسميته صحابياً، فإن اجتمع به؛ وهو غير مؤمن؛ لا يقال عنه: صحابي؛ وإن آمن بعد وفاة النبي ﷺ، كالذي حصل من كعب الأجار، وأمثاله.

الإعراب: ﴿فَأَمَّا﴾: (الفاء): حرف استئناف. (أَمَّا): أداة شرط، وتفصيل وتوكيد، أما كونها أداة شرط؛ فلأنها قائمة مقام الشرط، وفعله، بدليل لزوم الفاء بعدها؛ إذ الأصل: مهما يك من شيء؛ فللمقربين روح، وريحان، فأنبئت (أَمَّا) مناب: «مهما يك من شيء». فصار: (أما إن كان... إلخ، وأما كونها أداة تفصيل؛ فلأنها في الغالب مسبوقه بكلام مجمل، وهي تفصله.

ويعلم ذلك من تتبع مواقعها. وأما كونها أداة توكيد؛ فلأنها تحقق الجواب، وتفيد: أنه واقع لا محالة؛ لأنها علقته على أمر متيقن.

﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم. ﴿كَانَ﴾: فعل ماض ناقص مبني على الفتح في محل جزم فعل الشرط، واسمه ضمير مستتر تقديره: «هو» يعود إلى المحتضر، وهو غير مذكور، لكنه مفهوم من المقام، وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٨٣]. ﴿مِنَ الْمُقْرَبِينَ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر ﴿كَانَ﴾، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿فَرَّحُ﴾: (الفاء): واقعة في جواب (أما). (روح): مبتدأ، خبره محذوف، التقدير: فله روح. والجملة الاسمية جواب (أما)، وجواب ﴿إِنْ﴾ محذوف اكتفاءً بجواب (أما). ذكره ابن هشام في المغني، وأفاده مكي، والسمين. أقول: يكثر حذف جواب «إِنْ»، وأما جواب (أما) فلا يحذف إلا في ضرورة الشعر. ﴿وَرَيْحَانٌ وَحَنْتٌ﴾: معطوفان على (روح)، و(جنة) مضاف، و﴿نَعِيمٍ﴾ مضاف إليه، والكلام: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ...﴾ إلخ: كله مستأنف، لا محل له. ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾: إعرابه مثل سابقه بلا فارق. ﴿فَسَلِّمْ﴾: (الفاء): واقعة في جواب (أما). (سلام): مبتدأ، سوغ الابتداء به، وهو نكرة الدعاء. ﴿لَكَ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر ثان، أو بمحذوف خبر المبتدأ، والجملة الاسمية جواب أما، لا محل لها... إلخ. ﴿مِنَ أَصْحَابِ﴾: متعلقان بمحذوف خبر ثان، أو بمحذوف خبر لمبتدأ ثان محذوف، أو بمحذوف حال من الكاف، وهو الأولى.

﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ﴾ (٩٢) ﴿فَنَزَّلْنَا مِنْ حَمِيمٍ﴾ (٩٣) ﴿وَنَصَلِّيَهُ جَحِيمٍ﴾ (٩٤) ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾ (٩٥) ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ (٩٦)

الشرح: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ﴾ أي: المحتضر. ﴿مِنَ الْمُكَذِّبِينَ﴾ أي: بالبعث، والحساب، والجزاء. ﴿الضَّالِّينَ﴾ عن الهدى، وطريق الحق. وهؤلاء هم الصنف الثالث الذين ذكرهم الله في أول هذه السورة. ﴿فَنَزَّلْنَا مِنْ حَمِيمٍ﴾ أي: فلهم رزق من حميم، وزقوم، ونحو ذلك، كما قال تعالى في هذه السورة: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ لَأَصْحَابُ الْمَكِيدُونَ﴾ (٩١) ﴿لَا كُفْرًا...﴾ إلخ الآيات من هذه السورة. وانظر شرح (نزل) في الآية رقم [٥٦]، وقال تعالى في سورة (الصفات) رقم [٦٧]: ﴿ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهِمْ لَشَوْبَانًا مِنْ حَمِيمٍ﴾. ﴿وَنَصَلِّيَهُ جَحِيمٍ﴾ أي: إدخال في النار، وانظر ﴿أَصْلَوْهَا﴾ في سورة (الطور) رقم [١٦]. ﴿إِنَّ هَذَا﴾ أي: ما ذكر من قصة المحتضرين. ﴿لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾ أي: لا شك فيه. وقيل: إن هذا الذي قصصناه عليك يا محمد في هذه السورة من الأفاصيص، وما أعد الله لأولياؤه من النعيم، وما أعد لأعدائه من العذاب الأليم، وما ذكر مما يدل على وحدانية الله يقين، لا شك فيه، ولا ريب، ولا محيد لأحد عنه.

هذا؛ وجاز إضافة (الحق) إلى ﴿الْيَقِينِ﴾ وهما واحد لاختلاف لفظهما. قال الميرد: هو كقولك: عين اليقين، ومحض اليقين، فهو من باب إضافة الشيء إلى نفسه عند الكوفيين، وعند البصريين: هو على حذف المضاف إليه، وإقامة الصفة مقامه، التقدير: حق الأمر اليقين، أو الخبر اليقين وانظر (الحاقة) رقم [٥١] فإنه جيد.

﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ أي: نزه الله تعالى عن السوء. وقيل: معناه فصلٌ بذكر ربك العظيم وبأمره. وعن عقبة بن عامر الجهني - رضي الله عنه - قال: لما نزلت ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ قال رسول الله ﷺ: «اجعلوها في ركوعكم» ولما نزلت: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ قال النبي ﷺ: «اجعلوها في سجودكم». أخرجه الإمام أحمد، وابن ماجه، وأبو داود.

وعن حذيفة - رضي الله عنه - أنه صلى مع النبي ﷺ، فكان يقول في ركوعه: «سبحان الله العظيم» وفي سجوده: «سبحان ربي الأعلى». وما أتى على آية رحمة؛ إلا وقف، وسأل، وما أتى على آية عذاب؛ إلا وقف، وتعوذ. أخرجه الترمذي، وقال: حديث حسن صحيح.

هذا؛ وقد حثنا الرسول ﷺ على كثرة التسبيح، ورجبنا فيه، أذكر منها ما يلي: فعن سليمان ابن يسار - رضي الله عنه -، عن رجل من الأنصار: أن النبي ﷺ قال، «قال نوح لابنه: إني موصيك بوصية، وقاصرها لكي لا تنساها، أوصيك بأثنتين، وأنهاك عن اثنتين، أما اللتان أوصيك بهما؛ فيستبشر الله بهما، وصالح خلقه، وهما يُكثران الولوج على الله: أوصيك بلا إله إلا الله، فإن السموات والأرض لو كانتا حلقة؛ قصمتهما، ولو كانتا في كفة؛ وزنتهما، وأوصيك بسبحان الله، وبحمده، فإنهما صلاة الخلق، وبهما يُرزق الخلق، وإن من شيء إلا يُسبَّح بحمده، ولكن لا تفقهون تسبيحهم، إنه كان حليماً غفوراً. وأما اللتان أنهاك عنهما؛ فيحتجب الله منهما، وصالح خلقه: أنهاك عن الشرك، والكبر» رواه النسائي.

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «كلمتان خفيفتان على اللسان، ثقيلتان في الميزان، حبيبتان إلى الرحمن: سبحان الله وبحمده، سبحان الله العظيم». رواه البخاري، ومسلم، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه.

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «لأن أقول: سبحان الله والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر أحب إلي مما طلعت عليه الشمس». رواه مسلم والترمذي. وعن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «لقيت إبراهيم عليه السلام ليلة أُسري بي، فقال: يا محمد! أقرئ أمتك مني السلام، وأخبرهم: أن الجنة طيبة التربة، عذبة الماء، وأنها قيعان، وأن غراسها: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر». رواه الترمذي، والطبراني في الصغير، والأوسط، وزاد (ولا حول ولا قوة إلا بالله).

تنبيه: لا يوجد في هذه السور الثلاث لفظ الجلالة (الله): (اقتربت، الرحمن، الواقعة)، والله أعلم، وأجل، وأكرم.

فائدة: أثبتوا ألف الوصل في الآيتين المذكورتين في هذه السورة، وذلك: ﴿إِسْمَ رَبِّكَ﴾؛ لأنه لم يكثر وروده كثرتَه في البسملة، وحذفوها منها لكثرة ورودها، وهم شأنهم الإيجاز، وتقليل الكثير إذا عرف معناه، وهذا معروف لا يجهل، وإثبات ما أثبت من إشكاله مما لا يكثر دليل على الحذف منه، ولذا لا تحذف الألف مع غير الباء في اسم الله، ولا مع الباء في غير الجلالة الكريمة من الأسماء. انتهى. جمل نقلاً عن الخطيب.

الإعراب: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكْذِبِينَ﴾: انظر الآية رقم [٨٨] فالإعراب لا يتغير. ﴿الْمُبَالِغِينَ﴾ صفة ثانية لموصوف محذوف، والصفة الأولى ﴿الْمُكْذِبِينَ﴾ وعلامة الجر فيهما الياء نيابة عن الكسرة؛ لأنهما جمعا مذكر سالمين. ﴿فَنَزَّلْنَا﴾: (الفاء): واقعة في جواب (أمّا). (نزل): مبتدأ، خبره محذوف، التقدير: فله نزل، والجملة الاسمية جواب (أمّا) لا محل لها، وجواب ﴿إِنْ﴾ محذوف، كما رأيت سابقاً. ﴿مِّنْ حَمِيمٍ﴾: متعلقان بمحذوف صفة (نزل). ﴿وَنَصَّلِيَهُ﴾: الواو: حرف عطف. (تصلية): معطوفة على (نزل)، و(تصلية) مضاف، و﴿حَمِيمٍ﴾ مضاف إليه، من إضافة المصدر لمفعوله، وفاعله محذوف، والكلام: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ...﴾ إلخ معطوف على ما قبله، لا محل له مثله. ﴿إِنْ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿هَذَا﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل نصب اسم (إن)، والهاء حرف تنبيه لا محل له. ﴿هُوَ﴾: (اللام): هي المزلحقة. (هو): مبتدأ. ﴿حَقٌّ﴾: خبره، والجملة الاسمية في محل رفع خبر ﴿إِنْ﴾، ويجوز اعتبار الضمير فصلاً لا محل له، ويكون (الحق) خبر ﴿إِنْ﴾ ودخلت اللام على ضمير الفصل؛ لأنه إذا جاز أن تدخل على الخبر، فدخولها على الفصل أولى؛ لأنه أقرب إلى المبتدأ من الخبر، وأصلها أن تدخل على المبتدأ، و﴿حَقٌّ﴾ مضاف، و﴿الْقَيْنِ﴾ مضاف إليه. ﴿فَمَسَّحَ...﴾ إلخ تقدم إعراب هذه الجملة برقم [٧٤]. تأمل، وتدبر، وربك أعلم، وأجل، وأكرم، وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آله وصحبه وسلم، والحمد لله رب العالمين.

انتهت سورة (الواقعة) شرحاً وإعراباً بحمد الله وتوفيقه.

والحمد لله رب العالمين.



سُورَةُ الْحَدِيدِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة (الحديد) مدنية في قول الجميع، وهي تسع وعشرون آية، وخمسمئة وأربع وأربعون كلمة، وألفان وأربعمئة، وستة وسبعون حرفاً. انتهى. خازن. فعن العرباض بن سارية - رضي الله عنه -: أن النبي ﷺ، كان يقرأ بالمسبحات قبل أن يرقد، ويقول: «إِنَّ فِيهِنَّ آيَةً أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ آيَةٍ». يعني بالمسبحات: (الحديد، والحشر، والصف، والجمعة، والتغابن). أخرجه أحمد وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وقال الترمذي: حديث غريب.

أقول: لعل الآية المشار إليها في الحديث هي قوله تعالى في هذه السورة: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾، أو هي قوله تعالى في سورة (الحشر): ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلِيمٌ...﴾ إلخ إلى آخر السورة، ثلاث آيات، وأطلق عليهن لفظ آية تجوزاً.

هذا؛ وسميت السورة سورة (الحديد)؛ لذكر الحديد فيها، وهو قوة الإنسان في السلم، والحرب، وعدته في البنیان، وال عمران، فمن الحديد تبنى الجسور الضخمة، وتشاد العمائر الفخمة، وتصنع آلات الحروب من الدروع، والسيوف، والرماح، وتكون الدبابات، والطائرات، والغواصات... إلى غير ما هنالك من منافع، انظر شرح الآية رقم [٢٥].

﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾

الشرح: ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ أي: مجد الله، و قدسه، ونزهه عن السوء. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما - صلى الله عليه وسلم: ﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ ممن خلق من الملائكة. ﴿وَالْأَرْضِ﴾: من شيء فيه روح، أو لا روح فيه. قال تعالى في سورة (الإسراء): ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ واختلف في هذا العموم، فقالت فرقة: المراد به تسبيح الدلالة، وكل محدث يشهد على نفسه بأن الله عز وجل خالق قادر. وقالت فرقة أخرى: هذا التسبيح حقيقة، وكل شيء على العموم يسبح تسبيحاً لا يسمعه البشر، ولا يفقهه. وهذا هو المعتمد. قال الزجاج - رحمه الله تعالى -: لو كان هذا تسبيح الدلالة، وظهور آثار الصنعة لكانت مفهومة، فلم قال: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾؟ ويستدل له بقوله تعالى في سورة (ص): ﴿وَإِذْ كَرَّمَ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ (١٧) إِنَّا سَخَرْنَا لِحَبَالِ مَعَهُ يُسَبِّحُنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإشْرَاقِ. وقوله جل ذكره في سورة (البقرة)

الآية رقم [٧٤]: ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ وقوله جل شأنه في سورة (مريم): ﴿وَنَحْنُ لَجِبَالٌ هَدَّاءٌ ﴿٩﴾ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَكَ﴾ .

فمن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال: ما من صباح، ولا رواج إلا تتأدي بقاع الأرض بعضها بعضاً: يا جاراها! هل مر بك اليوم عبد، فصلى لله، أو ذكر الله عليك؟ فمن قائلة: لا، ومن قائلة: نعم، فإذا قالت: نعم رأيت بذلك فضلاً عليها، وقال رسول الله ﷺ: «لا يسمع صوت المؤذن جن، ولا إنس، ولا شجر، ولا حجر، ولا مدر، ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة». رواه ابن ماجه، ومالك من حديث أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه -. وخبر حنين الجذع أيضاً مشهور في هذا الباب، وأخرجه البخاري في مواضع كثيرة في كتابه، وإذا ثبت ذلك في جماد واحد جاز في جميع الجمادات، ولا استحالة في شيء من ذلك، فكل شيء يسبح للعموم، ولو كان ذلك التسبيح تسبيح دلالة حال (كما يقول البعض) فأني تخصيص لتسبيح الجبال مع داود عليه السلام؟ وإنما ذلك تسبيح المقال بخلق الحياة، والإنطاق بالتسبيح كما تقدم. هذا؛ وفي قوله تعالى: ﴿مَا فِي﴾ تغليب غير العاقل على العاقل.

﴿الْعَزِيزُ﴾: القوي الغالب؛ الذي لا يغلب. ﴿الْحَكِيمُ﴾: الذي يضع الأمور في مواضعها حسب ما تقتضيه الحكمة. وقدم ﴿الْعَزِيزُ﴾ لتقدم العلم بقدرته على العلم بحكمته.

الإعراب: ﴿سَبَّحَ﴾: فعل ماضٍ. ﴿لِلَّهِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، وهما في محل نصب مفعول به. وقيل: اللام صلة، وعليه فلفظ الجلالة مجرور لفظاً، منصوب محلاً. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع فاعل ﴿سَبَّحَ﴾، والجملة الفعلية ابتدائية لا محل لها من الإعراب. ﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صلة الموصول. ﴿وَالْأَرْضِ﴾: الواو: حرف عطف. (الأرض): معطوف على ما قبله. ﴿وَهُوَ﴾: (الواو): واو الحال. (هو): ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿الْعَزِيزُ﴾: خبر أول. ﴿الْحَكِيمُ﴾: خبر ثان، والجملة الاسمية في محل نصب حال من لفظ الجلالة، والرابط: الواو، والضمير.

﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾﴾

الشرح: ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يعني: ملكاً، وخلقاً، وعبيداً، فهو يتصرف بذلك كيف يشاء. ﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾: الإحياء يكون بالخلق والإيجاد الظاهرين، ويكون الإحياء بالإيمان على سبيل الاستعارة التبعية. وقل مثله في الإمامة. قال تعالى في سورة (الأنعام) رقم [١٢٢]: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مِثْلًا فَأَحْيَيْنَاهُ﴾ فالاستعارة تمثيلية واضحة التقدير: له ملك السموات، والأرض محياً، ومميتاً. ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾: من الإحياء، والإمامة. هذا؛ ولا تنس الطباق بين ﴿يُحْيِي﴾ و﴿يُمِيتُ﴾.

هذا؛ و«شيء» في اللغة عبارة عن كل موجود، إما حساً كالأجسام، وإما حكماً كالأقوال، نحو قلت: شيئاً، وجمع الشيء: أشياء (غير منصرف) واختلف في علته اختلافاً كبيراً، والأقرب ما حكى عن الخليل - رحمه الله تعالى -: أن وزنه: شيئاً، وزان حمراء، فاستثقل وجود همزتين في تقدير الإجماع، فنقلت الأولى إلى أول الكلمة: فبقيت لفعاء، كما قلبوا أدوراً فقالوا: آدر وشبهه، وجمع الأشياء: أشايا.

الإعراب: ﴿لَهُ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿مُنْكَ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها، و﴿مُنْكَ﴾ مضاف، و﴿السَّمَوَاتِ﴾ مضاف إليه. ﴿يَحْيَى﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل، والفاعل مستتر تقديره: «هو»، يعود إلى الله، والجملة الفعلية في محل نصب حال من الضمير المجرور بقوله: ﴿لَهُ﴾، والرباط: الضمير فقط. هذا؛ واللام مفيدة للملك الحقيقي، الذي هو اتساع المقذور لمن له تدبير الأمور، أو هي في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هو يحيي. والجملة الاسمية هذه في محل نصب حال من الضمير في ﴿لَهُ﴾، وإن اعتبرت الجملة الفعلية مستأنفة فلا محل لها. ﴿وَمِئْتٌ﴾: الواو: حرف عطف. (ميمت): فعل مضارع، والفاعل يعود إلى الله أيضاً، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها على جميع الوجوه المعتمدة فيها. ﴿وَهُوَ﴾: (الواو): واو الحال. (هو): مبتدأ. ﴿عَلَى كُلِّ﴾: متعلقان بـ: ﴿فَدِيرٌ﴾ بعدهما، و﴿كُلِّ﴾ مضاف، و(شيء): مضاف إليه. ﴿فَدِيرٌ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب حال من الضمير المجرور محلاً بـ: ﴿لَهُ﴾، والرباط: الواو، والضمير، وإن اعتبرتها مستأنفة؛ فلا محل لها.

﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾

الشرح: اختلف في معاني هذه الأسماء، وقد شرحها رسول الله ﷺ شرحاً يغني عن قول كل قائل، فقال في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه -: «اللهم أنت الأول، فليس قبلك شيء، وأنت الآخر، فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء، اقض عنا الدين، وأغننا من الفقر». عنى بالظاهر: الغالب، وبالباطن: العالم. والله أعلم. انتهى. قرطبي. ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾: بما كان، ويكون، وسبكون، فلا يخفى عن علمه شيء، وهو السميع العليم.

وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: هو الأول قيل كل شيء بلا ابتداء، كان هو، ولم يكن شيء موجوداً. والآخر بعد فناء كل شيء بلا انتهاء يفني الأشياء كلها، ويبقى هو. والظاهر الغالب العالي على كل شيء. والباطن العالم بكل شيء. هذا؛ والطباق ظاهر بين ﴿الْأَوَّلُ﴾ و(الآخر) وبين (الظاهر) و(الباطن) وهو من المحسنات البديعية. وعن أبي هريرة - رضي الله عنه -: أن رسول الله ﷺ كان يدعو عند النوم، فيقول: «اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم، ربنا ورب كل شيء،

مُنْزِلُ التَّوْرَةِ، وَالْإِنْجِيلِ، وَالْفِرْقَانِ، فَالْقُ حَبٌّ، وَالنَّوَى، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ شَيْءٍ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ، أَنْتَ الْأَوَّلُ، فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الْآخِرُ، فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الظَّاهِرُ، فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الْبَاطِنُ، فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ. اقضِ عَنَّا الدَّيْنَ، وَأَغْنِنَا مِنَ الْفَقْرِ!» رواه الإمام أحمد، وأخرجه مسلم بلفظ: عن سهل بن أبي صالح قال: كان أبو صالح يأمرنا إذا أراد أحدنا أن ينام أن يضطجع على شقه الأيمن، ثم يقول: اللهم رب السموات . . . الخ.

وعن عائشة - رضي الله عنها -: أنها قالت: كان رسول الله ﷺ يأمر بفراشه، فيفرش له مستقبل القبلة، فإذا أوى إليه؛ توسد كفه اليمنى، ثم همس، ما يُدرى ما يقول، فإذا كان في آخر الليل؛ رفع صوته، فقال: «اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ، وَرَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، إِلَهَ كُلِّ شَيْءٍ، وَمَنْزِلِ التَّوْرَةِ، وَالْإِنْجِيلِ، وَالْفِرْقَانِ، فَالْقُ حَبٌّ وَالنَّوَى، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ شَيْءٍ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ! اللَّهُمَّ أَنْتَ الْأَوَّلُ؛ الَّذِي لَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الْآخِرُ؛ الَّذِي لَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الظَّاهِرُ، فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الْبَاطِنُ، فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ، اقضِ عَنَّا الدَّيْنَ، وَأَغْنِنَا مِنَ الْفَقْرِ!». أخرجه الحافظ أبو يعلى الموصلي. انتهى. خازن وابن كثير.

الإعراب: ﴿هُوَ﴾: ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿الْأَوَّلُ﴾: خبر المبتدأ، والأسماء بعده معطوفة عليه، والجملة الاسمية في محل نصب حال من الضمير المستتر في (الظاهر) و(الباطن) والرابط: الواو، والضمير.

هذا؛ وقال الزمخشري: الواو الأولى معناها الدلالة على أنه الجامع بين الصفتين: الأولية، والآخرية، والثالثة على أنه الجامع بين الظهور، والخفاء، وأما الوسطى؛ فعلى أنه الجامع بين مجموع الصفتين الأوليين، ومجموع الصفتين الآخرين، فهو المستمر الوجود في جميع الأوقات الماضية، والآتية، وهو في جميعها ظاهر، وباطن، جامع للظهور بالأدلة، والخفاء، فلا يدرك بالحواس. وفي هذا حجة على من جوز إدراكه في الآخرة بالحاسة، أقول: وهذا يتمشى مع مذهبه في الاعتزال، ونحن نقول: رؤية الله ممكنة في الدنيا، والآخرة؛ لأنه موجود، وكل موجود ممكن أن يرى، ولكنه لم تقع في الدنيا إلا لنبينا ﷺ، وأما في الآخرة، فإنها جائزة، بل وواقعة لجميع المؤمنين، والمؤمنات، كما ستقف عليه في سورة (القيامة) إن شاء الله تعالى.

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِيحُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾

الشرح: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ أي: في ستة أوقات، أو في مقدار ستة أيام، فإن اليوم المتعارف عليه: زمان طلوع الشمس إلى غروبها، لم يكن حينئذ موجوداً. وفي

خلق الأشياء مدرجاً مع القدرة على خلقها دفعة واحدة دليل للاختيار، واعتبار للنظار، وحث على التآني في الأمور. هذا؛ وما ذكر من أن الله ابتداء الخلق يوم الأحد، وفرغ منه يوم الجمعة عصرًا، فخلق الأرض في يومين: الأحد والاثنين، وخلق ما فيها في يومين: الثلاثاء، والأربعاء، وخلق السموات، وما فيها في يومين: الخميس، والجمعة، كل ذلك لم يثبت، وإن أسنده القرطبي في سورة (غافر) إلى عبد الله بن سلام - رضي الله عنه - . ألا قاتل الله اليهود، فإنهم يقولون: استراح ربنا يوم السبت، فلذا اختاروه للراحة والعبادة، ولذا رد الله عليهم بقوله في سورة (ق) الآية رقم [٣٨]: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ .

﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾: استولى، ولا يجوز تفسيره باستقر، وثبت، فيكون الله من صفات الحوادث، وهذا التأويل ينبغي أن يقال في كل ما يوهم وصفاً، لا يليق به تعالى. والقول الفصل قول علي بن أبي طالب - رضي الله عنه -: الاستواء غير مجهول، والتكليف غير معقول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة؛ لأنه تعالى كان، فهو على ما كان قبل خلق المكان لم يتغير عما كان. والمنقول عن جعفر الصادق، والحسن البصري، وأبي حنيفة، ومالك - رضي الله عنهم - أجمعين يشبه ذلك. هذا؛ وهناك من يقول: استوى استواء يليق به، وهو قول السلف. هذا؛ (واستوى) في سورة (القصص) رقم [١٤] بمعنى بلوغ أربعين عاماً.

أما ﴿الْعَرْشِ﴾ فقد قال الراغب في كتابه: (مفردات القرآن): وعرش الله - عز وجل - مما لا يعلمه البشر إلا بالاسم، لا بالحقيقة، وليس هو كما تذهب إليه أوهام العامة، فإنه لو كان كذلك؛ لكان حاملاً له، تعالى الله عن ذلك. انتهى. خازن. وقد قال سليمان الجمل: وأما المراد به هنا؛ فهو الجسم النوراني المرتفع عن كل الأجسام المحيط بكلها، وانظر ما ذكرته في آية الكرسي رقم [٢٥٤] من سورة (البقرة).

هذا؛ وذكر الله - عز وجل - في هذه الآية وغيرها من آثار قدرته، ودلائل عظمته خلق السموات، والأرض، وخصهما بالذكر هنا، وفي كثير من الآيات؛ لأنهما أعظم المخلوقات فيما يرى العباد، وجمَعَ السموات دون الأرض، وهي مثلهن؛ لأن طبقاتها مختلفة بالذات، متفاوتة بالصفات، والآثار والحركات، وقدمها لشرفها، وعلو مكانها، وتقدم وجودها، ولأنها متعبد الملائكة، ولم يقع فيها معصية كما في الأرض، وأيضاً؛ لأنها كالذكر، فنزول المطر من السماء على الأرض، كنزول المني من الذكر في المرأة؛ لأن الأرض تنبت، وتخضر بالمطر.

﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: يدخل في الأرض من المطر، والكنوز، والأموات، والدفائن. ﴿وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا﴾ أي: من النبات، والشجر، والعيون، والمعادن، والأموات؛ إذا بعثوا يوم القيامة. ﴿وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ أي: من المطر، والثلج، والبرد، والصواعق، والأرزاق، والمقادير، والبركات، والملائكة، والكتب التي أنزلها على الرسل. ﴿وَمَا يَخْرُجُ فِيهَا﴾ أي: يصعد

في السماء من الملائكة، وأعمال العباد، والأبخرة، والأدخنة، والغبار وغير ذلك. هذا؛ (يلج) أصله: يُولج، وماضيه ولج، فحذفت الواو من مضارع المتكلم، والمخاطب قياساً عليه، والمصدر: الولوج؛ وهذا من الثلاثي وانظره من الرباعي في الآية رقم [٦].

هذا؛ ﴿وَالسَّمَاءِ﴾ يذكر، ويؤنث. والسماء: كل ما علاك، فأطلقك، ومنه قيل لسقف البيت: سماء. والسماء: المطر. يقال: ما زلنا نطأ السماء؛ حتى أتيناكم. قال معاوية بن مالك: [الوافر]

إِذَا نَزَلَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ رَعَيْنَاهُ وَإِنْ كَانُوا غَضَابَا
أراد بالسماء المطر، ثم أعاد الضمير عليه في رعيناه بمعنى النبات، وهذا يسمى في فن البديع بالاستخدام. وأصل «سماء»: سماو، فيقال في إعلاله: تحركت الواو وانفتح ما قبلها، فقلبت ألفاً، ولم يعدت بالألف الزائدة لأنها حاجز غير حصين، فالتقى ساكنان: الألف الزائدة، والألف المنقلبة، فأبدلت الثانية همزة.

﴿وَهُوَ مَعَكُمْ﴾ أي: بالعلم، والقدرة فليس أحد ينفك من تعليق علم الله تعالى وقدرته به أينما كان من أرض، أو سماء، برأ، أو بحرأ. وقيل: هو معكم بالحفظ، والحراسة. ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ أي: رقيب عليكم، عالم بأعمالكم، حيث كنتم في ليل، أو نهار، في البيوت، أو في القفار، الجميع في علمه سواء، فيسمع كلامكم، ويرى مكانكم، ويعلم سركم، ونجواكم. قال تعالى في سورة (الرعد) رقم [١١]: ﴿سَوَاءٌ لَّكُمْ مَن أَسَرَ الْقَوْلَ وَمَن جَهَرَ بِهِ وَمَن هُوَ مُسْتَخْفٍ بِأَلْسِنَةٍ وَسَارٍ بِالنَّهَارِ﴾ فلا إله غيره، ولا رب سواه. وقد ثبت في الصحيح: أن رسول الله ﷺ قال لجبريل عليه السلام لما سأله عن الإحسان: «أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ». وفي الحديث قال رجل: يا رسول الله! ما تزكية المرء نفسه؟ فقال: «يَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ مَعَهُ حَيْثُ كَانَ». أخرجه أبو نعيم من حديث عبد الله العامري مرفوعاً. وقال رسول الله ﷺ: «إِنْ أَفْضَلَ الْإِيمَانِ أَنْ تَعْلَمَ: أَنَّ اللَّهَ مَعَكَ حَيْثُمَا كُنْتَ». أخرجه أبو نعيم عن عبادة بن الصامت، وكان الإمام أحمد - رحمه الله تعالى - ينشد هذين البيتين:

إِذَا مَا خَلَوْتُ الدَّهْرَ يَوْمًا فَلَا تَقُلْ خَلَوْتُ وَلَكِنْ قُلْ عَلَيَّ رَقِيبٌ
وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ يَغْفُلُ سَاعَةً وَلَا أَنَّ مَا تُخْفِي عَلَيَّ يَغِيبُ
هذا؛ والفعل ﴿يَعْلَمُ﴾ من المعرفة، لا من العلم اليقيني، والفرق بينهما: أن المعرفة تكتفي بمفعول واحد. قال ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته:

لِعِلْمِ عَرَفَانَ وَظَنَّ تَهَمَهُ تَعْدِيَةً لَوَاحِدٍ مُلْتَزَمَهُ
بخلافه من العلم اليقيني، فإنه ينصب مفعولين، أصلهما مبتدأ، وخبر، وأيضاً: فالمعرفة تستدعي سبق جهل، وأن متعلقها الذوات دون النسب بخلاف العلم فإن متعلقه المعاني

والنسب، وتفصيل ذلك: أنك إذا قلت: عرفتُ زيداً، فالمعنى أنك عرفت ذاته، ولم ترد أنك عرفت وصفاً من أوصافه، فإذا أردت هذا المعنى لم يتجاوز مفعولاً؛ لأن العلم، والمعرفة تناول الشيء نفسه، ولم يقصد إلى غير ذلك. وإذا قلت: علمت زيداً قائماً؛ لم يكن المقصود أن العلم تناول نفس زيد فحسب، وإنما المعنى: أن العلم تناول كون زيد موصوفاً بهذه الصفة.

الإعراب: ﴿هُوَ﴾: مبتدأ. ﴿الَّذِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿حَلَقَ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى ﴿الَّذِي﴾ وهو العائد، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿السَّمَوَاتِ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنها ملحق بجمع المؤنث السالم. ﴿وَالْأَرْضِ﴾: الواو: حرف عطف. (الأرض): معطوف على ما قبله. ﴿فِي سِتَّةَ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، و﴿سِتَّةَ﴾ مضاف، و﴿أَيَّامٍ﴾ مضاف إليه، ﴿ثُمَّ﴾: حرف عطف. ﴿أَسْتَوَى﴾: فعل ماضٍ مبني على فتح مقدر على الألف، والفاعل يعود إلى (الذي) أيضاً، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿عَلَى الْعَرْشِ﴾: متعلقان بما قبلهما.

﴿يَعْلَمُ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى ﴿الَّذِي﴾ أيضاً، والجملة الفعلية في محل نصب حال من فاعل ﴿أَسْتَوَى﴾ المستتر، والرباط: الضمير فقط، أو هي مستأنفة، لا محل لها. ﴿مَا﴾: اسم موصول، أو نكرة موصوفة مبنية على السكون في محل نصب مفعول به. ﴿يَلِيحُ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى ﴿مَا﴾، وهو العائد، أو الرباط، والجملة الفعلية صلة ﴿مَا﴾، أو صفتها. ﴿فِي الْأَرْضِ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا﴾: إعرابها مثل سابقتها، وهي معطوفة عليها، وكذلك ﴿وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا﴾ الجملتان معطوفتان على ما قبلهما.

﴿وَهُوَ﴾: (الواو): واو الحال. (هو): مبتدأ. ﴿مَعَكُمُ﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر المبتدأ، التقدير: وهو شاهد معكم، والجملة الاسمية في محل نصب حال من فاعل ﴿يَعْرُجُ﴾ المستتر، والرباط: الواو، والضمير، وإن اعتبرتها مستأنفة؛ فلا محل لها. ﴿أَيْنَ مَا﴾: اسم شرط جازم مبني على السكون، ويقال: مبني على الفتح. و﴿مَا﴾: صلة في محل نصب على الظرفية المكانية متعلق بمحذوف خبر (كان) مقدم. ﴿كُنْتُمْ﴾: فعل ماضٍ ناقص مبني على السكون في محل جزم فعل الشرط، والتاء اسمه، وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه، التقدير: أينما كنتم بالله معكم، والجملة الشرطية مستأنفة، أو في محل نصب حال من فاعل ﴿يَعْرُجُ﴾.

﴿وَاللَّهُ﴾: (الواو): حرف استئناف. (الله): مبتدأ. ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿بَصِيرٌ﴾ بعدهما، و(ما) تحتمل الموصولة، والموصوفة، والمصدرية. فعلى الأولين مبنية على السكون في محل جر بالباء، والجملة الفعلية بعدها صلتها، أو صفتها، والرباط، أو العائد محذوف، التقدير: بالذي، أو بشيء تعملونه، وعلى اعتبارها مصدرية تؤول مع ما بعدها بمصدر في محل جر بالباء، التقدير: بعملكم. ﴿بَصِيرٌ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها.

﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٥﴾﴾

الشرح: ﴿لَهُ مُلْكٌ...﴾ إلخ: هذا التكرير للتأكيد؛ أي: هو المعبود على الحقيقة. وقال البيضاوي: ذكره مع الإعادة، كما ذكره مع الإبداء؛ لأنه كالمقدمة لهما. انتهى. ويعني بالإعادة: الرجوع إلى الله، ويعني بالإبداء: الإحياء، والإماتة. ﴿وَإِلَى اللَّهِ...﴾ إلخ: أي: إليه المرجع، والمآب يوم القيامة، فيحكم في خلقه بما يشاء. قال تعالى في سورة (الليل): ﴿وإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَى﴾ وقال جل ذكره، وتعالى شأنه في سورة (النجم): ﴿فَلِلَّآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾.

هذا؛ والفعل رجع يكون متعدياً، ويكون لازماً، فمن الأول قوله تعالى في سورة (التوبة): ﴿فَإِنْ رَجَعْتَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ﴾ الآية رقم [٨٣]. وهو بمعنى رذك، ومن الثاني قوله تعالى في سورة (التوبة) أيضاً: ﴿يَعْتَدُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ﴾ الآية رقم [٩٤] وهو بمعنى عدتم إليهم، هذا؛ والفعل: ﴿تُرْجَعُ﴾ يقرأ بالبناء للمجهول، فيكون من المتعدي، ويقرأ بالبناء للمعلوم فيكون من اللازم.

الإعراب: ﴿لَهُ﴾: متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿مُلْكٌ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها، و﴿مُلْكٌ﴾ مضاف، و﴿السَّمَوَاتِ﴾ مضاف إليه. ﴿وَالْأَرْضِ﴾: الواو: حرف عطف. (الأرض): معطوف على ما قبله. ﴿وَإِلَى﴾: (الواو): حرف عطف. (إلى الله): جار ومجرور متعلقان بما بعدهما، والتقديم يفيد الاختصاص. ﴿تُرْجَعُ﴾: فعل مضارع. ﴿الْأُمُورُ﴾: فاعل، أو نائب فاعل حسب ما رأيت في الشرح، والجملة الفعلية معطوفة على الجملة الاسمية قبلها، لا محل لها.

﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٦﴾﴾

الشرح: ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ...﴾ إلخ: يدخل الليل في النهار، ويدخل النهار في الليل؛ أي: يزيد من هذا في ذلك، ومن ذلك في هذا، أو بسبب أنه خالق الليل، والنهار، ومصرفهما، فلا يخفى عليه ما يجري فيهما على أيدي عباده من الخير، والشر. وقيل: المراد بالإيلاج: أنه سبحانه وتعالى يجعل ظلمة الليل مكان ضياء النهار، وذلك بغيوبة الشمس، ويجعل ضياء النهار مكان ظلمة الليل بطلوع الشمس. أو المراد بإيلاج الليل في النهار، وبالعكس بأن يزيد كل منهما بما نقص من الآخر، كما هو ظاهر في طول الليل، وقصره تبعاً لفصول السنة. قال تعالى في سورة (النور) الآية رقم [٢٤]: ﴿يَقْلِبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ﴾. هذا؛ وفي الآية ردُّ العجز على الصدر، وهو من المحسنات البديعية. هذا؛ و﴿يُولِجُ﴾ من: أولج الرباعي، أصله: يُولِجُ، حذفت الهمزة منه حملاً على المبدوء بالهمزة: «أُولِجُ» للتخفيف، ومصدره: الإيلاج. وانظره من الثلاثي في الآية رقم [٤].

هذا؛ و(ذات) بمعنى صاحبة، فجعلت صاحبة الصدور لملازمتها لها، وعدم انفكاكها عنها، نحو قوله تعالى: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾، ﴿أَصْحَابَ النَّارِ﴾. هذا؛ و(ذات) مؤنث: ذو، الذي بمعنى: صاحب. قال تعالى في سورة (الذاريات): ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُوبِ﴾ وقد يثنى على لفظه، فيقال: ذاتا، أو ذاتي، كذا من غير رد لام الكلمة، وهو القياس، كما يثنى «ذو» ب: «ذوا»، أو «ذوي» على لفظه، ويجوز فيها «ذواتا» على الأصل برد لام الكلمة، وهي الياء ألفاً لتحرك العين، وهي الواو قبلها، وهو الكثير في الاستعمال؛ لأن أصلها: «ذَوِيَّة» فالواو عين الكلمة، والياء لامها، والتاء للتأنيث؛ لأنه مؤنث «ذو»، وذو أصله ذَوِيٌّ، فتحركت الياء وانفتح ما قبلها، فقلبت ألفاً، فصار: «ذَوَات» ثم حذفت الواو تخفيفاً، وإنما قلبت الياء ألفاً دون الواو مع أن كلاهما متحرك، وما قبله منفتح؛ لأنها طرف، والطرف محل التغيير، وإنما لم ترد هذه الألف في التثنية إلى الياء، فيقال: ذويتان؛ لأنه لما زيدت التاء في هذا اللفظ، تحصنت الألف من الرد إلى الياء. انتهى. جملاً نقلاً عن كرخي. وفي تثنيته وجهان: تارة ينظر للفظه الآن، فيقال: ذاتان، وتارة يُنظر له قبل حذف الواو، فيقال: ذواتان، فقوله تعالى في سورة (سبأ) رقم [١٦]: ﴿ذَوَاتِ أَكُلِّ حَمَاطٍ﴾ وفي سورة (الرحمن) رقم [٤٨]: ﴿ذَوَاتًا أَفْنَانٍ﴾ جاء على الأصل برد لام الكلمة.

هذا؛ والتاء في (ذات) لتأنيث اللفظ، مثل تاء تُمَّتْ، ورُبِّتْ، وولات، ولكنها تعرب بالحركات الظاهرة على التاء، فالجر كما في الآية الكريمة، ومثلها كثير، والرفع جاء في قوله تعالى في سورة (الرحمن) رقم [١١]: ﴿فِيهَا فَكَّهَةٌ وَالنَّحْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ﴾ والنصب جاء في قوله تعالى: ﴿سَيَصِلُنَّ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ﴾ سورة (تبت) وكلها معانيها في القرآن صاحبة إلا في موضعين، فإنها جاءت بمعنى الجهة، وذلك في قوله تعالى في سورة (الكهف): ﴿وَتَحَسَّبَهُمْ أَيْكَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنَقَلْنَهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ﴾ وقد رأيت تثنيتهما في الآيتين المذكورتين في حالتي النصب والجر، ولم ترد في القرآن بمعنى الجمع. هذا؛ ولم يتعرض النحويون لها بهذا المعنى، مع كثرة تعرضهم ل: «ذي» بمعنى صاحب، وتثنيته، وجمعه، ولكنهم ذكروا «ذات» بمعنى: التي، و«ذوات» بمعنى: اللواتي، وذلك في مبحث الاسم الموصول. قال ابن مالك رحمه الله في ألفيته: [الرجز]

وَكَالَّتِي أَيْضاً لَدَيْهِمْ ذَاتٌ وَمَوْضِعَ السَّلَاتِي أَتَى ذَوَاتٌ
قال الأشموني: أي عند طيئ الحقوق ب: «ذو» تاء التأنيث مع بقاء البناء على الضم، حكى الفراء: (بالفضل ذُو فَضْلِكُمْ اللهُ بِهِ، وَالكَرَامَةَ ذَاتُ أكرمكم اللهُ بِهِ). وقريب منه لابن هشام في أوضحه، وكلاهما أورد بيت رؤبة شاهداً لذلك: [الرجز]

جَمَعْتُهَا مِنْ أَيْتُقِ مَوَارِقِ ذَوَاتٌ يَنْهَضْنَ بِغَيْرِ سَائِقِ
والفرق بين الأولى، والثانية: الأولى لا تكون إلا مضافة لما بعدها، كما رأيت، بخلاف الثانية، فإنها لا تضاف؛ لأنها معرفة بالصلة؛ التي تذكر بعدها، كما رأيت في بيت رؤبة. تنبه لهذا؛ وافهمه، فإنه معنى دقيق، وأسأل الله لي المزيد من التوفيق.

هذا؛ و﴿الَيْلِ﴾ واحد بمعنى الجمع، واحده: ليلة، مثل: تمر، وتمررة. وقد جمع على ليال، فزادوا فيه الياء على غير قياس، ونظيره: أهل، وأهال. والليل الشرعي: من غروب الشمس إلى طلوع الفجر الصادق، وهو أحد قولين في اللغة، والقول الآخر: من غروبها إلى طلوعها. هذا؛ و﴿النَّهَارِ﴾ ضد الليل، وهو لا يجمع كما لا يجمع العذاب، والسراب، فإن جمعته قلت في الكثير: نُهْرٌ بضمين، كسحاب، وسُحْب، وأشد ابن كيسان: [الرجز]

لَوْلَا الثَّرِيدَانِ لَمُتْنَا فِي الضُّمُرِ ثَرِيدٌ لَيْلٍ، وَثَرِيدٌ بِالنُّهْرِ
وفي القليل: أَنهْرُ، والنهار من طلوع الفجر الصادق، أو من طلوع الشمس على ما تقدم في نهاية الليل إلى غروب الشمس، وقد يطلق عليهما اسم اليوم، كما رأيت في الآية رقم [٨] من سورة (القمر). هذا؛ والليل يطلق على الحُبَارَى، أو على فرخها وفرخ الكروان، والنهار يطلق على فرخ القطا. انتهى. قاموس. وقد ألغز بعضهم بقوله: [الوافر]

إِذَا شَهْرُ الصَّيَامِ إِلَيْكَ وَافَى فَكُلْ مَا شِئْتَ لَيْلًا أَوْ نَهَارًا
كما ألغز بعضهم في قصب السكر حيث قال: [الطويل]

مُهْفَهْفَةٌ الْأَعْطَافِ عَذْبٌ مَذَاقُهَا تَفُوقُ الْقَنَا لَكِنْ بَغَيْرِ سِنَانٍ
وَيَأْخُذُ كُلُّ النَّاسِ مِنْهَا مَنْفَعًا وَتُؤَكَّلُ قَبْلَ الْعَصْرِ فِي رَمَضَانَ
هذا؛ والنسبة إلى الليل: لَيْلِيّ، والنسبة إلى النهار: نَهَارِيّ، كما تجيء النسبة إليه على صفة فعل، فتستعمل للنسب، ويستغنى بها عن يائه، فيقال: نَهْرٌ، ومنه قول الشاعر، وهو من شواهد ابن عقيل على ألفية ابن مالك - رحمه الله تعالى -:

لَسْتُ بِلَيْلِيٍّ وَلَكِنِّي نَهْرٌ لَا أَدْلِجُ اللَّيْلَ وَلَكِنْ أَبْتَكِرُ
هذا؛ ويطلق على الليل والنهار اسم الجديدين. قالت الخنساء - رضي الله عنها -: [البيسط]

إِنَّ الْجَدِيدَيْنِ فِي طُولِ اخْتِلَافِهِمَا لَا يَفْسُدَانِ وَلَكِنْ يَفْسُدُ النَّاسُ
الإعراب: ﴿يُولِجُ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى (الله)، ﴿الَيْلِ﴾: مفعول به. ﴿فِي النَّهَارِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها، وإن اعتبرت في محل نصب حال من لفظ الجلالة؛ فلست مفنداً، ويكون الرابط: الضمير فقط، والتي بعدها معطوفة عليها. ﴿وَهُوَ﴾: (الواو): واو الحال. (هو): مبتدأ. ﴿عَلِيمٌ﴾: خبره، والجملة الاسمية في محل نصب حال من فاعل ﴿يُولِجُ﴾ المستتر، والرابط: الواو، والضمير، وإن اعتبرت مستأنفة؛ فلا محل لها. ﴿بِنَاتٍ﴾: متعلقان ب: ﴿عَلِيمٌ﴾. و(ذات) مضاف، و﴿الْأَصْدُورِ﴾ مضاف إليه.

﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْلِفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾

الشرح: ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي: صدقوا، وأيقنوا، واعتقدوا: أن الله وحده لا شريك له، وأن محمداً ﷺ عبده ورسوله. هذا؛ وبعد أن ذكر الله أنواعاً من الدلائل الدالة على توحيده، وعلمه، وقدرته؛ خاطب كفار قريش، وغيرهم بهذا الأمر الصريح، كما أمرهم بالإقلال من الدنيا، والإعراض عنها، وأمرهم بإنفاق المال في وجوه الخير، وهو قوله تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْلِفِينَ فِيهِ﴾ يعني: أن الأموال التي في أيديكم، إنما هي أموال الله بخلقه، وإنشائه لها، وإنما مولاكم إياها للاستمتاع بها، وجعلكم خلفاء في التصرف فيها، فليست هي بأموالكم في الحقيقة، وما أنتم فيها إلا بمنزلة الوكلاء، والنواب، فأنفقوا منها في حقوق الله تعالى، وليهن عليكم الإنفاق منها، كما يهون على الرجل الإنفاق من مال غيره؛ إذا أذن له فيه. أو جعلكم مستخلفين ممن قبلكم فيما في أيديكم بتوريثه إياكم، وسينقله منكم إلى من بعدكم، فاعتبروا بحالهم، ولا تبخلوا، فلعل وارثك يطيع الله فيه، فيكون أسعد بما ينعم الله به عليك منك، أو يعصي الله فيه، فتكون قد سعت في معاونته على الإثم والعدوان.

فعن عبد الله بن الشخير - رضي الله عنه - قال: أتيت النبي ﷺ، وهو يقرأ: ﴿الْهَيْكُمُ النَّكَارُ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾ ثم قال: «يقول ابن آدم: مالي مالي، وهل لك يا بن آدم من مالك إلا ما أكلت فأفريت، أو لبست فأبليت أو تصدقت فأمضيت؟» رواه مسلم، والترمذي، والنسائي. وعن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «أَبْكُم مَالٌ وَارِثُهُ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ مَالِهِ». قالوا: يا رسول الله ما مينا أحد إلا ماله أحب إليه. قال: «فإن ماله ما قدم، ومال وارثه ما أخر». رواه البخاري، ورحم الله من يقول: [الطويل]

أَلَا إِنْ مَالِي الَّذِي أَنَا مُنْفِقٌ وَلَيْسَ لِي الْمَالُ الَّذِي أَنَا تَارِكٌ
إِذَا كُنْتَ ذَا مَالٍ فَبَادِرْ بِهِ الَّتِي تَخْشَى وَإِلَّا اسْتَهْلَكَتُهُ الْهَوَالِكُ

﴿فَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾: ترغيب في الإيمان، والإنفاق في وجوه الخير. والأجر الكبير: هو الجنة، وما فيها من النعيم المقيم، والخير العميم. وفي هذا الوعد مبالغات كثيرة: جعل الجملة اسمية، وهي تدل على الثبوت، والاستمرار، وإعادة ذكر الإيمان، والإنفاق، وبناء الحكم على الضمير، وتنكير الأجر، ووصفه بالكبير.

تنبيه: قال الجلال: نزلت الآية في غزوة العسرة، وهي غزوة تبوك، ثم قال: قوله تعالى: ﴿فَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا...﴾ إلخ إشارة إلى عثمان - رضي الله عنه - قال الجمل معلقاً: فإنه

جهز في غزوة العسرة ثلاثمئة بعير بأقتابها، وأحلاسها، وأحملها، وجاء بألف دينار، وضعها بين يدي رسول الله ﷺ. انتهى. أقول: لم يذكر أحد هنا هذا غير الجلال، مع العلم: أن غزوة تبوك قد فصلت في سورة (التوبة) تفصيلاً كافياً، وذكرت هناك ما تبرع به عثمان - رضي الله عنه -، وما أتى به النبي ﷺ فانظره هناك؛ تجد ما يسرك، ويثلج صدرك.

الإعراب: ﴿ءَامِنُوا﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿بِاللَّهِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، ﴿وَرَسُولِهِ﴾: الواو: حرف عطف. (رسوله): معطوف على ما قبله، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿وَأَنْفِقُوا﴾: معطوف على ما قبله، والواو فاعله، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها، الأولى بالابتداء، والثانية بالإتباع. ﴿مِمَّا﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، و(ما) تحتمل الموصولة، والموصوفة، والجملة الفعلية بعدها صلتها، أو صفتها، والعائد، أو الرابط: الضمير المجرور محلاً بفي.

﴿جَعَلَكُمْ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى (الله)، والكاف مفعول به أول. ﴿مُسْتَخْلِفِينَ﴾: مفعول به ثانٍ منصوب، وعلامة نصبه الياء... إلخ. ﴿فِيهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿مُسْتَخْلِفِينَ﴾، ونائب فاعله مستتر فيه. ﴿فَالَّذِينَ﴾: الفاء: حرف استئناف، أو حرف تعليل. (الذين): اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿ءَامِنُوا﴾: فعل ماضٍ مبني على الضم، والواو فاعله والألف للتفريق، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿مِنكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال من واو الجماعة، و(من) بيان للموصول. ﴿وَأَنْفِقُوا﴾: الواو: حرف عطف. (أنفقوا): معطوف على ما قبله، والواو فاعله.

﴿لَهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿أَجْرٌ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿كَبِيرٌ﴾: صفة ﴿أَجْرٌ﴾، والجملة الاسمية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية: (الذين... إلخ) مستأنفة، أو تعليل للأمر، لا محل لها.

﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ

مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾

الشرح: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ أي: أيُّ عذر لكم في ترك الإيمان بالله، والرسول بين أظهركم يدعوكم إليه، وينبهكم عليه، ويتلو عليكم الكتاب الناطق بالحق، والبرهان، والحجج على صحة ما جاءكم به.

وقد روي في الحديث: أن النبي ﷺ قال يوماً لأصحابه: «أَيُّ الْمُؤْمِنِينَ أَعْجَبُ إِلَيْكُمْ إيماناً؟». قالوا: الملائكة. قال: «وما لهم لا يؤمنون، وهم عند ربهم؟!». قالوا: فالأنبياء.

قَالَ: «وَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ، وَالْوَحْيُ يَنْزِلُ عَلَيْهِمْ؟!». قَالُوا: فَنَحْنُ. قَالَ: «وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ وَأَنَا بَيِّنٌ أَظْهَرُكُمْ؟! وَلَكِنْ أَعْجَبُ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانًا قَوْمٌ يَجِئُونَ بَعْدَكُمْ، يَجِدُونَ صُحُفًا يُؤْمِنُونَ بِهَا». قَالَ الصَّابُونِيُّ: أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْإِيْمَانِ. وَلَمْ أَجِدْهُ فِي التَّجْرِيدِ الصَّحِيحِ. وَأَقُولُ: وَلَا سِيْمَا فِي أَيَّامِ الصَّبْرِ الَّتِي ذَكَرْتُ فِي الْحَدِيثِ الَّذِي خَرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ، وَالتِّرْمِذِيُّ، وَأَبُو دَاوُدَ عَنِ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخَشْنِيِّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «فَإِنَّ مِنْ وَرَائِكُمْ أَيَّامَ الصَّبْرِ، الصَّبْرُ فِيهِنَّ مِثْلُ الْقَبْضِ عَلَى الْجُمْرِ، لِلْعَامِلِ فِيهِنَّ مِثْلُ أَجْرِ خَمْسِينَ رَجُلًا يَعْمَلُونَ مِثْلَ عَمَلِهِ». قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَجْرُ خَمْسِينَ رَجُلًا مِنَّا، أَوْ مِنْهُمْ؟ قَالَ: «بَلْ أَجْرُ خَمْسِينَ مِنْكُمْ».

﴿وَقَدْ أَخَذَ مِثْقَلَكُمْ﴾: قَالَ مَجَاهِدٌ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى -: هُوَ الْمِثْقَالُ الْأَوَّلُ الَّذِي كَانَ، وَهَمَّ فِي ظَهْرِ آدَمَ بِأَنَّ اللَّهَ رَبِّكُمْ لَا إِلَهَ لَكُمْ سِوَاهُ. أَقُولُ: هُوَ مَا ذَكَرَ فِي سُورَةِ (الْأَعْرَافِ) الْآيَةِ رَقْمَ [١٧١] قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَنَّا نَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾. وَقِيلَ: ﴿أَخَذَ مِثْقَلَكُمْ﴾: حَيْثُ رَكِبَ فِيكُمْ الْعُقُولُ، وَنُصِبَ لَكُمْ الْأَدْلَةُ، وَالْبِرَاهِينُ، وَالْحَجَجُ؛ الَّتِي تَدْعُو إِلَىٰ مُتَابَعَةِ الرَّسُولِ. هَذَا؛ وَمِثْقَالُ أَصْلُهُ: مِثْقَالٌ، قَلْبَتِ الْوَاوُ يَاءً لِمُنَاسَبَةِ الْكُسْرَةِ قَبْلَهَا.

﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أَيُّ: بِالْحَجَجِ، وَالِدَّلَائِلِ، وَالْبِرَاهِينِ. وَقِيلَ: الْمَعْنَى: إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ بِحَقِّ يَوْمًا مِنَ الْأَيَّامِ؛ فَالآنَ أُحْرَى الْأَوْقَاتُ أَنْ تُؤْمِنُوا؛ لِقِيَامِ الْحَجَجِ، وَالْأَعْلَامِ بِبِعْتَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ فَقَدْ صَحَّتْ بِرَاهِينُهُ. وَقِيلَ: إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ بِاللَّهِ خَالِقِكُمْ. وَكَانُوا يَعْتَرِفُونَ بِهَذَا؛ وَلَكِنَّهُمْ يَجْعَلُونَ لَهُ شَرِيكًا: الْحِجَارَةَ، وَالْأَوْثَانَ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمِرَادِهِ، وَأَسْرَارِ كِتَابِهِ.

الْإِعْرَابُ: ﴿وَمَا﴾: (الْوَاوُ): حَرْفُ اسْتِثْنَاءٍ. (مَا): اسْمٌ اسْتِفْهَامٌ مَبْنِي عَلَى السُّكُونِ فِي مَحَلِّ رَفْعٍ مَبْتَدَأٌ. ﴿لَكُمْ﴾: جَارٌ وَمَجْرُورٌ مَتَعَلِّقَانِ بِمَحْذُوفٍ خَبَرَ الْمَبْتَدَأَ، وَالْجُمْلَةُ الْاسْمِيَّةُ مُسْتَأْنَفَةٌ، لَا مَحَلَّ لَهَا. ﴿لَا﴾: نَافِيَةٌ. ﴿تُؤْمِنُونَ﴾: فِعْلٌ مُضَارِعٌ مَرْفُوعٌ، وَعِلَامَةُ رَفْعِهِ ثُبُوتُ النُّونِ، وَالْوَاوُ فَاعِلُهُ. ﴿يَاللَّهِ﴾: مَتَعَلِّقَانِ بِمَا قَبْلَهُمَا، وَالْجُمْلَةُ الْفِعْلِيَّةُ فِي مَحَلِّ نَصْبٍ حَالٍ مِنْ كَافِ الْخُطَابِ، وَالرَّابِطُ: الضَّمِيرُ فَقَطْ، وَالْعَامِلُ فِي الْحَالِ (مَا) لَمَّا فِيهَا مِنْ مَعْنَى الْفِعْلِ، وَهُوَ: أَسْتَفْهَمَ. ﴿وَالرَّسُولُ﴾: الْوَاوُ: وَوَاوُ الْحَالِ. (الرَّسُولُ): مَبْتَدَأٌ.

﴿يَدْعُونَ﴾: فِعْلٌ مُضَارِعٌ مَرْفُوعٌ، وَعِلَامَةُ رَفْعِهِ ضَمَّةٌ مُقَدَّرَةٌ عَلَى الْوَاوِ لِلثَّقَلِ، وَالْفَاعِلُ يَعُودُ إِلَى (الرَّسُولِ)، وَالْكَافُ مَفْعُولٌ بِهِ، وَالْجُمْلَةُ الْفِعْلِيَّةُ فِي مَحَلِّ رَفْعٍ خَبَرَ الْمَبْتَدَأَ، وَالْجُمْلَةُ الْاسْمِيَّةُ فِي مَحَلِّ نَصْبٍ حَالٍ مِنْ وَوَاوِ الْجَمَاعَةِ، فَهِيَ حَالٌ مُتَدَاخِلَةٌ، وَالرَّابِطُ: الْوَاوُ، وَالضَّمِيرُ. ﴿تُؤْمِنُونَ﴾: فِعْلٌ مُضَارِعٌ مَنْصُوبٌ بِ: «أَنْ» مُضْمَرَةٌ بَعْدَ لَامِ التَّعْلِيلِ، وَالْوَاوُ فَاعِلُهُ، وَالْأَلْفُ لِلتَّفْرِيقِ، وَ«أَنْ» الْمُضْمَرَةُ وَالْفِعْلُ الْمُضَارِعُ فِي تَأْوِيلِ مُصَدَّرٍ فِي مَحَلِّ جَرِّ بِاللَّامِ، وَالْجَارُ وَالْمَجْرُورُ مَتَعَلِّقَانِ بِالْفِعْلِ قَبْلَهُمَا، التَّقْدِيرُ: يَدْعُوكُمْ لِلْإِيْمَانِ. ﴿بِرَبِّكُمْ﴾: جَارٌ وَمَجْرُورٌ مَتَعَلِّقَانِ

بالفعل قبلهما، والكاف في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه .

﴿وَقَدْ﴾ : (الواو): واو الحال. (قد): حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿أَخَذَ﴾ : فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى (الله). ﴿مَيْتَقَكُمُ﴾ : مفعول به، والكاف في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية في محل نصب حال من واو الجماعة، والرابط: الواو، والضمير، وهي حال متداخلة. ﴿إِنْ﴾ : حرف بمعنى «إذ»، أو هي شرطية. ﴿كُنْتُمْ﴾ : فعل ماضٍ مبني على السكون في محل جزم فعل الشرط، والتاء اسمها. ﴿مُؤْمِنِينَ﴾ : خبرها منصوب... إلخ، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة (إن) على اعتبارها بمعنى: «إذ»، ولا محل لها على اعتبار (إن) حرف شرط؛ لأنها ابتدائية، وعلى هذا فالجواب محذوف، التقدير: إن كنتم مؤمنين بحق يوماً من الأيام؛ فالآن أحرى الأوقات أن تؤمنوا لقيام الحجج، والأعلام... إلخ.

﴿هُوَ الَّذِي يُزِلُّ عَلَى عَبْدِهِ ءَايَاتٍ يَبْتَغِي لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَؤُوفٌ رَّحِيمٌ﴾

الشرح: ﴿هُوَ الَّذِي يُزِلُّ عَلَى عَبْدِهِ﴾ يعني: محمداً ﷺ بإجماع الأمة، والإضافة إضافة تشريف، وتعظيم، وتبجيل، وتفخيم، وتكريم. وذكر العبودية مقام عظيم، ولو كان للنبي ﷺ اسم أشرف منه لسماه الله به، ولا سيما في ليلة الإسراء، والمعراج؛ حيث قال جل ذكره: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا...﴾ إلخ وفي معناه أنشدوا: [الرجز]

يَا قَوْمُ قَلْبِي عِنْدَ زَهْرَاءَ يَعْرِفُهُ السَّمِيعُ وَالرَّائِي
لَا تَدْعُنِي إِلَّا بِمَا عَبْدَهَا فَإِنَّهُ أَشْرَفُ أَسْمَائِي

علماً بأنه ﷺ لم يذكر باسمه الصريح في القرآن إلا قليلاً، ذكر باسم محمد في سورة (آل عمران) وسورة (الأحزاب)، وسورة (محمد)، وسورة (الفتح)، وذكر باسم أحمد في سورة (الصف)، وذكر باسم طه في سورة (طه)، وذكر باسم ياسين في سورة (يس). هذا؛ والعبد: الإنسان حراً كان، أو رقيقاً، يجمع على: عبيد، وأعبد، وعبدان، وأعبدة، وغير ذلك. قال القشيري - رحمه الله تعالى -: لما رفعه الله تعالى إلى حضرته السنية، وأرقاه فوق الكواكب العلوية، ألزمه اسم العبودية تواضعاً للأمة.

﴿ءَايَاتٍ يَبْتَغِي﴾ أي: حججاً واضحات، ودلائل باهرات، وبراهين قاطعات. هذا؛ و﴿ءَايَاتٍ﴾ جمع آية، وتطلق على معانٍ كثيرة الدلالة على قدرة الله تعالى، كما في قوله تعالى في سورة (الروم): ﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِّنْ تُرَابٍ...﴾ إلخ، ومثلها كثير، وتطلق على المعجزة

الخارقة للعادة، مثل انشقاق القمر، ونحوه، وعصا موسى، ونحو ذلك. قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى نِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ وتطلق على الموعظة، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ كما تطلق على جملتين، أو أكثر من كلام الله تعالى، وعلى السورة بكاملها كما في مطلع سورة (النمل) و(الشعراء) ونحوهما.

﴿لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ﴾: جمع ظلمة، وقد جمعت باعتبار تعدد معانيها؛ إذ المراد ظلمة الكفر، وظلمة النفاق، وظلمة المعاصي، وظلمة الشهوات. وفيها استعارة لا تخفى، وقال تعالى في المحسوس منها: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ سورة (الأنعام) رقم [١] فقد جمعت هنا؛ لأنها متعددة أيضاً، وتختلف باختلاف الشيء الذي تكون فيه، مثل ظلمة الليل، وظلمة البحر، وظلمة المكان الذي يكون فيه الإنسان، فإن كل واحد منها يخالف صاحبه، ووحد النور؛ لأنه نوع واحد لا يختلف. وقدم الظلمات في الذكر بجميع معانيها على النور؛ لأنه نوع واحد لا يختلف، وقدم الظلمات؛ لأنها مخلوقة قبل النور، والظلمة بمعانيها المذكورة مستعارة من ظلمة الليل الحقيقية، والجامع بينهما عدم الاهتداء في كل منهما، كما أن النور بمعناه المتقدم، أو بمعنييه مستعار من نور النهار، أو من نور المصباح المضيء، والجامع بينهما: الاهتداء في كل منهما. ﴿وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾: حيث هياً لكم أسباب الاستدلال، وفتح عليكم أبواب المنافع، ودفع عنكم أنواع المضار. هذا؛ والرأفة: أشد الرحمة، و(رؤوف) صيغة مبالغة، فالله أرف بعباد المؤمنين من الوالدة بولدها.

هذا؛ و﴿اللَّهُ﴾ علم على الذات الواجب الوجود، المستحق لجميع المحامد، وهو اسم الله الأعظم، الذي إذا دعي به؛ أجاب، وإذا سئل به أعطى. وإنما تتخلف الإجابة في بعض الأحيان عند الدعاء به لتختلف شروط الإجابة؛ التي أعظمها أكل الحلال. ولم يسم به أحد سواه. قال تعالى: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ أي: هل أحد تسمى الله غير (الله)؟ وقد ذكر في القرآن الكريم في ألفين وثلاثمئة وستين موضعاً.

الإعراب: ﴿هُوَ الَّذِي﴾: مبتدأ، وخبر. ﴿يُرْسِلُ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى ﴿الَّذِي﴾ وهو العائد، والجملة الفعلية صلة الموصول، والجملة الاسمية مستأنفة، أو مبتدأة لا محل لها. ﴿عَلَى عَرْشِهِ﴾: متعلقان بما قبلهما، والهاء في محل جر بالإضافة.

﴿آيَاتٍ﴾: مفعول به. ﴿بَيِّنَاتٍ﴾: صفة ﴿آيَاتٍ﴾ منصوب، وعلامة نصبهما الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنهما جمعا مؤنث سالمين. ﴿لِيُخْرِجَكُم﴾: فعل مضارع منصوب بـ: «أن» مضمرة بعد لام التعليل، والفاعل يعود إلى ﴿الَّذِي﴾، والكاف مفعول به، و«أن» المضمرة والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر باللام، والجار والمجرور متعلقان بالفعل ﴿يُرْسِلُ﴾. ﴿مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾: كلاهما متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿وَإِنَّ﴾: (الواو): واو الحال. (إن): حرف مشبه

بالفعل. ﴿الله﴾: اسمها. ﴿يَكْرُ﴾: جار ومجرور متعلقان بما بعدهما. ﴿كُرُوءٌ﴾: (اللام): هي المرحلقة. (رؤوف): خبر: (إن). ﴿رَجِيمٌ﴾: خبر ثان، والجملة الاسمية في محل نصب حال من كاف المخاطب، والرباط: الواو، والضمير. وإن اعتبرتها مستأنفة؛ فلا محل لها. وقيل: الواو عاطفة. ولا وجه له.

﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنَ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلٍ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَتْلِهِمْ وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٠﴾﴾

الشرح: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: أي شيء يمنعكم من الإنفاق في سبيل الله، وفيما يقربكم من ربكم، وأنتم تموتون، وتركون أموالكم، وهي صائرة إلى الله تعالى؟! فمعنى الكلام التوبيخ على عدم الإنفاق، والخطاب للمؤمنين. ﴿وَلِلَّهِ مِيرَاتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: إنهما راجعتان إلى الله بانقراض من فيهما كرجوع الميراث إلى المستحق له.

﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنَ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلٍ﴾ أكثر المفسرين على: أن المراد بالفتح: فتح مكة. وقال الشعبي، والزهري: فتح الحديبية. قال قتادة - رحمه الله تعالى -: كان قتالان أحدهما أفضل من الآخر، ونفقتان إحداهما أفضل من الأخرى، كان القتال، والنفقة قبل فتح مكة أفضل من القتال، والنفقة بعد ذلك. وفي الكلام حذف، التقدير: لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح، وقاتل، ومن أنفق من بعد الفتح وقاتل، فحذف لدلالة الكلام عليه. وإنما كانت النفقة قبل الفتح أعظم؛ لأن حاجة الناس كانت أكثر لضعف الإسلام، وفعل ذلك كان على المنفقين حينئذ أشق، والأجر على قدر النصب. والله أعلم.

﴿وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ﴾ أي: المتقدمون المتناهون السابقون إلى القتال، والإنفاق في سبيل الله، والمتأخرون اللاحقون، وعدهم الله جميعاً الحسنى، وهي الجنة مع تفاوت الدرجات. وما أشبه هذه الآية بآية (النساء) رقم [٩٥] وهي قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ...﴾ إلخ.

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «المؤمن القوي خيرٌ وأحبُّ إلى الله من المؤمن الضعيف، وفي كلِّ خيرٍ... إلخ». أخرجه مسلم. وعنه أيضاً، قال رسول الله ﷺ: «سَبَقَ دِرْهَمٌ مِئَةَ أَلْفِ دِرْهَمٍ». فقال رجلٌ: يا رسول الله! وكيف ذلك؟ قال: «رجلٌ له مالٌ كثيرٌ، أخذَ مِنْ عَرْضِهِ مِئَةَ أَلْفِ دِرْهَمٍ تصدَّقَ بِهَا، ورجلٌ ليسَ لَهُ إِلا دِرْهَمَانِ، فأخذَ أَحَدَهُمَا، فتصدَّقَ بِهِ». أخرجه النسائي.

﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ أي: فلخبرته فاوت بين ثواب من أنفق من قبل الفتح، وقاتل، ومن فعل ذلك بعد الفتح، وما ذاك إلا لعلمه التام بقصد الأول، وإخلاصه في إنفاقه في حال الجهد، والقلة، والضيق. وينبغي أن تعلم: أن الفعل «يستوي» من الأفعال؛ التي لا يكتفى فيها بواحد، فلو قلت: استوى زيد لم يصح، فمن ثم لزم العطف على الفاعل، أو تعدده.

هذا؛ وقال الكلبي: نزلت الآية في أبي بكر الصديق - رضي الله عنه -. ففيها دليل واضح على تفضيله، وتقديمه؛ لأنه أول من أسلم. وعن ابن مسعود - رضي الله عنه -: أول من أظهر الإسلام بسيفه النبي ﷺ، وأبو بكر. ولأنه أول من أنفق على النبي ﷺ. وعن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال: «كنت عند النبي ﷺ، وعنده أبو بكر، وعليه عباءة قد خللها في صدره بخلال، فنزل جبريل عليه السلام، فقال: يا نبي الله! ما لي أرى أبا بكر عليه عباءة قد خللها في صدره بخلال؟! فقال: «قد أنفق عليّ ماله قبل الفتح». قال: فإن الله يقول لك: اقرأ على أبي بكر السلام، وقل له: أراضٍ أنت في فقرك، أم ساخط؟ فقال رسول الله ﷺ: «يا أبا بكر! إن الله عزّ وجلّ يقرأ عليك السلام، ويقول: أراضٍ في فقرك، أم ساخط؟». فقال أبو بكر - رضي الله عنه - وأرضاه: أسخط على ربي؟ إني عن ربي لراضٍ! إني عن ربي لراضٍ! إني عن ربي لراضٍ! قال: «فإن الله يقول لك: قد رضيت عنك، كما أنت عني راضٍ!». فبكى أبو بكر - رضي الله عنه -. فقال جبريل عليه السلام: والذي بعثك يا محمد بالحق، لقد تخللت حملة العرش بالعبي منذ تخلل صاحبك هذا بالعباءة». ولهذا قدمته الصحابة على أنفسهم، وأقروا له بالتقدم، والسبق.

وقال علي - رضي الله عنه وكرم الله وجهه -: «سبق النبي ﷺ، وصلى أبو بكر، وثلث عمر، فلا أوتى برجل فضلني على أبي بكر إلا جلده حد المفترى ثمانين جلدة، وطرح الشهادة المصلي في السبق هو الثاني، وصلى؛ أي: ثنى، فنال المتقدمون من المشقة أكثر مما نال من بعدهم، وكانت بصائرهم أيضاً أنفذ. انتهى. قرطبي. فويل للذين يبغضون أبا بكر! وويل، وويل للذين يشتمونه، ويسبونه!».

الإعراب: ﴿وَمَا﴾: (الواو): حرف استئناف. (ما): اسم استفهام مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿لَكَ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿أَلَا﴾: (أن): حرف مصدري ونصب. (لا): نافية. ﴿نُنْفِقُوا﴾: فعل مضارع منصوب ب: (أن)، وعلامة نصبه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق، ومفعوله محذوف؛ لأنه مفهوم من المقام. ﴿فِي سَبِيلِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، و﴿سَبِيلِ﴾ مضاف، و﴿اللَّهِ﴾ مضاف إليه، و(أن) والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر بحرف جر محذوف، التقدير: في عدم الإنفاق، أو من عدم. والجار والمجرور متعلقان ب: (ما) لتضمنها معنى الفعل: أستفهم. وقال أبو البقاء: متعلقان بالخبر المحذوف،

الذي تعلق به ﴿لَكُمْ﴾ وقيل: الجار والمجرور متعلقان بمحذوف حال. ولا وجه له قطعاً. وقال أبو الحسن الأخفش: (أن) زائدة، والجملة في محل نصب حال، التقدير: وما لكم غير منفقين؟ مثل قوله تعالى في سورة (يوسف) حكاية عن قول أولاد يعقوب لأبيهم: ﴿مَا لَكَ لَا تَأْتِنَا عَلَى يُوسُفَ...﴾ إلخ فقد أعمل (أن) وهي زائدة. قال الجمل: وفي السمين: قوله: ﴿أَلَا نُفِقُوا﴾ مثل قوله تعالى: ﴿وَمَا لَنَا أَلَّا نُفْتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الآية رقم [٢٤٦] من سورة (البقرة)، فالأصل (في) أن لا تنفقوا) فلما حذف حرف الجر جرى الخلاف المشهور. انتهى. ويعني الخلاف المشهور في محل المصدر المؤول من (أن) والفعل المضارع، أو المصدر المؤول من (أن) واسمها، وخبرها بعد نزع الخافض.

﴿وَاللَّهِ﴾: (الواو): واو الحال. (الله): متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿مَبْرُتٌ﴾: مبتدأ مؤخر، وهو مضاف، و﴿الْمَبْرُوتِ﴾ مضاف إليه، من إضافة المصدر الميمي لمفعوله، وفاعله محذوف. ﴿وَالْأَرْضِ﴾: الواو: حرف عطف. (الأرض): معطوف على ما قبله، والجملة الاسمية في محل نصب حال من الضمير المستتر في متعلق الجار والمجرور: ﴿لَكُمْ﴾ وهو فحوى قول الجمل: حال من فاعل الاستقرار، أو من مفعوله، والرابط: الواو فقط. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يَسْتَوِي﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل. ﴿مِنْكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال من (مَنْ) تقدمت عليها، و﴿مِنْ﴾ بيان لما أبهم فيها. ﴿مَنْ﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع فاعل ﴿يَسْتَوِي﴾، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿أَنْفَقَ﴾: فعل ماض، والفاعل يعود إلى ﴿مَنْ﴾ وهو العائد، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها، والمفعول محذوف، مثل سابقه. ﴿مِنْ قَبْلِ﴾: متعلقان بما قبلهما، و﴿قَبْلَ﴾ مضاف، و﴿الْفَتْحِ﴾ مضاف إليه. ﴿وَقَتْلًا﴾: الواو: حرف عطف. (قاتل): فعل ماض، والفاعل يعود إلى ﴿مَنْ﴾، والجملة الفعلية معطوفة على جملة الصلة، لا محل لها مثلها.

﴿أُولَئِكَ﴾: اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع مبتدأ، والكاف حرف خطاب، لا محل له. ﴿أَعْظَمُ﴾: خبر المبتدأ، وفاعله مستتر فيه، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ولا تنس: أنه روعي لفظ ﴿مَنْ﴾ في رجوع الفاعل إليها، حيث أفرد الضمير، وروعي معناها حيث جمع اسم الإشارة. ﴿دَرَجَةً﴾: تمييز. ﴿مِنَ الَّذِينَ﴾: متعلقان بـ: ﴿دَرَجَةً﴾، أو بمحذوف صفة لها، أو هما متعلقان بأعظم، وجملة: ﴿أَنْفَقُوا﴾ صلة الموصول، لا محل لها، والمفعول محذوف، ﴿مِنْ بَعْدُ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، وبني ﴿بَعْدُ﴾ على الضم لقطعه عن الإضافة لفظاً لا معنى، وجملة: ﴿وَقَتْلُوا﴾ معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها، والمفعول محذوف أيضاً.

﴿وَكُلًّا﴾: (الواو): حرف استئناف. (كُلًّا): مفعول به أول مقدم. ﴿وَعَدَى﴾: فعل ماض. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله. ﴿الْحَسَنَى﴾: مفعول به ثان منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على الألف

للتعذر. هذا؛ ويقراً برفع: (كلُّ) على أنه مبتدأ؛ أي: كلُّهم، والجملة الفعلية في محل رفع خبره، والرابط محذوف، التقدير: وعده الله الحسنى. والجملة سواء أكانت فعلية، أم اسمية مستأنفة، لا محل لها. واعتبارها معطوفة على ما قبلها ضعيف. ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ إعرابها مثل إعراب: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ بلا فارق بينهما.

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَهُ ۗ وَهَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾

الشرح: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾: إقراض الله مثل لتقديم العمل الصالح الذي يطلب به ثوابه. ففيه استعارة تصريحية تبعية؛ حيث شبه الإنفاق في سبيل الله بإقراضه. والجامع إعطاء شيء بعوض. ويقال: الاستعارة تمثيلية؛ حيث مثل لمن ينفق ماله ابتغاء مرضاة الله مخلصاً في عمله بمن يقرض ربه قرضاً واجب الوفاء به. ونقل الجمل عن القرطبي في سورة (البقرة) ما يلي: وطلب القرض في هذه الآية، وأمثالها لما هو تأنيس، وتقريب بما يفهمون، والله هو الغني الحميد، لكنه تعالى شبه إعطاء المؤمنين، وإنفاقهم في الدنيا؛ الذي يرجون ثوابه في الآخرة بالقرض، كما شبه إعطاء النفوس، والأموال في أخذ الجنة بالبيع والشراء حسبما ذكر الله في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ...﴾ الخ الآية رقم [١١١] من سورة (التوبة). وكنى الله سبحانه وتعالى عن الفقير بنفسه العلية المنزهة عن الحاجات ترغيباً في الصدقة، كما كنى عن المريض، والجائع، والعطشان بنفسه المقدسة عن النقائص والآلام، ففي صحيح الحديث إخباراً عن الله تعالى يقول يوم القيامة: «يا بن آدم! مرضت فلم تعدني! يا بن آدم استطعمتك فلم تطعمني! يا بن آدم استسقيتك فلم تسقني! قال: يا ربُّ كيف أسقيتك وأنت ربُّ العالمين؟! قال: استسقاك عبيدي فلان، فلم تسقه، أما إنك لو سقيته لوجدت ذلك عندي». وكذا ما قبله، أخرجه البخاري ومسلم، وهذا كله خرج مخرج التشریف لمن كنى عنه، ترغيباً لمن خوطب به. انتهى. من سورة (البقرة) بحروفه.

ومعنى ﴿قَرْضًا حَسَنًا﴾ أي: مقروناً بالإخلاص وطيب النفس، مبتغى به وجه الله، والعرب تقول لكل من فعل فعلاً حسناً: قد أقرض. قال لبيد - رضي الله عنه -، ويستشهد به على مجيء «ليس» حرف عطف. انظر الشاهد رقم [٥٥١] من كتابنا: «فتح القريب المجيب». [الرملة]

وَإِذَا أَقْرِضْتَ قَرْضًا فَاجْزِهِ إِنَّمَا يَجْزِي الْفَتَى لَيْسَ الْجَمَلُ
فعن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - . قال: لما نزلت هذه الآية ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَهُ﴾ قال أبو الدحداح الأنصاري - رضي الله عنه - : يا رسول الله! وإن الله تعالى ليريد منا القرض؟ قال: «نعم يا أبا الدحداح». قال: أرني يدك يا رسول الله! قال: فناوله يده. قال: فإني قد أقرضت ربي حائطي، وهو حائط فيه ستمئة نخلة، وأم الدحداح، فيه

وعيالها. قال: فجاء أبو الدحداح، فناداها يا أم الدحداح! قالت: لبيك! قال: اخرجي، فقد أقرضته ربي عز وجل، فقالت: ربح بيعك، وقرضك يا أبا الدحداح! ونقلت منه متاعها، وصبيانها إلى بستان لهم آخر، فقال رسول الله ﷺ: «كم من عَدَقٍ رداح في الجنة لأبي الدحداح!». وفي رواية: «رُبُّ نَخْلَةٍ مَدْلَاةٌ عَرَوْقُهَا مِنْ دَرٍّ وَيَاقُوتٌ لِأَبِي الدَّحْدَاحِ فِي الْجَنَّةِ».

هذا؛ وقال بعض العلماء: القرض لا يكون حسناً حتى تجتمع فيه أوصاف عشرة، وهي: أن يكون المال من الحلال. وأن يكون من أجود المال. وأن تتصدق به؛ وأنت محتاج إليه. وأن تصرف صدقتك إلى الأحوج إليها. وأن تكتم الصدقة ما أمكنك. وأن لا تتبعها بالمن، والأذى. وأن لا ترائي بها الناس. وأن تستحقر ما تعطي، وتتصدق به؛ وإن كان كثيراً. وأن يكون من أحب أموالك إليك. وأن لا ترى عز نفسك؛ وذلل الفقير. فهذه عشرة أوصاف إذا اجتمعت في الصدقة؛ كانت قرصاً حسناً. انتهى. خازن. أقول: ولكل صفة دليل في القرآن، أو في السنة النبوية الشريفة، ولولا الإطالة؛ لبينت الدليل لكل صفة، فأسأل الله أن يوفق القارئ الكريم لاستنباطه مما ذكرت. والله ولي التوفيق.

﴿يُضْعَفُهُ لَّهُ﴾: ما بين السبع إلى سبعمئة إلى ما شاء الحليم الكريم. وفي سورة (البقرة) رقم [٢٤٤]: ﴿يُضْعَفُهُ لَّهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً﴾ وانظر الآية رقم [١٨] الآتية.

الإعراب: ﴿مَنْ﴾: اسم استفهام مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿ذَا﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع خبر المبتدأ. ﴿الَّذِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع صفة ﴿ذَا﴾، أو بدل منها. هذا؛ وجوز أن يكون ﴿مَنْ ذَا﴾ اسماً مركباً مبنياً على السكون في محل رفع مبتدأ، و﴿الَّذِي﴾ خبره. ﴿يَقْرُضُ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى ﴿الَّذِي﴾، وهو العائد. ﴿اللَّهُ﴾: منصوب على التعظيم، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿قَرَضًا﴾: مفعول مطلق. وقيل: مفعول به، وهو ضعيف. ﴿حَسَنًا﴾: صفة ﴿قَرَضًا﴾. ﴿يُضْعَفُهُ﴾: (الفاء): للسيبية. (يضاعفه): فعل مضارع منصوب بـ: «أن» مضمرة بعد الفاء، والفاعل يعود إلى ﴿اللَّهُ﴾ والهاء مفعول به. ﴿لَهُ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، و﴿أن﴾ المضمرة والفعل المضارع في تأويل مصدر معطوف بالفاء على مصدر متصيد من الفعل السابق، التقدير: من ذا الذي يحصل منه إقراض الله تعالى، فمضاعفة له. هذا؛ ويقرأ الفعل بالرفع، فتكون الجملة الفعلية في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: فهو يضاعفه، والجملة الاسمية مستأنفة على حد قوله تعالى: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ في كثير من الآيات، وعلى هذين الوجهين يكون كل ما جاء بعد الفاء؛ إذا وقعت في جواب الأمر، والنهي، والدعاء، والتمني، والعرض، والترجي، والاستفهام؛ لأن كل ذلك طلب، والنفي بأنواعه أيضاً. قال النابغة الذبياني:

فَلَا زَالَ قَبْرُ بَيْنَ ثُبْنَى وَجَاسِمٍ عَلَيْهِ مِنَ الوَسْمِيِّ جَوْدٌ وَوَابِلٌ

فِينبْتُ حَوْذَانًا وَعَوْفًا مُنَوَّرًا سَأْتِبِعُهُ مِنْ خَيْرِ مَا قَالَ قَائِلٌ
 فيروى (فينبت) بالنصب والرفع، فالنصب بأن مضمرة بعد الفاء في جواب الدعاء، وذلك
 قوله: «فلا زال» والرفع على الاستئناف. (له): جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم.
 ﴿أَجْرٌ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿كَبِيرٌ﴾: صفة ﴿أَجْرٌ﴾، والجملة الاسمية معطوفة، أو مستأنفة، ولا
 محل لها على الاعتبارين. وقيل: في محل نصب حال، وهو وجه ضعيف. والجملة الاسمية:
 ﴿مَنْ ذَا الَّذِي...﴾ إلخ مستأنفة أيضاً لا محل لها.

﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَانُكَمُ الْيَوْمِ جَنَّاتٌ تَجْرِي
 مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٢﴾﴾

الشرح: ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ...﴾ إلخ: يخبر الله تعالى عن مصير المؤمنين المتصدقين
 المخلصين: أنهم يوم القيامة يسعون نورهم بين أيديهم بحسب أعمالهم، كما قال عبد الله بن
 مسعود - رضي الله عنه - في قوله تعالى: ﴿يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ قال: على قدر أعمالهم حين
 يمرون على الصراط، فمنهم من نوره مثل الجبل، ومنهم من نوره مثل النخلة، ومنهم من نوره
 مثل الرجل القائم، وأدناهم نوراً من نوره في إبهامه يتقد مرة، ويطفأ مرة. رواه ابن حاتم
 وابن جرير.

وقال الضحاك - رحمه الله تعالى -: ليس أحد إلا يعطى نوراً يوم القيامة، فإذا انتهوا إلى
 الصراط؛ طفق نور المنافقين، فإذا رأى ذلك المؤمنون؛ أشفقوا أن يطفأ نورهم، كما طفق نور
 المنافقين، فيقولون في سورة (التحریم): ﴿رَبَّنَا آتِنَا نُورَنَا﴾. ﴿وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾ أي: يسعون نورهم
 (بمعنى: يوجد) ويكون عن أيمانهم. وقيل: المعنى: وبأيمانهم كتبهم، كما قال تعالى: ﴿فَمَنْ
 أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ﴾ والخطاب للنبي ﷺ، أو لكل من يتأتى منه الرؤية.

﴿بُشْرَانُكُمْ الْيَوْمِ جَنَّاتٌ...﴾ إلخ: أي: تقول لهم الملائكة: بشراكم اليوم دخول جنات، تجري من
 تحتها الأنهار؛ أي: من تحتهم، أو من تحت قصورهم أنهار اللبن، والماء، والخمر، والعسل.
 ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾: ماكتنين فيها أبداً، لا يخرجون ولا يبرحون. ﴿ذَلِكَ﴾: الإشارة إلى ما تقدم من
 النور، والبشارة بالجنات المخلدة. ﴿هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ أي: النجاح، والفلاح العظيم، الذي لا
 يعدله شيء. هذا؛ وانظر شرح (الأنهار) المذكورة في الآية رقم [١٥] من سورة (محمد ﷺ).

هذا؛ و﴿تَرَى﴾ ماضيه: رأى، وقياس المضارع تَرَأَى، وقد تركت العرب الهمز في مضارعه
 لكثرة في كلامهم، وربما احتاجت إلى همزه، فهمزته، كما في قول سراقه بن مرداس البارقي،
 وهو الشاهد رقم [٥٠٤] من كتابنا: «فتح القريب المجيب».

أَرِي عَيْنِي مَا لَمْ تَرَأِيَاهُ كَلْنَا عَالِمٌ بِالثَّرَاهَاتِ

وربما جاء ماضيه بغير همز، وبه قرأ نافع في: (أَرَأَيْتُمْ) و(أَرَأَيْتَ) أَرَأَيْتُمْ، أَرَأَيْتَ، بدون همز، وقال الشاعر:

صَاحِ هَلْ رَيْتَ أَوْ سَمِعْتَ بِرَاعٍ رَدَّ فِي الصَّرْعِ مَا قَرَى فِي الْحَلَابِ؟!
وإذا أمرت منه على الأصل، قلت: ارء، وعلى الحذف: رة بهاء السكت، وقل في إعلال ترى: أصله: ترأى، قلبت الياء ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها، وحذفت الهمزة بعد إلقاء حركتها على الراء للتخفيف.

هذا؛ والإيمان الصحيح هو: الإقرار باللسان، والتصديق بالجنان، والعمل بالأركان. ولما سئل رسول الله ﷺ عن الإيمان. قال: «الإيمان أن تؤمن بالله، وملائكته، وكتبه، ورسوله، واليوم الآخر، والقدر خيره، وشره من الله تعالى». والإيمان يزيد، وينقص على المعتمد، كما رأيت في الآية رقم [٢] من سورة (الأنفال) وله شعب كثيرة، وهي سبع وسبعون شعبة، أعلاها: لا إله إلا الله، وأدناها: إماطة الأذى عن الطريق. وهو بفتح الهمزة جمع: يمين، وهو الحلف بالله، أو بصفة من صفاته، أو اسم من أسمائه. قال تعالى في سورة (البقرة) الآية رقم [٢٢٤]: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ﴾ واليمين أيضاً اليد اليمنى، وتجمع أيضاً على: إيمان كما في الآيات الكثيرة، ولا يجمع إذا كان بالمعنى الأول؛ لأنه مصدر.

الإعراب: ﴿يَوْمٌ﴾: ظرف زمان متعلق بـ: ﴿كَرِيمٌ﴾، أو بمحذوف صفة ثانية لـ: ﴿أَجْرٌ﴾، أو هو متعلق بفعل محذوف، تقديره: اذكر، أو هو مفعول به له، وهو أقوى. وقيل: متعلق بالفعل (يضاعفه)، أو بالفعل: ﴿يَسْعَى﴾ وهذان ضعيفان، وأضعف منهما تعليقه بفعل محذوف. تقديره: يؤجرون يوم، وقال ابن عطية: ويظهر لي: أن العامل فيه ﴿ذَلِكَ هُوَ الْقَوْرُ الْعَظِيمُ﴾. ﴿تَرَى﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر، والفاعل مستتر تقديره: «أنت»، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿يَوْمٌ﴾ إليها. ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه الياء... إلخ. ﴿وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾: الواو: حرف عطف. (المؤمنات): معطوف على ما قبله منصوب مثله، وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مؤنث سالم. ﴿يَسْعَى﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر. ﴿نُورُهُمْ﴾: فاعله، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية في محل نصب حال من ﴿الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾، والرباط: الضمير فقط، والرؤية بصرية، وهذا على الوجه الأول في تعليق الظرف، وأما على تعليق الظرف به؛ فالجملة ابتدائية، أو مستأنفة، لا محل لها. ﴿بَيْنَ﴾: ظرف مكان متعلق بالفعل (يسعى)، أو بمحذوف حال من (نورهم) التقدير: نورهم كائناً، و﴿بَيْنَ﴾ مضاف، و﴿أَيْدِيهِمْ﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره كسرة مقدرة على الياء، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿وَأَيْمَانِهِمْ﴾: الواو: حرف عطف. (بأيمانهم): معطوفان على ما قبلهما.

﴿بَشِّرْكُمْ﴾: مبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿الْيَوْمَ﴾: ظرف زمان متعلق بـ: (بشري)؛ لأنه مصدر. ﴿جَنَّتْ﴾: خبر المبتدأ، وهو على حذف المضاف، التقدير: بشراكم اليوم دخول جنات، وهذه الجملة في محل نصب مقول القول لقول محذوف: ويقال لهم: بشراكم. والجملة المقدرة معطوفة على جملة: ﴿تَرَى...﴾ إلخ فهي في محل جر مثلها. ﴿تَجْرَى﴾: فعل مضارع. ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، (وها): في محل جر بالإضافة. ﴿الْأَنْهَارُ﴾: فاعل ﴿تَجْرَى﴾، والجملة الفعلية في محل رفع صفة ﴿جَنَّتْ﴾. ﴿خَالِدِينَ﴾: حال من كاف الخطاب منصوب، وعلامة نصبه الياء، وفاعله مستتر فيه والعامل في الحال المضاف المحذوف، الذي رأيت تقديره. ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿خَالِدِينَ﴾.

﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿هُوَ﴾: ضمير فصل لا محل له. ﴿الْفَوْزُ﴾: خبر المبتدأ. ﴿الْعَظِيمُ﴾: صفة له. هذا؛ وإن اعتبرت الضمير مبتدأ ثانياً و﴿الْفَوْزُ﴾ خبره، فتكون الجملة الاسمية في محل رفع خبر ﴿ذَلِكَ﴾، والجملة الاسمية هذه مستأنفة، لا محل لها.

﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتِسَبْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ



الشرح: ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ﴾: انظر شرح (النفاق) في سورة (المنافقون) إن شاء الله تعالى. ﴿انظُرُونَا نَقْتِسَبْ مِنْ نُورِكُمْ﴾: بهمزة الوصل وضم الظاء من: نظر، والنظر: الانتظار؛ أي: انتظرونا. وقرئ بقطع الهمزة، وكسر الظاء من الإنظار؛ أي: أمهلونا، وأخرونا. هذا؛ وقال تعالى في سورة (البقرة) رقم [١٠٤]: ﴿لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمَعُوا﴾ وقال في سورة (النساء) رقم [٤٦]: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَسْمَعُ وَانظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ﴾. هذا؛ ويقال: أنظرته أخرته، واستنظرته: أي: استمهلتها. وقال الفراء: تقول العرب: أنظرني: انتظرني، وأنشد لعمر بن كلثوم رقم [٢٨] من معلقته:

أَبَا هِنْدٍ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْنَا وَأَنْظِرْنَا نُخَبِّرْكَ الْيَقِينَا

ومعنى ﴿نَقْتِسَبْ﴾ نستضيء. هذا؛ والقبس: الشعلة من النار، واقتبس منه أيضاً ناراً، وعلماً؛ أي: استفاده. قيل: ﴿ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ﴾: يقول لهم ذلك المؤمنون، أو الملائكة الموكلون بهم استهزاءً بهم: ارجعوا وراءكم من حيث جئتم. وقيل: ارجعوا إلى الدنيا، فاعملوا فيها أعمالاً يجعلها الله لكم نوراً. وقيل: معناه لا نور لكم عندنا، فارجعوا وراءكم. ﴿فَالْتَمِسُوا نُورًا﴾

أي: اطلبوا لأنفسكم هناك نوراً؛ أي: لا سبيل لكم إلى الاقتباس من نورنا، فيرجعون في طلب النور، فلا يجدون شيئاً، فيصرفون إليهم ليلقوهم، فيميز بينهم، وبين المؤمنين، فذلك قوله تعالى: ﴿فَضْرَبَ بِيْنَهُمْ﴾ أي: بين المؤمنين، والمنافقين. ﴿سُورٍ﴾: وهو حائط عظيم بين الجنة، والنار. ﴿لَهُ﴾ أي: لذلك السور. ﴿بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ﴾ أي: في باطن ذلك السور الرحمة، وهي الجنة. ﴿وَوَظُهُرُهُ مِنْ فَيْكِهِ الْعَذَابُ﴾ أي: من جهة ذلك الظاهر العذاب، وهو النار، وبينهما مقابلة واضحة، وهي من المحسنات البديعية.

قيل: تغشى الناس ظلمة شديدة يوم القيامة، فيعطي الله المؤمنين نوراً على قدر أعمالهم، كما رأيت فيما سبق، يمشون به على الصراط، ويعطي المنافقين أيضاً نوراً خديعة لهم، واستهزاء بهم، فبينما هم يمشون؛ إذ بعث الله ريحاً، وظلمة. فأطفأت نور المنافقين، فذلك قوله تعالى في سورة (التحريم) رقم [٨]: ﴿يَوْمَ لَا يُخْرَى اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتْمِمْ لَنَا نُورَنَا﴾ مخافة أن يسلبوا نورهم، كما سلب نور المنافقين. وقيل: بل يستضيئون بنور المؤمنين، ولا يعطون النور، فإذا سبقهم المؤمنون؛ بقوا في الظلمة، وقالوا للمؤمنين: ﴿انظُرُونَا نَقْبَسْ مِنْ نُورِكُمْ﴾.

هذا؛ و(السور) حاجز بين الجنة والنار، فالجنة من جهة الباطن؛ أي: الداخل، والنار وما فيها من جهة الظاهر، وذكرت لك في سورة (فصلت) رقم [٤٠]: أن من الإلحاد في القرآن ما يدعيه الباطنيون الملحدون، فإنهم يقولون: القرآن فيه ظاهر وباطن، وإن الظاهر غير مراد أصلاً، وإنما المراد الباطن، ويستدلون بهذه الآية! وقصدهم من وراء ذلك نفي الشريعة، وإبطال الأحكام، وهذا بلا شك إلحاد في الدين.

الإعراب: ﴿يَوْمَ﴾: بدل من: ﴿يَوْمَ تَرَى﴾ وقيل: منصوب بـ: «اذكر» محذوفاً. ﴿يَقُولُ﴾: فعل مضارع. ﴿الْمُتَّقُونَ﴾: فاعل مرفوع. ﴿وَالْمُتَّقَتُ﴾: الواو: حرف عطف. (المنافقات): معطوف على ما قبله، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿يَوْمَ﴾ إليها. ﴿لَذَيْنَ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل ﴿يَقُولُ﴾، وجملة: ﴿ءَامِنُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿انظُرُونَا﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، (ونا): مفعول به. ﴿نَقْبَسْ﴾: فعل مضارع مجزوم لوقوعه جواباً للطلب، والفاعل مستتر فيه وجوباً تقديره: «نحن». ﴿مِنْ نُورِكُمْ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، والكاف في محل جر بالإضافة، والكلام: ﴿انظُرُونَا﴾ في محل نصب مقول القول.

﴿قِيلَ﴾: فعل ماض مبني للمجهول. ﴿ارْجِعُوا﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿رَدَّكُمْ﴾: ظرف مكان متعلق بالفعل قبله، والكاف في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية في محل رفع نائب فاعله. وهذا على رأي من يجيز وقوع الجملة فاعلاً، أو نائب فاعل، ويكون جارياً على القاعدة: «يحذف الفاعل ويقام المفعول به مقامه».

وقيل: نائب الفاعل مستتر تقديره: «هو»، يعود إلى مصدر الفعل. وقيل: نائب الفاعل الجار والمجرور المقدران بعد الفعل. ﴿فَالْتَمِسُوا﴾: (الفاء): حرف عطف. (التمسوا): فعل أمر... إلخ، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية معطوفة على جملة: ﴿أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ﴾. ﴿نُورًا﴾: مفعول به، وجملة: ﴿قِيلَ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها.

﴿فَضْرِبْ﴾: (الفاء): حرف عطف. (ضرب): ماض مبني للمجهول. ﴿بَيْنَهُمْ﴾: ظرف مكان متعلق بالفعل قبله، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿سُورٍ﴾: (الباء): حرف جر صلة. (سور): نائب فاعل (ضرب) مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد. وقيل: الباء حرف جر أصلي، والجار والمجرور في محل رفع نائب فاعل. والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها من كلام، انظر تقديره في الشرح. ﴿لَهُ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿بَابٍ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية في محل جر صفة (سور). ﴿بِاطِنُهُ﴾: مبتدأ. ﴿فِيهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿الرَّحْمَةُ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية: ﴿بِاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ﴾ في محل رفع صفة ﴿بَابٍ﴾، أو في محل جر صفة (سور) والتي بعدها معطوفة عليها، وإعرابها مثلها بلا فارق بينهما.

﴿يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنفُسَكُمْ وَتَرَبَّصُّمُ وَأَرْبَبْتُمْ وَعَرَّيْتُمْ الْأَمَانِي حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَعَزَّكُم بِاللَّهِ الْعَزُّورُ﴾

الشرح: ﴿يُنَادُونَهُمْ﴾: ينادي المنافقون المؤمنين من وراء ذلك السور حين حجز بينهم، وبقوا في الظلمة. ﴿أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ﴾ أي: في الدنيا نصلي كما تصلون، ونصوم كما تصومون، ونغزو كما تغزون... إلخ ﴿قَالُوا بَلَىٰ﴾ أي: أجاب المؤمنون المنافقين قائلين: بلى قد كنتم معنا. ﴿وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنفُسَكُمْ﴾: أهلكتموها بالنفاق والكفر، واستعملتموها في المعاصي، والشهوات، وكلها فتنة. ﴿وَتَرَبَّصُّمُ﴾ أي: ترقبتم بالنبي ﷺ الموت، وبالمؤمنين الدوائر، وقتلتم: يوشك أن يموت الرسول ﷺ، فنستريح منه، وعندئذ نقض على المسلمين، ونقضى عليهم. ﴿وَأَرْبَبْتُمْ﴾: شككتم في نبوته، وفيما أوعدكم من الحساب، والعقاب، والجزاء، والجنة، والنار... إلخ. ﴿وَعَرَّيْتُمْ الْأَمَانِي﴾ أي: الأباطيل، وذلك ما كنتم تتمنون من هلاك النبي ﷺ، ونزول الدوائر بالمؤمنين، ومن الأمانى الباطلة: الطمع في المغفرة من غير عمل صالح. والله يقول في حديث قدسي: «كيف أجود بجنتي على من بخل علي بطاعتي؟!». ﴿حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ﴾: والمعنى ما زلتم في هذه الأمانى حتى جاءكم الموت، وحل ما حل بكم من المقات والسخط والوبال. ﴿وَعَزَّكُم بِاللَّهِ الْعَزُّورُ﴾ يعني: الشيطان. قال قتادة: ما زالوا على خدعة من الشيطان حتى

قذفهم في النار. هذا؛ وغرور الشيطان لهم هو ما كان يعدهم به؛ حيث يقول لهم: إن الله كريم حلِيم لا يعذبكم، إن الله غفور رحيم، وماذا عسى أن تكون ذنوبكم عنده، وهو عظيم، ومحسن، وحليم، فلا يزال بالإنسان؛ حتى يوقعه في شر أعماله.

هذا؛ وبلى حرف إثبات لما ادعوه من كونهم كانوا مع المؤمنين في الدنيا، وهي حرف جواب ك: «نعم، وجير، وأجل، وإي» إلا أن بلى جواب لنفي متقدم؛ أي: إبطال، ونقض، وإيجاب له، سواء دخله الاستفهام، أم لا؟ فتكون إيجاباً له، نحو قول القائل: ما قام زيد. فتقول: بلى. أي قد قام. وقوله: أليس زيد قائماً؟ فتقول: بلى. أي: هو قائم. قال تعالى في سورة (الأعراف) رقم [١٧١]: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: لو قالوا: نعم لكفروا.

الإعراب: ﴿يَنَادُونَهُمْ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو فاعله، والهاء مفعول به، والجملة الفعلية في محل نصب حال من الضمير في ﴿بَيْنَهُمْ﴾، أو هي مستأنفة، وهذا الاستئناف مبني على سؤال مقدر، كأنه قيل: فماذا يفعلون بعد ضرب السور، ومشاهدة العذاب، فقيل: ينادونهم. ﴿أَلَمْ﴾: (الهمزة): حرف استفهام وتقرير. (لم): حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿نَكُنْ﴾: فعل مضارع ناقص مجزوم ب: (لم)، واسمه ضمير مستتر تقديره: «نحن». ﴿مَعَكُمْ﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر ﴿نَكُنْ﴾، والجملة مفسرة للنداء، أو هي في محل نصب مقول القول لقول واقع حالاً، التقدير: قائلين لهم: ألم نكن معكم. ﴿قَالُوا﴾: فعل ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿بَلَىٰ﴾: حرف جواب في محل نصب مقول القول. ﴿وَلَكِنَّكُمْ﴾: الواو: حرف عطف. (لكنكم): حرف مشبه بالفعل، والكاف في محل نصب اسمها. ﴿فَلَنَنْتَهُ﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية في محل رفع خبر (لكن) والجملة الاسمية: ﴿وَلَكِنَّكُمْ فَنَنْتَهُ﴾ معطوفة على (بلى) والكلام المقدر بعدها، فهي في محل نصب مقول القول أيضاً. ﴿أَنْفُسَكُمْ﴾: مفعول به، والكاف في محل جر بالإضافة.

﴿وَرَبَّضْتُمْ﴾: فعل، وفاعل. ﴿وَأَرْبَبْتُمْ﴾: الواو: حرف عطف. (ارتبتم): فعل، وفاعل، والجملتان معطوفتان على ما قبلهما، فهما في محل رفع مثلها، ومتعلق الأفعال الثلاثة محذوف، كما رأيت تقديره في الشرح. ﴿وَعَزَّيْتُمْ﴾: الواو: حرف عطف. (عزركم): فعل ماض، والتاء للتأنيث، والكاف مفعول به. ﴿الْأَمَانِيُّ﴾: فاعل، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل رفع أيضاً. ﴿حَتَّىٰ﴾: حرف غاية، وجر بعدها «أن» مضمرة. ﴿جَاءَ﴾: فعل ماض. ﴿أَمْرٌ﴾: فاعله، وهو مضاف، و(الله): مضاف إليه، و«أن» المضمرة بعد حتى، والفعل ﴿جَاءَ﴾ في تأويل مصدر في محل جر ب: ﴿حَتَّىٰ﴾، والجار والمجرور متعلقان بالفعل (عزركم)، وبعضهم يعتبر حتى حرف ابتداء، والجملة الفعلية بعدها مستأنفة، والمعتمد الأول. وجملة: ﴿وَعَزَّيْتُمْ بِاللَّهِ الْعَزُورُ﴾ معطوفة على ما قبلها، فهي في محل رفع أيضاً.

﴿فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَأْوِيَّتُكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَانِكُمْ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾

الشرح: ﴿فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: ففي هذا اليوم العصيب، لا يقبل منكم بدل، ولا فداء، ولا عوض يا معشر المنافقين، ولا من الكافرين. ولم يؤنث الفعل ﴿يُؤْخَذُ﴾ لأن (فدية) مؤنث غير حقيقي، ولأنه قد فصل بينها، وبين الفعل بفواصل، وإنما عطف الكفار على المنافقين، وإن كان المنافق كافراً في الحقيقة؛ لأن المنافق أبطن الكفر، والكافر أظهره، فصار غير المنافق، فحسن عطفه على المنافق، وقدم المنافقين على الكافرين في هذه الآية وفي الآية الأخيرة من سورة (الأحزاب) وفي سورة (الفتح) رقم [٦]؛ لأن المنافقين كانوا أشد على المؤمنين من المشركين؛ لأن الكافر يمكن الاحتراز منه، ويجاهد؛ لأنه عدو مبين، والمنافق لا يمكن أن يحترز منه، ولا يجاهد، فكان شره أكثر من شر المشرك، فكان أحق بالتقديم على المشرك. جاء في الحديث: «إن الله تعالى يقول للكافر: أرأيتك لو كان لك أضعاف الدنيا، أكننت تفتدي بجميع ذلك من عذاب النار؟ فيقول: نعم يا رب، فيقول الله تبارك وتعالى: قد سألتك ما هو أيسر عليك من ذلك، وأنت في ظهر أبيك آدم أن لا تُشرك بي، فأبيت إلا الشرك». وهذا الحديث ذكرته لك في سورة (آل عمران) برقم [٩١] مع اختلاف في بعض ألفاظه، وخرجه هناك الإمام مسلم عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - .

﴿مَأْوِيَّتُكُمُ النَّارُ﴾: مقركم، ومصيركم. ﴿هِيَ مَوْلَانِكُمْ﴾: وهي أولى بكم، لما أسلفتم من الكفر، والنفاق واجتراح السيئات. والمعنى: هي التي تلي أمركم؛ لأنها استولت عليكم، فلا محيص لكم عنها، ولا مخرج لكم منها. هذا؛ ولفظ (المولى) يطلق في الأصل على الإله المعبود بحق، ومن أسماء الله الحسنى: المولى، ويطلق على العبد، والسيد، والأمير، وابن العم، والحليف، والنصير، والمعين، والناصر. قال تعالى في آخر سورة (الحج) الآية رقم [٧٨]: ﴿فَنِعِمَّ الْمَوْلَىٰ وَنِعَمَ النَّصِيرُ﴾ وقال تعالى في سورة (محمد ﷺ) رقم [١١]: ﴿ذَلِكَ يَأْنَىٰ لِلَّهِ مَوْلَىٰ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَنَّ الْكٰفِرِينَ لَا مَوْلَىٰ لَهُمْ﴾ .

كما يطلق على مولى العتاقة، والمخالفة، وكل منهما لا يكون متصل النسب في القبيلة، ولكنه لصيق بها. والموالي في نظر العرب من الخسة، والضعفة بحيث لا يرونهم في مصافهم. ﴿وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾: بئس المقر، والمآل نار جهنم لمن دخلها، وانظر الآية رقم [٤٨] من سورة (الذاريات).

الإعراب: ﴿فَالْيَوْمَ﴾: (الفاء): حرف عطف، أو حرف استئناف. وقيل: الفصيحة، ولا وجه له. (اليوم): ظرف زمان متعلق بما بعده. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يُؤْخَذُ﴾: فعل مضارع مبني للمجهول،

﴿مِنْكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿فَذِيَّةٌ﴾: نائب فاعل، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها؛ إن كانت من قول المؤمنين للمنافقين، ومستأنفة؛ إن كانت من قول الله تعالى، أو من قول الملائكة للمنافقين. ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا): نافية، ويقال: صلة لتأكيد النفي. ﴿مِنَ الَّذِينَ﴾: جار ومجرور معطوفان على قوله: ﴿مِنْكُمْ﴾، وجملة: ﴿كَفَرُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿مَأُونِكُمْ﴾: مبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿الَّذِينَ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، أو هي معطوفة على ما قبلها، لا محل لها على الاعتبارين، والمخصوص بالذم محذوف، التقدير: هي النار.

﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾



الشرح: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا...﴾ إلخ؟ أي يقرب ويحين. قال الشاعر: [الطويل]

أَلَمْ يَأْنِ لِي يَا قَلْبُ أَنْ أَتْرِكَ الْجَهْلَا وَأَنْ يُحَدِّثَ الشَّيْبُ الْمُسِينُ لَنَا عَقْلًا!
وماضيه: أنى، يأتي مثل: رمى، يرْمِي، ويقال: أن لك أن تفعل كذا، يثين أيناً؛ أي:
حان، مثل: أنى لك، وهو مقلوب منه، وأنشد ابن السكيت: [الطويل]

أَلَمَّا يَأْنِ لِي أَنْ تَجَلَّى عَمَائِي وَأَقْصَرَ عَن لَيْلَى بَلَى قَدْ أَنَى لِيَا
فجمع بين اللغتين: ﴿أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ﴾: والمعنى أما حان للمؤمنين أن ترق قلوبهم، وتلين قلوبهم لمواعظ الله. ﴿وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ﴾ أي: ولما نزل من آيات القرآن المبين. ﴿وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ﴾ يعني: اليهود، والنصارى، وذلك أن بني إسرائيل كان الحق يحول بينهم وبين شهواتهم، وإذا سمعوا التوراة، والإنجيل؛ خشعوا لله، ورقت قلوبهم، فلما طال عليهم الزمان؛ غلبهم الجفاء، والقسوة، واختلفوا، وأحدثوا ما أحدثوا من التحريف، والتزييف للتوراة، والإنجيل.

﴿فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ﴾ أي: الزمان الذي بينهم وبين أنبيائهم. ﴿فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ﴾: باتباع الشهوات، وارتكاب المعاصي؛ حتى صلبت، وصارت كالحجارة، أو أشد قسوة. قال تعالى مخاطباً لليهود اللؤماء في عهد النبي ﷺ في سورة (البقرة) الآية رقم [٧٤]: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبَكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾. هذا؛ وقال تعالى في سورة

(المائدة) رقم [١٣]: ﴿فِيمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعْنَتَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهَا﴾.

﴿وَكَبُرُ مِنْهُمْ فَسُقُوتٌ﴾: خارجون عن طاعة الله، مارقون من دينهم الحقيقي، رافضون لما في التوراة، والإنجيل؛ حيث تركوا اليهود الإيمان بعميسى، ومحمد، عليهما السلام، والنصارى تركوا الإيمان بمحمد ﷺ. فجملة المعنى من الآية الكريمة: أن الله تعالى نهى المؤمنين أن يكونوا في صحبة القرآن كاليهود والنصارى الذين قست قلوبهم لما طال عليهم الزمان بينهم وبين أنبيائهم. وانظر شرح (الفسق) في سورة (الذاريات) [٤٦].

تنبيه: سبب نزول هذه الآية الكريمة: أن المهاجرين كانوا في مكة في ضيق شديد، وبلاء مزيد، فلما هاجروا إلى المدينة؛ استقبلهم أهلها، ورحبوا بهم، وأحسنوا ضيافتهم، حيث آخى الرسول ﷺ فيما بينهم، فجعل مع كل أنصاري مهاجراً يقوم بخدمته، ويساعده في معيشته، فكان الأنصاري يعطف على المهاجري عطف الوالد على ولده، والأخ على أخيه، والأم على ولدها، ويقسم ما يملكه من نخيل، وعقار قسمة شرعية، وكاد أحدهم يتنازل عن إحدى زوجتيه لأخيه المهاجر محبة دينية، ولذا مدح الله الأنصار بقوله: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِن قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ...﴾ [الخ الآية رقم [٩] من سورة (الحشر)]، فبعد أن كان المهاجرون بمكة ضعفاء؛ أصبحوا في المدينة أقوياء، وبعد أن كانوا بمكة فقراء؛ أصبحوا في المدينة أغنياء؛ لأنهم تاجروا وعملوا، وغنموا من جهادهم غنائم كثيرة، وكسبوا مكاسب عظيمة عند ذلك ترك بعض المهاجرين قيام الليل، وصيام النهار، وغفلوا عن ذكر الله، فعاتبهم الله بهذه الآية الكريمة.

هذا؛ وذكر السيوطي في أسباب النزول: أن أصحاب النبي ﷺ، ظهر فيهم المزاح، والضحك، فنزلت الآية في ذلك، ونقل أيضاً عن السدي، عن القاسم؛ قال: ملَّ أصحاب رسول الله ﷺ ملة، فقالوا: يا رسول الله! حدثنا، فأنزل الله: ﴿تَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ الآيات من أول سورة (يوسف)، ثم ملُّوا ملة، فقالوا: حدثنا يا رسول الله فأنزل الله: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا...﴾ [الخ]. وأخرج ابن المبارك في الزهد قال: أنبأنا سفيان عن الأعمش قال: لما قدم أصحاب رسول الله ﷺ المدينة، فأصابوا من العيش ما أصابوا بعد ما كان فيهم من الجهد فكأنهم فتروا عن بعض ما كانوا عليه، فنزلت: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ...﴾ [الخ].

تنبيه: هذه الآية كانت سبب توبة كثير من المسلمين، الذين كانوا تائهين عن الصراط المستقيم، فلما سمعوا عادوا إلى حظيرة الدين، وصاروا من عباد الله الصالحين المقربين أمثال الفضيل بن عياض، وعبد الله بن المبارك، ومالك بن دينار، رحمهم الله تعالى، ولكل واحد منهم قصة في حكاية توبته، ورجوعه إلى ربه خالقه ورازقه، لا يتسع المقام هنا لذكرها.

هذا؛ و(القلب) قطعة صغيرة على هيئة الصنوبرية، خلقها الله في آدمي، وجعلها محلاً للعلم، فيحصى به العبد من العلوم ما لا يسع في أسفار. يكتبه الله بالخط الإلهي، ويضبطه فيه

بالحفظ الرباني، حتى يحصيه، ولا ينسى منه شيئاً، وهو بين لَمَتَيْن، لمة من الملك، ولمة من الشيطان، كما قال النبي ﷺ، خرجه الترمذي عن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - . وقد مضى في الآية رقم [٢٦٦] من سورة (البقرة) وهو محل الخطرات، والوساوس، ومكان الكفر، والإيمان، وموضع الإصرار، والإنابة، وموضع الانزعاج، والطمأنينة، ولا يجتمع في القلب الضدان. قال تعالى في سورة (الأحزاب) رقم [٤]: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ﴾ وهذا نفي لكل ما توهمه أحد في ذلك من حقيقة، أو مجاز.

هذا؛ و﴿أَوْتُوا﴾ أصله: «أوتوا» فاستثقلت الضمة على الياء فحذفت، فالتقى ساكنان: الياء، والواو، فحذفت الياء لعله الالتقاء، فصار: «أوتوا» ثم قلبت الكسرة ضمة لمناسبة الواو.

خاتمة: قسوة القلب سبب في شقاء الفرد، وشقاء المجتمع، وسبب في إهمال واجبات الله، وارتكاب المعاصي، والسيئات. فإن قلت: ما هي أسباب قسوة القلب؟ فهذا أنذا أذكر بعضها على سبيل الاختصار، فأقول؛ وبالله التوفيق: منها: أكل الحرام. ومنها: إتباع الهوى، والانقياد للشيطان الرجيم. ومنها: كثرة الشغف بالمجادلة، والمخاصمة بالباطل. ومنها: الغفلة عن ذكر الله تعالى، وعدم مراقبته في السر، والعلن. ومنها: إهمال واجبات الله تعالى، كالصلاة، وغيرها. ومنها: الانغماس في الشهوات، والملذات، والإغراق في الترف، والنعيم، وكثرة الأكل، والشرب. قال بعض العلماء: من كثر أكله؛ كثر شربه، ومن كثر شربه؛ كثر نومه؛ ومن كثر نومه؛ كثر تخمه، ومن كثر تخمه؛ قسا قلبه، ومن قسا قلبه؛ غرق في الآثام، ومن غرق في الآثام؛ فالنار أولى به! ورحم الله من يقول: [الطويل]

يُمِيتُ الطَعَامُ الْقَلْبَ إِنْ زَادَ كَثْرَةً كَزَرَعٍ إِذَا بِالْمَاءِ قَدَ زَادَ سَقْفِيَهُ
وَإِنَّ لَبِيباً يَرْتَضِي نَقْصَ عَقْلِهِ بِأَكْلِ لُقَيْمَاتٍ لَقَدْ ضَلَّ سَعْيَهُ

تنبيه: دواء قسوة القلب: الإكثار من التقوى، والإخلاص في العبادة، والتهجد في الليل، وقراءة القرآن، وتدبر معانيه، ومجالسة أهل الخير، والتقوى، والصلاح، والإقلال من الطعام، والشراب، ورحم الله من يقول: [البسيط]

دواء قلبك خمسٌ عند قسوتهِ فدمٌ عليها تفرُّ بالخيرِ والظفرِ
خلاءٌ بطنٍ وقرآنٌ تدبُّره كذا تضرُّعُ باكٍ ساعة السَّحرِ
كذا قيامك الليلِ أوسطه وأن تجالسَ أهلَ الخيرِ والخبرِ

وعن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله، فإن كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة للقلب، وإن أبعد الناس من الله القلب القاسي». أخرجه الترمذي. ورحم الله ابن المبارك؛ إذ يقول: [المتقارب]

رَأَيْتُ الذَّنُوبَ تَمِيْتُ الْقُلُوبَ وَقَدْ يورثُ الذُّدَّ إِذْمَانُهَا
وتركُ الذَّنُوبِ حَيَاةَ الْقُلُوبِ وخيرٌ لِنَفْسِكَ عِصْيَانُهَا

الإعراب: ﴿أَلَمْ﴾: (الهمزة): حرف استفهام توبيخي. (لم): حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿يَأْنُ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ: (لم)، وعلامة جزمه حذف حرف العلة من آخره، وهو الياء، والكسرة قبلها دليل عليها. ﴿لِلَّذِينَ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، وجملة: ﴿ءَأْمَنُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿أَنْ تَحْشَعَ﴾: فعل مضارع منصوب بـ: ﴿أَنْ﴾، والمصدر المؤول منهما في محل رفع فاعل: ﴿يَأْنُ﴾، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿فُلُوبُهُمْ﴾: فاعل ﴿تَحْشَعَ﴾، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿لِذِكْرٍ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، و(ذكر) مضاف، و(الله) مضاف إليه، من إضافة المصدر لمفعوله، وفاعله محذوف، التقدير: لذكرها الله. ﴿وَمَا﴾: (الواو): حرف عطف. (ما): اسم موصول مبني على السكون في محل جر معطوف على (ذكر الله). ﴿نَزَلْ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى (ما)، وهو العائد، والجملة الفعلية صلة الموصول. ﴿مِنَ الْحَقِّ﴾: متعلقان بمحذوف حال من الفاعل المستتر، و(من) بيان لما أبهم في (ما). ﴿وَلَا﴾: الواو: حرف عطف. (لا): نافية. ﴿يَكُونُوا﴾: فعل مضارع ناقص معطوف على ﴿تَحْشَعَ﴾ منصوب مثله، وجوز اعتباره مجزوماً بـ: (لا) على اعتبارها ناهية، وعلامة النصب، أو الجزم حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو اسمه، والألف للتفريق.

﴿كَالَّذِينَ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر (تكونوا). هذا؛ وإن اعتبرت الكاف اسماً بمعنى: «مثل» فهي الخبر، وتكون مضافة، و(الذين) اسم موصول مبني على الفتح في محل جر بالإضافة. ﴿أَوْتُوا﴾: فعل ماضٍ مبني للمجهول، وواو الجماعة نائب فاعله، وهو المفعول الأول. والألف للتفريق. ﴿أَلِكْتَبَ﴾: مفعول به ثانٍ، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿مِن قَبْلُ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، وبني ﴿قَبْلُ﴾ على الضم لقطعته عن الإضافة لفظاً لا معنى. هذا؛ وأجيز تعليق الجار والمجرور بمحذوف حال من نائب الفاعل، وهو واو الجماعة. ﴿فَطَالَ﴾: الفاء: حرف عطف. (طال): فعل ماضٍ. ﴿عَلَيْهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان به. ﴿الْأَمْدُ﴾: فاعله، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿فَقَسَّتْ﴾: الفاء: حرف عطف. (قست): فعل ماضٍ مبني على فتح مقدر على الألف المحذوفة لالتقائها ساكنة مع تاء التأنيث؛ التي هي حرف لا محل له. ﴿فُلُوبُهُمْ﴾: فاعله، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً. ﴿وَكَثِيرٌ﴾: (الواو): واو الحال. (كثير): مبتدأ. ﴿مَنْهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: (كثير)، أو بمحذوف صفة له. ﴿فَقَسُّوتُ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب حال من الضمير العائد على واو الجماعة، والرابط: الواو، والضمير، وإن اعتبرتها مستأنفة؛ فلا محل لها.

﴿اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ (١٧)

الشرح: جاء في مختصر ابن كثير للصابوني ما يلي: فيه إشارة إلى أن الله يلين القلوب بعد قسوتها، ويهدي الحيارى بعد ضلتها، ويفرج الكروب بعد شدتها، فكما يحيي الأرض الميتة المجذبة الهامدة بالغيث الهتان الوابل، كذلك يهدي القلوب القاسية براهين القرآن والدلائل، ويولج إليها النور بعد أن كانت مقفلة لا يصل إليها الواصل، فسبحان الهادي لمن يشاء بعد الضلال، والمضل لمن أراد بعد الكمال، هو الذي لما يشاء فعال، وهو الحكيم العدل في كل الفعال، اللطيف الخبير الكبير المتعال. انتهى.

هذا؛ وفي الجمل نقلاً عن زاده: يعني: أن قوله: ﴿يَحِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ استعارة تمثيلية، والمعنى: يلين القلوب بالذكر بعد قساوتها، شبه تليين القلوب بالخشوع المسبب عن الذكر، وتلاوة القرآن بإحياء الأرض الميتة بالغيث؛ من حيث اشتمال كل واحد منهما على بلوغ الشيء إلى كماله المتوقع بعد خلوه عنه. ويحتمل أن يكون تمثيلاً لإحياء الأموات؛ بأن شبه إحيائها بإحياء الأرض الميتة، فمن قدر على الثاني، فهو قادر على الأول، فحقه أن تخشع القلوب لذكره. وإنما حمل على التمثيل لترتبط هذه الآية بما قبلها. انتهى. وانظر مثل هذه الترجي في الآية رقم [٤٩] من سورة (الذاريات).

هذا؛ والعقل: نور روحاني به تدرك النفس ما لا تدركه بالحواس الظاهرة. وسمي العقل عقلاً؛ لأنه يعقل صاحبه؛ أي: يمنعه من فعل الرذائل؛ لذا فإن كل شخص لا يسير على الجادة المستقيمة لا يكون عاقلاً بالمعنى الصحيح، وخذ قول الشاعر:

لَمْ يَبْقَ مِنْ جُلِّ هَذَا النَّاسِ بَاقِيَةٌ يَنَالُهَا الْوَهْمُ إِلَّا هَذِهِ الصُّورُ
لَا يُدْهِمَنَّكَ مِنْ دَهْمَائِهِمْ عَدَدٌ فَإِنَّ جُلَّهُمْ بَلْ كُلَّهُمْ بَقْرُ

يقول: لا يدهمك من جماعتهم الكثيرة عدد فيهم غناء ونصرة، فإن كلهم كالأنعام والبهائم، والله در القائل:

لَا يَدْهِمَنَّكَ اللَّحَاءُ وَالصُّورُ تَسْعَةُ أَغْشَارٍ مِنْ تَرَى بَقْرُ
فِي شَجَرِ السَّرْوِ مِنْهُمْ شَبَهُ لَهُ رِوَاءٌ مَا لَكَ ثَمَرُ

ورضي الله عن حسان بن ثابت؛ إذ يقول:

لَا بِأَسَ بِالْقَوْمِ مِنْ طُولٍ وَمِنْ عَظْمِ جِسْمِ الْبَعَالِ وَأَحْلَامِ الْعَصَافِيرِ

فقد ورد: أن رجلاً معتوهاً مرَّ على مجلس النبي ﷺ، فقال الصحابة الكرام رضوان الله عليهم: (هذا رجلٌ مجنونٌ) فقال سيد الخلق، وحبیب الحق، الناطق بالصدق: «هَذَا مُصَابٌ،

إِنَّمَا الْمَجْثُونُ مَنْ أَصْرَ عَلَى مَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى». هذا؛ والعقل أيضاً: الدية. سميت بذلك؛ لأن الإبل المؤداة دية تعقل بباب ولي القتيل، والعقال بكسر العين الحبل الذي تشد به ركة الجمل عند بروكه على الأرض ليمنعه من القيام، والمشى، والعقال أيضاً صدقة عام. قال شاعر يهجو عاملاً على الصدقات في عهد بني أمية: [البيسط]

سعى عقالاً، فلم يترك لنا سبداً فكيف لو قد سعى عمرو عقالين؟
لأصبح الناس أوباداً ولم يجدوا عند التفرق في الهيجا جمالين
هذا؛ والعقال زكاة المال في سنة واحدة، والسبد: المال القليل، واللبد: المال الكثير، وأوباداً: هلكى، جمع: وبْد. فهو يقول: صار عمرو عاملاً على الصدقات سنة واحدة، فظلم، وأخذ أموال الناس بغير حق؛ حتى لم يبق لنا إلا شيء قليل من المال، فكيف حالنا، أو كيف يبقى لأحد شيء لو صار عمرو عاملاً في زكاة عامين؟! ثم أقسم، وقال: والله لو صار عاملاً عامين لصارت القبيلة هلكى، فلا يكون لها عند التفرق في الحرب جمالان! فيختل أمر الغزوات.

الإعراب: ﴿اعْلَمُوا﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، وانظر إعراب (أقيموا) في الآية رقم [٩] من سورة (الرحمن). ﴿أَنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿يُحْيِي﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل، والفاعل يعود إلى ﴿اللَّهُ﴾، والجملة الفعلية في محل رفع خبر ﴿أَنَّ﴾، ﴿الْأَرْضَ﴾: مفعول به. ﴿بَعْدَ﴾: ظرف زمان متعلق بالفعل قبله، وهو مضاف، و﴿مَوْتَهَا﴾ مضاف إليه، و(ها): في محل جر بالإضافة. و﴿أَنَّ﴾ واسمها، وخبرها في تأويل مصدر في محل نصب سد مسد مفعولي ﴿اعْلَمُوا﴾، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها مبتدأة، أو مستأنفة. ﴿قَدَّ﴾: حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿بَيَّنَّا﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها، واعتبارها في محل نصب حال من واو الجماعة فيه ضعف. ﴿لَكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿الْأَيْتِ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مؤنث سالم. ﴿لَعَلَّكُمْ﴾: حرف مشبه بالفعل، والكاف اسمها، وجملة: ﴿تَعْقِلُونَ﴾ في محل رفع خبر (لعل)، والجملة الاسمية تعليل لتبيين الآيات، لا محل لها.

﴿إِنَّ الْمُصَدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضْعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ

كَرِيمٌ ﴿١٨﴾

الشرح: ﴿إِنَّ الْمُصَدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ﴾: بتشديد الصاد، والبدال فيهما، وأصلهما (المتصدقين والمتصدقات) وقرئ بهما على هذا الأصل، كما قرئ بتخفيف الصاد فيهما،

وتشديد الدال، بمعنى الذين صدَّقُوا وصدَّقَنَ اللهُ ورسوله. من: التصديق. هذا؛ ونص الآية صريح بإثابة النساء اللاتي يعملن الصالحات من الصدقات، وغيرها، ودليل واضح على أن المرأة مكلفة بالطاعات، ومنهية عن المعاصي، والمخالفات كالرجل. وانظر ما ذكرته في آية (الأحزاب) رقم [٣٥]. ﴿وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾: فيه تغليب الرجال على النساء، أو المعنى: أقرضوا، وأقرضن الله قرضاً... إلخ وانظر ما ذكرته في الآية رقم [١١].

﴿يُضْعَفُ لَهُمْ﴾: ويقرأ (يضعف) بتشديد العين، والمضاعفة: المكاثرة، وضعف الشيء (بكسر الضاد، وسكون العين): مثله، وضعفاه: مثلاه، وأضعافه: أمثاله، هذا هو الأصل في الضعف، ثم استعمل في المثل وما زاد، وليس للزيادة حد، فيقال: هذا ضعيف هذا؛ أي: مثله، أو مثلاه، أو ثلاثة أمثاله، وهكذا. ويقال: أضعفت الشيء، وضعفته، وضاعفته، فمعناه: ضمنت إليه مثله، فصاعداً. وقال بعضهم: ضاعفت أبلغ من: ضعفت، ولذا قرأ أكثرهم في هذه الآية: ﴿يُضْعَفُ لَهُمْ﴾، وفي سورة (الأحزاب) رقم [٣٠]: ﴿يُضْعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾، وفي الآية رقم [٦٩] من سورة (الفرقان): ﴿يُضْعَفُ لَهُ الْعَذَابُ﴾، وفي الآية رقم [٤٠] من سورة (النساء): ﴿وَإِنَّكَ حَسَنَةٌ يُضْعَفُهَا﴾ هذا؛ وللضعف (بفتح الضاد) والضعف (بكسرها) والضعف (بضمها) معانٍ نظمها بعضهم بقوله:

في الرأي والعقل يكون الضعف
والوهن في الجسم فذاك الضعف
زيادة المثل كذا والضعف
جمع ضعيف وهو شاكى الضر
﴿وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ أي: ثواب عظيم، وهو الجنة، وفي سورة (الأنفال) رقم [٤]: ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾. وفسر بما لا ينتهي عدده، ولا ينقطع مدده، صاف عن كد الاكتساب، وخوف الحساب، لا منة فيه ولا عذاب، وانظر شرح ﴿كَرِيمٌ﴾ في سورة (الدخان) رقم [٢٦].

الإعراب: ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل، ﴿الْمُصَدِّقِينَ﴾: اسم ﴿إِنَّ﴾ منصوب، وعلامة نصبه الياء... إلخ، ﴿وَالْمُصَدِّقَاتِ﴾: الواو: حرف عطف. (المصدقات): معطوف على ما قبله منصوب مثله، وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مؤنث سالم. ﴿وَأَقْرَضُوا﴾: (الواو): حرف عطف. (أقرضوا): فعل ماض مبني على الضم، والواو فاعله. ﴿اللَّهُ﴾: منصوب على التعظيم. ﴿قَرْضًا﴾: مفعول مطلق. ﴿حَسَنًا﴾: صفة ﴿قَرْضًا﴾. هذا؛ و(أقرضوا) ماض معطوف على ﴿الْمُصَدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ﴾، وهو عطف فعل على اسم، وساغ ذلك؛ لأن الاسم في تقدير الفعل؛ إذ المعنى: إن الذين صدقوا وأقرضوا، ومنه قوله تعالى في سورة (العاديات): ﴿وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا ۝١ فَالْمُورِيَاتِ قَدْحًا ۝٢ فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا ۝٣ فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعًا ۝٤﴾ إذ المعنى: فاللاتي أغرن صباحاً فأثرن به نقعاً. هذا؛ وقال عمرو بن كلثوم التغلبي في معلقته رقم [٩٥]:

وَأَنَا الشَّارِبُونَ الْمَاءَ صَفْوًا وَيَشْرَبُ غَيْرُنَا كَدْرًا وَطِينًا

إذ المعنى: وأنا الذين يشربون الماء، ويشرب... إلخ. هذا؛ وقال ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته:

وَاعْطَفَ عَلَى اسْمٍ شَبَّهُ فِعْلًا فِعْلاً وَعَكْسًا اسْتَعْمَلَ تَجِدُهُ سَهْلًا
قال ابن عقيل - رحمه الله تعالى - في شرح هذا البيت: يجوز أن يعطف الفعل على الاسم المشبه للفعل كاسم الفاعل، ونحوه، ويجوز أن يعطف على الفعل الواقع موقع الاسم اسم، فمن الأول قوله تعالى... وذكر آية (العاديات) والآية التي نحن بصدد شرحها، وقال: ومن الثاني قول الشاعر:

فَأَلْفَيْتُهُ يَوْمًا يُبِيرُ عَدُوَّهُ وَمَجْرٍ عَطَاءً يَسْتَحِقُّ الْمَعَابِرَا
ف: «مُجْرٍ» عطاءً معطوف على: «يبير» وقول الشاعر:

بَاتَ يُعَشِّيهَا بِعَضْبٍ بِاتِرٍ يَقْصِدُ فِي أَسْوَاقِهَا وَجَائِرٍ
ف: «جائر» معطوف على: «يقصد». ﴿يَضَعُ﴾: مضارع مبني للمجهول، ونائب الفاعل فيه وجهان: أحدهما وهو الظاهر أنه الجار والمجرور: (لهم). والثاني: أنه ضمير التصديق، ولا بد من تقدير مضاف محذوف، التقدير: يضاعف لهم ثواب التصديق. والجملة الفعلية في محل رفع خبر ﴿إِنْ﴾. ﴿وَلَهُمْ﴾: (الواو): حرف عطف. ﴿لَهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿أَجْرٌ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿كَرِيمٌ﴾: صفة ﴿أَجْرٌ﴾، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل رفع مثلها.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٩﴾﴾

الشرح: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ...﴾ إلخ: لقد اختلف في هذه الآية، هل الشهداء هم الصديقون، أم هم غيرهم؟ فقال مجاهد، وزيد بن أسلم: إن الشهداء، والصديقين هم المؤمنون أنفسهم، وروي معناه عن النبي ﷺ، وعليه فلا يوقف على قوله: ﴿الصَّادِقُونَ﴾. وهذا قول ابن مسعود - رضي الله عنه - في تأويل الآية. وروي عن ابن عباس، ومسروق - رضي الله عنهما -: أن الشهداء غير الصديقين، مثل قوله تعالى في سورة (النساء) رقم [٦٩]: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾. وعلى القول الأول ففي الشهداء قولان: أحدهما أنهم الرسل يشهدون على أممهم بالتصديق والتكذيب. قاله الكلبي، ودليله قوله تعالى في سورة (النساء) رقم [٤١]: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾.

الثاني: أن أمم الرسل يشهدون يوم القيامة، وفيما يشهدون به قولان: أحدهما: أنهم يشهدون على أنفسهم بما عملوا من طاعة، ومعصية. الثاني: أنهم يشهدون لأنبيائهم بتبليغهم الرسالة إلى أممهم. وعلى جميع ما تقدم؛ فالشهداء جمع: شاهد. وعلى القول الثاني: فالمراد بهم: الشهداء الذين يقتلون في سبيل الله، وهو على هذا فالشهداء: جمع: شهيد، والشهيد على ثلاثة أنواع:

الأول: شهيد الدنيا، وهذا من قاتل رياءً، أو حباً في الغنيمة، أو حباً في السمعة، والشهرة، والمحمدة، فهذا تجري عليه أحكام الشهادة في الدنيا، ولا ثواب له في الآخرة. والثاني: شهيد الآخرة فقط، فقد روى الطبراني عن ابن عباس - رضي الله عنهما - عن النبي ﷺ قال ذات يوم: «ما تعدون الشهيد فيكم؟!». قلنا يا رسول الله! من قُتِلَ في سبيلِ الله. قال: «إِنَّ شُهَدَاءَ أُمَّتِي إِذَا لَقِيتُ، مَنْ قُتِلَ في سَبِيلِ الله فَهُوَ شَهِيدٌ، والمتردّي شهيدٌ، والنفساء شهيدٌ، والغريق شهيدٌ، والسُّلُّ شهيدٌ، والحريق شهيدٌ، والغريب شهيدٌ». قال الحافظ المنذري - رحمه الله تعالى -: ورواه الطبراني من طريق عبد الملك بن مروان بن عنترة - وهو متروك - عن أبيه عن جده. والثالث: شهيد الدنيا، والآخرة، وهو من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا.

هذا؛ ومعنى: (الشهداء عند ربهم) أي: في جنات النعيم، كما قال تعالى في سورة (آل عمران) رقم [١٦٩]: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْفُؤْنَ﴾ فعن ابن عباس - رضي الله عنهما -: أن النبي ﷺ قال: «أَرْوَأُ الشَّهَدَاءِ فِي أَجْوَابِ طَيْرٍ خُضِرَ تَرِدُ أَنهَارَ الْجَنَّةِ، وتَأْكُلُ مِنْ ثَمَارِهَا، وتَأْوِي إِلَى قَنَادِيلَ مُعَلَّقَةٍ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ». أخرجاه في الصحيحين. هذا؛ و﴿الصَّادِقُونَ﴾ جمع: صديق، وهو كثير الصدق. واختلف فيهم فالمعتمد: أنهم أفاضل الصحابة كأبي بكر وبقية العشرة المبشرين بالجنة، وغيرهم من السابقين إلى الإسلام. وقال مقاتل بن حيان: الصديقون هم الذين آمنوا بالرسول، ولم يكذبوهم طرفة عين، مثل مؤمن آل فرعون، وصاحب آل ياسين، وأبي بكر، وأصحاب الأعدود.

﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ﴾ أي: لهم عند الله أجر جليل، ونور عظيم، يسعى بين أيديهم، وهم في ذلك يتفاوتون بحسب ما كانوا في دار الدنيا من الأعمال، انظر ما ذكرته في الآية رقم [١٢]. ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالله، ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ أي: بالرسول، والمعجزات. ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ أي: لا ثواب لهم إلا النار، وبئس القرار! وقال البيضاوي: وفيه دليل على أن الخلود في النار مخصوص بالكفار؛ من حيث إن التركيب يشعر بالاختصاص، والصحة تدل على الملازمة عرفاً، انتهى. وينبغي أن تعلم أنه تعالى لما ذكر السعداء، ومآلهم؛ ذكر الأشقياء، وبين حالهم. وهذا من باب المقابلة. انظر ما ذكرته في الآية رقم [١٥] من سورة (الذاريات).

الإعراب: ﴿وَالَّذِينَ﴾: (الواو): حرف استئناف. (الذين): اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿ءَأْمَنُوا﴾: فعل ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق،

والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿بِاللَّهِ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿وَرُسُلِهِ﴾: الواو: حرف عطف. (رسله): معطوف على ما قبله، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿أُولَٰئِكَ﴾: اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع مبتدأ، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿هُمْ﴾: ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع مبتدأ ثان. ﴿الصَّٰدِقُونَ﴾: خبر الضمير، والجملة الاسمية في محل رفع خبر: ﴿أُولَٰئِكَ﴾، وإن اعتبرت الضمير فصلاً، ف: ﴿الصَّٰدِقُونَ﴾ خبر الاسمية في محل رفع خبر (الذين) والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَالشُّهَدَاءُ﴾: الواو: حرف عطف. (الشهداء): معطوف على ﴿الصَّٰدِقُونَ﴾ على اعتبارهما لمعنى واحد، ومبتدأ على اعتبارهما متغيرين. ﴿عِنْدَ﴾: ظرف مكان متعلق ب: (الشهداء) على الوجه الأول فيه، ومتعلق بمحذوف خبره على اعتباره مبتدأ، و﴿عِنْدَ﴾: مضاف، و﴿رَبِّهِمْ﴾: مضاف إليه، والهاء في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿لَهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿أَجْرُهُمْ﴾: مبتدأ مؤخر، ﴿وَنُورُهُمْ﴾: معطوف على ما قبله، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الاسمية في محل رفع خبر ثان ل: (الشهداء) على اعتباره مبتدأ، أو في محل رفع خبر ثان ل: (أولئك) على الوجه الأول في (الشهداء). ﴿وَالَّذِينَ﴾: (الواو): حرف استئناف. (الذين): مبتدأ، وجملة: ﴿كَفَرُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلته، وجملة: ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾: معطوفة عليها، لا محل لها مثلها. ﴿أُولَٰئِكَ﴾: مبتدأ. ﴿أَصْحَابُ﴾: خبره، وهو مضاف، و﴿الْحٰجِرُونَ﴾: مضاف إليه، والجملة الاسمية في محل رفع خبر (الذين)، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها.

﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَهٗوٌ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ
وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاهُهُ ثُمَّ يَهِيْجُ فَتَرَهُ مُصْفَرًا ثُمَّ يَكُوْنُ حُطَمًا
وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيْدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعٌ الْغُرُوْرِ



الشرح: ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا﴾: في هذا الحصر إشارة إلى تحقير الدنيا كيف لا؛ وهي لاتزن عند الله جناح بعوضة، ولو كانت تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها جرة ماء! ولقد وصف الله تعالى في هذه الآية وغيرها الحياة التي يحيها ابن آدم ب: ﴿الدُّنْيَا﴾ لدناءتها وحقارتها، وأنها لا تساوي عنده جناح بعوضة، ورحم الله الحريري؛ إذ يقول: [الكامل]

يَا خَاطِبَ الدُّنْيَا الدُّنْيَا إِنهٗا شُرْكُ الرِّدَى وَقَرَارَةُ الْأَكْثَادِ
دَارٌ مَّتَى مَا أَضْحَكْتَ فِي يَوْمِهَا أَبْكَتْ غَدًا تَبًّا لَهَا مِنْ دَارِ

أو هي من الدنو، وهو القرب؛ لأنها في تناول يد الإنسان ما دام حياً. وقال سليمان بن الضحاك:

مَا أَحْسَنَ الدُّنْيَا وَلَكِنَّهَا مع حُسْنِهَا غَدَارَةٌ فَازِيَةٌ
مَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَى عَبْدِهِ بنعمةٍ أَوْفَى مِنَ الْعَافِيَةِ
وَكُلُّ مَنْ عُوْفِيَ فِي جَسَمِهِ فإنه في عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ
وَالْمَالُ حُلُوٌّ حَسَنٌ جَيِّدٌ على الْفَتَى لَكِنَّهُ عَارِيَةٌ
وانظر ما ذكرته في سورة (العنكبوت) رقم [٦٤] تجد ما يسرك، ويثلج صدرك.

﴿لَعِبٌ وَهُوَ﴾ أي: كما يلعب الصبيان، ويلهون به، ويجتمعون عليه، ويتهجون به ساعة، ثم يتفرقون عنه متعبين، واللعب العبث، واللهو: الاستمتاع بلذات الدنيا. وقيل: هو الاشتغال بما لا يعنى الإنسان، وما لا يهمله. والمعنى: ليس ما أعطاه الله الأغنياء من حطام الدنيا؛ إلا وهو يضمحل، ويزول، كاللعب، واللهو؛ الذي لا حقيقة له، ولا ثبات. وقال الخازن: واللعب ما يشغل الإنسان، وليس فيه منفعة في الحال، ولا في المآل، ثم إذا استعمله الإنسان، ولم يشغله عن غيره، ولم يُسببه أشغاله المهمة؛ فهو اللعب، وإن أشغله عن مهمات نفسه؛ فهو اللهو.

﴿وَزِينَةٌ﴾ أي: وزينة يتزين بها الجهلاء، كالملابس الحسنة، والمراكب البهية، والمنازل الرفيعة. ﴿وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ﴾ أي: ومباهاة، وافتخار بالأحساب، والأنساب، والمال، والولد، كما قال القائل:

أرى أهل القُصورِ إذا أميُّوا بنوا فوق المقابرِ بالصخورِ
أبوا إلا مَبَاهَاةً وفخراً على الفقراءِ حتى في القُبُورِ
﴿وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾ أي: مَبَاهَاة، ومفاخرة بكثرة الأموال، والأولاد. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: يجمع المال من سخط، ويتباهى به على أولياء الله، ويصرفه في مساخط الله، فهو ظلمات بعضها فوق بعض. وقال النسفي - رحمه الله تعالى - في هذه الآية: لعب كلعب الصبيان، ولهو كلهو الفتيان، وزينة كزينة النسوان، وتفاخر بينكم كتفاخر الأقران، وتكاثر كتكاثر الدهقان.

﴿كَمَثَلِ غَيْثٍ﴾ وهو المطر الذي يأتي بعد قنوط الناس، كما قال تعالى في سورة (الشورى) رقم [٢٨]: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُزِيلُ الْعَبَثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا﴾ وسمي المطر غيثاً؛ لأنه يغيث الناس، فيزيل همهم، ويفرح كربهم، ويطلق مجازاً على الجواد الكريم.

قال ذو الرمة في مدح بلال بن أبي بردة الأشعري:

سَمِعْتُ النَّاسَ يَنْتَجِعُونَ غَيْثًا فَقُلْتُ لِصَيْدَحَ: أَنْتَجِعِي بِلَالًا

[الوافر]

فقد جعله أجود من الغيث، وأنفع، وأصيدح: اسم ناقته. وللزَمْخَشْرِي قوله: [البسيط]

لَا تَحْسَبُوا أَنَّ فِي سِرْبَالِهِ رَجُلًا فِيهِ غَيْثٌ وَلَيْتَ مُسْبِلٌ مُسْبِلٌ

﴿أَعَجَبَ الْكُفَّارَ نَبَأَهُ﴾ أي: يعجب الزراع نبات ذلك الزرع؛ الذي نبت بالغيث، وكما يعجب الزراع ذلك، كذلك تعجب الحياة الدنيا الكفار بزهرتها وزينتها، فإنهم أحرص شيء عليها وأميل الناس إليها. وسمي الزارع كافراً؛ لأنه يغطي البذر، ويستره بالتراب. وسمي الكافر كافراً؛ لأنه يغطي الحق، ويستره بجحوده، وإنكاره. ﴿ثُمَّ يَبِيحُ﴾ أي: يجف بعد خضرته، وَيَبِسَ، ﴿فَرَّهْهُ مُصْفَرًا﴾ أي: متغيراً عما كان عليه من النضرة، والخضرة الحسنة. ﴿ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا﴾ أي: فتاتاً، وتبناً، فتذهب بهجته، ونضرتة.

هكذا الحياة الدنيا تكون أولاً شابة، ثم تكتهل، ثم تكون عجوزاً شوهاء. والإنسان يكون كذلك في أول عمره، وعنفوان شبابه غضاً طرياً، لين الأعطاف، بهي المنظر، ثم يكبر، فيصير شيخاً كبيراً ضعيف القوى، كما قال تعالى في سورة (الروم) رقم [٥٤]: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعِفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً﴾

ورحم الله من قال: [البسيط]

مَا أَنْتَ إِلَّا كَزَرْعٍ عِنْدَ خَضْرَتِهِ لِكُلِّ شَيْءٍ مِنَ الْآفَاتِ مَقْصُودٌ

فَإِنْ سَلِمْتَ مِنَ الْآفَاتِ أَجْمَعِهَا فَأَنْتَ مِنْ بَعْدِ ذَا لَا بُدَّ مَحْصُودٌ

تنبيه: في الآية الكريمة تشبيه التمثيل، الذي هو منتزع من متعدد، فقد شبه الله الدنيا، وبهجتها، وإقبالها على العبد، وركونه إليها بالنبات الذي ينزل عليه المطر، وهذا النبات يقوى، ويشتد، ويزهو يوماً بعد يوم، ولكنه لا يلبث أن يصفى، ثم يبس، ثم يكون هشيماً، وحطاماً. وكذلك الدنيا مآلها إلى الهلاك، والدمار، والفناء. هذا؛ ويشبه هذه الآية في تمثيل الدنيا الآية رقم [٤٥] من سورة (الكهف).

﴿وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ أي: لمن كانت حياته بهذه الصفة. قال أهل المعاني: زهد الله في هذه الآية في العمل للدنيا، وهذه صفة حياة الكافرين، وحياة من يشتغل باللعب، واللهو ورغب في العمل للآخرة بقوله: ﴿وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ﴾ أي: لأوليائه، وأهل طاعته. وقيل: عذاب شديد لأعدائه، ومغفرة من الله، ورضوان لأوليائه؛ لأن الآخرة إما عذاب، وإما نعيم، ولا تنس المقابلة بين معنى الجمليتين. وهو من المحسنات البديعية. والموت لا بد واقع بكل إنسان، ورحم الله من يقول: [البسيط]

الموتُ بابٌ وكلُّ الناسِ داخلُهُ فَلَيْتَ شِعْرِي بَعْدَ الْبَابِ مَا الدَّارُ؟

ورحم الله من رد الجواب بما يلي: [البسيط]

الدارُ جنةٌ عدنٌ إن عملت بما يُرضي الإلهَ وإن خالفت فالنَّارُ
هُما محلَّان ما للنَّاسِ غيرُهُما فانظُرْ لِنَفْسِكَ ماذا أنت مُختارٌ؟
﴿وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتاعٌ الْعُرُورِ﴾ أي: لمن عمل لها، ولم يعمل للآخرة، فمن اشتغل في
الدنيا بطلب الآخرة، فهي له بلاغ إلى ما هو خير منه، وهي متاع الغرور لمن لم يشتغل فيها
بطلب الآخرة. هذا؛ وأحاديث الرسول ﷺ في ذم الدنيا كثيرة لا تعد، ولا تحصى، ولكن النبي
ﷺ مدحها إذا تزود منها المسلم العمل الصالح لآخرته حيث ورد قوله: «نعمت الدارُ الدنيا لمن
تزود منها لآخرته». ولا تنس المقابلة في آخر الآية.

هذا؛ ويجري على السنة العوام: أن متاع الغرور هو ما تحمله المرأة من خرق في أيام
حيضها فمن أين أتوا بهذا المعنى الذي لا يقره عقل، ولا ذوق فضلاً عن عدم وجوده في كتب
اللغة. ولا تنس أن الغرور بفتح الغين، إنما هو الشيطان. قال تعالى في سورة (لقمان) رقم
[٣٣]: ﴿فَلَا تَعْرَظْكُمْ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغْرَبْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾.

الإعراب: ﴿اعْلَمُوا﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق،
وانظر إعراب (أقيموا) في سورة (الرحمن) رقم [٩]. ﴿أَنَا﴾: كافة ومكفوفة. ﴿الْحَيَوةُ﴾: مبتدأ.
﴿الدُّنْيَا﴾: صفة ﴿الْحَيَوةُ﴾ مرفوع مثله، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف. ﴿لَيْسَ﴾: خبر
المبتدأ، والأسماء بعده معطوفة عليه. ﴿بَيْنَكُمْ﴾: ظرف مكان متعلق بـ: (تفاخر)؛ لأنه مصدر.
وقيل: متعلق بمحذوف صفة له. ﴿وَتَكَاثَرُوا﴾: الواو: حرف عطف. (تكاثر): معطوف على ما
قبله. ﴿فِي الْأَمْوَالِ﴾: متعلقان بـ: (تكاثر)؛ لأنه مصدر أيضاً. وقيل: متعلقان بمحذوف صفة له.
﴿وَالْأَوْلَادِ﴾: معطوف على ما قبله، و(أنا) وما بعدها في تأويل مصدر في محل نصب سد مسد
مفعولي ﴿اعْلَمُوا﴾، والجملة الفعلية ابتدائية لا محل لها من الإعراب.

﴿كَمَثَلِ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هي كمثل،
والجملة الاسمية في محل رفع خبر ثان لـ: ﴿الْحَيَوةُ الدُّنْيَا﴾، أو الجار والمجرور متعلقان
بمحذوف خبر ثان. وقيل: متعلقان بمحذوف صفة لـ: (تفاخر)، وهو ضعيف جداً. وقيل:
متعلقان بمحذوف حال من معنى ما تقدم؛ أي: ثبتت لها هذه الصفات مشبهة بغيث. هذا؛ وإن
اعتبرت المحل للكاف؛ لأنها بمعنى مثل؛ فهو ضعيف جداً، و(مثل) مضاف، و﴿عَيْثِ﴾ مضاف
إليه. ﴿أَعْجَبَ﴾: فعل ماضٍ، ﴿الْكُفَّارَ﴾: مفعول به. ﴿بِنَاهُ﴾: فاعل، والهاء في محل جر
بالإضافة، والجملة الفعلية في محل جر صفة ﴿عَيْثِ﴾.

﴿نَمَّ﴾: حرف عطف. ﴿بِهَيْجٍ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى ﴿بِنَاهُ﴾، والجملة الفعلية
معطوفة على ما قبلها. ﴿فَرَّهَهُ﴾: (الفاء): حرف عطف. (تراه): فعل مضارع مرفوع، وعلامة
رفعها ضمة مقدرة على الألف للتعذر، والفاعل ضمير مستتر تقديره: «أنت»، والهاء مفعوله.

﴿مُصَفَّرًا﴾: حال من الضمير المنصوب، أو مفعول به ثان، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. ﴿يَكُونُ﴾: فعل مضارع ناقص، واسمه ضمير مستتر تقديره: «هو» يعود إلى النبات. ﴿حَطَمًا﴾: خبر ﴿يَكُونُ﴾، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها.

﴿وَفِي﴾: (الواو): حرف استئناف. (في الآخرة): جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿عَذَابٌ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿سَدِيدٌ﴾: صفة ﴿عَذَابٌ﴾، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. وقيل: معطوفة على ما قبلها. ولا وجه له. ﴿وَمَغْفَرَةٌ﴾: الواو: حرف عطف. (مغفرة): معطوف على ﴿عَذَابٌ﴾. ﴿مِنَ اللَّهِ﴾: متعلقان بمغفرة، أو بمحذوف صفة له، ﴿وَرِضْوَانٌ﴾: معطوف على (مغفرة).

﴿وَمَا﴾: الواو: حرف عطف، أو حرف استئناف. (ما): نافية لا عمل لها. ﴿الْحَيَوةُ﴾: مبتدأ. ﴿الَّذِينَ﴾: صفة. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿مَتَّعٌ﴾: خبر المبتدأ، وهو مضاف، و﴿الْفُرُورِ﴾ مضاف إليه، والجملة الاسمية لا محل لها على الوجهين المعبرين في الواو. تأمل وتدبر، وربك أعلم، وأجل، وأكرم.

﴿سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢١﴾﴾

الشرح: ﴿سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ أي: سارعوا بالأعمال الصالحة؛ التي توجب المغفرة لكم من ربكم. وقيل: سارعوا بالتوبة؛ لأنها تؤدي إلى المغفرة. ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ لو وصل بعضها ببعض. وقيل: إن الله شبه عرض الجنة بعرض السموات، والأرض؛ لو وصل بعضها ببعض. قيل: إن السموات السبع، والأرضين السبع لو جعلت صفائح، وألزق بعضها ببعض؛ لكان عرض الجنة في قدرها جميعاً. وقيل: إن الله شبه عرض الجنة بعرض السموات، والأرض، ولا شك: أن الطول يكون أزيد من العرض، فذكر العرض تنبيهاً على أن طولها أضعاف ذلك، ومن عادة العرب: أنها تعبر عن سعة الشيء بعرضه دون طوله. قال الشاعر:

كَأَنَّ بِلَادَ اللَّهِ وَهِيَ عَرِيضَةٌ عَلَى الْخَائِفِ الْمَطْلُوبِ كِفَّةُ حَابِلٍ

وقيل: هذا تمثيل للعباد بما يعقلونه، ويقع في نفوسهم، وأفكارهم، وأكثر مما يقع في نفوسهم مقدار السموات، والأرض. فشبه عرض الجنة بعرض السموات، والأرض على ما يعرفه الناس. ﴿أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ أي: هيئت، ويفهم من الآية الكريمة: أن الجنة مخلوقة موجودة، كما أن النار أعدت وهيئت بالذات للكافرين وبالعرض للعصاة الذين حادوا عن الصراط المستقيم، فهي أيضاً مخلوقة، وموجودة. قال تعالى في سورة (آل عمران) رقم [١٣١]: ﴿وَأَتَقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾.

هذا؛ وقال أكثر المفسرين: فيه دليل على أن الإيمان وحده كاف في استحقاق دخول الجنة، وفيه أعظم رجاء، وأقوى أمل؛ لأن الله ذكر: أن الجنة أعدت لمن آمن بالله ورسوله، ولم يذكر مع الإيمان شيئاً آخر، وهذا غير مسلم لهم من عدة وجوه: أولها: أن الله عز وجل قال: ﴿سَافِقُونَ...﴾ الخ؛ وقد رأيت ما ذكرته لك آنفاً: أن المعنى: سابقوا، وسارعوا بالأعمال الصالحة، وليس المعنى سابقوا، وسارعوا إلى دخول الجنة بدون عمل. والله جلت قدرته يقول في الحديث القدسي: «ما أقلّ حياءً من يطمع بجنتي من غير عملٍ، فكيف أجود بجنتي على من بخل عليّ بطاعتي؟!».

وثانيها: الآيات الكثيرة التي تقرن الإيمان بالعمل الصالح، وسميته في محالّه احتراماً. وثالثها: الأحاديث الشريفة الكثيرة؛ التي تشترط العمل مع الإيمان لدخول الجنة، مثل قول الرسول ﷺ: «الإيمان والعمل قرينان، لا يقبل الله أحدهما بدون صاحبه». «ليس الإيمان بالتمني، ولكن ما قرّر في القلب، وصدّقه العمل...» الخ.

وروى الإمام أحمد: أن النبي ﷺ قال: «مفتاح الجنة شهادة أن لا إله إلا الله». وزاد البخاري: «ولكن ليس من مفتاح إلا وله أسنان، فإن أتيت بمفتاح له أسنان ففتح لك، وإلا لم يُفتح لك». والمراد بالأسنان: الأعمال الصالحة الموصلة إلى الجنة.

ورابعها: أن ما أطلق هنا قيد في الآيات رقم [١٣٣] و[١٣٤] و[١٣٥] من سورة (آل عمران) - انظر شرحها هناك؛ تجد ما يسرك، ويثلج صدرك - بالتقوى، وإنفاق المال في السراء، والضراء، وكظم الغيظ، والعفو عن الناس المسيئين، والإحسان إليهم، والتوبة من الذنب، وعدم الإصرار عليه. فلماذا لا يحمل المطلق على المقيد، وهذا معروف في علم الأصول لا خفاء فيه. لذا ما قاله بعض المفسرين لا يعتد به، والله الموفق، والمعين، وبه أستعين.

هذا؛ ولا تنس قوله تعالى في سورة (الجاثية) رقم [٢١]: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَجْعَلَهُمُ اللَّهُ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً لَّهُمْ سَوَاءٌ نَّحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾.

وأيضاً قوله تعالى في سورة (السجدة) رقم [١٨]: ﴿إِنَّمَا كَانَ مَوْمِنًا كَمَا كُنَّا فَاسْتَقْبَلَ الْآيَاتِ كَمَا كُنَّا يَسْتَوْفُونَ﴾.

﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: إن الجنة لا تنال، ولا تدخل إلا برحمة الله، وفضله، وقد قال الرسول ﷺ: «لَنْ يُدْخَلَ أَحَدًا عَمَلُهُ الْجَنَّةَ...» الخ. انظر الجمع بين هذا الحديث، وبين قوله تعالى في سورة (الزخرف) الآية رقم [٧٢]: ﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ تجد ما يسرك ويثلج صدرك.

﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾: فلا يبعد أن يتفضل، ويتكرم بذلك؛ وإن عظم قدره، وخذ ما يلي: عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن فقراء المهاجرين أتوا رسول الله ﷺ، فقالوا:

يا رسولَ الله! ذهبَ أهلُ الدثورِ بالأجورِ، بالدرجاتِ العُلى، والنعيمِ المقيمِ. قال: «وما ذاك؟». قالوا: يصلونَ كما نُصَلِّي، ويصومونَ كما نُصُومُ، ويتصدقونَ، ولا تُنصَدِّقُ، ويعتقونَ، ولا نُعتَقُ. قال رسولُ الله ﷺ: «أفلا أعلمكم شيئاً تدرِكُون بهِ مَنْ سَبَقَكُم، وتسبقونَ بهِ مَنْ بَعَدَكُم، ولا يكونَ أحدٌ أفضلَ منكم إلا مَنْ صنعَ مثلَ ما صنعتم؟». قالوا: بلى يا رسولَ الله؟ قال: «تَسَبِّحُونَ وتكَبِّرُونَ، وتحمدُونَ دُبُرَ كُلِّ صلاةٍ ثلاثاً وثلاثينَ مرَّةً». قال أبو صالح: فرجع فقراءَ المهاجرين إلى رسولِ الله ﷺ فقالوا: سمعَ إخواننا أهلَ الأموالِ بما فعلنا ففعلوا مثله، فقال رسولُ الله ﷺ: «ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ». رواه البخاري ومسلم.

تنبيه: ذكر الله عز وجل: أن عرض الجنة كعرض السماء والأرض للمبالغة في وصفها بالسعة؛ لأن العرض دون الطول، يقال: هذه صفة عرضها؛ فكيف طولها؟! قال الزهري: إنما وصف عرضها، فأما طولها فلا يعلمه إلا الله تعالى، وهذا على سبيل التمثيل، لا أنها كالسموات، والأرض لا غير، بل معناه: كعرض السموات السبع، والأرضين السبع عند ظنكم؛ لو وصل بعضها ببعض. روي: أن ناساً من اليهود سألوا عمر بن الخطاب - رضي الله عنه -: إذا كانت الجنة عرضها ذلك، فأين تكون النار؟ فقال لهم: رأيتم إذا جاء الليل فأين يكون النهار، وإذا جاء النهار؛ فأين يكون الليل؟ فقالوا: إنه لمثلها في التوراة. ومعناه حيث شاء الله. وسئل أنس بن مالك - رضي الله عنه - عن الجنة: أفي السماء، أم في الأرض؟ فقال: وأي سماء وأي أرض تسع الجنة؟ قيل: فأين هي؟ قال: فوق السموات السبع تحت العرش. وقال قتادة - رضي الله عنه -: كانوا يرون: أن الجنة فوق السموات السبع، وأن جهنم تحت الأرضين السبع. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿سَابِقُوا﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية ابتدائية، أو مستأنفة، لا محل لها. ﴿إِلَى مَغْفِرَةٍ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾: متعلقان بـ: ﴿مَغْفِرَةٍ﴾، أو بمحذوف صفة له. ﴿وَجَنَّةٍ﴾: معطوف على (مغفرة). ﴿عَرْضَهَا﴾: مبتدأ، (وها): في محل جر بالإضافة. ﴿كَعَرْضِ﴾: متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ، وإن اعتبرت الكاف اسماً؛ فهي الخبر، وتكون مضافة، و(عرض): مضاف إليه، والجملة الاسمية في محل جر صفة (جنة). ﴿وَالْأَرْضِ﴾: معطوف على ما قبله، ﴿أُعِدَّتْ﴾: فعل ماض مبني للمجهول، والتاء للتأنيث، ونائب الفاعل يعود إلى جنة، والجملة الفعلية في محل جر صفة ثانية لـ: (جنة)، أو في محل نصب حال منها بعد وصفها بالجملة الاسمية بعدها، وتكون «قد» قبلها مقدرة، وإن اعتبرتها مستأنفة؛ فلا محل لها. ﴿لِلَّذِينَ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، وجملة: ﴿ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ صلة الموصول، لا محل لها.

﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿فَضَّلُ﴾: خبر المبتدأ، وهو مضاف، و(الله) مضاف إليه، من إضافة

المصدر لفاعله، والجمله الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿يُؤْتِيهِ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدره على الياء للثقل، والفاعل يعود إلى (الله)، والهاء مفعول به أول. ﴿مَنْ﴾: اسم موصول، أو نكرة موصوفة مبنية على السكون في محل نصب مفعول به ثان، والجمله الفعلية بعدها صلتها، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: يؤتيه الذي، أو شخصاً يشاء إيتاءه، والجمله الفعلية في محل نصب حال من لفظ الجلالة، والعامل اسم الإشارة لما فيه من معنى الفعل، والرابط: الضمير فقط. ﴿وَاللَّهُ﴾: (الواو): حرف عطف. (الله): مبتدأ. ﴿ذُو﴾: خبره مرفوع، وعلامة رفعه الواو نيابة عن الضمة؛ لأنه من الأسماء الخمسة، والجمله الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها، و﴿ذُو﴾ مضاف، و﴿الْفَضْلِ﴾ مضاف إليه. ﴿الْعَظِيمِ﴾: صفة ﴿الْفَضْلِ﴾.

﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ (٢٢)

الشرح: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: لا يحدث في الأرض مصيبة من المصائب كقحط، وزلزلة، وآفة في الزروع، وجائحة في الثمار، وعاة في الحيوانات المسخرة لمنفعة الإنسان. ﴿وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ أي: من الأمراض، والأوصاب، والفقر، وذهاب الأولاد. ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾: المراد به: اللوح المحفوظ، ﴿مِّن قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾ أي: نخلقها، ونبرزها للوجود. والضمير يعود إلى الخليفة، والنسمة. وقال بعضهم: الضمير عائد على النفوس. وقيل: عائد على المصيبة، والأحسن عوده على الخليفة، والبرية لدلالة الكلام عليها، كما روي عن منصور بن عبد الرحمن؛ قال: كنت جالساً مع الحسن، فقال رجل: سله عن قوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ...﴾ إلخ. فسألته عنها، فقال: سبحان الله، ومن يشك في هذا؟ كل مصيبة بين السماء والأرض في كتاب الله من قبل أن يبرأ النسمة.

هذا؛ و«أصاب» يحتمل معاني كثيرة، تقول: أصاب السهم يصيب: لم يخطئ هدفه، وأصاب الرجل في قوله، أو في رأيه: أتى بالصواب، وأصاب فلاناً البلاء يصيبه: وقع عليه، وهو ما في هذه الآية، وأصابهم المطر: نزل عليهم. قال تعالى في سورة (الروم) رقم [٤٨]: ﴿فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبِشِرُونَ﴾.

وأصاب: قصد وأراد. قال تعالى في سورة (ص) رقم [٣٦]: ﴿فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُحَاءً حَيًّا أَصَابَ﴾ قاله مجاهد. والعرب تقول: أصاب الصواب، وأخطأ الجواب. قاله ابن الأعرابي، وقال الشاعر:

أَصَابَ الْكَلَامَ، فَلَمْ يَسْتَطِعْ فَأَخْطَأَ الْجَوَابَ لَدَى الْمَفْصَلِ

هذا؛ والمضارع يصيب، وانظر إعلال (يوقنون) في الآية رقم [٣٦] من سورة (الطور)، فهو مثله. وهذه الآية الكريمة من أدل دليل على القدرية نفاة العلم السابق لله تعالى قبهم الله تعالى! روي عن عبد الله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنه -، يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «قَدَرَ اللهُ الْمَقَادِيرَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ». وزاد ابن وهب: «وَكَانَ عَرَشُهُ عَلَى الْمَاءِ». أخرجه مسلم، وأحمد، ورواه الترمذي بالزيادة، وقال: حسن صحيح. «إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ» أي: إن علمه تعالى بالأشياء قبل وجودها سهل عليه عز وجل؛ لأنه يعلم ما كان وما يكون. هذا؛ وقال قتادة - رحمه الله تعالى -: وبلغنا: أنه ليس أحد يصيبه خدش عود، ولا نكبة قدم، ولا خلخال عرق إلا بذنب، وما يعفو الله عنه أكثر، أقول: وهو فحوى قوله تعالى في سورة (الشورى) رقم [٣٠]: «وَمَا أَصَبَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ» انظر شرحها هناك؛ تجد ما يسرك، ويثلج صدرك.

وأقول أيضاً: عفو الله عن كثير من الذنوب يتجلى بقوله تعالى في سورة (النحل) رقم [٦١]: «وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى». وبقوله جل ذكره في سورة (فاطر) رقم [٤٥]: «وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَىٰ ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى».

هذا؛ وبين الرسول ﷺ في أحاديثه الشريفة أن المصائب على اختلاف أنواعها، وتفاوت مراتبها تكفر السيئات، وتمحو الخطايا. وخذ نبذة من ذلك فيما يلي:

عن أبي سعيد، وأبي هريرة - رضي الله عنهما - عن النبي ﷺ قال: «مَا يُصِيبُ الْمُؤْمِنَ مِنْ نَصَبٍ، وَلَا وَصَبٍ، وَلَا هَمٍّ، وَلَا حَزَنٍ، وَلَا أَذَىٍّ، وَلَا غَمٍّ؛ حَتَّىٰ الشُّوْكَةِ يُشَاكِّهَا إِلَّا كَفَّرَ اللَّهُ بِهَا مِنْ خَطَايَاهُ». رواه البخاري، ومسلم. وعن عائشة - رضي الله عنها -: أن النبي ﷺ قال: «إِذَا اشْتَكَى الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ؛ أَخْلَصَهُ اللَّهُ مِنَ الذَّنُوبِ، كَمَا يُخَلِّصُ الْكَبِيرُ حَبَتَ الْحَدِيدِ». رواه الطبراني، وغيره. وعن أبي الدرداء - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ الصَّدَاعَ، وَالْمَلِيلَةَ لَا تَزَالُ بِالْمُؤْمِنِ، وَإِنَّ ذَنْبَهُ مِثْلُ أُحُدٍ، فَمَا تَدَعُهُ؛ وَعَلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ». رواه أحمد، وغيره.

هذا؛ وليست كل المصائب انتقاماً، ولا تكفيراً للسيئات، ولا دليلاً على أن الله يبغض العبد المبتلى، والمصاب، بل على العكس قد تكون المصائب دليلاً على أن الله يحب العبد، وبيتليه ليرفع درجاته في أعلى عليين، وكلما كان أقوى إيماناً؛ اشتد بلاؤه، فعن مصعب بن سعد عن أبيه - رضي الله عنه - قال: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَيُّ النَّاسِ أَشَدُّ بَلَاءً؟ قال: «الْأَنْبِيَاءُ، ثُمَّ الْأَمْثَلُ فَلِأَمْثَلٍ، يُبْتَلَى الرَّجُلُ عَلَىٰ حَسَبِ دِينِهِ، فَإِذَا كَانَ دِينُهُ ضَلْبًا؛ اشْتَدَّ بَلَاؤُهُ، وَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ رِقَّةٌ؛ ابْتَلَاهُ اللَّهُ عَلَىٰ حَسَبِ دِينِهِ، فَمَا يَبْرَحُ الْبَلَاءُ بِالْعَبْدِ؛ حَتَّىٰ يَمْشِيَ عَلَى الْأَرْضِ؛ وَمَا عَلَيْهِ خَطِيئَةٌ». رواه ابن ماجه، والترمذي، وقال: حديث حسن صحيح. وعن محمود بن لبيد - رضي الله عنه -: أن رسول الله ﷺ

قال: «إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ قَوْمًا؛ ابْتَلَاهُمْ؛ فَمَنْ صَبَرَ؛ فَلَهُ الصَّبْرُ، وَمَنْ جَزَعَ، فَلَهُ الْجَزَعُ». رواه الإمام أحمد. وعن أنس بن مالك - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ عِظَمَ الْجَزَاءِ مَعَ عِظَمِ الْبَلَاءِ، وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا؛ ابْتَلَاهُمْ؛ فَمَنْ رَضِيَ؛ فَلَهُ الرِّضَا، وَمَنْ سَخَطَ؛ فَلَهُ السُّخْطُ». رواه ابن ماجه، والترمذي، وقال: حديث حسن غريب. ورحم الله من قال: [الطويل]

بَنَى اللَّهُ لِلْأَخْيَارِ بَيْتًا سَمَاوُهُ هُمُومٌ وَأَحْزَانٌ وَحَيْطَانُهُ الضَّرُّ
وَأَدْخَلَهُمْ فِيهِ وَأَغْلَقَ بَابَهُ وَقَالَ لَهُمْ: مِفْتَاحُ بَابِكُمُ الصَّبْرُ
وانظر ما ذكره في سورة (التغابن) رقم [١١] إن شاء الله تعالى.

الإعراب: ﴿مَا﴾: نافية. ﴿أَصَابَ﴾: فعل ماضٍ. ﴿مِنْ﴾: حرف صلة. ﴿مُصِيبَةٍ﴾: فاعل مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدره على آخره منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد، والمفعول محذوف؛ إذ التقدير: ما أصابكم مصيبة. والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿فِي الْأَرْضِ﴾: متعلقان بالفعل ﴿أَصَابَ﴾، أو بمحذوف صفة ﴿مُصِيبَةٍ﴾ على اللفظ، أو على المحل، أو هما متعلقان بنفس ﴿مُصِيبَةٍ﴾. هذا؛ ودَّغَّرَ الفعل ﴿أَصَابَ﴾؛ لأن ﴿مُصِيبَةٍ﴾ مؤنث مجازي. ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا): نافية، ويقال: صلة لتأكيد النفي. ﴿فِي أَنْفُسِكُمْ﴾: معطوفان على ما قبلهما، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿فِي كِتَابٍ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من ﴿مُصِيبَةٍ﴾ وجاز ذلك وإن كانت نكرة؛ لتخصصها إما بالعمل، أو بالصفة، أو هما متعلقان بمحذوف خبر مبتدأ محذوف التقدير: إلا هي كائنة في كتاب، وتكون الجملة الاسمية في محل نصب حال من ﴿مُصِيبَةٍ﴾. ﴿مِنْ قَبْلِ﴾: متعلقان بما تعلق به ما قبلهما، التقدير: إلا ثابتة في كتاب من قبل. ﴿أَنْ تَبْرَأَهَا﴾: فعل مضارع منصوب بـ: ﴿أَنْ﴾، والفاعل مستتر تقديره: «نحن»، (وها): مفعول به، و﴿أَنْ تَبْرَأَهَا﴾ في تأويل مصدر في محل جر بإضافة قبل إليه.

﴿إِنْ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل نصب اسم ﴿إِنْ﴾، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿عَلَى اللَّهِ﴾: متعلقان بما بعدهما. ﴿يَسِيرٌ﴾: خبر ﴿إِنْ﴾، والجملة الاسمية ابتدائية، أو مستأنفة، أو تعليلية، لا محل لها على جميع الاعتبارات.

﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ

فَخُورٍ ﴿١٣﴾

الشرح: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ﴾ أي: أعلمناكم بتقدم علمنا، وسبق كتابتنا للأشياء قبل وجودها، وقبل إظهارها لكم. وأخبرناكم بتقديرنا الأمور قبل وجودها؛ لتعلموا علماً يقينياً: أن

ما أصابكم لم يكن ليخطئكم، وما أخطأكم لم يكن ليصيبكم، فلا تحزنوا على ما فاتكم من الرزق، أو من أمور الدنيا. وعن ابن مسعود - رضي الله عنه -: أن نبي الله ﷺ قال: «لَا يَجِدُ أَحَدُكُمْ طَعْمَ الْإِيمَانِ حَتَّى يَعْلَمَ: أَنَّ مَا أَصَابَهُ؛ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئُهُ، وَمَا أَخْطَأَهُ؛ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَهُ». ثم قرأ: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾.

﴿وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَانَكُمْ﴾ أي: أعطاكم. قال عكرمة - رحمه الله تعالى -: ليس أحد إلا وهو يفرح، ويحزن، ولكن اجعلوا الفرح شكراً، والحزن صبراً. قال صاحب الكشف: إن قلت: ما من أحد يملك نفسه عند مضرة تنزل به، ولا عند منفعة ينالها ألا يحزن ولا يفرح، قلت: المراد: الحزن المخرج إلى ما يذهل صاحبه عن الصبر، والتسليم لأمر الله، ورجاء ثواب الصابرين. والفرح المطغي الملهي عن الشكر، فأما الحزن الذي لا يكاد الإنسان يخلو منه مع الاستسلام، والسرور بنعمة الله، والاعتداد بها مع الشكر؛ فلا بأس بهما، والله أعلم.

وقال جعفر الصادق بن محمد الباقر - رضي الله عنهما -: يا بن آدم! ما لك تأسف على مفقود لا يرده إليك الفوت؟! وما لك تفرح بموجود لا يتركه في يدك الموت؟! هذا؛ وأصل «تأسوا»: تَأْسِيُونَ، تحركت الياء، وانفتح ما قبلها، فقلبت ألفاً، فصارت: تَأْسَاوُنَ، فالتقى ساكنان: الألف، والواو التي هي الفاعل، فحذفت الألف لالتقاء الساكنين، فصار وزنه: (تَفْعُونَ)؛ لأن لامه التي هي الياء المنقلبة ألفاً قد حذفت، والمصدر: أَسَى، فهو مقصور، فيقال: أَسَى أَسَى، مثل: جَوِيَ جَوَى.

هذا؛ والفرح لذة في القلب بإدراك المحبوب؛ ولذا أكثر ما يستعمل في اللذات البدنية الدنيوية، وقد ذم الله الفرح في مواضع من كتابه، كقوله تعالى في سورة (القصص) الآية رقم [٧٦]: ﴿لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾، وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ﴾ رقم [١٠] من سورة (هود) على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام، ولكنه مطلق، فإذا قيد الفرح؛ لم يكن ذمًا، لقوله تعالى في حق الشهداء: ﴿فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ رقم [١٧٠] من سورة (آل عمران)، وقال جل ذكره: ﴿فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾ رقم [٥٨] من سورة (يونس)، وقال عز وجل في سورة (الروم): ﴿وَيَوْمَئِذٍ يَقَرُّ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ بِبَصْرِ اللَّهِ﴾ رقم [٣] من سورة (الروم).

﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ﴾ أي: متكبر. ﴿فَخُورٍ﴾: يفخر على الناس، ويعدد عليهم مناقبه تطاولاً، وتكبراً، ومعنى عدم محبة الله للمتكبر: سخطه، وغضبه عليه، وإبعاده من رحمته، وعفوه، ورضوانه. وهذا يشمل الذكر، والأنثى؛ وإن كان المخاطب به الذكر وحده.

تنبيه: في الآية الكريمة مسألة بيانية لم يتعرض لها المفسرون ألبتة، وهي ما إذا وقعت «كل» في حيز النفي؛ كان النفي موجهاً إلى الشمول خاصة، وأفاد بمفهومه ثبوت الفعل لبعض الأفراد، كقولك: ما جاء كلُّ القوم، ولمَّ أخذ كلِّ الدراهم، وكلُّ الدراهم لمَّ أخذ. وإن وقع

النفي في حيزها، اقتضى السلب عن كل فرد، كقول النبي ﷺ لما قال له ذو اليمين: أنسيت أم قصرت الصلاة يا رسول الله؟! : «كُلُّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ». وقد يشكل على قولهم في القسم الأول قوله تعالى في سورة (القلم): ﴿وَلَا تَطْعَمُ كُلُّ حَلَاظٍ مَّهِينٍ﴾

وقوله تعالى في سورة (البقرة)، الآية [٢٧٦]: ﴿وَاللَّهُ لَا يُجِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ﴾. والآية التي نحن بصدد شرحها، ومثلها في سورة (لقمان) رقم [١٨] حيث وقعت (كل) في حيز النفي، فتفيد أن المنفي الشمول، وأن البعض ثابت له المحبة من الله.

والجواب عن الآيات: أن دلالة المفهوم إنما يعول عليها عند عدم المعارض، وهو هنا موجود؛ إذ دل الدليل، وهو الإجماع على تحريم الاختيال، والفخر، والحلف، والكفر مطلقاً، ومستند هذا الإجماع الأحاديث الشريفة الكثيرة. هذا؛ ويعبر عما تقدم بسلب العموم، وعموم السلب.

هذا؛ وفي الآية الكريمة نهي عن الكبر، والتكبر، والفخر، والتفاخر، والخيلاء. وقد نهى الله عنه في كثير من الآيات القرآنية، وبين أنه يكون سبباً في صرف العبد المتكبر عن قبول الحق، واتباع الهوى. وقد ذكرت في سورة (لقمان) وغيرها كثيراً من الأحاديث الشريفة التي تشدد النكير على المتكبرين، وتوعدهم بالعذاب الشديد والعقاب الأليم، وخذ هنا ما يلي:

فمن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي فِي حُلَّةٍ، تَعَجِبُهُ نَفْسُهُ، مَرَّجُلٌ رَأْسَهُ، يَخْتَالُ فِي مَشِيَّتِهِ؛ إِذْ خَسَفَ اللَّهُ بِهِ، فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ فِي الْأَرْضِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ». رواه البخاري، ومسلم. وعن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ تَعَطَّمَ فِي نَفْسِهِ، أَوْ اخْتَالَ فِي مَشِيَّتِهِ؛ لَقِيَ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانٌ». رواه الطبراني في الكبير، والحاكم بنحوه، وقال: صحيح على شرط مسلم. وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: يقول الله جل وعلا: «الكبرياء ردائي، والعظمة إزاري، فمن نازعني واحداً منهما؛ ألقته في النار». رواه ابن ماجه.

الإعراب: ﴿لِكَيْلَا﴾: (اللام): حرف تعليل وجر. (كي): حرف مصدري، ونصب. (لا):

نافية. ﴿تَأَسَّوْا﴾: فعل مضارع منصوب بـ: (كي) وعلامة نصبه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، و(كي) والفعل ﴿تَأَسَّوْا﴾ في تأويل مصدر في محل جر بلام التعليل، والجار والمجرور متعلقان بفعل محذوف، انظر تقديره في الشرح. ﴿عَلَى﴾: حرف جر. ﴿مَا﴾: نكرة موصوفة، أو اسم موصول مبني على السكون في محل جر بـ: ﴿عَلَى﴾، والجار والمجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿فَاتَكُمُ﴾: فعل ماضٍ، والكاف مفعول به، والفاعل يعود إلى ﴿مَا﴾، وهو الرابط، أو العائد، والجملة الفعلية صفة ﴿مَا﴾، أو صلتها. ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا): نافية. ﴿تَفَرَّحُوا﴾: معطوف على ما قبله منصوب مثله، والواو فاعله، والألف

للتفريق. ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، و(ما) تحتمل الموصولة، والموصوفة. ﴿ءَاتَنَكُمُ﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر، والفاعل يعود إلى (الله)، والكاف مفعول به أول، والجملة الفعلية صلة (ما)، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، وهو المفعول الثاني؛ إذ التقدير: بالذي، أو بشيء آتاكموه الله.

﴿وَاللَّهُ﴾: (الواو): حرف استئناف. (الله): مبتدأ. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يُحِبُّ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى الله. ﴿كُلُّ﴾: مفعول به، وهو مضاف، و﴿مُحْتَالٍ﴾: مضاف إليه، وهو صفة لموصوف محذوف. ﴿فَخُورٍ﴾: صفة ثانية، وجملة: ﴿لَا يُحِبُّ...﴾: إلخ في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية (الله...) إلخ مستأنفة، لا محل لها.

﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾



التشريح: (البخل) هو منع المال، وإمساكه عن التصدق به في وجوه الخير، وشر البخلاء الذي يكون بخيلاً، وينهى الناس عن الإنفاق، ويحثهم على الإمساك. وفي القرطبي: قيل: أراد رؤساء اليهود الذين يبخلون ببيان صفة النبي ﷺ؛ التي في كتبهم، لئلا يؤمن به الناس، فتذهب ماكلتهم. قاله السدي، والكلبي. وقال سعيد بن جبير - رحمه الله تعالى -: ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ يعني: بالعلم ﴿وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾ أي: بألا يعلموا الناس شيئاً. انتهى.

أقول: والتي نزلت في حق اليهود صراحة قوله تعالى في سورة (النساء) رقم [٣٧]: ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْمُرُونَ مَا ءَاتَنَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾.

﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ﴾ أي: يعرض عن الإيمان، وعن أمر الله، وطاعته في إنفاق المال في وجوهه المشروعة، ولا سيما المفروض منه، كزكاة، وكفارة، ومن تعليم العلم، ومن نشره، وإذاعة أوصاف النبي ﷺ. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ﴾: عن عباده غير محتاج إليهم في شيء. ﴿الْحَمِيدُ﴾: المحمود بكل لسان، الممجد في كل مكان على كل حال، وهو مستحق للحمد في ذاته، تحمده الملائكة، وتنطق بحمده ذرات المخلوقات.

هذا؛ والبخل على أنواع: البخل قد يكون من الإنسان على أولاده، وزوجه، فهو في سعة، ويقتر عليهم؛ بينما يبذر على نفسه وعلى أصحابه في المعاصي والمنكرات، وقد يبخل الإنسان على نفسه، ويسخو على أولاده، وزوجه، وهذا نوع آخر من البخل. والبخل قد يكون بما فرض الله على الإنسان من زكاة، وكفارة، ونذر، ونحو ذلك. وهذا مذموم، ولا سيما إذا كان ينفق المال في الشهوات الدنيئة. وخذ ما يلي:

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «ألا إن كلَّ جوادٍ في الجنة حَتْمٌ على الله، وأنا كَفِيلٌ به. ألا وإن كلَّ بخيلٍ في النارِ حَتْمٌ على الله، وأنا به كَفِيلٌ». قالوا: يا رسول الله! من الجواد، ومن البخيل؟ قال: «الجوادُ مَنْ جَادَ بِحَقوقِ الله عز وجل في مَالِهِ، والبخيلُ مَنْ مَنَعَ حَقوقَ الله، وبَخَلَ على رَبِّهِ، وَلَيْسَ الجَوَادُ مَنْ أَخَذَ حَرَاماً، وَأَنْفَقَ إِسْرَافاً». رواه الأصبهاني. هذا؛ وقال الشاعر الحكيم يذم البخل بجميع أنواعه:

البخلُ شَيْنٌ ولا يَرْضَى بِهِ أَحَدٌ إِلَّا الأَسَافِلُ أَهْلُ الذَّمِّ والأَعَارِ
المنفقون لهم إخلافٌ ما بذلوا والممسكون لهم إتلافٌ مع نارِ

هذا؛ ومن أنواع البخل البخل بإلقاء السلام على من عرفت من المسلمين، ومن لم تعرف، وقد حث النبي ﷺ فقال: «أَفْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ». ما لم يكن مانع من إفشائه كفسق، وفجور وإهمال واجب لله تعالى، فيكون عدم السلام زجراً، وردعاً للفساق عن فسوقه، وللعاصي عن عصيانه. وأبخل الناس من يبخل بالصلاة والسلام على سيد الخلق، وحبيب الحق ﷺ عند سماع ذكره، فعن أبي ذر الغفاري - رضي الله عنه - قال: خرجتُ ذاتَ يومٍ، فأتيْتُ رسولَ الله ﷺ، فقال: «ألا أُخْبِرُكُمْ بأبخل الناس؟!». قالوا: بلى يا رسول الله! قال: «من ذكرتُ عندهُ فلمْ يُصَلِّ عليَّ، فذلك أبخل الناس». رواه ابن أبي عاصم في كتاب الصلاة من طريق علي بن يزيد عن القاسم.

هذا؛ وأشنع أنواع البخل من يكون بخيلاً بنوع من الأنواع المذكورة، ثم يأمر غيره، ويحثه على البخل. قال أبو تمام الشاعر المعروف:

وإنَّ امرأً ضنَّتْ يَدَاهُ على امرئٍ بنيلٍ يدٍ من غيرِهِ لَبَخِيلٌ
والآية هنا وآية (النساء) تنعيان هذا النوع من البخل على صاحبه، وفي أمثال العرب: أبخل من الضنين بنائل غيره. وقيل: أبخل الناس من بخل بما في يد غيره. قال الزمخشري: ولقد رأينا ممن بلي بداء البخل من إذا طرق سمعه أن أحداً جاد على أحد شخصٍ به وعلا صوته، واضطرب، ودارت عيناه في رأسه كأنما نهب رحله، وكسرت خزائنه ضجراً من ذلك.

الإعراب: ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل نصب بدلاً من ﴿كُلِّ مُحْتَمَلٍ فَحَوْرٍ﴾، بدل كل من كل. وأجيز اعتباره صفة ل: ﴿كُلِّ مُحْتَمَلٍ فَحَوْرٍ﴾، كذا في المغني؛ لكنه ضعفه. أو في محل نصب مفعول به لفعل محذوف. تقديره: أعني الذين. أو هي في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف؛ التقدير: هم الذين، أو في محل مبتدأ خبره محذوف، التقدير: لهم وعيد شديد وعذاب أليم. ﴿يَحْكُوتُ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو فاعله، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها، والتي بعدها معطوفة عليها. ﴿بِالْبَخِيلِ﴾: متعلقان بما قبلهما.

﴿وَمَنْ﴾: (الواو): حرف استئناف، (مَنْ): اسم شرط جازم مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿يَتَوَلَّ﴾: فعل مضارع فعل الشرط مجزوم، وعلامة جزمه حذف حرف العلة، وهو الألف، والفتحة قبلها دليل عليها، والفاعل يعود إلى (مَنْ) تقديره: «هو»، والمتعلق محذوف، انظر تقديره في الشرح. ﴿فَإِنَّ﴾: (الفاء): واقعة في جواب الشرط. (إِنَّ): حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهِ﴾: اسم (إِنَّ). ﴿هُوَ﴾: ضمير فصل لا محل له. ﴿الْفَعْلُ الْحَمِيدُ﴾: خبران ل: (إِنَّ). هذا؛ وإن اعتبرت الضمير مبتدأ، و﴿الْفَعْلُ الْحَمِيدُ﴾ خبرين له؛ فالجملة الاسمية تكون في محل رفع خبر (إِنَّ)، ورجح الأول؛ لأنه قرئ بإسقاط الضمير، والجملة الاسمية (إن الله...) إلخ في محل جزم جواب الشرط عند الجمهور، والدسوقي يقول: لا محل لها؛ لأنها لم تحل محل المفرد، وخبر المبتدأ الذي هو (من) مختلف فيه، فقيل: جملة الشرط. وقيل: جملة الجواب. وقيل: الجملتان، وهو المرجح لدى المعاصرين. هذا؛ وإن اعتبرت جواب الشرط محذوفاً، التقدير: ومن يتول عن الإيمان؛ فلا يضر إلا نفسه فلا بأس به، بل هو أجود؛ لأن الجملة الاسمية (إن الله...) إلخ خالية من رابط يربطها باسم الشرط كما هو واضح، وعليه تكون الجملة الاسمية تعليلاً لجواب الشرط المقدر، وهذه الجملة مذكورة في سورة (المتحنة) برقم [٦]. والجملة الاسمية: (مَنْ يَتَوَلَّ...) إلخ مستأنفة، لا محل لها.

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾

الشرح: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: بالمعجزات الباهرة، والحجج الدامغة، والبراهين الساطعة. وقيل: المراد بالرسول: الملائكة، وقيل المراد: جبريل، وجمع للتشريف، والتعظيم، والدليل قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ﴾ أي: الكتاب، وجمهور المفسرين على حمل الرسل على البشر، وأولت (مع) بمعنى: إلى.

﴿وَالْمِيزَانَ﴾ أي: العدل؛ أي: وأمرنا بالعدل. قال القرطبي: وإذا حملناه على الميزان المعروف، فالمعنى: أنزلنا الكتاب، ووضعنا الميزان، فهو من باب قول الشاعر: [الرجز]

عَلَفْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا حَتَّى غَدَتْ هَمَّالَةً عَيْنَاهَا
انظر ما أذكره في الآية رقم [٩] من سورة (الحشر). قال القرطبي: وبدل على هذا التأويل قوله تعالى في سورة (الرحمن): ﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾. ﴿لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ أي: بالعدل. قال تعالى في سورة (الرحمن) الآية رقم [٩]: ﴿وَأَقِيمُوا أُلُوزَكِ بِالْقِسْطِ﴾. انظر شرح هاتين الآيتين في محلها.

﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ﴾: قيل: إن الله تعالى أنزل مع آدم - عليه الصلاة والسلام - لما أهبط إلى الأرض السندان، والمطرقة، والكلبتين. روى عمر - رضي الله عنه -: أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله أنزل أربع بركات من السماء إلى الأرض: الحديد، والنار، والماء، والملح». وروى عكرمة عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: ثلاثة أشياء نزلت مع آدم عليه السلام: الحجر الأسود؛ وكان أشد بياضاً من الثلج، وعصا موسى؛ وكانت من آس الجنة، طولها عشرة أذرع مع طول موسى، والحديد، أنزل معه ثلاثة أشياء: السندان، والكلبتان، والميقعة، وهي المطرقة. هذا؛ وقيل: (أنزلنا) هنا بمعنى: أنشأنا، وأحدثنا الحديد، وذلك: أن الله أخرج لهم الحديد من المعادن، وعلمهم صنعته بوحيه وإلهامه، فيكون كقوله في سورة (الزمر): ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَنِيَّةً أَرْوَجَ﴾ رقم [٦].

﴿فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ أي: لإهراق الدماء. والمعنى فيه قوة شديدة، فمنه: جنة، وهي آلة الوقع والدفع، والدفاع عن النفس، ومنه: السيف ونحوه، وهي آلة الهجوم والضرب. ﴿وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ﴾ أي: ومنه ما ينتفعون به في مصالحتهم، كالسكين، والفأس، والإبرة، ونحو ذلك؛ إذ الحديد آلة لكل صنعة، فلا غنى لأحد عنه.

﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ﴾ أي: وأرسلنا رسلنا، وأنزلنا معهم هذه الأشياء، أو أنشأناها ليتعامل الناس بالحق، والعدل، وليعلم الله، علم ظهور؛ لأن الله قد علم كل شيء قبل وجوده. ومثله كثير. قال تعالى في سورة (آل عمران): ﴿وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٦٦﴾ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا ﴿١٦٧﴾. ﴿مَنْ يَصُرُّهُ﴾: من ينصر دينه. ﴿وَرُسُلُهُ﴾ أي: وينصر رسله. ﴿بِالْغَيْبِ﴾ أي: ينصرون دين الله وينصرون رسله، وهم لم يروا الله، ولم يروا رسله، ولم يروا الآخرة؛ التي يعملون لها، وإنما يحمد، ويثاب من أطاع، وامتلأ بالغيب. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: ينصرونه، ولا يبصرونه. ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ﴾: يدفع بقوته بأس من يعرض عن ملته. ﴿عَزِيزٌ﴾: غالب لا يغالب، يربط بعزته جأش من يتعرض لنصرته.

والمناسبة بين هذه الأشياء الثلاثة: أن الكتاب قانون الشريعة، ودستور الأحكام الدينية، يبين سبل المرشد، والعهود، ويتضمن جوامع الأحكام، والحدود، ويأمر بالعدل، والإحسان، وينهى عن البغي، والطغيان، واستعمال العدل، والاجتناب عن الظلم، إنما يقع بآلة يقع بها التعامل، ويحصل بها التساوي، والتعادل، وهي الميزان، ومن المعلوم: أن الكتاب الجامع للأوامر الإلهية، والآلة الموضوعية للتعامل بالسوية، إنما تحض العامة على اتباعهما بالسيف، الذي هو حجة الله على من جحد، وعند، ونزع عن صفقة الجماعة اليد، وهو الحديد، الذي يوصف بالبأس الشديد. انتهى. نسفي.

هذا؛ و(الناس) اسم جمع لا واحد له من لفظه: مثل: معشر، ونفر... إلخ، واحده: إنسان من غير لفظه، وهو يطلق على الإنس، والجن، لكن غلب استعماله في الإنس. قال تعالى:

في سورة (الناس): ﴿مِن شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ﴿١﴾ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ﴾ وأصله: الأناص، حذفت منه الهمزة تخفيفاً على غير قياس، وحذفتها مع لام التعريف كاللازم، لا يكاد يقال: الأناص، وقد نطق القرآن الكريم بهذا الأصل، لكن بدون لام التعريف. قال تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِسْمِهِمْ﴾ رقم [٧١] من سورة (الإسراء). وقيل: إن أصله: النَّوَس، ولم يحذف منه شيء، وإنما قلبت الواو ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها. وانظر (الإنس) في الآية رقم [٥٦] من سورة (الرحمن)، وشرح ﴿الْإِنْسَانَ﴾ في الآية رقم [١٩] من سورة (المعارج)، ولا تنس قوله تعالى في سورة (الفرقان) رقم [٤٩]: ﴿وَأَنبَأَى كَثِيرًا﴾.

الإعراب: ﴿لَقَدْ﴾: (اللام): واقعة في جواب قسم محذوف، تقديره: والله. وبعضهم يعتبرها لام الابتداء. (قد): حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿أَرْسَلْنَا﴾: فعل، وفاعل. ﴿رُسُلَنَا﴾: مفعول به، و(نا) في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية جواب القسم المقدر لا محل لها. ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال من ﴿رُسُلَنَا﴾ أي: مؤيدين بالبينات، ﴿وَأَنْزَلْنَا﴾: الواو: حرف عطف. (أنزلنا): فعل، وفاعل، والجملة معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿مَعَهُمْ﴾: ظرف مكان متعلق بما قبله. وأجيز تعليقه بمحذوف حال من ﴿الْكِتَابِ وَالْمِيزَانِ﴾ والأول أقوى، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿الْكِتَابِ﴾: مفعول به. ﴿وَالْمِيزَانِ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿يَقُومَ﴾: فعل مضارع منصوب ب: «أن» مضمرة بعد اللام. ﴿النَّاسِ﴾: فاعل. ﴿بِالْقِسْطِ﴾: متعلقان بالفعل (يقوم)، و«أن» المضمرة والفعل (يقوم) في تأويل مصدر في محل جر باللام، والجار والمجرور متعلقان بالفعل: (أنزلنا). ﴿وَأَنْزَلْنَا﴾: الواو: حرف عطف. (أنزلنا): فعل، وفاعل. ﴿الْحَدِيدِ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً. ﴿فِيهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿بِأَسِّ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿شَدِيدٍ﴾: صفة له، والجملة الاسمية في محل نصب حال من ﴿الْحَدِيدِ﴾، والرابط: الضمير فقط. ﴿وَمَنْفَعٌ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿لِلنَّاسِ﴾: متعلقان ب: (منافع).

﴿وَلْيَعْلَمَ﴾: (الواو): حرف عطف. (ليعلم): هو مثل ﴿يَقُومَ﴾ في الإعراب، والتأويل، والجار، والمجرور الناتجان معطوفان على ﴿يَقُومَ﴾ وهو قول الجلال، لكن المعطوف عليه إرسال الرسل، وإنزال الكتاب والميزان، والمعطوف علة لإنزال الحديد. وفي أبي السعود: أنه معطوف على محذوف دلت عليه الجملة الحالية، وهي قوله: ﴿فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ وعبارته: عطف على محذوف، يدل عليه ما قبله، فإنه حال متضمنة للتعليل، كأنه قيل: ليستعملوه، وليعلم الله. ﴿اللَّهُ﴾: فاعل ليعلم. ﴿مَنْ﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به. ﴿يَبْصُرُهُ﴾: مضارع، والهاء مفعول به، والفاعل يعود إلى ﴿مَنْ﴾، وهو العائد، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿وَرُسُلُهُ﴾: معطوف على الضمير المنصوب، والهاء في محل جر

بالإضافة. ﴿يَأْتِيَنَّ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال من الضمير المنصوب العائد على ﴿اللَّهُ﴾. ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿فَوَيْلٌ لِلْعِبَادِ﴾: خبران ل: ﴿إِنَّ﴾، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ
وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ (٢٦)

الشرح: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ﴾: لما ذكر الله بعثه الرسل؛ ذكر هنا شيخ الأنبياء نوحاً، وأبا الأنبياء إبراهيم، على حبيبتنا، وشفيعتنا، وعليهما ألف صلاة، وألف سلام. وبين أنه جعل في نسلهما النبوة، والكتب السماوية؛ أي: وبالله لقد أرسلنا نوحاً، وإبراهيم، وجعلنا النبوة في نسلهما، كما أنزلنا الكتب الأربعة، وهي: التوراة، والزبور، والإنجيل، والقرآن على ذريتهما، وإنما خص نوحاً وإبراهيم بالذكر تشريراً لهما، وتخليداً لمآثرهما الحميدة. هذا؛ وقال تعالى في حق نوح عليه الصلاة والسلام سورة (الصفات) رقم [٧٧]: ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ﴾ وقال تعالى في حق إبراهيم على نبينا، وحبيبتنا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام: ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ سورة (العنكبوت) رقم [٢٧]، وانظر شرح ذرية في الآية رقم [٢١] من سورة (الطور). ﴿فَمِنْهُمْ مُّهْتَدٍ﴾ أي: فمن ذرية نوح وإبراهيم أناس مهتدون ممثلون بأوامر الله تعالى. ﴿وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ أي: خارجون عن طاعة الله، مخالفون لأوامره، ومثله قوله تعالى في سورة (الصفات) رقم [١١٣]: ﴿وَمِن ذُرِّيَّتِهِمَا مَحْسِنٌ وَعَظِيمٌ لِّنَفْسِهِ مُبِيتٌ﴾.

الإعراب: ﴿وَلَقَدْ﴾ انظر إعراب هذا اللفظ في الآية رقم [١٣] من سورة (النجم). ﴿أَرْسَلْنَا﴾: فعل، وفاعل. ﴿نُوحًا﴾: مفعول به، والجملة الفعلية جواب القسم، لا محل لها. (إبراهيم): معطوف على ﴿نُوحًا﴾. (جعلنا): فعل، وفاعل، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها، والقسم وجوابه كلام مستأنف، لا محل له. ﴿فِي ذُرِّيَّتِهِمَا﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، ويقال: هما في محل المفعول الثاني تقدم على الأول، والهاء في محل جر بالإضافة، والميم والألف حرفان دالان على التثنية. ﴿النُّبُوَّةَ﴾: مفعول به. ﴿وَالْكِتَابَ﴾: معطوف على ما قبله.

﴿فَمِنْهُمْ﴾: (الفاء): حرف تفريع، واستئناف. (منهم): جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿مُهْتَدٍ﴾: مبتدأ مؤخر مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء المحذوفة لالتقاء الساكنين. هذا الإعراب هو الظاهر والمتعارف عليه في مثل هذه الجملة، والأصح: أن مضمون الجار والمجرور (منهم) مبتدأ، و﴿مُهْتَدٍ﴾ هو الخبر؛ لأن (من) الجارة دالة على التبعية، التقدير: وبعضهم مهتد. وجمع الضمير يؤيد ذلك، ولا استبعاد في وقوع الظرف بتأويل معناه

مبتدأ، يرشدك إلى ذلك الجملة التالية، وأيضاً قوله تعالى في سورة (آل عمران) رقم [١١٠]:
 ﴿مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ أَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ فعطف (كثير) و(أكثرهم) على (منهم) يؤيد أن معناه:
 بعضهم، وخذ قول الحماسي:

مِنْهُمْ لِيُوْتُ لَا تُرَامُ وَبَعْضُهُمْ مِمَّا قَمِشَتْ وَضَمَّ حَبْلُ الْحَاطِبِ

حيث قابل لفظ: «منهم» بما هو مبتدأ، أعني لفظة: «بعضهم» وهذا مما يدل على أن مضمون
 «منهم» مبتدأ. هذا؛ وليوث جمع: ليث، وهو الأسد. «لا ترام»: لا تقصد. «قمشت»: جمعت
 من هنا وهناك، والمراد: رذالة الناس، والقمش: الرديء من كل شيء. (كثير): مبتدأ. ﴿مِنْهُمْ﴾:
 جار ومجرور متعلقان بكثير، ﴿فَاسِقُونَ﴾: خبر المبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه الواو... إلخ،
 والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها، الأولى بالاستئناف، والثانية بالإتباع.

﴿ثُمَّ فَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ بِرُسُلِنَا وَفَفَّيْنَا بِعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ وَءَاتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ
 وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ
 إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ
 وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٢٧﴾﴾

الشرح: ﴿ثُمَّ فَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ بِرُسُلِنَا﴾ أي: أتبعناهم رسولا في إثر رسول: موسى
 وهارون، وإلياس، وداود، وسليمان، وغيرهم على نبينا، وحبينا، وعليهم ألف صلاة، وألف
 سلام. هذا؛ وأصل ﴿فَفَّيْنَا﴾ قفونا، قلبت الواو ياء لوقوعها رابعة. واشتقاقه من: قفوته: إذا
 اتبعت قفاه، ثم اتسع فيه، فأطلق على كل تابع، وإن بعد زمان التابع من زمان المتبوع. والقفاء:
 مؤخر العنق، ويقال له: القافية أيضاً، ومنه قافية الشعر، وهي آخر حرف من البيت. هذا؛ وقال
 تعالى في سورة (البقرة) رقم [٨٧]: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ وَفَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ﴾. وقال
 في سورة (المائدة) رقم [٤٦]: ﴿وَفَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِم بِعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ﴾.

﴿عَلَىٰ آثَرِهِمْ﴾: قال القرطبي: على آثار الذرية. وقال البيضاوي: الضمير إلى نوح،
 وإبراهيم، ومن أرسلإ إليهم، أو من عاصرها من الرسل، لا للذرية، فإن الرسل المقفَى بهم من
 الذرية. هذا؛ و(الرسل) جمع: رسول، وهو بضم الراء، والسين، ويجوز تسكين السين. قال
 عيسى بن عمر: كل اسم على ثلاثة أحرف، أوله مضموم، وأوسطه ساكن، فمن العرب من
 يخففه، ومنهم من يثقله، وذلك مثل: عسر، ويسر، ورحم... إلخ.

﴿وَفَفَّيْنَا بِعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ﴾: فهو من ذرية إبراهيم، وهو آخر الأنبياء من بني إسرائيل. ﴿وَأَتَيْنَاهُ
 الْإِنجِيلَ﴾ أي: وأنزلنا عليه الإنجيل، الذي فيه البشارة بمحمد ﷺ. ﴿وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ

رَأْفَةً ﴿: عطفًا، ولينًا، وشفقة، والمراد بهم: الحواريون. قال في التسهيل: هذا ثناء من الله عليهم بمحبة بعضهم لبعض، كما وصف الله تعالى أصحاب سيدنا محمد ﷺ بأنهم: ﴿رَحْمَةً بَيْنَهُمْ﴾ سورة (الفتح) [٢٩٩] وهؤلاء بخلاف اليهود الذين قست قلوبهم، وحرفوا الكلم عن مواضعه.

هذا؛ و﴿الْإِنْجِيلَ﴾ هو الكتاب الذي أنزله الله على عيسى، على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام، يذكر، ويؤنث، فمن أنث أراد الصحيفة، ومن ذكر أراد الكتاب، وهو الأكثر، وهو مشتق من النجل، وهو الأصل، كأنه أصل الدين، يرجع إليه، ويؤتم به، والإنجيل خال من الأحكام، وكل ما فيه حكم، ومواعظ، لذا فالنصارى عيال علينا في كثير من الأحكام، وخاصة المواريث، وقد دخل الإنجيل التحريف، والترفيف، كما دخلا التوراة، وما إنجيل متى، ومرقس... إلخ إلا من اختراعهم، وابتداعهم.

﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا﴾ أي: اختلقوها واصطنعوها من قبل أنفسهم؛ أي: أحدثها القسس والرهبان من تلقاء أنفسهم لم يفرضها الله عليهم، كما قال تعالى: ﴿مَا كَتَبْنَا عَلَيْهَا﴾ أي: ولا أمرناهم بها. وقيل: إنه معطوف على (الرأفة، والرحمة) والمعنى على هذا: أن الله تعالى أعطاهم إياها، فغيروا، وبدلوا، وابتدعوا فيها. والأول أقوى، وهو المشهور. والرهبانية: رفض النساء، وشهوات الدنيا، واتخاذ الصوامع.

وسببها: أن ملوكهم غيروا، وبدلوا، وبقي نفر قليل، فترهبوا، وتبتلوا. قال الضحاك - رحمه الله -: إن ملوكاً بعد عيسى - عليه السلام - ارتكبوا المحارم ثلاثمئة سنة، فأنكرها عليهم من كان بقي على منهاج عيسى، فقتلوه، فقال قوم بقوا بعدهم: نحن إذا نهيناهم؛ قتلونا، فليس يسعنا المقام بينهم، فاعتزلوا الناس، واتخذوا الصوامع.

﴿مَا كَتَبْنَا عَلَيْهَا﴾ أي: ما فرضناها عليهم، ولا أمرناهم بها ﴿إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ﴾: استثناء منقطع؛ أي: ولكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله. وقيل: متصل، فإن معنى ﴿مَا كَتَبْنَا عَلَيْهَا﴾: ما تعبدناهم بها. وهو كما ينفي الإيجاب المقصود منه دفع العقاب؛ ينفي النذب المقصود منه مجرد حصول مرضاة الله، وهو يخالف قوله: ﴿ابْتَدَعُوهَا﴾ إلا أن يقال: ابتدعوها، ثم ندبوا إليها، أو ابتدعوها بمعنى: استحدثوها، وأتوا بها أولاً، لا أنهم اخترعوها من تلقاء أنفسهم. انتهى. بياضوي.

﴿فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا﴾: فما حفظوها حق حفظها؛ أي: كما ينبغي بل ضيعوها، وضموا إليها التثليث، والاتحاد. يقولون: اتحد اللاهوت بالناسوت. وكفروا بدين عيسى، على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام، ودخلوا في دين ملوكهم، وأقام أناس منهم على دين عيسى عليه السلام حتى أدركوا محمداً ﷺ، فآمنوا به. ﴿فَقَاتِلْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ﴾ أي: أعطينا الذين ثبتوا على الإيمان الصحيح في شريعة عيسى، وعملوا الصالحات، وآمنوا بمحمد ﷺ ثواباً

عظيماً، وأجراً جزيلاً. ﴿وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ أي: وكثير من النصارى خارجون عن حدود الطاعة منتهكون لمحارم الله تعالى، كقوله عز وجل في سورة (التوبة) رقم [٣٤]: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَآكُلُوا أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبُطْلِ وَيَصُودُونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ...﴾ الخ فلما بعث الله محمداً ﷺ، ولم يبق منهم إلا قليل؛ جاؤوا من الكهوف، والصوامع، والغيران فآمنوا به، وهم الذين قال تعالى في حقهم في سورة (المائدة): ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدُوًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرُكَ ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ فَيَقْسِمُونَ بِرُءُوسِهِمْ وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٨٧﴾ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَامَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾.

قال القرطبي - رحمه الله تعالى -: وهذه الآية دالة على أن كل محدثة بدعة، فينبغي لمن ابتدع خيراً أن يدوم عليه، ولا يعدل عنه إلى ضده، فيدخل في الآية. وعن أبي أمامة الباهلي، - واسمه: صُدي بن عجلان - قال: أحدثتم قيام رمضان (التراويح) ولم يكتب عليكم، إنما كتب عليكم الصيام، فدوموا على القيام؛ إذ فعلتموه، ولا تتركوه، فإن ناساً من بني إسرائيل ابتدعوا بدعاً، لم يكتبها الله عليهم، ابتغوا بها رضوان الله، فما رعوها حق رعايتها، فعابهم الله بتركها فقال: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا...﴾ الخ.

ثم قال: وفي الآية دليل على العزلة عن الناس في الصوامع، والبيوت، وذلك مندوب إليه عند فساد أهل الزمان، وتغير الأصدقاء، والإخوان. انتهى. أقول: وقد جاء الحث، والترغيب في العزلة في الأحاديث الشريفة مثل قول النبي ﷺ لحذيفة بن اليمان - رضي الله عنه - من الحديث الطويل: «اعْتَزَلْ تِلْكَ الْفِرْقَ كُلَّهَا، وَلَوْ أَنَّ تَعْصَرَ بِأَصْلِ شَجَرَةٍ». وهو في البخاري: «يوشك أن يكون خيراً مال المسلم غنماً يتبع بها شعف الجبال يفرُّ بدينه مِنَ الْفِتَنِ». وحديث عقبة بن عامر - رضي الله عنه - مشهور لما سأله عن النجاة، فقال له النبي ﷺ: «أَمْسِكْ عَلَيْكَ لِسَانَكَ، وَكَيْسَعَكَ بَيْنَكَ، وَأَبِكْ عَلَى خَطِيئَتِكَ». رواه الترمذي.

هذا؛ وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال: دخلت على رسول الله ﷺ، فقال: «يا بن مسعود! اختلف من كان قبلكم على اثنتين وسبعين فرقة، نجا منها ثلاث، وهلك سائرهن: فرقة وازرت الملوك، وقتلوهم على دين عيسى، فأخذوهم، وقتلوهم، وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازرة الملوك، ولا أن يقيموا بين ظهرانيهم يدعونهم إلى دين الله ودين عيسى، فساحوا في البلاد، وترهبوا، وهم الذين قال الله عز وجل فيهم: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ﴾». قال ﷺ: «من آمن بي، وصدَّقني، واتبعني؛ فقد رعاها حق رعايتها، ومن لم يؤمن بي؛ فأولئك هم الهالكون». وعنه - رضي الله عنه - قال: كنت رديف النبي ﷺ على حمار، فقال لي: «يا بن أم عبد، هل تدري من أين أخذت بنو إسرائيل الرهبانية؟». قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «ظهرت عليهم الجبابرة بعد عيسى عليه السلام يعملون بالمعاصي، فغضب أهل

الإيمان، فقاتلوهم، فهزم أهل الإيمان ثلاث مرات، فلم يبق منهم إلا القليل، فقالوا: إن ظهرنا لهؤلاء؛ ففتونا، ولم يبق أحد يدعو إليه تعالى، فتعالوا: لتتفرق في الأرض إلى أن يبعث الله النبي الذي وعدنا به عيسى - يعنون محمداً ﷺ - فتفرقوا في غيران الجبال، وأحدثوا الرهبانية، فمنهم من تمسك بدينه، ومنهم من كفر. ثم تلا هذه الآية: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْهُمْ﴾ أي: من الذين ثبتوا عليها ﴿أَجْرَهُمْ﴾.

ثم قال النبي ﷺ: «يا بن آدم عبداً! أتدري ما رهبانية أمتي؟». قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «الهجرة، والصلاة، والجهاد، والصوم، والحج، والعمرة، والتكبير على التلاع». وروي عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَهْبَانِيَّةً، وَرَهْبَانِيَّةُ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ».

الإعراب: ﴿مَّم﴾: حرف عطف. ﴿فَقَفْنَا﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية معطوفة على جواب القسم، لا محل لها مثلها. ﴿عَلَىٰ ءَأَثَرِهِمْ﴾: متعلقان بما قبلهما، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿بِرُسُلِنَا﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، وهما في محل نصب مفعول به، وصنيع أبي السعود يقتضي: أن الباء زائدة في المفعول، ونصه: أي: ثم أرسلنا بعدهم رسلنا. انتهى. جمل. (ونا) في محل جر بالإضافة، وجملة: ﴿وَقَفْنَا بِعَيْسَى﴾ معطوفة على ما قبلها، والإعراب مثلها. ﴿أَبْنِ﴾: صفة عيسى، أو هو بدل منه، وهو مضاف، و﴿مَرِيَّةَ﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره الفتحة نيابة عن الكسرة؛ لأنه ممنوع من الصرف للعلمية والتأنيث المعنوي. وجملة: ﴿وَأَتَيْنَتْهُ الْإِنجِيلَ﴾: معطوفة على ما قبلها. (جعلنا): فعل، وفاعل. ﴿فِي قُلُوبِ﴾: متعلقان بما قبلهما، و﴿قُلُوبِ﴾: مضاف، و﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل جر بالإضافة، ﴿أَتَبَعُوهُ﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿رَأْفَةً﴾: مفعول به لجعلنا. (رحمة): معطوف على ما قبله، وهو مرادف له.

﴿وَرَهْبَانِيَّةً﴾: فيه وجهان: أحدهما: أنه معطوف على ﴿رَأْفَةً وَرَحْمَةً﴾، وجعل إما بمعنى: خلق، أو بمعنى صير، و﴿ابْتَدَعُوهَا﴾ في هذا صفة ل: (رهبانية) وإنما خصت بذكر الابتداء؛ لأن الرأفة، والرحمة في القلب أمر غريزي، لا تكسب للإنسان فيه، بخلاف الرهبانية فإنها من أفعال البدن، وللإنسان فيها تكسب، إلا أبا البقاء منع هذا الوجه بأن ما جعله الله لا يتدعونه. وجوابه ما تقدم من أنها لما كانت مكتسبة صح ذلك فيها. والوجه الثاني: أنها منصوبة بفعل مقدر، يفسره الظاهر، فتكون المسألة من باب الاشتغال، وإليه نحا الفارسي، والزمخشري، وأبو البقاء، وجماعة؛ إلا أن هؤلاء يقولون: إنه إعراب المعتزلة، وذلك: أنهم يقولون: ما كان من فعل الإنسان؛ فهو مخلوق له، فالرأفة، والرحمة لما كانتا من فعل الله؛ نسب خلقهما إليه، والرهبانية لما لم تكن من فعل الله تعالى، بل من فعل العبد مستقل بفعلها؛ نسب ابتداعها إليه. انتهى. جمل نقلاً عن السمين.

﴿أَبَدَعُوهَا﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجمله الفعلية في محل نصب صفة (رهبانية) على اعتبارها معطوفة على ما قبلها، ولا محل لها على اعتبارها مفسرة لجمله محذوفة مستأنفة. قال ابن هشام في مغنيه: والمشهور: أنه عطف على ما قبله، و﴿أَبَدَعُوهَا﴾ صفة. ولا بد من تقدير مضاف؛ أي: وحب رهبانية. انتهى.

﴿مَا﴾: نافية. ﴿كَبِنَهَا﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجمله الفعلية في محل نصب صفة (رهبانية) أو هي مستأنفة، لا محل لها. ﴿عَلَيْهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء. ﴿أَبْتَعَاءَ﴾: استثناء منقطع. وقيل: هو متصل مما هو مفعول من أجله، والمعنى: ما كتبناها عليهم لشيء من الأشياء إلا لابتغاء مرضاة الله، ويكون (كتب) بمعنى: قضى، وهذا قول مجاهد، وإلى الأول ذهب قتادة، وجماعة. قالوا: معناه: لم نرضها عليهم، ولكنهم ابتدعوها. انتهى. نقلاً عن السمين. هذا؛ وأجيز اعتباره بدلاً من (ها) والمعنى: ما كتبنا عليهم إلا لابتغاء، وهو ضعيف معنى كما ترى، و﴿أَبْتَعَاءَ﴾ مضاف، و﴿رَضُونَ﴾ مضاف إليه، من إضافة المصدر لمفعوله، وفاعله محذوف، و﴿رَضُونَ﴾ مضاف، و﴿اللَّهِ﴾ مضاف إليه.

﴿فَمَا﴾: (الفاء): حرف استئناف. (ما): نافية. ﴿رَعَوْهَا﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف المحذوفة لالتقاء ساكنة مع واو الجماعة؛ التي هي فاعله، (وها): مفعول به، والجمله الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿حَقَّ﴾: مفعول مطلق، أو نائب مفعول مطلق، و﴿حَقَّ﴾ مضاف، و﴿رَعَايَتَهَا﴾ مضاف إليه، (وها): في محل جر بالإضافة. ﴿فَاتَيْنَا﴾: (الفاء): حرف استئناف. (أتينا): فعل، وفاعل. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل نصب مفعول به أول، وجمله: ﴿ءَامَنُوا﴾ صلة الموصول، لا محل لها. ﴿مِنْهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من واو الجماعة. ﴿أَجْرَهُمْ﴾: مفعول به ثان، والهاء في محل جر بالإضافة، والجمله الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَكَبِيرٌ﴾: (الواو): حرف استئناف. (كثير): مبتدأ. ﴿مِنْهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة (كثير). ﴿فَسِفُونٌ﴾: خبر المبتدأ، والجمله الاسمية مستأنفة، لا محل لها. وإن اعتبرتها في محل نصب حال من الضمير العائد على الموصول، أو من الموصول نفسه؛ فالرابط: الواو، والضمير.

﴿يَتَّيِبُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَتَقُوا اللَّهَ وءَامَنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كَفْلًا مِّن رَّحْمَتِهِ وَيَجْعَل لَّكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَعْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٨﴾﴾

الشرح: ﴿يَتَّيِبُوا الَّذِينَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾: الخطاب لأهل الكتابين من اليهود، والنصارى، المعنى: يا أيها الذين آمنوا بأمسى، وعيسى. ﴿أَتَقُوا اللَّهَ وءَامَنُوا بِرَسُولِهِ﴾: محمد ﷺ ﴿يُؤْتِكُمْ كَفْلًا﴾: نصيبين. ﴿مِّن رَّحْمَتِهِ﴾: يعني يؤتكم أجرين لإيمانكم بعيسى، والإنجيل، وبمحمد ﷺ والقرآن،

كما قال تعالى في سورة (القصص) رقم [٥٤]: ﴿أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَدَقُوا﴾. فعن أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ: رجلٌ من أهل الكتاب آمن بنبيه، وبمحمد ﷺ، فله أجران، وعبدٌ مملوكٌ أدى حقَّ الله وحقَّ مواليه فله أجران ورجلٌ أدب أمته، فأحسن تأديبها، ثم أعطفها، ونزوحها، فله أجران». أخرجه البخاري ومسلم.

هذا؛ وقال سعيد بن جبير - رضي الله عنه -: لما افتخر أهل الكتاب بأنهم يؤتون أجرهم مرتين (انظر القصص رقم [٥٤]) أنزل الله تعالى على محمد ﷺ هذه الآية في حق هذه الأمة. وفي أسباب النزول للسيوطي مثله، وقد أسنده إلى مقاتل، فجعل لهم أجرين مثل أجور مؤمني أهل الكتاب، وزادهم بقوله: ﴿وَجَعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ﴾ يعني: هدى يتبصر به من العمى، والجهالة، وسبيلاً واضحاً في الدين تهتدون به في الدنيا، وأيضاً في الآخرة على الصراط كما رأيت في الآية رقم [١٢]. ﴿وَيَعْرِفْ لَكُمْ﴾: هذا زيادة من فضله تعالى. ومثل هذه الآية قوله تعالى في سورة (الأنفال) رقم [٢٩]: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَنَقَّوْا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾. ومما يؤيد هذا القول ما يلي:

فمن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما -. قال: قال رسول الله ﷺ: «مثلكم، ومثل اليهود، والنصارى، كمثل رجل استعمل عمالاً، فقال: مَنْ يعمل لي من صلاة الصبح إلى نصف النهار على قيراطٍ قيراط؟ ألا فعملت اليهود. ثم قال: مَنْ يعمل لي من صلاة الظهر إلى صلاة العصر على قيراطٍ قيراط؟ ألا فعملت النصارى. ثم قال: مَنْ يعمل لي من صلاة العصر إلى غروب الشمس على قيراطين قيراطين؟ ألا فأنتم الذين عملتم، فغضبت اليهود والنصارى، وقالوا: نحن أكثر عمالاً وأقل عطاءً! قال: هل ظلمتكم من أجركم شيئاً؟ قالوا: لا. قال: فإنما هو فضلي أوتيته من أشياء». أخرجه الإمام أحمد.

وعن أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «مثل المسلمین، واليهود، والنصارى كمثل رجل استعمل قوماً يعملون له عملاً، يوماً إلى الليل على أجر معلوم، فعملوا إلى نصف النهار، فقالوا: لا حاجة لنا في أجرِكَ الذي شرطت لنا، وما عملنا باطل، فقال لهم: لا تفعلوا، أكملوا بقية عملكم، وخذوا أجركم كاملاً! فأبوا، وتركوا. واستأجر آخرين بعدهم، فقال: أكملوا يومكم، ولكم الذي شرطت لهم من الأجر، فعملوا حتى إذا كان حين صلوا العصر؛ قالوا: ما عملنا باطل، ولك الأجر الذي جعلت لنا فيه، فقال: أكملوا بقية عملكم، فإنما بقي من النهار شيء يسير، فأبوا. فاستأجر قوماً أن يعملوا له بقية يومهم، فعملوا بقية يومهم حتى غابت الشمس، فاستكملوا أجرة الفريقين كليهما، فذلك مثلهم، ومثل ما قبلوا من هذا النور». رواه البخاري. انتهى. مختصر ابن كثير للصابوني.

هذا؛ وقال القرطبي - رحمه الله تعالى -: وفي البخاري: حدثنا الحكم بن نافع؛ قال: حدثنا شعيب عن الزهري؛ قال: أخبرني سالم بن عبد الله: أن عبد الله بن عمر - رضي الله

عنهما .- قال: سمعت رسول الله ﷺ، يقول وهو قائم على المنبر: «إنما بقاؤكم فيما سلف قبلكم من الأمم، كما بين صلاة العصر إلى غروب الشمس، أعطي أهل التوراة التوراة، فعملوا بها؛ حتى انتصف النهار، ثم عجزوا، فأعطوا قيراطاً قيراطاً، ثم أُعطي أهل الإنجيل الإنجيل، فعملوا به حتى صلاة العصر، ثم عجزوا، فأعطوا قيراطاً قيراطاً، ثم أُعطيتم القرآن، فعملتم به حتى غربت الشمس، فأعطيتم قيراطين قيراطين. قال أهل التوراة: ربنا هؤلاء أقل عملاً، وأكثر أجراً! قال: هل ظلمتكم من أجرِكُمْ مِنْ شَيْءٍ؟ قالوا: لا. فقال: فذلك فضلي أوتيته من أشياء». وفي رواية: «غضبت اليهود، والنصارى، وقالوا: ربنا...». الحديث. انتهى.

الإبراب: ﴿يَأْتِيهَا﴾: (يا): أداة نداء تنوب مناب: أَدْعُو. (أيها): نكرة مقصودة مبنية على الضم في محل نصب بأداة النداء، (وها): حرف تنبيه لا محل لها، أقحم للتوكيد، وهو عوض من المضاف إليه. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع بدل من (أيها)، وجملة: ﴿أَمَتُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿أَتَقُوا﴾: أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿اللَّهُ﴾: منصوب على التعظيم، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية كالجملة الندائية قبلها، وجملة: ﴿وَأَمَتُوا بِرَسُولِهِ﴾: معطوفة عليها، لا محل لها مثلها. ﴿يُؤْتِكُمْ﴾: فعل مضارع مجزوم لوقوعه جواباً للطلب، وجزمه عند الجمهور بشرط محذوف، وعلامة جزمه حذف حرف العلة من آخره، وهو الياء، والكسرة قبلها دليل عليها، والفاعل يعود إلى الله تقديره: «هو»، والكاف مفعول به أول. ﴿كَهَانِينَ﴾: مفعول به ثان منصوب، وعلامة نصبه الياء نيابة عن الفتحة؛ لأنه مثنى، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد، والجملة الفعلية لا محل لها. ﴿مِنْ رَحْمَتِهِ﴾: متعلقان بمحذوف صفة ﴿كَهَانِينَ﴾. ﴿وَجَعَلَ﴾: الواو: حرف عطف. (يجعل): معطوف على ﴿يُؤْتِكُمْ﴾، والفاعل يعود إلى (الله). ﴿لَكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿تُورًا﴾: مفعول به. ﴿تَمَشُّونَ﴾: فعل مضارع مرفوع وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو فاعله. ﴿بِهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، والجملة الفعلية في محل نصب صفة ﴿تُورًا﴾. ﴿وَيَغْفِرُ﴾: الواو: حرف عطف. (يغفر): فعل مضارع معطوف على (يجعل). ﴿لَكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان به، والفاعل يعود إلى (الله) أيضاً، والجملة الاسمية: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ مستأنفة، لا محل لها.

﴿إِنَّمَا يَعْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾

الشرح: ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ المعنى: ليعلم أهل الكتاب. قال قتادة - رحمه الله تعالى -: حسد أهل الكتاب المسلمين، فنزلت الآية الكريمة. وقال مجاهد - رحمه الله تعالى -:

قالت اليهود: يوشك أن يخرج منا نبي يقطع الأيدي، والأرجل، فلما خرج من العرب؛ كفروا، فنزلت الآية الكريمة، وهو فحوى قول المفسرين: إن أهل الكتاب كانوا يقولون: الوحي، والرسالة فينا، والكتاب، والشرع ليس إلا لنا، والله خصنا بهذه الفضيلة العظيمة من بين جميع العالمين. فرد الله عليهم بهذه الآية الكريمة، ورمى كيدهم في نحورهم، ثم بين جل جلاله، وتعالى شأنه بأنهم عاجزون، لا يستطيعون تحصيل شيء من فضل الله، وأن الفضل: النبوة، والنعمة، وخيرات الدنيا بيد الله، يختص بها من يشاء من عباده، والله هو صاحب الفضل العظيم، والخير العميم. قال تعالى في سورة (البقرة) رقم [١٠٥] وسورة (آل عمران) رقم [٧٤]: ﴿يَخْضُصُ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ وقال عز وجل في سورة (البقرة) رقم [٢٦٩]: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾ ومعنى ﴿بِئِدِّ اللَّهِ﴾: في ملكه، وتصرفه ﴿يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ الله؛ لأنه قادر مقتدر مختار، وانظر شرح (اليد) في الآية رقم [٤٧] من سورة (الذاريات).

الإعراب: ﴿لِتَأْتِيَ﴾: (اللام): حرف تعليل وجر. (أن): حرف مصدري، ونصب، واستقبال. (لا): صلة. ﴿يَعْلَمُ﴾: مضارع منصوب ب: «أن». ﴿أَهْلُ﴾: فاعل، وهو مضاف، و﴿الْكِتَابِ﴾ مضاف إليه، و(أن) والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر باللام، والجار والمجرور متعلقان بفعل محذوف، التقدير: أعلمكم بذلك؛ ليعلم... إلخ. وقال أبو البقاء: وقيل: ليست زائدة، والمعنى: لئلا يعلم أهل الكتاب عجز المؤمنين. انتهى. (أن): مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن محذوف، التقدير: أنهم. (لا): نافية. ﴿يَقْدِرُونَ﴾: مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله، والجملة الفعلية في محل رفع خبر (أن)، و(أن) المخففة، واسمها المحذوف وخبرها في تأويل مصدر في محل نصب سد مسد مفعولي (يعلم). ﴿عَلَى شَيْءٍ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿مَنْ فَضَّلَ﴾: متعلقان بمحذوف صفة ﴿شَيْءٍ﴾، و﴿فَضَّلَ﴾ مضاف، و﴿اللَّهُ﴾: مضاف إليه، من إضافة المصدر لفاعله. ﴿وَأَنَّ﴾: الواو: حرف عطف. (أن): حرف مشبه بالفعل. ﴿أَفْضَلَ﴾: اسمها. ﴿بِئِدِّ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر (أن). و(يد) مضاف، و﴿اللَّهُ﴾ مضاف إليه، والمصدر المؤول من (أن) واسمها، وخبرها معطوف على ما قبله.

﴿يُؤْتِيهِ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء، منع من ظهورها الثقل، والفاعل يعود إلى ﴿اللَّهُ﴾، والهاء مفعوله الأول. ﴿مَنْ﴾: اسم موصول، أو نكرة موصوفة مبني على السكون في محل نصب مفعول به ثان، والجملة الفعلية بعدها صلتها، أو صفتها، لا محل لها. وقيل في محل رفع خبر ثان ل: (أن). وقيل: هي الخبر وحدها، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف حال من الفضل، وهي حال لازمة؛ لأن كونه بيد الله لا ينتقل ألبتة. انتهى. نقلاً عن السمين. هذا؛ وأقول: يجوز اعتبار الجار والمجرور متعلقين ب: ﴿أَفْضَلَ﴾؛ لأنه مصدر.

﴿وَاللَّهُ﴾: (الواو): حرف استئناف. (الله): مبتدأ. ﴿ذُو﴾: خبره مرفوع وعلامة رفعه الواو نيابة عن الضمة؛ لأنه من الأسماء الخمسة، و﴿ذُو﴾: مضاف، و﴿الْفَضْلِ﴾: مضاف إليه. ﴿الْعَظِيمِ﴾: صفة ﴿الْفَضْلِ﴾، والجمله الاسمية مستأنفة، لا محل لها. تأمل، وتدبر، وربك أعلم، وأجل، وأكرم، وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آله، وصحبه وسلم.

انتهت سورة (الحديد) شرحاً وإعراباً بحمد الله وتوفيقه.
والحمد لله رب العالمين.



سُورَةُ الْمُجَادَلَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة (المجادلة) مدنية في قول الجميع، وهي اثنتان وعشرون آيةً، وأربعمئة وثلاث وسبعون كلمةً، وألف وسبعمئة، واثنان وتسعون حرفاً. انتهى. خازن.



﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا ۗ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾

الشرح: نزلت الآية الكريمة في خولة بنت ثعلبة - رضي الله عنها - وزوجها أوس بن الصامت أخو عبادة بن الصامت - رضي الله عنهما - وهو رجل أدركه الكبر، وألحت عليه الشيخوخة حتى أفسدت بعض رأيه، وجعلته متبرماً بكل شيء، ضعيف الاحتمال لأي شيء، لا يطيق نقاشاً في رأي يرتثيه، ولا يحتمل معارضة في أمر يشير به، فدار بينه وبين زوجته حديث، فراجعته في بعض الكلام، فساء ذلك، وأثار في نفسه، وأغضبه، فالتفت إليها، وألقى في وجهها بكلمة اعتاد كثير من الناس أن يلقوا بها وبأمثالها في وجوه نساءهم إذا غضبوا، فقال لها: أنت عليّ كظهر أمي.

هذه عبارة كان العرب في جاهليتهم يحرمون بها نساءهم على أنفسهم، يشبه الرجل منهم زوجته بظهر أمه، وأمّه عليه حرام، فتحرم عليه بهذا زوجته، قذف أوس في وجه زوجته، وربة بيته، وأم أبناؤه، وبناته بهذه العبارة الموروثة، ولكن لم يلبث أن سكن غضبه، فأراد أن يعاود زوجته، ولكنها أبت حتى تستفتي في أمرها رسول الله ﷺ، فانطلقت إليه تسعى، وقصت عليه قصتها، وانتظرت أن تنفج شفتاه عن حكم تعود به إلى بيتها، وزوجها، وأولادها، ولكن رسول الله ﷺ لم يكن قد نزل عليه في مثل ذلك وحي من ربه، فقال لها: «ما أراك إلا قد حرمت عليه، ولم ينزل عليّ في أمرك شيء». فراجعته، وقالت: يا رسول الله! إنه ما ذكر لفظ الطلاق، فأعاد عليها حكمه: «ما أراك إلا قد حرمت عليه».

وقفت المرأة بهذا وجهاً لوجه أمام معضلة عسيرة، وتمثل لها بؤس ما هي قادمة عليه من فرقة، وشتات بعدما نعمت به من ألفة، واجتماع، فأبت بغريزتها أن يكون ذلك مصيرها، وغاية أمرها، فظلت تراجع رسول الله ﷺ، وتجادله، وتناشده أن يجد لمعضلتها حلاً غير هذا الحل،

وتناديه بصوت يخنقه الحزن، ونبرات تخالطها العبرات: يا رسول الله! تزوجني أوس وأنا شابة مرغوب فيّ، فلما خلا سني، ونثرت له بطني؛ جعلني عليه كأمه، وتركني إلى غير أحد، فإن كنت تجد لي رخصة يا رسول الله؛ فحدثني بها، ولكن رسول الله ﷺ يعيد عليها ما قال من قبل: «لم ينزل عليّ في أمرك شيء، وما أراك إلا قد حرمت عليه».

وكأن إحساساً خفياً بالفرج يساور المرأة؛ لأن رحمة الله تأتي أن تصيرها إلى هذا الشتات، وأن ترمي بها في ظلام هذا المستقبل الكريه، فتتوجه إلى الله شاكياً ضارعةً: رب أشكو إليك وحدتي، وشدة فاقتي، وما يشق علي من فراق زوجي، وأولادي؛ رب إنك تعلم أن لي منه صبية صغاراً، إن تركتهم إليه؛ ضاعوا؛ وإن ضممتهم إليّ؛ جاعوا.

بهذه الشكوى الضارعة توجهت المرأة إلى ربها، وحينئذ أذن الله لشكواها، وتقبل ضراعتها، ورحم ضعفها، وحل معضلتها، وأنزل على نبيه ﷺ قوله: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي...﴾ الخ. وحينئذ طلب الرسول ﷺ زوجها، وسأله: «هل تستطيع العتق؟». فقال: لا والذي بعثك بالحق، فقال: «هل تستطيع الصوم؟». فقال: لا والله! إن أخطأني الأكل في اليوم مرة، أو مرتين كل بصري، وظننت أنني أموت، فقال: «فأطعم ستين مسكيناً». قال: ما أجد إلا أن تعينني منك يا رسول الله بمعونة وصلّة، فأعانه رسول الله ﷺ بمعونة تصدق بها على ستين مسكيناً. وخذ ما يلي:

فعن عائشة - رضي الله عنها - : أنها قالت: الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات، لقد جاءت المجادلة خولة إلى النبي ﷺ تكلمه، وأنا في ناحية البيت ما أسمع ما تقول، فأنزل الله عز وجل: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي...﴾. أخرجه البخاري تعليقاً، ورواه النسائي، وابن ماجه. وروى ابن أبي حاتم عن أبي يزيد - رضي الله عنه - قال: لقيت امرأة عمر - رضي الله عنه -، يقال لها: خولة بنت ثعلبة، وهو يسير مع الناس، فاستوقفته، فوقف لها، ودنا منها، وأصغى إليها رأسه، ووضع يديه على منكبيها، حتى قضت حاجتها، وانصرفت، فقال له رجل: يا أمير المؤمنين! حبست رجالاً قريش على هذه العجوز. قال: ويحك! تدري من هذه؟ قال: لا! قال: هذه امرأة سمع الله شكواها من فوق سبع سموات، هذه خولة بنت ثعلبة، والله لو لم تنصرف عني إلى الليل، ما انصرفت عنها؛ حتى تقضي حاجتها؛ إلا أن تحضر صلاة فأصليها، ثم أرجع إليها؛ حتى تقضي حاجتها!

هذا؛ وروي: أنها قالت لعمر - رضي الله عنه - في موقفها ذلك: يا عمر! قد كنت تدعى عُميراً، ثم قيل لك: يا عمر، ثم قيل لك: يا أمير المؤمنين، فاتق الله يا عمر! فإنه من أيقن بالموت؛ خاف الفوت، ومن أيقن بالحساب؛ خاف العذاب.

هذا؛ والمحاورة: المراجعة في الكلام من: حار الشيء، يحور: إذا رجع، يرجع، ومنه الدعاء المأثور: «نعوذ بالله من الحور بعد الكور». قال عترة في معلقته رقم [٩٥]: [الكامل]

لو كان يدري ما المحاوره اشتكى؟ ولكن لو علم الكلام مكلّمي

﴿وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ﴾: تتضرع إلى الله في تفریح كربتها. انظر ما تقدم. ﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا﴾ أي: والله - جل وعلا - يسمع حديثكما، ومراجعتكما الكلام. قال الزمخشري - رحمه الله تعالى -: ومعنى سماعه تعالى لقلوبها: إجابة دعائها، لا مجرد علمه تعالى بذلك، وهو كقول المصلي: سمع الله لمن حمده. ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ أي: لمن يناجيه، ويتضرع إليه. ﴿بَصِيرٌ﴾ أي: بأعمال العباد، لا تخفى عليه خافية من أمرهم. وهما من صيغ المبالغة، وهما من صفات الذات، كالعلم، والقدرة، والحياة، والإرادة؛ أي: لم يزل الخالق - جل وعلا - متصفاً بذلك. وفي الوقت نفسه يعدان من الأسماء الحسنى. تأمل، وتدبر.

فائدة: هذه السورة أول النصف الثاني من القرآن باعتبار عدد السور، فهي الثامنة والخمسون منها، وليس فيها آية إلا وفيها ذكر الجلالة مرة، أو مرتين، أو ثلاثاً، وجملة ما فيها من الجلالات خمس وثلاثون. انتهى. جمل.

الإعراب: ﴿قَدْ﴾: حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿سَمِعَ﴾: فعل ماضٍ. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله، والجملة الفعلية ابتدائية لا محل لها من الإعراب. ﴿قَوْلٌ﴾: مفعول به، وهو مضاف، و﴿الَّتِي﴾ اسم موصول مبني على السكون في محل جر بالإضافة، من إضافة المصدر لفاعله. ﴿تُجَدِّدُكَ﴾: فعل مضارع، والكاف مفعول به، والفاعل يعود إلى ﴿الَّتِي﴾، وهو العائد، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿فِي زَوْجِهَا﴾: متعلقان بما قبلهما، (وها): في محل جر بالإضافة. ﴿وَتَشْتَكِي﴾: الواو: حرف عطف. (تشتكي): فعل مضارع مرفوع وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل، والفاعل يعود إلى ﴿الَّتِي﴾ أيضاً، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلاً. ﴿إِلَى اللَّهِ﴾: متعلقان بما قبلهما، وهما في محل نصب مفعول به. ﴿وَاللَّهُ﴾: (الواو): واو الحال. (الله): مبتدأ. ﴿يَسْمَعُ﴾: فعل مضارع. والفاعل يعود إلى (الله)، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب حال من لفظ الجلالة، والرابط: الواو وإعادة الاسم الكريم بلفظه للتفخيم والتعظيم. وقيل: الجملة مستأنفة. ﴿تَحَاوُرَكُمَا﴾: مفعول به، والكاف في محل جر بالإضافة، من إضافة المصدر لفاعله، والميم والألف حرفان دالان على التثنية، ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾: خبران ل: ﴿إِنَّ﴾. والجملة الاسمية تعليلية، أو مستأنفة لا محل لها على الاعتبارين.

﴿الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِمَّنِيسَاءِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّاتِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ عَفُورٌ﴾

الشرح: ﴿الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِمَّنِيسَاءِهِمْ﴾ أي: الذين يقولون لنسائهم: أنتن كظهور أمهاتنا، يقصدون بذلك تحريمهن عليهم، كتحريم أمهاتهم؛ لسنن في الحقيقة أمهاتهم، وإنما هن

زوجاتهم. قال الإمام الفخر الرازي: الظهار: هو عبارة عن قول الرجل لامرأته: أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي، يقصد: عَلُوِّي عَلَيْكَ حَرَامٌ كَعَلُوِّي عَلَيَّ أُمِّي. والعرب تقول في الطلاق: نزلت عن امرأتي؛ أي: طلقتها، فغرضهم من هذه اللفظة تحريم معاشرتهم تشبيهاً بالأم. ﴿مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ﴾: المعنى: لا تصير الزوجة بقول زوجها لها: أَنْتِ عَلَيَّ كَأُمِّي، أو مثل أمي، أو كظهر أمي، وما أشبه ذلك لا تصير أمه بذلك، إنما أمه الحقيقية هي التي ولدته. ﴿وَابْتِهِمْ يَفْوُونَ مَنكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا﴾ أي: كلاماً فاحشاً، وباطلاً، ينكره الواقع، والحقيقة، وينكره الشرع الشريف، والدين الحنيف، وهو كذب، وزور، وبهتان؛ لأن الأم محرمة تحريماً مؤبداً، والزوجة لا تحرم عليه بهذا القول تحريماً مؤبداً، فلا جرم صار ذلك منكرًا من القول وزورًا. ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ عَفُورٌ﴾ أي: كثير العفو وكثير المغفرة، فهما صيغتا مبالغة، وهما من أسماء الله الحسنى. وانظر ما قبلهما في الآية السابقة.

هذا؛ و﴿أُمَّهَاتُهُمْ﴾ جمع: أم، والقياس أن يكون جمعها (أمّات) قال الزمخشري: والهاء مزيدة في أمّات، كما زيدت في: أراق، فقيل: أهراق، وشذت زيادتها في الواحدة في قول قصي الجد الرابع للنبي ﷺ:

أُمَّهَتِي خِنْدَفٌ وَالْيَاسُ أَبِي عِنْدَ تَنَادِيهِمْ بِهَالٍ وَهَبٍ
وقال ابن عصفور في الممتع: أما أمّة، فمنهم من يجعل الهاء زائدة فيه، ومنهم من يجعلها أصلية، فالذي يجعلها زائدة يستدل على ذلك بأنها في معنى الأم، وأورد بيت قصي، إلا أن الفرق بين أمّة، وأم: أن أمّة تقع في الغالب على من يعقل، وقد تستعمل فيما لا يعقل، وذلك قليل جداً، نحو قول السفاح بن بكير:

قَوَائِلُ مَعْرُوفٍ وَقَعَّالُهُ عَقَّارُ مَثْنَى أُمَّهَاتِ الرَّبَاعِ
و«أم» يقع في الغالب على ما لا يعقل، وقد يقع على العاقل بنحو قول جرير:

لَقَدْ وَلَدَ الْأَخِي طَلَّامٌ سَوْءٍ عَلَى بَابِ اسْتِهَاءِ صُلْبٍ وَشَامٍ
ومما يدل أيضاً على زيادة الهاء في أمّة قولهم: أمّ بينة الأمومة بغير هاء، ولو كانت أصلية لثبتت في المصدر، والذي يجعلها أصلية يستدل على ذلك بما حكاه صاحب العين من قولهم: تَأْمَهَتْ أُمَّاً، فتأمّعت تفعلت بمنزلة تَنَبَّهَتْ، مع أن زيادة الهاء قليلة جداً، فهما أمكن جعلها أصلية، كان ذلك أولى فيها، والصحيح: أنها زائدة؛ لأن الأمومة حكاها أئمة اللغة، وأما تأمّعت فانفرد بها صاحب العين، وكثيراً ما يأتي في كتاب العين ما لا ينبغي أن يؤخذ به لكثرة اضطرابه، وخلله. انتهى. بعد هذا؛ فالأمّ تعم من ولدتك، أو ولدت من ولدك، وإن علّت، ويقرأ: أُمَّهَاتِ بضم الهمزة، وفتح الميم، وهي قراءة العامة، ويقرأ بكسر الهمزة، وفتح الميم، وبكسرهما معاً.

الإعراب: ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿يُظَاهِرُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو فاعله، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿مِنْكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من واو الجماعة، و(من) بيان لما أبهم في الموصول. ﴿مَنْ نَسَاهُمْ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿مَا﴾: نافية حجازية تعمل عمل: «ليس». ﴿هُنَّ﴾: ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع اسم ﴿مَا﴾. ﴿أُمَّهَاتِهِمْ﴾: خبر ﴿مَا﴾ منصوب، وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مؤنث سالم. هذا؛ وقرئ برفع: (أمهاتهم) على إهمال ما، وعلى المبتدأ، والخبر، وعلى الاعتبارين فالجملة اسمية، وهي في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية: ﴿الَّذِينَ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها.

﴿إِنَّ﴾: حرف نفي بمعنى: «ما». ﴿أُمَّهَاتِهِمْ﴾: مبتدأ، والهاء في محل جر بالإضافة، ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿الَّتِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَلَدَتَهُمْ﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿وَأَيْتُهُمْ﴾: (الواو): واو الحال. (إنهم): حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمها. ﴿يَقُولُونَ﴾: (اللام): هي المزلحقة. (يقولون): مضارع، وفاعل. ﴿مُنْكَرًا﴾: صفة مفعول مطلق محذوف، التقدير: ليقولون قولاً منكرًا، والجملة الفعلية في محل رفع خبر (إن)، والجملة الاسمية في محل نصب حال من الضمير المنصوب، والرابط: الواو، والضمير، وهو أقوى من الاستئناف ومن العطف على ما قبلها. ﴿وَزُورًا﴾: الواو: حرف عطف. (زوراً): معطوف على ما قبله، والجملة الاسمية ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُؤٌ غَفُورٌ﴾ مستأنفة، لا محل لها.

﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا ذَلِكَ نُوعُظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾

الشرح: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾: هذا تفصيل لحكم الظهار بعد بيان أنه أمر منكر، وقول زور؛ أي: والذين يقولون هذا القول المنكر، ثم يعودون فيه، والعود عند الشافعي يكون بإمسك المظاهر عنها في النكاح زماناً يمكنه مفارقتها فيه، وعند أبي حنيفة يحصل باستباحة استمتاعها، ولو بنظرة شهوة، وعند الإمام مالك بالعزم على الجماع، وعند الحسن البصري بالجماع، أو بالظهار مرة أخرى. انتهى. بياضوي، وجمل. وخذ تفصيل ذلك مما في الخازن فقد قال - رحمه الله تعالى -:

اختلف العلماء في معنى العود في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ ولا بد أولاً من بيان أقوال أهل العربية، ثم بيان أقوال الفقهاء، فنقول: قال الفراء: لا فرق بين اللغة بين أن يقال: يعودون لما قالوا، وفيما قالوا. وقال أبو علي الفارسي: كلمة (إلى) و(اللام) تتعاقبان، كقوله

تعالى: ﴿وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ﴾، وقوله في سورة (الزلزلة): ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا﴾ وأما لفظه (ما) في قوله: ﴿لِمَا﴾ فهي بمعنى «الذي» والمعنى: يعودون إلى الذي قالوا، أو في الذي قالوا، وفيه وجهان: أحدهما: أنه لفظ الظهار، والمعنى: أنهم يعودون إلى ذلك اللفظ. الوجه الثاني: أن المراد ﴿لِمَا قَالُوا﴾؛ أي: المقول فيه، وهو الذي حرمه على أنفسهم بلفظ الظهار، تنزيلاً للقول منزلة المقول فيه.

وعلى هذا معنى قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يُعْذِرُونَ لِمَا قَالُوا﴾ أي: يعودون إلى شيء، وذلك الشيء هو الذي قالوا فيه ذلك القول، ثم إذا فسر هذا اللفظ بالوجه الأول؛ يجوز أن يكون المعنى: عاد لِمَا فعل؛ أي: فعله مرة أخرى. وعلى الوجه الثاني يجوز أن يقال: عاد لما فعل؛ أي: نقض ما فعل، وذلك: أن من فعل شيئاً، ثم أراد أن يفعله ثانياً فقد عاد إليه، وكذا مَنْ فعل شيئاً ثم أراد إبطاله، فقد عاد إليه بالتصرف فيه، فقد ظهر بما تقدم: أن قوله: ﴿ثُمَّ يُعْذِرُونَ لِمَا قَالُوا﴾ يحتمل أن يكون المراد، ثم يعودون إليه، بأن يفعلوا مثله مرة أخرى، ويحتمل أن يكون المراد، ثم يعودون إليه بالنقض، والرفع، والإزالة. وإلى هذا الاحتمال ذهب أكثر المجتهدين، ثم اختلفوا فيه على وجوه:

الأول: وهو قول الشافعي - رحمه الله تعالى - أن معنى العود لما قالوا هو السكوت عن الطلاق بعد الظهار زماناً يمكنه أن يطلقها فيه، وذلك؛ لأنه لما ظاهر، فقد قصد التحريم، فإن وصله بالطلاق؛ فقد تم ما شرع فيه من إيقاع التحريم، ولا كفارة عليه، فإذا سكت عن الطلاق؛ فذلك يدل على أنه ندم على ما ابتدأ به من التحريم، فحينئذ تجب عليه الكفارة. وفسر ابن عباس - رضي الله عنهما - العود بالندم، فقال: يندمون فيرجعون إلى الألفة.

الوجه الثاني: في تفسير العود، وهو قول أبي حنيفة - رحمه الله تعالى - أنه عبارة عن استباحة الوطاء، والملازمة، والنظر إليها بشهوة، وذلك: أنه شبهها بالألم في حرمة هذه الأشياء، ثم قصد استباحة ذلك كان مناقضاً لقوله: (أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي).

الوجه الثالث: وهو قول مالك - رحمه الله تعالى - أن العود إليها عبارة عن العزم على وطئها. وهو قريب من قول أبي حنيفة.

الوجه الرابع: وهو قول الحسن، وقتادة، وطاووس، والزهري: أن العود إليها عبارة عن جماعها، وقالوا: لا كفارة عليه ما لم يطأها.

قال العلماء: والعود المذكور هنا هب: أنه صالح للجماع، أو للعزم عليه، أو لاستباحته، إلا أن الذي قاله الشافعي هو أقل ما ينطلق عليه الاسم، فيجب تعليق الحكم عليه؛ لأنه هو الذي به يتحقق مسمى العود، وأما الباقي؛ فزيادة لا دليل عليه. انتهى. خازن.

﴿فَتَحْرِيرُ رَبِيَّةٍ مِّن قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّ﴾: المراد بالتماس: المجامعة، فلا يحل للمظاهر وطاء امرأته التي ظاهر منها؛ حتى يكفر عند الشافعي، وعند أبي حنيفة: يحرم الاستمتاع بها من

جماع، أو لمس بشهوة، أو غير ذلك. وهو أولى؛ لأن من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه. ثم الرقبة الواجب إعتاقها أن تكون كاملة سليمة من كل عيب، ومن كمالها: إسلامها عند مالك، والشافعي، كالرقبة في كفارة القتل، حملاً للمطلق على المقيد. وعند أبي حنيفة، وأصحابه: تجزئ الكفارة؛ ولو كانت كافرة. ﴿ذَلِكَ﴾ أي: الحكم المذكور. ﴿تَوَعَّظْتُمْ بِهِ﴾ يعني: أن غلظ الكفارة وعظ حتى تركوا الظهار، وتبتعدوا عنه. وهو دليل على أن الظهار جنائية، وجريمة، فيجب أن تتعظوا بهذا الحكم؛ حتى لا تعودوا إلى الظهار، وتخافوا عقاب الله عليه، ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾: لا تخفى عليه خافية من أعمالكم، من التفكير وغيره، وخبير بالتدابير الظاهرة، والباطنة، وخبير بمصالح العباد، وحاجاتهم، وفاقتهم، وخبير بنيات العباد، وأفعالهم وأقوالهم.

هذا؛ والألفاظ المستعملة للظهار في الشريعة، وعرف الفقهاء الأصل فيه قول الرجل لامرأته: أنت عليّ كظهر أمي، وأنت مني، أو معي، أو عندي كظهر أمي. وكذا لو قال: أنت عليّ كبطن أمي، أو كراس أمي، أو كيد أمي، أو قال: بطنك، أو رأسك، أو يدك عليّ كظهر أمي، أو شبه عضواً منها بعضو من أعضاء أمه يكون ذلك ظهاراً. وهذا عند الشافعي - رضي الله عنه -. وقال أبو حنيفة - رضي الله عنه -: والظهار أن يقول الرجل لامرأته: أنت عليّ كظهر أمي، وإذا وضع موضع أنت عضواً منها يعبر به عن الجملة، أو مكان الظهر عضواً آخر، يحرم النظر إليه من الأم، كالبطن، والفخذ، أو مكان الأم ذات رحم محرم منه بنسب، أو رضاع، أو صهر، أو جماع، نحو أن يقول: أنت عليّ كظهر أمي من الرضاع، أو عمتي من النسب، أو امرأة ابني، أو أبي، أو أم امرأتي، أو ابنتها، فهو مظاهر. انتهى. نسفي، والأول من الخازن، والنسفي حنفي، والخازن شافعي.

ولو قال: أنت عليّ كأمي، أو كروح أمي، وأراد به الإعزاز، والإكرام، لا يكون ظهاراً، حتى ينويه، ويريده، وهذا ما يسمى كناية. هذا؛ ولا يجوز له أن يطأها حتى يكفر لقوله تعالى: ﴿مَنْ قَبِلَ أَنْ يَمَاسَأَ﴾. هذا؛ وأركان الظهار أربعة: صيغة، وهي أن يقول: أنت عليّ كظهر أمي، ونحوه مما تقدم، ومظاهر، وهو الزوج، ومظاهر منها، وهي الزوجة، ومشبه به، وهي الأم ونحوها مما تقدم. والله أعلم.

تنبيه: الظهار من الكبائر، وإذا امتنع المظاهر من الكفارة فللمرأة أن ترافعه، وعلى القاضي أن يجيره على أن يكفر، وأن يحبسه، ولا شيء من الكفارات يجبر عليه، ويحبس إلا كفارة الظهار؛ لأنه يضرُّ بها في ترك التكفير، والامتناع من الاستمتاع، فإن مس من قبل أن يكفر استغفر الله، ولا يعود حتى يكفر، والله أعلم بمراحه، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿وَالَّذِينَ﴾: (الواو): حرف عطف. (الذين): مبتدأ، والجملة الفعلية بعده صلة الموصول، لا محل لها. ﴿مَّمَّ﴾: حرف عطف. ﴿يَعُودُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه

ثبوت النون، والواو فاعله، والجمله الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿لِمَا﴾ : جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، وقال الأخفش: اللام متعلقة ب: (تحريم) وفي الكلام تقديم وتأخير، والمعنى: فعليهم تحريم رقة؛ لما نطقوا به من الظهار، و(ما) تحتمل الموصولة والمصدرية، فعلى الأول مبنية على السكون في محل جر باللام، والجمله الفعلية بعدها صلته، والعائد محذوف، التقدير: للذي قالوه، وانظر الشرح، وعلى اعتبار (ما) مصدرية تؤول مع ما بعدها بمصدر في محل جر باللام، التقدير: يعودون إلى القول، والقول بتأويل المقول؛ أي: يعودون للمقول فيهن لفظ الظهار. وهن الزوجات. انتهى. مغني اللبيب. فهي في التأويل مثل قوله تعالى في سورة (يونس) على حبيبا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ رقم [٣٧]. ﴿قَالُوا﴾: فعل ماض، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿فَتَحْرِيرٌ﴾: (الفاء): صلة، وزيدت في خبر الموصول؛ لأنه يشبه الشرط في العموم. (تحريم): مبتدأ، خبره محذوف، التقدير: فعليهم تحريم، أو هو خبر لمبتدأ محذوف التقدير: فالواجب تحريم. وهو مضاف، و﴿رَقَبَةٌ﴾: مضاف إليه من إضافة المصدر لمفعوله وفاعله محذوف، والجمله الاسمية في محل رفع خبر المبتدأ (الذين)، والجمله الاسمية معطوفة على ما قبلها، أو هي مستأنفة، لا محل لها على الاعتبارين. ﴿مَنْ قَبِلَ﴾: متعلقان بالمصدر: (تحريم). ﴿أَنْ يَتَمَنَّأَ﴾: فعل مضارع منصوب ب: ﴿أَنْ﴾، وعلامة نصبه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، وألف الاثنين فاعله، و﴿أَنْ﴾ والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر بإضافة ﴿قَبِلَ﴾ إليه.

﴿ذَلِكُمْ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿تَوْعُظُونَ﴾: فعل مضارع مبني للمجهول مرفوع... إلخ، والواو نائب فاعله، والجمله الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجمله الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿بِهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿وَاللَّهُ﴾: (الواو): حرف استئناف. (الله): مبتدأ. ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلقان ب: ﴿خَيْرٌ﴾ بعدهما، و(ما) تحتمل الموصولة، والموصوفة، والمصدرية، فعلى الأولين مبنية على السكون في محل جر بالباء، والجمله الفعلية بعدها صلته، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: بالذي، أو بشيء تعملونه، وعلى اعتبارها مصدرية تؤول مع ما بعدها بمصدر في محل جر بالباء، التقدير: بعملكم. ﴿خَيْرٌ﴾: خبر المبتدأ، والجمله الاسمية مستأنفة، لا محل لها.

﴿فَمَنْ لَّمْ يَحِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَنَّأَ فَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ فإِطْعَامُ سِتِّينَ مَسْكِينًا ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

الشرح: ﴿فَمَنْ لَّمْ يَحِدْ﴾ أي: الرقة. ﴿فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ﴾ أي: فعليه صيام شهرين. ﴿مُتَتَابِعَيْنِ﴾: فإذا أفطر، ولو آخر يوم؛ انقطع التتابع، ووجب عليه الاستئناف. ﴿مَنْ قَبِلَ أَنْ يَتَمَنَّأَ﴾: هو مثل

سابقه عند الشافعي، وأبي حنيفة، رحمهما الله تعالى. ﴿فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ﴾ أي: الصوم للكبير، أو مرض، ﴿فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا﴾ أي: فعلية إطعام ستين مسكيناً، ولم يقيده هنا بقوله: ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَآتًا﴾ كما قيده في العتق والصوم، فقال الإمام مالك: يجوز له الوطء قبله. وعند الآخرين: الإطلاق في الإطعام محمول على المقيد في العتق، والصيام. فإن جامع قبل أن يكفر؛ لم يجب عليه إلا كفارة واحدة، وهو قول أكثر أهل العلم، كمالك، وأبي حنيفة، والشافعي، وأحمد، وسفيان. وقال بعضهم: إن واقعها قبل أن يكفر؛ فعليه كفارتان. وهو قول عبد الرحمن بن مهدي.

﴿ذَلِكَ﴾ أي: الذي بيناه من أحكام الظهار. ﴿لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي: لتصدقوا الله فيما أمر به، وتصدقوا الرسول ﷺ فيما أخبر به عن الله تعالى. ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ أي: محارمه، فلا تنتهكوها، بخروجكم عن طاعة الله، وطاعة رسوله. هذا؛ وفي آية (البقرة) رقم [١٨٧]: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾. وفيها رقم [٢٢٩]: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾. ﴿وَاللَّكَفْرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي: الذين لم يؤمنوا، ولا التزموا بأحكام هذه الشريعة، لا تعتقدوا: أنهم ناجون من الانتقام؛ كلا ليس الأمر كما زعموا، بل لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة. هذا؛ وأطلق لفظ الكافر على متعدي الحدود تغليظاً، وزجراً.

هذا؛ والصيام في اللغة: الإمساك، وقد يكون إمساكاً عن الكلام على حد قوله تعالى لمريم - على نبينا، وعليها ألف صلاة، وألف سلام -: ﴿فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا﴾ وقد يكون إمساكاً عن غيره، خذ قول النابغة الذبياني:

حَيْلٌ صِيَامٌ وَحَيْلٌ غَيْرُ صَائِمَةٍ تَحْتَ الْعَجَاجِ وَأُخْرَى تَعْلِكُ اللَّجْمَا

ثم نقل في الشرع إلى إمساك مخصوص عن الطعام، والشراب، والجماع، ونحو ذلك بنية مخصوصة من طلوع الفجر إلى غروب الشمس. هذا؛ وفعل المادة واوي، صام، يصوم، ومصدره: صَوْماً، وصِوَاماً، وقد قلبت الواو ياءً في الثاني لمناسبة الكسرة، ومثله: قيام، مصدر: قام، يقوم.

فقد ذكر السيوطي - رحمه الله تعالى - في كتابه: (همع الهوامع) في باب الإبدال ما يلي: تبدل الياء بعد كسرة من واو، هي عين مصدر لفعل محل العين، موزون بـ: «فَعَالٌ» نحو قام قياماً، وعاد عياداً، بخلاف عين غير المصدر، كصوان، وسواك، والمصدر المفتوح أوله، كرواح، أو المضموم كقوار، أو المكسور الذي لم تعل عين فعله، كلاوذ لوأذاً. وعاود عواداً، أو الموزون بـ: «فَعَلٌ» كالحول، وتبدل أيضاً: كثوب، وثياب، وحوض، وحياض، ودار، وديار، وريح، ورياح بخلاف عين المفرد.

هذا؛ و﴿شَهْرَيْنِ﴾ تثنية: شهر، وفيه لأهل اللغة قولان: أشهرهما: أنه اسم لمدة الزمان، الذي يكون مبدؤها الهلال ظاهراً إلى أن يستتر، سمي بذلك لشهرته في حاجة الناس إليه في المعاملات، وغيرها. والثاني قاله الزجاج: أنه اسم للهلال نفسه. ويجمع على: أشهر، وشهور.

الإعراب: ﴿فَمَنْ﴾: (الفاء): حرف عطف، أو حرف استئناف. (مَنْ): اسم شرط جازم مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿لَمْ﴾: حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿يَجِدُ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ: ﴿لَمْ﴾، وهو في محل جزم فعل الشرط، والفاعل يعود إلى (من) والمفعول محذوف، التقدير: لم يجد الرقبة. ﴿فَصِيَامٌ﴾: (الفاء): واقعة في جواب الشرط، (صيام): مبتدأ، خبره محذوف، التقدير: فعليه صيام، أو هو خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: فالواجب صيام، والجملة الاسمية في محل جزم جواب الشرط، وخبر المبتدأ الذي هو (مَنْ) مختلف فيه، فقيل: هو جملة الشرط. وقيل: هو جملة الجواب. وقيل: هو الجملتان. وهو المرجح لدى المعاصرين. هذا؛ وإن اعتبرت (مَنْ) موصولة؛ فهي مبتدأ، والجملة الفعلية بعدها صلتها، والجملة الاسمية المقدره: «فعليه صيام» في محل رفع خبره، ودخلت الفاء على الخبر؛ لأن الموصول يشبه الشرط في العموم، كما في الآية السابقة، و(صيام) مضاف، و﴿شَهْرَيْنِ﴾ مضاف إليه. وانظر الآية رقم [٢٠] الآتية. ﴿مُتَابِعِينَ﴾: صفة ﴿شَهْرَيْنِ﴾ منصوب مثله، وعلامة النصب فيهما الياء نيابة عن الفتحة لأنهما مثنى، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد. ﴿مِنْ قَبْلِ﴾: متعلقان بـ: (صيام)؛ لأنه مصدر، والمصدر المؤول من: ﴿أَنْ يَتَمَاتَا﴾ في محل جر بإضافة ﴿قَبْلِ﴾ إليه، والجملة الاسمية: (من لم...) إلخ لا محل لها على الوجهين الاعتباريين في الفاء: ﴿فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فِطْعَامًا﴾ إعراب هذه الجملة مثل إعراب سابقتها بلا فارق. و(إطعام) مضاف، و﴿سِتَيْنِ﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره الياء نيابة عن الكسرة؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد، والإضافة من إضافة المصدر لمفعوله، وفاعله محذوف. ﴿مَسْكِينًا﴾: تمييز.

﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿إِتْمَانًا﴾: فعل مضارع منصوب بـ: «أَنْ» مضمرة بعد لام التعليل، وعلامة نصبه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق، و«أَنْ» المضمرة والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر باللام، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿بِاللَّهِ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿وَرَسُولِهِ﴾: الواو: حرف عطف. (رسوله): معطوف على ما قبله، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿وَتِلْكَ﴾: (الواو): حرف عطف، أو حرف استئناف. (تلك): اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿حُدُودًا﴾: خبر المبتدأ، وهو مضاف، و﴿اللَّهِ﴾: مضاف إليه، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، أو مستأنفة، لا محل لها على الاعتباريين. ﴿وَاللَّكْفِيرِينَ﴾: الواو: حرف عطف، أو استئناف. (للكافرين): جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿عَذَابًا﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿أَلِيمًا﴾: صفة: ﴿عَذَابًا﴾. والجملة الاسمية معطوفة، أو مستأنفة، لا محل لها على الاعتباريين.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُبِتُوا كَمَا كَبِتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ
وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾

الشرح: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي: يخالفون أمر الله ورسوله، ويعادون الله ورسوله. والمحادة المعادة والمخالفة في الحدود، وهو مثل قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ وقال الزجاج: المحادة: أن تكون في حد يخالف حد صاحبك، وأصلها: الممانعة، ومنه: الحديد، ومنه: الحداد للبواب. ﴿كُبِتُوا﴾: أهينوا، وذلوا، واخزوا، وأهلكوا، وأغيظوا يوم الخندق. وقيل: يوم بدر. والمراد: المشركون، والمنافقون معاً. وانظر الآية الآتية برقم [٢٠]. وقيل: المعنى: سيكبتون، وهو بشارة من الله تعالى لرسوله ﷺ وللمؤمنين بالنصر، والعزة، وإعلاء الشأن. ﴿كَمَا كَبِتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي: من أعداء الرسل، الذين عصوا الله، ورسله. ﴿وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾: تدل على صدق الرسل، وفيها بيان الحلال، والحرام، والفرائض، والأحكام، لا يخالفها ولا يعاندها إلا كافر فاجر مكابر. ﴿وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ أي: وللكافرين الذي جحدوا الآيات، ولم يعملوا بها عذاب شديد يهينهم، ويذلهم، ويذهب بعزهم. قال الصاوي: وقد نزلت الآية في كفار مكة يوم الأحزاب حين تحزبوا على رسول الله ﷺ. والمقصود بها تسلية رسول الله ﷺ، وبشارته مع المؤمنين بأن أعداءهم المتحزبين سيدلون، ويخذلون، ويفرق جمعهم، فلا تخشوا بأسهم. هذا؛ وإعلال ﴿مُهِينٌ﴾ مثل إعلال ﴿سِينٌ﴾ في الآية رقم [٣٨] من سورة (الذاريات).

الإعراب: ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل، ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل نصب اسم ﴿إِنَّ﴾. ﴿يُحَادُّونَ﴾: مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو فاعله، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿اللَّهُ﴾: منصوب على التعظيم. ﴿وَرَسُولَهُ﴾: الواو: حرف عطف. (رسوله): معطوف على ما قبله، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿كُبِتُوا﴾: ماض مبني للمجهول، والواو نائب فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية في محل رفع خبر ﴿إِنَّ﴾، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿كَمَا﴾: (الكاف): حرف تشبيه وجر. (ما): مصدرية. ﴿كَبِتَ﴾: ماض مبني للمجهول. ﴿الَّذِينَ﴾: نائب فاعله. ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾: متعلقان بمحذوف صلة الموصول، والهاء في محل جر بالإضافة، و(ما) والفعل (كبت) في تأويل مصدر في محل جر بالكاف، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف صفة لمفعول مطلق محذوف، التقدير: كبتوا كبتاً كائناً مثل كبت الذين كانوا من قبلهم. هذا؛ وإن اعتبرت (ما) اسماً موصولاً؛ فالمعنى لا ياباه، ويكون التقدير: كبتوا كبتاً كائناً مثل الذي كبته الذين من قبلهم. وإن اعتبرت الكاف اسماً. فالمحل لها، وتكون مضافة، وما بعدها في محل جر بالإضافة.

﴿وَقَدْ﴾: (الواو): واو الحال. (قد): حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿أَنْزَلْنَا﴾: فعل، وفاعل. ﴿أَنْزَلْنَا﴾: مفعول به. ﴿يَبْنِيْنَ﴾: صفة ﴿ءَايَاتِ﴾ منصوب مثله، وعلامة نصبهما الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنهما جمعا مؤنث سالمان، والجملة الفعلية في محل نصب حال من واو الجماعة، والرباط: الواو فقط. ﴿وَاللَّكْفِيْنَ﴾: الواو: حرف استئناف. (للكافرين): متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿عَذَابٌ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿مُهِينٌ﴾ صفة ﴿عَذَابٌ﴾، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها.

﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾

شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١﴾

الشرح: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا﴾ أي: الرجال، والنساء، والكبار، والصغار، يبعثهم الله من قبورهم في حالة واحدة، وفي صعيد واحد. ﴿فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا﴾ أي: فيخبرهم الله بما عملوا من خير، وشر، وصغيرة، وكبيرة. قال تعالى في سورة (الكهف) رقم [٤٩]: ﴿وَوَضَعَ الْكِتَابَ فَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يُؤْتِينَنَا مَا لَ هَذَا الْكِتَابِ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا﴾.

وانظر قول أبي العتاهية الصوفي في الآية رقم [٨] من سورة (الجمعة) فإنه جيد. ﴿أَحْصَاهُ اللَّهُ وَسُوهُ﴾ أي: ضبطه الله، وحفظه عليهم في صحائف أعمالهم بواسطة الملائكة الحفظة؛ الذين سجلوا عليهم ذلك، بينما هم نسوا تلك الأعمال لاعتقادهم: أن لا حساب، ولا جزاء. ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ﴾: صغير، وكبير. ﴿شَهِيدٌ﴾: حاضر ناظر، لا يخفى عليه شيء؛ لأنه لا يغيب عن علمه شيء في الأرض، ولا في السماء، وانظر شرح (النبا) وفعله في الآية رقم [٤] من سورة (القمر).

الإعراب: ﴿يَوْمَ﴾: ظرف زمان متعلق بـ: ﴿مُهِينٌ﴾ أو بمحذوف تقديره: اذكر. وقيل: بـ: ﴿عَذَابٌ﴾. وقيل: عامله الاستقرار في الظرف الواقع خبراً، وهو قوله: (للكافرين). ﴿يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾: مضارع ومفعوله، وفاعله، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿يَوْمَ﴾ إليها. ﴿جَمِيعًا﴾: حال من الضمير المنصوب حال مؤكدة. ﴿فَيُنَبِّئُهُمُ﴾: الفاء: حرف عطف. (ينبئهم): فعل مضارع، والفاعل يعود إلى ﴿اللَّهُ﴾، والهاء مفعول به. ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، وهما في محل نصب مفعوله الثاني. (وما): تحتل الموصولة، والموصوفة، والمصدرية، فعلى الأولين مبنية على السكون في محل جر بالباء، والجملة الفعلية بعدها صلتها، أو صفتها، والعائد، أو الرابطة محذوف، التقدير: ينبئهم بالذي، أو بشيء عملوه، وعلى اعتبار (ما) مصدرية تؤول مع الفعل بعدها بمصدر في محل جر بالباء، التقدير: ينبئهم بعملهم.

والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل جر مثلها. ﴿أَحْصَنَهُ﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر، والهاء مفعول به. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله، والجملة الفعلية مستأنفة، وقعت سؤالاً عما نشأ قبلها من السؤال إما عن كيفية التنبئة، أو عن سببها، كأنه قيل: كيف ينبئهم بأعمالهم؟ وهي أعراض منقضية متلاشية؟ فقيل: أحصاه الله. انتهى. جمل.

﴿وَسُوهُ﴾: (الواو): واو الحال. (نسوه): فعل ماض، وفاعله، ومفعوله، والجملة الفعلية في محل نصب حال من الضمير المنصوب، و«قد» قبلها مقدر، والرابط: الواو، والضمير، وإن اعتبرتها معطوفة على ما قبلها؛ فلا محل لها، والأول أقوى. ﴿وَاللَّهُ﴾: (الواو): حرف استئناف. (الله): مبتدأ. ﴿عَلَى كُلِّ﴾: متعلقان بـ: ﴿شَهِدَ﴾ بعدهما، و﴿كُلِّ﴾ مضاف، و﴿شَيْءٍ﴾ مضاف إليه. ﴿شَهِدَ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا حَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧﴾﴾

الشرح: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ...﴾ الخ: هذا خطاب للنبي ﷺ، ولكل عاقل يتأتى منه النظر والاعتبار، والمعنى أن الله سبحانه وتعالى عالم بجميع المعلومات، لا تخفى عليه خافية في الأرض، ولا في السموات. ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ﴾ أي: من إسرار ثلاثة، وهي المسارة، والمشاورة. وقيل: ما يكون من متناجين ثلاثة يساور بعضهم بعضاً. ﴿إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ أي: بالعلم، والإحاطة لما يتناجون به، فهو حاضر معهم، وشاهدهم، كما تكون نجواهم عند إنسان رابع يكون معهم. ﴿وَلَا حَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ﴾: هو مثل سابقه. ﴿وَلَا آدَنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ﴾ يعني: ولا أقل من ثلاثة، وخمسة، ولا أكثر من ذلك العدد. ﴿إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ﴾ أي: بالعلم، والقدرة، والإحاطة. ﴿أَيْنَ مَا كَانُوا﴾: لا يخفون عنه، ولا يغيبون عن علمه. ﴿ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾: هو مثل الآية السابقة، يخبرهم بذلك تويخاً، وتقريعاً، وتشهيراً بحالهم، فعندها يتمنون الانصراف والمسارة بهم إلى النار، لما يلحقهم من الخزي على رؤوس الأشهاد.

قال الخازن: فإن قلت: لم خص الثلاثة، والخمسة بالذكر، قلت: أقل ما يكفي في المشاورة ثلاثة، حتى يتم الغرض، فيكون اثنان كالمتنازعين في النفي، والإثبات، والثالث كالمتوسط الحاكم بينهما فحينئذ تحمد تلك المشاورة، ويتم ذلك الغرض، وهكذا كل جمع يجتمع للمشاورة لا بد من واحد، يكون حكماً بينهم مقبول القول. وقيل: إن العدد الفرد أشرف من الزوج، فلهذا خص الله الثلاثة، والخمسة. والله أعلم بمراه، وأسرار كتابه. وانظر سبب النزول في الآية التالية.

هذا؛ ومثل هذه الآية قوله تعالى في سورة (التوبة) رقم [٧٨]: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمَهُ الْغَيْبُ﴾.

وقوله تعالى في سورة (الزخرف) رقم [٨٠]: ﴿أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ﴾. هذا؛ والنجوى: حديث السر بين اثنين، فأكثر. روى ابن عمر - رضي الله عنهما - أن الرسول ﷺ قال: «إِذَا كُنْتُمْ ثَلَاثَةً فَلَا يَتَنَاجَى اثْنَانِ دُونَ الثَّالِثِ إِلَّا بِإِذْنِهِ، فَإِنْ ذَلِكَ يُحْزِنُهُ». وعن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه -: أن رسول الله ﷺ قال: «إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً، فَلَا يَتَنَاجَى اثْنَانِ دُونَ الْآخِرِ حَتَّىٰ يَخْتَلِطُوا بِالنَّاسِ مِنْ أَجْلِ أَنْ يُحْزِنُهُ». رواه أبو داود. والأول رواه الشيخان، وغيرهما. هذا؛ وقيل: إن النجوى القوم الذين يتناجون، وبه قيل في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ﴾ الآية رقم [٤٧] من سورة (الإسراء)، و﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ هو اليوم الذي يقوم فيه الناس من قبورهم للحساب، والجزاء، وأصل القيامة: القوامة؛ لأنها من قام يقوم، قلبت الواو ياءً لمناسبة الكسرة، كما رأيت في إعلال (صيام) في الآية رقم [٤].

الإعراب: ﴿أَلَمْ﴾: (الهمزة): حرف استفهام وتقرير. (لم): حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿تَرَ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ: (لم)، وعلامة جزمه حذف حرف العلة من آخره، وهو الألف، والفتحة قبلها دليل عليها، والفاعل مستتر فيه وجوباً تقديره: «أنت». ﴿أَنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿يَعْلَمُ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى ﴿اللَّهُ﴾، وهو من المعرفة، فيكتفي بمفعول واحد، والجملة الفعلية في محل رفع خبر ﴿أَنَّ﴾. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به. ﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾: متعلقان بمحذوف صلة الموصول. ﴿وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾: معطوف على ما قبله، و﴿أَنَّ﴾ واسمها، وخبرها في تأويل مصدر في محل نصب مفعول به، والجملة الفعلية: ﴿أَلَمْ تَرَ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها.

﴿مَا﴾: نافية. ﴿يَكُونُ﴾: فعل مضارع تام. ﴿مِنْ﴾: حرف جر صلة. ﴿نَجْوَى﴾: فاعل مجرور لفظاً، مرفوع محلاً، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها، و﴿نَجْوَى﴾ مضاف، و﴿ثَلَاثَةً﴾ مضاف إليه، من إضافة المصدر لفاعله. قال الفراء: «ثلاثة» نعت لـ: «النجوى» فانخفضت؛ وإن شئت أضفت نجوى إليها، ولو نصبت على إضمار فعل جاز، وهي قراءة ابن أبي عبله. وقال الزمخشري: ويجوز رفع (ثلاثة) على البدل من محل ﴿نَجْوَى﴾. انتهى. قرطبي. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر، والجملة الاسمية: ﴿هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ في محل نصب حال مستثنى من عموم الأحوال. ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا): نافية. ويقال: زائدة لتأكيد النفي. ﴿خَمْسَةً﴾: معطوف على ﴿ثَلَاثَةً﴾ على جميع اعتباراته. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر، والجملة الاسمية: ﴿هُوَ سَادِسُهُمْ﴾ في محل نصب حال مستثنى من عموم الأحوال. ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا): نافية، أو صلة مثل سابقتها. ﴿أَدْنَى﴾: معطوف على لفظ ﴿نَجْوَى﴾، فهو مجرور، وعلامة جره كسرة مقدرة على الألف للتعذر. ﴿مِنْ ذَلِكَ﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿أَدْنَى﴾، واللام

للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا): مثل سابقتها. ﴿أَكْثَرُ﴾: معطوف على ما قبله فهو مجرور تبعاً للفظ ﴿تَجَوَّى﴾، وعلامة جره الفتحة نيابة عن الكسرة؛ لأنه ممنوع من الصرف للصفة ووزن أفعل. هذا؛ وقرئ برفعه، وفيه وجهان: أحدهما: أنه معطوف على موضع ﴿تَجَوَّى﴾؛ لأنه مرفوع، و﴿مِنْ﴾ صلة كما رأيت، والثاني: أن يكون ﴿أَدْنَى﴾ مبتدأ. و﴿إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ﴾ خبره، فيكون: ﴿وَلَا أَكْثَرُ﴾ معطوفاً على المبتدأ، وحينئذ يكون: ﴿وَلَا أَدْنَى...﴾ إخ من باب عطف الجمل لا المفردات. انتهى. جمل.

هذا؛ وقال الزمخشري: وقرئ: ﴿وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ﴾ بالنصب على أن (لا) لنفي الجنس، ويجوز أن يكون: (ولا أكثر) بالرفع معطوفاً على محل: (لا) مع ﴿أَدْنَى﴾، كقولك: لا حول ولا قوة إلا بالله، بفتح الحول، ورفع: «قوة»، ويجوز أن يكونا مرفوعين على الابتداء. كقولك: لا حول ولا قوة إلا بالله، وأن يكون ارتفاعهما عطفاً على محل: ﴿مِنْ تَجَوَّى﴾ كأنه قيل: ما يكون أدنى ولا أكثر إلا هو معهم. ويجوز أن يكونا مجرورين عطفاً على (نجوى) كأنه قيل: ما يكون من أدنى ولا أكثر إلا هو معهم. انتهى. ومثله في القرطبي.

﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿هُوَ﴾: ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ، ﴿مَعَهُمْ﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر المبتدأ، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الاسمية في محل نصب حال مستثنى من عموم الأحوال. ﴿أَيْنَ مَا﴾: اسم شرط جازم مبني على السكون، أو هو مبني على الفتح، و(ما) زائدة في محل نصب على الظرفية المكانية متعلق بمحذوف خبر (كان) تقدم عليها، وعلى اسمها. ﴿كَانُوا﴾: فعل ماض ناقص مبني على الضم في محل جزم فعل الشرط، والواو اسمها، والألف للتفريق، وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه، التقدير: أينما كانوا؛ فهو معهم. وقيل: (أين ما) ظرف مكان مجرد من الشرطية متعلق بالاستقرار الذي تعلق به معهم. والأول أقوى معنى، وأتم سبكاً. ﴿نَمَّ﴾: حرف عطف. ﴿يَنْتَهُرُ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾: انظر الآية السابقة، فالإعراب مثله بلا فارق، والجملة الفعلية معطوفة على جملة: ﴿يَعْلَمُ...﴾ إخ وما بينهما كلام معترض. ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿يَكُلُّ﴾: متعلقان بعليم بعدهما، و(كل) مضاف، و﴿شَيْءٍ﴾ مضاف إليه. ﴿عَلِمَ﴾: خبر ﴿إِنَّ﴾، والجملة الاسمية مستأنفة، أو تعليلية، لا محل لها على الوجهين.

﴿الَّذِينَ تَرَى إِلَى الَّذِينَ هُمْ عَنِ التَّجَوَّى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا هُمْ عَنْهُ وَيَنْجَوْنَ بِالْإِثْمِ وَالْعُدُونِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءَكَ حَيْوَتُكَ جَاءَكَ بِمَا لَمْ يَحِمْكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُكُمْ جَهَنَّمُ يَصَلَوْنَهَا فَيَنْسَأَنَّ الْمَصِيرُ﴾ (٨)

الشرح: قال الخازن، وغيره: نزلت الآية الكريمة في اليهود، والمنافقين، وذلك: أنهم كانوا يتناجون فيما بينهم دون المؤمنين، وينظرون إلى المؤمنين، ويتغامزون بأعينهم، ويوهمون

المؤمنين: أنهم يتناجون بما يسوءهم، فيحزن المؤمنون لذلك، ويقولون: ما نراهم إلا قد بلغهم عن إخواننا الذين خرجوا في السرايا قتل، أو هزيمة، فيقع ذلك في قلوبهم، ويحزنهم، فلما طال على المؤمنين وكثر شكواً إلى رسول الله ﷺ، فأمرهم ألا يتناجوا دون المؤمنين، فلم ينتهوا، فأنزل الله عز وجل: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ هُوَ عَنِ النَّجْوَى﴾ أي: المناجاة فيما بينهم.

﴿ثُمَّ يَوَدُّونَ لِمَا هُوَ عَنْهُمْ﴾ أي: يرجعون إلى المناجاة التي نهوا عنها. وفي الجمل: صيغة المضارع للدلالة على تمكن عودهم، وتجده، واستحضار صورته العجيبة. ﴿وَيَنْتَجُونَ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ﴾ أي: ويتحدثون فيما بينهم بما هو إثم وعدوان، ومخالفة لأمر الرسول ﷺ؛ لأن حديثهم يدور حول الكيد، والمكر بالمسلمين. قال أبو حيان: بدأ بالإثم لعمومه ثم بالعدوان لعظمته في النفوس؛ إذ هو ظلمات العباد، ثم ترقى إلى ما هو أعظم، وهو معصية الرسول ﷺ، ومخالفة أمره، وفي هذا طعن على المنافقين؛ إذ كان تناجيههم في ذلك. وانظر شرح (الإثم) في الآية رقم [٣٢] من سورة (النجم).

﴿وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ﴾ أي: وإذا حضروا عندك يا محمد؛ حيوك بتحية ظالمة، لم يشرعها الله، ولم يأذن بها، وهي قولهم: (السأم عليكم) أي: الموت عليكم. قال المفسرون: كان اليهود يأتون رسول الله ﷺ، فيقولون: السام عليكم بدلاً من: السلام عليكم، والسأم: الموت، وهو ما أرادوه بقولهم، وكان رسول الله ﷺ، يقول لهم: «وعليكم». لا يزيد عليها، فسمعتهم عائشة - رضي الله عنها - يوماً، فقالت: بل عليكم السأم، واللعنة، فلما انصرفوا؛ قال لها رسول الله ﷺ: «مهلاً يا عائشة! إن الله يكره الفحش، والتفحش». فقالت: يا رسول الله! أما سمعت ما قالوا؟ فقال لها: «أما سمعت ما قلت لهم؟ إنني قلت لهم: وعليكم، فيستجيب الله لي فيهم، ولا يستجيب لهم في». رواه البخاري وغيره مع اختلاف في بعض الألفاظ باختلاف الروايات.

﴿وَيَقُولُونَ فِي أَنفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ﴾ أي: يقولون: لو كان محمد نبياً؛ لعذبنا الله، ولما أمهلنا بسبه، والاستخفاف به، وجهلوا: أن الله تعالى حلیم، ولا يعاجل من سبه، فكيف من سب نبيه؟ وقد ثبت: أن النبي ﷺ قال: «لا أحد أضر على الأذى من الله، يدعون له الصاحبة، والولد، وهو يعافيه، ويرزقهم». فأنزل الله هذه الآية كشفاً لسرائرهم، وفضحاً لبواطنهم، ومعجزةً لرسوله ﷺ.

﴿حَسِبْتُمْ أَنهَمُ جَهَنَّمُ﴾: المعنى إن تعجيل العذاب في الدنيا، إنما يكون بحسب المشيئة والمصلحة، وإذا لم تقتض المشيئة والمصلحة تعجيله، فعذاب جهنم يوم القيامة كافيهم. ﴿يَصَلُّونَهَا﴾ أي: يحترقون فيها، وانظر الآية رقم [١٦] من سورة (الطور). ﴿فَيَسَّ الْأَصْبِرُ﴾ أي: بس المرجع، والمآب، والمقر، والمآل يوم القيامة. وانظر شرح (نعم) و(بس) في الآية رقم

[٤٨] من سورة (الذاريات) هذا؛ ومعنى ﴿حَسَنٌ﴾: تكفيهم. وهذا المعنى وارد في كثير من الآيات القرآنية.

هذا؛ والتحية مصدر: حيّاه الله بتشديد الياء، وأصل معناه: الدعاء له بالحياة، ثم عم في كل كلام يليق به بعض الناس على بعض بقصد الدعاء، كقولهم: أبيت اللعن، وأنعم صباحاً، وأنعم مساءً، ونحو ذلك، ثم خصته الشريعة الإسلامية بكلام معين، وهو قول القائل: السلام عليكم. هذا؛ وقد قال الله تعالى في سورة (النساء) رقم [٨٦]: ﴿وَإِذَا حُيِّبْتُمْ بِنَجِيَةٍ فَحَيُّوا بِحَسَنٍ مِّنْهَا أَوْ رُدُّوهَا﴾ والمعنى: إذا سلم عليكم أحد بسلام؛ فردوا بأحسن منه، أو ردوه بمثله، فالأحسن أن يزيد الرادُّ على المسلم (ورحمةُ الله) وإذا قال المسلم: (السلام عليكم ورحمةُ الله) يزيد الرادُّ: (وبركاته) وإذا قال المسلم: (السلام عليكم ورحمة الله وبركاته) لا يزيد الرادُّ شيئاً بل يرد هذا الكلام بعينه فقط، واعلم: أن البدء بالسلام سنة، ورده فرض كفاية، والبدء أفضل من الردِّ، وكل جملة فيها عشر حسنات، سواء صدرت من المسلم، أو من الراد، وقد رغب الرسول ﷺ في إفشاء السلام، والإكثار من إلقائه. فعن عبد الله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنه -: أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ: أيُّ الإسلام خير؟

قال: «تُطْعِمُ الطَّعَامَ، وَتَقْرَأُ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ، وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ». رواه البخاري، ومسلم، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه. وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا، ولا تؤمنوا حتى تحابوا، ألا أدلكم على شيء إذا فعلتموه؛ تحاببتم؟ أفشوا السلام بينكم». رواه مسلم، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه.

هذا؛ وإذا ورد على إنسان تحية بكتاب، أو بواسطة شخص، ينبغي أن يرد الجواب؛ لأن الكتاب من الغائب كالسلام من الحاضر. روي عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أنه كان يرى رد الكتاب واجباً، كما يرى رد السلام من الحاضر. والله أعلم.

هذا؛ واختلف في بدء السلام على اليهود، والنصارى، والرد عليهم. فممنعه بعضهم، وجوز بعضهم تحية الكافر، وأن يبدأ بها، فقال النخعي: إذا كانت لك حاجة عند يهودي، أو نصراني فابدأه بالسلام. فظهر بذلك: أن قول النبي ﷺ؛ الذي رواه أبو هريرة - رضي الله عنه -: «لا تبدؤوا اليهود والنصارى بالسلام، وإذا لقيتم أحدهم في طريق، فاضطروهم إلى أضيقيهم». رواه مسلم وأبو داود، والترمذي؛ إذا كان لغير سبب يدعوكم إلى أن تبدؤوهم بالسلام، من قضاء ذمام، أو حاجة تعرض لكم قلوبهم، أو حق صحبة، أو جوار، أو سفر... إلخ.

قال الطبري: وقد روي عن السلف: أنهم كانوا يسلمون على أهل الكتاب. وفعل ابن مسعود - رضي الله عنه - بدهقان صحبه في طريقه. قال علقمة بن قيس: فقلت له: يا أبا عبد الرحمن! أليس يكره أن يبدؤوا بالسلام؟ قال نعم، ولكن حق الصحبة. وسئل الأوزاعي عن

مسلم مرَّ بكافر، فسَلَّم عليه، فقال: إن سلمت؛ فقد سلم الصالحون قبلك، وإن تركت؛ فقد ترك الصالحون قبلك. انتهى. قرطبي بتصريف من سورة (مريم).

أقول: لم يتعرض للكلام في الرد عليهم أحد، وأذكر ما رواه أنس - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ، فَقُولُوا: عَلَيْكُمْ». رواه الستة إلا النسائي، وهذا يعني لا يرد عليهم السلام كاملاً، ولكن في هذا العصر كثر الاختلاط بهم، وتغيرت الأوضاع كما هو معروف، ومعلوم، فإذا كان قد أجاز بعض العلماء وأولهم ابن مسعود - رضي الله عنه - بدأهم بالسلام، كما رأيت، فرد السلام عليهم كاملاً؛ فهو جائز بالأحرى، ولا سيما في هذا العصر الذي ضعفت فيه الروحانية الإسلامية عند كثير من المسلمين، وكذلك ما أصاب المسلمين من ضعف وهو أن في هذه الأيام، وإن أراد المسلم التبرئة من التبعة فلينبو بالسلام عليهم، والرد عليهم الملائكة الذين يكتبون أعمالهم، وتصرفاتهم في جميع أحوالهم، وكذلك ينوي المسلمين من الجن الذين يكونون قريباً منهم. أقول هذا؛ والله ولي التوفيق، وأضيف: أنه لا يرد عليهم بالرحمة والبركة. بل يكفي بقوله: (وعليكم السلام).

الإعراب: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾: انظر الآية السابقة. ﴿إِلَى الَّذِينَ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، وهما في محل مفعول به. ﴿هُوَ﴾: فعل ماض مبني للمجهول مبني على الضم، والواو نائب فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها.

﴿عَنِ الْجَنَّةِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، وعلامة الجر كسرة مقدرة على الألف للتعذر، والكلام: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ مستأنف، لا محل له. ﴿يُؤَدُّونَ﴾: مضارع، وفاعله، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿لَمَّا﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، و(ما) تحتل الموصولة، والموصوفة، فهي مبنية على السكون في محل جر باللام، وجملة: ﴿هُوَ عَنْهُ﴾ صلتها، أو صفتها، والعائد، أو الرابط: الضمير المجرور بـ: ﴿عَنِ﴾، وكذلك جملة: ﴿وَيَسْتَجِوْنَ بِآلِئِهِ﴾ معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿وَالْعُدُونَ وَمَعْصِبَتِ﴾: معطوفان على (الإثم)، و(معصية) مضاف، و﴿الرَّسُولِ﴾ مضاف إليه، من إضافة المصدر الميمي لمفعوله، وفاعله محذوف.

﴿وَإِذَا﴾: (الواو): حرف عطف. (إذا): ظرف لما يستقبل من الزمان، خافض لشرطه منصوب بجوابه، صالح لغير ذلك، مبني على السكون في محل نصب. ﴿جَاءُوكَ﴾: ماض، وفاعله، ومفعوله، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة (إذا) إليها. ﴿حَيَّوْكَ﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف المحذوفة لالتقاء ساكنة مع واو الجماعة؛ التي هي فاعله، والكاف في محل نصب مفعول به، والجملة الفعلية جواب (إذا) لا محل لها. و﴿وَإِذَا﴾ ومدخولها كلام معطوف على ما قبله، أو هو مستأنف، لا محل له على الاعتبارين. ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور

متعلقان بما قبلهما، و(ما) تحتل الموصولة، والموصوفة، فهي مبنية على السكون في محل جر بالباء. ﴿لَمْ﴾: حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿يَحْيِكَ﴾: فعل مضارع مجزوم بلم وعلامة جزمه حذف حرف العلة من آخره، وهو الياء، والكسرة قبلها دليل عليها، والكاف مفعول به. ﴿بِهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿اللَّهُ﴾: فاعل، والجملة الفعلية: ﴿لَمْ يَحْيِكَ بِهِ اللَّهُ﴾ صلة (ما) أو صفتها، والعائد، أو الرابط: الضمير المجرور محلاً بالباء.

(يقولون): فعل مضارع، وفاعله. ﴿فِي أَشْسِيمٍ﴾: متعلقان بما قبلهما، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿لَوْلَا﴾: حرف تحضيض. ﴿بِعَدْبَانَا﴾: فعل مضارع، و(نا): مفعول به. ﴿اللَّهُ﴾: فاعل. ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، و(ما) تحتل الموصولة، والموصوفة، والمصدرية، فعلى الأولين مبنية على السكون في محل جر بالباء، والجملة الفعلية بعدها صلتها، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: بالذي، أو بشيء نقوله، وعلى اعتبارها مصدرية تؤول مع ما بعدها بمصدر في محل جر بالباء، التقدير: بقولنا، وجملة: ﴿وَيَقُولُونَ...﴾ إلخ معطوفة على ما قبلها، أو مستأنفة، لا محل لها على الوجهين.

﴿حَسِبُهُمْ﴾: مبتدأ، والهاء في محل جر بالإضافة من إضافة المصدر لمفعوله. ﴿جَهَنَّمَ﴾: خبره، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿يَصَلُّونَهَا﴾: فعل مضارع، وفاعله، ومفعوله، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها، أو هي في محل رفع خبر ثان للمبتدأ، أو في محل نصب حال من الضمير المجرور محلاً بالإضافة. وبه قال الجمل. وجاز مجيء الحال من المضاف إليه؛ لأن المضاف عامل فيه. قال ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته: [الرجز]

وَلَا تُجِزُ حَالًا مِّنَ الْمُضَافِ لَهُ إِلَّا إِذَا أَفْتَضَى الْمُضَافُ عَمَلَهُ
أَوْ كَانَ جُزْءَ مَالِهِ أَضِيفًا أَوْ مِثْلَ جُزْءِهِ فَلَا تَحِيْفًا

هذا؛ وعلى الوجه الأول فالوقف تام على الجملة الاسمية، وعلى الوجه الثاني، والثالث لا يوقف، بل توصل بها الجملة الفعلية. هذا؛ والجملة الفعلية: ﴿يُنْسِ الْمَصِيرُ﴾ مستأنفة، والمخصوص بالذم محذوف، التقدير: هي جهنم. هذا؛ وقيل: الفاء الفصيحة، ولا وجه له ألبتة.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَنَجُّوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَجُّوْا بِالْبِرِّ وَالْقَوَىٰ وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٩﴾﴾

الشرح: قال الخازن - رحمه الله تعالى -: في المخاطبين بهذه الآية قولان: أحدهما: أنه خطاب للمؤمنين، وذلك: أنه لما ذم اليهود، والمنافقين على التناجي بالإثم والعدوان، ومعصية الرسول؛ أتبعه بأن نهى المؤمنين أن يسلكوا مثل طريقهم، وأن يفعلوا كفعالهم، فقال: ﴿فَلَا تَنَجُّوْا﴾

بِالْإِثْمِ، وهو ما يقبح من القول، ﴿وَالْعُدُونَ﴾ وهو ما يؤدي إلى الظلم، ومعصية الرسول، وهو ما يكون خلافاً عليه. والقول الثاني، (وهو الأصح): أنه خطاب للمنافقين. والمعنى: يا أيها الذين آمنوا بألسنتهم. وقيل: آمنوا بزعمهم، كأنه قال لهم: لا تتناجوا بالإثم، والعدوان، ومعصية الرسول. انتهى. هذا؛ ورجح القرطبي الأول. ﴿وَتَنَجَّوْا بِالْإِثْمِ وَالْفَوْثِ﴾ أي: تحدثوا بما فيه خير، وبر، وإحسان. قال القرطبي: نهى الله المؤمنين أن يتناجوا فيما بينهم كفعل اليهود، والمنافقين، وأمرهم أن يتناجوا بالطاعة، والتقوى، والعفاف عما نهى الله عنه. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ...﴾ إلخ: أي: وخافوا الله بامثالكم أوامره، واجتنبوا نواهيها، الذي سيجمعكم للحساب، ويجازيكم كلاً بعمله.

عن صفوان بن محرز - رضي الله عنه - قال: كنت أخذاً بيد ابن عمر - رضي الله عنهما -؛ إذ عرض له رجل، فقال: كيف سمعت رسول الله ﷺ يقول في النجوى يوم القيامة؟ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ اللَّهَ يُدْنِي الْمُؤْمِنِينَ، فَيَضَعُ عَلَيْهِمْ كَنَفَهُ، وَيَسْتَرُّهُ مِنَ النَّاسِ، وَيَقْرُرُهُ بِذُنُوبِهِ، وَيَقُولُ لَهُ: أَعْرَفْتَ ذَنْبَكَ كَذَا؟ أَعْرَفْتَ ذَنْبَكَ كَذَا؟ أَعْرَفْتَ ذَنْبَكَ كَذَا؟ حَتَّى إِذَا قَرَّرَهُ بِذُنُوبِهِ، وَرَأَى فِي نَفْسِهِ أَنْ قَدْ هَلَكَ. قَالَ: فَإِنِّي قَدْ سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا، وَأَنَا أَعْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ، ثُمَّ يُعْطَى كِتَابَ حَسَنَاتِهِ. وَأَمَّا الْكُفَّارُ، وَالْمُنَافِقُونَ، فَيَقُولُ الْأَشْهَادُ: هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَيَّ رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ». أخرجه البخاري، ومسلم، والإمام أحمد، ولا تنس: أن البر كلمة جامعة لخصال الخير الدنيوية، والأخروية.

تنبيه: قال ابن هشام في المغني: قد يعبرون بالفعل عن إرادته، وأكثر ما يكون ذلك بعد أداة الشرط، نحو قوله تعالى في سورة (النحل) رقم [٩٨]: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾. وقوله تعالى في سورة (المائدة) الآية [٦]: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾. وقوله تعالى في سورة (آل عمران) الآية رقم [٤٧]: ﴿إِذَا قَضَيْتُمْ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ: كُنْ فَيَكُونُ﴾، وكذا قوله تعالى في سورة (المائدة) الآية رقم [٤٢]: ﴿وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ﴾.

﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ﴾ رقم [١٢٦] من سورة (النحل). وقوله تعالى: ﴿إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَنَجَّوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدُونَ﴾. ﴿إِذَا نَجَّيْتُمْ الرُّسُولَ فَقَدِمُوا...﴾ إلخ رقم [١٢] من هذه السورة، وقوله تعالى: ﴿إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ رقم [١] من سورة الطلاق، وفي الحديث الصحيح قال الرسول ﷺ: «إِذَا أَتَى أَحَدَكُمْ الْجُمُعَةُ؛ فَلْيَغْتَسِلْ».

فهو يريد - رحمه الله تعالى -: أن المعنى: إذا أردت القراءة، إذا أردت القيام إلى الصلاة؛ إذا أراد قضاء أمر، إن أردت الحكم، إن أردت العقاب، فعاقبوا؛ إذا أردت المناجاة؛ فلا؛ إذا أردت مناجاة الرسول؛ إذا أردت الطلاق؛ إذا أراد أحدكم إتيان الجمعة؛ فليغتسل.

الإعراب: ﴿يَتَّيَبَّأُهَا﴾: (يا): أداة نداء تنوب مناب أذعو. (أيها): نكرة مقصودة مبنية على الضم في محل نصب بأداة النداء، (وها): حرف تنبيه لا محل له، أقحم للتوكيد، وهو عوض

من المضاف إليه، ولا يجوز اعتبار الهاء ضميراً في محل جر بالإضافة؛ لأنه يجب حينئذ نصب المنادى. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع بدل من (أيها)، وجملة: ﴿ءَأْمَنُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿إِذَا﴾: انظر الآية السابقة. ﴿تَنْجِيْتُمْ﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها. ﴿فَلَا﴾: (الفاء): واقعة في جواب ﴿إِذَا﴾. (لا): ناهية. ﴿تَنْجُوا﴾: مضارع مجزوم بـ: (لا) الناهية، وعلامة جزمه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية جواب ﴿إِذَا﴾، لا محل لها، و(إذا) ومدخولها كلام مستأنف، لا محل له كالجملتين الندائية قبله. ﴿بِالْآثِرِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال من واو الجماعة. ﴿وَالْعُدُونِ وَمَعْصِيَتِ﴾: معطوفان على (الإثم)، و(معصية) مضاف، و﴿الرُّسُولِ﴾ مضاف إليه من إضافة المصدر لمفعوله، وفاعله محذوف. ﴿وَتَنْجُوا﴾: (الواو): حرف عطف. (تناجوا): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿بِالْبِرِّ﴾: متعلقان بما قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال من واو الجماعة. (التقوى): معطوف على ما قبله مجرور مثله، وعلامة جزمه كسرة مقدرة على الألف للتعذر. ﴿وَاتَّقُوا﴾: الواو: حرف عطف. (اتقوا): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله. ﴿اللَّهِ﴾: منصوب على التعظيم، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب صفة لفظ الجلالة، أو هو بدل منه. ﴿لِيَهَّ﴾: جار ومجرور متعلقان بما بعدهما. ﴿تُحْشَرُونَ﴾: فعل مضارع مبني للمجهول، والواو نائب فاعله، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها.

﴿إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ ءَأْمَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾

الشرح: ﴿إِنَّمَا النَّجْوَى﴾: بالإثم، والعدوان، ومعصية الرسول. ﴿مِنَ الشَّيْطَانِ﴾: أي: من تزيين الشيطان، ووسوسته. ﴿لِيَحْزُنَ الَّذِينَ ءَأْمَنُوا﴾ إذا توهموا: أن المسلمين أصيبوا في السرايا، أو إذا أجروا اجتماعهم على مكيدة المسلمين، وربما كانوا يناجون النبي ﷺ، فيظن المؤمنون: أن المنافقين ينتقصونهم عند النبي ﷺ، ﴿وَلَيْسَ﴾ أي: الشيطان، أو التناجى. ﴿بِضَارِّهِمْ شَيْئًا﴾: بملحق بهم أي ضرر ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي: بمشيئة الله، وإرادته. ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ أي: على الله وحده فليعتمد المؤمنون، وليثقوا به، ولا يبالوا بنجوى المنافقين، والكافرين، وكيدهم، فإن الله يعصمهم من شرهم وكيدهم، ومن أحس بشيء من ذلك؛ فليستعد بالله، وليتوكل على الله، فإنه لا يضره شيء بإذن الله تعالى.

هذا؛ والتوكل: تفويض الإنسان الأمر إلى من يملك أمره، ويقدر على نفعه، وضره. وقالوا: المتوكل من إن دهمه أمر؛ لم يحاول دفعه عن نفسه بما هو معصية لله تعالى. فعلى هذا إذا وقع الإنسان في محنة، ثم سأل غيره خلاصه منها؛ لم يخرج عن حد التوكل؛ لأنه لم يحاول دفع ما نزل به عن نفسه بمعصية الله تعالى، وإنما هو من تعاطي الأسباب في دفع المحنة، وخذ ما يلي:

فعن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لَوْ أَنَّكُمْ تَتَوَكَّلُونَ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ لَرَزَقَكُمْ كَمَا يَرْزُقُ الطَّيْرَ تَغْدُو خِمَاصًا، وَتَرُوحُ بِطَانًا». أخرجه الترمذي، وانظر الآية رقم [٣] من سورة (الطلاق) تجد ما يسرك، ويثلج صدرك. هذا؛ والفرق بين التوكل، والتسليم، والتفويض، فيقال: التوكل أن تسكن إلى وعد الله تعالى، والتسليم أن تكتفي بعلم الله تعالى، والتفويض أن ترضى بحكم الله تعالى.

الإعراب: ﴿إِنَّمَا﴾: كافة ومكفوفة. ﴿التَّجَوَّى﴾: مبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر. ﴿مِنَ الشَّيْطَانِ﴾: متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ، والجملة الاسمية تعليل للنهي لا محل لها. ﴿لِيَحْزُنَكَ﴾: فعل مضارع منصوب ب: «أن» مضمرة بعد لام التعليل، والفاعل يعود إلى ﴿الشَّيْطَانِ﴾، و«أن» المضمرة والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر باللام، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبر ثان. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل نصب مفعول به، وجملة: ﴿ءَامِنُونَ﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿وَلَيْسَ﴾: (الواو): واو الحال. (ليس): فعل ماض ناقص، واسمه ضمير مستتر تقديره: «هو»، يعود إلى ﴿الشَّيْطَانِ﴾. ﴿بِضَارِهِمْ﴾: (الباء): حرف جر صلة. (ضارهم): خبر (ليس) منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد، وفاعله ضمير مستتر يعود إلى ﴿الشَّيْطَانِ﴾، والهاء في محل جر بالإضافة من إضافة اسم الفاعل لمفعوله الأول.

﴿شَيْئًا﴾: مفعول به ثان وقيل: هو مفعول مطلق. وجملة (ليس...) إلخ في محل نصب حال من فاعل (يحزن) المستتر، والرابط: الواو، والضمير. ﴿إِلَّا﴾: أداة حصر. ﴿يَاذُنْ﴾: متعلقان بمحذوف حال مستثنى من عموم الأحوال، و(إذن) مضاف، و﴿اللَّهِ﴾ مضاف إليه من إضافة المصدر لفاعله.

﴿وَعَلَى﴾: (الواو): فيما أرى صلة. (على الله): متعلقان بالفعل بعدهما. ﴿فَلْيَتَوَكَّلْ﴾: (الفاء): حرف استئناف، أو هي الزائدة. (ليتوكل): فعل مضارع مجزوم بلام الأمر، وحرك بالكسرة لالتقاء الساكنين. ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾: فاعل مرفوع، وعلامة رفعه الواو نيابة عن الضمة؛ لأنه جمع مذكر سالم، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. هذا؛ وقد قال أبو البقاء في مثلها: دخلت الفاء لمعنى الشرط، والمعنى هنا إن تناج

الكافرون والمنافقون بإيحاء من الشيطان؛ فالمؤمنون يتوكلون على الله. وعلى هذا فالواو ليست زائدة، وإنما هي حرف استئناف، وتكون الفاء هي الفصيحة، أفصحت عن شرط مقدر، التقدير: وإذا رأى المؤمنون الكافرين، والمنافقين يتناجون؛ فليتوكلوا على الله، وتكون الجملة الشرطية مستأنفة، لا محل لها. ولا يخفى ما فيه من التكلف.

تنبيه: ذكرت هذه الجملة في الآية رقم [١٢٢] و[١٦٠] من سورة (آل عمران)، وفي الآية رقم [١١] من سورة (المائدة) وفي الآية رقم [٥١] من سورة (التوبة)، وفي الآية رقم [٦٧] من سورة (يوسف). وفي الآية رقم [١١] و[١٢] من سورة (إبراهيم)، وفي الآية رقم [٣٨] من سورة (الزمر)، وفي الآية رقم [١٣] من سورة (التغابن).

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ فَفَسَحُوا فِى الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ أَنْشُرُوا فَانْشُرُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١١﴾﴾

الشرح: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾: هذا نداء من الله تعالى للمؤمنين بأكرم وصف، وألطف عبارة؛ أي: يا من صدقتم الله، ورسوله، وتحلّيتم بالإيمان الذي هو زينة الإنسان. ﴿إِذَا قِيلَ لَكُمْ فَفَسَحُوا فِى الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا﴾ أي: إذا قال لكم أحد: توسعوا في المجالس، سواء كان مجلس رسول الله ﷺ، أو غيره من المجالس، فتوسعوا، وافسحوا له. ﴿يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ﴾ أي: يوسع لكم ربكم في رحمته، وجنته، ورضوانه. ﴿وَإِذَا قِيلَ أَنْشُرُوا﴾ أي: وإذا قيل لكم: أيها المؤمنون انهضوا من المجلس، وقوموا؛ لتوسعوا لغيركم؛ فارتفعوا منه، وقوموا. هذا؛ والنشز: الارتفاع مأخوذ من: نشز الأرض، وهو ارتفاعها، يقال: نشز، ينشز؛ إذا انتحى من موضعه؛ أي: ارتفع منه. وامرأة ناشز؛ أي: مترفعة عن طاعة زوجها.

﴿يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ أي: يرفع الله المؤمنين بامتثال أوامره، وأوامر رسوله - والعالمين منهم خاصة - أعلى المراتب، ويمنحهم أعلى الدرجات الرفيعة في الجنة. هذا؛ وقال مقاتل بن حيان - رحمه الله تعالى -: أنزلت هذه الآية يوم الجمعة، وكان رسول الله ﷺ يومئذ في الضُّفَّة، وفي المكان ضيق، وكان يكرم أهل بدر من المهاجرين، والأنصار، فجاء ناس من أهل بدر، وقد سَبَقُوا إلى المجالس، فقاموا حيال رسول الله ﷺ، فقالوا: السلام عليك أيها النبي، ورحمة الله وبركاته! فرد النبي ﷺ عليهم، ثم سلموا على القوم بعد ذلك، فردوا عليهم، فقاموا على أرجلهم ينتظرون أن يوسع لهم، فعرف النبي ﷺ ما يحملهم على القيام، فلم يفسح لهم، فشق ذلك على النبي ﷺ، فقال لمن حوله من المهاجرين،

والأنصار من غير أهل بدر: «قم يا فلان! وأنت يا فلان!». فلم يزل يقيمهم بعدة نفر الذين هم قيام بين يديه من المهاجرين، والأنصار أهل بدر، فشق ذلك على من أقيم من مجلسه، وعرف النبي ﷺ الكراهة في وجوههم، فقال المنافقون: أستم تزعمون: أن صاحبكم هذا يعدل بين الناس؟ والله ما رأيناه عدل على هؤلاء، إن قوماً أخذوا مجالسهم، وأحبوا القرب من نبينهم، فأقامهم، وأجلس من أبطأ عنه. فبلغنا: أن رسول الله ﷺ قال: «رحم الله رجلاً يفسح لأخيه». فجعلوا يقومون بعد ذلك سراعاً، يفسح لإخوانهم، ونزلت هذه الآية يوم الجمعة. هذا؛ وقيل: نزلت الآية في ثابت بن قيس بن شماس، انظر الآية رقم [١١] من سورة (الحجرات).

وقد ورد عن ابن عمر - رضي الله عنهما -: أن رسول الله ﷺ قال: «لا يُقِيمُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَجْلِسِهِ، فَيَجْلِسَ فِيهِ، وَلَكِنْ تَفَسَّحُوا، وَتَوَسَّعُوا». أخرجه الشيخان، وأحمد. وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «لا يُقِمُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَجْلِسِهِ، ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ، وَلَكِنْ افْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ». أخرجه الإمام أحمد.

وقد اختلف الفقهاء في جواز القيام للوارد؛ إذا جاء على أقوال، فمنهم من رخص في ذلك محتجاً بحديث: «قُومُوا إِلَى سَيِّدِكُمْ». ومنهم من منع ذلك محتجاً بحديث: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَتَمَثَّلَ لَهُ الرَّجَالُ قِيَامًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ». ومنهم من فضّل، فقال: يجوز عند القُدوم من سفر، وللحاكم في محل ولايته، كما دل عليه قصة سعد بن معاذ - رضي الله عنه -، فإنه لما استقدمه النبي ﷺ حاكماً في بني قريظة، فراه مُقبِلاً قال للمسلمين: «قُومُوا إِلَى سَيِّدِكُمْ». وما ذاك إلا ليكون أنفذ لحكمه، والله أعلم. فأما اتخاذه دَيْدَنًا فإنه من شعار العجم، وقد جاء في السنن: أنه لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله ﷺ، وكان إذا جاء لا يقومون له؛ لما يعلمون من كراهته لذلك. انتهى. مختصر ابن كثير. يروى أن حسان - رضي الله عنه - كان جالساً فمر الرسول ﷺ فقام، فقال مرتجلاً:

قِيَامِي لِلْعَزِيزِ عَلَيَّ فَرَضٌ وَتَرْكُ الْفَرَضِ مَا هُوَ مُسْتَقِيمٌ
أَقُولُ لِمَنْ لَهُ عَقْلٌ وَذَهْنٌ: يَرَى هَذَا الْجَمَالَ وَلَا يَقُومُ

ولم ينكر عليه النبي ﷺ ذلك بل تبسم؛ حتى بدت نواجذه، وكأنه إقرار منه ﷺ لفعل حسان. وأقول: واستدل الشافعية بهذه الحادثة على أن الأدب خير من الامتثال. وأما الحنفية فيقولون: الامتثال خير من الأدب.

هذا؛ والآية الكريمة تنوه بفضل العلم وفضل أهله. وخذ نبذة من أحاديث الرسول ﷺ في بيان ذلك، فعن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا؛ فَفَقَّهُهُ فِي الدِّينِ، وَأَلْهَمَهُ رُشْدَهُ». رواه الطبراني في الكبير. وروى البخاري، ومسلم عن

معاوية؛ قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ يُرِدِ اللهُ بِهِ خَيْراً يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ». وعن أبي الدرداء - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ سَلَكَ طَرِيقاً يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْماً؛ سَهَّلَ اللهُ لَهُ طَرِيقاً إِلَى الْجَنَّةِ، وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَجْتَحَتَهَا لِطَالِبِ الْعِلْمِ رِضاً بِمَا يَصْنَعُ، وَإِنَّ الْعَالِمَ لَيَسْتَعْفِرُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ؛ حَتَّى الْحَيْتَانُ فِي الْمَاءِ، وَفَضِلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ الْقَمَرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ، وَإِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ. إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يُوْرَثُوا دِينَاراً وَلَا دِرْهَمًا، إِنَّمَا وَرَثُوا الْعِلْمَ، فَمَنْ أَخَذَهُ، فَقَدْ أَخَذَ بِحِطِّ وَافِرٍ». رواه أبو داود، والترمذي، وابن ماجه، والبيهقي.

وعن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ مَثَلَ الْعُلَمَاءِ فِي الْأَرْضِ كَمَثَلِ النُّجُومِ يُهْتَدَى بِهَا فِي ظِلْمَاتِ الْبَرِّ، وَالْبَحْرِ، فَإِذَا انْظَمَسَتِ النُّجُومُ؛ أَوْشَكَ أَنْ تَضِلَّ الْهُدَاةُ». رواه الإمام أحمد. وعن أبي أمامة - رضي الله عنه - قال: ذكر لرسول الله ﷺ رجلان: أحدهما عابد، والآخر عالم، فقال عليه أفضل الصلاة والسلام: «فَضِلُّ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَذْنَاكُمْ». ثم قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ، وَأَهْلَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ؛ حَتَّى النَّمْلَةُ فِي حُجْرِهَا، وَحَتَّى الْحَوْتُ لَيَصَلُّونَ عَلَى مُعَلِّمِ النَّاسِ الْخَيْرِ». رواه الترمذي.

وفي الصحيح: أن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - كان يقدم عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - على كثير من الصحابة، ويدخله في الشورى مع مشيخة المهاجرين، والأنصار، فكلمه بعضهم في ذلك، فدعاهم، ودعاه، وسألهم عن تفسير قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ فسكتوا، فقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: هو أجل رسول الله ﷺ، أعلمه الله إياه. فقال عمر - رضي الله عنه -: ما أعلم منها إلا ما تعلم. ومعنى قوله: هو أجل رسول الله ﷺ؛ أي: إنه إنذار بقرب وفاته ﷺ؛ لأن المعنى: إذا انتصر الدين، وانتشر في الجزيرة العربية، وتم فتح مكة؛ فلا يبقى لوجودك في الدنيا حاجة، بل انتقلك منها إلى الآخرة أولى. ومثل ذلك ما فهمه الصديق من نزول قوله تعالى في يوم عرفة في حجة الوداع: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾. رقم [٣] من سورة (المائدة).

الإعراب: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا﴾: انظر الآية رقم [٩]. ﴿قِيلَ﴾: فعل ماض مبني للمجهول. ﴿لَكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿فَنَسَحُوا﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿فِ الْمَجَلِسِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، والجملة الفعلية في محل رفع نائب فاعل ﴿قِيلَ﴾، أفاده ابن هشام في مغنيه، وهذا يكون جارياً على القاعدة العامة: «يحذف الفاعل، ويقام المفعول به مقامه» وهذا لا غبار عليه، وقد ذكرت لك مراراً أن بعضهم يعتبر نائب الفاعل ضميراً مستتراً، تقديره: «هو»، يعود إلى المصدر المفهوم من الفعل، أو هو محذوف، يدل عليه المقام؛ أي: وقيل قول، وبعضهم يعتبر الجار والمجرور:

﴿لَكُمْ﴾ في محل رفع نائب فاعل. والمعتمد الأول، وأيده ابن هشام في المغني، حيث قال: إن الجملة التي يراد بها لفظها بحكم المفردات، ولهذا تقع مبتدأ، نحو: (لا حول ولا قوة إلا بالله كنت من كنوز الجنة). ونحو: (زعموا مطية الكذب). وجملة: ﴿قِيلَ...﴾: ﴿إِنخ في محل جر بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها. ﴿فَأَفْسَحُوا﴾: (الفاء): واقعة في جواب ﴿إِذَا﴾. (افسحوا): فعل أمر، وفاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية جواب ﴿إِذَا﴾ لا محل لها، و﴿إِذَا﴾ ومدخولها كلام مستأنف، لا محل له كالجملة الندائية قبله. ﴿يَفْسَحْ﴾: فعل مضارع مجزوم بجواب الأمر، الواقع جواباً للشرط، وجزمه عند الجمهور بشرط محذوف، التقدير: إن تفسحوا؛ يفسح الله لكم، و﴿اللَّهُ﴾ فاعله، و﴿لَكُمْ﴾ جار ومجرور متعلقان به.

﴿وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا فَانثُرُوا يَرْفَعِ اللَّهُ﴾: إعراب هذا الكلام مثل إعراب سابقه بلا فارق، وقد حذف متعلق انشروا للدلالة ما قبله عليه. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل نصب مفعول به، وجملة: ﴿ءَامَنُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿مِنْكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من واو الجماعة، و(من) بيان لما أبهم في الموصول. ﴿وَالَّذِينَ﴾: معطوف على ما قبله فهو في محل نصب مثله. وقيل منصوب بفعل مضمر، تقديره: يخص الذين. ولا وجه له. ﴿أَوْتُوا﴾: فعل ماض مبني للمجهول مبني على الضم، والواو نائب فاعله، وهو المفعول الأول. ﴿الْعَلَمِ﴾: مفعول به ثان، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿دَرَجَاتٍ﴾: مفعول يرفع منصوب فهو مفعول ثان. ﴿قِيلَ﴾: هو ظرف منصوب بنزع الخافض، وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مؤنث سالم، وجملة: ﴿يَرْفَعِ...﴾: ﴿إِنخ لا محل لها مثل جملة: ﴿يَفْسَحْ...﴾: ﴿إِنخ لأنهما جملتان واقعتان في محل جزم للشرط المقدر بـ: «إن». ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ انظر إعراب مثلها في الآية رقم [٣]. و﴿إِذَا﴾ ومدخولها كلام معطوف على ما قبله لا محل له مثله.

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوٰكُمُ صَدَقَةٌ ذٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطَهْرٌ فَإِنْ لَّمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾

الشرح: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾: انظر الآية السابقة. ﴿إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ﴾ أي: أردتم مناجاة رسول الله ﷺ، انظر الآية رقم [٩]. ﴿فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوٰكُمُ صَدَقَةٌ﴾ أي: أعطوا الفقراء والمساكين صدقة قبل محادثتكم النبي ﷺ، ومناجاتكم له. فقد استعير اليدان لمعنى قبل، كما استعيرا في كثير من الآيات لمعنى: أمام، وقدام. ومعنى الآية: أن الله أمر عباده المؤمنين إذا أراد أحدهم أن يناجي رسول الله ﷺ؛ أي: يسأره فيما بينه وبينه أن يقدم قبل ذلك صدقة تطهره، وتزكيه وتؤهله؛ لأن يصلح لهذا المقام، ولهذا قال: ﴿ذٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطَهْرٌ﴾: ﴿فَإِنْ لَّمْ تَجِدُوا﴾ أي: الصدقة لفقركم، وعجزكم. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾: هذا تسامح مع الفقراء الذين لا يجدون المال ليقدموه قبل مناجاة الرسول ﷺ وفائدة

ذلك إعظام مناجاة الرسول ﷺ، فإن الإنسان إذا وجد الشيء بمشقة؛ استعظمه، وإن وجده بسهولة؛ استحققره، وفي ذلك أيضاً نفع كثير للفقراء بتلك الصدقة المقدمة قبل المناجاة.

قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: إن الناس سألوا رسول الله ﷺ، وأكثروا حتى شق عليه، فأراد الله أن يخفف عن نبيه ﷺ، فأمرهم أن يقدموا صدقة على مناجاته ﷺ. وقيل: نزلت في الأغنياء، وذلك: أنهم كانوا يأتون رسول الله ﷺ، فيكثر من مناجاته، ويغلبون الفقراء على المجالس حتى كره رسول الله ﷺ طول جلوسهم، ومناجاتهم، فلما أمروا بالصدقة؛ كفوا عن مناجاته، فأما الفقراء وأهل العسرة، فلم يجدوا شيئاً، وأما الأغنياء، وأهل الميسرة، فضنوا، واشتد ذلك على أصحاب الرسول ﷺ فنزلت الرخصة.

وقال مجاهد - رحمه الله تعالى -: نُهُوا عن المناجاة؛ حتى يتصدقوا، فلم يناجِه إلا علي بن أبي طالب - رضي الله عنه -، تصدق بدينار (أي: على دفعات) وناجَاه، ثم نزلت الرخصة، فكان علي كرم الله وجهه يقول: آية في كتاب الله لم يعمل بها أحد قبلي، ولا يعمل بها أحد بعدي، وهي آية المناجاة. وعن علي - رضي الله عنه - قال: لما نزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمْ...﴾ إلخ قال لي النبي ﷺ: «ما ترى؟ ديناراً؟». قلت: لا يطيقونه. قال: «فنصف دينار؟». قلت: لا يطيقونه. قال: «فكم؟». قلت: شعيرة. قال: «إنك لزهيد». قال: فنزلت: ﴿أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْكُمْ جُبُونَكُمْ صَدَقَاتٍ﴾ قال: فبي خفف الله عن هذه الأمة. أخرجه الترمذي. هذا؛ ومعنى: شعيرة؛ أي: وزن شعيرة من ذهب، ومعنى: لزهيد، يعني: قليل المال، قدرت على قدر حالك. هذا؛ وفي هذه الآية منقبة عظيمة لعلي - رضي الله عنه -؛ إذ لم يعمل بها أحد غيره، ولكن ليس فيها طعن على غيره من الصحابة، ووجه ذلك: أن الوقت لم يتسع ليعملوا بهذه الآية، ولو اتسع الوقت لم يتخلفوا عن العمل بها. انتهى. خازن بتصرف بسيط.

وروي عن علي - رضي الله عنه - أنه قال: كان لي دينار، فصرفته، فكنت إذا ناجيته تصدقت بدرهم، وسألت رسول الله ﷺ عشر مسائل، فأجابني عنها، قلت: يا رسول الله ما الوفاء؟ قال: «التوحيد، وشهادة أن لا إله إلا الله». قلت: وما الفساد؟ قال: «الكفر، والشرك بالله». قلت: وما الحق؟ قال: «الإسلام، والقرآن، والولاية إذا انتهت إليك». قلت: وما الحيلة؟ قال: «ترك الحيلة». قلت: وما علي؟ قال: «طاعة الله، وطاعة رسوله». قلت: وكيف أدعو الله؟ قال: «بالصدق، واليقين». قلت: وماذا أسأل الله؟ قال: «العافية». قلت: وما أصنع لنجاة نفسي؟ قال: «كل حلالاً، وقل صدقاً». قلت: وما السرور؟ قال: «الجنة». قلت: وما الراحة؟ قال: «لقاء الله». فلما فرغت منها نزل نسخها. انتهى. نسفي ولم يذكره غيره.

قال ابن عمر - رضي الله عنهما -: لقد كانت لعلي - رضي الله عنه - ثلاث، لو كانت لي واحدةً منهن كانت أحبَّ إليَّ من حمر النعم: تزويجه فاطمة، وإعطاؤه الراية يوم خيبر، وآية النجوى. انتهى.

وقد نسخ حكم هذه الآية بالآية التالية، وقد دام حكمها عشر ليال. وقيل: ما كان إلا ساعة من نهار. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

فائدة: قال مكي بن أبي طالب القيسي - رحمه الله تعالى - في مثل هذا التركيب: ﴿فَإِنْ لَمْ يَجِدُوا﴾: دخلت (إِنْ) على (لَمْ) ليرتد الفعل إلى أصله في لفظه، وهو الاستقبال؛ لأن (لَمْ) ترد الفعل المستقبل إلى معنى الماضي، و (إِنْ) ترد الماضي إلى معنى الاستقبال، فلما صارت (لَمْ) ولفظ المستقبل بعدها بمعنى الماضي ردتها (إِنْ) إلى الاستقبال؛ لأن (إِنْ) ترد الماضي إلى معنى الاستقبال. انتهى.

الإمراء: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ﴾: انظر رقم [٩]. ﴿فَقَدَّمُوا﴾: (الفاء): واقعة في جواب ﴿إِذَا﴾. (قدموا): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية جواب ﴿إِذَا﴾، لا محل لها، و(إذا) ومدخولها كلام مستأنف، لا محل له، ﴿بَيْنَ﴾: ظرف مكان متعلق بما قبله، و(بين) مضاف. و﴿يَدَى﴾: مضاف إليه مجرور، وعلامة جره الياء نيابة عن الكسرة؛ لأنه مثنى لفظاً، وحذفت النون للإضافة، و(يدي) مضاف، و﴿بَجُونِكُمْ﴾: مضاف إليه مجرور، وعلامة جره كسرة مقدرة على الألف للتعذر، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿صَدَقَّةً﴾: مفعول ل: (قدموا).

﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿خَيْرٌ﴾: خبر المبتدأ، وفاعله مستتر فيه. ﴿لَكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان ب: ﴿خَيْرٌ﴾، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿فَإِنْ﴾: (الفاء): حرف استئناف، وتفريع، (إِنْ): حرف شرط جازم. ﴿لَمْ﴾: حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿يَجِدُوا﴾: فعل مضارع مجزوم ب: ﴿لَمْ﴾، وهو فعل الشرط، وعلامة جزمه حذف النون... إلخ، والواو فاعله، والألف للتفريق، والمفعول محذوف لعلمه من المقام، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿فَإِنْ﴾: (الفاء): واقعة في جواب الشرط. (إِنْ): حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿عَفْوٌ رَّحِيمٌ﴾: خبران لها، والجملة الاسمية في محل جزم جواب الشرط. هذا؛ وإن اعتبرت الجواب محذوفاً. التقدير: فإن لم تجدوا الصدقة؛ فلا حرج، ولا إثم عليكم؛ فالجملة الاسمية تكون تعليلية لا محل لها، والجملة الشرطية: ﴿فَإِنْ لَمْ يَجِدُوا﴾ لا محل لها؛ لأنها مستأنفة.

﴿ءَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ جُبُونِكُمْ صَدَقَاتٍ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا

الصَّلَاةَ وَءَاتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾

الشرح: هذه الآية ناسخة لحكم الآية السابقة، فهي متأخرة عنها نزولاً؛ وإن اتصلت بها تلاوةً، والنسخ كان بقوله تعالى: ﴿فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ وهذا يدل على جواز النسخ قبل

الفاعل، وما روي عن علي - رضي الله عنه - ضعيف؛ لأن الله تعالى قال: ﴿فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ وهذا يدل على أن أحداً لم يتصدق بشيء، والله أعلم. انتهى. قرطبي. وقيل: نسخت بفرضية الزكاة، ومعنى ﴿أَشْفَقْتُمْ﴾... إلخ: أي: أبخلتم بالإنفاق خشية الفقر؟، أو المعنى: أخفتم العيلة، والفقر، إن أنفقتم المال قبل مناجاة الرسول ﷺ؟ ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ﴾ أي: فيما أمر، وفيما نهى. ﴿وَرَسُولَهُ﴾: كذلك فيما أمر، ورغب فيه، ونهى عنه من قول، أو فعل. ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾: محيط بأعمالكم: صغيرها، وكبيرها، خيرها، وشرها. فيجازيكم بها بالخير خيراً، وبالسوء سوءاً.

هذا؛ ومعنى (أقيموا الصلاة): أدوها على الوجه الأكمل، أدوها في أوقاتها، وحافظوا على طهارتها، وأتموا ركوعها، وسجودها، وخشوعها، ومن لم يؤديها على الوجه الأكمل، يقال عنه: صلى، ولا يقال: أقام الصلاة. هذا؛ والصلاة في اللغة: الدعاء والتضرع، وهي في الشرع: أقوال، وأفعال مخصوصة، مبتدأة بالتكبير، مختتمة بالتسليم، ولها شروط، وأركان، ومبطلات، ومكروهات، ومندوبات مذكورة في الفقه الإسلامي. والصلاة من العبد معناها: التضرع، والدعاء. ومن الملائكة على العبد، معناها: الاستغفار، وطلب الرحمة له. ومن الله على عباده معناها: الرحمة، وإنزال البركات، وقد جمعت الأنواع الثلاثة في قوله تعالى في سورة (الأحزاب) رقم [٥٦]: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ وأما الزكاة فهي في اللغة النماء والتطهير، وفي الشرع: اسم لمال مخصوص، يدفع لأشخاص معينين مذكورين في الآية رقم [٦٠] من سورة (التوبة). وقد خص الله الصلاة، والزكاة بالذكر؛ لأن الصلاة أفضل العبادات البدنية، وشرعت لذكر الله، والزكاة أفضل العبادات المالية، وفرضت للفقير، ومجموعهما التعظيم لأمر الله، والشفقة على خلق الله. وانظر الصلاة التي تنهى صاحبها عن الفحشاء، والمنكر، والتي لا تنهاه في الآية رقم [٤٥] من سورة (العنكبوت).

هذا؛ ومن القرطبي: وفي حديث: أن النبي ﷺ قال: «مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ ثَلَاثٍ؛ فَرَّقَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَحْمَتِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، مَنْ قَالَ: أَطِيعُ اللَّهَ، وَلَا أَطِيعُ الرَّسُولَ، وَاللَّهُ يَقُولُ: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ وَمَنْ قَالَ: أُقِيمُ الصَّلَاةَ، وَلَا أُوْتِي الزَّكَاةَ، وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿فَأَقِمْ وَاصَلِّ وَالصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ وَمَنْ فَرَّقَ بَيْنَ شُكْرِ اللَّهِ، وَشُكْرِ وَالِدَيْهِ، وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلِوَالِدَيْكَ﴾».

الإعراب: ﴿أَشْفَقْتُمْ﴾: (الهمزة): حرف استفهام، وتقرير. (أشفتكم): فعل، وفاعل، والمفعول محذوف، التقدير: أشفتكم؛ أي: أخفتم الفقر. ﴿أَنْ تَقْدُمُوا﴾: فعل مضارع منصوب بـ: ﴿أَنْ﴾، وعلامة نصبه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق، والمصدر المؤول في محل جر بحرف جر محذوف، التقدير: من تقديم، والجار والمجرور متعلقان بما قبلهما، وإن قلت: في محل نصب بنزع الخافض؛ فلست مفنداً. ﴿بَيْنَ يَدَيْ جُنُودِكُمْ﴾ انظر الآية السابقة فالإعراب مثله. ﴿صَدَقْتُمْ﴾: مفعول به لـ: ﴿تَقْدُمُوا﴾ منصوب،

وعلاوة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مؤنث سالم، وجملة: ﴿ءَشْفَقْتُمْ...﴾ الخ مستأنفة، لا محل لها. ﴿فَإِذْ﴾: (الفاء): حرف استئناف، وتفریع. (إذ): فيها ثلاثة أقوال: أحدها: أنها على بابها من المضي، والمعنى: أنكم تركتم ذلك فيما مضى فتداركوه بإقامة الصلاة. قاله أبو البقاء، وهذا يعني: أنها مبنية على السكون في محل نصب متعلقة بالفعل «تركتم» المقدر. والثاني: أنها بمعنى: (إذا)، كقوله تعالى في سورة (غافر) رقم [٧١]: ﴿إِذْ الْأَعْلَى فِي أَعْنَاقِهِمْ﴾. والثالث: أنها بمعنى: (إن) الشرطية، وهو قريب مما قبله، إلا أن الفرق بين «إن» و«إذا» معروف. انتهى. جمل نقلاً من السمين.

﴿لَمْ تَفْعَلُوا﴾: فعل مضارع مجزوم بـ: ﴿لَمْ﴾، وعلامة جزمه حذف النون والواو فاعله، ومفعوله محذوف، التقدير: لم تفعلوا الصدقة، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة (إذ) إليها. ﴿وَتَابَ﴾: (الواو): واو الحال. (تاب الله): ماضٍ، وفاعله. ﴿عَلَيْكُمْ﴾: متعلقان بما قبلهما، والجملة الفعلية في محل نصب حال من واو الجماعة، والرابط: الواو، والضمير، و«قد» قبلها مقدر. ﴿فَأَقِمْوْا﴾: (الفاء): واقعة في جواب إذ. (أقيموا): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله. ﴿الصَّلَاةَ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية لا محل لها لوقوعها جواباً لـ: (إذ)، والجملتان بعدها معطوفتان عليها، ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ انظر إعراب مثلها في الآية رقم [٣].

﴿لَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكُذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾

الشرح: ﴿لَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ﴾ أي: ألم تنظر إلى الذين... الخ، فهو تعجب للرسول ﷺ من أمر المنافقين؛ الذين اتخذوا اليهود أصدقاء؛ أي: ألا تعجب يا محمد من حال هؤلاء المنافقين، الذين يزعمون الإيمان، وقد اتخذوا اليهود المغضوب عليهم أولياء، يناصحونهم، وينقلون إليهم أسرار المؤمنين. والذين غضب الله عليهم هم اليهود لقوله تعالى في سورة (البقرة) رقم [٦١]: ﴿وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ﴾ وقوله تعالى في سورة (المائدة) رقم [٦٠]: ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ﴾. ﴿مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ﴾: يعني: إن المنافقين ليسوا منكم في الدين، والولاء، ولا هم من اليهود، فهم مذنبون بين ذلك، كما قال تعالى في سورة (النساء) رقم [١٤٣]: ﴿مُذَبِّحِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾. ﴿وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكُذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾: أنهم كاذبون، نزلت الآية الكريمة في عبد الله بن نبتل المنافق، كان يجالس رسول الله ﷺ، ويرفع حديثه إلى اليهود، فبينما رسول الله ﷺ في حجرة من حجره؛ إذ قال: «يدخل عليكم الآن رجل قلبه قلب جبار، وينظر بعيني شيطان». فدخل عبد الله بن نبتل، وكان أزرق العينين أسمر البشرة، قصيراً خفيف اللحية، فقال له النبي ﷺ: «علام تشتمني أنت وأصحابك؟!». فحلف بالله: ما فعل، وجاء

بأصحابه، فحلفوا ما سبوه، فأنزل الله الآية. هذا؛ وحلفهم على الكذب تكرر ذكره في الآية رقم [٦٢] من سورة (النساء) وفي الآيات: [٤٢-٥٦-٦٢-٧٤-٩٥-٩٦-١٠٧] من سورة (التوبة). هذا؛ وفائدة الإخبار عنهم: أنهم يعلمون بيان ذمهم بارتكابهم اليمين الغموس؛ التي تغمس صاحبها في النار، فلا يرد ما فائدة قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾، والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾: انظر الآية رقم [٧]. ﴿إِلَى الَّذِينَ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، وهما في محل نصب مفعول به. ﴿تَوَلَّوْا﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف المحذوفة لالتقاء ساكنة مع واو الجماعة؛ التي هي فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها، وجملة: ﴿أَلَمْ تَرَ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها. ﴿قَوْمًا﴾: مفعول به، وجملة: ﴿غَضَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ في محل نصب صفة ﴿قَوْمًا﴾. ﴿مَا﴾: نافية حجازية تعمل عمل: «ليس»، أو هي مهملة لا عمل لها. ﴿هُمْ﴾: ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع اسم ﴿مَا﴾، أو في محل رفع مبتدأ. ﴿مِنكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر ﴿مَا﴾، أو بمحذوف خبر المبتدأ، والجملة الاسمية على الاعتبارين فيها ثلاثة أوجه: أحدها: أنها مستأنفة، لا محل لها. والثاني: في محل نصب حال من فاعل ﴿تَوَلَّوْا﴾. والثالث: أنها في محل نصب صفة ثانية لـ: ﴿قَوْمًا﴾، أو في محل نصب حال منه بعد وصفه بما تقدم والرباط على الحالية والوصفية الضمير. ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا): نافية. ﴿مِنْهُمْ﴾: معطوفان على ﴿مِنكُمْ﴾ عطف مفرد على مفرد، وإن اعتبرت الجار والمجرور متعلقين بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف لدلالة ما قبله؛ فالعطف يكون عطف جملة على جملة. تأمل.

(يحلفون): فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو فاعله، والجملة الفعلية معطوفة على جملة: ﴿تَوَلَّوْا...﴾ إلخ فهي من جملة الصلة، وعليه تكون جملة: ﴿مَا هُمْ مِّنكُمْ...﴾ إلخ معترضة بين المتعاطفتين على الوجه الأول فيها. ﴿عَلَى الْكُذِبِ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿وَهُمْ﴾: (الواو): واو الحال. (هم): مبتدأ، وجملة: ﴿يَعْلَمُونَ﴾ مع المفعول المحذوف في محل رفع خبره، والجملة الاسمية في محل نصب حال من واو الجماعة، والرباط: الواو، والضمير.

﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١٥)

الشرح: ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ...﴾ إلخ أي: هياً الله للمنافقين عذاباً شديداً في الدرك الأسفل من النار، كما قال تعالى في سورة (النساء) رقم [١٤٥]: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ وذلك لأنهم أخط من الكفرة، وأضر على المسلمين منهم؛ لأنهم يظهرون الإيمان، ويبطنون الكفر، ويضمون إلى كفرهم الاستهزاء، والسخرية بالإسلام، والمسلمين. ﴿إِنَّهُمْ سَاءَ﴾: يجوز في هذا الفعل أن يكون على بابه من التصرف، والتعدي، ومفعوله

محذوف؛ أي: ساءهم الذي كانوا يعملونه، أو عملهم، وأن يكون جارياً مجرى: «بس» فيحول إلى فعل بالضم، ويمتنع تصرفه، ويصير للذم، ويكون المخصوص بالذم محذوفاً. والمعنى: بسئت أعمالهم الخبيثة، من نفاقهم وأيمانهم الكاذبة وصددهم الناس عن الإيمان بالله، ورسوله.

الإعراب: ﴿أَعَدَّ﴾: فعل ماضٍ. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله. ﴿هُمْ﴾: متعلقان به، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها، وإن اعتبرتها في محل نصب حال من واو الجماعة؛ فليست مفنداً، ويكون الرابط: الضمير فقط، و«قد» قبلها مقدر، ﴿عَذَابًا﴾: مفعول به. ﴿شَدِيدًا﴾: صفة له. ﴿إِنَّهُمْ﴾: حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمها. ﴿سَاءَ﴾: فعل ماضٍ جامد لإنشاء الذم، وفاعله مستتر فيه وجوباً فسرّه التمييز، وهو: ﴿مَا﴾ فإنها نكرة موصوفة بمعنى: «شيئاً» مبنية على السكون في محل نصب، والجملة الفعلية بعدها صفتها، والرابط محذوف، التقدير: ساء الشيء شيئاً كانوا يعملونه، والمخصوص بالذم محذوف، التقدير: المذموم عملهم. وهذا الإعراب على اعتبار الفعل جامداً، وأما على اعتباره متصرفاً؛ فمفعوله محذوف، التقدير: ساءهم، و﴿مَا﴾ تحتمل الموصولة، والموصوفة، والمصدرية. فعلى الأولين مبنية على السكون في محل رفع فاعله، والجملة الفعلية بعدها صلتها، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف. التقدير: ساءهم الذي، أو شيء كانوا يعملونه. وعلى اعتبار ﴿مَا﴾ مصدرية تؤول مع ما بعدها بمصدر في محل رفع فاعل، التقدير: ساءهم عملهم. ﴿كَأَنَّهُمْ﴾: ماضٍ ناقص، والواو اسمه، والألف للتفريق، وجملة: ﴿يَعْمَلُونَ﴾ مع مفعوله المحذوف في محل نصب خبر (كان). وجملة: ﴿سَاءَ...﴾ إلخ في محل رفع خبر (إن)، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّهُمْ سَاءَ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها.

﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ (١٦)

الشرح: ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً﴾ أي: جعلوا أيمانهم الكاذبة الفاجرة وقاية لأنفسهم، ولأموالهم؛ ستره من القتل، والاستيلاء عليها. قال في التسهيل: أصل الجنة ما يستتر به، ويتقى به المحذور كالترس، ثم استعمل هنا بطريق الاستعارة؛ لأنهم كانوا يظهرون الإسلام؛ ليعصموا دماءهم، وأموالهم وانظر الآية رقم [٢] من سورة (المنافقون). ﴿فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: فمنعوا الناس عن الدخول في الإسلام، بإلقاء الشبهات في قلوب الضعفاء، والمكر، والخداع بالمسلمين. ﴿فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ أي: فلهم عذاب شديد في غاية الشدة والإهانة، فهو وعيد ثان بوصف آخر لعذابهم. وقيل: الأول عذاب السعير، وهذا عذاب الآخرة. هذا؛ وقد وعدهم الله العذاب المخزي؛ لكفرهم وصددهم الناس عن سبيل الله، كما قال تعالى في سورة (النحل) رقم [٨٨]: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ﴾.

هذا؛ و﴿أَيْمَانَهُمْ﴾ جمع: يمين بمعنى: الحلف بالله، أو بصفة من صفاته، أو اسم من أسمائه. قال تعالى ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصَلِّحُوا بَيْنَ النَّاسِ﴾ رقم

[٢٢٤] من سورة (البقرة). واليمين أيضاً: اليد اليمنى، وتجمع أيضاً على: أيمن، كما في قوله تعالى: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ وهو كثير في القرآن الكريم. هذا؛ ويقرأ بكسر الهمزة. والإيمان الصحيح هو الإقرار باللسان، والتصديق بالجنان، والعمل بالأركان. ولما سئل رسول الله ﷺ عن الإيمان. قال: «الإيمان أن تؤمن بالله، وملائكته وكتبه ورسله، واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره من الله تعالى». والإيمان يزيد وينقص على المعتمد، كما رأيت في الآية رقم [٢] من سورة (الأنفال)، وله شعب كثيرة، وفروع عديدة، وهي سبع وسبعون شعبة، أعلاها: لا إله إلا الله، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق. ولا يجمع بهذا المعنى؛ لأنه مصدر، بخلاف ما تقدم.

هذا؛ وصد يصد يأتي بمعنى: يمنع، ويصرف، وهو ما في هذه الآية، وهو بضم الصاد، ويأتي بمعنى: يعرض، ويميل، ومنه قوله تعالى: ﴿رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾ رقم [٦٨] من سورة (النساء)، وهو بهذا المعنى يأتي بضم الصاد، وكسرها، كما يأتي بمعنى: يضحجون فرحاً، ومنه قوله تعالى في سورة (الزخرف) رقم [٥٧]: ﴿وَلَمَّا صُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾.

الإعراب: ﴿أَتَّخَذُوا﴾: ماض، وفاعله، والألف للتفريق. ﴿أَيْمَانُهُمْ﴾: مفعول به أول، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿جَنَّةٍ﴾: مفعول به ثان، والجملة الفعلية مفسرة لقوله: ﴿سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾، أو هي بدل منها؛ لأنك لو طرحت الأولى لا يخل بالمعنى طرحها. ﴿صَدُّوا﴾: الفاء: حرف عطف. (صدوا): ماض، وفاعله، ومفعوله محذوف التقدير: صدوا الناس، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. ﴿عَنْ سَبِيلٍ﴾: متعلقان بما قبلهما، و﴿سَبِيلٍ﴾ مضاف، و﴿اللَّهُ﴾ مضاف إليه. ﴿فَلَهُمْ﴾: (الفاء): حرف عطف، وتعقيب. (لهم): جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿عَذَابٍ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿مُهَيَّبٍ﴾: صفة ﴿عَذَابٍ﴾، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها.

﴿لَنْ نُنْفِئَ عَنْهُمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا أَوْلَادَهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

الشرح: ﴿لَنْ نُنْفِئَ عَنْهُمْ أَمْوَالَهُمْ﴾ أي: لن تنفعهم أموالهم، ولا أولادهم في الآخرة، ولن تدفع عنهم شيئاً من عذاب الله. وقدّم الله ذكر الأموال في هذه الآية، وكثير غيرها على الأولاد؛ لأنها أول عدة يفرع إليها عند نزول الخطوب، ولأن المال شقيق الروح، فقد يفرط الإنسان بروحه في سبيل الدفاع عن ماله، وقد يبيع شرفه، ومروءته، وكرامته في سبيل تحصيل المال، وقد يسبب له جمع المال العذاب الأليم في نار الجحيم، ولا سيما في هذا الزمن الذي صار الإنسان لا يبالي ما أخذ: من حلال، أو من حرام. ﴿أُولَئِكَ﴾: إشارة إلى المنافقين الموصوفين

في الآيات السابقة، واللاحقة. هذا؛ وقد ذكر الله هذه الآية بحروفها كاملة في سورة (آل عمران) رقم [١١٦] ولكنها صدرت هناك بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ فِي آسَافٍ مُبِينَةٍ﴾. ﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾: بمعنى: مالكيها لملازمتهم لها وعدم انفكاكهم عنها، ويقال مثله ﴿فِي آسَافٍ مُبِينَةٍ﴾. ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾: مقيمون مخلدون، لا يخرجون منها أبداً.

الإعراب: ﴿لَنْ﴾: حرف نفي، ونصب، واستقبال. ﴿تُغْنِي﴾: فعل مضارع منصوب بـ: ﴿لَنْ﴾. ﴿عَنْهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿أَمْوَالُهُمْ﴾: فاعله. ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا): نافية، ويقال: صلة لتأكيد النفي. ﴿أَوْلَادُهُمْ﴾: معطوف على ما قبله، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿مِنَ اللَّهِ﴾: متعلقان بالفعل ﴿تُغْنِي﴾، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها، والجار والمجرور في محل نصب مفعول به. ﴿شَيْئًا﴾: مفعول مطلق، أو نائب عنه. هذا؛ وجوز أن يكون مفعولاً به، وعليه فالجار والمجرور متعلقان بمحذوف حال منه، كان صفة له، فلما قدم عليه؛ صار حالاً على القاعدة؛ التي ذكرتها مراراً.

﴿أُولَئِكَ﴾: اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع مبتدأ، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿أَصْحَابُ﴾: خبر المبتدأ، وهو مضاف، و﴿النَّارِ﴾ مضاف إليه، من إضافة جمع اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿هُمْ﴾: ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿خَالِدُونَ﴾ بعدهما. ﴿خَالِدُونَ﴾: خبر المبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه الواو نيابة عن الضمة؛ لأنه جمع مذكر سالم، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها، أو هي في محل رفع خبر ثان للمبتدأ، أو هي في محل نصب حال من: ﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾، وفيها معنى التأكيد للكلام السابق، والرابط: الضمير على الاعتبارين. وهذه الجملة يكثر ذكرها في كثير من السور.

﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَّا إِنَّمَا هُمُ
الْكَاذِبُونَ﴾

الشرح: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا﴾ أي: يحشرهم الله جميعاً للحساب، والجزاء، ومثله الآية رقم [٦]. ﴿فَيَحْلِفُونَ لَهُ﴾ أي: فيحلفون لله على أنهم مسلمون، وأنهم كانوا على الهدى، والاستقامة، وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: هو قولهم: ﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ الآية رقم [٢٣] من سورة (الأنعام). ﴿كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ﴾ أي: كما كانوا يحلفون للناس في الدنيا؛ لأن من عاش على شيء مات عليه، وبعث عليه، ويعتقدون: أن ذلك ينفعهم عند الله، كما كان ينفعهم عند الناس، فيجرون عليهم الأحكام الظاهرة. ﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ أي: يظنون أن حلفهم في

الآخرة ينفعهم، وينجيهم من عذابها، كما نفعهم في الدنيا بدفع القتل عنهم، وذلك؛ لأن تمكن النفاق في قلوبهم، بحيث يخيل إليهم في الآخرة أن الأيمان الكاذبة تروّج الكذب على الله كما تروّج على المؤمنين في الدنيا. قال أبو حيان - رحمه الله تعالى -: والعجب منهم كيف يعتقدون: أن كفرهم يخفى على علام الغيوب، ويجرونه مجرى المؤمنين في عدم اطلاعهم على كفرهم، ونفاقهم، والمقصود: أنهم تعودوا الكذب حتى كان على ألسنتهم في الآخرة، كما كان في الدنيا. ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَادِبُونَ﴾ أي: البالغون الغاية في الكذب؛ حيث يكذبون يوم القيامة بين يدي عالم الغيب، والشهادة.

أقول: ولا يستغرب من المنافقين الكذب في الدنيا وفي الآخرة؛ لأنهم مطبوعون عليه، وهو وصف لازم لهم. فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «أَيُّ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ: إِذَا حَدَّثَ كَذَبًا، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ، وَإِذَا أُؤْتِمِنَ خَانَ». رواه البخاري، ومسلم، وزاد مسلم في رواية له: «وإِنْ صَلَّى، وَصَامَ، وَزَعَمَ: أَنَّهُ مُسْلِمٌ». وبين الله عز وجل أن افتراء الكذب يدين الذين لا يؤمنون بآيات الله. قال تعالى في سورة (النحل) رقم [١٠٥]: ﴿إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ انظر شرح هذه الآية هناك تجد ما يسرك، ويثلج صدرك، وانظر سورة (المنافقون) رقم [١].

الإعراب: ﴿يَوْمَ﴾: ظرف زمان متعلق بـ: ﴿مُهَيَّنَّ﴾، أو بـ: ﴿عَذَابٌ﴾، أو بالاستقرار الواقع خبراً، وهو قوله: (لهم) وعلى هذه الأوجه فالآية بينهما كلها معترضة، أو هو متعلق بمحذوف، تقديره: اذكر، وهو أقوى هنا. ﴿يَعْتَهُمُ اللَّهُ﴾: مضارع، ومفعوله، وفاعله، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿يَوْمَ﴾ إليها. ﴿جَمِيعًا﴾: حال من الضمير المنصوب، فهي حال مؤكدة. ﴿يَحْلِفُونَ﴾: (الفاء): حرف عطف، وجملة: (يحلفون له) معطوفة على ما قبلها فهي في محل جر مثلها. ﴿كَمَا﴾: (الكاف): حرف تشبيه وجر. (ما): مصدرية. ﴿يَحْلِفُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو فاعله. ﴿لَكَ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، و(ما) والفعل: (يحلفون) في تأويل مصدر في محل جر بالكاف، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف صفة لمفعول مطلق محذوف، عامله ما قبله، التقدير: يحلفون له حلفاً كائناً مثل حلفهم لكم، وهذا ليس مذهب سيبويه، وإنما مذهبه في مثل ذلك أن يكون منصوباً على الحال من المصدر المضمير المفهوم من الفعل المتقدم. وإنما أحوج سيبويه إلى هذا؛ لأن حذف الموصوف، وإقامة الصفة مقامه، لا يجوز إلا في مواضع محصورة، وليس هذا منها. ﴿وَيَحْسَبُونَ﴾: الواو: حرف عطف. (يحسبون): فعل مضارع... إلخ. والواو فاعله. ﴿أَنَّهُمْ﴾: حرف مشبه الفعل، والهاء اسمها. ﴿عَلَىٰ شَيْءٍ﴾: متعلقان بمحذوف خبر (أَنَّ)، و(أَنَّ) واسمها، وخبرها في تأويل مصدر في محل نصب سد مسد مفعولي (يحسبون) وجملة (يحسبون...) إلخ معطوفة على ما قبلها. هذا؛

وقال الجمل: في محل نصب حال من فاعل (يحلّفون) وهذا هفوة منه؛ لأن المضارع الميث لا تقع جملته حالاً إلا بتقدير مبتدأ قبلها. قال ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته: [الرجز] وذاتٌ بدءٌ بمضارعٍ نَبَتْ حوثٌ ضميراً، ومن الواوِ خَلَتْ وذاتٌ واوٍ بعدها انوٍ مبتدأ له المضارع اجعلنَّ مُسنّداً ﴿الآ﴾: حرف تنبيه، واستفتاح يسترعي انتباه المخاطب لما يأتي بعده من كلام. ﴿إِنَّهُمْ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿هُمْ﴾: ضمير فصل لا محل له، أو هو توكيد لاسم (إِنَّ) على المحل. ﴿الْكَذِبُونَ﴾: خبر (إِنَّ). هذا؛ وإن اعتبرت الضمير مبتدأ، و﴿الْكَذِبُونَ﴾ خبره، فالجملة الاسمية في محل رفع خبر (إِنَّ) والجملة الاسمية: ﴿الآ إِنَّهُمْ...﴾ إلخ ابتدائية، لا محل لها من الإعراب.

﴿أَسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (١٩)

الشرح: ﴿أَسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ﴾ أي: استولى على قلوبهم الشيطان، وغلب عليهم، وتملك نفوسهم؛ حتى أنساهم أن يذكروا ربهم، وكذلك يصنع بمن استحوذ عليه، ولهذا قال رسول الله ﷺ: «مَا مِنْ ثَلَاثَةٍ فِي قَرْيَةٍ، وَلَا بَدْوٍ، لَا تَقَامُ فِيهِمُ الصَّلَاةُ إِلَّا قَدْ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ، فَعَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ، فَإِنَّمَا يَأْكُلُ الذُّبُّ مِنَ الْغَنَمِ الْقَاصِيَةَ». أخرجه أحمد، وأبو داود، والنسائي عن أبي الدرداء - رضي الله عنه - ولا ريب: أن المراد بإقامة الصلاة: الصلاة في الجماعة.

قال شاه الكرمانى: علامة استحواذ الشيطان على العبد أن يشغله بعمارة ظاهره من المآكل، والملابس، ويشغل قلبه عن التفكير في آلاء الله، ونعمائه، والقيام بشكرها. ويشغل لسانه عن ذكر ربه بالكذب، والغيبة، والبهتان. ويشغل لبه عن التفكير، والمراقبة بتدبير الدنيا، وجمعها.

هذا؛ و﴿أَسْتَحْوَذَ﴾ من حذت الإبل، وحزتها: إذا استوليت عليها. الأول بالذال، والثاني بالزاي، وكون استحوذ من الثاني من حيث الاشتقاق الأكبر. قال القاضي البيضاوي: وهو مما جاء على الأصل، يعني على خلاف القياس، فإن القياس: استحاذ بقلب الواو ألفاً، كاستعان، واستعاذ، واستقام، ولكن استحوذ هاهنا أجود؛ لأن الفعل في هذا المعنى لا يستعمل إلا بزيادة. انتهى. نسفي. هذا؛ ومما جاء على الأصل مثل استحوذ: استصوب، واستنوق، مع العلم: أن هذا الفعل لم يذكر في غير هذه السورة، وذكر بلفظ المضارع في سورة (النساء) رقم [١٤١] فقط. هذا؛ والنسيان: مصدر: نسيت الشيء، أنساه، وهو مشترك بين معنيين: أحدهما: ترك الشيء عن ذهول، وغفلة، والثاني: عن تعمد، وقصد.

هذا؛ و(الحزب) في اللغة أصحاب الرَّجُل؛ الذين يكونون معه على مثل رأيه، وهم القوم الذين يجتمعون معه لأمر حزبه، يعني: أهمه، والجمع: أحزاب. هذا؛ وكل حزب لا يكون سائراً على الجادة المستقيمة؛ فهو حزب الشيطان، يعني: أتباعه، وأنصاره، وأعوانه، وهم الخاسرون، كما قال تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ أي: الكاملون في الخسران؛ لأنهم فوتوا على أنفسهم النعيم الدائم، وعرضوها للعذاب المقيم. وكل حزب يسير على الجادة المستقيمة فهو حزب الله، وحزب الله هم المفلحون، هم الناجون من غضب الله، وعقابه، الفائزون برحمة الله، ورضوانه.

الإعراب: ﴿أَسْتَحْوَذَ﴾: فعل ماضٍ. ﴿عَلَيْهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿الشَّيْطَانُ﴾: فاعله، والجملة الفعلية مستأنفة، أو مبتدأة لا محل لها على الاعتبارين. ﴿فَأَنسَهُمْ﴾: الفاء: حرف عطف. (أنساهم): فعل ماضٍ مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر، والهاء مفعول به أول، والفاعل يعود إلى ﴿الشَّيْطَانِ﴾. تقديره: هو. ﴿ذَكَرَ﴾: مفعول به ثانٍ، وهو مضاف، و﴿اللهُ﴾ مضاف إليه، من إضافة المصدر لمفعوله، وفاعله محذوف، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿أُولَئِكَ﴾: اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع مبتدأ، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿حِزْبُ﴾: خبر المبتدأ، وهو مضاف، و﴿الشَّيْطَانِ﴾ مضاف إليه. والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها.

﴿أَلَا﴾: حرف تنبيه، واستفتاح مثل سابقه. ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿حِزْبُ﴾: اسمها، وهو مضاف، و﴿الشَّيْطَانِ﴾ مضاف إليه. ﴿هُمْ﴾: ضمير فصل، لا محل له. ﴿الْخَاسِرُونَ﴾: خبر ﴿إِنَّ﴾ وإن اعتبرت الضمير مبتدأ، و﴿الْخَاسِرُونَ﴾ خبره؛ فالجملة الاسمية في محل رفع خبر ﴿إِنَّ﴾، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّ حِزْبَ...﴾ إلخ ابتدائية، أو مستأنفة، لا محل لها على الاعتبارين.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذْلِينَ﴾

الشرح: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾: انظر الآية رقم [٥] فيها الكفاية. ﴿أُولَئِكَ فِي الْأَذْلِينَ﴾ أي: في جملة الأذلين، أو مع الأذلين في الدنيا، والآخرة؛ لأن ذل أحد الخصمين على حسب عز الخصم الثاني، ولما كانت عزة الله، ورسوله غير متناهية، كانت ذلة من يحادهما، وينازعهما غير متناهية. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه، وانظر كتبهم في الآية رقم [٥].

الإعراب: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾: انظر الآية رقم [٥] فهي مثلها إفراداً وجملة. ﴿أُولَئِكَ﴾: اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع مبتدأ، والكاف حرف خطاب، لا محل له. ﴿فِي الْأَذْلِينَ﴾: متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل رفع خبر ﴿إِنَّ﴾، والجملة الاسمية ابتدائية، أو مستأنفة، لا محل لها.

﴿ كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَبُكَ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّكَ اللَّهُ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ (٢١)

الشرح: ﴿ كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَبُكَ أَنَا وَرُسُلِي ﴾ أي: قدر الله، وقضى قضاء ثابتاً في اللوح المحفوظ، الذي لا يبدل، ولا يغير. هذا؛ وقيل: غلبة الرسل على نوعين: فمنهم من يؤمر بالحرب، فهو غالب بالحرب، ومن لم يؤمر بالحرب، فهو غالب في الحجة. هذا؛ وقد قال تعالى في سورة (الصفات): ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَمَثَلْنَا لِعِبَادِنَا الْأَمْثَلِينَ ﴾ (١٧١) ﴿ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ﴾ (١٧٢) ﴿ وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ وقال تعالى في سورة (غافر) رقم [٥١]: ﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴾.

الإعراب: ﴿ كَتَبَ ﴾: فعل ماضٍ. ﴿ اللَّهُ ﴾: فاعله، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿ لَأَعْلَبُكَ ﴾: (اللام): واقعة في جواب قسم محذوف، تقديره: وعزتي وجلالي. (أعلبن): فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة التي هي حرف لا محل له، والفاعل مستتر، تقديره: «أنا». ﴿ أَنَا ﴾: ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع توكيد للضمير المستتر. ﴿ وَرُسُلِي ﴾: معطوف على الضمير المستتر، فهو مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم، منع من ظهورها اشتغال المحل بالحركة المناسبة، والياء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية جواب القسم المحذوف لا محل لها، والقسم وجوابه في محل نصب مفعول به لفعل: ﴿ كَتَبَ ﴾. هذا؛ وقال الجمل: ضمن ﴿ كَتَبَ ﴾ معنى: أقسم؛ ولذا أجيب بما يجاب به القسم، وهو قوله: ﴿ لَأَعْلَبُكَ... ﴾ إلخ وضعفه أبو البقاء، وما قاله الجمل قيل به في قوله تعالى: ﴿ قُلْ لِلَّهِ كُتُبٌ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ... ﴾ إلخ رقم [١٢] من سورة (الأنعام). ﴿ إِنَّكَ ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿ اللَّهُ ﴾: اسمها. ﴿ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾: خبران لـ: ﴿ إِنَّكَ ﴾، والجملة الاسمية مستأنفة.

﴿ لَا تَحِدْ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (٢٢)

الشرح: ﴿ لَا تَحِدْ قَوْمًا... ﴾ إلخ أي: لا يمكن أن ترى أيها السامع جماعة يؤمنون بالله، واليوم الآخر الإيمان الكامل يحبون، ويوالون من عادى الله، ورسوله، وخالف أوامرهما؛ لأن

من أحب الله؛ عادى أعداءه، ولا يجتمع في قلب واحد حب الله، وحب أعدائه، كما لا يجتمع النور، والظلام. قال المفسرون: غرض الآية: النهي عن مصادقة، ومحبة الكفرة، والمجرمين من المسلمين، ولكنها جاءت بصورة إخبار مبالغة في النهي، والتحذير. انتهى. صفوة التفاسير.

قال الخازن - رحمه الله تعالى - : فإن قلت: قد أجمعت الأمة على أنه تجوز مخالطتهم، ومعاملتهم، ومعاشرتهم، فما هذه المودة المحظورة؟ قلت: المودة المحظورة هي: مناصحتهم، وإرادة الخير لهم ديناً ودنياً مع كفرهم، فأما ما سوى ذلك؛ فلا حظر فيه. انتهى.

وقال القرطبي: قال السدي: نزلت في عبد الله بن عبد الله بن أبيي جلس إلى النبي ﷺ، فشرب النبي ﷺ ماءً، فقال له: بالله يا رسول الله ما أبقيت من شرابك فضلة أسقيها أبي، لعل الله يطهر بها قلبه؟ فأفضل له، فأثاب بها، فقال له والده: ما هذا؟ فقال: هي فضلة من شراب النبي ﷺ، جئتك بها تشربها، لعل الله يطهر قلبك بها! فقال له أبوه: فهلا جئتني ببول أمك، فإنه أطهر منها! فغضب، وجاء إلى النبي ﷺ، وقال: يا رسول الله! أما تأذن لي في قتل أبي؟ فقال النبي ﷺ: «بل ترفق به، وتحسن إليه». وقال ابن جريج - رحمه الله تعالى -: حدث أن أبا قحافة سب النبي ﷺ، فصكه أبو بكر ابنه - رضي الله عنه - صكةً، فسقط منها على وجهه، ثم أتى النبي ﷺ، فذكر ذلك له، فقال: «أو فعلته؟! لا تعد إليه!». فقال: والذي بعثك بالحق نبياً لو كان السيف مني قريباً؛ لقتلته! وقال ابن مسعود - رضي الله عنه -: نزلت في أبي عبيدة بن الجراح - رضي الله عنه - قتل أباه يوم أحد. وقيل: يوم بدر، وكان الأب يتصدى لأبي عبيدة، وأبو عبيدة يحيد عنه، فلما أكثر قصد إليه أبو عبيدة، فقتله، فأنزل الله حين قتل أباه: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ الآية، وهذا قاله كثير من المفسرين، وهو المعتمد.

﴿أَوْ أَبْنَاءَهُمْ﴾ يعني: أبا بكر - رضي الله عنه - دعى ابنه عبد الله. وقيل: عبد الرحمن إلى البراز يوم بدر فقال له النبي ﷺ: «مَتَّعْنَا بِنَفْسِكَ يَا أَبَا بَكْرٍ! أَمَا تَعْلَمُ أَنَّكَ عِنْدِي بِمَنْزِلَةِ السَّمْعِ وَالْبَصْرِ؟!». ﴿أَوْ إِخْوَانَهُمْ﴾ يعني: مصعب بن عمير - رضي الله عنه - قتل أخاه عبيد بن عمير يوم بدر. ﴿عَشِيرَتَهُمْ﴾ يعني: عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - قتل خاله العاص بن هشام بن المغيرة يوم بدر. وعلياً، وحمزة - رضي الله عنهما - قتلا عتبة، وشيبة، والوليد يوم بدر، وهم بنو عمهم، وعشيرتهم. انتهى. قرطبي بتصرف. هذا؛ وقد بدأ الله بالأب؛ لأن طاعتهم واجبة على الأولاد، ثم بالأبناء؛ لأنهم أعلق بالقلوب، ثم بالإخوان؛ لأن بهم التعاضد، ثم بالعشيرة؛ لأن بهم التناصر، والمقاتلة، والتغلب على الأعداء. قال قُرَيْطُ بْنُ أُنَيْفِ الْعَنْبَرِيِّ فِي مَدْحِ بَنِي مَازِنٍ: [المبسوط]

قَوْمٌ إِذَا الشَّرُّ أَبْدَى نَاجِدِيهِ لَهُمْ طَارُوا إِلَيْهِ زَرَافَاتٍ وَوَحْدَانَا
لَا يَسْأَلُونَ أَحَاهُمْ حِينَ يَنْدُبُهُمْ فِي النَّائِبَاتِ عَلَى مَا قَالَ بُرْهَانَا

﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾ أي: أثبت الإيمان، ومكنه في قلوبهم، فهي مؤمنة موقنة مخلصه، وإنما ذكر القلوب؛ لأنها موضع الإيمان. ﴿وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾ أي: قواهم بنصر منه. وإنما سمى نصره إياهم: روحاً؛ لأن أمرهم حيي به. وقيل: بالإيمان. وقيل: بالقرآن. وقيل: بجبريل. وقيل: برحمته. وقال ابن جريج: أيدهم بنور، وإيمان، وبرهان، وهدي. ﴿وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي: ويدخلهم في الآخرة بساتين، وحدائق فسيحة تجري من تحت قصورها أنهار الجنة. ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾: ماكثين فيها أبد الأبدين. لم يذكر الأبد هنا، وذكر في آخر سورة (المائدة)، وغيرها، ويحمل المطلق على المقيد.

﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ أي: قبل الله أعمالهم، فرضي عنهم، ونالوا ثوابه، فرضوا بما أعطاهم. جاء في مختصر ابن كثير ما يلي: وفي قوله تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ سر بديع، وهو أنه لما سخطوا على القرائب والعشائر في الله تعالى؛ عوضهم الله بالرضا عنهم، وأرضاهم عنه بما أعطاهم من النعيم المقيم، والفوز العظيم، والفضل العميم. ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ﴾ أي: هؤلاء حزب الله، وخاصته، وأهل كرامته. ﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾: هذا تنويه بفلاحهم، وسعادتهم في الدنيا، والآخرة. وهذا كله في مقابلة قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ...﴾ الخ.

قال سعيد بن أبي سعيد الجرجاني - رحمه الله تعالى - عن بعض مشايخه: قال داود عليه السلام: إلهي مَنْ حزبك، وحول عرشك؟ فأوحى الله إليه: يا داود الغاضة أبصارهم، النقية قلوبهم، السليمة أكفهم، أولئك حزبي، وحول عرشي. انتهى. قرطبي.

وفي الحديث: «إن الله يحبُّ الأتقياء الأخفاء الأبرياء؛ الذين إذا غابوا؛ لم يفتقدوا، وإذا حضروا؛ لم يُدعوا، قلوبهم مصابيح الهدى، يخرجون من كلِّ فتنَةٍ سوداء مظلمة؛ فهؤلاء أولياء الله الذين قال الله فيهم: ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾». أخرجه ابن أبي حاتم. وقال الحسن - رضي الله عنه - قال رسول الله ﷺ: «اللهم لا تجعل لفاجر ولا لفاستي عندي يداً ولا نعمة، فإني وجدت فيما أوحيته إليّ: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ...﴾ الخ». أخرجه أبو أحمد العسكري. انتهى. مختصر ابن كثير.

هذا؛ وقال النسفي: وعن الثوري أنه قال: كانوا يرون: أن الآية نزلت فيمن يصحب السلطان. وعن عبد العزيز بن أبي رواد: أنه لقي المنصور العباسي في الطواف، فلما عرفه هرب منه، وتلاها. وقال سهل: من صح إيمانه، وأخلص توحيده؛ فإنه لا يأنس بمتدع، ولا يجالسه، ويظهر له من نفسه العداوة، ومن داهن مبتدعاً؛ سلبه الله حلاوة السنن، ومن أجاب مبتدعاً لطلب عز الدنيا، أو غناها؛ أذله الله بذلك العز، وأفقره بذلك الغنى، ومن ضحك إلى مبتدع؛ نزع الله نور الإيمان من قلبه، ومن لم يصدق؛ فليجرب. انتهى.

تنبيه: تكرر رضا الله عن عباده، ورضا عباده عنه في القرآن الكريم، ويجدر بي أن أقول: إن رضا الله عن العبد موقوف على رضا العبد عن الله تعالى، وفحوى هذا: أن العبد إذا رضي بكل شيء يصيبه في دنياه من صحة، أو مرض، أو غنى، أو فقر، فيكون راضياً عن الله تعالى؛ فالله يثيبه رضاه؛ أي: رحمته، وعفوه، وجوده، وإحسانه. فعليه: من أحب أن يعرف منزلته عند الله تعالى؛ فلينظر إلى منزلة الله عنده، فإن الله تعالى ينزل العبد منه حيث أنزله العبد من نفسه، والدواء الشافي هو الرضا بقضاء الله، وقدره في كل ما يصيب المؤمن في دنياه. وخذ جرعة من هذا الدواء على لسان سيد الأنبياء: «انظروا إلى من هو أسفل منكم، ولا تنظروا إلى من هو فوقكم، فهو أجدر أن لا تزدروا نعمة الله عليكم». رواه الإمام مسلم، وغيره عن أبي هريرة - رضي الله عنه -. وخذ ما يلي:

قال أبو زيد - رحمه الله تعالى -: غلظت في أربعة أشياء في الابتداء مع الله تعالى، ظننت أني أحبه، فإذا هو أحبني. قال تعالى: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾، وظننت أني أرضى عنه، فإذا هو قد رضي عني. قال تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾، وظننت أني أذكره، فإذا هو يذكرني. قال تعالى: ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ وظننت أني أتوب إليه، فإذا هو قد تاب عليّ. قال تعالى: ﴿تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا﴾. هذا؛ و(آباء) جمع: أب، وأصله: أبو، وجمعه أبأؤ، و(أبناء) جمع: ابن، وأصله بنؤ، فجمعه أبناؤ، وصحح مكّي: أن أصله: بني، وجمعه أبناي، و(نساء) أصله: نساي، فقل في إعلال الثلاثة: تحركت الواو والياء، وانفتح ما قبلهما، فقلبتا ألفا ولم يعتد بالألف الزائدة؛ لأنها حازر غير حصين، فالتقى ساكنان: الألف الزائدة، والألف المنقلبة، فأبدلت الثانية همزة. ومثل ما ذكر: سماء، وكساء، وبناء، وبيداء... إلخ.

الإعراب: ﴿لَا﴾: نافية. ﴿تَعْبُدُ﴾: فعل مضارع، والفاعل مستتر تقديره: «أنت». ﴿تَوْمًا﴾: مفعول به. ﴿يَوْمِيَّتُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو ضمير متصل في محل رفع فاعل، والجملة الفعلية في محل نصب صفة قومًا. ﴿بِاللَّهِ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿وَالْيَوْمِ﴾: الواو: حرف عطف. (اليوم): معطوف على ما قبله. ﴿الْآخِرِ﴾: صفة (اليوم). ﴿يَوْمًا﴾: فعل مضارع، وفاعله، والجملة الفعلية في محل نصب مفعول به ثانٍ ل: ﴿تَعْبُدُ﴾، إن كان بمعنى (تعلم) وإن كان بمعنى: تصادف، وتلقى؛ فالجملة في محل نصب حال، أو صفة ثانية ل: ﴿تَوْمًا﴾، وساغ مجيء الحال منه بعد وصفه بالجملة بعده. ﴿مَنْ﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به. ﴿مَعَادًا﴾: فعل ماض، والفاعل يعود إلى ﴿مَنْ﴾ وهو العائد، والجملة الفعلية صلة ﴿مَنْ﴾، لا محل لها. ﴿اللَّهِ﴾: منصوب على التعظيم. ﴿وَرَسُولُهُ﴾: معطوف على ما قبله، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿وَلَوْ﴾: (الواو): واو الحال. (لو): وصلية. ﴿كَمَا أَتَى﴾: ماض ناقص مبني على الضم،

والواو اسمه، والألف للتفريق. ﴿ءَابَاءَهُمْ﴾: خبر ﴿كَانُوا﴾ وما بعده معطوف عليه، والهاء في الجميع في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية: (لو كانوا...) إلخ في محل نصب حال من واو الجماعة، والرابط: الواو، والضمير، والجملة: ﴿لَا يَحْدُ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها.

﴿أُولَئِكَ﴾: اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع مبتدأ، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿كَتَبَ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى ﴿اللَّهُ﴾، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾: متعلقان بما قبلهما، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿الْإِيمَنَ﴾: مفعول به. ﴿وَأَيَّدَهُمْ﴾: الواو: حرف عطف. (أيدهم): فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى ﴿اللَّهُ﴾، والهاء مفعول به، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها فهي في محل رفع مثلها. ﴿يُرْوَجُ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿مَنْهٌ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة (روح).

﴿وَيُدْخِلُهُمْ﴾: الواو: حرف عطف. (يدخلهم): فعل مضارع، والفاعل يعود إلى ﴿اللَّهُ﴾، والهاء مفعوله الأول. ﴿جَنَّتٍ﴾: مفعول به ثان منصوب، وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مؤنث سالم، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل رفع أيضاً، وإن اعتبرتها مستأنفة؛ فلا محل لها. ﴿تَجْرَى﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل. ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، (وها): في محل جر بالإضافة. ﴿الْأَنْهَارِ﴾: فاعل ﴿تَجْرَى﴾، والجملة الفعلية في محل جر صفة ﴿جَنَّتٍ﴾. ﴿خَلِيدِينَ﴾: حال من الضمير المنصوب، وفاعله مستتر فيه. ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿خَلِيدِينَ﴾. ﴿رَضِيَ اللَّهُ﴾: ماضٍ، وفاعله، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها، أو هي في محل نصب حال ثانية من الضمير المنصوب. ﴿عَنَّهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، وجملة: ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾: معطوفة على ما قبلها على الوجهين المعترضين فيها. ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ...﴾ إلخ انظر إعراب مثله أفراداً، وجمالاً في الآية رقم [١٩].

انتهت سورة (المجادلة) شرحاً وإعراباً بحمد الله وتوفيقه.

والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آله وصحبه أجمعين



سُورَةُ الْحَشْرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة (الحشر) مدنية في قول الجميع. قال سعيد بن جبیر - رضي الله عنه -: قلت لابن عباس - رضي الله عنهما -: سورة (الحشر) فقال: قل: سورة بني النضير، وهم رهط من اليهود من ذرية هارون عليه السلام، نزلوا المدينة في فتن بني إسرائيل انتظاراً لمحمد ﷺ، وكان من أمرهم ما نص الله عليه في القرآن. وهي أربع وعشرون آية، وأربعمئة، وخمس وأربعون كلمة، وألف وتسعمئة، وثلاثة عشر حرفاً. انتهى. خازن.

هذا؛ وروى ابن عباس - رضي الله عنهما -: أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ قرأ سورة الحشر، لم يبق شيءٌ مِنَ الجنة، والنار، والعرش، والكرسي، والسموات، والأرض، والهوام، والريح، والسحاب، والطير، والدواب، والشجر، والجبال، والشمس، والقمر، والملائكة، إلا صلوا عليه، واستغفروا له، فإن مات من يومه، أو مِنْ ليلته؛ مات شهيداً». خرجه الثعلبي.

وخرج الثعلبي عن يزيد الرقاشي، عن أنس - رضي الله عنه -: أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ قرأ آخر سورة الحشر: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ﴾ إلى آخرها فمات من ليلته مات شهيداً». وروى الترمذي عن معقل بن يسار - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قال حين يصبح ثلاث مرات: أعوذ بالله السميع العليم مِنَ الشيطان الرجيم، وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر؛ وكَلَّ اللهُ به سبعين ألف ملكٍ يُصلُّونَ عليه حتى يُمسي، وإن مات في يومه؛ مات شهيداً، ومَنْ قرأها حين يُمسي؛ فكذلك». قال: حديثٌ حسنٌ غريبٌ. انتهى. قرطبي.

﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾

الشرح، والإعراب لا حاجة إلى المزيد عما ذكرته في الآية رقم [١] من سورة (الحديد).

﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكَنَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَلْتَهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَدَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُجْرِبُونَ يَوْمَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾

الشرح: قال المفسرون: نزلت هذه السورة في بني النضير، وهم طائفة من اليهود، وذلك:

أن النبي ﷺ، لما دخل المدينة صالحه بنو النَّضِيرِ، وغيرهم من قبائل اليهود على أن لا يقاتلوه، ولا يقاتلوا معه، فقبل ذلك رسول الله ﷺ. فلما وقعت غزوة بدر، وانتصر الرسول ﷺ على المشركين؛ قال بنو النَّضِيرِ: والله إنه النبي الأمي، الذي نجد نعته في التوراة، لا ترد له راية، فلما حصلت غزوة أحد، وهُزِمَ المسلمون؛ ارتابوا، وأظهروا العداوة لرسول الله ﷺ وللمؤمنين، ونقضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله ﷺ، وركب كعب بن الأشرف (عربي تهود) في أربعين راكباً من اليهود إلى مكة، فأتوا قريشاً، فحالفوهم، وعاهدوهم على أن تكون كلمتهم واحدة على محمد ﷺ، ودخل أبو سفيان في أربعين من قريش، وكعب بن الأشرف في أربعين من اليهود المسجد الحرام، وأخذ بعضهم على بعض الميثاق بين أستار الكعبة، ثم رجع كعب - أخزاه الله - وأصحابه إلى المدينة، فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام، فأخبر النبي ﷺ بما تعاهد عليه كعب، وأبو سفيان، وأمره بقتل كعب بن الأشرف، فقتله محمد بن مسلمة - رضي الله عنه - غيلة.

وكان النبي ﷺ قد اطلع منهم على خيانة حين أتاهم يستعينهم في دية الرجلين المسلمين، اللذين قتلتهما عمرو بن أمية الضمري - رضي الله عنه - في منصرفه من بئر معونة، فهموا بطرح حجر على النبي ﷺ من الحصن، فعصمه الله منهم، وأخبره بذلك، وقد تقدمت القصة في سورة (المائدة) فلما قتل كعب بن الأشرف أصبح رسول الله ﷺ، وأمر الناس بالمسير إلى بني النضير، وكانوا بقرية يقال لها: زهرة، فلما سار إليهم النبي ﷺ وجدهم ينوحون على كعب بن الأشرف، فقالوا: يا محمد! واعية على إثر واعية، وباكية على إثر باكية؟! قال: «نعم». فقالوا: ذرنا نبك شجوناً، ثم ائتمر أمرك، فقال النبي ﷺ: «اخرجوا من المدينة». فقالوا: الموت أحب إلينا من ذلك، ثم تبادوا بالحرب، وأذنوا بالقتال، ودسَّ المنافقون عبد الله بن أبيي وأصحابه ألا تخرجوا من الحصن، فإن قاتلوكم؛ فنحن معكم، ولا نخذلكم، ولننصرنكم، ولئن أخرجتم لنخرجن معكم، فذُربوا على الأزقة، وحصنوها.

ثم إنهم أجمعوا على الغدر برسول الله ﷺ، فأرسلوا إليه أن اخرج إلينا في ثلاثين رجلاً من أصحابك، وليخرج منا ثلاثون حتى نلتقي بمكان نصف بيننا وبينك، فيسمعوا منك، فإن صدقوك، وآمنوا بك؛ آمنا كلنا، فخرج النبي ﷺ في ثلاثين من أصحابه، وخرج إليه ثلاثون حبراً من اليهود، حتى كانوا في براز من أصحابه، فقال بعض اليهود لبعض: كيف تخلصون إليه، ومعه ثلاثون رجلاً من أصحابه، كلهم يحب الموت قبله، ولكن أرسلوا إليه كيف نفهم، ونحن ستون؟ اخرج في ثلاثة من أصحابك، ويخرج إليك ثلاثة من علمائنا، فيسمعون منك، فإن آمنوا بك؛ آمنا بك، وصدقناك.

فخرج إليهم رسول الله ﷺ في ثلاثة من أصحابه، وخرج ثلاثة من اليهود، معهم الخناجر، وأرادوا الفتك برسول الله ﷺ، فأرسلت امرأة ناصحة من بني النضير، إلى أخيها، وهو رجل من

الأنصار، فأخبرته بما أراد بنو النضير من الغدر برسول الله ﷺ، فأقبل أخوها سريعاً حتى أدرك النبي ﷺ فسارّه بخبرهم، قبل أن يصل إليهم، فرجع النبي ﷺ، فلما كان من الغد؛ صباحهم رسول الله ﷺ بالكتاب، فحاصرهم إحدى وعشرين ليلة، ففد الله في قلوبهم الرعب، وأيسوا من نصر المنافقين، فسألوا رسول الله ﷺ الصلح، فأبى عليهم إلا أن يخرجوا من المدينة على ما يأمرهم به، فقبلوا ذلك، فصالحهم على الجلاء. وعلى أن لهم ما أقلت الإبل من أموالهم، إلا الحلقة، (وهي السلاح) وعلى أن يخلوا لهم ديارهم، وعقارهم وسائر أموالهم.

وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: على أن يحمل كل أهل بيت على بعير ما شاؤوا من متاعهم، وللنبي ﷺ ما بقي. وقيل: أعطى كل ثلاثة نفر بعيراً، وسقياً، ففعلوا، وخرجوا من ديارهم إلى أذرعاتٍ وأريحا من أرض الشام، إلا أهل بيتين منهم: آل أبي الحقيق، وآل حبي بن أخطب، فإنهم لحقوا بخيبر، ولحقت طائفة بالحيرة، فذلك قوله عز وجل: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِنَابِ﴾ يعني بني النضير، ﴿مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ يعني: التي كانت لهم في المدينة. قال ابن إسحاق: كان إجلاء بني النضير مرجع النبي ﷺ يوم أُحد، وفتح قريظة مرجعه من الأحزاب، وبينهما ستان. انظر فتح موطن بني قريظة في سورة (الأحزاب) تجد ما يسرك ويتلج صدرك.

﴿لَاؤَلِ الْحَشْرِ﴾: الحشر الجمع. قال تعالى في سورة (النمل) رقم [١٧] ﴿وَحَشَرَ لِسَانَكُنَّ جُودَهُ...﴾ إلخ.

و(يحشرون) بالياء، والتاء في كثير من الآيات بمعنى: يساقون، ويجمعون، والمراد بأول الحشر هنا: طردهم وإجلاؤهم من المدينة المنورة إلى بلاد الشام، وغيرها، والمراد بالحشر الثاني: طردهم من خيبر، وجميع الجزيرة العربية في عهد عمر - رضي الله عنه - إلى أذرعاتٍ وأريحا، وغيرها. وقيل: ما تقدم هذا أول الحشر من المدينة، ونحوها، والحشر الثاني: نار تحشرهم يوم القيامة من المشرق إلى المغرب تبيت معهم حيث باتوا، وتقبل معهم حيث قالوا. والمعتمد الأول.

﴿مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا﴾: لشدة بأسهم، ووثاقة حصونهم، وكثرة عددهم، ووفرة عدتهم. خرجوا؛ وهم مهانون ذليلون. ﴿وَظَنُوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ أي: وظن بنو النضير: أن حصونهم الحصينة تمنعهم من بأس الله، وتدفع عنهم عذابه، وانتقامه. هذا؛ وحصونهم هي: الوطيح، والنطاة، والسلايم، والكتيبة. وفي قوله: ﴿مَا ظَنَنْتُمْ...﴾ إلخ طباق السلب. ﴿فَأَنْتَهُمُ اللَّهُ﴾ أي: أمر الله، وعذابه، وعقابه. ﴿مَنْ حَيْثُ لَوْ يَحْتَسِبُونَ﴾: من حيث لم يظنوا، ولم يخطر ببالهم، وفي كثير من الآيات قوله تعالى: ﴿وَأَتْنَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾. ﴿وَقَدَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ﴾ أي: الخوف الشديد بقتل سيدهم كعب بن الأشرف، وقذفه: إثباته في قلوبهم. وفي البخاري ومسلم قول النبي ﷺ: «نُصِرْتُ بِالرَّعْبِ مِنْ مَسِيرَةِ شَهْرٍ». فكيف لا ينصره بالرعب مسيرة ميل من المدينة المنورة إلى محلة بني النضير؟ وهذه خصيصة لمحمد ﷺ دون غيره.

﴿يُخْرِوْنَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ قال الزهري: وذلك: أن النبي ﷺ لما صالحهم على أن لهم ما أقلت الإبل، كانوا ينظرون إلى الخشب في منازلهم، فيهدمون، وينزعون منها ما استحسَنوه منها، فيحملونه على إبلهم، ويخرب المؤمنون باقيها. وقيل: كانوا يقلعون العمدة، وينقضون السقوف، وينقبون الجدران، لئلا يسكنها المؤمنون حسداً منهم، وبغضاً. وقيل: كان المسلمون يخربون ما يليهم من ظاهرها، ويخربها اليهود من داخلها، وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: كانوا كلما ظهر المسلمون على دار من دورهم هدموها، لتتسع لهم المقاتل، وجعل أعداء الله ينقبون دورهم من أدبارها، فيخرجون إلى التي بعدها، فيتحصنون فيها، ويكسرون ما يليهم، ويرمون بالتي خرجوا منها أصحاب رسول الله ﷺ. انتهى. خازن. فإن قيل: ما معنى قوله: ﴿يُخْرِوْنَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ الذي هو مآل النظم؟ أجيب بأنهم لما عرضوا المؤمنين لذلك، وكانوا السبب فيه صاروا كأنهم أمروهم به، وكلفوهم إياه. انتهى. جمل نقلًا من الخطيب. وفي القرطبي: وكان خروج النبي ﷺ لبني النضير في ربيع الأول أول السنة الرابعة من الهجرة، ولم يسلم من بني النضير إلا رجلان: سفيان بن عمير، وسعيد بن وهب، أسلما على أموالهما، فأحرزاهما.

﴿فَاعْتَبِرُوا يَأْتُوا آلَ الْأَنْصَارِ﴾ أي: اتعظوا يا أصحاب العقول، والألباب، فيكون ﴿الْأَنْصَارِ﴾ جمع: بصيرة، وهو غير معروف في اللغة؛ لأن جمع البصيرة: بصائر، فالأولى اعتباره جمع: بصر بمعنى العلم، والمعنى: تأملوا فيما نزل بهؤلاء، أو السبب الذي استحقوا به ذلك العقاب، فاحذروا أن تفعلوا مثل فعلهم، فتعاقبوا بمثل عقوبتهم، وهو دليل على جواز القياس. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإراب: ﴿هُوَ﴾: ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿الَّذِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مبتدأة، أو مستأنفة، لا محل لها. وقيل: حالية. ولا وجه له. ﴿أَخْرَجَ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى ﴿الَّذِي﴾، وهو العائد، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿الَّذِينَ﴾: مفعول به، وجملة: ﴿كَفَرُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿مِنَ أَهْلِ﴾: متعلقان بمحذوف حال من واو الجماعة، و﴿مِنَ﴾ بيان لما أبهم في الموصول. وقيل: متعلقان بفعل محذوف، تقديره: أعني، والأول أقوى، و﴿أَهْلِ﴾ مضاف، و﴿الْكِتَابِ﴾ مضاف إليه. ﴿مِنَ دِينِهِمْ﴾: متعلقان ب: ﴿أَخْرَجَ﴾، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿لِأَوَّلِ﴾: متعلقان ب: ﴿أَخْرَجَ﴾ أيضاً، واللام بمعنى: عند، و﴿أَوَّلِ﴾ مضاف، و﴿الْحَشْرِ﴾ مضاف إليه.

﴿مَا﴾: نافية. ﴿ظَنَنْتُمْ﴾: فعل، وفاعل. ﴿أَنَّ يَخْرُجُوا﴾: مضارع منصوب ب: ﴿أَنَّ﴾، وعلامة نصبه حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، والمصدر المؤول من: ﴿أَنَّ يَخْرُجُوا﴾: في محل

نصب سد مسد مفعولي ﴿ظَنَّتُمْ﴾، والجمله الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَطَّوُّوا﴾: الواو: حرف عطف. (ظنوا): فعل ماض مبني على الضم، والواو فاعله. ﴿أَنَّهُمْ﴾: حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمها. ﴿مَانَعْتَهُمْ﴾: خبر (أن). ﴿حُصُونَهُمْ﴾: فاعل بـ: ﴿مَانَعْتَهُمْ﴾. هذا؛ ويجوز اعتباره مبتدأ مؤخرًا، و﴿مَانَعْتَهُمْ﴾ خبراً مقدماً، والجمله الاسمية في محل رفع خبر (أن)، والهاء في محل جر بالإضافة وأن واسمها، وخبرها في تأويل مصدر في محل نصب سد مسد مفعولي (ظنوا)، والجمله الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿مِنَ اللَّهِ﴾: متعلقان بـ: ﴿مَانَعْتَهُمْ﴾.

﴿فَأَلَّيْتَهُمْ﴾: (الفاء): حرف عطف. (أتاهم): فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف، والهاء مفعول به. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله، والجمله الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً. ﴿مِنْ حَيْثُ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، و﴿حَيْثُ﴾ مبني على الضم في محل جر. ﴿لَهُ بِحَسَبِ مَا يَشَاءُ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ: ﴿لَهُ﴾، وعلامة جزمه حذف النون، والواو فاعله، والجمله الفعلية في محل جر بإضافة ﴿حَيْثُ﴾ إليها. ﴿وَقَذَفَ﴾: الواو: حرف عطف. (قذف): فعل ماض، والفاعل يعود إلى (الله). ﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿الرُّعْبَ﴾: مفعول به، وجمله: (قذف...). إلخ معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً.

﴿يُخْرِجُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله، والجمله الفعلية مستأنفة، لا محل لها، أو هي في محل نصب حال من الضمير المجرور محلاً بالإضافة، وقال البيضاوي، مفسرة لـ: ﴿الرُّعْبَ﴾. ﴿يُؤْتِيَهُمْ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿بِأَيْدِيهِمْ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، و﴿وَأَيْدِي﴾: معطوف عليه مجرور مثله، وعلامة جره كسرة مقدره على الياء للثقل، و(أيدي) مضاف، و﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾ مضاف إليه مجرور... إلخ. ﴿فَاعْتَبِرُوا﴾: (الفاء): هي الفصيحة؛ لأنها تفصح عن شرط مقدر، التقدير: وإذا كان ما ذكر واقعاً، وصحيحاً؛ ﴿فَاعْتَبِرُوا﴾. (اعتبروا): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجمله الفعلية لا محل؛ لأنها جواب للشرط المقدر بـ: «إذا». (يا): أداة نداء تنوب مناب أدعو. (أولي): منادى مضاف منصوب، وعلامة نصبه الياء؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم، وحذفت النون للإضافة، و(أولي) مضاف، و﴿الْأَبْصَارَ﴾ مضاف إليه، والجمله الاسمية الندائية، لا محل لها كالجمله الفعلية قبلها.

﴿وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبُوهُمْ فِي الدُّنْيَا وَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ﴾



الشرح: ﴿وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ﴾: قضى، وقدر الله عليهم الخروج من ديارهم. ﴿لَعَذَّبُوهُمْ فِي الدُّنْيَا﴾: أي: في القتل والأسر، كما فعل ببني قريظة بعد سنتين، وقد علم الله أنهم

يقون مدة، فيؤمن بعضهم، ويولد لهم من يؤمن. ﴿وَلَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ النَّارِ﴾ أي: سواء قتلوا، أو لم يقتلوا؛ فلهم عذاب جهنم المؤبد، الذي لا يخرجون منه. وهذا إن ماتوا على كفرهم.

قال الإمام الفخر الرازي: الجلاء أخص من الخروج؛ لأنه لا يكون إلا للجماعة، والإخراج يكون للجماعة، والواحد. وقال بعضهم: الجلاء ما كان مع الأهل والولد، والإخراج لا يتقيد بذلك. وفي المختار: الجلاء بالمد والفتح: الأمر الجلي، تقول منه: جلا الخبر، يجلو جلاءً: وضع. والجلاء أيضاً: الخروج من البلد، والإخراج أيضاً، وقد جلوا عن أوطانهم، وجلاهم غيرهم يتعدى، ويلزم. انتهى. جمل. هذا؛ وخذ قول سحيم بن وثيل الرياحي، وهو الشاهد رقم [٢٨٩] من كتابنا: «فتح القريب المجيب».

[الوافر]

أَنَا ابْنُ جَلَا وَطَلَاُ الثَّنَايَا متى أَضَعِ العَمَامَةَ تَعْرِفُونِي

الإعراب: ﴿وَلَوْلَا﴾: (الواو): حرف استئناف. (لولا): حرف امتناع لوجود. ﴿أَنْ﴾: حرف مصدرى ونصب. ﴿كُنْتُ﴾: فعل ماضٍ في محل نصب ب: ﴿أَنْ﴾. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله. ﴿عَلَيْهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿الْجَلَاءُ﴾: مفعول به، و﴿أَنْ﴾ والفعل ﴿كُنْتُ﴾ في تأويل مصدر في محل رفع مبتدأ، والخبر محذوف؛ أي: ولولا الكتب موجود. والأولى: ولولا كتب الجلاء عليهم موجود. ﴿لَعَذَّبْتَهُمْ﴾: اللام: واقعة في جواب (لولا). (عذبهم): فعل ماضٍ، والهاء في محل نصب مفعول به، والفاعل يعود إلى الله، والجملة الفعلية جواب (لولا) لا محل لها، و(لولا) ومدخولها كلام مستأنف، لا محل له. ﴿وَهُمْ﴾: الواو: حرف استئناف. (لهم): جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿فِي الآخِرَةِ﴾: متعلقان بالخبر المحذوف، أو محذوف خبر ثان، أو بمحذوف حال من الضمير المستتر في الخبر المحذوف. ﴿عَذَابٌ﴾: مبتدأ مؤخر، وهو مضاف، و﴿النَّارِ﴾ مضاف إليه، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾

الشرح: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي: ذلك الجلاء، والعذاب بسبب: أنهم خالفوا الله، وعادوه، وعصوا أمره، وارتكبوا ما ارتكبوا من جرائم، ونقض للعهود في حق رسوله. ﴿وَمَنْ يُشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾: هذا وعيد، وتهديد، وفحواه: أن ما وقع بهم في الدنيا من الطرد، والإخراج من المدينة المنورة شيء قليل بجانب ما أعد الله لهم في الآخرة من العذاب الأليم، والعقاب الشديد. هذا؛ و﴿يُشَاقِ﴾ هنا بالإدغام. وفي سورة (الأنفال) رقم [١٣] بالفك، وقرئ هنا بالفك، وفي (الأنفال) بالإدغام أيضاً، ففي الآيتين قراءتان: الفك، والإدغام. ولم أر من تعرض للفرق بينهما، ولا أرى سوى: أنهما قراءتان، والقراءة توقيفية، والقواعد النحوية تجيز في المضارع المضعف المجزوم بجازم الفك، والإدغام. هذا؛ ولشفاق معنيان: أحدهما: الخلاف

كما في هذه الآية، ومنه قوله تعالى في سورة (النساء) رقم [٣٥]: ﴿وَإِنْ حَفَّتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا...﴾
 إلخ. والثاني: العداوة مثل قوله تعالى في سورة (هود) رقم [٨٩]: ﴿وَيَنْقُورُ لَا يَجْرِمُكُمْ شِقَاقَ...﴾
 إلخ، وقوله تعالى في سورة (الحج) رقم [٥٣]: ﴿وَإِنَّكَ أَظْلَمُ لِنَفْسِكَ شِقَاقِ بَعِيدٍ﴾، وقوله تعالى
 في سورة (البقرة) رقم [١٧٦]: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لِي شِقَاقِ بَعِيدٍ﴾.

الإعراب: ﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد،
 والكاف حرف خطاب، لا محل له. ﴿يَأْتِيهِمْ﴾: (الباء): حرف جر. (أنهم): حرف مشبه بالفعل،
 والهاء اسمها. ﴿شَاقُوا﴾: فعل ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿اللَّهُ﴾:
 منصوب على التعظيم. ﴿وَرَسُولُهُ﴾: الواو: حرف عطف. (رسوله): معطوف على ما قبله،
 والهاء في محل جر بالإضافة، وجملة: ﴿شَاقُوا...﴾ إلخ في محل رفع خبر (أن)، و(أن) واسمها،
 وخبرها في تأويل مصدر في محل جر بالباء، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ؛
 أي: ذلك وقع بهم بسبب كونهم شاقوا... إلخ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها.

﴿وَمَنْ﴾: (الواو): حرف استئناف. وقيل: عاطفة، والأولى أولى. (من): اسم شرط جازم
 مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿يَشَاقُ﴾: فعل مضارع فعل الشرط مجزوم، وحرك
 بالكسرة على أصل التقاء الساكنين، وقرئ بالفك في سورة (الأنفال) رقم [١٣]، والفاعل يعود
 إلى (الله). ﴿اللَّهُ﴾: منصوب على التعظيم. ﴿فَإِنَّ﴾: (الفاء): واقعة في جواب الشرط. (إن):
 حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿شَدِيدٌ﴾: خبرها، وهو مضاف، و﴿أَلْعِقَابِ﴾ مضاف
 إليه، من إضافة الصفة المشبهة لفاعلها؛ إذ التقدير: شديد عقابه، والجملة الاسمية: ﴿فَإِنَّ...﴾
 إلخ في محل جزم جواب الشرط عند الجمهور، والدسوقي يقول: لا محل لها؛ لأنها لم تحل
 محل المفرد. هذا؛ وقد اختلف في خبر المبتدأ، الذي هو (من) فقيل: هو جملة الشرط. وقيل:
 هو جملة الجواب، وقيل: هو الجملتان، وهو المرجح لدى المعاصرين. هذا؛ ولا بد من تقدير
 رابط في جملة الجواب؛ أي: شديد العقاب له. هذا؛ وإن اعتبرت الجواب محذوفاً، التقدير:
 من يشاق الله؛ يعاقبه، فتكون الجملة الاسمية: ﴿فَإِنَّ...﴾ إلخ مفيدة للتعليل، لا محل لها.

﴿مَا قَطَعْتُمْ مِّن لِّسَنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَىٰ أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْرِجَ الْفَاسِقِينَ﴾



الشرح: سبب نزول هذه الآية: أن النبي ﷺ لما نزل بني النضير، وتحصنوا بحصونهم؛
 أمر بقطع نخيلهم، وإحراقها، فجزع أعداء الله عند ذلك، وقالوا: يا محمد زعمت: أنك تريد
 الصلاح، أفمن صلاح عقر الشجر، وقطع النخل؟! وهل وجدت فيما زعمت: أنه أنزل عليك
 الفساد في الأرض؟! فوجد المسلمون في أنفسهم من قولهم، وخشوا أن يكون ذلك فساداً،

واختلفوا في ذلك، فقال بعضهم: لا تقطعوا، إنه مما أفاء الله علينا، وقال بعضهم: بل نغيظهم بقطعه، فأنزل الله هذه الآية بتصديق من نهى عن قطعه، وتحليل من قطعه من الإثم، وأن ذلك كان بإذن الله؛ أي: بأمره، فعن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال: حرق رسول الله ﷺ نخل بني النضير، وقطع، وهي البُوَيْرَة، فنزل قوله تعالى: ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِّن لِّينَةٍ﴾. البُوَيْرَة: اسم موضع لبني النضير، وفي ذلك يقول حسان بن ثابت - رضي الله عنه -:

وَهَانَ عَلَى سِرَاةِ بَنِي لُؤَيٍّ حَرِيْقٌ بِالْبُوَيْرَةِ مُسْتَطِيرٌ
قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: النخل كلها لينة ما خلا العجوة، وكان النبي ﷺ يقطع نخلهم إلا العجوة، وأهل المدينة يسمون ما خلا العجوة من التمر: الألوان. وقيل: النخل كلها لينة إلا العجوة والبريئة. وقيل: اللينة: النخل كلها من غير استثناء، وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: في رواية أخرى عنه: هي لون من النخل. وقيل: كرام النخل. وقيل: هي ضرب من النخل يقال لتمرها: اللون، وهو شديد الصفرة، ويؤرى نواه من خارجه، يغيب فيه الضرس، وكان من أجود تمرهم، وأعجبه إليهم، وكانت النخلة الواحدة ثمنها ثمن وصيف، وأحب إليهم من وصيف، فلما رأوا المسلمين يقطعونها شق عليهم ذلك، وقالوا للمؤمنين: إنكم تكهون الفساد، وأنتم تفسدون، دعوا هذا النخل قائماً، فهو لمن غلب عليه، فأخبر الله: أن قطعها كان ياذنه. انتهى. خازن بحروفه. هذا؛ وياء: ﴿لِيْنَةٍ﴾ منقلبة عن واو لكسر ما قبلها، كالديمة.

روي: أن رجلين كانا يقطعان، أحدهما يقطع العجوة، والآخر اللون، فسألهما الرسول ﷺ، فقال أحدهما: تركتها لرسول الله، وقال الآخر: قطعتها غيظاً للكفار، فلم ينكر عليهما النبي ﷺ عملهما. وقد استدل به على جواز الاجتهاد، وعلى جوازه بحضرة النبي ﷺ؛ لأنهما بالاجتهاد فعلا. واحتج به من يقول: كل مجتهد مصيب. انتهى. كشاف، وقرطبي بتصرف. ﴿وَلِيْحَزِيْ أَلْفَيْقِيْنَ﴾ أي: ليدل بني النضير، ويهينهم لخروجهم عن طاعة الله، ومخالفتهم، ومحاربتهم لرسوله. هذا؛ والفعل (يُحْزِي) من الإخزاء، وهو الإذلال. قال ذو الإصبع العدواني (شاعر جاهلي):

لَا وَابْنُ عَمِّكَ لَا أَفْضَلْتَ فِي حَسَبٍ عَنِّي، وَلَا أَنْتَ دِيَانِي فَتَحْزُونِي
هذا هو الشاهد رقم [٢٦٠] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»، ومنه قول حسان بن ثابت - رضي الله عنه -: يخاطب به من هشم وجه النبي ﷺ في غزوة أحد:

فَأَحْزَاكَ رَبِّي يَا عُنْتَيْبَ بْنَ مَالِكٍ وَلِقَاكَ قَبْلَ الْمَوْتِ إِحْدَى الصَّوَاعِقِ
وَمَدَدَتْ يَمِينًا لِلنَّبِيِّ تَعْمُدًا وَدَمَّيْتَ فَاهُ فُطِّعَتْ بِالْبَوَارِقِ
وهو على هذا من: الرباعي من أخزي، يُحْزِي، وهو من الثلاثي: حَزِي، يَحْزِي حِزَايَةً بمعنى: استحيا، وخجل. قال نهشل بن حريّ الدارميّ من قصيدة يرثي بها أخاه مالكا، وكان قد

قتل بصفين مع الإمام علي، كرم الله وجهه، وهذا هو الشاهد رقم [٣٢٤] من كتابنا: «فتح القريب المريب»: [الطويل]

أَخْ مَا جِدُّ لَمْ يُخْزِنِي يَوْمَ مَشْهَدٍ كَمَا سَيْفٌ عَمِرٍ وَلَمْ تَخُنْهُ مَضَارِبُهُ
ومصدره: خَزِي، يَخْزِي خَزَايَةً. قال ذو الرمة: [البيط]

خَزَايَةً أَدْرَكَتْهُ بَعْدَ جَوْلَتِهِ مِنْ جَانِبِ الْحَبْلِ مَخْلُوطاً بِهَا الْعُضْبُ
هذا؛ و﴿قَايِمَةً﴾ أصله: قاومة؛ لأنه اسم فاعل من: قام، يقوم، فقلبت الواو ألفاً لتحركها، وانفتاح ما قبلها، ولم يعتد بالألف الزائدة لكونها حاجزاً غير حصين، فالتقى ساكنان: الألف الزائدة والألف المنقلبة، فأبدلت الثانية منهما همزة. ومثله قل: في بائع، فإنه أصله: بايع.

الإعراب: ﴿مَا﴾: اسم شرط جازم مبني على السكون في محل نصب مفعول به لفعل شرطه؛ إذ التقدير: أي شيء قطعتم... فيأذن الله. ﴿قَطَعْتُمْ﴾: ماض مبني على السكون في محل جزم فعل الشرط، والتاء فاعله، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية. ﴿مِنْ لَيْسَةٍ﴾: متعلقان بمحذوف حال من ﴿مَا﴾، و﴿مِنْ﴾ بيان لما أبيهم فيها. ﴿أَوْ﴾: حرف عطف. ﴿رَكَّسُوها﴾: فعل، وفاعل، ومفعوله الأول، والميم علامة جمع الذكور، وحركت بالضم لتحسين اللفظ، فتولدت واو الإشباع، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿قَايِمَةً﴾: مفعول به ثان، وفاعله مستتر فيه. ﴿عَلَى أَصُولِهَا﴾: متعلقان بـ: ﴿قَايِمَةً﴾، و(ها) في محل جر بالإضافة. ﴿فِي إِذْنٍ﴾: (الفاء): واقعة في جواب الشرط. (بإذن): متعلقان بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: فقطعها بإذن، والجملة الاسمية في محل جزم جواب الشرط عند الجمهور، والدسوقي يقول: لا محل لها؛ لأنها لم تحل محل المفرد، و(إِذْنٍ) مضاف، و﴿اللَّهُ﴾ مضاف إليه من إضافة المصدر لفاعله. ﴿وَالْيَخْزِي﴾: (الواو): حرف عطف. (ليخزي): مضارع منصوب بـ: «أن» مضمرة بعد لام التعليل، والفاعل يعود إلى الله. ﴿الْفَسِيحِينَ﴾: مفعول به، و«أن» المضمرة والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر باللام، والجار والمجرور متعلقان بفعل محذوف معطوف على ما قبله التقدير: وقطعتم، أو أذن لكم في القطع لإخزائهم. أو هما متعلقان بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: وقطعها، أو إذنه بقطعها؛ لإخزائهم. وهو أولى؛ ليكون العطف عطف جملة اسمية على مثلها.

﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ

يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦﴾

الشرح: ﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ﴾ أي: وما أعاده عليه، بمعنى: صيره له، أو رده عليه، فإنه كان حقيقاً بأن يكون له؛ لأنه تعالى خلق الناس لعبادته، وخلق ما خلق في الدنيا لهم،

ليتوسلوا به إلى طاعته، فهو جدير بأن يكون للمطيعين؛ والنبي ﷺ رأسهم، ورئيسهم، وبه أطاع من أطاع، فكان أحق به. ﴿مِنْهُمْ﴾: من بني النضير، أو من الكفرة. ﴿فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ﴾: أوضعتم عليه، والإيجاف: الإيضاع في السير، وهو الإسراع، ومنه قول النبي ﷺ في الإفاضة من عرفات: «لَيْسَ الْبِرُّ بِإِيجَافِ الْخَيْلِ وَلَا إِيْضَاعِ الْإِبِلِ عَلَى هَيْتِكُمْ». يقال: وجف الفرس: إذا أسرع، وأوجفته أنا؛ أي: حركته، وأتعبته. ومنه قول تميم بن مقبل: [الطويل]

مَذَاوِيدُ بِالْبَيْضِ الْحَدِيثِ صَقَّالَهَا
عَنِ الرَّكْبِ أحياناً إِذَا الرَّكْبُ أَوْجَفُوا
﴿مِنْ خَيْلٍ﴾: الخيل: اسم جمع لا واحد له من لفظه، ويجمع على: خيول، والخييل مؤنثة؛ لأن أسماء الجموع التي لا واحد لها من لفظها إذا كانت لغير آدميين، مثل: خيل، وغنم، وإبل؛ فالتأنيث لها لازم، وإذا قالوا: خيلان، وغنمان، وإبلان، فإنما يريدون قطيعين من الخيل، والغنم، والإبل، وسميت الخيل خيلاً لاختيالها في مشيها؛ أي: فإنها تمشي مشية المختال؛ أي: المتكبر.

﴿وَلَا رِكَابٍ﴾: الركاب: الإبل، واحدها: راحلة من غير جنسها؛ أي: إنه اسم جمع لا واحد له من لفظه. وقيل: واحدها ركوبة، والركب: أصحاب الإبل في السفر دون الدواب، وهم العشرة فما فوقها، والركبان: الجماعة منهم. قال القحيف العقيلي وهذا هو الشاهد رقم [١٧٣] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»:

فَمَا رَجَعَتْ بِحَائِبَةٍ رِكَابٍ
حَكِيمُ بْنُ الْمُسَيَّبِ مُنْتَهَاهَا
﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: إن سنة الله تعالى جارية على أن يسלט رسله على من يشاء من أعدائه تسليطاً غير معتاد من غير أن يقتحموا مضايق الخطوب، ويقاسوا شدائد الحروب. ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: من أعدائه يقذف الرعب في قلوبهم. ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾: قادر، مقتدر، فيفعل ما يشاء من انتقام من أعدائه، ومن إمهال لهم إلى الآخرة. ومعنى الآية: أن ما خوّل الله رسوله من أموال بني النضير شيء، لم تحصّله بالقتال، والغلبة، ولكن سلطه الله عليهم، وعلى ما في أيديهم، كما كان يسלט رسله على أعدائهم. فالأمر فيه مفوض إليه، يضعه حيث يشاء. ومجمل القول: أنه لا يقسم قسمة الغنائم؛ التي قوتل عليها، وأخذت عنوةً، وقهراً. وذلك: أنهم طلبوا القسمة، فنزلت الآية الكريمة، وبينت ما ذكر، فقسمها رسول الله ﷺ بين المهاجرين، ولم يعط الأنصار منها شيئاً، إلا ثلاثة نفر كانت بهم حاجة، وهم: أبو دُجَانَةَ سماك بن خرشة، وسهل بن حنيف، والحارث بن الصّمة.

عن مالك بن أوس النضري - رضي الله عنه - : أن عمر - رضي الله عنه - دعاه؛ إذ جاءه حاجبه يرفأ: فقال: هل لك يا أمير المؤمنين في عثمان، وعبد الرحمن بن عوف، والزبير،

وسعد يستأذنون؟ قال: نعم، فأدخلهم. فلبث قليلاً، ثم جاء يرفأً، فقال: هل لك في عباس، وعلي يستأذنان؟ قال: نعم، فأذن لهما، فلما دخلا. قال العباس - رضي الله عنه -: يا أمير المؤمنين! اقض بيني وبين هذا. (يعني علياً - رضي الله عنه -) فقال القوم: أجل يا أمير المؤمنين اقض بينهما، وأرح أحدهما من الآخر - قال مالك بن أوس: يخيل إليّ: أنهم قدّموهم لذلك - فقال عمر: اتدوا، أنشدكم بالله الذي يآذنه تقوم السماء، والأرض، هل تعلمون: أن رسول الله ﷺ قال: «لَا نُورُتُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً» يريد بذلك نفسه. قالوا: نعم.

ثم أقبل عمر على العباس، وعلي، وقال: أنشدكما بالله الذي تقوم السماء، والأرض يآذنه، أتعلمان: أن رسول الله ﷺ قال: «لَا نُورُتُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً»؟ قالوا: نعم. قال عمر: إن الله خص رسوله ﷺ بخاصّة لم يخصّص بها أحداً غيره، فقال: ﴿فَمَا أَوْجَفْتَهُ...﴾ الخ فقال: فقسم رسول الله ﷺ بينكم أموال بني النضير، فو الله ما استأثرها عليكم، ولا أخذها دونكم، فقد أعطاكموها، وقسمها فيكم حتى بقي هذا المال، وكان رسول الله ﷺ يأخذ منه نفقة سنة، ثم ما بقي يجعله مجعلاً مال الله، فعمل بذلك رسول الله ﷺ، ثم أنشدكم بالله الذي يآذنه تقوم السماء، والأرض أتعلمون ذلك؟ قالوا: نعم. قال: ثم أنشد عباساً، وعلياً بمثل ما نشد القوم أتعلمان ذلك؟ قالوا: نعم.

قال: فلما توفي رسول الله ﷺ. قال أبو بكر: أنا وليُّ رسول الله ﷺ فقبضه أبو بكر، فعمل فيه بما عمل رسول الله ﷺ، وأنتم حينئذ. وأقبل على عليّ وعباس - رضي الله عنهما - وقال: أتذكران أن: أبا بكر عمل فيه كما تقولان. والله يعلم إنه لصادق، بارٌّ راشد، تابع للحق، ثم توفي الله أبا بكر، فقلت: أنا وليُّ رسول الله ﷺ وأبي بكر، فقبضته سنتين من إمارتي أعمل فيهما بما عمل فيه رسول الله ﷺ وأبو بكر، والله يعلم إنني فيه لصادق بارٌّ راشد، تابع للحق، ثم جئتماني كلاكما؛ وكلمتكما واحدة، وأمركما جميع، فقلت لكما: إن رسول الله ﷺ قال: «لَا نُورُتُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً». قلتما: ادفعه إلينا، فلما بدا لي أن أدفعه إليكما. قلت: إن شئتما دفعته إليكما على أن عليكما عهد الله وميثاقه لتعملان فيه بما عمل فيه رسول الله ﷺ وأبو بكر، وما عملت فيه منذ وليت، وإلا فلا تكلماني، فقلتما: ادفعه إلينا بذلك، فدفعته إليكما، أفلتتمسان مني قضاءً غير ذلك، فو الله الذي يآذنه تقوم السماء، والأرض لا أقضي فيه بقضاءٍ غير ذلك حتى تقوم الساعة! فإن عجزتما عنه فادفعاه إليّ، فإني أكفيكماه: متفق عليه. انتهى. خازن.

الإعراب: ﴿وَمَا﴾: (الواو): حرف استئناف. (ما): اسم موصول مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿أَفَاءَ اللَّهِ﴾: ماضٍ، وفاعله، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها، والعائد محذوف، التقدير: والذي أفاء الله. ﴿عَلَى رَسُولِهِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿مِنْهُمْ﴾: متعلقان بمحذوف حال من الضمير المحذوف، العائد على

الموصول، و(من) بيان لما أبهم في الموصول. ﴿فَمَا﴾: (الفاء): واقعة في جواب الموصول. (ما): نافية. ﴿أَوْجَفْتُمْ﴾: فعل، وفاعل، والجمله الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، وزيدت الفاء فيها؛ لأن الموصول يشبه الشرط في العموم. هذا؛ ويضعف اعتبار (ما) هنا وفي الآية التالية شرطية. ﴿عَلَيْهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿وَمِنْ﴾: حرف جر صلة. ﴿خَيْلٍ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على آخره، منع من ظهوره اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد. ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا): صلة لتأكيد النفي. ﴿رِكَابٍ﴾: معطوف على لفظ ﴿خَيْلٍ﴾، والجمله الاسمية (ما أوجفتم...) إلخ مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَلَكِنَّ﴾: (الواو): حرف عطف. (لكن): حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهِ﴾: اسمها. ﴿يَسْلُطُ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى ﴿اللَّهِ﴾، والجمله الفعلية في محل رفع خبر (لكن)، والجمله الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها، وقيل: في محل نصب حال، ولا وجه له. ﴿رُسُلَهُ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿عَلَىٰ مَنْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿يَشَاءُ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى ﴿اللَّهِ﴾، والجمله الفعلية صلة ﴿مَنْ﴾، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: على الذي، أو على شخص يشاؤه، ﴿وَاللَّهِ﴾: (الواو): حرف استئناف. (الله): مبتدأ. ﴿عَلَىٰ كُلِّ﴾: متعلقان بـ: ﴿فَدِيرٌ﴾ بعدهما، و﴿كُلِّ﴾ مضاف، و﴿شَيْءٍ﴾: مضاف إليه. ﴿فَدِيرٌ﴾: خبر المبتدأ، والجمله الاسمية: (الله...) إلخ مستأنفة، لا محل لها، وإن اعتبرتها في محل نصب حال؛ فلست مفنداً.

﴿مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَالرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَنْ لَا يَكُونُ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٧﴾﴾

الشرح: ﴿مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَىٰ رَسُولِهِ﴾: انظر الآية السابقة. ﴿مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ﴾ يعني: من أموال أهل القرى. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: هي قرى قريظة، والنضير، وفدك، وقرى عرينة، وينبع. هذا؛ واختلف في قسم الفية، فقيل: يسدس لظاهر الآية، ويصرف سهم الله في عمارة الكعبة، وسائر المساجد. وقيل: يخمس؛ لأن ذكر الله للتعظيم، ويصرف الآن سهم الرسول ﷺ إلى الإمام على قول، وإلى العساكر، والشعور على قول، وإلى مصالح المسلمين على قول. وقيل: يخمس خمسة كالغنيمة، فإنه ﷺ كان يقسم الخمس كذلك، ويصرف الأخماس الأربعة كما يشاء، والآن على خلاف المذكور. انتهى. بياضوي.

وفي القرطبي: وقال قوم، منهم الشافعي: إن معنى الآيتين واحد؛ أي: ما حصل من أموال الكفار بغير قتال، قسم على خمسة أسهم: أربعة منها لرسول الله ﷺ وكان الخمس الباقي على

خمسة أسهم: سهم لرسول الله ﷺ أيضاً، وسهم لذوي القربى، وهم بنو هاشم وبنو المطلب؛ لأنهم مُنِعوا الصدقة، فجعل لهم حق في الفيء، وسهم لليتامى، وسهم للمساكين، وسهم لابن السبيل. وأما بعد وفاة الرسول ﷺ، فالذي كان من الفيء لرسول الله ﷺ يصرف عند الشافعي في قول إلى المجاهدين المترصدين للقتال في الثغور؛ لأنهم قائمون مقام الرسول ﷺ، وفي قول آخر له: يصرف إلى مصالح المسلمين من سد الثغور، وحفر الأنهار، والسدود، وبناء القناطر، والجسور، يقدم الأهم فالأهم، وهذا في أربعة أحماس الفيء. فأما السهم الذي كان من خمس الفيء، والغنيمة، فهو لمصالح المسلمين بعد موته ﷺ بلا خلاف، كما قال ﷺ: «لَيْسَ لِي مِنْ غَنَائِمِكُمْ إِلَّا الْخُمْسُ، وَالْخُمْسُ مُرَدُّ فِيكُمْ».

وروي ابن وهب عن الإمام مالك رحمه الله في قوله تعالى: ﴿فَمَا أُوجِفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ حَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾ بني النضير، لم يكن فيها خمس، ولم يوجف عليها بخيل، ولا ركاب، كانت صافية لرسول الله ﷺ، فقسماها بين المهاجرين، وثلاثة من الأنصار، حسب ما تقدم. وقوله تعالى: ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى﴾ هي قريظة، وكانت قريظة والخندق في يوم واحد. قال ابن العربي - رحمه الله تعالى -: قول مالك: إن الآية الثانية في بني قريظة، إشارة إلى أن معناها يعود إلى آية الأنفال رقم [٤١] ويلحقها النسخ، وهذا أقوى من القول بالإحكام، ونحن لا نختار إلا ما قسمنا، وبيننا: أن الآية الثانية لها معنى مجدد، وفائدة جديدة. انتهى. قرطبي.

هذا؛ و﴿الْقُرَى﴾ جمع: قرية، وهي اسم للمكان الذي يجتمع فيه القوم، وهو يطلق على المدينة الكبيرة، وغيرها، كيف لا؛ وقد جعل الله مكة المكرمة أم القرى في قوله تعالى: ﴿وَالنُّبَيْرَ أُمُّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ الآية رقم [٩٢] من سورة (الأنعام)؟! كما تطلق على الضيعة الصغيرة، وهي مأخوذة من: قريت الماء في المكان: جمعته، وفي «القاموس المحيط»: القرية: بكسر القاف، وفتحها، والنسبة إليها قرويٌّ بفتح القاف وكسرهما، وقرئيٌّ، والفتح أقوى. ﴿وَالَّذِي أَلْقَى﴾: وهم بنو هاشم، وبنو المطلب، لما روي: أن النبي ﷺ قسم سهم ذوي القربى عليهما، فقال له عثمان وجبير بن مطعم: هؤلاء إخوتك بنو هاشم لا ننكر فضلهم لمكانك الذي جعلك الله منهم، رأيت بني إخواننا من بني المطلب أعطيتهم، وحرمتنا، وإنما نحن وهم بمنزلة واحدة، فقال ﷺ: «إِنَّهُمْ لَمْ يُفَارِقُونَا فِي جَاهِلِيَّةٍ، وَلَا فِي إِسْلَامٍ، وَسَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ». وقيل: هم بنو هاشم وحدهم. وقيل: جميع قريش، والغني والفقير سواء. وقيل: هو مخصوص بفقرائهم كسهم ابن السبيل. وانظر آية (الشورى) رقم [٢٣]، وانظر آية (الأنفال) رقم [٤١] ففيها فضل بيان.

(اليتامى): جمع يتيم، وهو من الحيوان مَنْ فقد أمه فقط، ومن بني آدم مَنْ فقد أباه، أو أمه، أو فقدهما معاً، والمراد بهم هنا: من فقدوا معيلهم، وهو الأب، وهناك يتيم العلم، والعقل، والتربية، والخلق، والدين، وهو أسوأ حالاً من الأول، وإن كان قد بلغ من العمر الستين، والسبعين، ويملك من الأموال الملايين، والله در القائل: [البسيط]

لَيْسَ الْيَتِيمَ الَّذِي قَدْ مَاتَ وَالِدُهُ إِنَّ الْيَتِيمَ يَتِيمَ الْعَقْلِ وَالْأَدَبِ
ومنه من أهمل أبوه، وأمه تربيته مع كونهما موجودين، وخذ قول الآخر: [الكامل]

لَيْسَ الْيَتِيمُ مَنْ انْتَهَى أَبْوَاهُ مِنْ هَمِّ الْحَيَاةِ، وَخَلَّفَاهُ ذَلِيلًا
إِنَّ الْيَتِيمَ هُوَ الَّذِي تَلَقَّى لَهُ أُمَّ تَحَلَّتْ أَوْ أَبًا مَشْغُولًا
(ابن السبيل): هو المسافر المنقطع في سفره بسبب نفاذ ماله بسرقة منه، أو غيرها، يُعطى
من مال الفيء، ومن مال الصدقات على أنواعها ما يكفيه مؤونة سفره؛ حتى يصل بلده، وإن
كان له مال كثير في بلده. ﴿كَيْ لَا يَكُونَ﴾: مال الفيء. ﴿دَوْلَةٌ﴾: بضم الدال: اسم للشيء الذي
يتداول من الأموال. قاله أبو عبيدة وأبو عمرو بن العلاء. تقول: تداول القوم الشيء، وهو في
يد هذا تارة، وفي يد ذاك أخرى. قال تعالى في سورة (آل عمران) رقم [١٤٠]: ﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ
نُذِرُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾ وجمع دولة: دولات. قال الراجز، وهو الشاهد رقم [٢٨٢] من كتابنا: «فتح
القريب المجيب»:

عَلَّ صُرُوفَ الدَّهْرِ أَوْ دَوْلَاتَهَا تُدِيلُنَا اللَّيْمَةَ مِنْ لَمَّاتِهَا
هذا؛ والدولة بفتح الدال: الغلبة، والظفر في الحرب. وقيل: هما بمعنى واحد. قال
فروة بن مسيك المرادي، وهو صحابي مخضرم، وهو الشاهد رقم [٢٤] من كتابنا: «فتح القريب
المجيب»:

فَمَا إِنْ طَبُّنَا جُبْنَ وَلَكِنْ مَنَّا يَانَا وَدَوْلَةَ آخِرِينَا
﴿دَوْلَةٌ بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ﴾ والمعنى: فعلنا ذلك في هذا الفيء، كي لا تقسمه الرؤساء والأغنياء
والأقوياء بينهم دون الفقراء، والضعفاء؛ لأن أهل الجاهلية كانوا إذا غنموا؛ أخذ الرئيس ربعها
لنفسه، وهو المربع، ثم يصطفي منها أيضاً بعد المربع ما شاء، وفيها قال شاعرهم، وهو
عبد الله بن عنمة الضبي يخاطب بسطام بن قيس:

لَكَ الْمَرْبَاعُ مِنْهَا وَالصَّفَايَا وَحَكْمُكَ وَالنَّشِيطَةُ وَالْفَضُولُ
والنشيطة: ما أصاب الرئيس في الطريق قبل أن يصل إلى مجتمع الحي، والفضول: ما
فضل من القسمة مما لا تصح قسمته على عدد الغزاة، كالبعير، والفرس، ونحوهما.

﴿وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾ أي: من مال الفيء، والغنيمة. ﴿وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ﴾ أي: من
الأخذ منه، والغلول وغيره. ﴿فَأَنْهَوْا﴾: وهذا نزل في أموال الفيء، وهو عام في كل ما أمر به
النبي ﷺ، أو نهى عنه من قول، أو عمل، من واجب، أو مندوب، أو مستحب، أو نهى عن
محرم، أو مكروه، فيدخل فيه الفيء، وغيره، والمعنى: مهما أمركم به؛ فافعلوه، ومهما نهاكم
عنه؛ فاجتنبوه؛ لأنه ﷺ لا يأمر إلا بخير، ولا ينهى إلا عن شر. هذا؛ والفعل: ﴿آتَاكُمْ﴾ وإن

جاء بلفظ الإيتاء، وهو المناولة، فإن معناه الأمر بدليل قوله تعالى: ﴿وَمَا نَهَيْتُمْ عَنْهُ فَاتَّبِعُوا﴾ فقابله بالنهي، ولا يقابل النهي إلا بالأمر، والدليل على فهم ذلك ما ذكرناه قبل مع قول النبي ﷺ: «إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ؛ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ، وَإِذَا نَهَيْتُمْ عَنْ شَيْءٍ؛ فَاجْتَنِبُوهُ». أخرجه البخاري ومسلم عن أبي هريرة - رضي الله عنه -.

وعن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه -: أنه قال: «لَعَنَ اللهُ الْوَاشِمَاتِ، وَالْمَسْتَوِشِمَاتِ، وَالْمَتَمِصَّاتِ وَالْمَتَفَلِّجَاتِ لِلْحَسَنِ، الْمَغْيِرَاتِ خَلَقَ اللهُ». فبلغ امرأة من بني أسد، يقال لها: أم يعقوب، وكانت امرأة تقرأ القرآن، فأته، فقالت: ما حديث بلغني عنك؟ قلت: كذا، وكذا، وذكرته. فقال عبد الله - رضي الله عنه -: (وما لي لا ألعن من لعن رسول الله ﷺ، وهو في كتاب الله تعالى) فقالت المرأة: لقد قرأت ما بين لوحيه، فما وجدته فقال: إن كنتِ قرأتِهِ؛ فقد وجدته، أما قرأت: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾؟ قالت: بلى! قال: فإن رسول الله ﷺ نهى عنه. هذا؛ وخذ قوله تعالى في كثير من الآيات: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾.

هذا؛ والوشم: غرز العضو من الإنسان بالإبرة، ثم يحشى بكحل، ونحوه. والواشمة: هي التي تفعل ذلك. والمستوشمة: هي الطالبة أن يفعل بها ذلك. والنامصة: هي التي تنتف الشعر. والمتمصصة: هي التي تطلب أن يفعل بها ذلك. والمتفلجة: هي التي تتكلف تفريج ما بين ثناياها بصناعة. هذا؛ وفي كتاب «الترغيب والترهيب» للحافظ المنذري أحاديث كثيرة في ترهيب الواصلة، والمستوصلة، والواشمة، والمستوشمة، والنامصة، والمتمصصة، والمتفلجة، وكلها مرفوعة إلى النبي ﷺ عن أسماء بنت أبي بكر، وابن عمر، وابن عباس، وعائشة - رضي الله عنهم أجمعين -.. هذا؛ ولا تنس المقابلة بين ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾ وبين ﴿وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾.

الإعراب: ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ﴾: ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، والجملة الفعلية صلته، والعائد محذوف، التقدير: الذي أفاءه الله على رسوله. هذا؛ وإن اعتبرت ﴿مَا﴾ شرطية، فهي مفعول به أول، والفعل ﴿أَفَاءَ﴾ فعل شرطها. ﴿مِنْ أَهْلِ﴾: متعلقان بمحذوف حال من الضمير المحذوف العائد على ﴿مَا﴾ على اعتبارها موصولة، أو منها نفسها؛ إن كانت شرطية، و﴿مِنْ﴾ بيان لما أبهم فيها على الوجهين، وهناك مضاف محذوف، انظر تقديره في الشرح، و﴿أَهْلِ﴾ مضاف ﴿الْقُرَى﴾: مضاف إليه مجرور، وعلامة جره كسرة مقدرة على الألف للتعذر. ﴿لِلَّهِ﴾: (الفاء): واقعة في جواب (ما) على اعتبارها شرطية، وصلة على اعتبارها موصولة. (لله): متعلقان بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: فهو الله، والجملة الاسمية في محل جواب الشرط، أو في محل رفع خبر (ما) على اعتبارها موصولة، وجملة: ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ﴾ تفسير لسابقتها، أو هي بدل منها، ولذا لم تقترن بعاطف، وانظر ما ذكرته في سورة (يس) رقم [٢١]. ﴿وَالرَّسُولَ﴾: الواو: حرف عطف. (لرسول): معطوفان على ما قبلهما.

﴿وَلِذِي﴾: الواو: حرف عطف. (لذي): معطوفان أيضاً، وعلامة الجر الياء نيابةً عن الكسرة؛ لأنه من الأسماء الخمسة. و(ذي) مضاف، و﴿الْقُرْبَى﴾: مضاف إليه مجرور، وعلامة جره كسرة مقدرة على الألف للتعذر، و﴿وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ﴾: عطف على ما قبلهم، و(ابن) مضاف، و﴿السَّبِيلِ﴾: مضاف إليه.

﴿كَيْ﴾: حرف مصدرى، ونصب. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يَكُونُ﴾: فعل مضارع ناقص منصوب ب: ﴿كَيْ﴾ واسمه مستتر يعود إلى: «الفيء». «دَوْلَةٌ»: خبر ﴿يَكُونُ﴾. هذا؛ وقرئ: (يكون دولة) برفع دولة على اعتبار الفعل تاماً، المعنى كيلا تقع دولة جاهلية، و(كي) والفعل يكون في تأويل مصدر في محل جر بلام تعليل محذوفة، التقدير: لكيلا... إلخ. هذا؛ وأجاز ابن هشام في مغني اللبيب اعتبار ﴿كَيْ﴾ حرف جر، والنصب ب: «أن» مضمرة بعدها. انظر موجز الكلام في: «كي» والشواهد المتعلقة بها في كتابنا: «فتح القريب المجيب» فإن سبقت: «كي» بلام التعليل، لا يجوز تقدير: «أن» بعدها، كما في قوله تعالى: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ﴾ رقم [٢٣] سورة (الحديد)، وقوله جل شأنه: ﴿لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ﴾ رقم [٣٧] من سورة (الأحزاب). وعلى الاعتبارين فالجار والمجرور متعلقان بفعل محذوف، التقدير: جعل الله الفيء لمن ذكر لأجل ألا يكون لو ترك على عادة الجاهلية دولة. ﴿بَيْنَ﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف صفة «دَوْلَةٌ»، و﴿بَيْنَ﴾ مضاف، و﴿الْأَغْنِيَاءِ﴾: مضاف إليه. ﴿مِنْكُمْ﴾: متعلقان بمحذوف حال من ﴿الْأَغْنِيَاءِ﴾، والجملة المقدره: «جعل الله الفيء...» إلخ مستأنفة، لا محل لها.

﴿وَمَا﴾: (الواو): حرف استئناف. (ما): اسم شرط جازم مبني على السكون في محل نصب مفعول به ثان مقدم. ﴿ءَأَنْتُمْ﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر في محل جزم فعل الشرط، والكاف مفعول به أول. ﴿الرَّسُولُ﴾: فاعل. ﴿فَحَدُّوهُ﴾: (الفاء): واقعة في جواب الشرط. (خذوه): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والهاء مفعوله، والجملة الفعلية في محل جزم جواب الشرط. هذا؛ وإن اعتبرت (ما) موصولة فالجملة الفعلية بعدها صلتها. وجملة (خذوه) خبرها، وزيدت الفاء في خبره؛ لأنه يشبه الشرط في العموم، والأول أقوى هنا، بخلافه قوله تعالى: ﴿مَا آفَأَهُ...﴾ إلخ كما رأيت، والجملة على الاعتبارين مستأنفة، لا محل لها، والتي بعدها معطوفة عليها، وإعرابها مثلها بلا فارق.

﴿وَاتَّقُوا﴾: (الواو): حرف عطف. (اتقوا): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿اللَّهِ﴾: منصوب على التعظيم، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿سَدِيدٌ﴾: خبر (إن)، وهو مضاف، ﴿الْعِقَابِ﴾: مضاف إليه من إضافة الصفة المشبهة لفاعلها، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّ اللَّهَ...﴾ إلخ مفيدة للتعليل لا محل لها.

﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾

الشرح: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ﴾ أي: مال الفيء للفقراء المهاجرين؛ الذين تركوا الديار، والأموال، والأوطان حباً لله، ولرسوله، ونصرةً لدين الله، أخرجهم الكفار مما ذكر؛ بسبب إيذائهم لهم، ومضايقتهم؛ حتى إن الرجل منهم كان يعصب الحجر على بطنه؛ ليقيم به صلبه من الجوع. ﴿يَبْتَغُونَ﴾: يطلبون. ﴿فَضْلاً مِّنَ اللَّهِ﴾: رزقاً؛ غنيمة، وغيرها في الدنيا. ﴿وَرِضْوَانًا﴾: ثواباً في الآخرة مقروناً برضا الله. ﴿وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾: يبذل أرواحهم، وأموالهم في سبيل الله. ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾: في إيمانهم، وقولهم، وفعلهم، ونياتهم.

فعن عبد الله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن فقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء يوم القيامة إلى الجنة بأربعين خريفاً». خرجه مسلم. وعن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «أبشروا صعاليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل أغنياء الناس بنصف يوم، وذلك خمسمئة سنة!». أخرجه أبو داود. وهذا في حق فقراء المهاجرين، وهو غير قاصر عليهم بل هو يشمل فقراء المسلمين إلى يوم القيامة. وخذ ما يلي:

فعن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يدخل فقراء أمتي الجنة قبل أغنيائهم بأربعين خريفاً». فقيل: صفهم لنا. قال: «الذين ثيابهم، الشعثة رؤوسهم، الذين لا يؤذن لهم على السدات، ولا ينكحون المنعمات، يوكل بهم مشارق الأرض، ومغاربها، يُعْطُونَ كُلَّ الَّذِي عَلَيْهِمْ، وَلَا يُعْطُونَ كُلَّ الَّذِي لَهُمْ». رواه الطبراني في الكبير، والأوسط، ومعنى يوكل بهم: نفوسهم خاضعة لله خاشعة، فانية في ذكره.

وينبغي أن تعلم: أن المراد بالفقراء: الصابرون منهم، المؤدودون ما أوجب الله، المنتهون عما نهى الله عنه، وأما إذا كان الفقير مهملًا ما أوجب الله، ورسوله عليه، وهو كذاب منافق، وهم الكثيرون في هذه الأيام؛ فمأواهم جهنم، وبئس المصير، وقد قال الرسول ﷺ: «وإن أشقى الأشقياء من اجتمع عليه فقر الدنيا، وعذاب الآخرة». أخرجه ابن ماجه عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - وأن المراد بالأغنياء: الشاكرون منهم، وهم الذين يكسبون المال من حلال، وينفقونه في حلال، ويؤدودون زكاته على الوجه الأكمل، ويمثلون أوامر الله في كل ما أمر به، وكل ما نهى عنه.

(الفقراء): جمع فقير، وأصله: الذي انكسر فقار ظهره، ثم أطلق على المعدم؛ الذي لا يجد حاجته من المال؛ لأنه يشبه الذي انبت ظهره، وعديم الحول، والقوة، وهو أسوأ حالاً من

المسكين عندنا معاشر الشافعية، ويدل عليه قوله تعالى في سورة (الكهف): ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ...﴾ إلخ فسامهم مساكين مع كونهم يملكون سفينة يتجرون فيها، ويتقنون بضائع للناس من صقع إلى صقع، وكان النبي ﷺ يسأل الله المسكنة، ويتعوذ به من الفقر، فعن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - : قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «اللهم أحيني مسكيناً، وتوفني مسكيناً، واخسرنى في زمرة المساكين! وإن أشقى الأشقياء من اجتمع عليه فقر الدنيا وعذاب الآخرة». رواه ابن ماجه، وروى الترمذي مثله عن أنس - رضي الله عنه -، والعكس عند أبي حنيفة.

﴿وَيَسِّرْهُمْ﴾: جمع دار، وهي مأوى الإنسان، ومسكنه في الدنيا، وهي مؤنثة، وقد تذكّر، أصلها: دَوْرٌ بفتحتين، قلبت الواو ألفاً؛ لتحركها، وانفتاح ما قبلها، وجمعها: ديار، ودُور، وأدُور، وأدُور، وأدُورَة، وأدوار، ودُورات، وديارات، ودُوران، وديران، وأصل ديار دوار، قلبت الواو ياءً؛ لأنها وقعت عيناً في جمع على وزن فعال لمفرد اعتلت عينه بالقلب. هذا؛ والدار أيضاً: البلد، والقبيلة، ودار القرار: الآخرة، والداران: الدنيا والآخرة، ودار الحرب: بلاد العدو.

هذا؛ وقال أبو حاتم: إن الديار العساكر، والخيام، لا البنيان، والعمران، وإن الدار البنيان، والعمران، وعليه قوله تعالى: ﴿فَأَصْحَابُ فِي دِيَرِهِمْ جَنِّمَاتٍ﴾ أي: في عساكرهم، وخيامهم ميتين، وقال جل شأنه: ﴿فَأَصْحَابُ فِي دَارِهِمْ جَنِّمَاتٍ﴾ أي: في مدينتهم المعمورة، ولو أراد غير ذلك؛ لجمع الدار، فعلم من كلامه: أن الديار مخصوصة بالخيام. انتهى. قال صاحب الخزانة: وهذه غفلة عن قول الشاعر، وهو مجنون ليلى: (أقبل ذا الجدار) وهو حائط البيت، وذلك في قوله:

أمرٌ على الدِّيارِ ديارٍ ليلي أقبَّلَ ذا الجدارَ، وذَا الجدارَا
وما حُبُّ الدِّيارِ شغفَنَ قَلْبِي وَلَكِنْ حُبُّ مَنْ سَكَنَ الدِّيارَا

أقول: ولو استشهد بما في هذه الآية، وفي قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَرِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ﴾ رقم [٤٠] من سورة (الحج)، ومثلها في (الأحزاب) رقم [٢٧]، ومثلها في البقرة [٨٤] و[٢٤٣] و[٢٤٦] وغيرها كثير؛ لكان أولى.

أما (أموالهم) فهي جمع: مال. قال ابن الأثير: المال في الأصل يطلق على ما يملك من الذهب، والفضة، ثم أطلق على كل ما يقنتى، ويملك من الأعيان، وأكثر ما يطلق المال عند العرب على الإبل؛ لأنها أكثر أموالهم، وقال الجوهري: ذكر بعضهم: أن المال يؤنث، وأشد لحسان - رضي الله عنه -:

المالُ تُذْري بأقوامٍ ذَوِي حَسَبٍ وقد تسوَّدَ غيرَ السَّيِّدِ المَالُ

وعن المفضل الضبي: المال عند العرب الصامت، والناطق، فالصامت: الذهب، والفضة، والجواهر. والناطق: هو البعير، والبقرة، والشاة. فإذا قلت عن حضري: كثر ماله؛ فهو الصامت. وإذا قلت عن بدوي: كثر ماله فالمراد: الناطق. والنشب: المال الثابت، كالضياء، ونحوها، فلا يقال للمنقول المذكور آنفاً: نشب. قال عمرو بن معد يكرب الزبيدي - رضي الله عنه -:

أمرتكَ الخَيْرَ فافعلْ ما أُمِرْتَ بِهِ فقد تركتُكَ ذَا مالٍ وذَا نَسَبٍ

وانظر قول الرسول ﷺ: «من تواضع لغني لغناه فقد ذهب ثلثا دينه». في الآية رقم [٢٣].

الإعراب: ﴿الْفُقَرَاءُ﴾: جار ومجرور بدل من قوله: ﴿وَلِذِي الْقُرْبَى﴾ وما عطف عليه. وقيل: متعلقان بفعل محذوف، تقديره اعجبوا. قاله الجلال. و(الفقراء) صفة لموصوف محذوف. ﴿الْمُهَاجِرِينَ﴾: صفة ثانية للمحذوف، فهو مجرور، وعلامة جره الياء... إلخ. ﴿الَّذِينَ﴾: مبني على الفتح في محل جر صفة ثالثة للمحذوف. هذا؛ ويجوز فيه القطع عن الموصوف، على تقدير مبتدأ، أو على تقدير فعل. ﴿أُخْرِجُوا﴾: ماض مبني للمجهول مبني على الضم، والواو نائب فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿مِنْ دِينِهِمْ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿وَأَمْوَالِهِمْ﴾: معطوف على ما قبله، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿يَتَّقُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، والواو فاعله، والجملة الفعلية في محل نصب حال من واو الجماعة، والرابط: الضمير فقط. ﴿فَضْلاً﴾: مفعول به. ﴿مِنَ اللَّهِ﴾: متعلقان بـ: ﴿فَضْلاً﴾، أو بمحذوف صفة له. ﴿وَرِضْوَانًا﴾: معطوف على ﴿فَضْلاً﴾، وجملة: ﴿وَيَضُرُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ معطوفة على ما قبلها، فهي في محل نصب حال مثلها. ﴿أُولَئِكَ﴾: اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع مبتدأ، والكاف حرف خطاب، لا محل له. ﴿هُمْ﴾: ضمير فصل، لا محل له. ﴿الصَّادِقُونَ﴾: خبر ﴿أُولَئِكَ﴾. هذا؛ وإن اعتبرت الضمير مبتدأ، و﴿الصَّادِقُونَ﴾ خبراً له؛ فالجملة الاسمية تكون في محل رفع خبر ﴿أُولَئِكَ﴾، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها.

﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَحْنًا نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٩﴾﴾

الشرح: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ﴾: المراد بهم: الأنصار الذين توطنوا المدينة، واتخذوها سكناً. ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي: من قبل الفقراء المهاجرين؛ الذين أتوا إليها من مكة. هذا؛ وتبوءوا الدار: اتخذوها منزلاً. يقال: بوأته منزلاً، وبوأته له، كما يقال: مكنته، ومكنت له،

والمبوء: المنزل الملزوم. ومنه بؤأه الله منزلاً؛ أي: ألزمه إياه، وأسكنه فيه. قال الرسول ﷺ: «مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا؛ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ». أخرجه البخاري عن أبي هريرة - رضي الله عنه - . هذا؛ ومعنى يتبؤأ: ينزل، ويحلل. قال الشاعر:

وَبُؤَّتْ فِي صَوِيمٍ مَعْشَرَهَا فَتَمَّ فِي قَوْمِهَا مُبُؤُّهَا
والإيمان لا يتبؤأ؛ لأنه ليس بمكان، وفي ذلك تأويلات؛ أحدها: حملة على حذف المضاف، كأنه قيل: تبوءوا الدار ومواضع الإيمان. والثاني: حملة على ما دل عليه «تبؤأ» كأنه قال: لزموا الدار، والإيمان، فلم يفارقوهما. والثالث: على تقدير فعل محذوف التقدير: والذين تبوءوا الدار، واعتقدوا الإيمان، وأخلصوه. وإلى ذلك أشار ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته:

وَالفَاءُ قَدْ تُحَدَفُ مَعَ مَا عَطَفَتْ وَالوَاوُ إِذْ لَا لُبْسَ وَهِيَ انْفَرَدَتْ
بِعَظْفِ عَامِلٍ مُزَالٍ قَدْ بَقِيَ مَعْمُولُهُ دَفْعاً لِيَوْمِ أَثْقَى
هذا؛ ومثل هذه الآية قوله تعالى في سورة (الفرقان) رقم [١٢]: ﴿إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَبَعُوا لَهَا تَكْبِيْراً وَفِيْرًا﴾، والآية رقم [٢٠] من سورة (الحج): ﴿يُصَهِّرُ بِيءَ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَأَجْلُدُ﴾، ومن شواهده الشعرية قول الراعي النميري، وهو الشاهد [٦٦٥] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»: [الوافر]

إِذَا مَا الْعَانِيَاتُ بَرَزْنَ يَوْمًا وَرَجَّجْنَ الْحَوَاجِبَ وَالْعُيُونَا
إذ التقدير: زججن الحواجب، وكحلن العيون، وقول الآخر، وهو الشاهد رقم [١٠٧٤] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»:

عَلَفْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا حَتَّى شَتَّتْ هَمَالَةً عَيْنَاهَا
إذ التقدير: علفتها تبنًا، وسقيتها ماءً، وأيضاً قول لبيد - رضي الله عنه - من معلقته رقم [٦]:

فَعَلَا فُرُوعُ الْأَيْهَقَانِ وَأَظْفَلَتْ بِالْجَلْهَتَيْنِ ظَبَاؤُهَا وَنَعَامُهَا
إذ التقدير: أظفلت ظباؤها، وباضت نعامها، ولولا الإطالة عليك لذكرت لك الكثير من ذلك.

﴿يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ﴾ وذلك: أنهم أنزلوا المهاجرين في منازلهم، وأشركوهم في أموالهم، وأراد أحدهم أن يتنازل عن إحدى زوجتيه لأخيه المهاجر محبة دينية. ﴿وَلَا يَحْدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً﴾ أي: حزاة، وغيظاً، وحسداً على المهاجرين. ﴿يَمَّا أوتُوا﴾: مما أعطوا، وخصوصاً به من مال الفيء وغيره، وفيه تقدير مضافين محذوفين، المعنى: مس حاجة من فقد ما أوتوا. وكل ما يجد الإنسان في صدره مما يحتاج إلى إزالته فهو حاجة.

وكان المهاجرون في دور الأنصار، فلما غنم النبي ﷺ أموال بني النضير؛ دعا الأنصار، وشكرهم فيما صنعوا مع المهاجرين في إنزالهم إياهم في منازلهم، وإشراكهم في أموالهم، ثم قال: «إِنْ أَحْبَبْتُمْ؛ قَسَمْتُ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنْ بَنِي النَّضِيرِ بَيْنَكُمْ، وَبَيْنَهُمْ، وَكَانَ الْمُهَاجِرُونَ عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ السُّكْنَى فِي مَسَاكِنِكُمْ، وَأَمْوَالِكُمْ. وَإِنْ أَحْبَبْتُمْ؛ أُعْطِيْتَهُمْ، وَخَرَجُوا مِنْ دُورِكُمْ». فقال السيدان السعدان - سعد بن معاذ، وسعد بن عباد - رضي الله عنهما -: بل تقسمه بين المهاجرين، ويكونون في دورنا كما كانوا. ونادى الأنصار جميعهم - رضي الله عنهم -: رضينا، وسلمنا يا رسول الله! فقال رسول الله ﷺ: «اللَّهُمَّ ارْحَمِ الْأَنْصَارَ، وَأَبْنَاءَ الْأَنْصَارِ!». وأعطى رسول الله ﷺ المهاجرين - ولم يعط الأنصار شيئاً إلا الثلاثة الذين ذكرناهم. انتهى. قرطبي بتصرف.

هذا؛ وإطلاق لفظ الحاجة على ما تقدم من إطلاق الملزوم على اللازم على سبيل الكناية؛ لأن هذه المعاني لا تنفك عن الحاجة غالباً، وأصل حاجة ما يُحتاج، وتجمع على حاج، وحوَج بوزن عنب، وحوائج على غير قياس، وحاجات. قال الشاعر:

أرى الدهرَ إلا مَنْجَئُوناً بأهلِهِ وَمَا صَاحِبُ الْحَاجَاتِ إِلَّا مُعَذِّبَا
وهذا هو الشاهد رقم [١١٧] من كتابنا: «فتح القريب المجيب».

﴿وَيُؤَثِّرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾: فقر وحاجة إلى ما يؤثرون به غيرهم، والإيثار: هو تقديم الغير على النفس وحفظها الدنيوية، رغبة في الحظوظ الدينية، وذلك ينشأ عن قوة اليقين، وتوكيد المحبة، والصبر على المشقة، يقال: أثرته بكذا؛ أي: خصصته به، وفضلته، وخذ ما يلي:

فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ، فقال: إني مجهود. فأرسل إلى بعض نسائه، فقالت: لا والذي بعثك بالحق ما عندي إلا ماء، ثم أرسل إلى الأخرى، فقالت: مثل ذلك؛ حتى قلن كلهن مثل ذلك: لا والذي بعثك بالحق ما عندي إلا ماء، فقال: «مَنْ يُضَيِّفُ هَذَا اللَّيْلَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ؟!». فقام رجل من الأنصار، فقال: أنا يا رسول الله! فانطلق به إلى رحله، فقال لامرأته: هل عندك شيء؟ قالت: لا، إلا قوت صبياني. قال: فعليلهم بشيء، فإذا أرادوا العشاء؛ فنومهم، فإذا دخل ضيفنا؛ فأطفئي السراج، وأريه أنا نأكل، ففعدوا، وأكل الضيف، وباتا طاويين، فلما أصبح غدا على رسول الله ﷺ، فقال: «قَدْ عَجَبَ اللَّهُ مِنْ صَنِيعِكُمَا اللَّيْلَةَ بَضِيْفِكُمَا». ونزل قوله تعالى: ﴿وَيُؤَثِّرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ رواه مسلم وغيره.

وقال ابن عمر، وأنس بن مالك - رضي الله عنهما -: أهدى لرجل من الصحابة رأس شاة، وكان مجهداً، فوجه به إلى جار له، فلم يزل يبعث به واحد إلى آخر، حتى تداوله سبعة أبيات، ثم عاد إلى الأول. ذكره الثعلبي، وقصة حذيفة العدوي في وقعة اليرموك مشهورة مسطورة لا أطيل الكلام فيها.

﴿وَمَنْ يُوقَ﴾: من الوقاية، وهي التحرز من الوقوع في المهالك، والمعنى: ومن حماه الله، وحفظه، وسلم من الشح؛ فقد أفلح، ونجح. ﴿شَحَّ نَفْسِيهِ﴾: حرصها على المال، والشح في كلام العرب: البخل مع الحرص، وقد فرق العلماء بين البخل والشح، فقال: البخل نفس

المنع، والشح: هو الحالة النفسانية؛ التي تقتضي ذلك المنع، روي: أن رجلاً قال لابن مسعود - رضي الله عنه -: إني أخاف أن أكون قد هلكت. قال: وما ذاك؟ قال: إني أسمع الله يقول: ﴿وَمَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ وأنا رجل شحيح، لا يكاد يخرج من يدي شيء. فقال ابن مسعود: ليس ذلك بالشح الذي ذكره الله في القرآن، ولكن الشح أن تأكل مال أخيك ظلماً، ولكن ذلك البخل، وبئس الشيء البخل. وقيل: الشح هو الحرص الشديد الذي يحمل صاحبه على ارتكاب المحارم، وخذ قول عمرو بن كلثوم التغلبي من معلقته رقم [٤]: [الوافر] تَرَى اللَّحِزَ الشَّحِيحَ إِذَا أُمِرْتُ عَلَيْهِ لِمَالِهِ فِيهَا مُهِينَا هذا؛ وفي الكشف: الشح بالضم والكسر، وقرئ بهما: اللؤم، وأن تكون نفس الرجل كزة حريصة، كما قال الشاعر:

يَمَارِسُ نَفْسًا بَيْنَ جَنْبَيْهِ كَزَّةً إِذَا هَمَّ بِالْمَعْرُوفِ قَالَتْ لَهُ مَهْلًا وَأَضِيفَ الشَّحُّ إِلَى النَّفْسِ؛ لَأَنَّهُ غَرِيزَةٌ فِيهَا، وَالكَزَاةُ: الْيَبْسُ، وَالانْقِبَاضُ، وَرَجُلٌ كَزَ الْيَدَيْنِ: إِذَا كَانَ بَخِيلًا، يَصِفُ الشَّاعِرُ رَجُلًا بِالْبَخْلِ، وَالشَّحُّ الْمَطَاعُ، وَأَنَّهُ إِذَا هَمَّ يَوْمًا أَنْ يَجُودَ بِشَيْءٍ. قَالَتْ لَهُ نَفْسُهُ: مَهْلًا، فَيَطِيعُهَا، وَيَمْتَنِعُ عَنِ الْخَيْرِ. وَأَيْنَ هَذَا مِنْ قَوْلِ الْمُتَنَبِّيِّ؟: [الطويل] إِذَا كَانَ مَا تَنْوِيهِ فِعْلًا مَضَارِعًا مَضَى قَبْلَ أَنْ تُلْقَى عَلَيْهِ الْجَوَازِمُ هذا بالإضافة لما ذكرته بشأن البخل في آخر سورة (محمد ﷺ) وفي سورة (الحديد) رقم [٢٤] أذكر هنا ما يلي: فعن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - قال: خطبنا رسول الله ﷺ، فقال: «إياكم والظلم! فإن الظلم ظلمات يوم القيامة. وإياكم والفحش والتفحش! وإياكم والشح! فإنما هلك من كان قبلكم بالشح، أمرهم بالقطيعة، فقطعوا، وأمرهم بالبخل، فبخلوا، وأمرهم بالفجور ففجروا...» إلخ. رواه أبو داود، والحاكم، وقال: صحيح على شرط مسلم. وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يجتمع غبار في سبيل الله، ودخان جهنم في جوف عبدٍ أبداً، ولا يجتمع شحٌّ، وإيمان في قلبٍ عبدٍ أبداً». رواه النسائي وغيره. وفي حديث أنس - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثٌ كفارات، وثلاث درجات، وثلاثٌ منجيات، وثلاثٌ مهلكات، فأما المهلكات؛ فشح مطاع، وهوى متبع، وإعجاب المرء بنفسه». رواه البزار والبيهقي، وغيرهما.

الإعراب: ﴿وَالَّذِينَ﴾: (الواو): حرف عطف. (الذين): اسم موصول مبني على الفتح في محل جر معطوف على (الفقراء) فهو من عطف المفردات، أو هو في محل رفع مبتدأ، وخبره يأتي، فيكون من عطف الجمل. ﴿تَبَوَّءُوا﴾: فعل ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿الَّذِينَ﴾: مفعول به. (الإيمان): معطوف على ما قبله، أو هو مفعول به لفعل محذوف، كما رأيت في الشرح. ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾: متعلقان بمحذوف حال

من واو الجماعة، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿يُحْيُونَ﴾: فعل مضارع، والواو فاعل، والجملة الفعلية في محل نصب حال من واو الجماعة على اعتبار الموصول معطوفاً على ما قبله، وفي محل رفع خبره على اعتباره مبتدأ. ﴿مَنْ﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به. ﴿هَاجَرَ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى (مَنْ)، وهو العائد، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿إِلَيْهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما.

﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا): نافية. ﴿يَحْدُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، والواو فاعله، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. ﴿سُدُّوهُمْ﴾: متعلقان بما قبلهما، وهما المفعول الثاني، تقدم على الأول، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿سَاجِدَةً﴾: مفعول به.

﴿مَمَّا﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة ﴿مَاحِكَةً﴾، و(ما) تحتل الموصولة، والموصوفة. ﴿أُوتُوا﴾: ماضٍ مبني للمجهول، والواو نائب فاعله، والجملة الفعلية صلة (ما)، أو صفتها والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: من الذي، أو من شيء أوتوه. ﴿وَيُؤَيِّنُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، والواو فاعله، ومفعوله محذوف، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. ﴿أَنْفُسِهِمْ﴾: متعلقان بما قبلهما، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿رَكَرَكَ﴾: (الواو): واو الحال. (لو): وصلية، وقيل: شرطية ولا وجه له ألبتة. ﴿كَانَ﴾: فعل ماضٍ ناقص. ﴿يَوْمٍ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر ﴿كَانَ﴾، تقدم على اسمها. ﴿حَصَانَةً﴾: اسم ﴿كَانَ﴾ مؤخر، والجملة الفعلية في محل نصب حال من واو الجماعة، والرابط: الواو، والضمير.

﴿وَمَنْ﴾: (الواو): حرف استئناف. (مَنْ): اسم شرط جازم مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿يُؤَى﴾: فعل مضارع مبني للمجهول فعل الشرط مجزوم، وعلامة جزمه حذف الألف، والفتحة قبلها دليل عليها، ونائب الفاعل يعود إلى (مَنْ) وهو المفعول الأول. ﴿شَخَّ﴾: مفعول به ثانٍ، وهو مضاف، و﴿نَفْسِيَّةً﴾: مضاف إليه، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿تَارِكِيكَ﴾: (الفاء): واقعة في جواب الشرط، وإعراب الجملة مثل: ﴿أَوْثَقَكَ ثُمَّ أَلَدِيدُونَ﴾ وهي في محل جزم جواب الشرط عند الجمهور، والدسوقي يقول: لا محل لها؛ لأنها لم تحل محل المفرد، وخبر المبتدأ الذي هو (من) مختلف فيه كما رأيت في الآية رقم [٤] والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها.

﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٠﴾﴾

الشرح: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾: من بعد المهاجرين، والأنصار، وهم التابعون لهم بإحسان إلى يوم القيامة. ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾: أخبر الله: أنهم يدعون لأنفسهم بالمغفرة، وإخوانهم الذين سبقوهم بالإيمان.

﴿وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا﴾: غشاً، وحسداً، وحقداً، وبغضاً، وهو بكسر الغين، وهو بضمها: القيد من الحديد، ونحوه، وحرارة العطش أيضاً. ولا يجمع بالمعنى الأول؛ لأنه مصدر، ويجمع بالمعنى الثاني على أغلال، وهو كثير في القرآن، وبالمعنى الثالث على غلات، كقول قسّام بن رواحة العبسيّ، وهو شاعر جاهلي، وهو الشاهد رقم [٢٧٤] من كتابنا: «فتح القريب المجيب».

عَسَى طِيئٌ مِنْ طِيئٍ بَعْدَ هَذِهِ سَتُظْفِي غُلَاتِ الْكُلَى وَالْجَوَانِحِ
وخذ هذين البيتين، وصل وسلم على سيد الأنبياء والمرسلين: [البسيط]

يَا طَالِبَ الْعَيْشِ فِي أَمْنٍ وَفِي دَعَاةٍ رَغْدًا بَلَا قَتْرٍ صَفْوًا بِلَا رَنْقٍ
خَلِّصْ فُؤَادَكَ مِنْ غِلٍّ وَمِنْ حَسَدٍ الْغِلُّ فِي الْقَلْبِ مِثْلُ الْغُلِّ فِي الْعُنُقِ
﴿لَّذِينَ آمَنُوا﴾: يعني صحابة رسول الله ﷺ. ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾: انظر الآية رقم

[٩] من سورة (الحديد)، بعد هذا قال ابن أبي ليلي: الناس على ثلاثة منازل: المهاجرون، والذين تبوؤا الدار والإيمان، والذين جاؤوا من بعدهم، فاجهد ألا تخرج من هذه المنازل، فكل من كان في قلبه غل، أو بغض لأحد من أصحاب رسول الله ﷺ، ولم يترحم على جميعهم، فليس ممن عناه الله بهذه الآية؛ لأن الله رتب المؤمنين على ثلاث منازل: المهاجرون، ثم من بعدهم الأنصار، ثم من بعدهم التابعون الموصوفون بما ذكر، فمن لم يكن من التابعين بهذه الصفة، كان خارجاً من أقسام المؤمنين، وليس له في الإسلام نصيب. وقال بعضهم: كن شمساً، فإن لم تستطع؛ فكن قمراً، فإن لم تستطع؛ فكن كوكباً مضيقاً، فإن لم تستطع؛ فكن كوكباً صغيراً، ومن جهة النور لا تنقطع. ومعنى هذا: كن مهاجرياً، فإن قلت: لا أجد؛ فكن أنصاريّاً، فإن لم تجد؛ فاعمل كأعمالهم، فإن لم تستطع، فأحبهم، واستغفر لهم، كما أمرك الله.

وعن جعفر بن محمد بن علي، عن أبيه، عن جده علي بن الحسين - رضي الله عنهم - أنه جاءه رجل، فقال له: يا بن بنت رسول الله ﷺ: ما تقول في عثمان؟ فقال له: يا أخي أنت من قوم قال الله فيهم: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ﴾ الآية؟ قال: لا. قال: فأنت من قوم قال الله فيهم: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ﴾ الآية؟ قال: لا. قال: فو الله لئن لم تكن من أهل الآية الثالثة؛ لتخرجن من الإسلام، وهي قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ...﴾ إلخ.

فعن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي، فَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَباً؛ مَا بَلَغَ مُدَّ أَحَدِهِمْ، وَلَا نَصِيفَهُ﴾. متفق عليه. وعن عروة بن الزبير - رضي الله عنه - قال: قالت عائشة - رضي الله عنها -: (يا بن أختي أمروا أن يستغفروا

لأصحاب رسول الله ﷺ، فسبّوهم). أخرجه مسلم. وعن عبد الله بن مغفل - رضي الله عنه - . قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الله في أصحابي، لا تتخذوهم غرضاً بعدي، فمن أحبهم؛ فبحبي أحبهم، ومن أبغضهم؛ فببغضي أبغضهم، ومن آذاهم؛ فقد آذاني، ومن آذاني؛ فقد آذى الله، فيوشك أن يأخذه». أخرجه الترمذي .

وقال الشعبي: تفاضلت اليهود، والنصارى على الرافضة بخصلة. سئلت اليهود: من خير أهل ملتكم؟ قالوا: أصحاب موسى. وسئلت النصارى: من خير أهل ملتكم؟ قالوا: حواري عيسى. وسئلت الرافضة: من شر أهل ملتكم؟ فقالوا: أصحاب محمد ﷺ. أمروا أن يستغفروا لهم، فسبّوهم، فالسيف مسلونٌ عليهم إلى يوم القيامة، لا تقوم لهم راية، ولا يثبت لهم قدم، ولا تجتمع لهم كلمة، كلما أوقدوا ناراً للحرب أطفاها الله بسفك دمائهم، وتفريق شملهم، وإدحاض حجتهم. أعادنا الله، وإياكم من الأهواء المضلة. وروي عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال: قيل لعائشة - رضي الله عنها -: إن ناساً يتناولون أصحاب رسول الله ﷺ حتى أبا بكر وعمر، فقالت: وما تعجبون من هذا؟ انقطع عنهم العمل، فأحب الله أن لا يقطع عنهم الأجر. انتهى. خازن وقرطبي بتصرف.

الإعراب: ﴿وَالَّذِينَ﴾: (الواو): حرف عطف. (الذين): معطوف على ما قبله في الآية السابقة على الوجهين المعترضين فيه، وجملة: ﴿جَاءُوا﴾: صلة الموصول، لا محل لها. ﴿مِنْ بَعْدِهِمْ﴾: متعلقان بما قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال من واو الجماعة، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿يَقُولُونَ﴾: مضارع، وفاعله. والجملة الفعلية في محل رفع خبر الموصول، على اعتباره مبتدأ، وفي محل نصب حال من واو الجماعة، على اعتبار الموصول معطوفاً على ما قبله عطف مفرد على مفرد. ﴿رَبَّنَا﴾: منادى، حذف منه أداة النداء، و(نا) في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿أَغْفِرْ﴾: فعل دعاء، وفاعله مستتر تقديره: «أنت»، ﴿لَكَ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿وَالْإِخْوَانِيَّةَ﴾: جار ومجرور معطوف على ما قبله. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول صفة: (إخواننا)، أو بدل منه. ﴿سَبَّوْنَا﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به. والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿بِالْإِيمَانِ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا): دعائية. ﴿تَجْعَلْ﴾: مضارع مجزوم ب: (لا)، والفاعل مستتر تقديره: «أنت»، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. ﴿فِي قُلُوبِنَا﴾: متعلقان بما قبلهما، و(نا): في محل جر بالإضافة. ﴿عَلَّا﴾: مفعول به. ﴿لِلَّذِينَ﴾: متعلقان ب: ﴿عَلَّا﴾، أو بمحذوف صفة له، وجملة: ﴿ءَامَنُوا﴾: مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿رَبَّنَا﴾: توكيد لفظي لسابقه. ﴿إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾: إن واسمها، وخبرها، والجملة الاسمية تعليل للدعاء، لا محل لها.

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِنَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ شَهِدٌ لِمَآ تُمْسِكُونَ لَكَذِبُونَ ﴾

الشرح: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا ﴾: عبد الله بن أبي، وأصحابه. ﴿ يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمْ... ﴾
 إلخ: يعني اليهود من بني قريظة، وبني النضير، وبني قينقاع، وإنما اعتبر الله المنافقين إخوان اليهود؛ لأنهم أكفر منهم؛ لأنهم يظهرون الإسلام ويبطنون الكفر. ﴿ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ ﴾: من المدينة. ﴿ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ ﴾: منها. ﴿ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا ﴾ أي: إن طلب منا أحد خلافكم، وخذلانكم؛ فلا نسمع لقوله، ولا نطيعه فيكم. ﴿ وَإِنْ قُوتِلْتُمْ ﴾: حاربكم، وقاتلكم محمد ﷺ. ﴿ لَنَنصُرَنَّكُمْ ﴾: لنحاربن معكم، ولا نخذلكم. ﴿ وَاللَّهُ يَبْدئُ لِمَآ تُمْسِكُونَ ﴾ أي: أي: فيما قالوا، ووعدوا اليهود، وفي هذا دليل واضح على صحة نبوة محمد ﷺ من جهة علم الغيب، فهو إخبار عن ذلك قبل وقوعه؛ لأنهم أخرجوا، فلم يخرجوا معهم، وقوتلوا فلم ينصروهم.

تنبيه: ذكرت لك في الآية رقم [٢] من هذه السورة ما فعل الله ببني النضير، وكيف دس المنافقون لهم ما ذكره الله في هذه الآية، وذكرت لك في سورة (الأحزاب) رقم [٢٦] ما فعل الله ببني قريظة من القتل، والخزي، والذل، وأما بنو قينقاع، فهم قوم من اليهود كانت منازلهم في بطحان مما يلي العالية، وكانوا أشجع اليهود، وكانوا صاغة، وكانوا حلفاء عبادة بن الصامت - رضي الله عنه -، وعبد الله بن أبي ابن سلول لعنه الله، فلما كانت وقعة بدر، أظهروا البغي، والحسد، والعداوة، ونبذوا العهد؛ لأن النبي ﷺ كان عاهدهم، وعاهد بني قريظة، وبني النضير على أن لا يكونوا معه، ولا عليه، وكان عبد الله بن سلام - رضي الله عنه -، من أعظم أحبارهم، فهداه الله للإسلام، وهم أول من نقض العهد من اليهود.

وسبب نقضهم العهد أن امرأة من العرب، وكانت زوجة لبعض الأنصار، الساكنين بالبدو، قدمت المدينة بجلب لها، وهو ما يجلب لبيع في المدينة من نتاج الماشية، فباعته بسوق بني قينقاع، وجلست إلى صائغ منهم، فجعل جماعة منهم يراودونها كشف وجهها، فأبت عليهم، فعمد الصائغ إلى طرف ثوبها، فعقده إلى ظهرها، وهي لا تشعر، فلما قامت انكشفت سواتها، فضحكوا منها، فصاحت، فوثب رجل من المسلمين على الصائغ، فقتله، وشدت اليهود على المسلم، فقتلوه، فاستصرخ أهل المسلم المسلمين على اليهود، فغضب المسلمون، وتواثبوا من كل جهة، فبلغ الخبر النبي ﷺ، فقال: «ما على هذا عاهدناهم». فتبرأ عبادة بن الصامت - رضي الله عنه - من حلفهم. وقال: أتولى الله ورسوله، وأبرأ من حلف هؤلاء الكفار.

وتثبت به عبد الله بن أبي أحرزاه الله، وفي ذلك أنزل الله عز وجل قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصْرَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ إلى قوله: ﴿فَإِنَّ جِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْعَلِيلُونَ﴾ رقم [٥١] إلى [٥٦] من سورة (المائدة). فجمعهم رسول الله ﷺ، وقال لهم: «يا معشر اليهود! احذروا من الله، مثل ما نزل بقريش من النعمة ببدر، وأسلموا، فإنكم قد عرفتم: أنني مرسل، تجدون ذلك في كتابكم، وعهد الله تعالى إليكم به!». قالوا: يا محمد تظننا أننا مثل قومك، ولا يغرنك أنك لقيت قوماً، لا علم لهم بالحرب، فأصبت منهم فرصة، إنا والله لو حاربناك؛ لتعلمن أننا نحن الناس؛ أي: لأنهم كانوا أشجع اليهود، وأكثرهم أموالاً، وأشدهم بغياً، وأنزل الله تعالى فيهم قوله في سورة (آل عمران): ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْتٌ وَلَٰكِن سَعْتُهُمْ لَا تُغْنِي عَنْهُمْ كُفْرَهُمْ وَلَا نَسُوهُمْ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِتْنَةِ الْقُرْآنِ﴾. ونزل قوله تعالى: ﴿وَإِنَّمَا تَخَافُونَ مِنْ قَوْمٍ خِيفَةٌ فَأَبْذُلُوا إِلَيْهِمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ﴾ الآية رقم [٥٨] من سورة (الأنفال) ثم إن القوم تحصنوا في حصونهم، فسار إليهم رسول الله ﷺ، وحاصرهم خمس عشرة ليلة أشد الحصار، وكان خروجه في نصف شوال، فقذف الله في قلوبهم الرعب، وكانوا أربعمئة حاسر، وثلاثمئة دارع، فسألوا رسول الله ﷺ أن يخلي سبيلهم، وأن يخرجوا من المدينة، وأن لهم النساء، والذرية، وأن يتركوا الأموال للنبي ﷺ، ومنها السلاح، ولم يكن لهم نخيل، فصالحهم على ذلك. وقيل: إنهم نزلوا على أمر رسول الله ﷺ، فأمر بهم أن يكتفوا، فكتفوا، فأراد قتلهم، فكلمه فيهم عبد الله بن أبي، وألح عليه، فقال: يا محمد أحسن إلى مواليي، فأعرض عنه ﷺ، فأدخل يده في جيب درعه من خلفه، فقال له رسول الله ﷺ: «ويحك أرسلني!». وغضب؛ حتى رأوا لوجهه سمرة لشدة غضبه، ثم قال: «ويحك أرسلني!». فقال: والله لا أرسلك حتى تحسن في مواليي، فإنهم أعزتي، وأنا امرؤ أخشى الدوائر، أربعمئة حاسر، وثلاثمئة دارع، وقد منعوني من الأحمر، والأسود وتحصدهم في غداة واحدة! فقال ﷺ: «خلوهم! لعنهم الله، ولعنه معهم!». وتركهم من القتل، وقال له: «خذهم، لا بارك الله لك فيهم!». وإلى ذلك أشار الله عز وجل بقوله: ﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَحْشَىٰ أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ﴾ الآية رقم [٥٢] من سورة (المائدة)، ثم أمر بهم النبي ﷺ أن يجلبوا، ووكل بإجلانهم عبادة بن الصامت - رضي الله عنه - فذهبوا إلى أذرعات في بلاد الشام، ولم يدر الحول عليهم حتى هلكوا جميعاً بدعوته ﷺ، في قوله لابن أبيي: «لا بارك الله لك فيهم». ووجد النبي ﷺ في منازلهم سلاحاً كثيراً، وأموالاً، وهذا مما أفاء الله على نبيه ﷺ.

الإعراب: ﴿آلَمْ﴾: (الهمزة): حرف استفهام وتقدير. (لم): حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿تَرَى﴾: فعل مضارع مجزوم بلم، وعلامة جزمه حذف حرف العلة من آخره، وهو الألف، والفتحة قبلها دليل عليها، والفاعل مستتر تقديره: «أنت». ﴿إِلَى الَّذِينَ﴾: متعلقان بما قبلهما، وهما في محل نصب مفعول به، وجملة: ﴿نَاقِفُوا﴾ صلة الموصول، لا محل لها، والخطاب في الآية للنبي ﷺ، ولكل واحد له حظ في الخطاب، ويتأتى منه النظر، والاعتبار.

﴿يَقُولُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، والواو فاعله، والجملة الفعلية مع مقولها مستأنفة، لا محل لها. ﴿لَاخُونَهُمْ﴾: متعلقان بما قبلهما، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿الَّذِينَ﴾: صفة لما قبله، أو هو بدل منه، وجملة ﴿كَفَرُوا﴾ صلة الموصول، لا محل لها. ﴿مِنْ أَهْلِ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من واو الجماعة، و﴿مِنْ﴾ بيان لما أبهم في الموصول، و﴿أَهْلِ﴾ مضاف، و﴿الْكِتَابِ﴾: مضاف إليه. ﴿لَيْنَ﴾: اللام: موطئة لقسم محذوف. (إن): حرف شرط جازم. ﴿أُخْرِجْتُمْ﴾: ماض مبني للمجهول، مبني على السكون في محل جزم فعل الشرط، والتاء نائب فاعله، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿لَنُخْرِجَنَّ﴾: (اللام): واقعة في جواب القسم؛ الذي دلت عليه اللام. (نخرجن): فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة، والفاعل مستتر تقديره: «نحن»، والنون للتوكيد حرف لا محل لها. ﴿مَعَكُمْ﴾: ظرف مكان متعلق بما قبله، والكاف في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية جواب القسم، لا محل لها، وجواب الشرط محذوف، لدلالة جواب القسم عليه، على القاعدة: «إذا اجتمع شرط وقسم فالجواب للسابق منهما». قال ابن مالك رحمه الله في ألفيته: [الرجز]

وَاحْذِفْ لَدَى اجْتِمَاعِ شَرْطٍ وَقَسَمٍ جَوَابَ مَا أَخْرَثَ فَهُوَ مُلْتَزِمٌ
والكلام ﴿لَيْنَ أُخْرِجْتُمْ...﴾: إلخ في محل نصب مقول القول. ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا): نافية. ﴿نُطِيعُ﴾: فعل مضارع، والفاعل مستتر تقديره: «نحن»، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل نصب مقول القول مثلها. ﴿فِيكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿أَحَدًا﴾: مفعول به. ﴿أَبَدًا﴾: ظرف زمان متعلق بما قبله أيضاً. ﴿وَإِنْ﴾: (الواو): حرف عطف. (إن): حرف شرط جازم، وقبلها اللام مقدرة، بدليل ما قبلها. ﴿فَوُتِنْتُمْ﴾: مثل ﴿أُخْرِجْتُمْ﴾، إعراباً ومحلاً. ﴿لَنَنْصُرَنَّكُمْ﴾: إعرابه مثل إعراب ﴿لَنُخْرِجَنَّ﴾ إفراداً ومحلاً، والكلام معطوف على ما قبله، فهو مثله في محل نصب مقول القول.

﴿وَاللَّهُ﴾: (الواو): حرف استئناف. (الله): مبتدأ. ﴿يَشْهَدُ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى (الله)، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، ﴿إِنَّمِ﴾: حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمها. ﴿لَكَذِبُونَ﴾: (اللام): لام المزحلقة، أو هي لام الابتداء، وقد علقنا الفعل ﴿يَشْهَدُ﴾ عن العمل لفظاً، لذا كسرت همزة (إن) بعده. قال ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته: [الرجز]

وَكَسَرُوا مِنْ بَعْدِ فِعْلِ عُلُقًا بِاللَّامِ كَاعْلَمَ إِنَّهُ لَدُو تُقَى
(كاذبون): خبر (إن) مرفوع، وعلامة رفعه الواو... إلخ، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّمِ لَكَذِبُونَ﴾ في محل نصب مفعول به، والجملة الفعلية خبر المبتدأ، والجملة الاسمية (الله... إلخ) مستأنفة، لا محل لها، وإن اعتبرتها في محل نصب حال من واو الجماعة، فالمعنى لا ياباه. ويكون الرابط: الواو، والضمير.

﴿لَيْنٌ أخرجوا لا يخرجون معهم ولين فُتِلُوا لا ينصرونهم ولين نصروهم ليؤلِّك الأذبر ثم لا ينصرون﴾ (١٢)

الشرح: ﴿لَيْنٌ أخرجوا﴾ أي: اليهود. ﴿لا يخرجون معهم﴾ أي: لا يخرج المنافقون من المدينة إن خرج اليهود. ﴿لَيْنٌ فُتِلُوا﴾ أي: قاتل النبي ﷺ اليهود. ﴿لا ينصرونهم﴾ أي: لا ينصرهم المنافقون، وقد تحقق ذلك حينما أُجِّلِي اليهود من المدينة المنورة، فلم يحرك المنافقون ساكناً، بل خنسوا، وردَّ كيدهم في نحورهم.

هذا؛ وإنما قال تعالى: ﴿وَلَيْنٌ نَّصْرُوهُمْ﴾ بعد الإخبار بأنهم لا ينصرون على سبيل الفرض، والتقدير، كقوله تعالى مخاطباً النبي ﷺ: ﴿لَيْنٌ أشركت ليحطن عمالك﴾ وكما يعلم ما يكون، فهو يعلم ما لا يكون لو كان، كيف يكون؟ والمعنى: ولئن نصر المنافقون اليهود؛ لينهزمن المنافقون، ثم لا ينصرون بعد ذلك؛ أي: يهلكهم الله، ولا ينفعهم نفاقهم لظهور كفرهم، أو لينهزمن اليهود، ثم لا تنفعهم نصره المنافقين. انتهى. نسفي.

الإعراب: ﴿لَيْنٌ﴾: انظر الآية السابقة. ﴿أخرجوا﴾: فعل ماض مبني للمجهول مبني على الضم في محل جزم فعل الشرط، والواو نائب فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي، وجملة: ﴿لا يخرجون معهم﴾ جواب القسم لا محل لها، وانظر ما ذكرته في الآية السابقة. والكلام بجملته لا محل له من الإعراب؛ لأنه مستأنف. ﴿وَلَيْنٌ فُتِلُوا لا ينصرونهم﴾ مثل ما قبله في الإعراب إفراداً، وجملاً. ﴿وَلَيْنٌ نَّصْرُوهُمْ﴾ مثل سابقه في إعرابه. ﴿ليؤلِّك﴾: (اللام): واقعة في جواب القسم مثل سابقه. (يؤلِّك): مضارع مبني للمجهول مرفوع، وعلامة رفعه النون المحذوفة لتوالي الأمثال، وواو الجماعة المحذوفة المدلول عليها بالضمه في محل رفع نائب فاعل وهو المفعول الأول، والنون حرف لا محل له. ﴿الأذبر﴾: مفعول به ثان، والجملة الفعلية جواب القسم المدلول عليه باللام، والكلام معطوف على ما قبله، فهو مثله لا محل له من الإعراب. ﴿ثم﴾: حرف عطف. ﴿لا﴾: نافية. ﴿ينصرون﴾: مضارع مبني للمجهول مرفوع... إلخ، والواو نائب فاعله، والجملة الفعلية معطوفة على جواب القسم، لا محل لها مثلاً.

﴿لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون﴾ (١٣)

الشرح: ﴿لأنتم﴾: خطاب للمؤمنين الصادقين. ﴿أشد رهبة﴾: أعظم خوفاً، وخشية. ﴿في صدورهم﴾: في صدور المنافقين. وقيل: في صدور بني النضير. وقيل: في صدور اليهود، والمنافقين معاً. والمعنى: أن خوفهم في السر منكم أشد من خوفهم من الله؛ الذي يظهره

لكم. وكانوا يظهرن للمؤمنين خوفاً شديداً من الله، فلا يرد كيف يستقيم التفضيل بأشدية الرهبة مع أنهم لا يرهبون من الله؛ لأنهم لو رهبوا منه لتركوا الكفر والنفاق. انتهى. كرخي، وهذا مما يؤيد: أن المراد المنافقون. هذا؛ وقد قال تعالى في سورة (النساء) رقم [٧٧] في حقهم: ﴿فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فِرْقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾.

﴿ذَلِكَ﴾ أي: الخوف الشديد من المؤمنين، وعدم خوفهم من الله. ﴿يَأْتِيهِمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾: لا يعلمون قدرة الله، وعظمته حتى يخشوه حق خشيته. هذا؛ والفقه في اللغة: الفهم، والعلم بالشيء، ثم صار علماً على اسم العلم في الدين لشرفه على غيره من العلوم. يقال: فقه الرجل يفقه فهو فقيه: إذا فهم، والفعل من باب: فهم الذي هو بمعناه، وفقّه من باب: ظرف، وكرم: صار فقيهاً.

الإعراب: ﴿لَأَنْتُمْ﴾: (اللام): لام الابتداء. (أنتم): ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿أَشَدُّ﴾: خبره، والجملة الاسمية مستأنفة، أو مبتدأة لا محل لها على الاعتبارين. ﴿رَهْبَةً﴾: تمييز. ﴿فِي صُدُورِهِمْ﴾: متعلقان بـ: ﴿رَهْبَةً﴾؛ لأنه مصدر، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿مِنَ اللَّهِ﴾: متعلقان بـ: ﴿أَشَدُّ﴾ وتعليقهما بـ: ﴿رَهْبَةً﴾ جيد أيضاً. ﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿يَأْتِيهِمْ﴾: (الباء): حرف جر. (أنهم): حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمها. ﴿قَوْمٌ﴾: خبرها، وجملة: ﴿لَا يَفْقَهُونَ﴾ في محل رفع صفة ﴿قَوْمٌ﴾، وهي صفة موطئة، و(أَنَّ) واسمها، وخبرها في تأويل مصدر في محل جر بالباء، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ، والجملة الاسمية: ﴿ذَلِكَ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها.

﴿لَا يَفْقَهُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قَرْيٍ مُّحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّىٰ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ (١٤)

الشرح: ﴿لَا يَفْقَهُونَكُمْ جَمِيعًا﴾: الخطاب للمؤمنين، والمعنى لا يقاتلكم اليهود مجتمعين، أو لا يقاتلكم اليهود، والمنافقون مجتمعين متعاونين. ﴿إِلَّا فِي قَرْيٍ مُّحَصَّنَةٍ﴾ أي: في قرى محاطة بالحصون، والقلاع، والخنادق. ﴿أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ﴾: أو يقاتلونكم من وراء الجدران، والحيطان؛ ليحتموا بها، وذلك لفرط جنهم، وهلعهم، والرعب في قلوبهم. ﴿بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ﴾: العداة متأصل، ومحتوم فيما بينهم، والمعنى: فعجزهم عن قتالكم، ليس لجنهم، بل هم في غاية القوة، والشجاعة؛ إذا حارب بعضهم بعضاً، وأما إذا حاربوكم، فيضعفوا، ويجنبوا للرهبنة التي في قلوبهم منكم.

﴿تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا﴾ أي: تظنهم مجتمعين على أمر، ورأي في الظاهر، ذوي ألفة، واتحاد، وهم مختلفون غاية الاختلاف؛ لأن آراءهم مختلفة، وقلوبهم متفرقة. قال قتادة - رحمه الله

تعالى -: أهل الباطل مختلفة آراؤهم، مختلفة أهواؤهم، مختلفة شهادتهم، وهم مجتمعون في عداوة أهل الحق. ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ...﴾ إلخ: ذلك التفرق، والتشتت بسبب: أنهم لا عقول لهم يعقلون بها أمر الله، فهم كالبهائم، لا تتفق على حالة. وانظر العقل في الآية رقم [١٧] من سورة (الحديد) ولا تنس الطباق بين ﴿جَمِيعًا﴾ و﴿شَقِيًّا﴾.

الإعراب: ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يَسْتَأْذِنُكُمْ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو فاعله، والكاف مفعول به، والجملة الفعلية مستأنفة. ﴿جَمِيعًا﴾: حال من واو الجماعة. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿فِي قُرَى﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال مستثنى من عموم الأحوال، وعلامة الجر كسرة مقدرة على الألف المحذوفة، لالتقاء الساكنين، والثابتة دليل عليها، وليست عينها. ﴿مُحْصَاةٌ﴾: صفة ﴿قُرَى﴾. ﴿أَوْ﴾: حرف عطف. ﴿مِن وَرَاءِ﴾: معطوفان على ما قبلهما، و﴿وَرَاءِ﴾ مضاف، و﴿مُدْرٍ﴾ مضاف إليه. ﴿بِأَسْهُمٍ﴾: مبتدأ، ﴿بَيْنَهُمْ﴾: ظرف مكان متعلق بما بعده، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿شَدِيدٌ﴾: خبر المبتدأ. ﴿تَحْسَبُهُمْ﴾: فعل مضارع، والفاعل مستتر تقديره: «أنت»، والهاء مفعول به أول. ﴿جَمِيعًا﴾: مفعول به ثان، والجملة الفعلية في محل نصب حال من ضمير الغيبة، والرباط: الضمير فقط، وإن اعتبرتها مستأنفة؛ فلا محل لها.

﴿وَقُلُوبُهُمْ﴾: (الواو): واو الحال. (قلوبهم): مبتدأ، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿شَقِيًّا﴾: خبر المبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر، والجملة الاسمية في محل نصب حال من الضمير المنصوب، والرباط: الواو، والضمير. ﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿بِأَنَّهُمْ﴾: (الباء): حرف جر. (أنهم): حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمها، وانظر بقية الإعراب في الآية السابقة.

﴿كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

الشرح: ﴿كَمَثَلِ الَّذِينَ...﴾ إلخ: أي: حال بني النضير فيما وقع لهم من الجلاء، والذل، كحال كفار مكة فيما وقع لهم من الهزيمة، والأسر يوم بدر. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: ﴿كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ يعني: يهود بني قينقاع. وهذا القول أشبه بالصواب، فإن رسول الله ﷺ كان قد أجلى بني قينقاع قبل بني النضير، فإن غزوة بني قينقاع كانت بعد غزوة بدر، وغزوة بني النضير بعد غزوة أحد، والمقصود تشبيه حال اليهود، وهي ما حصل لهم في الدنيا من الجلاء، والخزي، وما سيحصل لهم في الآخرة من العذاب بحال المشركين في هذين الأمرين.

هذا؛ والوبال: المكروه، والضرر؛ الذي ينال في العاقبة من عمل سوء لثقله عليه، من قوله تعالى: ﴿فَأَخَذْتَهُ أَخْذًا وَبِيلًا﴾ أي: ثقيلًا شديدًا. والطعام الوبيل: هو الذي يثقل على المعدة، فلا

يستمرأ. والوابل: المطر الغزير الثقيل. قال تعالى في سورة (البقرة) رقم [٢٦٥]: ﴿كَمْثَلٌ جَمْعٌ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَفَأَنَّ أَكْثَلَهَا ضَعْفَيْنِ فَإِن لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌّ﴾. هذا؛ وانظر ﴿ذَوْقُوا﴾ في الآية رقم [١٤] من سورة (الذاريات).

هذا؛ و(مَثَلٌ) بفتح الحاء هو عبارة عن قول في شيء يشبه قولاً في شيء آخر بينهما مشابهة؛ ليتبين أحدهما من الآخر، ويصوره. وقيل: هو تشبيه شيء بشيء آخر. وبالجملة: هو القول السائر بين الناس، والذي فيه غرابة من بعض الوجوه. والممثل بمضربه؛ أي: هو الحالة الأصلية التي ورد الكلام فيها. وما أكثر الأمثال في اللغة العربية، علماً بأن الأمثال لا تغير، تذكيراً، وتأنيثاً، وإفرداً، وتشبيهاً، وجمعاً، بل ينظر فيها دائماً إلى مورد المثل؛ أي: أصله، مثل: (الصَّيْفَ ضَيَّعَتِ اللَّبَنُ) فإنه يضرب لكل من فرط في تحصيل شيء في أوانه، ثم طلبه بعد فواته.

هذا؛ و«مَثَلٌ» بكسر الميم وسكون الثاء، ومثله: مثل، وشبه، وشبيه، وهو اسم متوغل في الإبهام فلا يتعرف بإضافته إلى الضمير ونحوه من المعارف، ولذلك نعتت به النكرة في قوله تعالى حكاية عن قول فرعون، وقومه: ﴿أَنْتُمْ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِكَ وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِدُونَ﴾ ويوصف به المفرد، والمثنى، والجمع، والمذكر، والمؤنث، وهو واضح في محاله، ويستعمل على ثلاثة أوجه: الأول بمعنى: الشبيه، والنظير، كما في الآية الكريمة المذكورة، ونحوها. والثاني: بمعنى نفس الشيء، وذاته، كما في قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ عند بعضهم؛ حيث قال: المعنى: ليس كذاته شيء. الثالث: زائدة، كما في قوله تعالى: ﴿فَإِن آَمَنُوا بِمِثْلِ مَا آَمَنُ بِهٖ فَقَدِ آَهْتَدُوا﴾ أي: بما آمنت به.

الإعراب: ﴿كَمْثَلٌ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف، انظر تقديره في الشرح، وقد صرح به في الآيات رقم [١٧] [١٧١] [٢٦٤] [٢٦٥] من سورة (البقرة)، و(مَثَلٌ) مضاف، و﴿الَّذِينَ﴾ اسم موصول مبني على الفتح في محل جر بالإضافة. ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾: متعلقان بمحذوف صلة الموصول، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿قَرِيبًا﴾: صفة «زمان» محذوف متعلق بما بعده، التقدير: ذاقوا وبال أمرهم في زمن قريب. أو هو متعلق بمضاف محذوف، التقدير: حالهم، شأنهم كوقوع، وحصول مثل الذين من قبلهم قريباً. ﴿ذَاقُوا﴾: ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق، ﴿وَبَالَ﴾: مفعول به، وهو مضاف، و﴿أَمْرِهِمْ﴾ مضاف إليه، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية في محل نصب حال من الموصول، والرباط: الضمير فقط، و«قد» قبلها مقدرة لتقريبها من الحال. ﴿وَقَمٌ﴾: (الواو): حرف عطف. (لهم): جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿عَدَابٌ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿الْمِ﴾: صفة له، وهو بمعنى مؤلم. والجملة معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها، الأولى بالاستئناف، والثانية بالإتياع.

﴿كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَنِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٦﴾

الشرح: ﴿كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ﴾ أي: مثل المنافقين مع بني النضير، وخذلانهم إياهم، كمثل الشيطان؛ ﴿إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَنِ اكْفُرْ﴾ اكفر: وذلك ما روي عن عطاء، وغيره عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: كان راهب في الفترة، يقال له: برصيصة يعبد الله في صومعة له سبعين سنة، لم يعص الله فيها طرفة عين، وإن إبليس أعياه في أمره الحيل، فجمع ذات يوم مردة الشياطين، وقال: ألا أحد منكم يكفيني أمر برصيصة؟! فقال الأبيض، وهو صاحب الأنبياء، وهو الذي تصدى للنبي ﷺ، وجاءه في صورة جبريل ليوسوس له على وجه الوحي، فلحقه جبريل عليه السلام، فدفعه إلى أقصى أرض الهند.

فقال الأبيض لإبليس: أنا أكفيك أمره، فانطلق، فتزين بزينة الرهبان، وحلق وسط رأسه، وأتى صومعة برصيصة، فناده، فلم يجبه، وكان لا ينفتل عن صلاته، إلا في كل عشرة أيام يوماً، ولا يفطر إلا في كل عشرة أيام مرة، فلما رأى الأبيض: أنه لا يجيبه أقبل على العبادة في أصل الصومعة، فلما انفتل برصيصة من صلاته؛ اطلع من صومعته، فرأى الأبيض قائماً يصلي في هيئة حسنة على هيئة الرهبان، فلما رأى ذلك من حاله ندم في نفسه؛ أي: لام نفسه حين لم يجبه، فقال له: ناديتني، وكنت مشغلاً عنك، فما حاجتك؟

قال الأبيض: حاجتي أنني جئت لأكون معك، فأتأدّب بأدبك، وأقتبس من عملك، ونجتمع على العبادة، فتدعو لي، وأدعو لك! قال برصيصة: إني لفي شغل عنك، فإن كنت مؤمناً فإن الله سيجعل لك فيما للمؤمنين نصيباً؛ إن استجاب لي، ثم أقبل على صلاته، وترك الأبيض، وأقبل الأبيض يصلي، فلم يلتفت إليه برصيصة أربعين يوماً، فلما انفتل بعدها رآه قائماً يصلي، فلما رأى برصيصة شدة اجتهاد الأبيض. قال له: ما حاجتك؟ قال: حاجتي أن تأذن لي، فأرتفع إليك، فأذن له، فارتفع إليه في صومعته، فأقام حولاً يتعبد لا يفطر إلا في كل أربعين يوماً مرة، ولا ينفتل عن صلاته إلا كذلك، وربما مد إلى الثمانين، فلما رأى برصيصة اجتهاده، تقاصرت إليه نفسه، وأعجبه شأن الأبيض، فلما حال الحول. قال الأبيض لبرصيصة: إني منطلق، فإن لي صاحباً غيرك، ظننت أنك أشد اجتهاداً مما رأيت، وكان يبلغنا عنك غير الذي رأيت، فدخل من ذلك على برصيصة أمر شديد، وكره مفارقتة لما رأى من كثرة اجتهاده، ولمّا ودعه الأبيض؛ قال له: إن عندي دعوات أعلمكها تدعو بهنّ، فهو خير لك مما أنت فيه، يشفي الله بها السقيم، ويعافي بها المبتلى، والمجنون.

قال برصيصة: أنا أكره تلك المنزلة؛ لأن لي في نفسي لشغلاً، وإني أخاف إن علم الناس شغلوني عن العبادة، فلم يزل به الأبيض حتى علمه، ثم انطلق حتى أتى إبليس: فقال: قد والله

أهلكت الرجل. قال: فانطلق الأبيض. فتعرض لرجل، فخنقه، ثم جاء في صورة رجل متطبب فقال لأهله: إن بصاحبكم جنوناً، أفعالجه. قالوا: نعم، فعالجه، فلم يقد، فقال لهم: إني لا أقوى على جنته. ولكن سأرشدكم إلى من يدعو الله، فيعافيه، انطلقوا إلى برصيصة، فإن عنده الاسم الذي إذا دعا به أجيب! قال: وانطلقوا إليه، فسألوه ذلك، فدعا بتلك الدعوات، فذهب عنه الشيطان، فكان الأبيض يفعل ذلك بالناس، ويرشدهم إلى برصيصة، فيدعو لهم، فيعافون، فانطلق الأبيض: فتعرض لجارية من بنات ملوك بني إسرائيل، ولها ثلاثة إخوة، وكان أبوه هو الملك.

فلما مات؛ استخلف أخاه، فكان عم تلك الجارية ملك بني إسرائيل، فخنقها، وعذبها، ثم جاء إليهم كما كان يأتي الناس في صورة متطبب، فقال لهم: أعالجها. قالوا: نعم، فقال: إن الذي عرض لها مارد لا يطاق، ولكن سأرشدكم إلى من تثقون به تدعونها عنده، فإذا جاء شيطانها دعا لها، فإذا علمتم: أنها قد عوفيت تردونها صحيحة. قالوا: ومن هو؟ قال: برصيصة. قالوا: وكيف لنا أن يجيئنا إلى هذا، وهو أعظم شأناً من ذلك؟! قال: فانطلقوا، فابنوا صومعة إلى جنب صومعته حتى تشرف عليه، فإن قبلها، وإلا فضعوها في صومعتها، وقولوا له هذه أمانة عندك، فاحتسب أمانتك. قال: فانطلقوا، فسألوه ذلك، فأبى عليهم، فبنوا صومعة على ما أمرهم الأبيض، ثم انطلقوا، فوضعوا الجارية، في صومعتها، وقالوا: يا برصيصة هذه أختنا أمانة عندك، فاحتسب فيها، ثم انصرفوا، فلما انفتل برصيصة! عن صلاته عاين الجارية، وما هي عليه من الجمال، فوقع في قلبه، ودخل عليه أمر عظيم، فجاءها الشيطان، فخنقها، فدعا برصيصة بتلك الدعوات، فذهب الشيطان عنها، ثم أقبل برصيصة على صلاته، فجاءها الشيطان فخنقها، فكانت تكشف عن نفسها، وتعرض لبرصيصة، فجاءه الشيطان، وقال له: ويحك واقعها، فلم تجد مثلها، وستتوب بعد ذلك، فتدرك ما تريد من الأمر، فلم يزل به حتى واقعها. فلم يزل كذلك يأتيها حتى حملت، وظهر حملها، فقال له الشيطان: ويحك يا برصيصة قد افتضحت، فهل لك أن تقتلها وتتوب؟ فإن سألوك، فقل: ذهب بها شيطانها، فلم أقف عليه! فقتلها، ثم انطلق بها، فدفنها إلى جانب الجبل، فجاء الشيطان، وهو يدفنها بالليل، فأخذ بطرف إزارها، فبقي خارجاً من التراب، ثم رجع برصيصة إلى صومعته، وأقبل على صلاته؛ إذ جاء إخوتها، يتعاهدون أختهم، وكانوا يجيئون في بعض الأيام يسألون عنها، ويوصونه بها.

فقالوا: يا برصيصة! ما فعلت أختنا؟ قال: قد جاء شيطانها، فذهب بها، ولم أطقه! فصدقه وانصرفوا، فلما أمسوا، وهم مكروبون جاء الشيطان إلى أكبرهم في منامه، فقال: ويحك إن برصيصة فعل بأختك كذا، وكذا، وإنه دفنها في موضع كذا، وكذا، فقال: هذا حلم، وهو من الشيطان، إن برصيصة خير من ذلك، فتتابع عليه ثلاث ليال، فلم يكثرث به، فانطلق

الشیطان إلى أوسطهم، فقال الأوسط مثل ما قال الأكبر، ولم يخبر به أحداً، فانطلق إلى أصغرهم بمثل ذلك، فقال الأصغر لأخويه: والله لقد رأيت كذا، وكذا، فقال الأوسط: أنا والله رأيت مثله، فقال الأكبر: وأنا والله قد رأيت مثله.

فانطلقوا إلى برصيصة، فقالوا: يا برصيصة! ما فعلت أختنا؟ فقال: أليس قد أعلمتكم بحالها؟! فكأنكم قد اتهمتموني. فقالوا: لا والله لا نتهمك، واستحيوا منه، وانصرفوا، فجاءهم الشيطان، وقال: ويحكم إنها لمدفونة في موضع كذا، وكذا، وإن طرف إزارها خرج من التراب، فانطلقوا، فرأوا أختهم على ما رأوا في المنام. فمشوا في مواليمهم، وغلماهم معهم الفؤوس، والمساحي، فهدموا صومعة برصيصة، وأنزلوه منها وكتفوه، ثم انطلقوا به للملك، فأقر على نفسه، وذلك: أن الشيطان أتاه، فوسوس له، فقال له: تقتلها، ثم تكابر يجتمع عليك أمران: قتل ومكابرة، اعترف، فلما اعترف؛ أمر الملك بقتله، وصلبه على خشبة، فلما صلب؛ أتاه الأبيض. فقال: يا برصيصة! أتعرفني؟ فقال: لا! قال: أنا صاحبك الذي علمتك الدعوات، وكنت إذا دعوت بهن يستجاب لك، ويحك ما اتقيت الله في أمانتك، خنت أهلها، وزعمت: أنك أعبد بني إسرائيل، أما استحييت؟ فلم يزل يعيره ويعنفه؛ حتى قال في آخر ذلك: ألم يكفك ما صنعت حتى أقررت على نفسك، وفضحت أشباهك من الناس، وفضحت نفسك، فإن مت على هذه الحال لن تفلح أبداً، ولن يفلح أحد من نظرائك. قال: وكيف أصنع؟ قال: تطيعني في خصلة واحدة حتى أخلصك مما أنت فيه، فأخذ بأعينهم، وأخرجك من مكانك. قال: وما هي؟ قال: تسجد لي. قال: ما أستطيع أن أفعل. قال: بطرفك افعل، فسجد له برصيصة، فقال: يا برصيصة هذا الذي أردت منك، صارت عاقبتك إلى أن كفرت بربك. انتهى. خازن، ومثله في القرطبي.

هذا؛ وفي حاشية الجمل: المراد به برصيصة العابد، لما روي عن النبي ﷺ أنه قال: «الإنسان الذي قال له الشيطان: اكفر، راهب نزلت عنده امرأة أصابها لمم، ليدعو لها، فزين له الشيطان، ووطئها، فحملت، ثم قتلها خوفاً من أن يفتضح، فدل الشيطان قومها على موضعها، فجاؤوا، فاستنزلوا الراهب، ليقتلوه، فجاءه الشيطان، فوعده إن سجد له أن ينجيهم منهم، فسجد له، ف تبرأ منه». انتهى. نقلاً من الخطيب.

هذا؛ وأبعد الزمخشري، وتبعه البيضاوي، والنسفي حيث قالوا: والمراد من الإنسان الجنس. وقيل: هو أبو جهل؛ قال له إبليس يوم بدر: ﴿لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنَّ جَارَ لَكُمْ﴾. انتهى. بيضاوي، أقول: انظر الآية رقم [٤٨] من سورة (الأنفال). هذا؛ ولا تنس التشبيه التمثيلي في قوله تعالى: ﴿كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ﴾ حيث وجه الشبه منتزع من متعدد، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ﴾ الآية رقم [٢٤] من سورة (يونس) على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام.

الإعراب: ﴿كُتِلَ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: مثل المنافقين في إغراء اليهود على القتال كمثل... إلخ، و(مثل) مضاف، و﴿الشَّيْطَانِ﴾ مضاف إليه، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان مبني على السكون في محل نصب متعلق بمثل، أو هو بدل منه بدل اشتمال. وقيل: متعلق بالخبر المحذوف. ﴿قَالَ﴾: فعل ماض، وفاعله يعود إلى ﴿الشَّيْطَانِ﴾ والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿إِذْ﴾ إليها. ﴿لِإِنْسَانٍ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿أَكْفَرُ﴾: فعل أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت»، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول. ﴿فَلَمَّا﴾: (الفاء): حرف تفریع واستئناف. (لَمَّا): حرف وجود عند سيبويه، وبعضهم يقول: حرف وجوب لوجوب، وهي عند ابن السراج، والفارسي، وابن جنبي، وجماعة ظرف زمان بمعنى: حين، تتطلب جملتين مرتبطتين ببعضهما ارتباط فعل الشرط بجوابه. و صوب ابن هشام الأول، والمشهور الثاني. ﴿كَفَرَّ﴾: فعل ماض، والفاعل يعود إلى «برصيصا» والجملة الفعلية لا محل لها على اعتبار (لَمَّا) حرفاً، وفي محل جر بإضافة (لَمَّا) إليها على اعتبارها ظرفاً. ﴿قَالَ﴾: فعل ماض، والفاعل يعود إلى ﴿الشَّيْطَانِ﴾، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جواب (لما)، و(لما) ومدخولها كلام مستأنف، لا محل له. ﴿إِنِّ﴾: حرف مشبه بالفعل، والياء اسمها. ﴿بَرِيءٌ﴾: خبرها، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول. ﴿مِنَكَ﴾: جار ومجرور متعلقان ب: ﴿بَرِيءٌ﴾. ﴿إِنِّ﴾: حرف مشبه بالفعل، والياء اسمها. ﴿أَخَافُ﴾: فعل مضارع، والفاعل ضمير مستتر تقديره: «أنا»، والجملة الفعلية في محل رفع خبر (إن)، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول وفيها معنى التعليل. ﴿اللَّهِ﴾: منصوب على التعظيم. ﴿رَبِّ﴾: صفة لفظ الجلالة، أو بدل منها، و﴿رَبِّ﴾ مضاف، و﴿الْعَالَمِينَ﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره الياء نيابة عن الكسرة؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد، والإضافة من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه.

﴿فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ (١٧)

الشرح: ﴿فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا...﴾ إلخ: أي: نتيجة، وعاقبة الشيطان، وذلك الإنسان؛ حيث صارا إلى النار المؤبدة. وعاقبة المنافقين، واليهود مثل عاقبة الشيطان، والذي أغواه. ﴿وَذَلِكَ﴾ أي: الخلود في النار. ﴿جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾: مجازاة ومعاقبة كل ظالم فاجر منتهك لحرمت الله والدين. هذا؛ وقال القرطبي: والتثنية ظاهرة فيمن جعل الآية مخصوصة في الراهب، والشيطان، ومن جعلها في الجنس، فالمعنى: وكانت عاقبة الفريقين، أو الصنفين.

الإعراب: ﴿فَكَانَ﴾: (الفاء): حرف استئناف. (كان): فعل ماض ناقص. ﴿عَاقِبَتُهُمَا﴾: خبر كان مقدم. ﴿أَنَّهُمَا﴾: حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمها، والميم والألف حرفان دالان على

التثنية. ﴿فِي النَّارِ﴾: متعلقان بمحذوف خبر (أَنَّ)، و(أَنَّ) واسمها، وخبرها في تأويل مصدر في محل رفع اسم كان مؤخر. هذا؛ وقرأ الحسن برفع ﴿عَقِبَتَهُمَا﴾ على الضد من ذلك، وهي قراءة شاذة. ﴿خَلِيدَيْنِ﴾: حال من أَلَف التثنية منصوب، وعلامة نصبه الياء... إلخ، وقرأ الأعمش: (خالدان) على أنه خبر (أَنَّ) على إلغاء الجار والمجرور: ﴿فِي النَّارِ﴾، أو إلغاء: ﴿فِيهَا﴾ وهي قراءة شاذة. ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور متعلقان ب: ﴿خَلِيدَيْنِ﴾، وجملة: (كان... إلخ) مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَذَلِكَ﴾: (الواو): حرف استئناف. (ذلك): اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿جَرَؤُاْ﴾: خبر المبتدأ، وهو مضاف، و﴿الظَّالِمِينَ﴾ مضاف إليه مجرور... إلخ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها.

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾

الشرح: لما انقضى الكلام على المنافقين، واليهود، وضرب الأمثال لهم؛ وعظ المؤمنين موعظة حسنة؛ تحذيراً من أن يكونوا مثل من تقدم ذكرهم؛ لأن الموعظة بعد المصيبة أوقع في النفس لركة القلوب، والحذر مما يوجب العقاب.

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾: هذا نداء من الله تعالى للمؤمنين بأكرم وصف، وألطف عبارة؛ أي: يا من صدقتم الله، ورسوله، وتحليتكم بالإيمان؛ الذي هو زينة الإنسان. ﴿اتَّقُوا اللَّهَ﴾: خافوا الله في أوامره، فلا تخالفوها، وفي حدوده، فلا تعتدوها. ﴿وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ﴾ أي: لينظر كل واحد منكم أي شيء قدم لنفسه من الأعمال الصالحة، أو من الأعمال السيئة التي تهلكه، وتوقعه في العذاب الأليم. والمراد ب: (غدٍ) يوم القيامة. والعرب تكني عن المستقبل بالغد. وقيل: ذكر الغد تبيهاً على أن الساعة قريبة. قال قراد بن أجدع للعثمان بن المنذر: [الواو]

فَإِنَّ يَكُ صَدْرُ هَذَا الْيَوْمِ وَوَلَّى فَإِنَّ غَدًا لِنَظَرِهِ قَرِيبٌ
وانظر شرح ﴿غَدًا﴾ في الآية رقم [٢٦] من سورة (القمر). ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾: هذه الجملة مؤكدة لما قبلها، تأكيداً لفظياً. وقيل: معنى الأول: اتقوا الله في أداء الواجبات. ومعنى الثاني: واتقوا الله، فلا تاتوا المنهيات. وقيل: التقوى الأولى: التوبة فيما مضى من الذنوب، والثانية: اتقاء المعاصي في المستقبل. ﴿إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾: محيط بأعمالكم صغيرها، وكبيرها، خيرها، وشرها، فيجازيكم به بالخير خيراً، وبالسوء سوءاً.

الإعراب: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ انظر الآية رقم [٩] من سورة (المجادلة) فالإعراب نفسه، لا يتغير. ﴿اتَّقُوا اللَّهَ﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، ولفظ

الجلالة منصوب على التعظيم، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية مثل الجملة الندائية قبلها. ﴿وَتَنْظُرُ﴾: الواو: حرف عطف. (تنتظر): مضارع مجزوم بلام الأمر. ﴿نَفْسٌ﴾: فاعله، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿مَا﴾: اسم موصول، أو نكرة موصوفة مبنية على السكون في محل نصب مفعول به. ﴿قَدَمَتْ﴾: فعل ماضٍ، والتاء للتأنيث، والفاعل يعود إلى ﴿نَفْسٌ﴾، والجملة الفعلية صلة ﴿مَا﴾، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: الذي، أو شيئاً قدمته. ﴿لَعْدٌ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ﴾: هذه الجملة معطوفة على ما قبلها. ﴿إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾: انظر الآية رقم [٣] من سورة (المجادلة)، فالإعراب مثله لا يتغير، والجملة الاسمية هنا تعليل للأمر.

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (١٩)

الشرح: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ﴾ أي: نسوا طاعة الله، وأهملوا أوامره. ﴿فَأَنْسَهُمْ أَنْفُسَهُمْ﴾: فجعلهم ناسين حق أنفسهم من رحمة الله ورضوانه؛ حيث لم يقدموا عملاً صالحاً يستحقون به ما ذكر من فضله تعالى، وجوده، وإحسانه. ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾: الخارجون عن طاعة الله، المخالفون أوامره. وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٤٦] من سورة (الذاريات) بشأن الفسق. هذا؛ والمراد بالفاسيقين هنا: اليهود، والمنافقون؛ الذين مر ذكرهم في هذه السورة مفصلاً، وانظر شرح «النسيان» في الآية رقم [١٩] من سورة (المجادلة).

الإعراب: ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا): ناهية جازمة. ﴿تَكُونُوا﴾: فعل مضارع ناقص مجزوم بـ: (لا) الناهية، وعلامة جزمه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو اسمه، والألف للتفريق، ﴿كَالَّذِينَ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر ﴿تَكُونُوا﴾، وإن اعتبرت الكاف اسماً بمعنى: مثل؛ فهي الخبر، وتكون مضافة، و(الذين) اسم موصول مبني على الفتح في محل جر بالإضافة، وجملة: ﴿نَسُوا اللَّهَ﴾ صلة الموصول، لا محل لها، وجملة: (لا تكونوا...) إلخ معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿فَأَنْسَهُمْ﴾: الفاء: حرف عطف. (أنساهم): فعل ماضٍ مبني على فتح مقدر على الألف، والفاعل يعود إلى ﴿اللَّهِ﴾، والهاء مفعول به أول. ﴿أَنْفُسَهُمْ﴾: مفعول به ثانٍ، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية معطوفة على جملة الصلة، لا محل لها مثلها. ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ انظر إعراب مثلها في الآية رقم [٨]: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾.

﴿لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ (٢٠)

الشرح: لما أرشد الله المؤمنين إلى ما يصلحهم في الآية رقم [١٨] وهدد الكافرين، والمنافقين في الآية السابقة بين الفرق بين الفريقين بقوله جل شأنه: ﴿لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ﴾

يعني: الذين هم في العذاب الدائم، ﴿وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ يعني: الذين هم في النعيم المقيم، ثم أتبعه بقوله تعالت حكمته: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ ومعلوم: أن من جعل له النعيم المقيم؛ فقد فاز فوزاً عظيماً. انتهى. خازن.

وفي الكشف: هذا تنبيه للناس، وإيدان لهم بأنهم لفرط غفلتهم، وقلة فكرهم في العاقبة، وتهالكهم على إثارة العاجلة، واتباع الشهوات كأنهم لا يعرفون الفرق بين الجنة، والنار، والبون العظيم بين أصحابها، وأن الفوز مع أصحاب الجنة، فمن حقهم أن يعلموا ذلك، وينبهوا عليه، كما تقول لمن يعق أباه: هو أبوك، تجعله بمنزلة من لا يعرفه، فتنبهه بذلك على حق الأبوة؛ الذي يقتضي البر، والتعطف، وقد استدل أصحاب الشافعي - رحمه الله تعالى - بهذه الآية على أن المسلم لا يقتل بالكافر، وأن الكفار لا يملكون أموال المسلمين بالقهر، وانظر شرح ﴿يَسْتَوَى﴾ في سورة (الحديد) رقم [١٠] وشرح ﴿أَصْحَابُ﴾ في سورة الواقعة [٩٠]. هذا؛ وفحوى هذه الآية مثل قوله تعالى في سورة (المائدة) رقم [١٠٠]: ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْكَافِرُ وَالْمُؤْمِنُ﴾ وفي سورة (السجدة) رقم [١٨]: ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾، وفي سورة (ص) رقم [٢٨]: ﴿أَمْ يَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَجْعَلُ الْمُؤْمِنِينَ كَالْفُجَّارِ﴾، وفي سورة (الجاثية) رقم [٢١]: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً نَجْمُهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾، وفي سورة (ن) [٣٥]: ﴿أَفَجَعَلُ السُّلَيْمِينَ كَالْجُرْمِينَ﴾ والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يَسْتَوَى﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل. ﴿أَصْحَابُ﴾: فاعله، وهو مضاف، و﴿النَّارِ﴾ مضاف إليه، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ انظر إعراب مثلها في الآية رقم [٩].

﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١﴾﴾

الشرح: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا...﴾ إلخ: أي: لو خلقنا في الجبل عقلاً، وتمييزاً، كما خلقنا للإنسان، وأنزلنا عليه هذا القرآن بوعد، ووعيده: لخشع، وخضع، وتشقق، خوفاً من الله تعالى، ومهابةً له. وهذا تصوير لعظمة قدر القرآن، وقوة تأثيره، وأنه بحيث لو خوطب به جبل - على شدته وصلابته - لرأيته ذليلاً متصدعاً من خشية الله. والمراد منه: توبيخ الإنسان بأنه لا يتخشع عند تلاوة القرآن، بل يعرض عما فيه من عجائب، وعظائم. فهذه الآية في بيان عظمة القرآن، ودناءة حال الإنسان. والغرض توبيخ الإنسان على قسوة قلبه، وعدم تأثره بهذا الذي لو أنزل على

جبل؛ لتخشع، وتصدع. وإذا كان الجبل على عظمته، وتصلبه يعرض له الخشوع، والتصدع، فابن آدم كان أولى بذلك، لكنه على حقارته، وضعفه لا يتأثر. انتهى. صابوني.

وقال الحسن البصري - رحمه الله تعالى - : إذا كانت الجبال الصم لو سمعت كلام الله، وفهمته؛ لخشعت، وتصدعت من خشيته، فكيف بكم؛ وقد سمعتم وفهمتم؟! وقد قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُفِّرَتْ بِهِ الْمَوْتَى﴾ الآية رقم [٣١] من سورة (الرعد) انظر شرحها هناك. هذا؛ وقال الخازن وغيره: وهذا تمثيل؛ لأن الجبل لا يتصور منه الخشوع، والخشية إلا أن يخلق الله تعالى له تمييزاً، وعقلاً يدل على أنه تمثيل. انتهى. أقول: انظر قوله تعالى في آخر سورة (الأحزاب): ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ...﴾ إلخ فيها بحث قيم.

﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ أي: وتلك الأمثال نفضلها، ونوضحها للناس لعلهم يتفكرون في آثار قدرة الله، ووحدانيته، فيؤمنون. وقال الخازن: أي الغرض من هذا التمثيل التنبيه على فساد قلوب هؤلاء الكفار، وقساوتها، وغلظ طباعهم. انتهى. وخذ قوله تعالى في سورة (العنكبوت) رقم [٤٣]: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَاكِلُونَ﴾.

هذا؛ والخشوع: الخضوع، والتواضع، والتذلل بوجه عام. وهو في الصلاة جوهرها ولبها، ويكون في القلب والجوارح، أما خشوع القلب فهو الخوف من الله، وحضوره معه حينما يقول المصلي: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ وملاحظة: أنه بين يديه تعالى في جميع حركاته، وسكناته، وأما خشوع الجوارح؛ فعدم الالتفات في الصلاة، وعدم رفع البصر إلى السماء، وعدم العبث بشيء من جسده، وثيابه. وخذ ما يلي.

فعن عائشة - رضي الله عنها وعن أبيها - . قالت: سألت رسول الله ﷺ عن الالتفات في الصلاة، فقال: «هو اختلاسٌ يختلسه الشيطان من صلاة العبد». متفق عليه، والاختلاس: السرقة، والاختطاف. وعن أبي ذر - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «لا يزال الله مقبلاً على العبد، وهو في صلاته ما لم يلتفت، فإذا التفت؛ أعرض عنه». أخرجه أبو داود، والنسائي.

وعن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَرْفَعُونَ أَبْصَارَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فِي صَلَاتِهِمْ». فاشتد قوله في ذلك؛ حتى قال: «لَيَنْتَهَنَّ عَنْ ذَلِكَ، أَوْ لَتُحْطَفَنَّ أَبْصَارُهُمْ!». أخرجه البخاري. وروي: أن النبي ﷺ أبصر رجلاً يعبث بلحيته في الصلاة، فقال: «لَوْ خَشَعَ قَلْبُ هَذَا؛ لَخَشَعَتْ جَوَارِحُهُ». ذكره البغوي بغير سند.

هذا؛ والخشية: خوف يشوبه تعظيم، وأكثر ما يكون ذلك عن علم بما يخشى منه، وهو المراد منه بخشية عباد الله المؤمنين المتكررة في القرآن الكريم. هذا؛ والماضي: خشى، والمصدر: خشية، والرجلُ حشيانٌ، والمرأة حشياً، وهذا المكان أخشى من ذلك؛ أي: أشد خوفاً. هذا؛ وقد يأتي الفعل حشِيَ بمعنى علم القلبية. قال الشاعر المسلم: [الكامل]

وَلَقَدْ حَشِيتُ بِأَنَّ مَنْ تَبِعَ الْهُدَى سَكَنَ الْجَنَانَ مَعَ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ
قالوا: معناه علمت، وقوله تعالى في سورة (الكهف) رقم [٨٠]: ﴿فَحَشِيتَا أَنْ يَرْهَفَهُمَا طَعِينًا
وَكَفُرًا﴾ قال الأخفش: معناه: كرهنا. والله أعلم بمراده.

﴿لَعَلَّهُمْ يَنْفَكُرُونَ﴾: وإذا تفكروا؛ اتعظوا، وإذا اتعظوا؛ آمنوا، وعبدوا الله. والتفكر في
صنع الله أعظم عبادة يقوم بها العبد، وقد ورد: لتفكر ساعة في صنع الله أفضل من عبادة ستين
سنة. وورد: «تفكروا في آلاء الله، ولا تفكروا في الله، فإنه لا تحيط به الفكرة». وروي عن
رسول الله ﷺ: أنه قال: «لا عبادة كالتفكر»؛ لأنه المخصوص بالقلب، والمقصود من الخلق.
وعنه ﷺ أنه قال: «بينما رجلٌ مُسْتَلْقٍ على فراشه؛ إذ رفع رأسه، فنظر إلى السماء، والنجوم،
فقال: أشهد أن لك رباً، وخالقاً، اللهم اغفر لي! فنظر الله إليه، فغفر له». هذا؛ والفكر:
تصرف القلب في طلب الأشياء. وقال صاحب المفردات: الفكر: قوة مطرقة للعلم إلى
المعلوم. والتفكر: جريان تلك القوة بحسب نظر العقل. وذلك للإنسان دون الحيوان، ولا يقال
إلا فيما يمكن أن يكون له صورة في القلب. انتهى. هذا؛ والفكر يؤدي إلى الوقوف على
المعاني المطلوبة من التانس، والتجانس بين الأشياء كالزواجين. وانظر الترجي في الآية رقم
[٤٩] من سورة (الذاريات).

الإعراب: ﴿تُو﴾: حرف لما كان سيقع لوقوع غيره. ﴿زُلْنَا﴾: فعل، وفاعل. ﴿هَذَا﴾:
(الهاء): حرف تنبيه لا محل له. (ذا): اسم إشارة مبني على السكون في محل نصب مفعول
به. ﴿الْقُرْآنَ﴾: بدل من اسم الإشارة، أو عطف بيان عليه، أو هو نعت له. ﴿عَلَى حَسَلٍ﴾:
متعلقان بـ: ﴿أَنْزَلْنَا﴾، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط
غير ظرفي. ﴿لَرَأَيْتُهُ﴾: (اللام): واقعة في جواب ﴿تُو﴾. (رأيت): فعل، وفاعل، ومفعول به،
والجملة الفعلية جواب ﴿تُو﴾ لا محل لها. ﴿حَشِيتَا﴾: حال من الضمير المنصوب، أو هو
مفعول به ثان على اعتبار الفعل قلبياً. ﴿شَصَدَعَا﴾: حال ثانية، أو هو من تعدد المفعول
الثاني. ﴿مَنْ حَشِيتَ﴾: متعلقان بـ: ﴿حَشِيتَا﴾ أو بـ: ﴿شَصَدَعَا﴾ على التنازع، و﴿حَشِيتَ﴾
مضاف، و﴿الله﴾ مضاف إليه، من إضافة المصدر لمفعوله، وفاعله محذوف، و﴿تُو﴾
ومدخلها كلام مستأنف، لا محل له.

﴿وَتَأْكُ﴾: (الواو): حرف استئناف. (تلك): اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع
مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب، لا محل له. ﴿الْأَمْتَلُ﴾: بدل من اسم الإشارة،
أو عطف بيان عليه، أو نعت له. ﴿نَضْرِبَهَا﴾: مضارع، والفاعل مستتر تقديره: «نحن»، (وها):
مفعول به. ﴿لِلنَّاسِ﴾: متعلقان بما قبلهما، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ. هذا؛
وإن اعتبرت ﴿الْأَمْتَلُ﴾ خبراً للمبتدأ فالجملة الفعلية في محل نصب حال من ﴿الْأَمْتَلُ﴾

والرابط: الضمير فقط، والعامل في الحال اسم الإشارة، فتكون الجملة مثل قوله تعالى حكاية عن قول سارة زوج إبراهيم - على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام -: ﴿وَهَذَا بَعْلِي شَيْحًا﴾ رقم [٧٢] من سورة (هود). وقوله تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا﴾ رقم [١٥٣] من سورة (الأنعام). ﴿لَعَلَّهُمْ﴾: حرف ترج مشبه بالفعل، والهاء: اسمها، وجملة: ﴿يُنْفَكُّوْنَ﴾ في محل رفع خبرها، والجملة الاسمية مفيدة للتعليل، لا محل لها، والجملة الاسمية: (تلك الأمثال...) إلخ مستأنفة، لا محل لها.

﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾



الشرح: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ المعنى: أنه تعالى أعلم بما غاب عن العباد مما لم يعاينوه، ولم يعلموه، وعليم بما شاهدوه، وما علموه. وقيل: استوى في علمه تعالى السر، والعلانية، والموجود، والمعدوم. وقيل: علم حال الدنيا، والآخرة. هذا؛ والغيب: ما غاب عن الإنسان، ولم تدركه حواسه، قال الشاعر: [الطويل]
وبالغيبِ آمناً وقد كان قومنا يصلون للأوثان قبل محمدٍ
ولا تنس الطباق بين ﴿الغيب﴾ و﴿الشهادة﴾.

﴿هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾: هما اسمان. وقيل: صفتان مأخوذتان من الرحمة، ورحمة الله: إرادته الخير، والنعمة، والإحسان إلى خلقه. وهما في حقه سبحانه وتعالى بمعنى المحسن، أو مريد الإحسان، لكن الأول بمعنى: المحسن بجلال النعم، والثاني بمعنى: المحسن بدقائق النعم، وإنما جمع بينهما هنا، وفي البسمة إشارة إلى أنه ينبغي أن يطلب منه تعالى النعم الحقيرة، كما يطلب منه النعم العظيمة. وقد يوصف بالرحيم المخلوقون، وأما الرحمن فلا يوصف به إلا الله تعالى، ومن وصف به مسيلمة الكذاب؛ فقد تعنت حيث قال فيه: [البيسط]

وَأَنْتَ غَيْثُ الْوَرَى لَا زِلْتَ رَحْمَانَا

الإعراب: ﴿هُوَ﴾: ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿اللَّهُ﴾: خبره، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿الَّذِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع صفة لفظ الجلالة. ﴿لَا﴾: نافية للجنس تعمل عمل «إن». ﴿إِلَهَ﴾: اسم ﴿لَا﴾ مبني على الفتح في محل نصب، وخبرها محذوف، التقدير: موجود. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿هُوَ﴾: يجوز فيه ثلاثة أوجه: أحدها اعتباره بدلاً من اسم ﴿لَا﴾ على المحل؛ إذ محله الرفع على الابتداء. والثاني: اعتباره بدلاً من ﴿لَا﴾ واسمها؛ لأنهما في محل رفع بالابتداء. والثالث:

اعتباره بدلاً من الضمير المستتر في الخبر المحذوف، وهو الأقوى والأولى، والجملة الاسمية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿عَلِمُوا﴾: يجوز فيه أربعة أوجه: أحدها: أن يكون بدلاً من (هو) بدل ظاهر من مضمرة. الثاني: أن يكون خبر مبتدأ محذوف؛ أي: هو عالم، وحسن حذفه توالي اللفظ ب: ﴿هُوَ﴾ مرتين. الثالث: أن يكون خبراً ثانياً، لقوله: ﴿هُوَ﴾ الأول. الرابع: أن يكون صفة للضمير قبله، وذلك عند الكسائي، فإنه يجيز وصف الضمير الغائب بصفة مدح، فهو يشترط هذين الشرطين: أن يكون غائباً، وأن تكون الصفة صفة مدح، و﴿عَلِمُوا﴾ مضاف، و﴿الْغَيْبِ﴾ مضاف إليه، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه، ﴿وَأَشْهَدُوا﴾: معطوف على ما قبله. ﴿هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾: مبتدأ، وخبران له. والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها، واعتبارها بدلاً من سابقتها، لا بأس به.

﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ
الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٣﴾﴾

الشرح: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ﴾: هو بكسر اللام: الذي يستغني في ذاته، وصفاته عن كل موجود، ويحتاج إليه كل موجود. وقيل: من إذا شاء ملك، وإذا شاء أهلك. ﴿الْقُدُّوسُ﴾ بضم القاف، وقد تفتح، وهو قليل، وهو من أبنية المبالغة، ومعناه: المنزه عن كل نقص، والطاهر عن كل عيب. وقيل: هو من: تقدس عن الحاجات ذاته، وتنزه عن الآفات صفاته، وحظ العبد منه التنزه عما يشينه في أمر دينه، ودنياه وآخرته. وهو من أسماء الله الحسنى، وكل فعول مفتوح غير قدوس، وسبوح، وذروح، وفروج، فبالضم، ويفتحن ولم يذكر هذا الاسم إلا في هذه السورة وفي سورة الجمعة.

﴿السَّلَامُ﴾: قيل: هو الذي سلمت ذاته عن الحدوث والعيب، وصفاته عن النقص، وأفعاله عن الشر المحض، فيرجع إلى معنى التنزيه. وقيل: معناه: المسلم على عباده في الجنة. فيرجع إلى الكلام القديم. وقيل: معناه: المسلم عباده من المعاطب، والمهالك. فيرجع إلى القدرة. وقيل: غير ذلك. وحظ العبد منه بالمعنى الأول: أن ينزه نفسه عن كل لهو، ولسانه عن كل لغو، وقلبه عن كل غير، ويأتي ربه بقلب سليم. وبالمعنى الثاني: إفشاء السلام. وبالمعنى الثالث: دفع المضار عن الناس.

﴿الْمُؤْمِنُ﴾ أي: المصدق لرسله بإظهار معجزاته عليهم. ومصدق المؤمنين ما وعدهم به من الثواب. ومصدق الكافرين، والفاستدين المفسدين ما أوعدهم من العقاب. وقيل: إنه مأخوذ من الأمن، وهو المؤمن عباده من المخاوف، كما قال تعالى: ﴿وَأَمَّنَّهُمْ مِّنْ خَوْفٍ﴾ فهو مؤمن. قال النابغة الذبياني في معلقته رقم [٣٨]:

وَالْمُؤْمِنِ الْعَائِدَاتِ الظَّيْرِ يَمْسَحُهَا ركبَانُ مَكَّةَ بَيْنَ الْعَيْلِ وَالسَّنَدِ
وحظ العبد منه بالمعنى الأول: تحقيق اتصافه بحقائق الإيمان. وبالمعنى الثاني: أن يأمن
غيره أذاه. قال رسول الله ﷺ: «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده». أخرجه البخاري،
ومسلم عن عبد الله بن عمرو - رضي الله عنه - . وقال ﷺ: «لَيْسَ بِمُؤْمِنٍ مَنْ لَمْ يَأْمَنْ جَارُهُ
بَوَائِقَهُ». رواه أبو يعلى، وغيره عن أنس - رضي الله عنه - .

﴿الْمُهَيِّمِ﴾ أي: الرقيب المبالغ في المراقبة، والحفظ، من قولهم: هيمن الطير: إذا نشر
جناحه على فرخه صيانةً له. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: أي: الشهيد على عباده
بأعمالهم؛ الذي لا يغيب عنه شيء. فيرجع إلى معنى العلم. قال تعالى في سورة (المائدة)
[٤٨]: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾. انظر شرحها
هناك. وقيل: هو القائم على خلقه يرزقه، وأنشد في معناه: [الطويل]

أَلَا إِنَّ خَيْرَ النَّاسِ بَعْدَ نَبِيِّهِ مُهَيِّمُنُهُ التَّالِيهِ فِي الْعُرْفِ وَالنَّكْرِ
أي: القائم على الناس بعده. وقيل: هو بمعنى العلي، ومنه قول العباس - رضي الله عنه -
يمدح النبي ﷺ في أبيات منها: [المنسرح]

حَتَّى احْتَوَى بَيْتُكَ الْمُهَيِّمُ مِنْ خُنْدِفَ عَلِيَاءَ زَانَهَا النُّطْقُ
وقيل: المهيم اسم من أسماء الله تعالى، هو أعلم بتأويله، وأنشدوا في معناه: [الكامل]

جَلَّ الْمُهَيِّمُ عَنْ صِفَاتِ عِبِيدِهِ وَلَقَدْ تَعَالَى عَنْ عَقُولِ أَوْلِي التُّهَى
رَأَمُوا بَزَعِهِمْ صِفَاتِ مَلِيكِهِمْ وَالْوَصْفُ يَعْجُزُ عَنْ مَلِيكِ لا يُرَى
﴿الْمَرْبُوبِ﴾ أي: الذي لا يدركه طالبه، ولا يعجزه هاربه، فيرجع إلى القدرة. وقيل: هو
العديم المثل، والنظير، فيرجع إلى التنزيه. والعزة في الأصل: القوة، والشدة، والغلبة. وحظ
العبد منه أن يغلب نفسه، وسلطانه، بالاستقامة والاستعانة به تعالى. وقال ﷺ: «مَنْ تَوَاضَعَ
لِغَنِيِّ لَغْنَاهُ فَقَدْ ذَهَبَ ثُلُثَا دِينِهِ». وإنما كان كذلك؛ لأن الإيمان متعلق بثلاثة أشياء: المعرفة
بالقلب، والإقرار باللسان، والعمل بالأركان، فإذا تواضع بلسانه، وأعضائه؛ فقد ذهب الثلثان،
فلو انضم إليه القلب ذهب الكل.

﴿الْجَبَّارِ﴾: قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: الجبار: هو العظيم، وجبروت الله:
عظمته. فعلى هذا هو صفة ذات، وهو صيغة مبالغة. وقيل: هو من الجبر، ومنه جبر العظم،
وهو في الأصل إصلاح الشيء، وربنا سبحانه وتعالى يجبر قلوب عباده، يغني الفقير، ويجبر
الكسير، ويكشف الهم، ويزيل الغم، فعلى هذا هو صفة فعل. وقيل: هو الذي يجبر الخلق،
ويقهرهم على ما أراد، وسئل بعضهم عن معنى الجبار، فقال: هو القهار؛ الذي إذا أراد أمراً؛

فعله، لا يحجزه عنه حاجز، والجبار في صفة الله تعالى مدح. وفي صفة الناس ذم، ولم يرد هذا الاسم الكريم إلا في هذه الآية من هذه السورة، وانظره في النهي عنه في حق العباد في آخر سورة (ق) فإنه جيد جداً جداً.

﴿الْمُتَكَبِّرُ﴾ أي: المتعالي العظيم؛ الذي تكبر بربوبيته، فلا شيء مثله. وقيل: المتكبر عن كل سوء، المتعظم عما لا يليق به من صفات الحدوث، وأصل الكبر، والكبرياء: الامتناع، وقلة الانقياد. قال حميد بن ثور الهلالي:

عَفَتْ مِثْلَ مَا يَعْفُو الْفَصِيلُ فَأَصْبَحَتْ بِهَا كَبْرِيَاءُ الصَّعْبِ وَهِيَ ذَلُولُ

وهو على الإطلاق لا يتصور إلا لله تعالى، فإنه المنفرد بالعظمة، والكبرياء بالنسبة إلى كل شيء من كل وجه، فعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: يقول الله جل وعلا: «الكبرياءُ رداي، والعظمةُ إزارِي، فَمَنْ نَارَعَنِي وَاحِدًا مِنْهُمَا؛ أَلْقَيْتُهُ فِي النَّارِ». رواه ابن ماجه، وهو في حق الله مدح، وفي حق المخلوقين ذم، وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٣٧] من سورة (الجاثية)، مع العلم: أن هذا اللفظ لم يرد في غير هذه الآية من هذه السورة. ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾: انظر الآية رقم [٤٣] من سورة (الطور) لشرحه، وإعرابه.

الإعراب: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ﴾: انظر الآية السابقة للإعراب مثله فيها، والأسماء الآتية كلها بدل من لفظ الجلالة، وانظر إعراب: ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ في آخر سورة (الطور).

﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾

الشرح: ﴿هُوَ اللَّهُ﴾: انظر شرحه في الآية رقم [٩] من سورة (الحديد). ﴿الْخَلِيقُ﴾: من الخلق، وأصله: التقدير المستقيم، كقوله تعالى في سورة (المؤمنون) رقم [١٤] بعد ذكر خلق الإنسان في ثلاثة أطوار: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾. ويستعمل بمعنى الإبداع، وهو إيجاد الشيء من غير أصل، كقوله تعالى في كثير من الآيات: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾. وبمعنى التكوين، كقوله تعالى في كثير من الآيات: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ﴾. وقيل: الخالق الذي أظهر الموجودات بقدرته، وقدّر كلّ واحد منها بمقدار معين بإرادته. قال تعالى مخاطباً عيسى على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام في سورة (المائدة) رقم [١١٠]: ﴿وَإِذْ نَسَخْنَا مِنْ أَلطِينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي﴾. وقال زهير:

ولأنت تَفْرِي ما خلقت وبعُد
ضُ القومِ يخلُقُ ثمَّ لا يَفْرِي

يقول: تقدر ما تقدر ثم تفرية؛ أي: تمضيه على وفق تقديرك، وغيرك يقدر ما لا يتم له، ولا يقع فيه مراده، إما لقصوره في تصور تقديره، أو لعجزه عن تمام مراده. ﴿الْبَارِئُ﴾: المنشئ المخترع. وقيل: مأخوذ من البرء، وأصله: خلوص الشيء عن غيره، إما على سبيل التقصي منه، ومنه قولهم: برئ فلان من مرضه، أو المديون من دينه، وإما على سبيل الإنشاء منه، ومنه برأ الله النسمة، وهو البارئ لها.

﴿الْمُصَوِّرُ﴾: المبدع لصور المخترعات، ومزينها، ومرتبها. وقيل: المصور الذي سوى قامتك، وعدل خلقتك. قال تعالى في سورة (التين): ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ وقيل: معنى التصوير: التخطيط، والتشكيل. قال النابغة: [المنسرح]

الخالق البارئ المصور في الـ أرحام ماء حثى يصير دماً
﴿لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ أي: الله الأسماء الحسنى، ومعنى كونها أحسن الأسماء: أنها مشتملة على معاني التقديس، والتعظيم، والتمجيد، وعلى صفات الجلال، والجمال. و﴿الْحُسْنَى﴾: مؤنث الأحسن؛ الذي هو أفعال تفضيل، لا مؤنث أحسن المقابل لامرأة حسناء. والحسنى: ضد السوأى، وقد وصف الجمع الذي لا يعقل بما توصف به الواحدة، كقوله تعالى حكاية عن قول موسى - على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام -: ﴿وَلِي فِيهَا مَثَرَبٌ أُخْرَى﴾ وهو فصيح، ولو جاء على المطابقة للجمع، لكان التركيب الحسن على وزن الآخر. كقوله تعالى: ﴿عِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾؛ لأن جمع ما لا يعقل يخبر عنه، ويوصف بوصف المؤنثات، وإن كان المفرد مذكراً، وخذ ما يلي:

فمن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا، مِثَّةٌ إِلَّا وَاحِدًا - إنه وتر يحب الوتر - من أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ. وهي: هو الله الذي لا إله إلا هو، الرحمن، الرحيم، الملك، القدوس، السلام، المؤمن، المهيمن، العزيز، الجبار، المتكبر، الخالق، البارئ، المصور، الغفار، القهار، الوهاب، الرزاق، الفتاح، العليم، القابض، الباسط، الخافض، الرافع، المعز، المذل، السميع، البصير، الحكيم، العدل، اللطيف، الخبير، الحليم، العظيم، الغفور، الشكور، العلي، الكبير، الحفيظ، المغيث، الحسيب، الجليل، الكريم، الرقيب، المجيب، الواسع، الحكيم، الودود، المجيد، الباعث، الشهيد، الحق، الوكيل، القوي، المتين، الولي، الحميد، المحصي، المبدئ، المعيد، المحيي، المميت، الحي، القيوم، الواجد، الماجد، الواحد، الصمد، القادر، المقتدر، المقدم، المؤخر، الأول، الآخر، الظاهر، الباطن، الوالي، المتعالي، البر، التواب، المنتقم، العفو، الرؤوف، مالك الملك، ذو الجلال والإكرام، المقسط، الجامع، الغني، المغني، المانع، الضار، النافع، النور، الهادي، البديع، الباقي، الوارث، الرشيد، الصبور» رواه الطبراني في جامعه.

هذا؛ وفي رواية: المقيت بدل: المغيث. وفسر بالمقتدر، فيرجع لمعنى القادر. قال تعالى في سورة (النساء) رقم [٨٥]: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّهِمًّا﴾ وقيل: معناه: من شاهد النجوى، فأجاب وعلم، فكشف واستجاب فيرجع إلى معنى (المغيث).

وقول الرسول ﷺ (مَنْ أَحْصَاهَا) قال الإمام النووي - رحمه الله تعالى - : معناه: من حفظها. هكذا فسره البخاري، والأكثر، ويؤيده: أن في رواية الصحيح: «مَنْ حَفِظَهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ». وقيل: معناه: من عرف معانيها، وآمن بها. وقيل: معناه: من أحصاها بحسن الرعاية لها، والتخلق بما يمكنه من العمل بمعانيها.

تنبيه: هناك أسماء مشهورة لم تذكر بين أسماء الله الحسنى، مثل: (المعطي، الجواد، الستار، الساتر، الحنان، المنان) وعند التأمل تجد: أن هذه الأسماء تعود معانيها إلى بعض الأسماء المذكورة، مثلاً: المعطي، والجواد يعود معناهما إلى الوهاب. والحنان، والمنان يعود معناهما إلى الرؤوف. والستار، والساتر يعود معناهما إلى العفو. وخذ ما يلي:

«اللهم إني عبدك، وابن عبدك، وابن أمّتك، ناصيتي بيدك، ماضٍ فيّ حكمك، عدلٌ فيّ قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أو علمته أحداً من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن ربيع قلبي، ونور بصري، وجلاء حزني، وذهاب همي». فهذا دعاء مأثور، فلعل الأسماء المذكورة هي مما علمه الله بعض العباد فنطقوا به بإلهام منه جل ذكره، وتقدست أسماؤه. وهناك أسماء كثيرة استأثر الله بها، فلم يعلمها أحداً من خلقه.

الإعراب: ﴿هُوَ اللَّهُ﴾: مبتدأ، وخبر. ﴿أَبَارِئُ الْمُصَوِّرِ﴾: خبر ثان، وثالث، أو هما خبران لمبتدأين محذوفين. ﴿لَهُ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿الْأَسْمَاءِ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية في محل رفع خبر رابع للمبتدأ الأول. ﴿يُسَبِّحُ﴾: فعل مضارع. ﴿لَهُ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع فاعل، والجملة الفعلية في محل رفع خبر خامس، أو هي مستأنفة، وهو أقوى. ﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾: متعلقان بمحذوف صلة الموصول. ﴿وَالْأَرْضِ﴾: معطوف على ما قبله، والجملة الاسمية: ﴿وَهُوَ أَعَزُّبُ الْحَكِيمِ﴾ في محل نصب حال من الضمير المجرور محلاً باللام، والرابط: الواو، والضمير، وإن اعتبرتها مستأنفة؛ فلا محل لها. تأمل، وتدبر، وربك أعلم، وأجل، وأكرم، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

انتهت سورة (الحشر)، شرحاً وإعراباً.

والحمد لله رب العالمين.



سُورَةُ الْمُنْتَحَنَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة (المنتحنة) مدنية في قول الجميع، وهي ثلاث عشرة آية، وثلاثمئة وثمان وأربعون كلمة، وألف وخمسمئة وعشرة أحرف. هذا؛ والمنتحنة بكسر الحاء معناها: المختبرة، أضيف الفعل إليها مجازاً، كما سميت سورة (براءة) المبعثرة، والفاضحة؛ لما كشفت من عيوب المنافقين. ومن قال في هذه السورة (المنتحنة) بفتح الحاء، فإنه أضافها إلى المرأة التي نزلت فيها، وهي أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط. قال الله تعالى: ﴿فَأَمْسَحُوهُنَّ...﴾ [الخ الآية رقم 10] وهي امرأة عبد الرحمن بن عوف - رضي الله عنه - ولدت له إبراهيم بن عبد الرحمن. انتهى. قرطبي.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي تُسِرُّونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَمْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١٠﴾﴾

الشرح: سبب نزول هذه الآية ذكره الإمام علي - رضي الله عنه - بقوله: بعثني رسول الله ﷺ أنا، والزبير، والمقداد، فقال: «انطلقوا؛ حتى تأتوا روضة خاخ، فإن بها ظعينة، معها كتاب، فخذوه منها». قال: فانطلقنا تتعادي بنا خيلنا، حتى أتينا الروضة، فإذا نحن بالظعينة، فقلنا: أخرجي الكتاب، فقالت: ما معي كتاب، فقلنا: لتخرجن الكتاب، أو لتلقين الشباب! فأخرجته من عقاصها، فأتينا به النبي ﷺ فإذا فيه: من حاطب بن أبي بلتعة إلى ناس من المشركين من أهل مكة يخبرهم ببعض أمر النبي ﷺ.

فقال رسول الله ﷺ: «يا حاطب ما هذا؟!». فقال: يا رسول الله! لا تعجل علي، إني كنت امرأةً ملصقةً في قريش، ولم أكن من أنفسهم، وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها أهلهم، وأموالهم بمكة، فأحببت؛ إذ فاتني ذلك من النسب فيهم أن أتخذ فيهم يداً يحمون بها قرابتي، وما فعلته كفراً، ولا ارتداداً عن ديني، ولا أرضى بالكفر بعد الإسلام. فقال رسول

الله ﷺ: «إِنَّهُ قَدْ صَدَقَكُمْ». فقال عمر - رضي الله عنه -: دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق! فقال الرسول ﷺ: «إِنَّهُ قَدْ شَهِدَ بَدْرًا، وما يدريك لعلَّ الله اطلع على أهل بدرٍ، فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم». فأُنزل الله عز وجل الآية.

روضة خاخ: موضع بقرب حمراء الأسد من المدينة. وقيل: إنه موضع قريب من مكة، والأول أصح. والظعينة: المرأة المسافرة، سميت بذلك لملازمتها اليهودج، وجمعها: ظعائن، والعقاص: الشعر المصفور. وهذه المرأة اسمها سارة مولاة لأبي عمرو بن صيفي بن هاشم بن عبد مناف، أتت المدينة، والرسول ﷺ يتجهز لفتح مكة، فقال لها رسول الله ﷺ: «أمسلمة جئت؟». قالت: لا. قال: «أمهاجرة جئت؟». قالت: لا. قال: «فما جاء بك؟». قالت: كنتم الأهل، والعشيرة، والموالي، وقد ذهبت موالي، وقد احتجت حاجة شديدة، فقدمت إليكم لتعطوني، وتحملوني، فقال لها: «وأين أنت من شباب مكة؟!». وكانت مغنية نائحة. قالت: ما طلب مني شيء بعد وقعة بدر. فحث النبي ﷺ بني عبد المطلب على إعطائها، فأعطوها نفقة، وكسوة، وحملوها. فأتاها حاطب بن أبي بلتعة، حليف بني أسد بن عبد العزى، وهو من أهل اليمن، فكتب معها إلى أهل مكة، وأعطاهم عشرة دنانير، وكساها برداً على أن توصل الكتاب إلى أهل مكة، وكتب في الكتاب: من حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة: إن رسول الله ﷺ يريدكم، فخذوا حذرکم! فخرجت سارة ونزل جبريل عليه السلام، فأخبر النبي ﷺ بما فعل... إلخ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾: هذا نداء من الله تعالى للمؤمنين بأكرم وصف، وألطف عبارة؛ أي: يا من صدقتم الله، ورسوله، وتحليتم بالإيمان؛ الذي هو زينة الإنسان. وذكر: أن حاطباً - رضي الله عنه - لما سمع هذا النداء؛ عُشي عليه من الفرح بخطاب الإيمان. ﴿لَا تَنَجَّدُوا عَدُوَّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾: أصدقاء وأحباء، فهو جمع ولي، وهو من يتولى شؤون غيره، والنصير: المعين، والمساعد. والفرق بينهما: أن الولي قد يضعف عن النصرة، والمعونة، والنصير قد يكون أجنبياً من المنصور، فبينهما عموم، وخصوص من وجه. هذا؛ وعدو: ضد الصديق، وهو على وزن فعول بمعنى فاعل، مثل: صبور، وشكور، وما كان من هذا الوزن يستوي فيه المفرد، والمثنى، والجمع. والمذكر، والمؤنث، إلا لفظاً واحداً جاء نادراً. قالوا: هذه عدوة الله. قال تعالى: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾ فعبّر به عن مفرد، وقال تعالى في سورة (الشعراء): ﴿فَاتَّخِذْهُمْ عَدُوًّا لِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ فقد عبّر به عن جمع، ومثل ذلك صديق، وجمع عدو: أعداء، وأعداء، وعدات، وعدى. وقيل: أعاد جمع: أعداء، فيكون جمع الجمع. وفي القاموس المحيط: والعدا بالضم والكسر: اسم الجمع. هذا؛ وسمي العدو عدواً لعدوه عليك عند أول فرصة تسنح له للإيقاع بك، والقضاء عليك، كما سمي الصديق صديقاً؛ لصدقه فيما يدعيه لك من الألفة، والمودة، والمحبة.

﴿تَلْفُوتَ إِلَيْهِم بِالْمُودَةِ﴾: تخبرونهم بسرائر المسلمين، وتنصحونهم. وهذا ينم عن مودة، ومحبة بينكم، وبينهم. ﴿وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ﴾: من القرآن، والدين الصحيح؛ الذي جاء به محمد ﷺ. ﴿يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ﴾ أي: من مكة بسبب إيذائهم لكم. ﴿أَنْ تُوْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ﴾ أي: فعلوا ما فعلوا من الإيذاء، والإخراج؛ لأنكم آمنتُم بالله ربكم.

﴿إِنْ كُنْتُمْ حَرَجْتُمْ﴾: من أوطانكم. ﴿جَهْدًا فِي سَبِيلِي وَأَبْدَعًا مَرْضَانِي﴾ أي: لأجل الجهاد ولابتغاء وطلب مرضاتي، وجواب الشرط محذوف، التقدير: فلا تتخذوا عدوي... إلخ. ﴿تُسْرُونَ إِلَيْهِم بِالْمُودَةِ﴾: أي تفضون إليهم بمودتكم، أو تسرون إليهم أسرار رسول الله ﷺ، بسبب المودة والمحبة لهم، والنصيحة لهم في الكتابة إليهم. قال القرطبي - رحمه الله تعالى -: وهذا كله معاتبة لحاطب - رضي الله عنه -، وهو يدل على فضله وكرامته، ونصيحته لرسول الله ﷺ، وصدق إيمانه، فإن المعاتبة لا تكون إلا من محب لحبيبه، كما قال الشاعر: [الوافر]

أَعَاتَبُ ذَا الْمُودَةِ مِنْ صَدِيقٍ إِذَا مَا رَابَزِي مِنْهُ اجْتِنَابُ
إِذَا ذَهَبَ الْعِتَابُ فَلَيْسَ وُدُّ وَيَبْقَى الْوُدُّ مَا بَقِيَ الْعِتَابُ
﴿وَأَنَا أَهْلُ بَيْتِ أَخْفِيئِهِمْ﴾: من المودة للكفار. ﴿وَمَا أَعْلَمْتُمْ﴾ أظهرتم بألستكم من المودة لهم. ﴿وَمَنْ يَفْعَلْهُ﴾ أي: الإسرار، أو الإعلان بالمودة، والنصيحة لهم. ﴿فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ أي: أخطأ طريق الهدى، وخرج عن جادة الحق، والصواب.

بعد هذا انظر ما ذكرته في آخر سورة (المجادلة)، فالآيتان بمعنى واحد. وقد جاء النهي عن موالاة الكفار في كثير من الآيات، مثل قوله تعالى في سورة (آل عمران) رقم [٢٨]: ﴿لَا تَتَّخِذُوا الْمُؤْمِنِينَ أَلَكْفِيرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾، وأيضاً رقم [١١٨] منها: ﴿يَتَّخِثُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ﴾، وقوله تعالى في سورة (النساء) رقم [١٤٤]: ﴿يَتَّخِثُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا أَلَكْفِيرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾، وقوله تعالى في سورة (المائدة) رقم [٥١]: ﴿يَتَّخِثُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ﴾ وغير ذلك كثير.

الإعراب: ﴿يَتَّخِثُ﴾: (يا): أداة نداء تنوب مناب أذعو. (أيها): نكرة مقصودة مبنية على الضم في محل نصب بأداة النداء. (وها): حرف تنبيه لا محل له، أقحم للتوكيد، وهو عوض من المضاف إليه. ولا يجوز اعتبار الهاء ضميراً في محل جر بالإضافة؛ لأنه حينئذ يجب نصب المنادى. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع بدلاً من لفظ (أيها)، وجملة: ﴿ءَامَنُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿لَا تَتَّخِذُوا﴾: فعل مضارع مجزوم بـ: ﴿لَا﴾ الناهية، وعلامة جزمه حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿عَدُوِّي﴾: مفعول به أول منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم، منع من

ظهورها اشتغال المحل بالحركة المناسبة، والياء في محل جر بالإضافة. ﴿وَعَدُّكُمْ﴾: معطوف عليه، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿أُولِيَاءَ﴾: مفعول به ثان، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية مثل الجملة الندائية قبلها، وتقدير فعل محذوف ينصبها مستبعد.

﴿تُلْقُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله. ﴿إِلَيْهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿بِالْمُودَةِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، والمفعول به محذوف، التقدير: تلقون إليهم أخبار الرسول ﷺ بسبب المودة؛ التي بينكم وبينهم. وجوز الباء صلة، و(المودة) مفعول به مجرور لفظاً، منصوب محلاً. والجملة الفعلية فيها أربعة أوجه:

أحدها: أنها تفسير لمولاتهم إياهم. الثاني: أنها استئناف، فلا محل لها على هذين الوجهين. الثالث: أنها حال من واو الجماعة. الرابع: أنها صفة ﴿أُولِيَاءَ﴾. انتهى. جمل نقلاً من السمين. ﴿وَقَدْ﴾: (الواو): واو الحال. (قد): حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿كَفَرُوا﴾: ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية في محل نصب حال من واو الجماعة، والرباط: الواو، والضمير. ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، و(ما) اسم موصول مبني على السكون في محل جر بالباء. ﴿حَاءَكُمْ﴾: فعل ماض، والفاعل يعود إلى (ما) وهو العائد، والكاف مفعول به، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿مِنَ الْحَقِّ﴾: متعلقان بمحذوف حال من فاعل جاء و﴿مِنَ﴾ بيان لما أبهم في (ما).

﴿يُخْرِجُونَ﴾: مضارع، وفاعله. ﴿الرُّسُولَ﴾: مفعول به. ﴿وَأِيَّائِكُمْ﴾: ضمير منفصل مبني على السكون في محل نصب معطوف على الرسول، والجملة الفعلية مستأنفة، أو هي مفسرة لكفرهم، ولا محل لها على هذين الوجهين. ويجوز أن تكون حالاً من واو الجماعة. والرباط: الضمير فقط. ﴿أَنْ تُؤْمِنُوا﴾: منصوب بـ: «أن»، وعلامة نصبه حذف النون، والواو فاعله، والمصدر المؤول منهما في محل نصب بنزع الخافض، أو في محل جر بحرف جر محذوف، التقدير: لأجل إيمانكم، والجار والمجرور متعلقان بالفعل ﴿يُخْرِجُونَ﴾. ﴿بِاللَّهِ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿رَبِّكُمْ﴾: بدل مما قبله، أو صفة له، والكاف في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه.

﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم. ﴿كُنتُمْ﴾: فعل ماض ناقص مبني على السكون في محل جزم فعل الشرط، والتاء اسمه. ﴿خَرَجْتُمْ﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية في محل نصب خبر ﴿كُنتُمْ﴾، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿جَهَادًا﴾: مفعول لأجله، أو هو حال على تأويله بـ: «مجاهدين»؛ لأن المصدر لا يخبر به عن جثة. وقيل: هو مفعول مطلق لفعل محذوف، التقدير: جاهدتم جهاداً، وتعود هذه الجملة في

محل نصب حال من تاء الفاعل، أو في محل نصب خبر ثان ل: (كان). ﴿فِي سَبِيلِ﴾: متعلقان ب: ﴿جِهَدًا﴾، وعلامة الجر كسرة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم، منع من ظهورها اشتغال المحل بالحركة المناسبة، والياء في محل جر بالإضافة. ﴿وَأَيُّغَاءَ﴾: معطوف على ﴿جِهَدًا﴾، وهو مضاف، و﴿مَرَضَاتٍ﴾ مضاف إليه، من إضافة المصدر لمفعوله، وفاعله محذوف، وعلامة الجر كسرة مقدرة... إلخ، والياء في محل جر بالإضافة، وجواب الشرط محذوف للدلالة ما قبله عليه، التقدير: إن كنتم خرجتم... فلا تتخذوا عدوي... إلخ، و﴿إِن﴾ ومدخولها كلام مستأنف، أو معترض بين البديل، والمبدل منه كما ستقف عليه.

﴿شُرُونَ إِلَيْهِم بِالْمُودَةِ﴾: إعراب هذه الجملة مثل إعراب: ﴿تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمُودَةِ﴾ بلا فارق، وهي بدل منها، بدل بعض من كل؛ لأن إلقاء المودة أعم من السر، والجهر. أو هي مستأنفة، لا محل لها، والاعتراض بالجملة الشرطية يكون على اعتبار البدلية. ﴿وَأَنَا﴾: (الواو): واو الحال. (أنا): ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿أَعْلَمُ﴾: خير المبتدأ، وهو أفعال تفضيل. وجوز اعتباره فعلاً مضارعاً، وفاعله مستتر تقديره: «أنا»، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب حال من واو الجماعة، والرباط: الواو، والضمير الذي ترى تقديره عائداً إلى الموصول، أو هي حال من ياء المتكلم، والرباط: الواو، والضمير، وهو واضح، ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلقان ب: ﴿أَعْلَمُ﴾، و(ما) تحتمل الموصولة، والموصوفة، والمصدرية. فعلى الأولين مبنية على السكون في محل جر بالباء. ﴿أَخْفَيْتُمْ﴾: فعل، وفاعل، والمتعلق محذوف، التقدير: في صدوركم، والجملة الفعلية صلة (ما) أو صفتها، والعائد، أو الرابطة محذوف، التقدير: أعلم بالذي، أو بشيء أخفيتها. وعلى اعتبار (ما) مصدرية تؤول مع ما بعدها بمصدر في محل جر بالباء، التقدير: أعلم بإخفائكم القول، والفعل. وفيه ضعف كما ترى. ﴿وَمَا أَعْلَمْتُمْ﴾: معطوف على ما قبله، والمتعلق محذوف؛ إذ التقدير: والذي، أو شيء أعلنتموه؛ أي: أظهرتموه بألسنتكم. هذا؛ وقد قيل: إن الباء صلة على اعتبار ﴿أَعْلَمُ﴾ فعلاً مضارعاً.

﴿وَمَنْ﴾: (الواو): حرف استئناف. (من): اسم شرط جازم مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿يَفْعَلُهُ﴾: فعل مضارع فعل الشرط، والفاعل يعود إلى (مَنْ)، والهاء مفعول به. ﴿وَمَنْكُمْ﴾: متعلقان بمحذوف حال من الفاعل المستتر، و(مَنْ) بيان لما أبهم في (مَنْ). ﴿فَقَدْ﴾: (الفاء): واقعة في جواب الشرط. (قد): حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿صَلَّ﴾: فعل ماض. والفاعل يعود إلى (مَنْ) أيضاً. ﴿سَوَاءً﴾: مفعول به وهذا على أن ﴿صَلَّ﴾ متعد، فإن اعتبرته لازماً ف: ﴿سَوَاءً﴾ يكون ظرفاً متعلقاً ب: ﴿صَلَّ﴾؛ أي: ظرف مكان. وهو مضاف، و﴿السَّبِيلِ﴾: مضاف إليه، والجملة الفعلية في محل جزم جواب الشرط عند الجمهور،

والدسوقي يقول: لا محل لها؛ لأنها لم تحل محل المفرد، وخبر المبتدأ الذي هو (مَنْ) مختلف فيه، فقيل: جملة الشرط. وقيل: جملة الجواب. وقيل: الجملتان، وهو المرجح لدى المعاصرين، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها.

﴿إِنْ يَتَّقَوْكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَهُمْ بِالسُّوءِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ﴾

الشرح: ﴿إِنْ يَتَّقَوْكُمْ﴾ أي: إن يظفروا بكم، ويتمكنوا منكم. والمادة بمعنى: يجدونكم، ويصادفونكم. قال تعالى في سورة (الأحزاب) رقم [٦١]: ﴿مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا تَفْتُوا﴾، وقال في سورة (البقرة) رقم [١٩١]: ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَفْتَنُوهُمْ﴾. هذا؛ والثقف في الأصل: الحذق في إدراك الشيء علماً كان، أو عملاً، فهو يتضمن معنى الغلبة. ﴿يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً﴾: يظهروا ما في قلوبهم من العداوة الشديدة لكم. ولا ينفعكم إلقاء المودة لهم. ﴿وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَهُمْ﴾ أي: يمدوا إليكم أيديهم بالضرب، والقتل، وألسنتهم بالشتم والسب. ﴿وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ﴾ أي: أحبوا، وتمنوا أن تكفروا؛ لتكونوا مثلهم، فلا تناصحوهم، فإنهم لا يناصحوكم. قال تعالى في سورة (آل عمران) رقم [١١٨]: ﴿لَا تَتَّخِذُوا يَطَّانَةَ مِن دُونِكُمْ لَا يَأْمَنُ لَكُم حَبَآلًا﴾.

قال الزمخشري في الكشاف: فإن قلت: كيف أورد جواب الشرط مضارعاً مثله، ثم قال: ﴿وَوَدُّوا﴾ بلفظ الماضي؟ قلت: الماضي وإن كان يجري في باب الشرط مجرى المضارع في باب الإعراب، فإن فيه نكتة: كأنه قيل: وودوا قبل كل شيء كفركم، وارتدادكم. يعني: أنهم يريدون أن يلحقوا بكم مضار الدنيا والدين جميعاً من قتل الأنفس، وتمزيق الأعراس، وردكم كفاراً أسبق المضار عندهم، وأولها؛ لعلمهم أن الدين أعز عليكم من أرواحكم؛ لأنكم بذالون لها دونه، والعدو أهم شيء عنده أن يقصد أعز شيء عند صاحبه. انتهى. وخذ قوله تعالى في سورة (النساء) رقم [٨٩]: ﴿وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يَهَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم. ﴿يَتَّقَوْكُمْ﴾: فعل مضارع فعل الشرط مجزوم، وعلامة جزمه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والكاف مفعوله، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿يَكُونُوا﴾: مضارع ناقص جواب الشرط مجزوم... إلخ، والواو اسمه، والألف للتفريق. ﴿لَكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بما بعدهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال منه، كان صفة له، فلما قدم عليه صار حالاً على القاعدة: «نعت النكرة إذا تقدم عليها صار حالاً». ﴿أَعْدَاءً﴾: خبر ﴿يَكُونُوا﴾، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جملة جواب الشرط، ولم تقترن بالفاء، ولا ب: «إذا» الفجائية، و﴿إِنْ﴾

ومدخلوها كلام مستأنف، لا محل له. ﴿وَيَسْطُورًا﴾: معطوف على ﴿يَكُونُوا﴾، فهو مجزوم مثله، ويجوز أن يكون منصوباً ب: «أن» مضمرة بعد الواو على أنها واو المعية، كما يجوز رفعه، ولكن لم يقرأ برفعه، وهذا على القاعدة: «إذا عطف مضارع بالواو، أو بالفاء على جواب الشرط؛ جاز رفعه، ونصبه، وجزمه، وإذا عطف على فعل الشرط بالواو، أو بالفاء؛ جاز نصبه وجزمه» قال ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته:

وَالْفِعْلُ مِنْ بَعْدِ الْجَزَا إِنْ يَقْتَرِنُ بِالْفَا، أَوِ الْوَاوِ بِتَثْلِيثٍ قَمْنٌ
وَجَزْمٌ أَوْ نَصْبٌ لِفِعْلِ إِثْرَفَا أَوْ وَاوٍ إِنْ بِالْجُمْلَتَيْنِ اِكْتِنَفَا
هذا وقد قرئ في الآية رقم [٢٨٤] من سورة (البقرة) قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُبَدُّوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوْهُ يُحَاسِبِكُمْ بِهِ اللهُ فَيَعْفُوْهُ لِمَنْ يَشَاءُ...﴾ إلخ برفع (يعفوه) ونصبه، وجزمه. والواو فاعله. ﴿أَيْدِيَهُمْ﴾: مفعول به. ﴿وَأَلْسِنَتُهُمْ﴾: معطوف على ما قبله، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿بِالسُّوءِ﴾: متعلقان بالفعل (يسطوا) مثل ﴿إِلَيْكُمْ﴾، أو هما متعلقان بمحذوف حال من ﴿أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُمْ﴾. ﴿وَوَدُّوْا﴾: (الواو): حرف عطف. (ودوا): ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق، ﴿لَوْ﴾: حرف مصدري. ﴿تَكْفُرُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله، و﴿لَوْ﴾ والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل نصب مفعول به، التقدير: ودوا كفركم، ومثلها آية (النساء) الأنفة الذكر. والجملة الفعلية معطوفة على جملة الشرط والجزاء، ويكون تعالى قد أخبر بخبرين بما تضمنته الجملة الشرطية، وبودادتهم كفر المؤمنين. تأمل، وتدبر، وربك أعلم.

﴿لَنْ تَنفَعَكُمْ أَرْحَامُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَفْصَلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾



الشرح: ﴿لَنْ تَنفَعَكُمْ أَرْحَامُهُمْ...﴾ إلخ: لما اعتذر حاطب - رضي الله عنه - بأن له أولاداً، وأرحاماً بين المشركين؛ بين الله عز وجل: أن الأولاد، والأرحام لا ينفعون شيئاً يوم القيامة؛ إن عُصِيَّ مِنْ أَجْلِهِمْ، وبسببهم. والمعنى: لا يحملنكم الذين في مكة من قراباتكم على معصية الله، وخيانة الرسول ﷺ والمؤمنين، وترك مناصحتهم، ونقل أخبارهم إلى أعدائهم.

﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَفْصَلُ بَيْنَكُمْ﴾ أي: في ذلك اليوم العصيب يحكم الله بين المؤمنين، والكافرين، فيدخل المؤمنين جنات النعيم، ويدخل المجرمين دار الحميم. وفي النسفي: يفصل بينكم، وبين أقاربكم، وأولادكم: ﴿يَوْمَ يَقْرَأُ الرَّءُ مِنْ أَجْبِهِ ﴿٢٤﴾ وَأَمْرُهُ وَأَبْيَهُ ﴿٢٥﴾ وَصَلْبِهِ وَبَيْتِهِ﴾ فما لكم ترفضون حق الله مراعاة لحق من يفر منكم غداً. ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ أي: مطلع على جميع أقوالكم، وأعمالكم، فيجازيكم بها، إن خيراً؛ فحيراً، وإن شراً؛ فشرّاً.

الإعراب: ﴿لَنْ﴾: حرف نصب، ونفي، واستقبال. ﴿تَسْتَكْبِرُونَ﴾: مضارع منصوب بـ: ﴿لَنْ﴾، والكاف مفعول به. ﴿أَرْحَمُكُمْ﴾: فاعل. ﴿لَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا): صلة لتأكيد النفي. ﴿أُولَئِكَ﴾: معطوف على ما قبله، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿يَوْمَ﴾: ظرف زمان متعلق بالفعل قبله، وعليه: فالوقوف على القيامة، أو هو متعلق بالفعل بعده، وعليه: فالوقوف على ﴿أُولَئِكَ﴾، و﴿يَوْمَ﴾ مضاف، و﴿الْبَغْضَاءُ﴾ مضاف إليه، وجملة: ﴿تَسْتَكْبِرُونَ﴾ إِنْخِمْ مستأنفة، لا محل لها. ﴿يَفْصِلُ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى (الله) تقديره: «هو»، والجمله الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿بَيْنَكُمْ﴾: ظرف مكان متعلق بما قبله، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾: انظر إعراب مثلها مفصلاً في الآية رقم [٣] من سورة (المجادلة).

﴿فَدَ كَانَتْ لَكُمْ أَسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرءُؤُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفْرًا بِكُرِّ وِدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿٤﴾﴾

الشرح: ﴿فَدَ كَانَتْ لَكُمْ أَسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ أي: قدوة صالحة؛ أي: اقتدوا به، وسيروا على سيرته، ونهجه. ﴿فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ أي: وأتباعه الذين آمنوا معه، وساروا سيرته من الأنبياء، والمرسلين. والمعروف: أنه لم يؤمن به من قومه، ولم يهاجر معه سوى امرأته وابن أخيه لوط، وهو فحوى قوله تعالى في سورة (العنكبوت) رقم [٢٦]: ﴿فَإِنَّ لَهُ لِرَبِّهِ الرَّغَبَ﴾. ﴿وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: وبما تعبدون من دون الله، بمعنى: لا نعتد بشأنكم، ولا بشأن آلهتكم، وما أنتم عندنا على شيء. فقد كاشفهم بالعداوة، وأظهروا لهم البغضاء، والمقت، وصرحوا بأن سبب عداوتهم، وبغضائهم ليس إلا كفرهم بالله، وما دام هذا السبب قائماً؛ كانت العداوة قائمة، حتى إذا أزالوه، وآمنوا بالله وحده؛ انقلبت العداوة موالاة، والبغضاء محبة، والمقت رضا. وهذا محض الإخلاص.

﴿إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾ المعنى: لكم أن تتأسوا بإبراهيم، وتقتدوا به في جميع أموره، إلا في الاستغفار لأبيه المشرك، فلا تتأسوا به؛ فإن إبراهيم - على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام - كان قد قال لأبيه: لأستغفرن لك؛ لما وعده أن يؤمن، فلما تبين له إقامته على الكفر تبرأ منه، وهو صريح قوله تعالى في سورة (التوبة) رقم [١١٤]: ﴿وَمَا كَانَتْ آسِيئَاتُكَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَّهَا إِسَاءَةً فَلَمَّا بَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾.

﴿وَمَا أَمَلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾: هذا من قول إبراهيم عليه السلام لأبيه؛ يعني: ما أغني عنك شيئاً، ولا أَدفعُ عنكَ عذابَ الله؛ إن عصيته وأشركتَ به. ﴿رَبَّنَا عَلَيْنَا نُوَكَّلْنَا﴾. هذا من دعاء إبراهيم، عليه السلام وأصحابه. وقيل: علّم الله المؤمنين أن يقولوا هذا؛ أي: تبرؤوا من الكفار، وتوكلوا على الله، وقولوا: ﴿رَبَّنَا عَلَيْنَا نُوَكَّلْنَا﴾ أي: اعتمدنا في جميع أمورنا عليك، وفوضناها إليك. ﴿وَالَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ أي: المرجع، والمآب. هذا؛ وتقديم الجار والمجرور في هذه الجملة لإفادة الحصر.

الإعراب: ﴿فَدَدْ﴾: حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿كَانَتْ﴾: فعل ماض ناقص، والتاء للتأنيث. ﴿لَكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر (كان) تقدم على اسمها. ﴿أَسْوَةٌ﴾: اسم (كان) مؤخر. ﴿حَسَنَةٌ﴾: صفة له. وجملة: ﴿قَدْ كَانَتْ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها. ﴿فِي إِتْرَاهِيمَ﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿أَسْوَةٌ﴾، ومنعه أبو البقاء؛ لأن ﴿أَسْوَةٌ﴾ قد وصفت. ولا يبالي به؛ لأنه يغتفر في الظرف ما لا يغتفر في غيره. أو هما متعلقان بـ: ﴿حَسَنَةٌ﴾ تعلق الظرف بالعامل، أو هما متعلقان بمحذوف صفة ثانية لـ: ﴿أَسْوَةٌ﴾، أو بمحذوف حال منها بعد وصفها بـ: ﴿حَسَنَةٌ﴾، أو بمحذوف حال من الضمير المستتر في ﴿حَسَنَةٌ﴾ لأنها صفة مشبهة، أو هما متعلقان بمحذوف خبر (كان)، و﴿لَكُمْ﴾ متعلقان بكانت. انتهى. جمل بتصرف كبير مني. وعلامة جر ﴿إِتْرَاهِيمَ﴾ الفتحة نيابة عن الكسرة؛ لأنه ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة. ﴿وَالَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل جر معطوف على ﴿إِتْرَاهِيمَ﴾. ﴿مَعَهُ﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف صلة الموصول، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿إِذْ﴾: بدل من ﴿إِتْرَاهِيمَ﴾ بدل اشتمال، فهو مبني على السكون في محل نصب. وقال السمين: فيه وجهان: أحدهما: أنه متعلق بمحذوف خبر (كان). والثاني: أنه هو الخبر. قالهما أبو البقاء، ومن جوز في (كان) أن تعمل في الظرف علقه بها، ويصح أن يكون بياناً للمضاف المقدر في قوله: ﴿فِي إِتْرَاهِيمَ﴾ أي في قول إبراهيم، وفعله. انتهى. جمل بتصرف. والمعتمد الأول. ﴿قَالُوا﴾: ماض، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿لِقَوْمِهِمْ﴾: متعلقان بما قبلهما، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿إِنَّا﴾: (إن): حرف مشبه بالفعل، و(نا): اسمها، حذفت نونها، وبقيت الألف دليلاً عليها. ﴿بَرَاءَةٌ﴾: خبرها، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قَالُوا...﴾ إلخ في محل جر بإضافة ﴿إِذْ﴾ إليها. ﴿مِنْكُمْ﴾: متعلقان بـ: ﴿بَرَاءَةٌ﴾. ﴿وَيْمَنَا﴾: جار ومجرور معطوفان على ﴿مِنْكُمْ﴾، و(ما) تحتمل الموصولة، والموصوفة، فهي مبنية على السكون في محل جر بـ: (من)، والمصدرية ضعيفة، والجملة الفعلية بعدها صلتها، أو صفتها، والعائد، أو الرابط: محذوف، التقدير: من الذي، أو من شيء تعبدونه. ﴿مِنْ دُونِ﴾: متعلقان بمحذوف حال من الضمير المحذوف، و﴿مِنْ﴾ بيان لما أبهم في (ما)، و﴿دُونِ﴾ مضاف، و﴿اللَّهُ﴾ مضاف إليه.

﴿كَفَرْنَا﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية في محل نصب حال من الضمير المستتر في ﴿بُرءُؤًا﴾، والرباط: الضمير فقط، وهي على تقدير: «قد» قبلها، أو الجملة في محل رفع خبر ثان ل: (إن)، وقيل: مفسرة للتبرؤ. ﴿يَكُرُّ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿وَيَدَا﴾: الواو: حرف عطف. (بدا): فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف. ﴿يَسْتَأْذِنُ﴾: ظرف مكان متعلق بما قبله، و(نا): في محل جر بالإضافة. ﴿وَيَبْتَغِيكُمْ﴾: الواو: حرف عطف. (بينكم): معطوف على ما قبله، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿الْعَدَاوَةَ﴾: فاعل (بدا)، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. ﴿وَالْبَغْضَاءَ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿أَبْدَأُ﴾: ظرف زمان متعلق بالفعل (بدا)، أو هو متعلق بمحذوف حال من ﴿الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ﴾. ﴿حَتَّى﴾: حرف غاية وجر بعدها «أن» مضمرة. ﴿تُؤْمِنُوا﴾: مضارع منصوب ب: «أن» المضمرة، وعلامة نصبه حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، و«أن» المضمرة والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر ب: ﴿حَتَّى﴾، والجار والمجرور متعلقان بالفعل (بدا) أيضاً. ﴿بِاللَّهِ﴾: متعلقان بما قبلهما، ﴿وَحَدَّهُ﴾: حال من لفظ الجلالة، والهاء في محل جر بالإضافة، وساغ ذلك؛ لأنه بمعنى: منفرداً.

﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء. ﴿قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ﴾: قال السمين: فيه وجهان: أحدهما: أنه استثناء متصل من قوله: ﴿فِي إِبْرَاهِيمَ﴾ ولكن لا بد من تقدير مضاف محذوف ليصح الكلام، تقديره: في مقالات إبراهيم، إلا قوله: كيت. وكيت. الثاني: أنه مستثنى من ﴿أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ وجاز ذلك؛ لأن القول أيضاً من جملة الأسوة؛ لأن الأسوة: الاقتداء بالشخص في أقواله، وأفعاله، فكأنه قيل: لكم فيه أسوة في جميع أحواله من قول، وفعل إلا قوله: كذا. وهذا عندي واضح غير محوج إلى تقدير مضاف، وغير مخرج للاستثناء من الاتصال؛ الذي هو أصله إلى الانقطاع، ولذلك لم يذكر الزمخشري غيره. انتهى. جمل.

﴿قَوْلَ﴾ مضاف، و﴿إِبْرَاهِيمَ﴾ مضاف إليه مجرور... إلخ، والإضافة من إضافة المصدر لفاعله. ﴿لِأَيِّهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بالمصدر، وعلامة جره الياء نيابة عن الكسرة؛ لأنه من الأسماء الخمسة. ﴿لَأَسْتَغْفِرَنَّ﴾: (اللام): واقعة في جواب قسم محذوف، التقدير: والله. (أستغفرن): فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة؛ التي هي حرف لا محل له، والفاعل مستتر تقديره: «أنا»، والجملة الفعلية جواب القسم، لا محل لها، والقسم، وجوابه في محل نصب مقول القول للمصدر. ﴿وَمَا﴾: (الواو): واو الحال. (ما): نافية. ﴿أَمْلَأُ﴾: فعل مضارع، والفاعل مستتر تقديره: «أنا»، والجملة الفعلية في محل نصب حال من فاعل: استغفرن المستتر، والرباط: الواو، والضمير. ﴿لَكَ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿مِنَ اللَّهِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال من ﴿شَيْءٍ﴾ كان صفةً له، فلما قدم عليه؛ صار حالاً. ﴿مِنْ﴾: حرف جر صلة. ﴿شَيْءٍ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد.

﴿رَبَّنَا﴾: منادى حذف منه أداة النداء، و(نا): في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿عَلَيْكَ﴾: جار ومجرور متعلقان بما بعدهما، والتقديم أفاد التخصيص. ﴿تَوَكَّلْنَا﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية من مقول إبراهيم أيضاً، ومن معه، فهو من جملة المستثنى منه فيتأسى به فيه، فهو في المعنى مقدم على الاستثناء، وجملة الاستثناء اعتراضية في خلال المستثنى منه. هذا؛ ويحتمل أن تكون الجملة وما بعدها في محل نصب مقول القول لقول محذوف، التقدير: قولوا: ربنا عليك توكّلنا، فهو من مقول الله تعالى. ﴿وَالَيْكَ﴾: الواو: حرف عطف. (إليك): متعلقان بما بعدهما. ﴿أَبْنَاءُ﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. (إليك): جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم، ﴿الْمَصِيرُ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها.

﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾

الشرح: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: لا تنصر الكافرين علينا، فيكون ذلك فتنة لنا في الدين، أو لا تمتحننا بأن تعذبنا على أيديهم. وقال مجاهد: المعنى: لا تهلكنا بأيدي أعدائنا، ولا تعذبنا بعذاب من عندك، فيقول أعداؤنا: لو كانوا على حق؛ لم نسلط عليهم، فيفتنوا. وقال أبو مجلز، وأبو الضحاك: يعني: لا تظهرهم علينا، فيروا: أنهم خير منا، فيزدادوا طغياناً، وكفراً. وقيل: المعنى لا تسلطهم علينا، فيفتنونا، ويعذبونا. ﴿وَاعْفِرْ لَنَا﴾: ذنوبنا. ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ﴾: القوي القاهر، الغالب القادر. ﴿الْحَكِيمُ﴾: تفعل ما تشاء، ولا تفعل إلا ما فيه حكمة.

فائدة: قال مكي بن أبي طالب القيسي - رحمه الله تعالى - : ونداء الرب قد كثر حذف (يا) النداء منه في القرآن الكريم، وعلة ذلك: أن في حذف (يا) من نداء الرب تعالى فيه معنى التعظيم له، والتنزيه، وذلك: أن النداء فيه ضرب من معنى الأمر؛ لأنك إذا قلت: يا زيد؛ فمعناه: تعال يا زيد، أعودك يا زيد، فحذفت (يا) من نداء الرب ليزول معنى الأمر، وينقص؛ لأن (يا) تؤكد، وتظهر معناه، فكان في حذف (يا) التعظيم، والإجلال، والتنزيه للرب تعالى، فكثر حذفها في القرآن، والكلام العربي في نداء الرب لذلك المعنى. انتهى. أقول: والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿رَبَّنَا﴾: منادى حذف منه أداة النداء. و(ونا): في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿لَا تَجْعَلْنَا﴾: فعل مضارع مجزوم بـ: ﴿لَا﴾، والفاعل مستتر تقديره: «أنت»، و(نا) مفعول به أول، ﴿فِتْنَةً﴾: مفعول به ثان، والجملة الفعلية مستأنفة مع الجملة الندائية قبلها، لا محل لهما؛ لأنهما دعاء متعدد لا ارتباط لكل بسابقه، كالجمل المتعددة، وليس هو، وما بعده بدلاً مما قبله، كما قيل؛ لعدم اتحاد المعنيين لا كلاً، ولا

جزءاً، ولا ملاسة بينهما سوى الدعاء. انتهى. جمل نقلاً عن الشهاب. ﴿لَيْدِينَ﴾: متعلقان بـ: ﴿فَتَنَّهُ﴾، أو بمحذوف صفة له، وجملة: ﴿كَفَرُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. وجملة: ﴿وَأَغْرَبَ﴾: مع المفعول المحذوف معطوفة على ما قبلها. ﴿لَنَا﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿رَبَّنَا﴾: توكيد لفظي لما قبله. ﴿إِنَّكَ﴾: حرف مشبه بالفعل، والكاف اسمها. ﴿أَنْتَ﴾: ضمير فصل، لا محل له، أو هو توكيد لاسم (إِنَّ) على المحل؛ إذ محله الرفع على الابتداء. ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾: خبران لـ: (إِنَّ)، وإن اعتبرت الضمير مبتدأ؛ فهما خبران له، والجملة الاسمية في محل رفع خبر (إِنَّ) والجملة الاسمية تعليل للدعاء لا محل لها.

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾

الشرح: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ﴾ أي: في إبراهيم، والذين معه. ﴿أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ أي: قدوة صالحة. وهذا التكرير لمزيد الحث على التأسي بإبراهيم، على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام. و(الأسوة) بضم الهمزة، وكسرهما، مثل: القدوة بضم القاف وكسرهما، والمراد بالأسوة الحسنة: التبرؤ من الكفار. ﴿لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ﴾ أي: يرجو رحمته، ومثله: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ﴾ أي: عذابه بدليل قوله تعالى: ﴿وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾. ﴿وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾: هو آخر يوم من أيام الدنيا، فيه الحشر، والنشر، والميزان، والصراط إلى دخول أهل الجنة الجنة، ودخول أهل النار النار. هذا؛ والرجاء في الأصل: الأمل في الشيء، والطماعية فيه، قال الشاعر: [الوافر]

أَتَرْجُوا أُمَّةً قَتَلَتْ حُسَيْنًا شفاعَةً جَدُّهُ يَوْمَ الْحِسَابِ
وقد يأتي الرجاء بمعنى الخوف، وبه فسر قوله تعالى في سورة (العنكبوت) الآية رقم [٥]:
﴿مَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ...﴾ إلخ وغيرها كثير، وهي لغة تهامة، ومنه قول أبي ذؤيب الهذلي في صفة عَسَالٍ؛ أي: الذي يقطف عسل النحل:

إِذَا لَسَعَتْهُ الدَّبْرُ لَمْ يَرْجُ لِسْعَهَا وَخَالَفَهَا فِي بَيْتِ نُوبٍ عَوَاسِلُ
وقال بعض العلماء: لا يقع الرجاء بمعنى الخوف إلا مع الجحد؛ أي: النفي، كقوله تعالى: ﴿مَّا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ وقال بعضهم: بل يقع في كل موضع، دل عليه المعنى، وهو المعتمد. ﴿وَمَن يَتَوَلَّ﴾ أي: يعرض عن التأسي، والافتداء بإبراهيم، والأنبياء، والمرسلين؛ الذين جاؤوا معه بالهدى، والنور، وامثال أوامر الله، واجتنب نواهيه.

﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ﴾: عن عباده غير محتاج إليهم في شيء. ﴿الْحَمِيدُ﴾: المحمود بكل لسان، الممجد في كل مكان على كل حال، وهو مستحق للحمد في ذاته، تحمده الملائكة، وتنطق بحمده ذرات المخلوقات. هذا؛ وانظر شرح (التولي) في سورة (الذاريات) رقم [٥٤].

الإعراب: ﴿لَقَدْ﴾: (اللام): لام الابتداء، أو هي واقعة في جواب قسم محذوف، تقديره: والله ونحوه. (قد): حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿كَانَ﴾: فعل ماض ناقص. ﴿لَكَرُّ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿فِيهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالخبر المحذوف، أو بمحذوف خبر ثان، أو بمحذوف حال من الضمير المستتر في الخبر المحذوف. ﴿أَسْوَةٌ﴾: اسم ﴿كَانَ﴾ مؤخر. ﴿حَسَنَةٌ﴾: صفة له، وجملة: ﴿لَقَدْ كَانَ...﴾ إلخ: مبتدأ، أو جواب القسم المقدر، لا محل لها على الاعتبارين. وفيها معنى التوكيد لقوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾. ﴿لَمَنْ﴾: جار ومجرور بدل من ﴿لَكُمْ﴾، أو هما متعلقان بمحذوف صفة ﴿حَسَنَةٌ﴾ وهو المعتمد عند البصريين؛ لأنهم لا يجيزون إبدال الغائب من المخاطب، و(مَنْ) تحتل الموصولة، والموصوفة. ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص، واسمه يعود إلى (مَنْ)، وهو العائد، أو الرابط. ﴿يَرْجُوا﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الواو للثقل، والفاعل يعود إلى (مَنْ) أيضاً، والجملة الفعلية في محل نصب خبر (كان). ﴿اللَّهُ﴾: منصوب على التعظيم. (اليوم): معطوف عليه. ﴿الْآخِرُ﴾: صفة (اليوم) وجملة: ﴿كَانَ...﴾ إلخ صلة (مَنْ) أو صفتها. وهذا مذكور بحروفه في سورة (الأحزاب) رقم [٢١].

﴿وَمَنْ﴾: (الواو): حرف استئناف. (مَنْ): اسم شرط جازم مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿يَتَوَلَّ﴾: فعل مضارع فعل الشرط مجزوم، وعلامة جزمه حذف حرف العلة، وهو الألف، والفتحة قبلها دليل عليها، والفاعل يعود إلى (مَنْ) تقديره: «هو»، والمتعلق محذوف، انظر تقديره في الشرح. ﴿فَإِنَّ﴾: (الفاء): واقعة في جواب الشرط. (إِنَّ): حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿هُوَ﴾: ضمير فصل لا محل له. ﴿الْفَعِيُّ الْحَمِيدُ﴾: خبران ل: (إِنَّ). هذا؛ وإن اعتبرت الضمير مبتدأ و﴿الْفَعِيُّ الْحَمِيدُ﴾ خبرين له. فالجملة الاسمية تكون في محل رفع خبر (إِنَّ)، ورجح الأول؛ لأنه قرئ بإسقاط الضمير، والجملة الاسمية: (إن الله...) إلخ في محل جزم جواب الشرط عند الجمهور، والدسوقي يقول: لا محل لها؛ لأنها لم تحل محل المفرد، وخبر المبتدأ الذي هو (مَنْ) مختلف فيه كما رأيت في الآية رقم [١]. هذا؛ وإن اعتبرت جواب الشرط محذوفاً، تقديره: ومن يتول عن الإيمان فلا يضر إلا نفسه، فلا بأس به، بل هو أجود؛ لأن الجملة الاسمية: (إن الله...) إلخ خالية من رابط يربطها باسم الشرط، كما هو واضح، وعليه تكون الجملة تعليلاً لجواب الشرط المقدر، والجملة الاسمية: ﴿وَمَنْ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها، وهذه الجملة مذكورة في الآية رقم [٢٤] من سورة (الحديد).

﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ

رَحِيمٌ ﴿٧﴾

الشرح: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً﴾ أي: لعل الله جل وعلا يجعل بينكم وبين الذين عاديتهم من أقاربكم المشركين محبةً، ومودةً، محبةً بعد البغضاء، وألفةً بعد

الشحناء، ومودةً بعد النفار. قال في التسهيل: لما أمر الله المسلمين بعبادة الكفار، ومقاطعتهم على ما كان بينهم وبين الكفار من القرابة، والمودة، وعلم الله صدقهم؛ آتسهم بهذه الآية، ووعدهم بأن يجعل بينهم مودة؛ أي: محبة، وهذه المودة كملت في فتح مكة، فإنه أسلم حينئذ سائر قريش، وجمع الله الشمل بعد التفرق. وقال الرازي - رحمه الله تعالى -: ﴿عَسَى﴾ وعد من الله تعالى، وقد حقق ما وعدهم به من اجتماع كفار مكة بالمسلمين، ومخالطتهم لهم حين فتح مكة، وقد قال تعالى ممتناً: ﴿وَأَذْكُرُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾ هذا؛ ومما يؤثر من قول علي - كرم الله وجهه ورضي عنه -: أَحَبُّ حَبِيبِكَ هَوْنًا مَّا؛ عَسَى أَنْ يَكُونَ بَغِيضَكَ يَوْمًا مَّا، وَأَبْغَضُ بَغِيضِكَ هَوْنًا مَّا؛ عَسَى أَنْ يَكُونَ حَبِيبَكَ يَوْمًا مَّا.

ورحم الله من يقول:

[الطويل]

وأحِبُّ إِذَا أَحْبَبْتَ حُبًّا مَقَارِبًا فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي مَتَى أَنْتَ نَازِعٌ؟
وَأَبْغِضُ إِذَا أَبْغَضْتَ بُغْضًا مُجَانِبًا فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي مَتَى أَنْتَ رَاجِعٌ؟

هذا؛ ويذكر المفسرون من المودة زواج النبي ﷺ برملة أم حبيبة بنت أبي سفيان، فقال أبو سفيان، وهو مشرك حينئذ بلغه تزويج النبي ﷺ ابنته: ذلك الفحل لا يقدر أنفه. يقال: هذا الفحل لا يقدر أنفه؛ أي: لا يضرب أنفه، وذلك لشرفه، وأصالته، وكرامته.

﴿وَاللَّهُ قَدِيرٌ﴾: قادر، لا يعجزه شيء، يقدر على تأليف القلوب، وتغيير الأحوال، وقلب البغض محبة، والعداوة صداقة، وألفة. ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾: يغفر للكافرين كفرهم؛ إذا تابوا منه، وأتابوا إلى ربهم، وأسلموا له، وهو الرحيم بكل من تاب إليه من أي ذنب كان. وعن ابن شهاب: أن رسول الله ﷺ استعمل أبا سفيان على بعض اليمن، فلما قبض رسول الله ﷺ أقبل، فلقني ذا الخمار مرتداً، فقاتله، فكان أول من قاتل في الردة، وجاهد في الدين، وهو ممن أنزل الله فيه: ﴿عَسَى اللَّهُ...﴾ إلخ الآية. أخرج ابن أبي حاتم، والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه. وانظر شرح (بين) في الآية رقم [٢٥] من سورة (الرحمن).

الإعراب: ﴿عَسَى﴾: فعل ماض جامد يدل على الرجاء مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر. ﴿اللَّهُ﴾: اسم ﴿عَسَى﴾. ﴿أَنْ﴾: حرف ناصب. ﴿يَجْعَلُ﴾: مضارع منصوب بـ: ﴿أَنْ﴾ وهو بمعنى: يخلق، والفاعل يعود إلى ﴿اللَّهُ﴾، و﴿أَنْ﴾ والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل نصب خبر ﴿عَسَى﴾، ويجب تأويله باسم الفاعل جاعلاً؛ لأن المصدر لا يخبر به عن الجثة، وجملة: ﴿عَسَى...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها. ﴿يَتَنَكَّرُ﴾: ظرف مكان متعلق بما قبله، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿وَبَيْنَ﴾: ظرف مكان معطوف على ما قبله، وهو مضاف، و﴿الَّذِينَ﴾ اسم موصول مبني على الفتح في محل جر بالإضافة.

﴿عَادَيْتُمْ﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها، والعائد محذوف، التقدير: الذين عاديتموهم. ﴿مَنْهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من الضمير المحذوف، العائد على الموصول، و(مِنْ) بيان لما أبهم في الموصول. ﴿مُؤَدَّةً﴾: مفعول به لجعل، والجملة الاسمية: ﴿وَاللَّهُ قَدِيرٌ﴾ مستأنفة، لا محل لها، والتي بعدها معطوفة عليها، لا محل لها مثلها.

﴿لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِّن دِينِكُمْ أَنَّ تَبَرُّوهُمْ
وَتَقْسَطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ ﴿٨﴾

الشرح: قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: نزلت في خزاعة، وذلك: أنهم صالحوا رسول الله ﷺ، على ألا يقاتلوه، ولا يعينوا عليه أحداً، فَرَحَّصَ اللهُ فِي بَرِّهِمْ. انتهى. أي: وكانوا لا يزالون كفاراً. وقال عبد الله بن الزبير - رضي الله عنهما -: نزلت في أمه أسماء - رضي الله عنها -، وذلك أن أمها قُتيلة بنت عبد العزى، وكانت كافرة، وقد طلقها أبو بكر - رضي الله عنه - حين أبت الإسلام، ويقال: طلقها في الجاهلية قبل الإسلام. وبقيت في مكة كافرة، قدمت على ابنتها أسماء - رضي الله عنها - المدينة بهدايا، ضباباً، وأقطاً، وسمناً، فقالت أسماء - رضي الله عنها -: لا أقبل منك هدية، ولا تدخلني عليّ بيتاً؛ حتى أستأذن رسول الله ﷺ، فسألته: فأَنْزَلَ اللهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ، فأمرها رسول الله ﷺ أن تدخلها منزلها، وأن تقبل هديتها، وتكرمها، وتحسن إليها.

فغن أسماء - رضي الله عنها - قالت: قدمت عليّ أمي، وهي مشركة في عهد قريش؛ إذ عاهدوا رسول الله ﷺ، ومُدَّتْهُمْ مَعَ أَبِيهَا فَاسْتَفْتَيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ، فقلت: يا رسول الله! إن أمي قدمت عليّ، وهي راغبة؛ أفأصلها؟ قال: «نَعَمْ صِلِيهَا». متفق عليه، زاد ابن عيينة في رواية: فَأَنْزَلَ اللهُ فِيهَا: ﴿لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ...﴾ الخ.

أقول: الآية صريحة في إباحة معاملة المشركين الذين لا يناصبونا العداء، بل وهي صريحة في الإحسان إليهم، والبر بهم، ومعنى (تقسطوا إليهم): تعطوهم قسطاً من أموالكم على وجه الصلة، والإحسان لکن لا يكون هذا من مال الزكاة الواجبة، ولا من أموال الكفارات، والنذور، ومعنى ﴿الْمُقْسِطِينَ﴾: المحسنين، وليس المراد به العدل المذكور في سورة (الحجرات) رقم [٩] تنبه لذلك، واحفظه.

الإعراب: ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يَنْهَكُمُ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر، والكاف مفعول به. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿عَنِ

الَّذِينَ: متعلقان بما قبلهما. ﴿لَمْ﴾: حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿يَقْتُلُوكُمْ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ: ﴿لَمْ﴾، وعلامة جزمه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، وهو العائد، والكاف مفعوله، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿فِي الَّذِينَ﴾: متعلقان بما قبلهما، وجملة: ﴿وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ﴾ معطوفة على جملة الصلة، وإعرابها مثلها. ﴿مِن دِينِكُمْ﴾: متعلقان بما قبلهما، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿أَنْ﴾: حرف مصدرى، ونصب. ﴿بَرَّوهُمْ﴾: مضارع منصوب بـ: «أَنْ»، وعلامة نصبه حذف النون، والواو فاعله، والهاء مفعول به، والمصدر المؤول من المضارع وناصبه في محل جر بدل اشتمال من ﴿الَّذِينَ﴾؛ إذ المعنى: لا ينهاكم الله عن بر الذين لم يقتلوكم. ﴿وَتَقْسَطُوا﴾: معطوف على ما قبله فهو منصوب مثله، ومؤول مثله بمصدر، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿إِنْ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿يُحِبُّ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى ﴿اللَّهُ﴾، والجملة الفعلية في محل رفع خبر إن. ﴿إِنْ﴾، والجملة الاسمية تعليل للنفي، لا محل لها. ﴿الْمُتَسِطِّينَ﴾: مفعول به منصوب... إلخ.

﴿إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِّن دِينِكُمْ وَظَهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَلَّوهُمْ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾

الشرح: ﴿إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ﴾: خطاب للمؤمنين الصادقين في عهد النبي ﷺ، ويعم كل مؤمن إلى يوم القيامة. ﴿عَنِ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي الدِّينِ﴾ أي: حاربوكم، وأذوكم، وقاتلوكم من أجل إيمانكم بالله، وتصديقكم رسوله. والمراد بهم: كفار قريش، ويعم كذلك كل كافر يفعل فعلهم إلى يوم القيامة.

﴿وَأَخْرَجُوكُم مِّن دِينِكُمْ﴾: في مكة؛ حيث أخرجوكم إلى الهجرة إلى المدينة المنورة. ﴿وَبَدَّوهُمُ﴾: وعاونوا على إخراجكم، وطردكم من دياركم. والمراد من تعاون مع كفار قريش، وتحالف معهم على إخراج المؤمنين من ديارهم. ﴿أَن تَوَلَّوهُمْ﴾ أي: تتولوهم. فتتخذوهم أولياء، وأنصاراً، وأحباباً. ﴿وَمَن يَتَوَلَّهُمْ﴾: ومن يصادق أعداء الله، ويجعلهم أنصاراً، وأحباباً، ويمنحهم مودته، وصداقته. ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ لأنفسهم بتعريضها للعذاب الشديد في نار الجحيم. هذا؛ وقال تعالى في سورة (المائدة) رقم [٥١]: ﴿وَمَن يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾.

الإعراب: ﴿إِنَّمَا﴾: كافة ومكفوفة. ﴿يَنْهَكُمُ﴾: فعل مضارع مرفوع وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر، والكاف مفعول به. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله، والجملة الفعلية مستأنفة، أو مبتدأة، لا محل لها. ﴿عَنِ الَّذِينَ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿قَتَلُوا﴾: ماضٍ، وفاعله، ومفعوله، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿فِي الدِّينِ﴾: متعلقان بما قبلهما، وجملة: ﴿وَأَخْرَجُوكُم مِّن دِينِكُمْ﴾

يُرِيكُمْ: معطوفة على جملة الصلة لا محل لها مثلها، والكاف مع الفعل مفعول به، ومع الاسم في محل جر بالإضافة. ﴿وظَهَرُوا﴾: الواو: حرف عطف. (ظاهروا): ماض مبني على الضم والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية معطوفة على جملة الصلة أيضاً. ﴿عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ﴾: متعلقان بما قبلهما، والكاف في محل جر بالإضافة، من إضافة المصدر لمفعوله، وفاعله محذوف. ﴿أَن تَوَلَّوهُمْ﴾: مثل ﴿أَن تَرَوْهُمْ﴾، والمصدر المؤول في محل جر بدل اشتمال من ﴿الَّذِينَ قَتَلُوا﴾. إذ التقدير: ينهاكم الله عن تولي الذين قاتلوكم في الدين. ﴿وَمَنْ﴾: الواو: حرف استئناف. (مَنْ): اسم شرط جازم مبني على السكون في محل رفع. ﴿يَتَوَلَّوهُمْ﴾: مضارع فعل الشرط مجزوم، وعلامة جزمه حذف حرف العلة من آخره، وهو الألف، والفتحة قبلها دليل عليها، والفاعل يعود إلى (مَنْ)، تقديره: «هو»، والهاء مفعول به. ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ انظر إعراب مثلها في الآية رقم [٨] من سورة (الحشر)، والجملة الاسمية هنا في محل جزم جواب الشرط، وقل في خبر المبتدأ ما رأيته في الآية رقم [١١]، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. هذا؛ وقد روعي لفظ: (مَنْ) برجوع الفاعل إليها، ومعناها في رجوع اسم الإشارة إليها.

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ ۗ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنَّ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَءَاثُوهُمْ مَا آَنَفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَن تَنكِحُوهُنَّ إِذَا ءَانَيْتُمُوهُنَّ أُجْرُهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ وَءَسْأَلُوا مَا آَنَفَقْتُمْ وَلَيْسَلُوا مَا آَنَفَقُوا ۗ ذَٰلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾﴾

الشرح: قال المفسرون: كان صلح الحديبية الذي جرى بين رسول الله ﷺ وبين كفار مكة قد تضمن: أن من أتى أهل مكة من المسلمين؛ لم يردَّ إليهم، ومن أتى المسلمين من أهل مكة المشركين؛ ردَّ إليهم، وقد رأيت ذلك في سورة (الفتح) مفصلاً، فجاءت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط مهاجرة إلى رسول الله ﷺ، فخرج في أثرها أخوالها: عمارة والوليد، فقالا للنبي ﷺ: ردها علينا بالشرط. فقال النبي ﷺ: «كان الشرط في الرجال، لا في النساء». وكانت متزوجة من عمرو بن العاص. وقيل: إن التي جاءت سبيعة بنت الحارث الأسلمية، وزوجها صيفي بن الراهب. وقيل: مسافر المخزومي. فلم يردّها النبي ﷺ، وأعطى زوجها مهرها، وما أنفق عليها، فتزوجها عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - . وقيل: إن التي جاءت أميمة بنت بشر وأمها رقيقة، وهي أخت السيدة خديجة، وخالة فاطمة الزهراء - رضي الله عنهن جميعاً - . وكانت أميمة عند ثابت بن الشّمراخ، ففرت منه، وهو يومئذ كافر، فتزوجها سهل بن حنيف - رضي الله عنه - فولدت له عبد الله، والأكثر من أهل العلم: أنها أم كلثوم بنت عقبة، ونزلت

الآية تؤيد ما عمل به رسول الله ﷺ من التفريق بين رد الرجال المؤمنين لقريش، وعدم ردّ النساء المؤمنات لقريش، وهذا التفريق لأمرين: أحدهما: أنهن ذوات فروج يحرم من عليهم، فيطووهنّ كرهاً. والثاني: أنهن أرق قلوباً، وأسرع قلباً من الرجال، فأما المقيمة على شركها؛ فمردودة عليهم، وانظر اللاتي لحقن بالمشركين مرتدات في الآية التالية.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَجَّرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ﴾: قيل: إنه كانت من أرادت منهن إضرار زوجها لكرامتها له؛ قالت: سأهاجر إلى محمد ﷺ، فلذلك أمر رسول الله ﷺ بامتحانهن. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: كانت المرأة تستحلف بالله: أنها ما خرجت بغضاً لزوجها، ولا رغبةً من أرض إلى أرض، ولا التماس دنيا، ولا عشقاً لرجل منا، بل حباً لله، ورسوله، فإذا حلفت بالله الذي لا إله إلا هو على ذلك؛ أعطى النبي ﷺ زوجها مهرها، وما أنفق عليها، ولم يردها.

﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِنَا﴾ أي: هذا الامتحان لكم، والله أعلم بإيمانهم منكم، فإنكم وإن رزتم أحوالهن لا تعلمون ذلك حقيقة، وعند الله حقيقة العلم به؛ لأنه متولي السرائر. ﴿فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا يَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ﴾: أي فإن تحققت إيمانهم بعد امتحانهم؛ فلا تردوهن إلى أزواجهن الكفار ﴿لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ﴾ أي: لا حل بين المؤمنة، والمشرك؛ لوقوع الفرقة بينهما لاختلاف الدين. والثاني: للمنع عن الاستئناف بإعادة النكاح؛ إذا لم يسلم الزوج.

﴿وَأَتَوْهُمْ مَّا أَنْفَقُوا﴾: أمر الله تعالى إذا أمسكت المرأة المسلمة، ومنعت من زوجها؛ أن يرده عليه ما أنفق عليها، وذلك من الوفاء بالعهد؛ لأنه لما منع منها بحرمة الإسلام، أمر الله برد المال إليه، حتى لا يقع عليهم خسران من الوجهين: الزوجة، والمال. ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْنَهُنَّ أَجْرَهُنَّ﴾ أي: مهورهن. أباح الله للمسلمين نكاح المهاجرات من دار الحرب إلى دار الإسلام، وإن كان لهن أزواج كفار في دار الحرب؛ لأن الإسلام فرق بينهن، وبين أزواجهن الكفار، ووقعت الفرقة بانقضاء عدتها، فإن أسلم الزوج قبل انقضاء عدتها؛ فهي زوجته، وبه قال الأوزاعي، والليث بن سعد، ومالك، والشافعي، وأحمد. وقال أبو حنيفة تقع الفرقة باختلاف الدارين. انتهى. خازن. فإن أسلمت قبل الدخول بها بطل النكاح في الحال، ولها التزوج من غير عدة تعتدها.

﴿وَلَا تُنْكِحُوا بِعِصَمِ الْكُوفِرِ﴾: جمع عصمة، والعصمة: عقد النكاح، وكل ما عصم به الشيء، فهو عصام، وعصمة، و﴿الْكُوفِرِ﴾ جمع: كافرة، كضوارب في ضاربة. فقد نهى الله عن المقام على نكاح المشركات، والمعنى: من كانت له امرأة كافرة بمكة؛ فلا يعتدها، فقد انقطعت عصمة الزوجية بينهما. قال الزهري: لما نزلت هذه الآية طلق عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - امرأتين له كانتا بمكة مشركتين: قُرَيْبَةَ بنت أبي أمية بن المغيرة، فتزوجها معاوية بن أبي

سفيان، وهما على شركهما في مكة، والأخرى: أم كلثوم بنت عمرو بن جرّول الخزاعية، وهي أم ابنه عبيد الله، فتزوجها أبو جهم بن حذافة بن غنم، وهما على شركهما، فلما ولي عمر - رضي الله عنه - الخلافة قال أبو سفيان لمعاوية: طلق قُرْبِيَّةَ لثلا يرى عمر سلبه في بيتك، فأبى معاوية من ذلك. وكانت أروى بنت ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب تحت طلحة بن عبيد الله، فهاجر طلحة - رضي الله عنه - وبقيت على دين قومها، ففرق الإسلام بينهما، فتزوجها بعده في الإسلام خالد بن سعيد بن العاص بن أمية. قال الشعبي: وكانت زينب بنت رسول الله ﷺ امرأة أبي العاص بن الربيع، فأسلمت وهاجرت، ولحقت بالنبي ﷺ، وأقام أبو العاص بمكة مشركاً، ثم أتى المدينة، فأمنته - رضي الله عنها - ثم أسلم، فردها عليه النبي ﷺ. قيل: ردت إليه بعد سنتين. وقيل بعد ست سنين، وهو ابن أخت خديجة - رضي الله عنها -.

وهذا الحكم يقع بين الزوجين إذا ارتد أحدهما عن الإسلام، فإن رجع المرتد إلى الإسلام قبل انقضاء عدة المرأة، فالنكاح يبقى بينهما، وإن ارتد أحدهما قبل الدخول تقع الفرقة في الحال؛ إذ لا عدة على غير المدخول بها؛ وإن كانا في دار واحدة.

﴿وَسَلُّوْا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَسْتُمْ لَهَا أَنْفَقُوْا﴾ قال المفسرون: كان من ذهب من المسلمات مرتدات إلى الكفار من أهل العهد، يقال للكفار: هاتوا مهرها، ويقال للمسلمين إذا جاء أحد من الكافرات مسلمة مهاجرة: ردوا إلى الكفار مهرها، وكان ذلك نصفاً، وعدلاً بين الحالتين، وكان هذا حكم الله مخصوصاً بذلك الزمان في تلك النازلة خاصة بإجماع الأمة. قاله ابن العربي، أقول: وهذا يعني: أن هذا الحكم منسوخ. قال النسفي - رحمه الله تعالى -: وهو منسوخ، فلم يبق سؤال المهر لا منا، ولا منهم. انتهى.

﴿ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ﴾ أي: جميع ما ذكر في هذه الآية هو حكم الله لا اعتراض عليه. ﴿يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ﴾: فيجب عليكم الرضا به، والانصياع له، وقد انصاع له المؤمنون، وأباه الكافرون، كما ستقف عليه في الآية التالية. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾: بمصالح العباد. ﴿حَكِيمٌ﴾: في تشريعه لهم، لا يشرع إلا ما تقتضيه الحكمة البالغة. والله أعلم بمراده.

الإعراب: ﴿تَأْتِيَهُنَّ الْآيَاتُ آمَنَاتٍ﴾: انظر الآية رقم [١]. ﴿إِذَا﴾: ظرف لما يستقبل من الزمان، خافض لشرطه، منصوب بجوابه، صالح لغير ذلك، مبني على السكون في محل نصب. ﴿جَاءَكُمْ﴾: فعل ماض، والكاف مفعول به. ﴿الْمُؤْمِنَاتُ﴾: فاعله، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها على المشهور المرجوح. ﴿مُهَاجِرَاتٍ﴾: حال من ﴿الْمُؤْمِنَاتُ﴾ منصوب وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مؤنث سالم. هذا؛ و﴿الْمُؤْمِنَاتُ﴾ صفة لموصوف محذوف، التقدير: النساء المؤمنات. ﴿فَأَمْتَحِرُوهُنَّ﴾: الفاء: واقعة في جواب ﴿إِذَا﴾. (امتحنوهن): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والهاء مفعوله، والنون في الجميع

حرف دال على جماعة الإناث، والجمله الفعلية جواب ﴿إِذَا﴾، لا محل لها، و﴿إِذَا﴾ ومدخولها كلام مستأنف، لا محل له.

﴿اللَّهُ﴾: مبتدأ. ﴿أَعْلَمُ﴾: خبره. ﴿يَأْمُرِينَ﴾: متعلقان بـ: ﴿أَعْلَمُ﴾، والهاء في محل جر بالإضافة، والجمله الاسمية معترضة، لا محل لها. ﴿فَإِنَّ﴾: الفاء: حرف عطف، أو استئناف، (إن): حرف شرط جازم. ﴿عَلِمْتُمْوهُنَّ﴾: فعل ماض مبني على السكون في محل جزم فعل الشرط، والتاء فاعله، والميم علامة جمع الذكور، وحركت بالضم لتحسين اللفظ، فتولدت واو الإشباع، والهاء مفعوله الأول. ﴿مُؤْمِنَاتٍ﴾: مفعوله الثاني، والجمله الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿فَلَا﴾: الفاء: واقعة في جواب الشرط. (لا): ناهية. ﴿تَرْجُوهُنَّ﴾: مضارع مجزوم بـ: (لا) الناهية، وعلامة جزمه حذف النون، والواو فاعله، والهاء مفعوله، والجمله الفعلية في محل جزم جواب الشرط عند الجمهور، والدسوقي يقول: لا محل لها؛ لأنها لم تحل محل المفرد. ﴿إِلَى الْكُفَّارِ﴾: متعلقان بما قبلهما، و(إن) ومدخولها كلام لا محل له على الوجهين المعبرين بالفاء.

﴿لَا﴾: نافية. ﴿هُنَّ﴾: ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿حَلٌّ﴾: خبره. ﴿لَمْ﴾: متعلقان بـ: ﴿حَلٌّ﴾، والجمله الاسمية تعليل للنهي لا محل لها. ﴿وَلَا﴾: الواو: حرف عطف. (لا): نافية. ﴿هُمْ﴾: مبتدأ. ﴿يَحْلُونَ﴾: مضارع مرفوع، والواو فاعله. ﴿هُنَّ﴾: جار ومجرور متعلقان به، والجمله الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجمله الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿وَأَتَوْهُمُ﴾: الواو: حرف عطف. (أتوهم): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والهاء مفعوله الأول. ﴿مَا﴾: اسم موصول، أو نكرة موصوفة مبنية على السكون في محل نصب مفعول به ثان. ﴿أَنْفَقُوا﴾: فعل ماض، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجمله الفعلية صلة (ما)، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: أتوهم الذي، أو شيئاً أنفقوه، والجمله الفعلية معطوفة على جملة جواب الشرط.

﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف استئناف. (لا): نافية للجنس تعمل عمل (إن). ﴿جُنَاحٌ﴾: اسم (لا) مبني على الفتح في محل نصب. ﴿عَلَيْكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر (لا)، ولا يجوز تعليقهما بـ: ﴿جُنَاحٌ﴾؛ لأنه يصير شبيهاً بالمضاف، فيجب حينئذ نصبه، وتنوينه، والجمله الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿أَنْ تَنْكُرُوهُنَّ﴾: مضارع منصوب بـ: «أن»، وعلامة نصبه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والهاء مفعوله، والمصدر المؤول في محل جر بحرف جر محذوف، التقدير: في نكاحهن، والجار والمجرور متعلقان بالخبر المحذوف. ﴿إِذَا﴾: ظرف زمان مجرد عن الشرطية مبني على السكون في محل نصب متعلق بالفعل قبله. ﴿ءَاتِيَتْهُنَّ أَجْرُهُنَّ﴾: إعراب هذه الجملة مثل إعراب: ﴿عَلِمْتُمْوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ﴾ بلا فارق، والجمله الفعلية هنا في محل جر بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها.

﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. ﴿تُسَكُّوْا﴾: مضارع مجزوم بـ: (لا) الناهية... إلخ، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية معطوفة على الجملة الاسمية قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿بِعَصِمِ﴾: متعلقان بما قبلهما، وهو مضاف، و﴿الْكَافِرِ﴾ مضاف إليه. ﴿وَسَلُّوْا﴾: الواو: حرف عطف. (اسألوا): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله. ﴿مَا﴾: اسم موصول، أو نكرة موصوفة مبنية على السكون في محل نصب مفعول به، والجملة الفعلية بعدها صلتها، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف؛ إذ التقدير: اسألوا الذي، أو شيئاً أنفقتموه، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. ﴿وَلَيْسَلُّوْا﴾: الواو: حرف عطف. (ليسألوا): مضارع مجزوم بلام الأمر، وعلامة جزمه حذف النون... إلخ، والواو فاعله. ﴿مَا أَنْفَقُوْا﴾: انظر مثله، وجملة: ﴿وَلَيْسَلُّوْا مَا أَنْفَقُوْا﴾: معطوفة على ما قبلها.

﴿ذَلِكُمْ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب، لا محل له. ﴿حُكْمٌ﴾: خبر المبتدأ، وهو مضاف، و﴿اللَّهِ﴾ مضاف إليه، من إضافة المصدر لفاعله، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿بِحُكْمِ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى (الله). ﴿بَيْنَكُمْ﴾: ظرف مكان متعلق بما قبله، والكاف في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها، أو هي في محل نصب حال من: ﴿حُكْمُ اللَّهِ﴾، والرابط محذوف، التقدير: يحكم الله به. هكذا قدر بعضهم الضمير. هذا؛ وأرى صحة مجيء الحال من لفظ الجلالة؛ لأن المضاف كجزئه، وخذ قول ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته: [الجزء]

وَلَا تُجِزُ حَالًا مِّنَ الْمُضَافِ لَهُ إِذَا اقْتَضَى الْمُضَافُ عَمَلَهُ
أَوْ كَانَ جُزْأ مَالَهُ أَضْيَقًا أَوْ مِثْلَ جُزْئِهِ فَلَا تَحِيْفًا

﴿وَإِن فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَابْتُمْ فَمَا تَأْتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِّثْلَ مَا أَنْفَقُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾

الشرح: روى الزهري عن عروة بن الزبير، عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: حكم الله عز وجل بين المسلمين، وبين الكافرين، فقال جل ثناؤه: ﴿وَسَلُّوْا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَيْسَلُّوْا مَا أَنْفَقُوا﴾ فكتب إليهم المسلمون: قد حكم الله عز وجل بيننا وبينكم بأنه إن جاءتكم امرأة منا أن توجهوا إلينا بصدقها، وإن جاءتنا امرأة منكم وجهنا إليكم بصدقها. فكتبوا إليهم: أما نحن فلا نعلم لكم عندنا شيئاً، فإن كان لنا عندكم شيء فوجهوا به إلينا، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَإِن فَاتَكُمْ شَيْءٌ...﴾ إلخ انتهى. قرطبي.

﴿وَإِن فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ﴾ أي: وإن فرت زوجة أحد من المسلمين، ولحقت بالكفار. ﴿فَعَابْتُمْ﴾: معناه: غزوتهم، فغنمتهم، وأصبتم من الكفار عقبى، وهي الغنمة. وقيل:

معناه ظهرتم، وكانت العاقبة لكم. ﴿فَاتَّأُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ﴾: إلى الكفار. ﴿مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا﴾: معناه أعطوا الذين ذهب أزواجهم منكم إلى الكفار مرتدات مثل ما أنفقوا عليها من الغنائم؛ التي صارت في أيديكم من أموال الكفار.

قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين ست نسوة: أم الحكم بنت أبي سفيان، وكانت تحت عياض بن أبي شداد الفهري. وفاطمة بنت أبي أمية بن المغيرة، أخت أم سلمة، وكانت تحت عمر بن الخطاب - رضي الله عنه -. فلما أراد عمر أن يهاجر بها أبت، وارتدت. وبرّوع بنت عقبة، وكانت تحت شماس بن عثمان. وعبدية بنت عبد العزى بن نضلة، وتزوجها عمرو بن عبد ود. وهند بنت أبي جهل بن هشام، وكانت تحت هشام بن العاص بن وائل، وأم كلثوم بنت جرّول، وكانت تحت عمر بن الخطاب - رضي الله عنه -. فكلهن رجعن عن الإسلام، فأعطى رسول الله ﷺ أزواجهن مهور نساءهم من الغنائم؛ التي امتن بها على المؤمنين الصادقين فيما بعد.

﴿وَأَنْفَقُوا لِلَّهِ﴾ أي: راقبوا الله في جميع أقوالكم، وجميع أفعالكم، واحذروا عذابه، وانتقامه إن خالفتم أوامرهم، وعصيتموه. ﴿الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ أي: الذي آمنتم بوجوده، واعترفتم بقدرته، وعظمته، فإن من مستلزمات الإيمان تقوى الرحمن، وامتنال أمره، واجتناب نهيهِ. هذا؛ وذكر القرطبي - رحمه الله تعالى -: أن النساء المرتدات، اللاتي لحقن بالمشركين، لم يكن منهن قرشية غير أم الحكم بنت أبي سفيان، ثم عادت إلى الإسلام، وانظر اللاتي لحقن بالمسلمين في الآية السابقة.

الإعراب: ﴿وَإِنْ﴾: (الواو): حرف عطف. (إن): حرف شرط جازم. ﴿فَاتَّكَرُ﴾: فعل ماض مبني على الفتح في محل جزم فعل الشرط، والكاف مفعول به. ﴿شَيْءٌ﴾: فاعل، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿مِنْ أَزْوَاجِكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف صفة ﴿شَيْءٌ﴾، التقدير: وإن فاتكم شيء من مهور أزواجكم. ﴿إِلَى الْكُفَّارِ﴾: متعلقان بالفعل ﴿فَاتَّكَرُ﴾. وقيل: متعلقان بمحذوف حال. ﴿فَعَاقَبْتُمْ﴾: الفاء: حرف عطف. (عاقبتهم): فعل، وفاعل، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿فَاتَّأُوا﴾: (الفاء): واقعة في جواب الشرط. (آتوا): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية في محل جزم جواب الشرط عند الجمهور، والدسوقي يقول: لا محل لها. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل نصب مفعول به أول، والجملة بعده صلته، ﴿مِثْلَ﴾: مفعول به ثان، و﴿مِثْلَ﴾: مضاف، و﴿مَا﴾: اسم موصول، أو نكرة موصوفة مبنية على السكون في محل جر بالإضافة. ﴿وَأَنْفَقُوا﴾: فعل ماض، وفاعله، والجملة الفعلية صلة ما، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: مثل الذي، أو مثل شيء أنفقوه، وجملة: ﴿وَأَنْفَقُوا لِلَّهِ﴾: معطوفة على جملة جواب الشرط. ﴿الَّذِي﴾: اسم

موصول مبني على السكون في محل نصب صفة لفظ الجلالة، أو بدل منه. ﴿أَنْتُمْ﴾: ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿بِهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بما بعدهما. ﴿مُؤْمُونَ﴾: خبر المبتدأ مرفوع... إلخ، والجملة الاسمية صلة الموصول، لا محل لها.

﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعُنَكَ عَلَىٰ أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايِعُهُنَّ وَاسْتَعْفِرَ لهنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

الشرح: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ...﴾ إلخ: لما فتح رسول الله ﷺ مكة؛ جاء نساء أهل مكة يبايعنه على الإسلام، كما بايعه الرجال، وكان على الصفا، وعمر بن الخطاب أسفل منه يبلغهن عنه، وهند بنت عتبة امرأة أبي سفيان متتعبة متتكرة مع النساء خوفاً من رسول الله ﷺ أن يعرفها، وكانت قد شقت بطن الحمزة - رضي الله عنه - يوم أحد، وقد نزلت الآية الكريمة التي نحن بصدد شرحها.

هذا؛ ويقرأ بالهمز: (يا أيها النبي) ومعناه: يا أيها المخبر عنا، المأمون على أسرارنا، المبلغ خطابنا إلى أحبابنا، وإنما لم يقل: يا محمد، كما قال: يا آدم، يا نوح، يا موسى... إلخ، تشريفاً له، وتنوياً بفضلته، وتصريحه باسمه في قوله جل ذكره: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ الآية الأخيرة من سورة (الفتح) ونحوها، لتعليم الناس بأنه رسول الله. انتهى. نسفي في غير هذا الموضوع، وينبغي أن تعلم: أن الله لم يناد نبيه ﷺ بلفظ الرسول إلا في سورة (المائدة) رقم [٤١ و ٦٧].

فقال رسول الله: أبايعهن ﴿عَلَىٰ أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا﴾. فرفعت هند رأسها، وقالت: والله إنك لتأخذ علينا أمراً ما رأيناك أخذته على الرجال - وكان قد بايع الرجال يومئذ على الإسلام، والجهاد فقط - فقال النبي ﷺ: ﴿وَلَا يَسْرِقْنَ﴾ فقالت هند: إن أبا سفيان رجل شحيح، وإني أصيب من ماله قوتاً، فلا أدري أيحل لي أم لا؟ فقال أبو سفيان: ما أصبت من شيء فيما مضى وفيما غبر فهو حلال، فضحك النبي ﷺ، وعرفها، وقال لها: «وإنك لهند بنت عتبة؟». قالت: نعم فاعف عما سلف عفا الله عنك، والمحفوظ أن النبي ﷺ قال لها حين قالت: إن أبا سفيان رجل شحيح: «خذني ما يكفيك وبنيك بالمعروف».

فقال النبي ﷺ: ﴿وَلَا يَزْنِينَ﴾ فقالت هند: أو تزني الحرة؟ فهذا استنكار منها أن تزني المرأة الشريفة؛ لأن الزنى لا تفعله إلا الدنيئة الخبيثة المعدن كالعبدة ونحوها. فلا حول ولا قوة إلا بالله! فقال النبي ﷺ: ﴿وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ﴾ فقالت هند: ربيناهم صغاراً، وقتلتموهم كباراً، فأنتم وهم أعلم، وكان ابنها حنظلة بن أبي سفيان قد قتل يوم بدر كافراً، وكان بكرها، فضحك عمر - رضي الله عنه - حتى استلقى، وتبسم رسول الله ﷺ.

ثم قال النبي ﷺ: ﴿وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلِهِمْ﴾. فقالت هند: والله إن البهتان لقبيح، وما تأمرنا إلا بالرشد، ومكارم الأخلاق. هذا؛ وقيل: كنى بالبهتان المفترى عن اللقيط، وهي من لطائف الكنايات، وهذا قول الجمهور، فقد كانت المرأة تلتقط ولدًا، فتلحقه بزوجها، وتقول: هذا ولدي منك. فكان هذا من البهتان والافتراء، فقد كنى سبحانه وتعالى بما بين يديها ورجليها عن الولد؛ لأن بطنها الذي تحمل فيه الولد بين يديها، وفرجها الذي تلد منه بين رجليها، وهذا عام في الإتيان بولد وإلحاقه بالزوج وإن سبق النهي عن الزنى.

ثم قال ﷺ: ﴿وَلَا يَعْصِيكَ فِي مَعْرُوفٍ﴾ قالت هند: ما جلسنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نعصيك في شيء. فأقر النسوة بما أخذ عليهن من البيعة. قال ابن الجوزي: وجملة من أحصي من المبايعات أربعمئة وسبعة وخمسون امرأة، ولم يصافح في البيعة امرأة، وإنما بايعهن بالكلام. عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: كان رسول الله ﷺ يبايع النساء بالكلام بهذه الآية على أن لا يشركن بالله شيئاً، وما مست يد رسول الله ﷺ يد امرأة لا يملكها. هذا؛ ومعنى: ﴿وَلَا يَعْصِيكَ فِي مَعْرُوفٍ﴾ أي: في كل ما تأمرهن به، أو تنهاهن عنه. وقيل: في كل أمر وافق طاعة، وكل أمر فيه رشد. وقيل: هو النهي عن النوح، والدعاء بالويل، وتمزيق الثياب، وقص الشعر، وتنفه، وخمش الوجه، وأن لا تحدت المرأة الرجال الأجانب، وأن لا تخلو برجل غير ذي محرم، ولا تسافر مع غير ذي محرم. قال ابن عباس - رضي الله عنهما - في قوله: ﴿وَلَا يَعْصِيكَ فِي مَعْرُوفٍ﴾ إنما هو شرط شرطه الله على النساء. وأخرجه البخاري.

﴿فَبَايَعَهُنَّ﴾ يعني: إذا بايعتك على هذه الشروط؛ فبايعهن. ﴿وَأَسْتَغْفِرَ لهنَّ اللَّهُ﴾ أي: اطلب من الله أن يغفر لهن ما سلف من ذنوبهن، وأهم، وأعظم هذه الذنوب الشرك. وما فعلته هند بالحمزة - رضي الله عنه - من عظام الإثم. ومع هذا كله فقد أمر الله نبيه أن يعفو عنهن، ويتجاوز عن سيئاتهن، بل وأمره أن يستغفر لهن، ويلتمس من الله العفو عنهن، والمغفرة لذنوبهن، وما ذاك إلا؛ لأن الإسلام يجب ما قبله، فعن أميمة بنت أخت السيدة خديجة، وبننت خالة فاطمة الزهراء - رضي الله عنهن - قالت: بايعت رسول الله ﷺ في نسوة، فقال: «فيما استطعنن، وأطعنتن». قلنا: الله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا. قلنا: يا رسول الله! ألا تصافحنا؟ قال: «إني لا أصافح النساء، إنما قولني لامرأة واحدة قولني لأممة امرأة». أخرجه الإمام أحمد، والترمذي، والنسائي. وقال الترمذي: حديث حسن صحيح.

وعن سلمى بنت قيس، وكانت إحدى حالات رسول الله، وقد وصلت معه إلى القبليتين. قالت: جئت رسول الله ﷺ نبايعه في نسوة من الأنصار، فلما شرط علينا ألا نشرك بالله شيئاً، ولا نسرق، ولا ننزى، ولا نقتل أولادنا، ولا نأتي بهتان نفتريه بين أيدينا وأرجلنا، ولا نعصيه في معروف؛ قال: «ولا تغششن أزواجكن». قالت: فبايعناه، ثم انصرفنا، فقلت لامرأة منهن: ارجعي، فسلي رسول الله ﷺ: ما غشش أزواجنا؟ قال: فسألته، فقال: «تأخذ ماله فتحابي به غيره». أخرجه الإمام أحمد.

وعن أم عطية - رضي الله عنها - قالت: بايعنا رسول الله ﷺ فقرأ علينا ﴿أَنْ لَا يُشْرَكَ بِاللَّهِ شَيْئًا﴾ ونهانا عن النياحة، فقبضت امرأة منّا يدها، فقالت: فلانة أسعدتني، فأريد أن أجزئها، فما قال لها رسول الله ﷺ شيئاً، فانطلقت، ورجعت فبايعها، فما وفي منهن امرأة غيرها، وغير أم سليم ابنة ملحان. أخرجه البخاري، ومسلم، أما مبايعة الرجال؛ فخذها مما يلي:

فمن عبادة بن الصامت - رضي الله عنه - قال: أخذ علينا رسول الله ﷺ كما أخذ على النساء: «أَلَّا تَشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا، وَلَا تَسْرِقُوا، وَلَا تَزْنُوا، وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ، وَلَا يَعْصَهُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا، وَلَا تَعْصُوا فِي مَعْرُوفٍ أَمْرًا بِهِ». ثم قال ﷺ: «فَمَنْ وَفَى مِنْكُمْ؛ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ، وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا، فَعُوقِبَ؛ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ، وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا، فَسْتَرَهُ اللَّهُ، فَهُوَ إِلَى اللَّهِ، إِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ، وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ مِنْهَا». رواه البخاري. هذا؛ ومعنى: (يَعْصُهُ): يسحر، والعَصَةُ: السحر.

قال القرطبي رحمه الله: ذكر الله - عز وجل - ورسوله ﷺ في صفة البيعة خصلاً شتى، صُرح فيهن بأركان النهي في الدين، ولم يذكر أركان الإيمان، وهي ستة أيضاً: الشهادة، والصلاة، والزكاة، والصيام، والحج، والاعتساف من الجنابة، وذلك؛ لأن النهي دائم في كل الأزمان وكل الأحوال، فكان التنبيه على اشتراط الدائم أكد. وقيل: إن هذه المناهي كان في النساء كثير من يرتكبها، ولا يحجزهن عنها شرف النسب، فَحُصِّتْ بِالذِّكْرِ لِهَذَا.

تنبيه: كان قتل الأولاد فاشياً في الجاهلية، لذا فقد نهى الله عنه في كثير من الآيات، ولكن هذا القتل هل كان يقتصر على البنات، أو يتعدى إلى الذكور؟ المعروف: أن عامتهم كانوا يكرهون البنات، وأن الكثير منهم كانوا يثدنون البنات؛ حتى نتج عن ذلك نقص في الإناث في بعض القبائل العربية، ولذا اضطر الواحد منهم إلى التزوج من قبيلة أخرى بمهر كثير، وأما قتل الذكور، فكان قليلاً جداً، وكان لا يقع إلا في حالات شدة المعيشة، والفقر الشديد؛ لأنهم كانوا يتكثرون بالذكور، ويعتزون بهم، كما هو معروف، ومشهور.

هذا؛ ويكثر السؤال في هذه الأيام عن منع الحمل، بل، وعن إسقاط الجنين باستعمال بعض العقاقير. والجواب يكون بعونه تعالى كما يلي: منع الحمل إذا كان على اتفاق بين الزوجين قبل العلوق، ولسبب من الأسباب، كضعف الزوجة، وعجزها عن القيام بخدمة الأولاد، فهو من المباحات؛ التي لا حرج فيها، وأما إذا كان هرباً من نفقات الأولاد، وتكاليف الحياة، فهو مكروه شديدة، فإن الله هو الرزاق ذو القوة المتين، وهو يدخل تحت قول الرسول ﷺ: «الْعَزْلُ هُوَ الْوَأْدُ الْخَفِيُّ». وإسقاط الجنين بعد التخلق مكروه كراهة شديدة، ما لم يكن هناك خطر على المرأة، كما يحدث في بعض الحالات، فهو من المباحات، أما إسقاطه بعد نفخ الروح؛ فهو قتل نفس، ويدخل تحت الوعيد الشديد؛ الذي قال الله تعالى فيه: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ...﴾ [الخ الآية رقم [٩٣] من سورة (النساء)] ما لم تكن هناك ضرورة شديدة تدعو لإسقاطه، والله أعلم.

الإعراب: ﴿يَأْتِيهَا النَّيْتُ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنْتُ﴾: انظر الآية رقم [١] و[١٠]. ﴿بِأَيْمَانِكَ﴾: فعل مضارع مبني على السكون لاتصاله بنون النسوة، والنون فاعله، والكاف مفعول به، والجملة الفعلية في محل نصب حال من ﴿الْمُؤْمِنْتُ﴾، وهي حال مقدرة؛ أي: حال كونهن طالبات للمبايعة. ﴿عَلَى﴾: حرف جر. ﴿أَنْ﴾: حرف مصدري، ونصب. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يُشْرِكْنَ﴾: فعل مضارع مبني على السكون، وهو في محل نصب ب: ﴿أَنْ﴾، والنون فاعله، و﴿أَنْ﴾ والفعل ﴿يُشْرِكْنَ﴾ في تأويل مصدر في محل جر بعلى، التقدير: على عدم الشرك، أو عدم شركهن، والجار والمجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿بِاللَّهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿شَيْئًا﴾: مفعول به، أو هو مفعول مطلق. ﴿وَلَا يَسْرِفْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ﴾ هذه الأفعال معطوفة على: ﴿لَا يُشْرِكْنَ﴾ فهي مثله في الإعراب، وداخلة معه في التأويل بمصدر. ﴿أَوْلَدَهُنَّ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة، والنون حرف دال على جماعة الإناث. ﴿وَلَا يَأْتِينَ﴾: معطوف على: ﴿أَنْ لَا يُشْرِكْنَ﴾. ﴿بِئْهَتَيْنِ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿يَقْتَرِبْنَ﴾: مضارع مبني على السكون، والنون فاعله، والهاء مفعول به، والجملة الفعلية في محل جر صفة (بهتان)، أو هي في محل نصب حال من نون النسوة في ﴿يَأْتِينَ﴾. ﴿بَيْنَ﴾: ظرف مكان متعلق بما قبله. وقيل: متعلق بمحذوف حال من الضمير المنصوب. و﴿بَيْنَ﴾ مضاف، و﴿أَيْدِيَهُنَّ﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره كسرة مقدرة على الياء للثقل، والهاء في محل جر بالإضافة، والنون حرف دال على جماعة الإناث. ﴿وَأَرْحُلَهُنَّ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿وَلَا يَعْصِيَنَّكَ﴾ معطوف على: ﴿أَنْ لَا يُشْرِكْنَ﴾ فهو مثله في إعرابه، وداخل معه في المصدرية بسبب العطف. ﴿فِي مَعْرُوفٍ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿فَبَايَعَهُنَّ﴾: الفاء: واقعة في جواب ﴿إِذَا﴾. (بايعهن): فعل أمر، وفاعله مستتر، تقديره: «أنت»، والهاء مفعول به، والجملة الفعلية جواب ﴿إِذَا﴾، لا محل لها، وإذا ومدخولها كلام مستأنف، لا محل له. ﴿وَأَسْتَغْفِرَ﴾: الواو: حرف عطف. (استغفر): فعل أمر، وفاعله: أنت، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿لَهُنَّ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿اللَّهُ﴾: منصوب على التعظيم. ﴿إِنْ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿عَفْوَرٌ رَّحِيمٌ﴾: خبران ل: ﴿إِنْ﴾، والجملة الاسمية تعليل للأمر ولا محل لها.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَسْأُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَبْسُ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ﴾ (١٣)

الشرح: ينهى الله تبارك وتعالى عن موالة الكافرين في آخر هذه السورة، كما نهى عنها في أولها. قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ يعني: اليهود، والنصارى، وسائر الكفار ممن غضب الله عليه، ولعنه، واستحق من الله الطرد، والإبعاد، فكيف توالونهم،

وتتخذونهم أصدقاء، وأخلاء، وهم قوم مغضوب عليهم؟! وهذا يفيد: أن الآية عامة في جميع الكفار. وقال الحسن البصري: هم اليهود والنصارى. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: هم كفار قريش؛ لأن كل كافر عليه غضبٌ من الله. انتهى. صفوة التفاسير، ومختصر ابن كثير.

وفي القرطبي، والكشاف، والخازن: إن ناساً من فقراء المسلمين كانوا يخبرون اليهود بأخبار المؤمنين، ويواصلونهم، فيصيبون بذلك من ثمارهم، فنهوا عن ذلك. وقال السيوطي في أسباب النزول: كان عبد الله بن عمر، وزيد بن الحارث يوادان رجلاً من يهود، فأنزل الله الآية. هذا؛ وقال أحمد محشي الكشاف: قد كان الزمخشري ذكر في قوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ﴾ إلى قوله: ﴿وَمِن كُلِّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا﴾ الآية رقم [١٢] من سورة (فاطر): أن آخر الآية استطراد، وهو فن من فنون البيان، مبوب عليه عند أهله، وآية الممتحنة هذه ممكنة أن تكون من هذا الفن جداً، فإنه ذم اليهود، واستطرد ذمهم بدم المشركين على نوع حسن من النسبة، وهذا لا يمكن أن يوجد للفصحاء في الاستطراد أحسن، ولا أمكن منه، ومما صدروا هذا الفن به قول الشاعر:

إِذَا مَا اتَّقَى اللَّهُ الْفَتَى، وَأَطَاعَهُ فَلَيْسَ بِهِ بَأْسٌ وَإِنْ كَانَ مِنْ جَرْمٍ
وقول حسان بن ثابت - رضي الله عنه - في هجاء الحارث بن هشام، وكان هرب في غزوة بدر الكبرى

إِنْ كُنْتَ كَاذِبَةً الَّتِي حَدَّثْتَنِي فَنَجَوْتُ مَنْجَى الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ
تَرَكَ الْأَحِبَّةَ أَنْ يِقَاتِلَ دُونَهُمْ وَنَجَا بِرَأْسِ طُمُورَةٍ وَلِجَامٍ
﴿قَدْ يَسُؤُوا مِنَ الْآخِرَةِ﴾ أي: من أن يكون لهم حظ في الآخرة لعنادهم رسول الله ﷺ، وهم يعلمون: أنه الرسول المنعوت في التوراة. ﴿كَمَا يَبْسُ الْكُفَّارُ مِنْ أَحْصَى الْقُبُورِ﴾ أي: كما يبس الكفار المكذبون بالبعث والنشور من أمواتهم أن يعودوا إلى الحياة مرة ثانية بعد أن يموتوا، فقد كانوا يقولون إذا مات لهم قريب، أو صديق: هذا آخر العهد به، ولن يبعث أبداً. وهذا قول ابن عباس، وقتادة، والحسن، وقال مجاهد: معناه: أنهم يسؤوا من نعيم الآخرة، كما يبس الكفار الذين هم في القبور من كل خير. والأول أظهر، والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

هذا؛ واليأس: القنوط، وقطع الأمل، والطماعية في الشيء. قال تعالى في سورة (يوسف) حكاية عن قول يعقوب لأولاده: ﴿يَبْنَئِ أَوْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْتِسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْتِسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾. هذا؛ والفعل: ﴿يَأْتِسُ﴾ بياء المضارعة قد يأتي بمعنى: يعلم، وبه فسر قوله تعالى في سورة (الرعد) رقم [٣١]: ﴿أَفَلَمْ يَأْتِسِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا﴾. قال الكلبي: هو بمعنى: أفلم يعلم. وهي لغة النخع. وقيل: هي لغة هوازن. ويؤيده ما روي: أن علياً، وابن عباس، وجماعة من الصحابة والتابعين - رضوان الله عليهم

أجمعين - قرؤوا أفلم يتبين وهو تفسيره. وإنما استعمل اليأس بمعنى العلم؛ لأنه مسبب عن العلم بأن الميئوس منه لا يكون. وقال الليث، وأبو عبيدة: هو بمعنى: ألم يعلم. واستدلوا لهذه اللغة بقول سحيم بن وثيل اليربوعي، وقال القرطبي: هو لمالك بن عوف النصري: [الطويل]

أَقُولُ لَهُمْ بِالشُّعْبِ إِذْ يَيْسِرُونَنِي: أَلَمْ تَيَأْسُوا أَنِّي ابْنُ فَارِسٍ زَهْدَمِ [الطويل]

زهدم: اسم فرس سحيم، وقال رباح بن عدي:

أَلَمْ يَيَأْسِ الْأَقْوَامُ أَنِّي أَنَا ابْنُهُ وَإِنْ كُنْتُ عَنْ أَرْضِ الْعَشِيرَةِ نَائِيًا؟

الإعراب: ﴿يَتَأَيُّمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا﴾: انظر الآية رقم [١]. ﴿عَضِبَ﴾: فعل ماض.

﴿اللَّهُ﴾: فاعله. ﴿عَلَيْهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، والجملة الفعلية في محل نصب صفة ﴿قَوْمًا﴾. ﴿قَدْ﴾: حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿يَيْسُوا﴾: ماض، وفاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية في محل نصب صفة ثانية ل: ﴿قَوْمًا﴾، أو في محل نصب حال منه بعد وصفه بما تقدم. ﴿مِنَ الْآخِرَةِ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿كَمَا﴾: (الكاف): حرف تشبيه وجر. (ما): مصدرية. ﴿يَيْسُ الْكُفَّارُ﴾: ماض، وفاعله. ﴿مِنَ أَصْحَابِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، وأجاز الجملُ تعليقهما بمحذوف حال من ﴿الْكُفَّارِ﴾، واعتبر ﴿مِنَ﴾ تبعية، وقدر الكلام: كما يئس الكفار حال كونهم بعض أصحاب القبور. و﴿أَحْبَبَ﴾ مضاف، و﴿الْقُبُورِ﴾ مضاف إليه. هذا؛ و(ما) المصدرية، والفعل ﴿يَيْسُ﴾ في تأويل مصدر في محل جر بالكاف، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف صفة لمصدر محذوف واقع مفعولاً مطلقاً، التقدير: قد يئسوا من الآخرة يأساً كائناً مثل يأس الكفار. وهذا ليس مذهب سيبويه، وإنما مذهبه في مثل هذا التركيب أن يكون منصوباً على الحال من المصدر المضمرة المفهوم من الفعل المتقدم. وإنما أحوج سيبويه إلى هذا؛ لأن حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه، لا يجوز إلا في مواضع محصورة، وليس هذا منها. تأمل، وتدبر، وربك أعلم، وأجل، وأكرم، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

انتهت سورة (المنتحنة) بحمد الله وتوفيقه شرحاً وإعراباً.

والحمد لله رب العالمين.



سُورَةُ الصَّفِّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة (الصف) مدنية في قول الجميع فيما ذكره الماوردي. وقيل: إنها مكية. ذكره النحاس عن ابن عباس - رضي الله عنهما -. وهي أربع عشرة آية، وممتان وإحدى وعشرون كلمة، وتسعمئة حرف. انتهى. خازن.

﴿سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾

انظر شرح هذه الآية، وإعرابها في أول سورة (الحديد). هذا؛ وسميت السورة بـ: (الصف)؛ أي: صف القتال في الحرب.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾

الشرح: قيل: سبب نزول الآية وما بعدها ما روي عن عبد الله بن سلام - رضي الله عنه - قال: قعدنا نفرًا من أصحاب رسول الله ﷺ، فتذاكرنا، فقلنا: لو نعلم أي الأعمال أحب إلى الله؛ لعلنا نفعلها؟ فأنزل الله الآيات. قال عبد الله بن سلام - رضي الله عنه -: فقرأها علينا رسول الله ﷺ. أخرجه الترمذي. وقال المفسرون: إن المؤمنين قالوا: لو علمنا أحب الأعمال إلى الله لعلنا، ولبدلنا فيها أموالنا، وأنفسنا، فأنزل الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ وأنزل الله: ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى بَيْعَةٍ...﴾ [الخ رقم 10] الآتية، فابتلوا يوم أحد، فولّوا مدبرين، وكرهوا الموت، وأحبوا الحياة، فأنزل الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ...﴾ [الخ وهذا يفيد: أن صدر السورة الكريمة متأخر في النزول عن الآيات المذكورة.

وقيل: لما أخبر الله تعالى رسول الله ﷺ بثواب أهل بدر؛ قالت الصحابة: لئن لقينا قتالاً؛ لنفرغنّ فيه وسعنا! ففروا يوم أحد، فغيرهم الله بهذه الآية. وقيل: نزلت في شأن القتال، كان الرجل يقول: قاتلت، ولم يقاتل، وأطعمت، ولم يطعم، وضربت، ولم يضرب، فنزلت هذه الآية. وقال صهيب - رضي الله عنه -: كان رجل قد آذى المسلمين يوم بدر، وأنكاهم، فقتلته، فقال رجل: يا نبي الله إني قتلته فلاناً! وفرح النبي ﷺ بذلك، فقال عمر، وعبد الرحمن بن عوف - رضي الله عنهما -: يا صهيب! أما أخبرت رسول الله ﷺ: أنك قتلت فلاناً، فإن فلاناً

انتحل قتله! فأخبره: فقال: «أكذلك يا أبا يحيى؟!». قال: نعم، والله يا رسول الله! فأنزل الله الآية في المنتحل. وقال ابن زيد - رحمه الله تعالى -: نزلت في المنافقين، كانوا يقولون للنبي ﷺ وأصحابه: إن خرجتم، وقاتلتم؛ خرجنا معكم، وقاتلنا. فلما خرجوا؛ نكصوا عنهم، وتخلفوا، وهذا حصل منهم في غزوة أحد، وفي غزوة تبوك، وغيرهما. هذا فيكون نداؤهم بالإيمان على زعمهم، وادعائهم.

هذا؛ وقد حكى الله عنهم مثل ذلك في سورة (النساء) بقوله: ﴿فَلَمَّا كَبِثَ عَلَيْهِمُ الْفِتْنَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْفِتْنَالَ﴾ رقم [٧٧]، وأيضاً قوله تعالى في سورة محمد ﷺ: ﴿فَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ تُحْكَمُ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ يُنظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾ رقم [٢٠].

﴿لم﴾: كلمة مؤلفة من حرف، واسم، فالحرف: اللام الجارة، والاسم: (ما) الاستفهامية، وقد حذفت ألفها، كما تحذف مع كل جار، نحو قوله تعالى في سورة (النازعات): ﴿وَمِمْ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا﴾، وقوله في سورة (الحجر) رقم [٥٤]: ﴿فَبِعَ تَبَشُّرُونَ﴾، وقوله في سورة (النبأ): ﴿عَمَّ يَسَاءَلُونَ﴾، وكما في الآية التي نحن بصدد شرحها، والآية رقم [٥] الآتية، وذلك للفرق بين الموصولة، والاستفهامية. ويقال: للفرق بين الخبر، والاستخبار، ومن شواهدا الشعرية قول الكميث - وهو الشاهد رقم [٥٥٤] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»، إعراب شواهد مغني اللبيب -:

فَتَلِّكَ وِلَاةَ السُّوءِ قَدْ طَالَ مُكْثُهُمْ فَحَتَّامَ حَتَّامَ الْعَنَاءِ الْمُطَوَّلُ؟
وأيضاً قول عمرو بن معد يكرب الزبيدي المدحجي - رضي الله عنه - وهو الشاهد [٢٥٠] من الكتاب المذكور:

عَلَامَ تَقُولُ الرَّمْحُ يُثْقِلُ عَاتِقِي إِذَا أَنَا لَمْ أَطْعَنْ إِذَا الْخَيْلُ كَرَّتْ؟
هذا؛ وقد ثبتت ألفها مع دخول الجار عليها في ضرورة الشعر، ومنه قول حسان بن ثابت - رضي الله عنه - يهجو به رجلاً من بني مخزوم، وهو الشاهد رقم [٥٥٦] من الكتاب المذكور: [الوافر]

عَلَى مَا قَامَ يَشْتَمُنِي لَيْمٌ كَخَنْزِيرٍ تَمَرَّغَ فِي دَمَانٍ؟
الإعراب: ﴿يَأْتِيَا﴾: (يا): أداة نداء تنوب مناب أَدْعُو. (أيها): نكرة مقصودة مبنية على الضم في محل نصب بأداة النداء، و(ها) حرف تنبيه لا محل له، أقحم للتوكيد، وهو عوض من المضاف إليه، ولا يجوز اعتبار الهاء ضميراً في محل جر بالإضافة؛ لأنه حينئذ يجب نصب المنادى. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع بدلاً من لفظ (أيها). ﴿ءَامُوا﴾: فعل ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية مع المتعلق

المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿لِمَ﴾: (اللام): حرف جر. (ما): اسم استفهام مبني على السكون في محل جر باللام، والسكون هو الألف المحذوفة كما رأيت في الشرح، والجار والمجرور متعلقان بما بعدهما. ﴿تَقُولُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية كالجملة الندائية قبلها. ﴿مَا﴾: اسم موصول، أو نكرة موصوفة مبنية على السكون في محل نصب مفعول به، والجملة بعدها صلتها، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: تقولون الذي، أو شيئاً لا تفعلونه.

﴿كَبْرٌ مَّقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾

الشرح: ﴿كَبْرٌ مَّقْتًا﴾: عظم مقْتًا عند الله قولكم الذي لا تفعلونه، والفعل ﴿كَبْرٌ﴾ محول إلى صيغة فُعل بضم العين التي هي للذم هنا، وتكون للمدح أيضاً، كقوله تعالى: ﴿وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا﴾ إذ كل فعل ثلاثي متصرف يمكن تحويله إلى صيغة فعل للذم، أو للمدح. وفي الكشف: قصد في ﴿كَبْرٌ﴾ التعجب من غير لفظه، ومعنى التعجب: تعظيم الأمر في قلوب السامعين؛ لأن التعجب لا يكون إلا من شيء خارج عن نظائره، وأشكاله. ونصب ﴿مَقْتًا﴾ على التمييز دلالة على أن قولهم ما لا يفعلون مقت خالص، لا شوب فيه؛ لفرط تمكن المقت منه، واختير لفظ (المقت) لأنه أشد البغض، وأبلغه، ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ أبلغ من ذلك؛ لأنه إذا ثبت كِبْرُ مقته عند الله؛ فقد تم كبره، وشدته، وانزاحت عنه الشكوك. هذا؛ وفي سورة (غافر) رقم [٣٥]: ﴿كَبْرٌ مَّقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾، وفي سورة (الكهف) رقم [٥]: ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾.

فمن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما -: أن النبي ﷺ قال: «إن الله عز وجل إذا أراد أن يهلك عبداً؛ نزع منه الحياء، فإذا نزع منه الحياء؛ لم تُلْفِهْ إِلَّا مَقْتًا مُمَقْتًا، فإذا لم تُلْفِهْ إِلَّا مَقْتًا مُمَقْتًا؛ نزعته منه الأمانة، فإذا نزعته منه الأمانة؛ لم تُلْفِهْ إِلَّا خَائِنًا مُخَوَّنًا، فإذا لم تُلْفِهْ إِلَّا خَائِنًا مُخَوَّنًا؛ نزعته منه الرِّحْمَةَ، فإذا نزعته منه الرِّحْمَةَ؛ لم تُلْفِهْ إِلَّا رَجِيمًا مُلْعَنًا، فإذا لم تُلْفِهْ إِلَّا رَجِيمًا مُلْعَنًا؛ نزعته منه رِبْقَةَ الإسلام». رواه ابن ماجه، الرِبْقَةُ بكسر الراء وفتحها: واحدة الربق، وهي عرى في جبل تشد به الغنم ونحوها، وتستعار لغيره.

هذا؛ وتفيد الآيتان: أنه حصل وعد من المسلمين، وخلف لما وعدوا به، كما رأيت في شرحهما، ثم وقع توبيخ شديد، بل، وتهديد عظيم من الله تعالى لهذا الخلف. لذا فإنني أتكلم على هذا بإسهاب هنا، والله الموفق والمعين، فأقول وبالله أستعين: الوعد يستعمل في الخير وفي الشر، فإذا قلت: وعدت فلاناً من غير أن تتعرض لذكر الموعود به؛ كان ذلك خيراً، وإذا قلت: أوعدت فلاناً من غير ذكر الموعود به؛ كان ذلك شراً، وهو ما في قول طرفة بن العبد من معلقته رقم [١٢٠]:

وَإِنِّي وَإِنْ أَوْعَدْتُهُ أَوْ وَعَدْتُهُ لَمُخْلِيفٍ إِيْعَادِي وَمَنْجِزٌ مَوْعِدِي
وهذا هو قول الجوهري، وقول كثير من أئمة اللغة، وأما عند ذكر الموعود به، أو الموعَد
به، فيجوز أن يستعمل (وَعَدَ) في الخير وفي الشر، فمن الأول قوله تعالى في سورة (المائدة):
﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾، ومن الثاني قوله تعالى شأنه،
وتعالت حكمته في سورة (الحج) رقم [٧٢]: ﴿قُلْ أَفَأُنَبِّتُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ نَارًا وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ
كَفَرُوا وَيَسَّ الْمَصِيرُ﴾ وأنشدوا:
[الطويل]

إِذَا وَعَدْتَ شَرًّا أَتَى قَبْلَ وَقْتِهِ وَإِنْ وَعَدْتَ خَيْرًا أَرَأَتْ وَعَتَّمَا
كما يستعمل (أوعد) فيهما أيضاً، كقولك: «أوعدت الرجل خيراً، وأوعدته شراً». هذا؛
والمركز في الطبائع: أن من مكارم الأخلاق، وجميل العادات: أنك إذا وعدت غيرك أن تنزل
به شراً؛ كان الخلف محمداً، وإن وعدته خيراً؛ كان الخلف منقصاً، وهذا ما أرادته طرفة في بيته
المتقدم الذكر.

هذا؛ والثابت عند الأشاعرة: أنه يجوز إخلاف الوعيد في حقه تعالى كراماً. وعند الماتريدية
لا يجوز. وأما الوعد؛ فلا يجوز الخلف في حقه تعالى اتفاقاً. دليل الأشاعرة قول النبي ﷺ:
«مَنْ وَعَدَهُ اللَّهُ عَلَى عَمَلٍ ثَوَابًا؛ فَهُوَ مُنْجِزٌ لَهُ، وَمَنْ وَعَدَهُ عَلَى عَمَلٍ عِقَابًا؛ فَهُوَ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ
عَدْبُهُ، وَإِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ».

هذا؛ والوفاء بالوعد حلية الأنبياء، وشعار ذوي التقى، والفضل من الأصفياء، ورمز الثقة
من ذوي الرأي، والحكمة من العقلاء، وقد أكد الرسول ﷺ أمر العهد، وشدد في طلب الوفاء
بالوعد، وبين أن من أخلف الوعد، ونكث العهد؛ فقد خان الله ورسوله، وباع آخرته بدنياه،
وخرج عن دينه، ودخل في النفاق. فعن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال: ما خطبنا رسول
الله ﷺ إلا قال: «لَا إِيمَانَ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ، وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ». رواه أحمد، والطبراني.
وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «أَيُّ الْمَنَافِقِ ثَلَاثُ؛ إِذَا حَدَّثَ كَذِبًا،
وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ، وَإِذَا أُتُمِنَ خَانَ». رواه البخاري، ومسلم، وزاد مسلم في رواية له: «وَإِنْ
صَلَّى وَصَامَ، وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ». وزاد أبو يعلى من رواية أنس: «وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى، وَحَجَّ
وَاعْتَمَرَ، وَقَالَ: إِنِّي مُسْلِمٌ». وقال الشاعر المسلم:
[الطويل]

فَإِنْ تَجْمَعُ الْآفَاتُ فَالْبُخْلُ شَرُّهَا وَشَرُّ مِنَ الْبُخْلِ الْمَوَاعِيدُ وَالْمَظْلُ
وَلَا خَيْرَ فِي وَعْدٍ إِذَا كَانَ كَاذِبًا وَلَا خَيْرَ فِي قَوْلٍ إِذَا لَمْ يَكُنْ فِعْلًا
ومن أحسن ما قيل في تشبيه من يخلف الوعد بمسيلم الكذاب قول بعضهم:
وَوَعَدْتَنِي وَعَدًّا حَسِبْتُكَ صَادِقًا فَبَقَيْتُ مِنْ طَمَعِي أَجِيءًا وَأَذْهَبًا

فَإِذَا جَلَسْتُ أَنَا وَأَنْتَ بِمَجْلِسٍ قَالُوا مُسَيِّمَةٌ وَهَذَا أَشْعَبُ
وفي الآيتين الكريمتين أكبر رادع، وأعظم زاجر للذين يعدون، ولا يفون، ويقولون، ولا
يفعلون. ولولا الإطالة عليك؛ لذكرت لك الكثير من الأحاديث النبوية، والشواهد الشعرية.

الإعراب: ﴿كَبُرَ﴾: فعل ماضٍ. ﴿مَقْتًا﴾: تمييز. ﴿عِنْدَ﴾: ظرف مكان متعلق بـ: ﴿مَقْتًا﴾
لأنه مصدر، أو بمحذوف صفة له. و﴿عِنْدَ﴾ مضاف، و﴿اللَّهِ﴾ مضاف إليه. ﴿أَنَّ﴾: حرف
مصدري، ونصب. ﴿تَقُولُوا﴾: مضارع منصوب بـ: ﴿أَنَّ﴾، وعلامة نصبه حذف النون؛ لأنه من
الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ إعرابه مثل إعراب ما قبله.
و﴿أَنَّ تَقُولُوا﴾ في تأويل مصدر في محل رفع مبتدأ مؤخر، والجملة الفعلية: ﴿كَبُرَ مَقْتًا...﴾
إلخ في محل رفع خبر مقدم، وعليه ففاعل ﴿كَبُرَ﴾ ضمير يفسره التمييز، ويجوز أن يكون
المصدر المؤول في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هو قولكم ما لا تفعلون، ويكون
فاعل ﴿كَبُرَ﴾ ضميراً مميّزاً، التقدير: كبر المقت مقتاً. وحسن أن تكون جملة: ﴿كَبُرَ
مَقْتًا﴾ خبراً مقدماً للقول على الوجه الأول؛ لأنه بمعنى الذم، تقديره: قولكم ما لا تفعلون
مذموم، وقامت الجملة الفعلية مقامه، كما تقول: زيد نعم رجلاً، فترفع زيدا، بالابتداء، وما
بعده خبره، وليس فيه ما يعود عليه، لكنه جاز، وحسن؛ لأن معناه المدح، فكأنه قال: زيد
الممدوح، وقام «نعم رجلاً» مقام: «ممدوح» فافهمه. انتهى. مكى بتصريف كبير مني.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ بَيْنَ مَرْصُوصٍ﴾

الشرح: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا﴾ أي: يحب المجاهدين الذين
يصفون أنفسهم عند القتال صفاً، ويشبتون في أماكنهم عند لقاء العدو. ﴿كَانَهُمْ بَيْنَ مَرْصُوصٍ﴾
أي: كأنهم في تراصهم، وثبوتهم في المعركة بناء قد رُصَّ بعضه إلى بعض، وألصق، وأحكم
حتى صار شيئاً واحداً. وقال القرطبي: ومعنى الآية: أن الله تعالى يحب من يثبت في الجهاد في
سبيل الله، ويلزم مكانه كثبوت البناء. وهذا تعليم من الله تعالى للمؤمنين كيف يكونون عند قتال
عدوهم، لتكون كلمة الله هي العليا، ودينه هو الظاهر العالي على سائر الأديان. هذا؛ وفي الآية
تشبيه مرسل مفصل - ﴿كَانَهُمْ بَيْنَ مَرْصُوصٍ﴾ - فعن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال:
قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة يضحك الله إليهم: الرجل يقوم من الليل، والقوم إذا صفوا للصلاة،
والقوم إذا صفوا للقتال». أخرج ابن ماجه، والإمام أحمد، ومعنى ضحكك تعالى شأنه: رحمته
ورضوانه، وهذه الآية ترغّب المؤمنين في الجهاد، ومحاربة الكفار. وخذ ما يلي:

فعن سهل بن سعد - رضي الله عنهما -: أن رسول الله ﷺ قال: «رباط يوم في سبيل الله خير
من الدنيا وما عليها، وموضع سوط أحدكم من الجنة خير من الدنيا، وما عليها، والروحة

يروحها العبدُ في سبيلِ الله، أو الغدوةُ خيرٌ مِنَ الدنيا وما عليها». رواه البخاري، ومسلم، وغيرهما. وعن أبي أمامة - رضي الله عنه - : أن رسول الله ﷺ قال: «إن صلاة المرابط تعدلُ خمسمئة صلاة، ونفقة الدينارِ والدرهم منه أفضلُ من سبعمئة دينارٍ يُنفقُهُ في غيره». رواه البيهقي. وعن عثمان بن عفان - رضي الله عنه - . قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «حرسُ ليلةٍ في سبيلِ الله، أفضلُ من ألف ليلةٍ، يُقامُ ليلها، ويصامُ نهارها». رواه الحاكم. وعن زيد بن خالد الجُهني - رضي الله عنه - : أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ جَهَّزَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ؛ فَقَدْ غَزَا، وَمَنْ خَلَّفَ غَازِيًا فِي أَهْلِهِ بِخَيْرٍ؛ فَقَدْ غَزَا». رواه البخاري ومسلم وغيرهما. هذا؛ وحذا لو نوى المجند الجهاد في سبيلِ الله، فيكون كل عمله جهاداً؛ حتى يسرح من جنديته.

عن ثوبان - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «يُوشِكُ أَنْ تَدَاعَى عَلَيْكُمْ الْأُمَمُ كَمَا تَدَاعَى الْأَكْلَةُ إِلَى فَصْعَتِهَا». فقال قائل: من قِلَّةٍ نحن يومئذ يا رسول الله؟! قال: «بل أنتم يومئذ كثيرٌ، ولكنكم غثاءٌ كغثاءِ السيلِ! ولينزعنَّ الله من صدور عدوكم المهابة منكم! وليقذفنَّ في قلوبكم الوهن!». قيل: وما الوهنُ يا رسول الله؟! قال: «حُبُّ الدنْيَا، وكرَاهِيَةُ الْمَوْتِ». رواه أبو داود، وأحمد، وغيرهما. وعن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - . قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِذَا تَبَايَعْتُمْ بِالْعِينَةِ، وَأَخَذْتُمْ بَأْذُنَابِ الْبَقْرِ، وَرَضِيْتُمْ بِالزَّرْعِ، وَتَرَكْتُمُ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؛ سَلَطَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ذُلًّا، لَا يَنْزِعُهُ عَنْكُمْ؛ حَتَّى تَرْجِعُوا إِلَى دِينِكُمْ». رواه أبو داود.

وقد روي من طرق مختلفة: أن النبي ﷺ قال ذات يوم: «ما تعدون الشهيد فيكم؟». قلنا يا رسول الله: مَنْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. قال: «إِنَّ شَهْدَاءَ أُمَّتِي إِذَا لَقِيلُوا! مَنْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَالْمُتَرَدِّدِيُّ شَهِيدٌ، وَالنَّفْسَاءُ شَهِيدٌ، وَالغَرِيقُ شَهِيدٌ، وَالسَّلُّ شَهِيدٌ، وَالْحَرِيقُ شَهِيدٌ، وَالغَرِيبُ شَهِيدٌ». وفي رواية أخرى: «والمبطومُ شهيدٌ، وصاحبُ ذاتِ الجنبِ شهيدٌ، والمطعونُ شهيدٌ، والذي يموتُ تحتِ الهدمِ شهيدٌ، والمرأةُ تموتُ بجمعِ شهيدٍ». ومعنى: «والمراةُ تموت بجمع». أي: تموت وفي بطنها ولد. وقيل: التي تموت بكرًا. وعن سعيد بن زيد - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ دَمِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ دِينِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ أَهْلِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ». رواه أبو داود، وغيره. وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله! أرأيت إن جاء رجل يريد أخذ مالي؟ قال: «فلا تُعطِه مَالَكَ». قال: أرأيت إن قاتلني. قال: «قَاتِلُهُ». قال: أرأيت إن قتلني. قال: «فَأَنْتَ شَهِيدٌ». قال: أرأيت إن قتلته. قال: «هُوَ فِي النَّارِ». رواه مسلم والنسائي.

الْمُرَابِ: ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿يُحِبُّ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى الله، والجملة الفعلية في محل رفع خبر ﴿إِنَّ﴾، والجملة الاسمية مبتدأة، أو مستأنفة،

لا محل لها على الاعتبارين. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل نصب مفعول به، والجملة بعده صلته، لا محل لها. ﴿فِي سَبِيلِهِ﴾: متعلقان بما قبلهما، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿صَفًّا﴾: حال بمعنى: مصطفين، أو صافين، فهو مصدر بمعنى اسم الفاعل، وصاحب الحال: واو الجماعة. ﴿كَأَنَّهُمْ﴾: حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمها. ﴿بُنَيْنٌ﴾: خبر (كأن). ﴿تَرَضُّوْصٌ﴾: صفة له، والجملة الاسمية في محل نصب حال من الضمير المستتر في ﴿صَفًّا﴾، فهي حال متداخلة. وإن اعتبرتها حالاً من واو الجماعة، فهي حال متعددة.

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُومِ لِمَ تُوذُونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾

الشرح: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾: لما ذكر الله أمر الجهاد؛ بين أن موسى، وعيسى - علي نبينا، وعليهما ألف صلاة، وألف سلام - أمرا بالتوحيد، وجاهدا في سبيل الله، وحل العقاب بمن خالفهما؛ أي: واذكر لقومك يا محمد هذه القصة. ﴿يَنْقُومِ لِمَ تُوذُونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾ أي: لم توصلون الأذى إلي؛ وأنتم تعلمون صدقي فيما جئتكم به من الرسالة؟! وفي هذا تسلية لرسول الله ﷺ فيما أصابه من كفار مكة. هذا؛ وأنواع الإيذاء التي آذى بها بنو إسرائيل موسى كثيرة، لا تعدُّ ولا تحصى، منها: قولهم: ﴿أَرَأَى اللَّهُ جَهْرَةً﴾، وقولهم: ﴿لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَجِدٍ﴾، وقولهم: ﴿أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمُ آلِهَةٌ﴾، وقولهم: ﴿فَأَذْهَبَ أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَتَلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾، وقولهم: (إِنَّكَ يَا موسى قتلت هارون). ومنها: ما ذكر في قصة قارون: أنه دس إلى امرأة تدعي على موسى الفجور كما رأيت في سورة (القصص). ومنها: أنهم رموا موسى بالأذرة. انظر ما ذكرته في الآية رقم [٦٩] من سورة (الأحزاب) تجد ما يسرك، ويثلج صدرك.

تنبيه: من المشهور عند أهل العربية: أن «قد» تصحب الماضي لتقربه من الحال، وإذا صحبت المضارع، فإنها تفيد التقليل، مثل قولهم: (إن الكذب قد يصدق) ولكنها هنا جاءت مع المضارع للتكثير؛ أي: لتكثير علمهم؛ أي: تحقيق تأكيده على عكس معناها الأصل في التقليل، وإذا اعتبرت الفعل: ﴿تَعْلَمُونَ﴾ بمعنى علمتم زال الإشكال.

﴿فَلَمَّا زَاغُوا﴾ أي: مالوا عن الحق وعدلوا عنه. ﴿أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾: عن الهداية، والتوفيق لصالح الأعمال، وأودع فيها الشك، والحيرة، وعدم الاهتداء. قال تعالى في سورة (الأعراف) رقم [١٨٦]: ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾. وقال في سورة (يونس) رقم [١١]: ﴿فَنذُرُ الَّذِينَ لا يُرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾. وقال تعالى في سورة (النساء) رقم [١١٥]: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بُيِّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ عِبْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ﴾

جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا». ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾: لا يوفقههم إلى طريق الحق والصواب؛ لأنهم مالوا عن طريق الحق والصواب، وظلموا أنفسهم بالمعاصي، والخروج عن طاعة الله، وسبق في علم الله الأزلي: أنهم من أهل النار، ولو تركوا وشأنهم؛ لما اختاروا غير ذلك. وهذا جواب لمن يعترض، ويقول: لماذا لا يهديهم، ولا يوفقههم إلى طريق الحق والصواب. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿وَإِذْ﴾: (الواو): حرف عطف، أو حرف استئناف. (إذ): ظرف لما مضى من الزمان مبني على السكون في محل نصب متعلق بفعل محذوف، تقديره: اذكر وقت، أو هو مفعول به لهذا المحذوف، وهو أولى. ﴿فَقَالَ﴾: ماضٍ. ﴿مُوسَى﴾: فاعل مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر، والجملة الفعلية مع مقولها في محل جر بإضافة (إذ) إليها. ﴿لِقَوْمِهِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿يَقُولُ﴾: (يا): أداة نداء تنوب مناب أَدْعُو، أو أَنَادِي. (قوم): منادى منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم المحذوفة للتخفيف، والياء المحذوفة في محل جر بالإضافة، وحذف الياء هذه إنما هو بالنداء خاصة؛ لأنه لا لبس فيه، ومنهم من يثبت الياء ساكنة، فيقول: (يا قومي)، ومنهم من يثبتها، ويحركها بالفتحة، فيقول: (يا قومي)، ومنهم من يقلبها ألفاً بعد فتح ما قبلها، فيقول: (يا قوما)، ومنهم من يحذف الياء بعد قلبها ألفاً، وإبقاء الفتحة على الميم دليلاً عليها، فيقول: (يا قوم) قال ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته:

وَاجْعَلْ مُنَادِيَّ صَحَّحَ إِنَّ يُصَفِّ لِيَا كَعَبْدِ عَبْدِي عَبْدَ عَبْدًا عَبْدِيَا

ويزاد لغة سادسة، وهو لغة القطع (يا قوم) بضم الميم، ففي الحديث الشريف «يقول العبد: يا ربُّ، يا ربُّ». وقرئ في سورة (يوسف) على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام: (قَالَ رَبُّ السَّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ . . .) إلخ، والجملة الندائية في محل نصب مقول القول. ﴿لِمَ﴾: جار ومجرور متعلقان بما بعدهما، وانظر تفصيل إعرابها في الآية رقم [٣]. ﴿تُؤَدُّونِي﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والنون للوقاية، وياء المتكلم مفعول به، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول. ﴿وَقَدْ﴾: (الواو): واو الحال. (قد): حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿تَعْلَمُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو فاعله، والجملة الفعلية في محل نصب حال من واو الجماعة، والرباط: الواو، والضمير. ﴿أَفِي﴾: حرف مشبه بالفعل، وياء المتكلم اسمها. ﴿رَسُولٌ﴾: خبر (إنَّ)، وهو مضاف، و﴿اللَّهُ﴾ مضاف إليه. ﴿إِلَيْكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من ﴿رَسُولٌ اللَّهُ﴾ وأجيز تعليقهما بـ: ﴿رَسُولٌ﴾؛ لأنه بمعنى رسول الله. و(أَنَّ) واسمها، وخبرها في تأويل مصدر في محل نصب سد مسد مفعولي ﴿تَعْلَمُونَ﴾. هذا؛ وساغ اعتبار الجملة الفعلية في محل

نصب حال على توجيهين: الأول: على اعتبار الفعل بمعنى الماضي. والثاني: على اعتبار الجملة الفعلية في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: وأنتم تعلمون... إلخ. وأحد هذين التوجيهين؛ لا يجوز؛ لأن الجملة الفعلية المضارعية الواقعة حالاً لا يجوز أن تقترن بالواو. قال ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته:

وَذَاتُ بَدءٍ بِمُضَارِعٍ ثَبَتَتْ حَوَتْ ضَمِيرًا وَمِنَ الْوَاوِ حَلَّتْ
وَذَاتُ وَاوٍ بَعْدَهَا أَنْوُ مُبْتَدَأًا لَهُ الْمَضَارِعُ اجْعَلَنَّ مُسْنَدًا

﴿فَلَمَّا﴾: (الفاء): حرف استئناف. (لما): انظر الآية رقم [١٦] من سورة (الحشر).
﴿زَاعُوا﴾: فعل ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق، والمتعلق محذوف، تقديره: زاعوا عن الحق، والجملة الفعلية لا محل لها على اعتبار (لَمَّا) حرفاً؛ لأنها ابتدائية، وفي محل جر بإضافة (لَمَّا) إليها على اعتبارها ظرفاً. ﴿أَزَاعَ﴾: فعل ماض. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله. ﴿فَلَوْبِهِمْ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية جواب (لَمَّا)، لا محل لها، و(لَمَّا) ومدخولها كلام مستأنف، لا محل له. ﴿وَاللَّهُ﴾: (الواو): حرف استئناف. (الله): مبتدأ. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يَهْدِي﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل، والفاعل يعود إلى (الله)، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿الْقَوْمَ﴾: مفعول به. ﴿الْفَلْسِيقِينَ﴾: صفة ﴿الْقَوْمِ﴾ منصوب مثله، وعلامة نصبه الياء نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مذكر سالم، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد.

﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدٌ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾

الشرح: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ أي: واذكر يا محمد لقومك هذه القصة أيضاً. ولم يقل: «يا قوم» كما قال موسى - على نبينا، وعليهما ألف صلاة، وألف سلام -؛ لأنه لا نسب له فيهم، فيكونون قومه؛ لأنه لا أب له، كما هو معروف، ومشهور، والنسب للأب، لا للأُم. فتنبه لهذا، واحفظه فإنه جيد، والحمد لله. ﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾ أي: مرسل إليكم رسولا من قبل الله تعالى بالوصف المذكور في التوراة. ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ﴾ أي: مصدقاً، ومعترفاً بأحكام التوراة، الموجودة بين يدي، وكتب الله، وأنبيائه جميعاً، ولم آتكم بشيء يخالف التوراة؛ حتى تنفروا عني، وتبتعدوا مني. ﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدٌ﴾ أي: وجئت لأبشركم ببعثة رسول يأتي من بعدي اسمه: أحمد. قال الألوسي: وهذا الاسم الكريم علمٌ لنبينا محمد ﷺ، كما قال حسان - رضي الله عنه -:

صَلَّى إِلَهُهُ وَمَنْ يَحْفَ بِعَرْشِهِ وَالطَّيِّبُونَ عَلَى الْمُبَارِكِ أَحْمَدِ
 فعيسى - عليه الصلاة والسلام - هو خاتم أنبياء بني إسرائيل، وقد أقام في ملاء بني إسرائيل
 مبشراً بمحمد ﷺ، وهو خاتم الأنبياء والمرسلين؛ الذي لا رسالة بعده، ولا نبوة، وهو صريح
 قوله تعالى في سورة (الأحزاب) رقم [٤٠]: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ
 وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾. وما أحسن ما أورد البخاري عن جبير بن مطعم. قال: سمعت رسول الله ﷺ
 يقول: «إِنَّ لِي أَسْمَاءَ، أَنَا مُحَمَّدٌ، وَأَنَا أَحْمَدُ، وَأَنَا الْمَاحِي؛ الَّذِي يَمْحُو اللَّهُ بِي الْكُفْرَ، وَأَنَا
 الْحَاشِرُ؛ الَّذِي يُحْشِرُ النَّاسَ عَلَى قَدَمِي، وَأَنَا الْعَاقِبُ». أخرجه البخاري، ومسلم، ومعنى
 العاقب: الذي لا نبي بعده.

قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: ما بعث الله نبياً إلا أخذ عليه العهد: لئن بعث محمد،
 وهو حي ليتبعته، وأخذ عليه أن يأخذ على أمته لئن بعث محمد وهم أحياء ليتبعته وينصرته. وقال
 محمد بن إسحاق عن خالد بن معدان - رضي الله عنه -، عن أصحاب رسول الله ﷺ: أنهم
 قالوا: يا رسول الله أخبرنا عن نفسك! قال: «أنا دعوة أبي إبراهيم، وبشرى عيسى، ورأت أمي
 حين حملت بي كأنه خرج منها نور، أضاءت له قصورُ بصرى من أرض الشام». قال ابن كثير:
 إسناده جيد. وعن العرباض بن سارية - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إني عند الله
 لخاتم النبیین، وإن آدم لمنجدل في طينته، وسأنبئكم بأول ذلك: دعوة أبي إبراهيم، وبشارة
 عيسى بي، ورؤيا أمي التي رأت، وكذلك أمهات النبیین يرئین». أخرجه الإمام أحمد. هذا؛
 وبشارة عيسى عليه السلام ما ذكر في هذه السورة، أما دعوة إبراهيم عليه السلام؛ فهي قوله
 تعالى في سورة (البقرة) رقم [١٢٩] حكاية عن قول إبراهيم: ﴿رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو
 عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

وجملة القول: أن الأنبياء - عليهم جميعاً ألف صلاة، وألف سلام - لم تزل تصفه، وتذكره
 في كتبها على أممها، من لدن آدم إلى عيسى ابن مريم، وتأمروهم باتباعه، ونصرته، ومؤازرته إذا
 بعث، وكان أول ما اشتهر الأمر في أهل الأرض على لسان إبراهيم الخليل والد الأنبياء،
 والمرسلين جميعاً حين دعا لأهل مكة يوم أسكن ابنه إسماعيل فيها، وبنى الكعبة أن يبعث الله
 فيهم رسولاً منهم، وكذا على لسان عيسى، كما رأيت.

﴿فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: فلما جاءهم عيسى بالمعجزات الواضحات من إحياء الموتى،
 وإبراء الأكمه، والأبرص، ونحو ذلك من المعجزات الدالة على صدقه في دعوى الرسالة. هذا
 هو الظاهر أن الضمير يعود إلى عيسى عليه الصلاة والسلام؛ لأنه المحدث عنه، وهو اختيار
 البيضاوي، والآلوسي، وصاحب البحر المحيط. وقال ابن جريج - رحمه الله تعالى -: بل
 الضمير يعود إلى ﴿أَحْمَدُ﴾ المبشر به في الأعصار المتقدمة، المنوه بذكره في القرون السالفة.

﴿قَالُوا﴾ أي: لما ظهر أمره، وجاء بالبينات؛ قال الكافرون: ﴿هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾. في قراءة حمزة، والكسائي: (ساحر) وقد استدل البيضاوي بهذه القراءة على أن المراد به عيسى، على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام.

وعن كعب الأحبار: أن الحواريين قالوا لعيسى: يا روح الله! هل بعدنا من أمة؟ قال: نعم أمة أحمد: حكماء، علماء، أبرار، أتقياء، كأنهم من الفقه أنبياء، يرضون باليسير من الرزق، ويرضى الله منهم باليسير من العمل. انتهى. كشاف.

وخذ ما يلي: فعن أبي الدرداء - رضي الله عنه - قال: سمعتُ أبا القاسم عليه السلام يقول: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ: يَا عِيسَى! إِنِّي بَاعْتُكَ مِنْ بَعْدِكَ أُمَّةً إِنْ أَصَابَهُمْ مَا يُحِبُّونَ؛ حَمِدُوا اللَّهَ، وَإِنْ أَصَابَهُمْ مَا يَكْرَهُونَ؛ احْتَسِبُوا، وَصَبَرُوا، وَلَا جِلْمَ، وَلَا عِلْمَ! فَقَالَ: يَا رَبِّ كَيْفَ يَكُونُ هَذَا؟ قَالَ: أُعْطِيهِمْ مِنْ جِلْمِي، وَعِلْمِي». رواه الحاكم. وقال: صحيح على شرط البخاري.

هذا؛ والسحر: كل ما لطف ودقَّ، يقال: سحره: إذا أبدى له أمراً يدق عليه، ويخفى. وقال الغزالي - رحمه الله - في الإحياء ما نصه: السحر نوع يستفاد من العلم بخواص الجواهر، وبأمور حسابية في مطالع النجوم، فيتخذ من تلك الخواص هيكل على صورة الشخص المسحور، ويترصد له وقت مخصوص من المطالع، وتقرن به كلمات يتلفظ بها من الكفر، والفحش المخالف للشرع، ويتوصل بسببها إلى الاستغاثة بالشياطين، ويحصل من مجموع ذلك بحكم إجراء الله العادة أحوال غريبة في الشخص المسحور. انتهى. هذا؛ والمعتمد أن من تعلمه لدفع الضرر عن نفسه، أو عن غيره، أو اتخذ الشخص ذريعة للاتقاء عن الاغترار بمثله بقي على الإيمان، فلا كفر باعتقاد حقيقته، وجواز العمل به من غير إضرار بأحد. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى﴾: هو مثل الآية السابقة بلا فارق. ﴿أَيْنُ﴾: صفة ﴿عِيسَى﴾، أو هو بدل منه، و﴿أَيْنُ﴾ مضاف، و﴿مَرِيَمَ﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره الفتحة نيابة عن الكسرة؛ لأنه ممنوع من الصرف للعلمية، والتأنيث المعنوي. ﴿بَيْنِي﴾: (يا): أداة نداء تنوب مناب أدعو. (بني): منادى منصوب، وعلامة نصبه الياء نيابة عن الفتحة؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم، وحذفت النون للإضافة، و(بني) مضاف، و﴿إِسْرَائِيلَ﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره الفتحة نيابة عن الكسرة؛ لأنه ممنوع من الصرف للعلمية، والعجمة. ﴿إِنِّي﴾: حرف مشبه بالفعل، وياء المتكلم اسمها. ﴿رَسُولٌ﴾: خبر (إن) وهو مضاف، و﴿اللَّهُ﴾ مضاف إليه. ﴿إِلَيْكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من ﴿رَسُولُ اللَّهِ﴾ وأجيز تعليقهما بـ: ﴿رَسُولٌ﴾ نفسه؛ لأنه بمعنى: مرسل الله. ﴿مُصَدِّقًا﴾: حال من الضمير المستكن في ﴿رَسُولُ اللَّهِ﴾ لتأويله بـ: «مرسل» وهو العامل في الحال بهذا الاعتبار. انتهى. جمل. وقال مكي: حال من (عيسى). ﴿لِيَأْتِيَكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بـ:

﴿صَدَقًا﴾: فد: (ما): اسم موصول مبني على السكون في محل جر باللام. هذا؛ وقد اعتبر ابن هشام اللام في معنيها زائدة، وسماها لام التقوية. وعليه ف: (ما) مجرورة لفظاً، منصوبة محلاً، مثل قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَزْهَبُونَ﴾، ﴿إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّعْيَا تَعَوُّذُونَ﴾، ﴿نَزَّاعَةً لِّلشَّوْثِ﴾، ﴿وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾، ﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ وأورد قول حاتم الطائي. وقيل: قول قيس بن عاصم المنقري - رضي الله عنه - وهو الشاهد رقم [٣٩٨] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»: [الطويل]

إِذَا مَا صَنَعْتَ الرَّادَ فَالْتَمِسِي لَهُ أَكِيلاً فَإِنِّي لَسْتُ أَكَلُهُ وَخُدِي ﴿بَيْنَ﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف صلة (ما)، و﴿بَيْنَ﴾ مضاف، و﴿بَدَى﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره الياء نيابة عن الفتحة؛ لأنه مثنى، وحذفت النون للإضافة، وياء المتكلم في محل جر بالإضافة. ﴿مِنَ النَّورِ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من الضمير المستقر في الظرف، و﴿بَيْنَ﴾ بيان لما أبهم في الموصول. ﴿وَمُبْتَرًا﴾: معطوف على ﴿مُصَدَّقًا﴾. ﴿رَسُولٌ﴾: متعلقان ب: (مبشراً). ﴿أَيُّ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل، والفاعل يعود إلى (رسول)، والجملة الفعلية في محل جر صفة (رسول). ﴿مِنَ بَعْدِي﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، وعلامة الجر كسرة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم، منع من ظهورها اشتغال المحل بالحركة المناسبة، والياء في محل جر بالإضافة. ﴿أَسْمَاءُ﴾: مبتدأ. ﴿أَحْمَدُ﴾: خبره، أو هو مبتدأ مؤخر، واسمه خبر مقدم، والجملة الاسمية في محل جر صفة ثانية ل: (رسول)، أو هي في محل نصب حال منه بعد وصفه بما تقدم. ﴿فَلَمَّا﴾: (الفاء): حرف استئناف. (لَمَّا): انظر الآية رقم [١٦] من سورة (الحشر). ﴿جَاءَهُمْ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى ﴿عِيسَى﴾، أو إلى (رسول) انظر الشرح، والهاء مفعول به، والجملة الفعلية لا محل لها على اعتبار (لما) حرفاً؛ لأنها ابتدائية، وفي محل جر بإضافة (لَمَّا) إليها، على اعتبارها ظرفاً. ﴿إِلَيْنَا﴾: متعلقان بمحذوف حال من الفاعل المستتر، أو هما متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿قَالُوا﴾: فعل ماضٍ، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿هَذَا﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، والهاء حرف تنبيه لا محل له. ﴿سِحْرٌ﴾: خبر المبتدأ. ﴿مُبِينٌ﴾: صفة ﴿سِحْرٌ﴾ والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قَالُوا هَذَا...﴾ إلخ جواب (لما)، لا محل لها، و(لما) ومدخولها كلام مستأنف، لا محل له.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ

الظالمين ﴿٧﴾

الشرح: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ...﴾ إلخ: أي: لا أحد أظلم، وأفسد، وأشقى ممن يدعى إلى الإسلام الظاهر حقيقته المقتضي له خير الدارين، فيضع موضع إجابته الافتراء على الله بتكذيب رسوله،

وتسمية آياته سحرًا. فإنه يعم إثبات المنفي، ونفي الثابت. وقرئ: (يَدْعِي) أي ينتسب. يقال: دَعَاهُ وَأَدَّعَاهُ، كلمسه، والتمسه. انتهى. هذا؛ والإسلام: الاستسلام، والخضوع، والانقياد لأوامر الله تعالى مع تنزيهه الله عن الولد، والوالد، والصاحبة. وكله مضمون التوحيد، وفحواه؛ الذي جاء به الرسل جميعاً، ولذلك قال الرسول ﷺ «الأنبياء بُنُو عَلَاتٍ». وبنو العلات أولاد الضرائر، وأبوهم واحد، يقصد النبي ﷺ: أن الأنبياء جميعاً جاؤوا بالتوحيد، وإن اختلفت الأحكام، والتكاليف الإلهية، ولذلك نطق الأنبياء بالإسلام، ومعناه: التوحيد. وخذ ما يلي:

فإبراهيم، وإسماعيل - عليهما السلام - قالوا: ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ﴾. سورة (البقرة) رقم [١٢٨]. وقال يوسف - عليه السلام - سائلاً ربه بقوله: ﴿أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ سورة (يوسف) رقم [١٠١]. ومن قول سليمان عليه السلام: ﴿وَأَوْيَتْنَا آلِ عَادٍ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ﴾ سورة (النمل) رقم [٤٢]. وبلقيس قالت: ﴿وَأَسَلْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ سورة (النمل) رقم [٤٤]. وغير ذلك كثير.

الإعراب: ﴿وَمَنْ﴾: الواو: حرف استئناف. (من): اسم استفهام مفيد للنفي، مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿أَطَّلُ﴾: خبره، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَمَنْ﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿أَطَّلُ﴾ و﴿مَنْ﴾ تحتل الموصولة، والموصوفة فهي مبنية على السكون في محل جر بـ: (مَنْ). ﴿أَفْتَرَى﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف، والفاعل يعود إلى (مَنْ) وهو العائد، أو الرابط. ﴿عَلَى اللَّهِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿الْكَذِبِ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية صلة (مَنْ)، أو صفتها. ﴿وَهُوَ﴾: (الواو): واو الحال. (هو): ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿يَدْعِي﴾: فعل مضارع مبني للمجهول مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر، ونائب الفاعل يعود إلى: الظالم. ﴿إِلَى الْإِسْلَامِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب حال من فاعل ﴿أَفْتَرَى﴾ المستتر، والرابط: الواو، والضمير. ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ انظر إعراب مثلها في الآية رقم [٥]: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾.

﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُنِيرُ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾

الشرح: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ﴾ أي: يريد الكفار إبطال نور الله، وهو القرآن الكريم، أو الإسلام، أو المراد: حجج الله ودلائله. هذا؛ والإطفاء هو: الإخماد، يستعملان في النار، ويستعملان فيما يجري مجراها من الضياء، والظهور، ويفترقان من وجه، وهو: أن الإطفاء يستعمل في القليل، والكثير، والإخماد لا يستعمل إلا في الكثير، فيقال: اطفأت السراج. ولا يقال: أخمدت السراج، والاستعارة واضحة، حيث استعار نور الله لدينه، وشرعه الواضح،

وشبهه من أراد إبطال هذا الدين بمن أراد إطفاء الشمس بغمه الحقيق، على طريق الاستعارة التمثيلية. وهذا من لطيف الاستعارات.

﴿يَأْفُوهِمْ﴾: جمع: فوه على الأصل؛ لأن الأصل في فم: فوه، مثل: حوض، وأحواض، والمراد الكلام الذي يخرج من أفواههم، كقطع في الإسلام، وطعن في القرآن، وطعن في النبي ﷺ. قال الفخر الرازي: وإطفاء نور الله تعالى تهكم بهم في إرادتهم إبطال الإسلام بقولهم في القرآن: إنه سحر، إنه كهانة، شبهت حالهم بحال من ينفخ في نور الشمس بفيه ليطفئه، وفيه تهكم وسخرية بهم.

﴿وَاللَّهُ مِتُّمٌ نُورٌ﴾ أي: والله مظهر لدينه بنشره في الآفاق، وإعلائه على جميع الأديان، والمراد: أن هذا الدين سينتشر في مشارق الأرض، ومغاربها، وهو فحوى قول النبي ﷺ: «إن الله زوى لي الأرض، فرأيت مشارقها، ومغاربها، وإن ملك أممي سيلغ ما زوى لي منها». ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ أي: ولو كره ذلك أعداء الله المشركون بالله وغيرهم، فإن الله سيعز شأن هذا الدين رغم أنف الكافرين. قال زاده: كان كفار مكة يكرهون هذا الدين الحق من أجل توغلهم في الشرك، والضلال، فكان المناسب إذلالهم، وإرغامهم بإظهار ما يكرهون من الحق، وليس المراد من إظهاره ألا يبقى في العالم من يكفر بهذا الدين، بل المراد أن يكون أهله عالين غالبين على سائر الأديان بالحجة، والبرهان، والسيف، واللسان إلى آخر الزمان. انتهى. صفوة التفاسير. هذا؛ وقد قال تعالى في سورة (التوبة) رقم [٣٢]: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ يَأْفُوهِمْ وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَن يُسَمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ أي: كرهوا الإسلام، وإعلاء كلمته، وقد كان ذلك يوم اختار الله، وهياً لهذا الدين من حمل لواءه، وبدلوا ما بدلوا حتى سطع نوره، وعم ربوع الدنيا، والتاريخ شاهد صدق على ذلك.

الإعراب: ﴿يُرِيدُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو فاعله، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها، أو هي في محل نصب حال من الظالمين، أو من الضمير المستتر فيه، والرباط: الضمير فقط، وهو واو الجماعة. ﴿يُطْفِئُوا﴾: فعل مضارع منصوب بـ: «أن» مضمرة بعد لام التعليل، وعلامة نصبه حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، و«أن» المضمرة، والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر بلام التعليل، والجار والمجرور متعلقان بالفعل قبلهما، وعليه فالمفعول محذوف، التقدير: يريدون الكذب. أو يريدون الافتراء لإطفاء نور الله بأفواههم. هذا؛ ويجوز اعتبار اللام صلة، والمصدر المؤول في محل نصب مفعول به محلاً، وفي محل جر باللام لفظاً. قال الزمخشري: أصله يريدون أن يطفئوا نور الله كما جاء في سورة (التوبة) وهي الآية الآنف الذكر، وكأن هذه اللام زيدت مع فعل الإرادة توكيداً له لما فيها من معنى التقوية. وهناك قول ثالث: أنها بمعنى (أن) الناصبة، وأنها ناصبة للفعل

بنفسها. قال الفراء: العرب تجعل لام كي في موضع: «أن» في: (أراد، وأمر) وإليه: ذهب الكسائي أيضاً. انتهى. جمل نقلاً من السمين. هذا؛ ومثل هذه الآية قوله تعالى في سورة (النساء) رقم [٢٦]: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾، والآية رقم [٧١] من سورة (الأنعام): ﴿وَأَمْرًا لِيُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، والآية رقم [٣٣] من سورة (الأحزاب) ومثل ذلك كله قول كثير عزة وهو الشاهد رقم [٣٩٤] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»: [الطويل]

أُرِيدُ لِأَنْتَسَى ذِكْرَهَا فَكَأَنَّمَا تَمَثَّلُ لِي لَيْلَى بِكُلِّ سَمِيلٍ
 ﴿نُورٌ﴾: مفعول به، وهو مضاف، و﴿اللَّهُ﴾ مضاف إليه. ﴿يَأْتُوهُمْ﴾: متعلقان بالفعل (يطفئوا)، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿وَاللَّهُ﴾: (الواو): واو الحال. (الله): مبتدأ. ﴿مَتَمُّ﴾: خبر المبتدأ، وهو مضاف، و﴿نُورٌ﴾ مضاف إليه، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه، والهاء في محل جر بالإضافة. هذا؛ وقرئ بتنوين (تمتم) ونصب (نوره) على أنه مفعول به صريح، والجملة الاسمية: (الله متم نوره) في محل نصب حال من لفظ الجلالة، والرابط: الواو وإعادة اللفظ الكريم، وجاءت الحال من المضاف إليه؛ لأن المضاف كجزئه، انظر الآية رقم [١٠] من سورة (الممتحنة). ﴿وَلَوْ﴾: (الواو): حرف عطف. (لو): وصلية، والجملة الفعلية: ﴿كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ معطوفة على ما قبلها، والمفعول محذوف، تقديره: ولو كره الكافرون إتمام نوره. وانظر الآية التالية:

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾



الشرح: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ﴾ أي: الله هو الذي بعث محمداً ﷺ بالقرآن، والإسلام. ﴿وَدِينِ الْحَقِّ﴾ أي: دين الإسلام. ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ أي: ليعليه على جميع الأديان بالحجج والبراهين الساطعات بالإضافة لما ذكرته في الآية السابقة. وخذ ما يلي: فعن تميم الداري - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لَيُبْلَغَنَّ هذا الأمرُ ما بلغ الليل والنهارُ، ولا يترك الله بيتَ مدرٍ، ولا وبرٍ إلا أدخله هذا الدين، يعز عزيزاً، ويذل ذليلاً، عزاً يعز الله به الإسلام، وذلاً يذل الله به الكفر». فكان تميم الداري يقول: قد عرفت ذلك في أهل بيتي، لقد أصاب من أسلم منهم الخير، والشرف، والعز، ولقد أصاب من كان كافراً منهم الذل، والصغار، والجزية. أخرجه الإمام أحمد في مسنده. ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾: هو مثل الآية السابقة.

قال الجمل - رحمه الله تعالى -: فإن قيل: قال أولاً: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾، وقال ثانياً ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ فما الحكمة في ذلك؟ أجيب: بأنه تعالى أرسل رسوله، وهو من نعم الله تعالى، والكافرون كلهم في كفران النعم سواء، فلهذا قال: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾؛ لأن لفظ

الكافر أعم من لفظ المشرك، فالمراد من الكافرين هنا: اليهود، والنصارى، والمشركون، فلفظ الكافر أليق به، وأما قوله: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ فذلك ب: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ فلم يقولوها، فلهذا قال: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾. انتهى. نقلاً من الخطيب.

تنبيه: قال أبو هريرة، والضحاك: هذا (أي: ما ذكر في الآية الكريمة) عند نزول عيسى عليه السلام. وقال السدي: ذاك عند خروج المهدي، ولا يبقى أحد إلا دخل في الإسلام، وأيد ذلك القرطبي، وذكره الزمخشري بلفظ: قيل. ولا تنس: أن الآية مذكورة بحروفها في سورة (التوبة) برقم [٢٣٣]، وفي سورة (الفتح) برقم [٢٨].

تنبيه: قال الله تعالى في سورة (النساء) رقم [١٤١]: ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ في تأويل هذا الجعل أقوال:

أحدها: وهو قول علي، وابن عباس - رضي الله عنهم أجمعين -: أن المراد به في يوم القيامة، بدليل عطفه على ما قبله. الثاني: أن هذا في الدنيا. والمعنى: أن حجة المؤمنين غالبية في الدنيا على الكافرين، وليس لأحد يغلبهم بالحجة. الثالث: معناه: أن الله لن يجعل للكافرين على المؤمنين سبيلاً بأن يمحو دولة المؤمنين بالكلية حتى يستبيحوا بيضتهم، فلا يبقى أحد من المؤمنين. الرابع: أن شريعة الإسلام باقية إلى يوم القيامة، لا تغلب عليها شريعة ما. ويتفرع على هذا مسائل، منها: أن الكافر لا يرث المسلم. ومنها: أن الكافر لا يحق له أن يشتري عبداً مسلماً. ومنها: أن الكافر لا يتزوج مسلمة. هذا؛ وقد قال الله تعالى في سورة (المائدة) رقم [٥٦]: ﴿فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ أي: الغالبون بالحجة، والبرهان، فإنها مستمرة أبداً، لا بالدولة، والصولة، وإلا فقد غلب حزب الله غير مرة حتى في زمن النبي ﷺ. قاله الجمل، وغيره، وهو كلام لا غبار عليه.

هذا؛ وقد عدّ محمد علي الصابوني - جزاه الله خيراً - في كتابه: (التبيان في علوم القرآن) من وجوه الإعجاز في القرآن الكريم الوفاء بالوعد في كل ما أخبر عنه، وكل ما وعد به عباده. قال: وهذا الوعد ينقسم إلى قسمين: وعد مطلق، ووعد مقيد، فالوعد المطلق كوعده بنصر رسوله، وإخراج الذين أخرجوه من وطنه، ونصر المؤمنين على الكافرين. وقد تحقق ذلك كله. وذكر مطلع سورة (الفتح) وسورة (النصر) بكاملها، والآية التي نحن بصددها شرحها. ثم قال: ومن الوعد المطلق قوله جل ثناؤه في سورة (الروم) رقم [٤٧]: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ وقد تحقق نصر المؤمنين في مواطن عديدة: في بدر، والأحزاب، وحنين، وغير ذلك من المعارك العظيمة؛ التي شهدتها تاريخ الإسلام. وذكر آيات (الأنفال). ثم قال: ومن الوعد المطلق أيضاً قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ...﴾ إلخ الآية هنا، وهي في سورة (التوبة) برقم [٢٣٣]، وفي سورة (الفتح) برقم [٢٨]، وأيضاً قوله تعالى في سورة (غافر) رقم [٥١]: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهُدُ﴾.

أما الوعد المقيد، فهو ما كان فيه شرط، كشرط التقوى، أو شرط الصبر، أو شرط النصره لدين الله، وما شابه ذلك. قال تعالى: ﴿إِنْ نَصُرُوا اللَّهَ يَصُرْنَا وَمَنْ يَصُرْنَا فَأَقْدَامُهُمْ﴾ رقم [٧] من سورة (محمد ﷺ)، وقال تعالى في سورة (الطلاق): ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴿٢١﴾ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾. والآية رقم [٤] منها: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا﴾، وقد وعد الله المؤمنين بالنصر بشرط الصبر، كما قال تعالى في سورة (الأنفال) رقم [٦٥]: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَرَضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ﴾. انتهى. بتصرف كبير مني.

الإعراب: ﴿هُوَ﴾ ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿الَّذِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع خبر المبتدأ. ﴿أَرْسَلَ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى الذي، وهو العائد، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿رَسُولُهُ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الاسمية: ﴿هُوَ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها. ﴿بِالْهُدَى﴾: متعلقان بمحذوف حال من ﴿رَسُولُهُ﴾ التقدير: مقروناً، أو ملتبساً بالهدى، أو هما متعلقان بالفعل قبلهما وعلامة الجر كسرة مقدرة على الألف للتعذر. ﴿وَدِينٍ﴾: الواو: حرف عطف. (دين): معطوف على (الهدى)، و(دين) مضاف، و﴿الْحَقِّ﴾ مضاف إليه من إضافة الموصوف للصفة؛ إذ الأصل: الدين الحق. ﴿لِيُظْهِرَهُ﴾: مضارع منصوب بـ: «أن» مضمرة بعد لام التعليل، والفاعل يعود إلى (الله)، والهاء مفعوله، و«أن» المضمرة، والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر باللام، والجار والمجرور متعلقان بالفعل ﴿أَرْسَلَ﴾. ﴿عَلَى الدِّينِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿كَلِمَةٍ﴾: توكيد للدين؛ لأنه بمعنى: جميع الأديان، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿وَلَوْ﴾: (الواو): الحال. (لو): وصلية. ﴿كَرِهَ﴾: فعل ماضٍ. ﴿المشركون﴾: فاعله، ومفعوله محذوف، التقدير: ولو كره المشركون إظهار دينه، والجملة الفعلية في محل نصب حال من (دين الحق)، والرابط: الواو، والضمير المقدر مع المفعول المحذوف. هذا؛ وإن اعتبرت (لو) شرطية امتناعية؛ ففعل شرطها المذكور، وجوابها محذوف لدلالة ما قبله عليه، التقدير: ولو كره المشركون إظهار دينه؛ لأظهره الله، وعليه فالجملة الشرطية معطوفة على ما قبلها، أو مستأنفة، لا محل لها على الاعتبارين. وقيل: (لو) شرطية، وهذا يتعارض مع قول من يقول: إن (الواو) واو الحال قطعاً؛ لأن الشرطية لتعليق الفعل بالمستقبل، وهذا يتنافى مع الحال.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَذْكَرٌ عَلَى تَحَرُّرٍ تُنجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾

الشرح: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾: هذا نداء من الله تعالى للمؤمنين بأكرم وصف، وألطف عبارة؛ أي: يا من صدقتم بالله ورسوله، وتحلّيتم بالإيمان الذي هو زينة الإنسان. ﴿هَلْ أَذْكَرٌ عَلَى تَحَرُّرٍ تُنجِيكُمْ...﴾ إلخ: أي: تخلصكم، وتنقذكم من عذاب شديد، ومؤلم. هذا؛ ويقرأ الفعل بتشديد الجيم وتخفيفها، وانظر ما ذكرته في أول السورة. وخذ ما يلي:

قال مقاتل - رحمه الله تعالى - : نزلت في عثمان بن مظعون - رضي الله عنه - وذلك : أنه قال لرسول الله ﷺ : لو أذنت لي ، فطلقتُ خولتي ، وترهبتُ ، واختصيتُ ، وحرمتُ اللحم ، ولا أنام ليليل أبداً ، ولا أفطر بنهار أبداً ، فقال رسول الله ﷺ : «إِنَّ مِنْ سُنَّتِي النِّكَاحَ ، وَلَا رَهْبَانِيَّةَ فِي الْإِسْلَامِ ، إِنَّمَا رَهْبَانِيَّةُ أُمَّتِي الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَخِصَاءُ أُمَّتِي الصَّوْمُ ، وَلَا تَحَرَّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ . وَمِنْ سُنَّتِي : أَنْ أَمُّ ، وَأَقَوْمٌ ، وَأَفْطَرٌ ، وَأَصَوْمٌ ، فَمَنْ رَغِبَ عَنِّ سُنَّتِي ، فَلَيْسَ مِنِّي» . فقال عثمان - رضي الله عنه - : والله لوددتُ يا نبيَّ الله أن أعلم أيَّ التجاراتِ أحبُّ إلى الله ، فأتجرَ فيها؟ فنزلت الآية الكريمة . ما أشبه سبب نزول هذه الآية بسبب نزول قوله تعالى في سورة (المائدة) رقم [٨٧ و٨٨] : ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ...﴾ الخ . والله أعلم بمراده ، وأسرار كتابه .

الإعراب : ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ انظر الآية رقم [٢] . ﴿هَلْ﴾ : حرف استفهام ، وتشويق ، وترغيب . ﴿أَذُنْتُ لَكَ﴾ : فعل مضارع ، والفاعل تقديره : «أنا» ، والكاف مفعول به ، والجملة الفعلية لا محل لها ؛ لأنها ابتدائية كالجملة الندائية قبلها . ﴿عَلَى تَجَرَّرَ﴾ : متعلقان بما قبلهما . ﴿تُنَجِّجُكَ﴾ : فعل مضارع مرفوع ، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل ، والفاعل يعود إلى التجارة ، تقديره هي ، والكاف مفعول به ، والجملة الفعلية في محل جر صفة ﴿تَجَرَّرَ﴾ . ﴿مِنْ عَذَابٍ﴾ : متعلقان بما قبلهما . ﴿أَلِيمٍ﴾ : صفة ﴿عَذَابٍ﴾ ، وهو بمعنى : مؤلم .

﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَبِجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾



الشرح : ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ : هذا تفسير للتجارة المذكورة في الآية السابقة ، وانظر الإيمان في الآية رقم [١٦] من سورة (المجادلة) . ﴿وَبِجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ : هذه الجملة من جملة تفسير التجارة . ﴿بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ : قدم الأموال على النفس لعزتها في ذلك الوقت ، أو لأنها قوام النفس ، أو لأنها التي يبدأ بها في الإنفاق ، أو لأن المال شقيق الروح ، فقد يفرط الإنسان في نفسه دفاعاً عن ماله ، وهذا معروف ومشهور . والمراد : تجاهدون أعداء الدين بالمال ، والنفس ؛ لإعلاء كلمة الله .

قال المفسرون : جعل الله الإيمان والجهاد في سبيله تجارة تشبيهاً لهما بالتجارة ، فإنها عبارة عن مبادلة شيء بشيء طمعاً في الربح ، ومن آمن ، وجاهد بماله ، ونفسه ؛ فقد بذل ما عنده ، وما في وسعه ؛ لنيل ما عند ربه من جزيل ثوابه ، والنجاة من أليم عقابه . فشبّه هذا الثواب ، والنجاة من العذاب بالتجارة لقوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ﴾ الآية رقم [١١١] من سورة (التوبة) .

قال الإمام الفخر الرازي: والجهاد ثلاثة أنواع:

- ١- جهاد فيما بينه وبين نفسه، وهو قهر النفس، ومنعها عن اللذات والشهوات.
- ٢- جهاد فيما بينه وبين الخلق، وهو أن يدع الطمع منهم، ويشفق عليهم ويرحمهم.
- ٣- جهاد أعداء الله بالنفس، والمال نصرة لدين الله. انتهى. صفوة التفاسير.

والأول هو الجهاد الأكبر؛ الذي نبه عليه النبي ﷺ، فقد روى البيهقي بإسناد حسن صحيح: أن أصحاب رسول الله ﷺ، حين قَدِمُوا من الجهاد تلقاهم الرسول ﷺ، وقال لهم: «مَرَحَباً بِكُمْ! قَدِمْتُمْ مِنْ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ». قالوا: وما الجهاد الأكبر يا رسول الله؟! قال: «جِهَادُ النَّفْسِ». هذا؛ وبالإضافة لما ذكرته في الآية رقم [٤] أذكر ما يلي:

عن عمران بن حصين - رضي الله عنه -: أن رسول الله ﷺ قال: «مَقَامُ الرَّجُلِ فِي الصَّفِّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنْ عِبَادَةِ الرَّجُلِ سِتِينَ سَنَةً». أخرجه الحاكم. وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ مَعَّةَ دَرَجَةٍ، أَعَدَّهَا اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، مَا بَيْنَ الدَّرَجَتَيْنِ، كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ». أخرجه البخاري. هذا؛ وقال تعالى في سورة (النساء) رقم [٩٥]: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحَسَنَىٰ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾.

وعن أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه -: أن أعرابياً أتى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله! الرجلُ يقاتل للمغنم، والرجلُ يقاتل؛ ليُذكَرَ، والرجلُ يقاتل؛ ليرى مكانه؛ فمن في سبيل الله؟ فقال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةً لِلَّهِ هِيَ الْعُلْيَا، فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ». أخرجه البخاري، ومسلم، وغيرهما.

الإمراء: ﴿تُؤْمِنُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو فاعله. ﴿بِاللَّهِ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿وَرَسُولِهِ﴾: الواو: حرف عطف. (رسوله): معطوف على لفظ الجلالة، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها، وهي بمنزلة جواب السؤال المقدر، كأنهم قالوا: كيف نعمل؟ فقال: ﴿تُؤْمِنُونَ...﴾ إلخ. وقيل: الجملة في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هي تؤمنون، وعليه فالجملة الاسمية مفسرة للتجارة لا محل لها، والخبر نفس المبتدأ، فلا رابط لها، والفعل عند سيوييه، والمبرد، والزجاج بمعنى: آمنوا. ولهذا أجيّب بقوله تعالى: ﴿يَقِفَرُ لَكُمْ﴾ بالجزم على أنه جواب للأمر، ويدل عليه قراءة ابن مسعود - رضي الله عنه -: (آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا) وإنما جيء به على لفظ الخبر للإيذان بوجود الامتثال، فهو يخبر عن إيمان، وجهاد موجودين. وقال الفراء: الفعل: ﴿يَقِفَرُ لَكُمْ﴾

مجزوم بجواب الاستفهام. ورده ابن هشام في قطر الندى بقوله: وليس جواباً للاستفهام؛ لأن غفران الذنوب لا يتسبب عن نفس الدلالة، بل عن الإيمان، والجهاد. هذا؛ وقرأ زيد بن علي: (تؤمنوا وتجاهدوا) على إضمار لام الأمر. ومثله، أو ومنه قول حسان بن ثابت - رضي الله عنه - وهو الشاهد رقم [٤٠٩] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»: [الوافر]

مَحْمُودٌ تَفْدِ نَفْسَكَ كُلَّ نَفْسٍ إِذَا مَا خِفْتِ مِنْ شَيْءٍ تَبَالًا
هذا؛ وأجاز ابن هشام في مغني اللبيب اعتبار الفعل مجزوماً بجواب الاستفهام تنزيلاً للسبب، وهو الدلالة منزلة المسبب، وهو الامتثال، فيكون كلامه نقضاً لما ذكره في قطر الندى. هذا؛ وجملة: ﴿وَيُحْيِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ معطوفة على ما قبلها. ﴿بِأَمْوَالِكُمْ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿وَأَنْفُسِكُمْ﴾: معطوف على ما قبله، والكاف فيهما في محل جر بالإضافة.

﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿حَيْرٌ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿لَكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿حَيْرٌ﴾. ﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم. ﴿كُنْتُمْ﴾: فعل ماض ناقص مبني على السكون في محل جزم فعل الشرط، والتاء اسمه. ﴿تَعْلَمُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع... إلخ، والواو فاعله، ومفعوله محذوف، وجواب الشرط محذوف أيضاً، التقدير: إن كنتم تعلمون: أنه خير لكم؛ فافعلوه. هذا؛ وقد جعله الزمخشري من حذف المفعول للعلم به اختصاراً. وجعله البيضاوي منزلاً منزلة اللازم؛ حيث قال: إن كنتم من أهل العلم؛ لأن الجاهل لا يعتد بفعله، فلا يثاب عليه، ولا يكون فيه خير. وقال الكرخي: وتفسيره أبلغ، وأدل على التوبيخ؛ لدلالته على الشك في كونهم من أهل العلم مطلقاً. انتهى. جمل بتصرف. هذا؛ وجملة: ﴿تَعْلَمُونَ﴾ في محل نصب خبر (كان)، وجملة: ﴿كُنْتُمْ...﴾ إلخ لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي، والجملة الشرطية بكاملها مستأنفة، لا محل لها.

﴿يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكِنٍ طَيِّبَةٍ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ
ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾

الشرح: ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾: الخطاب للمؤمنين الصادقين المجاهدين في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم. ومغفرة الذنوب هي الغاية العظمى التي يسعى لها، ويرغب فيها المؤمنون. ﴿وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ﴾: جمع جنة، انظر الآية رقم [٦٢] من سورة (الرحمن). ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا﴾ أي: تحت أشجارها، وقصورها، وبينها. ﴿الْأَنْهَارُ﴾: جمع: نهر، وبالإضافة لما ذكر في سورة (محمد ﷺ) رقم [١٥] أذكر ما يلي: عن أنس - رضي الله عنه - قال: (لَعَلَّكُمْ تظنونَ أَنَّ أَنْهَارَ الْجَنَّةِ أُخْدُوذٌ فِي الْأَرْضِ، لا والله إِنَّهَا لَسَائِحَةٌ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ، إحدى حافتيها اللؤلؤ، والأخرى الياقوت،

وطينُهُ المسكُ الأذفرُ. قال: قُلْتُ: ما الأذفرُ؟ قال: الذي لا خلطَ لَهُ) رواه ابن أبي الدنيا موقوفاً، ورواه غيره مرفوعاً، والموقوف أشبه بالصواب. انتهى. الترغيب والترهيب للحافظ المنذري.

﴿وَمَسْكَنٌ طَيِّبَةٌ﴾: عن عمران بن حصين، وأبي هريرة - رضي الله عنهما - قالاً: سئل رسول الله ﷺ عن قوله تعالى: ﴿وَمَسْكَنٌ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّتِ عَدْنٍ﴾ قال: «قَصْرٌ فِي الْجَنَّةِ مِنْ لَوْلُؤَةٍ، فِيهِ سَبْعُونَ دَاراً مِنْ ياقوتةِ حمراء، فِي كُلِّ دَارٍ سَبْعُونَ بَيْتاً، مِنْ زمردةِ خضراء، فِي كُلِّ بَيْتٍ سَبْعُونَ سريراً، على كُلِّ سريرٍ سَبْعُونَ فراشاً من كُلِّ لَوْنٍ، على كُلِّ فراشٍ امرأةٌ، فِي كُلِّ بَيْتٍ سَبْعُونَ مائدةً، على كُلِّ مائدةٍ سَبْعُونَ لوناً مِنْ طعام، فِي كُلِّ بَيْتٍ سَبْعُونَ وصيفاً ووصيفةً، يُعْطَى للمؤمن من القوة ما يأتي على ذلك كُلُّهُ فِي عِدَاةٍ وَاحِدَةٍ». رواه الطبراني، والبيهقي بنحوه. انتهى. الترغيب والترهيب.

هذا؛ و﴿جَنَّتِ عَدْنٍ﴾ جناتُ إقامة، وخلود. يقال: عدن بالمكان: أقام فيه، ومنه المعدن الموجود في باطن الأرض، وقال النبي ﷺ: «عَدْنٌ دَارُ اللَّهِ، الَّتِي لَمْ تَرَهَا عَيْنٌ قَطُّ، وَلَمْ تَخْطُرْ على قلبِ بشرٍ، لا يسكنها إلا ثلاثة: النبيون، والصدِّيقون، والشهداء، يقول الله تعالى: طوبى لمن دخلك». رواه الطبراني عن أبي الدرداء - رضي الله عنه -. وقال عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما -: إن في الجنةِ قصراً، يُقال له: عدنُّ، حوله البروجُ، والمروجُ، فيه خمسةُ آلافِ بابٍ، على كلِّ بابٍ خمسةُ آلافِ حبرة، لا يدخله إلا نبي، أو صدِّيقٌ، أو شهيدٌ. والحبرة بكسر الحاء، وفتحها: ضرب من البرود اليمينية مخطط. وروي: أن عمر الفاروق - رضي الله عنه - قال لكعب الأحمار: ما جناتُ عدنٍ؟ قال: قصورٌ من ذهبٍ في الجنةِ يدخلها النبيون، والصدِّيقون، والشهداء، وأئمةُ العدلِ.

﴿ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ أي: السعادة الدائمة الكبيرة. وأصل الفوز: الظفر بالمطلوب. والإشارة إلى ما ذكر من المغفرة وإدخال الجنة.

الإعراب: ﴿يَغْفِرُ﴾: مضارع مجزوم لوقوعه جواباً للاستفهام، أو للأمر المفهوم من قوله: ﴿تُؤْمِنُونَ﴾ كما رأيت في الآية السابقة. وقال أبو البقاء: في جزمه وجهان: أحدهما: هو جواب شرط محذوف، وعليه الكلام، تقديره: إن تؤمنوا؛ يغفر لكم. والثاني: هو جواب لما دل عليه الاستفهام. والفاعل مستتر تقديره: «هو» يعود إلى (الله). ﴿لَكُمْ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿ذُنُوبِكُمْ﴾: مفعول به، والكاف في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لوقوعها جواباً لما ذكرته. ﴿وَيَدْخُلُكُمْ﴾: الواو: حرف عطف. (يدخلكم): معطوف على ما قبله مجزوم مثله، والفاعل يعود إلى (الله)، والكاف مفعول به أول، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿جَنَّتِ﴾: مفعول به ثانٍ منصوب، وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مؤنث سالم. ﴿تَجْرِي﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء

للتثقل. ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾: متعلقان بما قبلهما، و(ها): في محل جر بالإضافة. ﴿الْأَنْهَارِ﴾: فاعل ﴿تَجْرَى﴾ والجمله الفعلية في محل نصب صفة ﴿جَنَّتٍ﴾. ﴿وَمَسَاكِينٌ﴾: معطوف على ﴿جَنَّتٍ﴾. ﴿طَيِّبَةً﴾: صفة (مساكن). ﴿فِي جَنَّتٍ﴾: متعلقان بمحذوف صفة ثانية ل: (مساكن)، أو في محل نصب حال منها بعد وصفها بما تقدم، و﴿جَنَّتٍ﴾ مضاف، و﴿عَدْنٌ﴾ مضاف إليه. ﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب، لا محل له. ﴿الْفَوْزِ﴾: خبر المبتدأ، ﴿الْعَظِيمِ﴾: صفة ﴿الْفَوْزِ﴾، والجمله الاسمية مستأنفة، لا محل لها.

﴿وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِيرٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٣)

الشرح: ﴿وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا﴾ أي: ولكم تجارة أخرى. وقيل: لكم خصلة أخرى تحبونها في العاجل مع ثواب الآخرة. أو التقدير: ويعطكم نعمة أخرى تحبونها. ﴿نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾: قيل: هو النصر على قريش، وفتح مكة. وقيل: فتح مدائن فارس، والروم. وقد حقق الله ذلك؛ حيث صدق وعده، ونصر عبده، وأعز جنده، وهزم الأحزاب وحده. ﴿وَبَشِيرٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾: أي يا محمد بشر المؤمنين بالنصر المؤزر في الدنيا، وبالجنة في الآخرة. وهذا يفيد: أن خير الدنيا موصول بنعيم الآخرة لمن أطاع الله، ورسوله، ونصر الله، ودينه. وقد قال تعالى في سورة (محمد) رقم [٧]: ﴿إِن نَّصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْهُمْ وَيُنِيتْ أَقْدَامَهُمْ﴾، وقال جل ذكره في سورة (الحج) رقم [٤٠]: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾. هذا؛ وانظر شرح ﴿الْأُخْرَى﴾ في الآية رقم [٤٧] من سورة (النجم)، وانظر (البشارة) في الآية رقم [٨] من سورة (البجائية).

الإعراب: ﴿وَأُخْرَى﴾: الواو: حرف عطف. (أخرى): قال الفراء، والأخفش: «أخرى» معطوفة على «تجارة»، فهي في محل خفض. وقيل: محلها رفع؛ أي: ولكم خصلة أخرى، وتجارة أخرى تحبونها. انتهى. قرطبي. هذا؛ وقد الجلال: ويؤتكم نعمة أخرى. قال الجمل: وهذا المقدر معطوف على الجوابين قبله، وهو جواب ثالث. وفي السمين: ويصح أن يكون منصوباً بفعل مضمر يفسره: ﴿تُحِبُّونَهَا﴾ فيكون من الاشتغال، وحينئذ لا يكون ﴿تُحِبُّونَهَا﴾ نعتاً؛ لأنه مفسر للعامل قبله. انتهى. ويصح أن يكون مبتدأ خبره: ﴿نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾، ويصح خفضها عطفاً على ﴿بِحَرِّهِ﴾. انتهى. كرخي، وقال أبو البقاء الأوجه المذكورة باختصار. وقال ابن هشام: وقد يُتَحَيَّلُ ورود اعتراض ابن الشجري على أبي البقاء في تجويزه في: ﴿وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا﴾ كونه ك: زيدا ضربته، ويجاب بأن الأصل: وصفة أخرى. ويجوز كون ﴿تُحِبُّونَهَا﴾ صفة، والخبر إما ﴿نَصْرٌ﴾، وإما محذوف؛ أي: ولكم نعمة أخرى، و﴿نَصْرٌ﴾ بدل، أو خبر لمحذوف. ﴿تُحِبُّونَهَا﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون. والواو فاعله، و(ها): مفعول به، والجمله الفعلية خذ محلها من إعراب (أخرى). ﴿نَصْرٌ﴾: خبر مبتدأ محذوف؛ أي: تلك النعمة الأخرى نصر من

الله، والجملة الاسمية مفسرة ل: نعمة أخرى. ويجوز عطفه على (أخرى) على اعتبارها مرفوعة، التقدير: ولكم نصر. كما أجزى اعتباره خبراً عنها على اعتبارها مبتدأ، كما قرئ بنصبه عطفاً عليها، على تقدير الجلال المتقدم. ﴿مَنْ اللَّهُ﴾: متعلقان ب: ﴿نَصْرٌ﴾، أو بمحذوف صفة له. ﴿وَفَتَحَ قَرِيبٌ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿وَبَشِّرِ﴾: (الواو): حرف عطف. (بشر): فعل أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت». ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه الياء، والجملة الفعلية معطوفة على كلام مقدر قبلها التقدير: قل: يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم... وبشر المؤمنين، أو هي معطوفة على جملة: ﴿تُؤْمِنُونَ...﴾ إلخ؛ لأنها بمعنى آمنوا... إلخ، كما رأيت فيما سبق.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا أَنصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنصَارُ اللَّهِ فَأَمَنَت طَّائِفَةٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرَت طَّائِفَةٌ فَأَبَدْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَاصْبِحُوا ظَهِيرًا لِّأُولَٰئِكَ﴾

الشرح: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾: انظر الآية رقم [١٠]. ﴿كُونُوا أَنصَارَ اللَّهِ﴾ أي: كونوا أنصار دينه في جميع أحوالكم بأقوالكم، وأفعالكم، وأنفسكم، وأموالكم. ﴿كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ أي: مع الله. وقيل: المعنى: من معيني في الدعوة إلى الله عز وجل. هذا؛ والحواريون هم أتباع عيسى الذين بعثهم دعاة من قبله إلى جهات متفرقة.

هذا؛ وقال عبد الوهاب النجار - رحمه الله تعالى -: هم أصحاب المسيح عيسى ابن مريم، صلوات الله، وسلامه عليه، وخاصته الذين اختارهم؛ ليكونوا تلاميذه، وبادروا إلى الإيمان به، وتعلموا له، وتعلموا منه، وكانوا اثني عشر رجلاً، وهذا اللفظ لم أعرفه عبرانياً، وأما عربياً فقد قال صاحب القاموس: وقد جاء إطلاق حوارى رسول الله ﷺ على الزبير بن العوام، ويظهر: أن لفظ الأنصار في جانب رسول الله ﷺ بمنزلة الحواريين في جانب المسيح عليه السلام، والأناجيل تعبر عنهم بلفظ: التلاميذ.

وإذا جاز لي هذا اللفظ، فإني أقول: إن معناه الإخوان في طلب العلم، من لفظ: حبور العبري، وهو: التلميذ، وجمعه: حبوريم، نطق به في العربية: حوارى، وحواريين. وذكرت أسماء الحواريين في «متى» في الإصحاح العاشر من إنجيله، وقد ذكر «برنابا» أسماء التلاميذ في الفصل الرابع عشر من إنجيله، وهذه أسماء التلاميذ الاثني عشر من إنجيله:

١- سمعان الذي يقال له: بطرس.

٢- أندراوس أخو سمعان بطرس.

٣- يعقوب بن زبدي.

- ٤- يوحنا أخو يعقوب .
 - ٥- فيلبس .
 - ٦- برثو لماؤس .
 - ٧- توما .
 - ٨- متى العشار .
 - ٩- يعقوب بن حلفي .
 - ١٠- لباؤس الملقب تداؤس .
 - ١١- سمعان القانوني .
 - ١٢- يهوذا الأسخريوطي
- وهذه أسماء التلاميذ الاثني عشر عند برنابا .

- ١- اندراؤس .
- ٢- بطرس .
- ٣- برنابا .
- ٤- متى العشار .
- ٥- يوحنا بن زبدي .
- ٦- يعقوب بن زبدي .
- ٧- تداؤس .
- ٨- يهوذا .
- ٩- برثو لماؤس .
- ١٠- فيلبس .
- ١١- يعقوب بن حلفي .
- ١٢- يهوذا الأسخريوطي .

ومن ذلك نرى: أن برنابا نقص من الحواريين عند متى اثنين، وهما: توما، وسمعان الغيور، المعروف بالقانوني، ووضع مكانهما اسمه، واسم تداؤس، فهل الصواب معه؟ ولكن الكنيسة لما رأت إنجيله يخالف ما تهوى؛ حذف اسمه، واسم سمعان من بين التلاميذ؛ لأنهما كانا متطابقين في الرأي، قد يكون ذلك، وأنهم اكتفوا في عقابه بهذا مع بقاء اسمه بين الرسل؛ الذين حملوا قسطاً عظيماً في نشر الدعوة، والتبشير باقتراب ملكوت السموات.

هؤلاء الحواريون الذين استجابوا للمسيح عليه السلام، وهم الذين بثهم في القرى اليهودية ليدعوا الكفار بدعوة المسيح، ومن غلا في شأنه، أو كذبه، ورد دعوته، وقد قص الله تعالى شأن الحواريين في سورة (آل عمران) رقم [٥٢] و[٥٣]، وفي سورة (المائدة) رقم [١١١]، وفي سورة (الصف) رقم [١٤]. انتهى. بتصرف.

وهذا يدل على أن رسالة عيسى - على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام - أعم من رسالة جميع المرسلين قبله. هذا؛ وحواري الرجل: صفوته، وخالصته، ومنه قيل للحضريات: الحواريات لخلوص ألوانهن، ونظافتهن. قال الشاعر:

فَقُلْ لِلْحَوَارِيَّاتِ يَبْكِينَ غَيْرَنَا وَلَا تَبْكِنَا إِلَّا الْكِلَابُ النَّوَابِحُ

المعنى: قل للنساء الحضريات يبكين غيرنا، فلسنا ممن عرف بالحضر على الفراش، بل نحن من أهل البدو، والمحاربة، ولا يبكي علينا إلا الكلاب النوايح؛ اللاتي تساق معنا في البدو، والصيد، أو الكلاب التي جرت عادتهم يأكلن قتلتنا في المحاربة.

وقيل: سمو حواريين لبياض ثيابهم، يقال: حورت الشيء بمعنى: بيضته. وقيل: كانوا قصارين، سمو بذلك؛ لأنهم كانوا يحورون الثياب؛ أي: يبيضونها. وقيل: سمو حواريين لصفاء قلوبهم، ولما ظهر عليهم من أثر العبادة، ونورها. وقيل: الحواريون هم الخلفاء. وقيل: هم الوزراء، وكانوا خلفاء عيسى، ووزراءه. وقيل: الحواريون هم الأنصار، والحواريُّ الناصر، والحواريُّ الرجل الذي يستعان به.

فعن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال: ندب النبي ﷺ الناس يوم الخندق، فانتدب الزبير، ثم ندبهم، فانتدب الزبير، ثم ندبهم فانتدب الزبير، فقال النبي ﷺ: «إن لكل نبي حوارياً، وحواريَّ الزبير».

﴿قَالَ الْحَوَارِيُّونَ لَحْنُ أَنْصَارِ اللَّهِ﴾ أي: أنصار دين الله، ورسوله، وأعوانه وهو جمع: ناصر كصاحب، وأصحاب، أو جمع: نصير، كشريف، وأشراف. هذا؛ وفي سورة (آل عمران) رقم [٥٢] قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عَيْسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ لَحْنُ أَنْصَارِ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾.

﴿فَتَأَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَرَّتْ طَائِفَةٌ﴾ أي: لما بلغ عيسى - عليه الصلاة والسلام - رسالة ربه إلى قومه، ووازره من وازره من الحواريين؛ اهتدت طائفة من بني إسرائيل بما جاءهم به، وضلت طائفة، فخرجت عما جاءهم به، وجحدوا نبوته، ورموه، وأمه بالعظائم، وهم اليهود عليهم لعائن الله المتتابعة إلى يوم القيامة، وغلت فيه طائفة ممن اتبعه؛ حتى رفعوه فوق ما أعطاه الله من النبوة، وافترقوا فرقاً، وشيعاً، فمن قائل منهم: إنه ابن الله، وقائل: إنه ثالث ثلاثة:

(الأب، والابن، وروح القدس)، ومن قائل: إنه الله. انتهى. مختصر ابن كثير. وانظر ما ذكرته في سورة (التوبة) رقم [٣٠] تجد ما يسرك.

﴿فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ﴾ أي: نصرناهم على من عاداهم من فرق النصارى. ﴿فَأَصْحَوْا ظَهْرَهُنَّ﴾ أي: غالبن لهم عالين عليهم، من قولك: ظهرت على الحائط؛ أي: علوت عليه. وذلك ببعثة محمد ﷺ، واتباعه، والاهتداء بهديه، و(أصبحوا) بمعنى: صاروا، ف: (أصبحوا) ليست على بابها من التوقيت في الصبح. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾: انظر الإعراب مفصلاً في الآية رقم [٢]. ﴿كُونُوا﴾: فعل أمر ناقص مبني على حذف النون، والواو اسمه، والألف للتفريق. ﴿أَنْصَارًا﴾: خبر ﴿كُونُوا﴾، وهو مضاف، و﴿اللَّهُ﴾ مضاف إليه من إضافة جمع اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية كالجملة الندائية قبلها. هذا؛ ويقرأ: (أنصاراً لله)، واللام تحتمل أن تكون مزيدة في المفعول الصريح لزيادة التقوية، لكون العامل فرعاً، كما في قوله تعالى: ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ رقم [٦]، وأن تكون غير مزيدة، ويكون الجار والمجرور نعتاً للأنصار، والأول أظهر. انتهى. جمل نقلاً عن السمين. ﴿كَمَا قَالَ...﴾ إلخ: قال السمين فيه أوجه: أحدها: أن الكاف في موضع نصب على إضمار القول؛ أي: قلنا لهم ذلك كما قال عيسى. الثاني: أنها نعت لمصدر محذوف، تقديره: كونوا كوناً. قاله مكي. وفيه نظر؛ إذ لا يؤمرون بأن يكونوا كوناً. الثالث: أنه كلام محمول على معناه دون لفظه. وإليه نحا الزمخشري، فإنه قال: فإن قلت: ما وجه صحة التشبيه، وظاهره تشبيه كونهم أنصاراً بقول عيسى: من أنصاري إلى الله؟ قلت: التشبيه محمول على المعنى، وعليه يصح، والمراد كونوا أنصار الله، كما كان الحواريون أنصار عيسى حين قال لهم: من أنصاري إلى الله. انتهى. جمل. أما تفصيل الإعراب فهو كما يلي:

﴿كَمَا﴾: (الكاف): حرف تشبيه وجر. (ما) مصدرية. ﴿قَالَ﴾: فعل ماضٍ. ﴿عِيسَى﴾: فاعل مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدره على الألف للتعذر. ﴿أَبْنُ﴾: صفة ﴿عِيسَى﴾ وهو مضاف، و﴿مَرْيَمَ﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره الفتحة نيابة عن الكسرة؛ لأنه ممنوع من الصرف للعلمية، والتأنيث المعنوي. ﴿لِلْحَوَارِيِّينَ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل ﴿قَالَ﴾. ﴿مَنْ﴾: اسم استفهام مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿أَنْصَارِيًّا﴾: خبر المبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدره على ما قبل ياء المتكلم، منع من ظهورها اشتغال المحل بالحركة المناسبة، وياء المتكلم في محل جر بالإضافة، من إضافة جمع اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿إِلَى اللَّهِ﴾: متعلقان بمحذوف حال من ياء المتكلم، التقدير: متوجهاً إلى نصره الله. أو هما متعلقان بمحذوف حال من الفاعل المستتر العائد إلى ﴿مَنْ﴾ والمعنى يبقى: متوجهاً إلى نصره الله معي.

والجملة الاسمية: ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ في محل نصب مقول القول، و(ما) والفعل ﴿قَالَ﴾ في تأويل مصدر في محل جر بالكاف، التقدير: كقول عيسى. هذا؛ وإن اعتبرت (ما) موصولة مبني على السكون في محل جر بالكاف؛ فالجملة الفعلية: ﴿قَالَ عَيْسَى...﴾ إلخ صلتها، ويكون العائد محذوفاً، التقدير: كالذي قاله عيسى بن مريم، وعليه فالجملة الاسمية: ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ مفسرة لهذا العائد المحذوف.

﴿قَالَ﴾: فعل ماضٍ. ﴿الْحَوَارِيُّونَ﴾: فاعله مرفوع، وعلامة رفعه الواو نيابة عن الضمة، والجملة الاسمية: ﴿نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾ في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قَالَ الْحَوَارِيُّونَ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها. (أمنت): فعل ماضٍ، والتاء للتأنيث. ﴿طَائِفَةٌ﴾: فاعله، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿مَنْ بَنِي﴾: جارٍ ومجرور متعلقان بمحذوف صفة ﴿طَائِفَةٌ﴾ وعلامة جره الياء نيابة عن الكسرة؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم، وحذفت النون للإضافة، و﴿بَنِي﴾ مضاف، و﴿إِسْرَائِيلَ﴾ مضاف إليه مجرور، وعلامة جره الفتحة نيابة عن الكسرة؛ لأنه ممنوع من الصرف للعلمية، والعجمة، وجملة: ﴿وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ﴾ معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها، وقبل هذه الجملة، والتي قبلها كلام مقدر؛ إذ التقدير: فلما رفع عيسى إلى السماء؛ افرق الناس فيه فرقتين، فأمنت طائفة... إلخ.

﴿فَأَيَّدْنَا﴾: (الفاء): حرف استئناف. (أيدنا): فعل، وفاعل. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل نصب مفعول به، وجملة: ﴿أَمَّنُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ﴾: متعلقان بما قبلهما، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿فَأَصْبَحُوا﴾: الفاء: حرف عطف. (أصبحوا): فعل ماضٍ ناقص مبني على الضم، والواو اسمه، والألف للتفريق. ﴿ظَاهِرِينَ﴾: خبر (أصبح) منصوب، وعلامة نصبه الياء... إلخ، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها، وقبلها جملة محذوفة أيضاً، التقدير: فاقتلت الطائفتان، فأيدنا... إلخ. تأمل، وتدبر، وربك أعلم، وأجل، وأكرم، وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آله، وصحبه، وسلم.

انتهت سورة (الصف) بعون الله وتوفيقه، شرحاً وإعراباً.

والحمد لله رب العالمين.



سورة الجمعة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة (الجمعة) مدنية في قول الجميع، وهي إحدى عشرة آية، ومئة وثمانون كلمةً، وسبعمئة وعشرون حرفاً. انتهى. خازن. وخذ ما يلي:

عن أبي لبابة بن عبد المنذر - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سَيِّدُ الْأَيَّامِ، وَأَعْظَمُهَا عِنْدَ اللَّهِ، وَهُوَ أَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ يَوْمِ الْأَضْحَى، وَيَوْمِ الْفِطْرِ، فِيهِ خَمْسٌ خَلَالَ: خَلَقَ اللَّهُ فِيهِ آدَمَ، وَأَهْبَطَ اللَّهُ فِيهِ آدَمَ إِلَى الْأَرْضِ، وَفِيهِ تَوَقَّى اللَّهُ آدَمَ، وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يَسْأَلُ اللَّهُ فِيهَا الْعَبْدُ شَيْئاً إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ؛ مَا لَمْ يَسْأَلْ حَرَاماً، وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ، وَمَا مِنْ مَلَكٍ مُقْرَبٍ، وَلَا سَمَاءٍ، وَلَا أَرْضٍ، وَلَا رِيَّاحٍ، وَلَا جِبَالٍ، وَلَا بَحْرٍ، إِلَّا وَهَنَّ يُسْفِقُنَّ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ». رواه الإمام أحمد، وغيره. وعن أوس بن أوس - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَفْضَلُ أَيَّامِكُمْ يَوْمُ الْجُمُعَةِ: فِيهِ خَلِقَ آدَمَ، وَفِيهِ قُبِضَ، وَفِيهِ النَّفْخَةُ، وَفِيهِ الصَّعْقَةُ، فَأَكْثَرُوا عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ، فَإِنْ صَلَاتِكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَيَّ». قالوا: يا رسول الله! وكيف تُعرضُ صلاتنا عليك، وقد أُرْمِتْ - يعني: بليت - فقال: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكَلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ». رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه.

وعن عبد الله بن بسر - رضي الله عنه - قال: جاء رجل يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة، والنبي ﷺ يخطب، فقال النبي ﷺ: «اجلس؛ فقد أذيت وأنتيت». أي: أخرت المجيء. رواه أحمد، وغيره. وعن عبد الله بن عمرو - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، أَوْ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ إِلَّا وَقَاهُ اللَّهُ فِتْنَةَ الْقَبْرِ». رواه الترمذي. وعن أبي قتادة - رضي الله عنه -: أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ ثَلَاثَ مَرَاتٍ مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ، طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ». رواه أحمد. وعن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال: قام رسول الله ﷺ خطيباً يوم الجمعة، فقال: «عسى رجل تحضره الجمعة؛ وهو على قدر ميل من المدينة؛ فلا يحضر الجمعة، ثم قال في الثانية: عسى رجلٌ تحضره الجمعة؛ وهو على قدر ميلين من المدينة، فلا يحضرها. وقال في الثالثة: عسى رجلٌ تحضره الجمعة، وهو على قدر ثلاثة أميال من المدينة، فلا يحضر الجمعة، ويطبع الله على قلبه». رواه أبو يعلى بإسناد لين.

﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾

الشرح: ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ﴾: إنما اختص التسييح بالذكر من بين أنواع الذكر لبيان فضله على سائر الأذكار، كما اختص جبريل، وميكائيل بالذكر من بين الملائكة لبيان فضلها؛ لأن معنى التسييح تنزيه الله تعالى عما لا يجوز عليه من الصفات، ولأن التسييح صلاة الخلق أجمعين وعبادتهم لله تعالى. قال تعالى في سورة (الإسراء) رقم [٤٤]: ﴿تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾. هذا؛ والتسييح يأتي بمعنى الدعاء قال جرير:

فَلَا تَنْسَ تَسْبِيحَ الضُّحَىٰ إِنْ يُوسُفَا دَعَا رَبَّهُ فَاخْتَارَهُ حِينَ سَبَّحَا
هذا؛ وقد جاء لفظ التسييح في القرآن الكريم بالماضي أحياناً، وبال مضارع أحياناً، وبالأمْر أحياناً، وبالمصدر أحياناً أخرى استيعاباً لهذه المادة من جميع جهاتها، وألفاظها، وهي أربع: المصدر، والماضي، والمضارع، والأمر، وهذا الفعل بألفاظه الأربعة، قد عُذِّي باللام تارةً، مثل قوله: ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ﴾، وقوله جلت حكمته: ﴿تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ...﴾ إلخ، وأيضاً الآية التي نحن بصدد شرحها. وبنفسه أخرى مثل قوله تعالى: ﴿وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلاً﴾، رقم [٩] من سورة (الفتح)، ومثلها في سورة (الأحزاب) رقم [٤٢] وهو بصيغة الأمر: ﴿وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلاً﴾، وقوله تعالى في آخر سورة (ق): ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَرَ الشُّجُودِ﴾ وأصله التعدي بنفسه؛ لأن معنى سبحته: بعدته من السوء، منقول من سبَح: إذا ذهب، وبعُد، فاللام إما أن تكون مثل: نصحته، ونصحت له، وشكرته، وشكرت له. وإما أن يراد ب: سَبَّحَ لله: اكتسب التسييح لأجل الله، ولوجهه خالصاً. انتهى. النسفي من سورة (الحديد). وانظر شرح الأسماء الحسنی في الآية رقم [٢٣] من سورة (الحشر).

تنبيه: الأصل أن تكون (مَنْ) للعاقل و(مَا) لغير العاقل، وقد يعكس هذا، فتستعمل (مَنْ) لغير العاقل، كما في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّا فَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَىٰ بَطْنِهِ﴾ الآية رقم [٤٥] من سورة (النور)، وتستعمل: ﴿مَّا﴾ للعاقل كما في قوله تعالى: ﴿فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِّنَ النِّسَاءِ﴾ رقم [٣] من سورة (النساء) وهذا من باب التقارض، وذلك قليل، وأكثر ما تكون ﴿مَّا﴾ للعاقل: إذا اقترن العاقل بغير العاقل - كما في الآية الكريمة - في حكم واحد، وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنَ الدَّابَّةِ وَالْمَلَائِكَةِ وَهُمْ لَا يُسْتَكْبِرُونَ﴾ رقم [٤٩] من سورة (النحل) فإن كل ما في السموات، والأرض ممن يعقل، وما لا يعقل قد اقترنا في حكم واحد، وهو السجود، والتسييح، كما رأيت في آية (الإسراء) المذكورة فيما سبق، ويكون في الكلام تغليب. كما تستعمل في المبهم أمره، كقولك، وقد رأيت شعباً من بُعد: انظر إلى ما أرى. و(مَنْ) و(مَا) تكونان بلفظ واحد للمفرد، والمثنى، والجمع، والمذكر، والمؤنث.

ملخص ما تقدم أن (مَنْ) تستعمل لغير العاقل في ثلاث مسائل:

- ١- أن ينزل غير العاقل منزلة العاقل، وذلك كقوله تعالى في سورة (الأحقاف) رقم [٥]: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ فدعاء الأصنام التي لا تستجيب الدعاء نزلها منزلة العاقل؛ إذ لا ينادى إلا العقلاء.
- ٢- أن يندمج غير العاقل مع العاقل في حكم واحد، كقوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾ الآية رقم [١٧] من سورة (النحل)، وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَرَأَنَّ اللَّهَ يُسْجُدْ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ الآية رقم [١٨] من سورة (الحج).
- ٣- أن يقترن غير العاقل بالعاقل في عموم مفصل، كما في آية (النور) المذكورة آنفاً؛ إذ الدابة تعم أصناف من يدب على وجه الأرض، وقد فصلها على ثلاثة أنواع. وتستعمل (ما) للعاقل في ثلاث مسائل أيضاً:

- ١- إذا اقترن العاقل بغير العاقل في حكم واحد، وهو كثير كما في الآية التي نحن بصدد شرحها، وقوله تعالى في سورة (طه) رقم [٦]: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى﴾.
- ٢- إذا نزل العاقل منزلة غير العاقل، كقوله تعالى في سورة (النساء) الآية [٣]: ﴿فَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾، وقوله تعالى في سورة (النساء) رقم [٣] وفي كثير من الآيات: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾.
- ٣- تستعمل (ما) في المبهم أمره، كقولك، وقد رأيت شبهاً من بعيد: (انظر إلى ما أرى).

الإعراب: ﴿يُسَبِّحُ﴾: فعل مضارع. ﴿لِلَّهِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، وهما في محل نصب مفعول به. وقيل: اللام صلة، وعليه فلفظ الجلالة مجرور لفظاً، منصوب محلاً. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع فاعل ﴿يُسَبِّحُ﴾، والجملة الفعلية ابتدائية لا محل لها. ﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾: متعلقان بمحذوف صلة الموصول. ﴿وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾: معطوف على ما قبله، والإعراب مثله. ﴿الَّذِينَ الْفُقُوسِ الْعَزِيزِ الْكُبْرَى﴾: هذه الأسماء كلها بدل من لفظ الجلالة، أو هي نعوت له. هذا؛ ويقرأ برفعها على القطع على تقدير مبتدأ محذوف للأول، أو تقدير مبتدآت للكُلِّ، ويجوز في العربية نصبها على القطع بتقدير فعل ينصبها، وهذا جائز في العربية، ويعبر عنه بقطع النعت عن المنعوت، أو بقطع التابع عن المتبوع إذا كان للمدح، أو للذم، أو للترحم والترفق. قال ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته: [الرجز]

وَأَقْطَعُ أَوْ أَتْبِعُ إِنْ يَكُنْ مُعَيَّنَا بَدُونَهَا أَوْ بَعْضَهَا أَقْطَعُ مُعَلِّنَا
وَأَرْفَعُ، أَوْ أَنْصِبُ إِنْ قَطَعْتَ مُضْمِرَا مُبْتَدَأً أَوْ نَاصِباً لَنْ يَظْهَرَ

﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢﴾﴾

الشرح: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ﴾: هم العرب، كما قال تعالى: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَسْلَمْتُمْ﴾ رقم [٢٠] من سورة (آل عمران). ﴿رَسُولًا مِنْهُمْ﴾: هو محمد ﷺ. ومعنى ﴿مِنْهُمْ﴾: من أنفسهم، كقوله تعالى في آخر سورة (التوبة): ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾. هذا؛ والأُمِّي: هو الذي لا يقرأ، ولا يكتب، نسبة إلى الأم، لأنه باق على حالته التي ولد عليها، وهذا الوصف من خصوصيات النبي ﷺ؛ إذ كثير من الأنبياء كان يقرأ، ويكتب. قال تعالى في سورة (الأعراف) رقم [١٥٧]: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾ وصفه الله بذلك تبييناً على أن كمال علمه مع حاله إحدى معجزاته، وهو وصف ذم إلا في حقه ﷺ، فهو وصف تعظيم، وتمجيد؛ ولذا قال تعالى ممتناً عليه: ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ﴾ رقم [٤٨] من سورة (العنكبوت)، وقد قال الله تعالى في حق سفلة اليهود: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَايٍ﴾ رقم [٧٨] من سورة (البقرة).

﴿يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ﴾: يقرأ عليهم آيات القرآن؛ التي أنزلها الله عليه. ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾: يطهرهم من الشرك، والمعاصي، وسوء الطباع، ومن خبائث العقائد، والأعمال. ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ﴾: القرآن، وما فيه من الشرائع، والأحكام، ومعالم الدين من المنقول، والمعقول، ولو لم يكن له سواه معجزة؛ لكفاه. ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾: السنة، وما تكمل به نفوسهم من المعارف، والأحكام، والأخلاق. وقال أبو بكر بن دريد: كل كلمة وعظمتك، أو دعتك إلى مكرمة، أو نهتك عن قبيح؛ فهي حكمة. هذا؛ والحكمة: الإصابة في الرأي، والمعتقدات، والفقهاء في الدين، والعقل، والعمل. وقال البيضاوي - رحمه الله تعالى -: والحكمة في عرف العلماء: استكمال النفس الإنسانية باقتباس العلوم النظرية، واكتساب الملكة التامة على الأفعال الفاضلة على قدر طاقتها، وهي من منح الله لمن يشاء من عباده. قال تعالى في سورة (البقرة) رقم [٢٦٨]: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾، وقال تعالى في سورة (لقمان) رقم [١٢]: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ﴾. والحكم بضم الحاء: الإصابة في الحكم، والرأي، فهو مثل: الحكمة. ﴿وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾: أي: كفار قريش، والعرب قاطبة. ﴿مِنْ قَبْلُ﴾: من قبل مبعث محمد ﷺ. ﴿لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾: في جهالة جهلاء، وضلالة عمياء، كما هو معروف لدى جميع الناس.

قال ابن كثير - رحمه الله تعالى -: بعث الله محمداً ﷺ على حين فترة من الرسل، وطموس من السبل، وقد اشتدت الحاجة إليه، فقد كان العرب متمسكين بدين إبراهيم الخليل، عليه السلام، فبدلوه، وغيروه، واستبدلوا بالتوحيد شركاً، وباليقين شكاً، وابتدعوا أشياء لم يأذن بها

الله، وكذلك أهل الكتاب قد بدلوا كتبهم، وحرفوها، فبعث الله محمداً ﷺ بشرع عظيم، شامل كامل، فيه الهداية، والبيان لكل ما يحتاج إليه الناس من أمر معاشهم، ومعادهم، وجمع له تعالى جميع المحاسن، وأعطاه ما لم يعط أحداً من الأولين، والآخريين. انتهى.

الإعراب: ﴿هُوَ الَّذِي﴾: مبتدأ، وخبر، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿بَعَثَ﴾: فعل ماضٍ. ﴿فِي الْأَيَّاتِنَ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿رَسُولًا﴾: مفعول به. ﴿مِّنْهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة ﴿رَسُولًا﴾. ﴿يَتْلُوا﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الواو للثقل، والفاعل يعود إلى ﴿رَسُولًا﴾، والجملة الفعلية في محل نصب صفة ﴿رَسُولًا﴾، أو في محل نصب حال منه بعد وصفه بما تقدم. ﴿عَلَيْهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿ءَايَاتِهِ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مؤنث سالم، والهاء في محل جر بالإضافة. (يزكيهم): فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل، والفاعل يعود إلى (الله)، والهاء مفعول به، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، وجملة: ﴿وَيَعْلَمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ معطوفة على ما قبلها أيضاً. ﴿وَإِنْ﴾: (الواو): واو الحال. (إن): مخففة من الثقيلة مهملة لا عمل لها. ﴿كَانُوا﴾: فعل ماضٍ ناقص مبني على الضم، والواو اسمه، والألف للتفريق. ﴿مِن قَبْلُ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل (كانوا) وبني (قبل) على الضم لقطعه عن الإضافة لفظاً، لا معنى. ﴿لَقِيَ﴾: اللام: هي الفارقة بين النفي والإثبات وهي لازمة. قال ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته: [الرجز]

وَحُفِّفَتْ إِنَّ فَقَلَّ الْعَمَلُ وَتَلَزَمُ اللَّامُ إِذَا مَا تُهْمَلُ
(في ضلال): جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر ﴿كَانُوا﴾. ﴿تُبَيِّنُ﴾: صفة ﴿ضَلِيلٌ﴾، وجملة: ﴿كَانُوا مِنْ قَبْلُ﴾ في محل نصب حال من الضمير الواقع مفعولاً به، والرابط: الواو، والضمير. هذا؛ والآية المذكورة في سورة (آل عمران) برقم [١٦٤] مع اختلاف بسيط في أول كلماتها.

﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾

الشرح: ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ﴾: هم الذين جاؤوا بعد الصحابة إلى يوم الدين، فإن دعوة النبي ﷺ تعم الجميع السابقين، واللاحقين، فإن المسلمين كلهم أمة واحدة. وقيل: أراد بالآخرين: العجم. وهو قول ابن عمر، وسعيد بن جبير، ورواية عن مجاهد، يدل عليه ما روي عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: كنا جلوساً عند النبي ﷺ؛ إذ نزلت عليه سورة (الجمعة)، فتلاها، فلما بلغ: ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ قال رجل: من هؤلاء يا رسول الله؟! الذين لم يلحقوا بنا؟ فلم يكلمه؛ حتى سأله ثلاثاً - قال: وفينا سلمان الفارسي - فوضع رسول الله ﷺ يده على

سلمان، وقال: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ بِالْثُرَيَّا لِنَالِهِ رِجَالٌ مِنْ هَؤُلَاءِ». أخرجه البخاري، ومسلم، والترمذي، والنسائي. ﴿لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ أي: لم يلحقوا بهم بعد وسيلحقون. وقد روي: أن النبي ﷺ قال: «رَأَيْتُنِي أُسْقِي غَنَمًا سُودًا، ثُمَّ أَتْبَعْتُهَا غَنَمًا عُفْرًا، أَوْلَهَا يَا أَبَا بَكْرٍ!». فقال: يا رسول الله! أما السود؛ فالعرب، وأما العفر؛ فالعجم، تتبعك بعد العرب. فقال النبي ﷺ: «كَذَا أَوْلَهَا الْمَلِكُ». يعني: جبريل عليه السلام، رواه ابن أبي ليلي عن رجل من أصحاب النبي ﷺ، وهو علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - انتهى. قرطبي.

هذا؛ و(آخرين) مفردة: آخر بفتح الخاء، ومؤنثة: أخرى، وكلاهما بمعنى غير، وأخرى تجمع على: آخر، وأخريات، والآخر بفتح الخاء يكون ما قبله، وما بعده من جنسه. هذا؛ والآخر بكسر الخاء لا يكون بعده شيء غيره، ومؤنثة: آخر، وآخرة أيضاً، وجمع الأولى أخريات، وجمع الثانية أواخر. هذا؛ والأخرى دار البقاء، والنسبة إليها: أخروي، وكلا آخر، وآخر: ضد الأول، وانظر ما ذكرته في سورة (النجم) في الآية رقم [٤٧]. ﴿الْعَزِيزُ﴾: الغالب القاهر؛ الذي قهر الجبابرة. ﴿الْحَكِيمُ﴾: الذي يضع الأمور مواضعها، والذي جعل كل مخلوق يشهد بوحدانيته. وفي النسفي تبعاً للزمخشري: في تمكينه رجلاً أمياً من ذلك الأمر العظيم، وتأيدته عليه، واختياره إياه من بين كافة البشر. والله أعلم بالصواب، وإليه المرجع والمآب.

الإعراب: ﴿وَأَخْرَيْنَ﴾: الواو: حرف عطف. (آخرين): معطوف على ﴿الْأَمِينِ﴾، فهو مجرور مثله، أو هو معطوف على الضمير المنصوب، فهو منصوب مثله، وعلامة الجر، أو النصب الياء نيابة عن الكسرة، أو الفتحة؛ لأنه جمع مذكر سالم. ﴿مِنْهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة (آخرين). وقيل: متعلقان بمحذوف حال من (آخرين)، ولا وجه له؛ لأنه نكرة. ﴿لَمَّا﴾: حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿يَلْحَقُوا﴾: فعل مضارع مجزوم بـ: ﴿لَمَّا﴾ وعلامة جزمه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية في محل نصب حال من الضمير المجرور بـ: (من)، أو في محل نصب صفة ثانية لـ: (آخرين)، أو في محل نصب حال منه بعد وصفه بما تقدم. ﴿بِهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، والجملة الاسمية: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ في محل نصب حال من فاعل الأفعال السابقة، والرابط: الواو، والضمير، وإن اعتبرتها مستأنفة؛ فلا محل لها.

﴿ذَلِكَ فَضَّلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾

الشرح: ﴿ذَلِكَ﴾: الإشارة إلى ما أعطاه الله محمداً ﷺ من النبوة العامة، والكرامة التامة، وما خص الله به أمته من بعثه إليهم. ﴿فَضَّلُ اللَّهِ﴾: جوده، وكرمه. ﴿يُؤْتِيهِ﴾: يمنحه، ويعطيه من يشاء من عباده. ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ أي: صاحب الكرم، والجود يختص، ويعطيه من

يشاء من عباده، وانظر ما ذكرته في سورة (الحديد) رقم [٢١] تجد ما يسرك، ويشلج صدرك، وفي سورة (المائدة) رقم [٥٤]: ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾.

الإعراب: ﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿فَضْلٌ﴾: خبر المبتدأ، وهو مضاف، و﴿اللَّهُ﴾ مضاف إليه، من إضافة المصدر لفاعله، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿يُؤْتِيهِ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل، والفاعل يعود إلى ﴿اللَّهُ﴾، والهاء مفعول به أول. ﴿مَن﴾: اسم موصول، أو نكرة موصوفة مبنية على السكون في محل نصب مفعول به ثان، والجملة الفعلية بعدها صلتها، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف التقدير: يؤتيه الذي، أو شخصاً يشاء إتياءه. والجملة الفعلية في محل نصب حال من لفظ الجلالة، والعامل اسم الإشارة لما فيه من معنى الفعل، والرابط: الضمير فقط. وانظر مجيء الحال من المضاف إليه في الآية رقم [١٠] من سورة (المتحنة). وقيل: الجملة في محل خبر ثان ل: ﴿ذَلِكَ﴾، والأول أقوى معنى. ﴿وَاللَّهُ﴾: (الواو): حرف عطف. (الله): مبتدأ. ﴿ذُو﴾: خبره مرفوع، وعلامة رفعه الواو نيابة عن الضمة؛ لأنه من الأسماء الخمسة، وهو مضاف، و﴿الْفَضْلُ﴾ مضاف إليه. ﴿الْعَظِيمِ﴾: صفة ﴿الْفَضْلِ﴾، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها.

﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا الثَّورَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥﴾﴾

الشرح: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا الثَّورَةَ﴾ أي: كلّفوا علمها والعمل بما فيها، وهم اليهود، وليس هو من الحمل على الظهر، وإنما هو من الحمالة، والحميل هو الكفيل. ﴿ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا﴾ أي: لم يعملوا بما فيها، ولم يؤدوا حقها، فكأنهم لم يحملوها، ﴿كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾: جمع سفر، وهو الكتاب الكبير. قال مروان بن سليمان بن يحيى بن أبي حفصة يهجو قوماً من رواة الشعر:

زوايِلُ لِأَسْفَارٍ لَا عِلْمَ عِنْدَهُمْ بِجَيِّدِهَا إِلَّا كَعِلْمِ الْأَبَاعِرِ
لَعَمْرُكَ مَا يَذْرِي الْبَعِيرُ إِذَا غَدَا بِأَوْسَاقِهِ أَوْ رَاحَ مَا فِي الْغَرَائِرِ؟!

وهو بفتح الهمزة كما ترى، وهو بكسر الهمزة: الإنارة، والإضاءة بالفجر، ومصدر الفعل: أسفر، يسفر إسفاراً بمعنى: أضاء إضاءة.

وقال الشاعر في حق الجهال؛ الذين يقرؤون الأحاديث، ولا يفهمون معناها: [البسيط]

إِنَّ الرُّوَاةَ عَلَى جَهْلٍ بِمَا حَمَلُوا مِثْلُ الْجَمَالِ عَلَيْهَا يُحْمَلُ الْوَدْعُ

لا الودعُ يَنْفَعُهُ حَمْلُ الْجَمَالِ له ولا الجمالُ بحملِ الودعِ تنتفعُ ﴿بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ أي: بئس مثلاً مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله الدالة على صحة نبوة محمد ﷺ، والمراد من الآيات: آيات التوراة؛ لأنهم كذبوا بها حين تركوا الإيمان بمحمد ﷺ، وهي تصفه بصفاته الجسدية، والخلقية. قال تعالى في سورة (البقرة) رقم [١٤٦]: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾. أو المراد من الآيات: آيات القرآن، حيث لم يؤمنوا بها، ولم يستجيبوا لما تأمرهم به من اتباع محمد ﷺ، والاهتداء بهديه. ﴿وَأَلَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ أي: لا يوفق للإيمان من سبق في علمه الأزلي: أنه يكون ظالماً كافراً. أو المراد: الذين ظلموا أنفسهم بالكفر، والخروج عن جادة الحق والصواب.

هذا؛ وفي الخازن: وهذا مثل ضربه الله تعالى لليهود؛ الذين أعرضوا عن العمل بالتوراة، والإيمان بمحمد ﷺ، شبهوا إذ لم ينتفعوا بها في الآية الكريمة التشبيه التمثيلي؛ لأن وجه الشبه منتزع من متعدد، كما ذكرت لك. كذلك علماء اليهود الذين يقرؤون التوراة، ولا ينتفعون بها؛ لأنهم خالفوا ما فيها. وهذا المثل يلحق من لم يفهم معاني القرآن، ولم يعمل بما فيه، وأعرض عنه إعراض من لا يحتاج إليه، ولا يكون له منها إلا التعب والعناء. ولهذا قال ميمون بن مهران: يا أهل القرآن اتبعوا القرآن قبل أن يتبعكم، ثم تلا هذه الآية. انتهى. خازن. هذا؛ وخذ نبذة من أحاديث النبي ﷺ في هذا الصدد:

عن أسامة بن زيد - رضي الله عنهما -: أنه سمع النبي ﷺ يقول: «يُجَاءُ بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيُلْقَى فِي النَّارِ، فَتَدُلُّهُ أَقْتَابُهُ، فَيَدُورُ بِهَا كَمَا يَدُورُ الْحَمَارُ بِرَحَاهُ، فَتَجْتَمِعُ عَلَيْهِ أَهْلُ النَّارِ، فَيَقُولُونَ: يَا فُلَانُ! مَا شَأْنُكَ؟ أَلَسْتَ كُنْتَ تَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ، وَتَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ؟ فَيَقُولُ: كُنْتُ أَمْرُكُمْ بِالْمَعْرُوفِ، وَلَا آتِيَهُ، وَأَنْهَاكُمُ عَنِ الشَّرِّ وَآتَيْتِهِ». قال: وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَرَرْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي بِأَقْوَامٍ تُقْرَضُ شَفَاهُهُمْ بِمَقَارِيضَ مِنْ نَارٍ، قُلْتُ: مَنْ هَؤُلَاءِ يَا جَبْرِيلُ؟! قَالَ: خُطَبَاءُ أُمَّتِكَ الَّذِينَ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ». رواه البخاري، ومسلم. وعن أبي برزة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «مَثَلُ الَّذِي يُعَلِّمُ النَّاسَ الْخَيْرَ، وَيَنْسِي نَفْسَهُ مَثَلُ الْفَتِيلَةِ تُضِيءُ لِلنَّاسِ، وَتُحْرِقُ نَفْسَهَا». رواه البزار.

وعن علي - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنِّي لَا أَتَخَوَّفُ عَلَى أُمَّتِي مُؤْمِنًا، وَلَا مُشْرِكًا، فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ؛ فَيَحْجُزُهُ إِيمَانُهُ، وَأَمَّا الْمُشْرِكُ؛ فَيَقَمَعُهُ كُفْرُهُ، وَلَكِنْ أَتَخَوَّفُ عَلَيْكُمْ مِنْ أَفْقًا عَالِمِ اللِّسَانِ، يَقُولُ مَا تَعْرِفُونَ، وَيَعْمَلُ مَا تُتَكَبَّرُونَ». رواه الطبراني في الصغير، والأوسط.

وعن أنس بن مالك - رضي الله عنه -، عن النبي ﷺ قال: «الرَّبَّانِيَّةُ أُسْرِعُ إِلَى فَسَقَةِ الْقِرَاءِ مِنْهُمْ إِلَى عَبْدَةِ الْأَوْثَانِ، فَيَقُولُونَ: يُبْدَأُ بِنَا قَبْلَ عَبْدَةِ الْأَوْثَانِ؟ فَيُقَالُ لَهُمْ: لَيْسَ مَنْ يَعْلَمُ كَمَنْ لَا يَعْلَمُ». رواه الطبراني، وأبو نعيم. وحديث الثلاثة الذين هم أول خلق الله تسعر بهم النار يوم

القيامة مشهور مذكور في باب الرياء من كتاب: الترغيب والترهيب. ورحم الله الشيخ أحمد بن رسلان؛ إذ يقول في: «متن الزبد»:

وَعَالِمٌ بِعِلْمِهِ لَمْ يَغْمَلَنَّ مُعَذِّبٌ مِنْ قَبْلِ عُبَادِ الْوَتَنِ

هذا؛ ومثل الله لعلماء اليهود، وأمثالهم من علماء المسلمين المنافقين؛ الذين ذكرت ما قال فيهم الرسول ﷺ بالحمار الذي هو أبلد الحيوان، وفي غاية البلادة، وهو معروف، يكون وحشياً، ويكون أهلياً، وأثناء: أتان، ويقال: حمارة أيضاً، ويجمع على: حمير، وحمور، وحمرات، وكلها للكثرة، ويجمع جمع قلة على: أحمرة. قال الراعي النميري، أو القتال الكلابي، وهو الشاهد رقم [٣٢] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»: [البسيط]

هُنُّ الْحَرَائِرُ لَا رَبَّاتٌ أَحْمَرَةٌ سُوْدُ الْمَحَاجِرِ لَا يَقْرَأَنَّ بِالسُّورِ

(حمير) ذكر في سورة (النحل) رقم [٨]، وفي سورة (لقمان) رقم [١٩]، و﴿حُمُرٌ﴾ ورد في سورة (المدثر) رقم [٥٠]. والحمار الأهلي يوصف بالهداية إلى سلوك الطرقات؛ التي مشى فيها، ولو مرة واحدة، وبحدة السمع. وللناس في مدحه، وذمه أقوال متباينة بحسب الأغراض، وقد أطلال الدميري الكلام فيه.

الإعراب: ﴿مَثَلٌ﴾: مبتدأ، وهو مضاف، و﴿الَّذِينَ﴾ اسم موصول مبني على الفتح في محل جر بالإضافة. ﴿حُمِلُوا﴾: فعل ماض مبني للمجهول مبني على الضم، والواو نائب فاعله، وهو المفعول الأول، والألف للتفريق. ﴿التَّوْرَةَ﴾: مفعول به ثان، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿تَمَّ﴾: حرف عطف. ﴿لَمْ﴾: حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿يَحْمِلُونَهَا﴾: فعل مضارع مجزوم بـ: ﴿لَمْ﴾ وعلامة جزمه حذف النون، والواو فاعله، و(ها): مفعول به، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿كَمَثَلِ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ، و(مثل) مضاف، و﴿الْحِمَارِ﴾ مضاف إليه، وجملة: ﴿يَحْمِلُ أَشْفَارًا﴾ في محل نصب حال من ﴿الْحِمَارِ﴾ على اعتبار (أل) للتعريف، والعامل فيه معنى الفعل، أو في محل جر صفة ﴿الْحِمَارِ﴾ على اعتبار (أل) للجنس. ومثل هذه الآية قوله تعالى في سورة (يس) رقم [٣٧]: ﴿وَعَايَةٌ لَهُمُ الْآيَةُ الَّتِي سَلَخَ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُم مُّطْلَمُونَ﴾ حيث إن جملة: ﴿سَلَخَ مِنْهُ النَّهَارَ﴾ تصلح أن تكون حالاً من ﴿الآيَةَ﴾، وأن تكون نعتاً له. ومثل الآيتين قول رجل من بني سلول، وهو الشاهد رقم [١٥٢] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»: [الكامل]

وَلَقَدْ أَمَرْتُ عَلَى اللَّئِيمِ يُسْبِنِي فَمَضَيْتُ نَمَّتْ قَلْتُ: لَا يَعْنِينِي

فجملة: «يسبني» تصلح أن تكون حالاً من «اللئيم»، وأن تكون نعتاً له. ﴿يَسْبِنُ﴾: فعل ماض لإنشاء الذم. ﴿مَثَلٌ﴾: فاعله، و﴿مَثَلٌ﴾ مضاف، و﴿الْقَوِّمِ﴾ مضاف إليه. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم

موصول مبني على الفتح في محل جرّ صفة ﴿الْقَوْمِ﴾، وجملة: ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ صلة الموصول لا محل لها، والمخصوص بالذم محذوف، التقدير: مثل هؤلاء، أو هو مضاف محذوف، التقدير: بس مثل القوم مثل الذين كذبوا بآيات الله. انتهى. مغني اللبيب. وعليه فقد حذف المضاف، وأقيم المضاف إليه مقامه. هذا؛ وقال الزمخشري، وتبعه النسفي: التقدير: بس مثل القوم... إلخ على أن فاعل ﴿بَسَّ﴾ ضمير فسرّه التمييز، و﴿مَثَلُ الْقَوْمِ﴾ هو المخصوص بالذم، فردّه ابن هشام بقوله: وقد نص سيبويه على أن تمييز فاعل «نعم، وبس» لا يحذف، والصواب: أن ﴿مَثَلُ الْقَوْمِ﴾ فاعل، وحذف المخصوص؛ أي: مثل هؤلاء، أو مضاف: أي: مثل الذين كذبوا. انتهى.

﴿وَاللَّهُ﴾: (الواو): حرف استئناف. (الله): مبتدأ. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿بِهِدَى﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل، والفاعل يعود إلى (الله)، والجملة الفعلية في محلّ رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿الْقَوْمِ﴾: مفعول به. ﴿الظَّالِمِينَ﴾: صفة ﴿الْقَوْمِ﴾.

﴿قُلْ يَتَّيِبُهَا لِلَّذِينَ هَادُوا وَإِنْ زَعَمْتُمْ أَنْكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾

الشرح: ﴿قُلْ﴾: هذا أمر خاطب الله به سيد الأولين، والآخرين محمداً ﷺ. ﴿يَتَّيِبُهَا﴾: أَلَّذِينَ هَادُوا﴾: هم اليهود سمّوا بذلك لما تابوا من عبادة العجل. من: هاد بمعنى: تاب، ورجع. ومنه قوله تعالى حكاية عن قولهم في سورة (الأعراف) رقم [١٥٦]: ﴿إِنَّا هَدَانَا إِلَيْكَ﴾. أو سموا بذلك نسبة إلى (يهودا بن يعقوب) وهو أكبر أولاده. ﴿إِنْ زَعَمْتُمْ﴾: إن ادعيتم. ﴿أَنْكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ﴾: كانوا يقولون كما حكى الله عنهم في سورة (المائدة) رقم [١٨]: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّهُمْ﴾. انظر شرحها هناك. ﴿فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ﴾: ادعوا على أنفسكم بالموت. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أي: إن كان قولكم حقاً، وكنتم على ثقة، فتمنوا على الله أن يميتكم، وينقلكم سريعاً إلى دار كرامته؛ التي أعدها لأوليائه، فإن الموت هو الذي يوصلكم إليها؛ لأن من أيقن: أنه من أهل الكرامة في دار النعيم، اشتاقها، وأحب التخلص إليها من الدار ذات الشوائب، كما قال الإمام علي - كرم الله وجهه -: لا أبالي أسقطت على الموت، أم سقط الموت علي؟! وقال عمار بن ياسر - رضي الله عنه - بصفين: الآن ألقى الأحبة محمداً، وحزبه. وقال ذلك بلال - رضي الله عنه - عند احتضاره. وقال حذيفة - رضي الله عنه - حين احتضر:

[المتقارب]

وَجَاءَ حَبِيبٌ عَلَى فَاةٍ فَلَا أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ قَدَنَدِمُ

هذا؛ وقد قال تعالى مخاطباً اليهود اللؤماء الذين يتمنون الأمانى الكاذبة: ﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِّنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ الآية رقم [٩٤] من سورة (البقرة).

هذا؛ وقال الشيخ مصطفى الغلاييني - رحمه الله تعالى -: الغالب في (زعم) أن تستعمل للظن الفاسد، وهو حكاية قول يكون مظنة للكذب، فيقال فيما يشك فيه، أو فيما يعتقد كذبه، ولذلك يقولون: زعموا: مطيئة الكذب؛ أي: إن هذه الكلمة مركب للكذب، ومن عادة العرب: أن من قال كلاماً؛ وكان عندهم كاذباً؛ قالوا: زعم فلان. ولهذا جاء في القرآن الكريم في كل موضع ذم القائلون به. وقد يراد الزعم بمعنى القول مجرداً عن معنى الظن الراجح، أو الفاسد، أو المشكوك فيه، فإن كانت (زعم) بمعنى: تأمّر، وترأس. أو بمعنى كفل به تعدت إلى واحد بحرف الجر، تقول: زعم على القوم، فهو زعيم؛ أي: تأمّر عليهم، وترأسهم، وزعم بفلان، وبالمال؛ أي: كفله، وضمته. وتقول: زعم اللين؛ أي: أخذ يطيب، فهو لازم. انتهى. وقال الأشموني: وإن كانت بمعنى: سَمِنَ، أو هَزَلَ؛ فهي لازمة. انتهى.

أقول: ولا تنس الكفالة، والضمان من (زعم) قوله تعالى: ﴿قَالُوا نَفَقْدُ صُوعَ الْمَلِكِ وَلِمَن جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ﴾ سورة (يوسف) رقم [٧٢]، وقوله جل ذكره في سورة (القلم): ﴿سَلِّمْهُمْ أَيُّهُمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ﴾. بعد هذا أقول: إن (زعم) من الأفعال التي تنصب مفعولين، أصلهما مبتدأ، وخبر إن كان من أفعال الرجحان، والأكثر أن يسد مسدهما: أن واسمها، وخبرها مخففة من الثقيلة، أو غيرها، نحو قوله تعالى: ﴿زَعِمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَن لَّنْ نَّبْعَثُ﴾ سورة (التغابن) رقم [٧]، وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ...﴾ إلخ سورة (النساء) رقم [٦٠]. انظر شواهد ذلك في كتابنا: «فتح رب البرية»، والقليل أن تنصب مفعولين صريحين. وهو ناقص التصرف، يأتي منه ماض، ومضارع، ولا يأتي منه أمر.

هذا؛ و(الولي لله): العارف بالله تعالى على حسب ما يمكن، المواظب على الطاعات، المعرض عن الانهماك في اللذات، والشهوات. وفيه وجهان: أحدهما: أنه فعيل بمعنى: مفعول، كقتيل بمعنى: مقتول، وجريح بمعنى مجروح، فعلى هذا: هو من يتولى الله رعايته، وحفظه، فلا يكله إلى غيره، ونفسه لحظة، كما قال تعالى: ﴿وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾. والوجه الثاني: أنه فعيل مبالغة من فاعل، كرحيم، وعليم، بمعنى: راحم، وعالم، فعلى هذا: هو من يتولى عبادة الله تعالى، من غير أن يتخللها عصيان، أو فتور. وكلا المعنيين شرط في الولاية، فمن شرط الولي أن يكون محفوظاً، كما أن من شرط النبي أن يكون معصوماً، فكل من كان للشرع عليه اعتراض؛ فليس بولي، بل هو مغرور مخادع. ذكره الإمام أبو القاسم القشيري، وغيره من أئمة الطريقة، رحمهم الله تعالى. انتهى. من شرح ألفاظ الزبد للشيخ أحمد بن

حجازي الفشني - رحمه الله تعالى - . هذا؛ وربنا يقول في الحديث القدسي: «من عادى لي ولياً؛ فقد أذنته بالحرب». هذا؛ ويكثر في القرآن الكريم لفظ (الولي) و(النصير) فالولي: هو من يتولى شؤون غيره، والنصير: المعين والمساعد، والفرق بينهما: أن الولي قد يضعف عن النصر، والمعاونة، والنصير قد يكون أجنبياً من المنصور، فيينهما عموم، وخصوص من وجه.

الإعراب: ﴿قُلْ﴾: فعل أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت». ﴿يَتَأَيَّأُهَا﴾: (يا): أداة نداء تنوب مناب أدعو. (أيها): منادى نكرة مقصودة مبنية على الضم في محل نصب بأداة النداء، و(ها): حرف تنبيه لا محل له، أقحم للتوكيد، وهو عوض من المضاف إليه، ولا يجوز اعتبار الهاء ضميراً في محل جر بالإضافة؛ لأنه حينئذ يجب نصب المنادى. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع بدلاً من لفظ: (أيها). ﴿هَادِرًا﴾: فعل ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم. ﴿رَزَعْتُمْ﴾: فعل ماض مبني على السكون في محل جزم فعل الشرط، والتاء فاعله. ﴿أَنْتُمْ﴾: حرف مشبه بالفعل، والكاف اسمه. ﴿أَوْلِيَاءَ﴾: خبر (أَنْ). ﴿لِلَّهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بأولياء، أو بمحذوف صفة له. ﴿مِنْ دُونِ﴾: متعلقان بـ: ﴿أَوْلِيَاءَ﴾، أو بمحذوف صفة له، و﴿دُونِ﴾: مضاف، و﴿النَّاسِ﴾: مضاف إليه، و(أَنْ) واسمها، وخبرها في تأويل مصدر في محل نصب سد مسد مفعولي (زعم)، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿ذَتَمَنُوا﴾: (الفاء): واقعة في جواب الشرط. (تمنوا): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿الْمَوْتِ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية في محل جزم جواب الشرط عند الجمهور، والدسوقي يقول: لا محل لها؛ لأنها لم تحل محل المفرد. ﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم. ﴿كُنْتُمْ﴾: فعل ماض ناقص مبني على السكون في محل جزم فعل الشرط، والتاء اسمه. ﴿صَدِيقِينَ﴾: خبر (كان) منصوب، وعلامة نصبه الياء... إلخ، والجملة الفعلية لا محل لها... إلخ، وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه، فأنت ترى: أنه ذكر شرطان، وتوسط بينهما الجواب. قال الجلال: تعلق بتمنوا الشرطان على أن الأول قيد في الثاني. وهذا بخلاف ما إذا ذكر شرطان، وتقدم الجواب عليهما، أو تأخر عنهما، كما في الآية رقم [٥٠] من سورة (الأحزاب)، والآية رقم [٣٤] من سورة (هود) على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام، ونص الأولى: ﴿وَأَمْرًا مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾، ونص الثانية: ﴿وَلَا يَفْعَلُكَ نُصْرِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ﴾ وقد أشار ابن الوردي - رحمه الله تعالى - في البهجة إلى ذلك بقوله: [الرجز]

وَطَالِقٌ إِنْ كَلِمَتِ إِنْ دَخَلَتْ إِنْ أَوْلَاً بَعْدَ آخِرٍ فَعَلَتْ

هذا؛ والآية بكاملها في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قُلْ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل

﴿وَلَا يَمْنُونَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ (٧)

الشرح: ﴿وَلَا يَمْنُونَهُ﴾ أي: الموت. ﴿أَبَدًا﴾: الأبد: هو الزمان الطويل؛ الذي ليس له حد، فإذا قلت: لا أكلمك أبداً؛ فالأبد من وقت التكلم إلى آخر العمر. ﴿بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ أي: بما فعلوا من الكفر بمحمد ﷺ، وتحريف التوراة، وغير ذلك، وانظر شرح (اليد) في الآية رقم [٤٧] من سورة (الذاريات). ﴿عَلِيمٌ﴾: صيغة مبالغة. (الظالمين): الكافرين؛ حيث ظلموا أنفسهم بالكفر. وقال: ﴿بِالظَّالِمِينَ﴾، ولم يقل: بهم، إقامة للظاهر مقام المضمّر، إشارة إلى أنهم غارقون بالظلم والفساد والطغيان، وفيه تهديد لهم ووعد لا يخفيان. هذا؛ وبين قوله: ﴿فَتَمَنَّا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾، و﴿وَلَا يَمْنُونَهُ أَبَدًا﴾ طباق السلب.

هذا؛ وقال القرطبي: فلو تمنوه؛ لماتوا، فكان في ذلك بطلان قولهم، وما ادعوه من الولاية، وفي حديث: أن النبي ﷺ قال لما نزلت هذه الآية: «والذي نفس محمد بيده لو تمنوا الموت ما بقي على ظهرها يهودي إلا مات». وفي هذا إخبار عن الغيب، ومعجزة للنبي ﷺ.

هذا؛ وقال الرمخشري: لا فارق بين (لا) و(لن) في أن كل واحدة منهما نفي للمستقبل، إلا أن في (لن) تأكيداً، وتشديداً ليس في (لا) فأتى مرة بلفظ التأكيد في: ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوهُ﴾ أي: في سورة (البقرة) رقم [٩٥]، ومرة بغير لفظه في: ﴿وَلَا يَمْنُونَهُ﴾ أي في هذه الآية. قال الشيخ: هذا رجوع منه عن مذهبه - وهو: أن (لن) تقتضي النفي على التأييد - إلى مذهب الجماعة، وهو أنها لا تقتضيه، قلت: ليس فيه رجوع، غاية ما فيه: أنه سكت عنه، وتشريكه بين (لا، ولن) في نفي المستقبل، لا ينفي اختصاص «لن» بمعنى آخر. انتهى. جمل نقلاً عن السمين.

الإعراب: ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف استئناف. (لا): نافية. ﴿يَمْنُونَهُ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو فاعله، والهاء مفعول به، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها، واعتبارها حالاً فيه ضعف ظاهر. ﴿أَبَدًا﴾: ظرف زمان متعلق بما قبله. ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. وقيل: متعلقان بما في معنى النفي؛ لأنها سبب لنفي التمني. والأول أولى، و(ما) تحتل الموصولة، والموصوفة، والمصدرية، وأقواها أولها. ﴿قَدَّمَتْ﴾: فعل ماض، والتاء للتأنيث. ﴿أَيْدِيهِمْ﴾: فاعل مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية صلة (ما) أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: بالذي، أو بشيء قدمته أيديهم، وعلى اعتبار (ما) مصدرية تؤول مع ما بعدها بمصدر في محل جر بالباء، والمفعول محذوف، التقدير: بتقديم أيديهم الكفر، والمعاصي... إلخ. ﴿وَاللَّهُ﴾: الواو: واو الحال، أو الاستئناف. (الله): مبتدأ. ﴿عَلِيمٌ﴾: خبره. ﴿بِالظَّالِمِينَ﴾: متعلقان ب: ﴿عَلِيمٌ﴾، والجملة الاسمية في محل نصب حال من الضمير المجرور محلاً بالإضافة، والرابط: الواو فقط، وإن اعتبرتها مستأنفة؛ فلا محل لها.

﴿قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلْفِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾

الشرح: ﴿قُلْ﴾: خطاب لسيد الخلق، وحبیب الحق ﷺ. ﴿إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُونَ مِنْهُ﴾: تهربون منه، ولا تجسرون أن تتمنوه خيفة أن تؤخذوا بوبال كفركم لا تفوتونه. ﴿فَإِنَّهُ مُلْفِيكُمْ﴾: واقع بكم لا محالة. قال تعالى في سورة (النساء) رقم [٧٨]: ﴿أَيُّنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّسَيَّدَةٍ﴾ وقال زهير بن أبي سلمى في معلقته رقم [٥٠]. [الطويل]

وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَنَايَا يَنَلْنَهُ وَلَوْ رَامَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ بِسُلْمٍ
هذا؛ والموت: انتهاء الحياة بخمود حرارة البدن، وبطلان حركته، وموت القلب: قسوته، فلا يتأثر بالمواعظ، ولا ينتفع بالنصائح. هذا؛ وبالإضافة لما ذكرته في سورة (العنكبوت) رقم [٥٧] خذ قول طرفة بن العبد:

وكفى بالموتِ فاعلمم وإعظاً لمن الموتِ عليهِ قد قدير
فأذكر الموتِ وحاذر ذكره إن في الموتِ لذي اللبِّ عبر
كلُّ شيءٍ يلقي يوماً حثفه في مقامٍ أو على ظهري سفر
والمنايا حوله ترصده ليس يُنجيه من الموتِ الحذر
[الطويل]

وخذ ما يلي معتبراً، ومفكراً، وبالله التوفيق:

هو الموتِ فاحذر أن يجيئك بغتةً وأنت على سوءٍ من الفعلِ عاكف
وإياك أن تمضي من الدهر ساعةً ولا لحظةً إلا وقلبك واجف
وبادر بأعمالٍ يسرك أن ترى إذ نُشرت يوم الحسابِ الصّحائفُ

﴿ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾: انظر الآية رقم [٢٢] من سورة (الحشر). ﴿يُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾: فيخبركم بالذي كنتم تعملونه من الكفر، والمعاصي وتحريف التوراة، وتغيير صفات الرسول ﷺ التي فيها، وخذ ما يلي، وهو قول أبي العتاهية الصوفي:

فلو أنا إذا مئنا نرْكنا لكان الموتِ راحةً كلِّ حي
ولكنا إذا مئنا بعئنا ونسألُ بعدَ ذا عن كلِّ شي

الإبراب: ﴿قُلْ﴾: فعل أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت». ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿الْمَوْتَ﴾: اسمها. ﴿الَّذِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب صفة ﴿الْمَوْتَ﴾،

وجملة: ﴿فَيُرْوَتُ مِنْهُ﴾ صلة الموصول، لا محل لها، والعائد الضمير المجرور ب: (من). ﴿فِيَّانَهُ﴾: (الفاء): عبارة السمين: في الفاء وجهان: أحدهما: أنها داخلة لما تضمنه الاسم من معنى الشرط، وحكم الموصوف بالموصول حكم الموصول في ذلك. والثاني: أنها مزيدة محضة، لا للتضمن المذكور. وانظر ما ذكرته في الآيات رقم [٢١] و[٩١] من سورة (آل عمران) فالبحت جيد جداً. وقرأ زيد بن علي: (إنه) بدون فاء، وفيها أيضاً أوجه: أحدها: أنه مستأنف، وحينئذ يكون الخبر نفس الموصول، كأنه قيل: إن الموت هو الشيء الذي تفرون منه. قاله الزمخشري. الثاني: أن الخبر الجملة من: (إنه ملاقيكم) وحينئذ يكون الموصول نعتاً للموت، الثالث: أن يكون (إنه) تأكيداً؛ لأن الموت لما طال الكلام؛ أكد الحرف تأكيداً لفظياً، وقد عرفت: أنه لا يؤكد كذلك إلا بإعادة ما دخل عليه، أو بإعادة ضميره، فأكد بإعادة ضمير ما دخلت عليه (إن) وحينئذ يكون الموصول نعتاً للموت، و﴿مُلَاقِيكُمْ﴾ خبره، كأنه قيل: إن الموت إنه ملاقيكم. انتهى. جمل، نقلاً عن السمين. والكاف في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء.

﴿رُذُونٌ﴾: فعل مضارع مبني للمجهول مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو نائب فاعله، والجملة الفعلية معطوفة على الجملة الاسمية قبلها، على جميع الوجوه المعتمدة فيها. ﴿إِلَىٰ عَالِيهِ﴾: معلقان بما قبلهما، و﴿عَالِيهِ﴾ مضاف، و﴿الْعَلِيِّ﴾ مضاف إليه، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿وَالشَّهَدَةِ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿فَيُنَبِّئُكُمْ﴾: (الفاء): حرف عطف. (ينبئكم): فعل مضارع، والفاعل يعود إلى ﴿عَالِيهِ وَالشَّهَدَةِ﴾، والكاف مفعول به أول. ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، وهما في محل مفعوله الثاني، و(ما) تحتمل الموصولة، والموصوفة، فهي مبنية على السكون في محل جر بالباء. ﴿كُنْتُمْ﴾: فعل ماض ناقص مبني على السكون، والتاء اسمه، والجملة الفعلية بعده خبره، وجملة: ﴿كُنْتُمْ...﴾ إِنْخ صلة (ما) أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: فينبئكم بالذي، أو بشيء كنتم تعملونه، والجملة الفعلية: (ينبئكم...) إِنْخ معطوفة على ما قبلها.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾

الشرح: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾: هذا نداء من الله تعالى للمؤمنين بأكرم وصف، وألطف عبارة؛ أي: يا مَنْ صدقتم بالله، ورسوله، وتحليتم بالإيمان؛ الذي هو زينة الإنسان. ﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ﴾: المراد بهذا النداء الأذان عند قعود الخطيب على المنبر؛ لأنه لم يكن في عهد رسول الله ﷺ نداء سواه، فكان به مؤذن واحد؛ إذا جلس على المنبر؛ أذن على باب المسجد،

فإذا نزل؛ أقام الصلاة، ثم كان أبو بكر، وعمر، وعلي بالكوفة على ذلك، حتى كان عثمان، وكثر الناس، وتباعدت المنازل؛ زاد أذاناً آخر، فأمر بالتأذين أولاً على داره؛ التي تسمى: الزوراء، فإذا سمعوا؛ أقبلوا حتى إذا جلس على المنبر؛ أذن المؤذن ثانياً، ولم يخالفه أحد في ذلك الوقت، لقوله ﷺ: «عَلَيْكُمْ بَسُّتِي، وَسُنَّةُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ مِنْ بَعْدِي». انتهى. جمل نقلاً عن الخطيب.

هذا؛ وقال الزمخشري: وعن عثمان - رضي الله عنه -: أنه صعد المنبر، فقال: الحمد لله. وأُرتج عليه، فقال: إن أبا بكر، وعمر كانا يعدان لهذا المقام مقالاً، وإنكم إلى إمام فعَّال أحوج منكم إلى إمام قوَّال، وستأتاكم الخطب، ثم نزل، وكان ذلك بحضرة الصحابة، ولم ينكر عليه أحد. قال أبو حنيفة - رحمه الله تعالى -: إن اقتصر الخطيب على مقدارٍ يسمى: ذكر الله، كقوله: الحمد لله، سبحان الله؛ جاز.

قال أحمد محشي الكشاف: الزمخشري ساء بلا اشتباؤ، فإن عثمان لم يصدر ذلك منه في خطبة الجمعة، وإنما كان ذلك في ابتداء خلافته، وصعوده المنبر للبيعة، وكانت عادة العرب الخطب في المهمات، ألا ترى إلى قوله: وستأتاكم بعد ذلك الخطب، فإن ذلك يحقق: أن مقالته هذه ليست بخطبة الجمعة، ولو كانت في الجمعة؛ لكان تاركاً للخطبة بالكلية، وهي منقولة في التاريخ: أنه أُرتج عليه، فقال: سيجعل الله بعد عسر يسراً، وبعد عيِّ بياناً، وإنكم إلى إمام فعَّال أحوج منكم إلى إمام قوَّال، وستأتاكم الخطب. انتهى.

﴿مِنْ يَوْمِ الْأَجْمَعَةِ﴾ أي: في يوم الجمعة. قيل: أول من سماها جمعة: كعب بن لؤي الجد الثامن للنبي ﷺ، ولعمر بن الخطاب - رضي الله عنه - وكان يقال لها: العروبة. وقيل: إن الأنصار قالوا: لليهود: يوم يجتمعون فيه كل سبعة أيام، وللنصارى مثل ذلك، فهلّموا نجعل لنا يوماً نجتمع فيه، فنذكر الله فيه، ونصلي، فقالوا: يوم السبت لليهود، ويوم الأحد للنصارى، فاجعلوه يوم العروبة، فاجتمعوا إلى أسعد بن زرارة، فصلى بهم يومئذ ركعتين، وذكرهم، فسموه يوم الجمعة لاجتماعهم فيه، فأنزل الله آية الجمعة، فهي أول جمعة كانت في الإسلام. وأما أول جمعة جمعها رسول الله ﷺ، فهي أنه لما قدم المدينة مهاجراً؛ نزل قباء على بني عمرو بن عوف، وأقام بها يوم الاثنين، والثلاثاء، والأربعاء، والخميس، وأسس مسجدهم، ثم خرج يوم الجمعة عامداً المدينة، فأدركته صلاة الجمعة في بني سالم بن عوف في بطن وادٍ لهم، فخطب، وصلى الجمعة. ﴿فَأَسْعُوا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ أي: فامضوا إليه، واعملوا له. وليس المراد من السعي: الإسراع في المشي، وإنما المراد منه: العمل. وكان عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - يقرأ: (فامضوا إلى ذكر الله). وقال الحسن - رحمه الله تعالى -: أما والله ما هو بالسعي على الأقدام، ولقد نهوا أن يأتوا إلى الصلاة إلا وعليهم السكينة، والوقار، ولكن بالقلوب، والنية، والخشوع.

وعن قتادة في هذه الآية، قال: السعي: أن تسعى بقلبك، وعملك، وهو المشي إليها، وكان يتأول قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعَى﴾ بقوله: فلما مشى معه، وقال تعالى في سورة (النجم): ﴿وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ وقال زهير في معلقته رقم [١٦]: [الطويل]

سَعَى سَاعِيَا غَيْظِ بْنِ مُرَّةٍ بَعْدَمَا تَبَزَّلَ مَا بَيْنَ الْعَشِيرَةِ بِالْدَمِّ
والمعنى: فاعملوا على المضي إلى ذكر الله، واشتغلوا بأسبابه من الغسل، والتطهر، والتوجه إليه. هذا؛ والمراد بذكر الله الخطبة، أو الصلاة. قال الزمخشري - رحمه الله تعالى -: فإن قلت: كيف يفسر ذكر الله بالخطبة، وفيها ذكر غير الله؟! قلت: ما كان من ذكر رسول الله ﷺ، والثناء عليه، وعلى خلفائه الراشدين، وأتقياء المؤمنين، والموعظة، والتذكير، فهو في حكم ذكر الله، وأما ما عدا ذلك من ذكر الظلمة، وألقابهم، والثناء عليهم، والدعاء لهم، وهم أحقاء بعكس ذلك؛ فمن ذكر الشيطان، وهو من ذكر الله على مراحل. انتهى. وهو حسن وجيد. هذا؛ ورد أحمد بن المنير الإسكندري كلام الزمخشري بما لا طائل له، ولا وجه له قطعاً، فيبقى الحق حليف الزمخشري، والله أعلم بالصواب، وإليه المرجع والمآب.

﴿وَذُرُوا الْبَيْعَ﴾ أي: اتركوا البيع، والشراء؛ لأن البيع اسم يتناولهما جميعاً، وهو من لوازمه، وإنما يحرم البيع والشراء عند الأذان الثاني. وقال الزهري: عند خروج الإمام. وقال الضحاك: إذا زالت الشمس؛ حرم البيع والشراء. هذا؛ وقد اكتفى بذكر البيع عن ذكر الشراء؛ لأن البيع لا يخلو عن شراء، كما اكتفى بذكر الحر عن ذكر البرد في قوله تعالى في سورة (النحل) رقم [٨١]: ﴿سَرَّيْلَ تَقِيكُمْ الْحَرَ وَسَرَّيْلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ﴾.

قال الزمخشري: وإنما خص البيع بالذكر؛ لأن يوم الجمعة يوم يهبط الناس فيه من قراهم، ويواديههم، وينصبون إلى المصر من كل أوب، ووقت هبوطهم واجتماعهم، واغتصاص الأسواق بهم؛ إذا انتفخ النهار، وتعالى الضحى، ودنا وقت الظهيرة، وحينئذ تحر التجارة، ويتكاثر البيع والشراء، فلما كان ذلك الوقت مظنة الذهول بالبيع عن ذكر الله، والمضي إلى المسجد، قيل لهم: بادروا تجارة الآخرة، واتركوا تجارة الدنيا. ﴿خَيْرٌ لَكُمْ﴾ أي: السعي إلى ذكر الله خير لكم من البيع والشراء، فإن نفع الآخرة خير، وأبقى، وأنفع، وأجدي من نفع الدنيا. ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾: الشر، والخير الحقيقيين، أو إن كنتم من أهل العلم. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿بِأَيِّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾: انظر الآية رقم [٦] فالإعراب لا يتغير. ﴿إِذَا﴾: ظرف لما يستقبل من الزمان، خافض لشرطه، منصوب بجوابه، صالح لغير ذلك، مبني على السكون في محل نصب. ﴿تُودَى﴾: فعل ماض مبني للمجهول. ﴿لِلصَّلَاةِ﴾: جار ومجرور في محل رفع نائب فاعل ﴿تُودَى﴾، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها على المشهور المرجوح. ﴿مِنْ يَوْمٍ﴾: متعلقان بالفعل ﴿تُودَى﴾ وهذا على اعتبار ﴿مِنْ﴾ بمعنى في. وقال

الزّمخشري، وتبعه البيضاوي، والنسفي: و﴿مِنْ﴾ بيان ل: ﴿إِذَا تُودَى﴾ وتفسير له، و﴿بُورٍ﴾ مضاف، و﴿الْجُمُعَةِ﴾ مضاف إليه. ﴿فَأَسْعَوْا﴾: (الفاء): واقعة في جواب ﴿إِذَا﴾. (اسعوا): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية جواب ﴿إِذَا﴾ لا محل لها، و﴿إِذَا﴾ ومدخولها كلام مبتدأ لا محل له مثل الجملة الندائية قبله، وجملة (ذروا البيع) معطوفة على جملة ﴿إِذَا﴾ لا محل لها مثله.

﴿ذَلِكَمُ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿خَيْرٌ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿لَكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿خَيْرٌ﴾، وإعراب: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ مثل إعراب: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ بلا فارق بينهما مع ملاحظة: أن خبر الأولى جملة فعلية، وخبر (كان) الثانية اسم مفرد، وهو ﴿صَادِقِينَ﴾، وجواب الشرط محذوف، دل عليه ما قبله.

﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾

الشرح: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: إذا فرغ من صلاة الجمعة، فانتشروا في الأرض للتجارة، والتصرف في حوائجكم، والأمر للإباحة، مثل قوله تعالى في سورة (المائدة) رقم [٢]: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: إن شئت؛ فاخرج، وإن شئت؛ فاقعد، وإن شئت؛ فصل إلى العصر. وقيل: قوله تعالى: ﴿فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ ليس لطلب الدنيا، ولكن لعيادة مريض، وحضور جنازة، وزيارة أخ في الله. وقيل: ﴿وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ هو طلب العلم، وكان عراك بن مالك - رحمه الله تعالى - إذا صلى الجمعة؛ انصرف، فوقف على باب المسجد، وقال: اللهم إني أجتب دعوتك، وصليت فريضتك، وانتشرت كما أمرتني، فارزقني من فضلك، وأنت خير الرازقين.

﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ أي: إذا فرغتم من الصلاة، ورجعتم إلى التجارة، والبيع، والشراء؛ فاذكروا الله كثيراً. قيل: باللسان. وقيل: بالطاعة. وقيل: بالشكر على ما أنعم الله به عليكم من التوفيق لأداء الفرائض. ولا يكون الإنسان من الذاكرين الله كثيراً حتى يذكره قائماً، وقاعداً، ومضطجعاً، كما قال تعالى في سورة (النساء) رقم [١٠٣]: ﴿فَإِذَا قُضِيَتُ الصَّلَاةُ فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾، وقال تعالى في وصف أولي الألباب في سورة (آل عمران) رقم [١٩١]: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾ ومن هذه الآيات يستفاد أن كل عبادة لها أول، ولها آخر إلا الذكر، فإنه لا يقف عند حد، كما قال تعالى في سورة (الأحزاب) رقم [٣٥]: ﴿وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ﴾ وقد جعل الله تعالى ذلك دون حدٍّ لسهولته على العبد.

قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: لم يفرض الله عز وجل على عباده فريضة إلا جعل لها حداً معلوماً، ثم عذر أهلها في حال العذر، غير الذكر، فإنه لم يجعل له حداً ينتهي إليه، ولم يعذر أحداً في تركه، إلا مغلوباً على عقله، وأمرهم به في الأحوال كلها، وأورد الآيات التي ذكرتها، وقال: يعني: اذكروا الله في الليل، والنهار، في البر، والبحر، في الصحة، والمرض، في السر، والعلانية. وقيل: الذكر الكثير هو أن لا ينساه أبداً. وخذ ما يلي:

عن أبي هريرة - رضي الله عنه -؛ قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله: أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسه؛ ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ؛ ذكرته في ملأ خيرٍ منهم، وإن تقرب إليّ شبراً؛ تقربت إليه ذراعاً، وإن تقرب إليّ ذراعاً؛ تقربت إليه باعاً، وإن أتاني يمشي؛ أتيته هرولة» رواه البخاري، ومسلم وغيرهما.

وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ عَجَزَ مِنْكُمْ عَنِ اللَّيْلِ أَنْ يُكَابِدَهُ، وَيُخَلَ بِالْمَالِ أَنْ يَنْفَقَهُ، وَجِبْنَ عَنِ الْعَدُوِّ أَنْ يَجَاهِدَهُ؛ فَلْيَكْبُرْ ذَكَرَ اللَّهُ». الطبراني. وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا مَرَرْتُمْ بِرِیَاضِ الْجَنَّةِ؛ فَارْتَعُوا! قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا رِیَاضُ الْجَنَّةِ؟». قال: «المساجد». قلت: وما الرتع؟ قال: «سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر». رواه الترمذي.

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه -، عن النبي ﷺ قال: «ما جلس قوم مجلساً لم يذكروا الله فيه، ولم يصلوا على نبيهم إلا كان عليهم ترة، فإن شاء؛ عذبهم، وإن شاء؛ غفر لهم». رواه أبو داود والترمذي. وعن عائشة - رضي الله عنها -: أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من ساعة تمرُّ بابنِ آدمٍ لم يذكر الله فيها بخير؛ إلا تحسَّرَ عليها يومَ القيامة». رواه البيهقي وابن أبي الدنيا. وعن عبد الله بن مغفل - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من قوم اجتمعوا في مجلس، فتفرقوا، ولم يذكروا الله إلا كان ذلك المجلس حسرةً عليهم يومَ القيامة». رواه الطبراني، والبيهقي. وإن أردت المزيد من ذلك فانظر سورة (الأحزاب) رقم [٣٥] و[٤٢].

الإعراب: ﴿إِذَا﴾: (الفاء): حرف استئناف. (إذا): انظر الآية السابقة. ﴿فُضِيَتْ﴾: فعل ماض، مبني للمجهول، والتاء للتأنيث حرف لا محل له. ﴿الصَّلَاةُ﴾: نائب فاعله، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة (إذا) إليها... إلخ. ﴿فَأَنْتَشِرُوا﴾: (الفاء): واقعة في جواب (إذا). (انتشروا): فعل أمر مبني على حذف النون؛ لأن مضارعه من الأفعال الخمسة، ويقال: لاتصاله بواو الجماعة، والواو فاعله، والألف للتفريق. هذا هو المشهور، والمتعارف عليه. والأصل أن يقال في مثل هذا الفعل: فعل أمر مبني على سكون مقدر على آخره، منع من ظهوره إرادة التخلص من التقاء الساكنين، وحرك بالضممة لمناسبة واو الجماعة، وما أجدرك أن تلاحظ هذا في كل فعل أمر، مسند إلى واو الجماعة، أو إلى ألف الاثنين، مثل: انتشرا، وقد حرك بالفتحة

لمناسبة ألف الاثنين، أو إلى ياء المخاطبة، مثل: اجلسي، وقد حرك بالكسرة لمناسبة ياء المخاطبة. ﴿فِي الْأَرْضِ﴾: متعلقان بما قبلهما، والجملة الفعلية جواب (إذا)، لا محل لها، و(إذا) ومدخولها كلام مستأنف، لا محل له، وجملة: ﴿وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ معطوفة على جواب (إذا) لا محل لها أيضاً، وأيضاً جملة: ﴿وَأَذْكُرُوا اللَّهَ﴾ معطوفة أيضاً. ﴿كثيراً﴾: صفة مفعول مطلق محذوف، التقدير: اذكروا الله ذكراً كثيراً، بدليل التصريح بهذا المحذوف في سورة (الأحزاب) رقم [٤١] ويقال: نائب مفعول مطلق؛ أي: نائب الصفة عن المفعول المطلق. ﴿لَعَلَّكُمْ﴾: حرف مشبه بالفعل، والكاف اسمه، وجملة: ﴿تُقْلِحُونَ﴾ في محل رفع خبر (لعل)، والجملة الاسمية فيها معنى التعليل للأمر، لا محل لها.

﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا أَنْفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِوِ
وَمِنَ النَّجْرَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّزِقِينَ﴾

الشرح: عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال: بينما نحن نصلي مع رسول الله ﷺ؛ إذا أقبلت غير تحمل طعاماً، فانفتلوا إليها؛ حتى ما بقي مع النبي ﷺ إلا اثنا عشر رجلاً، فنزلت هذه الآية. حديث متفق عليه. وقال مقاتل بن حيان - رحمه الله تعالى -: بينا رسول الله ﷺ يخطب يوم الجمعة؛ إذ قدم دحية بن خليفة الكلبي من الشام بتجارة، وكان إذا قدم لم تبق عاتق بالمدينة إلا أته، وكان يقدم بكل ما يحتاج إليه من دقيق، وبر، وزيت، وغيره، وكان ينزل عند أحجار الزيت، وهو مكان في سوق المدينة، ثم يضرب بالطبل، ليؤذن الناس بقدمه، فيخرج إليه الناس لبيتاعوا منه، فقدم ذات جمعة، وذلك قبل أن يسلم، ورسول الله ﷺ قائم على المنبر يخطب، فخرج إليه الناس، ولم يبق في المسجد إلا اثنا عشر رجلاً، وامرأة، فقال النبي ﷺ: كم بقي في المسجد، فقالوا: اثنا عشر رجلاً، وامرأة، فقال: «لولا هؤلاء؛ لَسُوِّمَتْ لَهُمُ الْحِجَارَةُ مِنَ السَّمَاءِ». وفي رواية قال النبي ﷺ: «والذي نفسي بيده لو خَرَجُوا جميعاً؛ لأضرم الله عليهم الوادي ناراً». انتهى. خازن، وقرطبي.

هذا؛ وروي في حديث مرسل أسماء الاثني عشر رجلاً، رواه أسد بن عمرو، والد أسد بن موسى بن أسد، وفيه: لم يبق مع النبي ﷺ إلا أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وطلحة، والزبير، وسعد بن أبي وقاص، وعبد الرحمن بن عوف، وأبو عبيدة بن الجراح، وسعيد بن زيد، وهؤلاء هم العشرة المبشرون بالجنة، وبلال، وعبد الله بن مسعود في إحدى الروايتين، وفي الرواية الأخرى: عمار بن ياسر - رضي الله عنهم أجمعين -. انتهى. قرطبي بتصرف. وينبغي أن تعلم أن خطبة الجمعة كانت بعد الصلاة كما في العيدين، فجعلها الرسول ﷺ بعد ذلك قبل الصلاة، وكان الوقت وقت جوع، وغلاء شديد.

هذا؛ واللهو: الاستمتاع بلذات الدنيا. وقيل: هو الاشتغال بما لا يعني الإنسان، وما لا يهيمه. وجاء عن رسول الله ﷺ أنه قال: «كُلُّ ما يلهو به الرجل باطلٌ إلا رُمِيه بقوسه، ومداعبته زوجته، وترويضه فرسه». أي فإن ذلك من الحق المباح، بل فيه ثواب، وأجر.

تنبيه: في الآية الكريمة التفتن بتقديم الأهم في الذكر، أولاً في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُوا إِلَيْهَا﴾؛ لأن المقصود الأساسي هو التجارة، ثم قال تعالى: ﴿قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِوِّ وَمِنَ التِّجَارَةِ﴾ فقدم اللهو على التجارة؛ لأن الخسارة بما لا نفع فيه أعظم، فقدم ما هو أهم في الموضوعين. انتهى. صفوة التفاسير للصابوني. وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٧١] من سورة (غافر) ففيها بحث قيم. هذا؛ ورد الضمير إلى التجارة؛ لأنها أهم. وقيل: المعنى وإذا رأوا تجارة؛ انفضوا إليها، أو لهوا؛ انفضوا إليه، فحذف لدلالة الأول عليه، كقول قيس بن الخطيم الأوسي، وهذا هو الشاهد رقم [١٠٥٣] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»: [المنسرح] نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَكَ رَاضٍ، وَالرَّأْيُ مُخْتَلِفٌ وفي هذا البيت حذف خبر المبتدأ الأول لدلالة الثاني عليه؛ إذ الأصل: (نحن بما عندنا راضون) وهو قليل، والأكثر أن يحذف خبر الثاني لدلالة الأول عليه، كقول ضابئي بن الحارث البرجمي، وهذا هو الشاهد رقم [٨٥٨] من كتابنا: «فتح القريب المجيب». [الطويل]

فَمَنْ يَكُ أَمْسَى بِالْمَدِينَةِ رَحْلُهُ فَإِنِّي وَقَيَّارٌ بِهَا لَعَرِيبٌ وانظر قوله تعالى في سورة (التوبة) رقم [٦٢]: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾، وقوله تعالى في سورة (المائدة) رقم [١٦]: ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ﴾.

هذا؛ وقد اختلف في العدد الذي تنعقد به الجمعة على أقوال: فعند الشافعي - رحمه الله تعالى -: كل قرية فيها أربعون رجلاً، بالغين عقلاء، أحراراً مقيمين، لا يظعنون عنها صيفاً، ولا شتاءً، إلا ظعن حاجة، وأن يكونوا حاضرين من أول الخطبة إلى أن تقام الجمعة؛ وجبت عليهم الجمعة، ويشترط ألا تتعدد في البلدة إلا لحاجة، وهي عدم وجود مسجد يسع الجميع، فإن تعددت لغير ما حاجة أعادها الجميع ظهراً؛ أي: يعيدون الصلاة أربع ركعات بنية الظهر. ومال أحمد، وإسحاق - رحمهما الله تعالى - إلى هذا القول، ولم يشترط هذه الشروط.

وقال مالك - رحمه الله تعالى -: إذا كانت قرية، اجتمع فيها ثلاثون بيتاً؛ فعليهم الجمعة. وقال أبو حنيفة - رحمه الله تعالى -: لا تجب الجمعة على أهل السواد، والقرى، لا يجوز لهم إقامتها فيها، واشترط في وجوب الجمعة، وانعقادها المصير الجامع، والسلطان القاهر، والسوق القائمة، والنهر الجاري، واحتج بحديث علي - رضي الله عنه -: لا الجمعة، ولا تشريق إلا في مصر جامع، ورفقة تعينهم. وهذا يردده حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: إن أول جمعة

جُمِعَتْ بعد الجمعة في مسجد رسول الله ﷺ بقرية من قرى البحرين، يقال لها: جُوَاثِي (ككسالي) وحجة الشافعي - رحمه الله تعالى - في الأربعين: حديث جابر المذكور؛ الذي خرجه الدارقطني.

وفي سنن ابن ماجه، والدارقطني أيضاً، ودلائل النبوة للبيهقي: عن عبد الرحمن بن كعب ابن مالك - رضي الله عنهما - . قال: كنت قائد أبي حين ذهب بصره، فإذا خرجت به إلى الجمعة فسمع الأذان، صلى على أبي إمامة، واستغفر له. قال: فمكث كذلك حيناً لا يسمع الأذان بالجمعة؛ إلا فعل ذلك، فقلت له: يا أبتِ استغفارك لأبي إمامة كلما سمعت أذان الجمعة، ما هو؟! قال: أي بني! هو أول من جَمَعَ بالمدينة في هَزْمٍ من حرّة بني بياضة، يقال له: نقيع الخَضِمَات. قال قلت: كم أنتم يومئذ؟ قال أربعون رجلاً. وأبو إمامة هو أسعد بن زرارة - رضي الله عنه - . وقال جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما -: مضت السنة: أن في كل ثلاثة إماماً، وفي كل أربعين فما فوق ذلك جمعة، وأضحى، وفطراً، وذلك: أنهم جماعة. خرجه الدارقطني. انتهى. قرطبي.

هذا؛ والخطبتان تقومان مقام الركعتين، وقد رأيت فيما سبق: أن أبا حنيفة - رحمه الله تعالى - يعتبر كل جملة تفيد ذكراً خطبة، تحميداً، أو تسييحاً لله، وأما الشافعي فالخطبتان عنده لهما شروط، وأركان، فالشروط هي التي تشترط لإقامة الجمعة، وهو ما تقدم ذكره، وأما أركان الخطبتين فهي خمسة: حمد الله تعالى، والصلاة على رسول الله ﷺ، والوصية بالتقوى، وتجب هذه الثلاثة في الخطبتين، الرابع قراءة آية مفهومة في إحداها، الخامس الدعاء للمؤمنين في الثانية، وشروطهما زيادة على ما تقدم ذكره: القيام لمن قدر عليه، وكونهما بالعربية، وبعد الزوال، والجلوس بينهما بالطمأنينة، وإسماع العدد الذي تتعقد به الجمعة، والموالاتة بينهما وبين الصلاة أيضاً، وطهارة الحديثين، وطهارة النجاسة، والسُّتر.

الإعراب: ﴿وَإِذَا﴾: الواو: حرف عطف. (إذا): انظر الآية رقم [٩]. ﴿رَأَوْا﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف المحذوفة لالتقاءها ساكنة مع واو الجماعة، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿بِحَجْرَةٍ﴾: مفعول به. هذا؛ واعتبر الجمل الفعل بمعنى: علموا، وقدر له مفعولاً ثانياً؛ أي: قدمت، وحصلت، وأرى: أنه لا مبرر له، فالجملة الفعلية التي قدرها فيها معنى الصفة لتجارة. والجملة الفعلية في محل جر بإضافة (إذا) إليها على المشهور المرجوح. ﴿أَوْ﴾: حرف عطف. ﴿هُوَ﴾: معطوف على ﴿بِحَجْرَةٍ﴾. ﴿أَنْفَضُوا﴾: فعل ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية لا محل لها جواب (إذا)، و(إذا) ومدخولها كلام معطوف على ما قبله، لا محل له مثله. ﴿إِلَيْهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿وَتَرَكُوكَ قَائِمًا﴾: ماض، وفاعله، ومفعولاه، والجملة الفعلية معطوفة على جواب (إذا). وقال الجمل: الجملة في محل نصب حال من فاعل: ﴿أَنْفَضُوا﴾ و«قد» مقدرة عند بعضهم.

﴿قُلْ﴾: فعل أمر، وفاعله مستتر تقديره: «أنت». ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿عِنْدَ﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف صلة الموصول، و﴿عِنْدَ﴾ مضاف، و﴿اللَّهُ﴾ مضاف إليه. ﴿خَيْرٌ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول. ﴿مَنْ أَلَّهَوْ﴾: متعلقان بـ: ﴿خَيْرٌ﴾. ﴿وَمِنَ الْجِنَّةِ﴾: معطوفان على ما قبلهما، وجملة: ﴿قُلْ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَاللَّهُ﴾: (الواو): واو الحال. (الله): مبتدأ. ﴿خَيْرٌ﴾: خبره، وهو مضاف، و﴿الزَّالِمِينَ﴾ مضاف إليه، والجملة الاسمية في محل نصب حال من لفظ الجلالة، والرابط: الواو، وإعادة لفظ الجلالة. وانظر مجيء الحال من المضاف إليه في الآية رقم [١٠] من سورة (المتحنة). تأمل، وتدبر، وربك أعلم، وأجل، وأكرم.

خاتمة: بالإضافة لما ذكرته في أول السورة، وفي الآية رقم [٩] أزيدك ما يلي نقلاً من كتب الفقه، وغيرها: قال المرحوم الشيخ إبراهيم البيجوري - رحمه الله تعالى -: والجمعة بضم الميم، وإسكانها، وفتحها، وحكي كسرهما، وجمعها: جمعات بضم الميم إن كان المفرد بضمها، وبإسكانها إن كان المفرد بإسكانها، وفتحها إن كان المفرد بفتحها، وبكسرهما إن كان المفرد بكسرهما، فالجمع تابع للمفرد في لغاته المذكورة، ويزيد المفرد الساكن الميم بجمعه على جَمْع، وهذه اللغات في اسم اليوم، وأما اسم الأسبوع؛ فهو بالسكون لا غير.

وإنما سمي اليوم بذلك لما جمع فيه من الخير. وقيل: لأنه جمع فيه خلق آدم، على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام. وقيل: لاجتماعه فيه مع حواء في الأرض بسرنديب على الراجح بعد أربعين يوماً. وقيل غير ذلك، وكان يسمى في الجاهلية يوم العروبة؛ أي: البين العظيم، ولذلك قال بعضهم:

نَفْسِي الْفِدَاءِ لِأَقْوَامٍ هُمُو خَلَطُوا يَوْمَ الْعَرُوبَةِ، أُوْرَادًا بِأُوْرَادٍ
وأول من سماه الجمعة كعب بن لؤي، وهو أول من جمع الناس، وخطبهم، وبشرهم بمبعث النبي ﷺ، وأمرهم باتباعه ويُعلمهم بأنه من ولده، ويقول: سيأتي لحرمكم نبأ عظيم، وسيخرج منه نبيُّ كريم، وينشد أبياتاً آخرها:

عَلَى غَفْلَةٍ يَأْتِي النَّبِيُّ مُحَمَّدٌ فَيُخْبِرُ أَخْبَاراً صَدُوقٌ خَبِيرُهَا
وينشد أيضاً - وكلاهما من السيرة الحلبية -:

يَا لَيْتَنِي شَاهِدٌ فَحَوَاءَ دَعْوَتِهِ حِينَ الْعَشِيرَةِ تَبْغِي الْحَقَّ خِذْلَانَا
ويسمى أيضاً يوم المزيد؛ لزيادة الخيرات فيه، وهو أفضل أيام الأسبوع، يعتق الله فيه ستمئة ألف عتيق من النار. (ضعيف) ومن مات فيه كتب له أجر شهيد. (ضعيف) ووُقِيَ فتنة القبر، وكذلك ليلته، فهي أفضل ليالي الأسبوع، وأما أفضل الأيام على الإطلاق؛ فيوم عرفة؛ إن وافق

يوم الجمعة. وأفضل الليالي على الإطلاق ليلة المولد الشريف لما ترتب على ظهوره ﷺ فيها من النفع العميم، وعند الإمام أحمد: أن يوم الجمعة أفضل الأيام مطلقاً حتى من يوم عرفة، وأن ليلته أفضل الليالي مطلقاً؛ حتى من ليلة القدر.

والحاصل: أن أفضل الأيام عندنا يوم عرفة، ثم يوم الجمعة، ثم يوم عيد الأضحى، ثم يوم عيد الفطر، وأن أفضل الليالي عندنا ليلة المولد الشريف، ثم ليلة القدر، ثم ليلة الجمعة، ثم ليلة الإسراء، وهذا بالنسبة لنا، وأما بالنسبة له ﷺ فليلة الإسراء أفضل الليالي؛ لأنه رأى ربه فيها بعيني رأسه على الصحيح، والليل أفضل من النهار. انتهى. بيجوري.

هذا؛ وجاء في حاشية الجمل على الجلالين ما يلي: قال الشيخ الرحمانى في حاشيته على التحرير: والحاصل: أن أفضل الليالي ليلة المولد، ثم ليلة القدر، ثم ليلة الإسراء، فعرفة، فالجمعة، فنصف شعبان، فالعيد. وأفضل الأيام يوم عرفة، ثم يوم نصف شعبان، ثم الجمعة، والليل أفضل من النهار. انتهى.

أقول: ما ذكره من تفضيل ليلة المولد لم يرد نص صريح فيه، وأقوى نص ورد إنما هو في ليلة القدر، وهو نص القرآن، كما هو معروف؛ حيث وصفها الله في أول سورة (الدخان) بالبركة، وبأنها يفرق فيها كل أمر حكيم، وأنزل الله تبارك وتعالى سورة كاملة تبين فضلها، وشرفها، والنبي ﷺ نوه بشأنها في الأحاديث الصحيحة كثيراً، ولم يرد بشأن ليلة المولد الشريف حديث صحيح ينوه بشأنها، أو يحث على نوع من أنواع العبادات، والطاعات فيها، وما ذكره البيجوري وغيره من تفضيلها على ليلة القدر وغيرها، لم يكن غير اجتهاد منه، فكيف نأخذ باجتهاده، ونترك النصوص الصحيحة الصريحة، والرسول ﷺ بين لنا الليالي الفاضلة، والأيام الشريفة، وحثنا على فعل الخير قبل أن يلحق بالرفيق الأعلى. جزاه الله عنا خير الجزاء!.

وقال محمد علوي المالكي المكي الحسني: بعد كلام طويل: والحاصل: أننا نعتقد: أن هذه المفاضلة هي بين ليلة المولد الحقيقي، وبين ليلة القدر، وأن الليلة التي وقع فيها المولد النبوي، والتي جرى فيها بحث المفاضلة، والمقارنة قد مضت، وانتهت، ولا وجود لها اليوم، أما ليلة القدر، فهي موجودة، ومتكررة في كل عام، ولذلك فهي أفضل الليالي، لقول تعالى في سورة (القدر): ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾.

ثم نقل كلام ابن تيمية وابن القيم بشأن المفاضلة بين ليلة القدر، وليلة الإسراء، وهو: أما القائل بأن ليلة الإسراء أفضل من ليلة القدر، فإن أراد به أن تكون الليلة التي أسري فيها بالنبي ﷺ، ونظائرها من كل عام أفضل لأمة محمد ﷺ من ليلة القدر بحيث يكون قيامها والدعاء فيها أفضل منه في ليلة القدر؛ فهذا باطل، لم يقله أحد من المسلمين، وهو معلوم الفساد بالاطراد من دين الإسلام، وإن أراد الليلة المعينة التي أسري فيها بالنبي ﷺ، وحصل له

فيها ما لم يحصل له في غيرها من غير أن يشرع تخصيصها بقيام، ولا عبادة؛ فهذا صحيح. انتهى. «مفاهيم يجب أن تصحح» بتصرف. ثم وردت الأحاديث في ليلة الجمعة، ثم في ليلتي العيدين، ثم في ليلة عرفة، ثم في ليلة الإسراء، وأضعفها ما ورد في ليلة النصف من شعبان. ولا تنس ما ورد إجمالاً في ليالي شهر رمضان المبارك، والحث على زيادة العبادة في أيامه، ولياليه، وكل ذلك معروف لدى من عنده إمام بشريعة محمد ﷺ. وخذ ما يلي:

عن سلمان الفارسي - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يَغْتَسِلُ رَجُلٌ يَوْمَ الجمعةِ، وَيَتَطَهَّرُ ما استطاعَ مِنَ الطَّهْوَرِ، وَيَدَّهِنُ مِنْ دُهْنِهِ، وَيَمَسُّ مِنْ طِيبِ بَيْتِهِ، ثُمَّ يَخْرُجُ، فَلَمْ يُفَرِّقْ بَيْنَ اثْنَيْنِ، ثُمَّ يُصَلِّي ما كُتِبَ لَهُ، ثُمَّ يُنْصِتُ إذا تكَلَّمَ الإمامُ؛ إلا غَفَرَ لَهُ ما بَيْنَهُ وَبَيْنَ الجمعةِ الأخرى». رواه البخاري. وعن أوس بن أوس الثقفي؛ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ غَسَلَ يَوْمَ الجمعةِ، واغتَسَلَ، وبَكَرَ، وابتَكَرَ، ومَشَى، ولمْ يَرْكَبْ، ودَنَا مِنَ الإمامِ، ولمْ يَلْغُ، واستمعَ، كانَ لَهُ بِكُلِّ خَطْوَةٍ أُجْرُ عَمَلِ سَنَةٍ، صِيامِها، وقِيامِها». أخرجه أبو داود، والنسائي.

وفي مراسيل أبي داود عن الزهري؛ قال: كان صدر خطبة النبي ﷺ: الحمد لله نعمه، ونستعينه، ونستغفره، ونعوذ به من شرور أنفسنا، من يهد الله فهو المهتد، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله، أرسله بالحق بشيراً ونذيراً بين يدي الساعة، من يطع الله ورسوله فقد رشد، ومن يعصهما فقد غوى.

نسأل الله ربنا أن يجعلنا ممن يطيعه ويطيع رسوله، ويتبع رضوانه، ويجتنب سخطه، فإنما نحن به وله.

انتهت سورة (الجمعة) شرحاً وإعراباً بحمد الله وتوفيقه.

والحمد لله رب العالمين



سُورَةُ الْمُنَافِقُونَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة (المنافقون) مدنية في قول الجميع، وهي إحدى عشرة آية، ومئة وثمانون كلمة، وتسعمئة وستة وسبعون حرفاً. انتهى. خازن.

﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾

الشرح: قال ابن إسحاق وغيره من أصحاب السير: إن رسول الله ﷺ لما غزا بني المصطلق، وازدحم الناس على الماء؛ اقتتل رجلان: أحدهما: جهجاه بن أسيد من المهاجرين، وكان أجيراً لعمر - رضي الله عنه - . والثاني من الأنصار، اسمه: سنان الجهني، وكان حليفاً لعبد الله بن أبي رأس المنافقين، فلما اقتتلا؛ صاح جهجاه: يا للمهاجرين، وصاح سنان: يا للأنصار! فقام رجل من فقراء المهاجرين، ولطم سناناً، فقال عبد الله بن أبي - أخزاه الله -: ما صحبنا محمداً إلا ليطم وجوهنا! والله ما مثلنا ومثلهم إلا كما قال القائل: سمن كلبك يأكلك! أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعر منهن الأذل! ثم قال لقومه: ماذا فعلتم بأنفسكم؟! قد أنزلتموهم بلادكم، وقاسمتموهم في أموالكم، أما والله لو أمسكتم عنهم فضل الطعام؛ لتحولوا من عندكم، فلا تنفقوا عليهم؛ حتى ينفصوا من حول محمد!

فسمع ذلك زيد بن أرقم - رضي الله عنه - فبلغه لرسول الله ﷺ، فقال النبي ﷺ لعبد الله: «أنت صاحب الكلام الذي بلغني عنك؟». فحلف: أنه ما قال شيئاً، وأنكر. فهو قوله تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً﴾. انتهى. جمل. وهو في الترمذي.

وروى البخاري عن زيد بن أرقم - رضي الله عنه - قال: كنت مع عمي، فسمعت عبد الله بن أبي بن سلول يقول: ﴿لَا تُنْفِقُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ...﴾ إلخ. وقال: ﴿لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ...﴾ إلخ فذكرت ذلك لعمي، فذكره عمي لرسول الله ﷺ، فأرسل رسول الله ﷺ إلى عبد الله بن أبي، وأصحابه، فحلفوا ما قالوا، فصدقهم رسول الله ﷺ وكذبني، فأصابني هم لم يصبني مثله، فجلست في بيتي، فأنزل الله عز وجل: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾ إلى قوله: ﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا

تُنفِقُوا عَلَيَّ مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ...» الخ قوله: ﴿لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ﴾ فأرسل إليَّ رسول الله ﷺ، ثم قال: «إن الله قد صدقك». خرجه الترمذي، وقال: حديث حسن صحيح. انتهى. قرطبي.

أقول: ما أشبه هذه الحادثة بما ذكرته في سورة (التوبة) رقم [٧٤] وهي قوله تعالى: ﴿يَخْلُفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ﴾. هذا؛ وروي: أن عمر - رضي الله عنه - قال للنبي ﷺ: دعني أضرب عنق هذا المنافق يا رسول الله! فقال: «إِذَا تَرَعْدُ أَنْفٌ كَثِيرَةً بِيْتْرَبُ». قال: فَإِنْ كَرِهْتَ أَنْ يَقْتُلَهُ مَهَاجِرٌ فَأَوْمِرْ بِهِ أَنْصَارِيًّا يَقْتُلُهُ. قال: «فكيف إذا تحدث الناس: أن محمداً يقتل أصحابه؟».

وقال محمد بن إسحاق: حدثني عاصم بن عمر بن قتادة: أن عبد الله بن عبد الله بن أبيي لما بلغه ما كان من أمر أبيه أتى رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله! بلغني أنك تريد قتل عبد الله بن أبيي فيما بلغك عنه، فإن كنت فاعلاً؛ فمرني به، فأنا أحمل إليك رأسه، فو الله لقد علمت الخزرج ما كان لها من رجل أبر بوالده مني، إني أخشى أن تأمر به غيري فيقتله، فلا تدعني نفسي أنظر إلى قاتل عبد الله بن أبيي يمشي في الناس، فأقتله، فأقتل مؤمناً بكافر، فأدخل النار، فقال رسول الله ﷺ: «بل تترفق به، ونحسن صحبته ما بقي معنا».

وفي رواية للترمذي، ومثله في سيرة ابن إسحاق: وكان عبد الله بن أبيي يقرب من المدينة، فلما أراد أن يدخلها جاءه ابنه عبد الله؛ حتى أناخ راحلته على مجامع طرق المدينة، فلما جاء عبد الله بن أبيي. قال له ابنه: ورائك. قال: ويلك! مالك؟ قال: والله لا تدخلها أبداً إلا أن يأذن رسول الله ﷺ، ولتعلمن اليوم من الأعز من الأذل. فشكا عبد الله بن أبيي إلى رسول الله ﷺ ما صنع ابنه عبد الله - رضي الله عنه - وأرضاه، فأرسل رسول الله ﷺ إليه: أن «خلَّ عنه يدخل». فقال الابن - رضي الله عنه -: أما إذ جاء أمر رسول الله ﷺ؛ فنعم. فدخل.

وقال الحميدي في مسنده قال الابن لأبيه: والله لا تدخل المدينة حتى تقول: رسول الله ﷺ الأعز، وأنا الأذل. انتهى. أقول: وهذا هو الإيمان! وانظر ما ذكرته في آخر سورة (المجادلة)، تجد ما يسرك، ويثلج صدرك.

﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾ أي: حضر مجلسك المنافقون، كعبد الله بن أبيي وأصحابه. ﴿قَالُوا﴾ أي: بألسنتهم على خلاف ما في قلوبهم. ﴿نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾: أرادوا شهادة وافقت فيها قلوبهم ألسنتهم. قال القرطبي قيل: معنى (نشهد): نحلف، فعبر عن الحلف بالشهادة؛ لأن كل واحد من الحلف، والشهادة إثبات لأمر مغيب. ومنه قول قيس بن ذريح: [الطويل]

وأشهد عند الله أنني أحبُّها فهدأ لها عندي فما عندها ليأ؟
ثم قال: ويحتمل أن يكون ذلك محمولاً على ظاهره: أنهم يشهدون: أن محمداً رسول الله ﷺ، اعترافاً بالإيمان، ونفياً للنفاق عن أنفسهم. وهو الأشبه. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ﴾ أي: هو

الذي أرسلك، فهو عالم بك. ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾: يعني في قولهم: نشهد أنك لرسول الله؛ لأنهم أضمروا خلاف ما أظهروا، وذلك؛ لأن حقيقة الإيمان أن يواطى اللسان القلب، وكذلك الكلام، فمن أخبر عن شيء، واعتقد خلافه، أو أضمّر خلاف ما أظهر؛ فهو كاذب، ألا ترى أنهم كانوا يقولون بألسنتهم: نشهد أنك لرسول الله، وسماه كذباً؛ لأن قولهم خالف اعتقادهم. هذا؛ ويشبهه هذا قوله تعالى في سورة (التوبة) رقم [٥٦]: ﴿وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ بِكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ﴾. وقال أحمد محشي الكشاف: ومثل هذا من نمطه المليح قوله تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمْنَا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا﴾ الآية رقم [١٤] من سورة (الحجرات).

هذا؛ وقد سجل القرآن على المنافقين قبيح صنعهم، وخبيث نياتهم؛ حيث وصفهم بأنهم مطبوعون على الكذب، وبين ذلك النبي ﷺ في أحاديثه الصحيحة: فعن أبي هريرة - رضي الله عنه -: أن رسول الله ﷺ قال: «آيَةُ الْمَنَافِقِ ثَلَاثٌ: إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ، وَإِذَا أُؤْتِمِنَ خَانَ». رواه البخاري، ومسلم، وزاد مسلم في رواية له: «وإن صَلَّى، وصامَ، وزعمَ أنه مُسْلِمٌ». ورواه أبو يعلى من حديث أنس - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ فَهُوَ مَنَافِقٌ، وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى، وَحَجَّ وَعَتَمَرَ، وَقَالَ: إِنِّي مُسْلِمٌ». وعن عبد الله ابن عمرو بن العاص - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال: «أربعٌ من كنَّ فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه خصلةٌ منهنَّ كانت فيه خصلةٌ من النِّفاق حتى يدعها: إِذَا أُؤْتِمِنَ خَانَ، وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ». رواه البخاري، ومسلم.

وهذا الكلام من النبي ﷺ على سبيل الإنذار للمسلمين، والتحذير لهم أن يعتادوا هذه الخصال؛ شفقة أن تفضي بهم إلى النفاق، وليس المعنى: أن من بدرت منه هذه الخصال من غير اختيار، واعتياد: أنه منافق، ولا بد من القول: إن النفاق على نوعين: نفاق العمل، وهو أن يتصف مسلم بتلك الصفات الذميمة، أو بعضها، وهو يصوم، ويصلي، ويحج... إلخ، ونفاق العقيدة: وهو أن يظهر الإسلام، ويضمّر الكفر، ويتصف بتلك الصفات الذميمة، وقلما تفارقه؛ لأنه مطبوع عليها، وهي ديدنه. وليحذر المسلم من نفاق العمل، فإنه يجر إلى نفاق العقيدة، ونفاق العقيدة أخطر من الكفر. قال تعالى في سورة (النساء): ﴿إِنَّ الْكُفْرَيْنَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾. هذا؛ وسمي المنافق منافقاً أخذاً من: نفاق اليربوع، وهو حجره الذي يقيم فيه، فإنه يجعل له بايين يدخل من أحدهما، ويخرج من الآخر، فكذلك المنافق يدخل مع المؤمنين بقوله: أنا مؤمن، ويدخل مع الكفار بقوله: أنا معكم.

وينبغي أن تعلم: أن النفاق لم يكن في مكة، وإنما كان بها الكفر، ولم يظهر النفاق إلا بالمدينة المنورة، حين عز الإسلام، وكثر أنصاره، وسببه: أن أهل المدينة حينما اصطلحوا بعد

حرب بعثت التي دامت بين الأوس، والخزرج أربعين سنة، ثم اتفقوا على أن ينصبوا عبد الله بن أبيّ ملكاً عليهم، وقبل أن يتم ذلك ذهب جماعة من الأنصار إلى مكة ليحجوا، وهناك التقوا بالنبى ﷺ وعقدوا معه بيعة العقبة المشهورة، فلما عادوا إلى المدينة، وشاع الإسلام في المدينة؛ توقفوا عن تنويج ابن أبيّ ملكاً عليهم، فلذا حقد على الرسول ﷺ، وتبعه كثير من أهل المدينة، فلما عز الإسلام، وكثر أنصاره؛ ذلوا، وهانوا، وأظهروا الإسلام لصون دمائهم، وأموالهم. قال الشاعر:

وَمَا انْتَسَبُوا إِلَى الْإِسْلَامِ إِلَّا لِيَصُونَ دِمَائِهِمْ أَنْ لَا تُسَالَا

هذا بالإضافة لما ذكرته هنا وفي سورة (النحل) رقم [١٠٥] أذكر ما يلي: فعن أبي أمامة - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال: «أنا زعيمٌ ببيتٍ في وسطِ الجنةِ لمن ترك الكذب، وإن كان مازحاً». رواه أبو داود، والترمذي، وابن ماجه. وعن بهز بن حكيم عن أبيه، عن جده - رضي الله عنهم - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ويلٌ للذي يحدثُ بالحديثِ ليضحك به القومُ، فيكذبُ، ويلٌ له، ويلٌ له». رواه أبو داود، والترمذي وحسنه، والنسائي، والبيهقي. وقال بعض الحكماء: من استحلّ رضاع الكذب؛ عسر فظامه. وقال الشاعر الحكيم:

إِيَّاكَ مِنْ كَذِبِ الْكَذُوبِ وَإِفْكِهِ فَلَرُبَّمَا مَرَجَ الْيَقِينَ بِشَكِّهِ
ولرُبَّمَا كَذَبَ امْرُؤٌ بِكَلَامِهِ وبصمته وبكائه وبضحكه

وقال آخر:

إذا عُرِفَ الْإِنْسَانُ بِالْكَذِبِ لَمْ يَزَلْ لَدَى النَّاسِ كَذَاباً وَلَوْ كَانَ صَادِقاً
فإن قال لم تَضَعْ لَهُ جِلْسَاؤُهُ وَلَمْ يَسْمَعُوا مِنْهُ وَلَوْ كَانَ نَاطِقاً

الإعراب: ﴿إِذَا﴾: ظرف لما يستقبل من الزمان، خافض لشرطه، منصوب بجوابه، صالح لغير ذلك، مبني على السكون في محل نصب. ﴿جَاءَكَ﴾: فعل ماضٍ، والكاف مفعول به. ﴿الْمُنْفِقُونَ﴾: فاعله مرفوع، وعلامة رفعه الواو... إلخ، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها على المشهور المرجوح. ﴿قَالُوا﴾: فعل ماضٍ مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية مع مقولها جواب ﴿إِذَا﴾. وقيل: جوابها محذوف، وجملة: ﴿قَالُوا...﴾ إلخ في محل نصب حال من ﴿الْمُنْفِقُونَ﴾ التقدير: إذا جاؤوك حال كونهم قائلين: كيت، وكيت؛ فلا تقبل منهم. وقيل: الجواب: ﴿أَخَذُوا أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً﴾ وهو بعيد، وجملة: ﴿قَالُوا﴾ أيضاً حال. انتهى. جمل نقلاً من السمين. وقد تصرفت فيه. ﴿شَهَدَ﴾: فعل مضارع، وفاعله مستتر تقديره: «نحن». ﴿إِنَّكَ﴾: حرف مشبه بالفعل، والكاف اسمه. ﴿رَسُولٌ﴾: (اللام): لام الابتداء، ويقال: المرحلقة. (رسول): خبر (إن) وهو مضاف إليه، والجملة

الاسمية: ﴿إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾ لا محل لها؛ لأنها جواب ﴿شَهِدْ﴾ لأنه جرى مجرى القسم كفعل العلم واليقين، ولذلك تُعامل بما يُعامل به القسم في قوله: ﴿إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾ انتهى. جمل نقلاً عن السمين.

أقول: وهذا غير متعارف عليه، بل المتعارف عليه: أن الفعل: شهد، يشهد ينصب مفعولاً مصدرًا مؤولاً من: أن، واسمها، وخبرها. أو من: أن الناصبة والمضارع المنصوب به. وأمثلهما في القرآن كثيرة جداً، وإنما كسرت همزة (إن) في الجمل الثلاث؛ لأن الأفعال الثلاثة علققت عن العمل لفظاً بسبب لام الابتداء الداخلة على خبر (إن)، والجمل الاسمية: ﴿إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾، ﴿إِنَّكَ لَرَسُولُهُ﴾، ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَذِبُونَ﴾ في محل نصب سد مسد مفعول الأفعال الثلاثة المعلقة عن العمل بسبب لام الابتداء، ولذا كسرت همزة (إن) ولولا لام الابتداء؛ لفتحت همزة (إن) وتأولت مع اسمها، وخبرها بمصدر في محل نصب سد مسد المفعول، أو المفعولين. قال ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته: [الرجز]

وَكَسَرُوا مِنْ بَعْدِ فِعْلِ عُلُقَا بِاللَّامِ كَاعْلَمَ إِنَّهُ لَدُوُّ تُقَى
﴿وَاللَّهُ﴾: (الواو): واو الاعتراض. (الله): مبتدأ. ﴿يَعْلَمُ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى (الله)، والجمله الاسمية: ﴿إِنَّكَ لَرَسُولُهُ﴾ رأيت ما ذكرته فيها، والجمله الفعلية: ﴿يَعْلَمُ﴾ في محل رفع خبر المبتدأ، والجمله الاسمية: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ...﴾ إلخ معترضة لا محل لها من الإعراب، والجمله الاسمية: ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَذِبُونَ﴾ في محل نصب حال من لفظ الجلالة، والرباط: الواو وإعادة لفظ الجلالة، وإعراب الجمله واضح إن شاء الله تعالى، وانظر مجيء الحال من المضاف إليه في الآية رقم [١١] من سورة (المتحنه). وقيل: الجمله الاسمية معطوفة على (إذا) ومدخولها ليصح القول بالاعتراض.

﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾

الشرح: ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً﴾ أي: سترة يستترون بها من القتل والسبي، ومعنى (أيمانهم): ما أخبر الله به عنهم من حلفهم: «إنهم لمنكم» وقولهم: ﴿شَهِدْتُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾ وانظر الآية رقم [١٦] من سورة (المجادلة). هذا؛ و﴿جُنَّةً﴾ بضم الجيم: كل ما استترت به، وكل ما وقيت به نفسك من السلاح، والرماح، ومنه: المجن، والمجنه بكسر الميم فيهما، وهو: الترس الذي كان يتخذ للوقاية من ضربات السيوف، والرماح، ونحوه، وكل ما يقيك سوءاً. ومن كلام الفصحاء: جُبَّةُ البُرْدِ جُنَّةُ البُرْدِ، وفي الكلام استعارة لا تخفى. هذا؛ وجنة بكسر الجيم: جنون؛ أي: خبل، وذهاب العقل، وهو أيضاً جمع: جني. قال تعالى في سورة (الناس): ﴿مِنْ شَرِّ أَلُوسَاةِ الْخَنَاسِ﴾ الذي يُوسوسُ في صدورِ النَّاسِ ﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ وهو بفتح

الجيم: الحديقة ذات الأشجار، وجمعها: جنات. ﴿فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾: انظر شرح: «صد يصد» في الآية رقم [١٦] من سورة (المجادلة).

والمراد بـ: ﴿سَبِيلِ اللَّهِ﴾ دينه الذي ارتضاه الله لنفسه، وللمسلمين، كما صرح به في قوله جلت قدرته في سورة (المائدة) رقم [٣]: ﴿وَرَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾. هذا؛ والسبيل: الطريق، يذكر، ويؤنث بلفظ واحد، فمن التذكير قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَكْرَهُ سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا﴾ رقم [١٤٦] من سورة (الأعراف). ومن التأنيث قوله تعالت حكمته: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ﴾ رقم [١٠٨] من سورة (يوسف) على نبينا، وحبیبنا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام. والجمع على التأنيث: سبول، وعلى التذكير: سبل بضمسين، وقد تسكن الباء، كما في: رسل، وعسر، ويسر. قال عيسى بن عمر - رحمه الله تعالى -: كل اسم على ثلاثة أحرف، أوله مضموم، وأوسطه ساكن، فمن العرب من يخففه، ومنهم من يثقله، وذلك مثل: رُحْم، وحُلْم، وعُسر، وأُسْد... إلخ، وانظر شرح (الإيمان) في الآية رقم [١٦] من سورة (المجادلة). ﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي: بسئت أعمالهم الخبيثة - من نفاقهم وأيمانهم الكاذبة، وصدهم الناس عن الإيمان بالله ورسوله - أعمالاً. ويجوز في هذا الفعل أن يكون على بابه من التصرف، والتعدي، ومفعوله محذوف؛ أي: ساءهم الذي كانوا يعملونه، أو عملهم، وأن يكون جارياً مجرى: بسس، فيحول إلى فعل بضم العين، ويمتنع تصرفه، ويصير للذم، ويكون المخصوص بالذم محذوفاً.

الإعراب: ﴿أَتَّخِذُوا﴾: فعل ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿أَيْمَنَهُمْ﴾: مفعول به أول، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿جَنَّةٍ﴾: مفعول به ثان، والجملة الفعلية رأيت اعتبارها على وجه ضعيف جواباً لـ: ﴿إِذَا﴾، والأقوى: أنها مستأنفة، وجملة: ﴿فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ معطوفة عليها، على الوجهين الاعتباريين فيها، وما تقدم ذكره بسورة (المجادلة) في الآية رقم [١٦].

﴿إِيْمَنَهُمْ﴾: حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمها. ﴿سَاءَ﴾: فعل ماض جامد لإنشاء الذم، وفاعله مستتر فيه وجوباً فسرته التمييز، وهو ﴿مَا﴾ فإنها نكرة موصوفة بمعنى: شيئاً مبنية على السكون في محل نصب، والجملة الفعلية بعدها صفتها، والرباط محذوف، التقدير: ساء الشيء شيئاً كانوا يعملونه. والمخصوص بالذم محذوف، التقدير: المذموم عملهم. وهذا الإعراب على اعتبار الفعل جامداً، وأما على اعتباره متصرفاً؛ فمفعوله محذوف، التقدير: ساءهم، و﴿مَا﴾ تحتمل حينئذ الموصولة، والموصوفة، والمصدرية، فعلى الأولين مبنية على السكون في محل رفع فاعله، والجملة الفعلية بعدها صلتها، أو صفتها، والعائد، أو الرباط محذوف، التقدير: ساءهم الذي، أو شيء كانوا يعملونه، وعلى اعتبار ﴿مَا﴾ مصدرية تؤول مع ما بعدها بمصدر في

محل رفع فاعل، التقدير: ساءهم عملهم. ﴿كَانُوا﴾: ماض ناقص مبني على الضم، والواو اسمه، والألف للتفريق، وجملة: ﴿يَعْمَلُونَ﴾ مع مفعوله المحذوف في محل نصب خبر (كان)، وجملة: ﴿سَاءَ...﴾ إلخ في محل رفع خبر (إن)، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّهُمْ سَاءٌ﴾ مستأنفة، لا محل لها، وهذه الجملة مذكورة بحروفها في سورة (المجادلة) رقم [١٥].

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾

الشرح: ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الكلام السابق؛ أي: ذلك القول الشاهد على سوء أعمالهم، أو إلى الحال المذكورة من النفاق، والكذب، والاستعجان بالإيمان، وإضمار الشر، والسوء للإسلام، ولنبي الإسلام. ﴿بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾ أي: بسبب أنهم آمنوا ظاهراً باللسان، ثم كفروا باطناً؛ حيث نطقوا بالشهادة، وفعلوا كما يفعل من يدخل في الإسلام، ثم ظهر كفرهم بعد ذلك بقولهم: إن كان ما يقول محمد حقاً؛ فنحن شر من الحمير، وقولهم: في غزوة تبوك: أيطمع هذا الرجل أن تفتح له قصور كسرى، وقيصر؟ هيهات!، أو المعنى: نطقوا بالإيمان عند المؤمنين، ثم نطقوا بالكفر عند شياطينهم استهزاءً بالإسلام، وبالمسلمين، كما حكى الله عنهم بقوله في سورة (البقرة) الآية رقم [١٤]: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَأَمْنَا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ﴾، ولا تنس المطابقة بين ﴿ءَامَنُوا﴾ و﴿كَفَرُوا﴾.

﴿فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾: فحتم عليها؛ حتى لا يدخلها الإيمان جزاء على نفاقهم. هذا؛ والطبع: الختم، وهو التأثير في الطين، ونحوه، فاستعير هنا لعدم فهم القلوب ما يلقي عليها. وإذا طبع على قلب إنسان؛ فلا تؤثر فيه حينئذ الموعظة، ولا تجدي معه النصيحة، كما قال تعالى في هذه الآية وكثير غيرها: ﴿فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾. والطبع: السجية، والخلق الذي طبع عليه الإنسان. والطبيعة مثله. وجمع الأول: طباع، وجمع الثاني: طبائع. والطبع تدنس العرض، وتلطخه، يقال: طبع السيف: إذا دخله الجرب من شدة الصدأ، وطبع الرجل، فهو طبع إذا أتى عيباً، يقال: نعوذ بالله من طمع يذني إلى طبع! أي: إلى دنس. قال ثابت بن قطة: [البسيط]

لَا خَيْرَ فِي طَمَعٍ يُذْنِي إِلَى طَبَعٍ وَعُقَّةٌ مِنْ قَوَامِ الْعَيْشِ تَكْفِيضِي
هذا؛ وقال قتادة في هؤلاء المنافقين: الناس رجلان: رجل عقل عن الله، فانفع بما سمع، ورجل لم يعقل، ولم ينتفع بما سمع. وكان يقال: الناس ثلاثة: سامع عامل، وسامع عاقل، وسامع غافل تارك. ﴿فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾: انظر الآية رقم [١٣] من سورة (الحشر).

الإعراب: ﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿بِأَنَّهُمْ﴾: (الباء): حرف جر. (أنهم): حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمه، وجملة: ﴿ءَامَنُوا﴾ مع المتعلق المحذوف في محل رفع خبر (أن)، و(أن) واسمها،

وخبرها في تأويل مصدر في محل جر بالباء، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها، وجملة: ﴿كَفَرُوا﴾ مع المتعلق المحذوف معطوفة على ما قبلها، فهي في محل رفع مثلها. ﴿فَطَعِبَ﴾: (الفاء): حرف عطف. (طبع): فعل ماض مبني للمجهول. ﴿عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾: جار ومجرور في محل رفع نائب فاعل (طبع)، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل رفع أيضاً. ﴿فَهُمْ﴾: (الفاء): حرف عطف. (هم): ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يَفْقَهُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون... إلخ، والواو فاعله، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل رفع أيضاً.

﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنْهُمْ حُشْبٌ مُّسْنَدَةٌ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعُدُو فَاحْذَرْتَهُمْ فَنَاهَهُمُ اللَّهُ أَنْ يَكُونُوا يَتَّبِعُونَ﴾

الشرح: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ﴾: هذا خطاب للنبي ﷺ، وللمؤمنين من أصحابه. ﴿تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ﴾: لجمالها، وحسن هندامها. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: كان ابن أبيّ وسيماً جسيماً صحيحاً، فصيحاً ذلق اللسان، وكان قوم من المنافقين مثله، وهم رؤساء المدينة قبل الإسلام. وقال الكلبي: المراد ابن أبيّ، وجدُّ بن قيس، ومعتب بن قشير، كانت لهم أجسام، ومنظر، وفصاحة، وكانوا يحضرون مجلس النبي ﷺ، ويستندون فيه إلى الجدر، وكان النبي ﷺ ومن حضر يعجبون بهياكلهم. انتهى. جمل بتصرف.

﴿وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ﴾: أي: وإن يتكلموا في مجلسك تستمع لكلامهم، وضمن ﴿تَسْمَعُ﴾ معنى: تصغي، وتميل فلذلك عُذِّي باللام. هذا؛ والفعل: «تسمع» من الأفعال الصوتية، إن تعلق بالأصوات؛ تعدى إلى مفعول واحد، وإن تعلق بالذوات؛ تعدى إلى اثنين؛ الثاني منهما جملة فعلية مصدرية بمضارع من الأفعال الصوتية، مثل قولك: سمعت فلاناً يقول كذا. وهذا اختيار الفارسي. واختار ابن مالك، ومن تبعه: أن كون الجملة الفعلية في محل نصب حال؛ إن كان المتقدم معرفة، وصفة؛ إن كان نكرة، مثل قولك: سمعت رجلاً يقول كذا.

﴿كَأَنْهُمْ حُشْبٌ مُّسْنَدَةٌ﴾: أي أشباح بلا أرواح، وأجسام بلا عقول، ورحم الله حسان؛ إذ

يقول:

لا بأس بالقوم من طولٍ ومن عظمٍ
جسْمُ البغالِ وأحلامُ العصافيرِ
شبههم بالخشب المسندة إلى جُدُر، وما هم إلا أجرام خالية عن الإيمان، والخير؛ لأن الخشب إذا انتفع بها؛ كانت في سقف، أو في جدار، أو غيرهما من مظان الانتفاع، وما دام متروكاً غير منتفع به؛ أسند إلى الحائط، فشبها به في عدم الانتفاع. أو لأنهم أشباح بلا أرواح،

وأجسام بلا أحلام، كما قدمت أنفاً. هذا؛ وقرئ ﴿حُشِبٌ﴾ بضم الشين وسكونها، وانظر ما ذكرته في: «سبل» عن عيسى بن عمر في الآية السابقة. وفي الجملة تشبيه تمثيلي مرسل.

﴿يَحْسِبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ﴾ يعني: أنهم لا يسمعون صوتاً في العسكر بأن ينادي منادٍ لأمرٍ ما، بأن تنفلت دابة، أو تُنشد ضالة؛ إلا ظنوا: أنهم المرادون، وظنوا قد أتوا؛ لما في قلوبهم من الرعب، والجبن، والهلع، كما قال تعالى عنهم: ﴿أَشْحَةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْتَنَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾ الآية رقم [١٩] من سورة (الأحزاب). ففي الجملة تشبيه تمثيلي أيضاً. قال الأخطل التغلبي في هجاء جرير:

مَا زِلْتَ تَحْسِبُ كُلَّ شَيْءٍ بَعْدَهُمْ خَيْلاً تَكُرُّ عَلَيْهِمْ وَرِجَالاً
وقيل: يحسبون كل صيحة يسمعونها في المسجد: أنها عليهم، وأن النبي ﷺ قد أمر فيها بقتلهم، فهم أبدأً وجلون من أن ينزل الله فيهم أمراً يبيح به دماءهم، ويهتك أستارهم. وفي هذا المعنى قول العوام بن شوذب الشيباني، وهو الشاهد رقم [٤٨٦] من كتابنا: «فتح القريب المجيب».

فَلَوْ أَنَّهَا عُضْفُورَةٌ لَحَسِبْتَهَا مُسَوِّمَةٌ تَدْعُو عُبَيْدًا وَأَزْنَماً
وقال أحمد محشي الكشاف، وغلا المتنبّي في المعنى، فقال:

وَصَافَتْ الْأَرْضُ حَتَّى صَارَ هَارِبُهُمْ إِذَا رَأَى غَيْرَ شَيْءٍ ظَنَّهُ رَجُلًا
﴿هُرُّ الْعَدُوِّ فَأَحْذَرُهُمْ﴾ أي: لا تأمنهم، فإنهم - وإن كانوا معك، ويظهرون تصديقك - أعداؤك، فاحذرهم ولا تأمنهم على سرك؛ لأنهم عيون لأعدائك من الكفار، ينقلون إليهم أسرارك. وفي الكشاف: هم الكاملون في العداوة؛ لأن أعدى الأعداء العدو المداجي؛ الذي يكاشرك، وتحت ضلوعه الداء الدوي.

﴿فَنَلَّهُمُ اللَّهُ﴾: دعاء عليهم، وهو طلب من ذاته أن يلعنهم، أو تعليم للمؤمنين أن يدعوا عليهم بذلك. انتهى. بياضوي. قال القرطبي: وهي كلمة ذم وتوبيخ، وقد تقول العرب: قاتله الله ما أشعره! فيضعونه موضع التعجب. ﴿أَنْ يُؤْفَكُونَ﴾ أي: كيف يصرفون عن الحق، والرشد، وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٩] من سورة (الذاريات) تجد ما يسرك، ويثلج صدرك.

هذا؛ وفي مختصر ابن كثير ما يلي: وفي الحديث: «إن للمنافقين علامات يعرفون بها: تحببتهم لعنة، وطعامهم نهبية، وغنيمتهم غلول، ولا يقربون المساجد إلا هجرأً، ولا يأتون الصلاة إلا دُبراً، مستكبرين، لا يألِفون، ولا يؤلفون، حُشِبٌ بالليل، صُحِبٌ بالنهار». أخرجه الإمام أحمد عن أبي هريرة - رضي الله عنه - مرفوعاً. انتهى.

الإعراب: (إذا): انظر الآية رقم [١]. ﴿رَأَيْتَهُمْ﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة (إذا) إليها على المشهور المرجوح، واكتفى الفعل بمفعول واحد؛

لأنه بصري. ﴿تُعْجِبُكَ﴾: فعل مضارع، والكاف مفعول به. ﴿أَجْسَامُهُمْ﴾: فاعل، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية جواب (إذا) لا محل لها، و(إذا) ومدخولها كلام مستأنف، لا محل له. ﴿وَإِنْ﴾: (الواو): حرف عطف. (إن): حرف شرط جازم. ﴿يَقُولُوا﴾: فعل مضارع فعل الشرط مجزوم، وعلامة جزمه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق، ولا مقول له؛ لأنه بمعنى: يتكلموا. والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿تَسْمَعُ﴾: فعل مضارع جواب الشرط مجزوم، والفاعل مستتر تقديره: «أنت» ولا مفعول له؛ لأنه بمعنى: تصغي. ﴿لِقَوْلِهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، والهاء في محل جر بالإضافة، من إضافة المصدر لفاعله، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جملة جواب الشرط، ولم تقترن بالفاء، ولا بـ: «إذا» الفجائية، و(إن) ومدخولها كلام معطوف على (إذا) ومدخولها، لا محل لها مثله. ﴿كَلِمَةٍ﴾: حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمه. ﴿حُسْبٍ﴾: خبر (كان). ﴿مُسْنَدَةٌ﴾: صفة: ﴿حُسْبٍ﴾، والجملة الاسمية فيها ثلاثة أوجه: أحدها: أنها مستأنفة. والثاني: أنها خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هم كأنهم. قاله الزمخشري. والثالث: أنها في محل نصب على الحال، وصاحب الحال الضمير في: (قولهم). قاله أبو البقاء. انتهى. جمل نقلاً عن السمين.

﴿يَحْسَبُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، والواو فاعله. ﴿كُلِّ﴾: مفعول به، وهو مضاف، و﴿صِيحَةٍ﴾ مضاف إليه. ﴿عَلَيْهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، وهما في محل المفعول الثاني، التقدير: كائنة عليهم، وفي السمين قوله: ﴿يَحْسَبُونَ كُلَّ صِيحَةٍ عَلَيْهِمْ﴾ فيه وجهان: أظهرهما: أن ﴿عَلَيْهِمْ﴾ هو المفعول الثاني للحسبان؛ أي: واقعة، وكائنة عليهم، ويكون قوله: ﴿هُرُّ الْعَدُوِّ﴾ جملة مستأنفة، أخبر تعالى بذلك. والثاني: أن يكون: ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلقاً بـ: ﴿صِيحَةٍ﴾ و﴿هُرُّ الْعَدُوِّ﴾ جملة اسمية في موضع المفعول الثاني للحسبان. انتهى. جمل. وجملة: ﴿يَحْسَبُونَ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها، أو هي في محل نصب حال من معنى الكلام. قاله أبو البقاء.

﴿فَأَحْذَرَهُمْ﴾: (الفاء): حرف عطف على رأي من يجيز عطف الإنشاء على الخبر، وابن هشام يعتبرها للسببية المحضة، وأراها الفصيحة؛ لأنها تفصح عن شرط مقدر، التقدير: وإذا كان ذلك حاصلًا من المنافقين؛ فاحذرهم. (احذرهم): فعل أمر، والفاعل تقديره: «أنت»، والهاء مفعول به، والجملة الفعلية لا محل لها على جميع الوجوه المعتبرة في الفاء. ﴿فَلَلَّهُمْ﴾: فعل ماض، والهاء مفعول به. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿أَنْ﴾: اسم استفهام مبني على السكون في محل نصب حال، عامله ما بعده. ﴿يُؤَفِّكُونَ﴾: فعل مضارع مبني للمجهول مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو نائب فاعله، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَأَ رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾

الشرح: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ أي: للمنافقين، وذلك لما نزل القرآن بدمهم، وكشف خبثهم، مشى إليهم أقرباؤهم، وقالوا لهم: افتضحتم بالنفاق، فتوبوا إلى رسول الله ﷺ من النفاق، واطلبوا منه أن يستغفر لكم. ﴿لَوَأَ رُءُوسَهُمْ﴾ أي: حركوها استهزاء وإباءً، وعطفوها إعراضاً، واستكباراً عن ذلك. والمخاطب بذلك جميع المنافقين، وعلى رأسهم ابن أبيّ لعنه الله تعالى، وروى: أنه لما لوى رأسه قال: أمرتموني أن أوّمن، فأمنت، وأن أعطي زكاة مالي، فأعطيت، ولم يبق إلا أن تأمروني بالسجود لمحمد. ﴿وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ﴾ أي: يعرضون عنك وعن الإيمان بالله، وبك. ﴿وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾: عن الإيمان، والاعتذار، والاستغفار.

هذا؛ وقال ابن هشام في قطر الندى: وأما هاتِ، وتعال؛ فعهما جماعة من النحويين في أسماء الأفعال، والصواب: أنهما فعلا أمر، بدليل: أنهما دالان على الطلب، وتلحقهما ياء المخاطبة، فتقول: هاتي وتعالّي. واعلم: أن آخر (هاتِ) مكسور أبداً، إلا إذا كان لجماعة المذكورين، فإنه يضم، وأن آخر (تعال) مفتوح في جميع أحواله من غير استثناء، تقول: تعال يا زيد، وتعالّي يا هند، وتعالّي يا زيدان، أو يا هندان، تعالوا يا زيدون، وتعالين يا هندات، كل ذلك بالفتح. قال الله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتَلُوهَا...﴾ إلخ، وقال تعالى: ﴿فَتَعَالَى أُمَمٌ مِمَّنْ...﴾ إلخ ومن ثم لحنوا أبا فراس الحمداني بقوله:

أَيَا جَارَتَا مَا أَنْصَفَ الدَّهْرُ بَيْنَنَا
تَعَالِي أَقَاسِمُكَ الهمومَ تَعَالِي

وأقول: إن الفعلين (هاتِ، وتعال) ملازمان للأمرية، فلا يأتي منهما مضارع، ولا ماض، وهما بمعنى: (أحضرُوا، أو أحضروا) فالأول متعد، وهو من الرباعي، والثاني لازم، وهو من الثلاثي وأما: تعالّي، يتعالّي، فهما بمعنى: تعاضم، يتعاضم، أو بمعنى: تنزه، ينتزه. وقيل في إعلال (تعالوا): أصله: تعالوا، ثم تعالوا، فحذفت الضمة التي على الياء للثقل، فالتقى ساكنان، فحذفت الياء وبقيت الواو؛ لأنها ضمير، وبقيت الفتحة على اللام لتدل على الألف المحذوفة.

الإعراب: ﴿إِذَا﴾: انظر الآية رقم [١]. ﴿قِيلَ﴾: فعل ماض مبني للمجهول، ﴿لَهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿تَعَالَوْا﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية في محل رفع نائب فاعل ﴿قِيلَ﴾، أفاده ابن هشام في مغنيه، وهذا يكون جارياً على القاعدة العامة: «يحذف الفاعل ويقام المفعول به مقامه». وهذا لا غبار عليه،

وقد ذكرت لك مراراً: أن بعضهم يعتبر نائب الفاعل ضميراً مستتراً تقديره: «هو»، يعود إلى المصدر المفهوم من الفعل، أو هو محذوف، يدل عليه المقام؛ أي: وقيل قول، وبعضهم يعتبر الجار والمجرور: ﴿لَهُمْ﴾ في محل رفع نائب فاعل، والمعتمد الأول، وأيده ابن هشام في المغني، حيث قال: إن الجملة التي يراد بها لفظها يحكم لها بحكم المفردات، ولهذا تقع الجملة مبتدأ، نحو: «لا حول ولا قوة إلا بالله كثر من كنوز الجنة». ونحو «زعموا: مطية الكذب». وجملة: ﴿قِيلَ...﴾ إلخ في محل جر بإضافة (إذا) إليها.

﴿يَسْتَغْفِرُ﴾: فعل مضارع مجزوم بجواب الأمر، وجزمه عند الجمهور بشرط محذوف، ﴿لَكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿رَسُولٌ﴾: فاعل ﴿يَسْتَغْفِرُ﴾، و﴿رَسُولٌ﴾ مضاف، و﴿اللَّهُ﴾ مضاف إليه، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جواب الطلب. هذا؛ وقد قال الجمل: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ﴾ قد تنازعا في ﴿رَسُولُ اللَّهِ﴾ فالأول يطلبه مفعولاً، والثاني يطلبه فاعلاً، فأعمل الثاني لقبه، وأضمر في الأول؛ أي: تعالوا إليه. وفي السمين: وهذه المسألة عدها النحاة من التنازع، ذلك: أن ﴿تَعَالَوْا﴾ يطلب ﴿رَسُولُ اللَّهِ﴾ مجروراً ب: «إلى»؛ أي: تعالوا إلى رسول الله، و﴿يَسْتَغْفِرُ﴾ يطلبه فاعلاً، فأعمل الثاني، ولذلك رفعه، وحذف الأول؛ إذ التقدير: تعالوا إليه، ولو أعمل الأول ل قيل: تعالوا إلى رسول الله، فيضمر في يستغفر فاعل، ويمكن أن يقال: ليست هذه من التنازع في شيء؛ لأن قوله: ﴿تَعَالَوْا﴾ أمر بالإقبال من حيث هو، لا بالنظر إلى مقبل عليه.

﴿لَوْوَأُ﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف المحذوفة لالتقاء ساكنة مع واو الجماعة؛ التي هي فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية جواب (إذا) لا محل لها. ﴿رُءُوسُهُمْ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿وَرَأَيْتَهُمْ﴾: الواو: حرف عطف. (رأيتهم): فعل ماض، وفاعله، ومفعوله الأول، ﴿يَصُدُّونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، والواو فاعله، ومتعلقه محذوف، والجملة الفعلية في محل نصب مفعول به ثان، أو هي في محل نصب حال من الضمير المنصوب، وجملة: (رأيتهم يصدون) معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها، والجملة الاسمية: (هم مستكبرون) في محل نصب حال من واو الجماعة، والرابط: الواو، والضمير.

﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾

الشرح: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ﴾ أي: يتساوى الأمر بالنسبة لهم، فإنه لا ينفع استغفارك لهم شيئاً، لفسقهم، وخروجهم عن طاعة الله، ورسوله، فهو تبييس له من إيمانهم؛ لأنه ربما كان يحب صلاحهم، وأنه يستغفر لهم رجاءً في هدايتهم، وربما ندبه إلى ذلك بعض أقاربهم، فقال جل ذكره

منها له على أنهم ليسوا بأهل للاستغفار - لأنهم لا يؤمنون - بقوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ...﴾ الخ، نظيره قوله تعالى في سورة (البقرة) رقم [٦]، وفي سورة (يس) رقم [١٠]: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾، وقوله تعالى في سورة (الشعراء) رقم [١٣٦]: ﴿قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أُوْعِظَتْ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ﴾. ﴿لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ ذنوبهم لخبث نياتهم وسوء أعمالهم. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾: انظر مثل هذه الجملة في سورة (الصف) رقم [٥]. هذا؛ وقد قال تعالى في سورة (التوبة) رقم [٨٠]: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ...﴾ الخ انظر سبب نزولها، وشرحها هناك؛ تجد ما يسرك، ويثلج صدرك.

﴿سَوَاءٌ﴾: مصدر بمعنى: الاستواء؛ فلذا صح الإخبار به عن متعدد. وقيل: هو اسم بمعنى: مستو، وهو لا يثنى، ولا يجمع. قالوا: هما، وهم سواء، فإذا أرادوا لفظ المثنى؛ قالوا: سيان، وإن شئت قلت: سواءان، وفي الجمع: هم أسواء، وهذا كله ضعيف، ونادر، وأيضاً على غير القياس: هم سواسٍ، وسواسية؛ أي: متساويان، ومتساوون. هذا؛ ويأتي بمعنى: الوسط، كما في قوله تعالى في سورة (الصفات) رقم [٥٥]: ﴿فَاطَّلَعَ فَوَجَّاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ﴾ ويأتي بمعنى: العدل، كما في قوله تعالى: ﴿فَأَيُّذُ إِلَيْهِمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ﴾ رقم [٥٨] من سورة (الأنفال). وسواء الشيء: غيره. قال الأعشى:

تَجَانَفُ عَنْ جَوِّ الْيَمَامَةِ نَاقَتِي وَمَا عَدَلْتُ عَنْ أَهْلِهَا لِسَوَائِكَ
و﴿سَوَاءٌ السَّبِيلِ﴾ ما استقام منه، و«سواء الجبل» ذروته.

هذا؛ ومعنى الآية التساوي بين الاستغفار وعدمه في الإفادة، فالسين، والتاء للطلب، والفعل يتعدى لاثنين، أولهما بنفسه، والثاني بحرف جر، نحو: استغفرت الله من ذنبي، وما في الآية من ذلك، وقد يحذف حرف الجر، فيصل إلى الثاني بنفسه، كقول الشاعر: [البسيط]

أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ذَنْباً لَسْتُ مُحْصِيَهُ رَبِّ الْعِبَادِ إِلَيْهِ الْوَجْهُ وَالْقَبَلُ
هذا؛ ومثل: استغفر: أمر، واختار، وكنى، وسمى، ودعا، وصدق، وزوج، وكال، ووزن. هذا؛ وبين ﴿اسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ﴾ و﴿أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ﴾ طباق السلب.

الإعراب: ﴿سَوَاءٌ﴾: خبر مقدم، وفاعله مستتر فيه. ﴿عَلَيْهِمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بـ: ﴿سَوَاءٌ﴾. ﴿اسْتَغْفَرْتَ﴾: (الهمزة): حرف استفهام، وتسوية. (استغفرت): فعل، وفاعل، ومفعوله محذوف، التقدير: استغفرت الله. ﴿لَهُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، وهما في محل نصب مفعوله الثاني، والجملة الفعلية، وهمزة التسوية في تأويل مصدر في محل رفع مبتدأ مؤخر. ﴿أَمْ﴾: حرف عطف معادل لهمزة التسوية. ﴿لَمْ﴾: حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿تَسْتَغْفِرْ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ: ﴿لَمْ﴾ وفاعله مستتر تقديره: «أنت»، ومفعوله الأول

محذوف. ﴿هُمَّ﴾: متعلقان بما قبلهما، وهما في محل نصب مفعوله الثاني، والجمله الفعلية هذه مؤولة أيضاً بمصدر، ومعطوف على سابقه، وتقدير الكلام: استغفارك، وعدمه سواء. هذا؛ وجوز اعتبار ﴿سَوَاءٌ﴾ مبتدأ، والمصدر المؤول خبراً عنه. والأول أقوى؛ لأن ﴿سَوَاءٌ﴾ نكرة كما ترى، ولا مسوغ لوقوعه مبتدأ، والجمله الاسمية مستأنفة، لا محل لها.

﴿لَنْ﴾: حرف نفي، ونصب، واستقبال. ﴿يَغْفِرَ﴾: فعل مضارع منصوب بـ: ﴿لَنْ﴾. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله، ومفعوله الأول محذوف، التقدير: لن يغفر الله ذنوبهم. ﴿هُمَّ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، وهما في محل نصب مفعوله الثاني، والجمله الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يَهْدِي﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل، والفاعل يعود إلى ﴿اللَّهُ﴾، والجمله الفعلية في محل رفع خبر ﴿إِنَّ﴾، والجمله الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿الْقَوْمَ﴾: مفعول به. ﴿الْفٰسِقِينَ﴾: صفة ﴿الْقَوْمَ﴾، وهي صفة موطئة؛ إذ من المعلوم: أنهم قوم بلا شك.

﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّىٰ يَنْفَضُوا وَيَلَّهِ خَرَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنْفِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ﴾

الشرح: ﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ﴾: المراد: عبد الله بن أبيّ هو الذي قال ذلك، كما رأيت في ما سبق، وعبر عنه بلفظ الجمع، وهو جار على سنن العربية، فإن العرب تخاطب الفرد بلفظ الجماعة؛ إذا كُنْتُ به عن الإنسان، أنشد سيبويه - رحمه الله تعالى - لحسان بن ثابت - رضي الله عنه :-

ظَنَنْتُمْ بَأَن يَخْفَى الَّذِي قَدْ صَنَعْتُمْ وفينا رسولٌ عندهُ الوحيُ واضِعُهُ
وإنما خاطب حسان طعمة بن الأبيرق في شيء سرقه بمكة، وقد ذكرت قصته في سورة (النساء) من الآية رقم [١٠٥ إلى ١١٥] ولا يبعد أن يريده حسانٌ وقومه الذين تأمروا على تبرئته، وإيقاع اليهودي. انظر شرح الآيات هناك تجد ما يسرك، ويثلج صدرك.

﴿لَا تُنْفِقُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّىٰ يَنْفَضُوا﴾ أي: يتفرقوا عن محمد ﷺ، ويتركوه، ويذهب كل واحد منهم إلى أهله وشغله؛ الذي كان له قبل ذلك. وقولهم: ﴿رَسُولِ اللَّهِ﴾ على سبيل الهزء؛ إذ لو كانوا مقرين برسالته ما صدر عنهم ما صدر. والظاهر: أنهم لم ينطقوا بنفس ذلك اللفظ، ولكنه عبر به عن رسوله إكراماً له وإجلالاً. ﴿وَلِلَّهِ خَرَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: بيده جلت قدرته مفاتيح الرزق يعطي من يشاء، ويمنع من يشاء، ولا يملك أحد أن يمنع فضل الله عن عباده. على أنهم لو استجابوا لهذا الخبيث فيما نهاهم عنه؛ لهيأ الله تعالى غيرهم للإفناق،

أو أمر رسوله، فدعا بالشيء اليسير، فيصير كثيراً، أو كان لا ينفد. ﴿وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَقْفَهُونَ﴾ أي: لا يفهمون حكمة الله، وتدبيره، فلذلك يقولون ما يقولون من مقالات الكفر، والضلال، وإن الله عز وجل إذا أراد شيئاً؛ فإنما يقول له: كن فيكون.

الإعراب: ﴿هُمَّ﴾: ضمير منفصل مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية فيها معنى التعليل للكلام السابق. قال أبو السعود: استئناف جار مجرى التعليل لفسقهم. انتهى. أو لعدم هداية الله لهم. ﴿يَقُولُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، والواو فاعله، والجملة الفعلية مع مقولها صلة الموصول، لا محل لها. ﴿لَا﴾: ناهية. (تنفقوا): فعل مضارع مجزوم بـ: ﴿لَا﴾ الناهية، وعلامة جزمه حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول، ﴿عَلَىٰ مَن﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿عِنْدَ﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف صلة الموصول، و﴿عِنْدَ﴾ مضاف، و﴿رَسُولٍ﴾ مضاف إليه، و﴿رَسُولٍ﴾ مضاف، و﴿اللَّهِ﴾ مضاف إليه. ﴿حَتَّىٰ﴾: حرف غاية وجر بعدها «أن» مضمرة. ﴿يَنْفَضُّوا﴾: فعل مضارع منصوب بـ: «أن» المضمرة بعد ﴿حَتَّىٰ﴾ وعلامة نصبه حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، والمتعلق محذوف، و«أن» المضمرة والفعل ﴿يَنْفَضُّوا﴾ في تأويل مصدر في محل جر بـ: ﴿حَتَّىٰ﴾، والجار والمجرور متعلقان بالفعل ﴿يَنْفَضُّوا﴾.

﴿وَلِلَّهِ﴾: (الواو): واو الحال. (الله): متعلقان بمحذوف خبر مقدم: ﴿حَزَّابِينَ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية في محل نصب حال من لفظ الجلالة، والرابط: الواو، وإعادة لفظ الجلالة، و﴿حَزَّابِينَ﴾: مضاف، و﴿السَّمَوَاتِ﴾ مضاف إليه. ﴿وَالْأَرْضِ﴾: معطوف على ﴿السَّمَوَاتِ﴾. ﴿وَلَكِنَّ﴾: (الواو): حرف عطف. (لكِنَّ): حرف مشبه بالفعل. ﴿الْمُنَافِقِينَ﴾: اسم (لكن) منصوب، وعلامة نصبه الياء نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مذكر سالم، والنون عوض عن التنوين في الاسم المفرد. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يَقْفَهُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، ومفعوله محذوف، والجملة الفعلية في محل رفع خبر (لكِنَّ)، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل نصب حال مثلها، والرابط في الأولى رابط في الثانية، وانظر مجيء الحال من المضاف إليه في الآية رقم [١٠] من سورة (المتحنة).

﴿يَقُولُونَ لَئِن رَّجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾

الشرح: ﴿يَقُولُونَ﴾: القائل هو: عبد الله بن أبي بن سلول. وقد ذكرت لك ذلك مفصلاً فيما سبق. ﴿لَئِن رَّجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ﴾ أي: رجعنا من هذه الغزوة غزوة بني المصطلق، وعدنا إلى

بلدنا المدينة المنورة. ﴿يُحْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ﴾: عنى بالأعز نفسه الخبيثة، وبالأذل النبي ﷺ. وانظر ما فعل به ابنه - رضي الله عنه - فيما سبق، وقرئ الفعل بقرارات كثيرة. ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ﴾: فعزة الله تعالى: قهره، وغلبته على من دونه. وعزة رسوله: إظهار دينه على الأديان كلها. وعزة المؤمنين: نصر الله إياهم على أعدائهم. هذا؛ وسئل محمد بن سحنون عن معنى قوله تعالى في آخر سورة (الصفات): ﴿رَبِّ الْعِزَّةِ﴾ لم جاز ذلك، والعزة من صفات الذات، ولا يقال: رب القدرة، ونحوها من صفات ذاته جل وعز؟ فقال: العزة تكون صفة ذات، وصفة فعل، فصفة الذات، نحو قوله تعالى: ﴿فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا﴾ الآية رقم [١٠] من سورة (فاطر)، وصفة الفعل، نحو قوله تعالى: ﴿رَبِّ الْعِزَّةِ﴾ والمعنى: رب العزة؛ التي يتعاضد بها الخلق فيما بينهم، فهي من خلق الله عز وجل. وقال الماوردي: ﴿رَبِّ الْعِزَّةِ﴾ يحتمل وجهين: أحدهما: مالك العزة. والثاني: رب كل شيء متعزز من ملك، أو متجبر. انتهى. قرطبي من سورة (الصفات). ﴿وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾: أن العزة لله، ولرسوله، وللمؤمنين، ولو علموا ذلك ما قالوا هذه المقالة الخبيثة. قال أصحاب السير: لم يلبث ابن أبي بعد أن قال هذه المقالة إلا أياماً قلائل؛ حتى مرض، ومات على نفاقه، انظر الآية رقم [٨٥] من سورة (التوبة): ﴿وَلَا تُضَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا...﴾ الخ.

ففيها بحث جيد يتعلق فيه، ولا تنس الطباق بين ﴿الْأَعَزُّ﴾ و﴿الْأَذَلُّ﴾ وهو من المحسنات البديعية.

تنبيه: ختم الله هذه الآية ب: ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ وختم ما قبله ب: ﴿لَا يَفْقَهُونَ﴾؛ لأن الأول متصل بقوله جل ذكره: ﴿وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ لأن في معرفتها غموضاً يحتاج إلى فطنة، وفقه، فناسب نفي الفقه عنهم، والثاني متصل بقوله جلته قدرته: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ﴾ وللمؤمنين. وفي معرفتها غموض زائد يحتاج إلى علم، فناسب نفي العلم عنهم، فالمعنى: لا يعلمون: أن الله معز أوليائه، ومذل أعداءه. والحاصل: أنه لما أثبت المنافقون لفريقهم إخراج المؤمنين من المدينة؛ أثبت الله تعالى في الرد عليهم صفة العزة لغير فريقهم، وهو الله ورسوله، والمؤمنون. انتهى. جمل نقلاً عن كرخي.

تنبيه: العزة غير الكبر، ولا يحل للمسلم أن يذل نفسه، فالعزة: معرفة الإنسان بحقيقة نفسه، والكبر: جهل الإنسان بنفسه. قيل للحسن بن علي - رضي الله عنهما -: إن الناس يزعمون: أن فيك كبراً، وتبها! فقال: ليس بتبي، ولكنه عزة المسلم، ثم تلا الآية: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ﴾. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿يَقُولُونَ﴾: فعل مضارع مرفوع، والواو فاعله. ﴿لَيْنٌ﴾: (اللام): موطئة لقسم محذوف. (إن): حرف شرط جازم. ﴿يَجْعَلُنَا﴾: فعل ماض مبني على السكون في محل جزم

فعل الشرط، و(نا) فاعله، والجمله الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿إِلَى الْمَدِينَةِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿لِيُخْرِجَنَّ﴾: (اللام): واقعة في جواب القسم، المدلول عليه باللام الموطئة. (يخرجن): فعل مضارع مبني على الفتح، لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة؛ التي هي حرف لا محل له. ﴿الْأَعْرُ﴾: فاعله. ﴿مِنْهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿الْأَذَلَّ﴾: مفعول به، والجمله الفعلية: ﴿لِيُخْرِجَنَّ...﴾ إِنْخ جواب القسم المدلول عليه باللام الموطئة لا محل لها، وجواب الشرط محذوف، لدلالة جواب القسم عليه، على القاعدة: «إذا اجتمع شرط وقسم فالجواب للسابق منهما». قال ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته:

وَاحْذِفْ لَدَى اجْتِمَاعِ شَرْطٍ وَقَسَمٍ جَوَابَ مَا أَحْرَتْ فَهُوَ مُلْتَزِمٌ
والكلام ﴿لَيْن...﴾ إِنْخ في محل نصب مقول القول، وجمله: ﴿يَقُولُونَ...﴾ إِنْخ في المعنى معطوفة على جملة: ﴿يَقُولُونَ...﴾ إِنْخ قبلها؛ لأن المقالتين سببهما واحد، وهو ما تقدم ذكره؛ الذي حاصله: أنه اقتتل بعض المهاجرين، وبعض الأنصار، فبلغ ذلك عبد الله بن أبيّ، فقال المقالتين المذكورتين. ﴿وَلِلَّهِ﴾: (الواو): واو الحال. (الله): جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿الْعِزَّةُ﴾: مبتدأ مؤخر، والجمله الاسمية في محل نصب حال من معنى الكلام السابق؛ أي: قالوا ما ذكر؛ والحال: أن كل من له نوع بصيرة يعلم: أن العزة لله... إِنْخ، وهذا يجعل الجملتين المتعاطفتين في محل نصب حال كما في الآية السابقة. (لرسوله): جار ومجرور معطوفان على (الله) عطف مفرد على مفرد، أو هما متعلقان بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: ولرسوله العزة؛ أيضاً، فيكون العطف عطف جملة على جملة اسمية، ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ﴾ مثلهما على الاعتبارين، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿وَلَكِنَّ الْمُتَّفِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ مثل ﴿وَلَكِنَّ الْمُتَّفِقِينَ لَا يَقْفَهُونَ﴾ في جميع الاعتبارات، والإعراب.

تشبيه: قرئ الفعل: ﴿لِيُخْرِجَنَّ﴾ بفتح الياء. ورفع ﴿الْأَعْرُ﴾ على أنه فاعل. ونصب ﴿الْأَذَلَّ﴾ على أنه حال، وقرئ بضم الياء وفتح الجيم على أنه مبني للمجهول، و﴿الْأَعْرُ﴾ نائب فاعله، و﴿الْأَذَلَّ﴾ حال، كما قرئ: (لنُخْرِجَنَّ) على أن الفاعل مستتر تقديره: «نحن»، ونصب (الأعز) على أنه مفعول به، و(الأذل) حال، والقراءات الثلاث غير سبعية، وخرج ﴿الْأَذَلَّ﴾ على تقدير مضاف كخروج، أو إخراج، أو مثل. قاله البيضاوي، وهو تأويل الزمخشري فعلى الأولين هو نائب مفعول مطلق، وعلى الثالث هو حال على حذف المضاف. وقال أبو البقاء: و﴿الْأَذَلَّ﴾ على هذا حال، والألف، واللام زائدة، أو يكون مفعول حال محذوف؛ أي: مشبهاً الأذل.

وهذا كله؛ لأن الحال لا تكون إلا نكرة، وهو مذهب جمهور النحويين، وأن ما ورد منها مُعرفاً لفظاً، فهو منكر معنئ، كقولهم: جاؤوا الجماء الغفير، وأرسلها العراك في قول الشاعر: [الوافر]

فَأَرْسَلَهَا الْعِرَاكَ وَلَمْ يَذُدَّهَا وَلَمْ يُشْفِقْ عَلَى نَعَصِ الدِّخَالِ
واجتهد وحذك، وكلمته فاهُ إلى فيّ، فالجماء، والعراك، ووحذك، وفاهُ أحوال، وهي معرفة
لفظاً، لكنها مؤولة بنكرة، والتقدير: جاؤوا جميعاً، وأرسلها معتركةً، واجتهد منفرداً، وكلمته
مشافهةً، انتهى. شرح ابن عقيل. وخذ قول ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته: [الرجز]
والحالُ إن عُرِّفَ لفظاً فاعْتَقِدْ تنكيره مَعْنَى كوحذك اجْتَهَدْ

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نُلهِكُمْ أَمْوَالِكُمْ وَلَا أَوْلَادِكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ
ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿٩﴾﴾

الشرح: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾: هذا نداء من الله تعالى للمؤمنين بأكرم وصف، وألطف
عبارة. أي: يا من صدقتم بالله ورسوله، وتحليتُم بالإيمان الذي هو زينة الإنسان. ﴿لَا نُلهِكُمْ
أَمْوَالِكُمْ...﴾ الخ: قال المفسرون: لما ذكر الله قبائح المنافقين؛ نهى المؤمنين عن التشبه بهم في
الاغترار بالأموال والأولاد، والمعنى: لا تشغلکم أيها المؤمنون الأموال، والأولاد عن طاعة
الله، وعبادته، وعن أداء ما افترضته عليكم من الصلاة، والزكاة، والحج، كما شغلت
المنافقين. قال أبو حيان: أي: لا تشغلکم أموالكم بالسعي في نمائها، والتلذذ بجمعها، ولا
أولادكم بسروركم بهم، وبالنظر في مصالحهم عن ذكر الله. وهو عام في الصلاة، والتسبيح،
والتحميد، وسائر الطاعات من تلاوة القرآن، وغيره، وقد عرفتم قدر منفعة الأموال، والأولاد،
وأنة أهون شيء، وأدونه في جنب ما عند الله. هذا؛ وانظر شرح (المال) في الآية رقم [٨] من
سورة (الحشر). هذا؛ وقدّم الله ذكر الأموال على الأولاد؛ لأنها أول عدة يفزع إليها عند نزول
الخطوب. وانظر الآية رقم [١٧] من سورة (المجادلة).

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ أي: ومن شغله ماله، وولده عن ذكر الله، وطاعته، وعبادته. ﴿فَأُولَئِكَ
هُمُ الْخٰسِرُونَ﴾ أي: لأنهم باعوا العظيم الباقي، بالحقير الفاني. قال رسول الله ﷺ «الدنيا
ملعونَةٌ ملعونٌ ما فيها إلا ذكر الله، وما وآله، وعالمٌ، ومُتعلِّمٌ». أخرجه الترمذي عن أبي هريرة
- رضي الله عنه -. هذا؛ وقد قيل في تفسير الخسران: إنه جعل لكل واحد من بني آدم منزل في
الجنة، ومنزل في النار، فإذا كان يوم القيامة جعل الله للمؤمنين منازل الكفار التي في الجنة،
وجعل للكفار منازل المؤمنين التي في النار، فذلك هو الخسران، وأي خسران أعظم من هذا
الخسران؟! وانظر الآية التالية.

الإعراب: ﴿يَأْتِيهَا﴾: (يا): أداة نداء تنوب مناب أَدْعُو. (أيها): منادى نكرة مقصودة مبنية على
الضم في محل نصب بأداة النداء، و(ها): حرف تنبيه لا محل له، أقحم للتوكيد، وهو عوض من

المضاف إليه، ولا يجوز اعتبار الهاء ضميراً في محل جر بالإضافة؛ لأنه حينئذ يجب نصب المنادى. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع بدلاً من لفظ (أيها). ﴿ءَأَمِنُوا﴾: فعل ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق، والمتعلق محذوف، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿لَا تُلْهِكُمْ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ: ﴿لَا﴾ الناهية، وعلامة جزمه حذف حرف العلة من آخره، وهو الياء، والكسرة قبلها دليل عليها. ﴿أَمْوَالِكُمْ﴾: فاعله. ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا): نافية، ويقال: زائدة لتأكيد النفي. ﴿أَوْلَدَكُمْ﴾: معطوف على ما قبله، والكاف في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية: ﴿لَا تُلْهِكُمْ...﴾ إلخ لا محل لها كالجملة الندائية قبلها؛ لأنها ابتدائية مثلها. ﴿عَنْ ذِكْرٍ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، و(ذكر) مضاف، و(الله): مضاف إليه من إضافة المصدر لمفعوله، وفاعله محذوف.

﴿وَمَنْ﴾: (الواو): حرف استئناف. (من): اسم شرط جازم مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿بِفَعْلٍ﴾: فعل مضارع فعل الشرط مجزوم، والفاعل يعود إلى (مَنْ) تقديره: «هو». ﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل نصب مفعول به، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿فَأُولَئِكَ﴾: (الفاء): واقعة في جواب الشرط. (أولئك): اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع مبتدأ، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿هُمْ﴾: ضمير فصل لا محل له. ﴿الْخَيْرُونَ﴾: خبر المبتدأ مرفوع، وعلامة رفعه الواو... إلخ. هذا؛ وإن اعتبرت الضمير مبتدأ ثانياً، و﴿الْخَيْرُونَ﴾ خبره؛ فالجملة الاسمية تكون في محل رفع خبر (أولئك)، والجملة الاسمية في محل جزم جواب الشرط عند الجمهور، والدسوقي يقول: لا محل لها؛ لأنها لم تحل محل المفرد، وخبر المبتدأ الذي هو (مَنْ) مختلف فيه، فقيل: هو جملة الشرط. وقيل: هو جملة الجواب. وقيل: هو الجملتان، وهو المرجح لدى المعاصرين. والجملة الاسمية (مَنْ يفعل...) إلخ مستأنفة، لا محل لها، وهي في المعنى معترضة بين الجمل المتعاطفة.

﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِكُمْ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَيَّ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾

الشرح: ﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ﴾ أي: وأنفقوا في مرضاة الله بعض ما أعطيناكم، وتفضلنا عليكم به من الأموال، و(مَنْ) تفيد التبويض، كما هو ظاهر. ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِكُمْ الْمَوْتُ﴾ أي: دلائل الموت، ومقدماته، وعلاماته، فيسأل الرجعة. وذلك عند التعذر من الإنفاق، وهو فحوى قوله تعالى: ﴿فَيَقُولُ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَيَّ أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾. روي: أن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: من كان له مال يبلغه حج بيت ربه، أو تجب عليه فيه زكاة، فلم يفعل؛ سأل

الرجعة عند الموت، فقال رجل: يا بن عباس! اتق الله؛ فإنما يسأل الرجعة الكفار، فقال: سأتلو عليك بذلك قرآناً: ﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ...﴾ إلخ. ﴿فَأَصَّدَقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ أي: فأتصدق، وأحسن عملي، وأصبح تقياً صالحاً. قال ابن كثير: كل مفرط يندم عند الاحتضار، ويسأل طول المدة؛ ليستدرك ما فات، ولكن هيهات!.

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ مِنْ أَحَدٍ يَمُوتُ إِلَّا نَدِمَ». قالوا: وَمَا نَدَامَتُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟! قَالَ: «إِنْ كَانَ مُحْسِنًا؛ نَدِمَ أَنْ لَا يَكُونَ أَزْدَادًا، وَإِنْ كَانَ مُسِيئًا نَدِمَ أَنْ لَا يَكُونَ نَزَعًا». رواه الترمذي، والبيهقي.

قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: هذه الآية أشد على أهل التوحيد؛ لأنه لا يتمنى الرجوع في الدنيا، أو التأخير فيها أحد له عند الله خير في الآخرة. هذا؛ ويكون الإنفاق فرضاً كالزكاة الواجبة، والكفارات على أنواعها، ويكون تطوعاً، وتقرباً إلى الله تعالى، والفعل الماضي: أنفق، وهو رباعي الحروف، ويكون ثلاثياً: نفق. قال الزمخشري - رحمه الله تعالى -: إن كل ما فاءه نون، وعينه فاء يدل على معنى الخروج، والذهاب، مثل: نفق، ونفش، ونفخ، ونفذ... إلخ.

هذا؛ والصلاح درجة عالية، ومكانة رفيعة، ولذلك سأل الله هذه المنزلة يوسف عليه السلام قبل وفاته، وقد حكى القرآن ذلك: ﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾، وسألها إبراهيم عليه السلام، وحكاها القرآن عنه: ﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ سورة (الشعراء) رقم [٨٣]، وطلبها سليمان عليه السلام، وحكاها القرآن عنه: ﴿وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾، سورة (النمل) رقم [١٩]. وقال تعالى في حق إسماعيل، وإدريس، وذو الكفل - على نبينا، وعليهم جميعاً ألف تحية وسلام - في سورة (الأنبياء) رقم [٨٦]: ﴿وَادْخُلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾، وقال تعالى في سورة (الأنعام) رقم [٨٥]: ﴿وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ ومثل ذلك كثير في كتاب الله. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإِزَابُ: ﴿وَأَنْفِقُوا﴾: (الواو): حرف عطف. (أنفقوا): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية معطوفة على جملة: ﴿لَا تُلْهَكُكُمْ...﴾ إلخ لا محل لها مثلها. ﴿مِنْ مَّا﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، وهما في محل نصب مفعول به، و﴿مَّا﴾ تحتمل الموصولة، والموصوفة، والمصدرية، فعلى الأولين مبنية على السكون في محل جر بـ: ﴿مِنْ﴾، والجملة الفعلية صلة ﴿مَّا﴾ أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: من الذي، أو من شيء رزقناكموه. وعلى اعتبار ﴿مَّا﴾ مصدرية تؤول مع الفعل بعدها بمصدر في

محل جر ب: ﴿مِنْ﴾ التقدير: وأنفقوا من رزقنا لكم. وهو ضعيف كما ترى. ﴿رَزَقْنَاكُمْ﴾: فعل، وفاعل، ومفعول به أول، والمفعول الثاني محذوف، كما رأيت تقديره. ﴿مِنْ قَبْلِ﴾: متعلقان بالفعل (أنفقوا). ﴿أَنْ يَأْتِكَ﴾: فعل مضارع منصوب ب: ﴿أَنْ﴾. ﴿أَحَدَكُمْ﴾: مفعول به، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿الْمَوْتُ﴾: فاعل ﴿يَأْتِكَ﴾، و﴿أَنْ يَأْتِكَ﴾ في تأويل مصدر في محل جر بإضافة ﴿قَبْلَ﴾ إليه. ﴿فَيَقُولُ﴾: (الفاء): حرف عطف. (يقول): مضارع معطوف على ﴿يَأْتِكَ﴾ منصوب مثله، والفاعل يعود إلى ﴿أَحَدَكُمْ﴾. ﴿رَبِّ﴾: منادى حذف منه أداة النداء، التقدير: يا رَبِّ، فهو منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم المحذوفة للتخفيف، والياء المحذوفة في محل جر بالإضافة، وحذف الياء هذه إنما هو بالنداء خاصة؛ لأنه لا لبس فيه، ومنهم من يثبت الياء ساكنة فيقول: (يا ربِّي) ومنهم من يثبتها، ويحركها بالفتحة، فيقول (يا ربِّي)، ومنهم من يقلبها ألفاً بعد فتح ما قبلها فيقول: (يا ربًّا)، ومنهم من يحذف الياء بعد قلبها ألفاً، وإبقاء الفتحة على الباء دليلاً عليها، فيقول: (يا ربِّ) قال ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته:

وَاجْعَلْ مُنَادِيَّ صَحًّا إِنْ يُضَفِّ لِيَا
كَعَبِدِ عَبْدِي عَبْدًا عَبْدًا عَبْدِيَا

ويزاد لغة سادسة، وهي لغة القطع: (يا ربُّ) بضم الباء، ففي الحديث الشريف يقول العبد: «يَا رَبُّ يَا رَبُّ». وقرئ في سورة (يوسف) على نيينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام: (قال رَبُّ السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ . . .) إلخ.

والجملة الندائية في محل نصب مقول القول. ﴿لَوْلَا﴾: حرف تحضيض بمعنى: هلا. ﴿أَخْرَجْتَنِي﴾: فعل ماض مبني على السكون، والتاء فاعله، والنون للوقاية، وياء المتكلم مفعول به. ﴿إِلَى أَجَلٍ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿قَوِيْبٍ﴾: صفة ﴿أَجَلٍ﴾، والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول. ﴿فَأَصْدَقُ﴾: (الفاء): هي الفاء السببية. (أصدق): فعل مضارع منصوب ب: «أن» مضمرة بعد الفاء، والفاعل مستتر تقديره: «أنا»، و«أن» المضمرة والفعل (أصدق) في تأويل مصدر معطوف بالفاء على مصدر متصيد من الفعل السابق، التقدير: هلا تأخيرٌ إلى أجل قريب، فتصدَّقْ مني في سبيل الله.

﴿وَأَكُنْ﴾: (الواو): حرف عطف. (أكن): معطوف على محل ﴿فَأَصْدَقُ﴾ فكأنه قيل: إن أخرتني؛ أصدق، وأكن؛ لأنه لولا الفاء؛ لجزم: (أصدق) على القاعدة؛ يجزم المضارع إذا وقع جواباً للطلب، والطلب يشمل: الأمر، والنهي، والحض، والعرض، والاستفهام، والتمني، والترجي، كما هو منصوص عليه. وابن هشام في مغني اللبيب سمي هذه المسألة: العطف على المعنى، أو على التوهم، وأورد البيت، وهو الشاهد رقم [٧٨٨] من كتابنا: «فتح القريب المجيب»:

فَأَبْلُونِي بِلِيَّتِكُمْ لَعَلِّي أَصَالِحِكُمْ وَأَسْتَدْرَجَ نَوِيًّا
 حيث عطف الشاعر (أَسْتَدْرَجَ) على محل (لعلي)؛ لأن محلها الجزم في جواب الطلب،
 لكن نسمي العطف في البيت على التوهم، ونجتنب لفظ التوهم في الآية لبشاعته، ونسمي
 العطف فيها على المعنى. هذا؛ وقرأ أبو عمرو، وابن محيصن، ومجاهد: (وأكون) بالنصب
 عطفاً على ﴿فَأَصَدَّفَكَ﴾ وهي قراءة سبعية كقراءة الجزم. وقرئ: (وأكون) بالرفع، وهي فوق
 السبعة، وذلك على تقدير: (وأنا أكون) بعد هذا فاسم أكن، أو أكون، أو أكون ضمير مستتر فيه
 وجوباً تقديره: «أنا». ﴿مِنَ الصَّالِحِينَ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبره. هذا؛ وخذ قول
 عنترة في معلقته رقم [٥٧] وما بعده:

هَلَّا سَأَلْتِ الْحَيْلَ يَا بِنَةَ مَالِكٍ إِنَّ كُنْتِ جَاهِلَةً بِمَا لَمْ تَعْلَمِي
 إِذْ لَا أَزَالُ عَلَيَّ رِحَالَةَ سَابِحٍ نَهْدِ تَعَاوُرَهُ الْكُمَاةَ مُكَلِّمِ
 يُخْبِرُكَ مَنْ شَهِدَ الْوَقِيعَةَ أَنَّنِي أَعْشَى الْوَعَى، وَأَعْفُ عِنْدَ الْمَغْنَمِ
 حيث جزم (يخبرك) في جواب التحضيض: (هَلَّا).

فائدة: سئلت عدة مرات عن حذف النون من قول الرسول ﷺ (ولا تؤمنوا) في الحديث
 الذي يرويه أبو هريرة - رضي الله عنه -، ونصه: «لَا تَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا، وَلَا تُؤْمِنُوا حَتَّى
 تَحَابُّوا، أَلَا أَدْلِكُمْ عَلَى شَيْءٍ إِذَا فَعَلْتُمُوهُ تَحَابَبْتُمْ؟ أَفَشِئُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ». رواه مسلم، وأبو داود
 والترمذي وابن ماجه، والجواب: أن «لا تؤمنوا» معطوف على معنى: «لن تدخلوا الجنة...»
 إلخ، ولا نقول بالعطف على توهم (لن) لبشاعته كما تجنبت ذلك في الآية الكريمة. تأمل،
 وتدبر، وربك أعلم.

﴿وَلَنْ يُؤَخَّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجْلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾

الشرح: ﴿وَلَنْ يُؤَخَّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجْلُهَا﴾ أي: ولن يمهل الله أحداً أياً كان إذا انتهى
 أجله، ولن يزيد في عمره. وفيه تحريض على المبادرة بأعمال الطاعات؛ حذراً أن يجيء
 الأجل؛ وقد فرط، ولم يستعد للقاء ربه. وفي كثير من الآيات قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا
 يَسْتَجِرُّونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾. هذا؛ وأما قول الرسول ﷺ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُبَسِّطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ،
 وَيُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحْمَهُ». رواه البخاري، ومسلم عن أنس - رضي الله عنه -، حيث فسر
 «يُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ». فيؤخر له في أجله، فإن الزيادة في الرزق، والأجل مؤولة بالبركة. وعن أبي
 الدرداء - رضي الله عنه - قال: ذكرنا عند رسول الله ﷺ الزيادة في العمر، فقال: «إِنَّ اللَّهَ لَا
 يُؤَخِّرُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجْلُهَا، وَإِنَّمَا الزيادة في العمر أَنْ يَرْزُقَ اللَّهُ الْعَبْدَ ذَرِيَّةً صَالِحَةً يَدْعُونَ لَهُ،
 فَيُلْحِقُهُ دَعَاؤُهُمْ فِي قَبْرِهِ». أخرجه ابن أبي حاتم.

﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ : محيط بأعمالكم : صغيرها، وكبيرها، وخيرها، وشرها، فيجازيكم بها بالخير خيراً، وبالسوء سوءاً، كما جاء في الحديث القدسي الطويل؛ الذي رواه مسلم عن أبي ذر الغفاري - رضي الله عنه - : «يا عبادي إنما هي أعمالكم أحصيها لكم، ثم أوفيكُم إياها، فمن وجد خيراً؛ فليحمد الله عز وجل، ومن وجد غير ذلك؛ فلا يلومن إلا نفسه» .

الإعراب: ﴿وَلَنْ﴾ : (الواو): حرف استئناف. (لن): حرف نفي، ونصب، واستقبال. ﴿يُؤَخِّرُ﴾ : فعل مضارع منصوب ب: (لن). ﴿اللَّهُ﴾ : فاعله. ﴿نَفْسًا﴾ : مفعول به، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. وقال الجمل: معطوفة على مقدر؛ أي: فلا يؤخر الله هذا الأحد المتمني؛ لأنه لا يؤخر نفساً إذا جاء أجلها أية كانت، فلا يؤخر نفس هذا القائل؛ لأنها من جملة النفوس؛ التي شملها النفي. انتهى. نقلاً من الخطيب. ﴿إِذَا﴾ : ظرف مجرد من الشرطية مبني على السكون في محل نصب متعلق بالفعل قبله. وقيل: (إذا) شرطية، وجوابها محذوف دل عليه ما قبله. ﴿جَاءَ﴾ : فعل ماضٍ. ﴿أَجَلَهَا﴾ : فاعله، و(ها) في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها. ﴿وَاللَّهُ﴾ : (الواو): واو الحال. (الله): مبتدأ. ﴿خَيْرٌ﴾ : خبره. ﴿بِمَا﴾ : جار ومجرور متعلقان ب: ﴿خَيْرٌ﴾، و(ما) تحتمل الموصولة، والموصوفة، والمصدرية، فعلى الأولين مبنية على السكون في محل جر بالباء، والجملة الفعلية بعدها صلتها، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: خبير بالذي، أو بشيء تعملونه، وعلى اعتبار (ما) مصدرية تؤول مع الفعل بمصدر في محل جر بالباء، التقدير: بعملكم، والجملة الاسمية (الله...) إلخ في محل نصب حال من لفظ الجلالة. والرابط: الواو، وإعادة الاسم الكريم بلفظه، وإن اعتبرتها مستأنفة؛ فلا محل لها.

انتهت سورة (المنافقون) شرحاً وإعراباً بحمد الله وتوفيقه.

والحمد لله رب العالمين.



سُورَةُ التَّغَابُنِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة (التغابن) مدنية في قول الأكثرين. وقال الضحاك: هي مكية. وقال الكلبي: هي مكية، ومدنية. وعن ابن عباس - رضي الله عنهما -: أن سورة (التغابن) نزلت بمكة، إلا آيات من آخرها نزلت بالمدينة في عوف بن مالك الأشجعي حين شكا إلى رسول الله ﷺ جفاء أهله، وولده، وهي قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ مِنْ أَرْوَاحِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ﴾ كما ستقف عليه، وهي ثماني عشرة آية، ومثتان وإحدى وأربعون كلمة، وألف وسبعون حرفاً.

تنبيه: بل فائدة: استنبط بعضهم من قوله تعالى آخر سورة (المنافقون): ﴿وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا﴾ عمر النبي ﷺ؛ لأن سورة (المنافقون) رأس ثلاث وستين سورة، وعقبت بالتغابن، إشارة لظهور التغابن بوفاته ﷺ. انتهى. جمل نقلاً من كرخي. وقال القرطبي: وعن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - قال: قال النبي ﷺ «ما من مولود يولد إلا وفي تشابيك رأسه مكتوب خمس آيات من فاتحة سورة التغابن».

﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

الشرح: ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾: انظر أول سورة (الجمعة). ﴿لَهُ الْمُلْكُ﴾: يعني: أنه تعالى متصرف في ملكه كيف يشاء، تصرف اختصاص، لا شريك له فيه، وأما ملك غيره؛ فتوكيل منه تعالى للعبد، وأمانة. فطوبى لمن حفظ الأمانة، وقام بحقوقها! ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ﴾: أيضاً الحمد مختص به تعالى؛ لأن أصول النعم، وفروعها منه، وحمد غيره اعتداد بأن نعمة الله جرت على يده. وتقديم الجار والمجرور (له) في الجملتين دلالة على اختصاص الأمرين به تعالى من حيث الحقيقة. هذا؛ واللام مفيدة للملك الحقيقي؛ الذي هو اتساع المقدور لمن له تدبير الأمور. وانظر (الحمد) في الآية رقم [٣٦] من سورة (الجاثية). فهو جيد. ﴿وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ يعني: إنه سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء، كما يشاء بلا مانع، ولا مدافع؛ لأن نسبة ذاته المقتضية للقدرة إلى الكل على سواء.

الإعراب: ﴿يُسَبِّحُ﴾: فعل مضارع. ﴿لِلَّهِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، وهما في محل نصب مفعول به. وقيل: اللام صلة، وعليه فلفظ الجلالة مجرور لفظاً، منصوب محلاً. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع فاعل ﴿يُسَبِّحُ﴾، والجملة الفعلية ابتدائية، لا محل لها. ﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾: متعلقان بمحذوف صلة الموصول. ﴿وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾: معطوف على ما قبله، والإعراب مثله. ﴿لَهُ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿الْمَلَكُ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية في محل نصب حال من لفظ الجلالة، والرباط: الضمير فقط، وجملة ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ﴾: معطوفة عليها فهي في محل نصب حال مثلها. ﴿وَهُوَ﴾: (الواو): حرف عطف. (هو): ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿عَلَى كُلِّ﴾: جار ومجرور متعلقان ب: ﴿قَدِيرٌ﴾ بعدهما، و﴿كُلِّ﴾ مضاف، و﴿شَيْءٍ﴾: مضاف إليه، ﴿قَدِيرٌ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، فهي في محل نصب حال أيضاً.

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنَكُمْ كَافِرٌ وَمَنْكُمُ الْمُؤْمِنُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾

الشرح: قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: إن الله خلق بني آدم مؤمناً، وكافراً، ثم يعيدهم كما خلقهم مؤمناً، وكافراً. وعن عائشة - رضي الله عنها -: أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ لِلْجَنَّةِ أَهْلًا، خلقهم لها؛ وهم في أصلابِ آبائِهِمْ، وخلق للنارِ أَهْلًا، خلقهم لها؛ وهم في أصلابِ آبائِهِمْ». أخرجه مسلم. وعن أنس - رضي الله عنه -: أن رسول الله ﷺ قال: «وَكَلَّ اللَّهُ بِالرَّحِمِ مَلَكًا فَيَقُولُ: أَي رَبِّ نَظْفَةٌ؟ أَي رَبِّ عِلْقَةٌ؟ أَي رَبِّ مَضْغَةٌ، فإذا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْضِيَ خَلْقَهَا. قال: يَا رَبِّ أَذْكَرٌ أَمْ أُنْثَى، أشقي أم سعيد؟ فما الرزق؟ فما الأجل؟ فَيُكْتَبُ ذَلِكَ، وَهُوَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ».

والذي عليه الجمهور من الأمة: أن الله خلق الكافر، وكفره فعل له، وكسب، مع أن الله خالق الكفر، وخلق المؤمن، وإيمانه فعل له، وكسب، مع أن الله خالق الإيمان، فلكل واحد من الفريقين كسب، واختيار، وكسبه، واختياره بتقدير الله، وبمشيئته، فالمؤمن بعد خلق الله إياه يختار الإيمان؛ لأن الله أراد ذلك منه، وقدره عليه، وعلمه منه. والكافر بعد خلق الله إياه يختار الكفر؛ لأن الله تعالى قدر ذلك عليه، وعلمه منه، ولا يجوز أن يوجد من كل واحد منهما غير الذي قدر عليه، وعلمه منه. هذا طريق أهل السنة؛ لأن وجود خلاف المقدور عجزٌ، ووجود خلاف المعلوم جهلٌ، ولا يليقان بالله تعالى، وفي هذا سلامة من الجبر، والقدر، كما قال الشاعر الحكيم:

يَا نَاطِرًا فِي الدِّينِ مَا الْأَمْرُ؟ لَا قَدْرٌ صَحَّ وَلَا جَبْرٌ

انتهى. قرطبي، وخازن بتصرف كبير. هذا؛ وقدم الكافر على المؤمن لكثرة الكفار وقلة المؤمنين. قال تعالى: ﴿وَقِيلَ مَنْ عِبَادِي الشَّاكِرُونَ﴾ الآية رقم [١٣] من سورة (سبأ)، وقال الرسول

﴿عَلَى﴾: «ما الإيمانُ بجانب الكفرِ إلا كشامةٍ بيضاءٍ في جلدٍ ثورٍ أسود». وفي رواية: «أنتم في الناسٍ كالشعرة السوداء في جنب الثور الأبيض، أو كالشعرة البيضاء في جنب الثور الأسود». وانظر سورة (المزمل) رقم [١٨]. وانظر قوله تعالى في سورة (الشورى) رقم [٧]: ﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾. هذا؛ وقد قال الزمخشري في تفسير الآية: يعني: فمنكم آتٍ بالكفر وفاعل له، ومنكم آتٍ بالإيمان، وفاعل له. وقد رد أحمد محشي الكشاف أقبح رد، وأشنع.

الإعراب: ﴿هُوَ﴾: ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿الَّذِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية ابتدائية، أو مستأنفة، لا محل لها. ﴿خَلَقَكُمْ﴾: فعل ماضٍ، والكاف في محل نصب مفعول به، والفاعل يعود إلى ﴿الَّذِي﴾، وهو العائد، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿فِيكُمْ﴾: (الفاء): حرف عطف. (منكم): جارٍ ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿كَافِرٌ﴾: مبتدأ مؤخر، ولا أعتمده، وإنما أعتمد ما ذكرته في قوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ مُّهُتَدٍ وَكَبِيرٌ مِنْهُمْ فَسِقُونَ﴾ سورة (الحديد) رقم [٢٦]، والجملة الاسمية معطوفة على جملة الصلة، أو على الجملة الاسمية: ﴿هُوَ الَّذِي...﴾ إلخ. ﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾: انظر مثل هذه الجملة في الآية الأخيرة من سورة (المنافقون): ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾.

﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَهُ فَأَحْسَنَ صُورَهُ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾

الشرح: ﴿خَلَقَ﴾: أنشأ، وأوجد. والفرق بين خلق، وجعل الذي له مفعول واحد: أن الخلق فيه معنى التقدير، والجعل فيه معنى التضمين، ولذا عبر سبحانه في كثير من الآيات عن إحداث النور، والظلمات بالجعل، فقال: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ تنبيهاً على أنهما لا يقومان بأنفسهما، كما زعمت المجوس، بخلاف الخلق؛ لأن فيه معنى الإيجاد، والإنشاء، ولذا عبر سبحانه في كثير من الآيات عن إيجاد السموات، والأرض بالخلق. وخصهما - جلت قدرته - بالذكر هنا وفي كثير من الآيات؛ لأنهما أعظم المخلوقات فيما يرى العباد. وجمع السموات دون الأرض، وهي مثلهن؛ لأن طبقاتها مختلفة بالذات، متفاوتة بالصفات، والآثار والحركات. وقدمها لشرفها، وعلو مكانها، وتقدم وجودها، ولأنها متعبد الملائكة، ولم يقع فيها معصية كما في الأرض. وأيضاً لأنها بمنزلة الذكر، فنزول المطر من السماء على الأرض كنزول المني من الذكر في المرأة؛ لأن الأرض تبتت، وتخضر بالمطر.

﴿بِالْحَقِّ﴾ أي: بالعدل، والقسط، محقاً غير قاصد به باطلاً، فإن المقصود من خلقهما إفاضة الخير على العباد، والدلالة على ذاته، وصفاته. ﴿وَصَوَّرَهُ فَأَحْسَنَ صُورَهُ﴾: بأن خلقكم منتصبين القامة، بادي البشرية، متناسبي الأعضاء، والتخطيطات، متهيئين لمزاولة الصنائع، واكتساب

الكمالات، فشكل ابن آدم أحسن الأشكال، بدليل: أن الإنسان لا يتمنى أن يكون على صورة من سائر الصور غير صورة البشر. ومن حسن صورته أن خلقه منتصباً غير منقلب على وجهه. فإن قيل: قد يوجد كثير من الناس مشوه الخلق، مسموح الصورة. أجب بأن صورة البشر من حيث هي أحسن سائر الصور، والسماجة، والتشوه، إنما هو بالنسبة لصورة أخرى أحسن منها، فلو قابلت بين الصورة المشوهة، وبين صورة الفرس، أو غيره من الحيوانات، لرأيت صورة البشر المشوهة أحسن. انتهى. جمل نقلاً من الخطيب. قال الزمخشري: لم يخلق الله حيواناً أحسن صورة من الإنسان. انتهى. وصدق الله إذ يقول في سورة (التين): ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾. ﴿وَالْيَتِيمَ الْمَصِيرُ﴾: المرجع، والمآب يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم، فأحسنوا سرائركم، كما أحسن الله صوركم، وأحسنوا أعمالكم، كما أحسن الله أشكالكم.

الإعراب: ﴿خَلَقَ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى (الله) تقديره: «هو». ﴿السَّمَوَاتِ﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه ملحق بجمع المؤنث السالم، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَالْأَرْضِ﴾: معطوف على ما قبله.

﴿بِالْحَقِّ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من الفاعل المستتر. ﴿وَصَوَّرَكُمُ﴾: الواو: حرف عطف. (صوركم): فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى الله، والكاف مفعول به، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿فَأَحْسَنَ﴾: الفاء: حرف عطف. (أحسن): فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى (الله) أيضاً، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً. (إليه): جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿الْمَصِيرُ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً، وإن اعتبرتها في محل نصب حال من الفاعل المستتر؛ فالمعنى لا ياباه، ويكون الرابط: الواو، والضمير.

﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تَعْلِنُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾



الشرح: ﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾: كل واحدة من هذه الثلاث أخص مما قبلها، وجمع بينها إشارة إلى أن علمه تعالى محيط بالجزئيات، والكليات، لا يعزب عنه شيء من الأشياء. انتهى. جمل.

وقال النسفي: به يعلمه ما في السموات، والأرض، ثم يعلمه بما يُسرُّه العباد ويعلنونه، ثم يعلمه بذات الصدور: أن شيئاً من الكليات والجزئيات غير خاف عليه، فحقه أن يتقى، ويحذر، ولا يُجتراً على شيء مما يخالف رضاه، وتكرير العلم في معنى تكرير الوعيد، وكل ما ذكره بعد

قوله: ﴿فَنُكِرَ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ﴾ في معنى الوعيد على الكفر، وإنكار أن يعصى الخالق، ولا تشكر نعمته. انتهى.

هذا: و﴿تُسِرُّونَ﴾: تخفون، و﴿تُعْلِنُونَ﴾: تجهرون، والعن، والإعلان، والعلانية: الجهر، وقال الشاعر:

لا تَظْلُمُوا مِسُوراً فَإِنَّهُ لَكُمْ مِنْ الَّذِينَ وَقَفُوا بِالسَّرِّ وَالْعَلَنِ
ومعنى: ﴿بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ أي: عالم بما في الصدور من الأسرار، والخفايا، فكيف تخفي عليه أعمال العباد الظاهرة؟! وانظر شرح (ذات) في الآية رقم [١٣] من سورة (الملك).

الإعراب: ﴿بَعَلُّكُمْ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى (الله) تقديره: «هو»، والجملة الفعلية مستأنفة، أو في محل نصب حال من الضمير المستتر في الأفعال السابقة، فالمعنى يؤيده، ولا يأباه، ويكون الرابط: الضمير فقط. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به، ﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾: متعلقان بمحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿وَالْأَرْضِ﴾: معطوف على ما قبله و﴿بِعَلُّكُمْ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ معطوف على ما قبله، وهو مثله في إعرابه إفراداً وجملاً. ﴿وَاللَّهُ﴾: (الواو): حرف استئناف. (الله): مبتدأ. ﴿عَلِيمٌ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿بِذَاتِ﴾: جار ومجرور متعلقان ب: ﴿عَلِيمٌ﴾، و(ذات) مضاف، و﴿الصُّدُورِ﴾ مضاف إليه.

﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهُمْ وَهُمْ عَدَابُ أَلِيمٌ﴾

الشرح: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ﴾: خطاب لأهل مكة، والاستفهام للتوبيخ والتقرير. ﴿نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ﴾: يعني: قوم نوح، وهود، وصالح، ولوط. ﴿فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهُمْ﴾: انظر الآية رقم [١٥] من سورة (الحشر). ﴿وَهُمْ عَدَابُ أَلِيمٌ﴾ أي: في الآخرة.

الإعراب: ﴿أَلَمْ﴾: (الهمزة): حرف استفهام، وتوبيخ، وتأنيب. (لم): حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿يَأْتِكُمْ﴾: فعل مضارع مجزوم ب: (لم)، وعلامة جزمه حذف حرف العلة من آخره، وهو الياء، والكسرة قبلها دليل عليها، والكاف مفعول به، ﴿نَبَأُ﴾: فاعله، وهو مضاف، و﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿كَفَرُوا﴾: فعل ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق، والمتعلق محذوف، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿مِنْ قَبْلُ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من واو الجماعة، و(من) بيان لما أبهم في الموصول، وبني (قبل) على الضم لقطعه عن الإضافة لفظاً، لا معنىً. ﴿فَذَاقُوا﴾: (الفاء): حرف عطف. (ذاقوا): ماض، وفاعل، والجملة الفعلية معطوفة على جملة الصلة، لا محل لها مثلها. ﴿وَبَالَ﴾: مفعول به، وهو مضاف، و﴿أَمْرِهُمْ﴾

مضاف إليه، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿وَلَهُمْ﴾: (الواو): حرف عطف. (لهم): جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿عَذَابٌ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿أَلِمُّ﴾: صفة ﴿عَذَابٌ﴾، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْنِيهِمْ رُسُلَهُمْ بِالْيَتْنِ فَقَالُوا أَبَشْرٌ يَهْدُونَنَا فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا وَاسْتَغْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾

الشرح: ﴿ذَلِكَ﴾: إشارة إلى ما ذكر من الويال؛ الذي ذاقوه في الدنيا، وما أعد لهم من العذاب في الآخرة. ﴿بِأَنَّهُ﴾: بسبب أن الشأن والحال. ﴿كَانَتْ تَأْنِيهِمْ رُسُلَهُمْ بِالْيَتْنِ﴾ أي: بالمعجزات الباهرات، والحجج الدامغات. ﴿فَقَالُوا أَبَشْرٌ يَهْدُونَنَا﴾: أنكروا أن يكون الرسول بشراً، وذلك لقلّة عقولهم، وسخافة أحلامهم، ولم ينكروا أن يكون معبودهم حجراً. ﴿فَكَفَرُوا﴾: بالله ورسله، وهو كما قالت ثمود: ﴿أَبَشْرًا مِنَّا وَحَدًّا نَنْبَعُهُ إِنَّا إِذَا لَغِي ضَلَلِّ وَسَلْعُرٌّ﴾ [٢٤] من سورة (القمر). هذا؛ وأريد بقوله: (بشر) الجنس؛ فلذا صح الجمع في قولهم: ﴿يَهْدُونَنَا﴾ ولم يقولوا: يهدينا الذي هو مقتضى الظاهر.

﴿فَكَفَرُوا﴾ أي: جحدوا، وأنكروا رسالة الرسل، وهو فحوى ما قبله. ﴿وَتَوَلَّوْا﴾: أعرضوا عن الإيمان بالله ورسله، وهو توكيد لكفرهم بالله، ورسله. ﴿وَاسْتَغْنَى اللَّهُ﴾ أي: عن إيمانهم وعبادتهم، كيف لا؟ وقد قال تعالى في الحديث القدسي؛ الذي رواه أبو ذر الغفاري - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ عن رب العزة: «يا عبادي! لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ، وَأَجْرَكُمْ، وَإِنْسَكُمْ، وَجِنَّتُمْ كَانُوا عَلَى أَتَقَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ؛ مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئاً! يا عبادي! لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ، وَأَجْرَكُمْ، وَإِنْسَكُمْ، وَجِنَّتُمْ كَانُوا عَلَى أَفْجَرِ قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئاً».

هذا؛ ومقتضى عطف: ﴿وَاسْتَغْنَى اللَّهُ﴾ على ما قبله أن يكون غناه تعالى متأخراً، ومسبباً عن مجيء الرسل إليهم، مع أن غناه تعالى أزلي. والجواب عن هذا أن يسلك التأويل في المعطوف، فيقال: ﴿وَاسْتَغْنَى اللَّهُ﴾ أي: أظهر غناه عن إيمانهم، حيث لم يلجئهم، ولم يضطرهم إليه مع قدرته على ذلك. وقال الزمخشري: أي: أظهر غناه، فالسين ليست للطلب. انتهى. جمل نقلاً من هنا وهناك.

﴿وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾: انظر سورة (المتحنة) رقم [٦]. تأمل وتدبر، وربك أعلم وأجمل وأكرم.

الإعراب: ﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿بِأَنَّهُ﴾: (الباء): حرف جر. (أنه): حرف مشبه بالفعل، والهاء اسمه. ﴿كَانَتْ﴾: فعل ماض ناقص، والتاء للتأنيث. ﴿تَأْنِيهِمْ﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل، والهاء مفعول به.

﴿رُسُلَهُمْ﴾: تنازعه كل من ﴿كَانَتْ﴾ و﴿تَأْتِيهِمْ﴾ فالأول يطلبه اسماً له، والثاني يطلبه فاعلاً، والأول أولى عند الكوفيين لسبقه، والثاني أولى عند البصريين لقربه، ويجب الإضمار في أحد الفعلين كما قال ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته:

إِنْ عَامِلَانِ اقْتَضَيَا فِي اسْمِ عَمَلٍ قَبْلُ فَلِوَاحِدٍ مِنْهُمَا الْعَمَلُ
والثاني أولى عند أهل البصرة واختار عكساً غيرهم ذاً أسره
وأعمل المهمل في ضمير ما تنازعا والتزم ما التزم
وجملة: ﴿تَأْتِيهِمْ...﴾ إلخ في محل نصب خبر ﴿كَانَتْ﴾. ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما،
وجملة: ﴿كَانَتْ...﴾ إلخ في محل رفع خبر (أَنَّ)، و(أَنَّ) واسمها، وخبرها في تأويل مصدر في
محل جر بالباء، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبر المبتدأ، والجملة الاسمية: ﴿ذَلِكَ...﴾
إلخ مستأنفة، وفيها معنى التعليل لإذاقتهم الوبال، لا محل لها. ﴿فَقَالُوا﴾: (الفاء): حرف
عطف. (قالوا): فعل ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿أَبَشَرُ﴾:
(الهمزة): حرف استفهام، وإنكار. (بشر): فاعل لفعل محذوف، يفسره المذكور بعده، فهو من
باب الاشتغال، أو هو مبتدأ، سوغ الابتداء به تقدم الاستفهام عليه، والأول أرجح. قاله ابن
هشام. ﴿يَهْدُونَا﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ثبوت النون، والواو فاعله، و(نا): مفعول
به، والجملة الفعلية مفسرة لا محل لها على الاشتغال، أو هي في محل رفع خبر (بشر) على
اعتباره مبتدأ، والجملة الفعلية على الوجهين في محل نصب مقول القول، وجملة: (قالوا...) :
إلخ معطوفة على جملة: ﴿كَانَتْ...﴾ إلخ فهي في محل رفع مثلها.

(كفروا): ماض، وفاعله، والمتعلق محذوف، والجملة الفعلية معطوفة على جملة:
(قالوا...) إلخ.

﴿وَتَوَلَّوْا﴾: الواو: حرف عطف. (تولوا): فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف المحذوفة
لالتقائها ساكنة مع واو الجماعة؛ التي هي فاعله، والألف للتفريق، والمتعلق محذوف، كما رأيت
في الشرح، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، وأيضاً ﴿وَأَسْتَفْتَى اللَّهُ﴾ معطوفة، والجملة
الاسمية: ﴿وَاللَّهُ عَنِّي حَيِّدٌ﴾ مستأنفة، لا محل لها، وإن اعتبرتها في محل نصب حال من لفظ
الجلالة، فليست مفسدة، وتكون حالاً مؤكدة، والرابط: الواو، وإعادة لفظ الاسم الكريم بلفظه.

﴿رَعِمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَىٰ اللَّهِ

يَسِيرٌ ﴿٧﴾

الشرح: ﴿رَعِمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا﴾ أي: ادعوا باطلاً: أنهم لا يبعثون بعد موتهم،
والمراد: كفار مكة جميعهم. وقيل: نزلت في العاص بن وائل السهمي مع خباب بن الأرت

- رضي الله عنه - حسب ما تقدم بيانه في سورة (مريم) رقم [٧٧] وما بعدها، ثم عمت كل كافر. ﴿قُلْ﴾: خطاب للنبي ﷺ. ﴿بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ﴾: هذه هي الآية الثالثة؛ التي أمر رسول الله ﷺ أن يقسم بربه على وقوع المعاد، فالأولى في سورة (يونس) رقم [٥٣]: ﴿قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لِحَقٌّ﴾، والثانية: في سورة (سبأ) رقم [٣]: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا نَأْتِيْنَا السَّاعَةَ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَأَتِيَنَّكُمْ﴾، والثالثة: هي التي بين أيدينا الآن. وانظر شرح ﴿زَعَمَ﴾ في الآية رقم [٦] من سورة (الجمعة).

﴿ثُمَّ لَنُنَوِّنَ بِمَا عَمِلْتُمْ﴾ أي: لتخبرن بجميع أعمالكم، جليلها، وحقيرها. صغيرها، وكبيرها. ﴿وَذَلِكْ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ أي: سهل هين، والإشارة إلى البعث من القبور، وإخبار الكافرين بأعمالهم التي عملوها في الدنيا. وانظر الحديث القدسي في آخر سورة (المنافقون)، واليمين على شيء أنكروه جائز؛ لأن التهديد به أعظم وقعاً في القلب فكأنه قيل لهم: ما تنكروه كائن لا محالة. هذا؛ وأصل ﴿لَتُبْعَثُنَّ﴾: تُبْعَثُونَ، فلما أكد بنون التوكيد؛ صار: «لتبعثون» فحذفت النون لتوالي الأمثال، فصار: «لتبعثون» فحذفت الواو لالتقاء الساكنين، وبقيت الضمة على الثاء لتدل على الواو المحذوفة، فصار ﴿لَتُبْعَثُنَّ﴾.

الإعراب: ﴿زَعَمَ﴾: فعل ماض. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع فاعل، وجملة: ﴿كَفَرُوا﴾: مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿أَنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل مخفف من الثقيلة، واسمه ضمير الشأن محذوف، التقدير: أنه. ﴿لَنْ يَبْعَثُوا﴾: فعل مضارع مبني للمجهول منصوب بـ: ﴿لَنْ﴾، وعلامة نصبه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو نائب فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية في محل رفع خبر ﴿أَنَّ﴾ المخففة من الثقيلة، و﴿أَنَّ﴾ واسمها المحذوف وخبرها في تأويل مصدر في محل نصب سد مسد مفعولي ﴿زَعَمَ﴾، والجملة مستأنفة، لا محل لها.

﴿قُلْ﴾: فعل أمر، وفاعله تقديره: «أنت»، ﴿بَلَىٰ﴾: حرف جواب في محل نصب مقول القول، وبعده جملة محذوفة يدل عليها ما قبلها وما بعدها. ﴿وَرَبِّي﴾: جار ومجرور متعلقان بفعل محذوف، تقديره: أقسم، وعلامة الجر كسرة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم، منع من ظهورها اشتغال المحل بالحركة المناسبة، والياء في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿لَتُبْعَثُنَّ﴾: (اللام): واقعة في جواب القسم. (تبعثن): فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه النون المحذوفة لتوالي الأمثال، وواو الجماعة المحذوفة، المدلول عليها بالضمة نائب فاعله، والجملة الفعلية جواب القسم لا محل لها، وجملة: ﴿لَتُبْعَثُنَّ﴾ معطوفة عليها، وإعرابها مثلها بلا فارق، والقسم وجوابه في محل نصب مقول القول، وجملة: ﴿قُلْ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها. ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، وهما مفعوله الثاني، والأول واو الجماعة؛ التي صارت نائب فاعل، و(ما) تحتمل الموصولة، والموصوفة،

والمصدرية، فعلى الأولين مبنية على السكون في محل جر بالباء، والجملة بعدها صلتهما، أو صفتها، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: بالذي، أو بشيء عملتموه، وعلى اعتبارها مصدرية تؤول مع ما بعدها بمصدر في محل جر بالباء، التقدير: ثم لتنبئون بعملكم.

﴿وَذَلِكَ﴾: (الواو): واو الحال. (ذلك): اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿عَلَى اللَّهِ﴾: متعلقان بـ: ﴿يَسِيرٌ﴾ بعدهما.

﴿يَسِيرٌ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب حال من معنى الكلام السابق، الرابط: الواو واسم الإشارة، وإن اعتبرتها مستأنفة؛ فلا محل لها.

﴿فَاتَمُّوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾

الشرح: لما بين الله حال الأمم الماضية المكذبة، وما استحققت من العقاب والعذاب. قال تعالى: آمنوا أنتم أيها المؤمنون بالله ورسوله، لئلا ينزل بكم ما أنزل بهم من العقوبة والعذاب. ﴿وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا﴾: يعني القرآن؛ لأنه يبين حقيقة كل شيء، فيهتدى به، كما يهتدى بالنور، وذلك بطريق الاستعارة؛ فإن القرآن يزيل الشبهات، كما يزيل النور الظلمات. وقيل: الخطاب لأهل مكة. ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾: انظر مثل هذه الجملة في الآية رقم [٢] وآخر سورة (المنافقون) ففيهما الكفاية.

الإعراب: ﴿فَاتَمُّوا﴾: (الفاء): هي الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن شرط مقدر، التقدير: إذا كان الأمر كما ذكر، فآمنوا. (آمنوا): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿بِاللَّهِ﴾: متعلقان بما قبلهما، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جواب للشرط المقدر بـ: «إذا». ﴿وَرَسُولِهِ﴾: الواو: حرف عطف. (رسوله): معطوف على لفظ الجلالة، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿وَالنُّورِ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿الَّذِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل جر صفة (النور). ﴿أَنْزَلْنَا﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها، والعائد محذوف، التقدير: الذي أنزلناه. ﴿وَاللَّهُ﴾: الواو: استئنافية، أو حالية. (الله): مبتدأ. ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلقان بخبير بعدهما، و(ما) تحتمل الموصولة، والموصوفة، والمصدرية على مثال ما سبق، وجملة: ﴿تَعْمَلُونَ﴾: صلتهما، والعائد، أو الرابط محذوف، التقدير: بالذي، أو بشيء تعملونه. وعلى اعتبارها مصدرية تؤول مع الفعل بعدها بمصدر في محل جر بالباء، التقدير: بعملكم. ﴿خَبِيرٌ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها، واعتبارها حالاً من واو الجماعة لا بأس به، ويكون الرابط: الواو، والضمير.

﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمُ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ النَّعَابِ وَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكْفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ. وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾

الشرح: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمُ لِيَوْمِ الْجَمْعِ﴾ أي: لأجل ما فيه من الحساب، والجزاء. وسمي بذلك؛ لأن الله تعالى يجمع فيه بين الأولين والآخرين، من الإنس والجن، وجميع أهل السماء وأهل الأرض، وبين كل عبد وعمله، وبين الظالم والمظلوم، وبين كل نبي وأمه، وبين ثواب أهل الطاعة، وعقاب أهل المعصية. انتهى. جمل نقلاً من الخطيب. قال تعالى في سورة (هود) على نبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام رقم [١٠٣]: ﴿ذَلِكَ يَوْمٌ جَمْعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ﴾، وقال تعالى في سورة (الواقعة): ﴿قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ﴿٤٩﴾ لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتٍ يَوْمٍ مَعْلُومٍ﴾، وقال في سورة (الشورى) رقم [٧]: ﴿وَنُنذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾.

﴿ذَلِكَ يَوْمُ النَّعَابِ﴾ أي: يوم القيامة. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: هو اسم من أسماء يوم القيامة، وذلك: أن أهل الجنة يغبنون أهل النار. وقال مقاتل بن حيان - رحمه الله تعالى -: لا غبن أعظم من أن يدخل هؤلاء الجنة، ويذهب بأولئك إلى النار. هذا؛ وقال الزمخشري: التغابن مستعار من تغابن القوم في التجارة. وهو أن يغبن بعضهم بعضاً؛ لنزول السعداء منازل الأشقياء؛ التي كانوا ينزلونها؛ لو كانوا سعداء، ونزول الأشقياء منازل السعداء؛ التي كانوا ينزلونها؛ لو كانوا أشقياء. انتهى.

وقال الخازن: وأصل الغبن في البيع والشراء. وقد ذكر الله في حق الكافرين: أنهم خسروا، وغبنوا في شرائهم، فقال تعالى: ﴿أَشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ﴾ رقم [١٧٥] من سورة (البقرة)، وقال في حق المؤمنين: ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تَجَارِعِ كَيْفِكُمْ مِنَ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ رقم [١٠] من سورة (الصف)، وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِآتِك لَهُمُ الْجَنَّةِ﴾ رقم [١١١] من سورة (التوبة) وكله من باب الاستعارة، وخذ قول الشاعر: [الطويل]

وَمَا أَرْتَجِي بِالْعَيْشِ فِي دَارِ فُرْقَةٍ أَلَا إِنَّمَا الرَّاحَاتُ يَوْمَ النَّعَابِ
ورحم الله عبد الرحمن بن حسان - رضي الله عنهما - إذ يقول: [الوافر]

أَلَا أَبْلِغُ مَعَاوِيَةَ بْنَ حَرْبٍ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ثَنَا كَلَامِي
بِأَنَا صَابِرُونَ وَمُنْظِرُونَكُمْ إِلَى يَوْمِ النَّعَابِ وَالْخِصَامِ

وقال البيضاوي - رحمه الله تعالى -: واللام فيه للدلالة على أن التغابن الحقيقي هو التغابن في أمور الآخرة لعظمها، ودوامها. وقال الحسن، وقاتدة - رحمهما الله تعالى -: بلغنا: أن التغابن في ثلاثة أصناف: رجل علم فعلمه، وضيعه هو، ولم يعمل به، فشقي به، وعمل به

من تعلمه منه، فنجأ به. ورجل اكتسب مالا من وجوه يُسأل عنها، وشح عليه، وفرط في طاعة ربه بسببه، ولم يعمل فيه خيراً، وتركه لوارث لا حساب عليه فيه، فعمل ذلك الوارث فيه بطاعة ربه. ورجل كان له عبد، فعمل العبد بطاعة ربه فسعد، وعمل السيد بمعصية ربه، فشقي.

وروي عن النبي ﷺ: أنه قال: «إن الله تعالى يقيمُ الرَّجُلَ والمرأة يوم القيامة بين يديه، فيقول الله تعالى لهما: قولاً! فما أنتما بقائلين؟ فيقول الرجل: يا ربّ أوجبتُ نَفَقَتَهَا عَلَيَّ، فَتَعَسَّفْتُهَا مِنْ حِلَالٍ وَحِرَامٍ، وَهَؤُلَاءِ الْخَصُومُ يَطْلُبُونَ ذَلِكَ، وَلَمْ يَبْقَ لِي مَا أُوفِي بِهِ! فَتَقُولُ الْمَرْأَةُ: يَا رَبِّ وَمَا عَسَى أَنْ أَقُولَ: اِكْتَسَبْتُ حِرَاماً، وَأَكَلْتُهُ حِلَالاً، وَعَصَاكَ فِي مَرْضَاتِي وَلَمْ أَرْضَ لَهُ بِذَلِكَ، فَبَعْدَ أَلْه، وَسَحَقاً. فيقول الله تعالى: قد صدقتِ، فيؤمر به إلى النار، ويؤمر بها الجنة، فتطلع عليه من طبقات الجنة، وتقول له: غبناك! غبناك! سعدنا بما شقيت أنت به! فذلك يوم التغابن». انتهى. قرطبي.

أقول: وهذا إن كانت صالحة لم تكلفه ما لا يطيق، وأما إن كانت فاسدة فمطالبها لا تنتهي، وتعبيره بالفقر، وتذكر له دائماً حال فلانة، وفلانة، وما هن عليه من الرفاهية، وما هي عليه من سوء الحال. وهذا حال نساء هذا الزمن، فإنها تدخل جهنم قبله، وتنطبق عليها الآية رقم [١٤].

﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكْفِرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾: ما أعظم هذه المقابلة بين جزاء المؤمنين في هذه الآية، وجزاء الكافرين في الآية التالية! هذا؛ وفي عطف العمل الصالح على الإيمان في الآية الكريمة وغيرها إحياء، بل تصريح بأن العمل قرين الإيمان، وقد لا يجدي الإيمان بلا عمل، وهو ما أفاده قول الرسول ﷺ: «الإيمانُ والعملُ قرينان، لا يقبلُ اللهُ أحدهما بدونِ صاحبه». كما أن الإيمان مشروط لقبول العمل الصالح، وهو كثير جداً في الآيات القرآنية. وهذا يسمى في فن البديع احتراساً.

الإعراب: ﴿يَوْمَ﴾: ظرف زمان متعلق بالفعل: ﴿لَتَبْتَونَ﴾، أو متعلق ب: ﴿حَيْرٌ﴾، أو هو متعلق ب: «اذكروا» محذوفاً، أو هو مفعول به لهذا المحذوف.

﴿يَجْمَعُونَ﴾: فعل مضارع، والكاف مفعول به، والفاعل مستتر تقديره: «هو» يعود إلى الله، ويقرأ بنون المضارعة، وعليه فالفعل مستتر تقديره: «نحن»، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة (يوم) إليها. ﴿يَوْمَ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، و(يوم) مضاف، و﴿الجمع﴾: مضاف إليه. ﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿يَوْمَ﴾: خبره، و﴿يَوْمَ﴾ مضاف، و﴿الثغابان﴾: مضاف إليه، والجملة الاسمية في محل نصب حال من (يوم الجمع) والرابط: اسم الإشارة فقط، وإن اعتبرتها مستأنفة؛ فلا محل لها.

﴿وَمَنْ﴾: (الواو): حرف استئناف. (من): اسم شرط مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿يَوْمَ﴾: فعل مضارع فعل الشرط، والفاعل يعود إلى (مَنْ) تقديره: «هو».

﴿بِاللَّهِ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿وَيَعْمَلُ﴾: (الواو): حرف عطف. (يعمل): معطوف على ما قبله، والفاعل يعود إلى (مَنْ). ﴿صَالِحًا﴾: مفعول به، أو هو صفة لمفعول مطلق محذوف، التقدير: يعمل عملاً صالحاً. ﴿يُكْفِّرُ﴾: فعل مضارع جواب الشرط، والفاعل يعود إلى (الله) تقديره: «هو»، ويقرأ بنون المضارعة، وعليه فالفاعل مستتر تقديره: «نحن»، والجمله الفعلية لا محل لها؛ لأنها جملة جواب الشرط، ولم تقترن بالفاء ولا ب: «إذا» الفجائية.

﴿عَنْهُ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿سَيِّئًا﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مؤنث سالم، وخبر المبتدأ الذي هو: (مَنْ) مختلف فيه، فقيل: هو جملة الشرط. وقيل: جملة الجواب. وقيل: هو الجملتان، وهو المرجح لدى المعاصرين، والجمله: (من يؤمن... إلخ) مستأنفة، لا محل لها.

﴿وَيُدْخِلُهُ﴾: (الواو): حرف عطف. (يدخله): معطوف على جواب الشرط، وفاعله تقديره: «هو»، ويقرأ بنون المضارعة، وعليه فالفاعل تقديره: «نحن»، والهاء مفعوله الأول.

﴿جَنَّتِ﴾: مفعول به ثان منصوب، وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مؤنث سالم. ﴿تَجَرَّى﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل. ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾: متعلقان بما قبلهما، و(ها): في محل جر بالإضافة. ﴿الْأَنْهَرُ﴾: فاعل ﴿تَجَرَّى﴾، والجمله الفعلية في محل نصب صفة ﴿جَنَّتِ﴾. ﴿خَلِيدِينَ﴾: حال من فاعل الأفعال السابقة، العائد إلى (من)، وقد روعي لفظها في ضمير الأفعال، ومعناها في ضمير الحال، كما هو ظاهر. ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور متعلقان ب: ﴿خَلِيدِينَ﴾. ﴿أَبَدًا﴾: ظرف زمان متعلق ب: ﴿خَلِيدِينَ﴾ أيضاً. ﴿ذَلِكَ﴾: مبتدأ. ﴿الْفَوْزُ﴾: خبره. ﴿الْعَظْمُ﴾: صفة ﴿الْفَوْزُ﴾، والجمله الاسمية لا محل لها.

تنبيه: الفعل: (يعمل) يجوز في العربية جزمه بالعطف على فعل الشرط، ونصبه ب: «أن» مضمرة بعد الواو على اعتبارها للمعية، والفعل: (يدخله) يجوز في العربية جزمه بالعطف على جواب الشرط، ونصبه بعد الواو على اعتبارها للمعية، ورفع على الاستئناف على اعتبار الواو للاستئناف. وهذه القاعدة قررها ابن مالك - رحمه الله تعالى - في ألفيته: [الرجز]

وَالْفِعْلُ مِنْ بَعْدِ الْجَزَا إِنْ يَفْتَرِنُ بِالْفَا أَوْ الْوَاوِ بِتَثْلِيثِ قَوْمِنُ
وَجَزْمٌ أَوْ نَصْبٌ لِفِعْلٍ إِثْرَفَا أَوْ وَاوٍ إِنْ بِالْجَمَلَتَيْنِ اِكْتِنِفَا

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِئْسَ

الْمَصِيرُ ﴿١٠﴾

الشرح: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: بقلوبهم. ﴿وَكَذَّبُوا﴾ أي: بألسنتهم. ﴿بِآيَاتِنَا﴾: آيات القرآن؛ التي أنزلها الله على رسول الله ﷺ، فقد عطف سبحانه التكذيب بآياته على الكفر؛ وهو

ضرب منه؛ لأن القصد بيان حال المكذبين، وذكرهم في معرض المصدقين بها جمعاً بين الترغيب، والترهيب. ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾: انظر شرح ﴿أَصْحَابُ﴾ في الآية رقم [٩١] من سورة (الواقعة). هذا؛ وقد جعل الكفار أصحاب النار بمعنى: مالكيها لملازمتهم لها، وعدم انفكاكهم عنها، وقل مثله في أصحاب الجنة. ﴿وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ أي: بئس المقر، والمرجع، والمآب نار جهنم لمن دخلها! والله أعلم بالصواب، وإليه المرجع، والمآب.

الإعراب: ﴿وَالَّذِينَ﴾: (الواو): حرف عطف. (الذين): اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ، وجملة: ﴿كُفَرُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها، والتي بعدها معطوفة عليها، لا محل لها مثلها. ﴿بِتَأْيِينِنَا﴾: متعلقان بما قبلهما، و(نا): في محل جر بالإضافة. ﴿أُولَئِكَ﴾: اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع مبتدأ، والكاف حرف خطاب، لا محل له. ﴿أَصْحَابُ﴾: خبر المبتدأ، و﴿أَصْحَابُ﴾ مضاف. ﴿النَّارِ﴾: مضاف إليه من إضافة جمع اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه، والجملة الاسمية في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية: (الذين...) إلخ معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿حَلِيلِينَ﴾: حال من ﴿أَصْحَابِ النَّارِ﴾ منصوب، وعلامة نصبه الياء نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مذكر سالم، والنون عوض عن التنوين من الاسم المفرد. ﴿وَبِئْسَ﴾: الواو: استئنافية. (بئس): فعل ماض جامد لإنشاء الذم. ﴿الْمَصِيرُ﴾: فاعل بئس والمخصوص بالذم محذوف، التقدير: وبئس المصير المذمومة النار، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها.

﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾

عَلِيمٌ

الشرح: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ﴾: انظر الآية رقم [٢٢] من سورة (الحديد) ففيها الكفاية. ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي: بإرادته، وقضائه، وعلمه، ومشئته، كأنه أذن للمصيبة أن تصيبه. ﴿وَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ أي: يصدق: أنه لا يصيبه مصيبة من موت، أو مرض، أو ذهاب مال، ونحو ذلك إلا بقضاء الله، وقدره، وإذنه. ﴿يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ﴾ أي: يوفقه لليقين؛ حتى يعلم: أن ما أصابه لم يكن ليخطئه، وما أخطأه؛ لم يكن ليصيبه. فيسلم لقضاء الله تعالى، وقدره. وقيل: يهد قلبه للاسترجاع عند المصيبة، حتى يقول: إنا لله، وإنا إليه راجعون، أو يشرحه للزيادة من الطاعة، والخير. وعن مجاهد - رحمه الله تعالى -: إن ابْتَلَيْ صَبْرًا، وَإِنْ أُعْطِيَ شَكَرًا، وَإِنْ طُلِمَ غَفَرَ.

وقيل: سبب نزول الآية الكريمة: أن الكفار قالوا: لو كان ما عليه المسلمون حقاً؛ لصانهم الله من المصائب في الدنيا، فبين الله تعالى أن ما أصاب من مصيبة في نفس، أو مال، أو قول، أو فعل يقتضي همماً، أو يوجب عقاباً، عاجلاً، أو آجلاً، فبعلم الله، وقضائه، ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾: لا يخفى عليه تسليم من انقاد وسلّم لأمره، ولا كراهة من كرهه.

هذا؛ ويقرأ: ﴿يَهْدِ قَلْبَهُ﴾ وهي قراءة العامة، وقرئ: (يُهد قلبه) بالبناء للمجهول، ورفع (قلبه)، وقرئ (نهد قلبه)، وقرئ: (يهداً قلبه) والقراءات الثلاث فوق السبعة. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿مَا﴾: نافية. ﴿أَصَابَ﴾: فعل ماضٍ. ﴿مِنْ﴾: حرف جر صلة. ﴿مُصِيبَةً﴾: فاعل مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد، والمفعول محذوف، التقدير: ما أصاب مصيبة أحدكم، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿يَاذَنْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال مستثنى من عموم الأحوال، التقدير: ما أصاب أحدكم مصيبة في حال من الأحوال؛ إلا كائنه ياذن، و(إذن) مضاف، و﴿اللَّهُ﴾: مضاف إليه، من إضافة المصدر لفاعله. ﴿وَمَنْ﴾: (الواو): حرف استئناف. (من): اسم شرط جازم مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿يُؤْمِنُ﴾: فعل مضارع فعل الشرط، والفاعل يعود إلى (مَنْ). ﴿بِاللَّهِ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿يَهْدِ﴾: فعل مضارع جواب الشرط مجزوم، وعلامة جزمه حذف حرف العلة من آخره، وهو الياء، والكسرة قبلها دليل عليها، والفاعل يعود إلى (الله). ﴿قَلْبَهُ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة، والإعراب واضح على القراءات الأخرى، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جملة جواب الشرط، ولم تقترن بالفاء ولا بـ: «إذا» الفجائية، وخبر المبتدأ الذي هو (مَنْ) مختلف فيه كما رأيت في الآية رقم [٩]. والجملة الاسمية: (من يؤمن... إلخ) مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَاللَّهُ﴾: (الواو): حرف استئناف. (الله): مبتدأ. ﴿بِكُلِّ﴾: متعلقان بـ: ﴿عَلَيْكُمْ﴾ بعدهما. (كل): مضاف. ﴿شَيْءٍ﴾: مضاف إليه. ﴿عَلَيْكُمْ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها.

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلْغُ الْمُمِينُ﴾

الشرح: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ﴾ أي: فيما أمر به، وفيما نهى عنه. ﴿وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾: في العمل بسنته، والاهتداء بهديه، والاقتراء به، وينبغي أن يكون ذلك في جميع الأوقات، ولا تشغلكم المصائب عن الاشتغال بطاعة الله، وطاعة رسوله، والعمل بكتاب الله، ويسنة رسوله، وقد يقال: كيف يستمر العبد على طاعة الله، وطاعة رسوله حال المصيبة؟ وهي مما يصعب على العبد دفعه؟ والجواب: بأن الإيمان بالوحدانية، وبأن الكل من عند الله يقتضي التوكل عليه في دفع المضار والمصائب، وهو ما تفيد به الآية الكريمة التالية. ﴿فَإِن تَوَلَّيْتُمْ﴾: أعرضتم عن الإيمان بالله، وطاعته، وطاعة رسوله فإن ذلك يعود عليكم بالضرر، والأذى، ولا يضر الله، ورسوله شيئاً، والرسول لم يكلف إلا تبليغكم ما أنزل إليه من ربه، وإعراضكم عنه لا يضره شيئاً، وفي سورة (المائدة) رقم [٩٢] قوله تعالى: ﴿فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلْغُ الْمُمِينُ﴾.

هذا؛ وفي القرطبي قوله: وفي حديث النبي ﷺ قال: «مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ ثَلَاثٍ فَفَرَّقَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَحْمَتِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، مَنْ قَالَ: أَطِيعُ اللَّهَ، وَلَا أَطِيعُ الرَّسُولَ، وَاللَّهُ يَقُولُ: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾، وَمَنْ قَالَ: أَقِيمُ الصَّلَاةَ، وَلَا أُتِي الزَّكَاةَ، وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾، وَمَنْ فَرَّقَ بَيْنَ شُكْرِ اللَّهِ، وَشُكْرِ وَالِدَيْهِ، وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: ﴿إِنْ أَشْكُرَ لِي وَلِوَالِدَيْكَ﴾».

الإعراب: ﴿وَأَطِيعُوا﴾: (الواو): حرف استئناف. (أطيعوا): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿اللَّهُ﴾: منصوب على التعظيم، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها، والتي بعدها معطوفة عليها، لا محل لها مثلها. ﴿فَإِنْ﴾: (الفاء): حرف استئناف. (إن): حرف شرط جازم. ﴿تَوَلَّيْتُمْ﴾: فعل ماض مبني على السكون في محل جزم فعل الشرط. والتاء فاعله، والمتعلق محذوف، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي، وجواب الشرط محذوف، التقدير: فلا ضرر، ولا بأس على رسولنا في توليكم عن طاعتنا وطاعته. ﴿فَإِنَّمَا﴾: (الفاء): حرف تعليل. (إنما): كافة ومكفوفة. ﴿عَلَى رَسُولِنَا﴾: متعلقان بمحذوف خبر مقدم. (نا): في محل جر بالإضافة، والتقديم يفيد الحصر. ﴿الْبَلَّغُ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿الْمُؤْمِنُ﴾: صفة ﴿الْبَلَّغُ﴾ والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها، وهي مفيدة للتعليل.

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَى اللَّهِ فليَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾

الشرح: المعنى: لا معبود إلا الله، ولا خالق ولا رازق غيره، فعليه توكلوا في جميع أموركم، وحركاتكم، وسكناتكم وإليه الجؤوا في جميع شؤونكم.

الإعراب: ﴿اللَّهُ﴾: مبتدأ، وجملة: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾: في محل رفع خبره، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. وانظر تفصيل الإعراب في الآية رقم [٢٢] من سورة (الحشر). ﴿وَعَلَى اللَّهِ فليَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ انظر ما ذكرته بشأن هذه الجملة في الآية رقم [١٠] من سورة (المجادلة) ففيها الكفاية.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عُدْوًا لَكُمْ فَأَحْذَرُوهُمْ وَإِنْ تَعَفَّوْا وَتَصَفَّحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

الشرح: قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: نزلت هذه الآية في المدينة المنورة في عوف بن مالك الأشجعي - رضي الله عنه - شكاً إلى النبي ﷺ جفاء أهله، وولده. فنزلت. وأخرج ابن جرير الطبري عن عطاء بن يسار؛ قال: نزلت سورة (التغابن) كلها بمكة إلا هؤلاء الآيات:

﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ...﴾ إِنْخ نزلت في عوف بن مالك الأشجعي - رضي الله عنه - كان ذا أهل، وولد، وكان إذا أراد الغزو؛ بكوا إليه، ورققوه، فقالوا: إلى من تدعنا؟ فيرق، ويقىم.

وأخرج الترمذي، والحاكم، وصحاحه عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: هؤلاء رجال أسلموا من أهل مكة، وأرادوا أن يأتوا النبي ﷺ، فأبى أزواجهم، وأولادهم أن يدعوهم أن يذهبوا إلى المدينة أولاً، فلما أتوا النبي ﷺ فيما بعد رأوا الناس قد فقهوا في الدين، فهموا أن يعاقبهم، فأنزل الله: ﴿وَإِنْ تَعَفَّوْا وَنَصَّحُوا...﴾ إِنْخ. انتهى. قرطبي، وأسباب النزول للسيوطي بتصرف.

قال القاضي أبو بكر بن العربي - رحمه الله تعالى -: هذا يبين وجه العداوة، فإن العدو لم يكن عدواً لذاته، وإنما كان عدواً بفعله، فإذا فعل الزوج، والولد فعل العدو؛ كان عدواً، ولا فعل أقبح من الحيلولة بين العبد، وبين طاعة ربه. وفي صحيح البخاري من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ الشَّيْطَانَ قَعْدَ لَابِنِ آدَمَ فِي طَرِيقِ الْإِيمَانِ، فَقَالَ لَهُ: أَتُؤْمِنُ وَتَذُرُ دِينَكَ، وَدِينَ آبَائِكَ؟ فَخَالَفَهُ، فَأَمَّنَ. ثُمَّ قَعَدَ لَهُ عَلَى طَرِيقِ الْهَجْرَةِ، فَقَالَ لَهُ: أَتَهَاجِرُ، وَتَتْرِكُ مَالِكَ وَأَهْلَكَ؟ فَخَالَفَهُ، فَهَاجَرَ. ثُمَّ قَعَدَ لَهُ عَلَى طَرِيقِ الْجِهَادِ، فَقَالَ لَهُ: أَتَجَاهِدُ، فَتُقْتَلُ نَفْسُكَ، فَتَنَكَّحُ نِسَاءُكَ، وَيُقَسِّمُ مَالِكَ؟ فَخَالَفَهُ، فَجَاهَدَ، فَقُتِلَ، فَحَقُّ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ». وعود الشيطان يكون بوجهين: أحدهما: يكون بالوسوسة، والثاني: بأن يحمل على ما يريد من ذلك الزوج والولد والصاحب. قال الله تعالى: ﴿وَقِيصْنَا لَهُمْ قُرْآنًا فَرَيْنُوا هُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ رقم [٢٥] من سورة (فصلت) انظر شرحها هناك.

وقال مجاهد - رحمه الله تعالى -: ما عادوهم في الدنيا، ولكن حملتهم مودتهم على أن أخذوا لهم الحرام، فأعطوهم إياه. والآية عامة في كل معصية يرتكبها الإنسان بسبب الأهل والولد. وخصوص السبب لا يمنع عموم الحكم. وينبغي أن تعلم كما أن الرجل يكون له ولده وزوجه عدواً، كذلك المرأة يكون لها زوجها وولدها عدواً بهذا المعنى بعينه، وعموم قوله تعالى: ﴿مِنْ أَرْوَاجِكُمْ﴾ يدخل فيه الذكر والأنثى لدخولهما في كل آية. والله أعلم. انتهى. قرطبي بتصرف كبير.

هذا؛ وقوله تعالى: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ هذا نداء من الله تعالى للمؤمنين بأكرم وصف، وألطف عبارة؛ أي: يا من صدقتم بالله، ورسوله، وتحليتم بالإيمان الذي هو زينة الإنسان. ﴿فَأَحْذَرُوهُمْ﴾ أي: كونوا على حذر من شرهم، وغوائلهم، وفتنتهم. ﴿وَإِنْ تَعَفَّوْا﴾: عنهم إذا اطلعتم منهم على عداوة، ولم تقابلوهم بمثلها. ﴿وَنَصَّحُوا﴾: تعرضوا عن توبيخهم. ﴿وَتَعَفَّرُوا﴾: تتجاوزوا عن ذنوبهم، وتسترخوا عيوبهم. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾: يغفر لكم ذنوبكم، ويرحمكم برحمته الواسعة.

الإعراب: ﴿يَا أَيُّهَا﴾: (يا): أداة نداء تنوب مناب: أذعو. (أيها): منادى نكرة مقصودة مبنية على الضم في محل نصب بأداة النداء، و(ها): حرف تنبيه لا محل له، أقحم للتوكيد، وهو عوض من المضاف إليه، ولا يجوز اعتبار الهاء ضميراً في محل جر بالإضافة؛ لأنه حينئذ يجب نصب المنادى. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل رفع بدلاً من لفظ (أيها). ﴿ءَأَمْتُوا﴾: فعل ماض مبني على الضم، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿إِنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿مِنْ أَرْوَاحِكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر (إنّ) تقدم على اسمها، والكاف في محل جر بالإضافة. (أولادكم): معطوف على ما قبله. ﴿عَدُوًّا﴾: اسم (إنّ) مؤخر. ﴿لَكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان ب: ﴿عَدُوًّا﴾، أو بمحذوف صفة له، والجملة الاسمية: ﴿إِنَّ مِنْ أَرْوَاحِكُمْ...﴾ إلخ لا محل لها؛ لأنها ابتدائية كالجملة الندائية قبلها.

﴿فَاحْذَرُوهُمْ﴾: (الفاء): هي الفصيحة. (احذروهم): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والهاء مفعوله، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جملة جواب شرط غير جازم، التقدير: وإذا كانوا كذلك فاحذروهم، والجملة الشرطية هذه معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً. ﴿وَإِنْ﴾: (الواو): حرف عطف. (إنّ) حرف شرط جازم. ﴿تَعَفَّوْا﴾: فعل مضارع فعل الشرط مجزوم، وعلامة جزمه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق، والمتعلق محذوف، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. وجملة: ﴿وَتَصَفَّحُوا وَتَعَفَّوْا﴾ معطوفتان عليها، لا محل لهما مثلها، وإعرابهما مثلها. ﴿فَإِنَّ﴾: (الفاء): واقعة في جواب الشرط. (إنّ): حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾: خبران لها، والجملة الاسمية في محل جزم جواب الشرط عند الجمهور. والدسوقي يقول: لا محل لها؛ لأنها لم تحل محل المفرد. والجملة الشرطية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً.

﴿إِنَّمَا أَمْوَالَكُمُ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ (١٥)

الشرح: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالَكُمُ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ أي: ابتلاء، واختبار، وشغل عن الآخرة، وقد يقع الإنسان بسببهم في العظام، ومنع الحق، وتناول الحرام، وغصب مال الغير، ونحو ذلك من أكل الربا، وأكل مال... إلخ، ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ يعني: الجنة. والمعنى: لا تباشروا المعاصي بسبب أولادكم، ولا تؤثروهم على ما عند الله من الأجر العظيم. قال بعضهم: لما ذكر الله العداوة؛ أدخل (من) للتبويض، فقال: ﴿إِنَّ مِنْ أَرْوَاحِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ﴾ لأنهم كلهم ليسوا بأعداء، ولم يذكر في قوله: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالَكُمُ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ لأنهم لم يخلوا عن

الفتنة، واشتغال القلب بهم، وكان عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - يقول: لا يقولنَّ أحدكم: اللهم إني أعوذ بك من الفتنة، فإنه ليس أحد منكم يرجع إلى أهل ومال وولد إلا يشتمل على فتنة، ولكن ليقُل: اللهم إني أعوذ بك من مضلات الفتن.

عن بريدة - رضي الله عنه - قال: كان رسول الله ﷺ يخطبنا، فجاء الحسن، والحسين، وعليهما قميصان أحمران يمشيان، ويعثران، فنزل رسول الله ﷺ عن المنبر، فحملهما، فوضعهما بين يديه، ثم قال «صدق الله: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ نظرت إلى هذين الصبيين، يمشيان، ويعثران، فلم أصبر حتى قطعت حديثي، ورفعتهما» أخرجه الترمذي، وقال: حديث حسن غريب. انتهى. خازن.

تنبيه: في الآية الكريمة تحذير من حب المال، والولد، وتفضيلهما على طاعة الله، ورسوله، فيجب على العاقل أن يحذر من المضار المتولدة من جبهما؛ لأن ذلك يشغل القلب، ويصيره محجوباً عن خدمة المولى، وهذا من أعظم الفتن. وروى البغوي بسنده عن عائشة - رضي الله عنها -: أن النبي ﷺ أتى بصبي، فقبله، وقال: «أما إنهم مبخلة، وإنهم لمن ريحان الله». وأخرج الترمذي عن عمر بن عبد العزيز - رضي الله عنه - قال: زعمت المرأة الصالحة خولة بنت حكيم. قالت: خرج رسول الله ﷺ ذات يوم وهو محتضنٌ أحد بني بنته، وهو يقول: «إنكم لتبخلون، وتجبنون، وتجهلون، وإنكم لمن ريحان الله». قال الترمذي: لا نعرف لعمر بن عبد العزيز سماعاً عن خولة، ومعنى: لَمِنْ ريحان الله: لمن رزق الله. الحديث رقم [١٩١١] في كتاب البر والصلة.

الإعراب: ﴿إِنَّمَا﴾: كافة ومكفوفة. ﴿أَمْوَالِكُمْ﴾: مبتدأ. ﴿وَأَوْلَادُكُمْ﴾: معطوف عليه، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿فِتْنَةٌ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية ابتدائية، أو مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَاللَّهُ﴾: (الواو): حرف عطف. (الله): مبتدأ. ﴿عِنْدَهُ﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر مقدم، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿أَجْرٌ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿عَظِيمٌ﴾: صفة له، والجملة الاسمية في محل رفع خبر المبتدأ. هذا؛ وإن اعتبرت الظرف متعلقاً بمحذوف خبر لفظ الجلالة، ف: ﴿أَجْرٌ﴾ فاعل به؛ أي: بمتعلقه، وهو سائغ لا غبار عليه. والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها، واعتبارها حالاً ضعيف. وقيل: مستأنفة.

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾

الشرح: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾: ذهب جماعة من المفسرين إلى أن هذه الآية ناسخة لقوله تعالى: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ رقم [١٠٢] من سورة (آل عمران). قال سعيد بن جبير - رضي الله

عنه :- لما نزلت آية (آل عمران) اشتد على القوم العمل، فقاموا؛ حتى ورمت عراقبيهم، وتقرحت جباههم، فأنزل الله هذه الآية تخفيفاً على المسلمين. فنسخت آية (آل عمران) والمعنى: ابدلوا أيها المؤمنون في طاعة الله جهدكم، وطاقتكم، ولا تكلفوا أنفسكم ما لا تطيقون. قال المفسرون: هذا في المأمورات، وفصائل الأعمال يأتي الإنسان منها بقدر طاقته، وأما في المحظورات؛ فلا بد من اجتنابها بالكلية، ويدل عليه ما روي عن النبي ﷺ: أنه قال: «إِذَا أَمَرْتُمْ بِأَمْرٍ؛ فَاتُّوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ، وما نَهَيْتُمْ عَنْهُ؛ فَاجْتَنِبُوهُ». أخرجه الشيخان.

وقال ابن عباس - رضي الله عنهما -: إن آية (آل عمران) لم تنسخ، ولكن حق تقاته أن يجاهدوا الله حق جهاده، ولا يأخذهم في الله لومة لائم، ويقوموا لله بالقسط، ولو على أنفسهم، وأبائهم، وأبنائهم.

﴿وَأَسْمَعُوا وَأَطِيعُوا﴾ أي: اسمعوا ما توعظون به، وأطيعوا فيما تؤمرون به، وتُنهَوْنَ عنه، وهما يشملان كل ما ورد في كتاب الله، وما روي عن رسول الله ﷺ من أوامر، ومناو، وقال قتادة - رحمه الله تعالى -: عليهما بوبع النبي ﷺ؛ أي: على السمع، والطاعة. أقول: هما للنبي ﷺ في حياته، ثم لأولي الأمر من بعده؛ إن هم اتقوا الله، وأطاعوه، وأطاعوا رسوله. قال تعالى في سورة (النساء) رقم [٥٩]: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾.

﴿وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِأَنْفُسِكُمْ﴾: الإنفاق المأمور به يشمل: الواجب من زكاة، ونذور، وكفارات، والتطوع، والتبرع في وجوه الخير ابتغاء مرضاة الله. وقال الحسن: هو نفقة الرجل لنفسه. قال ابن العربي: وإنما أوقع قائل هذا قوله: ﴿لِأَنْفُسِكُمْ﴾ وخفي عليه أن نفقة النفل، والغرض في الصدقة هي نفقة الرجل على نفسه. قال تعالى في سورة (الإسراء) رقم [٧]: ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ وكل ما يفعله الرجل من خير؛ فإنما هو لنفسه. والصحيح: أنها عامة. وروي عن النبي ﷺ: أنه قال له رجل: عندي دينار. قال: «أَنْفَقْهُ عَلَى نَفْسِكَ». قال: عندي آخر. قال: «أَنْفَقْهُ عَلَى زَوْجَتِكَ». قال: عندي آخر. قال: «أَنْفَقْهُ عَلَى وَلَدِكَ». قال: عندي آخر. قال: «أَنْفَقْهُ عَلَى خَادِمِكَ». قال: عندي آخر. قال: «أَنْتَ أَبْصَرُ بِهِ». وفي رواية قال: «تصدق به». رواه ابن حبان في صحيحه عن أبي هريرة - رضي الله عنه -، فبدأ بالنفس، ثم بالأهل، ثم بالولد، وجعل الصدقة بعد ذلك، وهو الأصل في الشرع. ﴿وَمَنْ يُوقِ شَحْنَ نَفْسِهِ...﴾ إلخ: انظر رقم [٩] من سورة (الحشر) ففيها الكفاية.

الإعراب: ﴿فَاتَّقُوا﴾: (الفاء): هي الفصيحة؛ لأنها تفصح عن شرط مقدر، التقدير: وإذا كانت الفتنة متوقعة من الأموال، والأولاد؛ فاتقوا... إلخ. (اتقوا): فعل أمر مبني على حذف النون؛ لأن مضارعه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جواب للشرط المقدر بـ: «إذا»، والجملة الشرطية معطوفة على ما قبلها، أو

مستأنفة، لا محل لها على الاعتبارين. ﴿اللَّهُ﴾: منصوب على التعظيم. ﴿مَا﴾: ظرفية مصدرية. ﴿أَسْطَعْتُمْ﴾: فعل، وفاعل، و﴿مَا﴾ والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل نصب على الظرفية الزمانية متعلق بالفعل قبله، التقدير: فاتقوا الله مدة استطاعتكم التقوى، واعتبار ﴿مَا﴾ موصولة، أو موصوفة لا يؤيده المعنى، وجملة: ﴿وَأَسْمَعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا﴾ هذه الجمل معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿خَيْرًا﴾: فيه أوجه: أحدها: وهو قول سيبويه: أنه مفعول بفعل مقدر؛ أي: واثتوا خيراً لأنفسكم، كقوله تعالى في سورة (النساء) رقم [١٧١]: ﴿أَنْتَهُوَ خَيْرًا لَكُمْ﴾. الثاني: تقديره: يكن الإنفاق خيراً لكم، فهو خير يكن المضمرة. وهو قول أبي عبيد. وهو قليل؛ لأن حذف «كان» واسمها مع بقاء الخبر، إنما يكون بعد: «إن، ولو» الشرطيتين. الثالث: أنه نعت مصدر محذوف. وهو قول الكسائي، والفراء. التقدير: وأنفقوا إنفاقاً خيراً. الرابع: أنه الحال، وهو قول الكوفيين. الخامس: أنه مفعول بقوله: (أنفقوا) وهذا على تفسير الخير بالمال. انتهى. جمل نقلاً عن السمين بتصرف كبير. ﴿لَأَنْفُسِكُمْ﴾: متعلقان ب: ﴿خَيْرًا﴾، أو بمحذوف صفة له، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿وَمَنْ يَوْقَ شَحِّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمَفْلُحُونَ﴾ انظر إعراب هذا الكلام في سورة (الحشر) رقم [٩].

﴿إِنْ تَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضْعِفَهُ لَكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ﴾ (١٧)

الشرح: ﴿إِنْ تَقْرَضُوا...﴾ إلخ: انظر الآية رقم [١١] من سورة (الحديد) فيها الكفاية. ﴿شَكُورٌ﴾: صيغة مبالغة، وفسر في حقه تعالى بالذي يجازي على يسير الطاعات كثير الدرجات، ويعطي بالعمل في أيام معدودة نعماً في الآخرة غير محدودة. ﴿حَلِيمٌ﴾: صيغة مبالغة أيضاً، وفسر في حقه تعالى بالذي لا يعجل بالعقوبة على من عصاه. والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

الإعراب: ﴿إِنْ﴾: حرف شرط جازم. ﴿تَقْرَضُوا﴾: فعل مضارع فعل الشرط مجزوم، وعلامة جزمه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿اللَّهُ﴾: منصوب على التعظيم. ﴿قَرْضًا﴾: مفعول مطلق. ﴿حَسَنًا﴾: صفة له. ﴿يَضْعِفُهُ﴾: فعل مضارع جواب الشرط، والفاعل يعود إلى ﴿اللَّهُ﴾، والهاء مفعول به. ﴿لَكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، والجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها جملة جواب الشرط، ولم تقترن بالفاء، ولا ب: «إذا» الفجائية، وجملة: ﴿وَيَغْفِرَ لَكُمْ﴾ معطوفة عليها لا محل لها مثلها، والجملة الشرطية مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَاللَّهُ﴾: الواو: حالية. (الله): مبتدأ. ﴿شَكُورٌ حَلِيمٌ﴾: خبران له، والجملة الاسمية في محل نصب حال من الفاعل المستتر في الفعلين السابقين، والرابط: الواو، والضمير.

﴿عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾

الشرح: انظر شرح هذه الكلمات في سورة (الحشر) رقم [٢٢].

الإعراب: ﴿عَلِمُ﴾: خبر ثالث للمبتدأ الأول في الآية السابقة، أو هو خبر لمبتدأ محذوف، التقدير: هو عالم، و﴿عَلِمُ﴾ مضاف، و﴿الْغَيْبِ﴾: مضاف إليه، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿وَالشَّهَادَةِ﴾: معطوف على ما قبله. ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾: خبران للمبتدأ الأول، أو هما خبران لمبتدأ محذوف، التقدير: هو العزيز الحكيم. تأمل، وتدبر، والله أعلم، وأجل، وأكرم. وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آله وصحبه، وسلم.

انتهت سورة (التغابن) شرحاً وإعراباً بحمد الله وتوفيقه.

والحمد لله رب العالمين.



سُورَةُ الطَّلَاقِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة (الطلاق) مدنية، وهي اثنتا عشرة آية، ومثتان وتسع وأربعون كلمة، وألف وستون حرفاً. انتهى. خازن.

﴿يَأَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يُخْرِجَنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبِينَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴿١﴾﴾

الشرح: ﴿يَأَيُّهَا النَّبِيُّ﴾: خص النبي ﷺ بالنداء، وعم بالخطاب؛ لأن النبي إمام أمته، وقدوتهم، كما يقال لرئيس القوم: يا فلان افعلوا كذا، إظهاراً لتقدمه، واعتباراً لترؤسه، وأنه قدوة قومه، فكان هو وحده في حكم كلهم، وساداً مسدداً جميعهم. وقيل: التقدير: يا أيها النبي والمؤمنين. انتهى. نسفي. وقيل: معناه: أيها النبي قل لأمتك: ﴿إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ﴾، فأضمر القول. انتهى. خازن. ولا تنس: أن المعنى: إذا أردتم طلاق النساء، وإنما احتيج إلى هذا التقدير، ليصح قوله: ﴿فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾؛ لأن الشيء لا يترتب على نفسه، ولا يؤمر بتحصيل الحاصل، انتهى. جمل نقلاً عن كرخي. وقال القرطبي: وهذا هو قولهم: إن الخطاب له وحده، والمعنى له وللمؤمنين؛ وإذا أراد الله بالخطاب المؤمنين؛ لاطفه بقوله: ﴿يَأَيُّهَا النَّبِيُّ﴾. فإذا كان الخطاب باللفظ، والمعنى جميعاً له؛ قال: ﴿يَأَيُّهَا الرَّسُولُ﴾. ثم قال: ويدل على صحة هذا القول نزول العدة في أسماء بنت يزيد بن السكن الأنصارية، ففي كتاب أبي داود عنها: أنها طُلقَت على عهد النبي ﷺ، ولم يكن للمطلقة عدة، فأنزل الله تعالى حين طُلقَت أسماء بالعدة للطلاق، فكانت أول من أنزل فيها العدة للطلاق. انتهى. وبالجملة هذا من الخطاب المتلون الذي يفتح بالتوحيد، ويختم بالجمع.

﴿فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ أي: لأولها بأن يكون الطلاق في طهر لم تمس فيه، فإن اللام في الأزمان، وما يشبهها للتأقيت، ومن عد العدة بالحيض، وهو أبو حنيفة علق اللام بمحذوف،

مثل مستقبلات، وهذا الاختلاف ناشئ من الاختلاف في تفسير القُرء، والقروء، والأقراء المذكورة في سورة (البقرة) رقم [٢٢٨]: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَرْبِصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾. فأبو حنيفة - رحمه الله تعالى - فسر القراء بالحيض أخذاً من قول النبي ﷺ للمرأة التي سألته عن الصلاة في أيام الحيض: «دَعِيَ الصَّلَاةَ أَيَّامَ أَقْرَائِكَ». ودليل الشافعي وغيره القائلين بأنه الطهر وروده في اللغة العربية، ومنه قول الأعشى:

فَفِي كُلِّ عَامٍ أَنْتَ جَاشِمٌ غَزْوَةٌ تَشُدُّ لِأَقْصَاهَا عَزِيمَ عَزَائِكَا
مُورَثَةٌ مَالاً وَفِي الْحَيِّ رَفْعَةٌ لِمَا ضَاعَ فِيهَا مِنْ قُرُوءٍ نَسَائِكَا

وفي القاموس المحيط، ومختار الصحاح: والقراء بفتح القاف وضمها يطلق على الطهر وعلى الحيض، فهو من الأضداد. ﴿وَأَحْضُوا أَلْعِدَّةَ﴾: احفظوا الوقت الذي وقع فيه الطلاق لتراجعوا قبل انتهاء العدة، ولتعرفوا زمن النفقة، والسكنى، وحل النكاح لأخت المطلقة، ونحو ذلك من الفوائد. وهذا كله في المدخول بها، أما غير المدخول بها فلا عدة عليها بصريح قوله تعالى في سورة (الأحزاب) رقم [٤٩]: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا﴾.

هذا؛ والطلاق على ثلاثة أنواع: سني، وبدعي، ولا سني، ولا بدعي، فالأول: أن يطلقها في طهر لم يجامعها فيه، والثاني: أن يطلقها في الحيض، أو في طهر جامعها فيه، والثالث: طلاق الصغيرة، وغير المدخول بها، والآيسة، وكذلك المخالعة وعد من الأول أن يطلقها حاملاً مستيناً حملها، وخذ ما يلي:

فقد روى البخاري: أن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - طلق امرأة له وهي حائض، فذكر عمر - رضي الله عنه - ذلك لرسول الله ﷺ، فتغيظ رسول الله ﷺ، ثم قال: «لِيُرَاجِعَهَا ثُمَّ يَمْسُكُهَا حَتَّى تَطْهَرَ، ثُمَّ تَحِيضُ، فَتَطْهَرَ، فَإِنْ بَدَأَ لَهُ أَنْ يَطْلُقَهَا، فَلِيَطْلُقْهَا طَاهِرًا قَبْلَ أَنْ يَمَسَّهَا، فَنِلْكَ الْعِدَّةَ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهَا». وعن أنس - رضي الله عنه - قال: طلق رسول الله ﷺ حفصة، فأتت أهلها، فأنزل الله تعالى: ﴿بِأَيِّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلَقْتُمُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ﴾ فقيل له: راجعها، فإنها صوامة قوامة، وهي من أزواجك ونسائك في الجنة. أخرج ابن أبي حاتم. أقول: والمشهور: أن طلاق حفصة كان بسبب إفشاءها سر رسول الله ﷺ، كما ستقف عليه في سورة (التحریم) إن شاء الله تعالى، وأن هذه الآية نزلت في عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما -.

﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ﴾ أي: خافوا ربكم، واخلشوه، ولا تعصوه فيما أمركم به. ﴿وَلَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بَيْوتِهِنَّ﴾: من مساكنهن وقت الفراق حتى تنقضي عدتهن. ﴿وَلَا يَخْرُجْنَ﴾: باستبدادهن، أما إذا اتفقا على الانتقال جاز ذلك؛ إذا الحق لا يعدوهما، وفي الجمع بين النهيين دلالة على

استحقاقها السكنى، وملازمتها مسكن الفراق، فلا يجوز لها الخروج إلا لضرورة ظاهرة، فإن خرجت؛ أثمت، ولا تنقطع العدة. والرجعية، والمبتوتة في هذا سواء، وهذا لصيانة ماء الرجل. وفي صحيح الحديث: عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال: طُلِّقت خالتي، فأرادت أن تَجُدَّ نخلها، فزجرها رجل أن تخرج، فأنت النبي ﷺ، فقال: «بلى فَعُجْدِي نَخْلِكِ فَإِنَّكَ عَسَى أَنْ تَصَدَّقِي، أَوْ تَفْعَلِي مَعْرُوفًا». خرجه مسلم. ففي هذا الحديث دليل لمالك، والشافعي، وابن حنبل، والليث على قولهم: إن المعتدة تخرج بالنهار في حوائجها، وإنما تلزم منزلها بالليل، وسواء عند مالك كانت رجعية، أو بائنة، وقال الشافعي في الرجعية: لا تخرج ليلاً، ولا نهاراً، وإنما تخرج نهاراً المبتوتة، وقال أبو حنيفة: ذلك في المتوفى عنها زوجها، وأما المطلقة؛ فلا تخرج لا ليلاً ولا نهاراً. والحديث يرد عليه. انتهى. قرطبي. وهذا المسكن سواء أكان بملك، أو كراء، أو عارية، فإن استرده المكري، أو المعير يجب على الزوج أن يكتري، أو يستعير لها بدله؛ لأنه يجب عليه تأمين مسكن لها.

﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ﴾: قرئ بفتح الياء وكسرهما. قيل: هي الزنى، يعني: إلا أن يزني، فيخرجن لإقامة الحد عليهن. وقيل: إلا أن يطلقن على النشوز، والنشوز يسقط حقها في السكنى. وقيل: إلا أن يبذون على الأحماء، والأصهار، فقد روي عن سعيد بن المسيب: أنه قال في فاطمة: تلك امرأة استطالت على أحمائها بلسانها، فأمرها النبي ﷺ أن تنتقل. وروي: أن عائشة - رضي الله عنها - قالت لها: اتقي الله فإنك تعلمين لمَ أُخْرِجْتِ؟ وعن ابن عمر، والسدي: الفاحشة خروجها من بيتها في العدة. وتقدير الكلام: إلا أن يأتين بفاحشة مبينة بخروجهن من بيوتهن بغير حق؛ أي: لو خرجت كانت عاصية. انتهى. كشاف، وقرطبي. هذا؛ ومن المبيح لها الخروج من المسكن الذي وقع فيه الطلاق، بأن تخاف هدماً، أو غرقاً، كذلك إذا كان لها حاجة ضرورية من بيع غزل، أو شراء قطن؛ جاز لها الخروج نهاراً، ولا يجوز ليلاً يدل على ذلك أن رجلاً استشهدوا بأحد، فقالت نساؤهم: نستوحش في بيوتنا. فأذن لهن رسول الله ﷺ أن يتحدثن عند إحداهن، فإذا كان وقت النوم تأوي كل امرأة إلى بيتها. فإذا لزمتهما العدة في السفر تعدت في أهلها ذاهبة، وراجعة، والبدوية تتبوأ حيث يتبوأ أهلها في العدة؛ لأن الانتقال في حقهم كالإقامة في حق المقيم. انتهى. خازن.

بقي أن تعرف هل يقع الطلاق ثلاثاً بلفظ الثلاث؟ المعتمد: أنه يقع، الدليل ما رواه الدارقطني عن سلمة بن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه: أن عبد الرحمن بن عوف طلق امرأته تماضر بنت الأصبع الكلبية، وهي أم أبي سلمة ثلاث تطليقات في كلمة واحدة، فلم يبلغنا: أن أحداً من أصحابه عاب عليه ذلك. قال: وحدثنا سلمة بن سلمة عن أبيه: أن حفص بن المغيرة طلق امرأته فاطمة بنت قيس على عهد رسول الله ﷺ ثلاث تطليقات في كلمة، فأبانها منه رسول الله ﷺ، ولم يبلغنا: أن النبي ﷺ عاب ذلك عليه. انتهى. قرطبي.

وروي: أن رجلاً طلق امرأته ثلاثاً بين يدي رسول الله ﷺ، فقال النبي ﷺ: «أتلعبون بكتاب الله، وأنا بين أظهركم؟». وفي حديث ابن عمر - رضي الله عنهما -: أنه قال: يا رسول الله! أرايت لو طلقها ثلاثاً؟ فقال له: «إذا عصيت، وبانت منك امرأتك». وعن عمر - رضي الله عنه - أنه كان لا يُؤتى برجل طلق امرأته ثلاثاً إلا أوجعه ضرباً، وأجاز ذلك عليه. انتهى. كشف.

﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾: الإشارة إلى ما ذكر من الأحكام في هذه الآية، والحدود جمع: حد، وهو في اللغة: الحاجز بين شيئين متجاورين، والمراد هنا: الحد الفاصل بين الحلال، والحرام، فلذا يعاقب من تجاوزه بالحد، وهو العقوبة المقررة لذلك.

﴿وَمَنْ يَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ﴾ أي: فيطلق لغير السنة، أو تجاوز هذه الأحكام، ومن أهم تعدي حدود الله أن يظلمها، ويجور عليها؛ حتى يحملها على التنازل عن بعض حقوقها. ﴿فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾: وذلك بتعريضها للعقاب، وحرمانها من رحمة الله، ورضوانه. وقد أظهر ﴿حُدُودَ﴾ وهو محل إضمار للتهيل، والتهديد. ﴿لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ...﴾ إلخ الأمر الذي يحدثه الله أن يقلب قلبه من بغضها إلى محبتها، ومن الرغبة عنها إلى الرغبة فيها، والعكس صحيح إن كان البغض من جانبها، والرغبة عن الزوج من قبلها. وهذا كثير، وواقع في زمننا، والمعنى: فطلقوهن لعدتهن، وأحصوا ابتداء العدة، وانتهائها، لعلكم ترغبون، وتندمون، فتراجعون، ولا تنس الالتفات من الغيبة إلى الخطاب لمزيد الاهتمام بالأحكام المذكورة، والخطاب يعم كل عاقل، والخطاب للمعتدي لا للنبي ﷺ، وذلك بقوله: ﴿لَا تَدْرِي﴾.

خاتمة: قال ابن القيم: إن الله تعالى لما كان يبغض الطلاق، لما فيه من انقسام عرى الزوجية، وموافقة عدوه إبليس؛ حيث يفرح بافتراق الزوجين، وكان مع ذلك يحتاج إليه الزوج، أو الزوجة؛ شرعه على وجه تحصل به المصلحة، وتندفع به المفسدة، وحرمه على غير ذلك الوجه، فشرع له أن يطلقها طاهراً من غير جماع طلقة واحدة، ثم يتركها حتى تنقضي عدتها، فإن زالت أسباب الخلاف، وحصلت الموافقة أثناء عدتها؛ كان له سبيل إلى إعادتها، وجعل الله العدة ثلاثة قروء ليطول زمن المهلة والاختيار، فهذا هو الذي شرعه الله، وأذن فيه. انتهى. صفة التفاسير.

فقد روى الثعلبي من حديث ابن عمر - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنْ مِنْ أَبْغَضِ الْحَلَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الطَّلَاقِ». وعن علي - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «تَزَوَّجُوا، وَلَا تُطْلِقُوا، فَإِنَّ الطَّلَاقَ يَهْتَرُ مِنْهُ الْعَرْشُ». وعن أبي موسى - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تُطْلِقُوا النِّسَاءَ إِلَّا مِنْ رِيَّةٍ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَحِبُّ الذَّوَّاقِينَ، وَلَا الذَّوَّاقَاتِ». وعن أنس - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «مَا حَلَفَ بِالطَّلَاقِ، وَلَا اسْتَحْلَفَ بِهِ إِلَّا

مناقق». أسند جميعه الثعلبي - رحمه الله تعالى - في كتابه. وروى الدارقطني عن معاذ بن جبل - رضي الله عنه - قال: قال لي رسول الله ﷺ: «يا معاذ! ما خلق الله شيئاً على وجه الأرض أحب إليه من العتاق، ولا خلق الله شيئاً على وجه الأرض أبغض من الطلاق، فإذا قال الرجل لمملوكه: أنت حرٌّ إن شاء الله؛ فهو حر، ولا استثناء له. وإذا قال الرجل لامرأته: أنت طالق إن شاء الله؛ فله استنائه ولا طلاق عليه». وعن معاذ - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أحلَّ الله شيئاً أبغض إليه من الطلاق، فمن طلق، واستثنى فله استنائه». انتهى. قرطبي.

وعن محارب بن دثار: أن رسول الله ﷺ قال: «ما أحلَّ الله شيئاً أبغض إليه من الطلاق». أخرجه أبو داود مرسلًا، وله في رواية عنه عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال: «أبغض الحلال إلى الله الطلاق». وعن ثوبان - رضي الله عنه -: أن رسول الله ﷺ قال: «أيُّما امرأةٍ سألتُ زوجها الطلاقَ من غيرِ ما بأسٍ حرامٍ عليها رائحةُ الجنةِ». أخرجه أبو داود، والترمذي. انتهى. خازن.

الإِراب: ﴿يَأْتِيهَا﴾: (يا): أداة نداء تنوب مناب: أَدْعُو. (أيها): نكرة مقصودة مبنية على الضم في محل نصب بأداة النداء، و(ها) حرف تنبيه لا محل له أقحم للتوكيد، وهو عوض من المضاف إليه، ولا يجوز اعتبار الهاء ضميراً في محل جر بالإضافة؛ لأنه حينئذ يجب نصب المنادى. ﴿الَّتِي﴾: بدل من (أيها)، والجملة الندائية ابتدائية لا محل لها. ﴿إِذَا﴾: ظرف لما يستقبل من الزمان، خافض لشرطه، منصوب بجوابه، صالح لغير ذلك، مبني على السكون في محل نصب. ﴿طَلَّقْتُمْ﴾: فعل، وفاعل. ﴿النِّسَاءِ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية ابتدائية لا محل لها، و﴿إِذَا﴾ متعلقة بشرطها هنا، ولا يجوز تعليقها بالجواب؛ لاقترانها بالفاء، ولا يعمل ما بعد الفاء في ما قبلها. ﴿فَطَلَّقُوهُنَّ﴾: (الفاء): واقعة في جواب ﴿إِذَا﴾. (طلقوهن): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والهاء مفعول به، والنون حرف دال على جماعة الإناث، والجملة الفعلية جواب ﴿إِذَا﴾ لا محل لها، و﴿إِذَا﴾ ومدخولها كلام مبتدأ، أو مستأنف، لا محل له على الاعتبارين. ﴿لِعِدَّتِهِنَّ﴾: متعلقان بمحذوف حال من الضمير المنصوب، التقدير: فطلقوهن مستقبلاتٍ لعدتهن، والهاء في محل جر بالإضافة، والنون حرف دال على جماعة الإناث. ﴿وَأَحْصُوا﴾: الواو: حرف عطف. (أحصوا): فعل أمر، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿الْيَدَةَ﴾: مفعول به، والجملة الفعلية معطوفة على جواب ﴿إِذَا﴾ لا محل لها مثله.

﴿وَأَتَّقُوا﴾: الواو: حرف عطف. (اتقوا): أمر وفاعل، والألف للتفريق، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً. ﴿اللَّهِ﴾: منصوب على التعظيم. ﴿رَبِّكُمْ﴾: بدل من لفظ الجلالة، والكاف في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه.

﴿لَا تُخْرِجُوهُنَّ﴾: فعل مضارع مجزوم بـ: ﴿لَا﴾ الناهية، وعلامة جزمه حذف النون، والواو فاعله، والهاء مفعول به، والنون حرف دال على جماعة الإناث، والجملة الفعلية بمنزلة جواب

لأمر، لا محل لها، وفيها معنى الاستئناف. ﴿مِنْ يُّوتِيَهُنَّ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا): ناهية. ﴿يَخْرُجْنَ﴾: فعل مضارع مبني على السكون لاتصاله بنون النسوة، وهو في محل جزم ب: (لا) الناهية، ونون النسوة فاعله، ومتعلقه محذوف لدلالة ما قبله عليه، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها.

﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿أَنَّ﴾: حرف مصدري، ونصب. ﴿يَأْتِينَ﴾: مضارع مبني على السكون لاتصاله بنون النسوة، وهو في محل نصب ب: ﴿أَنَّ﴾ والنون فاعله، و﴿أَنَّ﴾ والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل نصب حال مستثنى من عموم الأحوال، التقدير: لا يخرجن، ولا تخرجوهن في حال من الحالات إلا في حال كونهن آيات... إلخ. وهذا بعد تحويل المصدر إلى اسم الفاعل، وصاحب الحال نون النسوة، والضمير المنصوب. ﴿وَفَقِحْتَهُ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿مُبَيَّنَةً﴾: صفة (فاحشة).

﴿وَتِلْكَ﴾: (الواو): حرف استئناف. (تلك): اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿حُدُودٌ﴾: خبره، وهو مضاف، و﴿اللَّهِ﴾: مضاف إليه، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها.

﴿وَمَنْ﴾: (الواو): حرف استئناف. (من): اسم شرط جازم مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿يَتَعَدَّ﴾: فعل مضارع فعل الشرط مجزوم، وعلامة جزمه حذف حرف العلة من آخره، وهو الألف، والفتحة قبلها دليل عليها، والفاعل يعود إلى (مَنْ) تقديره: «هو». ﴿حُدُودٌ﴾: مفعول به، وهو مضاف، و﴿اللَّهِ﴾: مضاف إليه. ﴿فَقَدَّ﴾: (الفاء): واقعة في جواب الشرط. (قد): حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿ظَلَمَ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى (مَنْ). ﴿نَفْسَهُ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الفعلية في محل جزم جواب الشرط عند الجمهور، والدسوقي يقول: لا محل لها؛ لأنها لم تحل محل المفرد، وخبر المبتدأ الذي هو (من) مختلف فيه، فقيل: هو جملة الشرط. وقيل: جملة الجواب. وقيل: الجملتان، وهو المرجح لدى المعاصرين، والجملة الاسمية: (من يتعد... إلخ) مستأنفة، لا محل لها.

﴿لَا﴾: نافية. ﴿تَدْرِي﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل، والفاعل مستتر تقديره: «أنت»، وهو معلق عن العمل لفظاً بسبب (لَعَلَّ). ﴿لَعَلَّ﴾: حرف مشبه بالفعل، ﴿اللَّهِ﴾: اسمها. ﴿يُحَدِّثُ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى ﴿اللَّهِ﴾. ﴿بَعْدَ﴾: ظرف زمان متعلق بالفعل قبله، أو هو متعلق بمحذوف حال من ﴿أَمْرًا﴾، كان صفة له، و﴿بَعْدَ﴾ مضاف، و﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل جر بالإضافة، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب. ﴿أَمْرًا﴾: مفعول به، والجملة الفعلية في محل رفع خبر ﴿لَعَلَّ﴾، والجملة الاسمية في محل نصب سد مسد مفعولي ﴿لَا تَدْرِي﴾، والجملة الفعلية هذه مستأنفة، لا محل لها.

﴿فَإِذَا بَلَغَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِّنكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَٰلِكُمْ يُوعَظُ بِهِ مَن كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴿٢﴾﴾

الشرح: ﴿فَإِذَا بَلَغَ أَجَلَهُنَّ﴾ أي: قاربين انقضاء العدة، فهو كقوله تعالى في سورة (البقرة) رقم [٢٣١]: ﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَبِنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾: فراجعوهن من غير ضرار بهن.

﴿أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ أي: اتركوهن حتى تنقضي عدتهن، فيملكن أنفسهن، وفي آية (البقرة) رقم [٢٣١]: ﴿أَوْ سَرَّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ والتسريح، والمفارقة بمعنى واحد، وهما من ألفاظ الطلاق الصريحة، وفي آية (البقرة) زيادة: ﴿وَلَا تُنكِهُنَّ ضِرَارًا لِّعُنُودِكُمْ﴾ والمعنى: ولا تراجعوهن إرادة الإضرار بهن، فقد كان المطلق في صدر الإسلام يترك المعتدة؛ حتى تقارب انقضاء عدتها، ثم يراجعها ليطول العدة عليها، فنهى عنه بعد الأمر بضده مبالغة، وفي قوله تعالى: ﴿فَإِذَا بَلَغَ أَجَلَهُنَّ﴾ ما يوجب أن يكون القول قول المرأة في انقضاء العدة؛ إذا ادعت ذلك، ولذا قال تعالى في سورة (البقرة) رقم [٢٢٨]: ﴿وَلَا يَحِلُّ لَهَا أَنْ تَكْتُمَنَّ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ﴾ أي: يخفين ما في أرحامهن من الولد، أو الحيض، استعجالاً في العدة، وإبطالاً في حق الرجعة. ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾: أمر بالإشهاد على الطلاق. وقيل: على الرجعة، والظاهر رجوعه إلى الرجعة لا إلى الطلاق. وقيل: المعنى: وأشهدوا عند الرجعة، والفرقة جميعاً، وهذا الإشهاد مندوب إليه عند أبي حنيفة - رحمه الله تعالى -، كقوله تعالى في سورة (البقرة) رقم [٢٨٢]: ﴿وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ وعند الأئمة الثلاثة: الشافعي، ومالك، وأحمد - رحمهم الله تعالى - واجب في الرجعة، مندوب إليه في الفرقة. وفائدة الإشهاد ألا يقع بينهما التباحث، وألا يتهم في إمساكها، ولئلا يموت أحدهما، فيدعي الباقي ثبوت الزوجية؛ ليرث. هذا؛ والشيعه يوجبون الإشهاد على الفرقة؛ لأنهم يقولون: كما يجري العقد بين الزوجين بحضور شاهدين يجب أن يحل بحضور شاهدين، وهناك من يفتي على مذهبهم، ويقول بقولهم.

وعن عمران بن حصين - رضي الله عنه - أنه سُئِلَ عن رجلٍ يُطَلِّقُ امرأته، ثم يقع عليها، ولم يُشْهِدْ على طلاقها، وعلى رجعتها، فقال: (طَلَّقْتَ لغير سُنَّةٍ، وَرَاجَعْتَ لغير سُنَّةٍ، أَشْهِدْ على طلاقها، وعلى رجعتها، ولا تُعَدُّ). أخرجه أبو داود وابن ماجه.

هذا؛ والرجعة قبل الثلاث من حق الزوج، وليس للزوجة رأي، ولا اختيار، وعند الشافعي - رحمه الله تعالى - لا تكون الرجعة إلا بالقول: «راجعت زوجتي إلى عصمتي وعقد نكاحي». ونحو ذلك ولا يشترط الفعل، وعند الإمام أحمد مثله فيما أظن، وعند الإمام مالك - رحمه الله تعالى - تكون الرجعة بالقول، والفعل معاً، وعند أبي حنيفة تكون الرجعة بالفعل، ولا يشترط

القول، فإذا جامع، أو قبّل، أو باشر، أو لامس بشهوة، فهو رجعة، وقالوا: النظر إلى الفرج رجعة.

﴿وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ﴾ أي: طلباً لمرضاة الله، وقياماً بوصيته، وخالصاً لوجهه، وذلك أن تقيموها، لا للمشهد عليه، ولا لغرض من الأغراض سوى إقامة الحق، ودفع الظلم، كقوله تعالى في سورة (النساء) رقم [١٣٥]: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ﴾، وأيضاً في سورة (المائدة) رقم [٨]: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ﴾. ﴿ذَلِكُمْ يُوعَظُ بِهِ مَن كَانَ يُؤْمِنُ...﴾ إلخ: أي: الذي شرعه الله من الأحكام في هذه السورة، إنما ينتفع به المؤمن؛ الذي يخشى الله، ويخاف عقابه في الدار الآخرة، فيرق قلبه، ويلين، وأما من لم يكن متصفاً بذلك؛ فهو لقساوة قلبه لا يوعظ، ولا ينتفع بهذا، ولا بغيره من المواعظ، والنصائح، والإرشادات. وانظر بقية الكلام في الآية التالية، ولا تنس الطباق بين الإمساك، والمفارقة.

الإعراب: ﴿فَإِذَا﴾: (الفاء): حرف تفریع واستئناف. (إذا): انظر الآية السابقة. ﴿بَلَعْنَ﴾: فعل، وفاعل، وقل في هذه الجملة ما رأيت بالجملة في الآية السابقة: ﴿طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾. ﴿أَجَلِهِنَّ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بالإضافة، والنون حرف دال على جماعة الإناث. ﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ﴾: (الفاء): واقعة في جواب (إذا). (أمسكوهن): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والهاء مفعول به. ﴿بِمَعْرُوفٍ﴾: متعلقان بما قبلهما. وقيل: متعلقان بمحذوف حال. ولا وجه له. والجملة الفعلية جواب (إذا) لا محل لها، وجملة: ﴿فَارْقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها، و(إذا) ومدخولها كلام مستأنف، لا محل له. (أشهدوا): فعل أمر وفاعل، والألف للتفريق. ﴿ذَوَى﴾: مفعول به منصوب، وعلامة نصبه الياء؛ لأنه مشئى، وحذفت النون للإضافة، و﴿ذَوَى﴾: مضاف، و﴿عَدَلٍ﴾: مضاف إليه. ﴿نِنْدَكُمُ﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة ﴿ذَوَى عَدَلٍ﴾، وجملة (أشهدوا...) إلخ معطوفة على جواب إذا، لا محل لها مثله، وأيضاً جملة: ﴿وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ﴾: معطوفة عليه، لا محل لها مثله.

﴿ذَلِكُمْ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب لا محل له. ﴿يُوعَظُ﴾: فعل مضارع مبني للمجهول. ﴿بِهِ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿مَنْ﴾: اسم موصول، أو نكرة موصوفة مبنية على السكون في محل رفع نائب فاعل. ﴿كَانَ﴾: فعل ماض ناقص، واسمه ضمير مستتر يعود إلى ﴿مَنْ﴾. ﴿يُؤْمِنُ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى (من) أيضاً، والجملة الفعلية في محل نصب خبر ﴿كَانَ﴾، وجملة: ﴿كَانَ﴾ صلة ﴿مَنْ﴾ أو صفتها. ﴿بِاللَّهِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما. (اليوم): معطوف على ما قبله. ﴿الْآخَرَ﴾: صفة (اليوم)، وجملة: ﴿يُوعَظُ...﴾ إلخ في محل رفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية: ﴿ذَلِكُمْ...﴾ إلخ مستأنفة، لا محل لها.

﴿وَمَنْ﴾: (الواو): حرف استئناف، وقال الزمخشري، والجمل: واو الاعتراض. (مَنْ): اسم شرط جازم مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿يَتَّقِ﴾: فعل مضارع فعل الشرط مجزوم، وعلامة جزمه حذف حرف العلة من آخره، وهو الياء، والكسرة قبلها دليل عليها، والفاعل يعود إلى (مَنْ). ﴿اللَّهُ﴾: منصوب على التعظيم. ﴿يَجْعَلِ﴾: جواب الشرط، والفاعل يعود إلى (مَنْ) أيضاً. ﴿لَهُ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، وهما في محل نصب مفعوله الثاني تقدم على الأول. ﴿حَرَجًا﴾: مفعول به، وخبر المبتدأ الذي هو (مَنْ) مختلف فيه كما رأيت في الآية السابقة، والجملة الاسمية لا محل لها على الوجهين المعترضين في الواو. تأمل، وتدبر، وربك أعلم، وأجل، وأكرم.

﴿وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَلِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾

الشرح: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهُ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ ﴿وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾: قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: ينجيه من كل كرب في الدنيا والآخرة. وقال عمر بن عثمان الصدفي في تفسير ذلك: فيقف عند حدوده، ويجتنب معاصيه؛ يخرج من الحرام إلى الحلال، ومن الضيق إلى السعة، ومن النار إلى الجنة. وقال أكثر المفسرين فيما ذكر الثعلبي: إنها نزلت في عوف بن مالك الأشجعي - رضي الله عنه -: روى الكلبي عن أبي صالح، عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: جاء عوف بن مالك الأشجعي إلى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله! إن ابني أسره العدو، وجزعت الأم، فما تأمرني؟ فقال ﷺ، «اتق الله، واصبر، وأمرك، وإياها أن تستكثر من قول: لا حول ولا قوة إلا بالله». فعاد إلى بيته وقال لامرأته: إن رسول الله ﷺ أمرني وإياك أن نستكثر من قول: لا حول ولا قوة إلا بالله! فقالت: نعم ما أمرنا به! فجعلنا يقولان، فغفل العدو عن ابنه، فساق غنمهم، وجاء بها إلى أبيه، وهي أربعة آلاف شاة، فنزلت الآية الكريمة، وجعل النبي تلك الأغنام له؛ وكان فقيراً. انتهى. قرطبي.

هذا؛ وروى الحسن بن عمران بن الحصين؛ قال: قال رسول الله ﷺ: «من انقطع إلى الله؛ كفاه الله كل مؤونة، ورزقه من حيث لا يحتسب، ومن انقطع إلى الدنيا وكله الله إليها». رواه ابن أبي حاتم. وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «من لزم الاستغفار؛ جعل الله له من كل هم فرجاً، ومن كل ضيق مخرجاً، ورزقه من حيث لا يحتسب». رواه أبو داود، والنسائي، وغيرهما. وينبغي أن تعلم: أن الإخراج من الضيق والكرب في الدنيا، والآخرة، والرزق من حيث لا يحتسب العبد وعدد من الله العزيز الحكيم العليم الخبير، ولكن إنجاز مشروط بتقوى الله، ومراعاة حدوده، واجتناب معاصيه، كما رأيت آنفاً. ومعنى ﴿لَا يَحْتَسِبُ﴾ أي: من وجه لا يخطر بباله، ولا يحتسبه.

﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ أي: من فوّض إليه أمره، واعتمد عليه في جميع أحواله، وشؤونه مع العمل بطاعته، واجتناب معاصيه؛ فله فيما يعطيه في الآخرة من ثوابه كفاية، وفي الدنيا وقاية من الهموم، والأحزان. وهذا لا ينفي أن يصاب المؤمن في الدنيا بشيء من البلاء، بل قد يصاب أكثر من الفاسدين المفسدين؛ الذين يمهلهم الله، ويمدهم في الدنيا استدراجاً لهم. وانظر ما ذكرته في سورة (الحديد) رقم [٢٢] في هذا الصدد؛ تجد ما يسرك، ويثلج صدرك، وخذ ما يلي:

فعن أبي ذر الغفاري - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إني لأعلم آيةً لو أخذ بها الناس، لكفتهم، ثم تلا: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ...﴾ الخ». فما زال يكررها، ويعيدها. وقال ابن عباس - رضي الله عنهما - قرأ النبي ﷺ: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ...﴾ الخ». قال: «مخرجاً من شبهات الدنيا، ومن غمرات الموت، ومن شدائد يوم القيامة». انتهى. قرطبي. وانظر التوكل في سورة (المجادلة) رقم [١٠].

وعن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ نَزَلَ بِهِ حَاجَةٌ، فَأَنْزَلَهَا بِالنَّاسِ؛ كَانَ قِمْنًا أَلَّا تُسَهَّلَ حَاجَتُهُ، وَمَنْ أَنْزَلَهَا بِاللَّهِ تَعَالَى؛ أَتَاهُ اللَّهُ بِرِزْقٍ عَاجِلٍ، أَوْ بِمَوْتٍ آجِلٍ». أخرجه الإمام أحمد.

﴿إِنَّ اللَّهَ بَلِّغُ أَمْرِهِ﴾: يبلغ ما يريد، ولا يفوته مراد، ولا يعجزه مطلوب. وقضاؤه، وأمره نافذ فيمن توكل عليه، وفيمن لم يتوكل عليه؛ إلا أن مَنْ توكل عليه؛ فيكفر عنه سيئاته، ويُعْظَم له أجرًا. عزى الإمام علي - رضي الله عنه - الأشعث بن قيس في ابن شاب توفي بقوله: يا أشعث! إن صبرت؛ جرى عليك القدر، وأنت مأجور، وإن لم تصبر جرى عليك القدر، وأنت مأزور.

هذا؛ وقال الربيع بن خثيم: إن الله قضى على نفسه: أن من توكل عليه كفاه، ومن آمن به هداه، ومن أقرضه جزاه، ومن وثق به نجاه، ومن دعاه أجاب له، وتصديق ذلك في كتاب الله: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ لَهُ سُبُلَ مَخْرَجٍ﴾ سورة (التغابن) رقم [١١]، ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾، ﴿إِنْ تَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضْعَفْهُ لَكُمْ﴾ سورة (التغابن) [١٧]، ﴿وَمَنْ يَعْصِمِ بِاللَّهِ فَقَدْ هَدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ سورة (آل عمران) [١٠١]، ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾. هذا؛ ومعنى ﴿فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ فهو كافي. ومثله في سورة (المجادلة) رقم [٨]: ﴿حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ﴾، ومثلها في سورة (التوبة) رقم [٦٨] و[١٢٩] وكثير في القرآن مثل ذلك.

﴿فَدَّ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾: تقديرًا، وتوقيتًا لكل شيء من الخير، والشر، والشدّة، والرخاء فلكل شيء أجل ينتهي إليه لا يتعداه. وهذا بيان لوجوب التوكل على الله، وتفويض الأمر إليه؛ لأنه إذا علم كل شيء من الرزق ونحوه، لا يكون إلا بتقديره، وتوقيفه لم يبق إلا التسليم للقدر، والتوكل على الله.

الإعراب: ﴿وَبَرَزَقَهُ﴾: (الواو): حرف عطف. (يرزقه): فعل مضارع معطوف على جواب الشرط مجزوم مثله. ويجوز في العربية نصبه ورفع، كما رأيت في الآية رقم [٩] من سورة

(التغابن)، والفاعل يعود إلى (الله)، والهاء مفعوله الأول، والمفعول الثاني محذوف للتعميم؛ لأن الفعل «رزق» ينصب مفعولين؛ لأنه بمعنى: أعطى، ومنح. ﴿مِنْ حَيْثُ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، وهو مبني على الضم في محل جر. ﴿لَا﴾: نافية. ﴿يَحْتَسِبُ﴾: فعل مضارع، والفاعل يعود إلى (مَنْ)، والجملة الفعلية في محل جر بإضافة ﴿حَيْثُ﴾ إليها. ﴿وَمَنْ﴾: (الواو): حرف عطف. (مَنْ): اسم شرط جازم مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿يَتَوَكَّلُ﴾: فعل مضارع فعل الشرط، والفاعل يعود إلى (مَنْ) تقديره: «هو». ﴿عَلَى اللَّهِ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿فَهُوَ﴾: (الفاء): واقعة في جواب الشرط. (هو): ضمير منفصل مبني على الفتح في محل رفع مبتدأ. ﴿حَسْبُهُ﴾: خبره، والهاء في محل جر بالإضافة، والجملة الاسمية في محل جزم جواب الشرط عند الجمهور، والدسوقي يقول: لا محل لها، وخبر المبتدأ الذي هو (مَنْ) مختلف فيه كما رأيت في الآية السابقة.

﴿إِنْ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿بَلِّغْ﴾: خبرها، وهو مضاف، و﴿أَمْرٍ﴾: مضاف إليه من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. والهاء في محل جر بالإضافة. هذا؛ وقرأ السبعة ما عدا حفص: (بَلِّغْ أَمْرَهُ) بالتونين ونصب (أمره) على أنه مفعول به صريح، وقرأ المفضل: (بالغاً أمره) على أن جملة: ﴿فَدَّ جَعَلَ اللَّهُ﴾ خبر (إن)، و(بالغاً) حال. وقرأ داود بن أبي هند: (بَلِّغْ أَمْرَهُ) بالتونين ورفع الراء. قال الفراء: أي: أمره بالغ. وقيل: (أمره) مرتفع ب: (بالغ) والمفعول محذوف، والتقدير: بالغ أمره ما أراد. والجملة الاسمية تعليل، أو مستأنفة، لا محل لها.

﴿فَدَّ﴾: حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿جَعَلَ﴾: فعل ماضٍ. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله. ﴿لِكُلِّ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، أو هما متعلقان بمحذوف حال من قدراً، كان صفة له... إلخ، و(كل) مضاف، و﴿شَيْءٍ﴾: مضاف إليه. ﴿فَدَّرَا﴾: مفعول به، والجملة الفعلية في محل نصب حال من لفظ الجلالة، والرباط إعادة الاسم الكريم بلفظه، أو هي في محل رفع خبر ﴿إِنْ﴾ على نصب (بالغاً) كما رأيت.

﴿وَالَّتِي يَبْسَنَ مِنَ الْمَجِيزِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ أُرْبِتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالَّتِي لَمْ يَحْضَنَّ وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَبَيِّنِ اللَّهُ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ

سِرًّا ﴿٤﴾

الشرح: قيل: لما نزلت: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَرْجِعْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ الآية رقم [٢٢٨] من سورة (البقرة). قال خلاد بن النعمان بن قيس الأنصاري - رضي الله عنه -: يا رسول الله! فما عدة التي انقطع حيضها، وعدة التي لم تحض، وعدة الحبلية؟ فأنزل الله عز وجل: ﴿وَالَّتِي يَبْسَنَ

مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ سَائِكُمْ ﴿٤﴾: اللاتي قعدن عن الحيض، فلا يرجى أن يحضن، وهن العجائز، الآيسات من الحيض.

﴿إِنْ أُرْبِتُمْ﴾ أي: شككتن في حكمهن، ولم تعرفوا ما عدتهن. ومن الغريب ما قاله القرطبي: وقيل: تيقنتن وهو من الأضداد يكون شكاً، ويقيناً كالظن. انتهى. ﴿فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ وَالَّتِي لَمْ يَحِضْنَ﴾ يعني: الصغائر اللاتي لم يحضن بعد، فعدتهن أيضاً ثلاثة أشهر، أما الشابة التي كانت تحيض، فارتفع حيضها، قبل بلوغ سن الآيسات، فذهب أكثر أهل العلم إلى أن عدتهن لا تنقضي؛ حتى يعاودها الدم، فتعدت بثلاثة أقرء، أو تبلغ سن الآيسات، فتعدت بثلاثة أشهر. وهذا قول عثمان، وعلي، وزيد بن ثابت، وعبد الله بن مسعود. وبه قال عطاء، وإليه ذهب الشافعي، وأصحاب الرأي. وحكي عن عمر - رضي الله عنه -: أنها تبرص تسعة أشهر، فإن لم تحض؛ فتعدت بثلاثة أشهر، وهو قول مالك - رحمه الله تعالى -. وقال الحسن البصري: تبرص سنة، فإن لم تحض؛ فتعدت بثلاثة أشهر، وهذا كله في عدة الطلاق، وأما المتوفى عنها زوجها؛ فعدتها أربعة أشهر وعشرة أيام، سواء كانت ممن تحيض، أو لا تحيض، وأما الحامل؛ فعدتها بوضع الحمل، سواء طلقها زوجها، أو مات عنها. انتهى. خازن.

أقول: إن المحاكم الشرعية في هذه الأيام تعتبر عدة المطلقة المدخول بها والمخالعة سواء كانت من ذوات الأقرء، أو من الآيسات، أو من الصغيرات، المنقطع حيضها، أو غير المنقطع ثلاثة أشهر كاملة، فهو حكم عام، ولا بأس به.

﴿وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾: عن سبيعة الأسلمية - رضي الله عنها -: أنها كانت تحت سعد بن خولة - رضي الله عنه - وكان ممن شهد بداراً، فتوفى عنها في حجة الوداع، وهي حامل، فلم تنشب أن وضعت حملها بعد وفاته، فلما تعلت من نفاسها؛ تجملت للخطاب، فدخل عليها أبو السنابل بن بعكك من بني عبد الدار، فقال لها: ما لي أراك تجملت للخطاب ترجين النكاح؟ وأنت والله ما أنت بناكح؛ حتى يمر عليك أربعة أشهر، وعشر. قالت سبيعة - رضي الله عنها -: فلما قال لي ذلك؛ جمعت علي ثيابي؛ حتى أمسيت، وأتيت رسول الله ﷺ، فسألته عن ذلك، فأفتاني بأني قد حللت حين وضعت حملي، وأمرني بالتزوج؛ إن بدا لي. لفظ البخاري، ولمسلم نحوه، وزاد: قال ابن شهاب: ولا أرى بأساً أن تتزوج حين وضعت، وإن كانت في دمها، غير أنه لا يقربها زوجها حتى تطهر. انتهى. خازن. أقول: وهذا قول جمهور العلماء بأن عدة الحامل تنتهي بوضع حملها بعد الطلاق، أو الموت، ولو بفوق ناقة، كما هو نص هذه الآية الكريمة، وكما وردت به السنة النبوية الشريفة.

وقد روي عن علي، وابن عباس - رضي الله عنهما - أنها تعدت بأبعد الأجلين من الوضع والأشهر، عملاً بهذه الآية، والتي في سورة (البقرة) رقم [٢٣٤]: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ

أَرْوَجًا يَرْبِصَنَّ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا... روى البخاري عن أبي سلمة قال: جاء رجل إلى ابن عباس، وأبو هريرة جالس، فقال: أفنتي في امرأة ولدت بعد وفاة زوجها بأربعين ليلة، فقال ابن عباس: آخر الأجلين. قلت أنا: ﴿وَأَوْلَتْ الْأَحْمَالَ...﴾ إلخ قال أبو هريرة: أنا مع ابن أخي، يعني: أبا سلمة، فأرسل ابن عباس غلامه كُريباً إلى أم سلمة يسألها، فقالت: قتل زوج سبيعة الأسلمية، وهي حبلى، فوضعت بعد موته بأربعين ليلة، فخطبت، فأنكحها رسول الله ﷺ، وكان أبو السنابل فيمن خطبها. هكذا أورد البخاري هذا الحديث مختصراً، وقد رواه مسلم وأصحاب السنن مطولاً من وجوه. انتهى. مختصر ابن كثير، وهو فحوى ما نقله من الخازن.

وروى ابن جرير عن علقمة بن قيس: أن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - قال: من شاء لاعنته، ما نزلت: ﴿وَأَوْلَتْ الْأَحْمَالَ...﴾ إلخ إلا بعد آية المتوفى عنها زوجها. قال: وإذا وضعت المتوفى عنها زوجها، فقد حلت، يريد بآية المتوفى عنها قول تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَرْوَجًا...﴾ ﴿وَمَنْ يَبَقِ اللَّهُ...﴾: في اجتناب معاصيه، وامثال أوامره. ﴿يَجْعَلُ اللَّهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا﴾ أي: يسهل له أمره، ويسره عليه، ويجعل له فرجاً قريباً، ومخرجاً عاجلاً. وانظر الآية السابقة. هذا؛ (واللائي) جمع: «التي». كما تجمع على اللاتي. قال تعالى في سورة (النساء) رقم [١٤]: ﴿وَأَلَّتِي يَأْتِيَنَّكَ الْفَلْحَشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ...﴾ إلخ كما تجمع على اللواتي، ولم يوجد هذا الجمع في القرآن، كما تجمع على «ذوات». قال ابن مالك - رحمه الله - في ألفيته: [الرجز]

بِالْأَلِّ وَاللَّاءِ الَّتِي قَدْ جُمِعَا وَاللَّاءِ كَالَّذِينَ نَزَرًا وَقَعَا
وَكَأَلَّتِي أَيْضًا لَدَيْهِمْ ذَاتُ وَمَوْضِعُ اللَّاتِي أَتَى ذَوَاتُ

هذا؛ و﴿الْمَجِيضُ﴾ هنا مصدر ميمي أطلق على دم الحيض، كما يعتبر اسم مكان، أو اسم زمان، وهو ما رأيته في قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَجِيضِ...﴾ إلخ رقم [٢٢٢] من سورة (البقرة) أما: ﴿وَأَوْلَتْ﴾ فهو بمعنى: صاحبات، ومفرده: ذات من غير لفظه، وهو ملحق بجمع المؤنث السالم في إعرابه.

الإعراب: ﴿وَأَلَّتِي﴾: (الواو): حرف استئناف. (اللائي): اسم موصول مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿يَبِئْسَنَّ﴾: فعل مضارع مبني على السكون، والنون فاعله، والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿مِنَ الْمَجِيضِ﴾: متعلقان بما قبلهما.

﴿مِنَ نِسَائِكُمْ﴾: متعلقان بمحذوف حال من نون النسوة، و﴿مِنَ﴾ بيان لما أبهم في الموصول، والكاف في محل جر بالإضافة. ﴿إِنَّ﴾: حرف شرط جازم، ﴿أَرَبَيْتُ﴾: فعل ماض مبني على السكون في محل جزم فعل الشرط، والتاء فاعله، والجملة الفعلية، لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿عَدَّهِنَّ﴾: (الفاء): واقعة في جواب

الشرط. (عدتهن): مبتدأ، والهاء في محل جر بالإضافة، والنون حرف دال على جماعة الإناث. ﴿تَلَكَّنَّهُ﴾: خبر المبتدأ، وهو مضاف، و﴿أَشْهَرِي﴾: مضاف إليه، والجملة الاسمية في محل جزم جواب الشرط عند الجمهور، والدسوقي يقول: لا محل لها. والجملة الشرطية في محل رفع خبر المبتدأ؛ الذي هو (اللائي). هذا؛ وجوز الشهاب اعتبار الجملة الاسمية: ﴿فَعِدَّتُهُنَّ تَلَكَّنَّهُ أَشْهَرِي﴾ في محل رفع خبر المبتدأ الذي هو (اللائي)، واعتبار جواب الشرط محذوفاً، التقدير: فاعلموا: أنها ثلاثة أشهر، واعتبار الجملة الشرطية معترضة بين المبتدأ، وخبره، وهو تكلف لا داعي له. وعلى اعتباره تكون الفاء قد زيدت في خبر الموصول؛ لأنه يشبه الشرط، والجملة الاسمية (اللائي...) إلخ مستأنفة، لا محل لها. ﴿وَأَلَّتِي﴾: (الواو): حرف عطف. (اللائي): مبتدأ. ﴿لَرِي﴾: حرف نفي، وقلب، وجزم. ﴿يَحْضَنُ﴾: فعل مضارع مبني على السكون في محل جزم فعل الشرط، والنون فاعله، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ، وخبره محذوف، قدره ابن هشام بقوله: واللائي لم يحضن كذلك. وضعف قول الفارسي، ومن وافقه في تقدير: واللائي لم يحضن؛ فعدتهن ثلاثة أشهر. هذا؛ وأجيز اعتبار: (اللائي لم يحضن) معطوفاً على: (اللائي يئسن) عطف مفرد على مفرد، وأخبر عن الجميع بقوله: ﴿فَعِدَّتُهُنَّ...﴾ إلخ. وهو غير مسلم أيضاً، والجملة الاسمية: (اللائي لم يحضن...) إلخ معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها.

﴿وَأُولَاتُ﴾: (الواو): حرف عطف، أو حرف استئناف. (أولات): مبتدأ، وهو مضاف، و﴿الْأَمْحَالُ﴾ مضاف إليه. ﴿أَجَاهُنَّ﴾: مبتدأ ثان، والهاء في محل جر بالإضافة، والنون حرف دال على جماعة الإناث. ﴿أَنْ﴾: حرف مصدري ونصب. ﴿يَضَعْنَ﴾: فعل مضارع مبني على السكون في محل نصب بـ: ﴿أَنْ﴾ ونون النسوة فاعله. ﴿حَمَلَهُنَّ﴾: مفعول به، و﴿أَنْ يَضَعْنَ﴾: في تأويل مصدر في محل خبر ﴿أَجَاهُنَّ﴾، والجملة الاسمية في محل رفع خبر: (أولات)، وأجيز اعتبار (أجلهن) بدلاً من (أولات) فيكون المصدر المؤول خبراً مفرداً لـ: (أولات). والجملة الاسمية لا محل لها على الوجهين المعترضين في الواو. ﴿وَمَنْ يَبْقَىٰ اللَّهُ...﴾ إلخ انظر إعراب مثل هذه الجملة في الآية رقم [٢]. ﴿مِنْ أَمْرِهِ﴾: متعلقان بمحذوف حال من ﴿بِسْرَةٍ﴾ كان صفة له، فلما قدم عليه صار حالاً، والهاء في محل جر بالإضافة.

﴿ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ وَمَنْ يَبْقَىٰ اللَّهُ يَكْفُرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمَ لَهُ أَجْرًا﴾

الشرح: ﴿ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ أي: الذي ذكر من الأحكام في هذه السورة أمر الله أنزله، وبينه لكم؛ لتعملوا به، وتقفوا عند حدوده. ﴿وَمَنْ يَبْقَىٰ اللَّهُ﴾: يعمل بأوامره، ويجتنب نواهيه. ﴿يَكْفُرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ﴾: يغفرها له، ويمحوها؛ كأنها لم تكن موجودة. قال تعالى: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهِنُ

السَّيِّئَاتِ ﴿٦﴾، وانظر ما ذكرته في الآية رقم [٧٠] من سورة (الفرقان) كيف يكون تبديل السيئات حسنات. ﴿وَيُعْظِمُ لَهُ أَجْرًا﴾ أي: يضاعف له ثوابه أضعافاً كثيرة كرماءً منه، وفضلاً، والله ذو الفضل العظيم.

الإعراب: ﴿ذَلِكَ﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، واللام للبعد، والكاف حرف خطاب، لا محل له. ﴿أَمْرٌ﴾: خبره، وهو مضاف، و﴿اللَّهُ﴾: مضاف إليه، من إضافة المصدر لفاعله، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿أَنْزَلَهُ﴾: فعل ماضٍ، والهاء مفعول به، والفاعل يعود إلى (الله). ﴿إِلَيْكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بالفعل قبلهما، والجملة الفعلية في محل نصب حال من أمر الله، والرابط: الضمير فقط، وهي على تقدير: «قد» قبلها، والعامل اسم الإشارة مثل قوله تعالى: ﴿هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ﴾. ﴿وَمَنْ يَنْقُ اللَّهُ يَكْفُرْ...﴾ إلخ إعراب هذه الجملة مثل: ﴿وَمَنْ يَنْقُ اللَّهُ يَجْعَلْ...﴾ إلخ بلا فارق بينهما.

﴿أَسْكُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِّنْ وُجْدِكُمْ وَلَا نَضَارُوهُمْ لِضَيْقُوا عَلَيْهِمْ وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِمْ حَتَّىٰ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَأَتَمُّوا بِبَنَاتِكُمْ مِّمَّعْرُوفٍ وَإِنْ تَعَاَسَرْتُم فَسَرِّضْ لَهُ أُخْرَىٰ﴾

الشرح: ﴿أَسْكُوهُمْ﴾ يعني: مطلقات نسائكم. ﴿حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِّنْ وُجْدِكُمْ﴾ أي: من سعتكم، وطاقتكم، فإن كان موسراً؛ يوسع عليها في المسكن، والنفقة، وإن كان فقيراً؛ فعلى قدر الطاقة؛ إذ الوجد: الوسع، والطاقة، ويقرأ بثلاث الواو، والمشهور الضم. ﴿وَلَا نَضَارُوهُمْ﴾ أي: لا تستعملوا معهن الضرار بأن تؤذوهن في الكلام. وعن أبي الضحى: هو أن يطلقها، فإذا بقي يومان من عدتها؛ راجعها، ثم طلقها. أقول: قد نهى الله عن ذلك بقوله في سورة (البقرة) رقم [٢٣٠]: ﴿وَلَا تُنكِهَنَّ ضِرَارًا لِّلْعَدُوِّ﴾ والاعتداء كان بالإلجاء إلى الافتداء، والتطبيق، وهو فحوى: ﴿لِضَيْقُوا عَلَيْهِمْ﴾. وقال مجاهد: التضييق في المسكن. وقال مقاتل: هو في النفقة.

﴿وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ﴾ أي: صاحبات حمل بمعنى: حوامل. ﴿فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِمْ حَتَّىٰ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾: هذا بيان من الله عز وجل أن نفقة الحامل لا تسقط عن المطلق؛ حتى تضع الحامل حملها. ﴿فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ﴾ يعني: أولادكم. ﴿فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾: يعني على إرضاعهن، وفيه دليل على أن اللبن؛ وإن كان قد خلق لمكان الولد؛ فهو ملك للأم، وإلا لم يكن لها أن تأخذ عليه أجراً، وفيه دليل على أن حق الرضاع، والنفقة على الأزواج في حق الأولاد، وهو صريح قوله تعالى في سورة (البقرة) رقم [٢٣٢]: ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾.

﴿وَأَتَمُّوا بِبَنَاتِكُمْ مِّمَّعْرُوفٍ﴾ أي: وليقبل بعضكم من بعض ما أمره الله به من المعروف الجميل، والجميل منها: إرضاع الولد من غير أجرة، والجميل منه: توفير الأجرة لها للإرضاع. وقيل:

المعنى: تشاوروا على التراضي في الأجرة. والمعروف هنا ألا يقصر الرجل في حق المرأة؛ التي ترضع له ولده، ولا تقصر المرأة في حق الولد، ورضاعه وهو صريح قوله تعالى في سورة (البقرة) رقم [٢٣٢]: ﴿لَا تُضَاكَّرُ وَاِلْدَةُ يَوْلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ يَوْلَدُهَا﴾

﴿وَإِنْ تَعَاَسَرْتُمُ﴾ أي: في حق الولد، وأجرة الرضاع، فأبى الزوج أن يعطي المرأة أجرة رضاعها، وأبت الأم أن ترضعه، فليس له إكراهها على إرضاعه، بل يستأجر للصبي مرضعاً غير أمه، وذلك قوله تعالى: ﴿فَسَرِّضْ لَهُ أُخْرَى﴾ فيه معاتبه للأم على المعاصرة، فهو كقولك لمن تستقضيها حاجة، فتعذر منه: سيقضيها غيرك؛ أي سيقضيها؛ وأنت ملوم.

هذا؛ و(حَمَلٌ) بفتح الحاء، وسكون الميم. قال ابن السكيت: الحَمَلُ (بالفتح) ما كان في بطن، أو على رأس شجرة، والحمل (بالكسر) ما كان على ظهر، أو رأس. قال الأزهري: وهذا هو الصواب، وهو قول الأصمعي، وقال القرطبي: وقد حكى يعقوب في حمل النخلة الكسرة. وقال أبو سعيد السيرافي: يقال في حمل المرأة: حَمَلٌ، وِحْمَلٌ، يشبه مرة لاستبطانه بِحَمَلٍ النخلة، ومرة لبروزه، وظهوره بِحَمَلٍ الدابة.

فصل في حكم الآية: اعلم أن المعتدة الرجعية تستحق على الزوج النفقة، والسكنى ما دامت في العدة، ونعني بالسكنى مؤونة السكنى، فإن كانت الدار التي طلقها الزوج فيها ملك الزوج يجب عليه أن يخرج منها، ويترك الدار لها مدة عدتها، وإن كانت بإجارة فعلى الزوج الأجرة، وإن كانت عارية، فرجع المعير، فعليه أن يكتري لها داراً تسكنها. وأما المعتدة البائنة بالخلع، أو بالطلاق الثلاث، أو باللعان، فلها السكنى حاملاً كانت، أو غير حامل عند أكثر أهل العلم. وروى عن ابن عباس - رضي الله عنها - أنه قال: السكنى لها أن تكون حاملاً. وهو قول الحسن، والشعبي. واختلفوا في نفقتها، فذهب قوم إلى أنه لا نفقة لها إلا أن تكون حاملاً. يروى ذلك عن ابن عباس - رضي الله عنهما - وهو قول الحسن، والشعبي، وبه قال الشافعي وأحمد.

ومنهم من أوجبها بكل حال، يروى ذلك عن ابن مسعود - رضي الله عنه - وهو قول إبراهيم النخعي، وبه قال الثوري، وأصحاب الرأي. وظاهر القرآن يدل على أنها لا تستحق النفقة إلا أن تكون حاملاً لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنَّ أُولَى حَمَلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمَلَهُنَّ﴾.

وأما الدليل على ذلك من السنة، فما روي عن فاطمة بنت قيس - رضي الله عنها -: أن أبا عمرو بن حفص طلقها ألبتة؛ وهو غائب، فأرسل إليها وكيله بشعير، فسخطته، فقال: والله ما لك علينا من شيء، فجاءت رسول الله ﷺ، فذكرت ذلك له، فقال لها: «ليس لك عليه نفقة»، وأمرها أن تعتد في بيت أم شريك، ثم قال: «تلك امرأة يغشاها أصحابي، فاعتدي عند ابن أم مكتوم، فإنه رجل أعمى، تضعين ثيابك عنده، فإذا حللت؛ فأذنيني». قالت: فلما حللت؛

ذكرت له: أن معاوية بن أبي سفيان، وأبا جهم خطباني، فقال رسول الله ﷺ: «أما أبو جهم؛ فلا يضع عصاه عن عاتقه، وأما معاوية؛ فصعلوك لا مال له، انكحي أسامة بن زيد». فكرهته، ثم قال: «انكحي أسامة بن زيد». فنكحته، فجعل الله فيه خيراً، واغتنبت به. أخرجه مسلم.

واحتج بهذا الحديث من لم يجعل لها سكنى، وقال: إن النبي ﷺ أمرها أن تعتد في بيت عمرو بن أم مكتوم، ولا حجة له فيه؛ لما روي عن عائشة - رضي الله عنها - أنها قالت: كانت فاطمة في مكان وحش مخيف على ناحيتها. وقال سعيد بن المسيب: إنما نقلت فاطمة لطول لسانها على أحمائها، وكان في لسانها ذرابة.

وأما المعتدة عن وطء الشبهة، والمفسوخ نكاحها بغيب، أو خيار عتق؛ فلا سكنى لها، ولا نفقة؛ وإن كانت حاملاً. وأما المعتدة عن وفاة الزوج؛ فلا نفقة لها عند أكثر أهل العلم. وروي عن علي - رضي الله عنه -: أن لها النفقة إن كانت حاملاً من التركة؛ حتى تضع. وهو قول شريح، والشعبي، والنخعي، والثوري. واختلفوا في سكنائها، وللشافعي فيه قولان: أحدهما: أنه لا سكنى لها، بل تعتد حيث تشاء. وهو قول علي، وابن عباس، وعائشة، وبه قال عطاء، والحسن، وهو قول أبي حنيفة. والثاني: أن لها السكنى، وهو قول عمر، وعثمان، وعبد الله بن مسعود، وابن عمر - رضي الله عنهم - وبه قال مالك، والثوري، وأحمد، وإسحاق، واحتج من أوجب لها السكنى بما روي عن الفريعة بنت مالك بن سنان، وهي أخت أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه -: أنها جاءت إلى رسول الله ﷺ، وسألته أن ترجع إلى أهلها في بني خدر، فإن زوجها في طلب أعبد له أبقوا؛ حتى إذا كان بطرف القدوم لحقهم، فقتلوه. قالت: فسألت رسول الله ﷺ أن أرجع إلى أهلي في بني خدر، فإن زوجي لم يتركني في مسكن يملكه، ولا نفقة. قالت: قال رسول الله ﷺ: «نعم». قالت: فانصرفت؛ حتى إذا كنت في الحجرة ناداني رسول الله ﷺ، أو أمر بي، فنوديت، فقال: «كيف قلت؟». فرددت عليه القصة؛ التي ذكرت له من شأن زوجي، فقال: «امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله». قالت: فاعتددت فيه أربعة أشهر، وعشرًا. قالت: فلما كان عثمان - رضي الله عنه - أرسل إليّ، فسألني عن ذلك، فأخبرته، فاتبعه، وقضى به. أخرجه أبو داود، والترمذي.

فمن قال بهذا القول قال: إذنه لفريعة أولاً بالرجوع إلى أهلها؛ صار منسوخاً بقوله آخرًا: «امكثي في بيتك؛ حتى يبلغ الكتاب أجله». ومن لم يوجب السكنى. قال: أمرها بالمكث في بيتها آخرًا، استحباباً، لا وجوباً. انتهى. خازن بحروفه.

الإعراب: ﴿أَسْكُوهُنَّ﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والهاء مفعول به، والنون حرف دال على الإناث، لا محل له. ﴿مِنْ حَيْثُ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، و﴿حَيْثُ﴾ مبني على الضم في محل جر ب: ﴿مِنْ﴾. ﴿سَكُنْتُ﴾: فعل، وفاعل، والجملة الفعلية

في محل جر بإضافة ﴿حَيْثُ﴾ إليها. ﴿مِنْ وُجْدِكُمْ﴾: بدل من قوله: ﴿مِنْ حَيْثُ﴾. وقال الزمخشري، وتبعه البيضاوي، والنسفي: عطف بيان. ورده ابن هشام بقوله: وإنما يريد البدل؛ لأن الخافض لا يعاد إلا معه، والكاف في محل جر بالإضافة، من إضافة المصدر لفاعله، وجملة: ﴿أَشْكُوهُنَّ...﴾ إلخ ابتدائية، أو مستأنفة، لا محل لها على الاعتبارين. وقيل: الجملة مفسرة لما شرط من التقوى. ولا وجه له. ﴿وَلَا﴾: (الواو): حرف عطف. (لا تضاروهن): مضارع مجزوم بـ: (لا) الناهية، وعلامة جزمه حذف النون، والواو فاعله، والهاء مفعول به، والنون... إلخ، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها، لا محل لها مثلها. ﴿لِئَلَّا تُضَيِّقُوا﴾: مضارع منصوب بـ: «أن» مضمرة بعد لام التعليل، وعلامة نصبه حذف النون؛ لأنه من الأفعال الخمسة، والواو فاعله، والألف للتفريق، و«أن» المضمرة، والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر بلام التعليل، والجار والمجرور متعلقان بالفعل قبلهما. ﴿عَلَيْهِنَّ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، والمفعول محذوف، تقديره: المساكن، أو النفقة.

﴿وَإِنْ﴾: (الواو): حرف عطف، أو حرف استئناف. (إن): حرف شرط جازم. ﴿كُنْ﴾: فعل ماض ناقص مبني على السكون في محل جزم فعل الشرط، ونون النسوة اسمه. ﴿أُولَتْ﴾: خير (كان) منصوب، وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه ملحق بجمع المؤنث السالم، و﴿أُولَتْ﴾ مضاف، و﴿حَمَلٌ﴾ مضاف إليه، وجملة: ﴿كُنْ أُولَتْ حَمَلٌ﴾ لا محل لها؛ لأنها ابتدائية، ويقال: لأنها جملة شرط غير ظرفي. ﴿فَأَنْفَقُوا﴾: (الفاء): واقعة في جواب الشرط. (أنفقوا): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، ومفعوله محذوف. ﴿عَلَيْهِنَّ﴾: متعلقان بما قبلهما، والجملة الفعلية في محل جزم جواب الشرط عند الجمهور، والدسوقي يقول: لا محل لها؛ لأنها لم تحل محل المفرد، والجملة الشرطية لا محل لها على الوجهين الاعتبارين في الواو. ﴿حَتَّى﴾: حرف غاية، وجر، بعدها «أن» مضمرة. ﴿يَضَعَنَّ﴾: فعل مضارع مبني على السكون في محل نصب بـ: «أن» المضمرة بعد ﴿حَتَّى﴾، ونون النسوة فاعله، و«أن» المضمرة، والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر بـ: «حتى»، والجار ومجرور متعلقان بالفعل: أنفقوا. ﴿حَمَاهُنَّ﴾: مفعول به، والهاء في محل جر بإضافة. هذا؛ ولا يخفى عليك إعراب ﴿فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾ فإنه مثل سابقه بلا فارق.

﴿وَأَنْمِرُوا﴾: (الواو): حرف عطف. (انتمروا): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، والجملة الفعلية معطوفة، أو مستأنفة، لا محل لها على الاعتبارين. ﴿يَتَنَكَّرُ﴾: ظرف مكان متعلق بما قبله، والكاف في محل جر بإضافة.

﴿بِعَرُوفٍ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿وَإِنْ تَعَاسَرْتُمُ﴾: إعراب هذه الجملة مثل إعراب: ﴿فَإِنْ أَرْضَعَنَّ﴾، ﴿وَإِنْ كُنَّ...﴾ إلخ بلا فارق، والمتعلق محذوف. انظر الشرح. ﴿فَسَرِّضْ﴾: (الفاء):

واقعة في جواب الشرط. (السين): حرف استقبال. (ترضع): فعل مضارع. ﴿لَهُ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿أُخْرَى﴾: فاعل (ترضع) مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الألف للتعذر، والجملة الفعلية في محل جزم جواب الشرط، والجملة الشرطية: ﴿وَإِنْ تَعَاَسَرْتُمُ...﴾ إلخ لا محل لها معطوفة على ما قبلها، لا محل لها أيضاً.

﴿لِنُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا﴾

الشرح: معنى الآية لينفق الزوج على زوجته، وعلى ولده الصغير على قدر وسعه؛ حتى يوسع عليهما؛ إذا كان موسعاً عليه، ومن كان فقيراً؛ فعلى قدر ذلك، فتقدر النفقة بحسب الحالة من المنفق، والحاجة من المنفق عليه بالاجتهاد على مجرى حياة العادة، فينظر المفتي إلى قدر حاجة المنفق عليه، ثم ينظر إلى حالة المنفق، فإن احتملت الحالة؛ أمضاها عليه، فإن اقتضت حالته على حاجة المنفق عليه؛ ردها إلى قدر احتماله.

وقال الإمام الشافعي - رضي الله عنه - وأصحابه: النفقة مقدرة محددة، ولا اجتهاد لحاكم، ولا لمفت فيها، وتقديرها ما هو بحال الزوج وحده من يسره، وعسره، ولا يعتبر بحالها، وكفايتها. قالوا: يجب لابنة الخليفة ما يجب لابنة الحارس، فإن كان الزوج موسراً؛ لزمه مدان، وإن كان متوسطاً فمدٌّ ونصف، وإن كان معسراً؛ فمدٌّ، واستدلوا بقوله تعالى: ﴿لِنُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ﴾ فجعل الاعتبار بالزوج في اليسر، والعسر دونها، ولأن الاعتبار بكفايتها لا سبيل إلى علمه للحاكم ولا لغيره، فيؤدي إلى الخصومة؛ لأن الزوج يدعي أنها تلتبس فوق كفايتها، وهي تزعم: أن الذي تطلبه قدر كفايتها، فجعلناها مقدرة قطعاً للخصومة. والأصل في هذا عندهم قوله تعالى: ﴿لِنُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ﴾، وقوله تعالى في سورة (البقرة) رقم [٢٣٦]: ﴿وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرَهُ، وَعَلَى الْمَقْتَرِ قَدَرَهُ﴾.

أقول: ولا بد للمدِّ، وللمدين ما يلزم لهما من طحن، وإدام. وهذا يختلف باختلاف المكان، والزمان، وإلا فما تصنع بالمد والمدين في هذا الأيام، لذا فالأخذ بقوله تعالى في آية (البقرة) رقم [٢٣٣]: ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أولى، وأحق في هذه الأيام، وذلك يقتضي تعلق المعروف في حقهما؛ لأنه لم يخص في ذلك واحداً منهما، وليس من المعروف أن تكون كفاية الغنية مثل نفقة الفقيرة، وقد قال الرسول ﷺ لهند: «خذي ما يكفيك، وولدك بالمعروف». فأحالها على الكفاية حين علم السعة من حال أبي سفيان الواجب عليه بطلبها، ولم يقل لها: لا اعتبار بكفايتك، وأن الواجب لك شيء مقدر، بل ردها إلى ما يعلمه من قدر كفايتها، ولم يعلقه بمقدار معلوم، ثم ما ذكره من التحديد يحتاج إلى توقيف، والآية لا تقتضيه. انتهى. قرطبي بتصرف.

خاتمة: هذه الآية أصل في وجوب النفقة على الرجل للمرأة، وعلى الوالد للولد دون الأم، وتجب للولد على الأم عند فقد الأب، أو فقره. وفي البخاري عن النبي ﷺ: «تقول لك المرأة: أنفق عليّ وإلا طلقني، ويقول لك العبد: أنفق عليّ واستعملني، ويقول لك الولد: أنفق عليّ إلى من تكلمي». فقد تعاضد القرآن والسنة، وتواردا في شرعة واحدة. انتهى. قرطبي.

﴿سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا﴾ أي: سيجعل الله بعد الفقر الغنى، وبعد الضيق الفرج، وبعد الشدة الرخاء، والسعة. وفيه وعد من الغني الحميد، وبشارة من العزيز الحكيم للفقراء بفتح أبواب الرزق عليهم، كيف لا وقد قال تعالى في سورة (الشرح): ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۖ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾. وقد قال الرسول ﷺ: «لَنْ يَغْلِبَ عُسْرٌ يُسْرَيْنِ». لذا فالسین هنا تفيد تحقيق الوعد إن شاء الله تعالى، ولا تنس الطباق بين (عسر) و(يسر). هذا؛ وانظر شرح (نفق) في الآية رقم [٧] من سورة (المنافقون)، والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

تنبيه: قرأنا في كتب الفقه الشافعية: أن أجرة تداوي المرأة ليست على الزوج، وإنما هي عليها إن كان لها مال؛ وإذا لم يكن لها مال؛ فأجرة التداوي على أهلها، وهذا يتنافى مع الإنسانية، والمروءة، المرأة تكون قوية للزوج، وضعيفة، وسقيمة للأهل.

الإعراب: ﴿لِيُنْفِقْ﴾: فعل مضارع مجزوم بلام الأمر. ﴿ذُو﴾: فاعله مرفوع، وعلامة رفعه الواو نيابة عن الضمة؛ لأنه من الأسماء الخمسة، و﴿ذُو﴾: مضاف، و﴿سَعَةً﴾: مضاف إليه، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. هذا؛ وقرئ بنصبه شاذاً على اعتبار اللام للتعليل بعدها «أن» مضمر، و«أن» المضمرة، والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر باللام، والجار والمجرور متعلقان بفعل محذوف، التقدير: شرعنا ذلك؛ لإنفاق ذي سعة، وتبقى الجملة مستأنفة، لا محل لها. ﴿مِنْ سَعَتِهِ﴾: متعلقان بالفعل قبلهما، والهاء في محل جر بالإضافة.

﴿وَمَنْ﴾: (الواو): حرف استئناف. (من): اسم شرط جازم مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿فَدِرَ﴾: فعل ماض مبني للمجهول مبني على الفتح في محل جزم فعل الشرط. ﴿عَلَيْهِ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿رَزَقُهُ﴾: نائب فاعله، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿فَلْيُنْفِقْ﴾: (الفاء): واقعة في جواب الشرط. ﴿لِيُنْفِقْ﴾: فعل مضارع مجزوم بلام الأمر، والفاعل يعود إلى (مَنْ) تقديره: «هو»، والجملة الفعلية في محل جزم جواب الشرط، وخبر المبتدأ الذي هو (من) مختلف فيه كما رأيت في الآية رقم [١]. هذا؛ وإن اعتبرت (مَنْ) اسماً موصولاً؛ فهو مبتدأ، وجملة: ﴿فَدِرَ...﴾ إلخ صلته، والجملة الفعلية: ﴿فَلْيُنْفِقْ﴾ في محل رفع خبره، وفيه: أن الجملة الخبرية إنشائية، وكثير من النحاة لا يميز ذلك، وقد تكلمت عن ذلك مراراً. ﴿مِمَّا﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما، و(ما) تحتمل الموصولة، والموصوفة، فهي مبنية على السكون في محل جر ب: (مِنْ). ﴿ءَأَنَّهُ﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف للتعذر، والهاء مفعول

به أول. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله، والجملة الفعلية صلة (ما)، أو صفتها، والعاثد، أو الرابط محذوف التقدير: من الذي، أو من شيء آتاه الله إياه.

﴿لَا﴾: نافية، ﴿يَكْفُفُ﴾: فعل مضارع. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله. ﴿نَفْسًا﴾: مفعول به، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها. ﴿إِلَّا﴾: حرف حصر. ﴿مَا﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل نصب مفعول به ثان، والجملة الفعلية بعدها صلتها، أو صفتها. والعاثد، أو الرابط محذوف، التقدير: إلا الذي، أو شيئاً آتاه إياه. ﴿سَيَجْعَلُ﴾: (السين): حرف استقبال، (يجعل): فعل مضارع. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله. ﴿بَعْدَ﴾: ظرف زمان متعلق بالفعل قبله، أو هو متعلق بمحذوف حال من ﴿سُرًّا﴾، كان صفة له، و﴿بَعْدَ﴾: مضاف، و﴿عَسْرٍ﴾: مضاف إليه. ﴿سُرًّا﴾: مفعول به، والجملة الفعلية مستأنفة، لا محل لها.

﴿وَكَايِنٍ مِّن قَرْيَةٍ عَنَّتْ عَن أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسَبْنَاهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا تَكَرَّرًا



الشرح: ﴿وَكَايِنٍ مِّن قَرْيَةٍ﴾ أي: وكثير من أهل القرى. فهو على حذف مضاف. ففي ذلك مجاز مرسل، علاقته المحلية، من إطلاق المحل، وإرادة الحال. ﴿عَنَّتْ﴾: عصت، وطغت، وخرجت عن طاعة ربها، وطاعة رسوله. ﴿فَحَاسَبْنَاهَا حِسَابًا شَدِيدًا﴾ أي: بالمناقشة، والاستقصاء. وقيل: حاسبها بعملها في الكفر، فجزاها النار. أو المعنى: فجازيناها على عصيانها، وطغيانها بأنواع العذاب. ﴿وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا تَكَرَّرًا﴾ أي: منكرأً فظيعاً. وقيل: في الآية تقديم، وتأخير مجازها، فعذبناها في الدنيا بالجوع، والقحط، والسيف، وسائر أنواع البلاء، وحاسبناها في الآخرة حساباً شديداً، والتعبير في الماضي بدل المستقبل إنما هو لتحقيق وقوعه؛ لأن المنتظر من وعد الله ووعيده ملقئ في الحقيقة. وقد نوهت عن ذلك كثيراً وكثيراً.

هذا؛ و(كأين) أصلها: أي الاستفهامية، دخلت عليها كاف التشبيه، فصارت بمعنى: «كم» الخبرية التكريرية، وهي كناية عن عدد مبهم، مثل: كم، وكذا، وفيها خمس لغات، كلها قري بها: إحداها: كأين، وهي الأصل، وبها قرأ الجماعة إلا ابن كثير، والثانية: كائن بوزن: كاعن، وبها قرأ ابن كثير، وجماعة، وهي أكثر استعمالاً من (كأين) وإن كانت الأصل، وهو كثير في الشعر العربي، والثالثة: كئين بوزن: كريم، والرابعة: كيئن بياء ساكنة وهمزة مكسورة. والخامسة: كأن بوزن: كفن. هذا؛ والجلال المحلي اعتبر (كأين) بسيطة غير مركبة، وأن آخرها نون من نفس الكلمة لا تنوين؛ لأن هذه الدعاوى المتقدمة لا يقوم عليها دليل، والشيخ - رحمه الله تعالى - سلك في ذلك الطريق الأسهل، والنحويون ذكروا هذه الأشياء محافظة على أصولهم مع ما ينضم إلى ذلك من الفوائد، وتشحين الذهن، وتمرينه. انتهى. جمل في غير هذا الموضوع.

الإعراب: ﴿وَكَايْنٍ﴾: (الواو): حرف استئناف. (كأين): اسم كناية بمعنى: كثير مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، وأجاز السمين اعتباره مفعولاً به لفعل محذوف، يفسره المذكور بعده وذلك في سورة (محمد ﷺ) رقم [١٣] ولا يتأتى هنا؛ لأن ﴿عَنْتَ﴾ لازم. لذا فالأحسن اعتباره فاعلاً للفعل المذكور بعده. ﴿مِّنْ﴾: حرف جر صلة.

﴿قَرِيْبَةٍ﴾: تمييز ل: (كأين) منصوب، وعلامة نصبه فتحة مقدرة على آخره، منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد. ﴿عَنْتَ﴾: فعل ماض مبني على فتح مقدر على الألف المحذوفة لالتقاء ساكنة مع تاء التأنيث الساكنة، والفاعل يعود إلى ﴿قَرِيْبَةٍ﴾، والجملة الفعلية في محل رفع خبر المبتدأ. هذا؛ وأجاز الزمخشري، وتبعه النسفي اعتبار الجملة صفة القرية، والخبر جملة: ﴿أَعَدَّ اللهُ...﴾ إلخ في الآية رقم [١٠] الآتية. والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها، وعلى اعتبار (كأين) مفعولاً به لفعل محذوف، فهي فعلية، وجملة: ﴿عَنْتَ﴾ تكون مفسرة لا محل لها. ﴿عَنْ أَمْرٍ﴾: متعلقان بما قبلهما، و﴿أَمْرٍ﴾ مضاف، و﴿رَبِّهَا﴾: مضاف إليه، من إضافة المصدر لفاعله، والهاء في محل جر بالإضافة، من إضافة اسم الفاعل لمفعوله، وفاعله مستتر فيه. ﴿وَرُسُلِهِ﴾: الواو: حرف عطف. (رسله): معطوفة على ما قبله، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿فَحَاسِبْنَهَا﴾: الفاء: حرف عطف. (حاسبناها): فعل، وفاعل، ومفعول به، والجملة الفعلية معطوفة على جملة: ﴿عَنْتَ...﴾ إلخ على الوجهين المعبرين فيها. ﴿حَسَابًا﴾: مفعول مطلق. ﴿شَدِيدًا﴾: صفة له، وجملة: ﴿وَعَذِّبْنَا عَذَابًا نَّكَرًا﴾ معطوفة على ما قبلها، وهي مثلها في إعرابها.

﴿فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عِقَبُهُ أَمْرًا حُسْرًا﴾

الشرح: المعنى: فذاقت عاقبة كفرها، وطغيانها، وتمردها على أوامر الله تعالى، ومخالفة أوامر رسلها. ﴿وَكَانَ عِقَبُهُ أَمْرًا حُسْرًا﴾ أي: وكانت نتيجة بغيها الهلاك، والدمار، والخسران الذي ما بعده خسران. هذا؛ وفي قوله تعالى: ﴿فَذَاقَتْ﴾ استعارة. انظر الآية رقم [١٤] من سورة (الذاريات) وانظر ﴿وَبَالَ أَمْرِهِمْ﴾ في سورة (الحشر) رقم [١٥].

هذا؛ وعاقبة كل شيء: آخره ونتيجته، ومصيره، ومآله. ولم يؤنث الفعل (كان) لأن: ﴿عِقَبُهُ﴾ اكتسب التذكير من المضاف إليه، وهذا باب من أبواب النحو، انظر الشاهد رقم [٩٠١] وما بعده من كتابنا: «فتح القريب المجيب» تجد ما يسرك، ويثلج صدرك.

الإعراب: ﴿فَذَاقَتْ﴾: (الفاء): حرف عطف. (ذاقت): فعل ماض. والتاء للتأنيث، والفاعل يعود إلى ﴿قَرِيْبَةٍ﴾، والجملة الفعلية معطوفة على ما قبلها. ﴿وَبَالَ﴾: مفعول به، وهو مضاف، و﴿أَمْرِهَا﴾: مضاف إليه، والهاء في محل جر بالإضافة. ﴿وَكَانَ﴾: (الواو): حرف عطف. (كان): فعل ماض ناقص. ﴿عِقَبُهُ﴾: اسم (كان) وهو مضاف، و﴿أَمْرِهَا﴾: مضاف إليه، و(ها) في محل جر بالإضافة. ﴿حُسْرًا﴾: خبر (كان) والجملة معطوفة على ما قبلها.

﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ ءَامَنُوا قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا﴾

الشرح: ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ...﴾ الخ: قد كرر الله الوعيد في الجمل الأربع المتقدمة ﴿فَحَاسَبْنَهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَذَبْنَهَا عَذَابًا ثَقِيرًا﴾ ﴿فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عِقَبُهُ أَمْرًا حَسْرًا﴾ ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ...﴾ الخ للتوكيد. ومعنى ﴿أَعَدَّ﴾ هياً، وأحضر. وجمع الضمير في: ﴿هُمَّ﴾؛ لأنه عائد على أهل قرية، والمراد - والله أعلم - أهالي قرى كثيرة.

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ...﴾: خصهم الله بهذا الأمر؛ لأن أصحاب العقول السليمة، والقلوب الفاهمة هم الذين يستجيبون للأمر، وينتفعون بالموعظة، والنصيحة، ولذا أبدل منهم ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ ليتحقق هذا المعنى منهم. ﴿قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا...﴾ أي: وحياً يتلى، وهو القرآن الحكيم. واختار بعض المفسرين: أن المراد بالذكر هو الرسول ﷺ، بدليل أنه أبدل منه قوله: (رسولاً) وإليه ذهب الطبري، وأبو السعود. واختار الأول ابن عطية، وصاحب البحر المحيط. وقال الكلبي: المراد بالرسول: جبريل عليه السلام، فيكونان جميعاً منزليين. وقيل: الذكر هنا: الشرف، نحو قوله تعالى في سورة (الأنبياء) رقم [١٠]: ﴿لَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ...﴾، وقوله تعالى في سورة (الزخرف) رقم [٤٤]: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ...﴾ انظر شرح الآيتين في محلها؛ تجد ما يسرك، ويثلج صدرك.

هذا؛ و(أولو) بمعنى: أصحاب، وهو جمع لا واحد له من لفظه، وإنما واحده «ذو» المضاف إن كان مرفوعاً، و«ذا» المضاف إن كان منصوباً، و«ذي» المضاف إن كان مجروراً، و﴿الْأَلْبَابِ﴾ العقول، أو القلوب واحده: لبٌّ، وهو: العقل الخالي من الهوى، سمي بذلك لأحد وجهين: إما لبنائه من: لبٌّ بالمكان: أقام به، وإما من اللباب، وهو الخالص من كل شيء. هذا؛ والملاحظ: أنه لم يرد في القرآن الكريم منه صيغة المفرد، وإنما يستعمل مرادفها مكانها، وهو العقل، أو القلب، وذلك في نحو قوله تعالى في سورة (ق) رقم [٣٧]: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْفَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ وذلك؛ لأن لفظ الباء شديد مجتمع، ولا يفضي إلى هذه إلا من اللام الشديدة المسترخية، فلما لم تحسن اللفظة أسقطها من نظمه الآية. وقد جمع على: «ألب» كما جمع: «بؤس» على: «أبؤس». انتهى. علوم القرآن للصابوني.

الإعراب: ﴿أَعَدَّ﴾: فعل ماضٍ. ﴿اللَّهُ﴾: فاعله. ﴿هُمَّ﴾: متعلقان به، والجمله الفعلية مستأنفة، لا محل لها. وقيل: مفسرة لما تقدم من الوعيد. ﴿عَذَابًا﴾: مفعول به. ﴿شَدِيدًا﴾: صفة له. ﴿فَاتَّقُوا﴾: (الفاء): هي الفصيحة؛ لأنها تفصح عن شرط مقدر. (اتقوا): فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق. ﴿اللَّهُ﴾: منصوب على التعظيم، والجمله

الفعلية لا محل لها؛ لأنها جواب لشرط مقدر، التقدير: وإذا كان ما ذكر واقعاً لا محالة؛ فاتقوا الله. (يا): أداة نداء تنوب مناب: أذعو. (أولي): منادى منصوب، وعلامة نصبه الياء نيابة عن الفتحة؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم، وحذفت النون للإضافة، و(أولي) مضاف، و﴿الْأَلْبَابِ﴾: مضاف إليه. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول مبني على الفتح في محل نصب بدلاً من (أولي الأبواب)، أو صفة له، وجملة: ﴿أَمَنُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها. ﴿قَدْ﴾: حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿أَنْزَلَ اللَّهُ﴾: ماضٍ، وفاعله. ﴿لِتَكْفُرَ﴾: متعلقان بما قبلهما. ﴿ذَكَرًا﴾: مفعول به، والجملة الفعلية في محل نصب حال من (أولي الأبواب) والرباط: الضمير فقط، والعامل في الحال أداة النداء لما فيها من معنى الفعل.

﴿رَسُولًا يَنْتَلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا﴾ ﴿١١﴾

الشرح: ﴿رَسُولًا يَنْتَلُوا...﴾ الخ: أي: وأرسل إليكم رسولاً، وهو محمد ﷺ يقرأ عليكم آيات الله واضحات الدلالة، جليات البيان، تبين الحلال والحرام، وما تحتاجون إليه من الأحكام. ﴿لِيُخْرِجَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ...﴾ الخ: أي: ليخرج المؤمنين الصادقين المتقين من ظلمات الضلالة إلى نور الهدى، ومن ظلمات الكفر، والجهل إلى نور الإيمان، والعلم. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: نزلت في مؤمني أهل الكتاب. وأضاف الإخراج إلى الرسول ﷺ؛ لأن الإيمان يحصل منه بطاعته، وامتنال أمره، والاهتداء بهديه، والأخذ بتعاليمه. ﴿وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ﴾: يصدق به، ويعترف بوحدانيته. ﴿وَيَعْمَلْ صَالِحًا﴾: ويعمل عملاً صالحاً بامتنال أمره، واجتناب نهيه. ﴿يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي: يدخله في الآخرة جنات النعيم، تجري من تحت قصورها أنهار الجنة على اختلاف أنواعها، وتنوع مياهها؛ التي رأيتها في سورة (محمد ﷺ) رقم [١٥]. وقد ذكرت لك مراراً: أن لفظ ﴿الظُّلُمَاتِ وَالنُّورِ﴾ مستعاران للكفر والإيمان.

﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ أي: ماكثين في تلك الجنان أبداً، لا يخرجون منها، ولا يموتون، ولا يهرمون. روى مسلم عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «أهل الجنة يأكلون، ويشربون، ولا يبولون، ولا يتغوطون، ولا يمتخطون، ولا يبزقون، يلهمون الحمد والتسبيح كما يلهمون النفس، طعامهم جُشَاءً، ورشحهم المسك».

﴿قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا﴾ أي: قد طيب رزقهم في الجنة، ووسعه لهم؛ لأن نعيمها دائم، لا ينقطع. قال الطبري، وغيره: أي: وسع لهم في الجنات الرزق، وهو ما رزقهم من المطاعم والمشارب، وسائر ما أعد لأوليائه فيها، فطيبه لهم. انتهى. وفي الآية معنى التعجب، والتعظيم

لما رزق الله المؤمن من الثواب، والنعيم المقيم. هذا؛ وقد قال تعالى في جزاء المؤمنين الصادقين في سورة (الأنفال) رقم [٤]: ﴿لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾، وقال في سورة (الحج) رقم [٥٠]: ﴿فَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ ومعنى (كريم): لا ينتهي عدده، ولا ينقطع مدده، صاف عن كد الاكتساب، وخوف الحساب، لا منة فيه، ولا عذاب. هذا؛ وانظر شرح ﴿الْفُلُكُمِ وَالنُّورِ﴾ والاستعارة فيهما في الآية رقم [٩] من سورة (الحديد).

في الآية الكريمة التفات من الخطاب في: ﴿عَلَيْكُمْ﴾ إلى الغيبة بقوله: ﴿ءَامَنُوا وَعَمِلُوا﴾ وفيها مراعاة لفظ: (مَنْ) بفاعل ﴿يُؤْمِنُ﴾ وفاعل (يعمل)، ومراعاة معناها بقوله: ﴿خَلِيدِينَ﴾ ثم مراعاة لفظها بقوله: ﴿فَدَّ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا﴾. ففي هذه الآية مراعاة اللفظ أولاً، ثم المعنى ثانياً، ثم اللفظ ثالثاً.

الإبراب: ﴿رَسُولًا﴾: قال أبو البقاء في نصبه أوجه: أحدها: أن ينتصب بـ: ﴿ذَكَرًا﴾ أي: أنزل إليكم أن ذكر رسولاً (أي: إن المصدر عمل لما أمكن حله أن المصدرية، والفعل ذَكَرَ). والثاني: أن يكون بدلاً من (ذَكَرًا) ويكون الرسول بمعنى الرسالة، وجملة: ﴿يَتْلُوا﴾ على هذا يجوز أن تكون نعتاً، وأن تكون حالاً من اسم الله تعالى. والثالث: أن يكون التقدير: ذكراً شرف رسول. أو ذكراً ذكر رسول. ويكون المراد بالذكر: الشرف، وقد أقام المضاف إليه مقام المضاف. والرابع: أن ينتصب بفعل محذوف؛ أي: وأرسل رسولاً. انتهى. بتصرف. ولمكي أقوال تشبه أوجه أبي البقاء، ونقل الجمل عن السمين تسعة أوجه، وصفوة القول: أن فيه وجهين معتمدين: أولهما: أن رسولاً مفعول به لفعل محذوف، التقدير: وأرسل رسولاً، أو وبعث رسولاً، وهذا على اعتبار الرسول غير الذكر، وثانيهما: أن رسولاً بدل من (ذَكَرًا) على حذف مضاف، أو على بعض التفاسير؛ التي رأيتها.

﴿يَتْلُوا﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الواو للثقل، والفاعل يعود إلى ﴿رَسُولًا﴾، والجمله الفعلية في محل نصب صفة ﴿رَسُولًا﴾، أو في محل نصب حال من اسم الله تعالى، والرباط: الضمير على الاعتبارين، والمعتمد الأول. ﴿عَلَيْكُمْ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿ءَايَاتٍ﴾: مفعول به، وهو مضاف، و﴿اللَّهُ﴾: مضاف إليه. ﴿مُنْيَاتٍ﴾: صفة ﴿ءَايَاتٍ﴾، أو حال منها على اعتبار الإضافة أفادت تخصيصاً، وهما منصوبان، وعلامة نصبهما الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنهما جمعا مؤنث سالمان. ﴿يُخْرِجُ﴾: فعل مضارع منصوب بـ: «أن» مضمرة بعد لام التعليل، والفاعل يعود إلى ﴿رَسُولًا﴾، و«أن» المضمرة، والفعل المضارع في تأويل مصدر في محل جر بلام التعليل، والجار والمجرور متعلقان بالفعل ﴿يَتْلُوا﴾. ﴿الَّذِينَ﴾: مفعول به، وجملة: ﴿ءَامَنُوا﴾ مع المتعلق المحذوف صلة الموصول، لا محل لها، والتي بعدها معطوفة عليها، لا محل لها مثلها. ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾: كلاهما متعلقان بالفعل (يخرج).

﴿وَمَنْ﴾: (الواو): حرف استئناف. (مَنْ): اسم شرط جازم مبني على السكون في محل رفع مبتدأ. ﴿تُؤْمِنُ﴾: فعل مضارع مجزوم مثله، والفاعل يعود إلى (مَنْ) أيضاً. ﴿صَالِحًا﴾: صفة لمفعول به، أو لمفعول مطلق محذوف، التقدير: ويعمل عملاً صالحاً.

﴿يُدْخِلُهُ﴾: مضارع جواب الشرط مجزوم، والفاعل يعود إلى (الله)، والهاء مفعول به أول. ﴿جَنَّتْ﴾: مفعول به ثان منصوب، وعلامة نصبه الكسرة... إلخ، وجملة: ﴿يُدْخِلُهُ جَنَّتْ﴾: لا محل لها؛ لأنها جملة جواب الشرط، ولم تقترن بالفاء، ولا ب: «إذا» الفجائية، وخبر المبتدأ الذي هو: (مَنْ) مختلف فيه، كما رأيت في الأولى رقم [١١].

﴿تَجْرِي﴾: فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء للثقل. ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾: متعلقان بما قبلهما، و(ها): في محل جر بالإضافة. ﴿الْأَنْهَارِ﴾: فاعل ﴿تَجْرِي﴾، والجملة الفعلية في محل نصب صفة ﴿جَنَّتْ﴾. ﴿خَالِدِينَ﴾: حال من فاعل (يعمل)، أو من الضمير المنصوب، وفاعله مستتر فيه، وانظر الشرح. ﴿فِيهَا﴾: جار ومجرور متعلقان ب: ﴿خَالِدِينَ﴾. ﴿أَبَدًا﴾: ظرف زمان متعلق ب: ﴿خَالِدِينَ﴾ أيضاً، وفيه معنى التوكيد للخلود في الجنات.

﴿قَدَّ﴾: حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿أَحْسَنَ﴾: فعل ماضٍ. ﴿اللَّهِ﴾: فاعله. ﴿لَهُ﴾: جار ومجرور متعلقان بما قبلهما. ﴿رَرْقًا﴾: مفعول به، والجملة الفعلية: ﴿قَدَّ أَحْسَنَ...﴾ إلخ في محل نصب حال ثانية من فاعل (يعمل)، أو من الضمير المنصوب، أو هي حال من الضمير المستتر ب: ﴿خَالِدِينَ﴾ فتكون حالاً متداخلة.

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ ﴿١٢﴾

الشرح: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾: فهو إخبار عن قدرته التامة، وسلطانه العظيم، ليكون ذلك باعثاً على تعظيم ما شرع من الدين القويم. قال تعالى في سورة (نوح) على نبينا، وحبينا، وعليه ألف صلاة، وألف سلام: ﴿أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا﴾، ومثله في سورة (الملك) رقم [٣]. ﴿وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ أي: سبعاً أيضاً، كما ثبت في الصحيحين: «مَنْ ظَلَمَ قَيْدَ شِبْرٍ مِنَ الْأَرْضِ طَوْقَهُ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ». روته عائشة - رضي الله عنها - عن النبي ﷺ. وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال النبي ﷺ: «مَنْ أَخَذَ مِنَ الْأَرْضِ شِبْرًا بِغَيْرِ حَقِّهِ خُسِفَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى سَبْعِ أَرْضِينَ». رواه البخاري، وغيره. وكذا في الحديث الآخر: «ما السموات السبع وما فيهنَّ وما بينهنَّ، والأرضون السبع، وما فيهنَّ، وما بينهنَّ في الكرسي إلا كحلقة ملقاة بأرض فلاة». وقال ابن جرير عن ابن عباس - رضي الله عنهما - في قوله تعالى: ﴿سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ﴾

مِثْلَهُنَّ ﴿٦٥﴾ قال: لو حدثتكم بتفسيرها؛ لكفرتم، وكفركم: تكذيبكم بها. رواه ابن جرير عن مجاهد عن ابن عباس - رضي الله عنهما - انتهى. مختصر ابن كثير بتصرف. وفيه: في سورة (الحديد) ما يلي:

وروى الترمذي عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: بينما نبي الله ﷺ جالس وأصحابه إذ أتى عليهم سحاب، فقال نبي الله ﷺ: «هل تدرون ما هذا؟». قالوا: الله ورسوله أعلم! قال: «هذا العنان، هذه رَوَايَا الْأَرْضِ، يسوقه الله إلى قوم لا يشكرونه، ولا يدعونته». ثم قال: «هل تدرون ما فوقكم؟». قالوا: الله ورسوله أعلم! قال: «فإنها الرقيع سقفت محفوظاً، وموج مكفوف». ثم قال: «هل تدرون كم بينكم وبينها؟». قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «بينكم وبينها خمسمئة سنة». ثم قال: «هل تدرون ما فوق ذلك؟». قالوا: الله ورسوله أعلم! قال: «فإن فوق ذلك سماءين بُعد ما بينهما مسيرة خمسمئة سنة». حتى عد سبع سموات، ما بين كل سماءين كما بين السماء والأرض. ثم قال: «هل تدرون ما فوق ذلك؟». قالوا: الله ورسوله أعلم! قال: «فإن فوق ذلك العرش، وبينه وبين السماء مثل ما بين السماءين ثم قال: هل تدرون ما الذي تحتكم؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «إنها الأرض».

ثم قال: «هل تدرون ما الذي تحت ذلك؟». قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «فإن تحتها أرضاً أخرى بينهما مسيرة خمسمئة سنة». حتى عد سبع أرضين، بين كل أرضين مسيرة خمسمئة سنة، ثم قال: «والذي نفس محمد بيده لو أنكم دليتم جبلاً إلى الأرض السفلى لهبط على الله». ثم قرأ قوله تعالى: «هو الأول والآخر، والظاهر والباطن، وهو بكل شيء عليم». وفسر بعض أهل العلم هذا الحديث، فقالوا: إنما هبط على علم الله وقدرته وسلطانه، وعلم الله وقدرته وسلطانه في كل مكان، وهو على العرش كما وصف في كتابه. انتهى كلامه. وانظر سورة (الملك) رقم [٣].

أقول: الأبحاث العلمية في الفضاء في هذا الزمن لم تتعدَّ العنان المذكور في أول هذا الحديث، والأبحاث العلمية ممنوعة بقدرة الله من اختراق، وتجاوز السماء الأولى، ودليلنا بحمد الله وتوفيقه منع الشياطين من استراق السمع، كما رأيت في سورة (الصفات) رقم [٦] وتراه إن شاء الله تعالى في سورة (الملك) رقم [٥].

تنبيه: قيل: ما في القرآن آية تدل على أن الأرضين سبع إلا هذه الآية. وقيل: إن الأرض واحدة، وإن المماثلة ليست في العدد، وإنما هي في الخلق، والإبداع؛ أي: مثلهن في الإبداع والإحكام، والأول أظهر، وأسلم، والله أعلم، وأجل، وأكرم.

﴿يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾: المراد به: الوحي ينزل من عند الله إلى خلقه من السماء العليا إلى الأرض السفلى. وقيل: هو ما يدبر فيهن من عجائب تدبيره، ينزل المطر، ويخرج النبات،

ويأتي بالليل والنهار، وبالصيف والشتاء، ويخلق الحيوان على اختلاف هيئاته، وينقله من حال إلى حال، فيحكم بحياة بعض، وموت بعض، وسلامة هذا، وهلاك ذلك. وقيل: في كل سماء من سمواته، وأرض من أرضيه خلق من خلقه، وأمر من أمره، وقضاء من قضائه. انتهى. خازن.

﴿لِعَلَّمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ أي: لتعلموا، وتوقنوا: أن من قدر على هذا الملك العظيم؛ فهو على ما بينهما من خلقه أقدر، ومن العفو والانتقام أمكن، وإن استوى كل ذلك في مقدوره، ومكنته. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ قَدَّ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ أي: إنه سبحانه وتعالى عالم بكل شيء، لا تخفى عليه خافية في السموات السبع، والأرضين السبع، وإنه جلت قدرته، وتعالى حكمته قادر على الإنشاء بعد الإفناء، وكل الكائنات تحت قدرته، وسلطانة لا تخرج عن علمه وإرادته. والله أعلم بمراه، وأسرار كتابه.

خاتمة: لفظ الأرض لم يرد في القرآن الكريم إلا مفرداً، ولم يرد فيه صيغة الجمع (أرضين) ولما احتيج إلى جمعها أخرجها العليم الحكيم على هذه الصورة التي ذهبت بسر الفصاحة والبلاغة، وذهب بها حتى خرجت من الروعة بحيث يسجد لها كل فكر سجدة طويلة. وذلك في قوله جلت قدرته، وتعالى حكمته: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ...﴾ إلخ، ولم يقل: سبع أرضين؛ لأنه يختل بها النظم، وتذهب روعة الفصاحة والبلاغة. انتهى. علوم القرآن للصابوني بتصريف كبير مني.

الإعراب: ﴿اللَّهُ﴾: مبتدأ. ﴿الَّذِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع خبره، والجملة الاسمية مستأنفة، لا محل لها. ﴿خَلَقَ﴾: ماض، وفاعله يعود إلى (الذي) وهو العائد. والجملة الفعلية صلة الموصول، لا محل لها. ﴿سَبْعَ﴾: مفعول به، وهو مضاف، و﴿سَمَاوَاتٍ﴾: مضاف إليه. ﴿وَمِنَ الْأَرْضِ﴾: متعلقان بفعل محذوف، تقديره: وخلق من الأرض. ﴿مِثْلَهُنَّ﴾: مفعول به للفعل المحذوف، وعليه فالعطف من عطف الجمل، وإن اعتبرت ﴿مِثْلَهُنَّ﴾ معطوفاً على ﴿سَبْعَ سَمَاوَاتٍ﴾ عطف مفرد على مفرد، فالجار والمجرور متعلقان بمحذوف حال من ﴿مِثْلَهُنَّ﴾ تقدم عليه. هذا؛ وقرئ برفع (مثلهن) على أنه مبتدأ مؤخر، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف في محل رفع خبر مقدم، والجملة الاسمية معطوفة على ما قبلها.

﴿يُنزَّلُ﴾: فعل مضارع. ﴿الْأَمْزُجَ﴾: فاعله، والجملة الفعلية مستأنفة، وقال أبو البقاء: ويجوز أن تكون نعتاً، وأقول: يجوز أيضاً أن تكون حالاً مما قبلها؛ لأن الإضافة فيها نوع تخصيص. ﴿بَيْنَهُنَّ﴾: ظرف مكان متعلق بما قبله، والهاء في محل جر بالإضافة، والنون حرف دال على جماعة الإناث. ﴿لِعَلَّمُوا﴾: فعل مضارع منصوب بـ: «أن» مضمرة بعد لام التعليل، وعلامة نصبه حذف النون، والواو فاعله، والألف للتفريق، و«أن» المضمرة، والفعل المضارع

في تأويل مصدر في محل جر باللام، والجار والمجرور متعلقان بـ: ﴿خَلَقَ﴾. وقيل: متعلقان بـ: ﴿يُنزَّلُ﴾، وقال الجلال: متعلقان بمحذوف؛ أي: أعلمكم بذلك الخلق، والتنزيل؛ لتعلموا... إلخ. ﴿أَنَّ﴾: حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿عَلَى كُلِّ﴾: متعلقان بقدير بعدهما، و(كل): مضاف، و﴿شَيْءٍ﴾: مضاف إليه. ﴿فَدِيرٌ﴾: خبر ﴿أَنَّ﴾، و﴿أَنَّ﴾ واسمها، وخبرها في تأويل مصدر في محل نصب سد مسد مفعولي الفعل: (تعلموا). ﴿وَأَنَّ﴾: (الواو): حرف عطف. (أن): حرف مشبه بالفعل. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها. ﴿قَدْ﴾: حرف تحقيق يقرب الماضي من الحال. ﴿أَحَاطَ﴾: فعل ماضٍ، والفاعل يعود إلى ﴿اللَّهُ﴾، والجملة الفعلية في محل رفع خبر ﴿أَنَّ﴾، والمصدر المؤول معطوف على ما قبله. ﴿يَكُلُّ﴾: متعلقان بما قبلهما، و(كل) مضاف، و﴿شَيْءٍ﴾: مضاف إليه. ﴿عَمَّا﴾: قال القرطبي: منصوب على المصدر المؤكد؛ لأن أحاط بمعنى: علم، فهو يعني: أنه مفعول مطلق مرادف للمصدر من: ﴿أَحَاطَ﴾. وقال الجمل: تمييز محول عن الفاعل. وهو أولى. تأمل، وتدبر، وربك أعلم، وأجل، وأكرم، وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آله وصحبه وسلم.

انتهت سورة (الطلاق) شرحاً وإعراباً بحمد الله وتوفيقه.

والحمد لله رب العالمين.



فهرس

٥ الجزء السادس والعشرون
٥ سورة الأحقاف
٦٤ سورة محمد
١٢١ سورة الفتح
١٧٠ سورة الحجرات
٢٠٣ سورة ق
٢٣٦ سورة الذاريات
٢٥٦ الجزء السابع والعشرون
٢٧٦ سورة الطور
٣١١ سورة النجم
٣٥٥ سورة القمر
٣٩٤ سورة الرحمن
٤٣٥ سورة الواقعة
٤٨٠ سورة الحديد
٥٤٣ الجزء الثامن والعشرون
٥٤٣ سورة المجادلة

٦٣٢	سورة الحشر
٦٣٢	سورة الممتحنة
٦٦٠	سورة الصف
٦٨٧	سورة الجمعة
٧١٢	سورة المنافقون
٧٣٥	سورة التغابن
٧٥٦	سورة الطلاق
٧٨٥	فهرس الموضوعات

