

العلماء

في تفسير القرآن الكريم

المسئل على جوابها مع إعرابها وقرآنها وعلومها

تأليف

الأستاذ الحكيم الشيخ ططاوي جوري

المدرس بالجامعة المصرية ومدرسة دار العلوم سابقا
متع الله المسامرين بحياته آمين

الجزء الأول

« تنبيه » ان شاء الله : بعد تمام طبع التفسير سنتبعه « بملحق »
لتفصيل ما أجل فيه من العلوم الكونية والأحكام الشرعية
واختلاف المذاهب فيها . المؤلف

طبع بطبعة

مصطفى الباني الحلبي وأولاده بمصر

وبشرطه محمد امين عمران

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الثانية - في شوال ١٣٥٠ هـ - رقم ١٧١

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين

(أما بعد) فاني خلقت مفرما بالجانب الكونية ، مهجبا بالبدائع الطبيعية ، مشوقا إلى ما في السماء من جمال ، وما في الأرض من بهاء وكال ، آيات بينات ، وغرائب باهرات ، شمس تدور ، وبدر يسير ، ونجم يضيء ، وسحاب يذهب ويحیی ، وبرق يأتلق ، وكهرباء تتحترق ، و معدن بهی ، و نبات سنی ، و طير يطير ، ووحش يسير ، وأنعام تسرى ، وحيوان يجرى ، و مرجان ودر ، و موج يمر ، و ضياء في مخارق الأجواء ، وليل داج ، وسراج وهاج ، وكتاب من العجائب مسطور ، في لوح الطبيعة منشور ، وسقف مرفوع ، إن في ذلك ليهجة لذوى البصائر ، ونورا وتبصرة لصادق السرائر .

ثم إنى لما تأملت الأمة الاسلامية ، وتعاليمها الدينية . ألفت أكثر العقلاء ، و بعض أجلة العلماء ، عن تلك المعاني معرضين ، وعن التفرّج عليها ساهين لاهين ، فقليل منهم من فكر في خلق العوالم ، وما أودع فيها من الغرائب .

فأخذت أولف كتبنا لذلك شتى ، كنظام العالم والأمم ، وجواهر العلوم ، والتاج المرصع ، وجمال العالم ، والنظام والاسلام ، ونهضة الأمة وحياتها ، وغير ذلك من الرسائل والكتب . وصرحت فيها الآيات القرآنية بالعجائب الكونية ، وجعلت آيات الوحي مطابقة لعجائب الصنع ، وحكم الخلق ، وأشرقت الأرض بنور ربها ، وتقبلها أجلة العلماء قبولا حسنا ، وترجم منها الكثير إلى اللغة الهندية المسماة بالأوردية ، وإلى لغة القازان بالبلاد الروسية ، وإلى لغة جاره في الأوقيانوسية ، ولكن كل ذلك لم يشف منى الغليل ، ولم يقم على غنائه من دليل ، فتوجهت إلى ذى العزة والجلال ، أن يوفقني أن أفسر القرآن ، وأجعل هذه العلوم في خلاله ، وأنفياً في بساين الوحي وظلاله ، ولكم طلبت منه جلّ جلاله بالدعوات في الحلاوات ، وابتهمت إليه وهو الحبيب ، فاستجاب الدعاء .

وكان ابتداء التفسير : إذ كنت مدرّسا بمدرسة دار العلوم ، فكنت ألقى بعض آيات على طلبتها ، وبعضها كان يكتب في مجلة الملاحي العباسية ، وها أنا ذا اليوم أوالى التفسير مستعينا باللطيف الخبير ، ومؤملا بما قر في النفس ، أن يشرح الله به قلوبا ، ويهدي به أعما ، وتنشع به الغشاوة عن أعين عاتمة المسلمين ، فيفهموا العلوم الكونية ، وإني لعلى رجاء أن يؤيد الله هذه الأمة بهذا الدين ، وينسج على منوال هذا التفسير المسامون ، وليقرآن في مشارق الأرض ومغاربها مقرونا بالقول ، وليولعن بالمجائب السماوية ، والبدايع الأرضية : الشبان الموحدون ، ويرفمن الله مدينتهم الى العلاء ، وليكون هذا الكتاب داعيا حثيثا الى درس العوالم العلوية والسفلية ، وليقومن من هذه الأمة من يفوقون الفرنجة ، في الزراعة ، والطب ، والمعادن والحساب ، والهندسة ، والذالك ، وغيرها من العلوم والصناعات ؟ كيف لا ، وفي القرآن من آيات العلوم ما يربو على سبعمائة وخمسين آية ، فأما علم النخعة فلا تزيد آياته الصريحة عن مائة وخمسين آية .

واقدم وضعت في هذا التفسير ما يحتاجه المسلم : من الأحكام والأخلاق ، ومجائب الكون ، وأثبت فيه غرائب العلوم ومجائب الخلق : مما يشوق المسلمين والمسلمات ، الى الوقوف على حقائق معاني الآيات البينات : في الحيوان والنبات والأرض والسموات ﴿ ولتعلمن ﴾ أيها الفطن : أن هذا التفسير نفعه ربانية ، وإشارة قدسية ، وإشارة رمزية ، أمرت به بطريق الإلهام ، وأيقنت أن له شأننا سيصرفه الخلق ، وسيكون من أهم أسباب رقي المستضعفين في الأرض « ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز » ، وهذا أو أن أشرع في المقصود ، فأقول وبالله التوفيق .

سورة الفاتحة

وبيان آيات العلوم والأخلاق فيها

وهي مكية ، وآياتها سبع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ * الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ * إِيَّاكَ نَعْبُدُ
وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ * اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ * صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ
عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ * آمِينَ

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لأبي ألا أخبرك بسورة لم ينزل في التوراة والإنجيل والقرآن مثلها ؟ قلت بلى يا رسول الله ، قال فاتحة الكتاب ، إنها السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته » نزلت هذه السورة لتعليم العباد : كيف يتبركون باسم الله عز وجل في سائر أحوالهم ، وكيف يحمدهونه ويستعينون به ؟ فيبتدئ القارئ قائلا : اقرأ متبركا باسم الله الرحمن المنعم بجلالات النعم : كالسموات والأرض والصحة والعقل الرحيم المنعم بدقائقها ، كسواد العين ، وتلاصق شعرات أهدابها المانعات من دخول الغبار المؤذي لها ، مع أن النور يجمع من خلالها ، وينقل صور المرئيات الى حدقتها

فشبيكتيها ، فالسماغ ، فيؤده اللقفة في الصنع والحكمة في الوضع التي أبحاث لضوء الشمس والكواكب مثلا أن يابح ومنعت الفبار أن يدخل يصبر عنها بلطف الرحيم تيمنا للنعمة ، وتكميلا للبناء والسعادة .
ولما كان أكثر الناس لا يلاحظون العجائب السكينة فيهم ، ولا يعرف نفسه إلا قليل منهم ، وهم أكبر الحكماء والأولياء ، وجب أن أبين في هذا المقام بعض رحمة الله عز وجل في العالم المشاهد : فمنها ما أشار إليه (العلامة الأستاذ ميلان ادوارد : أن حيوانا يسمى أكسيلاوكوب) يعيش منفردا في فصل الربيع ، ومتى باض مات حالا ، فن رحمة الله وجل صنع ، ورأفته بالخلق أن أطم هذا الحيوان أن يبني بيتا قبل أن يبويض على منوال ما كانت تفعله عاد من اتخاذ البيوت بالحفر ، ولكن هذا في خشب ، وأولئك في صخر ، فيعمد ذلك الحيوان الى قطعة من الخشب ، فيحفر فيها حفرة مستطيلة ، ثم يجلب طلع الأزهار وبعض الأوراق السكرية ويحشوها بذلك السرداب ، ثم يبويض على ذلك بيضة ، ثم يأتي بنشارة الخشب ويحعلها عجينة ، ويجعل منها سقفا لذلك السرداب ، والحكمة في ذلك : أن هذه البيضة متى فقست وخرجت السود كغافها ذلك الطعام سنة ، وهي المدّة التي لا تستطيع تلك السود أن تحصل فيها قوتها ، ومتى أتم الحيوان ذلك صنع سردابا آخر فوقه على هذا المنوال ، وهكذا يضع جملة أدوار ، فانظر كيف شملت الرحمة ما خلق وما لم يخلق ، فان ذلك الطعام المخزون في السرداب رحمة أطمها ذلك الحيوان من الحشرات لولده الذي سيخلق .

﴿ ومن هذه العجائب ﴾ ماشاهده العلماء الباحثون في أمر النحل والنمل والعنكبوت ﴿ فأما النحل ﴾ فتعجب كيف جعل الرحمن الرحيم له سبلا مدالة ، فانه متى فتح زهرة أول النهار ليتمصّ رحيقها المختوم ويرجع به الى الخلية فيضعه فيها ، يلهم أن لا يفتح زهرة في ذلك اليوم ، الا ما كان من جنس تلك الزهرة لرحمة النحل ورحمة الناس ، أما رحمة النحل ، فانه لا يعوزه أن يحمّل في فتح زهرات أخرى من نوع آخر ، فيطول عناؤه ، وأما رحمة الناس : فان ما يعلق برجل النحلة من حبوب طلع الذكور من النبات ، اذا وصل الى زهرة أتى علق بها من ذلك الطلع بعضه ، فأتم ذلك النبات لحصول الاقحاح بهذه الرحمة العجيبة .
﴿ وأما النمل ﴾ فن عجائب الرحمة الخاصة به : أن الله خلق له حشرة تسمى (افس) باللسان الافرنجى ، يحاربها النمل ويغلبها ، ومتى غلبها أخذ يستولدها ويربها ويسمها في ورق الورد ، ومتى أكات وشبت أقبل النمل عليها وامتصّ منها مادة حلوة . فكأنه بقر له يشرب لبنه .

﴿ وأما العنكبوت ﴾ فانها أطمت النسيج البديع بهندسة فاقت هندسة الانسان ، وعلل ذلك العلماء بقولهم : إن هندسته إلهية ، وهندسة الانسان بتعليم البشر ، فلذلك يغلط الانسان ، ولا يغلط العنكبوت في الهندسة . ولما كان بيت العنكبوت أضعف بيت أطمها الله أن تبحث عن صمغ وغراء من أطمها كنها وأشجارها وتلطيخ بها خيوطها التي نسجت فتكسبها لزوجة ، فلذلك لا تمزقها الرياح اذا فاجأتها ، ولا الأعاصير اذا ساورتها ، واذا مرّ بها الذباب التقطته بمادتها اللزجة .

فانظر الى آثار رحمة الله : كيف كانت المادة الصمغية صائنة بيت العنكبوت الضعيف من التمزيق اذا هبت الزارح ، واهتاجت الأعاصير مع أنها قد تقنع الأشجار وتخرب المساكن ، ثم تكون شبكة صائد وحيلة محتمل ، هذه هي الرحمة والحكمة . (١)

وهكذا أطم الله الأنبياء وأوحى اليهم أن يعلموا العباد كيف يتبرّكون باسم الله في أول أعمالهم ؟ كالقراءة والأكل ذا كرين ربهم ورحمته الواسعة التي عمّت سائر العوالم ، فيمتلئ قلب العبد ايقانا بالرحمة ، واستبشارا بالنعمة ، وفرحا برحمة الرحمن الرحيم .

(١) سترى عجائب وصورا شتى في سورة النحل والنمل والعنكبوت

فإذا ابتدأ القارئ بالتسمية ، وامتلأ قلبه بتلك الرحمة ، فلا يجزم ينطلق لسانه بالحمد ، بعد أن أفهم قلبه بالاجلال ، فيقول : الحمد لله ، يقول القارئ ها أنا ذا عرفت رحمة الله سارية في سائر العوالم ، ولقد علمت أن كل من أنعم عليه بنعمة يشكر مسديها ، فالولد يشكر أبويه على التربية ، والضعيف الذليل يشكر القادر الشجاع الذي أنقذه من النلة ، والمتعلم يشكر العالم الذي أسبغ عليه نعمة العلم .

إن الأمم كالأفراد ، فاننا نرى كل أمة تمجد وتمدح وتحمد رجالها الذين أفادوها ورقوا صناعتها وتجارتها وثروتها في التاريخ والمجتمع ، وهكذا شجعانها الجحاجيح ، وأبطالها المقاديم ، وكذا أنبيائها وحكامؤها الذين أضاءوها بنعمة العلم والدين .

فهذه نعم واصله من المحسنين والشجعان والعاماء الى الأمم فاستحقوا بذلك الشكر ، ولا جرم أن الشكر يكون بالقلب ثم الجوارح ، وأهمها اللسان ، فينطق بالحمد : وهو الثناء بالجميل لأجل النعمة الواصلة بالاختيار من النعمين .

يجبش في نفس القارئ تلك الرجحات العامة ، فيشكر مسديها بقلبه وجوارحه ، وهي قسمان : رجحات واصله على أيدي الناس : كالوالدين والشجعان والعاماء والأنبياء والمحسنين ، ورحمة واصله من غيرهم ، كاشراق الشمس ، ونعمة السحاب ، وجريان الماء ، وعجائب النبات ، وجمال الطبيعة ، وبهاء النجوم ، وهذه النعم والرجحات بقسميها ، ليس لها مصدر إلا الله ، ولا جرم أن الحمد والثناء إنما يكون للمحسن الحقيقي ﴿ فالحمد إذن إنما يكون له سبحانه ﴾ فإذا مدحنا الوالدين ، وجدنا الشجعان ، وشكرنا العاماء والأنبياء ، فالحمد والمدح والشكر لله لأنه مولى هذه الرحمة ، وإذا تمعنا بنعمة السحاب ، والمطر ، وماء الأنهار ، ومعادن الجبال ، ونور الشمس ، فالحمد والشكر لمسديها : وهو الله ، فكأن القارئ يقول : ها أنا ذا عرفت أن الرحمة الواصلة للعباد مرجعها الله ، فليكن كل حمد صادر من الألسنة راجعا لله عز وجل ، لأنه هو المختص بالرحمة التي كانت سببا في الثناء .

نسخ العادات العربية الجاهلية

من مدح المحسنين والملوك ، واختصاص الحمد والعبادة بالله اطلاقا للحرية والمساواة اعلم أن العرب كان من عاداتهم أن ينصتوا للشعراء ، ويسمعوا المدائح ، ويصغوا لمن هم في كل واد يهيمون الذين يقولون مالا يفعلون ، وما كان أكبر سلطان الشعر عليهم وما أقساه وأقواه وأملكه لقلوبهم وأسماعهم وأبصارهم ومشاعرهم ، ولقد كان الشاعر يقول البيت من الشعر مدحا فيرفع القبيلة الوضيعة المنزلة ، ويشيد بذكرها ، ويقول بيتا ذمما ، فيضع القبيلة الرفيعة ويميت ذكرها ، فن الأول ما قاله الشاعر في بنى أنف الناقة ،

قَوْمُهُمُ الْأَنْفُ وَالْأَذْنَابُ غَيْرُهُمْ * وَمَنْ يُسَوِّ بِأَنْفِ النَّاقَةِ الدَّنْبَا

ومن الثاني قول جرير :

فَغَضَّ الطَّرْفَ إِنَّكَ مِنْ نُمَيْرٍ * فَلَا كَهَبًا بَلَغْتَ وَلَا كِلَابًا

ولقد كان ذكر بنى أنف الناقة مما يعير به ، فلما قيل هذا البيت رفعوا رؤوسهم وغرأوا بقلوبهم وشرفوا بنسبهم ، وكان الرجل منهم إذا سئل يقول : أنا من بنى أنف الناقة ويميل صوته بحبا ونها وافتخارا ، وكذلك بنو نمر كانوا قبل هذا البيت يتكبرون ويفخرون بنسبهم ، فلما أن شاع البيت طأطأوا رؤوسهم وغضوا من صوتهم ، وانحدلوا أمام عدوهم ، وصغروا في المحافل ، ولقد كانت هذه حال العرب كما ترى في شعر حسان مادح

ملوك الفسائيين ، وزهير بن أبي ساهى مادح هرم بن سنان ، والناطقة الذبياني مادح النعمان وغيرهم ، فترى
الناطقة يقول في النعمان :

كَأَنَّكَ شَمْسٌ وَالْمُلُوكُ كَوَاكِبٌ * إِذَا طَلَعَتْ لَمْ يَبْدُ مِنْهُنَّ كَوْكَبٌ

ويقول أيضا

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَعْطَاكَ سَوْرَةً * تَرَى كُلَّ مَلِكٍ دُونَهَا يَمْتَدَّبُ

ويقول أيضا

فَإِنَّكَ كَالْيَلِيلِ الَّذِي هُوَ مُدْرِكِي * وَإِنْ خِلْتَ أَنَّ الْمُتَنَائِي عَنكَ وَاسِعٌ

ويقول زهير في هرم

فَدَجَّلَ الْمُبْتَغُونَ الْخَيْرَ فِي هَرَمٍ * وَالسَّائِلُونَ إِلَى أَبْوَابِهِ طُرُقًا

وقال في قومه أيضا

عَلَى مُكْتَرِبِهِمْ رَزْقٌ مَنْ يَتَرَبَّهْمُ * وَعِنْدَ الْمُقْلِينَ السَّمَاحَةُ وَالْبَدَلُ

وَهَلْ يُنْبِتُ الْخَطِيءَ إِلَّا وَشَيْجُهُ * وَهَلْ نَبَتَتْ إِلَّا بِمَغْرَسِهَا النَّخْلُ

يريد أن الفقراء منهم كرماء ، والأغنياء يعطون مايسألون ، ثم يقول وهل الرِّمَّاحُ الخطية التي تجاب
من الخط ، وهو صرفاً ببلاد البحرين كانت تردله الرماح تنبت إلا في شجرها ، وهل النخل ينبت إلا في منابته .
هذا قل من كثير ، ومثل من عادات العرب في الجاهلية ، فكانت الحامد من الشعراء تلقى إلى الملوك ،
وكانت أنظارهم قاصرة على رؤسائهم ، فاما جاء القرآن فاجأهم بقوله : لاتحمدوا الملوك والمحسنين ولكن
احمدوا الله ، كما قال الأعشى في قصيدته :

وَصَلِّ عَلَى جِبِّ الْعَشِيَّاتِ وَالْأَضْحَى * وَلَا تَحْمَدِ الْمُتْرِينَ وَاللَّهَ فَاحْمَدًا

أمر العرب أن يولوا وجوههم قبل الله وأن يصدوا عن المداح المملكية ولنوى الشرف إطلاقاً لنفوسهم
من الأسر ، ولعقولهم من الغفلة ، وتعويدا لهم على الحرية العقلية ، وأن ينسوا الاحسان القليل الصادر من
المخلوق الضعيف ، وأن يطلبوا الخير والمعروف عند الله الذي هو المرئى لجميع العالمين من الملوك والمثريين وغيرهم
فاذا فعوا ذلك أصبحوا سادة العالم ، لأنهم بنظرهم في العوالم ، وبجهم في نظامها ومعجائبها ، وما أودع فيها من حكمة
وغنى وشرف ، ينالون الخير من المرئى العظيم والخالق الحكيم بجدهم واجتهادهم ، لا بالاستجداء من الملوك
ولابالتوسل للمحسنين ، واتقد حقق الله بعض ما ذكرناه ألا ترى أنهم فتحوا الأمم شرقاً وغرباً باتحادهم ونالوا من
الخيرات فوق ما يبتغون ، وفي هذه السورة أمر الله المساميين أن يخصوا الله بالحمد والعبادة كما جاء في سورة
البقرة إذ أمرهم أن يذكروا الله كذا ذكرهم آباؤهم أو أشد ذكرًا إذا قضوا مناسكهم : إذ قال « فإذا قضيتم
مناسككم فاذكروا الله كذا ذكركم آباؤكم أو أشد ذكرًا » فرجع الأمر إلى توجيه العبادة والحمد والذكر لله
وتحريم عبادة الخلق والخضوع فتتوفر لهم على الأعمال العظيمة : ألا ترى ما قاله النعمان بن مقرن إلى يزيد جرد
ملك الفرس أيام حرب القادسية في زمن عمر رضى الله عنه (ان نبينا صلى الله عليه وسلم أمرنا أن نبتدىء
بمن يلينا من الأمم فنندعوهم إلى الانصاف ، فنحن ندعوكم إلى ديننا وهو دين حسن الحسن وقبح القبيح كله
فان أبيتهم فأمر من الشر أهون من آخر شر منه الجزية فان أبيتهم فالمناجزة الخ)

وتأمل قول زهرة لرستم قائد جيش الفرس إذذاك (انا لم نأتكم لطلب الدنيا إنما طلبتنا وهمتنا الآخرة) فقال له رستم : ما دين الاسلام ؟ (قال أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله) قال وأتى شيء أيضا ؟ قال (إخراج العباد من عبادة العباد إلى عبادة الله ، والناس بنو آدم وحواء إخوة لأب وأم) قال ما أحسن هذا ، ثم دعا رستم قومه فأنفوا من ذلك ، ثم طلبوا من سعد بن أبي وقاص رجلا آخر يكلمهم ، فأرسل ربهى ابن عامر ، فلما وصل إلى رستم داس بفرسه على المنارق والبسط والزينة والحريير ، وامتنع أن ينزع سلاحه ، وأخذ يمزق الوسائد والبسط ، ثم ركز رمحه على البسط ، وعما قلته (قد بعثنا الله لنخرج من يشاء من عباده من ضيق الدنيا إلى سعتها ، ومن جور الأديان إلى عدل الاسلام الخ) فأعجب بكلامه رستم وخلا بقومه . وقال لهم هل رأيتم كلاما أعزّ وأوضح من هذا ؟ فقالوا معاذ الله أن نميل إلى دين هذا الكتاب . ثم أرسل لهم المغيرة بن شعبه ، فجلس مع رستم على سريره ، فأزله ، فقال (ما أرى قوما أسفه أحلاما منكم انا معشر العرب لا يستعبد بعضنا بعضا . واني رأيت أن بعضكم أرباب بعض وأن هذا الأمر لا يستقيم فيكم) اه

ألست ترى أن هذه المحاورات والخطب تتقارب مع ما ذكرناه في فاتحة الكتاب ، وأن العبادة والحمد مختصان بالله عزّ وجلّ ، وأنه هو الذي يطلب منه الاعانة والهداية إلى الصراط السويّ ، وأولآ ترى أن الاسلام كان له في الصدر الأوّل معنى غير الذي يفهم المسلمون الآن ، وأن الأمة الاسلامية اليوم غير أولئك الذين كانوا في القرون الأولى ، والافكييف نسمع منهم العدل والمساواة ، وأن لا يستعبد بعضهم بعضا . وأنهم خلفاء الله في أرضه ليعطوا عباده الحرية : فالاسلام إذ ذاك مبنى على الفهم والعلم والعقل ، فأما الآن فانه مجرد ظواهر وأعمال لا تصل إلى أعماق القلوب ، فلذلك انحطت الأمة الاسلامية اليوم ، وقد آن أن ترجع الى عزّها القديم ومجدها العظيم .

الشرعية الاسلامية والنظر في الآفاق وفي الأنفس

قد تبين لك مما ذكرناه أن الحمد والعبادة مختصان بالله ، والقرآن طافح بهذه المعاني ، وقد ظهرت آثاره في أقوال السلف الصالح كرايت : وهكذا كانت أفعالهم وبالشرعية من الحدود والأحكام والبيع والقرض والميراث وأحكام القضاء (التي تقوم مقام الجنایات والجنح والمخالفات بل هي أفضل منها) في كتب الفقه ، حكموا الأمم وعدلوا ، فلكوا شرفا وغر با هذا كله بالشرعية ، وهي الأحكام الشرعية المعروفة التي تدرس في بلاد الاسلام وآياتها ومحددات ، فأما آيات العلوم الكونية ، فانها تبلغ نحو ٧٥ آية كلها في مجائب هذا الكون ومنافعه وغرائبه ، والذي أراه أن المسلمين في مستقبل الزمان سيقروهون هذه الآيات ويعرفون هذه المجائب ، وكأن الذين قبلنا درسوا الشرعية وأحكموها وحكموا الأمم بها ، ثم دالت دولتهم ، فهكذا سيكون في هذه الأمة من يرون الكون خلق الله وآياته وعجائبه وحكمه ، وقد ذكرها الله في كتابه أكثر مما ذكر من الأحكام الشرعية ، والعناية الالهية توجهت إليها أكثر من توجهها إلى أحكام الفقه ، فيدرسون علوم الهيئة ، والفلك ، والحساب ، والهندسة ، وعلم المعدن ، والنبات ، والحيوان ، وسائر علوم هذه الدنيا ، ويرون أن ذلك من الدين ، فيكون علم الدين على قسمين حينئذ : العلم الأوّل علم الآفاق والأنفس : أي معرفة العوالم العالوية والسفلية المشروحة في هذا التفسير ، وعلم النفس : والعلم الثاني علم الشرعية فنرى العالم الدينيّ شارحا للنبات ، والحيوان والآخرمدير المعمل الكيماوي ، وهذا من قوله تعالى « سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق » أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد » ومن قوله هنا (الحمد لله رب العالمين) والعالم علويّ وسفليّ ، والله ربهما والمساءون خلفاؤه في الأرض بالقضاء والعدل بين الناس ، وبالبحث ومعرفة العوالم ، فكما برع آباؤنا في القضاء ، والحكم بين الناس فلنقم نحن

بذلك وندرس علوم العوالم كلها باعتبار أن ديننا يأمرنا به ، والأفقا الفرق بين « قل أنظروا ماذا في السموات والأرض » وبين قوله « فاستقم كما أمرت » كلاهما أمر ، والأمر للوجوب فإذ نحن قرأنا الأحكام الشرعية وقضينا بها فلنقرأ الحجاب الكونية ، ولنعمل بها فنزرة الزراعة والصناعة والنجارة .

واني أدعو جميع أعم الإسلام في مشارق الأرض ومغاربها أن يهتموا النظر فيما أقول ، والا فكيف يقول الله تعالى « ليظهره على الدين كله » وكيف يظهر على الأديان إلا بهذه المزية ، وهي أن الديانات لا تعرض لعوالم الكائنات ، والإسلام يدعو إليها ويأمر بها ، وهذه خاصة به لا يشاركه فيها دين من الأديان . ليعلم كل عالم أوملك أتمته جميع العلوم باعتبار أنها من الإسلام كما سيظهر ان شاء الله في هذا التفسير ، فإذا أتى المسلمون ما ذكرناه فاني أنذرهم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود ، وقد بدت بوادرها من الطائرات النازقات على القرى ، والشيوخ ، والصبيان ، فمن تكاسل من المسلمين عن هذه العلوم فلا يلوون إلا نفسه « إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ، وإذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له » ألا وان أبواب المذاهب من شيعة وسنية ، ومالكية ، وحنابلة ، وحنفية ، وشافعية ، وزيدية ، كان اختلافهم في مسائل من الشريعة المطهرة ، فإذا قرءوا علوم الآفاق التي أرشد إليها القرآن لم يكن بينهم اختلاف فيها ، لأنها مكشوفة ظاهرة ، والله هو الذي منحهم إياها ، فليقرأ المسلمون في الشرق والغرب جميع العلوم التي برع فيها الإفريج ، وهي علوم الأتس والآفاق واذ ذلك يرون أن الخلاف بينهم في الشريعة يسير جدا بالنسبة لما اتفقوا فيه .

إلى هذا أدعو جميع المسلمين ، والله يهدي إلى سواء الصراط ، ان علماءنا السابقين شرحوا هذا في كتبهم ودوتوه في دفاترهم ، ولكن المسلمين كانوا في غفلة ساهين ، ليقف العالم بين الناس شارحا لهم جمال الزهر ، وبهجة القمر ، وبدائع النبات ، وغرائب الطب ، والمعادن ليفهم غيره ، واكثر من هذا : أولا يرى علماء الإسلام من سنيين ، وشيعيين ، وزيديين وغيرهم ، أن علوم الخلق من العوالم العلوية والسفلية غذاء ، وأن علوم الشريعة ، وهي الأحكام القوية التي صرفوا فيها أعمارهم دواء ، وكيف يعيش الانسان الا بالغذاء ؟ وهو إذا تعاطى الدواء وحده هلك ، بل الغذاء هو الدائم الطلب ، أما الدواء فاما يكون عند انحراف الصحة .

فيأبها المسلمون : اطلبوا علوم الغذاء وعلوم الدواء : أي العلوم الكونية ، والعلوم الشرعية ، وجميعها يطلبها القرآن ، وقد اعتنى بعلم الغذاء أشد من عنايته بالدواء فإلى أراكم عما قدمه الله معرضين ، وعلى ما أخره الله عاكفين ؟ قدم تربيته للعالمين ورجته للخالقين على العبادة وهداية الصراط المستقيم ، كأنه يشوقكم إلى دراسة رجائه ، ويأمركم بمعرفة كلماته الكونية ، وآياته الرجائية ، وعجائبه الحكمية ، وبدائعه الفطرية ، وما ذرأ من البهجات ، وما زوق من المصنوعات ، واقد ساءنى والله ما أرى من إعراض بعض العلماء بالدين عن عجائب الخلق ، ولقد كنت أود أن أرى أولئك الذين نزحوا إلى أوروبا بعلم الطبيعة مغرمين ، ولعجائب الخليقة مسارعين ، ولكن رأيتهم منصرفين ، إلى الوظائف الوقتية ، والأعمال الادارية ، وما رأيت أحدا منهم بالعلوم الكونية مغرما ، فتشابه في بلادنا العلماء الدينيون ، والشبان الذين هم للكون دارسون ، فالأولون على أحكام النقه مقتضرون ، وهؤلاء بالوظائف قاعون و « كل حذب بما لسيهم فرحون » إلا قليلا من الفريقين نالوا حظا عظيما « وقليل ما هم . وقليل من عبادى الشكور » .

فإذا تأمل المسلمون ما ذكرناه كان حمدهم حقيقيا اذا عملوا بمقتضاه ، ولما كان كل حمد لا بد له من سبب يستوجبه ، وقد ذكرنا السبب اجاليا ، وهو الرحمة ، وكان الاجمال لا يغنى عن التفصيل ذكر الله أهم النعم ، وهي أنه مربي العالمين ، فقال (رب العالمين) أى مربى العوالم كلها ومربيها من حال النقص الى حال الكمال وغايات التمام ، فهو الذى يتعهد النبات بالتغذية ، والأشياء ، وهكذا الحيوان والانسان ، وكذا العوالم

العلوية ، وهذه هي التربة التي كان مبدؤها الرحمة ، ولأذكرن لك مسائل من التربة .

المسألة الأولى : النرة

ان المساهين في أنحاء المعمورة يأكلون النرة ويشاهدون مزارعها ، وأكثرهم يجهلون ما دبر الله عز وجل فيها ، وكيف ربي الحبة الواحدة في (المطر) وهو المسمى (الكوز) عند العامة في بلادنا المصرية ، وهو جمع الحب الذي يتكون حوله سطورا منظمة ، لو يعلم المساهون كيفية تربية الله للحبة الواحدة ليجبوا من صنع ربهم ، وفهموا كيف يربي العوالم كلها ، ان لكل عود من أعواد النرة ذكورا في أعلاه وإناثا في وسطه ، أما الذكور ، فهو ما يسميه العامة (الكذاب) وهو أغصان بيضاء فيها طلع مخفي عن الناس ذلك الطلع ينزل على ذلك (المطر) الذي هو جمع الحب ، وله خير طويالات حريرية حر أو بيض تلك الخيوط الدقيقة مثقوبة من أوسطها ثوبا ، لا يشعر به الناس فينزل الطلع من أعلى العود الى تلك الخيوط التي يسميها العامة في مصر (شرابه) فيدخل ذلك الطلع في التجويف الذي في تلك الخيوط ، ويسرى حتى يصل إلى محل الأثى في (المطر) أي محل الحب فتفتح تلك الأثى فتخرج حبة واحدة بذلك التدبير ، فانظر وتعجب كم في ذلك المطر من حبة ، وكيف كان لكل حبة رحم مخصوص ولقح ينزل على ذلك الخيط حتى يصل في التجويف إلى الأم فتحمل تلك الحبة ، ولقد ذكرت هذا في كتابي (جواهر العوالم) وأوضحته أيضا إيضاح .

المسألة الثانية : حبة القمح

لقد توجهت إلى مدرسة الزراعة المصرية بالجيزة ، فأروني حبة القمح مكبرة مجسمة بشكل الكفرسي : أي الغلاف الذي في جوفه طلع ذكور النخل ، فأريت أن لكل حبة من حبات السنبلة ثلاثة أغشية ملتفة حولها ، وفي أعلى تلك الأغشية (السنن) جمع سفة ، كأنها أسنة تحمل أكياسا ملوذة طلع كطلع النخل ، أو كطلع النرة المتقدم ، وهذه الأكياس المحمولة على تلك السنن تنزل ذلك الطلع على محل الأثى ، وهي موضع تلك الحبة من السنبلة ، وتبي وقع طلع الذكور عليها حملت بذلك الحبة .
ألا فليجب المساهون من تربية الله مربي العالمين ، وكيف كانت عنيته تامة بالحبة الواحدة من النرة ومن القمح ، وكيف جعل لها أثى وذكرا وأثف بينهما ، وجعل الحبة نتيجة لتلك الحكمة ، وكيف يقرأ المساهون في صلواتهم كل أن إن الله مربي العالمين ، وأكثرهم يجهلون تربيته ، اني لأعجب غاية العجب من أمة يكون مبنى عبادتها ودينها على معرفة حكمة الله وتربيته ، ثم يحجى الفرنجة فيسبغونهم بتلك المعارف الشريفة العالية .

يا أمة الاسلام كيف نقرأ في صلواتنا إن الله رب العالمين ، ونحن نجهل تلك التربية في صغيرات الأمور وكبيراتها ، وإذا كانت عناية الله قد بهرت وظهرت في حبة ذرة وحبة قمح ، فكم من حبات فيهما يزدردها الانسان ، وهو أشبه بالبهائم إلا لافرق بين الانسان والحيوان إلا بهذه العوالم ، لو كان المدار على الخبز ، والماء والملابس ، والزينة ، لقال لنا الله الحمد لله الذي أرانا ، أو الذي أشبعنا ، أو الذي ألبسنا ، أو الذي جاء لنا بولد ، أو بمال ، بل قال لنا الذي شمل العالم بالتربة ، فكأنه يراد منا أن نكون مفكرين علماء ، لأن نأكل كما تأكل الأنعام ، ونموت كما يموت الدود ، ولو كان المراد أن نعرف الله بأنه مشيب ومعاقب على الحسنات والسيئات فقط ، لقال لنا الحمد لله رب الحسنات والسيئات : إن الله واسع الرحمة عظيم الهبة ، واسع العطايا فاقنص الوعاظ على ذكر الثواب والعقاب قصور معيب : اللهم إني أفرغت جهدي في إيقاظ الأمة وأديت ماعلي وإني أسألك أن تعينني على تمام هذا التفسير إنك أنت السميع المجيب .

المسألة الثالثة : تربية التمرة في النخلة

ذلك أن النخلة تجذب مارك وراق من خلاصة العناصر الأرضية لتغذى بها أجزاؤها فيرتفع ذلك الغذاء فيغذى جذع النخلة بما غاظ منه ، وأما خلاصته فنذهب صاعدة الى الجريد فيقتسدى بها ، ويبقى ما هو أظف من تلك الخلاصة فيرتفع إلى القنوان فيغتنى القنؤ بذلك اللطائف ، ثم مارك وراق من ذلك يرتفع الى شماريح التمر فتغذى به وترتفع الخلاصة الى التمرة فتقابلها في أولها تلك التي على فيها المسماة بالقمع ، وذلك القمع مصفا . تصفى الغذاء وتأخذ أظفه وتوصله الى جرم التمرة ، وهذه الخلاصة المصفاة يؤخذ ما غاظ منها ، فيصير نواة ، وما لطف يكون جرم التمرة الخلو اللذيذ ، ثم جعل هناك منسوج حريري رقيق صفيق فوق النواة فأصلا بينها وبين المادة الحلوة لئلا تنصل المرارة من النواة إلى ما فوقها فنذهب بالخلاوة ، وجعل في شق النواة ذلك الفتيل الطويل ووظيفته إيصال الغذاء إلى سائر أجزاء التمرة .

فتأمل كيف صنع الغذاء سبع مرات حتى وصل الى ما يأكله الانسان من التمر والطرب والبسر فتصفيه الجندور في الأرض من خلاصة العناصر ، ثم جذع النخلة ، ثم الجريد ، ثم القنؤ ، ثم الشماريح ، فالمصفاة ، فالنواة ، فتعجب من تربية الله للتمر والرطوبة ، وكيف راعاها حق رعايتها حتى صارت الى ما هي عليه الآن من اللذة والمنفعة .

المسألة الرابعة : تربية الله للأؤلؤ في البحر ، ويسمى الدرّ والبلجان

وهو حيوان يعوم على وجه الماء ، ثم يهبط في الأعماق ، وهو داخل صدف من المواد السلكسية وقاية له من الأخطار والدر يتكثرون في لجه . ومن عجيب صنع الله عز وجل أن يجعل هذا الحيوان مخالفا لما نعرفه من سائر الحيوانات : ان الحيوان يشم بأنف ويأكل ويشرب بفم ، وينفخ بهما ، ويمنع المضار عنه بيديه وقرونه وقواه وحصونه وجيوشه . أما حيوان الأؤلؤ ، فان له شبكة دقيقة كشبكة الصياد متدخلة عجبية المنسج تكون مصفاة له ، فيدخل الى جوفه الماء والهواء ومواد الغذاء ، ويمنع الرمال وغيرها من المضار من الدخول في جوفه ، وتحت تلك الشبكات أفواه لسكل فم أربع شناه تقبل الملائم من تلك المواد وتدفع غيره ، والأؤلؤ ينشأ من تجمع رمل أو حيوانات ضارة تدخل قسرا الصدفة ، فيفرز حيوانها مادة لزجة يغطيها بها ، ثم تجمد وتتحجر ، ومن الأؤلؤ ما هو أصغر من العدسة ، ومنه ما هو أكبر من بيضة الحمام ، وينبت في خليج فارس وخليج المكسيك وجزيرة سيلان ، فتعجب من تربية الله لحبة النورة وحبة القمح والتمر والنرة في البحر التي تتحلى بها الحسان وتيجان الملوك ، ألا وان حليتها في صدور الحسكاء ، وعلم ترتيبها في أذن العاهل أبقى أثرا وأشرف ذكرا وأرفع مقاما ،

المسألة الخامسة : تربية الجنين في بطن أمه

ان للأجنة علما خاصا يدرس في مدارس العالم الراقى ، وهي من التربية الالهية الداخلة في قوله (رب العالمين) ان الحيوان المنوي الجاري من الحيوانات التي تعد بالآلاف ومئات الآلاف في الماء المهيمن يسارع في مجراه عند مصبه حتى يلاقى حيوانا من التي سارعت جارية من ماء الأناث فيلتقيان ويكونان خلية واحدة ، ثم تكبر بالانقسام ٢ ٤ ٨ ١٦ ٣٢ ٦٤ ١٢٨ وهكذا بطريق المتوالية الهندسية المحتوية على بيوت الشطرنج ذات الأسرار العجيبة في علم الارتعاطيق ، وهكذا التكاثر المنتظم السريع بهذه المتوالية يستمر الى تسعة أشهر . ومن عجب أن هذا الانقسام العددي في الخلايا يتبعه نظام مدهش في الأعضاء والشرايين والأوردة والعروق والرباطات واللحم والشحم والظفر والشعر والحواس المدهشة الدقيقة الصنع ، عجب وأتى عجب . انقسام الخلية (المسكونة من الحيوان المذكور ومن الحيوان المؤنث) الى المضاعفات بنظام تام آلافا

مؤلفة يتبعه نظام في الأعضاء ، فكان ظفر ونحو وماء زجاجي في العين : ان في ذلك لخبيا عجابا ونزلما غريبا ، حرام على المسلمين أن يجهاوا تربية الله للأجنة في بطون أمهاتها ،

حكاية

حكى في أيامنا هذه أن رجلا أمريكيا أراد أن يستخرج النراخ من بيض الدجاج بدون واسطة الدجاجات وحضنها للبيض ، فخطر له أن يجعل البيض في حرارة تضارع الحرارة التي ينالها البيض من الدجاجة الحاضنة له ، فلما جمع البيض وابتدأ العمل قال له ذلاح : يا أيها السيد لا بد لك أن تقلب البيض كل أربع وعشرين ساعة مرة لأنني رأيت الدجاجة تقلبه هكذا ، فسخر منه ذلك العالم ، وقال له : أيها الفلاح ان الدجاجة تقلب البيض لتعطي الجزء الأسفل منه حرارة جسمها الذي حرمته : أما نحن فخرارتنا محيطة بالبيض من جميع جهاته ذاتي مستوى عملنا وعمل الدجاجة ؟ ثم استمر في عمله ، فلما جاء دور الفقس لم تفقس بيضة واحدة ولم ينل منها فرخا ، فقال لا بد أن أفعل في المرة الثانية ما أشار به الفلاح ، ثم صار يقلبه كما لقنه الفلاح ففقس جميع البيض وخرجت منه أفراخ كثيرة ، فطار الخبز في انحاء المعمورة وطلب من العلماء تفسير هذه الحادثة ، وآخر مارأوه أن قالوا : ان الفرخ حينما يخاق في البيض إذا بقي بدون تحريك انحدرت المواد إلى الجهة السفلى من جسمه فتمزق أوعيته ، فإذا بقيت رأسه لم تحرك مثلا تمزقت من الأسفل لكثرة المواد في الجهة السفلية ، وهكذا بقيت الأعضاء ، فهذه وأمثالها مما لا يتناهى يدلنا على أننا في حومة الجهالة في وسط بحر الخي من الحكمة لا يعرف قراره ولا يدري منتهاه .

المسئلة السادسة : تربية الولد باللبن

خلق الله اللبن في الثدي قبل أن يولد الطفل ، وكلما كبر الجنين ازداد اللبن في الثدي حتى إذا ماتم حملته وكانت الولادة در له لبن مناسب لسنه ، فكما كبر سنا اقترب اللبن من طبعه وتناسب مع قوته ، حتى ان علماء الطب حرموا أن يرضع حديث الولادة من امرأة قديمة العهد بها ، لأن الطفل لا يتحمل لبنها ، وقالوا أيضا الأولى بكل طفل أمه في الرضاعة ، فان لبنها أنسب له ، وذلك من التربية التي تضمنها لفظ : الحمد لله رب العالمين « الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى » ومن عجب أن المجوز والصغيرة جدا لا تشتهيان ولا يقترب منهما الرجال لحكمة الله عز وجل ، لأنهما لا قبل لهما باللح ولا الولادة ولا الارضاع ، فهذه الحكمة ناطقة بلسان فصيح قائلة : ماجعل الذكر والأنثى في الانسان والحيوان الا للاتاج ، فأما الشهوات والمذات فأما هي مقدمات ومهدات للنسل .

المسئلة السابعة : التربية الطبيعية

وانذكر منها قليلا فنقول : قال الأطباء سرعاعة الصحة أفضل من استعمال الدواء يعني أنك اذا حافظت على جسمك وراعت صحتك ونظمت أغذيتك لم تحتاج الى الدواء . وقالوا : ان جميع الاستفراغات والمسهلات للبدن مثل الصابون للشوب اذا أكثر استعماله أبلاه سريعا وأكثر المسهلات سمية قاتلة اذا لم يعرف القدر المستعمل منها ، وربما يحرك المسهل أخلاطا رديئة كامنة في الجوف فيثور منها علل عظيمة وداء لادواء له ، فترك المسهل والاستفراغات جميعا أولى وأوفر ما وجد الانسان سبيلا الى السلامة الا عند الضرورة المايجة ، فيستعمل منها القدر اليسير الأسلم . وقال الأطباء متى أمكنك أن تعالج المريض بالغذاء فلا تعطه شيئا من الأدوية ، ومتى قدرت أن تعالجه بدواء خفيف مفرد فلا تعالجه بدواء مركب ولا قوي ولا تستعمل الأدوية الغريبة المجهولة ما أمكنك الا أن يصح لك منها شيء بالتجربة ، واذامالت شهوة المريض الى غذاء لا يوافقها فأعطه منه اليسير .

هذا ما أردت ذكره من تربية الله للناس بعلم الطب الذي لم تراخ أصوله في بلاد الإسلام ، والعالم كله لا يزال فيه طفلا لا يدري ما منتهاه .

المسئلة الثامنة : التربية في المدارس والتعليم

ان علم التربية في المدارس يدرس للمدرسين ، ولأذكريك لك منه مسئلة واحدة ، لأنها من تربية الله للعالمين . اعلم أن الله تعالى خلق المخ وجعله مركز الفكر والخيال والتذكر والحس المشترك والحافظة ومادته سمراء من خارجها بيضاء من داخلها ، وقد ربي الله مخ الناس فجعل أذنهم يبلغ مخه نحو ست عشرة أوقية ، وأعلاهم وهم النابتون يبلغ المخ فيهم أربعة وستين أوقية ، وقد تبين لك فيما تقدم أن أجسامنا مركبة من خلايا كثيرة تتكاثر بالانقسام ، والمخ منها مركب من آلاف الآلاف من الخلايا الدقيقة ، وهذه الخلايا أشكها صغيرة مستديرة حولها تواتت صفيرات . فن عجائب صنع الله عز وجل أن جعل هذه الخلايا لوحا محفوظا في الدماغ لما يرد على النفس من السمع والبصر والشم والذوق واللمس . فهناك خلايا مختصة بقبول المحسوسات . فهنا ما هو للسمع ، ومنها ما هو للبصر ، ومنها ما هو للشم وهكذا ، ومنها ما هو للتفكير والتعقل ، ومنها ما هو للتذكير ، ومنها ما هو للقوة الناطقة ، ومنها ما هو للقوة الكتابية والصانعة في اليد ، فإذا اختل منها بعض الخلايا تعطلت القوة الكامنة فيها ، ولا ينفع فيها التعاليم ألينة ، فلو أن الخلايا المعدة لعلم الأعداد فقدت ، فإنه لا يمكنه أن يتعلمه . فكأ بما هذه الخلايا المختلفة المتباينة رياض وغياض يخرج فيها مختلف الزرع والشجر والفاكهة والأب ، ولكل منطقة من مناطق الأرض حزارع خاصة بها كالقطن والنخل : فهكذا هنا في خلايا المخ . ونتيجة هذه المعرفة في التعاليم أن المعلم إذا أتقى الدرس على التام فظنّه بصره مكتوبا بخط جميل وسمع نطق المعلم ونطق به هو وكتبه بخط جميل فإنيك تكون آثار أربعة : آثار البصر ، وآثار السمع ، وآثار النطق ، وآثار الكتابة كل ذلك في المخ ، وهناك تنكيف الخلايا المختصة بها ويحصل بينها علاقات فتمتد خلايا النطق بخيوط رقيقة الى خلايا السمع ، وخلايا البصر ، وخلايا الكتابة : فتتعاون وتحفظ الكلمة في ذهن التلميذ ويصير الدرس مفهوما جدا ، وان قصر في بعض هذه كأن قبح خط الكاتب أو لم يصغ التلميذ أو لم يكتب بيده كان الأثر في العقل ضعيفا والحفظ ضائعا .

وهذه الخلايا المتصلة المتعاونة محال لما يسمى (الحس المشترك) الذي يجمع ما تأتي به الحواس ثم تأخذ القوة التخيلية فتحلل فيه وتركب ، ثم القوة المفكرة فستنتج ، ثم القوة الحافظة فتحفظه وهكذا ، فهذه المسئلة من علم (البيداجوجيا) وهو فن يعرف به كيفية تربية الناشئين على أكمل وجه ، وهو يستمد من علم التشريح وعلم النفس كما رأيت ، وهذه التربية داخلة في قوله تعالى (رب العالمين)

المسئلة التاسعة : تربية الله للعقول الكبيرة بعلم المنطق لادراك العالم العالمة

فبقول : اعلم أن كل حاسة من الحواس الخمس لا يمكنها أن تحكم بما ارتسم فيها ولكن الذي يحكم هو العقل : مثلا إذا رأى الانسان سرايا وسط النهار فليست الباصرة مخطئة في رؤيته وإنما الخطيء الفكر في استنتاجه : إذ ظنه ماء وإنما سبيل المفكرة أن تتر بص وتنظر حكم القوة اللامسة والقوة الذائقة فإذا لمسه باليد وذاقه باللسان فعرفه ماء ، فهذا والا فلا : وهكذا إذا نظر الانسان بقوة الباصرة تفاحة مصنوعة من كافور مصبوغة ككون التفاح فورد خبرها الى التخيلية فالمفكرة فليس للمفكرة أن تحكم أن طعمها ورائحها وماسها مثل التفاحة فلا بد لها أن تستخبر قوة الذائقة والشم واللامسة ، وحينئذ يمكن الحكم عليها بالإثبات أو النفي . هذه من تربية الله للعالمين العقلاء : فإذا سقط الفرائش في النار ومات فالعيب على ضعف قوته المفكرة الضئيلة لأنها حكمت على ضوء النار أنه كضوء الشمس وقعت بالقوة الباصرة ، وهنا كان يجب أن يحكم القوة اللامسة

ليعرف الحارّ من البارد : وهكذا ترى سائر البشر يذهبون في الدنيا والدين ضحية جهلهم وحكومتهم بأحكام مقدّماتها ناقصة ، وهذا من قوله تعالى : رب العالمين .

الجد يكون على مقدار علم الحامد

ألا وإن الحامد كلما كان أعرف، بصفات المحمود كان أصدق حمداً ، وكلما كان قليل العلم بها كان أقرب الى الكذب في حمده ، ولذلك نجد الناس اذا أرادوا تأبين هيت أو تكريم حتى جمعوا من الكتب ما كان له من محمّدة ، واذا أرادوا ذمّا تقبوا عن الأعمال السيئة فوكذا هنا ، لن يعرف المسامون محامد الله حتى يقرءوا بنظام الطبيعة لأنها أفعاله وآثاره وعجائب صنعه ، وهي كتاب التاريخ لدى حفظ في سجل الدهر ، فاذا أراد المسامون أن يحمّدوا الله حق حمده نلقوا عقلاؤهم نظام الطبيعة وليعقّبوا ولينبهوا دقائق التكوين فلا يتروكون عامدا الا درسوه ، ولا فئا الاعرفوه ، وحينئذ يحمّدون الله حق حمده كما تحمّد الأمم رجالها وتمدح شجعانها بذكر ما ثرهم التي انتفعوا بها : فاذا قالوا : الحمد لله كان ذلك على الحقيقة والواقع لا بمجرد اللفظ ، ولعلك تقول ها أناذا قد عرفت أنه لا بد من معرفة نعم الله حتى أكون حامدا له حق حمده بحسب طاقتي البشرية ، فما مجامع تلك النعم ؟ أقول : كل العلوم مجامع الحمد وسأفصلها لك في التفسير ، بل كل ما أشار له القرآن هو ما اثر تربية العالمين التي تستوجب الحمد ، ولأذكرن لك بجمليها فأقول :

معنى العالمين

اعلم أن العالمين جمع عالم وهو ماسوى الله تعالى ، والعالم قسمان : عالم علوى وعالم سفلى ، والعلوى هو الكواكب والشمس والقمر والسيارات وأقمارها ، ولا يتسنى لك معرفتها الا بضرب مثل : تصوّر امرأة جميلة الصورة طويلة القامة كثيرة الخلى والحلل مشرقة الوجه ، وهذه المرأة قد ولدت عشر فتيات وهن أقلّ منها قامة وحليا وحللا واشراق وجه ، وقد أحطن بها كاطلة بالقمر وأخذن يدرن حولها بنسب معلومة ومواقيت محدودة ، وكل واحدة من الفتيات العشر ولدت عشر فتيات أقلّ منها قامة وحليا وحللا واشراق وجه وهن يدرن حولها بنسب محفوظة وأوقات معلومة ، ثم كل واحدة من هؤلاء ولدت عشر فتيات أقلّ منها طولاً وجالا واشراق وجه وحليا وحللا وهكذا ، فالجيل الأول عشر فتيات ، والثاني مائة ، والثالث ألف ، والرابع عشرة آلاف ، والعاشر عشرة آلاف ألف ألف (عشرة بلايين) وكل جيل أقلّ مما قبله جلالاً وقامة وحللا واشراق وجه وأرقى مما بعده : فالمرأة الأولى ذات الجلال هي المجرّة التي ترى في الليالي المظلمة مستطيلة في السماء كسحابة بيضاء لبنية ، وهذه أصل جميع الشموس وبنسبها ومستقرّها ومستودعها ، وهي شمس لا يعرف عددها ، بعدت عن الأبصار ، وتباعدت في الأقطار حتى صغرت في العيون وتضامت ، فصار كل ألف ألف منها يكاد يكون ذرّة من اللبن في عين الرايين ، فهذه المجرّة فيها هناك على أبعاد لا يتصوّرها العقل أصل الشموس وأمتها التي عبرا عنها بالمرأة الجميلة ، وحولها شمس كل شمس حولها شمس ، وهكذا الى أن ينقطع الفكر عن التصوّر ويقف العقل عن التعقل ، وآخر هذه الشموس مقابل للفتيات اللاتي في الجيل العاشر ، وشمسنا كفتاة منهنّ لانعرف عدد أترابها من الشموس كما كثر عدد فتيات ذلك الجيل . واذا نسبت هذه الفتيات في الحسن والقامة والخلى والحلل والاشراق الى الأم الأولى كانت كالقردة بالنسبة الى الانسان بل أقلّ ، فهكذا تقول في الشمس المضيئة عندنا انها بالنسبة الى الشمس الأولى كالقرد بالنسبة للنهار وفي الحجم كالبطيخة بالنسبة للجبل ، وسيأتى في هذا التفسير أن احدى شموس الجزاء أكبر من شمسنا ٢٥ مليون من الشمس ، وضوءه بالنسبة لضوئنا كضوء الجاحب بالنسبة لضوء شمسنا ، وأنت تعلم أن الشمس أكبر من الأرض ألف ألف مرة وثلاثمائة ألف مرة ، وفيها من الجلال والبهاء ما يبهّر العقول انها

ترسل ضوءها على الأرض فينير السبل ، ويوضح المسالك ، ويفتح الأعين ، فترى الصور المرسومة على سطح الهواء وخلال الأثير جلية واضحة وترسل الحرارة فيجري الماء وينمو النبات والحيوان والانسان وتصبح الأرض مخضرة باجتماع الماء مع الشمس والعناصر والهواء ، ثم ان سيرها وانتقالها من مكان الى مكان بحساب منقن يعرف الناس السنين والحساب فلا يضلون في أحوالهم الزراعية والصناعية والمدنية ، هذه بعض محاسن الشمس ، وهذه من عجائب جلالها الذي لانسبة بينه وبين جمال الشمس الأولى ، وقد قلنا ان لها نظائر تسير معها حول شمس أخرى ، وهذه الاخرى لها نظائر وهكذا فامقدار السنة التي تسيرها حول شمس أخرى (في السكواكب السماة بالجائى على ركبته) وربما كانت آلاف آلاف من السنين المعلومة فكيف يكون جمال الشمس الأولى ومقدار عظمتها وبعدها ، ان في ذلك لذكرى لأولى الألباب ، وهذه الشمس التي هذا وصفها حولها السيارات الثمانية ، وهي : نبتون ، وأورانوس ، وزحل ، والمشتري ، والمريخ ، والأرض والزهرة ، وعطارد : فأرضنا سيارة تسير حول الشمس ، فالشمس أم ، والسيارات فتبات حولها كما أنها فتاة لأم قبلها ، والأرض قد ولدت القمر : فجري حولها كما أن زحل والمشتري وغيرهما لها أقمار تجرى حولها والأقمار أقل جلالاً وحجماً وبهجة من السيارات ، والسيارات أقل من الشمس ، والشموس ترتقى طبقاتن طبق الى الأم التي في المجرة ، وما يقال في هذه المجرة يقال في مجرات أخرى « وما يعلم جنود ربك الا هو » فتلك عرائس في الجوسائرات وجنود مصطفات الى أن تقف العقول ، وهذه الشمس وحركاتها ونظامها لا يتسنى لك معرفتها الا بعلم العدد والحساب والهندسة وعلم الخبر والفلك « هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلقنا ذلك الا بالحق يفصل الآيات لقوم يعاينون » واهلك تقول : انك ما قرأت مسألة الشمس وأنها تدور حول شمس أخرى ، وهكذا دائرة بعد دائرة الى أن ينقطع الفكر ويقف العقل انك لم تقرأ ذلك الامن تعاليم الفرنجة وهم الذين قالوا ان تلك الشمس أكبر من شمسنا فهل ورد في ديننا ما يؤيد ذلك ؟ فقلت : ان ديننا لا يمنع ذلك ولا يثبتته ، وفيه « وما أوتيتم من العلم الا قليلا - ويخلق ما لا تعلمون - والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم » الى هنا قد أجلنا الكلام على العالم العلوى (١)

العالم السفلى

العالم السفلى ما في البحر من مخلوق حي ، وما على الأرض من معدن ونبات وحيوان وانسان ، فأما عالم البحر فقد جعل له العلماء في هذه الأيام علماً مستقلاً ليطلع الناس على غرائبه ، وبما قرأناه عنهم أنهم استخرجوا من قاع البحار على بعد أميال حيوانا يعيش في الظلمات في تلك الأصقاع الغائرة ، وقد وجدوا له آلة للضوء اذا حركها أضاءت ماحولها ، وقد خلق لها على جسمها في مقابلة تلك الآلة سطح قائم بزوايا مناسبة حتى أشرق النور عكسه ذلك السطح فأبصر ذلك الحيوان المسالك البحرية ، فكأن ذلك الحيوان لما حرم ضوء الشمس خلقت له في قاع البحار شمس خاصة به يفتحها متى شاء وأمامها سطح يعكس شعاعها فيرى المسالك والطرق « فتبارك الله أحسن الخالقين »

وفي البحر سمك شفاف سمين طوله نحو ثمانية قرار يط وشحمه أبيض نقي يصيده سكان الأسكا ويحفظونه ثم يوقدونه من ذنبه فينير بلهب صاف شديد اللمعان ، ومن السمك نوع ببحر الصين اذا أكله الانسان أخذ يضحك حتى يموت ، وهذا السمك يختص به الوزراء والعظماء اذا حكم عليهم بالاعدام فيشترونه سرا وبه

(١) إقرأ الكلام على عجائب السموات في سور كثيرة كآية : « ان في خلق السموات والأرض » في البقرة وآل عمران وغيرهما مما سنينته ان شاء الله في ملحق هذا التفسير الذي عزمنا على إصداره كما ذكرناه قبلا

يموتون من الضحك ، وحكومة الصين تمنع بيعه ، ومن عجائب البحر الدرّ والمرجان ، ثم من العالم السفلي عالم المعادن كالذهب والفضة والنحاس والحديد والحارصين والبلاطين والكبريت والزنبق والمغنيسيا والملح والزنك والرصاص وغيرها ، ثم الآثار العلوية من حوادث الجوّ وتغير الهواء من النور والظلمة والحرّ والبرد وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض ، ثم الأنهار وما يكون من الغيوم والضباب والطلّ والندى والأمطار والرعود والهزّ والثلوج والبرد والهالات .

عالم النبات

ومن العالم السفلي عالم النبات وله علم يعرف به اختلاف أنواعه وأشكاله وألوانه وطعومه وروائح وأوراقه وأزهاره وثماره وحبوبه وبزوره وصموغته ولحائه وبنية تكوينه وتناجه وتربيته لأولاده .

عالم الحيوان

وله علم يعرف به صنوفه وأنواعه وأجناسه وسكان البرّ منه والتراب والهواء والبحر كالأنعام والحشرات والطيور والسمك وهرفة تزواجها وتوالدها ومستقرّها ومستودعها ويتبع ذلك معرفة تشريح الانسان .

علم التشريح

يعرف منه أن أعضاء الانسان ٢٠٨ أعضاء ، وتعرف أوردته وشرابته وأعصابه والدورة الدموية والدورة التنفسية والدورة الغذائية والدائرة العقلية والحواس الخمس ونظامها والقوى الخاصة التي في الدماغ ، وتقدّم الایماء إليها عند تفسير لفظ رب من (رب العالمين) وهي الحسّ المشترك والخيلة والمفكرة والذاكرة والواهمة هذه هي بعض العلوم الطبيعية في العوالم السفلية . وأما العوالم الالهية فلها علوم خاصة بها تبحث في أسرار الملائكة كما ستره في صورة البقرة عند قوله تعالى « واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الأرض خليفة » فسيظهر هناك ان شاء الله أن في معنى الخلافة ما يفهم المقام من معرفة الله والملائكة وبهذه العلوم أيضا تعرف الأمور العامة والمقولات وتقسّم العلوم ، انتهى الكلام على العالم السفلي وما بعده .

هذه هي العوالم العاوية والسفلية التي تضمنها لفظ العالمين ، والله هو الربّي لها والمكمل لدواتها ، ألا فليعلم المسلمون في مشارق الأرض ومغاربها أنهم لا يحمدون الله حق حده ولا يشكرونه حق شكره الا اذا درسوا هذه العلوم كلها وعرفوا ما تفرّع عنها وانتفعوا بها ونفعوا الناس بفوائدها ، واذن يحق لهم أن يقولوا : الحمد لله رب العالمين ، أما اذا بقوا على جهلهم ولم يعرفوا هذه العوالم ولا نظامها فليعلموا أن حدهم لفظي وشكرهم ظاهري . ولأضربن لك مثلا : اذا أت مدحت امرأ في مجلس وكان فيه من هو أعرف به منك وسألك عن بعض صفاته فوجدك بها جاهلا فانه لاجرم يقول أنت به جاهل ثم يشرح صفاته فتقرّ له بالفضل عليك .

يحكى أنه في زماننا قدم مؤلف عظيم على رجل من رجال الجرائد وكان هو وزوجه لا يتركان مجلسا الامدحا هذا المؤلف فيه ولا ناديا الا أنيا عليه وهما في كل واد يمدحان ويحمدان صنيع ذلك المؤلف وأنه أحسن الى أمته وأناها شرفا عاليا ونفرا تالدا ، فلما أن حلّ بساحتها وهما لم يرياها قبل ذلك فرحا به واستبشرا وأكرماه غاية الاكرام . ولما قاما الى بعض شأنهما نظر فوجد كتابه لم يفض ختامه ولا يزال ورقه متصلا غير منفصل دلالة على أنهما لم يقرأ منه حرفا ولم يعرفا منه كلمة ، فلما ودّعتهما وانصرف أرسل لهما مقصدا ليفهمهما أنه أدرك أن المدح والحمد كانا على جهالة عمياء وأن الشناء رياء وانقلب سروره غما وفرحه حزنا ، أفلا يكون نصيب المسامين من ربهم نصيب ذلك الرجل وزوجته من المؤلف ، أفلا يقول الله للمسامين : أنتم تحمدونني ولكنكم

لا تعرفون من صفاتي وأفعمالي الا قليلا فلا أعطينكم من نعمي على مقدار ما عرفتم وأخذ يقص أرضنا مناشر المسلمين ويعطيها للأعم الأخرى التي درست العوالم . الله لم يرسل مقصدا للمسلمين كما أرسل المؤلف ولكنه أرسل رجالا وأمم اقصوا من أرضنا وحرموننا منها جزاء وفاقا ، وقد آن أن يرجع مجدنا وبيزغ نجمنا ونعرف ربنا وأن الأرض يرثها عباده الصالحون فأرض الجنة يرثها الصالحون لها بالعمل وأرض الدنيا يرثها الصالحون لها بالعمل والعمل يتقدمه العلم ، فكل أمة أعرف بهذا العالم فوجي أحق به وأولى بالفضل وأعرف بالحمد .

أسباب الحمد : زيادة ايضاح لما سبق من قبل فيها

اعلم أن لكل حمد سببا كما أشرنا اليه آنفا ، فلجائع يقول : الحمد لله الذي غذاني ، والظلمان يقول : الذي أرواني والفقير يقول : الذي أغناني ، والجاهل يقول : الذي علمني ، وفي القرآن على لسان ابراهيم « الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسحق » وفيه على لسان يوسف « وقد أحسن بي إذ أخرجني من السجن » وهذه الجملة حمد على نعمة الخروج من السجن ولم شمل أسرة يوسف عليه السلام ، وقال الشاعر الجاهلي لما أسلم : الحمد لله إذ لم يأتني أجلى * حتى اكتسيت من الاسلام سرا بالاً

فأما الحمد في هذه السورة فسيبه أن الله صبرني جميع العوالم ، فإذا قال ابراهيم الخليل : أنا أحد الله لأنه أعطاني ولدا أيام كبري ، يقول المسلم في صلاته : أنا أني على الله لأنه هو الذي ربي جميع العوالم من العلويات والسفليات ان ابراهيم يعرف نعمة الله في ابنه ، والجائع يعرف نعمة الله في أكله ، والمسلم يجب أن يعرف نعمة الله في تربية العوالم ، وليس معنى هذا أن يكون جميع المسلمين حكما فلاسفة ، وإنما المراد أن يكون فيهم طائفة تقوم بجميع العلوم كالفرنجية أو أكثر ، ألا تراه يقول (اياك نعبد) ولم يقل أعبد للإشارة الى أن المقصود الجماعة .

وإذا بقي المسلمون على ما هم عليه من الجهل بنظام الله في العالم فلا حظ لهم من حمد الله وشكره الا حظ الجائع من النسيم ، ولما عزت الحمدون الحقيقيون الشاكرون العاقون قل الله « وقابل من عبادة الشكور » سؤال وجوابه وضرب مثل لحال القرآن بما أبدع الله في العالم

لعلك تقول : مالي أراك تحمل الفاتحة ما لا تحتمل وتدخل فيها من العلوم ما لا يعقل ؟ مع أن الناس يقرءونها ولا يلاحظون ما نذكرون ويكررونها صباحا ومساء ولا يتنبأ لهم ما تصفون ، وإنما أتم تقولون هذا استطرادا لا استنباطا ، وأطويلا لا تأويلا ، وتعلما لا تنسيما ، واكثرارا لا استخراجا

أقول : على رسلك واصغ لما ألقى عليك من مثل أضربه تذكرة لأولى الأبواب : تأمل حال الرجل الزارع وقد استصحب دابته وولده الصغير ولما وصل الى الحقل رأى مهندسا للرى وعالما طبيعيا وحكما إلهيا ، فهل ترى أن هؤلاء والحقل أعلامهم متفقون في الرأي متحدون في الفكر ، كلا ، فان الدابة لا ترى في الحقل الا حاجتها من البرسيم ليست جوعتها والصبي يتعالى عن الدابة فينظر الى خضرة البرسيم والمزارع وترنحها يمينا وشمالا ويرى بهجة الزهر وجمال منظره وهبوب الرياح عليه ، والفلاح يتعالى عن ذلك ، فينظر في أمر الزرع والحصاد والمكسب والخسارة ، ورى الأرض ، وحساب المزارعين وما شا كل ذلك ، والمهندس يتعالى بنظره الى نظام الرى العام في هذا الجدول وفي سواد من نظائره ، ويقارن المصارف والترع ببعضها ، ويتسع نطاق عمله حتى يشمل آلافا من المزارع ليحفظها من العطب ، ويحرسها من الهلاك ، والعالم الطبيعي أو الزراعي يتأمل في العناصر كيف تكون منها النبات ، ويحللها ويعرف وزنها بالنسبة لبعضها ككسباتي في سورة البقرة ، ثم يتولى عمل المناسبة بينها ويقول : ان السماد يكون على مقدار الحاجة ، فكل عنصر قل في الأرض يعتاض عنه بأخر من السماد بوزن معلوم . ثم ان الحكيم الرباني يتعالى عن هذه الطبقات ، فيرى أن هذه النباتات كلها من عناصر أرضية اختلف طعموها ، وروائحها ، وأثمارها ، ولحواؤها ، وأوراقها ، وأزهارها ، وأعمارها ،

وبلدانها ، وطقوسها ، ومناخها ، ومنافعها الطبيعية ، والعناصر واحدة لا تتجزأ الثمانين عدا منبثة في الأرض والهواء والماء ، ثم ان تلك العناصر ترجع إلى مادة واحدة ، وهي الأثير الذي يكون ضوءا وكهرباء وحرارة ثم ان الجوهر الفرد الذي كان آخر آراء العلماء فيه أنه مكون من ذرات كهربائية : منها الموجبة ، ومنها السالبة وهما نواة حوّلها ذرات تدور كديران السيارات حول الشمس ، ثم يقول ان هذه كلها صرّجها حكمة وراءها وقدرة وعلم وذات مدبرة وإله منظم ، وإلا فبالا نرى نظاما عاليا وحكمة باهرة « وأن إلى ربك المنتهى » هذه هي النظرات في الحقل .

ففسر عليها نظرات الناس في الفاتحة : إن الفاتحة كلام الله ، والحقل وما فيه من الزرع فعل الله أفلا ترى أن تختلف الأنظار في الثاني كما اختلفت في الأول . أو لست ترى أن حافظ القرآن الذي لا يعنيه إلا أن يعيش به كالجمار يحمل أسفارا ، وكالجموسة في المثال المتقدم لم يعنها الا البرسيم ، أو ليس العامة الذين يفرحون بنعمات القرآن في ماتمهم وأعراسهم : أشبه بالصبي الذي راقه مناظر النبات وأزهاره ، أو ليس العابد الذي يخاطب ربه بالفاتحة ويثني عليه ويتوجه إليه بقلبه أشبه بصاحب الحقل المقبل على تنظيمه ، أو ليس المفسر للقرآن الناظر في معانيه العامة ، وهو أرقى من العابد أشبه بالمهندس الناظر في سائر الحقول ، أو لست ترى أن من يعرف هذه العوالم العالوية والسفلية ويدرك نظامها وجاهاها ويعرف من كل فن طرفا أرقى من المفسر وأعلم منه ، وأنه أشبه بالرجل الطبيعي أو الزراعي الذي عرف نظام الزرع وتركيبه من العناصر ، أو ليس الذي يحمل الأمة على معرفة سائر العلوم ، فتكون راقية ذات مدينة ونظام وسعادة في الدنيا لتحتفظ كيائها وتصون بلادها وتستغنى عن غيرها وتمتد الأمم بعلمها وصناعاتها فضلا عن أنه عرف تلك العلوم ، أليس ذلك في مثالنا كالحكيم الرباني في المثال المتقدم الذي وصل إلى الله من طريق الحكمة والعلم .

وبهذا فلتفهم قوله صلى الله عليه وسلم «يقال لصاحب القرآن اقرأ وارتق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا» فظاهره معلوم للناس والعامة ، وحقيقته ما ذكرناه لك .

ألا إنما ذلك العالم العظيم والملك الكبير في الاسلام الذي يحملهم على معرفة العلوم والصناعات ليحفظوا مدنيتهم ويقيموا الوزن بالقسط ويكونوا خلفاء الله في الأرض في المثال الثاني ، وذلك الحكيم العظيم الرباني في المثال الأول الذي أدرك سر الخليفة بقدر طاقته ، هذان وأمثالهما هم أولياء الله وخلفاؤه في الأرض وخلفاء أنبيائه . فاعمل هذا فليعمل العالمون . وفي ذلك فليتنافس المتنافسون هؤلاء هم الذين يكونون في أعلى الجنة . وقد تركوا أذناها للجهلاء كما في الحديث « وعليون لأولى الأبواب » فالجنة مفتاحها المعارف وفاتحة الكتاب فاتحة المعارف « وما يعقلها الا العالمون » * ها أناذا قد أبتت العوالم التي تولى الله تربيتها وترقيتها ، وأنت تعلم أن التربية يعوزها أمران : الرحمة والشدة ، فاذا لم تكن رحمة أو عدم الجزاء والمكافأة بالاحسان والاساءة كانت التربية ناقصة ، ولقد جعل الله الأم أقرب إلى الرحمة والأب أقرب إلى الشدة والمجازاة ، فاذا فقد أحدهما ساءت التربية ، فأشار إلى الأول بقوله (الرحمن الرحيم) وإلى الثاني بقوله (مالك يوم الدين) أعنى مالك الأمر في يوم الجزاء ، أما الرحمة فقد عرفتها فيما تقدم ، وأما الجزاء فانه تابع للأعمال كما قال تعالى « أفنجعل المسلمين كالمجرمين ما لكم كيف تحكمون » ألا ترى أن الرجل الكاسل يصيبه المرض والفقر ويزدريه الناس وهكذا من يكره الناس أو يؤذيهم ، وترى حكومات الأرض قاطبة نصبت القضاة ، وأقامت الجند ، وجعلت لها دورا للحبس ، وأخرى لا كرام الوافدين من الأقطار ، ووضعت القوانين والحدود ، وذلك سائر على نظام في مشارق الأرض ومغاربها ، ولما كان القانون البشري يلحقه الخطأ لخلل فيه أولضلال القضاة والحكام أوجهلهم جعل الله الجزاء الأوفى يوم القيامة « لتجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون » فالله عز وجل

مالك جميع الأمور محيط بالخلق في الدنيا والآخرة يشيب الطائعين والعاملين ، ويقهر العاصين والكاسلين ويذلّ الباغين ، إما في الدنيا ، وإما في الآخرة ، وإما فيهما معاً ، وبهذا تمت التربية ونظم العالم : ان هذه الصفات التي حصرت الرحمة والملك في ذات الله وأنه هو المرئي للموالم كلها المالك لها تحصر قلب القارئ والمصلي والذاكر في الله تعالى وتجعل الحمد خاصاً به ، فجميع الحمد التي يفوه بها الناس للحسنين راجعة إليه ، لأنه المحسن الحقيقي ، وفوق الحمد يختصّ بالعبادة التي هي غاية الخضوع ، ومنه طريق معبد : أي مذل ، فكأن القارئ يقول : يامن اتصف بهذه الصفات التي يمتاز بها عماعده (إياك نعبد) أي نخصك بالعبادة والخضوع فضلاً عن الحمد ، فالنصف الأول من السورة أحضر في قلب القارئ الصفات المميزة للربوبية ، فلما تمتل في ذهنه تلك العظمة صارت كأنها مشاهدة أمامة ، فالتفت عن الغيبة إلى الخطاب ، وكأنه يشاهده ويراه ، وفي الحديث « اعبد الله كأنك تراه » ولن يكون ذلك إلا باستحضار صفاته العالية في قلبه ، والى هنا وصل القارئ الى آخر درجات التقرب ، وهو الخضوع والتذلل كما في قوله تعالى « واسجد واقرب » فلم يبق بعدها الا السؤال والطالب من المتقرب اليه ، فقال (وإياك نستعين) في أهورنا الدنيوية والأخروية كالصحة والغنى والمال والولد ، وأهمّ الحاجات أداء العبادات والهداية الى الصراط المستقيم ، فكأنه يقول : نحن نعبدك ولن نقدر على أداء العبادة إلا إذا أعنتنا ، ولما طلب العبد الاستعانة بالله ، كأنه قيل له مأهمّ مانستعين فيه ؟ فقال العبد (اهدنا الصراط المستقيم) والهداية دلالة بلطف ، وهي على أقسام . الأول هداية الغريزة التي اهتدى بها الحيوان في غدوّه ورواحه ، والطفل لرضاع أمه ، والنحل لبناء المسدسات التي يجمع فيها العسل بنظام يحار فيه المهندسون . الثاني هداية العقلاء الأوّلية بأن يميزوا بين الحسن والقبيح والجبال وضده وتعرف الأوليات ومبادئ العقول التي يرجع اليها في العلوم ، مثل الكلّ أعظم من الجزء ، والضدان لا يجتمعان . الثالث معرفة العلوم وفهمها والتصرف في أصولها وفروعها . والرابع الملكة الراسخة بحيث تحضر العلوم والمسائل التي عرفت أنى شاء العارف ويتبع ذلك قوّة التصرف والخذق في الأمور والالهامات وسداد الرأي والوحي الخاص بالأنبياء ، والمراد بالهداية هنا هذا الأخير وما قبله . فلما أن يقال أدمننا على الهداية ، وأما أن يقال زدنا في مراتبها لترتقي الى أعلاها وننال الزلفى لديك والقربى . ويقرب من هذا قوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ويكفر عنكم سيئاتكم » والمراد بالفرقان نور يقذفه الله في قلب العبد يفرقه بين الحقّ والباطل ، والصراط المستقيم هو الطريق المستوي ، وهو مثله في التذكير والتأنيث ، ثم أبان ذلك الصراط ، فقال (صراط الذين أنعمت عليهم) من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين ، وهم عظماء كلّ أمة وأشرفها ، أو الذين أنعمت عليهم من الأمم وهم المسلمون (غير المغضوب عليهم) وهم اليهود (ولا الضالين) وهم النصارى : وتبينه أن يقال ان الصراط المستقيم يراد به هنا الطريق الوسط ، وهو في علوم الأخلاق .

العفة - التي هي وسط بين الوقوع في الشهوات والفسق والفجور ، وبين الجود والبخل والامسك والشح والشجاعة - وهي وسط بين التهور ، والطيش ، والظلم ، وبين الجبن ، والخوف ، والحزن ، والجزع ، وأمثالها .

والحكمة - وهي الوسط بين الجهل ، والغبوة ، والبلادة ، وبين المكر ، والخذاع ، والاحتيال ، والطيش في الآراء .

والعدل - وهو المساواة بين هذه الأمور .

وقد فرع العلماء على هذه الأربع فروعا شتى تربو على المائة ، وكلها داخلة في الصراط المستقيم ، وهو

الوسط ، وما جاوز الوسط ، فإلى زيادة فهو التهور والطيش والتبذير وما أشبهها ، وإما إلى نقص كالجن والبخل والخوف وما أشبهها ، والمساؤون وسط في أمر سيدنا عيسى عليه السلام إذ يعتقدون نبوته . أما اليهود فانهم قد غضب الله عليهم لأنهم جعلوه ابن زانية . وأما النصارى فانهم أفرطوا في اعتقادهم وجاوزوا الحد في دينهم وغلوا في أمر المسيح ، فقالوا انه إله ، فهؤلاء هم الضالون في أمر عيسى ، فاعتقاد المساميين صراط مستقيم ، واعتقاد اليهود تفریط ، واعتقاد النصارى أفرط : أى مجاوزة الحد . وقد قلنا ان الحكمة وسط فلا تغالى كما قالت النصارى ، ولا جود وانكار كما قالت اليهود ، ولقد ورد تفسير الصراط الخ بهذا المعنى صرفوعا الى النبي ﷺ ، وهذا الذى قلناه توجيهه ، وكأنه عليه الصلاة والسلام أراد بذلك ضرب مثل للصراط المستقيم والا فهذا الوسط في الاعتقاد في مسألة المسيح مماثلة مسائل كثيرة كالكرم والشجاعة والشفقة والصدق كما تقدم فافهم . وقوله (غير المغضوب عليهم) بدل من الذين أنعمت عليهم ، ولا في قوله (ولا الضالين) للتأكيد (آمين) اسم للفعل الذى هو استجب ، وليس من القرآن بالاتفاق ، ولكن يسق ختم السورة به .

واعلم أن النعم امامال ، واما أصحاب وأهل وأعوان ، واما صحة بدن ، واما عقل وحكمة وصدق روية ، وكل نعمة مقدّمة لما بعدها ، فأعلاها العقل والحكمة ، وأدناها المال الذى لا بد منه لحفظ الثلاثة بعده من الأصحاب والصحة والعقل ، والمراد بالنعمة هنا أعلاها التى تقوى وتبقى بما قبلها .

وقد يراد بالنعم عليهم المطيعون ، وبالمغضوب عليهم العصاة ، وبالضالين الجهال .

واعلم أن النعم عليهم هم الأنبياء وررثتهم والمخلصون من بنى آدم ، وهم الذين نصبوا أنفسهم لهداية الناس وارشادهم .

وكأنهم آباء والناس أبنائهم ويتشبهون بالله في أفعالهم وأقوالهم ويقودون الأمم إلى سبيل الرشاد ويأمرمون بالمعروف وينهون عن المنكر ، ويقال ان غاية الحكمة التشبه بالله ، فيعرفون نظام العالم وحكمة الخالق ويتركون آثارا فى البرايا ويتحمون ما يناههم من الآلام فى سبيل اسعاد الأمم ، فينالون أجرهم مرتين فهم فى الآخرة مكرمون ، وفى الدنيا مذكورون بالثناء والاكرام ، تشتاق اليهم النفوس ، وتحق اليهم القلوب ، وتطمئن اليهم الأفتدة ، وتذكرهم الأجيال .

وأضرب لك مثلين : الأول ما جاء فى القرآن فى سورة والصفات ، فانظر كيف ابتدأها بذكر أهل الجنة والنار وتوبيخهم ، فقال « ولقد ضلّ قبلهم أكثر الأولين » وأقام عليهم الحجة فقال « ولقد أرسلنا فيهم منذرين » وأخذ يذكرهم بالثناء واحدا واحدا فذكر نوحا بالثناء ، ولما انتهى من القصة قال « سلام على نوح فى العالمين » ثم ذكر ابراهيم وتاريخه ومالقي من المحن فى قومه وختمها بقوله « سلام على ابراهيم كذلك نجزي المحسنين » ثم ذكر موسى وهرون ونجاتهما من فرعون وقومه ، ثم ختمها بقوله « سلام على موسى وهرون انا كذلك نجزي المحسنين » ثم ذكر الياس وكيف كان يدعو قومه وختمها بقوله « وتركنا عليه فى الآخرين سلام على إيل ياسين انا كذلك نجزي المحسنين » ثم ذكر لوطا ونجاته ويونس وختم السورة بقوله « سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين » فانظر كيف ذكر المرسلين بالثناء فمن كان منهم أقوى عزما وأطول بلاء . قال فيه « وتركنا عليه فى الآخرين سلام على فلان ، فكان الله عز وجل يجعل الثناء الباقي فى الأعقاب للجاهدين الأبطال من المكافآت للفضلاء .

وهذا هو الذى ينبغى أن يكون فى أمة الاسلام . يعامنا الله بهذا أن نعلن فضل الفضلاء ، وعلم العلماء وحكمة الحكماء ، وجهاد الأبطال ، وننشر فضائلهم ليقدم من بعدهم وليؤخذ عنهم كما تفعل الأمم الغربية اليوم بكل مشهور الفضل ، ولو كان سفيه النفس سيء الخلق ضيق الفطنة ، ويذكرون علمه ليقتمدى به

الناشئون . ولذلك تقول ما للفاتحة وسورة الصافات ؟ . أقول : على رسلك ان الفاتحة تسمى أم الكتاب والمنعم عليهم والمغضوب عليهم ورد ذكرهم في القرآن ، فهل هذه القصص وارادة لغير غرض أم للهو واللعب أم لمجرد الحكاية ؟ كلا ، فالمنعم عليهم : مثنى عليهم ، والمغضوب عليهم : مذكورون ، وليس للمساكين أن يعيشوا حامدين جامدين أمام القرآن والأمم الغربية ، فعليهم أن يتبعوا القرآن ، فمن رأوه يبذل بهجته في خدمة الأمة ، أو ينشر العلم ، أو يضحى ماله ، فليرفعوا قدره ، بهذا أمرهم الله ، والافكيف يقول في سورة أخرى « واذكر في الكتاب ابراهيم . واذكر في الكتاب اسماعيل انه كان صادق الوعد » ويقول « واذكر في الكتاب موسى انه كان مخلصا . واذكر في الكتاب مريم » أليس هذا أمرا بذكر الفضلاء المخلصين ونشر محاسنهم ، فليقم بذلك المسلمون في مشارق الأرض ومغاربها والافليقيقوا جامدين جاهلين . الى هنا انتهى المثل الأول للمنعم عليهم . المثل الثاني : ماقرأناه في كتب المتقدمين عن اليونان أن (سولون) الحكيم المولود سنة ٦٤٠ ق م المائت سنة ٥٥٩ ق م لما خرج من أثينا مغاضبا لقومه اذ عصوا نصيحته أرسل اليه الملك (كروسيوس) خطابا ، فلما قدم عليه حقر مآرآه من الزينة والزخرف ، فقال له الملك : من أسعد الناس في نظرك ؟ فقال له الملك طيبوس كان محببا الى أهل أثينا مسبغا النعم عليهم ، فاما أن مات حزنا عليه كلهم أجمعون ، فتعجب كروسيوس من سولون وقال فمن بعده ؟ قال أخوان شابان كانا شجاعين أكرما أمهما ، ولقد كانت تغدو كل يوم للصلاة في المعبد ، فانفق أن سائق العربلة لم يوافها يوما فجرّ الاخوان عربتها بدل الثورين فدعت الله لهما فعاشا قريرى العين وأحبهما الناس حبا جما ، ولما ماتا حزنا عليهما أهل أثينا ، فقال الملك أفلا تعذنى سعيدا ياسولون ، فقال أنت أسعد من كثير من الناس ، ولكن انتظر العاقبة فغضب الملك من سولون وأبعده ثم دارت رحى الحرب بين الملك وبين ملك الهجم فوقع كروسيوس في الأسر ، فأمر باحراقه وأوقدت النار ، فصاح كروسيوس سولون سولون ، فسأل فيروس ملك الهجم ما معنى هذا ؟ فقص عليه القصة فرق قلب فيروس وأنعم عليه وواساه .

وانما ذكرت هذا المثل ليعلم المسلمون في أفاصى الأرض أن الذين أنعم الله عليهم بحب الاخوان والصبر على أذاهم ، والزهد فى الدنيا ، ونشر الفضيلة والعلم ومدحون على كل لسان أينما كانوا ، وأولئك المنعم عليهم شمس وأقمار ، فانظر كيف ذكر سولون أن السعيد هو الملك طيبوس ، لأن أهل أثينا حزنوا عليه لعموم نفعه لهم ، وأن الشابين الذين أكرما أمهما أحبهما الناس ، ولما ماتا حزنوا عليهم ، لأن المحسنين محبوبون والنفوس الشريفة يشرق ضوءها فى الأرض ، وتلك النفوس العالية إنما جاءت الى الأرض لتحرس أهلها وتخدمهم فإذا أدوا ما خلقوا له سارت بذكرهم الركبان ، فما أجل العلم وما أجل الحكمة .

الفاتحة أم القرآن

هذه السورة تسمى فاتحة الكتاب ، وتسمى سورة الحمد ، وتسمى أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني ، لأنها تنبئ فى كل صلاة ، وتسمى الوافية والكافية . ولقد يحب القارئ من تسميتها بأمر القرآن وبأمر الكتاب وبالكافية وبالوافية ، وكيف تقرأ فى كل صلاة ، فليعلم ذو اللب أن الذى يتلى على اللسان دائما ، ويتلوه الجاهل والعالم سرا وجهرا ، يصبح فى أنفس النالين من المألوفات التى لايسعى الى شىء وراءها وتصبح كالسمع والبصر والعقل والجسم الانسانى عند الجهلاء ، فالناس لما رأوا أجسامهم والأنهار والسماء والأرض لم يظنوا فيها عجائب ولاغرائب لأنها مكشوفة أمامهم معروضة كل حين ، كالعالم فى بلده والنبي فى قريته ، فهكذا فاتحة الكتاب يقرؤها المسلمون فى مشارق الأرض ومغاربها وأكثرتهم جاهلون لايعقلون ، ولذلك

داستنا الفرنجة فقتلت أبناءنا واستحيت نساءنا ونحن في غفلة معرضون .

واعلم أن العلماء هم الذين يعرفون أسرار الأشياء ، فعالم النبات وعالم الطب يعقلان حكم النبات ومجائب الجسم ، فكذلك هنا المفكرون في القرآن الدارسون للعلوم حديثها وقديمها هم الذين يعقلون الفاتحة وعاءها فاعلم أن الفاتحة تشتمل على الاشارات لجميع ماورد في القرآن ، والذي ورد في القرآن عشرة علوم عامة كما قاله الغزالي : وكل علم تحته علوم . الأول : معرفة ذات الله . الثاني : معرفة صفاته ، فأما الذات فبالتقديس والتنزيه فهو الذي ليس كمثل شيء ، وأما الصفات فانه قادر ومريد وعالم وحى وسميع الخ . الثالث : انه خالق العالم ومبدعه ، وهو الذي رفع السموات وبسط الأرض . الرابع : ذكر المعاد من الجنة والنار والثواب والعقاب . الخامس والسادس : ذكر الصراط المستقيم بترك الأفعال المنحزبة والأخلاق المزرية ، وبالتحلي بفضائل الأعمال والأخلاق الشريفة ونشر الفضيلة . السابع : ذكر المنعم عليهم ومدحهم والثناء عليهم . الثامن : ذكر الظالمين والطاغين والكافرين . التاسع : ذكر محاجة الكفار . العاشر : ذكر حدود الأحكام هذه هي العلوم التي ورد ذكرها في القرآن ، والفاتحة قد اشتملت على ثمانية منها على رأي الايام الغزالي .

الأول : ذات الله تعالى في قوله (بسم الله) . الثاني : الصفات بذكر (الرحمن الرحيم مالك يوم الدين) فان الرحمة والمالك يستلزمان القدرة والارادة والعلم ، وهي من الصفات الواردة في أكثر سور القرآن كقوله : الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن الخ . الثالث : علم الأفعال وهو العلم الذي أشرت إليه فيما تقدم المندرج في قوله (رب العالمين) المنطوي تحته أكثر العلوم ، وقلت أن العالم قسمان علوي وسفلي ودخل فيهما أكثر العلوم لأنها كلها أفعال الله تعالى الداخلة في آثار رحته وتربته للعالمين . وقول الآن أيضا فوق ما تقدم أن العلوم الرياضية والعلوم الطبيعية اللتين دخلتا في تربية العالمين يلحقهما صناعات كثيرة ، فنها علم البنكومات (آلات قياس الزمن كالساعات المعروفة) وعلم جبر الأتقال : كقطر السكك الحديدية ، وعلم انباط المياه ، وعلم الآلات الحربية كالمجانيق وغيرها ، والغازات الخاققة الموقظة للأعم النائمة ، فأيقظت أهل الشرق من سباتهم . وهذا من عجائب التربة ، وكالمندافع الفتاكة بالعافلين ، وعلم المرايا المحرقة ، وعلم عقود الأبنية لتنضيد المساكن وشق الأنهار ، وعلم المناظر المعروفة أشكالها وأوضاعها ، وعلم مراكز الأثقال ، وعلم المساحة ، وعلم الطب ، وعلم الزراعة . وهذان الأخيران يتبعان علوم الطبيعة ، وأما ما قبلهما فعن الرياضيات تنفرع وكلها داخلة في تربية العالمين . واعلم أن جميع الصناعات ما كان منها وما يكون ترجع إلى هذه الموجودات ، فاذا رأيت النجار ، والحديد ، والخراط ، والزجاج ، والجوهرى ، والصيرفي . فاعلم أن الأول تابع لعلم النبات ، لأن عمله في الخشب . والثاني لعلم المعادن لأنه في الحديد . والثالث في النبات كالأول . والرابع في المعدن لأنه في الزجاج والزجاج رمل مخلوط ببعض المعادن . والخامس والسادس في المعادن ، لأن الخامس في الجوهر المستخرج من الصدف . والسادس في الذهب والفضة ، هذا ما أردت ذكره في العلم الثالث ، وهو علم الأفعال ، وقد دخل تحته أكثر العلوم والصناعات . العلم الرابع : ذكر المعاد وفيه الجنة والنار والنعيم والجحيم والثواب والعقاب والقرآن طافح بذلك ، وهو هنا في قوله (مالك يوم الدين) . العلم الخامس والسادس (الصراط المستقيم) وهو قسمان . الأول : ترك الضلال والفسوق والعصيان كالكذب والخيانة والزنا . والثاني : التحلي بالطاعات كالسكرم والعلم والمساعدة ونشر العلم وما أشبه ذلك . العلم السابع : قصص الأنبياء والصالحين والمؤمنين والفضلاء وهو داخل في قوله (الذين أنعمت عليهم) . العلم الثامن : قصص المغضوب عليهم والضالين ، وفي القرآن كثيرا من قصص الغاوين وتاريخ أعمالهم التي أورثتهم البوار والحسار ، هذه هي العلوم التي اشتمل عليها القرآن ، ودخلت في ضمن الفاتحة ، فهل اذا سميت أم القرآن ، أو الكافية ، أو الوافية ، لا تكون بذلك

حرية ؟ بلى ، فالفاتحة أم القرآن بما بيناه ، كافية بما أبرزناه ، وافية كما قررناه ، فتعجب من المسلمين . واعلم أن القرآن أشبه بضوء الشمس الذي يجري في الجو ولا يظهر الا على سطح الأرض وعلى جسم قابل ، فأما الهواء فانه لا يعكس ضوءها ولا يراه الطائر في جو السماء : كذلك الأفئدة الخالية من العلم والحكمة يمر بها القرآن وأم القرآن ، ولا تشعر بمعانيها والضوء المشرق فيها ، وهم يقرءونها صباح مساء كذلك الطائر في الجو السائح في مخارقه حتى اذا قرأ القرآن من يعرفه فهمه حق فهمه . واعلم أن هذا الزمان هو الصالح لظهور المقصود من القرآن في بلاد الاسلام « ولينصرن الله من ينصره ان الله لقوى عزيز » .

ولم يبق من العلوم التي في القرآن الا الحاجة الكفار ويقوم مقابله علم التوحيد ، وعلم الأحكام الفقهية التي يقصد بها حفظ النظام الاجتماعي للأمة ، وانما احتيج لهدن العامين لحفظ العقائد ولحفظ نظام المجموع ، ثم ان هذا التفسير الأخير مستمدة أصوله من كلام الامام الغزالي مع زيادة وتصرف ، ومن هذا تعلم ان علم ذات الله تعالى وصفاته وأفعاله ، وهي العلوم المعروفة اليوم ، والصناعات مقدمات على علم الفقه وعلم التوحيد ، والأم الإسلامية اليوم أحوج الى معرفة الكائنات لمعرفة الله ولبقائهم في الدنيا ليزاحوا الأمم الغربية ، وهي أهم من معرفة علم الفقه وعلم التوحيد وجميع هذه العلوم فرض كفاية ، ولكن الفقه والتوحيد لم يظهرا ظهورا جليا في الفاتحة : اللهم الا في العبادات ، أما الفقه فيما عدا ذلك ، فلم تشتمل عليه ، والمسلمون يجب عليهم النبوغ في علوم الكائنات لعناية القرآن بها والفاتحة خصوصا لدخولها ضمن تربية العالمين .

فاذا سمعت قول القائل : ان سرّ القرآن في الفاتحة ، وقرأت الحديث المتقدم ، وهو قوله عليه الصلاة والسلام لأبي « ألا أخبرك بسورة لم ينزل في التوراة والانجيل والقرآن مثلها » ثم قال هي فاتحة الكتاب ، وهي السبع المثاني والقرآن العظيم ، ثم قرأت ما كتبناه بامعان أدركت السرّ المصون وتجلت لك عظمة الفاتحة وعرفت معنى قوله صلى الله عليه وسلم في الفاتحة « انها القرآن العظيم » وعسى أن يكون فتح لك باب قولهم : سرّ القرآن في الفاتحة ، فن هذا الطريق فلنسر ولنعلم أن ما كتبناه شذرة مما نعناه ، ثم ما نعناه ذرة من علم العلماء ، ثم علم العلماء ذرة من علم الله عز وجل ، فتعجب للنبوة وحكمتها وعلمها الواسع . ان هذا يفتح لك أبوابا تدخل منها إلى سرّ عظمة الفاتحة ، وسرّها أنها سبع آيات تؤدي معنى ست آلاف آية وهي جملة القرآن كله تقريبا ، ثم ان خروج الفقه والتوحيد من ضمن الفاتحة هو رأى الامام الغزالي ، ولكن عسى أن يكونا ضمن الصراط المستقيم أو التربية للعالمين ولو بطريق التبعية فتأمل فيما كتبناه فعسى أنك في غضونه تلقاه ، هذا ما فتح الله به وأردت إثباته في تفسير الفاتحة « والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم » .

مقارنة فاتحة الكتاب بفواتح البلغاء وأصحاب المعلقات

لقد سبق الكلام على مافي الفاتحة من الاشارة إلى العلوم وما تضمنت من الحكمة ، فلنذكر الآن نبذة مما تضمنت من البلاغة لتكون تذكرة وتبصرة لدى لبّ ، وإنما قدّمنا الكلام في العلوم لأنها أعم وأهم وأدعى إلى رقي الأمم الإسلامية وأدنى إلى حاجتها وأقرب إلى سعادتها . فنقول :

تأمل أيها العاقل الفطن ، وانظر بعقلك وإياك والتقليد ، بل ليكن نظرك عقليا وفهمك نفسيا ، واحذر أن تكون إمعة ، فيها أنا ذا سأناو عليك من أقوال الشعراء فواتح المعلقات وماشا كلها لتقارن بصفاء ذهنك ونور عقلك وصادق سريرتك بينها وبين فاتحة الكتاب لتعرف الفرق بين كلام الوحي وكلام الشعراء الذين كان لهم القدر العلي في سوق عكاظ وذى الجنة وذى المجاز ، وهم الخافضون الرافعون بذمهم ومدحهم كما مرى القيس

وطرفة بن العبد وزهير بن أبي ساهى وليد بن ربيعة ومن على شاكتهم ممن طأطأت لهم الرؤوس ، وخلاهم الجؤ
وخشعت لهم الأصوات ، وذلت لهم الرقاب ، وكانوا شמוש الجاعات وسادات الشعراء :

ان للوحى لسمة ظاهرة وعلامة يينة ، ألا ترى أنه ينحو منحى الأمور العامة ، ويتعالى عن الجزئيات
ومحقرات المقاصد ، فأما كلام الشعراء في فواتحهم فهالك مقال امرئ القيس بن حجر بن حارث إذ ابتدأ قصيدته
المعلقة ، وهي فاتحته فوصف أنه بكى واستبكى على حبيبته ومنزلها الذى بسقط اللوى بين الأماكن الأربعة ،
وهى السخول وحومل وتوضح والمقراة ، فقال :

قِفَا نَبْكَ مِنْ ذِكْرَى حَبِيبٍ وَمَنْزِلِ * بِسِقْطِ الْأَوْى بَيْنَ الدَّخُولِ حَوْمَلِ
فَتَوْضِيحِ فَأَلْمُقْرَاةُ لَمْ يَعْفُ رَسْمُهَا * لِمَا نَسَجْتَهَا مِنْ جَنْوَبٍ وَشَمَالِ

وطرفة بن العبد بن سفيان كانت فاتحة قصيدته أن قال ان خولة محبوبتى لم يبق لها الا آثار الديار الحفية
التي صارت كآثار الوشم في ظاهر اليد ، وهذه الآثار في موضع ، وهو برقة ثممد ، وهي مكان لبني دارم اذ قال :

نَخْوَلَةٌ أَطْلَالُ بَرْقَةٍ ثَمَمِدِ * تَلُوحُ كَبَائِقِ الْوَشْمِ فِي ظَاهِرِ الْيَدِ
وزهير بن أبي ساهى من الطبقة الأولى من شعراء الجاهلية كانت فاتحة قصيدته أن قال :

أَمِنْ أَوْ فِي دِمْنَةٍ لَمْ تَكَلِّمْ * بِحَوْمَانَةِ الدَّرَاجِ فَالْمُتَشَلِّمِ

أم أو في كنية محبوبته والدمنة آثار الدار وما فيها من البعر والرماد وغيرها والحومانة ماغلظ من الأرض
والدرج والمتشلم موضعان من العالية (يقول هل من منازل محبوبتى أم أو في تلك الدمنة التي سألتها فلم تجبني)
ولييد بن ربيعة العاصمى من الطبقة الثانية من شعراء الجاهلية كانت فاتحة قصيدته أن قال : اندرست ديار محبوبتى
وهي ماتحل فيه وتقيم ، وهي بالمسكان الذى يسمى منى ، وقد توحش الموضعان اللذان فيها ، وهما الغول
والرجام اذ قال .

عَفَتِ الدِّيَارُ مَحَلَّهَا فَهَامَهَا * بِمِئْتَى تَأْبَدَ غَوْهَهَا فَرِجَامَهَا

وعمر بن كلثوم كانت فاتحة قصيدته ، أن قال لجاريته : قومي من نومك ، واسقيني الخمر أول النهار بقديحك
العظيم ولا تدخرى عنى شيئا من خرة القرية المسماة الاندرين من قرى الشام كثيرة الخمر جيدته اذ قال :

أَلَا هُبِّ بِصَحْنِكَ فَاصْبِحِينَا * وَلَا تُبْقِي نُحُورَ الْأَنْدَرِينَا

وعنترة بن شداد العبسى يقول : ماترك الشعراء شيئا يرقع الارقعوه : أى ماتركوا فنا من فنون الشعراء الا
سلكوه ، ثم قال : أنا لم أعرف دار محبوبتى اطول عهدى بها إلا بعد عناء شديد اذ قال :

هَلْ غَادَرَ الشُّعْرَاءُ مِنْ مُرَدِّمْ * أَمْ هَلْ عَرَفْتَ الدَّارَ بَعْدَ تَوَهُمِ

والحارث بن حازة اليشكرى قال : فى فاتحة معلقته فى حضرة الملك عمرو بن هند ، أعلمتنا أسماء بقرب
ارتحالها فشق علينا ، ومن المقيمين من يملق قريتهم ، ولكن أسماء ما ملناها اذ قال :

أَذْنَدْنَا بِبَيْتِنَا أَسْمَاءُ * رَبِّ نَأْوِي مِثْلَ مِنْهُ الثَّوَاهِ

والنابغة الذبياني ، وهو زياد بن معاوية كانت فاتحة قصيدته أن قال :

يَا دَارَ مِثَّةٍ بِالْعَلِيَاءِ فَالْسَنَدِ * أَقْوَتِ وَطَالَ عَلَيْهَا سَالِفُ الْأَمَدِ

العلياء المكان المرتفع ، والسند حيث يسند الى الجبل : أى يرقى ، وأقوت خلت ، والأمد الدهر ، يخاطب دار محبوته مية متوجعا متأسفا على ارتحالها عنها وابتعادها عنه ، والأعشى ميمون بن قيس بن جندل كانت فاتحة قصيدته أن قال :

أَلَمْ تَعْتَمِضْ عَيْنَكَ لَيْلَةَ أَرْمَدًا * وَبِتْ كَمَا بَاتَ السَّلِيمُ مُسَبِّدًا

أرمد : أى رجل أرمد ، والسليم اللديغ ، والمسهد الذى شرد عنه النوم ، يقول : انه أرق ليلة فلم تعتمض أجهانه ، كالأرمد الذى لا يطيق اطباق أجهانه من حر ما بها من الألم ، ولم ينم كأنه لديغ ، وعبيد بن الأبرص الشاعر الجاهلى أحد المعمرين ، يقال انه عاش عشرين ومائتى سنة كانت فاتحة قصيدته أن قال :

لَيْسَ رَسْمٌ عَلَى الدِّفِينِ بِبِأَلَى * فَالْوَى ذِرْوَةٌ فَجَنَّبَى ذِيَالِ

الدفين واد قريب من مكة ، والووى منقطع الرمل ، وذروة وادبنى فزارة ، وذيال رملة أخرى ، يقول ان الدفين ، والنزوة ، وذبالا ، وهى منازل الاحبة لها آثار ظاهرة ورسوم شاخصة تذكر نامسبق لنا من لذيذ العيش . فها أنذا أتيت لك بفوائح عشرة من خول شعراء الجاهلية ، وهى خرجت فواتحهم عن آثار الديار ، وفراق المحبوبة ، والتحسر ، والتوجع عليها ، وذكر سحر العين ، ورمدها وشرب الخمر بالقدح ، وهى رأيت الامدارا واحدا داروا جميعا فيه ، أو ليست الفوائح يكاد يتحد معناها ، وان اختلف مبنائها ، وهى ترى هذه المعانى التى طرقتها فى فواتحهم رافعة رأس الانسانية ، أو بانية لها صرحا ، أو شائدة لها ذكرا ، أو ناظمة لها عقدا ، أو مربية لها أمة ، أو سانة لها قوانين ؟ كلا ، وإنما هى كلمات محدودات فى معان ضئيلات يذكرها الفتى أيام صوته ، ولا تبقى له أيام كهولته لم تخرج عن مداعبات غراميه ، وأتات شوقيه ، قد يقولها الشاعر تكلفا لا غراما واتباعا لا ابتداعا ، واحتذاء لا ابتداء ، فلمعمرى لقد بهر العرب ، وسحرهم أن سمعوا هذه الفاتحة ، فقيل لهم أيها الناس تبركوا باسم إلهكم الرحمن الرحيم ، ولا تنزلوا الى صفات الأمور بمدح الملوك وأربؤا بأنفسكم عن ذلك فأجدوا من رفع السماء وبسط الارض ، وأطلبوا منه الهداية .

أقول أيها الذكى اللبيب بمثل هذا فلتعرف البلاغة فى القرآن ، وبهذه الطريقة وأمثالها تزن كلام القرآن وكلام العرب ، وقد مهدت لك الطريق ، وبسطت لك السنن فى البلاغة ، فانظر فى أوائل السور ، وأوائل قصائد الجاهلية مثلا ، وكذلك نمط القرآن فى المعانى والمقال ، ونمط كلام شعرائهم ، وهذا هو النمط الذى جرى عليه العرب فى تعظيمهم القرآن ، ألا ترى كيف يقول بعض سادات قریش ، لما أنطلق إلى رسول الله ﷺ ليفتك به ، فسمعه يقرأ « حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم . غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول » وكان ذلك فى صلاة المغرب فلم يصبه بأذى ، ورجع إلى قومه ، وقال والله لو كان من كلام العرب لعرفناه ، وان أسنله لغدق ، وان أعلاه لثمر ، وانه يعال ولا يعلى عليه الخ .

وتأمل فى قصة اسلام عمر رضى الله عنه أن رجلا من قریش لقيه فى بعض طرق مكة ، فقال أين تذهب ؟ إنك الصلب القوى فى دينك ، وقد دخل عاميك هذا الأمر فى بيتك (أى دين الاسلام) قال : وما ذاك ؟ قال أختك قد صبأت (خرجت عن دينك) فرجع مغضبا ففرع الباب على أخته فدخل عليها ، وقال يا عدوة نفسها قد بلغنى عنك أنك صبأت ، ثم لطمها لطمة شج بها وجهها وأمسك بلحية زوجها سعيد بن زيد وضرب به الأرض ، ولما رأت أخته الدم بكت وغضبت ، وقالت أنضربنى يا عدوة الله على أن أوحده الله لقد أسلمنا على رغم أنفك يا ابن الخطاب فما كنت فاعلا فاعل . قال عمر رضى الله عنه فاستحييت حين رأيت الدم فقامت وجلست على السرير وأنا مغضب ، فنظرت فاذا كتاب فى ناحية البيت ، فقلت أعطونى هذه الصحيفة فأبت

أخته أن تعطيه إياها ، وقالت إنك رجس فاطلق فاغتسل فانه كتاب لا يمسه إلا المطهرون ، فلما اغتسل ناولته الصحيفة ، فاذا فيها « بسم الله الرحمن الرحيم » . قال عمر ، فلما صررت بالرحمن الرحيم ذعرت ورميت بالصحيفة من يدي ، وجعلت أفكر من أى شيء اشتق ؟ قال : ثم رجعت إلى نفسي وأخذت الصحيفة فاذا فيها « سبح لله ما فى السموات والارض ، وهو العزيز الحكيم . له ملك السموات والارض يحيى ويميت ، وهو على كل شيء قدير . هو الأول والآخِر والظاهر والباطن ، وهو بكل شيء عليم . هو الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج فى الارض وما يخرج منها » الى قوله « إن كنتم مؤمنين » فقلت أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، واطلع على أخرى فوجد فيها « بسم الله الرحمن الرحيم : طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى . إلا تذكرة لمن يخشى . تنزيلا عن خلق الأرض والسموات العلى . الرحمن على العرش استوى . له ما فى السموات وما فى الأرض وما بينهما وما تحت الثرى . وإن تجهر بالقول فانه يعلم السر وأخفى . الله لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى » قال رضى الله عنه فعظمت فى صدرى ، وقالت من هذا فررت قريش .

قال مؤلف هذا الكتاب : وأنا أقول من هذا تعرف البلاغة ، وبهذا كان العرب يدركونها فانهم يعرفون الفرق بين قوله * ألهي بصحنك فاصبحينا * وبين قوله تعالى « له ما فى السموات وما فى الأرض وما بينهما وما تحت الثرى » وكلاهما فى فاتحة الكلام ، ثم لما بلغ قوله تعالى « إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري » قال ما ينبغي لمن يقول هذا أن يعبد غيره ، دلونى على محمد الخ .

ومن ذلك : أنه ﷺ ، ومعه أبو بكر لقي سادات بنى شيبان بن ثعلبة ، وهم مفروق بن عمرو وهانىء ابن قبيصة ، ومثنى بن حارثة ، والنعمان بن شريك ، وكان مفروق بن عمرو أجملهم وجها وأفصحهم لسانا فعرفهم أبو بكر بشأن رسول الله ﷺ ، فقال مفروق لإمام يدعو ؟ فتقدم رسول الله ﷺ ، وقال « أدعو إلى شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأنى رسول الله وأن تؤوونى وتنصرونى فان قرىشا قد تظاهرت : أى تعاونت على أمر الله وكذبت رسوله واستغنت بالباطل عن الحق - والله هو الغنى الجيد » . قال مفروق وإمام تدعو أيضا يا أخا قريش ؟ فقال رسول الله ﷺ « قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم ولا تقر بوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم تعقون » قال مفروق ما هذا من كلام أهل الأرض ، ولو كان من كلامهم لعرفناه ، ثم قال وإمام تدعوا أيضا يا أخا قريش ؟ فتلا رسول الله ﷺ « إن الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون » ، فقال مفروق : دعوت ، والله الى مكارم الأخلاق ، ومحاسن الأعمال ، واقد أفك قوم صرفوا عن الحق وكذبوك وظاهروا : أى عاونوا عليك .

آيات العاوم والاخلاق : فى سورة الفاتحة

سورة الفاتحة كلها آيات عاوم ، ولنا أن نجعل القسم الثانى منها أخلاقا ، فان الهداية الى الصراط المستقيم وما بعدها تفيد تهذيب النفوس

تفسير سورة البقرة

مدنية ، وهي مائتان وستة وسبعون آية
(تقسيم سورة البقرة الى باين عظيمين)

الباب الأول

من قوله تعالى (ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين) الى قوله تعالى (ليس البرّ أن تولوا
وجوهكم قبل المشرق والمغرب ، ولكن البرّ من آمن بالله واليوم الآخر) .

وهذا القسم : غلب فيه التوحيد ومحاجة اليهود ، وفيه عشرة مقاصد (والباب الثاني) من قوله
تعالى (ليس البرّ أن تولوا وجوهكم) الى آخر السورة ، وغلب فيه الأحكام الشرعية ، وفيه عشرة مقاصد

مقاصد الباب الأول

مدح القرآن . وبشارة المؤمنين . ذمّ المنافقين والكافرين . ضرب مثلين لحال الطائفتين المؤمنين
والمنافقين . نداء عام للناس أن يؤسسوا الايمان على قاعدة النظر في السموات والارض . كيف بدء الخلق .
خلق آدم * وكيف تشير القصة الى قوة الغضب والشهوة وقوة العقل بابليس وحواء والعلم . ذكر بني اسرائيل .
وأنتهم ضلوا واتبعوا الشهوات ، وذلك في فصلين .

الفصل الأول و به عشرة يواقيت

تذكيرهم بنجاتهم من آل فرعون . فرق البحر لهم . إغراق فرعون . إعطاء التوراة لموسى . توبة
الله عليهم بعد الذنب . تظليل الغمام . إنزال المنّ والساوى . الأعين المنفجرة . تعنتهم وطلبهم الشرف .
مسألة البقرة وكيف ظهر بها القاتل .
« تلك عشرة كاملة » وهذا آخر يواقيت الفصل الأول من المقصد السابع في الباب الأول من
سورة البقرة .

الفصل الثاني من المقصد السابع من الباب الأول من سورة البقرة

و به خمسة مقاصد

المحرّفون لكتاب الله منهم وهم العلماء . المنافقون والأذكيا صرفوا ذكاهم للمفسدة . الأتيون ، وهم
العامة المقلدون . مجمل الآداب المنزلّة على بني اسرائيل وبها سعادة الأمم . تقرّيعهم على هنات ارتكبوها وارتطموا
في أحوالها ، وهذا الخامس يشتمل على ١٠ زبرجدات . قتلهم الأنبياء . إشرابهم العجل في قلوبهم . دعواهم
الاختصاص باليوم لآخر . عداوتهم لجبريل . تقضيمهم لليهود . كفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وقد اعترفوا
به . اتباعهم علم السحر . إيذاؤهم للنبي بلفظ راعنا . تأييد النسخ بالحجة وتعنتهم على النبي كما تعنتوا على موسى
بقولهم : أرنا الله جهرة . إرادتهم السوء بالمؤمنين ، ودعوى النصارى واليهود أنهم هم الناجون لا غير ثم
ذكر المساجد وظلم أهلها الخ .

المقصد الثامن

قصة ابراهيم الخليل واسماعيل و بناء الكعبة بعد ذكر اسحق و بنيه وكأنه هدم اليهودية بنحو عشرين برهانا ، وأخذ يؤسس الاسلام على قواعد ابراهيم ويذكر بناء الكعبة ، ولم يكن دين اليهودية دين ابراهيم ولا يعقوب ، ثم دعوة الناس جميعا لدين واحد اتفق عليه الأسيباط ونبذ النصرانية والتعميد .

المقصد التاسع

ذكر الله قصص آدم وقصص بنى اسرائيل وهدم اليهودية و بناء الاسلامية عليها بين النداء الأول العام وبين النداء العام الثاني ، وهو (وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم إن في خلق السموات والأرض) فقد قال أولا (يا أيها الناس اعبدوا ربكم) ثم أعاد الكثرة فأوضحه ، وقال (إن في خلق السموات والأرض) ليبرهن بعلم الطبيعة .

المقصد العاشر

تقليد الرؤساء والآباء في الدين والحلال والحرام جهلا ، وتقرير المقلدين الغافلين بعد تبيان الحقائق الناصعة فيما تقدم نفيًا واثباتًا * وهناتم بيان مجمل المقاصد في الجزء الأول ، فلنشرع في تفصيله .

ابتداء التفسير

المقصد الأول

﴿ مدح القرآن و بشارة المؤمنين في قوله عز وجل ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْم * ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ * الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ * وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمِمَّا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ * أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ *

التفسير اللفظي

(ألم) ستقرأ الكلام عليها وعلى غيرها في أول آل عمران وفي أول كل سورة مبدوءة بمثل هذه الحروف وستستوفى الكلام على أسرارها الخاصة بهذه السورة في الملحق
(ذلك الكتاب) القرآن (لا ريب) لا شك (فيه) أنه من عند الله (هدى للمتقين) يهديهم الى الحق ، وخص المتقين لأنهم المنتفعون به ، وإن كانت دلالة عامة لكل ناظر (الذين يؤمنون بالغيب) يصدقون بما غاب عنهم كأمر البعث والحساب (ويقومون الصلاة) يداومون عليها في مواقيتها بحدودها

وإتمام أركانها ، وحفظها من أن يقع فيها خلل (وعمارزقتانهم ينتقون) أى وما أعطيتهم من الأموال يتصدقون ويؤدون زكاة أموالهم (والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) كعبدا لله بن سلام معطوف على الذين قبله (وبالآخرة هم يوقنون) الايقان : إيقان العلم بانتفاء الشك والشبهة (أولئك على هدى من ربهم) على رشاد ونور واستقامة (وأولئك هم المفلحون) الناجون الفائزون : نجوا من النار وفازوا بالجنة .

يقول عز وجل : إني أرسلت رسولا حكيميا ، فصيح اللسان كما سترون في هذه السورة من القصص وتأنجها ، والحجج وبدائعها ، والآيات وشرائعها ، وما في هذه الآيات المنزلات الاجل بليغات ، وهى حروف مركبات ال م ، فما منعكم أن تنسجوا على منواله ، وتبنوا مجدا كما بنى ذلك الكتاب يهدى المتقين الذين جمعوا ثلاث صفات . الحكمة والعلم ، والمهما الرضى بالايان بالغيب ، وتسخير البدن فى العبادة كالصلاة . وبذل المال مما رزقوا ، ثم خصص طائفة منهم بالذكر تشريفا لهم ، وهم الذين آمنوا بما سبق انزاله من الكتب وما نزل من الدين ، وما سيكون من اليوم الآخر : أى الماضى والحال والاستقبال تلميحاً الى أن الانسان صاحب الدهر ، وعليه النظر فى حقيقة جميع الاشياء .

المقصد الثانى : وفيه غرضان

الغرض الأول : ذم الكافرين ، وتبيان أن فريقا منهم حرما من الهداية ، وسجل عليهم الحرمان والطرده ، فان أذروا أولم يتذروا فهم لا يؤمنون ، وقلوبهم وأسماعهم وأبصارهم لا تمتاز عما للحيوان ولا تعالو بهم الى مصاف نوع الانسان فقد طبع على قلوبهم ، فهم لا يفقهون الخير ، وعلى موضع سمعهم فلا يذعنون بالحق ، وحيل بينهم وبين الانتفاع بما يبصرون : كأن على أعينهم أغطية . وهو معنى قوله تعالى .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْتَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ * خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ *

التفسير اللفظى

(إن الذين كفروا) جحدوا وأنكروا (سواء عليهم) أى متساو لهم (أأنذرتهم) أى خوفتهم وحذرتهم (أم لم تنذرهم لا يؤمنون) لا يصدقون (ختم الله على قلوبهم) وعلى سمعهم (أى وختم على موضع سمعهم ، فلا يسمعون الحق ولا ينتفعون به (وعلى أبصارهم غشاوة) غطاء فلا يرون الحق (ولهم عذاب عظيم) شديد فى الآخرة .

الغرض الثانى : بيان حال المنافقين ، وأنهم ذوو باطن وظاهر متناقضين ووجهين مختلفين ، وأطال فى وصفهم وشرح سوء طباعهم وخبث نفوسهم ، وكيف يظهرن مالا يخفون ، ويضمرون مالا يظهرن ، وكيف تسوء عاقبتهم وتخبون نارهم ليعبر بذلك فلا تقع فيما يحتالون ، فكم جلب الصديق الملق اللسان ضررا لا يجلبه الأعداء ، وكم للعدو من فضل على الصديق المنافق ، وما أقل الصديق وما أكثر المنافقين فى كل زمان وهو .

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ ءَأَمْنَا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ * يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَأَمَنُوا وَمَا يُخَادِعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ * فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا

وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا
نَحْنُ مُصْلِحُونَ * أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا
كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ *
وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمِنُوا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ
مُسْتَهْزِئُونَ * اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ * أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا
الضَّلَالََةَ بِالْهُدَىٰ فَمَا رَبَّحَتِ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ *

التفسير اللفظي

(ومن الناس من يقول آمنا بالله) وهم المنافقون : كعبد الله بن أبي ابن سناول وأضرابه (وباليوم
الآخر) وبالبعث بعد الموت (وما هم بمؤمنين) في السرّ ولا مصدّقين (يخادعون الله والذين آمنوا وما
يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون . في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون)
الخداع الحيلة والمكر ، والخذاع يظهر خلاف ما يبطن ، وهؤلاء يخادعون رسول الله والذين آمنوا ؛ وضرر
الخداع راجع إليهم . كما قال تعالى « ولا يحق المكر السيء إلا بأهله » ، والمنادى في الذنوب المعتاد لها ،
لا يشعر بنتائجها الكامنة فيه البادية في سائر أحواله ، فهؤلاء أصبحوا وقد أكل الحسد قلوبهم وأحاط الجهل
بها ، فصار ذلك مرضا لازما لها (فزادهم الله مرضا) باعلاء شأن النبي ﷺ وتضاعف النصر وتكرار
الوحي (وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض) بالكفر وتمويق الناس عن دين محمد ﷺ (قالوا إنما نحن
مصلحون) يعني يقولونه كذبا (ألا) كلمة تنبيه (إنهم هم المفسدون) في الأرض بالكفر (ولكن
لا يشعرون) لأنهم يظنون أن نفاقهم صلاح (وإذا قيل لهم) أى المنافقين (آمنوا كما آمن الناس) يعني
المهاجرين والانصار (قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء) الجهال (ألا إنهم هم السفهاء) الجهال (ولكن
لا يعلمون) أنهم كذلك (وإذا لقوا الذين آمنوا) كأبي بكر وأصحابه (قالوا آمنا) كمايمانكم (وإذا خلووا)
أى رجعوا (إلى شياطينهم قالوا إنا معكم إنما نحن مستهزئون . الله يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون
أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين) الشياطين كبار المنافقين ، والمستهزئ
المستهزف (الله يستهزئ بهم) يجازيهم (ويمدهم) يزيدهم ، والطغيان تجاوز الحد ، والعمه في البصيرة
كالعمى في البصر (اشتروا الضلالة بالهدى) اختاروها عليه واستبدلوها به ، والربح في الأصل الفضل
على رأس المال .

(المقصد الثالث)

مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي
ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ * صُمُّ بِكُمْ أَعْمَى فَهَمْ لَا يَرْجِعُونَ * أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ

ظلماتٌ ورعدٌ وبرقٌ يَجْمَلُونَ أصابعَهُمْ في آذانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ
بِالْكَافِرِينَ * يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ
عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ *

التفسير اللفظي

(مثلهم) أى مثل المنافقين مع محمد ﷺ (كمثل الذى استوقد نارا) أوقد نارا (فأما أضاءت) أى النار (ماحوله) أى حول المستوقد (ذهب الله بنورهم) جواب لما والضمير للذى ، وجمعه للحمل على المعنى : كقوله « وخضتم كالذى خاضوا » (وتركهم فى ظلمات لا يبصرون) الهدى (صم) عن سماع الحق (بكم) خرس عن النطق به (عمى) لا يبصرون (فيهم لا يرجعون) عن ضلالهم ونفاقهم (أو كصيب) أى كأصحاب صيب ، وهو المطر (من السماء) من السحاب (فيه) أى الصيب (ظلمات) جمع ظلمة (ورعد) هو الصوت الذى يسمع من السحاب . اقرأ إباحه فى سورة الرعد (وبرق يجمعون أصابعهم فى آذانهم) الضمير لأصحاب الصيب (من الصواعق) جمع صاعقة ، وهى قسيفة رعد هائل معها نار ، وهذه المعانى كلها واضحة فى سورة الرعد مثل سابقها فأقرأه هناك (حذر الموت) خوف الهلاك (والله محيط بالكافرين) عالم بهم وجامعهم فى النار (يكاد البرق يخطف أبصارهم) يختلسها (كلما أضاء لهم) البرق (مشوا فيه) فى نوره (وإذا أظلم عليهم قاموا) بتوا فى الظلمة كذلك المنافقون (ولو شاء الله لذهب بسمعهم) بصوت الرعد (وأبصارهم) بوميض البرق (ان الله على كل شىء قدير) أى هو الفاعل لما يشاء اه التفسير اللفظي .

هاهنا أنشأ فصلا انتزعه من أصول هذه المشاهدات تخيلا لعقولنا وتدرينا على الأمثال وضررها وتشبيها للعقول بالمحسوس ، مثل حال المنافقين وقد تبوأوا الاسلام ، وأظهروا الايمان فسعوا فى الحياة بنوره ، وحرموا بعد الموت من ثمره لما أضمرت النفوس من الجهل والعداوة بحال قوم باتوا فى ظلام ، فأوقدوا نارا أضاءت لهم الحالك وأرثتهم المسالك وشرحت صدورهم وأنستهم بوجهها الجليل ، ثم خبت نارهم وأظلمت سبلهم وحلك ليلهم ذلك مثلهم .

المثل الثانى : يقول انظر السحاب المعصرات وهى تمطر والظلمات حالكة والرعد يزجر والبرق يخطف . تصور السحاب مظلمة مخيمة فى جوار السماء وقد اكفهر وجهها وأرعدت وأبرقت وأمطرت : ان هذا وصف حال القرآن والكافرين ، فالعالم فى الكتاب كودق السحاب وتوصيف الكفر والنفاق وذم الأصنام أشبه بالظلمات والحجج العقلية ، والبراهين الطبيعية على صدق الايمان أشبه بالبرق الخاطف للأبصار ، والوعيد والتخويف أشبه شىء بالرعد القاصف ، فكأنما هذا الكتاب مع أولئك المنافقين سحاب نشر ملاءته على الأنظار والظلام حالك والرعد يزجر والبرق يومض وهم بين حزن وفرح وخوف وطمع وادبار واقبال وظلام ونور ، وهذا من أعجب الأمثال ، فان سمعوا البراهين العقلية أصغوا اليها وكادت تخطف أبصارهم وتميل عقولهم ، وان سمعوا ذم الأصنام نفروا معرضين كما يفعل أولئك السأرون فى الظلمات اذا برقت لهم بارقة تبعها ظلمة حالكة .

(المقصد الرابع)

يَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ * الَّذِي
 جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا
 لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ * وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا
 فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا
 وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُتُوذُهَا النَّاسُ وَالْحِجَابَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ * وَبَشِّرِ الَّذِينَ
 ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ
 رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأْتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا
 خَالِدُونَ * إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا
 فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ
 كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ * الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ
 مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ *

التفسير اللفظي

(يا أيها الناس) خطاب لأهل مكة ، ويا أيها الذين آمنوا خطاب لأهل المدينة ، وهو هنا خطاب عام لسائر
 المكلفين (اعبدوا ربكم) وحدوه (الذي خلقكم) من نطفة (والذين من قبلكم) أي وخلق الذين من
 قبلكم (لعلكم تتقون) أي لكي تتقوا السخطة والعذاب (الذي جعل لكم الأرض فراشا) بساطا
 (والسما بناء) سقفا صرفوعا (وأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ) السحاب (ماء) مطرا (فَأَخْرَجَ بِهِ) بالماء (من
 الثمرات) من ألوان الثمرات (رزقا لكم) وعلفا للدوابكم (فلا تجعلوا لله أندادا) أمثالا (وأنتم تعلمون)
 بعقولكم أن هذه الأشياء والأمثال لا يصح جعلها أندادا لله (وإن كنتم في ريب) في شك (مما نزلنا
 على عبدنا) محمد ﷺ (فأتوا بسورة من مثله) أي مثل القرآن ، أو من مثل محمد ﷺ من لم يحسن
 الكتابة ولم يجالس العلماء (وادعوا شهداءكم) استعينوا بأهلتمكم (من دون الله) من غير الله (إن كنتم
 صادقين) في مقاتلكم (فإن لم تفعلوا) فيما مضى (وان تفعلوا) فيما بقى (فاتقوا النار) فاحشوا النار
 إن لم تؤمنوا (التي وقودها) حطبها (الناس) الكفار (والحجارة) حجارة الكبريت أو جميع الحجارة
 (أعدت للكافرين) هيئت لهم (وبشر الذين آمنوا) بمحمد ﷺ (وعملوا الصالحات) الطاعات (أن
 لهم جنات) بأن لهم بساتين (تجري من تحتها الأنهار) أي من تحت شجرها ومساكنها (كلما رزقوا
 منها) أي كلما أطمعوا من الجنة (من ثمرة رزقا) أي طعاما (قالوا هذا الذي رزقنا من قبل) في الدنيا

وقيل ان ثمار الجنة متشابهة في الصورة مختلفة في الطعم ، فاذا رزقوا ثمرة بعد أخرى ظنوا أنها الأولى (وأتوا به) بالرزق (متشابهها) في اللون مختلفا في الطعم ، وهذه الجملة اعتراضية لتقرير ذلك (ولهم فيها) في الجنة (أزواج) حور (مطهرة) من الحيض ونحوه ومن كل دنس (وهم فيها) في الجنة (خالسون) دائمون لا يموتون (ان الله لا يستحي) لا يمنعه الحياء (أن يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها) أى يبين للخلق مثلا في بعوضة فكيف ما فوقها ؟ يعنى الذباب والعنكبوت ، وذلك أن الكفار واليهود كانوا يقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا ، وكيف يذكر الله هذه الاشياء الخسيسة ، فرد الله عليهم بأنه لا يستحي من ذلك ، وكيف يستحي من ذكر شيء لو اجتمع الخلائق كلهم على تخليقه ما قدروا عليه ، واعلم أيها الذي أن هذا المقام مشروح موضح بالتصوير الشمسي في آخر سورة الحج ، وهناك ترى أسرار هذه الآية ، وكيف كانت الذبابة وتشرىحها موضوع درس في المدارس العظيمة في زماننا ، ومنه استخراج تقسيم أنواع الحيوان فقرأها هناك واعجب من جمال الله وبدائعها هناك ، وفي سورة العنكبوت وصورها الشمسية وعجائب الحلقة والحكم المودعة فيها ، فهناك هناك ترى عجائب كتابنا المقدس « فبذلك ليفرحوا هو خير مما يجمعون » (فلما الذين آمنوا) بمحمد ﷺ والقرآن (فيعلمون أنه) ضرب المثل (الحق) الصدق الثابت (من ربهم وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا) أى بهذا المثل (يضل به كثيرا) أى من الكفار لانهم يكذبونه فيزدادون به ضلالا (ويهدى به كثيرا) يعنى المؤمنين يصدقونه (وما يضل به) بالمثل (إلا الفاسقين) الكافرين والمنافقين واليهود ، ثم وصفهم فقال (الذين يفتنون عهد الله) أمر الله (من بعد عقده وتوكيده) ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل (تقطع الأرحام والاعراض عن موالاة المؤمنين والفرقة بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، والكتب في التصديق وترك الجماعات المفروضة وسائر ما فيه رفض خير فذلك كله قطع الوصلة بين الله وبين العبد (أولئك هم الخاسرون) المغبونون حيث استبدلوا النقص بالوفاء ، والقطع بالوصل ، والفساد بالصلاح والعقاب بالثواب ، انتهى التفسير اللفظي الجمل .

إيضاح وتفصيل

قيل المراد بالحجارة الأصنام التي كانوا يعبدونها ليروا تقيض ما كانوا يتوقعون ، وقوله - هذا الذي رزقنا من قبل - أى ان الثمر الذي في الجنة يشابه الذي كان في الدنيا لأن النفوس تواقفة الى ما كانت تألفه ، ولتعلم أن ذلك أقرب لقوله تعالى (ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم) ولذلك أمر الناس بالعبادة ، وضروب الحكمة ليرتقوا الى الدرجات التي تناسب ما رفعوا أنفسهم اليه في الدنيا فتأمل ، وطهارة الأزواج تكون من دنس الطبيعة وسوء الخلق ، وما يستقدر من أحوالهن كالحيض والنفاس كما تقدم .

عجب لهذا النظام ، وما أبدع هذا الترتيب ، انظر كيف ذكر المؤمنين والكافرين ، وأتبعهم بالمنافقين ، وجاء المثلان لتصوير حال المنافقين وشرح صورتهن بالباطنة بالمشاهدات الطبيعية والعجائب الحكمية في الآفاق وايضاح تلك المعاني التي خفيت في النفوس بما يماثلها في العالم المشاهد المحس من سحاب وماء وظلام وضياء فلا جرم أن ذلك دعاء حثيث الى تذكر العجائب الكونية وحب ما في العالم من البدائع الخلقية ، ذكر المثلين لتباين أخلاق المنافقين على نموذج البغاء ، فتأمل كيف أتبعه بما هو المقصود الأتم ، والمنهج الأقوم من علم التوحيد وشرح عجائب الكائنات ، انظر وتعجب كأنه يقول : ها أنا ذا أبنت لكم سبل ذوى النفاق والكافرين وشرحت حالهم ، وليس ذكرها هو المعنى بذاته ، فلا تضع وقتك في مناوشة الأعداء ، ومقاومة الخصماء وتعال عن تلك الطائفة العمياء ، واسلك سبل الحكماء ، وكأنما المثلان وسط متناسب بين المقامين ، مقام نبذ الضالين ، ومقام العلم والفضل المبين ، فقال (يا أيها الناس اعبدوا ربكم) يقول : اعبدوا ربكم فإنه خلقكم

وخلق آباءكم ، وجعل فوقكم سماء تظللكم ، وتحتكم أرضا تكثر لكم . وقال لكم ها هوذا سحاب مطر ، وهذه الأرض تنبت وتثمر « ومنها تأكلون » يقول آويتكم الى بيتي فسكنتموه فمماؤكم مطرة ماء وأرضكم مشيرة ها أنتم أولاد تبنون وتسكنون ، فهل تستطيعون أن تنزلوا من سماءكم ماء عند حاجتكم وأن تبنوا من حجركم فتأكلون خبزاً وفواكه ، تأكلون من تحت أرجلكم وتشربون من فوق رؤوسكم ، تنظرون فترون الأرض يابسة ، فما أسرع أن تكسى جلايب سندسية ، وتفرش أمشاطاً مؤتنة زبرجدية ، ثم تمدكم بما تأكلون ، وتعطيكم ما به تشفون ، الأرض مهاد لكم عابها تنامون وجمال لكم ولها تنظرون ، وغذاء منها تأكلون ، ودواء وجمال وحسن ونظام ، السماء قبة صافية ذات جلايب - زرقاء مرصعة بالدراري الحسان ، والهواء بينهما يحمل الأضواء ، ويزجي السحاب ، ويقدر المطر ، وينزل الودق رحمة عظيمة وحكمة عجيبة بهاء وجمال تحوّر لعظمتها العقول ، وتخضع لجلاها النفوس ، وتقرّ بأن هذه البدائع لا مندوحة لها عن مبدع فطرها ، وحكيم نظمها وإله ألقنها (فلا تجعواوا لله أندادا وأنتم تعلمون) أيها الناس أنتم أسرة واحدة أسكنتكم داري وآويتكم الى فراشي ، وكسوت الأرض لكم حلالاً بهجة للناظرين ، وصبغتكم من كل صبغ وزينتها بكل لون وأوسعت لكم الأمد والمدد والبلد ، وجمعت سقوفكم بهجة أزرق يهيا لطيفا نظيفا لم تبنوه بأيديكم ، أليس من عجب أنه قديم حديث وجديد عتيق لم يتغير منظره ، ولم تقدم جدته ولم تهرم الحسان من نجومه الباهرات وان شاب الزمان وهرم الهرمان ، ومن ذا يتصور سقفا يبنيه بلا بناء ، وينظمه بلا عناء ، ويبقيه بلا فناء ، ويبقى حسنه بلا خفاء ، ألا ان نسبة الخالق الضعيف للخالق العظيم ، كنسبة عمله الضئيل الى سقوف السماء ذات الجلال والصفاء .

فصل آخر في هذه الحكم الكونية

عجب أمر هذا الأسلوب من الكلام مثل للعلم والكفر ، والوعيد بذلك المشل مثل بديع رائع أراك السحاب والقطر والرعد والبرق جعلها مثلا لما عقلته النفوس وفقهته الفكر ، مثل الأنفس بالأفاق وتعالى على ما نظمه الشعراء في الجاهلية والاسلام ، ألم ترى إلى امرئ القيس الجاهلي . وقد ضرب مثلا لقوة العقاب بقوله :

كأن قلوب الطير رطبا ويابسا * لدى وكرها العناب والخشف البالي

وحسنه بشار حتى قال بيته المشهور :

كأن مثار النقع فوق وعوسنا * وأسيفنا ليل تهاوى كواكبه

مثل العبار . وقد علا تتخلله بيض السيوف بالليل الخالك تتساقط فيه الكواكب ، ولقد جاء من بعده ابن المعتز في نحو القرن الثالث وأبدع فقال :

وقد نشرت أيدي الجنوب مطارفا * على الجود كونا والحواشي على الأرض

يطرزها قوس السحاب بأصفر * على أخضر في أحر تحت مبيض

وصف السحاب بالسواد ، وأنها كست الجوّ وأسبلت حواشها على الأرض . وقد زوّقت تلك الحواشي بقوس قزح ، وكان منه جدد بيض وجر وصفر وخضر وبنفسجي وبرتقالي وأزرق ، وهذا أحسن ما تخيله قدماء العرب والمحدثون وتبينه المتقدمون والمتأخرون . فأما القرآن فقد امتطى غارب البلاغة وتعالى في الفصاحة وسما إلى مقام لا يصله منطبق ولا يدركه مصقع لبيب ، ألا ترى أن مقالهم في وصف عقاب ، أو خر ، أو شراب ، أو حرب ، أو ضرب ، ولم تحم يوما هذه المعاني الشريفة بعقولهم ، ولم تسم قط اليها نفوسهم رقة المعاني وجزل اللفظ في القرآن وحسن العبارات ، فمثل الأخلاق النفيسة وأبرزها في صورة محسة مشاهدة تهدي

إلى هدى وتدفع عن ردى وترفع أذى وتزيل غمة ، فيالله ما الذى يرفع من هممة انسان من وصف طعام وشراب وسحاب حالك وقت شراب الراح وتعاطى الأقداح ، هاهنا تجلت البلاغة وسطعت شمسها ، ولما كان المثل المذكور مقتبسا من الكون منظوما من المشاهدات معروفا من المحسات ، أخذ فيما بعد ينقل النفس من الخيال الى الحقيقة والوجدان . وقال نحن وان ضربنا لكم الأمثال من الكون فانا وأصفوه لكم لتفتقوه « يأيتها الناس اعبدوا ربكم » الخ هذه هي العبارة الحكمية ، والآيات العالمية ، والعجائب الخلقية .

بدائع العلم

الأول : روى أن النبي ﷺ . قال لعمران بن حصين كم لك من إله ؟ قال عشرة ، قال فمن الغمك وكر بك ودفع الأمر العظيم إذا نزل بك من جاتهم ؟ قال الله ، قال عليه الصلاة والسلام مالك من إله إلا الله الثاني : جاء جماعة من الدهرية لأبي حنيفة رضى الله عنه ، فقال ماتقولون فى خشب قطع من الاشجار بلا نجار ، واجتمع ثم كوّن سفينة تجرى فى البحر ، وهى مشحونة بالاحمال مملوءة من الأثقال قد احتوشها فى لجة البحر أمواج متلاطمة ورياح مختلفة ، وهى من بينها تجرى مستوية ليس لها ملاح يجريها ولا متعهد يدفعها ، هل يجوز ذلك فى العقل ؟ قالوا لا : هذا شيء لا يقبله العقل ، فقال أبوحنيفة ياسبحان الله اذا لم يجز فى العقل سفينة تجرى فى البحر مستوية من غير متعهد ولا مجر ، فكيف يجوز قيام هذه الدنيا على اختلاف أحوالها ، وتغير أعمالها ، وسعة أطرافها ، وتباين أكنافها من غير صانع وحافظ فبكروا جميعا ، وقالوا صدقت . الثالث : سأل جماعة من الدهر بين الشافعى رضى الله عنه ، ما الدليل على وجود الصانع ؟ فقال ورقة الفرصاد (التوت) طعمها ، ولونها ، وريحها ، وطبعها ، واحد عندكم ؟ قالوا نعم : قال فتأكلها دودة القز فيخرج منها الابريس والنحل ، فيخرج منها العسل والشاة ، فيخرج منها البعر ويأكلها الطي فيعتقد فى نواحيها المسك ، فن الذى جعل هذه الأشياء كذلك مع أن الطبع واحد فاستحسنوا منه ذلك وأسلموا على يده ، وهم سبعة عشر . قال أبو نواس :

تأمل فى رياض الأرض وانظر * الى آثار ما صنع المليك
عيون من لبن شاخصات * وأزهار كما الذهب السبيك
على قضب الزبرجد شاهدات * بأن الله ليس له شريك

الرابع : قال الفيلسوف هربرت سبنسر المتوفى فى بريطن مدينة من بلاد الانجليز سنة ١٩٠٣ فى كتابه فى التربية : العلم الطبيعى لا يناقض الدين ، ونقل عن الأستاذ هكسلى ما يأتى [العلم الطبيعى الصحيح والدين الصحيح توأمان اذا انفصل أحدهما من الآخر خراسر يعين وماتا حنفاً أنفهما] ثم قال سبنسر : متى اتفق العلم والدين نموا نموًا صحيحا ، فالدين نمو بامتداد جذوره وتغذية أصوله فى رياض العلم الصحيح ، والعلم الصحيح يؤيده الدين ويشد ازره ، فيكون قويا متينا .

ألا وان الفلاسفة الذين أعمت أذهانهم أجل الأعمار ، وأفادوا النوع الانسانى بجميل علومهم انما كان ذلك يباعث دينى بعثهم على التفكير والبحث ، وذلك أحرى من أن ننسبه لتلك الاذهان وحدها * ثم قال : من ذا الذى يرى منافاة الدين للعلم ، ألا انما المنافى للدين هو ترك العلم والجهل بما أحاط بنا من الخلوقات * ثم ضرب مثلا ، فقال لو أن الناس أخذت تمدح مؤلفا عظيم الشأن ، على الصيت ، رفيع المنزلة ، وهم لم يفتحوا له كتابا ، ولم يقرءوا له حرفا ، وانما كانوا ينظرون إلى ظواهر شكله ، وتزويق جملده فاقيمة تلك المدائح ، وما معنى ذلك الثناء انما هذا هراء ، إذا عرفت هذا فالناس جميعا هم هؤلاء المادحون ، والله منظم الكون

والكون تأليفه ، فاعمرى ما أجهلهم حين يثنون عليه ، وهم عن عجائبه معرضون ، وما كانوا أن صرفت أذهانهم عن المعرفة حتى أخذوا يحقرون من أظهر اهتماما بشأنها وصرف وقته في تحصيلها * ثم قال : لذلك أكرر القول : ان مخالفة الدين ليست بدراسة العلم الطبيعي ، بل هي في تركه والانصراف عنه .

ألا وان التوجه للعلم الطبيعي عبادة صامتة وتسيح عملي * ثم قال : ان العلم الطبيعي موافق للدين ومقولاه وهؤيد له من جهات كثيرة ، أولا يرى الانسان عالما منظما بحركات ثابتة جارية بقانون لا تتخطاه ، وناموس لا تتعداه ، وهذا النظام يدل على قوة وراه وحكمة أبدعته وسوته أحسن تسوية .

العلم الطبيعي يعرفنا سبب الكائنات معرفة صحيحة ، ويعرفنا أن النتائج تتبع المقدمات والمسببات الأسباب وأن العقاب والثواب مرتبطان بالأعمال ارتباط المسببات بالأسباب فيوقن الطالب ايقانا تاما مهما ، وان ذلك ارتقاء في معارج الكمال والسعادة العليا .

والعلم الطبيعي يعرفنا أن لنا حددا محمدا لا نتجاوزه في العلم ، فلا نتخطى الى معرفة السبب الأول وحقيقته ، فالعلم لا يستبد بنا في تعريفنا صانع الكائنات ، ولكنه يهديننا الى الحدرد التي لا نتجاوزها ونقف دونها ، فلا نصل الى كنهه ومعرفة حقيقته .

ان هذا العلم يرفنا عن الوقوف أمام التقاليد الموروثة الخرافية ، ولكننا عند ما نصل الى حدود المحيط العامى الذى وراءه ذلك السبب الأول ، وهو صانع الكون أقررنا بالتواضع ورجعنا نحفي حين .

ثم قال : وإياك أن تظن أن عالم الطبيعة من يعرف التحليل الكيماوى أو يقرأ الهندسة ، وانما نعى به ذلك العالم الذى يتخذ أسافل الحقائق ساما لأعالها حتى يباغ الحقيقة العليا ، ومن ذاسواه يعرف الهوة السجقة الفاصلة ما بين ذلك الصانع الحكيم الذى جعل الطبيعة ، والحياة والعقل من مظاهر ذاته ، وبين العقل الآدمى والفكر الانسانى ، ان الفرق لعظيم اه باختصار .

أقول : أيها الفطن اللبيب ، اعلم أنى عند كتابة هذا الموضوع فى هذه الأسطر كنت أشعر بالم فى النفس وأسف واعترتى دهشة ما كنت أشعر بها واهتاجت أعصابى ، وقلت فى نفسى ياليت شعرى : أىّ الفريقين أحق بالشكوى والأسف ، أنحن أم فلاسفة الانجيز كالعلامة سبنسر الذى نحن بصدد الكلام فيه ، يقول ان أقواما يزدرون المتهجين بالمعارف الطبيعية ولا يعبون بها فهم يصدون عن سبيل الهدى وهم لا يهتدون يقول هذا شا كيا بانسا ، ولئن شكنا مرة لأشكون ألفا كيف لا ؟ وأمتة عالمة ، وأمتى جاهلة ، وأمتة حاكمة ، وأمتى محكومة ، وأمتة قوية ، وأمتى ضعيفة ، وأمتة راقية فى التجارة ، والصناعة ، والزراعة ، والامارة ، والسلاح ، والكراع ، وأمتى على نقيض ذلك ، فهو يشكو أمتة طالبا المزيد ، وأنا أشكو لضعفها وأنا أحق بالجد والتشمير لذلك يشكو ، ودينه المسيحى لم يكن مؤسس القواعد على الطبيعة ، وأنا أشكو لأن دين الاسلام مبناه الفطرة وعماده دلائل الخالوقات الطبيعية ، خالفنا الدين والعلم فكنا أول فريسة للقانصين .

مالى أرى أمة الاسلام نائمة مالى أرى سفيتها تجرى بلا ملاح ، أيجوز فى دين المروءة ، ومنهج العقل أن يسبقنا الفرنجة بذلك ، والعلم علمنا ، والدين ديننا ، ومن أعجب العجائب بل من أبكا المبكيات أن كثيرا من الشبان يحقرون الديانات اتباعا لسبنسر ، ويقولون أنه ينكر الله أو ليس مما يذيب القلب ويوقع الأسمى فى النفس أن بعض الشبان يجهلون العاوم التي عند الفرنجة ويدعون أنهم بها عالمون يدعون أنهم قرءوا مذهب سبنسر ، ومذهب داروين : وهم كاذبون فيما يدعون ، فوالله ما أغرانى بقراءة الكتب الانجليزية الا مارأيت من دعوى هؤلاء الجهال .

يقول سبنسر العلم الصحيح والدين توأمان ، أوليس هو دين الاسلام ، أوليس قوله تعالى فيما نحن بصدده

« يأيتها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم » ، ثم شرح الارض والسماء وجاهلها (علم الطبيعة)

أو ليس دين الاسلام هو هذا العلم

يا أئمة الاسلام ألهذا الحد وصل جهلنا بديننا انى أرفع صوتى أمامكم أيها المسامون ، وأقول : أبعد تجارب ألف وثلاثمائة سنة نكون أجهل الأمم بالدين ونجتزى بعلم التوحيد ، وتلك الحكامات الجدلية فيه ، وهى - لاتسمن ولا تغنى من جوع - ولقد وضعت الغرض خاص ، فكيف تسكون للعموم .

أيها المسامون : ان الخزى الذى حاق بنا ، والسوء الذى أحاط بنا انما منشؤه جهلنا فى القرون الاخيرة ، ويقول سبنسر : ان الدين هو السبب فى سوق النفوس الى علم الطبيعة ، فيما للعجب انى قرأت التوراة والانجيل فلم أجد فيهما من علوم الطبيعة الا آثارا ضئيلة منحرفة ، والقرآن هو الذى يأمر بالطبيعة وفهمها ، فاذا كان الدين الذى لاعلم فيه يصبح غنيا بالفلاسفة والحكماء فما بالك بالقرآن الذى لو علم حق عامه لسكان أكثر أتباعه ربانيين منهم أكبر الحكماء ، أفلا يذنبى أن يكون أكثر العقول الكبيرة من أتباعه ، أو ليس قوله تعالى « ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وغرايب سود » الى قوله « إنما يخشى الله من عباده العلماء » يشير إلى المعنى الذى قاله سبنسر : وأن علم الطبيعة به تسكون العقول الكبيرة الناضرة فى الماء ، والأشجار ، والثمار ، والجبال ، واختلاف الألوان فتخشى الله وأولئك هم العلماء ، أفليس هذا هو دين الاسلام .

وأما المثل الذى ضرب به سبنسر بالمؤلف ومدح الناس له مع جهلهم بما فى الكتاب ، فلقد رأيت نظيره فى كتب أسلافنا ، كقول بعض القدماء فى إخوان الصفاء ماعناه : العلوم التى نقرؤها أربعة : كتاب الله ، وكتاب الطبيعة ، وكتب الحكماء ، وكتاب النفس الانسانية ، ومعرفة عجائبها .

وأما تعجبه من اعراض الناس عن العلم وعجائب الطبيعة فذلك كثير فى القرآن ، كقوله تعالى « وكم من آية فى السموات والأرض يمرّون عليها وهم عنها معرضون » .

وأما قوله ان العلم الطبيعى عبادة صامتة ، فاعلم أن هذا هو الذى عليه مدار الاسلام ، كقوله عليه الصلاة والسلام « تفكر ساعة خير من عبادة سنة » وجاء فى حديث أن النبى ﷺ قال « لقد أنزلت علىّ الليلة آية ويل لمن قرأها ولم يتدبرها ويل له ويل له ، ثم قرأ إن فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء » الآية ، واعلم أن هذه الآية كانت السبب فى محبتي ببحث الطبيعة ، وإنى وجهت وجهى لتلقائها فى أوائل أيام تعليمى ، ولو لم أطلع عليها ما توجهت هذا التوجه منذ أيام الشباب .

وأما قوله : العلم الطبيعى مقول للدين والدين مقوله ، فاعلم أن الامام الغزالي يقول الدين دواء والعلم غذاء ، وليس السواء بمغن عن الغذاء ولا الغذاء بمغن عن الدواء .

وأما قوله ان علم الطبيعة يعرفنا بلا استبداد أن لنا حدا لا نتجاوزه ، فلا نصلى الى معرفة ضائع العالم وحقيقته فهو الذى ورد فى الحديث « تفكروا فى خلق الله ولا تفكروا فى ذات الله فان التفكر فى ذات الله اشراك » وورد أيضا أنه ﷺ قال « إن الشيطان ليقول لأحدكم من خلقك ؟ فيقول الله ، فيقول ومن خلق الله ، فاذا قال ذلك فليقل أحدكم أعوذ بالله من الشيطان الرجيم لا يعرف الله إلا الله » .

حكاية

سألنى تلميذ وأنا مدرس بالمدرسة الخديوية ، فقال وفى يده كتاب انجيزى ان سبنسر ينسكرك الله ، فقلت أسمعنى قوله ، فقال يقول : ان الله إما أن يكون خلق نفسه وإما أن لا يخلقه أحد ، فان كان الأول فهو

مستحيل لأن الشيء يكون متقدماً على نفسه وهو باطل ، وأما الثاني فباطل أيضاً لأنه لا موجود بلا موجود ، فقلت أو تظن أن هذا كفر ؟ قال نعم ، قلت كلا »

واعلم يا بني أن هذا شذرة من أقوال علمائنا ، بل قطرة من بحر وذرة من جبل ، فقد حققوا هذا المقام وأنفروا فيه جهدهم ، فلقد برعوا في المباحث العقلية كما برع الفرنجة في الصناعات الحربية الآن ، ألا ترى ما قرره أن المعلومات التي تصل لنا لا تكون إلا من طرق أربع : طريق الحواس كالسمع والبصر ، وطريق ما ندركه من أبداننا بالوجدان ، كالألم واللذة ، والجوع والعطش ، والفرح والحزن ، والغضب والحقد والابتهاج ، وطريق العقل كالعلم ، بأنه إذا زيد على شيئين متساويين شيئين غير متساويين فالجموعان يكونان غير متساويين ، وكذلك إذا نقص من المتساويين شيئين غير متساويين ، فالباقيان يكونان غير متساويين ، والطريق الرابع ما ندركه مستنتجاً بطريق المنطق من هذه الثلاثة ، فهذه الطرق الأربعة هي التي لاعلم للبشر بالتحقيق إلا منها ، وهنا يقال كيف عرف الناس الله ، أذاته تعالى عرفوا ، أم وجوده ، أم سائر صفاته ؟ وبالتحقيق أنه لم يعرف الناس إلا أنه موجود أولاً ، وأنه دائم الوجود ثانياً ، وأنه منزّه عن المادة وجميع الحوادث ، وهي المسماة صنات الجلال ثالثاً ، وأنه متصف بصفات الإكرام ، وهي صفات المعاني كالقدرة والارادة والعلم الخ هذه هي الصفات التي عرفها الإنسان بالطرق المتقدمة ، أما معرفتهم ذاته فذلك أمر غائب عن العقول لا يتبها لها الوصول إليه ، وليس ذلك بداخل في الطرق المتقدمة الأربعة لمعرفة فلا هي بطريق حواسنا ولا وجداننا ولا البديهيات ولا ما يستنتج منها ، وهذه هي الطرق التي بها سائر العلوم والكشف والاختراع ، فأما ذات الله فلا تعرف بواحد منها .

وقالوا أيضاً ان المعرفة على قسمين : معرفة ذاتية ، ومعرفة عرضية ، فإذا رأينا تمثالا هندسيا منظما متقنا جميل المنظر حسن الشكل بهيئة الطلعة حصلت لنا هنا معرفتان : معرفة ذاتية ومعرفة عرضية ، أما المعرفة الذاتية فانا نقول هذا اللون ، وهذا المقدار ، وهذا الشكل التي نظرناها بأنفسنا ، وهذه النعومة ، وهذه الخشونة ، وهذا الثقل ، وهذه الخفة التي لمسناها بأيدينا كلها حقائقي ذاتية فانه لاحقيقة للون ولا للمقدار ، ولا للشكل ، ولا للنعومة ، ولا للثقل ، ولا للخفة ، إلا هذا الذي أدركناه ، وأما المعرفة العرضية فاننا نقول هذا الشكل الجميل لابد أن يكون له فاعل وعلمه وقدرته على مقدار ما برز لنا في صفاته المشاهدة فهذه معرفة عرضية فانا لا ندري ذات ذلك المصانع ولا طوله ولا عرضه ولا أوصافه الظاهرية والباطنية ولا طباعه ، وإنما نعرف منه على مقدار ما وصل إلينا من ذلك التمثال فمعرفة الله لنا من القليل العرضي ، وليس من الذاتي (هذه أقوال علمائنا رجعهم الله في إثباتهم انجز عن ادراك ذات الله تعالى) وهكذا ورد عن رسول الله ﷺ قال وكيف ذلك ؟ قلت لأن النبي ﷺ يقول اللهم اني أعوذ برضائك من سخطك وبعافاتك من عقوبتك وبتك وبك منك لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » ومعنى هذا لا يعرف قدرك إلا أنت ، فكيف يمكنني أن أعرف صفاتك ، بل أنت الذي تعرفها ، فيكون منك الثناء وإليك يعود : وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه « العجز عن الادراك إدراك » وأما قول سبنسر العالم الطبيعي ليس من يعرف التحليل والهندسة الخ ، وإنما هو من يرتقى في الأسباب فقصدته بذلك العلم الأعلى في فن الفلسفة الذي حرمت منه الأمة الاسلامية نزاع الطلاب وتاهوا في بيداء الجهالة لأنهم قرءوا قشورا من العلوم الجزئية وجهأوا العلم السكلي أو العلم الأعلى الذي يبحث في سائر العلوم وهي تستمد منه . وقال القسداي من علمائنا ان قراءة العلوم الجزئية تورث الضلال ، فأما قراءة العلوم السكلية فانها تعرف الانسان ربه ، وقالوا أيضا في قوله تعالى « شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم » ان مرتبة

الملائكة في العلم بعد الله ، ويلهم أولو العلم الذين يعرفون نظام هذا العالم المتقن لمعرفة حقيقة هذه الصنعة وتركيبها وانها مسيرة بنظام متقن .

واعلم أن العلم المنتشر في مدارسنا المصرية مبعثر منتشر لا يهدى الطالب ولا ينير المسالك بنحوه من العلم الأعلى ، فتأمل وتجب من أمة الاسلام النائمة . وقد آن أن تقوم من نومها وتستيقظ من غفلتها ، وأما قول سبنسر : ان الثواب والعقاب نتائج للأعمال ونظام الطبيعة يعرفنا ذلك ، فقد شرحه أكارعنا سائنا كالغزالي ، فما قال في ذلك ما معناه : إياك أن تقول ان الله يفر لي ، وانما الثواب والعقاب نتائج لا بد من حصولها ه ، ولكن المسامون في مشارق الأرض ومغاربها نائمون ، اللهم اهد أمتنا وأيقظها من غفلتها انك أنت السميع العليم .

وإنما أطلت في هذا المقام لتعلم أن أكثر الشان المتعلمين في ديار الاسلام لم يقبوا مع العامة مقلدين ولا هم من الحكماء المحققين ، وانما هم في وسط الطريق ، فلا إلى العلو ووصلوا ، ولا إلى أسفل نزلوا فما أحرام أن يعكفوا على العلوم حتى تطمئن نفوسهم وترتقى مدنهم ويتم نظامهم وتكبرن أمتهم من الأمم العظيمة القوية المتينة بهذا أمرنا الله بقوله « يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم » إلى آخر الآية . ولما فرغ سبحانه من وصف الأرض والثمار والمجانب التي ذكرها والحكم التي صورها أخذ يذم الأصنام وينهى عن عبادتها .

تفصيل الكلام على الأنداد وعبادة الأصنام

أريد في هذا المقام أن أشرح بقول وجيز مسألة الأصنام وعبادتها كما شرحت في أواخر سورة الفاتحة البلاغة ومقارنة القرآن بكلام العرب وكما ستري في تفسير قوله « وأتوا به متشابهها » مسألة الجنة والنار ومراتب السعداء ومسألة ترتيب النجوم في عصرنا عند قوله « سبع سموات » ومسألة نفس الانسان وجسمه عند قوله « خليفة » والكلام على الملائكة ، وهل هم يثبتون بالعقل أم يكتفى فيهم بالقل بمناسبة قوله « واذ قال ربك للملائكة » حتى اذا طال الأجل ووصلنا في التفسير إلى آيات أخرى في هذه المعاني أشرنا إلى الرجوع إلى ما ذكر هنا ليعقل التكرار وليقف القارئ على عجائب العلم وغرائب الحكمة في غضون التفسير والله يهدي من يشاء الى الصراط السوي ، فلنشرع في موضوع الأوثان فنقول : لألخص لك ما عثرت عليه في هذا المقام قديما وحديثا حتى لا يشذ عنك شيء منها وتطلع على آراء الأمم والأجيال الغابرة والحاضرة . اعلم أن عبادة الأوثان قديمة العهد بعيدة المدى درجت عليها الأمم البائدة واتبعتها الحاضرة ، وأنت لو سرت في بلاد الصين واليابان والهند لرأيت الأوثان ماثلة أمامك معبودة ، والناس حولها ملتفون عابدون خاشعون حامدون راكعون ساجدون ، وأنت ترى أن أهل الصين قوم فيهم العلماء والحكماء قديما وحديثا وهكذا الهند ، واذا أبيت إلا المدنية الحديثة والنبوغ في فنون القتال والحرب وجندلة الأبطال وغلبة الأمم والفقوق في الحرب ، فهناك أمة اليابان عابدة الأصنام كثيرة التماثيل ، تلك الأمة التي تعبد إلهاله جوادان عابدهما يركب ذلك الاله جأمان دائما بادارة العبد بجوار تماثله ، وهذان الجوادان من أسعده الحظ وقدم إليهما قبضة من شعير يوم خروجهما في الأوقات المعوذة ، فقدنال حظا عظيما لأنه قبلت هديته جواد الاله ، هذا مثل من أمثال عبادة الأوثان ببلاد اليابان اليوم . وهنا يقال هل يعقل أن أمرا تأباه الفطرة وينقضه العقل وهو بدهي البطلان يبقى مع طول الزمان وفناء الأجيال ويعمر في الأرض ويبقى هكذا الى يوم العرض : هل يعقل أن يكون هذا الانسان قد بلغ من البلاغة حدا : بحيث لا يعرف أن هذا الحجر الذي نحت أمامي من الجبل لم يخلق السموات والأرض وما بينهما ولم يخلق أنفسنا ونحن الذين أوجدناه وهندسناه وأبرزناه .

ان العقل يأتى أن يصدق أن هذه الأمم العظيمة الكبيرة الحكيم علمائها تبقى مخدوعة هكذا : آلافا وآلافا من السنين ، إذن لابد أن يكون هناك أصول رجعت إليها وعوامل عوّلت عليها وأحوال فقحتها حتى بقيت تلك الديابات فيها ، وهل يدوم مالا أصل له ؟ وهل الخداع له ثبات ؟ ، فلا ذكر ما أثرت عليه للجواب على هذا ، فأقول : يقول الامام الرازى : انه لم يكن فى الأرض أمة تقول ان لله شريكا يساويه فى الوجود والقدرة والعلم والحكمة ، وهذا مما لم يوجد إلى الآن ، ولكن الثنوية يثبتون إلهين : أحدهما حلیم يفعل الخير ، والآخر سفيه يفعل الشر ، وأما اتخاذ معبود سوى الله فى الذاهبين إلى ذلك كثرة اه ، وهما أناذا أنلخصها لك ، فأقول :

أولا : من الأمم من مات عندها العظيم الجليل القدر الكبير المنزلة ، وقد اعتقدوا فيه أنه محجّب الدعوة فعبدوه ليشفع لهم عند الله وعكفوا على قبره ، ثم اتخذوا له تمثالا ، ثم مضت الأجيال تلو الأجيال ، فصار معبودا ، وطال عليهم الأمد فقتت قلوبهم فهم دائبون على عبادته ، فانظر كيف كان أصله أنه آدمى محجّب الدعوة ، ثم انتهى الأمر بأن نسوا الأصل فهم ضالون .

ثانيا : ان الصابئين كانوا يرون أن الله عزّ وجلّ خلق ملائكة مجردة عن المادّة ، وهى المتصرفة فى العالم ، وهذه الملائكة هى المسيرة للكواكب ، والكواكب مؤثرة فى الأرض وأهلها ، وقالوا ان الشمس والقمر والكواكب ترسل أشعتها إلى الأرض وأهلها ، وبها الحياة ، ولولا ضوء الشمس ما عاش حيوان ولا نبات على الأرض والكواكب الأخرى تساعدها فى ذلك ، وزعموا أن السعد والنحس للأشخاص تابعان لتلك الكواكب ، كما أن حياة الحيوان والنبات تابعة لضوء الشمس وأشراقها على الأرض ، وهذه الأجرام الملائكة المشرقة يحركها ويتصرف فيها الملائكة فعبدهم ليكونوا شفعاء عند الله ، ولما طال الأمد عبّدوا نفس الكوكب الذى هو كجسم والملك روحه ، ثم لما طال عليهم الأمد وقست قلوبهم صوّروا للكوكب صورة على حسب ما تخيلوه لها من النعوت والأوصاف ، وهى الأصنام ، فعبدها لتكون واسطة بسبب المناسبة بينها وبين الكواكب ، والكواكب واسطة للملك ، والملك واسطة لله ، ثم لما طال الأمد نسوا الكواكب وعبّدوا نفس الصنم ولهم أبحر خاصة واستحمامات ودعوات وملابس ، حتى أن حفلات (الزار) المعروفة فى مصر إياها هى صورة محورة من صوردين : الصابئين ، وهذه الطائفة تقول ان البشر لن يكونوا واسطة بين الله وخالقه ، وينكرون الأنبياء ويقولون لا واسطة إلا الملائكة ، ويقولون انهم أفضل من البشر لتجرّدهم عن المادّة ، وهناك محاوره بين هؤلاء ، وأتباع الأنبياء المذكورة فى كتاب الملل والنحل للشهرستانى ، وختم القول فيها بفضل الأنبياء على الملائكة ، لأنهم جمعوا بين القوّة الروحية والقوّة الجسمية ، ومن جمع بين فضيلتين أفضل ممن له واحدة ، ولقد كان لقدماء المصريين من الأوثان والأصنام ما يضرب به المثل بين الأمم ، ولقد كانوا يقولون ان الله هو الواحد الحقّ ، ورتبوا العالم بعده مراتب ، فالمادّة لها عدد ٢ وزحل ٣ والمشتري ٤ والمرّيخ له عدد ٥ والشمس لها عدد ٦ والزهرة لها عدد ٧ وعطارد له ٨ والقمر له ٩ ، وقد كانوا يجمعون لها مراتب يكتبونها فى صفايح من ذهب فى أوقات خاصة لمنافع زعموا أنهم ينالونها ، وتلك المراتب ناشئة من ضرب العدد فى نفسه ، فالله واحد مرتبه ١ ، والمادّة ٣ مراتبها ٤ ، وزحل مراتبه ٩ ، والمشتري ١٦ ، وهكذا إلى القمر ٨١ ، وكل هذه لها حساب بديع مراتب يكون طول أضلاعها الأثنية والرأسية والقطرية متساوية ، وهذه لعمر كعبادة يتقرّبون بها إلى الكواكب ، وان أردت الاطلاع على ذلك الحساب البديع فعليك بكتاب خواص الأعداد للرحوم على مبارك باشا ، وهذا العلم نقله فيثاغورث وأدهشه عجائب خواص الأعداد ، فقال ان العدد أصل العالم .

ثالثا : دين التثليث . كان القدماء من الفلاسفة اليونانيين الذين نقل عنهم علماء الاسكندرية بعد المسيح واتصل بأسلافنا العرب يقولون : ان الله خالق العقل الأول ، لأنه لا يخلق إلا ما هو أقرب اليه ، وبواسطة العقل الأول خلق الله النفس ، والنفس بها تحركت الكواكب ونظمت الطبيعة وكانت نفوسنا أشعة من تلك النفس ، ولذلك تراهم دائما يقولون : الله العقل النفس .

قال العلامة [دوان] كان القديسون في هيكل ممثلي يقولون للتلاميذ أن الله الأول خلق الثاني ، والثاني مع الأول خلقا الثالث ، وكانون يسمون الثاني [الكلمة] المعبر عنها بالعقل عند الفلاسفة ، ولما سأل الملك تولسيو ملك مصر الكاهن تيشوكي أن يخبره هل كان قبله أحد أعظم منه ؟ أو يكون بعده أحد أعظم منه قال له الله ، ثم الكلمة وبعدهما روح القدس ، وهؤلاء الثلاثة طبيعة واحدة وهم واحد بالذات ، وعنهم صدرت القوة الأبدية ، فاذهب يافاني يا صاحب الحياة القصيرة ، والآلهة الثلاثة الهندية هم برهما ، وفشنو وسيفا ، ويقولون لما أراد برهما [خالق الوجود الذي لا شكل له ولا تؤثر فيه الصفات] أن يخلق الخلق اتخذ صفة الفعل وصار [برهما الخالق] ، ثم زاد في العمل فانقلب إلى الصفة الثانية ، فكان فشنو [الحافظ] ثم انقلب إلى الصفة الثالثة فصار سيفا : أي المهلك ، ويسمونها [ترى مورتى] الأقانيم الثلاثة ويشبهونها بالنار ، وفشنو هو الابن ، وسيفا المهلك ، والمعبد وهو روح القدس ، وقد اطلعت في بعض الكتب على صورة هذا التثليث منقولاً من كتاب العلامة موريس في آثار الهند القديمة ، وقال لقد وجدنا بأقراض هيكل قديم دكتته مرور القرون صفا له ثلاثة رؤوس على جسد واحد ، والمقصود منه التعبير عن الثالوث ، وهكذا نجد عند البوذيين ثالوثا ، فانهم يقولون بوذا مثلث الأقانيم ، والصينيون يعبدون بوذا ويقولون مثلث الأقانيم ، ويرمزون للثلاثة بهذه الحروف الثلاثة [أوم] فالهزمة أولها والميم آخرها من أقصى الخلق إلى الشفتين ، فيؤلاء هم الأول والآخِر والظاهر والباطن ، وهكذا تعبر الهند بنفس هذه الحروف عن برهما ، وسيفا ، وفشنو ، وقد جاء في الكتب الصينية الدينية أن أصل كل شيء واحد ، وهذا الواحد الذي هو أصل الوجود اضطر إلى إيجاد ثان ، والأول والثاني انبثق منهما ثالث ، ومن هذه الثلاثة صدر كل شيء ، وهذا القول بالتوليد والانبثاق أدهش العلامة موريس ، لأن قائله وثني ، ولقد تنزل الهند بتثليثهم إلى درجة مخجلة مخزية ، فقد رأيت لهم صورة هيكل مقدس كشف حديثا مثلث يمثل برهما وهو بحالة الكورة والأنونة معا وعلامة التأنيث وبعبارة أوضح عضو التأنيث مع التناسل يفيد قوة الإيجاد ، وأنه خالق الأشياء فانظر كيف تنزلت الثلاثة عند بعضهم من رفيع مقام العقل والنفس إلى ماتباشره الأنعام ، ويقولون ان هذا الثالوث المقدس حاضر في كل مكان بالروح والقدرة .

وقد وجد التثليث أيضا عند الفرس القدماء . قال العلامة هيجن : كان الفرس يدعون متروسا [الكلمة] والوسيط والمخلص ، وكان القدماء من اليونان يقولون ان الله مثلث الأقانيم ، وهذا التعاليم الثالوثي أصله من مصر وقال مؤلف كتاب [الخرافات ومخترعوها] كان الرومان يعتقدون التثليث قبل المسيح .

وقال العلامة [نيت] هكذا وجد سكان الجزائر في الأوقيانوس والمكسيكيون الذين ظاههم الاسبان ففرقوا كتبهم كان لهم دين يثبت ثلاثة آلهة : الأب والابن والروح القدس والابن اسمه [با كاب] مولود من عذراء وضمنهم المعبود يمثل ذلك ، وأهالي النيبال يعبدون إلهها اسمه [اندرا] وهو كان مصابوا كما صاب المسيح وسفك دمه بالصلب وثقب بالمسامير كي يخلص البشر من ذنوبهم ، وصورة الصليب في كتبهم [أقول] وقد رأيت صورتها في بعض الكتب المقولة ، ويقول المصريون أوسيريس مخلص الناس وباخلاصه يقتل ، ويسمى الولد والفادي والولد الوحيد ، وكان قدماء اليونان يقولون ان الله مثلث الأقانيم ، وكان القديسون

يرشون المذبح بالماء المقدس ثلاث مرّات و يأخذون البخور من المبحرة بثلاث أصابع ، وكان الفرس يعبدون إلهامثلث الأقانيم مثل الهند ، وهم أورموزد ، ومترت ، واهرمان . فأورموزد الخلاق ، ومترت ابن الله المخلص والوسيط ، واهرمان المهلك ، وسكان سيبيريا القدماء كانوا يعبدون ثلاثة آلهة ، فالأول خالق كل شيء والثاني إله الجنود ، والثالث روح المحبة السماوية .

وكلّ هذه الديانات قائمة بأوثان وأصنام . وأنت ترى أن هذه الوثنية قسمان : قسم يرجع لعبادة الملائكة فالسكواكب فالأصنام ، وقسم يرجع الى عبادة ثلاثة اتحدت فصارت واحداً ، ولها قوّة الخلق والحفظ والاهلاك والاعادة ، وهذا هو القسم الذى تنوع حتى ملأ الكرة الأرضية فتراه فى الصين والهند وأوروبا بصور مختلفة وأحوال متباينة ، وكلّ يقول إني أعبد الخالق ، فتبين أن سائر الناس جمعوا الأوثان والأصنام من الوسائط لعبادة الله تعالى ، وهذا معنى قوله تعالى على لسان الكفار « ما نعبدكم إلا ليقربونا الى الله زلفى » ، ولكن جاء فى القرآن ما يفيد يا أيها الناس انكم تقيدون أنفسكم وتكونون عبيد الأصنام أرقاء الأوهام ، فكونوا أحراراً والأرض لله ، والله معكم أينما كنتم ، فلا تتقيدوا بضم ولا حجر ولا تمثال ولا وثن ولكن انظروا [الى السماء كيف رفعت والى الأرض كيف سطحت ، اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون الذى جعل لكم الأرض فراشا والسماء بناء وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم] فانظروا فى هذا الجلال وفيه من الصور والتماثيل وأنواع الجبال الدال على قدرتى وعلمى وحكمتى ولا تكونوا مقيدين بتلك التماثيل التى صنعها البشر فان جاهلها ضئيل بجانب الجبال الذى أبدعته فى سماءى وأرضى والجبال التى عليها والجبال الباهر فى محاسن الصور المنقوشة فى زينتها تبصرة لكم وتذكرة لأولى الألباب « فأينما تولوا فثم وجه الله ان الله واسع عليم » .

الأصنام عند العرب الذين نزل بلغتهم القرآن

يقال ان عمرو بن لحيّ لما ساد قومه ورأسهم وولى أمر البيت الحرام اتفقت له سفرة الى البلقاء ، فرأى قوما يعبدون الأصنام ، فسألهم عنها ، فقالوا هذه أرباب نستنصر بها فتصيرنا ونستسقى بها فنسقى ، فالتمس اليهم أن يكرموا بواحد منها ، فأعطوه الصنم المعروف (بهبل) فسار به الى مكة ووضعها فى الكعبة ودعا الناس الى تعظيمه ، وذلك فى أول ملك سبوردى الأكتاف ، ومن بيوت الأصنام المشهور نحمدان الذى بناه الضحّاك على اسم الزهرة بمدينة صنعاء وخزّبه عثمان بن عفان رضى الله عنه ، ومنها نوبهار بلخ الذى بناه منو شهر الملك على اسم القمر ، وكان لقبائل العرب أوثان معروفة : مثل ودّ بدومة الجندل لسكاب ، وسواع لبني هذيل ويعوث لبني مذحج ، ويعوق لهمدان ، ونسر بأرض حيرلنى الكلاخ ، واللات بالطائف لثيف ، ومناة ييثرب للخزرج ، والهزى لسكنانة بنواحي مكة ، واساف ونائلة على الصفا والمروة ، وكان قصي جدّ رسول الله ﷺ ينهاهم عن عبادتها ويدعوهم الى عبادة الله تعالى ، وكذلك زيد بن عمرو بن نفيل ، وهو الذى يقول :

أربا واحدا أم ألف رب * أدين اذا تقسمت الأمور

تركت اللات والعزى جميعا * كذلك يفعل الرجل الخبير

والله فوق الجميع المحيط بالعالمين علما يخاطب الناس بقوله (فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون) . ولما لم يكن عند المعاندين من العقل والمعرفة ما به يعرفون نظام هذا العالم ، ويدركون أن الأصنام لا تستحق العبادة أخذ يصف لهم ماجاء به على لسان الرسول من البلاغة ، ويتحدى بما يهجزهم ، كأنه يقول : اذا عجزتم عن إدراك ما أبدعته فى الأرض والسماء ، ولم تبلغ عقولكم كنهه ، وغلبت عليكم الجهالة

ولم تفهموا الامادار في أنديتكم : من أحاديث البلاغة ، وآيات الفصاحة ؟ فاسمعوا لهذا القرآن والا فأتوا بمثله ، فاما عجزوا أو عدهم بالنار ، ووعده المتقين بالجنة ، وأخذ يصف نعيمها ، وحورها ، وجاهها ، وبهاءها وثمارها من بعد ما قدم وصف العالم الدنيوي إيماء الى أن علم الحكمة يدعو الى النجاة ، ولا يرقى الى عليين إلا من نظر في خلق العالمين :

فقال (فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين) فتحرق الأصنام معهم في جهنم نكايه بهم ، وإذلالا لنفوسهم ، وتخيبا لآمالهم ، فقد كانوا يظنون أنها تشفع لهم ، فغاب فألم وصل سعيهم ، وهذه هي الحسرات (وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل) أي ان الثمر الذي في الجنة يشابه الذي كان في الدنيا لأن النفوس توافقة الى ما كانت تألفه ، وذلك أقرب الى نظم القرآن ونسقه ، والى علم الحكمة ، وفي هذه الآية مفتاح لعلوم الآخرة ، وأنها تتأخر الدنيا والتأخر تتبع المقدمات ، فاذا كانت الثمرات التي يتناولها أهل الجنة أشبه بما كانوا يتعاطونه في الدنيا ليأنسوا به ، وليستلذوا بتناولها ، وليكون لهم نعيما وبهجة ، فذلك نموذج لما في الآخرة والأولى من التناسب والتوافق والتشابه ، وبيانه أنا نرى أن درجات الانسان في حياته متناسبة متشابهة فدور الصبا يتبعه الشباب ، فالتموة ، فالسكولة . فأن يكون شيخا فهربا ، وهو في ذلك كله يحفظ صورته الأصلية وان اختلفت أحوالها : من مرض وصحة وهزال وامتلاء وشباب وشيب ، ونرى المتعلمين لا يدرسون في الثانوى : الا ما يناسب ما سمعوه في الابتدائى ، والدراسة العليا تتبع الثانوية . ونرى علماء فن التربية يحرصون الحرس كله أن تضرب الأمثال للصبي في أول حياته في المدرسة بما يأنس به من هرة يداعبها ، وشاة يلعب بها ، وكرة يضربها وما أشبه ذلك . ويقول علماء الحكمة : ان أحوال النفس بعد الموت لا تعدو هذا المنهج ولا تعدل عنه بوجه . فالجهال ، والفسقة ، وأهل الضغائن ، والمنافقون ، والكسالى وأهل الشره والحرس تكون أرواحهم بعد فراق الجسد في جو من نار تلك الأخلاق والأعمال والجهالات . وأهل الاحسان والفضل وألو الألباب والعلم وذو الاخلاص والصدق والاحسان للناس في حال أشبه بما كانوا عاياه في الدنيا ، وجو من الصفاء والنضارة والجمال نتيجة لما كانوا يعملون ، ولم يكن الله يعذب الكافر والفساق تشفيا ، واتقانا كما ينتقم أهل الأرض ، ويشفوا غيظهم الكامن في نفوسهم من أعدائهم ؟ « تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا » وإنما جاء ذلك في القرآن ليفهم بألفاظ يعرفها الناس على قدر طاقتهم ، وأما ذلك العذاب جزاء من جنس العمل ، كما في قوله تعالى « وجزاء سيئة سيئة مثلها » وقوله تعالى « إنما تجزون ما كنتم تعملون » وقوله « بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » ، وكقوله في أهل النعيم « فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرّة أعين جزاء بما كانوا يعملون » وذلك بعد قوله « تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون » فكأنهم لما أسوا بر بهم وأحسوا بروح ولذة بالعبادة ، وذلك أمر لا يطلع عليه الا صاحبه : كان جزاؤهم نتيجة ملازمة لعملهم ملازمة الظل للشبح والهواء لسكان الأرض ، فقال « فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرّة أعين » وترى في الدنيا أن أهل العلم يأنس بعضهم ببعض ويفرحون بالملاقاة والمحادثة والمشاكلة ، وترى قطاع الطرق والمجرمين يساقون الى السجون ، ويعاقبون على ذنوبهم في الدنيا كما تكون حالمهم في الآخرة : إذ قال تعالى « فسكبكبو فيها هم والغاؤون و جنود إبليس أجمعون قالوا وهم فيها يخلصون تالله إن كنا لفي ضلال مبين » .

ولذلك جاء في علم الأخلاق أنه ينبغي للانسان أن لا يجالس أربع فرق من الناس : الصبيان والنساء

والجهال وذوى الأخلاق الفاسدة . اللهم إلا لتعليم أو تأديب أو حكم عليهم أو انعام أو ما أشبه ذلك وورد في الحديث « إنما أنت مع من أحببت » وفيه « إنما هي أعمالكم تعرض عليكم » وجاء في الآية « فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا » .

قال الامام الغزالي في الاحياء ، وكما أنك في الدنيا تجرد من يؤثر لذة الرياسة على المطعوم والمنكوح ، وترى من يؤثر لذة العلم وانكشاف مشكلات ملكوت السموات والأرض ، وسائر الأمور الالهية على الرياسة وعلى المنكوح والمطعوم والمشروب جميعا ، فكذلك يكون في الآخرة قوم يؤثرون لذة النظر إلى وجه الله تعالى على نعيم الجنة إذ يرجع نعيمها إلى المطعوم والمنكوح وهؤلاء بعينهم هم الذين حالهم في الدنيا ما وصفنا من إيثار لذة العلم والمعرفة والاطلاع على أسرار الربوبية على لذة المنكوح والمطعوم والمشروب ، وسائر الخلق مشغولون به ، ولذلك لما قيل لرابعة ما تقولين في الجنة ؟ فقالت الجارم الدار ، فينت أنه ليس في قلبها التفات إلى الجنة ، بل إلى رب الجنة ، وكل من لم يعرف الله في الدنيا فلا يراه في الآخرة ، وكل من لم يجد لذة المعرفة في الدنيا فلا يجد لذة النظر في الآخرة ، إذ ليس يستأنف لأحد في الآخرة ما لم يصحبه من الدنيا ، ولا يحصد أحد إلا ما زرع ، ولا يحشر المرء الا على ما مات عليه ، ولا يموت الا على ما عاش عليه : فما صحبه من المعرفة هو الذى يتعم به بعينه فقط الا أنه ينقلب مشاهدة بكشف الغطاء فتضعف اللذة به كما تضعف لذة العاشق اذا استبدل بخيال صورة المعشوق رؤية صورته ، فان ذلك منتهى لذته ، وانما طيبة الجنة أن لكل واحد فيها ما يشتهى ، فمن لا يشتهى الا لقاء الله تعالى فلا لذة له في غيره ، بل ربما يتأذى به ؟ فاذن نعيم الجنة بقدر حب الله تعالى ، وحب الله تعالى بقدر معرفته . فأصل السعادات هي المعرفة التي عبر الشرع عنها بالايمان اه .

وبالجملة : فما من حركة نفسية أو عمل أو خلق أو رأى الا لها آثار في نفوسنا ، ويقول الحكماء : العلم والأخلاق الفاضلة : تكون سعادة وروحا وريحانا ، والجهل وسوء الخلق رأس الشقاء في الدنيا والآخرة ، ولهذا الرضى يقول تعالى هنا (وأتوا به متشابها ولهم فيها أزواج مطهرة) من دنس الأخلاق ورداءة الطباع وما ابتلى به نساء الدنيا من الخيض والنفاس والمرض مشاكلة لما كانوا يستلذون به في الدنيا ، وان كان الفرق شاسعا بين الدارين أبعد مما بين السراج والشمس والنرة والقيط .

ضرب الأمثال

واعلم أن فيما سبق من هذه السورة أمثالا منها ما هو ظاهر ، ومنها ما يحتاج الى تأمل ، فأما ما هو ظاهر فقوله (مثلهم كمثل الذى استوقد نارا) وقوله (أو كصيب من السماء) ، ومن هذا القبيل قوله تعالى « مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا » وقوله « إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه » ، وهذه كلها أمثال مضرورية لأحوال الكفار ، وأما ما يحتاج الى تأمل فأوصاف الآخرة وأحوالها ، فان قوله (قالوا هذا الذى رزقنا من قبل) فيه المشابهة والمماثلة ، وأن عالم الآخرة يمثل له بعالم الدنيا ، ألا ترى الى قوله تعالى « مثل الجنة التى وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى » فهناك صرح بأنها أمثال ، وأن هذه التى في الدنيا مضرورية مثلا لأحوال الآخرة ، ولقد تعالى المعنى فى آية أخرى الى ما فوق هذا فى قوله تعالى « فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرّة أعين » وجاء فى الحديث [ان فى الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر] وفى الحديث [أريت الجنة فاذا أكثر أهلها

البلاء ، وعليون لأولى الألباب [وفسره علماؤنا بأن المفكرين في خلق السموات والأرض وذوى النفوس العالية هم الذين يزهدون في الجنة الحسية ، ويرغبون في جوار ربهم مع الأرواح الطاهرة الخالصة من المادة المبرأة من عيبها العارفة بتقصها ، فأما أولئك الذين لا يعبدون الله إلا لأجل الشهوات بعد الموت ، فان نفوسهم تحن هناك الى اللذات الحسية ، ومعلوم أن المرء يحشر على مامات عليه من خلق ورأى وعقيدة ، وأن العبادة الظاهرة الخالية من معرفة جلال الله وعظمته ، والتفكير في هذا العالم ، وأن المادة سجن للذين فيها لاينال المرء بها إلا الجنة المحسوسة التي يرغب في أعلى منها الأنبياء والحكماء وأصحاب النفوس الشريفة ، والى ذلك الإشارة بقوله تعالى « ولدينا مزيد » وبقوله « وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة » وقوله « للذين أحسنوا الحسنى وزيادة » فالزيادة : هي النظر لوجه الله الكريم ، وقد مشاوا لهذا بقصر المشيد ملك ، وقد حضر فيه أقوام فذرو النفوس العالية والمقامات الشريفة لايفرحون إلا بمجالسته ، فأما الصعاليك فلا يهتمون إلا بما يستجوعهم ويفرح كرتهم لاختلاف الناس في معارفهم ، وفي الأمثال المصروبة : اعلم أن الناس مختلفو الأخلاق والمشارب والعادات والأحوال « ولكل وجهة هو موليها » ، ولولا اختلاف المشارب والاهواء ما انتظم هذا العالم فما يحبه زيد يكرهه عمرو وما يليق لأحدهما لايناسب الآخر ، ولهذا الاختلاف كان النظام عجيبا ، ولولا زهد زيد في التجارة والصناعة ونحوها ما كان فقيرا عالة على الناس ، والناس مختلفون في أكثر الأشياء ، وعلى ذلك نرى أناسا نبغوا في اختراع ، أو علم ، أو تجارة ، أو عمل عام ، وقد كانوا قبل ذلك يستهزئ بهم أقرانهم ويسخر منهم أصحابهم ، ولم يكن نبي ، ولا عالم ، ولا صالح إلا كان في مبدأ أمره محل سخرية واحتقار وازدراء ذلك أن الناس قلما يفقهون ما يفقه هؤلاء فينالهم مقت واحتقار ، ومن هذا القبيل الأنبياء [ومنهم خاتمهم سيدنا محمد ﷺ] فكان عرضة للاستهزاء من الجاحدين والكافرين ، فلما سمعوا ضرب الأمثال بالنار وبالماء ، وبالذباب ، والعنكبوت عدوها فرصة للسخرية وقالوا هل يضرب الله الأمثال بهذه المحقرات ، وهو العظيم العلى الكبير هذا لا يعقل ، ولو أن الاستهزاء تولى على فاضل ولم يكن له عزيمة لا نخلت عزيمته واختلت أعماله ، ولذلك نجد النابغين قليلا ، لأن الساقطين في ميادين العمل المجتهدين في ساحات المناظرة والمباراة كثير وليس ينجون منهم إلا القليل ومنهم الأنبياء فأخذ نبينا ﷺ يثابر على الرد عليهم ونبذهم وقهرهم بالوحى ، ومنه ماجاء هنا إذ قال (إن الله لا يستحي أن يضرب مثلا لأمي أي مثل كان وإذا كنتم تستصغرون التمثيل بالذباب والعنكبوت فالله لا يستحي أن يضرب مثلا بالبعوضة التي هي أقل من الذبابة ، بل بما هو أقل منها مقدارا وأعلى في تمثيل الحقارة عند إرادة تحقير الأشياء ، فالنبوة ورد فيها التمثيل بجناح البعوضة عند ذم الدنيا وأنتم أيها الناس قسيمان : قسم يرى الأشياء بمنظار مظلم وعين عوراء ، وقد غشى على سمعه وبصره فيرى الخير شرا والشر خيرا ، ولما رأيت الرسول يعلمكم وقد دخل الحسد في قلوبكم وأكل الفل أفدتكم أيتيم واستكبرتم وأخذتم تعيبون الكتاب وتسحرون من القول ، والقسم الآخر متواضع لا يتعالى عن الحق فيقبله ويسعى للنجاة من الجهل ، والاثم ، والعار ، والهلاك في الدنيا والآخرة ، وإذا سمع الأمثال اتعظ بها فهو من المفاجين .

أقول : ولأضرب لك مثلا تبين منه اختلاف مشارب الناس في الفهم ، فاعلم أن ما يراه الانسان في كل يوم من الأحوال الانسانية وغيرها فيه علوم جمة لمن تفكر وتدبر .

فتفكر في حال امرأة جميلة فترى للناس في شأنها طرقاتى ولأذكر لك شيئا من هذه الطرائق فأمها تنظر اليها نظر الاشفاق والعطف والود والحنان والرأفة والحزن لحزنها والفرح لفرحها ، وأبوها ينظر اليها نظر المساعدة الأبوية ، والأخ أقل منه ، وابنها نظره اليها من قبيل الالتجاء والاستعانة ، وأنها حصنه ومأواه

وصرجه ، وزوجها ينظر إليها نظرة أخرى به مزاج المصالح والمشاركة والمعونة ، وخطبها القديم ينظر إليها نظرة الحسرة والحرمان والغيرة والندامة وما أشبه ذلك ، فهذا مثل ضربته مما يراه الناس ، فهكذا كل حكمة وعلم ومحسن ومعقول يدركها الناس على درجات شتى لاحصر لها ، وهذا سر الوجود ، فالأمثال التي جاء بها الأنبياء وورد بها القرآن يعثورها ما يعثرى الموجودات من اختلاف النظر ، فينظر الجاهل استهزاء ، وينظر العاقل اعتبارا ، ولقد ورد من الأمثال نحو ذلك من كلام العرب مثل : أسمع من قراد ، وأطيش من فراشه ، وأعز من مخ البعوض ، وإذا اختلفت الاظفار في كلام الله كغيره لاجرم يضل به قوم ويهتدى به آخرون ، كأن من النبات ما يقتل ، ومنه ما يشفي ، ومنه ما يغذى ، وهو من فعل الله ، والقرآن من كلامه فكما يضر الله بالسم ، ويشفي بالسنا ، ويغذى بالحنطة يضل قوما بالقرآن اذا نقص استعدادهم وخبثت نفوسهم كما يمرض الرجل بشرب الشهد اذا كان مجموما ويزيد الضعيف المعدة مرضا بالامتلاء من اللحم والماء كل الغليظة وشرب الماء المثلوج ، ومثال ذلك في القرآن أن يقرأ أربعة علماء هذه الآية « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة » ، ثم طرح أمامهم ، مسألة السلاح في الحرب ، فيقول أحدهم ان لنا في رسول الله أسوة حسنة فلا نخالفه ورسول الله انما حارب بالسيف والرمح فحرام علينا أن نغير سلاحه ، كما أخبرت بذلك عن بعض علماء التركستان منذ سنين إذ استفتاهم أمير بخارى فأجابوا بذلك ، وأفتوا بقتل التاجر الذي حضر من الروس إذ ذاك ، وقال ان لهم مدافع فلتقدم فحكموا بقتله فقتله الأمير ، ثم دخل الروس بعد خمس سنين ، ويقول الآخر : كلا فلتتوكل على الله والنبى ﷺ خلقه القرآن ، وقد أمره الله بالتوكل فعلىنا أن نرضى بقضاء الله وقدره ، ويقول الثالث : كلا فلتقرأ البخارى وسورة يس ، وقد حصل ذلك في بعض الحروب منذ عشرات السنين ، وهذان رأيان لذوى الكسل والبلاهة ، ويقول الرابع : كلا فالنبى ﷺ كان يحارب بالسلاح الذى يحارب به أعداؤه ، ولو أنهم حاربوا بالمدافع والطائرات لحاربهم بها ، وهذا هو الفقيه النبويه ، فانظر كيف ضل ثلاثة واهتدى الرابع ، ولما كثرت الضلال في الأمة الاسلامية قل فيها النبوغ وساء مصيرها ، فليكن فيها المفكرون والمستبصرون والعقلاء المتدبرون ، فبذلك وحده تنجو من الخطر الداهم ، ولقد زارنى منذ عشرين امير ، يقال له « جمال الدين » من مدينة مدراس على ما ذكر ومعه تراجمته ، فقال جئت لأسألك عن علم الجغرافيا والتاريخ فاني فتحت هناك مدرسة ، وقد حرم علماء الاسلام هناك أن يدرس هذان العلمان فحجبت كل الحجب وكتبت له أن جميع العلوم والصناعات فرض كفاية على المساميين ، ففى ترك المساهون علما أو صناعة فالائم واقع على جميعهم في الدنيا والآخرة ، أما في الدنيا فبالذلة والاختلال والاحتلال ، وأما في الآخرة فبعذاب النار « ولعذاب الآخرة أشد وأبقى » وقوله « ولعذاب الآخرة أخزى وهم لا ينصرون » وقوله « ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون » وهذا انما جاء من نقص العلم في بلاد الاسلام ، وهذا داخل في قوله (يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا وما يضل به إلا الفاسقين . الذين يقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون) ولما كان أولئك الفاسقون منهم من يمكن اصلاحه أعقبه موجحا على عدم التفكير بقوله في .

(المقصد الخامس)

كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ *
هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ
وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ *

التفسير اللفظي

(كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات وهو بكل شيء عليم) ذكر الناس بما كان من عدمهم ، ثم حياتهم ، ثم يموتون ، ثم يحيون ، ثم يحاسبون ، هذه قصة الانسان ومبدؤه ومنتهاه . وقص قصة العلم ، فذكر الأرض وما فوقها ، والسماء وزينتها ونظامها ، وكيف كانت هذه العوامل الكبيرة مسخرة للانسان ، ساعية لسعادته وهنائه ؟ فهل يجمل به أن يكفر بالله ؟ وهل يحسن بمن كان عدما فأصبح موجودا وهيئت له السموات والأرض ، وخدمته الأعوام والسنون وأفرغت النعم عليه ، ولم يكن له ملك ولا حياة ؟ هل يحسن به أن يكفر بالله ، ويقطع رحم الفضيلة ، وينسى النعم ، ولا يشكر المتفضل ؟ وهل يليق أن يكون من الضالين والفاجرين .

وقوله (هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا) تسجيل على المساميين في أنحاء المعمورة ، فياليت شعري : كيف يخاطبنا الله بقوله « خلق لكم ما في الأرض جميعا » ونحن أجهل الأمم بالأرض والسماء ، وكيف تكون المعادن في باطنها والجبال عليها والغابات والممالك ، وكيف تكون الكهرباء شاملة لأجزائها والاضواء والحرارة والخواص الطبيعية الكامنة في هذه المخلوقات ، ونحن لا نعرف منها الا ما جادت به علينا يد الأمم الغريسة ، فوالله ان العالوم التي كشفوها في الأرض والسماء لتسجل علينا الخزي والعار أمام الله والناس .

أيها الناس كيف يقر لكم قرار أو يكون عندكم اصطبار وربكم يخاطبكم ، فيقول « هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا » وأتم لا تملكون قطميرا . منها المرجان النبات في البحر في يد غيركم ، والبرص يصطاده سواكم ، والغابات لغيركم ، فهل ظنتم أيها الناس أن الموجه له كاف الخطاب : هم أمم الفرنجة ، فيقول (هو الذي خلق لكم) يا أمم الفرنجة : أولستم داخلين في كاف الخطاب : أليس من العار عليكم أن تجهلوا نعمة ربكم ، ولعمري ان هذا الكفر للنعمة وقلة عقل وغاية الجهل ، وكيف تقول : انا لله شاكرون ، والشكر انما يكون باستعمال العبد جميع ما أنعم الله به عليه فيما خلق لأجله ، والله قد صرح لنا بقوله : خلقت لكم ما في الأرض جميعا ، واذا أنعم عليه الملك بنعمة عقرتها كان غضبه عليك شديدا ، وها هو ذا إلهنا لما رأى اعراضنا عن نعمه فازدر بناها ونسيناها وتجاهلناها غضب غضبة ، فسلط علينا الأمم ، وهذا جزاء الكافرين بالنعم ، ألم بأن لكم أن تخشع قلوبكم لذكر الله ، وما نزل من الحق ، أفبقوا أيها المسادون من غفلتكم واستيقظوا من رقدتكم ، واعلموا أن ما فات فات وانقضى ، وأن الزمان قد استدار وستكونون علماء بهذا الوجود ، وستنالون منه حظا عظيما بفهم القرآن « ليظهره على الدين كله ، فاستبقوا الخيرات » وانظروا في الأرض وما حوت ، والسماء وما أوتت ، وتأملوا ما أتوا علىكم في مسألة السموات : إذ قال تعالى (ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات ، وهو بكل شيء عليم) .

ايضاح هذا المقام

الكلام على السموات السبع

اعلم أننا على هذه الأرض محبوسون ومغمورون في حماها تحيط بنا أنواع الآلام والشهوات ، فتحجبنا عن معرفة العوالم وادراك حقائقها والتفرج على عجائبها . ولما كان عالم السموات أعظم ما نشاهد ، وفيه أنواع

الجمال والضياء والبهجة والحسن : اتجهت إليه أنظار العقلاء ورجال الدين . وأقدم ما وصل إلينا من العلم بذلك ما ذكره اليونان وكتبه على آثارهم علماء الأسكندرية أيام البطالسة واستقرت آراء هؤلاء على أن الأرض في مركز العالم ، وأن القمر وعطارد والزهرة والشمس والمريخ والمشتري وزحل سيارات حولها ، وكل واحد منها في فلك دائر حول الأرض من الشرق إلى الغرب ، فأما السيارات فإن لها سيرا خاصا بها ، تسير إلى جهة الشرق عكس الحركة اليومية للأفلاك السبعة ، وتكون تلك الكواكب على أفلاكها أشبه بنملة دائرة على عجلة تسير في طريق يخالف سيرها ، وبهذه الحركة الكوكبية يكون شهر القمر وسنة الشمس وسنون لسائر الكواكب ، ويقولون ان هناك فلكين آخرين يحيطان بالأفلاك السبعة ، وهما فلك الثوابت فالأطلس وقالوا نحن علمنا أن نفرض فلكا ثامنا لتكون فيه الكواكب الثابتة ، وفلكا تاسعا يكون مبدأ الحركة اليومية ، وأما ترتيب الأفلاك على هذا المنوال فله أدلة مطولة لكنها ضعيفة جدا ، حتى ان فلك الشمس لما جعلوا رابعها شبهوه بشمس القلادة في جيد الحسناء لأنها تكون في الوسط ، وأما بقية الأفلاك ، فقد يستدلون عليها بأن الكوكب الأسفل يكسف الأعلى ، والكاسف يكون تحت المكسوف وهذا ملخص علم أولئك العلماء ، ولقد ظهر أثر هذا في إنجيل (برنابا) وهو أقرب الأنجيل إلى الحق .

قال المسيح : الحق أقول ان السموات تسع موضوعة بينها السيارات التي تبعد إحداها عن الأخرى مسيرة رجل خمسمائة سنة ، وكذلك الأرض على مسيرة خمسمائة سنة من السماء الأولى ، ولكن قف عند قياس السماء الأولى التي تزيد عن الأرض برمتها كما تزيد الأرض عن حبة رمل وهكذا تزيد السماء الثانية عن الأولى والثالثة عن الثانية ، وهم جراً حتى السماء الأخيرة كل منها تزيد عما تليها ، والحق أقول لك ان الجنة أكبر من الأرض برمتها والسموات برمتها كما أن الأرض برمتها أكبر من حبة رمل ، ثم قال في الانجيل حينئذ جاء الملاك جبريل ليسوع وأراه صرارة براقه كالشمس رأى فيها هذه الكلمات : لعمري أنا الأبدى كما أن الجنة أكبر من السموات برمتها والأرض ، وكما أن الأرض برمتها أكبر من حبة رمل هكذا أنا أكبر من الجنة بل أكثر كثيرا من ذلك عدد حبوب رمل البحر وقطرات الماء في البحر وعشب الأرض ، وأوراق الأشجار ، وحبوب الحيوانات . بل أكثر من ذلك كثيرا عدد حبوب الرمل التي تملأ السموات والجنة بل أكثر أه ؟ هذا ما في كلام القديس وما في الانجيل ، ثم ان فلسفة اليونان نقلت إلى العربية على يدي الفارابي والشيخ الرئيس ابن سينا ، وقررت أن الأفلاك تسعة ، فوثق بذلك علماء الاسلام الذين درسوها ، وقالوا هي سبع سموات والكروني والعرش فالسموات السبع تقدم ذكرها ، والكروني فلك الثوابت ، والعرش هو الفلك المحيط الذي به الحركة اليومية لسائر الأفلاك وبها الشروق والغروب .

مضت قرون فاستيقظ أجلة العلماء وكبار الحكماء من الأمة الاسلامية ورأوا أن هذا المذهب باطل لمخالفته الشرع والعقل . وقالوا ان القول بأن السموات سبع في القرآن ليس حاصرا ، فالعدد ليس له مفهوم ، فاذقال رجل : عندي فرسان لا ينافي أن يكون عنده ألف ، وهذه الأفلاك القديمة لا يمكن فناؤها عندهم ، وكذلك الكواكب ، وهذا مخالف للعقل والدين معا . وقالوا ان الأرض تدور حول نفسها ، وليس هناك فلك أطلس ولا غيره ، وإنما هذه الكواكب دائرات في الفضاء .

وهذه الآراء كانت في القرن السادس والسابع أيام انقراض الدولة العربية وظهور الدول التركية وغيرها . ولقد كان ذلك توطئة للرأي الحديث الذي ملأ الآفاق وعرفه الخالص والعام ، وملخصه :
أن هذه العوالم كلها من شمس وأقمار وأرضين كانت في قديم الزمان كالذخا المنتشر سريعة الحركات فبسرعة الحركة آلاف آلاف من السنين تكوّنت الشمس ودارت ملايين من السنين ، ثم انفصلت عنها

السيارات وشمسنا إحدى تلك الشموس ، فولدت عطارد ، والزهرة ، والأرض ، والمريخ ، والمشتري ، وزحل ، وأورانوس ، ونبتون ، فهذه ثمان سيارات ، ثم انهم وجدوا بين المريخ وللمشتري نحو ٦٠٠ نجمة صغيرة جدا ولو اجتمعت كلها لم تصل لمقدار جرم القمر ، وأكبرها المسماة (سرس) لا يزيد قطرها عن خمسمائة ميل وبعضها لا يزيد قطره عن عشرة أميال ، وربما كان هناك نجيمات أصغر منها لا يمكن رؤيتها .

ثم ان هذه السيارات تدور حول الشمس ، فعطارد يتم دورته في ٢٨ يوما من أيامنا ، والزهرة في ٢٢٦ ، والمريخ في ٣٦١ ، والأرض في سنة ، والمشتري في ١١ سنة و ٣١٣ يوما ، وزحل في ٢٩ سنة و ١٦٧ يوما ، وأورانوس في ٤٨ سنة و ٧ أيام ، ونبتون في ١٦٨ سنة و ٢٤٨ يوما ، ويظن أن هناك سيارات أخرى حول الشمس لم تظهر .

ومن عجائب العلم وغرائبه : أن علماء العصر الحاضر بحثوا عن تلك النجيمات الصغيرة التي بين المشتري والمريخ بحسب القاعدة التي وضعوها لبعث السيارات عن الشمس فانهم رأوا أنها هكذا :

| العدد | يضاف إليه | يكون المجموع | يضرب في | ٩ | مليون ميل |
|-------|-----------|--------------|---------|--------|-----------|
| ٠ | ٤ | ٤ | × | ٣٦ = | عطارد |
| ٣ | ٤ | ٧ | × | ٦٣ = | الزهرة |
| ٦ | ٤ | ١٠ | × | ٩٠ = | الأرض |
| ١٢ | ٤ | ١٦ | × | ١٤٤ = | المريخ |
| ٢٤ | ٤ | ٢٨ | × | ٢٥٢ = | |
| ٤٨ | ٤ | ٥٢ | × | ٤٦٨ = | المشتري |
| ٩٦ | ٤ | ١٠٠ | × | ٩٠٠ = | زحل |
| ١٩٢ | ٤ | ١٩٦ | × | ١٧١٤ = | أورانوس |
| ٢٨٤ | ٤ | ٢٨٨ | × | ٢٥٩٢ = | نبتون |

هذه هي أبعاد السيارات عن الشمس : أي انها منظمة تنظيما تقريبيا ، فإذا بعد عطارد عنها ٣٦ مليون ميل ، فقد فرضوا أن بعده ٤ بعد الصفر وهكذا الزهرة ٣ ، والأرض ٦ ، والمريخ ١٢ بطريق التضعيف ويضاف لكل ضعف ٤ ، وهذا العدد يضرب في ٩ مليون ميل ، فلما وصلوا الى ما بين المريخ والمشتري وجدوا هناك مكانا خاليا ، فكان يجب أن يكون فيه كوكب ، فلما وجدوا تلك النجيمات المتقدمة ظنوها شظايا من تلك النجمة البائدة ، واعلم أن هذه الأرقام الدالة على الأميال تقريبية ، فان بعد الزهرة ٦٧ و بعد الأرض ٩٣ ، و بعد المريخ ١٤٣ ، و بعد المشتري ٤٨٤ ، و بعد زحل ٨٨٧ ، و بعد أورانوس ١٧٨٢ و بعد نبتون ٢٧٩٢ ، وهي تختلف عن الجدول السابق قليلا ، وهذه الأعداد ملايين الأميال .

واعلم أن الزهرة وعطارد هما السياران الأديان ، لأن فلكهما ضمن فلك الأرض ، أما بقية السيارات فقسى السيارات العليا ، لأن فلكها خارج عن فلك الأرض : هذا ما أردت ذكره في المجموعة الشمسية . أما الكواكب الثابتة ، فانها لا يحصر عددها إلا الله ، ولقد بحثها العلماء فوصلوا منها إلى معرفة مئات الملايين بالنظار المعظم ، وبالآلة الراسمة المسماة فتوغرافيا .

واعلم أن نور الشمس يصل إلى الأرض في ٨ دقائق و ١٨ ثانية ، ولو أن أسرع قطار جرى من الأرض إلى الشمس ليلا ونهارا لم يتمكن من وصوله اليها في أقل من ثلثمائة وخمسين سنة ، وأنا ذكرت لك هذا لتعلم مقدار عظمة الله عز وجل ، وتفهم مأسأ ذكره لك في أبعاد النجوم الثوابت .

واعلم أن نور الشمس يسير في الثانية الواحدة ١٨٦ ألف ميل وفي السنة ٦ بليون .
واعلم أن أقرب نجم يصل نوره إلينا في ٤ سنين نورية ، فإذا كان ضوء الشمس يصل لنا في ٨ دقائق
و ١٨ ثانية وبعدها عظيم جدا ، فإياك بأقرب كوكب ثابت وهو ٤ سنين ، وأين ٨ دقائق من ٤ سنين
ومن الكواكب ما لا يصل ضوءه إلينا في أقل من ألف سنة نورية ، والشعري العبور يصل ضوءها إلينا في
٩ سنين نورية ، والنسر الطائر يصل ضوءه إلينا في ١ سنة نورية ، والنسر الواقع في ٣٠ سنة ، والعيوق
في ٣٣ سنة ، والسماك الراح في ٥٠ سنة ، واعلم أنهم قسموا الكواكب الثابتة باعتبار ضوءها ، فما كان منها
أضوأ سموه القدر الأول وما يليه القدر الثاني ، والقدماء أضوأها إلى ستة أقدار ، والمحدثون أضوأها إلى ٣٠
فالقدر الأول ضوءه كامل ، وعدد نجومه ٤ منها : الشعري العبور ، والنسر الواقع ، والسماك الراح .
والقدر الثاني عدده ٢٧ نجما ، ومنها سعد السعود .
والقدر الثالث عدده ٧٣ نجما منها الفرقدان .

والقدر الرابع عدده ١٨٩ ، والقدر الخامس ٦٥٠ ، والقدر السادس ٣٣٠٠ : وهكذا يتزايد العدد
ويقل الضوء ، فيكون القدر العشرون ٧٦ مليوناً وضوؤها ضعيف جدا ، ومجموع النجوم التي علمه نوع الانسان
إلى الآن ٢٢٤ مليوناً من النجوم . وسيأتي في بقية أجزاء هذا التفسير في الطبعة الأولى ان الكشف أظهر
أضعاف أضعاف هذه النجوم بعد طبع هذه السورة اه

هذا هو الذي عرفه الانسان من السموات . فقايس رعاك الله بين ما ذكره علماء الإسكندرية وما جاء
في الإنجيل برنابا ، وبين ما عرفه الانسان الآن . ان عظمة الله تجلت في هذا الزمان ، ألا ترى إلى ما جاء في الإنجيل
مما أشبه كلام القدماء أن بين كل سماء وأخرى خمسمائة عام . وذكر ان السموات تسع ، وهي عند المسلمين
سبع يزيد عليها الكرسي والعرش ، فيكون مجموع المسافات ٥٠٠ سنة بسفر الانسان ، وهو قدر يسير جدا
بالنسبة لما عرف الآن . ألا ترى أن هذه المسافة يقطعها الضوء في أقل من أربع دقائق ، فكأن ملك الله
المعالم للناس فيما مضى لا يزيد عن نصف المسافة بيننا وبين الشمس البالغة ٨ دقائق وثواني ، وأى شيء
بعد الشمس ، ان بعدها يسير جدا ، ان الشمس قريبة ، وأين ثمان دقائق من ٤ سنين التي هي لأقرب
كوكب ثابت ، بل أين بعدها من بعد الكوكب الذي يستغرق ألف سنة في وصول ضوءه إلينا [تاهت
العقول ، وزاغت الأبصار ، وحارت الأفكار] فأين ما ذكره الأقدمون من عظمة الله تعالى التي عرفت ، وانك
لو أردت أن تعرف مقدار الزمن الذي يصل فيه ضوء الكواكب إلينا ، ونحن نشاهدها كل ليلة لم تشك أن
كثيرا منها سافر ضوءها إلينا قبل خلق الأرض حتى وصل إلى أعيننا الآن ، ومنها كواكب قد بادت وهلكت
قبل خلق الأرض واندرست معالمها ومع ذلك نحن الآن نشاهد ضوءها الذي أرسلته قبل خفائها ، وهو مسافر
إلينا . إذن ما جاء في الإنجيل المذكور المبني على علم علماء الإسكندرية أصبح لاقيمة له بالنسبة للكشف الحديث الذي
يوافق القرآن ، إذن دين الاسلام صار الكشف الحديث موافقا له ، وهذه معجزة جديدة جاءت في زماننا .

أسئلة وردت على المؤلف

ولما وصلت إلى هذا المقام زارني عالم فاضل ، فاطلع على ما كتبه فسر . وقال الله درك ، فقد أثبت جلال
الله وجماله ومعجزاته ، ولكنك في الحال قد خالفت القرآن ، فقلت وكيف ذلك ؟
قال انك ترى أن الكواكب تسير في الفضاء ، لأن هذا هو الرأي الحديث . فقلت ان من يقول ان
الكواكب تسير في الفضاء ليس عالما بالرأي الحديث ولا القديم . أما القدماء فأنهم أثبتوا أنه لا فضاء موجود .
وقالوا ان الخلاء مستحيل لأننا اذا تصورنا مكانا خاليا لا يخلو : أما أن تتصوره مضيئا . أو مظلمًا : والضوء والظلمة

إما عرضان . أو جوهرا ن . أو أحدهما عرض والثاني جوهر ، فان كانا جوهري ن فيها ، وان كانا عرضي ن فالعرض لا يقوم الا بجوهر ، وان كان أحدهما عرضا والآخر جوهرا ، فالأمر واضح ، فثبت أنه لا فراغ موجود في الكون .

وأما المحدثون فقالوا ان الضوء يصل من الكواكب الى الأرض ولا بد أن يكون محمولا على جرم [وعلى هذه النظرية اخترعوا التلغراف الذي لاسلك له] فثبت أنه لا فراغ في الكون عند القدماء ولا عند المحدثين فن قال ان الكواكب تسير في فضاء ، فانه جاهل بعلوم العالم أجمع ، وهم صغار الطلبة المغرورون ، فقال سلمت أن الكواكب تجرى في أجرام موجودة ، ولكن كيف يقول الله إن السموات سبع ؟ فقلت له إذا أثبت وجود الجرم الأثيري اللطيف الذي تجرى فيه الكواكب ، فما أسهل فهم القرآن . واعلم أن العدد ليس له مفهوم ، وبه قال أكبر المفسرين والحكماء ، فاذا قال الله سبع سموات ، فليس ذلك بمانع أن يكون العدد أكثر ، واذا عرفت أن هذا الجرم اللطيف الحبيب الممتد الى أمد ينقطع الفكر دونه ، ومجال لا يصل اليه الوهم فيه من المجانب والبدائع والكواكب والمخلوقات ما لا يحصى ، فسواء أكان سبعا أم ألفا ، فذلك كله من فعل الله دال على جماله وكماله ، وهو تجلياته وأنواره المشرقة المتلائة الفائضة من مقام القدس الأعلى منزلة في العوالم ، وكل كوكب من الكواكب الجارية له مدار خاص به ، وكل شمس من الشمس التي ذكرناها لها مدار خاص وسيراتها كذلك ، والله هو الفاعل المختار مفيض الخيرات والجمال والحسن والاشراق . قال الامام الغزالي : في كتاب [تمهات الفلاسفة] .

[اذا ثبت حدوث العالم ، فسواء أكان كرة أو مثمنا أو مسدسا وسواء أكانت السموات وما تحتهما ثلاث عشرة طبقة كما قالوه أو أقل أو أكثر ، فنسبة النظر فيه الى البحث الالهى كنسبة النظر الى طبقات البصلة وعددها وعدد حب الرمان ، فالقصد كونها من فعل الله فقط كيفما كانت] .

أقول : اياك أن يصدك أيها الفطن لفظ سبع عن البحث والتنقيب ، فالعدد ليس بقيد وانظر الى هذا الجلال ، ولا تسكن من الخائفين الجبناء الذين يظنون أن هذا ينافى القرآن ، أو تكون من المساكين الذين يلحدون ويكفرون لسماح مثل هذا اللفظ ، وذلك لسخافة عقولهم ، وقلة علمهم ، وهذان الفريقان من الذين قال الله فيهم (يضل به كثيرا) فقال صاحبي إذن أنت تؤيد المذهب الحديث ، فقلت له حاشا لله أن أؤيد حديثا أو قديما ، وانما القرآن طبقناه على المذهب القديم ، ثم ظهر بطلان ذلك المذهب وجاء الحديث ، فوجدناه أقرب إليه ، والافهوا على منهما وأعظم ، وما يدرينا أن يكون هناك مذاهب ستحدث في المستقبل ، فهل القرآن ككرة طرحت بصوالحة ، يتلقفها رجل رجل كلا إنما هذا التطبيق الذي ذكرته ليظمن قلب المسلم ، وليعلم أن عمل الله وصنعه لا ينافى كلامه ، فالتطبيق للاطمئنان .

فقال : ولم كان المذهب الحديث أقرب إلى القرآن ؟ قلت

أولا : جاء في القرآن « ويخلق ما لا تعلمون » والمذهب الحديث أرانا سعة مخلوقاته وانها لا تدرك .

ثانيا : كان القدماء يقولون : الكواكب والأفلاك لا تنفى ، والرأى الحديث يقول : ان الكواكب تتجدد وتنفى كالانسان والحيوان . وقالوا انهم رصدوا كواكب لا تزال في طور التسكر ، وذكروا منها نحو ستين ألفا وأن كواكب قد فنيت يقول الله « يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات » ومنها ذلك الكوكب الذي بين المشتري والمريخ ، وصار كواكب صغيرة جدا ، فهذا أقرب الى القرآن لقوله تعالى « كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام » .

فقال صاحبي : ماملخص مامضى ؟ فقلت

أولا : أن السماء يراها الناس واحدة .

ثانيا : ان الدين جعلها سبعة ، والفلاسفة جعلوها تسعة :

ثالثا : المساهون القدماء جعلوا سبعة منها سموات ، والكروسي والعرش : هما الفلكان الباقيان اتباعا للفلسفة القديمة ، وانجيل برنابا تبعها ، فقال تسع سموات ، والمذهب القديم أبطل فبطل تبعاله ماجاء في انجيل برنابا وما جاء عن العلماء الذين صدقوه من المسلمين .

رابعا : أن المذهب الحديث أبان أن عظمة الله فوق ما ذكره القدماء ، وأصبح ما كان عند القدماء بالنسبة للعلم الحديث أشبه بذرة بالنسبة للأرض والجبال والبحار ، بل أقل كثيرا جدا .

خامسا : العالم لا فراغ فيه ، فالسموات موجودة فعلا ببراهين القدماء والمحدثين .

سادسا : وهي سبع سموات وذلك حق لأنها طباق بعضها فوق بعض

سابعا : المذهب الحديث يثبت فناء العالم ، وفناء الكواكب ، وهو موافق للقرآن فهو معجزة له .

ثامنا : ان ما قلناه ليس القصد منه أن يخضع القرآن للباحث ، فانه ربما يبطل المذهب الحديث كما بطل القديم ، فالقرآن فوق الجميع ، وإما التطبيق ليا ناس المؤمنون بالعلم ولا ينفروا منه لمخالفته لألفاظ القرآن في نظرهم .

فقال صاحبي قد أفدت إفادة ثامة ، ولم يبق عندي إلا سؤال واحد ، وهو لم عبر الله بسبع سموات ولم يعبر بسما واحد مع أن الناس لم يروا غيرها ؟

قلت : اعلم أن الله لو ذكر سما واحد لو قفت عقول المسلمين عليها ، ولم يبحثوا عن غيرها ، ولكنهم لما سمعوها أخذوا يقرءون فلسفة اليونان ، ثم قرأنا الفلسفة الحديثة ، فعرفنا نعمة الله وحكمته ، والتعبير بالسبع امتحان وابتلاء من الله لأنها تحير عقول الباحثين ، فن كان مريض النفس ، صغير العقل ، ضئيل الفكر جبن وجرع وخاف . وقال : انى أخاف الله رب العالمين ، فلا يبحث في العوالم ، ويظن أن الله يغضب على من بحث من المؤمنين في جلاله ، ومن قويت عزيمته ، وعلت همته ، وارتقت نفسه ، فانه يبحث ويعرف فعل الله عز وجل ، ويقول في نفسه : ان هذا فعل الله ، وأنا أقرأ كلامه ، وكلاهما دال عليه . وقوله لا يناقض فعله الا عند الجاهلين .

أما أنا فاني أبحث صنعته ، وبعد ذلك أطبقها على كلامه ، بهذا فليرتقى المساهون وليتعلموا ، فكم من ذكي مسلم قرأ العلوم الحديثة وكفر بالدين ظانا أنه نال من العلم ما جهله الأنبياء ، وكم من غبي مسلم اطلع على هذه المباحث فنفر منها لاعتقاده أنها تنافي الدين [والحق أقول] ان قليلا من الأذكياء المسلمين من يصدقون بالدين مع العلوم ، وأكثر المصدقين بالدين من الجهلاء وعلماء الدين . أما أكثر المتعلمين العصريين ، فانهم يقولون : الدين شيء والعلوم شيء .

ولقد أفضت في هذا المقام لدقته على الأفهام ، ولأنه في أعظم النعم الإلهية التي أنعم الله بها على الانسان وقد كفر بها مع وضوحها وظهورها ، فذلك أعقبها بالكلام على قصة آدم في المقصد السادس .

(المقصد السادس)

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ * وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَأِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ *

قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ * قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ * وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ * وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ * فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ * فَتَلَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ * قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى (و) اذكريا محمد (اذ قال ربك للملائكة) الأرضيين أو عموم الملائكة (إني جاعل في الأرض خليفة) وهو آدم، وهكذا الأنبياء فهم خلفاء الله في سياسة العباد وهدايتهم لبعدهم من الغيب عن الفيض الإلهي فكان الأنبياء واسطة القبول من الحق والايصال للخلق كما كان الغضروف موصلا للعظم الغذاء الذي يجز اللحم أن يوصله إليه لتباعد ما بينهما من المناسبة (قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك السماء) فتجعل أهل المعصية مكان أهل الطاعة (ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك) التسبيح : تبعيد الله عن نقصان ، من سبج في الماء والأرض ، وكذلك التقديس من قدس في الأرض : اذا ذهب فيها وأبعد (قال إني أعلم ما لاتعلمون) أعلم أن فيهم من يعبدني ويطيعني (وعلم آدم الأسماء كلها) تعليمه الأسماء كلها بأن خلق من أجزاء مختلفة وقوى متباينة وهو مستعد لادراك أنواع المدركات من العقولات ، والمحسوسات ، والمشخليات ، والموهومات ، وأهله المعرفة والاختراع ، وسائر الصناعات ، وهو متى عرف الألفاظ كلها عرف المعاني كلها (ثم عرضهم على الملائكة) أي عرض المسميات على الملائكة وقال لهم تبكيئا (أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين) فمن لم يقدر على معرفة مراتب الأشياء لا يستحق أن يكون خليفة عليها (قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا) وهو اعتراف بالحجز ، وأمر آدم أن ينبئهم بأسماء الأشياء كلها ، فلما علمهم (قال) الله لهم (ألم أقل لكم) الخ وقوله (وأعلم ما تبدون) أي من قولكم «أتجعل فيها من يفسد فيها» (وما كنتم تكتمون) من قولكم انكم أحق بالخلافة (وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين) * وقلنا يا آدم اسكن أنت وزجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين * فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين) سجود الملائكة لآدم تسخيرهم واتباعهم للسمي المنافع

آدم و بنيه فيما يكفل معاشهم فسجدوا و امتنع إبليس لأنه لا يلهم بالخير كالملائكة ولا يسمى في المنافع المعاشية فأبى امتنع باختياره ، وكان كفره في علم الله ، ثم أمر آدم أن يسكن في الجنة هو وزوجته وأن يأكل رعدا واسعا حيث يشاء ، ونها عن الاقتراب من شجرة لا يهيم تميينها للناس فحملهما الشيطان على الزلة بسببها (فأخرجهما مما كانا فيه) من الكرامة ، فأمر آدم وحواء وذرّيتهما بأن يهبطوا إلى الأرض وهم متعادون ولهم في الأرض موضع استقرار وتمتع إلى وقت الموت (فتلقى آدم من ربه كلمات) .
 منها أنه قال يارب : ان تبت وأصلحت أراجعي أنت إلى الجنة ؟ قال نعم فتاب آدم فتاب الله عليه أي رجع عليه بالرجة ، وقوله (فمن تبع هداي) إلى آخره أي بانزال الرسل (فلاخوف عليهم) إلى آخره ، وبقية الآيات وانحة انتهى التفسير اللفظي .

الايضاح

ما أعجب هذه الآيات وما أبدعها أنا الآن في أول سورة قرآنية من حيث النظام والترتيب ابتداء بآدم أبي البشر وجعله مبدأ لنظام الانسان وتجب لم يتقدم عليها غيرها ولم يصدر القرآن من السير الا بها واهلك تقول انها قصة أيهم والأب مقدم طبعا فقدم وضعا . أقول هذه أدلة المصنفين المحدثين ، وأجوبة بعض الخلف الجاهلين . وليست هذه النكات الصغيرة المبتذلة الضئيلة تليق برب الأرباب العالم بالحزيبات والسكيات ، فاصغ لما أقول وارعه حتى رعيتيه واعلم أن هذه القصة نموذج علم الأخلاق والحكمة . ولقدّم لك مقدّمة فتقول . اعلم أن الحكمة تنقسم إلى عامية وعملية ، والعامية الرياضيات والطبيعات والاهليات ، والعملية سياسة الشخص والمنزل والمدينة ، والطبيعات قدم وصفها في خلق الأرض والسما والاهليات تلازمها ملازمة العرض للجوهر والظلّ للشبح والنتيجة للقدماء والمزوم للارزم . فأما الحكمة العملية وهي تدبير الشخص والمنزل والمدينة فلها أصول ثلاثة في الانسان : وهي القوّة الشهوية . والقوّة الغضبية والقوّة العقلية ، فبالشهوة الطعام والشراب والنزوح والغضبية الاقدام والحرب والكفاح والكبر والعجب والحسد وما أشبهها ، وبالقوّة العقلية الحكمة والعلم . ومن أعجب العجب أن تشتمل قصة آدم على هذا العلم بحذافيره ، ألم تر إلى حسد إبليس وطغيانه وتكبره واستعظامه واستطارة شرر النار من كبريائه وعظمته ، وكيف كان ذلك قبسا من القوّة الغضبية ، وشررا من نارها ولهبها ، وسعيرا من جهنمها ثم كيف حرم آدم وحواء من الجنة ثمرة أكلها وطردا منها بنار جوعه أطفالها واستمرأ سماعها نغرا منها نادمين وكانا في الجنة منعمين ، أليس أولهما اشارة لغضب الانسان ، وثانيهما لشهوته . وأما العلم فقد سطع نوره ونجم كوكبه و بزغت شمس في منازل قوله تعالى (وعلم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة) نعم سخرت له السموات والأرضون والبر والبحر والروض والقفر والجبل والسهل فعلم الأسماء والصفات وخواص الخلوقات ليعرفها وتنفعه . ولذلك يقول (وعلم آدم الأسماء) الح وحري بمن سخرت له الافلاك وقامت بنظامها الاملاك ومن سجدت له العوالم سجود تسخير وقامت له تعظيما بالتدبير أن يتحلى بالعرفان ليفهمها وينطق باللغات وينظمها دعت حاجته الى العوالم فعرفها له مبدعة فصوّرتها العقول وخزنتها القلوب ونطقت بها الألسن والشفاة فهنا ظهرت عجائب القرآن وبدائع الفرقان وكيف كان هذا القصص مبدأها لآية بدیعة وحكمة عجيبة تدعو للنظر في علم الأخلاق والبحث في أغوارها والتقيب عن أسرارها .

الله والملائكة وآدم خليفته

اعلم أن في هذه القصة عجبا عجيبا ، ذلك أنه ذكر الربّ والملائكة وآدم وأنه خليفة في قوله (واذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة) فنحتاج أن نبين آدم وخلافته والملائكة فنقول : ان معرفة

الله عز وجل وملائكته تجلّ عن العقول ، وتدق عن الأفهام ، وليس يتم ذلك للإنسان إلا بمثال يعرفه ، وشاهد يعقله ، ويحس به من نفسه لأننا في هذه الدنيا محجوبون عن الملائكة الأعلى ، وأقرب الأشياء إلينا أنفسنا فمن فكر فيها رأى شواهد تشير بطرف خفيّ إلى ما في هذا العالم المشاهد والمعقول ، لذلك كان الإنسان خليفة الله ، ومتى أدركنا أنفسنا عرفنا خلافتها واقتربنا من فهم الملائكة وتدبير الله للخلق - ولقد اعتاد الفلاسفة أن يبينوا ذلك بشواهد كما قال سقراط لتلاميذه وقد سأله ما الذي يعرفنا أن في هذه العوالم عقولا ؟ فأجاب أليس جسمك مركبا من موادّ ترابية ، وأخرى مائية ، وهواء وحرارة ؟ قال بلى : قال فإذا كانت تلك الأجزاء الضئيلة التي تركبت منها صحبها عقل وخامرها فكر فكيف يحرم من العقل والفكر تلك العوالم الكبيرة من الماء والتراب والهواء وعالم النور والنار : لاجرم أن من حكم بأن له عقلا وقد علم أنه من موادّ ضئيلة لا يستكثر على الأصول التي تركب منها أن يحكم أنه يحيط بها عقل - أما في القرآن هنا فقد ذكر خلافة الإنسان لله والخلافة تحتاج إلى شرح طويل ، وعلم غزير ، وإني سأخلص لك أيها القطن هنا قليلا من كثير لتكتفي به خيفة السامة والتطويل .

اعلم أن علماءنا السابقين شرحوا جسم الإنسان ونفسه فجعلوه مشبها للعوالم المحيطة بنا والنفس متصرفة فيه كما تصرف الله عز وجل في العوالم فقالوا : إن الجسم أربع طبقات . طبقة تشبه الأرض . وأخرى تشبه الماء المحيط بها . وأخرى تشبه الهواء . وأخرى أشبه بضوء الكواكب وأشراقها ، فإذا كانت الأرض أسفل والماء يحيط بها والهواء يحويه والضوء مشرق فوق الجميع سائر من الشمس والكواكب إلينا هكذا نرى الرجلين والفخذين يستقر عليهما ما فوقهما مما فيه الماء المخاوط بغيره : وهي الأمعاء والمعدة وفوق ذلك الهواء الداخل في الرئتين وفوق الجميع نور العينين وسمع الأذنين وشم المنخرين وذوق اللسان ولمس اليد ونور الفكر وهذه هي المشركات اشراقا على الجسم للإحساس والادراك كاشراق أضواء الكواكب ، بل هي أرق وأشرف ، وإذا كان في هذه العوالم بخارات ورياح وسحاب وأمطار وحيوان ونبات ومعادن ، هكذا نرى أنه من هذا الجسد يخرج المخاط والدموع والبصاق وفيه الرياح والرطوبة فالجسد كالأرض وعظامه كالجبال والمخ كالمدن والجوف كالبحر والأمعاء كالأنهار والعروق كالجداول واللحم كالتراب والشعر كالنبات ومنبته كالتربة الطيبة وما لا نبات فيه كالأرض السبخة وتنفسه كالرياح وكلامه كالرعد وأصواته كالصواعق ونضحكه كالضوء وبكاؤه كالطرر وبؤسه وحزنه كظلمة الليل والنوم كاللوت واليقظة كالحياة وأيام صباه كفصل الربيع وشبابه كالصيف وكهولته كالخريف وشيخوخته كأيام الشتاء ، هذه نبذة من الكلام على جسمه وبنية هيكله : أما نفسه فاعلم أن للنفوس قوى كثيرة لا يحيط بها العد ولا يعرفها إلا مبدعها وهي مختلفات .

فترى أن النفس أشبه بملك له خمس فرق موكلات بالأخبار كل فرقة تأتي بأخبار ناحيتها لا تشاركها الفرقة الأخرى ولا تعاونها ولا تعرف عنها شيئا ، فترى حاسة البصر تدرك الألوان والحركات والسكنات والظلمات والنور والكواكب البعيدة والأجرام المشرقة والأذن لا تعرف شيئا عنها ولا تدرك إلا حركات الهواء المسماة أصواتا من حيوان أو نبات أو إنسان أو غيرهما ، وحاسة الشم التي في المنخرين ليست تعرف صوراً ولا أصواتاً ، ولكنها تدرك الروائح المنبثة في الهواء الجارية في الأنف السارية في الحاسة المتصلة بالمخ ، ثم حاسة الذوق التي تعرف الطعوم من الحلاوة والمرارة والحوضة والمالوحة والدسومة والغفوصة والحرافة والقبوضة والعذوبة ، وهي لا تعلم شيئا من الصور والأنوار والأصوات والروائح ، ثم حاسة اللمس التي تدرك الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة واللين والخشونة والصلابة والرخاوة ، وليست تعرف شيئا عما تقدم ، وكل حاسة من هذه توصل أخبارها إلى أولئك الوزراء والكبراء والعظماء الذين هم متعاونون متشاركون متحابون ،

فأولها القوة التخيلية التي تجتمع عندها هذه الصور من المراتب والمسموعات والمشمومات والمذوقات وتسلمها إلى القوة المنفكرة لتحكم بينها ، ثم تجعلها في خزانة إلى وقت الحاجة ، وهي القوة الحافظة ، ثم يأتي الترجان وهو اللسان فيعبر عنها جميعها بكلمات ، ثم تأتي قوة أخرى أشبه بالوزير للملك ، وهي القوة الصانعة في اليد بالكتابة والصناعة ، فانظر أيها الذكيّ وتعجب أفلست ترى أن النفس الانسانية ذات ملك وسلطان على عالم جسماني وآخر معنوي ، والجسماني شابه العوالم المحيطة بنا وكأنه نموذج لها ، ولست أقول إني أبنت لك كل شيء ، ولكنك تستدلّ به على الباقي بفكرك ودراستك ، واعلم أن الذين لم يمارسوا العلوم لا يعتقدون ماذا كرت الإختيالا ولا يدركونه إلا من وراء حجاب .

اجتماع خصائص الحيوان في الانسان

ان لكل نوع من أنواع الحيوان خاصية طبع عليها ، وكلها توجد في الانسان فتراه يطلب المنافع تارة بالبصيرة كالكلب والسنور ، وتارة بالحيلة كالعنكبوت ، وتارة بالغبلة كالأسد ، وتارة يفرّ من الهلاك كالأرانب والظباء والطيور ، وقد يدفع بالسلح كالقنفذ ، وقد يتحصن في الأرض كالفأر والهُوام ، وهو شجاع كالأسد ، وجبان كالأرنب ، وسخى كالديك ، وبخيل كالكلب ، وعفيف كالسمك ، وغفور كالغراب ، ووحشي كالنمر ، وأنسى كالجم ، ومحتال كالعلب ، وسليم كالغنم ، وسريع كالغزال ، وبطيء كالذبّ ، وعزيز كالفيل ، وذليل كالجل ، ولص كالعق ، وتائه كالطاووس ، وهاد كالقطا ، وضال كالنعامة ، وماهر كالنحل ، وحليم كالجل ، وحمود كالجار ، وشموس كالبغل ، ومستحل كالذبّ ، ومضمرّ كالفأر ، وجهول كالخنزير وغير ذلك ، وهذه كلها راجعة إلى أخلاقه التي اكتسبها بالبيئة والتعليم والميراث وغير ذلك ، ثم اعلم أن القوى المنبثة في الجسم السارية في الأعضاء وأجزائها من اللحم والعروق والأعصاب والعظام والدم والشعر والظفر كثيرة لا يحصيها الانسان ، وأنها جميعها متصلة بالمشخ الذي هو عرش النفس وسرير ملكها ، ألا ترى أنه لو قطع عصب العين فلم يتصل بالمشخ لم ير الانسان الأشباح مع سلامة عينه وصحة جسمه ، أولا ترى أن الذي به شلل لا يحسّ بوخز الأبر في العضو الا شل ذلك لقطع الصلة بين ذلك العضو وبين المشخ . هذه هي صورة الانسان الحسية والمعنوية ، وهو الخليفة لله ، وبمعرفة هذا الخليفة تتصوّر بعض صفات المستخلف وتديره وملائكته ، النفس واحدة تشرف على الجسم كذلك الله واحد يشرف على العالم ، النفس لها طبقات يابسة وأخرى مائية ، وأخرى هوائية ، وأخرى مضيئة ، هكذا كان لله أرض وماء وهواء وشمس وكواكب : النفس لها حواسّ كل منها له عالم مخصوص من العوالم وليس يدرك أحدها العالم الآخر ، هكذا خلق الله عزّ وجلّ أمما ودولا وجعل ديانات ومذاهب ولغات مختلفات ، وأمما من الحيوانات وكلّ يعمل على شاكلته ولا يدري الآخر مالديه كما لا يدري عالم الماء ولا عالم الأرض عالم الكواكب الأخرى ولا عالم القردة مثلا عالم الفراش ، ونرى أهل الأرض لا يعرفون سكان أي عالم آخر ، وكلها عاملة ناصبة راجعة إلى ربها كما رجعت الحواس إلى نفوسنا هذا ولا أطيل عليك في تعداد تلك المشاكلات ففعلك يفكر ونفسك تستبصر ، وإذا كان في سائر أعضاء الجسد قوى لطيفة معنوية منبثة سارية في جميع الجسم مرتبطة بالنفس المستوية على عرش الجسم في المشخ ، هكذا نقول لله ملائكة مأمورون بمقابلة تلك القوى في أجسامنا ، وبيانه أنك ترى الطعام يصير في المعدة كيموسا ، ثم ينقلب دما فالحما فعظما الخ ، وتصوّر هناك صور منتظمة بدقة كطبقات العين والمشخ ودقائق تركيبهما ، وهذه تكون بقوى لطيفة ، هكذا جرى الكواكب والشمس والقمر ونحو النبات والحيوان كلّ ذلك بعالم خفي عن الأبصار يسمى ملائكة مرسلّة من الله في العوالم كما نبنت تلك القوى في أجسامنا من

عند أنفسنا ، وكما أن النفس تحسّ بكل حركة في الجسم وألم في العظام وفكر في النفس ، هكذا الله تعالى يحيط بالعالم ويعلم سرّه وجهه : واعلم أن هذا مجرد تنظير والافلاحة ليس كمثل شيء ، هذا ولأكتف بهذا القدر فقد أبنت لك كيف كان الانسان خليفة بما أبنت من تشابه جسمه ونفسه للعالم المنظور والملائكة وعرفت أنه مثال لعلم الله كل شيء وتدييره للعالم ووحدايته ، وذلك بما تحسه من نفسك ، وإنما ذكرت لك هذا لتكون تبصرة وذكري عند ما تصل الى آيات أخرى في القرآن كقوله تعالى « وفي أنفسكم أفلا تبصرون » ، وقوله « بل الانسان على نفسه بصيرة » وكأن الانسان في الأرض عالم صغير يضاهي هذا العالم الكبير ، ولذلك سمى خليفة ، فكانت الخسلفة المذكورة هنا ليكون منها استنتاج التبصر في عالم الملائكة وعرفه الله ولتبني المحاورة المذكورة عاينها ، وهي (إني جاعل في الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء) الخ واعلم أن هذه الآية كما جمعت ملخص علم النفس والتشريح في لفظ خليفة جمعت علم الاخلاق في هذه المحاورة ، وهي (أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال انى أعلم ما لا تعلمون) .

تفصيل الكلام على الملائكة

ها أنذا قد أبنت لك طرفا من علم التشريح وعلم النفس ، وذكرت لك أن القوى التي في نفوسنا تمثيل للملائكة ، وهذا ليس دليلا وإنما هو استئناس بضرب الأمثال والمشاهات ، ولأسمعك دليلا اقناعيا لا يقينا على وجود عالم الملائكة قبل ذكر آراء نوع الانسان من الأمم المختلفة والأجيال البائدة ، وهذا الدليل استنتجه العقلاء من المشاهدات ومن العوالم المحيطة بنا . انظر الى عالم المعادن والنبات والحيوان والانسان ، فانها كلما انحطت في دركات الجهالة كانت منازلها في الدركات السفلى ، وكلما ارتقت إلى عالم العقل كانت في أوج السكالم ، فخذ الحديد مثلا انه أدنى مرتبة من الحشرات والديدان ، وهي أقل مرتبة من الآساد والنمور وهي أقل كمالا من القردة ، وهي أنقص من المتوحشين من بنى آدم وهؤلاء يعلمهم النابغون من نوع الانسان وهؤلاء يسوسهم العلماء والحكماء والانبيا ، وهؤلاء أرقاهم مقاماً وأحلامهم كلاماً ، ولا جرم أن ذوى الشهوات من الانسان يشاركون نظائرهم من الغزلان والخنزير في ما آربهم ، ويعلمهم رجال الجيش والجنود المقابلون لنظائرهم من الآساد والنمور . وهؤلاء يسوسهم الملوك والحكماء والانبيا ، فانظر كيف تترقى العالم المشاهد من حشرة إلى غزال إلى أسد إلى قرد إلى إنسان إلى حكيم عالم .

واذا كان العلم والحكمة أقصى ما وصل اليه نوع الانسان ، وقد وجدنا الطرف الأدنى من المواليد في غاية الخسة أفلا يقال على سبيل القياس ان الطرف الاعلى في غاية السكالم وهي الملائكة ، ولا بد أن تكون قوّة السكالم الادراك تامّة فيهم كما انتهى النقص إلى نوع الجاد ، وأولى السرد الذي هو من أخس أنواع الحيوان وبالاجال تقول انا وجدنا ههنا شهوة بلا عقل في البهائم ، ووجدنا شهوة وعقلا في الانسان ، أفلا تقول ان في الوجود عقلا كاملا بلا شهوة تترى به .

آراء أهل الديانات والحكماء في الملائكة

فمنهم من ظنها أجساما هوائية لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة مسكنها السموات .
ومنهم : من ظن أنها هي المرسلات النحوس والسعود من الكواكب ، والكواكب أحياء ناطقة كالانسان : ومدبراتها هي الملائكة كتدبير نفوسنا لأجسامنا .

ومنهم : من يرى الظلمة عنصر الشياطين ، والنور عنصر الملائكة .

ومنهم : من يرى أن الملائكة هي الأرواح البشرية الصافية ، وأن الشياطين هي الأرواح الانسانية الخبيثة

إذا فارقا أبدانهم .

ومهم : من يرى أنها هي الممددة لنفوسنا الناطقة ونسبتها إليها كنسبة الشمس إلى ضوءها وهناك ملائكة مستغرقة في معرفة الله ، ونسبتها إلى الأولى الممددة للأفلاك ولنفوسنا : كنسبة الأولى إلى نفوسنا . وهناك مدبرات لأحوال العالم السفلى ، فإن كانت للخير ، فهي الملائكة ، وإن كانت للشر ، فهي الشياطين . فالقول الأول لبعض علماء الاسلام . والثاني لطوائف من عبدة الأوثان . والثالث قول معظم المجوس والثوية . والرابع للنصارى . والخامس للفلاسفة ، هذا .

ومن الناس من قال لا سبيل إلى اثبات الملائكة بالعقل . وهم من قال أنهم به ثابتون ، والفلاسفة على هذا ، وقد نذكر أدلة إقناعية . منها أن الصناعات البشرية لن تتقن إلا بصانع ذى عقل عالم بها . والعالم المشاهد حولنا فيه ذلك الاتقان : كالنبات والحيوان ، فلا بد من نفوس تصوّرت تلك المصنوعات ، ونفوس أخرى عامت تلك الصناعة ، فالأولى تسمى نفوسا . والثانية تسمى عقولا . وذلك كما في أحوال الناس ان كل ذى علم أو صناعة لا بد أن يكون له معلم أعلى منه أخرج مافي القوة منه الى الفعل . ويقول أصحاب المجاهدات أنهم أثبتوها من جهة المكاشفة ، فهي في حقهم يقين وفي حق غيرهم اقناع ، وقد يستدل بالروايات الصادقة .

ولقد رأيت دليلا في كتاب يسمى « راجايوقا » بالانجليزية مترجما من الهندية . قال ان الناس يصدقون أصحاب العلوم وان لم يمارسوها لعلمهم أنهم ان سلكوا سبيل أربابها ، وصلوا الى ما وصلوا اليه ، ألا ترى أن علماء الطب موثوق بهم في عالم الحيوانات الصغيرة المسماة (بالمكروب) التي تفتك بالاجسام . وتأتي بأمراض الحصباء والجدري والطاعون : كذلك يصدقون علماء الفلك في أبعاد ومقادير الكواكب وتحليلها بطريق الضوء ، هكذا يقال : في أمر الملائكة ، فقد أجمع المصفون نفوسهم ، والمجاهدون من سائر الملل والنحل : أنهم كشفوا ذلك العالم وعرفوه ، ومن ذوى الحاجات من اعتقد ذلك بما وصل اليهم من بلوغ مقاصدهم عند الاستغاثة بتلك النفوس الشريفة . هذا ملخص ما قرأته من كلام أهل النظر . أما الدلائل النقية فلا نزاع أن الأنبياء متفقون على إثبات الملائكة ، فلنبسط الكلام عليها الآن ليرجع إليه عند الوصول الى مكرراتها . وحاصله أنها مسوقة لعلم الأخلاق المرموز له بكبر ابليس ، وحرص آدم ، وحرص قابيل الآتي في سورة المائدة .

بيان علم الأخلاق من قصة آدم وقابيل وهابيل

ان الأخلاق أربعة أنواع لا تزال النفس بعد مفارقتها البدن ، وهذه الأربعة هي :
الأخلاق المكتسبة المعتادة . العلوم التعليمية . الآراء المعتمدة . الأعمال المكتسبة بالاختيار والارادة .
والأولى منها وهي : الأخلاق المكتسبة تنقسم الى قسمين : رديئة وحيدة ، والأخلاق الرديئة جميعها ترجع إلى ثلاثة أصول . كبر ابليس ، وحرص آدم ، وحرص قابيل ، وهذه الخصال الثلاث أمهات جميع الخبائث والمعاصي ، وبيانها :

أن الكبر من أشكاله ومشابهاته : عجب المرء برأى نفسه ، والأنفة عن قبول الحق ، وترك الإقرار به ، والتعدي والخروج عن الحد والظلم والجور عند القدرة في الحكومة ، وترك الانصاف في المعاملة ، والتهاون في الواجبات ، والاعراض عن اللوازم من الحقوق والتمسك بالصلاة في الوجه في دفع الحق والفحش والسفاهة في الخطاب والجدال واللجاج في الخصومات والحزن والنزق في العشرة والحدة ، والبطش في التصرف ، والغش والمكر في المعاملة ، والاستصغار والاحتقار لأبناء الجنس ، والاستطالة عليهم ، والافتخار في الأمور بما خص

من المواهب ، والانكار لفضل من فضل عليه ، والبغى والعدوان وماشابه ذلك . هذا باب الكبير .
 أما الحرص وهو الخصلة الثانية : فن أشكاله وأمثاله ومشابهاته : الطمع الكاذب ، وشدة الرغبة ، والطلب
 الحثيث ، والهجة في السعي ، وتعب البدن ، وعناء النفس ، وكذب الروح في الجمع ، والادخار ، والاستكثار ،
 والاحتكار من خوف الفقر ، والبخل ، والمنع ، والشح ، واللؤم ، والنكد وما يتبعها من الشؤم والخذلان ، وقلة
 الانتفاع بالوجود ، والحرمان للذخور ، والمضايقة في المعاملة ، والمناقشة في الحساب ، وسوء الظن بالأمن ،
 والتهمة للثقات المؤمنين ، والخيانة في الأمانة ، وطلب الحرام ، وهتك الحرم ، وارتكاب الفحشاء ، واضمار
 القلب على الاصرار ، واطهار الكذب ، والحيل في أسباب الطلب من البيع والشراء ، والغش في الأمتعة ،
 وقلة النصيحة في الصنائع ، والحلف واليمين الكاذبة عند الاعتذار في الحكومات ، وأقاول الزور في أسباب
 الخصومات والعداوة والتعدى في الحدود وما شاكلها من الخصال المذمومة ، والأخلاق الرديئة ، والأقاول
 الباطلة ، والأفعال القبيحة ، والأعمال السيئة . هذا باب الحرص وأخواته .

أما الخصلة الثالثة ، وهي الحسد : فن أشكاله الحقد ، والغل ، والدغل ، وهذه تدعو الى المكاشفة
 بالعداوة ، والبغضاء ، والبغى ، والغضب ، والحرص ، والتعدى ، والعدوان ، وقساوة القلب ، وقلة الرحمة ،
 والفظاظة ، والغلظة ، والطعن ، والمغو ، والفحشاء ، وهي تكون سببا للخصومة ، والشر ، والحرب ، والقتال
 إن أمكن جهرا ، وإلا كان بالحيل ، والخداع ، والغدر ، والخيانة ، والسعاية ، والغيبة ، والنميمة ، والزور ،
 والبهتان ، والكذب ، والمداهنة ، والنفاق ، والرياء ، فيكون سبب تشتيت الشمل ، وقطيعة الرحم ، والبعد
 من الاخوان ، ومفارقة الالف ، وخراب الديار ، ووحشة الوحدة ، والحزن ، والغم ، وأم القلب ، وهموم النفس
 وعذاب الارواح ، وتغيص العيش ، وسوء المقلب ، وخسران الدنيا والآخرة : نعوذ بالله من هذه الخصال انتهى
 ملخصا من اخوان الصفا .

وأنا أقول تعجب : كيف فصل عاماوننا الاخلاق السيئة والاعمال القبيحة ، واستتجوها من كبار ابلس
 وحرص آدم وحسد قابيل ، وانظر كيف كانت قصص القرآن لغايات سامية وعالم عالية .
 هذه قصة آدم كيف تكرر ذكرها في القرآن وجاء في سور مختلفة ليتلوها المسامون صباحا ومساء ، وغاية
 القصد منها تطهير النفوس ، وصفاء القلوب ، وسعادة الحياة ، واتحاد الأمة بمحاسن الاخلاق ، فأما العلماء وصغار
 العلماء والقراء والفقهاء ، فانهم لاحظ لهم منها الا أن يسمعوها بصوت حسن ويعربوها ، ويعرفوا صرفها
 واشتقاقها وما حوته من البلاغة والفصاحة ، وأن القرآن مجز للبشر [واني لعلى ظن أن أمة الاسلام ستنظر
 عما قريب في مقصود القرآن] من هذه القصص وعجائبها ، وما في باطنها من طهارة الأخلاق وجمال الشرائع
 فلعمري لم أر في بلادنا المصرية شركة تجارة رائجة ، ولا معاملة صادقة ، ولا أمانة في بيع وشراء الا قليلا .
 وأرى أمم الفرنجة هم أصحاب الحل والعقد في البلاد سياسة وتجارة ، فتجارتهم رابحة ، وسياستهم قائمة ،
 وترى أما كنهم نظيفة ، وأسعارهم محددة ، ووجوههم باسمه ، ووعودهم صادقة ، فعلى العلماء الاسلاميين أن
 ينفذوا غبار الكسل عن أنفسهم ، ويدعوا الأمة الاسلامية للأمانة والصدق والاخلاص ، وعدم الحسد ،
 وطهارة القلوب ، وهذا هو الطريق المستقيم لسعادتهم في هذه الدنيا ثم الأخرى ، ولقد رأيت بعض المصريين
 المساميين قد أخذوا يصدقون في الموعد والمعاملة ، وسيقوم في الأمة ان شاء الله رجال صادقون يرقون الأخلاق
 وسيظهر فضل الاسلام في أقرب زمن والسلام [ولما كان بنو إسرائيل] من أقدم الأمم ، وهم بنو آدم أخذ
 يشرح حالهم ويذم صنعهم ، وهم ما اعتبروا بما أنزل على آدم من العبر ، وهم يقرءون ذلك في التوراة وما
 حلى جيدها الا تذكرة لليهود ، وليعلموا أن من عصى وتكبر زالت نعمته ، ودامت حسرته .

المقصد السابع ، وفيه فصلان

الفصل الأول

ما اقترفه قدماء بني اسرائيل اليهود وما أوتوا من نعمة فلم يشكروها .
 مما جاء في التوراة في سفر الخروج وانزال القرآن مصدقا ، وهي عشرة يواقيت

الياقوتة الأولى

نجاة بني اسرائيل من عذاب المصريين في قوله تعالى :

يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ كُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ
 وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ * وَءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ
 وَلَا تَشْتَرُوا بِإِيَّاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ * وَلَا تَلْبَسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا
 الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ * وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ *
 أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ *
 وَأُسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ * الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا
 رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ * يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ كُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ
 وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ * وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا
 شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ * وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنَ آلِ فِرْعَوْنَ
 يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ
 رَبِّكُمْ عَظِيمٌ *

التفسير اللفظي

(يا بني اسرائيل) أي أولاد يعقوب ، واسرائيل لقبه ، ومعناه بالعبرية صفوة الله ، ويقال عبد الله أيضا ،
 (اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم) من المال والولد والصحة والحواس ، وانى أنجيت آباءكم من فرعون
 وأغرقته وعفوت عنهم بعد اتخاذهم المحمل ، ثم انى أرسلت لكم محمدا مصدقا للتوراة ، فنفسكروا في ذلك كله
 واشكروا النعمة بالقيام بما وجب فيها بالأعمال الصالحة والنصيحة ، والايمن بالنبي الذي أرسلته (وأوفوا
 بعهدى) بالايمن والعمل الصالح بما نصبت من الدلائل الكونية ، والمعارف الالهية ، وما أنزلت من الكتب
 السماوية لاسيما آخرها ، وهو القرآن (أوف بعهدكم) فأدفع عنكم ما أثقلكم من الأغلال ، وأحسن لكم
 الاثابة والكرامة والنعيم المقيم (وايى فارهبون) في كل ما تتركون وما تفعلون ، فراقبوني في حركاتكم
 وسكناتكم ، والرهبه خوف يصحبه احتراس (وأمنوا بما أنزلت مصدقا لمعكم) وهو القرآن ، وهذا تخصيص

بعد التعميم اهتماماً بشأنه لأنه أهم ما عاهدوا عليه ، فهو أولى بالوفاء به بأن يكونوا به مؤمنين لأنه مصدق للتوراة والإنجيل مطابق لأوصافه المذكورة فيهما ، وموافق لهما في تحريم الحرام وإباحة ما يحل مع مراعاة الزمان في السابق واللاحق ، وفي التوحيد ، ونصب الدلائل ، وطالب الاستقامة ، وهداية الناس (ولأنكونوا أول كافر به ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً) ولما كنتم أهل نظر وكتاب ، وقد بشرتم برسولي وجب أن تكونوا أول فريق مؤمن به فلا تكفروا به ، فكيف تكونون أول من كفروا به من أهل الكتاب ، وكيف تشترون أى تستبدلون بالإيمان عرض الدنيا من الهدايا والتحف التى تناولونها من الناس بسبب ما نلتهم من الرياسة عليهم في الدين وعرض الدنيا قليل ، والإيمان لا يدانيه شيء عندى (وإياي فاتقون) بالإيمان (ولا تلسوا الحق بالباطل) ولا تلخطوا الحق الذى أنزلته بالباطل الذى تحتجونه (وتكتموا الحق) الذى تعاهدونه عن الجاهلين به (وأتمتعوا به) أنكم قد لبستم وكتمتم ، فان سكتهم فعن الحق حتى لا يعرف ، وإن نطقتم أنتم بالباطل لتدحضوا به الحق ، وأتمتعوا به أنكم فى الحالىن حائدون عن الصراط السوى (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين) كما أمرتكم بالإيمان بالنبى وبالقرآن آمركم أن تقيموا الصلاة وتؤتوا الزكاة ، ولتكن الصلاة جماعة ، فانها أفضل من صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة لاجتماع النفوس واتحادها ، فتكون أقرب الى الله (أنأمرون الناس بالبر) التوسع فى الخير (وننسون أنفسكم) وتركونها من البر (وأتمتعوا الكتاب أفلا تعقلون) كان أحبار اليهود ينصحون سائر أتباع محمد ﷺ ويأمرون الناس بالصدقات ، أما هم فكانوا لا يتبعونه خوفاً على الرياسة ولا يتصدقون خيفة الفقر ، والتوراة بين أيديهم وفيها الوعيد الشديد على من ترك البر وخالف قوله فعليه ، فإلا منعهم عقولهم وصاتهم ألبابهم عما يعملون من مخالفة الأقوال للأفعال ، وليس المراد أن يمنع الفاسق من النهى عن المنكر ، كلا ، وإنما تجب مطابقة الأقوال للأفعال ، والا فنحن مأمورون أن نترك المعصية ، وأن نهى عنها ، وليس ترك أحدهما بمانع من القيام بالآخر ، فالآية تحضنا على الجمع بين الأمرين لأنها تمنعنا عن أحدهما إذا تركنا الآخر ، وإذا كنتم أيها الأحبار شق عليكم ترك الرياسة ، وخشيتم الذلة والنقر باتباع القرآن والإيمان بمحمد ، فلتعلموا أن الصبر والصلاة بهما تناولون الفرج ، فالصابر المنتظر الفرج من الله الذى يدعو سبحانه وتعالى يجب لمطلب مادام مضطراً كما قال « آمن يجب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض » ، وذلك قوله تعالى (واستعينوا بالصبر والصلاة) فتكون الصلاة بمعنى الدعاء ، والدعاء مستجاب لمن صدقت نيته وعزمته ، وقد يراد بهما الصوم والصلاة الشرعيان (وانها لكبيرة إلا على الخاشعين) أى وان الاستعانة بالصبر وانتظار الفرج والدعاء مع توجه الهمة لثقيلة إلا على الخاشعين ، ويصح رجوع الضمير للصلاة (الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم إليه راجعون) أى يتوقعون لقاء الله تعالى (يا بنى إسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم) وهذا ظاهر مما تقدم (وأنى فضلتكم على العالمين) أى على زمانهم : أى تفضيل آبائهم على عالم زمانهم أيام موسى (واتقوا يوماً لا تجزى نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفاعاة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون) أى لا يقبل من النفس العاصية شفاعاة الشافعين ، ولا يؤخذ منها فدية ، ولا ناصر ينصرهم . وقد تمسكت المعتزلة بهذه الآية لنفي الشفاعاة عن مرتكب الكبيرة ، وخصها بالجهور بالكفار لما ورد من الآيات والأحاديث فى الشفاعاة (واذنبتنا لكم من آل فرعون) من فرعون وقومه وأصل آل أهل ، ولذلك يصغر على أهيل ، ويخص استعماله بأولى الخطر كالمالوك وأشباههم . وقوله (يسومونكم) حال من آل فرعون : أى يولونكم ، وقوله (سوء العذاب) مفعول ثان يسومونكم ، ثم أبان سوء العذاب بقوله (يذبجون أبناءكم ويستحيون نساءكم) يتركون بناتكم أحياء للخدمة (وفى ذللكم بلاء من ربكم

عظيم) محنة عظيمة ، أو نعمة كذلك : اذا أريد صنع فرعون في الأولى ، أو أريد الإنجاء في الثانية ، والبلاء الاختبار والامتحان ، وهو شائع فيهما انتهى التفسير اللفظي .

ايضاح المعاني

اعلم أن هذه الآيات فيها الكلام على العهد وعلى الشفاعة وعلى تفضيل بنى اسرائيل ، فلنبسط الكلام عليها . فنقول :

اعلم أن العهد الذى أمر اليهود أن يوفوا به ، إما أن يكون المقصود به فعل الطاعات واجتناب المعاصي ، وإما أن يكون المراد به ما أثبت في الكتب السماوية في نبوة سيدنا محمد ﷺ . ولقد ذكر تلك العهود المفسرون ، كالامام الرازى اذا ثبت ما جاء في الفصل التاسع من السفر الأول من التوراة وتبشير الملك لهاجر أن يكون لها ولد فوق الجميع . وما جاء في الفصل الحادى عشر من السفر الخامس . وما جاء في السفر العشرين من هذا السفر وما جاء في كتاب أشعياء في الفصل الثانى والعشرين . ولما نظرت في التوراة وجدتها قد حذفت منها تلك العبارات وطاحت تلك البشارات ولم يبق من الكتب السماوية كتاب لم تمتد اليه أبدي المغيرين الانجيل برنابا الذى كان سرا مكتوما عند النصرارى قديما [وقد ترجمه حديثا الدكتور خليل بك سعاده من الانجليزية] ونشره صديقنا العلامة السيد محمد رشيد رضا منشئ مجلة المنار .

قال في الفصل الثانى والسبعين قال يسوع : لا تضرب قلوبكم ولا تخافوا لأنى لست أنا الذى خلقتكم بل الله الذى خلقكم يحميكم ، أما من خصوصى فانى قد آتيت لأهيه الطريق لرسول الله الذى سيأتى بخلص للعالم لكن احذروا أن تغشوا لأنه سيأتى أنبياء كذبة كثيرون يأخذون كلامى وينجسون انجيلي ، حينئذ قال اندراوس : يا معلم اذ كر لنا علامة نعرفه ، أجاب يسوع انه لا يأتى فى زمنكم بل يأتى بعدكم بعدة سنين حينما يبطل انجيلي ولا يكاد يوجد ثلاثون مؤمنا فى ذلك الوقت يرحم الله العالم فيرسل رسوله الذى تستقر على رأسه غمامة بيضاء يعرفه أحد مختارى الله ، وهو سيظهره للعالم وسيأتى بقوة عظيمة على الفجار ويبيد عبادة الأصنام من العالم ، وانى أسرت بذلك لأنه بواسطته سيعلن ويمجد الله ويظهر صدقى وسينتقم من الذين سبقولون انى أكبر من انسان ، الحق أقول لكم ان القمر سيعطيه رقادا فى صباه ومتى كبر هو فليحذر العالم أن يذبذبه لأنه سيفتك بعدة الأصنام ، فان موسى عبد الله قتل أكثر من ذلك كثيرا ولم يبق يسوع على المدن التى أحرقوها وقتلوا الأطفال ، لان القرحة المزمنة يستعمل لها السكى .

وسيجي بحق أجلى من سائر الأنبياء ، وسيخرج من لايحسن السلوك فى العالم ، وستجى طربا أبراج مدينة آباءنا بعضها بعضا ، فتنى شوهده سقوط عباد الأصنام إلى الأرض ، واعترف بأنى بشر كسائر البشر فالحق أقول لكم ان نبي الله حينئذ يأتى .

وقال فى الفصل الثانى والثمانين : ثم التفت الى المرأة ، وقال أيتها المرأة انكم أتم السامريين تسجدون لما لا تعرفون ، أما نحن العبرانيين فنسجد لمن نعرف ، الحق أقول لك ان الله روح وحق ، ويجب أن يسجد له بالروح والحق ، لأن عهد الله انما أخذ فى اورشليم فى هيكل سليمان لافى موضع آخر ، ولكن صدقيني أنه يأتى وقت يعطى الله فيه رجته فى مدينة أخرى ، ويمكن السجود له فى كل مكان بالحق ويقبل الله الصلاة الحقيقية فى كل مكان رجته ، أجابت المرأة : اننا ننتظر مسيا فتى جاء يعلمنا ، أجاب يسوع أعلمين أيتها المرأة ان مسيا لا بد أن يأتى ، أجابت نعم ياسيد حينئذ تهلل يسوع ، وقال يالوح لى أيتها المرأة انك مؤمنة فاعامى اذن أنه بالايمن بمسيا سيخلص كل مختارى الله اذن وجب أن نعرف محي مسيا ، قالت المرأة لعلك أنت مسيا أيها السيد ، أجاب يسوع انى حقا أرسلت إلى بيت اسرائيل نبي خلاص ، ولكن سيأتى بعدى مسيا المرسل

من الله لكل العالم الذى لا أجله خلق الله العالم ، وحينئذ يسجد لله فى كل العالم ، وتنال الرحمة حتى ان سنة اليوبيل التى تجيء الآن كل مائة سنة سيجعلها مسيا كل سنة فى كل مكان ، حينئذ تركت المرأة جرتها وأمرعت إلى المدينة لتخبر بكل ما سمعت من يسوع .

وقال فى الفصل السادس والتسعين : ولما انتهت الصلاة . قال الكاهن بصوت عال : قف يا يسوع لأنه يجب علينا أن نعرف من أنت تسكيننا لأمتنا ؟ أجاب يسوع : أنا يسوع ابن مريم من نسل داود بشر مائة ويخاف الله وأطلب أن لا يعطى الاكرام والمجد الا لله ، أجاب الكاهن انه مكتوب فى كتاب موسى : ان إلهنا سيرسل لنا مسيا الذى سيأتى ليخبرنا بما يريد الله ، وسيأتى للعالم برجة الله ، لذلك أرجوك أن تقول لنا الحق ، هل أنت مسيا الله الذى نتظره ، أجاب يسوع حقا ان الله وعد هكذا ، ولكنى لست هو لأنه خلق قبلى ، وسيأتى بعدى ، إلى أن قال لعمر الله الذى تقف بحضورته نفسى انى لست مسيا الذى نتظره كل قبائل الأرض كما وعد الله أبانا إبراهيم قائلا بنسلك أبارك كل قبائل الأرض ، ولكن عند ما يأخذنى الله من العالم سيثير الشيطان مرة أخرى هذه الفتنة الملعونة بأن يحمل عادم التقوى على الاعتقاد بأنى الله وابن الله فيتجنس بسبب هذا كلامى وتعليمى حتى لا يكاد يبقى ثلاثون مؤمنا ، حينئذ يرحم الله العالم ويرسل رسوله الذى خلق كل الأشياء لأجله الذى سيأتى من الجنوب بقوة وسيبيد الاصنام وعبدة الاصنام وسينزع من الشيطان سلطته على البشر ، وسيأتى برجة الله لخلاص الذين يؤمنون به ، وسيكون من يؤمن بكلامه مباركا إلى أن قال : ولكن تعزيتى هى فى محيى الرسول الذى سيبيد كل رأى كاذب فى وسيمتد دينه ، ويعم العالم بأسره لأنه هكذا وعد الله أبانا إبراهيم ، وان ما يعزىنى هو أن لانهاية لدينه ، لأن الله سيحفظه صحيحا وبعد أسطر قال حينئذ الكاهن : ماذا يسمى مسيا ، وما هى العلامة التى تملن محيئه ؟ أجاب يسوع ان اسم مسيا عجيب ، لأن الله نفسه سماه لما خلق نفسه ووضعها فى بهاء سماوى . قال الله اصبر يا محمد لأنى لأجلك أريد أن أخلق الجنة ، والعالم وجاغفيرا من الخلائق التى أهباك ، حتى أن من يباركك يكون مباركا ، ومن يلعنك يكون ملعونا ، ومتى أرسلتك إلى العالم أجعلك رسولى للخلاص ، وتكون كلمتك صادقة حتى ان السماء والأرض تهتأن ، ولكن إيمانك لا يهن أبدا ، ان اسمك المبارك محمد ، حينئذ رفع الجمهور أصواتهم قائلين : يا الله أرسل لنا رسولك ، يا محمد تعال سر يعا لخلاص العالم .

وقال فى الفصل السادس والثلاثين بعد المائة : وبعد هذه السنين يحىء الملاك جبريل إلى الجحيم ويسمعهم يقولون يا محمد أين وعدك لنا ان من كان على دينك لا يمكث فى الجحيم إلى الأبد ، فيعود حينئذ ملاك الله إلى الجنة ، وبعد أن يقترب من رسول الله باحترام يقص عليه ما سمع ، حينئذ يكلم الرسول الله ويقول : ربى وإلهى اذكر وعدك لى أنا عبدك بأن لا يمكث الذين قبلوا دينى فى الجحيم إلى الأبد ، فيجيب الله : اطلب ماتريد يا خليلي لأنى أهبك كل ما تطلب .

وقال فى الفصل السابع والثلاثين بعد المائة ، حينئذ يقول رسول الله : يارب يوجد فى الجحيم من لبث سبعين ألف سنة أين رحمتك يارب ؟ انى أضرع إليك يارب أن تعتهم من هذه العقوبات المرة ، فيأمر الله حينئذ الملائكة الأربعة المقرين بين الله أن يذهبوا إلى الجحيم ويخرجوا كل من سكان على دين رسوله ويقوده إلى الجنة ، وهو ساسيفعلونه ، ويكون من مبلغ جدوى دين رسول الله أن كل من آمن به يذهب إلى الجنة بعد العقوبة التى تكلمت عنها حتى لولم يعمل عملا صالحا لأنه مات على دينه اه .

أقول : وهذا القول وأمثاله ان ثبت يكون مؤولا ، والا فالله عز وجل يعلم كل شىء ، ونحن انما نقلنا هذا لاثبات ما رأيناه فى الانجيل .

وجاء في الفصل الثاني والاربعين بعد المائة قال : الكتبة والفريسيون لرئيس الكهنة ماذا تفعل لوصار هذا الرجل ملكا حقا ان ذلك يكون وبالاعيانا ، فانه يريد أن يصلح عبادة الله على حسب السنة القديمة ، لأنه لا يقدر أن يبطل تقاليدنا ، فكيف يكون مصيرنا تحت سلطان رجل هكذا ؟ حقا اننا نهلك نحن وأولادنا لأننا اذا طردنا من وظيفتنا اضطررنا أن نستعطي خبزنا ، أما الآن فالجدة لنا ملك ووال أجنبيان عن شر يعتنا ولا يباليان بشر يعتنا كما لا يبالي نحن بشر يعتمهم ، ولذلك نقدر أن نفعل كل ما نريد ، فان أخطأنا فان إلهنا رحيم يمكن استرضاه بالضحية والصوم ، ولكن إذا صار هذا الرجل ملكا علينا فلن يسترضى الا إذا رأى عبادة الله كما كتب موسى ، وأنتي من ذلك أنه يقول : ان مسيا لا يأتي من نسل داود [كما قال لنا أحد تلاميذه الأخصاء] بل يقول : انه يأتي من نسل اسماعيل ، وان الموعد صنع باسما عيل لاسحق ، فاذا يكون الثمر اذا تركنا هذا الانسان يعيش ، من المؤكد أن الاسماعيليين يصيرون ذوى وجهة عند الرومانيين فيعطونهم بلادنا ملكا ، وهكذا يصير إسرائيل عرضة للعبودية كما كان قديما ، فلما سمع رئيس الكهنة هذا الرأي ، أجاب أنه يجب أن يتفق مع هيرودوس والوالي ، لأن الشعب كثير الميل اليه حتى أنه لا يمكننا اجراء شيء بدون الجند وان شاء الله تمكن بواسطة الجند من القيام بهذا العمل .

وجاء في الفصل الحادى والتسعين بعد المائة ، فقال من ثم الكاتب : لقد رأيت كتيبيا قديما مكتوبا بيد موسى ويشوع [الذى أوقف الشمس] خادمى ونبي الله ، وهو كتاب موسى الحقيقى ففيه مكتوب : ان اسمعيل أب لمسيا واسحق أب لرسول مسيا ، وهكذا يقول الكتاب ان موسى قال : أيها الرب إله إسرائيل القدير الرحيم اظور لعبدك فى سناء مجدك ، فأراه من ثم رسوله على ذراعى اسمعيل ، واسمعيل على ذراعى ابراهيم ، ووقف على مقربة من اسمعيل اسحق ، وكان على ذراعيه طفل يشير بأصبعه الى رسول الله قائلا هذا هو الذى لأجله خلق الله كل شيء ، فصرخ موسى من ثم بفرح : يا اسمعيل ان فى ذراعيك العالم كله والجنة اذ كرتى أنا عبد الله لأجد نعمة فى نظر الله بسبب ابنك الذى لأجله صنع الله كل شيء .

وجاء فى الفصل الثانى والتسعين بعد المائة : لا يوجد فى ذلك الكتاب ان الله يأكل لحم المواشى أو الغنم ، ولا يوجد فى ذلك الكتاب ان الله قد حصر رحمة فى اسرائيل فقط ، بل ان الله يرحم كل انسان يطلب الله خالقه بالحق ، لم تتمكن من قراءة هذا الكتاب كله ، لأن رئيس الكهنة الذى كنت فى مكتبته نهانى قائلا [ان اسماعيليا قد كتبه] فقال حينئذ يسوع : انظر أن لا تعود أبدا ، فتحجز الحق لأنه بالايمان بمسيا سيعطى الله الخلاص للبشر ولن يخلص أحد بدونه اه .

هذه هى البشارات الواردة فى الانجيل برنابا ، وانما أثبت هنا هذه البشارات ، لأن هذا الكتاب قد ورد الأمر بعدم نشره وباحراقه فى بلادنا المصرية ، فاتهزت فرصة اطلاق عليه ليقى تذكرة لمن بعدنا ، ولقد طبع سنة ١٣٢٥ هجرية سنة ١٩٠٧ ميلادية ، ولم يبق منه الا نسخ تمحى بعد قليل من الوجود وتنساه الأجيال المقبلة ، ولقد اضطرت آراء الباحثين فى هذا الانجيل ، وقد ثبت ثبوتنا لاشك فيه أن المسامين جميعا من عصر النبوة الى العصور الأخيرة يجهلون حق الجول ، ولم يتعرض له أحد من الباحثين الذين يردون على المسيحيين بكتابهم ، وقد جاء ذكر النبي صلى الله عليه وسلم فيه صريحا مرارا ، ويقول بعض المعارضين : ان هذا هو الذى يورث الشك ، لأن الصراحة الى هذا الحد غير معروفة عن الكتب السماوية فى أمثال هذه البشارات ويقول المؤيدون له : انه لم يكتبه مسلم بدليل أنه لم يكن له ذكر فى فهارس مكاتب المسامين ، ويقولون : ان البابا جلاسيوس الاوّل الذى جلس على الأريكة البابوية سنة ٤٩٣ ميلادية أصدر أمرا يعدد فيه أسماء الكتب المنهى عن مطالعتها ، وفى عدادها كتاب يسمى [انجيل برنابا] فيسكون هذا الانجيل موجودا

قبل ظهور الاسلام بزمن طويل :

وأجمع الباحثون على أنه انجيل ملىء علما وحكمة وأخلاقا وعفة يضىء النفوس البشرية بأنواره ، وهو أفضل من الأناجيل ، ولقد قالوا أيضا : ان المسيح ليست عنده هذه الملكة العامية والحكمة العالية الدقيقة وبالجملة فالكتاب نافع من حيث الاطلاع عليه والله أعلم ، ثم اعلم أن برنابا من حوارى عيسى ، وفى انجيله مخالفات للأناجيل ، مثل ان المسيح لم يصاب انما هو يهوذا الخائن الذى شبه به فجاء مطابقا للقرآن « وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم » ، ومثل قوله : إني لست إلهًا ولست ابن الله ، وفى تصريحه بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .

أما الشفاعة : فاعلم أن أهل السنة قالوا باسقاط العذاب عن المستحقين للعقاب . إما بأن يشفع لهم يوم القيامة فى العرصات حتى لا يدخلوا النار ، وان دخلوا النار يشفع لهم حتى يخرجوا منها ويدخلوا الجنة ، وقالت المعتزلة انها تكون للمستحقين للثواب بأن تحصل لهم زيادة المنافع على قدر ما استحقوه ، واتفقوا على أنها ليست للكفار ، وقد كتبت فى هذا الموضوع مقالا مقتبسة أصوله من كلام الأستاذ محيى الدين بن عربى والامام الغزالى ، فأحببت ذكره هنا تذكرة للعقلاء وتبصرة للمسامين وتقوية للتربية الاسلامية فى مستقبل الزمان :

مبحث الشفاعة

اعلم أن الأمة الاسلامية ، قد أجمعت أنه صلى الله عليه وسلم يشفع فى أمته ، وهذا أمر مجمع عليه لافرق بين السنية والمعتزلة والفلاسفة منهم ، ولكنهم اختلفوا فى المقصود منها ، وها أنا ذا أذكر لك الحقيقة واضحة جلية خالصة ظاهرة ، ثم أطبق عليها سائر الأقوال ، والآيات ، والأحاديث ، بحيث يتفق المشرب الدينى ، والمنهج القويم للتربية الاسلامية ، وهذا هو الذى اشرح له صدرى وصرت موقنا به تحقيقا .

فاعلم أرشدك الله أن النبي صلى الله عليه وسلم كالشمس المشرقة ، كما قال تعالى « وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا » والشمس مشرقة على اليابسة ، والبحار ، والآكام ، والغياض ، والنبات ، والشجر ، والأرض السبخة والأرض الطيبة ، وكل من تلك المواضع يأخذ حظه من ضوءها على مقدار استعداده ، فأما البحر فانه يزجى السحب باسراق الشمس على أرجائه ، فيكون بخار فسحاب فطريحي الأرض ، وأما الجبال فان ماعلى بعضها من الثلوج المتراكمة تنزل ماء شيئا فشيئا الى باطنها ، ثم تخرج ينابيع فتجى الأرض ، وأما الهواء فيتمدد وتكون منه الرياح ، والأعاصير ، والزجاج ، وأما الأرض الطيبة فتخرج زراعا مختلفا ألوانه ، وأما الأرض السبخة فلا تخرج شيئا ، وقد تخرجه نكدًا ، هذا هو المثل الذى أردت ضربه لخال النبي صلى الله عليه وسلم مع الناس ، فلنشبه القلوب النقية الطيبة بالبحار ، اذا سمعت الدين أزجت السحب ، ونفعت الناس وأحيت قلوبهم ، ولنجعل القلوب الطيبة كالصالحين ، والأرض السبخة كالفجار الذين لا يرجى نفعهم ، والملوك والأمراء ورجال الدولة والوعاظ كتلك الرياح التى يهتز لها جميع ماعلى الأرض ، وفى الجوف فتعتدل وتجوّد وتستقيم وتحوط الملوك العلماء ، والشعب بالجيوش محافظة عليهم ، فكما اختلف الزرع لونا ورائحة وطعما ، وهكذا الشجر ، والبر ، والبحر ، والشمس ، واحدة ، هكذا تختلف الأمة التى تتبع نبيًا فى أطوارها وأحوالها الدينية على حسب أمرجتها وأخلاقها وعوائدها وينبثها ، فالله نور السموات والأرض أشرق نوره على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو مشرق على الناس ، فلا جرم يختلفون فى قبوله اختلف أحوالهم ، وتكون أحوالهم فى الآخرة على مقتضى ذلك الاختلاف ، فالمرسلون واسطة للتعليم ، والناس المرسل اليهم ، هم الذين يختلفون فى الاتباع باختلاف أطوارهم واستعدادهم ، وهم مسئولون يوم القيامة عن أعمالهم على مقتضى ما بلغهم الواسطة ، فإذا كانت الأرض

الطيبة ، والأرض اليابسة ، والبحر اختلفت في القابلية ، والسبيحة ، وهكذا سيكون الناس في أحوال الآخرة على مقتضى ما كسبوا من الوسطة الشفيح لهم عند الله تعالى « وأشرق الأرض بنور ربها ووضع الكتاب وجيء بالنبيين والشهداء وقضى بينهم بالحق وهم لا يظلمون » ويقرب من هذا ما ورد ، فمن أنى موسى عبد الله ابن قيس الأشعري رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ [ان مثل ما بعثنى الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضا ، فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير ، وكان منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله تعالى بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا ، وأصاب طائفة منها أخرى إما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ ، فذلك مثل من فقه في دين الله تعالى ونفعه ما بعثنى الله تعالى به فعلم وعلم ، ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذى أرسلت به] فهذا الحديث أفادنا أن اختلاف النتائج عاما وعملا وجهلا لا اختلاف الناس في أطوارهم ، كما اختلفت الأرض لما ورد عليها الماء في كيفية قبوله ، وكما قلنا باختلاف أحوال الأرض وما عليها باختلاف قبولها لضوء الشمس ، فالغيض من الشمس ، ومن الغيث كامل غير منقوص ، والاختلاف إنما جاء من الجهات القابلة للضوء وللغيث .

واعلم ان للشفاعة بذورا ونباتا وثمارا ، فيذورها العلم ، ونباتها العمل ، وثمرها النجاة في الآخرة ، فالأنبياء عليهم الصلاة والسلام عاموا الناس في الدنيا ، وفيها غرسوا البذور ، والناس إذا عملوا بما سمعوا منهم ، ولم تكن تلك الشرائع منسوخة فقد استعدوا للنتيجة ، ويوم القيامة ينالون تلك الثمرة ، وهى النجاة والارتقاء ، ولكن تلك الثمرات تختلف باختلاف أعمالهم وجددهم وحبهم للخير وأخلاقهم ، فبادئ الشفاعة العلم ، وأوسطها العمل ، ونهايتها الفوز والرقى في الآخرة ، بل كثيرا ما تظهر بعض الثمرات في الحياة الدنيا بالتوفيق ، والنصر والعز ، وفي الحديث يشفع يوم القيامة ثلاثة : الأنبياء ، ثم العلماء ، ثم الشهداء ، فهذا يفيد أن الشفاعة تابعة للإقتداء ، فالأنبياء عاموا العلماء عاموا الناس ، وأفضل الناس بعد الأنبياء العلماء ، فالشهداء : وهم بما قدموا أنفسهم في سبيل الله أصبحوا قدوة للناس وأعطوهم درسا نافعا يتبعونهم فيه ، فكانوا بعد العلماء في هداية الناس لأن العلم أوسع والشهادة أقل ، ولكنها أنجع ، فمن لم يعمل بما أنزل الله وتحافى عن الحق فقد عطل ما وهب له من بذر الشفاعة ولم يسقه ولم يربّه ولم ينمّه بالعمل ، فيحرم ثمرته مع أنه ساوى جميع المساميين في حصول البذر عنده وخالفهم في قعوده عن استثماره ، ساواهم في نوال بذر الشفاعة وخالفهم ونقص عنهم فيما بعد ذلك ، وعلى هذا يحمل قوله عليه الصلاة والسلام في رواية أبى هريرة [لألفين أحدكم يوم القيامة على رقبته شاة لها نغاه يقول يا رسول الله أعثنى ، فأقول لأملك لك من الله شيئا قد بلغتك] فانظر في قوله صلى الله عليه وسلم قد بلغتك ، كأنه يقول له التبليغ بذر الشفاعة ، وعليك العمل يتبعه النجاة .

وعن أبى هريرة أيضا قال : قال عليه الصلاة والسلام [ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة ، ومن كنت خصمه خصمته رجل أعطى بي ثم غدر ، ورجل باع حرا فأكل ثمنه ، ورجل استأجر أجيرا فاستوفى منه ولم يوفه أجرته] .

وروى عبد الرحمن بن سابط عن جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ قال [يا كعب بن عجرة يا كعب أعينك بالله من إمارة السفهاء ، إنه سيكون أمراء من دخل عليهم فأعانتهم على ظلمهم وصدقهم بكذبهم فليست منى وليس منى ، وإن يرد على الحوض ، ومن لم يدخل عليهم ولم يعنهم على ظلمهم ولم يصدقهم بكذبهم ، فهو منى وأنا منه ، وسيرد على الحوض : يا كعب بن عجرة : الصلاة قربان ، والصوم جنة ، والصدقة تطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار : يا كعب بن عجرة لا يدخل الجنة لحم نبت من سحت] .

وروى العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبى هريرة أنه عليه الصلاة والسلام [دخل المقبرة ، فقال :

السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، وإنا ان شاء الله بكم لاحقون ، وددت انى قدر أيت إخواننا ، قالوا يارسول الله أسنا إخوانك ، قال بل أتم أصحابى وإخواننا الذين لم يأتوا بعد ، قالوا يارسول الله كيف تعرف من يأتى بعدك من أمتك ، قال رأيت ان كان لرجل خيل غرّ محجلة فى خيل دهم ، فهل لا يعرف خيله ، قالوا بلى يارسول الله ؟ قال فانهم يأتون يوم القيامة غرّا محجلين من الوضوء وأنا فرطهم على الحوض ألا فليذادن رجال عن حوضى كما يذاد البعير الضالّ أناديهم ألا هلمّ ؟ فيقال انهم قد بدلوا بعدك أقول : سحقا فسحقا] .

وهذه الأحاديث هى المناسبة لقوله تعالى « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره . ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره » ولقوله تعالى « اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا » .

فهؤلاء الذين أعانوا الأمراء على ظلمهم ، وأولئك الذين بدلوا بعد نبيهم ، وأولئك الذين جاءوا يحملون شياها قد ظلموا فى حلها ، كلّ هؤلاء قد بذرت لهم بذور الشفاعة ، ولكنهم حرموا أنفسهم ثمرتها بتفر يطوم فيها جزاء وفاقا ، فاذا قيل إنه يشفع فى أهل الكبائر ، أو فى زيادة الحسنات للحسين ، فقد دخل ذلك كله فى هذا الذى أوضحته لك ، وإذا سمعت عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال [قلت يارسول الله من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة ؟ قال لقد ظننت أن لا يسألنى عن هذا أول منك لما رأيت من حرصك على الحديث أسعد الناس بشفاعتى يوم القيامة من قال : لا إله إلا الله خالصا من قلبه] أخرجه البخارى ، فاذا سمعته فاعلم أن هذا قد نال من الشفاعة بذرها ، وهو العلم ، والعلم يتبعه العمل ، والثمرّة نتيجة ، وهى النجاة فى الآخرة ولا جرم أن العمل لا يكون الا بعد العلم ، فاذا كان العمل مبنيا على جهل فلا يستحق شفاعة ، وأما صاحب العلم فان لديه أقوى ركنى الشفاعة ، وهو العلم ، ولم يبق الا استناره ، فعلى هذا فقس فيما يرد عليك من الأحاديث ، واعلم أن هذا المعنى : أخذت أصوله من الفتوحات المكية لمحي الدين بن عربى ، وكذلك يفيد كلام الامام الغزالى ، و بعض الأقوال التى أوردها الفخر الرازى .

قال الامام الغزالى فى الاحياء

فينبى أن يقاس رجاء العبد المغفرة برجاء صاحب الزرع ، فكل من طلب أرضا طيبة وأتى فيها بذرا جيدا غير عفن ولا مسوس ، ثم أمده بما يحتاج إليه وهو سوق الماء إليه فى أوقاته ، ثم نقى الشوك عن الأرض والحشيش وكلّ ما يمنع نبات البذر أو يفسده ، ثم جلس منتظرا من فضل الله تعالى دفع الصواعق والآفات المفسدة الى أن يتم الزرع ويبلغ غايته سمي انتظاره رجاء ، وان بثّ البذر فى أرض صلبة سبخة مرتفعة لا ينصب اليها الماء ولم يشتغل بتعهد البذر أصلا ثم انتظر الحصاد منه سمي انتظاره حقا وغرورا لارجاء ، وان بثّ البذر فى أرض طيبة لكن لاماء لها وأخذ ينتظرمياه الأمطار حيث لا تغلب الأمطار ولا تمنع أيضا سمي انتظاره تمنا لارجاء ، فاذا سم الرجاء انما يصدق على انتظار محبوب تمهدت جميع أسبابه الداخلة تحت اختيار العبد ولم يبق إلا ما ليس يدخل تحت اختياره وهو فضل الله تعالى بصرف القواطع والمفسدات ، فالعبد اذا بثّ بذر الإيمان ، وسقاه بماء الطاعات ، وطهر القلب عن شوك الأخلاق الرديئة ، وانتظر من فضل الله تعالى تثبيته على ذلك الى الموت ، وحسن الخاتمة المفضية الى المغفرة كان انتظاره رجاء حقيقيا محمودا فى نفسه باعنا له على المواظبة والقيام بمقتضى أسباب الإيمان فى تمام أسباب المغفرة الى الموت ، وان قطع عن بذر الإيمان تعهده بماء الطاعات ، أو ترك القلب مشحونا برذائل الأخلاق ، وانهمك فى طلب لذات الدنيا ثم انتظر المغفرة فانتظاره حقا وغرورا . قال صلى الله عليه وسلم : « الأحق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله » وقال تعالى : « تخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا » وقال تعالى أيضا :

« خلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا » وذنم الله تعالى صاحب البستان إذ دخل جنته و « قال ما أظن أن تبيد هذه أبدا وما أظن الساعة قائمة ولئن رددت إلى ربي لأجدن خيرا منها منقلبا » فإذا العبد المجتهد في الطاعات ، المجتنب للمعاصي ، حقيق بأن ينظر من فضل الله تمام النعمة ، وما تمام النعمة إلا بدخول الجنة . وأما المعاصي فإذا تاب وتدارك جميع ما فرط منه من تقصير حقيق بأن يرجو قبول التوبة وأما قبول التوبة إذا كان كارها للمصيبة تسوؤه السيئة وتسره الحسنة وهو يذم نفسه ويأومها ويشتهي التوبة ويشتاق إليها ، حقيق بأن يرجو من الله التوفيق للتوبة ، لأن كراهيته للمصيبة وحرصه على التوبة يجرى مجرى السبب الذي قد ينضى إلى التوبة ، وإنما الرجاء بعد تأكيد الأسباب ، ولذلك قال تعالى : « إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله » معناه أولئك يستحقون أن يرجوا رحمة الله ، وما أراد به تخصيص وجود الرجاء ، لأن غيرهم أيضا قد يرجو ولكن خصص بهم استحقاق الرجاء . فأما من ينهمك فيما يكرهه الله تعالى ولا يذم نفسه عليه ، ولا يعزم على التوبة والرجوع فرجاؤه المغفرة حتى كرجاء من بث البذر في أرض سبخة وعزم على أن لا يتعمده بسقى ولا تنقية اهـ

فيؤكدنا يذبحي أن يقرر في الأمة الاسلامية تعاليم الأخلاق حتى يشب الشبان مجتدين ، وليعلموا أن الانسان تابع لعمله وأخلاقه ، وهذا هو الموافق للنظرة ولتصود الاسلام ، نفي الحديث : « أنت مع من أحببت » والأنبياء يتبعهم العلماء حبا في مناهجهم ، ويتبع العلماء العامة ، فبؤلاء : إلى مقدار اتصا لهم في الحياة الدنيا يتصلون يوم القيامة فلا يرد الخوض على النبي صلى الله عليه وسلم إلا من كان به في الدنيا متصلا ، أى عملا بشريعته ، سائرا على نهجه ، والناس يحشرون على حسب الأخلاق التي ماتوا عليها ، لأن الثواب والعقاب كما قاله المحققون نتائج وثمرات ، وليس الله عز وجل يريد أن يشفي غيظه ، وإنما هو مربى العالمين ، وتعالى الله عن صفات المحدثين ، والحياة الآخرة تابعة للحب ، ولا يحب المرء إلا من كان على شاكلته ، ومثل الآخرة كمثل الدنيا ، فكما أنك لا تعيش مع السمك في البحر ، ولا يقدر السمك أن يعيش في البر ، ولا يستطيع حيوان البحر وحيوان البر أن يطيرا في جو السماء ، ولا يستطيع الطير أن يعيش في البحر ، هكذا بنو آدم في الآخرة كل يوضع في المكان الذي استحقه ، ولا يقدر أن يتجاوزه ، على حسب الأخلاق التي اكتسبها ، وفي الحديث : « يحشر المرء على ما مات عليه » وفي الآية : « ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا » وهذا التفسير الذي اخترته للشفاعة كما جمع بين الأقوال كلها ، والأحاديث ، ونظام الله عز وجل في ملكه ، وآيات القرآن ، وعدل الله سبحانه وتعالى ، هكذا يناسب ما يجب أن تكون عليه الأمة الاسلامية في مستقبل الزمان ، فان الأمم كلها قد ارتقت بالعلم والحكمة ، وبقي المسامون في مؤخرهم ، بسبب جهل الوعاظ وتسهيلهم على الناس ، ولعمري ان هذا ليجدد النشاط ، والجهد والعمل في الأمة ، ويرقى المسامون عاما وعملا واذن يفرمون قوله تعالى : « فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره » ويعرفون انه عز وجل عدل ، ولن يخرج من بذرة القمح إلا القمح ، ولا من النواة إلا ما كان من جنسها ، فالصدق مشاهد في العالم الذي أمأنا ، ولولاه لاختل نظام الحياة ، فاذا زرنا البرسيم للدواب ، أو الحنطة والتفاح للانسان ، جنينا الثمر على مقتضى البذر فأكلت الثواب والانسان ، ولو كان الأمر فوضى فأخرج البرسيم بدل التفاح ، والتفاح بدل الحنطة ، لحار الناس في أمورهم ، ولضالوا سواء السبيل ، ولم تكن لهم حياة رشيدة ، وتخطوا في ديجور المذلة وسوء الحال ، وكانت الفوضى ، والناس لا يشعرون بهذا العدل وحسن النظام ، لأنهم فيه مغمورون لا ينظرون فيه وإنما كل منهم ميثم بما يشبع بطنه ويوفى شهوته ، مشغول بجمع ذلك ليلا ونهارا وهم عن العلم بما حولهم غافلون « وكأين من آية في السموات والأرض يمرّون عليها وهم عنها معرضون » وهانحن أولاء

نرى طلوع الشمس وغروبها ، وكذلك القمر والكواكب الأخرى بنظام مرتب في جداول يطالع عالمها الناس وأكثرهم لا يتعجبون من حكمته عز وجل في اتقان الحساب وحسن النظام الذى لواختل لحظة هلك الحرث والنسل ، ولو أن الشمس تأخرت عن موعدها وقت الظهور دقيقة واحدة يوما ما فقط لضاع من نوع الانسان مئات الالوف ، ومن أمواهم مئات آلاف الآلاف ، فان هذا التأخير يحدث تصادما في القنارات الجارية بالسكك الحديدية فيموت الراكبون ، وتختل مواعيد الأعمال في التجارة ، صادرها وواردها ، فنحن هنا على الأرض مغمورون في نظام تام لا يعقله إلا العالمون ، وإذا كان هذا في الدنيا فان الآخرة أتقن نظاما ، والمنظم للدارين واحد ، أفلا تكون الأعمال لها نتائج كنتائج النبات والشجر ؟ أولا يكون الأنبياء والعلماء الذين اتبعوهم أشبه بضوء الشمس ، وقطرات الغيث على العقول فتكون الأعمال فالنتائج . هذا ما فتح الله به وانشرح له صدرى .

حكاية

قد قدمت الى مصر سيده روسية كانت تعشى الجمييات العامية في برلين وباريس وفيينا وسائر عواصم أوروبا وكانت من أهل العلم ، تحسن لغات كثيرة ، وكان أكثر ميلها الى علم التصوف ، وقد أشار عليها أستاذها [ماركس الألماني] أن تترجم كتابا في علم التصوف الى اللغة الفرنسية ، واختار من بين الكتب رسالة القشيري التي ألفها في القرن الرابع في هذا الفن لصوفية المسلمين ، ولما جاءت الى مصر طلب مني وزير المعارف إذ ذاك أن أساعدها فساعدتها في فهم الكتاب عند الترجمة تسع سنين ، وكانت تعجب بعالم المسلمين ، وذوقهم وآدابهم وفي أواخر المادة قبيل الحرب الكبرى ، قالت لى يوما : انى بعد أن سافرت هذه السنة الى أوروبا تبين لى أن الدين الاسلامى على خلاف ما كنت أظن ، نعم هو حق ولكنة أقل من الدين المسيحي ، وهذا الاعتقاد خلاف ما كنت أعتقده من قبل ، فقلت : ولم ذلك ؟ فقلت : قابلنى شاب من الذين يتعلمون من الرهبان في طور سيناء ، وعنده شهادات عالية من ألمانيا ، ويجيد بعض اللغات الاوروبية ، فأخذ يحدثنى عن الاسلام وهو يعرف ميلى إليه ، فقال : ان محمدا صلى الله عليه وسلم كان وهو صغير تلوح عليه مخايل النبوة ، ولما رآه بحيرا الراهب ، وأدرك فيه هذا المعنى ، قال فى نفسه : اذا كان هذا نبيا نغير لنا أن يكون مسيحيا ، فعلمه الدين المسيحي ، وأخطأ بحيرا فى بعض تعاليمه ، فانه أفهمه أن عيسى لم يصب لجهله باللغة ، لأن بحيرا صالح ، ولكنه ليس مدققا فى اللغة ، فجاء دين الاسلام وليس فيه الصلب مع أن المسيح أول من مات فأحياه الله ، فيكون هذا برهانا على حياة الناس يوم القيامة ، فالمسيح الذى يفدى الناس قد صلب لهذه الحكمة ، قالت : فأنا على ذلك أصبحت أرى أن الاسلام حق ولكنة أقل من المسيحية التى آمنت بمن صلب ثم حي . فلما أتت قولها قلت لها : هل تحبين أن تسمعى رأى ؟ فقلت نعم وانى ما ذكرت لك هذا إلا لأسمع ريك ، فقلت : أما قول صاحبك ان المسيح أول من مات ثم حي ، فهذا لاحظ له ، من الحقيقة ، لأن فى التوراة أن قوما ماتوا ثم أحياهم الله لانهم كانوا قد فروا من الطاعون فليس المسيح على زعم من آمن بالصلب أول من حي وفى التوراة من ذلك كثير .

وأما قوله : ان عيسى يفدى الناس فهذا كلام له معنى غير ما يفهمه الجهلاء من المسيحيين ، فقلت وكيف ذلك ؟ فقلت أرأيت لو أن رجلين أحدهما يعلم أولاده الأدب ، والثانى يقول : كونوا أحرارا يا بنائى واقتلوا واسرقوا وأنا أدافع عنكم : فأى الأبوين أفضل ؟ قالت الأول : قلت هكذا يطلب منا علم التربية الحديثة والقديمة ، قالت نعم : قلت فهل المسيح ؟ وهو نبي فى اعتقادنا نحن معاشر المسلمين يقل فى العلم والتعليم عن أفضل الأبوين المذكورين ، قالت كلا ؟ بل هو أفضل منهما ، وهو معاهما ، والمعلم أفضل من المتعلم ، وأعلم

منه : قلت اذن لا يجوز في علم التريية أن يقول نبي عن ربه افعوا ما تشاءون وأنا سأكون فداء لكم ، وبعبارة أخرى ينقض شريعته بنفسه فأخذ منهم بالشمال ما أعطاهم باليمين ، قالت والله ان كلامك لحق ومعقول ، فقل لي اذن ما يقصد بكون المسيح يفتدى الناس في نظرك ؟ فقلت أما ديني فينكر الصلب ؟ اذن أنا ليس لي نظر في مسألة يخالفها ديني ، وإنما أقول : الحق أن العائمة يتكلمون عليه في تخليصهم من يد القضاء يوم القيامة ، ويكون الدين إذ ذاك هادما للإنسانية مؤخرا للمدنية راجعا بالإنسان القهقري ، وهذا بعينه هو السبب فيما بلغنا لهذا العهد عن الاحصاء في فرانس لأحكام القضاة فانهم وجدوا أن الملحدين الكافرين بالله هناك أكثر صدقا وأقرب للعدل من المتدينين لانهم كانوا يسألونهم لم فعلتم ذلك ؟ فكانوا يقولون رجونا أن نشفع لنا العذراء أو القديس فلان ، وهكذا : ولذلك نرى أن الديانات التي طال عليها الأمد ، ولم تجد لها من يحدد أمرها تولاها الخور ، وقعدت بتابعيها عن الرقي وساءوا مصيرا ، وإنما كان الملحدون في فرانس أرقى أخلاقا من المتدينين ، لان الأولين أناروا عواطفهم وعقولهم وفطرهم التي فطرهم الله عليها ، وفيها أصول الأخلاق . أما الآخرون فانهم تركوا فطرهم وسلموا أنفسهم للدين ، والدين دخله التحريف والتخريف ، فنزل بأخلاقهم فسفلت فكانوا من الخاسرين ، فرأيتها أشرفت سرورا ، وأبرقت أسرتها واستبشرت ضاحكة ، وقالت نعم : لقد أفدت وأحسنت ونطقت بعلم اه .

فتأمل أيها المسلم في هذه الحكاية فاني ماقتها لك اعتبارا ، وإنما ذكرتها لتنظر سيرة سيدنا محمد ﷺ وأخلاقه وآدابه ومعاشرته وسيره للحرب ومقارعتة الابطال وغزواته ، ثم تتبعه في أخلاقه ، وفي القرآن الذي أنزل عليه ، فأما إذا ظننت أن الشفاعة ترجع الى المعنى الذي يفهمه العامة ، فان ذلك يقود الأمة الى الانتكاس على أمّ الرأس ويبقى الدين من أسباب التأخر للرقى ، وقد آن أن يعرف الناس مقام النبوة الشريف ، ويتبعوا النبي ﷺ في أعماله وأخلاقه ، وسيرته الصالحة ، وآدابه العالية ، ومعارفه الواسعة ، ودينه السمح المرشد الى السعادة ، والأعمال الشريفة ، وهذا أو ان ارتقائه وزمان إبعاده « والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم » .

ايضاح للشفاعة

اعلم أن الناس اعتادوا أن يتقرّوا بالملوك والأمرء والأغنياء بمن لهم عندهم جاه ومنزلة ، فيكونون شغعاء لهم في ايصال الخيرات من وظائف ومال . وأصل هذه الكلمة من الشفع الذي هو ضد الوتر ، كأن صاحب الحاجة كان فردا ، فصار الشفيع له شفعا : أى صار زوجا ، وهذا في الأمور المادية التي يقدر عليها الناس . أما العاوم والمعارف ، فلو أن أعظم الملوك قدرا ، وأكثير الأغنياء مالا أحضر أساطين الحكماء ، وأكابر العلماء لولده الغني وأغدق عليهم النعم ليصير عالما لم يقدروا على ذلك ، أما هو فيقدر أن يفيض المال على أى فقير فيصير غنيا في الحال ، فشفاعة الأنبياء ليست من قبيل الهبات المالية ، ولا الوظائف الادارية ، وإنما هي نفحات عامية ، وأخلاق حكمية ، وآداب نبوية ، فن فقه ما قالوه ، واتبع مارسموه ، واستثمر من بذور الشفاعة ما بذروه ، تمت له الشفاعة ، ودخل مع الجماعة ، أما أولئك الكسالى الجبناء المتواكلون ، فانهم يظنون أن مجرد الاتباع اللفظي مع النوم والكسل التبعي يجد فيهم نفعا كبيرا ، ويحسن لهم صنعا جيلا ، كلا : انهم لمخدوعون ، وليس هذا القول بمخالف أهل السنة ولا المعتزلة ، فان خروج العاصي من النار بالشفاعة أو إبعاده عنها قبل الدخول ، وكذلك زيادة الحسنات في الأعمال للصالحين ، كل هذا جاء من شفاعة ﷺ ، واتباعه بل كل ثواب فاعما هو بسبب ذلك ، وهكذا كل نجاة ، فانه صلى الله عليه وسلم لولم يأت لنا بالشرية لكانا

أقرب الى الحيوان فصرنا باتباعه داخلين في شفاعته ، لأنابه صرنا شنعاء ، ولا يكون ذلك الا باتباعه ، ولا ننال الا ما استعدنا له .

ولأضرب لك مثلا بما عرفناه في زماننا

أمة تألبت عليها الجيران ، ووثبت عايتها أمم الفرنجة من كل جانب ، وهي قليلة العدد ضعيفة العدد قل فيها المال والولد فاستسلموا للعدو خاشعين ، واققادوا له صاغرين ، فقام منهم رجل من قواد جيوشهم فهبّ فيهم صارخا ، وقال قوموا من مسراقكم ، والله ناصركم ، وأجعوا صفوفكم فكم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله فأجاب دعاءه الرجال ، والنساء ، والأطفال ، والشيوخ ، والشبان رقوا وقومة واحدة فانهزم العدو المغير ، ورجع وهو حسير ، فرجعت الأمم المغيرة إلى الخلف ، وثبت للضعفاء النصر ، تلك الأمة هي الأمة التركية في هذه الأيام . أفترى أيها الذكي أن ذلك النصر يكون بالاتكال على ذلك القائد المرشد الناصح ، فيقولون له أيديك الله قادم العدو بهمتك ، وحاربه ببأسك وقوتك ، انا مادحوك وداعونك بخير وتابعوك . أم يقومون معه قومة رجل واحد ، ويتبعون سننه في العمل فيهزمون العدو بتضافرهم وتأزرهم . لاجرم أنك تعلم أن النصر تابع لخير الأسرين ، وهو الوجه الأخير ، فبكذا يكون الأنبياء مع أممهم ، فالأنبياء قواد فوق كل قائد يتودون الناس إلى سعادتهم وشفاعتهم لهم على خير الوجهين السابقين . فاذا سمعت قوله تعالى « فا تنفعهم شفاعتنا الشافعين » وقوله « مالظالمين من حيم ولاشئيع يطاع » وقوله « ولايقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولاهم ينصرون » وقوله « من قبل أن يأتي يوم لايبع فيه ولاخلة ولاشفاعة والكافرون هم الظالمون » . فاعلم أيها تلك الشفاعاة الأولى في المثال المتقدم ، وهي أن يتسكوا على الأنبياء وينامونومة الاغبياء ، ولو كان الله يريد منا أن نكل نفوسنا إليهم لأطال آجالهم جميعا ، وأنت ترى أن في أممتنا من طالت أعمارهم أكثر من نبينا ، فن حكمة موته في سنه المعروفة أن تستقل الأمة في شؤونها ، وتقوم باعبائها ، ولعلك تقول مالى أراك تخص الأنبياء بالاعظام والاجلال والاكبار ، وما أراك الامسيرا للججمهور . ولقد رأينا في هذه الأعصر من أضاءت الكهرباء باختراعهم وابتدعوا في الحروب ماشاءوا وبذكائهم ومدوا الاسلاك البرقية بعقولهم وفي الأرض فلاسفة وحكام كسقراط وأفلاطون وروسو الفرنسي ، فكيف تحصون النور بالأنبياء والارشاد للرسلين ، وكيف تحصون نبينا بأنه سراج منير ، وأن العلماء يتبعون وأنه يشفع في الناس بلعنى الذى قررته مع أن كل الناس يعامون ويتعلمون .

أقول : اعلم ان الله عز وجل مشرق نوره في العالمين ، فكما أن الشمس ، والقمر ، والكواكب ، والكهرباء ، والبخار الناجم من الفحم ، وكذلك الزيت والشمع تكون منها الأنوار الحسية التى أودعها الله في المواد المحسوسة ، هكذا أودع نورا أتم وجمالا أبهى وأكمل واشراقا أتم وأعظم في نفوسنا الانسانية وعقولنا وحواسنا وادراكنا ، وفي سائر الحيوان فلكل حيوان هداية تمت بها سعادته ، والانسان من بين الحيوان هداه الله هداية أعلى ، وجعله في مقام أتم وأكمل ، وأهم طوائف منه ، فكانوا أكمل من غيرهم فيرشدون اخوانهم إلى داهوا أكمل وأشرف .

فقولك : ان في الناس من هدوهم الى الكهرباء والى مد أسلاك البرق وماشا كل ذلك ، فاني أقول لك ليست الهداية خاصة بهؤلاء فالهداية عامة في الحيوان والانسان ، فأما ارشاد الناس الى الامور المعاشية بالأنوار وسرعة النقل وماشا كل ذلك فهى لم تخرج عن الهداية العامة ، فان الشمس مشرقة مبدولة ، فاذا زاد المخترع أنوارا للناس فهو خير من جنس مايدل لهم في الطبيعة المعالومة الحسية . وأنت تعلم أن الهداية النفسية أرقى من الحسية فانه لولا ادراكنا وعقولنا لم نستفد من المادة شيئا ، والذين يهدون الناس بهذا المعنى أربع فرق : الحكام

من الأمراء ، والملوك ، والوعاظ ، والحكماء ، والأنبياء ، فالوعاظ للعامة ، والحكماء للخاصة ، والأمراء للحكم على أجسام الناس لاعتقولهم ، أما الأنبياء فانك تراهم قد اتبعهم الخاصة والعامة والوعاظ وكانوا أعم من الجميع . وأنا لأقول لك إلا ما هو حاصل في النوع الانساني ، وما هو واقع فعلا ، فسقراط لا يعقل حكمته ولا يفهم رأيه إلا الخواص ، وأما العامة فهم في واد سحيق ، والوعاظ لا يكلمون إلا الجهال ، ونحن نرى أن الأنبياء اتبعهم من سائر هذه الطوائف ، فإذا كان الناس يهتدون بحواسهم وبعقولهم وبمحكماتهم وبمخترصهم وبتوابع جيوشهم ، فانا نرى أن سائر الأنبياء قد اتبعهم كل هؤلاء ، وهأنذا قلت لك ماترا واقعا كما قدمنا ، اذاعامت هذا فهمت قوله تعالى للنبي صلى الله عليه وسلم « إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا ، وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا » وقد جاء في ﴿ سورة النبأ ﴾ : « وجعلنا سراجا وهاجا » متلأثا وهو الشمس « وأزلنا من المعصرات » السحاب « ماء شجاجا » منصبا بكثرة « لنخرج به حبا ونباتا وجنات أفافا » ملتفة بعضها على بعض ، وانما ذكر السحب بعد الشمس لأنها ناجمة من إثارة الحرارة للبخار من البحار فيكون مطرا فيحيي النبات كما قدمنا هذا في العالم المشاهد المحسوس ، فوكذا جاء في هذه السورة تشبيه القرآن بالمطر النازل من السماء ، وجاء في سورة أخرى أن النبي سراج منير ، وجاء في حديث البخارى المتقدم : « ان مثل العلم الذى أنزل عليه عليه الصلاة والسلام كمثل الغيث » الخ فتشابه العالم الحسى والعالم المعقول ، فالعلم العام النبوى ينزل على صدور العامة والعامة والخاصة فهو كالشمس ومن سواه لهم أعمال خاصة ، فالشفاعة العامة لهم مشرقة على الجميع ، ولكل امرئ ما اكتسب « وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين » .

تفضيل بنى إسرائيل

وأما الكلام على تفضيل بنى إسرائيل فان الله يقول : يا بنى إسرائيل انى قذفت في قلوب أبنائكم الحية والشهامة والعز بما أرحيت الى موسى أنه يقول لهم أتم شعبي وأفضل العالمين كما هي السنة المرغوبة في تمدن الشعوب أن يبتدأ بادخال الأمل وطرد اليأس وافهام الأبناء أنكم ذوو شرف وعز وفضل ، ولعمري ان هذا هو السنن الوحيد والعلاج المفيد الناجع لاثارة الحركات العامة والعملية في الأمم التى أخلجها الاهمال وأضعفتها يد الزمان ، وأنامها الحداثان ، كما كان في بنى إسرائيل إذ ذبحت أبنائهم ، واستحييت نساؤهم ، ابتلاء من الله وامتحانا ، وهذا هو المذكور فى الاصحاح الأول فى سفر الخروج :

وكلم ملك مصر قابلى العبرانيين اللتين اسم إحداهما سفرة واسم الأخرى فوعة ، وقال حينما تولدان العبرانيات وتنظرائهن على الكراسى اذا كان ابنا فقتلاه ، وان كان بنتا فتحببها ، وفى الاصحاح الثالث عشر انهم خرجوا من مصر فى شهر أبيب ، وأمرهم الله فى الاصحاح الثانى عشر والثالث عشر بعيد الفصح أن لا يأكلوا خمرا سبعة أيام ، ويكون السابع عيد الفصح شكرا لله تعالى كل سنة على نعمة أغدقها عليهم إذ أخرجهم من دار الهوان الى دار الحرية والكرامة ، أليس من عجب هذا التهييج والحث على الحرية للتنائى عن مقام الذل ، وليربوا بأنفسهم أن يردوا ماء الحياة اذا مزاجه صاب المذلة وعلقم الهوان .

وللوت خير من حياة دينئة * وللوت خير من مقام على الذل

ثم تعجب كيف جاء فى التوراة مرهة هاتين القابلتين ولم تخونا ولم تقتلا ولدا كيف خافتا ربهما وحفظتا أبناء بنى إسرائيل ، فتولى فرعون ذلك بنفسه وأمر المصريين بقتلوا ورددوا كل مولود ذكر فى البحر ، ولما كان شأن الله أن يجعل من كل ضيق فرجا ، وأن بعد العسر يسرا ، نجاهم وأغرق فرعون وجيشه .

(الياقوتة الثانية ، والثالثة ، والرابعة ، والخامسة)

وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ * وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ أَخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ * ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ * وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَىٰ بَرِّئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَرِّئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ * وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهُ جَهْرَةً فَأَخَذْتُمُ الصَّاعِقَةَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ * ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * وَظَلَلْنَا عَلَيْكُمْ الْغَمَامَ .

التفسير اللفظي

يقول تعالى (وإذ فرقنا بكم البحر) فلقناه (فأنجيناكم) من فرعون وقومه (وأغرقنا آل فرعون وأنتم تنظرون) إلى ذلك وتشاهدونه (وإذ وعدنا موسى أربعين ليلة) وعد الله موسى أن يعطيه التوراة وضرب له ميقاتا ذا القعدة وعشر ذي الحجة (ثم اتخذتم العجل) إلهاً (من بعده) من بعد انطلاقه إلى الجبل (وأنتم ظالمون) بوضعكم العبادة في غير موضعها (ثم عفونا عنكم) محونا ذنوبكم عنكم (من بعد ذلك) من بعد اتخاذكم العجل (لعلكم تشكرون) لكي تشكروا النعمة في العفو عنكم (وإذ آتينا موسى الكتاب والفرقان) أي الجامع بين كونه كتاباً منزلاً ، وفرقانا يفرق بين الحق والباطل (لعلكم تهتدون) لكي تهتدوا بتدبر الكتاب (وإذ قال موسى لقومه يا قوم إنكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل فتوبوا إلى بارئكم) ارجعوا إلى خالقكم بالتوبة ، قالوا كيف تتوب ؟ فقال (فاقتلوا أنفسكم) أي ليقتل البريء منكم المجرم (ذلكم خير لكم عند بارئكم) من الاصرار على المعصية (فتاب عليكم) انه هو التواب) المفضل بقبول التوبة وان كثرت (الرحيم) بعفوا لحيته وان كبرت (وإذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك) أي لن نصدقك (حتى نرى الله جهرة) معاينة ، وهؤلاء سبعون رجلاً من خيارهم جاءوا إلى الطور ليعتذروا عن عبادة العجل مع موسى لميقات ربه وسمعوه يكلم موسى فقالوا ذلك ، قال تعالى (فأخذناكم الصاعقة) الآتي شرحها في ﴿سورة الرعد﴾ (وأنتم تنظرون) ما أصابكم (ثم بعثناكم من بعد موتكم) بسبب الصاعقة (لعلكم تشكرون) نعمة البعث (وظللنا عليكم الغمام) في التيه ليقبم حرّ الشمس . انتهى التفسير اللفظي الاجمالي .

ايضاح

أبان الله في هذه اليواقيت ما قصه في سفر الخروج في التوراة ، وكيف أغرق فرعون وجنوده ، ونجى موسى وقومه ، كما جاء في الاصحاح الرابع عشر من السفر المذكور ، فدفع الرب المصريين في وسط البحر فرجع الماء وغطى مركبات وفرسان جميع جيش فرعون الذي دخل وراءهم في البحر ، ولم يبق منهم ولا واحد ، وأما

بنو إسرائيل فمشوا على اليابسة في وسط البحر والماء سورهم عن يمينهم وشمالهم . انتهى بالحرف
وقال في الإصحاح الثاني عشر : فارتحل بنو إسرائيل من رعسيس ، وهي بلدة قريبة من السويس الى
سكوت نحو ستمائة ألف ماش من الرجال عدا الأولاد ، ثم قال : وأما إقامة بني إسرائيل التي أقاموها في مصر
فكانت أربع مائة وثلاثين سنة ، ولقد حثهم على تذكّر يوم الخروج ليستديموا الحرّية تذكّرة للعاقلين ،
وتبصرة للمسلمين العاقلين ، وقد قال تعالى لنا : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا » عدولا ، وقال : « كنتم
خير أمة أخرجت للناس »

فليبحث المسلمون عن أنفسهم ، ولينظروا أهم تلك الأمة التي عناها الله بالخطاب ؟ أم قوم غيرنا سلفوا ؟
أم سيخلفونا ؟ وليعتبروا كيف قرع الله بني إسرائيل ووجههم إذ آتاهم التوراة على لسان موسى وقد دخل في
وسط السحاب ، وصعد الى الجبل ، وكان موسى في الجبل أربعين نهارا وأربعين ليلة ، فاتخذوا العجل وعبدوه
كما وضع في التوراة في نفس هذا السفر . وما مثل اليهود في نبذ التوراة والعمل بها إلا كمثل المسلمين اليوم
وجهلهم بما تضمنه القرآن من الحكم الحكيمة ، والآيات البديعة ، ولما أعرضوا عن الصراط السويّ عذبوا
وأذيقوا طعم الموت ، فقتل المؤمنون الصابرون تلك الفئة التي عبدت العجل .

وفي التوراة : أن القتلى ثلاثة آلاف لاسبعون ألفا كما يقول بعض المفسرين ، قال في الإصحاح الثاني والثلاثين
وقف موسى في باب المحلة وقال : من للرب فالى ، فاجتمع اليه جميع بني لاوى ، فقال لهم : هكذا قال الرب إله
إسرائيل ، ضعوا كل واحد سيفه على نغده ومرّوا وارجعوا من باب الى باب في المحلة واقتلوا كل واحد أخاه
وكل واحد صاحبه ، وكل واحد قريبه ، ففعل بنو لاوى بحسب قول موسى ووقع من الشعب في ذلك اليوم نحو
ثلاثة آلاف رجل .

(الياقوتة السادسة ، والسابعة)

وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ
كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ * وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا
وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ * فَبَدَّلَ
الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا
كَانُوا يَفْسُقُونَ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى (وأنزلنا عليكم) في التيه (المنّ والسلاوى) الترنجيبين والسمانى ، والأول شيء يقع على الشجر طعمه
كالشهد (كلوا من طيبات ما رزقناكم) أى قلنا لهم ذلك فظلموا بأن كفروا بهذه النعم (وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم
يظلمون) بالكفران لأنه لا يتخطاهم ضرره (وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية) أى بيت المقدس ، وقيل أريحاء
أمسوا به بعد التيه (فكلوا منها حيث شئتم رغدا) واسعا ، نصب على المصدر (وادخلوا الباب) أى باب القرية
أوالقبة التي كانوا يصلون إليها (سجدا) حال ، وهو جمع ساجد (وقولوا حطة) أى مسألتنا أن تحط عنا خطايانا
(نغفر لكم خطاياكم) بسجودكم ودعائكم (وسنزيد المحسنين) ثوابا (فبدل) فغير (الذين ظلموا قولا غير الذى

قيل لهم) إذ بدلوا الحطة بالخطية وقالوا ما معناه « حنطة حراء » أو نحو ذلك استخفافا بأمر الله (فأنزلنا على الذين ظلموا رجزا) عذابا (من السماء) إذ أرسل الله عليهم طاعونا فهلك منهم كثير (عما كانوا يفسقون) أي يعصون ويخرجون عن أمر الله . انتهى التفسير اللفظي .

الايضاح

يقول تعالى : وأنزلنا عليكم في التيه المن والسوى وقلنا كلوا من هذه الطيبات ولا تدخروا فكفروا بالنعمة وادخروا فنع عنهم ذلك الرزق وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ، واذ قلنا لهم بعد خروجهم من التيه على لسان يوشع ادخلوا بيت المقدس الخ وقوله رغدا أي واسعا لا حجر فيه سجدا أي متواضعين خاشعين لله عز وجل والمن هو التريجين كان ينزل كالندى من الفجر الى طالع الشمس ، والسوى هو طير السمانى .

قال فى الاصحاح السادس عشر من سفر الخروج : فكلم الرب موسى قائلا سمعت تدمر بنى اسرائيل كلهم قائلا : فى العشية تأكلون لحما ، وفى الصباح تشبعون خبزا ، وتعلمون أنى أنا الرب إلهكم ، فكان فى المساء أن السوى صعدت وغطت الحلة ، وفى الصباح كان سقيط الندى خوالى الحلة ، ولما ارتفع سقيط الندى اذا على وجه البرية شىء دقيق مثل قشور كالجليد على وجه الأرض ، ثم قال لهم موسى : هو الخبز الذى أعطاكم الرب لتأكلوا هذا هو الشىء الذى أمر به الرب لتعطوا منه كل واحد على حسب أكله اه

وهذا قادم الى سوء فعلهم وأضلهم جهلهم ، فبدلوا قول الله عند دخول باب القبة التى كانوا يصلون بها « قولوا حطة » أى فاستهزوا وقالوا « حنطة فى شعرة » على رأى غير ما تقدم ، يريدون أنهم لا يعينهم شأن الذنوب والخطايا ولا التوبة وما أشبهها ، وإنما همهم الطعام والغذاء ومستلذات الحياة ، فهذه الخايزى الفاضحة ، والعيوب الواضحة ، سجلت عليهم فى التوراة والقرآن ، وحفظها لهم فى سجله الزمان ، عبرة للمذكرين ، وتبصرة للسامعين .

(الياقوتة الثامنة ، والتاسعة)

وَإِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْمُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ * وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِيهَا وَبَصَلِهَا قَالَ أَتَسْتَبِدُّونَ لِلَّذِي هُوَ أَذَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَمْ هَبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ لِسْأَلَتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ * إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَىٰ وَالصَّابِئِينَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا

خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا
 مَاءَ آتِنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ * ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا
 فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ * وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ
 فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ * فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا
 وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ *

التفسير اللفظي

قال تعالى (واذ استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر) أى حجر كان ، فضرب (فانفجرت منه
 اثنتا عشرة عينا) على عدد الأسباط (قد علم كل أناس) كل سبط (مشر بهم) عندهم التى يشربون منها ،
 وقلنا لهم (كلوا) من المن والسلاوى (واشربوا) من ماء العيون (من رزق الله) أى الجميع مما رزقكم الله
 (ولا تعثوا فى الأرض) لا تفسدوا فيها ، والعيث أشد الفساد (مفسدين) حال مؤكدة (واذ قلتم يا موسى لن
 نصبر على طعام واحد) وهو ما رزقوا فى التيه من المن والسلاوى (فادع لنا ربك) سله وقل له (يخرج لنا)
 يظهر لنا ويوجد (مما تنبت الأرض من بقلها) وهوما أنبتته الأرض من الخضر ، والمراد به أطيب البقول
 كالنعناع والكرفس والكرات ونحوها (وقنائها) معروفة ، وقيل هو الخيار (وفومها) هو الخنطة أو الثوم (وعدسها
 وبصلها) قال أنستبدلون الذى هو أذنى) أدون قدرا (بالذى هو خير) يريد به المن والسلاوى (اهبطوا مصرا)
 أى ان أيتم إلا ذلك فأتوا مصرا من الأمصار (فان لكم) من نبات الأرض (ماسأتم وضربت عليهم النلة)
 أى جعلت النلة محيطة بهم مشتملة عليهم (والمسكنة) الفقر والفاقة (وباعوا) رجعو (بغضب من الله ذلك)
 أى ماسبق من ضرب النلة والمسكنة والبوء بالغبض (بأنهم كانوا يكفرون بأيات الله ويقتلون النبيين غير الحق)
 بسبب كفرهم بالمعجزات (ذلك) القتل والكفر (بما عصوا وكانوا يعتدون) يتجاوزون أمرى (إن الذين
 آمنوا والذين هادوا) أى اليهود (والنصارى والصابئين) قوم كانوا يعبدون الكواكب التى يزعمون أنها تقر بهم
 إلى الله (من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا) أى من كان منهم فى دينه قبل أن ينسخ مصدقا بقلبه بالمبدأ
 والمعاد ، عاملا بمقتضى شرعه (فلهم أجرهم عند ربهم) الذى وعد لهم على إيمانهم (ولا خوف عليهم ولا هم
 يحزنون) حين يخاف الكفار من العقاب (واذ أخذنا ميثاقكم) عهدكم يامعشر اليهود (ورفعنا فوقكم الطور)
 يعنى الجبل العظيم لما عصيتم أن تقبلوا التوراة لما فيها من التسكاليف الشاقة فصار كالظلة فوق رؤسكم وقلنا
 (خذوا ما آتيناكم) أى ما أعطيناكم (بقوة) بجد واجتهاد (واذ كروا ما فيه) أى ادرسوا ما فيه وتفكروا فيه
 (لعلكم تتقون) لئلى تقوا المعاصى (ثم توليتم من بعد ذلك) أى أعرضتم عن الوفاء بالميثاق (فلولا فضل
 الله عليكم ورحمته) بتوفيقكم للتوبة (لكنتم من الخاسرين) المغبونين بالانهماك فى المعاصى (ولقد علمتم
 الذين اعتدوا منكم فى السبت) وهو مصدر سببت اليهود إذا عظمت يوم السبت ، وقد اعتدوا فيه أى جاوزوا
 ما حد لهم فيه من التجرد للعبادة وتعظيمه ، واشتغلوا فيه بالصيد ، وسيأتى ايضاحه فى ﴿سورة الأعراف﴾
 عند قوله تعالى «واسألهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر» الآية (فقلنا لهم كونا قرده خاسين) جامعين
 بين القرديّة والخسوء ، وهو الصغار والطرود (جعلناها) أى المسخة والعقوبة (نكالا) عبرة تنسكل أى تمنع

المعتبر بها (لما بين يديها وما خلفها) أى لما قبلها وبعدها (وهو عظة للمتقين) لكل متق سمعها . انتهى التفسير اللفظي .

الايضاح

لما أسلف الله ذكر إظهارهم بالغمام واغداقه النعم عليهم بالغماء ، وكيف أعرضوا كافرين ، وتولوا مشركين : أبان الله في هذه الآيات كيف فجر لهم ينابيع الماء من الصخر ، وكيف تولوا بعد ذلك الانعام باظلال الغمام من الحرّ وإنزال المنّ والساوى وتفجر الماء إذ ضرب موسى بعصاه ، ثم كيف سئمو النعمة و بطروا الفضل وجهلوه فلم يشكروه فطلبوا أن يستبدلوا الذلّ بالحرية ، وطعام المدن بما أكرموا به في البدو ، وهم في أمن ودعة وراحة ، وكيف كفروا بالرجن وقتلوا المصطفين الأخيار من الأنبياء والمرسلين ، وكيف عصوا أن يقبلوا التوراة فأرغموا على قبولها ، ورفع الطور فوق الرعوس فذلوا صاغرين ، وقبأوها مكهرين ، وكيف ضلّ منهم فريق أيام داود عليه السلام في مدينة أيلة [العقبة] فصادوا السمك يوم السبت بحيلة دبروها وقشور شرعية من الجهل استخرجوها فسخوا قردة في أعمالهم وضاروا في صورة السانية ونفوس قردية . كما هو شأن المقلدين في الباطل الغافلين الذين لا يفكرون .

ويقولون : قد أفتانا شيخنا فلان ، وما هو بمن فتيل ولا قطميرا « وإذ يتحاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تباعا فهل أتم مغنون عنا نصيبا من النار . قال الذين استكبروا إنا كلّ فيها إنا لله قد حكم بين العباد » فليعتبر المسامون اليوم وليعلموا أنه لن ينفعهم أضليل الدجالين ولا كاذب المرجفين لهم المسهلين طرق الكسل حتى ناموا على وساد الراحة وخذوا خلود النار ضربها البرد بما أجزأ المشبطنون اللهم لينموا الناس على مهد الرجاء فأصبحوا لا ترى الاجسومهم ، وهم غافلون عن الأعمال محرومون من الآمال .

ايضاح الكلام في قوله تعالى « اهبطوا مصرا فإن لكم ما سألتم » الآيات

اعلم أن هذه القصة وغيرها تعليم للساهين وتربية وتذكير لهم ، لأن بنى إسرائيل انقضى أمرهم ، وذهب ريحهم ، وفات دورهم . ذلك أنهم لما كانوا في التيه ، وهو أوههم طلق : وهم في البادية وشظف العيش تبرعوا من رجس المدينة وخبث المدن ، وفسق أهلها ومرضهم و بطنتهم وجشعهم ، وقلة أدبهم ، وسقوط أخلاقهم وكذبهم ، ونفاقهم ، وحقهم ، وحرصهم ، وادّخارهم ، وكذبهم ليلا ونهارا ، فالشهوات الحارة تلذغهم وتحرقهم فيصطلون بنارها ، ويقارفون الفجور ويأكلون أكلا لما يحبون المال حيا جبا ويتخبطون في دياجير الذنوب والمعاصي والعيوب ، ويكون رؤسائهم أحسنهم مقاما ، وأردأهم أخلاقا ، وأشدّهم نفاقا ، وأقربهم إلى الشرور وأبعدهم عن الخيرات ، وتقلّ بينهم الأمانات ، ولا يخافون رب العالمين ، بل سطوة الحكيم ، وتكثر أمراضهم لكثرة الألوان في طعامهم ، ويكونون جناء هلعين فزعين ان فاجاهم عدوّ فرّوا خائفين ، وولوا هاربين . هذا شأن المدن ، وهذه سجية أهلها ، ولا تستثن منهم أحدا . إلا أن الممالك الكبيرة تكون لها جيوش مدربة على الحرب يحرسون بلادهم ويحاربون أعداءهم ، وهم في أنفسهم خوّارون ، قتلهم شهواتهم فلا ينفعهم في قتال عدوّهم الامضاء أسلحتهم ، ووفرة مدافعهم ، وكثرة الطيارات في جيوشهم . فأما أهل البادية الذين تنزهوا عن رجسهم ، وخلصوا من بطشهم ، وتحافوا عن جنهم ، وقربوا من الفضيلة ، وابتعدوا عن الرذيلة وقويت أبدانهم ، وعظمت نفوسهم ، وهم شجعان كرماء فأولئك إذا أعطوا سلاح أهل المدن قاتلوهم فغلبوهم واستأصلوهم ، ولذلك ترى أن الأمم التي في المدن إذا طال عليها الأمد غلبتها على أمرها تلك الأمم البدوية ، وورثت أرضها وديارها ، وحلت مكانها ، ثم يتناسل هؤلاء في المدن جيلا بعد جيل ، ويتبعون سنن من قبلهم

شبرا بشبر ، وذراعا بذراع ، ثم يأتي آخرون فيغلبونهم على أمرهم « وتلك الأيام نداؤها بين الناس » على ذلك درج الأمم قديما وحديثا . فدولة الرومان : لما استفحل أمرها ، وعات كلنتها ، وخضعت لها الرقاب ، وذات لها الأعناق ، هجمت عليها الأمم الوحشية البدوية العانية الجاهلة العارية من سايق الرغد ونعيم الحياة ففتكت بهم ، وورثت أرضهم وديارهم وأموالهم ، وهاهم أولاء اليوم أصحاب الحول وال طول في أوروبا . وقد مضى على ملكهم نحو ألف سنة ، وكأنهم أيضا أصبحوا وقد ملك رقابهم الترف وانغمسوا في اللذات وغرقوا في بحر لحي من الظلم والمعاصي والفتك فأصبحت مدارسهم لتعليم الاجرام ، والفتك والاغارة على الأمم ، وقد آن أوان أن تبيدهم أمم أبعد عن الترف ، وأقرب الى حال البداوة ، وتحل محلهم كما فعل آبائهم مع دولة الرومان . وهكذا ترى أن الأمة العربية ، لما نزل عليها القرآن أنار بصائرهما ، وأغلى مرآجلها ، وبعث الحرارة الدينية في نفوس أبنائها فأخذت تمتد الى سائر الجهات ، فلكت دولة الفرس التي قتلها البطنة والنعيم وامتدت من جهة أخرى الى بلاد الروم وأحاطت بها وحلت محل الأمتين . ثم طال على الأمة العربية الأمد وأسكرها النعيم فجاء إليها التتار من المشرق ، والفرنجة من المغرب فإلوا بساحتها وساء صباح المنذرين ، وصارعوها فصرعوها فنامت الى حين . ثم هي الآن تريد أن تأخذ مكاتها . وبالجملة ليس للأمة من سعادة الا بالتجافي عن اللذات والتباعد عن الشهوات ، والاقلاع عن البطنة ، والاقبال من دواعي الترف والنعيم ، فهؤلاء بنو إسرائيل لما كانوا في مصر ذاقوا حلاوة المدنية ، ونعيم العيش فأنسوا باللذات واستخذوا للشهوات فذبح فرعون رجالهم واستحيا نساءهم ، فأمر موسى أن يخرجهم فخرجوا وبعدهم ما أسروا بقتال الجبارين ضلوا في التيه وتاهوا في بيادته وجالوا في فسيح هوائه الطلق وعاشوا في صحراء قحلة تعلموا فيها ضروب الشجاعة والعفة والاعتماد على النفس فتربوا هناك أربعين سنة . يقول العلماء حضارة الأخلاق أربعون ، وحضارة العلم عشرون ، فلما أنسوا من أنفسهم القوة وأحسوا بالمنعة ، وأنهم أقوى من آبائهم الذين ختم الترف ونعيم العيش في مصر على قلوبهم راموا أن يتمتعوا بلذات العيش ونعيم المدن ، فقالوا (يا موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الأرض من بقلها وقتائها وفومها وعدسها وبصلها قال أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير) يقول الله أتذرون ما هو خير ، وتأخذون ما هو أدنى ، وكيف ترضون أن تتركوا عيشة البادية الهادئة الحرة النقية الصافية التي تقل فيها الأطعمة فتصح الأبدان ، وتطول الأعمار ، وتقوى النفوس وتطوِّحون بأنفسكم الى المدن التي تسقم الأبدان ، وتذلل النفوس بالمرض ، واذلال الحكام ، وموت الشجاعة والانسكال على الجماعة ، وتكون حراسة المدن بطائفة من الجنود ، والأمة كلها عالة على حكامها عارية عن المنعة والقوة يسامون الخسف ويلبسون لباس النذل . إذا أيتم إلا ذلك ف (ا هبطوا مصر فان لكم ماسألتهم وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباءوا بغضب من الله) ثم ان جميع ماخطب الله به بنو إسرائيل لم يقصد به الا نحن أبناء العرب ، ومن معنا من الأمم ، وان جميع قصص الأنبياء تنبيه وارشاد . قال تعالى « الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه » وقال « اتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم » وقال « لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب » ، وروى أن قتادة قال : ذكر لنا أن عمر بن الخطاب كان يقول : قدمضى والله بنو إسرائيل وما يغنى ما تسمعون عن غيركم ، فليكن للسلمين عبرة في هذه القصة . وفي التاريخ : فان بنو إسرائيل لما دخلوا أرض كنعان واستفحل ملكهم مئات السنين أخذهم الترف وجاءهم بختنصر فأسرهم وأجلهم وأخرب ديارهم ثم رجعوا بعد حين فأجلهم الروم مرة أخرى بعد المسيح ، وهاهم أولاء في الأرض متفرقون شذر مندر « في كل واد يهيمون » .

الفوائد الطبية في هذه الآية

لقد أظهر الطب الحديث في هذا العصر مخزبات المدينة ، ومصائبها الطبية ، وأبان أن الاكثار من اللحم وشرب الخمر والتدخين بالتبغ ، وشرب القهوة ، والشاي ، والكافور ، وأضرارها من الممرضات والقائنات . وقال أساطين الأطباء : ان معيشة المدن اليوم أصبحت لا تطاق . فعلى الناس أن يقللوا من الأدوية التي في الصيدليات المسماة [أجزايات] بل قال أكارهم ان هذه ستمحى من الوجود لما فيها من الضرر بنوع الانسان ، وأثبتوا أن الماء كل المركبة ، والتي هي كثيرة الغذاء ضررها كثير ، ومنعوا شرب الماء على الطعام وأكل الطعام وشرب الشراب الحارين لضررهما بالأسنان والحلق واللسان . وقالوا ان أهمل البادية أقوى أجساما وأصح عقولا لاقتصارهم على الحنطة والتمر ، وطلبوا من الناس الاقتصار على الحبوب والفاكهة ، وأن يقللوا ما استطاعوا لذلك سبيلا .

ويقول هؤلاء الأطباء المصريون : ان العناية الالهية تكفلت باصلاحنا . ألا ترى أن الجرح يأخذ في الاندمال شيئا فشيئا بلا عمل من الانسان ، وهل ذلك الا للعناية الالهية القائمة في الطبيعة ، فعلمنا اذن أن يكون جل عنايةنا بالهواء النقي والرياضة والغذاء الصحي معرضين عن الأغذية المهيجة ، وعن اكثار اللحم ولتقصد العمل المعتدل ولتستحم بالماء البارد أو الفاتر ، حتى يقوى المريض على مكافحة المرض ، وتترك الأدوية المعتادة ما وجدنا الى ذلك سبيلا . وقد منع التداوى بالعقاقير المتراكمة في الصيدليات الدكتور [غراينشتان] وهو من عظماء الاساطين في الطب بألمانيا . ومن العجيب أنه منع المداواة بها سواء أكانت جيدة أم رديئة ويقرب منه في ذلك الدكتور كيسر الذي قال : يجب أن يعزل المريض عن الطبيب كما يجنب السم القاتل ، وإنما قال ذلك مبالغة ، يحرض الناس على حفظ صحتهم . وقال الأستاذ ستيفنس الأستاذ بالكلية الطبية في نيويورك كلما كثرت تجارب الأطباء ، قل اعتقادهم في تأثير العقاقير ، وزاد اعتقادهم في قوى الطبيعة ويقرب منه الدكتور سميت ، وقد قال مثل هذه الأقوال مايربو على ثمانين عالما من الأمم المختلفة في زماننا .

واعلم أني كنت في زمن الشباب ، قد اعتراني مرض ولم أجد طبيبا يداويني لأني كنت في بلاد الريف فوقع في يدي كتاب يسمى الطب النبوي للشيخ الذهبي ، فكنت أستخلص منه فوائد أعمل بها . ومن عجب أن ما نقلته لك عن أطباء أوروبا بصورة مكبرة له ، ولست أقول انهم نقلوا عنه كلا ، وإنما رأيت تشابه الأقوال فلقد قرأت في هذه الكتاب ان الادوية ضارة الا عند الاضطرار ، وأن المرض له نمو كمنمو النبات ودور انحطاط بمقات معلوم والطبيب لا يعمل له الا لتلطيف المرض ، وفيه : إياك أن تقرب المسهل الا عند الضرورة ، واذ قدرت أن تتداوى بالغذاء فاحذر أن تتداوى بالعقاقير ، وحرّم الشرب على الأكل ، وقد عملت به إذ ذاك وانتفعت به وضح جسمي ، ولقد كنت أيام تلك الحمية كثيرا ما أترك الشراب بعد الأكل ثلاث ساعات أو أربعا كما قرأته في كتب الطب القديمة التي لم أكن أعرف سواها ، ففيها أن ترك الشرب بعد الأكل من ساعة إلى أربع على حسب اختلاف الأمراض ، أما علماء العصر الحاضر فقد توسطوا وقدروها بساعتين اثنتين غالبا ، وقد انتفعت بتلك الحمية والله الحمد ، ولكن لما طال الزمن لم أجد من الأطباء من يؤيد هذا في عصرنا الا قليلا حتى قرأت هذا عن أطباء أوروبا فأوضحوا مناهجهم ، أوليست هذه المناهج هي التي نحاخوها القرآن ، أو ليس قوله « أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير » رمزا لذلك ، كأنه يقول العيشة البدوية على المنق والساوي : وهما الطعامان الخفيفان اللذان لامرض يتبعهما مع الهواء النقي ، والحياة الحرة أفضل من حياة شقية في المدن بأكل التوابل واللحم والاكثار من ألوان الطعام مع الذلة ، وجور الحكام والجبن وطمع

الجيران من الممالك فتختطفكم على حين غفلة وأتم لاتشعرون ، يمثل هذا تفسر هذه الآيات ، ويمثل هذا فليفهم المسلمون كتاب الله ، وبهذا فليعمروا وليوصوا الابناء بالاقبال من اللحم وتحريم شرب غير الماء الا في أحوال خاصة وأن يستشقوا الهواء النقي ، ويروضوا أجسامهم بالتعاليم العسكرية ، وليكن جميع الشبان متمرنين عليها ، وذلك لا يمنعهم من ضراوة أعمالهم في الحقول والمدارس : ولتعلم جميع الأمة الأعمال العسكرية ، وليست فرق الكشافة في المدارس بمعنى عن ذلك ، وليقلل من الاسراف والشهوات ، فالنعيم في ترك النعيم والافليخافوا من قوله تعالى (اهبطوا مصرا فان اكم ما سألتكم وضرت عليهم الذلة والمسكنة وباهوا بغضب من الله) وتعاليم القرآن والسنة تنحو هذا المنحى والا فلم يقول الله « أذهبتم طبيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فاليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون في الأرض بغير الحق وبما كنتم تفسقون » ؟ أفلمست ترى أن الطبيبات وان كانت حلالا لنا إذا أكثر الناس منها ، كما قال الاطباء في هذا المقام يمسه المرض في الاجسام ، والذل في المدن ، والعذاب في الآخرة ، والقرآن عبر عن هذا كله بقوله « فاليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون في الأرض بغير الحق » أو ليس قوله « وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا » ينحو هذا المنحى ، وهو أن نفوسهم تمرض وتجنبن وأجسامهم ينهكها الضعف وعدوهم يقتلهم ، وهذا سر تلك المحاورة المشهورة بين ابن زياد وسيدنا عمر رضى الله عنه اذ قال ابن زياد : مامعناه لو اتخذت لك يا أمير المؤمنين طعاما طيبا ولحما طريا لكان أوفق لك ؟ فقال يارببع لو شئت لاتخذت طعامي من الرقاق والصناب [وهو الزبيب المصنوع مع الخردل يقوى شهوة الطعام] ولكني رأيت الله غير قوما ، فقال « أذهبتم طبيباتكم في حياتكم » الآية .

وأقول : كرتة أخرى على المسلمين في أقطار المسكونة أن يتعمروا الفنون الحربية تعليما اجباريا ، وأن يمنعوا من الكسل ويزموا العمل ، وأن يربوا أبناءهم على الشهامة والمروءة والقناعة . ألم تر إلى أسلافنا العباسيين والأمويين إذ كانوا يرسلون أبناءهم في صغرهم إلى البادية تقوية لأبدانهم واجادة لصحتهم ونموا لعقولهم ، أو ليس أهل أمريكا اليوم يرسلون أبناءهم الى الجبل المتوحشين يعيشون معهم في الجبال مكشوفين لضوء الشمس ونور القمر وجمال الكواكب ، هكذا فليفعل المصريون من أهل النعيم ، وليرسلوا أبناءهم الى اخوانهم العرب المصريين ليتربوا هناك قبل دخولهم المدارس ليعيشوا في جبال مصر وأوديتها لتقوى أبدانهم ويكون منهم شجعا أقوياء ، ولينح هذا المنهج جميع المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها ، ولقد بلغنا أن اخواننا الفرس بلغوا في ذلك مبلغا عظيما في هذا الوقت الحاضر ، وأنهم يمرنون أبناءهم من ابان صغرهم على الفروسية والاقدام ، وهذا من أعظم مقاصد الدين .

أما الاستخذاء للشهوات ، فإما هو الاستعباد بعينه والاسترقاق ، فان الترف داع إلى المعاصي والمحرمات وتجاوز الحدود والاعتداء ، وهذه تدعو الى ترك نصيح الناصح والتمادي في الضلال ، بل ربما فتك العصاة بمن نهاهم عن القبيح واسترسلوا فيه ، بل ربما قتالوا العلماء والحكماء ونفوههم عن الأوطان وشردوهم كل شرذمة ، كما ترى في زماننا أن الفسقة والفجار يخعون العذار ويذمون الأبرار ، واذا قدروا على سجنهم أو نفهم أو قتلهم كان ذلك لا محالة ، وهذا قوله تعالى (ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) فهي مراتب ثلاث بعد المعيشة في البادية : الأولى الاسراف في الترف ، الثانية العصيان والتعدى ، الثالثة قتل الأنبياء ، وللأولى الاشارة بقوله (اهبطوا مصرا فان لكم ما سألتكم) ، وللثانية الاشارة بقوله (ذلك بما عصوا) الح ، وللثالثة الاشارة بقوله (ويقتلون النبيين بغير الحق) « والله يقول الحق وهو يهدي السبيل » انتهى .

ايضاح الكلام في قوله تعالى : إن الذين آمنوا والذين هادوا . الآية

يقول « إن الذين آمنوا » بدين محمد بأستئتمهم وفي قلوبهم الشك « والذين هادوا والنصارى » جمع نصران « والصابئين » وهم عبدة الملائكة الكواكب فالأصنام ويقولون إنها شافعة ، فالأصنام تقوم مقام الكواكب والكواكب كأنها أجسام ، وأحوال التصرف للملائكة ، والملائكة شفعاء عند الله ، كل هؤلاء « من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا » أى استكمل قوتى العلم والعمل « فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » والمراد باليهود والنصارى والمجوس الذين اتبعوا دينهم قبل النسخ ، أما اذا نسخ الدين فانه ينزل بمن اتبعه الى أسفل . واعلم أن هذه الآية ترشدنا الى مكارم الأخلاق فى معاملة الناس ، فان الجاهل يحقد على من آذاه ، ولا يهفو ، وينتقم ولو بعد حين ، أما العاقل فانه اذا رجع المذنب عن ذنبه ، وانضم الى جانب من أذنب اليه قبله وانتفع به ، فالمتفقون وأهل الكتاب المعادون للأنبيا متى آمنوا وتابوا كان لهم مالنا ، وعليهم ما علينا . ومن عجب أن هذا نفسه تفعله الدول ، فأى دولة غيرت سياستها مع أخرى بعد أن ذبحت رجالها ، واستحيت نساءها ، وقالت لها . ان مصلحتى أن أكون معك ، تبدت العداوة المحبة وتصافتا وتضامتا ، وهذه هى السياسة التى يقوم بها السؤاس فى المدن التى يسير عليها مجموع كل دولة . وقد قال علماء الأخلاق : لتكن سياسة الانسان مقيسة على سياسة الأمة ، فالفرد كالأمة ، هذا كلام علماء الأخلاق ، فأما هنا فهى السياسة العليا ، والمثل الأعلى ، والمقام المحمود ، مقام النبوة المنبثق نوره من الجلال الأقدس ، والنور الأعلى ، والجمال الأجلى ، والكمال الذى ليس فوقه كمال ، ففى تاب المرء ذهب خطيآته كائنه ما كانت ، فلنسر على ماسنه الله ولا نحمل الحقد على من قدم لنا توبة خالصة ، ولنعامله ، ذلك هو السان والصرط المستقيم اه

(الياقوتة العاشرة من الفصل الاول)

قصة البقرة وما أودع فيها من الحكم :

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبُحُوا بَقْرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُوعًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ * قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بَكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فَأَفْعَلُوا مَا نُؤْمَرُونَ * قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْئِهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقْبَعْ لَوْنَهَا تَسْرُ النَّاطِرِينَ * قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقْرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ * قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلِّمَةٌ لَا شِيَةَ فِيهَا قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ * وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ * فَقَتَلْنَا أُضْرِبُوهُ بَعْضُهَا كَذَلِكَ يُخَيِّ اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ * ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً

وَإِنْ مِنْ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَشَقَّقُ فِيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنْ مِنْهَا
لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ *

مقدمة لتفسير الآية

روى المفسرون حكاية عن بني اسرائيل كانوا يتوارثونها كإبراهيم عن كابر تهديبا للنفوس ، وحبا للوالدين ،
وطاعة لله تعالى ، ونحن نذكرها مختصرة للفائدة النافعة :

حكى أنه كان رجل صالح في بني اسرائيل ، وكان له طفل ، وله عجلة ، فانطلق بها الى غيضة ، وقال : اللهم
انى استودعتك هذه العجلة لابنى حتى يكبر ، فاما مات الرجل وكبر الولد كان بارا بأمه ، يقسم ليله ثلاثة أقسام
يصلى ثلثا ، وينام ثلثا ، ويجلس عند رأس أمه ثلثا . وفى النهار يحتطب فيتصدق بالثلث ، ويأكل الثلث ،
ويعطى أمه الثلث ، فقالت له أمه يوما : يا بنى انطلق الى غيضة كذا ففيها العجلة التى تركها لك أبوك ، وأفهمته
علاماتها ، فاما ذهب الى الغيضة عرفها وقادها ورجع الى أمه ، فقالت له : بع البقرة فى السوق بثلاثة دنانير
على شرط أن تشاورنى ، فذهب الى السوق ، فأعطى أكثر من ثلاثة ، فلم يرض إلا باستشارة أمه ، وقال
لطالها : لو أعطيتنى ملء جالدها ذهبا لم أبعها إلا باذن أمى ، فلما رجع الى أمه ، قالت : لاتبع هذه البقرة ،
فسيكون لها شأن ، واتفق أنه كان فى بني اسرائيل شيخ موسر قتل بنو أخيه ابنه طمعا فى ميراثه ، وطرحوه
على باب المدينة ، ثم جاءوا يطالبون بدمه ، وسألوا سيدنا موسى . انتهت المقدمة :

التفسير اللفظى

فلنشرع فى التفسير المبني عليها . قال الله تعالى (وإذ قال موسى لقومه) لما سألوه أن يبين لهم ما أشكل
عليهم من أمر القتل (إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة قالوا أتتخذنا هزوا) أى نحن نسالك أمر القتل وأنت
تستهزئ بنا وتأمرنا بذبح البقرة (قال) موسى (أعود بالله) أمتنع بالله (أن أكون من الجاهلين) بالجواب
إذ يجادلونه غير موافق للسؤال (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ماهى) ما حاطها وصفتها (قال انه يقول انها بقرة
لا فارض ولا بكر) لامسنة ولا فتية (عوان) نصف : أى وسط بين الصغير والكبير (بين ذلك) أى بين ما ذكر
من الفارض والبكر (فافعلوا ما تؤمرون) ولا تسألوا (قالوا ادع لنا ربك) سله (يبين لنا ما لو أنها قال انه يقول
انها بقرة صفراء فاقع لونها) شديد الصفرة (تسر الناظرين) لحسنها (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ماهى)
أسأمة هى أم عاملة (إن البقر تشابه علينا) أى ان البقر الموصوف بالتعوين والصفرة كثير فاشتبه علينا (وأنا
ان شاء الله لمهتدون) الى المراد بذبحها (قال انه يقول انها بقرة لاذلول) لاندللة (تثير الأرض) تحرث الأرض
(ولا تسقى الحرث) لا يستسقى عليها بالسواقي الحرث (مسامة) من كل عيب (لاشية فيها) لالون فيها غير لونها
(قالوا الآن جئت بالحق) بالبيان التام (فذبحوها وما كادوا يفعلون) أى وما قاربوا أن يفعلوا ما أمروا به
قبل لغلاء ثمنها ، أو عززة وجودها بهذه الأوصاف (وإذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها) اختصمتم فى شأنها (والله
مخرج ما كنتم تكتمون) مظهره لا محالة ، ثم عطف على ادأرأتم قوله تعالى (فقلنا اضربوه) القليل (بعضها)
أى بأى بعض كان ، فضر به خفي ، ثم خاطب الله من حضروا حياة القليل ، أو من حضروا نزول الآية ،
فقال (كذلك يحيى الله الموتى) للبعث (ويريكم آياته) دلائله على كمال قدرته (لعلمكم تعقاون) تمنعون أنفسكم
عن المعاصى (ثم قست قلوبكم) القساوة الغلظ مع الصلابة كما فى الحجر (من بعد ذلك) أى بعد إحياء القليل
(فهى كالحجارة) فى قسوتها (أو أشد قسوة) منها (وان من الحجارة لما يتفجر) يخرج (منه الأنهار وان

منها لما يشقق) يتصدع (فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط) أى يتدحرج من أعلى الجبل الى أسفله (من خشية الله) وقلوبكم لا تتحرك من خوف الله (وما الله بغافل عما تعملون) أى ان الله بالمرصاد لظؤلاء القاسية قلوبهم حافظ لأعمالهم حتى يجازيهم فى الآخرة . انتهى التفسير اللفظى .

ايضاح هذه الآيات وعجائبها

خالط بنو إسرائيل الأمة المصرية ، وأشربوا فى قلوبهم العادات الوثنية ، والأخلاق الفرعونية ، فعبدوا عجولهم ، وقدسوا أصنامهم ، ولصقت بهم عاداتهم ، ورسخت فى طباعهم رذائلهم كما هوشأن المغلوب مع الغالب والضعيف مع القوى ، والولد مع الوالد ، والتلميذ مع الاستاذ ، والجاهل مع العالم ، والفقير الضعيف مع القوى الغنى ، وكما هوشأن الأمم التى استضعفتها الأقوياء ، واستذتها الباطشون ، وشأن ضعاف الأمم الشرقية مع الأمم الغربية ، فانظر كيف غلب على بنى إسرائيل ماعلق بأذهانهم ، ورسخ فى طباعهم من عبادة العجول حتى اتخذوا العجل وعبده كما كانوا يرون [ايسس] معبود المصريين ، وهذا شأن البشر يتخذون أوهام الغالبيين الذين استوثق لهم الأمر ، وتم لهم النصر عليهم ، وماحال بنى إسرائيل فى التيه العابدين للعجل إلا كمثل من أذلم المستعمرون الغاصبون ، فعلقوا بأذيال ظالمهم ، وغرهم سراهم الخادع ، وهذا شأن البشر فى كل قبيل ، وكما يقول المتعلم الشرقى قال المسيو فلان والسير فلان ، وهم قد ضربوا بيد من حديد ، فلم يكن للنبي موسى عليه السلام بد من انتهاز فرصة القتل الذى اشتجروا عليه ونخاصموا وكان من الأغنياء الموسرين فقال اذبحوا بقرة واضربوه ببعضها ، فضرب بحجرين ورعى الجهل بسهمين ، فأنساهم عبادة العجول ، وأراهم أن للأموات حياة وبعثا بعد أن أرهقهم بأمر الله بما وصف من البقرة النادرة العزيزة النظيم بعد أن عبدوا العجل الذهبى وكيف وصف قلوبهم بأنها كالحجارة أوأشد قسوة وفضل الحجارة عليها بأن قال : « وان من الحجارة لما يتنجس منه الأنهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء » .

لقد سبق أن ذكر الحجر المضروب بالعصا وهو محجزة نادرة الوقوع صارت على يد نبى ، ولقد ألمع فى هذه الى رحمة الله الواسعة ، وفضله العميم ، وخيره الجسيم ، إذ كانت الجبال كلها مخازن للماء الذى سلكه فى باطنها مما أمطره السحاب فأصابه البرد فصار تلجا يكسر الحجر الصلد ، والصفاء اللد ، وتتفجر الينابيع .

يقول الله : أتئن ضرب موسى الحجر بعصاه فعصاى التى أضرب بها ذلك الناموس العجيب ، والابداع الغريب ، والنظام البديع ، إذ جعلت للماء اذا جمد خاصية لا يشركه فيها سواه ، وطريقة لا يسلكها ماعداه ، ذلك أنه اذا جمد فصار تلجا أكبر حجمه فكسر الصم الصلاب ، وبجر الأنهار ، تلك عصا ربك التى يكسرها الأبحار ، وهو عام الجود ، دائم المعجزات ، ماتوا الى الحدثنان ، وتناجى الفرقدان ، فالمعجزات الالهية لانهاية لعددها ولا آخر لمددها ، دائمة لا تبيد ، وقائمة لا تنفى ، خفيت على الجهلاء ، وظهرت للعلماء والحكماء « لا يعقلها إلا العالمون » (بكسر اللام) ولا يدرك كمها المغفلون ، ذلك داع حثيث الى النظر فى العاوم الطبيعية ، وعار على أمة الاسلام أن تجهل عصا الله الناموسية المفجرة للأنهار ، السكاسة للأحجار ، كل ليل ونهار ، وكل صباح ومساء فى مشارق الأرض ومغارها ، والافكيف اختص الحجر بالضرب : أليس ذلك تنبيها للعافلين وتذكيرا للجاهلين من المسلمين والأمم أجمعين ، وعدم نسيانهم مجد آبائهم وعلوهم كما نسى بنو إسرائيل التوراة المنزلة على موسى ، وهو رجل منهم ان الانسان ظالم جهول [يقول الله] ان الماء مخزون فى الاحجار ومنها تنفجر الأنهار ، فهلا ضرب شجرة ، أو بقرة ، أو خيمة ، وإنما هداه الله بالوحى الى ما يبعث فى النفوس حكمة . وفى العقول فهما ليجد الناس فى العلوم . هذا هو السر فى قوله تعالى - وما نرسل بالآيات - [خوارق

العادات [- إلا تخويفا - ثم يقول « أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم إن في ذلك لرحمة
وذكري لقوم يؤمنون » .

يمثل هذا تكون الذكرى ويمثل هذا يستيقظ المسامون ويأخذون حظهم المنشود ويومئذ الموعود .
تفجر الأنهار من الجبال والأحجار إنما كان بما اختصت به المياه من حكمة الاتفاح إذا جدت كما
علمت ، وتجب كيف ضربت الشمس الرياح وأرسلت عليها أشعتها فأجرتها فأخذت تعدو وتموج في مخارق
الجو وفسيح باحاته ، وهي تحمل قطرات الماء الخافية السماء بالأبحرة الغاديات الرأحات حتى إذا اصطكت
بالجبال الراسيات صدتها وأرجعتها ، فبست ورجعت وكوتت سحابا فسقت الحقول والرياض ، فأحقل النبات
وأثني وأثلث وتشعب الشجر وفرش وأورق وأزهر وأثمر وأينع ، وما أشبه الجبال بالحبوس : أى السدود لتحفظ
الماء حتى يسقى الحقل .

الجبل حبس الماء فاذا رده وهو بخار نزل ودقا فسلك في باطن الارض أيلما حتى إذا أصابه برد تفجر ينابيع .
عجب للماء وأى عجب تجريه في الجو الحرارة الشمسية ، وتزجيه الرياح ، ويحبسه الجبل ، ثم يخزنه في
كهوفه والمغاور المستكنة تحته ، والبرد يخرججه .

أليس من عجب أن الحرارة تجريه بخارا ، والبرد يجريه ماء .
هذه هي المعجزات ، وهذه هي الآيات ، فياحسرة على المسامين : نسوا حظهم من الحكمة ، ونسوا
حقهم في الوجود : يا حسرة على بلاد الاسلام جهلوا العلم ونهوا في اليهود وسكنوا اللحد ، قوموا من مصراكم
وانظروا ما أبدع القرآن وكيف يقول (وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وان منها لما يشقق فيخرج منه
الماء وان منها لما يهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون) .

فان كنت جاهلا فلا تتعد حجر موسى وعصاه ، وان كنت عالما فما أحرك أن تتغلغل في الحكمة وتنظر
في العالم وما حواه وتردد الطرف ، وتعلم أن الجبال كلها حجارة الله ، والنوايس الطبيعية عصبه واقرا الطبيعة
فلقد نهك القرآن من ذكر الحجارة وتفجر الأنهار منها أن تنظر نظرات ولانكن من أولى الجهالات .

عجائب القرآن وغرائبها

ان هذه القصة المحكية عن نبى اسرائيل معجزة لنبى الله موسى عليه السلام ذكرت هنا في القرآن كسائر
قصص الانبياء ، وهنا يتساءل الانسان قائلا : أى فائدة نجنيها من هذه القصة : اللهم إلا أن تتلى في المحافل
والمجالس الدينية ، ولكن القرآن إنما جاء ذكرى وعلماء وحكمة ، فأين العلم وأين الحكمة هنا ، فر بما
يجاب كما أجبتنا أن فيها فائدتين : الأولى أن البقرة عبدها المصريون ، فقد أراد سيدنا موسى أن يظهر لهم
ان ما يذبح ليس بمستحق العبادة . الثانية ان الأرواح أحياء بعد الموت ، فيكون ذلك دليلا على بقاء النفوس
حية كما قلناه هنا ، ولكن هاتان الفائدتان ليستا بمقتنعين ، لأن عبادة البقر ليست شائعة الآن في الاسلام ،
واحياء الميت بضره ببعض البقرة أمر سماعى يأخذنه المؤمنون بالتسليم ، فلا بد أن يكون وراء هذا
القصص أمر نافع .

أقول : اعلم أن معجزات الانبياء لا بد أن يكون لها عند الناس مبادئ بها نعتلها . ألا ترى أن الامام
الغزالي يقول : لولا أن الناس يرون رؤياصالحة بأنفسهم أو يسمعونها من غيرهم ، وانها وقعت كما رأوها
ما صدقوا الانبياء في أخبارهم بالغيب . فاعلم أن هذا القرآن جاء للناس ، وهو يتلى صباحا ومساء وتمر عليه
السنون والأعوام ، والناس يؤمنون به تقاييدا وتصديقا وانباعا ، ولا يجسر أحد من المؤمنين أن يقول لم كان

كذا فيما لم يدركه فهمه حتى اذا جاء من يدرك المقصود منه عرفه فأبرزه للناس . ان في هذه السورة أربع عجائب : عجيبة الربا ، وعجيبة الحجر ، وعجيبة احضار الأرواح ، وعجيبة التنويم المغناطيسى . أما عجيبة الربا فستأتى في آخر السورة ، وقد ظهر هناك أن الحرب الكبرى بين الألمان ، ودول أوروبا والشرق كانت من أجل رعوس الأموال التى كانت [البنوك] المصارف والربا أهمّ مقوم لها ، وهكذا استعباد الدول القوية للأمم الضعيفة ، وظهر [البلشفيك] فى بلاد الروس وقلبوا حكمهم من أجل رعوس الأموال وأبطاوا الربا ، فسيأتى هناك فى الآية المذكورة فى الربا ، وقد كنا فسرناها قبل الحرب بثلاث سنين ، وقلنا قوله « فان لم تنعوا فائذنوا بحرب من الله ورسوله » يفيد أن الحرب ستكون بين الدول لأجل رعوس الأموال . وبالاجمال أقول ان الربا ظهر ضرره باوضح معنى فى هذا العصر ، وقامت الروس بتحريمه ومنعه بتاتا ، والمسلمون فى جميع العصور لم يقدروا أن يستأصلوه ، بل انى رأيت من أفاضل المصريين لى من كانوا يردن أن القرآن فى تحريمه للربا كان من أسباب تأخر المسلمين ، فلما سمعوا بانقلاب دولة الروس وتحريم الربا أبلت أفواههم بالأحجار .

وأما الحجر فسيأتى تحريمه فى هذه السورة ، وأنت ترى أن المسلمين كانوا يختلفون فى بعض أنواعه ، وهو النبيذ : وترى الأطباء قد يبيحون تعاطيه لمرض ، والمسلمون فى أقطار الأرض يخالفون ، ومنهم من كانوا يتحججون من القرآن ولم حرّمه ، وأوروبا وهى أعلم منا تشربه ، حتى قامت أمريكا فى هذا العصر فنعت شربه بجميع أنواعه ، وأسكتت جميع الأمم واتبعها حكومة الترك ببلاد الأناضول التى برأسها الغازى مصطفى كمال باشا ، وقد استولوا على الاستانة وحرّموا فيها الحجر تحريما تاما فى هذا الشهر عند كتابة هذه الأسطر ، فانظر كيف كان الحجر محرّما ألف سنة وثلاثمائة فأكثر ، والناس منهمكون فى شرهها والشعراء المسلمون يترنمون بها ، ولا تمنعهم الحكومات الاسلامية ولم تظهر الثمرة المطالبة الاعلى يد أم أخرى عرفته بعقولها لأباديانها .

أما مسألة التنويم المغناطيسى الذى عمّ الكرة الأرضية وصار علما يدرس رسميا ويستعان به فى علم الطب ، فسيأتى عند الكلام على هاروت وماروت .

وأما علم تحضير الأرواح فانه من هذه الآية استخراجا ، ان هذه الآية تتلى والمسلمون يؤمنون بها حتى ظهر علم تحضير الأرواح بأمرىكا أولا ، ثم بسائر أوروبا ثانيا . فلا ذكر نبذة منه لنعرف كيف كان مبدأ هذا العلم وكيف كان انتشاره بين الأمم ، وفائدة هذا العلم أن من صحت عنده أحوال الأرواح وظهورها أيقن بالآخرة وبالحياة بعد الموت ايقانا تاما . وأما من لم تصح عنده فانه مقلد كسائر الناس ، ولتعلم أن هذا العلم متشعب اختلط فيه الحق بالباطل ، والصدق بالكذب ، وصار الناس فيه طائفتين ، طائفة مكذبة ، وطائفة مصدقة ، ولكل حجج ليس هذا محلها ، ولكن بالاجمال أقول ان فى العلم التباسا كثيرا وشكوكا بسبب الأحوال الطارئة على المشتغلين به ، وكان الأولى بأئمة الاسلام أن تكون السابقة فى مضماره المجتة فى تعلمه المتقدمة على سائر الأمم فى تحصيله اتهدى الناس إلى سواء الصراط . أفلا يرى المسلم ماجاء فى هذه السورة فى قوله تعالى « وإذ قال إبراهيم رب أرنى كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبى ، قال فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك ، ثم اجعل على كل جيل منهم جزءا ، ثم ادعونى يأتينك سعيًا واعلم أن الله عزيز حكيم » وفعل إبراهيم ذلك ، وقطع الطير ودعاها فأجابت فاطمان ، وهل نحن أ أكثر إيمانا من إبراهيم كلا ؟ فاذا كان إبراهيم يطلب اليقين بالمعينة فنحن أولى ، والأنبياء أعلم منا ، فسكان يجب على المسلمين أن يكونوا هم البادئين بعلم احضار الأرواح لأمرىكا ، لأن الله ذكر لنا فى سورة البقرة هنا أنهم ضربوا القليل خفي وأخبر عن قتله ، وهو الذى كان وارثه فخر الميراث ، واذا صح هذا فى نفس واحدة لجميع الأنفس يجب أن تكون كذلك ،

وانها حية بعد الموت وليس يمكن أن يكون هذا يقينا إلا اذا رأيناه بأنفسنا في زماننا بلا شك ، وأنى لنا ذلك الا بالكذب ، والنصب ، والتعب ، والسهر ليل ونهارا في العلم والعمل .

ولقد ألقت كتابا سميت [كتاب الأرواح] ضمنته : ماورد إلينا من أوروبا وأمريكا من كيفية احضارها ، وهكذا مايقابل ذلك ، مما ورد في القرآن والحديث وكلام الصالحين ، فرأيت اتناقا بين الأمتين ، فلا تقل لك الآن ماجاء في التوراة من احضار الأرواح مثل ما في عصرنا تماما ، ثم أتبعه بنبذة مما في كتاب الأرواح الذى ألفته في تاريخ هذا العلم ولست أريد بذلك أن تقلد ما أقول ، ولكن أقول يجب أن يكون في المساهين جماعة صادقون مخلصون قاصدون وجه الله ، والدار الآخرة ، لا عرض الدنيا ينقطعون لهذا العلم ويحضرون الأرواح لأجل العلم والمعرفة ولا يتكلمون على أوروبا وأمريكا ويميزون الخبيث من الطيب . وطرق التحضير واضحة في كتاب الأرواح المذكور ، فلا بتدى لك الآن بما جاء في التوراة في سفر صموئيل الأول واليهود والنصارى معترفون بنبوته مصدقون به ويدكر في هذا السفر أنه نصب لليهود ماسكا ، يقال له طالوت وأمره الله بقتل العماليق ففعل الا أنه خالف من قبل مواسيهم وسقط عن مرتبة الملك ، ومات صموئيل وأقبل طالوت على قتل السحرة والعرفانين فقتل من قتل ، وهرب من هرب ، وأقبل أهل فلسطين لمحاربه فجمع العرفانين لهم ، ودخل الرعب من كثرة الجيوش المنصبة عليه ، ولم يجد من يسكن الى قوله كعادته من نبي ، ولا ساحر ، ولا عرفان ، ولا حاكم فقلبت لذلك . قال في التوراة : ولما رأى جيش الفلسطينيين خاف واضطرب قلبه جدا ، فسأل من الرب فلم يجبه الرب لابلا حلالم ولا بالأنبياء ، فقال لعبيده فتشوا الى على امرأة صاحبة جان ، فأذهب إليها وأسألها ؟ فقال له عبيده ها هوذا امرأة صاحبة جان في عين دور فتسكر طالوت ولبس ثيابا أخرى ، وذهب هو ورجلان معه وجاءوا الى المرأة ليلا ، وقال اعرفي لي بالجان ، واصعدى لي من أقول لك ؟ فقالت له المرأة أنت تعلم ما فعل طالوت كيف قطع أصحاب الجان ، والتوابع من الأرض فلماذا تضع شركا لنفسى لئيتها خلف لها طالوت بالرب قائلا حتى هو الرب لا يلحقك اثم في هذا الأمر ، فقالت المرأة من أصعد لك ، فقال اصعدى لي صموئيل ، فلما رأت المرأة صموئيل صرخت بصوت عظيم ، وكلمت المرأة طالوت قائلة لم خدعتنى ، وأنت طالوت ؟ فقال لها الملك لا تخافى فإذا رأيت ، فقالت المرأة لطالوت رأيت شيخا مؤييا مثل ملائكة الرب مشتلا بيرس قد صعد من الأرض ، فعلم طالوت أنه صموئيل أرسله الله ، فدخل إليه وسجد بين يديه ، فقال صموئيل ياطالوت لم أرجعتنى وأحييتنى ، قال لما ضاقت بي الأرض من أهل فلسطين ومحاربتهم إياى ، وزوال عناية الله عنى ومنعه الأحلام منى فدعوتك لأشاورك فى أمرى ، فقال صموئيل : ان الله تعالى قد نقل الملك عنك إلى صاحبك داود وغضب عليك ، وعلى بنى إسرائيل بما فعلتموه فى مواسى العماليق ، وهو ناصر فلسطين عليكم ومديلهم فتصير معى غدا فى الأموات نخر مغشيا عليه وعرفته الساحرة فأقبلت إليه ، ومن كان معه ولم يزالوا به حتى أفاق وألحت عليه المرأة والعبدان أن يأكل ، وهو يمتنع منتظرا الموت حزينا كئيبا فلم يزالوا به حتى فذبحت عجلاها المسمن فى البيت وصنعت فطيرا فأكل . ولما طلع النهار التحمت الحرب فوقعت الهزيمة على العبرانيين فأكثر القتل فيهم ، وقتل طالوت وبنوه الثلاثة ، وكان قتله هو أنه اتكأ على حربة فأخرجها من ظهره فاجتمع بنو إسرائيل على تملك داود فدافع بهم من ناوهم . هذا ماقرأته فى كتب أسلافنا عن التوراة . وقد وضعها بين يدي عند كتابة هذه الحكاية ، فرأيت الموافقة نامة إلا فى بعض عبارات لانضر بالمقصود جاءت من تحريف الناسخين ، هذا هو تحضير الأرواح فى التوراة .

أما ماجاء فى العصر الحاضر الذى يناسب مسألة القتل الذى ضربوه ببعض البقرة ، ومسألة إبراهيم الخليل وقوله لله عز وجل « ولكن ليطمئن قلبى » ومسألة صموئيل النبى مع طالوت العبر عنه بلفظ شاول فى التوراة

الذى ذكرنا قصته الآن فيها كه . قلت فى كتاب الأرواح :

قال شير محمد : هل يذكر لى الاستاذ كيف كان بدء هذه الحركة فى العالم الحديث ؟ قلت : ان هذه الحركة بدأت مع الانسان على ظهر الأرض وعاشت مع الأمم دهورا وأحقابا ، فلما كانت هذه القرون الحاضرة وأظلمت الدنيا : واسود وجه الحقيقة ، وأخذ الناس يجرون بالاخذ أرسل ربك لهم عجائب ، وبث لهم من الأرض غرائب ، انبعث لهم من عوامل الغيب ، وسطعت الحقائق ، وأشرقت الأرض بنور ربها فى سنة ١٨٤٦ م ذلك أنه سمع فى تلك السنة طرقات متوالية فى بيت رجل يسمى [فيكمان] من قرية [هيدسفيل] فى نواحي ولاية نيويورك وتوالى ذلك لى ذوات عدد ، فذعرت تلك الأسرة ، وقذف فى أفئدتهم الرعب ، فهجروا المسكان بعد أشهر ، فسكنت الدار أسرة [جون فوكس] المؤلفة من الرجل وامرأته وابنتيه ، فعادت الطرقات وتوالى الضربات ، وهرع الجيران لينقبوا عن تلك الأصوات المزعجة ، ثم اهتمدوا الى سبيل الرشاد إذ علموا أن تلك أفعال ناجمة عن عقل ، فاصطلمحوا مع مصدرها على لفظ نم ولنظلا بطرقتين وثلاث ، ففهموا أنها روح أصابها شر قد قتلها رجل فى هذا البيت والذى كشف ذلك [مدمام فوكس] والقتيل الطارق يدعى [شارل ريان] قتل منذ أعوام عديدة فى ذلك البيت ، وكان فى حياته دوارا قتله من كان يبيت عنده لسلب ماله ، وكان عمره إحدى وثلاثين سنة ، ثم شاع الخبر وذاع ، واستهزأ الناس بذلك وسخروا منها ، وقالوا : ان هذا لكذب ميين ، وانتقلت عائلة فوكس الى قرية [روستر] من الولايات المتحدة ، وشاع الخبر وذاع ، وثار علماء الدين والملاحدون وسائر الشعب على المرأة وابنتها ، وتعرضن للوت مزارا ، فعين القوم لجنة من العلماء لكشف الحقيقة ، فأعلنت أنه لا أثر للشعوذة ولا للاحتيال . فهاج الشعب وعين لجنة أخرى ، فقررت كالأولى ، وعينوا ثلاثة ، فأذعن كسابقتها ، فهسم الطعام باهلاك الابنتين ، وسبوا وشتموا علماء اللجان المذكورة ، ولكن الابنتين لم يصبهما ضرر ، وقامت الجرائد والمجلات تنشر مقالات الهزؤ والسخرية بهذا العمل ، ومن العجب أنه لم يمض أربع سنين حتى فشا المذهب فى سائر الولايات المتحدة حتى لم يكن يخلو بيت من وسيط أو وسيطة تخبر القوم على يده الأرواح ، وقد يجلسون حول منضدة ، ويتلون أحرف الهجاء ، وعند وصولهم الى الحرف المقصود تطرق المائدة برجلها ، ولم تمض سنة ١٨٥٤ أى بعد الحادث ثمان سنين حتى أصبح أمر هذا الحادث من أعمال دار الندوة ومجلس الأعيان الملتئم فى مدينة وشنطون ، فقد رفعت عريضة طويلة مذيلة بخمسة عشر ألف اسم ، هاك صورتها صفحة ١٦ من كتاب « المذهب الروحاني » :

« نحن الواضعين أسماءنا بذيله أبناء جمهورية الولايات المتحدة الأمريكية نعرض لمجلسكم الموقر أن حوادث طبيعية وعقلية لا يعرف لها مبدأ ظهرت منذ قليل فى هذه البلاد وفى أكثر أنحاء البلاد الأوروبية وتسكاثرت هذه الحوادث السرية فى شمالي الولايات المتحدة وغربها ومتوسطها حتى أفلقت رأى العام ، ولما كان الموضوع الذى نلتمس من جمهوركم الموقر الالتفات إليه لا يمكن شرحه فى هذه العريضة على اختلاف أنواعه نلخصه لكم بوجيز من الكلام فنقول :

أولا : ان ألوف من العقلاء المدركين شهدوا قوة خفية تحرك أجراما ثقيلة وترفعها وتخفضها وتنقلها وتقلبها على أنواع مختلفة مناقضة فى الظاهر للنواميس الطبيعية ، ومتجاوزة حدود الإدراك البشرى ، ولم يتوصل أحد حتى الآن الى إيجاد علة خصوصية أو مقاربة لهذه الحوادث .

ثانيا : ان أنوارا مختلفة الشكل والألوان تظهر فى الحجر المظلمة من دون أن يجد القاعدون فيها مادة قابلة لتوليد عمل كهماوى ، أو تنوير فسفورى ، أو سيال كهربائى .

ثالثا : ان نوعا غريبا من هذه الحوادث نلتمس من مجلسكم الموقر الانتباه له وهو اختلاف الأصوات فى

تكرارها وأنواعها ، وأهمية ، معناها ، وبعضها طرقا سرية تدل على وجود عاقل غير منظور ، وبعضها تحاكي الأصوات التي تدرى في بعض المعامل الميكانيكية ، أو تتحول الى دوى أشبه بصير الرياح العاصفة تتخللها فرقة صواري المراكب وملاطمة الأمواج لجدرانه حين هبوب العواصف ، وأحيانا تصير الأصوات شبيهة بقصيف الرعد واطلاق المدافع ، وترتج عندها الأشياء المجاورة ، بل البيت ذاته الذي تقوم فيه تلك الحوادث ، وفي بعض الأوقات تكون الأصوات شجية ، تماثل نارة الصوت البشري ، ونارة آلات الطرب كالزمار والطبل والبوق والقيثارة والعود والارغن تصدر إما جملة وإما على حدة ، ونارة مع عدم وجود الآلات المذكورة ، وطورا مع وجودها ، ولكن تضرب من نفسها دون مس يد بشرية لها ، وتصدر هذه الأصوات وفقا للمبادئ العلمية المنوطة بقوة السمع أى حدوث تموجات هوائية تلتطم بأعصاب السمع ، وإنما لم يتوصل الباحثون ونحما بما بذلوه من الجهد في استجلاء مصدر هذه التموجات الهوائية ، ونرى من المناسب أن نشير الى المبدئين اللذين افترضا في حل هذا المشكل ، فالأول اعزاء الحوادث الى أرواح الأموات ، وفعلهم في العناصر الدقيقة الأولية المائتة والسارية في كل الأشكال الهيولية ، وهذا ما شرحه العامل السري ذاته حين طلب إليه ايضاح ذلك وقد وافق على هذا الزعم عدد عديد من أبناء وطننا الممتازين بأدابهم ، وقوة ذكائهم ، ومركزهم الرفيع في السياسة والهيئة الاجتماعية ، وأما أصحاب المبدأ الثاني ولأكثرهم أيضا رفيع المنزلة في القوم فهم ينكرون الزعم الأول ، ويذهبون إلى أن مباحث العلماء لابد من أن تنير بقوة المبادئ المعروفة من العلوم النظرية العقول بإيجاد سبب حقيقي مستوفى الشروط لكافة الحوادث المنوثة عنها .

على أننا وان كنا لانوافق على رأى هؤلاء وقد توصلنا بقوة البحث الى نتائج مخالفة لكل علة طبيعية للحوادث التي نحن بصددنا نؤكد لجمهوركم الموقر أن الحوادث جارية حقا وصدقا ، وأن مصدرها السري وغرابة وقوعها ، وأهمية تأثيرها في صوالم الجنس البشري تستوجب بحثا علميا مدققا لا يعتريه السكل ، ألا يستطيع كل عاقل أن يفكر ما مقدار الحوادث التي نحن بصددنا من الاتيان للشعب الأمريكي بنتائج مهمة ثابتة تتعلق بأحواله المادية والعقلية والأدبية ، ثم ماذا يكون لها من التأثير في أصول الصحة والحياة ومبادئ الفكر والعمل حتى يمكنها أن تؤول الى تغيير أصول معيشتنا واصلاح مبادئ إيماننا وفلسفة عصرنا ، وتبديل هيئة إدارة العالم ، وإذا كان من اللائق والمناسب لروح نظامنا أن نقصد دائما نواب الشعب في المسائل التي يصدر عنها اكتشاف مبادئ جديدة تأتي بنتائج مذهلة للهيئة الاجتماعية ، أتينا نحن أبناء الوطن نلتمس بالخاص من جمهوركم الموقر إارة بصائرنا في هذه الظروف الغريبة ، وذلك بتعيين لجنة كاملة مهما يلزم لها من النفقات في سبيل استجلاء هذه الغوامض ، واننا لمعتقدون أن صوالم الهيئة الاجتماعية سينالها الخط الأكبر من نتائج أعمال اللجنة التي التمسنا إقامتها ، ولما مزيد الثقة في استصواب طابنا ، واجابة ملتمسنا ، من لدن مجلسكم الموقر « مذييل بخمسة عشر ألف اسم اه

ثم اعلم أن هذا العلم عم الولايات المتحدة حتى صار المذهب يتبعه سنة ١٨٩٥ نحو ٢٠ مليوناً في الولايات المتحدة ، وعدد الشركات الروحانية سنة ١٨٧٠ عشرون شركة روحانية عمومية ومائة وخمس جمعيات خصوصية و٢٠٧ خطباء و٣٣ وسيطا عموميا ، ومن علمائهم الحاكم أدون كان رئيس القضاة ، وانتخب مراراً في مجلس الأعيان ، والعلامة روبرت هيرالامبيكي الطائر الصيت وألف كتاب [أبحاث عرفية في ظهور الأرواح] والعلامة روبرت دال أوين وألف كتابا سماه « عشار في حدود عالم الغيب » وكان في تلك البلاد في آخر القرن الماضي نحو ٣٢ جريدة ومجلة تنقل الى القراء أخبار أعمالها ، ولم يكن ليبحث أحد من العلماء هذا البحث إلا لينقذ الناس من الضلال بما آناه الله من العلوم الطبيعية والرياضية والفلسفية ، ولما ملأ هذا

الحادث أرجاء الولايات المتحدة بلغ صدى صوتهم آذان الانجائز ، فقام العلماء والفلاسفة فيها للبحث والتنقيب عسى أن يخرجوا العالم الانساني من الظلمات الى النور بتفنيده هذا السحر ، وابعاد هذا الظلام ، وقشع السحاب الذي غشى على الانسان ، فحجب عنه نور العلم ، وأذاع فيه الخرافات والأكاذيب ، فقام العلامة الطائر الصيت وايم كروكس من أعظم الكيماويين والطبيعيين المكذبين بهذه الأساطير ، والعلامة الفرد [روسل والاس] قرين داروين الشهير والمساعد له في أعماله . فقال شير محمد : قرين داروين ! فقلت نعم . فقال أفّ للقلدين كيف يصبح والاس قرين داروين مؤمنا بالبعث ، وهؤلاء الذين يدعون أنهم قرعوا مذهب داروين ينسبون كفرهم إليه ، ألانس الجاهلون الذين لا يعقلون . ثم قلت : ومنهم العلامة [أوجست دي مرجان] رئيس جمعية الرياضيات في لوندرة ، وكانتم أسرار المجمع العالمي الفلكي ، ثم السير [فارلي] مخترع آلة المستودع الكهربي ، والمجمع العالمي المنطقي الذي تأسس في لوندرة سنة ١٨٦٧ قرر في جلسته المنعقدة في ٦ كانون سنة ١٨٦٩ وجوب إقامة لجنة للنظر في الحادث الروحاني ، والوقوف على صحة الأمر ودرسته ١٨ شهرا متواليه ، ولقد دهشت الأمة الانكليزية لما بلغها قرار اللجنة بصحة الحادث ، ولقد ألف والاس الأنف الذكر كتابه الذي سماه « عجائب الروحانية الحديثة » . ومن العلماء الذين كانوا من أشد المعاندين الدكتور جورج ساكستون الخطيب المصقع الذي بعد أن عابها أخذ يدرسها ١٥ سنة وقال : لقد أيقنت بالروحانية ، وحادثت أقاربي وأصدقائي المتوفين ، وكذا الدكتور [شامبرس] والدكتور [هوغسون] والعلامة [ميرس] وهناك [جمعية المباحث النفسية] ولها مجلة تسمى [أشباح الأحياء] .

ولقد حصل في فرنسا مثل ما كان في أمريكا وانجلترا : فقد قام بالأمر منهم البارون [جيلد نستويه] وألف كتابا سماه [حقيقة وجود الأرواح] ظهر في سنة ١٨٥٧ أي بعد الحادث الأمريكي بنحو ١١ سنة وأجيسيت فاكيري : ألف كتابا سماه [شتات التاريخ] على ذكر الامتحانات الروحانية ، وكذلك [فكتور هوجو] شاعر الفرنسيين اذ قال : ان من أعرض عن الحادث الروحي فقد أعرض عن الحقيقة وكذا المؤرخ [أوجين بوشير] والعلامة فلاديمير الفلكي الطائر الصيت ، والعالم [موريس لاشائر] مؤلف القاموس الذي باسمه ، والدكتور [جييه] الطبيب الشهير .

ثم فشت الروحانية في ألمانيا وروسيا وإيطاليا والبلجيك واسبانيا والبرتغال وهولانده وأسود وزوج هذا ملخص ماجاء في كتاب « المذهب الروحاني » الذي هو خبر كتاب ألف بالعربية لعلم الأرواح في هذا الزمان قد أبت لك كيف كان انتشار هذا الحادث في النصف الثاني من القرن الماضي .

هذا مافي هذه العصور من العلوم الخاصة بالأرواح ، وتجب من القرآن كيف ذكر مسائل الحياة بعد الموت في قصة الخليل كما ذكرناه ، وانه أمر بتقطيع الطيور وخط لجهما بعظمها ور يشها ، ثم يدعوها فتحيا في أواخر هذه السورة : وأنت تعلم أننا عن هذا عاجزون ، وهذه معجزات لبيّ ، وذلك النبيّ أراد أن يطمئن قلبه بالمعينة بعد الايمان ، ولاجرم أن ايماننا أقلّ من ايمان الأنبياء : فنحن أولى بطلب المعينة ، وطريق الخليل فيها مقفل بابها علينا * فن فضله تعالى ذكر هنا أن القليل قد حي بضره ببعض البقرة ، وهذا فتح باب لاحضار الأرواح فكأنه يقول في مسألة ابراهيم : اطلبوا الحقائق لتطمئثوا ، وهنا يقول : اسلكوا السبل التي بها تستحضرونها ، ولا تنالون شيئا من هذا إلا بجدّكم وكدّكم ، فالعلم لا ينال إلا بالمشقة والنصب ، فاذا وجدتم أن طريق موسى في إحياء الموتى يصعب عليكم فالتمسوا غيره « وأن ليس للانسان الا ما سعى » هذا ما بدا لي في هاتين الآيتين للخليل وموسى الذي سار على قدم جدّه في النبوة ، فحي الميت على يديه وفي السورة آيتان آخرتان في إحياء الموتى وهما (ألم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت

فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم» والآية الأخرى نزلت في العزيز إذ قال في بيت المقدس « أنى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام» ثم نظر الطعام الذى كان معه والشراب فرآهما على حالهما لم يتغيرا ، وصار ينظر الى حماره وهو يحيا وتتصل العظام ببعضها وتنكسى لحما فعلم « أن الله على كل شىء قدير » .

فالمسلم اذا قرأ هذه الآيات التى حكيت عن بنى اسرائيل يقول فى نفسه : أنا آمنت ، فان كان من العامة لم يطلب المزيد ، وان كان من الخاصة قال : أنا أطلب المعاينة والمشاهدة ، والمشاهدة باحدى طريقتين : الطريقة الأولى : ماسلكه المجاهدون الزاهدون ، ولكنها محفوفة بالخطر ، ومن شاهد منهم شيئا لا يمكن لغيره التصديق به . الطريقة الثانية : طريقة استحضار الأرواح ، وهى عامة كما تتمم فى هذا المقام ، ولكن استحضار الأرواح أيضا على ما يقولون صعب المنال ، ويقولون ان الأرواح النقية لا تخاطب إلا قلوبا نقية خالصة ، فرجع الأمر عند الصوفية وعند علماء العصر الحاضر من أوروبا الى أن المدار على الاخلاص والصدق ، وطالب الحقيقة والتوجه لله : فهذا هو الأصل عند الجميع . ولذلك ترى الذين يظنون أنهم استحضروا الأرواح حتى غلب عليهم حب الدنيا تحضر اليهم أرواح كاذبة خاطئة على مقدار همهم وتكلمهم بالأكاذيب والمواعيد العرقوبية كما أن المجاهد من الصوفية لا ينال الزلفى الا باحتقار العالم الثانى ، ولما كانت السورة التى نحن بصددنا قد جاء فيها حياة العزيز بعد موته ، وكذلك حماره ، ومسئلة الطير وابراهيم الخليل ، ومسئلة الذين خرجوا من ديارهم فرارا من الطاعون فماتوا ثم أحياهم ، وعلم الله أننا نهجز عن ذلك جعل قبل ذكر تلك الثلاثة فى السورة ما يرمز الى استحضار الأرواح فى مسئلة البقرة كأنه يقول : اذا قرأتم ما جاء عن بنى اسرائيل فى إحياء الموتى فى هذه السورة عند أواخرها فلا تأسوا من ذلك فانى قد بدأت بذكر استحضار الأرواح فاستحضروها بطرقها المعروفة و«اسألوا أهل الذكر ان كنتم لانهامون» ولكن ليسكن الحضر ذا قلب نقي خالص على قدم الأنبياء والمرسلين كالعزيز وابراهيم وموسى : فهؤلاء لخالص قلوبهم وعلو نفوسهم أرىتهم بالمعاينة ليطمئنا ، وأنا أمرت نبيكم أن يقتدى بهم فقلت «فبهدهم اقتده» فاقتدوا بهم فى تعلم ما تطمئنون به وتوقنون ، ولكن قبل ذلك اقتدوا بالأنبياء فى طهارة القلوب وزوال الرجس من النفوس فان هذه الأمور انما تعرف بالتجربة والعمل ، لا بالقياس العقلى ولا بالنظر والحدس الفكرى .

مراتب التصديق أربعة

الإيمان : البحث العقلى بطرق الحكماء . طريق الصوفية . طريق استحضار الأرواح ، وأعمها الإيمان ، وأهمها طرق الصوفية .

ولعلّ قائل يقول : لقد اتبعت طرق الصوفية فلم أزد علما ، ويقول آخر : لقد أخذت فى طرق استحضار الأرواح فلم أحصل على طائل . أقول : أتما تلميذان سقطا فى الامتحان ، وقد سمعت عن آلاف مؤلفة نالوا جوائز ، وأخذوا شهاداتهم بأيديهم : فنحن الى الأخذ بأقوالهم أميل ، وليس لكما الا أن تسلكا سبيل النظر والتعقل بطرق الحكماء ، فان قلتما أيضا . ليس لنا بها طاقة . أقول : لم يبق الا الإيمان والأذكياء وأتباعهم ، علمهم أن يبحثوا فليس لكما الا الاحاد والكفر اللذان انما أنبتهما الكسل واللذات فأثمرا أمانى وضلالات ويأسا من الحياة . ولعلّ قائل آخر يقول : مالنا ولهذا المباحث التى لا طائل تحتها ، ولا تجدى نفعا ، ولا تنفع جارا ، ولا تورى نارا أقول له : ليس لنا مانهمم به الا دوام حياتنا ، والذاس ان لم يبحثوا فى هذا لم يفعلوا شيئا ، وكانت علوهم وممالكهم ودولهم ودياناتهم وفلسفتهم هباء مشثورا فى الهواء : ألم تر الى قوله

تعالى « عم يتساءلون عن النبأ العظيم الذي هم فيه مختلفون ». والنبأ العظيم هو البعث ، وبعبارة أخرى : حياتنا بعد موتنا أعظم الأنبياء ، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

الفصل الثاني

الى هنا قد أتمنا القول في الفصل الأول ويواقيته ، وقد آن أن نشرع في الفصل الثاني وجواهره ، وهو شرح حال اليهود المعاصرين للنبي صلى الله عليه وسلم ، وهو خمس جواهر .

(الجوهرة الأولى ، والثانية ، والثالثة . قوله تعالى :)

أَفْتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ * وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ * وَمِنْهُمْ ءَامِيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ * قَوْلِيلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا قَوْلِيلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَقَوْلِيلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ * وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتُحَدِّثُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ * بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ * وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ *

التفسير اللفظي

قال تعالى (أفتطمعون) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (أن يؤمنوا لكم) لأجل دعوتكم ويستجيبيوا لكم (وقد كان فريق منهم) طائفة فيمن سلف منهم (يسمعون كلام الله) أى التوراة (ثم يحرفونه) كما حرفوا صفة الرسول صلى الله عليه وسلم (من بعد ما عقاوه) عاموه وفهموه (وهم يعلمون) أنهم يغيرونه ، ثم ذكر منافق أهل الكتاب فقال (وإذا لقوا الذين آمنوا) أى المخلصين من أصحاب محمد عليه الصلاة والسلام (قالوا آمنا) بأنكم على الحق وأن محمدا هو الرسول (وإذا خلا بعضهم الى بعض) أى الذين لم ينافقوا الى الذين نافقوا منهم (قالوا) عاتبين عليهم (أتحدثونهم) أتخبرون أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (بما فتح الله عليكم) بما بين الله لكم فى التوراة من صفة محمد صلى الله عليه وسلم (ليحاجوكم به عند المنافقون) (أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) ومن ذلك اسرارهم الكفر واعلانهم الايمان (ومنهم آميون

لا يعامون الكتاب) جهالة لا يعرفون الكتابة فيطالعوا التوراة ويتمحققوا ما فيها (إلا أماني) استثناء منقطع والأمانى جمع أمنية أى أكاذيب أخذوها تقليدا من المحرّفين (وان هم إلا يظنون) لاعلم عندهم (فويل) شدة عذاب (للذين يكتبون الكتاب بأيديهم) من تلقاء أنفسهم من غير أن يكون منزلا (ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا) أى المال كل والرشا (فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون ، وقالوا) أى اليهود (إن تمسنا) لن تصيبنا (النار إلا أياما معدودة) سبعة آلاف سنة على مقدار أيام الدنيا في زعمهم ، وأر بعين يوما عدد التي عبدوا فيها المجل (قل) يا محمد لليهود (أخذتم عند الله عهدا) موثقا بذلك (أم تقولون على الله مالا تعلمون ، بلى) اثبات لما بعد حرف النفي أى تمسك النار (من كسب سيئة) أى أشرك (وأحاطت به خطيئته) أو بقره شركه (فأولئك) أهل هذه الصفة (أصحاب النار) أهل النار (هم فيها خالدون) دائمون لا يموتون (والذين آمنوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (وعملوا الصالحات) الطاعات فيما بينهم وبين ربهم (أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) دائمون لا يموتون . انتهى التفسير اللفظي

الايضاح

يقول : « أفطمعون » أى لانطمعوا أيها المؤمنون أن يؤمن اليهود لكم ، وقد كانت طائفة منهم : وهم الأخبار يسمعون التوراة ، ثم يحرفون كلامه من بعد ما فهموه : وهم يعامون أنهم مفترون ، وإذا لقي منافقو اليهود الذين آمنوا قالوا آمنا أن محمدا نبي ، كما ورد في التوراة وإذا رجع بعضهم إلى بعض . قال الرؤساء للذين نافقوا أتحدثون المؤمنين بما عرفتم في التوراة من نعت محمد ليقيموا عليكم الحجّة به عند ربكم يوم القيامة في ترك اتباعه مع علمكم بصدقه أفلا تعتلون أنهم يحاجونكم ، ثم قال : أيأومنونهم ولا يعامون الح ، ثم قال : ومن اليهود عوام لا يعامون التوراة إلا أكاذيب ، وما هم في جحد نبوة النبي وغيرها من المسائل إلا يظنون ولا علم عندهم ، ثم قال : فويل ، أى شدة عذاب لليهود الذين غيروا صفة النبي صلى الله عليه وسلم من كونه ربعة جعد الشعر أكل العينين الى كونه طويلا سبط الشعر أزرق العينين ، وقد كتبوه في التوراة بأيديهم وينسبونه لله ليشتروا به ثمنا قليلا من المال ، فويل لهم من ذلك الاختلاق ، وويل لهم من المكسب وقالوا لن تصيبنا النار إلا أياما قليلة أر بعين يوما مدة عبادة آبائنا المجل ، قل لهم يا محمد على سبيل الاستفهام « أخذتم عند الله عهدا » والهمزة هنا للاستفهام ، وهمزة الوصل محذوفة ، والعهد الميثاق أم تقولون : أى بل أتقولون على الله مالا تعلمون وقوله « بلى » أى تمسك النار وتكونون خالدون فيها من كسب شركا وأحاطت به خطيئته فاستولت عليه من كل جانب فبات مشركا الح .

لاجرم أن لكل أمة ثلاث طوائف (١) كبراء سادة (٢) أميون (٣) ذووليسن ماكرون ، وبعبارة أصرح علماء ، وذوومكر ، وأميون ، هكذا اليهود فان طوائفهم الثلاث من الأخبار ، والأميين وذوى الدهاء قاموا قومة رجل واحد لا يذاء النبي ومعارضة دعوته كأنهم في حربهم الساعية بنيان مرصوص ، فأضل العلماء بالتحريف في معاني التوراة التي أيدت النبي صلى الله عليه وسلم ، وكاد الماكرون ، وناق الخادعون ، وقلد الأميون الذين تلقوا الأكاذيب فوعوها وسمعوا من الأفواه أراجيف فرعوها ، أتباع كل ناعق ، وأشباع كل غالب ، ووقود كل حاطب .

ولما كان العلماء قدوة الحزبين شدد النكير عليهم ، وأنزل الصواعق من سحب الغضب بهم ورماهم بشر من عذابه ، فقال « فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم » الآية وكرر الويل تكريرا وأعد لهم عذابا وسعيرا .

فكر أيها الأخ في هذه الآيات وتدبرها وكررها ، وتأمل كيف يضل علماء الدين أمتهم لتسهيل الذنوب وتهوين القبائح والعيوب فيتحذون الشهوات ، ويرتطمون في اللذات إذ يقولون لن ندخل النار الأربعين يوماً إذ عبدنا الجبل فيها أوسبعة آلاف سنة مدة عمر الدنيا ، فيعتر بها الجهلاء ، واعمري أين المناسبة بين عبادة كفر بها قدمائهم ، وبين ذنوب اجترحوها وسيئات مكروها ، ولقد كذبوا في الدعوتين كما كذبوا في تحديد مدة الدنيا ، وهي أضعاف أضعاف ما قالوا ، وقد آن أوان أن نفسر آيات الأخلاق التي عليها نظام الأمة الاسرائيلية .

(الجوهرة الرابعة)

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ . وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا
قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ * وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا
تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ * ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ
أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِن
يَأْتُوكمُ أُسَارَىٰ تُفَادُوهُمْ وَهُوَ مُحْرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجَهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ
وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ
الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ * أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ
الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ) الميثاق العهد المؤكد (لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ) اخبار في معنى
الهي (و) أحسنوا (بالوالدين احسانا) برّا بهما ورجة لهما (وذى القربى) القرابة (واليتامى) جمع يتيم
وهو الذى فقد أباه قبل البلوغ (والمساكين) الذين أسكنتهم الحاجة (وقولوا للناس حسنا) قولوا هو حسن في
نفسه لا فرط حسنه (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ثم توليتم) عن الميثاق ورفضتموه (إلا قليلا منكم) وهم
الذين أسلموا منهم (وأنتم معرضون) عادتكم الاعراض والتولية عن المواثيق (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ) في
الكتاب (لا تسفكون دماءكم) لا يقتل بعضكم بعضا (ولا تخرجون أنفسكم) أى بعضكم بعضا (من دياركم)
من منازلكم (ثم أقررتهم) بهذا العهد أنه حق (وأنتم) يامعشر اليهود (تشهدون) على ذلك (ثم أنتم هؤلاء
تقتلون أنفسكم) يقتل بعضكم بعضا (وتخرجون فريقا منكم من ديارهم) أى يخرج بعضكم بعضا من ديارهم
(تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان) أى تتعاونون عليهم بالمعصية والظلم (وان يأتوكم أسارى تفادوهم) بالمال
وهو استنقاذهم بالشراء (وهو محرّم عليهم إخراجهم) الضمير مبهم يفسره ما بعده (أف تؤمنون ببعض الكتاب
بفداء الأسرى (وتكفرون ببعض) بالقتال والاجلاء (فاجزاء من يفعل ذلك) أى الإيمان ببعض والكفر

بعض (منكم إلا خزي) فضيحة (في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب) أي عذاب النار (وما الله بغافل عما تعملون) تأكيد للوعيد (أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة) آثروا الحياة الدنيا على الآخرة (فلا يخفف عنهم العذاب) فلا يهون عليهم (ولا هم ينصرون) بدفعه عنهم . انتهى التفسير اللفظي

الايضاح

لكل أمة ثلاث أحوال : أيام سعادة وهناء . وأيام اضطراب وعناء ، وأيام زوال وفناء .
هذا قانون عام وناموس لا يتبدل وهو سنة الله « ولن تجد لسنة الله تحويلاً » وقد أوضحنا هذه الآية وأبانتها وكشفت عنها القناع .

الحالة الأولى : أيام السعادة والهناء وذلك ثمانية أصول : عبادة الله ، وإكرام الوالدين ، وصلة الرحم وإكرام اليتيم ، وبرّ المسكين ، وحسن العشرة بالقول الجليل مع سائر الناس وإقامة الصلاة وهي داعية للإتلاف وكذلك الزكاة ، وهما عماد الإتلاف والمحبة فضلاً عن القرب من الله .

الحالة الثانية : أيام الاضطراب ثم أتم هؤلاء تقتلون ويأسر فريق منكم فريقاً ثم تفدون الأسرى فاضطربت أحوالكم وتناقضت آراؤكم ، أفئسرون وهو حرام وتفدون وهو مرغوب وههنا لا مناص من خراب الديار وحاول السمار : وهي الحالة الثالثة .

الحالة الثالثة : (فما جزاء من يفعل ذلك منكم) إلا تشتيت جمعهم وتخريب دورهم ونهب أموالهم وضياع بلادهم ذلك لاضلال العلماء وظلم الكبراء .

لطيفة

لما كنت تلميذاً بمدرسة دار العلوم في السنة الرابعة أمرني أستاذي المرحوم الشيخ حسن الطويل أن أكتب في تفسير هذه الآيات مقالا فامتثلت أمره وكتبت نحو ما يأتي فلما عرضته عليه أقره ونشرته بعد ذلك في جريدة اللواء ثم في المؤيد وصارت في ضمن المقالات التي في كتاب النظام والاسلام فأحببت نشرها هنا لأنها بهذا المقام أليق فأقول :

كيف تجتمع الأمة وكيف تتبدد

من تأمل في آيات القرآن وما في القصص وغضونها من الأسباب والنتائج وكيف تجتمع الأمة وكيف يتبدد شملها رآها صرحت أولوحت بكل ما يشاهد في الغالب والمغالبة الآن ، ولنذكر منها آية ذكر فيها أخذ العهد على بني إسرائيل وأمرهم باثني عشر أمراً فلم يعملوا بها الا قليلاً ولتقدم قبل ذكرها مقدمة فنقول :
لكل أمة ثلاث درجات ، الأولى أن تقوى بينها الوحدة وتلتئم بعواطف المودة والمحبة بصلة الأرحام والوالدين والأقربين والعطف على ضعفاء الأمة من الفقراء والمساكين وحسن المعاشرة مع جميع الناس حتى يكون ذلك ملكة راسخة في النفوس فيجب حكامها العدل محبة طبيعية وملكة راسخة ، الدرجة الثانية أن تقطع الأرحام من الوالدين والأقربين وتذهب العواطف القوية كما في آية « فهل عسيتم ان توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها » ويدب في الأمة داء الفساد في القلوب ولكن تبقى فيها بقية من العقل العملي فتحافظ على كيانها العمومي ونظامها الدستوري فلا يقتلون ولا يتخذون الأعداء أولياء ولا يفعلون ما يخل بالنظام العمومي . الدرجة الثالثة أن تذهب منهم عاطفة القلوب ورابطة الأجسام معا فيسفك بعضهم دماء بعض ويوالون الأعداء ويخربون

بيوت اخوانهم بأيديهم ، وهذه الحالة تورث الخزي في الدنيا بتفريق الجامعة ووقوعها في سلطان من يسومهم الخسف « ولعذاب الآخرة أشد وأبقى » ولتتل عليك الآية الآن وهي (واذ أخذنا ميثاق بني اسرائيل لا تعبدون الا الله وبالوالدين احسانا وذى القربى واليتامى والمساكين وقولوا للناس حسنا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) فهذه الصفات الثمانية اشارة الى الدرجة الأولى في الأمة ورفعة مكاتبها بالتوحيد والاعتقاد والمحبة بين الأفراد وتوجه القلوب إلى ربهم بالعبادات والعطف على أبناء قومهم والشفقة والرحمة بهم ، ثم أعقبه بقوله (ثم توليتم الا قليلا منكم وأتم معرضون واذ أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم) أى لا يسفك بعضكم دماء بعض ولا يخرج فريق الآخر (ثم أقررتهم وأتم تشهدون) وهذه إشارة إلى الدرجة الثانية ثم أعقبها بذكر الحالة الثالثة وهي تفريق الجامعة بعد ذهاب العواطف القومية وثور النظامات الدستورية والأحكام العادلة فقال (ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم تظهرون عليهم بالاثم والعدوان وإن يأتوكم أسارى تفادوهم وهو محرّم عليكم إخراجهم أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض) ألا وإن اختلال الأعمال الناشء من تفرق القلوب موجب لوقوع الأمة في سيطرة غيرها وهو بلا ريب موجب للخزي في الدنيا والنسكال في الآخرة مع أنه من تمام نظام الحياة الدنيا إذ لا يجوز أن تبقى الحكومة أمدا طويلا على الظلم والتخبط في الأحكام ، إذ للناس رب أراد بقاءهم إلى أجل مسمى ، فن لم يقوموا بما عهد إليهم من الملك وتركوا الناس ينبغي بعضهم على بعض قبيض الله لهم من يزيل الظالمين ويعدل بين الناس مهما كان دينهم « ان ربي على صراط مستقيم » فمثل الأمة الجاهلة بتدبير شؤونها كمثل السواب التي لا علم لها بنظام نفوسها ، فسخر الله لها الانسان العاقل فقام بأمرها ، ولما كانت تلك سنة الله في خلقه ومقتضى نظامه وطبيعة عمرانه أردف ما تقدم بقوله (فاجزاء من يفعل ذلك منكم الاخرى في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون الى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون ، أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعصرون) ومحصل ذلك أنهم عملوا ببعض الكتاب وهو فك الأسرى من اخوانهم وتركوا البعض الآخر : وهو النهى عن القتل والمظاهرة والاخراج من الديار ، وهذه كانت حال طائفتين من اليهود ، وهم بنو قريظة والنضير وكانوا حلفاء الأنصار في المدينة وهم الأوس والخزرج فكانت قريظة حليفة الأوس ، والنضير حلفاء الخزرج ، فكان كل فريق يقاتل مع حلفائه فيقتلون معهم اخوانهم ويخرجونهم من ديارهم ويعينونهم عليهم ظاهرا وعدوانا ثم يقدون الأسرى بعد ذلك فتناقضت أفعالهم فقد آمنوا ببعض الكتاب وكفروا ببعض فكان جزاؤهم ما قصه الله تعالى ، وليس ذلك خاصا بأمة اليهود ، بل هو مقتضى نظام الكون وليس أمرا من الخوارق .

صفة حكام الأمم الظالمة وعلماؤها

وصف الله حكامها وعلماؤها بأخذ الرشوة والاتكال على الله في غفران الذنوب اتكال جهالتنا اليوم على الله بأن يحسن حالهم ويأتي لهم برزقهم رغدا من كل مكان ، وتقوم جامعتهم ، وهم نائمون حيث قال « نخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ، ويقولون سيغفر لنا وإن يأتهم عرض مثله يأخذوه ، ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ألا يقولوا على الله إلا الحق ودرسوا ما فيه » الآية وصفهم بالاتكال على المغفرة بالتوبة ومخالفة عهد الكتاب .

وصف حربهم

قال الله تعالى « لا يقاتلونكم جميعا إلا في قرى محصنة أو من وراء جدر بأسهم بينهم شديد تحسبهم جميعا

وقلوبهم شتى « وصنفهم بتفرق القلوب فلا يبرزون لهدو يقا تلونه حتى يدهمهم في أما كنهم ، وهم لبعضهم مفضون
وذكر سببه ، فقال « ذلك بأنهم قوم لا يعقلون » والمراد به العقل العملي لا النظري المراد عند ذكر خلق
السموات والأرض واختلاف الليل والنهار .

الصفة العامة بعد الانحلال

قال الله تعالى « وإذ تأذن ربك ليعيبن عليهم إلى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب » ومن العجيب
أن أمة اليهود المرادة بهذه الآية لم يبق لها شوكة ، ولا ملك في الأرض بعد ذكر هذه الآية في القرآن ، وهذا
الأمس ظاهر لمن عرف الأحوال الحاضرة والغابرة ، فهذه نبذة يسيرة ذكرناها نبصرة للقراء وذكرى لقوم
ينظرون في شريعتهم ، ولتعلموا أيها المسامون أن هذه القصص لم تذكر في القرآن لنا إلا تذكرة واعتبارا
لا مجرد حكاية كما يظنه الأغبياء ، وهذا اجمال تفصله العقول وتوضحه النقول « إن في ذلك لذكرى لمن كان له
قلب أو ألقى السمع وهو شهيد » .

وازن ماسمعت في الآيات بما ترى من أحوال المسامين اليوم إذ غابت على العسقول ترهات وخرافات
تلقفها الناس ، وكيف يسندون ظاههم للقضاء ويتكلمون على الغفران ، وهل ذلك الاكمل اليهود أذاع ساداتهم
فيما بينهم أن مدة العذاب أربعون فظاوا للشرور يسارعون ، هكذا عبد المسامون اليوم الأوهام فنسوا أنفسهم
خفاق بهم العذاب الهون ، وقرءوا القرآن وهم لا يعقلون ، ووقفوا من العلم على قشوره وعدوا الحكمة ونبذوا
علم الكائنات في الأرض والسموات فسبقهم الغريون ، وهم متقاطعون فخل عذاب الخزي بهم في الحياة وما
أشد عذاب الممات ، ولما أبان هلاك بنى إسرائيل ، وقد حاق بهم الخزي في الحياة الدنيا أخذ يبين أسباب حاول
العذاب بهم تفصيلا ويحذر المسامين من اتباع خطواتهم ، فقال :

(الجوهرة الحامسة ، وفيها عشر زبرجدات)

« الزبرجدة الأولى »

وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَءَاتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ
الْبَيِّنَاتِ وَإِذْنَاَهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ
فَفَرِّيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِّيقًا تَقْتُلُونَ * وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا
مَا يُؤْمِنُونَ * وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ
يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ *
بَدَسَمَا اسْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ
يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ
ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا
لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (وقفينا) آتبعنا (من بعده بالرسل وآتينا عيسى ابن مريم
البنات) المعجزات الواضحة (وأيدناه بروح القدس) أى الروح المقدسة ، قيل جبريل أو الأنجيل (أفكلما
جاءكم رسول بما لا تهوى) بما لا تحب (أنفسكم استكبرتم) تعظمتم عن قبوله (ففريقا كذبتم) كهيسى ومحمد عليهما
الصلاة والسلام (وفر يقا تقتلون) كزكريا ويحيى (وقالوا قلوبنا غاف) جمع أغلف ، مغطاة بأغطية (بل لعنهم
الله بكفرهم) خذلهم بكفرهم فأبطل استعدادهم لقبول الحق (فقليل ما يؤمنون) أى إيماننا قليلا يؤمنون ، وما
زائدة للبالغة ، ويجوز أن تكون الفظة بمعنى العدم (ولما جاءهم) أى اليهود (كتاب من عند الله) القرآن
(مصدق لما معهم) من كتابهم (وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا) يستنصرون على المشركين اذا
قاتلوهم ، وكانوا يقولون : « اللهم انصرنا بالنبي الذي يبعث في آخر الزمان ، ونجد نعتة في التوراة » (فلما
جاءهم ما عرفوا) من الحق (كفروا به) حسدا وخوفا على الرئاسة (فلعنة الله على الكافرين) أى عليهم
(بئسما اشتروا به أنفسهم) أى بئس شيئا باعوا به أنفسهم ، فلغنا ما يميز لفاعل بئس المستر ، وجملة اشتروا صفة
له ، وقوله (أن يكفروا بما أنزل الله) هو المخصوص بالنم (بغيا) طلبا لما ليس لهم وحسدا (أن ينزل الله)
أى لأن ينزل أى حسدا على ذلك (من فضله) وهو الوحي (على من يشاء من عباده) على من اختاره للرسالة
(فبأوا بغضب) لكفرهم بمحمد (على غضب) لكفرهم بعيسى (وللكافرين عذاب مؤين) يهانون به
(واذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله) أى بالقرآن (قالوا نؤمن بما أنزل علينا) وهو التوراة (ويكفرون بما
وراه) أى بما سواه من الكتب (وهو الحق) أى القرآن (مصداقا) موافقا بالتوحيد (لما معهم) من
الكتاب (قل) لهم يا محمد (فلم تقتلون أنبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين) أى اذا كنتم آمنتم بالتوراة فكيف
قتلتم الأنبياء من قبل ؟ وهل هذا مقتضى الايمان بها . انتهى التفسير اللفظي .

ايضاح

أخذ الله عز وجل في تعذيبهم وتخويفهم ، والتشديد عليهم ، والتشنيع بأفعالهم ، إذ قاتلوا المصلحين من
النبيين ، فان كانت نصيحة نبذوها ، أرفضية تركوها ، فكلم من نبي كذبوه كهيسى ، وكلم من نبي قتلوه كزكريا
ويحيى عليهم السلام ، وهاهم أولاء أخذوا يكذبونه صلى الله عليه وسلم ، ولعمرك لن تسعد أمة إلا أن تأخذ
بيد مصلحيها ، وتعظم مرشديها ، فياحسرة عليهم اذا أهملتهم وشؤونهم ، والويل كل الويل لها ان ناصبتهم
العداوة ، وراشت سهام الحرب لنزالهم ، وضيقت سبل العمل عليهم ، فما بالك اذا جرعتهم كأس المنون كما
فعل اليهود إلا أن الميزان الصالح ومعيار الأمة أن تنظر في تقديرها للمرشدين ، فان رأيتهم لهم مكرهين ، وعلى
اتباع ارشادهم مكبين ، فاعلم أنها سائرة للعلاء ، متقدمة الى الأمام ، ساعية الى الفلاح ، وان كان الآخر والعياذ
بالله فهناك الدمار ، ولكنى أرى في أمة الاسلام اليوم نزعة شريفة ، ونفوسا عالية ، وعقولاً راقية ، وفي ظنى
أنهم سيستردون مجدهم ، ويرفعون ذكركم ، وما شهدت إلا بما علمت ، لما أرى من اقبالهم على الحكمة
واجلالهم للمصلحين ، وأخذهم بالتي هي أحسن ، ألا وانى أنخر بأمتى ، وأفرح بشعبى ، وأعلن على رهوس
الأشهاد أن السعادة قادمة عليهم ، والفلاح ناشر رايته اليهم ، فلقد بدأ الاصلاح ، وسينتهى الى غايته ، ويصل
الى كماله ونهايته ، رغم ما بدا من سحابة الغرور والشور ، وستنشق السحابة ، وترجع الأمة الى العناية
والسعادة اه

« الزبرجدة الثانية »

وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ * وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَأُصْحُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَنْشُرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى (ولقد جاءكم موسى بالبينات) الآيات الواضحات : منها قلب العصا حية (ثم اتخذتم العجل من بعده وأتم ظالمون) أى عبدتموه بعد ذهاب موسى الى الطور ، فأبأؤكم كانوا يكفرون بموسى وأتم تكفرون بمحمد صلى الله عليه وسلم (وإذ أخذنا ميثاقكم) إقراركم (ورفعنا فوقكم الطور) هتددهم بأن يقع عليهم الطور إذ رفعه فوق رؤوسهم إن لم يقبلوا التوراة ، وقلنا (خذوا ما آتيناكم بقوة) أى خذوا ما أمرتم به فى التوراة بجد وعزيمة (واسمعوا) سماع طاعة (قالوا سمعنا) قولك (وعصينا) أمرك (وأشربوا فى قلوبهم العجل) أى تداخلهم حبه والحرص على عبادته كما يتداخل الصبغ الثوب والشراب أعماق البدن (بكفرهم) بسبب كفرهم (قل بئسما يأمركم به إيمانكم) بالنوراة ، وهل فى التوراة عبادة العجل ؟ (ان كنتم مؤمنين) تشكيك فى إيمانهم وقدح فى صحة دعواهم : انتهى التفسير اللفظي .

هذه الرذيلة سبق ذكرها وأعيد تقريرا وتوبيخا ، ليرشدة الأمة الاسلام ألا تفكر بعقول غيرها ، ولا تنظر بعيون أعدائها كما فكر اليهود فى العجل بعقول قدماء المصريين إلا أنهم ضلوا إذ أمرهم علماءهم بتقديس الجحول لبقاء نسلها تمية للزرع ، وانتفاعا بالحرث ، فنبأوا فى دينهم ، وطغوا فى غلوهم ، وعبدوا ما كانوا يحترمون فقلدهم بنو اسرائيل فيما جهلوا وان كانوا لهم أعداء ، هكذا حال المصريين اليوم على الضد من القدماء ، إذ جهلوا أمر الحيوان النافع للزراعة ، فسأت الحلال ، وجاء الوبال ، وعمّ الدمار ، ففقدوا الطير المسمى بأبقردان آكل الدود والحشرات ، مبيد الأذى ، مغيث الزرع من الفاتكات ، فجهل المصريون اليوم بالتفريط والاهمال كما أهمل أسلافهم بالتعالى والاسترسال ، فعذب الفريقان ، وأهين الأوتون والآخرون ، فأولئك بالوهم الذى أضناهم فى واقعة قمين ، وهؤلاء بعموم الدودة فى هذه الأيام . اللهم إني أضرع اليك أن ترجع العلم لبلادى ، وتردهم الى الهدى ، وتبعد عنهم عاديات الدمار انك أنت الحليم الرحيم ، ولا تجعلهم كاليهود ، وعلمهم يارب أن الحيوان مكرم مصون ، وأن الطير فى الجوى يعوزه الشجر فليغرسوه ، وليحفظوا الطير ولا يقتلوه .

واعلم أنى كنت كتبت هذا التفسير كما قدمت فى أول الكتاب وأنامدرّس بدارالعلوم فى نحو سنة ١٩١١ م ومن عجب صنع الله عز وجل أنى فى تلك السنوات كتبت فى مجلة [الملايخى العباسية] التى كانت تنشر هذا التفسير مقالا مطوّلا فى اجمال تفسير سورة يوسف ، قلت فيها ان الفراعنة كانوا أعزّر علما من حكام مصر ، ومن علماء أوروبا الذين يحكم رجالهم بلادنا ، فشرحت من رؤيا الملك سبع بقرات سبع سنبلات اهتمامه بالزراعة ، وعظفت على مسألة الطيور ، ونهت الحكومة والأمة ، فصدر الأمر عقبها سنة ١٩١٢ م بمنع صيد الطيور النافعة ، ومن أهمها [أبقردان] المذكور ، وهأنذا أكتب تمام التفسير الآن سنة ١٩٢٢ م للطبع ، وقد رأيت بعينى رأسى أن الحكومة قد ربت [أبقردان] وانتشر فى البلاد المصرية انتشارا كما كان سابقا ، فأجد الله عز وجل على هذه النعمة وعلى حفظ الطيور ببركة الآيات القرآنية وآثارها فى النفوس ، وحرام على من

عنده نصيحة أن يسكها جنبنا عن الجمهور فانها لا بد نافعة عاجلا أو آجلا ، وان شاء الله اذا طال الأجل ووصلت إلى سورة يوسف أثبتت تلك المقالات هناك اه
أقول : هاهوذا التفسير الآن يطبع ويعاد طبعه سنة ١٩٣٣ ، وأذكر الآن نعمة الله عز وجل فأقول اللهم إني أحجك جدا كثيرا فانك أنعمت عليّ بأن حيتت حتى فسرت سورة يوسف وما بعدها ، وشرحت مسألة الطيور المذكورة ، ورسمت صورها هناك بوضوح وشرح وتفصيل ، وهذه علامة أن لهذا التفسير عناية إلهية ، والحمد لله رب العالمين .

« الزبرجدة الثالثة »

قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِّنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَتُّوا أَمْوَاتٍ
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * وَإِنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ *
وَلْتَجِدْنَهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ
وَمَا هُوَ بِمُزَحِّزِحِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ *

التفسير اللفظي

يقول الله تعالى (قل إن كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة) خاصة بكم كما قلتم « لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى » (من دون الناس) سائرهم أو المساميين (فتمتوا الموت ان كنتم صادقين) لأن من أيقن أنه من أهل الجنة اشتاقها وأحب التخلص إليها (ولن يتمنوه أبدا بما قدمت أيديهم) من موجبات النار كالكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وتحريف التوراة (والله عليم بالظالمين) تهديد لهم وتنبية على أنهم ظالمون في دعوى ما ليس لهم (ولتجدنهم أحرص الناس على حياة) أي والله لتجدن يا محمد اليهود أحرص الناس على بقائهم في الدنيا (و) أحرص (من الذين أشركوا) وهؤلاء لا يؤمنون باليوم الآخر فكيف كان اليهود أحرص منهم على حياة غير باقية ، ثم استأنف ليصف حال المشركين الذين زاد عليهم اليهود في حرص على الحياة الدنيا فقال (يودُّ أحدهم لو يعمر ألف سنة) أي يودُّ أحد المشركين تعميم ألف سنة لافرق في ذلك بين مشركي العرب وبين المجوس ، وقد اعتاد هؤلاء أن يقولوا في تحياتهم : عش ألف نيروز ، أو ألف مهرجان (وما هو بمزحزحه من العذاب أن يعمر) أي وما أحدهم بالذي يزحزحه من النار تعميمه (والله بصير بما يعملون) لا يخفى عليه خافية من أحوالهم . انتهى التفسير اللفظي

يقول تعالى : من أيقن بالسعادة في ميعاده فما أحرأه أن يلوى له العنان ، ويجد في السعي لحصول المراد ، وينبذ الدنيا ، ويحرص على الأخرى ، وأنتم أيها اليهود أحرص الناس على الحياة ، بل أنتم أحرص من المشركين وهم العرب والمجوس ، وكيف يطلب الآخرة من يتمنى عمرا طويلا ، ألا وان الحياة الآخرة أسها الحب وعمادها الشوق ، وسقفها الرحمة ، وأي محبوب بعد مفارقة المادة إلا الله والملائكة والصديقون ، وأنتم تكروهون النفوس المجردة وهي :

« الزبرجدة الرابعة »

قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ
وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ * مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ
فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى : (قل من كان عدوا لجبريل فانه) أى جبريل (نزله) أى القرآن (على قلبك) يا محمد
(بإذن الله) بأمره (مصدق لما بين يديه وهدى) من الضلالة (وبشري للمؤمنين) بالجنة ، وإذا كانت هذه
حال جبريل ، إذن ليس هو الذى ينزل بالحرب والشدة كما تقول اليهود ، فن يعاديه يكون عدوا لله ،
ولذلك أعقبه بقوله تعالى (من كان عدوا لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكال) أى وجبريل وميكال (فإن
الله عدو للكافرين) أى لهم . انتهى التفسير اللفظي

الايضاح وبيان السبب

دخل عمر بن الخطاب رضى الله عنه مدارس اليهود يوما فسألهم عن جبريل ؟ فقالوا ذلك عدونا ، يطلع
مجدا على أسرارنا ، وانه صاحب كل خسف وعذاب ، وميكايل صاحب الخصب والسلام ، فقال : وما منزلتهما
من الله ؟ قالوا جبريل عن يمينه وميكايل عن يساره ، وبينهما عداوة ، فقال : لأن كانا كما تقولون فليسا
بعديين ، ولأنتم أكفر من الجير ، ومن كان عدوا أحدهما فهو عدو الآخر والله ، ثم رجع عمر فوجد جبريل
قد سبقه بالوحي ، فقال عليه الصلاة والسلام : لقد وافقت ربك يا عمر ، هذا ولاجرم أن بين الملائكة والأنبياء
صلة وودادا ، فلم يكن الكفر قاصرا على الملائة الأعلى ، وإذا كفرنا وتعدوا الطور في أولئك الذين اصطفاهم
رسلا بينه وبين أنبيائه فما أحراهم بالكفر بمن هم بشر مثلهم ، وذلك في الزبرجدة ٥ و ٦ و ٧ :

« الزبرجدة الخامسة ، والسادسة ، والسابعة »

وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ * أَوْ كَمَا هَاهُنَا
عَهْدًا نَبَدَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ * وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ
لَا يَعْلَمُونَ * وَأَتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكٍ سَلِيمَانَ وَمَا كَفَرَ سَلِيمَانُ وَلَكِنَّ
الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ
وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ

بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَامُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَقَدْ عَلِمُوا لَمَنْ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ * وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى (ولقد أنزلنا إليك) يا محمد (آيات بينات) وانحطت (وما يكفر بها) يجحدها (إلا الفاسقون) المتمردون من الكفرة (أ) كفروا بالآيات (وكلما عاهدوا عهدا نبذه) نقضه ورفضه (فريق منهم) لأن منهم من لم ينقض ، ولليهود عهود كثيرة مأخوذة عليهم في كتابهم ، ومنها الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وقد كانوا يقولون : قد أظلم زمان نبيّ مبعوث وانه في كتابنا (بل أكثرهم لا يؤمنون) أى كفر فريق منهم بنقض العهد ، وفريق منهم بالجحد للحق (ولما جاءهم رسول من عند الله) وهو محمد صلى الله عليه وسلم (مصديق لما معهم) مصدق بصحة التوراة (نبذ فريق من الذين أتوا الكتاب) اليهود (كتاب الله) التوراة وهي مبشرة بمحمد صلى الله عليه وسلم (وراء ظهورهم) خلف ظهورهم لم يؤمنوا بما فيه من صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونعته ولم يبينوا (كأنهم) جهلاء (لا يعلمون) أنه كتاب الله ، واكتفوا من الإيمان بالتوراة بأنهم يقرءونها ولا يعلمون بما فيها ، ويحاولونها بالذهب ، كما يكتفى كثير من جهلة المساميين في زماننا بالتعظيم الظاهر للقرآن ، والتسلاوة بغير تدبر ، وقوله تعالى : « واتبعوا ماتلوا الشياطين » أى نبذ اليهود كتاب الله واتبعوا كتب السحر والشعوذة التي كانت تقرؤها (على ملك سليمان) على عهد ملكه وفي زمانه ، وذلك أن السكينة كانوا يدوتون ما يقذف في قلوبهم من الأمانى التي تلقىها إليهم الشياطين ، وقضا ذلك في زمن سليمان عليه السلام ، وقالوا : ان الجن تعلم الغيب ، بل قالوا فوق ذلك : ان سليمان ماتم ملكه إلا بعلم السحر ، وبه سخر الجن والانس والريح ، وهذه المقالة اليوم لاتزال شائعة في بلاد الاسلام ، وقد نقلت كتب الأمم من الصابئين واليهود وغيرهم ، ومنجرت بالآيات القرآنية ، وملاّت أصقاع بلاد الاسلام كما فعله البونى وغيره من الأذواق وغيرها فتهقرت الأمة وهذا أوان نهوضها (وما كفر سليمان) تكذيب لمن زعم ذلك (ولكن الشياطين كفروا) باستعماله حال كونهم (يعلمون الناس السحر) قاصدين اغواءهم واضلاهم (وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت) عطف على ما كفر سليمان أى لم يكفر سليمان باعتقاد السحر والعمل به ولم ينزل على الملكين المذكورين اللذين حكاهما اليهود ، والملكان رجلان صالحان كانا يعلمان الناس السحر كما تدرس الأمم اليوم في المدارس أنواع السم في مدارس الطب ، والتنويم المغناطيسى ، وأنواع الغازات المهلكات اتقاء لشرها ، وحفظا لحيات الأفراد والأمم (وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتنة) يقولان نحن ابتلاء من الله ومحنة (فلا تكفر) أى لاتعلم السحر لأجل أن تعمل به ، كما تفعل الآن عامة الدول والعلماء إذ يمنعون من يتعمون عقاقير السم وغيرها من إيذاء النوع الانسانى كما سيأتى قريبا إيضاحه . يقول الله : إن السحر لم ينزل على هذين الرجلين الصالحين ، فهما كانا يعلمان الناس السحر ويحذرانهم من استعماله اتقاء لشره ، ولكن هؤلاء المتعمون كانوا لا يعلمون بالنصائح (فيتعمون منهما) ما يفتقون به بين المرء وزوجه) فان من السحرا يكون سبب تفريقهما ، وهو ما سيأتى شرحه قريبا (وما هم بضارّين به من أحد إلا بإذن الله) وفي زماننا يحصل ذلك بالتنويم المغناطيسى كما ستراه في الشرح (ويتعمون

ما يضرّهم) بالعمل به (ولا ينفعهم) من حيث الاقتصار به على دفع الأذى عن الناس كما يفعل الطبيب الصالح من ابعاد العقاقير السمية عن الناس بسبب علمه بها (ولقد عاموا) أى اليهود (لمن اشتراه) استبدل ماتوا الشياطين بكتاب الله كما يفعل من يقرأ علم الأوقاف والطلاسم فى كتاب [شمس المعارف الكبرى] للبنى وغيره (ماله فى الآخرة من خلاق) نصيب (ولو أنهم آمنوا) بالرسول والكتاب (واتقوا) بترك المعاصى (لثوبه من عند الله خير) جواب لو أى لأثيبوا مشوبة من عند الله خيرا مما شروا به أنفسهم ، حذف الفعل وركب الباقي جملة (لو كانوا يعامون) يصدقون بثواب الله ولكن لا يعامون ولا يصدقون . انتهى التفسير اللفظى

إيضاح

من اقتصر على التفسير اللفظى فيها ، ومن أراد المزيد فليقرأ هذا الايضاح فانه أوسع مجالا ، وهو : يقول تعالى كما كفروا بالملائكة كفروا بالأنبياء ، فلم يؤمنوا بمحمد ولا بعيسى ، وان عاهدوا نقضوا ، وان وعدوا غدروا وحولوا العقول عن فطرتها ، وأخذوا فى الخرافات ورجعوا للترهات ، ونبذوا علم الحقائق وفهم الدقائق وصدقوا ما أذاعته الشياطين عن ملك سليمان ، وانه ما عظم إلا بالسحر ولا علم إلا بالعزائم والأباطيل ، وانما كفرت الشياطين كهاروت وماروت بجعلهما بدلا من الشياطين على رأى ، فهما اللذان علما الناس السحر ، وما أنزلناه على الملكين ان الملائكة مزهونون عن الذنوب مبرءون من العيوب على أن هذين نصحا الأمة ، فقالا للمتعامين إيمانن فتنه فلا تكفروا ، وحاشا أن يكون سليمان مضادا للناس وهونى كريم ، فاتبع اليهود ماتلت الشياطين من الانس والجن على عهد ملك سليمان من الافك والسحر ، وأضالوا ونسبوا له وهو مبرأ من العيوب والاضلال والذنوب ، وانما الشياطين هاروت وماروت وغيرهما هم الكافرون ، لأنهم يعامون الناس السحر ، وليس من الملائكة مضاون ، فسليمان والملائكة مبرءون ، وهاروت وماروت مضالان إذ يضالان الناس ابتلاء وامتحانا من الله ، فأخذ اليهود يشيعون الأحاديث الملفقة ونبذوا الوحي والدين كما يفعل المسلمون اليوم ، فانهم لا يزالون يقرءون العوام السحرية ويخضعون للدجالين الغارين الكذابين الذين يدعون أنهم يفتحون الكنوز ويستخرجون الذهب من العناصر ، وقد خلط السحرة القرآن بالعزائم فضل المتعامون سواء السبيل فى هذه الأمة كما ضلّ اليهود من قبلهم كذلك تراهم يقولون خاتم سليمان عليه السلام وينسبون له ولد انيال وأرمياء وعلى بن أبى طالب ما ليس لهم به علم فاستخذت الأمة للأباطيل واستوثق النصر للعدو المبين عليها جزاء بما كانوا يجهلون ، فأما ما حكى اليهود من أن للملائكة حقروا بنى آدم وأمهم الله أن يختاروا اثنين ليكونا كبنى آدم فى الصورة . فكان هاروت وماروت ونزلا من السماء وقضيا بين الناس وأضلتها امرأة وعرفت منهما الاسم الأعظم ، وصارت نجمة الزهرة وعذبا فى مدينة بابل إلى يوم القيامة ، وهما يعلمان الناس السحر ، فهذا خرافة وكيف تحمل الآية عايبها ؟ ومقصود القرآن الكريم أن الأمم حين تتدهور فى الهارية ترجع عقولها القهقرى وتأخذ فى الدين إلى الوراء وتتبع ما تملى عليهم الشياطين من الانس والجن ، فيكون الأستاذ هو الوسواس ، والدجال هو الفقيه ويزرون العلم والعلماء والدين والأنبياء ، ألم تر الى حكم سليمان فلننقل لك منها لتعلم قول الله تعالى (ولقد عاموا لمن اشتراه ماله فى الآخرة من خلاق) الخ .

قال فى التوراة فى سفر الأمثال فى الاصحاح الثالث : طوبى للانسان الذى يجد الحكمة وللرجل الذى ينال الفهم لأن تجارتها خير من تجارة انفضة وربحها خير من الذهب الخالص هى آمن من اللاتى وكل جواهر ك لا تساويها ، ثم قال هى شجرة حياة لمسكها والتمسك بها مغبوط .

الربّ بالحكمة أسس الأرض وأثبت السموات بالفهم بعلمه أنشئت الاجج وتقطر السحاب ندى .

ومنها لا تمنع الخير عن أهله حين يكون في طاقة يدك أن تفعله ، ومنها اذهب إلى الخلة أيها الكسلان تأمل
طرقها وكن حكيمًا ، ومنها إلى متى تنام أيها الكسلان .

الرجل اللئيم الرجل الأثيم : يسمى بأعوجاج النعم يغمز بعينه يقول برجله يشير بأصابعه في قلبه أ كاذب
يخترع الشر في كل حين يزرع خصومات لأجل ذلك بغتة تفاجئه بآيته يكسر ولاشفاء .

وقال ليمدحك الغريب لا فلك الأجنبي لاشفتاك ، وقال لا تفتخر بالغد لأنك لا تعلم ماذا يلهه يوم ، وقال أيضا
في الجامعة باطل الأباطيل السكل باطل ما الفائدة للإنسان من كل تعب الذي يتعبه تحت الشمس ؟ دور يمضي
ودور يجيء ، والأرض قائمة إلى الأبد ، والشمس تشرق والشمس تغرب وتسرع إلى موضعها حيث تشرق
الح ، وهذه كلها حكم دائرة على الزهد في الدنيا واحتقارها والياس منها . ومن هذه أخذ عمر الخيام رباعياته
المشهورة في أمريكا وأوروبا ، وترجت حديثا إلى اللغة العربية ، وهكذا أيضا أشعار أبي العلاء كلها تزهد في
الدنيا كما في الجامعة المذكورة لسيدنا سليمان عليه السلام ، فان شئت فقرأها في نفس التوراة نحو ١٣ صفحة اه .

فوازن رعاك الله هذه الحكم البديعة والأمثال العجيبة التي أبرزها النبي سليمان عليه السلام ، وهي تتلى
في التوراة إلى يومنا هذا بما نسبه له اليهود من السحر ، وهو صفة العاجزين ، فهذه بعض أمثاله ، وهي طرق
حكيمه ، ومنها يعرف قوله تعالى (ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق ولبئس ما شروا به أنفسهم
لو كانوا يعلمون . ولو أنهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون) فاقرا وتجب وقايس حال
المسلمين اليوم بحال اليهود زمن النبوة ، وكيف أصبح المسلمون كثيرى العدد قليلي الحكمة يأمر القرآن
بحوز وفهم الحكمة والنظر في العوالم ونظام المدن واعلاء شأن الزراعة والتجارة والصناعة كما تشير إليه سورة
سبا ، وترى كثيرا من الذين يقرءون الدين يجهلون نظام العالم وحكمة الله ، كأنهم لا يعلمون وسطا اللجالون
من المغاربة والساحرين على عقول المترفين ، فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم ، وهل أتاك حديث المغربي الذي
ذهب إلى بلدة العساولي قرب بلدة الزقازيق ، وقال لرجل هناك إنى أجعل القطعة من الذهب أضعافها ، فجمع
الرجل حلى النساء وأسامه له ، فأعطاه عمودا مطليا بالذهب ، فلما حكه وجده نحاسا فسقط في يده وضاعت
ثروته ، وهي تساوى ألف جنيه أو تزيد ، وآخرون يدعون احضار الجان ويضحكون على الأذقان ويعفرون
النسوان بحيل دبروها ، ومكايد نصبوها ، وأشراك وضعوها ، ذلك والله عرفناه في كتبهم قرأناه : اللهم أزل
الجهل عن هذه الأمة ، واكشف الغطاء عن أبصارها ، وأنزل بالعلم بصائرنا إنك أنت الرحيم الغفور .

اعلم أنى بعد ما كتبت ما تقدم في تفسير الآية ظهر لى وجهه وهو مختار عند أفاضل المفسرين فيقال : واتبع
اليهود ما نلت الشياطين من الانس اقتراء على ملك سليمان وعلى ما أنزل من السحر على الملكين بابل هاروت
وماروت .

أما سليمان فانهم نسبوا إليه أمورا سحرية هو منها براء ، وقالوا ما كان ملكه إلا بسببها ترويجا لدعواهم
فبرأه الله مما قالوا ، فقال (وما كفر سليمان) يعمل السحر ، وانما هم المقترون عليه يعمل السحر ، وهم
الكافرون ، وذلك قوله « ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر » ، وأما اقتراءهم على ما أنزل على
الملكين بابل ، وهما هاروت وماروت ، فذلك أنهما نزلا في صورة رجلين ليعلم الناس السحر تفرقا بينه
وبين المهجزة كما يتعلم رجال الجيش اليوم المواد الخائفة والمعمية وغسيرا ويؤمنون بكتمتها دفاعا عن حريتهم
وعظمة دولهم ولا يطلع عليها عامة الشعب ، وهكذا المواد السمية يتعلمها الأطباء ، ولكن يحرم عليهم استعمالها
أو اعطاؤها لأحد من الناس إلا في أحوال خاصة . قال الشاعر :

عرفت الشرّ لا للشرّ لكن لتوقيه
ومن لا يعرف الشرّ * من الناس يقع فيه

فاذا أخذنا يعلمان السحر الذي أنزل عليهما حتى إذا جاء ساحر وادّعى النبوة عارضوه وكذبوه ،
ولذلك كان هذان الملكان يقولان للتعلمين إنما نحن فتنة واختبار لكم لننظر أفي الخير أم في الشرّ تستعملون
السحر ، وذلك مثل جميع النعم الواردة على البشر ، فانها صالحة للخير وللشرّ ، كالقوة والجمال والمال والولد
والعلم والملك والحكم بين الناس ، كلّ هؤلاء مبتلون ومختبرون آخيراً يصنعون أم الشرّ ؟ ولكن السحر
المذكور أشدّ فتنة ، فأما اليهود فانهم أخذوا بشرّ الأسرين (فيتعلمون منهما ما يفرّقون به بين المرء وزوجه)
وذلك بنوع من التضليل والتليس ، وهو تعليق القلب ، فيدعى الكاذب أنه عرف اسم الله الأعظم ، وأن
الجنّ يطيعونه وينقادون إليه في أكثر الأمور ، فاذا كان السامع ضعيف العقل قليل التمييز والقوى الحساسة ،
تمكن ذلك الكذاب منه ، فأمام بصيرته وأيقظ خبئه وغفلته والتعلق بحبال الخيال والحبال ، فقدر أعصابه
وأحدث في نفسه نوعاً من الاستهواء ، وهو أشبه بالتنويم المغناطيسى .

ولقد ظهر هذا النوع بأجلى مظاهره في ذلك التنويم في عصرنا حتى أن الأمم الغربية حرّمت العمل به
إلا في الأعمال الجراحية ، فانهم رأوا أن الاستهواء وأخذ الألباب قد كثرت في ديارهم ، فاذا قال المنوم للنوم
بالفتح بعد استيقاظك بثلاث ساعات مثلاً أقتل فلانا ، فانه لا بدّ فاعل ذلك ، وهكذا إذا قال لامرأة كوني معي
بعد كذا وكذا ، فانها لاتعصى للقائل أمراً ، وهي لاتدرى من أين جاء لها هذا الغرام ولا تعلم من الذي أوحى
إيها بذلك ، ولما كان المؤثر والمتأثر خاضعين لله قال الله (وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله ويتعلمون
ما يضرّهم ولا ينفعهم) .

إيضاح الكلام على السحر

لقد ذكرت لك أن السحر المذكور كان من نوع تعليق القلب ، وانه من أنواع التنويم المغناطيسى ،
وأقول الآن انى رأيت هذه الأعمال في المراسح العامة إذ كان المنوم يوحى إلى المنوم بالفتح بما يشاء فلا
يجد الاطاعة عمياء ، فاذا أعطاه السكر وقال هو علمك لفظه من فيه لشدة تأثر حاسة الذوق من البشاعة ، واذا
أعطاه الخنظل ، وقال هذا سكر استمرأه واستحلّاه ، وهكذا تراه قد ملك عليه سمعه وبصره ، ونحن نشاهد
ذلك عياناً ، وكان يقول للرجل أنت امرأة راقصة فيرقص رقصها ويقول له أنت ملك ، فيفعل فعل الملوكة ،
وذلك اليوم شائع ذائع في أوروبا ، ووصل اليها في الشرق بعضه ، وهذا الذي ذكرته بعض ما وصل ، وكان
في تلك المجالس أطباء يمتحنون المنومين بالفتح لينظروا أهم نائمون ؟ فكانوا يشهدون بنومهم على مقتضى
حركات النبض ، وهكذا كان معنا العلماء وكبار الأمة وعظماؤها وأمرؤها ومهندسوها وأنا أشاهد ذلك بنفسى
ثم ان في هذا العلم غرائب فوق هذا حتى أن الطبيب قد ينيم المريض ويعمل فيه أكبر عملية جراحية ويستيقظ
ذلك المريض وكأنه شخص آخر ويساعد الطبيب وهو لا يعلم أنه هو نفسه : يساعد في تقطيع لجه وبتعرضه
بالسكين ، وهناك غرائب تتجاوزنا عن ذكرها ، وبحار من العلم واسعة لاسبيل الى ذكرها هنا ، وانما الذي
يهمننا في تفسير الآية أن نقول : يجب على الحكومات الاسلامية وجوباً شرعياً أن تأمر طائفة من الأطباء بتعلم
هذا الفن من التنويم كما فعل هاروت وماروت اللذان قصدا التفرقة بين السحر والمعجزة ، والا لادّعى الكذابون
النبوة وأتوا بشرائع فاجرة خاطئة ، ولقد بلغنا أن علم السكديانيين قد عثر عليه الأمريكيون في تلك البنات
الخرابة في بابل ونيوى وفي آثار الآشوريين والبابليين فانتشر هذا العلم ككرة أخرى في الشرق والغرب ، ولولا

أن الأمم اليوم مستيقظة لادعت طائفة من يمارسون هذه العلوم النبوة ، وليكنهم اقتصروا على ما يدعونه من الاخبار بالحوادث ، وعلى أمور أخرى لانطيل بذكرها وفيها الضرر والنفع ، فوجب أن تقوم طائفة لدره المتأسد التي يلقبها هذا العلم على الناس ، وهذا هو السر في ذكر هذه الآية في القرآن بقيت ألفا وثلاثمائة سنة لتكون تذكرة للناس وليحترسوا من الوقوع في شرك المضارر الناجمة من تلك العلوم ، وتعليمها فرض كفاية كما في سائر الصناعات والعلوم ، ومنها الصناعات الخربية والعلوم جميعها ، ويحرم على من تعلم هذا العلم أن يستعمله الا فيما فيه الخير للأمة .

ولقد حصل في هذه الأيام أثناء تأليف هذا التفسير أن طبيباً في مصر استهوى فتاة يهودية فقيرة ونومها تنويماً مغناطيسياً ، وصار يسأل هذه الجاهلة الأمية الصغيرة الخادمة في حال ذلك النوم عن أمراض المرضى والعلاج الناجع ، فكانت تجيبه بأجوبة تامة ، فكان هو يعمل بها ويداوى المرضى ، وأراحته من النصب والتعب في البحث والتنقيب في الكتب الطبية ، ثم ان نفسه الخبيثة سوت له أن يهتك سترها فطأوعها ، ثم افتضح أمره ، وانكشف سره ، وفشا خبره ، والبنت غافلة لاتعلم شيئاً لأنه كان في حال النوم يوحى إليها أن الفاعل الظالم إنما هم الجن ، وليس هذا من فعل الآدميين ، ورفع الأمر أهلها إلى الحكومة المصرية ، فأمرت الحكومة الطبيب المصري ، فنوم الفتاة وجاء القضاة والأمرء ، وكذلك المفتشون من الانجليز ، وأخذوا يمتحنون الفتاة وهي نائمة ، فيقول أحدهم ما الذي في يدي ؟ فتقول كذا وكذا ، ويقول الثاني من أنا ؟ فتقول أنت المفتش وفي كيسك كذا وفي يدك كذا ، وهكذا : فلما علموا صدق أخبارها وثقوا بما تقول ، فأخذت تقص قصص الطبيب معها ، وفسقه وخوره وحيله ، وهي نائمة ، فحكموها عليه بالفسق ، وعاقبوه عقاب المجرمين .

وقد ألف الطبيب المذكور في هذه الحادثة كتاباً منتشرًا بين الناس اليوم في بلادنا . ومن عجب أن الفتاة اذا استيقظت لاتعرف شيئاً عما جرى وما قالته ، وترجع كما هي ساذجة غافلة .

فتعليم هذا العلم واجب كما قلنا على كل حكومة سرت إليها علوم أمريكا وأوروبا ، ليحترس بعلماء الفن من الفاسقين الذين يفرقون بين المرء وزوجه . وهذا سر ذكر هذه الآية كما قلنا ، وإلا فبنوا إسرائيل كما قال عمر رضي الله عنه مضى أمرهم وانقضى خبرهم ولم يبق إلا الأحياء الآن ، فاليهم إياك الحديث . ولننقل لك شذرة في التنويم المغناطيسي من كتاب الأرواح الذي ألقته . قلت :

قال شير محمد : قد عرفنا إحضار الأرواح ونريد أن نعرف التنويم المغناطيسي . فقلت : اعلم ياشير محمد ان ذلك علم آخر يسمى السبات المغناطيسي أو التنويم ، وهو أن ينام الانسان بدرجات مختلفات لأسباب طبيعية أو كيميائية ، أو حيوية . فالأسباب الطبيعية : كالنور والصوت بأن يسمع صوتاً متساوياً للحن . والسائل الكهربائي الخفيف ، والقطع الزجاجية اللامعة التي تنوم من حديق نظره إليها ، والمؤثرات الكيميائية . هي الأثير ، والكلوروفورم ، والأزوت ، وهي تلقى أخذها في النوم وتفقد الاحساس . والمؤثرات الحيوية أخصها الإرادة بأن يأمر باللسان ، أو السعال العصبي ، أو يحرق ببصره إلى الشخص المنفعل ، أو يبادئه بالإشارات والحركات المغناطيسية . هذه هي أسباب التنويم اجبالاً ، أما درجات النوم فهي ثلاث .

أولاً : أن يفقد الاحساس ويلبث شاخص العين يتلقى أوامر النوم ، وتلوح عليه الأمارات الدالة على قبوله لكل ما يريد النوم بالكسر ، وفي هذه الحالة لو أدخل رجل النوم بالفتح في ماء مغلي ، أو قرص جسمه لم يحس كما جربه العلامة دي بوكاته في باريس لتلاميذه [وكما شاهدته هذه الليلة ليلة السبت السابع من شهر فبراير سنة ١٩٢٠ وأنا أكتب هذه القطعة عند إعادة طبع الكتاب ، فان النوم قد أنام في دار التمثيل العربي

شباناً ، وصار يلعب بحواسهم ، فيطعمهم الموز ، ويقول لهم هو حنظل فيلفظونه ، ويطعمهم الطماطم باسم التفاح فاستلذون طعمها ، ويسمى أحدهم باسم غير اسمه فيصدق ويتسمى به ، وقد قال لشاب أنت اسمك لييبة فأرنا رقصك ففعل وأمره أيضا بقلب النوم الصناعي طبيعياً ، ففعل وأبرز صورة الجرائم من المنومين ، وكيفية اقرارهم وما أشبه ذلك ، وكان يبكيهم تارة ويفرحهم أخرى ، ويلفق لهم تهمة ، ثم يفهمهم أنهم آمنون ظالمون فيندمون ويكون بصوت عال الخ ولا جرم أن هذا مبدأ التنويم ، وقد صدق ظني أن بلادنا ستعال حظها من علم الأرواح ، وهذا كتابنا فيه تجارب الأمم من حيث الثمرات ، وأنا لأشك أن العتلاء سينظرون لثمرات التنويم واحضار الأرواح لارتقاء الانسان كما نقلناه في هذا الكتاب .

ثانياً : أن يفقد الاحساس تماماً ويفلق عينيه كالحال الأولى ، ولكن تمتاز هذه أنه يسمع ويصبر ويتكلم ويحجب بعزل عن الحواس ، ويقرأ ويكتب كما يأمره النوم .

ثالثاً : أن يحصل الخطف روي بأقصى درجاته ، وإذن يعرف النائم نفسه معرفة تامة ، ويصف علل جسمه والعلاجات الملائمة ، ويشاهد أفعال الناس ويسمع كلامهم عن بعد سحيق ، وينبئ عن حوادث مستقبلية ، ويتكلم بلغات شتى ، ويرى أرواح الأموات ، ويصف هيئتها ، وينقل الى الجالسين أقوالها وهذه الدرجات الثلاثة تسمى هكذا بالترتيب :

- الكاناليسيا . اللبارجيا . السونابيلزم .
- وهالك بعض الحوادث لا ثبات ما تقدم .

(١) قال العلامة شاردل في تأليفه المدعو بالمغناطيسية الحيوانية : انه نؤم ابنة صحيحة البنية ، وينهاهي تلقنه وصف العلاج الذي يداوى به سألته ألا تسمع كيف يأمرني بذلك ؟ فقال لها لأسمع أحداً ، فقالت نعم لأنك نائم وأنا يقظانة حرّة ، فقال لها واعجبا لك ! أين حرّيتك وأنت مسخرة لرادتي . قالت له أنت تعرف ظاهر الشيء الخشن الغليظ ، أما أنا فأرملق باطنه البهي . فان نفسى منحلّة من القيود مؤقتاً . فأرى ما لا تراه أنت وأسمع ما لا تسمع أذنك ، وأدرك ما لا تقوى على إدراكه ، وأرى النور يشع من أطراف أصابعك وأنت تمغطسني ، وأسمع أصواتاً من بعيد جداً ، وحديث من يتكلم في بلد آخر ، فأنا أذهب الى الأشياء ، وليست هي التي يؤتى بها إلي . وحالي الآن يقظة تحاكي يقظة الانسان بعد الموت .

المثال الثاني : وصفت فتاة كان ينؤمها العلامة شاردل المذكور له الحال التي كانت عليها حين نومها ، فقالت : أحس أن جسمي يتمدد شيئاً فشيئاً حتى أفارقه وأراه بعيداً عنى بارداً كجسم ميت ، وأرى نفسي كبخار وأدرك ما لا أقوى على إدراكه في اليقظة ، والنوم المغناطيسي الذي هو أقل من هذا ، وهذه الحال لاتدوم أكثر من ربع ساعة ، ثم يرجع الجسم البخاري شيئاً فشيئاً إلى جسمي الغليظ ، ثم أفقد الشعور .

المثال الثالث : أعمال الأكاديمية الطبية الفرنسية إذ خصصت لجنة طبية للنظر في الحوادث المغناطيسية ولتذكر واحدة من حوادثها لتطلع يا شير محمد على عجائب العلم والحكمة ، ولتكون نموذجاً من أعمال تلك اللجنة في أشهر الممالك الأوروبية .

اجتمعت اللجنة في ٦ تشرين الأول وقت الظهر ، والمرضى هو الميسو [كازو] المصاب بداء الصرع والمنؤم هو الميسو [فرواساك] وجلس فرواساك في حجرة أخرى ولم يعلم كازو أنه حضر ، وأرساوا لفرواساك أن ينؤم كازو ، وعينوا له القطعة المخاذية له في الحجرة ، فنام كازو بعد أربع دقائق ، فسألوه عن النوبات التي ستنبؤ به فبين منها اثنتين بدقائقهما وساعاتهما وأيامهما ، والنوبة الأولى بعد أربع أسابيع . والثانية بعد خمسة أسابيع ، فكتبوا التقرير وأعطوه لمن ينؤمه ، وهو الميسو فرواساك مبدلين المواعيد قصداً ، فلما نؤمه بعد أيام ليشفيه

من ألم الرأس أخبره بمواعيد للنوبة غير التي أخبرته اللجنة بها . فرجع الى اللجنة وأخبرهم أن التقرير الذى قدموه له محرف . فأصروا على قولهم ، ثم تمت النوبات فى الأوقات المعينة بالضبط على مقتضى ما أخبرهم كازو فى نومه . ثم أخبر بنوبتين أخريين فى مواعيد معينين حصلت احدهما فى وقتها . أما الأخرى ، فقد سقط قبل وقوعها ، وهوىهاى حصانا وتهشمت رأسه على الحجلة فمات انتهى .

وقد فصل القول العلامة [هيسون] من أعضاء اللجنة المذكورة فقال ان المريض أنبأ بحوادث النوبات قبل حدوثها فلم يخطئ ، والمغناطيسية الحيوانية أصلحت حاله وأزالت عنه أوجاع الرأس ، وكان يصف العلاجات وصفا دقيقا ، وكان يقول : إن هذه النوبات تصيبه مالم ينومه قبل وقت حلولها ومع ذلك لم يخطر بباله أن حادثة ستصيبه فتقطع عليه حياته ، وهذه أشبه بأمر الساعة فان الانسان يعرف مقادير قطع العقارب لليناء فيحددها بالتحقيق ولكنه لا يدري متى يفاجئها كسر أو تهشيم فتقف حالها .

ذكر مقاله القدماء فى علم السحر

نذكر هذا ليطالع القارئ على ما مضى وانقضى من أنواع السحر على سبيل الرواية التاريخية ، السحر يطلق شرعا على كل ما خفى سببه ، ويتخيل على غير حقيقته ، ويجرى مجرى التمويه والخداع ، وعند الاطلاق يفيد ذم صاحبه . قال تعالى : « سحروا أعين الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم » وهو أنواع :

أولا : سحر الكلدانيين فى قديم الزمان ، كانوا يعبدون الكواكب ويزعمون أنها مصادر النحاس والسعد وكانوا يتوسلون إليها ، ويتقربون بالبخور والاستحمام ، وألوان الملابس المناسبة فى زعمهم لتلك الكواكب والساعات المعينة كذلك .

ثانيا : سحر أصحاب الأوهام والنفوس القوية كالتى تحدث الاصابة بالعين فتؤثر فى الأشخاص ، وتحدث الضرر فى الأجسام كما ذكره كبار الفلاسفة ، ويقررون ذلك بأن تصوّر الانسان مؤثر فى نفسه ، الأثرى أنه يؤثر فى جسمه خزنه وفرحه ورجاؤه وخوفه وعشقه وغرامه ، فهذه آثارها الحاضرة عندها ، فيجوز أن النفس اذا قويت أثرت فيما بعد عنها اذا تركت المألوفات ، ونبتت الشهوات ، كما هى عادة أولئك الذين يزعمون أنهم سحرة ، فتخالو نفوسهم من شواغل الجسد ، وتلمّ شعنها ، وترجع إلى عالمها الروحانى ، وتفعل الشر ، وتكون ممقوتة عند الله والناس ، وللوهم آثار كمن يرى يمضى على جذع فوق الأرض فانه يسهل عليه ، واذا وضع هذا الجذع بين حائطين أو عمودين مثلا لم يقدر على المشى عليه ، ويخترص رعا للدين وللفم ، وماصرعه إلا وهمه .

وقل ابن سينا عن أرسطو أن السحابة اذا تشبهت بالديكة فى الصوت وفى القتال معها نبت على ساقيها مثل الشئ النبات على ساق الديك ، وأيضا ان الدعاء مظنة الاجابة عند سائر الأمم .

ثالثا : الاستعانة بالأرواح الأرضية ، وهذا أقوى أنواع الخرافات .

رابعا : سحر التخيلات كما يفعله المشعوذ المسمى بالحاوى فى بلادنا المصرية .

خامسا : قد جعلوا مما يسمى بالسحر الآلات المتحركة بضروب هندسية وعجائب علم الكيمياء كظهور نار الفسفور الموضوع فى الماء ، وكالحرير الصخرى المعلوم الذى وضعته أنا وأنا مدرس فى دار العلوم على النار فلم يحترق ، وهو كما وضع عليها ازداد نظافة ، وكان ذلك فى الدرس أمام التلاميذ وهم يتعجبون ، وكالآلات البخارية الجارية الآن ، وأنت تعلم أن هذه كلها اليوم أصبحت فى عداد العاوم وخرجت من مسمى السحر لشيوعها ، وقد كان بعضها عند المتقدمين سرا مكتوما .

سادسا : الاستعانة بخواص الأدوية كما حدث فى حرب الألمان المبتدأ سنة ١٩١٤ م انهم كانوا يلقون البخار على الأعداء ، فتارة يعمى أعينهم ، وتارة يخدرهم ، وتارة يحدث فيهم جنونا ، وقد كان القدماء يقولون

« ان مخ الجار اذا أكله انسان أورثه البلادة » وهذا منقول عن السكلايين ، وأنا أرى أن هذا القول خرافة والافالناس تأكل مخ سائر الحيوان فما بالهم لم يصيروا كالغنم وكالاجاج !

سابعاً : تعليق القلب الذي تقدم ذكره ، وقد أطلنا فيه ، وهو من فن التنويم المغناطيسى .
ثامناً : النجمة ، والوشاية ، وضروب الأكاذيب ، المحولة للقلوب ، المضلة للنفوس ، التي يستعملها الضالون من الناس ليفرقوا بين زيد وعمرو ، وبعض هذه الأنواع أصبحت لا تسمى سحرا اليوم وهي ٨ و ٦ و ٥ و بعضها أصبح خرافة ، وبعضها يجوز في نفسه ، فأما وقوعه في الخارج فيحتاج الى عيان ونحن لم نشاهده والله أعلم بهذا وان اليهود كما آذوا سليمان بنسبته الى السحر تعدوا الحد على النبي صلى الله عليه وسلم فنسبوه للرعونة استهزاء وسخرية اه

« الزبرجدة الثامنة »

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ *
مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ *

التفسير اللفظي

يقول الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرونا واسمعوا وللكافرين عذاب أليم) هذه واضحة : انهم كانوا ينطقون بالكلمة محرّفين المعنى الشريف الى معنى زائف ، إذ يقول المؤمنون راعنا أى راقبنا وتأن بناحتى نفهم ما تلقيه علينا ، ويقولها اليهود لتكون من الرعونة ، يريدون سبه بالكلمة العبرانية التي كانوا يتسبون بها وهي راعينا ، فهي المؤمنون عنها ، وأمروا بما يفيد تلك الفائدة من غير لباس وهو انظرونا أى انظر الينا ، وقوله « اسمعوا » أى أحسنوا الاستماع فلا تحتاجوا الى أن تعودوا الى ما نهيتهم عنه (ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب) يعنى اليهود (ولا المشركين) أى عبدة الأوثان (أن ينزل عليكم) أى ما أنزل عليه صلى الله عليه وسلم من الوحي والنبوة كما لا يجب ساسة الأمم المستعمرة في زماننا أن تترقى الأمم المحكومة بالعلوم والصناعات حسدا وبعيا من الفريقين (من خير من ربكم والله يختص برحمته) يختار لدينه والنبوة والاسلام والكتاب (من يشاء) من كان أهلا لذلك يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم (والله ذو الفضل العظيم) ذو المن الكبير بالنبوة والاسلام . انتهى التفسير اللفظي

« الزبرجدة التاسعة »

مَا تَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ * أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَتَّبِعِ

الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ * وَكَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ
مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ الْحَقُّ فَاعْتَفُوا
وَأَصْفَحُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ
وَمَا تَقَدَّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ *

سبب نزول هذه الآية

نزلت هذه الآية لما طعن الكفار في النسخ ، وقالوا : ان محمدا يأمر أصحابه اليوم بأمر ثم ينهاهم عنه ،
ويأمر بخلافه ، ويقول اليوم قولاً ويرجع عنه غداً ، نسخ الآية إما بانتهاء التعبد بتلاوتها ، وإما بانتهاء الحكم
المستفاد منها ، وإما بانتهائهما ، وقرأ ابن عاصم « ما ننسخ » من أنسخ أى نأمرك أو جبريل بنسخها ، وقوله
(أونسخها) أى نسأ أحداً إياها ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « نساها » أى نؤخرها من النساء (نأت بخير
منها) وهو الأنفع للعباد فى سهولته ، أو كثرة الثواب عايمه (أومثلها) من التكليف والأجر ، فإذا بدل الله حكماً
فى آية بحكم فى أخرى كآية الميراث بعد آية الوصية فان ذلك لحكمة تقتضيه ، وهكذا فعل الله فى السموات
والأرض ، ألم ترى الى أغذية الشتاء والضيف ، وأشجار الربيع والخريف ، والليل والنهار ، والصبح والمساء ،
وإذا نسخ آية الحب ففلقها ، والنوى فأنبثها ، والعامرات فخربت ، والحربات فعمرت ، هكذا ينسخ آية بأية
وحكماً بحكم ، فهذا فعله ، وهذا قوله ، وكيف يراعى المصالح فى أفعاله ، ويدعها فى أقواله ؟ ولئلا قل (ألم تعلم
أن الله على كل شىء قدير ، ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير)

النسخ والمنسوخ

النسخ يطلق بمعنى الازالة ، ومنه قوله تعالى : « فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته » وبمعنى
التبديل ، ومنه : « وإذا بدلنا آية مكان آية » وبمعنى التحويل كآية الموارث فيحول الميراث من واحد
الى واحد ، وقد أكثر العلماء من الكلام فى النسخ والمنسوخ ، والحق أن ذلك لا يصح إلا فى قليل من
الآيات ، ألا ترى الى آيات الصفح والعتف والتجاوز فقد أكثر العلماء من قولهم انها منسوخة بآية القتال مع أن
الصفح كان مؤقتاً بزمن الضعف وقلة المسلمين فاذا كثروا وقوتوا جاز لهم ما لا يجوز فى حال الضعف من القتال ،
ألا ترى الى قوله تعالى فى هذه السورة هنا (فاعفوا واصفحوا حتى يأتى الله بأمره) ولقد جاء الأمر بالقتال
فلم ينسخ الأولى ، بل جاءت لزهنها ، وجاءت آية القتال منسأة أى مؤخره ، وليس ذلك من النسخ كما فى قوله
هنا : « ما ننسخ من آية أونساها » نؤخرها ، وقد صاحب الاتقان هذه المسائل فجاءت عشرين موضعاً فى
بعضها خلاف :



| المنسوخ | المنسوخ |
|---|---|
| آية الموارث | [آيات البقرة] (١) : كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت . |
| فن شهد منكم الشهر فليصمه | (٢) : وعلى الذين يطيقونه فدية |
| أحلّ لكم ليلة الصيام الرّفث الى نساءكم | (٣) : كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم (مقتضى ذلك أنه يحرم الوطء والأكل بعد النوم) |
| وقاتلوا المشركين كافة | (٤) : يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه |
| يتر بصن بأنفسهم أربعة أشهر وعشرا | (٥) والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم . الآية |
| لا يكلف الله نفسا إلا وسعها | (٦) : وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله |
| اتقوا الله ما استطعتم | آية [آل عمران] (٧) : اتقوا الله حقّ تقاته |
| وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض | [النساء] (٨) : والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبتهم |
| آية الميراث | (٩) واذ حضر القسمة أولوا القربى |
| آية النور | (١٠) : واللذاتي يأتين الفاحشة من نساءكم |
| أبيح القتال فيه بقوله : وقاتلوا المشركين كافة . | [المائدة] (١١) ولا الشهر الحرام |
| وأن احكم بينهم بما أنزل الله . الآية | (١٢) فان جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم |
| وأشهدوا ذوى عدل منكم | (١٣) وآخران من غيركم |
| الآن خفف الله عنكم . الآية | [الأنفال] (١٤) ان يكن منكم عشرون صابرون |
| ليس على الأعمى حرج . الآية وآيات أخرى | [براءة] (١٥) اتقوا خفافا وثقالا |
| وأنكحوا الأيامي منكم | [النور] (١٦) الزاني لا ينكح إلا زانية الآية |
| نسخت ، وقيل تهاون الناس في العمل بها | (١٧) ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم |
| انا أحللتنا لك أزواجك | [الأحزاب] (١٨) لا يحلّ لك النساء من بعد |
| الآية بعدها | [المجادلة] (١٩) اذا ناجيت الرسول |
| آية السيف | [الممتحنة] (٢٠) فاتوا الذين ذهبوا زواجهم |
| بآخر السورة ثم بالصلوات الخمس | [المزمل] (٢١) قم الليل إلا قليلا |

فهذه إحدى وعشرون منها :

آية : « وعلى الذين يطيقونه » قيل انها محكمة ، أى وعلى الذين لا يطيقونه بحذف لا فهى مقدرة .
 وآية : « اتقوا الله حتى تقاته » قيل انها محكمة .

وآية : « واذا حضر القسمة أولوا القربى » قيل محكمة وتهاون الناس فى العمل بها .

وآية : « ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم » قيل محكمة وتهاون الناس فى العمل بها .

وآية : « فاتوا الذين ذهبوا أزواجهم مثل ما أتفقوا » قيل انها من المحكم .

فآيات التى فيها المنسوخ بغير خلاف تبلغ ١٦ وقد ضمّ الى المنسوخ عند ابن عباس قوله تعالى : « فأينما

تولوا فمّ وجه الله » وقال هو انها منسوخة بقوله : « قول وجهك شطر المسجد الحرام » . وقد نظم هذه

الشيخ السيوطى فى الاتقان فقال مختاراً عشرين منها :

قد أكثر الناس فى المنسوخ من عدد * وأدخلوا فيه آيا ليس تنحصر

وهاك تحريروا آيا لا يزيد لها * عشرين حررها الخذاق والكبير

أى التوجه حيث المره كان وان * يوصى لأهليه عند الموت محتضر

وحمة الأكل عند النوم مع رفث * وفدية لمطيق الصوم مشتهر

وحق تقواه فيما صحّ فى أثر * وفى الحرام قتال للأولى كفروا

والاعتداد بحول مع وصيتها * وان يدان حديث النفس والفكر

والخلف والحبس لازانى وترك أولى * ككفر واشهادهم والصبر والنفر

ومنع عقد لزان أولزانية * وماعلى المصطفى فى العقد محتظر

ودفع مهر لمن جاءت وآية نجب * واه كذلك قيام الليل مستطر

وزيد آية الاستئذان ما ملكت * وآية القسمة الفضلى لمن حضروا

هذا ماخصته لتعلم أيها الفطن الناسخ والمنسوخ فلا يشد عنك شىء مما اتفق عليه القوم اه

لم كان الناسخ والمنسوخ ؟

وهنا يرد سؤال فيقال : ما فوائد الناسخ والمنسوخ للأهم الإسلامية ؟ ولو أن الآيات وردت بلا ناسخ ومنسوخ ماضراً ذلك ، واكفينا مؤونة الرد على اليهود ، وعلى المعتضيين من الأمم على الاسلام وشريعته ، ولم يكن سبيل لوجوب الرد عليهم بقوله تعالى : « ما ننسخ من آية » الآية ، وما لا يحتاج الى جواب خير مما يحتاج الى جواب ، وهذا كلام الله ، وهو سبحانه وتعالى أعلم من عباده ، واذا كان عباده يريدون ملاحيرة فيه فهو قادر على اقتاعهم وتعليمهم بلا سؤال وجواب ، هذا الاعتراض يدرو فى عقول الأذكياء وان كانوا لا ينطقون به

الجواب

اعلم أن الناسخ والمنسوخ من أعظم الأسرار ، وأبهج الأنوار الإلهية المشرقة على نبي آدم ، بل هما سرّ الترقى ، ومناط السعادة العصرية ، وبيانه أنه سبحانه وتعالى علم أن النوع البشرى ضعيف ، مغرم بالتقليد ، لا يترسخ عنه إلا بعوامل عظيمة ، فأراهم أولاً أن الليل والنهار ينسخ كل منهما الآخر ، ثم بين لهم اختلاف الزرع باختلاف الفصول ، فان أكثر العشب والكلاء والحشيش ينبت فى أيام الربيع لاعتدال الزمان ، وطيب الهواء ، وكثرة الأمطار المتقدمة فى الشتاء ، فأما الفصول الثلاثة فيزرع الناس فيها زرعاً موافقاً للزمان ، فالخنطة والشعير والباقلا والعدس وغيرها تزرع فى الخريف وتخصد فى الربيع ، والقثاء والخيار والباذنجان تزرع فى الشتاء

وتدرك في الربيع ، والجزر والشايحج والسكرنب والقنيط تزرع في الخريف وتستحکم في الشتاء ، والسهم والذرة والأرز تزرع في الصيف وتحصد في الخريف ، والقطن والقنب وأمشاطها تزرع في الربيع وتستحکم في الخريف . هذا كتاب الله المسطور ، في رقه المنثور ، على سطح الأرض بحروف بارزة ، يراها جميع الناس والحيوان ولا يفهمها إلا الحكماء . بأن يحكموا عقولهم وآراءهم في أمور الدنيا ، فيسقطون كل زمن حكمه ، وكل ما يلائمه ، فإذا وجدوا أن الناس قد تقلدوا السلاح الأقوى بالطيارات والمدافع فليكونوا على استعداد لزمانهم ، وليقوموا بذلك ، وإذا رأى المسامون أن بلاد [الارجنطين] في أمريكا الجنوبية مشلا قد اتخذوا آلات مدهشة للزراعة جارية بالسائل المسمى [بترول] تحصد القش وتصعده بنفسها الى أعلاها ، وتدرسه ، وتنزل القمح في ناحية والتبن في أخرى في مخازن في نفس الآلة ، وبنينا هي تدرس ، وتميز التبن من القمح ، وتخزنها في مخازنها تحرث الأرض وهي عاملة هذا كله ، ثم تذهب الى الضيعة فتضع أجهالها ، وتنزل أبقالها ، وترجع عاملة ناصبة حتى تتم الحقل كله في يوم أو بعض يوم ، فتجد آخر النهار المزرعة التي كانت مزروعة أوله محروثة في آخره ، ومعدة الى زراعة أخرى .

وإذا رأى المسامون أيضا أن هؤلاء القوم لهم عناية بالماشية لم تعهد عند المسلمين حتى ان البقره سلالات كريمة لا يهتمون أمرها ، حتى ان الثور منها قد يباع بأربعين ألف جنيه ، ويحرضون عليها حرص العرب على كرائم الخيل وسلالاتها ، وانهم اعتنوا بتربية جميع المواشي ، وبرعوا في اراحتها ، حتى انهم قد استعملوا في حابها الكهرباء ، فتقف الاناث من البقر صفا واحدا ، ويوضع جبل طويل من الكاوتشوك المجوف ، وله شعب وضعت في كل ثدى من هذا البقر ، وقد اتصل الطرف الآخر بمخزان كبير ، وفي هذا الطرف [طلمبة] أمامية كابسة اتصل بها تيار كهربي ، وهناك يبتدىء عمل الجهاز ، يقوم بعملية الحليب ، ويوصل بالبن الى ذلك الخزان ، فيسمع له خريركرير الماء في الغدران .

إذا رأى المسلمون ذلك ورأوا غيره فليفسكروا وليعلموا [كما سأتى ايضا] عند قوله تعالى في هذه السورة « لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا » [أنهم خيرامة أخرجت للناس ، وأنهم هم الذين يقومون بسعادة النوع الانساني عاجلا أو آجلا ، فقد مهد الله لهم الطريق ، وكأنه يقول : أى عبادى أنا جعلتكم خيرامة أخرجت للناس ، وأنتم شهداء عليهم كما أن رسولكم شهيد عليكم ، وقد كتبت بحروف كبيرة في آفاق السماء وأقطار الأرض في الليل والنهار . والمزارع والحقول ، أن كلامها ينسخ الآخر ويحل محله ، ثم انى ألهمت أقواما في العالم ، فأخذوا ينسخون الأعمال الانسانية العتيقة ، ويحاون محلها أعمالا أرقى ، فقد نسخوا القديم البالى بالحديث القويم القوي ، فهذه ثلاث درجات قرأتموها في السماء والأرض وأعمال البشر ، ان النسخ في أعمالكم من سنتي القويمه ، لأنى لا أنام ، وأزيد في الخلق ما أشاء ، ولما علمت أن الاسلام سيهبط الى أمم عقولها لا تهضم هذه المشاهدات ، ولا تقوى على فهمها ، ويقولون : بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا ، ويجمدون على البالى العتيق أسمعتهم في كتابي بحروف لفظية تعيها آذانهم ، وأنزلت على رسولى آية في زمن ما كالأيات التي تمنع القتال زمن الضعف ، فلما كانت القوه نسخت الأولى ، وأنزلت آية السيف ، وأمرتكم بقراءة الآيتين لتكون تلك الآيات حجة أمامكم ، ونبراسا لتعرفوا الحكمة ، وتقوهوا بأعمالكم الدنيوية بما هو الأصلح ، ولا تتقيدوا بما فعله الآباء مع حفظ مجدهم وشرفهم ، والتمسك بفضائلهم ، كما أبقيت الآية المنسوخة تقرأ صباحا ومساء . وإذا كنتم خيرامة أخرجت للناس ، وأنتم شهداء الله على الناس : فذلك سيدعوكم الى ما هو أعظم من ذلك ، فإذا قامت أوروبا وأمريكا بهذه الأعمال العظيمة في الزراعة والتجارة والصناعة فلا جرم أنكم أتم ستعلمون علمهم ثم تنفقونهم على مدى الأيام ، ويتحقق إذ ذاك معنى كونكم شهداء على الناس وأنكم خير الأمم

فتبين من هذا أن حكمة الناسخ والمنسوخ فوق ما يتصوره كثير من الناس لأن الحقول والكواكب وأعمال الأمم الحاضرة في الرقي كانت بقدره الله والقرآن من الله ، فالله كما نسخ في أعمال القدرة في كل حين نسخ في التعليم ونشره بين المسلمين ليرتقوا في الأسباب ولا يقفوا .

ولما جهل المسلمون ذلك ، وجدت قرائحهم ، وناموا نوم أهل الكهف ساطع عليهم الفرنجة فلما كانوا أكثر بلادهم والتجارة في أيديهم وهكذا السياسة فإذا لم يعرفوا ما تلوناه عليهم في هذا المقام فلتبيدتهم الأمم المحيطة بهم كما أفنت أوروبا أهل أمريكا الأصليين لأنهم لا يصلحون لهذا الزمان لقصور عقولهم واقتصارهم على تقاليد آبائهم الجاهلين ونبت عقولهم كأنها لم تكن شيئاً مذكوريا ، فأبادهم الفرنجة إلا قليلاً منهم عمل المسلمون يتعطلون هكذا الأمم الإسلامية ان لم تساو الفرنجة في جميع أنواع الحياة فلا بد من انقراضهم جزاء جهلهم فان الله لم يترك لهم باباً إلا فنيحه لهم في الحقول والكواكب والأضواء وأعمال الأمم وانقراض أهل أمريكا ، وقد أسمعهم في كتابه آيات النسخ ، ونسخ هو بنفسه لنتقدي به فأحجمنا عن ذلك ، ولم يكنف بذلك بل ألهم نبينا صلى الله عليه وسلم أن يسمع ماقاله سامان الفارسي في مسألة الخندق ، وفعل ما فعله الفرس من الأخذ بالأحسن ونسخ خطة حربية بخطة حربية ، والمسلمون مع هذا كله نأثمون غافلون كأن هذا الدين ليس دينهم ، وكأن النبي ليس نبيهم والعقول نائمة ، وهذا أوران استيقاظهم ، وقيام مجدهم ، ورقى بلادهم وسعادتهم ، « ولتعالق نبأه بعد حين » وسيقرأ هذا خلفنا ، ويرون أن ما أقوله عن المستقبل محقق لاشك فيه بطريق الإلهام في نفسى « والله يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم » .

هذا ولما كان اليهود لا يفتنون يعادون النبي صلى الله عليه وسلم قالوا له : أنزل علينا كتاباً من السماء تعنتنا [كما قال العرب] من قبلهم ، وقد كانوا تعنتوا على سيدنا موسى كذلك فقالوا أرنا الله جهرة نزل قوله تعالى (أم تريدون أن تسألوا رسولكم) أى بل أتريدون ، وسواء السبيل الطريق الحق ، وقوله . (ود كثير من أهل الكتاب لو يردوكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً) الخ . سبب نزول هذه الآية أن حذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر رضى الله عنهما بعد وقعة أحد قابلهما اليهود وقالوا : لو كنتم على الحق ما هربتم فارجعوا الى ديننا فجنن أهدي سبيلنا منكم ، فقال عمار بن ياسر : كيف نقض العهد فيكم ؟ قالوا شديد ، قال انى عاهدت أن لا أكفر بمحمد ﷺ ما عشت ، قالت اليهود : أما هذا فقد صبا ، وقال حذيفة : أما أنا فقد رضيت بالله رباً ، وبمحمد رسولا ، وبالاسلام ديناً ، وبالقرآن إماماً ، وبالكعبة قبلة . وبالؤمنين اخواناً ، ثم انهما أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أصبتما الخير وأفلحتما ، فأنزل الله : « ود كثير من أهل الكتاب » الآية وبقية الآيات واضحة .

« الزبجدة العاشرة »

وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

مِثْلَ قَوْلِهِمْ قَالَ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ * وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ
 مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَى فِي خَرَابِهَا أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا
 خَائِفِينَ * لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ * وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيُّمَا
 تَوَلَّوْا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ * وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ لَّهُ مَا فِي
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَانُونٌ * بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا
 يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ * وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ
 قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَابَهتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ * إِنَّا
 أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ * وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ
 الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنْ هَدَىٰ اللَّهُ هُوَ الْهُدَىٰ وَأَنْتَ أَتَّبَعْتُ
 أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ * الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ
 الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ *
 يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ *
 وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ
 وَلَا هُمْ لَا يَنْصُرُونَ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى (وقالوا) أى اليهود والنصارى ، عطف على ودّ (لن يدخل الجنة إلا من كان هودا) جمع هائد (أونصارى) ذلك أن كلا من الفريقين ادعى أن دينه هو الحقّ وسواه باطل (تلك أمانتهم) شهواتهم الباطلة التي تمنوها (قل هاتوا برهانكم) على اختصاصكم بدخول الجنة (إن كنتم صادقين) في دعواكم (بلى) إثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة (من أسلم وجهه لله) أخلص نفسه له لا يشرك به غيره (وهو محسن) في عمله (فله أجره عند ربه) في الجنة (ولاخوف عليهم) بخلود النار (ولا هم يحزنون) بذهاب الجنة ، ثم ذكر مقالة اليهود والنصارى في خصومتهم في الدين فقال (وقالت اليهود) يهود المدينة في خصومتهم مع نصارى نجران (ليست النصارى على شيء) من دين الله (وقالت النصارى ليست اليهود على شيء) من دين الله ولادين إلا النصرانية (وهم يتلون الكتاب) أى والحال أنهم من أهل العلم بأحد الكتابين ، ومن حق من آمن بأحدهما أن لا يكفر بالباقي لأن كل واحد من الكتابين مصدق للآخر (كذلك) أى مثل ذلك القول (قال الذين لا يعلمون مثل قولهم) أى الجهلة الذين لا علم عندهم ولا كتاب يقولون لسلك أهل دين انهم

امسوا على شيء (فالله يحكم) يقضى (بينهم) بين اليهود والنصارى (يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) فيعاقب كل فريق بما يليق به ، ان النوع الانساني درج على التقليد ، فالمتدين بدين يعتقد غيره دينا كاذبا والذي لا دين له يحقر كل من هو على دين ، بهذا طغى أكثر هذا النوع الانساني لجهالهم ، فنع وشركو مكة النبي صلى الله عليه وسلم أن يدخل المسجد الحرام في عام الحديبية كما فعل الروم من قباهم لما غزوا بيت المقدس ، وضربوه وقتلوا أهله ، وهذا قوله تعالى (ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه) وأن يذكره فعول ثان لمنع (وسعى في خرابها) بالهدم والتعطيل (أولئك) أى المانعون (ما كان لهم أن يدخلوها) أى ما كان ينبغي لهم أن يدخلوا مساجد الله (إلا خائفين) أى على حال التهيب والخشوع ، أو ما كان لهم في حكم الله وقضائه ، فيكون وعدا بالنصر واستخلاص المساجد منهم ، وقد أنجز الله وعده ، وقيل معناه النهى عن تمكينهم من الدخول في المسجد ، واختلف الأئمة في ذلك : فجوز أبو حنيفة ، ومنع مالك ، وفرق الشافعي بين المسجد الحرام وغيره (لهم في الدنيا خزي) قتل وسبي للحزبي (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) أى النار :

ملخص ما تقدم

يقول الله : إن أرباب الديانات شغنون بالاضطراب ، وغرورون بالأخذ بالأذباب ، متعصبون لأهوائهم ، نابذون لنصائح أنبيائهم ، فترغم اليهود كفر النصارى ، ويعكس النصارى عايمهم القضية ، والتوراة والانجيل يدحضان الحججة ، ويزيلان الشبهة ، وشركو العرب كفروا بالطائفتين ، وكرهوا الحزبين كما فعل ذلك من قبل يتخبر إذهدم بيت المقدس ، ومنع أن يذكر فيه اسم الله ، وهكذا أهل مكة صدوا النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه أن يحجوا عام الحديبية ، وهل من الأدب طغيانهم أم من الحكمة فعلهم ، وكان الأجدر أن يدخلوها خاشعين ، فلتخيفوهم بالجهاد ، ولتخوفوهم من ذلك الظلم ، ولقد أرسل رسول الله ﷺ عليا بعد الفتح فنادى في الناس : أن لا يطوف بالبيت عريان ، وأن لا يحج بعد هذا العام مشرك ، ولما فتح عمر الشام ومدينة بيت المقدس منع المشركين من دخول بيت المقدس ، فهؤلاء لهم في الدنيا خزي بالقتل والسبي والجزية ، ولهم في الآخرة عذاب النار . انتهى ملخص ما تقدم .

ولما طعن اليهود في نسخ القبلة وقالوا : ان محمدا يأمر أصحابه اليوم بأمر وينهى عنه غدا ، فقد صلوا لبيت المقدس ثم الى الكعبة نزل (ولله المشرق والمغرب) أى وما بينهما (فأينما تولوا فثم وجه الله) أى جهة رضاه وليس الله مختصا بمكان ، بل هو (واسع) الفضل (عليم) بتدبير خلقه ، قد جعل لنا الأرض كلها مسجدا وترتها طهورا ، فكيف يجعل كالعباد يتخذ ولدا كما زعمت النصارى واليهود وشركو العرب بزعمهم أن ولده المسيح أوعز به ، أو الملائكة بناته ، سبحانه تنزيها له ، وكيف يصح ذلك وله ملك السموات والأرض كل له مطيعون ! والولد لمن هو في حاجة إليه ، على أنه مبدع السموات والأرض فضلا عن ملكه لهما يتصرف فيهما كما يشاء وهذا قوله تعالى (وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه) تنزيها له عن ذلك (بل له ما فى السموات والأرض كل له قانتون) منقادون لا يمتنعون على مشيئته وتكوينه (بديع السموات والأرض) مخترعهما (وإذا قضى أمرا) أى حكم أوقدر (فإنما يقول له كن فيكون) أى احدث فيحدث ، وليس المراد به حقيقة أمر وامثال ، بل تمثيل حصول ما تعلق به ارادته بلامهلة (وقال الذين لا يعاصون لولا يكلمنا الله) أى هلا يكلمنا الله ، وهؤلاء هم كفار مكة يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم : متى نعلم أنك رسول الله ؟ والأصح أن ذلك منسوب لليهود لأن السورة مدنية (أوتأتينا آية) فترجها عليك برهاننا على صدقك فأجاب الله عز وجل تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ليثبت قلبه (كذلك قال الذين من قبلهم) من الأمم لأنبيائهم (مثل قولهم) فى التعنت (تشابهت قلوبهم) فى الكفر والعناد ثم قال (قد بينا الآيات لقوم يوقنون) بك ولا يتبعون فلاتحزن ، ثم قال (إنا أرسلناك) يا محمد

(بالحق) أى الهدى (بشيرا) من أجاب بالجنة (ونذيرا) من لم يجب بالنار (ولا تسأل عن أصحاب الجحيم) ان عليك إلا البلاغ (ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم قل ان هدى الله وهو الاسلام (هو الهدى) وماعده ضلال (ولئن اتبعت أهواهم) فرضا (بعد الذى جاءك من العلم مالك من الله من ولى) يحفظك (ولانصير) يمنعك ، وقوله (الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حتى تلاوته) أى باقامة لفظه وتدبر معناه والعمل بمقتضاه ، مدحهم بأنهم المؤمنون إذ قال (أولئك يؤمنون به) يصدقون به ، وهذا عام لسكل مؤمن هذه صفته ، ولا يختص بالسبب الذى ورد ، وهو أنها نزلت في أهل السفينة الذين قدموا مع جعفر بن أبى طالب رضى الله عنه ، وكانوا أربعين رجلا ، اثنان وثلاثون رجلا من الحبشة ، وثمانية من رهبان الشام منهم بحيرا الراهب (ومن يكفر به فأولئك هم الخاسرون) وختم هذه الزبرجده بأن ذكر بنى اسرائيل بالنعمة إذ قال (يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم وأنى فضلتكم على العالمين) أى وتفضيلى إياكم على عالمي زمانكم ، ثم قال (واتقوا يوما) واخشوا عذاب يوم ، وهو يوم القيامة (لا تجزى نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون) لا تقضى نفس عن نفس شيئا ، ولا يقبل منها فداء ، ولا تنفعها شفاعة ، ولا هم ينصرون ، أى يمنعون من عذاب الله ، وقد تقدم الكلام على الشفاعة في أوائل السورة اه

تأمل المقصد السابع

وكيف كان بدؤه أن يذكرها أنهم ما اتصل لهم ملك أيام مجدهم ما ينوف ألف سنة إلا بما أودع في قلوبهم من الحية والشهامة ، وحب الأمة ، واعتقادهم العظمة في نفوسهم ، والشرف في قبيلهم ، وكيف أنفذ ذلك في قلوبهم على لسان موسى والأنبياء بعده ، وسلكتها في أفئدتهم ، لتكون تلك العقيدة لهم نبراسا يهتدون بها عند الظلمات إيدانا للأمة الاسلامية أنهم لن يقوموا من نومتهم ، ولن يستيقظوا من غفلتهم ، إلا أن يؤموا في الشرف أملا ، ويقدموا له عملا .

انظر فيما في الفصلين من تفرع اليهود بتلك اليواقيت والزبرجيات والجواهر وهى تنوف عن ٣٥ سجلها عليهم القرآن ، وعيرهم بأنهم ما صرفوا للعمل عنايتهم ، وقد سجلت التوراة عليهم ظاهرا فبكتهم الله في القرآن ، وسفه أحلام أسلافهم ، وأخذ أنفاس خلفهم ، وختم بتذكير النعمة ، وأرى أن هذه مجزة وأى مجزة ؟ فكيف عرف ما فى التوراة ؟ وكيف أخذ ينتقدهم ويقرعههم ، علما منزلته وشرفه ، موقنا بصدق دعوته . الأتبرى كيف جاء يحاسب أمة على ما اقترفت ، وينارثها على ما اجترحت ، هذه حقيقة صفة الرسالة والرسول مرسل ليحاسب الأمم على جهلها ، والأفراد على ظلمها ، ولن يكون هذا من تلقاء النفس ، كيف لا ونحن نرى المرء تمر عليه السنون والأيام وهو يتعلم ثم لا يخرج لعلم خلاصة ولا ينشئ أمة .

الكلام على قوله تعالى : « ولله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله إن الله واسع عليم » خصصت هذه الآية بافاضة الكلام فيها بعد ما ختمت تفسير هذه الآيات لمافيها من الجلال والبهاء والعجائب ، وان كان الناس يمترون عليها مرّة الكرام ، فأقول ورد ذكر المشرق والمغرب هنا ، وفي آية « رب المشرقين ورب المغربين » مشرقى الصيف والشتاء ومغربيهما ، وفي أخرى « رب المشرق والمغرب » باعتبار ان كل يوم له مشرق ومغرب خاص ، كما يعرفه من زاول علم الفلك بأدنى تأمل [والناس ثلاث درجات] جهال لا يعرفون من الشروق والغروب الاسمهما فلا يفكرون في تنوعهما وتصرفيهما واتقاهما . ومتوسطون فكروا بعض التفكير فعرفوا بعض التغيرات واعتبروا بها . وفضلاء أدركوا أن لكل يوم مشرقا ومغربا خاصا بالتحقيق لا بالظن . وكلامنا الآن في هذا المقام ، لماذا خصّ المشرق والمغرب ، ولم لهج القرآن بذكر الأنوار والظلمات ؟ فتراه يقول « الشمس والقمر بحسبان » ويقول « هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره

« منازل » ويقول « والشمس ونحاهها ، والقمر إذا تلاها ، والنهار إذا جلاها » ويقول « والضحي والليل إذا سجي » ويقول « ومن الليل فسبحه وادبار النجوم » ويقول « وجعل الظلمات والنور » وهكذا من تلك الجواهر المتلائة الباهرة البهية المشرقة [فأقول] : جوابا على هذا .

العرائس النفائس

تأمل عروسا مشرقة جميلة بهية المنظر حسنة الشكل معتدلة القوام ، قد ابست سبع جلايب ذات ألوان أحر ، وبرتاليا ، وأصفر ، وأخضر ، وزمرديا ، وبنفسجيا ، وأزرق ، وهذه الجلايب من أرق ديباج وألطفه حتى ان العقل ليدهش حينما يسمع أنها كلها أصبحت حلة واحدة ألطف من الهواء وأرق من النسيم ، ثم ان هذه العروس قد ازينت بأحسن زينة ، واتسمت بأبهج الحلى ، وبهرت ناظرها بجميل صنعها فانها فوق هذا الجمال والحسن والزينة والحلى ، قد أعطت من زينتها زينة لكل عادة حسناء ، وجميلة هيفاء ، حتى تزين للناظرين ، وتقربها أعين الرائيين ، فهي الواهبة لهنّ الحسن والجمال والحلل النفائس والعطايا والمواهب ، بل ان كل جبال أشرق أمامها ، فانما هي له مسدية ، فهي مصدر الجمال والكمال والحسن والاحسان . ثم انها لانهرم ، ولا تشيب ، ولا يستغنى عن جاهل الشبان والشيب ، لا يذبل في الظاهر بهاؤها وشبابها ، ولا يقل احسانها واعطاؤها . فانظر لو ان عروسا هذا وصفها لكانت من أجل النعم ، وأبهر العطايا ، ولما كان ذكرها يولد في النفس حبا وغراما بمن جلاها لنا وأبرزها وأفرغ عليها الجمال والكمال ، ولما كانت أجل مظهر من مظاهر الاحسان ممن زفها لنا وساقها لنحظى بجمالها ، وكلما ذكرت تهلت القلوب فرحا واشتاقا أن تشكر من أبدعها ورزقنا بها .

فاعلم أن تلك العروس : هي الشمس وجلايبها السبعة ، هي الألوان الأحر والبرتقالي والأصفر الخ . وقد ثبت في علم الطبيعة بالمشاهدة أن لون الشمس المشرق عاينا الذي غشى وجه الأرض ، إنما هو مجموع تلك الألوان متعاشقة متدخلة . ألا ترى قطرات الماء ، ورشاشه في ضوء الشمس يلمع بهذه الألوان هكذا البللور فان النور يحلل داخله الى هذه الألوان ، وتراها جلية في قوس قزح الذي لا يكون إلا في مقابلة الشمس ، فان كانت مشرقة كان مغربا ، وان كانت مغربة كان مشرقا دلالة على أن ضوءها حله ماء المطر إلى الوانه السبعة كما كشفه علماء العصر الحاضر ، وكاد يعرفه القدماء لولا قلة الآلات العلمية ، فهذه الألوان السبعة صارت لونا واحدا ، فقد اتحدت فيه فأشرق على الأرض ، والماء ، والهواء ، والسهل ، والجبل . وقولنا ان العروس وهبت كل عروس الحسن والجمال وأعطتها زينة وحليا ، فذلك أن الكواكب السيارة التي تقدم ذكرها كسبت نورها من الشمس وأشرقت ، وبهرت الناس بنورها في طلوعها وغروبها ، وهكذا يقول علماء العصر الحاضر : ان النبات ، والحيوان ، والانسان ، وكل ما على وجه الأرض لالون لها ، وانما ألوان الخضر ، والحجر ، والبيض والصفير من اشراق الشمس عليها ، وهي في أنفسها لالون لها وبرهنوا على ذلك بتجارب لا محل لذكرها مثل أن يأتوا بصوف أصفر يضئ على لباس أحر فوجدوا أن ذلك الأحر مسود الصفحة عديم اللون ، لأن النور المشرق عليه خال من النور الأحر ، وعلى ذلك تكون ألوان الناس والمرجان والدر والعقيق وسائر الجواهر الجلية وخضرة النبات ، وكل ما يعجبنا نقشه ورقشه وتزيينه ، فانما هو أثر من آثار ضوء الشمس ، وهكذا كل عروس وما عليها من الحلى والحلل لا يظهر لها بريق ، ولا جمال منظور الا باسراق نور الشمس ، والانوار الأخرى تابعة لها ، وما الكهروباة الا أثر من آثار الشمس ، لان الأرض منها ، وكذا بخار الفحم الحجري الجاري في الأنابيب ، فانما ذلك كله من نور الشمس أشرق على الفحم الحجري قديما فغزن فيه وظهر الآن . فهذا ايضا ان الشمس مصدر ما تراه من البهجة ، والجمال ، والهناء ، والسعادة ، فاذا أشرقت فهذا دنباها ، واذا غربت

ظهرت عرائس الليل ، فأبهجت الناظرين تلك النجوم الباهرات المشرقات في دجى الليل المطلات على عالمنا الأرضي ، وهنّ قبلة الناظر ، وهدى السارين ، وكعبة الصادقين والواردين ، فهذه المشارق والمغارب للشمس والكواكب مظاهر الأنوار الساريات في الكائنات بهائم النبات ، ويعيش الحيوان ، ويجري السحاب والبحار والرياح ، فهي اذن المظهر الالهي في العالم العلوي والسفلي ، فالحرارة بها الحياة ، والأنوار بها الهدى والجمال فلا عجب إذا قال تعالى « وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ، ومن آناء الليل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى » وإذا قال « ومن الليل فسبحه وادبار النجوم » وإذا قال « وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا » وإذا قال « وأشرق الأرض بنور ربها » وإذا قال « فلا أقسم بمواقع النجوم ، وإنه لقسم لو تعلمون عظيم » .

هاهنا اجتمع ارتقاء الفكر مع أفضل العبادة ، وههنا يتجلى النور العالهي الاسلامي وتشرق العقول ببدايع الحكم ، وروائع الفكر ، وغرائب العرفان ، هاهنا يكون منشأ الحكماء والكبراء في أمة الاسلام .
تأمل النجوم والكواكب والشمس واشراقها يرفع العقول إلى أعلى مستواها ، فينما هي في معراجها صاعدة ، إذا هي في محرابها الفكرى عابدة ، إذا هي في مناهج المدنية وسلم الحضارة شاخصة ، وبهذا ترقى الأمم الفرنجية حواننا ونحن نأتمون .
ولأق عليك ما ذكره [اللورد افبرى] في كتابه جمال الطبيعة لتتظركيف كانت عناية الفرنجة بهذه البدائع العالمية ، ونحن ساهون لاهون .

قال لا يعرف الناس جمال الطبيعة لأنهم فيها مغمورون ، ولو أن الشمس تطارل عهدها بالشروق فطال الأمد ، والناس مشتاقون إليها ، ثم بعد اللتي والتى طلعت عليهم أفلا تراهم يفتنون في محاسنها ويسحرون بجمالها ويغرمون بحجائنها . ألا وان تلك الأشعة الذهبية البراقة الواضحة الجبين كترئمين من الذهب وثروة طائلة أغدقت على الناس فأصبحوا لا ينظنون لهما « وكأين من آية في السموات والأرض يمرّون عليها وهم عنها معرضون » ثم قال ضاربا مثلا أشبه بما قاله أفلاطون في كتابه المسمى [جمهورية أفلاطون] تصور قوما كانوا في كهف تحت الأرض واسع الأرجاء فيه القصور الفخمة والتماثيل ، وقد نقشت حيطانه وازينت بزينة ورياش وزخارف ، وقد انعكس عاينها أضواء من خارجها أرسلتها أنوار مشرقة من نار ، وقد سمعوا باله خفي عن الأبصار وغاب عن العيان . ثم أتيح لهم أن خرجوا من ذلك المكان فجأة كأن زلزلت الأرض فاذا هم في متسع الفضاء وهناك شمس مشرقة ، وسحاب ، ورعد ، وبرق فيذهلون لجمال الشمس ونورها ، فاذا غابت عن الأبصار وتوارت بالحجاب ظهرت الكواكب الالامعة طالعة فيعتريهم الدهول لجمالها وتبلاهم الدهشة لتلائها ويرون القمر ظاهرا مشرقا حسن الطلعة ، فكيف يكون تعجبهم لهذه المحاسن البديعة ويقرّون باله عظيم نظم هذه الدرارى في آفاق المشرقين ، ورصعها في عقود المغربين ، وسيرها في الأبراج ، وفي المنازل انتهى .

هذه مقالة اللورد افبرى ، وهي وان كانت جميلة أجمل منها ما كتبه أفلاطون في الجمهورية فانه فصلها تفصيلا أدقّ ، ولكن جوهر المعنى محفوظ .

ليس هذا المقال يدلك على ما للفرنجة من قدم راسخة في هذه العلوم ، ونظر ثاقب في مواقع النجوم ، ولعلك تقول ماذا يهمننا من مقال رجل افرنجى . أقول إنما ذكرته لغرضين : الاول ان رقى العقل الانسانى موقوف على استيعاب هذه المباحث النفيسة وهؤلاء القوم قد برعوا فيها . الثانى أن كثيرا من الشبان الذين درسوا اللغات الافرنجية استكبروا استكبارا وأعرضوا وقالوا لا تؤمن بالله لأن الفرنجة لا يؤمنون ، وقد تركوا

الديانات وعكفوا على درس السياسات ، وناموا عن العبادة ، وأنكروا الله ، ونحن لانعرف الاماتراه الأبصار وننكر ماوراء المادة لأن الفرنجة لذلك منكرون .

وأنا أقول لقد اطلعت على كتب أعظم الفرنجة وحكائهم ، فوجدت هؤلاء الشبان المارقين في دعواهم كاذبين ، فان هذا البعض منهم قد درس قشور العاوم ولم يتجاوز كراسة معلمه ، وخرج من درسه مغرورا يقول قد عرفت علوم المشرقين ، وطالعت حكمة المغربين فلم أجد أهدى سبيلا ، ولا أقوم قبلا من جحود الاله والكفر بما لا أراد فذرهم يعيشون عيشة البهائم ، ويكتفون من العلم بدعواهم انهم يمتازون « صم بكم عمى فهم لا يعقلون » ، ومن عجب أن هذا المثال الذى اتخذه اللورد افبرى من كتاب أفلاطون هو الذى يقوله علماء الصوفية فى تمثيلهم ، وهو المذكور فى سورة الأنعام « وإذ قال إبراهيم لأبيه أزرأت اتخذ أصداما آلهة انى أراك وقومك فى ضلال مبين » ، وملخصه أنه لما جن عليه الليل رأى كوكبا فظنه ربه ، ثم رأى القمر بازغا فبهره جماله ، فقال هذا ربي ، ثم رأى الشمس بازغة فراها أجل ، فقال هذا ربي هذا أكبر ، ثم لما أفلت رجع الى الله ، وقال « وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض حنيفا وما أنا من المشركين » .

أيها المسامون هذا التمثيل الذى ذكره أفلاطون وقنى على آثاره اللورد افبرى وجد فى نفس القرآن ، وهو الانتقال من جمال المشرقات الى مبدع السموات ، فكيف اذن يسود الفرنجة فى هذه العاوم ، ونحن عنها غافلون ؟ العلم عامنا والدين ديننا ، بل الشمس شمسنا أليس اشراقها فى بلاد الشرق أبهج ضوءا وأوضح نورا ، ومن ذا يقيس سناء الشمس فى انكثرتها بسنائها على ضفتى النيل والاهرام وبلاد الشرق ، وكيف يفرم هؤلاء الذين يدعى صغار العقول من الشبان أنهم منكرون لادله بهذه العجائب ، والتوراة والانجيل ، وهما الكتابان الدينيان لهم ليس فيهما من محاسن الطبيعة الاماظهر من ذلك على جرم السمك أثر ضئيل ونور حائل .

الأفليستيقظ أهل الشرق ، فقد أن تبرز شمس المعارف فى آفاقه وأن يهيباً الشبان لزمان العرفان وأيام الهناء والسعادة وكأنى بالنابقين منهم ، وقد برعوا فى الفنون وذاقوا من أفلا يقها ما به يسعدون .
ولعمرك لم أطل فى هذا المقام اعتباطا ولم أذكر ذلك الا لتعلم كيف كان ارتباط قوله تعالى « فأينا تولوا فثم وجه الله » بقوله « ولله المشرق والمغرب » .

أولست ترى أن حكاية الخليل ، وقد رأى النجم والقمر والشمس ثم اهتدى الى مبدع العالمين ، وكيف كان علماء الأمم يذكرون مبدع الكائنات بعد النظر فى الكواكب والكواكب والشمس والقمر بشراقها على الأرض تعشيها بملاءة بيضاء فأينا تولى وجوهنا يشرق النور علينا ، واذا كان الخلق هكذا حاضرنا فى كل مكان فأحرى بنا أن نوقن أن الله الذى هو نور السموات والأرض ، وهو الذى أبدع النور معنا أينما كنا .
فهذا فلنفهم كيف يقول تعالى « وسبح بحمدر بك قبل طواع الشمس وقبل غروبها ومن آناء الليل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى » واياك أن تظن أن التسييح ما يكرره الجاهلون وهم لا يعقلون ، وإيمان ذلك المقرون بالفكر والعلم والنظر والحكمة كما قال تعالى « ان فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الالباب الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون فى خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا » فانظر كيف كان القرآن يدعو حثيثا الى هذه العجائب . وصغار العقول نائمون ، وبعض العلماء غافلون ، والمغرورون من متعلمى اللغات الافرنجية مفتونون ، وقد أقت الحجة على الجميع من الكتاب ، وكلام الفرنجة عسى أن يكونوا من المفكرين والى هنا آن الشروع فى قصص الخليل عليه السلام ، وهو .

(المقصد الثامن)

وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنْتَلِي عَهْدِي الظَّالِمِينَ * وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَشَابَهًا لِلَّذِينَ آمَنُوا وَأُتْخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنْ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ * وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمْتِعْهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ * وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ * رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ * رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَن سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدِ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ * إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ * وَوَصَّىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ * أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ *

التفسير اللفظي

قال تعالى (ابتلى) اختبر (كلمات) أوامرو نواه (فأتمهن) أداهن تامات (قال) أي الله (إماما) قدوة في الدين (قال) إبراهيم (ومن ذريتي) أي أولادى اجعل أمة (لا ينال عهدي) أي بالامامة (الظالمين) الكافرين منهم (البيت) أي الكعبة (مشابهة) مرجعا يرجعون اليه من كل جانب (وأمنا) ما مناهم من الظلم والافات ، كان الرجل يلقي قاتل أبيه فيه فلا يسيحه (مقام إبراهيم) هو الحجر الذي قام عليه عند بناء البيت (مصلى) مكان صلاة بان تصلوا خلفه ركعتي الطواف (وعهدنا الى إبراهيم) الخ أي أمرناهما (أن طهرا بيتي) أي من الاوثان (والعاكفين) المقيمون فيه (والركع السجود) جمع راكم وساجد ، وقوله (اجعل هذا) أي المسكن (بلدا آمنا) ذا أمن ، وقد استجيب الدعاء فجعل حرما لا يسفك فيه دم انسان ولا يظلم فيه أحد ولا يصاد صيده (أضطره) ألجته و (المصير) المرجع (والتواعد) الأسس أو الجدر ، يقولان (ربنا تقبل منا) و (مسلمين) منقادين (أمة) جماعة (وأرنا) عامنا (مناسكنا) شرائع عبادتنا أو حننا (وابعث فيهم) في

أبناء إبراهيم من اسمعيل (رسولا) وقد حقق الله الدعاء بديننا (منهم آياتك) القرآن (والكتاب) معاني القرآن (والحكمة) ما تكمل به عقولهم من المعارف والأحكام (ويزكيهم) يظهرهم من الشرك (العزير) الغالب (الحكيم) في صنعه (ومن يرغب عن ملة إبراهيم) ولا يرغب عن ملة إبراهيم الامن استخف بنفسه وامتنها (ولقد اخترناه في الدنيا) بالرسالة والخلة (وانه في الآخرة) من الذين لهم الدرجات العلى ، واذكر (اذقال له ربه أسلم) انقلد الله وأخلص له دينك الخ (ووصى) بالملة (إبراهيم) بنيه ويعقوب يابني إن الله اصطفى لكم (الاسلام) ، وقوله (شهداء) أي حضورا : و (إلهها واحدا) بدل من إهلك (مسامون) مخلصون له بالتوحيد والعبادة انتهى تفسير الألفاظ .

شرح وإيضاح

لقد مضى ذكر آدم وحواء وابليس ، وما كان من وضع أساس علم الأخلاق والنفس وتعقيب ذلك بما فعل اليهود السابقون واللاحقون وتقر يعهم وتو بينهم ، ان ذلك لأشبه بالتخلية ، ولم يبق الا التحلية بذكر العلم والحكمة والأخلاق والفضيلة التي تحلى بها إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام ذلك الأب الأكبر الذي ولد القبيلتين العرب واليهود ، وفرع الشعبين الاسرائيليين والاسماعيليين . إبراهيم أبو اسحق واسماعيل واسحق قدولد يعقوب ، وهو اسرائيل : أي عبدالله وأبناؤه الاسباط واسماعيل قدولد العرب ، ومنهم النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد كان العرب يدينون بدين إبراهيم جفاء النبي ﷺ بدينه فطفق الله يذكر الأمة بدين أبيها إبراهيم بعد أن هدم بناء أسس على الجهل والتحريف ، فقال وإذا ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمم . ان أقصى ما ذكره المفسرون : وقصارى مادونوه في الكلمات يرجع الى العبادات والأخلاق الظاهرة والباطنة التي ترفع الرجل إلى رتبة الامامة وتزين الانسان ، وتسمه بالحكمة ولن يكون الابحصال شريفة ولا قدوة الاباء داب عالية يعاوبحسبها ويشرف بقدرها .

وإبراهيم أمر بأداب ظاهرة كالجلسة التي في الرأس : قص الشارب ، والمضمضة ، والاستنشاق ، والسواك وفرق الرأس ، وخس في الجسد من تقليم الأظافر ، ونتف الأبط ، وحلق العانة ، والختان ، والاستنجاء ، وهكذا ثلاثون خصلة خلقية ، وهي المفهومة من آية « التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين » وآية « إن المسامين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما » وآية « قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون ، والذين هم عن اللغو معرضون ، والذين هم للزكاة فاعلون ، والذين هم لفروجهم حافظون ، إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين ، فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون ، والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون ، والذين هم على صلاتهم يحافظون ، أولئك هم الوارثون » وهكذا مناسك الحج وابتلاء بالنظر في الكوكب والشمس والقمر ، فأحسن النظر فيها ، وبذبح ولده فصبر ، وبالهجرة وبفراق الوطن فاحتسب ، وبالنظر في العوالم السفلية كسألة الطير ، وكيف يحيي الله الموتى فاحسنها وبالغ النهاية فيها ، فرجع أمره الى صدق النظر في العوالم العالوية والسفلية من كوكب وقر وشمس ، كما في آية الأنعام وابداء الأصنام وتكسيها وابانة الحجية على صحة الحياة الأخرى بالنظر في العوالم الطبيعية ، ثم الأخلاق الظاهرة من المضمضة وما عطف عليها ، والباطنة من الايمان والصدق وما عطف عليهما ، وكذا الصبر على فراق الولد والوطن واللقاء

في النار [صفات عالية ، ونفوس شريفة ، وأب كريم ، وشهنة فاضلة] ذلك تضمنه معنى الكلمات التي ابتلاه الله بها فليست الكلمات حروفاً يتحرك بها اللسان وتضطرب بها الشفتان . وهذه إحدى نكبات المسلمين اليوم فلقد يغرّهم الجاهلون ويضحكوا على أذقهم المرورون ، فيقولون لهم من قرأ سورة كذا غفر الله له ، وأعطاه كذا فظنّ الناس أن المسئلة كلمات تكرر وحروف تصور . كلا : والله فقد أجمع المفسرون على أن ذلك عمل ، وأى عمل . إن أكثر المسلمين أبناء إبراهيم . ومن المحزن أنهم جهلوا سبيله وضلوا طريقه وما قدره قدره . وكيف يموتون ؟ وهم لاحظ لهم من نظره ، ويهلكون ، ولا نصيب لهم من عمله . أين مدارس الحكمة أين علم الفلك ، أين الصدق والوفاء ، أين الفضيلة ؟ هذا دين أيكم إبراهيم دعاكم له عربى مثلكم ، وهو النبي صلى الله عليه وسلم ، ولورجع الخليل للدين لأنكر ذريته ، و « قال لا ينال عهدى الظالمين » فليس الظلم قاصراً على التعدي على العباد ، كلا بل أصبح منه الجهل بنظام السموات والأرض والفضائل النفسية . وما أجهل المساهين اليوم فاذا لم يكن لولد إبراهيم اليوم عهد الأمامة والرياسة فلا يقومون الا أنفسهم فقد أصبحوا عن عمله معرضين ، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم ، قبل أن ينزل الوحي عليه يتعبد في غار حراء بالنظر ، والفكر والتأمل في بدائع السموات ومحاسن العالم ، وهو دين الخليل عليه الصلاة والسلام فمن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه وجهل قدرها .

ويرجع مافى هذه الآيات إلى عشر زمرات : الزمردة الأولى طلب الأمامة لبنيه ، والخلافة لذريته بقوله « قال ومن ذريتي » فأجيب بأنه لا يدركها من جهلوا وظلموا .

(الزمردة الثانية)

وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلِّينَ

أنت تعلم : أن الخليل عليه الصلاة والسلام تحلى بالحكمة والعلم ، وازدان بالآداب والأخلاق ، فأمرنا باتخاذ الأماكن التي أمها مصلى لنا وقبلة كالحرم والكعبة وأما كن المناسك كلها لنسير في سبيله ، ونأخذ العهد بعده والمراد بالصلاة ما يشمل الدعاء في تلك الأماكن فليس الحج حركات عضلية كما أن الصلاة ليست كلمات وأفعالاً بلا فكر ولا روية ، فهذا من عجائب القرآن ، وبدائع الفرقان ، وصلاة ركعتي الطواف من تلك الضلوات فلا تحجبك الأقوال .

(الزمردة الثالثة)

وَعَهْدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْمَأْكُوفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ

وهي ظاهرة (والعاكفين) المقيمون فيه (والركع السجود) مفهومان .

(الزمردة الرابعة والخامسة)

دعاؤه لابنائيه ، وهو قوله تعالى :

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ

هذا الدعاء ظاهر واضح ، دعا إبراهيم أن تكون مكة بلداً آمناً لا يراق فيها دم ، ولا يصاد صيدها وأن يرزق

أهلها المؤمنون الثمرات احتراساً من أن يقع فيما وقع فيه نوح من الدعاء للابن الكافر ، فأراه الله أن الكافر لا يحرم من النعمة والصحة والحياة وله عذاب مهين يوم القيامة . أليس من العجب أن يحرم الصيد بمكة ويحرم على رب السم أن يقتل واتره ، ذلك أساس وضعه إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام في مكة بأمر الله عسى أن تهتدى الأمم يوماً ما إلى السلامة ، وحفظ الأنفس من الهلاك ، والأجسام من سفك الدماء ، ان في الاسلام لبذوراً ستتمو وتفرخ وتتشعب وتفرش إذا جاء أجلها وحان حينها .

ثم نبى إبراهيم وابنه اسماعيل البيت ودعوا ربهما أن يتقبل البناء ويسمع الدعاء وأن يجعلهما مخلصين ، وأن يكون منهما ذرية تتبع آثارهما وتهتدى بهداهما ، وهذه القصة واردة في الحديث البخارى ، وفيه وجاء بها : أى سارة وبانها اسماعيل ، وهى ترضعه حتى وضعهما عند البيت عند دوحه فوق زمزم فى أعلى المسجد وليس بمكة يومئذ أحد ، وليس بها ماء ، ثم قفى إبراهيم منطلقاً فتبعته أم اسماعيل ، وكان ما كان من تفويض أمرهما لله ، ووقوفه مستقبلاً القبلة عند الثانية ، وقوله « ربنا إني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون » وهكذا ظمئت وظمى ولدها ، وسعت بين الصفا والمروة طلباً للماء ، فشرع السعى ، وسمعت صوتاً اذا هو جبريل يبحث بجناحه فظهر الماء وشربت فرت رفقة من جرحهم من طريق كداء ، وحطوا راحلهم حول زمزم وترعرع اسماعيل ومرا أبوه بيته ، وهو ذوأهل مرتين ، وفى المرة الثالثة قابله واعتنقا ، ثم بنى البيت فجعل اسماعيل يأتى بالحجارة وإبراهيم يبنى ، ووضع الحجر الأسود ، وهما يقولان (ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم) أخلص إبراهيم لله ، فدعا أن يتقبل دعاءه ، ويجعله مخلصاً لله ، ويتخذ من ذريته أئمة ، ويرسل لهم رسولا منهم يعلمهم ويظهرهم ، فهذا الدعاء شامل لخيرى الدنيا والآخرة .

ان أبناء اسمعيل هم العرب يقطنون اليوم أرض الحجاز ، واليمن وتهامة ، وأكثر جزيرة العرب ، والشام والعراق ، ومصر وشمال أفريقيا : طرابلس ، وتونس ، والجزائر ، ومراكش ، وهل اتخذوا حظهم من علمه ، وقسطهم من حكمته ؟ هاهم أولاء أبناؤك يا أبانا إبراهيم اليوم فى شمال أفريقيا ، وفى مصر ، وفى الشام ، وجزيرة العرب أجهل الأمم بعلمك وأبعدهم عن فكرك نظرت السموات وكواكبها ، والأرض ومناكبها ، والمناسك وفوائدها ، وحلت المركبات لتقف على أسرارها فى مسألة الطير وصبرت على النار وسعيرها ، والولد وفراقه ، والوطن وحبه ، وهاجرت لأرض الحرية بعد يأسك من إيمان الأمة التى أرسلت لها ، جاءهم الرسول الذى طلبت والكتاب الذى به دعوت فوق شيبتك ووقارك ما عرفوهما الامعرفة الجاهلية ، وإنما قدسوهما غافلين ولاحظ لهم من القرآن الاحظ الجائع من النسيم ، والحجار من البرسيم فداستهم الأمم ، وأصبحوا طحين الظالمين ، ولم ينالوا الخلافة ، ولم يحظوا بالامامة . فهم مأمون لأئمة ، وتابعون لامتبعون . انهم ظالمون لا ظلم المعاصى الظاهرية ، ولا الأمور الأخلاقية ، وإنما ظلموا بجهل العلم ، والصناعات ، وما أبدعه الله فى الأرض والسموات فلا تجزع يا أبانا إبراهيم ، فان أبناءك جهلوا قدرك وسفهوا أنفسهم ، ألا ترى أنهم أعرضوا عن علمك وغفلوا عن نظرك . نظرت السموات وأنعمضوا وفكرك فى الطبيعة وأعرضوا ، وصبرت على ما يشرف قدرك وما صبروا ، وأحبت ذويك وكرهوا ، لا تأسف على أبنائك يا أبانا الخليل ، ولقد صدق قول الله فىنا « ومن يرغب عن ملة إبراهيم الا من سفه نفسه » فأبناؤك اليوم جهلوا أنفسهم ، فلا تبئس بما كانوا يعملون ، وعسى الله أن يبدلهم بعد جهلهم علماً ، وبعدهم خوفاً منا ألو ان هذا زمان الانقلاب ، وأيام الاضطراب ، ودوران الفلك بالمجانب والمغرائب ، فقد انتعشت الافئدة وأشرقت الأرض بالنور وسينبؤ أبناؤك فى القريب العاجل مقامهم الرفيع ، وينالون عزهم الشاخي ، وسيدركون معنى أبوتك وملتك . المسلمون جميعاً أبناؤك من ترك وكرد

وصيينين وجاويين وهنود وغيرهم من الأمم والأجناس أبناءك في العلم والدين ، وبنوة العلم أشرف وأبقى من بنوة النسب ، هؤلاء الأبناء جاء فيهم على لسان أفضل أبنائك نبينا صلى الله عليه وسلم في القرآن « ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس » فلقد سميتنا مسلمين في الكتب السابقة وفي القرآن ، وأنا نكون شهداء على الناس ويكون الرسول علينا شهيدا فتكون نسبتنا الى الناس كنسبة الرسول لنا ، نحن شهداء الله على خلقه نحن هداة الأمم ، هكذا يجب أن نكون كما رسمت لنا أيها الأب الوقور .

لقد وقف الرسول الذي أرسله سعد بن أبي وقاص في مجمع من الفرس في حضرة الشاه تارة ، وفي حضرة رستم القائد العام تارة أخرى وهو يقول « لقد بعثنا لنخرج الناس من جور الأديان إلى عدل الإسلام ولا يتخذ بعض الناس بعضا أربابا من دون الله » لعمري لقد فهم أولئك السلف حقيقة الإسلام وان المسلم شهيد على الناس كما أن رسوله أرسل رجعة للعالمين « وما أرسلناك إلا رجعة للعالمين » ولن نكون رجعة للعالمين إلا إذا اتبعنا ملة أينا إبراهيم فقرأنا سائر العلوم ، وأحطنا بالفنون كما شرحناه في علومك السابقة . نظرت في النجوم وصبرت وبحثت في علم الحقائق واستبصرت في كل شيء هكذا فيمكن أبناءك الذين هم أتباع دينك ، وكيف يكونون شهداء على الناس إلا إذا درسوا العلوم وأطوار الأمم وأحوال الشعوب فالشاهد على قوم يكون عالما بما بين أيديهم وما خلفهم ، ولم يقتصر القرآن على اتصافهم بالشهادة على الأمم بل جعلهم ذوى إشراف على الجميع في الأرض اذ قال « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ولو آمن أهل الكتاب لكان خيرا لهم » وقال في آية أخرى : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا » الأمة الإسلامية جعلت ديارها بين ديار الأمم تتاخم الروم من جهة الغرب بأوروبا وتصل بالصين والهند واليابان ، وما وراءها من أمريكا من جهة الشرق فكانها وسط بين الامكنة ورجالها وسط يعدلون في قلوبهم وحكمهم ، فأهل الحل والعقد من هذه الأمة متى جاء وقت منعتها وعزها ومجدها سيكونون مرجع المظلومين ومأوى الخائفين ، وأمان المدعورين وهم يكونون الآمرين الناهين وكما أرسل رسوله رجعة للعالمين يكونون هم رجعة الأمم تبعا لنبيهم ، وهذا معنى « ليظهره على الدين كله » فالسمايون بمنطوق هذه الآيات خير أمة أخرجت للناس ، ولا جرم أن هذا خبر لا بد من تحققه ويظهر لى أنه قد آن أوانه وبدا كوكبه وانفلق عمود صباحه وانشق فجره .

إن أول اصلاح اسلامي في الأرض أن زلزلت الأمم القديمة كفارس والروم وماج الناس بعضهم في بعض وداخل الغربيون الشرقيين والشرقيون الغربيين وامتد الفتح الاسلامي الديني فتعارفت الأمم واستفحل الاسلام فقام الملوكة ببعض العدل في حكمهم الأمم على قدر طاقتهم وما سمحت به أيامهم ، ثم دالت الدول الاسلامية وذهبت عنهم عزة المدينة . فدلف اليهم من الشرق المغول والتر وورثوا الأرض والتحقوا بالدين ، وهذا من ثمرات الاسلام ، وجاء الغربيون ليحاربوا للدين فحماوا على قومهم فناديل تضى على ديارهم وقبسا من العلم يهديهم الى هدى ويردهم عن ردى فظهر لوثر المصلح الديني الشهير وصرخ في قومه قائلا أيها الناس ان رجال الدين قد عشوا في الأرض فسادا وأدخلوا في الدين مالم ينزل الله به سلطانا فلا تجعلوا لكم ربا الا الله وذلك انما كان صدى قول الله تعالى « اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا الا ليعبدوا إلهًا واحدًا » فلا اقرار لقسيس ، ولا طغيان في معاملة ، ولا غفران لرئيس بل العبد يحاسب ضميره ويعلم أن الله مطلع عاينه ، فأخذت العقول الغربية في الهدى ، والعقول الشرقية في الضلال والاضمحلال ، وهذه الحرية الاسلامية ، تحررت عقول الغربيين من الجهل الذي كان مخيا عليها أجيالا ، وقورنا فأخذوا

ينظمون البريد والقطر للمسافرين ، ويمدون الاسلاك فاتصل الغربي بالشرقي ، وعرف كل منهما بعض ما عند أخيه وانقلبت ممالك في الشرق والغرب وتقاربوا بعد التباعد وتعارفوا بعد الجهالة فاقتتلوا وأخذ القويّ منهم يدوس الضعيف بسنابك خيله ويذله ويشاركه ويعده ، وما بعد الشيطان الاغرورا ، وقد أحكمت حلقات التجارة فكانت أقوى رابطة فدعا ذلك التصادم في المصالح أن يحدث بينهم القتال ، ويتراشقوا بالنبال ويتباروا في النضال ، ثم يكون الصلح العام والمسالمة في هذا كله وسط بين الجميع فعليهم اليوم أن يأخذوا دورهم في ترقية أنفسهم والشعوب الأخرى ونستأنف دورنا ونكون كما أخبر ربنا « وللاخرة خير لك من الأولى » ولتكونن نهضة الاسلام الآتية مبناها العلم وأسها البحث والتحقيق .

فليأخذ المسالمون مكاتبتهم في أنفسهم أولا ثم ليأموا شعهم فليأتوا صفا وقد أفلح اليوم من استعلى بالعلم والعرفان ، واذن يأمرهم بالعرفان وينهونهم عن المنكر لأنهم خير أمة أخرجت للناس ، فأمة الاسلام شهداء الله على خلقه لأنهم عدول وفوق ذلك يأمرهم بالعرفان وينهونهم عن المنكر .

أبونا ابراهيم حمد الله على أن وهب له على الكبر اسمعيل واسحق ولاجرم أن المال والبنين زينة الحياة الدنيا فكيف ذلك وكيف يكون أبو الانبياء وقوده سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، فرما بزينة الحياة الدنيا فحمده اذن على الولد أدنى مرتبة بل مراتب من حمد المسلم الذي يحمد الله على تر بيته للعالمين كما قدمنا في سورة الفاتحة ، أقول انما حمد ابراهيم الله على ولدين هما نبيان : فاسمعيل مرشد حرب للعالمين ، واسحق أبو الانبياء المرشدين المرين للأمم ، وقد جاء من ذرية اسمعيل نبينا ، فلحمد الله من ابراهيم على تر بيته الأمام وسعادتها بابنائها ، ومنهم أمة الاسلام ، الأتراه يقول هنا « ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم » وأكدها بقوله « انك أنت العزيز الحكيم » حمد الله ابراهيم على أن رزق اسمعيل واسحق ، وقدم اسمعيل لأن الحمد عليه أوفر . فان من ذريته من اتبعته هذه الأمة المسالمة ، وهي خير أمة أخرجت للناس وهي وسط ورجاها يأمرهم بالعرفان وينهونهم عن المنكر هذه حقيقة الأمة الاسلامية المستقبلية .

أيها المسالمون ارفعوا ايدي الضاغطة عليكم لتكونوا جميعا أمة واحدة ، ثم لتنظروا في أحوال الأمم . ان الغربيين انقاد قادتهم الى العامة الذين ينوبون عنهم في مجالس أهل الحل والعقد فيهم فهدوهم الى استعباد الأمم الاسلامية واستحلوا دماءنا وأولنا ، فاذا جاء يومكم المعهود فلتكونوا خيرا منهم ، لتكونوا امرين بالعرفان ناهين عن المنكر ، وارفعوا حيف الأمم القوية عن الضعيفة على أي دين كانوا ، وأي ملة ، وأي لون ، انما أنتم رجة العالمين ، تؤدّبون الظالمين بجيوشكم وسلاحكم ، ويجب أن يكونا أقوى من أساحة الأمم وجيوشها حتى يخشوا بأسكم ، ولا تظلموا أحدا ، وكونوا قادة وسادة ، وانظروا كيف كان نبينا شاهدا على الأمم فقدم اليهود والنصارى بمخالفة كتابهم كما ترونه في هذه السورة من اتخاذ اليهود العجل معبودا مثلا ، ومن اتخاذ النصارى المسيح إلها ، فغيرهم بذلك وبغسيره وأدبهم ، فكان من ذلك ما نرى من هذه المدينة الناجية من الانقلاب الديني في الأرض ، هكذا فلتكونوا شهداء على الأمم تفاعلون ما فعل نبينا من الشهادة على الناس والأمر بالعرفان لهم والنهي عن المنكر بعد أن توطدوا أركان النهضة داخل بلادكم .

ذلك هو الذي اشرح له صدرى في هذه الآيات ، وهذا الذي يطلبه القرآن ، والافلا ماذا نسمع قصة ابراهيم المجرّد التاريخ ؟ أم لحكاية تقال وتلاوة تسمع ؟ كلا والله ان ذلك لحكمة قد أوفحنها ، ونعمة سطرناها فنقرأ هذا فليشره بين المسلمين : « ولينصرن الله من ينصره إن الله أقوى عزيز » . وهذا سر تكرار الصلاة والسلام على ابراهيم وآل ابراهيم ، لنذكر الحكمة والآداب الظاهرة والباطنة التي ذكرت عنه في القرآن اه

أيها المسلمون : انى أقول لكم لقد اقرب يوم نصركم ، وأوان عزكم ، وهل يكون أمركم للأعم بالمعروف ونهيكم عن المنكر وأتم أدلة ! إن الله خلق الحيوانات فى الأرض على قسمين : قسم عزيز ، وقسم ذليل ، فالعزيز كالغزلان والأساد والذئاب والفيصلة ، وهى الحيوانات التى تعيش فى القفر والفضاء الواسع ، قد جدت لأنفسها ، وسعت لمعاشها ، واتسكت على ربها ، ولم يكفلها غيرها ، إلا أنها تتمتع بالحرية والاستقلال التام . والقسم الذليل تلك الحيوانات التى أعقدنا عليها نعمنا ، وكفيناها العمل ، وأحطناها بقوتنا ، وأرحناها من السعى لأنفسها ، والبحث عن كل ما يريحها وينفعها من الغنم والبقر والابل والخيول وأمثالها ، فتلك تتمتع بالنعيم وتنقلب فى العذاب تحت رحمتنا وعذابنا ، إن الله أعطى القسم الأول كالأساد قوّة المحافظة على أنفسها والحيلة لطلب ما تحتاج اليه ، وسلب القسم الثانى تلك المواهب ، فزادنا ما نقصها ، وأعطانا ما منعها ، فان كل موهبة استعملها حتى نمت ، وكل موهبة تركها ذهبت ولم تبقى . هذه قاعدة عامة الأبقى إلا النافع ؟

فتقول : أيها المسلمون أنكون كالفرىق الأول أم نكون كالفرىق الثانى ؟ إن الفرىق الثانى لا يملك لنفسه نفعا ، انه ذليل ضعيف فاقد الحيلة ، أما الفرىق الأول وهو الحر المستقل ، فهو أهل أن يحفظ نفسه وينفع غيره ، المسلمون مائة ، واثنا عشر تحت رحمة الأمم فليسوا خيرا أمة أخرجت للناس ، ولا عدولا ، لأن الأمة التى تكون خيرا الأمم وتأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر تكون حرة ، وهل للذليل أمر أو نهى ، أم هل له من علم وهو فى طاعة ساداته المالكين لأمره ، الذين يستخرونه لما ربههم ؟ فإداموا تحت وصاية غيرهم فان الرجاء فيهم مفقود وانما هم أشبه بأذى الحيوان الذى يقوده الانسان و يذبح أولاده ، ويشوى لجه ، ويجز صوفه ، ويكون زينة له ومتاعا الى حين ، فهل مثل هؤلاء يكونون خيرا أمة أخرجت للناس ، أم مثلهم يسميهم الخليل مسامين ؟ أم يكونون شهداء على الناس وهم لا يعرفون الناس ولا أنفسهم ، فليخرج المسلمون من مأزقهم الذى وقعوا فيه وليرجعوا الى سنان السلف الصالح من الحرية والنجدة والنخوة والشمم والاباء ، وحينئذ يكونون خيرا أمة أخرجت للناس .

(الزمردة السادسة)

وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ ، إِلَى قَوْلِهِ : تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَرَسْمَتُهَا مَا كَسَبَتْ وَإِنَّكُمْ إِذَا تُسْأَلُونَ عَنْهَا كَانُوا يَعْمَلُونَ *

ابراهيم أبو العرب واليهود ، وأبو نبى النصرارى ، لأنه ابن مريم ، وهى من بنى اسرائيل ، ابراهيم ولد اسحق وولد اسماعيل ، اسحق أبو اليهود ، واسماعيل أبو العرب ، ودعا ابراهيم لأبنائه العرب بالبركة والثناء والعز والعلم والكتاب والحكمة ، وهاهوذا يذكر وصيته هو ويعقوب بعده ، كلاهما يقول لبنيه : ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون . ههنا وضع الحق ، واستبان السبيل ، وتجلي الأمر ، وسطع نور العلم ، وأشرقت الأرض بنور ربها ووضع الكتاب ، وهاهوذا ابراهيم يدعو للعرب ، ويوصى اسحق ، ويوصى اسحق يعقوب أن يتبعوا دلة ابراهيم ، وهى ما عرفت من النظر فى العالمين والآداب الظاهرة والباطنة ، فهل يجمل بعد هذا البيان أن يتقهقر الناس الى الوراء ويدينون بالنصرانية واليهودية (تلك أمة قد خلت) أى ابراهيم والمذكورون معه أمة قد سلفت (لها ما كسبت) من العمل (ولكم) أيها اليهود (ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون) كما لا يسألون عن عملكم فلا تفتخروا بهم .

الزمردة السابعة

وهما فرعان لأصل وغصنان لشجرة ، ولأصل إله الدين إبراهيم ، وهي قوله تعالى

وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ وَهَلْ لَكُمْ إِلَهَةٌ غَيْرُ اللَّهِ مَا كَانَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى مِلَّةً إِلَّا أَنْ يَقُولُوا هُمُ الْمَشْرِكُونَ *
 وقال اليهود (كونوا هودا) وهم يهود المدينة ، وقال نصارى نجران : كونوا (نصارى تهتدوا قل بل) تتبع

(ملة إبراهيم) ماثلا عن الأديان كلها الى الدين القيم ، وقوله (وما كان من المشركين) تعريض لليهود والنصارى بأنهم مشركون ، ألا ان الطريق المثلى ، والمثل الأعلى ، والحكمة المشرفة أن يرجع نوع الانسان الى الدين العام بلا قيد ولا شرط ، وهو :

الزمردة الثامنة

السلام العام بمشرق شمس الهداية ، ونور الحكمة من أفق الشرق ، وتبليج نور إبراهيم

الخليل ، وحكمة ذلك الوقور الجليل ، وهي قوله تعالى :

قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ
 وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ
 وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ * فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آتَيْنَاهُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي
 شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ *

التفسير اللفظي

هذا خطاب للمؤمنين يقول (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا) وهو القرآن (وما أنزل الى إبراهيم) من الصحف العشرة (وما أوتي موسى) من التوراة (وعيسى) من الانجيل (لانفرق بين أحد منهم) كما فعل اليهود ، وقوله (فان آمنوا) أى اليهود (بمثل ما آتيناهم به فقد اهتدوا وان تولوا فإنا هم في شقاق) خلاف معكم (فسيكفيكم الله) يا محمد شقاقهم (وهو السميع) لأقوالهم (العليم) بأفعالهم ، وقد كفاه إياهم فقتل قريظة ونفي النضير ، وضرب الجزية ، هذه حجة الاسلام الباهرة ، وسيفه القاطع ، ونوره الساطع ، فنحن نؤمن بالرسولين والنبيين ، ولانكذب ماورث عنهم من حكمة ، وما أوتوا من علم ، لانفرق بين رسول ورسول ، ولا بين نبي ونبي ، نحن نأخذ الحكمة أين وجدناها ، ونعظم سائر النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين ، عقولنا ميزان تزن ما ورد بالقسط ، ونبين بالحق ، كما في آية : « فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب » اذا آن أن ينبليج صبح ذلك اليوم المشهود ويعلم المسلم ما في هذه الآية ويكونون أرقى الأمم ، والآن هم في غطاء عن الذكر ، وقلوبهم في أكنة إلا من رحم ربك ، فنقل هذه الآيات لاتلج القلوب ولا تدخل الآذان ، هذا وقد أكد هذه الحكمة بما يقويها ، وزكاها بما يدعمها ويسميها ، وهو قوله عز وجل :

صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ * قُلْ أَتَحْجُونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ *

الايضاح

أى صبغنا الله صبغته ، وهى فطرة الله التى فطر الناس عليها ، وهدانا الله هدايته ، ولاصبغة أحسن من صبغته الظاهرة الأثر فىنا ظهور الصبغ على المصبوغ (ونحن له عابدون) تعريض لهم بأنهم مشركون ، وروى أن أهل الكتاب قالوا : الأنبياء كلهم منا فلو كنت نبيا لكنت منا ، فنزل مامعناه : قل أجدلوننا فى شأن الله فالنبوة إما اختصاص من الله فهو ربنا وربكم ، فكما يختص منكم من يشاء يختص منا من يشاء ، وإن كان ذلك بالأعمال فلنا أعمالنا ولكم أعمالكم ونحن مخلصون له فى الإيمان والطاعة ، صبغ النصرارى بماء العمودية الذى اتصل بما غمس فيه المسيح عليه السلام ، فذلك حجر للنفس عن السلام العام ، والدين الحق أن يرجع الناس للسلام العام بالدخول فى الاسلام ، ويصبغوا بصبغة الاسلام ، لا يتقيدون بالقيود الموهومة « صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ونحن له عابدون » ليس أمام المسلم إلا ربه وعمله « وهو ربنا وربكم ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم » والناجون المفلحون هم المخلصون « ونحن له مخلصون »

(الزمردة التاسعة)

أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ عِنْدَهُ مِنْ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ * تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ *

ايضاح

أى بل أتقولون ، وقوله (أأنتم أعلم أم الله) أى الله أعلم ، وقد برأ ابراهيم من اليهودية والنصرانية بقوله « ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا » ولا أحد أظلم ممن أخفى شهادة كائنه من الله وأولئك هم اليهود ، كتموا شهادة الله لابراهيم بالحنيفية ، وقوله (وما الله بغافل عما تعملون) تهديد لهم وتخويف ، وتكرار هذا ليعلم اليهود وجميع العالم الاسلامى أن الاحتجاج بالآباء أو الافتخار بهم ضرب من الجهالة وباب العمياء ، فليس من حق اليهود الاحتجاج بالتاريخ الذى زوروه ولو كان حقا لم يفدهم فلعل امرىء ما كسب وعليه ما كتسب وكل امرىء عن عمله مسئول ، وملخص ذلك أن يقال : ليس ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا وإنما دينه مطلق من القيود خال من السيئات أبيض ناصع على أنه لاعبرة بالمجد القديم ، والفضل الموروث إلا إنما المجد كل المجد أن يعمل الانسان بنفسه (تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون)

الزمردة العاشرة

القبلة ومناسك الحج كالصفا والمروة التى كانت مناسك ابراهيم لتقتى الناس أثره فى أعماله الظاهرة وآدابه الباطنة ونظيره العام فى السموات والأرض وهو قوله تعالى

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَن قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ

وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا
 شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا
 إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى
 الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرؤُوفٌ رَحِيمٌ * قَدْ
 رَأَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
 وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ
 مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ * وَلَنْ أُتِمَّتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ
 مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَنْ أُتِمَّتَ
 أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لِمَنْ الظَّالِمِينَ * الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ
 الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ *
 الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ * وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ هُومُومٌ لَهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ
 أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ
 فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ *
 وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ
 شَطْرَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ
 وَلَا تَمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ * كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُوا
 عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا
 تَعْلَمُونَ * فَادْكُرُونِي أذْكُرْكُمْ وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
 اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ * وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 أَمْوَاتٌ بَلْ أحيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ * وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ
 وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالشَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ * الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ
 قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ * أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ

الْمُهْتَدُونَ * إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِن شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ
أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ *

التفسير اللفظي

لما كان الشعور بالمكروه قبل حصوله كالمريض يتقدم الموت يطمئن به القلب ، ويسهل المكروه قال الله تعالى (سيقول) الجهال من اليهود والمشركين : أى شئء صرف النبي ﷺ والمؤمنين (عن) استقبال (قبلتهم) التي كانوا عليها) وهو بيت المقدس (قل) يا محمد (لله) الجهات كلها مشرقها ومغربها وما بينهما : فأى اعتراض عليه أن يأمر بالتوجه الى أى جهة شاء (يهدى من يشاء) هدايته (الى طريق مستقيم) أى دين الاسلام ، ومنه أتم ، وانا كما هديناكم الى هذا الدين (جعلناكم) يا أمة محمد (أمة وسطا) خيارا عدولا (لتكونوا شهداء على الناس) فى الدنيا والآخرة وسيأتى توضيحه كما سبق بعض ذلك (ويكون الرسول عليكم شهيدا) أنه بلغكم ، وما صيرنا القبلة لك الآن الجهة (التي كنت عليها) من قبل وهى الكعبة اذ كنت تصلى اليها فاما كانت الهجرة أمرناك باستقبال بيت المقدس تألفا لليهود (الانعلم) علم ظهور (من يتبع الرسول) فيصدقه (من ينقلب على عقبيه) راجعا الى الكفر وشكا فى الدين فيظن من فى قلبه مرض أن الرسول متحير فى أمره متردد فى فعله ، ولقد ارتد جماعة لذلك (وان كانت) أى التولية (لكبيرة) لشاقة على الناس (الإعلى الذين هدى الله) منهم . ولما قال حبي بن أخطب من عظماء اليهود للمؤمنين ان استقبالكم لبيت المقدس لا يخلو إما أن يكون هدى ، فقد انتقلتم الآن الى الضلال ، وإما أن يكون ضلالا فلم أفرم عليه ؟ ثم ان من مات قبل التحويل مات على الضلال وضاعت أعماله . شق ذلك على أقارب من ماتوا قبل التحويل فشكوا ذلك لرسول الله ﷺ فنزل قوله تعالى (وما كان الله ليضيع إيمانكم) وهو صلاتكم الى بيت المقدس (إن الله بالناس لرؤوف رحيم) أما بالمؤمنين فى أنه لم يضيع صلاتهم الى بيت المقدس ، وأما بالرسول فانه أجاب دعاءه وأعطاه طلبته ، اذ كان وهو يصلى الى جهة بيت المقدس يشتم من اليهود الكره وكانوا يقولون ان محمدا يفارق ديننا ويصلى لقبلتنا ، وكان ﷺ يجب أن يصلى للكعبة حتى نزل عليه جبريل يوما فقال يا جبريل أود أن الله يحولنى لقبلة أبى ابراهيم فسل ربك ذلك ، فقال أت أكرم على الله منى ثم صعد الى السماء فصار رسول الله ﷺ ينظر لجهتها منتظرا للأذن فى ذلك فنزل عليه جبريل بعد ركعتين من صلاة الظهر فى رجب بالأمر بالتحويل للكعبة فتحوّل وتحول الناس معه ، وكان يوما مشهودا فافتن اليهود وأهل النفاق ، ونزل قوله تعالى (قد نرى تقلب وجهك) الآية : أى قد نرى تصرف وجهك (فى) جهة (السماء) متطلعا الى الوحي ومتشوقا للأذن باستقبال الكعبة لأنها قبلة أبىك ابراهيم ولأن العرب يألفونها فيسالمون (فلنولينك قبلة) تحبها. فاستقبل فى الصلاة نحو (المسجد الحرام) أتم أيها المؤمنون (حيثما كنتم فولوا وجوهكم) فى الصلاة (شطره وان الذين أوتوا الكتاب) وهم اليهود (ليعلمون) أن التولى للكعبة (الحق) الثابت (من ربهم) فان ذلك جاء فى نعت النبي أنه يتحوّل اليها (وما الله بغافل عما يعملون) أى اليهود من انكار أمر القبلة (ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية) على صدقك فى أمر القبلة ما يتبعون قبلك عناد منهم لك (وما أنت بتابع قبلتهم) لطمعهم فى اسلامهم ولطمعهم أن يكون هو صاحبهم الذى كانوا ينتظرونه مؤيدا لهم وما اليهود بتابعين قبلة النصرارى ، وهى مطلع الشمس التى ابتدعها لهم بولس القسيس . أنه بعد رفع عيسى قال لقيت عيسى عليه السلام فقال لى ان الشمس كوكب أحبه يبلغ سلامى فى كل يوم فرقومى ليتوجهوا اليها فى صلاتهم ففعلوا ذلك

وما النصرى بتابعين قبلة اليهود وهو بيت المقدس (ولئن اتبعت) يا محمد (أهواءهم) التي يدعونك إليها (من بعد ماجاءك) من الوحي الآية (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) محمدا (كما يعرفون أبناءهم) كعبد الله بن سلام إذ قال لقد عرفته حين رأيته كما أعرف ابني ، ومعرفتي بمحمد أشد : فان الابن مظنون النسب : أما محمد فعرفته عن الله في الكتاب (وان فريقا منهم ليكتمون الحق) نعت محمد (وهم يعاهدون) ومعنى الممتزين الشاكين (ولسكل) فريق من الناس قبلة (هو مولياها) وجهه في صلته . فبادروا الى الطاعات (أيما تكونوا) يجمعكم الله يوم القيامة (ومن حيث خرجت) لسفر الآيه ، وقوله (ثلاثا يكون للناس) أى اليهود أو المشركين مجادلة في التولى الى غير الكعبة : أى لينتقى قول اليهود يمجده ديننا ويتبع قبلتنا ، وقول العرب : أى المشركين منهم يدعى ملة ابراهيم ويخالف قبلته (الا الذين ظلموا منهم) لأنهم يقولون ماتحوّل اليها الاميلانه الى دين آباءه فلا تخافوا جداهم (واخشوني) بامثال أسرى ، وعطف على قوله لثلاثا يكون قوله (ولأنتم نعمتى عليكم) بالهداية الى معالم دينكم (ولعلمكم تهتدون) الى الحق إتماما كتمامها بارسالنا (فيكم رسولا منكم) وهو محمد ، وقوله (يزكيكم) يطهركم (ويعلمكم الكتاب) القرآن (والحكمة) مافيه من الأحكام (فاذكروني) بالطاعة كالصلاة والتسبيح (أذكركم) بالثواب ، وفي الحديث عن الله « من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، ومن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير من ملئه » ، وفي الحديث أيضا « ان الله إذا أحب عبدا نادى جبريل فقال له يا جبريل إني أحب فلانا فأحبه فيحبه جبريل : ثم ينادى في السماء : ان الله يحب فلانا فأحبه فيحبه أهل السماء : ثم يوضع له القبول في الأرض » ثم قال تعالى (واشكروا لي) نعمتي بالطاعة (ولا تكفروا) بالمعصية (بأيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر) عن المعاصي وحفظ النفس (والصلاة) إما أن تكون الدعاء ، وإما أن تكون الصلاة المعروفة (ان الله مع الصابرين) بالنصر وإجابة الدعاء .

ثبت بالتجربة التي قرأناها في بعض الكتب واختبرتها أنا ان المتوجه لله بالدعاء مع الثقة بالاجابة واقناع القلب الدائم أن مطلوبه سيتم مع المواظبة في ذلك لابد من الاجابة لدعائه (ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله) هم (أموات بل) هم (أحياء ولكن لا تشعرون) وحياتهم ليست جسدية من جنس حياة الحيوان ، والآية نزلت في شهداء بدر وكانوا أربعة عشر ، وهذا دليل على أن ما قاله الفلاسفة من أن الأرواح جواهر قائمة بأنفسها باقية بعد الموت حق وصدق ، وهنا اتفق الشرع والعقل ، وسيأتي في هذا المقام تفصيل أوسع من هذا (ولنبأونكم) ولنصيبنكم إصابة المختبر لأحوالكم هل تصبرون على البلاء وتستسلمون للقضاء (بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات) والخوف امان الأعداء بالانغارة والايذاء أو من الله ، والجوع بالقحط أو الصيام في رمضان ، والنقص من الأموال اما بالجوائح والمهلكات واما بالزكاة والصدقات ، ونقص النفس بالأمراض والقتل والموت ، والثمرات بالآفات العارضة ، وانما فعلنا ذلك لننظر ان تصبرون (وبشر الصابرين) على البلاء بالجنة (الذين اذا أصابهم مصيبة) وبلاء (قالوا ان الله) ملكا وخالقا وعبيدا يفعل بنا ما يشاء (وانا اليه راجعون) في الآخرة فيجازينا ، والاسترجاع باللسان وبالقلب بحيث يتصور ما خلق لأجله وانه راجع الى ربه ويتذكر نعم الله عليه فيهن على نفسه ويستسلم له وفي الحديث « من استرجع عند المصيبة آجره الله فيها وأخلف عليه خيرا » وفي الحديث أيضا « ان مصباح النبي ﷺ طفي فاسترجع فقالت عائشة انما هو مصباح فقال كل ماساء المؤمن فهو مصيبة » (أولئك عليهم صلوات من ربهم) أى تزكية ومغفرة (ورحة) أى لطف واحسان (وأولئك هم المهتدون) للحق انتهى التفسير اللفظي

ايضاح وكشف

ههنا استقام الأمر ، واستوتقت الحجة ، وقام البرهان ، ووضح الدليل ان الدين الحق هو الخنيف الخالص من الكهانة والمعمودية وغيرها ، ولا سبيل لذلك إلا الرجوع للناس لدين الخليل ، ومن آدابه الظاهرة أن يؤموا في الصلاة الكعبة التي بناها ، والقبلة التي اصطفاهما ، والأمة التي تتبع قبلته ، وتؤم طريقته ، وتسلك سبيل ملته ، من النظر في السموات ، والتغلغل في الطبيعيات والكيمويات ، والتأني عن الأوهام كالأصنام ، والصبر على ما به تعالوا لهم ، وتسمو الأمم ، لاجرم تكون وسطا وعدولا ، ورجالها خيارا ، وهداتها مزكين بالعلم العالی والعمل الشريف ، والفضل المنيف ، إذ يعامون أن الله ما خلق الخلق سدى : « وان من أمة إلا خلا فيها نذير . بل الانسان على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره » فيشهدون على الأمم جميعا من خلا قبلهم ، ومن سيلحق بهم بعدهم ، ومن هم لهم معاصرون . ذلك شأنهم في الآخرة . ان أمة محمد يشهدون على الأمم أن أنبياءهم بلغوهم فيؤتى بالنبى صلى الله عليه وسلم فيشهد أن أمته عدل . ذلك حالهم في الآخرة . لاجرم أن الآخرة ثمرة الدنيا . فعلى المسالمين اليوم أن يسموا لمرتبهم . ويقوموا بما وجب عليهم فلقد صدقوا كل رسول ونبي . المسالمون اليوم وسط بين المشارق . والمغرب وسط بين الغرب والشرق الأقصى وأمريكا . المسالمون أمة بين المسيح وبوذا ، جعلهم الله بين الأمتين الغربية والشرقية ، انهم يؤمنون بما أنزل الله على الأنبياء ، ومنهم من قصص على نبيه ومنهم من لم يقص . وكأنهم أولى الأمم وأجدر الناس بالتغلغل في العالوم . والترقى في المعارف . يدعوه دينهم وملة أبيهم ابراهيم لعلم كل شيء . والنظر في دين كل أمة « لانفرق بين أحد من رسله » فركزهم إنما هو الاشراف على العالمين . والنظر نظرة عامة للناس في الدارين . فالعدل خير بأحوال من شهد عليه وعلى الشاهد أن يؤدى الشهادة عن عيان . ولئن قام بالأمر أبائنا السابقون . وأسلافنا المؤمنون . فهل ورثنا مجدهم . وصرنا عدولا مثلهم ؟ أنا أشك في قضيتنا ، واسأل العلم والحكمة لأمتنا ، حتى تنال صفة العدالة وترث أن تكون شاهدة عن عيان ووجدان . فليكن من المسالمين اليوم سياح وعلماء . وليقرءوا عالوم المغرب والمشارك . ويجردوا في الصناعات . وبناء السفن الماخرات . حتى يجوسوا خلال البلاد . هذا مقتضى وصفهم بالعدالة . ولئن أعرض المسالمون اليوم عما رسمناه . واتكأوا على ماسمعناه . أصبحوا كأمة اليهود بشرابا أنى فضلتكم على العالمين . فلما أن أعرضوا قيل لهم : « كونوا قردة خاسئين » فلا يظن المسالمون أن الأمر فوضى وأن المسالمين ينالون تلك العدالة والشرف بلائمن ولا عمل . كلا . فان لم يقوموا بالعلم مجدين . وللعمل شاكرين . قلب الدهر لهم ظهر المجن . وأبدل بجهنتهم العرفانية ذلة الأبد . وفقد الولد . وضياح البلد . وقلة العدد . ولقد ذكرنا قبل هذا في الآيات السابقة عند ذكر الخليل عليه السلام ما كان من اخبار الله تعالى قائلا : « كنتم خير أمة أخرجت للناس » وأن المسالمين غفلوا . وذكرت أنهم شهداء على الناس يأمرسون بالمعروف وينهون عن المنكر .

بشرى للمسلمين

ما كنت وأنا أكتب ما تقدم . وأنا مهتم بالأمم الاسلامية . لائم لأهل العصر الحاضر على التواني والكسل أظن أن فيهم من نبذوا الانزواء . وظهروا في الميدان . وعرفوا قيمة أنفسهم . أفلا أعجب من حكمة الله عز وجل أكتب هذا القول وأنا آسف على الأمة اذ الخبر السار الوارد في الجرائد عن أهالى طرابلس وبرقة ينادون بالأمير محمد ادريس المهدي السنوسى أميرا على القطرين . وهذا نص ما كتبوه إلى سمو مولانا الأمير الخليل السيد محمد ادريس حفظه الله ورعاه :

« تحية تليق بالمقام الرفيع ، والجناب الأسنى المنيع ، وبعد فانه غير خاف على سموكم أن الخلاف لم يزل قائماً بيننا وبين الحكومة الإيطالية ، ذلك لأنها وجهت عزمها الى العبث بجميع حقوقنا شرعيها وسلبها وادارها ، وجعلت من قوتها مبرراً للتصرف في مصيرنا وحقوقنا الطبيعية [ونحن خيرأمة أخرجت للناس] لانتحمل ضيماً ، ولا نرضى أن تضحل شريعتنا ، ولأن يتطرق الخلل إلى ديننا القويم الخ » انتهى المقصود منه قرأت هذا اليوم وأنا أعجب سرورا وابتهاجا ، إذ أكتب هذا القول ومداده لم يجف ، وأرى أن هذه الأمة اليقظة الشريفة النبيلة المضيئة العريضة المجد الكريمة المحمد قد أخذت تضيء ويهرسناها وتشرق على العالمين .

يا أيها العقلاء : ان هناك نورا أشرق من السماء وتقبله كثير من العقول السليمة في ديار الاسلام ، واذا أراد الله أمراً هياً أسبابه ، تلك كهرباء سرت في قلوب استعدت للحكمة في مشارق الاسلام ومغاربه ، ان توافق الخواطر يبشر بالنجاح ، سيرجع المساهون لمجدهم ويكونون رحمة للعالمين « ولتعلمون نبأه بعد حين » اني لما ألفت « التاج المرصع » منذ نحو ١٨ سنة كنت أقول في نفسي : « ستنبغ في الاسلام دول قبل ثلاثين سنة » أما في هذا الكتاب فاني أرى نور الله قد أشرق على القلوب ، وتواردت الخواطر « ولينصرت الله من ينصره إن الله لقوى عزيز » وما كنت لأظن أن يقول أحد هذه الآية « كنتم خيرأمة أخرجت للناس » مستشهداً بها على الاستقلال السياسي . ههذه نزعة شريفة تبشر بالنجاح والفلاح . وهذا وحده منشأ عجي وسرورى . انتهى

إيضاح الكلام في أمر القبلة

ههنا بسط الله المقال في أمر القبلة ، ولما تشوف النبي صلى الله عليه وسلم لقبلة ترضيه ، وكانت الأمم تمتاز بقبلتها ، واحتج العرب واليهود على استقبال بيت المقدس وعابوا المسالمين والنبي ﷺ في استقباله كالأمر بالتولى ثلاث مرات لكل من الأسباب واحدة مقرونة بقوله « قد نرى تقلب وجهك في السماء فلتولينك قبلة ترضاها » والثانية مقرونة بقوله « ولكل وجهة هو موليها » والثالثة بقوله « لئلا يكون للناس عليكم حجة » ثم أبان أن ذلك الرسول الموعود ، والنبي المنشود ، الذي دعا به ابراهيم انما هو محمد صلى الله عليه وسلم بقوله « كما أرسلنا فيكم رسولا منكم يتلو عليكم آياتنا » وههنا أخذ يعطى ملخص دين الاسلام الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وأصوله الشريفة التي هي النقية البيضاء ، وهذه الاصول توافق دين ابراهيم الخليل وهو الدين العام فقال « فاذكروني أذكركم » . يقول : ها أنا ذا ذكركم برسال محمد الذي وعدت على لسان ابراهيم ، فكما ذكركم بذلك فاذكروني أذكركم ، وههنا أخذ يعدد تلك الاصول المرضية ، والحكم الشرعية ، فكان حاصلها يرجع الى علم وعمل وأخلاق نفسية ، فالعلم « والهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم . إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار » الآية وهي تقابل ما جاء في سورة الأنعام من نظرات ابراهيم الخليل للعلويات والزهرة والقمر والشمس واستخراج الحكمة الباعثة منها وهو التوحيد ، والعمل أشار له بالأمر بالصلاة وبالسعي بين الصفا والمروة لأنهما من شعائر الله اتباعا لدين الخليل إذ كان يحج ويصلى ، وهذه الأما كن مصلاها ومناسكه ، وللاخلاق أشار بالصبر على البلى من القتل والخوف والجوع ونقص الأموال كما تجرع ابراهيم مسارة فراق الوطن ، وقاسى الابتلاء والحنة بالولد ، إذ أمر بذبحه ، وذاق الأسرين ، إذ ألقى في النار وابتليت هاجر بنقص الثمرات والجوع فلم يكن للسلم بد من التغلغل في العلوام الشريفة من علويات وسفليات ومن امتطاء غارب الجد في فهم الكيمياء التي أشارها تقطيعه للطير وتحليله لأجزائها فيما يمر عليك في هذه السورة ، وليكن المسلم مخلصا لله فلا يهرب الموت في سبيل الله ولا يتحاشى نكبة فراق الوطن العزيز اذا سيم خسفاً وأرغم على النلة ، فالصابرون لهم البشرى في الدارين ، حياة المؤمن الخفيف بين نعمة يشكرها ونقمة

يصبر لها ، والشكر يشمل ترقية العقول بالعلوم والنظر ، والعلم والعمل ، والصبر في الأخلاق ، كالملاح في الطعام فيه الشجاعة في الجهاد ، والعفة للفقراء ، والقناعة للأغنياء ، وسكون النفس ، وثبات الجأش . الصبر إيمان صرغوب ، أو على مكروه ، أو في عمل ونصب ، وللاؤل نقص الثمرات والأموال والجوع ، وللثاني هلاك الأفس ، وللثالث الصلاة والنظر في السموات والأرض والعلوم والحكمة .

الكلام على قوله تعالى : « ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون »

وما مناسبتها لما قبلها وما بعدها ، وإيضاح هذا الموضوع الذي ذكرت فيه هذه الآية

اعلم أن الانسان في هذه الحياة خلق محبا لأن يعلو إلى أقصى مقام من السعادة والشرف والراحة ، وأعظم السعادة أن يكون الحى منا شابا لا يهرم ، وغنيا لا يفتقر ، وصحيا لا يمرض ، وحيا لا يموت ، وجيلا لا يقبح ، وهذه مرسوزة في جيلة كل حى من بنى آدم وان لم ينطقوا بها ، وقد خلقنا في الأرض وليس فيها ذلك ، فنحن عرضة للمرض والفقر والموت ، ونقص المال والأفس والثمرات ، وموت الأولاد ، وفقد الأحباب ، وكل ذلك محن وبلايا ، ونحن اذا احتملنا فكالحيوان يموت ولده فيهلك خزنا عليه حتى اذا طال الأمد نسي الوالد الولد فذكرنا الله بهذه الآيات وقال : « وبشر الصابرين » الذين يفكرون في أمر الدنيا ويعلمون ان الله هو المعطي وهو الآخذ . هذا هو ظاهر القول ولكن سره الذي عرفه حكماء الاسلام وان كان ماخفي عليهم أعظم ان الانسان يتحمل هذه المصائب وتواليها عليه تقوى نفسه وترفع وان لم تشعر بذلك ، ومن لم تصبه المصائب يكون أشبه بالذهب الذي لم تهذب النار ، ولم تصغه حليا ولا دينارا ، بل هو تبر في التراب مدفون ، وعن الأنظار مكنون ، أما الرجل الذي أدبه الدهرفانه تقوى عزيمته ، ويتخذ من الحوادث درعا تقيه العاديات ومجنا يقيه الكارثات ، ويرتقى الى ما استعد له من الدرجات ، وكلما كان الاحتمال أكثر كانت الروح أعلى وأشرف .

واعلم أن هذا التقرير الذي ذكرته لك ملخص كتب قرأتها عن اليونانيين والاورو بين وأسلافنا ، والله انى لأعجب للقرآن كيف يأتي بتلك الثمرات الناضجة بحيث يتسنى للعامة أن يفهموها ، وللعامة أن يبحثوها ، يقول الله « وبشر الصابرين » وهذا هو الذى يحث عليه علماء الخافقين قبل نزول الانجيل فضلا عن القرآن وقال أكابر الحكماء : « السعادة منوطة بالمصائب وتحملها » . وقال أرسطاطاليس في كتابه الذى أرسله إلى الاسكندر مامعناه : « ان الناس يتحملون المصائب ولكنهم لا يحتملون النعم ، ان النعم ثقيلة على الناس تتعبهم » ثم أوضح ذلك فقال : « اذا رأيت أمة أغدقت عليها النعم ، وجانبها النصب والتعب ، وأبطرها الرخاء ، فلتعلم أن ساعتها قد اقتربت وأجلها قد أوشك أن ينتهى ، فأما تلك الأمة التى أصابها الجهد بسبب الحرب ومقارعة الأبطال في الميدان ومحاربة عدوها الغادر الفاتك فانها تنشط من عقابها ، وتستعد لسعادتها ، وتبنى مجدها ، ومادامت عاملة ناصبة فان اتسع لها العيش واستراح بالها جرعته الراحة كأس العذاب ، وذاتت من الذلة أنواعا ، ومن الهموم أوفى نصيب . وأنت ترى أن الذين ناصبهم دهرهم العداة في أول حياتهم هم الذين قارعوا الأمم بآسهم ورفعوا أمهم ، والأمثال على ذلك كثيرة يعرفها كل ذى عقل وفكر منبهر » ثم تعجب كيف ذكر آية الذين قتلوا في سبيل الله وأنهم ليسوا أمواتا بل أحياء في غضون الكلام على الصبر على المكروه ، والابتلاء بالجوع والنقص في الأموال والأفس والثمرات ، فما الحكمة في ذلك ؟ واذا قلنا ان أمر القبلة انما هو لتصحيح عبادة وهى الصلاة ، وأن الصلاة وماعها من أركان الاسلام يقصد بها تهذيب النفس ، وأن الصبر والابتلاء بالجوع وماعه مقويات للنفس فوق العبادات ، فأى مناسبة لذكر أن الأموات أحياء ؟

أقول : اعلم أن هذه الآية ذكرت هنا لأمرين : الأول أن يتعزى المؤمن ، وهو في حال الشقاء ، والنصب

والبلاء ، والمصيبة ، ويقول أنا الآن وان كنت في بؤس ، ونقص في الأموال والنفس ، وفي المصائب ، فان يوم الموت يكون سعادتى ، ويكون حظى موفورا فلا أحتاج للمال ، ولا يفارقنى الولد ، ولا يفاجئنى العدو وأكون بعيدا عن المصائب والبلايا ، وهو يوم سعادتى ، والثانى : ان هذه المصائب أشبه بالأجنحة تطير بها الروح فى عالم السعادة فى الدنيا والآخرة كما سأذكره فى لغز قاس ، فلهذا ذكر الروح حاطوبا بما يقويها من جانبها كالطائر يطير بجناحيه ، فتأمل فى هذا الكلام كله تجده مخالفا للألوف عند العامة ، فبينما العامة يقولون ان الرخاء سعادة ، يقول الحكماء والكتاب السماوى كلابشرى للصابرين على المصائب ، وبينما الناس يقولون ان الموت مصيبة يقول الحكماء كلابموت خلاص من أسرار الطبيعة وذل المادة ، ويقول القرآن : بل أحياء عند ربهم ، ويقول فى آية أخرى « فرحين بما آتاهم الله من فضله » الآية ، ولعلك تقول وهل فى هذه السورة من دليل أو شبه دليل يرجع إليه العقل عند ارادة التحقيق بالحكمة والبرهان العقلى ؟ أقول : اعلم أنه قد كثر الله لذلك فى هذه السورة كثرين عظيمين خباهما عن الجلاء ، وأراهما للعلماء هذان الكثران متى كشف غطاؤهما أبصرت البرهان فيهما ، هذان الكثران يكتنفان هذه الآية من بعد كما خبا الله الكهرباء ، وأسرار العناصر الأرضية ، والتنويم المغناطيسى ، حتى جاء أجلها فبرزها للناس هكذا هنا فى هذه السورة أودع كثرين لسر الروح ، وقد أراد فى هذا الزمان إبرازهما ، والكشف عن حقيقتهما ليرتقى المسامون فى أنواع العلوم الشريفة .

ماههما الكثران

أما أحد هذين الكثرين فهو فى أوائل السورة فى قصة البقرة ، وقوله هناك « فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيى الله الموتى » ، وقد قدمت هناك فى تفسير الآية ملخص علم استحضر الأرواح فلا أعيد ذكره ولذلك قال عقبها « ويرىكم آياته » أى ان هذا العلم سيظهره الله للناس متى جاء وقته والافلاماذا يقول : ويرىكم آياته عقب احياء الموتى ، ثم يقول لعلكم تعقلون : أى تدركون ان الأرواح حية بالمعينة التى تعرف عقولكم بها حقيقة أن الأرواح حية ، وأما الكثر الثانى فهو ماسياتى قبل آخر السورة ، وهى مسألة العزيز وحجابه ، وانه قال الله له وانظر إلى حمارك ولنجعلك آية للناس الخ ، ومسألة الخليل إذ « قال رب أرنى كيف تحيى الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبى » ثم أمره أن يبحث ويبحث فى تشريح الطيور وتقطيعها وخطط لجلها بدمها ، وذلك أشبهه بالتحليل والتركيب الكيماويين الدالين على نظام هذه المركبات وأنها مبدعة متقنة ، وفى ذلك من العجائب والبدائع ما يحير الناظر حتى يقتنع بأن الذى أبدع هذه الصور ، وهى منظمة لا يخلق هذه الأرواح سدى فيخلقها ثم يفنيها الى الأبد ، فذلك وان لم يكن وسيلة فى عمل الخليل الى رجوع الأرواح الى أجسادها ، ثم حيت الطيور فان تلك الوسيلة التحليلية من الدلائل الاقناعية وان لم تكن يقينية .

ولعلك تقول هذان ليسا كثرين ، لأن الناس جميعا يقرءونهما ومعناهما ظاهر ، أقول على رسلك وهل يدور فى خلد أ كثر الناس أن الآية الأولى ، وهى التى فى قصة القليل والبقرة ذكرت كالدليل العقلى على أن الأرواح أحياء ، كالأرواح السميعة المروية عن نبي إسرائيل ، وهذه لا يعرفها العقل البتة ، فلما انتشر خبر استحضر الأرواح فى العالم المحيط بنا قلنا هذه تشير إلى الدليل العقلى ، لأن الاستحضار فى العالم الانسانى منتشر بطرق غير ما جاء فى القرآن فلننظر فى ذلك ، وهكذا من ذا الذى يدور بخلده من المتوسطين ، أن مسألة الخليل وتقطيعه للطير كالدليل الاقناعى على علم بقاء الأرواح باعتبار أن هذه الصور المتقنة لا يتصور العقل أن تخلق عبثا فلا بد من بقائها والآياتان متباعدتان عن آيتنا إحداهما قبلها والأخرى بعدها مع البعد

الشاسع حتى لا يفظن لهما الامن هداهم الله ، فثبت أنهما كئيزان لمن يعقلون ، واعلم أن هذه الآيات المكتوبات من أسطر تعد على الأصابع لا يعرف قدرها الاقليل .

وأقول : ان القرآن لن يعرف قدره الا أحد رجلين رجل اطلع على كتب أ كابر الحكماء ، ورجل صفت سريرته ، فأدرك الحقيقة ناصعة تقية ، والدليل على ذلك أن هذه الآية احتوت على ما أطال به قانس اليونانى فى لغزه مع أن الآية أسهل لفظا ، وأقرب متناولا ، يدركها الخاص والعام .

لغز قابس وهى فيلسوف يونانى عاش قبل الميلاد بخمسة مائة سنة

[محصل اللغز] : أن هذا الفيلسوف صور صوراً ترمر الى ما يعانىه الآدميون من الآلام والآمال ، فنها امرأة بكاء خرساء صماء رعناء جاهلة جالسة على حجر مربع ، وحوها قوم تأخذ من هذا ، وتعطى ذلك بلا عقل ولا روية فيفرح الآخذ ويحزن المعطى ، ومنها نساء جيلات حاليات بهيات ، قد حظى بهن أناس من أولئك الذين أخذوا من تلك الرعناء على سبيل المصادفة ، ومنها نساء با كيات خزينات لابسات ثيابا باليات ينتفن شعورهن ، ويلظمن خدودهن ، وقد نخلت الأبدان ، وتغيرت الألوان ، وحالت الأحوال ، ومنها نساء غير جيلات ، ولا عابسات يشرن إلى طريق فى الجبل ليهدين الناس إلى ارتقائه ، ومنها أناس قليلون طالعون هذا الجبل ، وقوم آخرون لم يقصدوا على العروج إليه فرجعوا خائبين ، فأما المرأة البكاء ، فقال إنها الحظ فانه يكون للناس بلا قانون ، ولا قاعدة ، والحظوظ هى الأموال ، والولد ، والجاه ، والصحة ، والأصحاب ، والقدرة فكل ذلك يأتى ويذهب ، فمن حاز فرح ، ومن حرم من ذلك حزن ، وأما النساء الجيلات فانها تماثيل للذات والشهوات التى يتلبس بها من أعطته تلك الحقاء حظا مما سلبته من غيره ، وأما النساء البائسات فانهن تمثيل لأولئك الذين أضاعوا المال والصحة فى نيل أوطارهم ، ثم أصابهم الفقر ، أو المرض ، أو الذل فانهم يندمون ويحزنون ، ثم يصيرون دجالين كذابين ، فهذه صورة ندمهم على أيام قدرتهم ، وأما النساء اللاتى يشرن إلى طريق فى الجبل فانه سماهن الأدب المزور : أى ان النساء تمثيل له ، والأدب المزور هو جميع العلوم التى يقرؤها الناس فى المدارس من فلك وطبيعة وأدب وشعر . قال : لأن أهل العلم لم يزيدوا عن أرباب المال شيئا ، وإنما العلم نوع من الثروة قال بدليل أنا نرى الشعراء ، وعلماء الفلك ، وعلماء الأدب واللغة وأمثالهم يكذبون ويعشون ويعشون فى الأرض فسادا فلنسمه الأدب المزور ، فإذا عمل العلماء بما علموا وصبروا فى هذه الدنيا على ما أصيبوا أصبحوا أحرارا ، وهذا هو المقصود من السعادة ، وأما الإشارة إلى طريق الجبل فان قليلا من أهل العلم من يعمل بما علم ، والمراد مما ذكرنا أن الصبر والتحمل والاستهانة بالمصائب هى التى تسعد المرء فى الدنيا فن كملت نفسه ارتقى الجبل ، ولبس تاج السعادة ، ومن سئم العمل والمشقة رجع من نصف الطريق التى سلكها بإشارة أولئك اللاتى هدينه إليها فصار التحمل والصبر سبيل السعادة ، وقد يدركها الجاهل ويحرم منها العالم ، أما الصحة والمال والجمال وأمثالها ، فانها كالليل والنهار ، والشتاء ، والصيف تأتى على البر والفاجر ، والسعادة ماقررناه ، فانظر كيف أغنى الله المسلمين عن ذلك بهذه الآيات ، وجعل تلك السعادة قوله « أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة » فتعجب من العلم فى القرآن انتهى .

هذا تحقيق فى شأن الصفا والمروة

الصفا والمروة جبلان بكمة عليهما صنمان ، فعلى الصفا اساف ، وعلى المروة نائلة ، وكانا يعبدان فى الجاهلية فتحرج المسلمون أن يسعوا بينهما وتجاوزهما الأنصار من قبل ذلك ، فلقد كانوا يهاون لمناة التى تجاه قديد

وهو موضع في منازل طريق مكة ، ومناة كانت للأنصار ، والصفاء والمروة كانا لأهل مكة ، وكان الأنصار لا يتطوفون بالصفاء والمروة كراهة ما عبده غيرهم ، فبزلت الآية للفريقين (ان الصفاء والمروة من شعائر الله) الآية ، واجماع الأمة أن السعي مشروع في الحج والعمرة . وقال أحمد أنه سنة ، وبه قال أنس وابن عباس رضی الله عنهما لقوله (فلاجناح عليه) فإنه يفهم منه التخيير ، وعن أبي حنيفة أنه واجب يجبر بالدم ، وعن مالك والشافعي أنه ركن لقوله ﷺ « اسعوا فان الله كتب عليكم السعي » .

(المقصد التاسع)

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ
أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ * إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّوْا فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ
عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ * إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ
اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ * خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ
يُنظَرُونَ * وَالْهُكْمُ لِلَّهِ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ * إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ
اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ
وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ *

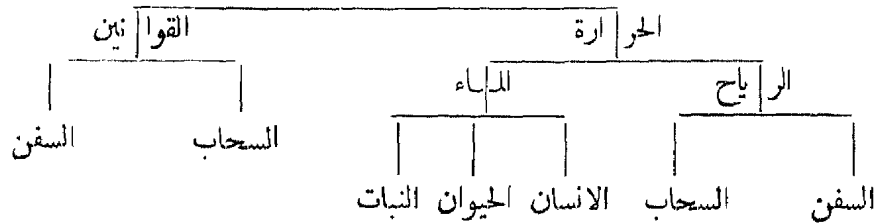
التفسير اللفظي

يقول تعالى : (إن الذين يكتُمون ما أنزلنا) كاحبار اليهود (من البيِّنات) كآيات الدالات على أمر محمد (والهدى) ما يهتدى إلى وجوب اتباعه (من بعد ما بيناه للناس) لخصناه (في الكتاب) التوراة (أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون) أى من يتأتى منهم اللعن من الملائكة والثقلين (إلا الذين تابوا) عن الكتابان وسائر الذنوب (وأصلحوا) ما أفسدوه بالتدارك (وبيَّنوا) ما بينه الله في كتابهم (فأولئك أتوب عليهم) بالقبول والمغفرة (وأنا التواب الرحيم) المبالغ في قبول التوبة (ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار) أى ومن لم يتب من الكافرين حتى مات (أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين) استقرت عليهم اللعن من الله ومن يعتد بلعنه من خلقه (خالدين فيها) أى فى العنة أو النار (لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون) يمهلون (وإلهكم إله واحد) خطاب عام : أى المستحق منكم العبادة واحد لا شريك له يصح أن يعبد ، ويسمى إلهها (لا إله إلا هو) تقرير للوحدانية (الرحمن الرحيم) أى المولى لجميع النعم كلها أصولها وفروعها ، ولما نزلت هذه الآية تعجب المشركون . وقالوا ان كنت صادقاً فأت بآية نعرف بها صدقك فنزل (إن فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار) تعاقبهما كقوله تعالى « جعل الليل والنهار خلفه » واختلافهما بالطول والقصر والزيادة والنقصان بحيث يزيد النهار ما نقص من الليل ، وبالعكس كما ستره ، ومن عجب أن النهار فى السنة كلها والليل يتساويان : أى أن ساعات أحدهما فى السنة تساوى ساعات

الآخر (والذالك) السفن ، ويطلق على الواحد والجمع (التي تجرى في البحر بما ينفع الناس) أى بالذى ينفعهم مما يحمل فيها * وقوله (وما أنزل الله من السماء من ماء) السماء هنا السحاب ، لأن كل ما علاك فأظلك فهو سماء ، ومن الأدلى للإبتداء ، ومن الثانية للبيان * وقوله (فأحيانا به الأرض بعد موتها) أى بالنبات * وقوله (وبت فيها من كل دابة) عطف على أنزل : كأنه استدلت بنزول المطر وتكوّن النبات ، وبت الحيوان فى الأرض * وقوله (وتصريف الرياح) أى فى مهايمها وأحوالها (والسحاب المسخر) المذلل * وقوله (بين السماء والأرض) أى فى الهواء * وقوله (آيات لقوم يعقلون) يتفكرون فيها وينظرون إليها بعيون قلوبهم ، وعنه صلى الله عليه وسلم « ويل لمن قرأ هذه الآية فنجح بها » أى لم يتفكر فيها .

فى هذه الآيات وجوب نشر الفضيلة والعلم . وذكر الوعيد على من كتم العلم ، فن كتمه فهو ملعون محروم مطرود من رحمة الله عز وجل ، ثم أعقبه بأجلّ العلوم وأشرف الحكمة ، وهو ان فى خلق السموات والأرض ، ولقد شرحنا هذه الآية فى كتاب التاج المرصع ، وأبنا كيف أبانت نظام العالم العاوى والسفلى وارتباطهما وتعاشقهما ، وكيف بدأ بالذالك وثى بعلم الطبيعة وجعلها منظمة كأنها انسان واحد وحيوان واحد ونبات واحد فترى كل كائن مستمدا من سواه ، فاختلاف الليل والنهار بقرب الشمس وبعدها فى البروج الشمالية والجنوبية يدعو الى اختلاف الحرارة والبرودة فى الأقطار المتباينة وهبوب الرياح ، فترى الأمطار تتساقط من السماء تبعا لنواميس الحرارة والبرودة المسخرين لناموس الأفلاك وسير الشمس فى البروج فتنشأ بمالك النبات والحيوان والانسان من ذلك الماء وتهب الرياح فتسير السفن كما تسير السحب ، ولكل قوانين فى سيره ، فترى السفن لن تتجاوز مارس الملاحون فى رسومهم من الخطوط البحرية ، ولن تعدو السحب طريقها المرسوم لها بالنواميس الطبيعية رحمة للناس ، وهذا جميعه مرتبط بالعالويات ، وكيف تسير السفن بالإلقوانين البحرية المستخرجة من علم الأفلاك ومراقبة الأطوال والعروض والنجوم ، وسير الشمس ، وملاحظة الأجرام العاوية وتمغطس الابرة المتجهة الى القطبين ، أم كيف يتحرك السحاب بالإلرياح وهى المسخرة بالحرارة المنبعثة من الأجرام العاوية فرجع الأمر كله الى أصل نجم عنه فرعان كلاهما له فروع ، الأصل اختلاف الليل والنهار بالحركات الفلكية ، والفرعان القوانين المودعة فى الأجرام العاوية والحرارة المنبعثة على الكرة الأرضية ، ومن الأول نشأ فرعان : سير السحب وسير السفن بالقوانين البحرية لأجل التجارة وتبادل المنافع بين الأمم فى أخذ الشرقى ما نبت فى الغرب ويأكل الغربى ما نبت فى الشرق ، ومن الثانى فرعان : إثارة الهواء والماء فترك الهواء السحاب والسفن وتبخر الماء بالحرارة فعلا فى الجو فهبط ماء على اليابسة وكان الحيوان والنبات منه ، وهذه صورته :

الفلك



فترى هذا العالم على هذا النسق ككرة واحدة وشكلا واحدا يحتاج أدناه الى أعلاه والأعلى مفيد للأسفل والأسفل مستمد من الأعلى مستفيد منه كما ظهر فى هذا الشكل ، وإذا كان هذا شكل النظام الذى فى عالمنا فن الأقرب للعقول أن نهج النظم الأخرى على هذا النمط ، وعليه أصبح هذا العالم لدى العلماء والمفكرين كجسم واحد له روح وقلب وأعضاء متحركة وحرارة ، وهل دورة المياه والرياح لمسخرات ودورات الشمس والأقمار إلا كما يدور الدم فى أجسامنا ، فإذا أبصرنا بعقولنا أدركنا العالم كأنسان واحد وحيوان واحد وأسن

وأعضاء رئيسة وممثلة « ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة » ولا يعقل هذا إلا من درس من كل فن طرفاً ثم مزج العلوم وربطها ثم وازنها فإني أدرك هذا القول ، ولا جرم أن الجسم الواحد مدبره واحد فارتباط العوالم واستمدادها يدل أن مدبرها واحد .

وتأمل كيف يقول : « وإلهكم إله واحد » الخ ثم يعقبه بهذا الشكل المنتظم من الكائنات الصائرة مزاجاً واحداً ، فهذه هي الحقيقة التي يقول : إلهكم واحد ، ولن تستشعروا هذه الوحدة إلا إذا قرأتم العلوم وعشتم بها وصورت في عقولكم شكلاً منظماً كما وضعناه فتدركون مزاجه وجسده ومنه تعرفون أن المدبر واحد ، ولقد رأيت علماء اليونانيين يظنون بأن العالم واحد ، ويبرهنون ببراهين قاحلة يأسه خات من العلوم والحكمة على عاداتهم في مثل ذلك وقسموه أعراضاً وأفلاكاً وجواهر ، ثم يقولون : لن يمكن في العقل وجود سوى ما رأينا ، فإذا كثرت العوالم فهى من هذه الأجزاء ، ولم أرهم يحومون حول ارتباطه الطبيعي ، وهنا دعا الله الناس للدين بالعلوم الكونية كما دعاهم أولاً بها في قوله : « يا أيها الناس اعبدوا ربكم » وما بينهما كان مناضلة اليهود بالحجة وتأسيس دين الإسلام على قواعد إبراهيم ، ومن هذا نحكم كيف أصبح المسلمون أبعد الأمم عن مطالب القرآن ومقصوده .

إيضاح الكلام على قوله تعالى : وإلهكم إله واحد الخ

أما الواحدانية فقد عرفناها فيما رأيت من النظام في أحوال العالم فيما ذكرته في هذا المقام ، وأما الرحمن الرحيم ، فقد مرّ الكلام عليهما في أول الفاتحة ، وأما الكلام على السموات ، فقد تقدّم في الكلام على قوله تعالى « ثم استوى إلى السماء فسوّاهنّ سبع سموات » ، أما الكلام على الأرض .

فاعلم أن كرة الأرض طبقات ساف فوق ساف متلبدة مختلفة التركيب والخلقة .

فإنها صخور ، وجبال صلبة ، وأحجار وجلاميد صلبة ، وحصى ملس ، ورمال جريشة ، وطين رخو وتراب لين وسبخ وشورج كل منها مختلط بالآخر أو مجاوره ، قال تعالى « وفي الأرض قطع متجاورات » ، وهذه القطع مختلفات الألوان ، والطعوم ، والروائح ، والمنافع ، ومن طينها وترابها ، وأحجارها ، وجبالها حجر وبيض وصفر ، وخضر ، وزرق اختلفت اختلاف الألوان المكوّنة للون الشمس المشرق عليها ، فقبل بعضها الحجر وبعضها الصفرة ، وهكذا كما قبل قوس قزح تلك الألوان خلقتها ، قال تعالى « ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وغرايب سود ومن الناس والدياب والأنعام مختلف ألوانه كذلك إنما يخشى الله من عباده العلماء إن الله عزيز غفور » ، ومن طينها وترابها ماهو عذب المذاق ومرّ الطعم ، أو مالح ، أو عفص ، أو حار ، أو حامض ، ومنها ماهو طيب شمها ومنان رائحتها ، ثم إن الأرض بجملة كثيرة التخلخل ، والتجارييف والعروق ، والجداول ، والأنهار داخلها وخارجها كثيرة الأهوية والمغارات والكهوف ، وهذه مملوءة من المياه والبخارات ، وتكون طعوم تلك المياه ، وروائحها ، وغلظها ، ولطافتها ، وثقلها ، وخفتها بحسب تربة بقاعها وطين مكانها ، ووجود قرار مستنقعاتها ، وفيها من المعادن ما يتكوّن في الطين والتراب ويتمّ نضجها في سنة أو أقلّ ، كالكبريت ، والملح ، والشب ، والزاجات وماشا كلها ، ومنها ما يتكوّن في قعر البحار ، ولا يتمّ نضجها إلا في سنة أو أكثر منها كالدر والمرجان ، ومنها ما يتكوّن في كهوف الجبال ، وجوف الأحجار ، وخلل الرمال ولا يتمّ نضجها إلا في السنين الطوال كالذهب ، والفضة ، والنحاس ، والحديد ، والرصاص ، ومنها ما لا يتكوّن إلا في أماد طويلة كالياقوت والزبرجد والعقيق وماشا كلها .

واعلم أن الناس على قسمين خاصة وعمامة ، فالعمامة لا يعرفون من المطالب إلا ما يحتاجون إليه من طعام وشراب ، ولباس ، ومسكن ، ودواء ، فالجوع ، والعطش ، والعري ، والمرض التي تحدث لهم تلجئهم إلى طلب تلك المطالب ، وذلك الاجاء بما جبلت عليه النفوس الحيوانية عمامة من الاحساس بالآلام لتفقد ما يحفظ الحياة

من غذاء ودواء وحرارة وما أشبه ذلك ، وهذه الآلام يظنها الجاهل نقمة ، وهي في الحقيقة نعمة وموهبة لسائر الحيوان لتحفظ أجسامها ويبقى كيانها ، وهذه المطالب اشترك فيها الحيوان والانسان ، وكذلك النبات ، وهناك مطالب شريفة ومنازل عالية نام عنها الحيوان والجهال وأغرم بها وعشقها الحكماء وأكابر الرجال ، ألا وهي مطالب العقول من العجائب والبدائع والنظام الجميل والجمال الابداعي ، فهذه المطالب غابت عن أبصار الجهال ، واشتاقها العلماء ، ولأضرب لك مثلا بالأرض التي ذكرنا بعض عجائبها ، ان الجاهل لا يعبأ بها ويراهها أمرا لا قيمة له مزدرة لانه لا يفرح إلا بالمتنوع عنه ، أما المبذول له الحاضر بين يديه فانه مبتذل مكروه منبوذ ، وكلما كثرت النعم وحضرت كان الشكر عليها أقل والفرح بهامعدوما ، وكلما تباعدت المطالب ، ووعرت طرقها كان الفرح بها والشكر عليها موفورين ، فالأرض والهواء وضوء الشمس وجمال النجوم والأنوار حاضرة عند الناس ، وهي النعم العظيمة والمواهب الكبيرة ، بل السمع ، والبصر ، والشم ، والنوق ، والعقل والبصر كلها نعم مبذولة ، ولكن أكثر الناس لا يعدونها نعمة ، ولا يغمرون بها ، ولا يشكرون إلا بما تعسر ، ثم نالوه من طعام وشراب ودينار وامتياز الانسان عمن حوله بثوب ، أو ملابس ، أو صاحب ، أو حبيب ، أو سلطة عليهم الى غير ذلك ، وعلى ذلك ترى الأرض لا يلتفت اليها الجهال ولا يعدونها نعمة ، وغاب عنهم هذا الجمال البديع الذي يخرج منها ويصدر عنها ، فتلك المروج ، والنباتات ، وألوانها ، وبدائعها ، وتلك المعادن واختلافها والمياه وأنواعها كلها من نعمة الله في خلق الأرض ، ولا يزال العالم يبحث في عجائب أحجارها ومعادنها ويستخرج منها مواد البناء ، ومواد الصباغة ، والمعادن ، والأحجار النفيسة حتى تشرف نفسه بالعلم ، وتتحلى بالعرفان ، فالأرض منها الغذاء ، ومن النظر إليها العلم والعرفان ، والشكر للنعم الحكيم العليم ، ولا يزال يرتقي في العلم ، حتى يعرف أنها كوكب من الكواكب جارية كما تجرى تلك الكواكب السيارة ، وإذ ذاك يعرف أن ضوء الشمس اذا أشرق عليها انعكست أشعتها على عوالم أخرى : بل ان ضوء الأرض المنعكس منها على القمر يزيد عن ضوء القمر المنعكس منه على الأرض ، نحو أربع عشرة مرة ، وتصنع الأرض مع القمر من استقبال وتربيع وتثليث ومحاق ما يفعل القمر مع الأرض ، فانظر كيف ارتقى العالم من النظر في أحجارها ورمالها وألوانها ، وأنهارها ، وبحارها ، ومعادنها ، واختلاف مزارعها الى أن أدرك أنها من السيارات ، وعرف أنها مضيئة مشرقة اشراق الكواكب ، ورأى أن غيرنا ينظر اليها ويحتم ويشتاق أن يرى ذلك الضوء البديع المنعكس منها الذي عكسه الماء المحيط بها ، والحصى ، والرمل ، والجبال ، فان الأرض عبارة عن كرة أحاط بها الماء ، وما اليابسة الا ثلاثة أعشارها ، وهذه اليابسة فيها رمال وأحجار وثلج متراكم فوق الجبال ، وفي مناطق القطبين ، وكل ذلك يعكس ضوء لامعا الى الكواكب الأخرى .

اتحاد المطالب الدينية والدينية في هذا التفسير

اعلم أن هذا الذي أذكره في تفسير القرآن قد اتحدت فيه مطالب الدين والدنيا والعقل والنقل كما اتحدت أضواء الشمس السبعة فصارت لونا واحدا فأشرفت الأرض بها ، ولقد أكثر الناس من قولهم هذا ينافي الدين ، وهذا ينافي العقل ، وذلك ناجم من قلة العلم ، ووفرة الجهل ، فمن جهل شيئا عاداه ، فالتبحر في العلوم ينفر من الدين لجهله به ظنا انه ينافي علمه ، والعالم بالدين الجاهل بما حوله الغافل عن خلق السموات والأرض وعجائبها يظن المسكين أن من عرف هذه العجائب كان عدواً لله وان الله يغضب عليه ، ومادري المسكين أن هذه السموات وهذه الأرض من خلق الله ، والله لا يحب المعرض عن التفرج على صنعه ويحب المفكرين ويقول : ان في خلق السموات والارض الخ . فانظر أيها الفطن كيف غفلت الأمم وعميت البصائر ، ووقع في القلوب خلاف الحقائق ونام كثير من العقلاء أحقادا في غفلاتهم تائهين في سكراتهم كأنهم لا يشعرون ، وذلك

النظر قد جمع المطالب الدينية ، والمطالب الدنيوية فأصبح ارتقاء الأمة في دينها وديناها وسعادتها بين الأمم ومغالبتها للفرنجة في أوروبا ولأهل اليابان والأمم الشرقية وأمريكا موقوفا على التبخر في تلك المطالب ، وهي بعينها المخرجة للحكماء ، وللعلماء العارفين ، والأولياء ، وهي هي دين الاسلام ، فياحسرة على المساكين ، ووا أسفا على ما ضاع من شباب وشيب في هذه الأمة ، وعلى أم داسستها الفرنجة وأذها الطامعون لجهالة وعاطهم وظلم ملاوكتهم وغفلة عقولهم ونومهم أجمعين أكتعين أبصعين .

الكلام على اختلاف الليل والنهار

أما اختلاف الليل والنهار فإنه ظاهر خفي : ظاهر للعقلاء خفي عن أنظار الغافلين ، يختلف الليل والنهار باختلاف الطول والعرض ، وذلك أن الشمس في شروقها وغروبها تأتي على الأماكن الشرقية قبل الغربية ، وهناك يكون الاختلاف العجيب ، فإذا أشرقت أو غربت على الأقطار المصرية أولا مثلا ، فإنها تفعل ذلك بعدها ببلاد مرا كس ، فبحر الظلمات فأمريكا ، فالأقطار الشرقية كإلند والصين وهكذا ، ولكل دائرة ٣٦٠ درجة تقسم باعتبارها وللأرض درجات طول ودرجات عرض ، فدرجات الطول هي المشرقة المغربية ، ودرجات العرض تعتبر من خط الاستواء إلى القطبين ، ثم ان خط الاستواء الذي يقسم الكرة بقسمين متساويين جنوبي وشمالي تقطعه دائرة وسط فلك البروج وهي دائرة عظمى مائلة على خط الاستواء بثلاث وعشرين درجة ونصف ، وهذه الدائرة تمتد إلى دائرتين متوازيتين موضوع كل منهما على البعد بثلاث وعشرين درجة ونصف عن دائرة الاستواء وتسميان المدارين ، وهناك دائرتان قطبيتان تبعدان عن القطبين بثلاث وعشرين درجة ونصف ، وبهذه الدوائر تنقسم الأرض إلى خمس مناطق : منطقة شديدة الحرارة ، ومنطقتان معتدلتان ومنطقتان شديدا البرودة ، فالحرارة هي التي بين المدارين : مدار السرطان ومدار الجدي ، وهؤلاء يسمون أرباب الظل ، لأن الشمس تارة تكون شمالهم كأولئك الذين في السودان المصري ، فيكون ظلهم إذ ذاك جنوبيا وتارة تكون جنوبهم وراء خط الاستواء فيكون ظلهم شماليا ، والمنطقتان المعتدلتان هما ما بين الدائرة القطبية الجنوبية ومدار الجدي جنوبا وما بين دائرة القطب الشمالي وما بين دائرة السرطان شمالا ، وهؤلاء لانكون الشمس فوق رؤسهم ألبتة ، فيسمى هؤلاء أرباب اختلاف الظل لأن أرباب المنطقة المعتدلة الشمالية يرون الشمس في الجنوب كآهل مصر وتونس ومراكش وأهل أوروبا وأرباب المنطقة المعتدلة الجنوبية كبلاد الرأس التابعة للإنجليز وما والاها من البلدان يرون الشمس في الشمال أبدا . فأما أرباب المنطقتين القطبيتين فيسميان أرباب الظل السوار ، وحركة الشمس عندهم كدوران الرجا ، والظل في زمن صيفهم يدور حولهم .

والمهم في هذا المقام أن نبحت في اختلاف الليل والنهار . انك اذا نظرت إلى حركة الشمس الظاهرية من المشرق إلى المغرب أفيت ما كان صباحا عند قوم هو نفسه ظهرا وعصرا ومغربا وعشاء ونصف ليل عند أقوام آخرين . فالشمس في كل لحظة في غروب وشروق وزوال وضحي ونصف ليل ، فالיום بأمله موجود أبدا . وهذا يعرف بأدنى تأمل عند من درس قليلا من مبادئ علم الجغرافيا أو علم الهيئة . واذا نظرنا إلى حركة الشمس السنوية بحسب الظاهر وهي تنقلها في البروج وأنها تبعد تارة وتقرب أخرى منا فإنها تعطى أياما على طول السنة مختلفة باختلاف الأقطار ، فأقصر الأيام قد يكون ساعة أو أقل ، وأطول الأيام يكون نصف سنة ، وأعدل الأيام ١٣ ساعة ، فالاعتدال في الأيام عند خط الاستواء وأطول الأيام في المنطقتين القطبيتين فالليل عند هؤلاء ستة أشهر والنهار ستة أشهر (وبعبارة أخرى) السنة يوم وليلة فهي ستة أشهر مظلمة

وستة أشهر مضيئة ، فأما الأيام فيما بين خط الاستواء وما بين الدائرتين القطبيتين فإنها تختلف من ١٢ ساعة إلى ٢٤ ساعة فتكون ١٢ ساعة عند خط الاستواء و ٢٤ عند الدائرة القطبية ، ثم تأخذ الزيادة في الدائرة القطبية من ٢٤ ساعة إلى شهر فشهرين إلى ستة أشهر عند القطبين أنفسهما .

أوليس من العجب العجيب أن الشمس إذا جرت الأرض حولها تنظم حركاتها بنظام يتبعه هذه الحكم العجيبة ، فترى الصيف عند أهل الشمال كأهل مصر وأوروبا يكون شتاء عند أهل الجنوب كبلاد [الناخال] ، فترى السنة كلها في وقت واحد حاضرة الصيف والشتاء والرياح والحر والبرد من النبات والحيوان والسحب والأمطار والرياح ومغرب وعشاء ، ثم يترتب على هذا الاختلاف في الحر والبرد من النبات والحيوان والسحب والأمطار والرياح ومن المنافع والعجائب ما تخرجه العقلاء سجدا ، وانظر : لو أن الشمس بقيت في مكان واحد لا تحرق ولم يعش فيه حي ، وتأمل ذلك وكيف يقول الله : « قل أرايتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا إلى يوم القيامة من إله غير الله يأتىكم بضياء أفلا تسمعون ، قل أرايتم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا إلى يوم القيامة من إله غير الله يأتىكم بليل تسكنون فيه أفلا تبصرون ، ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون » ولأذكريك جدولا تعرف منه كل نهار وكل ليل من خط الاستواء إلى القطبين مع ملاحظة أن أقصر وأقل مدة للنهار هي بعينها تكون لليل في ذلك المكان وكذلك في الأطول .

أقاليم يقع فيها التفاضل بنصف ساعة

| عرض أرفع المتوازيات | | | | | عرض أرفع المتوازيات | | | | |
|---------------------|-------|-------|-----|-------|---------------------|-------|-------|-----|-------|
| أقاليم | ساعات | دقائق | درج | دقائق | أقاليم | ساعات | دقائق | درج | دقائق |
| ١٧ | ٢٠ | ٣٠ | ٦٤ | ١٠ | ١ | ١٢ | ٣٠ | ٨ | ٣٤ |
| ١٨ | ٢١ | ٠ | ٦٤ | ٥٠ | ٢ | ١٣ | ٠ | ١٦ | ٤٤ |
| ١٩ | ٢١ | ٣٠ | ٦٥ | ٢٢ | ٣ | ١٣ | ٣٠ | ٢٤ | ١٢ |
| ٢٠ | ٢٢ | ٠ | ٦٥ | ٤٨ | ٤ | ١٤ | ٠ | ٣٠ | ٤٨ |
| ٢١ | ٢٢ | ٣٠ | ٦٦ | ٧ | ٥ | ١٤ | ٣٠ | ٣٦ | ٣١ |
| ٢٢ | ٢٣ | ٠ | ٦٦ | ٢١ | ٦ | ١٥ | ٠ | ٤١ | ٢٣ |
| ٢٣ | ٢٣ | ٣٠ | ٦٦ | ٢٩ | ٧ | ١٥ | ٣٠ | ٤٥ | ٣٢ |
| ٢٤ | ٢٤ | ٠ | ٦٦ | ٣٢ | ٨ | ١٦ | ٠ | ٤٩ | ٢ |
| | | | | | ٩ | ١٦ | ٣٠ | ٥٢ | ٠ |
| | | | | | ١٠ | ١٧ | ٠ | ٥٤ | ٣٠ |
| | | | | | ١١ | ١٧ | ٣٠ | ٥٦ | ٣٨ |
| | | | | | ١٢ | ١٨ | ٠ | ٥٨ | ٢٧ |
| | | | | | ١٣ | ١٨ | ٣٠ | ٦٠ | ٠ |
| | | | | | ١٤ | ١٩ | ٠ | ٦١ | ١٩ |
| | | | | | ١٥ | ١٩ | ٣٠ | ٦٢ | ٢٦ |
| | | | | | ١٦ | ٢٠ | ٠ | ٦٣ | ٢٣ |

أقاليم يقع فيها التفاضل بشهر

| أقاليم | أليم | أشهر | درج | دقائق |
|--------|------|------|-----|-------|
| ١ | ١ | ١ | ٦٧ | ٢٣ |
| ٢ | ٢ | ٢ | ٦٩ | ٥٠ |
| ٣ | ٣ | ٣ | ٧٣ | ٣٩ |
| ٤ | ٤ | ٤ | ٧٨ | ٣١ |
| ٥ | ٥ | ٥ | ٨٤ | ٥ |
| ٦ | ٦ | ٦ | ٩٠ | ٠ |

هذا الجدول تعرف منه اختلاف الليل والنهار بالزيادة والنقصان في الربيع الشمالي من المسكونة ، فإذا كان الليل يساوي النهار وكل منهما ١٢ ساعة عند خط الاستواء في نحو الكونغو وسومطره وغينا الجديدة فان كلا منهما يزيد وينقص ساعة واحدة تقريبا في أطراف الهند والصين وساعتين في القاهرة وبعض البلاد الفارسية وبلاد الهند وثلاث ساعات في البحر الاسود وقرب القسطنطينية والبلاد المحاذية لها ، و٤ ساعات تقريبا فيما يقرب من باريس وبرلين ونحو ذلك ، و٥ ساعات في بحرا الشمال وماوالاه ، و٦ ساعات فيما وراء ذلك و٧ و٨ و٩ ساعات شمالى بحر البلطيق . وفيما بينه وبين رأس الشمال تصل زيادة كل منهما الى ١٠ و ١١ و ١٢ ساعة ثم يكون كل منهما شهرا فشهرين في جنوب جزائر جرونلنده و٣ و٤ أشهر في شمالها ثم في القطب يكون كل منهما ٦ أشهر فيكون ليل القطب الجنوبي نهار القطب الشمالي ، ونهار القطب الجنوبي ليل القطب الشمالي وكل منهما ستة أشهر ، ثم اذا كان النهار في مصر مثلا ١٤ ساعة في زيادته كان في تقصه ١٠ ساعات وهكذا الليل فهناك عدل تام في الاضاءة والاطلام وعلى هذا فقس . ألا تعجب من هذا النظام الجليل وكيف ازدادت الأرض بهذه الأنوار المتلاثة المتأقفة لهجة المناظر أفلا يظن الناس لهذا الجلال البارع والعدل والقسط والحكمة الباهرة ، اختلاف عظيم وعدل تام ، يكون الليل ١٣ ساعة عند زيادته في البلاد التي حول البحر الاسود مثلا ، وشهرا في أطراف جزيرة جرونلنده ثم يجيء النهار في نوبته فيصل الى تلك الزيادة عينها أى ١٣ ساعة في الأول وشهرا في الثاني فيكون في السنة ليلة هي شورتام ، ونهار هو شهرتام ، وهذا هو العدل الحقيقي العملى « الشمس والقمر بحسبان » ، « والسماء رفعها ووضع الميزان » ، « إنا كل شيء خلقناه بقدر » ، « وان من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم » ، « والله يقدر الليل والنهار » .

هذا الاختلاف باعتبار العرض ، فانظر الى الاختلاف باعتبار الطول فسأوضحه لك فأقول بعد الاجال السابق :

اذا طلعت الشمس على آفاق مصر مثلا كان لما بعد طلوعها بالخليج الفارسى وماحوله ساعة وفي بلاد فارس ساعتان ، وفي الهند ثلاث ساعات ، وفي غرب بلاد الصين أربع ساعات ، وفي أواسط بلاد الصين ٥ ساعات . وفي شرق بلاد الصين والبحر الأصفر ٦ ساعات . وفي بلاد اليابان ٧ ساعات . وفي شرق استراليا ٨ ساعات . وفي كاليدونيا الجديدة بالمحيط الهادى ٩ ساعات . وفي جزائر الملايين بالمحيط الهادى ١٠ ساعات . وفي جزائر سنديش بالمحيط الأكبر ١١ ساعة . وفيما بين جزائر سنديش وكاليفورنيا من المحيط الأكبر ١٢ ساعة .

وعلى هذا اذا طلعت الشمس بمصر أول فصل الربيع الآتى ذكره قريبا أو الخريف كانت غاربة بين هاتين الجزيرتين بالمحيط الأكبر . ويكون قد مضى بعد غروبها ساعتان في كاليفورنيا وغرب الولايات المتحدة و٤ ساعات بالبلاد الواقعة حول خليج المكسيك وشرقي الولايات المتحدة و٥ ساعات عند نيويورك بالولايات المتحدة . وست ساعات بناحية الأرض الجديدة شرقي أمريكا الشمالية و٨ ساعات بالمحيط الاطلانطى غربى أوروبا . وعشر ساعات بباريس وجبال أطلس بالغرب و ١١ ساعة في طرابلس والصحراء الكبرى هذه هي الصورة التي يراها المفكر في اختلاف الليل والنهار ، فبينما المصرى ينظر الشمس مشرقة في أفقه يكون السندي والصيني في وقت الضحى . ومن في كاليدونيا الجديدة وقت العصر . ومن في كاليفورنيا ساهرا مع صحبه . ومن في نيويورك قد نام نوما عميقا . ومن في طرابلس قام لصلاة الصبح .

واعلم أن ما ذكرته لك من هذه الساعات لا يكون تاما من كل وجه إلا في ٢١ مارس وفي ٢٣ سبتمبر من كل سنة لأن الأول أول فصل الربيع والثانى أول فصل الخريف . وهما اليومان اللذان يعتدل فيهما الليل

والنهار . ثم ان أول الصيف ٢٢ يونيه وأول الشتاء ٢٢ ديسمبر . والأول يكون أطول أيام السنة كما أن الثاني يكون أقصرها والليل على عكس النهار « يقبل الله الليل والنهار إن في ذلك لعبرة لأولى الأبصار » .

عجائب العلم والسياسة في القرآن

كما اختلف الليل والنهار اختلفت الدول والممالك ، فالأولان بالزيادة والنقصان ، والآخرون برفعة قوم وضعة آخرين . لقد سبق القول أن الشمس تشرق على أهل الشرق ، سائرة إلى أهل الغرب ، جارية إلى المحيط الاطلاطى ، ساعية إلى أمريكا فالبحار الأعظم هناك فبلاد الشرق ثانيا ، وانه اذا نام قوم باظلامها استيقظ آخرون بأضائها ، هكذا نرى العلم والحكمة والمدنية جرت مجرى الشمس ، ساعية باذلة جهدها مجددة مشرقة على أهل الشرق فكانت الحكمة في الهند ومصر وما بين النهرين في أمم السكندان والآشوريين والبابليين ، ومن أهل الشرق كالمصريين انتقل إلى اليونان ومنهم إلى الرومان ، ثم لما خدت حركة النوع الانسانى قرعهم قارعة الدين الاسلامى ، فأحدثت رجة عظيمة أطارت النوم من جفن الانسان ، وقضت على سير الحوادث القديم ، وأبدعت طريقا آخر بعد أن ضربت باحدى يدي الدين دولة فارس وباليد الأخرى الروم ، ثم أحدثت هذه الحركة نارا حامية وهبا ، فأما جرها فبقي في الشرق عند الأمم الاسلامية مدفونا في عاداتهم وأخلاقهم الترابية ، وأما هبها فاندفع إلى أمم الغرب فأحرق الأفسدة ، وتأججت نيرانها ، وسعت إلى نيل العلم والمدنية ، وشدت إليها الرجال ، وأخذت تلك النار تمتد حتى طارت منها شرارة فعلمت بأذيال أمريكا والجزائر في البحار ثم تخطت المحيط وعلقت بأذيال أمة شرقية كرهة أخرى وهي اليابان ، وهاهى ذه تعيد سيرتها الأولى ، فهى تتخطى إلى أفغانستان والهند والصين وبلاد سيبيريا وبلاد الفرس والترك ومصر وسوريا ، ومعلوم أن المدنية والعلم لا يكونان في الشرق والغرب على حد سواء ، فاذا زادا في أحدهما نقصا من الآخر ، والذي يظهر أن الشرق اذا ارتقى هذه المرة يأتى بالعجب العجيب ! لأن الغرب ليس منبع العلوم والحكم والمدنية .

ولقد وصل لنا من العلم عن قدمائنا أن العلم قداعتى به من الأمم الهند والفرس والسكندانىون والسريانيون والعبرانيون والروم وأهل مصر والعرب ، وأما بقية الأمم من يأجوج ومأجوج وبرطاس والخزر وجيلان وكشك والصقالبة والبلغر والروس والبربر ، وأصناف السودان والخبشة والزنج فلم تكن لهم عناية بالعلوم . وكانوا يسمون ملك الهند : ملك الحكمة ، وملك الصين : ملك الناس ، وملك الترك : ملك السباع ، وملك الفرس : ملك الملوك ، وملك الروم : ملك الرجال .

ولقد عرفنا أن مدينة « رومة » بنيت قبل قيام أغسطس أول ملوك القيصرية بنحو ٧٢٥ سنة على ما قيل فتكون تلك المدينة حديثة العهد جدا كما أن اليونان قد تعلموا من المصريين ، فأما في بلاد الشرق فقد ظهر الكشف الحديث ، وأبان أن مدينة الهند لا يعرف لها أول ، فقد جاء فيه أن [سور يوشيدانتو] الفلكى الهندى الذى نسب فلكيو عصرنا أرصاده في وضع النجوم وسيرها إلى زمان لا يقل عن ثمان وخمسين ألف سنة قد تكلم عن أسفار [الفيدا] وانها كتاب قديم العهد جدا .

وقد جاء في كتاب خطى كشف حديثا تاريخه قبل المسيح بأربعة آلاف سنة [في عهد الدولة الرابعة] أن أبا الهول كان مطمورا تحت التراب ، ومنسيا منذ أجيال عديدة ، وقد كشف في ذلك العصر على سبيل المصادفة ، ويقولون : ان التقاليد المصرية في الكشف الحديث لم يوقف على مبدئها بل هى متوغلة في القدم أكثر من ثلاثين ألف سنة كما أثبتته العلامة [مانيتون] وقد ورثها المصريون من شعب متقرض هو الجنس الأجر الذى منه هنود أمريكا ، وكان اقراضه بعد حروب هائلة ، وحصل إذ ذاك في الأرض انقلاب عظيم

طبيعي ، ومن آثار هؤلاء المقرضين [أبوالهول] الذي كانوا بنوه على شاطئ البحر الأبيض المتوسط إذ ذلك بالبر ، وهذه هي آراء العلامة [ليباونجون وسافيل] في أمريكا الوسطى و [روازل وجوبا نفيل] في بلاد [الانلان] وهؤلاء عرفوه بطريق البحث والتشقيب فكشفوا ذلك وهو عجيب ، والذي يهمننا في هذا المقام أن أهل الشرق هم أعرق الأمم في المدنية ، ألا ترى أنه ظهر منهم الديانات والحكمة والحكام مثل [كونفوشيوس] و [بودا] وأمثالهما والأنبياء كموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وأوروبا لاني منها ولا سابقة علم معروفة قبل الرومانيين واليونانيين الذين هم تلاميذ المصريين ، ثبت من هذا أن العلم قد استدار كما استدار الزمان ، وقد بدا دور الشرق بعد الغرب ، ولعلك بهذا تدرك السر في قوله تعالى في سورة آل عمران « قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير انك على كل شيء قدير ، تولى الليل في النهار وتولى النهار في الليل وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي وترزق من تشاء بغير حساب » .

وتعجب كيف ذكر ادخال الليل في النهار وادخال النهار في الليل عقب ذكر عز الدول وذها واعطاء الملك ونزعه ، وهذه الآية سيأتي ذكرها عند آية الكرسي من بذور القرآن التي ألهم الصالحون أن يقرءوها في الأوراد ليفطن لها الخلف ، فيرون أمثال هذه المعاني النبيلة الشريفة ، ولعل الذي حفظ السماء أن تتداعى أقطارها حفظ علومها أن يدركها الغافلون إذ قال : « وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون » اه الكلام على قوله تعالى : والفلك التي تجرى في البحر بما ينفع الناس

هذه نعم جليلة ، وآيات عظيمة تلك السفن الماخرات في اليم الجاريات في البحر ، والأنهار العجيبة الصنع الجارية من الشرق الى الغرب ، ومن الشمال الى الجنوب الموصلة منافع الناس ، وأقواتهم من بلد الى بلد ، ومن قطر الى قطر ، وبها التجارة ونقل الذخيرة ، والأخبار من أمة الى أمة ، حتى ان أهل الكرة الأرضية بهذه السفن أصبحوا كأنهم في بلد واحد ، وأشبهوا هذا العالم كله في أن كلا لكل مساعد ، والحق أن الوحدة شاملة لأهل الأرض كما هي شاملة للعالم كله ، والناس صائرون للاتحاد شاءوا أم أبوا ، وما الحروب والعداوت بينهم الا كما يقع الهضم في الطعام في جسم الانسان ، ولقد أخذ الانسان يقترب بالأسلاك البرقية والعلوم والمعارف ، ومن عجائب السفن أنها تحمل المدافع والحديد وأنواع المعادن وصنوف البضائع ، وهي تجرى فوق الماء ولا تعرق الالعراض ، واعلم أن هناك ناموسا ثابتا عاما به حفظ الله السفن من الغرق ، وأعطى السمك قوة بها يطفو ويرسب ، وتلك القاعدة أن الجسم اذا كان أخف من الماء المساوي له في الحجم فانه يطفو ، وان كان أثقل منه كالحديد فانه يرسب ، وان كان مساويا فانه يكون بسطح الماء عند العوم فكانه ماء ، وهذه هي التي أعطيت للسمك من المواهب العجيبة فالسمكة منفاخ تجده داخلها اذا شرحتها ، وهذا المنفاخ مملوء هواء ، فاذا أرادت أن تطفو على سطح الماء نفخته فكبر حجمها فطفت ، وان أرادت أن تنزل الى أسفل ضغطت على ذلك المنفاخ فصغر حجمها ، فنزلت إلى أسفل لانها صارت أثقل من الماء المساوي لحجمها ، وهكذا تعمل وترسب على حسب حاجتها كما يضيق الانسان عينه ، ويوسعها على حسب النورقاة وكثرة ، وعلى هذه القاعدة جرت السفن في البحار ، فاعلم أن السفينة الشراعية الجارية في الأنهار اذا وزناها هي وما عليها كانت مساوية للماء الذي حلت مكانه في البحر فان أثقلناها حتى زاد وزنها عن وزن الماء المساوي لحجمها غرقت ، والسفن الحاملات للادافع والذخائر والبضائع على هذا النمط في البحار العظيمة الاطلاق في واطندي ، وبحر الصين ، والبحر الهادي ، والاساطيل الجاريات كلها على هذه القواعد جاريات ، وكل سفينتين جارتين فان نسبة سعة مقعر إحداها الى سعة مقعر الأخرى كنسبة ثقل إحداها الى ثقل الأخرى ، ومعلوم أن حاصل ضرب الطرفين يساوي حاصل ضرب الوسطين ، وهنا تكون النسبة الهندسية .

وأما قوله تعالى : وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة فاعلم أن الله عز وجل جعل اتحاد الماء بالعناصر الأرضية سببا لخروج النبات المختلف الأشكال والألوان والأزهار والأثمار ، فكان منه الرياض والجنان والرياحين والبهجة والرونق والحسن والجمال ، ومن عجب أن يكون الماء والأرض والحرارة باتحادها تحدث هذه العجائب التي لا يعرف آخرها ولا يدري منتهائها . والنبات منه الشجر والنجم والزرع والكلأ والحشيش ، وكل واحد متنوع أنواعا كثيرة ، الشجر كل نبت يقوم على ساقه منتصبا أصله مرتفعا في الهواء ويدور عليه الحول لا يحجب .

وأما النجم فهو كل نبت لا يقوم أصله على ساقه مرتفعا في الهواء ، بل يمتد على وجه الأرض أو يتعلق بالشجر ويرتقى معه في الهواء كي يحمل عنه ثقل أثماره كشجر الكرم والقرع والقثاء والبطيخ ، واعلم : أن جميع النبات والشجر لا يختلف الا لاختلاف المواد الداخلة في تركيبه ، فترى القطن والقمح والبرسيم من البوتاسا والصودا والجير والمغنيسيا ، وحض الفوسفوريك ، وحض الكبريتيك والسلكاوالكلور ، وإنما صار هذا قطننا نلبسه ، وهذا قمحا نأكله لاختلاف المقادير الداخلة في تركيبها ، فقوله تعالى « وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها » ليس يستوعب علمها الاعماء اختصوا بهذه المباحث ، وسيرد عليك في هذا الكتاب شذرات من هذه العجائب عند قوله تعالى « أو كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما أو بعض قال بل لبثت مائة عام فانظر إلى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر إلى جارك » الآية فسترى هناك عجائب الكيمياء العضوية ، وكيف اختلفت المظاهر لاختلاف التركيب ، والمقادير إن الله سريع الحساب .

ولكن لا بد أن أوقفك على بعض العجائب العامية هنا ليكون كالمقدمة ، لما سأذكره هناك من مسائل الكيمياء العضوية ، وكيف كان اختلاف النبات لاختلاف التركيب فنقول : اعلم أن الله عز وجل خلق المادة وتوعها أنواعا وأجناسا وفصائل ، فجعل منها النبات والحيوان ، وهما مالك باهرة ، فن نبات لا يكاد يرى وحيوان دقيق لا تدركه الأبصار الا بالنظار الى شجر النخل ، وشجر الغابات العظيم ، والى الفيل عظيم الجثة كبير الحجم هائل القوة ، وبين ذلك من الغرائب ما يحير العقول حتى أنك لتجد أعلم الناس وأقدرهم على علوم الحكمة يقف مهوتا حائرا أمام البقرة والفيل ، ترى الناس يتعجبون من خلقة الفيل اذا رأوه ، وهم قد جالوا أبناءهم على العربات الى الحدائق التي فيها الحيوان خديقة الجيزة ببلاد مصر ، ويقولون تفرح يابني على هذا الفيل ، والأب والأم والخدام يضحكون ويفرحون ويمرحون ، وهم غافلون ، ولا يعرفون الا أن الفيل كبير الجثة له أربعة أرجل وخرطوم ونابان خارجان ، وقد فاتهم أن البقرة الحقيرة القذرة الدنيئة المنزلة التي ينفر الانسان من منظرها وتؤذيه في فراشه ، وهي من الدلائل على أن منزله قدر مع صغر حجمها أعجب خلقة وأظرف صورة ، فلها ستة أرجل ، وخرطوم ، وأربعة أجنحة ، وذنب ، وفم ، وحلقوم ، وجوف ، ومصارين وأمعاء ، وأعضاء أخر لا يدركها البصر ، وهي متسلطة على الفيل بالأذية ، ولا يقدر عليها ، ولا يتمتع بالتحرز منها ، وأيضا فان الصانع البشري يقدر أن يصنع فيلا من الخشب والحديد والذهب وغيرها ، وهو عاجز كل العجز عن صنع بقرة ، فثبت أن صنع البقرة أدق وأظرف من صنع الفيل ، وفي الحيوان ، وفي النبات من العجائب ما لا يدركه سائر الناس مهما عاشوا دهورا وأجيالا ، وتلك العجائب من نوعين على الأرض ، وكم عليها من معادن ، وأنهار ، وبحار ، وفوقها من هواء ، وسحب ، وبدور معها كواكب ، وشموس كل ذلك من المادة الأصلية في الكون ، فنقول : لا يقدر الناس أن يتصوروا كيف خلق الخلق من مادة واحدة الابل من أنفسهم وشاهد من عقولهم .

مثل المادة في تنوعها كمثل الصوت وتنوعه في الهواء

علم الله ضعف الانسان فألهمه أن يحرك الأسنان والشفتين والفم بالهواء الداخلى والخارج لاصلاح الدم الفاسد فى الرئتين ليعطى له الأكسوجين ويأخذ بدله المادة الفحمية المسماة بالكربون حين دخول النفس بالشهيق وخروجه بالزفير يحدث الانسان فيه حركات تسمى حروفاً ، وهى تختلف باختلاف الأمم ، وهى فى العربية ٢٩ حرفاً تتركب من تلك الحروف كلمات فتحدث الخطب والشعر والنثر والحكم والمواعظ والتفاهم والتجارات والسياسات والمنافرات ، وكتب الديانات والعلوم والمعارف ، هذه هى النتائج التى نظمت نوع الانسان وعلمته انبىان ، وهى ليست شيئاً سوى تنوع فى الهواء الجوى الذى له أعمال كثيرة غير هذه فانه كما قلنا دخل فى الرئتين للاصلاح : أى ادخال المادة المصلحة للدم مع أنه ترسم فيه صور المرئيات ، فيرى الانسان الاشباح والصور التى تأتى للأعين من المرئيات ، وفى الهواء الحرارة والبرودة والرائحة الطيبة والخبيثة ، وفيه بخار الماء الذى يكوّن السحب ، وهكذا الرياح ، وهو يحمل السحاب ، ويسير السفن فى البحار فليست صفة الكلام فى الانسان أول أعمال الهواء ولا آخرها ، بل من تنوع الهواء تكون الموسيقى المطربة لقوم الشافية لآخرين المعلة لقوم يعقلون ، إذا فهمت هذا فاعلم أن هذا مثل ضرب به الله للناس لعلمهم يعقلون كيف خلق العالم من مادة واحدة ليستدلوا على وحدته وقدرته ، ويعلم الناس أنه حاضر رحيم فن رحمته هذا المثال .

اعلم أن المادة كما هو رأى علماء العصر الحاضر واحدة ، يقول علماءنا الأقدمون ان جميع هذا العالم من الهوىلى ، والهوىلى كلمة عربية ، معناها القطن ، وأسموها بهذا الاسم ، لان القطن يصلح للملابس شتى كثيرة التنوع ، وقالوا هذه المادة الأصلية لا يمكن رؤيتها ، بل هى شىء أشبه بالأمر الروحية هذا كلامهم ، وقالوا أيضاً ان هذا العالم أصله مادة واحدة متمثلة أشبه بما نرى ان الطعام بعد تناوله يصير فى المعدة كيموساً متشابه الأجزاء أشبه بمادة اللبن ، فهذه المادة المتشابهة فيها جميع ما يصدر عنها من الأعضاء والحواس ، ففيها مادة العين ، والأنف ، والمخ ، والمصارين ، والبطن ، والجوف ، وهى تجمع مع لطافتها وتشابهها ما بين العظم الصلب ، وما بين الرطوبة الزجاجية فى العين ، ومادة المخ هذا كلام قدمائنا ، فهكذا يقولون ان المادة التى خلق الله منها العالم كانت هكذا واحدة ، ولكن قدكن فيها الشمس والقمر والأرض والمعدن والنبات والحيوان .

أما علماء العصر الحاضر فقالوا نحو هذا ودققوا أشد تدقيق فقالوا ان أصل العالم مادة سديمية دارت وتكوّرت على مدى السنين فكان منها تلك الشمس والارضون الخ ومنها العناصر ، بمعنى أن الموجود المسمى بالأثير مما لا تراه العيون ولا تدركه الأوهام هو الاصل لهذه الموجودات وهذا الأثير الذى هو أرق من النور وألطف من الجمال وأقرب الى أن يكون شيئاً روحياً كما قال أسلافنا منه تكوّنت المادة والكهرباء والمغناطيس وفيه الحرارة والضوء ، فهذه كلها صفات وتنوعات فى المادة الاثيرية والمادة التى منها تكوّنت ، وبعبارة أخرى هى حركات من حركاتها لا يدرك كيفيتها ، قد شككت الى عناصر كالحديد والنحاس والذهب والفضة والراديوم والاكسوجين والأدروجين والأوزوت والكربون . وبالجملة تلك العناصر تباعغ فوق السبعين نوعاً كما تنوعت الاصوات الخارجة من الفم فى المثال المتقدم الى الحروف الهجائية بحسب اختلاف الأمم فبلغت بتركيبها الى نحو أربعة آلاف لغة ذات فروع شتى وكلها ترجع الى تنوعات الهواء فى الفم ، وبعبارة أخرى لاشىء سوى الهواء المتحرك فهذه العناصر المادية تركبت منها هذه المخاوقات التى نشاهدها على الارض بنسب محفوظة وحساب متقن ونظام بديع حارت فيه العقول ، وقد وصلنا الآن الى ما قصدته من عالم النبات ، والحيوان فانها عبارة عن تفنن فى المادة كما كان من الاصوات عجائب وبدائع ولم تزد عن كونها حركات فى الهواء ، فهكذا

هنا نرى أن جميع أنواع الحيوان والانسان تتركب من العناصر المتقدمة كما تتركبت الكلمات من الحروف ، ومن طوائف النبات تكون المروج الواسعات والرياض الغناء تسر الناظرين وتحير المفكرين كما رأيت في الكلام من الخطب والشعر والمقالات فالرياض الناضرات والمروج الواسعات شعر المادة كما كانت أقوال المتنبي وعمرو بن كلثوم وأشعار هو ميروس وشكسبير شعر الهواء . ولعلك تقول كيف يكون النبات والحيوان من عناصر واحدة ؟

أقول : قد قدمت لك هذا القول وسأز يدك بيانا فأقول :

قد أثبت علماء الكيمياء أن النبات والحيوان يتركبان من المواد التي ليست حية وأخصها الاوكسوجين والأودروجين والأزوت والسكر بون وبعض أملاح أخرى ، وهذه العناصر الاربعة بمقدار تنوع المقادير فيها تتنوع النباتات والحيوانات وأعضاؤها وأجزاؤها فيكون منها الدم والشحم والصفراء والاعصاب ومادة الدماغ والعود الاخضر والورق والثمر والحنظل والتمر والبرتقال والزيت والصمغ فلا حلاوة ولا حوضة ولا دسومة ولا مرارة الا كانت مشتقة من تلك المواد الجامدة ، وبعبارة أخرى هي كلمات من تلك الحروف لم ترد في المادة شيئا فلا تزال المادة واحدة واختلاف المظاهر وقتي كاختلاف الكلمات والقصائد في الهواء الجوى ان عصير العنب لا يحوى خيرا ولا مادة الخمر وهو (الكحول) انما يحوى ماء وسكرا فاذا تخمر انحلت جزء من السكر وانفصل عنه ما فيه من الاكسوجين والأودروجين والسكر بون وتتركب هذه بمقادير جديدة بنسب معاومة محدودة كالنسب التي سترها عند قوله تعالى « وانظر الى حمارك » في مسألة العزيز وعند مسألة الطير وسيدنا ابراهيم الخليل ، واذن ينشأ عنه المادة الخرية السماة (الكحول) فيصبح عصير العنب خيرا بدون أن يزداد شيء أو ينقص كما صار الهواء خطبا وقصائد بكونه صوتا وحروفا ولم يزد في الهواء شيء ولم ينقص ، والخبز والفواكه التي نأكلها لا شيء من السم فيها ولا اللحم ولا العظم ولا العروق ثم هي عند الهضم تتحول الى ذلك ، وهكذا الحب والنوى ليس فيهما من الورق والزهر شيء ولكن الامتصاص من العصارات الارضية والتنفس بهما يحدث تفاعل فتكون النتائج الباهرة ، لعلك أيها القطن بهذا تعرف السر في قوله تعالى « قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا » فن هنا فلتفهم الكلمات بالعلم والحكمة « ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وما يذكر الا أولوا الألباب » اه

ولعلك الآن فهمت السر المصون والجوهر المكنون في العناصر والحروف ، فالعناصر في المادة والحروف في الهواء ، فكما كانت لنا كلمات وخطب وقصائد في حركات الهواء هكذا كان لله عز وجل عناصر تتركبت معادن ونباتا وحيوانا وكما كانت اللغات كثيرة العدد وكلامها وقصائدها ليس لها عدد ولا حد هكذا مركبات الطبائع لا تنحصر وكما أن الهواء فيه أحوال وأعمال كثيرة كالروائح والحرارة الخ غير الاصوات هكذا الاثير الذي تكوّن فيه المادة فيه عجائب ومخاوقات لانعرفها فوق ما نشاهد من السموات والارض وما بينهما « وما يعلم جنود ربك الا هو ، ويخلق ما لا تعلمون »

ولعلك أيضا تعرف أن هذا التشبيه الذي أطلت لك فيه وجعلت كل ما في المادة أشبه بمركبات الحروف من القصائد والكلمات مأخوذ من قوله تعالى « ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم ان في ذلك لايات للعالمين » فقوله : اختلاف ألسنتكم اشارة الى علوم اللغات وما فيها من المقالات ، وقوله : وألوانكم اشارة الى العناصر وما تتركب منها ، أفلا تتعجب أيها القارىء أن يكون مقالى كله من كلمتين من القرآن وقرئتما معا في جملة واحدة ليكون ذلك داعيا الى أن أشبه أحد الطرفين بالآخر أليس ذلك من العجب ؟ على أنك ستري ما هو أعجب انه يقول « ان في ذلك لايات » أى دلالات « للعالمين » بكسر اللام جمع عالم ، ولم

أريّة في القرآن على ما أذكر جاء فيها ذكر العالمين على هذا النحو الاقليلا ، فكأنه يقول : ان هذا المقام دقيق لا يفقهه الا المحققون في العلوم الدارسون للعلوم الطبيعية العاشقون للعلم المفردون بالحكمة ، فتأمل في عجائب القرآن وكن على يقين أن نبوة الانبياء لا تعرف عند أولى الالباب الا بمثل هذه الدقائق العلية وكيف خصّ العلماء بالفهم في هذه المسألة التي لا تعرف الا في هذا الزمان أشد معرفة ، لمثل هذا فليعمل العلماءون ، وبمثل هذا فليعمل المفكرون .

عجائب التنوع والتشكل في المادة الواحدة ايضا كما تقدم

وأنها دلائل التوحيد لاختلافها مع وحدة المادة

من المعالوم الشائع في عصرنا الحاضر أن العناصر التي كشفها العلماء تباع فوق السبعين ، وهي مركبة من اجتماع الذرات الاصلية وهي الجواهر الفردة التي رجعت في آخر أمرها الى حركات وتيارات يقف التعبير عندها لدقتها على العقول ، وهذه الذرات تجرى بنواميس كالتي نراها في الكواكب والشموس أي انها عبارة عن دقائق جاريات بنسب مخصوصة على بعضها بنظام تام ، وبهذه النسب اختلفت أحوالها ، فالاختلاف في العناصر راجع الى أنواع حركاتها لاغير ، فاذا رأيت لاهواء والماء والحجر الصلد والذهب والحديد فذراتها جميعا عند البحث العلمي لا فرق بينها من حيث انها متحركات في أنفسها وان كانت ترى ساكنة في الظاهر ، وليس المراد بتلك الحركات الهوائية والمائية بل هي حركات الذرات التي لا يعرفها الا العلماء الأخصائيون بالبحث والتنقيب ، فتتوَّع الحركات المذكورة جعل هذا سما وهذا غير سمّ وهذا أحر وهذا أصفر وهذا ثقيل وهذا خفيفا الى ما لا يتناهى ، ألا ترى أن الفسفور أبيض سام سريع الانهيار فاذا أجمتته في اناء محكم السد أو عرضته للنور في أنبوب لاهواء فيه تغير لونه الى الحمره ويفقد خاصية السم ولا يلهب إلا بالاحتكاك وإذا حللناه تحليلا كيميائيا لايختلف في تركيبه عن الفسفور الاعتيادي ، وهكذا نرى الكربون على أشكال مختلفة في الالماس والجرافيت والانترايسيت والكوك وللكل منها خصائص متميزة عن الأخرى ، فيالله هل يستوى الالماس الجميل المنظر الحسن الشكل الغالي الثمن البديع البهيج الذي يوضع فوق التيجان وتتحلى به الغايات ، وبه وبأمثاله يمتاز أهل الثروة والغنى والملوك عن غيرهم ، والكوك الذي يوقدونه في أفرائهم وقطراتهم ويمسكه الغنى والفقر ، كلا لا يستويان ولكن العلم قد أوجب استواءهما وان كلا منهما مركب من الكربون وحده ، فالالماس كربون والكوك كربون لاختلاف بينهما ألبتة في الحقيقة وهي أنها لاندوب واذا أحرقت أنشأت حامض الكربونيك ، فأما هذه الاشكال والخواص من اللعان والبهجة والحسن في الالماس وضد ذلك في الكوك فلم تكن الامن تغير طارىء على تحرك الذرات فحسب ، وتأمل في التباين العظيم فيما بين المركبات وخواصها الجيئة . تأمل كيف اختلفت خواصها مع التركيب وهي واحدة ، فانظر خلاصة الترتبتين ، والليمون ، والبرتقال ، والعبثران ، والفلفل ، والريحان ، والبقدونس ، ان هذه الخلاصات مركبة تركيبا كيميائيا واحدا ، وهوستة عشر جزءا من الاودروجين مع عشرين جزءا من الكربون ، فيالله أين خلاصة الفلفل من خلاصة البرتقال والليمون ، وكيف كان كل منهما مركبا من كربون وأودروجين ، فالسكر بون معروف في الكوك والالماس كما تقدم والودروجين هو الجزء المتمم لتكوين الماء ، فالأول نراه يحترق ، والثاني نراه يمت الحيوان إذا تنفس فيه كما يعرفه من درسوا علم الكيمياء ، وفوق ذلك نرى أن سائر الانسجة الحيوانية والنباتية التي كثرت أنواعها وأشكالها وأوصافها مركبة من أربعة عناصر ، وهي الاكسوجين ، والادروجين ، والكربون ، والأوزوت مع إضافة بعض الاملاح والجوامد .

فتعجب من المادة الواحدة التي رجع أصلها الى حركات كيف كانت بساطها تتنوع تنوعاً مدهشاً لغير سبب معروف الا تنوع حركاتها ، وهكذا مركباتها تنحو هذا المنحى كخلاصة البقدونس والفلفل وتركبها من عنصرين وكالحيوان والنبات وأنواعهما المركبات من أربعة عناصر مع ما يضاف إليها ، أليس هذا يريك بأجلى برهان في عصرنا الحاضر أن الوحدة ظاهرة في العالم المشاهد ، أو ليس أنواع هذه المادة مع وحدتها تعرفنا بحكمة الله ، وأن العناصر حروف والمركبات كلمات . والعالم المنظور قصائد وخطب تقرؤها مسطورة على لوح الطبيعة الجميلة البهجة ، أو ليست هذه كلمات الله ككلماتنا في الهواء فتشابهتها في أن تنوعهما بتنوع الحركات ، فهذه في أثر ، وهذه في هواء ، وأن هذا التنوع عند الله كتتنوع الكلمات عندنا في اليسر وعدم العسر ، ولذلك جاء في القرآن « إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون » . وفيه « قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا » ، وإذا كانت هذه العوالم ناجية عن مادة واحدة كان فاعلها واحداً فان ناظم التصيدة وقائل الخطبة يكون واحداً فاعلاً باعضاء فه في الهواء أفعالاً مقصودة ينتج منها ذلك القول المسموع المنتظم ، فهذا العالم المنظم المكون من حركات صانعه واحد ، وهذا هو برهان التوحيد ، لأن الآية مسوقة للواحدانية « وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم » الخ فتعجب من العلم والدين كيف اتحدوا وأتيا بالهجب الحجاب ، وهذا هو بدء الخلق الذي أمرنا به في قوله تعالى « قل سيروا في الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق » هذا بدء الخلق وتكوين العناصر والمركبات ، وبهذه الآية يجب على المسامحين أن يعرفوا أصول جميع الأشياء من بساط ومركبات ، كعلم الأجنة ، وعلم الحياة ، وعلم الكيمياء العضوية والكيمياء التحليلية ، والادام العذاب عليهم في الدنيا أجيالاً لعلهم يعقلون انتهى . انظر تفصيل تفسير « قل سيروا في الأرض » الخ في سورة العنكبوت .

لطائف في علمي الحيوان والنبات

اللطيفة الأولى

شجر النارجيل ، وهو الجوز الهندى هيئة شجرته كهية النخل المعروف ويبلغ ارتفاعها تسعين قدماً تنبت في الأقاليم الحارة ولا سيما شواطئ بحورها ، وهى من أعجب ما خلق الله من النبات ففيها لأهل تلك الأقاليم غذاء وكساء ودواء ولبن وخر وسكر وزيت وشمع وآنية ومساكن ودثر وفرش وحبال وأدوات وأسلحة وغير ذلك .

روى أحد الثقات أن مسافراً كان يحوب رمضاء تلك الأرض تحت أشعة شمسها المحرقة حيث يندر الظل فرأى بيتاً تحيط به أشجار باسقة معتدلة الأجداع على رعوسها أوراق جميلة تسر الناظرين ، فدنا من البيت فرأى فيه هندياً رحب به وأتاه بشراب شهى فيه طعم حموضة أروى ظمأه وأنعشه ، وبعد أن استراح دعاه الى الطعام في صحون مختلفة في جفنة [قصعة] سوداء مصقولة لامعة وسقاه خراً لذيذا ولم يشرب مثل ذلك قط ، ثم أتاه بجلاء فاخرة ثم غيرها ، فقال وقد دهش : من أين لك هذه كلها في هذا القفر ؟ قال من شجرة النارجيل ، فالشراب الذى سقيتك إياه من جوزها قبل نضجه ، واللبن الذى استطبته من ذلك الجوز بعد النضج ، والطبيخ الذى لذت لك من أوراق تلك الشجرة ، وتلك الخمرة من عصارة زهرها ، ومن هذه العصارة كل ما عندى من السكر ، وكل هذه الصحون والجفان والآنية التى رأيتها على المائدة من قشر جوزها ، وهذا البيت الذى أسكنه منها ، جذرانه من خشبها ، وسقفه من نسيج أوراقها ، ومظلتى من نسيج هذه الأوراق ، والثياب التى على من خيوط أليافها ، ومن هذه الألياف مناخلتنا ، وحصرنا ، وقاوعنا ، وحبالنا . والزيت الذى نوقده في مصابيحنا عصير لب جوزها ، ولنا فيها ما أرب أخرى ، فدهش المسافر ، ولما هم بالانصراف سأله

الهندي أن يباغ كتابه الى صاحب له في المدينة التي يقصدها ، فقال : من أين لك الخبز والقرطاس ؟ قال من تلك الشجرة ، فالخبز من نشارة أغصانها ، والقرطاس من أوراقها ، فأخذ الكتاب وهو في حيرة وعجب !

اللطيفة الثانية

نظر في عمر بعض الأشجار في اسكتلندا فكان أكثر من ثمانمائة سنة ، وأغرب من ذلك شجرة العندم [دم الاخوين] ويسمى [دم التين] و [دم الثعبان] في بلدة تسمى [أوروتاوا] في جزيرة [تيناريف] إحدى جزائر كناريا في الاوقيانوس الاثنتيك الذي كان يسمى عند أسلافنا بحر الظلمات من بعض جهاته لايحيط بساقها عشرة رجال يمدون أيديهم حولها لمس كل منهم أنامل مجاوره بأنامله ، وقد انقضى منذ كشف تلك الجزيرة الى الآن ٤٨٢ سنة والشجرة بحالها ، وقد حسب العلماء الزمان الذي خلقت فيه على حسب نمو جنسها فقال انها خلقت قبل خلق الله الانسان على الأرض .

اللطيفة الثالثة

من غرائب النباتات النباتات الهوائية وهي أعشاب لأصول لها في التربة تتعلق على غيرها من النبات وتتناول غذاءها من الهواء ، وتنمو في الأقاليم الحارة ، ومن عجيب أمرها أن زهرها يشبه الفراش والنحل وغيره من أنواع الذباب ، وهو حسن زاه يسحر الألباب ، ويسحر العقل أن يرى الانسان أزهارها على أعلى سوق كالأسلاك يحركها النسيم فيظنها فراشا يحوم على الأشجار ، أو تحلا يبنى جنى العسل من الأزهار ، ومن أزهارها ما يشاكل الرتيلاء ، ومنها ما يشاكل الانسان الى غير ذلك « وفي الأرض آيات للموقنين » .

اللطيفة الرابعة : النباتات المفترسة

وسماها بعض النباتيين بالحامية ، فهذه تتشبث بغيرها من النبات ، وتغتذى بعصارتها ، فتعيش على غيرها كما يعيش بعض الحيوانات على بعضها . انظر هذه النباتات وصورها البديهة في [سورة الرعد] عند آية : يسقى بماء واحد الخ

اللطيفة الخامسة : الفجل والبصل والخس وما أشبهها

والنخل والعبل والسنط وما أشبهها

تأمل أيها الفطن النكي شجرة الفجل وشجرة البصل من جهة ، وشجرة الخس أيضا ، وشجرة النخل والعبل والتين وما أشبهها من جهة أخرى ، وشجرة تسمى [ثوب السيدة] من جهة ثالثة . تأمل هذه الأنواع الثلاثة من الشجر ، وتعجب من أوراقها ، وأوراقها مختلفة ، فترى ورق الفجل والبصل يتلقى المطر ويجمعه ويرسله الى جذر البصلة والفجلة ، وكذا ورق الخس وما أشبهه ، ينزل المطر فيجد الورق يوضع يصلح معه أن يجد سبيلا الى الاجتماع عند الجذر ، وكأن الورق مساق تصب ماءها عند الجذور ، ثم ترى ورق النخل وهو المسمى بالخوص ، وكذا ورق التين والرمان وما أشبهها لاتصلح لجمع المطر لينزل على جذع النخلة وأصل التين والرمان ، لم ذلك ؟ ولم هذا التباين ؟ ورق يجمع المطر ، وورق يفرقه ، أما الجاهل فانه لايعنيه ، وأما العالم فان له في كل نظرة حكمة ، وفي كل فكرة علما ، وفي كل نباتة جلالا ، وبهاء وسعادة ونورا . اجتمع المطر في الفجل والبصل والخس عند رأس البصلة والفجلة والخسة ، لأن الجذور غير متشعبة ولا متفرقة وانما هي متجهة الى أسفل باستقامة ، فلذلك ينزل المطر عليها ليسقيها مجتمعا لاجتماع الجذر . أما في النخل والعبل فان العروق الضاربة في الأرض متفرقة منبثة في الجهات كلها ، فلذلك وضع الورق على حال لاتصلح لانحباس المطر فيسقط على الجذع ، بل يتفرق حوله لتفرق العروق . أما الشجرة المسماة [ثوب السيدة] النابتة في جبال الألب التي ذكرها اللورد افبري في كتابه [جمال الطبيعة] صفحة ١١٣ فان المطر اذا نزل على أوراقها كان له عمل آخر ألا وهو أنه يكون خفيرا لها يحفظها من العطب كالعساكر والجيوش التي تحمي

الملاوك على العروش ، وذلك أن قطرات المطر أو الندى ترى متجمدة لشدة البرد تلمع كحبات اللؤلؤ على تلك الأوراق ، فإذا رأتها الحيوانات السائمة كالغنم والغزلان ولت عن الشجرة ولم تقربها لتلك العساكر الجليدية الثلجية المتلاثة المانعة كل ما يقرب الشجرة ، فتأمل وتجب كيف كان الورق جامعا للمطر تارة ومفرقا له تارة أخرى وحارسا أميننا حيننا ، كل ذلك والمساهون يأ كاون الفجل والبصر والتمر والبرتقال والليمون ، وهم نائمون عن حكمة ربهم ، وعجائب صنعه ، والفرجة فيها مفكرون ، يا عجبا كلَّ العجب لعالم أضع حياته في أقوال جدلية وكلمات لغوية ، وقد أغمض أجبانه ، وهو غافل عن هذه العوالم المشاهدة ، فلتفهم اذن قوله تعالى « وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم » وقوله « وأنبأنا فيها من كل شيء موزون » ، وقوله « وكل شيء عنده بمقدار » .

على نفسه فليكن من ضاع عمره * وليس له منها نصيب ولا سهم
ثم انظر ووازن بين عيون الحيوان في محاولة الابصار ، وبين ورق الفجل والبصل وأمثالهما في استقبال ماء المطر لسقي الرؤوس النازلة في الأرض ، وكيف جعل النور المشرق من الكواكب والشمس والقمر كالقطرات النازلات من المطر كلاهما يخلق له في الحيوان ، وفي النبات ما يناسبه للانتفاع به ، فبينما نرى أعين الحيوان مدورة الشكل محدبة الأعلى حاوية مادة زجاجية ، وأخرى تشبه العدسة المحدبة الوجهين ، وهذه الأشكال في علم الضوء معدة لقبول الضوء وجمعه مهياة لحفظه فترسله إلى ما وراء الحدقة ، وهي الشبكية الموضوعية بنسبة مخصوصة لتقبل الصور التي جعلها الضوء ، وتوصلها الى المخ الذي هو الناظر الحقيقي ، ولو أنها وضعت أبعد من ذلك أو أقرب لم تظهر فيها الصور فاحتاجت إلى المناظير الزجاجية المعينة على إيضاح الصور واقرارها فوق تلك الاعصاب كما هو معروف عند أطباء العيون في زماننا ، هكذا نرى ورق الفجل والخس والبصل ، قد وضع على هيئة حافظة للمطر بحيث يسقي الرأس ، ولم يجعل على هيئة مبعثرة له حتى لا تنتفع به أصولها « إنا كل شيء خلقناه بقدر . وما أمرنا إلا الواحدة كلح بالبصر » وما أحوج الشبان في المدارس ، وفي المعاهد الدينية إلى ورود منا هل هذه الحكمة والارتواء منها « وفوق كل ذي علم عليم » .

اللطيفة السادسة : النبات المفترس للحيوان

قد ثبت للخاصة والعامّة أن النبات طعام الحيوان مسخر له ، ولكن لم يدر في خلد انسان أن الحيوان طعام النبات ، وأن النبات يفترسه بحيل مدبرة وكيد خاص ، فاعلم أن نباتا يسمى [الديونيا] من نباتات أمريكا الشمالية له ورق يشبه مصيدة الفأر ، وفي وسط الورقة مفصل ، وتلك الورقة نابت عليها وبر ويحيط بها شوك ومتى لامست الورقة حشرة أحسَّ بها الوبر فانطابت الورقة حالاعليها ، وخرج منها مادة لزجة قاتمة مقام لعاب الانسان لتمتص تلك الفريسة ، فانظر كيف كان المفصل لتتحرك الورقة ، وكيف قام الوبر بالاحساس كبصر الحيوان ، وكيف كان فيها ما هو كالريق وكالعصارة المعدية في الحيوان انتهى . (والتفصيل الوافي في سورة الرعد كما قد بينا)

اللطيفة السابعة : أعمار الحيوان

يقال في المبدأ المشهور أن عمر كلِّ حيوان حتى ثمانية أضعاف مدة نموه ، فسرير التوسرير الزوال ، وما يبلغ الكمال سريرا ينقص سريرا ، وعلى هذا المبدأ يكون في استطاعة الانسان أن يعيش فوق المائة ، بل إلى المائتين إذا لم تصادفه تلك العقبات في غذائه وأحواله ، فقدمت أحدا الانجائز وعمره مائة وتسع وستون سنة ، وكذلك من آباؤنا العرب ، عاش أحد بني تميم نحو هذا الأقدار ، وهذا وإن كان لا يعقل عادة يصلح في قدرة الله تعالى أن يتم ، والامكان واسع ، ولكن العادة لا تبيح ذلك ، والحيوانات الجاء تعمرا أكثر من القرناء ، والجريئة تحيا أكثر من الجبانة ، والمائية والبرية تعيش أكثر من الهوائية ، غير أن الرخمة ، والنسر ، والبعاء ، والغراب تعيش قدر ما يمكن أن يعيش الانسان .

اللطيفة الثامنة : القرود وتقليدها

ان جماعة من أهل العلم كانوا مشتغلين في أمريكا الجنوبية بما يتوصل به إلى معرفة شكل الأرض فكانوا حين يبعدون عن الأدوات تأتي القرود وتنظر في المنظار وتنصب الأخشاب وتأخذ الأقلام وتعمسها في المداد وتخط على الورق ما تيسر .

ومن محاكاة القرد للإنسان أنه تفشى الجدري في بعض السنين في قرود بعض الأجام في أمريكا الجنوبية فاتى [بنكرد] الطبيب بولدين ربط أيديهما وأرجلها بالحبال ولقحهما بمادة الجدري أمام قرد كبير حذاءه قرد صغير ، ثم ذهب بالولدين ، وترك مادة التلقيح والأدوات ، فطرح القرد الكبير القرد الصغير وربط يديه وربليه ولقحه بالمادة كتلقيح الطبيب للولدين ، وحذا حذوه غيره من القرود .

اللطيفة التاسعة : عجائب الحرباء

هذا الحيوان بدنه كالاسطوانة ، وله رأس كبير ، وعنق فاحش القصر ، وذنب طويل كالحية ، وله برائن كخالب البيغاء ، وهو يتلون ألوانا كثيرة ، وتقول فيه العرب [أصور من عين الحرباء] أى أبرد لاعتقادهم أنه يدور مع الشمس ويستقبلها بعينه ليستدفى ، وقدرأه الباحثون وراقبوه فوجدوه تارة يجعل جسده أخضر إذا كان على شجرة ، وقد يكون في حال أخرى أصفر ، وإذا تهيج حصل في لونه خطوط متقاطعة على ظهره ، ثم تمتد إلى سائر جسمه تقريبا ، فاذا دام التهيج صار الجسم كله أسود هذا في لونه ، أما حجمه فأعجب فتارة يجعل جسمه كأنه فأرة في زاوية أخذ الرعب منها كل مأخذ ، وتارة ينشر ذنبه ويحني ظهره ، فيكون كالأسد المزبر ، وتارة يصير كورقة النبات ، ويرى خط أبيض مار بطنه إلى طرف ذنبه كأنه ضلع الورقة ، ثم يرق كالسكين فينكر بذلك أعظم تنكر .

اللطيفة العاشرة : ذكاء الفيلة

مرضت فيلة مرضا شديدا فعالجها أحد العلماء فشفيت وبعد مضي خمس سنين رأتها في الطريق فذكرته فأسرعت إليه ، ووضعت خرطومها في يده كأنها تحببه وتشكره على صنيعه ، ثم نظرت ثانية فذنت منه ومنطقته بالخرطوم كوالدة تضم ولدها بعد فراق طويل ، فانظر إلى عجائب الحيوان والنبات ، واعلم أن هذا وأمثاله مما أمر الله المسلمين أن يعاموه ، وأن يعملوا به في الدنيا ويرقوا مدنهم فيكونوا شاكرين لله ، ومادام المسلمون لم ينظروا ، ولم يعاموا ، ولم يعملوا في الحيوان والنبات باستخراج الثمرات والمنافع ، فانما هم كقرون لنعمته غير شاكرين لها ، فهذه من آثار قوله تعالى « وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة » ، واعلم أن الدين الاسلامي كما قال أحد العلماء الهولنديين كان عند أمة تعرفه في صدر الاسلام فارقت به ، فاما دخل في هذا الدين أمم جاهلة عقولها غير ناضجة فهمته فهما معوجا فالتحطت ونزلت أسفل سافلين . وهانحن أولاء أبناء محمد ﷺ وتابعيه تفسر القرآن على الوجه الذي نزل لأجله على قدر الامكان ، ونبشر الأمة بأيام سعادتها ، وأن هذا القول وأمثاله من أقوال العلماء سيسرى في الأمة سرعان الضياء والكهرباء ، فالدين ديننا ، وهاهو ذا العلم أماننا ، واللغة لغتنا فادهي المسلمين وأذلهم الاجهل القائلين بأمرهم الجاهلين باللغة والقرآن الغافلين عن كلام أسلافنا الفضلاء مصابيح الدجى أولى الألباب .

اللطيفة الحادية عشرة

يروى أن واحدا قال لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انى أتعجب من أمر الشطنج فان رقعة ذراع في ذراع ، ولولعب الانسان ألف مرة لم يتفق مرتان على وجه واحد ، فقال عمر بن الخطاب ههنا ماهو أعجب من ذلك ، وهو أن مقدار الوجه شبر في شبر ، ثم ان مواضع الأعضاء التي فيه كالخاجيين والعينين

والأنف والفم لا يتغير ألونه ، ثم انك لا ترى شخصين في الشرق والغرب يشتهبان في الصورة .

اللطيفة الثانية عشرة : تعاون النبات والحيوان

السنط والنمل

هل سمعت أيها الذكي بملك في قصره يحرسه آلاف الآلاف من الجنود ، وهم يجندلون كل يوم في ساحات الوغى مئات الألوف من الأعداء يقتلونهم حفظا لشخصه وبقاء لذاته مدى الزمان ، وقد أحاط بقصره منازل خضر يأوى إليها الحراس ، وقد أعد لهم من الطعام كل مالذ ، وطاب من ألد الطعام ، كلا انك لم تسمع به لافي الحقائق ولا في الخرافات ، ولكن أسمعك الآن حقيقة واقعة مما نشاهده كل يوم ، والناس ساهون لاهون « وكأين من آية في السموات والأرض يبرون عليها وهم عنها معرضون » ذلك نوع من السنط المدجج بالسلاح من السهام البيضاء تكون له قرون مجوّفة فارغة ، وعلى ورقه نقط من العسل وحوله آلاف الآلاف من النمل تؤمه للقوت تراها صاعدة نازلة لتأكل الحشرات والديدان والسوس والهوام المحيطات بالشجرة الضارات لها المؤذيات لنموها وحياتها ، فهذا النمل يجندل تلك الجحافل ، ويميت تلك العساكر ، ويسكن تلك المساكن ، وهي القرون الخضر ، ويشرب ذلك العسل النقي ، وقد ذكر العلامة [فورل] أنه كان يرى نحو ٢٨ حشرة في الدقيقة الواحدة يجلبها النمل لتكون غذاءه ، فانظر وتعجب كيف أصبح النمل في هذا المقام حارسا للسنط الذي هو أغنى النبات بالسلاح ، وكيف احتاج هذا المدجج القوى البأس إلى تلك الجيوش الجارية من النمل لتحفظ حياته بقتل أعدائه من الهوام والدود والسوس ، وبهذه الخصلة كان خشب السنط متينا جدا « إن ربي لطيف لما يشاء » وهذه من جنود الله . قال تعالى « وما يعلم جنود ربك إلا هو » ثم أردفها بما يفيد أنهم مذكرات لنا ، فقال « وما هي إلا ذكري للبشر » وانظر كيف يقول الله تعالى « وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم » ثم أفاد أن هذا كله في علمه المسكون ولوحه المحفوظ ، فقال « ما فرطنا في الكتاب من شيء » وقال أيضا « ما من دابة إلا هو آخذ بما نصبتها إن ربي على صراط مستقيم » فلا يفتخر الانسان فانه تعالى مع كل نسمة ومع كل نبات « قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى » .

اللطيفة الثالثة عشرة : تعاون النبات والحيوان أيضا

الزهر والحشرات

يطوف المرء في الحقول ، والغابات ، والأشجار ، والساتين الغناء ، وجبالها وعجائب خلقها ، وأزهارها الجميلة الفاتنة من أحرقان ، وأصفر فاقع ، وأزرق زاهر ، وأبيض ناصع ذوات رائحة ذكية عطرية ، وفيها مادة حلوة عسلية ، والحشرات طائفات من زهرة إلى زهرة ، ومن شجرة إلى شجرة ، وهن مغنيات فرحات راعات في بحوحة العيش ونعيم الحياة ، فما كان قصارى خيال الشعراء الا أن يتذكروا أحبابهم ، والوجوه الجميلة والقدود ، وأوقات الصفاء والهناء ، هذا ما يدور بخواطر الشعراء ، وقد غفلوا عن الحكمة في تلك الحشرات وطوافها والأزهار وألوانها والعسل في أسافلها ، وكيف كان بعض الزهر يتفتح ليلا ، وهو بالنهار مغمض الأجفان فإذا جنّ الليل وأرخى سدوله ظهر بلونه الزاهي الأصفر ، وقاحت رائحته ، وعم شذاه العطر ، فإذا ما طلع الفجر رأيت ذابلا لاجال فيه ، ولا رائحة ، ولا رونق ، فهو كالخفاس ينام نهارا ويقوم ليلا ، وهو نبات اسمه [القطرب] ثم كيف كان بعض الزهر يغمض أجفانه ليلا ويستيقظ نهارا مخالفا للأول موافقا للناس وأكثر الحيوان ، فهو بالنهار أنس وجمال ، وبالليل مسدل الستار غافل نائم ، وذلك هو [الأحيوان] ثم كيف كان بعض الأزهار يتفتح عند طلوع الفجر ، فإذا توسطت الشمس خط نصف النهار وقت الظهيرة أقلت أجفانها ونامت إلى طلوع الفجر من اليوم الثاني ، ويسمونها في بلاد الانجليز [ياولد اذهب وتم عند الظهر] ومن

الأزهار ما تنتفتح صباحا في الساعة السابعة ، وتنام عند الخامسة مساء ، وهو نوع من الهدباء ، يطوف الانسان في الحقول ، ويرى هذه العجائب ، وهو عنها غافل ، ثم يرى بعض الشجر كالصنوبر والزان والبوداق والسنديان أزهارها صغيرة ولألون لها ولا رائحة ولا جال ، فيأبى شجرى جبال فتان في بعض الأزهار ، وعدمه في بعضها الآخر ، ونوم بالنهار ، ويقظة بالليل ، وعكس ذلك ، ما غائبة ذلك كله ، وهل لهذا كله حكمة أم هو مما تموج به الطبيعة موجا بلا عقل يضبطها « ولا هدى ولا كتاب منير » .

أقول : اعلم أن هذا كله قد كشفه العلماء وبحوثوا فيه في عصرنا الحاضر فوجدوا أن النبات فيه الذكور والأنثى وذلك كالقرع وقد أتى باللحم الذي في الزهرة التي فيها الطلع المذكور ووضعه في الزهرة الأثني وطنينا عثمان باشا مرتضى وأرانها في حديقة قرب المنصورة فوجدت أن الزهرة في اليوم الثاني قد حلت جلا خفيفا وقال لي ان الناس اذا ألقحوها على هذا المنوال أتت من القرع أضعافا مضاعفة ، وتارة يكون الذكر والأثني في زهرة واحدة ، ثم ان الذي ينقل طلع الذكور إلى الانثى اما أن تكون الرياح واما أن تكون الحشرات كالنحل وقد جعل الجبال والألوان الزاهرة فيها لجلب تلك الحشرات وهي كذا الرائحة العطرة تشوقها إلى ورود تلك المناهل ، وأما العسل في داخل الزهرة فانما جعل ليكون غذاء الحشرة حاملا لها على دخولها فاذا دخلتها حملت على جسمها من ذلك الطلع الذي يرى على تلك الأعمدة التي كأنها مدقات فتطير إلى زهرة أخرى فيقع من جسمها عليها فاذا صادف ان كانت أنثى حملت بالثمرة المطلوبة وذلك الطلع كغبار الدقيق كما يرى في طلع النخل ، وبهذا ثبت أن الذكورة والأنوثة عامة في سائر النبات البالغة فصائله خمسمائة ألف .

ولقد بحث العلماء حبات اللقاح في زهرة النبات المسمى عود الصليب فوجدوها من و إلى و أليس هذا مصداقا لقوله تعالى « وأبنتنا فيها من كل زوج بهيج » ولقوله « ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون » ولما كانت هذه العجائب مذهشة للب مطيرة للفؤاد حتى يتعلق بمن نظم هذه العجائب أردفه بقوله « ففرّوا إلى الله » قد قلنا ان الحشرات هي الحاملة للقاح من الذكور إلى الانثى ولذلك نراها طائفة في الحقول والبساتين مغنية تجرى في جو من الجبال والآمال تطالب العسل من الزهر وتشرب رحيقه المختوم تحسب نفسها بالجبال والروائح العطرية وشرب العسل وهي تؤدي عملا نافعا للشجر فانها سبب في بقاء نوعه ودوام جنسه وكأنها تعنى طربا كما تعنى النساء وهن يرففن العروس إلى بعلمها وكأن هؤلاء وهؤلاء فرحات بنعمة البقاء والدوام التي تزف على أيديهن لأنواع الخواجات ، فاما نوم الزهرات في أوقات مختلفات فذلك مطابق لعادات الحشرات فالزهرات الساهرات تسهر حشراتنا بها لها ، والنائمة ظهرا أو عند الغروب تكون هذه العادة نفس عادات الحشرات فثبت اذن أن هنا عالما عجيبا ونظاما بديعا وبدائع وأعمالا متقنة ، وليس الاقحاح خاصا بالحشرات فان الرياح تلقح كثيرا من الاشجار ، ولذلك نرى أن أزهارها لا جبال فيها ولا بهجة ولا رائحة ذكية ولا عسلا فان الريح لا تحتاج لشيء من ذلك ، وانما تؤدي عملها بلا شهوة ولا عقل فترى شجر السنديان والصنوبر والزان خاليا من جمال الزهر والحليسة والزينة فان ذلك كله لا يحتاج إليه الريح ولا تعقله ولو أن الحشرات كانت ، وصلة للطلع في تلك الاشجار لجل الزهر وحسن شكله وظهر عسله وذكت رائحته فان الله تعالى لا يخلق الأشياء الا لحكمة ولا حكمة في جبال لانظر له ، ولا في طعام لا آكل له ، ولا في رائحة لا شام لها وهو هنا الرياح ، أليس هذا مصداقا لقوله تعالى « وأرسلنا الرياح لواقح » أولست ترى معي أن المسلمين قد قصروا وزادوا في التقاعد والتعاس والنوم والغفلة ، أليس هذا من مقتضى دينهم ، وكيف يفوز الفرنجة بمعرفة الحقائق التي نطق بها كتابنا وهم لا يعاونونها فيها ونحن أجهل منهم بحقائقه ، أفلمست ترى أن المسلمين أولى بهذه العلوم وأحق بها ، اللهم اني نصحت أمتي وعملت جهدي وما كتبت العلم ، اللهم نور

بصائر أولى الألباب فيها ، وأرهم رشدهم ، واجعلهم نورا وهدى للعالمين .
 وسترى في « سورة الحجر » عند قوله تعالى « وأرسلنا الرياح لواقح » عجائب الازهار والقاحها مما يدهش
 الألباب . وفي « سورة الشعراء » عند قوله تعالى « أولم يروا إلى الأرض كم أنبتنا فيها من كل زوج كريم »
 فهناك ترى جنة عالية قطوفها دانية من المعارف الجميلة والحاسن البهجة الشارحة للصدور ، المرقية للعقول .
 ولنختم الكلام في هذا المقام ونبتدئ الكلام على :

تصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض

اعلم أن كل هواء هبّ فانه يسمى ريحا ، ومن عجب أن السرعة في الرياح على مقدار ثقلها فإذا كان
 ثقلها على القدم المربعة ٧٢ و ٠ من الدرهم كانت سرعتها ميلا في الساعة وان كان ضغطها ٨٨ و ٢ من
 الدرهم كذلك كانت سرعتها ميلين واذا كانت ٤٨ و ٦ كانت سرعتها ثلاثة أميال ومعظم سرعة الرياح
 المسماة زوبعة واعصارا والمسماة زعزعا وزعزعا ٨٤ ميلا في الساعة الواحدة للأولى وواحد وتسعون
 ميلا للثانية وفي النادر أن تجرى في الساعة مائة وعشرين ميلا أو أكثر .

الزوبعة أو الاعصار

ريح تصعد في السماء بالمواد كأنها عمود تثير الغبار والسحاب وقد تخرب الديار وتقلع الاشجار وتحملها
 وتذروا آثارها في الآفاق فيظن الناس أن السماء أمطرت أمثارا وقد تحدث على وجه المياه وترتفع بعض
 حيواناتها فتمطر ضفادع وأسماكا وهي نتيجة ريحين عظيمتين متقابلتين متضادتين وقد يحدث بسببها أن يثور
 من السحاب مخروط معكوس تدور به فينحدر من الجوّ وتثير من البحر مخروطا مستقيما ، فإذا تلاقى المخروطان
 حدث ما تسميه العامة بالتنين ، وقد يكون قطر المخروط مائتي قدم .

عجائب السحاب وحكمه

تعجب كيف كان السحاب ليس يرتفع عن وجه الأرض في الجوّ أكثر من ستة عشر ألف ذراع وان
 أقرب به ما كان مماسا لوجه الأرض وذلك نادر في بعض البلدان إذ لو كان السحاب في كل وقت وفي كل بلد
 مماسا لوجه الأرض لأضرّ ذلك بالحيوان والنبات وأمتعة الناس كما يرى ذلك يوم الضباب وفي البلدان القريبة
 من السواحل مثل البصرة وانطاكية وطبرستان لقرها من البحار فيبينها الناس في غفلاتهم إذ فاجأهم الطلّ
 والمطر والضباب حتى يضيق الصدر ويأخذ النفس وتبتلّ الثياب والامتعة ولو كان السحاب دائما قريبا من
 وجه الأرض لأضرّ الرعد والبرق أبصار الحيوان وأسماعها ولو كان بعيدا شديد الارتفاع في الهواء حتى لا يرى
 لسكان الامطار والثلوج تأتي مفاجأة والناس والحيوان عنها غافلون لا يتحرزون فيكون الضرر عاما كما قال
 تعالى « وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم وأرسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من السماء ماء
 فأسقيناهم وما أنتم له بحازنين » فتعجب كيف كان السحاب يأتي غالبا عند الحاجة إليه وليس يكون بعيدا
 جدا فلا نخترس منه ولا قريبا جدا حتى نستضرّ به فبعده وقر به بحساب وكثيرته وقلته بحساب ولودام متواصلا
 لقتل الخلاق « وكل شيء عنده بمقدار » وانظر كيف جعل الله بعض الاماكن يكثر فيها المطر ولا أنهار فيها لتكون
 فاصلا بين الممالك والقارات أو لتكون ملتجأ ومأوى للفارين من الظلم وتكون ملطفة للهواء منقبة لجفافها
 والانتعفن بتواصل العمران ولم يكن هناك خلاء نقي . ولما كانت هذه العجائب لا يفهمها إلا العقلاء قال تعالى :
 « ان في خلق السموات إلى قوله آيات لقوم يعقلون » .

السحاب والسفن يجران بالبخر والكهرباء

ذكر الله الفلك في هذه الآية وذكر السحاب والرياح ولقد تشاركت السفن والسحب في أنها جميعا تجرى بالرياح والكهرباء ، لقد أضأت لنا يا الله السبل وأرقتنا العجب وأسبغت علينا النعم فأرقتنا السحاب تجرى بالرياح مسخرات في جو السماء والهواء يسوقها لسقي الأرض فيخرج النبات ويحيي الحيوان . ولقد جعلت بحكمتك الأرض والجبال وطبقة الزمهرير الباردة أشبه بالحمام فالشمس المشرقة المحرقة الساطعة على البحار أشبه بالنار في الحمام وماء البحر أشبه بالماء الذي يسخن فيه ، والبخر الصاعد من البحار في الجو أشبه بالبخر الصاعد في الحمام ، والجبال الشاخات المانعة للسحب أن تهيم على وجهها بل تحبسها فتسقي المروج والبطائح وراء الجبل كحيطان الحمام الحافظة للبخر ، والزمهرير الذي يعلو إليه البخر فيبرد فيتجمع ماء فينزل مطرا أشبه بسقف الحمام يتراكم عنده البخر الصاعد فيتساقط ، سبحانك ربنا أرقتنا أن الجبال أشبه بالسود وبالجبوس وهي التي يسميها العامة في مصر بالخزانات تصد الرياح الجارية بالسحب حتى لا تتجاوزها فتحبس المطر أمامها فيسقي الزرع ويدبر الضرع والجبل كما يحفظ الماء في السحاب أن يجاوز البطائح التي أمامه ، هكذا نراه قد خزن الماء في جوفه الذي ينزل من المطر أو من الثلج الذي سطعت عليه الشمس فذاب قليلا قليلا وخزن في باطنه ثم برد فكسر الصخر كما ذكرناه قلا فكان منه العيون الجارية وبها تكون الأنهار ، فالجبل حفظ الماء في الهواء وفي باطنه .

اطلع بعض المغرمين بالمجانب على السحب من فوق الجبال الشواخ ، فرأوا أن السحابة قد تبلغ قاعدتها عشرين ميلا مربعا وسمكها ميل ، ورأوا السحب صاعدة من الخضيض جارية الى تحت أقدامهم ، ومن السحب ما لا يزيد سمكها عن عشرين قيراطا ، وأدنى السحب ما كثرت فيها الكهروبا ، ومسير السحب الرياح غالبا ، وكثيرا ما شوهد زمن سكون الرياح سحائب صغيرة متقابلة تتجاذب وكانت إحدى المتقابلتين كهروبا تاتيها موجبة والأخرى سالبة فتقابلتا بذلك التجاذب . فانظر كيف أمر الله الكهروبا أن تقوم بتسيير السحاب اذا ركبت الرياح فجرت تلك السحب ، ثم كيف كانت السفن في البحار تجرى بالرياح كالسحاب واستعملت الكهروبا أيضا في تسييرها وجريها في البحار ، أفليس حب الله الذي سأشرحه لك في المقال الآتي يوجب على المسامحين أن يأخذوا بأسبابه ، وأسبابه كما ستري هو العلم بمصنعه المبدع الحكيم ، والانتفاع به ، وقبول نعمه بالعمل ، ويكون ذلك هو الشكر ، أرسل الله سبحانه الكهروبا فسخرها ، فجرى السحاب ، فجاء الانسان ونظر صنعة ربه فقلده ونقلها الى السفينة . ان ذلك يا الله قبول منا هديتك ، وشكر نعمتك ، ألا واني أشهد أننا معاشر المسامحين مقصرون في حبك ، والاطلاع على عجائبك ، والولوع والغرام بمصنوعاتك .

جرت السفن في البحار تارة بالرياح وتارة بالبخر وآونة بالمجاديف التي يقاوم الانسان بها الماء فتسير الى الأمام ووقتا سلط الانسان الطاقة الكهروباية المتولدة من الطاقة [الميكانيكية] [الحيلية نسبة لعلم الخيل] لما يسمونه بخار التريية على محركات السفينة وهي المجاديف أو الرافعات ، وقد أسفر ذلك عن نجاح باهر كما ذكرته المجلات الانجليزية ، فجرت السفن كما جرت السحب بالكهروبا وبالرياح والبخر المتولد من الماء والحرارة بالفحم أو غيره كالهواء في ضغطه فهو ملحق به معنى ، فسبحان الذي علم الانسان ما لم يعلم ، ولقد جعلت يا الله حركات الماء كلها بركات فاذا جرى في الأنهار كانت قوة اندفاعه من أعلى كما في خزان [سداو عرم] اسوان بمصر فيها قوة لو استعملت لولدت كهرباء أجرت جميع التطارات في البلدان ، ولأنارت جميع القرى والمدن ، ولأغنتهم ولكن ما كل ما يمتنى المرء يدركه ، فالحركة تولد الكهروبا بحيل علمية كما تكون منها الحرارة ، ومن الحرارة

الضوء وهكذا ، والماء بلطفته يندفع بخارا فيجري السفن والقطرات ، فهو ماء مبارك ونعم عظمة « فتبارك الله أحسن الخالقين » .

ولقد جعلت يا الله هذه السفن الماخرات في اليم في حاجة الى النجوم السيارة يعرفها العاملون فيها بجداول حتى يلاحظوها في أسفارهم ومعهم البوصلة وهي بيت الإبرة المعروف تكون فيه تلك الإبرة الممغنطة الناظرة في اتجاهها الى الشمال والى الجنوب كأنها تقول : اذا غاب النجم الذى به تهتدون كما قال الله : « وعلامات وبالنجم هم مهتدون » فأنا أقوم مقامه ، وأهديكم فى ظلمات البحر ، لأن هداية الله نعم سائر الأقطار بالليل والنهار والظلمة والنور ، فعلم الكواكب وتقويمها من النعم ، والبحار من النعم ، والكهرباء من النعم ، وحركات الماء من النعم ، وعموم الكهرباء فى أجسام كثيرة من النعم . كل ذلك والمسامون ناعمون كأن هذا القرآن جاء لغيرنا ، وكأنا من سكان المريج ، وكان الذين يعقلون هذه الآيات غير المخاطبين ، فإليك يا الله أضرع أن تقر عيني باستيقاظ المساميين « ولينصرن الله من ينصره إن الله تقوى عزيز » ، ان ذلك هو الحب ، فالحب والعشق والشوق كلها ترجع للعلوم . ولذلك ذكر آية الحب بعد هذا فقال :

(المقصد العاشر)

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ *
 إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوُا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ * وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا لَنَا كَرَّةٌ فَمَتَّعْنَا بِهِمْ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ * يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوتَ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ * إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ لَآ يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ * وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّ بُكُمْ مُعْمَىٰ لَهُمْ لَآ يَعْقِلُونَ *
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ *
 إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَن اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ * إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَىٰ وَالْعَذَابَ

بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ * ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا
فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ *

التفسير اللفظي

قال الله تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا) أى من الأصنام والرؤساء (يحبونهم) أى يطعمونهم ويعظمونهم تعظيم المحبوب (كحب الله) كتعظيم الله والخضوع له ، أى يحبون الأصنام كما يحبون الله ، يعنى يسوّون بينه وبينهم فى محبتهم ، لأنهم كانوا يقرّون بالله ويتقرّبون إليه ، وقيل : يحبونهم كحب المؤمنين لله (والذين آمنوا أشد حبا لله) من المشركين لأنهم لا يعدلون عنه إلى غيره بحال ، والمشركون يعدلون عن أندادهم إلى الله عند الشدائد فيفزعون إليه ، وقوله (ولو يرى الذين ظلموا إذ يرون العذاب) أى لو يعلم هؤلاء الذين ظلموا باتخاذ الأنداد إذا عاينوا العذاب يوم القيامة (أن القوة لله جميعا وأن الله شديد العذاب) لو يعلمون شدة عقابه للظالمين لندموا أشد الندم ، وقوله (إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا) بدل من إذ يرون (ورأوا العذاب) أى راين العذاب والواو للحال ، وقد مضى ، وقيل عطف على تبرأ (وتقطعت بهم الأسباب) وهى الوصل التى كانت بينهم من الاتفاق على دين واحد ومن الأنساب والمحاب (وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة) لولتمنى وجوابه (فنتبرأ منهم كما تبتروا منا كذلك) أى مثل ذلك الإبراء الفظيع (بريهم الله أعمالهم) أى عبادتهم الأوثان (حسرات عليهم) ندامات وهومفعول ثان ليريهم ، ومعناه أن أعمالهم تنقلب عليهم حسرات فلا يرون إلا حسرات (وما هم بخارجين من النار) بل هم فيها دائمون ، وقوله (يأيتها الناس كلوا مما فى الأرض حلالا طيبا) نزلت فى قوم حرّموا على أنفسهم أحسن الأطعمة والملابس ، والحلال المباح الذى أباحه الشرع وانحلت عقدة الحظر عنه ، والطيب قيل المستلذ ، وهذا ليس بجيد ، لأن المدار فى الطعام على نفعه فى الجسم صحة واعتدالا (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) لا تقتدوا به فى اتباع الهوى تحريما وتحليلا ، والشيطان هو الشهوة والغضب عند قوم ، أو هو مخلوق حى يوسوس للناس وهو ظاهر الأحاديث (إنه لكم عدو مبين) ظاهر العداوة (إنما يأمركم بالسوء والفحشاء) بيان لعداوته ووجوب التحرز من متابعتها ، والفحشاء ما أنكره العقل ، وقوله (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) فى موضع الجر بالعطف على بالسوء أى وبأن تقولوا كأن تقولوا هذا حلال وهذا حرام بغير علم ، ويدخل فيه كل ما يضاف إلى الله تعالى مما لا يجوز (وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله) الضمير للناس وهم المشركون أو اليهود لما دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم إلى الإيمان واتباع القرآن (قالوا بل نتبع ما ألفينا) وجدنا (عليه آباءنا) فانهم كانوا خيرا منا وأعلم فرد الله عليهم بقوله (أ) يتبعونهم (ولو كان آبؤهم لا يعقلون شيئا) من الدين (ولا يهتدون) للصواب ، ثم ضرب لهم مثلا فقال (ومثل الذين كفروا كمثل) بهائم (الذى ينطق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء) النعيق التصويت ، يقال نعق المؤذن ونعق الراعى بالضان ، والنداء ما يسمع ، والدعاء قد يسمع وقد لا يسمع ، والمعنى أن الكفرة لانهما كهم فى التقليد لا يلقون أذهانهم إلى ما يتلى عليهم ، ولا يتأملون فيما يقرّرون معهم ، فهم فى ذلك كالبهائم التى ينطق عليها فتسمع الصوت ولا تعرف مغزاه ، وتحس بالنداء ولا تفهم معناه (صمّ بكم عمى) رفع على الندم (فهم لا يعقلون) الموعظة ، ثم بين أن ما حرّمه المشركون حلال بقوله (يأيتها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم) أى من جيده فى منفعتكم وفيما هو أصحّ لأبدانكم أو حلالا لكم (واشكروا لله) على ما رزقكم وأحلّ لكم (إن كنتم إياه تعبدون) إن صحّ أنكم تخصّونه بالعبادة ، ثم بين المحرّم فقال (إنما حرّم عليكم

الميتة) وهو كل ما فرقه الروح من غير ذكائه مما يذبح ، أى ما حرم عليكم إلا الميتة (والدم) أى السائل لقوله فى آية أخرى : « أودما مسفوحا » (ولحم الخنزير) أى الخنزير بجميع أجزائه (وما أهلّ به لغير الله) أى ذبح للأصنام فذكر عليه غير اسم الله ، وأصل الإهلال رفع الصوت ، أى رفع به الصوت للصنم ، وكانوا فى الجاهلية يقولون : باسم اللات والعزى (فن اضطر) أى ألجئ فأكل حال كونه (غير باغ) للذة أو شهوة أو للاستئثار على مضطر آخر (ولاعاد) متعمداً مقدار الحاجة وسد الرمق ، أو الجوع ، أو غير باغ على الوالى ، ولاعاد بقطع الطريق ، فعلى هذا لا يباح للعاصى بالسفر وهو ظاهر مذهب الشافعى وقول أحمد رحمه الله (فلا إثم عليه) فى تناوله (إن الله غفور) لما فعل (رحيم) بالرخصة فيه فى كل الميتة عند الضرورة شعباً ولا يتزود منها ، ومعلوم أن الهدايا والمأكول والرشا التى يقدمها المرء وسون للرؤساء الذين يضاون عن سبيل الله ليست حلالاتى يأخذها رؤساء اليهود ، فلذلك أعقبه بقوله (إن الذين يكتمون ما أنزل الله من الكتاب ويشترون به ثمناً قليلاً) عوضاً حقيراً (أولئك ما يأكلون فى بطونهم) أى ملء بطونهم (إلا النار) لأنه اذا أكل ما يتلبس بالنار لكونها عقوبة عليه فكأنه أكل النار (ولا يكلمهم الله يوم القيامة) كلاماً يسرهم ولكن استحقوا قوله : « اخسئوا فيها ولا تكلمون » (ولا يزكهم) ولا يطهرهم من دنس ذنوبهم (ولهم عذاب أليم) . ولم (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمعفرة) بكتبان نعت محمد ﷺ للطامع والأغراض الدنيوية (فما أصبرهم على النار) تعجب من حالهم فى الالتباس بموجب النار من غير مبالاة (ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق) أى ذلك العذاب بسبب أن الله نزل الكتاب بالحق فرفضوه بالتكذيب أو الكتمان (وان الذين اختلفوا فى الكتاب) أى فى جنس الكتاب فيقولون فى بعض كتب الله انها حق وفى بعضها باطل (لنى شقاق) خلاف (بعيد) عن الحق . انتهى التفسير اللفظى .

إيضاح

اذا قيل للشركين اتبعوا القرآن جنحوا الى التقليد ، وهكذا اليهود ، وقوله « أولو كان آبؤهم » الهمة للتعجب ، وهذه الآيات تدعو الى التنفير من الانقياد الأعمى للزعماء ذوى الأغراض الساقطة ككواكب الاسلام السابقين فى الدول الاسلامية فان كل من أغرى قوماً بما لا ينبغى ثم وقعوا فى العذاب إما فى الدنيا بالأسرو وغيره وأما فى الآخرة بجهنم تبرأ المتبوعون من التابعين وندم التابعون على انقيادهم الأعمى ، وهذا هو الداعى لتأليف مجالس الشورى فى الاسلام ، لأن القادة لا يذنبون الناس فى الحساب الدنيوى ولا الآخروى ويقع الذلل على الأمة ، فتارة يفتكون بالقادة كما حصل فى اليونان أيام تأليف هذا الكتاب قتالوا وزراءهم لما أوقعوهم فى حرب كانت عليهم وبالاً . وتارة ينجو الرؤساء كما هو غالب فى العالم مثل [ولسن] فى أميركا أضرباً بأمته فى الصلح وخانهم ولم يقتلوه ، وقوله « ومثل الذين كفروا الخ » أى مثل داعى الذين كفروا الى الإيمان كمثل الراعى الذى ينقع بغنمه وهى لا تسمع إلا دعاء ونداء فهى لا تعقل ، وقوله « إنما حرم عليكم الميتة » أى أكلها « والدم » وقد كانت العرب تجعل الدم فى المصارين ثم تشويهه وتأكله فحرم ذلك .

هنا أبان أن دين الاسلام دين أساسه العلم ، وعماده النظر ، وسقفه الحكمة ، فن قلبوا فى أعمالهم وآرائهم فأولئك هم الضالون ، إذ تبرأ المتبوعون من التابعين ، وقد أحاط بهم العذاب ، وتقطعت بهم الأسباب وقال التابعون : لقد ظلمتمونا بأقوالكم ، وأذيتونا بأفكاركم ، وبأليات لناكرة الى الدنيا ورجعة الى الحياة فتبرأ منكم كما تبرأتم منا ، وهذا المقام سنوفيه حقه قريباً لشدة حاجة الأمة الاسلامية اليه فى هذا الزمان ، وأكثر الناس فى الحياة صم عن أن يسمعوا النداء ، عمى فلا يستطيعون الاهتداء ، فهم لا يسمعون ولا يبصرون

وإذا قيل لهم انظروا بعقولكم واتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما كان عليه الآباء ، أيكون ذلك ولو كان الآباء لا يعقلون ؟ ومن ذا الذي يقتدى بالعميان ! قتل الانسان ما أشد جهله ، وأقلّ علمه ، ولعمرك ما حرمت الأنعام وإنما حرمت الميتة والدم ولحم الخنزير وماذا كر اسم غير الله عليه ، ويحلت ما حرم من ذلك للضطر إذا لم يبيح على الرفقة الآكلين فيما يأكلون ولم يجاوز الحد فيما لا يجتري بما يستد الرمق فهذان محرم عليهما الرخصة ، شأن الأم إذا دنا أجلها وذهب مجدها أن تستبدل الترهات بالحكمة وأقوال السجالين بالعلم كأهل سبأ إذ ربطوا هرهم بجانب عرمهم لما أعرضوا عن حكمهم ، وجهلوا نظام العمران ، وهندسة البنين ، وهكذا العرب الجاهلون لما طال عليهم الأمد وقست قلوبهم نسوا دين ابراهيم ، وماتت عقولهم ، وذلت نفوسهم ، وتخطت لهم الأم المحيطة بهم من كل جانب لولا حجة جاهلية وشنينة عربية ، فكانوا يحلون ويحرمون بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير ، والمساهون اليوم حذوا حذوهم ، واتبعوا خطوات غيرهم ، واعتزلوا عقولهم ، إلا من رحم ربك ولذلك أنزل الكتاب لهم . ولأخص الكلام في مقامات ثلاث في هذه الآيات . المقام الأول : الحب ، الثاني : الرؤساء والمرءوسون . الثالث : الحلال والحرام . وهك بيانها :

المقام الأول : الحب ، والعشيق ، والشوق ، وما معنى حب الله

اعلم أن كل ما حولنا ونشعر به ونعلمه بالنسبة لنا ينقسم قسمين : موافق ومنافر ، فكل موافق أحياناً ، وكل منافر كرهناه ، فالحب والبغض تابعان للموافقة والمنافرة ، لافرق في ذلك بين الطيور في وكناتها ، والآساد في آجامها ، والحيات في أوكرها ، والنحل في بيوتها ، والناس في منازلها ، والملوك على عروشها ، والأنبياء والحكماء ، قاعدة عامة لا يشذ منها حتى في العالمين . الحرير والورد والعسل ، والصور الجميلة ، والنغمات الموزونة مع الأصوات الحسنة نجها لموافقها لحاسة اللمس والشم والذوق والبصر والسمع . والشوك والروائح الخبيثة والخنظل ، والصور القبيحة ، والأصوات المنكرة ، نكرها لمنافرتها للحواس المتقدمة على الترتيب المذكور . فهذه عشر صور خمس للسكروهات ، وخمس للحبوبات ، وهكذا سائر ما حولنا من الناس والسواب والمعادن والنبات ملحق بهذه العشرة مقسم الى هذين القسمين .

الخيال والتصوّر

ثم اننا اذا غابت عنا تلك الصور الجميلة ، والنغمات اللذيذة ، والمطعمات الحلوة ، والمشموحات المرغوبة ، فاننا تصوّرها بقوة الخيال ، ونستحضرها في العقول وتذكّرها ، ولنا فيها ما آرب شتى هناك فنستلذ بحضور صورها كأنها مشاهدة ، أو بالاستنتاج من أحوالها ، أو بتذكر ما كان منها ، وهذه لذة تحاكي لذة الاحساس ولكنها أضعف منها ، وهكذا الصور المكروهة تصوّرها فتؤلنا كأنها حاضرة ، ولكن الألم يكون أقلّ لأن هذا خيال وذلك حقيقة .

العلم

ثم اننا لا تقتصر في الحب على المشاهد فاننا نحب المحسنين في أيّ ملة ودين ونحبة ، ونحب الشجعان الذين حكيت لنا قصصهم وتوارى نهم ، ونحب الحكماء والعلماء وأرباب الجلال وان لم نشاهدهم ، فاننا نرى أن العامّة الذين يسمعون قصة عنتره يهيمون غراماً بعبلة وبزوجها ، ولا يهنأ لهم طعام ولا شراب إلا بذكر تلك الأسماء ومدحها واعظامها واجلالها . نرى المتعلمين العصريين يحبون بنا بليون لشجاعته وهمته . نرى فريقاً من الناس يحب عيسى ، وفريقاً يحب بوذا ، وفريقاً يحب موسى ، وفريقاً برهمة ، وفريقاً كونفشيوس . كل ذلك تابع للعلم بتاريخهم ، والاطلاع على عملهم ، فالشجعان والعلماء محبوبون ، والمحسنون والصابرون والصادقون ،

ان ذلك راجع للجمال العقلي . وكل ذلك لموافقته لظننا ونفوسنا ، ونحن نكره المخربين للأسم ونفر منهم مثل نبرون وقراقوش الظالمين ، ونكره الجهال والجناء والكسالى ، لأن ذلك لا يوافقنا .
وبالاجمال المحبوب والمكروه يكونان في المحسوس والمعقول بهذا البرهان ، وبهذا تبين أن المحبة والبغض تابعان للعلم ، والعلم إما بمحسوس أو معقول .

العشيق

فاذا ما تمادى الانسان في حبّ شيء ودام على ذلك ، وغفل عما عداه ، وصار هو همه الشاغل له ، كان ذلك عشقا ، فالعاشق يكون مولعا بمشوقه لا يحب أن يفارقه ، والعشيق الانساني الذي هو المظهر المحسوس معروف متداول بين الناس ، والجهور لا يفهم من العشيق إلا هذا المعنى مع أنهم يجدون التاجر الذي نسي كل شيء إلا تجارته ، والصانع ، والمزارع ، والقائد ، والعالم ، والمهندس الذي خلبت الهندسة عقله ، وسلبت له ، حتى لا يرى أجل الصور أمامه لشدة شغفه بالهندسة ، فيحن نسمى المهندس والطبيب والتاجر والقائد الذين سلبوا حب كل شيء إلا ما هم فيه من هندسة وطب وتجارة وحب أسميمهم عشاقا ، إذ القاعدة في الحب والعشيق أن ننظر الى ما فضل على ما سواه عند المحب العاشق ، ونقيس نفسه بمن جلس على مائدة وأمامه التفاح والموز فننظر الى أيهما تمتد يده فلاشك أنه يقدم عند الأكل أشهما لثمنه فنقول : هذا يحب الموز أكثر من التفاح مثلا ، هكذا اذا رأينا رجلا يحدث الجليسين ويقبل على أحدهما بوجهه أكثر عدنا أن حبه له أكثر من حبه للآخر ، ونرى الشاب القوى البنية له خطيبة جميلة مرغوبة قد يفضل السفر والغربة الى أوروبا ليحبي قلبه بالعلم ويتحمل مريض الفراق ، فنحكّم بأن هذا الشاب فضل العشيق العقلي وهو الرقي في الحياة على العشيق الحسي ، علما من هذا أن الحب يكون للعلم وللقدرة التي هي الشجاعة والاحسان والجمال ، فالعلم محبوب ، والشجاعة محبوب ، والمحسن محبوب ، والجميل محبوب .

حب الله

وعند النظر في هذه العوالم المشاهدة ، والتأمل في جلالها وبهائها نجد هذا الجمال والبهجة والحسن في الورد والزهر والشمس والقمر والكواكب والنجوم وجميع الصور الجميلة الخالصة للعقول الجاذبة للنفوس انما هي نقوش في هذه المادة ، والمصور لها أجل منها ، وهي مظاهر ذاته كما يقول الصوفية ، وكما رأيت في كلام [سبنسر] وهكذا علم العلماء ، وحكمة الحكماء ، ونبوة الأنبياء ، إنما هي من عنده ، فهذه العوالم المشاهدة تدلنا أن صانعها أقدر من نابليون وعنترة ، وأعلم من عيسى ومحمد والجمال لعزة وليلى من جلاله ، فالجمال له ، والعلم له ، والحكمة له ، والقدرة له ، ونحن قد قررنا أن الحب يكون على مقدار الموافقة ، ولو أن المحبوب كان جميل الصورة ، حسن النعم ، حسن الخلق ، عطر الرائحة ، فصيحيا ذكيا عالما ، لكان ذلك فوق كل جلال ، ومن عرف هذه الصفات فيه غاب عقله وفنى فيه وأصبح هائما ، بل ربما سلب له وعقله . هذا عند المدرك له ، لأن من ذاق عرف ، ومن عرف أحب ، ومن زاد حبه عشق ، ثم يكون الوله والفناء ، فأما من قلّ ادراكه فانه لا يعرف إلا على مقدار ما وصله ، ألا ترى أن الأعمى لا يدرك الصور الجميلة ، والأصم لا يعرف جمال النغمات فهذان لا يمكن أن يعقلا أو يتصورا صور الجمال وبهجة النغمات ، فالمدار على المعرفة في المحبة ، ومن جهل شيئا عداه ، ولذلك نجد الأمم تنشر لغاتها وعاداتها بين الناس لتحب ، فأما المجهول فهو شيبوذ ، فن تحقق في الله أنه هو المتصف بالجمال والقوة والعلم والاحسان ذابت أمامه صورة عزة وليلى ، ورأى عنده من العلم والقدرة والاحسان ما لا يدانيه علم عالم ولا نبي ولا حكيم ، ولا احسان محسن ، ولا قوة شجاع ، وحينئذ يصبح هائما في جلاله وعامه وقوته واحسانه أكثر من كل جميل عالم مقتدر « وأن الى ربك المنتهى » .

الشوق

قد قدمنا أن المحبوب اذا غاب عن عياننا حضر بصورته في خيالنا ، ونقول الآن ان هذه الصورة تخشنا أن نستكمل مشاهدتها لأن حضور الصورة في الخيال ناقص والنفس تحب أن تتمتع بالرؤية التامة ، وهذا هو الشوق ، فالشوق حاضر بعضه غائب باقيه ، والنفس لانفتأ تجدد حتى تستكمل التمتع بالجمال ، وعلى ذلك نشاق الى المحبوب لنراه ونستكمل المشاهدة وهكذا اذا نظرنا وجه المحبوب تطلعت النفس إلى بقية جماله وماخى وراء ذلك ، فالطوب للشقاق إما غائب كان حاضرا واما حاضر ستر بعضه ، فهو يودّ استكمال باقيه بالمشاهدة ليكمل له ما أراد .

الشوق لله

ولا جرم أن هذا العالم المشاهد بهجة وجمال وحسن وكمال ، فالكواكب بحساب ، والنبات منظم عناصره الداخلة فيه ، وكل شيء بمقدار في هذا العالم ، ومن ينظر ليلا للنجوم يجد من البهجة والحسن والنضارة ما يذهل عقله ، وانما غاب هذا الجمال عن الجهال لأنهم أشبه بالعميان أمام الغادات الحسان ، وباصمّ عند سماع الأوتار في أيدي القيان ، ولم تفتق لهم الحاسة التي بها يدركون ، ومن الموانع لمعرفة هذا الجمال أنه مبذول لكل انسان ، ولقد قدمنا في هذا التفسير أن أكثر النوع الانساني عبيد العصا فاذا قرعهم الله بعصاه وأدبهم وأنزل عليهم البلاء ، ثم نفحهم رحة من عنده حمدوه لأنهم لا يعرفون النعمة الا بعد البلاء كالحيوانات الهجم ، هكذا لا يعرفون الجليل الا إذا اختبأ عنهم وترفع حينئذ يعز عليهم ويعظم في أعينهم ، فلما المبذول لهم فهو مبتذل والسبب وجاهها أجل من الجواهر واليواقيت والصور البديعة المعقدة في القصور ، ولكن الناس لجهلهم وقصورهم لا يعقلون من الجمال الا ذلك الحقيق الذي في قصورهم وأدورهم كالليرة والمرجانة ، ولعمرك ليس في الأحجار الثمينة من الجمال إلا أثره بالنسبة للكواكب [وقال الامام الغزالي] مامعناه .

ان الناس لا يفرحون بالكواكب لأنها مبذولة لهم ، وهي لانسبة بين جاهها ، وجمال الخدائق الغناء في الأرض ، وتراهم إذا رأوا حديقة قدمعوها من دخولها ازدجوا عليها لأنهم مغرمون بالمنوع معرضون عن المبذول . أقول : ولذلك قلّ الأنبياء والحكماء في نوع الانسان الذين أدركوا الجمال وتفرغوا لهدياية الناس فهم المغرمون بالمحجائب لأنهم عرفوا واشتاقوا فشوقهم لله يحثهم على البحث في جمال العالم ولا يزالون يجدون ، وكلما وصلوا إلى جمال طمعوا فيما وراءه ، ولهذا تجد الحكماء يقرعون سائر العلوم ، وهي حقيقة الجمال ، ثم يطمعون فيما وراء ذلك من المباحث بأفكارهم ويجدون لذة لا يعرفها سواهم كما لا يعرف الأعمى جمال الصور ولا الأصم حسن النغمات ، فهؤلاء مدفوعون بحب الجمال هائمون ، وكذلك يريدون أن يستكملوا الجمال فانهم في هذه الدنيا مغمورون في المادة يقرعون العلوم ، وينظرون جمال النجوم ، ويعلمون أن ذلك قشور ، وأنهم بالموت أو بالتجرد من المادة يطلعون على حقيقة الجمال ولا يزالون يجدون في تصفية نفوسهم وتقوية ملكاتهم ، حتى إذا ماتوا وصلوا إلى الجمال الحقيقي كما أن العاشق إذا قابل من أحبه تمتع بالجمال الأكمل ، فهنا طلب العاشق الأسمى : زيادة الاطلاع على الجمال ، وحضور ماغاب من المحبوب كما في العشق المادى الذي شرحناه [ان الناس] مغمورون في الجمال من شمس ، وقر ، وكواكب ، وعلوم ، ورياض ناضرات ، وحقول بهجات ، وأكثرهم نائمون ، فبين أن حب الله راجع إلى الغرام بالعلم ، والغرام بالعلم يرقى الأمم [ونتيجة القول] أن حب الله قليل دين المسامحين لأنهم عن العلم معرضون ، وبالجهل قانعون ، ولقد اكتفى الصوفية الصادقون منهم بحجة الله الجزئية لا الكلية ، وبالتفوح في الدوائر التي خلقوا فيها من تهذيب الأخلاق أو نحوها ، وهذا والله قصور وعيب

فالعلم بالتعلم ، وحرام على رجال الصوفية أن يقصروا في حث تلاميذهم المستعدين على قراءة العلوم العربية والشرقية ، والتفكير ، والتعقل ، وليكن ذلك على مقدار الاستعداد ، فحب الله يرقى المساهين ، وبالاعراض عن حبه وجهلهم به أصبحوا عرضة للطامعين ، فأين حب الله أيها المسلمون ، وما الحب إلا نتيجة العلوم ، فأين العلوم ، وأين الحب « إنا لله وإنا إليه راجعون » .

عجيبية

لعلك أيها الفطن تقول : وهل قوله تعالى « ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله » يفيد هذا الذي أطلت به .

أقول : على رسلك لماذا جاءت عقب قوله : إن في خلق السموات والأرض الخ أعنى لماذا ذكرها الله بعد أن ذكر السماء ، والأرض ، والليل ، والنهار ، والسفن ، والنبات ، والحيوان ، والرياح ، والسحب ، هل هذا الترتيب لغير فائدة كلا ، وإنما يقول إن حبي تبع للعلم ، فعلى مقدار العلم يكون الحب فتعجب من الترتيب العجيب ، وبهذا فلتعرف معجزة الأنبياء ، فلعمرك أنها لمعجزات دائمة ، وقال ابن الفارض فيمن غرتهم العلوم اللفظية وأعرضوا عن الحقائق :

ولا تك ممن طيشته دروسه * بحيث استخفت عقله واستقلت

وقال شكسبير الانجليزي شعرا ، وقد ترجمته من قبل إلى العربية :

إذا كان هذا الكون يكاؤه الذي * براه فأولاه الجبال وتمما

فما ذا يراه عاقل غير أنه * قصور جنان الخلد رصعن أنجما

وقال سنيكا الروماني : « ما أعجب أمرك أيها الانسان وما أشد غفلتك ، لو أن امراً وهب لك أيها الانسان قطعة من أرض محدودة لشكرت نعمته ولأوليته حمدا كثيرا ، أولم تعلم أن الله وهب لك الأرض بأقطارها وبخاها المتسعة الأرجاء البعيدة المدى فهلا شكرته عليها وهلا عرفت نعمته ، ولو أن امراً وهب لك نقودا من ذهب أو فضة لأكبرت فضله ولأجلته أعظم الاجلال ، أولم تعلم أن الله قد خزن لك القناطير المقنطرة من الذهب والفضة في الجبال ، أفلا شكرت نعمته وأعظمت آلاءه ، ولو أن امراً أهدى لك بيتا جميلا فخما لحسبت أنه خير المحسنين ، ولكنت مولاه ورهين إحسانه مدى الحياة ، أفلا تعرف نعمة الله عليك في هذا البيت العظيم الذي أعطاكه سقفة القبة الزرقاء المرصعة بأجل الدراري ، وأسفله هذه الأرض التي تسكنها ، ألم تر الشفق والبدر المنير ، قل لي بحقك من أين جاء النور لعينيك ، ومن ذا وهبك الدم فكنت به حيا ، أولم تحس بالجوع فأكلت ففرفت فضل الله عليك ، ألم يهب لك أنواعا من الأنعام ، وأصنافا من الحيوان غذاها بالكلا ، وقواها بمرعاها ، أيها الانسان اجد الله الذي خلقك ، ولم تكن شيئا مذكورا ، وأخرجك من الظلمات وجعل لك نورا » هذا كلام [سنيكا الروماني] وذلك كلام [شكسبير الانجليزي] .

أيها المسلمون أفلسنا تقول لهم نحن أحق بالله منكم نحن أرباب الديانات موسى ، وعيسى ، ومحمد عليه الصلاة والسلام ، فكيف يكون منهم من يهيم بفعل الله تعالى ويقبل فينا مثلهم اليوم ، نقلت لك كلام [سبنسر] وهو فيلسوف الانجائز واللورد [افبرى ، وسنيكا ، وشكسبير] في مواضع مختلفة ، أفليس المسلمون أولى بالعلم منهم ، هؤلاء عرفوا العلم بعقولهم ، ونحن لنا عقول ، ولنا نبي منا ، وقد جاء في القرآن « يحبهم ويحبونه » وجاء هنا « ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله » ، وإنما كان الذين آمنوا أشد حبا لله لأنهم هم الذين يعرفون العلوم فيدركون جماله ، وأين المدركون الجلال إلا القليل وسيكثر فينا هؤلاء ان شاء الله ، نعم فينا محبون عاشقون لله من طائفة الصوفية ، ولكن يجب أن يكون طوائف

من المسلمين منهم ، أو من غيرهم تدرس هذا الوجود كما درسه غيرنا ، فان التقصير في ذلك نقص في حب الله وعيب فاضح في الأمة « والله هو الولي الجيد » .

ومن الغرام بالجمال والعلم والحكمة والنظام الذي امتاز به الناس عن الحيوان وازداد به الحكماء عن العامة ماجرى أثناء تأليف هذا التفسير من ذلك الحادث الجليل العجيب المدهش الذي ارتجته الأرض وتجارت بذكراه أصداء البرق وخرت لعظمتته الفحول من الحكماء سجدا وصار موضوع أعجاب العامة والخاصة ذلك هو كشف مقبرة بالوجه القبلي من بلادنا المصرية لملك تولى عرش مصر العليا والسفلى سنة ١٣٧٥ قبل الميلاد يسمى [توت عنخ أمون] فيكون قدمضى هنا نحو (٣٢٠٠) سنة ووجدوا بها من التماثيل والأحجار الثمينة والصناعة الدقيقة مالا نظيره في عصرنا وفي هذا الكنز لحم وفاكهة تملأ خسا وعشرين حقيبة لاتزال حافظة شكاهها ، وفيه مركبات [عربات] مرصعة بأحجار ثمينة وعليها كتابة هيروغليفية ومتكآت وثياب رقيقة وتيجان مرصعة بأحجار ثمينة مختلفة وعلى كل تاج ثعبان عجيب وهناك من الأدوات والزينة ودقة الصنعة ما لم يحصر عند كتابة هذه الأسطر . وقال العارفون : ان جمال الصنعة والاتقان في هذا الكنز أظهرت أن اليونان والرومان كانوا أطفالا بالنسبة لما شوهده في هذه العجائب ، ان جميع العالم في الشرق والغرب دهشون والكاشفله رجل انجليزي مغرم بالعلم والبحث فيكون هذا من أنواع الغرام بالجمال والحكمة والصناعة والرجل صرف مالا كثيرا للغرام بالعلم وقضى سنين وليس له من الكنز الا نشر العلم ، ولعلك تقول مالتفسير القرآن ولهذا الحادث ، أقول نحن الآن في مقام حب الله تعالى وقد قررنا أن حب الله يدعو للبحث في جمال صنعته واتقانها وكلما زدنا بحثا زدنا سعادة

وعلى تفنن واصفيه بحسنه * يفنى الزمان وفيه مالم يوصف

فاذا رأينا الناس يقصدون هذا الملك المصرى لظهور آثار دولته واتقان صنعته فما ذلك الا لثمتها عن الناس واحتجابها قرونا طويلا فاقبتن الناس بما منع عنهم كما قدمنا في شأن الناس أنهم يهرعون إلى ما بعد عنهم أما جمال الله وصنعته فهما مكنونان في جمال النجوم والقمر والشمس والنبات والحيوان ، وما الذهب الذي زين به عرش توت عنخ أمون الا قطع مما كنزه الله في الجبال للناس ، فلما كان هذا شأن الناس في كل جيل لا يفرحون الا بالمتنوع المحبوس عنهم غفل أكثرهم عن جمال الصنعة الالهية ولم تفتح عين أحد منهم إلى مشاهدتها إلا الحكماء من كل أمة فأولئك لا يزالون يفكرون ويبحثون ويعقلون وهم يزدادون عشقا ، وكلما فتحوا كنزا ازدادوا شوقا حتى يهرهم الجبال ويفنوا بأرواحهم في البهاء والنور والعرفان ، فلئن بهر الأمم اليوم مقبرة [توت عنخ أمون] فللحكماء كل يوم من ذلك كنز جديد وغرام وعشق وشوق يزداد جده وما يعقلها إلا العالمون ، وقد صور الله الوجوه الجميلة وأبدعها في منظرها الهيبج وزوق عقول الحكماء بأنواع الجبال العاصي وأهم الصناعات والنقش والتصوير وذوى الاصوات الجميلة التفنن في الألحان وضرب العيوان الشجية الاصوات وحكم على كل عالم وصانع أن يودع عمله وصناعته بطون الكتب والطوامير والدفاتر وأمر الملوك السابقين بالقضاء الحتم أن يتركوا آثارهم لمن يأتي بعدهم ان كل ذلك إلتئز ين تلك الألوان من الجبال عقول الناظرين في الجبال السامعين للنعمة القارئ للعلم والحكمة المطلعين على الآثار القديمة تمرينا على قبول الحكمة وتشويقا إلى الازدياد منها ، فلا تظن أن الله ألهم القدماء أن يفعلوا هذا إلا الحكمة دبرها وعدة أبرزها فالجمال المنظور والمقروء والمسموع يحدث جمالا عند الناظر والقارئ والسامع وذلك كله تمهيد وتشويق للاطلاع على الجمال الأعلى الذي لا يعقله إلا قائل فالجمال الأدنى داع إلى الجمال الأعلى فاذا كان الناس يسمعون النغمات ويرون الصور الجميلة ويهرعون إلى رؤية مقبرة الملك [توت عنخ أمون] فما ذلك إلا مقدمة لفهم « ان في

خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والذالك التي تجرى في البحر» الخ ، ففهم المقبرة والصور الجميلة والنفقات والصناعات يشترك فيها أكثر الناس ولكن هذا العالم لا يعقله إلا العالمون [بكسر اللام]

الموضوع الثاني : الرؤساء والمرءوسون

اعلم أن الأمم والأفراد على قسمين قسم تفاني في شهوات نفسه وتعامى عن المصالح العامة ولا يعامل سواه من الأمم والأفراد إلا لظن نفسه قترى الأمة تذكر الحرية والمساواة والعدل ثم تسوق تلك الأقوال إلى إحياء أنفسها بذبح الأمم الضعيفة وهذا هو الذي عاشت به بعض الأمم الغربية بل أكثرها وترى الأفراد الذين هم أصحاب رؤوس الأموال أبدا لا يوفون العامل أجره ولا ينصفونه في المعاملة ، فيقف الوزير وفي يده اليمنى سيف مصلت وفي يده اليسرى ذهب مضروب ويقول لرؤساء الأمم الضعيفة ان أعطتموني أعطيتكم هذا الذهب وأدخلتكم في مصاف الأمم العظيمة مثلي ، وان عصيتموني سلطت عليكم سبني هذا فن أطاع من الأمم الضعيفة الشرقية ودخل في حوزتهم عاملوه معاملة الحيوان أو أنزلوه منزلة الجراد ، ومن عصاهم أرغموه بالسيف فان قاومهم أصبح محترما معظما وعاملوه بالاكرام معاملة الانسان للآساد ، ويقول أصحاب رؤوس الأموال وفي أيديهم اليمنى سيوف مصلطة لطرد العمال من أعمالهم وفي أيديهم اليسرى دريهمات يعطونها أجرة ، ويقولون أيها العمال ان أعطتمونا أعطيناكم هذه الدرهمات لتعيشوا بها وان عصيتمونا طردناكم فان اتحد العمال وقاوموا نالوا حظا وان أطاعوهم طحنتمهم ربح الأغنياء وباهوا بالنسكال

أما الأمم الضعيفة فأولئك إذا ساءوا لرؤسائهم وقد ملك الجبن أفئدتهم وسلط عليهم الظالمون من الأمم القوية أنواع النعيم والحظ ونمسوهم في الترف وزجوههم في الهوى والفسوق فلاشك أنهم يكونون على الأمم المسكيننة أشد بطشا وأعظم خطرا من كل مصيبة وحينئذ يصبحون صعيدا جزا تذروه الرياح وتعاملهم الأمم القوية معاملة الانسان للدجاج وللحمائم تذبج أبناؤها ويحقر شأنها فهؤلاء الرؤساء لا يزالون للظالمين ناصرين وللظالمين آكلين حتى يأتي أجل هذه الأمة وتندمج في الأمة الغالبة فيقول رجالها للذين استكبروا « إنا كنا لكم تبعاً فهل أتممتم مغنون عنا » فيقولون : ان الله قد حكم علينا ويتبرأ الرؤساء من المرءوسين ويقول كل منهم نفسى نفسى حين يرون العذاب المحيط بهم فيقول التابعون لبيتنا تداركنا أمرنا وعصينا سادتنا وكبراءنا وقال تعالى « وإذ نتحاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تبعاً فهل أتممتم مغنون عنا نصيبا من النار قال الذين استكبروا إنا كنا كل فيما ان الله قد حكم بين العباد » وقال سبحانه وتعالى في سورة أخرى « وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار إذ تأمرنا بالآية » وفي سورة أخرى « قالوا ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضأونا السيلا ربنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كبيرا » وآيات كثيرة في هذا المعنى ، إياك أن تظن انى أجعل معنى هذه الآيات التي هنا في أحوال الدنيا ان هذه الآيات واردة في أحوال الآخرة حقا وان الرؤساء والمرءوسين يتجادلون ويقع العذاب على الجميع ، وكل مسئول لافرق بين رئيس ومرءوس ، هذا لا شك فيه ولكن الآخرة صدى صوت الدنيا والناس قد نراهم في الدنيا على هذه الطريقة سالكين فالرؤساء والمرءوسون قد مشاوا هذا كله لاسما في أمم الشرق ، و بعبارة أخرى هذه سياستهم وهذا هو الذي رأيناه ، وقد قال تعالى « ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى » فهذا وحثك هو العمى في الدنيا وسيكون العمى في الآخرة و يبقى الاحتجاج متصلا والظالمون والمظلومون في الدارين يتجادلون وكل يجعل الذنب على صاحبه ، أفليس هذا مما يوجب أن يكون الأمر شورى بين المسلمين ، أو ليس ماجر به المسامون من استيلاء الرؤساء على أمورهم كافي في الرجوع إلى القرآن وينظر في سياستهم من هم أهل للحل

والعقد منهم ويجعلون بين أصحاب الأموال وبين العمال مودة ورحمة ، وقانوننا يتفق مع المصلحة العامة حتى لا تقع فيما وقع فيه أهل الغرب فكانت البلشفية فليكن العدل قائماً كأيام عمر ، وأليس ما فعله الفرنجة معهم من أنهم يعرضون عليهم عذاباً وجهنم في أيامهم ونعيماً وجنة في ثمائلهم وان من أطاعهم عذب ومن عصاهم ينعم بالحريه أشبه بماورد في صفة المسيح الدجال ان من أطاعه ودخل جنته وجدها نارا ومن عصاه ودخل ناره وجدها جنة ، أليس هؤلاء قد لبسوا لباس المسيح الدجال ، ولست أقول انهم هم نفس المسيح الدجال ولكن أقول هم جنوده هم أتباعه هم تلاميذه ، الدول الظالمة القوية المنتشرة في الشرق هي المثلة لذلك المسيح الدجال ، هي التي تقول في صلواتنا صباحا ومساء « اللهم انى أعوذ بك من عذاب القبر ومن عذاب النار ومن فتنة الحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال » أو يظن المساهون في الشرق والغرب أن الصلوات التي تكرر صباحا ومساء وأدعيها جاءت لغير معنى فتكون أقل من الحرف في أقسام الكلمة [لأنه جاء لمعنى] فكيف يكون لنا نبيّ ولنا عقول وأسماع وأبصار ونكرر الألفاظ ولا نعقل لها معنى ، قدمت لكم أننا نذكر إبراهيم الخليل ونصلي عليه في كل صلاة كما نصلي على نبينا لتتذكر تكبيره للأصنام ورجوعه للعقل ونبذه التقليد ثم النظر في العالم العلوي والسفلي وهكذا مما ذكرته هناك عند قوله تعالى « ومن يرغب عن ملة إبراهيم » فالرجع إليها ، فهكذا أقول هنا هل ذكر المسيح الدجال لغير معنى ، يا قوم ان الدجالين قد أحاطوا بالعالم الانساني فالرؤساء الذين استعملوا الشعب لشهواتهم دجالون ، والأمم التي تغوى أولئك الرؤساء دجالون وأصحاب رؤوس الأموال الظالمون للعمال دجالون والمنافقون والمخادعون والمخلفو الوعد دجالون ولأكرر القول ككرة أخرى انهم ليسوا هم المسيح الدجال بل أتباع وجيوش وأشباه أو قل ما تشاء ، وانما هذا قصد الدين من الدعاء طاب الله منا في الصلوات أن ندعوه أن يخلع ربة الكاذبين الذين يأكلون أموال الناس بالباطل وهذا هو المقصود من ارسال سيدنا محمد رحمة للعالمين ، يريد الله أن نكون خير أمة أخرجت للناس كما تقدم عند تفسير هذه الآية وأن نكون أمة عدلا وأن تكون الرحمة التي أرسل لأجلها نبينا ممثلة فينا ثم نبها بين الأمم فنبتدىء بالرحمة في عشايرنا ويسود الحب بقدر الامكان ويمتنع الفحش والجرم من بلاد الاسلام ونكلام العاجزين الفقراء من مال الأوقاف والصدقات ، فلا سائل من المسؤولين في مصر والاساتنة وعواصم الاسلام ونجعل كل قادر على العمل مشغولا به فلا بطالة ولا كسل هذا هو الذي سيكون في مستقبل الزمان « وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين » وهذه الأمة التي تفعل ذلك هي القسم الثاني المقابل لقسم الظالمين في أول هذا المقال .

القسم الثالث في هذه الآيات الحلال والحرام

أجمعت الأمة على تحريم أكل الميتة وعلى نجاستها ، واستثنى الشرع السمك والجراد والسمك الميت الطافي على وجه الماء حاله الشافعي ، وكرهه أبو حنيفة وأصحابه والحسن بن صالح بن جنى ، وحرمه سيدنا علي وابن عباس وجابر بن عبد الله ، وأباحه أبو بكر الصديق رضى الله عنه ، وقال أبو حنيفة في الجراد يحل ما أخذته وما وجدته ميتا ، وحرّم مالك ما وجد ميتا ولم يحل عنده ما أخذ حيا إلا إذا ذكى ذكاة مثله بأن يقطع رأسه ويشوى فإن غفل حتى يموت فلا يحل ، واتفق العلماء على أن الدم حرام نجس لا يؤكل ولا يذبح به وحرّم الشافعي جميع الدماء المسفوح منها وغير المسفوح ، وقال أبو حنيفة دم السمك ليس بحرام ، قال لأنه إذا يبس يصير أبيض واستثنى الشارع من الدم الكبد والطحال ، ففي الحديث أحلت لنا ميتتان ودمان : السمك والجراد والكبد والطحال

وأما الخنزير فقد أجمعت الأمة على تحريم جميع أجزائه ، وجهور العلماء أنه نجس ، وقال مالك بطهارته

فان كل سحىّ عنده طاهر ، ومذهب الشافعى الجديد أنه كالسكاب إذا ولغ في الاناء ، وفي التقديم يكفى في ولوغه غسلة واحدة ، وقوله تعالى « وما أهلّ لغير الله به » من العلماء من قال المراد بذلك ذبائح عبدة الأوثان التى كانوا يذبحونها لأصنامهم ، وهؤلاء جوزوا ذبيحة النصارى إذا ذكروا اسم المسيح عليها لأنه من طعام أهل الكتاب ، وطعامهم حلّ لنا ، وهو مذهب عطاء ومكحول والحسن والشعبي وسعيد بن المسيب ، وقال الشافعى وأبو حنيفة لا يحل ذلك لذكورهم اسم غير الله ، فأما سيدنا علىّ فقد قال اذا سمعتم اليهود والنصارى يهاون لغير الله فلا تأكلوا ، واذا لم تسمعوهم فكلوا اه

الكلام على جلد الميتة وفيها سبعة اقوال

- (١) يجوز استعمالها كلها قبل السباغ وبعده ، وهو قول الزهرى .
- (٢) تستعمل كلها بعد السباغ ، وهو قول داود .
- (٣) يطهر ظاهرها كلها بعد السباغ لا باطنها ، وهو قول مالك .
- (٤) تطهر كلها إلا جلد الخنزير ، وهو قول أبى حنيفة .
- (٥) يطهر الكل إلا جلد السكاب والخنزير ، وهو قول الشافعى .
- (٦) يطهر جلد ما يؤكل لحمه فقط ، وهو قول الأوزاعى وأبى ثور .
- (٧) لا يطهر منها شىء بالسباغ ، وهو قول أجد بن حنبل .

الكلام على صوف الميتة وشعرها

يحرم الانتفاع بصوف الميتة وشعرها وعظامها عند الشافعى ، ويحلّ ذلك عند مالك ماعدا الانتفاع بعظمها خاصة ، وأما شعر الخنزير فأكثر الفقهاء وجهورهم متفقون على تحريمه ، ولقد أتممنا المقال فى الباب الأوّل من « سورة البقرة » فلنشرع الآن فى الباب الثانى وهو مقاصد .

الباب الثانى من سورة البقرة

وهو عشرون مقصدا

- المقصد الأوّل : كمال الانسانية وهو من قوله « ليس البرّ » الى قوله « وأولئك هم المتقون »
- المقصد الثانى : القصاص .
- المقصد الثالث : الوصية
- المقصد الرابع : الصوم والجهاد .
- المقصد الخامس : الحج الح .
- المقصد السادس : الخمر والميسر .
- المقصد السابع : اليتامى
- المقصد الثامن : أحكام النكاح .
- المقصد التاسع : الحيض .
- المقصد العاشر : الخلف بالله .
- الحادى عشر : الايلاء والطلاق .

- الثاني عشر: الرضاة وما بعدها .
 الثالث عشر: عذبة المتعة وعذبة المتوفى عنها زوجها .
 الرابع عشر: أسرار الجهاد وما فيه من قصص بني اسرائيل وأعدائهم .
 الخامس عشر: صفات الرسل وصفات ذات الله وفيها آية الكرسي .
 السادس عشر: درجات ثلاث للعلم : الايمان بالفطرة ، ونور النبوة كالعصر الأول للاسلام ، والايمان بالجدل كسألة النمرود و ابراهيم الخليل والايمان بالمعينة كسألة الطير ومستقبل الأمة الاسلامية .
 السابع عشر: ضرب الأمثال العجيبة الغريبة في طب الانفاق .
 الثامن عشر: بيان المنفق عليهم وأحوال الانفاق .
 التاسع عشر: بيان المعاملات في الأموال من الربا والرهن ونحوهما .
 العشرون : خاتمة السورة بالايمان بالله ورسوله ، والتكليف ، والسعاء ونهايته بالنصر .

(المقصد الأول)

لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
 وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ
 بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا
 وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى (ليس البر) كل فعل مرضى ، وهو اسم جامع لجميع الطاعات وأعمال الخير المقربة الى الله الموجبة للشواب ، والمراد بالكتاب جميع الكتب المنزلة ، وقوله (وآتى المال على حبه) أى على حب المال ، جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله أى الصدقة أعظم أجرا ؟ قال أن تصدق وأنت صحيح صحيح تخشى الفقر وتأمل الغنى ، وقوله (ذوى القربى واليتامى) فأما ذوى القربى فإيتاؤهم أفضل ، أعنى المحايج منهم . قال صلى الله عليه وسلم : « صدقتك على المسكين صدقة وعلى ذوى رحمتك اثنان صدقة وصلة » وأما اليتامى فجمع يتيم وهو الذى لا أب له مع الصغر ، أى وآتى الفقراء من اليتامى (والمساكين) جمع مسكين وهو الذى أسكنته الحاجة لأنه دائم السكون الى الناس (وابن السبيل) هو المسافرسمى بذلك ملازمته الطريق (والسائلين) هم الطالبون المستطعمون (وفى الرقاب) يعنى المكاتبين ، وكذلك أن يفك الانسان الرقاب بالعتق وفداء الأسرى ، وقوله (وآتى المال) أى الزكاة المفروضة ، وما تقدم كان فى النوافل من الصدقات (والموفون بعهدهم) عطف على من آمن (والصابرين فى البأساء) منصوب على المدح ، ولم يعطف لفضل الصبر على سائر الأعمال كما قدمنا فى قوله تعالى « وبشر الصابرين » فراجعه هناك ، والبأساء الفقر (والضراء) المرض ونحوه ، و(البأس) مجاهدة العدو (أولئك الذين صدقوا) فى الدين واتباع الحق وطلب البر (وأولئك هم المتقون) انتهى التفسير اللفظي .

ايضاح

لماذا كره الله عز وجل أحوال الكافرين والمنافقين ، وخبائث اليهود ، ورجس العرب المشركين ، وما أحلوا من الحرمات ، وحرّموا مما أحلّ الله ، طفق يذكرونهم البرّ ، وتمام الايمان ، وجماع خصال الخير ، فقال : « ليس البرّ » الخ . وورد في أسباب التنزيل أن اليهود كانوا يلهجون ببيت المقدس والنصارى بالمشرق ، وأن المسلمين أولعوا بالكلام في التوجه للقبلة ، وأذهلوا عما عداه ، فقال الله لهم : ليس البرّ أن تلهجوا بأمر وتتركوا ما عداه ، ان الانسانية كثيرة الوجوه ، متنوّعة المشارب ، فلا تقفوا في موقف الذين قصرت أظفارهم ، ولانسان قوّة فكرية ، وصورة جسمية ، وأخلاق نفسية ، وأموال مملوكة ، فمن قصر نظره على الصلاة وهي بالجسم والروح ، أو على الايمان ، أو الأخلاق الفاضلة ، أو المعاشرة بالمعروف ، أو انفاق الأموال ، فذلك قاصر ، فالبرّ أن تجمل النفس البشرية بالمعارف ، وأهمها الايمان بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب السماوية ، وأن يسخر الجسم في الأعمال الظاهرة كالصلاة والحج ، وأن يكون حسن العشرة ، فيعطى المال لنوى القرى واليتامى والمساكين وابن السبيل ، وهو الضيف أو المسافر ، وأن يكون كريم الخلق فلا يتخلف اذا وعد ، وكأن يصبر عند الملمات كالفقير وشدّته ، والمرض وحدّته ، والقتال وصدّته ، لافرق بين الوفاء والصبر والكرم والصلاة ، الدين أمر بالوفاء والكرم والصبر ، وهذا هو الجلال والبهاء ، وهذه الآية جمعت محاسن الدين وأموره ولذلك ورد قوله صلى الله عليه وسلم : « من عمل بهذه الآية فقد استكمل الايمان » هذا هو الايمان الكامل كأنه يقول : هذه الأمم من يهود وعرب يختصمون ويختلفون بلا جدوى ، فهلا نبذوا الشقاق ، ونهجوا نهج الوفاق ، وسارعوا الى البر بالعلم والعمل والصبر والاحسان ، يجب أن يذيع تعليم الصبر بجميع أنواعه : أى على العمل للجهاد والعلم ، وعن الحرام ، وعلى البأساء والضراء ، وليكن ذلك في أبواب كأبواب الفقه المشهورة ، ويذكر فضائل ذلك ، ويذكر أن الصبر تقوية للعزيمة ، ومن لم يمرّ على الأعمال وعلى المشاق والمصائب كان في جميع حياته طفلاً وجميع الأنبياء صبروا على أنواع كثيرة ، راجع ما كتبناه في قوله [و بشر الصابرين] الآية ، إذ بينا هناك أن السعادة محصورة في الصابرين في هذه الحياة الدنيا ، فما بالك اذا كان يوم القيامة ، فاعجب للقرآن كيف جعل الصابرين منصوباً على المدح للإشارة الى ما ذكرناه ، ولما كان الكمال يقابل التقص وكان للانسان قوّة غضبية وقوّة شهوية ، وهما أبدا يتسارعان في هدم هذا البنيان كما جاء في قصة آدم وقرّ في قصص بني اسرائيل والعرب أعقبه بحديث القصص وهو :

(المقصد الثاني)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْءُ بِالْحَرْءِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ
وَالْأُنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْهُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدِّ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ
تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ * وَلَكُمْ فِي
الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتل الحرّ بالحرّ والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى فمن

عق له من أخيه شيء) أى شيء من العفو، واذن يكون بعض العفو كالعفو التام فى اسقاط القصاص، وقوله (فاتباع بالمعروف) أى فىمكن اتباع بالمعروف أى فلا يمتنع ولىّ الدم فى المطالبة، وقوله (وأداء إليه باحسان) أى وعلى القاتل أداء الدية الى ولىّ السم باحسان من غير مماطلة (ذلك) الحكم المذكور (تخفيف من ربكم ورحمة) لما فيه من التسهيل كما سيأتى فى الايضاح (فمن اعتدى بعد ذلك) أى قتل بعد العفو وأخذ الدية (فله عذاب أليم) فى الآخرة، وقوله (ولكم فى القصاص حياة) أى بقاء لأن القاتل اذا علم أنه اذا قتل قتل ترك القتل فىكون بذلك بقاءه وبقاء عشيرته وعشيرته الذى يريد قتله، لأنهم كانوا يقتتلون طول الحياة لو أقدم على القتل، وقوله (ياأولى الألباب) أى ذوى العقول الكاملة، وقوله (لعلكم تتقون) أى تتقون عن القتل خوفاً القصاص. انتهى التفسير اللفظى.

الايضاح

كان فى الجاهلية بين حينين من أحياء العرب دماء، وكان لأحدهما طول على الآخر، فأقسموا للقتل الحرّ منكم بالعبد والذكر بالأثني، فاجاء الاسلام نحاكموا الى رسول الله ﷺ فأمرهم أن يتباؤوا والقصاص، من قص الأثر اذا تبعه، فعلى ذلك يقتل القاتل بمثل ما قتل به من سيف أو عصا أو شذخ رأس، وهذا قول الشافعى ومالك وأحد قولين عن أحمد، ومذهب الحنفية السيف، وليس فى الآية من دليل على ما ذهب اليه مالك والشافعى رضى الله عنهما من امتناع قتل الحر بالعبد والمسلم بالكافر، وإنما الدليل ماورد فى السنة أن لا يقتل مسلم بذى عهد، ولا حرّ بعبد، وهكذا فعل الصحابة من غير تكبير.

وهذه الآية أفادت التخفيف على هذه الأمة، فلقد كان العفو عند النصارى والقصاص عند اليهود، وكان العرب تارة يوجبون القصاص وأخرى يوجبون الدية، ومنهم من يبطش فيقتلون فى الرجل رجلا وفى المرأة رجلا وفى العبد حراً، فجاءت هذه الآية بوضع القسطاس فى الأرض، فسوى الله بين الناس وجعل الحرّ بالحرّ والعبد بالعبد والأثني بالأثني، فلا يتجاوز عنه الى ما تفعله العرب الجاهلية وما كان فوق ذلك من المسلم والكافر والعبد والحرّ فإما هو محل الاجتهاد بين الأئمة رضوان الله عليهم، وهكذا أفادت أن العفو عن بعض الدم موجب لسقوط القصاص، وللولىّ المطالبة بالدية، وعلى القاتل دفعها، وعلى ولىّ الدم اتباع بالمعروف ومطالبة بلا عنف، وعلى القاتل وعاقلته أداء اليه باحسان، ولا جرم أن هذا تخفيف على الأمة ورحمة بها وفتح باب للمسامحة والمساهلة، فلو قتل ولىّ الدم القاتل بعد أن أخذ الدية فله عذاب أليم فى الدنيا بالقتل وفى الآخرة بالنار، إن القصاص حياة وبقاء للأجسام والأرواح، ألا ترى أن الاضطراب ماويج فى أمة إلا أنزلها من شاقق، وأحلّ بها العذاب الهون، ولما كان الانسان بالقتل أو الموت مفارق الديار، وعليه أن لا يذر ورثته يتخبطون خبط عشواء ذكر الله حكماً عاماً لكل من دنت وفاته، وحضرت منيته، وجاءت ساعته، فقال:

(المقصد الثالث)

كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ
بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ * فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ
اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ
غَفُورٌ رَحِيمٌ *

التفسير اللفظي

شرعت الوصية في صدر الإسلام للوالدين والأقربين ، لما كانت عليه العرب من الإيصال للأجانب طلباً للباهة والمفاخرة واطهار الكرم ، ثم نزلت آية الميراث «يوصيكم الله في أولادكم» وروى عن عمرو بن خارجة . قال كنت آخذاً بزمام ناقة النبي ﷺ ، وهو يخطب فسمعتة يقول [ان الله أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث] فنسخت الآية في حق الوارثين ، وبقى وجوبها في حق من لا يرث من الأقارب عند ابن عباس والحسن ومسروق وطاوس والضحاك ومسلم بن يسار ، والمذاهب المشهورة بين المسلمين على خلافه ، وعندى أن هذا وجيه ثلاثي الثروة في يد وارث ويحرم من هم من أسرته ، وهذا هو الذي نعى له الأمم الأوروبية ولقد سنّت الانكايمن من نحو سنة أن يؤخذ من مال الفنى جزء للأمة لئلا يبقى المال في يد وارث وتحرم الأمة من التمتع به ، وهذه الوصية مستحبة عند الفقهاء وعلماء الشرع الذين بيدهم زمام الأمة الآن ، ولا يسن إلا إذا كان المال وفيراً والخير كثيراً .

ثم قوله في الآية (إذا حضر أحدكم الموت) أى أسبابه وظهرت أمارته ، وقوله (إن ترك خيراً) أى مالا ، وقيل مالا كثيراً ، و(الوصية) هى التقدّم إلى الغير بما يعمل به ، أو القول المبين لما يستأنف من العمل (للوالدين والأقربين) وكانت الوصية للوارث في بدء الإسلام فنسخت بآية الموارث (بالمعروف) بالعدل فلا يفضل الفنى ولا يتجاوز الثلث (حقا على المتقين) مصدر مؤكد : أى حق ذلك حقا ، وقوله (فمن بدله) أى غيره من الأوصياء والشهود (بعد مسمع) أى وصل إليه وتحقق عنده (فاعلم) أى إنم الإيصال المغير (على الذين يبدلونه) أى على مبدله (إن الله سميع) أى لما أوصى به الموصى (عليم) بتبديل المبدل (فمن خاف من موص) أى توقع وعلم ، وقوله (جنفا) أى ميلا وجورا في الوصية وعدولا عن الحق ، وقوله (أو إثم) أى ظاماً (فلا إثم عليه) أى لا حرج عليه ، والمعنى إذا حضر رجل مريضاً ، وهو يوصى فرآه يميل في وصيته فلا حرج عليه أن يأمره بالعدل وينهاه عن الجف ، وقوله (إن الله غفور رحيم) ان أصلح وصيته بعد الجف والميل .

روى أن رجلاً قال لعائشة رضى الله عنها انى أريد أن أوصى ، فقالت كم مالك ؟ فقال ثلاثة آلاف درهم . قالت كم عيالك ؟ قال أربعة ، قالت انما قال الله « ان ترك خيراً » ، وهذا شيء يسير فاتركه لعيالك ، والوصية مؤكدة في الدين ، روى عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ما حق امرئ مسلم له شيء يوصى فيه أن يبيت ليلتين الا ووصيته مكتوبة عنده » . وقال ابن عمر مامرت على ليلة منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك الا ووصيتى مكتوبة عندى ، ولا يجوز تبديل الوصية ولا تحريفها ، ولا تزيد على الثلث ، فانه هو المعروف ، ويجوز التبديل لمن رأى بين المورث والورثة جفاء ، فإذا أصلح بينهم فتبديله جائز ، ان الوصية احسان وتجاوز عن المطامع وايشار ، فكانت مما يطلبه علم الأخلاق من التعالى عن الاستخذاء للشهوات فناسب أن يعقبها الصوم وأحكامه ، والفدية من العاجز كالشيخ الأهرم والمرضى مرضاً لا يرجى برؤه ، فالصوم تهذيب وتأديب للقوة الشهوية ، وكذلك الوصية ، والفدية كلاهما ترك للحرص على المال الذى هو من أكبر الآفات ، ورتائل الأخلاق ، فنظم الله عز وجل نبتد الحرص بعد الموت ، والحرص فى الدنيا فى سمط ولزهما فى قرن ، وقبل أن نبدأ بالكلام على الصوم نذكر نبذة فيه حتى تستبين لك حقيقته اجالا تبصرة وتذكيراً لما يأتى من الآيات .

واجبات الصوم ستة

- (١) مراقبة أول شهر رمضان ، وذلك بروية الهلال فان غمّ فاستكمال ثلاثين يوما من شعبان ، ومتى علم المسلم ذلك بقول عدل واحد كفى ، وهلال شوال لا يثبت الا بعدلين ، والمراد بالعلم غلبة الظن وان لم يقض القاضي . (١)
- (٢) النية ولا بد لكل ليلة من نية معينة جازمة ميّنة ، فاذا نوى الفرض مطلقا ، أو الصوم مطلقا ، أو شهر رمضان دفعة واحدة ، أو بالنهار في الفرض ، أو في ليلة الشك لم يصح الصوم .
- (٣) الامساک عن ایصال شيء الى الجوف عمدا مع ذكر الصوم فيفسد صومه بالأكل والشرب والسعوط والحقنة ، وليس يفسد بالفصد ، والحجامة ، والاكتحال ، وادخال الميل في الأذن ، والاحليل الا أن يقطر فيه ما يدخل المثانة ، ولا ما يصل بغير قصد من غبار طريق ، أو ذبابة تصل إلى جوفه ، أو ما يسبق إلى جوفه في المضمضة الا إذا بالغ فيها فيفطر ولا يفطر الناسي .
- (٤) الامساک عن الجماع ، فان جامع ناسيا لم يفطر ، ومن احتمل أو جامع فأصبح جنبيا لا يفطر ، وان طلع الفجر ، وهو محالط أهله فنزع في الحال صح صومه ، فان صبر ففسد ولزمته الكفارة .
- (٥) الامساک عن الاستمناء ، وهو إخراج المنى قصدا بجماع ، أو بغير جماع ، ولا يفطر بقبلة زوجته ولا بمضاجعتها ما لم ينزل لكن يكره ذلك الا أن يكون شيخا أو مالا كالأرثاء فلا بأس بالتقبيل ، وتركه أولى ، واذا كان يخاف من التقبيل أن ينزل فقبل وسبق المنى أفطر لتقصيره .
- (٦) الامساک عن إخراج القيء ، فالاستقاء يفسد الصوم ، وان ذرعه القيء لم يفسد صومه ، وإذا ابتلع نخامة من حلقه أو صدره لم يفسد صومه رخصة لعوموم البلوى .

لوازم الإفطار أربعة

القضاء والكفارة والفدية وامساک بقية النهار تشيها بالصائمين ، فأما القضاء فوجوبه عام ، فالحائض تقضى وكذا المرتد ، أما الكافر والسبي والمجنون فلا ، ولا يجب التتابع في القضاء ، وأما الكفارة فلا تجب الا في الجماع ، وأما الأكل والشرب وما عدا الجماع فلا تجب به كفارة ، والكفارة عتق رقبة ، وهذا لا وجود له الآن لمنع بيع الرقيق ، فان لم يقدر فصيام شهرين متتابعين ، فان عجز فاطعام ستين مسكينا مدا مدا ، وأما الفدية فتجب على الحامل ، والمرضع إذا أفطرتا خوفا على ولدهما لكل يوم مده حنطة لمسكين واحد مع القضاء ، والشيخ الهرم اذا لم يصم تصدق عن كل يوم مدا ، وأما امساک بقية النهار فيجب على من عصى بالفطر أو قصر فيه ولا يجب على الحائض اذا طهرت امساک بقية نهارها ، ولا على المسافر اذا قدم مفطرا من سفر بلغ مرحلتين ويجب الامساک اذا شهد بهلال عدل واحد يوم الشك ، والصوم في السفر أفضل من الفطر الا اذا لم يطق ولا يفطر يوم يخرج اذا كان مقيا في أوله ، ولا يوم يقدم اذا قدم صائما .

السنن في الصوم ست

تأخير السحور ، وتجميل الفطر بالتمر ، أو الماء قبل الصلاة ، وتركه السواك بعد الزوال ، والجلود في شهر رمضان ، ومدارسة القرآن ، والاعتكاف في المسجد لاسما في العشر الأخير ، وهذه الأحكام على مذهب الامام الشافعي ، وفي بعضها خلاف عند الأئمة تركناها خيفة السامه .

(١) ولقد ألفت رسالة سميها الهلال جوابا على سؤال جاء من بلاد القازان قبل الحرب العامة وسنجلها في ضمن الملحق لهذا التفسير ان شاء الله تعالى
(المؤلف)

أسرار الصوم

الصوم ثلاث درجات : صوم العموم ، وصوم الخصوص ، وصوم خصوص الخصوص ، أما صوم العموم فهو كف البطن والفرج عن الشهوة كما تقدم تفصيله ، وأما صوم الخصوص فهو كف السمع والبصر واللسان واليد والرجل ، وسائر الجوارح عن الآثام ، وأما صوم خصوص الخصوص فصوم القلب عن الهمم الدنيئة والأفكار الدنيوية وكفه عما سوى الله بالكيفية ، ويحصل الفطر في هذا الصوم بالفكر فيما سوى الله عز وجل واليوم الآخر وبالفكر في الدنيا الآخرة والدين ، فإن ذلك من زاد الآخرة وليس من الدنيا ، فهذا الصوم اقبال بالهمة على الله وانصراف عن غير الله ، وتلبس بمعنى قول الله « ثم ذرهم في خوضهم يلعبون » انتهى الكلام في الصوم وأسراره .

ولعلك تقول : كيف جعت بين المتناقضات في هذا التفسير ؟ ذلك أنك قلت في مواضع كثيرة ان طلب العلم وحوزة الصناعات واستعمالها واجبة ، وأن المسلمين مفرطون في ترك تلك العلوم للفرجة حتى أخذوا ديارهم واستحلوا أموالهم ، ثم أنك هنا تقول ترك ماسوى الله وعدم التفكير الا في الله فلن يتفق الأمران للسلم ، وهذا منك عجب تكلف نفسك والمسلمين الجع بين الضدين ، ولعلك أصبحت مقلدا في الدين ومقلدا لعلماء العصر الحاضر فألقت بين متناقضين ، وهذا مستحيل .

أقول : لتذكر أن ما كان من أمور الدنيا ضرورى للدين حافظ له موجب لبقائه يصبح ديننا لادنيا ، فجميع الصناعات واجبة وجوبا كفاثيا على المسلمين ، وهكذا العلوم فالصناعات من الابرة إلى المدفع والقطار والعلوم من النحو إلى علم الفلك والطبيعة كلها واجبة ، ولعلك تقول أيضا كيف تنظم هذه الدنيا نظاما تاما كأوروبا أو نسبقها كما تقول ، والدين يقول لا تفكروا الا في الله ، وصوموا ، وصلوا ، وقوموا الليل ، والموت يكتنفنا من كل جانب ، وكيف تنظم هذه الحياة ، ونحن لاشك تاركوها ، ان الفكر في الآخرة ، والاستعداد لها مشبط للعزائم موجب للاعتكاف في المساجد أو النوم والكسل حتى يأتى اليوم الموعود .

أقول : على رسلك ان الأمثال حاضرة مشاهدة « ولكن أكثر الناس لا يعلمون » ألم تر الى الفتاة في منزل أبيها كيف تعلم أن سعادتها انما تكون في الحياة مع خطيبها ، وهي كل يوم تنظف وتحافظ على بيت والدها كأنها لن تفارقه أمد الحياة ، ونرى رجال الحكومات المرشحين لوظائف أرقى مما هم فيه لا يزالون يفارون على المصلحة التي هم فيها غير صادقة كأنهم لا يفارقونها وهم يعلمون أنهم لها تاركون ، وهذه الأسئلة انما ترد من الأمم الاسلامية المتأخرة لعدم فهم الدين الاسلامى والاقتصار على ظواهر العبارات والافكيف كانوا يفتحون البلاد شرقا وغربا ، وهم يصومون النهار ، ويقومون الليل ويتمجدون ، وكيف كان الفرس والروم في أهبسة الملك وعظمته غارقين في المادة والنعيم ، وكان آباؤنا صائمين مصليين متهمجين ، ثم يكسرونهم في الحرب ويأخذون بلادهم ويسبون نساءهم ، ولقد كان في مصر من جيوش الروم مائة ألف مقاتل فضلا عن الأمة المصرية التي كانت أكثر عددا من المصريين اليوم وما فتحها إلا اثنا عشر ألفا من آباؤنا العرب ، وروى المؤرخون أن المقوقس سأل رسله الذين قابوا عمرو بن العاص ومن معه قال : كيف رأيتموهم ؟ قالوا رأينا قوما الموت أحب اليهم من الحياة ، والتواضع أحب اليهم من الرفعة ، ليس لأحدهم رغبة في الدنيا ولا تهمه ، وانما جلوسهم على الأرض ، وأكلهم على ركبهم ، وأميرهم كواحد منهم ، ما يعرف رفيعهم من وضعهم ، ولا الخرف فيهم من العبد ، وإذا حضرت الصلاة لم يتخلف عنها منهم أحد ، يغسلون أطرافهم بالماء ، ويتخشعون في صلاتهم فقال عند ذلك المقوقس : لو أنهم استقبلوا الجبال لأزوالها ولا يقوى على قتال هؤلاء أحد اه

فانظر كيف جهل الزهد في الدنيا ، والترفع عنها ، والخشوع في الصلاة من أسباب الحصول عليها والسيادة فيها ، وكان الناس كلما كانت نفوسهم أقرب إلى التجرد وأرفع عن الانغماس في المادة كانت أملك لها ، والله هو الولي الجيد .

(المقصد الرابع)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ * أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْءَانُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ * أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَأَبْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ ءَايَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ * وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمُ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْخِلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِنَأْكُلُوا فَرِيقًا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ * يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَّقَى وَاتَّقَى الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ * وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ * وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلَوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ *

فَإِنْ أَنْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ
 فَإِنْ أَنْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ * الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ
 فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ
 الْمُتَّقِينَ * وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ
 يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام) هو مصدر صام، والمراد صيام شهر رمضان كتابة
 (كما كتب) أى مثل ما كتب (على الذين من قبلكم) على الأنبياء والأئم من لدن آدم عليه السلام الى
 عهدكم (لعلكم تتقون) المعاصى بالصيام (أياما معدودات) موقفات بعدد معلوم، أو قلائل فان القليل من
 المال يعدد عددا والكثير مهال هيلا، أى صوموا أياما الى آخره (فمن كان منكم مريضا) مرضا يضره الصوم
 أو يعسر معه (أو على سفر) أو راكب سفر (فعدة) أى فأفطر فعليه صيام عدد أيام فطره، والعدة بمعنى
 المعدود أى أمر أن يصوم أياما معدودة مكانها (من أيام آخر) سوى أيام مرضه وسفره (وعلى الذين يطيقونه)
 وعلى المطيقين للصيام ان أفطروا (فدية طعام مسكين) وسيأتى إيضاحه قريبا (فمن تطوع خيرا) فزاد فى
 الفدية (فهو) أى التطوع (خير له وأن تصوموا) أيها المطيقون (خير لكم) من الفدية وتطوع الخير
 (ان كنتم تعلمون) مافى الصوم من الفضيلة وبراءة الذمة اخترعوه (شهر رمضان) مبتدأ وخبره (الذى
 أنزل فيه القرآن) أى ابتدئ فيه انزاله، وكان ذلك فى ليلة القدر (هدى للناس وبيئات من الهدى والفرقان)
 أى أنزل هاديا الى الحق وهو آيات مكشوفات مما يهدى الى الحق ويفرق بين الحق والباطل.

إيضاح هذه الآيات

نقول: ان الله عزوجل ماترك الأمم السالفة، والأجيال البائدة بالتهذيب وتأديب، فأوجب عليهم أن
 يجتنبوا التعالى فى الشهوات والاكثار من الطعام، فان النفوس الانسانية لها عروج الى الملائة الأعلى اذا ما عقت
 عن الطعام، واقتصدت فى الشهوات، فلم يدع الله أمة إلا أدبها، ولا ترك جيلا إلا أنذره وحذره، ولقد كتب
 على النصارى صياما، وعلى اليهود صياما، وقال لنا: «يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على
 الذين من قبلكم لعلكم تتقون» المعاصى. ولما كانت الأمة الاسلامية أمة وسطا عدولا لا تتعالى فى الشهوات
 فتنزى الى حضيض الحيوانية، وتحرم من المراتب الروحية، ولا تتعالى فى التبرى من الأغذية فتضعف أجسامها
 وتذل نفوسها كما حصل للصين والهند إذ صاموا صوما دائما، فنبت البراهمة والبوذيين الشهوات نبذا مفرطا
 فغلبتهم الأمم، وداستهم أمم الغرب، وأذهم الطاهعون، لذلك جعل الله عزوجل صوم هذه الأمة أياما معدودات
 وهى شهر رمضان لتنال الحظين: قوة الأجسام، ورياضة النفوس، وانشراح الصدور، وأمة هذا شأنها
 جديرة أن تملك بأعنة الشرق والغرب، وتشهد على الأمم، وتقود غيرها الى طريق الفلاح، ومساقى النجاح،
 وعلى المريض مرضا يعسر معه الصوم، وللسافر سفر قصر اذا أفطرا أن يصوما أياما آخر، وعلى الذين يطوقونه
 أو يطيقونه فيطوقونه أى يصومونه بجهد ومشقة كما يطوق المرء طوقا أى قلادة فى عنقه، أو يكافونه بمشقة،

على هؤلاء فدية أى جزء لما وقع من تقصير في العبادة وهي نصف صاع من برّ أوصاع من غيره عند فقهاء العراق ، ومدّ عند فقهاء الحجاز ، أو فطور فقير وسحوره عند ابن عباس ، فمن تطوّع خيرا وبرّ الفقراء وزاد في العطاء فله ثوابه ، على أن الصوم أفضل ، لأن الصبر عليه أشد ، والتكاف فيه أشق ، فانه خير للشيخ الهرم والمرضى والمسافر ، والمرضى مرضا لا يرجى برؤه ، وليست هذه الخيرية إلا إذا قدروا ، والا فقد يحرم وقد يكره وذلك بلاريب تابع أحوال الناس ، مختلف باختلافهم ، ثم قال « شهر رمضان » على البديل من قوله : « كتب عليكم الصيام » أى صيام شهر رمضان الذي فيه ابتدئ نزول القرآن حال كونه هاديا للناس بماجزه وآيات واضحات بما يهدى به من الحق ويفرق بينه وبين الباطل لما فيه من الأحكام .

ولما كان الصيام لا يجب الا اذا روى الهلال أعقبه عزّ وجل بقوله (فن شهد منكم الشهر فليصمه) أى هلال الشهر فليصمه ، وخصصه بما بعده وهو قوله (ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر) الأ ترى أن المريض والمسافر قد شهدا الشهر ورأيا الهلال ، فكلاهما شاهد وكلاهما مريض له في السفر (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) وما أراد الله عزّ وجل الا اليسر ولم يرد العسر (ولتكملوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون) أوجب الصيام على المشاهد لتكمالوا العدة والقضاء على المريض والمسافر لتكبروا الله وتعظموه لما هداكم لظاعته ونوعها ، وهذا الترخيص يوجب الشكر على العباد ، ولما كان الصوم سببا لعروج الأرواح الى عالم الجلال ، ولاجرم أن أوقات الصوم أقرب الأوقات لاجابة الدعاء ناسب أن يقول (واذا سألك عبادى عنى فانى قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان فليستجيبوا لى وليؤمنوا بى لعلمهم يرشدون) . روى عن كعب أنه قال : قال موسى عليه السلام : « يارب أقرب أنت فأناجيك ، أم بعيد فأناديك ؟ فقال : يا موسى أنا جليس من ذكرنى ، قال : يارب فانا نكون على حالة نجاك أن نذكرك عليها من جنابة وغائط ، قال : يا موسى اذكرنى على كل حال » . فلما كان الأمر على ما ذكره الله تعالى في ذكره وفي الرجوع اليه في جميع الأحوال فأنزل هذه الآية .

[روى] أن اعرايا جاء الى النبي ﷺ فقال : أقرب ربنا فنناجيه ، أم بعيد فنناديه ؟ فأنزل الله هذه الآية ، والدعاء بمعنى العبادة ، أو بمعنى الطلب ، وقوله « فليستجيبوا لى » الاستجابة والاجابة بمعنى . قال كعب الغوى :

وداع دعا لمن يجيب الى النداء * فلم يستجبه عند ذلك محيب

واجابة العبد لله طاعته ، واجابة الله للعبد اعطاؤه ما يطلبه ، وقوله « لعلمهم يرشدون » في قراءة بفتح الشين والأخرى بكسرهما ، ففيها ثلاث قراءات ، يقول : ان أجابونى بطاعتي والايمان بى أجبتهم وأعطيتهم رشدهم في مصالح دينهم وأخرتهم ، انظر الى هيكلك وجسمك ألست ترى أن يدك تلمسان بحاسة اللمس المواد الصلبة ، وفك يذوق بحاسة الذوق أطف مافى المادة ، وأنفك يشم مايتناثر في الهواء من ذرات المادة وهي أطف مما قبلها ، وأذنك تسمع أمواج الهواء الآتية من اصطكاك أعضاء الفم ، وعينيك تنظران النور الذى يتعالى عن المادة وهو أطف منها بل هو أصلها ، فانظر أليس عقلك وهو أعلى مكانا من هذه الحواس يتصل بما فوق المادة وهو العالم الالهى الروحانى ، وأرواحنا متصلة بالعالم الروحانى اتصلا عقليا لاحسيا ، معنويا لاجسميا وكذا أن كل حاسة اتصلت بما أحست اتصلا يناسبها كاللمس والذوق والشم والبصر ، فكذا اتصلت النفوس بالعالم الأعلى الروحانى « وأن الى ربك المنتهى » فهذا معنى قوله تعالى « واذا سألك عبادى عنى فانى قريب » فهنا قرب معنوى لاحسنى ، فليس الله مادة ولا جسما ولا عرضا وانما هو مقدّس عن المادة يتعالى عن النور ، وهذا هو السرّ في قوله تعالى : « قل الروح من أمر ربى » وقوله عليه الصلاة والسلام : « من عرف نفسه

عرف ربه « فَعَقَلْنَا مِنَ الْعَالَمِ الْأَيْمَنِ الرَّوحِيَّ، نَزَّلَ نَزْلَةً أَيْمَنَ مِنَ النُّورِ، وَالْأَذْنَ مِنَ الْمَسْمُوعَاتِ، وَحَاسَةَ الشَّمْعِ مِنَ الْمَشْمُومَاتِ، وَلَكِنْ أَكْثَرُهَا مَغْمُورٌ فِي الطَّبِيعَةِ مَحَاطٌ بِالْمَادَّةِ، وَكَثِيرًا مَا تَنْزِلُ إِلَيْهَا الْمَعْلُومَاتُ الْحَقِيقِيَّةُ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى، وَقَدْ تَخْتَلَطُ مَعْلُومَاتُهَا بِالْأَوْهَامِ فَجَعَلَ الْعَقْلَ وَالْمُنْطِقَ يَبْزَانَا لَهَا، فَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَرِيبٌ مِنَ الْعَبْدِ، فَإِذَا سَأَلَهُ وَهُوَ مَوْقِفٌ بِالْإِجَابَةِ طَائِعٌ فَإِنَّ اللَّهَ يَرْشِدُهُ وَيَجِيبُ دَعَاةَهُ، وَلَنْ تَصِحَّ الْإِجَابَةُ إِلَّا إِذَا تَوَجَّهَ الْقَلْبُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ تَوَجُّهًا جَازِمًا عَلَى شَرِيطَةٍ أَنْ يَكُونَ بَيْنَ السَّائِلِ وَمَطْلُوبِهِ مَنَاسِبَةٌ، وَلَا جَرَمَ أَنْ فِي الْعَالَمِ مَا يَنْسَبُ هَذَا. أَلَا تَرَى أَنَّ الْمَطْرَ يَنْزِلُ عَلَى الْأَرْضِ، وَالْحَدِيدَ يَجْذِبُهُ الْمَغْنَطِيسُ، وَالْبَخَارَ تَجْرِي بِهِ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ، فَتَنَى كَانَ بَيْنَ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ مَنَاسِبَةٌ وَتَوَجَّهَ بَقَلْبِهِ تَوَجُّهًا تَامًا ثُمَّ فَكَّرَ بِالْعَقْلِ فِيمَا يَعْمَلُهُ وَيَزَالُهُ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَا جَرَمَ يَأْتِي لَهُ مَطْلُوبُهُ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى « أَمَّنْ يَجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ » وَهَذَا هُوَ الْمَعْبَرُ عَنْهُ عِنْدَ كَثِيرٍ مِنْ عُلَمَاءِ الْعَصْرِ الْحَاضِرِ بِقَوْلِهِمْ [الاعتماد على النفس] وذلك أنها بتوجهها إلى الله تعالى تقوى ههنا فتجدد في العمل ولا تخاف الزلل ولا تخشى الملل، فهذا مقصود قوله تعالى: « أجب دعوة الداع إذا دعان »، تدعوني فأجيب وأنا أدعوكم فأجيبوني بالطاعة والایمان، ادعوا الله أيها الناس في خلواتكم، ووجهوا إليه هممكم، ولا تعبدوا عن العمل، وإياكم أن تدعوا وأنتم كسالى، الدعاء توجه الهممة إلى الله، والله قريب من العقول، والأرواح لها قرب من العالم الروحي كقرب العين من الضياء، فوجهوا هممكم إليه تزدادوا همة، وقد قرّر العلماء أن الهمم تنقلب إلى حركات فيفيض القول على اللسان والعمل على الأركان، فنتيجة الدعاء تقوية الهمم بالاستمداد من الله ليكون العمل المترتب على الطلب أحكم وأثبت، ولتعلموا أن الدعاء إذا لم يصحب بعمل وخالف فعل الرسول صلى الله عليه وسلم فلا يرب ينزل الإنسان من درجته إلى مرتبة تحت الجفادية فضلا عن الحيوانية، ألا ترى أننا نرى الطيور في جوف السماء تغرد وتروح للعمل، ولم نرها نامت في أوكارها، وطابت أرزاقها، وهذا الاتسكاس في المسلمين اليوم هو السر في أن دعاء الخطباء على المنابر يأتي بعكس ما يدعون، وهؤلاء أولئك الذين يتلون الدعوات صباحا ومساء ولا يعمل لهم فليس فيه تهذيب النفس، والاستنشاقها نسائم الرجات فإن كان القصد ذلك فعما هو، فإن في ذلك الإبهال سعادة لا يعرفها إلا ذاتقوها، وهناك تحس النفس بما لآعين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب الجاهلين من البشر، ومتى وجه المرء همته إلى العمل ودعا الله وعمل لمطلوبه نال مرغوبه لاحالة، الدعاء فتح لباب الحرية، والاعتماد على الله، ومنع النفس عن الذلة للمخلوق، ويشير لتلك الحرية قوله تعالى « وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلِ قَائِلِهِمْ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ » فكأنه يقول انهم يضاهون أي يشابهون في ذلك من قبلهم من قدماء المصريين والرومان والعرب الذين يدعون غير الله. فأما أنتم أيها المؤمنون فلا تدعوا إلا الله لتكونوا أحرارا ناظرين بعقولكم لأمقلدين ومن يعتمد على غير الله هان عليه أن يخضع للجبارة والملوك الظالمين، فادعوني أستجب لكم، ولست غائبا حتى تنادوني في البوادي والقفار وفوق رموس الجبال، أنا حاضر عند أنفسكم وقلوبكم عرشي، وفي هذا رد على بعض جهالة السياسيين كالذي يقول: إن المسلمين يعتقدون أن الله بعيد عنهم، ولذلك يجارون بالليل والنهار، ويصرخون في الطرقات كأنهم يبحثون عنه فلا يجدهونه، ولم يعلم أن الاستحضار بالقلب يلزمه النطق باللسان لتمام الاستحضار حتى يستجاب الدعاء ويصح العمل، ثم أخذ يبين مبدأ الصوم ونهايته، ولقد كان المسلمون إذا أمسوا أحلّ لهم الأكل والشرب والجماع إلى أن يصابوا العشاء، ثم إن عمر رضي الله عنه بأمر بعد صلاة العشاء فندم فنزلت (أحلّ لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم) والرفث الإفصاح بما يجب أن يكنى عنه، ويراد به هنا الجماع إطلاقا مجازيا، والمباشرة إلزاق البشرة بالبشرة، وهو هنا الجماع، وقوله (هتّ لباس لكم وأنتم لباس لهنّ) أي إن كلامكم كما

يشتمل على صاحبه ، وأيضاً هو ستر له يمنعه من الفجور (علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم) أى تظلمونها بالجماع (فتاب عليكم) حين تبتن مما ارتكبتم من المحظور (وعفا عنكم) ما فعلتم قبل الرخصة (فالآن بأشروهن) لما نسخ عنكم التحريم ، وعلى المباشر أن يطلب بقاء النوع ، فلا قصد من الشهوات إلا منافع وفضائل وماعداه ففقدت زائلات وهو قوله (وابتغوا ما كتب الله لكم وكأوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر) معناه حتى يتبين لكم ذلك البيضاء الممتد في الأفق وماعده من غبش الليل المشبهان خيطين أبيض وأسود ، فالفجر بيان للخيط الأبيض والليل الذى حذف بدلالة الفجر عليه بيان للخيط الأسود . عن سهل بن سعد رضى الله عنه قال لما نزلت « وكأوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود » ولم ينزل « من الفجر » فكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحدهم في رجله الخيط الأبيض والخيط الأسود ولا يزال يأكل حتى يتبين له رؤيتهما فأنزل الله عز وجل بعده « من الفجر » فعملوا أنه إنما يعنى الليل والنهار . وروى مثله عن عدى بن حاتم إذ عمدا إلى عقابين أسود وأبيض وجعلهما تحت وسادته الخ ثم بعد ذلك عرفه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم بين آخر وقته فقال (ثم أتوا الصيام إلى الليل) ولما كان من السنة أن يعتكف الإنسان في الصوم فإنه أكد من غيره وأكثر وأجراً وأقرب زلفى من الله عز وجل أعقبه جلّ وعلا بقوله (ولا تبأشروهن وأنتم عاكفون في المساجد) ولقد كان الرجل يعتكف فيخرج إلى امرأته فيبأشرها ثم يرجع فنهوا عن ذلك ، فالجماع يبطل الاعتكاف ، فالنهى في العبادات يوجب فسادها ، ولا يكون الاعتكاف إلا في المساجد ، وقد كان صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الأواخر من رمضان حتى توفاه الله ، ثم اعتكف أزواجه من بعده ، والجماع حرام في الاعتكاف ومادونه مكروه . واعلم أن الاعتكاف سنة ، ولا بد أن يكون في المسجد الحرام عند سيدنا على كما نقل عنه ، وفي المسجد الحرام ، ومسجد المدينة عند عطاء ، وفيهما وفي بيت المقدس عند حذيفة ، وفي كل مسجد جامع عند الزهري وفي كل مسجد له امام ومؤذن عند أبي حنيفة ، وفي سائر المساجد عند الشافعي ومالك وأحمد ، وهو في المسجد الجامع أفضل ، وهو في الصوم أفضل ، وقال أبو حنيفة الصوم شرط ، وأقله لحظة عند الشافعي ، ولا حد لأكثره ، وأقله يوم عند أبي حنيفة ومالك بشرط أن يدخل فيه قبل طلوع الفجر ، ويخرج منه بعد غروب الشمس ، والجماع كما تقدم حرام ويبطل له ، ومادون الجماع كقبلة مكروه ، وبعضهم يجعله مفسدا للصوم ، وأما الملامسة بغير شهوة فجائزة ، ثم قال تعالى (تلك) الأحكام التي ذكرت (حدود الله) أحكامه المحدودة (فلا تقربوها) بالمخالفة والتغيير (كذلك يبين الله آياته) شرائعه (للناس لعلهم يتقون) المحارم . ولما كان الصيام والفدية والوصية تصرفاً في مال وقعا للقوة الشهوية ، وهكذا الاعتكاف فإنه كف للنفس عما هو مباح بحيث يلزم المرء مسجده فلا يبرحه إلا لحاجة من لحظة إلى أيام ، فهو كف للنفس عن الشهوات ناسب أن يلحق به الإدلاء أى الإلقاء بحكومات الأموال إلى الحكام فلذلك قال (ولأنك كالأموال بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام لتأكلوا فريقاً من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون) أنكم هبطون فإن حكم الحاكم لا يحل حراماً ولا يحرم حلالاً ، ولذلك روى أن عبد الله الحضرمي ادعى على امرئ القيس الكندي قطعة أرض ولم يكن له بينة فحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يحلف امرئ القيس ، فهيم به ، فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم » ، فارتدع عن الهين وسلم الأرض إلى عبد الله فبذلت هذه الآية ، ولما كان الصوم لا يثبت إلا بالهلال ورؤيته وقد سأل معاذ بن جبل وثعلبة بن غنم رضى الله عنهما النبي صلى الله عليه وسلم فقالا ما بال الهلال يبدو دقيقاً كالخيط ثم يزيد حتى يستوى ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدأ ، وهكذا كانت الأنصار إذا

أحرموا لم يدخلوا دارا ولا فسطاطا من بابه وإنما يدخلون أو يخرجون من فرجة ويعدون ذلك برا بين الله لهم
الأميرين بقوله (يسألونك عن الأهلة) جمع هلال سمي به لرفع الناس أصواتهم عند رؤيته (قل هي مواقيت
للناس والحج) معالم يوقت بها الناس سزارعهم ومناجرهم وصومهم وفطرمهم وحجهم (وليس البرّ بأن تأتوا البيوت
من ظهورها) وليست الطاعة والتقوى بأن تأتوا البيوت من ظهورها أى بأن تدخلوها من ظهورها أى من خلفها
في الاحرام ، فبين لهم أن هذا ليس ببرّ وإنما البرّ من اتقى المحارم والشهوات فقال (ولكن البرّ) برّ (من اتقى)
ما حرّم الله كالصيد ونحوه (وأتوا البيوت) ادخلوها (من أبوابها) التي كنتم تدخلونها وتخرجون منها قبل ذلك
(واتقوا الله) واحشوا الله في الاحرام (لعلكم تفلحون) لكي تنجوا من السخط والعذاب . ويقال ان كنانة
وخزاعة هم الذين كانوا يفعلون ما تقدم من الدخول من غير الباب فكانوا يدخلونها من الخلف ومن السطح
(وقاتلوا في سبيل الله) في طاعة الله في الحلّ والحرم (الذين يقاتلونكم) يبدءونكم بالقتال (ولا تعمدوا)
ولا تبدتوا (إن الله لا يحب المعتدين) المبتدئين بالقتال (واقتلوهم حيث تقفتموهم وأخرجوهم من حيث
أخرجوكم) من مكة ، وهذا وعد من الله بفتح مكة لهم (والفتنة) الشرك بالله وعبادة الأوثان (أشدّ)
أشمرّ (من القتل) في الحرم ، أو ما يفتن به الانسان من الحن كالإخراج من الوطن أصعب من القتل (ولا
تقاتلوهم) ابتداء (عند المسجد الحرام) في الحرم (حتى يقاتلوكم فيه) في الحرم بالابتداء (فان قاتلوكم)
بالابتداء (فاقتلوهم كذلك) هكذا (جزاء الكافرين) بالقتل (فان انتهوا) عن الكفر والشرك وتابوا
(فان الله غفور) لمن تاب (رحيم) لمن مات على التوبة (وقاتلوهم) أى المشركين (حتى لانكون فتنة)
شرك (ويكون الدين لله) أى خالصا لله لا يعبد دونه شيء (فان انتهوا) عن قتالكم وعن الشرك والكفر
(فلاعدوان) فلا سبيل لكم بالقتل (إلا على الظالمين) المبتدئين بالقتل (الشهر الحرام) الذي دخلت فيه لقضاء
العمرة (بالشهر الحرام) الذي صدوك عنه لأنه صلى الله عليه وسلم خرج معتمرا في ذى القعدة سنة خمس أوست من
الهجرة فصده المشركون عن البيت عام الحديبية ، فصالحهم على أن ينصرف عامه ويرجع من قابله فيقضى
عمرته ، وقد تمّ ذلك ، أو يقال هذا في القتال ، أى فان بدؤكم بالقتال في الشهر الحرام فاقتلوهم فيه فانه قصاص
(والحرمت قصاص فن اعتدى عليكم) بالقتل في الحرم ، أو بطلاق القتال (فاعتدوا عليه) فقاتلوه (بمثل
ما اعتدى عليكم واتقوا الله) واحشوا الله بالابتداء (واعلموا أن الله مع المتقين) معين المتقين بالنصر . ولما
كان القتال يعوزه المال قال تعالى (وأنفقوا في سبيل الله) تصدّقوا في رضا الله ، وهو عام في الجهاد وغيره
(ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) أى ولا تلقوا أنفسكم إلى التهلكة ، وهذه التهلكة إما بأن تمنعوا النفقة في
سبيل الله فيقوى العدو عليكم قهرا كوا ، واما بأن تسرفوا في الانفاق حتى تفنقروا ، واما أن تنهكوا فتيأسوا
من روح الله فتهلكوا (وأحسنوا) الظنّ بالله كما تحسنون أعمالكم وأخلاقكم ، وكما تحسنون بالانفاق على
من تلزمكم نفقته ، وكما تحسنون بأداء الفرائض (إن الله يحبّ المحسنين) في جميع ما تقدم ، وقد نزل قوله
تعالى : « وقاتلوا في سبيل الله » الى ههنا في المحرمين مع النبي صلى الله عليه وسلم لقضاء العمرة بعهد عام الحديبية ،
ومن الاحسان بأداء الفرائض تأدية الحج فلذلك أعقبه بقوله تعالى : « وأتموا الحج والعمرة لله » وهو المقصد
الخامس الآتى . انتهى التفسير اللفظي .

إيضاح

يقول الله تعالى « يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج » في أعمالهم الدينية والعبادات
لا سيما الحج « وليس البرّ بأن تأتوا البيوت من ظهورها » كذا « ولكن البرّ من اتقى » بفعل الطاعات
وترك المعاصي ، وفيه إيحاء الى أن السؤال عن سبب تغير الهلال وتطوره كالدخول لبيت من غير بابه ، فالبرّ

ألا يعكس المرء في سؤاله ، وأن يأتي الأهور من أبوابها في الدين والدنيا ، ولما كان الصوم والاعتكاف كفاللنفس عن الشهوات ، والقتال وملاقة الأعداء من أهم أنواع الصبر ناسب أن يلزا في قرن وتنظم جوهره الصيام ، وفلذة الجهاد في سمط واحد ، فكلاهما صبر ، وكلاهما رفع للنفس عن حال البهيمية ، فالصوم تعالى النفس عن شهوة الطعام ، والذلة للحطام ، والجهاد رفع لها عن أن تستخذى للظالمين أو تذلل للقاهرين ، فالصوم جهاد الآمنين ، والقتال جهاد الخائفين على الأعراض والأموال ، وعلى الناس أن يربؤا بأنفسهم عن الدنيا فلا يذلوا للشهوات كالعجماوات ولا يساعوا قيادهم لمن يغلبونهم ، بل ليفكوا قيود الذلة عنهم ويرفعوا نير العبودية عن أعناقهم ويكسروا أصفاد الذلة وأغلال الظالمين وليقاتلوا في سبيل الله ، الانسان في جهاد مستمر وعمل دائم ، الانسان في الحياة محوط بالأعداء من كل جانب ، فمنهم من هم في داخل جسمه كالشبهوات ، ومنهم من هم خارجه كالحيوان الكاسر ، والعدو المهاجم ، فليبدأ بقتال عدوه الداخلي ، فاذا فرغ منه فإحراه أن يقهر الأعداء المهاجرين .

وترى الأمة الاسلامية ، لما كانت تعظم الأعمال الدينية وترعاها حق رعايتها غلبت أعداءها ، فلما تفرقت أهواؤها وخضدت شوكتها تخطفها الأعداء من كل جانب ، فان الناس اذا استعبدوا لشهواتهم وذلو أهوائهم تفرقت كلمتهم ، وذهبت ريحهم ، وذاق بعضهم بأس بعض ، فلا يرى العدو أمامه الا أشباحا فارغة كأنها خشب مسندة ، ونفوسا مائتة ، وعقولا خامدة ، فيحصدهم حصدا ، ويتخذ سيدهم عبدا ، وهذا سر قوله صلى الله عليه وسلم « عند رجعتي من احدى الغزوات » رجعتنا من الجهاد الأصغر الى الجهاد الأكبر جهاد النفس « وسره ما علمت من أن النفوس أيام أمنها واستيثاق الناس بأخلاقهم يدعوا ذلك لاتلافهم ، وما غلبة العدو الأثرة الاتلاف ، ولا اتلاف اذا تعددت المآرب وتفرقت القلوب وذهبت شذر منذر ، فلذلك قال « وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم » الآيات ، قد كان صلى الله عليه وسلم ممنوعا من القتال ، فلما أمكنته اليدان وصده المشركون عام الحديبية في ذى القعدة سنة ست من الهجرة وصالحهم على أن ينصرف عامه ذلك ، ثم يعود من قابل فيقضى عمرته ، ثم رجع في ذى القعدة سنة سبع فقضى عمرته ، ولما أن أزمع على عمرة القضاء وتجهز هو وأصحابه خافوا أن لا تفي قریش بما قالت وتصدهم عن المسجد الحرام ، وقد عاهدتهم أن تخلي مكة ثلاثة أيام فكره الصحابة أن يحاربوهم في الشهر الحرام في البلد الحرام في حال الاحرام ، فنزل قوله تعالى « وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم » واياكم أن تقتلوا الشيوخ ، والنساء ، والصبيان ، والرهبان « ولا تعتدوا » بالقتال مفاجأة ، ولا بقتال المعاهد ، ولا تماثلوا بالقتول ، ولا تبدعوا بالقتال من غير دعوة « إن الله لا يحب المعتدين » ، ثم ازداد الأمر واحتدم ونزل « واقتلواهم حيث تقفتموهم » والثقف الحدق ، كأن من أدرك عدوه فهو حاذق ، وهذه الآية معممة للحكم بحيث يقتلون في حل وفي حرم ، فهي أشبه الآيات بأية الخمر ، فلقد حرم شيئا فشيئا ، فهكذا هنا منع القتال ، ثم شرع للقاتلين ، ثم عجم ، وقوله « وأخرجوهم من حيث أخرجوكم » أى من مكة ، وقد فعل ذلك بمن لم يسلم يوم الفتح ، ولا ريب أن التعذيب بالاخراج من الوطن أشد من القتل فهو عذاب واصب لازم ، والموت راحة ، فالفتنة والابتلاء باخراجهم من مكة أشد من قتلهم ، ثم نهاهم عن ابتدائهم بالمقاتلة عند المسجد الحرام حتى يبدءوهم بالقتال ، وقوله « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله » أى خالصا من الشيطان « فان انتهوا » عن الشرك فلا تعتدوا على المنتهين ادلا يعتدى إلا على من اعتدى ، هذه الآية ترجع لقوله تعالى « واقتلواهم حيث تقفتموهم » للدرجة الثالثة ، وهي تعميم القتال ، وقوله « الشهر الحرام بالشهر الحرام » الخ تأييد للدرجة الثانية ، وهي قتال المعتدى بمثل ما اعتدى « فان قاتلوكم » في الشهر الحرام ، أو البلد الحرام أو في حال الاحرام « فاقتلواهم » فان الحرمات ، وهي ما يجب أن يحافظ عليها وتحترم يجرى فيها القصاص ، ثم

لخص هذا كله بفذلكة ، فقال « فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم » ، وهو في المرتبة الثانية ، ولما كان القتال لا يكون بلا مال أعقبه بقوله « وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة » بالكف عن القتال ، أو عن الاتفاق فيه ، والباء زائدة : أى ولا تلقوا أيديكم : أى أنفسكم إلى التهلكة : أى الهلاك كما تقدم في التفسير اللفظي .

ألا ترون أن الأمة الاسلامية لما نكصت على أعقابها ، ونامت على وساد الراحة الوثير ، وتقهقرت الى الوراء ، ونامت عن جمع المال ، وانفاقه في الجهاد ، وسبقتها الأمم أخذت تبديد وتهلك ، فهذا هو اللقاء للتهلكة وذلك هو السر في حشد الجنود ، ورفع البنود ، ومخر السفن في البحار ، واعداد الآلات ، والتسابق في الميدان والتنافس في صنع المدمرات ، وسير الطائرات الطائرات « وأحسنوا » أعمالكم وأخلاقكم كما تحسنون محاربة العدو فليس يغني دفع العدو عن الفضائل الأخرى كالأغني تلك الفضائل عن الجهاد ، وكما أنه ليس البر قاصرا على أمر القبله والتولى اليها ، وليس البر أن تسألوا عن الأهلة ، هكذا ليس يغني جهاد العدو عن جهاد النفس ، فليكن المسلم جامعا لصفات الكمال بعيدا عن خصال الشر وإياكم أن يغركم أنكم مجاهدون أو صائمون ، فلذلك أعقبه بمسائل الحج ، وبعض مسائل من القتال ، وقبل ذكر آيات الحج وتفسيرها نسرده أحوال الحج ليسهل عليكم أيها الذكي معرفة الآيات الآتية ، ولتكون لديك صورة تعقله بها .

شروط وجوب الحج خمسة

البلوغ والاسلام والعقل والحرية والاستطاعة ، ومن وجب عليه الحج ، وجبت عليه العمرة ، والاستطاعة أن يكون صحيحا ، وأن يأمن الطريق بأن تكون خصبة آمنة بلا بحر مخطر ولا عدو قاهر ، وأن يجد نفقة ذهابه وابابه إلى وطنه ، وأن يملك نفقة من تلزمه نفقته في هذه المدة ، وأن يملك ما يقضى به ديونه ، وأن يقدر على ما يحمله في السفر ، ثم ان كان معضوبا ، وكان له مال فليستأجر من يحج عنه بماله بعد فراغ الأجير من حجة الاسلام لنفسه .

شروط صحة الحج

اثنان : الوقت والاسلام ، فيصح من الصبي ، فيحرم بنفسه ان كان ميذا ، ويحرم عنه وليه ان كان صغيرا ويفعل به ما يفعل في الحج من الطواف والسعي وغيرهما ، وأما الوقت ، فهو سؤال ، وذوالقعدة ، وتسع من ذى الحجة إلى طلوع الفجر من يوم النحر ، فن أحرم بالحج في غير هذا الوقت ، فهي عمرة ، وجميع السنة وقت العمرة .

شروط وقوعه عن حجة الاسلام

الاسلام ، والحرية ، والبلوغ ، والعقل ، والوقت .

الأركان التي لا يصح الحج بدونها خمسة

الاحرام ، والطواف ، والسعي بعده ، والوقوف بعرفة ، والحلق بعده على قول ، وأركان العمرة كذلك الا الوقوف .

كيفية الحج

إذا وصل إلى الميقات المشهور الذي يحرم الناس منسه يغتسل وينوي به غسل الاحرام ويكمل الطهارة ويخلع ثيابه الخيطة ويلبس ثوبي الاحرام فيرتدى ويتزر بثوبين أبيضين وعند ذلك ينوي الاحرام بالحج أو بالعمرة قرانا أو أفرادا ويكفي مجرد النية لانعقاد الاحرام ويسق أن يقرنه بالتلبية ، ثم يدخل مكة والأفضل

أن يكون من نية كداء بفتح الكاف كما فعل رسول الله ﷺ ثم إذا دخل المسجد الحرام فالأفضل أن يكون من باب بنى شيبه ثم يقصد الحجر الأسود ويمسه بيده اليمنى ويقبله ثم يطوف طواف القدوم ولا يعوقه عن الاسراع لذلك إلا الصلاة المكتوبة فليصلها ثم ليطف ، وليكن في هذا الطواف وفي كل طواف مراعى شروط الصلاة من الطهارة من الحدث والخبث في الثوب والبدن والمسكان وسبر العورة فالطواف بالبيت صلاة أباح الله فيها الكلام ، فإذا أتم الطواف سبعا فليات الملتزم وهو بين الحجر والباب وليتعلق بالاستار وليدع الله بما شاء ثم ليصل خلف المقام ركعتين ثم يخرج من باب الصفا ، وهو جبل فيرقى مقدار قامة الرجل فيه ثم يسعى سبع مرات بينه وبين المروة وهو يكبر ويدعو ويمشي حتى ينتهي إلى الميل الأخضر فإذا بقي بينه وبين الميل ستة أذرع أخذ في السير السريع وهو الرمل حتى ينتهي إلى الميلين الأخضرين ثم يعود إلى الهينة فإذا انتهى إلى المروة صعدا كالصفا ، وهذه مرة واحدة فإذا عاد إلى الصفا حصلت مرتان وهكذا حتى يتم السعي ، وقد فرغ من طواف القدوم والسعي وهما ستان والطهارة مستحبة للسعي وليست بواجبة وإذا سعى فينبغي أن لا يعيد السعي بعد الوقوف ويكتفى بهذا ركنا فإنه ليس من شرط السعي أن يتأخر عن الوقوف وإنما ذلك شرط في طواف الركن نعم شرط كل سعى أن يقع بعد طواف أى طواف كان ، إذا انتهى الحاج يوم عرفة إلى عرفات فينبغي أن لا يتفرغ لطواف القدوم ودخول مكة قبل الوقوف وإذا وصل قبل ذلك بأيام فطواف طواف القدوم فليمكث محرما وليكن الخروج إلى منى يوم التروية والمبيت بها وبالغدو منها إلى عرفة لاقامة فرض الوقوف بعد الزوال ، اذ وقت الوقوف من الزوال إلى طلوع الفجر الصادق من يوم النحر وليغتسل للوقوف فإذا زالت الشمس خطب الامام خطبة لطيفة وقعد وأخذ المؤذن في الأذان والامام في الخطبة الثانية ، ووصل الاقامة بالأذان وفرغ الامام مع تمام اقامة المؤذن ثم جمع بين الظهر والعصر ، فإذا أفاض من عرفة بعد غروب الشمس فليكن بسكينة ، ووقار حتى يبلغ المزدلفة فليغتسل ثم يجمع بين المغرب والعشاء فيها ، ثم إذا انتصف الليل يتزود الحصى منها فليأخذ سبعين حصاة فانها قدر الحاجة ، وليس إلى المشعر الحرام وهو آخر المزدلفة بعد أن يكون صلى الصبح في الغسل بها ، ثم يدفع من المشعر الحرام قبل طلوع الشمس ثم إذا أصبح يوم النحر خلط التلبية بالكبير فينتهي إلى منى ومواقع الجرات وهي ثلاثة فيتجاوز الأولى والثانية فلا شغل له معهما يوم النحر حتى ينتهي إلى جرة العقبة ويرمى جرة العقبة بعد طلوع الشمس بتقيد رمح فيرمى سبع حصيات مكبرا مستقبلا القبلة أو الجرة ، ويقول مع كل جرة الله أكبر ، فإذا رمى قطع التلبية والتكبير الا التكبير عقب فرائض الصلوات من ظهر يوم النحر إلى عقيب الصبح من آخر أيام التشريق ثم ليذبح الهدى ان كان معه ثم ليحلق بعد ذلك ، والمرأة تقصر الشعر ، والأصلح يستحب له امرار موسى على رأسه ومهما حلق بعد رمى الجرة فقد حصل له التحلل الأول وحل له كل المحظورات الا النساء والصيد .

والمحظورات في الحج والعمرة ستة : الأول لبس القميص والصرويل والخف والعمامة ، وإنما يلبس ازارا ورداء ونعلين ولا يذبح أن يعطى رأسه ، والمرأة أن تلبس كل مخيط بعد أن لا تستر وجهها بما يماسه فاحرام الرجل في رأسه واحرامها في وجهها ، الثاني الطيب فليجنب كل ما يعده العقلاء ، طيبا فان تطيب أوليس فعليه دم شاة ، الثالث الخلق والقلم وفيهما الفدية أعنى دم شاة ولا بأس بالكحل ودخول الحمام والنصد والحجامة وترجيل الشعر ، الرابع الجعاع وهو مفسد قبل التحلل الأول وفيه بدنة أو بقرة أو سبع شياه وان كان بعد التحلل الأول لزمه البدنة ولم يفسد حجه ، الخامس مقدمات الجعاع كالثوب والملازمة التي تنقض الطهر مع النساء فهو محرّم وفيه شاة ، وكذا في الاستمناء ويحرم النكاح والانكاح فيه ولا ينعقد ، السادس قتل صيد البر أعنى ما يؤكل أو هو متولد من الحرام والحلال ، فان قتل صيدا فعليه مثله من النعم يراعى فيه

التقارب ، هذه هي المحظورات ، وقد قلنا انه يرى جرة العقبة قد تحلل التحلل الأول ولم يبق عليه من المحظورات الا النساء والصيد ثم يفيض إلى مكة و يطوف كما وصفناه أولا ، وهذا الطواف طواف ركن في الحج ويسمى طواف الزيارة ، وأول وقته بعد نصف الليل من ليلة النحر ، وأفضل وقته يوم النحر ولا آخر لوقته بل له أن يؤخر إلى أى وقت شاء ولكن يبقى مقيدا بعلقة الإحرام ، ولا يحل له النساء إلى أن يطوف ، فإذا طاف تم التحلل وحلّ الجماع وارتفع الاحرام بالسكينة ولم يبق إلا رمى أيام التشريق والمبيت بمنى وهي واجبات بعد زوال الاحرام على سبيل الاتباع للحج ، ثم بعد هذا الطواف السعى ان لم يكن سعى بعد طواف القدوم والا اكتفى به ، وأسباب التحلل ثلاثة : الرمي والحلق والطواف الذي هو ركن ، ومهما أتى باثنين من هذه الثلاثة فقد تحلل أحد التحللين ، والأحسن أن يرمى ثم يذبح ثم يحلق ثم يطوف ثم يخطب الامام خطبة وداع رسول الله ﷺ ، ومتى فرغ الحاج من طواف الركن المذكور عاد إلى منى للمبيت والرمي وتسمى ليلة القرّ لأن الناس يقرون فيها غدا ولا ينفرون ، فإذا أصبح اليوم الثاني من العيد وزالت الشمس اغتسل للرمي وقصد الجرة الأولى التي تلى عرفة فيرمى اليها بسبع حصيات ثم يتقدم الى الجرة الوسطى ويرى كرمى الأولى ويقف في هذه وفي الأولى بعد الرمي ويكبر ويهمل ويدعو بحضور قلب ثم يتقدم الى جرة العقبة ويرى سبعا ثم يرجع الى منزله ويبيت تلك الليلة بمنى وتسمى هذه الليلة ليلة النفر الأول ، ويصبح فإذا صلى الظهر في اليوم الثاني من أيام التشريق ورمى في هذا اليوم احدى وعشرين حصاة كالיום الذي قبله فهو مخير بين المقام بمنى وبين العود الى مكة ، فان خرج من منى قبل غروب الشمس فلا شيء عليه وان صبر الى الليل فلا يجوز له الخروج بل لزمه المبيت حتى يرمى في يوم النفر الثاني أحدًا وعشرين حجرا كما سبق ، وفي ترك المبيت والرمي اراقة دم وليتصدق باللحم ، وله أن يزور البيت في ليالي منى بشرط أن لا يبيت الا بمنى ، هذا هو الحج من أوله الى آخره مختصرا واضحا يسر أولى النهى .

العمرة

من أراد أن يعتمر قبل حجه أو بعده فليغتسل وليلبس ثياب الاحرام كما سبق في الحج ، ويحرم بالعمرة من ميقاتها ، وأفضل مواقيتها الجعرانة ثم التنعيم ثم الحديبية ، وينوى العمرة ويأبى ويصلى في مسجد عائشة بعد ذلك ركعتين ويدعو الله بما شاء ثم يعود الى مكة وهو يابى ، ومتى دخل المسجد ترك التلبية ، وطاف سبعا وسعى سبعا كما تقدم ثم يحلق رأسه ، وقد تمت بهذا عمرته ، وهذه الطريقة : أى الحج أولا ثم العمرة تسمى الافراد .

وهناك طريقة ثانية : وهي القران وهي أن يجمع بين الحج والعمرة ، فيقول عند الاحرام ليك بحجة وعمرة معا فتندرج العمرة في الحج كما يندرج الوضوء في الغسل ويكون السعى الذي بعد طواف القدوم محسوبا منهما ولكن الطواف الأول ليس بمحسوب كما تقدم فيكون طواف الركن بعد الوقوف وليس على الحاج شيء في هذا الاشاة الا أن يكون مكيا فليس عليه شيء .

وهناك طريقة ثالثة : تسمى التمتع وهي أن يجاوز الميقات محرما بعمرة ويتحلل بمكة ، ويتمتع بالمحظورات إلى وقت الحج ثم يحرم بالحج وتزومه شاة مالم تكن عمرته في غير أشهر الحج ومالم يرجع إلى ميقات الحج ولا إلى مثل مسافته لاحرام الحج ، فإذا لم يجد الشاة فليصم ثلاثة أيام في الحج قبل يوم النحر متفرقة أو متتابعة وسبعة أيام اذا رجع الى الوطن ، والأفضل الافراد ثم التمتع ثم القران ، هذا ما أردت ذكره في العمرة والحج وبهذا تتصور الأحكام والأما كن وتفسير آيات الحج ، وتفهم ماسياتى من قوله تعالى «فن تمتع بالعمرة الى

الحج» وقوله «فاذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام» وقوله «فن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه» وهذه الأحكام على مذهب الشافعي ، وفي بعضها خلاف سيأتي في تفسير الآيات

أسرار الحج وبقية أركان الاسلام

اعلم أن الانسان في الدنيا كولد الموسر التاجر أو الملك الذي ورث الثروة عن والده ثم انه رباه فزاد هو في تجارته وزاد نماء أمواله فالانسان خلق في الدنيا تحيط به المحن والوصب ونكبات الدهر ، فاذا تحملها وصبر عليها وقويت همته واستجمع عزمته ، كان ذلك قوة عظيمة لسعادته في الدنيا لا يحس بها الصبيان ولا الحيوان فكلاهما لا صبر له لأن الصبر بالعقل وهو خاص بأهله ، ان النعيم والترف واللذات والتمتع بالطعام والشراب وتقارب الجنسين قد اشترك فيه الصبيان والحيوان مع العقلاء ، وهي مضطربة غير ثابتة ، ولا سعادة الاماناه الانسان لنفسه بنفسه ، وذلك بأن يتخذله من الحوادث درعا فينتقي إذذاك وقع الحوادث فتكون عليه هينة ، وتمر عليه أنواع الفرح والترح فلا تؤثر في سعادته ، وهذا هو المذكور في آية «وبشر الصابرين الذين اذا أصابهم مصيبة» وقد تقدم الكلام عليها فراجعها هناك ، وهذه أشبه باليراث في مثال الصبي الغني لأنها عامة لسائر الناس ، ثم ان الله أراد أن يزيد الانسان اسرعا في الرقي ويعطيه أجنحة ويقوى سيره الى العلا ، فأنزل عليه الكتب وأطهم دراسة العلوم ، ومنها ما نزل بالوحي على بعض الخاصة من خلقه فأراد أن يهذبهم ، وذلك بالتخلية والتخلية فالتخلية بالجوع تارة مع ترك النساء في الصوم وتارة بنزع ما تميل اليه النفس وما تعلق به القلب من المال بالزكاة والصدقات ، ان العاقل كلما زاد عقلا زاد معرفة بالعشيرة وبالأمّة التي هو منها فيجزع لما حلّ بقربيه وولده وأبويه وصحبه وأئتمه ، فاذا صبر كان ذلك جالا لنفسه وأجنحة يطير بها الى المعالي وههنا في الزكاة يبذل المال للفقراء منهم فيكون مواسيا لهم فهو عند الحزن عليهم صابر وعند الغنى والثروة شاكر ويكون هو في نفسه قد قلل العلائق التي تربطه بهذه الدنيا واللذات فيكون زاهدا فيها فلا ينقطع فؤاده لذكر الموت ، ولا يهلع ويجزع لموت دابة أو ضياع مال ، ويكون إذذاك كالحر الذي لم تستعبده هذه الدنيا ثم انه كما تخلى عن شهوة الطعام والشراب والنساء في أيام رمضان وتخلى عمار بطة بأوثق رباط من المال هكذا يتخلى عن اللباس في الحج ، فلا يلبس الخيط ، وانما يقتصر على ازار ورداء أبيضين كالكتف ، وقد كشف رأسه وهو مع القوم عراة تحت حرارة الشمس ، وقد خرجوا من الأهل والوطن وأنفقوا المال وتجردوا من الثياب وحرّم عليهم النساء ، هذا هو التخلية في الزكاة والصيام والحج ، أما التخلية فان الصلاة فيها مناجاة الله عزوجل ، وقد توضع الانسان ونظف ثوبه ومكانه وتوجه قلبه الى من فطره فأخذ يذكر بلسانه ، وقد أحضر في الفؤاد أنه رحن رحيم عمت رحمانه سائر الخلائق بتصويرهم ورزقهم وأغداق النعم عليهم ، فيقول إياك نعبد وإياك نستعين اهدنا الصراط المستقيم الحج ، وهو حاصر في قلبه كأنه يراه ويشعر في قلبه بهذه الرؤية ، وهذه هي التخلية ، فبالزكاة والصيام وبانفاق الأموال في السفر للحج ، وفي الهدى وترك الخيط من الثياب والنساء تخلية عن علائق هذه الحياة القصيرة ، وأما التخلية ففي المناجاة والتوجه لله في «إياك نعبد» وفي الاستعانة به تعالى وفي الحج ، قائلا عند الاحرام [لبيك اللهم لبيك لبيك لاشريك لك لبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لاشريك لك لبيك وسعديك والخير كله بيدك والرغبات اليك لبيك بحجة حقا تعبدا ورقا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد] فهذه هي التخلية ، ففي الحج تخلية عن المال وعن النساء وعن الطيب وعن حظوظ النفس بالامتثال في السعي بين الصفا والمروة وبالطواف وبرمي الجرات التي يجهل العبد حكماتها ، فهذا كله تخلى المرء عن حظوظه وشهواته وامتلأ أمر الله وهو

تخايه ، وفي التلبية والتوجه لله تحلية بالرجوع الى من خلقنا وفضلنا وصورنا ، ولا تظن ان أعمال الحج خالية من الحكمة المعقولة كلا فان كل ما توجه به العبد من قول أو عمل أدى المقصود منه فكما أن في أقوال الصلاة توجهها بالقلب ، هكذا الطواف والسعي ورمي الجرات توجهه بالقلب ، وكما أن هناك فرقا بين فعل اللاحقين والمصارعين في وقوفهم وانحنائهم وأعمالهم وبين الصلاة في الركوع والقيام ، وأن الأول يقصد به تقوية العضلات والمسابقات وآثارها في النفس لا تخرج عما قصدت له ، والثانية يكون فيها الخشوع والخضوع والرجوع الى الله والآثار حقة تكون بحسب ما وجهت به وتظهر على الجوارح والأعضاء بالتجارب والمشاهدة في سائر نوع الانسان ، هكذا يكون الفرق بين الطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة ورمي الجرات الثلاث وبين الأفعال التي تماثلها من عوائد الانسان ، وتكون هذه الأفعال مستحضرا بها عظمة الله تعالى والطواف بيته الذي جعله حرما آمنا محترما حرم صيده والقتال فيه اعظاما واجلالا لصاحبه ، وهكذا يسمى بين الصفا والمروة ، وهذا السعي يضاهي تردد العبد بفناء دار الملك جائيا ذاهبا اظهارا للخلاص في الخدمة ورمي الجرات كالتبرؤ من الذنوب والخطايا ، ولا جرم أن هذه الأفعال يصحبها عند التصدي ما جعلت له ، ولذلك نجد عند الحجاج من المسرات والابتهاال وذكر الله ما لا يوجد فيما ينظره من الأعمال الأخرى لنوع الانسان فكما أن الألفاظ لها أثر على حسب المدلولات ، هكذا الأفعال لها آثار على مقتضى ما جعلت له في الشرع دينا وفي اصطلاح الناس عرفا ، ألا ترى أن التحية عند بعض الامم بأن يتقل على وجه صاحبه ، وعند بعضهم بأن يضربه ، وعند بعضهم بأن ينام على الأرض منبطحا ، وعند بعضهم بأن يولى ظهره اليه وكل عمل من هذا يؤدي المعنى الذي جعل له عرفا ، وإذا لم يقم به الانسان وأحل به عوقب على مقتضى ذلك بالعداوة والبغضاء ، فإذا كان هذا في عادات الناس وهم عليه يحاسبون بعضهم ، فهكذا جعل الله هذه الأعمال من الركوع والسجود والطواف والسعي والرمي قوالب وظواهر لذكر الله عز وجل وامثالها لأمره واستحضارا لصفاته وجماله وتبريا من الذنوب ومن المادة ومن الدنيا . هذا ، ولتعلم أن الحج المبرور هو الذي فيه هذه هذه المعاني الشريفة ، وعلامته أن يرجع صاحبه وقد عشق ربه وتبرأ من الدنيا وفرح بالموت قبيل حاوله وأحب لقاء الله وأعطى كل ذي حق حقه ، وهذا سر الحديث « الحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة » . أما الصلاة والحج اللذان خالوا من هذه المعاني فان صاحبهما لا ينال منهما تلك السعادة العالية اه

(المقصد الخامس)

في الحج وبعض أحكام القتال وغير ذلك)

وَأَتَمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ * الْحَجُّ أَشْهُرٌ

مَعْلُومَاتٌ فَهَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ
خَيْرٍ يَسْمَعُهُ اللَّهُ وَتَزُودُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا يَا أُولِي الْأَلْبَابِ * لَيْسَ عَلَيْكُمْ
جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَقَضْتُمْ مِنْ عَرَافَاتٍ فَأذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ
الْحَرَامِ وَأذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ * ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ
أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَأذْكُرُوا
اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمَنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي
الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ * وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ
وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ * أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ * وَأذْكُرُوا
اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ
اتَّقَىٰ وَأَتَقَى اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ * وَمَنْ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَىٰ مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ اللَّهُ الْخَصِيمُ * وَإِذَا تَوَلَّى سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ
لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ
أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ * وَمَنْ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ
مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَهُوفٌ بِالْعِبَادِ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي السَّلَامِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا
خُطُوتَ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ * فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ
فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ
وَالْمَلَائِكَةُ وَفُضِيَ الْأَمْرُ وَالِإِلَى اللَّهِ رُجِعَ الْأُمُورُ * سَلَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَمْ ءَاتَيْنَاهُمْ مِنْ
ءَايَةٍ بَيِّنَةٍ وَهُمْ يَبْدُلُ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ * زَيْنَ الَّذِينَ
كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ
يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ * كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ
وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ
فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا

اِخْتَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ
 نَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْتِمِينَ * وَالضَّرَاءُ وَزُلْزُلُوا
 حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلاَ إِنَّا نَصْرُ اللَّهِ قَرِيبٌ * يَسْأَلُونَكَ
 مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ وَاللَّذِينَ الْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَإِنَّ
 السَّبِيلِ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ * كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ
 وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
 وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ * يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَن
 سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ
 الْقِتَالِ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ يَأْتُونَكُمُ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ
 عَن دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ
 هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ * إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ
 رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ *

التفسير اللفظي

ولما كان الحج ، قد يمنعه العدو كما اتفق لرسول الله ﷺ عام الحديبية سنة ست وحصره وأصحابه
 وحبسوا عن المضى فيه ناسب أن يؤتى بالحج عقب الجهاد ، فقال (وأتموا الحج والعمرة لله) أى اثنوا بهما
 تأمين مستجمعي المناسك لوجه الله تعالى فهما واجبان (فان أحصرتم) أى منعكم العدو ، يقال : أحصره
 وحصره كما يقال صدده وأصدده ، وليس عاما لكل مرض أو غيره كما عند الحنفية ، لقول ابن عباس رضى
 الله عنهما لا حصر الا حصر العدو ، وعليه الشافعي ومالك ، ولا يلحق به غيره من كسر أو عرج أو نحوهما
 الا اذا شرط ، لقوله عليه الصلاة والسلام لضباعة بنت الزبير حجي واشترطى وقولى : اللهم محلى حيث حبستنى
 (فاستيسر من الهدى) أى فعليكم ما استيسر من الهدى جمع هدية من بدنة ، أو بقرة ، أو شاة ، فمن
 أحرم بالحج أو العمرة ومنع من أتممه لعدو أو غيره على قول فليتحلل منه ، وليذبح هديا ، وليحلق
 رأسه ، ولا يخلق رأسه حتى يبلغ الهدى محله : أى مكانه الذى يذبح فيه ، وهو حيث أحصر من حل أو حرم
 (ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله) والحنفية على أن محله الحرم فلا يحلق رأسه ، حتى يعلم أن من أرسله
 بلغ الحرم بالهدى ان كان معتمرا ، ويوم النحر ان كان حاجا ، والأول أوجه ، لما روى عن ابن عمر رضى الله
 عنهما قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ معتمرين خال كفار قريش دون البيت فنحمر رسول الله ﷺ
 وحلق رأسه ، ثم أخذ يشرح حالا أخرى حلق الرأس غير حلق التحلل ، فقال (فمن كان منكم مريضا)

مرضا يحوجه الى الحلق (أو به أذى من رأسه) كجراحة أو قل (فإليه) فدية (من صيام) ثلاثة أيام (أو صدقة) ثلاثة أصع على ستة مساكين (أو نسيك) جمع نسيكة ، وهي النسيحة ، لما روى أنه عليه الصلاة والسلام . قال لسكب بن عجرة « لعلك أذاك هو أباك ؟ قال نعم : يا رسول الله ، قال الحلق وصم ثلاثة أيام ، أو تصدق بفرق على ستة مساكين ، أو ناسك شاة » والفرق ثلاثة أصع ، ثم أخذ يشرح حكمانا لنا ، وهو حكم ماذا أحرم أولاً بالعمرة من الميقات ، ثم تحال منها وتمتع بالمحظورات في الاحرام الى أن يحرم بالحج فعليه مثل ما على المحصر بدنة ، أو بقرة ، أو شاة ، وهو معنى قوله تعالى (فإذا أمنتم فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى) أى فعلية ذلك ، وهو دم جبران يذبحه اذا أحرم بالحج ولا يأكل منه ، وقال الحنفية دم نسيك ، فهو كالأنسية (فن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج) أى فعلية صيام ثلاثة أيام في أيام الاشتغال به بعد الاحرام ، والأحب أن يصوم السابع والثامن والتاسع من ذى الحجة (وسبعة إذا رجعتم) أى فرغتم من أعمال الحج سواء كان في طريقكم أو عند أهلكم ، وهو مذهب الحنفية ، وللشافعي قول إذا رجعتم الى أهلكم (تلك عشرة كاملة) فليست السبعة للتكثير (ذلك) الحكم المذكور (لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) بأن كانوا على مسافة قصر فأكثر من الحرم عند الشافعية ، وعند الحنفية أهل المواقيت من قرن ويالم ، والحجفة ، وذى الخليفة ، وذات عرق ، فكل هؤلاء ومن دورهم الى مكة حاضرو المسجد الحرام ، ومن تمتع من هؤلاء وجب عليه دم ، وأما حاضرو المسجد الحرام فليس عليهم دم لأنهم ليسوا بمن يجب عليهم أن يحرموا من الميقات ، وعند الحنفية ليس لهم التمتع وان ذلوه فعليه دم جنابة (واتقوا الله واعلموا أن الله شديد العقاب) وهو ظاهر ، ثم قال (الحج أشهر معلومات) معروفات ، وهي شوال ، وذو القعدة ، وتسع من ذى الحجة ببلدة النحر عند الشافعية ، وال عشر عند الحنفية ، وذو الحجة كله على مذهب مالك (فن فرض فيهن الحج) أى أوجب على نفسه بالاحرام فيهن عند الشافعية ، أو بالتلبية ، أو سوق الهدى عند أبي حنيفة (فلا رفت) أى لا جماع أولاً فحس في الكلام (ولا فسوق) لا خروج عن حدود الشرع بالسباب وارتكاب المحظورات (ولا جدال) لا مصاء مع الخدم والرفقة (في الحج) أيامه : أى لا يجوز ذلك (وما تفعلوا من خير يعلمه الله وتزودوا فان خير الزاد التقوى) أى وتزودوا لمعادكم بالتقوى فانها خير زاد ، وقيل نزلت في أهل اليمن كانوا يحجون ولا يزودون ويقولون نحن متوكلون ، فيكونون كلا على الناس ، فأمروا أن يتزودوا ويتقوا الابرام والتثقیل في السؤال (واتقون يا أولى الأبواب) وفي هذه الآية السابقة دليل على وجوب العفة ، وترك أذى الناس وعدم التثقیل عليهم فناسب أن يؤتى بعدها بما يناسبها من التكسب ، وقد كان للعرب أيام جاهليتهم تجارات ومكاسب في سوق عكاظ ، وذى الحجاز ومجنة فتأثموا أن يتجروا فيها ، فنزل قوله تعالى (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم) أى عطاء ورزقا وربحاً في التجارة (فاذا أفضتم) أى دفعتم أنفسكم كما يفيض الماء اذا صببته بكثرة (فاذكروا الله عند المشعر الحرام) وهو جبل يقف عليه الامام ، ويسمى قزح (واذكروه كما هداكم) أى اذكروه ذكر الحسن كما هداكم هداية حسنة للناسك وغيرها (وإن كنتم من قبله لمن الضالين) أى قبل هدايته لكم (ثم أفيضوا) ياقريش (من حيث أفاض الناس) أى كسائر الناس ، لا من المزدلفة وأنتم مترفعون عنهم (واستغفروا الله) من جاهليتكم في تغيير المناسك (إن الله غفور رحيم . فاذا قضيتهم مناسككم فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشد ذكرا) كان العرب في الجاهلية اذا قضوا مناسكهم ذكروا مناقب آباءهم ومفاخر أجدادهم نظماً وثرناً كما هو معاروف في سوق عكاظ وغيره ، فلما جاء الاسلام أمروا فيه أن يذكروا الله كذكركم آباءهم أو كذكر ذكرا كذا كذا ، وذلك ليعرفوا حقه عز وجل وليكونوا أمة وسطاً متحدة ، فذكر الله يجمعهم ، وذكر الآباء يفرقهم ويشتتهم ، وذلك هو التضامن

والتحاب العام ، وتوجه النفوس إلى الوحدة الدينية العامة ، والتناهي بها عن الوحدة الخاصة ، وأومعنى بل ، وسئل ابن عباس رضى الله عنهما عن هذه الآية ، قيل له قد يأتي على الرجل اليوم ولا يذكر فيه أباه ، فقال ليس كذلك ، ولكن أن تغضب لله عز وجل إذا عصى أشد من غضبك لو اليك إذا شمتنا انتهى .

ولاجرم أن هذا هو النظام العام ، والناموس الشامل ، والقانون العام الكامل (فن الناس من يقول ربنا آتنا في الدنيا وما له في الآخرة من خلاق . ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) كانوا في الجاهلية يقولون : اللهم أعطنا ابلا ، وبقرا ، وغنما ، أو يقولون : اللهم ان أبى كان عظيم الفئة كبير الجنة كثير المال ، فأعطني مثل ما أعطيته ، وفي البخارى عن أبى هريرة عن النبي ﷺ قال « تعس عبد الدينار ، وعبد الدرهم ، وعبد الخيصة [ثوب من خز أو صوف معلم] ان أعطى رضى وان لم يعط سخط تعس واتسكس ، وان شيك فلا انتقش » والانتقش اخراج الشوكة ، وشيك دخلت الشوكة في جسمه ، وحسنة الدنيا كالصحة والعفاف ، وتوفير الخير ، والحسنة في الآخرة الثواب والرحمة ، فدخل في الأول المرأة الحسنة ، وفي الثانى الخوراء ، وكذلك العلم والعمل في الأول أيضا « وقنا عذاب النار » أى احفظنا من الشهوات والذنوب المؤدية إلى عذاب النار (أولئك) الذين ذكروا من الفريقين (لهم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب) فيحاسب الناس في لحظة ، والساعة قريب ، فليعملوا قبل أن تقوم فيحاسبهم (واذكروا الله في أيام معدودات) أى أيام التشريق ، وهى أيام منى ، ورمى الجمار ، وسميت معدودات لقلتهن ، وهى ثلاثة أيام بعد يوم النحر ، أولها اليوم الحادى عشر من ذى الحجة ، ويكون التكبير اذ بار الصلوات وعند ذبح القرابين ، ورمى الجمار وغيرها (فن تعجل) أى استعجل النفر (فى يومين) أى يوم القر ، والذى بعده : أى فن نفر فى ثانى أيام التشريق بعد رمى الجمار عند الشافعية ، وقبل طلوع الفجر عند الحنفية (فلا إثم عليه) باستجباله (ومن تأخر فلا إثم عليه) حتى رمى فى اليوم الثالث بعد الزوال عند الشافعى ، أو قبل الزوال جوازا عند الحنفية فلا إثم عليه فى التأخير ، ولقد كان الجاهلية يختلفون ، فمنهم من أتم المتعجل ، ومنهم من أتم المتأخر ، والذى ذكر من الأحكام (لمن اتقى) اذلا منتفع به سواه (واتقوا الله) أيها الناس فى جميع أحوالكم وأموركم (واعلموا أنكم إليه تحشرون) .

كان الجاهلية يذكرون آباءهم فأمرهم بذكر الله جل جلاله ، وأمر الحاج بذكر الله أيام التشريق فناسب أن يذكروا من هو كالأخنس بن شريق الثقفى اذ كان حسن المنظر حاو المنطق يوالى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدعى الاسلام ، ويقول انى أحبك ، ويحلف بالله على ذلك ، وقد خنس : أى اخنق يوم بدر بثلاثمائة رجل من بنى زهرة عن قتال رسول الله ﷺ يوم بدر ، وقال : ان محمدا بن أختكم ، فان يك كاذبا كذا كموه الناس ، وان يك صادقا كنتم أسعد الناس به ؟ قلوا : نعم مارأيت قال انى أخنس بكم فاتبعونى ، فذلك قوله تعالى (ومن الناس من يجيبك قوله فى الحياة الدنيا) أى فى شأنها من أسباب المعاش والتجارة وغيرها (ويشهد الله) على أن (مافى قلبه) موافق لكلامه (وهو ألد الخصام) شديد العداوة والمخاصمة (واذ تولى) أعرض أو صار واليا (سعى فى الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل) كما فعل الأخنس بثقيف إذ بيتهم ، وأحرق زرعهم ، وأهلك مواشيهم ، أو كما يفعل ولاية السوء بالقتل والاتلاف والمظلم (والله لا يحب الفساد) لا يرضاه (واذ قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم) الأنفة : أى جلته حمية الجاهلية الأولى على الاثم الذى يؤمر باتقائه لاجبا ، من قولك أخذته بكذا : أى جلته عليه (حسب جهنم) أى كفته جزاء وعقابا (ولبئس المهاد) والمهاد : الفراش ، ثم جاء بضده ، فقال (ومن الناس من يشرى نفسه) يبيعهها (ابتغاء مرضات الله) أى يبذلها فى الجهاد طلبا لرضاه ، أو فى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ذلك

أن صهيب بن سنان الرومي أخذته المشركون وعذبوه ليرتد ، فقال : اننى شيخ كبير لا ينفعمكم كفى ولا يضركم
 ايمانى ، فخذوا مالى ودعوني ، فقبلاه منه وأتى المدينة (والله رءوف بالعباد) لأنه أرشدهم إلى مثل هذا
 الشراء ، ولما كانت مناسك الحج وآداب الصيام والجهاد تتراد لهذيب النفوس ، وائتلاف القلوب ، واتحاد
 الشعوب ، وكان فريق من الناس لا يثوبون إلى رشدهم ولا يرجعون عن غيرهم ، وفريق اهتدى ، فالأول
 كالأخنس المنافق ابن شريق ، والثانى كصهيب دعا الله المسلمين كافة إلى السلم والطاعة ونبذ المشاحة والصاح
 والايمن بسائر الأنبياء ليتحد المتشاكسون ويتفق المختلفون ، فقال (يأيتها الذين آمنوا ادخلوا فى السلم)
 أى استسلموا لله وأطيعوه تجاة ظاهرا وباطنا حال كونكم (كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان) بالفرق
 والتفريق (انه لكم عدو مبين) ظاهر العداوة (فان زلتم) عن الدخول فى السلم (من بعد ما جاءكم
 اليينات) الآيات والحجج الشاهدة على أنه الحق (فاعلموا أن الله عزيز) لا يجزه الانتقام (حكيم) لا ينقم
 إلا بحق : ألا وان هذا النوع البشرى سعادته بالصفاء والسلم ، وشقاؤه بالخلاف والشقاق ، فاذا تفرقت الأهواء
 وزلت القدم واتبع كل امرئ هواه جاءهم العذاب من حيث يرجون النعيم ، وحل بهم الشر حيث يرجون
 الخير هذا هو الناموس العام والسبيل الالهى ، ألا ترى أن الناس يعذبون بنفس شهواتهم ويدلون بأطماعهم
 فمن لم يطع فقد انقلبت لذاته آلاما وصارت أفراحه أحرانا كما يرى فى الفاجر بن الفاسقين حين يقبل الدهر لهم
 ظهر المحزن ، وكذلك الأمم الكاسلة المنتكسة النائمة على وساد الراحة العا كفة على الشهوات يستخدمها
 أعداؤها بنفس هذه الصفات ، فمثل الأمم إذ ذلك كما قال الله (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله) أى أمره
 أو بأسه (فى ظلل من الغمام) السحاب الأبيض حيث يرجون الخير (والملائكة) لأنهم المسخرين للعالم
 القأمون بتديره (وقضى الأمر) تم بهلاكهم (والى الله ترجع الأمور) فجاءهم الشر حيث ينتظرون
 الخير ، والضرر حيث ينتظرون النفع كما هى حال ذوى الشهوات والمغرورين والغافلين وأكثر أم الشرق لاسيما
 المسلمين ، فاذا لم يستيقظ المسلمون وفرحوا بأموالهم وأبنائهم كان ما فرحوا به عليهم شقاء و بلاء ، ثم ضرب
 مثلا بنى إسرائيل إذ يقول (سل بنى إسرائيل كم آتيناهم من آية بينة) معجزة ظاهرة وتبين فى التوراة
 على أيدي أنبيائهم شاهدات بالحق فأولوا وبدلوا وزاغوا وأتوا بأكاذيب كما يكذب جهلة الوعاظ اليوم على الأمة
 الاسلامية ، فوعدهم على قليل العمل كبير الأجر ، فكان الهدى سبب الضلال والخير سبب الشر (ومن
 يبدل نعمة الله من بعد ما جاءته فان الله شديد العقاب) فيعاقبه أشد العقوبة لارتكابه أشد الذنوب فيجعل
 هلاكه بما ظن أنه حياته كما جعل آيات الكتاب الهاديات سببا للضلال . وقد فعل ذلك باليهود كما فعله أيضا
 بالأمة الاسلامية اليوم ، فلهم افتري الأخبار والرهبان حفظا للرياسة ؟ فسلط الله عليهم المسلمين ، هكذا كذب
 كثير من أهل العلم فى الأقطار الاسلامية وفسروا الأحاديث والآيات على حسب أهوائهم وأزاغهم عن حكم
 القرآن ، فسلط عليهم من سخرهم ، فكان المفروح به هو المحزن ، والمطلوب هو المرهوب كالظلم من الغمام
 ولما كان ذلك ناتجا من الغرور بالحياة أردفه بقوله (زين للذين كفروا الحياة الدنيا ويسخرون من الذين
 آمنوا) كبلال وعمار وصهيب (والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة والله يرزق من يشاء بغير حساب) فى الدارين
 ولما كانت الآية السالفة دعوى للمسلمين أن يدخلوا فى السلم والحب العام والطاعة ولا يتفرقوا : أتبعها بما
 يذكر ما كانت عليه الأمم قديما ، فلقد كانوا فى جنة السعادة ونعيم الحياة إذ (كان الناس أمة واحدة)
 وعاشوا قرونا كثيرة كما تشهد بذلك المكتشفات الحديثة ، وكما يرى إليه الدين البرهمنى فى الهند والبوذيون ،
 فهذه الأمم تروى عن أسلافها السلام العام ، وهكذا تشير أشعار هوميروس الشاعر اليونانى وغيره ، فحصل
 الطمع والجشع فاختلثوا (فبعث الله النبيين) وبدأ بنوح ، وكانت الأمم قبله فى هناء وسعادة (وأنزل معهم

الكتاب) أى جنسه ملتبسا (بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه) أى فى الحق الذى اختلفوا فيه
 جاء الأمر معكوسا والوضع مقلوبا ، فجعلوا ما كان سبب الهداية للضلال وما هو الخير شرًا (وما اختلف فيه
 إلا الذين أوتوه من بعد ماجاءتهم البينات بغيا بينهم) حسدا وظلما طرصهم على الدنيا (فهدى الله الذين
 آمنوا لما اختلفوا) أى للحق الذى اختلف (فيه) المختلفون (من الحق باذنه والله يهدى من يشاء إلى صراط
 مستقيم) فأنه يدعو الناس الى الوئام والاتحاد ويرشدهم للإحبة والوداد ويذكرهم بما سلف للأهم قبل
 نوح ، فقد كانوا فى سعادة وراحة ، فمما ضلوا أرسل الرسل فغير العلماء واتخذوا الديانات شبكة صياد وحيلة
 محتال ، وينادى الله الأهم أن ترجع سعدا وتردّ مجددا القديم والنعيم ، ولما كان السلم العام لم يزل بعيدا
 وأشرب نوع الانسان العداوة والبغضاء ، واستنبت الظلم وراش سهم الغدر : أمر الله النبيّ والمؤمنين أن
 تكون حياتهم صبرا وجهادا ليقوموا الحق حسب الطاقة .

إذا لم يكن إلا الأسنّة سركبا * فما حيلة المضطر إلى ركوبها

فقال (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم) حالهم التى هى مثل
 فى الشدة (مستهم البأساء والضراء) بيان لتلك الحال مستأنف (وزلزلوا) أزعجا ازعاجا شديدا (حتى
 يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله) لتناهى الشدة ، ويقول بمعنى قال ، فليل لهم تبشيرا (ألا إن
 نصر الله قريب) فالانسان فى الحياة مجاهد لعدوه الخارجى الظالم ، ويعوزه الثبات واعدوه الداخلى ويعوزه
 الصبر وعند اشتداد الخطب يكون الفرغ بغلبة الحق على الباطل فى الأمم وبارتياض النفس وراحتها فى الأخلاق
 ودخول دار السلام بعد الموت ، ولما كان انفاق المال أشقّ على النفس وأشقّ منه هلاكها أخذ يحرض
 على الانفاق والجهاد .

روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن عمرو بن الجوح الأنصارى رضى الله عنه كان شيخا هما ذا
 مال ، فقال يارسول الله ماذا تنفق من أموالنا وأين نضعها ؟ فأجيب ببيان المنفق عليه ، وذلك قوله تعالى
 (ويسألونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فقلوا للدين والأقرب بين واليتامى والمساكين وابن السبيل وما أنفقوا
 من خير فإن الله به عليم) الخير المال ، وقدم الوالدين لأنهما واجب حقهما أولا ، ويليهما الأقرب فالأقرب ثم
 اليتامى الخ ، وإنما كانت الاجابة ببيان المنفق عليهم ، لأن الفقة لا يعتد بها إلا اذا وقعت موقعها . قال الشاعر :

ان الصنعة لا تعدّ صنعة * حتى يصاب بها طريق المصنع

ثم أتبعه بذكر الجهاد بالنفس ، فقال (كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئا
 وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شرّ لكم) والنفوس البشرية إذا تعودت الخير ألفتها ، فصار لذوذا
 فلا سعادة إلا فى لذة النفس ورضائها (والله يعلم) ما هو خير لكم (وأتم لتعلمون) ولو أن الناس تركوا
 أنفسهم وهواها فزينت لهم الحياة الدنيا لصار المحبوب لهم نعمة عليهم كما هو مقصود الآيات السابقة .

وهكذا النفوس تحب التعود عن الغزو ، وهو شرّ لما فيه من طمع العدو ، لأنه اذا علم ميلكم الى الراحة
 والدعة والسكون قصد بلادكم ، ونزل بساحتكم ، واذا علم أن فيكم شهامة كفت عنكم . وعن ابن عباس
 رضى الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ يوم القسح « لاهجرة بعد الفتح ، ولكن جهاد ونية ، واذا
 استنفرتهم فانفروا » وقال الزهري : كتب الله القتال على الناس جاهدوا أولم يجاهدوا ، فن غزا فيها ونعمت ،
 ومن قعد فهو عدّة ان استعين به أعان ، وان استنفر نفر ، وان استغنى عنه قعد . قال الله تعالى « فضل الله
 المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلا وعد الله الحسنى » ولو كان القاعد تاركا فرضا لم يعده
 بالحسنى اه

واعلم أن هذا القول أجمع ما قيل في هذا المقام فلتكن الأمة كلها في جهاد ، ان دخل العدو البلاد وجب الحرب والدفاع على كل رجل وكل امرأة ، وان لم يدخل وجب أن يجاهد كل فيما اختص به ، فالعالم والصانع والزارع كل يتقن ما في طاقته ، فلا قتال إلا بالعدة والسلاح ، ونظام الطرق ، وترقية جميع مرافق الحياة . ثم أخذ يتم مسائل الجهاد بما روى أنه عليه الصلاة والسلام بعث عبد الله بن جحش ابن عمته على سرية في جادى الآخرة قبل بدر بشهرين ليرصد عيرا لقريش فيهم عمرو بن عبد الله الحضرمي وثلاثة معه فقتلوه وأسروا اثنين واستاقوا العير وفيها تجارة الطائف ، وكان ذلك غرة رجب ، وهم يظنونهم من جادى الآخرة ، فاحتج قريش على النبي ﷺ وقالوا استحل محمد الشهر الحرام شهرا يأمن فيه الخائف ، ويبدع فيه الناس الى معاشهم ، فأجيبوا بأن القتال في الشهر الحرام إثم كبير ، ولكن صدكم الناس عن الاسلام وكفركم به تعالى وصدكم الناس عن المسجد الحرام ، واخراجكم النبي ﷺ وأصحابه منه . هذه الأربعة أكبر عند الله مما فعلت السرية خطأ ، وتكون النتيجة أن ما فعلتموه من الفتنة بهذه الامور الأربعة أشد من ذلك القتل ، وهذا معنى قوله (يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه) بدل اشتمال (قل قتال فيه كبير) ذنب كبير (وصد عن سبيل الله) وصرف عن الاسلام ومنع عنه ، أو عما يوصل العبد الى الله من الطاعات (وكفر به) أى بالله (و) صد (المسجد الحرام واخراج أهله منه) أى اخراج أهل المسجد الحرام منه وهو النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون (أكبر عند الله) مما فعلته السرية خطأ (والفتنة أكبر من القتل) أى ما ترتكبونه من الاخراج والشرك أظنع مما ارتكبوه مما تقدم من قتل الحضرمي .

[روى] أن عطاء كان يخاف بالله ما يحل للناس أن يفزوا في الشهر الحرام ولأن يقاتلوا فيه وما نسخت وجهور العلماء على أنها منسوخة بقوله « اقاتلوا المشركين حيث وجدتموهم » وبقوله « وقاتلوا المشركين كافة » يعنى في الأشهر الحرم وفي غيرها اه

ثم أخذ يحذرهم من الكفار لما تقرّر أن الناس مختلفون وقد فسد الزمان ، قتال (ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردّوكم عن دينكم ان استطاعوا ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) هذا اخبار من الله بعبادة الكفار لهم ، وأنهم لا ينفكون عنها حتى يردّوهم عن دينهم ، وحتى لتعليل ، وفي المرتد رأيان : فالشافعي يرى أنه لا يبطل عمله إلا اذا مات على ردّه ، وأبو حنيفة يرى أنه يحبط عمله وان أسلم ، واعلم أن المرتد يجب قتله وتبين زوجته ، كما لا يستحق الثواب على عمله كما فصلناه ، وقوله (إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم) ظاهر مما تقدم ، نزلت في عبد الله بن جحش وأصحابه رضى الله عنهم ، وذلك أن أصحاب السرية قالوا يا رسول الله هل نؤجر على وجهنا هذا ونطمع أن يكون لنا غزوا فنزل الله هذه الآية اه ولما فرغ من الجهاد مع الأعداء أخذ يشرح النظام الداخلى وما يحفظه كيان الأمة بعد الذب عنها من العدو المهاجم وبدأ بالخير والميسر وأحكامهما وهو :

المقصد السادس ، والسابع ، والثامن ، والتاسع

في الكلام على الخير والميسر ، وكيفية الانفاق ، واليتامى ، وأحكام النكاح ، والحايض

في هذا المقام ستة أسئلة

الأول : سؤال عمرو بن الجوح المتقدم إذ أجيب ببيان المنفق عليهم .

الثاني : سؤال أهل مكة عن الشهر الحرام .

الثالث : سؤال عمر بن الخطاب ومعاذ بن جبل وجاعة من الأنصار في الجحر والميسر .
الرابع : سؤال عمرو بن الجوح المتقدم أيضا ، سأل في هذا عن كيفية الاتفاق كما سأل أولا عن المنفق عليهم .

الخامس : سؤال المساميين عن اليتامى .

السادس : سؤال أبي السداح في نفر من الصحابة عن الحيض ، والأسئلة الثلاثة الأولى بلا عطف ، والثلاثة بعدها بالعطف لافتراق أزمنة الأولى واقتراب أزمان الثانية ، ولتفسر المقاصد الأربعة في قوله تعالى :

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ * فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَاطَبُواهُمْ فَأِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَبْتَكُمْ إِنْ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * وَلَا تَنكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ وَلَأَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ * وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ * نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنْتُمْ سِدْقٌ وَقَدْ مَوَّأَ لَكُمْ أَنْفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ *

التفسير اللفظي

روى أنه نزل بمكة قوله تعالى « ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا » فأخذ المساهون يشربونها ثم إن عمر ومعاذ في نفر من الصحابة رضوا الله عنهم ، قالوا : أفتنا يارسول الله في الجرفانها مذهبة للعقل ؟ فنزلت هذه الآية (يسألونك عن الخمر والميسر) عن شرب الخمر وعن القمار (قل) يا محمد (فيهما إثم كبير) بعد التحريم (ومنافع للناس) قبل التحريم بالتجارة بها وبأخذ مال بغير كد (وأثمهما) بعد التحريم (أكبر من نفعهما) قبل التحريم ، أو وأثمهما من التخاصم والتشاتم ، وقول الفحش والزور الخ . فلما نزلت شربها قوم وتركها آخرون ، ثم دعا عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه ناسا منهم ، فشربوا ، فسكروا ، فأتم أحدهم ، فقرأ [أعبد ما تعبدون] فنزلت « لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى » فقل من يشربها ، ثم دعا عتيان بن مالك بن سعد بن أبي وقاص في نفر ، فاما سكروا افتخروا وتناشدوا ، فأنشده سعد شعرا فيه هجاء الأنصار ، فضربه أنصاري بلحى بغير فسيحه ، فسكا الى رسول الله ﷺ فقال عمر رضى الله عنه : اللهم

بين لنا في الخمر بيانا شافيا ، فنزلت « إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون » فقال عمر رضى الله عنه : انتهينا يارب . والخمر مصدر من خزرها إذا ستره ، سمي به ما اتخذ من العنب والرطب وتقيع التمر والزبيب إذا اشتد وغلا وقذف بالزبد ، وسمى خيرا لأنه كأنه يستر العقل كما سمي سكرًا لأنه يسكره أى يحجزه ، فاذا طبخ حتى ذهب ثلثاه حل شربه عند الحنفية ، وإن أسكر حرم ، لما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه كتب الى بعض عماله : ان أرزاق المسامين من الطلاء ما ذهب ثلثاه وبقى ثلثه . وفي رواية : أما بعد فاطبخوا شرابكم حتى يذهب منه نصيب الشيطان فإن له اثنين ولكم واحد ، والطلاء الشراب المطبوخ من عصير العنب . وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما ، قال : حرمت الخمر بعينها قليلها وكثيرها ، والمسكر من كل شراب ، ومذهب الشاذلي رضى الله عنه : ان الخمر عبارة عن عصير العنب النىء الشديد الذى قذف بالزبد ، وكذلك تقيع الزبيب والتمر ، والمتخذ من العسل والخنطة والشعير والارز والذرة ، وكل ما أسكر فهو خمر ، وأكثروا علماء الأمة الاسلامية على سد باب الفتنة بحرّ مون القليل والكثير مطلقا ، ومال اليه متأخرو الحنفية والخمر وان أفادت الالتذاذ ، وتشجيع الجبان ، وتقوية الطبيعة أولا ، فكف فيها من رذائل ومضار مما شرحه علماء الغرب ، ولكم من رسالة فى ذمها قرأتها ، ورواية عن طيب درستها ؟ حتى ألقوا بها شرب الشاي والدخان والقهوة . ولقد رأيت فى كلام [هنرى الفرنسى] فى كتابه [خواطروسوانخ فى الاسلام] أن أحد سلاح يستأصل به الشرقيون ، وأمضى سيف يقتل به المسلمون هو الخمر وادخالها ، ولقد جرّدنا هذا السلاح على أهل الجزائر فأبّت شريعتهم الاسلامية أن يتجرّعوه ، فتضاعف نسلهم ، ولو أنهمم استقبلونا كما استقبلنا قوم من منافقيهم بالتهليل والترحيب وشربوها لأصبحوا أذلاء لنا كنتك القبيلة التى تشرب خمرنا وتحملت إذلالنا ، وقال [بنتمام] المشرّع الانجليزى : « من محاسن الشريعة الاسلامية تحريم الخمر فان من شربها من أبناء أفريقيا آل أمرنا لله للجنون ، ومن استدامها من أهل أوروبا بازاغ عقله ، فليحرم شربها على الافريقيين ، وليعاقب عقابا صارما الأوروبيون ، ليكون العقاب مقدرا بمقدار الضرر »

ولقد رأيت فى كتاب لطبيب أمريكى يسمى [كيلوج] منع التداوى بالخمر ، إذ بان له أن ضررها فى الجسم عند التداوى أكثر من نفعها بالشفاء المؤقت ، لما تفعل فى الامعاء وباقي الأحشاء من الضرر . ولما فشت الخمر فى بلادنا أغرم بها قوم حتى أخرجت البيوت ، وأذهبت العقول ، ونحن نرقب من الله الخروج من مأزقنا ، وبعد ما كتبت هذا أخذت أقرأ ذلك الكتاب المسمى [كتاب اليد فى الطب] فرأيت كذب فى ضرر الخمر نحو (٣٠) صفحة ، وكتب فى الدخان والشاي والقهوة والكافور ، وشدد التنكير على الناس جميعا ، فجمعت من ملخص ترجمته خطبة مع اضافة شذرات من كتب أخرى ، وهالك نص ماجاء فى الجرائد والمجلات ببلادنا التى نشرتها فى العام الماضى قبل الطبع (أى طبع الطبعة الأولى سنة ١٣٤٣ هجرية) .

نشر اليوم خطبا ألقاه [قلان] فى المدرسة الخديوية ، وكذلك فى الكلية الأمريكية على ملاء من العلماء والأطباء وطلبة المدارس العالية المصرية لاسيما طلبة الطب فى موضوع [مطابقة الكشف الحديث لما ورد فى الحديث النبوى من أن التداوى بالخمر ضار] كما قاله أكاثر الأطباء فى انجلترا وفرنسا وأمريكا ، ولم تقصد بذلك إلا ايقاظ أطبائنا وعلمائنا كيما يقوموا بما هو مفروض عليهم نحو أبناء وطنهم ، كما قام غيرهم من الأمم الأخرى ، وهاهو ذا الخطاب بتمامه . قال حفظه الله :

« الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله ، أما بعد فاليكم أيها السادة الأفاضل ، يا نخبة مصر وأساطين العلم والطب ، ويا زهرة الشيبية المصرية ، أتم قدوة الأمة وعيونها المبصرة ، وأذنانها السامعة ، ووهوسها المفكرة ، أتم قادتها وسادتها ، أتم الرأى العام ، أوجه خطابى هذا راجيا أن تصغوا الىّ قليلا ، لأناؤ عليكم

ماجاش بقلبي ، وما أملاه عليّ وجداني ، ودلّ عليه اختباري مدة الحياة في هذا الموضوع العظيم وهو [الخمر] كما أتى أشكركم على ما تفضلتم به من تلبية الدعوة لسماع خطبتي :
أيها السادة : ان الأمم اليوم قد تنهت من غفلتها ، وقامت من سباتها ، والعلم يعدو حينئذ بالأمم الى العلا ، والانسان اليوم غيره بالأمس ، هذه حركة فكرية عاتية للتطور الاجتماعي الانساني العام ، ومصر التي شهد لها التاريخ بالتقدم على سائر الأمم أجدر أن تدلى دلوها في الدلاء ، وأن تبحث مع ذوى الآراء في الامور الهامة والمسائل العامة ، وتحذو حذو الأمم الرافعة للعلم حتى لا يسبقنا خلفنا بالسنة حداد ، ويقول أبناؤنا : لقد قصر آباؤنا الأولون ، ونام عماؤنا السابقون ، فوجب علينا أن نتقى مجتمعنا من بعض المضار والمصائب التي أهمها مسألة [الخمر] .

تحريم الدين للخمر

أيها السادة : حرّم القرآن الخمر تحريماً قاطعاً ، ولم يستثن حالاً من الأحوال ، ولا أباحه ، ولا أجاز لهضم الطعام ، ولا رضيه لتقوية الشهوة عليه ، ولا لاكشار الدم في الجسم ، بل عمم التحريم فقال : « يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون ، إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون »

التداوى به في الدين

اختلف الفقهاء في التداوى به ، فأباحته طائفة اذا لم يقم غيره مقامه ، وقال آخرون : الخمر لا يتداوى به ، واستدلوا بالحديث : « لم يجعل الله دواء أمتي فيما حرّم عليها » ويقول القرآن « فهل أنتم منتهون » .

المدنية الحديثة والدين

هجمت المدنية الحديثة في الشرق ، وأخذت تسرع في أسباب الرقي ، ففشت الخمر ، وعمت الأمصار والقرى ، وشاعت بين الخاصة والعامة ، وتبعها في ذلك أنواع الخشيش والكوكايين وغيرها ، ويقول القرآن : « رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون » .

مطاردة المدنية الحديثة للأديان

كان أسلافنا يقيمون الحدود ، ويجلدون الشارب نحو أربعين جلدة ، فكان ذلك مخففاً من سطوة الخمر ومانعاً لظغيانها ، وكان الرجال لدين سطوة وبأس ، وكان الملوك والحكام أقوى معضدين للفضيلة ومنع الخمر امتثالاً لقوله تعالى : « فهل أنتم منتهون » .

جاءت المدنية الحديثة بخيلها ورجلها ، وشاركتنا في الأولاد والأموال ، وهجمت علينا ، ولم يبق للدين سطوته ، فانحسر عن المدن الى القرى ، ثم انحاز الى أطراف البلاد ، وهي تطارد الدين ، ولكن المدنية بلا علم ضلال ، والعلم الناقص وبال ، والبلاهة كما قال الغزالي خير من الفطانة البتراء ، والجهلاء أفضل من الأذكياء المغرورين ، فلما الدين كله ، وأما العلم كله ، ونحن أخذنا من الديابات أسماءها ، ومن العلوم قشورها ، ففسرنا الصفتين ، وربحنا الرزيتين ، وسبقنا المتدينون ، وفاقنا من الفرنجة العلماء العامهون ، فويل لمن لا دين له ولا علم ، أولئك الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، فحقّ علينا أن نبحث في موضوع الخمر بحثاً عادياً حتى نكون أتينا البيت من بابه ، وأرجعنا الأمر الى نصابه ، فالعلم اليوم هو السلاح

الذى به تصول الفضيلة ، وبه تحارب النقيصة ، فبهذا السلاح أقاتل معكم وبهمتكم جيوش الجهل بين أبناء أمتي المصرية المحبوبة ، فلا أقص عليكم أبناء ماعثرت عليه في هذا الموضوع مرتبا على مقتضى الترتيب الزماني وينحصر ذلك في أربعة مباحث وهي :

- (١) مقاله عاماء الاجتماع من أنه يفنى النسل ويستأصله .
- (٢) مقاله عاماء التشريع من أنه يورث الجنون في الأقطار الجنوبية .
- (٣) أعمال الجمعيات المنتشرة لمنع الخمر ، وما جاء في خطبة رئيسها في مصر .
- (٤) ما جاء في كتب الطب الافرنجية ، وخصوصا الأمريكية ، وكيف منعوا التداوى به .

المبحث الأول

لقد قرأت في كتاب [خواطر وسوايح في الاسلام] تأليف [الكونت هنرى كاسترى الفرنسى] المطبوع في سنة ١٨٩٨ في ص ١٣٥ ما يأتى : « وعندى أن هجرة القبائل الى الصحراء الكبرى جنوبا من الجزائر وهم باطل كالقول بإمكان مضايقتهم فينزحون عن البلاد شيئا فشيئا ، أما انقراض الأهالى بالتدريج بعد دخول التمدن الاوروى بلادهم ، فنحن لانصدقه إلا قليلا ، فان احتكاكهم بالتمدين ربما قلل وسائل العيش عندهم ، ولكن لا يؤثر في وجودهم ، بل لا يزالون يتناسلون أكثر من الاورويين ، ونضيف الى ذلك أن المسكرات التى استعملها بعض الفاتحين لا تؤثر عند أهالى الجزائر لسكونهم يمتنونها مقتنا شديدا » اه
ولقد دهشت عند قراءة هذه الجملة ، وقلت ما قاله نصر بن سيار :

أرى خلل الرماد وميض نار * وبوشك أن يكون لها ضرام
فان النار بالعودين تذكو * وان الحرب أو لها كلام
فان كانت أمية في سبات * فقل قوموا فقد حان القيام

وهنا غاية العجب ! كيف يقرأ قومي وهم غافلون : « اقترب للناس حسابهم وهم فى غفلة معرضون » وكيف يقول ذلك الفرنسى العظيم : ان الخمر آخر سلاح يقتل به الأمم المستعمرة ، وبه فناء نسلهم ، وأهل بلادى فى غفلة ساهون ، ولطالما عرضت هذه الآراء على أهل العلم والأدب وأقول : ألم تقرأ أمتنا هذا الكلام ؟ أوقروا وهم لا ينتهون ، فالمسألة موت أو حياة اه

المبحث الثانى

قال العلامة الانجليزى [نبتام] فى كتاب [أصول الشرائع] ترجمة المرحوم [أحمد فتحى زغول باشا] تحت عنوان [الجرائم الشخصية] مانصه : « النبذ فى الأقاليم الشمالية يجعل الانسان كالأبله ، وفى الأقاليم الجنوبية يصيره كالجنون ، فى الأول يكتب بمعاينة الأول على السكر كعمل وحشى ، وفى الثانية يجب منع ذلك بطرق أشد لأنه شبيه [بالتشرى] وقد حرمت ديانة محمد صلى الله عليه وسلم جميع المشروبات ، وهذه من محاسنها » انتهى كلامه .

المبحث الثالث

منذ ثمان سنين جاء إلى مصر رجل من أعضاء دار الندوة [البرلمان] للسويد والنرويج ذكر أنه رئيس جمعيات منع الخمر فى العالم ، وأنه زار جميع دول أوروبا والشرق كفرنسا ، وانجلترا ، والروسيا ، والصين واليابان [وكل الحكومات ساعدته] وأن أعضاء الجمعية العاملين يبلغ عددهم ستمائة ألف رجل ، وذكر أنه فى أمريكا حرم خمسة وأربعون مليوناً من أهلها الخمر على أنفسهم [وكان ذلك قبل الآن ، وقد حرمت فى هذه السنة تحريما عاما فى هذه البلاد] . وقال : ان ولى العهد لبلاد السويد ربي على أن لا يشرب الخمر

ونحن نفتخر بأنه أول ملك لايشرب الخمر في أوروبا .

المبحث الرابع

كنت منذ بضع سنين عند طبيب نطاسى مصرى ، فأراني كتابا انجليزيا مؤلفه أمريكى ، وقال ان مؤلفه يقول فيه انى لست أبحث فى منع الخمر للسكر ، فهذا فرغ منه العلماء ، وان بحثى اليوم فى مضاره الطبية ، وأن التداوى به يجلب للانسان أمراضا لا قبل له بها ، فاذن التداوى به ممنوع طبييا ، وليس فيه أدنى فائدة ، فقلت له لماذا لا ترفع صوتك بهذا فى البلاد ، فقال انى إخوانى الاطباء يسلقوننى بألسنة حداد ، فقلت أليس فى أمريكا علماء محققون ، فقال بلى ، ولكن لا يطاع لقصير أمر ، فلما دعيت للخطابة فى هذا الموضوع طلبت منه الكتاب ، وهو يسمى كتاب [اليد الطبي] تأليف الأستاذ [كبلوج] كتب تحت عنوان [الاستعمال الطبي للخمر] من صفحة ١٧٥ إلى صفحة ٥٠٤ فلا ذكر لكم جملا منه ، وعليكم أيها الأطباء ترجمة الموضوع كله والرد عليه ان رأيتم خطأ علماء أمريكا وأوروبا والافسادوا على منعه كما منعه أعظم الأمم علما ومقاما ، وهى أمريكا .

قال المؤلف : من كان عنده أقل ريب أو ظل للشك أن الخمر سمّ فليعتبر بما يكون عند وصوله للمعدة ، فان الغشاء المخاطى يصير محتقنا ويخرج مقداراً من المخاط ليحمى نفسه ، وترى غدد المعدة وقواها الدافعة تسرع فى اخراج ما وصل اليها بأسرع ما يكون ، أليس ذلك مزيلا لشك الشاكين ، وريب المرتابين ، فى أن الخمر من أنواع السموم . وقال الأستاذ [لبيج] انه إذا اعتدل الانسان فى شربه قوى جسمه وأكسبه نشاطا ، وقد نقض هذه القضية ثلاثة من علماء الكيمياء الفرنسيين ، وهم الأستاذ للمان ، والأستاذ بيرن ، والأستاذ دروى ، ثم الأستاذ أدوارد سميث الانجليزى ، وقد برهن الثلاثة الأولون على بطلان ما تقدم بقولهم : ان الخمر تخرج من الجسم ولا أثر لها ، وزاد الأخير بقوله انه حلل الدم ، فلم يجد فيه أدنى شىء من العناصر التى يتربك منها الخمر . وقال الدكتور [ملر] الاسكوتلاندى : الخمر لا يشفى شيئا . وقال الدكتور [هيجنوتوم] أمام الجمعية الطبية البريطانية : أنا لأعلم مرضا قط شفى بالخمر . وقال الدكتور [جونسون] الانجليزى : ان الخمر ليس ضروريا ألبتة ليستعمل دواء . وقال فى ابطال قولهم ان الخمر غذاء ، وأنه يحفظ الجسم ، أو يقوى العضلات : ماهذه القوة ان هى الاسم آخر من أسماء السموم ؟ فقولنا فلان نشوان طرب ثمل معناه مسموم ، وبرهن على ذلك بقوله : إذا أدخلنا الخمر ، أو أى سم آخر من العقاقير السامة التى تعدّ بالمئات فى الجسم ، فان جميع الاعضاء تستعد للقاومة والمدافعة لاجراجه من الجسم ، ومن هنا كان النشاط . وقال فى نقض قولهم ان الخمر تمنع المرض : ان الناس يتعاطون الخمر لأمراض مختلفة ، فاذا كان ما تقولون حقا فاضرار الخمر أشد من تلك الامراض فتكا بالجسم ، فكيف بها إذا كانت لا تشفى منها شيئا ، فان تجارب الأطباء السابقة تثبت أنها لا تترك أثرا فى النسيج والأثر الحقيقى إنما يكون فى النسيج .

وقال الدكتور [سميث الانجليزى] رداً على الأستاذ [لبيج] ان الخمر يحمس بسببها الجسم جزءا من الحرارة ، بل يزيد ذلك فقد ، ومن العجيب أن سيدنا محمدا ﷺ أثبت ضرر الخمر فى الحديث الصحيح ، فقد جاء فى صحيح مسلم مع شرح الامام النووى صفحة ٣٦٤ ، أن طارق بن سويد سأل النبى ﷺ عن الخمر فنهاه أوكره أن يصنعها ، فقال انى أصنعها للدواء ، فقال الرسول ﷺ [انه ليس بدواء ولكنه داء] أليس هذا الحديث الشريف مقتضى العلم الحديث . يقول الدكتور [سميث] ان الخمر تسبب للجسم خسارة جزء من الحرارة . وقد منعت الدولة الأمريكية الخمر بتاتا بناء على أمر الأطباء ، وعلى الاكتشاف الحديث المنافى لآراء الدكتور [لبيج] ، وهذا الكشف الحديث معجزة اسلامية . وقد أثبت الدكتور [باركس]

ثم [السيرجون هيل] مفتش عموم الجيش البريطاني ، والدكتور [هنري مارتس] وآخرون غيرهم أن الخمر لا يشفي المرض ولا ينفع الجسم . وقال في ابطال قولهم ان الحب والفا كهة فيها سم ، ان بعض الناس يقول اذا كان في الخمر ضرر فذلك ليس خاصا به انه من الحب ، والحب فيه قليل من السم ، فلم أكثر الاطباء من ذم الخمر مع أن السم عام فيه ، وفيما أخذ منه ؟ فأجاب عن ذلك بقوله نعم : ان الخمر من الحب ، ومن ذا يقول ان الحب فيه سم ؟ ان الحب لم يكن سما الا بعد اتلافه ، والخشب لا يكون دخانا الا بعد اتلافه ، فليس الخشب دخانا وليس الحب خرا .

ولا جرم أن السم حدث في الفا كهة والحب بعد اتلافهما ، فالحب لاسم فيه ، وكذلك الفا كهة ، ولقد شاعت هذه النظرية بين الجمهور ، وهي كاذبة وهل تفسد الطبيعة التي أعدت لنا الحياة السم في الدم . كلا . وقال في ابطال قولهم ان الشرب المعتدل لا يضران كلمته مشتقة من كلمة لاتينية ، معناها السم ، فالشرب المعتدل يصير عادة لا يتخلى الشارب عنها ، فهو يتجرع السم قليلا أو كثيرا فويل للشارب بين ، وأبطل قولهم : لا ضرر في الخمر الصافي بقوله : ان الخمر الصافي هو سم صاف ، فاذا احتج الشارب بامثال هذا « فقد ضل ضلالا مبينا » لأنه أثبت أن الخمر سم سواء كان نقيًا ، أو مخلوطا فهو ضار للصحة مهلك للأبدان ، ثم ذم الأطباء الذين يتعاطون الخمر والمسكرات ، فقال انه من موجبات الأسف المحزن ذلك المنظر الذي تنتقع له القلوب أسى أن يخضع الانسان العالم أمام جنود الشهوات والرزائل الخزية ، ومما هو جدير بالذكر أن أولئك الأطباء الذين ينصحون بعدم شرب الخمر ويحذرون عليه يصبحون هم أنفسهم مغرمين به عا كفين عليه فيكونون صرعى نصائحهم ومراعى سهامهم وقتلى علمهم وهم لا يشعرون ، وأليس من النتائج الواضحة بالدلائل الساطعة أن أحكامهم في ذلك أوحث بها شهواتهم وقضت بها أوهامهم ، وهم عن العلم معرضون ألا ساء ما يصنعون ، وأخذ يبطل قول الشارب بين ان الخمر يحوالمهم والكسل ويجعل الفقير الذي لا منزل له ولا صاحب يشعر بأنه غنى ، أو ملك ، وقد أطال في ذلك . وقال في الرد عليه ان الانسان اذا سكر حتى أصبح لا يشعر بما هو عليه ، وقد فقد الاحساس ، ونسى ما هو فيه من شقاء الحياة ومتاعها لعاجز عن الاعتبار بتلك التجارب العالية ، الرفيعة القدر الشريفة المنزلة ، والشعور الشريف الذي تكون فيه البهجة العالية بالحياة الحقيقية ، ان الفرار من الحق جبن ، وأبطل ما يدعيه الشاربون من قولهم : ان الخمر لا يضرني ، ودحض حجة أولئك الذين يتعاطون المخدرات ، والمسكرات من الأفيون ، والخمر ونحوها . وقال انهم فريسة له ويأتيهم الموت من حيث لا يعلمون ، وأخذ يدحض حجة أخرى للشارب بين الذين يقولون ان الخمر عادة انسانية ، وطبيعة بشرية ، وكيف لا ونحن لانرى أمة الاشرت الخمر ، ولا جيلا الا عاقرها ، ولا قبيلة الا كرع منها ، وهامهم أولاء الصينيون ، واليابانيون ، والشرقيون ، والغربيون ، والمسالمون ، والنصارى ، واليهود ، والمجوس ، والبوذيين كل منهم يشربها ، ومن ذا يقاوم الطبيعة ، أو من ذا يقف في طريقها ؟ فردت عليهم قائلا ، أليس في هذه الأمم ضالون ، وفاسقون ، وكذابون ، ومناققون ، ومخادعون ، ولصوص خائنون فكيف يحتج الشارب بفريق السكرارى مدعيا أنه طبع في البشر ، أفلا نأسف لشيوعه ، ونأنف من وقوعه وتكاثره في بني الانسان انه من موجبات الحزن والأسف ، لا مما يحتج به للاعتذار ، ويصار اليه بالتقليد والاتباع ، هذه هي نبذة من آراء المؤلف كيلوج الأمريكى ، ولا ريب أن الحكومات لا تقطع أمرا حتى يثبت العلاء ويطلبه الشعب ، ولولا أمثال مؤلف هذا الكتاب ما منعت أمريكا الخمر ، ومصر أولى بذلك لأنها في أول نهضتها بين الدول الاسلامية ، ولأن الخمر أضرتها كثيرا ، ولما أمل في رجال الطب ، وعاماء الأمة أن ينصحوا الشعب بالاقلاع عن هذه العادة ، والله موفقنا الى الاصلاح ، هذه هي الخطبة ذكرتها هنا تذكرة للمؤمنين .

متناقضات الأمم وعجائب الإسلام

تأمل أيها الذكي وتجب كيف كانت أمريكا النصرانية أول من نادى بمنع الخمر وتحريمه ، ودينها لا يمنعه ولقد بلغنا لهذا العهد أن هذه الأمة كسبت من تحريم الخمر سعة في الرزق وبسطة وأمنا في البلاد وزادت مجالس العلم وكثر الداخلون في المعاهد العلمية ، وقلّ القتل والسرقه وازدادت الأموال بنسبة مطردة ، هذا هو سرّ الإسلام وتحريمه للخمر ، ثم انظر كيف كان المسلمون الذين يحرم دينهم الخمر يعاقرونها صباحا ومساء في مصر بلادى ، وفي الأقطار الإسلامية الأخرى ، ولم يحرم شرها في تركيا الا بعد أن استقلت البلاد في هذا العام فنعوها وحرموها وهي بلاد اسلامية ، ثم أقول : ان المسلمين تركوا العلوم الكونية ونسوها ولم تكن عنايتهم موجهة الا الى الأمور الفقهية ، ومنها تحريم الخمر ، فاذا كانت عنايتنا موجهة للحلال والحرام ، ونسينا العلوم التي في مجال النجوم وبهجة الزرع والشجر فتأخرنا في كل شيء وسبقنا الفرنجة ، واختصاصنا انما هو بعلم الفقه ثم ننظر فنرى أن الخمر أول من منعها الفرنجة والمسلمون يكثرون منها صباحا ومساء ، فيالله ماذا جنينا وماذا عملنا ، فلا في العلوم الكونية نجحنا ، ولا في الحلال والحرام اتقينا ، والفرنجة سبقونا في الأمرين ، فما فعل المسلمون اذن ، وعسى أن يكون الوقت أزف كما هو أملنا ، وأن يرجع الى هذه الأمة مجددها ، ويزرع قرها ، ويظهر فضلها ، وتأخذ دورها في العالمين .

تحريم بيع الخمر والاتفافع بها وذكّر أنها نجسة

ثم اعلم أن الأمة أجمعت على تحريم بيع الخمر والاتفافع بها وتحريم ثمنها ، وقد كانوا في الجاهلية يصدون الربح من ثمنها ، وفيها أيضا الفرح والطرب ، وهذه من المنافع المذكورة في الآية فخرمت ، والخمر نجسة العين قد حكم العلماء بنجاستها للزجر عنها .

حكم الميسر

أما الميسر : فهو القمار واشتقاقه من اليسر لأنه أخذ مال بسهولة من غير تعب ، وقد كان في الجاهلية نوعان : أحدهما أن يخاطر الرجل على أهله وماله ، فأيهما قر صاحبه ذهب بأهله وماله ، والثاني أنهم كانوا يذبحون جزورا ، ويجزئونها ثمانية وعشرين جزءا ثم يسهمون عليها بعشرة أقداح يقال لها الأزلام والأقلام سبعة منها ذات أنصباء : أوها الفذ بواحد وأعلاها المعلى بسبعة ومجموعها ٣٨ ، وثلاثة لأنصباء لها وهي الوغد والمنيع والسفيح ، وأما السبعة فهي الفذ والتوأم والقيب والجلس والنافس والمسبل والمعلى ، وكانوا يجمعون القداح في خريطة يسمونها الرابطة ويضعونها على يد رجل عدل عندهم يسمونه المحيل فيحيلها في الخريطة ويخرج منها قدحا باسم رجل منهم ، فأيهم خرج اسمه أخذ نصيبه على قدر ما يخرج من القداح وان خرج له قدح من الثلاثة التي لأنصباء لها لم يأخذ شيئا وغرم عن الجزور كله ، وقيل لا يأخذ ولا يغرم ولعلهما كيفيتان وكل مافيه خطر فهو قمار حتى لعب الصبيان بالجزور والقمار وان كان فيه أخذ المال بسهولة في وقت ما فان فيه خطرا وليس مكسبا طبيعيا للنوع البشري ، وانما المكسب الطبيعي ما كان من أعمال جرت العادة بنفعها واستثمارها ، ومن عجب أن هذا النوع من الخطر عاش مع الانسان من مبدأ الخليقة حتى رأوا آثاره في الخرابات القديمة من العصور الناهية كأن هذا الانسان عشق المغالبة والمخاطرة فبرزها في صورة القمار غلطا والافاته خلقا ليركب كل صعب وذلول ويرقى الى العلا ، ويغالب الطبيعة ، ويذل المسالك ويقتحم الأخطار ويقامر على روحه وقواه ، ويقول اما هلك واما ملك ، فالقمار رمز فقهه العالمون ، واغترب

به الجاهلون ، حرّم الله القمار وأوجب السعي للعلا ، والقمار على الأرواح والمخاطرة بالاشباح واقتحام الأخطار
هذا هو القمار المرغوب والسبيل المطلوب

ألا في سبيل المجد ما أنا فاعل * عفاف واقدام وحزم ونائل

وقد ابتليت الأمة المصرية اليوم بالخر والقمار جلها الأورويون واستتروا في المحال الممقوتة ، واستهوا العقول ، وفحكوا على الذقون ، وانتهبوا الأوال وأخلوا الديار ، وبات الشاربون على شر الأحوال ، وهم غافلون وأولئك ساهرون مستيقظون ، وما يذكره العلماء عادة في هذا المقام الترد والشطرنج ، فأما الترد فيحرم اللعاب به ، قال رسول الله ﷺ من لعب ببرد أو زردشير فقد عصى الله ورسوله . أخرجه أبو داود ، وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه : الترد والشطرنج من الميسر ، ومذهب أبي حنيفة في الشطرنج أنه حرام برهن وبغير رهن ، ومذهب الشافعي أنه مباح إذا خلا الشطرنج عن الرهان واللسان عن الطغيان والهذيان والصلاة عن النسيان اه .

أقول : ولقد أصبح اليوم عمل كثير من الطبقة المتعامة في بلادنا ، ولو كان العلم محبوبا لهم لسكانوا به فرحين وعليه عاكفين ، فيحجب العلماء العلم للشبان باظهار الجلال والحاسن في هذه العجائب الكونية لتصدّمهم عن ضياع أوقاتهم ، وذهاب مجدهم وهم نائمون لاجبون اه .

ولما كان في القمار نوع من اطعام الفقراء لأن تلك الأسهم كانوا يعطونها للفقراء ويفتخرون بها ويعدون من لم يتقدم لذلك برما أي بخيلا شحيحا أعقبها الله بآية (ويسألونك ماذا ينفقون) الخ فأجيب بان الذي ينفق هو العفو ، وهو مافضل عن قدر الحاجة والتصدق عن ظهر غنى فالعفو نقيض الجهد .

روى أن رجلا أتى النبي ﷺ ببضة من ذهب أصابها في بعض المغام ، فقال خذها مني صدقة فأعرض عليه الصلاة والسلام عنه حتى كرر عليه مرارا ، فقال هاتها مغضبا فخذفها حذفاً لو أصابه لشحبه ثم قال يأتي أحدكم بماله كانه يتصدق به ويحاس يتكفف الناس ، انما الصدقة عن ظهر غنى ، فكأن الله عزوجل لما منع التصدق بطريق مجهول وغير منظم ، وهو القمار الذي فيه منفعة الفقراء ، ونخر الأغنياء كيف فعل اليوم عند فعل المبرات أمر أن يتصدق الناس بما فضل عن حاجتهم بطريق منظم واضح معلوم السبيل ولذلك أعقبه بقوله (كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون ، في الدنيا والآخرة) .

وأما مسألة اليتامى فذلك أنه لما نزل قوله تعالى « ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما » الآية اعتبرلوا اليتامى ومخاطبتهم فأنزل الله هذه الآية (ويسألونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير وان تخاطوهم فاخوانكم والله يعلم المفسد من المصلح ، ولو شاء الله لأعنتكم ان الله عزيز حكيم) العنت المشقة ، وحاصل الأمر يرجع الى أن المخاطبة مرغوب فيها مطووبة على شريطة ارادة اصلاحهم ، واجتناب الطمع فيما عندهم ، والله أعلم بما في القلوب ، ولو شاء الله لكفكم ما يشق عليكم وعليهم ، فلم يجز المخاطبة ان الله عزيز غالب يقدر على الاعنات حكيم يحكم بما تقتضيه الحكمة ، ثم أخذ يشرح نكاح المشركين فحرم نكاح كل كافر كتابي وغيره ، وكذلك حرم نكاح كل كتابية ومشركة وخصصت الثانية بآية ، والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ، والمراد بالعبد والأمة الرجل والمرأة لأنهما عبدا الله ، فهذا ملخص قوله (ولاتنكحوا المشركات حتى يؤمنن ولأمة مؤمنة) اشتركت معكم في الرأي والدين وتشابهه الأخلاق والعادات الدينية (خير من مشركة ولو أعجبتكم) لأن الجلال الظاهري لا يثبت لمحبهه الا اذا قوى بالباطني ، فالظاهر كالزهرات والباطن كالثمرات والزهرات ذابلات (أولئك يدعون الى النار) وأتم تدعون الى الجنة ، واختلاف المشارب داع لاختلاف النفوس ، وهو سبب الأذى ونكد العيش (والله يدعوا إلى الجنة ، والمغفرة بأذنه) ولما كان

هذا القانون نظاميا خلقيا أفاد شرفه ، فقال (وبين آياته للناس لعلهم يتذكرون) .
ولما كانت مسألة الحيض محتصة بالنساء أعقب ما ذكر بها ، فقال جلّ جلاله (ويسألونك عن الحيض
قل هو أذى فاعتزلوا النساء في الحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله
إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين . نسأؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم وقدءم وأنفسكم واتقوا
الله واعلموا أنكم ملاقوه وبشر المؤمنين) كان الناس في الحيض قسمين ، فاليهود كانوا يعتزلوهن في كل
شيء حتى في الأكل ، وكان النصارى يجامعونهن ولا يبالون بالحيض ، وكانت العرب كاليهود ، فسأل
أبو الدرداء وجع من الصحابة النبي ﷺ فنزلت ، والحيض الحيض ، يقول عز وجل : ان الحيض أذى
تنفر منه النفس ويستقذره الطبع ويؤذى من يقربه فلا تجامعوا النساء في الحيض حتى يطهرن : إما بالغتسال
كذهب الشافعية ، وإما باقتطاع الدم بحسب كذهب الحنفية ، وعند ذلك يحل الجماع في مكان الحرث لا غيره ، وأجمع
العلماء على جواز الاستمتاع بالحيض بما فوق السرة ودون الركبة ، ويحرم على الحائض الصلاة ، والصوم ،
ودخول المسجد ، ومس المصحف ووجهه ، وعابها قضاء الصوم دون الصلاة .

ولما كان الشرع موقفاً للنفس منبها للعقول لم يدع فرصة تمر الأذى ، ولا إجابة عن سؤال تقال الاوعظ
وحذر ، فانظر كيف تسامى عن المسائل الفقهية الى المعاني الحكيمية وتعالى عن الأذى والحيض بعد الإجابة
إلى الحكمة التي أودعها ، والخلة التي أبدعها ، فقال أيها الناس ما الشهوات الا آلات للتناسل وما نسأؤكم
الامزاج وما أتم الازراعون فإياكم أن تكون مقاصدكم الشهوة فحسب ، وإنما يراد تناسلكم ، فالشبهوات
مقصودة غيرها ، وما أريد لسواه لا يليق أن يزداد فيه عن الحاجة ، وليكن أشرف مقاصدكم وأهم أغراضكم
الولد ، فما الشهوات الا مقدمات ، والمنافع نتائج ، وكما أن ثمرة البقاء هي هكذا ثمرة الجماع بقاء النسل ، وكأنه
نبه أن القصد من الطهارة والنجاسة ، وأحكام الشرع ما هو شريف من بقاء الأجسام وطهارة الأرواح .
ولما فرغ من أحوال الزواج ، وأحكام الحيض أخذ بين أحوال الطلاق على الترتيب الطبيعي المحجوب
وابتداء بذكر الحلف بالله وانه لا يذنب أن يجعل عرضة وهو :

(المقصد العاشر)

وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصَاحِبُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ
عَلِيمٌ * لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبُكُمْ
وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ *

ايضاح

(العرضة) من قول الرجل قد جعلتني عرضة للومك ، وقال الشاعر * ولا تجعليني عرضة للوائم *
وقوله (أن تبرؤوا) تفعلوا البر فتكونوا برة ، اعلم أن المؤمن الذي يعرف الله جلّ جلاله يعظم جلاله في قلبه
ويعتلى هيبه لعظمته وتعظيما لصدرته فينزهه عن أن يمر اسمه بلسانه في محقرات الأمور وصغائر الأشياء ، بل
يتعوذ الصدق في القول حتى يثق به الناس ويعتقدوا أنه من الصادقين ، وإذا كان من يحب أحدا من
المخلوقين يغار عليه من أن يكون اسمه عرضة للقائلين ، فما بالك بالاله خالق السموات والأرض كيف يقرب
اسمه بالأمور المحقرات فيحلف باسمه على متاع أو فعل أو ترك ، واعلم أن من اعتاد الحلف في صغائر الأمور

وكبائرهما لا يلبث أن تصير له عادة محكمة وجبلة راسخة ، فيسبق لسانه للحلف صدقا وكذبا حقا وباطلا ، فيستحق مقت الله وغضبه ويحتقره الناس فلا يثقون بقوله ولا أيمانه إذا حلف فيخسر رضاره وثقة الناس به ، وإذا كان أولئك الذين يكثرون القول يزدريهم الناس ، فما بالك بمن يتجشم أو عر مسالكه ويقتحم هضابه من الحلف والأيمان الصادقة والكاذبة فأولئك شرمكانا ، وأوهى مكانة ، وأنزل مرتبة ، يقول الله « ولا تطع كل حلاف مهين » ويقول عليه الصلاة والسلام [اليمين الغموس] التي تغمس صاحبها في نار جهنم لكونها فاجرة [تترك البيوت بلاقع] أما أولئك الصادقون في أقوالهم الذين لا يخلفون فهم بررة بتعظيم مقام الله عز وجل متقون ما نحلّ بتعظيم مقامه وجلاله مصالحون بين الناس لثقة الناس بهم فتقبل حججهم لصدق أقوالهم ، وقال تعالى « واحفظوا أيمانكم » وكان العرب يمدحون الانسان على الاقلال من الحلف ، قال الشاعر :

قليل الأليا حافظ ليمينه * وان سبقت منه الآية برت

أى لا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم لأجل أن تكونوا بررة مصالحين بين الناس لو ثوقهم بكم ، وللآية معنى آخر ، وهو أن العرضة الشيء المانع للناس من السلوك والمرور ، واعترض فلان كلام فلان جعل كلامه معارضا لكلامه : أى مانعا من تثبته وعليه ، فالعنى ولا تجعلوا الله عرضة وما نعا بسبب أيمانكم من (أن تبرؤوا وتتقوا وتصلحوا بين الناس) وذلك أن الرجل كان يحلف على ترك الخيرات من صلة الرحم ، واصلاح ذات اليمين ، فاذا طلب منه ذلك يقول أخاف الله ان حدثت بيمينى فيترك البر لئلا يكون بارا بيمينه ، فنزلت هذه الآية وأمر الانسان أن لا يجعل الله بسبب الحلف مانعا من تلك الخيرات والصلوات والصلح بين الناس وحينئذ يحث ويكفر عن يمينه ، وقوله (والله سميع عليم) أى يسمع أيمانكم ويعلم نيائكم من تعظيم الله والاعراض عنه ، وقوله (لا يؤاخذكم الله باللغو فى أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) قال أبو حنيفة : اللغو أن يحلف الرجل بناء على ظنه الكاذب ، والمعنى لا يعاقبكم بما أخطأتم فيه من الأيمان ، ولكن يعاقبكم بما تعمدتم الكذب فيه . (والله غفور) حيث لم يؤاخذكم باللغو (حلیم) حيث لم يعجل بالمؤاخذة على يمين الحد تر بصا للتوبة .

تفصيل الكلام على ثلاثة مواضع من الآيات السابقة

الميسر ، والطهارة ، وصون اللسان عن الحلف

الأول الميسر قد عرفت طريقة الميسر عند أسلافنا العرب ، وكيف كانوا يذبحون جزورا ويقسمونه ٢٨ جزءا ، ويجعلون لكل قدح منها جزءا أو أجزاء ، والقداح عشرة سبعة منها لها أنصاء ، فالأول ١ والثانى ٢ وهكذا إلى السابع ، وهو القدح المعلى فله ٧ ومجموعها ٢٨ وهذه القداح والسهام متى أخذت أنصباؤها من الجزور تصدقوا به على الفقراء ، ولم يكن ذلك باب ربح بل كان من باب المفاخر ومع مافى هذا النوع من العطف على الفقراء حرمه الله تعالى ، فان المدار فى تربية الأمم على تقوية الارادة والعزيمة ، فانظر إلى ما طرأ على الأمة الاسلامية بعد ألف وثلثمائة وأربعين سنة ، انظر كيف تنزلت أخلاق بعض الأمم الاسلامية التى نزل الفرقنج بساحتها ، لقد ابتدعوا من الفنون للربح ما يذيب المهج ، ويغضب الرب ، ويزرى بالشرف الرفيع والمجد المنيع ، والهمة القعساء ، وأهل الشريعة السمحاء .

ذكر بعض الميسر فى بلادنا المصرية اليوم

سباق الخيل ، رمى الحمام ، التيرو ، يانصيب [اللوتريه]

اعلم أنى لما وصلت الى هذا المقام عند طبع التفسير أحييت أن أشاهد بنفسى بعض تلك الأماكن التى

ابتدعها الفرنجة في مصر ليكون قولى عن مشاهدة فصاحبى اليها فاضلان مفتشان يرقبان اللعاب من وزارة الداخلية ، وهما من الغرمين بالعلم الباحثين عن الحقائق فتوجهنا الى محل صيد الحمام بشبرا ويسمونه [التيرو] كلمة تليانية يوم ١٨ مارس سنة ١٩٢٣ م فوجدنا مكانا متسما في النضاء عليه سور في صدره كراسى للجلوس وهناك أدوات الرمي ، وترى الرماة هناك مصطنعين في مدخل المسكان ، وقد كانوا في ذلك اليوم ١٥ راميا كل منهم يحمل بندقيته يرمى بها ، وهناك أوراق معلقة بالحائط ، وباسم كل واحد من هؤلاء الرماة جلة فيأتى المقامر ويختار ورقة يدفع ثمنها وتكون من الورق الخاص بمن يراه غالبا من الرماة ، وهى أخذت الأوراق يبتدىء الرمي .

صفة الرمي : قد كانوا من قبل يرمون الحمام المحبوس في أقفاصه فيطيره صاحب المحل ، وهو الافرنجى ويرمى الرماة واحد بعد واحد ، فانه يطير حمامة ، فيضرب زيد ويطير أخرى ، فيضرب جرجس ، فمن كان أكثر إصابة من هؤلاء الرماة كان هو الفائز وحينئذ يكون ما اجتمع من النقود كلها مصروفا لمن أخذوا باسم هذا الفائز يقسمونه بينهم ويحرم الباقون ، ثم يعاد اللعاب ويعاد سحب الورق ، وهكذا .

ولما رأى رجال الحكومة أن ضرب الحمام فيه اباداة للنوع استبدلوا به أطباقا مصنوعة من الزيت والحير والأسمت وهناك آلة شاهدهتها ترفع تلك الأطباق للجو فتطير كما يطير الحمام ويضربها أولئك الرماة كما يضربون الحمام ، وهناك محل آخر للصيد ، وهذان المكانان يكسبان في السنة ما بين ٢٠ و ٢٤ ألف جنيه ، وبيان ذلك أن المقامرين كلما وضعوا نقودا كان لصاحب المكان منها اثنا عشر ونصف في المائة من هذا المبلغ والحكومة تأخذ من هذا ثلاثة ونصف في المائة توزعها على الجمعيات الخيرية منها للصرية نحو الثلثين والفرنجية نحو الثلث ، ثم ان اللاعب كلما لعب دورا فقد بعض ماله حتى يرجع خاوى الوفاض صفر اليدين لا يملك شروى نقير ، وهؤلاء الرماة كل من فاز منهم يعطى جنيها واحدا من يد صاحب المحل وبعضهم شريون وبعض منهم غر بيون .

(١) سباق الخيل عندنا بالبلاد المصرية

ويقرب من هذا سباق الخيل ببلادنا ذلك أن المقامرين يأخذون الورق كما تقدم في الرمي ، والمال المجموع يأخذ منه صاحب المحل نحو العشر ، وليس للحكومة الا مائة جنيه في كل سباق ، وصاحب المحل الافرنجى هو الذى يعطى للفارس السابق جائزة ، فأما النقود فانها تقضى بتتابع الرهن كما مر في السابق ، والذى يركب هذه الخيل في السباق سائسوها أو غيرهم ، وليس لأصحاب الخيل من نصيب في فضيلة الركوب بل ذلك للرجح .

(٢) السبق والرمي في الاسلام ومقارنته بما عندنا اليوم

ان في الكتب الفقهية بابا واسعا يسمى [كتاب السبق والرمي] كما يقولون كتاب الصلاة . وقد جاء فيه ان المسابقة سنة نبوية باجماع المسلمين لقوله تعالى « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة » والقوة هى الرمي ، ولقوله ﷺ [لاسبق الا فى خف ، أو حافر . أو نصل] فيسابق الناس على الخيل والابل والفيلة وبالرمي بالسهم والرمح والأحجار والمنجنيق ، وذلك هو الذى كان معروفا عند أسلافنا المسلمين . وقال ﷺ [ارموا بنى إسماعيل فان أباكم كان راميا] وقد كانوا يتعاقدون فيما بينهم على المسابقة برهان على شرط أن يكون ذلك مما يعين على الجهاد ، ومن فاز أخذ رهن صاحبه ، وقد كان ذلك للتشويق للمعالى والتعويد على اقتحام الأخطار ونيل المجد وحفظ البلاد ، فانظر كيف غفل المصرى عن ماضيه وحاضره . وهو جاهل بما كان في تاريخ أجداده من العز والألفة والشمم . فأصبح الرامى الآن أجيرا عند صاحب المكان المعد للصيد ، وهو الذى يأخذ مال

الحاضرين . ثم ان المقامرين يكسب بعضهم من بعض . وليس لهم في الرمي أدنى نصيب . فانظر كيف جهل الرامي فصار أجيرا . وجهل المقامر الأخرين (١) ليس له حظ في الرمي ولا في السبق (٢) وان صاحب المحل هو الذى يستترف ثروتهم جميعا وهم غافلون . والذى أراه أن يجعل السباق والرمي في كل قرية وبلدة بنظام تام برهن و بغير رهن على الطريقة الاسلامية الشريفة ويمرّن كل شاب مسلم على ذلك تقوية لجسمه وتشجيعا لحماية البلاد وحفظا للديار من اغارة الأعداء . أما هذا الذى رأيت أنه يورث البطالة والكسل محزّب للبلاد ، مغن للفرنجية الذين هم بذلك فائزون .

(٣) النوع الثالث يانصيب او اللوتريه

وكيفيته أن يبيعوا أوراقا كل ورقة بقرش مثلا ، وهذه الأوراق ربما بلغت مئات الآلاف ، ويسمونها [نمرا] و بعد جمعها يسحبونها كما كانت تفعل العرب قبل الاسلام ، ويجعأونها في صندوق فتخرج منها مئات تكسب كل واحدة منها جنيتها واحدا مثلا ، وعشرات تكسب الواحدة منها من (١) إلى عشرة ، وآحاد تكسب كل واحدة منها عشرات الجنيهات ، وواحدة فقط تكسب مئات الجنيهات ، وأما بقية النقود ففي جيوب الفرنجية ، وقد نشروها في بلادنا ، وأعدّها بعضهم للإحسان على فقرائهم كما عند أسلافنا حذو النعل بالنعل : إن سباق الخيل والرمي قد مستخا مستخا فأصبحا عارا على الأمة الاسلامية ، أصبح الرمي وسباق الخيل مرتزقا للفرنجية ، فبدأخذون عشرات الألوف من جيوب المصريين ، ويألت الأمر وقف عند ما ذكرته بل هناك محال فيها أنواع من القمار سرّية يلعب فيها الأغنياء وأهل الوجاهة والعظماء ، وهم كالسابقين يضع ما لهم بمئات الألوف في يد الاوروبيين ، وهم جميعا غافلون ، وكل حزب بما لديهم فرحون ، واهمرك ماشبهتهم حين رأيتهم إلا بنعاج يحزّ صوفها ، ويؤكل لبنا وسمنها ، ويشترى البرسيم من ذلك الثمن ، يكسب زيد من المقامرين جنيتها وهولم يأخذها إلا من جيوب أصحابه المصريين وصاحب المحل الافرنجى هو الفائز بمن ما يدفعون في كل مرة من مرامات اللعب ، فيبنى القصور والدور في البلاد ، ويحزب المصرى ، ويبيع ماورث من آباءه المثرين ، واذا كان أجدادنا العرب قد كانوا يقامرون للفضل على الفقير كما في [يانصيب] وقد حرم عليهم بل أمروا بالانفاق اختيارا ، فكيف تقامر قارا لاحظ للفقير فيه من مالنا ؟ وانما الحظ لأجنبي يأخذ المال ونحن غافلون ، ولم يحز في الاسلام الرهان إلا في السباق ، وفي الرمي على الطريقة الشريفة ، أما هذه فهى مضیعة للمال ، ومخجلة للأمة ، والمال في يد الأجانب ، والأجانب هم الفائزون ، ليكن السبق والرمي في سائر البلاد ، في القرى ، وفي المدارس ، وفي الجامعات الدينية ، أنها من الدين ، إن لها في الفقه كتابا ككتاب الصلاة ، وليست لجماعة من الفرنجية يضحكون على أذقان المسامين ، المساهون فيها مقصرون ، ولقد أدت ماعلى ، والله هو الوليّ الحميد « إنما الجر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون »

المسئلة الثانية : الطهارة

يقول الله عزّ وجل « ولا تقربوهنّ حتى يطهرن فاذا تطهرن فاتوهنّ من حيث أمركم الله إن الله يحبّ التوّابين ويحبّ المتطهرين » أى يجب التّواابين من الذنوب ويحبّ المنزهين عن الفواحش والأقذار كخالطة الحائض مخالطة خاصة .

فانظر كيف قرن التّواابين بالمتطهرين ، وجعل حب الله لهما معا ، ولم جعل التباعد عن قدر الحيض وملامسة الحوائض من موجبات حب الله تعالى ، وكيف كان للتوبة ذكر معها ؟ فاعلم أن هذا هو السرّ الذى عرفه علماء

الشرق قديما والغرب حديثا ، أما أهل الشرق فقد شرحه الامام الغزالي منهم أوفى شرح ، وجعل العلاقة تامة ما بين الطهارة الظاهرية والطهارة الباطنية ، وأن الظواهر تدعو حثيثا لبواطن ، وكلما كان الانسان شديد العناية بطهارة جسمه ونظافة ظاهره جرت ذلك الى العناية بالباطن ، وليس المقصود من هذا أن كل من كان أنظف جسما كان أنور عقلا . كلا . والا فالعروس إذن تكون أطهر العالمين قلبا ، وانما جرت العادة أن من عجز عن الصغائر فهو عن الكبائر أعجز ، فن أعجزه ظاهر جسمه عن النظافة والعناية فانه عن العناية بقلبه وعمارة نفسه أعجز ، ولذلك ورد « أصلحوا ظواهركم فمضى أن تصلح بواطنكم » فظواهر الجسم أقرب لنا من بواطن النفس ، وإذا كان الانسان يجهل ظواهر القرآن فهو عن بواطنه أعجز ، فهكذا من لم ينظف ظاهره عجز عن نظافة باطنه ، ونظافة الباطن ونزاهته شاقة صعبة المسالك ، وعرة الطرق ، وهي المقصودة بالذات من كل عبادة وطهارة وزكاة وصلاة وحج وصيام ، كل تلك الظواهر ليس لها نهاية ولا غاية إلا جمال البواطن . وكيف تطير النفس الى العلا ، أو تظهر لها محاسن هذا العالم الجليل والقلب مشحون بالكبر والاعجاب بالنفس وبالحدق ، والحرص ، والطمع ، والتعلق ، والرياء والغيظ ، والكسد ، وضياح الوقت ، والكسل ، والاسراف في الكلام ، وفي الخصام والجدال ، كل ذلك اسوار مانعة ، وحصون لا يقدر العلم أن يهدمها فيصير للنفس ، وجسور ليس فيها منافذ لسقي أرواحنا ، وأمراض مانعات من الشهوة لتعاطي الغذاء الروحي اللذيذ ، والفاكهة التي ليست مقطوعة ولا ممنوعة .

تلك الأمراض النفسية التي تغشى على القلوب منعت كثيرا من النفوس الانسانية أن تتمتع بجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين ، جنة العارفين هي جنة العلم ، جنة الحكمة ، ومن لم يدرك تلك البهجة في الدنيا مات وليس له حظ ان كان صالحا إلا في الجنة المحسوسة وهو غافل ساه على قدر مانال في الحياة . هذا هو الذي يدور عليه كلام حكماء الاسلام وكبرائهم ، وكبار الصوفية فيهم ، وهم أهل الشرف ، وذلك أنسب بقوله تعالى : « إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين » .

وأما ما قاله علماء الغرب فإليك منها ماقاله العلامة [بنام] الانجليزي في أصول الشرائع ، وقد ترجم هذا الكتاب الى كثير من اللغات الاوروبية وهو مترجم الى اللغة العربية عن الفرنسية ، ترجمه المرحوم [أجد فتحي باشا زغالول] . قال في صفحة ١١ من الجزء الثاني عند الكلام على المسجونين :

النظافة والصحة

ذهبوا الى أنه يجب تطهير المسجون قبل ادخاله السجن ، وأن يحاط ذلك بصلاة أو موسيقى خشنية ليكون مؤثرا على فكره ، ثم يلبس لباسا خشنا أبيض ليضطر الى حفظه نظيفا ، ويحلق رأسه ، أو يقص قصا جيدا ، ثم ينبغي استحمامه في أوقات معينة ، ويلزم منع التدخين وكل عادة لا تليق بمنزل نظيف ، ثم تغير الملابس في أوقات مخصوصة . الى أن قال : على أنه يوجد بين التنعم الجسمي واعتدال الملكات النفسية ارتباط كثير لاحظته كثير من المؤلفين ، فان النظافة تبعد الكسل ، وتحمل المرء على التحرز في أفعاله ، والتمسك بالوقار في أطواره . والرابطة بين نظافة الجسم وطهارة النفس شديدة جدا ، حتى ان شرائع الساميين حثت عليها كليا وجعلتها من الواجبات الأولية ، فن لم يصدق بتلك الأديان لا ينكر تأثيرها الجسماني .

هذا ما كتبه العلامة [بنام] المشتري الانجليزي في كتابه [أصول القوانين] أي تلك القواعد الكلية التي من ضوئها تقتبس القوانين ، ثم يحفظها تلاميذ مدارس الحقوق ، ثم يطبقونها على الحوادث في سائر الأمصار فهو إذن فوق واضع القانون وواضع القانون فوق القاضي . انظر أليس قوله : « ان بين نظافة الجسم واعتدال الملكات

النفسية ارتباطا ، وأن هذا لاحظته كثير من المؤلفين « هو بعينه ما ذكره علماءنا من أن نفاقة الظواهر تدعو حثيثا الى نفاقة البواطن التي هي المقصود الأعظم . أو ليس ذلك بعينه هو قوله تعالى هنا : « إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين » فذكر لفظ يحب مع التوبة وهي راجعة الى طهارة الباطن وسلامة النفس وأعاد ذكر الحب ثانيا مع الطهارة وهي تشمل الحسية والمعنوية . وقدم الطهارة الباطنة لأنها هي المقصودة . ثم أتبعها بطهارة الجسم بحسب اللفظ لأنها وسيلة . أليس اقتران الظاهر بالباطن في الآية هو بعينه ما قاله حكماء الاسلام في الشرح وحكماء الشرائع والقوانين في الغرب . هذا هو سرّ قوله تعالى : « إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين » .

المسألة الثالثة : تنزيه الله عن الحلف باللسان

لقد ذكرنا الآية وجهين : أحدهما وهو المقصود هنا أن العرضة من قول الرجل للرجل : جعلتني عرضة للومك . فاذا نطق لسانه بالكلام وأكثر من الحلف وجعل الله عرضة لأيمانه كذبته الناس وضاعت تقهّم به ولم يصلح لأن يصلح بينهم ، فأما اذا ما احتس من الكلام ، وحفظ لسانه ، وصان مقامه ، وكان موقرا في نفسه ، صار قوله حجة . وصارتقيا ، لأنه اتقى شرّ لسانه ، والغوائل التي تنشأ منه ، وأصبح وقورا يمكنه الاصلاح بين الناس . هذا هو المعنى الذي ذكرته فيما تقدّم .

أقوال علماء الشرق والغرب فيما يناسب هذه الآية

قد شرح علماء الاسلام قديما آداب النفس ، ومن أهمها آداب اللسان ، وليس كلامي الآن في الحلّ والحزمة ، ولكن كلامي في النتائج والفوائد الدنيوية المشاهدة على الوجوه ، وفي الأخلاق والعوائد . يقول علماءنا كالامام الغزالي : « إن الصمت والوقار ، وغيض البصر عن المحرّمات يعطى الوجه سمة الكمال ، ويكون عليه مهابة وبهاء » فان هذه الظواهر الجميلة من حسن السمّت والوقار وصون اللسان تؤثر في القلب سكوتا عن كل مالا فائدة منه ، فللكلام أثر في القلب ووقع كوقع السهام خيرا أو شرا ، ومعلوم أن جميع الأمم تربي الجند بالحركات الدالة على اطاعة الرؤساء ، وهذا مؤثر في العقول ، موجب للطاعة ، فان الباطن لوح الظاهر ، يكتب فيه ما يعلى عليه ، ألا ترى أن تعود الانسان على تحسين خطه زمن التعلم يولد في النفس ملكة تدعوه الى كتابة ما خزنته النفس من تلك الرقوم على حسب ما قبلته من الجوارح ، وهكذا الآلة الحاكية [الفونوغراف] تقبل الصوت أولا فيرسم على لوحها رسما خفيا بحفر الابرة ، ثم تعيد الصوت حاكية كما يحكي الجبل صوت من رفع صوته في جواره . هذا بعض ما قصد علماء الاسلام أوضحته مختصرا مع التصرف في بعض الأمثلة . وبعد أن شرح الآداب الواجب ساوكها مع الله في الحلف شرع عزّ وجلّ يبين حكم الايلاء وهو نوع من الحلف :

(المقصد الحادي عشر)

أحكام الايلاء والطلاق ، فلايلاء قوله تعالى :

لِّلَّذِينَ يُؤُولُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ *
وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيمٌ عَلِيمٌ *

يقال آلى عليه اذا حلف ، وعدى هنا بمن لتضمنه معنى البعد ، والايلاء أن يحلف الرجل أن لا يأتى زوجته

مدة تزيد على أربعة أشهر فهو مولى فيتر بص به أربعة أشهر فان فاء : أى رجح ووطى فان الله غفور له إثم حنثه ان كفر عن يمينه ، واثم ما حصل بايلائه من ضرار ، فان لم يفتى الى الوطء وذلك بعد مطالبة الزوجة وعزم المطلاق أى قصده أو تحققه بالايقاع (فان الله سميع) المطلاق (عليم) بالنيات والأغراض .
 فان لم يفتى ولم يطلق عليه الحاكم واحدة عند الشافعي وعمر وعثمان ومالك وأحمد ، وعند ابن عباس وابن مسعود وأبي حنيفة تقع طلقة بائنة متى مضت المدة ، وقال سعيد بن المسيب والزهرى تقع طلقة رجعية ، قال ابن عباس : كان أهل الجاهلية اذا طلب الرجل من امرأته شيئاً فأبت أن تعطيه حلف لا يقربها السنة والستين والثلاث فيدعها وشأنها لا أيما ولا ذات بعسل ضرارا وتسكيلا ، وجرى عليه المسلمون في ابتداء الاسلام فنزلت هذه الآية لترفع الظلم وليكون عدلا . ولما كان الايلاء جامعاً لليمين وللطلاق جاء بينهما فكان اليمين ، ثم الايلاء ، ثم المطلاق ، فقال :

(المقصد الثاني عشر)

وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَالرِّجَالُ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَاءٍ أَيْتَمُّوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ * فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ * وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِيَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوعًا وَإِذْ كُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ * وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَُمْ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ *

التفسير اللفظي

قال الله تعالى (والمطلقات) واحدة أو اثنتين (يتر بصن بأنفسهن) ينتظرن بأنفسهن في العدة فلا يتروجن (ثلاثة قروء) جمع قراء ، وسيأتي تفصيله في الايضاح (ولا يحلّ هُنَّ أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن) من الولد والحيض استجمالا في العدة وابطالا لحق الرجعة (ان كنّ يؤمن بالله واليوم الآخر) هذا وعيد شديد لتأكيد تحريم الكتمان وإيجاب أداء الأمانة في الاخبار عما في الرحم من الحيض أو الولد (وبعولتهن) أى أزواج المطلقات (أحقّ بردهن) الى النكاح والرجعة إليهن ، ولكن اذا كان الطلاق رجعيا ، وقوله (في ذلك) أى في زمان التربص (ان أرادوا) بالرجعة (اصلاحا) لما بينهم وبينهن واحسانا اليهن فلم يريدوا مضارتهن (ولهنّ مثل الذى عليهن) ويجب هُنَّ من الحق على الرجال من النفقة ، وحسن العشرة ، وترك المضارّة مثل الذى يجب لهم عليهن من الأمر والنهى (بالمعروف) فى احسان الصحبة والمعاشرة (وللرجال عليهنّ درجة) فضيلة فى العقل والميراث والدية والشهادة بما عليهم من النفقة والخدمة (والله عزيز) بالنقمة لمن ترك ما بين المرأة والزوج من الحق والحرمه (حكيم) فيما حكم بينهما (الطلاق مرتان) أى طلاق الرجعة مرتان (فامسك) قبل التولية الثالثة (معروف) بحسن الصحبة والمعاشرة (أو تسريح باحسان) أو يطلقها الثالثة باحسان يؤدى حقها (ولا يحلّ لكم) أيها الأزواج أو الحكماء ، لأنكم الآسرون بالأخذ والايثار عند الترافع إليكم (أن تأخذوا مما آتيتموهن) أعطيتموهن من المهر (شيئا إلا أن يخافا) يعالما الزوج والمرأة عند الخلع (ألا يقيا حدود الله) أحكام الله فيما بين المرأة والزوج (فان خفتم) علمتم (ألا يقيا حدود الله) فيما بين المرأة والزوج (فلا جناح عليهما) أى فلا جناح على الرجل فيما أخذ ولا عليها فيما أعطت (فيما افتدت به) أن يأخذ ما اشترت المرأة نفسها به من الزوج بطبيعتها نفسها (تلك حدود الله) أى ما حدّ من النكاح واليمين والايثار والطلاق والخلع وغير ذلك (فلا تعسوها) فلا تتجاوزها بالمخالفة (ومن يتعدّ حدود الله فأولئك هم الظالمون) الضارون أنفسهم (فان طلقها فلا تحلّ له من بعد) من بعد التولية الثالثة (حتى تنكح) تزوج (زوجا غيره) ويدخل بها الزوج الثانى (فان طلقها) الزوج الثانى (فلا جناح عليهما) على الزوج الأول والمرأة (أن يتراجعا) بمهر ونكاح جديد (إن ظنا) علما (أن يقيا حدود الله) أحكام الله فيما بين المرأة والزوج (وتلك حدود الله) هذه أحكام الله وفرائضه (يبينها لقوم يعاونون) يفهمون ما بين لهم وقوله (واذا طلقتم النساء) الى آخر الآيات تفسيرها ظاهر فى الايضاح الآتى :

ايضاح

إن فى هذه الآيات لعظات جمة ، وفوائد عجيبة ، مزج فيها الوعظ بالأحكام ، والأخلاق بالفقه ، وههنا من الابداع فى القول ، والترغيب فى المودة ، والترهيب من الاضرار مالا نظيره ، أثنى النساء على أرحامهن فأتى بالأمر بصورة الخبر كأنهن يتر بصن ، أى ينتظرن ويرتقبن بلا وازع من خارج ، ولا أمر ، وذلك هو التربية العالية ، بحيث يكون المرء على نفسه رقيبا تسمو فيه ملكة قوّة الارادة وثبات العزيمة حتى ان المرأة لا يعوزها مرشد للتربص فى الاقراء ، والقروء جمع قرء ، وهو الحيض أو الطهر ، والبعولة مصدر كالمعمومة والخوولة أى أهل بعولتهن ، والعضل المنع والتضييق . قال أوس بن حجر :

وليس أخوك الدائم العهد بالذى * يذمك ان ولى ويرضيك مقبلا

ولكنه النائى اذا كنت آمنّا * وصاحبك الأدنى اذا الأمر أعضاء

أى ضاق ، يقول الله : على المطلقات أن ينتظرن ثلاثة قروء ، أى أطهار أو حيضات ، وعلى الأول جمع من

الصحابه كزيد بن ثابت وابن عمر وعائشة والزهرى ومالك والشافعى ، وعلى الثانى عمر وعلى وابن مسعود وابن عباس وأبو موسى وأبو الرداء والضحاك والسدى وأبو حنيفة رضى الله عنهم أجمعين ، وأصل القرء الوقت يقال : جاء فلان لقرئه : أى وقته ، ولاجرم أن أيام الحيض وقت وأيام الطهر وقت ، وليس الخلاف عظيما بين الأئمة رضى الله عنهم فكيف والأطهار تتبعها الحيضات ، ولكن ظهور الثمرة فى أحوال قليلة ، والمذهبان السكيان متشابهان فى حفظ الأنساب ، ألا ترى أن الاطهار والحيضات دالات على براءة الرحم من الولد ، وهذا فى المدخول بها من ذوات الأقراء ، فأما الكبيرة التى آيست والصغيرة ، واللائى لم يحضن فعدتهن ثلاثة أشهر والمتوفى عنها زوجها أربعة أشهر وعشر ، وعدة الحامل أن تضع ، فهذه الآية فى حال خاصة .

ثم أبان أن الطلاق الذى تصح الرجعة بعده مرتان ، فاما امسك بمعروف وحسن معاشره ، أو تسريح باحسان ، وذلك بأحد أمرين : إما أن يترك رجعتها الى تمام عدتها ، واما أن يطلقها الثالثة ، وهنا أتى بحكم الخلع ، فقال « ولايحلّ لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئا إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله » الآية ، ذلك أن جميلة بنت عبد الله بن أبى بن ساول كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس ، فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت : لا أنا ولا ثابت ، لا يجمع رأسى ورأسه شىء ، والله ما أعتبه فى دين ولا خلق ، ولكنى أكره الكفر فى الاسلام وما أطيقه بغضا ، انى رفعت جانب الحياء ، فرأيتُه أقبل فى عدّة من الرجال ، فاذا هو أشدهم سوادا ، وأقصرهم قامه ، وأقبحهم وجها . فنزلت آية الخلع : فقال صلى الله عليه وسلم : جميلة أترددين عليه حديثه ؟ قالت أردّها وأزيد عليها . فقال صلى الله عليه وسلم : أما الزائد فلا ، أقبل الحديثة وطلقها تطليقة . وهذه الآية خطاب للحكام وللأزواج .

يقول الله : ولايحلّ لكم أيها الحكام والأزواج أن تأخذوا مما آتيتموهن من المهر شيئا إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله . إن هذه الآية جاءت تالية الطلقتين إذ جاءت بعد المرتين ويلها طلقة تالته وهى قوله : « فان طلقها فلا تحلّ له من بعد » فهى فسخ عند ابن عباس وطاوس وعكرمة وأحد واسحق وأبى ثور . وعند الشافعى فى القديم ، وطلاق عند عثمان وعلى وابن مسعود والحسن والشعبى والنخعى وعطاء وابن المسيب ومجاهد ومكحول والزهرى ، والشافعى فى الجديد ، وأبى حنيفة ومالك وسفيان الثورى .

اعلم أن للزوج مع المرأة بعد الطلقة الثانية أحوالا ثلاثة : (١) اما أن يراجعها (٢) واما أن لا يراجعها بل يتركها حتى تنقض عدتها فتصير بائنا (٣) واما أن يطلقها طلقة تالته .

وللأولى « فامسك بمعروف » وللثانية « أو تسريح باحسان » وللثالثة « فان طلقها فلا تحلّ له من بعد حتى تنكح زوجا غيره » فيكون نظم الآية هكذا « الطلاق مرتان فامسك بمعروف أو تسريح باحسان فان طلقها فلا تحلّ له من بعد حتى تنكح زوجا غيره » وعلى هذا يكون الخلع الذى فصل الثالثة عن الثانية أجنبيا عنهما . وانما دعا الى ذلك أن الرجعة والخلع يستويان فى أنهما لا يصحان إلا قبل الطلقة الثالثة ، أما بعدها فلا يبقى شىء من ذلك ، فلهذا جاء حكم الرجعة ، وتبعه حكم الخلع ، وبعد الجميع حكم الطلقة الثالثة لأنها كالخاتمة للجميع ، ثم ان المطلقة بالثلاثة لا تحلّ لذلك الزوج إلا بخمس شرائط : أن تعتد منه وتعدّد للثانى ويأها ثم يطلقها ثم تعتد منه ، وتعلق بظاهر الآية فاقصر على العقد ابن جبركان المسيب ، واتفق الجمهور على أنه لا بد من الوطء ، فمنهم من جعل هذا من نفس الآية ، فان العرب تقول : نكح فلان فلانة عقد عليها ونكح زوجته أو امرأته جميعها ، والآية هنا من الثانى ، ومنهم من قال : الآية دلت على العقد وثبت الوطء بالسنة ، لما روى أن امرأة رفاعة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ان رفاعة طلقنى فبتّ طلاقى ، وان عبد الرحمن بن الزبير تزوجنى . وان ما معه مثل هدبة الثوب ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أتريدن أن ترجعى

الى رفاة؟ قالت نعم، قال لا حتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك، فالآية مطلقه قيدها السنة « فان طلقها »
الزوج الثاني « فلاجناح عليهما أن يتراجعا » الآية .

ثم أبان حكم المطلقات بعد انقضاء عدتهن، وأمر أن لا يعضلن ويمنعن من أزواجهن، إذ روى أن
معقل بن يسار عضل أخته أن ترجع الى زوجها فنزل النهي عن ذلك بقوله تعالى « فلا تعضلوهن أن ينكحن
أزواجهن » الآية هذا ملخص الأحكام في هذه الآيات .

انى عجبت لهذه الآيات ! انها آيات أحكام وقوانين شرعية وأحكام فقهية، ولكن الناظر فيها يدهشه
نظمها، ويهره وضعها، الآيات مفعمة بالموعظة، ما ذكر حكماً إلا أتبعه بعظات، ولا قال كلمة فقهية
إلا أتبعها بالزاجرات، ألم تركيب أعقب القروء الثلاثة بقوله « ولا يحلّ لمن أن يـ تمن ما خلق الله في
أرحامهن » من الحيض أو الولد، وأعقبه بذكر الإيمان بالله واليوم الآخر، وتأمل كيف أباح الرجعة والردّ
في العدة على شريطة إرادة الاصلاح، ولم يكف به بل سوى بين الرجال والنساء في الحقوق فقال « وطق
مثل الذى عليهن بالمعروف » ولم يكن للرجال إلا فضل الاشراف عليهن والانفاق، ثم ختم المقام بذكر انه
عزيز غالب يقهر من عصي من الأزواج والزوجات بكنم مافى الأرحام، أو بالرجعة بغير ارادة الاصلاح، وانه
حكيم في عقابه وأمره مكين، ثم انظر كيف أعقب ذكر الطالقتين بكلمتين جميلتين : المعروف أولاً والاحسان
ثانياً فلا يمك الرجل النساء إلا بالمعروف . ولا يسرحوهن إلا باحسان ولم يدع مجالاً للزوج أو الحكماء أن
يأخذوا من مال المرأة بالخلع إلا اذا حصل مثل ما اتفق عليه . وحذرهم أن يأخذوا أكثر مما أنفق الأزواج
بل جعله أقلّ بمن التبعية، فاستيفاء المهر والزيادة عليه عند الخلع مخالف لظواهر الآيات، وان أفتى الفقهاء
بخلافه مع كراهتهم له فلقد نفذوه وكرهوه، ولم يسبح في الآية الخلع إلا بعد شقاق وخلاف، وكذلك ورد في
الحديث : « أيما امرأة سألت زوجها طلاقاً في غير بأس فحرام عليها رائحة الجنة »، ولم يشأ أن يدع آيات
الطلاق والأحكام بعد أن ذكرها بل أتد كبير ووعظ في خواتمها كما وعظ في أوائلها فقال « واذا طلقت النساء
فباغن أجلهن » أى قاربن الأجل على أحد اطلاقيه فهو للدة كلها ولنهياتها والمراد الثانى . يقول محذراً : فاذا
قاربن الأجل فامسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف، وإياكم أن ترجعهن مضارين لتظلموهن، ومن
يفعل ذلك فقد ظلم نفسه، ولا جرم أن أولئك الذين يرجعون زوجاتهم بظواهر الشرع ويضاروهن لأشبه بمن
يتخذون آيات الله هزوا، ذلك أنهم يطلبون الباطل بالحق، والجهل بالعلم، فكأنهم جعلوا الآيات هزوا . ثم
ذكر الناس بالنعم فقال . واذكروا نعمة الله عليكم « بالحياة والصحة والدين المنزل، فاذا أضعتم الأيام في
التنغيص والأكدار كانت الحياة وبالاً، والعيش خبالاً، والعلم ضلالاً .

ثم ختم المقال بقوله « ذلك يوعظه من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر ذلكم أزكى » أى أنفع
« لكم وأطهر » من دنس الآثام « والله يعلم » أن الحياة لا تسر ولا تنفع إلا اذا اتفق الزوجان وتبادلا الحب
وعاشا قريرى العينين، فلا طلاق إلا باحسان، ولا امسك إلا بمعروف، ولا منع للزوجة عن زوجها اذا أحببت
الرجعة اليه، فتكون الحياة سعادة، والموت بعد هاشهادة، والبنون قرّة، والأصهار مودة . فاذا خالقتهم مارسمنا
وجهاتهم ماعامنا، وقصرتم الأمر على القوانين الفقهية، والأحكام الشرعية، وظننتم أن هذا هو الاسلام فأأتم
أيها الناس إلا أضلّ من الأنعام « وأتم لاتعامون » العواقب، ولا تدركون ما يكون من المصائب، فأنا ان
حذرتكم المغاضبة، ومنعتكم المشاقفة فأردت إلا سعادة الحياة الدنيا وعقبها الآخرة، فاذا أشقيتم الأزواج
واستحلتم أموالهن بغير حقّ وأرهقتموهن في أمر فلتعيشن في شقاق، ولتموتن على حال أشبه بالنفاق، لأنكم
اتخذتم الآيات هزوا، فكأنكم كفرتم بالقاب، وآتمتم بالألسنة، فليست أريد منكم وثائق وشرائط ودعاوى

والقلوب منبوذة . والعقول مطروحة . وإنما أريد حياتكم السعيدة في أحوال سديدة . هذا هو دين الاسلام هذا هو العلم والحكمة .

فليعلم المساهون في أقطار الأرض أن هذا هو الدين وهو المقصد وماعداه فقشور . والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

هذه الآيات تدخل في علم الأخلاق . وحسن المعاشرة . وطلب الفضيلة . والأخلاق العالية . أوليس من العجيب أن يخذو الجنس البشرى اليوم حذو هذه الأحكام . فقد علمنا في الأمة الأمريكية اليوم ملكة تحكم بفراق الزوجين متى يستبين أنهما لا يقيمان حدود المعاشرة . وقد أخذ الناس ينسلون إليها من كل حذب حتى ضاقت أرضهم بمراحبت . وضاقت عليهم أنفسهم من ازدحام طلاب الطلاق . وشرطوا أخيراً أن لا تقام دعوة إلا لمن أقام عندهم ستة أشهر . وقد بلغنا أنهم حكموا على زوج بطلاق زوجته لأنه قدر الثياب وسخ الملابس فقد أثبتت زوجته انه لم يكن ليغتسل . أفليس العالم أخذ يقترب من الاسلام شيئاً فشيئاً . ألا ترى أن هذه كسالة جيالة . هذه بقمح الصورة وتلك بتقدارة الجسم . وهل أجمع لهذه المعاني وغيرها من قوله تعالى : « إلا أن يخاف ألا يقيها حدود الله » .

يارب ان الانسان الى الآن ما عرف حقه وجعل سياسة الأزواج . وسياسة المدن . وقد عصوك في نظام المدن فظلموا . وعصوك في نظام البيوت ففسقوا . فأسألك اللهم رحمة بالأمم وبأهل المنازل انك أنت الرحمن الرحيم . اللهم اهد الانسان الى أحسن حال . ولما كانت نتيجة الزواج الولادة ولا حياة للولد بالارضاع . وقد يختلف الزوجان في أمره أعقبه :

(المقصد الثالث عشر)

وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنِيْمَ الرِّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بَوْلِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوهُنَّ أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَاءَ ائْتِيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَاعْمَلُوا أَنْ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ * وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ * وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِيمَ اللَّهِ أَنَّكُمْ سَتَذَكُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُؤَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَعْرِضُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَاعْمَلُوا أَنْ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَاعْمَلُوا أَنْ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى (والوالدات) المطلقات (يرضعن أولادهن حولين كاملين) سنتين كاملتين (لمن أراد أن يتم الرضاعة وعلى المولود له) يعني الأب (رزقون) نفقتهن على الرضاع (وكسوتهن بالمعروف) بغير اسراف (لا تكلف نفس إلا وسعها) إلا بقدر ما أعطها الله من المال (لا تضارر والدة بولدها) أي لا ينزع الولد من أمه بعد أن رضيت بارضاعه كما لا تتركه على أرضاعه إذا قبل الصبي لبن غيرها (ولا مولود له) وهو الأب (بولده) أي بأن يطرح الولد عليه بعد ما عرف أمه مضاررة له كما لا يلزم أن يعطى أم الولد أكثر مما يجب عليه لها إذا لم يرضع الولد من غير أمه (وعلى الوارث) وارث الأب إذا مات (مثل ذلك) أي مثل ما كان يجب عليه من النفقة والكسوة . والوارث نفس الصبي ان كان له مال ، فإن لم يكن له مال فعلى الأم ، ولا يجبر على نفقة الصبي غير الأبوين ، وبه قال مالك والشافعي . وقيل : وعلى وارث الصبي أي الذي يرثه إذا مات مثل ما كان على الأب في حال حياته وهم إما عصبية كالجد والأخ والعمة وابنه ، وأما كل وارث له من الرجال والنساء ، وبه قال أحمد فيجبرون على نفقة الصبي كل على قدر سهمه . وأما كل من كان ذارحم محرم منه ، وبه قال أبو حنيفة (فإن أراد) أي الزوج والمرأة (فصالاً) أي فصال الصبي عن اللبن قبل الحولين يعني فطاماً (عن تراض منهما) بتراض الأب والأم (وتشاور) بينهما (فلا جناح عليهما) إذا على الحولين أو نقصا ، وهذه توسعة بعد التحديد ، والتشاور استخراج الرأي ، من شرت العسل إذا استخراجته (وان أردتم أن تسترضعوا أولادكم) غير الأم لسبب ما كأن تريد أمه الزواج مثلاً (فلا جناح عليكم) فلا حرج على الأب والأم (إذا ساهتم ما آتيتهم) إذا أنفقتم ما أعطيتهم (بالمعروف) بالوجه المتعارف وبالموافقة من غير مخالفة (واتقوا الله) اخشوا الله في الضرر والمخالفة (واعلموا أن الله بما تعملون بصير) لا تخفي عليه أعمالكم فهو يجازيكم عليها (والذين يتوفون منكم) يموتون من رجالكم (ويذرون) يتركون (أزواجاً) بعد الموت (يتربصن) ينتظرن (بأنفسهن) في العدة (أربعة أشهر وعشراً) يعني عشرة أيام (فإذا بلغن أجلهن) فإذا انقضت عدتهن (فلا جناح عليكم) على أولياء الميت في تركهن (فما فعلن في أنفسهن) من التعرض والزينة للخطاب (بالمعروف) الذي لا ينكره الشرع (والله بما تعملون خبير) عالم بالبوطن (ولاجناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء) كأن يقال لها أنت جميلة ، أو صالحة ، أو أريد أن أتزوج ، أو نحو ذلك ، لأن يقال اني أريد أن أتزوجك تصريحا (أو كنتم في أنفسكم) أو أضمرتم في قلوبكم فلم تذكروه تصريحا ولا تعريضا (علم الله أنكم ستذكرونهن) ستذكرون نكاحهن (ولكن لا تواعدهن سرا) نكاحا أوجاعا ، عبر بالسرا عن الوطاء لأنه مما يسر ، ثم عن العقد لأنه سبب فيه (إلا أن تقولوا قولاً معروفاً) المستثنى منه محذوف ، أي لا تواعدهن مواعداً إلا مواعداً بقول معروف كالتعريض المتقدم (ولا تعزموا) لا تحققوا (عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله) حتى تبغ العدة وقتها ، وسميت العدة كتاباً لأنها فرضت به (واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم) ما في قلوبكم من الوفاء والخلاف على ما قلتم (فاحذروه) فاحذروا مخالفته (واعلموا أن الله غفور) لمن تاب من مخالفته (حليم) إذ لم يعجله بالعقوبة . انتهى التفسير اللفظي .



ايضاح

في هذا المقصد ثلاثة درر

الأولى تربية الولد وارضاعه ، الثانية مدّة المتوفى عنها زوجها ، الثالثة الخطبة في العدة
السرة الأولى

يقول الله تعالى للرجال والنساء : ليكن رضاع الولد حولين كاملين عند التنازع ، فان ذلك أكثر احتياطا للولد ، وعلى الأم ارضاعه لأن لبنها له أشهى ونديها له أوفق من غيرها كما نص عليه الاطباء قديما وحديثا ، فالولد بضعة منها . وقد أعد الله عز وجل لبنها له ولم يخزنه في الثدي الا والولد يتحرك في جوفها ويضطرب في رحها فعليهن ارضاعه لصحته فقوله يرضعن خبر معناه الأمر : أي ايرضعن ، وذلك على سبيل الاستحباب اذا قام غيرها . قامها ولم يضره لبن الاجنبية وقبله الصبي ، فأما اذا لم توجد الاجنبية أو كانت ولم يقبل لبنها أو قبله وأضر جسمه ، فعلى الأم ارضاعه وجوبا ، وعلى الأب لها كسوة ونفقة على الموسع قبله وعلى المقتر قدره هذه قسمة عادلة على الأب طعام وكسوة ونفقة للبان ولا يصح استئجار الزوجة والمعتمدة عند الحنفية ، وهو وجيه ، وخالف الشافعية ، وعلى الأم الارضاع .

تجب كيف أخذ عز وجل ينهى الوالدين عن إضرار ولدهما ، فقال « لا تضار والدة بولدها ولا ولد له بولده » قرئت بالرفع والنصب والماضي ضار ، ويحتمل البناء للفاعل وللنوعول في الحالين ، والمعنى على البناء للفاعل عند النهي ، وأخبار هكذا لا تضار والدة ولدها ، والباء زائدة ولا يضر مولوده ولده ، بين الله لكل عمله هذه ارضاع ، وهذا انفاق ، ورحمهما ، فقال « لا تكاف نفس إلا وسعها » فلا المطلقة تؤمر بما لا تستطيع من الارضاع ولا نفقة لها ، ولا الوالد يكاف ما لا يستطيع من النفقة ، فلما أن عرفهما ما عليهما وأنه رفع المشقة عنهما أخذ يوصيهما بولدهما وفلذة كبدهما ، وقال لكل واحد على حدته أوصيبك بولدك لا تضار والدة بولدها كأن تسيء غذاءه ولا تنظف ثيابه أو تجهل الأحوال السعيدة أو تكثر المشاققة والمشاحضة مع الوالد فيكدر العيش ويتنقص فيسرى الحزن والمرض في اللبن فيضر الولد ، وقال ولا يضر المولوده ولده بأساءة الزوجة أو ترك الانفاق أو تزعه منها وهو بهامتعلق وليس يصح للزوجين أن يفتما الصبي دون الحولين إلا باستشارة وتراض بينهما .

ياجب لهذه الآيات أوجب الله علم الصحة ، وأوجب مبادئ التربية على النساء بقوله لا تضار والدة ولدها ، ولا جرم أن الجهل بتربية الصغار إضرار ، وإياكم أيها المساهون في أقطار المسكونة أن تظنوا إضرار الصبي قاصرا على ما يرتكب من جنابة ، كلا ، فالجهل بالصحة هو الذي يهدم بنيان جسمه ويقوض أركان صحته ويذيقه عذاب الآلام ويجرعه كأس الحمام .

مبادئ علم الصحة وتربية الولد واجبة وجوبا شرعيا على كل امرأة قبل زفافها ، وعلى ولاية الأمور والعلماء والأغنياء التضامن والتعاون على نشر التعليم امتثالا لما أمر الله به من احسانه للولد وترك إضراره ، علم الله حال الانسان قبل خلقه أنه جهول ضعيف ولاسبيل لصلاحه الا بالتعلم ، وقد علم الله الطيور في أوكارها بالألغام ما اضطرت إليه واحتاجته في حياتها ، ألا ترى كيف يتزده أفرخ الطير في أعشاشها أن تذرق فيها محافظة على الصحة ، وكيف ألهم الله السخلات اذا ولدتهن النجمات أن لا تبغ حتى لا يسمع الذب بغامها فيأكلها ، ثم كيف أخرجت أفرخ الأوزة عالمات بالعووم يوم يولدن وصغار العناكب عالمات بالنسج بلا تعليم ولا تدريب وسلب الانسان هذه الموهبة ومنع هذه المكربة ، ولكنه منح العلم والحكمة وجاءت الديانات ، فقال في القرآن

« لا تضار والدة بولدها » ولقد أيقنا أن الولد قليل المواهب سريع العطب ، والأمّ الجهول لا تقوى على تقويم صحته الا بالعلم لما في النوع البشرى من الجهل العام ، فالسبيل القويم لتعليم الفتيات والفتيان بعض تقويم الصحة وفي ظني أن عشرين درسا كافيات لكل من الصنفين والافكيف يتشاور الرجل والمرأة وهما يجعلان الصحة ومبادئ التربية ، وذلك للمرأة ألزم ، فعلى رجال الأمة أن يفكروا في هذا فلقد سبقنا به أسلافنا أهل الأندلس ، وكان النساء هنّ القائمات بالتربية ، وهنّ المطاعم للجدرى ، وعنهم أخذ الافرنج هذه الدروس العلية فعلموا بناتهم وربوهن تربية صحيحة « والله يهدي من يشاء » ، ولقد رأيت طولاء الافرنجة في التربية كتباً ، فكان أهمها كتابا يسمى [تربية البنات] للرحوم [صالح بك جدى حماد] ترجمه عن فنلون الفيلسوف الفرنسى ، وقد طبع في بلادنا بمصر ، وعجبت كيف كان الفرنجة مخالفين لتعاليم حكماهم مثل هذا الحكيم ، فلقد منع التبرج كتبرج الجاهلية الأولى ، وكذلك التباهى بالعلم ، وأوجب أن تعلم المرأة العبادة مع التفكير ، وحضور القلب ، والاخلاص لله ، وحرّم عليها قراءة الروايات التي فيها أبطال خياليون لم يخلقوا في الأرض ، فتسكون طلبتها رجالا فوق من تراهم ، وكثير من هذه التعاليم خالفها الفرنجة لكن على كل حال قد ارتقى رجالهم ونسأؤهم في التربية ، أما المسلمون فانهم قلدوهم فلم يحسنوا التقليد ولم يرجعوا إلى كتبهم المقدس ، ولقد قرأت أيام طبع هذا الكتاب من هذا الأسبوع في الميثاق الوطنى الاقتصادى التركى ما شرح صدرى وحدث الله إذ رأيت في حياتى أمة اسلامية قد ظهرت ، وقد جاء في هذا الميثاق أن التركية تعلم ابنها وتربيته تربية عامية صحيحة موافقة للعلم ، وهذه أول أمة أخذت تهض بعد خلود الأمم الاسلامية أجيالا طويلة وسيجعلون التربية على أساس شرقى اسلامى بالاستقلال الفكرى العقلى ، لا كالتربية الافرنجية المزورة التي انتشرت في مصر وبعض بلاد الاسلام ، وأنا واثق أن الأمم الاسلامية سيتبعون الأمة التركية في نهوضها واستقلالها في كل شيء .

ولما كان الميثاق المذكور قد أوجب على المرأة أن تكون تربية الولد على مقتضاه ذكركه هنا لفائدته ، فقد جاء في الجرائد أنه قد قرره ١١٣٥ عضوا منتدبا من طبقات مختلفة من صانع ، وزارع ، وتاجر ، وعامل في تركيا نائبين عن الأمة في المؤتمر الاقتصادى المنعقد في أزمير من يوم ١٧ فبراير سنة ١٩٢٣ إلى يوم ٤ مارس برئاسة المشير كاظم قره بكر باشا ، وكان تقرير هذا الميثاق بالاجماع .

المادة الأولى : ان تركيا عنصر من عناصر السلام ، والارتقاء في العالم مستقلة داخل حدودها القومية استقلالاً لاشائبة فيه .

المادة الثانية : ان الشعب التركى قد حصل على سلطانه القومى بما نجاه من دمائه وأرواحه ، فهو لا يتنازل عن هذا السلطان القومى بأى ثمن ، وهو ظهير الى الأبد لمجلسه وحكومته القائمتين على أساس السلطة القومية .

المادة الثالثة : ان الشعب التركى شعب معمر لا يقع شيء من التخريب بيده ، وكل مساعيه مبدولة في سبيل اعلاء شأن المملكة من الجهة الاقتصادية .

المادة الرابعة : ان الشعب التركى يعمل جهد الطاقة لانتاج المواد التي يستهلكها ، وهو كثير السعى وينفر من الاسراف في الوقت والثروة والواردات الأجنبية وشعاره العمل في النهار ، وفي الليل [إذا اقتضت الحال] لانتاج المحصولات القومية .

المادة الخامسة : ان الشعب التركى عالم بأنه جالس على خزائن الذهب ويجب غايات بلاده كعبه لأولاده ويقوم للأشجار أعيادا ويفرس غايات جديدة ويستثمر مناجه لاستعمالها في حاجاته القومية ويسعى لأن يعرف ثروته أكثر من معرفة غيره لها .

المادة السادسة : أن عدونا الاعظم هو العقوق ، والكذب ، والرياء ، والكسل ، وقاعدتنا في كل شيء أن نكون ذوى صلابة دينية في كل شيء بشرط الابتعاد عن التعصب ونقتبس دائما كل جديد مفيد بسرور وابتهاج ، والشعب التركي ينفر من الدسائس التي يدسها الأعداء ضد مقدساتنا ، وأوطاننا ، وأشخاصنا وأموالنا ، ومن الواجب مقاومة ذلك مقاومة مستمرة .

المادة السابعة : الترك عشاق العلم ، والعرفان وهم يصرفون أيام حياتهم في سبيل الاكتساب حيثما وجدوا غير أنهم أبناء وطنهم قبل كل شيء وهم يحتفون بيوم المولد باعتبار أنه عيد كتاب أيضا .

المادة الثامنة : ان أعظم مالنا زيادة نفوسنا التي نقصت أيام الحروب الكثيرة التي توالى علينا ، والفاقة التي منينا بها ، وأن يزداد شعبنا قوة وصحة ، والتركي يتقني الميكروبات والهواء الفاسد والأقذار ويحب الهواء الطلق النقي ، والشمس ، والنظافة ، ويسعى للاقتداء بأسلافه في الفروسية ، والرماية ، والقنص ، والسباحة وغير ذلك من الرياضات البدنية وبمقدار اهتمامه بدوابه يهتم باصلاح جنسها ونسلها .

المادة التاسعة : التركي صديق للأطم التي ليست عدوة لدينه وقوميته وأوضاعه ، وليس هو مبغضا لرؤوس الأموال الأجنبية غير أنه لا يعامل المتاجر التي لا تخضع لثقته وقانونه مع أنها موجودة في وطنه ، وحيثما وجد التركي تجدد في العلم والصناعة يبادر الى اقتباسه مباشرة ، ولا يرغب في كثرة الوسطاء بأي عمل من الأعمال التي يقوم بها .

المادة العاشرة : التركي يحب السعي والعمل ، وهو ناصع الجبين ، لا يحب الاحتكارات الاقتصادية .
المادة الحادية عشرة : التركي يحب بعضهم بعضا مهما اختلفوا في الصناعات والطبقات والأعمال ، وإذا اتحدت أعمالهم ومسالكهم ، فانهم يكونون يدا واحدة فيها ، ويقومون بالسياحات بقصد التعارف ، والوقوف على أحوال الوطن .

المادة الثانية عشرة : ان المرأة التركية ، والعالم التركي يعملان لتربية الأطفال ، وفقا لقواعد هذا الميثاق الاقتصادي أزمير ، مارس سنة ١٩٢٣ .

وإنما ذكرته هنا برمتيه لأنهم جعلوه مما تربي المرأة ولدها على مقتضاه ، وهو أقرب للإية هنا ، فان الرجل والمرأة أمرهما الله ألا يضرأ ولدهما ، ومن الضرر بالولد أن يجهل أمته ، ومصالحها ، واقتصادها ، وعدم الاسراف ، فصار أمثال هذا من الواجبات الشرعية ، أليس من النافع المفيد لصحته الهواء النقي والشمس والأعمال الرياضية ، أليس من المفيد له حب بلاده ، واستخراج كنوزها ، وحب دينه ، والتمسك به ، كما في هذا الميثاق ، فهذا قوله تعالى « لا تضار والده بولدها ولا مولود له بولده » على معنى لا تضار والدها ولا مولود له بولده ، كما ذكره المفسرون وقوله تعالى « وعلى الوارث مثل ذلك » أي وارث الأب أو وارث الصبي وهم الأقارب على تفصيل يختلف باختلاف المجتهدين ، فيكون في مال الصبي عند الشافعي ، لأنه الوارث للأب أو كل وارث له محرم عند أحمد على حسب أسهمهم في ميراث الصبي لومات إلى غير ذلك ، ثم قال « وإن أردتم أن تسترضعوا » المراضع « أولادكم فلا جناح عليكم » الآية ، وهو ظاهر .

الدرة الثانية

في قوله تعالى : « والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا » الآية

يأمر الله عز وجل المتوفى عنهم أزواجهم أن يتربصن بعدهم أربعة أشهر وعشرا ، يقال ان الجنين لا يتحرك الاثلاثة ، وقد يتأخر لأربعة فاعتبر أقصى الأجلين وزيدت العشر استظهارا ، ومن عجب أمر العدة فترى المطلقة بثلاثة الأشهر أو بالأقراء ، والمتوفى عنها زوجها بالأشهر ، والأيام ليرينا الله عز وجل اختلاف

الصور واتحاد المعنى ، فالمعنى براءة الرحم في الجميع وزيدت أيام معدودات في المتوفى عنها زوجها مراعاة للأدب ومحاملة ، فليس من حسن العشرة الإسراع بالترؤج بعد الموت ، والاكتفاء بثلاثة أقرءا فر بما تزوجت بعد شهر وأيام فحدد الله ذلك الأجل تحقيقا لبراءة الرحم ، وحننا على حسن المجاملة ، ومراعاة لحقوق الزوجية ، ويظهر لي أن المرأة لو زادت عن هذا المقدار لكان أشرف لها وأجل وأدل على حسن خلقها ان كانت عفيفة حسنة السيرة « والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم » خصّ عموم الآية بالحامل لآية « وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن » فلتترك المرأة الزينة والطيب ودهن الرأس بكل دهن والكحل المطيب ، ويباح لها كل ما اضطرت إليه ، وإذا اكتحلت بالليل فلتمسح به بالنهار ، فإذا بلغت أجلهن وانقضت عدتهن فلا جناح على أئمة المسلمين فيما فعلن في أنفسهن من التعرض للخطاب وسائر ما حرم عليهن للعدّة بالوجه المعروف الذي يرضاه الشرع ولا ينكره العرف ولا تأباه الأخلاق .

أفادت الآية أن المسلمين متضامنون ، فعليهم كف العاصي ، وردع الفاسق إذ خاطب الناس بقوله « فلا جناح عليكم » أي فان قصرن فعليكم الجناح ، وليس ذلك قاصرا على هذا المقام ، فالسالمون جميعا متضامنون ، فعليهم نشر العلم والفضيلة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وكلّ معاقب اذا قصر همه على نفسه وجهل مصلحة العموم .

الدرة الثالثة

في قوله تعالى : « ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء » الآية

ذكر الله عدّة المتوفى عنها زوجها ، وحرم عليها الزينة حدادا على الزوج ، ثم أباح أن تعرضن للخطاب ويتزين بالمعروف والأدب بعد انقضاء العدّة ، فناسب أن يأمر الرجال بترك الخطبة الصريحة لئلا يهدموهن الصبر في العدّة . أمر الله النساء بالحداد ، وأمر الرجال بالأدب والامتناع فلا يهيجونهن ولا يذكروهن بأمر الرجال ، وأباح رجعة بالناس التعريض ، وهو من قسم الكناية فليس من الحقيقي ولا المجازي .

ولقد روى أن سكينه بنت حنظلة تأيمت فدخل عليها [أبو جعفر محمد بن علي الباقر] في عدتها ، فقال قد علمت قرابتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحقّ جدّي عليّ وقدمي في الاسلام ، فقالت سكينه : غفر الله لك أنخطبني في العدّة وأنت يؤخذ عنك ، فقال : إنما أخبرتك بقرابتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قد دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمّ سلمة في عدّة زوجها أبي سلمة ، فذكر لها منزلته من الله عزّ وجلّ ، وهو متحامل على يده حتى أثر الحصير في يده صلى الله عليه وسلم من شدّة تحامله عليها فما كانت تلك خطبة .

يقول « لا جناح عليكم » فيما كان تعريضاً مثل هذا أو مكتوماً في النفس بلا تصريح ولا تعريض ، ولما كان من عادة الجهلاء إذ ذاك أن يدخل الرجل على المرأة في عدّة الزوجية ويطلب منها السفاح أثناءها ، ثم يشهر النكاح بعد انقضاء العدّة نهوا عن ذلك الزنا ، فيكون السر الجماع ، وهو قول الشافعي ، وهكذا روى عن ابن عباس ، وقال امرؤ القيس :

ألا زعمت بسباسة اليوم أنني * كبرت وأن لا يحسن السراة مثالي

بسباسة اسم امرأة فلم يبح الأبالقول المعروف ، وهو التعريض ، ثم قال « ولا تعزموا » أي لا تقطعوا عقدة النكاح حتى ينتهي ما كتب من العدّة .

(المقصد الرابع عشر)

المتعة وعدة المتوفى عنها زوجها

لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرَهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ * وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ * حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ * فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أَمْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ * وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ * كَذَلِكَ يبين الله لكم آياته لعلكم تعقلون .

التفسير اللفظي

يقول تعالى (لا جناح عليكم) لا حرج عليكم (ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن) تجامعوهن (أو تفرضوا لها فريضة) أي إلا أن تفرضوا أو حتى تفرضوا ، أي لا تبعة على المطلق من مطالبة المهر إذا كانت المطلقة غير ممسوسة ولم يسم لها مهرا ، فإذا كانت ممسوسة فعليه المسمى أو مهر المثل ، وإذا كانت غير ممسوسة ولكن سمي لها فلها نصف المسمى (ومتعوهن) متعة الطلاق (على الموسع قدره) مقداره الذي يطيقه (وعلى المقتر قدره) قدر ما كانه وطاقته فتعوهن (متاعا) تمتعا (بالمعروف) أي من غير ظلم ولا حيف ، حق ذلك (حقا على المحسنين) إلى المطلقات بالتمتع (وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) تجامعوهن (وقد فرضم لها فريضة) وقد يبتع مهورهن (ف) عليكم (نصف ما فرضتم) أي نصف ما سميتم من مهرهن (إلا أن يعفون) أي إلا أن تترك المرأة حقها على الزوج (أو يعفوا الذي بيده عقدة النكاح) أي أو يترك الزوج حقه على المرأة فيعطى مهرها كاملا (وأن تعفوا) أي وأن تتركوا حقكم أيها الأزواج والزوجات بأن يعطى الزوج المهر كاملا وأن تسقط المرأة كل ما لها على الزوج (أقرب للتقوى ولا تنسوا الفضل) التفضل (بينكم) يقول للمرأة والزوج : لا تتركوا الفضل والاحسان بعضكم إلى بعض (إن الله بما تعملون) من الفضل والاحسان (بصير) لا يبضيع تفضلكم واحسانكم (حافظوا على الصلوات) الجنس بوضوئها وركوعها وسجودها وما يجب فيها (والصلاة الوسطى) أي الفضلى من بين الصلوات ، وهي صلاة العصر ، وقيل الظهر ، وقيل الفجر ، وقيل المغرب ، وقيل

العشاء ، وقيل هي غير معينة كإيلة القدر ، وسيأتي زيادة بيان في الايضاح (وقوموا لله) في الصلاة (قاتين) مطيعين خاشعين ، ذاكرين الله في قيامكم ، قائمين بالركوع والسجود (فان خفتم) فان كان بكم خوف من عدو أو غيره (ف) صالوا حال كونكم (رجالا) أي راجلين وهو جمع راجل كقيام وقائم (أدركبانا) على الدواب جمع راكب : أي فصلوا مشاة على أرجلكم ، أو ركبانا على دوابكم ، مستقبلي القبلة وغير مستقبليها ، وذلك في حال المسايقة والمقاتلة في وقت الحرب (فاذا أمنتكم) أي فاذا زال خوفكم (فاذكروا الله) أي فصلوا صلاة الأمن (كما علمكم) أي ذكرا مثل ما علمكم (مالم تكونوا تعلمون) من صلاة الأمن (والذين يتوفون منكم) يا معاشر الأزواج (ويذرون أزواجا) زوجات فيوصوا (وصية لأزواجهم) في أموالهم متوهون (متاعا) تمتيعا بالنفقة والسكنى وما يحتاج إليه ، ووصف المتاع بقوله كائنا (الى الحول غير اخراج) غير مخرجات من بيوتهن ، والمعنى أن حق الذين يتوفون عن أزواجهم أن يوصوا قبل أن يحتضروا بأن تمتع أزواجهم بعدهم حولا كاهلا : أي ينفق عليهم من تركته ، ولا يخرجن من مساكنهن : وكان ذلك مشروعاً في أول الاسلام ثم نسخ بالآية «والذين يتوفون منكم ائح» (فان خرجن) بعد الحول (فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن) من التزين والتعرض للخطاب (من معروف) بما ليس بمنكر شرعاً (والله عزيز) بالقيمة ان ترك ما أمر به (حكيم) فيما حكم (وللطلقات متاع) أي نفقة العدة (بالمعروف) حق (حقاً على المتقين) وليس بواجب لأنه فضل على المهر على وجه الاحسان (كذلك) أي مثل ما سبق من أحكام الطلاق والعدة (يبين الله لكم آياته) وهذا وعد من الله بأنه سيبين لعباده ما يحتاجون إليه من الأحكام والدلائل الدالة على جلاله وابداعه مثل ما ظهر في زماننا وجاء في هذا التفسير وقرأه المساهون في أقطار الأرض فيوم مصداق للوعد هنا (علمكم تعقلون) لعلمكم تفهمونها فتستعملون العقل فيها . انتهى التفسير اللفظي للمقصد الرابع عشر

في هذا المقصد جوهرتان

الجوهرة الأولى المتعة ، والثانية اعتداد المرأة التي مات عنها زوجها إلى الحول

الجوهرة الأولى

«لجناح عليكم» لاتبعة من مهر (ان طلقتم النساء مالم تمسوهن أو تفرضوا لهنّ فريضة) الآية : اذا تزوج الرجل امرأته ولم يفرض لها مهراً ثم طلقها قبل المسيس يجب لها عليه المتعة بمنطوق الآية عند الشافعي وأبي حنيفة وأحمد ، ويستحب عند مالك ، فان سمى لها مهراً وقد طلقها قبل الدخول بها فلا متعة لها ، والمطلقة المدخول بها مفوضة ، أو مسمى لها لا متعة لها لأنها تستحق المهر كاملاً وهو مذهب أبي حنيفة ، وفي القديم عند الشافعي ، وفي إحدى الروايتين عن أحمد ، ولها المتعة في الجديد عند الشافعي ، وفي رواية أخرى عن أحمد مستدلين بقوله تعالى : «وللطلقات متاع بالمعروف حقاً على المتقين» . قال ابن عمر : لكل مطلقة متعة إلا التي فرض لها المهر ولم يدخل بها زوجها فبسببها نصف المهر . ومن لطيف هذا المقام أن الشافعي رضى الله عنه قدم القياس أي قياس المدخول بها مفوضة ومسمى لها على المفهوم ، ألا ترى أن مفهوم قوله : «مالم تمسوهن أو تفرضوا لهنّ فريضة» يقتضى أنه لا يجب للمسوسة متعة فان قوله : «ومتوهن» وارد على المرأة المقيدة بما ذكر ، المتعة مقدرة بحال الزوج يساراً واعساراً لا قيد لها ولا حصر في أمر معلوم فالعرف والمروءة هما القاضيان في ذلك ، ألا ترى إلى قوله : «ومتوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعاً» أي تمتيعاً «بالمعروف» أي بالوجه الذي يستحسنه الشرع والمروءة ، وقد حق ذلك «حقاً على المحسنين»

فانظر كيف جعله حقا ، وكيف مدحهم بالاحسان ، وفيه ايجاب ومدح ، فالإيجاب عند المشاحنة ، والمدح تهيبح
 للاحسان والمروءة ، ولذلك متع عبد الرحمن بن عوف زوجته جارية سوداء ، ومتع الحسن بن علي رضي الله
 عنهما زوجته بعشرة آلاف درهم ، فقالت : متاع قليل من حبيب منارقي . فأما تقدير ابن عباس لأعلاها
 بخادم ، ولأوسطها بثلاثة أثواب : درع وخمار وازار ، ولأقلها بشيء من الفضة أو مقمعة ، أو نحو ذلك كذهب
 الشافعي ، وتقدير أبي حنيفة لها بنصف مهر مثلها ، وتقدير أحمد لها بما تجزي فيه الصلاة ، فذلك كله لاختلاف
 الأحوال ولأموار خاصة والا فلمروءة في المنعة لاحد لها ، وللقاضى أن ينظر ما يقتضيه الحال ولا يتقيد بقيد ،
 ألا ترى كيف يقول : « متاعا بالمعروف » من المروءة والشرع ، وكيف يصفه بالمحسن ؟ وليس المعروف والمروءة
 خاصين بمن لها متعة ، بل المطلقة قبل الدخول التي سمي لها مهر ونصف مهرها نالت حظا من السعة في
 المقدار الذي يعطها الزوج ، ألا تراه يقول : « إلا أن يعفون أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح وأن تعفوا أقرب
 للتقوى » . يقول : لمن نصف المهر إلا أن يتجاوزن فيتركه للرجل فلا يأخذن منه شيئا ، أو يعفوا الرجل عن
 النصف الآخر وقد ساق إليها المهر كاملا وقد عفا عن حقه وهو التطير ، ثم رغب الرجال وخاطبهم قائلا : وأن
 تعفوا أيها الرجال أقرب للتقوى لأنكم قوامون عليهن والرجل أولى بالفضل وأحق بالاحسان . وعن جبير بن
 مطعم أنه تزوج امرأة وطلقها قبل الدخول بها فأكل لها الصداق وقال أنا أحق بالعفو ، ولما كان مثل هذا
 الفضل عظيما زاد في الحض عليه فقال : « ولا تنسوا الفضل بينكم » بالمباحلة والمغاضبة واقامة القضايا ورفع
 الدعوى وإيجار المحامين ونحو ذلك « إن الله بما تعملون بصير » لا يضيع فضلكم ولا احسانكم ، فياكم أن
 تضيعوا أوقاتكم ومروءاتكم وشهاماتكم في المشاجرات والمباحلات فتدسوا المعروف والمروءة والفضل ، فذلك
 لن ينجي أن يكون ، ليحسن بعضكم الى بعض فلا تضيعوا المعروف بينكم بالعداوات ، ولا تتركوا الصلاة بل
 حافظوا عليها ، ولا يشغلنكم أمر الطلاق والمتعة والمقاضاة وأحوالكم المؤلمة بالمشاحنات والمماطلات والعداوات
 عن أجل الامور وأعلاها وأرفعها وأوفاها ، وهما شيئين : المعروف بينكم ، ورجوع الأفتدة لله في الصلوات
 « حافظوا على الصلوات » كما « والصلاة الوسطى » الفضلى ، والأفضل يسمى الأوسط ، وهي صلاة العصر
 لقوله صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب : [شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ، ملاء الله بيوتهم نارا]
 وقال عليه الصلاة والسلام : انها الصلاة التي شغل عنها سليمان حتى توارت بالحجاب ، وانما فضلت لأن الناس
 مشغولون بأعمالهم من تجارة وزراعة وصناعة ، وقد خارت القوى ، وسئمت النفوس .

الصلاة راحة للنفوس الانسانية من الهم ، ومدعاة للسرور ، ولعروج الروح عن هذا العالم الذي ملي نصبا
 وتعبا ، لا بد للناس من أوقات يروحون فيها أنفسهم من مآزق الحياة ، وأثقال الهموم التي تنقض ظهورهم ،
 وتكدس رصغاءهم ، وتحملهم الأثقال ، وفيها تحيط بهم الآلام ، فليصاوا وليقوموا لله قانتين أى خاشعين ، واياكم
 أن يشغلكم الخوف من حرب أو غيره ، فان خفتهم فصاوا رجالا أوركبانا ، جمع راجل وراكب كقيام جمع قائم
 سواء أ كنتم واقفين أم ماشين ، محاربين أو خائفين ، من سبع أو غيره ، فأوفوا بالركوع والسجود ، وليكن
 السجود أخفض من الركوع ، وصالوا مشاة على أرجلكم ، أوركبانا على دوابكم ، مستقبلى القبلة وغير مستقبلها
 ومنع أبو حنيفة صلاة المشاة ، وذهب الى التأخير كما أخر صلى الله عليه وسلم صلاة الظهر والعصر ، وقضاهن بعد غروب
 الشمس يوم الخندق ، واحتج الشافعي بهذه الآيات ، وهذا حال الخوف « فإذا أمنتم فاذكروا الله كما علمكم »
 أى ذكرا مثل ما علمكم « ما لم تكونوا تعلمون » من صلاة الأمن ، ثم رجع الى مسائل الأزواج ليختمها
 بعدة المتوفى عنها زوجها فقال : « والذين يتوفون منكم » الآية وهي :

الجوهرة الثانية

قد كان رجل من أهل الطائف يقال له حكيم بن الحرث هاجر الى المدينة ومعه أبواه وامرأته ، وله أولاد فبات فرجع ذلك للنبي ﷺ فنزلت الآية ، حرم المرأة من الميراث ، وأمرهم أن ينفقوا عليها من تركة زوجها حولاً كاملاً ، والآية تدل على مجموع الأمرين أن لها النفقة والسكنى ، وأن عدتها سنة كاملة ، وهي مخيرة بين السكنى في منزل زوجها وبين الخروج ، وتسقط النفقة ، ونسخت الوصية بالنفقة والسكنى بآية الميراث ، ونسخت عدّة الحول بأربعة أشهر وعشر ، ورأى الشافعي لها السكنى ولم يرها أبو حنيفة رضى الله عنهم أجمعين ، وقوله « وصية » أى فليوصوا وصية ، وقوله « متاعاً » أى متعوهن متاعاً ، و« الى الحول » صفة لمتاعاً ، وقوله « غير اخراج » وصف مؤكد ، وقوله « فيما فعلن فى أنفسهن » أى من التزين والتعرض للخطاب ، ولما أن ذكر أحكام المتوفى عنها زوجها أردفها بما يناسبها من أحكام المطلقات فى عدتهن ، فقال « وللمطلقات متاع نفقة العدة » بالمعروف حقاً على المتقين كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تعقلون » ومن فسر المتعة بغير نفقة العدة جعلها شاملة للندوبه والواجبة ، ومنهم من أوجب المتعة لكل مطلقة ، وهذا المقام مكارم أخلاق ، فعلى المرء أن يجتهد فى الفضائل ومحاسن الأخلاق والآداب اهـ

تفصيل الكلام على قوله تعالى : حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين

أمر الله بالمحافظة على الصلاة فى هذا المقام ، ويجب ذلك فى جميع شرائطها كالطهارة من الحدث والنجس فى البدن والثوب والمكان ، وبالمحافظة على ستر العورة ، واستقبال القبلة ، والعلم بدخول الوقت ، وبالمحافظة على جميع أركانها كالنية ، وتكبيره الاحرام ، والقيام عند القدرة ، وقراءة الفاتحة ، والركوع والرفع منه ، والسجود الأوّل والثانى ، والتشهد الثانى ، والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه والسلام وهكذا مع اختلاف الأئمة فى ذلك بالزيادة والنقص ، وهكذا الاحتراس من جميع المبطلات للصلوة سواء أكان ذلك من أعمال القلوب أم من أعمال اللسان ، وأهمّ الامور فى الصلاة رعاية النية فانها هى المقصودة أصالة من الصلاة قال تعالى : [وأقم الصلاة لذكرى] .

وهنا يرد سؤال فيقال : المحافظة مفاعلة من الجانبين ، فاذا حفظ العبد صلاته فأين الطرف الآخر؟ قالوا المعنى احفظ الصلاة ليحفظك الله ، أولت حفظك الصلاة من المعاصى ، ومن استدلال الحن والبلاليك ، واستدلوا بقوله تعالى : [انى معكم لئن أقم الصلاة وآتيتم الزكاة] ومعناه كما يقول الرازى رحمه الله : انى معكم بالنصر والحفظ ان كنتم أقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة ، وهذه الأدلة كثيرة فى القرآن والحديث

وهذه الأمور لا يعقلها الناس الا بالتجربة ، فاذا قام امرؤ بأمر الصلاة ، وكان حاضر القلب فى جميع الأركان ، وفى القراءة والركوع والسجود والتشهد ، وهو مع ذلك نظيف الظاهر حاضر القلب مخاطب ربه طالب منه الهداية كأنه أمامه ، وهو يناجيه ويكلمه ويحمده ، ويقول له ان كل جسد من مخلوق ، فهو لك وأنت الرحمن الرحيم ، فالعبادة لك ، والاستعانة بك وحدك ، وعند الركوع يتذكر تلك العظمة ، وهكذا عند السجود ، ويقول فى التشهدان كل تحية وكل تعظيم فأنما هو لك ، ومعلوم أن الغافل الذى يقول إياك نعبد وقلبه فى حقه أوفى دكانه كاذب فى دعواه كما قال الامام الغزالي غير مصلّ ولا عابد ، وقال أيضا ان فتوى الفقهاء تسمى هذا مصلياً مادام يحضر قلبه عند النية ، والفقهاء لاعلاقة لهم بأمر الآخرة ولا بتهديب النفوس ، وإنما الفتوى معلقة بالظواهر ، والظاهر هنا أنه صلى فتوى : له مالنا وعليه ما علينا وليس له فى الآخرة من نصيب ، والصلوة بلا حضور قلب جسم بلا روح ولفظ بلا معنى ، وهذا ملخص ما قاله الامام الغزالي والعلماء الصالحون والحكماء المحققون .

أقول إذا قام المصلي بالصلاة على هذا الوجه وهو الحضور بالقلب فهل تحفظه من المعاصي كما تقدم ، ومن بعض المحن والبلايا ، وهل صاحبها ينصره الله ؟ هذا السؤال له أحد جوابين : أما الأول فانا نقول لينظران عمل على هذا الوجه الأكمل في نتائج حاله واذن يجد المعونة من الله . وهذا لا يطلع عليه الا هو نفسه ، واذن يكون ذلك خاصا به فلا يتعداه لغيره فلا يكون حجة عند الناس .

وأما الثاني فانا ننظر في العلوم التي كشفها علماء أمريكا وأوروبا في هذا المقام التي أطلعنا عليها ، وان كان لها نظير في كتب غير مشهورة عند أسلافنا الذين ورثوا علوم الأمم فنقول :

اعلم أن النفوس الانسانية المتصرفة في هذا الجسد ذات قوى كثيرة وما رب شتى وأعمال كثيرة ، والناس فريقان : فريق ترك تلك القوى في غفلاتها تجرى تبع هواها ، فاللسان يقول ما يخطر بالبال والعين يطلق سراحها وجميع البدن حرّ في تصرفه لا يردعه رادع من عقل ولا دين ولا مروءة ، فهذا يصبح ضعيف الأثر خامد النفس ، أما الآخر فهو الذي حفظ هذه القوى وخزنها في نفسه ولم يفرط فيها ، فالكلام بمقدار والنظر والسمع والعقل كل ذلك موزون بميزان فهذا قد حفظ [البطارية] الكهر بآية السالبة والموجبة في نفسه والمغناطيسية الحيوانية التي كسبها فلم يفرط فيها . واذن ببقائها تكون عوناً له مساعداً وهو لا يشعر . أما الأول فقد تبعثت قواه وطاقت وتفرقت ، فهذه القوى ببقائها في النفس تجعل لصاحبها احتراماً وجذباً للأفئدة وحبا .

ولقد اطاعت لهم على تجارب يعلمونها لتلاميذهم تعويدها لهم على حصر الفكر وقوة الإرادة كأن يأمرهم بالتفكير في أمر واحد زماناً أو يكرروا كلمات بعض دقائق خاصة بالعرض الذي يطلبونه أو يحبسوا الهواء الداخل في الرئتين زماناً داخلاً أو خارجاً ويقولون لهم إياكم والتحدث عن أنفسكم ، والفخر في المجالس وذكر الوقائع لظهور العواطف المختلفة وإياكم أن تعاقروا الخمر أو تجتروا الآثام الشهوية ، فان كل كلمة ورغبة وخفة وطيش ولذة تحمل معها قوة من المغناطيسية المودعة في نفوسكم فاحفظوها وتعلموا كتمان الأسرار والسكوت والسكون ، ويقولون ان نتيجة هذا كله قوة الإرادة فقوة الإرادة عندهم هي كل شيء . هذا كلام علماء الجمعية النفسية في أمريكا ، وهذا هو الذي دوتوه . ومن مقالهم أنهم يأمرسون التلميذ أن يجلس في حجرة وحده ويقوم ذهاباً وإياباً مخاطباً شخصاً خيالياً بكلمات ذات معنى أو غير معنى حاضر عند كل كلمة بنبرات حسنة جازمة كأنه خطيب ، ويكون ذلك مقدار نصف ساعة ، وان كانت تلك الكلمات في غرض خاص كانت أدعى لتحقيقه والقصد من ذلك عندهم قوة العزيمة والإرادة والهمة ، وهي كفيلة بتحقيق الأغراض ولهم فوق ذلك مالا وقت لذكروه .

وأنا أقول أنا لست الآن في مقام الاستهجان أو الاستباح ، وإنما الذي أسمعتك من كلامهم جار نظيره في ديننا ألم يقل الله تعالى « إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا » وتلك المسئولية يظن الناس أنها في الآخرة وحدها ، والحق أنها في الدنيا والآخرة ، قال تعالى « سنعذبهم مرتين ثم يردون إلى عذاب عظيم » والقرآن طافح بذكر عذاب الدنيا وعذاب الآخرة معا ، وهؤلاء الذين لم يحفظوا قواهم ضاعت وتبددت فضاعت مصالحهم في الدنيا فعذبوا فيها وفي الآخرة ، وقال تعالى « أولئك الذين خسروا أنفسهم وضلّ عنهم ما كانوا يفترون » وقال تعالى « إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » فانظر كيف جعل الأمر راجعاً إلى خسارة النفس وإلى تغيير ما بالنفس ، فالنفس وقواها رأس مال الانسان ، فاذا بذر فيها بالضحك وكثرته ، والكلام وثرثرته ، والحزن والفرح ، واللذات ضاعت قواها فلم يجدها معينا « أولئك الذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم » فهؤلاء الذين نسوا أنفسهم لا يقدرّون على كبح جماحها ولا يحصرون عزيمتهم

يصبحون عالة على المجموع ، ولقد جاء في الحديث ما يقرب من هذا « من أصبح وهوومه همّ واحد وقاه الله الهموم كلها » أو ليس هذا كقوله تعالى « إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا » ولقد تجدد في القرآن ذكر الهممة وعلوّها وذكر أولى العزم ، قال تعالى « فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل » فجعل المدار على العزيمة ، وترى الصلاة قد وجب فيها حفظ القوّة الفكرية وحصرها في غرض واحد ، وأليس هذا هو كلّ بل أكثر مما قالته جمعية المباحث النفسية لتقوية الهممة والنصرة والسعادة . أفلا تتعجب كيف يقول الله « واستعينوا بالصبر والصلاة » وانظر كيف قرن الصبر بالصلاة التي يحضر القلب فيها ، لاصلاة أكثر المسلمين النائمين اليوم . أولست ترى أن تمرين الأميركيين بالخطابة في حجرة مع حضور القلب للكلمات التي تقال لأجل علو الهممة وقوّة العزيمة هو تقليد لصلواتنا سواء أعلّموا أم لم يعلموا ، أفلمت أيها الذكي النبيل وأنت تقرأ هذا تتعجب معي غاية التعجب من المباحث النفسية التي جاءت مؤيدة لديننا ، بل هي لم تصل إلى جلاله وجماله ، وأن هؤلاء القوم لما حرموا من جلال الديانات التي تأخذ بمجامع عقولهم بحشوا بأنفسهم عن قواعد استنبطوها بالتجربة وأهمهم لو كان عندهم ما سمعته من الآيات والأحاديث لجمعوا التعاليم على محورها ، وأليس هذا هو قوله تعالى « سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق » أفليس هذا الذي ذكرته مما أراه الله لنا في الأنفس كما أرانا جلاله في الآفاق . أفلمت ترى بعد الآن المحافظة على الصلاة بحضور القلب في الأفعال والأقوال وخطاب الله ومناجاته مقوية لهزيمة نافعة في الدنيا والآخرة ، وان قوله « واستعينوا بالصبر والصلاة » له حقيقة عالية قد كشفها علماء النفس في مجلدات وهم لا يعلمون أنها في الاسلام ، وأن العامة ربما سعد بعضهم بهذه الصلوات وهم لا يعلمون ، وأن أسلافنا الذين ملكوا البلاد شرقا وغربا وهم يزكون ويصاؤون كانوا على حق ، وأن المتعالمين تعلمنا ناقصا في مصر ، وسائر أقطار الاسلام يجب عليهم أن يفكروا فيما قلت بعقولهم فيحفظوا المغناطيسية والقوى الحيوانية في نفوسهم ، وان هذا الذي قلته بلسان العصر الحاضر أقرب الى أفهامهم ، أنا موقن أن الاذكياء يجيبون لما دعوتهم إليه بعقولهم لا بالتقليد ، أفليس هذا يوضح ما قاله عامساونا ، يقول هؤلاء الأميركيون ان الفرق بين تاجر بين وعالمين تشابها في التجارة والعلم واختلفا في العمل والشهرة ان أحدهما قوى الإرادة تام المغناطيسية اليه اتجهت الافئدة ، والآخرة ضاعت مغناطيسيته الحيوانية فلاحب له ولاجاذبية عنده ، أليس هذا كلام أ كابر العلماء عندنا الذين يوجبون حضور القلب في الصلاة أولا ، ثم في سائر الأقوال والأفعال .

ايضاح

فاذا قال الله تعالى « إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر » فذلك لأنها عامتنا حصر الفكر والاتجاه لله وخشيته فقويت العزيمة فكانت المغناطيسية عندنا تامة ، وأليس ما يفعل علماء النفس باصريكا من حصر أفكار تلاميذهم في نقطة واحدة ما بين ٥ دقائق و ١٥ دقيقة بحيث لا تميل عينه يمنة ولا يسرة ويقولون انه يحصر الفكر قوى عزيمته وقوّة العزيمة والتمرين صارا يصير قادرا على حفظ قواه فلا يقع في الأسراف فيها بالشهوات ، واذن يصير عضوا عاملا في الأمة ، أفلمت المحافظة على الصلاة مع حضور القلب فيها من التكبيرة إلى السلام ستنهاه عن الفحشاء والمنكر ، وتمتاز هذه عن آراء الأميركيين من علماء النفس ، ان التفكير في الله قد انضمّ هنا إلى حصر الفكر فبدل أن يحصر فكره في نقطة يراها بعينه يتجه لله فينال الأمرين : حصر الفكر ، والاتجاه لله معا مع الاعتقاد الديني ، فيكون الله في عونته وقواه المغناطيسية كاملة تامة ، فهو مستعدّ للإساعة ممن هم حوله بتسخير الله ، وتكون قوته النفسية موفورة ، هذا هو الذي حضرني عند

كتابة هذا الموضوع ، فإذا كنا نرى الشبان المتعاهين في ديارنا يقرءون هذا وبعضهم يعمل به ابتغاء الفنى من طريق حصر الفكر ، أفليس هذا بعينه في ديننا . ولأذكر لك شذرات من أخبار آبائنا المسلمين الذين فتحوا فارس والروم وهم كانوا يصاون ويصومون ، ونحن لاصيام ولا صلاة مع أننا علماء بلغات الفرنجة وآدابهم وخبرهم ، ونحن غنيمة لهم باردة وآدابهم مهجبون ، وفي محال لوهم وشراهم جالسون ، ولما لنا فيها منفتون .

(١) قال صلى الله عليه وسلم ، ان العبد ليصلى الصلاة لا يكتب له نصفها ولا ثلثها ولا ربعها ولا خمسها ولا سدسها ولا عشرها ، وكان يقول : إنما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها .

(٢) روى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال على المنبر ان الرجل يشيب عارضا في الإسلام ، وما أكل الله له صلاة ، قيل وكيف ذلك ؟ قال لا يتم خشوعها وتواضعها واقباله على الله عز وجل فيها .

(٣) وكان مسلم بن يسار من الخاشعين في صلاتهم ، وقد نقل عنه أنه سقطت اسطوانة في المسجد وهو يصلى فلم يشعر .

(٤) ومثله عاصم بن عبد الله الليثي كان اذا صلى ربما ضربت ابنته بالدف ، وتحدث النساء في البيت ولم يكن يسمع ذلك ولا يعقله ، أليس هذا هو الذى يلتمسه علماء الجمعيات النفسية ، في أمريكا وأوروبا لما تضععت دياناتهم ، وذهبت بهجتها ، أوليس هؤلاء المسامون هم الذين فتحوا البلاد شرقا وغربا ، وهم مصاون ، ان المسامين اليوم في سكراتهم يعمون ، إلى عمر كأيها الفطن الذى لم أذكر أعمال الجمعيات النفسية ليكون برهانا على أن ديننا حق بل لأبين للتملم الذى عرف بعض علوم أوروبا وعاش غافلا عما كان عليه آباؤه الأولون .

حكاية مصرية

قد كانت أمتنا المصرية في أواسط القرن التاسع عشر ، وهو القرن الماضى ذات نهضة شريفة عالية بتأسيس [المرحوم محمد على باشا] وكان يرسل الشبان في الاوساليات إلى فرانس ، ومعهم شيوخ ليعلموهم الصلاة والمحافضة على الدين ، وكانوا يرسلون كل أسبوع ملخصات لدروسهم ، وترسل لهم خطابات بنحتم الأمير يظهر رضاه عنهم ، في كل مظهر نبوغهم فيه ، فاتفق ذات يوم أن مراسلا لأحدى الجرائد الكبرى [وأظنها الطان] كان يجوب في المزارع وقت الفجر اغرض ما فاجح من بعيد شبيحا ، فذهب إليه إذا هو تهايد مصرى بجانب ماء جرد فصار ثيجا ، وكان ذلك زمن الشتاء والتهايد يلتمس قطرات منه ليتوضأ فتعجب وسأله لم هذا ؟ فقال أتوضأ لصلاة الصبح فرجع وكتب مقالة عنوانها [مصر ستقتال أوروبا] وذكر الحادثة بتامها ، وقال إذا كان هذا صادق العزيمة حتى يتوضأ بالثلج ، فهذه العزيمة لا مثل لها في أوروبا وهذه العزائم القوية تهتد الجبال وتخرب المدن ، وسيكون المصريون والشرقيون ، بهذه التعاليم أقوى من أوروبا ، ويرجعون إلى مجد آباؤهم الأولين ، ويهدمون مجدا بنيناه وسدا أقدناه ، وحصنا رفعاها اه .

هذا استنتاج كتابهم في جرائدهم ، فتطلعت أنظار أوروبا إلى تعاليم المصريين ، فاحتال قوم منهم على بعض الحكام فاشاعوا الخلاعة والفسوق ، وأغرروهم باحتقار آباؤهم ومجدهم ودينهم ، فخر عليهم السقف من فوقهم ، وأتانا العذاب في ديارنا ونحن صاغرون ، أليس هذا السكاتب الفرنسى قد تلخص معنى [حافظوا على الصلوات] أوليس هذا العالم ، قد أدرك بفطنته أن مصر بأمثال هذا الشاب سترقى ، وقد تم ذلك بعد سنين فامها ملكة الحجاز والشام ، وكادت تطير إلى أوروبا لولا ما حصل بها من الجهل ، إذ قامت تحارب خليفة المسلمين ، أوليس كلام هذا الفرنسى عرفنا سر ذلك هذه الآية ومعها الحرب إذ يقول [فان خفتم فرجالا

أوركبانا [أى فصلاوا راجلين أورا كيين ، وهى صلاة الخوف التى شرحها العلماء ، أفليس ذكر الصلاة هنا مع الحرب يشعر بما ذكره ذلك الفرنسى ، وقد صح ماتلباً به ثم خمدت جذوة نار البلاد بالجهل والفسق بعد حين ، أفلا يصح بعد هذا البيان أن قول ان الصلاة من قاموا بها نصرهم الله على أعدائهم ، وذلك بقوة العزائم واجتماع القلوب ، لعمرى لقد وفيت لك المقام بغاية الاختصار .

وأما قوله تعالى [والصلوة الوسطى] فاعلم أن فيها قولين يرجعان إلى معنى واحد :
أولهما أن الصلاة الوسطى صلاة مجهولة لفائدة جهلها ، وهى أن المصلى يتقن كل صلاة عسى أن تكون هى الوسطى ، وذلك نظير ما فى هذا العالم من الجهل الذى يثمر ثمرا لا ينتجه العلم الأثرى أن من أعظم النعم أن نجعل وقت موتنا لنجد ونبنى ونغرس ليدوم العمران ، هكذا هنا ليجد المصلى فى كل صلاة .
وثانيهما أن مجموع الصلوات الخمس هى الوسطى من الطاعات ، فهى واسطة الطاعات ، فلا هى أعلاها ولا هى أدناها ، فإن أعلى الطاعات ما يمس القلب من الايمان والعلم والحكمة الدينية ، وهذا أفضل من سائر العبادات ، وأدناها ما يكون من الأعمال الصغيرة كامطاة الأذى عن الطريق ، فقد جاء أن المؤمن حقا من كملت فيه شعب الايمان ، وهى بضع وستون أو بضع وسبعون شعبة ، رواه الشيخان هكذا على الشك من حديث أبى هريرة ، فأعلاها الايمان بالله وماعطف عليه ، وأدناها كثير من الأعمال الصالحة والصلاة من الأمور التى هى وسط بين الطرفين ، وهذه الشعب ذكرها صاحب النقاية ، وعدّها جميعها بطريق الاجتهاد ، وهذا ما أردت ذكره فى هذه الآية . ولترجع إلى المقام الذى فيه بحثنا العام ، وهو :

(المقصد الخامس عشر)

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ * وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ * أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّهِمْ لَهُمْ أُنَبِّئْنَا لَنَا مَلِكًا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا فَلَمَّا كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ * وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلِكَهُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ * وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِمَّا

تَرَكَ آلَ مُوسَىٰ وَآلَ هَارُونَ تَحْمِيلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ * فَأَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرَبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَأَمَّا جَاوِزُهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ تَأَلَّوْا لِطَاقَةِ لَنَا الْيَوْمَ بِجَاوِزِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا اللَّهِ كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتِ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ * وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبَّتْ أَقْدَامَنَا وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ * فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ * تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ *

التفسير اللفظي

قال الله تعالى (ألم تر) ألم تخبر يا محمد في القرآن (إلى الذين خرجوا من ديارهم) من منازلهم لقتال عدوهم (وهم أولف) قيل ثمانية آلاف فجنوا عن القتال (حذر الموت) مخافة القتل (فقال لهم الله موتوا) فأماهم الله مكانهم (ثم أحياهم) بعد ثمانية أيام (إن الله لذو فضل) لذو من (على الناس) على هؤلاء لأحيائهم ، وعلى غيرهم إذ يبصرون ما يعتبرون به (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) ذلك ولا يعتبرون ولا يستبصرون ، ولما بين أن الفرار من الموت غير مخلص منه أمر المسلمين بالقتال ليفوزوا بالنصر أو التوبة فقال (وقتلوا في سبيل الله) في طاعة الله عدوكم (واعلموا أن الله سميع) لما يقول المتعلل عن القتال (عليم) بنياتكم وعقوبتكم ان لم تفعلوا ما أمرتم به ، ولما كان القتال لا بد له من مال أعقبه بقوله (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) اقراضا حسنا مقرونا بالاخلاص وطيب النفس (فيضاعفه له) أي يضاعف جزاءه (أضعافا كثيرة) لا يعلم كنهها إلا الله (والله يقبض ويبسط) أي يقرر الرزق على عباده ويوسعه عليهم (واليه ترجعون) فيجازيكم على ما قدتم (ألم تر إلى الملائكة) ألم تخبر عن الأشراف الذين يملأون القلوب جلاله ، والعيون مهابة (من بنى إسرائيل من بعد موسى إذ قالوا لنبى لهم) وهو يوشع أو شمعون أو اشموئيل (ابعث لنا ملكا) أنهض للقتال معنا أميرا نصدر في تدبير الحرب عن رأيه (نقاتل) بأمره (في سبيل الله) في طاعة الله (قال هل عسيتم) أي لعلمكم (ان كتب) فرض (عليكم القتال ألا تقاتلوا وقالوا وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله) أي وأي داع لنا إلى ترك القتال ، وأي غرض لنا فيه (وقد أخرجنا من ديارنا) من منازلنا (وأبنائنا) وذلك بسبب ذرارينا (فلما كتب) أوجب (عليهم القتال تولوا) أعرضوا (إلا قليلا منهم) ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا بعدد أهل بدر (والله عليم بالظالمين) وعيد لهم على ظلمهم بترك الجهاد (وقال لهم نبينهم إن الله قد بعث لكم طالوت) حال كونه (ملكا) ملكه عليكم (قالوا أئى) كيف ، أو من أين (يكون له الملك علينا) وليس من سبط الملك وهم أولاد [يهودا] (ونحن أحق بالملك منه) لأننا من سبط الملك (ولم يؤت سعة

من المال) ليس له سعة المال لينفق على الجيش (قال) اشمويل (إن الله اصطفاه) اختاره بالملك (عليكم وزاده بسطة) فضيلة (في العلم) أى فى علم الحرب والسياسة (والجسم) الطول والقوة (والله يؤتى) يعطى (ملكه من يشاء) فى الدنيا (والله واسع) بالعطية (عليهم) بمن يصطفيه للملك ، هنالك طلبوا من نبيهم آية على اصطفاء الله إياه ، فأجابهم بأن التابرت يا نبيهم ، وهذا قوله تعالى (وقال لهم نبيهم ان آية ملكه أن يأتكم التابوت) أى صندوق التوراة الذى كان موسى عليه السلام اذا قاتل العدو قدّمه فكانت تسكن نفوس بنى اسرائيل ولا يفترون (فيه سكينه) سكون وطمأنينة (من ربكم وبقية) هى رضاض الألواح وعصاموسى وثيابه وشيء من التوراة ، وعمامة هرودن عليهما السلام (مما ترك آل موسى وآل هرون) أى مما تركه موسى وهرون ، والآل مقعّم لتفخيم شأنهما (تحمله) أى التابوت : أى تسوقه (الملائكة) اليكم ، وكان فى أرض جالوت الى أن ملك الله طالوت ، فأصابهم بلاء ، فتشاءموا من التابوت ، فوضعه على ثورين ، فساقتهما الملائكة الى طالوت (إن فى ذلك) فى ردّ التابوت (لآية) علامة (لكم) أن ملكه من الله (إن كنتم مؤمنين) مصدقين ، فلما ردّ إليهم التابوت قبلوا (فاما فصل طالوت) خرج (بالجنود) من بلده الى جهاد العدو (قال ان الله مبتليكم) محتبركم : أى يعاملكم معاملة المختبر (بنهر) وهو نهر فلسطين (فن شرب منه) من النهر (فليس منى) فليس معى على عدوى ، وأفليس من أتباعى (ومن لم يطعمه) لم يشرب منه (فانه منى إلا من اغترف غرفة بيده) هو مستثنى من قوله « فن شرب منه فليس منى » (فشربوا منه) أى فكرعوا (الإقليلا منهم) وهم ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا (فاما جاوزه) أى النهر (هو) أى طالوت (والذين آمنوا معه) أى القليل (قالوا الاطاقة لنا اليوم) أى قال الكثير لاقوة لنا (بجالوت) هو جبار من العملاقة (وجنوده) لكثرتهم وقوتهم (قال الذين يظنون أنهم ملاقوا الله) يوقنون بالشهادة وهم القليل (كم) أى كثير (من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله) بحكمه وتيسيره (والله مع الصابرين) بالنصر والاثابة (ولما برزوا لجالوت وجنوده) أى ظهروا لهم ودنوا منهم (قالوا ربنا أفرغ علينا) اصب علينا (صبرا) على القتال (وثبت أقدامنا) بتقوية قلوبنا ، وإلقاء الرعب فى صدور عدونا (وانصرنا على القوم الكافرين) أعنا عليهم (فهزموهم) أى هزم طالوت والمؤمنون جالوت وجنوده (باذن الله) بقضائه (وقتل داود) النبي (جالوت) الكافر (وآتاه الله الملك) فى مشارق الأرض المقدسة ومغارها (والحكمة) والنبوة (وعلمه مما يشاء) من صنعة الدروع ومنطق الطير (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض) كما دفع بداود شرّ جالوت عن بنى اسرائيل (لفسدت الأرض) بأهلها . يقول : دفع الله بالنبين عن المؤمنين شرّ أعدائهم ، وبالجهادين عن القاعدين عن الجهاد شرّ أعدائهم ، ولولا ذلك لفسدت الأرض (ولكن الله ذو فضل على العالمين) بازالة الفساد عنهم (تلك آيات الله) أى القصص التى اقتضها من حديث الألوف واماتهم واحيائهم الى آخر ماتقدم من ذلك وغيره من أخبار الأمم الماضية حال كونها (تتلاها عليك بالحق) باليقين الذى لا يشك فيه أهل الكتاب (وانك لمن المرسلين) حيث تخبر بها من غير أن تعرف بقراءة كتاب ، أو سماع من أصله . انتهى التفسير اللفظى .

ايضاح

هاهنا فرغ الله عزوجل من اصلاح الأمة فى أحوالها الداخلة ، وللأمة حالان : نظام فى داخلها ، ودفاع عن بيضتها ، وقتال عن حوزتها ، ولقد مضى ما يمنع الهرج فى البلاد والخرج بين العباد من الأصول الفقهيّة ، والأحكام الشرعيّة والآداب الاجتماعيّة ، وحفظ الأنساب ومنع العقول من سكرتها بخمرتها والأموال من ذهابها بضياعها ، فنع القمار ، وحرّمه وحول مجرى الأموال إلى ما يحفظ المروءة والشرف ويصون العرض

ويرضى الرب من بذله للذاتى كسرت قلوبهنّ ، وشيكّت أكبادهنّ بالفراق والطلاق ، ولليتامى والأقربين والمساكين ، ووجه العقول المحنوظة من الغائلة المصونة من الترف لحسن العشرة مع الزوجات والمحافظاة على الأنساب ابقاء للألفة بين الناس ، وتخليصا لهم من الأرجاس ، وبعثا لهمهم وتوجيها لمجموعهم إلى ماهو نافع وجليل .

فلما أن فرغ من ذلك شرع يحث الأمة على أن تدرا عن نفسها العاديات وتستنهض الهمم لردّ الهجمات ومهاجة الأعداء ، وقتال الظالمين .

تعدو الذئاب على من لا كلاب له * وتتقى صولة المستأسد الحامى

وكانه عزوجلّ يقول أيها الناس لا يصدّنكم التزاحم الداخلى ولا التصادم والمعاملات عن التفكير فى جلال الله بالصلاة ولا يلهينكم مسائل الفقه كالنفقة والعدة ، وأحوال المنازل عن ملاحظة الأعداء فأصلحوا أمركم بينكم ثم اتّوا صفا « حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى » وإذا كنتم فى الخوف ، فصلاوا راجلين وراكبين ، أيقظ الأمة فى ثنايا أحكام العدة والمتعة ، ونحو ذلك بذكر الله ، وأدجج فيها حال الخوف . يقول أيها المسلمون إياكم أن تناقلوا إلى الأرض ، وترضوا بحياة المساكين الاذلاء ، ولتكن منكم طائفة أعدت لجهاد العدو ، وترصد أحواله ، وترقب أطواره ، ثم ذكر الوصية لمن مات عنها زوجها ، ثم المتعة ، وطفق يشرح حال الذين تخلفوا عن الجهاد من الألو ف ، وكيف أماتهم الله ، فلم يمنعمهم الفرار من الموت ، وكيف غلبت الفئة القليلة الفئة الكثيرة باذن الله .

وهنا نشرح لك القضيتين اللتين ذكرهما الله فى هذا المقام حضا على الجهاد على طريقة المحاوراة والمساءلة ليكون أرسخ فى الذهن ، وأعون على الفهم ، وأقوم طريقا ، وأقوى قيدا ، سأل بعض الطلبة بمدرسة دارالعلوم ولنرض لهم بحروف [س و ص و ع] ، قال س : من أولئك الألو ف ، وما ديارهم وما قصصهم ، وما مناسبة هاته القصة للإحقتها ، وكيف أخرنا هنا ، وكيف كان قصص موسى عليه السلام ، ومنه وسلاواه التى قدسيقت فى أوّل السورة ، وفى أىّ تاريخ ذلك ؟ .

اعلم أنه قيل ان قوما من بنى اسرائيل أمرهم ملكهم بقتال عدوّهم فعمسكروا ، ولكن لم يكونوا بالشجعان الججاجيح ، ولا الصناديد القماقيم ، بل استحبوا الذلة مع الراحة ، واحتجوا بالوباء الخيم ، فى أصقاع العدو ، فخلّ بهم ما كانوا منه خائفين ، وأخذ الموت يرهقهم والهلاك يغشاهم حين فروا على وجوههم من الموت هارين ، فدعا عليهم ملكهم ، فأتوا فى لحظة واحدة حتى أروحت أجسادهم فخطروا عليهم حظيرة دون السباع بعد ثمانية أيام ، فلذلك قال الله تعالى « ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم » أى ألم تعلم يا محمد باعلامى إياك ، وهو تعجيب ، كما تقول ألم تر إلى صنيع فلان : أى هل رأيت مثل هؤلاء « وهم ألو ف » زيادة عن عشرة آلاف « حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم » ذلك أن بنى اسرائيل مكثوا فى مصر عشرات من السنين وأربعمائة ، ثم خرجوا إلى الشام ، وقام الشيوخ بأمرهم نحو أربعمائة سنة ، وكان أوّل قائم بعد موسى يوشع ثم كالب ثم حزقيل ، ويقال له ابن العجوز ، ويقال له ذوالسكفل ، كفل سبعين نبيا كما يقال ، فلم يقتلوا ، وحزقيل هذا هو الذى دعا الله أن يحيى هؤلاء الموتى فحيوا ، وكان مع كل كاهن سبعون شيخا من شيوخ بنى اسرائيل هو رئيسهم ، ويقال ان حزقيل النبى نفسه هو الذى ندب قومه إلى الجهاد فسكرهوا وجبنوا فارسل الله عليهم الموت ، فلما كثر فيهم خرجوا من ديارهم فرارا من الموت فلما رأى حزقيل ذلك دعا عليهم ، فقال : اللهم إله يعقوب وإله موسى ترى معصية عبادك فأرهم آية فى أنفسهم تدلهم على نفاذ قدرتك وأنهم لا يخرجون عن قبضتك فارسل الله عليهم الموت ، ثم انه عليه السلام ، ضاق

صدره بسبب موتهم فدعا صرة أخرى فأحياهم الله .

ولقد تضمنت القصة فرارا من الطاعون وفرارا من القتال ، وكلاهما محرّم فلا يدخلن البلد الموبوء داخل ولا يخرجن منها أحد ، وذلك كما فعل عمر وهو ذائب إلى الشام محارباً وأيد بالحديث النبوي ، فلما سمع ذلك كبر وكبر المسلمون ، وقال : فررنا من قضاء الله إلى قضاء الله ، ومنع الجيش أن يدخل الشام وهي موبوءة ، ولا يجوز للناس أن يدعوا القتال لئلا يموتوا كما مات بنو إسرائيل الذين جعلهم الله عبرة لنا ، وهذا هو المهم من سرد القصة وليست تقصد لذاتها ، ولئن مات أولئك موت الأجسام لميوتن الجبناء في الحروب موتا قهريا بيد أعدائهم ، أو أديبا باستئذلالهم وسقيهم كأس المنذلة والهوان ، وما أتعس الحياة مع الهوان وما أشقى الأذلاء .

ولعمري إذا مات قوم عقوبة لهم على فرارهم فسكّم مات من أمم خاضعة شرذم وجوع طغى الأعداء عليهم بالبغي والعدوان ، واستنزألوهم بعد عزّ من صراحتهم ، وأودعوا سجن المذلة والصغار ، ذلك شأن الأمم الاسلامية بعد أن خضعت شوكتهم ، وسيموا الخسف وأوردوا موارد الختف ، ثم قال الله « أن الله لنوفض على الناس ، ولكن أكثر الناس لا يشكرون » إذ يرفع أمة بعد خفضها ، ويهزها بعد ذلها ، وينصرها بعد ضعفها ، ويرفع من أخلاقها بعد سقوطها ، ان في ذكر احياء الأمة بعد موتها لعلامة ظاهرة ، وبشارة بأهرة انه لا يأس من روح الله ، فاذا ماتت أمة وحيت فما أخرى الأمم الاسلامية المائتة بالجهل أن تخيا بالعلم وهذا هو الفضل العظيم ، فليشكروا الله وليعملوا ، ولذلك أعقبه بقوله (وقاتلوا في سبيل الله ، واعلموا أن الله سميع عليم) وليس القتال اجتماع الصنف ، وجمع الجنود ، ورفع البنود ، وقيام الشاهد والمشهود فحسب ، كلاب ان المال قوامه ، وعماده وأسه و بنيانه ، وكيف يصنع السلاح من مدفع وآلات جهنمية الابلال لذلك قال « من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون » فلا تبخلوا بالمال لئلا تبدل الحال .

س : أرجوان توضح هذا القمص الثاني ، ولم جاء مؤخرا عن الأوّل ؟

ج : اعلم أن قصص بني اسرائيل ، إذ كانوا في التيه ، وما حاولوا مع النبي موسى عليه السلام ، وما زاول هو معهم قد مضى في أوّل السورة ، وقصة أولئك الذين ماتوا حين فروا في غضون مدة الشيوخ السبعين في أر بعامة السنة بعد خروجهم من التيه ، ولما مات حزقيال الآف الذكر صرت سنون والأمة الاسرائيلية في اضطراب والبلاد في اختلال فعظمت الأحداث فبعث الله اليهم الياس المذكور في سورة الصافات ، ومن بعده اليسع ، ثم اضطرت الأحوال فظهر عدو يقال له البلتانا وهم قوم جالوت سكان سواحل بحر الروم بين مصر وفلسطين وهم العمالقة ، وضربوا عليهم الجزية ، ولم يبق أذذاك من بيت يتوسم فيه النبوة الامراة عجوز فولدت ولدا سموه اشموئيل ، وهو النبي ، فلما طغى جالوت والعمالقة ، قالوا لأشموئيل « ابعث لنا ملكا نقاتل في سبيل الله إلى قوله والله واسع عليم » هنا ابتداء عصر جديد وحياة أخرى لبني اسرائيل فانه بعد أن كانت حكاهم مجالس شورية تحكم أسباطهم القاطنين بالشام وغيرها ، وقد عجزت تلك الحكومة عن رد الظالمين والعمالقة الطاغين عليهم لجؤا إلى أن تكون الحكومة ملكية ليلتفوا حول راية ملكهم فابتدأ اذذاك عظمة ملكهم وضخامة مملكتهم ، وكان ما كان من أمر داود وسليمان وبناء بيت المقدس قرونا وقرونا حتى ظهر مختصر عليهم فأجلاهم وضرب بيت المقدس وأسكنهم نواحي أصهان ، وما والاها من البلدان وهناك قصص أستير الفاضلة المشهورة وقصص العزيز الذي مرّ على قرية وهي خاوية على عروشها وكيف حيث قريتهم بعد موتها وردهم الى أوطانهم ملك فارسي حتى أجلاهم الروم الجاوة الكبرى .

اللاتعجب كيف جاء قصصهم في سورة البقرة مرتبا ترتيبا حقيقيا ، وكيف كان قصص موسى وقومه في أولها أيام انقلاب حالهم من استعباد الى حرية ، ثم جاء قصص الفارين من الموت في غضون حكومة الأشياخ السبعين ، ثم كان نبأ طالوت وجالوت وداود أيام الانقلاب ليبتدئوا دورا فيه يسعدون وبه ينصرون وهو دور الملك والعز ، أليس ذلك ذكرى للنبي والمسلمين وايقاظا لهم ، انكم أيها العرب ستنتقلون من حال الى حال وطبقا عن طبق ، ذلك عجيب ثم كيف تراخي بعد ذلك بحجى قصص العزيز بعد آيات ، أفليس من المدهش أن تحوى سورة البقرة تاريخ الاسرائيليين نحو ألف وثمانمائة سنة مرتبا مفرقا منظما متراخيا ، وأنت لو ضممتها لكات تاريخا متلاما ذلك من أعجب ما قرأت وأبداع ما فهمت ، ولقد تبين لى في هذا التفسير ما لم أكن لأعلمه من قبل .

أرشدت القصة الى اصطفاء الملوك واصفاتهم . قال بنو اسرائيل : ان طالوت ليس من بيت لاوى بيت النبوة ومنه موسى وهارون ، ولامن بيت يهوذا بيت الملك ، ومنه داود وسليمان وهو من سبط بنيامين بن يعقوب فضلا عن كونه فقيرا ، ولاملأك الإبل . فأجابهم بأن المال والنسب ليسا سببا في الملك ، وإنما الصفات الشخصية من العلم والقوة البدنية والشجاعة هي المحور الذي عايشه يدور رضى الملك على أن الله يؤتى ملكه من يشاء ويرفع ويخفض ويعز ويذل ، وهو واسع الفضل ، يعطى الفقير مالا ، ومالا ، عليم بمن يليق بالملك من النسب وغيره ، وهذه هي الداهية الدهماء ، والطامة العمياء التي أحاطت بالمسلمين ، فأوردتهم النكال ، وألزمتهم الخسار فانهم أضخوا تحت رحمة المملكة في أكثر المعمورة ، فأولئك ان أحسنوا حسنت أحوال الأمة ، وان أساءوا ساءت ، فقطعت هذه الآية معاذير الأمم الجاهلة ، وحثمت أن يكون الملك تابعا للعلم والقوة والشجاعة كما كانت حال طالوت . لقد عكف المسلمون على عبادة الأسباب فذلت الأعقاب ونعق في ديارهم اليوم والعقاب ، لقد عرف هذه الحقيقة الأمريكيون حتى ولو امرأة عليهم خياطا ، والفرنسيون صانعا لما رأوا من أخلاقهم وما عرفوا من آدابهم ، عرف الفرنسيون جهل المسلمين واستسكانتهم وأنهم يستخذون لنوى البيوتات والشرف فعملوا بنصيحة كتابهم والسياحين منهم ، ان المسلمين تحت رحمة قوادهم من الأشراف ، وكبار الأولياء كالكتاني وماء العينين والتيجاني وشريف سرا كش فأغدقوا على بعضهم النعم وغشوا على بعض العقول بالمال فال لهم الشريف المراكشى من بيت الملك والتيجاني كما يقال وساقوا هذه الأمم إلى ساحات العذاب وباحات النكال واستخذوا للفناء واستسكانوا للوبال ، ذلك أنهم عن الحكمة معرضون وبالعلم جاهلون .

أقول : اللهم انى أحمدك على نعم لأحصيها ، إن هذا الجزء يعاد طبعه الآن ، ولقد رأيت أهل هذه البلاد [سرا كش] من أذكى أمة الاسلام عقولا ، وأشرفها نفوسا ، ولقد صادف هذا التفسير منهم أفئدة تهوى إليه وهذه الأمة سيكون لها مجد لا حد له ، ولا عجب اذا كان الضغط يزيدها ارتقاء ونورا ، فان النضار لولا اصطهاره بالنار لم يصرحليا . وها هنا سأل [ع] لقد طال بنا المقال فأتم لنا قصص طالوت .

ج : قال اشمويل النبي ان علامة ملكه « أن يأتيكم التابوت » الصندوق « فيه » التوراة تسكنون اليها فهو « سكنة من ربكم » وفيه آثار موسى وهارون وألهما من الأنبياء ، وذلك طمأينة لكم لما فيه من آيات الله وآثار الانبياء كراض الألواح وعصا موسى ونحو ذلك .

كان ذلك التابوت عند العمالقة فتشاءموا به لما أصابهم من جهد البلاء فوضعوه على عجلة يجرها ثوران وضربهما بالسوط فسعيا وهدتهما الملائكة بالأطام حتى حصلا في ديار بنى إسرائيل واذ ذاك خرج طالوت بالجنود وهم ثمانون ألفا كما يقال ، وأخذ يبتليهم وينظر أهم ممن ينقاد للعادات أم هم أعفاء صالحاء .

لاجرم أن الأمم المنغمسة في الشهوات المترفة المنعمة أبعد عن النصر وأقرب للهلاك والذل وأحرص على الدرهم والدينار ، وأقرب الى عذاب النار ، وقتل السيف البتار ، والمدفع والبارود ، وحصد الجنود ، واهلاك الديناميت .

شأن الأمم المترفة الاستخذاء للذلة فيرأمونها ، ولن يكون فيهم ليوث خواد ولا شجعان ججاجيح ولا صناديد قواقيم فيستدلون للأعداء ويموتون بالداء .

ضرب الله مثل ذلك بما كان من طالوت لقومه عند نهر فلسطين إذ قال لهم لا تكربوا الماء من النهر ولا تشربوا الاغرفة باليد فمن استكثر وشرب أكثر من الغرفة اسودت شفته وغلب عليه عطشه فن لم يذق الماء ، ومن شرب غرفة بيده بلغوا مئات مختلفا في عددها ، فلما جاوز النهر هو والذين آمنوا معه ، وهم الذين لم يخالفوا قال المخالفون لاطاقة لنا اليوم بجالت وجنوده قال أولئك الذين يظنون أنهم ملاقوا الله الخالص الذين لم يخالفوا « كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين » كما هو مشاهد في سائر الأمم أن النصر تابع للعز والشجاعة والقناعة والاجتهاد بالقليل ، وسألو الله أن يصبر قلوبهم ويثبت أقدامهم ، ثم ينصرهم على القوم الكافرين .

وأمر طالوت أن يسأل [ايضا] في عسكره أن يأتي بولده داود فانه هو الذي يقتل جالوت في علم الله فأحضره ، ووعده طالوت أن يزوجه ابنته ، فلما قتله زوجته إياها بعد اللتي والتى ، ثم حسده على حب الناس له وأضر قتله فلم يفلح وعرف خطيئته في هذا ، وفي مخالفة أوامر الله في الدواب التي غنمها من الفلسطينيين وهام على وجهه في الحال ، ثم أفتاه اشموئيل إذا حضرت روحه مجوز ، فقال له اشموئيل تقدم أنت وولدك العشرة لجهاد العدو وموتوا في سبيل الله ، فكان ذلك وملك داود ، وابتدأت اذذاك عظمة بني اسرائيل ، قال تعالى « وآتاه الله الملك والحكمة وعلمه مما يشاء » الآية ، واعلم أنه مامن أمة تسير على أثر داود في الصبر والقناعة والآداب الانصر قليلها على الكثير ، ألم ترى البوير وهم قليل نصرهم الله على أمة كبيرة ذلك أنهم صبروا وقنعوا وكانوا يقرءون مزامير داود على أسماع أبنائهم وبناتهم صباح مساء ، هكذا أهل طرابلس صبروا وقنعوا فنصرهم الله مع قلة عددهم وعددهم ذلك من أعجب الأمور وقانون لن يبور انتهى .

ألم تركب ضرب الله مثل ذلك بالابتلاء بالشرب من النهر هكذا شأن الكتاب الكريم يضرب الأمثال للناس والله بكل شيء عليم .

س : لم يزل في المثل غموض ، وما الفائدة الواضحة ، والحكمة الصريحة في ابتلائهم بالشرب من النهر وما فائدتنا من هذا القول ؟

ج : امتاز القران بضرب الأمثال للبعاني الغامضة ، والأمور الشريفة ، ولما كانت أخلاق الناس خافية وأحوالهم مستورة لم يمتاز الصابر من الجزع والشجاع من الجبان الا بالابتلاء ، وهل الصور الظاهرة ، والملابس المتقاربة دالة على بواطن الأمور وماغاب عن الجمهور ، فلا سبيل لادراك الحقايا الانسانية الا بالابتلاء والاستجلاء ، ولما كان النصر حليف الصابرين الأشاوس ، والصناديد القماقيم مزايلا للترفين بعيدا عن المنغمسين في الشهوات العاكفين على اللذات ابتلاهم بمسألة جزئية ليدرك طالوت طباعهم الباطنية كأنه يقول لا تعتمد الاعلى الخالص الكاملين « لا يستوى الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث » ولا جرم أن عشرين صابرين يغلبون مائتين ، والمائة يغلبون ألفا ، قد تبين في الأعصر الحاضرة ان هذا واقع ومشاهد ، وهذا ايدان من الله ألا تصدق امرأة الا بعد تجربته ولا تعتمد عليه الا بعد اختباره ، ألا ترى الى ذلك الأعرابي الذي سبر اخوانه ليبتليهم أيهم أصدق مودة وأمتهم صداقة فذبح شاة ودفنها بعد طبخها ، وتظاهر بأنه قتل فلانا ، وقال فهل لك أن تساعدني يا فلان فكلت تولى عنه معرضا ولوى عنه كسححا . وقال مالي بهذا يدان حتى عثر على ضالته المشودة وطلبته المحبوبة ، اذ قال أوسطهم فضلا وأقربهم زلفي : لا تخف فلا معقب لك وأنا النصير المبين ، ثم جرد سيفه وقتل غلام صاحبه ، لئلا يعلم الأمر غيرهما . فقال صاحبه لقد كنت أختبرك ، وقد عرفتك صديقا

وفيا واستخرجوا الذبيحة من مدفنها فأكلاها هنيئا سريئا ، هكذا مسألة الشرب من النهر ليمتاز الخبيث من الطيب في الجهاد ، والله يهدي إلى سبيل الرشاد .

ص : هل لك أن تذكر لنا بعض حكم داود عليه السلام .

ج : قال في المزامير لماذا تفتخر بالشر أيها الجبار ؟ رحمة الله هي كل يوم ، لسانك يفتخر مفسد كوسى مسنونة يعمل بالغش ، أحببت الشراً أكثر من الخير ، الكذب أكثر من التكلم بالصدق [سلاه] أحببت كل كلام مهلك ، ولسان غش أيضاً يهدمك الله إلى الأبد يخطفك ويقطعك من مسكنك ويستألك من أرض الأحياء [سلاه] فيرى الصديقون ويخافون وعليه يضحكون ، هون الانسان الذي لم يجعل الله حصنه ، بل اتكل على كثرة غناه واغترّ بفساده ، أما أنا فمثل زيتونة خضراء في بيت الله توكلت على رحمة الله إلى الدهر والأبد ، أحذرك إلى الدهر لأنك فعلت وانتظر اسمك فانه صالح قدام أتقيائك .

وقال في المزمور الثالث والخمسين : « قال الجاهل في قلبه ليس إله ، فسدوا ورجسوا رجاسة ليس من يعمل صلاحاً ، الله من السماء أشرف على بنى البشر لينظر هل من فاهم طالب الله ، كلهم قد ارتدوا معا فسدوا ليس من يعمل صلاحاً ليس ولا واحد » انتهى .

وفي المزمور الخامس والخمسين : « ألق على الرب همك فهو يعولك ، لا يدع الصديق يتزعزع إلى الأبد » .
وقال في الرابع والخمسين : « اللهم باسمك خلصني وبقوتك احكم لي ، اسمع يا الله صلاتي اصغ إلى كلامي في انتهى .

ص : نريد أن نرجع إلى الآيات .

(ج) قوله تعالى : « ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين » [تقريره أن تقول] إن الله عز وجل جعل الانسان محتاجاً لغيره فلا يقدر على القيام بجميع شؤونه فلا بد من الجمعية العامة ، وكل لكل خادم ، هذا زارع ، وهذا حائك ، وهذا بناء ، وهذه الأنواع الثلاثة هي أصول الصناعات ، وأكثر الصناعات مقدمات لهذه ، أو مقدمات لها كالنجارة والحدادة ، وهذا خباز . وهذا خياط . وهذا زجاج . وهذا مسير القطار ومجرى الكهرباء كما سيأتي بيانه عند ذكر الصناعات والعلوم الواجبة على الأمة الاسلامية في آخر هذه السورة عند قوله تعالى : « لا يكاف الله نفساً إلا وسعها » وأن كل امرئ استعد لصناعة أو علم يجب على أهل الحل والعقد أن يأصروا الحكومات أن يخصصوه بها وأن العناية والحكمة الالهية قد أوجدت لكل عمل قوماً بحسب استعدادهم وماتهميه له فطرحهم فكانت الناس جميعاً جسم واحد ولما كان الأفراد يختصمون ، والجماعات يقتتلون ، والأمم تتحارب نصب الله في الأرض قضاة بين الأفراد والجماعات ، وجعل دولا وممالك ليحموا المجموع ، ويمنعوا الهاجين عليهم والمعتدين ، فهذا قوله : [ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين] بفصل الخصومات واتحاد الجماعات وصد الغارات .

وأما قوله [تلك آيات الله تتلوها عليك بالحق] فالحق هنا أن تعتبر يا محمد أنت وأمتك بتلك الآيات والقصص ، فكما ابتلى بنو اسرائيل بالاعداء فقتلواهم وجاء جالوت بجنوده ثم قام طالوت بجنوده بأمر نبيهم سموئيل ثم داود فنصرهم الله ، وغلب الحق على الباطل ، ونصر المؤمنون بعد ما تحملوا الشدائد ، هكذا سيكون أمرنا وأمر قومك لأن هؤلاء مرسلون [وانك] أيضاً [لمن المرسلين] فلا بد من نصرنا كما نصرناهم ، ولقد احتمل الأنبياء شدائد ، وقاسوا الصعاب الكثيرة كوسى وعيسى وإبراهيم وداود ، فمنهم من كلم الله ، ومنهم من أيدته بروح القدس ، ومع ذلك لم يسلم أحد منهم من الشدائد والعقبات والعدوان ، فلتصبر يا محمد كما صبروا ، فلذلك أعقبه بقوله في :

(المقصد السادس عشر)

تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ
وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ
بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيْنَاتُ وَلَكِنْ اُخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ ءَامَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ
وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا انْفِقُوا مِمَّا
رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خَالَةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ *
اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ
مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ
الْعَظِيمُ * لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ
بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا
يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ
النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ *

(والمقصد السابع عشر)

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي
يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ
فَأَتِيهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ * أَوْ كَالَّذِي مَرَّ
عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ
عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانظُرْ
إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ ءَايَةً لِلنَّاسِ وَانظُرْ إِلَى الْعِظَامِ
كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ *

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنِ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنَّ لِيَظْمَنًا
 قَلْبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْمَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ
 أَدْعُهُنَّ يَا تَيْدُكَ سَمْعِيًّا وَأَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ *

ايضاح (١)

يقول الله تعالى (تلك الرسل) الذين ذكروا في هذه السورة كداود وسليمان ، والذين لم يذكروا ليسوا في درجة واحدة بل هم درجات بعضها فوق بعض (منهم من كلم الله) كوهي على جبل الطور ومحمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج (ورفع بعضهم) كأولى العزم (درجات) كإبراهيم وعيسى ونوح ، ثم خص عيسى بمزية قصواء وعزة شماء ، وفضيلة بيضاء ، من إتياء الآيات البينات ، وتأيدته بروح القدس ، تبيانا لليهود وقد حقروه ، وللنصارى وقد عبدوه ، وانزاله في منزلة هو بها حقيق ، ومقام به يليق ذكر الأنبياء ومراتبهم ، والمقر بين وفضائلهم ، ثم أخذ يشرح أحوال الأمم التابعين فقال : ولو شاء الله ما اختلف التابعون ، لقد اختلف الأنبياء واختلفت الأمم في الطاعات ، كان الأنبياء مختلفين درجات في الزلفى لديه ، واختلف الناس في آرائهم ، فمنهم من كفر ، ومنهم من آمن بعد أن سمعوا الآيات البينات ، وشاهدوا المعجزات الواضحات ، بمشيئة الله اختلفوا ، وبعامه آمنوا وكفروا ، ثم كررها مرتين ، وعلقها بمشيئة كرتين ، فليس في العالم إلا مراده ، ولا معقب لما أرواه ، فهو الذي رتب الرسل مراتب ، وهو الذي حكم على الأتباع أن يكونوا شراذم .

هذا معنى الآيات الى قوله (ولكن الله يفعل ما يريد) . وهذا تسلية للنبي ﷺ ولسائر الناس على ما يصيبهم من حوادث الدهر . هذا ولقد أجمعت الأمة على أنه ﷺ أفضل الأنبياء وخاتمهم ، ولا حاجة إلى نقل أقوالهم وحججهم مادام الاجماع حاصل ، ولكن لنذكر حديثا واحدا ، ففي الصحيحين عن همام بن منبه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مثلى ومثل الأنبياء من قبلي كمثل رجل ابثنى بيوتا فأحسنها وأجلها وأكلها إلا موضع لبنة من زاوية من زواياها فجعل الناس يطوفون به ويعجبهم البنيان فيقولون : ألا وضعت ههنا لبنة فيتم بناؤك ؟ فقال محمد : كنت أناتك اللبنة »

وهذه الآيات جاءت للتوحيد والايان بالأنبياء ، ولما كان التوحيد لا قيام له بلا عمل ، والأمور المعنوية لا قيام لها إلا بالمادة ، وایمان بلا زكاة روح بلا جسم ومعنى بلا لفظ ، وقول بلا عمل أعقبه بقوله (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم) لا تقدرين فيه على تدارك ما فرطتم فلا بيع توفون به دينكم أو تفتدرون بئنه نفوسكم ، ولا أخلاء تفزعون اليهم ، ولا أصدقاء تستصرونهم فيصرونكم ، ولا شفعاء يشفعون لكم إلا من أذن الله لهم ، فأنفقوا الأموال في هذه الحياة قبل الفوات لاسيما عند القتال ، فلقد يطغى الأعداء عليكم فيغتلون أموالكم ، وينهبون متاعكم ، ويستعبدون أبناءكم . فاننا حكمنا على الناس بالقتال ، وحكمنا السيوف والنبال والديناميت ، وقلنا : لو أننا شئنا ماقتلوا ، فالمشيئة سابقة ، والحروب لاحقة ، فاذا أبت الأمة أن تصرف أموالها في المنافع العامة ، وترفع شؤون العامة ، فليوقنوا بضياع كيانهم ، وذهاب استقلالهم ، وتمزيق جامعهم ، ودوسهم بالأقدام ، وطحنهم تحت رحي الأذلال ، ووطء رقابهم ، وانتزاع عقاربهم ، كأكثر الممالك الاسلامية اليوم ، فلا شفعاء لهم يشفعون ، ولا أخلاء لهم يواسون ، ولا مال لهم يبيعون .

(١) هذا الايضاح داخل فيه جميع التفسير اللفظي

ولقد قابلت شابا من بلاد الجزائر عند تفسير هذه الآية . فقال : ضاعت أملاكنا ، وأفل نجمنا ، وانتزعت منا أرضنا ، وأصبح خمسة الملايين عبيدا خاضعين ، وصعاليك شحاذين ، فلاصديق لهم حميم ، ولاشفيع لهم مقيم ، ولأمال لنا به نفتدى من ذلك المعتدى ، فلخص هذه الآيات شيئا : توحيد وانفاق ، وهذا اجمال سيوضح فيما يتلى من الآيات على لف ونشر بترتيب . أما التوحيد فقد أبرز له ثلاث مراتب عجيبة : ذلك أنه ابتداء بآية الكرسي وما بعدها الى قوله « أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » وثنى بمحاجة ابراهيم والنمرود ، وثالث بقصص العزيز وحمارة ، وابراهيم وطيره . فأما الأول فهو تقديس لله وتعظيمه ، ووصف لعظمته وجماله وحكمته ، وعجائب صنعه في أرضه وسمائه ، وهو بعصر الصحابة أليق ، وبالصدر الأول أنسب . وقد ظهرت الدعوة العربية ، وفتحت الأمم الغربية والشرقية ، إذ كان إيمانهم تقيا من الجدال ، بعيدا عن الخصام والبشاق . والثاني شبيه بما حدث في الدعوة من الجدال في التوحيد وتفرق الكلمة في علم الكلام كالمعتزلة وأهل السنة والشيعة . والثالث أنسب بمستقبل الأمة المجيد ، إذ ينظرون في خلق العالم العجيب كما أمر العزيز أن ينظر لجماره ، ويتدبر في تصوير لجه وعظامه وكبدته وكلاه وحلقومه وسائر قواه ، وكما أمر الخليل عليه السلام أن يتبين الطير وقد فرقها ، ودقائق أجزائها وقد جمعها ، فاطمأن قلبه لما رآه من عجائب صنع الله . هذه أحوال الاسلام في المستقبل القريب ، ووالله ليخرجن فيهم فلاسفة عظام وحكماء كبار . ذلك أنهم سيرثون العلم عن سائر الأمم ، إذ يعامون أن التشریح أهمّ عاوم التوحيد كما نظر العزيز في عظام حمارة ولجه الكاسي وسيحللون العناصر الكيماوية كما حلل أمامه الطير في البرية . فهذه العاوم أصل العاوم الدينية ، بل أشرف علوم التوحيد ، وأرقى وأدق عاوم الدين .

لقد جهل أكثر المسلمين هذه الحقائق . وعمما قريب سيعلمون . ولتعلمون نبأ ارتقاؤهم بعد حين . هذا ملخص ماسند كره من مقاصد التوحيد الثلاث ومراتبه المنظمة المرتبة ترتيب أزمان الأمة الاسلامية من أزمان النبوة الى آخر الزمان ، ولا يعلم إلا الله مداها ، ولكن هذا ما وصل اليه علمنا ، واستقر عليه فهمنا . إن تاريخ الماضي سيقف الآن وقفة و ينتدى دور العلم من الآن . إني بهذا موقن أيما يقان كالمشاهد بالعيان فأما الانفاق وايضاحه فسريك ضرب أمثاله بالحبة والسنبلة والحجر والتراب والجنة والأعقاب فافهم وتعجب من الترتيب ، وكيف ابتداء بمراتب الرسل ، وجعل ذكرهم عنوان التوحيد ، ثم ثنى بالأمم واختلافهم ، وجعلهم مناط القتال ، وأصحاب الميدان والنضال ، وطلب انفاق المال ، لاصلاح داخل البلاد وخارجها ، ثم رجع إلى التوحيد فأبانه أيما تبيان ، والى الانفاق فأوضحه أيما ايضاح ، وفصله تفصيلا ، وأكثر من الأمثال ، وأخذ يفصل أنواع المعاملات في الأموال . عجيب هذا النظام ، وبديع هذا الاتقان . ولنفضل ما أجبنا فنقول :

المرتبة الأولى

قوله تعالى : الله لا إله إلا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الأرض من ذا الذي يشفع عنده إلا بأذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء وسع كرسيه السموات والأرض ولا يؤده حفظهما وهو العلي العظيم

ورد في فضل هذه الآية أحاديث كثيرة كقوله صلى الله عليه وسلم لأبي المنذر : أتدري أى آية من كتاب الله معك أعظم ؟ قلت : الله لا إله إلا هو الحي القيوم ، فضرب في صدري وقال : ليهنك العلم ياأبا المنذر . وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لكل شيء سنام . وان سنام القرآن البقرة ، وفيها آية هي سيدة أى القرآن : آية الكرسي .

تأمل في هذا القول ، وكيف فضلها على غيرها ، وبيزها على أترابها ؟ فاعلم أن القرآن فيه قصص وأحكام وأمثال ووعظ ، ووعيد ووعيد ، وانذار وتبشير . وهذه السورة خاصة فيها ذكر المنافقين والسكافرين ، وهنات بنى اسرائيل ، وفظائع ما ارتكبوه ، وذمهم ، وانذارهم ، ووعيدهم ، وتبكييتهم ، وذكر أمر القبلة والحج والصلاة والصيام والخمر والحيض والطلاق والجهاد والايلاء والحلف وما أشبه ذلك ، وكل ذلك يرجع الى تهذيب النفوس تارة بالنم للمخالفين ، وطورا بأدب المعاشرة مع الأزواج ، والآداب في معاملتهم ، وآونة بالتكليف من الحج والصيام والصلاة والصبر ، وذلك كله يرجع لأمر نفوسنا وتهذيبها وتحليلها عن الرذائل بالمواعظ والصبر والمشاق ، وتهذيب النفس مقدمة لتحقيق العلم ، والعلم هو الكمال ، والمقام الأوفى ، والنروة العليا ، والسنام والمجد والشرف الأعلى ، وأشرف العلوم ما كان لأشرف المعاملات ، وأشرف المعاملات (الله) جل جلاله وأنه واحد لا شريك له (لا إله إلا هو) وهو (الحى) لم يزل بالحياة موصوفا لم تحدث له الحياة بعد موت ولا يعتريه الموت بعد حياة (القيوم) القائم بتدبير خلقه في إيجادهم وأرزاقهم وجميع ما هم في حاجة إليه (لاتأخذه سنة ولا نوم) فالسنة أول النوم والنوم غشية ثقيلة تقع على القلب ، والمعنى لاتأخذه سنة فضلا عن النوم ، لما اتصف سبحانه وتعالى بالوحدانية والحياة ، وأنه قائم بتدبير كل شئ على الارتقاء في الوصف من توحده وانفراده وحياته وقيوميته على كل شئ بالتدبير كان لا محالة يرد على النفس وارد فيقول : كم من حى قائم بتدبير ما يملك يعتريه النوم فينام ، فقال : « لاتأخذه سنة ولا نوم » واعلم أن هذه الصفة خارجة عما اعتاده البشر من اضطرابهم للراحة بعد العمل ، والنوم بعد اليقظة ، لتستكمل الأعضاء قوتها ، ولتأخذ الأعصاب حظها من السكون حتى تقوم بعملها على وجه يليق بها ، ولقد كان ذلك محتاجا الى التفسير عند الجهلاء وافهامهم بما يعلمونه من نفوسهم :

[روى] الطبرى بسنده عن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله : « لاتأخذه سنة ولا نوم » أن موسى عليه الصلاة والسلام سأل الملائكة : هل ينام الله ؟ فأوحى الله تعالى الى الملائكة وأمرهم أن يؤرقوه ثلاثا فلا يتركوه ينام ففعلوا ، ثم أعطوه قارورتين فأمسكهما ثم تركوه وحذروه أن يكسرها ، فجعل يعس وينتبه وهما في يديه في كل يد واحدة حتى نعس نعسة فضرب إحداهما بالأخرى فكسرها .

قال معمر : إنما هو مثل ضربه الله تعالى له ، يقول : فكذلك السموات والأرض ، ولا تظن أن سيدنا موسى كان يجهل ذلك ، وإنما ذلك من الله تعليم لقومه حتى يعرفوه بما يخالف ما اعتادوه من النوم ، وأنه لو نام أو نعس الانسان لانكسر ما في يده من القوارير .

هذا المثل يعقله العامة والعلماء ، وهو حسن للجميع ، ولكن العلماء ينفردون بعلم ويختصون بحكمة ، ألا ترى أنهم ينظرون الكواكب طالعة غاربة ، والشموس مشرقة آفلة ، والأقمار ظاهرة خافية ، جارية بالليل والنهار فوق الأفق وتحت الأفق ، والرياح تجرى بالليل والنهار ، وكذلك السحب والأنهار . وترى النبات والحيوان ينمو بالليل والنهار فلا يقفان في نموها بنوم ، فانك اذا رأيت شجرة الورد وقد صارت طول ذراع في أول شهر و بعد مضي أسبوع وجدتها أطول بمقدار ثمن قيراط فاذا تقول ؟ أتقول : ان نموها كان بالنهار أما بالليل فلا . كلا . بل النمو في سائر الأوقات لكل وقت قسط منه ، وأوقات النوم عندنا أوقات يقظة عند قوم آخرين كأهل [استراليا] ولا يزال في العالم نوم ويقظة في سائر الأحوال وليل ونهار ، بل اذا كنت قارئا ما أسلفنا من علم الفلك ظهر لك أن كل ساعة تمر عليك فجر عند قوم وصبح عند قوم وضحي عند آخرين وظهر وعصر ومغرب وعشاء ونصف ليل وهكذا [ليس عند ربك صباح ومساء]

هذه تفصيل حال العالم المشاهد الذى نحن فيه ، فالقارورتان اللتان أوحى الله بهما الى موسى هما السموات

والأرض ، أو الأرض والشمس ، وهما اثرتان دائماً أبداً ، فإوان الله ، تأخذ سنة أونوم لاصطكت السموات والأرض ببعضهما ، أو لاصطكت الشمس مع الأرض ، أومع كوكب من الكواكب فاختل النظام ، وأما اختار القارورين لأنهما أقرب تمثيل إلى الكواكب [ان الله يمك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا ان أمسكهما من أحد من بعده انه كان حايماً غفوراً]

اذا عرفت ماقررت لك فهمت كيف أعقب الله ذلك بقوله : (له مافي السموات ومافي الأرض) فتعجب كيف أعقب نبي السنة والنوم بأنه له مافي السموات ومافي الأرض كما بيناه لك فتأمل ، واستغنى عن الاستدلال في القرآن بقارورتي موسى بالمقصود من الذي شرحناه ، وكأن هذه الأمة يراد أن تكون أعلم الأمم والافلام اذا يقول الله لموسى أمسك بالقارورين ، ويقول لأمة محمد : له مافي السموات ومافي الأرض ، وهذا لا يعقله ولا يعرفه حق معرفته إلا أصحاب الفكر الثاقب ، ولما كان الناس الذين لهم سلطان في الارض كملوك أو من يجرى مجراهم قد يرضون بشفاععة من يشفعون عندهم ، وذلك كأنه تنزل عن الرئاسة والعظمة والسلطان ، وكان الكفار يقولون : ان الأصنام تشفع لهم عند الله أعقبه بقوله (من ذا الذي يشفع عنده إلا باذنه) أي لا يشفع عنده أحد إلا بأمره كما ذكرنا فيما تقدم أول السورة من شفاععة الأنبياء والعلماء والشهداء فارجع اليه ، وقد اخترنا أن تكون الشفاععة على وجه لا يخل بالمقصود من الدين وهو الجدد والعمل ، ونبد التواكل والغفلة والكسل ، ومن تعدى ذلك فقد أضاع أمته ودينه ، وأذهب المقصود من نبوة سيد العالمين (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) ما بعدهم وما قبلهم (ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء) علمه أي معلوماته ، واذا لم يحيطوا بمعلوماته فهو منفرد بالعلم كما انفرد بالألوهية (وسع كرسيه) ملكه وسلطانه وقدرته أو علمه (السموات والأرض ولا يؤده) يشقله ويشق عليه (حفظهما) أي حفظ السموات والأرض (وهو العلي) الرفيع فوق خلقه الذي ليس فوقه شيء فيما يجب أن يوصف به من معاني الجلال والكمال (العظيم) ذو العظمة والكبرياء : أي لاشيء أعظم منه . واعلم أن الكرسي في لغة العرب اسم لما يقعد عليه ، مأخوذ في معناه من تركيب الشيء بعضه على بعض ومنه الكرسي لتركب بعض أوراقيها على بعض ، وهذا الكرسي ركبت خشبته بعضها على بعض ، ويقول بعض العلماء : ان الكرسي هو نفس العرش ، وهو السرير الذي يجلس عليه ، وقال آخر : الكرسي غير العرش ، وهو أمامه ، وهو فوق السموات السبع ودون العرش .

واعلم كما قال القفال : أن المقصود من هذا الكلام تصوير عظمة الله تعالى وكبريائه ، فقد خاطب الله الخلق في تعريف ذاته وصفاته بما اعتادوه في ماوكلهم وعظمائهم ، من ذلك أنه جعل الكعبة بيتاً له يطوف الناس به كما يطوفون بيوت ماوكلهم ، وأمر الناس بزيارته كما يزور الناس بيوت ماوكلهم ، وذكر في الحجر الأسود أنه يمين الله في أرضه ، ثم جعله موضعاً للتقيل كما يقبل الناس أيدي ماوكلهم ، وكذلك ما ذكر في محاسبة الناس يوم القيامة من حضور الملائكة والنبين والشهداء ، ووضع الموازين ، فعلى هذا القياس أثبت لنفسه عرشاً . فقال «الرحمن على العرش استوى» ثم وصف عرشه . فقال «وكان عرشه على الماء» ثم قال «وترى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمدهم» وقال «ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية» وقال «الذين يحملون العرش» ، ثم أثبت لنفسه كرسيه ، فقال «وسع كرسيه السموات والأرض» اذا عرفت هذا فكل ما جاء من الألفاظ الموهمة للتشبيه في العرش والكرسي قد ورد مثلها بل أقوى منها في الكعبة والطواف وتقيل الحجر ، فاذا قلنا : ان المقصود معرفة عظمة الله وكبريائه مع القطع بأنه منزه عن أن يكون في الكعبة ، فسكنا الكلام في العرش والكرسي ، هذا ملخص كلام القفال ، ثم ان هذه الآية دلت على أن الله موجود واحد حي واجب الوجود لذاته قائم بنفسه مقيم لغيره لا يعتريه النقص والفقر مالك الملك في

العالمين ذوالبطش الشديد والقهر والعظمة لا يشفع عنده الا من صدر له اذن منه يعلم الجليل والقليل ، واسع الملك والقدرة وقوله (ولا يؤده) أى لا يثقله متعال عما تدركه الأفهام وتخيله الاوهام ، عظيم لا تحيط به العقول ، ولا تدركه الأبصار ، هذه آية الكرسي ، أفلاتنكر ما قاله صلى الله عليه وسلم لأبى المنذر وقد ضرب به في صدره [لبنك العلم] كأنه صلى الله عليه وسلم ، يقول : يا أبا المنذر اهنأ بالعلم مشيراً بالضربة الى أن قلبه امتلاً نوراً بالعلم ، وكيف يكون ذلك والقرآن كله علم فلم خص آية الكرسي ؟ فاعلم أن جواب هذا السؤال واضح مما قررت لك هناك من أن المقصود من القرآن هو العلم ، وأهم العلم ذات الله وصفاته وأفعاله ، فهذه الآية ذكرت صفاته سبحانه وتعالى ، فأما ما عداها من أكثر الآيات ، فلم تتعد الانذار ، والتبشير ، والحجج ، والصلوة ، والزكاة ، وتهذيب النفوس والأخلاق ، ولعمرك ان هذه العاوم كالفقه ، وعلم القصص ، والاخبار كل ذلك مقدمات لتحلية النفس بالعلم ليكون زينة للنفس ورقياً للمدينة وسعادة للأمة وفهزاً مينا .

بذور القرآن

واعلمك تقول : أين سعادة الأمم في معرفة ذات الله وصفاته وأفعاله ، ونحن نرى أننا نعرف ذلك ، ونحن في آخريات الأمم ؟ أقول : على رسلك لأن عرفنا ذات الله بالتقديس والتنزيه ، وعرفنا صفاته بالكمال والجمال وأفعاله بالنظام والميزان لنكونن أرقى الأمم ، ولأوضح لك ذلك .

فأقول : لقد بذر الله في قلوب العباد من المسلمين في مساجدهم وصلواتهم أن يقرءوا آية الكرسي ، وآمن الرسول « والم الله لا إله إلا هو الحي القيوم » الآيات ، وقوله [شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة] الآيات ، وقوله [قل اللهم مالك الملك] الآيات ، وقوله [سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم] الآيات ، وقوله [هو الله الذى لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة] الآيات ، أليست هذه الآيات يقرؤها المساجدون صباحاً ومساءً عقب صلواتهم ، لمساجد في فضلها ، فقل لى : رعاك الله لم يقرءوا آيات غيرها ، ولم يقرءوا مثل [تب] يدا أبى لى ، أو نحو قوله تعالى [وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباعوا بغضب من الله] ولماذا تكرر هذه الآيات ، واختارها الصالحون والصوفية لتلاميذهم وأوصوهم بها ؟ ان ذلك لعمر الله لسر قد آن انكشافه ولعلم هذا وقت ظهوره ، ان أولئك الاساتذة كانت تنشرح صدورهم لذلك التلقين ، ويعلمون التلاميذ ذلك الا كسير ليفتح الله عليهم بالقبول والوصول من طريق التقوى وتصفية الباطن ، ولكن الأمر عظيم ، ان ذلك أشبهه بما كان عند قدماء المصريين من العاوم المطمورة ، والآثار المنجوبة ، والرموز المكتومة ، حتى جاء علماء الآثار فحلوا معمياتها ، ووقفوا على بعض جزئياتها ، وهكذا ترى علماء الاسلام اليوم يبحثون في أسرار القرآن فلا تلقى عليك قلامن كثير ، وقطرة من بحر الأسرار فى الدين .

فأقول : لقد استبان لك أن صفات الله ظهر بعضها فى آية الكرسي ، وترى الآيات الأخرى كذلك ، فقوله « الم الله لا إله إلا هو الحي القيوم » وصف لله ، ولكن أعقب هذه الصفات بذكر الأفعال . فقال « هو الذى يصوركم فى الأرحام كيف يشاء » بعد قوله « إن الله لا يخفى عليه شىء فى الأرض ولا فى السماء » أو ليس ذلك يدعو الى علم التشريح ، وعلم الكيمياء ، وكيف لا يدعو لذلك ، وهو يقول [يصوركم فى الأرحام كيف يشاء] أليس هذا يدعو الى علم الحياة المخترع حديثاً الذى يبحث فى حياة الانسان ، والحيوان ، والنبات أو ليس الجنين فى الرحم مكوناً من الدم الناجم من خلاصة الغذاء ؟ وبالتفاعل الكيمائى كوّنت هذه الأعضاء أو ليس هذا العلم يشمل الحيوان والنبات ؟ ننظر نظرة أخرى فى قوله [شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة] وأولوا العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم [أو ليس قوله [شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة] وأولوا العلم قائماً بالقسط] يدعو الى سائر العاوم ، فان القيام بالقسط هو نفس النظام : أى نظام الفلك ،

ونظام الطبيعة .

وقد قال علماءنا لا يعرف معنى القيام بالقسط الا من درس سائر العلوم ، كما قالوا في قوله تعالى [ووضعت
الميزان] في سورة الرحمن ، ان هذا الميزان لا يعقله الا الذي درس كل علم كالطبيعة والفلك والكيمياء ، فان
النرات في التفاعل الكيماوى لها حساب دقيق لا خطأ فيه ولا خلل ، كما ترى في تركيب الماء من الاكسوجين
والأودروجين ، وان نسبة وزن الاوكسوجين الى الاودروجين معلومة لا تتغير ، وهكذا نسبة حجم الأوّل الى
الثانى ثابتة ، وهذا أمر لا يستثنى منه شيء في العالم ، كما قال تعالى [ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم
شهودا إذ تفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرّة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا
أكبر إلا فى كتاب مبين] والله لقد قرأنا بعض صفحات هذا الكتاب فى الطبيعة فأيقنا بنظام جميل بديع
وتحقيقه وألفينا حساب الله لم يذر ذرّة الا حسبها ولا أصغر منها إلا كتبها وأودعها فى الطبيعة وألقاها الى
الناس أجمعين . وقال للمسلمين هذه علومكم فادرسوها جعلتها فى القرآن لتحفظوها ويتعبد بها الصالحون
ويدرس بها ماصنعت وما نظمت العلماء المفكرين والحكماء المحققون ، فان رضيتم بتشور القراآت ، ووقفتم
عند حدّ التلاوات فانكم يا عبادى فى عداد الأموات ، وان فكرتم فى مصنوعاتى ، ودرستم مخلوقاتى ، وعرفتم
موازينى ، وأيقنتم بقسطاسى ، فانكم بذلك تحيون وترفعون رءوسكم بين الأمم ، وهل يقرّ لكم قرار ، أو يكون
لكم اصطبار ، وأنا أنعشت الأمم حولكم بغاسوا خلال دياركم ، وأنتم عن الحكمة نأتمون ، وعن التبصرة
معرضون ، أولم تفكروا فى آية [قل اللهم مالك الملك تؤتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعزّ من تشاء
وتذلّ من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير . توجّ الليل فى النهار وتوجّ النهار فى الليل وتخرج الحيّ
من الميت وتخرج الميت من الحيّ] الآية .

أوليت هذه الآية المقروءة عقب الصلوات المختارة فيما اختاره الاسانذة الأخير دالة على أن الملك ينقل
من قوم إلى قوم ، وأنه لكل أمة يوم ، وأنا الذى أصطفى من عبادى للعلبة من أشياء كما زاد النهار نارة والليل
أخرى بحساب ، وكما أخرج الحيّ من الميت ، وأخرج الميت من الحيّ ، أليس ذلك يدعو لدراسة الأفلاك
والسكواكب ، وعلم الحيوان ، أوليت هذه أفعالى ، أوليت صفاتى فى آية الكرسي لا يظهر لكم آثارها
الا بأفعالى ؟ فهأهى ذه أفعالى ، وإذ أنزلت القرآن ، وقرأتموه وكررت تلك الآيات التى هى من أهمّ العلوم ،
أفليس فيكم رجل رشيد ؟ ألم يقيم منكم قائمون يذكرونكم أن تلك التلاوات التى سيقّت للعبادات يتبعها العلم
والفكر ، أفلم يكن من رحمتى لكم أنى ألهمت أسلافكم حفظ آيات صفاتى وأفعالى لتكون ذخيرة لكم
لعلكم تعقلون ، أولم تقرأوا ما كتبه العالم الهندى فى كتاب كابلية ودمنة من الحكايات الخرافية ، وأنه قيل فى
أول ذلك الكتاب : ان الحكايات تكون تسلية للجهاال وغراما للأطفال ، ولكنها حكمة للحكماء وعلم للملوك
وسياسات للقواد العظماء ، فهل ترون ذلك فى كتاب أحد عبيدى ولا ترونه فى كتابى الحق ، كتابى يتعبد به
العباد ويدرسه الحكماء .

أقول هذا هو السر فى اختيار هذه الآيات وهى بذور للحكماء والعلماء ومتى شاع هذا القول بين علماء
الأمة ظهر سرّ قوله « ليظهره على الدين كله » وسرّ قوله « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف
وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » .

هذا هو أوان اليوم الموعود للأمة الاسلامية ، هذا هو السر المصنوع والجوهر المسكون ، والجمال والنور
المتجسّد فى القرآن الذى أبرزه تألب الأمم الغربية على المسلمين ، فليقرءوا كل علم وليعرفوا كل فنّ ، بهذا أمر
الله فى الكتاب ، والله يهتدى من يشاء الى صراط مستقيم . هذا ولترجع الى الكلام الى ما بعد آية الكرسي

فبقول :

قال تعالى (لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي) أى تمييز الايمان من الكفر بما ظهر من الآيات الواضحات أن الايمان سعادة ، وأن الكفر شقاء (فن يكفر بالظالمات) بالشیطان أو الأصنام أو كل ما عبد من دون الله (ويؤمن بالله) بالتوحيد وتصديق الرسل (فقد استمسك بالعروة الوثقى) طلب الامساك بالعروة الوثقى من الحبل الوثيق . وهذا مستعار للتمسك بالحق من النظر الصحيح والرأى القويم (لا انفصام لها) لا انقطاع لها (والله سميع عليم . الله ولىّ الذين آمنوا) محبهم أو متولى أمرهم (يخرجهم) بما منحهم من التوفيق والهداية (من الظلمات الى النور) أى الهدى والايمان (والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت) المضلات من الشيطان والهوى والأصحاب وغيرهم (يخرجونهم من النور الى الظلمات) من نور الفطرة (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) .

المرتبة الثانية فى التوحيد

وهى قوله تعالى : (ألم تر الى الذى حاج ابراهيم فى ربه ، الى قوله : والله لا يهتدى القوم الظالمين)

يقول : هل انتهى الى عامك يا محمد خبير الذى خاصم ابراهيم فى ربه وجادله ؟ وهو نمروذ ، فقال أنا أحبى بالعبودية وأميت بالقتل . فقال له ابراهيم : فهل تقدر على تغيير الأفلاك وقلب نظام الشمس فى سيرها فصار الذى كفر مهبوتا وانتهى من المجادلة مقهورا . وهل يهتدى الظالمون الى الحجة البلجاء والعقيدة السهلة السمحاء .

ثم أتبعه بالمرتبة الثالثة : ونظمها فى سلكها ، ورتبها بعد تمامها ، فقال (أو كالذى مرّ على قرية) والكاف صلة كأنه يقول : ألم تر الى الذى حاج ، وإلى الذى مرّ على قرية ، وهو أرمياء أو عزيز ، والقرية امابيت المقدس أو إيلياء ، وقد كانت حاوية ساقطة حيطانها (على عروشها) سقوفها (قال) ذلك النبى استعظاما لأمر الله واعترافا بالقصور عن ادراك طريق الاحياء ، كيف يحيى هذه الله بعد موتها ، وقد كان من قبل ذلك سطا على بنى اسرائيل يختنصر فى جمع عظيم ، فأنزل بهم العذاب ، وأجلاهم الى بلاد العراق وفارس ، فلما أن هلك أمر بعض ملوك الفرس بارجاعهم الى بيت المقدس وتعميره وتعمير ايلياء ، فلما أن قال ذلك النبى ما قال ، وقد شاهدها خرابا بلقعا ووحوشا يبابا ، وقد كان معه عصير عنب فى ركوة وسلة تين . وهو على حماره فبات لساعته ضحوة وحي بعد مائة سنة . وقد عمرت القرية على رأس السبعين . ونمت وزكت فى ثلاثين ، هذا معنى قوله (فأما الله مائة عام ، ثم بعثه قال) له الملك (كم لبثت ؟ قال لبثت يوما أو بعض يوم ، قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك) التين (وشرابك) العصير (لم يتسنه) يتغير (وانظر الى حمارك ولنجعلك آية للناس وانظر الى العظام كيف ننشزها) نحياها أو نرفعها (ثم نكسوها لحما) .

تلك الحادثة كانت أيام سقوط الدولة اليهودية ، ذلك أنهم كانوا فى مصر نحو أربع مائة عام ومكثوا فى حكم الشيوخ السبعين والسكاهن نحو من ذلك حتى كان ما كان من أمر طالوت وشموشيل وداود وسليمان فظهرت دولتهم واستفحل ملكهم ، ونفذت شوكتهم حتى ملكوا الفرات وأطراف اليمن وبعض جهات الروم ، وجاوروا ملوك الفرس ، وذلك فى نحو ست مائة سنة ، وكانوا فى تاريخهم أشبه بالعرب فى سيرهم فانهم لما وصلوا فى الفتوحات لجاورة التتر أزلوا دولتهم فى القرن السادس ، فهكذا هؤلاء لما ملكوا الأرض المقدسة حاربهم الفلسطينيون ، وهم العماليق ، وقلبوا جمهوريتهم الى ملكية ، ثم أخذ ملكهم يزداد وعظمتهم تمتد وطودهم يشمخ ، وأوتادهم تثبت ، حتى جاوزوا الفرات ، والجزيرة ، فاقبض عليهم جيرانهم ، فأذاقوهم سوء

العذاب ، ذلك تاريخهم فبدأ ساطنهم في أول السورة عند ذكر موسى .
وقلب الجهورية الى ملكية في قصص شموئيل وطالوت وداود ، وسقوط مجدهم ، وهبوط نجمهم ، وأقول
سعدهم أيام العزيز ، اذقرأ لهم التوراة عن ظهر قلب .
ثم كانت خاتمة أمرهم أن اجلاهم الروم ، ذلك أنهم أي الروم قد غلبوا اليونان الذين غلبوا الفرس ، فانه
لما تولى اليونانيون على ملك فارس بقائدهم اسكندر ، ورثوا ملكهم ، ومنه بيت المقدس ، ثم لما غلبت الروم
اليونان ضموا اليهود اليهم ، وأجلاهم الجلاوة الكبرى ، ونقاوهم الى رومة ، وما والاها من البلدان وفي أيامهم
أرسل المسيح عليه السلام .

فالعجب لترتيب هذه القصص على مقتضى الزمان ، وترتيبها كترتيب التاريخ ، وأهم منه ماأشرنا لك من
قبل عماد الأمر وقصاره التأمل في حكمة الله ، وانظر كيف يقول تعالى : وانظر الى حمارك وانظر الى العظام
كيف نشزها الخ فأمره بالنظر في جسم الحمار صرتين . وقال ارجع البصر كرتين ، أوجب علم البيطرة لبيطرة
الدواب والتشريح لمعرفة الأجسام للانسان والحيوان ، ثم ذكر معها جملة من العلم في نظمها ونظامها في سلكها
فجعلها درتين في تاج الحكمة والعلم ، ومصراعين لبيت الاسلام فقال (واذ قال ابراهيم رب أرني كيف تحيي
الموتى) الى قوله (عزيز حكيم) لما حاج نمرود ابراهيم ، وقال له أنا أحيي وأميت وعفا وقتل بعد قول
ابراهيم الله يحيي برد الروح الى البدن انتقل ابراهيم الى ما تقدم ذكره ، ثم سأل الله المعانيسة ، وذلك قوله
تعالى (واذ قال ابراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى) الآية ، يقول ابراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى ليصير
علمي عيانا (قال) الله له (أولم تؤمن) بأحيائي الموتى (قال) ابراهيم له (بلى) آمنت ولكن سأأت ذلك
لأزيد بصيرة وسكون قلب بضم العيان والمشاهدة للوحي والاستدلال (قال) الله له (خذ أربعة من الطير)
طاووسا وديكا وغرابا وحمامة (فصرهن اليك) أملهن اليك ، من صاره يصيره ويصوره ، وقرى صرهن
بالضم والكسر : أى اجعهن (ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا) أى جزئهن ، وفرق أجزاءهن على
الجبال التي بحضرتك ، وهي أربعة (ثم ادعهن) قل لهن تعالين (يأتينك سعيا) ساعيات مسرعات
طيرانا أو مشيا (واعلم أن الله عزيز حكيم) فهو بالعزة غالب وبالحكمة منظم ومنتقم .
اياك أن يلج في صدرك أن مثل هذه الآية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم بعد قصص العزيز وحجاره
لنسمع قصصا قضى وتاريخا خلا من غير أن نعتبر ونذكر ونفكر .

يقول الله : انظر الى حمارك ، ثم يقول : انظر الى عظامه كيف نشزها ، ثم نكسوها لحما ، ولاجرم أن
ذلك يدعوحينا لعلم التشريح ويتاوه الطب ، ولن يقوم للطب أساس ولا للتشريح قائمة إلا إذا درست العلوم الطبيعية
من النبات والحيوان وفصائلها وأنواعها وأجناسها وأشكالها وبدورها وغير ذلك .

وتعجب كيف طلب الخليل من ربه أنه يريه احياء الموتى عيانا بعد التصديق بالاستدلال والوحي تعليما
للأمة الاسلامية أن يبحثوا وتمييزا لهم أن يتذكروا ، بالله من ذابنسكر احياء الله للموتى من عجائز المسلمين
والنصارى واليهود ، ومن ذا الذي يخلق في قلبه أو يهجس في نفسه منهم أن يقول ان الله لا يحيي الموتى فضلا
عن القراء والعلماء والأنبياء ، فكيف يكون حال ابراهيم صلى الله عليه وسلم .

لاجرم أن الأمر فوق ما يظنه أغرار الناس وأن الايمان والسعادة وارتقاء العقول البشرية التي تتبع ارتقاء
الأمم الانسانية يعوزها دراسة الأشياء المحيطة وعجائب تركيب الأجسام ونظام الحيوان وكيف يكون التحليل
وكيف يكون التركيب .

وأنت اذاوقفت على بدائع تركيب المخاوقات الحية وغير الحية اعتراك الدهش وأخذتلك الحيرة وغشيتك غواشي

العجب والبهر وأذهلتك أيما اذهال ولارك طرفا من علم السكيبياء لتدرك سرا من أسرارها وحكمة من علمها وقطرة من بحرها لتعجب من هذا الوجود وتدرك ما كان يرتضيه الخليل وبما اذا أراد الله بهذا القصص وما شأن الطيور وتمزيقها وتوزيعها على الجبال وسعيها طائرات ، وما شأن الحمار وعظامه ولماذا أمر العزيز ، بالتأمل في انشاء عظامه أي احيائها وبتحريك بعضها وضمه الى بعض وأنه يكسوه باللحم ؟ فأقول :

ان في علم الكيمياء كلين هما المزج والاتحاد فلو أنك مزجت عشرة جرامات من الفحم بعشرة من مسحوق الكبريت كان الحاصل منهما حافظا لخواصه الأصلية حتى اننا لو نظرنا الى هذا المزوج بمنظار شاهدنا أجزاء سوداء لا قانون له ولا ضابط ولا قاعدة ، وانما ذلك حسب الهوى كما تضع الملح في اناء والتراب مع الملح فلا اتحاد ولا التئام ولا انتظام .

الاتحاد

أما الاتحاد فهو السرّ المصون والعلم المكنون والنظام البديع الغامض المتعاس عن الجاهلين المترفع عن ادراك الغافلين وهذا هوس الله في أرضه ومسمى آراء الخليل والعزيز والنبي ﷺ ، ومن أدركه فقد أدرك السرّ المكنون والكبريت الأحمر وكأنا ملك الدنيا بخدائيرها فان هذا هو سرّها وعجبتها وبدعها ، ومن يدركه إلا الفوقة القماقم وصناديد العلم الأكبر ، ففي الاتحاد تفقد الأجسام خواصها الأصلية وطبائعها وأوصافها وأحوالها وألوانها وتحوّل إلى شيء آخر مغاير لكل منها ، خذ ذلك مثلا :

القطن والقمح والبرسيم

هذه نباتات كوّنّت في الأرض من هذه العناصر وهي : البوتاسا ، والصودا ، والجير ، والمغنيسيا ، وحض الفوسفوريك ، وحض الكبريتيك ، والسلكا ، والكاور .

| عناصر | قطن | قمح | برسيم |
|-------------|------|------|-------|
| بوتاسا | ٣٥٥٥ | ٣١٥٤ | ٣٤٥٦ |
| صودا | ٣٦٦٤ | ٣٦٦٦ | ١١٥٤ |
| جير | ١٤٦٣ | ٣١٤ | ٢١٥٦ |
| مغنيسيا | ٨٧٧٨ | ١٢١٥ | ٤٥ |
| حض فوسفوريك | ٨٣٤ | ٤٨٥٥ | ٥٣ |
| حض كبريتيك | ٧٧٧ | ٥٥٥٨ | ٤٥٢ |
| سلكا | ٨٢٢ | ١٨٨ | ٣٨ |
| كاور | ٦٣٧ | ٥٥١٥ | ١٣٥٩ |

أنت تعرف الجير وقد دخل في القطن بنسبة ١٥ في المائة تقريبا وفي القمح بنسبة ٣ في المائة وفي البرسيم ٢١ في المائة ، وأنت تعرف الجير تراه بعينك لكنك لو حلت النبات لم تر جيرا وإنما هو نبات حوّل الجير اليه وذهبت خواصه وصار عالما جديدا .

ها أنت ذا حلت النبات ونظرته فألفيت البرسيم والقطن والقمح من مواد متحدة .

المواد والعناصر في الثلاثة متحدة فأنت مالبست ولا أكلت ولا أكلت البهائم إننا لك

العناصر المتحدّة التي فقدت خواصها ، ولعمرك ماحوّت إلى تلك الخواص والأجسام الحادثة الجديدة إلا بتلك النسب المحفوظة ، فهذا الوزن وهذا الحساب هو الذي مكن من اعطائها أشكالها النافعة فكانت غذاء الحيوان ورداء الانسان وزينة الرجال والنساء فنحن نلبس ونترين بما يأكله الحيوان ، ولكن السرّ المصون هو النسب فاذا حوّلت النسب حوّلت الخواص وتغيرت الأسماء .

أليس ذلك من العجب ولو أن البوتاسا صارت في القطن ٣٦ في المائة بدل ٣٥٥ في المائة ماتركب

قطنا بل كان ممزوجا لامتحددا ولم تكن فيه خواص القطن وعلى ذلك كانت قاعدة الاتحاد .
ان اتحاد الأجسام بعضها ببعض يكون بمقادير محدودة ثابتة في كل مركب وهو المسمى بقانون المقادير
المحدودة فترى الماء مثلا مركبا من (١) أكسوجين و (٢) أودروجين ونسبة الثاني إلى الأول وزنا كنسبة
واحد إلى ثمانية ويقدر كل منهما صفاته الخاصة وتحدث صفات لم تكن لهما وهي صفات الماء من طعم وهيئة
وغير ذلك ونسبة الأول إلى الثاني حجما كنسبة (١) إلى (٢) والأكسوجين عبارة عن جسم هوائى
إذا أدخلت فيه شيئا قابلا للاحتراق احترق ، أما الأودروجين فهو جسم هوائى أيضا طيار كالأول إنما إذا
أدخلت فيه حيوانات حالا فهو جسم يميت ، أما الأول فهو جسم محرق وهذان الجسمان باتحادهما مع بعضهما
تكوّن الماء الذى به حياة كل شيء ، وتجب مما سأذكره لك : وهو أنه إذا تركب جزآن من الأكسوجين
مع جزئين من الأودروجين فانه يحصل منهما جسم آخر ليس بماء ، وإنما هو جسم كالمحرق يسمى (ديتوكسيد)
وهو سائل محرق أ كالمائل فيه ، فتجب من هذه المركبات وكيف كان حساب الماء دقيقا ، ولما اختل
الحساب جاء سائل آخر قاتل ففى كان جزآن من الأودروجين مع جزء واحد من الأكسوجين كان فيه حياة
كل حي ، ولما صار الأكسوجين جزئين كالأودروجين صار قاتلا لكل حي ، وانظر الفرق بين الأحياء والاماتة
تجدد جزءا واحدا فقط وكيف اختار الله هذا التركيب وجعله محيطا بالأرض وهو الماء « ان الله سريع الحساب » .
ما أعجب ماترى فى هذا المقام وما أبدع ما عرفت أيها الذكى لم اختار الله هذا التركيب أليس لأنه به الحياة
ولو أنه زاد الاكسوجين جزءا واحدا لم يصلح المركب للحياة أليس ذلك دلالة على أنه محيط بكل شيء « وهو
الله فى السموات وفى الأرض يعلم سركم وجهركم » وإلا فلماذا هذا النظام والحساب والعجب العجيب اه .
وهناك قانون آخر يسمونه قانون النسب المضاعفة (إذا اتحد جسمان وتكوّن منهما جملة مركبات فاذا
بقيت كمية أحدهما ثابتة فكمية الآخر تتغير على حسب نسب مضاعفة بسيطة جدا) .

فترى الأوزوت يتحد بالأكسوجين ويكون منهما خمس مركبات .

- (الأول) يحتوى ١٤ من الأوزوت و ١٦ من الأكسوجين
(الثانى) على ١٤ من الأوزوت و ١٦ فى ٢ من الأكسوجين
(الثالث) على ١٤ من الأوزوت و ١٦ فى ٣ من الأكسوجين
(الرابع) على ١٤ من الأوزوت و ١٦ فى ٤ من الأكسوجين
(الخامس) على ١٤ من الأوزوت و ١٦ فى ٥ من الأكسوجين

فترى من ذلك أن تركيب الأجسام جار على نظام ثابت بحساب معين ونمط بديع وهو السحر الحلال
وعلى ذلك سائر المركبات من نبات وحيوان وانسان وهذا معنى كونه عز وجل « سريع الحساب » وقوله
« وكل شيء عنده بمقدار » وقوله « وان من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم » وقوله « إنا
كل شيء خلقناه بقدر » وقوله « وما كنا عن الخلق غافلين » وقوله « ووضعت الميزان ألا تطغوا فى الميزان » .
فاذا تصوّرت أن كل ١٨ جراما من الماء فيها ١٦ جراما من الأكسوجين وجرامان من الأودروجين
وأنتك لو زدت ذرة واحدة من أحدهما أو نقصتها لم يكن اتحاد وبقية بخاصتها وهكذا بقية المركبات المتحدات
أدركت كيف أمر الله عز وجل الخليل بالنظر فى العوالم العالوية والسفلية وكيف أمره بتحليل الطير ثم ركبها
وهو ناظر إليه ليقف على سر التحليل والتركيب والنظام البديع وليكون إيمانه عن يقين لا برهان أو تقليد .
وهذا أهم المسائل وأعجبها ولو أنك راقت النبات فى مدرستنا لرأيتته يجتذب الذرات من الأرض فتتمثل
بجسمه وتقلب ورقا وزهرا وثمرا على نهج قانون الاتحاد وناموس النسب ، فاذا تفرقت أجزاءه وتحللت عناصره

أعيد كرة أخرى في نبات أو حيوان بنسب محفوظة على قوانين ثابتة ، فآية الطير واضحة أماننا صباحا ومساء كل حين ونحن عنها غافلون ، انها لضرب مثل لما نشاهده كل وقت ، فعلى قادة المسامين أن لا يفتعلوا عن هذه الحقائق وأن لا يناموا عن هذه الدقائق ، وهالك جردولا جامعا لكثير من النبات المشهور النافع للإنسان والحيوان وهاهوذا .

| الشعير | | القمح | | القطن | | | عناصر |
|--------|------|-------|------|-------|-------|-------|----------------|
| تبن | حب | تبن | حب | خشب | بذرة | شعر | |
| ١٨٨٠ | ٢١٣٠ | ١٥٦٤ | ٣١٥٤ | ٣٢٢٩ | ٣٢٢٣ | ٥٥٠ | بوتاسا |
| ٦٨٠ | ٤٠٠ | ٩٥٤ | ٢٦٦ | ٥٤ | ٦٩ | ٣٦٤ | صودا |
| ٤٧٠ | ٢٤٠ | ١٠٠٠ | ٣١٤ | ٢٨٠ | ٥٦ | ١٤٦٣ | جير |
| ٢٥٠ | ٩١٠ | ٣٥٠ | ١٢١٠ | ٦٣ | ١٦٥ | ٨٧٨ | مغنيسيا |
| ١٦٠ | ٣٣٧١ | ٣١٠ | ٤٨٥٠ | ٨١ | ٣١١ | ٨٣٤ | حض فوسفوريك |
| ٣٥٠ | ٢١٠ | ٤٧٠ | ٠٠٠٨ | ٥٤ | ٢١ | ٧٧٧ | حض كبريتيك |
| ٤٣٠٠ | ٢٧٥٢ | ٤١٩ | ١٨٨٨ | ٥٩ | ٠٣١ | ٨٢٢ | سلكا |
| ١٧٣٠ | ٠٠٣٠ | ٥٢٠ | ٠٠١٠ | ٧٥ | ١٥٠ | ٦٣٧ | كلور |
| ١٣٠ | ٠٠١٥ | ٦٢٠ | آثار | معدوم | معدوم | معدوم | او كسيد الحديد |

| برسيم | القصب | | بطاطس | الفول | | الذرة | | عناصر |
|-------|-------|---------|-------|-------|-----|-------|------|----------------|
| | ورقه | مجرد من | | تبن | حب | سقيان | حب | |
| ٣٤٢٦ | ٣٤٣٠ | ٢١٥ | ٦١٦ | ٢٧٨ | ٤٢٥ | ٣٢٠ | ٣٧٩ | بوتاسا |
| ١١٤ | ١٩٠ | ٢٤٠ | ١٩٠١ | ٨٦ | ٣٣ | ٣٠ | ٣٠ | صودا |
| ٢١٦ | ٤٨٠ | ٧٣٥ | ٢٤ | ٢١٥ | ٦٠ | ٩٧ | ٣٤ | جير |
| ٤٥ | ٢٩٠ | ٣٨٠ | ٥٠٠ | ٥٦ | ٧٣ | ٥٥ | ٧٥ | مغنيسيا |
| ٥٣ | ٤٨٠ | ٣٣٥ | ١٧٦ | ٥١ | ٣٤٦ | ٢١ | ٤٤٨ | حض فوسفوريك |
| ٤٢ | ٦٥٠ | ٦٣٠ | ٦٢ | ٥٩ | ٣٥ | ١٤ | ١٥٠ | حض كبريتيك |
| ٣٨ | ٢٦٩٠ | ٤٤٨٠ | ١٠٠ | ٨٧٠ | ٠٠٩ | ٣٢٨ | ١٤٠ | سلكا |
| ١٣٩ | ٨١٠ | ٨٢٠ | ٢٢ | ١١٥ | ١٤ | ١٠١ | آثار | كلور |
| | ٩٨ | ١٩٠ | ٠٨ | ٤٩ | ٠٠٤ | ٣٠ | ٠٠٤ | أو كسيد الحديد |

تأمل هذا الجدول تجد أن مطعوم البهائم ، والآدميين ، والملابس ، والفاكهة كلها عناصر واحدة اختلفت مقاديرها ، فباعتبارها كيف كانت مادة الذرة هي مادة القمح بعينها بل مادة القطن وباختلاف المقادير صار هذا ملابس ، وهذا مطعما [إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون] حارت الافكار في هذه الحكمة الباهرة ، فان نظرنا الى ترتيب النبات مع المعادن والحيوان ، وترتيب كل طبقة فيها وجدنا أحكاما ، وان نظرنا الى أجزاء كل شجرة من أعضائها الظاهرة من عروق وسوق وفروع وأوراق وأزهار وثمار رأينا حكمة باهرة وانها موزونة بميزان عدل ، وان نظرنا الى عناصرها التي تركبت منها رأينا مقادير مختلفة وعناصر متحدة ،

وباختلاف المقادير اختلفت الطعوم ، والأشكال ، والألوان ، والرائح ، والمقادير ، وما أشبه هذه النظم في ترتيبها بنظام السموات ، فكما رأيت هناك جداول لها نظام خاص ، فكذلك ترى هنا جداول محكمة ، ولقد صدق فيثاغورث في قوله : ان العالم مبني على الأعداد والموسيقى ، ومن هذا انهم سورة الرحمن ولندكر آيات منها لنفهم المقصود . قال الله تعالى « الرحمن . علم القرآن . خلق الانسان . عامه البيان » نعم خلق الله الانسان فيه كل نظام وترتيب ، ولما كانت الأشكال تخن الى أشكالها وضعت الروح ذات العلم والأدب وحب النظام والترتيب في هذا الجسم المشاكل والمناسب لخلقها وأعربت وبيت عما استكن في هذا العالم الذي هو طبعاً يحكي الجسم ، فلذلك أعقبه بقوله [علمه البيان] فأبان ما يقرأ على صفحات هذا الكون من العلوم والطاقف والمجائب اذ خلق العالم أولاً مقدمه لخلق الانسان ، وليكون دفتره له وكتابه يقرؤه فله نفع في عقله وفائدة في جسمه ، فخلق الانسان أولاً فاستفاد الماديات وعلمه البيان لاستفادة العلوم منه ، ولما كان هذا الكلام مجلاً ، والمجمل لا يغني عن المفصل في التعليم شرع الرحمن يفصله تفصيلاً مظهراً آثار رحته على أجسامنا أولاً وعقولنا ثانياً بالخلق أولاً والعلم ثانياً . فقال [الشمس والقمر بحسبان] ولقد أعدنا هذا الكلام مراراً وتوضيح لك نظام السموات على أبهى أوضاعه وترتيبه وبيننا أيضاً أن العالم السفلي نظامه تابع للعالمى لوصول الأثر من الثاني ، فلذلك كان له نظام بحسب ما يتبعه الأثر كما رأيت هنا ، فلذلك قال [والنجم] هو الماساق له [والشجر يسجدان] فذكر المزارع من نبات وشجر ، وقد رأيت حسابها فأفادتهما يسجدان ، ولقد رأيت آثار السجود فيها من اطرادها على قانون واحد لا يتغير ولا يتبدل ، ولما كانت النباتات على سطح الكرة الأرضية ، وهي مستديرة والسماء محيطة بها من جميع الجوانب ومرسلة أشعتها عليها وأمطارها ورياح جوفها كانت الأرض ومزارعها ككرة طرحت بصوالجة فتلقها هذه الحوادث الفلكية والجوية وذكر السماء بعدها كما ذكر الشمس والقمر قبلها لتفيد الاحاطة المذكورة . فقال [والسماء رفعها] وهذه الرفعة حسية وعقلية ، أما الحسية فظاهرة ، وأما العقلية فقد علمتها من التأثيرات المختلفة بالحوادث المتناقضة فتارة تأتي يبرد ، وأخرى بحر ، ومرة بخصب ، وأخرى بجذب ، ولا ريب أن هذا يورث خللاً في النظام ، وعدم ترتيب في الأحكام فلا بد أن من قانون تسير عليه هذه العوالم كسفينة [في بحر لحي] يغشاها موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها [فلذلك أعقبه بقوله [ووضع الميزان] ولقد فهمت في الجداول السابقة في العالم العلوي والسفلي شيئاً من الميزان فقس عليه كل أحوال هذا الكون فكله موزون بهذا بعينه ، ومن هنا نفهم قوله تعالى [والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل شيء موزون] فلقد شاهدت الميزان في الجداول السابقة [وجعلنا لكم فيها معاش ومن لستم له برازقين . وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم . وأرسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه وما أتم له بخازنين] .

ولعلك فهمت أيضاً من هذه الجداول قوله تعالى [وهو الذي مدّ الأرض وجعل فيها رواسي وأنهاراً ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين ، يغشى الليل النهار ان في ذلك آيات لقوم يتفكرون . وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ، ونفضل بعضها على بعض في الأكل ان في ذلك آيات لقوم يعقلون] فلقد رأيت أنه فضل القمح على النرة في الجدول السابق بالعناصر المقوية للعظام كالسلكا الذي هو مواد رملية ، وحض الفوسفوريك الذي يدخل في تركيب عظامنا ، ومنه تصنع أعواد الكبريت ، فهاتان المادتان في القمح أكثر منهما في النرة ، بخلاف الكبريت فهو في النرة أكثر منه في القمح ، وهكذا بقية العناصر ، فباختلاف المقادير فضل هذا الطعام على ذلك الطعام .

قلنا ان الفسفور في القمح أكثر ، وهو داخل في تركيب العظام ، وهذا مشاهد في عظام الموتى فانك ترى أبخرة تتصاعد ، وكثيرا ماترى بالليل نارا ساطعة ، وماهى الاتك المادة الفسفورية التى ذكرناها في الأغذية وكنت في العظام ، قد تصاعدت فتلاقت بالمادة الحارة في الهواء ، وهى الاكسوجين فانهم نارا فظن العامة أنها كرامة لولى أونحو ذلك ، وقد فهمت الحقيقة ، وقس على هذين النباتين غيرهما .

ثم ان هذه المواد تدخل في تركيب الأجسام النامية ، وتبقى الى أمد معلوم ، ثم تنحل ويندروها الهواء وترجع ثانيا ، وتدخل تركيبها كما قال تعالى - انما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيما تذروه الرياح ، وكان الله على كل شىء مقتدرا - استدلال بالطبيعة على بقاء الأرواح واليه رمز - كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين ، منها خلقناكم وفيها نعيدكم ، ومنها نخرجكم تارة أخرى .

ولعلك تقول الآية ، واردة في خلقنا بعد الموت ، قلنا نعم ، وانما نحن ذكرناها على سبيل الاشارة والرمز أونحو ذلك مما ذكره علماء البيان ، بل بقاء العناصر الأرضية بعد الانحلال دليل على بقاء أرواحنا بعد الموت وكيف تبقى هذه العناصر المعتمة المظلمة الميتة وتمهلك تلك الأرواح الطاهرة المنيرة الحية العالية بل كان الأجدر بالقياس أن تهلك المادة وتبقى الأرواح ، فاذا بقي الأخس فالأشرف أولى بالبقاء لأن الروح اذا كانت بسيطة كما هو اجماع الحكماء ، فكيف تبقى ؟ والفناء انما هو تفرق كما تفرق الجسم عن البدن المركب من عنصرين : روح وجسم ، ففناء الأرواح ليس يقبله العقل بالكلية فافهم .

الطيفة

من أعظم أسرار القرآن التى ظهرت في هذا الزمان سرّ [ال م] في أول سورة البقرة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ، والصلاة والسلام على رسول الله [أما بعد] فاني بينما أنا جالس بالمنزل يوم الثلاثاء ٥ شهر مارس سنة ١٩٣٢ م الموافق أواخر شهر ردى القعدة سنة ١٣٥٠ هـ إذ حضر عندى عالم من ذوى الذكاء والفتنة ، فقال بعد أن قرأ هذا الموضوع في الطبعة الثانية : لقد أحسنت وأجدت في ايضاح عجائب الحلقة ، ولكن أريد أن أطلع على نفس التكوين عيانا من نفس علم الطبيعة لأن الله عز وجل اذا قال : « وانظر الى حارك ولنجعلك آية للناس وانظر الى العظام كيف ننزرها ثم نكسوها لحما فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شىء قدير » علم أن في الامكان ظهور نفس الخلق والتكوين ووضوحه في العالم المشاهد كما قال « سئيرهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم » بحيث تراه العيون ، وتؤمن القلوب بعجائب التكوين ، وتنطق الألسنة ، فيقول المشاهد هذه الجملة « أعلم أن الله على كل شىء قدير » ومعنى هذا أن الانسان يكون مشاهدا بنفسه ومعينا لتكوين الأجنة وتدرجها في النمو شيئا فشيئا كما رأى العزيز تكوین حماره سواء بسواء ، وهناك يكون الايقان بعلم الله وقدرته على كل شىء ، ويكون المطلع على هذا بمن قال الله فيهم : « إلا من شهد بالحق » فهذه شهادة عن معانية ، والشهادة عن معانية شهادة بالحق . هذا ما أردت أن أسألك عنه الآن . (انتهى سؤال زائرى) .

فلما سمعت ذلك قلت : أيها الصديق : ان هذا السؤال خطرى منذ عشرة أيام وصممت ان طالت الحياة أن أولف لهذا رسالة خاصة تكون في ملحق هذا التفسير ، ولكن أوجز القول هنا ايجازا فأقول : ان ما سألت عنه اليوم هو سرّ [ال م] في أول هذه السورة وهى البقرة ، فقال واعجبا : وأى سرّ في

[ا ل م] ؟ ان [ا ل م] في أول هذه السور من الحروف التي لا معنى لها ، وسرها عند الله لا عندنا . وهل مالمس له معنى يكون فيه سرّ عظيم عندنا بنى آدم ؟ فقلت : إى وربى انه لحقّ ، فقال : فأريد أن تكشف لى هذا السرّ ، فقلت : ان [ا ل م] في أول سورة البقرة مفتاح العلوم في مستقبل الزمان ومفتاح السياسة لأمم الاسلام ، فقال : هذا نبأ عظيم فما هذا القول ؟ فقلت : اعلم أيها الأخ الصديق أن أذكيا القراء اذا ابتدءوا في قراءة القرآن صادقهم الفاتحة ، والفاتحة مدخل ومقدمة لبقيّة القرآن ، فاذا ابتدأ يقرأ ما بعدها صادفه [ا ل م] فيقول في نفسه هذه حروف لا معنى لها ، ثم هولايزال يقرأ في سورة البقرة وهو متربص أن يعرف سرّ [ا ل م] فما يشعر إلا وقد فوجئ بنفس هذه الحروف في قصة الذين خرجوا من ديارهم فارّين من الموت ، وفي قصة طالوت الذى حذر جنده من كثرة شرب الماء من النهر ، وكان امتثال ذلك التحذير سببا للفوز ، ومعنى هذا أن الأمم لا تقهر أعداءها إلا اذا هذب أفرادها نفوسهم ، لأن الأمم أفراد مكررة ، وذلك سرّ نصف الفلسفة وهى الفلسفة العملية تهذيب الشخص والأسرة والمدينة ، وذلك في قوله تعالى : « ألم ترى الى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم ان الله لنو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون » وفي قوله : [ألم ترى الى الملائكة من بنى اسرائيل من بعد موسى إذ قالوا لنبيّ لهم ابعث لنا ملكا نقاتل في سبيل الله قال هل عسيتم ان كتب عليكم القتال ألا تقاتلوا قالوا وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا فلما كتب عليهم القتال تولوا إلا قليلا منهم والله عليم بالظالمين] .

ثم اذا تمّت هذه الآية يستمرّ في قراءته فتصادفه آية ابراهيم وعمرود والحاجة التي بينهما كمحاجة علماء المنطق ، ويتلو ذلك ما كان من أمر الله للعزير إذ يقول له : « وانظر الى حمارك ولنجعلك آية للناس وانظر الى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحما » ثم مسألة الطير و ابراهيم ، إذ فرّق أجزاءهنّ ثم جمعت ، وقال الله له : اعلم أن الله عزيز حكيم ، فان في هذا المقام [ا ل م] قد ذكرت مرتين : « ألم ترى الى الذى حاجّ ابراهيم في ربه » و « أولم تؤمن » .

ولاريب أن علوم أهل المشرق والمغرب لا تعدو أحد أمرين : إما علوم علمية وهى العلوم الرياضية والطبيعية والاهلية ، وإما علوم عملية ، وهى تهذيب الفرد والأسرة وسياسة الأمة ، ولما كانت العلوم العملية ظهر سرّها فيما تقدم ظهر سرّ العلوم العامية هنا ، وذلك بمشاهدة عظام الحمار وكسوتها لحما وتفرّق أجزاء الطير واجتماعها . ولاجرم أن علم الحيوان من العلوم الطبيعية ، وهذه العلوم لانظام لها الإبعقاييس ونظم وإحكام لا يدركه إلا الدارسون والاستنتاج من ذلك كله يكون بالعلم الالهى ، إذن هنا اشارات الى العلوم العامية المتقدمة ، وعليه يكون سرّ [ا ل م] في هذه السورة أنها مفتاح لعلوم الأمم شرقا وغربا مسامة وغير مسامة ، فبينما القارئ يتربص ليعرف ماهو السرّ في النطق بحروف [ا ل م] اذا به قد ظفر بكنز علوم السياسات الانسانية ومعارفها ، وبعبارة أخرى ان [ا ل م] في أول البقرة تشير لكل علم في الأرض ، وهذه بلاغة لا نظير لها في بلاغات أهل الأرض ، وهذا من السرّ الذى نزل به القرآن وظهر في هذا الزمان وحده ، إذن هذا القرآن بعد هذا البيان لم يكن لأمة دون أمة لأن هذه المعاني تصلح لأن يقرأها أهل جميع الأرض لأن نظام العلوم ونظام السياسة محتاج اليهما جميع الناس . فقال حسن حسن ، ولكنه يعوزه ايضاح أعظم من وجهين : الوجه الأول زيادة التفصيل لما تقدم ، الوجه الثانى ايضاح مأسألتك عنه أولا ولأجله سقت هذا الحديث وهو أنى أرى في نفس الطبيعة بعينى مارآه العزير في حماره ، فقلت : أما أول الأمرين فلن يتسع له هذا المقام ، وسأكتبه في ملحق هذا التفسير بهيئة أعجب ، وأما الأمر الثانى فالى أعجبه لك الآن ، وذلك أن هذه الآيات ذكر الله فيها من

الحيوانات الفقرية الحمار من ذوات الأربع والطيور ، و بقى من ذوات الفقرات الانسان والزواحف والسمك .
ولما كانت الضفادع متوسطة بين السمك والزواحف ، وكان فى مشاهدة نمو أجنتها عجب عجاب لا ينقص
عن مشاهدة العزير حماره وهو يكسى لحما أردت أن أذكرها هنا إجابة لطلبك ، وإغاثة لطلاب شوقك ، فسترى
بيض نوع من الضفادع وهو فى قاع البركة ذات الماء الغليظ ، وستشاهد درجات نمو الجنين فى البيض شيئا
فشيئا ، وتجب من تلك المادة الهلامية التى تحمل ذلك البيض ، وكلما نما الجنين فى داخلها أخذت هى تكبر
قليلا قليلا لترفعه من ثقل الماء الى خفة الهواء ، وقد أعد لذلك من الحكمة عجبتان : عجبية حيوانات ذرية
تنفس بالاكسوجين وهى لاترى ، ونباتات لاترى أيضا ، وهاتان العجبتان تؤثران فى تلك المادة انتفاخا
فترتفع ارتفاعا متناسبا مع نمو جنين الضفدعة كما ستراه وتوضحا ، ثم ترى بيض نوع آخر من الضفادع موضوعا
بهية صفوف متوازية ملتصمة بالمادة الهلامية أيضا ، فهذه المشاهد ترى مصداق مسألة العزير فى نفس الطبيعة
وستعجب كل العجب من خياشيم صغار الضفادع المشبهات خياشيم السمك ، وكيف تنفس بها أولا ، ثم تخلق لها
الرئة كحيوانات البر ، وتخلق الأعضاء بالتدريج عضوا عضوا ، فقال صاحبي هذا أمر عجب فأرجو أن أراه
الآن ، فقلت :

الكلام على الحيوانات الضفدعية

الحيوانات الضفدعية هى حيوانات فقرية من ذوات الدم البارد ، ويظهر فى هذه الحيوانات طور الانتقال
من الحياة المائية الى الحياة الأرضية ، وذلك باختفاء العوامات فى الحيوانات الضفدعية ، وهى التى كانت تتمتع
بها الأسماك ، وكذلك وجود الاصابع بأطرافها ، وقد عامنا أن أطراف الأسماك خلوة منها ، ولكننا نجد أن
الحيوانات الضفدعية تضى أطوارها الأولى فى الماء ، وتنفس بالخياشيم ، وتعيش فى طورها الكامل على
الارض بالقرب من المياه ، وتنفس الهواء الجوى بواسطة الرئة ، وتنفس الضفادع كذلك من جلدها ، وبهذه
الطريقة يمكنها البقاء ساكنة زمنا بدون تنفس رؤى .

القلب فى هذه الحيوانات مركب من ثلاث حجج : اذنين وبطين واحد ، ولهذا يتغذى جسمها بمزيج من
الدم النقي وغير النقي ، الأجناس فى الضفادع مختلفة ، وتضع الاناث عددا عظيما من بيض صغير فى الماء ،
ويحصل اخصاب البويضات فى الماء إذ تفرغ عليها الذكور مادتها المنوية ، وعند ما يفقس البيض يحصل
بالأجنة تطوّر خاص الى أن يكمل نموها . ومن أمثلة الحيوانات الضفدعية :

- (١) الضفادع وهى التى تكون أصابعها خالية من المخالب ، وتضع بيضها بشكل كتلة هلامية .
- (٢) ضفدع البر تنتهى بعض أصابع أرجلها بمخالب ، وتضع بيضها بشكل أحبال تربطها بالنباتات المائية
الموجودة على جوانب الترع والمساقى .
- (٣) السمندر : هى حيوانات ضفدعية لها ذنب طويل ، وتشبه الاراص والسحالى .

الضفدعة

تعيش الضفادع فى الأراضى الرطبة القريبة من الترع والمستنقعات ، ويغضى جسمها بجلد رطب أملس
تبعاً لوجود غدد به تفرز مادة لزجة تحفظ الجلد رطبا ، وهذه المادة سامة بدرجة قليلة ، تثب الضفادع على
الارض بقوة أرجلها الخلفية الطويلة ، وعند ما تنزل فى المياه تعوم بواسطة الأرجل الخلفية أيضا تبعاً لوجود
غشاء رقيق بين أصابعها ، إذ يجعل الرجل عريضة كالجذاف .
يكثر وجود الضفادع فى الربيع والصيف ، أما فى الشتاء فيندرو وجودها تبعاً لاختفائها حيث تدفن نفسها

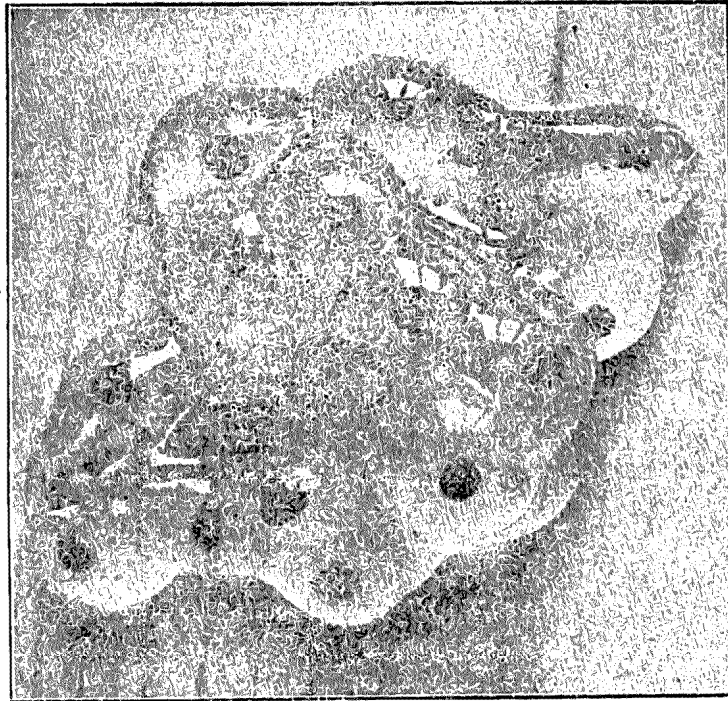
في الطين بشواطئ الترع وتحت الاشجار وغيرها مدة هذا الفصل ، ويقال انها في بيات شتوى ، وفي هذا الوقت تكمن الضفدعة فلا تتحرك ولا تتغذى ولا تنفس تنفسا رثويا ، وتنشط في أوائل الربيع ، وتجتمع معا في حفلاتها الليلية ، وتحدث نقيقا عاليا ، وفي هذا الفصل تضع الاناث بيضها بشكل كتل هلامية ، وتفرغ الذكور عليها المواد المنوية أثناء خروجها من الاثني ، واذا عثرت بها فتخصب البويضات .

يفقس بيض الضفادع المخصب بعد أسبوعين تقريبا وتخرج منه كائنات صغيرة متطاولة كالأسماك تسمى [بأبي ذنبة] تعرف عند العامة بالظلم ، وهذه الكائنات تعوم في الماء بذنبا الطويل لانها تكون عديمة الاطراف ، وتنفس بالخياشيم ، وتتغذى بالنباتات وتنمو ، وتحصل بأبي ذنبة تطورات تدريجية ، وذلك بأن تموله الاطراف الخلفية أولا ثم الاطراف الأمامية ، ثم يأخذ الذنب في التلاشي تدريجيا ، وتبتدىء كذلك الرئتان في النمو ، ثم تتلاشي الخياشيم ويصير التنفس إذ ذاك رثويا فتترك الضفدعة الماء وتعيش على الارض .

ويستغرق هذا التطور ثلاثة شهور تقريبا ، وعند ذلك يكون قد تم تطورها وتتغذى في هذا الوقت بمواد حيوانية ، وتكبر في الحجم . أما غذاؤها فهو عبارة عن القواقع [التي يكثر وجودها على شواطئ الترع] والديدان والحشرات المختلفة والذباب ، وتقتنص الضفدعة الذباب بلسانها الطويل الأزج إذ تلتصق به الذبابة بمجرد ملامسته لها اه

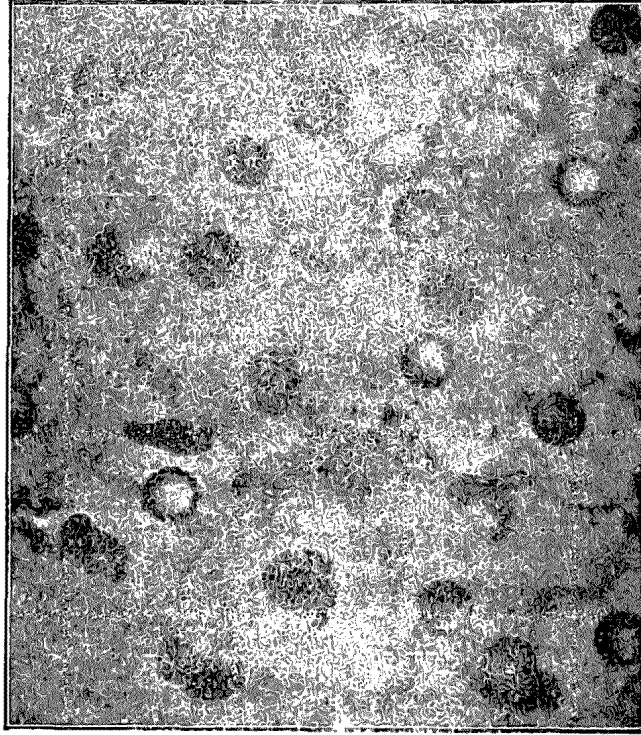
ايضاح ما تقدم بالتصوير الشمسي

وهذه صورها المختلفة الموضحة لما تقدم (انظر شكل ١)



(شكل ١ - بيض الضفادع المنادة)

الضفادع تضع بيضا ما بين ألف وألفين ، وقطر البيضة الواحدة عشر البوصة ، ويحيطها مادة هلامية ، وهذه المادة تنتفخ شيئا فشيئا ، وتحمل ذلك البيض من قاع البرك إلى سطح الماء (انظر شكل ٢)



(شكل ٢ - أبو ذئيبه وهو ذرية الضفادع)

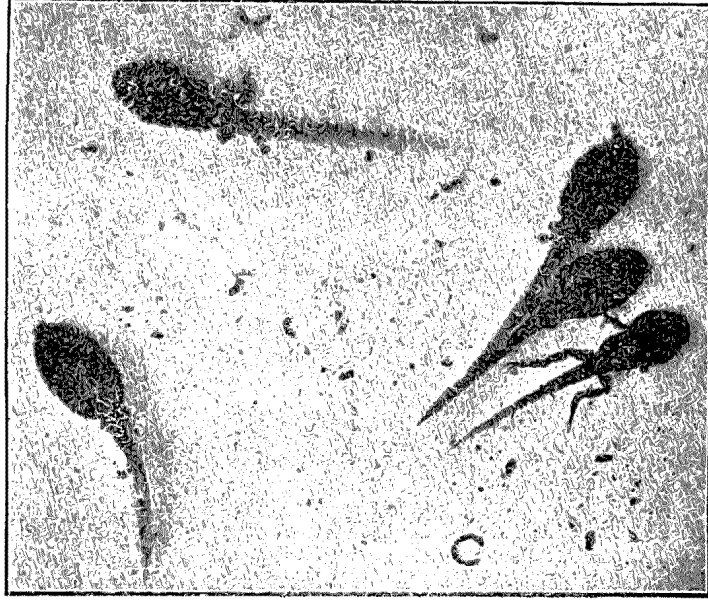


(شكل ٣)

ها هو ذا يحمل الكرة الهلامية التي تربي فيها كما كانت هي تحمله كأنها رافعة ترفعه إلى أعلى حينما يشتد قتل الماء ، ولقد كانت لها فائدة أعظم ، وهي أن طعمها كريبه فلا تكون الصغار عرضة لأكل الحيوان ، ومن أعجب العجب أن هذه الكرات الهلامية يتخللها نباتات ميكروسكوبية لاتراها العيون المجردة أي [ذرية] يخرج منها اكسوجين ، وفيها حيوانات ميكروسكوبية لاتراها العيون ، وهذان يكفلان تحليل هذه الكرات الهلامية

(انظر شكل ٣ و ٤)

[إن أبا ذئبية الذى خرج من البيضة حديثا لا يزال ينمو ، ولذلك لا يزال فيه مقفلا ، والعينان اللتان لا تزالان تتومان فى الرأس لم اتصالا الى الجلد ، وهناك فيه غدة من الأسمنت بها يلتصق أبو ذئبية فى حشائش البحر منى أراد]



(شكل ٤ - أبو ذئبية الكبير)

حينما يكون أبو ذئبية ابن شهرين تظهر أعضاؤه ، وهذه الصورة الشمسية تريك الدرجات المختلفة فى ظهور الاعضاء زوجا واحدا ، فترى هذا ظهر له زوج واحد من الاعضاء ، وذلك ظهر له زوجان ، والذيل ذو العضلات وظيفته أنه أشبه بسكان السفينة [الدفة] .

وفى هذه السن لا يزال [أبو ذئبية] يتنفس بواسطة خياشيمه على طريقة السمك ، وهذه الخياشيم مخفية تحت الأغشية المغطية له ، ولكن تلك الصغار مع ذلك تعلمت كيف تستعمل رتتها وتجذب النفس من الهواء فوق سطح الماء ، فهى إذن أشبه بسمك الطين الذى يتنفس بطريقتين معا ، فهو فى الماء يتنفس بخيشومه وفى الطين يتنفس برتته . انتهى وبهذا تم الكلام على النوع الأول من الضفادع .

النوع الثانى

الضفادع المسماة بالفرنجية [تود] وبالعربية [ضفدع البر]

(انظر شكل ٦٥ و ٦٧)

(شكل ٥)

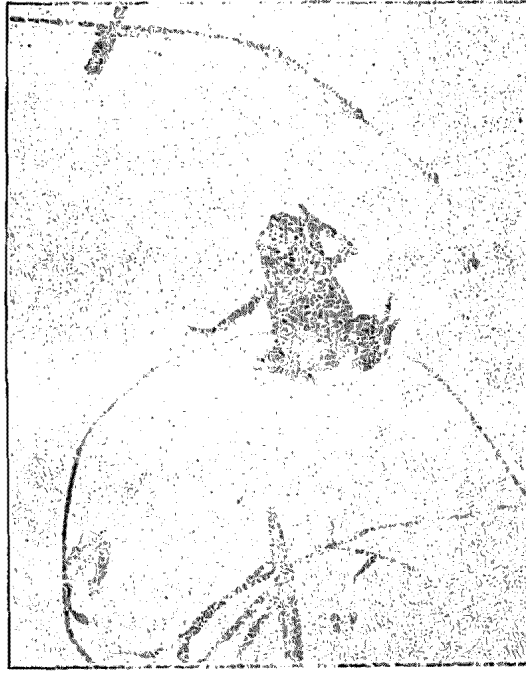


(شكل ٥)

[بيض ضفادع البرك ، وهو مكوّن من صفوف مزدوجات ، وقد لصق بكل صف خيوط هلامية تبلغ عشرة أقدام طولاً]



(شكل ٦ - أبوذنية ارتفع الى وجه البركة)
وهذه قد خرجت من بيضها منذ ١٤ يوما



(شكل - ٧)
رسم الضفدعة التي نمت وكبر حجمها في سن ثلاثة أشهر



(شكل ٨)
[ضفدعة تم نموها ، وقد ظهر جلدها الشيخين ، وهكذا غسدتها ذات السم الناقع ،
موضوعة تماما خلف عينها]
وبهذا تم الكلام على النوع الثاني من الضفادع والحمد لله رب العالمين .

فأما سمع صاحبي ذلك ، ونظر هذه الصور قال : هذا أمر جليل وبديع وعجيب ، ولكنني أسألك ثلاثة أسئلة : أولاً لم لم تكتب هذه المعجزة في الطبعة الأولى ؟ ولم تأت بأسرار الحروف إلا في أول [آل عمران] ، ثانياً : كيف غاب هذا عن المسلمين ؟ ١٤ قرناً ولم يظهر إلا الآن ؟ ثالثاً : بأي العلوم المعروفة يكون هذا الاعزاز ؟ فقلت : أما السؤال الأول فإني أقول انه لم يفتح على هذه المعجزة في الطبعة الأولى ، وأما جواب السؤال الثاني فإني أقول : ان هذا هو الزمان اللاتئ لهذه المعجزة لأمرين : الأمر الأول أن العلوم كثرت في هذا الزمان الأمر الثاني : أن المسلمين اليوم أحاطت بهم الأمم وقد ملئت الأرض بالعلوم وكشف كثير من عجائب الدنيا ، فهذه المعجزة ظهرت اليوم لانهاض الأمم الاسلامية ، لأن هذا أوانه . وأنا أقول : بعد ظهور هذا السر وقراءته في هذا التفسير ان ينام أذكيا المسلمين ، وان يهنا لهم طعام ولا شراب ولا حياة إلا بالعلم وكشف حقائق هذا الوجود ، وسيظهر في أمم الاسلام رجال لانظير لهم في أسلافهم ، ولا في الأمم المحيطة بهم ، ومن يعيش يره .

ألم تر أن الله جعل في ماوك الاسلام في القرون الماضية من انتفعوا بحروف [ال م] فحقت دماء المسلمين بها ، وذلك في خبر السلطان محمود الغزنوي الشهير ، إذ بعث الى الخليفة يطلب أن يذكر اسمه في الخطبة ببغداد ، وينقش اسمه في سكة الذهب والفضة ، فامتنع الخليفة من ذلك ، فبعث إليه كتابا فيه تهديد ووعيد ، قال في جلته : « لو أردت نقل حجارة بغداد على ظهور القبيلة الى غزنة لفعلت » ، فبعث اليه الخليفة كتابا محتوما ، فأما فتحه لم يجد فيه بعد البسملة إلا ألفا ممدودة وفي وسطه ل وفي آخره م والصلاة والحمد لله سفار السلطان وأهل مجلسه من ذلك حتى دخل عليهم أبو بكر القهستاني ، ففكر في ذلك وقال عندي شرحه فقال : اذكر ذلك ماتريد . فقال : « بعث اليهم السلطان يهددهم بالقبيلة فبعثوا له هذا الكتاب وفيه (ل) و (م) اشارة الى قوله تعالى : « ألم تركيف فعل ربك بأصحاب الفيل » الى آخر السورة ، فارتاع السلطان لذلك ، ووقع في قلبه الخوف والندم ، وعاد الى أحسن الأحوال من الرضا والأدب .

إذا علمت هذا أيها الأخ فلتعلم أن القرون الماضية كانت مهيمة لما كتبناه اليوم من هذا السر فلم تذهب تلك القرون سدى ، بل هم مهيدون لنا ، وعلينا نحن أن نعمل لمن بعدنا ، وبسبب أمثال هذه الاسرار استحق القرآن أن يقال فيه : « قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله » . وأنا أقول : من ذا يقدر من البلغاء أن يأتي بكلام فيه سر كسر (ال م) في أول البقرة الذي مضت القرون والناس لا يعلمون ما كنز فيها من العلوم حتى وضحت في هذا التفسير الآن بمعاونة العلوم القديمة والحديثة وأما الجواب على السؤال الثالث فذلك أن هذا من باب المعاني والاشارات الرمزية ، وهي من الكناية والكناية لفظ أطلق وأريد به لازم معناه ، وهي أنواع كثيرة ، وقرينة هذه الكناية أننا في زمان انتشار العلوم ، والكناية من علم البيان كأنه يقال : تأملوا في الآيات التي في حيز [ال م] أعني أن القارئ حينما يقرأ « بسم الله الرحمن الرحيم ال م » في البقرة يفكر حالاً في كل جملة تقع بعد هذه الحروف فيجد عجبا عجيباً مدهشاً ! يجد « ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير » وهذه في موضوع آية النسخ ، والنسخ أسرارته تقدمت وهي مدهشة ، ويجد : « ألم تر الى الملائ » كما تقدم ، ويجد : « ألم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه » ويجد : « أولم تؤمن » فيجد إذن نفسه في جو من أجواء نظام الأسرة ونظام الأمة ونظام الطبيعة .

هذا جواب ما سألتني عنه ، فقال : لقد رأيت منه عجبا ! وشرحت صدرى ، وفتح الله لي كنزا من العلوم لم أكن لأحلم به ، فإني الآن يخيل لي أن قرأ القرآن في المستقبل سيكونون أعلم الأمم بنظام الأمم ، وبسر الكون ، فان [ال م] في أول البقرة التي جاءت بعد مدخل القرآن وهي الفاتحة تشير الى هذه العلوم التي

تحيط بالمسامين وهم لا يشعرون ، ومن هذه يبحث القارئ في كل معنى يجي في حيز [الم] ولو كان في غير سورة البقرة مثل : « ألم تر الى ربك كيف مدّ الظلّ » الخ وهكذا ، فهذا أعجب العجب ، فقلت له : الحمد لله رب العالمين .

تفصيل الكلام على بقاء الروح من هذه الآية

اعلم أن بقاء الروح في الدين سمى لإبرهان عليه ، وإنما للرسول معجزات تقنع تابعيهم أنهم مبلغون عن الله ، ثم بعد ذلك ما يقولونه عن الله يكون مقبولا ، فكل ماجاء عن الرسول يقبله أتباعهم بلا تكبير ، ولكن من الأتباع من لا يكتفي بالتقليد والسمع ويريد أن يقف على الحقائق بنفسه ، ويقول لي عقل فلم خلق ؟ هل خلق للاتباع بالأبصار ولا فكر ، فلذلك لم يترك الدين هنا الناس في حيرة فجعل على العامة التقليد ، وأما الأذكياء فسبيلهم النظر ، وإذا فرضوا في نظرهم أموا كما يأثم العامة لو حاولوا الاستقلال بالرأى في الدين الذي لا يطبقونه ، فما نصبه الله للخاصة والأذكياء في القرآن أمثال هذه القصة فتجد أن إبراهيم الخليل مأمور بالتحليل فذبح الطيور وفرقها ، ثم دعاها فجاءت ، واعلم أن هذا فتح باب للبرهنة على بقاء الأرواح ، والقول وإن كان في ظاهره للعامة فهو في باطنه للخاصة .

البرهان على بقاء الأرواح

إما بالنظر العقلي ، وإما بعلم الأرواح

أما النظر العقلي في ذلك ، ففيه طرق ثلاث

الطريقة الأولى : ما ذكره ابن مسكويه في كتابه تهذيب الأخلاق إذا استدل على بقاء الأرواح بانها بسيطة قائلا : إن الروح ليست جسما ولا عرضا في جسم ، ذلك أننا نرى أن الجسم لا يقبل الصورة واحدة ولا يكون قابلا لصور كثيرة في آن واحد فلن يقبل التربيع وهو مثلث ولا التخميس وهو مربع بل لا يقبل صورة ويلبسها حتى يخضع الأولى ولن يقبل التثليث الا اذا بطل منه التربيع هذه طبيعة الأجسام ، أما النفوس فاننا نراها على خلاف ذلك نرى أننا نتصور الأحمر والأخضر والأصفر والأزرق والمثلث والمسدور والمربع والطويل والقصير والأعلى والأسفل والجليل والقبیح وكل ذلك يجتمع عند العقل مخزون فيه وفوق ذلك نعرف وتتصور علوما كثيرة والجسم لا طاقة له إلا بشيء واحد وتي خالعه لبس غيره ، وأيضا نرى العقل كلما انغمس في الماديات ابتعد عن المعقولات وكلما زهد فيها وعف عنها اقترب من المعقولات ، وأيضا نرى الانسان كلما زاد في طعامه وشربه كرهه الناس واحتقروه ، أما الذي يزيد عاما فهو محبوب ، وأيضا نرى أننا إذا نظرنا بأبصارنا وهي من الآلات الجسمية الى عين الشمس حصل لها الكلال وضعت قوة ابصارها ، فأما إذا نظرنا بعقولنا في المسائل العويصة فانها تكون سبيلا لقوتنا على فهم ما هو أسهل منها وذلك كله دلائل أن النفس من طبيعة تخالف المادة فهذه تقبل المختلفات والأخوي لا تقبل ، وهذه تحب الزيادة منها وهذه تكره ، وهذه اذا شغلت بما هو أقوى زادت قوة والأخرى تضعف ، فهذه وأمثالها دلائل أنهما مختلفان فتكون النفس ليست من عالم الأجسام بل من عالم آخر بسيط غير مركب ، لأن الأجسام مركبة ، والذي يعقل ويحس فينا مخالف لها ، وانه لو كانت الروح مركبة لأمكن أن يكون جزء منها عالما والآخر جاهلا باعتبار أن المسألة قد قامت ببعضها وتركت البعض الآخر لأنها مركبة وفي هذا اجتماع النقيضين علم وجهل وهو محال ، هذا ما أتدكره من أدلته في أول الكتاب ، ولست أذكر هذا على أني قائل أن هذه البراهين كلها قطعية ، وإنما ذكرتها لتعلم أيها الذكي

طريقته في الاستدلال مناسبة مسألة التحليل والطير وتقطيعه وأن ابن مسكويه قارن ما بين الروح والجسم وحل تحليلا علميا ، وسترى فيما بعد التحليل الجسمي لغيره . واعلم أن طريقة ابن مسكويه أشبه بطريقة (سقراط) الفيلسوف الشهير إذ قال : ان النفس جوهر غير مرئي ، فيلزم أنه على غير طبيعة الأجسام ، لأن من طبيعة الجسم أن يكون مدركا بأحدى الحواس ، وإذا كانت على غير طبيعة الجسم فهي اذن غير مركبة ، لأن التركيب من طبيعة الأجسام ، وإذا كانت بسيطة فانها غير قابلة للانحلال ، لأن الانحلال يردّ المركب إلى المواد التي تتركب منها ، فإذا كانت النفس بسيطة لم يتصور انحلالها ، وقال أيضا ان النفس هي الأمر والبدن هو المأمور ، فن طبيعة الامور الالهية أن تكون أمرة ومتصرفة ، ومن طبيعة الأمور السفلية أن تكون مأمورة ، فالنفس إذن من الأمور الالهية وهي غير قابلة للزوال ، فهي إذا بقيت على صفاتها وفطرتها من غير أن تشارك البدن في أدناسه ، فانها تلتحق بعد الموت بوجود مثلها ، فتبقى معه سعيدة مبتهجة محررة من أوهامها وأخوافها وكل ما كان يسخرها ، ويهوش عليها إذ كانت في قيد الحياة ، وإذا تركت ملوثة مدنسة غير معتقدة من الوجود إلا ما يؤكل ويشرب ويلبس ويدرك بالحس ، فلا يسعها إلا أن ترجع الى حياة مشابهة لطبيعتها انتهى باختصار ما ذكره ابن مسكويه وما يشابهه من مقال سقراط .

الطريقة الثانية : ما ذكره العلامة ابن سينا في كتاب الاشارات مستدلا على أن النفس غير البدن بما ملخصه : ان الانسان يعلم بوجوده وان كان غافلا عن جميع أعضائه ، والمعالم وهو ذاته معيار للمالبس بمعلوم فتكون ذاته غير جسمه ، وهي التي يعبر عنها بلفظ أنا . ألا ترى أن الانسان لو قطعت يده ورجلاه وسلخ جلده ، فانه لا يزال يقول أنا ، فلماذا يشير ؟ أيشير إلى أعضائه الباطنة : كالقلب والكبد والطحال والرئتين كلا فان هذه لا تعرف الا بالشمع ، وقد فرضناه غافلا عن كل هذا وعن التشمع وعن كل شيء إلا نفسه . ولقد أطال في ذلك وتبعه شراحه فلا نطيل بما ورد من اعتراض وجواب ، وإنما أتينا بما يفيد الغرض . وعلى ذلك ثبت عنده بهذا أن المعبر عنه بأنا غير الأعضاء الظاهرة والباطنة ، بل هو شيء غير الجسم ، وهو المطلوب .

الطريقة الثالثة : طريقة ابن الطفيل في كتابه الذي سماه [حجّ بن يقطان] فقد جعل موضوع الكتاب أن فتاة ألبتت أن تودع ولدها الحديث الولادة في جزيرة خضراء ، فعطف على ذلك الغلام غزالة وأرضعته سنتين ، وصار هو يراها أمه ويقلدها في بغامها وغدوها ورواحها ، ولما ترعرع أخذ يقلد الحيوانات ، ويستتر بالورق ، ويتحلى بفروع الشجر ليظهر بالأبهة أمام الحيوانات الكاسرة ، ويستعين بالقرون في المناطحة والمقاتلة ولما كبرت أمه الظبية أخذ يحضر لها الفواكه من الأشجار ويعطف عليها ، وهو في ذلك كله يقلد طوائف الحيوانات فيما هو الأحسن والأفنع ، وهو في أثناء ذلك ينظر في أنواع الأشجار والزرع والثمر والحب ، وأنواع الحيوان ، ويقارن بين نفسه وبينها ولم يفكر في أمر الروح الا عند مراجع مسرة فرأى أمه الظبية جثة باردة ، فأخذ يحركها فلم تتحرك ، وأخذ ينظر في عينها وفي أذنها عسى أن يجد فيها تلك التي كانت تعطف عليه ، ثم أخذ يشرح جثتها قائلا في نفسه إذالم أجد حبيتي العاطفة على في ظواهر جسمها فحسب أن أجدها في باطن الاحشاء ، فأخذ يشرح القلب والكبد والطحال والحالبين والمعدة والأمعاء والعروق والشرابين والرباطات والاعصاب والمخ والمخيخ والفقرات الظهرية وأعصاب الحس وأعصاب الحركة المنتزعات منها الوصلة الى سائر الجسد الموصلات جميع ما تشعربه الحواس الى المخ ، ثم تكون هناك الاوامر الصادرة الى الاعضاء جارية في أعصاب الحركة لتسخر الاعضاء في الطلب تارة واهرب أخرى على مقتضى الاوامر الصادرة من المخ ، فلم يجد في جميع هذا الجسم المختلف الاعضاء والاحوال لتلك الحيدة أثرا ، ثم لمح بعض الدم في باطن القلب

فقال ان الحبيبة التي كانت هنا تعلقت بهذا الدم لما كان جاريا قويا ساريا في الجسم ، ولست أرى أن الدم هو الروح كلا ، فاني أرى أن الروح كانت حاكمة عليه ، وهو القائم بإيصال الغذاء إلى سائر الجسد ، ثم أراد أن يجرب هذه النظرية ، فعمد إلى حيوان وانقضّ عليه وهو مجرى واصطاده إذضربه بالقرون التي جعلها عدته ، فلما خرّ صر يعا شق صدره واستخرج قلبه ، فرأى الدم حارا وله بخار لطيف ، فقال في نفسه ان حبيبتى كانت سارية في هذا البخار اللطيف اللسوي ، وهو يسرى الى الحواس والاعضاء مع الدم ، لأن هذا البخار لطيف ، وهو قريب من العالم الروحي اذ هو ذومزاج لطيف ، ثم رفع طرفه الى النجوم والشمس وقال : ان هذه الأجرام بينها وبين حبيبتى علاقة ، وان حرارة القلب تصلح لتعلق الروح بها ، ولعل هذه السموات لها مدبر ، ولعل ذلك المدبر جعل للحرارة أثرا في الحياة ، وهكذا أخذ يفكر أفكارا فيها بعض الحقائق كما أن فيها كثيرا من الخيال الذي يبدو للناس في أول نظرهم ، وأخذ يبحث حتى قال : لعل حبيبتى لما رأته هذا الجسم لا يصلح مستقرا لها توجهت الى هذا العالم العلوي المتلائم الجليل ، ولا بد أن تكون هذه الروح بسيطة : أعني لاجزاء لها ، والذي لاجزاء له لا يفنى ، لأن الفناء يكون بتحليل الأجزاء في المركب ، والروح لاجزاء له فلا فناء له ، هناك أخذت روحه تفكر في العالم العلوي الذي ظنّ أمه وصلت اليه ، وقال عسى أن يكون الذي أجرى هذه الكواكب قد استودعت تلك الروح عنده ، وأنه هو نفسه خير منها ، بل هو الذي ينبغي أن أسعى للقائه ، ثم نظر فقال إن هؤلاء الحيوانات اخواني ، وهذا النبات خلقه الله لنا ، فعلى أن أرى هذه الحيوانات ، ويظهر أني خليفة ذلك الخالق عليها ، وإذن أنصر المظلوم وأنفع كل محتاج ، وتكون لي شفقة ورحمة ، لأن ذلك الذي ذهب إليه أمي رهوف رحيم ، إنى أراه قد أكل كثير الماء في الجزيرة والسكالا والغاكية ، وجعل الحيوان آكلا النبات ، والنبات متغذيا بالعناصر ، وهو كثير الرحمة فلا قلده انه خلق أمي لأعمل منها الحب والعطف ، وهو الرحيم فلا عطف على عباده ، ثم نظر الكواكب وعرف السموات على مقتضى ماعرفه القدماء ، ثم أخذ يخترع طريقا للعبادة ليقرب من ذلك الذي صنع السموات ، فدار على نفسه كما تدور الكواكب ظنا منه أن دورانها عبادة إلى آخر ماجاء في ذلك الكتاب . أقول :

وانما ذكرت لك ذلك أيها الذكي لتعلم أن العلماء السابقين لم يكونوا ناعمين ، بل ألّفوا كتبنا لايقاظ الأمة ونظروا في العالم وضربوا الأمثال ، وكان هذا الكتاب أشبه بما جاء في هذه الآية ، فان تحليل الطير على يد الخليل في القرآن من النظر الى هذا العالم ، وأنا لا أقول : ان ابن الطفيل ألف الكتاب اقتباسا من الآية كلا هو ألقه بعقله وصفاء ذهنه ، وجودة قريحته ، ولكن أقول : ان مسألة الطير في القرآن فتحت لباب النظر من هذه الوجهة .

وإذا كان كتاب كيلة ودمنة جاءت فيه الأمثال على لسان الحيوانات ، وكثير من الحكايات التي يتداولها المتعلمون ، وقد جعلت للعقلاء تذكرة ، وللحكماء تبصرة ، وللسؤاس في الممالك عبرة ، وفيها من الدقة والحكمة والأخلاق والآداب مالا ينال غايته الا أولوا الألباب ، فبالاولى الكتب السامرية التي تنشر بين العوام والخواص ويحفظها الصبيان ، فيقرءون مسألة الطير وهم فرحون ، فأما العالم فانه يرى فيها فتحة لباب النظر ومنفذ للحكمة ، ولقد جاء كتاب ابن الطفيل موافقا لما ذكرته لك ، ولقد جعل كتاب [روبنسون كروزو] وهي الرواية المشهورة الانجليزية على منوال هذا الكتاب ، ولقد انتشرت في أوروبا ، وماسطرها مؤلفها إلا بعد ماقرأ كتاب [حى بن يقظان] كما قرأت ذلك في بعض الكتب ، ولقد كان الفيلسوف [روسو] الشهير يذم الكتب وتعاليمها ويأمر الشبان أن يقرءوا هذه الرواية ومدحها مدحا كثيرا ، وقال انها تعلم الحرية الفكرية . ولا شك أن كتاب [حى بن يقظان] أجلّ منها وان كانت هي منسوجة على منواله ، لأن قصة

[روبرسون كروزوا] تعلم الاستقلال في العمل والجد والاعتماد على النفس والمخاطرة فحسب ، وليس فيها عظيم عناية باتقان العلم ، هذا ما أوردت شرحه في الطريقة الثالثة ، الى هنا انتهت الطرق الثلاث للنظر العقلي .
وأما تحضير الأرواح فاني أحيلك على ما تقدم في هذه السورة عند قوله تعالى « فذبحوها وما كادوا يفعلون » الى آخر الآيات ، فقد ذكرت هناك تاريخ هذا العلم في أوروبا وأمريكا وانتشاره ، وقد طبقت على القرآن في كتاب الأرواح ، والآآن أذكر ما قلته في هذا المقام عند وفاة المرحومة والتي سنة ١٩١٨ وكتب في جريدة الأخبار تذكرة لأولى العقول الشريفة .

جاء في عدد يوم الثلاثاء ٢٨ شوال سنة ١٣٣٦ هـ ، ٦ أغسطس سنة ١٩١٨ م ، ٣ أيدب سنة ١٩٣٤ تحت عنوان :

العلم والبدع وواجب العلماء

كتب اليانا أحد الفضلاء يذكر مقال فلان في وفاة المرحومة والدته من تجافى البدع ولزوم أوامر الدين وسنة السلف الصالح ، فرأينا أن ننشر كتاب هذا الفاضل مؤمدين أن يعتبر بما في الكتاب المذكور اخواننا المساهمون . قال حضرة الكاتب : منذ أيام توفيت والدته الشيخ طنطاوى جوهرى ببلدة كفر عوض الله سحجازى بمركز الزقازيق فاجتمع أهل البلاد المجاورة لتشييع الجنازة ، وحضر الاستاذ الشيخ طنطاوى جوهرى وحضرة الاستاذ الشيخ عبد الحكيم القاضى بالمركز فوقف الشيخ طنطاوى مخاطبا من حضر من نساء قريته ، وقال هلق : معاشر السيدات أنظلمن منى أن أطاطب والدي فى أذنها ايذانا باعلامها بحضورى فلتعاهن رعا كن الله أن أرواح الأموات لاتزال حية ، وأنها تسمع وتبصر وأن والدي ترفرف روحها على حيثما كنت اليوم إذقت من القاهرة ولا تزال ترانى الآن .

ان علماء ديني أخبروا أن لليت عاما بذلك ، ونحن بذلك موقنون ، فلتطمئن كل منسكن على والدي ولتعاهن أن للاموات عاما ببعض أحوال الأحياء ، ومن ذلك أنهم يحزنون ويجزعون لبكاء أقاربهم عليهم فان كل امرئ إذا علم أن حبيبه يحزن لأجله ويرق له يودلو يخفف من لوعته ويكفكف من دمعته ويقبل من حسرتة ويكشف من غميرته ، وربما يشير إلى ذلك قوله عليه الصلاة والسلام : « ان الميت يعذب ببكاء أهله عليه » ، ولقد علمنا من بعض أهل الاطلاع المغرمين بتلك العلوم أن هذه حقيقة ناصعة كشفها العلم الحديث ، واطمأنت لها النفوس تصديقا لكلام النبوة وتحقيقا للمجازة النبوية .

ولقد كان صلى الله عليه وسلم يعاهد النساء أن لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلن ولا يعصينه في معروف ، ولا يبكين على ميت ، فقالت إحداهن يارسول الله لأعطيك عهدا حتى أذهب إلى فلانة فأسعدها بالبكاء كما بكيت على قريب لى فأباحت لها ذلك فقالت : أعاهدك يارسول الله ولم أبك بعدها على ميت ، ثم أتى الشيخ إلى إحدى السيدات ، وقال لها : ألم ترى أن أهل مكة لا يبكين على ميت ، فقالت انهن لا يبكين بل يحنين أيديهن ، ويلبسن الأبيض فقال الشيخ : ان هؤلاء مسلمون ، ونحن متبعون في ذلك عادات الجاهلية الأولى ، لماذا تبكى الواحدة منسكن على أخ أو والد أو حبيب ؟ وهى فى الحقيقة تعذبه بالبكاء ، يانسأ قريتي اتبعنى أهدكن سبيل الرشاد ، اتبعنى واتركن البكاء إلاما كان من دعة جرى بها القضاء فلا بأس ، فقالت إحداهن : يا ابن أختى نحن نعاهدك كما عاهد النساء النبي صلى الله عليه وسلم ، فسكنن جميعا واستبشرن وفرحن وانشرحت صدورهن ، فقال الشيخ هلق : شرح الله صدوركن ، فلقد ماتن إلى الدين ، وسيكون لوالدي ثواب بعض هذا ، فقال النساء بلسان واحد

عاهدناك على ذلك مالم يغلب البكاء ، وكان الشيخ إذذاك يتصب عرقا ، فقالت احداهن : كفى كفى فان
سفرتك في الحر ومفاجأتك بالفاجعة ، ووقوفك بيننا كل ذلك أنعبك ، فقر عينا وانشرح صدوا ، واسترح انتهى
المقصود منها . هذا ، ولما فرغ من الكلام على نظام التوحيد ، وماتبه أعقبه بالكلام في القسم الثاني ، وهو
الانفاق ، وهذا هو :

(المقصد الثامن عشر)

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ
سُنْبُلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ * الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتَّبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذَى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذَى وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ *
يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا
يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا
لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ * وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ
أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيْتًا مِنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَآتَتْ
أُكُلَهَا ضِعْفَيْنِ فَإِن لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلَّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ * أَيُّوْدُ أَحَدُكُمْ أَن
تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ
وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَةٌ ضِعْفَاهُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ
لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طِبَابَاتِ مَا كَسَبْتُمْ
وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ
تُغْمِضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ * الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ
وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ * يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ
الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ * وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ
أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ * إِنْ تُبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ
وَإِنْ تُخْفَوْهَا وَتُرْوَوُهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا

تَعْمَلُونَ خَيْرًا * لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ
فَلِأَنْفُسِكُمْ وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ
لَا تُظْلَمُونَ * لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ
الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَقُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُ الْخَافِقَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ
فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ * الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ
عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ *

ايضاح قد دخل فيه التفسير اللفظي

أى (مثل) نفقة (الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة) يخرج منها ساق يتشعب منها سبع شعب لكل شعب منها سنبلة فيها مائة حبة .

واعلم أن التمثيل بالحبة ليس يلزم منه وقوع الممثل به ، وقد وجد نحو ذلك في الذرة في العصر الحاضر وربما يكون في القمح وفي الدخن في الأرض المغلة (والله يضاعف) هذه المضاعفة (لمن يشاء) من المنفقين على حسب الاخلاص وكاله (والله واسع) الفضل لاضيق فيما يتفضل به (عليم) بذية المنفقين (الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا) بعد النفقة (منا) بان يعتد على من أحسن إليه باحسانه (ولا أذى) وهو أن يتناول عليه بسبب ما أعطاه (لهم أجرهم عند ربهم) أى ثواب انفاقهم (ولا خوف عليهم) من بحس الأجر (ولاهم يحزنون) من فوته ، ثم أفاد أن الرد الجليل والتجاوز عن سائل الحاجة (خير من صدقة يتبعها أذى والله غنى) عن انفاق بمن وأذى (حليم) عن معاملة من يمن ويؤذى بالعقوبة ، ثم قال (يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا) أجر (صدقاتكم بالبن والأذى ك) ابطال المنافق (الذى) يرأى بانفاقه فثل المرائي في انفاقه كمثل حجر أملس (عليه تراب فأصابه) مطر عظيم القطر (فتركه صلبا) أملس نقياً من التراب (لا يقدر على شيء مما كسبوا) لا ينفقون بما فعلوا رياء ولا يجردون لهم ثوابا فيه (والله لا يهدي القوم الكافرين) إلى الخير ، ثم قال (ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله ، وتثبيتاً من أنفسهم) أى تحقيقاً للجزاء صادراً من أصل أنفسهم ، والجنة البستان ، والربوة الموضع المرتفع وشجره يكون أحسن منظراً ، وأذكى ثمراً ، والوابل المطر العظيم القطر ، و(آتت أكلها ضعفين) أى آتت مثلى ما كانت تتمر بسبب الوابل ، فالضعف هنا المثل ، والطلّ المطر الصغير القطر . والمعنى أن نفقات هؤلاء زاكية عند الله ، وان كانت تتفاوت قلة وكثرة كما أن الجنة تؤتى ثمرها ضعفين سواء أ كان المطر وابلًا أو طلاً لجودة تربتها وحسن منبتها (والله بما تعملون بصير) هذا تحذير من الرياء ، وترغيب في صفة الاخلاص ، وقوله (أيودّ أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب تجري من تحتها الأنهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر ، وله ذرية ضعفاء فأصابها اعصار فيه نار فاحترقت) الاعصار ريح عاصفة تنعكس من الأرض إلى السماء مستديرة كالعمود . شبه حال المرائين في الانفاق بحال رجل له جنة فيها النخيل والأعناب وجميع الثمرات ، والأنهار تجري من تحتها ، وقد أصابه الكبر ، وذريته ضعفاء صغار لا قدرة لهم على الكسب

فأصاب هذه الجنة اعصار فيه نار فاحترقت ، فهكذا المرأى قد ينفق الأموال الكثرة العظيمة بلانية صادقة ، فاذا جاء يوم القيامة ، وهو في أشد الحاجة إلى الثواب ، وليس له ولي ولا نصير ولا شفيع لم ينل الثواب وحرم منه في حال هو أحوج فيها إليه (كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون) ، ثم قال (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجنا لكم من الأرض ولا تيمموا) تيمموا تقصدوا (الخبيث) الرديء (ولستم بأخذيه) أى وحالكم أنكم لا تأخذونه في حقوقكم لرداءته (إلا أن تغمضوا فيه) أى تسامحوا

يقول الله للؤمنين : أنفقوا من طيبات ما كسبتم ، ومن الذى أخرجنا لكم من الأرض فانه خلقنا أنبتناه لكم وسخرنا الهواء والشمس والكواكب والماء والأرض وبعض الحشرات والنبات في تنمية المزارع فليس لكم فيها الا أقل الاعمال ، فكيف تبخاون بها على عبادى ؟ فانا المخرج من الأرض ، وأنا المنسى للزرع وأنا الأمر بالانفاق ، وهذا هو الذى يحويه قوله « وما أخرجنا لكم من الأرض » ثم قال ولا تقصدوا الرديء منه تنفقون كأن تعطوا الفقير الحشف وتصطفوا جيد التمر لكم ، وعن ابن عباس رضى الله عنه ، كانوا يتصدقون بحشف التمر وشراره ، فنهوا عن ذلك فهلا عاملتم اخوانكم بما تعاملون به أنفسكم ولستم بأخذيه الاعلى طريق المسامحة (واعلموا أن الله غنى) عن انفاقكم ، وإنما يأمركم به لتخرجوا من التعلق بحب المال الذى يهلككم ويحببكم في هذه الدار فتجزعوا عند فراقها (جيد) بقبول ما تنفقون واثابكم عليه ، ثم قال تعالى (الشيطان يعدكم الفقر) في الانفاق ويعزىكم بالبخل ، والعرب تسمى البخل فاحشا (والله يعدكم) في الانفاق (مغفرة) ذنوبكم (والله واسع) الفضل لمن أنفق (عليم) بانفاقه (يؤتى الحكمة) تحقيق العلم واتقان العمل (من يشاء) ومن يؤت الحكمة ، فقد أوتى خيرا كثيرا) فانه خير الدارين (وما يذكر) وما يتعظ بما قص من الآيات (الا أولوا الألباب) ذوو العقول الخالصة من شوائب الوهم والركون إلى متابعة الهوى (وما أنفقتم من نفقة) قليلة أو كثيرة سرا أو علانية في حق أو باطل (أو أنذرتهم من نذر فان الله يعلمه) فيجازيكم عليه (وما للظالمين) الذين ينفقون في المعاصى وينذرون فيها أو يمنعون الصدقات (من أنصار) ، ثم قال تعالى (ان تبدوا الصدقات فنعما هي) أى فنعم شيئا ابدأوها (وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم ويكفر عنكم من سيئاتكم ، والله بما تعملون خبير) ترغيب في الاسرار ، والاسرار في صدقة التطوع أفضل من العلانية ، وكذلك صدقة الرجل الذى لم يعرف بالمال ، أم صدقة الفرض من غيره فإظهارها أفضل ، وعن ابن عباس صدقة السر في التطوع تفضل علانيتها بسبعين ضعفا ، وصدقة الفريضة علانيتها أفضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا .

ولقد كان المسامون يتصدقون على فقراء أهل المدينة ، فلما كثر المسامون نهى رسول الله ﷺ عن التصدق على المشركين كي تحملهم الحاجة إلى الدخول في الاسلام لحرصه ﷺ على اسلامهم ، فنزل (ليس عليك هدايم) أى ليس عليك هداية من خالفك حتى تمنعهم الصدقة لاجل أن يدخلوا في الاسلام فينثذ تصدق عليهم فأعلمه الله تعالى أنه انما بعث بشيرا ونذيرا ، وداعيا إلى الله باذنه ، فأما كونهم مهتدين فليس ذلك عليه (ولكن الله يهدي من يشاء) أى يهدى من يشاء هداية توفيق ، وأما هداية البيان فعليك فلما نزلت هذه الآية أعطوهم وتصدقوا عليهم (وما تنفقوا من خير) مال (فلا تنفسم) فهو لأنفسكم (وما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله) أى لا تنفقوا إلا ابتغاء وجه الله (وما تنفقوا من خير يوف إليكم) أى ثوابه أضعافا مضاعفة (وأنتم لا تظلمون) لا تنقصون ثواب عملكم بالنفقة ، اعمدوا (للفقراء الذين أحصروا) أحصرهم الجهاد (في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الأرض) أى لا يستطيعون ذهابا فيها للكسب لا اشتغالهم

بالجهاد (يحسبهم الجاهل) بحالهم (أغنياء من التعفف) أى من أجل التعفف (تعرفهم بسيماهم) من الضعف وريثة الحال (لا يسألون الناس الحافا) الخافا . ونزل في أبى بكر الصديق رضى الله عنه حين تصدق بأربعين ألف دينار : عشرة بالليل وعشرة بالنهار وعشرة سرّا وعشرة علانية ، وقيل فى أمير المؤمنين على رضى الله عنه ، لم يملك الأربعة دراهم فتصدّق بدرهم ليلا و بدرهم نهارا و بدرهم سرّا و بدرهم علانية (الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرّا وعلانية ، فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) انتهى التفسير اللفظي .

مباحث هذه الآيات الثلاثة

(١) تلخيص هذه الآيات التى فيها أمثال المنفقين والانفاق (٢) علاقة هذه الآيات بالحال الحاضرة وكيف قامت الاشتراكية فى العالم الانسانى ، وارتجت الأرض بسبب الأحوال المالية ، وكيف كان القرآن يدعو إلى العطف والمحبة العامّة ، وأن المسامين أسرة واحدة والمال بينهم بمودة ومحبة ، وما الذى يجب فيه الصدقة من المال (٣) أفضل عبادة المسلم التفكير فى الرياض والحقول والسموات .

المبحث الاول تلخيص الأمثال المذكورة فى الانفاق والمنفقين

هاهنا أربعة أمثال : مثل الحبة والسنبلات ، ومثل الحجر والتراب ، ومثل الحديقة ، ومثل البستان الذى احترق لما أصابته نار ، هذه أمثال ضربت لحال المنافقين والمخلصين .

يقول فى أولها ، وهو مثل الحبة والسنبلة : يأبها الناس إنما أموالكم كحبات ، فإذا أنفقتموها فى النفع العام ، وهو سبيل الله كتعليم أبناء الأمة أخذ المتعلمون يزدادون بنسبة المضاعفات المطردة ، ونما عددهم وكان ثوابكم يوم القيامة تبعاً لهذه النسبة أبداً وأمداً ، هكذا فى الصناعات والزراعات والسياسات ، وكل عمل تعملونه يزداد ثوابه بازدياد نموّه وارتقاء نتائجه ، فأما مثل الحجر والتراب فقد شبه المرأين ، وقد أنفقوا بمن وضعوا التراب على الحجر فعصفت به الرياح ، وذرت السافيات ، وطيرته الذاريات ، فلا نبات به يقوم ولا خير منه يرتجى ، فأما ثالث الأمثال فذلك مثل الجنة النابتة أشجارها برؤية فاتت أكلها ضعفين فإن لم تغث بوابل فطلّ ، فهى أبداً مشمرة مزهرة ناضرة ، وذلك مثل المخلصين ، فأما رابع الأمثال فهو تهويل لحال القوم الذين يراءون ولا يخلصون ، فهو أشد من الثانى اذ شبه المرأى بصاحب جنة ذات أشجار ونخيل وقد أصابه الكبر ، وله ذرية ضعفاء ورجا خيرا فأصابها اعصار فيه نار فاحترقت ، فهو بانفاقه الجمّ من المال يرجو عزة قعساء ، وفضلا واسعا ، فلما أن حرم من الاخلاص هدم بنيانه .

ولقد يكون الانسان فاضلا سابحا فى بحار الحكمة فيتخبطه الشيطان فيغويه فيضل سواء السبيل بعد أن غرس الحكمة وطفق يجنى ثمارها فانقضت صاعقة الشهوات فأذهبت الثمرات .

مطالب هذا القسم

لقد أدركت ماسلكه الله فى أوّل القسمين ، وهو التوحيد ، وقد فصله ثلاثة أقسام وحشر فى آخرها عاوم الطبيعيات والتحليل والتركيب والصناعات ، فأما هذا القسم فقد ازدان بسبع جواهر نصرات ويواقت باهرات ، وهى التعالى عن الرياء والايذاء وخوف الفقر بوعيد الشيطان ، وانفاق الخبيث واتباع الحكمة والانفاق على مدى الأيام والأحوال سرّا وجهرا ليلا ونهارا ، و بيان المنفق عليهم .

(١) فأما ترك الرياء فذلك واضح فى الأمثال المضروبة كما فهمت ، وأما الباقي فهو يقول :

- (٢) أيها الناس إياكم أن تبطلوا الصدقات باليمن على المساكين وأذى الطالبين
- (٣) وإياكم أن يخيفكم الشيطان بوعيده ويزعجكم بتهديده فيخيفكم من الفقر وبأمركم بكنز الأموال
- (٤) والافتقار من الحكمة العملية
- فالحكمة علم وعمل فمن أوتيتها فقد نال الخيرات ورزق أعظم الثمرات ، وهل يذكر إلا أولوا الألباب
- ألا وإن الله يعلم صدقاتكم المعطاة ونذوركم المعقودة ، فأوفوا النذور .
- (٥) ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون فانكم لاتأخذونه الا مغمضين ولا تقبلونه الا كارهين فعاملوا بما تحبون أن تعاملوا به .
- (٦) فأعلنوا الصدقات وأخفوها ، فانها في الخالين محجودة مطلوبة ، ولا يصدّكم الشيطان فتقولوا لانفق خيفة الرياء ، فان ذلك ضلال مبين .
- (٧) فأما سابغها فهم المنفق عليهم : كأهل الصفة ، وهم نحو أر بعماية من فقراء المهاجرين منعهم الجهاد في سبيل الله ، وطلب العلم لا يستطيعون ذهابا في الأرض للكسب لانكبابهم على طلب العلم والغزو (يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الحافا) أى الحاحا ، يقال أخفنى فضل لحافه : أى أعطانى من فضل ما عنده .

المبحث الثاني

اعلم أن مسألة المال اليوم هي الشغل الشاغل للنوع الانساني ، وترى الحزب الكبرى التي قلبت وجهه الأرض لم يكن لها سبب الا المال ، فالنوع الانساني بعد أن استعبده الملوكة ، وقد خضعت شوكتهم وضعفت سلطتهم ، وأصبح الأمر شورى في أغلب الممالك جاء له دور المال ، وصار هو الذي به تقوم الممالك وتقعده وله وحده قامت الحرب الحاضرة ، وانتهى ملك دولة القياصرة ببلاد الروس ، وقسمت الأرض على الفلاحين ، وأصبح البلشفية يأمرون الناس جميعا بالعمل وزلزت رؤوس الأموال زلزالها .

فانظر في آيات القرآن كيف أمر بالانفاق وحضّ عليه وعلى الاخلاص فيه . البلشفية لا يهتمهم الاخلاص وإنما أخذوا الأرض نهبا من أربابها ، والقرآن يقول : ليكن المسلم مخلصا في انفاقه شاعرا أن المال مال الله وأن الأرض لله ، وهو الذي أخرج النبات وأعماه وأثمره ، فليعطه للفقير اخلاصا لله لاخوف من السيف ، فاذا يطلب القرآن ؟ يطلب مطلبا فوق ما نقوله البلشفية ، ولأقصى عليك ما ذكره الأمام الغزالي في الاحياء :

قال : ان شرط تمام الوفاء بافراد المعبود بالعبودية في الشهادتين أن لا يبقى للموحد محبوب سوى الواحد الفرد ، فان المحبة لاتقبل الشركة ، والتوحيد باللسان قليل الجدوى ، وإنما يمتحن به درجة المحب بمفارقة المحبوب ، والأموال محبوبة عند الخلائق لانها آلة تمتعهم بالدنيا وبسببها يأمنون بهذا العالم وينفرون من الموت ، والامتحان بأمرين : بذل النفس في سبيل الله ، وبذل المال ، ولقد اتقسم الناس في بذل الأموال ثلاث فرق :

الفريق الأول : نزلوا عن جميع أموالهم ولم يدخروا دينارا ولا درهما وأنفوا أن يتعرضوا لوجوب الزكاة عليهم ، قيل لبعضهم : كم يجب من الزكاة في مائتي درهم ؟ قال ألعلى العوام بحكم الشرع نفمسة دراهم ، وأنا نحن فيجب علينا بذل الجميع ، ولهذا تصدق أبو بكر رضي الله عنه بجميع ماله ، وعمر رضي الله عنه بشطرماله ، فقال صلى الله عليه وسلم : ما أبقيت لأهلك ؟ فقال مثله . وقال لأبي بكر رضي الله عنه ما أبقيت لأهلك ؟ قال الله ورسوله . فقال صلى الله عليه وسلم : بينكما ما بين كلمتيكما .

الفریق الثانی : المسکون أموالهم ، ولكن ینفقون الزکاة وغیرها ، وایس الانفاق خاصا بما جاء فی کتب الفقه مما ساینه قریبا کلا ، بل یجب اعانة المحتاج وذوی القربی وما أشبه ذلك غیرما فی الزکاة . وهذا مذهب النخعی والشعبي وعطاء ومجاهد ، فهؤلاء یوجبون صرف المال فی وجوه البر ، وفی مواسم الخیرات . ویحرم عندهم التعم ، وما فضل عن مقدار الحاجة یصرف ، ویستدلون بقوله تعالی «ومما رزقناهم ینفقون» وقوله « وأنفقوا مما رزقناکم » قیل للشعبي هل فی المال حق سوى الزکاة ؟ قال نعم أما سمعت قوله عز وجل « وآتی المال علی حبه ذوی القربی والیتامی » الخ .

الفریق الثالث : أن یقتصر علی أداء الزکاة المفروضة ، وهذا أقلّ المراتب . وهذا ملخص ما قاله الغزالی

مقاله العلماء فی الزکاة الواجبة

زکاة النعم

ولا تجب هذه الزکاة ولا غیرها الا علی مسلم حرّ . وزکاة النعم [الابل والبقر والغنم] تجب إذا كانت سائمة : أى لیست معلوفة ، بل ترعى فی المراعى المباحة ، فأما إذا ظهرت السکفة فی مؤنتها بان علقت وقتا وسمیت وقتا ، أو علقت دائما فلا زکاة فیها ولا بدّ أن یحول علیها الحول فی ملک المالك ، ویشرط أن یكون مطلق التصرف فی ماله ولا بدّ أن یكون نصابا ، والنصاب فی الابل أقله خمس وفیها جذعة من الضأن والجذعة هی التي تكون فی السنة الثانية ، أو ثنیة من المعز وهی التي بلغت السنة الثالثة ، وفی عشر شاتان ، وفی خمسة عشر ثلاث شياه ، وفی عشرين أربع شياه ، وفی خمس وعشرين بنت مخاض من الابل ، وهی التي فی السنة الثانية ، وهكذا :

وأما البقر فلا شیء فیها حتی یبلغ ثلاثین ففیها تبع ، وهو الذی فی السنة الثانية ، ثم فی أربعین مسنة ، وهی التي فی السنة الثالثة ، ثم فی ستین تبعان ، واستقر الحساب بعد ذلك ، ففی کل أربعین مسنة ، وفی کل ثلاثین تبع . وأما الغنم فلا زکاة فیها حتی تبلغ أربعین ففیها شاة جذعة من الضأن أو ثنیة من المعز ، ثم لاشیء فیها حتی تبلغ مائة وعشرين وواحدة ، ففیها شاتان إلى مائتی شاة وواحدة ففیها ثلاث شياه إلى أربع مائة ففیها أربع شياه ، ثم استقر الحساب فی کل مائة شاة .

زکاة الرکاز والمعادن

الرکاز دفین الجاهلیة ، وقد وجد فی أرض لیمجر علیها ملک لمسلم ، فعلى واجده فی الذهب والفضة الخمس ، أما المعدن ففیها ربع العشر ولا یكون إلا فی الذهب والفضة .

زکاة الذهب والفضة

وتکون الزکاة فی الذهب والفضة إذا ملکهما الانسان حولا کاهلا ، وكان الذهب عشرين مثقالا ، وكانت الفضة مائتی درهم وفیها ربع العشر ، وهو نصف مثقال فی الذهب ، وخمس دراهم فی الفضة .

زکاة التجارة

وزکاة التجارة کزکاة النقدین ، وإنما ینعقد الحول من وقت ملک النقد الذی به اشتری البضاعة ، وتقوم عروض التجارة عند آخر الحول بما اشتریت به . وقال داود الظاهری : لا تجب الزکاة بحکم التجارة

في العروض إلا أن ينوى به التجارة في حال تملكه .

الزكاة في الزرع

أوجب أبوحنيفة الزكاة في كل ما يقصد من نبات الأرض كالفواكه والبقول والخضراوات كالبطيخ والقثاء والخيار ونحو ذلك .

وجهور العلماء أوجبوا الزكاة في النخيل والكروم ، وفي كل ما يقتات به ويدخر من الحبوب ، ويجب اخراج العشر فيما سقى بالمطر والأنهار والعيون ، ونصف العشر فيما سقى بنضح أو سانية ، والسانية هي التي يسقى عليها سواء أكانت من إبل أو بقر أو غنم .

ولا يجب العشر في الثمار والزرع حتى تبلغ خمسة أوسق ، والوسق ستون صاعا . وقال أبوحنيفة : يجب العشر في كل قليل وكثير من الثمار والزرع . وأجمع المسلمون على أن الزكاة لا تصرف إلا للمساكين وهم المذكورون في [سورة التوبة] . وجوز أبوحنيفة صرف صدقة الفطر إلى أهل الزمة ، وخالفه سائر العلماء ، وأما قوله تعالى : « وما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله » التي وردت في التصديق على المشركين كما تقدم فأنما هي في النطوع لافي الزكاة المفروضة ، فصدقة التطوع تصرف لفقراء المساكين وفقراء أهل الزمة .

صدقة الفطر

هي واجبة على كل مسلم فضل عن قوته وقوت من يقوته يوم الفطر وليلته صاع مما يقتات ، ويخرجه من جنس قوته ، أو من أفضل منه ، ويجب على المسلم فطرة زوجته ومما ليكه وأولاده ، وكل قريب تجب نفقته عليه من الآباء والأمهات والأولاد اه

هذه هي الزكاة ، وهذه آراء العلماء في الانفاق ، فانظر كيف أوجب بعضهم صرف جميع المال ، وبعضهم أوجب صرف ما فضل عن الحاجة ، وهذان المذهبان الاسلاميان أعلى ما يتصوره العقل البشري ، والانسانية اليوم يعوزها عقول ترقى المدارك البشرية حتى يرى العالم والطبيب والمهندس وعالم الدين أن الناس اخوته ، فليبدل نفسه لهم وجميع أعماله .

فعلى الناس أن يبذلوا مواهبهم في سبيل المنفعة العامة ، ويستخرجوا جميعا خيرات الأرض ، وخيرات الصناعة والزراعة ، فاذا مجزأ أحدهم ، وهو مجتهد في عمله عن قوته وجب اعانته ، وليكن ذلك بصدق وإخلاص وليكن الآخذ مجتهدا لا كاسلا نائما ، والاحرم ، وهذه التعاليم ان أظهرت في الاسلام نكون أرقى أمة في الارض . أوليس من المجائب أن يقوم [تولستوى الروسى] الشهير فعرض أرضه على المزارعين وهي تعد بعشرات الآلاف من الفدادين . كيف يظهر في أوروبا نابغون في العلم وفي الاحسان ، والمسلمون نائمون . اللهم ارفع شأن علمائها وعقلائها حتى يرفعوا مستواها ، انك أنت السميع العليم .

المبحث الثالث

أفضل عبادة المسلم التفكير في الرياض والحقول والبساتين

من لى بأن يسمع المسلمون صوتى فى أقاصى البلاد ، من لى بان ينظر أبناء العرب والترك وأهل الهند والصين والجاويون والسودانيون مقاصد القرآن ، ووجهته التى تربي العقول والنفوس ، وترفع مستوى الانسان الى مصاف الملائكة ، وأن يكون المسلمون خلفاء لله على عباده رجاء ، لاضفاء جناء ، لا تتخطفهم الأمم

من كل جانب . انظروا أيها الاخوان ماجاء في القرآن من الأدلة وأنواع التشبيهات تروها نحو المشاهدات
الحسنة وعلوم الطبيعة :

(١) فان أمر بالعبادة قال في سورة البقرة : « الذي جعل لكم الأرض فراشا والسماء بناء » ووصف
انزال الماء ، واحياء الحقول والبساتين والتمر والحب والكلأ .

(٢) وان استدلل على التوحيد قال في سورة البقرة : « إن في خلق السموات والأرض » الآية ،
وأخذ يشرح اختلاف الليل والنهار ، وسير الفلك في البحر ، والسحاب والمطر والنبات .

(٣) وان طلب منا الشكر قال : « وهو الذي سخّر البحر لتأكلوا منه لحا طريا وتستخرجوا منه
حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون » فليكن الشكر
على تسخير البحر والسمك والدر والمرجان والسفن الجارية فيه .

(٤) وان ذكر الحكمة والحكماء والعلم والعلماء قال : « ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا
به ثمرات مختلفا ألوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وغرايب سود ومن الناس
والدواب والأنعام مختلف ألوانه كذلك انما يخشى الله من عباده العلماء » فجعل الخشية والعلم
يرجعان للنظر في الألوان والأشكال في الانسان والحيوان والجبال والدواب ، فانظر كيف نام
المسلمون .

(٥) وان ذكر اليوم الآخر واستدل على البعث قال : « يا أيها الناس ان كنتم في ريب من البعث
فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة » يذكر خلق
الانسان من تراب يصير نباتا وحيوانا بالزرع والتغذية منه فيكون دما فلهما أوراكا وثمرات لتغذية
الحيوان بالزرع ، والزرع يغتذى من عناصر الأرض وهو التراب ، ثم يكون نطفة فعلقه مضغة قطعة
متجمدة بمقدار ما يمضغ الناس في الفم من اللقمة وهكذا ، وذلك هو علم الأجنة ، ولقد ظهر هذا
العلم في المدارس العالية في جميع العالم .

(٦) وان حرض على الانفاق في المنافع العامة قال يصف زيادة الحسنات للنفق بازدياد الحب في السنابل :

« مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل » .

(٧) وان ذم النفاق مثل بالليل وظلمته ، والنار وإيقادها ، وسرعة ذهاب نورها .

(٨) وان مثل الكفر جعله كالظلمات ، أو القرآن جعله كالنور ، أو الوعيد جعله كالرعد ، أو الحجج جعلها
كالبرق .

(٩) أو العدل جعله كالنظام العام في قوله : « شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط »

(١٠) أو الرياء جعله كالخجر عليه تراب فأصابته ريح شديدة أطارته .

(١١) أو ذكر الاخلاص جعله كالجنات سقاها الغيث .

(١٢) أو التخويف من عواقب الرياء ذكر الحدائق فيها النخيل والأعشاب أصابها الزعازع والرياح العاتية

فيها نار فاحترقت وصاحب الحديقة أصابه الكبر وله ذرية ضعفاء .

(١٣) وان ذكر انقلاب الدول والممالك مثل بالليل والنهار إذ قال : « قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك

من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعزّز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء

قدير . تولى الليل في النهار » الآية .

ففي هذه المشاهدات مظاهر العبادة ، وأدلة التوحيد ، ومطالب الشكر ، ومبادئ الحكمة ، وموجبات

الخشية ، ودلائل البعث والقيامة ، ومثال ازدياد الحسنات ، ومشابهات النفاق ، وما يناسب الكفر ، وما يوافق العدل ، وما يوضح الرياء ، وما يشرح الاخلاص ، وما يبين انقلاب الدول . ذلك هو الذى اتجهت إليه وجهة القرآن .

عجبا لأمة نام عنها علماءؤها ، وقتلها وعاظها ، أمة الاسلام هي الأمة التي أمرت أن تكون المزارع درسها والحدائق علمها ، والشمس والقمر والنجوم والجبال والأنهار آياتها .
أيطن المسلمون أن تلك الأمثال والتشبيهات جاءت عبثا ؟ ياقوم أليس الاعراض عن المشاهدات الطبيعية أشبه شيء بكفر النعمة ؟ أليس ذلك تحويلا لوجهة النظر العلمية .

أيها المسلمون في مشارق الأرض ومغاربها : إن ربكم واحد ودينكم النظر في صنعه وعجائبه وجماله وحكمته وأنواره وشموسه وأقماره وأضوائه وبهائه ، أفلا تسمعون ؟ أفلا تبصرون ؟ جاء لكم حكماء وعلماء كان سينا والفارابى والغزالي والرازى ، وأسمعوكم ما أقول اليوم ، فأيتم وقلتم انكم كافرون .

جاء ابن رشد بالأندلس ، وقال أيها المسلمون : علم التوحيد مبناه هذه العجائب والبدائع ، فانظروا في السهل والجبل والبر والبحر والشمس والقمر ، فانظروا في حسابها وعجائبها ، فكذبتموه وكفرتموه ، وطرده أهل الأندلس ، وبصقوا في وجهه ، فمات طريدا وحيدا ذليلا ، ثم حمل عامه اليهود والنصارى ، فارتقت أوروبا بعلمه في ثلثمائة سنة بعد موته من أول القرن السابع الى أواخر القرن التاسع الهجرى ثم انقضوا على المسلمين فأفنونهم أجمعين ، وذلك جزاء القوم الجاهلين .

أيها المسلمون : أفسك ما جاءكم عالم بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم وفريقا يقتلون . أيها المسلمون آن الأوان ، وبهذا الكتاب وأمثاله سيستيقظ المسلمون سر بها ، وسيجيء جيل لم تشهد الأرض مثله ، وينظرون في هذه العوالم التي زوّقها الله وزينها للناظرين ، وجعلها بهجة العارفين ، وحكمة العالمين .

أيها المسلمون : هذا هو علم التوحيد ، علم التوحيد في الحقل والجبل والزرع والشجر والنمر والقمر لافي الكتب المصنفة المشهورة ، هي والله مبعدة عن حكمة الله ومعرفة آياته هي مجلبة للشك ، ان القرآن أمركم بالنظر في جلال صنعة الله ، ودقائق حكمته ، وجمال بهجته ، ذلك هو القرآن ، اتبعوا ما أرشد إليه فوالله لينبغين في هذه الأمة نابغون يكونون بهجة الدنيا وزينة العالمين ، وليكوننق أهدى الامم وأعلمهم بما في الكون ، هم خلفاء الله في أرضه هم المسلمون الصادقون ، ولن يكون ذلك بقراءة الكتب المشهورة ، لقد كنت أيام مجاورتى بالجامع الأزهر أردت قراءة [العقائد النسفية] مع المرحوم صديقى الشيخ محمد جابر بعد أن أتممت سنى الدراسة ولم نجد من العلماء من يقرأها كما هو المطلوب ، فكنا نقرأ آراء الخيالى وعبد الحكيم الذين كتبنا عليها ونحن مبتهجون بتلك العاوم . وبينما أنا نائم إذ رأيت كأنى على شاطئ بحر وكان هناك سمكا فى الماء يقرب الساحل ونور النجوم لامع على جلد السمك فسمعت قائلا يقول : « لم يظهر من القرآن فى هذا الكتاب إلا كما ظهر من الفلك على جرم السمك » اه

حكاية

جاء إلى مصر منذ سنين المرحوم الأستاذ السيد حسين الخياط ، مع الأستاذ الصوفى الشيخ الجربى ، والأستاذ السيد حسين كان مدرسا بمكة ، فلما سلم على قال : إني قرأت الشريعة والتصوّف ، ولكن قراءة كتاب نظام العالم والأمم فتحت لى بابا كان موصدا ، وقد أرسله الى أحد تلاميذى من أسرة العطاس بناحية جاوه ، ولما قرأته تعجبت من هذه الدنيا وغرائبها ، ورأيتك تقول : ان الماء قد حلل أمامك الى عنصرين

الأوكسوجين والأودروجين ، وأن هناك نظاما بديعا وحسابا متقنا بحيث يكون الأوكسوجين ثمانية أضعاف الأيدروجين ، وأن هذه النسبة لو أخطأت لبطل التركيب ولم يكن ماء ، ولطالما كنت أقول : هل رأى المؤلف هذه الحجائب بعينه ؟ ومن لى بان أذهب الى مصر فأرى المؤلف وأسمع منه ذلك ، فأنت المؤلف فهل هو حق ؟ قلت نعم أنا رأيته بعيني وأنا تلميذ بدار العلوم ، ثم توجهت معه اليها والى غيرها من المدارس الثانوية وشاهد العملية بعينه ، فقال :

ماشاء الله يا مصر قد خدمت الاسلام ! فقلت له : ان مصراتزال طفلة في هذا الموضوع وعلمها قليل جدا بالنسبة لأوروبا ، ومما قاله لى وهو سبب مساق الحكاية : أنا الآن صدقت كلام الشيخ الشعراى إذ قال : ان الاسلام فى أول أمره يكون شريعة ، ثم فى آخر الزمان يكون حقيقة ، فقلت وما فهمت فى هذا ؟ فقال الشريعة هى الأحكام الشرعية المعروفة فى الاسلام ، والحقيقة هى الأنفس والآفاق : أى معرفة علوم النفس والنظر فى هذه الحجائب التى نشرحها من شمس وقر ونبات ، وهذه الكتب وأمثالها ستجعل وجهة الاسلام من الآن هذه الحقائق فى الأنفس والآفاق

مقارنة الاسلام بالنصرانية وعلوم أوروبا

اللورد افبرى الذى كان معاصرا لنا من كتاب الانجلىز وعظمائهم أخذ فى كتابه محاسن الطبيعة فى التمهيد الذى فى أول الكتاب يصف القمر والنجوم والشمس وبهجتها فى طلوعها وغروبها ، وينقل عن العالم كندسلى أنه كان يحب البوادي ، وهو مغرم بجمال الطبيعة ، ويقول انه كان يؤنسه الحصى والنحل والزهر ويتأمل فى الغياض والأجبات ، وهو يحاول فكّ الرموز والطالسم فى سفر الكائنات ، وينقل عن العلامة كبل أنه كان يقول : ما أحوج الانسان الى أن يرسل طرفه ، ويتأمل فى العوالم العالوية والسفلية عوالم المجد والجمال ، وبعد ماسرد كثيرا من ذلك صرّح أن ذلك من قرائحهم لامن دينهم ، وأن دينهم كان عقبة أخرتهم الى الورا إذ قال : ان الطوارىء التى حدثت فى الذى ورثناه من الدين قد صرفت عقولنا وحواسنا وعواطفنا عن جمال الطبيعة ، ثم سرد فوق ذلك معتقدات اليونان وأجداده هومن الانجلىز والأوروبيين من أن للغابات وللانهر آلهة تحكمها ، وأن فى الماء جنا تخيفهم وتزعجهم ، وأن هناك أرواحا تغضب عليهم ويخافون من الجبال والغابات والبحار والبحيرات لتوهمهم أن الأرواح الخبيثة تسكنها العقاريت والغيسلان والجن والشياطين والسحرة ، ثم قال : ولما بزغت شمس العلم تمزقت تلك الحجب فأصبح العلماء يتهبجون بتلك المحاسن ثم قال : ان الأرياف مواطن الجمال ، وهى السحر الخلال اه مختصرا

ها هى ذه أوروبا ، وهذه عقائدها الدينية والوراثية ، والقوم هم أنفسهم حلوا هذا الوثاق وخرجوا من سجن الخرافات واستنشقوا نسيم الحرية فى الحقول ونظروا فى السموات والأرض ، أولست ترى أيها الذكى أن دين الاسلام الذى شرحت لك مقاصده فى هذا التفسير وفى هذه المقالة أيضا قد أطلق عقول المسامين من يوم البعثة النبوية وكشف لهم الغطاء عن السماء والارض وأراهم الشجر والتمر والحب والزهر والفاكهة والأب ، وقال : أى عبادى هذه أرضى وسمواتى وجناتى وأعنانى ونخيلى وجبالى وقوا كهى وحياتى فى البحر ودرى ومرجانى وجالى باهرظاهر تجليت عليكم بشمسى وبقمرى وبنورى وبنجومى فاذا جرى أيها الذكى ؟ هب المسامون فى القرون الأولى ، ثم ناموا نومة أهل الكهف ، ولما ظهروا الأوروبيون ومهروا قالوا لنا اننا كشفنا الغطاء عن الأرض والسماء ونظرنا كل يابسة وخضراء ، فنقول حقا كان ذلك ونحن نيام ، وهذا دليل على أن نبينا آخر الأنبياء ودينه هو الباقي إلى آخر الزمان ، لأنه لا عفرية يمنعنا عن هذا الجمال ، ولا شيطان يخيفنا فى البحار ، ولا غول يهز رأسه فى الظلمات ، بل ان علومكم هى مقتضى ديننا ، ونحن وان كنا نمنا قرونا كثيرة سنبحث

أبحاثكم وقرأ علومكم ونعلا فيها عليكم ، لأنكم قرأتموها مفكرين ، ونحن نقرؤها للعقل وللدن ، فيكون شوقنا أعظم وعلماؤنا أكبر ومدنيتنا أعظم ، أتم بالنظر في السكون خالتم كتابكم ، ونحن بالنظر فيسه وافقنا ديننا وطابقنا بذلك معتقدنا ، وقد قال الله « ليظهره على الدين كله » ، وظهوره سيكون بهذه النظرات وارتقاؤه بهذه الآيات « ان في السموات والأرض لآيات للمؤمنين . وفي خلقكم ومايث من دابة آيات لقوم يوقنون » اه

تذييل

لقد كان أهل الشرق كالمصريين وأهل الهند قديما مغرمين بالنظر في العجائب والبدائع والتفكر في ابداع الخالق ، فذلك عشقوا جمال هذه المشاهدات فأثرت في قلوبهم وأحيت نفوسهم وأيقظت عقولهم ، فزينا الدنيا بعلمهم ، وزوقوها بصناعاتهم ، وهذا بتأثير أنبيائهم وحكائهم الذين عشقوا هذا الجمال ودونوه في الكتب وعلموه للشعوب ، فان الجمال في الخواص يرسم في النفوس ، وهى تبرزه علما وصناعة ، وذلك كما ترى فيما وجد منقوشا باللغة المصرية القديمة بتل العمارنة ، وقد نقله الى اللغة الألمانية والفرنسية علماءوهم وترجم إلى العربية ، وتاريخ تدوينها في القرن الرابع عشر قبل الميلاد ، وهو نشيد دني

(١) وصف الشمس المثلة لعظمة الله : أنت العالم بأسرار الحياة تظهر بجمالك في آفاق السماء ، تشرق شمسك في الارزاء فتملا الأرض بجمالك ، أنت الجميل العظيم الهي الذي تسطع أنواره على وجه الأرض وتحيط أشعته بكل أقطارك التي خلقتها ولماكتها بحبك مهما بعدت عنا فأشعتك مائة الأرض كلها .

(٢) وصف الليل : حينما تغرب شمسك يظهر المساء وينشر الظلام في الأرض كلها وينام الناس في بيوتهم ويندرجون تحت غطائهم ، وتسكن حواسهم عن الحركة فلا يسمعون ولا يبصرون ، أنت الذي تحفظ لهم أرواحهم وأموالهم وأمتعتهم وهم في مضاجعهم غافلون ، ويرخي الليل ستوره فتخرج الأسود من عرنها والحيات من أوكراها وتسكن الطبيعة كلها .

(٣) النهار والانسان : تظهر عظمة شمسك في الأفق صباحا فتملا أشعتها أرجاء الأرض كلها . يطلع النهار وينجلي الظلام فتفرح الناس بظهوره ويستيقظون ويتوضئون ويرتدون ملابسهم ويرفعون أيديهم إلى السماء متوسلين اليك ثم يذهبون الى أشغالهم .

(٤) النهار والحيوان : متى أشرقت شمسك في الأفق تستقر المواشي في مراعاها ، وتزدهى الأشجار والنباتات وتفرح الطيور تمجيديا لك وتنبت الحيوانات على قوائمها .

(٥) الماء : اذا أشرقت شمسك في الافلاك سمحت في بحارها الافلاك ، وتمرح في لججها الأسماك ، وتتلأأ أشعتك على صفحات الماء فما أبدعك وما أسماك .

(٦) أنت الذي خلقت نطفة الأنام وصورت منها الأجنة في الأرحام وحفظتهم ووقيتهم الآلام ورفقت بهم في الرضاع والفظام ووضعت لهم الحنان في قلوب الأمهات والآباء ، فوفرت عليهم العويل والبكاء ووهبت الحياة لسائر الخواص ، وأطلقت ألسنتهم بالكلام على اختلاف اللغات ، ومنحتهم ما يحتاجون من قوت ومعاش ومن غطاء وفراس ، أنت الذي تهب النسمة للفرخ داخل البيضة وتحبسه ، فيصيح ويمشي عند خروجه منها تفضلا منك ، خلقت الأرض والسموات وأبدعت جميع الخواص ، وأعمالك لا تحصى ، واحسانك لا يستقصى ،

أنت الذي خلقت البلاد الأجنبية وسور يارايشيرو بيا ووادي النيل ، وخلقت كلالها في مواقعها وسخرت لها حاجاتها ومنافعها ، وخصمت لكل انسان خاصياته ، وحددت له أيام حياته . أنت الذي خلقت الشعوب مختلفة الاجناس واللغات والألوان والصفات .

أنت الذي خلقت النيل حياة أبنائه ، وأنعشتهم بعدوبة مائه . أنت الذي تسوق الأرزاق للبلدان القاصية وتنزل

الأمطار على جبالها هامية فتندحدر المياه إلى الحقول والبلاد لخصبها وترويتها ، ما أجلك يارب الأزل ، وما أجل أوامرك العالية .

أنت الذي قسمت السنة فصولا لمصالح خلقك ونظام حياتهم ، قد ارتفعت في علو سماءك لتبرز منها أشعة شمسك ، وترى منها ملكوتك ، أنت وحدك الذي تشرق شمسك الحياة المضيئة البارزة أشعتها ، قد خلقت الأرض لعبادك ، ومتى أشرقت علينا شمسك شخص الناس إلى جالك [هذا] هو الذي كان يناجي به قدماء المصريين ربهم [والقرآن كله طافح بذكر الشمس والقمر والكواكب والنبات والحيوان والأمم ، واختلاف الألوان والألسن] فعلى المسامون أن يفكروا ويبتهجوا بحمالة .

هذا ، ولما انتهى الكلام على هذا المقصد شرعنا في تفسير المقصد التاسع عشر في بعض المعاملات في الأموال ، وهي الربا والدين والرهن .

(المقصد التاسع عشر)

الَّذِينَ يَا كُلُّونَ الرَّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَحَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ * يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ * إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَءَاتَوْا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ * فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ * وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُب بِيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا بَیْخَسَ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمْلِعَ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيَّهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّن تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّهَادَةِ أَنْ تَضَلَّ أَحَدُهُمَا فَتَذَكَّرْ أَحَدُهُمَا الْأُخْرَى وَلَا يَأْبَ الشَّهَادَةَ إِذَا مَدَعُوا وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ

تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلِهِ ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلْتَرْتَابُوا
 إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا
 وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فَسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا
 اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ * وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا
 فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ وَلْيَسْقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا
 تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ إِثْمٌ قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ *

ايضاح داخل فيه التفسير اللفظي

وصف الله المتعاملين بالربا بأنهم يقومون من قبورهم يوم القيامة كما يقوم الذي يضربه الشيطان ضربا على غير اتساق بسبب الجنون اتباعا لزعم العرب وأساؤهم في التعبير عن حال المصروع ، وإنما ذلك لأنهم سؤوا بين البيع والربا والله أحل البيع وحرم الربا . قال تعالى : (فمن جاءه موعظة من ربه) فمن بلغه وعظ من الله وزجر بالنهي عن الربا (فله ما سلف) فلا يؤخذ بما مضى منه (وأمره الى الله) يحكم في شأنه يوم القيامة (ومن عاد) الى الربا مستحلا (فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لأنهم بالاستحلال صاروا كافرين (يحق الله الربا) يذهب ببركته ويهلك المال الذي يدخل فيه (ويربى الصدقات) ينمي ويزيد المال الذي أخرجت منه .

الربا قسمان : ربا فضل كما إذا باع ذهباً بذهب وفضة بفضة وحنطة بحنطة ، فذلك ممنوع فيه النسبئة والتفاضل ، فأما فضة بذهب فالتفاضل جائز على شريطة المقابضة والافهور ربا النسبئة ، والفضل والنسبئة ممنوعان ولقد فصله علماء الشريعة الغراء ، ومن عجب أن الربا الشائع في الأمم اليوم قسم ألحق بما فصله علماءنا . وهو الإلحاق بالقرض ، وهو قرض جر منفعة .

ان المسألة التي هي عقدة العقد واحدى الكبر ، وهي الربا قد هزهزت الأمم هزهزة ، وستكون من نتائجها الهزاهز والمحن على الأمم جمعاء ، ألم تركيف كان الاستعباد منوطا بثلاث ، ملك جائر ، ورئيس ديني ظالم ومشرشحيح طامع ، هؤلاء هم الفجرة الاشرار الظلمة ، فأما الملوك الظالمون فقد قال الله فيهم « ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها » كما يشاهد في بلاد الجزائر ومراكش وتونس وأمثالها من الأمم التي دوتها الفائحون ، وظامها الملوك القاهرون ، وأما الرؤساء الضالون ، ففيهم قال الله تحذيرا لتابعيهم - اتخذوا أجباهم ورهبانهم أربابا من دون الله - أى مشرعيين مستبدين بالشرائع لا يعطون أهتهم الامانهواه أنفسهم كما روى أن عدى بن حاتم قال للنبي ﷺ لما نزل « اتخذوا أجباهم ورهبانهم أربابا من دون الله » ما كنا نعبدهم يارسول الله قال « أليس كانوا يحاولون لكم ويحرمون فتأخذون بقولهم ؟ قال نعم . قال هو ذاك » .

فأما القسم الثالث وهم أولو الحرص من الأغنياء والمستبدين من ذوى الثروة والجاه ، فقد قال الله فيهم (فان لم تفعلوا فاذنوا) أى أعموا (بحرب من الله ورسوله) أوفأعلموا غيركم بحرب من الله ورسوله في الدنيا . وذلك الحرب اما شرعى كأنص عليه المفسرون من محاربة ذى الشوكة المرابى إذا لم يقب أو حبسه وسجنه وتعزيره ان لم يكن ذا شوكة ، واما أن يعامل يوم القيامة معاملة المحارب ، فيعذب ويلقى في النار كأنه كان

يحارب الله ورسوله ، واما بما يستأصل الأمم ويدهورها ويزيلها من الوجود كهذه الأمم الحاضرة ، فانك ترى الاشتراكيين يودون قلب النظام الحالى فى الحكومات إذعلموا أن الظلم واقع ماله من دافع على الفقراء والضعفاء من الأمم القوية وعلى كافة رجال الامم الضعيفة ، ذلك بتحكم أر باب الاموال فى نفوس الملوكة والعظماء ، فيكون الحرب والقتال كمضاعة يبيعونها وسلعة يزجونها ، وبما يتحكم أر باب الاموال المرابون فى العملة الضعاف ، وبذلك أصبحت حياة الأمم وعرة خطرة مشتعلة الافئدة بنار الحرب ، وما موقدها فى أفئدة الفقراء إلا أصحاب المال بنيران الذهب الوهاج المتقدة فى حطب العمال ، فالفقراء بها يسجرون ، والاغنياء بنورها يفرحون ، وستكشف الحال ، ويصبح المنعم بها شقيا ، والمسجون بها منعم ، ستصير برداوسلاما على الفقراء ، وناراوسعيرا على الأغنياء ، إذا اصطدمت القوتان ، واقتتل الطائفتان ، أخذ المظلومون حقهم من الظالمين فى هذه الحياة ، فما بالك إذا وقعت الواقعة ، وانشقت السماء فهى يومئذ واهية ، فهناك الجزاء الأوفى ، وأن الى ربك المنتهى . كما أن الزنا عاقبت عليه الشرائع السماوية ، فاما أهمل الناس ذلك عوقبوا بذلك الداء القتال ، وهو المسعى

[الافرنجى] فى بلادنا ويسمونه [الزهرى] وهو يشوه الجسم ويضعفه ، وهو يعذب المريض عذابا لا يطاق هكذا الرب لما أهمل الناس أمر الديانات فى تحريمه جرعت الأمم غصص الاضطرابات من الاشتراكيين والحروب وهذا الحكم يشمل سائر الأمم والاجناس والممالك ، فأما ذلك الذى أكل الربا من أبناء جنسه واستبد به ووقفه على نفسه ، وقد أصبح الفقراء فيها جاهلين معذيين ، والاغنياء متمعين منعمين ، فان ما يلحق الأمة من فقر وأذى وجهل فاضح فانه لاجرم بأولئك الأغنياء لاحق فلا سبيل لسعادة امرئ مالم يعم السعد بلاده . والا فكيف يتمتع بخادمه ومهنأ بصديقه وصاحبه ، ويأكل الثمرات ويعلم بنيه وبناته ، فانفاق الاموال من الأغنياء عناية بالجويع وسعادة للمجموع ، ولا عز لامرئ إلا إذا أحاط السعد بأتمته ، فانما هى موسيقى ذات فروع ، وهو أحد فروعها ، ان الانسان مدنى بالطبع ، لهذا السر « يحق الله الربا ويربى الصدقات » أى يذهب الله بركته ويهلك المال الذى يدخل فيه ، ويضاعف ثواب الصدقات ويبارك فيما أخرجت منه ، وعنه عليه الصلاة والسلام « ان الله يقبل الصدقة فيربى بها كما يربى أحدكم مهره » ، وعنه عليه الصلاة والسلام « ما نقصت زكاة من مال قط » (والله لا يحب) لا يرضى (كل كفار) مصر على تحليل المحرمات (أئيم) منهمك فى ارتكاب الاثم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم) من مستقبل (ولا هم يحزنون) على فائت (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا) اتركوا بقايا ما شرطتموه على الناس فى معاملات الربا (ان كنتم مؤمنين) بقلوبكم ، يروى أنه كان لثقيف مال على بعض قریش ، فطال بهم عند حلول الأجل بالمال والربا ، فنزلت (فان لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله) أى فاعلموا بها ، من أذن بالشيء إذا علم به ، فيقاتل المرابى بعد أن يستتاب حتى ينفى الى أمر الله كالباغى . ولما نزلت هذه الآية قالت ثقيف لا يدلنا بحرب الله ورسوله (وان تبتم) من أن ترابوا (فلكم رؤوس أموالكم لانظامون ولا تظلمون) فلا تأخذون الزيادة ولا يماطلكم المدين ولا ينقص مالكم (وان كان ذو عسرة) واذا وقع غريم معسر (فنظرة) فالحكم نظرة (الى ميسرة) فلينتظر الدائن مدينه الى أن يأتى اليسر من الله والفرج للمدين (وان تصدقوا) على المدين بالابراء من الدين (خير لكم ان كنتم تعلمون) ما فيه من الأجر والذكر الجليل والقدره الحسنة والسعادة النفسية (واتقوا يوما ترجعون فيه) الآية معناها ظاهر .

[تنبيه] ولقد كنت كتبت ما تقدم وأنا مدرس بدار العلوم قبل الحرب العاتمة الكبرى بنحو ثلاث سنين كما تقدم وبقى التفسير حتى هذه السنة ١٩٢٣ وابتدئ بطبعه ، وقد حصلت الحرب من سنة ١٩١٤

وكان الصلح سنة ١٩١٨ ولا يزال الناس في هرج ومرج والأثم كلها في اضطراب واختلاط - فحقق الله عز وجل ما جاء في كتابه ، وكانت الحرب وظهرت دولة [البلشفية] وهي التي قضت على دولة روسيا وعلى الاستئثار بالسلطة والمال ، ولست أقول : انى أعرف كل شىء عنها أو أحرض عليها ، وإنما أقول : ان وعد الله حق ، والحرب التي ذكرها الله في القرآن من أجل المال قد قامت وذلك قوله : فأذنوا بحرب من الله ورسوله .

موازنة آراء علماء الإسلام في الربا بأراء الاشتراكيين

يقول علماءنا رحمهم الله في قوله تعالى (وأحلّ الله البيع وحرم الربا) ان هذه الآية من المجمع الذي يرجع في بيانه إلى الحديث الشريف فان قوله : وأحلّ الله البيع يفيد جواز جميع البيوع سواء أ كانت فيما هو من جملة ما فيه الربا أم من غيره ، وقوله : وحرم الربا يقتضى تحريم جميع البيوع سواء أ كان فيما فيه التفاضل في النقد والنسيئة أم في غيره لأن كل بيع يقصد به الزيادة ولا معنى للربا في اللغة إلا الزيادة فيرجع في هذا المجمع إلى الحديث الشريف ، وقد ورد في الحديث بيان ما فيه الربا ، وهو ستة أشياء الذهب والفضة والبر والشعير والتمر والملح .

والربا قسيمان ربا النسيئة ، وربا النقد ، ويقال له ربا الفضل : أعطى زيد عمرا عشرة دنانير إلى شهرين مثلا ليأخذ ١١ دينارا ، وهكذا البر والشعير ونحوهما ، فهذا هو ربا النسيئة .

وهكذا اذا أعطاه ١٠ دنانير في الحال بما يوازنها من الذهب بان كان حليا وزاد عليها زيادة ما ، وكان ذلك في الحال فهذا ربا النقد ، ومثل ذلك ما إذا أعطاه برّا أو شعيرا مثلا عشرة أرادب وأخذ منه أحد عشر بان كان هذا رديئا ، وكان الأوّل جيدا مثلا ، وكان في الحال فذلك يقال له ربا النقد .

فأما اذا اختلف الجنس بان أعطى ذهبا بفضة أو قححا بشعير ، فذلك جائز فيه التفاضل نقدا يدا بيد ، ولم تكن العرب تعرف من معنى الربا إلا ربا النسيئة ، وهو المتعارف اليوم ، وهو الذي قاله ابن عباس ولم ير غيره ، ذلك أنهم كانوا يدفعون المال على أن يأخذوا كل شهر قدرا معيناً ويكون رأس المال باقيا ، ثم اذا حلّ الدين طالبوا المديون برأس المال فان تعذر عليه الأداء زادوا في الحق والأجل ، فهذا هو الربا الذي كانوا يتعاملون به في الجاهلية ، فحمله ابن عباس عليه ، ولكن الحديث أثبت غيره ، ويكون محصل الصور ثلاثة بيع مطعوم مثلا بدراهم أو دنانير يجوز نقدا ونسيئة ، بيع دراهم بدنانير يجوز التفاضل فيه لكن يكون نقدا وكذلك الشعير مثلا بالبر ، فاذا أعطاه أردبا بأردبين جاز بشرط أن يكون حالا ، فأما الذهب بالذهب والفضة بالفضة والشعير بالشعير ، فلا يجوز الا مثلا بمثل نقدا ، هذا ملخص ما جاء في الربا .

ولما كان هذا المقام يحتاج إلى بيان الحكمة التي حرّم لأجلها الربا والى بيان تحديده والأصناف التي حرّم فيها وجب أن نبين ذلك على ما قاله العلماء ، فان الله عز وجل لما قال العرب : إنما البيع مثل الربا لأن كلا منهما يقصد به الفائدة فكيف يباح أحدهما ولا يباح الآخر ، وترجيح أحدهما على الآخر تحكّم أوجب سبحانه بقوله : وأحلّ الله البيع وحرم الربا ، وترك الأمر ولم يبين إلا الحكم وحده تاركا لعقولنا التفصيل مع الوقوف عند النص ، فلنبين الحكمة التي قالوها أولا ثم نتبع ذلك بما يكون فيه الربا ثم نذكر مذاهب الاشتراكية .

حكمة تحريم الربا ورأى الامام الغزالي

ولقد رأيت للإمام الغزالي هنا قولاً مفصلاً أخصره لك مع الفائدة فأقول : قال : ان الذهب والفضة لا يقصدان لذاتهما وإنما هما وسيلتان إلى التبادل ، فاذا كان عند امرئ جمل وعند آخر زعفران وكلّ

منهما يريد أن يعرف ما المقدر الذي يستحقه الآخر في مقابلة ما عنده وكان هذان النقدان حكيمين فيقال : هذا الجبل يساوي ٣ ديناراً ، وهذا الزعفران يساوي عشرين ديناراً ، وشيئان يساويان شيئاً واحداً يكونان متساويين ، وهذان الخا كان من اتجر فيهما وحبسهما فقد ظلم وكانه حبس القاضي الذي يقضى بين الناس فيعطل مصالحهم .

وهكذا المطعومات لا يجوز أن تجعل سلماً تباع وتشتري قصداً وبالذات فإن فعل ذلك أصبحت مقيدة في أيدي الناس ، وكان الاحتكار والاضرار بالناس ، والناس في حاجة إليه والحاجة إلى الطعام شديدة ، فينتهي أن تخرج عن يد المستغنى عنها إلى المحتاج ولا يعامل على الأطعمة إلا مستغنى عنها إذ من معه طعام فلم لا يأكله إن كان محتاجاً ، ولم يجعله بضاعة تجارة وإن جعله تجارة فليبعه من يطلبه بعوض غير الطعام يكون محتاجاً إليه نعم بائع البر بالتمر معذور إذ أحدهما لا يستد مسد الآخر ، هذا ملخص ما قاله الامام الغزالي . وأنت ترى أن هذا القول وإن كان حسناً لا يكفي لمعرفة الحكمة ، فلنذكر ما قاله غيره . قال بعضهم : « إنما حرم الربا لأنه يمنع الناس عن الاشتغال بالمكاسب ، وذلك لأن صاحب الدراهم إذا تمكن بواسطة عقد الربا من تحصيل الدرهم الزائد نقداً كان أونسية خفت عليه اكتساب وجه المعيشة ، فلا يكاد يتحمل مشقة الكسب والتجارة والصناعات الشاقة ، وذلك يفضي إلى انقطاع منافع الخلق ، ومن المعلوم أن مصالح العالم لا تنتظم إلا بالتجارات والحرف والصناعات والعمارات » .

وقال آخر : « إن الغالب أن المقرض يكون غنياً والمستقرض يكون فقيراً فالقول بتجويز عقد الربا تمكين للغني من أن يأخذ من مال الفقير الضعيف مالا زائداً وذلك غير جائز » هذا أهم ما قاله علماءنا في حكمة التحريم .

ما الأصناف التي يحرم فيها الربا ؟

تقدم القول إن تلك الأصناف ستة ولكن هذه الستة لا يعلم الناس لم خصصت ؟ وهنا أخذ العلماء يبحثون ، فأما الشافعي رضي الله عنه فقال : هذا يدل على أن المقصود بالربا هو الطعم والنقد لأن الحديث إنما ورد في النقدين والمطعومات فلنحمله على كل مطعوم قياساً على ما ذكر في الحديث ، وقال أبو حنيفة كلا فإن المدار على التقدير وهذه الأشياء مقدره ، أما في الدراهم والدنانير فالوزن ، وأما الأشياء الأربعة فالكيل مع اتحاد الجنس في الجميع ، فكأن أبا حنيفة راعى تلك الأشياء من حيث أنها مقدره فقياس عليها كل مقدر بكيل أو وزن كالتن والنجاس والحجص والنورة .

وقال آخرون كالامام مالك : إن المدار على القوت لأن هذه الأربعة من الاقوات فيقياس عاينها غيرها ، ومذهب الشافعي المتقدم يدخل فيه الثمار والفواكه والبقول والأدوية مكيلة كانت أو موزونة .

وقال آخرون كابن الماجشون : إن كل ما ينتفع به ففيه الربا ، وهذا أعم الاقوال عند علماء الاسلام . واعلم أن هذا القول يناسب الحكمة التي قدمناها عن بعضهم ، وهي أن المرابي قد أخذ مالا بلا مقابل ولا جرم أن من أخذ الزيادة في مكيل أو موزون أو غيرهما من حيوان أو نبات أو معادن أو أرض فقد أخذ من الناس مالا بلا منفعة تعود على نوع الانسان فما الذي ناله الناس منه حتى أخذه ، إن الزارع والتاجر والصانع يبرزون للناس ما ينتفعهم فما الذي عمله المرابي الجالس على كرسيه ، وغيره يخرج من الأرض أو يصنع أو ينقل البضاعة من بلد إلى بلد ويأخذ في مقابل ذلك ثمناً يزيد على الثمن الأصلي ، أما هذا فلم يفعل شيئاً ، وهذه الحكمة لا تفرق بين مكيل وموزون ومعدود ، وهذا هو الأقرب للعقل وللواقع .

ولما اضطرت أقوال علماء الاسلام فيما ورد عن صاحب شريعتنا صلى الله عليه وسلم لعدم تحديده تحديدا تاما قال ابن عمر خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا وماسألناه عن الربا ، ومقصود ابن عمر أن هذه الآية من الجملات ثم جاء الامام الغزالي في مقام آخر وأبان أن كل هذه المعاملات والشروط والحدود والقوانين والعقود انما جعلت لأجل قصور الناس وعقولهم الضعيفة وحصرهم ، والا فالناس جميعا متضامنون ، ويجب أن ينال كل حظه من العمل ومن المال ولا يتدخر أحد شيئا بل يعين كل واحد أخاه بما زاد عن مقدار ما يحتاج إليه ، وهذا القول أشبه من بعض الوجوه بأقوال الاشتراكية في زماننا . قال :

« من أخذ من أموال الدنيا أكثر من حاجته وكنزه وأمسكه وفي عباد الله من يحتاج اليه فهو ظالم وهو من الذين يكتنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله ، وانما سبيل الله طاعته ، وزاد الخلق في طاعته أموال الدنيا إذ بها تندفع ضروراتهم وترتفع حاجاتهم ، نعم لا يدخل هذا في فتاوى الفقهاء لأن مقادير الحاجات خفية ، والنفوس في استشعار الفقر في الاستقبال مختلفة ، وأواخر الأعمار غير معاومة ، فتكليف العوام ذلك مجرى مجرى تكليف الصبيان الوفاق والتؤدة والسكون عن كل كلام غير مهم وهم بحكم نقصانهم لا يطيعونه ، فتركنا الاعتراض عليهم في اللعب واللهو ، وابتاحتنا ذلك إياهم لاندل على أن اللعب واللهو حق فكذلك إباحتنا للعوام حفظ الأموال والاقتصار في الانفاق على قدر الزكاة لضرورة ما جباوا عليه من البخل لاندل على أنه غاية الحق ، وقد أشار القرآن إليه إذ قال تعالى : « ان يسألكموها فيحلفكم تبخلوا ويخرج أضغانكم » بل الحق الذي لا كدورة فيه والعدل الذي لا ظلم فيه أن لا يأخذ أحد من عباد الله من مال الله إلا بقدر زاد الراكب ، فكل عباد الله ركاب لمطايا الأبدان الى حضرة الملك الديان ، فمن أخذ زيادة عليه ثم منعه عن راكب آخر محتاج إليه فهو ظالم تارك للعدل وخارج عن مقصود الحكمة وكافر نعمة الله عليه بالقرآن والرسول والعقل وسائر الأسباب التي بها عرف أن ماسوى زاد الراكب وبال عليه في الدنيا والآخرة ، فمن فهم حكمة الله في جميع أنواع الموجودات قدر على القيام بوظيفة الشكر واستقصاء ذلك يحتاج الى مجلدات اه
فها أنادا ذكرت لك مسألة الربا في الاسلام ، فانظر كيف كان ابن عباس يقصره على الربا المعروف الآن في سائر الأمم وعند الجاهلية ؟ وهو ربا النسئة وانظر كيف جاء في الحديث شموله لستة أشياء في التقدين وفي المطعوم ، ثم كيف توسع العلماء في القياس من مطعوم الى قوت الى كل ما يكال ويوزن الى كل ما ينتفع به ؟ وكيف كانت الحكمة ؟ وهى تعطيل طائفة من الناس عن العمل مطابقة لأعم الأقوال وهو القول الاخير ، ثم انظر كيف أبان الامام الغزالي ما هو أوسع من ذلك ؟ وجعل الناس أطفالا جهالا ، وأن تلك الشروط والقوانين ما جعلت لإتلبية لعقولهم الضعيفة ، ونفوسهم السخيفة ، والا فالناس كلهم اخوان ، فليعط كل منهم الآخر ما يزيد عن حاجته ، ولعمري ان الاشتراكية المسماة بالبلشفية في البلاد الروسية مجزت عما وصل اليه الامام الغزالي إذ أرادت نزع الملكية العامة فججزت ، وأمريت أن تعطى لكل امرئ مقدار ما معلوما من الأرض كبلاد الصين فان الملك هناك محدد لا يجوز لأحد الزيادة عن الحد المعلوم فيه ، هذا ما أردت ذكره في مذاهب الاسلام ، فلا تذكر آراء الاشتراكية :

آراء المذاهب الاشتراكية

وكيف كانت أبحاثهم قريبة مما ذكره علماء الاسلام

أبنا لك فيما مضى كيف ابتدأ دين الاسلام بتحريم الربا ، وكيف كان رأى ابن عباس أنه لاربا إلا في النسئة وهو المتعارف الآن ، ثم جاء الحديث بستة أشياء ، ثم أوسع ذلك علماء الاسلام الى أن جعلوه في كل

ما كان مالا مادام من جنسه سواء أكانت الزيادة في النقد أم في النسيئة ، وإذا اختلف الجنس فلتبعض كما نشاء فبيع التمر بالشعير ونزيد كما نشاء كالذهب والنفضة ، وإلى هنا وقف جوادبجهم ، ومنتهى نظرههم ، ولكنهم من جهة أخرى جعلوا أن هذا كله إنما هو لأجل الضرورة في أخلاق الناس وحرصهم وجشعهم ، وهنا وصلوا إلى غاية من الكرم والتسامح حتى جعلوا أن ما يملكه زيد يجب أن يتصدق على الناس بما فضل عن حاجته منه والا كان عبداً بخيلاً حريصاً فلا يكثر الإنسان ذهباً ولافضة ولاطعاماً ، بل كل ما فضل فهو للستحيق ، وأنت ترى كلام الامام الغزالي فيما تقدم ، ولكن الحق أن هذا القول لايجوز الأخذ به على علته ، فان لكل انسان قوة وقدرة واستطاعة لا بد من ابرازها إلى الوجود ، وهذه المكارم التي ذكروها يجب أن تبحث بحثاً مدققاً لئلا يعطى الناس المجتهدون ما لهم الى من تكاسلوا عن العمل ، هذا خطر عظيم وتعلم أن هذا مذكور في ثنايا الكتب وليس هذا محل تفصيلها .

ولما كان الاسلام قد أشرب هذه المكارم شاعت الأوقاف وجعلت لنوى الحاجة ، وترى أن الأوقاف في بلادنا المصرية تبلغ عشر الأملاك العامة ، ولعمري ان ذلك من آثار هذه المكارم الاسلامية العامة ، ومن آثارها الزكاة والصدقات العامة الواردة في الشرع ، وأكبر مصيبة اسلامية أن يعطى شيء من ذلك الى من لم يقيم بما يستطيع من العمل ، فأما أولئك الذين لا يعملون ويأخذون من الصدقات والأوقاف وهم نائمون بلا علم ولافضل فأولئك عالة على الأمة ومصيبة على الاسلام ، وقد آن أن أفضل لك آراء الاشتراكية فأقول : يقولون : ان مصادر الأرزاق أربعة :

- (١) عمل العامل .
- (٢) الأرض التي نعمل فيها .
- (٣) رأس المال .
- (٤) مدير المعمل أو صاحب المشروع .

ويقولون : ان المال كل ما فضل عن حاجتك من طعام أومصنوع أوغيرهما ، فالغلة والحصير والمسكن والأرض التي لا تحتاج اليها تسمى عندهم مالا لأنك تقدر أن تبادل بها ، أما الدراهم والدنانير فقد قالوا فيهما مقالة علماءنا كالامام الغزالي ، وهي انها واسطة للتبادل وتسهيل المعاملات ، بل قالوا هم انها لا تسمى عندهم مالا لأنها لا تنفع في طعام ولاشراب ولامسكن ، ويقولون : انما جاءت من مستلزمات الحضارة والنظام ، ومتى كانت الفوضى سقطت قيمة التعامل بهما وأضحى من عنده قدح شعير خيرا ممن عنده قطار ذهب ، ولقد سلكوا في التبادل الطريق التي سلكها علماء الاسلام ، فذكروا كيف يضطر الفقير أن يأخذ من الغني أردبا قمحا بأردب ونصف بعد سنة ، وكيف يأخذ عشر جنينها بأحد عشر جنينها بعد زمن ما ، وبرهنوا أن ذلك ضار بالمجموع الانساني ، وأن ذلك المرابي يصبح سيدا لم يعمل عملا للمجموع و يصبح السادة الأغنياء مترفين منعمين والعيبد الأذلاء العمال في فقر مدقع مع الأشغال الشاقة ، فانظر كيف انفق في التعليل وفي التحريم علماء الاسلام وعلماء الاشتراكيين ، ولكن الاشتراكيون تبادوا في الأمر الى حد بعيد جدا ، فأخذوا ينظرون في أمر العمل وأمر المال ، وصاروا يقولون : ان الغنى الذي عنده ما يزيد عن قوته من الحنطة وما يزيد عما يلزمه من الأرض يتعالى على العامل في المصانع وعلى الفلاح في الأرض ويقول : لكل منهما أنا عنك غنى ويمكنني أن أستعمل غيرك ، فيعمل الطرفان عنده بأقل القيمة ، وكلما زاد العمال والمزارعون بوفرة العمران ازداد أولئك الأغنياء ثروة وأصبحوا ملوك المال والناس لهم عبيد ، وكلما ازدادوا ثروة زاد الفلاحون والعمال فقرا وذلا ، فأما أولئك فلا يعمل لهم إلا الزخرف والزينة والاسراف والبذخ .

ومما زاد الطين بلة الآلات الحديثة المخترعة التي أغنت عن العمال ، فالآلة تعمل ما يعملها آلاف من العمال فيصبحون عاطلين ، ويفيض المال فيضا على صاحب رأس المال ، فالاشتراكيون يريدون أن تكون الأعمال العامة في المصانع وفي الأرض وفي التجارة في يد الحكومات والناس يعملون فيها كأسرة واحدة كل على مقدار طاقته ، أما ديننا الاسلامي فقد وضع بذور العدل والنظام بمسألة الصدقات والأوقاف ، وحب الرحمة والشفقة والرأفة والبر ، وحرّم على الناس السؤال وبذل الوجه ، ولكن الأمة في العصور الأخيرة تغافلت عن وضع الأمور في مواضعها ، فكثير من الأوقاف تصرف الى من لا يستحق ، وهذا مخالف للدين ، ولآية الصدقات التي جعلتها للفقراء والمساكين والعاملين عليها الخ .

هذا ما أردت ذكره في هذا المقام ، وسيأتي في هذه الأمة من يفكرون لنظامها على مقتضى الشريعة الغراء ، وينظمون أوقافها وأعمالها نظاما ينطبق على روح الشريعة ، ولا نكون مجموعا غير منظم . وقد قال الله فينا : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر » .

الكلام على الدين والرهن

ولما حرّم الله الربا أحلّ السلم وهو البيع لأجل ، وسنّ أن يكتب فقال : (يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه) ويتخير المتداينان كتابا يكتب بالسوية لا يزيد ولا ينقص (ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله) فمن منّ الله عليه بنعمة فشكرها صرفها فيما خلقت له والكتابة نعمة وشكرها إجابة من التمسوها ، وذلك سنة أو واجب عينا أو كفاية أقوال لكلّ من أربابها وجهة ، وأقرب الأقوال أن ذلك سنة ، ولن يصح الوجوب إلا اذا تعين خطر كبير ولم يكن الامن دعى لها والله أعلم .

واذن (فليكتب وليماله) (الذي عليه الحق وليتق) المملّي (الله ربه) ولا ينقص منه شيئا (فان كان الذي عليه الحق) ناقص العقل مبذرا (أضعيفا) كصبي أو شيخ (أولا يستطيع أن يعمل هو) لخرس أو جهل باللغة (فليملل) قيمه ان كان صيبا أو مختلّ العقل ، أو وكيله ، أو مترجه ان كان غير مستطيع (واستشهدوا شهيدين) من الرجال المسامين أو رجلا وامرأتين في الأموال خاصة عند الشافعي ، وفيما عدا الحدود والقصاص عند أبي حنيفة وليكن الشهود عدولا ، ولم يكتب بالواحدة فضمّ لها الأخرى لتذكر إحداهما الأخرى . وحرى بالشهداء أن يجيبوا اذا دعوا لتحملها ندبا أو وجوبا عينيا أو كفاثيا على ما تقدم (ولا تساموا) أي تملوا كسلا (أن تكتبوه صغيرا أو كبيرا إلى أجله) فان (ذلكم) أكثر قسطا عند الله وأثبت للشهادة ، وأقرب الى أن لا تشكوا إلا اذا كانت تجارة حاضرة تديرونها بينكم من مبيعة بدين أو عين بأن تعاطوها بينكم يدا يدا أي إلا أن تتبايعوا يدا بيد فلا بأس أن لا تكتبوا (وأشهدوا اذا تبايعتم) أي بيع ، ولا ينبغي للتبايعين أن يضرا الكاتب والشاهد فلا يكفانهما الخروج عن مهمّ لهما ، أولا يمنعان جعل الكاتب ومثونة محييء الشهيد كما لا ينبغي للكاتب والشاهد ترك الإجابة والتحريف والتغيير ، فاذا كنتم مسافرين (ولم تجدوا كتابا) ليكن الاستيثاق (رهان مقبوضة) فان كان الأمانة ووثق كل بأخيه (فليؤدّ الذي أوتمن أمانته وليتق الله ربه) في الخيانة وانكار الحق (ولا تكتبوا الشهادة) أيها الشهود أو المديونون ، فلرء مطالب بالشهادة على نفسه (ومن يكتمها فانه آثم قلبه والله بما تعملون عليم) تهديد .

الكلام على قوله تعالى : واتقوا الله ويملككم الله

أي اتقوه في مخالفة أوامره ونواهيه الدينية ، ويملككم أحكامه المتضمنة لمصالحكم . يقول الله : ليس تعليمي لكم خاصا بالصلاة والزكاة وما أشبهها ، إن الدين لا يقوم إلا بمصالح الدنيا ، وأنا عليم بهما فلتقوموا

بالأمسين ، وهذا باب واسع لفروض الكفايات التي سأشرحها في آخر السورة ، وأن المسلمين يهذبون في الدنيا والآخرة إذا لم يقوموا بقسطهم في نظام الأرض وسعادة الأمم لأن الله بكل شيء عليم ، ومن علمه يعاننا مصالح الدين والدنيا فإذا تقصنا أحدهما خسر الآخر ، فالسالمون اليوم لما جهلوا أمر الدنيا نقص الدين وخسروا الدارين ، وقد آن أن يرجعوا إلى رشدهم ويقوموا بالعلم ويعرفوا الصناعة ، وأنت أيها الفطن خبير بما ورد في العلم من الأحاديث والآيات فلا تطيل بذكره فاقراء في البخاري وفي الاحياء ، والله يهدي إلى الرشاد .

(المقصد المتمم للمعشرين)

لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوْا مَا فِيْ اَنْفُسِكُمْ اَوْ تُخْفُوْهُ يُحٰسِبِكُمْ بِهٖ اللّٰهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَّشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَّشَاءُ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ * ؕ اٰمَنْ الرَّسُوْلُ بِمَا اُنزِلَ اِلَيْهِ مِنْ رَّبِّهٖ وَالْمُؤْمِنُوْنَ كُلٌّ ؕ اٰمَنْ بِاللّٰهِ وَمَلٰٓئِكَتِهٖ وَكِتٰبِهٖ وَرُسُلِهٖ لَا نَفْرَقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِنْ رُسُلِهٖ وَقَالُوْا سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا غُفْرٰنَكَ رَبَّنَا وَاِلَيْكَ الْمَصِيْرُ * لَا يُكَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلًّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اَكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذُنَا اِنْ نَسِينَا اَوْ اَخْطَاْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا اِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلٰى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لِاَطَاقَةٍ لَنَا بِهٖ وَاَعْفُ عَنَّا وَاغْفِرْ لَنَا وَاَرْحَمْنَا اَنْتَ مَوْلٰنَا فَاَنْصُرْنَا عَلٰى الْقَوْمِ الْكَٰفِرِيْنَ *

التفسير اللفظي

قال الله تعالى (لله ما في السموات وما في الأرض) فهو العالم بما فيهما ، ولا جرم أن أخلاق العباد وأعمالهم مكتوبة لديه ، معلومة عنده ، مخزونة في الأفتدة (ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله) فكفى بنفسك عليك أيها الانسان حسيبا (فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير) وهذه الأحكام والشرائع في القرآن (آمن الرسول) بها (والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله) يقولون (لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا) أجبتا قولك (وأطعنا) أمرناك اغفر لنا (غفرانك ربنا وإليك المصير) المرجع ، لم يحمل الله أحدا فوق طاقته و (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها) فمن آناه الله مالا ، أو حباه ثروة ، أو أناله قوة ، أو أورثه علما ، أو منحه فطنة ، فليشكر الله على نعمته برفد اخوانه ، وليكن لهم شمسا تضيء (لها ما كسبت) من الخير (وعليها ما اكتسبت) من الشر (ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا) تركنا أمرا من أوامرك سهوا (أو أخطأنا) من تفریط وقلة مبالاة ، وهذا دليل على جواز المؤاخذة في النسيان والخطأ خلافا للمعتزلة ، ولولا جواز المؤاخذة عليهما لم يكن للسؤال معنى (ربنا ولا تحمل علينا إصرا) عبثا يأصركم أي يحبسكم مكانه لثقله استعير للتكليف الشاق (كما حملته على الذين من قبلنا) كاليهود والنصارى (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) من العقوبات النازلة بمن قبلنا (واعف عنا) احس سيئاتنا (واغفر لنا) واسترذنبنا ، والأول للكبائر ، والثاني للصغائر (وارحنا) بذلك (أنت مولانا) ناصرنا ومتولى أمورنا (فانصرنا على القوم الكافرين) فمن حق المولى أن ينصر من تولى أمره . انتهى التفسير اللفظي .

ايضاح

ههنا يحسن الكلام على قوله تعالى « وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » الآية بإيضاح فنقول : قوله تعالى « وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » يفيد أننا معاشر الآدميين محاسبون بما رسم في صدورنا ، وما قام بأفئدتنا ، فتارة يغفر لنا وتارة تعذب على ذلك ، وبيانه أن أرواحنا أشبه بأروح محفوظ يرسم فيه ما يرد عليه من الحواس الخمس ، وما يقوم به من فكر ، فإذا مات الانسان ظهرت له صورته الحقيقية ، واطلع على جميع ما كان يتصوره في الحياة من خير وشر وعزم وكسل وتجلى له نفسه تجليا واضحا كأنها خريطة فيها رسوم مختلفة فينظر من الصور القبيحة فيها ويفرح بالصور الجميلة ، قال تعالى « يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا ويحذركم الله نفسه والله رءوف بالعباد » وقال تعالى : « اقرأ كتابك كفي بنفسك اليوم عليك حسيبا » فجعل النفس هي المحاسبة لأنها هي المطلعة على عوراتها وقبائحها ، وتفكر أيها الفطن كيف نألم في الدنيا إذا اطلع أحد على ما أضمرنا من عمل قبيح ، أو نؤينا من نية سيئة ، ونحن نكتم أعمالنا وما نؤيناه ، فإذا نشرت هذه الأعمال دفعة واحدة واطلع عليها من كنا نحاذر فكيف تكون حالنا ؟ ذلك هو الخزي العظيم .

وتأمل في قصة مريم كيف تقول لما اطلع قومها على أمها ولدت من غير زوج : « ياليتني مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا » وكيف يقول الله تعالى : « ويقول الكافر ياليتني كنت ترابا » فالكافر يتمنى لو يكون ترابا ، ومريم يتمنى لو تكون نسيا منسيا ، فأما مريم فلا يخزي الذي يلحقها من قومها ، وقد عرفت هي وأهل بيتها بالطهارة والشرف ، فالخزي والعار على مقدار المظهر : وهكذا الكافر رأى علمه جهلا ، وصالح العمل قبيحا ، فيريد أن يتوارى بالحجاب فلا يجد لذلك سبيلا ، قال تعالى : « لنذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أخزى وهم لا ينصرون » ، وقال : « ربنا لولا أرسلنا رسولا فينا لولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزي » .

واعلم أن نفس الانسان تسع جميع هذه الصور من أول الحياة الى آخرها كما يرسم في الهواء جميع صور الأشياء فتصل الى أعيننا ، ورسومها فيها أشبه برسم الصور في المرآة فإمها ترسم فيها بحالة لطيفة في الطبقة الأثرية ، والنفس تقبل من الصور على هذا النمط ما لا يتناهى ، ولذلك تراها تذكر حوادث وعالوما كثيرة مخزونة في نفوسنا ، وهذه الصور لا تنسى عند النفس وإنما نسيانها في الحياة الدنيا لضغفنا هنا قال تعالى : « أحصاه الله ونسوه » وإذا أحصى الله أعمالنا عنده فقد أودعها في نفوسنا لنقرأها قراءة حقيقية ، والله تعالى يحاسبنا على تلك الصور ويكون الغفران والعذاب .

فكل حركة وكل فكر في النفس يدون فيها ويظهر لنا بعد الموت ، فليحاذر المرء فالحياة قصيرة .

على نفسه فليحذر من ضاع عمره ، وليس له منها نصيب ولا سهم

وأما قوله تعالى « آمن الرسول » الخ فاعلم أن هذا ختام السورة المشتمل على ملخص ما فيها ، وبيانه أن السورة جاء فيها أمران : وهما الإيمان والعمل ، فالإيمان في أولها إذ قال « الذين يؤمنون بالغيب » الخ ثم ذكر المنافقين والكافرين وأتى بأدلة الألوهية ودم اليهود وعدد فضائعهم ، لأن مقالاتهم كانت مناقضة لإيمان المؤمنين ، وهذا في الجزء الأول من السورة ، وأما الجزء الثاني فإنه أبان فيه الصلاة والصيام والحج وأعمال البر من الصبر والاحلاص والصدق والتقوى ومعاملة النساء وصيانة اللسان عن الخلف ، ثم ذكر الجهاد والحفاظة على البلاد ، وفضيلة الانفاق . وترك الربا ، وكيفية المعاملة ، فرجع الأمر إلى اثنين [إيمان وعمل] فالإيمان في قوله « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون » الخ ، والعمل في قوله « وقالوا سمعنا وأطعنا »

وأطعنا غفرانك ربنا » فانظر كيف كانت الخاتمة على ترتيب السورة ، ثم تعجب أيضا في ترتيب الايمان بالله والملائكة والكتب والرسل ، ذلك أن الله أشرق نوره على الملائكة ، وأشرق منهم على الأنبياء ، فالملائكة واسطة . قال تعالى « وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحى بأذنه ما يشاء » الخ ، فإله كالشمس والملائكة كالقمر ، ونور الشمس المشرق على القمر أشبه بالوحى الصادر من الله للإنبياء بواسطة الملائكة ، وهنا سؤال ، وهو أن يقال : أيهم أفضل الملائكة أم الأنبياء ؟

وقد اختلف العلماء في ذلك اختلافا كثيرا لافائدة فيه إذ لا أثر له في العقول ولا في رقى المتعلمين . فن الناس من يقول : الأنبياء أفضل من الملائكة ، ومنهم من يقول : الملائكة أفضل من الأنبياء ، وهؤلاء أفضل من الملائكة الأرضيين ، ويقولون : النبي أفضل من غيره من الناس ، ومن الصوفية من ينازع في تفضيل سائر الأنبياء على سائر الناس ، بل يفضلون بعض التفصيل .

ثم اعلم أن الأحوال ثلاثة : ماضية وحالية ومستقبلية ، فقوله « آمن الرسول » الخ إشارة إلى المبدأ ، وقوله « سمعنا وأطعنا » إشارة إلى الحال . وقوله « غفرانك ربنا وإليك المصير » إشارة إلى المستقبل ، وهذه الجمل أليق بأواخر الكلام كما هنا ، فتعجب .

وقوله تعالى « غفرانك » أى اغفر غفرانك ، روى في الحديث الصحيح « ان الله مائة جزء من الرحمة قسم جزءا واحدا منها على الملائكة والجن والأنس وجميع الحيوانات ، فبها يتراحمون وادخر تسعة وتسعين جزءا ليوم القيامة » فهذا الحديث يفيد أن هذا العالم المادى لانسبة بينه وبين ذلك العالم الذى تجلى الله فيه على عباده وظهرت رحمته بأجلى مظهرها . وفي الحديث أن النبي ﷺ قال « انه ليغان على قلبى وانى لأستغفر الله فى اليوم والليلة سبعين مرة » ويقول العلماء : ان كل ماعلمه العبد متهما عظم فى جانب كبرياء الله عزوجل ضئيل قاصر ، فلذلك كان ﷺ يستغفر من كل مقام يصل اليه ، لأن كل مقام دون مقام الجلال الالهى . قال الله تعالى « لا يكاف الله نفسا الا وسعها لها ما كسبت » من خير « وعليها ما اكتسبت » من شر الى قوله « لا تؤاخذنا » أى لاتعاقبنا ، والاصر الثقل ، والطاقة اسم من الاطاقة ، والعفو أن يسقط عنه العقاب ، والمغفرة أن يستر عليه جرمه صوتاله من عذاب التخجيل والفضيحة ، والرحمة نعيم الجنة ، وقوله « أنت مولانا » يراد به أن يستغرق العبد فى جلال الله وجلاله ، ويفرح بهذا الاستغراق وهو منتهى اللذات فهذه مراتب أربعة : مرتبة ترتيبا حقا ، سقوط عقاب جسمى بالعفو وستر الذنب بالمغفرة فلا يفتضح ، ونعيم الجنان والاستغراق فى الجلال الالهى .

واعلم أن كل امرئ مسئول عما يطيقه من الأعمال ، فأف لمن كان ذكى النؤاد سليم العقل قوى البنية ثم ينام عن الأعمال النافعة لأمتة ، وعنده قدرة تفوق غيره ، وكيف ينام القادر بعلم أو بمال أو بقوة بدنية كيف ينام عن مساعدة المجموع ، الله يقول : لا يكاف الله نفسا الا وسعها ، وبهذا أذعوجيع الاذكياء والعلماء والأغنياء وأقول : فياحسرة على من عنده علم أن يصبر ويسكت ، بل لينشره ، وياحسرة على من هو قادر على عمل أو نصيحة أن يذر الناس يتخطون ولا ينصحهم ، وياحسرة على من عنده مال أن يذر الأمة الجاهلة فلا يسمع لرقبها بالطرق الشريفة العالية ، وليس معنى قولى أنه يعطى المال للقادرين على العمل ، وإنما يسعى لهم فى عمل الشركات وينمى رأس المال ليكون أداة صالحة للعاملين من أبناء الأمة فى الصناعة والتجارة مع الأجر المناسب والكسب اللائق ، فياويل من ضاعت حياته وهو غافل عما حوله . الطاقة متفارقة ، فن الناس من يطيق نفع نفسه فقط ، ومن الناس من يقدر على اسعاد أسرته ، ومنهم من يقدر على إرشاد أهل بلده ، ومنهم من يقدر على ارشاد أمتة ، ومنهم من يقدر على هداية جميع الأمم ، وكل من قدر على شيء من ذلك وغفل عنه أو أهمله اعتبره عند الموت من الآلام ما لا يطاق وندم ، ولات ساعة مندم ، وربما عذب زيد على ترك عمل لا يعذب عليه خالد ،

لأن هذا عذاب دائم ، فيه كان يترقى إلى العلا في تلك الساعات العالية ، فإذا فاز غيره وهو خائب ، وقد أمكنه ذلك تحسر حسرة لامرء لها ، وندم ندامة الكسبي « ولات حين مناص » .

واعلم أن هذه الندامة دائمة ، والحسرة ملازمة ، والعذاب واقع ، فياحسرة على امرئ قدر على بذل معروف وبخل به ، وياحسرة على من قدر على نفع الناس ونام عنه ، ان المقام مقام ارتقاء في الحياة الأخرى والارتقاء بالأعمال والأعمال بالامكان ، فمن أمكنه وفرط ندم على أنه لم يرتق في تلك الساعات العالية ، وليس يدرك ما قلناه اليوم إلا ذو بصيرة وعقل مشرق « والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم » .

اختلاف العقول وواجب الحكومات الإسلامية

اعلم أيديك الله أن عقول الناس مختلفة اختلاف ألوانهم وأشكالها ، فترى أن الجنس الأبيض من نوع الانسان اتفقوا بياضا واختلافوا فيه بحيث لا يتساوى بياض عمرو بياض خالد ، وترى لكل عينين وأنفا وحاجبين وفا ، وقد اختلفوا اختلافا حقيقيا بحيث لا يتشابه وجهان على ظهر البسيطة ، هكذا عقولهم ، فهم وان اتحدوا فيها قد اختلفوا في قابليتها وكل له استعداد يناسبه ، وفي العقول من الكنوز ما ان مفاتيحه يعوزها رجال ذوو علم يضعون كلا في المقام الذي استعمله ، ولقد جعل الله الأرض مختلفة البقاع ، ولاتقبل من النبات الاعلى مقدار استعدادها ، وكذلك النبات ، كل له مقام معلوم ، فمن النبات ما لا ينبت إلا تحت الماء كقصب السكر والأرز والنيلوفر وأنواع من العكرش ، ومنها ما ينبت على وجه الصخر كخضراء الدمن وهكذا ، ثم ان النباتات التي فيها أعضاء التناسل غير مجتمعة في زهرة واحدة يكون سلطانها في المناطق المحترقة بين المدارين ، ولطالمادهش السياح بتلك المظاهر الجميلة ، وتأملو تلك المراعي الهبيجة فيها قطائع الأنعام سارحة هائمة لا يقودها قائد ولا يسوقها سائق ، والنباتات التي فيها تلك الاعضاء مجتمعة في زهرة واحدة يكون سلطانها في المناطق المعتدلة والنباتات التي أعضاء التناسل فيها خفية يكون سلطانها في المناطق الباردة .

ولقد خصص الله كل أرض بعدد من النبات فتجد في بلاد فرنسا ٨٣٠ جنسا ، وفي النمسا ٦٠١ وفي [لابونيا] ٣٠٠ ، وفي مصر ٤٣٠ وفي غيانه ٦٠٠ ، وفي جزائر الخالدات ٢١٢ .

جدول لذكر الأجناس والأنواع في بعض الأماكن

| أنواع | أجناس | |
|-------|-------|---------------------------|
| ٦٠٠٠ | ٨٣٠ | فرنسا |
| ٤١٠٠ | ٦٠١ | نمسا |
| ١١٠٠ | ٣٠٠ | لابونيا |
| ١٦٠٠ | ٥٠٠ | بلاد البربر : أي المغاربة |
| ١١٠٠ | ٤٣٠ | مصر |
| ١٢٠٠ | ٦٠٠ | غيانه |
| ٢٥٠ | ٢١٠ | أسلنده |
| ١٤٠٠ | ٥٠٠ | جتنيك |
| ١١٣ | ٥٥ | ترستان الكونا |
| ٣٧١ | ٢١٢ | كنزى (من جزائر الخالدات) |
| ١٦ | ٣٥ | هيلانه |

وترى أن الحكمة خصصت لكل ما يحتاج إليه ، فقلّ الهواء وكان الماء أقلّ منه والحبوب أقلّ من الماء والجواهر والمعادن أقلّ من الطعام ، ثم الجواهر النفيسة أقلّ من الجميع ، ثم ان الراديوم ذا القوة المدهشة الذي ظهر حديثاً نادر جداً في الطبيعة ، هكذا تقول : ان الله جعل نوع الإنسان منه من خصمهم الله بحسب فطرهم إلى العمل الجسمي وهم الأكثرون ، وهذه الفئة طبقات بعضها فوق بعض ، وكل من كان أدقّ فكراً كان أقلّ وجوداً كما شاهد في ذوى الصناعات الدقيقة ، ويليهم العلماء والحكماء ، ثم الأنبياء ، وهم أندر كالراديوم في المعادن ، قضت الحكمة أن يكون لكل شيء قدر ، وأن تكون العقول مختلفة كما اختلفت المشاهدات .

فكما أنط الله بالهواء سائر الحيوان والنبات للتنفس في جميع الأوقات ، وبالماء كل شيء وقتاً دون وقت وبالقوت في أقلّ من ذلك ، وبالدهن أدنى من ذلك وجعل المعادن أقلّ من القوت طلباً ، ولم يجعل من الراديوم دراهم ولا من الذهب محاريت ولا من الحديد أقواتاً ولا من الخنطة بحارا ولا من الماء جوّاً يحيط بالكرة ولا من الهواء جوّاً يصل إلى كرة الشمس بل جعله إلى حدّ فوقنا .

هكذا رتب عقول الناس على هذا النمط ، فلم يكن من الأنبياء حتى يملأوا القرى ، ولا من ذوى الصوت الجليل والصور الفاتنة ثلاثين بئس بهم الناس ، ولا جعل في كل قرية حكماً فيلسوفاً ، ولا أكثر من الأذكىاء المفرطين في الذكاء ، ولم يقلل من ذوى الأجسام القوية ثلاثين عمالاً ، وإنما كنز في النفوس وفي العقول مواهب مقدرة بمقدار الحاجة ، ثم بعد أن رتب ذلك عملاً قال على لسان رسوله « لا يكلف الله نفساً إلا وسعها » لي مطابق قوله فعلة ، فذكر الوسع ، وذكر التكليف ، وجعله منوطاً بالوسع ، وقال في آية أخرى « قل انظروا ماذا في السموات والأرض » فرأينا لكل مخلوق عملاً ينحصره ، ورأينا الاختلاف في الموجودات وفي الجدول السابق في النبات ، فقلنا . لقد صدق قوله تعالى فعلة « ماترى في خالق الرحمن من تفاوت » بل كل شيء عنده بمقدار .

هذه أشياء يراها الناس ولكنهم لا يفكرون ، فيقسمون العلوم على مقدار العقول كما وزع النبات على مناطق الأرض .

الله قد سهل هنا للناس ليفقهوا فجعل الجبال الشاهقة التي بين المدارين العالية رهوسها عن السحاب جامعة لجميع خصائص الأرض كلها ، فلما كانت مخزناً للمياه جعلت مخزناً للعلوم والحكم المنقوشة على ظاهرها ، فترى أن جميع مناطق الأرض واضحة في آن واحد على مهايط هيماليا والجبال المسماة [كرد لير] فان أعلى الجبل يمثل القطبين .

وأوسطه يمثل المناطق المعتدلة ، وأسفله يمثل المناطق الحارة ، وكل منطقة ينبت فيها ما خفّته ، فانظر كيف أوضح الله للناس طرائق الاستعداد بتوزيع النبات على المناطق ، ثم أعطاهم درساً سهلاً ، فرسم الجبل على مثال الأرض ، ولما جهلوا هذا كله ، قال لهم على لسان رسوله بالفاظ يفهمونها « لا يكلف الله نفساً إلا وسعها » يقول الله : « أنا قلت لكم في هذه السورة » ان في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجرى في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون » وأبنت لكم أن النظر في الأرض ونحوها يفيدكم تعقلاً ، فاذا عجزتم فيها هوذا رسولى أقول على لسانه : « لا تكلف نفساً إلا وسعها » فسلكا لا ينبت في المناطق الباردة بكثرة النباتات التي أعضاء التناسل فيها غير مجتمعة في زهرة ، هكذا لا ينبت العلم الرياضى أو الطبيعى في عقول خامدة و نفوس كاسلة ، فكلم خزنت لكم في عقول الناشئين في القرى والبلدان

من نفائس وذخائر كاخزنت في الجبال الذهب والنحاس والحديد ، ودفنت في الأرض الفحم والماس فغرائز العقول أى استعدادها يكفل لكم كل ما تطلبون ، وهل تظنون أنى أينها لكم أكثر من ذلك .
ضربت لكم الأمثال في المناطق ونباتها ، والجبال ورسومها ونقوشها ، ولما عجزتم أسمعكم هذه المعاني بألفاظ كما أسمع العميان ، فماذا بعد ذلك إلا أن تنظروا بأنفسكم انى آيت بعظمتى وجلالى أن لا أنزل نعمة إلا بقدر « وان من شىء الا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم » .

نظام الحيوان على منهج حواس الانسان ومنافه

ألم تروا يا عبادى أنى جعلت الحيوان مخصصا على المنهج الذى سلكته في خلقكم ، ألم أقل لكم في كتابى « وآتاكم من كل ما سألتموه » ولقد أعطيتكم كل ما سألتم بقدر ونظام .
ألم تروا الى حواسكم الخمس ، وهى السمع والبصر والشم والذوق واللمس ، ان لها لمطالب تخلقت الطيور المغردة الحسنة الصوت المفرح السار اللذيذ لتمتع أسماككم بجميع النعمات ، وخلقت أمثال الطاووس وسائر الحيوانات والطيور الجميلة ، والصور البديعة ، والجبابب المفصلة فى أنواعها ، وأجناسها متميعة لأبصاركم ومهجة ، ومن ذلك الدرّ والمرجان جعلتمما لذة للناظرين ، وخلقت غزال المسك تأخذون من نواجذها ما تشتم من الروائح إجابة لسؤالكم ان أحببتم لذة فيما تشمون وخلقت لكم اللبن والسمن والجبن واللحم فى حيوان البرّ والبحر لتذوقوا لذتها ولتغنّدوا بألبانها غذاء متاعا إلى حين ، ومن أذها العسل الذى به تتداوون وتفكّهون « وما كنا عن الخلق غافلين » .

وخلقت لكم الحرير الناعم الملمس لتمتع به حاسة اللمس التى بها طلبتم أن أسعدّها بلذتها وجعلت ذلك فتنة لكم غالبية الثمن ، أخرجته الدود فكان زينة لكم وبهجة للاسمين ، وكسوتكم بما طلبتم للدفاء من جاود الأنعام وأشعارها وأوبرها وجعلتها أثاثا لكم ومتاعا إلى حين ، وجعلت منها أحذيتكم وبيوتات تحملونها من بلد الى بلد آخر ، كل ذلك وقاية لأجسامكم أن يهلكها الحرّ والبرد بما تحسون بحواس اللمس فتهلكون .
أى عبادى : ألم تروا كيف قسمت الحيوان قسمة صادقة على حواسكم الخمس ومطالبكم التى تطلبها حواسكم وهل تظنون أنى أقرب الغافلين عن حقى التائبين النّائمين ؟ كلا وعزتى وجلالى لا ينال عهدى الظالمين ، انظروا ماذا فى السموات والأرض أعطكم على مقدار ما تعلمون « وان من شىء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم » فاذا أردتم يا عبادى أن تنالوا نعمتى فابحثوا فى العقول عن استعدادها كما تبحثتم فى الجبال عن معادنها ، وفى النبات عن منابها ، وفى الحيوان عن مناسباتها من حواسكم ، وإيهمّ أهل الخلق والعقد بتعليم الشعب كله رجالا ونساء ، وليقتوا أجسامهم بالرياضات الجسمية ، ثم ليصدقوا فى اختبارهم وامتحانهم ، ثم ليجعلوا كل طالب خاصا بما هو أميل إليه ، وإياكم أن تحيدوا عن هذا فإنه ظلم مبين .
وهل رأيتونى أنبت [النياوفر] فى الصخر أو الأرز فى الجبل ؟ ألم أضع كل نبات فى مكانه اللائق له ، وكل حيوان فى منطقته ؟ وفى حال تناسب منافعكم موزعا عليها بحسب ، كل هذا لأريكم كيف تستخرجون كنوز العقول وهى آمن ما خلقت لكم وأعزّ وأجل ، فشمروا عن ساعد الجدّ ، وجدّوا حتى تظهر لكم أنوارى التى كمنت فى النفوس الانسانية فى رجالكم ونساءكم ، ألم تقرأوا قولى : « والله أنبتكم من الأرض نباتا » فهذا بعض سرّه المصون .

هذا ولتعلم أيها الفطن أن عاماءنا رجعهم الله قد نبهوا الناس لذلك فأوجبوا على ذوى الاستعداد للفقّه مثلا أن يجتهدوا فيه لنفع الأمة ، فجعلوا الاستعداد سبب الوجوب ، فلنسر على منوالهم ، ولنسكن لنا عقول وأسماع وأبصار ، ولنفضل الصناعات والعلوم الواجبة على المسلمين .

الكلام على العلوم الواجب أكثرها أو كلها على المسلمين في هذا الزمان

العلوم الواجبة على قسمين : فرض عين ، وفرض كفاية ، وفرض العين هو ما يجب على كل مسلم ويعاقب عليه إذا تركه ، ويثاب عليه إذا أدّاه ، وفرض الكفاية ما يجب على مجموع الأمة بحيث يعاقبون عليه جميعا إذا تركوه ، فإذا قام في الأمة رجال به سقط عنهم الطلب ، فالواجب العيني كعرفة الامور العامّة في الصلاة والصوم وكذا الحج ، وكعرفة ترك الغيبة والنميمة ، وكبرّ الوالدين وما أشبه ذلك ، وأما فرض الكفاية فمثل سائر العلوم الرياضية من الحساب والهندسة والجبر والفلك والعلوم الطبيعية من المعادن والنبات والحيوان والانسان والضوء والمغناطيسية والحرارة والكهرباء ، وكذلك جعب العلوم الشرعية من الكتاب والسنة والاجماع والقياس المسماة [علم الاصول] وكالفروع ، وهو علم الفقه الذي يقوم به العلماء لنظام الدنيا وهم الفقهاء ، وهذه الفروع دينوية وكالفروع الأخروية من الأخلاق في التصوّف ، والمقدمات من اللغة والنحو والصرف والمعاني والبيان والبديع والخط والاملاء والانشاء ، والمقدمات من علوم القراءات ومخارج الحروف وتفسير القرآن وكمصطلح الحديث ، فاذن العلوم الدينية أصول وفروع ومقدمات ومتممات ، ألا وان المشتغل بالمقدمات من النحو والصرف وهو لم ينل بعد الفضائل الدينية ، والكلمات الاسلامية أشبه بمن له آلات الزراعة وهي كاملة كالمحراث والنفّاس ثم تركها ولم يشق بها الأرض ، ولم يستنبت بها نباتا فهذا مغرور ، فالآلات الزراعية من المحارث والمجلات الدارسات السائرات بالبخار ، والمخرجات للماء لا تغني عن اخراج الزرع ، وهكذا العلوم اللسانية من النحو والصرف والمعاني وغيرها ان هي إلا مقدمات لعلم الدين .

الصناعات الواجبة كلها أو جلها على المسلمين

هذه الصناعات إما أن تكون حاصلة :

- (١) في الماء كالملاحين والسقائين والروّائين والشرابين والسباحين .
- (٢) وأما أن تكون حاصلة في التراب كحفار الآبار والقنى والأنهار والقبور والمعادن وكل من ينقل التراب ويقلع الأشجار .
- (٣) وأما أن تكون حاصلة في النار كصناعة النفاطين والوقادين والمشعلين .
- (٤) وأما حاصلة في الهواء كالزّمارين والبوّاقين والنفّاخين .
- (٥) وأما حاصلة في الماء والتراب معا كالفخارين والقودورين وضربان اللبن وكل من يبلّ التراب .
- (٦) وأما حاصلة في أحد المعادن كالحدادين والرصاصين والزجاجين والصوّاغين .
- (٧) وأما حاصلة في النبات نحو السكتانيين ومن يعمل القنب والورق .
- (٨) وأما حاصلة في ورق الأشجار وحب النبات والحشائش ، أوزهر النبات ونوره ، والعروق والقشور ، كصناعة الدقاقين والعصارين والبزارين والشيرجيين .
- (٩) وأما حاصلة في الحيوان مثل صناعة الصيادين ورعاة الغنم والبقر وسياسة الدواب والبيطرة وأصحاب الطيور ومن شاكلهم .
- (١٠) وأما حاصلة في أحد الأجسام الحيوانية كاللحم والعظم والجلد والشعر والصوف والقرن كصناعة القصابين والشوائين والطباخين والديباغين والأساكفة والجزارين والسيورين والحذائين .
- (١١) وأما حاصلة في مقادير الأجسام مثل الوزانين والكيالين والذراعين .
- (١٢) وأما حاصلة في قيمة الأشياء كالصيافة والدالين والمقومين .

(١٣) وأما حاصلة في أجساد الناس كالطب وصناعة المزيين .
 (١٤) وأما حاصلة في نفوس الناس وهي قسمان : عملية كمثل ما تقدم وعامية مثل المنطق والعلوم الرياضية والطبيعية واللاهية .

الصناعات كلها ترجع لأهـ ور ثلاثة : الغذاء والكساء والبناء
 وكلها ترجع الى واحدة وهي حياة الانسان

اعلم أن الله خلق النبات والحيوان والانسان وجعلها درجات بعضها فوق بعض ، فالذى يكون أرفع شأنًا منها نجده أكثر احتياجا ، وكلما قلت الحاجة كان أنزل ، مثال ذلك النبات فما كان منه كالحشائش ينبت في الطل والندى ، وفي سائر الأرض بلا تهديد ولا فلاحه ، وترى أمثال القمح والقطن يعوزها العمال والحفظ والسقي وترى الناس يزولون الحشائش التي مازرعوها ، وهكذا ترى ما يزال الناس زرعه كالقثاء والعنب ، فالأول له من العمل بمقدار عمره ، والثاني أرفع ثمرا ، وأبقى أثرا ، وأشرف مقاما ، فكان أحوج الى العناية ، فهكذا الحيوان أرفع من النبات لأنه يسعى لرزقه والنبات لا يسعى اليه ، وله حواس تهديه ، والنبات غني عنها ، فأما الانسان فانه أكثر حاجة وأعظم شرفا ، فانظر كيف سعى لغدائه كالحيوان وزاد افتقارا عنه الى الكساء الى عناية أشد بالمساكن ، فعلى مقدار ارتقائه كان احتياجه ، وأهم حاجاته هذه الثلاث :

الغذاء والكساء والبناء

أما الغذاء فيكون من حب النبات وثمر الشجر وغيرها فكانت الحراثة والغرس واثارة الأرض وحفر الأنهار وصناعة الحدادين والنجارين لصنع الآلات ، ثم صناعة المعادن واستخراجها ، وهذه هي الصناعات التي تتقدم الحراثة ، ومنها صناعة البخار والكهرباء والبترو لتدور تلك الآلات الساقية والحارثة ، ويتقدم ذلك صناعات كثيرة ، وهناك صناعات متممة للحب كالطحن والدق والعصر والخبز
 أما الكساء فان الانسان لما احتاج الى ما تستغنى عنه البهائم من اللباس إذ خلق عاريا وهن كاسيات اتخذ اللباس بصناعة الحياة وهي لا تتم إلا بالفضول ، وهو بالندف ، والندف يتقدمه الخلع ، وهذه مقدمات على الحياة ، والحياكة تناولها الخياطة والرفو والطرز ، أما البناء فان الانسان يستكن فيه من الحر والبرد والسباع ويخزن فيه القوت ، فتقدمه صناعات كالنجارة والحدادة وماشا كلها .
 وهناك صناعات جعلت للزينة كصناعات الديباج والخير والعطر ، فهذه خلاصة ما يحتاجه الانسان في هذه الحياة .

قواعد الشريعة الإسلامية في هذه الصناعات

واعلم كما قاله العلامة السيوطي في كتابه « تمام السراية لقراء النقاية » أن قواعد الشرع أن الوازع الطبيعي يعنى عن الوازع الشرعي [مثاله] شرب البول حرام ، وكذلك الخمر ، ورتب الحد على الثاني دون الأول لنفرة النفوس منه ، فوكلت الى طباعها ، والوالد والولد مشتركان في الحق ، وبالغ الله في كتابه العزيز في الوصية بالوالدين في مواضع دون الولد وكولا الى الطبع لأنه يقضى بالشفقة عليه ضرورة ، هذه القاعدة نطبقها الآن على ما يحتاج له المساهون فنقول :

قد استبان لك أن جميع العلوم والصناعات يقصد منها حياة الانسان وتهذيبه ورفقيه ، والصناعات ترجع الى مقصودة بالذات وهي الثلاث المذكورة ، والى مقدمات لها وتممات ، وبعدها تكون صناعات الزينة ،

فعلى رجال الخلق والعقد في الأمة الاسلامية أن لا يتركوا صناعة ولا علما إلا خصصوا لها أناسا، وليتكن ذلك بحسب الاستعداد الجسمي والعقلي، فيوضع كل امرئ في مركزه الذي خلق له، وأن الله قيم العلوم والصناعات على العقول كما قسم الذكورة والأنوثة بالعدل بين الناس.

وهنا يرد سؤال فيقال: لقد ذكرت العلوم الشرعية والفلسفية والصناعات، وجعلتها فروض كفايات، وكيف ساع لك ذلك؟ وكيف تقرن علم الفقه والتفسير والحديث بالفلسفة وعلم الكيمياء والضوء؟ أقول: ان هذه كلها فروض كفايات وان كانت متفاضلة في الشرف فان شرف العلم قد يكون لمتانة الدليل وصدقه كالمهندسة، وقد يكون للحاجة اليه وعمومها وان كان ظني الدلالة كالطب، واما لجلال موضوعه وعظمته كالعلم بالله وملائكته ورسوله، وكذلك شرف الصناعات.

(١) إما لعموم الحاجة إليها كالحياكة والبناء والحراثة.
(٢) واما من جهة الصنعة نفسها كمثل من يعمون آلات الرصد مثل الاسطرلاب، ومثل صناعات من يصنعون الساعات التي تعرف الزمن فان شرف هذه في صنعها، فاذا صنع الاسطرلاب من نحاس كانت قيمته عظيمة جدا تساوي عشرات الجنيهات أو مئات منها، ولكن النحاس الذي فيه الصنعة يباع بدراهم معدودة.

(٣) واما من جهة عموم نفعها مع تساوي الناس فيها غنيهم وفقيرهم، صغيرهم وكبيرهم، كصناعة الزبالين والسمايين، فان هؤلاء لو تركوا المدينة أسبوعا واحدا لامتلات المدينة من السرقة والسمايين فينقص عيش أهلها.

الوازع الطبيعي والوازع الشرعي

اعلم أن الله عز وجل سلط على الناس الحر والبرد، والسباع، والأعداء، والسارقين، فاضطروا في البداية أن يتخذوا البيوت، وينسجوا الشعر والوبر، وسلط سبحانه الجوع على الناس، فكان الجوع للغذاء والحر والبرد ونحوهما للكساء، والحيوان الكاسر والأعداء وحوادث الجو للبناء. ان الله عز وجل لما رفع قيمة الانسان عن الحيوان والنبات كلفه الاستقلال في حياته، وألزمه أن يسعى لسعادته، وبدأ ذلك بتلك الغرائز التي سلطها من الجوع والعطش والاحساس بالحر والبرد والخوف من السباع، وكلما تقدم الانسان في مدينته ازدادت حاجاته، فلقد كان يكفيه في الفطرة الفاكهة غذاء، وورق الشجر وجلود الحيوان كساء، والمغارات مساكن.

إن الغرائز الكامنة فيه بمساعدة العقل ألزمته أن يتخذ ذلك بالاحكومة نظامية، ولامدارس ولأعلوم، ولا يجب عايمه فوق ذلك شيء بحسب المعاش الدنيوي.

فالما أن اجتمعت الناس في المدن حدث لهم أحوال واستجدت لهم شؤون وجاءت واجبات فكانت الصناعات المتقدمة وغيرها، وربما عدت بالمثل لاسما في هذا الزمان، ألا ترى أن السفر الذي كان يكفي أن يقال انه على جمل أو حمار أو بغل أو سفينة أصبح الآن ذاشعب كثيرة من الطرق الحديدية والآلات البخارية والسفن العظيمة الجارية كأنها مدينة والغواصات والطائرات، وكل هذه تحتاج إلى الأسلاك البرقية [التلغرافية] والبرق الذي لاسلك له وإلى علم المغناطيس والكهرباء، ونحو ذلك.

وبعد أن كان يكفي الوازع الطبيعي في تربية المرأة لولدها أن تغذيه باللبن كالحیوان حدث اليوم حادث المدينة الذي به فسد الهواء في المدن وازدحم الناس، وضاعت الأخلاق فوجب التعليم والتهذيب، وقراءة العلوم ومعرفة الصناعات وصار الفرد مكلفا بشؤون خاصة على مقدار طاقته.

وليس يجوز لأولى الحلّ والعقد في الإسلام أن يتركوا الأمة وشأنها ، بل عليهم أن يجعلوا طوائف في العلوم والصناعات بمقدار فلا تزيد طائفة عن حاجة الأمة كما هو حاصل الآن ، فبلادنا المصرية مسكينة تجهل الصناعات المستحدثة في أوروبا ولا تعرف الا القليل ، وهي عالة عليها فيها ، ولا ترى فيها كثيرا الاعلوم القضاء والمحاماة ، وعلم الفقه الاسلامي ، والأمة الآن كبة الأُم الإسلامية متروكة سهلا ، فالتعلمون في مدارس الحقوق والقضاء والمعاهد الدينية كثيرون جدا ، يزيدون عن حاجات الأمة المسكينة الفقيرة في سائر العلوم ماعدا هذين العاملين ، ويجب أن يتعلم كل ذى علم شرعى أو عقلى بعض الصناعات كالنجارة والحداة والكهرباء تقوية لبدنه وتكميلا لأموار حياته وحفظا لمرءته اذا لم يجد وظيفة ، وليكن تعليم السبق والرمي من أهم مقاصد جميع المتعلمين .

الفرض العيني الواجب على كل مسلم

ولعلك تقول : أليس علم الفقه واجبا على جميع المسلمين ؟ فلماذا تجمله فرض كفاية كعلم الكهروبا ، وعلم النحو وصناعة البخار وسير القطار .

أقول : ندع اختلاف العلماء في الواجب العيني فانهم لم يتفقوا ، فعلماء التوحيد يقولون : الواجب العيني عليهم وعلماء الفقه يوجبون عليهم ، والمفسرون علمهم ، والمحدثون علمهم والصوفية علمهم ، وقال أبو طالب المسكي : علم حديث بنى الإسلام على خمس الحج ، والحق أن الواجب على كل امرئ حفظ ذاته وحفظ عقله ودينه ، حفظ الذات كفت فيه الغريزة ، فاذا ترك اللباس آذاه الحر والبرد ، واذا ترك المسكن تعرض للهلاك ، واذا رأينا من لم يحافظ على نفسه أرغمناه ، وأوجبنا عليه حفظها كمن يسكر أو يريد قتل نفسه ، والمكلف به المرء اعتقاد وفعل وترك ، فالاعتقاد هو الايمان بالله ورسوله وبقواعد الاسلام ، وأن يقوم بفعل الطاعات ويجتنب المحرمات ، فأما علم الفقه الذي هو الشغل الشاغل لعظماء الاسلام فقد قال الامام الغزالي فيه : ان أحكام الجراحات والحدود والغرامات ، وفصل الخصومات ، وما أشبه ذلك انما هي قانون السياسة وضبط الجمهور الذين يتنازعون بحكم شهواتهم ، فالفقيه معلم السلطان ومرشده إلى قانون سياسة الخلق ، وهذه في الحقيقة حراسة للدنيا والدنيا بها يتم الدين ، فالفقه الذي عند الأمة الاسلامية انما هو القانون والقانون لحفظ البلاد والعباد ، وبحفظ هؤلاء يتم الدين .

وليس يمتاز عما تقدم في الفقه أحكام الصلاة والصيام والزكاة والحج والحلال والحرام ، فكل هذا نظر الفقيه فيه دنيوى لأخروى لأنه يحكم بصحة الصلاة ظاهرا ، وكذا الزكاة والحج والاسلام ، وهذه كلها لانفع لها في الآخرة الابالاخلاص والتوجه لله ، فالصلاة لانفع فيها ولافائدة اذا كان قلب الانسان مشتغلا بما أهمه ، والفقيه يقول انها صحيحة والله يعلم انها باطلة « ويل للصليين الذين هم عن صلاتهم ساهون » .

بيان قصور التعليم بالمدارس المصرية في زماننا

وان الشاب يخرج من المدارس مغمض العين ناعس الطرف فلا يرى نجما ولا شجرا ولا معدنا الا قليلا منهم قد ذكرت لك في الباب السابق أن علم الفقه لضبط السياسة في البلاد ، وقلت : ان أكثر المتعلمين من مصر محدثون في هذا العلم ، ألا ترى إلى الجامع الأزهر الذي تعلمت فيه ، وإلى فروعه في دمياط ورشيد والزقازيق والاسكندرية وأسيوط ، وفيه الآلاف المؤلفة من الطلاب ، وإلى مدرسة القضاء الشرعى ، وإلى مدرسة الحقوق التي هي تبع للحكومة ، وإلى مدرسة الحقوق الليلية التي أقامها أهل فرانس في بلادنا وغيرها ،

فهل لهذه المدارس كلها الامتداد واحد هو سياسة الجمهور ، و بعبارة أخرى ان علم الفقه الاسلامي وأصوله الذي يراد لأجل الافتاء والقضاء قد شاركه القانون الفرنسي وأصوله واصبحا علمين يقرآن ، وانكبت عليهما الطلاب للغرض الذي كان يسمى له طلاب المال والجاه ، والأمة المصرية اليوم مسكينة فقيرة في العلوم والصناعات ، أما في الصناعات فظاهر لأننا عالة على أوروبا حتى ان نساءنا من كانت منهن غنية فللمشاهدة لها امرأة فرنجية والخائطة افرنجية والخدماء افرنجية والمرضع الافرنجية ، وهذه صناعات يحرم على الأمة أن تكون خالية منها فيعذب المسامون قاطبة على تركها .

وأما العلوم فاننا فيها فقراء ، ألا ترى أن علم الحيوان ، وعلم النبات ، وعلم المعادن ، وعلم الفلك مفقودات في المدارس الثانوية ، وقد كانت هذه في مدارسنا في أواخر القرن الماضي في النظام الذي سنه [محمد علي باشا] ومن بعده أن المدارس الثانوية هي المدارس التي تعطى الشاب صورة العلوم العامة ، وهذه مفقودة في البلاد الاقليلا ، نعم يقرءون الحساب والهندسة والجبر وبعض الطبيعة كاحوال المادة الثلاثة : الصلبة والسائلة والغازية ، وخواصها العامة كالخيز وعدم التدخل إلى آخره ، وكالقوى المحركة والروافع والحرارة والمغناطيسية والكهربائية الساكنة والمتحركة ثم علم الخيل [الميكانيكا] ولكن هذه لا تغني عن علم الحيوان والانسان والنبات والمعدن ، يعيش الشاب ويموت وهو يجهل النجوم ومجائب الفلك ويجهل نبات مصر وحيواناتها ومعادنها ويجهل تاريخ المصريين والسودانيين وأهل العراق وأهل الحجاز والعرب وما أصلهم ومآثرهم ، ومن أين نزحوا كل ذلك مجهول في الاسلام في وقتنا الحاضر ، أما الادرييون فهم يعلمون أبناءهم ما يحتاجون إليه مما يناسب أحوالهم .

فالمسامون جميعا يجهلون صناعة الحرب التي ارتقت فيها أوروبا وصناعات البريد والحراثة وغيرها من فروع الحياة الاقليلا عرفه بعض مواطنينا من المصريين ، ولكن الجهل لا يزال مخيما في البلاد كما خيم في سائر البلاد الاسلامية ، ثم المتعلمون عندنا مجتهدون في علم الحقوق وعلم الفقه كما قدمنا ، وهذا الانكباب من جهة ، وترك العلوم والصناعات الأخرى حرام على أولى الخلق والعقد بل عليهم أن يعملوا بقوله تعالى « لا يكلف الله نفسا الا وسعها » ويخصصوا كل طائفة بعلم أوصانها ، أما ترك الأمة سهوا لاهملا فهو حرام نعاقب عليه في الدنيا بالخرى ، ودوس الفرنج لنا يجهلنا وفي الآخرة يجهلهم وبئس القرار .

أيها المسامون : أيها المصريون : ان التلاميذ في مدارسكم أعينهم في غطاء ، انهم يقرءون ، ولكن ماذا يقرءون ؟ يقرءون شذرات من العلوم كالكيمياء والمغناطيس والوضوء وأمثالها ، يقرءونها وهم متكفون يقرءونها بايجاز ، تلك مقدمات الصناعات والمقدمات غير النتائج ، تلك تنف من العلوم « لاتسمن ولا تغني من جوع » لا يعرفون الجبال ، لا يدرسون محاسن الطبيعة ، لا يقرءون نظام النبات ، ولا أنواع الحيوان ، ولا بهاء الدنيا ، ولا جمال النجوم ، ولا بهجة هذه المناظر ، لا يقرءون العلم بلذة وفرح ، ولا يدرسونه بانسراح ومسررة .

حكاية

منذ ١٣ سنة قال لي ثلاثة من تلاميذ المدرسة الخديوية كانوا قد سافروا إلى أوروبا : اننا نحن الثلاثة كنا نظهر اهتماما بجمال الزهر ، وبهواء الزرع ، وجمال الشجر ، فقال أستاذنا [الذي كان ناظرا للمدرسة الحقوق في مصر وتشاجر مع مستشار المعارف الانجليزى لحرمان التلاميذ من الفلسفة في التجهيزى قبل دخول مدرسة الحقوق ثم غادر البلاد وصار ملجأ للتلاميذ المصريين في مدارس الحقوق بفرنسا] .

مالي أراكم تعشقون الزهر وتحبون الجبال ، ولم أر هذا في التلاميذ المصريين ؟ فقلنا له : اننا حضرنا في

سنة ١٩٥٧ م. على مدرس كان يعطينا مواضيع الانشاء كلها في مجال الطبيعة فعشناها ، فقال لنا : لماذا حضرتم الى أوروبا ؟ اذا ظهر في أمة من مجيها في الجبال ارتقت سر بها ، وشمل هؤلاء ثمر كياتهم ، وهؤلاء يفتحون عيون شعبهم ويوقظونه في زمن قريب . انتهى

أيها المسامون : أيها المصريون : دينكم يدعو للجمال وفهم الطبيعة ، دين قدماء المصريين كما قدمت في هذا التفسير يعشق في مجال السماء والأرض كما في النشيد الديني المتقدم ، أوروبا تقدر الجبال في العالم ، فالقرآن وجميع الديانات والأهم تدرس مجال هذا العالم ، ونحن نجتزئ بالقشور الى يوم المشور ، أغمض أبناؤنا أجفانهم ، غطوا أعينهم وناموا ، لم يدرسوا ماحولهم ، نعم درسوا في كراسة المعلم ، وهي وحدها التي أفقت أجفانه ، وأنايته وكرهته في العلم ، ليدرس النبات والحيوان والنجوم بصفة تشوق الطالب الى الدرس ، وترفع نفسه الى مستوى الحكمة والعلم ، وبهجة الأنوار القدسية ، ذلك هو الصراط المستقيم .

ولعمرك ان من يدرس في التجهيزي أحوال المادة الثلاثة : الصلبة والسائلة والبخارية ، وخواصها العادة كالقصور الذاتي والحيز ، وكونها لها مسام ، وخواصها الخاصة كالقابلية للطرق والسحب والاستعداد للتجزئة في المعادن ، وكذلك القوى التي تحرك الأجسام والروافع والضغط الجوى والحرارة والمغناطيسية والكهربائية والميكانيكا والضوء وقوانينه ، ان الذين يدرسون هذه وهم بعد لم يستكملوا هذه العلوم في صناعة من الصناعات وأيضا لم يقرءوا علم الحيوان والنبات وغيرها ، ان هؤلاء يكونون أشبه بمن قرأ الصنف والنحو وهو لم يتضاع من النثر والنظم العربيين ، ويعيش حافظا نظريات لا تقيده في الحياة كمثل الذي حفظ الميراث والدعاوى والديانات وسائر أبواب الفقه ، ولم يكن له فيه عمل ما ثم هو يجهل ما في القرآن من الاشارات للعلوم والاطلاع على الحكمة ، فهذا ومن قبله من الذين حبطت أعمالهم فلا يقيم لهم في الدنيا وزن : « قل هل نبشكم بالأخسرين أعمالا الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا » فالتميز الذي يحمل الشهادة الثانوية لا يقدر على مهنة يشتغل بها وهو مغرور بشهادته ، والحق أنه قد خرج أعزل لاسلح له الإلتك الورقة الكاذبة فلا يمكنه الاكتساب بما علم ، بل هو تعلم التوكل على الناس ، فلا بد من قلب التعليم في مصر وفي المعاهد رأسا على عقب نظاما وشهادات وعلوما وتلقينا ، والله هو الوليّ الحيد .

قال الامام الغزالي في الاحياء : « ولوسأت الفقيه عن اللعان والظهار والسبق والرمي اسرد عليك مجلدات من التفرجات البقية التي تنقضى الدور ولا يحتاج الى شيء منها ، وان احتيج لم تخل البلد عنم يقوم بها ، ويكفيه مؤونة التعب فيها ، فلا يزال يتعب فيها ليلا ونهارا في حفظه ودرسه ، ويفعل عما هو مهم في الدين ، واذا روجع فيه قال : اشتعلت به لأنه علم الدين وفرض كفاية ، ويابس على نفسه وعلى غيره في تعامه ، والظن يعلم أنه لو كان غرضه أداء حق الأمر في فرض الكفاية لقدم عليه فرض العين ، بل قدم عليه كثيرا من فروض الكفايات ، فيكم من بلدة ليس فيها طبيب إلا من أهل النمة ، ولا يجوز قبول شهادتهم فيما يتعلق بالأطباء من أحكام الفقه ، ثم لا ترى أحدا يشتغل به ، ويتمتروا على علم الفقه ، لاسيما الخلافات والجديليات والبلد مشحون من الفقهاء بمن يشتغل بالفتوى والجواب عن الوقائع ، فليت شعري كيف يرخص فقهاء الدين في الاشتغال بفرض كفاية قام به جماعة واهمال مالا قائم به ، هل لهذا سبب ؟ إلا أن الطب ليس يتيسر الوصول به الى الأوقاف والرصايا ، وحيازة مال الأيتام ، وتقلد القضاء والحكومة ، والتقدم به على الأقران ، والتسلط به على الأعداء ، هيئات هيئات قد اندرس علم الدين بتلبس العلماء السوء ، فالتة تعالى المستعان واليه الملاذ في أن يعيدنا من هذا الغرور الذي يسخط الرحمن ، ويضحك الشيطان » انتهى المقصود منه .

وأنا أقول : أيها الامام قد مضى نحو ٩٠٠ سنة بعد تأليفك هذا الكتاب والمسلمون ناعمون

جاهلون ، ومصر التي ظهرت في طليعة البلاد الاسلامية لاتزال كالعهد الذي تركت الاسلام عليه ، فيها معاهد العلم الديني لايزالون في هذا التلبس وتبعهم رجال المدارس الذين لايجلوهم الامدارس الحقوق ومدرسة القضاء الشرعي ، كل هذا للظهور وتولى الحكم والمحاماة ، أما الصناعات والعلوم الأخرى فبسي منبوذة الاقليلا فليس عندنا مبرزون فيها ، أما أوروبا فقد قهرتنا بآلاتها القتالة والحارثة والطاحنة وسبقونا في الاقتصاد والسياسة ثم ان المدارس عندنا تعليمها لفظي لايعشق الشبان في العلم والبحث فهو تعليم خال من الروح ، ولذلك سقطت الأمة في هاوية الاحتلال الأجنبي .

الواجب على المجالس الشورية أو النابتة عن الأمة

الواجب عليها أن تقلب التعليم قلبا تاما في المعاهد الدينية والمعاهد الدنيوية وتدخل فيها التهذيب وكل مايرغب في حب العلم وحب البلاد ومعرفة أحوال الأمم الاقتصادية في السوق ، وهكذا علم الأخلاق وعلم الحيوان والنبات والمعدن وما أشبه ذلك ، وليس يجوز أن يكون التعليم بلا ضابط وإنما يكون على مقتضى الاستعداد المذكور في قوله تعالى « لا يكلف الله نفسا الا وسعها »

هل في الاسلام نابغون؟

واعلمك تقول كيف تدمّ التعليم في الاسلام وفي مصر وفيها نبوغ ظاهر لدى عينيين :

أقول : على رسلك ان هؤلاء النابغين في الأزهر والمدارس انما جاء من استعدادهم ومن دراساتهم الخاصة وبيئاتهم ، أما مستوى التعليم فانه ناقص ، وأهم من هذا أنه غير منظم لم ينظر فيه إلى ما تحتاج اليه الأمة ، الامام الغزالي يقول لنا : ان البلاد مشحونة بأهل الفقه وهي خالية من الاطباء ويندد على المسامين ويقول قد ذهب الدين وضاع لماذا ضاع ؟ ضاع لأن البلاد ليس فيها من يقومون بجميع المطالب للأمة . وأنا أقول يا ضياع المسامين اليوم ؛ يا ضيعة الاسلام ؛ أيها الامام المسلمون لايزالون كما تركتهم فأهل الفقه وحفاظ القرآن يملؤون البلاد وكذلك المحامون والقضاة ، أما علماء الكيمياء والطبيعة والضوء والكهرباء والسكك الحديدية والبرق وعلماء المعادن وعلماء الحشرات وعلماء السياسات فان هؤلاء في أوروبا وليسوا عندنا وأنت أيها الامام تقول : ان الدين ضاع ، وأنا أقول لك : ان كثيرا من أهل بلادى لايعلمون أن هذا من الدين ولايعترفون بأن ديننا يحرم علينا ترك الصناعات الحربية الحديثة وصناعة الطرق الحديدية وصناعات المعادن ولايتصوروا كثر الناس أن ذلك فرض كفرض علم الفقه الذي به يكون القضاء ، وأقول فوق ذلك : قد أخبرني عالم صيني أن علماء الاسلام هناك ظنوا أن العلوم العصرية مخالفة للقرآن فتأخروا عن أهل الصين المتبعين للدين الوثني فأصبح الاسلام في زماننا مانعا من العلم في نظرهم ، والمسامين هناك يباغون سبعين مايونا ، ولقد جاءني مرة أمير يقال له جمال الدين من الهند ومعه فتوى بسأل فيها عن علم الجغرافيا والتاريخ ، فأجبتة بأن العلوم كلها فرض كناية ، وقال لي : ان علماء بلدى حرموا هذه العلوم وقابلني في هذا العام عالم تونسي فقال : ان بعض العلماء يقولون لايجب شيء غير علم الفقه ، أما النظر في العالم العلوي فيسكني أن ينظر الانسان بعينه وهكذا الاسلام اليوم أضعف منه في كل زمان .

وأنا أطلب كل من وقع هذا في يديه أن يبحث في هذا الموضوع ويفكر بعقله ويستخرج العلوم الواجبة على المسامين ويرفعها لولاية الأمور فانه ظهر بهذا القول أن علم الدين ليس خاصا بالفقه ، بل العلوم كلها والصناعات أصبحت فروعاً لشجرة واحدة هي الحياة الانسانية ؛ وكل ما عندنا الآن خطأ نشأ من عادات قديمة

راسخة ، فليقلب التعليم في المعاهد الدينية على حسب ماقلناه وكذلك في المدارس العصرية وليكن للأمة حال جديدة ، فهذه الحال لايجوز بتأوها وليدرس هذا الموضوع دراسة تامة ، فالاسلام وأمة الاسلام اليوم في خطر ، ولا منجى من الخطر الا بما ذكرنا واتباع قوله تعالى « لا يكلف الله نفسا الا وسعها »

الأوقاف الاسلامية والمعاهد الدينية

اذا تقرر أن فروض الكفاية تشمل العلوم والصناعات ، وأن المعاهد الدينية الاسلامية يدرس فيها علوم النحو والصرف والمعاني وأمثالها وعلوم أخرى من أصول الدين والفقه وكذا الحساب والهندسة والنظر في الكون ، أفلا ينبغي أن ينظر في أمر الشهادة النهائية ، ويقال ان هذه العلوم كلها فروض كفاية لافرق بين علوم الدنيا والدين ، فاذا نظر رجال الحل والعقد في المجالس النيابية في أمر ما تحتاج اليه الأمة من العلوم والصناعات ثم قرروا أن يكون في تلك المعاهد شهادات عالية أيضا للهندسة وأخرى للطب ، وللصناعات الشريفة باعتبار أنها فروض كفايات وان كثرة المتعلمين في البلاد في نوع واحد غير مفيدة كما قاله أسلافنا اذا حصل ذلك فاني أراه يوافق الدين ، بل أقول فوق ذلك : ان مخالفة هذا تنافي الدين لما قرره الامام الغزالي من النداء بالويل والشور ومخالفة الدين بسبب كثرة الفقهاء وقلة الأطباء ، الله الله عباد الله اتقوا الله في دينكم وأمتكم وليكن لطلاب المعاهد الدينية حياة أسعد من هذه وأرتى منها بتسوع شهاداتهم مع أنهم منسوبون للدين ، فن أخذ الشهادة بالطب لا يكون أقل ممن أخذها بالفقه لأنهما معا درسا هذا الفن ولكن أحدهما اختص بالطب والآخرا ستمر بحسب استعداده في الفقه وهكذا الهندسة ويكون تخصيصهم بحسب استعدادهم بالامتحان ، ثم ينظر أهل الحل والعقد في الأوقاف وتنظم نظاما تاما فلا تبقى مبعثرة كما هي الآن ويحرم الانفاق على العاطلين ويعرض ما فيها على أهل الحل والعقد وينظر العقلاء فيها بعقولهم فيما يطلبه حال الأمة ، ثم يستعرضون آراء المذاهب كلها من حنفية وشافعية وحنبلية ومالكية وزيدية وغيرها ويأخذون من أقوالهم بما هو الأصلح للبلاد من حيث نظام الأوقاف واماؤها ومن حيث الانفاق على معاهد التعليم وأن يكون المتخرجون منها نافعين في نظام الأمة تبع قانون معلوم ونظام مسنون ، لا بالهوى والعادة ويكون ذلك بمقتضى قوله تعالى « لا يكلف الله نفسا الا وسعها » أما أنا فقد كتبت ما في وسعي وهذا أنا به مكلف وهذه

بذرة سينميتها العلماء ويسقى زرعها العقلاء ويعمل بها النواب النبلاء .

انتهى تفسير سورة البقرة مساء الجمعة ١٣ ابريل سنة

١٩٣٣ م ، ٢٦ شعبان سنة ١٣٤١ هـ ، منزلنا

بشارع زين العابدين رضی

الله عنه آمين

(تم بحمد الله وحسن توفيقه الجزء الأول من كتاب « الجواهر » في تفسير القرآن الكريم
ويليه الجزء الثاني : وأوله تفسير سورة آل عمران)

﴿ يقول التقدير اليه تعالى (ابراهيم بن حسن الانبائي) خادم العلم الشريف ورئيس لجنة
التصحيح بمطبعة الشيخ الجليل (مصطفى الباني الحلبي وأولاده بمصر) ﴾

جدامن كشف لدوى البصائر مخدرات آى التنزيل ، وأشهدهم مكنون أسرار التأويل ، وأخرج بهم
من الجهالة ومتعهم بنعيم المعرفة ، وأمدّهم من بحر فيوضات أنوار أسرارهِ المؤتلفه ، وصلاة وسلاما على
أجلّ مبعوث بأفضل كتاب الى خير أمه ، سيدنا محمد وآله وصحبه ومن اتبع دينه القويم وأمه
[وبعد] فلما كان كتاب ربنا جلت عظمته بحر معارف لا يتناهى ، وينبوع حكم لا يحيط بعادها الامن
أبدعها وسوّاها ، وكان العارفون من العلماء الألباء ، لا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء ، وقد اغترف كل بقدر
مبلغ علمه ، ومنتهى وسعه ، أهل من بينهم الاجلّ الأجد ، والملاذ الأنعم الأوحده ، الفيلسوف المحقق ، والجهيد
المدقق ، الشيخ « طنطاوى جوهرى » ذوالفيوضات الربانيه ، والمواهب اللدنيه ، « يؤتى الحكمة من يشاء
ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا » ولله درّه : لقد اغترف من بحار أنوار معالى التنزيل بالقدح المعلى ،
وأنى بمالم يسبق به من كل أروضح أجلى ، وضمنه بدائع حكم الموجودات وغرائب غرائب المكوثات .

فالى الأمة الاسلاميه أرف هذا السفر الكريم والكتاب العظيم [بعد اعاده طبعه للمرة الثانية بإدخال

تحسينات جة ، منها تكميل التفسير اللفظى لبعض الآيات ، واستدراك أشياء ، ووضع

بعض صور شمسية هامة ، رأى فضيلة المؤلف ضرورة إثباتها ، وما أوجسده

سنة رقى الطباعة من التقدّم الفنى وجودة الورق الخ [لتقف على

حقائق الأشياء ، فتخرج من ورطة الجهالة الشنعاء ، وتتجلى بحلى

المعارف ، وتستظلّ بظل تبيانها الوارف ، وتحوز فضلها

بين الأمم . وذلك بالمطبعة المذكورة أعلاه ،

ووافق تمام طبعه أوائل محرّم الحرام سنة

١٣٥١ هجرية على صاحبها

أفضل الصلاة وأتمّ

التحية آمين



الخطأ والصواب

غلبنا التصحيح ففاننا سقطوا أشياء أخرى يدركها القارئ بلاتنبه ، وهذا جدول بما عثرنا عليه من ذلك ، وما هوذا :

| صواب | خطأ | صفحة | س |
|-------------------------------------|--|------|----|
| بمقرسها | بمقرسها | ٦ | ١٢ |
| مرة وضوء الشمس بالنسبة لضوئها | من الشمس وضوءه بالنسبة لضوئها | ١٣ | ٣٣ |
| حب الله | التشبه بالله | ١٩ | ١٨ |
| كثير | كثيرا | ٢١ | ٢٣ |
| فاقراة | فاقراة | ٢٣ | ٨ |
| أبكي | أبكا | ٣٥ | ٢٩ |
| وكأين | وكم | ٣٦ | ١٨ |
| كما في هذه الحكمة | كقوله عليه الصلاة والسلام | ٣٦ | ٢٠ |
| البلاهة | البلاعة | ٣٨ | ٣٣ |
| المشهوره | المشهور | ٤١ | ٢٢ |
| عليك | انما | ٤٣ | ٢ |
| ويحيط بالملوك والعلماء الشعب والجيش | عليه | ٤٦ | ٢٢ |
| في هذا الكتاب | وتحيط بالملوك العلماء والشعب بالجيش | ٦٤ | ٢٨ |
| فيستخذون للشهوات | في هذه الكتاب | ٧٨ | ٢٣ |
| وفي كتبهم | والمراد باليهود والنصارى إلى قوله إلى أسفل | ٨٠ | ٦ |
| والتحريف | فيستخذون للشهوات | ٩٢ | ٢ |
| ليصبحن | في كتبهم | ١٠٢ | ٢٢ |
| الايراء | والتحريف | ١٢٠ | ١٤ |
| ماقبلته | أصبحوا | ١٣١ | ٢١ |
| | الأسماء | ١٥٨ | ١٣ |
| | ماقبلته | ٢٠٦ | ٢١ |

تمت

فهرس

الجزء الأول

من كتاب

الجواهر في تفسير القرآن الكريم

صفحة

- ٢ خطبة الكتاب ، وفيها دعوة المسامحين عامة إلى البحث في العلوم الكونية .
- ٣ تفسير سورة الفاتحة ، عجائب الحيوانات في تفسير معنى الرحمة
- ٤ عجائب النمل والنحل والعنكبوت في توضيح معنى الرحمة
- ٥ نسخ العادات العربية الجاهلية من مدح المحسنين والملوك واختصاص الحمد والعبادة بالله اطلاقا للحرية والمساواة ، نبذة من أشعار العرب ، محاورات بين رسل سعد بن أبي وقاص في حرب القادسية وبين [يزدجرد] ملك الفرس ورستم قائد جيشهم في زمن عمر في أن الناس لا يستعبد بعضهم بعضا .
- ٧ الشريعة الاسلامية والنظر في الآفاق وفي الأنفس .
- ٨ دعوة المؤلف جميع المسلمين من سنيين وشيعيين وزيديين وغيرهم أن يدرسوا النبات والطب والمعادن وجميع العالم العاوى والسفلى .
- ٩ عجائب الذرة والقمح والتمر ، وكيف ربيت لدخولها في قوله « رب العالمين » .
- تربية الله للؤلؤ في البحر ، تربية الجنين في بطن أمه ، حكاية الأسيركي صاحب الدجاج في فقس بيضها ، تربية الولد باللبن ، التربية الطبية ، التربية في المدارس بعلم البيداجوجيا ، تربية الله للعقول الكبيرة بعلم المنطق لادراك العلوم العالية ، الحمد يكون على مقدار علم الخادم ، معنى العالمين .
- ١٣ ضرب مثل للعالم العاوى بامرأة جميلة وفتيات يدورن حولها أقل منها جمالا وهكذا
- ١٤ العالم السفلى ، عالم النبات ، عالم الحيوان ، علم التشريح .
- ١٥ حكاية المؤلف العظيم والمقص الذي أهده لمن لم يقرأ كتابه ، أسباب الحمد ، زيادة ايضاح لما سبق .
- ١٦ سؤال وجواب وضرب مثل لحال القرآن بما أبدع الله في العالم .
- ١٦ الفلاح وماشيته وولده والمهندس والعالم الطبيعي والحكيم وضربهم مثلا لدرجات الناس في فهم القرآن
- ١٨ معنى : « اياك نعبد الخ » ، شمول الصراط المستقيم للعفة والشجاعة والحكمة والعدل ، وهي أصول علم الأخلاق ، أقسام النعم : المال ، الأصحاب ، الأهل ، الأعوان ، الصحة ، العقل ، الحكمة ، وجوب الاحتفاء بالنافعين للأمة .
- ٢٥ حكاية سولون الحكيم اليوناني ، الفاتحة أم القرآن كيف شملت الفاتحة العلوم وكان علم الفقه غير داخل فيها عند الغزالي ؟ وكذلك علم الكلام .
- ٢٢ مقارنة فاتحة الكتاب بفوائح البلغاء وأصحاب المعلقات ، ذكر فوائح المعلقات السبعة مع شرحها ، وفوائح ثلاث قصائد أخرى وموازنتها بالفاتحة وبأوائل السور .

- ٢٤ قصة اسلام عمر وبعض سادات بنى شيبان وهم مفروق بن عمرو ، وهاني بن قبيصة ، ومثنى بن حارثة ، والنعمان بن شريك ، وكيف أدهشهم ماسمعوا من القرآن كما دهش سيدنا عمر إذ قرأ أول سورة طه آيات العاوم والأخلاق في سورة الفاتحة .
- ٢٦ تقسيم سورة البقرة إلى بابين عظيمين : الأول غلب فيه التوحيد ومحاجة اليهود ، والثاني غلب فيه الأحكام الشرعية ، وفي كل منها عشرة مقاصد .
- ٢٧ تفسير [ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه] الخ
- ٢٨ التفسير اللفظي لآيات : « إن الذين كفروا سواء عليهم الخ » .
- ٢٩ التفسير اللفظي لآيات : « ومن الناس من يقول آمنا بالله الخ » .
- ٢٩ المقصد الثالث في قوله : « مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً الخ » .
- ٣٠ التفسير اللفظي لهذا القسم .
- ٣١ المقصد الرابع : « يأيتها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم الخ » ، التفسير اللفظي لهذا القسم .
- ٣٢ ايضاح وتفصيل .
- ٣٣ فصل آخر في هذه الحكم الكونية ، وفيه تفضيل التشبيه الذي في هذه الآية على تشبيه ابن المعتز في قوله : وساق صبيح الخ .
- ٣٤ بدائع العلم لمناسبة تفسير « الذي جعل لكم الأرض فراشا والسماء بناء » ، قول النبي ﷺ لعمران ابن حصين ، الدهرية وأبو حنيفة ، الدهرية والشافعي واحتجاجه عليهم بورق الفرصاد [التوت] ، شعر أبي نواس
- ٣٤ آراء سبنسر في العلوم الطبيعية والدين ، وتأسفه على تقصير أهل بلاده في العلم ، كلام المؤلف وموازنته بين أمة الاسلام وأمة الانجليز ، تشجيع المؤلف على الشبان الذين يحقرون الديانات اتباعا للفرنجية وهم أجهل الناس بعلوم أكابرهم .
- ٣٦ موازنة كلام علماء الاسلام في هذا المقام بآراء سبنسر وأنهم عرفوا هذه المعاني قبله .
- ٣٦ سؤال تلميذ بالمدرسة الخديوية للمؤلف وادعائه كفرنسبنسر ، واجابة المؤلف له بتبيان الحقيقة .
- ٣٨ العلم المنتشر في المدارس المصرية لايهدى الطالب ، تفصيل الكلام على الأنداد وعبادة الأصنام .
- ٣٩ من الأمم من مات عندها العظيم فعبدته ، الصابئون عبدوا الملائكة فالكواكب فالأصنام ، حفلة الزار أوافق قدماء المصريين للكواكب ، دين التثايت .
- ٤٠ الآلهة الهندية الثلاثة ، وهم برهما وفشنو وسيفا ، ومعناها الخالق والحافظ والمهلك ، التثايت عند الفرس وقدماء اليونان .
- ٤١ الأصنام عند العرب لذين نزل عليهم القرآن .
- ٤٣ جنة العارفين وهي المعارف ، وجنة البله وهي التي فيها المأكول والمشروب واللذات الحسية .
- ٤٣ ضرب الأمثال وأن منها ما هو ظاهر كقوله : « مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً الخ » ومنها ما يحتاج الى تأمل مثل أوصاف الآخرة وأحوالها .
- ٤٤ ضرب مثل يبين فيه اختلاف مشارب الناس بالتهيم ، فالمرأة الجيلة ينظر لها ابنها وأبوها وأخوها وزوجها كل بنظر خاص ، وأربعة من العلماء يفسرون قوله تعالى : « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة »

- ٤٥ بما يناسب معارفهم في مسألة حرب الكفار، فتوى علماء بخارى لأمرها بتحريم الحرب بالمدافع وضياع البلاد المقصد الخامس : « كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم » الخ وكيف يقول الله : خلق لكم ما في الأرض جميعا ، والغابات والمرجان في البحار وغيرها في يد الفرنجية ، الكلام على السموات السبع
- ٤٦ التفسير اللفظي لهذا المقصد .
- ٤٧ السموات السبع في الانجيل ، موافقته لآراء اليونان ، كيفية خلق العالم في الآراء الحديثة .
- ٤٨ أبعاد السيارات الثمانية ، السيارات العاوية والسيارات السفلية ، النجوم الثوابت وأن منها ما يصل نوره لنا في ألف سنة نورية .
- ٤٩ أقدار الكواكب وعدد نجومها ، وأن مجموعها ٣٣٤ مليوناً من النجوم ، علوم القدماء قاصرة في عالم السموات ، وجمال الله وقدرته ظهرا في العلم الحديث ، أسئلة وردت على المؤلف : ان الذين ينفون عالم السموات يجهاون العلم القديم والحديث ، عند السماء سبعة لامفهوم له .
- ٥٠ رأى الامام الغزالي : ان طباق السموات كطباق البصلة لا يهيم عددها ، فهى على كل حال فعل الله ، غبارة الجبناء الخائفين من هذه المباحث ، ملخص هذه المباحث ثمانية .
- ٥١ المقصد السادس : واذا قال ربك للملائكة الخ .
- ٥٢ التفسير اللفظي لهذا المقصد .
- ٥٣ بحث ضاف تحت عنوان [الايضاح في الحكمة العامة والعملية] ، واشتمال قصة آدم على الحكمة العملية والعامة .
- ٥٣ الله والملائكة وآدم ، وأن تشرح الجسم الآدمي ومعرفة علم النفس تعرفنا تدير الله للعالم وتسخير الملائكة من نظامه ، فالعالم كالجسم والملائكة كالنفوس والله مدبر العالم كما أن الروح مدبرة للجسم .
- ٥٥ اجتماع خصائص الحيوان في الانسان ، الفأر والهوام والأسد والأرنب والديك والسمك والتمر والحمام والشعب والغنم والغزال والجل وهكذا مما يقرب من ٤٠ حيوانا بأخلاقها .
- ٥٦ تفصيل الكلام على الملائكة بطريق الاقناع بسلسلة العالم المشاهد .
- ٥٦ آراء أهل الديانات والحكماء في الملائكة وهى خمسة ، ثم رأى علماء الهند .
- ٥٧ بيان علم الأخلاق من قصة آدم وقايل وهايل ، وهى ترجع لأحوال ثلاثة : كبرابليس ، وحرص آدم وحسد قايل ، والأخلاق المنحرفة متفرعة عليها .
- ٥٩ المقصد السابع وفيه فصلان الخ : « يا بني اسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم » الى آخر الآيات
- ٥٩ التفسير اللفظي لهذا المقصد .
- ٦١ ماجاء في انجيل برنابا من البشارة بالنبي صلى الله عليه وسلم تصرحاً في مواضع كثيرة ، وعدم الصلب وغير ذلك من الحقائق ، تحقيق الكلام في انجيل برنابا ، وأنه كان مكتوماً عند البابا لما فيه من الحقيقة الحمديدية
- ٦٤ مبحث شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم وأنها أجمعت عليها الأمة ، وهى تتحقق بعلم وعمل ، فن آمن فقد استعد للهداية ، فان من لم يتعهد نبات الايمان بالسقى بماء الأعمال لم ينل تمام الشفاعة ، وإنما ينال منها على مقدار ما استكمل في نفسه ، وهذا الرأى يجمع الآيات والأحاديث المختلفة : والمذاهب المتضاربة من أهل السنة والمعتملة والنلاسفة ، وهو يقرب من رأى ابن عربى والامام الغزالي ، وهو أقرب الى رقى الأمة الاسلامية ، وفيه محاوره المؤلف مع سيدة روسية فى عيسى وفدائه لأتباعه ، وقصة السيدة الروسية

مع الراهب في [دير طور سيناء] ، ورد المؤلف على كلامه واستحسانها ذلك كله ، وضرب مثل الأنبياء وأتباعهم بقائد جيش الترك إذ قام معه قومه ، وصدوا عدوهم ، ولم يتسكروا على القائد وحده ، فوكذا الأنبياء وأممهم ، وبمثل هذا تتم شفاعتهم لهم ، والعلماء يشفعون ، والشهداء على هذا القياس .

٧١ تنضيل بني إسرائيل .
٧٢ « وإذ فرقنا بكم البحر » الخ ، والتفسير اللفظي لذلك . آيات التوراة في سفر الخروج ، في خروج بني إسرائيل من مصر .

٧٢ سفر الخروج ووصف ما كل بني إسرائيل في التيه .

٧٣ « وأزلنا عليكم المن والسلوى » الخ ، والتفسير اللفظي لذلك .

٧٤ « وإذ استسقى موسى قومه » الآيات .

٧٥ التفسير اللفظي لهذا المقصد .

٧٦ إيضاح الكلام في قوله تعالى : « اهبطوا مصرا فإن لكم ما سألتم » وأن أهل المدن يذلون وأهل البادية قانعون أعفاه ، فهم أقرب إلى الفضائل ولذلك يقتلون المتمردين ، وذكر تاريخ العرب والرومان وبني إسرائيل ، وانهم لما تنعموا داستهم الأمم البسدية والفرنجة ، اليوم قد استعدوا لهذا الدور كما قبلهم ، ثم ما النى يفعله المسامون لاتقاء هذا الخطر ، فإيقلاوا من الشهوات ، ولم يرتنوا الأجسام ، وليحفظوا العقول ، وليأكلوا من الطعام مالا يكثر تركيبه ، وأن يكونوا أعفاه قانعين ، فإذا انغمسوا في النعيم أذلنهم الأمم ، ذكر النوائد الطيبة في هذا .

٨٠ « إن الذين آمنوا والذين هادوا » .

٨٠ قصة البقرة ، حكاية اليتيم البارء بأمه صاحب البقرة .

٨٢ الأمم الضعيفة تقلد الغالبة في أخلاقها وتقاليدها كما قلده بنو إسرائيل المصريين فعبدوا عجولهم فأمرروا بذبج البقرة ليعبدوا أنها لا تعبد ، حكمة تخصيص الحجر بضره بالعصا ، ليدل على أن الأشجار تنفجر منها المياه بسبب اختصاص الثلج بأنه يكبر إذا برد ، فالجاهل يكتفى بعصا موسى ، والعالم يعرف العصا الإلهية ، ونوع العيون بعظم حجم الثلج ، وعجائب السحاب والماء ، وأن في هذه السورة عجائب من علم تحضير الأرواح في هذا المقام ، وتحريم الربا ، وتحريم الخمر ، والتنويم المغناطيسي ، وأن الحرب الماضية كانت لرؤس الأموال ، وهكذا قصة صموئيل ، والعجوز التي أحضرت روح صموئيل النبي ، وأخبرت طالوت بأنه سيقتل غدا ، وعلم تحضير الأرواح وتاريخه في أمريكا وأوروبا ، وانتشاره السريع ، وأنه مقتضى قوله تعالى : « كذلك يحيى الله الموتى ويرىكم آياته » فهذه هي آيات الله في ذلك ، الروحانية في فرنسا وألمانيا وإيطاليا والبلجيك وإسبانيا والبرتغال ، وخطاب خمسة عشر ألف أمريكي لمجلس النواب الأمريكي في علم تحضير الأرواح ، الملايين الذين اتبعوا هذا المذهب من النلاسة والأطباء وغيرهم .

٨٩ مراتب التصديق أربعة : العقل ، التصوف ، احضار الأرواح ، الإيمان .

٩٠ « أفتطمعون أن يؤمنوا لكم » الآيات ، والتفسير اللفظي لذلك .

٩١ لكل أمة ثلاث طوائف : كهراء ، أميون ، ذوولسن ماكرون .

٩٢ « وإذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل » الآيات ، ترتيب حال الأمة إلى ثلاث مراتب : سعادة ، واضطراب الهلاك والذهاب ، وهذه الأحوال الثلاثة على ترتيب الآيات .

- ٩٣ كيف تجتمع الأمة ، وكيف تتبدد ؟ وهي مقالة في تفسير هذه الآيات ، وفيها وصف حبرهم وصفتهم العاتية بعد الانحلال .
- ٩٥ « ولقد آتينا موسى الكتاب » الآيات ، والتفسير اللفظي .
- ٩٧ « ولقد جاءكم موسى بالبينات » الآيات ، عبادة المصريين الجبل قديما واهمالهم حديثا أمر الطيور حتى هلكت فهلك الزرع بالود ، ثم استيقاظهم بتحرير الحكومة صيد الطيور النافعة لأكل الود .
- ٩٨ « قل إن كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة » وتفسيره اللفظي .
- ٩٩ « قل من كان عدوا لجبريل » الخ وتفسيره اللفظي ، ودخول سيدنا عمر مدارس اليهود ، قصة هاروت وماروت ، وبعض حكم سيدنا سليمان من نص التوراة فلم يكن ساحرا .
- ١٠٠ « ولقد أنزلنا إليك آيات بينات » الخ .
- التفسير اللفظي لهذه الآيات .
- ١٠٢ نضحك المغاربة على أذقان الجلاء بأنهم يستخرجون الكنوز ، السحر وإيضاحه ، وإن السحر المقصود هنا هو تعليق القلب ، حكاية الطبيب المصري في محافظة مصر ، وتحقيق خيائه للخادمة بالتنويم المغناطيسي
- ١٠٤ طرق التنويم المغناطيسي ، درجاته الثلاث وفي الرتبة الثالثة وصفت الفتاة أحوالا عجيبة لاتعقلها وقت اليقظة .
- ١٠٥ وصف المريض في حال نومه دواء مرضه والساعات التي سيرجع اليه فيها ،
- ١٠٦ ذكر ماقاله القدماء في علم السحر ، سحر الكلدانيين ، سحر أصحاب الأوهام ، سحر التخيلات ، ومن السحر الآلات المتحركة ومجائب الكيمياء . وهكذا ، وهي ثمان مراتب ثلاث منها لاتسمى سحرا اليوم .
- ١٠٧ « يا أيها الذين آمنوا لاتقولوا راعنا » الآيات ، والتفسير اللفظي لهذا القسم
- ١٠٧ « مانسخ من آية » الخ .
- ١٠٨ الناسخ والمنسوخ ، الآيات الناسخة والآيات المنسوخة وأنها ٣١ آية ، نظم في ذلك للشيخ السيوطي
- ١١٠ لم كان الناسخ والمنسوخ في القرآن ؟ والجواب عليه بعالم النبات ونسخه بمختلف الفصول ونسخ الصناعات والأحوال ، وحض المسلمون أن يجاروا أوروبا وأمريكا كبلاد الأرجنتين في رقي الزراعة بالآلات الحاصدة الحارثة الخازنة المذرية الخ ، وكيف يحلبون بقرهم ، وهكذا والاهلك المسامون وبادوا ، وبما تقدم يكونون خير أمة أخرجت للناس غير الناس أعلمهم فيكون أنفع لهم ، وأين ذلك اليوم ؟ .
- ١١٢ « وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى »
- التفسير اللفظي
- ١١٥ « ولله المشرق والمغرب » الناس ثلاث درجات في فهم المشرق والمغرب
- ١١٦ العرائس النفاس ، وهي الشمس والكواكب في الليالي الصافية البهية
- ١١٧ جمال النجوم في جهورية أفلاطون ، موازنة آراء أفلاطون بقصة الخليل المذكورة في القرآن
- ١١٩ « واذ ابتلى إبراهيم ربه » الآيات ، والتفسير اللفظي
- ١٢٠ تفسير معنى الكلمات بنحو . ٤ خصله خلقية ، الاستمرار في تفسير هذه الآيات مفصلا ، تويخ المؤلف وأسفه أن أبناء إبراهيم الخليل ، وهم العرب في مصر وشمال أفريقيا لم يقرهوا علومه ، ولم يتبعوا

- نسقه ، فأذهم الفرنجة ، الذليل لا يكون من خير أمة بل هو كالحیوان يعاف و يضرب و يساق .
- ١٢٦ « وقالوا كونوا هودا الخ ، قولوا آمنا بالله » الخ ، والتفسير اللفظي
- ١٢٧ « صبغة الله الخ ، أم تقولون ان ابراهيم الخ ، سيقول السفهاء من الناس » الخ
- ١٢٩ التفسير اللفظي لهذه الآيات
- ١٣١ ايضاح وكشف لبيان معنى كون المسلمين أمة وسطا الخ
- ١٣٢ ايضاح الكلام في أمر القبلة
- ١٣٣ « ولاتقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء » الآيات ، هنا ذكر لغز قايس الفيلسوف اليوناني وان هذه الآيات مع سهولتها فيها حكم كلها مجمة ، وانه لاسعادة الابانصير باجماع فلاسفة العالم وتصديق القرآن ، وفي هذا اللغز وصف حال السعادة ، وانها رعاء لادوام لها ، وان المال والعلم والجمال والصحة والصيت كل ذلك سعادة رعاء لاثبات لها ، أما الصبر فسعادته ثابتة دائمة
- ١٣٦ « ان الذين يكتفون ما أنزلنا » الخ وتفسيرها اللفظي
- ١٣٧ ايضاح آية « ان في خلق السموات والأرض » ، ووصف الكواكب والشمس وعلاقتها مع الأرض والماء ، والهواء والأمطار والبحار ، وأن العالم جسم واحد فيكون إلهه واحدا .
- ١٣٩ اتحاد المطالب الدينية والديوية في هذا التفسير ، اختلاف الليل والنهار
- ١٤١ اختلاف الليل والنهار في خط الاستواء والمنطقتين المعتدلتين والقطبين باعتبار العرض بجدول يبين الأقاليم وطول الأيام فيها من ١٢ ساعة الى ٣٤ ساعة ، فشهري فشهريين وهكذا الى القطبين
- ١٤٢ اذا طلعت الشمس في مصر تكون الساعة واحدة في الخليج الفارسي ، وثنتين في الفرس ، وثلاث في الهند و٤ في غرب بلاد الصين الخ .
- ١٤٣ عجائب العلم والسياسة في القرآن ، قدم العلم في الشرق ، سيره الى أوروبا ، انتقاله الى أمريكا ، رجوعه للشرق تبعا لسير الشمس كما في قوله تعالى : « قل اللهم مالك الملك الخ » وهذا مهجزة .
- ١٤٤ تفسير قوله تعالى : « والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس »
- ١٤٤ السفن كالسمك نابعات لناموس خاص ، الجسم إما أن يكون أخف من الماء أو أثقل
- ١٤٥ تفسير قوله تعالى : وما أنزل الله من السماء من ماء الخ . خلق البقرة أعجب من خلق الفيل ، لها ستة أرجل الخ
- ١٤٦ تنوع المادة كتتنوع الصوت في الهواء والحقول ، شعر المادة كما أن شعر الشعراء في الصوت ، فالمادة واحدة تنوعت ، وخالق العالم واحد ، العالم كلمات كلمات الصوت « قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا »
- ١٤٨ ايضاح لما تقدم في تنوع المادة ، وأنه كتتنوع الصوت ، وعجائب العناصر والحروف التي يجمعها كلمتان [واختلاف ألسنتكم وألوانكم إن في ذلك آيات للعالمين] وأن ذلك من المعجزات ، يشير لما تقدم [فانظروا كيف بدأ الخلق]
- ١٤٩ لطائف في عالمي الحيوان والنبات ، شجرة خلقت قبل آدم ، النبات الهوائي ، النبات المفترس ، الفجل والبصل تجمع أوراقهما الماء بحكمة عجيبة
- ١٥١ نبات مفترس للحيوان ، أعصار الحيوان ، القرود وتقليدها ، عجائب الحرباء

- ١٥٣ السنط والنمل ، الأزهار تنام وتستيقظ على حسب المواعيد التي تطوف فيها الحشرات الخاصة بها
- ١٥٥ تقصير المسامير في هذه العاوم ، تصريف الرياح والسحاب المسخره الزوبعة أو الأعصار ، عجائب السحاب
- ١٥٦ السحاب والسفن يجريان بالبخار وبالسكره بيا
- ١٥٧ « ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا » الآيات
- ١٥٨ التفسير اللفظي لهذه الآيات
- ١٦٠ الحب والعشق والشوق ، وما معنى حب الله ؟
- ١٦١ الخيال والتصوّر ، معنى العشق ، معنى حب الله
- ١٦٢ إيضاح الشوق لله
- ١٦٣ شعر شكسبير في حب الله ، أقوال سنيكا الروماني في نعم الله
- ١٦٤ [توت عنخ أمون] وكنوزه المشوقة لجمال العاوم والصناعات
- ١٦٥ الرؤساء والمرؤسون ، الأمم الضعيفة بين يدي القوية أشبه بالناس عند المسيح السجال ، جنهم تنقلب نارا ونارهم تنقلب جنة
- ١٦٦ الكلام على آيات الحلال والحرام ، وبيان اختلاف الأئمة فيما يحرم أكله
- ١٦٧ الكلام على جلد الميتة
- ١٦٧ عدّ عشرين مقصدا في النصف الثاني من سورة البقرة
- المقصد الأول : « ليس البرّ أن تولوا وجوهكم » الآيات والتفسير اللفظي
- ١٦٩ المقصد الثاني : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص » الآيات وتفسيره اللفظي
- ١٧٠ الإيضاح
- ١٧٠ المقصد الثالث : كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت « الآيات وتفسيره اللفظي
- ١٧٢ واجبات الصوم ستة :
- ١٧٢ لوازم الافطار أربعة : سنن الصوم ، أسرار الصوم ثلاث درجات
- ١٧٤ المقوقس وجيش المسلمين في فتح مصر ، دهشته من تخشعهم في الصلاة « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام » الآيات
- ١٧٥ التفسير اللفظي لهذه الآيات ، إيضاح هذه الآيات
- ١٧٦ تفسير « وإذا سألك عبادي عني » الخ
- ١٧٨ تفسير « وكلاوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض » الخ
- ١٧٩ تفسير « يسألونك عن الأهلة » الخ وآيات القتال
- ١٨١ شروط وجوب الحج خمسة : شروط صحة الحج ، أركان الحج ، كيفية الحج
- ١٨٣ العمرة :
- ١٨٤ أسرار الحج وفيه بقية أركان الاسلام
- ١٨٥ « وأتموا الحج والعمرة لله » الآيات
- ١٨٧ التفسير اللفظي
- ١٩٣ « يسألونك عن الحجر والميسر » ، التفسير اللفظي لهذه الآيات

- ١٩٣ التدرج في تحريم الخمر :
- ١٩٤ رأى بنتام الانجليزى في الخمر ورأى غيره أن أوروبا جعلتها لقتل الأمم الضعيفة
- ١٩٤ خطبة للؤاف في الخمر وآراء علماء الاجتماع وعلماء التشريع في أوروبا والجمعيات المنتشرة في العالم وآراء الأطباء في انكترا وفرنسا وأمريكا وانها ضارة بالمجموع الانسانى ، وأنها داء لادواء كما في حديث مسلم
- ١٩٩ متناقضات الأمم وعجائب الاسلام ، النصارى يمنعون الخمر والمساهون في غفلة ، فلا في العلوم السكونية نجحوا ولا في الحلال والحرام شرفوا ، تحريم بيع الخمر والانتفاع بها ، وذكر أنها نجسة ، حكم الميسر ، الميسر في الجاهلية
- ٢٠٠ تفسير « ويسألونك عن اليتامى ، ويسألونك عن المحيض »
- ٢٠١ المقصد العاشر « ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم »
- ٢٠٢ تفصيل الكلام على الميسر والطهارة وصون اللسان عن الحلف
- الميسر في بلادنا المصرية ، سباق الخيل ، رمى الحمام ، التيرو ، يانصيب اللوتريه ، السبق والرمى في الاسلام وموازنته بما عندنا اليوم .
- ٢٠٤ المسألة الثانية الطهارة وكيف ظهر في العلم الحديث أنها سبب لسمو الأخلاق حتى أوجبت على المسجونين وشهادة بنتام الانجليزى للاسلام بذلك .
- ٢٠٦ تزيه الله عن الحلف باللسان ، أقوال علماء الشرق والغرب فيما يناسب هذه الآية « للذين يؤولون من نسائهم » الآية
- ٢٠٧ « والمطلقات يتر بصن » الآيات .
- ٢٠٨ التفسير اللفظى
- قصة امرأة رفاعة جميلة بنت عبد الله بن أبى ابن ساول وقولها : للنبى لا أنا ولا ثابت الخ .
- مقاطعة في أمريكا تحكم بالطلاق
- ٢١١ « والوالدات يرضعن أولادهن »
- ٢١٢ التفسير اللفظى لهذه الآيات ، تفسير « لاتنضار والدة بولدها »
- ٢١٣ وجوب علم الصحة على الرجال والنساء اترية الولد
- ٢١٤ الميثاق التركى الاقتصادى تشمله الآية « لاتنضار والدة بولدها » بمعنى لاتنضار والدة ولدها بترك تعليمه
- ذكر مواد الميثاق التركى الاقتصادى وهى ١٢
- ٢١٥ تفسير « والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً » الآية ، وآية « ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء »
- ٢١٧ المتعة وعدة المتوفى عنها زوجها ، وآية « لاجناح عليكم ان طلقتم النساء » الخ ، والتفسير اللفظى لهذه الآيات
- ٢١٨ المتعة وآراء الأئمة فيها والجمع بين أقوالهم .
- ٢٢٠ تفصيل الكلام على قوله تعالى « حافظوا على الصلوات » الخ ، كشف علماء أمريكا في الجمعية النفسية وأهمهم يأمرون تلاميذهم بحصر الفكر فى أمر واحد أشبه بما عندنا فى استحضر الصلاة وأن ذلك مقول للزعيم وناصر على الأعداء ونافع فى الدين والدنيا ، وأن نهى الصلاة عن الفحشاء والمنكر جاء من هذا الباب .

- ٢٢٣ حكاية مصرية في قوة العزيمة لمسكاتب فرنسي وتلميذ مصري :
- ٢٢٤ « ألم تر الى الذين خرجوا من ديارهم » . والتفسير اللفظي لهذه الآيات
- ٢٢٧ الفرار من الطاعون ومن القتال وحكاية حزقيل لما دعا على قومه .
- ٢٢٨ ملخص تاريخ اليهود في مصر وفي مدة الشيوخ السبعين وفي أيام ملكهم الح ، وأن الملك تبع العلم والجسم لا الميراث . ايضاح هذه الآيات بأسئلة وأجوبة
- ٢٣١ شذرات من مزامير داود .
- ٢٣٢ « تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض » الآيات
- ٢٣٣ إيضاح داخل فيه التفسير اللفظي
- ٢٣٤ تقسيم تاريخ المسامين في العلوم الى ثلاثة أقسام : عصر النبوة وما بعده ، ثم زمن الجدال والافتراق ، ثم زمن العلم والحكمة بالبحث في الطبيعة والفلك ، فالأول له آية الكرسي ، والثاني محاجة الخليل والنوروز والثالث التحليل والتركيب في الطيور ، وكذلك قصة العزيز .
- ٢٣٥ ايضاح معاني آية الكرسي .
- ٢٣٧ بذور القرآن والآيات الدالة على قدرة الله وصنعه حفظها الصالحون في الأوراد ، وهذا أوان ظهورها .
- ٢٣٩ تفسير « لا إكراه في الدين » الح ، وقوله تعالى « ألم تر الى الذي حاج إبراهيم في ربه »
- ٢٤١ الاتحاد والمزج في علم الكيمياء ، وأن القطن والقمح والبرسيم من عناصر واحدة وهي مختلفات
- ٢٤٢ تركيب الماء من الاوكسوجين والايديروجين ، وأنهما ان تساويا حصل منهما جسم محرق ، قانون النسب المضاعفة في الكيمياء
- ٢٤٣ القطن والقمح والشعير والذرة والفول والبطاطس والقصب والبرسيم اتحدت عناصرها الميمنة في الجدولين واختلفت نتائجها لاختلاف المقادير ، وهذا من سر آية الطير وإبراهيم والعزيز وحجاره ، وهذا هو علم التوحيد الحقيقي
- ٢٤٤ آيات من [سورة الرحمن] لمناسبة الميزان الذي ظهر في الكيمياء
- ٢٤٥ سر [ال م] في أول البقرة
- ٢٤٦ في هذا السر علوم الأمم الاسلامية والسياسية في المستقبل
- ٢٤٧ الكلام على الحيوانات الضفدعية ، وتبيان عجائب خلقها بصورها الشمسية الثمانية التي تظهر للناس كما ظهرت عجائب خلق الجار للعزيز ، وهذا من سر « وانظر الى جوارك »
- ٢٥٣ بيان أن سر [ال م] في سورة الفيل ظهر في أيام السلطان [محمود الغزنوي] في أثناء مخاطبته مع الخليفة العباسي ، وهذا السر أبدع ماظهر في منجزات القرآن في هذا العصر لأنه أوانه ، و [ال م] مفتاح للعلوم العامية والعملية ، فالعامية كما ذكرناه ، والعملية في مسألة العفة الواردة في اقلال الشرب من النهر
- ٢٥٤ بقاء الأرواح إما بالنظر العقلي وإما بعلم الأرواح ، والنظر العقلي فيه ثلاث طرق ، أدلة سقراط وابن مسكويه أدلة ابن سينا ، طريقة ابن الطفيل في كتابه حى بن يقظان ، وتشريح [حى بن يقظان] للغزالي باحثا عن الروح
- ٢٥٦ رواية [روبنسون كروزو] باللغة الانجليزية وانها تابعة لرواية ابن الطفيل

- ٢٥٧ خطبة المؤلف في موت أمته لاثبات بقاء الروح بعد الموت
- ٢٥٨ « مثل الذين ينفقون أموالهم » الآيات
- ٢٥٩ تفسير هذه الآيات اللفظي
- ٢٦١ مطالب هذا القسم من ترك الرياء وعدم المن والاذى الخ
- ٢٦٢ المذاهب الاسلامية الثلاثة : وهي اخراج الزكاة فقط والزيادة على الزكاة ونفر يقده كله على المستحقين ، زكاة النعم
- ٢٦٣ الركاك ، المعادن ، الذهب ، الفضة ، الزرع ، صدقة الفطر
- ٢٦٤ أفضل عبادة المسلم التفكير في الرياض والحقول والبساتين
- ٢٦٦ لوم المؤلف للمسلمين في أنحاء الأرض على ترك العاوم الكونية ، وعدد العلماء الذين نهوهم فلم يسمعو ، فقال المؤلف لهم : أفكما جاءكم عالم بما الانهوى أنفسكم استكبرتم ففر يقا كذبتم وفر يقا تفتنون حكاية العالم المسكى وقوله للمؤلف : إن هذه النهضة ستجعل وجهة المسلمين عاوم الأنفس والآفاق وفاقا لما قاله الشعرائى رجه الله .
- ٢٦٧ مقارنة الاسلام بالنصرانية وبعالوم أوروبا . كلام اللورد افبرى أن دينهم منعهم النظر فى الكون وهم حرروا أنفسهم منه ونظروا ، وقول المؤلف : ان القرآن يأمر بالنظر
- ٢٦٨ تذييل فى عشق الشرقيين قديما للججمال فى العالم لاسيما قديما المصريين ، نشيدهم اللبى فى جمال الله المتجلى به فى السموات والأرض
- ٢٦٩ المقصد التاسع عشر : « الذين يأكون الربا لا يقوهون » الآية
- ٢٧٠ ايضاح داخل فيه التفسير اللفظى ، حرب الله للرايين ، وأن الحرب العامة كانت مجزة للقرآن لأنها لأجل رهوس الأموال التى من أهمها الربا
- ٢٧٢ موازنة آراء علماء الاسلام فى الربا بآراء الاشتراكيين
- ٢٧٢ حكمة تحريم الربا ، ورأى الامام الغزالى ورأى غيره
- ٢٧٣ ما الذى يكون فيه الربا ؟ وأن أعم الأقوال فيه مذهب ابن الماجشون ، وأخص الأقوال مذهب ابن عباس
- ٢٧٤ آراء المذاهب الاشتراكية ، وكيف كانت أبحاثهم قريبة مما ذكره علماء الاسلام وقد تجاوزت الحد . تعافل الأمة عما يقتضيه الدين فى الأموال
- ٢٧٦ الكلام على الدين والرهن
- ٢٧٧ المقصد العشرون : « لله ما فى السموات وما فى الأرض وان تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » التفسير اللفظى لهذا المقصد
- ٢٧٩ تفسير « آمن الرسول » الخ وكيف عبرت عن الحال والماضى والاستقبال
- ٢٨٠ الناس معذبون على ترك ما قدروا على عمله للجموع ، اختلاف العقول وواجب الحكومات الاسلامية تقسيم النبات وتوزيعه على الأرض ، هكذا تقسيم العاوم على العقول الانسانية لقوله تعالى : « لا يكلف الله نفسا إلا وسعها »
- ٢٨٢ نظام الحيوان على منهج حواس الانسان ومنافعه : أى للسمع والبصر والشم والذوق واللمس ، ولكل

شركة مكتبة مصطفى البابي الحلبي وأولاده

بجوار الأزهر الشريف بمصر

تقدم

انفس ذخائر مطبوعاتها الجديدة

منهج اليقين

في بيان أن الوقف الأهلي من الدين

ويليه كلمة : حول ترجمة القرآن الكريم

لفضيلة الأستاذ الجليل الشيخ محمد حسنين مخلوف

العدوى المالكي : وكيل مشيخة الأزهر ، ومدير المعاهد الدينية الاسلامية سابقا

إبراز المعاني من حرز الأمانى

شرح متن الشاطبية في القراءات السبع

للإمام عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم بن عثمان الدمشقي الشافعي الشهير بأبي شامة .

وبرامشه كتابان

الأول : إرشاد المرید الى مقصود القصيدة ، وهو شرح على الشاطبية أيضا

الثاني : البهجة المرضية شرح الدرر المضية في القراءات الثلاث المتممة للعشر

كلاهما للأستاذ الشيخ علي محمد الضباع

—>>>><<<<—

منتهى آمال الخطباء

ومنار المسترشدين النبلاء

أحدث كتاب ظهر الآن في الخطابة والوعظ والارشاد

لفضيلة الأستاذ الشيخ مصطفى أبوسيف الجمحي : المعروف بخطيب الاسلام