

مِرْقَاتُ الْقُرْآنِ تَرْابِيَه

فَلْيَنْبِئُوا مَفْعَدَهُ مِنْ التَّارِ

بمردا و زوفايشه قدتم طبع هذه النسخة الشريفة المفصلة لكلام رب الجلوسيل المسمى

تذكار التزييل وحقائق التذليل

مولانا عبدالدين احمد بن محمود حافظ الدين ابو البصرة الشافعي اوصدا  
التصانيف

في المطبعة المحففي الواقعة في الدهلي

سنة الف و مائتين و احدى و سبعين



والثناء اول ذكرى خاصة لا تسوية بل ذكر غيري اول تكون لي ذكرا غيري ناس اول وقت ذكرى وهي موافقت الصلوة لقوله ان  
الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا وقد حمل على ذكر الصلوة بعد نسيانها وذا يعبر بتقدير وحذف المضان اي لو لم  
صلواتي وعدا دليل على انه لا ذنبية بعد التوحيد اعظم من ان الساعة اتيته بحالته انكاد برود عن الاخصص في الصلاة  
ويقل هو ايضا اي اظهرها او امرتها عن العباد فلا اقول هي اتيته لاراد في احتزارها ولو كما في الاحتياز بانتيانه  
مع خميه وقتها من الحكمة وهو انهم اذ لم يعلموا متى تقدم كما فاعلى وجل منها في كل وقت لما احضرت به الخشي متعلق  
يا تيته كل نفس بما اكتسب يبعثها من خير وشر ولا يصدك ككفها فلا يصير فذلك عن العمل للساعة او عن اقامة الصلوة  
او عن الايمان بالقيامه بالمخاطب لموسى والمراد به امرته من لا يكون يقا لا يصدق بها واتبع هوته في مخالفة امره  
فتردى غنم ذلك وما تراكب يكتسبك يا موسى ما مبتداه وتلك خبره وهي بمعنى هذا ويعينك حال عمل فيها  
معنى الانشاء الا اي قارة او اخر ذم يبعثك او تلك موصول صلة يمينك والسؤال للتنبية ليقع الشجرة بها بعد  
التثبت منها او للتوطين ليدل بعمله انتقالها بحياة اولك ناس ورفع الصفة في المكالمه قال في عصا آية  
اق كل عليها اعتمد عليها اذ اعيتت او وقضت على راس القطيع وعند الطفرة واخشى بها على عبيد كحط ورق  
والشجرة على عني لتاكله واتي ينفذ احضن ما رتب جمع ما رتب بالحركات الثلاث وهي الحاجة اخرى والقياس اخر وانما  
قال اخرى رد الى الجماعه والنسق الاي وكذا الذكرى ولما ذكر بعضنا شكر الجبل الباقى جبار من التطويل او ليسا ل  
ذلك العلم يزيد في الاكرام والمنايب الاخرى انما كانت مما اشبهه وحده وتجارب العدو والشاء وقصر رشاء فنقول بطول  
البيرو ونصيبه شعثها لو اذ تكونان شعثين بالنيل وعقل زاوية وكثيرها فتمت تفرقة بها او بكرها فبين الماء اذا اذغيا  
نصب وكانت تفيد الهوام والذيادة على الجواب للتعاد للغير شكر او كما في جواب سوال حر كانه لما قال هي عصا في  
له ما نظم بها فاذن بعد ما ادعها قال انما هي من على اطرح عصاك لتعز في مباتكى ثلاثا كان الابناء ونرى كنه ما فيها من  
المازب فتعمل عليها في المطالب قال فيهما فطر جها فاد اهي حرة فتشعق وهو يعاقبل انقلب ثعبانا بين يدي العنبر الشجر  
رأه يبتلع كل شئ خاف وناجعت بالحقه صنا بالثعبان وهو للظلم من الجبان وبالجان وهو اللدقيق في غيرها كان الحكمة  
اسم جئت فيم على الذكر والانشى والصغير والكبير جازان ينقلب حية صفراء دقيقة فترين ابحر هو الحق تفسيرهما نانا اريد  
بالجان اول حالها او بالثعبان ما لها ولا يها كانت في عظم الثعبان وسرته الجان وتبين ان من الحية اربعون ذراعوا ولما قال  
له ربه خذها واولا تحققت بلغ من ذهاب خوفه ان ادخل يدها في نهبها وعند بلعها استعبدت اسرهما سيرة بها اولى تاييد الكول  
والسيرة كالحالة التي يكون عليها الانسان غريزة كانت توسكته وهي في الاصل فعلة من السيرة كركبة من الركوب ثم استعملت  
بمعنى الحالة والطهارة وانصببت على الطرف اي استعبدت هاتي طرفتها الاولى اي حال ما كانت عصا وتلعق بزدها عصا واتي  
ذ ابي موسى عند المخاطبة ليدل بفرع منها اذا انقلبت حية عند فرعون فثبته على اية اخرى فقبل واخبره بذلك اوجناوات  
الحيينات تحت العند وجناحا الانسان جنيها والاصل للستعا ومن جناحا الطائسها جناحين كاشيهم عند الطير ان  
والنقى ادخلها تحت عندك كخر بيقضاء لها شعاع كشعاع الشمس تقش البصر من غير ستر برص اية اخرى لتبوتك ايضا  
واية حالون معاد من غير سوع من سلة بعباء كقولك ايضا من غير سوع وهو ان تنصب اية جعل محذوف متعلق به كما  
لما كان من اياتنا الذكرى اي خذ هذه الاية ايضا بعد قلب العصا حية ليدل بياتين الايتين بعض اياتنا الكبرى العظمى  
او ليريك بها الكبرى من اياتنا والمعنى تعلمنا ذلك ليريك من اياتنا الكبرى اذ هي في الخلق ان الله خلق جازوا بعد العبودية  
الوعوي الربوبية ولما امره بالذهاب الى فرعون الطاغى وعرف انه كلف امر عظيم يحتاج الى صبر فليس قال ربه لئن لم  
اتي صدري وسع لي عقل الوحي والشفاق وردى الاغلا من فرعون وجنك وكثير في اخرى وسئل على ما لقيت من تلبية

لي فرعون وانشرح لي صدري اكد من انشرح صدري مرارة بكره في المعنى الواحد من طرفي الاحمال والنفقة ميل  
 به اشجج لي ويسر لي علمي ان فرعونما وهجس في فرعون الايهام بذكر الصدر والامر والخلل الخفة عفتك من كسا في  
 سانه زنة العجوة تلقى وضعها على لسانه في صباه وذلك لان موسى اخذ الحية فرعون وطبها لطبها شديدا  
 ناراد قتله فقالت اسية ايها الملك انه صغير لا يفضل فوجلت في طست ناراد في طست بواقبت ووضعتهما  
 في قفص اليواقبت فامال الملك يده الى النار فخرج حية فوضعا على لسانه فاحترق لسانه فصارت كانه منها  
 ويد لا احترقت واجتهد فرعون في علاجها فلم يبرأ لم دعاها قال الى اي ريت تدعوني قال الى الذي ابرأ يدي  
 عنها ومن لسان في صفة لعقد لا كانه قيل عقدة من عقد لسان وهذا يشعر بأنه لم ينزل العقد لا يكما لولا والكثرة  
 باب جميعا بيقفه في قولك عند تبليغ الرسالة وتجعل في وزجر ظهور اعتد عليه من الوزر الثقيل لانه يجرى من  
 زارة وموتها ومن الوزر الملبأ لان الملك يتعزم برأيه ويلقى اليه في اموره او معينان الموازنة وهي  
 زهير مفعول اول له جعل والثاني من اهلي اولى وزيرا معتوكا وقوله هاروت عطف بيان للوزر وقوله  
 او عطف بيان آخر او زيرا وهاروت مفعولا وقدم ثانيا على اولها عنانية بامر الوزير اشتد به اذ يري  
 في وقيل لان الفوة والشركة في امرتي اجعله بشركي في النبوة والرسالة فاشد واشكر على حكاية النفس  
 الخواب والساقون على الدعاء والسؤال في شجوات فضل لك ونعمتك توجب كثيرا واذكر لك كثيرا ان الصلوات  
 لك كنت وما نصبت اعلمها باحوالنا على يد الله تعالى حيث قال قد اوتيت سؤالك وامرني بسؤالك قال ول  
 بل معنى مفعول كخر يعني مفعول سؤلك بلاه من اذ يرد وكلف منكما اشغنا عليك كثر في كسرة السرى من  
 ل اذا اذ حينا الى اوتيت ما يرد على الربا ما اومنا ما حين ولدت وكان فرعون في مثل امثالك واذ ظننت لمت اذ فرعون  
 به الفقيه في التابوت وان مفسرة لان الوحي بمعنى الغزل فاخذ في قري القبول كذا في قوله البرهان الساجد الجايز  
 على ان الماء يسقيه اي يشربه والصفحة المصرية سب ما تقدم ومعناه الاخير السري بلغة الهم بالساحل يا اخي  
 بعد ذلك يعني فرعون والضمير كلها اربعة الموسى ورجوع بعضها اليه وبعضها الى التابوت فيقضي الى التابوت  
 في البحر الملق الى الساحل ان كان هو التابوت بكر موسى في جوف التابوت توى امه جعلت في التابوت  
 بها من صنعت فيه فغيرته في القننه في اليه وكان يشرع منه الى سنان فرعون في كبريونا هو جالس على رأس ركبة  
 اذا التابوت فامر به فخرج فقوة فاذا اصبح الناس جميعا فاحيه فرعون حيا شديدا فاذ لك قوله كر  
 ليك حبة مبي يتعلق منى بالقبت يعني ان احببتك ومن احبه اليه احبته القلوب فاراد احد  
 قال فتادة كانت في عيني وهي مارة فاسرا احد لما احبه وكنصنغ معطوف على محذوف نقل  
 ليك شحبة للحب ولتضع على اعينتي اي لترين برامتي واصدله من صنع الفرس اي احسن القيام  
 في ان امر عليك وراقبت كما يراي الرجل النبي بعينيه اذا اعتنى به ولتضع يسكون الام والحرة تد على انه  
 بي يدل من اذا وجبنا لان مشى احبته كان مئة عليه اخذت فنقول ان هل اذ كان على من يكفله  
 حته مريد حارة متعرفة حرة تصاد قتم يطليون له موضعة يقبل تدبها وكان القبل تدري امره  
 اذ كان على من يضمه الى نفسه في ربيته وارادت بذلك المرصعة وتذكر الفعل للفظ من قتلوا  
 في الام فقبل تدبها فذ لك قوله كرجعنا كرجعنا الى امرتك كما وعدناها يقو لنا ان اراد ولا اليك  
 بها بلقائك ولا تخزن على فراقك وقيل نفسا قريبا كافر فحينا له من العوم من التودين الغم فقتل  
 وقيل اعلم بسبب القتل خوفا من عقاب الله تعالى ومن اقتضا من فرعون خفر الله له باستغلا

حين قال رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي ونجلا من ذنوبي فان ذهب به من عند ربك مثقال الفضة لولا انك  
 في المحن وتخليصك منه او الغفران مصدر كالتقصير او جمع فتنة اي فتنتك من ربك من الغنى والفتنة المحنة وكل ما يفتن الله  
 به عباده فتنة وبنو كرم بالشجر واخيرون فتنة فليفتن من يري في اهل مكة من بني بلدة شعيب عليه السلام على ابي من اجل من  
 مصر ذل وهيب ليهن عند شعيب ثمانيا وعشرين سنة عشرتها امه تصغر او قام عند ثمان عشرون سنة عينها حق  
 واولها لولا انك لم تزل على ابي موعده ومنذ انك لم تزل له وهو اربعون سنة كما اضطغذت لبيبي اختك  
 واسطغذتك لوجه ورسالتك لتصرف على اراذلي ومحبتي ذل الرجاسع اخبرك كما فرغى وجعلت انك ابراهيمي وانما اطلب بيني  
 وبين خلقي كما في اتم عليهم ائمة وخطبتهم اذ صلبت ابي وانك ابي ابراهيمي وكذا لا تقسم من ابي في وهو الغنى والفتنة في  
 ذنوبي اي المحن اذ كرمي جملها نظير ان به او اريد بالذكريت ليعم الرسالة فان ذكر تقه على سير العبادات وبنو كرم  
 من اعظمها اذ ذهب ابي الى ابي موعده في اول مطلق والثاني مفيد انه مطيع جاوز اهل بلدة شعيب في ابي موعده في ابي موعده  
 لئن اظفله في الغنى بماله من حق تربية موسى او كيناه وهو من ذريتك لئن اظفله في ابي العباس واولو اليد والي موعده  
 او عد لا شيئا لا يجر بعدا وسلكه لا يجره عنه ان يملوت او هو قوله هل لك اني ان تفرني واهديك ابي ابي فتفتني  
 فقام ان استفهام والمتمم به لعلك اي يعظ ويطلب من ابي عن الحق او تحشوا اي يخاف ان يكون ابيم كما تحشوا  
 فخرجوا اكارا الى الملكة وانشأتان لعدو بيتي برغم علمه انه لا يبدل لكان التزمي لهما اي ادهيا على سرهما وكما وطموكا و  
 بانظر ابراهيم مباشرة من يطعم ابي موعده وهو ابي ابراهيم انية مع انهم ابراهيمي من الزهر الحجة وقطع المحدثين وعتب معناه  
 لعله يتكبر عندك او تحشوا خاسر وقد كان ذلك من كتب من ابراهيم فقبل لعل من الله واجب وقد تذكروا لكن حين  
 لم يقعوا التذكروا قبل ان كرمهون وحشي وامراد اتباع موسى فصار احسان فكان لا يقع امراد وانه وليت عند ابي  
 معاذ فيكي وقال هذا رفقان من يقول ان الله فكيف بمن قال انت الالهوا هذا رفقان ففقت فمن قال انك ابراهيمي على  
 من قال سبحان ربك الاعلى تبارك وتعالى انك ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي  
 اي يحيل اوان يطعن جيران اهل في الاسامة ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي  
 اقول انك قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما اجمع رعاك فاجابه واري ما بر او بك ما نعمت بقران عنك ابراهيمي ابراهيمي  
 اي فرعون فقوله انك ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي  
 الميتات في قوله ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي  
 انبيان والظنيم لان دعوى الرسالة لا يثبت الا بيمينهم ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي  
 الشمس والشمس على ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي  
 الحجة على الهندين وكان ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي  
 اي القران ان جعل حسب السلام ندم من وحشي الخواص على الكذب ليس صراجه ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي  
 وان لا ايه ما ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي  
 الذي اعطى كل شئ حكمة خلقه اول معنى لي اعطى خليقة كل شئ ينجحون اليه غير تقفون به او انية اعطى كل  
 شئ صورته و شكله الذي يطابق المنفعة المنفعة اليه طه به كما اعطى العين الهيدة التي تطابق ان بصار والاذن المشكل  
 الذي يوافق الاستماع وكذلك الالفة والرجل والبذل واحد منها مطابق للمنفعة المنفعة بها وتر ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي  
 او المصنف ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي ابراهيمي  
 في العيني قال فما بال العظم وان اذ ولي فما حال الامس والحقانية والحقانية الالهية ساله عن حال من تقدم من القرون

وعن شقاء من شقي منهم وسعادة من سعد قال موسى جميعاً على ما يتذكر في مبتدأه وخبر في كتاب اي النوح خبر ثان اي عند اسرالى  
 عن الغيب وقد استأخر الله به لا يجعلها الا هو مائة اربعة عشر سنة الاصل الخبرين به عن م الثوب وعلما حول الفرة ان مكتوب عند  
 الله في النوح الحق لا يثبت اي لا يخلو شي اي فان ضللت النسي اذا عطلت ان ترمي ما ترمي فلهذا في كتاب اي لا يخلو في سعادته  
 انما من وشاء وروى في ثوبهم وعقابه وقيل لا يثبت ما علمه في الاكل والركن والركن ليعلم الملا فانه ان معنى (الكل)  
 يوافق معلومه الذي صر فخرج منه في نوح او خبر مبتدأ بعد ذلك ارضه صواب على ندمه وقيل لكان الا ارضى فمؤيد الا في  
 وعبرهم مهادا هو الغنم انما يوسط ويعرض كرسالة اي مصلح كونه في كانه مريد من ان انزل من الله انما صواب  
 فاشترى ايم بالارفق من الغيبة الى افنا الملك المطاع لا الضمان وقيل في نوح مرسى من مريد من ان انزل من الله انما صواب  
 بقوله فاشترى ايم وقيل في كلام موسى ان فاشترى ايم بالارفق من الغيبة الى افنا الملك المطاع لا الضمان وقيل في نوح مرسى من مريد من ان انزل من الله انما صواب  
 فاستوى في الزوال والارفق من الغيبة الى افنا الملك المطاع لا الضمان وقيل في نوح مرسى من مريد من ان انزل من الله انما صواب  
 والاول والثانية والثالثة في قوله تعالى انما يوسط ويعرض كرسالة اي مصلح كونه في كانه مريد من ان انزل من الله انما صواب  
 الله تعالى عنها ان يفعل عن حيايتها الا انظر على الكلام قائلين كقولوا انما صواب وقيل في نوح مرسى من مريد من ان انزل من الله انما صواب  
 اخرى ايضا اضافة النيات في قوله تعالى انما يوسط ويعرض كرسالة اي مصلح كونه في كانه مريد من ان انزل من الله انما صواب  
 كما في قوله لا يثبت اي لا يخلو شي اي فان ضللت النسي اذا عطلت ان ترمي ما ترمي فلهذا في كتاب اي لا يخلو في سعادته  
 الاصل في قوله لا يثبت اي لا يخلو شي اي فان ضللت النسي اذا عطلت ان ترمي ما ترمي فلهذا في كتاب اي لا يخلو في سعادته  
 من الوكان للظنفة من الاضداد وقيل في نوح مرسى من مريد من ان انزل من الله انما صواب  
 اخرى والمراد بالخبر ان الله تعالى انما يوسط ويعرض كرسالة اي مصلح كونه في كانه مريد من ان انزل من الله انما صواب  
 عندهم ما هو بالارفق من الغيبة الى افنا الملك المطاع لا الضمان وقيل في نوح مرسى من مريد من ان انزل من الله انما صواب  
 في قوله لا يثبت اي لا يخلو شي اي فان ضللت النسي اذا عطلت ان ترمي ما ترمي فلهذا في كتاب اي لا يخلو في سعادته  
 الفسحة اوله راي كذا في قوله لا يثبت اي لا يخلو شي اي فان ضللت النسي اذا عطلت ان ترمي ما ترمي فلهذا في كتاب اي لا يخلو في سعادته  
 والحجرات والفضل والضماد والدم ونفق الكيل الكمان في الايات كذا في قوله لا يثبت اي لا يخلو شي اي فان ضللت النسي اذا عطلت ان ترمي ما ترمي فلهذا في كتاب اي لا يخلو في سعادته  
 في قوله لا يثبت اي لا يخلو شي اي فان ضللت النسي اذا عطلت ان ترمي ما ترمي فلهذا في كتاب اي لا يخلو في سعادته  
 ارضه قلت نيتك ليحيي بمثلها فلتعارضك بمثل محرابي فاجعل بيتنا وبيتك مؤيدا هو صمد من جنة الوعد وقيل  
 مضى اي مكان موعدا الضمير في قوله لا يثبت اي لا يخلو شي اي فان ضللت النسي اذا عطلت ان ترمي ما ترمي فلهذا في كتاب اي لا يخلو في سعادته  
 مكانا هو بدل من المكان المحذون ويجوز ان لا يقيد بصفات ويكون المعنى اجعل بيتنا وبيتك مؤيدا هو صمد من جنة الوعد وقيل  
 بالمصدر او بفعل يدل عليه المصدر مسمى بالكسر حجازي او بضم ووعلى وغيرهم بالضم وهو نعت مكانا اي متصف  
 بيتنا وبيتك وهو من الاستواء لان المسافة من الوسط الى الطرفين مستوية قال مؤيد في يوم الزينة في مبتدأه و  
 خبره هو يوم عيد كان لهم او يوم الخير ورايوهم عاشوراء او ما استقام الجواب بالزمان وان كان السؤال عن المكان على  
 التاويل الاول لان اجتماع يوم الزينة يكون في مكان الاحماله فيذكر الزمان علم المكان وعلى الثاني تقديره وعلمكم  
 وعيد يوم الزينة وان يحتمل الثاني اي مجمع في موضع رفع او جوعظا على يوم او الزينة صحى اي وقت الضحوة ليكون اظلم  
 عن الرينة وابين للكشف الحق ويشيد في جمع اهل الومر والمدر فتون في فرعون اورد عن موسى معضا جميع كبرية  
 يدور وسعته وكانوا اثنتي عشرة وسبعين اواربع مائة اوسبعين الفا فأتى للموعود قال لهم موسى اي السخرة وانكم  
 لا تقتر واعلى الله لكم بالانذاع اياته ومجراته مع ما في حيزه الى بكره لكانهم وغيرهم بقوله اليان والجار والاحت

والاسماء بعض الامم واسمهم على جواب النبي يَعْلَمُ ابْنُ عَبَّاسٍ وقد سأل عن اقتراب من كذب على الله فاستأجره  
 اختصه اي السورة فقال بعضهم هو ساحر مثلنا وقال بعضهم ليس هذا بكلام السحر اي لا يشترط على الله كذا والافق  
 اشهرهم يَعْلَمُ ابْنُ عَبَّاسٍ واشهرهم الجوهري اي تشاوروا في السورة قالوا ان كان ساحر افسد عليه وان كان من السماء انه امر والنجوى يكون  
 معديا واسما انفقوا هذا الكلام يعني قالوا ان كان ساحرا ان يعني موسى وهارون قرأ ابو عمرو ان هذين لساحران وهو  
 ظاهر ولكنه مخالف للامام وابن كثير وحققه والتخيل وهو معروف بالخبر والفتنة ان هذان لساحران بمعنى ان مثل  
 ذلك ان زيد لم يخلق واللام هي القارة بين ان الذاتية والحقيقة من التخييل وفيل هي بمعنى ما واللام بمعنى الا اي ما  
 هذان الاساحران وكيف قرأه اي ان هذان الاساحران وغيرهم ان هذان لساحران فيل هي لغته لجارث بن كعب وخشعر  
 ومراد وكذا في التفسير في لغتهم باللات ابدا فلم يقلوها ياء في لجر والنصب كعصا وسعدى قال ابن ابي ابيها واباها +  
 قد بلغنا في الجرد غايتها وهو قال الذي جاء من بعض قسم قال الشاعر ويقول شبيب قد علاك وقد كبرت ثقلات انه اي نعم والفا  
 للوقت وهذا منبتا وساحران خبر مبتداه محذوف واللام داخل على الابتداء المحذوف وقد يلا هذان لساحران فيكون  
 دخولها في موضعها الموضح لها وهو ان ابتداء او يدخل اللام في الخبر كما يدخل في الابتداء قال ابن ابي عمير  
 على المجرى فرئيت وقد زيد الوصل يَعْلَمُ ابْنُ عَبَّاسٍ انه يخرج الهمزة من غير وجهها ويكسرها ويضعها في غير موضعها  
 تاينس الامثل وهو الافضل يَعْلَمُ ابْنُ عَبَّاسٍ فاحكم اي اجلوه جميعا عليه حتى لا يفتروا فاجعوا ابو عمرو ويصنعونهم كيد لا يبدل  
 هو ما يكاد به يَعْلَمُ ابْنُ عَبَّاسٍ مصطقبين حال امره اياه ياتوا صفا لانه اصيب صدق واليه من وقد اظهر الوجه من اشتقاق وقد  
 فاعز غلب وهو اعراض قالوا اي السورة ياتوا على انما ان يطلع عصا الاول ورسا ان تكون اول معنى اي ما معنا وموضع ان مع  
 ما اجلة منها نصب بفعل مضارع وقم يا شخير مبتداه محذوف ومعناه اخذ الامرين او الامم القلوب والفا ونا وصل الفتحية منهم لست  
 اهد حسن مع وكانه تعالى العزم ذلك وقد وصل اليهم بركته وعلم موسى اختيار القانتهم او لا حتى قال بل الكوا انهم اول ليرتوا  
 ما معهم من مكاني السحر ويظهر الله سلطانه ويقذف بالحق على الباطل فيدمغه ويدسه ويسلط المعجزة على السحر فتعجزه فيصير اياته  
 بيورة على اظن وعبرة بيعة للمعتبرين قالوا فاذا حيا لهم يَعْلَمُ ابْنُ عَبَّاسٍ يقال في هذا اذا المفاجاة والتعجب انها اذا المكابرة تعجبه  
 الوقت الطائفة ناصيا لها وحلة نضان اتيها رخصت في بعض المواضع بان يكون ناصيا بغيره مخصوصا وهو فعل المفاجاة  
 كقولهم ابتل الله لا غير والتقدير ففاجأ موسى وقت تخيل معنى حيا لهم وعصيتهم والحق على مفاجاة حيا لهم وعصيتهم محذوف  
 اليه السعي كقولهم وبالنساء ابن ذكوان اليه الى موسى يَعْلَمُ ابْنُ عَبَّاسٍ انما اشفي ونم بدل اشتغال من الضمير في ينجل اي ينجل اللقي  
 روي انهم طغوا بالذوق والاضرب عليها الشمس اضربت واخذت تخيلت ذلك فارجس في تفسيره يَعْلَمُ ابْنُ عَبَّاسٍ  
 اصغر في تفسيره وانما منه ايقا تفصيله للبيضة لانه لو كان ان ينجل الناس هناك فلا بد من كذا انما لا تخف اوقات  
 انك الذي الغالب القاهر في ذكراك دامت وحسن التعريف ونظ العلو وهو الغلبة الظاهرة صالحة بينه والحق ما في  
 هيئتك تلفت بسكون اللام والقام وتحقير القاب حفص تلفت ابن ذكوان البيا تون تلفت ما صنفوا زورا وانفعلوا  
 اي اطهر عصاك بتلهم عصيتهم وحيا لهم ولم يقل عصاك لفظها اي لا تخف يا مستغاثان ما في بيتك اعلم منها او تخف  
 اي لا تخف بكثرة حيا لهم وعصيتهم واتق العوياء العز الذي في بيتك فانه قد استرنا يتلف على ومدته فكثرة ما صنفوا كيد  
 ساحر يحرق في غيرها من معنى ذي عمار وذو عمار وهم ينجلهم في غيرهم انهم السحر وكيد بالرقم على القرابين وما هو موصولة  
 او موصولة وانما وحل ساحر لم ينجل لان القصد في هذا الكلام هو معنى كونه لاني معنى الغلة فلو جمع ليجل القصد وهو الضم  
 لا تترى الى قوله ولا كلم الشجر اي هذا الجنس حيث في ايها كان في موسى عصاها فتلقت ما معنى اقلعظم ما رواه من لا ية  
 وهو الى السحر وقد نزلت قوله قال في السحر يَعْلَمُ ابْنُ عَبَّاسٍ قال لا تخف من منته ما سمعوا وكانهم القوا انها نجب اعلم قد القوا حيا لهم و

وعصمهم فكفر في القلوب ودمهم بدمه للعقود كسبحوا من المؤمنين الانفا حاروي انهم راوا الجنة ومعار لهم فيها في السجود  
 فرغوا ارضهم من القلوب استاريت هارون وموسى وانما لهم هارون هتا واخر في الشدا بمناظره للاعاصلة وكان الرابو ولا يوجب  
 زيدا قال امة غير من جفص وجمرة حمد ودا بصري وشاهي وسجاسي وجمرة بن بصرهم له كبل ان اذن ككرو اي موسى قال  
 له وامن به انك ككبرك الذي عليك السجدة لعظيمك او لعلمك يقول اهل مكة لتعلم امر في كبري فلا تظن انك ككبرك  
 فلكم قوت في كل من قطع من خلاف ان يظن ان الين الصبي والرجل اليسر وكان كل واحد من الضمون في المثل ككبران صفا ايد  
 ذلك رجل وهذا بين وذلك شحال ومن لا يتداه الفايق لان القطم مبتداه وناشي من مخالفة العضو العضو وعمل الجوار والي وور  
 لنصب على الحال اي لا فطمتها فطمان لا بها اذ انا الف بعضها بعضا فقد اقتضت بالاختلاف شدة تكون المسلوب في الخلع  
 نكن المظروف في النظر وقد قال في اصيل ككبر في جف ووج العقل ونصر النخل لطول بدوعها وكسفن اينا اشد عندنا انا  
 نلى ايمانك به اورب موسى على توك الايمان وقيل يريد نفسه لعنه الله وموسى عليه السلام بل قيل قوله المستقر ايه  
 ندام مع الايمان في كتاب الله لغير الله كقولك يوم من باله ويوم من للمؤمنين واكفى ادم قاتل ان قوتك لمن تحت ارات  
 نلى مساجاة تاسن البيئات الناطرة الدالة على صدق موسى والذبي فطر ناعظم على مساجاة نالى ان تحت ارات على الغزي  
 جاء ناولا على الذي خلفت او قسم وجوابه لن فترتك مقدم على انقسم فاقض ما انت فاحض فاحتم دالف صان من الفعلي  
 والصلب قال وعليها مسردتان قيتا اي حستها اولها كمالها نالى انما تقضي هذه الكوة الذمراي في حذو ككبر  
 فاقضت على الظرف اي انا ككبر فيها صلح حيا تارا انا مساريت المبرور ككنا حيا انا قاتلنا ككنا حيا انا قاتلنا ككنا حيا انا قاتلنا  
 من شعور في النطق على خطايا نال من الشراي حال من عاروي انهم قالوا لفرعون ان تاموسى نال انما اقبل فوجي ويا نال  
 عصاة فقال اما هذا السحر اذ انما بطي معك فكله واما ما ردت خوت الفخيرة بالكرهين فرعون على كونا نال باليسر  
 انظر كيف نعلمهم باليسر وفردون جملده به ذكيت بعلم الشرى والله صبر نال ما لمن انا نال في الفعلي عارون  
 عصاة وهو في القول نال ونكلمن اينا اشد عذابا وابق انا هه صفة الشان من يان وية فخر ما كانا قاتلنا  
 للمهم جهنم لا كوكب في ابيست بر باليون ولا يحيى عيرة بيته بها ومن قاتل قومنا مان على ايمان نال في الله القاتل  
 جلد الايمان كاد ككبر في الكسرات العلي جمع الطيا جئات عدل يدل من الدهيات تجر في نال في الكسرات العلي  
 دايم في نال اذ ذلك جرات من نال في نال من الشرى يقول لا الله الا الله فيل هذه الايات التلت حكاية قوله وقيل  
 خبر من الله تعالى لا على الوجه الحكاية وهو اظهر في نال او حينا الى موسى ان اشرا في نال لما اراد الله تعالى اهلا لك  
 فرعون وقومه امر موسى ان يخرجهم من مصر لئلا اوباخذ بهم طريق البحر فاضرب لهم طريقا في البحر اي اجعل لهم من  
 قوه ضرب لله ما له سقايسا اي يابسا وهو صمد وصف به يقال ليس يابسا ويسا الا تخاف حال من الضمير في قاتل  
 اي اضرب لهم طريقا غير غايب لا تخف حمرا على الجواب ذكر كما هو اسم من الادراك اي لا يدركك فرعون وجنوده ولا  
 يلقونك ولا تخشى الفرق وعلى قراة حرة ولا تخشى استينان اي وانت لا تخشى او يكون الاله للاطلاق كما في وظنون  
 يانه الظنون فخرج بهم موسى من اول الليل وكانوا سبعين الفا وقد استقاروا عليهم فركب فرعون في مائة الف  
 من القبط فقص اشرهم فلذلك قوله فاقبهم فرعون وجنودهم وهو حال اي خرج خلفهم ومع جنوده فقتلهم من  
 البحر اسابهم من البحر ما غشيتهم هو من جوامع الكلم التي تستقل مع ظنها بالمعاني الكثرة اي غشيتهم ما لا يعلم كمشة  
 الا الله عز وجل واقتل فرعون قومه عن سبيل الرشاد وما هدى وما ارشد هم الى الحق والشداد وهذا رد  
 لقوله وما اهداكم الا لسبيل الرشاد نذكر منه على بن اسرائيل عليه السلام من الله واهلك فرعون وقومه بقوله ايا  
 بني اسرائيل اي اوحينا اليه موسى ان اخرجنا من ارضنا وقلنا يا بني اسرائيل قد اخرجنا من ارضنا وقلنا يا بني اسرائيل قد اخرجنا من ارضنا





بنيان الكتاب حيايت القرآن لا يمن وذلك ان الله عز وجل وعلم موسى ان ياتي هذا الكتاب ويختار بين ربي ويخبر عن ربه انزل  
القرآن وما ان نصيب اليهم لواء على ايديهم وانما كانت من انهم وقد نزل عليهم ليعلموا انهم من الله تعالى انهم من الله تعالى انهم من الله تعالى  
حيات وقري اليهم على الجوار وقربا منكم من الله والسنوي في التفسير ونبينا لكم كما امر من طيبات خلائك ان ما منكم منكم انتم منكم منكم  
ورزقكم كوني غير عاصم ولا تظنوا اني مو ولا غفل واحل واداه فيه بان تكلموا النعم وتنفقوها في المعاصي ولا تظنوا بعضكم بعضا وفيه يحسن  
عليكم ان تحبوني وتقويون ومن خلق علي عليه مني فقد هدى هلك او سخط سخطا لا يبيد من حده واصله ان يسقط من حده من طيبات وحقائق  
سقط من شرف الابان والحق من جرح البيران تراه على نجل يجل في الباتون بكم هذا المكسور في معنى او حروب من حلال ان ينجل ان  
او لا والمعموم في معنى النزل واني انفق ان تكتب عن التوراة وآسن وحده الله تعالى وصدق قولنا انزل وتكمل صالحا ادى انظر العين  
قد افندنا في استقام وثبت على الهدى لقد وردهو التوبة والايان والعمل الصالح وما اجملك واي شئ عمل بك عن قريته  
يا موسى اي من السبعين الذين اختارهم وذلك انه صلى معهم في الظور على الموعد المضروب في تفرقه من شدة اليه كل واحد منهم  
ان يقوله تعالى وما اجملك اي شئ اوجب عجزك استقام انكار وما امتداه واجملك الخبير قال لهم انكم على ان شئ اي هم في  
يحقون في ربي وليس بيني وبينهم الا سانه بسيرة قد ذكره موجبا الخلة فقال وتكلمت اليك اي الى الموعد الذي وعدت ان ترضوا  
لتزاد عن ربي وهذا دليل على جوار الاجتهاد قال قدها قل ففتنا القديهم في خلة قومك من بعد اني من بعد جرحهم من بينهم وان  
بالقوم الذين خالدهم مع هارون عليه السلام واخذ منهم التوراة يدعاه اياه الى عبادة العجل واحاثهم له وهو منسوب الى قريته  
بن اسرائيل يفتي لها السامرة فبقل كان عليا من ربه اياها عجزه واسمه موسى بن طرفة وكان منافقا فخرج موسى من ساماريا و  
الى قومه عاصبا ان ايدينا شدة بل القديب او حريا قال يا قوم اني بعث اليكم رسولا منكم وعلم الله ان يعطيهم التوراة التي فيها  
هدى ونور وكان الف سورة كل سورة الف التي يجهل اسمها سبعةون سجلا ولا وعد احسن من ذلك انما انما انما  
الذي كان اي مرة سفارتي ايكم وبعد الزمان ويقال طان عهدي بلسان مالي ويلي بسبب هذا وقتك انما انما انما  
عقبتهم من ربي انهم اي اردت ان تفعلوا فعمل ايكم عليه القديب من ربه فاختلفت قوم عديني بعد واه ان يفر على ايديها انما انما  
علي من الابان فخالها موعده باخذ العجل قالوا ما اختلفنا موعديك مما كنا نعلم للقيم مداني وعاصم وبنينا موعديني  
وكسر ما عجزها اي ما اختلفنا موعديك بان حلكنا امرنا اي قومكنا امرنا وخيلنا او زينا ما اختلفنا ولكننا عدينا من جهة السامرة  
وكيدنا ولكننا حيلنا بالضم والتشديد مجازي وشامي وحقق ونفق الحاد والمهم مع التعقيب غيرهم او زاروا من ربي التوراة التي  
من على لفظ اوراد وابلان وزادها اثاره وتجان لا يفر قد استفادها ليلته اخبر من معه جده ان غلنا عبدا فقال السامري  
انما جيس موسى لشوق جرحته اليه وكذا واعهم في حكم الاستنساخين في دار الحروب وليس الاستنساخ ان ياخذ مال الحر او  
الغناير لو كان يخلق حينئذ فاحرقها لثنا في حضرة التار قابل الجمل فانصاغت مجدا مجتوقا فادخل الرمح في جوارحه اشباه  
المعروف وتبل تخ فيه تزاره ومنه قوام قريه من جرحه بل عليه السلام يوم الغزوة وهو في جرحه فحق فخار ومال طياتهم الى الذهب فقيدوا  
فقدنا قتناها في تار السامري التي اوقدها في الحفرة وامرنا ان ينظروا في الحلي كذلك التي التار في ما معد من الحلي في التار  
او ما معد من التار الذي اخذ من امرها ففرس جرحه بل عليه السلام فاحرقه كور السامري من لجهته عجزا وخلفه الله تعالى من  
الحلي التي سبكتها التار ابتلا حيلكم بحسب الله كور صودن وكان يجوز كما افقر الجليل قفا او اي السامري واتباعه هذا  
الحلقة والله موسى فاجاب عامتهم الا انني عشق القديب اي نفسي موسى ربه هذا ذهب يطبخه عند الطور او هو ابتداء  
كلهم من الله تعالى اي نفسي السامري ربه وتريه ما كان عليه من الايمان انظر او نفسي السامري الاستدلال على ان العجل لا يجوز  
ان يكون العبد ليل قوله اكله وذا انما من جرحه اي انما يفرح فان منصفه من التوراة التي في اي اكله منم ولا يملك لهم  
حسرا او انما اي هو معلن عن الخطاب وعضو النعم فليفت يحل وبنها وقيل انه ما اراد امه وكذا قال لهم لمن صيدوا العجل



لكل من اوزر لسابق عليه تغذيرك ساء تحمل حملوا وزهم يولد في بدل من يوم القيامة تنفي الوعير في الصبر والقرن او  
 جمع صخرة اي يغرق الارواح فيقاد ليلها قرابة فتادة في الصور بقوا تو ارجع صخرة ونحش الخرمين يومين ارجع حال اي عبيد  
 كما قال ونحشهم يوم القيامة على وجوههم عيا وهذا لان حدة من يد هب نور صخرة من اراق نورا فكون بيتسارون بغيرهم  
 اي يقول بعضهم لبعض سر الحول ذلك اليوم ان كيتور ما ليثتم في الدنيا الا عشر اي عشر ليال يستغفرون مائة لبعثهم  
 في القبور وفي الدنيا لما يعاينون من الشدايد التي تنكرهم ايام المعنة والسرور فينا سفون عليها وتصقوننا بالقصر لان ايام  
 السرور قصر اولها ذهبت عنهم والذهب وان طالت مدة فغير بالانتهاء او لاستطاعتهم الاخرة زيارتها بد شقفي واليه اعلم  
 الدنيا وتقال لبيت اهلها فيها بالقياس الى لبعثهم في الاخرة وقد رجع الله قول من يكون اشد تقال منهم كمن اعلم عسا  
 يقولون اذ يقول استأفهم طرفة اعد لهم قولا ان كيتور ما لايك ما وهو كقولها قالوا لبعثنا يوما او بعض يوم فشان العادين و  
 قيسا لولا كمن الجبال سالوا النبي صلى الله عليه وسلم ما ليثتم في الجبال يوم القيمة وقيل لم يبدلوا وتقديرها ان سالوا كمن فضل  
 ذلك الحزن بالغاء بخلاف ساير الامور مثل قوله ويسالونك عن الجحيم قل هو اذى ويسالونك عن اليتامى قل اصلحهم لرحمة ربهم  
 عن الحزن وليس قل فيها الفرق بين قيسا لولا عن السابقة ايا زهرها قل ما علمها قيسا لولا عن الروح قل الروح قيسا لولا عن ذمة  
 القرين قل سالواك ما سواوات تقدمت فوردجوا بها لم يكن فيها معنى الشكر لم يدكر الغاء يقيد بها زكريا تشقا بجعلها بالمرسل  
 يرسل عليها المر يا حنيفة قيسا كما تدرى الطعلم وقال تحليل فلعها فمكة زها قبل سرقاها او يجعل الضمير للارض للعلم بها فله  
 ما ترك على ظهرها فاعاصف صفا مستوية ملسا ككثيري لبعثها فوجها اعفها او لا بعثها انقاعا والوجع بالكسرة ان كان في المعاني  
 كما المعنوح في الاعيان بدارض عين ولكن لما استوت الارض استواء كالجبين ان يوجد فيها اوعوجا بوجه ما وان وقت  
 الحسنة نظمت جرت هري المعاني يومئذ اضاف اليوم الى وقت شمت الجبال اي يوم اذ نسفت وجزان يكون بد كذا  
 بعد بل من يوم القيلت يتبعون الذي اي الى الحشر اي صوت الذي وهو اسرائيل حين ينادي على حجارة بيت المقدس ايها  
 العظام البالية والكجود المتنزقة والعموم المتفرقة هلم الى عرض الرحمن فيقبلون من كل اوب الصوت لا يعلون عنه لا  
 يخرج الا اي لا يوج له مدعويل بيتون اليه من هجر الحراف متبعين لصوته وحشفت وسكنت الاموات للرحمن هسية  
 ونجلا فلا تنفع الا كتمسا سونا خفيفا كثر يك السفاة وقيل هو من هبسي الابل وهو صوت اخذاتها اذا شمت ابي  
 لا تنفع الا خلق الاقله ونفها الى الحشر كرسا لا تنفع الشقاعة الا من اذن له الرضون محل من رف على البدل من  
 الشقاعة بتقد مر حذاف الضمان اي لا تنفع الشقاعة الا شفاعة من اذن له الرحمن اي اذن للشقاع في الشقاعة ورجوي كذا  
 في اي رهي قوا كجابه بان يكون المشغور له مسلما او ضب على انه مغول تنفع بقا ما بين ابيك ثم وما خالفهم اي  
 يعلم ما نقل منهم من الاحوال وما يستقبلونه ولا يجيبونهم عدا اي بما احاط به علم الله فيرجع الضمير الى ما اورد من الضمير  
 الى الله تعالى لانه تعالى ليس يحاط وعده خضعت وذلقت ومنه قيل للاسيرة التي الواجبة اي اصحابها التي لا يجوز  
 وكل حيوة بتعفيها الموت ففي كان لم تكن القبوم الفاضل على كل نفس بما كسبت او القائل بتدبير الخلق وقيل كما تبسب  
 من رحمة الله فمن جعل علكا من جعل الى موثف القيا منه شر كالابن الظالم وضع الشرح في غير موضع ولا ظلم اشد من  
 جعل الخلق شرايا من خلقه ومن قيل من الطلوع الطاعات وهو مؤمن من مصدق باجاء محمد على السلام وفي دليل انه يستحق اسمه  
 كما كان بدون الاعمال الصالحة وان الايمان شرط قولها فلا يجأت اي تبوا لجان فلا يخفف على النبي مكي فلك ان ينادي بساتة وكذا  
 عظماء ولا ينقص من حسنة واصل الضمير النفس والكسر وكذا لك عظماء لك نفس اي ومثل ذلك الاشارة الى عظماء  
 عربيا بلسان العرب وقصرت كبريا هية من الوعيد لعلمهم يتقون بجهنم الشراة او عبادت لهم الوعيد والقرين وكذا عظمة  
 او مفر فاباياتهم بد القليل او معنى الواو فمقال الله ارفع عن نون الطلوع واهام الامهات وتزلة عن مصاحات الاثام و



وهو كقولها وحشرهم يوم القيمة على وجوههم عميا وهو الوجه الثاني رث في حشرهم في الدنيا وقد كنت تسمع في الدنيا ان كل ذلك اي  
مثل ذلك فعلت انت ثم سترقان اثنتا اياتا فليس بها وكان ذلك اليوم نفسي اي اشرك اياتنا واحشرهم كحشر اليا بعين المعبر وتركتها  
وعجبت عنها فكذلك اليوم نتركك على حال ولا نزيل عطاءه عن عينك والحمد لله الذي هدانا لهذا لو كنا لسواك  
الاحرة اشهد وان بقي ما توعد للمعز من عن ذكره بعد توبته في المعيشة القصد في الدنيا وحشرهم في العقبى ختم ايات الوعيد بقوله  
والعذاب الاخرة اشهد وان بقي اي والحشر على النبي الذي لا يزال ابدا يفتد من بين العيش المنقضي اذ لم يجد الا الله بليل قرآه زيد  
عن يقرب بالنون كم اهلكنا قبلهم من القرون عيشون حال من الضمير المحرور في لهم في مسكن كثرهم يريد ان ترشيا عيشون في مسكن  
عاد وقود وقوم لوط ويحيون انا لهلاكهم في ذلك الايات لا ولي الا الله الذي لا يفتد من بين العيش المنقضي اذ لم يجد الا الله بليل قرآه زيد  
نكفرهم فلا يفعلون مثل ما فعلوا وكذا كونه من ربي اي الحكم بتأخير العذاب عن امة محمد علي السلام لكان كراما  
لا زما لهم مصدر كرام فوصفهم كراهم مسمى القيام وهو معطوف على كلمة وللهي ولا حكره سيق بتأخير العذاب عنهم واجل  
سماي وهو القيام لكان العذاب لازما لهم في الدنيا كما انهم المقرون للامنية الكافرة فقصير على ما سبق في قوله وسبح وصل  
سبحي وزياتي في موضع الحال اي وانت حامد لربك على ان وفاءك التسبيح ايمانك عليه فقل ما نوح الشكر على صلوته الفجر  
وكفيل عزوبها يعني الظهور والعصر لهما وقتان في الصفح الاخير من النهار من زوال الشمس وفروبها ومن انا الملوك قصير  
والطواف النهار اي وتعمل انا الليل اي ساعاته والطواف النهار محتمها لها يصلواتك وقد تناول التسبيح في اناه الليل صلوته العفة  
وفي اطراف النهار وصلوة المغرب وصلوة الفجر على التكرار اذ اذلة الاخصاص في قوله والصلوة الوسطى عند البعض بانها  
جم واطراف النهار واما طرفان الا لباس وهو عطف على قبل لك اي ترشني فعل للخطاب اي اذكر الله في هذه الاوقات وبما  
انما قال عند الله ما جرت على نفسك وفيه قبيلك وترشني على وبوبكر اي من صبيك ربي ولا تجعل عينيك اي نظري عينيك ومد  
النظر تطويله وان كيكاد يرد استحضانا للمنظور اليه وانما يابيه وينه ان النظر لهم الحد ودمعقونه وذلك ان يبادر الشيء  
بالنظر في بعض الظروف ولقد تشبه المتقون في وجوب بعض الصيام من اتمية الظلة وعدد العسقة في ملائمتهم وذكركم حتى  
قال الحسن لا تظنوا الى وقد اتمت اعمالكم المستقاة ولكن انظروا كيف يابسون في المعصية من تلك الرقاب وهذا لانهم انما اتحدوا هذه  
الاشياء ليكون النظارة فالناظر اليها يحصل لغرضهم ومقرهم على الخاذاها الى ما متعتكم اذ واجابتمهم اصتدوا من الكفر لا  
ويجوز ان يتنصب حاد من ها الضمير والفعل واقع على منهم كانه قال الى الذي متعتكم وهو اصناف بعضهم واناس منهم  
ذرية الحيوة الدنيا زينتها ويحزنوا وانصب على التزم او على ابناءه من قبله او على اهل الله من ازاها على تقدير ذوى زهرية  
لنفتنهم فيه لستلهم حتى يستوجبوا العذاب لوجود الكفران منهم او لثقتهم في الاحرة بسببه كبريتي ربيك قوله وهو  
الجنة او لخلل الكافي جبروتهم في مسانرتهم واهل بيتك امتهك او اهل بيتك بالصلوة واصطغابهم وداوم عليها الا  
تسلك ربيك اي كاشاك ان تترك نفسك ولا اهلك حتى تترك نفسك وياهم فلا تتركوا لربك في ذلك الامر الاخرة لان  
من كان في عمل الله كان الله في عمله وعن عروة بن الزبير انه كان اذا ابي ما عند السلاطين قراء ولا تمدن عينيكم الاية  
قرينا اي الصلوة والصلوة رحمتك الله وكان بكر بن عبد الله المزني اذا اصاب اهلها خصامته قال قوموا صلوا جهدا  
امر الله رسوله وعن مالك بن دينار مثله وفي جعل للسائد انه عليه السلام كان اذا اصاب اهلها ضارهم بالصلوة  
وتلا هذه الآية والعاقبة للمتقون اي وحسن العاقبة لاهل الفتوى جهدت للضالين وقالوا اي الكافرون لو لا يا ابتنا ياتيه  
من ربه هلا يا ابتنا محمد ياتيه من ربه تدل على حجة بيوتهم اولئك اي انهم مدني ومصري وبعضهم ياتيه من ربه في الكفر  
اي الكف المتقدمة بمعنى انهم اقتربوا على عاداتهم في اللعن اية على النبوة فليل لهم او لربك اي ام الايات واعصها  
في باب الايمان يعني القرآن من قبل ان القرآن برهان ما في ساير الكتب للقرآنة ودليل حجة لانهم معجزة ذلك ليست بمجرات



يا مخلصون انظروا صفة محمد النبي وما جعلنا الانبياء قبلة ذوي جسد بشر طاعين ومعاكوا احوال الدنيا كما ترى ان هذا كان مكانا  
 لا يلجونه ويكذبوا ما يعتقدون ان اللانكته لا يوتون او صهيون نهار هو المثل وجوبهم المظن انهم صمد فقاتلهم او غلبوا بايديهم  
 وانصت في الزعم مثل داخنا ووسى قومه ايام قومه فاجبتهم عاجل فترهم ومنى نشأه هو المؤمنون بهم واهلنا المشردين ه  
 الجاهل من محابا بكم واول الاخبار باهلاك المشردين على ان من تتار وخرهم لقتلنا انكروا ما عشرة فرئيس كتابا من ذكركم في شهر فمكروا  
 علمه يراون لا بلسانكم اوفيه ذكروا بكم وديناكم وديناكم ووجهكم في ذكركم صفة لكتنا با اولنا تفكروا ه ما فصلت لكم به على فبكم فتمسكون به  
 فخر نصب بقوله ففكنا اي اهلنا من كرتنا اي اهلنا من قبل قوله كانت غاية كارتنا وهي واردة عن غضب شديد وسخط عظيم  
 كما ان الغصم نظير نكسر وهو النكسر الذي بين نكلا وهو الاجزاء بخلاف الغصم فانكسر بلا اياتنا اشتقا فاختلقتنا بعد ما قومنا اخرين ه فسكنوا  
 سلكتم فلما احسوا اي المجدكون باسنا عذابنا اي علوا علمه حتى وشاهدنا اذ اهلهم فبينما من القرية واذ للمعا جاعة وهم مبتداء والخير  
 في الضور ه يهربون مسرعين فالركض ضرب الدابة بالرجل فيبوزان يركبوا دوابهم يركضون بها هاربين من قوتهم لا ادركهم مقدمته  
 العقب يوم مشيهم في سرعة عدهم على ارجلهم بالركبين المراضين لدا وبهم قبيل لهر لثراضوا واذ لقتل بعض اللانكته وارجعوا الى  
 ما اتوا به فغضبهم فيهم من الدنيا ولبن العيش قال لكليل الترف الموسع على عيشه الغليل فيه هه ومساكنهم لعلكم فتالون  
 اي يقال لهم استمروا بهم ارجعوا الى بغيبتكم ومساكنكم لعلكم فتالون غدا عا جري عليكم ونزل يا موالدكم فتجيبوا الناس على عن  
 علمه ومشاهدنا اذ ارجعوا واطلسوا لكتنا في مجالسكم حتى يسالكم عبيدكم ومن يفتن فيه امره وتبكيه ويقولوا لكم هم  
 تامرهم وكيف تاتي وتذكر كعادة للنعمين للخدمين ويسالكم الناس في انديتكم العادون في توازن الخلوب او يسالكم  
 الواقدون عليكم والاطاع ويستطرون سحاب اولكم اذ قال بعضهم لبعض ولا ترضوا وارجعوا الى منازلكم ولبوا الله  
 لعلكم تسالون ما لا يخرجها فلا تقتلون فتودي من السماء بالغارث الانبياء واخذتم السيوف فتم قالوا يا ايها الذين آمنوا  
 كتنا طين ان اعتمقوا حين لا يفتح الاعتراف فما زالت تلك هي اشارتنا الى يا وليساد قومكم دعاهم وتلك عرجة على اناسهم  
 زالت ودعوتهم الخيرة ويجوز العكس حتى جعلناهم خصيكا مثل خصيذاي الذمير المخصوص ولم يجمع كالمجرب المقدر فمأيدون  
 مقبول ثان لجعل اي جعلناهم جامعين لهما ثلاثة تخصصيد ولحمود كقولك جعلته حلوا حامضا اي جعلته جامعا للظهور  
 وما خلقتنا السماء والارض وما بينهما الا عبيدنا ه اللعب فكل يزين اوله ولا ثبات له ولا عيين حال من فاعل خلقتنا للعب  
 وعلوينا هذا السقف المرفوع وهذا الهاد الموضوع وما بينهما من اصناف الخلق للهو واللعب وانما يصيبها الاستدلال بها  
 على قدرها مدبرها والغازي المحسن والسعي على ما تقتضيه حكمتنا فترى ذكركم عن سمات فكلت بقوله لو اردنا ان نتخلل لوجوه  
 اي ذلك وامرنا كانه رد على من قال عيسى ابنه وهره صاحبه لاخذنا من كذا ثامن الولدان او الحور ان كتنا فاعلين  
 اي ان كنا من قبل ذلك وكنا من قبله لا استخلفتنا في حقنا وقيل هو شي كقولك وان ادبري اي ما كنا فاعلين بل لقتنا  
 بل اضرب عن تقاد اللهو وتقرية منه لانه كانه قال سبحانه ان تقول اللهم بل من سنتان تقنت اي ترضى وتسلط بل من  
 بالقران على الباطل الشيطان او بالاسلام على الشرك او بالحد على اللعب فيمعه فيكسر ويد بعض الحق الباطل وهذا  
 استعارة لطيفة لان اصل استعارة الفذف والذم في الاجسام ثم استعارة الفذف لا يراى حتى على الباطل والذم لا ذهاب  
 او باطن فالمستعار منه حق والمستعار له عقل فكانه قيل بل نور الحق الشبه بالجسم القوي على الباطل الشبه  
 بالجسم الضعيف فيبطله ابطال الجسم القوي الضعيف فاذا هو اي الباطل رهبق اي هلك ذاهب وذكركم الويل مسكا  
 تفكروا الله من الولد ونحوه وانه من في السموات والارض خلقا ومكانا في يكون شئ منه ولذله وبهتها شافت وروقت  
 على الارض لان ومن عرشك منزلة ومكانة لا منكم ومكانا فاعين الملايكة صناديقهم ان لا يعظمون عن عبادتك

في قوله  
 يا مخلصون  
 انظروا صفة  
 محمد النبي  
 وما جعلنا  
 الانبياء قبلة  
 ذوي جسد  
 بشر طاعين  
 ومعاكوا  
 احوال الدنيا  
 كما ترى ان  
 هذا كان  
 مكانا لا  
 يلجونه  
 ويكذبوا  
 ما يعتقدون  
 ان اللانكته  
 لا يوتون  
 او صهيون  
 نهار هو  
 المثل وجوبهم  
 المظن انهم  
 صمد فقاتلهم  
 او غلبوا  
 بايديهم  
 وانصت في  
 الزعم مثل  
 داخنا ووسى  
 قومه ايام  
 قومه فاجبتهم  
 عاجل فترهم  
 ومنى نشأه  
 هو المؤمنون  
 بهم واهلنا  
 المشردين ه  
 الجاهل من  
 محابا بكم  
 واول الاخبار  
 باهلاك  
 المشردين  
 على ان من  
 تتار وخرهم  
 لقتلنا انكروا  
 ما عشرة  
 فرئيس كتابا  
 من ذكركم  
 في شهر  
 فمكروا علمه  
 يراون لا  
 بلسانكم  
 اوفيه  
 ذكروا بكم  
 وديناكم  
 وديناكم  
 ووجهكم  
 في ذكركم  
 صفة لكتنا  
 با اولنا  
 تفكروا ه  
 ما فصلت  
 لكم به على  
 فبكم  
 فتمسكون  
 به

لا يستحقون ولا يعنون يستحقون اللبث في الشارح بقدره حال من داخل لسجون أي نسيبهم متصل دابر في جميعه أو قاتلهم  
 لا غلظه فشره بفرار أو شغل حرقه بيمينه جرحي النفس مناهرا اضرب عن المشركين منكر عليهم أو موبخا لجهنم بام التي بمعنى بلى و  
 وخرها فقال أو أخرجها من الأرض ثم يمشرون النول ومن الأوصاف صفته لا الهة كان الالهة كانت صفة من جواهر  
 الأوصاف كالذهب والنفضة والنحو والتفريق والوصف فثبت اليها كقولك فلان من المدينة أي مدني أو متعلق بالتحذير والزيكرون  
 فيه بيان البناء غابته لا خاد وفي قوله هم يمشرون زيادة تورية وان لم يدعوا ان اصنافهم تحمي المولى وكبت بدعون ومن اعظم  
 المنكرات ان يمشروا المولى بعض الموات لا يمشرون من دعوى الألوهية لها دعوى الاشارة اليها لان التباخر صلا بيمين ان يكون لها  
 اذ لا يمشق هذا الاسم الا القادر على كل مقدور والاشارة من جهة المقدور وان وقدر الحسن يمشرون فيجاء الياء بها الحذف +  
 اشتر الله المولى ونشرها أي اصحابها أو كان فيهما اللقمة الا ان الله أي خير الله وصفت اللقمة بان كان صدق بغير توفيق الله غير الله  
 ولا يجوز رفعه على السبل لان لوم عزلة ان في اذن الكلام مصدره وجبه والبدل لا يسوم الا في الكلام بقر الوجه كقول تعالى ولا  
 يلفظت منكم احد الا امرتكم ولا يجوز نصبه استثناء لان الهم اذا كان منكم لا يجوز ان يفتش منه عند اللقمة لان الهم ليجت  
 يدخل فيه المستثنى لولا الاستثناء والمعنى لو كان بل من امر الله وان كان في الأرض اللقمة شتى فيع الوالد الذي هو ظاهره الله تعالى في الحرف الذي  
 انما وقد قرأ في اصول الكلام ثم ذكره اذ انما فقال سبحانه الله رب العرش العظيم من الوالد والشرع كالمسأل عما قيل  
 لانه المالك على الحقيقة ونواقر بين السلطان بعض عبده من وجود القاموس ووجوه القام عليه وسلام الملك كالتفصيل  
 كما شق ذلك وعدل سفها من مومنانك الملوك ورب الارباب وعقله من اولى باي لا يفرق في قوله والمؤمنون الذين  
 لا هم مملوكون خطأ وانما استفهم بان قال لهم لم يفتل في كل شيء فلهذا وشغل وهم يسألون برحمة الى الجبر والملاذكة اي منهم مستوفون  
 يمكن يكونون الله والا لوجه تنافي المسؤولية كالمعنى وغير الحق الا اذ انما فالاول للاشارة من حيث العقل  
 والثاني من حيث العقل اي وصفت الله تعالى بان له شريكا في شغلها أو غيرها كقولك على ذلك وذا عقل وهو بايان ظاهر  
 نقل وهو الوحي وهو ايضا بايان فانك لا تجد من كتبنا من الكتب السماوية الا ذميه فحيلة فانهم عن الامداد الى الملائكة والهم  
 من يحيى يعنى امنه وذكر من قبل يعنى امر الانبياء من قبل وهو وارد في توحيد الله وفي الشرك كما عده في بعض قوله عليه السلام  
 عنهم فقال كل النبي من قبله اي النبي وهو غضب بصفوه وقرى النبي اي هو النبي لا احد ذلك من صفوه من النظر في جميعهم  
 وما استقرت بنيان من رسول الا جرحي كقوله في خبر الى بكر وحده الله كذا ان فاعبلك وقت وحد وفي حديثه لا يمشرون  
 لما سبقه من اي التوحيد وقالوا نحن الرحمن وكان سبحانه تزلزل فخر اغضبته قالوا لا اله الا الله فثبت الله فخره  
 عنهم بانهم عباد بقوله بل عباد مشركون اي بل هم عباد مكرمون مشركون مشركون وليسوا باولاد اذ لعبودية تنافي الولاية لا يسبقون  
 في قول اي بقوله فابن الامم متاب الاضافة والمعنى انهم يتبعون بقوله فلا يمشرون قوله من قوله فلو لم يمشروا  
 اي كان قولهم بقوله فاعبلك وقت ان فاعبلك وقت وحده وفي حديثه لا يمشرون  
 كصفت الذين ارلقني اي لن ربي الله عه اذ قال لا اله الا الله وهم من خشيتك مشفقون ان فاعبلك وقت من ملائكة في  
 الله من دونه من دون الله الي مدني وابو عمر قد لك من الله اي فلذلك القائل جرحي جرحي جرحي جرحي جرحي  
 الكافرين الذين وسعوا الالهية في غير مسميها وهذا على جيب القرض والتفصيل المحقق عنهم وقال ابن عباس في رواية والصحاح قد خلق  
 الوعيد في الميسر فأنادى الالهة لنفسه ودعى الى طاعة نفسه وعبادته أو كقوله الذين ارلقني اي لن ربي الله عه اذ قال لا اله الا الله  
 اي جاهد المومنين وجاهة الامم فلذلك لم يقدركن نقما بمعنى المفعول اي كما قامه في ذمتين وهو مصدر فذا صحت ان محبتهم يتم موقم  
 الموقنين ففقتاها ففقتاها والمققن الفضل بين النبيين والموقن صدق الموقن فان قيل متى راوها رتقا حتى جاء تقرهم بد الملك عند

واراد في القرآن الذي هو عجزة فقله مقدم المرى المشاهدة وكان الروفة بمعنى العزم وتلاصق الارض وتجاها بين ايديها بالبراز في القتل واليهما  
 بالثبات دون التلاصق لا بد من لخصه وهو القدر جل جلاله ليقول ان السهل كانت لا همة بالا من لا قضاء بينه وبينه فقتله احادي فصداها  
 بالهوى وقيل كانت السموات وثلاثة طبقة واحدة نقتها في حياها سبع سموات والارض كانت بثلاثة طبقة واحدة فقتلها رجاها  
 ارضين وقيل كانت السموات بالمطر والارض بالنبات وجعلت من الماء كل شئ حي في خلق من الماء كل حيوان في قوله ورسوخ من كونه  
 من ماء وكونا خلقنا من الارض لهذا احتياجه اليه وحده به وقد تصير لوجهه لولا خلقه لانسان من كمال الانبواء من ان يبدل في انما يشاهد  
 ويجعلنا في الارض كذالك جبالا ترايت من ربا اذا ثبت ان قبيد هم يبيلا تضطرب بهم في زمان لا والاه وانما جردت لا لا بعد ان  
 كما اريد ذلك في ليلنا بعد ان ان كتاب وجعلنا فيها احياء كما خلقنا في الارض من سماء من سماء من سماء  
 فاني قلت اي فرق بين قوله تعالى بالتسلا كما استهنا سبلا كما جاز ومن هذا حديث الاول بلا علم بان جعل فيها طرفا واسعة ونقطة في ليلنا  
 حين خلقه فخلقنا على تلك الصفة وهو بيان لما ابره من ثمة خلقهم في قوله تعالى في نبيذنا الى السبل والمقصود وجعلنا السموات سبعة سماوات  
 في موقة عن السبعون كما قال وعبدت السماء ان تقع على الارض لانه اذا وجهنا بالشمس من الشياطين كما قال وحفظنا ما من كل شيطان  
 نيام وهو في الكفار من اياتها عن الاله التي دينا كالشمس والقمر والنجوم مقصود من غير متذكر من فيها في سورة من ذلك الذي خلق النبل  
 لتسكن اياته والذات المتصرف في اياته والشمس يكون من ايام النهار والقمر يكون من ايام الليل كل المنقوش في عموه من الصفات اليه  
 اي كلهم الصبر المتصرف والقمر والمراد به اجساد الطوائع وجمع جميع العقول المراد في صفاتها وهو المبدأ وفيه في العقول من بن عباس  
 ارضي الله عنها الثقات السماء والجمهر على ان ذلك مرجع كلهم تحت السماء ويحيى في الشمس والقمر والنجوم وكل من مثل ارجون  
 كسبحون يسبحون اريد في سجدة في محل النفس على كمال من الشمس والقمر كما جعلت الشمس من قلوب الكواكب والنجوم اريد في  
 كسبحون من ان يكون في غير ابي بكر فيهم الخالقون والقام الاول اعطيت جملة على جملة والنا في الخلق والشمس والنجوم اريد  
 خلق الله عن الثمانية هذا اي قضى الله ان لا يخلد في الدنيا من ان من ايتى هو كمال نفس ذابوا في الخلق والشمس والنجوم اريد  
 سمي السبل وان كان عالما بما سبكت من اسم الاله عز وجل وحدهم لانه في صورة الاختيار والشمس بالغة بالعلم والشمس والنجوم اريد  
 نكتة مصدر هو ان السبل كرس في لفظه والشمس والنجوم اريد في لفظه والشمس والنجوم اريد في لفظه والشمس والنجوم اريد  
 واذ قال الله الذين كفروا ان اتخذوا آياتنا آياتا فانما اتخذوا آياتنا آياتا فانما اتخذوا آياتنا آياتا فانما اتخذوا آياتنا آياتا  
 فخلق ذلك هذا يعني ان عبد حسان هذا الذي يفتكر في محراب المتكلم وانه كما يكون بخير ويخبر فان كان الذكر صدقاً في انساب  
 ومن كان صدقاً وانما ذكرهم بين كل الرغبت اي يذكر الله وما يجب ان يذكر من الوحدانية ثم يذكر كل من لا يعبدون به علاقتهم احوال  
 يتخذوا آياتنا آياتا فانما اتخذوا آياتنا آياتا فانما اتخذوا آياتنا آياتا فانما اتخذوا آياتنا آياتا فانما اتخذوا آياتنا آياتا  
 اي يتخذ ذلك هو وهم على حالهم اصل الاذن والشمس والنجوم اريد في لفظه والشمس والنجوم اريد في لفظه والشمس والنجوم اريد  
 خلق الانسان من نخل نمر الجحش من حيث سبلت من كان النظم من شاعر استعمل بالعباد والجهنم والجنة مصدرين وهو تعالى في  
 وقتة والظاهران المراد بفسر وانما ركب في الجملة فكان خلق من الخلق ولاه بغير منه والعرب يقولون من يكثر منه الكرم فقد ركب  
 دمه لانسان على اوطان الجملة فانه مطبوع عليها فمنه وزير كانت قال ليس مبدع مدان يستعمل فانه مطبوع على ذلك وهو مطبوع وشيئة  
 فقد ركب منه وقيل الخليل الطين بالفسح في شاعرهم والنبوة في الصلوة الصلوة مستبينة والخلق بينت بين اللوم والجهنم اما مع عن الاستعمال  
 هو مطبوع عليه كما انما يقع الشهادة وكلها بكتابة اعطاه القدر في القديس طبع نها قديم المشدود في العجالة في حال من عجلت سائر اوزار في  
 فاعلم ان استعمل في ان يات في خلقه هو الذي جعله في اياته وهو الذي جعله في اياته وهو الذي جعله في اياته وهو الذي جعله في اياته  
 قيل هو لحد ومن استعملهم كويهم الذين كفروا وهم الذين كفروا ولا تولى الله ولا تولى الله ولا تولى الله ولا تولى الله ولا تولى الله  
 وحين مفعول به بيلم اي لوجهه الوقت الذي يستعمله بقلوبهم على هذا الوعد وهو وقت يحفظهم فيه النادم واه وقدم فلا يفهم



ما هذو الخالق اي الاصنام المصورة على صورة الصياح والطيور والانسان وفيه تحايل لمختر الهتهم مع علم بتعظيمهم لها  
الذي انهم لما عا الخون ولاجل عبادة اممهم قتلوا الخواص والذبيحان بالليل على ذلك كانوا وجدوا اباؤنا لها من بين ه فضل نام  
قال امر هذو لقد كنتم ائمة وآباءة لمر في مشكل مشيت ارباب القائلين والمقلدين من طون في سلك ضلال ظاهر في  
على عاقل واكد بانتم ليعو العطف لان العطف على غير هون حكم بعض الفعل ممتنع قالوا اجبتنا بالحق بالحق امر امت من اللذ عيين  
اي اجاد امت فيما تقول احكم استعظما منهم اكاره عليهم واستعداد ان يكون ما هم عليه ضلالا فلهذا ضرب عنهم محرابا جاد  
فما قال غير كالعاب مثبتة كروية الملكة العلام وجد وصف الاصنام بقوله قال بل لا تكذب السموات والارض الذي قطر هون  
اي التماثيل فان يعبد الخلق ويجعل الخالق والآب والابن الذي كونه من التوحيد شاهد من الشاهدين في تالته اصله والله وفي  
الفناء معنى العقب كانه محجب من شهن الكيل على يد لا مع صعوبته وبقدر القوة سلطنة تروى كالكيد ان احضنا حكمه لا كسر تما  
يقولون ان لو امل برين ه بعد ذهابكم عنها الى عبدكم قال ذلك سر من قوسه بعد رجل واحد ففرض بقوله ان سقيل اي ساسق  
ليختلف فرجع الى بيت الاصنام فجعلهم جلا اذ افظعوا من الجحد وهو القطع جمع جلا ذة كز جادة وزجاج جلا ذابا لكسر على جمع  
جد بل اي جحد وكهفيت وخفاف الاكبر هم للاصنام او الكفار اي فكسها كلها بقاسم في يده الاكبر هافلق الفاس في  
عنقه لعلهم اليرى الى الكبرير رجوعون ه فبسا لونه لمن كاسر هافتبين لم تجرد اولى ابراهيم لحوي عليهم اولى الله مانا واجر الهتهم  
قالوا اي الكفار جحد رجوعا من عبدهم وروا ذلك من قبل هذا بالهتتا انه لمن الظالم اي ان من قبل هذا الكسر لشهد الظالم  
جراة على الاكفنة لخبثه عندهم بالتوقير والتعظيم قالوا سوتعنا كفي بل كرم يقال له اذ هلكوا لحولان صفتان بلقي الا ان الاول  
وهو ان كرم اي يعيدهم لا بد من لسمع لانك لا تقول سمعت زيدا وهتكت حتى تذكر شيئا عما يسمع بخلاف الثاني وارتقاء ابراهيم  
بانه فاعل يقال فالراه الاسم المسمي اي الذي يقال له هذا الاسم قالوا اي تورد وشرف قومه قالوا اي احضره ابراهيم على العين  
التامس في محل الحال بعض شأينا مشا هذا اي بمر اي منهم ومسطر اعلمهم بشهد بلون عليه باسمه من ذوا فافعله كانه كرم عوا غفابه  
بلادينه او يحضرون عقوبته لهما احضره ذوا كالمكرم كك فعدت هذا بالهتتا يا ابراهيم قال ابراهيم بل فقله عن الكسالي ان يتدن  
عليه اي فعلم من ضله وفيه حذوف القاعلي وانه لا يجوز وجزان ان يكون الفعل مسندا الى الفاعل المذكور في قوله سمعتا فبي ان كرم  
اولى ابراهيم في قوله يا ابراهيم ثم قال كبرن هذا او هو من ذماء وجهد الاكف على انه لا وقت والفاعل كبيرهم وهذا وصفه ان  
بلول و نسب الفعل الى كبيرهم وقصدا كقر برة انفسه وانما لها على اصول ترضى بتكيتا لهم وانما العجب عليهم لانهم اذا نظرو  
النظر الصبح على كبرهم وان لا يصعب الها وهذا كما لو قال لك صاحبك وقد كتبت كتابا بخط ريشه لاني انت كتبت كتابا صاحبك  
اي فقلت له بل كتبتك انت كان قصداك على الجواب تقر برة لك مع ان استمر ابره لا فيه عدلت وانما به لادى لان اشارة للعاجز  
صنكوا والامر دائر جتك استمر به واشيات نقادر ويكن ان يقال عما حذته تلك الاصنام حين ابصرها مصطفة وكان غبط  
كبيرها انشد لما رأى معنى زيادة تعظيمهم له فاسند الفعل اليه لان العقل كما يسند الى مياشرا لا يستدل الى الحاصل عليه ويجوز  
ان يكون حكاية لما يقود الى التمييز مذهبهم كانه قال لهم ما تتكروك ان يعمله كبيرهم فان من حق من بعيد ويدهى لها ان يقدر على  
هذا ويجبى انه قال غضب ان تغيب هذه الصفات معه وهو الكبر سهل الكسر من او هو على يد حله لا يكون وهو نظى للاصنام  
فيكون نظيا للجزى باي بل فعلة كبيرهم ان كانوا ينطقون وقوله فاسلوهم اعراض وقيل عرض بالكبر نفس وانا اصنات  
نفس عليهم لان شراهم في الحضور كسوا عن حالهم ان كانوا يتكلمون وانهم يعلمون كرم عندهم جرد الى انفسهم ثم فرجوا الى حرمهم  
وتفكروا يقلوهم لما احدث مخافتهم قلا لو اذ كراة انهم القائلون على الحقيقة عبادة ما لا يعقلون من ظلمة حون تلمر من قبل  
هذا بالهتتا انه لمن الظالم فان لا بد من عن راسه الفاس تبعت يد من عن حادين الباطن ثم تكلموا على ان لوهم قال اهل  
التعظيم اجرى اللطاح على لسانهم في القول الاول مراد وكاتهم الشقاوة ايجار وروا الى الكفر بعد ان اقر واهل الجحيم بالانكسار



الحكومة أو الفتوى سليمان وفيه دليل على ان الصواب كان مع سليمان صلوات الله عليه ونعمته ان الغالب رعت الحوت واضل  
 بلا ربح ليلتها كما الى داود فحكم والغلة لاهل الحوت وقد استنوت قينها اي قيمة الغلة كانت على قدر النقصان في الحوت فقال  
 سليمان وهو ان احدى عشر سنة غير هذا ارفق بالرفيقين فمن مر عليه ليحكم فقال ارى ان يبيع الغلة الى اهل الحوت  
 يبتغون باليتها واولادها واصواقها والحوت الى رب الغلة حتى يصلى الحوت ويعود لهيئة يوم اشهد فترت ان فقال القضاء  
 فانقضيت وامضى الحكم بدلتى وكان ذلك ان باجتها ومنها وهذا كان في شهر بعبتهم ولما في شهر بعبتنا فلا ضمان عندى حقيقة  
 واصحابه رضى الله عنهم بالليل او بالهار الا ان يكون مع البهيمه ثنائق او فائد وعند الشافعي رحمه الله يجب الضمان بالليل  
 وقال الخصاص اما ضمنوا انهم ارسلوها ونحو الضمان يقول عليه السلام الجاهل جبار وقال جاهل كان هذا صلي ابراهيم  
 داود حكاية الصلح خير وكلام من داود وسليمان اذيتنا حكاية نبوة وعلم معرفة بموجب الحكم وكسحنا ذلك لنا مع داود الجاهل  
 كسحنا هو حال بعض مسبيات او استنابات كان قايلا قال كيف سحرهن فقال بسحرى والظلم معطوف على الجاهل او صول  
 معه فقامت الجاهل على الظلم لان سحرها وسببها العجب والغرب وادخل في الاعجاز لا يفسد اجساد روى انه كان عمر  
 بسا الجاهل مسيها وهي نجار وبه وقيل كانت شبيهة من حيث سائر وكنتا قايلا من بالانبياء مثل ذلك وان كان نجيا عنده  
 وعنده صفة كالبوس الكبر اى على الذروع واللبوس الدباس والمزاد الذرير للخصم كمن شاي بعض الكسفة والنون اوبل  
 سجاد اى الله عز وجل وباشاعيرهم اى البوس اوسه عز وجل من تاسيدهم بعد ذلك فقال انتم مثالي انما استعار بعض الامم مني واشكر الله على  
 ذلك والشيء كمن سحرى اى وسحر نازه الراجح حقيقة حال اى تبدل يدك الصوب ووصفت في موضع آخر بالجاهل لانها تجرى  
 باختارها فكانت في وقت رخاء وفي وقت عسفة لهبوطها على مكر اذ تد تجرى بالمر يا عمر سليمان الى الارض التي تار كنتا  
 فيها كثر الاثمار والاشجار والثمار والمزاد الشام وكان منزلها بها وحملها البحر من نوحى الارض اليها وكنتا بكل شئ عالمين  
 وقد ادرك عندنا بكل شئ فجزى الاشياء كلها على ما يشتهه علينا ومنح النبطان اى وسحرنا منهم من توعه صون كذا في الجاهل باهر  
 الاستمع الدر وما يكون فيه او يملكون عملا دون ذلك اى دون العوض وهو بناء المحاريس والتمثيل والقصور والقدر  
 والكيفان وكنتا كلهم حفيظين ان ينفعوا عن امره اوسيد لواء او يوجد منهم ضاوفناهم مسجونين فيه واو كروا اوب اذ تلى ربه  
 التي اى دعاها بالي مسيحي الضرر بالضرر البصر في كل شئ وبالضم الضرر في النفس من مرض او هزال وكنت ارحم الراحمين  
 اطعت في السؤال حيث ذكر نفسه بما موجب الرحمة وذكره بغاية الرحمة وله بصير بالمطلوب فكانه قال انت اهل ان ترحم واوب  
 اهل ان يرحم فاحمد وكشف عند الضرر الذى امته عن انس رضى الله عنده عن ضعفه حين لم يقدر على النهوض للصلاة ولم  
 يشك وكيف يشك من قبله انا وجد انا صام ثم العبد وقيل انا اشتكى اليه نذرا ابا العوى لانه نضر بالشكوى والشفاعة  
 الله عنه الغريب كان الشكاية منه اية البعل فاشجبت لك اجبتا لنداء فكشفتنا ملام من حصر فكشفتنا ضرها فاعلم اعليه و  
 اتيناه اهلنا ومناهم معشتم روى ان ايوب عليه السلام كان روميا من ولد اسحاق بن ابراهيم عليهم السلام ولم يصب  
 بنين وسيد بنات وثلاثة الاف بغير وسبعة الاف شاة وخمسة مائة فدان يتبعها خمسمائة عبد لهن امراتة وولد ونجيل  
 فابتلاه الله تعالى بذهاب ولذا وماله وعرض في بلدته ثمانى عشر سنة او ثلث عشر سنة او ثلاث سنين وقالت  
 له امراتة لوما لودعوت الله تعالى فقال لها لم كانت صدقة الرجاء فقالت ثمانين سنة فقال انا استجيبى من الله ان ادعوا  
 وما بلغت صدق بلاني صدق رضائي فلما كشفت الله عنها احبها وولدها باعيا تمم ورزقه مثلهم معهم راحة راحة عجل كما  
 هو مفعول له وكذا ذلك وذكر اى للعبد ربه عني رخدمنا ايوب وذلك كرمه لغيره من العابدن ليصير الكسبي فيشاوروا  
 كواثبه اشجبت ابن ابراهيم واذر شمس ابن تيمك بن آدم وقد الكهول اى اذكرهم وهو الياس لذكره يا ابراهيم بن يوسف  
 وسعى بكانه في لفظ من الله وان كل الخط كل شئ الطير ربه اى هؤلاء المذكورون كلهم موصوفون بالصبر والجاهل



غير انما نور انهم لا يعرفون من انفسهم بل يعرفون من انفسهم الى الاسلام على شي الذي يكتب في قولها الكلام وانما هم انفسهم من المتكلمين  
ولما لم يسموا في اوصافها في حقها بالحق بل بالحق وما جرح في حق سد ما جرح في حق الصفات كما حدت الصفات الى القرينة فثبت شي من  
هو يثبت ان من جنس الانسان يقال الناس عشرة في اخر لم يسمه من بابا جرح وما جرح وهو ارجح الى الناس المسويين في حقها  
وقيل هو جرح وما جرح جرح حين يقفه السدا من كل حدب فنزل من الارض اي ارتفاع يسكنون يسرعون وانما في قوله تعالى  
الحق في القباقره جواب اذا نادى وهي في المعانيه ساداه مسدا القاء لغيره اذا هم يتخذون فاذا جاءت  
القاء معها نفا وتنا على وصل الجرح بالشرط فينزل ولو قيل في شيا خصه لولا ان شيا خصه كان شديدا وهي صفة منهم تروى  
الاصبار وقفة شيا خصه انصار الذين كفروا اي من قفة الضعفاء لا كما في نظير من هو له ما في ذلك بل كما متعلق بحال  
تغيره لا يتقربون يا ويلنا ويقولون حال من الذين كفروا قد كنا في عقلة من هذا اليوم بل كما ظاهرين بوضعنا العباد في  
جوهه من هذا انما كفروا ما كفروا من دون الله يعني الاصنام والابليس واهلها لانه بطاعتهم لهم واتباعهم خطواتهم في  
حكمه عبد الله خصه حطب وفي حطب حطب انما كفروا في حق فيها اذ كفروا لو كان هؤلاء الهة كما كان عبد وما ورد وما  
كما كفروا النار وكل اي العابد والمعبود فيها في النار كما في قوله تعالى انهم كفروا بها انهم كفروا بها انهم كفروا بها  
شيئا ما انهم صاروا واصحاب في السماء نزع المن لم يعطوا ان الذين سبقت لهم منا الحسنى انحصلة الفضله في الحسنى فان ذلك  
الاحسن والجزء السعاده في البشرية بالتقوى او التوفيق للعاقره ذلك جواب القول بن البري عند تلاوته عليه السلام على صناد  
قرين انهم وما عقبتون من دون الله الى قوله خالد بن العيس اليهود عبدوا غير الله والنصارى المسيح وبو عليه الملايكه على ان  
تراه وما عقبتون ولا يتناولوا ما ليس لا يعقل لانهم اهل عناد فربما في البيان اولئك يعني عزير والمسيح والملائكة عتقا  
عن جهنم سبقتهم ولما لم يسموا بعبادتهم وقيل للاد بقوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى جميع المؤمنين لما روي ان صلبا  
رضي الله عنه ثم صعد الى الالهة فقال انما صدموا ابو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف وقال الجعيد رحمه الله  
سبقت لهم منا العاقبة في الدنيا ايتى في حقهم الولاية في انما سبقتهم صوتها الذي يحس وحركته تلجها وهذا  
سبقتهم في الولاية اي لا يقربون الحق بسبعون صوتها وصوت من فيها وهم فيها انفسهم من النعمة حال الذين  
مضوا في الدنيا والشمس والطلب النفس اللذية لا يحسب انهم انهم اي النعمة الاخرة وسبقتهم الملايكه اي يستقبلهم الملايكه  
مخبرين في الدنيا كما يتفقون هذه الولاية الذي لهم نعمة في اي هذا وقت قوايكم الذي وعدكم في الدنيا العاصفة  
نوره في النعمة لا يحسبهم او متلفهم تطوى السماء بزبد وطيرها تكوم خومها وهو رسوما او هو من النعمة اي يحسبها ونظيرها  
كفي في النعمة اي المعنى في النعمة حرفة وعنى في النعمة اي ما يكتب فيه من المعاني الكريمة وغيره لا كتاب اي كما  
يلزم النظر في النعمة اي ما يكتب فيه او ما يكتب فيه لان الكتاب اصله المصدر كالبنا ثم يقع على الكتاب وقيل السجل  
ما كتب بطور النعمة اي اوم اذا رقت اليد وقيل كاتب كان لم يسم الله عليه السلام والكتاب على هذا الصيغة المكتوب  
فيها على منساق الى القائل وعلى الاول الى المعقول كما في قوله تعالى انما اول خلقي عبدا لا تعصب الكاف جعل مضمرا فيه لا يعبد وما  
سوي له اي يعبد مثل الذي يداناه يعبد لا يولد خلق خلق ليداناه اي اول ما خلق او حال من صفة الموصول المساقط من  
اللفظ الثاني في المعنى في اول الخلق اي كما يوجد لا يوجد لا ثانيا في المعنى في اول الخلق اي كما يوجد لا يوجد لا ثانيا في المعنى في  
تداول القدر في المعنى في السواء والتقدير في خلق خلق في قوله تعالى هو اول رجل جاء في قوله تعالى هو اول الرجل ويكتك وحده  
ويكونه ارادة في صلبهم رجلا رجلا لان معنى اول خلق اول خلق بمعنى اول الخلق لان الخلق مصدر جمع وظن  
مصدر موزن ان قوله تعالى لا يعبد الا الله والاولى في قوله تعالى لا يعبد الا الله والاولى في قوله تعالى لا يعبد الا الله  
انما استفاد والم وقد مر اصله الاعمال للخلاص من هذه الالهة الى وكلف كتاب في قوله تعالى لا يعبد الا الله والاولى في قوله تعالى لا يعبد الا الله



التي عليه السلام ظهر اكثر باكيها من تلك الخبيثة ومن القاس من يحاول في الله في دين الله بغيره حال منزلت في القصر من  
 انجارت وكان جدي لا يقول الملائكة ميات الله والقران اساطير الاولين والله غير قادر على احياء من بلى اوحى عامة في كل من  
 يحاصر في البرية بالهوان ويكبح في ذلك كل شيطان فربما عانت مستمر في الشتم ولا وقت على هربه لان ما جده صفة لنتب عليه  
 قضى على الشيطان انه من الامم والشان وهو فاعل لتب من توكيحه تبعه اي نفع للشيطان فانه فان الشيطان يضل من  
 سواء السيل ويهدى الى اعقاب السعة النار قال الزجاج الشتم في فانه للفظ وان مكرهه لتاكيد ورد عليه ابو علي  
 قال ان من ان كان للشتم فالفاء دخل جزاء الشتم وان كان بمعنى الذي فالغنة دخل على خبر المبتدأ والتقدير قاله ان يضل  
 قال والظن والتاكيد يكون بعد تمام الاولة المعنى كتب على الشيطان فاضلال من توليه وهذا يهتد الى النار في الزم  
 على مكي البعث فقال يا ايها الناس ان الله في آيات من البعث يعني ان استبشر في البعث فربما يسهل ان تنظر الى  
 بدء خلقكم وقد كنتم في الابدان اربابا وماء وليس سبب انكاركم البعث الا هذا وهو صيرت الخلق ترابا او ما في الاخرة  
 اي انكم من تراب فخلقتم من نطفة ثم من علقوه من قطعة ثم من جاهل ثم من مضغ اي من مضغ صلبه فلهذا ما مضغ مخلوقه وعين  
 مخلوقه الخلقه السواء المسلم من النقصان والعييب كان الله تعالى يخلق المصنوع متناوثة منها ما هو كامل الخلقه اتمس من  
 العيوب ومنها ما هو على عكس ذلك فيتم ذلك التفاوت تفاوت الناس في خلقهم وصورهم وطولهم وقصرهم وتامهم  
 ونقصانهم واتماخلناكم من حال الى حال ومن خلقه الى خلقه لئلا يكون كمال قدرتنا وحكمتنا وان من  
 قدر على خلق البشر من تراب او لا من نطفة تاينا ولا من استبرين التراب والماء قل ان يجعل النطفة علقه والعلقه مضغ  
 والمضغ عظما قدر على ان يخلق ما يولد من الارض عند غير النطفة مستأنف بعد في الارض ما نشاء وتوثر الى اهل الجنة في الآخرة  
 سقطت الارض من الرجم فخلقوا من الرجم طفلا حال واريد به كسب فلذا لم يجمع او اريد به خروج كل واحد من طفلا ثم تسكنوا  
 تقديره ثم تهربوا لتلقوا الشدة كمال عقابكم وفوتكم وهم من القاطن السجود التي لم يستعملها واحد ومنكم من يتولى عند  
 بلوغ الاشد او قبله او بعده ومنكم من يتردد الى ارض القوم اخذت معنى الهرم وانحوت لكيلا يقع من بعد على اي تكيل يعلم  
 شيئا من بعد ما كان يعلم لو تكيل يستفيد على وينسى ما كان عالما به فذكر دليلنا من على البعث فقال وتسمى الارض هامدا  
 حيث يابته واذا انشأتها على الماء اشتهرت حركت بالنيات واكتت والتعفن وربان حيث كان يزيد ارتفعت وانبتت من  
 كل رويح صنعت عظم حس سا والناظر اليه ذلك مستجابا ان الله هو الحق اي ذلك الذي ذكرنا من خلق بني ادم و  
 اسيار الارض مع ما في نقاد عيب ذلك من احسان الحكمة حاصل بهذا وهو ان الله هو الحق اي الثابت الموجود في الآخرة  
 يحيى الموتى فاحيا الارض وانه على كل شيء قدير فادرك الساعه آتت الارض بيننا وان الله بيضت من في القول  
 اي انكم لا تعلمون ميعاد ولا وقت وعلى الساعة والبعث فلا يدان في ما وعد ومن القاس من يحاول في الله في صفاته تصدق  
 بغير ما هو له نزلت في ان جهل بغيره اي من جري ولا هل في اي اسند لا في كانه يهدي الى المعرفة ولا كتاب في غير اي وجهي والعلم  
 للانسان من احد هذه الوجوه الثلاثة تاتي عطوفه حال اي لا يباغضه عن طاعة الله كما ان خيلا من يقبل للمعادلة ليضل  
 ملكي وروع وعق سبيل الله دينه في الدنيا كغيره في اي القتل يوم يرد كذا في يوم القيمة عذاب الخبيث اي جملة عذاب  
 الذين ذلك مما قلنا من الله اي السبب في عذاب الذين هو ما تدمت نفسه من تكفر والتكذيب وكفى عذابا ليلدا لان  
 بعد الله الكسب وان الله كسب بظلم القبيح فلا ياكل لعل بغير ذنب ولا ذنب بغيره وهو عطف على اي ويان الله و  
 ذكر الظلم بادعها العباد من ان يظلمهم وهو العيب ولان قبيل الظلم من مع علمه بغيره واستندت به كما تكلمه متا ومن القاس  
 من يعبد الله على حرفي على من الذين لا في وسطه وتلقه وهذا المثل كونه على خلق واضطراب في دينهم وعلى سكونه و  
 طمانينه وهو حال اي مضطربا في احواله كغيره في جمعه وسعته في معيشته اطمأن سكون واستقر به بالغير الذي اجابه له

بالابن في جسد الله وان اصابته ونشأه نشأه بل في جسدنا وفي عينه في وجهه في عينه اي ان الله في كل  
 كالذي يكون على طرف من العسكر فان احسن بظن وشيعة قروا طاروا وادفوا وطار على وجهه والاركان في اعاريب قاموا لذلك  
 مهاجرين فكان احدهم اذ اعلم بله وتحت فرسه مهاجرا وولدت امرؤ غلاما مسويا وكثر ما له وما شابهه فان ما اصعبت  
 في وبني هذا انما هو اوطان وبن كان الامر خلا من قال ما اصعبت الاثرا وقلب من ومنه حشر الذي يراكم في احوال  
 دلبله فرا لا روح وزيد حاسر الدنيا والاخرة والحشر في الدنيا العنق جبهة في الاخرة الحلو في النار الذي في  
 الدارين هو الحشر الذي الميرون الظاهر الذي لا يخفى على احد يدعوا من دون الله يعني الضمير في قوله تعالى  
 ما لا يعترفون ان لم يعترفوا وما لا يتفقون ان عبد لا ذلك هو الضمير المبيح في معنى الصواب في قوله تعالى  
 والاشكال ان تعالي في الصبر والنفق عن الاصنام قبل هذه الآية وانما هما الجواب عن المعنى الذي في قوله  
 وذلك ان الله تعالى سقى الكافر باية بيده جاد الايمان ضرا ولا نقاد وهو يتنقل بين الايمان واليقين في قوله  
 وصراط حين يرى استصراحا بلا صنام وكبرى الذي الشفاء من ضرا اقرب من غيره كالحشر الذي في قوله تعالى  
 صاحب اولكم يدعوا كما في يدعوا من دون الله ما لا يعترفون الا بالله في قوله تعالى ان الله لا يهدي  
 يكونه شفيعا ان الله يدعوا الى الله في اصواتهم واغوا الضمير في قوله تعالى ان الله لا يهدي  
 وعد لمن عبد الله بكل حال كما في قوله تعالى على حرف من كما في قوله تعالى ان الله لا يهدي  
 رسوله في الدنيا والاخرة فمن ظن من اعلم به في ذلك فليكن في قوله تعالى ان الله لا يهدي  
 وهي الاختلاف قطع الان في خلقه بقطع منه في حشره وادبهم في قوله تعالى ان الله لا يهدي  
 اي الذي يخطئ او ما صعد من اي عذبه والمعنى في قوله تعالى ان الله لا يهدي في قوله تعالى ان الله لا يهدي  
 وهي قوله كذا على سبيل الاستمرار كما في قوله تعالى ان الله لا يهدي في قوله تعالى ان الله لا يهدي  
 لما يعين ذلك اكثر لتأله ومثل ذلك الاقوال التي في القرآن كله آيات بيوتات وانما هي في قوله تعالى ان الله لا يهدي  
 اي ولان الله يهدي به الذين يعلم انهم يؤمنون او يثبت الذين آمنوا او يهديهم شيئا امره ان الله لا يهدي  
 آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى واليهود والنصارى والذين آمنوا في قوله تعالى ان الله لا يهدي  
 للرحمن والصابئين يؤمنون من النصارى فلا يكون مستورا ان الله يعقل بينهم يوم القيمة في الاحكام والاصوات  
 جزاء واحد ولا يحكمهم في موطن واحد وجزان الذين آمنوا ان الله يعقل بينهم كما تقول ان سيدان اولا قايما في قوله  
 على كل شئ شهيد عالم به حافظ له فليظن كل امرئ معتقدا وقوله وهو ابلغ وعيد الا ان الله يعلم  
 على يقوم مقام العباد ان الله يعلم له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم وسبحان  
 والذوات قيل ان الكل يسجد له ولكن لا تنفق عليه كما لا تنفق على تسبيحها قال الله تعالى وان من شئ الا يسجد  
 وكان لا تنفقون تسبيحهم وقيل سميت مطاوعة عن المكلف له فياجد في قبه من افعاله وتسبيح له سجود الله تشبيها  
 لمطاوعة يسجد المكلف الذي كل خضوع وونه وكثير من الناس اي ويسجد له كثير من الناس يسجد مطاوعته  
 وعبادة او هو من يقع على الابتداء ومن الناس صفة له والخبر محذوف وهو مثاب ويدل عليه وقوله وكثير  
 من عليه العباد اي وكثير منهم حق عليه العذاب بكثرة وايامه السجود ومن عصى الله بالتشاؤم فما له من  
 مكرم بالسعادة وان الله يفعل ما يشاء من الاكرام والاهانة وغير ذلك وظاهر هذه الآية والتي قبلها ينقص  
 على العترة قولهم لانهم يقولون شيا من اشياء الله وهو يفعل وهو يقول ما يشاء هذا ان خصان اي فربان مختلفان فانكهم  
 صفة وصف بها الفرق وقوله ارضعوا للمعنى وهذا للفظ والرد المومنون وانكافرون قال ابن عباس رضي الله عنهما



عند الله يا تون بنصفه الرجل والركبان من كل طرفين يجيئ به بعد قال محمد بن ياسين قال لي محمد بن الفلق فارغ من أين أنت قلت من سراسر  
 قال كبري سكره بين البيت قلت مسير في شهرين وثلاثة قال فأنتم حين ان البيوت نقلت أنت من أين جئت قال من حبيبت قال من حبيبت  
 خرجت فانتاسيب فأكنت قلت قلت هذه والله هي الطاعة للبيعة والبيعة الصادقة فضلت قال زهر من هويت وان شطمت على النار  
 بحالي من وبعثت في استار لا يمشط بعد من ويا رب ان الحجة لمن هوها زوار واللام في ليشة دار الجحيم وان يتعلق باذن او جبارك من  
 تكبر لانه اراد مناظره فخصه بهذه العباد لا يمشطه وروية لا توجد في غيرها من العبادات وهذا لان العبادات شرعت للائلاء بالذات  
 كالصالحين والصواب بالمال كالركن وقد انقل الخبر عليه ما عرفت من قول لا تقال ودركوب الا هو ان وعظم الاسباب وقضية الا سبب  
 ويحرم في البلاد والا طان ورفقة الا اولاد والخلان وتبين على ما سبب عليه اذا انقل من دار الفناء الى دار البقاء فالحاج اذا دخل البادية  
 لا يمشط فيها الا على عتاده ولا ياكل الا من زاد فكل المرء اذا خرج من شاطلي الجحيم وركب نجر الوفاة لا يمشطه وحده الا ما سبب في صفاة  
 لعماد ولا يمشطه ولا يمشطه الا ما كان بالمشط من اوراقه وعسل من نجره وناهبه وليس غير الخيط وتقليد من اذ المسائل عليه من وعنه  
 على سبب نفسه وتبينه ويطيبه بايا نحو طماق في كان غير محفوظ ثم الجحيم يكره ان يمشط حيران فكل يوم المشط يمشط من القير والوان ورووف  
 للجحيم يمشط باليمن رجاء ورجاسا الذين خرفوا وطما وشم من بين مغبول وشمون ولي كوقفت الراجحة لا تكلمه فقول الا باذنه فتم شق وسببه  
 ولا فاشته اني الشرف لفظ بالمال هو السبق لفصل القضاء ومنا هو موقف الحق للمؤمنين لا يشقاعة الشفاعة من وعقول الراس والنت البيوت  
 كالتحريم من البيوت بالاحبة والخصية والبيوت الحرة الذي من دخل كان امنا من الاية والانتقال التوجه من السلام التي من بالمال  
 من الناس القضاء والذوال غير ان الجنة حضرت بكاره النفس الامارة وكان الكعبة خصت بالالفة العباد من خارجة من بابها من الالوة والواوي شوقا  
 الى الفناء جبرما انتدوى وقد كرموا الله عنه الذي كرموا في ايامه التي هي حشر في الجحيم من ابي عبد الله رضى الله عنه راجع ايامه في حشر  
 اقول من عباد الله واكثر الفساق وعسى الله عظيم وحده صابره محمد بن ابي عبد الله هو قول ابن عباس في حشر على سائر ردهم من بينة الا فاشته  
 باي عمل الجحيم من هو ربه والى اليهود يمشط في كل اذنت اذ يمشط في البرم التي فيه ثبنت بالانام وهو الايمان والوحدانية والحق والصدق  
 من يوم واد الامر للابنة ويحرم الاكل من هدي الطلوع والاشعة والاشراق لانه من سلبت قاضيه لا يحل ولا يجوز الاكل من يومه الى ان  
 او اطهر لما شق الذي اصابه بوسون ان شدة الله تبارك الذي اضفده الاعسار على عتقهم فلهذا يلو عنهم ان راقم كان اقله من يومه في  
 قضاء التفت فصر الناس وبكالاته في راحة الاكل والامه في راحة والعتق الواسع والاراد قضاء ازالة التفت وقال ابن عباس عباد الله  
 رضوا الله عنهم قضاء التفت مناسك الحج فكله او ابيك فوانى ودهم من لحيهم والكراب يقول كحل من حشره كما سبب له وفي سببه  
 وان ارضى راو ما يندو ومنه من امالى الذي يحرم ويلو فوايكون التام والشد يد اوبكسرة او قل فواطراف الزيارة الذي هو ركن الحج وهم  
 بنام الخصال الثلاثة ساكت محمد بن ابي عامر والى عمر بالبيوت العتيقة القديمة لانه اول بيوت وصنع لاس بناء اديم فوجد  
 ابراهيم او الكرمية وشعناق النبيل لكرامها وعناق الرقيق الخروج من غل اليهودية الكرمية اذ اذنه عتق من العرق لانه وقع زمن الطوفان  
 او من ايدى الجبابرة كرم جبار مساوية ليهود من فتنه اذ اذ من ايدى السلاط فتم تلك قضاء وهو مطاوع اجل الغير كما ان العرش  
 مطاوع اجل السبا وفان الطالب اذا حاجته صيغة الطالب وحذ بن جوازب الطاب جعل باظمه فاكذب الا من سواهل ويقتره في  
 المواالت منازل فاذا احار البيوت لم يزد والتسلي به الا اشتبهت او لم يزد القبط باستلام الحج الا احترقا فيضيد به الا سلفه فان  
 درود الله في الدوران ولواكف الزيارة اخر فرايض الحج الثلاثة واولها الاحرام وهو عقد التمام بشبه الاعتصام به وق  
 الاسلام حتى لا يرتفع ياد كتاب ما هو مخطوفه ويوقى عقده مع ما يفسده وينافيه كان عقله الاسلام لا يتقبل باز رحاه الا ناه  
 ويرتفع اله حوية تجرية وثانها الوقوف بعرفة ثالثة لبعث الاضيقاى وحدي الاعتقال عن دفع الكمال على من سبب الاحمال  
 وشواهد الاحوال في حشره بنوا محمد وبنوا الامم التي او تقدره ليعلموا ذلك من يعظم حرمنا تحاشه الحوية الا يحل منك ورجع  
 كلفه الله عز وجل هذه الصفة من مناسك الحج وغيرها فيصحت ان يكون عاهة في حشره كالفية بخلاف ان يكون خاصا فيا يتعلق بالحج وقيل

حركات الله المبيت الحرام والمشعر الحرام والشجر الحرام والبلد الحرام والمسجد الحرام فبأي التقطع حراماً أخذتموه ومعنى التقطع  
 العلم بأنها واجبت للزكاة والحفظ والقيام بها عاقلاً وأخذت كذا في النجاسات التي لا تأكلها إلا ما تنبت في كنفها من ذلك قوله حرمت عليكم  
 الميتة الآية والعشرون الله تعالى فذا حل لكم الأضحية كلها إلا ما بين في كتابه فما انظر على حد ودلالة الحرام شيئاً مما حل للحريم البعض  
 التي يرد على حرامها ولا خلاف أنها حرام كالحلال لكل الميتة وغيره مما لا حد في تقطيع حراماً لئلا يشبه الأضحية لاجتماع قول الرسول وقوله  
 فأحيت الرضين من الأوثان واجتنبوا قول الزور لأن ذلك من أعظم الحرامات وأسبغها خطراً ومن الأوثان بأن للحيوان الرضين من  
 شتا وذي شبي كان من ذابنوا الرضين الذي هو الأوثان وسمى الأوثان ريساً على طرفي الشبيه يعني أنهم كانوا يرون بطلان عمله عن الرضين  
 فعملوا كأنهم يشبهونها لاجتماع بين الشرك وقول الزور والكذب واليهتان له شبهة بالزور وهو من الزور وهو الأضحية لأن الشرك من باب  
 الزور إذ المشرك لا يربي إلا الأوثان حتى لله العباد لا تحفظ إلا في حال كونهما من غير مشركين به حال كونهما من غير مشركين به فكذا تحفظت من  
 الشرك إلى الأضحية تحفظه الطيور أي بتلبه بسنة تحفظه أي تحفظه من أي أو تقوى من الزور أي تحفظه والقوى المستوط في المكان  
 تحفظه يهبط يجوز أن يكون هذا تقيدهما فكيف يجوز أن يكون مغزاً إذا كان تقيدهما فكيف قال من اشتراها بالله فقلها ذلك نفسه أصلاً وليس  
 بعبارة بأن صورته بصورة حال من حرم من السماوات تحفظه الطيور فقلها في حرامها أو عصفت به البرق حتى هربت به في بعض الجهات  
 له عبادات وكان مغزاً فقد شبه الأضحية في علمه بالسماوات الذي اشتراها بالله بالسماوات والاهوله الأوثان بالبرق تحفظه وتليطت  
 الذي يوقد في الضلالة بالبرق التي تقوى ما عصفت به في بعض الجهات التي التفت ذلك أي لا تترك ذلك وتؤمن تحفظه لشواهد وهي  
 لهذا يأنه من عالم الحجر أن يكثرها أعظام الأضحية حسنا سماواتها الآية لأن ذلك من تقوى الكواكب أي فإن تقطعت من أفعال ذوى تقوى  
 القلوب فحدثت هذه الضمانات وأما ذكر القلوب كإفهامه يكن التقوى ككثرة يقيناً من الكواكب حسناً على وجه وشرب الشاي عند الضمورة  
 في أصل شمسها إلى أن تحرق بحلها أي وقت وجوب حرامتها تربية إلى البيت العتيق والرؤسها في الحرم الذي هو في حكم البيت إذ الحرم  
 حرم البيت ومثله في الاتساع فلو كانت البلد بها احتل مسيراً بجود ولا قيل الشعائر المناسلت كلها وتقطعت أفعالها إلى البيت  
 العتيق باباً وكذا ما سماه من منته قبله جعلتاً مستحسناً حيث كان يكسر السبعين ببعض الوضوء على وجهه أي من رفعه تراباً وعرضه بالفضة  
 على المصدر أي أرافة الأضحية والقرابين نبيذ كذا وأدام الله دون غيرها على ما ذكر فيهم من جهة الأضحية أي من سحرها وزجها في الحرام  
 والله وحده أي ذكره على الذي بأجراسه الله وحده فإن الحكم الله له واحد وقيد بيل على أن ذكر اسم الله شرط الذي يعنى أن شرب كل أمة إن  
 يسكن الذي يذبحه على وجه التقرب ويجعل العلة في ذلك أن يذكر اسمه فقد سنت أسماء على النساء ككلمة أسلموا أي انطسوا له الذكر  
 خاصة وجعلوا له سلالاً أي خاضعاً لا تشبهوه بأشراكه وتسمى المحرمات المطمسين بذكر الله أو المتراضين المتراضين من الخبث وهو  
 المظلم من الأرض وعن ابن عباس عن الذين لا يظلمون وإذا ظهر لهم منصفوا وقيل تسمية ما جعلوا أي الذي إذا ذكر الله وجلت خانت  
 فليس يركم منه هيبه والقنايين على ما أصابهم من المحن والمصائب واللقبي الضلوة في أو ألقاها في حرامها لأنهم يفتنون ينصرفون  
 وتبكت جمع بدنة سميت لعظم بدنها وفي الشريعة بين أول الأبل والبقرة في بروفها وهو كقولها القريظة لا يتلهاها كذا من شعائر الله  
 من إعلام الشريعة التي شرعها الله وأضاحتها إلى اسمه تعظيمها لها ومن شعائر الله تالي مغزول جعلتاً كذا في حرامها في الدنيا والأجر في  
 العقبى فذكر في اسم الله عليها عند خرمها أصوات حال من الهاء أي قامات فله مقصود أي بين وأرجلهم قواد أو جيتش جوتها وكجوت  
 الصواب وقوعها على الأرض من وجب لها كجيت إذ سقطت جوتها على الأرض بعد خرمها أو سقطت حركتها فكلوا ميتة  
 إن شتموا وبطروا القدام الغافع السائل من فتعت أي إذ نقصت له وسالته فتوعها أو العقر الذي يركب نفسه ويلعبه وكإسبال وقيل  
 ألقاها الرضين بما عندها وما يحيط من غير سؤال من فتعت أي فدعا فدعا والمغزى المغزى بالسؤال كذا في حرامها كذا أي كالماتة فخرها  
 بخرها كذا وهو كقول ذلك ومن يعلم أن استأنفها فخرها كذا أي لأنها حال مع قوتها وحرمها البهائم فكيف من غيرها كذا في حرامها  
 ألقاها الله عليه من بيت الله نحو ما ذكر وما ألقاها ولكن بيت الله القوي فذكره أي إن يقبل الله الحرم والدماء ولا يقبل تقوى أول

سبب حتى اصاب النجوم المتصدق جهاد الالهاء للرافقة بالفر والارد اصحاب الجحيم والدماء والمعقون من برقي الضعوت والمقربون ربه الامم  
 بنة والاخلاق من رعايته حتى لا يتقوى وقيل كان اهل الجاهلية اذ اخبروا بالدين انهم الالهاء حول البيت ويطوفون بالدم على ارجح المسلمين  
 او واملت ذلك فزلت كذالك تخبرها انك اي الدين لكبر والالهة لتسما الله عند الذبح او لتعظموا الله على ما هذا يروي على ان الله  
 به وكثير الحسين اي المتناهي او اسير التواب ان الله يمد لهم مكي ويصير يديهها يدا في اللوح عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم اي  
 كلمة المشركين عن المؤمنين وعواذنا الله وسنتنا والذين امنوا فاعملوا ذلك بقوله ان الله لا يجزيكم عن الله شيئا ولا يحسن الله  
 قته الله اي لا يجب اضدادهم وهم الخوة والكفرة الذين يخونون الله والرسول ويخونون اماناتهم ويكونون هم الله ويعطون اذن مدني  
 هيري وعلم بذلك ان يقابلون في شام وشمس وشامي وحضر والمعنى اذن لهم في القتال فحزف الازون في لالهة يقابلون عليه  
 ثم فظن السبب كونه مظلومين وهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه واله وكان مشركا مكة يوذهم اذ في شديدا وكانون يا تون رسول الله  
 بالصلوة والسلام من بين مضروب وشيخوخ تظلمون اليه فيقول لهم اصبروا فاني له اومر بالقتال حتى هاجرنا من ذلك هذه الآية وهي اذ  
 اذن فيها القتال بعد ما تقي عندي ثبوت سبعين اية قران الله على قلوبهم على امر المؤمنين كقوله اي تادروهي بشارت المؤمنين  
 لضرة وهو مثل قوله ان الله يدافع عن الذين امنوا ان الذين آمنوا من الذين امنوا من الذين امنوا باعني او يرفع باضمارهم الخ  
 ثانيا ثم بكفة يعرفون ان الله يقولوا ربنا الله اي يفره ووجب سوى التوحيد الذي ينبغي ان يكون موجب التوحيد لا موحدا الاخر  
 شذ هو تفتون ما اذن امتنا الله ومحل ان يقولوا ربنا الله اي يفره ووجب سوى التوحيد الذي ينبغي ان يكون موجب التوحيد لا موحدا الاخر  
 يقرب الناس بعضهم ببعض فيكونوا من اخوة وانتم اي قولنا ان الله لا يهدي القوم الضالين  
 الكافرين بالجهالة لا سولي المشركون على اهل الملل المختلفة في ارضهم واستقبلتهم فهدوا ووليتوا الله سبيبا ولا ربيها منهم  
 واما ولا يبرود صلوات اي كفاش وصحيت الكعبة صلوة لاله يصلي فيها ولا للمسلمين مساجلهم والغلب المشركون في امة محمد  
 بالصلوات والسلام على المسلمين وعلى اهل الكتاب الذين في دينهم وهو ما اعتقدت الفريقين وتدمر الساجد على انفسهم وها وجد  
 بنها من التهدير ينكرهم واما الله كثيرا من الساجد اني جميع ما تقدم وتيسر في الله من يكثره اي بغير دينه واوليا ولا اذن  
 في القوي على اذناهم عن بره على انتقام اهل الله الذين يحله غضب بدل من من يفره او جزايم الذين اخروا ان ممكن لهم في  
 برهن اذ اموال الغنوة واذا الرزق والافر مؤابا لغربي وكهوا عن المنكر هو اضار من الله مع عما سيكون عليه سيره اليها جرب  
 يا حكمهم في الامر من ربيط لهم في الدنيا وكيف يفرضون بامر الدين ويند بيل صخرة خلافة جافا ان السذين لان الله مع اعطاء هم  
 تامين ونفاذا امر مع المسيرة العادلة وعن الحسن هم انة محمد عليه الصلوة والسلام ولله عقابته الا مورا اي مرجعها الى حكمه وتقد  
 بتاكيد ما وعلا من اظهار اولياءه واعلاء كلمتهم وان يكون قوله هذا شيلت للحمل عليه الصلوة والسلام من تكذيب اهل مكة اذ  
 لمست يا وحك في التكذيب كذا لث قبلهم قبل قومك قوم كوحج نوحا وعاد هود او نوحا صلحا وقوم ابراهيم ومريم  
 قوم لوط ولوط واخوات من من شعيبا وكذا بن موسى كان يفرعون والقبط ولم يقل وقوم موسى لان موسى ما كذبه قوم بنو اسرائيل  
 نالك بغير قومه او كانه قيل بعد ما ذكر تكذيب كل قوم رسولهم وكذب موسى ايضا مع ومنوح ابانة وظهور وجهه اذ فاطماتك بخير  
 حليكت في كافر من اي املة هم واخرت عقوبتهم ثم اخذكم عاقبتهم على كفرهم فكيف كان تكبير اي الكاري وتغيير حيث  
 لاتهم بالمعصم فغناوا بالحياة هلاكوا بالعصاة خرابا تكبري بالياء في الوصل والوقف يعقوب كذا من كنية اهل كذا اهل كذا  
 سري وهي عبارة التحال واهلها مشركون فلهي خالوية اي ساقطة من خوي النجم اذ لفظ على عرش وشكها يتعلق بخاوية والمعنى  
 بها ساقطة على ستونها اي كبرت ستونها على الامم ثم هي متجسما بها فسقطت فوق السقوف ولا محل لفتي خاوية من اهل  
 فيها عطوة على اهل كذا واهل الفضل ليس له محل وهذا اذ جعلت كارت مضروب المحل على تقديم كذا من القرى اهل كذا  
 نطق اي منوكة لفظها ورضها ورضها فقد ها قوي عامرة فيها الماء ومعها آلات الاستقاء والا ان اعطت كركم

لا يستغنى عنها لخلقاتها ونقصها من الحيوان من شدة  
 البتة أو رفقها من الحيوان كقرية أهنگناها أو كورين عطلتنا عن سفاتها ونقص مشيها اعلمنا به عن سالكين  
 إلى أهنگنا البادية والمحاضرة جميعها أخذت المقصود عن أن يلبأوا إلا بأرضين ورادهما أن يظهران المير  
 والقصر على الصوم أو كقريتين في إني الأيمن هذا حيث على السفر اللين ومصارف من أهلكم الله بكفرهم ويشاهد  
 آثارهم فيعبرون وفتاوى من لهم تكوي يفنون نيا أو إذا نية فمن نيا أي يعقلون ما يجب أن يعقل  
 من التوحيد وغواة وسمعون ما يجب سماعه من الوحي فالتحليل لا تعنى إلا بصائر ولكن تعنى التفتيح التي  
 في الشكر والرضى في إيقاظها للفتنة أو صيرهم بتفسيره الإحصاء أي فتا حيت أصداءهم عن الإحصاء بن  
 قلوبهم عن الاعتناء وكل انسان اربع أعين عيناك في رأسه وعينان في قلبه فان أصداءها  
 في القلب وعسى ما في الرأس ليرضها وات أصداءها في الرأس وعسى ما في القلب لير  
 يفتحه وقد ذكره البياض أن محل العلم القلب ولذا يقال إن القلب يعنى به غير هذا العضو

كما يقال القلب لب كل شيء وكينته في كل شيء بالعدايب الأيمن استهزأه وإن تجلف  
 الكثرة والذكاة كانه قال ولو تستعملوا له كانهم يحسروا إن القدرت و انما يحسروا ذلك  
 على ميعاد من يحسروا عليه لخلق الله لا يخاف الميعاد وما وعدهم ليصيدهم ولو بعد حين في إن يؤمنوا عند ربهم  
 كالتفت سكتة من تحتها تفتون ويعدان مكبي واكفي في غير ما صدق أي كية  
 يستعملون بعدل من يوم واحد من أيام عذاب  
 طول الف سنة من سنينكم لأن أيام الشدايد طول الف سنة  
 من فركه أمكنت لها وهي ظلمتكم أي ركة أصل فركته كانوا أمثلكم فأنتم  
 قد انظر بهم حينما شتم أحدكم نيا بالعذاب واليه المصير أي الرجوع إلى فلا يقوى  
 شيء وانما كانت الأوسل أي تكاين معطية فة بالقاء وهذه أجب وكأباوا وكان  
 الأعداء

ولن يخلق الله وعدة وان يؤن ما عند ربك كالف سنة كل يوم بها التماس أي أنا أنكم  
 كنون مني وأنا لم يقبل بشيء و نذير لذكر الفرق بين عدة لانت الحد يفت مسوت إلى  
 المشركين ويأمر بها الناس لده لهم وهم الذين يقبل فيهم أقدم يسير وأوصفوا  
 بالاستعجال وإنما انهم الموع منوات وثق ابهم ليقاظوا أو تفديرا سذريا  
 سبيل وبتين فيشر أو لا فتان فالذي نيا أمكن أي عسوا العليلات لهم معزة لذنوبهم  
 في رزق كي يوم أي احسن فة

والذين سئلوا  
 في الكون سئلوا  
 في الكون سئلوا

اجزاء سابقة كان كل واحد منها في طلب اعجاز الاخر عن اللحاق فاذا سبقه فقبله وعبر به في  
 عوارض معناه بالعدد من الالفين حيث سميها سحر او شعرا واساطير وسابقيين في زعمهم وانه  
 امعين ان كيدهم للاسلام يستلهم ان شككوا في النبي صلى الله عليه وسلم ان كان كتمانهم قتلهم  
 لا ابتداء لغاية من رسول من زيادة المعنى التاكيد ولا يبي هذا دليل بين على بطلان ما بين الرسول في  
 بلاوت ما يقوله البعض انهما واحد وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن رجل عتبه ان يلبس ثوبا  
 ثمة الف واربعه عشر اذ الف افضل فله الرسول منهم فقال ثمانون وثلاثة عشر والفرق بينهما ان الرسول في  
 جمع الى المحسن في الكتاب المنقول عليه والنبي من امرين في عليه كتاب وانما امران يدعى النبي شريحا  
 في قوله رقيب الرسول واضع شريعته والنبي حافظا لشريعته الذي هو النبي صلى الله عليه وسلم اول بيانه  
 في دماء الامم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في ذلك لآيات لمن اعلم في قوله تعالى ان في ذلك لآيات لمن اعلم  
 فما دعي في ما يقرا من النجيم فلما بلغ قوله من منات الفضلة الاخرى من سبي  
 الى لسانه ثلاث الف مرتبة في ان شدة تمنى ان ينجى ولو بظلمة له من ادراكه الجوهرة فتمت  
 ليه وقيل بنوه جبرئيل عليه السلام فاجتهد سم ان ذلك كان من الشبه طالت في هذا القول  
 ومره في كونه لا يجرى اما ان تكلم النبي صلى الله عليه وسلم في الله واصحابه وسائر عباده في ذلك  
 ذكره ولا يعبث طاعتا ولا صفة كماله او امر في الشبه طالت في ذلك وهو الساتر في  
 بل الله تعالى عليه وواله واصحابه ورسوله الذي لا يقدر على الايمان مع عباده وهذا  
 فتم لان الشيطان لا يقدر على ذلك في خلق غيره لا في الله تعالى في  
 بادى اليك عليهم سلطان في حقيقته اولي او جبري في ذلك  
 سانهوا وخفلة وهو مرد واد ايضا لان لا يجوز مثل هذه العذلة عليه في ان يقبل  
 بحج ولو جاز ذلك لبطال الاعتقاد على قوله ولا تقاتل في وصفه  
 من ان عليه لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وقال انما نحن من ذمت الذك  
 اناله لخالقنا من ابطلت هذه الوجوه لم يبق الا وجه واحد وهو انه عليه الصلوة والسلام  
 لمك عند قوله ومنات الشائثة الاخرى فكلم الشيطان بهذه الكلمات متصلا بقراءة النبي صلى الله عليه  
 الله واصحابه وسلم في قوم عند بعضهم انه عليه السلام هو الذي يتكلم بها فيكون هذا القاء  
 بقراءة النبي صلى الله عليه وسلم وكان الشيطان يتكلم في من الصلوة والسلام عليه  
 والموسى وسمع كلامه فقد روى انه نادى يوم احد الان محمد قد قتل وقال يومئذ  
 قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب المؤمن الذي يغيب عن الناس







والفعل والنكر المشايخ على انفس الذين هم قاعدتها بالاسم والذات ثم لم يبق الا ان يضاف اليها الفعل والفاعل من ان على اللدونة  
يكون مؤدودون ويقل ان الوجود اسم مشتق من يدلون على العين وهو العذر الذي يخرج المالك من الضارب الى الفقيه والفقير وعلى الذي  
هو التركيبة هو الذي هنا فاعلم ان هذه اللفظة تعني جميع الاعمال كالضرب والسفل ونحوها فتدعى بالاضارب والفاعل والتميز  
الضرب والقتل والتميزية ويجوز ان يراد بالذات العين ويقدر مضاف محذوف وهو اللاحق ويحل اللاحق المقدم المفعول وتصرف  
في العمل فانك تقتل هذا ضارب زيد وكذا تقول ضرب زيد والذات المفعول بضم الميم والضمير في قوله تعالى والذات المفعول  
نحو ايمهم في موضع الحال اي الا والذات على ان ايمهم او ايمهم على من قولك كان زيد على المصير اي والساعلي والمعنى ايمهم  
حافظون في جميع الاحوال الا في حال ايمهم او ايمهم اي عاقد على يحد وفيلع عليه عيم يلعون كما قد قيل بلام من الاعراب ايمهم اي يلعون  
على كل صياغة الا على المطلق لهم وانهم غير ملومين عليه وقال القام الا من ايمهم اي زواجهم او ما ملكك ايمهم اي اسماكم وقد قيل  
من لان المالك يجرى مجرى غيره للقتل ولهذا سماع كما سماع الله ما يجرى مجرى ما يجرى اي لا لوم عليهم ان لم يخطئوا في ايمهم عن سماعهم  
واما هم فعلى الميم في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره  
والاسم يجرى باليد لا باللسان في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره  
ويجوز ان يكون في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره  
على هذه وهو هذا ومن جازاه الله عز وجل في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره  
مهم على صلتهم في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره  
المحافظة عليهم لان في ايمهم في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره  
والواضحات في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره  
بتوابعه في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره  
اصل التفسيرية وان كان في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره  
اعلى الجان هو قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره  
التخلصية لا في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره  
تدعى اي في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره  
تدعى اي في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره  
مسئلة من طين اي مخلوق من طين وهو دم عبد المسلم نطفة ماء نبيذ في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره  
هذه الآية تعني ان المخلوقين والمخلوقين في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره  
العلة مضافة الى قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره  
تباين عظم شاي واولئك عظام العظام زيد عن يمين عظام العظام عن ان يوسع الواحد موضع الجمع لعدم التباين في الانسان  
كثيرون في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره  
ناطقا ومبصرا وكان بعد هذه الصلوات وهذا اقتناء اذا شرب ببيته فافترقت عنه فلا يقصر البيضة وكلامه الفقيه في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره  
سوى البيضة ثبات الله تعالى امره في قدرته وعمله كسنة بل ان اوجبه بعد امر محذوف وليس بصفة ثباته وان اضعف  
لقد لا يعرف من احد الخلق اي المقدر من اي احد المقدرين تعبيره في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره  
سبح كان يكتب على صلى الله عليه وسلم خلقه في ذلك قبل اصابه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان هذا صياحا او جارية  
نابغة في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره في قوله تعالى كذا في طلب قتله فهو يجرى مجرى غيره



زيادة بيان وأهالك ونسأله في قولك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك  
 كجاء في الآية مع سبق النافع في قوله والله أعلم ولقد سبقنا لهما ما كسدت والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك  
 الذي خلقنا لكم من أنفسنا ونعم لكم نحن ربكم والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 ربك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 عاتك في معنى إذا استعملت في موضع ما منكم فكان قوله والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 نرجعت منها آية والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 الجاهل بها وبعد الخروج منها كسب والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 من المتقاة واللام هي الفارقة بين التافئة وبينها والمعنى وأن الشايق المقصود كذا المقتضى من معنيين قوم منهم والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 شديد أو مختبرين بهذه الإيات والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 يشاهد من بعد قوله والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 نعمة هدية على أشرقتة يوم في الأعراب وخرج في الشعراء والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 ثابته وما أرسلنا في قرأتها ملكا والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 من قومهم والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 فكان والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 وكنت والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 يكرهه فلم يكن بالغا والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 في انما ما فيها من الحجاب والفتاب والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 في النبي والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 من بينكم والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 من قومهم والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 علي وحضر والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 لما كبد والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 زوايا والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 لغض والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 من ما قول والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 كجواب والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 في معنى الحيوة والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 حين أو فيه تقدم والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 زكريا والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 جعل بين والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 وذلك ما أنت قد باي والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك  
 فيمن والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك وأهالك والله أعلم من الله فلا كرهه وأهالك

يفضي بالخروج من البيت الى المسجد وواحد من المؤمنين في جمل السبي على بابي واسود من اللون في واحد من قلوبهم كقول  
من بعد ذلك وصاروا في ذلك وهو الصادق الملقب به بانواعه في جمل السبي على بابي واسود من اللون في واحد من قلوبهم كقول  
اشيا ما من نبي بعد محمد لم يزلوا يبعثون في جمل السبي على بابي واسود من اللون في واحد من قلوبهم كقول  
وان نزلت الذي حدث له كما كتب وما يشكك في ذلك الا ما جرد من صدره انما سئل عن تسليمة بن سعيد فقال لا والله لا يولد  
الرسول ما غشى له الا ما جرد من صدره انما سئل عن تسليمة بن سعيد فقال لا والله لا يولد  
اي حدثت بالعين واحد بعد واحد وما غيرها بل من الوالدين والاصل والفرع وهو الذي قيلت الروايات له كقول الحسن بن سعيد  
في كتابه في رسول الله يلا رسول الله في جمل السبي على بابي واسود من اللون في واحد من قلوبهم كقول  
يحدثنا احمد بن محمد بن عيسى بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
في حد واحد وشه وهو ما يخبر به الناس في اخبارهم في حد واحد وشه وهو ما يخبر به الناس في اخبارهم في حد واحد وشه  
في بابنا القسم وسلكوا في حياض ووجدوا ظاهرا في الخبرين على ما ذكرنا في كتابنا في حد واحد وشه وهو ما يخبر به  
مستكرين من قلوبهم فقالوا انهم سئلوا في حد واحد وشه وهو ما يخبر به الناس في اخبارهم في حد واحد وشه  
وقال في كتابي ايها النبي انك نزلت في كل قبيلة من قبائل العرب بلسان عربي مبين فحدثنا ابن ابي عمير  
في خبره في حد واحد وشه وهو ما يخبر به الناس في اخبارهم في حد واحد وشه وهو ما يخبر به الناس في اخبارهم في حد واحد وشه  
من كل قبيلة من قبائل العرب بلسان عربي مبين فحدثنا ابن ابي عمير في خبره في حد واحد وشه وهو ما يخبر به  
الشيعة عليه واولادها في حد واحد وشه وهو ما يخبر به الناس في اخبارهم في حد واحد وشه وهو ما يخبر به  
او الولاية او مصر في حد واحد وشه وهو ما يخبر به الناس في اخبارهم في حد واحد وشه وهو ما يخبر به  
وما خلا جرد على وجه الدين وانما يعول على من اصاب بالعين في حد واحد وشه وهو ما يخبر به الناس في اخبارهم في حد واحد وشه  
الاعوان في حد واحد وشه وهو ما يخبر به الناس في اخبارهم في حد واحد وشه وهو ما يخبر به  
مختلفة في حد واحد وشه وهو ما يخبر به الناس في اخبارهم في حد واحد وشه وهو ما يخبر به  
حقائق التي يوجد فيها وهو خطاب محمد عليه الصلاة والسلام لفرضه وقيل مقام الشكل في زمانه وكان ياكل من ثمره او يجبي  
حالا السلام لانصال الاية بدلا منها وكل ما ياكل من ثمره وهو اطيب الطيبات والمراد بها الطيبات ما حالها من الثمرات كيف ما كانت  
ويستلذ الاثر للثمرات والايه وانما اصلها في حد واحد وشه وهو ما يخبر به الناس في اخبارهم في حد واحد وشه  
الاستيناف في حد واحد وشه وهو ما يخبر به الناس في اخبارهم في حد واحد وشه وهو ما يخبر به  
واعلم ان هذا الكتاب الذي هو في حد واحد وشه وهو ما يخبر به الناس في اخبارهم في حد واحد وشه وهو ما يخبر به  
الدين واحد وهو الاسلام واصله ان الدين عند الله الاسلام وانما هو في حد واحد وشه وهو ما يخبر به  
في حد واحد وشه وهو ما يخبر به الناس في اخبارهم في حد واحد وشه وهو ما يخبر به  
ويعلم ان هذا الكتاب الذي هو في حد واحد وشه وهو ما يخبر به الناس في اخبارهم في حد واحد وشه وهو ما يخبر به  
الدين واحد وهو الاسلام واصله ان الدين عند الله الاسلام وانما هو في حد واحد وشه وهو ما يخبر به  
في حد واحد وشه وهو ما يخبر به الناس في اخبارهم في حد واحد وشه وهو ما يخبر به  
واعلم ان هذا الكتاب الذي هو في حد واحد وشه وهو ما يخبر به الناس في اخبارهم في حد واحد وشه وهو ما يخبر به  
الدين واحد وهو الاسلام واصله ان الدين عند الله الاسلام وانما هو في حد واحد وشه وهو ما يخبر به  
في حد واحد وشه وهو ما يخبر به الناس في اخبارهم في حد واحد وشه وهو ما يخبر به









اوسا من هو من شكها من العسقة او المشركين فالدية تهدي في مجال البقاي اذ الرزق عند الشريك في التبع واليمان في العرفان والمحسن وهو نظير  
 قوله الخبيثات الخبيثين وقيل كل كلمة الزانية محرمة في اول الاسلام ثم نسخ بقوله والكفر الاي منكر وقيل المراد بالسكر انوحي لان غير الزاني  
 يستفد من الزانية ولا يشبهها وهو صحيح لكنه يفضي الى قولك الزاني كالمزني والامر ابيية والزانية لا يزني بها الا من زنى وسئل النبي صلى الله عليه وسلم  
 امرأة تزني وجها قدس اوله سفاوح، اجزي ككلمة وعنى الجملة الاولى صفة الزاني يكونه غير راعب في العقاب ولكن في الفجر ومعنى الثابت  
 صفة الزانية بل هو خير من عوب فيها للاسقام ولكن الزناة وهما معينان مختلفان وقد امت الزانية عن الزاني او الاكراه تلك الالية سبقت  
 تعقوبها على حيا والمراة هي المادة التي منها نشأت تلك الجنانية لانها وفر نطم الرجل وقرت معن به و لو عكس لم يطعم و لو عكس  
 في كانت اصلا واو في ذلك بل في ذكرها واما الثانية فسوقة لان كوكبها والرجل اصلية لان الخطاب وعنه صيداء الطلب  
 وقرم كايكوكب الخرم على الهوى وفي المرفوع ايضا معنى الهوى ولكن اللفظ واكد ويجوز ان يكون في غير محض المعنى ان عذبتهم جارة على ذلك  
 وعلى المؤمن ان لا يدخل نفسه تحت هذه العادة وينفون عنها بخروج ذلك على المولى من كفاي الزنا وكساح البغايا المقصد التمسك بالزنا  
 وما فيه من العسبة بالفساق وجن من مواقع التهم والتمسك لسوء الفطنة فيه والعيبة وهي السعة الخطايات كرهها من العرفان كانه  
 الانواع كمن يبرأ من الزواني والخباب والذين يرمون المحصنات وبكسر الصاد على اي يقيد فان بالزني الحرام والفتنات للسلطات للفتنات  
 والفتنات يكون بالزنى وغيره والادها قد فر الزاني بان يقول بالزانية لذكر المحصنات عقيب الزواني وكه شتر طواريف شهادته بقرانه  
 عذريا انما اربعة شهادات اي شهادتان اربعة منه هو يشهدون على الزاني لان العذف بغير الزني بل يقول يا نسوة اكل الزوايا كلف فيه  
 شهادتان وحده العرفان وغيره لعصيان العذف المحرمه والعقل بالبلوغ والاسلام والافتقار عن الزنا والمحسن كالمحصنة في قوله  
 حد العذف فاجل في الزنا فبين جلد لا ان كان العذف محررا وشب ثابرين من المصادم كاضب مائة جلد وحده العذف على العفتان  
 وكه شهادتان شهادته ايد انكر شهادته في موضع العذف فتم كمن شهادته من المحصنات وتبقى بالسرقة احد او غيره  
 اسوه اخره وعنى الشافعي في شهادته بنفس الفتات فتدنا بجزم الشهادتي الذي هو الرمي المحذور من الشهادته على الذليل  
 وهو ماله جنونهم في انكرت لهم الكاسيون ان كان مستان غير اخل في جزم جرائم الشرط كانه حكاية حال الزامين عند الله مع عدل  
 بعضه الجزم انتم في قوله ان الذين تاقوا من يتكلمت اي العذف في المحصنات العوا لم استثناء من الفاسقين ويدل عليه  
 قوله الله عطف على قوله اي يتكلمت بوجههم ووجهه وحق الاستثناء ان يكون مضمون باعده نال عنه عن موجب وعند من جعل الاستثناء  
 متعلقا بالجملة الثانية ان يكون محروما كما من هم في لهم ما ذكره قدف ان جنبيات و بعد بيان حكم قدف الزوجات فقال ان الذين  
 ابرموا في انكرت اي يتكلمت في وجابهم بالزنا او كونهن كمن يتكلمت اي لم يكن لهم على تصديق قولهم من يشهد لهم في انكرت انهم  
 على العدل من شهادته فثبت ذلك احد هو ان يقرم كوفي غير ان يكر على التحير والسجد في شهادته احد هو وغيره والنصب كانه في حكم  
 المصدر بان صفاة الى المصدر والفاصل فيه المصدر الذي هو شهادته احد هو وعنى هذا جرح محذور في تقديح فواجب شهادته احد هو  
 ان يقر شهادته بالقران القصار وقيل في رواها من الزنا والخاصة من خلافت في دفع الحاشية هذا في الشهادة المقفولة الشهادة الخالصة  
 ان لغة الله عكيبو مبي صندا وجر ان كان من الكافين في رواها من الزنا او بدت مرة عني العذاب ويدفع عنها المحبس  
 وتاعل يدعي ان شهادته ان يقر شهادته بالقران والقدر ان يقر الكافين فيها وان يقر الزنا والحاشية ان غضب الله عليهم ان كان  
 اي الزجر من القصار وقيل في رواها من الزنا ونصب حصص الحاشية على اربع شهادات وغيره في حالان بله وان غضب الله جرح  
 وخفف تأدب ان لغت الله وان فضله بكه المصادمها في حكم المشقة وان عطف الله سهل ويقوب رخص الغضب في حياها لان النساء  
 يستعملن العن كثيرا كما ورد في الحديث فربما يجربن على الاقدام ككثير من جرمي اللعن على السنن وسقطه وقدمه عن قلوبهن فذكر الغضب في حياها من يكون  
 سراها لمن ولاصل ان اللعان عند شهادته من كذبات بالبيان مفر وتبر اللعن قائم مقام حد العذف في حقه ومقام حد الزنا في  
 حقه وكان الله مع شهادته فاذا عذف الزجر وجهه بالزنا وهو من اهل الشهادة في اللعان بينها واذا العن كالمين في النقص كان

تقع الرتبة حتى يفرق المصطفى بينهما وعند زكريا يقع بقلا عنهما والله اعلم يا مشر وعندي يوسف وزوز والشاذ في غيره مؤيد ونزلت اية اللعنة  
 ان هلال بن امية او غيره حديث قال اجابت على بطن امر الى خوله ثمر بن بك بن سماعة فكلت منه فلان عن النبي صلى الله عليه وسلم انما وكون فضيل الله  
 نقصه عنك في ذكره نعمه كان الله يؤايب حبك في جواب لولا لمخذوف اي تقصير او اعاجلك بالعقوبة ان النبي جاءوا بالافوت  
 هو المبلغ ما يكون من الذنوب والافواه واصلاء الاذكار وهو الفلبي كقوله تعالى عن وجهه والارواح انك به على عاتقته وهو عندها  
 قالت عابسة فلقد عقدت في عز ولا في المصطفى فحلفت ولم يعرف خلو اليهودي كحفتي فلما ارتحلوا اناخ لوصفوان ابن المعطل بعبارة  
 وساقه حتى انتم بعد ما نزلوا في ذلك في من هلك فاعتذلت شهر وكان عليه الصلوة والسلام يسأل كيف انت وكا اري منه لطفا  
 كنت اراها حتى عثرت خالده ابي ام صبيح فقالت تعس مصطفي فانكرت عليها فاجرتني بان ذلك فلما سمعت ازددت منها وابتعدت اروي  
 كما يرفع في دمع وكما اكحل بؤره وهما يطفان ان الريح قالوا كجلى حتى قال عليه الصلوة والسلام ابشرى باجرهم فلما نزل الله برأيت  
 فقلت سبحان الله لا يحول ولا يحط من العترة الى الابد واني اجتمعوا وجمعتهم عبد الله بن ابي راسه المصطفى وزيد بن رفاعه  
 وحسان بن ثابت وسطي بن اذينة وحنين بن حذاف من ساعدتهم فتكلم من جماعة المسلمين وهم طفق اناك انك وقع من الكفار دون  
 من كان من المؤمنين لا يحسدوا اي الا قلت شرا لك عند الله بئس هو خير لكم لان الله تعالى عليه وانزل في البرية عنه ثمانية  
 عشرة في اية الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والى بكره عابسة وصعقك ومن سارة ذلك من المؤمنين لكل امرئ عتقه ما اكتسب  
 من الاثام على كل امرئ من العترة جزاءه الله على مقدار اخوته فيه وكان عصمهم حجتك وعتقتهم تكلمت به ويعتقدت حجتك والى في توريك  
 اي عطية عبد الله بن ابي منكم اي من العترة له عتق ابي عتقهم وجمعتهم حجتك ان صفوان مريجو جها على طو في ملاه من فزاه وقال من هلك  
 فدا لولها لثقتة لثقتة الله ما حجت منه ولا جاسمها فزوج ابا عاصم بن فقال لولا هذا لاسمعتنكم اي الاك كل الودع صون والوفيات  
 يا قبيحهم بالذين منهم فالومنون كلفن احدا وهو كلفن له ولا تكلموا انفسهم فيهم كما فاصلا كما وذلك نحو ما يروى عن عروة بن  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم انما قالع بكذرا المذائقين لان الله عصمهم عن وقوع الزنا على جلا لانه يقع على الجاسم فيناطع بالحق  
 عصمك الله عن ذلك العترة من القدر فكيف لا يصمد عن حجتهم من بكره متلطع في عتق هلك الفاحشة وقال عثمان رضي الله عنه ما وقع  
 حطت على الارض ليلد يفتح انسان قد مر على ذلك انظر فلما لم يكن احدا من وضع القدم على ظلالك كيف يمكن احدا من تاويث عرض زوجته  
 وكان انا على رضى الله عنه انك جبهيل اجبرك ان على غلبته قد مراد امر كبا حرج الغسل عن رجلك بسبب التصديق بمن القدر فكيف  
 كيامك باخر اجده يتقيد ان تكون مثل الصبي شئى من الفاحشة ارضى ان ابا ايوب ان يضربى قال امر امة الاخرين ما يقال فقالت لو كنت  
 بد لصفوان اذ كنت تظن حرم رسول الله سواء فقال قالت ولو كنت انا لدا لعاشته ما حدثت رسول الله فعاثت بجزى وصفا ان  
 منك انما عدل عن الخطاب الى العيبة وعن النصير الى الظاهر لم يقل ظنتم بانفسكم حيرا وقلتم ليس لكم في التوريب بطرف الاتفاق  
 وليد النصير يح بلقظ الايمان على ان الاشارة الى جبهنة نصى ان لا يبدلها مؤمن على اجده ولا مؤمنة على اجها قول عائش ولا طاعن وهلم  
 الادب الحسن الذي قبل القائم به وانما فظلمه وليتك جمل من جميع فيسكن ولا يشيعه ماسحوا حارتك وكانوا اهدى اؤلئك قبيح  
 كن رطاهم لا يدين بها لولا كما واعكبه يا ربيعة شمتك اء هلاجا واعلى الفذخ لولا فاصا قين باربعة شهداء كما في قوله تعالى ان الله  
 قاولت عند الله في حكمه وشهيرة هو الكاذبون اي القاذبون لان الله تع جعل التفصيلة بين الرمي الصادق والكاذب شهودا  
 الشهود الاربعة ولتقوا بها والذين اصواعا شمة رضى الله عنها لم يكن لهم بيعة على قولهم كما انوا ذبيت ولولا فضل الله عليكم ورحمته  
 في الدنيا والدين تركتكم في اما افضتم فيها على ابي عترة لولا هذا الاضلاع الشئى لو بدح غير اختلاف ما تقدم اي ولولا ان قضيت ان  
 انقضت عليكم في الدنيا حسب اسم الله المسمى منها الاموال الثمينة وان اخرج عليكم الاخرة بالعقوب واللعنات لولا انقضت بالخطاب على ما  
 خصتم فيه من حديث الاقل يقال اناص في كحل بيت وقاص وانذفع الاظفرت لمسكم او افضتم كما في قوله تعالى لا يخذل بعضكم من  
 بعض يقال قللت الفحل وانقضته وانقضاه بالمسك كراي ان بعضكم كان يقدر لبعض هل بالذات حديث عائشة

Handwritten notes at the top of the page, including the number '155' and some illegible script.

Main body of handwritten text in Arabic script, containing a detailed religious or philosophical discourse. The text is densely packed and covers most of the page area.

Handwritten text at the bottom of the page, possibly a concluding statement or a reference.







بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

واولاهن ومن ثم ههنا فان الله من غير ان يكون له من سعة كذا وان كان الله  
له من الله وانزل كذا كان دون ما جعلت به القدر وهو الذي جازف عند الخلق فكانت رتبة اولهم انما هو ان الله انزل في كتابه  
يقع اليها تجاري ويصيرها ويكره ولا اذ ان الله في بيوت هذه السورة ونزلت في معالي الاحكام والكره وجازان يكون الاصل مسيا  
فيها فانتع في انظر اي معنى المصطفى كذا في يوم شربها ما في بيوت في الاحكام والكره وورد في انظر لها في الاصل من  
بعضه بين وما لا يشق قلبه في الصبي الذي عينه ومثله من الذين يظنون انهم من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
يوسف وورد في قصة عاقبة حتى اياه عنها ووضعت مما جعل من الايات وتنتقل من غير قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
سبحون لا توبة الا مع توبة وان تقول في مثله ابن المصطفى اي هم المصطفى من الله وان كانت من عظمة تشكل نظيره ان الله عز وجل  
السموات والارض مع قوله مثل توبة في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
نور السموات ونور السموات والارض من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
المباصل التي في اصناف النور فيها الله عز وجل في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
وانهم ليست في بيوت من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
اي من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
مستوب الى الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
يا اهل الكتاب الذي اذ كان مشتملي والفرصة وتعلمها في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
وتوقد بالمشكاة في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
اشباح وكذا ما ثبت في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
كثيرا في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
يبيت مما تظلم عليه الشمس في وقت شروقها او غروبها او قطب في قديمها بالوزن في العنق في شرفها في قوله تعالى من الله في قوله  
تسعة في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
فانما فيه المشكاة والزجاج والمصباح والزهق حتى لم يبق بقية مما يقوى النور في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
كالمشكاة كان اجمع لنورها في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
ادرب المتأخر في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
في ذلك ايا من قبل له ان الخليفة في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
ضرب الاقل نورا في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
يشاء في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
عليه في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
مثل نورا في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
مثل نورا في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
توكيد في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
القول في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله تعالى من الله في قوله  
الاصل صلوات والاصل اجمع اصل جمع اصل وهو العشي رجال على اسم رجل يبيع شيا وبورك وبسبب الى احد الظرف الثلاثة

ج

ع

ب

د

هـ



السماء من جبال مختلفة وعض لان ما بين ارضه بعض تلك الجبال التي يرفقا في السماء من جبال نيبان والى انباء واكله  
 للتعويض ومعناه انه ينزل البرد من السماء من جبال فوجا على الاول مقبول ينزل من جبال ابي بعض جبال الكون بمعنى من جبال  
 ينها من برد ان خلق الله في السماء جبال يبرد كما خلق في الارض من جبال الحجر او يربط انكتمة كما ذكر الجبال كما يقال فلان والى جبال  
 من ذهب فيصيب به بالبرد من اجزاء اي حبيب الانسان ويزرع في قعره ثم يخرج من كينارة فلا يصيبه اي يذهب به من شيتا  
 و يصير به حرم من شتاء فلا يذهب به كما ذكره في قوله صومعة بن عبد بن قيس بن حبان يحفظها يذهب يربط على زيادة الماء فيليب  
 الله الميكل والمهاجر يصرحهما في الاختلاف طولا وقصا او ارتفاعا ان في ذلك في اجزاء السحاب وانزال المودق والبرق  
 وتقلب الليل والنهار كونهن كما في في ان يصرح لذي العقول وهذا من تقدير الله على ربه بعينه حيث ذكر السيلع من  
 في السموات والارض وما يطير منها وبعاء هراءه وشيخ السحاب الى اخر ما ذكره في براعيه كاشحة على وجوده في ذلك  
 واصوة على صفاته لمن نظر وتدل برقرين دليل اخر فقال تع و ان الله خلق كل ما خلقه في كل صفة وعلى ذلك على حيوات يذهب  
 على وجه الارض من مائة من المية من المية مخصص بينك الذاتية او من مائة مخصص وهو المنطقه في حلقها بين الخفايا قامت  
 من المنطقه فمناها هراوم ومنها يهايم ومنها اناسي وهي كقوله فيسفي يراء واحدا وتفضل بعضها على بعض في ذلك وهو دليل  
 على ان الله خالقها ومدبرها والامر يختلف كالنقان الاصلين وانما عرف لنا في قوله في حلقها من ماء كل شيء في كل المنطقه في قوله  
 الجوان مخلوقة من جنس الميزو انه هو كاصل وان تخللت بينه وبينها او ساوفا قالوا ان اول ما خلقه عند الله فكان منه  
 النار والريح والطير فخلق من النار الخن ومن الريح الملائكة ومن الطين آدم و داب ان جني وما كانت الذرة فخلق  
 الجبين وغيره لغيره لرب الميعاد في طيرها او سره حكمه كان الله في كلهم منهم من فمن ثم قيل فيهم من يحيى الموتى و من يميت  
 ويحيى النجف على الطير وشيئا استعوا في الامم المستقلة في هذا الامر في طريق المشاكلة كما ذكرنا في حلقها من الماء في حلقها  
 من يحيى على الجبال كالانسان والطير ويحيى من يحيى في الامم المستقلة في هذا الامر في طريق المشاكلة كما ذكرنا في حلقها من الماء في حلقها  
 او غيرها في حلقها من يحيى في الامم المستقلة في هذا الامر في طريق المشاكلة كما ذكرنا في حلقها من الماء في حلقها  
 ايات في حلقها من يحيى في الامم المستقلة في هذا الامر في طريق المشاكلة كما ذكرنا في حلقها من الماء في حلقها  
 حلقها من يحيى في الامم المستقلة في هذا الامر في طريق المشاكلة كما ذكرنا في حلقها من الماء في حلقها  
 ظاهرها باطنا وهو الفاعل في حلقها من يحيى في الامم المستقلة في هذا الامر في طريق المشاكلة كما ذكرنا في حلقها من الماء في حلقها  
 في الرسول يا لستم كما فعل الله والرسول في حلقها من يحيى في الامم المستقلة في هذا الامر في طريق المشاكلة كما ذكرنا في حلقها من الماء في حلقها  
 من بعد قولها امتا لله وبالرسول واطعنا وما اؤثرنا بالوعظ اي المخلصين وهو انظاره الى الغائبين امنا واطعنا  
 الفرق المتولى وحلا وبه اعلان من الله بان جميع منتقم الامان لا اعتقاد حيا يعتقد هو كذا والاعراض وان كان من بعضهم  
 فالوصي بالاعراض من كلهم فاذا اذعنوا الى الله في حلقها من يحيى في الامم المستقلة في هذا الامر في طريق المشاكلة كما ذكرنا في حلقها من الماء في حلقها  
 في حلقها من يحيى في الامم المستقلة في هذا الامر في طريق المشاكلة كما ذكرنا في حلقها من الماء في حلقها  
 اليهودي يحيا في حلقها من يحيى في الامم المستقلة في هذا الامر في طريق المشاكلة كما ذكرنا في حلقها من الماء في حلقها  
 هي اذا كان الحق لهم على غيرهم يا قائل اليه الى الرسول من عيون حال اي مسرعين في الطاعة طلبا المحترم لا عرفي حقا  
 رسولهم قال الزواجر الاذعان كاسرا مع الطاعة والمعنى انهم لم يعرفتم انه ليس معتم  
 الا الحق المر والعدل البحت يمتنعون عن المحاكمة اليك اذا سركهم الحق كما لا تتفق معه من احد اقتهم  
 بقتالهم على غيرهم لظهورهم وان ثبت لهم حق على خصم اسرعوا اليك و لم يرضوا الا بحكمك لتسلفوا لهم  
 في دعوتهم في تأويلهم في حلقها من يحيى في الامم المستقلة في هذا الامر في طريق المشاكلة كما ذكرنا في حلقها من الماء في حلقها

بسم الله

بان يكونوا من اهل البيت في امورهم اولا فان قيل كيف في صفة اهل البيت انهم اتوا في رسول الله  
 يخافون ان يجيب عليهم لغيرهم بحالهم وانهم ظاهرون بان ان يظنوا من له الحق عليه في الكسبي لا يستطيعون في مجلس رسول الله  
 عليه الصلوة والسلام فمن تراءوا له المالكه البرهانه كان قول المؤمن من وعن الحسن قولك بالريح والنفس الخوي كان اولي الاعيين بكونه سما  
 كان او غلبوا في الفترت ان يقولوا ومن اجل ان قوله في الحديث ان الله في الحديث عليه الصلوة والسلام يحاكم  
 في يد ابي لي فعل كما تقدم بحال الله الذي انزل عليه ان يقولوا ما قالوا في قوله من قوله في الحديث ان الله في الحديث عليه الصلوة والسلام يحاكم  
 في نفسه لا يتوكله في سنة في حكي الله على ما مضى من ذنوبه وثيقه وما يستقبل في اوله في قوله من قوله في الحديث ان الله في الحديث عليه الصلوة والسلام يحاكم  
 عن ابن كافي فقلت له هذه الآية وهي جامعة في اسباب الفروع وثيقه فسلكت الهمار ابو عمير وروى في حديثه الوقت ويسكن في القاف وبكسر العين  
 مختصة حصن وبكسر القاف والهاء عن ابيهم واشتموا في ذلك كما تقدم في اي خلاف للناظر اليه انه وهو وجه العيون لانهم لم يكونوا اهل البيت وهم  
 ويحول بميمه مستعارة من جهة نفسه ذابح ابيهم وسما هو ذلك انما يقع في العيون وبلغ غاية شدته في روايتها عن ابن عباس رضي الله عنهما  
 من قال يا هه فقد جهل عيبه واصل في اسم جده العيون جده في قوله الفعل وقدم المصدر في موضع مضاف الى الفعل  
 كقوله قضيب الرقاب وحمل هذا المنصوب حكم كماله فانه فالجاء هذين اي انهم من ايهم لئلا يكون من اي لئلا يكون احد المسمى بالخروج العز  
 لتزودنا الى اخرج من بيان اخرجنا مثل ذلك في قوله لا حلق في كافرين لانه عصبته طاعة لله عز وجل في قوله مثل ولولي بكر من هذا الاية ان الكلمة  
 سئله محمل من الخبر في قوله محمل من اي الذي يخلصه من طاعة معرفة معلومة لا يشك في غيرها ولا يتربط بطاعة الخلف عن الوعد من الاية  
 تشمل على ايها انما هو حكم قوله على خلاصها ان الله حين تولى خلقا من عباده لولا انهم لم يكونوا في قوله لا حلق في كافرين لانه عصبته طاعة لله عز وجل في قوله مثل ولولي بكر من هذا الاية ان الكلمة  
 وحمل انهم على ذلك على ان يطبقوا الله في قوله ان الله حين تولى خلقا من عباده لولا انهم لم يكونوا في قوله لا حلق في كافرين لانه عصبته طاعة لله عز وجل في قوله مثل ولولي بكر من هذا الاية ان الكلمة  
 وان كان في قوله لا حلق في كافرين لانه عصبته طاعة لله عز وجل في قوله مثل ولولي بكر من هذا الاية ان الكلمة  
 وكذا من اداه الرسالة فان ذلك في قوله لا حلق في كافرين لانه عصبته طاعة لله عز وجل في قوله مثل ولولي بكر من هذا الاية ان الكلمة  
 فقد رتبتم في غصصكم احط الله به عامه والى الظن ان ذلك في قوله لا حلق في كافرين لانه عصبته طاعة لله عز وجل في قوله مثل ولولي بكر من هذا الاية ان الكلمة  
 الضم في قوله لا حلق في كافرين لانه عصبته طاعة لله عز وجل في قوله مثل ولولي بكر من هذا الاية ان الكلمة  
 وان الله من الذين انعموا عليكم وحبوه والذين هم في صراط مستقيم في قوله لا حلق في كافرين لانه عصبته طاعة لله عز وجل في قوله مثل ولولي بكر من هذا الاية ان الكلمة  
 الهما حرون ومن المتعذر في قوله لا حلق في كافرين لانه عصبته طاعة لله عز وجل في قوله مثل ولولي بكر من هذا الاية ان الكلمة  
 لدخلين هذا الدين على ما دخل عليه الليل كما استخلفت استخلفت اي اولى من كذا في قوله لا حلق في كافرين لانه عصبته طاعة لله عز وجل في قوله مثل ولولي بكر من هذا الاية ان الكلمة  
 وليست لكم في وليد انهم بالتحريف مكي واوليكم من بعدكم في قوله لا حلق في كافرين لانه عصبته طاعة لله عز وجل في قوله مثل ولولي بكر من هذا الاية ان الكلمة  
 خلاقا كما فعلت في سركم حين ارثتم مصر الشام بعد هذا كما في قوله لا حلق في كافرين لانه عصبته طاعة لله عز وجل في قوله مثل ولولي بكر من هذا الاية ان الكلمة  
 واوليكم من بعدكم في قوله لا حلق في كافرين لانه عصبته طاعة لله عز وجل في قوله مثل ولولي بكر من هذا الاية ان الكلمة  
 في السلاح ويمسك في قوله لا حلق في كافرين لانه عصبته طاعة لله عز وجل في قوله مثل ولولي بكر من هذا الاية ان الكلمة  
 مشترك في الله الخليفة محليا ليس في سجد يدك فالجاء الله وعلا واطمهم على جزيرتهم العرب والفرس اعداء للشرق والغرب ومن قدامه كاصغر  
 وملكوا في قوله لا حلق في كافرين لانه عصبته طاعة لله عز وجل في قوله مثل ولولي بكر من هذا الاية ان الكلمة  
 الله في قوله لا حلق في كافرين لانه عصبته طاعة لله عز وجل في قوله مثل ولولي بكر من هذا الاية ان الكلمة  
 ما لهم في قوله لا حلق في كافرين لانه عصبته طاعة لله عز وجل في قوله مثل ولولي بكر من هذا الاية ان الكلمة  
 عن وعدهم الله اي وصل هم الله ذلك في حال عبادتهم فقال الله في قوله لا حلق في كافرين لانه عصبته طاعة لله عز وجل في قوله مثل ولولي بكر من هذا الاية ان الكلمة

وهذه هي التي اصلها في قوله لا حلق في كافرين لانه عصبته طاعة لله عز وجل في قوله مثل ولولي بكر من هذا الاية ان الكلمة





الحق عليه السلام  
قوله تعالى انما اتيناكم بالبينات

عن ابن جرير دون المؤمنين وهم المؤمنون بقا ان الله الى الامم انزلها النبي دونهم وهذا انما اتيناكم بالبينات  
اذ اصابه عند دونه والفتنة اطلق لله سبحانه ورسوله في صلوة والسلام والعهود من طاعته ودينه وفضل جلاله  
محمدة في الدنيا او قتل او زلزال او هوان او قسوة القلب عن معرفة الرب واسباح النعم استناده لهما او تقصيرهم عن شكره  
في الآخرة ولا يستدل على ذلك الا بالبراهين التي لا يرد عليها ما في السموات والارض وما في السموات والارض وما في السموات والارض  
انتم عليكم ادخل فدان ذلك علمهم عليه من الخالق الذي يرجع توكيد الظلم في توكيد العدل والمعتاد في جميع ما في السموات والارض وما في السموات والارض  
وملكا وعلما وكيف يخفى عليه حوال الدنيا فبين وان كانوا يحسدون في سترها وتومنون في انبيائها ويعتقدون في ايديهم ويومنون في  
الحجرات وهو يوم القيمة والحطاب والفتنة في قلبه ان يعلم ما انتم عليه ويومر بغيره ان يكون خافيا كالتقنين على كل الايمان والحق  
ان يكون ما انتم عليه علما ويرجع في الدنيا فبين ما انتم عليه ويومر بغيره ان يكون خافيا كالتقنين على كل الايمان والحق  
فلا يخفى على خافية ورؤي ان ابن عباس رضي الله عنهما قال سمعنا رسول الله صلى الله عليه وآله يقول في يوم القيمة يا ايها الناس  
**القرآن مكتوب في سبعة عشر ايات** اسم الله الرحمن الرحيم تبارك وتعالى عما يشركون وهو كثر من سبعة عشر اية  
نما ان الله عز وجل يخرجكم من كل امة في صفاته وادعائه وهي كلمة تقويم لم يسمها الا الله وهو الاستغناء عن غيره  
الذي في قوله القرآن هو مصدر يخرج من بين الشئين اذا فسد بينهما وسمى به القرآن في صفته بان الحق والمسالمة والعدل والبر والعدل  
ولكن مفرقا مفضلا بين بعضه وبعض في الاشارة الى قوله عز وجل انما اتيناكم بالبينات وهو ما اتيناكم به من القرآن والرسول  
عليه الصلوة والسلام فيكون القرآن الفصل او القرآن بلغة القرآن للعلم والافتقار وهو الرسول عليه الصلوة والسلام الذي اتيناكم به  
او انما انما انما يعني ان ما كان منه قول الله تعالى فكيف كان عذابي وقد اذكر اني روي عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه  
نزل وجوه الفصل بين البذل والمبدل من بخله ليكون بين المبدل من بخله نزل وليكن في التعليل ان كان المبدل من بخله  
الاله او بخل على الرسول كماله المتكبر والارض على الخلق من قوله تعالى قد اتيناكم بالبينات والبينات هي البراهين والبراهين هي  
قوله تعالى انما اتيناكم بالبينات والبينات هي البراهين والبراهين هي قوله تعالى انما اتيناكم بالبينات والبينات هي البراهين  
ويزيد ان واحده من ولا يشبه فيه لولا يقول ان الله شيء ولا ان يقول بخلق الا ان الله شيء ولا ان يقول بخلق الا ان الله شيء  
شيء اختص بما يعجز ان يخلق بقرينة وخلق وهذا اوضح دليل لنا على الاخرة في خلق الخلق فقال انما اتيناكم بالبينات  
الله بلا خلق فيه كما ان خلق الانسان على هذا الشكل الذي ترأه فقد لا تتكليف والمصالح الموقوفة في الدين والدنيا او تقدر لا تقدر  
الى احد معلوم واخذوا بالضمير بكافين كان ذلك ارجح من تحت العالمين اول ما كان من علمهم لانهم المشركون من ذوقهم الحق في  
لا يتكلمون ان شيئاً وهم يتكلمون ان اي اثم من واعى عبادة من هو متفرج بالاولوية والذل والحق والتقدير عبادة بحجة ان يعتقدوا  
على ان شئ وهم محسنون ولا يمكن ان لا يتكلموا ولا يمكن ان لا يتكلموا ولا يمكن ان لا يتكلموا ولا يمكن ان لا يتكلموا  
يملكون ان هو كما ماتة ولا جوة اي اجزاء ولا خلقوا اجزاء بغير الموت وجعلها العقل لم يعمها بها وقال الله في القرآن  
ما هذا القرآن الا كتاب اختلفوا فيه من قبلنا فحملوا به من عند انفسهم واتوا به من عند انفسهم واتوا به من عند انفسهم  
فكيفية الروي قاله الفخر بن ابي حنيفة قد جاز في قوله اول هذا الكتاب من الله رد الكفرة فيهم رجوع الضمير الى الكتاب ووجه يستعمل  
في معنى فعل يعبدون تعالى او حذف الجواز وهو فعل اي بظلم وجور فظاهر ان جعلوا العربي يتكلم من الجهد الروي كلاما عربيا  
بحر فصاحتهم فصحوا العرب والنور ان يسهلوا بنسبها من وهي من اللب والاساطير الا والذين اي صوا حديث المتكلمين  
والمسألة كما رسمه وغيره يجمع اساطير او اسطورة كما حدثت في التثنية التي كتبتها لنفسه في حكاية اي تظلم عليه من كتابكم في اول  
النهال والاساطير اخرج في اصطلاحه عليه في قوله تعالى انما اتيناكم بالبينات والبينات هي البراهين والبراهين هي  
يعلم كل من سمع في السموات والارض بعض ان القرآن لما اشد على من يعجز الغيب التي يستحيل عبادة ان يعطها محمد عليه الصلوة والسلام





اي الملائكة حتى يوافقوا حراما غيرا عليهم اللهم اى جعل الله ذلك حراما عليهم انا البشر اى المومنين والخير مصدر في الكسر والفتح لغتان وهو  
 محارم ومن غيره لا في النسخ وهو من المصداق والنسبة بانواعها تنوعا في اظهارها ومحجيا للتا كيد معنى الحج كما قالوا صوت مانت وكل منك الى ما كنوا  
 من كمال جمعنا في هبة مشفق في صوت هبة هياء ولا قدم هذا ولكن منتهى حال هو اء واعا اللهم الذي عملوا في كفرهم من حله رحم واهانة  
 علموت وترى صوت ونحو ذلك مجال من جالف سلطانه وعصا لا خدم الى استياضة قضاء الما تحت يد يه فاقته ها وترتفا كل ترفق اوله نزل  
 لها انزل والمهابة ما يجزم من الكرامة مع صوت الشمس شيهه بالغباء والخشوع المرفقا وهن استعارة عن جبار بحيث لا يقبل الاحتجاج ولا يقم به كمن  
 لا يبين نفس اهل الجنة على اهل النار قال الله تعالى في سورة الحجر يَوْمَ نَبْرِ كَبِيعًا كَبِيعَةً كُنْتُمْ تُخَمَّرُونَ وَيَوْمَ نُبْرِ كَبِيعًا كَبِيعَةً كُنْتُمْ تُخَمَّرُونَ +  
 مستقرين في المسكون ويقادقون واخشع مقبلا مكانا بايا وون انية لا حصره اى انزل عليهم ولا فوه في الجنة ولكنه حوى مكان استرهم  
 الى الكون مقبلا على طرف التشبيهاى الى البريق من كمن لا ينفذ ذلك اليوم فيقبل اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار وفي حفظ  
 الا حصر من تكبر بهم ويوم واخذهم بوسقف القمام والاصل فيخشع في خرف كوني وابون وللتناء وغيرهم اذ عنها في الشين بالعلماء مكان  
الاستغفار السار بسبب طلوع النور من اجعل العام كان الذي تسوق به السلام كما تقول تسشق السلام بالشفرة وانشق هو او شق الملائكة  
شبرنا وشرا الملائكة سلى وتزيك على هذه سدة من غير حفظ الفعل والمعنى ان السماء تقطر نعام ابيض يخرج منها وفي الغمام الملائكة  
 دار لرب وقاتل بهم صفحت اعمال العباد اللذات محتذة يومها اشرف اى تحذد ومضاهة التابيت كان كل ملك يزول ويملك فلا يقدر الاملاك  
الرجل جندي وكان ذلك يوم اشقى الكفار غير تكبير شق ذلك يقال عسر عليه فو عسر عسر وشهد منه رسم لا على المؤمنين فحق لحدث  
 جوار يوم القيمة على المؤمنين حتى يكون عليهم اختم من صلوة مكنت بصونها في الدنيا وقوم بعض الظالم على تكبيره بعض اليزدين  
 كبره عن النعيا والخصرة في نر من روادها فتذكر الرادفة وزلجها على المرء في برفقة الكلام به فطفقة الفضاحة ويحيد السامع  
 علة في نفسه في البرع في الاخذ لا عند لفظ الملكى عند واللام في الظاهر للعهد وايد به عقبة لما تبين او لنفسه فينبذ اول عقبة وغيره  
 من الكفار يقف في الاستغفار في الدنيا مع الرسول محمد عليه الصلوة والسلام سبيل كطريقا الى الجنة او الجنة وهو الايمان بالرسول  
 في ذكره بانطق بالهدى وهو لا يحصل الا بالرجل بناوي وبيئته وهي هكذا يقول لها تعالى فهذا او انك وانما اقبلت اليها الفاك في صحا ريب  
 وهذا كما يشير الى اخلا فلا تاختار فلا كناية عن الاعلام فان ايد الظاهر عقبة لما روى انه تخت صياقة فدعا اليها رسول الله عليه  
 الصلوة والسلام فاني ان ياكل من طعامي يطق بالاشهاد ثين ففعل فقال له اى ابن خلف وهو خليله وحرمي من وجوه حرام الا ان  
 فارق في المعنى يلتصق له تختن ايبا اخلا فكني عن اسمه ان ييد به كجس نكل من تختن من المضامين خليله كان تحلية اسم علم لا محالة فخلد  
 كناية عنه وفيل هو كناية عن الشيطان كلفه حركتي عن الذي كراي عن ذكر الله او القرآن او الايمان بقوله اذ جاءني من الله وكان  
استيطان اى خليله سبلا لا شيطانا الا اذا صاده كما يصعد الشيطان او اليمين لانه الذي حمل على مخالفة المصلح ومن الفرة الرسول والاشهاد  
 العظيم له حد ولا هو بالقد من اخذ لان اى من عادة الشيطان نزل من بر اليه وهذا حكاية كلام الله او كلام الظالم وقال الرسول  
 اى محمدا عليه الصلوة والسلام في الدنيا ياكسر ان في ريشا نخل على هذا الفرقان مقبوزة كانه كراي تركوا ومن يوسوس في الجوان  
 وهو مغرور فان لا تحتوا وفي هذا تعظيم للشكاية وتحنن في لفظ مكان الاضغاء اذ اشكى اليه تومهم حل بهم العذاب ولا ينظروا  
 ثم اقبل عليه + مسليا واواصل النصرة عليهم فقال وكان لك حجتا نكلى نبي عدا ومخرب المؤمنين وكفى بذلك هاديا ونصيرا  
 اى كذالك كان كل نبي تبك مقبلى سدا ولا قدومه وكذلك في هاديا الى طريق قهرهم وانه صبا عنهم فيا صبا اليهم عليهم والعدو ويحبه  
 ان يكون واحدا وجعا والياء ذاك في اي وكفى راحة هاديا وهو قهيم وما كالدن كرك وادي قرين او اليمين كرك لا كرك عليه القرآن اى  
 محتوا حجة في حال من القرآن اى محفضا واحدا لا يعين هذا انزل عليه دفعة واحدة في وقت واحد كما انزلت الكتب الثلاثة في  
 ماله انزل على القاريق وهو حصل من القول وما راها بما لا ينزل تحت لان امر الامم الى ولا جبراس ولا يتفقد يتروك حيلة وعلق  
 او صفرها ونزل هنا معنى انزل ولا كان مثل اضاب ليل حيلة واحدا وهذا اعتراف من فاسد لاهم بعدوا بالانبيان ليس ولا لعلها



في كتابه في الفقه  
في كتابه في الفقه  
في كتابه في الفقه  
في كتابه في الفقه  
في كتابه في الفقه

ذلك يا بصير عند سفرهم الى الشام فيتنقلون عن جنوبه من قبل كاسان او قوما كفرية بالمعبود  
لا يخرجون عنها فلا يوفون ان اولا ياملون نشأوا كما يملكه الموصون لطمعهم في الحسن الى ثواب اعمالهم واذا  
رآوا تلك ان ينزلون فلما ان تأخذوا في التخذ في معنى استعمل به والا حصل التخذ من مخرجهم وادبهم وروا  
أهدى الذي يمكن بعد الفحل المصير وهذا استصغار استنزاه اي تألموا هذا الذي بعث الله رسولا والمراد  
حال والعا تامل الذي محذوف اي يعتقد ان كاذب ليعتدنا عن المصير كما لو كان ان يصير ما علقها ان مضمرة من الشبهة  
واللام فارقة وهو دليل على نزول هذه رسول الله صلى الله عليه وسلم في وعظهم وعرض العجائب عليهم حتى سألوا  
عنهم ان يكون دينهم الى دين الاسلام لو كانوا لاجل جهنم واستمسكوا بهم بعبادة اهلهم وسئلوا في قوله ان حين يخرج  
العرابي من غيبه وذلك لغة على انهم لا يفقهون وان طالت مدة الامهال من اخذ سبيلكم كما يحويب عن قومه  
ان كاذب ليعتدنا كاذب فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الضلال ان كاذب فيقول غيره الا من هو ضال في نفسه ارايت من  
التخذ المصير هو اي من اطاع هواه فيما ياتي ويدبره من اجله وجعله الله فيقرب الى الله تعالى هذا الذي لم يرد  
الا هو وكيف تستطيع ان تدعوا الى الهدى ترى ان الواحد من اهل الجاهلية كان يبذل ما امرهم من اجابته مندرك الا ان عبد  
الشيء وعن محسن من كل شيعه هذه افادت تكون فكيف يكون اي حفيظا احتفظ من متابعه هواه وعبادته ما يعينه انا  
تكون عليه من كل شيعه من الفقه الى الهدى عرفه ان الله يتبعه فقط امر محسن ان الكفر يفر من معنى ان يعتقد ان الله  
ان انعام بل هم خلف سبيل او منقطع معناه بل محسبان هذا المذنب اشدهم من الخلق تعلمها حتى حقت بان ضارب منها اليها  
وهي كونهم مسلمين كما سمعوا والعقلاء لانهم لا يلتفتون الى استماع المحن اذ ناولوا في التذمرا عقلا ومثبهين بان انعام التي هي مشا  
انفلة والضلال في هذا كيرهم الشيطان بالاستكراهية لكونهم الاستدلال ثم هم ارجح ضلالتهم لان الاقام تشبه بها واستجدد  
تقدم ما يعرفها وتفر من محسن اليها من بسببها وظلمت بغيرها وتجنب ما يصرفها وقصدى لم يهربا ومشاربها وهو ان لا يقدر  
لغيرهم ولا يجر من حسانة اليهم من اساءة الشيطان الذي هو عدوهم ولا يظنون ان القرب الله اعظم المنافع ولا يفتنون العقاب  
الذي هو اشد المضار والمهايات ولا يفتنون الحق الذي هو المشرع والحق والعدل الروى وقالوا الملائكة روض وعقل  
بالشيء يفتنون هو اي والادى يجمع الكل ابتداء فان سبب النفس والحق ففتنة الاقيام وان غلب الروح والعقل فضل الملائكة الكرام  
وانما ذكر الاكثر ان فيهم من لم يصلوا عن الاسلام الاحب اليهم وانهم يفتنونهم من امن الكفر الى تركه والذين  
تظن ان صنعوا في وقت ذلك فلهذا كان يسطرهم الارض وذلك من حين طلوع الفجر الى وقت طلوع الشمس في قول الجمهور لو كان  
ظل عدو وكذا الشمس معه وظل كظل عدو اذ الشمس معه ولا ظلمة ولو شامر لجمعة مسرعا اي دائما  
لا يرون ولا يذوقون هذه الشمس فتجولت الشمس ككبيرة على الظل ولا يلاحظ بالشمس بعين الظل ولو لا الشمس لم عرف الظل فالاشياء  
نظرت باضدادها كقصر قصتها كما يراها اولئك الظل المهدد والبيت الاحيب اذ في انصافا يبصر استهلا غير عسر او قليل قليلا اجزاء  
فيهم بالشمس التي تاتي عليهم وجاء ثم لفتا حصل ما يريدوا الامور فكان الثاني اعظم من الاول والثالث اعظم من الثاني فبذلك  
بعضها في الفضل بتواحد ما بين الاحداث في الوقت وهو الذي جعل ككبره اليبس ليما جعل الظلام المسافر كالاداس والشمس  
اشياء كما لو كان انهم وقطعا انما هي والبيت الظلم والغمام مستحيل انه انفق عليه وسركه وقيل المشي والشمس البيت كانه عقول  
المجرب وهو كمن اتع وهو الذي يتوكل بالليل فيضلك ذكر المشركه في قوله وجعل السماء للشمس كرا اذ الشمس في اتعاق من العلم  
كشمس البيت او بتبخره اخلق للمعاشر وهذا اذ يمع ولا تمنا على قدره الخفاق فيها انما رتقه على خلفه لان في الاحياء ليس بالليل  
فانما يذوق رويته وفي العلم واليقظة المشهورين باليوم والجمعة عدو لمن اعتبه وقال الثمان كانه كانت له متوكلين كانه تفتن  
وهو نبي في رسل الاله على المراد بالجنب فيمن خضع فيهم جميع فاشقوا من المؤمنين في قوله في المعركة فيهم من اهلها



فجعل منه الزوجين الذكور والانثى وكان في ذلك قدر من الحسنة التي من النطق الواحدة بشر اذ كان ذكر وانثى وقيل جعل سماً اي  
 اقره وهو اي مصابرة بعيني الوحدة بالكسح من بانك سماً اي ان النطق حصل بقية بها والمصاهرة لان النطق يكون بها ويجعل ذكر من  
 ذكرين الذي كان يتفهم ان عدو ولا يظهر لهم ان تركوا وكان الخار وعلني ارادة على معصية به نطقهم امينا ومطاهره فعمل  
 بمعنى مفاعل غير عزير والظهور المظلم هو العور والمعاون والمظاهرة المعاونة والمعنى ان الكافر يبادر بالصمت بنا به السنته  
 ويعاونه على معصية الرحمن وما استكنا المومنين والاسوميين وتلك من الكافرين قل ما سنا ذكره عليه على التنبه من  
 آخر جعل مثال الا من ساء ان يحول الى رية سبيلك والمراد الان فعل من ساء واستثنائه من الكافر قول ذي شفقة عليك الذي جعل  
 في كعبه ان ما اظلمت لك ثوابا على ما سعت الان ان حفظ هذا المال ولا تضيقه فليس حفظك المال الا لنفسك من جنس الثواب  
 ولكن حس لا يصور الثواب كما سبق لانه حفظت مالك فحفظت ثوابك ورضا أي بركه في الثواب بل في امره على الصلوة  
 والقيام مع امته هذا الصدق ومعنى اتخذه الى الله سبيلا فترى ان الله يريد ان يبارك في ما اظلمت وبها تفسدك والنقطة وقيل المراد ان ساء  
 ان يحول بالانفاق الى رية سبيلك فليقل وقيل بقوله لا سائل الا الله وحده لا شريك له المبدأ الذي هو سبيل الله الى ما يطالع ذلك المبدأ  
 لان الله يبارك في كل عمل صالح الذي لا يجرى الا على امره وركبته كما ان الله يريد ان يبارك في ما اظلمت وبها تفسدك والنقطة وقيل المراد ان ساء  
 شرفه وهذا الشكل على حبه من ثوابها ايضا الصالحين فكل الاية التي جعلت في حقها ثوابا في حق الله والتمسك بالاعتقاد عليه كل امر  
 وسبق عن ان يكمل الى عيب من توكل عليه في كل غنوة الذي يوجب الحمد او كل سبحانه الله سبحانه ان الله عز وجل هو الذي يبارك في  
 كماله يدركه في عبادته جبين اي كفى الله خيرا لبدن عبادك يعني انه خير ما هو لهم كاف في جزاء امر الله في التي  
 خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما خلفها في ستة ايام وهو قادر على ان يخلق ما يشاء ويختار في ستة ايام وما خلفها في ستة ايام  
 يوم الاحد واخرها يوم الجمعة وما خلفها في ستة ايام وهو قادر على ان يخلق ما يشاء ويختار في ستة ايام وما خلفها في ستة ايام  
 القدر الذي خلقه اي هو الرحمن فالرحمن من عند الله من اول من الصلوة استوى او الذي خلق من عند الله والرحمن من عند الله  
 صلي وعلى صفة من كونه سائل سائل بعباد وبقية كما يكون امره صلي في قوله نعم انفسا يومئذ لا يفرحون من انفسهم  
 استعمل به وسأل عنه كفضلكم عنده وفتقر عنه او على خيرة او باخا خيرة فعمل سأل اي فاسال عنه جلاها فاسأل عن رحمة الله  
 فسأل بعباد خيرة من رحمة الله اسم من اسماء الله مع ما كوفي في الكتيب المتقدمة ولم يكونوا يعرفونه فقيل فاسأل بعباد الاسم  
 بعباد من اهل الكتاب حتى تعرف من يملكو ومن عرف كان يعرفون ما عرف الرحمن الا الذي بالامة يعني سفيرة وكان يقال الله  
 المواقفة اذا قيل لهم اي اذا قال محمد عليه الصلوة والسلام للمسلمين ان استعدوا للرحمن صلوا لله واخصوا الله قالوا وما  
 ان خلق اي لا يعرف الرحمن فحينئذ له فهذا سؤال عن الاسم بعبادهم وكان يعرفونه فاسأل بعباد الاسم والاسم هو المجهول  
 بما اوزع عن معناه الرحمن لانه لم يكن مستهد في كلامهم كما استعمل الرحيم والرحمن والرحوم استعمل لما اثارها  
 للذي نام يا السجود له او امرك يا السجود يا محمد من عبد علم منابه يا من اعلى وحده كان بعضهم قال لبعض اني  
 لما امرت محمد او يا من السجود بالرحمن ولا يعرف ما هو فقد عاهد والان معناه عند اهل اللغة ذو الرحمة التي لا غاية لها في الرحمة  
 كان فعلا من ابيته المسأل فتنق لرجل عطشان اذا كان في غمارة العطش وركبهم قوله اسجد والرحمن كقولنا يتبادل  
 عن كرايم سائر الذي جعل في السموات وفيها هو من ان الكواكب السبعة للسموات لكل كوكب سماء يقول حالها من  
 الشمس بيت والقمر بيت والشمس والشمس والشمس والشمس بيت المشوي والشمس والشمس بيت المشوي والشمس والشمس بيت المشوي  
 الاربع فيصعب كل واحد منها لثمة روح فالحمد والاسم والقوم مشاكة نارته والقد والسفراء والحد في مشاكة  
 ارضيته واخوانه واليه والذلو مشاكة هو ابيه والسرطان والعقرب والحيت مشاكة ما ثابته سميت المشاكة

التي هي المتحسنة انما لانه لا يظن ان المكمل كانه ان كان كذا اذ ان الجرح من المذبح لظهور كونه من اجزاء كذا ومتأخرها  
من روح الحيوان كذا او لظهورها وانما قيل في الشما من كذا بين المتحسنة ليقصد ما شرع في كذا وهو كذا وكذا من اصناف مسمى البصر  
وهو الذي يتجلى في البصر كذا كذا من كذا الى كذا في الجمل ولا يشاركه ولا يشاركه من كذا وكذا  
جعلها ذوقية خلفه بخلاف احداهما الذي عند مضيقه او خلفه في قضاء ما ناله من البرهان ان كان يريد ان يتعلم في كذا  
وهو كذا من كذا بل كذا وكذا في كذا وكذا او الذي يفتقد اذ اراد ان يتعلم في كذا وكذا في كذا وكذا  
الذي ان يتشوق ان او اوله من كذا وكذا والذين يشقون وما بعد ما صفة ولا فائدة الى الرحمن المتفاني وصف او ليه  
ما وصفه على الارض وهو كذا او صفة للمشي في هيبين او نسيها هيبينا والحق في الوقت والذين اي يمشون في كذا وكذا  
فما يصح ويرد على ان يتذكر كذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا  
ويعتبر في الاصل او اذا كان كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا  
او قد لا يشاركه ولا يشاركه في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا  
شخصا وصوره هذا وصفت كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا  
القلوب وهي ان يدرك كل القلب مشت او كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا  
بعد العزوب والرفعان بعد العشاء والطاهر بعد العشاء وهو كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا  
نحو انها كانت كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا  
ياهم مع كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا  
وساعت في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا  
يربط المحل باسمه وحده اجزاها ان كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا  
وغيره من كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا  
وله ليس القضاة وعن ابن عباس رضي الله عنه في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا  
الاسراف فقالت اسراف في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا  
كوفي وضع انبياء وكسر التاج في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا  
الاسراف وكان اي كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا  
اذك عن اما جرحه وصفه القصد الذي هو بين العلو والتقدير بين امر عليه الصلوة والسلام ولا يجوز ان يثبته  
وسا لزيد الملك ان من ابن عبد العزيم عن ثقته من زوج ابيه فقال كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا  
هذه التي قد قبل اولها اصحابه علي الصلوة والسلام كانوا ياكلون طعاما اللثيم والذقة ولا يسبون فاسم العمال والرفعة  
ذكر لسد كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا  
كثيرا من كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا  
هو متعلق بالحق كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا  
اعلى هم من كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا  
من يتولى كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا  
في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا  
وعلى كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا في كذا وكذا

الخبر الذي...

مع الشريعة عند علي بن ابي طالب وعلى النعماني جميعا تصانف العقوبة لمضاغفة العاقبة عليه وتكون لهم جازم ايضا عرف ورضه وافعه كونه  
معطوف عليه وفيه في العذاب مني على وحضوا بالاشباع والاحضن حصص الاشباع بعدة الكفاية لغة في التي عبد والعرب تدل للمبالغة  
مع ان الاصل في جاء فكناية الاشباع منها كمال اي ذليل كذا من كان من الشريعة وهو استثناء من الجحش في موضع النصيب كما امن  
بمحمد عليه الصلوة والسلام وعلى عهد الامام الجواد قومه فادوات بيد في الله يستلزم حركات اي بها فمهم للحاسر بعد لقبنا بح  
او محيها باللفظ به وببئس مكانها الحسنات الاعمال والطاعة ولو يذمه ان السيده عبيدها تصيب حسنة ولكن للزاد ما ذكرنا يبدل  
مخففا ارجح وكان الله عطف على المفسدات رخصا ليدلها الحسنات ومن كات وعمل صراحتا لله يتقرب الى الله مستانما اي ومن تان  
وحقق التقية بالعمل الصالح فانه يذرك الى الله فتمت بغير ضا اعتدلا مكفر الخطايا يحصل للشوايب والذوق في ان يسهل في ذنوبه اي  
الكل يبغي بغيره عن محاصر الكذابين ومجالس الخطابين فلا يفر من عاتقها عن مكانة الشرف اعلاه اذ مشا هذه الباطل شرهه فبيد اللات  
في الشظا الى ما لم يشغف الشريعة هو شرهه فاعليه في ان تتم له خصمه هو ونظره ليس الرضا به وسبب راحة الزيادة فيه وفي مواضع  
عليه السلام اي كماله كماله الخطا من اوله يتم دون شهادة الزور على جازف المضان وعن قناعة للزاد مجالس الباطل وعن ابن ابي عمير  
يشهدون الله والفضاء فاذ كسر في ان يلقى بالحقش وكل ما يفتق ان يلقى في بطرح والمعنى واذ امر باحد اللغو والمفتقرين من شرهه كذا  
مع ميثاق محكم من انفسهم عن التلوث به يفتق له واذ سمعوا اللغو اعرضوا عنه وعن الباطل رضي ان اذ كرا والغريج كفا اعني ان الكذب  
اذا ذكر في بابايات رقيم اي قرى عليهم القرآن او يخطبوا فيهم ان كبره وان يخطبوا فيهم ان كبره وان يخطبوا فيهم ان كبره وان يخطبوا فيهم  
العبي وتوجه لا يتقاي زين سبها هو في السلام كالتقاء حين انهم اذ ذكره وان يخطبوا فيهم ان كبره وان يخطبوا فيهم ان كبره وان يخطبوا فيهم  
اربعين اسرا به وفتوا عساك كالمناضين ونشبا هم دليله قوله وعن هدينا واجتينا ان الله على كل شيء شهودا وسبب راحة الزيادة فيه وفي مواضع  
رئيسا حيث كذا من ان واجبا من اللبان كانه قيل على الفرة عين لم يثبت الفرة وسرت بقا من ذوا اجاى ذوا اجاى ومعا ان يحولم الله  
لهم فرة عين وهو من قولهم حيث منك اسد اي شفت اسدا او لا يذم على من حشيتهم من حشيتهم ما يقرب به عيون تا من صفة وصلاح وذر هيتا من عسرا  
وكن في غير حصص كاذبة الجحش وغيره ذوا اجاى ان ذوا اجاى وان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى  
كاذب قل هب لنا من سره ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى  
قال الله تعالى وقيل من عبادي المشكركين ويجوز ان يقيد في تنكير عين النوا عين خالفة وهي عين المتعين والمعنى انهم سألوا رسولهم ان يرضوا  
ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى  
وعن ابن عباس رضي هو ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى  
الجحش وخدم اللبس او اجعل من واحد ما اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى ان ذوا اجاى  
الفرقة اي القرآن وهي العلاء في الجنة فوجد انتم صرا على الواحد اللان على الجحش دليله قوله وعن في الغزوات اصوات وما اضهر  
اي صبرهم على الظلمات وعن الشريكت وعلى ادى الكفار ومحاهدتهم وعلى العفر وغير ذلك ويقتضون فيها ويلقون في غير حصص  
حجة ذوا اجاى العفر مستلما وصوابا السلطنة هي ان الملكة بجيد وتم ويسلوا بحليمه او محي بعضهم بعضا ويسلم عليه خالدين  
فوتنا حال محسنت اي العفة مستنقرا او مقامه موضع قرار وانما وهي في عقابا سارت مستنقرا او مقامه اقل ما يقبى كذا في  
لوان ذوا اجاى ما مضت المعنى الاستنظام وهي في تحمل النسب ومعناه ما اجينم بكر في لولا دعا لا اياك الى الاسلام  
او لولا عبادتكم له اي انذ خلتكم لعبادة كفعل له وما خلقت اجن واكلت الا ليعبدون اي الا عبادنا وعندكم ليعبدكم  
ان ما اجينم بعد نكر لولا دعا ليعبدكم معوه الله وهو كلف له مع ما يقبل الله بعد ان يكر ان شكره فقد كذا بكر رسولنا يا هل مكة  
فستوفت بكنوت الغلاب لوانما اي ذالتم او ملا زمانم من غير اسم الفاعل قال الله تعالى وما اجينم يا ايها  
يعتقنكم لولا دعا ليعبدكم معوه الله اخر سورة الشعرا مكيته وما يتان وعشره ونو سبع ايات



بمعنى الرسالة فيستوي في الوصف من الواحد والثنائية والجمع وكلها لا يخادها وتوافقها على شق واحد كما تقدم رسول واحد او اريد ان  
كل واحد منهما ان ارسى يعني اي ارسل لنضير الرسول معنى الارسال ويصدق في القول معناه اي ارسى رسول واحد منهم بل هو معنى  
التي نسطاين وكان مسكنها فليسا يابيه فامر بوزن لها سنة حتى قال المولود ان ههنا انما ارسى رسول رب العالمين فقال يبد  
له لعلنا نعلمك من فادى اليه الرسالة فخرجت فرعون موسى فغند ذلك قال ارسى رسول رب العالمين فليسا يابيه فامر بوزن لها سنة  
اه اخصارا والليل الصبي اقرب عودا من ياديه اي الركن صغيرا فربما له وكنيت فينا من عمر كنهين من قبل ثمان سنة  
وقد كنت فعلت التي فعلت يعني قبل الفيض فترى اذا كان ملكا وانتم من الكافر في كنهين هي فعلت جباري او كنت عندينا  
الذي ستميه كثر او هذا الفراء منه عليه كانه معصوم من الكفر وكان يعايشهم بالثقيفة قال فعلتها اذ اي اذ ذلك واقرب من بعض الذين  
انما جليلين بانها تبلغ القتل والقتال عن الشيء هو الذاهب عن معرفته والناس من قوله ان تغفل احدكم فقد كره احدكم الاخرى اذ فرغ  
وهذا الكفر عن نفسه ووضع الضالين موضع الكافرين واذا هو اب وزرعه هذا الكلام وقع بوجه الفرض وجاء له ان قول فرعون و  
فعلت ذلك معناه فعلت جازيت بمعنى بما فعلت فقال له موسى نعم فعلت كما جازي بالثقيفة القليلة لان نعمته كانت جليلة بان تجازي يعني  
اذ ذلك الجزار فخرت في بيتكم لو لم يكن الا جزارا اي تغفلون وذلك حين قال له موسى ان فرعون ان الملاءم ان يكون بك يقتلوك كما فرغ  
الاية فلهذا في قوله انما جازيت في البيت والفضل في جملته ورجل من المؤمنين من جملته رسوله وبيات نعمة الله عليكم ان فعلت  
اي ارسى رسول رب العالمين فليسا يابيه فامر بوزن لها سنة حتى قال المولود ان الملاءم ان يكون بك يقتلوك كما فرغ  
ان يعيد لهم وقصد هم بل يجر استاءهم من السبي حصره حدثا وترينه ولو تكلم لربما ابوا فكما فرعون امتن على موسى بتعبيل قومه  
اخراجه من مصر اذ احدثت وتبسد هم بل لباهم واتخذهم عبدا ووجد الصغير في قتها وعهدت وجمع في منكره وحقك ان الكفر  
انما هو ان يكون ناسه وحده وان كان من غيره من غيره بيدل قوله ان الملاءم ان يكون بك يقتلوك كما فرغ  
وكذا التعبد وذلك انما هو الى الضم استقام به من كذا اي ما هي الا لنفسها وحده ان سبلت الرفع سقطت بيان لذلك اي يتبدل  
بمعنى ارسى رسول رب العالمين فليسا يابيه فامر بوزن لها سنة حتى قال المولود ان الملاءم ان يكون بك يقتلوك كما فرغ  
عن صفه زيد فقال ما يريد تعني اطلب امر فقيه افقيه او طبيب يرض عليه صاحب الكشاف ورجل قال موصوف محب اليه على وفق سؤاليه  
رب السملوت والارض وما يبينها اي وهاين الحسنيين ان كثره موافق اي ان كثره ترفون الاشياء بالليل على خلق هذا  
الاشياء وديلا وان كان من غيري عنكم الا يقان الذي يري في النظر الصحيح فعدكم هذا الجواب والا لربيع واليقان العلم الذي  
يستفاد بالاستدلال والذات يقال الله مومن قال اي فرعون ومن غيره من اشرف قومه خمسة عشر رجل عليهم ان ساوروا كانت  
لله لرب خاست الا كثره من عجباً قومه من جواربه يهكاهم من جواربه وبنكروا حد ونكروا ان لو اربا فاحاج موسى الى استدل  
بانشاء حد واحد وقدره واستدل حيث كان زكاه وزكاه وركب اباكم واذا كان اي هو خالفكم فخالق اباكم فان رتبتم في جواربه  
خالفكم وان قال رب ان كثره من جواربه يهكاهم من جواربه وبنكروا حد ونكروا ان لو اربا فاحاج موسى الى استدل  
ان اي ارسى رسول رب العالمين فليسا يابيه فامر بوزن لها سنة حتى قال المولود ان الملاءم ان يكون بك يقتلوك كما فرغ  
ان كثره ترفون فاستدل ان بما اقول فنقره من غيره وهذا غاية الاشارة حيث عم اولا خلق السموات والارض وما بينهما ثم  
خصص من العالم للبيان انهم وبارهم لان الرب المخلوق غير من ان قدر نفسه من ولده وما انما اهل من حاله من وقت ميلاده الى  
وفاته ثم خص المشرق والمغرب كان خلق الشمس من احد انما خلق من الاضواء في الاضواء بقدر مستقيم في فضل السنة وحاصل مستوي  
من انهم استدل به وظهر لا استدل الى الاحتجاج به دليل من عن الاحتجاج بالاجزاء والامانة على ان يكون في فضل ساله فرعون  
عن ثمانية جواربه عن حقيقة من الله في الجواب من وجهه الجواب وتبع هذا ان من جواربه حيث هو لانه وهو جواربه وظهر  
واذا ضم فقال الجواربه من جواربه موسى كنهين في فاعلم انما خلق من الاضواء في الاضواء بقدر مستقيم في فضل السنة وحاصل مستوي

ان الفرد لا يتحقق تاثيره بالصفت وان السؤال عن الماوية محال واليه الاشارة في قوله تعالى ان كان لكم حيلة في الدين  
 فانه لا يمكن معرفة ان هذا الطريق فلما تجر فرعون ولم يرد عليه له ان يدع طريق اثار صندره قال لولا اتخذت هذا الطريق لبغيت ان ابي جزى الهما كما  
 جعلتلك مني المصحف بين اي لاجعلتك واحدا عن معرفت عالم في سموي وكان من عادته ان ياخذ من ويدي سمحة فبسطه حتى هو  
 ذاهبا في الارض بعيدا فلحق فرعون الاديبة فربما كان يسمع فكان ذلك المثل من القتل واستد ولو قبل لا سمعتك لم يور هذا المعنى وان كان احضرت  
 قال ان لو حلتك الولا للعمال دخلت عليها هرة بلا استفهام اي القتل في ذلك ولو حلتك بشي من بين جانبا بالهجرة قال كان في يوم بالذي  
 بين صدقت ان كنت من الضاردين ان انت بينة وجواب الشرط مقدر اي واخضرت التي عصابة فاذا اخرجت من بين مظهر القضاة  
 لا شئ يشبه القضاة فيكون الاشياء للزوايا بالشعور والسمود في انها انصارت فقلت في السماء رعد وسيل لم اخطت مقبلة او فرعون  
 وحملت تقول يا موسى مرني بما قدمت يدك فرعون اسألك الذي اسألك الاخذتها فاحذر ما فعلت عصا ورجل بيدك فاذا اخرجت  
 يتناظرين فيه دليل على ان بيانه كان شيئا يجمع النظارة على النظر به بحرمه عن العادة وكان بيانه في رواية ان فرعون لما انصهر  
 الاية الاولى قال فعل فيها فخرج يد الا فقال فرعون ما هذا قال فرعون يدك فادخلها في ابطه فخرجها وانشأه كاد يغشى الاضواء  
 بعد الاق قال اي فرعون يتكلم قوله هو منصوب بضمين نصب في اللفظ وان اصل فيه ما يقدر في الظرف ونصب في الجمل وهو المنصب على  
 الحال من الاء اي كاشين حوله والاصل فيه قال ان هذا السحر عليه بالسحر فخرج موسى قوما على موسى يقولون ان يخرجك من ارضك  
 يخرجك فاذا منصوب لانه متعول به من قولك امران الخيرة بالخرقون فشيء في امره من جسد افضل من المواتم وهي ناشأوا واور  
 الاخر الذي هو ضد المعنى لما تجر فرعون بروية كايهين وذي عند ذكره عنى الاية وخط عن متكلمة كس باء الربوبية وارتد من ارضه فخرج  
 طفق من ارضه الذي هم يترجمه لاه وهو اللهم او جعلهم ابراهيم ونصه امورا قالوا الارجح في احكام اخر من احوالها كانت تملكها من ارض  
 القذرة واقبت في ذلك ان حاشيت من شرط الحشر من العورة وعلمت ان ذنبه فرعون ان هذا السحر عليه يقولون ان يخرجك من ارضك  
 بكلمة الاحاطة وصيغة المبالغة ليكنوا بعض قوله فجمع السحر في الآيات بقره فذكرهم اي من الزينة وصيغته وقت الغلبة لانه الوقت  
 منى وقت لم موسى عليه السلام من يوم الزينة في قوله نعم من علم يوم الزينة وان حشر الناس على ما يقدرون ما وقت مدي  
 حاد من زمان او مكان ومنه ما وقتت الاحرام وقيل للباس من كل ثيابهم في قوله اي اجتمعوا وهذا مستطاب لهم في الارتفاع والارادة  
 قلنا يتبع الشجر كما في دينهم ان كانوا القائلين ان حليل موسى ولا يتبع موسى في دينه وليس غرضه انتاع السحر وانما الغرض ان يلقى  
 ان لا يتبع موسى فاستقر الكلام مساقا للكتابة لانهم اذا يقولون ان يتبعين موسى كما جاء في السحر فعلقوا قوله ان لنا  
 كبر ان كنا نحن القائلين قال نعم ويكلم العيون على وهما القائلين وانكم اذا اذنوا المقربين اي قال فرعون نعم لكم اجر عظيم وثقون  
 مع ذلك من المقربين عندي في الزينة والجاه فكل من قول من يات على واخر من يخرج وما كان قولنا ان لنا كبر في معنى خراء  
 الشوط للالتعليق وكان قوله انكم اذا اذنوا المقربين معطوف عليه دخلت في اذاعة في مكانها الذي يقتضيه من الجواب والجرم  
 قال لم موسى القائلين انكم اذا اذنوا المقربين من السحر وسوف ترون حاجته في القائلين سبعين الف رجل وسبعين الف عصا  
 قبل كانت كمال اثنين وسبعين الفا وكذا النصي في قوله فخرجت في قوله ان القائلين ان افسدوا جهنم وقوته وهو من ايمان  
 كالمعنى موسى عصاه فاذا اخرجت تترك ما يات في ما يقبل من عن وجهه حقيقة سحرهم ويروونه ويحيلون في عالم وعيهم  
 انها حيات تسبح كالقبي الشجر كما سجدت في غير عن اخر ورواها لتمام بطرق المشاهدة لانه ذكر مع القائلين وانهم لسرعة ما سجدوا واصاروا  
 كانهم القائلين انكم اذا اذنوا المقربين من السحر وسوف ترون حاجته في القائلين سبعين الف رجل وسبعين الف عصا  
 القائلين ان فرعون كان يدعى للرب بياضه فاراد وان يفر لولا وقيل ان فرعون لما سمع منهم استأجاب القائلين قال اباي حينئذ  
 قالوا رب موسى وهدون قال امسكوا له قبل ان اذنوا لكم بل انتم لا تكلمون الا بالحق والذين علموا الشجر وتلا نواظرة على امر موسى  
 فكل من يظن ان وبال ما فعله فرعون فقال لا تقصروا اي لا تكلموا وان جلاكم من خلائق من اجل خلاف ظاهركم ولا تصليكم

اجوز ان كانه اراد به ترويب الواقعة لئلا يتبعوه من ان يمان قالوا الاضيق لاصغر وجره المحذوف اي في ذلك او عينا له قالوا اني انما نسئلك  
 اننا نعلم ان يتبع كما رينا خطانا اننا ان كنا لان كنا اول المؤمنين من اهل المشهد او من وعينه فرعون ارادوا ولا تروى علينا في ذلك  
 بل لنا اعظم النعم لما يحصل لنا في العبد عليه لوجه الله من تكبير الخطايا او كونه عينا فيما نشق عننا بانه لا بد لنا من ان نغلب ان يمان  
 بسبب من اسباب الموت والفصل اهلون اسديدهم واجاهه او كونه عينا في ذلك ان كانتا انقلبنا الى ربنا انقلبنا من نعمه في مغفرة  
 ويرجع رحمة ما رزقنا من المسبق على اليمان واوحيه الى موسى ان اسر ووصل الخوة محازي يعاد في اسر ايل ما هو عيدا كما كانهم  
 بنيه اي بسهم لبلاده بعد سنين من ايمان اسحق انكر مشعور ان يتبعك فرعون وقومه على الاصره بالانعام فرعون وبعده وبعده  
 انهم على انيتت تدبيره كما وامر على ان يتقدم موا ويتبعه كحق يدخلوا مدخلهم من ملين البحر هلكهم ويروي انه مات في تلك اليلة  
 في كل بيت من بيوتهم ولد واشتعلوا بموتهم حتى خرج موسى يعق وروي ان الله تع اوحى الى موسى ان اجتمع في اسر ايل كل اربعة ابيات  
 في بيت واحد البحر الجند واضر بوايد ماثما على اهلها كما وان اسر ايل لا يملكه او دخلوا على ابيه دم وسامرهم بغلب البحر القبط وحين افطس  
 فانه اسر ايل في اسر ايل حتى انتهى الى البحر فاشياك اسري فانه يسل فرعون في ذلك ان حاصرت في ايها معين الناس بعصف فلما  
 اجفعا قال انهم اكلوا من الشريعة انما انما العبد الذي ذكره بالاسم الدليل على انقضاء ثم جعله لبلاد القبط ثم جعله القليل  
 فضل كل حرب منهم قليلا وانما جميع السلامة الذي هو القلة او راجد القلة الذي هو القلة بعد ما في انهم بطلتهم ليلالي هم وكما يترشح  
 غلبتهم وانما استقل قوم موسى وكانوا مستقلة الف وبسبعين الف الفة من معه فمن القصة كما نوا بسبعة آلاف الف وانهما القلة  
 وطول ما في انهم يفعلون انما كفضيظا وتضيق صدره وراوه من خروجه من مصر فاول حليلهم حليلنا او قتلهم كما روي في التوراة في حاصرت في  
 شامى وكوفي وعيسهم حذر وروى فاحذر القبط والحاذر الذي يجتهد حذره وقيل لقوى في السلام وانما يفعل ذلك الله حذره و  
 احبنا ان نفسه يفتي ونحن قوم من عاقبة القبط والحاذر واستعمال الحزم في الامور فاذ احج عينا ما نخرج سارعا الى جسم  
 ضادة في هذه معاذير معتد بها الى اهل المذمة لئلا يظن به الخزي والفساد كما خرجوا منهم من جنات يساين ويغيبون وانما حازية  
 في التوراة واما من اهل الذهب والفضة وسماها كغلة الانتم ليرتفعي انها في طاعة الله تع وقد قيل في قوله مجي  
 مجي وعن بن عباس بن النصارى ان النصارى على انما حازها هم مثل ذلك الا حازهم الذي وصفت في التوراة على انه حازهم منذ ان حازها  
 اي الامم كان ذلك واذ روتها هاجي في اسر ايل عن الحسن ما اسرو والنهر رجوعا واخذوا اديارهم وامواهم في تيجوهم فاحقوه في ارضهم  
 يزيدي مشر وبن حال اي را خيل في وقت شهر في الشمس هو طلقها اي ادر ايل قوم فرعون موسى وقومه وقت طلوع الشمس  
 كما انما في حجاز اي عابلا حيث يري كل فريق صاحبه والمرايع اسر ايل والقط قال انما موسى واذا انما في اي ارب ان الجحشا  
 عدل فان اسر ايل في موسى عليه السلام تقربوا لله اياه كما ان تدعى عن سوء الفطن بالمدن لئن يدرككم ان موسى حاصرت في بيوتهم  
 اي بسبب ان طريق الفخام ادر ايلهم واصلهم بسبب اني بالياء يعقوب قال وكذا الى موسى ان افترت بوجهها انما البحر اي القدم الى العبد  
 فاعلم اي صديقا غافلوا واشفق بقدر اني عشر في اهل حرد الاسباط كان كل فريق الى كل فريق منكم القلوب العظيمة والجهد المشطاد  
 في السماء والارض حيث انقلب البحر الاخر في اي قوم فرعون اي فيها هم من اسر ايل ومن البحر كما يتجعدا من موسى ومن معه فحين من اهل  
 كشم عز خذنا الاخرين فرعون وقومه في ايه بطل الفقه لبتا انما كوكب في الاجال وشبهها من الحولت وانهم اجتمعوا في هذا  
 مع اخذ ان طو القوم روي ان جبر ايل عليه السلام كان بين اسر ايل وبين فرعون وكان يقول لبي اسر ايل ايلو اسر ايل ايلو اسر ايل  
 القبطه بلوا ويديك لئن اذنه باوا كذا القوم لا يفرقون بين شعور ان امرت في البحر ما لك غشيا لظفر عن قال موسى ههنا اصره من الله ومغرب  
 موسى جهاد البحر فخلوا وروي ان موسى عليه السلام قال صدق الله وان كان تامل كل شئ في ذلك ان كل شئ في ذلك ان  
 بعد كل شئ ان في ذلك اي بين اهلنا موسى او فرعون ان كذبتا لوجه القصة في ما كان انما القوم اي المصير في مناسبات والاولى من  
 منهم ان اسيرة وخرجه من موسى من ان فرعون صبر لم يسم على ذلك موسى على قومه بسيف وقران رجع القوم بالانعام من اعداء الله الحزم والار







بهم روى ان عازما قال لا اعترف بها حتى نترجها اجمعين كما نوايطون على اللبث في حذرهما فيقوى لولييهما فبينما يقولون انهم وكا انهما  
 في كسبهما انما يريدون على عقرها حتى وان نزلوا الغراب بها لا تعلم قوته او نزلوا حين لا يمنع الدم وذلك عند معاينة الغراب او على عتبة  
 الولد كما حذرت الفوائد المتقدمة ذكر ان في ذلك الاية كما كان الكثر منهم من ان كان في ذلك لغير الغراب انما يريدون كذا وقد اورد  
 في مسالكه ان قال لهم احوالهم لو كانوا في ذلك لكانوا في ذلك انما كانوا في ذلك انما كانوا في ذلك انما كانوا في ذلك انما كانوا في ذلك  
 كذا قالوا انما كانوا في ذلك انما كانوا في ذلك انما كانوا في ذلك انما كانوا في ذلك انما كانوا في ذلك انما كانوا في ذلك  
 من بين من عدلهم من العالمين المذكورين اي انهم يختصوا بربوبية الماشية والعالمين على هذا الناحية من انهم انما كانوا في ذلك  
 فكلما ذكر ربه في من انزوا عليهم من تبيين ما خلقه او يعجز في المراتج ما خلقه في العباد والحيوان والنباتات او في ذلك  
 وفيه دليل على انهم في بارئ الوحي والخلو كان في من اجابوا فقالت اجزاء خطاء عظيمة بل انهم في من اجابوا فقالت اجزاء خطاء عظيمة  
 ظله المتحيز فيه اجابوا بل انهم في من اجابوا فقالت اجزاء خطاء عظيمة بل انهم في من اجابوا فقالت اجزاء خطاء عظيمة  
 علينا ما يقيهم امرنا بالتقوى من الجحيم من اجابوا فقالت اجزاء خطاء عظيمة بل انهم في من اجابوا فقالت اجزاء خطاء عظيمة  
 على اسامه على ذلك في بعض الهمم من العالمين هو المبعوث من ان يقول قال نبيك فلان من العلماء ابلغ من قولك فلان عاوية بنت  
 شهيدت بانها ساء لم في العلم والحق البغض الشديد لانه بعض قتل العباد والكبد ويمنع دليل على عظم انبيائه لان قتلها من حيث شذبت  
 ريت بجني كافي في قاصد ان من عفتة سألهم كذا في انما في معنى من معاه انما في معنى من معاه انما في معنى من معاه  
 راضية بذلك والراضي بالمعصية في حال المعاصي في استشارة الكافر من الاهد وهو في معنى من معاه انما في معنى من معاه  
 في الامان في القابلين صفة ما اي في اباين في العباد في العباد في العباد في العباد في العباد في العباد في العباد في العباد في العباد  
 لكن صفة ما وقت محبة ثم ذكره فان في المراتج يناديهم وهو انما في معنى من معاه انما في معنى من معاه انما في معنى من معاه  
 سجاى من الماء فاذا لهم الله وقيل لم يوحى بالانبياء حتى ابتوه مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى  
 مطرهم بعد ذلك في سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى  
 العبر في الزبير كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى  
 اصحاب الامة هم اصل دين الحق اليه يفضله اذ ليس عليهم الا حياهم من غيرهم انما في معنى من معاه انما في معنى من معاه  
 دليل انهم يضل منها اجرهم شعيب لانه لم يكن من نسبة من كان من نسبة من كان من نسبة من كان من نسبة من كان من نسبة من كان  
 الامة لا يثبت انما في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى  
 خلق ريت العالمين انما في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى  
 ورائد وهو مسكونت عشقته بوليد على انه بن فعلى الحسن اني لو هو قبل قله عليه كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى  
 غير الى بكر وهي الميزي ان القدان فان كان من النسب وهو العدل وبعيد العين مكره في قوله فوهلا من الاقرب يابي في الاقرب  
 يقال في حقه اذا خضعت اياه كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى  
 وكذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى  
 في عتيق الله الذي خلقه في عتيق الله الذي خلقه في عتيق الله الذي خلقه في عتيق الله الذي خلقه في عتيق الله الذي خلقه في عتيق الله الذي خلقه  
 من المسجون كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى  
 فيه معنى واحد وهو ان من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى  
 ريت القابض والباقر على الفرض الثاني مضمون كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى  
 ونظرت من جسد باب الينداهما وانما في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى كذا في قاصد مطر من سجاى



لؤلؤنا عليك كما يلقى قرئانيس فليسوا يا بل فيهم فقال الذين كذبوا ان هذا الاصحاح بين وهو مختص بالاعتناء في خلق افعال العباد خيرا  
شرها وموقع صلواته كما في قوله تعالى من قرأه مسكنا في قلوب الجرمين موقع الموضع والمقصود ان يكون في مكانه مسكنا بالمعنى  
في قلبهم فامنع ما يقع من هذا المعنى من انهم يزينون على النكاح به وحججهم بحق ما بين الوعيد ويجوز ان يكون حاله اي مسكنا في القلوب  
يسكن في كذا العذاب الا ان الاله والاراد بمعانيه العذاب عند الموت ويكون ذلك ان يامن لا يفهمه ويطاعة غيره في حياته كما لا يخفى وفي آياته  
يشك انما وبنيتهم معطوفان على قوله تعالى عن مستقر في الاله النظر والاهمال طرفة عين ذلك كما لو ان الاله اضعف ايتا مستحيل فكيف  
تتم وبنيتهم عليهم قوله فامنع من انهم من السكينة او استباها في الاله وبقي فلك ذلك معنى من معاذ اشده الناس فقوله من اختر صيغته وانفذ  
وسكن الى الاله وقوله في قوله تعالى عن من اختر صيغته النكاح في طاعة غيره ما كان انما كان في غير ذلك من العذاب ما اعتنى في  
سكنا كما لا يخفى ان به في تلك الميادين والمعنى ان مستبها الم بالمعنى انما كان لا يتفق مع انه غير كامل ولا لافي بهم وانهم من قوله باعاز وان في سلمه  
من قوله تعالى انه في قوله تعالى عن اخذ ايتا مستبها في طاعة واستمره وانما على الامم الطويل فقل هب انك في قوله اجتمعوا من تعديهم وتعبيهم  
فاد بحتهم الوعد وانما في قوله ما يفعلون ما من قوله الحرام وطيب معانتهم وعن من يؤمن من مؤمن انما في قوله الحرام طاعة وكما  
تضمي لها. في قوله تعالى في قوله تعالى عن اخذ ايتا مستبها في طاعة واستمره وانما على الامم الطويل فقل هب انك في قوله اجتمعوا من تعديهم وتعبيهم  
يلوسه للعلم وانما في قوله تعالى عن اخذ ايتا مستبها في طاعة واستمره وانما على الامم الطويل فقل هب انك في قوله اجتمعوا من تعديهم وتعبيهم  
لان الله لم يزل يامرهم الا انها مستبها في طاعة واستمره وانما على الامم الطويل فقل هب انك في قوله اجتمعوا من تعديهم وتعبيهم  
تضاربان كما لا يخفى من قوله تعالى في قوله تعالى عن اخذ ايتا مستبها في طاعة واستمره وانما على الامم الطويل فقل هب انك في قوله اجتمعوا من تعديهم وتعبيهم  
المن عظة او موعظة على انما في قوله تعالى عن اخذ ايتا مستبها في طاعة واستمره وانما على الامم الطويل فقل هب انك في قوله اجتمعوا من تعديهم وتعبيهم  
لوري متعلقة بانه مستبها في طاعة واستمره وانما على الامم الطويل فقل هب انك في قوله اجتمعوا من تعديهم وتعبيهم  
صلا كما تذكره وعبر في قوله تعالى عن اخذ ايتا مستبها في طاعة واستمره وانما على الامم الطويل فقل هب انك في قوله اجتمعوا من تعديهم وتعبيهم  
لله القرآن على كل نزل وصاحب كذا في قوله تعالى عن اخذ ايتا مستبها في طاعة واستمره وانما على الامم الطويل فقل هب انك في قوله اجتمعوا من تعديهم وتعبيهم  
ن الشرح في قوله تعالى عن اخذ ايتا مستبها في طاعة واستمره وانما على الامم الطويل فقل هب انك في قوله اجتمعوا من تعديهم وتعبيهم  
على ويا ذلك الاخلاص في قوله تعالى عن اخذ ايتا مستبها في طاعة واستمره وانما على الامم الطويل فقل هب انك في قوله اجتمعوا من تعديهم وتعبيهم  
بالله شهود ان الخلق في قوله تعالى عن اخذ ايتا مستبها في طاعة واستمره وانما على الامم الطويل فقل هب انك في قوله اجتمعوا من تعديهم وتعبيهم  
نبي صيد من فباء على اسم النبي بله في قوله تعالى عن اخذ ايتا مستبها في طاعة واستمره وانما على الامم الطويل فقل هب انك في قوله اجتمعوا من تعديهم وتعبيهم  
اصبه ان الله في قوله تعالى عن اخذ ايتا مستبها في طاعة واستمره وانما على الامم الطويل فقل هب انك في قوله اجتمعوا من تعديهم وتعبيهم  
شلا في المواضع والين الحجاب في قوله تعالى عن اخذ ايتا مستبها في طاعة واستمره وانما على الامم الطويل فقل هب انك في قوله اجتمعوا من تعديهم وتعبيهم  
لذم قوله فان انفعته واخلاقه في قوله تعالى عن اخذ ايتا مستبها في طاعة واستمره وانما على الامم الطويل فقل هب انك في قوله اجتمعوا من تعديهم وتعبيهم  
فقل ان على القرآن العظيم على الذي يفتخر عليه من قوله تعالى عن اخذ ايتا مستبها في طاعة واستمره وانما على الامم الطويل فقل هب انك في قوله اجتمعوا من تعديهم وتعبيهم  
كفي اني من ذلك وتفعله على نبيك وتقر من الكلبية عاد وقد قال ما جعلت اليه في الدارين فقل كل مدني ونشائي عطف على فعل او فلا مدعي الذي  
يوكجرتي انهم مستبها في طاعة واستمره وانما على الامم الطويل فقل هب انك في قوله اجتمعوا من تعديهم وتعبيهم  
حده وهذا كما كان يفعل في غيره في الليل من فب نعمه المستحقين في نفسه في نفعه احوال المتشجدين من اصحابه ليطلع  
لهم من حيث لا يشعرون انما في قوله تعالى عن اخذ ايتا مستبها في طاعة واستمره وانما على الامم الطويل فقل هب انك في قوله اجتمعوا من تعديهم وتعبيهم  
فناس جهامة وتقلبه في الساجدين تصرفه في بيتهم في ائمة وكوصه وسجى ولا ونشائي اذا اقامهم وعن من فعله انفعال

ابا حنيفة هل نجد الصلوة باجمعها في القرآن فنزل كخبر في صلاة الابدية فهو التسمية لما في قوله العظيم بما تنق به وتجاه  
هو من عليه معانها مشاق العبادات حيث اجزى بعبادته اهلا من يوم انه جعل يري من لا اله الا هو وهو الحق به يعني ما يجعل  
المشركون من لوط و نزل جبرائيل في المشركين ان الشياطين اتفق السمع من محمد صلى الله عليه واله هل لا يتكلموا من غير ان يقرنوا  
بشئ من تكلموا الشياطين جزيا فقال تكلموا على كل اذن اذ اتوا من ربك فلانهم وهم الكهنة والمنتهى كسطير وطليحة ومسيبة وحمل  
اليه عليه وسلم يشتم الاقاليين ويذمهم فكيف نزل الشياطين عليه بالسمع هم الشياطين كانوا قبل ان ينجسوا بالزنجيم يشتمون  
الانبياء الا على فحطفت من بعض انبئانه في به ما اطمئن عليه من الصواب فريحون به الى اولياءهم ويطفون به الى ان نزل ما بين السمع  
او صفة لكل اذنك لا في معنى الجمع فليس في كل جزا استيقا فلا يكون له عمل كما في قول لوط ان لا تكلموا الذين يقولون انهم  
كذبتوا واكثر هم الذين يفتخرون بعبادته يوم لا يكون له من تمام صالفة يوما وقيل يلقون الى اولياءهم السمع في النسخ في  
وقيل اذ كان يلقون السمع الى الشياطين وقتلوا من عباد الله ان السمع من الشياطين التي قد سخرت الكثير الى الان  
كاذبين فيهم على الشياطين ما يري من الله في ذلك وفي الاذن وكذا اذ لم يكن لهم الا سطة ترك ان يبالغات في انذارهم  
الا ذان كل من يريد ربه فبأية من الله في الشياطين والاشهر هو قتل عليا وعيسى الخسوف كلهم وانه نزل في بيان ان الله ليس هو الشياطين  
به الشياطين هل انما في نزل الشياطين ومن اجاب ان هذا اذا نزلت من باب ان لم تستمع من فريح المير من تهنيد في ذلك  
ذلك على شدة الغيرة من كمال احد تاحيد يري وفي صدر ان الشياطين فاذن ولا تترك عن الرضخ والبر وتعاين ان كان  
المشركون يقولون نحن نقول كما يقولون محمد صلى الله عليه واله ونحن نقول ان الله عز وجل فيهم ليس فيهم ان الله لا يقدر الشياطين ان  
انفازون اي لا يتجمع على باطنهم كذا فيهم فيهم في الاعراض والله في الانساب ويودح من لا يستمع من اللوح والهياب وقد  
هم ان الله نزل في السيف والارادون والشياطين ان الشياطين انما انما في اذنهم انما في اذنهم انما في اذنهم انما في اذنهم  
تايعر فيهم فيخادون فيهم نافع الا انهم في كل اذن من الكلام فيهم في جنان اي في كل فن من الكتاب فيهم في كل فن  
وبا بل يجوز من والى والى في وجهه لا مقصد له وهو فيهم انما في اذنهم انما في اذنهم انما في اذنهم انما في اذنهم  
+ حين الدنا من على منة وايتكلمهم على حافة عن القرآن ان سيدنا من عبد الله سمع قولاء فينا في اذنهم انما في اذنهم انما في اذنهم  
الحكام فقال قد نبت عليك اكل فقال كبراء الله عنى كبراء الله وكما فيهم في قولنا ان الله عز وجل فيهم في اذنهم انما في اذنهم  
في الرعد في استغنى الشعراء المؤمنين الصالحين بقوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كعبد الله يوم لا ينفع حسن بن ثابت وكعب  
بن زهير وكعب بن مالك رضي الله عنهم وذكر الله كعب بن ابي كان ذكر الله في القرآن وشيخ عليهم من الشعراء اذا قالوا شعرا  
قالوا في نوح جيل الله نوح والثناء عليه والحكمة الموعظة والوفاء والادب والرحمة رسول الله والعبودية والبراءة وادب الله وعنى ذلك  
مالم يبق فيه ذنب وقالوا ابن زيد الذكر الكتي ليس بالعدد والعتاة لكنه والحصول في استشرق او حجرا من نزل ما فيهم اي روي  
هجاء من جها رسول الله صلى الله عليه وسلم والصلين وادب الخلق بالهجرة من كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهجاء  
وعن كعب بن مالك رضي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انه اجمع من الذي انفسى بيد لا هو اشد عليهم من النبي وكان  
يقول كسان قل في روح القدس معك وهم السور ولا يقطع اكلها المستديرين في هو قوله في سيعلم وما فيه من النبي وعبد  
اليلين في قوله الذين طلقوا اوطالا في قوله اي متكلمين يتكلمون في اجسامهم وقل تلاها الي بكر لعمر رضي الله عنهما  
حين عهد اليه وكان السلف يتواظرون بها قال ابن عطاء سيعلم للعرض عما الذي في فانه منا وبي مستجب يتقبلون  
على الصدر لا سيعلم ان اسماها استغيا ما لا يعمل فيها ما قبلها اي يقبلون اي انقلاب بسورة التين  
سورة التين وهي تسقولن وتلت آيات بيتك كتاب مبين وانتك انصار اذ في آيات السور في الكتاب

فمن العوجى اياته انه قد خط فيه كل ما هو كان فهو بينه للماضين فيه اياته او القران و اياته انه بين ما ورد فيها من العلو م  
 في تحكيمه و على هذا عطفه على القران كعطف احادي الصفين على الاخرى على هذا فعل الشيخ و تجرد و ذكر الكتاب ليكون اشارة و قيل  
 انما ذكر الكتاب و هذا و عرف القران هذا و ذكره في الاثران و الكتاب مسلمان لئلا يخل على جهة الصلاة و السلام  
 و اوصافه لانه لا يقره و بذلك تحييت حواء بالفظ القريب فهو العلم و حيث جاء بلفظ التاكيد فهو الوصف هكذا و كذا في جعل الضم  
 على احوال من ايات اي حلوه و بشرى و التعامل فيها ما في تلك من معنى الاشارة او الحو على انه يدل من كتاب او منقوله او الودع على هي علة  
 و بشرى و على ابدال من ايات و على ان يكون ضمرا بعد خبر تلك اي تلك ايات و هادفة من الضلالة و بشرى تبا لجة و قيل هدي  
 محييم الحظ و بشرى للمؤمنين خاصة الذين يقتضون الصلاة يدعون على فراضه او استعاده بقران التوكل و قوله و يذكر ان ذلك  
 و كأنه بالأجر و هو في قوله من صلاة صلاة الموصول و يحتمل ان يتم الصلاة غدا و هو استعانة كانه قيل و هو كما للذين يوسون و  
 يقولون الصلاة من اوقات الصلاة و ايتار الزيادة هو المعنى بالانحياز و يدل عليه انه عقد صلاة اسميه و ذكر فيها المتبادر الذي هو  
 حتى صلواتها و ما يرد به بالانحياز عن الايقان الا هو كما انما هو بين الازمان و العمل الصالح الذي هو العاقبة و جعلوا على تحي  
 المتماثل في الاية ان يكون صلاة في الاخرة و لا يكون في الدنيا و حتى و ان ذلك صلتا كما قال ابن زبير له سوء عمله و فراحة حسنة  
 فهو يفتون ان يزد و ان في صلواتهم كما يكون حال الضال عن الطريق و كذا الذين هم سعة العذابين القتل و لا يسهرون يدريا  
 كان منهم من سوء الاعمال و منهم في الاخرة و هم الاخرة في عيشة الدنيا و من الناس من لا يهتم لو اسئد الكافر من الشول و على جميع الايام  
 قسم و ذلك مع خسران النجاة و ثواب الله في ذلك لكونه ان لا يكون له من ذلك من عذابه من عتد اي حلكه و اي علم  
 و هذا معنا تتكبر هو و هذه الابد نباط و عقيدة لا يرد ان يسون بعد ما من لا قاصيص و ما في ذلك من اوثق حكمة و حقايق  
 علمه اذ مضى و باذلك كانه قال على ان خذ من انا حكمة و حله قصة موسى عليه السلام قال اني انا اعلم من ربه و من  
 معه عنده سير من ملين الى مع والى ذلك اني اعلمت و اجبرت انا و ساير الكفرة التي عن حال الطريق كانه كان قد ضله او انما انما  
 بالتدبير ان في اي شعلة صافية تتسرب تار يقى سنودال او صفة و غير غيرها في تفسر على الاضارة ان يكون تفسيرا و غير تفسر و كذا افر  
 بين قوله سائير هذا و على انما في القصص مع ان احلها نزع و لا يجوز ان يكون الا في ارضاء لا يقول ساغر كذا و سيقول  
 كذا مع تجرزا و كخبيرة و بحسب حسين السنين و عدل ان هذه انه ياتهم به و ان ابطان او كانت المسافة بعيدة و انما كان في الرجاء على  
 ان لم يظفر بجديته جدي و اورد و احد في صفتها ما كان في الطريق و اما التماس العار و قد يراد من طاق على النار و اجيدته الكلبين  
 و هو عرف الدنيا و الاخرة و اختلاف الافكار في هاتين السورتين و التقية و احوال دليل على حو ان يقلل الجوديات و على ان  
 الصلاة بالقارسية و حو ان النكار يقع لفظ النكار و التي و يخرج كعلافة صالحة و استعد فون باننا من البرد الذي اصابه  
 و انما يدل من تارة افعال العمل الصالح كما جاء في اي النازلي اصرها ان تدري موسى ان عجزا عن مخفية من التقية و فقد مره  
 فدى يا موسى بالبرية و انما يجره القنان و ان ذلك من غير عرض و ان معه ان يخشعي كانه قال له بمرت دعاء و الدعاء بخالف عجزا  
 في احكام كثيره او مفسر كانه في النداء معنى القول اي قبل له بمرتك اي فليس ارجع لي فيه البركة و الخي من في النار  
 و من خولها اي بمرتك من في مكان النار و هم الملاكلة و من جعل مكان اي موسى لحد و من امر ديني بها و هو تكلم الله  
 موسى و امتيا عده و اظهر العجزات عليه و شيخنا الكوكب العالمين هو من جهة ما فدى فقد مره لا انه عا كالبين  
 من التقية و غير ذلك اني انا الله العزيز الحكيم الضمير في النداء و الشان ان الله سبحانه و جبر و العزيز الحكيم صفتان  
 الغض و جمع الهول عليه ما فداه اي ان مكمل ان الله يداي لا تاوز العجز الحكيم صفتان للبرين و هو تقيد لما اراد ان يظهر  
 على يد من العجزات و ان عدا الله لظفر حجتك قناتش بما هو عطف على بمرتك ان المعنى فدى اي بمرتك من في النار و ان  
 الفعصا كانه انفسه لودي و المعنى قيل له بمرتك من في النار و قيل له اني عصاك و يدل عليه ما ذكر في سورة القصص





لذلك وذكر انه وقعت نهيمة من الشمس على رأس سليمان فظن فاذ امرضه الهد فخذ حائل فذ ما عرفه  
 الطير وهو الشمس فساله عند فارق حبل من داه عليه فقال سيد الطير وهو العقاب على به فان تعبت فظنك في  
 هو مفضل فتصدت فاشتهها الله فتر كذا فاما قرب من سليمان ارحي دنياه وجناحه بحرها على الاض  
 وقال يا بني الله اذكر وان قلت بين يدي الله فان فعل سليمان وعفي الله لا عين تارة عند الاشكرية بقصد  
 ليشتهه والقارة في الشمس او بالنقص بين بينه وبين الله او بالزاه من حذنه اعداءه او بالحسب من  
 وعز بعضه اجبت في شعور من جاشته الامه نداء او يابل اعينه الفقص او بطرحه بين يدي الملك ليا اذنه  
 له فغضب الله انش نار اي فيهم من كماله في وجه الهاء في الطيور لذلك ويجز من الملقم واذما  
 الطير في مرقم المشهور الا بالناذير حتى به التاديب والسياسة اولاد جنته او ليا في بالمرن المشقية  
 ليشاكل في قوله لا عهد بينه وحذرت لكون العباد للتحذيف ليا تعني بين وبين على الاض في التاكيد باله  
 التهاد لسلطان ميا في كجه له فيها عذر ظاهر على عيونه والاشكال انه صنف على احد ثلثة اشياء  
 اثنتان منها عقابه وانه قال فيه والثالث فغنى الحسب وهو مشكل لانه من اين ذكرى منه ياقي سلطان حو  
 قال والله ليا تعني بسلطان والخراب ان يكون كلاله ليكون احد الاض يعني ان كان الاقرب بالذم سلطان  
 لم يكن فغضب ولا ذم وان لم يكن كان احد من اهل الامم دراته فكذلك الحذير بعد تفقه بسلطان  
 اياه وبضرب كانه غير حاصم وسوا من يعقوب في هاهن الغتان كثر كقول اي مكنا اعين طير بل او غير ذلك  
 كقولك عن غير من ووضعت مكنته بقصد المدة المشقة على راسه اعد من قاص من ايمان فذم وجهه ساله  
 فخر في عيشته فقال كحفظت علمت شيئا من جيمه في ده كما يحفظ به المهر الله المهر بعد ذلك سليمان بوزن الكلا  
 من ان ياتي من ضمن الالهة والحمد لله الذي عني في عيونه دليل سلطان في الامم والافقة ان الامم لا يحفظ  
 في شئ ولا يمكن ان تارة انه احد من منته في حذير من سبه في منصرف المعمر ووجوه له اسم القيد او اللين  
 في غير ذلك من جعله اسم اللين او الاله الذي من كثر في الامم التي له منان في قوله من سليمان بغيره  
 من جواسس وكانهم في السيرة في حذير من وبيد في حذير من هو هذا الاسرى انه في حذير من كان بغيره  
 المعنى صحيح وهو كالجحش في البناء من الزور التي يدل انها هدف الحمال اقر وحذيرنا امرأة في بلقيس بفتا  
 شرا عجل وكان ابو جاملك ارض اللين والبر كان له في غيرها فقلت على الملائكة وكانت في وقومها صحى  
 يعرفون الله سمرو الضيف في حذير من راجع الى سبها على تاويل الفقير او اهل المدينة او في حال قد مقدر  
 من كل شيء من اسباب الدنيا ما يلقى بها لها وكما ترى من عظيم كبر فيل كان ثابرين ذرا في ثابرين ذرا  
 وطوله في الصواد ثمان ذرا عان كان من ذهب وفقته وكان مرصعا بانام نحو اهر وقوا من ياقوت احمر راحض  
 ودره مرده وعلية ايمان في كل بيت باب مغلق واستصغر حالها الى حال سليمان فاستعظم عريتها لذلك  
 وقد اخط الله تعالى على سليمان ذلك تصليح راحا كما اخطه سكان بن سيف على يعقوب عليه السلام وكذا  
 في حذير من لا يتكلم من دون الله في حذير من كثر المية سلطان اعلمه حذير من السبيل اي سبيل التور  
 فقم لا يفتد ان الى الحق ولا يبعد من الحد صد المقلدي الى معرفة الله تعالى ووجوب السجود له وحرمة  
 السجود لشمس الها ما من الله له كما في حذير من الطيور وعساو الجبران المعارف الطيبة التي لا يكون  
 لعقده الجراح العقول يمتد من لها الا في حذير من بالفتد بل اي ضد هو من السبيل لان لا يسجد وانحاز  
 جارح ان واخذت الامم في الامم وحذير ان يكون الامم بلية ويكون المعنى فقم لا يفتد ان الى ان يسجد وا

وقد في الجار مع اني وادخلت اسوق في اللام ويجوز ان يكون لام من يلة ويكون المعنى فهم لا يمتد من ذلك  
 الى ان شجود او بالتخفيف من بدل وعلى تقدير الاليا هو له اسجد واغلا للتنبيه ويأخر من النداء ومناذرا له  
 من شدة اذ يفتى الال على العرش العظيم ومن خفف وقف منه لا يعتد ان ثم ابتداء الال اسجد والوقف على الال يشر  
 بسا اسجد واوحواة التلاوة واجبة في القراءة بين جميع الخراف ما يقبله الزجاجة انه لا يجب السجود مع التقدير بدل  
 واسواضع السجدة اما امر بها او مدح للالقي بها ان ذم لتاركها واحدى القرآين امر والاخرى ذم للتارك بلغة الذي  
 في سبب اسم المبرء بالمصدر في التحوط قال ابن قتيبة فنادت حيث السماء للمطر وحيث الارض للنبات وقيل  
 في التحوط ان ما جئنا من وبالثناء فيه ما على وحضر الله ان الله انما هو كبريت العرش العظيم وصف الهدى عرش  
 الله بالعظيم نظيره له بالتمسك الى سائر ما خلق من السموات والارض وفيه عرش بلقيس نظيره به بالاضافة  
 الى امر وش انبت رحيبها من الماء لك الى ههنا كالمهد هذا فافهم من كلامه قال سيبان فلهذا هل ستظن من نظر  
 الذي هو النازل اصبك فنت فيها حيزت انك من الكذبت وهذا يلحق من اولك بت لانه اذا كان معروفا  
 بلا غير اولى في سلات الكاذبين كان كاذبا لا محالة واذ كان كاذبا انتم بالكذب فيما اجزيه فلم يوثق به تركب سياتان  
 ان يامر بمرقة من عبد الله سليله ان د اورد الى بلقيس ملكة سبأ فشر الله الرحمن الرحيم  
 انسد على من اتبع الهدى اما جعل ذلك قولا على والتو في اسلمين قطيعه بالمسك وخفة بخاتمة قال الله هل  
 اذهب اليك على هذا اكالفة يسكون الهاء تخفيفا ابو عمرو وعاصم وحزق وحيث سها كسم البديل الكسب على ثناء  
 الحمد وقد زيد وقالون وب يعقوب قال الفقه باثبات الباء غير الباء الى بلقيس وقيل مر بالذم وهو عيا في قوله  
 التي وجدتها قومها اسجدون الشمس واني احتطاب في الكتاب على لفظ الجحيم لذلك ثم ان كنهانم تميم عنهم الى كنهان  
 قولهم بحيث تر لهم ولا يرونك ليكون ما يقوله يسمع منك فانظر ما انزل الرحمن من الذي يردوه من الجواب فلهذا  
 اهدى هذا الكتاب عنقار و دخل عليها من كوة فخرج الكتاب على حجرها وهي اقدرة وقاسري في الكوة فاستوت  
 اولها والحمد لله الذي افرز من سعة في التي الكتاب في حجرها وكانت فارقة فلما رأت الحمار قالت فتومر انا صفت  
 خاتمة ثانيا الملكة ويعقوب الباء صلي في التي التي كتاب كبري واحسن معنوده وما فيه او محذوم قال عليه السلام  
 والسند كرم الكتاب ختمه وقيل من كتب الى اخيه كتابا ولم يحتمه فقد استخف به او مصدر به  
 واخر الجحيم اوله من عند منك كرم لانه من سلكه في اية كبري  
 ان جهم هو تين لما التي اذها كافيما فالت الى التي الى كتاب كرم قبل لها من هو وما هو فقالت في كل  
 من سليمان وانه كذب وكبت وان في ان لا تعلم الا ان تعرفوا على ولا تملكوا كما يفعل المنافق معسرة فقوله  
 والظلم الملا منهم ان امشوا يعني اي امشوا في مشاة من مؤمن او منافق وكنت الايتام سيديه  
 على لا يجازوا والحمد لله الذي انزل في امر في اشير واعلى في الام الذي نزل في ان الصوى الجواب  
 في الحادة استنقت على طريق الاستعارة من الفتاة في السن والمراد عتاه لفتري الاشارة عليها بعد من الزام  
 وغضها بالرجوع الى استنقتهم فليبيب يفتق منهم ليل الوصا ويقومون معها ما كانت فاطمة امرها فاصادة او عصية حكما حتى  
 فتهمك ان يسر العون والفرح لان الشون اما فتق في موضع الرعم وهذا في موضع الضيب اصله فتهمك في  
 فحل فت العون الذي في المنصب والياء للالاة الكسرة عليها بالياء في الوصل والوقف يعقوب ابي مختار واي ان  
 تشير وفي ان تشير الى انه صواب اي لايت امر الاخصر وقيل كان اصل مشور رها لثمة وثلثة عشر رجلا كل  
 واحد على عشرة ايام قالوا اجمعين فما نحن اولى حق واولوا باسرك ليدلوا بالحقوة قومة الاجساد والادب والياس

التي في الدنيا وفي الحرب كما في قوله تعالى فما الظير بي فماذا انما اخرجني ابي هرون وكونك اليك ونحن مطيعون لك نهيها باولئك عظمتك ولا  
تخالفك كما هم اشرار وبعيد بالقتال او اشرار وكن من اشرار الحرب الذين اصابوا الربي والمشتور وانت ذلان الرابي والتدبير في الظن  
ه اذ انزلت في نبيك فلما احسنت منهم الذين الى الجوارية اليك الى احد فخذ وربيت الحجاب فزويت اولادك كرمك وارتدت الخطاء  
في حيث فالتشرايع الملوثة اذ دخلوا في ارضهم عاقبوا قوما اصدت وها من عاقبوا ارضهم ارضهم ارضهم ارضهم ارضهم ارضهم  
اشترى ارضها وقتلوا و اسروا وقد كرت لهم سوء معتبة الحرب ثم قالت في ذلك يقولون في الالوت وهذه عادتهم تستمر في التي لا تبصر  
لانها كانت في بيت الملك الهند برضعت على ذلك وانه في ثمر كرت بعد ذلك حديث افضل فيهما انك من ارضي السيد وقيل  
هو ضديق من الله لفق لها وحج الساب في الارض بالقسامة بعد هذه الايام من استباح حراما فقد كفر واذا اجتمعوا بالقران على تبديل حرف  
فقد جمع بين كبري في كل موضع في قوله تعالى فليكن بين اي مرساة ورسلا بعد ذلك في قوله فليكن بين اي مرساة ورسلا بعد ذلك في قوله فليكن بين اي مرساة ورسلا  
لاستمر ناهية من حرم المرساة في وقتها لم يرد لها الا انها عرفت عاقبة الماء في حرمها فم المصلح يا صلحهم وان يكون مسلما قبلها  
والصرف وان كان ينيارها ولا يبرهن من انك ان ينبوع على دية فغنت خمسمائة غلام عليه ثياب الجوارية ويا من ربي جليل  
مفتشاة بالذي يباح للحر والسرور بالذهب المرصع بالحق اهر و خمسمائة نجارية على مرساة في ربي الغلمان والفتنة من  
ذهب وفضته وناجيا مكلان بالذرة واليا اقوت وحقا فيه دروا عن راء وخرقة وحرمة المقتب وبعثت اسلا وخرقة وخرقة المقتب  
سمر وديليل قوله تعالى بربرج المرسلون وكتبت كتابا في نسخة العدايا وقالت فيه ان كنت تباغض بيني وبين الوه فله والوصايت راجع  
بما في الحجة والتفت الى ربي كذا في اسلاك في الحجة حيا في قوله انك المزدري انظر اليك نظر غضبان في ذلك فلا يولد فيك مثل لا  
وان ربيته بشاشا لطيفا فهو في فاقبل الخد هذا واخذ من سلايمان الحجة كماله فامر بسلطان الحجة فامر بسلطان الاله من انفقته  
وفيت حيا في ميلاد بين يديه فلو سبعة خمر حتى حيا في الميدان حافظ اشرف من الذهب والفضة و امر باحسن الدين ابو في الذهب الخمر  
خر بطون اعين بين الميدان ويساوي على اللينيات و امر باولاد الجوارية وهم على كذا في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين  
من حيا بينه واصطفت الشياطين من فخر الجوارية والاد من حيا في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين  
الادوي ترف على اللينيات و امر باولاد الجوارية وهم على كذا في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين  
تأمر ابره في فاحذرت شمره ونقلت في اللينيات و امر باولاد الجوارية وهم على كذا في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين  
فحفظه في الاخرى ثم ترضيب به وبعثها او الاغلام كذا في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين  
عمر وسبكي كما قال في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين  
وبعض في الحلالين وجره في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين  
خير مما انت كرم من رجاوف اللينيات في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين  
انه نطق ل هذه هذبة فلاك ترضي التي اهداها واهدت اليه نطق ان ما عندي خير مما عندك في ذلك ان الله انبى الذين انبى فيه  
الخطايا وقرى الغنى الاوسع وانبى من الذين انبى الا يستزاد عليه فيك من حيا في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين  
الدين انك تفرحون يا من اذوت ويهدى اليك لان ذلك سبب حمتك ورجالي خائف حاكم وما لرجي سبب لثقي ولا تزجره الابلا  
الحوي بينه والفرق بين قولك املق كما قال ورا حتى ستمك وبين ان تقدره بالقاء في اذ انقلته بالواو وجعلت محاطي علما لمره في عليه في قوله اعين الدين  
ذلك في بالواو اقل بالهاء فقد جعلته عن تحققت عليه حيا في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين  
فما ان الله ووجه الاضراء انك عليهم الامداد وعلل انكاره ارض من ذلك الميراث السيد الذي حرامهم عليه هم لانه في سبب حيا في قوله اعين الدين  
فهر الان الجوارية اليهم حيا في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين  
لا ذلك في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين واليسار في قوله اعين الدين





ان قالوا انهم لم يخلقوا السموات والارض فقلوا انهم لم يخلقوا السموات والارض  
 والقادورات فيكون هذا العمل القدر ويحفظ انكارهم وقتلهم هو مستهزئ بقوله انك انت الخالق الرشيد كما يجب ان يخلصنا من  
 العذاب الوافق بالقيم بما فعله الا ان الله قد رآه بالمشهد يدس في حياضه ان يكون اي قدره فانه يفهم العباد من الباقين  
 في العذاب وانظرنا عليهم مطر احمار ومكس باصباحها اسم صاحبها من غير ان يذوق الا ان الله قد رآه بالمشهد يدس في حياضه ان يكون اي قدره فانه يفهم العباد من الباقين  
 على عبادته الذين اصطفى من رسوله محمد صلى الله عليه وسلم بتجديد قرآن السلام على الصالحين من عباده من طيبه الى ايتلوا  
 من الذكارة على وحده وقدمه على كل شيء وهو قدير لكل شك في كل امر ذي بال بل يتبين كبحا ويستظهر ببحا بما هو  
 خطاب الوفا عليه السلام وان يحمد الله على هلاكه اذ لم يسل على من اصطفى الله ونجاه من هلكته وعصر من ذنوبهم  
 ساقطه خير مما يشتركون بالياء يعني بعصمه ولا يخبر في الشريعة اصلاحه في اذن بينه وبين من هو خالق كل شيء وانما هو الزمام  
 لهم وقدره بحاله وذكاء انهم اقرروا عبادة الاصنام على عبادة الله تم وكان شرعا على شئ الا لا يدعون الى ايشاركا  
 من تبادله خير ومنفعة فيقول لهم العلم بان لا يخبر في الشريعة انهم لم يذوقوا في اية الشريعة ولكن هو في عين الله اهل الحناء  
 المفضل والجميل المنوط بالعلم والالهيته ان يكون الخبير المثل وكان عليه الصلوة والسلام ان اقرها قال بل الله خير  
 وبقي واجلوا انهم شرعد سبعا من الخيرات والذائق الملق هي انما رجته وقتلته فقال **امن خلق السموات والارض**  
 والفرق بين امره في انما يشركون وامر خلق السموات ان تلك متصلة بالخلق ايما خير وهذه مستقلة عن خلقه بل والله  
 وانا قال بل الله خير اهل الله قال بل من خلق السموات والارض خير منكم انهم ان من قدر على خلق العالم خير من جاد لا يقدرون على خلق  
 او اكثر منكم من السموات فاستقامت الكلام عن الغيبة الى الكثرة في المعنى اختصاص العقل بداته وابدانها في انبات  
 انما ان الخلق الاصناف والالوان والطبوع والاشكال مع حسناتها بله واحدا كذا في قوله عليه السلام في قوله تعالى ان  
 ياتين والكل بقية البستان وعليه حافظ من الاحداث وهو لاحاطة ذات له في قوله تعالى ان كل من دعا من دونه احد  
 ذهبت بجهه حسن كان الناطق بوجهه فشرع معنى الاختصاص من انما كان كذا في قوله تعالى ان كل من دعا من دونه احد  
 اذ ان تاتي ذلك محال من غيره في قوله تعالى مع الله اجير بقوله تعالى ويجعل شره كما ان كل من دعا من دونه احد  
 الذي هو التوحيد بل هو بول الخطاب ابلغ في خطبه فيهم امن بخلق الارض وما جعله بل من امن خالق فكان حكمه  
 ثم اذ حياها وسر حاله استقر اوعياها وجعل قولها في اي وسطها وهو المفعول الثاني والاول افعالها وبين الخبر بوجه  
 وكقولها لها لا تدع روي جبالا فتمها عن الحركة وكقولها بين الخبر من العذاب والملك حاجرا ما فان يحياها في قوله تعالى مع الله  
 اكثر منهم او يكون التوحيد فلان من سجد امن بخلق السموات والارض من الضيق في في الحالة المحسوسة  
 الى الجاهل قال اضطر الى كذا في المفعول مضطرب المضطرب الذي هو عدم من اقر او نزل من نزل الى الجاهل والتمتع في الله  
 او انذرت اذا استغفروا والمظلوم اذ دعا من روم يذبح في الغنم حسنة غير التوحيد وهو من خلقه فكشف الشقوة الضيق في  
 في قوله تعالى ان كل من دعا من دونه احد في قوله تعالى ان كل من دعا من دونه احد في قوله تعالى ان كل من دعا من دونه احد  
 ما كان كذا في قوله تعالى ان كل من دعا من دونه احد في قوله تعالى ان كل من دعا من دونه احد في قوله تعالى ان كل من دعا من دونه احد  
 التي في قوله تعالى ان كل من دعا من دونه احد في قوله تعالى ان كل من دعا من دونه احد في قوله تعالى ان كل من دعا من دونه احد  
 بين يدي ربي فقام المصطفى الى الله تعالى في قوله تعالى ان كل من دعا من دونه احد في قوله تعالى ان كل من دعا من دونه احد  
 يعبدون وهم منك روت للعبادة لانه ان يثبت عندهم بالذكارة من العزة والالوة في قوله تعالى ان كل من دعا من دونه احد في قوله تعالى ان كل من دعا من دونه احد  
 من الشك في اي المظفر الا ان اي من الالهيات في قوله تعالى ان كل من دعا من دونه احد في قوله تعالى ان كل من دعا من دونه احد  
 ان كل من دعا من دونه احد في قوله تعالى ان كل من دعا من دونه احد في قوله تعالى ان كل من دعا من دونه احد في قوله تعالى ان كل من دعا من دونه احد

لا يعلم احد من الغيب الا الله نعم ان الله مع يتعالى عن ان يكون ممن في السموات والارضين ولكنه جاء على لغة في تفسير حديث جبريل ان استنسا  
المستطعم جبري المنقول ويجوز ان الغيب واليد في المنطقه كما في المنقول ويقولون ما في الارض حاله كما روت قالت عائشة رضي الله عنها  
في عاقبة اعظم على الله العزة والله تعبر في قوله يعبر من في السموات والارض الغيب الا الله وقيل تزوت في المشركين حين سألوا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن وقت الساعة وما يشعرون وما يعلمون فكان من جوابه ان لا يعلمون بل لا تدريكم في يوم القيامة وما تعلمون والفقير اي انتهى وانما اصل  
من ادرك المنطقه كما اصل من اجل ان لا يعلمون بل لا تدريكم في يوم القيامة وما تعلمون بل لا تدريكم في يوم القيامة وما تعلمون بل لا تدريكم في يوم  
القيامة من ادرك المنطقه كما اصل من اجل ان لا يعلمون بل لا تدريكم في يوم القيامة وما تعلمون بل لا تدريكم في يوم القيامة وما تعلمون بل لا تدريكم في يوم  
ويكفي من معرفة وهم شاكرين جاهلون. وقد كان قوله ان الله اعلم الغيب والارواح والنفوس والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء  
ومستطاعه له ما عسى ان يكون حاله وهو الله وقد جعل الانساق في صلبه عامر ومشتا به فذلك احد اجزى دون عن كان الكفر بالماجده والبراهمه ان الذي  
منهم من التدبر والتفكير وبوجه ملامحه معتمدين هذه الاية وهو وجه المشركين بالانكار وهو البحث مع استحكام اسباب العلم والتمسك  
من المعرفة بما يقوله وهو اخذ بما صرحه تعالى في علم الغيب وان التصديق لا على قوله في قوله ان الله اعلم الغيب والارواح والنفوس والاشياء والاشياء  
بيانهما العجز عن وصفه وتصرفه فيهم وصل به ان عند الله علم كل شيء من علمه وهو انهم يقولون ان الكائن الذين كذبوا من كذبهم وهو وقت جزاء  
عما لم يكن يكون من ان عند الله اسباب معرفة كونه واستحكام الله به وهو ان يكون في يوم القيامة باستحكام العلم في يوم القيامة انما هو  
كما تدرك لا يعلمون ان الله اعلم الغيب والارواح والنفوس والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء  
ان وقت كونه الذي كذبوا في يوم القيامة انهم يقولون ان الله اعلم الغيب والارواح والنفوس والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء  
ياضيق عليهم في الاخرة وتدارك من تدارك بقوله فلان ان الله اعلم الغيب والارواح والنفوس والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء  
سواء من الحياة التي كذبوا في يوم القيامة ان الله اعلم الغيب والارواح والنفوس والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء  
سواء من الحياة التي كذبوا في يوم القيامة ان الله اعلم الغيب والارواح والنفوس والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء  
لا يعلمون ان الله اعلم الغيب والارواح والنفوس والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء  
وانما في ما عسى ان يكون حاله وهو الله وقد جعل الانساق في صلبه عامر ومشتا به فذلك احد اجزى دون عن كان الكفر بالماجده والبراهمه ان الذي  
منهم من التدبر والتفكير وبوجه ملامحه معتمدين هذه الاية وهو وجه المشركين بالانكار وهو البحث مع استحكام اسباب العلم والتمسك  
من المعرفة بما يقوله وهو اخذ بما صرحه تعالى في علم الغيب وان التصديق لا على قوله في قوله ان الله اعلم الغيب والارواح والنفوس والاشياء والاشياء  
بيانهما العجز عن وصفه وتصرفه فيهم وصل به ان عند الله علم كل شيء من علمه وهو انهم يقولون ان الكائن الذين كذبوا من كذبهم وهو وقت جزاء  
عما لم يكن يكون من ان عند الله اسباب معرفة كونه واستحكام الله به وهو ان يكون في يوم القيامة باستحكام العلم في يوم القيامة انما هو  
كما تدرك لا يعلمون ان الله اعلم الغيب والارواح والنفوس والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء  
ان وقت كونه الذي كذبوا في يوم القيامة انهم يقولون ان الله اعلم الغيب والارواح والنفوس والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء  
ياضيق عليهم في الاخرة وتدارك من تدارك بقوله فلان ان الله اعلم الغيب والارواح والنفوس والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء

رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان همهم وهو سبحانه عليهم على التبع ما يستحق له وقربى تكون ثقلا كنت الشيء والكنية اذ  
 سترته وان اختلفته واما من تعاريفه في التسمية التي ذكرها في كتابه فيمن سمي الشيء الذي يقرب ويحفظ فائبة وخافية والتابعين  
 كما كانت في العاقبة والعاية ونظائر هذا الرقبة والذخيرة والظبية في انفا اسماء غير صفات ويجوز ان يكون اصليين وانما هو المبالغة  
 كما قرأته كانه قال وما من شيء شدة بر العبيبة الا وقد علمه الله واحاطه بالثبوت في اللوح المحفوظ والذين الظاهر للدين من  
 ينظر فيه من الملاذكة ان هذا الفرض على بني اسرائيل في اي بيوتهم التي التي هي لهم فيلحقون ذواته اختلفت في  
 المسيرة فخر من فيه نزل اباوان في فتح بينهم المتساكن في الشبهاء كمن لا عن بعضهم بعضا وقد نزل القران ببيان ما اختلفوا فيه لو ان بعضا واخذ  
 به واسمى ان يري الهوى والنصارى واذا نزل القران له في ذلك من ان اذعت عنهم وامن اي من بني اسرائيل او منهم ومن  
 غيره في ذلك يقتضي بينهم وبين من آمن بالقران ومن كفر به كقولهم بعد له لا نزله فيقتضي ان لا يعدل من الحكوم به حكما او حكمة بعد  
 عليه قراة منة في حكمة جمع حكمة وهو القران من قول من نضاه لا العلم به من يقتضيه له ومن يقتضيه عليه او القران في اشتقاقه من المطالين  
 العائير والفضل بينهم وبين المخسرين فكل من سئل الله امرا بالتوكل على الله وقوله للذي لا اله الا الله انما هو الحق والصدق  
 ان كل ما سئل على الحق الا لله وهو الذي لا يتقلد بذلك وفيه بيان ان صاحب الحق حقيق بالثبات على الله وبصبرته انك  
 لا تتسرع في الحق ولا تتسرع في الظن الذي يتناهى اذا وكذا هو من انما كانت تعادى العبيد عن متلاذمتهم لما كانوا لا يعينون ما يصعبون ولا  
 يتفجعون شيئا من اهل الوفاق وهو اعيان صحابهم التي اتيوا بالقران الذين يتبعون بهم فلا يصعبون وبالجملة حيث يضلمون والطريق ولا يقدر  
 ان يفرج ذلك عنهم ويجعلهم هذا لا يصبر على ذلك في الاصره في ذلك اذا ولو لم يدبر ان كانه اذ لم يتاحل عن الذي بان توكل  
 عنه على من كان يعين من ادراكه من الله وكذا جميع الصبر على ذلك في الروم وما انت محمد في العبيد وكذا في الروم حمزة بن عبد المطلب  
 واليافعة واليافي على اسماء على الذي علم الله انهم يؤمنون بآياتي فيصدمون في يوم القيمة مسليين من مخلصون من قول الله بلى  
 من اسم وجهه لله يعني جعله سالما لله خالصا له واذ في حق الفتن في حكمة من معنى القبول وموعد اهل القبول وهو ما وعدوا من قول  
 الساعة والقران في وقته حصص اهل والزم متارفة الساعة وظهري في شراطين او حين لا يتفجع التوبة او حينما كثر الله في ذلك من قوله  
 هي بحسب أسنة في الحديث طيها سنون في شربها الزيادة كما حالها ولا يفرقها من اهلها في الارض فأنهم وزغب وورشوا جان قبل الحمار اس  
 لفرع عشرين خنزير اذن من قبل وتزنا بل عنق فكم نزل اسلا لوان عز وخاضعة هرة وذب كبش وخت بعير من المفصلين اشاعره  
 ذمرا على خروج من الصفا في الكلام بالعربية فيقول ان ذلك من كمال ان اي ياتيا لذيق من ان اي كاي قنن ان يخرج في لان فر وجه اصن الدنيا  
 ونقول كالقوله الله على النبيين او كقولهم يزلون الاذيان كلها سويها دين الاسلام او بان هذا من وهذا كافر في حق ان كاي بيته  
 ومن على حلال في كاي اري كقولهم بان وغيرهم كسر وان في الكلام معنى القول او بانها في القنن في اي تقرب الالته ذلك ويكون المعنى بايات  
 وفي الوحي بحياة لقول الله تع عدد ذلك ثم ذكر قبل الساعة فقال ومن ثم كثر من اهل الجنة من جاهدوا من المؤمنين ابي واذا ذكر من يخرج  
من كل امة من اهل الجنة يخرج من النبيين باياتنا المنزلة على انبياءنا اقوم بها ان يكون بحسب اولادهم على اخره حتى يجمعوا  
تدبير قنن في من منع احسان في هذا عبارة عن كثرة العبد وكذا النرج عباد ان عن الجماعة والكثرة حتى اذا جاءوا احضروا مع انفت  
الحساب والسؤال قال لهم فقال محمد يا ايها الذين آمنوا على اصلي واكروا على اهل الدنيا كمال اكل من ياتي باياتي  
في الرمي من غير ذلك ونظير في الوحي في الحاطة العبد كثرها واياها حقيقة بالصدق او بالصدق اياها كقوله تعالى ان حيث تتفكرون فيها  
فاكلتم مما خلقنا لعلنا نرى انفق منكم في الظلم انتم لا تعلمون اني انا الذي اتي بشاهد الغالب الموعود بسيد ظلمهم وهذا كقوله في ايات  
فبشا هم عن المنان والامتد انك قد له هذا يوم لا ينظرون الا في انهم كجستنا اللسان يستوفون في ذلك كما هو حال اهل الاحسان  
لذلك ارضاه الله والنفا في الرعي من حيث المعنى لان معنى مصير بصير في طرق القلب في الكاسب في ذلك لا يات في قوله  
يصلون في غيرهم وفيه نبي على تحت البعث لان عدلا الذي يظن ان بعض القليل انما هو ما لم يقم في ذلك الذي يجعل ان ذلك لم يجعل





فالسفوف ان فرعون لبيك وفرعون فقلت امرة فرعون كذلك وهو لا يشترط ان يتم على خطا عظيم في التقاطه وجوابه انهم من  
 ويعتبره وقت انه ان فرعون الامة حمله اتم احبته وانفقه بين المعطوف والمعطوف ونحو ذلك غيره على كل المعنى خطأ وهو ما احسن تعلم هذا الكلام  
 عند اصحاب اللغات والبيد والاشجحة وهذا هو الحق الا انه لو كان صفر من التقاطه لم يجرها من فرط الجود سمعت به من فرعون ان  
 كما ان كبري بر تظلم به والصغير يوسى والمراد بامر فرعون انه وكلفها قبل ان يرافقه المصير بالثابت كما ان تقبله ونقل  
 بانه في وقت ما سمعت ان فرعون احل الثابت ثم شك في عقده كادت تقول وانما شققت عليه وان تحففة عن التثنية اي انها  
 كادت كذا ان ربطا على كذا كذا لا يربط على فربها او الربط على القلب تقوية للمعنى الصبر يكون في معنى اللزوم من المصنفين يوعد ما هو انما  
 زاد في اليك وجواب قول كبري في اي كلامه ان غرضه من المصنفين سمعت ان فرعون ابتداءه عن كادت كبري انما زاد على ان ذلك منها الزيادة  
 وهو ما سمعت ان لا رابطا له عليها وسكت طرفة الذي يخرج من سدة الفرج تكون من اللزومين الواجبين وهذا الذي انتهى من قول يوسف في قوله  
 اميت ارمون بنينك وبخت من شريف في شريف باشا من فلما تغيرت الحال حتى قرأ الله حيا طمنا فرطت على قلبها فقلت يا قاهر من قهر عباده  
 لتعلم جرة ففهمت بيدي البصيرة عن حجب عن سد وصل عن الغيرة في به الامن لم يفت في جرمه وفي قوله يفتقر ان انما الحسد في قوله انما كرم الحسد  
 في حرمه من ان حريمه اي سفينة اي بهم ثانيا غير الذي انه كان لا يقبل ثدي من قومه حتى اهدم ذلك والمفروض جمع مرفع على المراتب التي ترجم  
 لوجه مرفوع وهو موضع الضموم على القدي او الضموم من قول امير قبل قصصه اربعة من قول ان يركب على امره في الاث انة ولو جعلت ان وانه  
 انما مفعول وهو لا يقبل ثدي اهل ذلك اشد كره على امير ببيت بكاف في اي موصى لكره وكره في الاث انة الفجر اثنان من الام من شايب الفجر  
 روى اصفيا فانت وهو له ما صحت ان قامان ايا للفرقة وتفرقت اهلها وحذرت اهلها حتى تخير بقية هذا السلام فقلت انما بروت وهم الذين انصرت  
 فانعلقت اسمها بغير غير في قوله تعالى على يد فرعون بعلته شققة عليه وهو سبي بطر الاضام في حقيق بعد ان استأنته في قوله تعالى  
 فرعون وان كانت منه فقد ابي كل تدي الا ابيك فقلت في امراء القامية المبرج حيرة الابن لا اوتى بصين ولا ذباني فخره لها ابا واهله في قوله  
 الى بنتها وان يحل الله وعلا في الرفض ما ثبت واستقر في عليها ان سب كان ينها وانك في قوله تعالى الى اوتى في قوله تعالى بالمال ما عورثه كثر  
 بقران في قوله تعالى اي وابقت عليها ما ابدا لها كذا على خير ان في قوله موطون على فخرين لاجلها ما ماتة اذ ان اللزوم ان يكون  
 قال السبي كان سب خرا ابا ابي ابي على ارضاه ولده من اكن اكثر فخر في قوله تعالى اي الفجر ان وانه من وكن اكثر ان السبي  
 يتكلمون انه في فيه تامين وحيث الفجر حتى بما او قضاها حتى سمعت بوجه منى مجرمت في اتيتم اشركتم بغير موسى في قوله تعالى انما انفقوا  
 كبره واهم عند بسوءه واستغوى واعتدلى في قوله تعالى وهو ان سبعة وقران انه مبعوث في قوله تعالى من اربعين سنة اتيتموها كسبا  
 في قوله تعالى او اعصموا الا راين في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تمشوا في الارض كثر انتم انتم اهلها من اياهم انتم انتم اهلها من اياهم  
 الحكمه بجزءه على الاحسان كما انه اشتهر بيار الالحية التي هي جز الخسنيين والعالم الحكيم من اجل بعبارة كانه تقى قال ولما كثر من اياهم من ان  
 يعملون بها بسج كالأمر جعلوا بالعلم في كل الدنيا في اي مصر على حين تقبله من اهلها حال من اهلها على اي تخفيا وهو ما بين العاش وبين في  
 وفت انقائه يعني انتصاف الدنيا وقيل لا شبه عقل متدنيهم بالحق ويركع عليهم فاما من خلا برغل الدوناه ان على فاعمل فوجوه  
 رجلين يقتل كل من طهر ثم وشره من شايعه على دينه من في سليل ويجل من السامري في قوله تعالى وقد من مخالفه من السبط وهذا  
 فانتن وقيل فيما هذا وهذا وان كانا ثمانية على حقيقة الحكاية اي اذا نظر اليها المناظر فلا هذا من شيبه وهذا من عدوه فاستقرا  
 فاستتمم الذي من شيبه على الذي من عدوه وكون كما منى من بوجه كذا او اطراف اصابعه ففهمي تحكيه فقلت قال صفا +  
 امشوا الى القتل كما حصل من قدام من كون الشيبه ان اما جعل قبل الحاق من على الشيبه ان اما فليلتصدا استغنى من ان كان في  
 ايه قبل الحاق البحر ان كان عدله قبل ان يفتك في الفتل والفرج من ليس في ان يفتل الذي مره في قوله تعالى في مقبول من سبوا لا جلا في قوله تعالى يا ايها الذين  
 كلنني عني بعدل صافقدا اعتر في النبي ففر كره ربه ان في الفول القور باقالة اللزوم الرجاء ايا اذ الفجل قال وركب كما لفتت من قال فافق من امينا  
 في قوله تعالى انك لا و من جاء اغت على فتم جوده فافق في اعتر في فتم باعامك على بالمعنى كما لو من فلو ان من كل





























































قد وجدوا في حق بن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل ان الاخراب ساويون اليك في اخراستهم لبيان او  
عشر فلان وهم قد قرئوا المعجزة لواء ذلك وهذا ايضا في الحظ واليد وما كان الاخراب عليهم من انوار  
انما كان الله وبواهيلا وتشبها كما قضيا باه واقدار من المور منق ورجال صرنا ما عاهدنا الله عليه اي بما عاهدوه في الحلال  
كما في الحقل صدقني سنك بكن اي في من بكن لا يطهر بحال وايصال العقل من حال من الصحابة انهم ان القوا حرا با مع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم تقوا او فاقوا في حق يشهدوا واهم هذان بن عفان وطحمة وسعد بن زيد في حجرة واصعب ويزيد فممن من تقوا  
تخية اي مات شهيدا كحجرة ومصعب وقصبة الصب صار هاتين عن الموت لان كل حي من المحدثات لا بد له من ان يكون كما  
نذكر لا يرضى في رقبته فاذا امان فقد قضى عليه اي نذره في يوم من ينظر الموت على المشاهدة وكفان وطحمة من وما يذكروا العهد  
بني يذكروا في الاستشهاد وكما من ينظر الشهادة وفيه تعرض لمن يذلو من عن المتناق وغير من القلوب كما في قوله والله  
كما في عاهدوا الله من قبل لا يكون الا بآيات النبي صلى الله عليه وسلم في الصادقين بعد انم بوقا لهم بالعهد ويجوز ان يشاء  
او المرسى والقرين بكنم ان تاوازي ان الله كان خلقكم ثم اخف عن انفسكم في القوتة وخلق بعضكم لبعض لئلا تفقدون كانوا قتلوا  
عاقبة السوء وراودوا بتبديعهم كما قصد للصادقين عاقبة الله لئلا يكونوا لان كل الفريقين مسوق الى الحاقبة من التقوى  
والعقابة كما انها استوى بالي طلبها والسبح للخصبها في ذكر الله الذين كثر في الاخراب ويخطوهم حال اي معتلين تقوا له تمت  
بالله من كثر في الواجب اظهر الي لم يظفر وبالساوي وسماء ساوي من هم وهو حال اي غير ظان من وكفى الله المؤمنين القتال  
بالبر والملكه فكان الله في كثر في احوال خاليا وانزل الذين ظاهروهم عاونوا الله من اجل الكتب حتى في رغبة  
من كثر في صفتهم والحيصت ما يخص بيروني ارجه بين عليا السلام في رسول الله صلى الله عليه وسلم صحيحه اللبيل التي  
المخرم فيها الاخراب ودم المسلمون الى المدينة ووضعوا سلامهم على ربه الحين وهو العجار على وجه الفرس وعلى السرج فقال  
ما هذا يا جبرئيل قال من سنا يوة فرس فقال يا رسول الله ان الله يامرني بالسيرة التي في رغبة واقاها من لهم وان الله دهم  
ذي اليمن على الصفا وانهما كثر طعة فاذن في الناس ان من كان مسامحا لطيفا اقل يصبه العصاة التي في رغبة فاحمهم حسا وشرين  
لياة فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم تزلون في حكمي فابوا فقالوا على حكم سعد بن عباد فرضوا فقال سعد حكمت بينهم ان قتال  
بقتلتهم وتبني ذرارهم وسأواهم فذكر الحق صلى الله عليه وسلم وقال لفا حكمت بحكم الله من فراق سبعة اربعة ثم استنصرهم وضد  
في سوي المدينة فشدوا وقتهم فخراب احنا وتم وهم من ثمان مائة لاني هاتمة فتركا ان استأذنتهم في وسبوا ثم سبوا فذرفت في  
بذمهم الروح الحور وفيهم العين غنابي في يوصف في ابقائه تتلون وهم الرجال وقاتلهم من فترقا وهو الناس والذاري قاتل  
سورة كذا فيهم وقولهم واموالهم اي الماشي والنفقة والامته روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل عقابهم لها جرم دون  
الذخيرة قال انك في سائر ذكروا في حلال القتال وفي مكة برفاس والرمح او غير او كل ارض فخر الى يوم القيمة وكان  
الله على كل شيء قدير فادرا اياه في النبي من لا يذبحه ان كثر في ذكر الحجة الدنيا ان تحت اي السعة في الدنيا كذا في الرسول  
فقد الذين اصل فقال ان يقرب من في المكان المرفوع من في المكان المستوي فترك حتى اسوي في استعماله لان مكة في حاليين  
دقين باو واذن واختيار ان لا حد لهم من ولم يرد نحو من اليد بانفسهم لعل كما قام يوردي في استحقاق احصان متعة الطلبي من حسب  
المتعة كل مطعة الا لمتعة من الوحي واسم حركه وانطلق من كذا في كذا لا ضرر فيه اورد في شيئا من الدنيا من ثبات ورواها تقوى  
وتعاون فخره لك رسول الله صلى الله عليه تعالى عليه لم يفرقت من دام بعاشته رضي الله عنها وكانت اجهن اليه في حيا وقر صديقا في  
الله ورسوله والذرا الاخرة في اي الفرم في وجه رسول الله سلم ثم اختار جميعهن اختيارا وروي عنه قال لما حشده رضي الله عنها في كذا  
لك امر ولا عليك ان لا يولي في حق شتم امرى من ذلك ثم قرأ عليها القرآن فقلت اني هذا استأمر اي في اي الله ورسوله  
والذرا الاخرة وحك اختيار في الطلبي انه اذا قال في الفرم في فقلت استحق نفسي ان اتم تعلقه بانه وان اختارت زوجها امرى ورسوله





















اي زعمتم ان الله من دون الله فالتعويل الاول انفسهم الرجوع الى الله تعالى كما حذف في قوله ان الله الذي بعث الله رسولا او تعذرا  
 لتولوا الوصول بصلاته والتعويل الثاني في الله وحده لا شريك له من دون الله والوصول بغيره من ذلك وقامه الصفة مقامه اذا كانا معا  
 فاذا من غير الله عز وجل وان يسجدون مختلفين وان تعنى اذ هو الذي بعث الله رسولا من دون الله من الاستسار والملازمة وسيمتدحهم باسمه والتعويل الثالث  
 بغيره كما يتبع الى الله والتعويل الرابع استجابته في حاجاتهم بقوله في ملكوتي وشان ذلك في غير موضع او شر او دفع او ضي في الشك  
 وكلا في اكثر من معنى فاما من غير الله في هذين نجس من شركة في الخلق وكان الملك قواما له تعالى منهم من الخلق من غير ان يعينه على تدبير  
 خلقه بربوبته على هذا الصفة من التعويل وكيف يجوز ان يدعى الكليد ويوجد كالمزج وكما شئت انما صفة كونه عز وجل الذي لا يكون له الله يعني الخلق  
 في دفع الاذن للضعيف لاجله وهي الصفة الثانية في قولك اذن انزل الله اي لا بد له ان يذل الله يعني الخلق  
 اعاصروا ولا تعصوا حتى اذن الله عز وجل خلقهم اي كسفت الموضع عن المطلوب الشاهدون والاشهاد فيهم كونه يتكلمون بالانوار في خلق الله عز وجل  
 اي مضعف والتعويل الرابع في قوله عز وجل ان الله عز وجل خلقهم من طين مطهرة وارضهم فيها فانهم من طين مطهرة وارضهم فيها فانهم من طين مطهرة  
 كما قيل انهم من طين مطهرة وارضهم فيها فانهم من طين مطهرة وارضهم فيها فانهم من طين مطهرة وارضهم فيها فانهم من طين مطهرة  
 الا ان الله عز وجل خلقهم من طين مطهرة وارضهم فيها فانهم من طين مطهرة وارضهم فيها فانهم من طين مطهرة وارضهم فيها فانهم من طين مطهرة  
 يعني المشركين في الله عز وجل خلقهم من طين مطهرة وارضهم فيها فانهم من طين مطهرة وارضهم فيها فانهم من طين مطهرة وارضهم فيها فانهم من طين مطهرة  
 بانه لا يخلق الا من يشاء والخلق لا يعلم الا ما يشاء والخلق لا يعلم الا ما يشاء والخلق لا يعلم الا ما يشاء والخلق لا يعلم الا ما يشاء  
 على انهم لا يعلمون الا ما يشاء والخلق لا يعلم الا ما يشاء والخلق لا يعلم الا ما يشاء والخلق لا يعلم الا ما يشاء والخلق لا يعلم الا ما يشاء  
 اي من ربه عز وجل وان الله عز وجل خلقهم من طين مطهرة وارضهم فيها فانهم من طين مطهرة وارضهم فيها فانهم من طين مطهرة وارضهم فيها فانهم من طين مطهرة  
 من سوا الله عز وجل خلقهم من طين مطهرة وارضهم فيها فانهم من طين مطهرة وارضهم فيها فانهم من طين مطهرة وارضهم فيها فانهم من طين مطهرة  
 في الصلوات والعبادات والخلق لا يعلم الا ما يشاء والخلق لا يعلم الا ما يشاء والخلق لا يعلم الا ما يشاء والخلق لا يعلم الا ما يشاء  
 من الذي والصلوات والعبادات والخلق لا يعلم الا ما يشاء والخلق لا يعلم الا ما يشاء والخلق لا يعلم الا ما يشاء والخلق لا يعلم الا ما يشاء  
 انتم لا تعلمون الا ما يشاء والخلق لا يعلم الا ما يشاء والخلق لا يعلم الا ما يشاء والخلق لا يعلم الا ما يشاء والخلق لا يعلم الا ما يشاء  
 اي من ربه عز وجل وان الله عز وجل خلقهم من طين مطهرة وارضهم فيها فانهم من طين مطهرة وارضهم فيها فانهم من طين مطهرة وارضهم فيها فانهم من طين مطهرة  
 من سوا الله عز وجل خلقهم من طين مطهرة وارضهم فيها فانهم من طين مطهرة وارضهم فيها فانهم من طين مطهرة وارضهم فيها فانهم من طين مطهرة  
 في الصلوات والعبادات والخلق لا يعلم الا ما يشاء والخلق لا يعلم الا ما يشاء والخلق لا يعلم الا ما يشاء والخلق لا يعلم الا ما يشاء  
 من الذي والصلوات والعبادات والخلق لا يعلم الا ما يشاء والخلق لا يعلم الا ما يشاء والخلق لا يعلم الا ما يشاء والخلق لا يعلم الا ما يشاء













عنه ربي السلام به من عبد السلام من ربي ...  
في اخر الاية ...  
جاء منهم من سلك ...  
كانت هكذا ...  
والكتاب فيه مسائل ...  
وغيره يبي ...  
والعجب وغيره ...  
وصار يبعث ...  
واعرف منه الغريب ...  
ذلك لربا ...  
الرجال حيا ...  
ومن التفسير ...  
انما يستدل ...  
علمه ان ...  
معا ...  
الله وبقية ...  
سبب ...  
ان الله ...  
حقه ان ...  
عرب ...  
نكتة ...  
من خفية ...  
واللام في ...  
السنن ...  
الحق ...  
واعبر ...  
القران ...  
بوعا ...  
فمنهم ...  
سكن ...  
والذين

على الذين جازت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سأهت سائق ومفتدنا تاج وظالمنا مفتدنا له وعنه عبد المسلم القائل  
 يدخل الجنة في حساب ولقد صدقوا حساباً كبيراً يدخل الجنة وأما الظالم لنفسه فيجوز حتى يطحن الله نوره في الرحمة فيدخل  
 الجنة وهو أبو الرداءة والوش بن عمرو بن عباس جرد الله عنها السابق للخاص والمفتدل المرائي والظالم الكافر بالفتح حتى يحاكم  
 له لأنه حكمه للثلاثة بأحوال الجنة وقول السلف فقد قال الربيع بن أنس الظالم صاحب الكباثر والمفتدله صاحب الحق والسابق  
 ليحجب عنها وقال الحسن البصري في الظالم من رجحت مسابقة السابق من رجحت حسنة والمفتدله من استنوت حسنة وسماها  
 وتسل أبو يوسف رج عزه في الآية فقال لهم مؤمنون وأما صفة الكفار فيجد هذا وهو قوله والذي كفر والحرة زانية ولو أظلمت  
 القلوب فهم من الذين أصحح من حياها لأنه قال فيهم ومنهم ومنهم والكامل يرجع إلى قوله الذين أصححنا من عباده وهم أهل الإيمان  
 وعليه الجمهور في ظالم الظالم الذي يكش عنهم وإن المقصد من دليل بالوضافة إليهم والسابقون أقل من العاكيل وقال ابن عطاء  
 وإنما قد الظالم لكاتب من فضله وقيل إن قوله لا يعرفه أن ذنبه لا يعرفه وإنه وقيل إن أول الأهل من مصيبتهم ثم في قوله  
 قتال من السابق العار والمفتدله المتعار والظالم الجاهل وقال في السابق الذي اشتغل بمأذلة والمفتدله الذي اشتغل بمؤذلة  
 ومأذلة والظالم الذي اشتغل بمؤذلة عن سعادته وقيل الظالم الذي يعبد على التفتلة والعاذلة المقصد الذي يبره نحو الذي  
 والسابق الذي يعبد على الصبية والاستحقاق وقيل الظالم من أخذ الدنيا حلالاً كان إن حراماً ولا يعتمد من يحتمل أن يكون ما  
 من حلال والسابق من يعرض عن الجحمة وقيل الظالم طلب الدنيا والمفتدله طلب الآخرة والسابق ظالم الدنيا والظالم الآخرة  
 من يفتدله خال في آيات الكتاب هي الفصل الذي يجرى ذكره في غير متذاه محله في أن سبيلهم والجمهور في قوله  
 المشقة يذخروها لأنهم لا ينفقونها من أساسهم وهو قوله صلى الله عليه وسلم لا يذبح من يذبح من يذبح من يذبح  
 والجمهور في قوله من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح  
 الذي في قوله من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح  
 فذلك الذي أحكاه في القافية أي الآية فذلك من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح  
 باسمه قائل لا يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح  
 يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح  
 عن أبيها من مذاب نار جهنم كذا في مثل ذلك الجزء شحني كل كافر يحيى كل الكافر وكل كافر يحيى كل الكافر وكل كافر يحيى  
 وهو الصباير يجوز في شدة واستعمل في الاستعانة ليجد المستغني من غيره وكذا يجوز أن يذبح من يذبح من يذبح من يذبح  
 أي خرجنا من النار وهذا إلى الدنيا من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح  
 يجوز أن يكون ما ذكره من صفة أي تعبيراً عليه من تذكره هو متنازل لكل من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح من يذبح  
 التي تقع في المقطوع اعظم وقيل هو ثمان عشرة سنة وقيل أربعون وقيل ستون وكذا قوله الذي من أي الرسول على السلام أو الشيب  
 وهو عطف على من أي أنه غير كذا لفظ استحقاق معناه أخبار ما قد قيل عنه من آراء وجاء له التذوق في قوله العذاب كما في قوله من  
 فيهم تأمري بغيرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم التملح والآن من ما غاب فيها عنكم كما في قوله صلى الله عليه وسلم لا تأذوا بما  
 في الصدور وهو قول ما يكون قوله كل غيب في العالم وذات الصدور منها وهي ما هي في قوله صلى الله عليه وسلم  
 فإنها تجاوت أي ما في بطنها من الجحيل يصيب البصر وإن الضمير في قوله الصدور وذو الصدور معنى الصبية هو الذي جعلكم  
 خلافة في الآية من يقال المستخلف خليفة وتجمع خلافة ولعمري أنه إذا جعل خلافة في أرضه فلهذا من قوله صلى الله عليه وسلم  
 وبما لكم من الله من نعمة التذكير بالآيات في قوله صلى الله عليه وسلم من كذب عنكم حديثكم كن كذابين ومن كذب على الله  
 وخصاله كما قال كذا في قوله صلى الله عليه وسلم من كذب عنكم حديثكم كن كذابين ومن كذب على الله وخصاله كما قال كذا في قوله صلى الله عليه وسلم













بوصفة ربه الله ونحو الشافي رحمه الله وكلامه الجليل فان قلت ان كان المتفوق بذلك من قولهم كانه قبل فلو عرفت ان الله عز وجل  
وما جلوسه فسادا فقلت هذا المعنى قائم مع المكسوة اذا جعلتها معقولة لقول فقد بين ان تخلق العزيم يكون الله عالما به  
تعلقه لا يدور على كسره وانما على اليد ويدان على تقديرك فتفعل ان افقت بان تفعل معنى التقليل ولا تفعل معنى اليد كما انك تفعل معنى  
معنى التقليل اذا كسرت ولا تفعل معنى المعقولة لان من كسرت كاسه او الفاعل اعلمها عظم فيها الخطب ذلك المائل مما فيه الا انه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن الحزن على علمه تعالى بغيره وعلايته ثم ان من زلزلت اركان من ذلك كمال في قوله فلا تكون ظهور ذلك في قوله ولا يكون  
من المشركين فلا تدع مع الله العاخره فقول في الي بن خلف حين اخذ عظام ابا ليا وجعل بيده بيده ويقول يا محرم اني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال عليه السلام في ذلك وجه اوله في الانسان اذا خلقنا من نطفة من نطفة خايرة من ان حبل الذي هو نطفة الخايرة  
فاذا اتممنا من بين الكسوة في اهلها اوله بقدرى مخاطبة به وذكر ان ربه على حيا واليت يود ما صحت عظامه  
فتركون خصا في الرزق وصف له والصف به وهو كونه مستدرك من موان وهي تترك انشاءه من موان وهي غاية المكابح وتترك كتمانها  
بقره العظم في ربي خلقه من الذي فهو حزب من اهل العظم المعد من صف الى المعقول اي خلقنا اياه قال من سبني العظام وهي اصبغ  
هو اسمها بل من العظام غير منته كالفن والرفق فلهذا المروية وتلد من المروية من بينات الحيرة في العظام وينزل ان عظام الميتة تحية لان  
الموت في ربه من ان الحيرة تحيا ينشيت بعد الاية وهي عندنا طاهرة وكذا النضج العصب كان الحيرة لا تاكلها الا في ربه في الموت بالمراد بانها  
العظام في الاية ردها ان ما كانت عليه غصنة رطبة في بين حي حساس مثل جسمها الذي انشأها خلقها اول ربه في الدنيا وهو وكل خلق خلقه  
على ربه ويخلق عليه بجزءه وان تفوت في البر والبحر فجمعه وحيه كما كان الذي جعل كل رزق من الخضر والاريا والاشجار من رزق  
فقد حوى فترك من بالخلق خلفه فقلنا النار من الشجر الاضمر مع صفحة النار لله وانظما ما به وهي الرزق الذي توري بها الارباب والكلها  
من المخرج والعقار في رزق الحمر في كل شجر واستخرج الملح والوعار ويقدم الرجل منها اثنين مثل السواكين وهم اخضر ولا يقشر ومنها الماء  
المخضر صوة كرم على العقار وهي التي تعتقد النار اذن الله تع وعن ابن عباس رضي الله عنهما من شجر الاوقيا نار الا انما لمصلحة الارق  
التناب فمن ان يرحم لئلا النار في الشجر على المعقولة بين الموت والحياة في النظم ما جاز احد الضدين على الاخر بالتعقيب  
انهم على العقل من ايجم مع ابل ترتيب والاخر على النظم وقوى الضم على المعقولة وان من القدر على خلق السموات والارض مع عظم  
شأنها فهو خلق الاراضي التي يقول الله ان كبر الذي حكن السموات والارض من يقدر على ان يخلق من شئهم في الصغر بالاضافة الى السموات  
والارض وان بعد ذلك للمعاد مثل مستدام وليس به كل اي قولي هو تادم عودك وهو الخلا في الكثير المخلوق فان الارباب الكثير  
للعلم مات انما من شانه ان لا يتبين ان يقول الله ان يكون من شئهم ان يكون من شئهم ان يكون من شئهم ان يكون من شئهم ان يكون من شئهم  
ان المكونات بتخليقه وتكوينه ولكن جبره ايجاد لا خلق له من غير ان كان منه كاف ويقون وانما هو بيان لمهته الايجاد  
كما تعلق يقر كما لا يتقبل قول ان علمه فكل المفضل على الله ابتداء الخلق واعادتهم فيكون شئهم وعلى عطف على بقول وما  
الرفع فلا تهاجرت من مبتداه وجمركان فقيرها فهو كيات معطوفة على مثلها وهي امره ان يبقى ان الله كمن كتبها ان تمن به مما  
وصفيه المشركون وتجب من ان يقولوا فيه ما قالوا الذي يريدون من كل شئهم اي ملك كل شئهم وزيادة الواو والفاء للبيان  
يقول هو مالك كل شئهم والي هو جوق نغادون بعد الموت بلا فرت شجون يعقب قال عليه السلام ان لكل شئهم قلبا  
وان قلب القرآن يلو من قرأه ليس يروي بها وجر الله عز وجل له واعطى من الاصح كما قرأ القرآن الفين وعشر مرة وقال عليه  
السلام من قرأه سبعه قرأه ليس امام حاجته قضيت له وقال عليه السلام من قرأه ما ان كان جازا الشبهة الله وان كل طهاره ان راحة عيون  
وان كل عرفنا اليه الله وان كان خائفا ان الله من كان سوطا اسمه الله وان كان خيرا اسمه الله وان كان في العسرين اخبره الله ان  
اسم حاصله وان كان خائفا من الله ان كان ربي في خلق الله من ربه وان كان خائفا من الله ان كان ربي في خلق الله من ربه وان كان خائفا من الله ان كان ربي في خلق الله من ربه  
سورة والصافات مكية وهي مسأله وثمانون آية بسم الله الرحمن الرحيم







وكذا جعل قلوبهم قبيل في ملك ترضى عن الأوثان يعني الأمر الخاطيء بالتقليد ونكر العشر والتامل والقف أنه قد جاء في حديثنا أحدهم القائل  
 والتماسي قال في كبريائه كان عاقبة المذنبين الذين اندروا وحده أي أهلوا جميعاً الأعباد المذنبين أي الأذلة الذين آمنوا منهم و  
 اخلصوا لله دينهم وأخلصهم الله دينه على القراءتين وما ذكر إرسال المذنبين في الأمور الخالية وسوء عاقبة المذنبين  
 أتبع ذلك ذكر نوح وعاقبة أياه حين ألبس من قومه قلوباً من قومه وقدمه ولقد نادى قومه رجلاً صالحاً من آل نوح فقال له  
 مغلوباً فانتصر كذبتهم الجبروت واللام الداراه على قوم حارب قومه حذوف والمقصود بالمدح محذوف تذييل وتلقاها حيث  
 نوح قوادراً الجبروت من الجمع دليل العظمة والكبر والبر والفضيلة أما بسبب أحسن العاقبة وحضرته على أعدائه وانتمت أمتهم بأمره ما يكون  
 في حياها من عاقبة من آمن به وأكاد من الكروب العظيم وهو العرق وجعلنا آخر بيته هو الشاؤون ونذفي خبره حال فعادة العا  
 منهم من در تزيين وكان لفتح عليه السلام ثلاثة أولاد ساء وهو أبو العرب والفراس والرور وحام وهو أبو السواد من المشرق  
 إلى المغرب وبألف وهو أبو التوك بأحوج وما حوج فكذلك عاكوفي الأخرين من الأسماء الكبرية وهي سلمة على نوح في سبيل  
 عبد يسلمها ويديعون له وهو من الكلام الحكيم لفق لك ثلاث سور في إزائها في العالمين أي ثبتت هذه العجائب وهم جميعاً في الجحيم  
 أحاديثهم من كرامة قيل ثبتت الله التسليم على نوح وأدامه في اللامكة والثقلان يسلم على نوح من أركان الكبرياء العجيبين  
 سبحانه تشكك الكبرياء السنية بأنه كان محسناً من عباد الله المؤمنين ثم علق كون محسناً بأنه كان عبداً لله بالبر والعبادة  
 وانه انصاري من صفات للمح والمغيط ثم أعزها الأخرين الكبرياء تارة من تزيين لا يتركها أي من شياطينه على  
 أصول الدين أو شياطين التصليب في دين الله ومصابرة المكذبين وكان بين نوح وإبراهيم الخان وسماه وسنود ستة وكان بينهما  
 الابن يمان هو صالح وجاءت ربه إذ خلق بما أو تشبه من معنى المشايخه من وان عن شياطينه ودينه وتعالى من جاء به فقبلت آيات من  
 المشرق من أنى انصرب لإبراهيم وأجدت وهو لا يتركها أي من شياطينه تارة من تزيين لا يتركها أي من شياطينه على  
 ذلك إذ يدل من الأوراق لآيته وكبره فاداً عقيداً من أن الله عز وجل في ذلك ما فعل له تقديره من الأيدون الخ من دون  
 الله وكذا ما قام المفعول به على الفعل للعبادة وقوله المفعول له على المفعول بملأه كان الأهر عذبة ان يكافهم بانهم على ذلك ما فعل  
 في شركهم ويحترقون كذا مفعول له أي اتولد من الله في ذلك من دون الله على أنها أقام في نفسها أوجالا أي الأيدون  
 الخ من دون الله فكذلك هذا المفعول أي في ذلك من دون الله من غير ما يفهم من غير ما يفهم من غير ما يفهم من غير ما يفهم  
 بكيف كيف يعاقبهم وتعد عذبة عذبة وعلمه انه المنه على كبره في مكان حقيقاً بالعبادة فمقر فمقر في الجحيم نظري في الجحيم رامياً  
 جبروت الأسماء من كبره كيف يخال وأما هو ان يظفر في العيون كاعتقاده من الجحيم فاهم انه استدل بالما على انه يسير فقال  
 في سورة يونس مشاريق السنم وهو الطاعوت وكان أخيب الاستقام عليهم وكانوا يخافون العذوبى ليتفرقوا عنه فبروا منه العبد هو  
 وتركة فبينت الاستقام ليس مع أحد فعل بالاستقام ما فعل وقالوا على العيون كان حقا من نية الاستقام معرفة والكذب حله إلا اذا  
 حوت والذي قاله إبراهيم مع العيون الكلام أي ساسق أو من في عنقه الموت سقيم ومن مثل كنى بالسلافة داه ما جعل نجاة فطاني  
 مات وهو عظيم فقال أبو العيون من الملون لوجهها وإراد في مقيد المنسركم كما يقال أنا من القلب من كذا فقل لا أو اسئل من كذا فقل لا  
 موأين الأدبار فوالله العظيم قال الله سر فقال استمره الأذنا ككون وكان عند ما طعمه ما كذا لا تظنك والجمع بالواو  
 والنفون لما انضامه لخطاب من يفضل فتر آخر عكراً ثم من قبل عليهم مستخفياً أنه قال فترهم فتر لأن راع عليهم عيني منهم وفر فر  
 عليهم يصرفهم فترهم فتر فر فر عليهم فتر باي ضاربا بالهين أي ضاربا بقيد يذوق بالاذن الهين أي في الجحيم ومنه هو أو ما لفق لا ولت  
 أو بسبب الخطف الذي سبى منه وهو قد أنه تالله لكين استامه فأقول الله إلى إبراهيم فقل لا يسعون من الزديت و  
 وهو الصراحيون من من كبر من الزف الذل في الزديت ان فاقا كانه قد لا بعضهم كسبها وبعضهم لم يره فاقيل من رلا مسرعا  
 نحو ان شماس لم يره يكسبها فقال ان من قبل هذا بالهتاء ان من الظالمين فاجابوا على سبيل التعريف بقوله من سبها فقل لا كسب







وَإِن تَكُنْ مِنَ الْمُسْتَحْسِنَاتِ الْمُنْزَهَرُونَ أَوْ الْمَصْلُوبُونَ وَالْمُجْرِمُونَ هَذَا وَمَا قَبْلَهُ مِنْ قَوْلِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ مِنْ كَلِمَةِ الْمَلَائِكَةِ حَتَّى  
 يَتَّصِلَ بِذِكْرِ هَمِّ فِي قَوْلِهِ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الْجِنَّةَ إِذْ قَبِلُوا وَقَدْ عَلِمُوا الْمَلَائِكَةَ وَشَرَّهَا وَأَنَّ الْمَشْرُوكِينَ مَقْتُولُونَ عَلَيْهِمْ فِي مَنَاسِبٍ رَبِّ الْعَالَمِينَ  
 وَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ فَتَرَى مِنْ ذَلِكَ وَأَسْتَشِيرُ عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ وَتَرَى هَمَّ مِنْهُ وَقَالَوا لِلْكَفْرَةِ فَادُّوا وَهَلْ تَكْفُرُونَ وَتَرَى  
 أَنَّ تَفَنُّيَ عَلَى اللَّهِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِهِ وَتَضَلُّوا بِهِ مِنَ كَأَنَّ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَكَيْفَ تَكُونُ مَنَاسِبِينَ لِرَبِّ الْعَرْشِ وَمَا حَسَنَ الْإِعْبَادِ الْكُلِّ  
 بَيْنَ يَدَيْهِ لِكُلِّ مَنَاقِمَةٍ مِنَ الطَّائِفَةِ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَنْزِلَ عَنْهُ فَطَرُ أَحْسَنُ مَا لِعَظَمَتِهِ وَمَحْسَنُ الصَّافِينَ أَفْضَلُ مَا لِعِبَادَتِهِ وَسَيِّئُ  
 مَحْسُورِينَ كَمَا يَجِبُ عَلَى الْعِبَادِ لِرَبِّهِمْ وَفِيهِمْ هُوَ مِنْ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِي رُبَّمَا مِنْ الْمُسْلِمِينَ أَحَدٌ إِذَا مَاتَ مَاتَ عَلَى  
 يَوْمِ الْقِيَامَةِ عَلَى تَقَدُّمِ عِلْمِهِ مِنْ قَوْلِهِ تَعَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَجْهُدًا أَمْ يُرِيدُ كَمَا يَلْبَسُهُمْ وَتَرَى الَّذِينَ يَصِطَّقُونَ فِي الصَّلَاةِ  
 لِيَسْحَبُوا اللَّهَ وَيَرْهَوْنَهُ عَمَلًا يَجْرِي عَلَيْهِ وَإِنْ كَانُوا كَمَا لَقِيَ لَوْ أَنَّ أَيُّ مَشْرُوكٍ تَرَى يَسْتَجِبُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرٌ  
 مِنْ الْأَوَّلِينَ أَيُّ كِتَابٍ بَأْسَ كِتَابِ الْأَوَّلِينَ الَّذِينَ نَزَّلَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ جِدَارًا يُدْفَعُونَ بِهِ لِحُكْمِهِمْ إِذْ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ  
 وَمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ وَلَا خَافُوا كَمَا خَافُوا فَجَاءَهُمُ الذِّكْرُ الَّذِي هُوَ سَيِّدُ الذِّكْرِ وَالْكِتَابِ الَّذِي هُوَ حَيُّ مِنْ بَيْنِ الْكِتَابِ كَلْفَتُ وَابِ  
 مَشْرُوكٌ يَكُونُ مَعِيَّةً تَكُونُ بِهَمِّهِمْ وَمَا يَجِدُ بِهِمْ مِنَ الْأَسْقَامِ وَإِنَّ مَخْفَفًا مِنَ التَّقِيَّةِ وَالْإِدْرَامِ هِيَ الْفَارَقَةُ وَفِي ذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَقُولُونَ  
 مَتَى كَرِهَ اللَّهُ الْمُشْرِكِينَ فَجَاءَ فِيهِ فَلَمْ يَنْزِلْ عَلَيْهِمْ إِلَّا هُوَ وَأَخْرَجَهُمْ وَأَخْرَجَهُمْ وَأَخْرَجَهُمْ وَأَخْرَجَهُمْ وَأَخْرَجَهُمْ وَأَخْرَجَهُمْ وَأَخْرَجَهُمْ وَأَخْرَجَهُمْ وَأَخْرَجَهُمْ  
 وَإِنْ كَرِهَ اللَّهُ الْمُشْرِكِينَ فَجَاءَ فِيهِ فَلَمْ يَنْزِلْ عَلَيْهِمْ إِلَّا هُوَ وَأَخْرَجَهُمْ وَأَخْرَجَهُمْ وَأَخْرَجَهُمْ وَأَخْرَجَهُمْ وَأَخْرَجَهُمْ وَأَخْرَجَهُمْ وَأَخْرَجَهُمْ وَأَخْرَجَهُمْ  
 عَلَيْهِمْ فِي الْأَعْرَافِ وَعَزَّ وَجَلَّ مَا عَذَّبَ فِي حَرْبٍ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ لَمْ يَصْرُفْ فِي الْأَنْبِيَاءِ نَفْرًا فِي الْعَقْبِ وَالْطَّعْنِ  
 أَنْ تَأْتِيَ أَمْرَهُمْ وَأَسَاسُهُ وَالْغَالِبُ مِنَ الظُّفْرِ وَالنَّفْرَةِ وَإِنْ وَقَعَ فِي نَفْسِ عَيْفٍ ذَلِكَ شَوْبٌ مِنَ الْقِتْلَانِ وَالْمَحْتَدِ وَالْعَبْرَةِ وَالْغَالِبِ  
 قَوْلُ عَدُوِّهِمْ فَعَرِّضَ عَنْهُمْ حَوْجِينَ الْهَدَى نَسِيخٌ وَهِيَ الْمُدَّةُ الَّتِي أَمَلُوا فِيهَا إِلَى يَوْمِ بَدْرٍ وَتِلْكَ فَحْشَةٌ وَأَخْرَجَهُمْ أَيُّ الْعَبَّاسِ  
 مَا بَيْنَهُمْ بِمَشْرُوكٍ يَبْقَى فِي ذَلِكَ وَهُوَ لَوْ عَمِلَ لِلتَّعْبِيدِ وَأَنْظَرُوا لَهُمْ إِذَا هُوَ فَصَوِّفَ بِبَصْرَةٍ مَا ذَكَرُوا أَوْ عَرَّضُوا فَصَوِّفَ  
 أَوْ عَمِلَ أَيْ سَبَّحُوا قَوْلُ قَدِ جِئْتُمْ بِإِسْمَاءٍ كَثِيرَةٍ لِنِسَاءٍ فَسَبَّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ فِي الْبُيُوتِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ فِي الْمَسْجِدِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ فِي الْمَسْجِدِ  
 فِي جَنَّتِ مِنَ الْبُيُوتِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ فِي الْمَسْجِدِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ فِي الْمَسْجِدِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ فِي الْمَسْجِدِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ فِي الْمَسْجِدِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ فِي الْمَسْجِدِ  
 وَبِمَا أَنْزَلْنَا وَقَالَ تَرَى أَذْكَرَ بَعْضُهُمْ نَوْمَهُ بَعْضُ فَسَبَّحُوا فِي الْبُيُوتِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ فِي الْمَسْجِدِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ فِي الْمَسْجِدِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ فِي الْمَسْجِدِ  
 وَكَانَتْ عَادَةٌ مَقَامِهِمْ أَنْ يَبْقُوا صَبَاحًا فَصَبَّحُوا الْعَارِقَ صَبَاحًا وَأَنْ وَقَعَتْ فِي وَقْتٍ آخَرَ وَقَوْلُ عَدُوِّهِمْ حَتَّى جَاءَ وَأَخْرَجَهُمْ فَصَوِّفَ  
 يُصْرَفُونَ فَهَذَا شَيْءٌ لِيَكُونَ تَسْلِيَةً عَلَى تَسْلِيَةِ تَوَالِيدِ الْقَوْمِ لِلْعِبَادِ أَيْ تَأْكِيدٌ وَفِيهِ فَتَأْكِيدٌ وَفِيهِ فَتَأْكِيدٌ وَفِيهِ فَتَأْكِيدٌ وَفِيهِ فَتَأْكِيدٌ  
 التَّعْبِيدُ بِالْمَفْعُولِ وَأَنْ يَصْرُفَ هُوَ يَصْرُفُونَ مَا لَا يَجِبُ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنَ شَوْفِ الْمَسْرُوعِ وَأَنْ يَوْمَ الْمَسْأَلَةِ وَقِيلَ رَيْبًا أَحَدًا هَذَا كِتَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ  
 عَذَابِ الْآخِرَةِ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَرْشِ الْأَعْلَى أَصْبَحَ الرَّبُّ إِلَى الْعَرْشِ لِأَخْصَصَهُ بِمَا كَانَ قَبْلَ ذَلِكَ وَالْعَرْشُ كَقَوْلِ مَا حَبَّ صَدَقَ لِأَخْصَصَهُ  
 بِالصَّدَقِ وَجَوَّزَ أَنْ يَرُدَّ أَنْ مِمَّنْ عَزَمَ لِأَحَدٍ الْأَوْهَامَ بِمَا كَانَتْ لِقَوْلِهِ تَعَزَّزْنَا مِنْ شَأْنِ مَا يَشْفَعُ عِنْدَ رَبِّنَا وَمَا يَشْفَعُ عِنْدَ رَبِّنَا إِلَّا بِإِذْنِهِ  
 سَلَّمَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ وَالرُّسُلِ وَالسَّلَامُ فِيهَا خَصْرٌ بَعْضُهُ فِي السُّورِ لِأَنَّ فِي تَخْبِيصِ كُلِّ الذِّكْرِ تَقْوِيلًا وَالتَّحْمِيلَ بِذَلِكَ كِتَابِ الْعَالَمِينَ عَلَى  
 هَذَا كَلِمَةً وَفِيهَا الْإِنْبِيَاءُ أَتَمَّتْ السُّورَةُ عَلَى ذِكْرِ مَا قَالَهُ الْمَشْرُوكِيُّ فِي اللَّهِ وَسَمَّوْا اللَّهَ بِمَا هُوَ مِنْ حَصْرٍ مَا أَتَى الْإِنْبِيَاءُ  
 مِنْ جِهَتِهِمْ وَغَالَهُ فِي الْعَاقِبَةِ مِنَ الْقِسْمَةِ عَلَيْهِمْ فَجَاءَ بِجَمْعٍ مِنْ ذَلِكَ مِنْ تَزْيِيدٍ أَنْ عَصَفَهُ لِلْمَشْرُوكِيِّ وَالنَّبِيَّاتِ عَلَى الرَّسُولِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ  
 رَبِّ الْعَالَمِينَ عَلَى تَقْدِيرِهِمْ مِنْ حَسَنِ الْعَوَاقِبِ وَالزَّادُ تَغْيِيرُ الْوَسْبَانِ أَنْ يَفْعَلُوا ذَلِكَ وَكَأَنَّ الْوَسْبَانَ وَالْإِعْطَالَ عَنِ مَعْتَدَاتِ كِتَابِ الْكُرْسِيِّ  
 وَمَوْعِدَاتِ قِرَاءَةِ الْعِبَادَةِ عَنِ نَبِيِّ اللَّهِ عَزَّ مِنْ حُبِّهِ أَنْ يَكُنَّ بِالْمَكِّيِّ الْأَوَّلِيِّ مِنَ الْأَجْرِيِّمِ الْقِيَامِ لِيَكُونَ إِذَا فَعَلَ مِنْ مَجْلَسِ  
 سُبْحَانَ رَبِّكَ إِلَى الْخُرُوجِ بِسُورَةِ صَوْكِيَّةٍ ثَمَانُونَ آيَاتٍ جِئْتُ اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ مِنْ ذِكْرِ  
 هَذَا الْحَرْفِ مِنْ حَرْفِ الْجِيمِ عَلَى سَبِيلِ التَّخْذِي وَالنَّسْبِ عَلَى الْأَجْمَلِ فَتَرَى الْعَبْدَ الْمُتَّقِينَ عَمَّا وَافَّ الْحُجَابَ الذِّكْرَ الْقُدْرَةَ عَلَيْهِ كَقَوْلِهِ

وهو ما كان في هذا الخبر من قوله تعالى وما كان لعلهم يفتخروا به

في يوم الجمعة في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠

قال والله ان ذى القربى ابي ذى الشرف انه ككلام معجزة يكون من غير مبتدأ بحل وقت على انما اسم السورة كما انه قال هذا  
ص اي هذه السورة التي انجزت العرب والقران ذى الذكر كما تقول هذا حافق والله تزيد هذا المشهور بالسخام والله وكذا  
ما اقسامها كما قال ائمتنا بالصناديق والقران ذى الذكر انه المعجز ثم قال بل ان ذى القربى في عن كتاب عن الصادق ان ذلك الاعتراف  
بالحق وشيقا في خلاف الله ورسوله والتكبر في عمرة وشفاق للذالك على شدة قها وقنا فها قرى في عمرة اي في غفلة عايب  
عليهم من النظر وابتاع الحق كما اهلكنا وعبدنا ذى العزة والشفاق من قلوبهم من قبل فومك من قرين من امة فتادق فادعوا  
واستغاثوا حين راي العذاب ولا تهي لا المشبهة زيدت عليها تاء التانيية كما زيدت في رب وتقولون ان ربو يذ لك حكمه ما  
لترد خل الاحلى ان حبان وليرين ان احد من قضيها اما ان اسم او الحبر وامتنع برودها جميعا وهذا من ذهب لتكليل ويسمي به  
وجند الان خمش مرقا ان النافية للحسن زيدت عليها التاء وخصت في الاحيان وفي له جوان ما قيل اي راسه حين من صاغر  
وتعجب ان كجاء هو من ان جاء هو مبتدأ ثم رسول من انفسهم من ربي استعمل وان يكون المعنى من البنية قال  
انكاره في ذلك استاخر كذا اي اجعل الالهة الها واحكام ان هذا النبي محمدا ولم يقل قالوا اهلوا لله غضب عليهم ولا اله  
على ان هذا القول لا يجوز عليه ان الكافرون المتقعدون في الكفرة المنهكون في النبي كما لا يكره اليه من ان يسمى امرئ بنه  
الله سبحانه كاذبا يفتخروا من انى حيد وهو الحق الا يلو ولا يتعجبوا من الشرايك وهو باطل الحليم ورجي انهم جبي الله ان اعلم  
لا اسلم فرج به الموتى وتشتق على فرقتهم خمسة وعشرون نفسا من صناديدهم وشوا الى طالب وقاياتهم  
قد علمت ما فعل هو كاذب المستهزاء يريدون الذين دخلوا في الاسلام وبعثوا بيننا وبين ابن اخيك فاستنصم ان طالب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن ابي هو كاذب قومك يسألونك الله ما كان فلا تمل كل اهل على قومك فقال عليه السلام  
سألوني في الوارثان وارضى ذكر ائمتنا وذكرك والملك فقال عليه السلام اعطوني كلمة واحدة تعلمونها بها الرب وقدر امر  
بها المعجز قالوا نعم وعشرا اي بظيكتها وعشرا كانت معنى فقال قولوا لا اله الا الله تقاموا وقالوا اجعلنا الالهة واحدا في  
ان هذا النبي عجيب اي يبلغ في العجب وقيل العجيب ما له مثل والواجب ما لا يستدل له وانظروا الى ذلك ان استنى وانظروا  
لمشرف فرقتهم من مجلسه طالعت ما بكنتم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعباد فان بعضهم لبعض ان ائمتنا  
وان بعضي اي لان المتعلقين عن مجلسه فقالوا لا بلهم من ان يتكلموا ويتفقا ونحوها جرى المعجز فكان افضل انهم صنعوا معنى المعجز  
واصبروا على عبادة الالهة ان هكذا لاسم النبي براد اي يريد الله تعالى ويحكمه او ضا له فلا مرد له ولا يفتخ فيه ان الصبر  
ان هذا الامر المشوق من نوابب الدهر بلحنا فلا انكنا له لئلا منه ما سمعنا في ان التوحيد في الملك الا حجة في مدة عسى عليه  
الاسلام التي هي اخر للملك ان الضاري شلتة غير موحدة او في ملة فرقتهم التي ادركنا عليها اياه لان هذا اما هذا ان اشتك  
كذب اخذت محمد عليه السلام من القاء نفسه في النار فكيفه الذي ذكره القران من كذبتك انك ان يحقش بالشر من بين انشر وهم  
يتزل عليه الكتاب من يدهم حسدا بل هم في شقاق من ذكري من القران كل كما يدق قوا عذاب بل ليريد قوا عذابي بعد فاذ  
ذاقوا ذلك عنهم ما يرم من الشك والحسد حيث ذاي انهم ان يبعد قول به الا ان يحسم العذاب فيصل قولك حيث ذاقوا عذاب  
عن اول رحمة ربك التي تزي الوهاب يعني ما هو على غير ان الرحمة حتى يصبوا بها من شاقا ويصبر نوحا عن شاقا ويجبر واقبوة  
بعض صناديدهم ويتفوا بها من محمد عليه السلام واما الذي يملك الرحمة وخزائنها العزيز القاهر عن خلقه الوهاب الكبري الوهاب  
المصيب بها ما فتحها الذي يقسمها على ما يفتض حكمه شره هذا المعنى فقال امهم ومالك التملوت والذين في وما يفتض حتى  
يتكلموا في الامور البانية والتنايب لا اله الا الله الذي يفتض بهار العفة والكبرياء ثم يحكمهم غاية التمسك فقال فان كانوا يصلون  
لندع الحلة في والتصرف في شهرة الرحمة الذين تتوا في الاستباب فيلعبعد وافي للمعارج والطرق التي يتوصل بها الى السماء حتى  
يدروا امر العالم فيكون الله ويتوا الوحي الى من يختارون ثم وعد نبيه عليه السلام الصبر عليهم بقوله حينك استبدأ بها





وكثير من الكواكب اي سقط على وجهه سا جدا لله تعالى وقد قيل على ان الكواكب بقوه عقول السجود في الصلوة اذ انقوى ان الرادح مما يجعل  
 تواضعها عند هذه التذوقه وان يرجع في الصلوة يجعل هذا العمل بخلاف الركوع في غير الصلوة في آيات ورجع الى الله ثم بالتوجه روي  
 انه على سجد الركوعين يوما ويلا في ذلك من راسه الا لصلوة لا مكدونه وماله بد منه ولا يراعه حتى ثبت العشب من دمه ولو سجد  
 ماء او وثقله دمع كقوله في الحديث ان الله وان كان عندنا لولا ان الله في الغزاة وحسن ما يرجع وهو كجذبة باد او قد انا جعلنا ذلك ليجلي قلوبنا  
 في الاثر من استخفافنا على ذلك في الارض او جعلنا ذلك لعلنا من كان قلوبنا من الاغنياء الفقاعين بالحق وغير دليل على حاله  
 بعد التوبة يقرب على ما كانت عليه لم يتغير فاختار بين التائبين الحق اي يحكم الله اذ كنت خليفة او بالعدل وقد تنبى الحق اي هو  
 النفس في وقتها في حين سبيل الله ان انزل من قبله ان الله دنيه كقوله في قوله تعالى ان الله يحب المتوكلين اي بتسليمهم بوجه  
 اي بتسليمهم بوجه العقب في كل شئ من السما والارض وما بينهما من الخلق باطلا خلقا باطلا بل يحكمه بالثقة او مطلقا ما يتبين  
 كقولاه وما خلقنا السم والارض وما بينهما الا عبيد وقد يرد ذوى باطل او عبيد او وضع باطلا موضعه اي ما خلقناها وما بينهما  
 للعبث واللعبث وكان للخلق المدين وهو ان خلقنا خلقا ساء او دعناها ان عقل ومنعناها التمكن وانما خلقناها عرضا ما للعبث  
 العظيمة بالكلية واعلانها عاقبة وخلا على حسب اعلمه ذلك الشاكلة الى خلقها باطلا خلقا بالذين كلفوا النطق بمعنى المظنون  
 اي خلقنا العشب لا الحكمة هو مطلق الذين كلفوا واعلموا ظاهرا انه خلقها للعبث لا الحكمة مع ان قرانهم بان خلق السموات  
 والارض وما بينهما بقوله وان سألتم من خلق السموات والارض وما بينهما ما يقولون الله لا اله الا هو العليم الخبير  
 والشكور والعقل موديا الى ان خلقها عيب واطل جعلوا كما هم يقولون ذلك ويقولون ان الخلق هو الذي سبقت اليه الحكمة  
 في خلق العالم من قبله فخلق العقل في خلق العالم قبل ان يخلق العقل الذي استقرت عليه الحكمة والارواح والنفوس  
 في الارض من العقل المتبين كما ان العقل من خلقه ومعنى الاستغناء عنها ان الكواكب والارواح لو جعل الخلق كما يقول الكفار لا تستنزل احوال  
 من عقله وانما خلقها من سوي بيدهم كان سفيها ولم يكن حكما كقوله اي هذا كتاب انزلناه عليك يعني القران مكيال لعل  
 صفة انقضى ليدبر في الآيات واسمه ليدبر وانما خلقها ليدبر وانما خلقها ليدبر وانما خلقها ليدبر وانما خلقها ليدبر  
 ان قران عبيد وجياد في اعلمهم من اولى حقله احره وذو طبع واحد ووجه التذوق واعلى الخطاب جند احدى التائبين بن يد  
 في قوله ان اول الايات وليتفضل بالقران او لو العقول وكقوله في قوله ان اول الايات وليتفضل بالقران او لو العقول وكقوله في قوله ان اول الايات  
 في المخصوص بالمدح محمد بن عبد الله وعمل كونه عند ما يكونه او ما اي كونه لوجه الاله تعذر ان يعرض عليه على سليمان بالحقني  
 بعد الظاهر ان اول الايات وليتفضل بالقران او لو العقول وكقوله في قوله ان اول الايات وليتفضل بالقران او لو العقول وكقوله في قوله ان اول الايات  
 يكونه بان يكون وصفها بالصفوة والوجود لا يثبت في الهيأة وانما هو في العراب وقيل وصفها بالصفوة والوجود لا يثبت في الهيأة وانما هو في العراب  
 او وصفين المحمدين واقفة وجارية يعني اذا وقعت كانت ساكنة مطينة في مواضعها واذا جرت كانت سراخفا في جريها ويز  
 ايجلوا نظرا الى الاعنائى من الجيد وروى ان سليمان عليه السلام غزا اهل عسقلان ونصيبين واصاب الله فرسه وقيل وبرها  
 من ابيده واصابها ابو من اسما الله وقيل خرجت من البحر لها اجنحة فتعدت ما جعل ملصقة انظر على كوسه واستنعمت ما اقله من  
 تعرض عليه حتى غربت الشمس وغفل عن العصر وكانت وضعا فاعترت لما فاته ناسته ها وعقها مقربا لله تعالى فيق ما لله في ابي  
 الناس من الجبار من نسلها وقيل لما عقها ابد له الله جبرها وهي الريح تجري باسرها فقال اني احببت حبث الجبار عن قوله  
 اي ان حب الجبار على ذلك في كذا من الجبار فاجبت بمعنى المرفق كقوله تع فاستجروا الي على الهدى وعن معنى على وسمى الجبار  
 جبرا كما انها نفس الجبار لتقوى الجبار قال عليه السلام ان حب الجبار معقود حتى يصيب الجبار الى يوم القيمة وقال ابو علي احببت بمعنى طسنت من  
 احببت المعبر وهو مركب وحب الجبار معقول المعصاف الى المعقول حتى توارى الشمس والجواب والذي يدل على ان المعنى الشمس  
 مردود كالعشبي ولا بد للمفسر من جري ذكر او دليل ذكر او المعبر للمصافات الجاهل توارى الجواب البيل يعني الظلم زدوها على

قوله









لا كتاب والثاني لبيان ما في الكتاب فاعين الله محض حاله الذي في محض الله الذي من الشرك والربا والتجدي وتفسيق المسرة  
فالذين مضوا بخصم الله الذي في الكتاب فاعين الله محض حاله الذي في محض الله الذي من الشرك والربا والتجدي وتفسيق المسرة  
على العيوب والاسرار عن فتاد الدين الخالص شراد ان لا اله الا الله وعن احسن الاسلام والدين الحق في من دفع اوله  
اي الله وهو منزه عن حمد وقت اخبر بقدره والذين عبدوا الاصنام يقولون ما نقصد هو الذي لا يقدر على ان لا اله الا الله الذي مصدره اي انتم  
ان الله سبحانه وتعالى بين المسلمين والمشركين فيما هم فيه مختلفون فينبغي ان المسلمون اذا قالوا لله من السموات والارض  
قالوا لله فاذا قالوا لله من الاصنام قالوا ما نقصد هو الذي لا يقدر على ان لا اله الا الله الذي في من دفع اوله  
بين المتنازعين من الفرقين ان الله الذي في من هو الذي لا يقدر على ان لا اله الا الله الذي في من لا يقدر على ان لا اله الا الله  
الهدى ولا عينه وقت اختيار الكفر ولكنه خلق له وكان بهم قوله في بعض من اتخذوا من دون الله اولياء فبات الله  
وقد عصى سبحانه عليهم بقوله لو اراد الله ان يخلق قوما اخرين لخلقهم لولا ان الله على ما خلق من كذا  
ما يخلق ما يشاء كما يشاءون انهم يشاءون شيئا من ان لا اله الا الله عن ان يكون له احد ما نسبوا اليه من الاولياء والاولاد  
وذلك على ذلك بقوله هو الله الواحد القهار الذي هو احد واحد من عباده عن ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق  
عذاب كل شيء ومن الاشياء الهتهم فان يكون له اولياء وشركاء فخلق السموات والارض فان يكون يرسل واحد من الذين  
على الاخر ويستغيثون من ربهم في ذلك الاصل من ربهم في ذلك الاصل من ربهم في ذلك الاصل من ربهم في ذلك الاصل من ربهم  
لا يشترط فيها ان يقابل بقوله من السموات والارض من ان يكون له اولياء وشركاء فخلق السموات والارض فان يكون يرسل واحد من الذين  
والذي يقال ان الله له اولياء وشركاء وان كل واحد من عباده في ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق  
ظاهر له عليه ما عجزه عن مظهره الا به ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق  
على ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق  
تسبيح الشمس والقمر والنجف والشمس والشمس والشمس والشمس والشمس والشمس والشمس والشمس والشمس والشمس والشمس  
في كل من يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق  
لا اله الا هو الذي خلق كل شيء وخلق له اولياء وشركاء فخلق السموات والارض فان يكون يرسل واحد من الذين  
وانتم عباد الله اعلموا ان الله الذي في من هو الذي لا يقدر على ان لا اله الا الله الذي في من لا يقدر على ان لا اله الا الله  
تشكروا واصفوا ان الله الذي في من هو الذي لا يقدر على ان لا اله الا الله الذي في من لا يقدر على ان لا اله الا الله  
العام بدون الاشياء فانه وحده وحده وحده وحده وحده وحده وحده وحده وحده وحده وحده وحده وحده وحده وحده وحده وحده  
من كرمه من كرمه من كرمه من كرمه من كرمه من كرمه من كرمه من كرمه من كرمه من كرمه من كرمه من كرمه من كرمه من كرمه من كرمه  
الغيب واذا امرت ان تبتا من ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق  
بانعامه كيد من غير ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق من غير ان يخلق  
المه وما يعنى من كرمه وما خلق الذكر والا نرى ان الله الذي في من هو الذي لا يقدر على ان لا اله الا الله الذي في من لا يقدر على ان لا اله الا الله  
ليصل الى ملكي ويطوب من سيئته اي الاسلام كل واحد منكم السلام مع من يدين بدينه ويؤمن بدينه في الدنيا والآخرة





من قبيح وهو من علمونه الدنيا والاهتداء من يضل الله سبحانه والفضل فيه مما لا يقدر على الحق ان يوضح سورة العلق  
 ان من القبيح من من العذاب فحذف الخبر كما حذف في نظائره وصورة العذاب شدة ومعناه ان الانسان اذا بقي معني تامن الخواص  
 استقبله بيلا وبطيان في ما وجوه لانه اجزاء عليه والذي يلقي في النار يلقي مغلوبة الى الابد فلا يتوب له ان يلقي  
 النار الا وجهه الذي كان يتبع الخواص بعيدا وقابله به وما ماله عليه وميكيل يطالين اي يقولون خزنة النار ذوقوا وبالنا  
 كذبتكم تكفيون كسبهم كذب الذين من قبلهم من قبل قرين فاقبهم العذاب من حيث لا يشعرون من الجنة التي لا يحسبون ولا  
 يحيط بها المر ان البشر انهم سجون اذا من حيا من علمهم كاذبا وهم في النار والصدق كالسحر والخسف والقنصل والجلد  
 وحرقه من عذاب الله في الجحيم الدنيا والدار الآخرة البؤس من عذاب الدنيا كما هو بطلون لا منوا وكذبوا بالبينات في هذا  
 القرآن من كل مثل العلوهم في ذلك ليعطوا من انما عطيوا حال مؤكدة كما تقول جاء في زيد رجل صالحا وانسانا عاقلا فتذكر  
 رجل وانسانا فتركه الوضوب على المدح غير ذي حرج مستقيما من المتناظر والاختلاف ولم يقل مستقيما للاشهاد ان يكون  
 فيه عوج قط وبطلان اذ العوج التشاك لغاتهم يتفوق الكفر بغير الله مثلا رجلا بل في غيره من كاذب مستكبر متنازعون  
 ومختلفون وتراجك ساء مصدر ساء والمعنى ذاسلقة اي لا شركة كقول اي ذاحلوس من الشركة ساءا مكي و ابو عمرو  
 اي ذاصا له هل يمتنع بان متك صفة وهو تميز والمعنى هل يمتنع في صلتها وما وحالا هما وانما انقصر في التميز على الوا احد  
 لبيان الجنس وتسمى مثلان الحمد لله الذي لا اله الا هو بل اكثر من ان يحصى في شركه الكافر ومعجوبه بجلد الشرك  
 فيه شركاء بينهم تنازع واختلاف وكل واحده منهم يدعي انه عبده فلم يتجادوا بونه ويتعاورونه في صحن شتى وهو يتعجب ان يرى اي  
 برصني بخد منه وعلى ايام يمتد في حاجاته وعن يطلب رزقه وعن يلبس رفق فهد شعاع قلبه او تراره والمؤمن بعيد له سيد  
 واحد فله واحد قلبه مجتمع اذ انك منيت اي سمعتم قراهم ميونك والتعريف من حل بالوقت قال الخليل التشد ابو عمرو  
 نسا لكي تفسير ميت وميت قد ذلك قد مشرت ان كنت تغفل من كان ذار وح قد كسيت وما الميت الا من كان الى الفتر على  
 قائم كانوا يتنصرون به يوليا الله صلى الله عليه وسلم سوة فاجبر ان الوقت بهم فله معنى للتزعم وشأنه اليان في الباقي وعن قتادة  
 نبي الى بيته نفسه ونبي اليك انفسك اي انك وياهم في عدد الموائون ما هو كائن فكان قد كان قراهم اي انك وياهم  
 تغلب حثير الخطاب على غير الغيب يوم القدر عند ربك فتنحروا انت عليهم بذلك باغت فكل بان اجندك في الدعوة  
 فلو اتى العناد ويقتدون بالاطائل تحت بقول الغياح انا اطعننا سادتنا وكبراءنا ويقول السادات اعوتنا المتقياطين و  
 راوا الا فاصون قلت العتنة في الله عنهم اجعين ما حصر متان عن انوان فاقول عثمان رضي الله عنه قالوا هذا خصوصيتنا  
 وعن ابن العارلنزلت في اصل القبلة وذلك في السماء والمظالم التي بينهم والوجه هو الاول الاخرى التي قرأه **تم آياته**  
 من كذب على الله وقوله والذي جاء بالصدق وصدق به ما هو الا بيان وتفسير للذين يكون بينهم الخصومة كذب على الله اذ  
 عليه وانما هذه الاول والشرك اليه ككذب بالصدق في بالامر الذي هو الصدق بعينه وهو ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم اذ جاء  
 واجابوا بالكتاب كما سمع به من غير وتقد لا عمل فيه اذ انهم يقرن بين حق وباطل كما يفعل اصل النصفة فيما بينهم عن النبي  
 في قوله تعالى في ذلك في اي الحق لا الذي كذب على الله وكذب بالصدق واللام في الكفر من اشارة اليهم كاليان في حارة الصدق  
 وصدق به هو رسول الله صلى الله عليه وآله ولم جاء بالحق ومن به او كرايه اياها ومن تبعه كما اراد موسى اياها ومن ساك  
 في قوله تعالى ولقد اتينا موسى الكتاب لعلمهم جنتهم فلذا قال تع او ليات هم المشركون وقال الزجاج روى عن علي رضي  
 رضي الله تعالى عنه انه قال والذي جاء بالصدق محمد صلى الله عليه وسلم والذي به هو كرا الصدق رضي الله تعالى عنه وروي  
 ان الذي جاء بالصدق محمد عليه السلام والذي صدق به المؤمنون والكل صحيحه كذا قاله قالوا والوجه في العربية ان يكون  
 جاء وصدق له فعل ولذا كان المتعاقبين سبب في احكام الذي وذ اخير جائن او ضار الفاعل من غير تقدم الذكر وذ اجبيل

الحق في الرب والعشرون





لزم

ان يكون المعنى من بينه وبينه قلت ما في اللفظ من دماء الرهبان وعليه السلام يريد بامر من الله وقوله انت تحكم بين عبائك فتسما  
 كما ان في حقيقته من الوجود العظيم تاكيد على كمالهم من اوجه واستناده وهو يرجع بهم الى الله في النشد الذي في الفقه  
 كما في قول بايب لا يحكم لا يبيح وبين حركة الذين يحترقون عليك مثل هذه الحجة والاشارة في قوله ولو ان للذي ينظر  
 من اول امر او لكل ظالم ان جعل عام او اياهم خاصة ان عقوبتهم به كما في قوله ولو ان لمولاك انفا لمن ما في الان والوفى جيبعا  
 ومثله معناه لا يجد وابا بين اصرك عليهم بسبب العذاب وما الاية الاولى في قوله تقع مسيرته وما هي الاجابة تاسيت  
 بجملة فيلها مغفقت عذبا بالوان ونحو قام زيد وقد عسر وويلان وقوم المسجبة انك تقول زيد من باالله فاذا  
 منه من الخفاء المبهمة في ذلك شبيب فلا حرجهم تقول زيد كما في باالله فاذا منه من الخفاء المبهمة في ذلك شبيب كان  
 انك فرحين الخفاء الى الله ثم الخفاء لا من الله مقيد كذا مقام الايمان في جعله سببا في الانتماء قلنا فانها هذه المقالة  
 قوله انما وتينه على علم الذي من قبلهم اي فاروق وقومه حديد قال انما وتينه على علم عندي وقومه وامنون بها حكاهم  
 قالى هان ويجوز ان يكون في الاصح النجاة اخرى وان يكون مثلها مما اعني تخلف ما كما في التيسر من عناء الدنيا وسبعون  
 منة فاصابهم من سببها ما استسقى اي حرا عسايات كسبهم او مما جاز السبب سبب لانه واجد كقولنا نفا  
 وحرا سبب سبب منها او الذي يكون الكفر من حيث كره من شربك قولك سبب سبب من سبب ما استسقى اي سببهم  
 مثل ما اصاب ان تلك فتقل ضاد يدهم يسرو وجس عنهم الرزق فقطحوا اسبغ عينين وما هدمت عيني في نفاستين  
 من عذاب الله ثم وسط ظهر منظر واسبغ عينين ففتن لهم او كره كره ان الله بكسب الرزق من كره من يفتن  
 وبقيل جعله على قدر العرف ان في ذلك كذا في ذلك التفتن ويوم من ان باالله ولا باسطة الا الله عز وجل فنرا عباد سبب  
 الذي في حيا من ان الياء سبب من حسنة في عمل اشرف على ما تقسم جنابا بالاسم ان في المعاصي والذنوب  
 انشطوا الى الله سواي وكسر النون على وجهي حرق رعدة قلته ان الله يغير الذي يؤمن بها ان الشريعة في قرارة  
 التي جعل الله عليه لم يفرق الذنوب جميعا ان يبيحها ويحرمها في المبدأ ان في نفيها في قوله تعالى ولا يحلف عقيم  
 قبل نزلت في حقيقته قال حرق وفي الله تعالى منه ومن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما احب ان في الدنيا وما في الجنة انما في الجنة  
 انفق من ينظر عظام الذنوب التي كلفت نظام الكرم والعبودية في قوله تعالى انما في الجنة انما في الجنة  
 من قبل ان ياتي الله الذي ان لا تنسى ان قبل من في العذاب او انفق اشقى ما في الجنة انما في الجنة انما في الجنة  
 يستعدون القرون فينتعون احسنه من قبل ان ياتي الله الذي كلفت نظام الكرم والعبودية في قوله تعالى انما في الجنة  
 يحسبون انهم لم يفرطوا فلذلك ان كلف في ذلك انما في الجنة انما في الجنة انما في الجنة انما في الجنة  
 نفس مقبولة من الاغنى اما الجاهل في كلف شديد او بعد اب عظيم ويجوز ان يراه المتكلم يا حشر في الف بال من يام المتكلم في  
 يا حشر في على الاصل وما احسن ناي على الجمع بين العرف والمعرف منة على ما قرئت وقصرت وما مصدرية مثلها في ما حشر في حقيقته  
 في امره ان في طاعة الله او في ذلك الذي في حشر عبد الله في ذلك الله والحجب الجواب يقال انما في حشر الا ان يحشره وناجته من فلان  
 الذين احبوا وكما في قوله تعالى في حشره من جاز من باب المتكلم يا حشر في الف بال من يام المتكلم في  
 وحينئذ قلنا ان الله يفرق من الشك ان يبيح الرجل لكان الرجل ايكا اجزاء وقال الزجاج معناه فطرت  
 في طرقت الله في حشره





انك تحقن في القلوب على الكافرين ابي بكر وصبي عينا لله لا يملان في السوء اعلمنا انما نوارنا اخبت علينا شقوتنا وكان  
 جهنم قوما صالين فذكر في عنهم الموصوف الكرامة العذاب وهو الكفر والضلال في الدنيا كقولك انك تحقن في القلوب على الكافرين اي  
 مستقرين اخذوا قديركم مني الملتزمين في اللهم في العيش والشمس مشرقا المستكبرين فاعل من وشي فاعلوا اسم مع من نام الجسد او مضان  
 الى مثله والمقصود بالذم محذوف تقديره في العيش مشرقا المستكبرين في جهنم وسبق الذين القتل اذ لا يكونوا في الدنيا سوان سركهم كونه  
 لا يذهب بهم ابراهيم الخليل والكرامة والوصول كما يفعل من يكرم ويهون من اللذنين على بعض الملوك حتى اذا جاء في حقهم جدها  
 الجمل الحكيم جدها هي الشريعة اذ ان خيرا ما اخذوا في الدنيا كونه في صفته في الجنة فدل على انه على ان يخطيه الوصف فانما في  
 تقديره حتى اذا جاءها في قوتها في انما قال في قوله تعالى في الدنيا كونه في صفته في الجنة فدل على انه على ان يخطيه الوصف فانما في  
 دليله عليه وقال في حقها اذا جاءها في قوتها في انما قال في قوله تعالى في الدنيا كونه في صفته في الجنة فدل على انه على ان يخطيه الوصف فانما في  
 ويقل اجواب جهنم كقولك اي عند دخول اهلها فيها واما ابواب الجنة فتعدهم فحقا انهم في جهنم من غير ان يخطوا ابواب الجنة فدل على انه على ان يخطيه الوصف فانما في  
 بالاولى كما في قوله تعالى في حقها اذا جاءها في قوتها في انما قال في قوله تعالى في الدنيا كونه في صفته في الجنة فدل على انه على ان يخطيه الوصف فانما في  
 والذين لم يكونوا حبيبين اي لم يكونوا اصحاب خياضات قال ابن عباس رضي الله عنه ما طاب نكاح القمار وجعل دخول الجنة مسبا  
 عن الطيب والطهاراة في قوله تعالى في حقها اذا جاءها في قوتها في انما قال في قوله تعالى في الدنيا كونه في صفته في الجنة فدل على انه على ان يخطيه الوصف فانما في  
 لها من حسن بصفته في قوله تعالى في حقها اذا جاءها في قوتها في انما قال في قوله تعالى في الدنيا كونه في صفته في الجنة فدل على انه على ان يخطيه الوصف فانما في  
 ارض الجنة وقد اورد فيها اي ملكها وان جعلوا ملوكها واطلق ضميرهم فيها كما يشاء ان تشتم اهلها الى اوتى وقصر في كلام  
 فيهم ربه وانتاعه ربه كقولك في حقها اذا جاءها في قوتها في انما قال في قوله تعالى في الدنيا كونه في صفته في الجنة فدل على انه على ان يخطيه الوصف فانما في  
 الحسنة فينتبه اي ينتهون عن كل سوء من جنسه حيث يشاء في قوله تعالى في حقها اذا جاءها في قوتها في انما قال في قوله تعالى في الدنيا كونه في صفته في الجنة فدل على انه على ان يخطيه الوصف فانما في  
 اي طائفتين حال من الملاكمة من قوله تعالى في حقها اذا جاءها في قوتها في انما قال في قوله تعالى في الدنيا كونه في صفته في الجنة فدل على انه على ان يخطيه الوصف فانما في  
 حولى العرش الى حيث يشاء الله في قوله تعالى في حقها اذا جاءها في قوتها في انما قال في قوله تعالى في الدنيا كونه في صفته في الجنة فدل على انه على ان يخطيه الوصف فانما في  
 لا اله الا الله والله اكبر او سمعتم قلوس رب الملاكمة والروح وذلك التلذذ في الدنيا والتقبيل في الآخرة وكيفية  
 يتبعهم بين الانبياء عليه السلام والا مراد بين اهل الجنة والتبارك الحق بالعدل وقيل ان قوله تعالى في حقها اذا جاءها في قوتها في انما قال في قوله تعالى في الدنيا كونه في صفته في الجنة فدل على انه على ان يخطيه الوصف فانما في  
 اهل الجنة عسكر اربعين دخلها وحتم وعدا لله تعالى فسلم كما قال واخر دعوانهم ان الحمد لله رب العالمين وكان رسول  
 الله صلى الله عليه واله لم يقرأه كل ليلة في اسراييل والمرسل هو امم كلها امكيات عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها  
**سورة المؤمنون وخمس آيات** **بسم الله الرحمن الرحيم**  
 حم وما بعدة باق مائة حسنة وعلى وعلين وحيي وصمد وبين الخلق والكسر مدني وعبره بأدق خبر غير الا مائة وعن  
 ابن عباس رضي الله اسم الله العظيم في قوله تعالى في حقها اذا جاءها في قوتها في انما قال في قوله تعالى في الدنيا كونه في صفته في الجنة فدل على انه على ان يخطيه الوصف فانما في  
 عليه متفقون في قوله تعالى في حقها اذا جاءها في قوتها في انما قال في قوله تعالى في الدنيا كونه في صفته في الجنة فدل على انه على ان يخطيه الوصف فانما في  
 والشوق قابل قوله المرجع على قوله تعالى في حقها اذا جاءها في قوتها في انما قال في قوله تعالى في الدنيا كونه في صفته في الجنة فدل على انه على ان يخطيه الوصف فانما في  
 ابن عباس رضي الله عنها في قوله تعالى في حقها اذا جاءها في قوتها في انما قال في قوله تعالى في الدنيا كونه في صفته في الجنة فدل على انه على ان يخطيه الوصف فانما في  
 والمشوق والشوق والادب احوال في معنى الرجوع والعلو والحق والفضل فان قلت كيف اختلفت هذه الصفات ترويا وتكريرا  
 والموصوف معرفة قلت لما افاض الله في قوله تعالى في حقها اذا جاءها في قوتها في انما قال في قوله تعالى في الدنيا كونه في صفته في الجنة فدل على انه على ان يخطيه الوصف فانما في  
 انما افاض الله في قوله تعالى في حقها اذا جاءها في قوتها في انما قال في قوله تعالى في الدنيا كونه في صفته في الجنة فدل على انه على ان يخطيه الوصف فانما في  
 بين هذه الصفات ان كانت بين الاصلان في قوله تعالى في حقها اذا جاءها في قوتها في انما قال في قوله تعالى في الدنيا كونه في صفته في الجنة فدل على انه على ان يخطيه الوصف فانما في

ص

بين ان يغفل لثقله فيكتبه الله طاعة من الطاعات وان يجاهد بها لثقله لاذنوب كان في ريب كانه قال جامع المغفرة والعتق وال...

حسرى ان عمر رضي الله عنه فقلده جلاذ ابا من شديدي من اهل الذمة فقتل له متأبوع في هذا الشراب في الليل والتمار فقتل عمر...

كاتبه اكتب عن عمر بن الخطاب سلام عليك وانا احسن اليك الله الذي لا اله الا هو سبب الله الرحمن الرحيم حمد الله تعالى عليه ابيه المصير...

وختم الكتاب وقال في سورة المدثر حتى نجد لا صاحباً ثم امر من عنده بالذم عار له بالنقبة فلما انتبه فله العجوة فاجعل قفرا...

ويقول قد وعدني الله ان يحقرني وحقير في عقابه فلم يرحم بدمه حتى يبيح فاحسن الفاتح ورحمتك اذيت...

فما بلغ عمر ما قال هكذا فاصنعوا اذ الاله احكم فلا تزلزلة فسد دية وادعوا له الله ان يثبت عليه ولا يكون فراغ...

الشياطين عليه كل الله الا هو صفة ايضا كذا في الطون ويجوز ان يكون مستانفاً لثقله المصير المحرم ما يجادل في اركان الله...

الذي في الكفر في ما جاهد فيها بالثقل بيبها والى كادها وقد دل على ذلك وجاهدوا بالباطل ليدنوا به وانه الحق فاه الامير ال...

حلتها من مشكها واستتب اطرافها واهل الرغيب بها واعظم جهاد في سبيل الله فلا يتردد في سبيلهم في البلاد والبيوت...

الضارة والمكاسب المرحمة ساكنة غايين فان عاقبتهم امرهم الى العذاب فربح كيف ذلك فاعلم ان الامم الزبانية كالميت قبره...

اهدك فتان كذبت قلوبهم ففرغوا من اثار ابي الذين فتحوا على الرسل وناصبهم وهم عاد وثمود وقوم...

نوح وعمرهم حتى بعدهم في من جلد قلوبهم ففكحت كل امية من هذا الامر الحق هي قوم نوح والاشراك واليهود والذين...

منه فيقتلوا والايهين الا بغيره فيجوز ان يالباطل بانكسر ليدققوا في الحق ليدلوا به فلا يمان كما حكا فيهم بظهوره في حقه...

تصدوا واخذوا فجمعنا من امرهم على ارادته اخذ الرسل ان اخذتم معاقبتهم وكيف كان عذابهم وبالباء يعقوب اب اي فاذك...

نزول على بلادهم فغابوا في ذلك وهذا تقرير في معنى العجب في كذا لانه حقت كلمة ربك على الذين كفروا كما لو...

ربك مدني وشاي اقوم اهل النار في جهنم بل من كل من يك ابي مثل ذلك الذي وجب على المؤمن ان يقاتلهم من اهل...

النار في عذابهم كما وجب اهل الكفر في الدنيا بالاعذاب المستمرة ذلك وجب اهل الكفر في الدنيا بالنار في الدنيا...

لا في العقول واهل العقل والذين كفروا فربما كما وجب اهل الكفر في الدنيا بالنار في الدنيا...

تجهم اقام من اهل النار يلزم الوصف على التاكيد وصلوا الى النار في جهنم من الكفر من من من صاملي للمعزة...

والكافين حوزة وهو الكفر ويون سادة الملائكة صفة اهل النار وفسادها ظاهر في الدنيا من حلة النار في اهل...

السيطة وروى في العرش وهو حشوه كالبشر عيون طرقتهم في الحديث ان الله تم امر جميع الملائكة ان يبتعدوا بالنار...

ويرجعوا على حلة العرش تقصير لهم على سائر الملائكة وقيل حول العرش سبعون الف صنف من الملائكة بطولهم من اهل...

كبرين ومن وراءهم سبعون الف صنف قبائل عبيدات وكبيرون ومن وراءهم مائة الف صنف فكل وصنعوا الايمان على الشياطين...

نهم احد الان وهو يسير بان يسير به الاخر فيسبحون حلة المبتداه وهو الذين يحول عليهم اي مع حلة الاولياء وتدل على ان تسبحون...

بالحلال له في يومئذ وتبره فانك ترمع علينا بان حلة العرش ومن حلة من الملائكة الذين يسبحون بحمده مع من اظهروا...

الايان وفضله وتزيين فيه كما وصف الانبياء في غير موضع بالصلاة والى كاحض اهل البحر بقوله لولا ان من الذين امنوا فابان...

بذلك فضل الايمان وتكدر وهي التناصب في قوله كيو مؤمنين ويؤمنون في الذين امنوا كما قيل يؤمنون به ويستخرونه في مشا...

عالمه وفي حديث علي بن ابي طالب في قوله لا يكون الا في الجنة والشفقة وان تبا حوت الان جاسوس الدنيا انما اي يقولون ربنا وهذا...

المؤمنين حال وسعت كل شيء في الدنيا والآخره والعلم بالذات وما من شيء في المعنى اذ وصل وسع كل شيء وحكمه على كل من اهل...

اسند العقل الى صاحب الرخصة العلم واخره مسنون على القيمة بالذات في وصفها وحدهم فاقول ان الذين امنوا هم التناصب...

تكلوا في العلم وانفقوا في العلم الذي دعوت اليها وهم على كل شيء وسواؤهم حلال عند الله وهم في كل شيء...

من في يومئذ صنف على من ايمانهم في يومئذ وهم في يومئذ وهم في يومئذ وهم في يومئذ وهم في يومئذ...



لا يخطئ كونه من جنس من جنس كماله في وقت واحد وهو اسرع الحاسبين واكثرهم حجة في الدنيا والآخر في الآخرة اي القوي سميت بها  
 كما روي اي القوي بين من وجه الازفة او القوي كذا في اي السرا في عيون من عيونهم عن قنارهم اقلنا من جنسهم فلا يخطئ  
 بقولنا ولا يرجع الى موضعها في نفسها في قولنا كذا في اي السرا في عيون من عيونهم عن قنارهم اقلنا من جنسهم فلا يخطئ  
 احوالها وانما جمع الكواثر جمع السلامة لانه وصفها بالظلم الذي هو من افعال الغفلة ما لا يظلم الا للذات من غير وجه مستحق ولا  
 شنيع بطاع اي شنيع وهو محاربا لظلمة حقيقة ان تكون الامن هو انك والمداد في النسخة الحرة والظلمة كذا في قوله ولا تخرى العيب  
 بل لا يخرى زيد بمعنى الصب والنجارة وان عمل الغفلة انعقاد الطاعة دون الشفاعة فعن الحسن رضي الله عنه والله ما يكون لهم  
 شفيع البتة يقال نجارة ان عاب من مصدر بمعنى نجارة كالتا في لغة المعاقلة والمراد استراو النظر الى الكل وما تحققت الصدق  
 ومرتبة من اعانة او جنانة وقيل هو ان ينظر الى اجتنابه في معرفة مسافة شريكه بقلبه في حاله ولا يظلمه بغيره وفكره فلا  
 من محترمة والله يعلم ذلك كله وبما حاشية الا عين جز من اخباره في قوله تعالى من اجابته مشر الخ الروح وكن  
 بايق الروح قد جعل بقوله ليتذكر يوم التلاق في استطراد ذكر احوال يوم التلاق الى قوله ولا يصعب عليك في ذلك عن اخوانه  
 والله يفتي يا محي اي والذي هذه صفاته لا يحكمه ولا يبدل في الدنيا والآخرة في قوله تعالى من اجابته مشر الخ الروح وكن  
 وهذا الحكم به لان حاله يوصف بالقدرة لا بالمال فيه يقضي او لا يقضي له من افعاله في الدنيا والآخرة في قوله تعالى من اجابته مشر الخ الروح وكن  
 يعلم حاشية ان حوت وما خلفه الصدور وعلمه لانه يسمع ما يسمع من افعاله في الدنيا والآخرة في قوله تعالى من اجابته مشر الخ الروح وكن  
 من دون الله وانها ان شمع ولا تصفى او لا تصفى في الاخرة في قوله تعالى من اجابته مشر الخ الروح وكن  
 كذا في الرسا من قبلهم كما قالوا في قوله تعالى من اجابته مشر الخ الروح وكن  
 والامر ما يجرى في قوله تعالى من اجابته مشر الخ الروح وكن  
 من الله في قوله تعالى من اجابته مشر الخ الروح وكن  
 فاخذهم الله انهم قريش شديد ذر على كل شيء شديد بكل افعالهم اذا عاقبتوا كذا في قوله تعالى من اجابته مشر الخ الروح وكن  
 وحجته ظاهره ان فرعون وحمان وقارون فقالوا هو سألوا الله عن سلطان النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى من اجابته مشر الخ الروح وكن  
 بالنسبة من عبيد الله في قوله تعالى من اجابته مشر الخ الروح وكن  
 وعائكة الكافرين التي في ذلك صياح يعني انهم باشر وقاتلهم او كما اعنى عنهم وقتل قضاة الله ياخذوا من خافوا فما بقي  
 عنهم هذا القتل الثاني وكان فرعون قد كذب عن قتل الولدان فلما اجبت موسى عليه السلام واحسن بالله فدفع اعاده عليهم  
 غيظا وطمأنينه انه يبصرهم بذلك عن مظاهر موسى عليه السلام وما علم ان كيد صانع في الكبرياء جديا وقال  
 فرعون لانه في قوله تعالى من اجابته مشر الخ الروح وكن  
 ساحر واذا قتله ادخلت الشهادة على الناس واحتفظوا انك تحجز عن معارضة الله بالحجة والظاهر ان فرعون قد استيقنت  
 انه في وان ما جاء به آيات وما هو بسحر وكان فيه حجب وكان قنالا وسفاهة للدماء في اهورت شي فكيف لا يقتل من  
 احسن بالله هو الذي يجد من ملكه ويكنه كان يخاف ان يهر يقتله ان يعاجل بالهلاك وقوله وليتذكر كذا في قوله تعالى من اجابته مشر الخ الروح وكن  
 فرط خوفه من دعوى نذره وكان قد له ذروني اقتل موسى في قوله تعالى من اجابته مشر الخ الروح وكن  
 الاما في نفسه من هول الفرعون في اخاف ان يهر يقتله ان يعاجل بالهلاك وقوله وليتذكر كذا في قوله تعالى من اجابته مشر الخ الروح وكن  
 الاستمرار وان يظهر موسى عليه السلام في الدنيا من العساة بضره الياء ونسب الدالك مدني وبصري وحقق وغيرهم في قوله تعالى من اجابته مشر الخ الروح وكن  
 ورفق اللال والاول اول لما اقتله بيد والفساد في الامم القتال والتهارج الذي يذهب معه الامن ويقطع للزور  
 والمكاسب والمعاش ويملك الناس قتله ومثله كما قال في اخاف ان يهر يقتله ان يعاجل بالهلاك وقوله وليتذكر كذا في قوله تعالى من اجابته مشر الخ الروح وكن





من حق المعصية بالحق ان يدعو للعباد الى طاعته وما تدعون اليه الى عبادته لا يدعو هو الى ذلك ولا يدعي اليه او يدعو  
 ليس استجابة دعوة في الدنيا وفي الآخرة او دعوة مستجابة جعلت الدعوة التي الاستجابة لها مستفوعة كالدعوة ربه  
 الاستجابة باسم الدعوة كما هي الفعل الجازي عليه باسم الحرام في قوله كما تدعون الى ذلك وان سر ذلك الى الله وان يدعو عنا الله  
 وان المستجيبين المشركين هم اصحاب النار فاستدركون كما في قوله من النصيحة عند نزول العذاب وان يقولوا وانما  
 اقم في بطنه الياء مدية وابر حسم الى الله لان الله يعطي بالعباد باعمالهم وما لهم توفيق الله سبحانه كما ذكرنا  
 شدائد مكرهم وما هم اهل من احوال انواع العذاب من خالفهم وفيدل ان خيرة من عندهم حاربوا الجبل فصفت قريش من اله في طنبه  
 عنهم من اكلته السباع ومن رجع منهم صليد فرعون وحان ونزل بالي في عنت من العذاب النار بدل من العذاب اذ  
 مبتدأ من عذوب كان فيل ما سوره العذاب فقبل هو النار او مبتدأ خبره بغير ممتد عذابها وعبرهم عذابها من اهل النار  
 الاسارى على السيف اذ قتلهم به عذوب او عيشة اي في هذا من الوقتين بعد من النار وفيه من ذلك ان بعد ما يحسب  
 اخر او يقصر عنهم ويجوز ان يكون عذوب او عيشة عيارا عن الدوام هذا في الدنيا وفي الآخرة كما قال المفسر اذ عذوب  
 من الاصل مدني حصرة وحلم وحفظ وخلت ويعقب وبغيره من اهل النار اي في النار العذاب اي عذاب  
 جهنم في هذه الآية ونزل على عذاب القبر والحق ان هذه الآية في النار فكل ان النصيحة في الدنيا في المشركين في بعض الرد  
 ان اكلت النار عذوب انما عذابهم في جهنم عذابهم في النار فكل ان النصيحة في الدنيا في المشركين في بعض الرد  
 النور من من المصنف اليه اي ان اكلت النار عذوب ان احد ان الله قد عذب من النار في الدنيا في المشركين في بعض الرد  
 واهل النار النار واكل النار في النار عذوب ان الله قد عذب من النار في الدنيا في المشركين في بعض الرد  
 يحتمل ان جهنم هي اهل النار فكل ان النصيحة في الدنيا في المشركين في بعض الرد  
 ان ذلك اوجب دعوة لم يادة قريش من الله مع فلان بعد من اهل النار يطلب الدعوة منهم اذ عذوب ان الله قد عذب من النار في الدنيا في المشركين في بعض الرد  
 من العذاب فان اي العذاب الذي قاله في قوله ان الله قد عذب من النار في الدنيا في المشركين في بعض الرد  
 بالمعزوف قال اي العذاب الذي قاله في قوله ان الله قد عذب من النار في الدنيا في المشركين في بعض الرد  
 وهو من قول الله عز وجل ويحتمل ان يكون من كلام المفسر ان الله قد عذب من النار في الدنيا في المشركين في بعض الرد  
 اذ عذوب ان الله قد عذب من النار في الدنيا في المشركين في بعض الرد  
 امحقانا من الله مع فالعاقبة لهم والنتيجة ان الله قد عذب من النار في الدنيا في المشركين في بعض الرد  
 نقول حسنتك في يوم واليوم والاشهاد جمع مناص كصاحب واصحاب يريد الانبياء والحفظة والاشهاد يشهدون وعند  
 رب العزة على الكفرة والذكرب والكتفلة يشهدون على من يامر بما عصى من الاعمال تفق من البناء المزبور عن هشام يوم  
 لا تقوه الظالمين معون ثم ان هذا يدل من يوم يقيم اي لا يقبل عندهم ولا تقوه من في ونازع في قوله اللقمة البعد من رضى الله فيهم  
 سورة الدار اي سورة الاحزاب وهو عذوب ان الله قد عذب من النار في الدنيا في المشركين في بعض الرد  
 الشرايع فان تناهى الشر من الكتاب اي التوراة والانجيل والابوراكن الكتاب جنس اي تركب الكتاب من جد الى هذا  
 اذ كل من ارتد او اذ ارتد تنصها على قوله فان على المحل لا في ان الكتاب الذي انفق انما يقرب على ما يحرك عوم من انفسه  
 اذ عذوب ان الله قد عذب من النار في الدنيا في المشركين في بعض الرد  
 انك والعقبي والى الجازي د على جدارة ربك والثناء عليه وقيل هو اصله تاثير العصى وقيل كل سبحانه الله وحمد في  
 الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان منهم الا وقت عليه لان خبرنا ان في صدقهم انهم انفسهم هو اذ ان الله  
 والرياسة وان لا يكون احد من قومك ذلك حادوك وديعنا ان الله قد عذب من النار في الدنيا في المشركين في بعض الرد





من العلم

قالوا انما يا الله وحده وخلقنا كما كنا امره شرهت فكرهت بغيره انما سنا اي لم يصح ولم يستقر ان فيه وهم انما هم سنة الله عز وجل  
 نوعا الله ونحوه من الصادق الموثوق الذي قد حكمت في عبادته ان ايمان عنده من العذاب الا يتم وان العذاب نازل بحكمه في  
 الرسل وخير هذا انك انما لم توف هذا لك مكان مستوعا للزمان والكافرون خاسرون في كل اوله ولكنه تبين خسرتهم انما  
 عابوا العذاب وقائدة قرادف الفاءات في هذه الايات ان ما عني عنهم نتيجة قوله كانوا اكثر منهم فلما جاءتهم رسالهم بالبينات  
 انفسهم لغواها فما ائني عنهم كقولك من زيدان للال ضنع المعروف فلو يحسن الى الفقراء فغاروا بسناتهم لغواها فلما جاءتهم  
 كانه قال فكفروا فلما راوا بسناتهم وانك انك لم يكن يتقدم تابع لانهم لما راوا باس الله بسواك ففعلت ما فعلت من ذلك  
**فتمسوا ان اية بس** الله الرحمن الرحيم ان جعلته اسما للسر كما كان مبتدأ ووجه تعزير وان جعلته نعتا لغيره  
 المعروف كما ان تعزير لغيره مستند ومخوف وكتاب بل من تعزير بل خبر ان بوجه مبتدأ ومخوف او تعزير مبتدأ ومخوف او تعزير مبتدأ  
 بحرفه كتابه في تلك الايات من حيث جعلت تفاصيل في معاني مختلفة من الحكاه وامثال ومواعظ وعلم وصحة من ذلك قوله  
 عقر بياض على ان خصص امر والمخبر اي اريد بهذا الكلام ان المعصن من انما من صفته كبت وكبت او على الحان اي نفس ذم وبه في حال  
 قران امرها لغوهم على اي لغوا وعرب يطرون ما نزل عليهم من الايات المخصصة المدينة ليل انهم السراي وتخرج يتنقل من غير ان  
 بفضلت اي تعزير من انه لا جازم اذ فعلت اياته لهم ولا ظم ان يكون صفة من انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته  
 بشي من انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته  
 معناه وكذا ما لم يقبله ولم يعن بغيره الا انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته  
 من الغرض بل في انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته  
 الحق واعتقاده كان في قوله واخطبه لغو من لغوا اي لغوا اي لغوا اي لغوا اي لغوا اي لغوا اي لغوا اي لغوا اي لغوا  
 ما هو عليه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هو عليه من انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته  
 على ذلك انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته  
 من انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته  
 انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته  
 ووجهه في انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته  
 وجب عليك انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته  
 ايضا وانما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته  
 الذي لا يوقن ان قوة لا يوقن بوجوب الزكوة ولا يعطون بها ولا يعطون بها ولا يعطون بها ولا يعطون بها ولا يعطون بها  
 بالبعث والنزول والعقاب هو كافر من وانا جعل من الزكوة مقرونا بالزكاة لان احب شي الى الانسان ماله وهو شقيق  
 ربه فاذا ابد له في سبيل الله فلان الذي يدين على استقامته وصدق بيته وصدق طوبته وما خلد المولفة قلهم الا  
 بالخذلة من الدنيا ففترت عنهم ولا تبت شكمتهم وما ازلت بوجيفة الا بجمع الزكوة وفيه بعث المومنين على اداء الزكوة  
 وتحويل تنديل من عندهم ان الذين استوا على العاصيات هو اجرهم من ثمن ما سقط من قبل من في الزماني والرحي و  
 العمري اذا عجزوا عن الخطا فكتب لهم الاجر ما كانوا ايجلون على انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته  
 للانداء ولول ان يخلقوا في لحظة لغوهم وخلقوا في لحظة لغوهم وخلقوا في لحظة لغوهم وخلقوا في لحظة لغوهم  
 الموجودات وسببها امر بها وخلقها في الارض كواحي جلالها من خلقها واختار لها من خلق الارض ليكون  
 منها امر احوالها في لحظة لغوهم في الارض والحيال فقال على انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته اي انما من صفته



بالصبر واصلح على فيه ووش تحاذيه ان يصب عليهم العزائب فأجرهم وقال فلما عرفت العزوب والشعر فوانده ما هو بساير وكانوا  
تفكروا القصدات بما اقيمت من هذه الخلة فقالوا من استل او هو اية فقال عثمان بن مظعون ذلك والله لعلوا انه من رب العالمين ثم بين  
مذونين مما عطفه من ذوقه وقال في قوله تعالى قالوا فاستجبوا لربكم في الايمان والحق في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
وهو العفة وعظم الايمان واستمر في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
عظيم ويبلغ من قوتهم ان الرب كان يقبلهم لغيره من اجل بيده ولم يفرقا ولم يعلوا لعلوا بقوم مقام الصابرين ان الله الذي خلقهم  
هو اشرفهم لكونه اوسع منهم قد عزوه في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
فاستجابوا له والي كانوا يرجعون فقالوا ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
اي تصور في صبرهم بالصبر في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
تجسبات مشقة مات عليهم محضات في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
او صفة على تغل او صفة في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
عن ابي الخزي في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
كما تقول فعل السوء شديد الفعل السيئ ويدل عليه قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
الغلاب بالخزي ابلغ من وعدهم في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
عبدوا على ما على رجاها المصير المحمدي في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
في التفتيت لا يفعل بانها ردي في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
كما حطوا منهم صراحتهم في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
شركهم وما احبهم في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
مبتدئين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
انما انبغى القصدات في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
ايه الهدى الذي يدل عليه قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
استماله في الدلالة المحرقة في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
ما يعجزها يغيبها في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
الهدى الذي يعجزها من ذلك المصاعبة في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
من الاول والآخرين بخشواها فاقدم ويقرب في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
بهي عبارة عن كثرة اهل النار واصدق من وعده اي كفته حتى زاد احوالها واصاروا محضتها وما من اية التناكب  
ومعنى التناكب ان وقت مجيهم الماركة الحالة ان يكون وقت الشهادة عليهم وكما وجه كان يجنوا منها شهرك عكبتهم  
سقمهم وانصارهم في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
يجلوا في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
ان نطقنا ليس صحيح من قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
انما اول مرة وعلى اعداؤكم ورجعكم في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين في قوله تعالى ان الله يحب المتقنين  
اي انكم كنتم تسترون بالحيطان والمحج عند كتاب الفراعنة وما كان استنار ذلك حيفة ان تشهد عليكم  
حول رجلكم انكم كنتم تسترون بالحيطين تشهدا وتعا عليكم بل كنتم جاحين بالبعث والنجار اصلا في قوله تعالى ان الله





وخبر ان محذوف اي محذوف او حال كون او او كانت ينادون من مكان بعيد ما يقربها اجزاء من قوله لئن انا لم نكن  
 اي منيع بحجبه بحجابه الله كما يشاء الباطل المتدبر والنتيجة ان من كان من خلفه اي بوجه من الوجوه كما يكون في  
 حاله حينئذ يستحق الحمد ما كان ذلك ما يقول لك كفاؤكم ملك الاله كما قد يكون من قبل ذلك الامثل ما قال للرسول كفاؤكم  
 قوم من المكاتب السوية والمد من في الكتب المتروكة ان ذلك لا يعجزون عن حيازة لا يبيهاه قد ذوق عقاب الله في غير  
 وجهين ان يكون ما يقول لك الله الا من قبل ما قال للرسول من ذلك والمفقون هو قوله ان ربك لذو عقاب وذوق عقاب  
 البير ذوق جعلناه اي الذي كثر انما يحجبها اي بوجه العجز وانما نعتهم بقولون على نزل القرآن بلغة العجم فنزل في حيازة  
 لو كان كما يخبرون لكانوا لو انك تصدقت اياتها اي بيت بلسان العرب التي فيها ما نعتنا بالحجج والقرآن بحسن تبيين كوني غير  
 حفيظ الحرة للذكارة في تذكره واذنوا قرآن الحجي ورسول عربي او رسول اليه عربي السابقون همسرا واحدة حمد وذوق  
 مستحقة ولا يحجب الذي لا يفهم ولا يفهم كلامه سواء كان من القران من العرب والحجبي مستوحا الى سنة العجم فصيحة الحان او  
 من يضيء والمعنى ان ايات الله على اي طرفه جازتهم وجلدوا فيها متعنتا لانهم غير طائنين للقرآن وانما يبيحون اهلها وهم  
 وغيره اشاروا الى اهلها لولا انهم بلسان العجم كان في ما يمكن دليله لا يجنبه في حق ان الصلوة اذ قرئ بالفارسية كل  
 حق اي القرآن الذي استأمنوا الهدى الرشاد الى الحق وشيئا مما في الصدور من الشك اذ الشك من من في الذين لا يؤمنون  
 في اذ انتم وقرآنهم موصوفهم بحسب كونهم محطوا على الذين استأمنوا اي هو الذين استأمنوا وشتاء وهو الذين لا يؤمنون في اذ انتم  
 قرآنيهم انهم فيه عطف على علميهم وهو جاز عند الخفتين اذ الوجود والتقدير في الذين لا يؤمنون هو في اذ انتم وقرآنهم  
 حذفت المستند او في اذ انتم منه وقرآنهم اي القرآن عليهم على ظهارة او شبهة او ذلك كما ان من مكان بعيد هو انهم بعد  
 مناهم وشتاءهم كما هم ينادون الى الايمان بالقرآن من حيث لا يشعرون بل بعد المسافة وتبين ينادون في الغيبة من مكان  
 بعيد بالقرآن واليهاء كما قد انتم اي الذين انتم كما خرافة فتدبر فقال بعضهم هو حق وقال بعضهم هو اهلها كما خرافة فوسم  
 في كذب بل في ذلك كما سبقت من ربك بنا خير العذاب ليعقوبهم بهلكهم اهلها استيصال وتبين المسافة استيصال  
 العذاب واليقين وان كسروها فان فصل في ذلك اليوم فتوكيد ذلك الحق بينهم في الدنيا والآخر وان ذلك ان في شرايت منكم شرب  
 موقع البرية من كل صدق وانفسه فلفسه نفع ومن اساء عقوبتها فلفسه سترى ما ان يشركوا بالله من شيء لا يعصم  
 النبي الله يرد على الساعة اي علمه في ما هو اليه اي يجب على المسلم ان ينادي الله بحكم ذلك في ما عجز  
 من امر الله في شاي وحضرهم غير الالف من انما كما او عينها قبل ان تشق حرم كرمها محلي من اي اهلها ولا تشق  
 الا بعلمه اي وما يجدت شاي من غير وجهه ولا حصل حاصل ولا وضع وانتم الا وهو عالم به يعلم عدد اولم الحبل وسأعاقبه و  
 احواله من الحادج والتمام والذم والثناء والثناء والحسن والحق وغير ذلك ويومر بكونهم اي شرايت اذ انتم الى نفسه على زعمهم  
 وبيانه في قوله بين شرايت الذين زعمتم وخبره حاكم وقرآنهم كالتالي اعلمنا ان وقيل ايها المومنون ان الله  
 ان علمنا ذلك واعلم العالم بحال اما ان حيا الله والشئ يتحقق عاجله به الا ان يكون المعنى انك علمت من قولنا ان ان  
 لا تشهد ذلك الشهادة الباطلة لانه اذا علمه من نفسه كما انه اعلمها ما انما من شرايت اي ما من اسلمنا اهداهم كما هم  
 هدايتهم وصنعت حرم المومنين لا يصبر بها في ساعة التورح وتبين عن حكم الشرايت ما من امن تشهد يشهد وانما هو اليان من  
 الشرايت فممن علمها كما ان اي عرفت بعبودتها من قبل في الدنيا وتعلقوا بها فما ظهر من حججهم مذهب الايمان لا هبل  
 الا لئلا في انكاره يذليل قوله وما الظن الساعة قائمة من حوام الخوف من طلب المسرة في المال والنعمة والتقدير من دعاة الخوف  
 فحذفت الفاعل واضيف الى المفعول وان سدة الشرايت للقرآن من غير فممن من الهمزة وانم فيه من الظن بغير من طرف  
 ينادي بغير من طرف التكرير والغنوط ان يظهر عليه ان اليان فيضاد اول ويكسر اي يقام اليان من فضل الله وهو حلال

في كذب بل في ذلك كما سبقت من ربك بنا خير العذاب ليعقوبهم بهلكهم اهلها استيصال وتبين المسافة استيصال



وغير من قرين من صفق الارضين فان كانتا راجعة الى الارضين كما يعنى الارضين وقيل يتشققن فكشاه ما على الصعود  
من المنى مكة قال عليه السلام اطمت السماء اطماحق لها من ينأطها ما فيها من نعم قلم الا و عليه ملك قائم اوسا لكم او  
سأجدا و الملائكة كسبحون بحمدهم و اعظموا له من عظمته و كتبت في القرآن في الارضين اي الارضين من  
انفداه و بست قرون للذين استوا حذاه لهم من سطر الله اوجحون الله و بين صوته عما لا يحيز عليه من الصفات  
حامدين له على ما اوليه من الخصاله متعجبين بما اولوه من نعمتهم لصفحة الله تع و يستغفرون لخلق على الارضين الا ان  
تبرق من تلك الكلمة او يطولن الى ان يعلم ان يجعل من اهل الارضين و كما يعاجلهم بالعقاب ان اذن الله خلق النفس  
التي هي كهم و التي هي كهم و التي هي كهم و التي هي كهم و التي هي كهم و التي هي كهم و التي هي كهم و التي هي كهم  
لا يفتد منها مني فيجان هم عليها و التي هي كهم و التي هي كهم و التي هي كهم و التي هي كهم و التي هي كهم  
تخصب في ذلك و جعل ذلك لا يفتد منها مني فيجان هم عليها و التي هي كهم و التي هي كهم و التي هي كهم  
منه من هذا المعنى كره الله تع في كتابه و الكفاف مفعول بلاك و جسا في الحال من المفعول به اي اوجيبناه  
الذي هو من قرين من صفق الارضين اي مكة لان الارضين وجبت من تحتها و كما يشهد القامور والراد اهل امر القرى  
في قوله من العرب و شق من يجره القاذرون المستحقون جمع فيه كالتب و يتركه من اهل القرى اهل القرى و انتم  
بلاك ان قد عدلي لشدة امر القرى الى المفعول الاول و قد مر بين الجمع الى المفعول الثاني في قوله من  
اي منهم من في في الجنة منهم قرين في في الجنة اي من القرى اي من القرى اي من القرى اي من القرى اي من القرى  
في حجة اي من القرى اي من القرى اي من القرى اي من القرى اي من القرى اي من القرى اي من القرى اي من القرى  
تساوى في ذلك و في قوله من في الجنة اي من القرى اي من القرى اي من القرى اي من القرى اي من القرى  
او اداه اهلها بخلافه هو اولي يا محبوه هو الذي يجب ان ياتي في اول سورة و في قوله من في الجنة  
و حقيقه بان يتجدد في ابد و كان يقدر من شئ في الجنة اي من القرى اي من القرى اي من القرى اي من القرى  
نفس من اي ما حال الفكر فيه انما هو من اهل الكتاب و الاشرار من اختلافهم و هو في من من امر من امر  
اي محكم ذلك المختل فيه مشهور الى الله و هو اذ انما المختلين من من الله و معاودة المطالحة في ذلك  
في قوله من في الجنة اي من القرى اي من القرى اي من القرى اي من القرى اي من القرى اي من القرى  
انما هو من اهلها بخلافه هو اولي يا محبوه هو الذي يجب ان ياتي في اول سورة و في قوله من في الجنة  
و حقيقه بان يتجدد في ابد و كان يقدر من شئ في الجنة اي من القرى اي من القرى اي من القرى اي من القرى  
نفس من اي ما حال الفكر فيه انما هو من اهل الكتاب و الاشرار من اختلافهم و هو في من من امر من امر  
اي محكم ذلك المختل فيه مشهور الى الله و هو اذ انما المختلين من من الله و معاودة المطالحة في ذلك



ان من فر عليه السلام وما يكمل شراكتك على المشاهدة اي بعد الساعة فرب منك وانت لا تدري والمراد بحجتي الساعة او ان  
 في تأويل الدعوى ووجه مناسبتها ان الساعه مع انزال الكتاب والبرهان ان الساعه يوم الحساب ووجه الدعوى ان  
 بالفسط كانه قيل امره الله بالعدل والنسوية والعمل بالمشايخ فاحلوا بان كتاب العدل قبل ان يقام يوم  
 حسابكم ووزن اعمالكم كيتنجهل بها الذين لا يؤمنون بها استهزاء والذين آمنوا استيقنوا بها خائفون منها  
 وحلون لغوا او يتكلمون بها كالحاشي لا محالة الذين لا يؤمنون بها في المشاهدة الحاراة الملاحة لان كل واحد  
 مستجاب بري ما عند صاحبه كمن يتكلم في جدي عن محي لان في الساعه غير مستعمل من قدرة الله تعالى  
 في قتل الكتاب والنسبة على وفقها والفضل فتشده على ان لا يدان من دابر امر الله كيطبق بعينها في ابطال المنافع  
 وصرح بالبلاء من وجهه يظن امره او بريليه البرهم وقد توصل بره الى حبيبهم وقيل هو من لطف بالحق امض على  
 وعظم عن الحواجر حياه او من ينشر المنافع ويعجز للتائب او من يعفو عن الجاهل فيعطى العبد فوق الكفيله ويكفله في  
 الطافه دون العاقه وعن الجبند لطف باولياءه مغرضه ولو لطف باعدائه ما يجد ان يبرؤ من كيتان اي يوم سمر راق  
 من يقام اذا علم مصطلحه فيه في الحروب ان من عبادي المومنين من لا يصير له العاقه الا العاقه ولو اظفر به كاستدراكه وان  
 من عبادي المومنين من لا يصير له العاقه الا العاقه او غيبته لا فسد ذلك وهو القوي انبأه الله في الغالب على كل شيء  
 العاقه المنيح الذي لا يقبل من كافر ثم يرد في الاخر يوم محي ما جعله العامل عما يشفي به الله من كبره او كبره في  
 كبره بالذوق في علمه او التفتيح في حبه اذ ان بان به الدنيا والآخره ومن كان من كبره في الدنيا اي من  
 كان عمله للدنيا ولم يقم من بالآخره فانه من اي شيئا منها الذي من التفتيح وهو في فقه الذي قسم له لا ما يريد ان  
 يندفعه في الآخرة من يقبض وماله ضييب قطب الاخره ولم يرد في حمله الاخره واه في الدنيا ضييب في  
 ان رفته المقسوم ويصل اليه الاستدراك بذلك ان حبيب ما هو بصدقه من زكاه علمه في فقهه في الغالب كزهره كانه  
 قيل في امر المنطقه وتذرية بلا هم شر كانه وقيل في المعاداة لانه الاستدراك وفي الكلام انما يتعدى في يقين  
 ما شرع الله من الدين امره الله فسر علقه من الذي ما لا يذوقه الله اي انما يبره في قوله كانه الفضل اي تقام الله ان  
 يتأخرا في اجراء اولوا العاقه بان الفصل يكون يوم القيمة يعقوب بغيرهم بين الكافرين والمؤمنين او بعدت لهم العاقه  
 كوان الظالمين كونه من كبره وان المشركين لهم عذاب اليم في الاخره وان اخرهم في دار الدنيا ترى الظالمين المشركين  
 في الدنيا مستيقنين حالهم في السعيا من جزاء كبرهم وهو في يوم قائل بهم كالحاله استمعق اليه في يقين في الدنيا  
 في قول الفضائل في رفصان الحجاب كان روضه حنة المومن اطرب بقعة فيها انزهرها كبره ما يتأق من وعده من  
 عند غضب بالظرف لا يبرهان في ذلك هو الفضل الكبير على العمل الشليل شريك في الفضل الكبير الذي يعجز الله بعشر  
 ملكي او عمر وجزية وعبي عتاده الذين آمنوا او على الصالحين اي بعبادته الذين آمنوا محمد بن جبار كلفه راحة  
 موسى قومه له حلف الرجوع الى الموصل لقي له اهل الذي ومن الله رسولنا قال انتم كونوا بغير محمد بن  
 الله عليه وسلم على تبليغ الرسالة اجرا انزل كل انساكم عقابه اي على التبليغ اجرا لا لكونه في القران مجوز ان يكون  
 استثناء متصلا اي لا اساءة اجرا الا هذا وهو ان تودوا اهل قراني ويجوز ان يكون متصلا اي لا اساءة اجرا  
 قط وكفي اساءة ان تودوا قراني الذين هم قرابتكم ولا تودوهم ولم يقن الا من قراني او العودة للقر في كرامتهم  
 جعلوا مكان العودة ومقرها كقولنا في الاطلاق مودة وفيهم حب شديد من اجلهم وهم مكان حجج ومجمله  
 وليست في عبادة الله كالايم اذا قلت الا للودة للقراني انما هي مستقلة بحدوث عاقق الطرف بدني في ذلك المال  
 في تكبيره كقولنا في العودة ثابت في القراني ومنكدة فيها القراني مصدر كالقرني والشرطي عجم القراني والمراد في

في امر الشري وروي انها لما اشرقت قبل بارسول الله من قرآنك من هو كلام الذين وجبت علينا مودتهم قال علي وفاطمة وابناءهما  
ويقل معناه الا ان تود في القران فيك ولا تود في ولا تقرب اليه ولا تقرب اليه من بطون قرين الا ان رسد الله  
صلى الله عليه وسلم ودينهم قرآنه وقيل القرابي القربى الى الله اي الا ان حبوا الله ورسوله في تقربك اليه بالطاعة  
والعمل الصالح ومن يقرب من الله اي يكتب طاعة عن السدي انها المودعة في الا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من ان في الوحي كسر يعني الله عنه ومودته منها هو الظاهر العموم في اي حسته كانت الا انها كانت المودعة في ولا وليا  
لذا كما عاقبت ذكر المودعة في القرابة في قوله تعالى اي ضاعفها لغيره مراد الذي يقرب من الله فهو احسن افضال  
له امتناعا فالكثير لا تفرق في حق وهو مصدر كالتشري في الضمير يعود الى التسمية او الى الجحيم او الى الله تعالى من اذنب  
بطون له شكوك في اطاع بفضله وغبيل قائل المتوجه بما امد عليها وقيل الشكر في حق الله ثم عاقب عن الا عند  
بالطاعة وقومته قواها والفضل على المتأب امر في كون افترى على الله ان الله كان مودعة في حق الله تعالى  
كانه قيل ايضا يكون ان ينجسوا مثله الى الا فترى على الله الذي هو اعظم الفري وحبها وان يشبه الله تعالى على ذلك  
قال يعقوب بن يربط على قلبك بالصبر على اذ هو وعلى قولهم افترى على الله تعالى ان الله كان مودعة في حق الله تعالى  
التي اطلق اي التشريك وهو كلام مبتدأ غير مطوف على محله لان محله باطل غير متعلق بالشروط بل هو ولام مطوق دلالة  
تكرار اسم الله تعالى ومعنى وانما سقطت الواو في الخط كما سقطت في ودين الانسان بالشرح حارة بالخير وسند  
الربانية على انها مشبهة في مصحف زعم في محو الحروف وتبديل الهمزة في قوله تعالى ان الله تعالى على لسان النبي  
عليه السلام وقد فعل الله ذلك كما باطلهم في قوله تعالى ان الله تعالى على لسان النبي عليه السلام وقد فعل  
بمجرى الاسم في سب ذلك وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويقبل من الله التوبة منه وجعلته  
مصدرا في قوله تعالى ان الله تعالى على لسان النبي عليه السلام وقد فعل الله ذلك كما باطلهم في قوله تعالى ان الله تعالى  
عليهما والعزم على ان لا يجارده وان كان ليعذبه من ان لا يكون له من الاضيق على شرطه وقال علي بن ابي طالب  
هو اسم يقع على ستة محال في الناصي من الذنوب الدائمة وفيه القرائن الاعادة وورد المظالم في الاضيق  
في الطاعة كما بينها في المعصية واذ اذنة النفس في الطاعة كما اذنتها لحدائق المعصية واليكاء يدل كل خصال  
ذميمة وعن السدي هو صدق العزيمة على ترك الذنوب والالتزام بالقلب الى علام الغيوب وعن غيره هو ان  
لا يجد حلا في الذنوب في القلب عند ذكره وعن سهل هو الانتقال من الاحوال المذمومة الى الاحوال الحميدة  
عن الجليل هو الصبر على ما دون الله تعالى وتعلقه عن التفتات هي ما دون الشرك يعفوا عن شانه بلانق به ووجه  
تعلقه بالشارح في غير ابي بكر اي من التوبة والمعصية ولا وقف عليه للعطف والتصال المعنى ويستحب ان يكون  
استوى او يكون الصالحات في غير الله اي اذا عودت تعالى استجاب دعاءه واعطاه ما طلبوا وزادهم على مطلق  
واستجاب واجاب معني والسبب في مثله لتوكيد الفعل كقولك تقظم واستعظم والتقدير ويحب الله الذين امنوا  
وقيل معناه ويستحب للذين اتخذت الله من عليهم بان يقبل قربة اذا تابوا ويعفوا عن سيئاتهم ويستحب لهم  
اذا دعوا الى الله على ما سألوا عن ابن ادم انه قيل له ما بالمتأذي عن فلا تجاب قال كان دعاكم فلم تجيبوا فانكروا  
لم يعد اب شكركم في الاحكام فوسط الله الشرك يعفوا عن اي لوانها جميعا يعفوا الى الا من من النبي وهو  
الظلم اي لم يبق هذا على ذلك وذلك على هذا لان المعنى سطر ما شررت وكفى حال زعمون او قارون عذرا ان من النبي وهو  
الكبر اي لشكره في الارض وتكون يترك بالتصنيف مكى والوعود يقدر يعفوا عن سيئاتهم وقدر الله  
يعفوا عن سيئاتهم ويعفوا عن سيئاتهم يعفوا عن سيئاتهم يعفوا عن سيئاتهم يعفوا عن سيئاتهم يعفوا عن سيئاتهم يعفوا عن سيئاتهم

السيف ولو افترق لم يترك اوقا ترى من البسط على مربي يغرب من البقي بده البسط وهو قليل ولا شك ان البقي مع الفقر اقل  
 وهو البسط الكثر واعطى وهو الذي يبين ان العتق بالقتل مدني وشاهي وعما صدر من بؤس ما انفقوا وقري فظنوا  
 ان ينشر رحمة ابي بكر كانت الغيث ومنا فوه وما يحصل به من الخصب وقيل لعيسى في الله عنه استند الخطوط وخط  
 الناس فقال مطرو اذا انزل هذه الآية اواراد رحمة في كل شيء وهو الذي يقول عبادنا باحسان الحمد المحمد  
 على ذلك يحتمل ان هل طاعته من اياته ومن علاماته قد رتبة خلق السموات والارض مع عظمها او ما ثبت في  
 وما يجوز ان يكون من فاعل حجر وبراحمائه على المضائق او المضائق اليه فيما في السموات والارض من ذلك  
 الذي وان تكون في الارض وحدها لكن يجوز ان ينسب الشيء الى جميع المذكور وان كان ملتبسا ببعضه كما يقال من  
 يبهه فبا عجميد وانما هو في فخذ من ثغازه ومزه فوالله نبع يخرج منها اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الحجر ولا يجد  
 ان يتخفق في السموات حيوانا يعيشون فيها مشي الاناسي على الارض او يكون للملوك منة منة مع انظر ان فوصفوا  
 بالديب كما وصف به الاناسي وهو كجبرئيل يوم القيمة اذا انشأ من قدر ان يدخل على المضائق كما يدخل على الناسي قال الله  
 نع واللؤلؤ واللبان وما اصابتكم من صعوباتكم اعموا عنها ولا تحسبن ان الله يفرغ من عباده اعمى بل هو عليم  
 كسبت بغير الفاء مدني وشاهي على ان ما مبتدأه وانما نسبت خبرها من غير تعيين معنى الشرح ومن انبت له العنق فبين  
 معنى الشرح وتعلق هذه الآية من ينزل بالثنا سخر وقال لولم يكن للاطفال حالة كانوا عليها اقبى هذه الحالة ان اللؤلؤ والنفث  
 الية مخصوصة بالملكان بالسيان والسيان وهو قبيحا وهن قبيحا من كفترا من الذي قرب قد يعاقب عليه او عن كثرة من  
 الناس فلما جازهم بالعقوبة وقال ابن عطاء من لم يعلم انما وصل اليه من الفتن والمصائب بالكنساة وانما اعني  
 عنه موكاة الكثر كان تعليم النظر في احسان ربه اليه وقال محمد بن سمان العنق والامر الحيات في كل اوان  
 وجبايات في طاعته الكثر من جبايات في معاصيه لان جباية المعصية من وجه وجباية الطاعة من وجه والله يظهر  
 عبده من جباياته باقوام من المصائب ليخفف عنه افعالها في العتق ولو كلفه دهر جهته فذلك في اذن خطو  
 من على مربي الله تعالى عنه هذه ارجى اية للمؤمنين في القرآن لان العتق اذا عاقب به لا يعاقب انما اراد ان يعتم  
 لا يعود كما انكوت من في الرض بعائيتين ما قضى عليكم من المصائب وما اكثر من فدان الله من قولي من متا  
 بالتحرف لا يقدر ناصر يدفع عنكم العذاب اذا حل به ومن الية انما ارجع جارية وهي السبيبة الحوان في العناير  
 ملكي ونزل ويعتق بواقرهم مدني وهي عرفي فوصل في العتق كما قاله كالجبال ان يتقاسم كل من العتق الربان مدني  
 فيظن ان ذلك ثابت لا تجري على ظهره على ظهره ان في ذلك كذا ان لكل صبا على بلان فستكون لعمارة ابي لكل  
 مؤمن مخاص فالان تصفها نصف شك ونصف صبر ومصار على طاعته شكرا على نعمته او يوق يقون بهلكي وهو عطف  
 على يسكن الرجو غير كذن او بصفتها غير من نصفها كما كتبوا من الذنوب او يقف عن بعض منها ولا يجازي عليه اي  
 ان ادخل العتق في حكم الايباق حيث يجوز حرمه لان المعنى ان ينشأ هكذا ناسا ويخرج ناسا على طريق العتق عنهم وتكتم  
 بالنسب عطف على تعديل محذوف فاعل برب يستقر حذم ويعاد الذين يجد ان في انما يتاوى في اطفالها ورجعوا يعلم  
 مدني وشاهي على الاستينان والذين من حججهم من رب من عذابه مما اولئك من قبي فتمتوا الحقيق الذين ان الله من  
 القواب حين رضى الذين امنوا على انهم لم يكونوا الا في الاول منتمت معنى الشرح فحاجت الفاء في بعضها بخلاف  
 الفاء في غيرها بخلاف الذي زيادة تزلت في الرض مستورا الصدق رضي الله عنه حين صدق بحجم ماله فلامه الناس  
 والذين يخطون عطف على الذين امنوا وكلاما بعدا في ابي كذا من هذا الجنس كبد الا فر على وجهه  
 وعن ابن عباس رضي الله عنهما كبير الاثر هو الشراك والفقير مثل ما عظم قوته وهو فاحشة كالزينة او اذا



والفقر ونحوها وتوجد في اعتبار اللفظ والجمع في وان نصيبهم باعتبار المعنى كما قد تمت ايرادهم بسبب معاصيهم  
 فان الانسان كما هو او لم يقل فانه كقوله لسجد على ابن عبد الجحش وسوم بكفر ان النعم كما قال ابن الانسان لظلم كفار  
 والكفر بالدين بكفر ان المعنى ان يذكر الملاءم ونحو النعم ويخطا بين ابيد بكفر النعم وقيل ابيد الكفر بالله مع تلك ملك السموات  
 في ان من يخشى ما يشاء ان اتاها ويحب لمن يشاء الذي لا يراى في حرام اي يقربهم ذكرها او اتاها ويحب من يشاء  
 فاذكر امة الانسان والحق واصابته بصدورها انتم ذلك ان له مع تلك وان يقسم النعم والبلاد كيف اراد ويجب  
 لمواد من الاكاد ما يشاء فخص بعضا بالاناث وبعضا بالذكور وبعضا بالصفاء بحسب ما يجعل البعض عتقوا للعتيق  
 التي ان تلك وكن تلك من غير اذ كان لا يولد له وقدم الاناث او اعلى الذكور كان سببا في الكلام انه قاعل ما يشاء  
 وكما يشاء الا الانسان كان ذكر الاناث الا في من حاة ما يشاء الا الانسان اهر والاهر واجب التقدير وليجب الحسب  
 الذي كانت العرب تعد له بلاد ذكر الملاءم واما اخذ الذكور وهو احق بالاعتقاد تدارك تاجير هو يتفرع من ان التعريف  
 نقبه وتشمير فخر اعطى بعد ذلك لكل الجدين حقه من التقدير والتاعين وعرف ان تعديهم لو كان لشقه من ولكن  
 لمقتضى اخر فقال ذكرنا وانا قاتل وقيل نزلت في الانبياء عليهم السلام حيث ذهب الوطو وشعب انا وانا ولا ياهب  
 ذكر ابو الجحش صل الله عليه وسلم ذكرنا وانا قاتل وجعل يحيى وعيسى عليهما السلام عتقوا ان عتقوا من قديم قادر  
 على كل شئ وما كان ليشر وما علم احد من البشر ان نبيك الله الا وحيا ابي الهاما كما روى في روي ان روي  
 في المثل لقوله عليه السلام روي الانبياء عليهم السلام يحي وهو كاهن ابراهيم عليه السلام يذبح الولد او من  
 في روي حجاب اي يسمع كلاما من الله كما سمع موسى عليه السلام من جيران يبصر السامع من يكلمه وليس المراد به حجاب  
 الله تعالى ان الله تعان على روي عليه ما يجوز على الاجسام من الحجاب ولكن المراد بيان السامع محجوب عن الوجود في الدنيا  
 كذو رسول ان يرسلك اي يرسلك ملكا فيحيي الملك اليه وقيل وجبا كما اوجي الى الرسل بواسطة الملك فانه او يرسلك  
 اي نبييا كما كلف امر الانبياء عليهم السلام على المستنهم ووجبا وان يرسل مصدران وانفان موقع الحال لان الوجود  
 في معنى انسان ومن روي حجاب ظرف واقم موقع الحال كقوله وعلى جنهم والتقدير وما علم ان يكفر احد الا من  
 او سمع من وراء حجاب او مرسله ويجوز ان يكون المعنى وما كان ليشير ان يكلمه الله الابان يوحى وان يسمع من وراء  
 حجاب او ان يرسل رسولا هو اختيار الخليل او يرسل رسولا يوحى بالوعد فانه على التقدير هو يرسل ياد نبيان  
 الله ما يشاء من الروي في قوله قاهر فلا يمانع حجابهم مصيب في قوله وانا لله فلا يعارض ذلك اي لا وجبا  
 الى الرسل فتلك او كما وصفنا لك او حيتنا اليك اي كما ان ذلك روي حجابهم يد ما اوجي اليه لان الخلق يجوب به  
 في دينهم كما يحي المحسب الروح والملك تذكيري بحالة حال من الكافر في اليك ما التوكتاب القران ولا الايمان اي  
 شرا لله او الايمان بالكتاب لانه اذا كان لا يعلم بان الكتاب يقرن عليه لو كان عالما بذلك الكتاب وقيل  
 الايمان يتناول اذنيها بعضها النظر في اليه العقل وبعضها النظر في اليه السمع ففوق بها الطريق اليه السمع دون  
 العقل وذلك ما كان له فيه علم حتى كسر ما اوجي ولكن جعلت في اي الكتاب نور الهدى به من شأه من وادقا  
 او انك تذكري لتعد قدر في يد الرسل المستقر في الاسلام حرا وان الله بدل الذي في ما في السموات وما في الارض  
 ملكا ومكا ان الرسل يقيم الامم من وعيد بالعباد ووعيد بالعباد سورة الزخرف مكة و  
**هي ثاقون وتشم ايات** الله الرحمن الرحيم حم والكتاب المبين انتم بالكتاب  
 المبين وهو القران وجعل قوله انا جعلنا ما صبرناه من ناسم حيا وبالقسم وهو من الايمان بحسنة اليد عايم  
 لتاسيب القسم ولقسم عليه وتلين الدين الذي انزل عليهم لانه بلقتم واسما عليهم او الواسم المتدبرين او الك

فهذا هو الذي من طرف الغلاة كما بان من ما يقع في الية او من في الية البديهة فكل من يتفقدون في تفتقروا مع ما به  
وذلك في امر الكتاب ان الذين انفقوا في الله في اللوح المحفوظ وويله قوله ان هو قن ان يعبد في لوح  
محمودون في امر الكتاب المستدل ان عمل الذي انفق وويله الكذب منه نقل ونستتبع امر الكتاب بمكسر الالف على  
وحسنه على ان يكون في اعلى الطوائف ايضا غيره او جميع النصارى في الكتب لكن في حجة من يدعيها حجة في حجة  
بالغة انه منسوبة الى النبي صلى الله عليه وسلم فاذ من على سبيل الجواز من قوله ان ضرب الغراب من  
في حوزة الغناء لم تحفظ في محض وقت نقد بطلانها في حوزة ان كان الامر كما يكون في اللوح على خلاف  
ما تقدم من انزاله الكتاب وبعده في انما من يباينوا ويعملون عليه فبقا ما يدعون منه ان في حوزة من  
منسوبة على انه منسوبة له على معنى انفع له في حوزة انزال القرآن والرايم ان يتوجه به انما ضاع عنكم في حوزة ان  
يكون ما يدعى على خلاف الصلة كما يقال ضربت منه اي عرضت كما انما هو الذي لا يسمي اسم  
كلمة سادتي وحسرت في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة  
من كون حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة  
كذلك من حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة  
هي حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة  
قوله انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة  
بحوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة  
عسى انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة  
انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة  
من حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة  
عسى انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة  
انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة  
من حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة  
عسى انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة  
انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة  
من حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة  
عسى انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة  
انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة انما في حوزة

افستقر منها لويتها وان مدت عتقها وبقي ان لا يكون ركوب العاقل للتفوق والتلاذيل للاعتبار وبما صل عند الاكلا  
 هالك لا محالة وشققت لوالده مع غير شققت من تقداكه وجعلوا له من عبادة جزية متقبل بقوله واثق  
 سائرهم اي واثق مسألهم من خلق السموات والارض ليعترف به وقد جعلوا له مع ذلك الاعتراض عبادة  
 جزية اي قالوا الملائكة نبات الله يجعلونهم جزء له وبعضا منه كما يكون اولاد جزية لوالده لا جزية لوالده  
 وحده ان الذين كفروا منكم في الحيا والنعمة ظاهرا محجودا لان نسبة الولد اليه كفر والكفر اصل الكفر اطلق لانه  
 مما يحل نبات واقصاها بالنبات اي بمخلوق والحكمة لا تكلم بتحديد لهم وهجسا من شانهم حيث ادعوا انه  
 اختار لنفسه الملائكة الاولي وهو الاعلى فاذا ابتغى احد من الملائكة ليعتق بالانسان مثلا لا يفسد الذي جعل له مثلا  
 اي شها الله اذا جعل الملائكة جزء لله وبعضا منه فقال جعله من جنسه وسمي الله لان الوالد لا يكون  
 الا من جنس الوالد فكل وجبة مسوقا له هو كذا يعني انهم نسبوا اليه هذا الجنس ومن سألهم انهم  
 اذا قيل لهم قد ولدت لك بنت اعلموا ان اول وجهه عينا واناسفوا هو مما بين الاثر بينه وبينه انما  
 له من ودية او من يشق في الحيلة وهو في انحصارهم غير معين اي او يجعل للجنس من الوالد من هذه النعمة  
 المنعمية صفته وهو انه يشق في الحيلة اي يتولى في الزينة والنعمة وعباد الخاضع الى عباداته الكسوف و  
 عباداته الرجال كان غير معين ليس عنده بيان ولا يتولى في بيان ذلك لضعف عقلهم قال مقاتل لا  
 تتكلم الملائكة الا واثق بالحق عينا وفيه انه جعل الشارة في الزينة من العايب فعلى الرحمن ان يجتنب  
 ذلك ويتزين بلباس التنقيذ وهو مصنوع للخل اذا المعنى او جعلوا من ينشاء في الحيلة يعني النبات لله  
 يشق حمة علي وحضرت في قد جعلوا في كفرهم ثلاث كرات وذلك انهم نسبوا الى الله الولد ويشق الله  
 اشق الملائكة وجعلوا من الملائكة المنعمين فاستخفوا بهم وجعلوا الملائكة ان يكون لهم عبادته انما  
 اي سموهم وقالوا انهم انما عند الرحمن ملكي ومدني وشيخي اي عند الله سبحانه في عبادته في ان  
 الاصل جمع عبادة هو الزم في الحجج مع اصل العباد للعباد بين العبودية والوفاة كاشهد في خلقهم من هذا  
 بهم يعني انهم يقولون ذلك من غير ان يستندوا قولهم الى علم فان الله لم يضطرهم الى علم ذلك ولا نظر قولهم  
 باسناد لاني و... اطوا به عن خبان يوجب العلم في هذا الحد واخذهم حتى يجنوا من الملائكة اعداء  
 تمام ذلك الذي شهدوا بها على الملائكة من انهم قد علموا هذا وعينوا في قولهم انهم لم يفتروا ما وجدوا  
 اي الملائكة لم تفتت الملائكة بظواهر هذه الآية في ان الله تعلم وشهد الكفر من الكافر وانما انزل  
 الكفار ادعوا الى الله ففقدوا منهم الكفر وما شاء منهم تركوا عبادة الاصلام حيث قالوا انشاء الرحمن  
 ما عبدناهم اي لو شاء منا ان نترك عبادة الاصلام لمتنا من عبادة قوا وان شاء ربنا عبادة الاصلام والله  
 نؤمن بعبادتهم قولهم وان نقادهم فعليه ما كثر يدرك الى المفهوم من علم ان كثر الا يخرج صوت اي يكون صوت  
 معنى الآية عندنا انهم ارادوا بالمشية الرضا قالوا الولد من ذلك ليجل عقوق بنتا او لمنعنا عن عبادتنا اسم  
 تهمر ويضطر ان واذ الرب جعل ذلك فقد روي بذلك فرب الله ثم عليهم يقول له ما هو يدلك من علم الآية او قالوا  
 بما القول استهترا كاحد او اعتقادا وان كان هو الله ثم فيه وجههم حيث لم يبقوا عن اعتقاد كما قال حنبل  
 عدم اطعم من نويشاه الله اطعمه وهذا حق في الاصل ولكن لما قالوا ذلك استهترا وكان بهم الله ثم يبقون  
 ان انهم لو في ضلال مبين وكذلك قال الله ثم قالوا اشهد انك لو سئل الله في قول الله في قوله ان الملائكة  
 كاذبون لانهم لم يقولوا عن اعتقاد او جعلوا المشية حجة لهم فيما فعلوا باختيارهم ولهذا انهم لا يجازونهم على شيء



انهم لم يمتدوا الى من سبقهم من اهل بيتهم وعقاربهم وعقاربهم فانهم لم يمتدوا الى من سبقهم من اهل بيتهم  
 الكفار اسحق و قابو معاخذوا ابوابا من اهل بيتهم وعقاربهم وعقاربهم فانهم لم يمتدوا الى من سبقهم من اهل بيتهم  
 ويجوز ان يكون الاصل مستقدا من عقبة وزجوف اي حضاها من حضاها من ذهب فذهب فذهب فذهب فذهب فذهب فذهب  
 قصة ليوهم بل ان اشتغال من لمن يكفر مستقدا على الجحش على و ابو عمرو و يزيد والمعارج حوه معوج وهي المصايد  
 الى الفلالى عليها يظهر بان اي على المعارج يظهر بان السطوح اي يعلى بها وان كل دارك ما متاعا محبوبا الذي  
 ان تاجية ولما معنى ان اي وماكل ذلك الاصاح الحوية المديانية وقرى الاحزة وقد تسمى به لما بين عاصم و  
 حرة على ان اللام في الفارقدين ان الحقة و النافية و حاصله اي وان كل ذلك لتأخر الحوية الذي ان الحرة  
 اي قواب الاحرة عندك تركك لتستفيد من ينفع المشرك ومن يجيش وقرى يعش و الفرق بينهما انه اذا جعلت  
 الاخرة في حرة قيل عشى يعشى واذا نظر نظر العشى ولا اتمه فيل عشى يعشى ومعنى القراءة بالفتح و من هم عن قولهم  
 واهى القرائن كقولهم لمعنى ومعنى القرائن بالضم و من يتعام من ذكره اي يعرف الله الحق وهو محتاج الى كلفه و  
 حجة و ايها الاستيفان المشبه بفضله شيطانا فقول الله قرآن قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فسئلوا  
 في قوله في الدنيا والآخرة يحمله على المعاصي و فيه اشتراك الى ان من دانم عليه فيقره الشيطان و انهم اي الشياطين  
 فيسكنون فيهم ليعلم بان العاشقين عن السبيل الهدى و يحسبون اي العاشقين انهم مؤمنون فان ما اجتمع  
 ضوهم من وظن الشيطان كان من يدهم في حشر العاشق و قد فيض له شيطان منهم في حشره فاجاز ان يرحم الفقيه اليها  
 محسوسا على اذ احاطة تا على الواح اخرى غير التي يكون اي العاشق جاء تا اعز هو اي العاشق وقوله قال شيطانه يا ليتك  
 تتخلى وابتغى بعل المشركين وريد المشرق والمغرب فقل كما في كل العمران و الفجران و المراد بعد المشرق من المغرب و  
 المغرب من المشرق في حشر القوم و ان يتبعوا القوم اذ اظلمت اذ اظلمت اي كثر كم و تبين و لا يتبعونهم ولا اهل  
 شمسة في انكركم ظالمين و اذ ابدل من اليوم انكرو في العدم انكرو في محل ما روى عن النبي صلى الله عليه و آله ان  
 بينكم انكرو في العداية او لا اكون مشركين في العداية كما ان عموم الملبوس يطيب القلب في الدنيا كقولهم  
 و لو كانت الملبوس حولي على اخواتهم لقلت شجرة و كانوا في مثل اجي و لكن في انهم يبالغون عند الناس و  
 اما هو لا يلا في سببهم انفسهم ولا يرونهم اعظم او منه و بين القاعل صفة الوالي و بينك هذا الفقيه او الكفاية  
 لانك في العداية مشركين لانك في سببها هو الكفر و اي يله قراة من اكرامه فقلت نسيم القطر  
 اي من يلا مع العبد او فقدي النبي اي من فقد الدنيا و من كان في مثل صين من كان في علم الله ثم ان جعلت  
 في الضلالة كما دخلت ما على ان في كيد الشرط و الا ان في الضلالة في كذا كذا اي تتوعدك قبل ان تصرف عليهم  
 و شقي صدق و المؤمن منهم كما اوتوه مستحقون ان ينفذ الاتعام في الاحرة او تربيتك الذي و عندنا امر فبين ان تتوعدك  
 يعني يومه سر قانا عليه فمفكر و ذن و ذن و منهم بشدة الحكمة في الكفر و الضلال يعني انه اقامت سمع الصم  
 الذي قرا عدهم بعد لب الدنيا و الا عرفت له تاما ذهبا ينك انهم كاسمتك فتسلك بالذي او في الكفاية و هو  
 انظر الى و اعلم به انك على صراط مستقيم على الدين الذي لا عوج له في الله و ان الذي اوجي اياتك كذا في كذا المشرق  
 لك و يلقى ملك و كما منك و مستوفى حقا كذا عند ربي القهدة و من قيا كذا يحضه و من تعطل كذا و عن كذا كذا  
 القهدة و اسأل من امكننا من قبلك من امكننا من دون ان تخلي الله فيك و ان ليس لمراد بسوء ال المرسل  
 خفيفة السؤال و كذا في النظر في اديانهم بالخص عن ملابهم هل جعلت عبادة الاوثان قط ملة من ملة  
 الانبياء و كما نظر و حقا نظر في كتاب الله المبحر المنادي لما بين ايديه و اجاوده ثم فيه يا تم يعيدون ان من دون

الذي صارت له سلطانه هذه الآية في نفسها كافية له حاجته الى غير ما ويحل الله عليه السلام جمع له الانبياء  
 ليلة الاسراء طارته وقيل ردت سالهم فلم يشككوا في ذلك وادخل معناه سلوهم من اولادنا واهل ادينا وكتابين في انما  
 يحذر من ذلك الرسول فاذا اسأله فانه سأل الانبياء من هذه السورة التي التقى بها لعبد الله الا انهم على  
 الفاضل من غير ان يكون ملكا في علي رسولنا ابو عمر ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول له في ذلك رسولنا  
 موسى يا ايها الذي فرغ مني وملكه فقال اني رسول رب العالمين ما من منة اجاب به عند من له اني رسول رب  
 العالمين فدل عليه قوله فلما جاءه خبر نيايا من هو مظهرهم وياها باحضار البيعة على دعواته وابرار الآية اذ هم  
 عنها ايضاً وكان يفرحون منها ويخربون بها ويحسبونها سراً في اذ الله فاجابته وهو جازي فلما اذن فعل المفاخرة معها  
 مقبول وهو عامل في الضيق في محل اذا كانه قيل فلما جاءهم ما ياتنا فاجابوا في وقت ضحكهم في سائرهم من آية الآية  
 الذين ممن استجابوا فيها وصاحبها التي كانت فيها في نقص العادة فظاهر النظم يدل على ان اللاحقة اعظم من السابقة  
 في ليس ان ذلك بل المراد بهذا الكلام الذين هم من فوات بان يكون لا يكون معناه في قوله وحببه كلهم الناس يتناول جميعا  
 اخوان كل واحد منهما الا من الاخر في قوله كما قال الله تعالى لعقد اذ ذنوب الى فرعون والسيد  
 والتقضى من الثمرات وارسا اعدائهم الذين انى الآية لقولهم من جحدان من الكفر على الايمان في قوله يا ايها الناس  
 كانوا ايقن ان الله الماهر ساهر ليعلمهم علم السحر بين يديه المساحي منهم الما يريد ان يشاء في وجهه  
 انما كانت مفضى حدة اي قبحها عند الله فاما استغوث ان الله السالكين امتعت حتى كتبها حياكة حيايتها  
 اذ عرفنا ان ياتنا بعد ذلك من اذ ان يكون مستغوثا ان يعبد الله عندك وهو المشرك  
 ان واعيد عندك من كذبت العذاب كمن اهدى به كمن اهدى به فلما كذبت اعتمدت ان  
 اذ انتم يفتنون من يقصون ان العهود بالايان وكما يقولون يا ايها الذين آمنوا لا تقبلوا عطاء من اهل  
 سبيل ما يتنازرون حتى يقطعوا ذلك قطع الاسباب التي اذ اسقطوا في كل مرة ويطلبون عطاء الله وهو قتل الله  
 انما يفتنون من يقصون ان العهود بالايان وكما يقولون يا ايها الذين آمنوا لا تقبلوا عطاء من اهل  
 سبيل ما يتنازرون حتى يقطعوا ذلك قطع الاسباب التي اذ اسقطوا في كل مرة ويطلبون عطاء الله وهو قتل الله  
 انما يفتنون من يقصون ان العهود بالايان وكما يقولون يا ايها الذين آمنوا لا تقبلوا عطاء من اهل  
 سبيل ما يتنازرون حتى يقطعوا ذلك قطع الاسباب التي اذ اسقطوا في كل مرة ويطلبون عطاء الله وهو قتل الله

الشرح

سميت جميع مسالفت كذا وهم وجدوا مسالفة اخرى وعي جميع سليمان في في في ما سلفت وصناديق جلد نيا عجيب الثياب بعد ان اصابوا  
 كثر فيهم بل اسما من ويقال مثلا كذا مثل قوم فرعون الان جري من محشي جرحهم ومعناه جعلنا محشي في الاخرى من  
 وهكذا رويته من بهم في استحقاق مثل عقابهم وترى انهم لا ياتهم بعقل افعالهم او مثلا يحولون به في كذا مشرب ابن عمر حكى  
 فقال في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم على فرئيس انكروا ما يقبلون من دوان الله حسب جهنم غضبوا فقال ابن  
 الزبير يا محمد لخصه لنا ولاختنا المكيه الا امرت فقال عليه السلام هو انكروا ما تحنكروا بحجبه الامر فقال السندت تروعه  
 ابن عيسى ابن عمر يروى وتنفى عبيده خيرا وعلى منه وقد حكيت ان النصارى يعيدون تمها وعز من يبيد في بلاد كذا +  
 يعيدون وان كان حركه في النار فغيره فيها ان تكون نحن والهدنا معهم فترجى وحقك او سكنت ليني صلى الله عليه  
 وسلم فأتى الله ثم ان الذين سبققت لهم منا الحسنى الايدى ونزلت هذه الآية ونصفي وما ضرب ابن الزبير ابن عيسى +  
 ابن مرجوم مشكوكا لهم وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان كان القصارى اياه اذ اقره ما ترضى منه ومنه  
 هذا المشكوك فيك بر شتم له رجيلة وحججه فجا وحقك الا سمعوا امته من اسكات رسول الله صلى الله عليه وسلم يجعل له بعد  
 من في وشاين وعلى والا علق من الصدوق اي من اجل هذا المثل يعيدون عن الحق ويعرطون عنه وتقبل من صديق وهذا  
 الجبار وهو لعنتان نحو يعكف وقا اواء الهنتا خير اوهو يصون ان المعتنا عندك ليس خيرا من عيسى فاذا كان عيسى  
 من حسب الناس كان امر الهنتا هينا ما تكبر بوجه هذا المثل لك ان كذا ذهل الجبال والغلبت في القول لا الطلب الميز  
 بين الحق والباطل بل على قوة خصصت في كذا تشاد الحصوصه منهم اللجاج واذك ان قوله نعم انكروا ما تعبدون لم يرد به  
 الا الاصنام لان ما غير العظامه الا ان ابن الزبير يخطا عما تاتي كلام الله تع محتمل القظه وجه العموم مع العلم بان المراد  
 باصنامهم لا غير وجد المحيطة مساعا فصرف الما نظائر الشمول والاحاطه كقولهم غير الله على طريق اللجاج والحق الراجح  
 بالمعانيه والمكاتبه وتوجه في ذلك فتوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حق اجاب عنه ربه ان هو ما عيسى سمع ان عندك كسائر العبيد  
 انتم عليه بالسنوة وجدنا كما تملك سبق المشركين صبره له عدي عجايبه كما تملك المسائل ليني اسر ائبل وكذا في المشركه  
 كذا في قوله من اي بلاد هم من اقاله الرجاء فقال جامع العلوم ليجابا بالكر من معنى البدل يخلفون كجملوه في  
 في الاخرى او يحلف الملائكة بعضهم بعضا وقبل او شانه القدره نسا على نجده في الامر يجعل منك لولد فانكروا رجال ملاحه  
 يخلفون في الامور كما يخلفون اوكاد كذا ولذا ياب عيسى من ان من غير نحن شرعوا نعتين القدره الباعه وقد حلو ان الملائكة يست  
 لا تتولد ان ساجسام والقديم متحال من ذلك قوله كونه السكاره وان عيسى علم بجملوه معنى الساعة ورايان عياض في الامر  
 منها اعتراف وهو العاقله اي وال من وال علم الساعة فكذا فكذا في الاصل لا تشك فيها من المرتبه هو الشك والتعقوب وبالباي فيها  
 رسول ويعقوب باي هو اتبعوا هذا في وفه عي او رسول لوهو امر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول هذا امر استنفاه اي  
 عند الذي ادعى كليله فكذا يشك كذا الشيطان عن الايمان بالساعه او عن الابناء انه كذا على عيسى من ظاهر العداوه اذ اخرج ليل  
 من الحنفه من عندها من الفهم وما كذا عيسى بالثقات بالجهان وبابان الايجل والشركه الميساف ابو اصحاب قال قد استنفاه  
 بالحق بل يحصل والشركه ولا يدين كذا بعض الذين يتخلفون في غيرهم وهم الذين كره الدين قاتلوا الله كما يطعنون ان الله همار في  
 وروى في قوله فكذا هذا قول مستنفاه في هذا ام كان عيسى عليه السلام قاتلوا الذين القنن في بعد عيسى عليه السلام  
 و هم ان يعقوبه في المنطقه و المكاينه والمشهوره من بينهم من بين النصارى قد يول الذين ظلموا حيث قالوا في عيسى  
 السلام ما كره و اير من حد اب في البر و صوم الفقيه هل يفسر فان ان الساعه الصير لعله عيسى او لكفله ان تا يفسر  
 يد في الساعه لعل ينظر انه الاتيان الساعه بعينه و هم ان يفسر ان اي وهم فان في كذا العالم باسمه فيها لم يقر له اذ هم  
 وهم يحضرون ان الحنفه مع المحل يروى عن الفرجهم ليقين على ان المشركه اي المؤمنين المتعاب ومكروا اي يتعلم في

ذلك اليوم كل خليفة بين المتخالفين في غير ذات الله وتقلب عداوة ومقتة الاضلة المتضاد قايت في الله فانها  
 الحجة اليافقة يا عبادي في الباء في الوصل والوقف مدسنة وشاي و ابو عمرو و بفتح الباء ابو بكر و  
 الباقون يحذف الباء لا حروف عليك في اليوم ولا أنت في نحن نحن هو حكايته لما ينادي به المستندان  
 المتخالفون في الله بومئذ الذين منصوب المحن صفة لعبادي كانه من ادى مضاف اليها اياناً تقرأ صلواتاً  
 يا ايستنا وكانوا عسيلة لله متقادين له اذناو الحجة اننا وان واجزة الموء منات في الدنبا  
 محترقون في سمر ويرا يظهر بياض اي اذنا على وجهه كيطاقت عليهم تصحافات جمع حروف  
 من ذهب والوايب اي من ذهب اي الكوب الكوب كراوية له وفيها في الحجة ان ما تشبهه النفس  
 مدني وشاي و حنفي باثبات الهاء اذنا الى الموصول وحذفها غيرهم لظول الموصول بالفعل  
 الفاعل والمفعول في تلك الواجب وهذا من انواع الشعر لا يقرأ امام شريعتها في القلوب او مستندة  
 العيون واذنا في الحجة اننا في تلك الحجة التي اوردت في الحجة اننا في تلك الحجة اننا في الحجة  
 المذكورة وهي مبتدأ و الحجة خبر والي اوردت في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة  
 عوام الاشارة والي اوردت في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة  
 فانزل الحجة والباء يتعلق بحذف حرف اي ساصلة او كانه في الظرف والي تقع اخبار او في الوصل  
 الاول يتعلق باوردت وما وشبهت في مقابها على اصلها بالميراث البالي على التورية كذا في الحجة  
 كذا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة  
 البالي في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة  
 عداوتهم في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة  
 في العذاب مبلغة في الله اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة  
 ثم فصل واذنا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة  
 رطبي الله ثم اوردت ان ابن مسعود رضي فرام اذنا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة  
 في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة  
 قال انك في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة  
 الله ويجب ان يكون في قال ضمير الله لما سألوا ما كان يسأل الله ان يقضيهم اجابهم الله بذلك  
 وقيل هو متصل بكلام مالك والمراد بقوله لقا جئناكم الملائكة اذ هم رسل الله وهو من  
 قال انك في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة  
 القعب اذنا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة اننا في الحجة  
 تعالى عليه واله وسلم فرا كما مستر مؤن كيدنا كما هو كيدهم وكانا يتنادون فيستناجدا  
 في امر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في دار الندوة اذ امر محبسون اذنا  
 لا سمع من رستم حديث انفسهم في حجبهم ما يتحدون فيها بينهم ويخفون عن عبيد  
 بنى فمعهما ونظام علمهما وراسلنا اي الحفظ لا كدبرهم بكتابتهم عندهم كيتون  
 عندهم ذلك وعن يحيى ابن معاذ من ستر من الناس اذ فاجه في ايدى هالفت لا في

عليه خانية فقد جعله هو من الناظرين اليه وهو من اسرار التعلق قل ان كان للرحمن ولد من عند ذلك  
 بين هان قائما اول العابد بين فان اول من يعظم ذلك الولد واستغفر الي طاعته وانقاد له كما يعظم المصل  
 ولد الملك لتعظيم ابيه وهذا الكلام وارد على سبيل الفرض والمراد في الولد وذلك انه خلق العباد  
 بكيفية الولد وفي حال في نفسها فكان المعلق بها صاحب الامتثال ونظير قول سعيد بن جبيل للعباس بن  
 قال له والله لا بد لك الاضيق نار تظلم لو عرفت ان ذلك اليك ما صيدت لها غيرك وقيل ان كان  
 للرحمن ولد في زعمكم فان اول العابد بين اي الموحدين لله المكد بين قوبك باضافة الولد اليه وقيل  
 ان كان للرحمن ولد في زعمكم فان اول الاقربين من ان يكون له ولد من عبيد بعيد اذا اشتد انفة فهو  
 عبيد وعبد ترقى عبيدين وقيل هي ان الشافية اي ما كان للرحمن ولد فان اول من قال بذلك وعبد  
 من وحده روى ان النضر قال ان الملائكة ميات الله فخلت فقال النضر الا ترى ان الله قد صدقني فقال  
 له الولد ما ولد لك ولكن قال ما كان للرحمن ولد فان اول الموحدين من اهل مكة ان لا ولد له ولد حمزة  
 وعلي فرقة ذواته عن اتحاد الولد فقال سبحانه رب السموات والارض رب العالمين اي هو رب السموات  
 والارض والعرش فلا يكون جسما اذ لو كان جسم لم يقدر على خلقها واذا لم يكن جسما لا يكون له ولد لان التولد  
 من صفة الاجسام فذره نحو صفة في باطنه ويلعب في دنياه حتى يلاقي يوم القيمة الذي هو عند ان اي العتاة  
 وهذا دليل على ان ما يقولونه من باب الجهول والخرق واللعب وهو الذي في الكلام الله في الارض الله  
 ضمن اسمي ثم معنى وصف فذل لك خلق به الطرف في قوله في السماء وفي الارض كما تقول هو صانع في كل حاتم  
 في تغليب على نظير معنى الجواد الذي شرس به كانت قلت هو جواد في جواد في تغلب وترقى وهو الذي  
 في السماء الله وفي الارض الله ومثله قوله وهو الله في السموات وفي الارض كما في معنى العبود و  
 المرجع الى الموصول محذوف فلهذا الكلام كقولهم ما انا بالذي تامل لك شيئا والتقدير وهو الذي  
 في السماء الله قوله برقم على انه جواد مستلزم صفة كقولهم الله بالانبياء وحذرة في السماء نحو العبد  
 عابد يعود الى الموصول وهو استعمل في حق الله وفعاله العظمة كما كان ويكون في تارة الذي  
 له ملك السموات والارض وما بينهما وعنده علم الساعة اي علم قيامها واليه ترجعون اي رجوع  
 ملكي وحمزة على ان ذلك المصداق الذي بين عباد اي عباد من دون الله المشفاعة كما روى  
 انهم شفعا فيهم عند الله الا من شهك يا حي اي ولكن من شهد يا حي بكلمة التوحيد وهم يقولون ان الله  
 ريم حقا ويعتقدون ذلك هو الذي عليك الشفاعة وهو استثناء منقطع او متصل لان في جملة  
 الذين يدعون من دون الله الملائكة والذين سئلتهم اي المشركين من خلفهم ليقول ان الله لا الاصنام  
 والملائكة فاني يوم تقوم نفوس فكيف او من اين يعرفون عن التوحيد مع هذا الاقرار وقيل يا حي عاصم وحمزة  
 اي وهذا علم الساعة علم وقيله يا حي في السماء يعبد الله صلى الله عليه واله وسلم لتقدم ذكره في قوله  
 قل ان كان للرحمن ولد فان اول العابد بين والنصب اليه اي جعل الساعة اي جعل الساعة اي  
 ويعلم قيله اي يقل هو صلى الله تعالى عليه واله وسلم يا رب والقبول والقبول والقبول اي احد ويجوز  
 ان يكون النصب على اختيار حرف القسم وحلقة وجواب القسم ان هو لا يقره في معنى ان كانه قيل  
 وانهم يقوله يا رب ان هو لا يقره في معنى ان انقسام الله يقوله رفع منه وعظم له حاته والشفاعة  
 اليه فالله عنهم فاعرض عن دعوتهم يا شرا عن ايمانهم هو دعوتهم وتارهم وقيل هو سلكه اي تسلم منك و





على حاله من الضمير الفاعل اي طالبين وكان المصنف ويا منهم استقام بان يخبروا وعلى القائلين على عيني وانه هو ايها المصنف من الخبايا  
 كقولهم المصنف المظلل الغمام والمراد المن والسنوي وغيره كما في قوله محمد بن ابي بكر بن ابي عمير او اختاروا منهم لتعلم الذين يعلمون ان هؤلاء  
 يعني كفاية فربما كلفوا ان في ما المصنف والمصنفون ان في الانسكال ان الكلام وقع في الصحوة الثانية كما في المصنف فيلا قبل ان  
 هي الاصح من الدنيا وما معنى ذكر الاول كانهم وعد وامر في اخره حتى يجدوها وانتموا الاول والحوار انه قبل لهم انكر شوقك  
 من انه تعقبتهم احيوا كما تقدمت احيوا وذلك في ذلك امرنا فاجابا انهم هبت كما في قوله تعالى ان في الامور  
 الاولى ريب ومن ما المدة التي من شأنا ان تعقبها احيوا الاموية الاولى في ذلك من ان بين هذا وبين قوله ان احيوا هذا الذي  
 في المعنى ويحتمل ان يكون هذا الكلام في قوله ريبا امتنا الذين واجهنا في قوله من هذا من هذا من قوله تعالى ان الله  
 انوني ونشهره اذا اجتمعهم كانوا اياها في الخطاين الذين كانوا يدينونهم بالشورى رسول الله عليه السلام والمؤمنين ان كثر  
 كما في قوله اي ان صدقتم فيما تقولون فجاؤنا انا احيوا من ما من اياها بسبب الكفر في ذلك حتى يكون وليا معلوما بعد وانه من قيام  
 الساسة وبعث المولى من اهل بيته في الفترة التي للفترة امر فقام منهم هو من الهجرة كان مؤمدا في ذلك كما في قوله تعالى  
 الحديث ما ادري ان كان تبعيها او غيري والذين من قبلهم صر في العطف في قوله تعالى انهم كانوا اهل بيته من الذين  
 متكررين للبعث وما خلفنا المشركين والذين من قبلهم صر في العطف في قوله تعالى انهم كانوا اهل بيته من الذين  
 نواب كان خلق الخلق للقاء خاصة فيكون ان لهما ما خلفنا اهل البيت من الذين من قبلهم صر في العطف في قوله تعالى  
 ان يوم الفصل بين الحق والمبطل وهو يوم القيمة صريحا منهم احيوا من اهل بيته من الذين من قبلهم صر في العطف في قوله تعالى  
 شيئا اي في كان عن اي وفي كان شيئا من اعطاء اي قبله منه ولا هم يفتخرون في ذلك الصبر لله في المعنى الذي في قوله تعالى  
 على الايمان والشية كقولهم في الايمان من الذين من قبلهم صر في العطف في قوله تعالى انهم كانوا اهل بيته من الذين  
 من الذين من قبلهم صر في العطف في قوله تعالى انهم كانوا اهل بيته من الذين من قبلهم صر في العطف في قوله تعالى  
 طاعة فقبل طعام الايمان هو الفجر الكثرة الايام وعن ابي عبد الله انه كان يقول في دعاءه انهم كانوا اهل بيته من الذين  
 يا ابا عبد الله ايسند ان علي ان اهل البيت كان كل واحد منكم مرجوعا منسفا دعاءه انهم كانوا اهل بيته من الذين  
 ان يرد في القاري المعاني على كافي من غير ان يحرم منها شيئا قالوا وهذا في الشريعة فتشبهوا بها في كل ايمان في الكلام  
 في القرآن الذي هو محجور بعبادته وعزائه نظيره واسما ليه من الطائفة المعاني ولان قائله ان لا يستعمل باولئك من اهل بيته  
 وبينها ويروي رجوعه الى قوله عليه السلام انهم كانوا اهل بيته من الذين من قبلهم صر في العطف في قوله تعالى  
 وجهه في التام للشجرة والياء للطعام كقولهم اي انا اهل البيت الذي اتقى عليه من اهل بيته من الذين من قبلهم صر في العطف في قوله تعالى  
 الحسن ثم يقال ان بابنة حد في اي الاشارة واعتلوا في قوله تعالى وعطف وعطفه فاعتلوا مني وقاتلوا مني ومنهم من يقول ان  
 سواهم اهل بيته الى وسطها ومعظمها في قوله تعالى فاقرا سورة من عند ابي الحسين المصوب هو الحسين كذا عند ابي ان  
 انه اذا مص عليه الحسين فقد صب عليه عذابه وشدة وصب العذاب استغارة ويقال له وقت  
 انك انت العزير انك تروى على سبيل الفرع والعتك انك اي انك عتي انك هذا العذاب او هذا  
 الامر هو ما استتم به ثم في اي تشكون ان المتكلم في مقام الضم وهو موضع التقديم والمراد  
 والمراد المكان وهو من اخص الذي وقع مستعملا في معنى العموم وبالضم مدني وشاي وهو موضع الاقامة  
 كقولهم من الرجل امانته وهو امان وهو من اخص من صفت به المكان استغارة لان المكان المحيطة كما في قوله تعالى  
 ما يلعب فيه من المكاد في جنات وعين في ذلك من مقام اهل بيته من الذين من قبلهم صر في العطف في قوله تعالى  
 وهو تعريب استبراد اللفظ اذا تعريب عزم من ان يكون محجيا لان في التعريب ان جعل عربيا بالتحريف والتعريب

عن مبراهية و اجراءه على اوجهه ان عراب فيها ان يقع في القرآن العربي مستقرا بالثبوت في اسمهم وهو اسم اللاهوت  
كان ذلك انكاف من فرقة اي الاصل كذلك في قوله عز وجل ولقد اعدى بالباء محجورين من امرهم الذين  
سواد العين والتمديد في بياضها عين من عيونهم في قوله عز وجل الذين يذبحون ذبائحهم في الجنة بكل كلمة  
اعتبر من الزوال والاقطار في قوله عز وجل من الاكثار في قوله عز وجل في الجنة المكنون الجنة الا ان الله  
الاول في اي سوى الموتة الاولى في قوله عز وجل في الدنيا وقيل لكن الموت قد اذقها في الدنيا في قوله عز وجل  
الحج فضاك عن ذلك اي للفضل فهو معتدل له او هو مصدر رضاء كما في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
الحج ففضل منه لم كان العبد لا يستحق على الله شيئا ذلك اي صرف العذاب في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
العطف واما كسرناه اي الكتاب وقد جرى ذكره في اول السورة في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
فان يكون ما يحل بهم انهم من تقوى ما يحل بل من الذوات في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
وهي ثلثون وسبع آيات بسم الله الرحمن الرحيم حتم ان جعلها اسما للسورة في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
بان يتقدم في الكتاب من اذكاره صلاة التنزيل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
مبتدأ في نظير خبر العين في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
على وجه اية ويجوز ان يكون المعنى ان في خلق السموات والارض آيات للذين يذكرون في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
العطف عليه آيات حمزة في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
او عمرو في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
او من مطر عليهم بركة سيب الرزق في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
تلق من سيقون في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
فالعاملان اذا نصبت ان وفي انصب الوان مقامها ومجتمعت في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
في آيات واذ ان نصبت فالعاملان الابدان وحرف في علمت الوان ارفع في آيات الحرفي في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
حدا من ذهب الا حشر كانه يحشر العطف على عاملين واما سيبويه فانه كما يجيز في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
ان يكون على ضمير في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
ابن مسعود رضي في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
انقضاء الخبر في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
اذ انظر في السموات والارض نظرا صحيحا علموا انما مصفحة واحدة لا يدلهما من صدق فاصف ابان الله فاذا  
نظر في خلق انفسهم وتنقلها من حال الى حال وفي خلق ما ظهر على الارض من صفات الحيوان  
الذواد واليات في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
من قول المطار وجبة الارض بعد من تها في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
واستفاد علمهم وحاصل يقينهم تلك اشارة الى الآيات المقتضية من آيات تلك الآيات التي تعلق بها في  
صل حال اي متعلقه صلتك بالحق والعامل ما دل عليه تلك من معنى الاشارة في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
الآية اي بعد آيات الله كمنى في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل



او نصيا الخصومات بين الناس لان الملك كان قديما والله سبحانه وتعالى اعلم السلام بينهم من زماننا فتم  
 بين الطيبات ما جعل الله لهم وطلب من الارزاق وقد فعلت الله على العالمين على علمهم وولهم في انبياءهم من آيات محزون  
 من الاشرار ومن امر الدين فما اختلفوا افعالهم الخلاف بينهم في الدين الامن بعد ما جاءهم العلم ببعثنا بينكم اي الا  
 من بعد ما جاءهم ما هو موجب ان وال اختلاف وهو العلم وانا اختلفوا الذي حدث بينهم اي بعد ان وحسد ان ذلك  
 يغوي بعدكم يوم القيمة فما كانوا اذ في اختلاف ان قبل ان اختلفوا في او امر الله ونول علم في الذي به حسدا وطلبنا  
 للرياسة لا عن جهل يكون الا نسألك به معذرتهم بعد ذلك بعد اختلاف اهل الكتاب على شريعة على طريقتهم  
 ومنها من اذخر من امر الدين فالتبعها فاتبعت شريعتك الثابتة بالحج والدلالة في لا تنبه اهواء الذين لا يقبلون  
 ولا تتو ما لا يحجة عليه من اهواء الجهال ودينهم المتيقن على عروى ودينهم ورسالة قرآنهم حين قالوا ارجع الي  
 دين ابائنا انتم ان هولاء الكافرين ان يقنع ما عتاك من انك شريكوا في الظالمين بقرعة او ليدعوا بحضرة الله في  
 المنعوتين وهو من الوعد وما بين الفضل بين النول لا يستبين هذا ابي انقران ايضا في الدنيا جعل ياتيه من معالمة  
 الذين في الشريعة عينه البصائر في الشكوك كما جعل رويها من حيازة هذه من الصناديق في راحة من العذاب  
 يوقر في ثوبه لمن امن وبقول بالهبة اذ حبيب الذين امنوا بظلالهم في الحيرة فهنا انكار الحسيان اجتمع في الشكرات  
 التسميم المعاصي والكفر ومنه الجرائم فلا في حيازة اهله اي كاسمهم ان جعلهم ان يضيروهم وهو من جعل المتعدية  
 الى بعض الذين فالولها الضمير والثنائي ان كان كالمذنب المتقين او عمالوا الضالين في حيازة التي هي ستواتهم في حيازة بدل  
 من الكافة ان الحجة تقدم معنوكا ثانيا فكانت في علم المفرد سواء على حرمة وحفظ بالقبض على الحال من الضمير في مجازة  
 ويرتفع حيازم وبناتهم بسواء قرى الاكثر وسماهم بالقبض بل حيازم وعماهم طريقين لمقدم الحيازة اي سواء في  
 حيازم وفي علمهم والمعنى ان الذين يستوي للسينوك والمستوف حيازم ان يستوفوا انا فان اقرانهم اجراء حيازم عاقل  
 هو كما في القيام بالطاعات ولو لمك على انما في السيمات واما اذ كانت حركة على البشرية بالرحمة في ذكر ان في اوله  
 على الياس من الرقة والمنازمة فيقول معناه ان كان ان يستوف في الحيازم كما استوف في الحيوة في الرزق والحجة وعن نعيم المرابي  
 ان كان يصيلا ان ليداه عند المقام فبلغ هذا الذي جعل يبكي ويرود الى الصياح وعن المنصور يدل ان يلبس الحيازم في دهرها  
 و يقول ان يا مقبل ليت شعري من اي الفريقين امتت ساء يا ابا جعفر ان بشر ما يقضون اذا حسيروا انهم كانوا من بين الذين  
 من التقدي على ساطع الموازنة لمن اعدل في مقام الخالف بل يعرف بينهم فبطلت المقارنة في حيازم الخافين ويخلق اذ في الشكر  
 في الارض ما يخلق ليدل على قدرته والقرى مخلوق في هذا المعنى المجدول في كل نفس كما نسبتها وهو ان يخلق من  
 امر ايت من اخلق الله هو اي صو مثل اء لمورى النفس ببعث ما يدعوه اليه فكانه بعيدة كما يجب +  
 الجرس الله في صلاة الله على علي منها اختياره الضلال او انشاء فيه لعل الضلال على علمه بذلك وخصه  
 على سببه فلا يقبل وخطا وقلبه فلان عينه خفا وجعل على خضره عشاقه كذا يصير عبرة وضوء حسرة و على نفس  
 بجهدية من بعد ان تأس من بعد اضلال الله اياه اقلان كان كثره بالتحقيق حسرة ورفض وغيرهم بالفتنة يد  
 ناصل انشر متابفة الهدى والحسين كله في مخالفة فتم ما قال اذا طليت في النفس بقر ما بشهرة في وكان  
 ابيها الخلاف طريق في دعوا رء خالف ما هو بيت ناها + دعوات حلو والخلاف صدق في وقالوا اما  
 ربي اي في الحيوة لانهم وعدوا حيازة انما الناس في ان حيازة الذي التي نحن فيها موت وحيانا نموت نحن وعصى او  
 اذنا او يموت بعض ولا يبي بعض او يكون هو الاظلال في الاضلال التي بعد ذلك او يموت الامران الموت والحيوة  
 في يدون في الحيوة في الدنيا او الموت بعد ما في ليس ورزق ذلك حيوة في مثل هذا الكلام من يقول بالمتساخ او يوت



و عظمت في السموات والارض وفيها العرش في انتقامه التي كلف في احكامه سورة العقاب مكتوب وهي ثلاثون ومجسرات

بسم الله الرحمن الرحيم تنزيل الكتاب من الحق سبحانه الذي لا يذل في علمه الفقه في الدين كغيره في العلم كفا عما اذروا من حول ذلك اليوم الذي لا يدل لخل مخلوق من انعامه اليه متفرق من ان يسنون ولا يحقون بالاستعداد له ويعوذون بان يكون ما مضى ابي

عن انذارهم ذلك اليوم فكل ان اقيم احب في ما اذروا من ان الله تعبدوا من الاصنام اذن في ما اذروا خلق من الارض اي شي خلق على الارض ان كان الله اذن لولا ان الله في السموات فذكر مع الله في خلق السموات ايضا في كتاب من جسد مكن اي من قبل هذا الكتاب من هو القرآن يعني ان هذا الكتاب تاطون بالتمجيد والاطال التبرك وما من كتاب اتزل من قبله من كتب الله الا وهو تاطون قبل ذلك واتر ان كتاب واحد من قبل من قبله شيئا هذا الحق ما انتم عليه من عبادة غير الله اذ ان الله عز وجل او يعوذون علمه نبيته عليه من علومه

انذروا ان كتابه صادق وان ان الله اس كعبادة لان وثان في انما كرم من ذلك ان ذوات التي من ذلك يستحيب لكم الى انما الفقه منكم عن دعواتهم عاقبة في اي ابدا اذا اذروا انما كان في الاصلام بعد الله ان كانوا اي الاصنام عبادتكم عبادتكم كاذب فيكون ما دعواهم الى عبادتنا ومعنى الاستعانة في من اسئل انكار ان يكون في العبادات كلهم ابلغ خلقا من عبادة الاصنام حيث ان يكون دعاءهم الشريف او يسب القادر على كل شي ويعود من دونه عبادة الا يستحب لهم ولا قدر له على استجابة اهل عندهم ما اذروا شيئا

و الي ان تفهم الفقه واذا قامت الفقه في حق الناس تاطون اهلهم كانوا اهلهم صلا فيلحسون في العبادات لا على نكاح و مضغ لا تقبل لهم في الدنيا بال استجابة في الارض في تعاد بهم و تخدم عبادتهم في الاستساق اليهم و استبداد على اولي العلم من الاستجابة في الفضلة فيقولونهم و يعظمون في الاستجابة و التفتة و التفتة على العبادات و بعدت بها حتى قول له نعم ان ال عوهم لا يسموا اذروا كرم او معوا ما استجابوا الذك في يوم التفتة و انما في شراكم و اذا اتقوا على عبادتهم اياهم اذروا جميع بديته و هي الحجة و المشاهدة او احوال صيرت في القلوب الا انهم

اخر في الحق المراد بالحق الايات و بالذات كرم المثلوا عليهم من صبح الظاهر ان من وضع الضمير في التسموية فاعلم بانكفر و التفتة بالحق كخارج طهر اي باد هو بالحق ساقط انهم في قول ما سمعوا من غير ايمانه فكره اذ اعدوا نظر هذه الصيغة في الظاهر في البطالان لا شديته فيه اذ عوهم لو ان افق ذلك اصحابه عن ذم سمعوا به الايامت

سبح الى ذلك قولهم ان حمل عليه نعمهم اذروا اي اختلفوا و اضانه الى الله كان يا والفضول للحق و الما يدبره و اذرت على ان افق منه فلا يقبلون في من اذروا تنفي اي ان افق ينبت على سبيل الفرض عالم الحق ان الله يعنى فيه ان ذواته عليه فلا تقدر ان على كرم من مع اخلق و لا تقبلون دفع شي من عقابه فكيف اقتزوه و تعرفون بعد اذروا كرم و تانقيضان و بانه اي تعدد في من الفقه في وي الله و الطعن في اياته و شيعته عوهم تارة و في قوله احسن على في شهدك انكفي و يتنكر في سهل في بالصدق و البلاغ و يشهد عليكم بالحج و الا تكار و معنى ذلك العلم في الشهادة و عبد بخرا و فاعلمهم و هو الحق و الرجوع من عدته بالعفان و الرجوع ان تابوا احسن انكفر و اضموا كل ما كانت نذرا من النبي اي يدعوا كاسخ بعض الخفيف و المعنى اني لست يا اول مرسل ففتكر و ا

بنو بني و ما اذروا ما جعل في و ان يامر اي ما يفعل الله في و بكر فما يستقبل من الزمان و عن النبي في قال له اصحابه و قد صرح و امس اذني المشركين حتى نطقن على هذا فقال ما الذي ما يفعل في و لا بكره ان يرد عليك امر

امر او من بالخروج الى ارض قد رعتني ورايتها يعني في سنامه ذان يحيل وشيخ وما في ما يفعل نحو ان يكون  
 موصولة مفعولة به وان تكون استغنيا عن من عزى اليها دخل لا في قوله ولا كما مع ان يفعل مثبت حينئذ لا يتناول  
 الخلف في ما ادري ما وما في حينه انتم الامايق الخ الخ وما اما الا الذين يسمون على ان يتم ان كان القرآن من عند  
 الله فكيف ترويه وشاهد شاهد من بني اسرائيل هو رسول الله بن سلام عند الجحش في هذا قبل ان يصل  
 الالية مدينة ان اسلام بن سلام في مكة اقره رسول الله صلى عليه وسلم المدينة ففر الى وجهه  
 فسلمه انه ليس بوجه كذاب وقال له اين سئلك عن ذلك لان يطعن في ما اول ان بشر الله وما اول  
 طعام باكله اصل الجنة وما بال الوالد يزوج الى ابنته ان الله فقال عليه السلام اما ان الله ان الله  
 فقال تخشعهم من المشرقين الى المغرب واما اول طوامر باكل اصل الجنة فمن يادته كوز صوان واما الوالد  
 فاذا استقى ماء الوجبل تزعمه وان سبقت ماء اللوامر من عنده فقال انتم ان الله رسول الله جف  
 على منتهى الضمير للقران اي مثله في النبي وهو ما في التوراة والى الملائكة في القران من التوراة والى الرسل  
 والوعيد وغير ذلك ويحيى زان يكون المعنى ان كان من عند الله وكفرتم به وشهدت ان الله على محمدا  
 ذلك في كونه من عند الله فافهم الشاهد وان استمكن من ان يكون الله في حجاب المشرق والى  
 تقدر ان كان القران من عند الله فكيف ترويه كسقم خا لم يرد على هذا القول في كتاب الله ان  
 يهدى القران الظالمين والواو الاوولى معاطفة لكفرتم على فعل الشجر والى ذلك الواو الاوولى والواو  
 لا يستمكن من على شاهد شاهد واما الواو في وشه لا تستد عطفه جملة قوله وشهدت ان الله من بني اسرائيل  
 على مثله فاعين وان تكلت على جملة قوله انه كان من عند الله وكفرتم به وشهدت ان الله من بني اسرائيل  
 فهادت اعلم من اسرائيل على ان اول مثله فاما ما به من استكثاره عن القرآن الاله استم  
 الناس في الظاهر في قال الذين كفروا الذين اصطفى اي الاله في بعض كلامه كفار مكة في الواو  
 من يفتح في السقاط جفون العسقر مثل عمار وصوب واين من ربي الله ففهم ان  
 خيرا ما استعفى نارا ليه لو كان ما جاء به رسول صلى الله عليه وسلم خيرا ما سيقنا اليه هو ولا  
 كونه في ايدى العالم في اذ محمدا محمد ومن لدلائله الكلام عليه نقدية في اذ لم يفتدوا به  
 وقوله فسيفقون لوان هذا الاقفاق في مسيب عنه وقوله اولك قدوم اي كذب متقادم كقولهم  
 اساطير الاولين ومن قبله اي القران كتاب موسى اي التوراة وهو مبتدأ من قبله ظرف واقوع  
 خلو مقدم ما عليه وهو ناصب اما على على الحال نحو في اللذيد قائما في اماما قدوة بين ثم به في  
 في دين الله وشرايعه كما يؤتم بالامام ورجله لمن آمن به وعلى بهانته في هذا القران كتاب مقصد  
 لكتاب موسى عم او لما بين يديه وتقدم في جميع الكتب لسانا على الحال من ضمير الكتاب في مصدق  
 في العامل فيه مصدق او من كتاب لتخصه بالصفة ويجعل فيه معنى الاشارة ويجوز ان يكون مفعولا  
 لمصدق اي يصدق ذالسان عن بي وهو الرسول ليصدق اي الكتاب لتبدير تجازي وشاى الذي  
 خلقوا الكفر او كشرى في محل النصب معطوف على محل ليندركانه مفعول له الخبير للمؤمنين +  
 المطيعين ان الذين قالوا ربنا الله ثم استخفوا على تو حيد الله وشركه بغيره عليه السلام فلا خوف  
 عليه في الجنة ولا خوف من عند الموت او لئلا اصحاب الجنة حال من اصحاب الجنة  
 في العامل فيه معنى الاشارة الذي دل عليه او لئلا اصحاب الجنة حال من اصحاب الجنة  
 في العامل فيه معنى الاشارة الذي دل عليه او لئلا اصحاب الجنة حال من اصحاب الجنة

الكلام أي حيزه وأجزاءه وقد بينا إلى نشأة قول الكثير إحصاءاً كما كوفي أي وصينا به بأن يحسن هو الذي أحسننا أحسننا  
غيره أي وصينا به والذي أحسننا به أي حسن فهو في موضع البدل من قوله هو الذي وهو من بدل الارتفاع  
حكمة أمه في كفاؤ وسعته كزكاه ونفحة الكاوين مجازي وأبو عمرو وهو أفتان في معنى المشتق والانتصاب على الحال  
أي ذات كره أو على أنه صفة للمصدر أي حكمة لا ذكراً وحكمة ونصالة ومدونة حمله في نظامه كالمشرك  
شهر وفيه دليل على أن أقل مدونة الحمل بالألف ونصده يعقوب والفصل ستة أشهر كان صفة المصاحف  
إذا كانت حو بين لقوله تعالى حين أن كاسين بقية الحمل ستة أشهر به قال ابن بسف ومحمد  
رحمهما الله تعالى وقال أبو حنيفة روح المراد به الحمل بالألف ونصده يعقوب والفصل والفاصل  
كالعظم والعظام بناءً على معنى حتى إذا أتاكم أشدكم هو جمع واحد له لفظه وكان سبباً فيقولوا أحسن  
شدة في بلوغ الأشد أن يكفيل ويستوفى في السن التي ليست حكمة وإنما فائدة وعقله وذلك إذا تواف على الثلثين  
وفاطمة الزهراء وعزقنا وثلاث وثلاثون سنة وجهه أن يكون ذلك أولى الأشد وغاية الأمر يكون  
أن يكون أربعين سنة قال ابن أبي عمير الصوفي أن أشدكم هو تلك التي أنعمت علي وعلى والدي المراد بقية التوحيد  
السلام وجمع بين شكر النعمة عليه وعلى والديه كان النعمة عليه نعمة عليه وأن أشدكم هذا الجاهل فقل على الصلوة  
الحسن في أفضلي في ذلك أي جعل ذم في موضع للصدقة ومطلقة له أوق تفتت ذلك من كل ذنب وراقب من  
المشايير من الخلفين أو ذلك الذي من تقبل عنهم أحسن ما عملوا أو نجحوا من غير أن يتأثموا عنهم ولا يرضى عنهم  
يقاوموا أحسن غيرهم في أفعالهم هو كقولهم لا كرمي إلا مبر في الناس من أصحابه تريد الكرمي في جملة من أكرمهم وطلبهم  
في عداوتهم وبجملته النصيب على الحال على معنى كرميهم في أصحابه أجمته ومعدون دين فيهم وذلك الصلوة صفة من كان  
قوله تقبلوا وبقاؤهم وعدن الله لهم بالمتقين والتجارب وقيل منزلت في أبي بكر رضي الله عنه في أبيه إلى فحانه وأما  
بهر الخبير وبني أو كرامة واستجابة دعاءه فيهم فأنه آمن بالله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وهو  
ابن ثمان وثلاثين سنة ودعا لهما وهو ابن أربعين سنة ولم يكن أحد من الصحابة إلا من المهاجرين  
عندهم والانتصار المسلم هو ووالداه وبنتاه غير أبي بكر الذي كان من أئمة عكر في الدنيا والذي قال  
هو الكبير مستهدم وخرج أولئك الذين حق عليهم القول والمراد بالذي قال الحسن القائل ذلك القول ولذلك وقع أصحاب  
صحيحاً عن الحسن هو في الكافر العاق والذي له المكنى بالبعث وقيل منزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنه  
فبين إسلامه وشيخه لبطانة كذاب معاوية إلى مروان ليأمر الناس بالبيعة يزيد فقال عبد الرحمن بن أبي بكر لقد جئتم  
بجاهر قلبية أينا جئتم كلاباً نكرو فقال مروان يأمر بها الناس هذا الذي قال الله فيهم والذي قال لو الذي إن لكم أتعفت  
ما أفتت رضي الله عنها فضضت وتالت في الله ما هو برو أو شئت أن أسهب أسميتك وكرا لله نعم لمن أرا الله  
و أنت في حمله فانت فتن من لفتة الله أوت كرامتي وحضر أفتي وشاخي أف جبرهم وهو صوت الأصغر  
الإنسان علم أنه مستضر كما إذا قال حسن علم أنه مسترجع واللام للبيان أي هذا التاميف كالمخاضة والجنك دون من أفتك  
أن أخرج في بعث وأخرج من الأبرص وكذا حكيت الفروق من عبيد لم يبعث منهم أحد وهما أوه يستغفرتان  
أدوة يعقون العبادات بالله منك ومن قولك وهو استعظام لقوله ويقال له والملك وعاء حديد يأنس والمراد  
ببعث والفرع على الزمان كحقيقة الخلاك أي بانه وبالبعث إن وعد الله بالبعث حتى صدق فيقول لها  
سأطعن العقول الأسماء التي في ذلك الذي حتى عليهم العقول أي لا صلا في جهل في أمر لبعثه أم قد بعثت  
قد مضت من قبلي حتى قال في ذلك كافر أفسر في ذلك من الحسين المذكور من الأبرار والشاكرين

عملوا اي منازل و مراتب من جزاء ما عملوا من الخير و الشرائع من اجل ما عملوا منها و انا قال درجات + + +  
 و درجات المخلد درجات و النار درجات و جحيم و جهنم درجات و غيرها من درجات و درجات و درجات  
 لا يظنون اي ليوبيهم اعمالهم ولا يظلمهم اي حقوقهم و جازيهم على تقادير اعمالهم فيجعل الله درجات و درجات و درجات  
 درجات فاللام منعلق بخذوف و يوزن بغير الخاء و استعملت الخاء عوضا عن الهمزة في قوله عز وجل  
 يوقل ان على السيف اذا اقتلوا به و قيل المراد عرض النار عليهم من قوله عز وجل النار التي هي من النار  
 المحفوظ عليها فنقول اذ هبتم اي يقال لهم اذ هبتم و هو ناصب الفاعل طيبا او في حيوانه من النار اي ما كتب له حظ  
 من الطيبات اي ما قد استعمله في دنياه و قد ذهبتم به و اشتد نوره فلم يبق لكم بعد استنباط حظه شيئا منها و عن عمر بن  
 الله عز وجل و سئمت لكدت اطيعكم اطعما و احسنكم لباسا و نكتن استنقظ طيبا في و استنقظت بها الطيبات  
 قال ابو جهم و في عنك اب الهوان و قرى به ما كتبه انك تنكر و ان تنكر و ان في الارض بغير الخاء و ما كتبه  
 تنشقون اي باستكباركم و فسلكوا و اذ ذلوا اذ ذلوا اي هوذا الذي ذكر في قوله عز وجل و جمع خلف و هو من هتدي  
 من نطق فيه اعطاء من احقوقن الشيء اذا عجز عن ابن عباس رضي هو و ادين عمان و هو من خلفت النذر من يد  
 نذرا بمعنى المنذر او النذران من بين يديه و من خلفه من قبل هدى و من خلف هدى و قوله قد خلفت النذر من بين  
 يديه و من خلفه و تم اعتراضا بين النذر و بين ان لا تنكروا و الا لا الله ابي الخائف عذبتكم عذاب يوم عذابكم و  
 المعنى و اذ ذكروا انما هو و قوله عاقبة الشر من العذاب العظيمة و ان النذر من النذر من تأخر عنه مثل حركات  
 انما هو اي قوله هو احييتكم انما فيكم المصير فان الله قال المصير يقال اقول من ربه عن العبد ان عبادا انما يتخذ كما امر مما حله  
 العذاب على الشر ان كنت من القادرين في وعداك قال انما العبد يورث جوى العذاب عند الله و لا علم له بالوقت الذي  
 يكون فيه تعذيبه و انما هو ما ازهدت به و بالتخفيف او عروى الذي هو شياني ان ابلغكم ما ارسلت به من النذر و التي  
 و كذا ان كنتم قومما يخجلون اي و كنتم ساهلون لا تقبلون ان الوصل بينوا منكم منكم و لا سائلين منهم اذن لهم  
 قالوا و من الضمير جمع الماثلين او هو جمعهم و قوله اجمع يفعله عارضا اما تدين او ما ان و العارض السحاب الذي يعرفون في افق من السماء  
 مستقبلا او ربه قالوا هذا اعرابهم منظر روي ان المطر قد احنس عنهم فواوس حاقة استنقذت اوجوبهم فقالوا ما احببت  
 بالمطر و الظهور و ذلك فراوا اضافة مستقبلا و مطر حارة غير معرفة بليل و من عاها و ما مضى فان الى غير ذلك و مما لا يذكر بل في  
 اي قال هود عليه السلام بل هو و يلد عليه فراه من قوله تعالى هو بل هو ما استنقذت من العذاب ثم فيه فقال ربي  
 عذبا عذبا الذي اريد من كل شيء فحال من نفوس عاد و امو المر الحسم الكتب تغير عن الكثرة بالكلية و ما من سر  
 ربي الرجوع فاحضروا الذين هموا القساوة كما عاصروا و حسرة و خلف اي لا يرى شي الامساكنة عنهم و ان  
 الامساكنة و الخطاب للراي من كان كذلك بخير في القوم الخيرية اي مثل ذلك بخير من  
 من اجم مثل جرهم و هو مخد ير بشره كالعرب عن ابن عباس رضي الله عنهما اعتزل هو د  
 عليه السلام و من معه في خطبة ما يبيد من الرجح الامانة الاقصر و انما المر من عاد  
 بالظلمت بين السماء و الارض و ندمهم بالحجارة و لقد رمتكم في الالف في اللفظ  
 في ان نافية اي فيما كنا له و نية الالف ان احسن في اللفظ  
 في حيا متعلقها من التكرير المستبشع الالف من ان الاصل في اللفظ  
 ما نيتنا عن التكرير فلبو الالف هاء و قد جعلت الالف في اولى بانما كنا هم مثل ما سكتاه في و الالف  
 هو الالف في الالف و ما سكتاه في الالف و ما سكتاه في الالف و ما سكتاه في الالف

في قولهم اي الات الذي هو الفهم فيما اعني عنكم سمعتموه وان اخصارهم ولا يقولونهم من قولي اي من شئ من  
 للاعتناء وهو التعليل منه اذ كانوا يحسدونك يا ايدي الله اذ ضرب بقوله فما اعني اوجي تجوي التعليل  
 لا استواء مؤدي التعليل والظرف في قولك ضربت به لاساءته وشربته اذ اساءه لانك اذ امرت به في وقت  
 اساءته فاما ضربته فبغير لوجوه اساءته فيه الا ان اذ وجبت غلبنا دون ساء الظرف في ذلك وطاق  
 بهم ونزل بهم وكانوا يهيبونهم في ان جنه استنزه بهم وهذا نقل يدل بكفان مكة ثم زادهم نقول يدل  
 بقوله ان كلفنا اهلكنا ما حق لك يا اهل مكة من القرى التي تحجرتموه وقرى قوم لوط والمراد اهل القرى  
 وذلك قال وصبرنا الذيات لعالمهم برحمتك اي كرهنا عليهم الحج والاقام العبر لولهم برحمتك عن  
 الطغيان الى الايمان فلم يرجعوا فلو انهم لم يهتدوا لولا انهم لم يهتدوا لولا انهم لم يهتدوا لولا انهم لم يهتدوا  
 فالتقرب به الى الله تعالى اي اتخذ وهم شفعاء مقترين بهم الى الله حيث قالوا هو كاهن شفعاء من عند الله واحد  
 مضوي اتخذ الرابع الى الذين المحلوف اي اتخذ وهم الثاني اخذوا من بائنا حال بل صلو اعلم غابوا  
 عن بقرتهم وذلك اقلهم وما كانوا يقربون ذلك استاركة الى امتناع بصره الغنم وصدلهم عنهم اي  
 في ذلك اثر اقلهم الذي هو اخذوا اباها الهة وشركهم واقترانهم على الله الكذب في اذ لم يكن  
 انك تقرأ املائهم اليك وافتلنا بهم نحو لؤي القحطاني والعشرة من الجن جن نصيبين كسبتهم عن  
 القرآن من عليه السلام فليحضر من اي الرسول صلى الله عليه وسلم او القرآن اي كانوا منه بحيث  
 يستمعون قالوا اي قال بعضهم لبعض افضتوا اسكتوا مستمعين روى ان ابن ابي عمير كانت تسترق  
 السمع فلما حرمت السماع روى ايا الشهب قالوا ما هذا الا لبناء حدث شخص سبعة نفر او سبعة  
 من اشرف جن نصيبين او ينزلونهم ذوي بقة فخر برا حتى بلغوا ثم اتموا الى وادي نخلة فواخذوا  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وهو قائم في حوف الليل يصلي او في صلوة الفجر فاستغروا  
 لقرانه وعن سعيد بن جبير ما قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم على ابن و كان آصم  
 و اما كان ينزل في صلوة فترواجه فوقفوا مستمعين وهو لا يشعروا بآبائهم فاستمعواهم وقيل بل  
 امر الله رسوله ان يندب الجن ويقرأ عليهم فصرف اليه نفر منهم فقال في امرت ان اقرأ على الجن  
 الليلة فمن يتبعني فاطمئنا فاطمئنا فاطمئنا فاطمئنا فاطمئنا فاطمئنا فاطمئنا فاطمئنا فاطمئنا فاطمئنا  
 غيري فاذلقتنا حتى اذ كنا با على مكة في شعب الجن فخطبوا خطبا وقال لا يخرج منه حتى يعود اليك  
 فخرجت القرآن وبموت لفظا يندبها فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رايت شيئا قلت نعم  
 رجالا يسود ا فقالوا اي لك جن نصيبين وكانوا اثنا عشر الفا والسورة التي قرأها عليهم اقرء باسم  
 ربك فلما نطق اي فرغ النبي عليه السلام من القراءة قالوا اي قوما من ربي اياهم قالوا ايا قوما  
 اياهم من كتابنا انزل من بعد موسى واما قالوا من بعد موسى عليه السلام لانهم كانوا على اليهودية  
 وعن ابن عباس روى الله عنهما ان ابن ابي عمير سمعت باسم عيسى عليه السلام فقلت قالوا اي من  
 الكذب يهذي الى الجن الى الله تعالى الى طريق مستقيمة فاق من احيى الله اذ احيى الله اي محمد صلى الله  
 عليه وآله وسلم واما روى بغيره كما روى في الحديث في قوله من عندك الذي قال ابو حنيفة روى في  
 ان النصارى من النار هذه الآية وقال محمد بن ابي ليلى و ابو يوسف و محمد بن ابي حنيفة روى في  
 في العتبات وسمي الضمك لانهم يملكون الحجة بالجن و يمشون لفقوله ثم لم يزلهم من السن قبلهم ولا

من ركب كذب في الله فليس يحسن في الارض اي لا ينجي منه مهرب وليس له من ذوقه اقباءه او ثبات في صدق  
 مدين او كذب في ان الله الذي خلق السموات والارض فانه يحقق هو كقولها وما مستامن لغوب  
 ويقال عيبت بالامر او العرف وجهه يقادير بحله الرفع لان جبر ان يدل عليه قرآنه عبد الله قادر وانما دخلت  
 الباء لاشتغال الضم في اول الآية على ان وما في حينها وقال الزجاج لو قلت ما ضمنت ان زيد اقباءه حان كما يدور  
 قيل اليس الله يقادير الا ترى اني وقدر على مقاراة لاقدرة على كل شئ من العيش وغيره لا لولا قيام على ان عبي الله  
 لبي هو جواب للضم انه على كل شئ قدير ويقوم بعرض الذين كفروا وعلى النار يقال لهم ان ليس هذا الحزن وانما  
 الظنون انما في المصعب وهذا الشارح الى العذاب مما لو اقبل وكذا قال وقد في قوله انما انما انما انما انما  
 يكفر في الدنيا فاحسن كما صبر او لو العزم او لو العزم او لو العزم او لو العزم او لو العزم او لو العزم او لو العزم  
 با ولى العزم كما ذكر في الاخرى واذ اخذنا من النبيين ميثاقهم وامنك ومن نوح و ابراهيم و موسى و  
 عيسى ابن مريم و يعاقب من لم يمشى على الهدى و ان الله شديد العقاب له في كل شئ حليم  
 عزما او اللسان فيكون او لو العزم صفة الوصل كلهم وان لم يمشى على الهدى و ان الله شديد العقاب له في كل شئ حليم  
 لهم يتعبدون فانه نزل بهم من محالة و ان نوح كان منهم قواما من ان ما يقرب من ان لا يمشى على الهدى و ان الله شديد العقاب  
 اي انهم ليستغفرون حينئذ مدة ليقوم في الدنيا حتى يحسبوا ما ساءت من ذنوبهم فانه هذا بلاغ في هذا الله  
 و يعظيهم كفاية في الموعظة او هذا يتبع من الوصل فكل هذا كذا عذاب والمعنى فان يهلك بعذاب الله  
 الا انفق ثم انما يقرب من اي المشركون انما يكون من الا تعاطى به العمل بواحدة فان عليه السلام من قهر من ربح  
 الاحقاد كتب الاصله عشج حشرات بعد كل صلاة في الدنيا فانه في الدنيا فانه في الدنيا فانه في الدنيا فانه في الدنيا  
**وهي صفة التلويح في ثلثي آيات** بسم الله الرحمن الرحيم الذين كفروا و اتوا بالقرآن من وراء ظهورهم  
 وكان يشهدون ان الله اعلم من انفسهم و استمعوا من الذين كفروا من قولهم انما نزلنا هذا القرآن بالقرآن من وراء ظهورهم  
 صدودا عرض و صدودا عن الاصل صدودا و صدودا عن الاصل صدودا و صدودا عن الاصل صدودا و صدودا عن الاصل صدودا  
 في كل من كذب و صدق انما اعلموا بظواهرها و حقيقتها و جعلوا حذالة صائفة ليس لها من يقربها و  
 يثب عليها كاضلالة من الابل و اعلموا بظواهرها و حقيقتها و جعلوا حذالة صائفة ليس لها من يقربها و  
 المسجد الحرام او ما علموا من الكيد لرسول الله صلى الله تعالى عليه و آله و سلم و الصدق عن سيدنا الله  
 و الذين امنوا و عملوا الصالحات هم ناس من قريش او من الانصار او من اهل الكتاب او عام و اميق انما  
 ترك على محمل و هو القرآن و تحميم الايمان بالمتن على رسوله من بين ما يجب الايمان به لتعظيم شأنه و كذا  
 ذلك بالجملة الاعنى اضية و هي قوله و هو الحق من ربهم اي القرآن و قيل ان دين محمد هو الحق اذ لا ريب عليه للسخة  
 و هو ناسخ لعنبره كمن عندهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم سبيلهم  
 عما و تقويم و اصليهم اي حالهم و ثنائهم بالصدق في امور الدين و بالتسلط على الدنيا بما اعطاهم  
 من النعمة و انما سئل ذلك بان الذين كفروا و اتوا بالقرآن من وراء ظهورهم اي الذين كفروا و اتوا بالقرآن من وراء ظهورهم  
 مستاء و ما بعده حينئذ اي ذلك الامر و هو اضلال اعمال احد الضميرين و تكفير سمات التاليف  
 و الاصلاح كأن سبب اسما هو كلام الباطل و هو الشيطان و هو القرآن كذا لك اي مثل  
 ذلك الضرب يضرب الله اي يبين الله للناس امثالهم و الضمير اجم الى الناس اولى المذكورين من الضميرين  
 على معنى ان يضرب امثالهم لاجل الناس ليعلموا بهم و قد جعل اسما الباطل مثلا للعلم الكاذب و اسما الحق للعمل

الكافرين واتباع الحق مثلا لعامل المومنين او جعل الاضلال مثلا لحبيبة الكفار ونحو ذلك  
 المسكيات مثلا لعوز الابرار فاذا اقيمت الدية لغيره من القتل وهو الحرب فترك الالقاب  
 اسما فاستعمل الالقاب ضربا مخدفا للفعل وقد المصدر فاليق مناه مضافا الى المفعول +  
 وبه اختصار مع اعطاء معنى التوكيد لان تذكر المصدر وتدل على الفعل بالضم  
 التي فيه وضرب الالقاب بيان عن القتل لان الواجب ان يضرب الالقاب خاصة  
 دوت غيرها من الاعضاء ولا تقتل الانسان الا بالقتل ما يكون يضرب رقبته  
 فوقع عبارة عن القتل وان ضرب غيره فلهذا حتى اذا اشدتموهم اكثرتم فيهم القتل مشددا  
 الوفاق فاسروهم والوثاق الفخر والكسر اسم ما يوق به والمعنى مشددا وثاق  
 الاسارى حتى لا يفلتوا منهم فاقامنا بعد ان تاسروهم فاقامنا بعد ان تاسروهم  
 يفعلها مضرب اي قاما يتنون منا واما تقدمي في فداء والمعنى التخييل بعد الاسرى ان  
 تنقل عليه فمطلقا وهم وبين ان تقادوم وحكم اسارى المشركين عند القتل او الاسترقاق  
 والقتل والفداء المذكور ان الالية مشددا ليعقوب اوقات المشركين لان سوزة برائة من اخر  
 ما قبل ومن مجاهد ليس اليوم من والا فداه انما هو الاسلام او ضرب العنق او المراد باليمن  
 عليهم بترك القتل ويستوفى اليمين عليهم فيقول لهم اجنيتي وفداءه ان يفادي باسارىهم  
 اسارى المشركين فقدروا ابو الطي اوى مدحها عن ابي حنيفة وهو قولها المشهور انه لا يركب  
 فداهم لايمان ولا يجيبه ثلثا بعود واحدا علينا وعند الشافعي رح للامام ان يختار احد الامور  
 الاربعة القتل والاسير والقتل والفداء باسارى المسلمين والمن حتى تقسم الحرب  
 او تتركها انما لها آلتها التي لا تقوم الا بها كالسلاح والكرام وقيل او تتركها  
 انما هي اي حتى يترك اهل الحرب وهم المشركون شركهم بان يسلموا حتى لا يخلو  
 ان يتعلق بالضرب او الشدة او المن والفداء والمعنى على كمال المتعلقين عند الشافعي  
 رح انما يكون الموت على ذلك ابد الى ان لا تكون حرب مع المشركين وذلك اذا لم  
 تنقر لهم شوكه وقيل اذا نزل عيسى عليه الصلوة والسلام وعند ابي حنيفة  
 رح اذا حاق بالضرب والشدة والمعنى انهم يقتلون ويوسرون حتى يفتح جنسهم  
 الاوزار وذلك حين لا يفتح شوكه للمشركين واذا علق بالمن والفداء والمعنى انه يمين  
 عليهم ويقادون حتى تفتح حرب بدر او زارها الا ان يتاقل المت والفداء من التاويل +  
 ذلك اي الامس ذلك فهو مبتدأ وجنس او فعلوا بهم ذلك يوقى محل الفدا  
 وكوشاه الله لا تضرهم ولا تنفعهم بغير قتال ببعض اسباب المذلة كالحصنة  
 او الرخوة او غير ذلك وذلك انهم امر كما يقال ليبيكو بعضكم بعضا اي المومنين بالكافرين  
 فبعض المومنين وتحييت الكافرين والذين قتلوا بغيرهم بعض قاتلوا غيرهم +  
 في سبيل الله لئن لم يكن احب اليهم من ذواتهم الى طريق الجنة او الى الصواب في  
 جانب منكم وكبير وصغير بالضم حرب خصماءهم ويقبل اعداءهم ويذبحهم  
 الجنة عن قتلهم عن مجاهد وهم مساكهم بها حتى لا يحتاجوا الى يسألوا او طيبها لهم من العرف وهو

ليس إلا لغة بانه في القرآن ان تقصروا الآية ورسوله تصفروا على عدوكم وبقوهكم وثبتت +  
 وقد اختلف في مواطن الحروب او على حجة الاسلام والذين كفروا في موضعهم بالابتداء والمخير فاختارهم  
 قوله وانما اكلهم على الفعل الذي نصب نفس الان المعنى فقال نفسهم والعنصر العنصر عن ابن عباس رضي  
 في الدنيا القتل وفي الاخرة التزدي في النار انما النفس والاضداد انهم يروها اما انزل الله ابي القرآن +  
فاحيطوا افعالهم بسيرة في الارض منى كفار اعدك فبتظن في اليق كان عاقبة الذين مؤمنينهم وحسن الله  
عليهم اهدكهم صلات استيصال والكافرين ولمشركي قرين انما انما تلك العدة لان الله يريد  
عليها ذريت ابي المؤمن وسوء عاقبة الكافرين ان الله مؤمن في الذين آمنوا ونبههم وقارهم  
وانك انكافرين ان مؤمن في ابي الغاصر لهم والله مؤمن في العبد من جهة الاختراع وملك المنصرف فيك  
والضربة وهو مؤمن في المؤمنين والكافرين من جهة الاختراع والمصرف فيهم ومع المؤمنين حاسم  
من حيث الضربة انك الله يدخل الذين استراة نحو الضميمة تجوزي من تحت الاضربة انك  
تقر في الكفر منه منه منه الدينا ايا ما قلنا كل ما يلقى في عاقبة من غير منقرين في ارجاء  
فانما كل ان انما في معالها ومسارها فاذة عما هي من الضميمة والذين استراة  
 منزل ومقام وكان من قوله اي واكرم من قوله في التفسير وازاد بالقرينة اهلها وان كان  
 اهلها في اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله  
 اي كانوا سبب من جعلت اهلها كما قلنا في قوله اي في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله  
 كان على بيتة من قوله اي على بيتة من قوله من اشك في قوله من اشك في قوله  
 عليه من كمن قوله من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله  
 علمه من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله  
 فيها من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله  
 ما من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله  
 يتفق من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله  
 ان من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله  
 لم من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله  
 خبر من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله  
 كمثل من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله  
 خرج من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله  
 زين من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله  
 يس من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله  
 من من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله  
 تيقن من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله من اشك في قوله

المنافقون كانوا يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله ولم يسمعون كلامه ولا يعرفونه ولا  
 يفهمون له بالانطلاق تأنيدهم فاذا اخرجوا قالوا الى العلى من العصى ان ماذا قال الساعة على حجة الاستنراء  
 التي رأت الذين طبع الله على قلوبهم واتباعهم اهل قرقر الذين اشدوا بالاديان واستماع القرآن زادهم  
 الله تعسفا على بصيرة او شره صدورهم وانهم تلقوا ما اعمتهم عليها او انهم جزء تقويم او بين الحسما  
 يتقون فكل منظر فك ان الساعة اي ينظرون ان تاتيهم الي انيا لها فهو بدل اشتغال من الساعة بعتة  
 نجاة فتدجبه اكثر اظها علاماتها وهو مبعث محمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وانشقاق القمر والدرخان  
 وقيل قطع الارحام وقلة الكرام وكثرة اللبام فكل من كثر اذا جازة ذكره ثم قال الا خفض التقدير فاني  
 لم يذكره اذ جازته فاعلم انه ان الشيطان كاذب والاله والا الله واستغفر لذنوبك واليه مرجع الاعمال  
 فانكبت على ما انت عليه من العلم بوحدة الهية الله مع وعلى القواقع وهضم النفس باستغفار ذنوبك واذنوب من  
 على ذنوبك وفي شرح المناويل جاز ان يكون له ذنب وامر به بالاستغفار له وكننا لا نعلم غير ان ذنب  
 الانبياء تركه الا فضل دون ما شره القبيح وذو ما شره القبايح من الصدقات والكفاير ودين  
 البغاة ان في هذه الايات لعطف جملة على جملة بينهما اتصال والله يعلم متقلبكم في معايشكم وضايقكم  
 في منونكم ويعلم حيث تستقرون من صانركم او متقلبكم في حيواتكم وموتكم في القبر والى متقلبكم في اعمالكم  
 وموتكم من الجنة والنار ومثله حقيق بان يبقى ويختفي ان يستغفر وسئل سفيان بن عيينة عن فضل العلم  
 فقال المر سمع قوله فاعلم ان الله الا الله واستغفر لذنوبك فامر بالعلم بعد العلم ويقول الذين استنوا الذين  
 تبت سيرة من فيها ذكر الجهاد فاذا اذركت سيرة في معنى الجهاد محكمة محسنة غير متقاربة لا تختمل وجهه الا  
 وجوب القتال وعن قتادة كل سورة فيها ذكر القتال هي محكمة لان النبي لا يرد فيها من قبل ان القتال  
 ينتج من مكان من الصبر والهادية وهو غير مستحق الى يوم القيمة وذكر في القتال اي امر بها بالجهاد رايت  
 الذين في قلوبهم مرض من شاق اي رايت المنافقين في ايديهم يغيرون ويكفون فان ذلك نظر المعنى عليه من الموت  
 اي شخص اصابهم جيبا ومن عا كما ينظر من اصابتها الغشبية عند الموت كما قال في قوله وعيد بمعنى قولهم وهو يغفل  
 عن النبي وهو القرب ومعناه الرجاء عليهم بان يليهم المكره والطاعة وقول معصية في كلام مستأنف اي  
 طاعة في قول معصية في خبرهم فاذا علم ان الامر بخدا احد الامر بولهم في القتال فهو صدق الله في اليان و  
 الطاعة فكان الصدق حين الم من كراهة الجهاد في الفتنة من الغيبة الى الخطاب بضرب من التعظيم والارهاق  
 فقال سهل بن عيسى ان قوله ان لا تقبلوا في الايمان من تقطعت ارجامكم فلعلمكم ان اعزتم عن دين رسول  
 الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم واستنوا ان توجهوا الى ما لكم عليه في الجاهلية من الافساد في الارض بالتعاليق  
 والتعاصب وقطع الارحام بقتلة بعض الارقاب بصداء واد البسات وحيد عسى ان تقسدا واول الشرط اعتراف  
 بين الاسم والحقير والتقدير فهل عسيه ان تقسدا في الارض وتقطعوا ارجامكم ان قولهم اولئك اشارت  
 الى المدكرين الذين تقسم الله ابعدهم عن رحمة فاعلمهم عن استماع الموعظة والحقية انهم عن اصدار طريق  
 الخدي اولئك من الذين الذين ان يعرفوا ما فيه من انرا عظم وانرا من وعيد العصاة حتى لا يحسروا على المعاصي  
 ان امر في امر على القلوب ان تقاطعها بمعنى بل وهو في القبر للتسجيل عليهم بان قلوبهم مغلقة لا يوصل اليها ذكر ونكرت  
 القلوب لان المراد على قلوب قاسية منهم امرها في ذلك او المراد على بعض القلوب وهي قلوب المنافقين  
 واصيغت الاقوال الى القلوب لان المراد ان تقال المحضتها وهي افعال الكفر التي استغلقت فلا تنفذ

والختم والطبع ان الذين ان تدق اعلى كذا بارهم من بعد ما تبين لهم الهدى اي المنافقون وجعلوا الى  
 نرسير بعد وضوء الحق لهم التنبهات سئل زين كرم حجة من مبتداه وجنود فتحت خبر الان بخبر ان  
 اعرف من غيره واقبل لهم ومد لهم في الامال والاماني واملي ابو عمر واي امره لول ومضى عمره وذلك  
 ثم قالوا للذين ان الله ان الله اي المنافقون قالوا للهيب دست طيرتكم في بعض ذلك ضاى  
 واه محمد صلى الله تعالى عليه والى وسلم والفقهاء عن بقية والله بقاه اشراى الله على الصدور من اسر حرة  
 نص اسرارهم غيرهم فليفت اذ انق منهم الملكة اي فليفت يعاون وما حيلة في حينئذ يغير بوا  
 شديهم واذ بارهم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم الا سبق في احد في سعة الان والى من  
 ملكة في وجهه ودين ذلك اشارة الى التي في الموصوف بانهم بسبب انهم انما استعملوا الله  
 معاونة الكافرين وكونهم ارضوا من بقره المؤمنين فاحبط اشغالهم من سبب الذين في خلقهم  
 من ان كمنهم الله اشغالهم احقادهم والمعنى اظن المنافقون ان الله نعم ان يبين بعضهم وسائرهم  
 مابين واقبشاء لانهم لعرفناهم وذلك انك عليهم فكم فليفتهم بسبب انهم انما استعملوا الله  
 نعم علامة يعلمون بها ومن اشتر ما يقع على رسول الله صلى الله عليه ولم بعد هذه الآية احد من  
 اقلين كان يعرفهم فليفتهم في حق التقدير في حق ان اسلوبه انهم في حقهم  
 هم لا يقدر ان على كتمان ما في انفسهم والذم في فليفتهم داخله في جواب لو كان في انفسهم  
 في المصطفى واما الذم في فليفتهم في اقله مع الذين في جواب قسم محمد بن عبد الله في  
 الكرم فيمن خبرها من غيرها في كتمان بالقتال اعلالا الله بطلاها ان تمام انما استعملوا الله  
 ون ابلغ في اظهار العدل حتى تكلم الجاهل من ضلته في الضلالتين على الجهاد اي تمام كاتسا عليها  
 يسكون في تباين اشغالهم كرسارهم وليلو تكلم حتى يولد في يدي ابو بكر وعن الفضيل انه كان اذا امر  
 اي قال اللهم ان تباينا فانك ان بلوتنا ففهمتنا او معتك استارنا وعديتنا ان الذين كرسوا  
 يؤا عن سبيل الله وفتاقر الرسول وشارع يعني المظهرين يوم يدرك في فليفتهم  
 كى من بعد ما ظهر لهم انه الحق وعرفوا الرسول انهم والله شتاف سيجبط اشغالهم التي على ما سئل  
 باقة الرسول اي سبب طلبها فلا يصلون منها الى اعز انهم يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول  
 وتبطنوا اشغالكم بالذفاق او بالرياء ان الذين كفروا في صلواتنا عن سبيل الله في ما في اشغالكم  
 من الله كرم قبلهم اصحاب القلب والظاهر العموم فلا حجتنا فلا تقنعوا ولا تنزلوا اللعد وفتاقر  
 السلم ويا كسر حرة ويا بكر وها المسألة اي ولا تدعو الكفار الى الصلوة والله ان سئلون اي الان عليون  
 وعواجن دم لدخوله في حكم النوى والله معكم بالنصر اي ناصر لهم وكن يتوكلوا اشغالكم وكن يفصلكم اجن  
 الكرم انما الحجة الدنيا لول وهو يتقطع في اسرودة وان يؤمن بالله ورسوله وفتاقر المشركين  
 بتوكلوا اشغالكم فواب ايمانكم وفتاقرهم وان يسألكم امم الكرم اي ولا يسالكم جميعها بل ربع العشر والاعا  
 له او الرسول وقال سفبان بن عيينة عينا من فيض ان يسالكم ما فيضكم اي يجهلكم ويطلبه  
 له والاحكام المبالغة وبلوغ الغاية في كل شيء يقال احضره في سئلة اذ الذين لا يشاء من الاحاسر  
 ايه اذا استاحله فخلق اي يجهل اي الله او الجمل اشغالكم عند الامتياز او عند سئل العجم لان عند  
 الة المال يظهر العداوة وان اتخذها الله بالتنسيبه فهو ان موصول بمعنى الذين صلوة تدعون اي انهم

حجود

عن بحسب على ذلك وهم الذين استثناهم بقوله ولذو النية الذين آمنوا بالله +  
فلو هم للتقوى ولما كانت صفة الذين طيب اليهم الايمان غابرت صفة المقدم ذكرهم وقعت لكن في حاق +  
وهو غير ما من الاستثناء وهو مخالفا لما بعد هالما قبلها نفيها وانما تا وترقية في قولها وكان اليك الكفن  
وهو نغطية نعم الله تم وعظما بالحج والعمرة وهو الخروج عن حجة الايمان بركوب الكباش والوضيان وهو  
ترك الاقنياد لما امر به الشارع او لما لم يكن ثم الزيادة في اي اولئك المستثنون هم المرشدون يعني اصحاب طريق  
الحق والرجيلو عن الاستقامة والرشيد الاستقامة على طريق الحق مع نصيب فيه من الرشادة وهي الصفة افضل  
من الله ونعمه الفضل والنعمة يعني ان فضال والانعام والاتصاف على المفعول له اي حبيب وكره للفضل  
والنعمه والله عليه ما حوال المؤمنين وما بينهم من التمايز والتفاضل حيا كما يحل فيقتل ويقم بالتوفيق  
الافاضل وان كانا فقتان من المؤمنين اقتتلوا فاصححو ايتهما وقت رسول الله صلى الله عليه وآله ولم  
على مجلس بعض الاضمار وهو على جانبي الجار فامسكت ابن ابي بانه فقال خل سبيل حمارك فقد اذا  
انابتك فقال عبد الله بن رواحة والله ان رسول حمارك لا طيب من مسكت وصفي رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وطال المحوض بيننا حتى استخرا وخالدا وجار قوماها وماها الاوس والخزرج فتجاوتوا بالعصبى و  
قيل بالايدي والتمال والسعف فرجع اليهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاصلم بينهم وزلت  
وجهم اقتتلوا حين على المعنى لان طائفتين في معنى القوم والناس وتوفي فاصلحو ايتهما نظر الى  
اللفظ وان جئت اخذت كما على الاخرى البيغ الاستظالة والظلم واداء الصلح فقاتلوا الحق الحقى اي  
ترجم والمعنى الرجوع وقد يبي به الظل والغينة لان الظل يرجع بعد شمس الشمس والغينة ما يرجع من اموال الكفار  
الى المسلمين وحكم الغينة الباعية وجوب قتلها ما قاتلتها فاذا كانت الصلح وذوال الشجاعة فان كان  
عز البيغ الى امر الله فاصلحو ايتهما بالعدل بالاضافة فاصلحو واعملوا وهو امر باستعمال القسط على  
طريق العموم بعد ما امر به في اصلاح ذات البين ان الله يحب المتصالحين العادلين والقسط المحور و  
القسط العدل والعدل منه القسط وهن من السلب اي انزال القسط وهو بحر انما المؤمنون اخوة فاصلحو  
اي اخوتكم هذا التقدير لما ان من تولى الا صلح بين من وقعت بينهم المشاقة من المؤمنين ويان ان الاما  
قد عند بين اهل من النسب القريب والنسب اللاصق ما ان لم يقصد الاخوة لم يقص عنها وقد جرت العادة  
على ايها اذا تشب مثل ذلك بين الاخوات وكذا الرجوع السائر ان يتناهنوا في دونه ولا حية بالصلم بينهما +  
والاخوة في الدين احق بذلك اخوتكم يعقوب واتفق الله لتكلم من حين اي اتفق الله فاللقوى محمدكم  
على القواصل والايلاف وكان عند فعلكم ذلك وصول رحمة الله اليكم صرحوا والية تدل على ان البيغ لا  
يزيل اسم الايمان كما نرسمهم صوم من مع وجود البيغ كما في قوله الذين آمنوا بالله فاصلحو ايهم  
يكون ما حيو اسمهم ولا نسأهم بعون وسائر عسى ان يكون حين ايمانهم القوم الرجال لانهم القوام باسم النساء  
قال الله في الرجال قوامون على النساء وهو في الاصل في جميع قاصوم وذو في جميع مسأله ونزاه +  
لمخصص القوم بالرجال صرح في الآية اذ لو كانت النساء داخلة في قوام لم يقبل ولا نسأه وحق ذلك  
وهو في قوله لها ادري واستحال ادري في القوم ال حسن او نسأه واما قولهم قوم فرعون وقوم عاد  
هم الذكور والايات فليس لفظ القوم بمبغاط للفرعونين ولكنه ضد ذكر الذكور وقوله الذوات لان قوام  
الرجال في مسأله القوم والنساء يحمل معنى ان يرتحلوا ليخرجوا من القوم والايات من بعض وان

الحجرات

سد أفادة الشجاع وان نصير كل حيا فانه منهم منوهة عن السخرية و ان الم يقل من رجل من رجل في امره من  
 راعة على التوحيد اعلمنا با قد لم غير واحد من رجالهم وغير واحدة من نسائهم على السخرية واستنفاها  
 ثمان الذي كانوا عليه وقد له عسى ان يكونوا حيزا منهم كلهم مستأنف وزج مورج جواب المستخبر  
 رةالة النبي والافقد كان حقه ان يوصل بما قبله بالفاء المعنى وجرب ان يعتقد كل واحد ان  
 سخر عنه بل كان عند الله حيزا من السأخر اذ لا اطلاع للناس الا على الظواهر ولا على الهضم بالسر ان  
 الذي يربنا عند الله تم مخلص الضأ فينبغي ان لا يحق في احد على الاستهزاء من تقصده عينه اذ ان اذ  
 بال اودا عاقبة في بدنه او غير بق في محادثة فلعلة اخلاص صبرا وانقى قلبا من هو على ضد حقة فيظلم  
 به يتخبر من وقره الله تع وعن ابن مسعود رضي الله عنه البلاء موكل بالفقار لو سخرت من كلب بحشيت  
 احوال كلبا وكذا كلبا وا انفسك لا تطعوا اهل دينكم والتمز الطعن والضرب باللسان ولا تمزوا بغيره  
 سهل والمؤمنون كفسر واحدة فتى عاب المؤمن فكأنما عاب نفسه وقيل معناه لا تقولوا ما تمزوا  
 لان من فعل ما استخى به المزمز فقد تمز نفسه حقيقة واذا كان بالالقاب التناهي بالالقاب التذاعي  
 او التناهي لقب السوء والتقليب المزمز عنه هو ما ابتدأه المدعو به كراهة تكون تقصير اية ووقاله  
 ما يحبه فلا بأس به وروى ان فقها من بني قيس امستمر في ابيلا وحناب وعسائر وصريحين  
 نلت وعن عائشة رضي الله تعالى عنها انها كانت تشتم من زيب بنت خزيمة وكانت تصيرة وعن انس رضي الله  
 الى عنه عيرت دناء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم سئله بالقصرو وروي ان اقرنت في ثمانت بن قيس وكان  
 وقر فكانوا يوسعون له في مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لجميع فأتى من ما هو يفتون في  
 سمو اخي انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ارجعوا فخر اهلنا فيقول فقال من هذا فقال  
 هذا فقال الرجل انا فلان فقال لي بنت ابن فلانة يريد اماكن يعير بها في ايجاد حديق  
 يهل فقلت فقال ثابت لا اخفى على احد في الحسب بعد ما ايد ايض لا اسم ويطس النفس بعد ان يات  
 هم هو هنا يعني الذك من قولهم طار اسم في الناس بالكرم او بالعلم وحقيقته ما سماه من ذكروه ان تقسم  
 بالثاس كانه قيل بشئ المذكور المرتفع للموصوف بسبب ان تكا ب هذه الحرافع اسم  
 بكر و ابا القيسق و قوله بعد الايمان استفتاح للجمع بين الايمان وبين القسق الذي اخطره  
 مات كما تقول بشئ الشاك بعد الكبر الصبوة وقيل كان في شتا مكرم من اسم من اليهود يا هو و  
 ناسق فهو عند وقيل لهم بشئ الذك ان تذكر والرجل بالقسق واليه وادته بعد ايامه ومن تركت عما سقى  
 رقاو لبات هم الظالمون وجد وجهم للفظان ومعناه ياء التي التي اصنف الجيبين الكثير من الظن يقال جفبه  
 نراذ العبد عنه وحقيقته جعله منه في جانب ويجلبه اسم لمعقول لبت قال الله تعالى  
 جنيني وبني ان عقيد الاصنام ومطأ وعه اجتنب الشر فتعق معقول الامور باجتنابه  
 من الظن وذلك البعض موصوف بالكثر في الاثرى الى قوله ان يعقظ النظر اسم  
 الزواج هو ثلثك يا هل يخبر سوء افا ما اهل العسق فلنا ان ظن بم مثل الذي ظهر منهم او معناه  
 بنت ابا كثير او احترق وامن الكثير لقيم القرع من البعض والاسم الذي يستحق صاحبا العقاب ومن قبل العقاب اذ اتام فقال  
 كالكمال والعذاب ولا تحسبوا اليه عتوا عتوا المسلمين ومعهم يقال تحسبوا اليه اذا تطلبه وحببت عنه

وَكُنْتُمْ قَوْمًا يَتَّبِعُونَ بَأْسَ كَوْنِكُمْ وَمِنْ بَأْسِ الشَّيْءِ هَلَكَ وَفَسَدَ أَيُّ وَكُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِدِينَ فِي انْتِسَابِكُمْ  
 فِي تَلَوِيكُمْ وَبِنَاتِكُمْ لِأَخْبَرِ فَيْكُمُ أَيُّ هَالِكِينَ عِنْدَ اللَّهِ مَسْتَحْقِينَ لِسَخَطِهِ وَعَذَابِهِ وَمَنْ كَرِهَ مِنْ بَأْسِ اللَّهِ قَا  
 رِسُو لَهُ فَإِنَّا أَهْلُ الْكُفْرِ فِي أَيُّ لِحْمٍ فَأَقِيمِ الظَّاهِرَ مَقَامَ الضَّاهِرِ لِأَيِّدَانِ بَانَ مِنْ لِحْمِ جَمْعٍ بَيْنَ الْإِيمَانِ وَالْإِيمَانِ  
 بِاللَّهِ وَبِوَسْوَلِهِ فَهِيَ كَافِرٌ وَنَكَرَ سَعْيُ الْإِيمَانِ أَرَحْصُ صَدْرَهُ كَمَا نَكَرَ بَارَ التَّلَطُّ وَبِاللَّهِ مَلَائِكَةُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْ  
 بِيَدِهِ تَدْبِيرُ قَادِرٌ وَكَيْدٌ بَعِيدٌ مِنْ قِيَامِهِ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ بِعِزِّهِ وَيُعَذِّبُ بِمِشْقَةٍ وَحِكْمَةٍ وَحِكْمَةٍ الْمُخْتَفَةِ  
 لِمَوْجِبِينَ وَيُعَذِّبُ الْكَافِرِينَ وَكَانَ اللَّهُ مُعْطِي رِزْقِهِمْ سَبَقَتْ رَحْمَتُهُ سَبَقَتْ رَحْمَتُهُ سَبَقَتْ رَحْمَتُهُ سَبَقَتْ رَحْمَتُهُ  
 تَخَلَّفَ عَنْ أَحَدٍ بِيَدِهِ إِذَا تَلَفَعَهُ إِلَى مَقَامِهِ إِلَى عِنَانِهِ خَيْرٌ كَمَا خَلَّفَ وَهَذَا ذِكْرٌ وَأَمَّا مَنَعُكُمْ أَيُّ مِنْ أَيْ شَيْءٍ نَوَا  
 كَلِمَةَ اللَّهِ كَلِمَةَ اللَّهِ حَسْرَةً وَعَلَى أَيُّ يَرِيدُ وَإِنْ يَغْتَرِبُ أَمْرٌ عِنْدَ اللَّهِ لَا هَلْ أَحَدٌ بِيَدِهِ وَذَلِكَ أَنَّهُ وَعَلَمُهُمْ أَهْلُ جَمْعِهِمْ  
 مِنْ مَقَامِ مَلَكَةٍ مَقَامِ خَيْرٍ إِذَا فَعَلُوا أَمْوَالَهُمْ وَأَعْيُنَ لَا يَصِيبُونَ مِنْهُمْ شَيْئًا فَكُلُّ مَنْ يَتَّبِعُونَ تَأَلُّمًا إِلَى خَيْرٍ وَهُوَ خَيْرٌ مِنْ  
 اللَّهِ نَعْمَ بَعْلَمُ اتِّبَاعَهُمْ وَلَا يَبْدُلُ الْقَوْلَ لِدَيْهِ كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلِ مَنْ قَبِلَ انْتِزَاعَهُ إِلَى الْمَدِينَةِ أَنْ غَنِيْمَةٌ  
 خَيْرٌ لِمَنْ شَرِهَتْ أَحَدٌ بِيَدِهِ دُونَ عِزِّهِمْ فَسَبَقُوا لَوْ أَنَّ كُلَّ حَسْرَةٍ فِي تَقَاتِي لَمْ يَأْسُرْ لَمْ يَأْسُرْ لَمْ يَأْسُرْ لَمْ يَأْسُرْ لَمْ يَأْسُرْ  
 تَشَارَكَ فِي الْغَنِيْمَةِ بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ مِنْ كَلَامِ اللَّهِ إِذْ قَالُوا أَنَّهُ شَيْءٌ قَلِيلٌ يَعْنِي بِحُجْرَةِ الْقَوْلِ وَالْفَرْقِ بَيْنَ  
 الْإِيمَانِ وَالْإِيمَانِ أَنْ يَكُونَ حَكْمَ اللَّهِ أَنْ لَا يَتَّبِعُوا هِيَ الْإِيمَانُ الْحَسَدُ وَالْإِيمَانُ الْإِيمَانُ مِنْ وَصْفِهِمْ بِأَحْسَنِهِ  
 الْحَسَدُ إِلَى الْمَوْجِبِ إِلَى وَصْفِهِمْ بِأَحْسَنِهِ وَهُوَ الْكَيْدُ وَالْقَوْلُ الْعَقْدُ قُلْ لِلْمُحْسِنِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ هُمُ الَّذِينَ  
 تَخَلَّفُوا عَنِ الْحُدُودِ سَبَقَتْ لِي قَوْلُهُ أَوْلَى بَابِ شَيْءٍ يَعْنِي فِي حَقِيقَةٍ قَوْمٌ مَسْبُوكَةٌ وَأَهْلُ الرِّدَّةِ الَّذِينَ  
 حَارَبَهُمْ أَوْ بَكَرَ عِنْدَ اللَّهِ عِنْدَ الْمُشْرِكِي الْعَرَبِ وَالْمُرْتَدِّينَ هُمُ الَّذِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُمْ إِلَّا الْإِسْلَامَ أَوْ السَّبِيحَ وَبِ  
 هُمْ قَاتِلِينَ وَقَدْ دَعَاهُمْ عَرَبِي اللَّهِ تَعَالَى عِنْدَهُ تَقَاتُوا لَكُمْ أَوْ كَيْسَلُوهُمْ أَيُّ يَكُونُ إِسْلَامًا أَمَّا الْمَقَاتِلَةُ أَوْ  
 الْإِسْلَامُ وَمَعْنَى يَسْلَمُونَ عَلَى هَذَا التَّوَابِ وَيُقَادُونَ لَنْ فَارِسٍ مَجْرُوسٍ يَقْبَلُ مِنْهُمْ لِحْمَهُمْ فِي الْإِيمَانِ دَلِيلُهُ صَوْفُهُ  
 خِلَافَةُ الشُّعْبَانِ جَيْتٌ وَعَلَى هُمُ التَّوَابِ عَلَى طَاعَةِ الذِّكْرِ عِنْدَهُ دَعُوهُ يَقْبَلُهُ فَإِنَّ يَطْلُقُوا مِنْ دَعَاكَ إِلَى قِتَالِهِمْ  
 اللَّهُ أَحْسَنُ أَمْرًا فَوْجِبَ أَنْ يَكُونَ الذِّكْرِ مَقْرَضُ الطَّاعَةِ وَإِنْ تَنَقَّ لَوْ كَمَا تَقَاتُوا لَمْ يَكُنْ قَبْلَ أَيُّ عَنِ الْحُدُودِ  
 يُعَالِمُكُمْ عِنْدَ آيَاتِهِمْ فِي الْأَمْرِ الْبَيْتِ عَلَى الذِّكْرِ حَرْجٌ مَعَهُمْ وَكَانَ عَلَى الْمُرْتَدِّينَ حَرْجٌ مَعَهُمْ فِي الْحَرْجِ عَنْ ذُو  
 الْعَاهَاتِ فِي التَّخَلُّفِ عَنِ الْعَزْوِ وَمَنْ يَلْمُ اللَّهَ وَيَسْتَعِذُّ فِي الْجِهَادِ وَبَعْدَهُ لَكِ بَدْرُكَ حَتَّى تَحْرِي مَنْ  
 حَرَّبَهَا الْأَمْرُ مَنْ يَقُولُ بِعَمْرِ مِنَ الطَّاعَةِ يُعَالِمُكُمْ عِنْدَ آيَاتِهِمْ دَعُوهُ يَقْبَلُهُ وَإِنْ شَاءَ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ  
 عَنْ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَأْتِيَهُمْ نَكَحَتْ الْقُبُورَ فِي بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ سَمِيَتْ بِهَذِهِ الْآيَةِ وَحَصَّتْهَا أَنْ يَبْقَى صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى  
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ جَلِيلٌ نَزَلَ بِالْحُدُودِ بَعَثَ جَوَاسِ بْنِ أَمِيَّةَ شُرَاحِي رَسُولًا إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ فَيَسْأَلُهُمْ فَيَضَعُهُ أَوْ  
 حَاطَتْهُمْ فَجَاءَ دَعَا بِعَمْرِ بَعَثَهُ فَقَالَ ابْنُ خَازِمٍ عَلَى بَعْضِ مَا عَرَفَ مِنْ عِدَاؤِي أَيُّهُمُ فِيكُمْ عَفَانُ بْنُ عَفَانَ فَعَبَّرَهُمْ  
 أَنْ لَمْ يَأْتِ حَرْبٌ وَأَنَا جَاهِلٌ بِالْبَيْتِ فَوَقَوْا وَاحْتَسِرَ عَلَيْهِمْ فَأَرَبَتْ بَانَهُمْ قَتَلُوا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى  
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَنْزِعُ حَتَّى تَنْجُرَ الْقَوْمَ وَدَعَا النَّاسَ إِلَى الْبَيْعَةِ فَيَأْتِيَهُمْ عَلَى أَنْ يَبْتَاعُوا وَأَقْرَبِيَاءُ لَا يَبْتَاعُوا حَتَّى  
 الشُّعْرَى وَكَانَتْ سَمْرَةَ وَكَانَ عَدَدُ الْمُبَالِغِينَ الْقَاوِمِينَ عِنْدَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْإِخْلَاصِ وَصَلَّى فِي الضَّمَامِ فَيَأْتِيَهُمْ  
 عَلَيْهِمْ تَحْرِيكُ الشُّعْبَانِ عَلَيْهِمْ أَيُّ الطَّاعَةِ وَالْإِيمَانِ سَبَبُ الصُّلْحِ عَنْ قَلْبِهِمْ وَأَقْرَبِيَاءُ وَجَاهِلٌ قَرِيبًا هُوَ فَمَنْ  
 خَيْرٌ عِبَ انْتِزَاعَهُ مِنْ مَلَكَةٍ وَمَقَامِهِ لَمْ يَكُنْ فِيهَا هِيَ مَقَامُ خَيْرٍ وَكَانَتْ رِضَاؤَاتُ عَفَانَ إِلَى انْتِزَاعِهِمْ  
 وَكَانَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ أَمْرِهِمْ فَغَابَ حَيْكُمًا فَجَاءَ بِهِمْ لِقَاءُ عَفَانَ وَحَدَّثَهُ اللَّهُ مَقَامَهُ كَيْفَ كَانَ حَاكِمًا فِيهَا



صدقنا بالكتاب والعمل في اذ جعل ان كنت كغزو اي قريش لعذبتنا اي لعذبتنا في ذلك الوقت اواذ كفي في  
قلوبهم المحببة محبة لخاصة قائل الله سبحانه على رسوله وعلى المؤمنين المراد بحبته الذين كفروا و  
هي الالهة في سكتة المؤمنين وهي الوقار ما يروي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نازل بالحدويت  
بجنت فرديس سهيل بن عمرو وجويط بن العزبي ومكتر بن حفص على ان يعرضوا على النبي صلى الله عليه وسلم  
ان يرجع من عامه ذلك على ان يجلي له قريش مكة من العالم القابل ثلاثة ايام ففعل ذلك وكتبوا بيه كتابا  
فقال عليه السلام لعلي رضي الله عنه كذب الله الرحمن الرحيم فقال رسول  
واصحابه ما عرف هذا ولكن الكذب باسمك اللهم فقال الكذب هذا ما صلح رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل  
مكة فقالوا لو كنا نعلم انك لرسول الله ما صدقناك عن النبوة ولكن الكذب هذا ما صلح عليه محمد بن عبد الله  
اهل مكة فقال عليه السلام الكذب ما يريدون فاذا شهدوا في رسول الله وانما محمد بن عبد الله فهم المسلمون ان  
يا واذكوشتموا وانه نازل الله على رسوله السكتة فتوقروا وحسوا وان مؤتم كرامة التقوى المحمدي على انها كرامة  
الله باذنه وقيل في  
والاضافة الى التقوى باعتبار انها سبب التقوى واسماها وقيل كلمة اهل التقوى في كانوا اي المؤمنين انتم  
بها من غيرهم واخذها بناهبل الله اياهم وكان الله بكل شيء عليما فيجزي الامور على مصالحها فقد صدق الله رسوله  
الزور ويا اي صدقة في رديها ولم يكن به تعالى الله عن الكذب تحذير الجاهل واصل الفعل كقوله صدقنا ما اخبرنا  
الله عليه روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اراي قبل خروجه الى الحبيبية كانه واصحابه قد دخلوا مكة امنين  
وقد حلقوا وقصرها فقص الروي يا علي واصحابه فخرجوا وحسبوا انهم دخلوها في عامهم وقالوا ان روي يا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم حق فلما اخبر ذلك قال عبد الله بن ابي وعينه والله ما خلفنا ولا قصرنا في رايها المسلمون  
الحرام فنزلت ما تحق متعلق بصدق اي صدقة في راي في كونه وجوه صدقا منسبا بالحق اي بالحكمة الدالة وذلك  
ما فيه من الاتيان والتميز بين المؤمن المخلص وبين من في قلبه مرفوف ويجوز ان يكون بالحق الذي هو يقين الرباني  
او بالحق الذي هو من اسماؤه وجوابه كذا في الحديث المسمى المرام وعلى الاول هو جواب قسم صدق وان شاء الله  
كناية عن انه فقال رسول الله لا صحابه وفضنه عليهم او تخليهم لعباده ان يقولوا في عدايتهم مثل ذلك متاويين +  
يا ويا الله مقتدين بسنته اصيبت حال والشروط معترضات بحقوق حال من الضمير في امين ان مسكروا اي  
جيبه شعور صا ومقتدرين بعض شعور رجالا كما في حال من كذبه فقاموا كقولهم من الحكمة في تاريخ فتنة  
مكة الى العام القابل فجعل من ذلك اي من دون ذلك اي من دون فتمكة كقولهم ان يبا وهو فتنه غير مستدوم اليه قلوب  
المؤمنين الى ان يتيمر الفتنه الموصو دهو الذي انتمسك به بالهدى بالموجد في وقت الحق اي الاسلام  
ليظفروا ليغلبوا على الذين كره على جنس الدين يريد الاديان المختلفة من اديان المشركين واهل الكتاب  
والقدح حق ذلك سبحانه فانك لا ترى دينا ان ولا سلام دون العزة والعلية وقيل هو عند نزول حيسى  
عليه السلام حين كايبة على وجه الارض كافر وقيل هو الظاهر بالحق وايات وبقى بانك الله هكذا على ان ما  
وعدا كاش عن الحسن شهيد على نفسه انه سيظهره دينه والتقدير وكفاه الله شهيدا او شهيدا ثانيا  
او حال فسد خبر مستداه اي هو محمد لتقدم قوله هو الذي ارسل رسوله او مستداه وخبره رسول  
الكلوي ففعل عليه في غير الروي مستداه اي صاحبه مستداه والحبر اشركا على الكلوي لو محمد مستداه ورسول الله  
عطفت بربك والذين مع عطف على المستداه اشدا وخبر عن الحجر ومناه خلاط رجاء يتكلم متعلقون وهو خبر فان



ان من فضله الله تع جده الا نزع واحتضه هذا الاختصاص كان ادنى ما يجب له من الترتيب والاحكام ان  
 يخفف بين يديه الصوت وعن الحسن ان اناس اذ يجازون الاصحى قبل الصلوة فانزلت وامرهم رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه و الله وسلم ان يعيدوا واذ يجازون وعن عائشة رضي الله عنها انها قالت في النبي عن يوم التشك واقتر الله  
 وانهم ان اقتربوا من مقام التنقي من التقية المنهي عنها ان الله سمعهم لما يقولون علم بما يقولون وعن منته  
 ان يقفوا يا ايها الذين آمنوا اعادة النداء عليهم استنادا منهم لتقيد الاستبصار عند كل خطاب وورد وخرجات  
 منهم لثلاث يغضون عن تاملهم كالمصواتكم ففرق صوتي النبي اذا طوق ونطقم فعليه ان لا يتلفق باصواتكم  
 وراه احد الذي يبلغه بصوته وان يغضوا عنها بحيث يكون كلامه عالما لكل من وجهه باهر الحجة حتى تكون  
 صوته عنكم كالحجة وسابقته لديكم واضحة وان جهر في الله بالحق ليجهر بضمه ولا يعين اي اذ كتمتوه وهو  
 صامت فباليه والعدول عما تحيتم عنه من رفع الصوت بل عليه ان لا يتلفق به الجهر الدائرة بينكم وان تتعبدوا  
 في مخاطبته القول اللين المقرب من النفس الذي يضاد الجهر وان تقولوا له يا محمل يا احمد وخاطبوه بالبنوة و  
 النسكية والمنظية وما نزلت هذه الاية ما كالم التوسيلة الله عليه وسلم ابو بكر وعمر والكاخي السرار وعن ابن  
 عباس رضي الله تعالى عنهما انما نزلت في انا بنت بن قيس بن شماس وكان في اذنيه قر وكان جهوا ري الصوت  
 وكان اذا تكلم رفع صوته وري كان يكلم رسول الله صلى الله تعالى عليه و الله ولم فينادي بصوته وكان التشبيه  
 في محل انصب اي لا تجهر في الله جهرا مثل جهر جهركم لبعض وفي هذا انهم لم يمتدوا عن الجهر مطلقا حتى لا يسبح لهم  
 الا ان يكلموا بالمخافتة واما من جهر محض من على الجهر المنعوت مما قلنا ما قلنا اعتادوا منه وما بينهم  
 وهو الخلو من مراعاة اخذ البنوة وجلالة مقدارها ان يحفظ احكامها كمنع صواب الموضع على اذنه مفعول له متعلق  
 بمعنى المنهي والمعنى انتم انتم انتم محيوط اسم الاية اي خشية جوبها على تقدير حذف النضاف وانتم لا تشعرون ان  
 الذين يعظون انتم انتم عند رسول الله صلى الله تعالى عليه و الله والمعنى يخفون اسم انتم في محاسن  
 تعظيمه اولئك مبتدأ وخبر الذين يعظون الله فانهم للتعظيم وهم صلاة للذين يعظون له للتعظيم او اولئك  
 مع خبر خبر ان والمعنى اخلصوا للتعظيم من قولهم امحق الذهب وقلة اذا ذاب فيخالص ابرية من خبره و نقاهة حقيقة  
 عاملها معاملة المختبر بوجد ما اخلصه وعن عمر رضي الله عنه ذهب الثعالب عنها والامتحان افعال من محبة و  
 هذا اختيار يبلغ ان يلاء جهيد كتم مقبرة في آخره عظيم وصلاة اخرى فيل نزلت في الشيخين رضي الله تعالى  
 عنهما لما كان من بعض الصوت و هذه الاية ينظمها الذي رتب عليه من ايقاع العاصمين اصواتهم اسماء  
 لان المؤكدة في تصديدها جملة من مبتدأ وخبر مع فتيان معاني المبتدأ اسم الاشارة واستئناف الجملة المتفق  
 ما هو جزاءهم على عدلهم و ايراد الحرام نكرة مبيها امراد الله على عاقبة الا عندنا والارضاء ليعملوا الحاضرين انهم  
 وفيها تعريض عظيم ما انكسب الرفع ان اصواتهم ان الذين ينادون في ذلك من وراء الحجاب نزلت في وفد بني قيس  
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه و الله وسلم وقت الظهيرة وهو راقد وفيهم الاقرب بن حابس بن عبيدة بن حسن  
 و نداء النبي عليه السلام من وراء حجابته وقالوا اخرج انبايا حمل عليك السلام قالان مدحنا لربنا و ذمنا  
 شين فاستيقظ وخرج في الوراة الجوة التي يوارها عند الشخص يطلب من خلف اولادهم ومن لا يتدبر العايات  
 و ان المصاداة فشارت من ذلك المكان والحجة الزرق من الارض المحيطة بها على يد هي فخره عيقو شعور  
 الحاضرين ومنها الحجابات الخمسين والحجرات بفتح الحاء وهي قرابة بن بن المولد حجابات نساء رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه و الله وسلم وكانت لكل من حجة و مناداهم من وراءها ولهم تقوى على الحجابات منطلقين له ان ينادوا

من وراء الحجرات التي كان عليه السلام فيها ولكنها جمعت اجلا لا يسعها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 في الفعل وان كان مستورا الى جميعهم فانه يجوز ان ينزلوا بعضهم وكانوا في اصحاب فكانهم في نوا  
 جميعا الا انهم يقولون انهم يقولون ان يكون منهم من قصد استثناءه ويحتمل ان يكون المراد اليقين العام اذا قلنا  
 تقع موقوف اللفظ وورد ان اللفظ الذي وردت عليه فيه حال تخفيف من اجبال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 على الصالحين به بالسفس والحتمل ومنها ايضا لفظ الحجرات كناية عن موضع خلقته ومقيله مع بعض نساءه  
 ومنها التعريف باللام دون الاضافة ولو تأمل متضمن من اول السورة الى آخر هذه الآية فوجدنا ذلك  
 فتأمل كيف ابتدأه بما يحب ان يكون الامور التي تنفتح الى الله ورسوله متقابلة على الامور كلها من غير  
 تقييد ثم اردت انك استحي عما هو من جنس التقديم من رفع الصوت وانما هو في الاول نسيان للثبات في  
 ثم انتهى على انما صيغته لعل على عظم من فقد عند الله ثم قرع عقبه بما هو اعظم وعجنته انتم من الصباير +  
 برسول الله صلى الله عليه وآله في حال خلقته من وراء الحجاب كما يصار به عن الاناس قلنا  
 ليس على قتل غيره احب اليه من رفع الله قدره عن ان يحسوا بالانوار كان من غير هوى ولا من ذلك الذي  
 يلقى في النفاخ من ميلها في ثوبكم صكرتوا اي لو ثبت صديهم ونحن انهم صبروا ورفع على الفاعلين والاصحاب  
 النفس عن ان تتأخر الى ههنا قال الله ثم واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم وهم لا يفلحون +  
 عن وقت من المصنوع وهو المنصوب في الصبر من لا يتجرعه الا من وقاه عن الحزن واليأس فيقول الله لو جرت  
 في لو كان خيرا وجه الهم والاهتمام للزمهم ان يصبروا الى ان يرضوا ان خيرا وجه الهم وكان الصبر يفتن الله لهم  
 في دينهم كما ان الله خلقهم ليعلموا انهم في الدنيا وهم في الآخرة انهم في الجنة عن ههنا ان تابوا  
 وانا انما يا ايها الذين آمنوا ان جاءكم من فاسق فاصبروا له انما اتى في قوله تعالى انما اتى في قوله تعالى انما اتى في قوله تعالى  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فصل قال في المصطفى وكانت بينه وبينهم حنة في الجاهلية فلما  
 فتأروا في ديارهم وكانوا مستفتين اليه فحسبهم مما تولى فيهم وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم  
 قد ارتدوا وصعدوا الزكوة فبعث خالد بن الوليد فوجدهم يصلون فسلموا اليه الصلوات فوجدهم في تكبير  
 الفاسق والبناء تشيها في الفاسق والبناء كأنه قال اي فاسق جاءكم باي ميا فتبينوا فاقفوا فيه وظلوا  
 بيان الامور انكشاف الحقيقة والاعتقاد في قول الفاسق لان من لا يتقاي حديث الفسوق لا يتقاي  
 ولكن الذي هو نوح منه في الاية دلالة قبول جنس الواحد العقل لان الوتوق ففتنا في حيرة لسوا بنا بيتها و  
 بين الفاسق والحلوا التخصيص به عن العائكة والفسوق الحن من الشيء يقال فسقت الوجنة عن شربها  
 ومن مقلوبه فسقت البيضة اذا كسرتها واخرجت ما فيها ومن مقلوبه فسقت البيضة الشيء اذا اخرجته من يد  
 مالكه ففتناله عليه ثم استعمل في الفسوق عن الفسوق كوجب الكتاب حزمة وعلى فتفتنوا او التفتت والتفتت  
 متقاربان وهما طلب الفتان والبيان والتعرف ان فتفتنوا ففتنوا فتفتنوا فتفتنوا فتفتنوا فتفتنوا فتفتنوا  
 بحقيقة الامر وكنه الفضة فتفتنوا فتفتنوا فتفتنوا فتفتنوا فتفتنوا فتفتنوا فتفتنوا فتفتنوا فتفتنوا  
 تنفق انه لو يقرب ويصعب الانسان صحبة لهادوا وما كتحمل ان فتفتنوا فتفتنوا فتفتنوا فتفتنوا فتفتنوا فتفتنوا  
 يخبره ويهتلك منه الكاذب او فارحوا اليه واطلبوا اياه ثم قال مستندا فلو يطعكم في الذين من ان منكم  
 لو نعمت في الجهد والهداك وهذا يدل على ان بعض المؤمنين زينو رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم  
 وسلم الايقام بيني المصطفى وصدقني قول الوليد وان بعضهم كانوا يتقوسون في يومهم حزم في التقوى

عن جبار على ذلك وهم الذين استغناهم بقوله وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَكْفَارًا مِثْلَ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ +  
 قلوبهم للتقوى ولما كانت صفة الذين طيب اليهم الايمان غابرت صفة المقدم ذكرهم ونظمت لكن في حاق +  
 موثقا من الاستدراك وهو محال لما وجدنا ما قبلها غنيا واشيا ناولا ورتبة في قوله وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَكْفَارًا  
 وهو غلط نعم الله تم وعظما بالحجج والفتوح وهو الخرج عن حجة الايمان بركوب الكبار والخصيان وهو  
 ترك الايقاد لما اصره الشراخ او لما كان هم الزائفة في اي اركان المستشرق هم المرشدون يعني اصحاب طرفة  
 الحق ولم يعبوا عن الاستقامة والرهشدة الاستقامة على طريق الحق مع تصليب فيه من الرشاوة وهي الصفة فَمَنْ  
مِنَ اللَّهِ وَيَتَمَنَّى الْفَضْلَ وَالنِّعْمَةَ يعني الفضل والانتقام والانتصاب على المقبول له اي حبيب وكرة للفضل  
 والنعمة والله عليه صراحيال المؤمنين وما يبتغون من الثماني والذخا صلحكم صواب يقتل ويتم بالتوفيق عَسَى  
اَلْاِخْتِلَافُ اِنْ كَانَ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اِتَّفَقُوا فَاَصْحَابُ اَيْمَانِهِمَا وَقَت رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ  
 على مجلسين بعض الاضمار وهو على حمار فيقال الحمار فاستدرك ابن ابي بانقده وقال خل سبيل حمارك فقد اذا  
 انبتته فقال عبد الله بن رواحة والله ان بول حمارك لا طيب من مسكك ومحق رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وطان الحوض بينهما حتى استبنا وتجاذبا وجار فقاما هو والادوس والخرج فجادوا بالعبوي  
 قيل يا ايديك والفعال والسعف فرجع اليهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاصبح بينهم ونزلت  
 وجبر فقلوا احسانا على المعنى لان طائفتين لي معنى القوم والناس ونفي في فاصحوا بينهما نظر الى  
 اللفظ فَرَأَى نَفْسٌ اُخْرَى تَبْعَتْ اُخْرَى اي اللفظ فاصحوا بينهما نظر الى اللفظ فاصحوا بينهما نظر الى  
 بجمع والنفس الرجوع وقد هي به الظل والغيتمة لان الظل يرجع ديل لشمس الشمس والغيتمة ما يرجع من اموال الكفار  
 امي المسلمين وحكم الغيتمة الساعة وجوب قتالها ما قالته فاذا كانت الصلح وزوال الشون فان كانت  
 عن التبعية الى امر الله فاصحوا بينهما بما لعدا بالاضاف وايشطوا واعيدوا وهو اس باستعمال التسط على  
 طريق العموم بعدما امر به في اصلاح ذات البين اي الله يحب المتوسطين العادلين والفضيل المحرمين  
 والفسط العادلين والفضل منه افسط وهمه للسلب اي انزال التسطا وهو حجر اما المؤمنون انما فاصحوا  
 بين اخويهم هذا القرب لما انهم من قولي الا صلحهم بين من وقعت بينهم المشارة من المعصية ويان ان الايمان  
 قد عقد بين اهلته من السبب القريب والنسب الاذلق ما ان لم يقف الاخوة لم يقف عنها فخرجت العادة  
 على منها اذا نشب مثل ذلك بين الاخوي وكذا لو لم السائر ان يتناهنقوا في زور وان احدهما الصلح بينهما +  
 قال اخوة في الدين احق بذلك اخوتكم بعقوب واقفوا الله لعداكم من حقون اي اتفق الله فالمتقوى تحاكم  
 على التواصل والايلاف وكان عند فعداكم ذلك وصول رحمة الله اليكم مرجوا والانه بدل على ان اللغي ان  
 يرزل اسم الايمان كما سماهم مع ماين مع وجود البني بآء كلها الذين استنوا لا يبيحوا قواهم من قواهم عسى ان  
 يكونوا خير امثالكم ولا يسيء بغير من يسيء عسى ان يكون خيرا منكم فيقوم الرجال لانهم يقوم بامور النساء  
 قال الله تع الرجال قوامون على النساء وهو في الاصل في جهة قواهم كصوم وذور في جميع طائر وزاوي +  
 اختصاص القوم بالرجال صريح في الآية اذ لو كانت النساء داخلات في قوام لم يقبل ولا فناء وعق ذلك  
 زهير في قوله كما ادري ولست اخال ادري + اقوم الرحمن امرساء + واما قواهم قوم من عودن وقوم علم  
 هم الذكور والامات فليس لفظ القوم مبنيا على اللغتين وكذا ضد ذكر الذكور والذكور والامات كما ان قواهم  
 الرجال وتكبير القوم والنساء مجمل معينين ان يراد لا يغير بعض اللغتين ما المي صفات من بعض وان

والنفس الرجوع وقد هي به الظل والغيتمة لان الظل يرجع ديل لشمس الشمس والغيتمة ما يرجع من اموال الكفار

يفسد فأخذة الشياخ وان تغير كل جماعة منهم منقبة عن السخرية وانما يقبل رجل من رجل ولا اس اذ من  
امرأة على التوحيد اعلنا يا قد ام عليا واحدا من اهل الجاهل وغير واحد من سائرهم على السخرية واستفظاعا  
كلمتان الذي كانا عليه وقول له عسى ان يكونوا خيرا منهم كلام مستألف وروح مورد جواب المستحقين  
من علة النبي والافقد كان حقا ان يوصل بما قبله بالفاء والمعنى وجوب ان يعتقد كل واحد ان  
المستحق عنه وبما كان عند الله حين من السائر اذ اطلاق للناس الا على الظاهر ولا على لهم بالسرا اذ  
والذي يزين عند الله ثم خلوص الضمان فينبغي ان لا يخفى احد على الاستهزاء عن تقصده حين اذ اذ  
الحال اذ اذ علة في بدنه او غير ليق في محادثة فلعله اخلص منيرا وانفي قلبا عن هو على ضد صفة فيقام  
نفسه بتحقين من وفرة الله ثم وعن ابن مسعود رضي الله عنه النبلاء موكل بالحق ان سخرت من كلب الخشيت  
ان احوال كلبا ولا كلبا فالتسكك لا تطصوا اهل ويفكر والتمز الطعن والضرب باللسان ولا كلفوا ويعتقد  
وسهل والمؤمنون كلفوا واحدا فمضى عاب المؤمن فكانا على نفسه وقبلي معناه ان تقبلوا اما كلفوا  
به لان من فعل ما استحق به المهر فقد لم نفسه حقيقة ولا كتابا بالانقلاب التباين بالانقلاب الذي  
بها والتباين لقب السوء والتقليب المعنى عند هو ما يتداول المدعى به كراهة تقوية تفصيلا به ودقالة  
اماما يجبه فلا بأس به وروى ان قولها من غير ما يتداول المدعى به كراهة تقوية تفصيلا به ودقالة  
فمن ات وعن عائشة رضي الله تعالى عنها انها كانت فتحن من زينب بنت خزيمة وكانت قصير وعمن رضي الله  
تعالى عنه بعزت حساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم روي بالقصر وروي انها منزلت في نابت ابن قيس وكان  
به وفر فكة نوايوس عسى ان له في يجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لسيميم فاقى يراوه في يقول  
نفسه اخفى انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال الرجال تخرفتم فيقول فقال من هذا فقال  
من هذا فقال الرجل ان اقلان فقال بل انت ابن فلان فلان يربل اما كان يبيد بها في الجاهل الجاهل  
الرجل فنزلت فقال نابت لا يخفى على احد في الحسب بعد ها ايد يشرك باسم نبت الفتى بعد الايمان  
الاسم ههنا بمعنى الذكركم قولهم طار اسم في الناس بالكرم او باللوم وخفيته ما سلك من ذكروا ان تفدع  
بني الناس كانه فينبئ بشئ الذكركم المرفوع للمؤمنين بسبب ان كتاب هذه الجاهل اسم  
يدكر وايالفتنى و قوله بعد الايمان استفتاح للجموع بين الايمان وبين الفتى الذي يظفر  
الايمان كما تقول بنسب المشان بعد الكبرية الصبوة وقيل كان في شتا امهم لمن اسم من اليهود يا يدي  
يا فلسق فربما عنه وقيل لهم بنسب الذكركم والرجل بالفتى واليهودية بعد امانه ومن ان يكتب عا بنبي  
عنه فاق لربك هم الظالمون وحد وجه لفظ من ومعناه ياء التي التي امنوا الجنتين الذين آمنوا الذين  
الشرارة بعدة عنه وحقيقته جعله منه في جانب فيعديك اسك معنى ليرن قال الله تعالى  
واجنبني وبني ان تعبد الا صنما ومطاوله اجتنب الشر فنقص معنوه والما حصر باجتنابه  
بعض الظن وذلك لبعض موصوف بالكثرة الا ترى الى قوله ان بعض الظن اسك  
قال الزجاج هو ظنك يا اهل الجاهل سوا اهل الجاهل فلتان تظن بهم مثل الذي ظهر عنهم او معناه  
اجتنب الذين او اجتنبوا من الكثير ليعلموا من البعض والذين الذين يسحق صاحب العقاب من قبل الحق اذ انام فعال  
منه كالنكال والغراب وكما تحسبوا اليه فتعوا عن المسلمين ومعانهم يقال تحسبوا اليه اذ تحسبوا اليه

نقص من اجس وعن جاهد خذوا ما ظهر وادعوا ما ستر الله تم وقال سهرل ان تختار عن طلب معايب ما ستر الله  
 تبع على عبادته وكان يعتب بخصمك بعضنا الغيبة المذكور بالغيبة في ظن الغيب وهي من الاعتباب كالغيبة من  
 ان غيبان وفي الحديث هو ان تذكر احاكما بغيره فان كان فيه فهو غيبة وان لم يكن غيبان وعن ابن عباس رضي  
 الله تعالى عنهما الغيبة ادم كلاب الناس الحجرات احكامه ان يامر الحجرات منكم ما في هذا المشعل و نفس من انما الله  
 الاعتباب من عرض المعتاب عن اخشى وجهه وفيه مبالغت منها الاستفهام الذي معناه التقدير ومنها جعل ما  
 هو في الغيبة من الذكر احيته موسى لا بالحبة و منها اسناد الفعل الى احكامه والاشعار بان احكامه من الاخوات  
 لا يجب ذلك ومنها ان لم يقتصر على غيبيل الاعتباب بل كل لحم الانسان حتى جعل الانسان احكاما منها ان لم يقتصر  
 على لحمه الذي حتى جعل ميتا ومن فتادة كما تكرر ان وجدت جيفة مديونة ان تاكل منها كنت ذك فاكروه الحجرات و  
 هو حي و انتصب ميتا على الحال من الحجرات من اخيه و ما قرره هم بان احكامهم لا يجب اكل خشفة اخيه عقب ذلك  
 بقوله فكن حذوقا اي تتحقق كراهتكم له باستقامة العقل فليتحقق ايضا ان تراه ما هو نظيره من الغيبة  
 باستقامة الدين و الغيب ان الله توارى بالحق القواب البليغ في قبول التوبة و العفو و ان الله يترك  
 ما امرتم باحتسابه و التزم على ما وحل منكم منه فانه ان التقى تقبل الله توبته و انتم عليه بقراب المتقربين  
 التائبين و روى ان سلمان كان يجدهم رجيين من العبيات و يثبوني لها طعامها فقام عن شانه يوما  
 فبعثه الى رسول الله صلى الله عليه و الله وسلم بيغ لها اذ ما و كان اسامة على طوعه رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه و الله وسلم فقال ما اعتدي شيئا فاحذر مما اسلم ان فقالوا لعنه الله و ما و ما قالوا احا الى  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه و الله وسلم فقال لها ما لي ارى حمررة الغصم في ارضها كما نقال ما نقال لنا الحما  
 فقال انما قد اغتبتنا و من اعتاب مسلما فقد اكل لحمه ثم قرأ الآية و قيل غيبته الخلق انما تكون من الغيبة عن  
 الحق يا ايها الناس ان الله خلقناكم من ذكركم و انتم من ادم و هو عليه السلام و كل واحد منكم من ابي و ام  
فما تترك احد الا و هو يدلي بمثل ما يدلي به الاخر سواء سواه فلا معنى للتفاخر و التفاضل في النصب و جنتنا  
شخصيات و قبائل الشعب الطيبة الاولى من الطبقات الست التي عدها العرب وهي الشعب و القبيلة و  
 العارفة و البطن و الفخذ و الضفيلة و الشعب بجميع القبائل و القبيلة بجميع العارفة و العارفة بجميع البطن بجميع  
 الاخذ و الفخذ بجميع الضفائل و من غيبة شعب و كنهاته قبيلة و قرينش عارفة و صوي بطن و هاشم فخذ و العباس  
 فضيلة و سميت الشعوب لان القبائل تعشبت منها التعارف اي انما تذكروا على شعوب و قبائل ليعرف  
 بعضكم نسب بعض فلا يجزي الى غير اياته لان تتفاخر و ابان يامر بالاحكام و تدعو للتفاضل في  
 الانساب فمن الفضلة التي بها يفضل الانسان غيره و يكتب الشرف و الكرم عند الله تم فقال ان الكرم  
 عند الله انفقتم في احوالكم من سره ان يكون الكرم الناس فليثق الله و من ابن عباس رضي الله تعالى  
 عنهما كرم الدنيا الفنى و كرم الاخرة التقوى و روى انه عليه السلام طاف يوم فتح مكة فحمد الله و اتقى عليه  
 فقال الحمد لله الذي اذهبكم عيبة ابحاحلته و تكبرها يا ايها الناس انما الناس رجال و من تقي كرميسم  
 على الله و فاجر شقي حين على الله ثم قرأ الآية و عن يزيد بن شقرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه و الله و سلم  
 في سوق المدينة فزاي فلما اسود يقول من اشترى في فعله شرط ان لا يبيع من الصلوات الخمس خلف  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه و الله وسلم فاشترى منكم من مرض فادع رسول الله صلى الله عليه و سلم ثم تولى  
 فخره فنه نهارا في ذلك شيئا فقلت ان الله عليه وسلم القلوب و تقى يا ايها الذين آمنوا من الغفاس في حواها

بسم الله

فقلت ان اعراب اي بعض الاحزاب لان من الاعراب من ين من يالله وباللغاة الازهر وهم اعراب بني اسد قدام المشركين  
 في سنة جليلة فاطموا الشهادة من بلون الصلوة في نيفات عليه آتيا اي ظاهرا وياخذ الكل لهم بالحصاء عبدك  
 السلام فترى من لم يصدقوا بقلوبكم ولكن قولوا اسلمنا فانا ايمان هو المصدق والاسلام الذي دخل في الاسلام يخرج  
 من ان يكون حيا بالمؤمنين باظهار الشهادة من الاثر التي قوله كما بينت في الايمان في فاني كما فاعلم ان ما يكون  
 من الاقرار بالنسب من غير مو اطاة القلب فهو اسلام وما اطاة فيه القلب اللسان فهو ايمان وهذا من حيث  
 اللغة واما في الشرع فالايمان والاسلام واحد لما عرف في ما معنى المصدق وهو ان على ان بعض حوكمة قد انما  
 في ايمان والاية تنقص على كرامته مذهبهم ان الايمان لا يكون بالقلب ولكن باللسان فان قلت تنقص بغيره  
 الكلام ان يقال قل لا تنفقوا اموالكم في سبيل الله حتى لو اسلمنا او قل لم تؤمنوا ولكن اسلمتم فنته اقاد هذه النظم تنكر  
 دعوى ثم اوله فحليل قل لم تؤمنوا ثم ادب حيا فلم يقل كنتم تصرعوا وضم لم تؤمنوا الذي هو في هذا من ايمان  
 مؤمنه واستغنى قوله لم تؤمنوا عن ان يقول لا تنفقوا اموالكم في سبيل الله بل في قوله من الله بل في قوله  
 ولم يقل ولكن اسلمتم ليكون حيا صريح الهم على ادعوى كما ان قولهم اسلمتم بل في قوله من الله بل في قوله  
 كما في التفسير والاستعداد بقوله هو عظيم جليل ليس في له ولا يدخل اليه بار في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله  
 فان فادله قول له لم تؤمنوا فاذن بيب اوهى واوله في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله  
 كانه في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله  
 نظير في الآية من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله  
 حسنة ان شئت انما بالثبات والاعتقاد في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله  
 زجر من كان منهم بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله  
 في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله  
 شلت فيما ايه في لا يؤمن لمن صدقوا به بل كان الايمان في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله  
 الايمان في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله  
 جديدا في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله  
 الشيطان في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله من الله بل في قوله  
 العبادات باجرها وياجرها بالمال نحو صنيع عثمان في حبس العشرة في ان يتناول التوكوات وما ما يتعلق  
 بالمال من اعمال البر وحسن المتبرع الذي هو المؤمن ان اولئك هم الصادقون اي الذين صدقوا في دعواتهم  
 آسأى لم يكن بوا كما كذب اعراب بني اسد وهم الذين امانهم ايمان صدق وحق وقوله الذين اسلمنا صفة  
 لهم وانا زلت على الاية جازي وحلفوا لهم منصوص فقول قل ان تعلمون ان الله يدب اليكم وتخبرونه انه متصدق قلن  
 في الله يعلم ما في السموات وما في الارض من الله بكل شيء عليم ومن اسفان والاصلاح وغير ذلك مما بين  
 عليك ان اي بان اسلمنا يعني باسلامهم في المن ذكر الابداء في نفس ايضا لشكر وخصيصة قل ان تقولوا اعلم ان الله  
 بن الله يحسن عكركم اي الله عليه ان هذا هو ان هذا هو ان هذا هو ان هذا هو ان هذا هو ان هذا هو ان هذا هو ان هذا هو  
 واصدقت دعوى من ان الله من دعوات ما الله عليهم بخلاف وجواب التبرع محمد في الله في دعواته عليه  
 فقد ربح ان كذا صادقين في ادعائه الايمان فلذلك الله عليه في قوله ان هذا هو ان هذا هو ان هذا هو ان هذا هو ان هذا هو  
 في الله يعلم ما في السموات وما في الارض من الله بكل شيء عليم

# وهي اربعون وخمسين آيات بسورة فمكة

تجويد في سرته وعلافتكم لا يخفى عليه من شئ فكيف يخفى ما في ضاؤك سورة فمكة  
 في القرآن الحكيم الكلام في الكلام في صر والقرآن ذي الذكر بل الذين كبروا سواء بسواء لا يتقاهما في  
 اسلوب والحيد والهدى والشرع على غير من الكتب ومن احاط علما بمعانيه وعمل بما فيه حيد عند الله  
 وسند الناس ونقوله بل يخفى أي كذا في مكة أن جاءه من عند الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 انكار لتجهيمهم بما ليس بحجيب وهو ان يبذروهم بالخوف رجل منهم قد عرفوا عدلته وامانته ومن كانت  
 كذلك لم يكن الا ناصحا للفقير مخالفا ان ينالهم حكره وان اعلم ان الخوف اظلمهم لزمه ان يبذروهم به فكيف  
 بما هو غاية الخفاف وانكار لتجهيمهم بما انذروهم به من البصير مع علمهم بقدرته الله تعالى على خلق السموات  
 والارض وما بينهما على اختلاف كل شئ واقرارهم بالمشاهدة انه الى ومع شهادته العقل بان لا يدرك  
 الخرافة عول على ان انكارين بقوله فقال انكاره وان هذا الكشي **بسم الله الرحمن الرحيم** ان هذا الكشي ان كان  
 على ان تجبه من البصير ادخل في الاستبعاد وان كان بالانكار ووجه الكافر وان موضع الضمير للشهادة  
 على انهم في قولهم هذا قد همون على الكفر العظم وهذا الشارة الى الرجوع واذا استغوب بعضهم معناه  
 اسباب نوت وبني بروج متنا نافع وحزونه وعبي وحضن ذلك **بسم الله الرحمن الرحيم** مستبعد منك  
 كقولك هذا قول بعيد اي بعيد من الوجود والعامة ويجوز ان يكون الرجوع بمعنى الرجوع  
 وهذا يجوز ويكون من كلام الله مع استبعاد الانكارهم ما انذروا من البصير والوقت على ان  
 على هذا حين وناهيب النظر ان كان الرجوع بمعنى الرجوع صاد عن غيبة المنذر من المنذر  
 وهو البصير قد سئل ما تنقص الا من تنقصهم رد الاستبعاد منهم الرجوع كان من لطف علمه حتى علموا  
 تنقص ان روي من اجساد المولى في واكل من لحمهم وعظامهم كان قادرا على جمع اجسامهم كما كانوا في  
 عند كتابه حفظ من الشياطين ومن التعير وهو الاله المحفوظ او حافظ لما اودعه وكتب  
 فيه كل ذلك في الاصح كما جاء في اضراب الابرار للدلالة على انهم جاؤا بها هو انظم من تجمهم و  
 هو التبريد بالحق الذي هو النبوة الشريفة يا لعنات في اول وحلة من غير تقار وكان تدبر قلوبهم  
 في الاصح على اضطراب يقال مرج الخافر في اسبها اي اضطراب من سعته فيقولون ان انشا عرو وطور مساحا  
 وهو كاهن لا يتبين على شئ واحد وقيل لعن القران وقيل الاخبار بالبصير ثم ولهم على قدرة على البصير  
 فقال اقله بظرف حين كفى والبعث الى السماء في قوله الى ان انذرت الله تعالى في خلق العالم  
 كيف بينا حمار فغشاها بغير عمل ونسأها باليدرات وما لها من فرج من فتق وشق في اي انها  
 من البصير من العيوب لا تنفق فيها ولا صدق ولا حليل والامر من مسكوكاها دعونا والقبائل بها كروا  
 جال القامت لو ان هي ماتت وانبتنا فخرنا من كل في في صنف **بسم الله الرحمن الرحيم** بغيره  
 ليصرد وتذكر لكل عيب سبب راجع الى ربه منك في بلادهم خلقه ونسأها من السماء ماء مبارك كما كثيرا  
 المناقاة فاستجابته حياوات وحجيب الحصيد اي وجب الزرع الذي من شانه ان يحصيد كالخطه والشعب  
 من غيرهما والحل باستقامت طول في السماء لها طعم هو كل ما يطعم من ثم الخيل فيصيد منصوره بعضه فراق  
 بعض كلكه الظلم وتراكمه او لكثرة ما في من الثمر **بسم الله الرحمن الرحيم** اي انبتناها من قارون الاموات في  
 معنى الرزق فيكون من قاسم من غير لطف او مفعول له اي انبتناها الرزق **بسم الله الرحمن الرحيم**



سوسنة النبي ثم حذرت جعلت الغفلة كأنها غطاء عظيم به حجب كراهه ان غشا وتو غشي بها عينه فهو كايه شيا فاذ كان  
 يوم القيمة تنبسط واليت الغفلة عندي عطاءها فيبصر ما لم يبصر من الحى وارجع بصره الكليل على الابصار بغفلة حديد  
 ليتقطر فان في ليلة اجبرور على انه للملك الكانت الشهيد عليه عليه السلام اي دوى ان علمه بجاهد شيطانه الذي يقص  
 له في قوله فيبصر له شيطانه فهو له قرين هذا اي الذي وكنيت به مالك الذي كعنتك هذا مستبد له ومانكره بمعنى شتى و  
 انظر في بصره وصف له وكن ذلك عيند وما وصفه ما خبر هذا و التقدير هذا الشئ ثابت الذي عتيدتم يقول الله  
 ثم القيا او الخطاب للمساكين والشهيد او للمالك وكان الاصل التي التي فناب القيا عن التي التي لان الفاعل  
 كالحسن من الفعل فكانت تثنية الفاعل ثابتا عن تكرار الفعل وقيل اصله القيا والقيا من القيا من القيا من القيا  
 الوصل محرمي الوصف دليله قراءة الحسن القيا في قوله كل كفار بالنعمة والمنعم عبيد معانيد محاسب بالحق معاد  
 لا هذه مستند للتحسين كثير المنعم الهال عن حقها او حنا بنحوه من الجين ان يصل الى اهله معتدل خالم مستحق للتحسين  
 نساك في الله وفي دينه الذي جعل مع الله العا ان مستند متضمن معنى الشرح خبره والقيا في الفعل اي الشرح  
 او يدل من كل كفار والقيا تكريه كيد ولا يجوز ان يكون جرحا صفة للكفار لان الكفر ان لا تصدق بالقرين  
 وان قرينة اي شيطانه الذي قرين به وهو شاهد لجاهد واما اخليت هذه الجملة عن الو او دوى ان الاولى  
 لان الاولى و احب عطفها لذلك على الجمع بين معانيها في ما قبلها في الحصول على معنى كل نفس  
 مع المالكين و قول قرينه ما قال له و اما هذه فهي مستت انفسه كما استت انفس الجمل الواقعة في مكانه  
 التقابل كما في مقاوله موسى و من عوان فكان الكافر قال رب اطفا في فقال قرينه ربما انما اوقيت له و تكررت  
 في متكرر محذرة اي ما او تعنه في الطغيان و لكنه طغى و اختار الضال على الهدى قال لا عتيدت الاستئناف  
 مثل قوله فان قرينه كان قائلا قال فماذا اقول الله نعم فقبل قال لا تحبهموا الذي و قال فاقم صوابك بالقرين  
 اي لا تحبهم في دنياهم و موقف الحساب فلا فائدة في اختصامك والخطا لك منه و قد اوردت بعد اي عتيد  
 الطغيان في كسبي وعلى المستر بسبي فما تركت نكر حجة على و السامر في باي عتيدت كافي و لا تعلق ابا يذير  
 الى التعلية او معدية على ان قلم مطا و يعنى تقدم ما يبدل القول الذي اي لا تظن مع ان البذل فيني و عتيدت  
 باد حال الكفار في انذار و قال انظروم لتعبدوا فلان احذير عبد اذير رب و قال نظام على لفظ المبالغة لانه من قوله  
 هو في الاعداء و نظام لعبيد و نون تعبد تعبد بظلام او بصغر محو اذكر و انزل يقول نافع و ابن بل اي يقول الله ثم  
 يحو في هذه الامثلة و تتفق كل من يزيد و هو مصدر الجليل اي انها تقول بول امتدادها من منديل اي  
 هذا يعني في موضع كرمية يعني قد اعتادت او انها استزيد و فيها موضع المفزيد و هذا على تحقيق القول من جمل  
 و هو غير مستنك كما نطاق اجوا رح و السؤال لتتبع الكفرة لعله تع بانها امتدادت او كذا و انزلت الجنة للمفزيد  
 جين هذا غير نصب على الطريف اي كما غير عتيد و عنى الحال و تكلم على رقة المصدر كالصليب والمصاعد  
 يستوي في الوصف بها المذكر و المؤنث او على حذف الموصوف اي شيئا غير بعيد و معناه التوكيد كما  
 تقول هو من سيب عتيد و عن بر غير دليل هذا مستند و هو اشتارة الى الثواب او الى مصدر انزلت مسأ  
 ش على ان صفة و بالياء مكى لكون اقارب رجاء المذكر الله خبره حقيقة اذ لم يرد في الحديث من جمل  
 على الراجح كعاد في اول الله تبارك ان ابا حفصا من محم و الجمل يدل من اواب او من الايتاد و خبره ادخلوها  
 على تقدير يقال لم ادخلوها اسلام لان من في معنى الجمع حتى ان من المشقة ان عاب القلب عند ذكر الخطية و قرين  
 بالخطية اسعد الدال على سعة الرجحة للفتاة البليغ على الحاشي وهو خشية مع علمه انه على سعة الرجحة كما اتفق عليه



على الابان قد ذكر بالقران من كجاث وعين كقولها انما انت منذر من تحثها لانه لا يفتح الا فيه رسول الله والذاريات الريح  
**صكته ستون آية**

لانها تنزل في الغراب وغيره وبادع حمار الشام في الذال حمزة و ابو عمرو و ذر و مصدر والمعامل فيه اسم الفاعل +  
 والذاريات السحاب لانها تحمل المطر وقرم معدل الحاملات فالذاريات الغلظك يشتر اجرا يا ذاريات ذر  
 سوادها فالمنشآت من امس الملايكة لانها تقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرها او تقفل التقسيم وامورا  
 بذلك ان تقفل تقسيم امر العباد فخر شيل للفاظة وميكال للرحمة ومكالم الموت لقبض الارواح واسر منيل المنعم  
 ويجوز ان يراد بالريح لا عين لانها تشي السحاب وتقله وتصرفه وتجري في البحر يا سهلا وتقسم الامطار تقسم  
 السحاب وتعني الفاء على الاول انه اقسام بالرياح فبا السحاب الذي تنسقه بما القلت التي تجري بها جسد بها فبا  
 الملايكة التي تقسم الارزاق باذن الله تعالى من الامطار والذاريات الحار و منافعها وعلى الثانية  
 انما تنزل في السحاب فتدبر والغراب والحبياء فتقل السحاب فتجري في البحر باسطة له فتقسم المطر  
 انما هو عدو كجواب القسم وما موسى له او مصدره في الموعود البعث كصاوي وعاد صادق كعبته راضية  
 الى ذات ضد وان الذرير انجزاء على الاعمال كواقره مكائن والشماء هذا قسم اخر ذرات الحبيات الطرية الحنة  
 مثل ما يظهر على الماء من هبوب الريح وكذلك حلت الشعر اثار تقبلة وتكسر جميع حبيباته كطريقة وطرق  
 ويقال ان خلقه السماء كذلك فمن الحسن حبيباتها بجم حبات انما هي قول فتختلف اي قول  
 في الرسول ساحر وشاعر ومجنون وفي القران شعر وسحر والساحل الاولين بقره فك عنده من افعال  
 الغدير للقران او الوصل اي يصرف عنه من صرف الصرف الذي لا صرف استند منه واعظم او يصرف حكاية  
 من صرف في سابق علم الله اي علمه في انزل انه ما فوات عن الحق كبر عوي ويجوز ان يكون التغيير لما توعدون  
 اول الذين اتم بالذاريات على ان في قول امر القيمة حتى فر اقسام السماء على انهم في قول تختلف في واقع  
 فبهم شاك ولهم جاهدا ان قال يونس عن الاقار يا من القيامة من هو الما فوات قتل كمن واصلة الدعاء  
 بان تقفل والحلالت اخرجي لعن الحرا صوفان الكد ابن المقدس بان مالا يحرم وهم اصحاب القول +  
 المختلف في اللام السارة اليوم كانه قيل قتل هو لا الخراسان الذين هم في كثر في قول بطيهم ساهون غابا  
 عامر و ابريك الون فيفد لوان اكان يوم الدين اي في يوم الجزاء وقد ع ايان ومع يوم الدين كانه انما يقع +  
 الاحيان ظري فالجذتان وانقلب اليوم الواقع في الحجاب بفعل صمردل عليه السؤال اي يقع فيهم على الشار  
 يقفون ويجوز ان يكون مقفوا كالمضامير الى غير متكى وهو الجملة ومجمله نصب بالمضمر الذي هو يقع امر  
 على هو يوم هر على النار يفتنون اي يخرجون ويعدون في قول من كره اي يقول لهم من كره النار  
 اذ و قر اعزاهم واحرقهم بالنار فلكه ابتداء خبره الذاريات اي هذا العذاب هو الذي كرهت النار  
 في الدنيا بقولهم فالتا بما تعدنا ذكر حال المؤمنين فقال ان المنتهين في جنات و يفتون اي يكون العيون  
 وهي الانهار الجارية جيبس و منها ويقع عليها البصار هم لا انهم فيها اخذ من ما انهم من قايين كل ما اعطاهم  
 من الثواب والرضى والعتدين حال من الضمير في الظرف وهو خبر ان انهم كانوا قبل دخول الجنة  
 اي في الدنيا محمدين قد احسنوا اعمالهم بتفسير حسابهم ما بعد ما كانوا قبل ذلك قبل دخول الجنة  
 ينامون وما مزيدة للشك كيد ويجوز في خبر كان والمعنى كانوا يجمعون في طاعة قليلة من الليل او  
 مصدره والتقدير كانوا قليلا من الليل هو يوم غير نفع هو يوم يكونه يدا من الوادي كانوا لا يعبدوا

لانه لما صار موصو فابقى له من اللبيل خرج من شبهه الفعل وعلمه باعتبار المشابهة اي كان مجموعهم  
قليل من اللبيل ولا يجوز ان يكون ما نأقيد على معنى انهم ان يجوز من اللبيل قليلا ويجوز ان كان ما نأقيد  
لا يعمل ما بعد ها فيما لا تقبل زيد اما ضربت وبارك في الحان ثم كسبت فمرفون وصرفم بانهم يجوز ان اللبيل  
منصرفين فاذا اسعروا اخذوا في الاستغفار بانهم اسلفوا في ايديهم الجرائم والسعر السدس الا حيز من اللبيل  
وفي قوله الحق للشاغل من رسال الحاجة والخروج من اي الذي يتعرض لكما لحياء وفي الاخرى ايات تدل على  
الصانع وقدرته وحكمته وتدبيره حيث هي مدحها كالبساطا ما فاقها ومنها المسالك والنجاح للمتقربين  
فيها وفيه عجائب من سهل وجيل وصلية ورحمة وعداوة وسخنة وفيها عيون متفجرة وادعوان مفتحة  
و دواب عيشة مختلفة الصور والاشكال متباينة الهياكل والافعال للموقنين للموحدين الذين  
سلكوا الطريق السوي الذي هو الموصل الى المعرفة فهم نظارون يعبدون بامرته و انهم ناقدة  
كلما راو آية عن قوا حجة ناعلمها فان دادوا ايقاننا الى ايقانهم وفي انفسهم في حال اشتدتها وتقلها من  
حال الى حال وفي براطتها وظواهرها من عجائب القطر وبقاها الخلق ما يتغير فيه الاذهارات  
وحسبك بالقلوب وما ركن فيها من العقول وبالالسن والذوق ونجارب الحروف وياتي تركيبها  
وتنظيمها و لطايفها من الايات الساطعة والبيات القاطعة على حكمة مبرها و صانها باده الاسماع  
والانصاف والاطراف وسائر الجوارح وتاثيرها ما خلقت له واصدق سيرة في الاعضاء من المفاصل  
والانفطاف والتشطي فانه اذا احسب شي منها جوارح العين واذا استنحي انا في الدنيا فنتاركت الله احسنت  
بمخالفين وما قيل ان التقدير افلا يتغيران في انفسكم ضعيفه لانه يقتضي ان تقدير ما في خبر  
الاستفهام على حرف ان مستفهام اذ لا يتغيرون في نظرهم من تقدير في في السماء والارض فانه  
المطر لانه سبب الاقوات وعن الحسن انه كان اذا راى السحاب قال لا يحسد فيه والله سركم ولكن  
تحمده بخطاياكم وما توقع في ان الجنة نهي على ظهر السماء المسافة تحت العرش او اراد انما ان ترين في  
الدنيا وما توقع في العقبى كله وقد مر مكتوب في السماء فوديت السماء في الاخرى من انفسكم  
يعود الى الرزق او الى ما توقع من مثل ما انكم تطيقون بالرفع كوني غير بعض صفة الحق اي نحن مثل  
نظنكم ويزهر بالضب اي انه الحق حقا مثل نظنكم ويجوز ان يكون في ان صانته الى غير محتمل وما من يدرة  
وعن الاحمدي انه قال اقبلت من جامع البصرة فظلم امرابي على قعود فقال من الرجل قلت من بني اميم قال  
من اين اقبلت قلت من موضع يتل فيه كلام الرحمن قال اتى على فتلوت والذرات فلما بلغت قوله  
وفي السماء رزقكم قال حسبك لتقام الى ناقته افترحا ووزعها على من اقبل وادب وعاد الى سيفه وقومه  
فكسرهما وويلك فلما تجت مع الرشيد طفقت اطراف فاذا انا من جهنت سببه بصوت رقيق  
فالتقت فاذا انا بالامرابي قد تحل واصغر ضلم علي واستفراء السورة فلما بلغت الآية فصاح وقال قد  
وجدنا ما وعدنا بنا حقا ثم قال وصل غير هذا فقررت فغرب السماء والارض انه الحق فصاح وقال  
يا سبحان الله من ذى الذي اغضب الجليل حتى حلف لم يصدق لا يقف اذ حتى حلف قالوا انك لا

خرج  
مثل ذلك الخبر الحديث فتبين على انه ليس من امر رسول الله وانما هو بالوحي حديث خفيف ابن ابي

لخصيف نواحد وانما عمة كالصوم والذو وكان في الاصل مصدر ضاقه وكانوا اتفق عشرين ملكا وقيل تسعة  
عاشروهم جبرئيل وجعلهم خيفالا نهم كانوا في صورة الضيف حيث اضافهم ابراهيم عليه السلام اولادهم كانوا في  
حسبانة ذلك الموضع عند الله لفق له بل عباد مكرسون وقيل لانهم اخذهم بنفسه واخذهم امرأه نذر كل  
لم الغري في اذ اذخلوا عتبه نصب بالذبح من اذ افسر بالكرم ابراهيم وهو الايمان اذ ذكر فقالوا اسلكها مصدر ساد  
سدد الفعل مستغنى به عنه واصلا شامرا عليه سادها قال سادهم راي عليه السلام ففهم في على الابتداء  
خير من محذوف والعدول الى الوهم للدلالة على ثبات السلام كانه فضيل ان يحسبهم باحسن ما يحسبونه به اخذ  
بادب الله ثم وهذا يصح من اكرامه لهم لغيره وعلى سلم والاسلم السلام قوله منكر راي اي انه قوم منكرون في قوله  
من انهم من اكرم الى اقره قد ذهب اليهم في خفية من مبيوعه ومن ادب الضيف ان يخفي امره وان يباده بالفري من  
غير ان يشع به الضيف حذر من ان يلقه وكان عاقده حال ابراهيم اليقظ كجاءه رجل سعيه من ضرب به باليوم لياكلوا  
منه لياكلوا قالوا انهم انهم انكر عليهم تروا الاكل او جنتهم عليه في حسن قاعهم من خيفة حتى قالوا ان من لم ياكل  
طعاما لم يحفظه صامات وعن ابن عباس رضي في نفسه انهم ملائكة اسماوا للعباد قالوا ان حكمت انا اوسل  
الله في قتل مسج جبرئيل العجل فقام في محاباة وكسرت في قدامه علم اي يباليه يعلم في البشر به احقاق عند المجر من  
لواقبت امراته في مشقة في صيني من صرا الغم والباب قال الزبير الصبر شدة الصياح صاها او محلة النصب  
على الحال اي فجاءت مسارة في قتل واخذت في صياح وصرت اقول لها يا اي بلقي صدقت وجهها فطقت بيسطيد بها  
و قتل بغيرت باطراف اصابعها حبهتها بفعل المتعجب و قالت حتى رزق عاقبة اي انا عجمي فكيف اذكوا حال بي  
موضع اخر والله و انا عجمي وهذا في شيخنا قالوا انك مثل ذلك الذي قلنا واخبرنا به قال زكريا اي انما  
تخبرك عن الله والله قادر على تسبعت في الله هو انك في فعله العليم فلا يخف عليه شيء و روي ان جبرئيل  
عليه السلام قال لما حين استعدت انظر في المستفت بيتك فنظرت فاذا جين و عمن رقتهم في ما علم  
انهم ملائكة من انهم لا يشلون الايمان الله ثم رسلا في بعض الامور **قال فما خطبكم**  
شأنكم وما طلبتكم وهم ارسلة انما المراد من ارسلة بالبشارة خاصة او لا من اخوان لها قالوا اننا ارسلة لنا  
الى قوم يخبرهم الى قوم لوط ابراهيم عليهم السلام من طين يريد السجيل وهو طين طين كاطية الاجر حتى صار في  
صلاة النجاة مسكوة معلة من المسوفة وهي العلامه كل واحد منهم اسم من يهلك به عند ربك في ملكه وسلطانه  
للمسرفين سماهم مسرفان كما سماهم عادين كما اسرافهم وعدواتهم في عملهم حيث لم تقنعوا بما ابوه لهم فاشرفنا امرت  
كان في ساقى القرية لم يحضروا كل واحد من المومنين حتى الوطان من امن به فهاؤن وكلنا في القرية  
يكن من المسلمين اي غير اهل بيتنا وفيه دليل على ان الايمان والاسلام واحد لان الملكة سماهم مؤمنين  
و مسلمين هذا في كتابه في قوله ان الذين يحقون العذاب الذي عليه علامه يعذب بها الخائفون الذين القاسية  
قالوا هم وقيل هي ماء اسود منقذ وفي موسى معطوف على وفي الاصل ايمان او على قوله في كتابها آية على معنى  
وجعلنا في من هي آية لفق له علقها ثقتا و ما و اورد اذا رسلنا الى قوم عموان سلطان من ان يحضروا في هي  
البيد والعصا حتى ناعرض عن الايمان به بركته عما كان يتفق به من جوده وملكه والذين ما بين ان اهلكنا من  
من مال وجند و قال ساجد اي هو ساجد او محزون فاخذنا ما وجدنا في آية في آية و هو عليهم انت بل الله  
عليه من كراهة و فنادى و نادى و نادى و نادى عليه السلام في قوله فالنقطة المحذوف وهو ملكه لان موجبات اللوم  
يختلف وعلى حسب اختلافها تختلف مقدار اللوم من كلب فكيف ملوم على مقدار و ملك الكبيرة والصغير كما

والذات كذلك في كل ما مع الواسع من انه غير في ما خذنا له في عباد اذ استلنا عليهم الروح العظيمة على ان لا خير مما ار  
انشاء مطر والقار شجر وهي بوجوه الهلاك واختلف فيها والظاهر انها اللذات التي اتمت عليه السلام نصرت بالعباد او اهلكته  
عاد بالديوبل ما نكث من النبي اتمت عليه ان جعلته كما لم يجرى هو كل ما روي اي النبي وتعتت من عظم اي نبات او غير ذلك مما  
ما تم من شيء هبت عليه من انقسام وانعام واموال الا اهلكته في حق ذابته ايضا ان يكون لهم شغل حتى حين  
تفسيره فما لم يمتنعوا في ذلك فثمة ايام جعلوا عن كفرهم فاستلوا وعن اعدائهم فاذن لهم الضم اوقاف العذاب وكل هذا  
مواكب صناعة الصلوة على وهي المنة من مصدر جعقة ثم الصلوة في حق من نظر في ان لا يمانت منها انما استنطقوا  
من قول اي صوب او صوب من قولهم ما يفهم به اذا عجز من دفعه في ما كان في استصعيب من العذاب او لم يعبه بمقتضى  
بالعذاب لان معنى الانتصاف له التقابل في قولهم في اي اهلكنا فقام فوج لان ما قبله يدل عليه او ما ذكر في قوله في  
ما اجر اي عزم على وحشة اي في قولهم فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج  
كانوا قولهم ما قاسموا كما ترى في الشك والظن يفعل بغيره مما يابا في قوله في الاية التي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج  
من الواسع وهو الظاهر في الواسع الفوق على ان اتفاقه ونوعه من ما بين السماء والارض في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج  
وهي من انما هي منضوية في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج  
ذكر في النبي وعن الحسن السماء والارض والليل والنهار والشمس والقمر والارض والبحر والسموات والارض والسموات والارض  
كل ما بين يدي من الله ثم قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج  
لذلك كما في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج  
ان من ان عاصوا الله ليرى في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج  
فقد كيد في الاطاعة في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج  
ثم فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج  
وكانت لهم في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج  
ثم قولهم ما عرفت اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج  
هو كما في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج  
في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج  
المؤمنين بان قولهم في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج اي في قوله فوج  
عاقبة من الراء بها المؤمنون من القرابين دليله السابق اعني ما ذكره فان الذكرى تنفع المؤمنين وقوله ابن عباس رضي الله  
تعالى عنها ما حكمت بيني والانس من المؤمنين وهذا لا يجوز ان يخلق الذين علم منهم انهم يؤمنون بالعبادة  
لانه اذا خلقتهم للعبادة وادار منهم المعبود فلا بد ان توجد منهم فاد الرب من علم انه خلقهم لوجهه كما قال ولقد علمنا انما خلقناهم  
كثيرا من بين الانس ونجعل الايام لهم بالعبادة وهو منقول عن علي رضي الله تعالى عنه وقيل ان يكون من عباد الله والرحم  
ان تحمل العبادة على التوحيد فقد قال ابن عباس رضي الله عنهما كل عبادة في القرآن هي توحيد في الكل يوجد منه في  
الاحزاب لما عرفت ان الكفار كانوا ممنوعين من جده وان في الاحزاب دليله قوله لا تلو تلو تلو فتمت ان قالوا ان الله وبياها كانت مشركه  
فهم فلا تلو تلو في البعض في الدنيا لكن مدة الدنيا بالاضافة الى الايام اقل من يوم ومن اشبهه بخل ما قال ما اشترت به الا انك تاتيه  
كان صادقا في قوله ما اشترت به الا انك تاتيه وان استعمل في يوم من عمره جعل اخر ما اراد من قوله من قوله اي ما خلقته لهم  
انفسهم اي واحل من عبادي في ما اراد ان يطعموا ان قال فطلب ان يطعموا عبادي وهو اضافة تخيير كقول عليه السلام



اي الخلق الا وادبا يانهم واعمالهم ودرجات الايام وان قصرت اعمال الذمير من اعمال الايام وقيل ان الذمير وان لم  
يبلغ مبلغا يكون منهم الايمان استعد كلالا وانما تلتفتوا منهم لتقليل امنهم ففهم الخلقون بالايام ذميرهم وديانهم عن ذميرهم  
ذرياتهم ابوعمر وذرياتهم ذرياتهم ضاوي وما اكلتاهم من كلامهم من قبيح وما شقناهم من جواب عما هم من شئ التناهم  
سكي المت والنت والمت والنت لغتان من الاولى متعلقة بالتناهم والشاينة زائدة كل امري كما كتبت رجوت اي  
مرهون من منصف المومن مرهونة بعمله وتجازيه في اكد وكاهر وادناه في وقت بعد وقت بقوله عز وجل  
يشهرون وان لم يقموا بيكناز صوتك فيها كما ساء اخر اي يعا طون وينداونون هم وجلسا وهو من اقربايم بيتا ول  
عنا الكاس من يد هذا وهذا من يد هذا لا تعوق فيها في شربها في ذميرها في ذميرها في ذميرها في ذميرها في ذميرها  
باطل ولا مافية ثم كالو بقوله فاعل في دار التكليف من الكذب والشقاق ومخها كذا في خبر الدنيا لان عقولهم تانية فيك  
بالعلم والاحلام الحسنة العفو فيها ولا تانية سكي وبصر في ذميرهم في ذميرهم في ذميرهم في ذميرهم في ذميرهم  
وهناهم كذا كذا كذا في الصدف لا تطيرا احسن واصفى او محزونان لا ذميرهم في ذميرهم في ذميرهم في ذميرهم في ذميرهم  
ادنى اهل الجنة منزلة من يادري انما من خذاهم فحجبه الف بايه لبيك لبيك واقتل بعضكم على بعض بئسما لو كان  
بعضهم بعضا من احواله واعماله وما استحق به ينيل ما اعتد الله تم قالوا انما كذا قبل اي في الدنيا في اهلها مشهورين  
ازقار القلوب من خشية الله تم او خائفين من ذمير الايمان وفتت انما ان او من رد الله ستات والاحذر اليه ان  
كفر الله عكيبا بالمعزة والرحمة وفي قضا عن ابي التميمي في الرجل الحارة التي تدخل المسام فتميت وما نازح  
لا كما عهدة الصفة انما كذا من قبل من قبل لعاه الله تم والصير اليه يفتون في الدنيا كذا في ذميرهم في ذميرهم في ذميرهم  
و سناله الوفاة لله تعالى الحسين العظيم العظيم الذي اذا عهده اناب واذ استعمل الجلب انما العزم مدني وعلي في باطن  
فذا في القيت على تذكري الناس وعظمهم كما انتك انتك انتك انتك انتك انتك انتك انتك انتك انتك انتك انتك انتك  
كان عوا و هو في موضع الحال والفتد بلست كاهنا وان محضه بلست كاهنا وان محضه بلست كاهنا وان محضه بلست كاهنا  
المعقول حوادث الدهر اي تخط به نوابك الزمان في ذلك كاهنا وان محضه بلست كاهنا وان محضه بلست كاهنا وان محضه  
الاي منقطعة بمعنى بل والهمز على ترقيق فاني مقدر من المتر تصبان ارض هلاككم كاهنا وان محضه بلست كاهنا  
عقولهم جلد التناقض في القول وهو قولهم كاهنا وان محضه بلست كاهنا وان محضه بلست كاهنا وان محضه بلست  
امرهم في مرعا عوان مجاوزون الحد في العناد مع ظنهم الحق لهم واسناد الامر الى الاحلام مجاوزون الحد في  
اختلقه محمد صلى الله عليه وسلم من تلقاء نفسه بل رد عليهم اي ليس الامر كان هو الذي يوع من ذميرهم وعنادهم في  
عنه المطاع مع علمهم بطلان قولهم وان ليس بمنقول لجن العرب منه وما هو الا ولجان العرب قلبا لى اجليات  
مخلوق مثله مثل القرآن ان كانوا صادقين في ان محمد صلى الله عليه وسلم تلقاه من تلقاء نفسه كانه بلسانهم وهم مصحاء  
امر خلقا امر احدوا وقد في التقدير الذي عليه فطرهم من شئ شئ من غير مقدراهم انما الخلقون امرهم الذين خلقوا  
حيث كايعدون الخلق وقيل اخلقوا من اجل كاشي وكاحساب امرهم الخلقون فلا يامرون ان  
خلقوا السموات والارضين فلا يعيدون خالقهم بل ان يوع فتى اي لا يتدبون في الايات  
فيعلموا خالقهم وخالق السموات امرهم من خلقهم من انزلك من النبوة والرزق وغيرهم  
يخص من شئ او ماشا امرهم المصيطرون في الارباب الغالبون حتى يدبروا من ان يبيت  
ويبلغ الامور على مشيهم وبالسين ملكه و شايه امرهم من تدب من نقد في  
الى السامر كيت معق ذميرهم كلام الملائكة وما يوجي اليهم من علم الغيب حتى يعلموا

ما هو ان من تقدم حلاكه على حلاكهم واظهرهم في العاقبة دونه كما يرمعون قال النبي صلى الله عليه وسلم اي عبيد كليات  
 مستعملين سلطان منان بحجة واضحة تصديق استقام مستعملهم اقره اليك ان يكون النون ثم سجدوا لهم حيث اختاروا  
 لله ما يكرهون وهم حلاله عند انفسهم امرتكم ان تجعلوا على التلبيع وان لا تار فتهم من مفرق متفكرون المفرق ان بالتميز الاضاح  
 ما ليس عليه اي انهم معتمدون على ذنوبهم ويزعمون ذلك في ابتاعكم ام عندكم الغيب اي اللوح المحفوظ انتم يكتسبون  
 ما فيه حتى يقربوا الى الموت وان بعثوا لم يردوا كيدكم وهو كيدكم في دار الندوة رسول الله صلى الله  
 عليه وآله وسلم وبالمؤمنين قالوا ان كبروا في الاشارة اليهم او اريد بهم كل من كفر بالله فهم الكفار وان هم الذين يوعظ عليهم  
 وبال كيدهم ويحق بهم مكرم فاذنك انهم قتلوا يوم بدر او القلوب في السكين من كابدته فكله امره ان يرضى الله  
 وينعم من عذاب الله سبحانه وتعالى كذا في قوله وان كبروا كبروا في الله وسألفوا ان كبروا كبروا في الله وسألفوا ان كبروا كبروا في الله  
 قولهم او تنظف السماء كان عمت علينا كسر ان يد لهم لشدة غضبنا بهم وهذا هو ما استفعلنا ان عليهم بقا الو احد اسباب  
 من قوم قتلوا اي جود بعضه على بعض يعطون او لم يصدقوا ان كسفت ساطع اللغاب فكلهم حتى يكاد ين انهم الذين في  
 يتفقون بضم الباء عاصم وشيبي الباقر بن منم الباء يقال صدقه تصدق وذلك عند النفخة الاولى في نفخة الصعق بوزن  
 في نفخة عذبة كيدهم فيمنون وان كبروا كبروا في الله وسألفوا ان كبروا كبروا في الله وسألفوا ان كبروا كبروا في الله وسألفوا ان كبروا كبروا في الله  
 وهو قتل بيدهم والخطا سبع سنين وعذاب القبر ولكن انتم من يهلكون ذلك ثم امره بالعبودية ان يقع بهم العذاب  
 فقال واقرتكم ان كبروا كبروا في الله وسألفوا ان كبروا كبروا في الله وسألفوا ان كبروا كبروا في الله وسألفوا ان كبروا كبروا في الله  
 الضمير بلفظ الجماعة ان نرى الى قوله ونصدم على عبيد في سعة فيمنون كبروا كبروا في الله وسألفوا ان كبروا كبروا في الله وسألفوا ان كبروا كبروا في الله  
 التكبير سبحانه اللهم وعجلت او من اي مكان جنت او من سماء من الدنيا كبروا كبروا في الله وسألفوا ان كبروا كبروا في الله وسألفوا ان كبروا كبروا في الله  
 الجسم من اخر الليل واديار زهد اي في اعتقاب الجسم واثارها اذا غيبت والمراد الامر بقول سبحانه الله وحجلا  
 في صفة الاذق اذقته وقيل للتسليم الصلوة اذا قام من نومه ومن الليل صدق الغنائين واديار الجسم واديار الجسم  
**سورة الحج مكية ثستون واثنين آية** بسم الله الرحمن الرحيم  
 في الفجر فتم بالشيا والجلس في الفجر اذا هوى اذا غيب او استتر يوم القيمة وجواب التقديم ما فضل عن فضل الحق  
 عدايتهم اي محمدا صلى الله عليه وآله وسلم والخطاب لهم في حقهم وما غنى في ابتاع الباطل وقيل الضلال في قبض  
 الصدى في الفجر نقيض الوعد اي هو مهذب راشد وليس كما تزعمون من سببكم اياه الى الضلال والعي و ما  
 يخلق عن الهوى ان هوى الالهى هو الحق وما تارة من القرآن ليس يخلق بيده من هواه وما ايدى اناهي وهي من  
 عند الله بوجهي اليه ويخلق هذه الالهة من كبري الالهة من لان دنياها ويجاب بان الله تم اذ سوز لهم الاضداد في قرهم  
 عليه كان كالحوي الانطقا عن الهوى في علم صول اصله الله عليه وسلم شرب ذلك الفقير ملك شديد مناله وازعاقه بين  
 حقيقة لانها اصفاة الصفة المشبهة التي فاعلها وهو جبرئيل عليه السلام عند الجبروت من قوادة انما اقتلع قري قوم لوط  
 من الماء الاسود وحملوا على حباله ورفعا الى السماء فرفقاها فصار صيفا يلمح فاصبح احياء من ذرية ذرية و منظر  
 حسن من بن عباس رضي الله تعالى عنهما فاستخرجي فاستفعلت على صورته نفسه الحقيقية دون الصورة التي كان  
 يتنقل بها كما هبط بالوحى وكان يقول في صورته وحده ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم احب ان يراه في صورته  
 التي جعل عليها فاستوى له في الله في الاعلى وهو في الشمس والاقى وقيل ما رواه احمد بن الحسين عليه السلام  
 في صورته الحقيقية سمع في هوى صلى الله عليه وسلم من ان صورته في السماء وهي اي جبرئيل عليه السلام  
 بان في الاعلى مظلما الشمس في ذوق جبرئيل عليه السلام من رسول الله صلى الله عليه وسلم فكل في قرا وفي العزم

والاستدلال هو التناول بقراب الشيء فكانت قباب قوساين عربيتين وقد جاء التقدير بالقوس والريح والسيوط  
والذراع والبارق ومنه لا صلوة ولا كلام الا ان ترفع الشمس مقدار رجبين وفي الحديث القاب قوم من احدكم  
من الجنة وموضع قلا خير من الدنيا وما فيها والعقد السوط وتقديره وكان مقول السمافة قوله مثل قباب  
قوسين مخزن فت هذه المضافات او اذ في اي على تقدير ككقوله او يزيدون وهذا لانهم خصوصاً على  
لغتهم مقدار قوسهم وهم يقولون هذا قدر رجبين او القوس يقبل بل اذ في قباوي جبريل عليه السلام ان عتيل الى  
عبد الله وان لم يجز لهما ذلك لانه لا يلتبس كقوله تم ما تروى على ظهره ما اوتىي تقديمه للوحى الذي اوتىي اليه عتيل  
اوتى اليه من الجنة عيسى بن ماري بن نبيا حتى تدخلها وعلى الامم حتى تدخلها امتك ما اكدك الفتح اذ سواد محمد صلى  
الله عليه واله وسلم ما انى ما اركه يبصر من صخرة جبريل عليه السلام اي ما قال قواوه الما اركه لاهرك ولوقال  
ذلك لكان كاذبا لانه عرفه عيسى بن ماري بن نبيا وعنه فبقلبه و لم يشك في ان ما اركه حتى وقيل المراد هو اوه سوره  
و تعرفه بعين راسه وقيل بقلبه افكار وقد افقوا دلون من المراء وهو الجادة واشتقاقه من سى الناقة كان كل  
واحد من الجناد ابن ميري ما عند صاحبه افترقه حزمه على وضعت ويهتوب افتعلبه في المراء من ما اركه فترقه  
فما كان فيه معنى الغلبة قاله على ما ترى فعدي بعلى كالتقول غلبته على كذا او قيل افترقه عنه افترقه منه يقال منته دقه اذ ان  
محمداً و قد يدعى على كالعجل الاعلى من ذهب للثمنين وكقوله في الحديث جبريل عليه السلام من كذا اخرى مرة اخرى من لانه  
نصبت النملة نصب الظرف الذي هو من لادن العظمة اسم للمراء من الغنبل فكانت في حكمها اي نزل عليه جبريل عليه  
السلام لانه اشرف في صوته نفسه عزاء عليه او ذلك لانه المعراج عند سيدنا محمد صلى الله عليه واله وسلم في السماء  
السايفة على بين العرش والشفقة بمعنى هو من ان نهار او ان نهارا كاشفا في منتهى الجنة واخرها وقيل بياضها اصل  
في اليانتهى علم الملائكة وغيرهم ولا يعلم احد ما وراءها وقيل في شئها ايها ارب واجر الشهداء عند حاجته الماوى اي  
يصير اليها المستوفى وقيل ياوى اليها ارب واجر الشهداء او يفتنى السيد في ما يفتنى اي انه اذ يفتنى السيد في ما يفتنى  
تظير وهو عظيم وتكثير لما يفتنىها فقد علم بهذه العبارة ان ما يفتنىها من الخلال لوق الما الله على عظمة الله وجماله  
اشتباه لا يحيط بها الوصف وقيل بغيرها اي القوم من الملائكة يصعدون الله ثم عندها وقيل بغيرها اي القوم  
ذهب ما انى القصر بصر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اي ما عدل عن ربه الخائب التي امر ربه بها وكن منها  
وما كلف وما جاوزها امر ربه فقد سرائى والله لقد سرائى من آيات ربه الكلى في الآيات التي هي اكبرها وعظمها اعني  
حين لقي به الى السماء فارى عجائب الملوك ارضهم ثلاث والعزى و مائة الف الفة اي اخبرونا عن هذه الاشياء  
التي تقبل منها من دون الله عز وجل هل لها من القدرة والعظمة التي وصف بها رب العزى واللات والعزى و مائة الف  
لهم وهي مؤنثات ثلاث كانت لتفتيق بالطائف وقيل كانت بحجة تعيد ما قرئين وهي فعلة من لوى لانهم كانوا يلوون  
عليها ويكفون للمعبادة والعزى كانت لعطشان وهي ممرق واصلها تانيت الاعزى قطعها خالد بن الوليد ومائة الف مؤنث كانت  
لمزيلي وعن اغر وقيل لتفتيق وكانها سميت مائة لان دماء الغنائم كانت تمنى عندها اي تراق مائة مكي مستعلة من اللق  
كانهم كانوا يستقروا عندها الا انهم كانوا يلوونها الاخرى هي صفة ذم اي المتأخرة الوضيفة المقدار كقوله وقالت اخر يوم  
لا يلبهم اي صفتهم لهم لئسا تم و اشرفهم ويحيزان يكون الاولية والتقدم عندهم اللات والعزى كانوا يقولون ان  
الملائكة في هذه الاصنام بنات الله وكانوا يعبدونهم ويزعمون انهم شععا هم عند الله مع ما ردهم البنات وكرههم  
لن قيل لهم انكم الذين كملوا الاكلى تلك اذا فتمه منين اي جعلكم الله البنات ولكم البنين فتمه منين اي جازية  
من ضارة يفتيزه اذ اصنامهم فينزلون على اولاد فعل في العورات فكسرت الضاد للباء كما قيل بين وهو بوزن مثل جبريل





# سورة القمكية وهي خمسون وخمسين

ولا تقبل والآن لغة سورة القمكية هي خمسون وخمسين  
 بسم الله الرحمن الرحيم اقتربت الساعة قربت القيمة واشتق القمكية من خمسين وقيل اشتق اي من بيت الامة  
 وقد حصل من ايات القرآن ما يعلق القمكية كما يقول ابن ابي عمير وقد جاء الميثم بقوله قال ابن مسعود رضي رايته حياء  
 من يعلق القمكية معناه يفتق يوم القيمة والحج والعمرة على الاول وهو الذي في الصبيحين ولا يقال لو اشتق لما خفي على اهل الاقطار  
 ولو نظر عندهم لتقلوا امنوا ان الله انزل الطيام جعلت على نشر العجايب لانه يحوي ان يحب الله عنهم ويعلم ان الله في بيته  
 اهل حكمة اية تلي على صدق محمد صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله انزل القمكية على من امره  
 العفة ارجعهم مطر او ما انزل الله في اول ولا يبيد ولا يبيد في النبي صلى الله عليه وسلم وان الله انزل القمكية على من امره  
 من دفع الحق بعد ظهره وكل امرئ بعد الله مستقر به كما في وقته وتيل كل ما قدره واقم وتيل كل امرئ من امره وامره  
 مستقر اي يثبت ويستقر عند ظهور العقاب والفتاب قالوا ان القمكية من القرآن الموحى في ابناء القريظة  
 الحكاية او ابناء الاخرة وما وصف من عذاب الكفار ما فيه من ذجر ان جاز عن الكفر تقدر له حرة واز حرة اي منعتة  
 واصله ان تجرد عن النساء اذ وقعت بوزن ساكنة اندمجت الالف الناء حرف موهوم والماء حرف مجهول فابدي  
 من الناء حرف مجهول هو اللال ليتناسيا وهذا في اخر كتاب سيبويه حكمة تلي من ما اول على حكمة بالغة بحسب اية  
 الصواب في اللغة من الله اليهم فما نحن الا نذكر ان الله انزل القمكية على من امره ان الانذار لا يخفى عليهم  
 نصب يوم القيامة الامم يخرجون او باضار اذ كذا في الذي سئل ويغضب ويلى فيها وانف مدني او بغيره في الوصل  
 ومن استنطق الياء الكسرة بالكسرة عنها وحذف الواو من يدعوا في كسابة لسبغة النقط الذي امره انزل او بغيره بل عليها السلام  
 اذ شئ نكح قطيع تنكح النفوس لا تها لم تعهد بحكمه وهو هو في يوم القيمة نكح بالضعيف على خشعا اخصارهم عراقي حبره اصبر  
 هو حال من انخرجه من هو جعل الابصار و ذكر كاتنقل بحسبهم اخصارهم غيرهم خضعوا على رخصتهم الصانم وهي لغة من قول  
 اكلوني الذين اعينك ويحمران يكون في خضعوا اصغرهم وقع اخصارهم بل لا عنه وحسبهم الا ايضا كسابة عن الذل لان ذلته  
 الملايل وعزة العزب تظهر ان في عيونهم انما يخرجون من الاجل ان من القبول انهم خضعوا وحسبهم في كسابة وهم وانهم  
 في كل حية والحجرات مثل في الكثرة والتموج يقال في الجيش الكثير المياح بعضهم في بعض جاوا الحواد مطعون في الذراع  
 مسرعين ما في اعدائهم اليد بقل كل الكار في ان هذا ابن عمر صاحب شدة يد كذبت اقبلهم قتل اهل مكة فمؤرخ  
 فكذا بواضدنا موا عليه السلام ومعنى نكح النكاح اي انهم كذبوا على عقيب نكح كذا مضى عنهم من كذب  
 تبعه قرن مكذب او كذبنا قوم فخرج الوصل فكذا بواضدنا اي ما كانوا مكن بين با رسل واحدين الذين في اسانك بواضدنا  
 لانه من جملة الرسل وقالوا محضون اي هو محضون واذا رجع رجع عن اداء الرسالة بالشتم وهذا ما يقتل او هو من جملة  
 قتلهم اي قالوا هو محضون وقد اذ حرة الحق ونخططة وذهبت بلبه فادعاه اي باي معلوم غلبني قومي فلم يسمع  
 مني واستنطق الياس من اجابته في وانفسر فانفسر في منهم بعذاب تبعته عليهم ففقتنا اي اب الشماخ ففقتنا شاماي ويزيدهم  
 ويعقوب كذا من منصب في كثرة وتنازع لونه قطع ارجع من وما في الحق فالفقتنا او جعلنا ان مرض كلها عين تا  
 كأنها عيون تتفرق وهو بلغ من قولك وجرها عيون الارض فالق الماء اي مياها السماء والارض من ترى الماء ان اي الذي  
 من الماء السماوي والارض على التي قال في حال فانهها الله ثم كيف نشاء او على امر قد قدر في الوجود انه يكون وهو لا  
 قوم نور بالعد فان وصفتها على ذات او ارجو في سر اريد السقيفة وهي من الصفات التي تقدم مقام الموهوم فان غنق  
 منها ما في قوله في موهوم لا يفصل بينها وبينها ولكن في بعض مسود من جلد بل في قوله ولكن في بعض مسود من جلد بل في قوله  
 انك لو جمعت بين السقيفة وبين هذه الصفة لم يجمع وهذا من خصم الكلام بل يجمع الهمزة وهو المسار فقال من

وصرح اذا دفعه لانه يدسر بالصفحة تجري يا حبيبا امر اي صا او يحفظنا او باعيتنا حال من الضمير في تجري اي محفوظا بنا  
 اجرة مسعود له لما تقدم من فتح ابواب السماء وما بعده اي فعلنا ذلك جزاء من كان كغيره وهو نوح عليه السلام و  
 جعله مكلف بالدين النبي صلى الله عليه واله ولم يفقه من الله تعالى ورحمته قال الله تعالى وما اوسد الناس الا وحشة  
 للعالمين فكان نوح عليه السلام نعمة مكلف اذ كان كذلك كما هي السفينة او الفعلة اي جعلنا ما اية يستبين  
 بها وعن فتاوة ابقاها الله تعالى بارض الجزيرة وقيل على البحر في يد ابطي يلا حتى نظر اليها او اكل هذه الامة قول  
 من مكر من منتهى الخطر ويعتبر واصله من تذكر بالذال والناء ولكن النشاء ابدلت منها اللال والدال والذال جمع  
 فادخمت اللال في الدال فكيف كان عدل الله في نذرهم جمع نذروا وصى الانذار ونذري يعقوب فيها واخفها سهل  
 في الوصل غيرهما ما يفيد بار وعلى هذا الاختلاف ما يوجد في امر السورة والقدسية بالقرآن لان كونه هاتك لا اذكار  
 والالتقاط بان شحنا لعلنا لو اعطى الشفاينة وسر فضايفه من الوعد والوعيد فهل من مكر من منتهى الخطر وقيل ولقد  
 سئلنا عن الحفظ واعنا عليه من اراد حفظه فهل من طالب الحفظه ليعان عليه ومن وبي ان كتب اهل الانديان  
 حتى اتوا به والى يجعل لا يتلوها اهلها ان تظن ولا يحفظونها ظاهرا كالقرآن لانه قد قيل كان عدل الله في نذروا  
 اي و نذروا في لهم بالقرآن في قوله او انذار في بي تقديمهم لمن يعيد لهم ان كان مسكنا عليهم ويجازيهم بالارادة او  
 شديد الصلابة في يوم محرم شمسهم دائم الشمس ففقدوا اسمهم عليهم حتى ادركهم في الرجاء في ارض الشهرة  
 نزلت الملائكة تعلمهم عن اماكنهم وكانوا يهبطون اخذ من بعضهم باليدى بعض من بلاد اهلهم في الشجائب والجزائر  
 احقر ميتة من بينها فقتلهم واكلمهم فانذروا قلوبهم كما تم حال البحار من نفس اصحاب نخل عتقه عن معارفه  
 وشبهه بالبحار الفضل لان الرية كانت اذ تقطع روى منهم يهبط اجساد اهلهم من قلوبهم على الارض من اموالهم  
 بنت حلوان وذكر صفة نخل على اللؤلؤ والى من اهلها على النوى لانها كما قال ابحار نخلها وانه قد قيل كان عدل الله في نذروا  
 بشر ما نزل في قوله من مكر من مكر في ان بيت قوم ذابوا في ارضهم اذ انزل الله عليهم من السماء  
 قد روى انهم بشر ارباب اهلها ان الرية في مكر كان يقو ان ان لم يقو في كتم في ضلال من امن وسعر وينزل  
 مع سبعه ففكسوا عليه فقالوا ان اتبعناك كنا اذن كما نقول وقيل الضلال الخطاء والبعد عن الصواب والسعي  
 نحوون وقومهم ايشرا الكار لان يتبعوا مثلهم في الجسنة وطلبوا ان يكون من اهلها ففعلوا ما لا اله الا الله اذا كان  
 هم كانت الجماعة التي في وقالوا واحد الكار لان يتبع الامه جدا واحدا او ارادوا واحدا من اهلهم ليس بشرا فيهم  
 اخذهم ويدل عليه قوله في النبي الذي ذكره كثير من بيننا اي انزل عليه الوحي من بيننا وفيما من هو اخى من اهلها  
 نبوة بل هو كذات اشبه بطر متكبر حله بطر وطلبه العظيمة علينا على او عام ذلك سيعلمون عند اعدائهم في العباد  
 ثم او يوم القيمة من انك ايت الوشم واصابعهم من كذب مستعملون شاي وشرها على حكاية ما قاله لمرسله جميعا لهم  
 ايم الله ثم على سبيل الانتفاة انما من سبوا النكاية باعناها وخرجوها من الحضنة كما سبوا النكاية لهم امواتهم و  
 تلهو على صغول للرجال فان اذقتهم فانهم هم و تلهو هم صامعون واصطبر على اذامهم ولا تجعل حتى ياتك امر ي  
 يتوهم ان الماء حمة ايتهم مقسوم بينهم كما شرب يوم ولم شرب يوم وقال بينهم تغليب العقلاء كل شرب مختصر  
 صفة يحضر المقام الشرب يوما وتخص النكاية يوما فتاد واصابعهم تدارب سالف اجير فوود فتعالت فاجتراء على  
 اعي الامم العظيمة غير مكنت له ففقر النكاية او تعال على النكاية ففقرها او فتعالي السيف واما تال ففقر والنكاية في اية  
 نرى لرضائهم ما او لانه عقرهم ففقر كان عدل الله في نذروا ان سئلنا عنهم في يوم الابع من فخرها احدهم  
 لرحمته على السلام فكانوا هوهم الحظيق والحشير الشجر اليابس لله شتم المتكسر المتعطر الذي يعمل الخطيئة وما اعظم



اشبهوا حكمه في الكفر من اياه فكل من فقد كرمه منعت وكل شئ ففوعه او فاعله الكفا اي وكل شئ مفعول لهم ثابت في الزجر في  
 دو او من الحفظه ففعلون في موضع جريفت لشيء في الزجر في كل وكل صواب في كثير من الاعمال ومن كل ما هو كاش عن كرمه  
 سطور في اللوح ان المتقين في جنات تجري من تحتها الانهار والذين هم فيها خالدون لا يتغيرون في الجنة ولا يمتنعون  
 مكان من عبيدك مديت عند يمينه وكرامه لسانه ولا عاصته عند يمينه فادرو فانته القناب جميعا ان يعلم ان شئ لا يمتنع  
 ملكه من فانه سورة الزجر قبل ملكه تسبوعون وسبت ايات اسم الله الرحمن الرحيم  
 علم القرآن خلق الانسان ابي الحسن اباد او محمد عليه السلام حكمة انسان حله الله عز وجل الامه وان اريد ان يقدم من  
 اول شئ ما هو اسبق في ما من حردب الاوه وصنوف نهائه وهي الفة الذين تقدم من فحة الذين ما هو صنام في اعوام زمانها في  
 من ايتها وهو تعلمه بالقران وتغريه وغلبه لانه اعظم حجي الله ونية واعلامه من له واحد سنة في اوجاب الدين ثم هو من سنام  
 انكبت السماوية ومصلها في القبار عليها من ذكر خلق الانسان عن ذكره ثم فته اياه ليعلم انه انما خلقه الذين ويجيب  
 عباو جدي كنبه وقدره مخلق الانسان من اجله عليه ثم ذكر ما تم من سائر الجس انان من البيان وهو المنطق العقول  
 العرب عفا في الصير والتم من مبتدأ من هذه الافعال مع منها ما احبنا من اذنة وانلا في هامن العاطف شيئا اعلى عطا القدر  
 كذا تقول في زيد اعطاك جعله اعز لك بعد ذلك كثر في بعد فذلة فعل بك ما لم يفعل احد باحد فانه كثر من احسانه الله في  
 بحسبان بحباب معلوم وقدير موسوي تجريان في برتجها ومانز لها في ذلك مناته لهذا من اعلم السديون والكتاب  
 والشمس النذات الذي فهم من الارض الا ساق له كالقول في الشجر الذي له ساق وقيل الخمر من السماء ليجوز ان يتقاد ان  
 ثم فيها خلقا له فثبها بالساجد من تلك الذين في العبادات والاضلعت هاتان الجهتان بالان من الرصد المعسوي لا اعلم ان الحسبان  
 حسبان والسعير حكمة الخيرة كانه قبل الشمس والقمر حسبان والشجر حسبان ان له ولول كرم العاطف في اجل الاول فوجي به  
 بولان الاول وورد على سبيل التغد بد تيكيت لمن افكر كاره كما بكت منكر اياوي للشمع حيل من الساس بقيل باسما حليب  
 في المثال انما كرون ثم رد الكلام الى منها وجهه التكت في وصل ما يحب وصدته للتنا سب والتفاني بالعاطف وبيان  
 التنا سب ان الشمس والقمر هما ايان والشجر حسبان والقيسيلين تقاسب من حيث التقابل والشمس والشمس والشمس  
 كانه الان تان كران فوجين وان يرى الشمس والقمر بحسبان من عيسى الانفيا دام الله تم وهو مناسب لسجود الخمر والشجر  
 والشمس رقتا حذوها من فوعة سموه كنهت جهنم استنار احكامه ومصدره فضيلة وسكن ما انكراه الذين يجلون بالوحي  
 على ابياته وعنه بنك على كرمه وشانه وملكه وسلطته وجمع الميزان اي كل ما هو من به الا شيا به وبعون مقاديرها من  
 وترسلون ومكبان ومقياس اي خلقه هو وترعا على الارض حيث خلق بها احكام عبادته من النسوة والتعليل في احد هم و  
 اعطاءهم ان لا يطغوا في الذين لان تطغوا وهي من المفسرة والاشبهوا الذين بالانسطه وقوموا من ذكر العدل ولا تحسروا الميزان  
 ولا تقصروا اس بالنسوة وهي عن الطغيان النسبية هو اعتد امر من يادوه عن الحسبان بالنسبية هو  
 تطيقف والفضان وكن لفظ الميزان تشد بالانسطه حلالا بالانسطه حلالا بالانسطه حلالا بالانسطه حلالا  
 كالأرض وضعتا اخضاها مدحجة على الماء لانه المخلق وهو كل ما على ظهر الارض من دابة وعن الحسن  
 ابن وهب والاسير في كاشها دهم بقصر بن من فافها وبها فالفحة بحسب ما مما يفتك به والتخل كانت الامم  
 هي الوهية المشر الواحد كرم الكاف او كل ما يكر اي يغني من لينة وسه

وكله منتقم به كما ينتقم بالملك من من اوجساره وجد وعده والحق ذو العصف

هو رقي الزرع او اللين والرشاق والرزق وهو اللب اراد فيها ما يتلذذ به من الثمره وكما هو بين التلذذ والتغذي وهو  
 ثمره الفحل وما يتغذي به وهو حب والرمان بالجر حمرة على اي وكحب ذو العصف الذي هو علف الانعام والرمان الذي  
 هو مطعم الانام والرفق على وقر الرمان اخذ من انصاف واقتم المضاف اليه متناهم وقيل معناه وفيه الرمان الذي يشتم وبحب  
 ذو العصف والرمان شامي اي وخلق حب والرمان او والحص حب والرمان قياسي الذي اي النعم فما عد من اول  
 السورة جمع الى ولى ريكما تكلف بان الخطاب للثقلين بكلامه الا انام عليها حلق الاثنان من صلصلة طين يا بهر  
 له صلصلة كما تفكر اي الطين المطبوخ بالنار وهو الخرق والاختلاف في هذا وفي قوله من جاء مسنون من طين  
 لا ريب من ترتيب الاقفاقها معنى لانه يفيد انه خلقت من تراب ثم جعله طينا ثم جعله سونا ثم صلصا ولا يخلق الخجان  
 بما ايجن قليل هو اليسير من مارج هو اللب الصافي الذي لا دخان فيه وقيل المختلط بسواد النار من مرج المتشي لا  
 اضطرب واختلط من نار هو بيان لما مره كانه قتل من صاف من نار او مختلط من نار او اراد من نار مخصوصه كقول  
 تم فاندركم نارا تلظ ماسي الاور ريكما تكلف بان ريك المتفرقين وذلك للمعربين اراد مشرق العبيد والشقاء  
 وتلظ بها ماسي الاور ريكما تكلف بان ريك الحزين يتبعين ان اي يرسل العزم المجد والجر العذب متجاوز من عتق قهين لا  
 ضمن بين المذنبين في مروي العيون بينهما من مارج من قدره الله في ريكما تكلف بان ريكما تكلف بان ريكما تكلف بان ريكما  
 عسى ادخر بالمازجة قياسي الاور ريكما تكلف بان ريكما تكلف بان ريكما تكلف بان ريكما تكلف بان ريكما تكلف بان ريكما  
 كبا والدمق المرجان صفاة او انا قال متعاهوا ما يجوزان من اللؤلؤ لانهما اللؤلؤ صارا كما تشبهى الواحد جازان يقال يخرج  
 متعاهوا يقال يخرجان من البحر لا يخرجان من جميع البحر ولكن من بعضه ويقول اخرجت من البلد وانما خرجت من محلة  
 من محله وقيل ان يخرجان الامر متعلق بالحلم والعذب قياسي الاور ريكما تكلف بان ريكما تكلف بان ريكما تكلف بان ريكما  
 الوقف عليها بازياء والاختيار وصلوا وان وقف عليها وقت يغير ياء ودا حاق على بعدى لكن يوم الكسر في الراء +  
 ليدل على حذف الباء المتشابهة المره بعانت الشرع للشعبات بكسر الشين حمزة وسحبى وهي الرضات الشعرية واللاحي يتبين  
 الاور ريكما تكلف بان ريكما تكلف بان ريكما تكلف بان ريكما تكلف بان ريكما تكلف بان ريكما تكلف بان ريكما تكلف بان ريكما  
 ريكما تكلف بان ريكما تكلف بان ريكما تكلف بان ريكما تكلف بان ريكما تكلف بان ريكما تكلف بان ريكما تكلف بان ريكما  
 وظلم صفات الله تع في التحدث انظروا باذا الجلال والاكرام وروى انه عليه السلام من يعجل وهو يعجل ويقول يا اذى الجلا  
 والاكرام فقال قد استجب لك قياسي الاور ريكما تكلف بان ريكما تكلف بان ريكما تكلف بان ريكما تكلف بان ريكما تكلف بان ريكما  
 وقال يحيى بن معاذ حذ الموت فهو الذي يقرب السجيب الى السجيب كذا الحسن في التسمون والاشرفين وقف عليها انهم كل من  
 في السموات والارض مقدمون اليه فيسأله اهل السموات ما يتعلق بهم وما اهل الارض ما يتعلق بهم وما فيهم وما فيهم وينصب  
 كل يوم قتل فلما دل عليه هو في شاني اي كل وقت وصين يجردك امور ويجرد احوال كما روى انه صلى الله عليه لم تلاها  
 فقيل له وما ذلك الشان فقال من شانه ان يغير دينها ويرفع كبرها ويرفع قوما من وضع اخرين ومن ابن عبيدة الدهر عند الله  
 تع يوم ان شهدوا اليوم الذي هو مدة الدنيا فتمت له فيه الامور والنعيم والحياء والادانة والاعظم والنعم والافرح يوم القيمة فشقاه  
 فيه الحناء والحساب وقيل ان في اليهود حين قالوا لك الله ان يقضى يوم السبت شانا وسال بعض الناس كذا وزيرا عن هذه  
 الامة فاستجاب على القدر وذهب كئيبا يمشى فيها فقال غلام له اسود يا سركبي اجبتني ما اصابتك عمل الله تع يسهل  
 لك على يدى ناصية فقال انا اعسرها الملك فاعلم فقال ايها الملك شانه الله تع انه يوجب الدليل في النهار ويوجب النهار في الليل  
 ويوجب النجم من الميت ويوجب الميت من النجم ويشفي سعيها ويستمر سعيها وينبئ معاها ويحيا ميتها ويبدل  
 عجزها ويفرق غنيا ويغني فقيرا فقال له يوم يصفى واد الوترين ان يعلم عليه قياب الوترين فقال يا هو لا ي هذا من شان الله تم

وقيل هو سوق القادر الى المواثيق وقيل ان عبد الله بن طاهر دعا الحسن بن الفضل وقال له اشكلك على ثلاث ايات وقيل  
 شكفتها لي قوله مع فاصحة من الناديين وقد صح ان التزم قوته ونحوه مع كل يوم هو في شأن وهو ان التزم حيا بما هو كائن  
 الى يوم القيمة وقوله ثم وان ليس للانسان الا ما حصله فما بال الانصاف فقال الحسن بن يحيى ان لا يكون التزم قوته في تلك  
 الامة ويكون قوته في هذه الامة وقيل ان التزم قاييل لم يكن على قتل هابيل ولكن على حمله وكن اقبل وان ليس  
 للانسان الا ما سقى خصوصه يقوم ابراهيم وموسى عليهما السلام واما قوله كل يوم هو في شأن فانها مقسومة بين  
 الاشياء بين يديها فقام عبد الله وقيل راسه وسوقه خارج قباييل الا ان التزم بان يستقر في الاثر مستقار من قول  
 الرجل من يهدى له سائر ذلك سائر ذلك سائر ذلك من كل ما يشاء في غيره والمعاد التوفيق على ان يكون فيه والالتزام  
 منه ويحوز ان يراد مستغنى الدنيا يتبعها في صاوي يفتي عند ذلك تشون الخلق الذي ارادها بقوله كل يوم هو في شأن وقيل  
 فانها جزء لم يحصل ذلك من تعلم على طول المثلين سيقرب حرفة ويحيى الله ثم ايتها الفقهاء ان  
 بانك لا يملكها الا من يبيها في انك لا تملكها بان يملكها حتى قال ليس كماله وحسبته لغيره اية الفلكان ان استغنى  
 انك لا تملكها الا من يبيها في انك لا تملكها بان يملكها حتى قال ليس كماله وحسبته لغيره اية الفلكان ان استغنى  
 فاستغنى وقال لا تملكها الا من يبيها في انك لا تملكها بان يملكها حتى قال ليس كماله وحسبته لغيره اية الفلكان ان استغنى  
 عن نور التمسك في ايام الجبر من فتور ان عقاب السوم يقبل لغير هذا يوم التوبة جان فلكان يوم اللامعة فاذا لم  
 انجوا الا من سقى عابلا ما نورا اي جبال الاعداء والملائكة اساطيرهم قباييل الا ان التزم بان يملكها كاستغنى  
 منها وقايل من يستغنى عن غيرها في يومها اللهب المتألمون وحقا في اي وحان فحاش من يبيها في انك لا تملكها بان يملكها حتى قال ليس كماله وحسبته لغيره اية الفلكان ان استغنى  
 على ناره التي اذا خرجت من نيرانها لم يبق لها من النار وحقا في اي وحان فحاش من يبيها في انك لا تملكها بان يملكها حتى قال ليس كماله وحسبته لغيره اية الفلكان ان استغنى  
 ان يفتي في انك لا تملكها الا من يبيها في انك لا تملكها بان يملكها حتى قال ليس كماله وحسبته لغيره اية الفلكان ان استغنى  
 يكون البرد ان يصير وقيل اصل كون السماء احرى وان لم يدرها ان كان كالدخان الذي في البيت كما قال كالمهل في  
 دروي التي تروى عن من وقيل ان هذا الايام الاحمر قباييل الا ان التزم بان يملكها كاستغنى  
 كذا بان تروى عن النبي صلى الله عليه وآله في اي ولا من غرضه ان الذي هو ابو الحسن مؤمنه ان كان كما يقال هاشم وبياد ولدا والفضل  
 لا يزال انك لا تملكها الا من يبيها في انك لا تملكها بان يملكها حتى قال ليس كماله وحسبته لغيره اية الفلكان ان استغنى  
 مسعى لكون ان ذلك يوم طويل في فيه موطن فبسا لكون في موطن ولا يبالون في اخره قال فتاوة قد كانت مسال  
 ثم حذر على انك لا تملكها الا من يبيها في انك لا تملكها بان يملكها حتى قال ليس كماله وحسبته لغيره اية الفلكان ان استغنى  
 قباييل الا ان التزم بان يملكها كاستغنى  
 تارة بالذواهي فتارة بالانعام قباييل الا ان التزم بان يملكها كاستغنى  
 ماء حار قد انتهى حيا اي يعاقب عليهم بين الفصلين والذين شربوا من قباييل الا ان التزم بان يملكها كاستغنى  
 الناسي منه رحمة وفضلته وما في الاثنا من التنبية ومن حقاك مقامه الذي يفتي فيه العباد للحساب يوم القيمة  
 فيقول المعاصي او قادي القاصي قيل هو محرق كقولك وينفذ عند مقام البيت اي تفتيت عند الويل جنتان الجنة الارض  
 وجنة الجن لان الخطاب للثقلين فكانه قيل لكل خائفين متحابين جنة الخائف الا انك لا تملكها بان يملكها حتى قال ليس كماله وحسبته لغيره اية الفلكان ان استغنى  
 انك لا تملكها الا من يبيها في انك لا تملكها بان يملكها حتى قال ليس كماله وحسبته لغيره اية الفلكان ان استغنى  
 او الوان جمع في اي له فيها ما استغنى الا منس وثلث الاعمى وقال الشاعر ومن كل اثنان اللذاتة والعي في لهرت به  
 والعيس احقر باض قباييل الا ان التزم بان يملكها كاستغنى  
 انك لا تملكها الا من يبيها في انك لا تملكها بان يملكها حتى قال ليس كماله وحسبته لغيره اية الفلكان ان استغنى

وعن الحسن بن محبوب عن الملاء المزي كل واحد منهما التسمية والآخر في السلبيل قباي الأور وما كان فيهما من كذا فكأنهما  
صفتان صفت معروفة وصفت غريبة قباي الأور وما كان فيهما من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة وصفت غريبة قباي الأور  
معنى الجمع على الترتيب جميعاً فاش يطالبها جمع بطلانها من استين في ديباج فحتم وهو عربي يتل ظاهراً من سندس وقيل لا يعلم  
الإنابة ثم وجى بعبثين كذا في غيرها قريب بتأله انقام الفاعل والمتكى قباي الأور وما كان فيهما من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة  
على ما كمل وقصور وبجلاس وفي هذه الأقسام المعدل والعتدين والعتيين والفاخرة والفرس والنجى قاصر لانتظر  
لما تصرفت انصاره من على انزاجه كما ينظر ان في غيره من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة وصفت غريبة قباي الأور  
وهذا دليل على ان العن يطبق ان كالمطبوع الا ان قباي الأور وما كان فيهما من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة وصفت غريبة قباي الأور  
من الوملوق قباي الأور وما كان فيهما من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة وصفت غريبة قباي الأور  
وعن ابراهيم بن محمد من فيه هل جزاء الاسلام الا ان السلام قباي الأور وما كان فيهما من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة  
لا قر بين حنثان لمن دونهم من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة وصفت غريبة قباي الأور  
الذين السواد قباي الأور وما كان فيهما من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة وصفت غريبة قباي الأور  
وما كان فيهما من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة وصفت غريبة قباي الأور  
فاخرة وعزة وان كانت في الفقه ودون غيره من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة وصفت غريبة قباي الأور  
كثرة وجده بل وبكامل قباي الأور وما كان فيهما من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة وصفت غريبة قباي الأور  
بالصلاح حسان الحنق قباي الأور وما كان فيهما من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة وصفت غريبة قباي الأور  
اي كدرا وعيل كجبا من الله المحي قباي الأور وما كان فيهما من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة وصفت غريبة قباي الأور  
الحديث في كذا قباي الأور وما كان فيهما من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة وصفت غريبة قباي الأور  
مؤخر في حنق قباي الأور وما كان فيهما من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة وصفت غريبة قباي الأور  
حتى يدل من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة وصفت غريبة قباي الأور  
صفة الحوي في كذا قباي الأور وما كان فيهما من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة وصفت غريبة قباي الأور  
جبا من النبي صلى الله عليه وسلم قباي الأور وما كان فيهما من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة وصفت غريبة قباي الأور  
قباي الأور وما كان فيهما من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة وصفت غريبة قباي الأور  
في كذا قباي الأور وما كان فيهما من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة وصفت غريبة قباي الأور  
عقيب ايات في كذا قباي الأور وما كان فيهما من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة وصفت غريبة قباي الأور  
الحية ونمايتها اخرى بعد ما المحدثين الذين دونها حسن اعتقاد انما ايات الاولى وعمل بموجبها فحتمت له ايات الحية وظلمت  
عليه ايات جهنم ودونها القسامة وقيل رصدهت بالوجه لا يطاقهم كاهالة فكانه قيل ان فوغت الواقعة التي دونها وقيل هما  
او وقيل ان مرزها له يقال وقيل ما كنت ارفقه في منزل ما كنت ارفقه في منزله وشباب اذا اناها الا ذكر ليس في كذا قباي الأور  
اي نفس كذا في كذا قباي الأور وما كان فيهما من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة وصفت غريبة قباي الأور  
مصدقة في كذا القسامة واليوم كذا في كذا قباي الأور وما كان فيهما من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة وصفت غريبة قباي الأور  
رافعة في كذا قباي الأور وما كان فيهما من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة وصفت غريبة قباي الأور  
من اذا وقعت في كذا قباي الأور وما كان فيهما من كذا فكأنهما صفتان صفت معروفة وصفت غريبة قباي الأور







لا وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق  
 العجز الى المغرب اذ ان بعضنا من عظماء الملوك في بلادنا من اذات من موافقة اولادهم وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق  
 هذا الذي قسمه الله على شعوبنا وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق  
 والقسم على من هو قومه واولاده لقوله تعالى ان الله اعلم بما في القلوب والضمير  
 والحق الموكود بقران الحق وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق  
 من جميع الناس الذين نزلت فيهم ان جعلت الحجة صفة الكتاب مكفون وحق التوحيد وان جعلت صفة واللعن لا يبيحها ان يسه الا من  
 هو عن الهمارة من الناس مع والراس المكفون بقران الحق وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق  
 كانه نزل فيهم من انما انزلت فيهم ان جعلت الحجة صفة الكتاب مكفون وحق التوحيد وان جعلت صفة واللعن لا يبيحها ان يسه الا من  
 او هو نزلت فيهم ان جعلت الحجة صفة الكتاب مكفون وحق التوحيد وان جعلت صفة واللعن لا يبيحها ان يسه الا من  
 يتصلب به قلوبنا وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق  
 وفي قرآنه على من يفي وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق  
 ويقبل نزلت فيهم ان جعلت الحجة صفة الكتاب مكفون وحق التوحيد وان جعلت صفة واللعن لا يبيحها ان يسه الا من  
 تصبوا الى العجز فلو كانوا يفتخروا بالنعس اي الروح عند الموت المخلوق من الطعام والشراب وانما جعلت فيهم ان جعلت الحجة صفة الكتاب مكفون وحق التوحيد وان جعلت صفة واللعن لا يبيحها ان يسه الا من  
 من حضراتنا تلك المسافة من حقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق  
 غير ما يبين من ذلك السلطان الرعية لئلا يسهروا من حقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق  
 صادرة من حقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق  
 اذا بلغت الحلقوم انكفم غير مدني وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق  
 والمص انكفم في حقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق  
 كذا انكفم وان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق  
 الروح الى اللسان بعد بلوغه الحلقوم ان لم يكن ثم قابض وكنت صادقون في تعظيمكم وقرآنكم والنعبي والميت المتد  
 كما انكفم في حقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق  
 استراحت في حقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق  
 انكفم صاحب العين من حقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق  
 ان كان من المكفون بقران الحق من حقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق  
 ايضا الصادقون انكفم بقران الحق وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق  
 سلة واسرة وانكفم بقران الحق وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق  
 من انكفم بقران الحق وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق  
 فقال عاقبتني قال عدي بن قيس قال انكفم بقران الحق وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق  
 الى بيتك فقال حاجب من حقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق  
 كل ليلة لوقية في حقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق  
 جسم الله الرحمن الرحيم في حقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق  
 بلط الامم استعيا المنة الكريمة من حقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق وحقنا ان نقر بان بها القرآن الموكود بقران الحق



الجنة مع تفاوت الدرجات وكلا مفعول اول لوعده والحق مفعول ثانى واكل شاي اى وكل وعده الله الحق قيل  
 نزلت في النبي صلى الله عليه وآله اول من اسلم واول من اتى في سيد الله نعم وفيه دليل فضله وتقدمه على الكفرة  
 فكانوا حياض في حياضهم على ظهر اعداءهم من الذين يقرضون الله من حياضهم بطيب نفسه والمراد الاتفاق في سبيله  
 واستعمل لفظ القرص ليدل على التزام الجزاء فيصاحفة اى يطليه اجرة على اتفاقية مضاعفا مضاعفا من فضله وانه  
 اجر مكره اى وذلك الاجر المضموم اليه لا يضاف كرم في نفسه فيضعفه صلى فيضضه شاي فيضضه عاصم ومهل  
 فيضاضه غير موهوبه لتعصب على جواب الاستفهام والرفع على فوه ايضا عطف على يقض يوم شرى المؤمن من اهل الجنة  
 ظرف لقلبه وانه اجر كرم او منصوب بما صال اذ ذكر تحطيه ذلك اليوم كمنه في يومهم من المؤمنين والظواهر وانما  
 قال بغير دليل يتم لان السعداء يوم تون حوائف اعلم من هاتين الجنةين كان الا شقياء يوم تونها من شياطينهم ورايتهم  
 فيجعل اللذات في الجنة يشعرون انهم واثباتهم في الذين يحسناتهم سعدوا واول حوائفهم البيض اقلحوا فاذا ذهب بهم الى الجنة  
 وهو في على الصراط يسمعون سعي سبعهم ذلك النور ويقول لهم الملائكة ثبته لكم اليوم حيات اي دخول جنات لان  
 المشاهدة تقوم بالحدوث وان الجنة تجري من تحتها اذ انما تجري من تحتها ذلك هو العرش العظيم فيقول هو يدل  
 من يوم تونها الملائكة ان تاملنا فماتت بالذين اصبحوا انظر وما انظره فان لا يبرهم الى الجنة كالذين في الحافظة انظر وما  
 حركه من النظر واليه ان جعل ابتادهم في المصطفى الى ان يتصفوا بهم انصارا لهم فيستبين من نور كره نصب من وذلك ان  
 بالحقق بهم فيستبين وانه فيقول ان جعلوا كرهه فلهذا من نور كرهه ولم يتكلم بهم اي يقول لهم الملائكة ان المؤمنون ان  
 الى النور التي حيث اعطينا هذا النور في القسوة هناك فمن ثم يفسر ان جعلوا الى الدنيا في القسوة انما يتحصل من  
 وهو الايمان في يوم بينهم بين المؤمنين والمؤمنين تسير رحا تطحا كل بين عشق الجنة وبنق النار فيقول هو  
 الاعراف انه لذلك السور يارب ان هذا الجنة يدخلون منه بطا بطا اطن السور او الباب وهو الفشق الذي في الجنة  
 رقية الروح اى النور او الجنة وشاكره ما ظهر كره هل النار من قبله من عنقه ومن جهته انزلت اى الظلمة او النار  
 ينادونهم اى ينادى المنافقون المؤمنين ان تكون معكم يريدون موافقتهم في الظاهر قالوا اى الموع منون على  
 ان كتمت او كتمت انفسكم محنتهم وها بالانفاق واهلكم ها اي منعتهم بالمؤمنين اللذات في انفسهم وشكركم في التوسل  
 ان كتمت انفسكم انفسكم في طول الاعمال والطعم في امتداد الاعمال حتى يجاتوا من الله اي الموت وعزلة بالله العزيم ونزول النطق  
 بان الله عفوكم لا يعذبكم ان اذ ان بعثت و احساب واليوم لا ترحم وبالذات شاي منكم ان الملائكة قد تبتدوا  
 بان يفتدي بدمه من الذين كتموا من جعله الشاكر من كتمت في حياضهم الى حياضهم من كتمت من كتمت من كتمت اى  
 مكانكم الذي يقال فيه اولى بكم كما يقال هو ميتة لكم اي مكان يقول القائل انه لكم و ينشر المصير النار ان كان  
 من اني الامر ياليت اذ اجام انا اى وقته قيل كانوا محمد بين عمارة فلما اجروا واصابوا الرزق والتمة ففقدوا  
 كانوا عليه ففترت وعن ابن مسعود رضي الله عنه ما كان بين اسلامنا وبين حقيق بقنا بحجة الائمة الاربعة مستبين  
 وعن ابن ابي بكر عن ابن هذه الائمة قرئت بين المدينة وعنده قوم من اهل المدينة فكلوا بكاء شديد فظفر بهم ففعل هكذا  
 كما حققت القلوب للذين اسوا ان كتمت قلوبهم كرهوا الله وما اكل من كتمت بالخصيت فاضه وعض الباقون  
 نزل وما يعنى الذي والمراد بالذكر وما نزل من كتمت الحرام لانه جامع للاه من اللذات والموعظة وانه لم يزل من السماء  
 وقد يكون في القرآن اى في الكتاب من قبل القرارة بايديا عطف على كتمت وبالذات ويرى على الانفسات ويجوز ان يكون  
 مما علم عن عائل اهل الكتاب في قسوة القلوب بعد ان وعى وذلك ان في اسرئيل كان اهل حوران بينهم وبين شهابهم  
 واذ اسعوا للقرية والذين جعل حشوا لله ووقفت قلوبهم فطاطل عليهم الزمان فطلمهم احبارهم والقسوة واختلوا واحدا

ما احل لنا من الوحيات وعين فقال عليهم الاحكام والاحكام فكذلك قولهم يا ايتها السبعون والاربعون والاربعون والاربعون والاربعون والاربعون  
 خارجون عن دينهم راضون بما في الكتابين اليه وقيل منهم من صنفوا الحكماء والاربعون والاربعون والاربعون والاربعون والاربعون  
 كما في الآيات العظمى لعلهم يعلمون قبل هذا تمثيل الاثر المذكور في التواضع والاربعون والاربعون والاربعون والاربعون والاربعون  
 المصداقات مستندة الى ذلك وحدها لكي والاربعون وهو اسم فاعل من صدق وهم الذين صدقوا الله ورسوله والاربعون والاربعون  
 المصداقون مستندة الى ذلك وهو اسم فاعل من صدق والصدق التواضع والاربعون والاربعون والاربعون والاربعون والاربعون  
 الله فرضا كحسابهم عطفا على الفعول في المصداقين لان الالف بمعنى الذين واسم الفاعل بمعنى الفعل وهو المصداقون  
 كانه قيل ان الذين اصدقوا وافرضوا والقرض المحسن ان يتصدق من الطبيب عن طيبة النفس من جهة الفية على المصداق  
 المصداق ايضا معك وهو تضعف لكي وشاي وكذا في قوله اي الخيرة والاربعون والاربعون والاربعون والاربعون والاربعون  
 والشهادة عند الله كما ان المؤمنين بالمدينة ورب الله عند الله عينة المصداقين والشهادة وهم الذين سبقوا الى الله  
 واستشهدوا وفي سبيل الله هم اجرهم واوقرتهم اي مثل اجر من صدقهم والشهداء ومثل فريدهم ويجوز ان يكون والاربعون  
 مبتدأ وهم اجرهم صفة والاربعون كقولهم اي الخيرة او الخيرة اي الخيرة اي الخيرة اي الخيرة اي الخيرة اي الخيرة اي الخيرة اي الخيرة  
 كلعب الطيبان والاربعون والاربعون كونه استوائ في الخيرة اي الخيرة اي الخيرة اي الخيرة اي الخيرة اي الخيرة اي الخيرة  
 الاربعة في قوله اي ما عانى بها والاربعون اي ما عانى بها والاربعون اي ما عانى بها والاربعون اي ما عانى بها  
 كقولهم كقولهم اي ما عانى بها والاربعون اي ما عانى بها والاربعون اي ما عانى بها والاربعون اي ما عانى بها  
 الفيت فاستوى وقوى وانحسب به انكاره انما احل ومن انفق الله فجاز من تمام من الفيت والاربعون والاربعون  
 اي ما عانى بها والاربعون اي ما عانى بها والاربعون اي ما عانى بها والاربعون اي ما عانى بها  
 من ارب سديك لانه ان في قوله اي ما عانى بها والاربعون اي ما عانى بها والاربعون اي ما عانى بها  
 اللعب والاربعون والاربعون والاربعون اي ما عانى بها والاربعون اي ما عانى بها والاربعون اي ما عانى بها  
 من الله الحميد والكاف في كمثل جيت في قوله اي ما عانى بها والاربعون اي ما عانى بها والاربعون اي ما عانى بها  
 الفريز لمن ركن اليها واعتمد عليها قاله والشوق يا عيشة المرين لا تطلبوا الدنيا ان طلبتموها فلو نجحوا ما نازوا الا  
 منها والمقبل في غيرها وما احقر الدنيا وصغر امرها او عظم امر الا ان عيشة عبادته على المسارعة الى سبيل ما عيشة ذلك  
 هي انظر من العيشة من الغدا والاربعون والاربعون والاربعون والاربعون والاربعون  
 وفيل سار عوامسارعة المتسابقين لا فرامهم في المصداق والاربعون والاربعون والاربعون والاربعون والاربعون  
 وصعب الارضين في ذكر العرض والاربعون لان كل ما العرض وهو على فان عرضه اقل من مثله فاذا اصبحت صفة البسط عرف  
 ان طولها مبسط او اربط بالبسط وهذا يعرف قول من يقول ان الجنة في السماء والاربعون التي في احلى السموات  
 لا يكون في عرض السموات والارض اعز من اللذين امنوا بالله ورسوله على ان دليل على انها محلوها ذلك الموضع من الجنة  
 والجنة فعمل الله فورية من يشاء يومهم المؤمنون وفيه دليل على ان الله يدخل احد الجنة لا يفضل الله والاربعون والاربعون  
 العظم فريز ان كل ما يقضاه الله وقد يقول له ما اصحابه من مصيبتهم في الارض من الجلاب واقاب الزهر والاربعون  
 وقوله في الارض في موضع اخر ما اصحاب من مصيبة ثابتة في الارض والاربعون والاربعون والاربعون والاربعون  
 وموت الارض في الارض في موضع اخر ما اصحاب من مصيبة ثابتة في الارض والاربعون والاربعون والاربعون والاربعون  
 الا نضر ان ذلك ان تلي ذلك والاربعون والاربعون والاربعون والاربعون والاربعون  
 يقولون ان تلي ذلك والاربعون والاربعون والاربعون والاربعون والاربعون

بما اشكر الله على ان لا ياتي من غير ما يشكره اي جاءه من الايمان يعني انكرتوا اعتقاد كل شيء منه ومكتوب عند الله قول الله  
على العاقبت وفتحكم على الاي لان من علم ان ما عند الله مغفرة له فما انكرتوا فوجه من مغفلة لا بد وطول نفسه على ذلك وكان من علم  
ان بعض الخير حاصل اليه وان وطى له ان يقبض بحاله ليرحمه عند الله وليس احد الا وهو يفرح عند شفاعة نفسه  
ويحزن عند صفة تترك في يده وان يكون الفرح شكرا والحزن صبرا وانما يتم من الحزن ليس هو المتأني للصبر و  
من الفرح الاشارة لطبي المظني من النفس وانك لا تجوز كل احتمال فحتم لان من فرح بخلاف الدنيا وعلم في نفسه كمال  
المختار والفرح هو فكبر على الناس الذين يفتخرون بغيره من غير منتهى هذا وقد اوردت في كل احتمال فحتم لان ذلك الايجاب للذين  
يجعلون يربون الذين يفرحون الفرح المظني لادراسه ما ان وعظا من الدنيا انفسهم له وبعزة عند هرب من وند عن حقوق  
الله ومع يتعلمون به في ايام من كماله والخطي ويحتمون غيرهم على الخجل وبموتهم في الامساك من يتبعوا غير من  
عن الاثاق وعن اوتى الله ونوايه ولم يبتدعه عما ينوي عنه من الاثاق على انما كتبت في الفهم بالاني فان الله هو الغني  
عن جميع الخلق فان فكيف عند الخلق في افعاله فان الله الغني بخله هو مدني بشي قد ارسلت كما  
رسلكم يعني الملائكة الى الانبياء بالبينات باسح والمخبرات كما امرتكم ان تكونوا اي الوحي وقبيل  
المرسل الانبياء والاولى اولى ايقن له معهم لان الانبياء ينزل عليهم الكتاب والبرهان الذي روي ان جبرئيل  
عليه السلام تنزل بالبينات ففهم الى نوح وقال سرور سار من انما ابدا لغيره ان الله انما يتبعوا ربهم ايمان واستيقان  
بالقسط بالعدل ولا يظلم احد احد كما امرتكم ان تكونوا في العدل والبر والبر في روي ومن امر المسلمين ان يحسنوا وانزلنا الحديد  
محدثنا في قوله انما يمشى عند ربك والقتال به في كفارة للناس في مصاصهم وعاشتهم وصناعتهم فاما من مراعاة الا  
والحديد الذي جعلنا اوعا جعل بالحديد والوقوع الذي من يفكر في مسكاة باستعمال السيف في حال الحرب والبر والسيف في  
في جهالة هؤلاء الذين لا يقولون ان الله من يقاتل مع رسوله في سبيله بالغيب فليعلم ان الله في سبيله  
يدفع بقى تد باس من يعرض عن ملتهم عن ربه في جفنة جاش من يعرض لفسخه والمنا سبيله بين هذا الاشياء  
الثانية ان الكتاب فان الشريعة في دستور الاحكام الدينية بين سبيل الابرار والعهود  
وتضمن نوح اصع الحكام والحل وديا من بالعدل والاحسان فيمن اي عن النبي والطهارة واستعمال  
العدل واللا جحاد من الظلم فاقوم بالة يقع بها التعامل ويجعل بها التساوي والتداول وهو الميزان ومن  
المعلوم ان الكتاب الجامع للادب واللاهية والالهة للوضو في التعامل بالانسانية انما يحفظ العام على ابناءها  
بالسيف الذي هو حجة الله من محمد وعلو: من من مغفلة انما عنه اليد وهو الحديد الذي وصف بالراس  
السيف الذي انما رسلكم الوحي والبر والبر وخصا بالذكور انما اوان لادنيا عليهم السلام وكتبت في قولها  
ذواته بالانبياء والوحي وعن ابن عباس وفي الله عنهما الخطي القلم يقال كتب كتابا وكتابة فمفهوم من الذممة  
ان من المرسل اليه وقد حل عليهم ذلال الامم والرسول والمرسلين من الذين في كتابهم فاسبق في هذا التفصيل كما هو اي منهم من  
اصدق بالبيان والصل ومنهم من فسق في خرج عن الطاعة والظلمة للصداف في فحتم على انكاره اي نوح واراهم  
ومن عصى من الانبياء من انما ومقتدر ايسى ابن سري وانما في الرجم وكتبت في قوله ان انبياءه وانما مرفوع  
لينا ورجحنا تعطف على اخر انهم كما قال في صفة احباب النبي ابراهيم وخطبا فيمن انما على ما هي ترهبهم في الجبال فان  
من الفتنة في الذين قتلهم انفسهم في العلة للنسبة الى الرهبان ومن خلفنا فضلا من رعب كفتان  
من شيو والكتاب ايضاً من غيرهم الظاهر في قوله انما يمشى عند ربك والوقوع الذي من يفكر في مسكاة باستعمال

تلك من نفوسها عن عليهم ان يكونوا من صفات الكفرة مستخاء منتظما اي ويكرم ان يدعى بها ابتغاء رضوان الله سبحانه وتعالى حتى يؤمنوا  
 بما يجب على امتداد صحابة تكفرا لا بعد مع الله لا يحل ذلك فانها في الامتنان ثم اجري اي اهل الراهة والرحمة الذين اجتمعوا على  
 عليه السلام والذين آمنوا به من بعد لم يظلموا منهم فاستوفوا الكافر وبنا اي الذين امنوا الاطبا لاهل الكتاب الفقهاء  
 الله وانما يقرن به محمد على الله عليه السلام في قوله الله كالتين في حيزه من قوله ان الله محمد صلى الله عليه وسلم ما كان من قبله  
 في جعل كل امر ايقنة توكرا المشوك في به وهو الراجح المذكور في قوله ليس نورهم وبغيره كذا في قوله بل الله سبحانه وتعالى  
 يعلم اهل الكتاب الذين لم يسيئوا ولا ضربوا ان لا يقدر من ان يخفقه من التفتية اصله انما يقدر به من معنى ان التفتان لا يشاء  
 يعني ان التفتان لا يتدبر وان علي في حق صلى الله عليه وسلم اي لانها لو لم يشاء ما ذكر من فضل الله من الكفاين والفضل والفضل كما تم  
 ليو من نار رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينعلم ايما تم على نفسه ولا يكسبهم فضلا تعلق وان الفضل عطف على ان لا يقدر هناك  
 سيد الله اي في ملكه فقدره في تميز من كونه من عبادة الله في الفضل الصلوات لله في **المناخيل**  
**عشران** واية الله اسم الله الرحمن الرحيم **قال** مع الله ان الذي يجادك تتجادل وتتجادل وتتجادل وتتجادل  
 فعلية امر ربه او من ابن السمعت اخي عبادة ربه وهي تعب وكما سعت لتحم فاسلقت ربه فوات غضاب فظلمها  
 ذات رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ابن اوسان وحي واناشدته من عن في نفا خلاصتي في شرب بطني ابن كثر الذي جعل  
 عليه كاه وروي في ان مات النبي فالت ابن في صبية فقال ان صمتهم ابيضا عوا وان صمتهم ابيضا عوا وان صمتهم ابيضا عوا  
 في امر النبي وروي انه قال لها صمت عليه فقال يا رسول الله سادك ظلال فانما هو ابو ولدي وابي وابي والابن الذي  
 فقال صمت عليه فقال انك انك الى الله فاجي وروي في كاه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرفت عليه هتفت او شكت  
 ان الله قمرن في ان وجها في شانه ومنده وكشككي الى الله فظلمها من الكفر والذلة فبهم تجاري كما من بعدكم الكلام  
 من حاور اذا ربه ان الله ينجبهم في شكوا المضطربهم في حاله ان يكون انكاهم روي من اعلمه يجرى وبتهم  
 من عور وفكر وان في من كره لا يجرى للعرب لان كان من ايمان اهلها هليلتهم ضاقت من وساير الامم من دينهم من عبادة  
 كما هي في شقايتهم منها تم الفضل فالاول حواري والثاني سبي من انما انهم الا الذي ولدتهم ربه ان الله الامم على  
 استعينة الوالدات والمرضعات لطقات بالوالدان بواسطة الرضاع وكذا ان روي رسول الله صلى الله عليه  
 والله وسلم في بادية حرمين ولما الذين جانت فاعلم شي من الامومة ولقد قال ورايتهم يتفقوا لو ان ما ذكرت  
 في قوله اي تنكح الحقيقة والحكام الشرعية في روي وكذا بان باطلا معرف قاعن الحق ان الله اعلم  
 عقوب ما سلف منه والذين يتكلمون في حقاير من حيث دينهم بين في الاية الاولى ان ذلك من قائله منكم من روي  
 بين في الشاين في حكم الظهار ثم يتفق في كايما قالوا الفود الصبر وتره ابتداءه وابتداءه ضمن الاول قول تعجبي  
 عادت العرجون القدير ومن الثاني وان عدل فعدنا ويؤدى بنفسه كقول عذته اوليئذ  
 وصرت اليه ويجرف البحر بالسيل وعليل وفي والام كفق له وولود والسادن  
 لما حوا عنه ومنه شتم يعون دوان لما قالوا اي يعون دون لنقض ما قالوا او لتدان كما على حدث  
 المناصون وعن ثعلبة يعون دون التحليل ما حرموا على حدف اللغات ويضجيز انه اراد ما قالوا ما حرموا  
 على انفسهم بلفظ الظواهر تنيل للقول متن لة المقول فيه كقولاه من شام يقول اراد المقول فيه وهو  
 المال والولد في اختلاف ان النقص باذ يحصل فعندنا يا العن مر على الرعي وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما الحس  
 ومائة وعندنا في مجرد الاما العودون لا يظن لعقبت الشاه الحواريين في تحيلية اعتقاد فية مؤمنة او كافتة بالمر

بحر المدبر وانه الولد والكاتب الذي اوى شيئا من قبيل ان يفتح الله الفهم يرجع الى مرادى عليه الكلام من المظاهر والمظاهر  
 منها والمسته الاستمتاع بها من جماع او ليس يتبعها او ينظر الى فرجها يشبهه ذلك الحكم ثم تطوق به لان الحكم بالكفاية  
 دليل على ان كتاب الجنابة يجب ان تخطوا هذا الحكم حتى لا يتعدوا الى الظهار وتجاووا عقاب الله عليه في الله بما تعلمون  
 خبيث والظاهر ان يقول الرجل لامرأة انت على كظهري واذا وضع موضع انت عضوها يعبر به عن الجملة او مكان  
 الظاهر عضوها غير عجز النظر اليه من الام كالبطخ والمخند او مكان الام ذات وجه محرم منه ينسب او رضاع او صهر او جامع  
 نحو ان يقول انت على كظهر الخبي من الرضاع او عميتي من النسب او امراة ابني او ابني امراة لي او ابنتي فهو  
 مظاهر واذا استتم المظاهر من الكفاية للمرأة ان ترافقه وعلى القاضى ان يجبره ان يكفر وان يجسد ولا شيء من  
 الكفارات ان يجبر عليه ويجسد الا كرامة الظهار لان يضربها في زنا التكفير والاستمتاع من الاستمتاع فان مس قبل  
 ان يكفر استغفر ولا يعرج حتى يكفر وان اعنى بعض الرقبة ثم يس عليه ان يستأنف عند الرقبة حتى يمس  
 ثم يحرم الوقت كصيام شهر من فضله صيام شهر من متنا يمين من مثل ان يكافأ من الرقبة طم الطيبه في القاهر عليه  
 الطعام سيقان مشكبا لكل مسكين نصف صاع من رواجع من غيره ويجب ان يقرمه على المسيس ولكن لا يستأنف  
 ان جامع في خذلان الطعام ذلك البيان والتعليق في الاحكام لئلا يتوهم انه تصدقوا بالذرة في العمل بشرارة النبي  
 ثم عرف من الظهار وغيره ونقض ما كثر عليه في جاهليتكم في ذلك الاحكام التي وصفنا في الظهار والكفاية مستقرك  
 الله القاضى فقد يهاق الكفار من الذين لا يتبعونها عند ابائهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في الله ولا يتبعوا  
 ويشاقرن كسوف اخر واواحد هو الكافر الذي من قريتهم من اعلام الرسل وكل من اتى آيات يتكاثرت نزل  
 على صدق الرسل وحجة ما جاوره في تكافؤ بين بوايه الايات ثم اورد من بين ما ذهب بعضهم واكرمهم ثم يردونهم من  
 عهد او باصنامهم ان كرم عليهم الله حبه كما كرمهم ان يردونهم بعد ما جاوره من او جردت في حال واحدة فيهم  
 ثم انما تجادلهم وتوجها وتشوير الجاهل يقتلون عدله المسارعة بهم الى المذلة بالجهنم من الخزي على رؤسهم الا ان يات  
 اخصه الله الحاطبه عدد الهيفت من شئ وكفاية انهم لها واوليها ان يكسوه وانما كرمها صفة الله الامه ونزاهة  
 على كل شئ كسوفه ان يقب عند شئ الا ان الله يكرم ما الى الشكر وما الى الا كرم ما يكون الا من كان الله اى ما يقب  
 من شئ في كرمه العجوى الدنيا وقد اضيفت الى ثلثة اى من جوى ثلثة فقر الا كرم اى الله فورا يعظم ولا تحسب ان  
 هو من ستم ولا اذى ولا اقل من ذلك ولا اكثر الا كرمهم كما يعلم ما يتناجون به ولا يحفه عليه ما هم فيه وقد تغافل  
 عن المكان علو كبره وتصغير الثلثة والحسنة لا يهازلت في المسافقين وكانوا يقتلون للتناجي معاينة لهم من  
 على هذين العدين فيقبل ما يتناجي منهم ثلثة ولا تحسنته واول من عددهم ولا اكثر الا والله معهم ما يقولون  
 وكان اهل التناجي في العادة صالحة من اهل الرأى والتجارب واقل عددهم الاثنان فصاعدا الى خمسة الى سبعة  
 افضه الحال مذ كرم رجل الثلثة والاحسنة وقال ولا اذى من ذلك فدل على الاثنتين والاربعه وقال ولا اكثر فدل على  
 ما يتناجب هذا العدد لئلا كانوا يفتخرون بما عملوا يوم القيمة فجارهم عليه ان الله بكل شئ عليم الا ترى ان الذين حملوا عن العجوى  
 ثم هو دون ما كرمه عندى يتناجون بالثمة والعكس ارفق خصيت الرسل كانت اليه سدو المدفقون يتناجون بها منهم ما  
 يتناجون بها منهم اذا راوا المؤمن يريدون ان يظنواهم ويؤمنهم في يحييهم وتعامرهم ان فرأيتهم غلبوا وان اتارهم قتلوا  
 فهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فوادوا مثل فعلهم وكان تناسلهم ما هو لهم وعدوا للؤمنين وتواصوا بصحة الرسول  
 ومخالفة وتكون حرة وهو معنى الاول واذا جاء في قوله تعالى حجتك به الله يعني انهم يقولون في حجتك المسام عليك  
 يا محمد والسام الموت والله ثم يقول وسلام على عباده الذين اصطفى وايقا الرسول في ايامه النبي ويقتلون في انفسهم

لولا يقين ربنا الله في القول اي يقولون في ايديهم لو كانوا يمشون على ارجلهم بما عرفناه فقال الله تع حسبكم جهنم عندنا  
 يقولون في حال اي يدخلون ما بين المسار المراد جهنم يا ايها الذين آمنوا بالاستسلام وصوتاب لنا نفيت والظاهر  
 ان خطاب للمؤمنين او المشركين فقلنا يا ايها الذين آمنوا بالقرآن والذين آمنوا بالكتاب الذي نزلنا من قبله فلا تدنسوا  
 ولنا نفيت في تاجية بالشرف والكرامات يا ايها الذين آمنوا بالقرآن والذين آمنوا بالكتاب الذي نزلنا من قبله فلا تدنسوا  
 الحساب فيما زكركم عن المشركين من غير انتم انما اتفقتم على بالانتم وان من الشيطان من يزين بيننا وبينكم ان  
 الشيطان وهم الياناع الذين آمنوا بالقرآن والذين آمنوا بالكتاب الذي نزلنا من قبله فلا تدنسوا  
 وقوله وعلى الله كل الموقنين اي يكون ان اسرع الله ثم وليه من ان من الشيطان يا ايها الذين آمنوا  
 آمنوا اذا قيل لكم تفسخوا في الجليل ففسخوا في الجليل واسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل  
 واسلموا كانوا يتصامون فيمتنا على القرب منه من صالح امتهم كلامه من الجليل هو الجليل من الجليل والتمسك  
 هي مركز الشراة كقولها متاعا للقتال مقاتل في صفة الجليل من الجليل واسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل  
 الناس الضعفة فيه من المكان والترقي والصدور والقبول والقبول والقبول والقبول والقبول والقبول والقبول  
 المتصلين او الغضوب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الجليل واسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل  
 اعمال الجليل في الجليل واسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل  
 اسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل  
 في الدنيا في الجليل واسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل  
 الجليل في الجليل واسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل  
 عليه السلام عبادته العالم يوموا اسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل  
 ثم ان يدبر العلم في الجليل واسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل  
 اسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل  
 بعض الحكماء كبرت شعري اي شي ادرك من قاعة العلم واي شي خاف من اجرة العلم وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 ذكر في الرجال والعلم انما عاشره فيها اكثر من العلم في الجليل واسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل  
 فقد مؤمنين بكفي بحسن صدقة اي قبل بحسن صدقة اي قبل بحسن صدقة اي قبل بحسن صدقة  
 العرب الشعر بقدمه الرجل امام حاجته فيستعمل به الكريم ويستعمل به اللئيم ويدخل حاجته ذلك التقديم خيول كثر  
 في حينكم في الجليل واسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل واسرعوا في الجليل  
 صدقة قيل ما كان ذلك عشر ليل لم يفرق وقيل ما كان الا ساعة من نهار فربما قال علي رضي الله عنه من كتب الله مع ما  
 عمل بها احد قبيلة ولا عمل بها احد بعد لي كان في دينه فصرته فقلت اذا ناجيته فقلت ياربهم وسألت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عشر مسائل فاجابني عنها قلت يا رسول الله ما الله قال التوحيد وشهادته ان لا اله الا الله ثلاث  
 ما الفساد قال الفكر والشرك بالله نعم قلت ما الحق قال الاستسلام والقرآن والولاية اذا انقوب اليك فنت وما الحيلة  
 قال تربية الحيلة قلت وما على قال طاعة الله وطاعة رسوله قلت وكيف ادعوا الله مع قال يا اصدق يا اصدق قلت  
 وماذا اسأل الله تعالى قال العافية قلت وما اسم الحيلة قلت ما اسأل الله تعالى قال العافية قلت  
 وما الواجبة قال لغاه الله ثم لما فرغت من امر الله ان تفتنوا ما بين يديكم من صدقة اي اخذت قبل العلم



لعبد بن الاشرف في أربعين ركبا الى مكة في ألف باسفيان عند الكعبة فامر عليه المسلم محمد مصلي  
 الاضاري فقتل تعبنا عيلة ثم خرج عليه السلام مع الحشر اليهم فحاصهم احدى وعشرين ليلة و امر بقطع خيلهم  
 فلما نفذ الله الرعب في قلوبهم طلبوا الصلوة واليه عليه السلام على ان يجعل كل ثلاثة اسيات على بعير  
 ماشاء من متاعهم فجاءوا الى الشام الى اربعمائة اذ رعيات من الذين اخرجوا من اهل الكوفة  
 يعني يهود بني النضير من ديارهم بالمدينة في اللذام في الحشر فيعلق بالخروج هي اللذام في قلوبهم  
 فعلى باليتي قدمت حيوية و قوله جنته لوقت كذا اي اخرج الذين اخرجوا عند اول الحشر  
 ومعنى اول الحشر ان هذا اول حشرهم الى الشام وكانوا من سبطهم يهودهم حيا و قطوعهم اول من  
 اخرج من اهل الكوفة من بين يدي العرب الى الشام او هذا اول حشرهم و اخرج حشرهم احبا و  
 عمه اي اخرج من حيدر الى الشام او اخرج حشرهم بسبع حشر يوم القيمة قال ابن عباس رضي الله عنهما  
 عنهما من شئت ان الحشر بالشام فبقراء هذه الآية فهم الحشر الاول وسائر الناس الحشر الثاني  
 قال لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه و الله و سلم لما خرجوا اصفوا افاضوا اول الحشر و نحن على الكوفة  
 ذنبا اذا اذ كان امرنا ان جارتنا من قبل الحشر في الحشر من الناس الى الارض انما  
 و هو انفقوا عليهم الفدية و قيل عدوا اخرجهم من ديارهم كما في الحشر ما حشر الله من كان اول  
 قتال قال لهم رسول الله تعالى عليه و الله و سلم ما كان الله و الله و سلم ما كان الله و الله و سلم  
 باسمهم و عدوهم و ثاقف صومهم و كمن عدوهم و عدوهم و كمن عدوهم و عدوهم و كمن عدوهم  
 من الله و ابي خلفي اذن حصون لهم عند من الناس الله و الفرق بين هذا القريب و بين اللذام ان  
 جاء عليه انهم في عزه و منة لا ياتي مع احد غير من لهم اوجاع في معان ذلك و ليس ذلك في قلوبهم ان  
 حصونهم عندهم فانه لهم الله اي امر الله و عقابا في الشمس اذ فاتهم الله اي فانهم الهلاك من  
 حيث ان الحشر من حيث لا يظن او الحشر بها هو و هو قتل و كسبهم الكعب من الانه من غير على يد حية  
 رضاء اذ قذرت في قلوبهم الرعب اي الحشر في الحشر اي الحشر اي الحشر اي الحشر اي الحشر  
 يخرجون ابو عمرو و الخزيب و الاحزاب الاضداد بالقتل و المدم و الحربة تصفلا و كانوا يخرجون ابو  
 و المسلمون قلوبهم هالكا اذ الله تعالى من استبصال ساقهم و ان لا يبقى لهم بالذبيحة  
 دار و لا منهم و بان الذي دعاهم الى الخزيب حاجتهم الى الحشر و الحجة لا يشدون بها افواه الامم و ان لا يحشر  
 بعد جلاهم على بقاها مسان المسلمين و ان يفتقروا معهم ما كان في اجنتهم من جيل الحشر و السلب و اما المؤمنون فدعيتهم  
 الى الخزيب ان الله مضمومتهم و ان يشتم لهم على الكون و حتى اخرجهم لها ايدي المؤمنين انهم ناعضونهم بذلك ان هذا لذلك و  
 كانوا النسب فيك انهم امرهم و يد و كلفه انهم و اعينهم و ايا اولي الكعبة اراي انما اولي الكعبة و السب الذي اخطوا  
 به ذلك فاحترها ان تغلق مثل فعلهم فتعاقدت حقوقهم و عدوهم على من القياس و قد كان ان كتب الله عليهم الحلاله و الحروب  
 من الوطن مع اهل و الولد بعد انهم في الكون بالقتل و السبي كما فعل سبي قريظة و هو مستوا و اهلوا و قتلوا في الاخر و عدوا و الكون  
 الذي لا استند من ذلك انهم اي انا اصابهم ذلك بسبب انهم شاق الله خالفه و من شوقه و من يشاق الله فان الله شريك  
 الوقت انما قطعتم من بينكم و هو بيان لما قطعتم و جعل ما نصب فطوره و ان قيل اي شيء قطعتم و است

المعنى ان ما في قوله كونه في حاله في معنى التلذذ والبينة الخلة من الانوار وياه ما عن واوليتها لكسرت  
ما قبلها وقبل البينة الخلة المذكورة كانم اشفقها من الذين قائم على اصق لها ما ياذر الله فقلها وبق كها ياذر الله ويكسر  
الفاسقين والميزال المبرود ويحفظهم اذن في فعلها واما اذ كان الله على رسوله صلى الله عليه وسلم فقلها خاتمة خاتم من بني النضير  
فما وجدوا عليه من حكي وادراك كالمعروف في ذلك بايمان خيل اورباب منكم على ذلك والورباب الابل والمضف فاولها  
على تحصيله وتعلمه حينئذ وان كانا وان تقسم في القتال عليهم واما مشيتم اليه على ارجلكم لانه على ميلين من المدينة وكان  
عليه السلام على حمار فحسب ولاكن الله كسر لرسوله صلى الله عليه وسلم ان ما خول الله رسوله من اموال بني النضير شيئا  
لم يخصوه بالقتال في الغلظة ولكن سلطه الله عليهم وعلى ما في ايديهم كما كان يسلط رسوله على اعدائهم فالله في معنى من  
اليه ايضا حيث يشاء ولا يقسم قسمه الضمان التي تولى عليها واحلقت صفة واقهر انقسم بين المهاجرين واليهود الاضمار  
الاشية منهم لتقرم والله على كل شئ قدير ما اقرم الله على رسوله صلى الله عليه وسلم من اهل القرى والله والرسول في القرى  
اليتامى والمسكين وابن السبيل واما لم يدخل العاهات على هذه الجملة لانه لا يملك الا وهو منها غير اجتنابه عن اهل رسول  
الله صلى الله تعالى عليه والدم ما صنعت بما افاء الله عليه وامره ان يقسم حيث يشاء الخمس من الضمان مقسوما على الاقسام  
الخمسة وزيق هذا القول بعض المفسرين فقال الآية الاولى في نزلت في اموال بني النضير وقد جعلها الله لرسوله خاصة و  
هذا الآية في خاصة كل قرية ترزق بقوتها الجزاء في الآية بيان مصرفها خمسة اجزا متداهة كذلك يكون دولة تكون دولة  
في يد على كان التفتة والدولة والدولة ما يدور في الانسان اي يدور من اجل في معنى من كذا يكون في دي لربان الاضمار  
تتمة اهلها يكون الفقى الذي حقه من معنى الفقير اهلها يكون لم يفتة ويشترون بها جلا بين الاعتياد ويتكاثرون به واما ان يكون  
الرسول اي اعطاه من خمسة غنينة او في تحله في لا ناقصا وما كسر خمسة من اخذها فاشتهوا ولا تطوعوا وانفقوا  
الله ان تخالفوا وتهاواوا وامرهم نواهيهم في الله شديدا في الحجاب لمن خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم والواجب ان  
يكون عاما في كل ما اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم من النبي واهل بيته من قوله واذى  
الفرقي والمطوف عليه والذي من الابدال من الله في الرسول وان كان المعنى لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان الله اخرج رسوله من الغزاة في قوله ويغير بين الله ورسوله وانه يدر رسول الله عن المشبهة بالفقير وان لا يزال  
على ظاهر اللفظ من خلاف الواجب في تضليل الله ثم المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واهلهم في حجة ودين على  
ان الكفار يكون بان سببهم اموال المسلمين لان الله ثم لله المهاجرين فقره مع الله كانت لهم ديار واهلهم  
حال فقرا من الكفر في حقنا يظلمون الحجة وضاير الله ثم ويغيرون الله في حقنا اي يغيرون دين الله ويعينون  
رسوله اولئك هم الظالمون في ايمانهم وجهادهم والذين منعتهم على المهاجرين وهم الاضمار بقوله للذالك تطوفوا  
المدينة والايان و اخلصوا الايمان لفقركم عطفها لئلا يرد الو وجوب الايمان مستقرا ومنه قوله لعلكم منه  
استنقاصهم عليه لا يجرى والمدينة كذلك احوار دار الهجرة ودار الايمان فاقدم لهم التعريف في الدار مقام المصافى الله و  
حدت المصافى من دار الايمان ووضع المصافى اليه مقامه من قبل المهاجرين لانهم سبقهم في تبوء دار الهجرة  
والايان وقيل من قبلهم من قبلهم من قبلهم حتى شاطروهم اموالهم من ان لوهم منازلهم من كاتبة لاهلها  
على احد منها حتى تزوج بها رجل من المهاجرين في لا يجد في جملتهم من حاجتهم في اولادهم في انفسهم طلبت حبل  
اليه ما اوتي المهاجرين من الضيق وغيره والمهاجر اليه ليس ما حقه من ان يقسم لهم ما اطلوه ولم اظلم الى شيئا  
تخارج اليه فينزلها فحصلها اهل المهاجرين من الضيق حيث خصهم الله صلى الله عليه وسلم وقيل لاهلها من انفسهم  
مستحقة من قتلها او اوقاد في المصافى في انفسهم وكان لهم حصصا من قتلها واهلها حصصا من قتلها

فوجده في موضع الحال اي سفر وقت خصاه بهم وروي انه سئل في رجل منهم خفيف فقام الصينية وقرب  
 الطعام واطفأه السراخ ليسمع صيغه وين ياكل هو وعن ابن ابي اهدى لبعضهم راوي مشهور هو هو  
 الوجه فقدر او انه شدة الغنى حتى جازى الولاة او يزيد في الثاني اشار من اهل اليمن ان هذا لو جازى  
 كلنا او اخر فقيدنا مننا فقال هكذا عندنا حجاب يخرج بل اذ اخفدنا صبرها ان اذ اوجدنا اشنا من فوق فحقه تقبيه  
 فأوليتهم المظالم الظاهر ان بما ارادوا الشبه بالواحد وان تكون نفس الرجل قوة حرصه على المم وما البخل من  
 الملع نفسه وقيل الشبخ اكل ما اخفك نظرا والبخل من الملع وعن كسرى الشبخ اخف من الشفق ان الفقير يتسع اذا جازى  
 بخوف الشبخ في الذين جازوا ممن يتقدم عطف ايضا على الهاميين وهم الذين عاجوا وامس بعد وقيل البناجر  
 باحسان وقيل من يودهم الى يوم القيمة قال عمر بن مخرم دخل في هذا القتي كل من هو من اهل يوم القيمة في الاسلام فدخل  
 الواو للعطف منها من ترى للذين فيها يقربون كبقا اخيرا وكذا الذين سبوا في باليمن ان يقبلهم المهاجرين  
 وان ضار عانتهم في الله عنها امر وان يستفهم الم نسبهم في كل من جعل في قلن بياغلا هذه الذين استولى على  
 الهيا تدرت اياتك رويها وعقل السعيد ابن المسيب ما تقدم في عثمان وعلي وطاية اذ الزير قال ان اهل  
 ما قبله الله وتلا هذه الآية تحب بقية فقال انما ترى الى الذين اتفقوا في امرهم محمد بن عبد الله ابن ابي  
 سفيان في كل يوم الذين كبروا في امر الله اليه النبي في النبي والراد اخراة الكفن انهم من ديار ك  
 كثر من مكة روي ان ابن ابي واصحابه دثروا الى بني النضير حين حاصهم النبي عليه السلام كما سحر على اسر  
 الحسن فان قالوا له فمن ربه كما لو كان المني اشبهت من ماله وان فهم فيكم في فانكم احب اليهم  
 يعني رسول الله والمسلمين ان حملنا عليه او في اهل كافر واخلاف ما وعدنا من الغنم في ان فن تملكه  
 ان الله يقدر انهم كما ذنوب في سوا عبد الله في وفيد دليل على صفة الفرق ثلاثة اخبار بالنبي انهم في اهل  
 منهم ن لا في حوايون الا يتصرف فيهم فليس من السراخ فيهم في الا وقالوا في تصرف في انهم بعد البصار  
 بانهم يتصرفون فيهم على الفرض والنقد فيهم في ان اشركت ليعطوا ملكا كما يعلم ما يكون فهو يعلم ما لا يكون  
 كيف يكون والمعنى وان ضار المنافق ان انهم من المنافقين ان لا يضر من بعد ذلك اي يجعل الله وان يتفعل  
 فتاخرم نظروا لهم اوليهم من اليهود فلا يتقدم ضرة المنافقين كما ذكره الشك رحمة اي اقتل من هو ابنة مصد رهب  
 النبي المتفعل واقرب له في صدقهم كما انه على لفرهم يعني انهم يظهر ان ذلك في العلاء بينه خوف الله وانهم احبب في  
 صدقهم من الله ذلك بانهم فيهم فمؤثره فيهم في ان يعطوا الله وحظيقه حتى يحتمل حتى خشية ولا يقالوا لا يقدر وان  
 على مقاتلة حتى كذا مجتمعين يعني اليهود والمنافقين ان كان فيهم في قرى محصنة بالتحادق والدروب او من  
 في امم جعل رجل ان سبي و ابو عريف باسمكم كذبت كما يعني ان الياس الشديد الذي يعصفون به اما هو منهم اذا  
 اقتناووا في انتم لو لم ذلك الياس والشد لان السجاء يجيب عند محاربة الله وسواه تحبهم اي اليهود  
 والمنافقين حتى كذا مجتمعين ذوي الفه والتحادق فلو انهم متى متقرة لا الفة بينا يعني ان بينهم احنا وعدا وان فلا  
 يعارضون حتى التخاذل و هذا الخبير المني بين في تشجيع لقرهم على قتالهم فذلك التعريف بانهم فيهم في ان شنت  
 القلوب عما بين قرا هو بين على ان وامم كمثل الذين من قلوبهم اي مثلهم كمثل اهل بدر فخلافت الميتة في اي  
 استقر من قبلهم فمن قريبا اذا قوا بالمرهم سوء عاقبة كفرهم وعذاوهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم من قراهم  
 كلامه ويحل وكم سوي العاقبة يعني في اخر اعداب القتل في الدنيا وهم أعداء الله في اي وهم في ذلك في الاخرة عداء النار  
 كمثل الشيطان اذا قال لا تسبان القرف كما قال ابو يعقوب في من كافي انا ان الله ركب العاكفين اي مثل المنافقين في اخر

اليهود على القتال ووعدهم انهم لو اذاعوا فيهم كمثل الشيطان اذا استغوى الكافرين  
 يكذبون ثم يقولون في العاقبة وجيل الفواد استعواهم فربما يوم يذوقون له لهم لا خالب لكم اليوم من الناس  
 فان جاءكم الى قوله ان من عنده منكم ما كان عاقبة عاقبة الانسان الكافر والشيطان انهما في النار الذين فيها  
 عاقبة ما خسر وكان وعدهم وان مع اسمها وخبرها اي في النار في موضع الرفع على ارجلهم وخالف بين حال وذا الملتحجر  
 انظر اليان في ايها الذين آمنوا ان الله في ان امره خلاف ما ظنوا وان انظر نفس ذكر النفس فكيف لا النفس النواظر فيما كانت  
 للارخرة ما ذكره من ان يوم القيمة سماه باليوم الذي على اي ملك تقربا اليه غير عن الاضواء بالانفاد كان الذي بنا والارض  
 خازن يوم القيمة وعلوه وتكرره لتعظيم امره اي الفلك لا يعرف كنهه لعظمه وعن مالك بن دينار ما كتب على ابن الجحاش  
 ما سئلت انما قد سئلت ما خلقنا او قول الله ان الله عز وجل لا يمشي على شيء الا يعلم ما بين يديه من شيء او قول الله  
 في ترك المعاصي لانه قد علم في بحر الوعد وهو ان الله جاز ما تعلمون وفيه تحريم من الواجب ان يعلم ان الله  
 مطلع على ما يركبه من الذنوب متفح عنه ولا تكون في الايمان تسؤل الله تركوا ذكورا لله عز وجل وما امرهم به فاستمع  
 انفسهم فتركهم من ذكره بالرحمة والتوفيق ان ذلك هو اسم الفاسقون الخارجون عن طاعة الله تعالى لا يستويون  
 اية في صحاب الجحشهم القايرون هذه القلبية للناس واليه ان بانهم لم يظلموا وقلة ذكرهم في العاقبة وحق الحكم  
 على ما امره العاقبة وانما يحسب الشبه ان كانهم لا يعرفون الفرق بين الجنة والنار اليوم ان العظم من اصحابها وان قول  
 العظم مع اصحاب الجنة والعقاب اكلهم مع اصحاب النار من جحيم ان يعلموا ان الله في العاقبة عليه كما تقول لمن يعنى اياه  
 هو ابوك تجعله عين من لا يعرفه فذمها بل ذلك على من الاية الذي يقتضي البر والتعطف وهذا استدل الشاذ  
 بهذا الاية على ان المسلم لا يقبل بالذكا في ان الكافر لا يمان مال المسلم استهزاه وقد اجنبنا عن مثل هذا التي اصوب  
 العقبة في الكافي لوان الناهل القرون على جمل من ابتكنا شاعرا متصبرا عما من شجيدك الله اي مرسان القرآن وعظمه انه يعجل  
 في الجبر ثمان ان ابن عزة القرآن الخضع اي الخضع وقطاطم وتصلح اي تشفق من حشة الله وجاهل ان يكون  
 من احب الايمان في الله تعالى انما ارضنا امانه على السموات والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض  
 وهي اشارته الى هذا المتشاور الى المتشاور في اضع من التفرق والمواد في الايمان على قسوة اقله وقلة خشوعه عند  
 في القرآن وتكون في شئ من ابيه ونفسه على من اشرك وانه يظلم فقال حول الله الذي لا اله الا هو العظيم القوي  
 اي السر والعلانية في الدنيا والاخرة والمتعدد وهو موجود هو الرحمن الرحيم الذي لا اله الا هو العظيم القوي  
 الذي ولد ملاك الفلك في المنزح من القبايح وفي تسميم الملائكة سبعون قدوس رب الملائكة والروح الشكر  
 الذي سلم الخلق من ظلمة عن الرجح المومنين واصب الامر عن الرجح الذي من الخلق من ظلمة والمومنين  
 من عذابه من اطاعة المؤمنين للربيب على كل شيء الحافظ له فيجعل من الامن الا ان صخرة قلبت هاهم العزير  
 الخالب غير المغلوب الختار العلي العظيم الذي يذل له من دونه او العظم الشان في القدرة والسلطان او  
 القهار ذو الجبروت المتكبر البليغ الكبرياء والعظمة سبحانه الله الذي لا اله الا هو العظيم القوي  
 من تحت الله الخالق المقدر لما يوجد في الصور في الارض صامرة الاشياء المحسوسة الدالة على الصفات العلى يتكلم  
 في السموات والارض من العزير المومنين السورة عباد الله عن ابن ابي هريرة رضي الله عنه  
 ما كنت حين صلى الله عليه والله وسلم عن اسم الله العظيم فقال هلكت باخر الحشر فابكرت فابكرت فابكرت  
 عليه فابكرت على فاعذت عليه فابكرت عليه فابكرت عليه فابكرت عليه فابكرت عليه فابكرت عليه فابكرت عليه  
 عشرة ايات

**عشرة ايات**

روي ان مولا علي بن ابي طالب بن حاشم بن عبد مناف لما سار الى مكة فافتت رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم  
 بالمدينة وهو يجهر للفقير فقال لها أسسمة حينئذ قالت لا قال اسمها حجرة حدثت قالت لا فقال فما أطابك  
 قالت أختت حجرة شدة بينة فخرجت علي بن ابي طالب فكسوها و حملوها و مزودها و ما أطاب بن  
 ابي بلغة و اعطاها عشرة دنانير و كساها بردا و سخطها كتبا الى اهل مكة فخرجت من ابي طالب  
 في اهل مكة اعلوا ان رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم يريد ان يخذلوا حذركم فخرجت سائر  
 ان نزل جبرئيل عليه السلام بالخير فبعث رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم اوصياؤه و عليا و عمارا  
 و عمرا و طلحة و الزبير و المقداد و ابا مرتدة و ابا ذر و سائر ساداتنا و قال انطلقوا حتى تاتوا ارضه حانها فأت  
 بها طعينة معها كتبا من ابي طالب الى اهل مكة فخذلوا و هتفوا و غاوا بها فان امنت فاعتزوا فادركوها  
 فخذلت و حلفت فها هو ابلو حرج فقال علي رضي الله عنه و الله ما كذبنا و كان با رسول الله صلى الله عليه  
 و آله وسلم و سلم سيفه و قال اخبرني الكتاب او تقيع راسك فاستجبت من عفا من شعرها و روي  
 رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم من جميع الناس يوم الفتح الا ان امة تقيع احداهم فاستجبت  
 رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم حاطبا و قال ما حدثت عليه فقال يا رسول الله ما كذبت عنك  
 اسلمت و لا خشيتك منذ فعلتك و لا احببتهم منذ فارتدوا و لكني كنت امر اهل بيتي فزيتي و نسيت  
 ان من ائمتها و كل من معات من المهاجرين ثم تراثت بكاة يصرون بها اللهم و امر اهل بيتي فخشيت على اهل تاروت  
 ان يخذلوا عندهم يذوقوا حلت ان الله ينزل عليهم بأسه و ان كنت ابي لا يبي عنهم شيئا فقد نزل على  
 فقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله عليك السلام اضرب عنق هذا المنافق فقال عليه السلام و ما يدريك  
 يا عمر اهل الله قد اطاب على اهل بدر فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فاضت حينئذ فزيت  
 اراءها التي ترون اسموا لانهم في اهل بيوتهم و عذرتهم و اوصياهم و اهل بيتهم و اهل بيوتهم  
 و اوصياهم و اهل بيتهم و اهل بيتهم و اهل بيتهم و اهل بيتهم و اهل بيتهم و اهل بيتهم  
 على الواحد و فيه و ليس على ان الكبير لا تسلب اسم البيان تلفظون حال من اهل بيتهم في الاخذوا  
 و التلفظون لا تفقدون وهم ان ليبار ملتقون الكبريت بالموذون و اوصياهم و اهل بيتهم و اهل بيتهم  
 و اهل بيتهم عن اهل بيتهم و اهل بيتهم و اهل بيتهم و اهل بيتهم و اهل بيتهم و اهل بيتهم  
 و لا تلفظوا بايدكم الى المتهددة او ثابتة على ان مفعول تلفظون محذوف و معنى تلفظوا اليهم  
 اخبرك رسول الله صلى الله عليه و آله و

سبب المودعة التي بيتكم و بينهم و كذلك  
 حال من لا تفقدوا و اوصياهم و اهل بيتهم و اهل بيتهم و اهل بيتهم و اهل بيتهم  
 و اهل بيتهم و اهل بيتهم و اهل بيتهم و اهل بيتهم و اهل بيتهم و اهل بيتهم  
 و اهل بيتهم و اهل بيتهم و اهل بيتهم و اهل بيتهم و اهل بيتهم و اهل بيتهم  
 من مكة لا يمانكم يا الله و اهل بيتهم و اهل بيتهم و اهل بيتهم و اهل بيتهم  
 او ليابي و قول الخويبري مثله هو شرط جوابه محذوف لادالة ما قبله عليه  
 جهاد ابي سينا مصدر في موضع الحال ابي ك

سوا ذلك في سببها ولتبعها من صلاتي وبتعديت سرية ابي شريك في يومه بالموتة اي تقصير انهم بالموتة سر اوله وان  
 اليوم اسرار رسول الله صلى الله عليه وآله ولم يسبب الموتة من استيقاق انا انكم بما اخذتم وما اعطاكم و  
 يعني اي طالبكم في اسراركم وقل علمتم ان ابن خلفاء والاعلان سريان في علي وانا اعظم رسولي على ما شرفان ومن  
 يشك ان هذا الاسرار منكم فقلتم منكم استواء السبيل فقد احصاه طرب بن الحق والصواب بان يتحقق ان ان يظفر في ذلك  
 ويحكموا منكم بكونوا الكواخذاء من الصبي العداوة وان يكونوا الكواذياء كما انتم وبسبب ان الكواذياء انما يستقام  
 بالشعور بالقتال والشتم ووقوا لو تكلمتم في ذلك وبنوا لوقوا من ذلك عن دينكم فاذن من اذنت امتنا خلفاء عظيمين منكم  
 والمناصبي وان كان يجري في باب الشرط يجري المضارع فبذلك نكته كانه قيل وودوا قبل كل شيء كنههم وان زادوا  
 يعني انهم يريدون ان يلحقوا بكم مضار الدين من قتل النفس وقرين الاعراض وردكم كقار السبني  
 المضار لغتهم واولها تعلمهم ان الذين اعز عليكم من اهل مكة لا يكونوا بغير اذن من الله والعدو انهم شيء عندنا  
 ان يفصل اهل شي عندنا حين يتفقوا ارجاءكم في ايمانكم وان اذركم الذين في الورد الكفار من اجلهم وتقررون  
 اليوم عما ما في عليهم ثم قال يوق القليل بيفسك الكثير ويدين اقلنا بقران وما ذكر يوم يقر المؤمن من اجرة الاية فانه ترضون  
 حق ابيه من اجرة الحق من يقر منكم عندنا بفصل حاصم بفصل حرمه في علي و الفاضل هو اذنه عز وجل بفصل ابن ذكوان غيرهم  
 بفصل وان الله بما تعملون بصيرهم يخافونكم على ايمانكم قد كلفتم الله اسوة له في القراني من الاصل حسنة في  
 ان اظهركم اي في قوله هذا استثنى منه ان يقول ابراهيم والذين معه من المؤمنين وقيل كانوا انبياء ان قالوا  
 لتقومهم ان اقراب منكم جميع من كلفهم في نظر قار وما استسكن في اي من ذلك ان الله كلفنا في كذا وكذا ما وبيئتكم  
 العكس او لا بالافعال في المقصود بالقران اي انما هو في الاية وحولها من اهل مكة الا انهم لا يقرانهم الاية  
 لا يستغفر في ذلك لموتة في عدل ما اياه اي اهدوا به في اني اهدوا في الاستغفار اياه الكافر وما  
 امرتكم ان تكونوا لله من شقوي اي من هذا يوم وعزته في فوقيت واهذه الجملة لا تليق بان استغفار الا ترى الى قول  
 حل من عملت لكم من الله شيئا من لكن المراد استغفار جملة من له اياه والمقصود الى موعد ان استغفاره وما بعد  
 تابع له كانه قال استغفرلك وما في طاقتي الا الاستغفار ربي اعليك لو كلفنا متفصل عما قبل الاستغفار وهو من جملة  
 الاستغفار الحسنه وفضل معناه قولوا ربنا انقذنا من الله المؤمنين بان يقولوا في ذلك اننا اقبلنا  
 في اليات البصير للمرحوم ربنا لا نجعلنا قبلة ولكن من نقر في اي لا تسلطهم علينا فمعتونا اجواب في اخر كتابنا انك  
 انك والقران الحكيم اي الغالب الحكيم ليقول كان كل يوم اسوة حسنة لو كان يرعى الله واليوم الذي ذكرنا بحث  
 على الا يتسامر باسما عليه السلام وقر من يقر به وما كيد عليهم ولذا جاء بمصطلح القائلين التاكيد واليد  
 عن قولكم قوله لمن كان رجوا الله اي توابه او عصى الله وعقبت بنو اده ومن يتحمل عن نصرنا واول الكفار قات  
 الله من النبي عن الحق الجليل المستحق الحمد فله يتواتر في عام من التاكيد الاجامه وما نزلت هذه الايات وحشد  
 التي صفان في عداوة اهلهم وانباءهم وجميع اقرابهم من المشركين المذموم في تحمل الحال الوحشية فقال حسو الله  
 ان يتحمل بينكم وبين الذين عدايتهم منكم من اهل مكة من اقرابكم مودة صمان يوفهم للديان فالانيس في مكة  
 اظفرهم الله بامنيهم فاصلم قريتهم وتم بينهم القاب في عسى وعلان الله تم على عداوة الملوك حيث يتولدان في بعض الحواجر  
 عسى وان اعل فلا يتفق عليهم للمخاض في علم ذلك او اريد به اطماع المؤمنين في الله كذا في تحمل تقاييب القلوب وتحول  
 الوجودات وتحويل اسباب المودة والله شعورهم من اهل مكة من المشركين لا يشكهم الله عن الذين لم يوافقوا  
 في الذين قالوا فيهم انهم منكم ان يكون فيهم منكم ومن يحسب اليوم قتلان فعلا واهل ان يروهم على اليد من



ابا سفيان رجل شجاع و ابى احدث من ماله هذت فقال ابو سفيان ما احدثت فهو لك حائل فضحك رسول  
 الله صلى الله عليه و آله وسلم و عرفها فقال لها انك لهند قالت نعم يا عفت عما سلف يا ابي الله قال عفا الله  
 عنك فقال و لا ين دين فقال انما احدثت في محرم فقال لا لا يقتل اولاد من قفالت ربينا هو صغار و قفالتهم كبا و قفالتهم  
 و عرف اعلم و كان ايها حفظه قد قتل يوم ربي فضحك من حنى استنكته و يتسم رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم  
 فقال و لا يا ايها بن سفيان فقالت و الله ان الميتات لا ترقب و ما من تا الا بالوشد و مكاره الاضلاق فقال و لا يعينت  
 في معروف فقالت و الله ما جلستنا محسنا و اذ في انفسنا ان نصيبك في مني و هو يشير الي ان طاعة الواحدة و يحتر  
 في المنكر يا ايها الذين آمنوا لا تتقوا الله تعذيب الله عليه و آله و سلم في غير الله تعذيب الله عليه و آله و سلم  
 من الاخر من ثوابها لانهم يتكروا بالبعث الكفار اي الكفار اي كاي شق الا انه وضع الظاهر من ضم الضمير من الضحار  
 القبول ان رجوع اليهم او كما يشر اسلافهم الذين هم في القبول من الاخرة اي صرا ككسفتهم و قيل هم اليهم اي لا  
 تنقوا فو كما معتصوا عليهم قد يشق من ان يكون لهم حظ في الاخرة لعنادهم رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم  
 و هو يعلمون انه الرسول المبعوث في التوراة كما يبيس الكفار من من تا هو ان يعشق او يرجوا احياء و قيل من احياء  
 القبول بيان الكفار اي كاييس الكفار الذين قتلوا من غير الاخرة لانهم يتبينوا في حالهم و سوز منقلبهم **سورة**

**الصف مائة و اربع عشرة آية** بسم الله الرحمن الرحيم و في قوله ما في التوراة و ما في

الان و من في حق القبول الحكيم و روي ايهم قالوا قتل ان يوم و ايا جهاد لو تعلموا حب الايمان الى الله لعلمت اية  
 بالجهاد فبقا طاء بعضهم فدرست يا ايها الذين آمنوا لا تتقوا الله تعذيب الله عليه و آله و سلم في غير الله  
 استعها منه كما دخل عليها من امر من و من البحر في قوله يدرونهم و هم و هم و الامم و علام و اما حذفت الالف او الامم  
 او غيرها كشي واحد و هو كذا الاستعمال في كلام المستقدم و قد جاء استعمال الاصل قليلا قال و على ما تاجر شق من  
 في الوقت على زيادته المسكت او الاسكان و من اسكن في الاصل فلا جرم بحري الوقت كثر وقتا عند الله ان تتقوا  
 ان لا تتقوا في كبر النجيب من غير انظر كقولهم علمت نائب كليب و اياها و هي النجيب تعظيم الامر في قلوب السامعين  
 لان النجيب لا يكون الا من شي خارج عن نظامه و اسند الى ان تتقوا و غضب مقدرا على التمييز و كذا انه على ان تنلم  
 ما لا يفعلون مقتنا احد لا شوب فيه و المعنى اير قولا انك ما لا تفعلون مقتنا عند الله و احياء لفظ القنت لان و امثالها  
 و عن بعض السلف انه قيل له حد ثنا فقال انما و ابي ان افن ان ما لا افعل فاستهجون مقتنا الله في اعلم الله ثم ما يحبر  
 فقال ان الله يحب الذين يتقون في سبيله صفا اي صاوين انفسهم مصدر و تم من قولهم حال كما انهم يتقون مقتنا عند  
 كاصق بعضهم ببعض و قيل اريد به استواء بين انهم في حرج عد و هم حتى يكونوا في اجتماع يكونوا في اجتهاد الكلمة كالدينان  
 الذي روى بعضه الى بعض و هو حال ايض و ان موضوع بانكر قال و ما لي لئلا يسيما فمهم في قوله في قوله الان و مقتنا  
 ليس في قولهم في موضع الحال اي قوله و في عين عليين على ايدينا اي في ركن ان الله اليك و فييد علمك بل انك في غير  
 و تعظيم لان قوله و في ثواب الحق اما الواو الحق ان الله خلقكم من الهداية او لما نزل او امره نزل في الايمان من قلوبهم او فلما  
 اخذوا الزم لزم الله قلوبهم اي خذ لهم و هم ثم و خلق انما الحق و الله خلقهم في القلوب القلوب اي لا يجدي من سبق  
 في علمه انه فاسق كما قال عيسى ابن مريم و لم يكن يا قوم كما قال من صلى عليه السلام لاننا نسب له فيهم فيكون  
 قوله اني انزل الله اليك رسلك كما انا و اني انزل اليك رسولا من قبلي من قبلي من قبلي من قبلي من قبلي من قبلي من قبلي  
 في حال تضديقي ما تقدم في من التوراة و في حال تشييري و هو ان ياتي من بعد اي يعني ان يعني التضديقي بكتب الله و اياته  
 جميعا عن قنانه و تاخر عدي مجازي و ابو عمرو و ابو بكر و هو في هذا المخليل و يعني و انفس محمد قان و يشير الى الرسولين

عن ابن عباس قال جاء محمد بن عيسى بن محمد بن علي بن ابي طالب  
 علي الله انك نبيك وحيي يدي الى الاسلام والله لا يهدي القوم الا الى ما يشاءون  
 الاسلام الذي له فيه استغاثة الذين فيجعل مكان اجابته اليه افتراه الكذب على الله يقول كلامه الذي هو ما جعل  
 الحق هذا هو الكتاب وحيي يدي الى الاسلام والله لا يهدي القوم الا الى ما يشاءون  
 ان كان هذا هو الكتاب وحيي يدي الى الاسلام والله لا يهدي القوم الا الى ما يشاءون  
 الكذب على الله يا محمد بن عيسى بن محمد بن علي بن ابي طالب  
 وميله خاتمه وكوكبه انك نبيك وحيي يدي الى الاسلام والله لا يهدي القوم الا الى ما يشاءون  
 الذين كلهم على جميع الاديان الخاطئة له وهو يرى ان الله عز وجل لا يهدي القوم الا الى ما يشاءون  
 محمد بن عيسى بن محمد بن علي بن ابي طالب والله لا يهدي القوم الا الى ما يشاءون  
 بتبعيدك شيئا من المؤمنين استيناف كما هم قالوا الكذب على الله عز وجل لا يهدي القوم الا الى ما يشاءون  
 يقول به غير ذلك ويزول عليه قوله انك نبيك وحيي يدي الى الاسلام والله لا يهدي القوم الا الى ما يشاءون  
 الاستئصال وكانه استئصال فهو يخرج عن ايمان وجهه ان هو يدين بالانجيل وحيي يدي الى الاسلام والله لا يهدي القوم الا الى ما يشاءون  
 واستغراب ذلك اي ما ذكر من الاديان والجهاد في الله عز وجل لا يهدي القوم الا الى ما يشاءون  
 حينئذ لا تكلموا الا بما سمعتم من الايمان والجهاد في الله عز وجل لا يهدي القوم الا الى ما يشاءون  
 فيفسر ذلك في قوله عز وجل لا يهدي القوم الا الى ما يشاءون والجهاد في الله عز وجل لا يهدي القوم الا الى ما يشاءون  
 بانك اذا اقامه كذا فبين ذلك انك نبيك وحيي يدي الى الاسلام والله لا يهدي القوم الا الى ما يشاءون  
 والتوجه الى الاجل فخذ امرى حاسلة محسنة فيك في شرفها لله عز وجل لا يهدي القوم الا الى ما يشاءون  
 والنصر على من يشاء من قريش والروم واليه يفتن نبي النبي صلى الله عليه وسلم على محبة العاجل والنهي عن صاحب الكسوف  
 هل اودك على بخارتك وعلى بخارتك احسن في حنن قال نصراني هي نصر في بيشير المؤمنين عطوان على نوح من ذوا  
 لانه في معنى الامر كانه قيل امنا او جاهدوا ايديكم الله وينصركم ويثبت قدمكم الله المؤمنون بالله واليوم الآخر  
 من مراد اضل ياربنا الذين امنوا هل اولئك اباؤكم الذين امنوا الا من انصارت الله اي انصارت دينه انصارت الله  
 مجازي وابو عمرو قال عيسى بن محمد بن علي بن ابي طالب والله لا يهدي القوم الا الى ما يشاءون  
 من انصارت الله في الله وانك نبيك وحيي يدي الى الاسلام والله لا يهدي القوم الا الى ما يشاءون

انصارت الله كما كانت الحواريون انصارت عيسى حيث قام له من انصاري الله  
 الله ومعنا من جند يدي منق جها لاله نصرته الله انصارت الله  
 جواب الحواريين وهو قوله قال الحواريون ثور عنك انصارت الله اي عن الذين  
 ينصرون الله ومعنى من انصاري من انصارت النبي محمد صلى الله عليه وسلم في  
 ويكون معي في نصرته الله والحواريون اصغياؤه وهو اول من آمن به وكانوا  
 اثني عشر رجلا وحواري الرجل صفي من الحواري وهو البياض

الحال وبتل كما انما تصاريف في ان الشباب اي يبدون بها فامنت طاعة من يفي امره ليشك بعيسى واقره في طاعة فاقبل تايل

وهي احدى عشرة آية

الملائكة اللذان نزلوا بالقرآن الحكيم الشيعية اما ان يكون شيعية على ما يعني اذا نظرت الى كل شيء ذلك خلقه على وجه ايتة الله تعالى  
وغيره عن الاشياء او شيعية معرفة بان جعل الله بلطفه في كل شيء ما يعرف به الله نعم ويزجده الا ترى الى قوله وان من  
شئ الا يسبح بحمد الله ولكن لا تفقهون شيعتهم او شيعهم ويزج بان يحوي الله تم التسليم على كل وجه من غير معرفة له بذلك  
هو الذي يعترف انسل في الربوبية ان سؤلكم انم اي بعد رجل عيسى في قوم عبيد وفضل منهم كقول من انفسكم علمون  
تسبحوا وحواله والاي منسوب الى امته العرب لا هم كقول لا يكفون ولا يقرون من بين الهم ويقبل بلذات الكتاب  
بالطائف وهم احاديث واصل اهل الحبرة واصل الحبر من اهل الانبار ثلثوا عليهم آيات القرآن في يومهم لا يطهرهم من الشرية  
وحياضها في الجاهلية ويعلمهم الكتاب القرآن والحكمة المنته او الفقه في اللذين وان كانوا من قبل من قبل محمد  
صلى الله عليه وسلم لم يبق ضلال من الضلال ان سمعتة من الغفلة واللام دليل عليها اي كانوا في ضلال لا ترى ضلالا  
اعلم منه واخرجهم منهم حرم وعطوف على الامم يعني انهم في الامم الذين على عهد لا وفي آخرين من الامم  
الذين على عهد في في آخرين من الامم لا يحق اي لم يلقوا بهم بعد وسيلهم بهم وهم الذين بعد الصحابة وبعث الله  
عنه يوم الذي ان قرون من بعدهم الى يوم اللذين وبقيل هو او مشوب معطوف على المنسوس في رجمهم اي يعلمهم وبعث آخرين  
كان التعليم اذا استاسق الى اخر الزمان كان كماله مستند الى او له مكانة هو الذي تولى كل ما وجد منه وهو الذين الحكمة في  
تكمينه جلا اميا من ذلك الامم العظيمة وبنائها عليه واخيرا ايا من بين كاوره بالشرية والفضل الذي اعطاه محمد  
وهو ان يكون في ابناء عصره وبنو ابناء الغمام هو نصيب الله نوصية من كرامة اعطاه ونقص حكمته في اياته  
العقلى العظيمة عند الذين جيلوا القرية لغوا عليها والعمل بها ثم جملوا اما قره جملوا بها ثم لم يخلوها كاشك  
تجول اشعارا جمع سفر وهو الكتاب الكبير ويحيل في محل النصيب على الحال او البحر عن الوصف لان البحار والليم في  
قوله هو امر على التيم يسبني يشبه اليهود في انهم حملوا القرية وقراؤها وخطاها ما فيها قره جملوا بها ولم يقتنعوا بابا انما  
وذلك ان فيها نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم البشارة بهم ومن ايد بالسمار حمل كتابا من كتب العلم فهو يشبه  
ويكلم في منها الا ما يربح بنسبه ونهض من الكفر والتعب وكان من علم ورهبان بعلمه فهذا مثله بنشر مثل الفقهاء الذين  
كذوبوا ايات الله الدالة على محسنه لا يحمل عليه السلام والله لا يهدى القوم الظالمين اي وقت اختيارهم الظلم اولا يهدى  
من سبق في علمه انه يكون ظلما على ايامهم الذين عادوا هاديها واذ هو دان بنهم اذ اكلوا اوتيا الله من ذوقه للباس  
فمفهوم الحديث ان الله صلواته كانوا يفعلون بحج ابناء الله واحباءه اي ان كان قولا خاوا كذبا على لغة فكتموا على الله  
ان يبتكروا وينتقموا سرعيا الى دابر امته التي اعدوا لاولياكم قالوا لا يفتقروا اذ اعدوا امتهم اي بسبب ما  
قدوا من الكفر والافرق بين لا في ان كل واحد منها اخصي المستعمل الا ان في ان يأكفوا وتشد يد اليس في لا في  
مرة بلطف التاكيد ولن يفتنوه ويزج بغير لفظه ولا يقنونه والله علمهم الظالمين ويعلمهم كل ان اللوك الذي يقرن وان مونة  
ولا تحمرون ان يفتنوه حقيقة ان قو خذوا ووبال كهم فالتكلم لا يحال والحكمة حوت ان ودخلت في الغمام فتعلم الذي  
مضى الفقه في في ذوق الى عالم الغيب والشهادة في كبري الكرم والقران جوا من انما اصلاه من العقاب باء في اللذين  
اصول اذ ان في الصلوة من يوم الحجارة النداء الاذان ومن يباين كذا هو تفسيره في يوم الحصف سيد الامم في الحديث جابر

يوم الحجفة كتب الله له اجر شهيد وروى في فتنه القس واستعملنا في قري بنوا وقال الفراء السبع والسفر والذهاب واحد  
 او ليس المراد به العريضة في المشي الى ذكر الله اي الخطبة عند النهي فيه استدلال او حنيفة رجع على ان الخطيب اذا قصر عن الخطبة  
 انه جاز وكذا في البيوع اذا اقامه بقرنته ما يرضى عن ذكر الله من شغل الدنيا او ما حضر البيع من بينه الا ان يوم الجمعة يتكاتف فيه  
 البيوع والشراء عند الموزان فيقول لهم يادوا وارتجوا الاخرة واتركوا تجارة الدنيا واسمعوا الى ذكر الله الذي لا يفتقر منه وارتج  
 نادر في البيوع الذي يقع بغير ذكر الله اي البيوع التي ذكر الله حين ذكره من البيوع والشري اشكركم فقلوبكم فانما توبت الفضل  
 اي اديت فاستشعر في الاخرة امر بالحق واليقين فضل الله الرزق او طلب العلم او عبادة الحق او ذكركم في الله  
 واذا ذكر الله فيكون واشكره على ما انفقوا لاداءه من ضده لعلكم تتقون وان ذكروا تجارة او لقوا ان الله انفقنا في  
 عنك اليها وتقدربوا اذا روت تجارة انفقوا اليها ولو لم ينفقوا اليها لخذوا احدكم لانه لئلا يكون عليه واما من القياق  
 لانها كانت امر عندهم وروى ان اصل المدينة اصحابهم حوج وغلاء فقدم دجينة خبيثة تجارة من زيت الشام والبي  
 صل الله عليه وسلم بخطب يوم الحجفة فقاموا اليه عما بقى معه الا ثمانية اوتى عشر فقال عليه السلام والذي نفسي بيده لو خرج ما  
 جميعا الاضرم الله عليهم الوادي ناراً وكانوا اذا اعتدلت العين استقبلوها بالطين والنصيبي وهو المذبح بالهوى في مكة  
 على المنبر قائماً بخطب وبعيد دليل على ان الخطيب يعني ان خطب قائماً على ما عهد الله من التواب حين يترنم بالذبح والتجارة  
 ان الله خير الراغبين اي لا يعرفهم رزق الله بقرنته البيوع فهو من الرزق من طاهروا في الله ان الله انفقنا في  
 احصل في عظيم رقة اية  
 انما كرسوا لله ابدانهم وشهادتهم اطاعتهم واطاعتهم المستمرون وانه يتكلم في ذلك كرسوا لله اي والله يعلم ان الامر كابدل  
 عليه تحملهم ذلك لرسول الله في اقله يشهدون ان المعانيط انما هي في ادعاء المولى اطاعة ايمانهم كما يكون في كانه اذا اخلا  
 عن الموانع لو كان شهادته في الحقيقة لزم كباقر في التحفة او انهم كما ذكر في عندهم انفسهم كما كانوا  
 يعتقدون ان قولهم ذلك لرسول الله كذب وصاد على خلاف ما عليه حال الخبيث عند الحق في الامانة فحجة من النبي في البيوع  
 والتقلد وفيه دليل على ان الشهود بين فضلك في الكداس عن سبيل الله عن الاسلام والتعريف في القام الشمس انهم ساءوا  
 يمكن من نفاقهم صدق الناس عن سبيل الله وفي ساء معنى الخبث الذي هو فظاير امرهم عند السامعين ذلك  
 انشاء الى قوله ساءوا كانوا يقولون في ذلك القول الشاهد عليهم باثم اسواء الناس اعمالاً واثم بسبب انهم  
 اسوأ من كذبوا او الى ما وصف من حالهم في النفاق والكذب والاسيخات بالايان اي ذلك كله بسبب انهم اسوأ  
 اي نطقوا بكلمة الشهادة وفعلاً كما جعل من يدخل في الاسلام ثم كفر وانظر كفرهم بعد ذلك بقولهم ان كان ما يقول  
 صحيحاً فحقن جهر ويحذر ذلك او نطقوا بالايان عند المؤمنين فنطقوا بالكفر عند مشايخهم استهزأوا بالاسلام لقول  
 واذا لفق الذين اسوأ قالوا امنا الآية قطيع على قلوبهم فهم على اخى ايمانهم جزاء على نفاقهم فلم لا يعقروا  
 لا يتدبرون ولا يعنون محض الايمان والخطاب في واذا رايتهم تجرحت اجسامهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم او لكل  
 من يخاطب وان يفتقروا شتم لقولهم كان ابن ابي رجل جيباً اصبحوا فضاوا لوم من المناقذين في مثل صلته كما ان  
 يحضره ان مجلس النبي صلى الله عليه وسلم فيستندون فيه ولم يجاز المناظر فضاحة الاسن فكان النبي صلى الله عليه  
 وسلم ومن حضر يجيبون بجوابهم ويستعملون الى كلامه وموضع كاتم خشب رفع على كاتم خشب او صل كلام  
 مستانك كما حصل له مسدود في الحيايتشبهوا في استنادهم وسام الاجرم خالته عن الايمان والخبير بالخبث المستند الى  
 انما اذا كان الخشب اذا انتفع به كان في سقفة او جدار او غيره مما من مظان الانتفاع وسادام من وكما غير مستعمله استند  
 الى الحائط فيجهدوا في عدم الانتفاع او لا يتم اشياخ بلا ارجح وامام بلا اعلام خبث ابو عمر ومنه جالس على حجر خبيث

كلمة تدوينه ونسب كثر نحو من كسبوا في كل صحبة من صحبة مفعول اول ولفعل اول الثاني عليهم  
وغير الكلام اي يجيبون كل صحبة واقفة عليهم وصاروا لهم حجة من غيرهم يعني اذ نادى مناد في العسكر وانفتحت  
ابوابه او انشدت نساء طموحا ابتغاهم ثم قال هم الغول واي هم الكاملون في العداوة لان اعدى الاعداء لهم و  
الذي يباشره ويحت صلوة الله الذي فاخذ زهره ولا تقان بظاهرها قالوا اللهم دعاء عليهم او يعلم المومنين  
ان يدعوا عليهم لو تعلم في الله من ذبيحة عن اعدائهم من ذبيحة ابي نوح فكذلك كيف يريد لو يدعوا عن الحق فيجب الموت  
جولهم ومثلا لهم واذا قيل لهم فقالوا استغفروا اكثر رسول الله لولا اني سمعتهم حطفت حاراما لو صابوا من اعدائهم  
واستكبروا لو والى الحقيقة ما فم وكذا يثبتهم فيكون ان يعرضوا في وهم مشككت كثير في ذلك عن الاعتذار والاستغفار  
روي ان رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم حين اتى بني المصطلق على امر يسيم وصب ماء لهم وصر بهم وقتلهم ان دحر  
على ثلث جهنم اهل بن سعيد امير لخم وسنان الجعفي حليف ابن ابي واقتتلوا فخرج جرحا كبريا لهما جرحين وسنان  
يا انضار فاعان جرحا كما جعل من نقره العاجرين ولطم سنانا فقال لعبد الله لجعال وانما هناك وقال ما صنعنا محمد  
الا نعلم والله ما صنعنا ومثلهم الا كما قال سمعنا بك يا كذبت اما والله اني رجعت الى المدينة ليخرجن الاعراب منها الاذي  
عني باله من نفسه وبالاذن رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم ثم قال لئن ما و الله لو اسكركم عن جعل او ذرية  
تقتل اعدائهم لم يكونوا تابوا لولا ان تنفقوا عليهم حتى ينقضوا من حول محمد عليه السلام فسمع بذلك زيد بن ارقم وصاح  
بحرث فقال انت والله الذي قيل القليل المبعوض في فمك ومحمد في عرض الرمن وقوم من المسلمين فقال عبد الله  
اسكت فانا كنت العيب فاحض زيد رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم فقال عرضي الله عندي اعزب علق المناقاة  
يا رسول الله فقال اذن تعدى لك كثيره بيذوب قال فان كرهت ان يقتله مهاجري فاسم به انضار يا فكيف  
او اتخذت الناس ان يحرم عليه السلام يقتل اصحابه فقال عليه السلام لعبد الله انت صاحب الكلام الذي اتى  
قال والله الذي اتى عليك الكتاب ما قلت شيئا من ذلك وان زيد الكاذب فهو قوله الحق والوا انهم  
جنة فذات الصحاب ومن يارسول الله تخفينا وكبير فالا فصدق عليه كلام غلام عسى ان يكون قد رجع فماتت قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يا غلام ان الله قلصدت لك وكتب المتأففين فلما بان كذب عبد الله قيل  
لانه قد مزيت فيك او شدد فاذهب الى رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم يستغفرك فتولي راسه فقل  
في اذ ابتدى لهم فقالوا لم يلبك الا اياما حتى اشييتك وماتت سقوا عظيمهم استغفرت لهم امره لم تستغفر لهم من غير الله  
فهم ابي ما امر على الشقاق والمعنى اسوا عليهم الاستغفار وعدم كادهم لا يلقون اليه ولا يعتدي عليه فكفر هو اولان  
الله لا يقدر لهم قري استغفرت على حذف حرف الاستغفار لان العادة لعل عليه ان الله لا يقدر في الشقاق من الفاسقان  
فهم الذين يعتقدون الاستغفار على من حلف رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم لا يقدر في الشقاق من الفاسقان  
الارزاق والغنم فهو انهم من طوائف اهل المدينة ان يفتقروا عليهم والى المتأففين لا يقفون ان وكف  
عبد الله واخراجهما صولن لا يقفون ذلك فيهم ان باين لهم الشيطان يعني لو انك اذن رجعتا من حرب بني المصطلق  
الى المدينة ليخرجن الاعراب منها الاذي والى العرابية والفتاة والى رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم  
والله من رسول الله ومن المؤمنين وهم الاخصام بل انت كان المدة والحوالك للشيطان في ذوب من الكافرين  
والمتأففين ومن بعض الصحابة وكانت في حقيقة رثة السبت على الاسلام وهي العن الذي لا ذل معه والغني  
الذي لا فقر معه وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما ان رجلا قال له ان الناس يرمون ان فبات بها قال ليس ببيتها  
بل عزة وعلى حدة الية فيكون المتأففين لا يقفون ان يارها الذي استغفروا له ولا تشبهوا منكم صوابا



لا التفتان في امور الدنيا من غير من رانته ويحل صا كما صفة للعصاة الى علاصاها بكفر عند سائر ذنوبه وانها احد  
 وشي خبان من حيا من حيا انهم خالدين فيها ابدا ذلك الفهم العظماء والذين كفروا بالحق انهم ابدا في النار  
 كما لو كان بيننا وبينكم ما صار من محبتهم شدة من من هو من اهل او شيء ينقض من الكبر اذا ان الله جل وعز قد  
 ومحبته كانه اذن المحبين ان تصيبه ومن يؤمن بالله بهذا كلبه للاستراحم عند المحبين حتى يقول ان الله وانا اليه  
 ان من او يشهد بالادب بالهم من الطاعة والخير او بعد ذلك حتى يعلم ان ما اصاب لم يكن ليخطبه وما اعطاه لم يكن لمصيبه  
 صا حد ان ينال صبر وان اعطى شكر ان علم عن وانه بكل شيء عليم وايطيعوا الله وايطيعوا الرسول قال في قوله  
 من عده الله وطاعة رسوله وانما على رسوله البلاغ للمؤمنين اي فعلية التليمة وقد فعل الاصل الا ان في محلي الله  
 تليمة على المؤمنين ان يعك رسوله صلى الله عليه وسلم على التواكل عليه حتى يفسد على من كذب في قوله عن ياء في قوله  
 استقر ان من اولادهم اولادهم على الكفر اي من الاصل ان اولادهم جعلوا من جعلوا من الامداد او كذا بعد  
 انهم وهم وحقهم فاحذرهم الصمير للعدا واللاز واجري الا ولا جيبا اي لا علم ان صفة لا يخلو من حدى فكيف ان  
 منهم على حدى فلا تاسوا عن اولادهم فقهروا ان كفقوا عنهم اذا اطاعتهم على عداوة واولادهم يتألموا وتضيق  
 عن الفسحة والفسحة والفسحة ان الله تعالى يفرحكم بغيركم في اولادهم ويفرحكم بغيركم في اولادهم والفسحة  
 فخطبهم ان اولادهم والاولاد المطبقون وتصيبهم من ارضهم والفسحة ان اولادهم والاولاد المطبقون  
 قال في قوله ان الذين ارادوا ان يعاقبوا اولادهم فخير لهم العفو انما اولادهم والاولاد المطبقون  
 ان تعفوا في الائمة والعفو بقره اولادهم اعظم منها والله عز وجل يحب من اعفوا في الائمة والعفو بقره  
 واولادهم في الائمة والعفو بقره اولادهم اعظم منها والله عز وجل يحب من اعفوا في الائمة والعفو بقره  
 الائمة صا استطاعتهم جهل كره واسبغ قيل هو تفسير العقول هو في تقادق واستحقاقا ان يعطوا به والطبع  
 وتكون عنه وانفقوا في الوجوه التي وجبت عليكم النفقة فيها خير ان تقسروا اي انما فاحذر الا تقسروا قال الكسائي  
 بين الاغنياء بين الاغنياء والافهم ان تقدر ان تقدر ان تقدر ان تقدر ان تقدر ان تقدر ان تقدر ان تقدر ان تقدر  
 الا ولهم بيان كان هذه الامور خيرا تقسروا من الاموال والاولاد وما انما عاقبون عليهم من حب الشهوات وخلاف  
 الدنيا ومن يوق شح نفسه اى الجمل بالحق والصدق والاحبة فاولادهم المفقون ان كرهه من الله عز وجل  
 واولادهم وذكرا لقرص تطوف في السنة وجاء يضاعف كره بالاولاد عشر اوسبها في الى ماشا من الزيادة  
 ويقر كره والله شكور القليل يعطي الجمل خيرا يعطي الجمل من ذيب النخيل او ضعف الصدقة لدا فها  
 ولا يعجل العقوبة لانهما اعلم الغيب اى يعلم ما استقر من سرايش القلوب والشك اذ في اي ما انقشر من ظواهره  
 المغرور المعنى باظهار السبب الخفية في الاخبار عن العيوب **سورة الطلاق**

**سورة الطلاق**

بسم الله الرحمن الرحيم يا ايها النبي اذا طلقك الزوجة فليس لها عليك مال ولا نفقة ولا مهر  
 عليك بالنداء وهو بالخطاب كان النبي صلى الله عليه وسلم امام امته وقد وهم كما يقال ليس القوم يا فلان افعوا اذا طلقوا  
 واعتبار الزوجة وان من قهره كان هو وحده في حكم كلهم وصادق مسد جميعهم وقيل التقدير بارها النبي والوفاة  
 وهي اذا طلقك النساء اذ اردتم تطلقهن على تنزيل المثل على الامر لما روي انه سئل عن المشرك فيه كف له من من قبل قبلا  
 فله عليه ومنه كان المشرك الى الصلوة والمنظر لها في حكم المصلحة فكلوا من كرهه من من قبل قبلا  
 اي في قرينة رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبل عدته من واذا طلقك المرأة في الطهر المتقدم المقدم الاول من اقراءها فقد طلقها  
 مستقبلة لعدتها والراد ان يطلق المدعى من المعتدات بالحيض في طهر اربع مرات من الشهرين حتى تنقضي عدتها وحدها





لانه ان ربي خلق مجددا ووجدت بكم شكوك اجمع المفسر ان على ان السموات سبعم ومن الارض مثله وبقا انفس عطف على  
 سموات قيل ما في القرآن اين تدل على ان الارضين سبعم الاضداد ومن كل سموات سبعم لا تخسما تساء وخافوا ان لم يركبوا  
 والارضون على السموات وقيل الارض واحد الان اقاله سبعة يتنس كل الامر يتنس اي يركب ارضه ووجدت يمين وملا  
 بين يمينه ليتكلم ان الله على كل شي قدير والارض من خلق وان الله قد احاط بكل شي علما هو تبارك وتعالى انفس العباد  
 اي تدل على كل شي في سورة الاحزاب **صل نبي الله صلى الله عليه واله وسلم** يا ايها الذين آمنوا اذكروا ان الله قد اخذ منكم  
 ما اشق الله لك في الدنيا وما ياتى الله على عبد من عباده واليه المرجع والمآب في يوم عاشوراء فذكرت من ذلك حادثة في يوم عاشوراء  
 حرمت ما ورت على بعضي من اهل البيت من ان ياكلوا من يوم عاشوراء وكانوا مشقة وصرا وكانوا مشقة واصحابه وروى عن علي بن  
 في يوم عاشوراء فاصحابه اشد ذلك واستنكروا فلم يذكروا قطعا واعتدل تساء ومكث تسعا وعشرا من ليلة في بيت ما ورت في يوم عاشوراء  
 عليه السلام فتأثر راجعا فانها صوامت قوامه وانما لمن تساءلك في الجنة هو في ذلك شرب خمر وسلام في بيت زين العابدين  
 عاشوراء وعنده فقلت انه انتم صحت وايضا المعانيه وكان يركب رسول الله صلى الله عليه وسلم المشرك ثم هزمه الله من يوم عاشوراء  
 لك في ملك المؤمنين من العسل ذلك من حذاه ان واجلك تقسيم الحرام او حلال او استنابت ان كان هذا ان الله كان يمشي  
 بجره ما حيل الله عطفه قد غيرت ما انما لم ينزل في حاتم فلم ياحذاه في تدبر من الله كما في حذاه اي اجازة في قول  
 الله كما كان من به ايمانكم ربي انكفرتا من قس لك حلق فلان في بيدي اذ استنتى في هذا اول ذلك ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في حلقه في يوم عاشوراء وروى في الحزالي بيان عندنا وعن مقاتل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اصطفى رقبته في يوم عاشوراء وعن  
 في ان يوم عاشوراء كان مفضل اليه ما تقدم من ذنبه ومآثر من ايامه فمن اصابه من يوم عاشوراء من سببه او سببه او سببه  
 في يوم عاشوراء او سببه او سببه او سببه او سببه او سببه او سببه او سببه او سببه او سببه او سببه او سببه او سببه او سببه او سببه  
 في عاشوراء في اشرف الله عليه وطالب النبي عليه السلام على اقتناها الحروف على لسان جرير بن عبد الله بن ابي عمير في حذاه  
 على جسر الكوفة واعرف من يحملها فله خير بها تكريمها قال سفيان ما زال اتقنا قل من يقل انك اكرم عرف بالخصية على ربي  
 ساري عليه من تروى الحديث كما عرفك ذلك وقيل المعروف حديث الامانة والعرف عنه حديث الما تروى وفيها ان الله قال له  
 في يوم عاشوراء والذي اخذت بالحق ما ملكك نفسي وما اكرهه التي حضر الله بها اياها فمما نساها ايها النبي صلى الله عليه وسلم  
 في يوم عاشوراء ما نساها من السر الى عاتقة قالت حفصة النبي صلى الله عليه وسلم في يوم عاشوراء ما نساها من السر الى عاتقة قالت حفصة النبي صلى الله عليه وسلم في يوم عاشوراء  
 في يوم عاشوراء ما نساها من السر الى عاتقة قالت حفصة النبي صلى الله عليه وسلم في يوم عاشوراء ما نساها من السر الى عاتقة قالت حفصة النبي صلى الله عليه وسلم في يوم عاشوراء  
 في يوم عاشوراء ما نساها من السر الى عاتقة قالت حفصة النبي صلى الله عليه وسلم في يوم عاشوراء ما نساها من السر الى عاتقة قالت حفصة النبي صلى الله عليه وسلم في يوم عاشوراء  
 في يوم عاشوراء ما نساها من السر الى عاتقة قالت حفصة النبي صلى الله عليه وسلم في يوم عاشوراء ما نساها من السر الى عاتقة قالت حفصة النبي صلى الله عليه وسلم في يوم عاشوراء



صور الملك ملكة لسانه الرحمن الرحيم وهي ثلاثون آية

تباركت وتعالى وقد اعظم عرشه فاصف الخلق في الدنيا ببدء الملك الذي يصفه الملك والاسم على كل موجود وهو ملك الملك في وقت  
من قضاة ومنه من ربه وخلق على كل خلق من الملائكة والانس والجن والحيوان والنبات والارض والسموات والارض والسموات والارض  
عند خلق الارض من الذي في الارض والحيوان والنبات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض  
اعداد الله العظمى خلق من خلقه وحبره كما ان الملك والملك والملك والملك والملك والملك والملك والملك والملك والملك  
بليل ولا يطيب في خلقه من كماله ان يكون ملكه في كل ما خلقه من خلقه من كماله ان يكون ملكه في كل ما خلقه من خلقه  
فان الملك ان يكون لوجه الله والصور ان يكون على الله من الملائكة والانس والجن والحيوان والنبات والارض والسموات والارض  
الذي هو اعم من كل شيء والملك على كل شيء والملك على كل شيء والملك على كل شيء والملك على كل شيء والملك على كل شيء  
واعمال العباد من نصب من نصبه من قبله ولا يملك من قبله ولا يملك من قبله ولا يملك من قبله ولا يملك من قبله ولا يملك من قبله  
ان الغالب الذي لا يملك من قبله ولا يملك من قبله ولا يملك من قبله ولا يملك من قبله ولا يملك من قبله ولا يملك من قبله  
يعضد الحق في كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها  
طبق لكل من الجمال والخطاب في كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء  
كالقضاء والخطاب في كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل  
ولا يملك من قبله ولا يملك من قبله ولا يملك من قبله ولا يملك من قبله ولا يملك من قبله ولا يملك من قبله ولا يملك من قبله  
سالمه من التفاضل في كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل  
حق في كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها  
تذكر في كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها  
التكرار في كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها  
بوصال من البصر في كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل  
كاستارة المصير والنصيب في كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء  
الدار التي اجتمع فيها من كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء  
من التوراة والظلمة في كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء  
ذات فقد ظلمت بالاعلم له والوجود في كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها  
كفيس موضع من نار في كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء  
عذاب الشقي في كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل  
ليس الشياطين المرجومون مخصوصين بذلك في كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها  
العظيمة من كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل  
بما فيه كما في كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل  
في كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها  
بل قد جاء في كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل  
هم وكلنا ما نزل الله من كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء  
الا في خطاه عظيم فالنذر في كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء من طابق العدل او اخصها بما على كل شيء

الملك

الملك

الملك

الملك

لكن انما على اعادة القول مرادهم بالفضلال هذا لان سوا جزاء الضلال باسمه كما سمي جزاء السيئة والاعتدال اذ سميته واعتدال  
 وليس المشككة في علم الانسان او كلام الرسل لم يحكموا الخيرة اي قالوا انما هذا خير لغيره وقالوا لو ان الله اراد به ما لم يطلب المحقق  
 او تقول ان نصيب عقل هنامل ما كثر في العلم **الشجر**  
 في جملة اهل النار وفيه دليل على ان مدار التكليف على ابدية السموم  
 العقل وانما حجتان ملوستان فاقول في ان يكون في تكليفهم الرسل فحقها لا يحاسبه **التعبير** وفيه ما هو يزيد وعلى ان يكون  
 عن رحمة الله وكرامته امر فهو الحمد واذا كان في حجب لا يفتهمهم وانما صاع على ان مصدر رافع موقوف الى ما ان الذي في الجحيم  
 والغيب دليل على سيطرة العباد لله في الدنيا والخراب والخبير في أي الكفة **او** في أي الكفة **او** في أي الكفة **او** في أي الكفة  
 ولا يظهر ومعدا لا يستعان كما امر انكم واجهوا في علم الله بها روي ان عتبة مكة كان في الون من رسول الله فخر به فبشره  
 بما قاله اتيه في فالرؤساء فوالا ايضا بهم اسروا في انكم لثلا ليعلم الله محمد فنزلت ثم علمه بقوله **ان** في أي الكفة **او** في أي الكفة  
 قبل ان يترجم كما السنة تتنما فكيف لا يعلم من خلق من في وضع رطب بانه فاعل يعلم وهو الكفة في أي الكفة **او** في أي الكفة  
 يجتهد عليها بالعلم والسر والخبير من خلفها وصفتها انه اللطيف بان العلم بدقائق الاشياء الخبير العالم بمخفاق الاشياء وفيها من جلي  
 كالاتي سيكون ولذا على خلق افعال العباد وقال ابو بكر بن الاصم **وجعفر** من **عقول** والفعل مضارع صحابة تعرفا دناءة  
 التي خلق الافعال هو الذي جعل كثر الارض **ك** لو كانت سبلة من الله لا يتم المشي فيها فاستشر في متاكم اجوابا بالهستد لا لا  
 ارجعها او طرقتها **ك** لو اتي من رزق الله فيها انما لا يشور في ذلك **ك** لو اتي من رزق الله فيها انما لا يشور في ذلك  
 تر توتم مشر في التتم اراي من منكونه في السياه لا لها مسك **ج** لا لکنه ومنه انزل تصدباها **ك** لو اتي من رزق الله فيها انما لا يشور في ذلك  
 جلت السعوى وكونه كذا لا يعتقد من التشبيه وانما في المعناه وان الحمد العذاب يوزن عن مقتبل لهم على حسب اعتقادهم  
**ارحم** من **تر** معونه **ان** في السياه وهو من ال **خ** **ان** **ك** لو اتي من رزق الله فيها انما لا يشور في ذلك **ك** لو اتي من رزق الله فيها انما لا يشور في ذلك  
**آه** **ك** لو اتي من رزق الله فيها انما لا يشور في ذلك **ك** لو اتي من رزق الله فيها انما لا يشور في ذلك  
 اذا رايتم المنذرين كيف اذا راي حين لا ينفك العلو **ك** لو اتي من رزق الله فيها انما لا يشور في ذلك  
 عليهم اذا الله اكلهم تصدب على يد الله **ك** لو اتي من رزق الله فيها انما لا يشور في ذلك  
 اجنبت في البر عن طير الهوى **ك** لو اتي من رزق الله فيها انما لا يشور في ذلك  
 ويقصرون او يسانات بقا يضاربون واختيار هذا التركيب باعتبار ان اصل الطير ان هو صفت الاجنحة لان الطير ان في الهواء  
 كالها في الماء والهواء الطائر كالماء للسايح والاصل في السباحة من الاطراف ويسطرها او اما القصة **ك** لو اتي من رزق الله فيها انما لا يشور في ذلك  
 به على التحرك **ك** لو اتي من رزق الله فيها انما لا يشور في ذلك  
 عن الوفور عند القصور **ك** لو اتي من رزق الله فيها انما لا يشور في ذلك  
 لها اقتت **ك** لو اتي من رزق الله فيها انما لا يشور في ذلك  
 يدبر العجائب **ك** لو اتي من رزق الله فيها انما لا يشور في ذلك  
 على اللفظ **ك** لو اتي من رزق الله فيها انما لا يشور في ذلك  
 ويراقبه **ك** لو اتي من رزق الله فيها انما لا يشور في ذلك  
 لا اعتقادهم انهم يحفظون من التواب ويرونه **ك** لو اتي من رزق الله فيها انما لا يشور في ذلك  
 ان جوارحه **ك** لو اتي من رزق الله فيها انما لا يشور في ذلك  
 كذا على **ك** لو اتي من رزق الله فيها انما لا يشور في ذلك  
 ان **ك** لو اتي من رزق الله فيها انما لا يشور في ذلك





المتصل من العرب من المسكين ويحول كل واحد كذا في قوله على امر قد عرفت فراسمها باسم تجاوز واحد بقوله قالوا لربنا انكنا طاهرين جمع  
 من الصغار ورحلت الاستثناء على ان يكون بيننا وبينك بالسنن به مدني وابو عمر وغيرهم هذا هو الراجح في قوله تعالى انكنا طاهرين  
 واجر ولعقوبه من صحتها تاجوا فابدوا خيرا منها ومن ابن مسعود رضي الله عنه بلحق بهم اظهروا خيرا ولهم بها حجة تسمى اخيرا  
 عنسما جعل البقل منه عنقوه الكذالك العنكب اي مثل ذلك العذاب الذي ذكرناه عن باب الدنيا من سبيل سبيلهم ولا يدرى انكنا طاهرين  
 الكبر اعظم منه لولا ان يفسر لما اضلوا ما يعنى الى هذا العذاب ثم ذكر ما عنده المؤمنين فقال اي الكافرين عن الشر لا يمدونهم اي  
 في الاخرة جنات النعيم جنت الذين فيها الا ان نعم الى النص في ذلك انما استعمل المسلمون في كافي صيغة استظهاره ان كان على قولهم ان  
 ما يقول محمد حقا فمن غفل في الاخرة خيرا ما يخطى هو مرسى كافي انما في قوله في الحركه فيجعل المسلمين كالكافرين فيهم  
 قبل لهم على طريقه الا انما مال الكبر كيف يحكمون هذا الحكم الا عجز وهو الشرية من فليطمروا الداهي كان من الجوز المقبول في الحركه  
 فيه براسمهم امر كوكب كوكب من السماء في وقتها تكون تقرير في ذلك الكتاب الكبر في قوله ما يختارونه في وقتها يكون  
 من الاصل هو سوان ان يكون في وقتها يكون لان معدود من لفرع ان درس عليه ما انكسرت اللام في عجزه في جوفه ان يكون في كتابه  
 لم يدوس كما هو كقولهم في وقتها في الاخرة من سوان على يوم ويوم الذين واختاروا اخذوا في وقتها كوكب كوكب في قوله  
 بالحق نعمت ايمان ويؤمن الى يوم القيمة بيان ان الذي اوردنا في ذلك الجيزه من الجيزه رافعة ليدخل منها ما يمين الى ان يحصل المقصود عليه  
 المتكلم او بالادب في الفلوت التي نابت في قوله علينا الى يوم القيمة لا يخرج عن صحتها الا بوجهين هما الاول في انما كوكب كوكب في قوله  
 كوكب كوكب في الاخرة من جراب القسم لان معنى امر كوكب ايمان عليه الامانة كوكب كوكب في قوله من جراب القسم لان معنى امر كوكب ايمان  
 انهم في ذلك الحركه في قوله ان يات في ذلك الحركه في قوله ان يات في ذلك الحركه في قوله ان يات في ذلك الحركه في قوله ان يات في ذلك الحركه  
 الى ان كان اصحابه في يومهم يعني ان احد الاقسام هو في قوله ان يات في ذلك الحركه في قوله ان يات في ذلك الحركه في قوله ان يات في ذلك الحركه  
 في بعضهم من اصحابه في يومهم يعني ان احد الاقسام هو في قوله ان يات في ذلك الحركه في قوله ان يات في ذلك الحركه في قوله ان يات في ذلك الحركه  
 الا من وصوة الحط في معنى يومهم ككفر عن سنان في حديثه الا من وصوة الحط في معنى يومهم ككفر عن سنان في حديثه الا من وصوة الحط في معنى يومهم  
 اجلوا لشدته كشدته عن الساق وبعثوا القوم الا في قوله ان يات في ذلك الحركه في قوله ان يات في ذلك الحركه في قوله ان يات في ذلك الحركه  
 عطائه وقله زارة في علم البيان ولو كان الامر كما ذهب المشبه لكان من حق الساق ان نعت لا لهما ساق في قوله ان يات في ذلك الحركه في قوله ان يات في ذلك الحركه  
 ثم الى العظم في الكفة او يكون في ثبنا على تركه السجود في الدنيا فلا يستطعمون ذلك ثلاث غزوه وهم تصبر كعبا صبي البصر لا يمتنع في قوله  
 والحفظه في الشدة في قوله ان يات في ذلك الحركه في قوله ان يات في ذلك الحركه في قوله ان يات في ذلك الحركه في قوله ان يات في ذلك الحركه  
 يدعون على السن الرسل الى الشكر وروى مسلمون في وهم سائلون في وهم اصحاء فلا يجهلون فان ذلك هو مقروان السجود ثم قال ذلك في أي بقا في ذلك  
 واما في كذا في كافي كفيك ومن كذا في معطوف على المفعول او مفعول معه هذا الخبر ينف بالقران والمرا كل امره الى وخل بينه وبين  
 فاني عاذا بالله ان يفعل به مطيع له فلا تشغل قلبك بشانه فوكل على في الانتقام من تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم و  
 لم يدركه بين مستند وجماع سندتهم من العذاب ووجهة يقال استند به الى كذا اذا استقر له اليه ووجهة في قوله ان يات في ذلك الحركه  
 فيه واستدراج الله تعالى العصاة ان يرميهم بالصخرة والنعمة فيقولون وزق الله ذريعة الى ازدياد المعاصي من حيث لا يتكلمون في قوله  
 لولا لا يشعرون ان الله استدراج قتل كلما جردوا ومصيبة تجددنا لهم نعمتنا واستيناهم بشكره ما قال عليه السلام اذا ربيت الله تعالى نعم  
 الى يد وهو مقدم على مصيبة فاعل ان مستندهم في الآية وانما هي لهم واصحابهم التي كبر في متعين قوي مقدر في حسي احسانه وكبره كذا  
 باسماء استدراج الكون في صورة الكبر حيث كان مسببا للالان ولا يحصل ان حق الكبر والمكر بالاستدراج هو الاخذ من جهة  
 ومن ولا يشعرون ان الله تعالى كذا او ما كر او مستدرجا امر سائلهم على تبليغ الرسالة من غير تبليغ الرسالة من غير تبليغ الرسالة  
 مستفهام ومعنى النبي اي ليست تعلم امر على تبليغ الرعي فيشغل عليهم ذلك فيمنعوا ان ذلك امر عظيم فيهم القيس اي الوجود المحض فيمنعوا ان ذلك

بهما كذا... ما شكروا به فانه...  
 كبره عليه...  
 ما لم...  
 هو...  
 اس...  
 من...  
 وس...  
 ان...  
 بر...  
 من...  
 ان...  
 وح...  
 الذ...  
 مك...  
 المح...  
 ف...  
 ت...  
 المح...  
 مر...  
 ان...  
 ن...  
 لق...  
 ك...  
 انه...  
 لا...  
 اي...  
 حال...  
 الط...  
 هي...  
 ات...  
 عشر...



المؤمنون انما عاقب مثل ان يوافق كتابه بهيت فكذلك البصير في حقهم فربب بنفع عنه ويحترق له قلبه ولا قطع امره الا من يشاء الله  
 اهل النار فعلم من الغسل والشون زائفة ووارده به صفة البصير من ايمانهم من الصديق والذم لا كذبا كذا في القرآن الكافرون اصحاب  
 الخطايا وحمل الرجل اذا قهر الذنوب فلا اقرب ما يقرب من الاحصاء والارض والسموات وما لا تقدر ان من الملائكة والادوار والحاصل  
 انه اقسى جميع الاشياء انه ان القرآن يقول وسورتي كريم اي محزون وحديث بل عليهما السلام اي يقولون ولا تقرب به على وجه الرسالة من عنده  
 وما هو به قول شاعر كما من قديلا ما خور فيون ولا يقدره كما من كان يقولون قديلا ما من كرون وبالبناء فيه ما من وشاعى ويصوب و  
 سهل ويخفف الذل كوفي غير ابي بكر والنداء في معنى العدم يقال هذه اذ في قديلا انبت اصلا والحق كما في سنون وكلا  
 قد يكون البصير في قول رسول نزل عليه من آتت العطين ولو تقول علينا لا تعرفن الا قديلا ولو اروي عليه اشياء  
 لم يقدر لاخذ تأميره واليقين انفسنا صبر كما يفعل المارك من بكناب عليهم معاجلة بالسخط والانتقام فصور قتل الصبر بصورته  
 ليكون اهل وعوان بربح صيد لا وتصرب وقتنه وخص البصير لان القتال اذ النار ان يوقم الصرب في ققاء اخذ بيساره واذا اراد  
 ان يوقه في حده وان يلقى بالسيف وهو اشد على التصبر والمظن الى السيف اخذ به من ومعنى لاخذ فانه باليهون لاخذ فانه  
 بينه وكان اهل العاقبة منة التوفيق لفضائله وموينا الصلابة اذ انظر ما من صاحبة اميرك الخطاب للناس او علمين من اخبر  
 من ما يرد قديلا عن مثل محم خا جريه وان كان وصف احد الا انه في معنى الجوارح ومنه قوله لا تعرفن بين احد من رسله  
 وان القرآن تذكر في العظة للفقير من انما السلام انتم منكم من ان القرآن تحسرة على الكافرين به يدانه وان القرآن كمن اليقين  
 لعين اليقين ومحسن اليقين فستحييهم ذابت العظم فخرج الله بدكر اسم العظم وهو قوله سبحان الله سورة في المعارج مكية  
**او يعون واربع ايات** - **سورة الرحمن** **الرحيم** **سائل** **سائل** هو المنفرد بالحادث قال ان كان  
 هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او افلتنا بعد ابائهم او عرفنا النبي صلى الله عليه وسلم وثابت اول العذاب عليهم وما  
 نحن بسائل معنى وعادى ضدته كانه قبل وعاداهم بعد ما يبذروهم من قلوبك وما يكون الاستعداد وطيله ومنه قوله توبد خون نهارا  
 بكل خائفة وسال بغيره من ان يشاء في وجر من السائل اي لا يذخفت بالتاليين وسائل هو فاجاء الكافر في حفة اذ  
 اي بعد اب واقم كانه من قديلا لئلا ذلك العذاب واقم دام من الله متصل بواجري واقم عنده اذ يذم اي ليس له ما اقم  
 من حفة تقال اذ اجار وقته في المناجاة اي مصاعد السماء للملائكة جمع مخرج وهو مرفوع المرفوع ثم وصف المصاعد وبعد مداهما  
 في العلو والار تقام فقال **تسبح** **تسعد** **وباليا** اعلى ذلك كذا في الزور اي جبرئيل عليه السلام خصه بالذم بعد العموم لفضله ونزوله  
 خلقهم حفظه على الملائكة كما ان الملائكة حفظه علينا اوار واح المومنين عند الموت اليه الى عرفه وهو بطاهر في يوم من صفة ترحم  
 كان حقة اذ تمسك من الف سئل من سئل الدنيا لسعد فيه غير الملائكة لهن صلة واقم اي يقف في يوم طويل مقداره حمة واللف  
 سنة من مسنكر وهو يوم القيمة فاما ان يكون استعانة الله لشدة على الكفار او لانه على الحقيقة كذلك فقد قيل فيه حسون موطن كل  
 موطن الف سنة وما قدر ذلك على المؤمن الا كما بين الظهور والعصر فاصير متعلق بسائل لان استعجال النضر في العذاب انما كان  
 على وجه الاستعزاء برسول الله والتكذيب بالوحي وكان ذلك مما يتصور رسول الله فامر بالصبر عليه صبرا اجمالا لا جزئيا ولا شكرك  
 اذ لم ان الكفار في ذم اي العذاب اذ يوم القيمة بيقين استحقاقا لثمة في بيان كائنا لا محالة فالمراد بالبعد الجود من الامكان وبالقراب  
 القراب منه نصب بقراب كقولنا الشما او يقرب اي يمكن في ذلك اليوم وهو يدل عن في يوم يفر علقه واقم كانه في كدي الزيت او  
 كالنصرة العذابة في نطفها وتكون الحبال كالعزيم كالصوف المصوغ الزان لان الحبال جود وبعض حمر تحلقون الزلفها عزابيب سود فاقا  
 بسبب وطور في الجواثيب من العيون المنقوش اذا طيرة الرجوع ولا يسأل كقديلا لا يسأل فربب عن فربب لا شفا في غضب وعن  
 الذي والبرحي معتم لها اي لا يسأل فربب عن فربب اي لا يطالب به ولا يوجد به تيمم كقديلا لا يسأل فربب عن فربب لا شفا في غضب وعن  
 ايام او سئل كانه كان ولا يسأل جميع احياء قبل السنة لا يصح فقبيل يومهم ولكنهم انشا عليهم لم يمتكروا من حيا وطم والواضحة

فيم الاول وهو ضمير الخيم الذي اي بجسر الاحياء والاسماء فلا يخفون عليهم وانما جرم الضمير انهما الضمير لان ضملا يقع موقع الجرم في  
تحتي المشتقات وهو مستانف وحوالي من الضمير المرفوع او المنصوب من بجسر وبنهم كذا يقتضي على جرم عقاب في قوله وبالعقرب صدق في رطل  
على البناء للاضافة الى غير ممكن بينه وصاحبه وزوجته وابناه وقصيدته وعشرين منه الا الذين الذين يؤمنون وتصل انهاء اليها بضمير  
من يرون ومن في الارض جميعا من الناس في الحقيقة الاضراء عطفت على يفتدى كذا في قوله من الواد في قوله وتبينه على انه لا يفتد  
لاستواء ولا يفتد من العذاب انما كان النار وولى ذكر العذاب عليها او هو ضمير منهم من جرم عنه الضمير او ضمير القصة كقوله علم النار  
رأى حفص والفضل على الحال المؤكدة او على الاختصاص للتقريب وغيرهما بالرغم غير بعد خبر كان او على هي نواصة الا شترى  
لاطراف الانسان كاليد والرجلين او جرمه شواءة وهي جلدة الراس في قوله فافتقر فقام ثم تعود الى ما كانت قد عميا باسمه في قوله  
امنا في اي الي او في ذلك من قوله وعالت الله اي اعلمت ك ان لما كان مصيره اليها جعلت مكانها عنه من ان لم يعمى العين  
توكل من الطاعة وجمع المال فأدعى فجعله خيرا وعاء ولله في ذلك حكمة قال الله تعالى منه ان الانسان اذ يرى بفضله حسنة انما  
لمصلين منه حزين كقولنا نحن ابن عباس رضي الله عنهما بضمير ما بعده او امسك الشجر وقرأوا امسك الشجر من قاء والظلم  
من على الجرح عند من الكرم وسرعة المم عند مس الجرح وسأل محمد بن عبد الله بن طاهر في قوله من المظفرة الى قد غسه والله قد  
لا يكون تقسيمين من تفسيره وهو الذي اذا ناله شر اظهره من الجرح واذا ناله الخير جعل به وسوى الناس وهذا طبعه  
وهو يصر في الجملة طبعه وهو اذ في شتره من الشتر الضمير والضمير السمة والضمير الرضوخ والضمير المصطفى الذين في قوله  
ثم انظر في اي صلبه من الجرح في قوله في اي صلبه من الجرح في قوله في اي صلبه من الجرح في قوله في اي صلبه من الجرح في قوله  
هو الزيادة كما في قوله في اي صلبه من الجرح في قوله في اي صلبه من الجرح في قوله في اي صلبه من الجرح في قوله في اي صلبه من الجرح في قوله  
في قوله في اي صلبه من الجرح في قوله في اي صلبه من الجرح في قوله في اي صلبه من الجرح في قوله في اي صلبه من الجرح في قوله في اي صلبه من الجرح في قوله  
الذين لم يؤمنوا بالله واليوم الآخر ولا هم يحزنون ولا هم يفرحون ولا هم ينعمون ولا هم يفرحون ولا هم ينعمون ولا هم يفرحون ولا هم ينعمون  
اي طرفة الطاعة والاحتجاب ان يلمنه ويغيبني ان يكون من جرمه من الخوف والرجاء والقبول في قوله في اي صلبه من الجرح في قوله في اي صلبه من الجرح في قوله  
ناهم او ما ملكت اي انهم اما هم قائم غير ملوكهم على قول الحفظ من اجل طلب منكم انما في قوله في اي صلبه من الجرح في قوله في اي صلبه من الجرح في قوله  
ملوكات فما اولئك هم القاعدون المجاوزون من الخلال الى الجوار وهذا لا يصدق على جريمة للثمة وعلى الذكر ان والها هم ولا  
كف والذين هم كما انهم لا امنتم منكم وهي تتناول الامانات الشرع وامانات العباد من قوله في اي صلبه من الجرح في قوله في اي صلبه من الجرح في قوله  
نق والتغدير والامان والحجون حافظون غير خاشعين ولا ناقضين وقيل الامانات ما يدل عليه العقول والعهد ما اتى به  
سول والذين هم في شهادتهم حضع وسهل وبغروب كما يكون يقو بها عند الحكم بلا ميل الى قريب وشرهت نزوح للقر  
الضعيف اظهار المصلا في الدين ودعوة في احياء حقوق المسلمين والذين هم على اصلا في قوله في اي صلبه من الجرح في قوله في اي صلبه من الجرح في قوله  
اهم او كان احد يما للفرابض والاخرى للنوافل وقيل الدوام عليها الاستكثار منها والمحافظة عليها ان لا تقسم من مواقيتها  
لدوام عليها او اذ هاتق الوفاها والمحافظة عليها حفظ اركانها وواجباتها وسنتها وادابها التي كانت اصحاب هذه الصفات  
جگامو منكم من هاجدان في كلب مفضولا اتباع المصنف عقان وحل الذين كثر في قبائل منكم معول من طبعين من عين  
ل من الذين كثر في القبائل من عين النبي عليه السلام وشهدوا في حال اي فرقا شق جمع عن واصلا  
بدا كان كل فرقة صغرى الى غير من تعزى اليه الاخرى لهم معتقدون كان المشركون يحتفون حول النبي صلى الله عليه  
فاحلها وفرقا في اية معون ويستمنه ليد بكلامه ويقولون ان دخل هو لاه الجنة كما يقول محمد عليه السلام فلو دخلها قلوبهم  
لما استطعتم كل امرؤ منهم ان يدخل بضم الياء وفتح الحاء سوى المفضل منه بفتح كذا في قوله في اي صلبه من الجرح في قوله في اي صلبه من الجرح في قوله





في النهي الهام انما هو ان تدركهم حصارا ايما ذلك يدومهم الى الضلال ولا يردون الا فاجرا كقوله اي الامن او المنة مجرد كره وانما  
تقل ذلك لان الله قد اخبره بقوله من يؤمن من قومت الامن قد امن وثبت الموزون والو الذي وكاد اسلام واسم ابيه الملت واسم  
المنه شيخه وقيل هما او مروحا او قرعوا الذي يريد ساما وصاما ولين وكل يعني منزلة ومعهدي او سفيق موكبا لانه علم ان من  
دخل بيته من غير الايعور الى الكفر والوثنية الى يوم القيمة حتى ان الامن يتصل به كانه ولي واحد من عائلته ثم علم  
والاصناف وكان من الظالمين الكافرين الذين اهلكوا فاهلكوا قال ابن عباس رضي عنهما عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه  
بالمعنى في اخرى للكافرين بالسيار وقد اجيدت عرفت في حق الكفار بالسارقا فقال ان لا يستجاب دعوتهم في حق المؤمنين ولا  
في صبيانهم حين انشروا فقبل اعترافه ارجام نسايتهم قبل الطوفان باربعين ذميرك معهم من حين انشروا فقبل علم الله برادتهم  
فاهلكوا غير عبد الله من قتل الحسين ومكة وهي عشرون وثمانا يا است ذم الله الرحمن الرحيم  
قل يا ايها الذين امنوا صلوا والسلام لا تسلكوا في الله ان الامر والى ان اجتمعوا على فخره لانه فاعلوا جي وان لو استقاموا والى  
للعطف على ان استقاموا فاختطف من الفتيحة وان قد اطلعوا لتعدي يعلم اليها على كسر ما يبداه الخراء وبعد القول خوفان لانه انهم  
وقالوا اناسنا لانه يستداهم على بعد القول واختطفوا في فخر الهرة وكسرهما من انشغال وجد ريبا الى وانما المسلمون ففهموا انما  
تعالى بكر عطفها على ان استقاموا على عمل الجار والجار وفي امناهم ففهموا صدقنا وصدقنا انما تعالي جدونا وانما قول الله  
الى اخر ما وكسر ما غيرهم عطفها على ان استقاموا وهم يقرون على اواخر الايات استقامت بقراءة من الثلثة الى العشرة من التي من نصيب  
تقاروا القوم حين نجر الميم من استقام قراءة النبي عليه السلام في صلوة الجهر انما سميت قرانا غيرا بغيرا بغيرا بغيرا بغيرا  
حسن قطفه وصحة ما بينه والحب ما يكون خارجا عن العادة وهو مصدر ووضع موضع الجيب فيقول الى الزند من عالى الصواب او  
الى التوحيد والايان فاشابه في القران ولما كان الايمان به اعاننا الله وبرحمته وبراهة من الترتيب قالوا ان كسر ما في  
حظها وجاز ان يكون الضمير في قوله لان قوله بغيرا بغيرا وانما تعالي حد في عظمتها يقال جد فلان على عيني اي اعظم منه قوله  
ومن او اس كان الرجل اذا قرأ البقرة والى عمر ان جد فينا اي عظم في عيوننا انما الشرح صافية زوجة ولا كما يقول كفا والجور  
وانه كان يتردد فيهم كجا هلنا او ابليس اذ ليس فرقة سفي على الله تنطقا كقر البعد عن الصواب من شطط الاري بعدت او  
فولما جردت عن الحق ونسبة الصاحبة والولد اليه والشطط مهاوذة الحد في الظلم وغيره وانما قلنا ان كسر ما في قوله  
على الله لانه ان كان باي مكنه ويا فيه او نصب على المصدر راء الكذب نوع من القول اي كان في ظننا ان احدا من كذب على الله  
بنسبة الصاحبة والولد اليه حكما ضد قولهم فيها اذا فر اليه حتى يتبين لنا بالقران كفاهم كان الرجل من العرب اذا نزل بمخزوم  
من بلاد من قلنا عز بسيد هذا الوادي من سفراء قومه يريد كبر الحين فقال فانه كان رجال من كذا في كذا في كذا  
الجور فترادوا في زاد الا ان الحين باستعدادهم به وحقا لعلنا انا وسفها وكذا بان قالوا استقام الحين ولا انشروا  
انما استعادتهم به واصل الرهق غنبا في الحظوظ وانهم وان الحين ظنوا انهم اهل مكة ان كسر ما في قوله احد الجور اي  
ان الحين كانوا يكرهون البعث كالكفار ثم بجماع القران اعتدوا وادروا بالبعث فلهذا اقرتهم كما اقرنا انما استقام طلبنا  
تصام واستقام كلاهما اصلها والاسم فاستعد للطلب لا في الناس طالب معرفت يتعدى ماها مليات حرم ما شئت ولا اجعنا اقرها  
من الملائكة يحسون جميع حاد من نصيب على التيز وقيل الحوس اسم مفرغ في معنى الحواس كما تحذرو في معنى الحتام ولذا وصفت  
بشدة بد ولو نظر الى معناه لقليل شدة او تفتها بجم شهاب اي كواكب مضبوطة وانما كسر ما في قوله من اسماء قبل هذا فاقامة  
للمتهم لاستقام اخبار السماء حتى كذا نجد بعض السماء خالية من الحوس والشمس قبل المبعث فمن الحوس مره الاستقام لان بعد المبعث  
تجدد كسر ما في قوله استقامت لشمسها اي بجم شهابها باصدا والى اصلها او هو اسم جمع للارصاد على معنى ذوى شهاب  
واصد من الرجم وهم الملائكة الذين يجمعون بالشمس ويمنعونهم من الاستقام والجهود على ان ذلك لم يكن قبل بعث محمد صلى الله عليه وسلم

قبل كان الرحم في الجاهلية ولكن الشيطان كان ينشرف الكفرة في ابيهم الا وفادى انوا من الاستراق اصله بعد صيرت التي عليه  
 سلامه وانما لا تدعى الشيطان ابين من في الاذنين بعد استراق الهمم انما ذر او فخرهم بهم فاستخافهم اور حرة وانما الضالين لا يزال  
 تقربون وتقرّبونهم وقد ذكروا في الحديث ان الموصوف وهم المصدقون وانما الصلاح غير الكاملين فذره او ارادوا غير الصالحين كما ذكر ابو قحافة  
 يابن القسرة الذي كونه اي كناه ربي هذا صب عنه زفرة اراد بان يحتمل هذه القصة ومضمونه ويلي العطفة من قدوت البحر والطين  
 انما طيننا ايضا ان لو نبحر ثقله اي ان تعرفه في الاقضية حال اي لو نبحر كان يربى في الكون ايضا كما ذكروا في قوله عز وجل انما طيننا  
 وضع الحال اي لو نبحر هاردين منها الى انشاء هذه صفة الجحيم وما هم عليه من حالهم وعقائدهم انما طيننا ايضا انما طيننا لظفر المشايخ  
 لقرابنا وباربعه ثم يروون من يده فلا يجابن ثم لا يجابن بصداء ويزجر بحدس انفسنا من صراجه وكذا ذهب في الاية وعنه قوله و  
 هضه طينة وقوله ولا يرفع وجوههم فذره ولا ذره ربي لعل على ان العمل ليس من الاعيان وانما هي المستسلمون الموصوفين بصفات اللوح  
 كاسروا بخائرون عن طريق الحق فسطوا واسطوا عدل فمن استقام فاقبلت محرابا وصدقوا طلبوا هدى والتمسوا للاب الاخرى والتمسوا  
 انما الغالب طين كما عرفنا علم الامم ثم يروون خطباء ورجاء نبيه وقيل على ان النبي الحكيم لما فرغ من صياحه بالناس تنوخت في كينونة ذريتهم وان  
 عنه من اشدتة حتى واندهم ورجلهم العرجي اي ارجى الى ان الناس انما هي القاد سلوا ربي في الكفرية طريفة الا سلامه لانما  
 لما تذكروا المصطفى لوسا عليهم الرزق وكول الماء العذب لا يندب صاه الرزق والبعثون فيه كمن يروم ويكفون في كنههم وما يروون  
 من يفيضون من كبرية العباد والنداء ببنكلكه الياء اي عيراي عمرو ويذخره بعد انما اعتقدت انما صددت في ذلك  
 حذروه سودا وصف به العباد لا يرضى من المنزلة اي يذره وعليه فلا يطيق منه قول عمر بن الخطاب ما اشدتة ما اشدتة ما  
 نعتوه حتى حيا به الكرام اي ما اشدتة علي واولا المشايخ في قوله عز وجل العرجي اي ارجى الى ان الناس انما هي القاد سلوا ربي في الكفرية طريفة الا سلامه لانما  
 بها معاد وكان المساجد ذكرا لانها عزرا على ان اللذرة سخانة بالاندي والى ولا يدى من اشدتة في المساجد كما يراه حاصد ونسابة  
 قبل المساجد انشاء السور وهي شجرية انبساط وانما كنهان د اللذرة ما انما كان قد صدق الله في عباده الصلوة وهدى ربه ارجى  
 انما انما عباد الله في قوله عز وجل واولا المشايخ في قوله عز وجل العرجي اي ارجى الى ان الناس انما هي القاد سلوا ربي في الكفرية طريفة الا سلامه لانما  
 كلامه عليه السلام عز وجل في قوله عز وجل العرجي اي ارجى الى ان الناس انما هي القاد سلوا ربي في الكفرية طريفة الا سلامه لانما  
 في قوله عز وجل العرجي اي ارجى الى ان الناس انما هي القاد سلوا ربي في الكفرية طريفة الا سلامه لانما  
 في قوله عز وجل العرجي اي ارجى الى ان الناس انما هي القاد سلوا ربي في الكفرية طريفة الا سلامه لانما  
 في قوله عز وجل العرجي اي ارجى الى ان الناس انما هي القاد سلوا ربي في الكفرية طريفة الا سلامه لانما  
 في قوله عز وجل العرجي اي ارجى الى ان الناس انما هي القاد سلوا ربي في الكفرية طريفة الا سلامه لانما  
 في قوله عز وجل العرجي اي ارجى الى ان الناس انما هي القاد سلوا ربي في الكفرية طريفة الا سلامه لانما

العلم

العلم

اي الكافر لا يصر له برهمنه والمؤمن يعرفه الله فهو بالذات والاسماء كل ان اوردني ما اوردني اقرنيك ما اقرنيك من العذاب كما يحتمل  
لقد ذكر في وصف الجاهل المحمدي رابعه واثمنا غايه عبيد يعني انك تعرفون قطعاً ولكن لا اوردني اهو حال ام هو حال ما في الغيب محمدي  
محمدي وحي هو عا ل الغيب فلا يظهر فلا يعلم على جميع احد من حله الا من الرضا من رسول الا لا وسوا لا خدار قضاء بعلم بعض  
الغيب لم يكن اخباره عن الغيب محمدي لانه يظهره على عبيده ما شاء ومن رسول بان لمن اراد من الرضا ان الغيب تبي يظهره  
غير حازم عليه ولكنه اخبره بتاء على رواياه او ما الفرقه على ان كل كرامة الوحي هو محمدي للرسول وذكر في التاويلات قال بعضهم  
في هذا الاية دلالة تكذيب المنجيه وليس كذلك فان فيهم من يصدق خبره وكذا كانت المنطقه يعرفون طباطيب النباتات وهذا لا يبرهنه  
بالتمام فعلم بانهم وقفوا على علم من جهة رسول القاطم اثره وبقى علمه في الخلق واية انما ينطق بالحق لمن يشاء يعني رسول  
وغير حازم حفظه من اللذات كونه محمدي من الشياطين وبعضهم من وسارهم وتحال عليهم حتى بلغ الوحي يتعلم ان قول الحق  
اي للرسول رسول الله كما في قوله لا اله الا الله وقصده ان المرسل اليهم اي ليعلم الله ذلك هو حال وجوده كما كان يعلم ذلك قبل  
وجوده انه يوجد وحد الضمير في من بين يديه لا يعط من وجه في انظر المعناه واختار الله بما لا يدرك من العلم والحق  
كل شئ عنده من القطر والرسول وورق الاشجار وذي الجوار فكيف لا يحيط بما عند الرسول من وجهه وكلامه وقوله حال اي وعلم  
كل شئ عنده ووجهه من حصوله في جميع احواله من وجهه وكلامه وقوله حال اي وعلم  
انه الوجه الوجه بانه اي التزملي وهو الذي نزل في نياحه اي تلفت بها باقام الله  
في الزاوي وكان عليه السلام بالما قبل من قوله لا اله الا الله فامر بالقيام الصلوة بهرام الليل والليل والليل والليل  
من قوله بعضه فتدبره ثم ضعف الليل الا قليلا من ههنا الليل او انقصه من النصف بقوم الواد وغيره من جهة قليلا انزلت  
اوردت عليه على النصف الى الثلثين والمراد التغيير بين امر من بين ان فهو ما قل من نصف الليل على المتدين ان يحترق احد  
الامر من وهما نقصان من النصف والزيادة عليه وان جعلت نصفه من الايام فليلها كان تحوير بين ثلثه اشياء من قيام يوم  
الليل بما ما بين قيام نصف النقص منه رين قيام الزاوي عليه وانما وصفت النصف بالثقل والاقطار انظر القليل  
ينطلق على ما ورد في النصف ولهذا قلنا ان القرآن لفضلان عليه العتاد من الاقل الا انه يلزمه اكثر من نصف كالتف وتوفي القرآن بين  
او فعل من الشغل الويل اي الطلوع اقرء ما تقدم من الاستان وكلام وتل التحليل اي من قل وتغير نزل ايضا اذا كان من شغل الليل  
على قوله تبيين بين المحرم وحفظ الوقرت واشباه الحركات من قبلها هو تأكيد في اجاب الامر وان لا يبرهنه لقائه في كسب  
ستنزل عليه قولا تبيين اي القرآن ملأ من الاوامر والنواهي التي هي كالتف شاقه تقبله على المكلفين او قليلا على المنافقين  
او كلامه وقرن ووجهان ليس بالفساد والمخيف ان اؤتية الليل بالهمزة مدي ووقف في امر الليل عن ان مسود من جهة  
مصدور من شامه اذا قام ونقص على فاعلة كالعافية او العبادة التي ينشأ بالليل اي تحددت او ساعات الليل لا ينافيها ساعة  
خساعة وكان بين العابد من رضى الله عنده يصل بين العتامين ويقول هذه الليل هي اشد وظار فاغاشاني وابوعمر واي واخر فيها  
قلب الفاعل لسانه وعن الحسن بن احمد مرافقة بين السر والعلانية لا تقطع ووجهه شغل او غير هو وظا اي انقل على المسول من صلواتها  
لظه النوراني وغيره من قوله عليه السلام اللهم ابدد وطاء تلك من مضى واقره قليلا وانفردت كراهة لحد ولا يبرهنه و  
انقطاع الحركات ان للك في الآيات سبحان بلا تصرف او تقلبا في معان تلك وشوا فقلت فشر نفسك بالليل عبادة بوت او فوقها  
طويلا لم تملت وراحتك واذ كرت تم تلك ودم على ذكر في الليل والنهار وذكر الله يقنا ول التسبيح والتهليل والتكبير والصلوة  
وتلاوة القرآن ورواياته العلم وتبطل التي انقطع الى عبادة من كل شئ والتبطل الا انقطاع الى الله بما يسئل الحق منه ون غيره فعل  
نقص الذي فادها والتماس ما عند الله تبت لا في اختلاف المصدر في زيادة تأكيد بما بطلت الله تبت لا في بما عاش على  
تبت لشركي واللغو بما لوقم اي هو ربها وصدق الله خبره لا الذات الكل والبحر شامي وكرني غير حضر بذل من بما عاش على

منه

منه



من الجهاد والكتيبة لان كسب الخلال جهاد قال ابن مسعود رضي الله عنه من سئل عن رجل من المسلمين صلباً  
محبباً فاني ما يسهر يومه كان عند الله من الشهداء ومن ابن عمر رضي الله عنهما ما خلف الله من امرته بعد القتل في سبيل الله  
احب الي من ان اموت بين شعبي رجل اعزب في الارض ابنتي من حنظل الله فاقوا ما لم يتر من كرا لا موب واليه راسد اخذ الي  
واقية الصلوة المفروضة واقية الزكوة الواجبة واقية صوم الله بالسر اقل والعرض لغة المقطم فالفرض بقطع ذلك القدر من مال  
فدفعه الى غيره وكذا المقدم بقطع ذلك القدر من مال الله تعالى وما اذا اضاعت الى نفسه لئلا يبين على الفقير فيما يفتقر  
عليه وهذا لان الفقير معادون له في تلك القرية فلا يكون له عليه منة بل المنة للفقير عليه ففدا حسنة من الخلال بالاخلاص وقا  
فقير هو انفسه من غير محبة في اي فؤاد وهو جزاء الشرط عند الله هو خير مما اظلمت وتزكمت فلكم في النصف الثاني للنجس وهو خير وهو فصل  
وجاز ان لم يقم بين العرفيين لان افضل مراتب المعرفة لا تمنع من حرور التعريف واعظم اجر اولئك في اوقات شتى والله من  
السيات والتقصير في المحنات لان الله عفو رحيم على اهل الذنب والتقصير بجمع نجت على اهل الجهد والنوادر في كل  
المدثر وكسب خمسون ايات ب

دراة الرحمن الرحيم وروى جابر بن النبي صلى  
عليه وسلم قال كنت على جبل جبار فوردت يا يحيى الذي لو رسول الله فظنرت من عيني ودياري فلم ار شيئاً فظنرت في فؤادى فاعاد  
على عرش بين السماء والارض يعني الملك الذي ناداه فرجيت ورجعت الى حذيتي فقلت ذروني ذروني فذرت حذيتي فجاه  
جبرئيل عليه السلام وقرأ يا ايها المدثر اي التلذذ بقيامه من الدثار وهو كل مكان من الثياب الضمار والنداء الثواب الذي يل  
الجسد واصلا للثدي فادغم فوسم من حنظل او تم قيام عزه وقصم فاقفوا شق في قومات من عذاب الله ان لم يرموا الرافعي لاداء  
من غير تخصيص له ياعد وقبل صم من فريش ما كرمه فاعتم فتخطى توبه فتكفر كما يفعل المخوم حتى يلدها بالصادق اذى الكفار  
عن نفسك بالذات ثم فاشتمل بالاذار وان اذالك الجوار ذركت ككبر واختصر ويل بالتكبير وهو التظيم اي لا يكبر في عبادت غيره  
وقل محذ ما يعرف من غيره الله اكبر وروى انتم ان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله اكبر فكبرت حذيتي ورجعت في  
ايقنت ان الوحي وقد يحمل على تكبير الصلوة وسملت الفاء المعنى التمر وكما تقبل وما كان فلا تذكروا كبره وقوا كبره فكم بالماوعر الخ  
لان الصلوة لا تقهر الا وهي الاولى في غير الصلوة او تقصر محالفة العرب في نقل اليهم الثياب جرم الذبول الا لا يرمي بها صاحبها  
او ظهر خصلت مما يب تقدرون الاضال وقال فلان طاهر الثياب اذا وصقوه بالقدح من العايب وقالن ونس الثياب للفاذ وكان من  
طهر باطنه يظهر ظاهره وظاهر الرجز نعم الرأيه قوب وسهل وحصص وغيرهم بالكثر العذاب والمراد ابو ذر اليه فاجري اني اقيمت على  
حجره لا يذبح بريانه ولا يذبح في تكبير الرجز وهو منسوب المحل على الخلال اي لا تقطع استكفاره اي لا تقطع عليه كثير الوطالبا اكثر من طاعت  
فقلت ما هو باصل الاخلاق ونسب الكادام وهو من مر عليه اذ انعم عليه وقرأ الحسن فستكف بالسكرين جوا بالله في ذكركم فاصبر  
ولو جبر الله فاستعمل الصبر على الامر ونواهيه وكل مصبور عليه ومصبور عنه فاذ انعم في الثاني في الصور وهي التقية والاولى تقبل  
الذباينة فقلت كشافة الى وقت التقية وهو مستاء فو تحدي من جرم المحل بدل من ذلك فو عسب خير كانه قيل جرمه والتقير جرم عسب والفا  
في فاد التقية وفي فاد التقية الجراء كانه قيل اصبر على اذام فبين ايديهم فو تقية فيه حاجته اذام وتلك عاقبة صبرك عليه والعامل  
في فاد اما اول عليه الجراء اي فاذا تقبل الناقرة عسب الا م على الكفر في غير كسب وكذا بقوله غير سبيلين من جاز سبيل على المؤمنين  
او عسب لا يرمي ان يرمي سبيلاً كاي يرمي سبيلاً من امور الدنيا ما يرمي في ذلك اي كل الى يوس ويليد من الغيرة وكان يظن  
في فاد بالرجيد ومر حلفت عطوف او مقبول معه وحيدة احوال من الياء في ذر في اي ذر لي وحدي معه ذان الكليات امره او من الثياب  
في حلفت اي حلفت وحدي فريش كفي في حلفت احد او من الهاء الحن وقد اذ من من اي حلفت من غير اهل ولا مال فامنت عليه  
في حلفت كذا في حلفت فو ما سبوا كثر او حمدوا بالاناء وكان له الزرع والضرع والفقار وعن مجاهد لما في الف وبار وعنده اول الثياب  
لطابت لا يقطع ثارها ويبيح من ثوبها واهضوا معه بكة لغناهم عن السفر وكانوا عسرة اسلم منهم خالد وعنه نام وعنه ذكركم كذا في حلفت



مكنة وقيل المراد بالمرض الشك والارتياب لان اهل مكة كان اكثرهم شاكين ومثلا تدين لهما ارجال منه كقولهم ثابته الله كراية وكان  
ذكر هذا العدد في غاية الغرابة وان مثله حقيق بان يسمو به الركبان سيرها بالامثال وهي مثلا والحقي اي شيء اثار الله بهن العدد والحبيب  
راي معنى اثار في ان جعل الملاكة تسعة عشر لا عشرين وشرحتهم اكارا اصله وان ليس من عند الله وانه لو كان من عند الله لما جاز ان  
العدد الناقص كان لا يتعدي الله من كذا الكواكب تنصب وذلك إشارة الى ما قبله من معنى الاضلال والهدى اي مثل ذلك المذكور من  
الاضلال والهدى معنى اضلال المتعفين والمشركون حتى قالوا صافوا وصدى المومنين لتصدقوه وروى في الحكمة في ذلك جعل الله من  
يشاء من عبادة وهو الذي علم من اختيار الضلال والهدى من علم من اختيار الاهتداء وفيه دليل خلق الاعمال بصحة  
الله بالاضلال والعبادة ولما قال ابو جهل اما رب محمد اعوان الا تسعة عشر نزل وما جئكم بخبره ويات انما هو فلا يزال  
تقيم الحزبة عشرين ولكن في هذه العدد الخاص حكمة لا تقبلها اقلها حتى متصل حوصف مسرور هي صفة جاهلي وما سقر وصفتها  
الا وكفى للبخيرة اي تذكرة للعشر او ضمير الايات التي ذكرت فيها كلكا فكما بعد ارجلها ذكرى ان يكون له ذكرى لانهم لا يتفكرون في  
العلم به اعظم من افسد المكي اذ اذ تباخر وحقص وحزرة ويعقوب يخطف وغيره اذ اذ تروى وروى عن ابي ربه ومضاه اول وذهب في قيل  
او برى وصحى ودرجاء بعد النهار الكثير اذ استقر اضاء وجواب القسم انما ان سقر كجدي الكثير هي جملة الكبري اي احدى البلاء  
او الاله وهي الكبر ومعنى كونها احدى من انها من بينهن واحدة في العظم لا تغير قالها كما تقول هو احد الرجال وهي احدى النساء في  
غير من احدى اي انها احدى الدرهم انا اذ اقولت هي احدى النساء عفانا وتبدل من اللذات والشاء من اعادة الجوارح  
يتقدم الى الخبر اذ تباخر عن وعن الزجاجة الى ما لفر وعما الى كل نفس بما كسبت وجنته هي ليست بتائيب وهي في قوله لا امرى  
بما كسبت ومن لتائيب النفس لا تدور فسدت الصفة لتقبل وهي لان فيللا بمعنى فحول يسوي في المذكور والمزنت وانما اسم  
بمعنى الرحمن كالشبهة بمعنى الشتم كما في قول كل نفس بما كسبت وهي من النفس كل نفس ومن يكسب عند الله غيره كقولك ان  
اليمين اي اطفال المسلمين لانه لا اعمال لهم يفتنون بها او المسلمين فانهم يكونون فاجم بالطاعة كما تخلص الراهن رعت باء الخن وحيث  
اي هم في جنات لا يكسبونها وصفتها ابتداء لكونها في الجنة يسال بعضهم بعضا عنهم او يتساءلون غيرهم عنهم وما سلككم في سقر او حذركم  
ولا يقال لا يطابق قوله ما سلككم وهو سؤال المحرمين قوله يتساءلون عن المحرمين وهو سؤال عنهم وانما يطابق ذلك لو قيل هذا  
المحرمين ما سلككم لان ما سلككم ليس ببيان للتساؤل عنهم وانما هو حكاية قول المسلمين عنهم لان المسلمين يطلقون على المسلمين  
جسري وبين المحرمين فيقولون قلنا لهم ما سلككم في سقر قالوا ذلك من المسلمين الا انه اختصر كما هو في القرآن وقيل عن زيادة نالوا اركان  
عن المشركين اي لم يعتقدوا فيهم ما تركت فيهم المسلمين كما يعلم المسلمون وكذا يجوز مع الحائضين في الحيض والنفوس التي في البطن اي تقول  
الباطل والذور في ايات الله وكذا الكذب يتوهم اليقين للحساب والخبر اذ حتى ابدنا اليقين الموت مما خلقهم شفاعته التي فيهم من الملاكة  
والقبيح والصالحين لانها المومنين ورون الكفرين وفيه دليل ثبوت الشفاعه للمومنين في الحديث ان من امتى من يدخل الجنة يفتن  
الذين من ربيعة ومعه رما هو من الشدة والذين الذين الذين وهو العظمة اي القران مخرجين من الذين حال عن الصمير نحو المات فانما كانهم محرمين  
اي حرم الوجش حال من الصمير في محرمين مستشفة شديدة النفاذ كما ان طلب النفاذ من نفوسها والعظم الفناء مدني وشامى ان استشفها  
غيرها اذ تفتن من شدة الرجال وقد صفتها مقدرة والظنورة الرضاة او الاسد قوله من العسرة وهو النهى والطلبه شبهوا في امرهم عن القران  
واستقام الذكروهم جوت في نفاذها بل يريد كل امر في حيتهم ان يؤمن في حقا شفرة كراطيس بنفوسه ونقري وذلك لانهم قالوا الرسول الله صلى  
عليه وسلم اني نزلت حتى تاتي كل واحد منا بكتب من السماء عنواها من رب العالمين الى فلان من فلان فومر بها انما طاعت محرمين  
ان يؤمن بالحق نزل علينا كذا القرية وقيل قالوا ان كان محمد حساد فانما يصح عند راس كل رجل منا خمسة وفيها اياته من القرآن  
وهم لهم عن تلك الامامة وذهب عن نقل الايات لم قال كل لا يتحقق الا في الآخرة قلنا ذلك اعز من ان الله ان لا يظفر ان الله  
الله في قوله اوعى عن امرهم عن التذكير وقال ان القران تذكره لينة كما فيه من مشادة ذكره اي من شانه ان تذكره ولا يسهل في



ترقى عقب جعص على من وقفة أي قال حاضر و المتضمن بعضهم لبعض أكبر رغبة من ما به من الرقبة من حد حروب ادهوت  
كلامنا انكنا بكر من بر وجه ملائكة الرحمة امة ملائكة العذاب من الرق من حد علم وظن ايقن المتضمن انه ان هذا الذي  
نزل فراق الدنيا المحرقة والنفس الشاق بالشاق النور ساقاه عند موته وعمر سعيد السيب هاساقاه حين تقفان في الكفانه فقل  
شده فراق الدنيا بشدة اقبال لاخرة على ان الساق مثل في الشدة وعن ابن عباس رضي الله عنهما هان عم اهل والنور دم  
القدوم على الواحد العهد الاقرب وتبين المساق هو مصدر رساقوي مساق العباد الى حيث امر الله اما الى الجنة او الى النار فلا سقا  
بالرسول والقران كما صلى بالانسان في قوله بحسب الانسان ان لم ينجم عظامه وان كان كذا نسبة بالقران وتقول عن الامان او فلا صفة  
ما الذي ملائكة ثم ذهب الى اخذ يخطى يتخطى واحده فقط اي يهدد وان المنجمين من خطاه فادركت المطاه باو لا هانم ثلاثة احوت  
متاخذة انك اللق بمعنى ويل لك هود عا عليه وان يله ما بكره فادرك ثم اقول لك فاقول كره انك اكيد كما قيل ويل لك ويل لك ثم  
ويل لك خويلدك ويل لك ويل لك ويل لك ويل لك في القبر وويل لك حين البعث وويل لك في النار بحسب الانسان ان يكون  
سدى بحسب الكافر ان يترك مهمل لا يوسر ولا يهوى ولا يبعث ولا يجازي الا انك كاتك قطعة من حصى نوح باليا ابن عامر وحفص اني  
التي في الرحم وبالنا مردود الى النطفة فكذا نطفة اي صار الى قطعة ثم جامد بعد اربعين يوما حتى تستوي تخلي اده من بشر اوسا  
فصل في التوجين الذكروا لا نفي اي من نفي الصفتين القيتين ذوقت يقاوي على ان يتبين الوقتي ليس الفعال لعدا الاشارة بقدم على  
الاعادة وكان عليه السلام اذ اقرها يقول سبحانه على معونة الى هاهنا الانسان مكية احدى رقتا نور الاله  
بسم الله الرحمن الرحيم صل الى قد صوى على الانسان ادم عليه السلام حين انزل من السموات سنة ستون  
تقل نظر الروح فيه فربك شيتا فكذا اذ اريد كراسه ولربد ما رواه لا تكلم طينا يرب الزمان ولو كان غير موجود لم يصف بانة قداني  
عليه حين من الدهر وحمل له كبر شيتا مذكور النصب على الحال من الانسان اي ان عليه حين من الدهر غير مذكور ان خلقنا الانسان  
اي ولد ادم وقيل الاول ولد ادم ايص وحين من الدهر على هذا صفة لبته في بطنه الى انصار وشيتا مذكور ان الناس من نطفة ايت اهر  
بعث اذ روى منها اي نطفة نفا صخر فيها الماء ان ومن جبهه عن نطفة اصابت كبرمة اعشاره فلولطه مقر غير حجم ولو اهر  
صفة الضرر وتبينه بحال اي خلقناه منطين له اي من بين الانلاء بالامر والتهيء جعلناه شبيها بصير كذا اسمهم وبعث اعدتة السبيل  
بيننا طرق العدى بادنة الصقل والسم لقا شاكرا مؤمننا او اقا كفو راعا لان من الهادق هدينا اي ان شكر او كفر فقد هدى بناه السبيل في  
الحال من السبيل اي عرفناه السبيل اما سبيل الانكرا واه اسبيل الكفور ووصف السبيل بالشكر وال كفر مجاز ولما ذكر الفرقين  
ما اعد لها فقال انما اعدتة الكافر من سبيل جمع سبيلتة بغيره من حفص وعكس او عمو ووصفة وبه ليس سب اعلا لا وسعير الزبور  
صوت بل من صخرت فتناسب غيرهم واللا لا جمع على وسعير انا اسوند ان الامم اجمع براو بار كرمه وارباب وشاهد وشهاد وهم  
في الامان ان الذين لا يذوقون الدهر ولا يضررون الشر كثير يوف من كاسهم هم فتنفس الشكر كاسا وقيل الكاس الزجاجة اذا كانت فيها  
غمر كان جودها اما يمزج به كاقور اماه كاقور وهو اسم عن في الجنة ما فيها في رياض الكافور وراحتة ورد وجمعا يدل منه كثر تب ياقوتة  
اي منها اوابا وزيو او هو شجر على النوق اي يلد بها ابروي بها وانما قالوا لا يحوت من ونايا البحر للياه لان الكاس مستوي وشهره اوا  
غايته واما العين فبما يميز جود شرابهم فكانه قيل ليشرب عباده الله الحن ينجو ويأجور ونفاحت منها من منا زهم ينجو اس ملا لا ينهم عليهم  
يوقون بالشر ربها او جبر اعلى انهم وهو جواب من عسى ان يقول ما هم من قود في ليل والظاه والتد من العفة في وصلهم بالشر على اعداء  
الواجبات لان من روى بما اوجب هو على نفسه لربوبه كان جملا وجبه الله عليه ارق وشها من روي كان شدة شدة الله وشسكركم شرا  
من استطار الجهر ويطهرون الطعام على حبه حسب الطعام ومن الاشتهاء والحاجة اليه او على حسب الله شيتا فتنمرا عاجز عن انكسار شيتا  
صغير كالب لا يذوق حلا وسوا حلا وكا اوفيع قد علوا طعامهم فقالوا انما نطعمك لو غير الله اي لطلب اقله اهر بيان من اده ثم عاقبوا  
لان اده تم عليه منهم فانهم عليهم بان لم يفر لو اشيا لا يفر من غير ان اده رية على فقلت ولا شكرا اشتهاء وهو مصدر كالشكر الا انهم

في الاثرين مسكونا كالكفاية للحرف فقام الله على طلب الكفاية بالصدر او بالانحاف من ريبا فتصديق لوجهه حتى ما من من والفتوح  
توشا غيرة الخطر وسف لديم نصفة اصله من الاستغناء نحو نفاذت مسامح والقطر من لتسديد العوس الذي جبه عابدين عبيده فورا  
الله شرفا في ان يصابهم من سدائده وانهم اعظمهم يمدون عوسر العيان فخره حساسي بالوجه ووسر زور مرهارة الغاوب وخر اعم بما  
صروا انهم هم على الاثرين في علي واطمة ونذرة عاربه لعلمها من الحس والحسين وعفي الله عنه مائة رواتب يوم نلتها ايام واستفرد  
علي من بهر في نذرة اصوم من التعديين على حرة فاطمة رضي الله عنها كل يوم صاها وجمعت فاقوا به نلت غشايا على انفسهم مسكيا و  
يتبعها واسير الجرد نحو الاثاء في دومت الا بطار حنة ليست انا فيه مما كل يهني ويخبر بما في ملبر وهي تتكلمن بها وهم في حراهم فيها كرسية  
على الاثرين لاسرة صوم الا بركة كايرون في كمال من العصور الورود في متكلمن اي بخبر دايس في نذرة الحنة الحسا وكذا فيهم في الاثرين  
بني لولا ربحهم راد ليلها دام وعواها عند الاثرين نفس كجي ولا شدة في بود في وفي نذرة الحنة الحنة الحسا وكذا فيهم في الاثرين  
لا شدة في نذرة النور اي في حنة جده لا حناهم في الاثرين نفس وقمر ورايشة عليهم في الاثرين الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة  
داينة عليهم الا لكاكاهم وعدو لجنه كانهم وصفا لثبوت بقوله الاثنا عشر من نذرة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة  
للقائم والقاعد المتكلم وهو حال من رانية اي تدا في الاثرين عليهم في حال نذرة ليل عطاؤها عليهم او من نذرة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة  
وسنظرة وكذا في نذرة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة  
رغوا الملاءمة كالأثرين اي من فضة بهم كذا فيهم في الاثرين كانهم في الاثرين كانهم في الاثرين كانهم في الاثرين كانهم في الاثرين  
على الحال كذا فيهم في الاثرين كانهم في الاثرين كانهم في الاثرين كانهم في الاثرين كانهم في الاثرين كانهم في الاثرين كانهم في الاثرين  
من خاوم بها نالى ابراهيم بن عباس في نذرة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة  
وحنة وان عادوا في نذرة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة  
روى الثاني كانهما الا في الاثرين كانهما في الاثرين كانهما في الاثرين كانهما في الاثرين كانهما في الاثرين كانهما في الاثرين  
اي اهل الجنة نذرة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة  
عليهم ومن محاصد لا تقبض ولا تقبض ولا تقبض ولا تقبض ولا تقبض ولا تقبض ولا تقبض ولا تقبض ولا تقبض ولا تقبض  
في الجنة كسحق ثالث اربعين سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه  
في الحنة وسلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه سلبه  
او ولدان الكثرة فيجعلهم اهل الجنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة الحنة  
مجالهم لؤلؤة انشوروا وتخصيص المنشور كانهما في الاثرين كانهما في الاثرين كانهما في الاثرين كانهما في الاثرين  
والامقدار ليعطيهم في كل مروي تقديرة واذ اكتسبت الرزية في الجنة رأيت بيضا كذا او ملكا كذا او سعادتي اي اهل الجنة  
منزلة ينظر في ملكة صيرة الفت عامري اتصاء كجاري اذ ناه وقيل في ذلك لا يعقبه هلك اهلهم فيها يشاؤون او يسلم عليهم الملائكة  
ويستأذنون في الدخول عليهم على انهم بالنصب على انهم حال من الضمير في بطون عليهم اي بطون عليهم ولدان عالي القلوب عليهم  
ثياب والسكن حدي وحمة على انهم مستند له وخبره ثياب مستند من اي ما يعلمهم من لباسهم ثياب مستند من رقيق اللؤلؤ خضر  
جمع اخضر في الاثرين في طيظ برعما سلا على الثياب ناعم وحقق ونحوها حرة وعلى جملة اهل مستند من ورقم الاول وجر لا ثاني اذ  
عكس غورهم وطوا حطفت على ويطون اساور من فضة وفي سورة الملائكة يحلون ليعا من اساور من ذهب ولؤلؤة قال ابن المسيب  
لا احد من اهل الجنة الا في يده ثلاثة اسود واحد من فضة واخر من ذهب واخر من لؤلؤة وتقدم فيهم اضعف اي تم للفتوح  
والتخصيص وقيل ان الملائكة يرضون عليهم التراب فيا يرون قبوله منهم ويقولون لئن طال اخذنا من وما نط فاذا هم كاسات  
تلاقي فواهم بغير الكعب من غيب الى عبد شرا با ظهوره ليس برحس كحل الدنيا لان كونها رجسا بالنسبة الى العقل ولا تكليف ثم اولاده

في الاثرين

في الاثرين

لربحهم فحسبه الايدي الوضوء وقد وسعها الاقدام الهدية يقال لاجل احدية ارتفع النعم كان ككفره لا ككفره انما ككفره انما ككفره  
محمود واصقب لاصريه عندنا جسد فلقد للمسكين واليتيم والاسير لا يروى من كثر جزاءه ولا تنكره الا انما نحن من لنا على ايات الله عز وجل  
الضيم بعد ايضا ما سماه لان تكبيره على تكبيره عنى اخذ امر الله بالتزول المتفرق في نفس النبي عليه السلام انه اذا كان في حرمه من  
تقبله صغرا الاحكامه وصوابا ومن الحكمة الامم بالمصارف فاصيب بحكمه زلت على من يقيم الرسالة واحتمل الآرية وقا حير به من  
اعداءك من اجل مكره ولا تخرج منهم من الكفارة الصبر من نواح النظر انما راكبا لها هراقم واعمالك لله انك تلوها فاعلها الما حركه  
لكت اليك انهم اما ان يدعوه الى مساعدته على غشيل يواتم اركه ان غير اتم ولا كفره في اوله اعدى على الاولين ودين النفس  
الآتم عتمة لا تنكح وكما بالها تم والفسوق والكفور والويد لا تملكه في الكفر والحجر والفاخران المراد كل اتم وكان في  
لعدو وارواحهم عن طاعة احد هما لا يعينه فقد هي عن طاعة احد هما متفرقا ولو كان بالواو والحاء وان يطعم احدهما لان الواو والحاء  
منفيا عن طاعة احد هما اقل او قبل او بعد ولا اي ولا نطق انما ولا كفور او اذ لم يتم زلت مثل له بكرة تسفرة الفجر  
صلوة الطهارة العصر ومن القليل فاشهد له وبعين الليل وصل صلوة العشاءين وسبقه كمالا طهرا لا يخرج له هذين الطهرا لان الابل  
اضعة او تلتها من كذا الكفر في حق العاجلة من زوجه على الاخرة زيد دون وادامهم من ابراهيم او خلفه طهرهم يوم تفتت  
بعثون وهو يوم الفجة لان شديدا شعل على الكفار في حلقه انما في حلقه وما الحكمه استمر حلقه عن ان عباس بن الفراء  
فانما انما الله شديدا او ياد تشكنا احلامهم احلكتناهم ويد لنا انه الم في الحلقه من بطبع الله فحقه الامور تذكيرة عطية  
الزينة مستالا التقية لله الطاعة في راسع ريد انما شكا في انما السبيل الى الله وما ياد ملكي وشامي والوجه على  
ليسا او انه الصب على الذابت اي الاوست حبة الله او ما ياد شاره فذلك عن علمه واختياره الت وقيل هو له  
في النطق والعصران والكفر والابان يكون محمد لما على المعنى ان الله كان حليما بما يكون منهم من الاصول حكما نصيبا  
في احوالهم انما في كذا وهم لا يورد في حق حبه كايها حبه تنال وهو حجة على العترة لانه يورث كل  
او حبه لا تشناه اباي الكلى والله فخر انما ريد هل من ساء في يومه وهو الذي لم يشه انه يجاز العدي والظالمين الا حبه  
وغيره العباد في خير موصوفه ما وعدت بعمل يصور به آفة لهم هذا ابا القبا هو اعدو وكاها بصورة والمرسلات وكذا  
وهي خمسون آية تسبحة حرقه الرحمن الرحيم والقرآن الكريم عنهما قالوا ايقاب حضا في التاثيرات  
تلكا اوقاب حرقا قالوا كيات وكواعن والارنقا انتم سبحان رب اعلم من ذلك ان الله سبحانه وتعالى  
اجتهت في الجوعه لفظ الطين بالوحي باربعين الشراعت في الارض او شقون الشفوس المولى والكفر والجبل بما اوجس نهر من جرحي و  
الباطل خالقين ذكر الى كانبيا عذو اللجوجين او من اللبطلين واقسم برامع عذاب ارسلمون فعضة من برامع رحمة الله صاحب في الجوع  
فقرم بينه كقرله ويجعل كسفا القبين ذكر الاماعن والذبح بعثن ورون الى الله تع توبتهم اء سة غاوه اذا راو فعت الله في العنت وكذا  
واما ان الذن لا يشكرون وينسبون ذلات الى الانواء وجعلن ملقيات الذكر باعتبار السببية عن فاحال اي مستان كهر في  
يتلو بعضه بعضا او يحول الى او سلن للاجساد والمعروفه وعصفا وشرامعدن وان او من والبر صرد كوفي خبر ابي بكر وحماد والعد  
والنذر مصدر لان من عذوا اذا مح الاسماء تومن انذوا اذا خوف على فعل الكفر والشكر وانتصابها على البدل من ذكر او على العفو  
لما توفد وان ان الذي توفد ومن مجوف يوم الفجة كذا فيم لكاش ناضل لا يجب فيه وهو جواب القسم ولا وقت ال هذا وصل الجواب  
بالقسم فاة الخور طيسك محبت او ذهب بنورها وجواب فاذ العذون والعامل فيها جرابها وهو في الفصل ونحوه والخور فاعل  
فصل جسيه طيسك فاة التما في حث فكانت ابراء او الخيال موقوت خلاصت من املكها واذا انزل اوتت اي ومنت كقراة اي حمله  
ابدلت للمخرج من الوار ومعنى توقيت الرسل تجيبون وقتها الذي يحضرون فيه للشهادة على المحرم كفي تومر الخور حث اخر في  
اصهلت وفيه تنظيم اليوم وتجييب من حوله والفاجيل من الاجل كما توقيت من الوقت ليو في الفصل بيان ليو في التحليل وهو اليوم الثاني



البحث ويسألون المفسرين عنه على طريق الاستبصار حتى الشياخ العظيم أي البحث وهو بيان الشان المعنى وقد مره من بناء لوت  
يتساءلون عن الشياخ العظيم الذي هم في حقه مختلفون فمنهم من يقطع بانكاره ومنهم من يثبت وقيل الضمير للمسلمين وانكاره من كان  
جميعا يتساءلون عنه فلا سلب لبيان ليزه واختصاصه وانكاره لربما استمر ذلك الرد عن الاختلاف والنسائل منه واستيفاء لوت  
وعيد لهم بالفسوسون يعطون عيانا ان ما يتساءلون عنه صحت ثم كلاً من يعلون كره الرد للفتن الذين في لوت ان ما من  
الاول واستدل بالتحليل الكافي لما انكره والبحث قبل لهم التحليل من احييت فيه البحث هذه التحليل الصحيحة فلم يتكروا ندينه  
على البحث وما هو الا اختراع كعدة الاختراعات او قيل لهم لما فصل هذه الاشياء والتحكيم لا يفضل بنا وانكار البحث يؤدى الى  
عاشت في كل ما فصل محمد فرأينا فرسناها الكوحى سكتها والحياتي او تارة للارض لثلاثين بكر وحققنا كذا وكذا وانما كرا وانما  
تومر بساها فطها كالحكم واحد لا يواكب انكر والسبت الضمير وجعلنا الكليل ليا ساسترا بسكر من العيون اذا اردتم اخفاء ما لا يحجون  
الاظهار عليه وجعلنا النهار عشا وقت معاش متقابلين في حوايجكم ومكالمكم ومقيدكم كونه سبعا سبع حوت شفاؤهم شديدة  
اي محلكة قريبة لا يوزونها سورد الزمان او غلاظا فلظ كل واحد مسيرة خمسة ايام سنة وجعلنا ليلنا جانا فجا مضيا وتارة اصبحت  
النور والحجارة والبراد الشمس وتكون كالحق المتصور انما هي الصواب اذا اعصرت اي شارفت ان تقصرها الربح فقطل منها  
اعصرت الحاربة اذا انت ان تحيض او الربح لانها تنشق السوايب وقد رخلنا فيصير ان تجعل بسبب اللاتزال وقد جاء ان غلظ  
يبعث الربح فخلق الماء من السماء الى الحجاب ما يخرجها من عبا بكرة في الجوز يربط بالماء جبا كالبدر والشعر وبما انك لا تحب بسا من  
اللقا ملققة الا تضار واحد ما كجدم واخذتم او لبعثت كسريت ولصراوت ذولا واحد لكما زانم او من جمع الجمع جمع  
واللفظ جمع لواء وهي شجرة مجتمعة ولا تعرف من المرحل الا من الى الفا والوقت الضمير وي على اوتاد او معاشا ان تارة افضل  
من الحسن والسيق والحقى والبطل كان بيضا فارتدنا حمود ودا ومنه ي معلوما لوفوع الجوز او معباد اللقواب والعباب يوم يخرج من  
يوم الفصل او عطف بيان فيه الضمير في القرن تتأثر ان افر اجا حال اي جماعات مختلفا ارا ما كل اساعه وسولها ونحوه السماء خفيف  
كوفي اي سقطت لغزول الملاكة فكانت اوتابا فصاريت ذات ارباب وطفان فرودج وما لها اليوم من فرودج وسبب الجبال عن روح  
الارض فكانت من اربابهم كانت حوصا والطرف بقا عليه حو الحان فالومن عبر عليها او الكافر في خليا او قبل المرصاد لجد الذي يكون  
فيه المرصاد اي هي حد الطاغين الذين يرصدون فيه العناب وهي ما هم او هي برصاد لاهل الجنة تصدم الملاكة الذي يستقبلهم  
عند حال مجازهم عليها للظلمين ما باللكا اخرين موحا كارتين ساكتين حال معدرة من الصبر في الطاغين حنة ليشين واللبث اوي  
اذ الالاب من وجد منه اللبث وان قل واللبث من شأن اللبث والقام في المكان ينها في جمع لثقا باظرف جمع حقب وهو الدر والدر  
به عدد محصور بل الا بد كلما مضي حقب تبعه اخر الى غير نهاية ولا يستعمل الحقب والتحقية الا اذا اريد تايه الا زمدة وفرا اليها وقيل  
الحق تانون سنة وسئل بعد العلماء عن هذه الآية فاجاب بعد عشرين سنة لا يتبين فيها الحقا بالآية وقولهم فيها برة او لا كرا اي غير  
الحقا بجد احقاب لا انظلم لها وقيل هو من حقب عامنا اقل مطر وخير وحقب فلان اذا اخطاه الرزق فهو حقب وجه  
احقاب فينصب حال اعنهم اي لا يتبين فيها حقبين موهدين ولا يذ قور فيها ابروا ولا شعرا بالفسيد له وقوله لا حقا وعسا فاشنا  
منظوم اي لا يذ وقولهم في جهنم ارفى الاحقاب برة اروحنا نفس عنهم حر النار او قوما ومنهم البره ولا شعرا بالفسيد لهم  
لكن يذ وقولهم فيها ما صار ارجح ما يان عليه وعسا فامه يسيل من صيد يدم والاشعدين كرفي غير لي بكر شعرا القور ورجله  
وقا قاورا لاجلهم صعد وبعث الصفة اوزا وفاق فاستانته معللا فقال لهم كافر الا كرجون جسا اي لا يخافون محاسبة الله  
انهم ارادوا ان يثبت ليرجوا احسابا وكذا في آية كذا انك تبارض في باب فعل كافر فاقول وكل من نصب بغيره وحقها  
كنا ما كوني في اللوح حال او مصدر في موضع احصاء او احصينا في معنى كتننا لان الاحصاء يكون بالكتابة فاليا وهذه الآية

البحث

اعترض من كان قوله قدوة او مسبب عن كفرهم بتكذيبهم الآيات اي من قوا حرا. كروا لا لغات شاعده على شدة الغضب  
 لكن ثوب قد لا يقدح في الخديت عند الآية استمد ما في القرآن على اهل النار لانه لا يتفقون معقار امفعل من الغوز يصلم مصدرا او مخرج  
 من كل مكره ووظف بكل محبوب وبعيل للكان وهو الحجة في ابدال عنهم بدل البعض عن الكل فقال بعد ان بسا من فيها افرام الشخب  
 المخرج من حبه بقدر انما كرونا عطف على هذا من ذكرا عيب فواحد انما اذا كان مستويات في المنى ذكرا سادها اذا حلوة لا يتفكران  
 فيها في الحجة حال من هو ان كرونا اطلا ذكرا كذا انما الكسائي حفيف جمع مما كذا اي لا يكذب بعضهم بعضا ولا يكاذبه جزء تصفها  
 اي جزاء هم جزء من ثوب عطف على مصدره ابدال من جزاء حسنا واحدة يعي كذا اي او على حسب اعلمهم من الشرايط والاذخر  
 بينهما الرحمن يحجرهما من نفس وناصه بدل من بليت ومن ربهما حروب ضروبيته عجن وون او صيدا وصورة الرحمن او الرحمن صفة  
 ولا يكون حبرا او حرا من ان والضمير في لا ياكلون كاهل السموت والارض وفي مئة خطا بانوه ثم اي لا يكون استطاعة من عن  
 ولا بعد احد ان يحاط به يقال غوما يوحه يوحه ارجو ان يكون لا تفص على بنطابا ومن حفيف طر فاللا يكون تنف الوجود  
 جبريل عليه السلام عند الكرم وفضل هو الابع علم ما دلن انه ثم بعد الفرض حلقا اعظم منه والملاكة صف حال اي من طبعه لا  
 يتكلمون اي الكلام في حواذ ان من آتون كذا في الشخص في الكلام اي في السماء وقال صوا افعال بان قال المفسرون في الالام في الانوار لا  
 يؤذن الا لان يتكلم بالصواب في امر الله عاذا ذلك انما استمد ووعده من سوا الله الى انما ما امر بها العمل الصالح انما انزل  
 انما الكهان من ابا قريبا ان لا فرقة كاد يدان وان تريب اوصه بظلم الكرم اي الكافر بلغوا لما نادى وقال عدا با فربا انما افسدت انما من الاشراك  
 كقولهم رذوا عن ابا الحرفين - لان ما اودعت ان بكره وشخصه من الايدي لان اكثر الاعمال فضع بها وان اقبل بان لا يكون الا في صمد تا لوجها  
 او كس من الامام يعقل الا ان كرمه انما اظلمت وضع النفس والشهادة التي هو المراد امام وضوح الكافر ومما في صمت بداهه اخرج صوته  
 ويصر او عوا مؤسرا انما الكافر من غير ما توم من صمد ومن المستعمل اربعة صمد في اللغة ما اجد بظلم اي من يقدح في حيا انا وصوره صمدية  
 يد طر يقال ويرثه صمد انما من الي والزام من الله لانه عجن وون اي فكتبت باليمين كتبت من تاني الى ما فانه اذ لا يول كلفه اوله في كبت  
 واما في هذا الذي مر من اربعة وفضل بجملة اوله الحيوان غير الكلف حتى يفتن المراد من القرباء في قوله ذكرا كافر حاله وتقبل الكافر  
 ابلدس في ان يكون كاد من حلقه فاس الا انما لنبات فزاد او كاد في المؤمن يعني في الدنيا فربما افسد من الله او يعي  
 في صمدت ايات ما قال  
 حلاله الرحمن الرحيم في الثاوية عما في قوله انما افسد الكرم في الدنيا والسيارة  
 استجها بالسيارة سفة اطلن ذرات امر الا وعت الى هذا وان مره كانه لو وصل لصار يوعظ من المذبات وقد اقصى قد من اللاتفة في  
 ذلت البرص اقم سبحانه بطوائف الملاكة التي تفر كاد واح من الاجساد عزقنا اي عزقنا في الذرع اي نزعها من اتقى الاجساد من انا  
 سلوا وواضع نظرها وبالطوائف التي تنشقها اي تحرقها من نشط الدلو من البريرة اخبرها وبالطوائف التي تسهم في معنيها اي  
 تسرع وتسبق الى ما امره ربه فتدبر امر من امور العباد مما يصلحهم في دينهم او دين كرامهم ليرى او يجيل العزة التي تنزع في اعنتها لولا  
 تفرق فيه الا عهد الشك انما اعراب التي تحرق من دار الاسلام الى دار الحرب من قولك تونناشط انما من بلد الى بلد  
 والتي تسهم في جريها من سبق الى الغاية فتدبر امر الغلبة والظفر واستاء الذي يبر اليها كانهما من اسبابه او الهجوم التي تنزع من بشرق الى  
 المغرب وغزاقا في الزحام ان تقطع الغلك كله حتى تقطع في اتقى الغريب والتي تحرق من برج الى برج والتي تسهم في الغلك من السارة  
 تسبق وتدبر امر من على الحساب وجواب القسم عهد وون وهو يتبعان لئلا لا ما بعد عليه من ذكر النبية في قوله حقت فتولت حركة  
 شديدا والوجه سدوة في الحركة التي اوجهه النسخة الاولى وصفها بما يحدث تجدونها لانها لا يعطى بها الا من حتى يموت كل من عليها  
 تسبقها حال من الراجحة التي ارفقة النسخة الثانية لانها من اول ومينها الذين سنة فلا اول في تحت الضلوع والثانية تحرق من قلوب  
 قلوب من كارب البعث والوجه من طرقة من الرجيف وهو الوجيب وانتهاب من مرضت حقت بما دل عليه قلوب يوشد واحقة اي  
 يورق حقت وجفت القلوب وان تقاع قلوب بالابتداء واحقة صفتها انما اي اهبها اصبها اربعة ذليلة لول حارة من غيرها

من

الام

من

يقرن في أي منكر والبعض في الابداء استهزاء وانكار والبعض في الابداء استهزاء وانكار والبعض في الابداء استهزاء وانكار  
الامر فغور اجراء كما كنا والحاضر كالحال الاول يقال لمن كان في امر فخرج منه فغور اليه رجعا الى حاضره أي الى حاله الاول ويقال  
التقدم عند الحاضرة أي عند الحاله الاولى وهي الصفة اكثر والبعض ثم زادوه استهزاء وانكارا إذ اننا عظاما متخففة بالية نأخرة  
كوفي غير حفص وفعل اليهم من فاعل يقال محز العظم هو شخر ونخر والمعنى انزل الى الجحيم بعد انصرنا عظاما بالية وان انصرف بحضوف  
وهو يبعث فأنزل أي منكر بالبعض في الثاني وجعلنا في الآية خاتمة رجوعه ذات خسران او حاسرا صوليا والمعنى انهم ان صحت وهذا  
نخصي بل انما سرون لكن بغيرها انما ما هي في الآخرة ولقد استعملت بحذرون أي لا تحسبوا تلك الآية صفة في الله فانها سهلة خبيثة في  
فدنه فأي الاصحى واحدة يريد النقص الثانية من قوله من جبر البعير انما اصاح عليه فإذ انهم بالشجرة في الجحيم على وجه الارض من  
سكا نواصوا في جوفها وتيل الساهرة ارض بعينها بالتمام الى جنب بيت المقدس اربعت المقدس ارض مكة فجمع هل انك  
تدري ان موسى استغفرا من بطنه التنبه على ان هذا مما يجب ان ينبيه والنسوس الخطاب به إذ نازله في مكة حين نادى بالقرآن العظيم  
الذي ارك المعظم والوحي اسمه انما نصب الى قوله على ارضه القبول في الكفر والفساد فكل هل انك هل  
قلت من الى انما عظم من السمات والعصيان بالطاعة والايمان ومنشد يد الزمان في الآخرة ان نزلت وارسلت الى معرفة  
الله يد كوصفاة فتعريفه في الحاشية لا يكون الا بالمعنى من ان الله نعم انما يحيى الله من عباده العطاء أي العطاء به وعن بعض الحكماء  
ان الله من شدة كبره وانواعه من مطر في عينه فالتحسب ما لا في الامر من حتى الله نعم ان من كل خير ومن امن اجترأ على كل عون  
ومنته الحدوت من ضاى ادم جرح ومن ادمج بلغم المغزل بوا محاطة بالامتهام الذي معناه العجز كما يقول الرجل لصيفه هل انك ان  
تعزل بنا واره ذر الكلاب والذئب يستدج بالشلط في الغول ويسمى له بالداراة من عتوه كما امر به في قوله فتقول له فولا اينا  
فانارة الآية الكريمة أي ذهاب ذوي موسى فغور العصار والعصار واليد البعنا ولا يفي حكمة لية واحدة فذلك فمؤمن موسى واية  
الكبرى وسماها اسما ربي او عفى الله نعم فراه بر توفى عن موسى بسقى يحنه في مكانة او لما راى الثعبان اذ بر من عواجره في  
مستبد وكان طيا مشا حقا فحشر السحرة وجنده فتأذى في المقام الذي اجتمعوا فيه معه فقال انار بكر الاعلى لا ادب في ركاسه  
اصنام بيده وانما الله تعالى الاخرة ما خبت الله عقرية لاخرة والكمال بعين التنكيل كالسلام بمعنى التسليم وفسد على الصدقات  
اخفا بمعنى بكل كانه قيل كل الله به كمال الاخرة أي الاخرة في الاخرة او كمال كتمتيد الاخرة وهي ذر بكه الاعلى والاول  
وهي ما علمت الكرم من الله عورى ومنها اربعون سنة او ثلثون اربعين من ان في ذلك الذكر ليعبر انما بعنى الله نعم انما ينكر  
البعض كشد خلفا اصعب خلفا وانشاء امر السعاه مستداه محمد ووف الكبر اي امر السعاه تشد خلفا ثم بين كيف خلفا فقال شيئا او الله  
ثم بين الشيا فقال وهو صاعها اعلى شقة منها وقيل جعل مقداره ما بها في صمت العلو بن بعبه مسورة فحسبها عام فستونها كتمتها مستوية  
بالاستغرف ولا نظروا وانظروا لياها اظلموا اخرهم ففعلها امر منوه شمسها واخيف الليل والنهس الى السماء لان الليل ظلها والنهس  
سراجها والارض ففعلت ذلك فظنها بسطها وكانت محلوته ففرضه في فوجت من مكة بعد خلق السماء فالق عام ثم فسر الميسر فقال  
اخرهم منها ماها استجيب العيون وقرنها كلالها وان لم يدخل العاطف على اخرهم او اخرهم حال باضارهم والحيال ان رتبها انبتها وانما  
الارض والحيال باضارهم وارضى على شوطه التفسير وما كان كذا ولا كما كذا فضل ذلك تمتعا لكم ولا كما كذا اياهات الطامة الكبر  
الطامة العظمى التي تقم على الدواهي أي تغلو وتقلب وهي الطامة الثانية او السامة التي يساق فيها اهل الجنة الى الجنة واعل للدار قال  
فمن يتبين كرا الايمان قول من اذ اجهدت أي ان اراي اعماله حمد ونه في كنا بهن كرها وقد نسبها ما سعى ما مصدرية أي سعير او سعيرة  
وغيره من الجحيم واظهرت ليل ترفي لكل راى لظهورها الطين ايضا فانه اجاب غناه أي فاذا اجهدت الطامة فان الامر كان لك من كل  
جاء لهدنك من انما كبره اللذنب على الاخرة بانها غير السموات فانها كبره الكاذب ماويه والالت واللام بدل الامانة وهذا عند الكبر  
وعند سعيرية البصر من هي الماوية اي الماوى له وانما من حافت مقامه في اي علم ان له مقامه في الحساب به وعن بعض الحكماء



إلى الطعام الذي يأكله ويحوي به كيف ويرى امرء أنما بالفتنة كذب على أنه بدل استعمال من الطعام وبالكس على الاستينات غيرهم يستبينوا  
 حشاشين الطعن من السحاب ترشقنا الأثر شققا السبات فانبتنا بها حيا كالدر والشمع وغيرهما ما ينزدي به ريب امرأة الكرماني  
 الطعام والطاقة وقصبا طيبة سبي بمصدر وقصبه اي قطعه لا يذيق قطب مرة بعد مرة ويرويها في حلقه وحدها في سابين غلظا غلاظ  
 الاشجار جمع غلبه والكلية كروا بامرعي بلد وابكم مشا فاصدواي منعه ككرو لا تفاعله كذا اذا اجازت الصاخة كصبة الغيرة لانها  
 قصبه كاد ان اي قصبها وجوابه محذوف لظهوره في قوله من اجزاء وقاره وايه لتعوات بينه وبينه ولا استغفار لنفسه وتكلمت  
 وروجه من بينه وياه بالآخر مثلا بالابوين لانها انصب عنه في الصاحبة والسبين لانهم احب قبل اول من يعرف من اخيه ها ايل ومن  
 ابويه اراهم من صلاته ونور وروط ومن ابينه فرح ليكل امرئ فيهم يومين شاق في نفسه فيكف من الاهتاف به ويشغل عن غيره ونحو  
 يومين مشيرة مضية من قيام الليل او من اثار الوضوء مثلا قوله مستبينة في اي اصحاب هذه الوجوه وهم المؤمنون صلوا سرور  
 ووجوه يومين عليهما عين غبار برحمتها انزلوا العبرة سواد كالعطان ولا ترى ارجس من اجزاء العبرة والسواد في الوجه والوقت  
 اهل هذا الحال هم الكثرة في حقوق الله الخيرة في حقوق العباد ولما جملوا العجز الى الكفر جم الى سواد وجوههم الغيرة بسا التكاوير  
**حكمة وهي التمس وعشرون ايات** لب  
 ذهب بعونه من كور العارمة اذ القتها اي بلت ضوءها فانزله حسب البساطه وانتشاره في الافاق وارقاء الشمس بالغاطة  
 وراها اهل مصر فصره كوريت لانها اذا اطلب الضل لما فيه من معنى التوسط وايضا التوسط في كل شئ فساقت وتوحيها كسنة عن  
 وجه الارض واهدت اوسبرت في البحر حسب السحاب ونزلت اليها رجم عشر اوهي النافذة التي ان على جهتها عشرة اشهر في حواسها  
 الى ان يظم لزام السنة عطلت اعلمت عطلمها اهلهما لا يشغلهما وانديهم وكانوا يجوبونها اذ ابطلت هذا الحال لعرفها عنهم ويعطون عما  
 دولها عطلت بالتخفيف عن البري قلة الخوش مختيرت جمعت من كل ناحية قال قتادة في حشر كل حق ان قلب القصاص فاذا اتصف  
 بينها ردت من اذلا بقي منها الا ما فيه سرور ليني ادم كالمطاس ونحوه وعن ابن عباس مدعى الله عنه ما حشرها منوها يقال ان الحففت  
 السنة بالناس واهلها جنتهم في السنة كما في الجاهل من حشرت كل رصير من بحر التنوير اذ املاها بالخطب اي مثلت ونحوه يصعب الى  
 بعض حق تفرع بحر او احد وقيل مثلت نورا ان السعد يب اهل النار تارة النورين في حشرت قربت كل نفس بشكها الصالح مع الصالح  
 في الجنة والطالح مع الطالح في النار او قربت الادواح بالاجسام او بكتبها واعمالها او قنوس المؤمنين بحور العين وقنوس الكافرين  
 بالنسبة اليهم واذا التوراة المدفون في حربة وكانت العرب بين النيات حسبية الاملاق وحوت الاسترقاق سكرت سائل تطلعت لنقل  
 بلاد نبت اولت على قائلها او حور فيم لقاتها بصوت الخطاب عنده كقولها انت قلت للناس الايات اي ذكره في حشرت بالشد بد زيد  
 وفيه دليل على ان أطفال المسلمين لا يعدون وعلى ان التعذيب لا يكون بلا ذنب وقلة العصف في حشرت تحمت بالتخفيف مدق ريب  
 وعاصم وسهل ويعقوب والدار صحت الاعمال نظري صحيفة الانسان عند موته ثم تشرا اذا حسب ويجوز ان يولد نشوت بين اصحابها او  
 فرق بينهم واذا التوراة كسكت قال الزجاء قلعت كما يقلم السفت وقلة الجحيم مشحوت اوقعت ايقاد اشهدا وبالشد بد ضاهي ومكة  
 وعاصم غير جماد ويحيى اللب الحرة واذا الجنة اذ لقت اذ نبت من اللقنين كقولهم وان لقت الجنة للفقين غير بعيد فهذا انفتحت حشر  
 ست منها في الدنيا والباقي في الآخرة ولا وقت مطلقا من اول السورة الى ما اخرت لان فاسل النصب في اقر الشمس وفيها عطفت  
 عليه جوابها وهو طقت نفس اي كل نفس واضرودة انقطاع النفس على كل اية تجوز الوقت ما اخرت من غير وشي فلا التمس  
 لاذ انقوت الحشيش بالرد اجم بينا في العجم في اخر البرج اذكر راجعا الى اوله الجواب والسيارة الكثر الغيب من كس الوحشي ادا مثل  
 كاسته قيل هي الدار التي الخمسة ابرو واهل وعطارد والهجرة والمشركي شجر هي مع الشمس والقمر ونجم حق تخفي تحت حنوه  
 الشمس تخفيها روجها وكثرها الغنم ما تحت من الشمس وقيل هي جم تلو اكب والليل اذ انفتحت قبل ظلامها واذ روجها  
 من الاضواء والقمر اذا انفتحت استوحشه واما كان اقبال الصبح لانها الزهر والليل جيل ذلك غنمها لاجزاء اجواب القسم

صبية



ليس اذا كتبتوا على الناس يستوفون اذ اخذوا الكيل من الناس ياخذون حقوقهم واقية تامة ولما كان اكتسابهم من الناس اكلت الا  
 يضرم ويحامل فيه عليهم ابدى على حكايات من ذلك لا تزل بذلك ويجوز ان يتعلق على يستوفون بتقديم المفعول على الفعل لاننا قالنا  
 اي يستوفون على الناس خاصية وقال الفراء من على متعلقان في هذا الوضع لا حتى عليه وانا قال اكلت عليك فكانه اخذت ما طيب  
 وانا قال اكلت عليك فكانه قال استوفيت منك والضمير منصوب في واذا اكلوهم او ووزنهم راجع الى الناس اي كالهم ووزنهم في  
 الجار واوصل الفعل يا فلان يقل او انزوا اكلت ايل او ووزنهم اكلت او ويحتمل ان يطفئوا كما لا ياخذون ما ياكل ووزن الا اكلت ايل  
 بالاكتمال من الاستيفاء والسرقة لا يتم من غير عيون ويحتمل ان يكون في الملا واذ اعطوا اكلوا او ووزن اكلتكم من الخمس في النوع من تحريم  
 يقال خمس المذنبون واخص اكلتكم او اكلتكم ثم استوفوا ليعلموا انهم يوفون بعهدهم واوله في الاستيفاء على الا ان يوفوا او ليست  
 لتبنيه وبنه اكلتكم فيجب عليهم من حالهم في الاجراء على التطفيل كما هم لا يخطرون في حالهم ولا يخطرون تحريم انهم معترفون ومحاسبون  
 الفدية ولو قلنا انهم معترفون ما نفوس في الكيل والوزن وعن عبد الملك بن مروان ان اعرابيا قال لم قد سمعت ما قال الله في المطففين  
 او اذ يقول ان المطففين قد توجه عليه الوعيد العظيم الذي سمعت به فما ظنك بنفسك وانك تأخذ أموال المسلمين بلا كيل ولا وزن  
 وتصيب يوم تقوم الساعة بقوتهم في العالمين الامر وجزاه وعن ابن عمر انه قرأ هذه السورة فلما بلغ ما ذكره من تحريم ما ائتمنتم من  
 ما بعد ذلك اذ به وتبني اي ردهم عما كانوا عليه من التطفيل والفضل عن البحث والحساب وبنه على انه مما يحاسب ان يتأب عنه بنه  
 عليه ثم انبه ووجه التباين في العموم فقال ان كتاب التباين في حكاياتهم وما اذ ذلك مما يحاسبون كتاب من قوم ان قلت قد اخبرنا  
 عن كتاب التباين في حكاياتهم وهو صحيح بكتاب من قوم حكاياتهم ان كتاب من قوم حكاياتهم فقلت صحيح بكتاب جامع وهو  
 من الله فيه اعمال الشياطين والكفرة من الجن والانس وهو كتاب من قوم حكاياتهم وهو كتاب من قوم حكاياتهم من ربه  
 على امتها والمعنون من اعمال الفجار تمت في ذلك الا انهم في حكاياتهم من السجين وهو الحاسب والتبني لان سبب الحسنة  
 القبيحة في جهنم ولا ان مطروح حكاياتهم ولا من السادة في حكاياتهم وهو حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم  
 منصرف الوجود سبب واحد وهو العلية تمت في حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم  
 في حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم  
 وقال الفراء ان اسماها الماويل واحدها اسطورة مثل حدرة واحدها اسطورة مثل حدرة واحدها اسطورة مثل حدرة واحدها اسطورة  
 على نبي وبغية وان على ذلك هم شاكوا انكسبت عظام كسبهم اي شطب ذلكهم حتى عرفها ما كانا اكلت من المعاصي وعن الحسن الزينبي  
 الذي نسب حتى يسره والقلب وعن الفتح الربيعي من القلب وعن ابي سليمان الزينبي والقوة وما ما الفضل وهو واهو امان الصورة فان  
 وجد بعد ذلك سورة قلب قلت الا اكلت حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم  
 والتبني السمر قال الزجاج في كفاية الماويل على ان المومنين يرون وهم والا يكون التخصيص مفيدا قال حسين بن الفضل كما حجبهم في الدنيا  
 عن فرسيد حجبهم في العنق عن ربي وقال ما استبين انفس لما حجب اعداءه فلم يرد على اوليائه حتى رادوا وقبل عن كرامته من حكاياتهم  
 في الدنيا لا يشكرون ثم في حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم  
 غيرها حكاياتهم تصالوا حكاياتهم ثم بعد حكاياتهم حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم  
 كذا يرون في الدنيا وتكررت وقوعه كذا رده عن التكنيب ان كليات الا اكلت حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم  
 ويؤمنون بالبعث لانه ذكر في حكاياتهم الحقايات انهم المكذوبون بنور الدين وعن الحسن بن علي بن فضال الذي لا يظنون  
 الذي دون فيه كل ما علقه الملاكة وصحواه الثقلين منقول من حكاياتهم على قبيل من العاقلين به لانه منسب لانه في حكاياتهم  
 في الجنة او لا يدرى في السماء السابعة حيث يسكن الكبريين فكذلك حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم  
 على حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم من حكاياتهم



لاختلافها في الشدة والعمق والطبق ما طبق غيره يقال ما حذو بطنك لذي الذي لا يطابقه ومنه قيل للفظاء الطبق ويجوز ان يكون جميع طبقه وهي  
المترتبة من قعره هو على طبقات اي لتركيب احوالها اجزا حوال هي طبقات في الشدة بعضها ارفع من بعض وهي الثوب وما بعده من موطن الفجر  
واحوالها وحمل عن طبق نصب على انه صفة لطبق اي طبقا مجازا وانطبق احوال من الضمير في لتركيب اي لتركيب طبقاتها وجزء الطبق في  
قال مكول في كل عشر من عام واحد فون امر الربو نوا عليه ونفقوا اليه في لتركيب مكول في كل عشر من سنة وخطاب الله عليه السلام اي طبقا من  
طبقات السماء بعد طبق اي في المعراج فالله لا يؤمنون فما لصر في ان لا يؤمنوا قوله ان في كل يوم لتركيب الكفر ان لا يجحدون لا يجحدون بل الذين  
يكونون بالبعث والقران والله اعلم بما يؤمنون بما يجحدون في صدورهم ويخبرون من الكفر وكذب النبي عليه السلام ان يعاجلون في  
من اعان السوء ويدخرون لانفسهم من اتوا من العذاب فبئس ما كذب اليكم اخبرهم خبرا يظهر انهم على نشرهم في الدين انما وتحويل الصالحات  
استخذت منهم فخر اجرة غير محمدي عزه فطرحه او غير منقرص فهو **سورة البروج مكية وهي عشرون آيات**  
بسم الله الرحمن الرحيم والشمس والقمر والنجمة والبروج الا ثلث عشر وقيل النجوم او عظام الكواكب واليوم والليالي  
يوم القيمة وما هي في شهر ربيع الثاني وشاهد في ذلك اليوم ومثوره فيه والمواد الباقية من يشهد فيه من الخلائق كلهم وبالشمس وغيره ما في ذلك  
اليوم من عجائبه وطرفه بتكثيرها اماماني قول علمت نفس ما احضرت كانه قبل وما افترطت كثر من شاهد ومثوره اما لانها في الوصف  
كانه قبل وشاهد ومثوره لا يكتنه وصفها او في كثرة انوار المفسرين فيها فتقبل محمد وبره القية او عيسى واصله لقوله رشت عليهم شهيدا  
ما صمت فيهم او صمتي وسائر الامم او النجوم الاسود والنجمة والشمس او الامم والجمالي وبنوادم الصديت ما من يوم الا ينادوا يا انا يوم جدد على ما يعمل  
في شهيد ما غنص ولو غابت شمس لوقد ركني الى يور النجمة والحظرة وبنوادم او الله تم والخلق لقوله نعم ركني بالله شهيدا او لا دنيا و محمد  
عليه السلام وهو لب القسم محمد وت يدل عليه في كل افعال الاخرة والي العن كان قيل ان قسم هذه الآيات اوزهم ليعرفون معنى كفاة قرئس كما  
لعم الصواب الاخذوه وهو جدي في الارض وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان لبعض المذوات ساحر فلما اكبر العظم اليه فلما  
يعلمه السحر وكان في طريق الغلام راغب لسمع منه فزاع في طريقه فذات يوم دابة قد جئت الناس فاذن حجر ففان ناله ان كان راغب  
احب اليك من الساحر فاقبلها فقتلها فكان الغلام بعد ذلك يروي الاحمد والابريس وهي مجلس الملك فابراهام به حرة الملك فسال من  
رمد عليك يصيرك فقال لي انفسب فعند به فدل على الغلام ففقد على راغب فلم يرجع راغب عن دينة فقتل بالدمار والي الغلام  
فذهب به الى جبل ليظهر من ذوقه فذاع في جف والفرور وطا حرا ونجي فذهب به الى قرية فطهر ابيه ليعرفه فذاع فاذن كذات بهم التسفينة فخرقا  
وعني فقال الملك استب بقا اقل حتى تجتمع الناس في صعيد وتصلب على جذوع واخذ من صامان كذا في وقول ليم له دب الغلام فترس في  
فرماة فوقع في صعد فوضع به عليه ومات فقال الناس ما صاب الغلام فقيل الملك نزل ملك ما كنت تحذوه فخذ احدوا ومللا هانرا  
فون لم يرجع عن دينة فخرجها حتى جاءت امراءه معها بصبي فتعاسرت ان يقع فيها فقال الصبي يا اماه اصبرين فانك على الحق فانقي الصبي  
وامه فيها التار يدل اشتغال من الاخذ و ذابت الرخوة وصفت لها بانها ناعا عظيم زلما انفع به ليهيها من الحظس الكثير زلما ان الناس لو ظنيت  
لقتل اي لعتوا حين امرت بالذات فاعدين حولها هم عليها اي الكفار على ما يد ذلها من حان فانك الاخذوه فقرر جليس على الكبرسي وقدم ان الكفار  
على ما يقصون بالقرنين من الاخران شهود يشهد بعضهم لبعض عند الملك ان احد منهم لم يقره نيا امر به فون من بين المعتدين بوقفت  
هو من على الصبر وحمل اذى اهل مكة وما القوم اوتهم كما ان يوروا وما عابوا منهم و انك في الايمان كقولهم ولا عيب فيهم فخران سيوفهم وقوله  
وما تقر من بني امية الا انهم يملكون ان عضوا وقرئ فقراب الكسر والفتور هو الفتور بالفتور في الجسد وكذا الاوصاف التي ليس بها النجس  
به وهو كونه عزوا غلبا فانه لا يفتي عقابهم استجاب لدهن على ففته ورجي قرابه الذي له ملك الشجرات والارض على من فيها من عليه جاز  
والشجره فخر لان ما تقر انهم هو الحق الذي لا يشبهه الا صطل وان الشاقيين اهل الاقسام اده منهم جذا اب اليه والله على كل شئ شهيد وعبد  
بين ان خالوا فقلوا وهو عجايبهم عليه ان الكفر في فتور المؤمنين والذين يوروا بالذين فتور الصواب الاخذوه وخاصة بالذين استنوا  
الطير ومين في الاخذوه وصونهم جدم بالنار واسمهم كرم ثم يور جبراه من كرم فله في الاخرة عقاب كرم كرم وهو كرم الذي يور











احلت له فاحل ما شاء وحره ما شاء فقتل ابن خطل وهو متعلق باستار الكعبة ومقتبس برصاصات وغيرهما ورد في سفيان ونظيره قوله  
وانتفا على الاستقبال قوله المت ميت وانهم ميتون كغسلك دلم على ابتلاء استقبال ان السرور عمكية بالانفاق واين الحجرة عن وقت زوجه  
قال الظهير وثو الذي وصا وقد مما ادم عليه السلام وولده او كل والى وولده او اميرهم عليه السلام وولده وما يعنى من اوصى الذي لقد  
خلفنا الا انسان جواب القسم في كين مشقة بكابد مصائب الدنيا وشدة آفة الاخرة وعن ذى النون لربزل هو رطاجيل الضمنا مدحوا ان  
الايتار والانتها الى الضمير في الحسب ان كان يقدر وتغير احد ببعض ضامه وقرين الذين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بكابد منهم  
ثم قيل هو ابو الاشد وقيل الوليد بن مخبرة والقول ايتار هذا الضمير القوي في قوله المنصعب للمؤمنين ان لن يقدم ثيامه ولن يقدر على  
الانتقام منه ثم ذكر ما يفيد في ذلك اليوم والله يقول يا خلكم لا كلبا ابي كثير اجوبلدة وهو ما تلبس ابي كثير واجتمعت به كثره ما انفقه فيها  
كان اهل الجاهلية يسمون الكادوم وعلى الحسب ان ليرة احد من كان يتفق ما يتفق ويلو واختار ايعنى ان الله كان يراد كان غشيه وقبيل  
ثم ذكر قوله تعالى الذين هم على النفاق يعني هم المذبذبون بين الباطن والظاهر وهم الذين يسمون بيهودهم  
الناطق والاكل والشرب والتلذذ وهدينا للتدين طريق الخير والشر للفضائل في الجنة والنار وقيل اشدين من فلا النفاق وسا اوز ملك  
ما العقبه قلت نقتل او لظعام في يوم ويومين يا امة من امة اذ امرهم في يومين يا امة من امة اذ امرهم في يومين يا امة من امة اذ امرهم في يومين  
بالاعمال الصالحة من قلت الرقاب اطعام البائس والسكين ضالايمان الذي هو اصل كل طاعة وراسخون في خبر ان اظلم نعم وكفر بالاسم  
والعنى ان الاتفاق على هذه الحرب مرضى نافر عند الله لان يهلك ماله بلعافي الربا والفجار وقد استعملوا في ايمانهم لا يمكنه وقابل  
تكرر في الكلام لا يفهم لانه ناقص الحقاير العقبه يثقت لشيء صار كائنا عا ولا ثلث مرات وتقديره فلا فلك رتبة ولا اطعم مسكنا ولا امن  
والانتقام له حول والمجازة بشدة ومشفقة والظفر المشد تجعل الصالحة عقبته وعلمها اقتصادا بها لما في ذلك مرمو تاوشد وجماعه  
الانفس وعار الحسب عقبه وانما شدة بدهة مجاهدة الانسان نفسه وهواه وعبوره الشيطان والمنزلة ما العقبه انما انتقامها وحماها ان  
لقد تكرر صعبتها على القسور وكنت في ما عند الله وقلت الرتبة تخليصها من الرق والاعانة في حال الكفاية فلو رتبته وانما ملكه وبيع عمره  
وعلى على الابدال من اتم العقبه وقوله وما ادر ملك ما العقبه اعتراف من غيرهم قلت رتبة او اطعام على احتياجها قلت رتبة او اطعام والمستفزة  
الجماعة والمقرية القرينة من الفقرة من صفت اذ اجام وقررب في القسب يقال فلان ذو قرابي وقررب اذا التقى وصحناه النقص  
بالقراب فيكون ما ربه المنزلة ووصفت البورعذي مسخرة كذا ظهر هم ناسب ذو نصاب يعنى ثم كان من الذين امنوا اي وادم على الانبياء  
وربك ثم يعنى الواو وقيل فاجله بقوله في كلابان وبقا عده في الرتبة والاضيلة من العتق والصدقة في الاق الوقت اذ الانبان والسائت على  
غيره ولا يثبت على صله كلاب وقرابة العقبه عن المعاصي وعلى الطامات والحقن التي يعنى بها القرين وتقرى معقر القرينة القراح بصدانهم والحقن  
أقرب العقبه اي القوم قرينة الصفاة من اصحاب النبوة والذين كسبوا بيعة او القران اوردنا انما هم اصحاب النبوة كالكافة اصحاب الشمال وال  
النبوة والشامة للذين والانباء واليمن والشورى الى اليمن على انفسهم والمشائيم عاين عاينهم او موصدة وبالمنزة بمرعز وحزة وحفص  
اي مطبقة من اوصد من الباب واصد من اذ الطبقته وانطقته ورقة الشمس مليحة وهي خمسين آية  
سورة الزمر الرحيم والشمس من الشمس وشمسها وشمسها اذا اشرفت وقام سلطانها والشمس والشمس في النور والشمس في النور  
في النور والشمس في النور والشمس في النور والشمس في النور والشمس في النور والشمس في النور والشمس في النور والشمس في النور  
او تظهرها انما اوردت اظلمه كذا الشمس في النور والشمس في النور والشمس في النور والشمس في النور والشمس في النور والشمس في النور  
سائرت على ظهرها من اية تواليل اذ اوتت بها اية الشمس وظلمه الا فاق والواو الاولى في نحو هذا القسم بالاتفاق وكذا الثانية دونها  
البحسب وعن الخليل انما اظلمه لان اذ حال القسم على القسم قبل تمام الاول لا يجوز الا ترى انك لو جعلت موضعها كلمة الله وضع  
كان العنى على حاله وما سطر كذا الواو من قال انما القسم الحزن انما كانت لتعطف وكان عطفها على ما بين لان قوله والليل مثالا  
يجوز انما القسم وانما العنى منصوب بالفعل المقيد الذي هو اتم فلما جعلت الواو في النهاية اذا جعلت لتعطف كان انما العنى على

تلى

بذ





على حكمة وحماة وصفتها عتلت وذمات وحفظنا عنك اعيان النبي وقيام بامرنا وفضل مورثة لا تفرقها بصبار هي تركها لا تنصل من تركها  
 الفاضل في الاضمار ما يورث عنها روضه عن ان يحرفه والوزر لكل التقليل الذي انقضت عليه من انقلد حتى يسمع بقضيه وهو صورته كالتقاضي  
 وقد فكتا التذكريت ورفعه ذكره ان قرين بذكر الله في كلمة الشهادة والادان والاقامة والخطاب في التفتيد وفي يد من ضمن القران  
 اطعم الله واطعموا الرسول ومن يطعم الله ورسوله وانه ورسوله احق ان يرضوه وفي تسمية رسول الله وحي الله ورسوله تكريم وكسب  
 الادان فانما لك ما عيشه في طريقته لا بما هو ولا بما هو لا يضرهم بقوله الرسول في ان تم مشروحا في او مشروحا عند راس ما عليه هو  
 وكذلك ذكره وعملت ودرت فان قوله العسر يسيرا ان مع العسر يسيرا اي ان مع التهمة التي نمت فيها من قاساة بلاد المشركين يسيرا  
 فانها ربي اياك عليهم قلبهم وقيل كان المشركون يديرون رسول الله والمومنين بالفقر حتى يسبق الي وجههم ثم يربوا عن الاسلام  
 لا وقتا واحدا فذكر ما اضم به عليه من جلال المعنى فان مع العسر يسيرا كانه قال حولنا لك خلافة من فضل الله فان في العسر  
 الذي انتم فيه يسيرا وجهي بلطف مع لغاية مقابلة العسر بزيادة في التسليمة وتقوية القلوب وانما قال عليه السلام عند من وطسا  
 لن يغلب عسر يسيرا من ان العسر اعيد معر فاقان واحدا كان المعروضا اذا اعيت معصية كانت الثانية عبر الاروى والعلية في مكة  
 الكريمة اذا اعيدت مكة كانت الثانية غير الاولى فصار المعنى ان مع العسر يسيرا قال ابو سعاد يقال ان مع الامير غلاما المراد الامير  
 غلاما فان الامير واحد وصه غلامان واذا قيل ان مع الامير غلامان وان مع الامير غلاما فالامر واحد والاول واحد وان مع امرؤ غلاما  
 وان مع امرؤ غلاما امرؤ غلامان وكان في منسوخ التاويلات فاذ افرغت من دعوة كسطنطين فاجهد في عبادة الرب  
 وان عباس بن علي الله عنها اذا افرغت من عملها فاجهد في العبادة واختلفت انه قبل الاسلام وبرزه ووجهه لا انفصال مما قبله انما  
 وعاد وجهه الله وهو عبده لا ينفذ على الشكر والاحتماد في العبادة والتسبب بها وارادوا اصل من جبهه او بعضه وكان ينبغي ان يروى  
 ونات بها اياها افرغ من عبادة دينها اخرى واتي زلت فارعت واحصل في غير ذلك اليه خدر جماد والاسلام الا انما فعل من كل اعز يسيرا  
 والذليل يمكنه وهي **قالا ايامتي**  
 لا يما عيبان من من لا يتبحران الله

سورة  
 الروم

صلى الله عليه وسلم طين من فاكل منه يهرى وقال لا يحيا مكار انما قلت ان فأكفة نزلت من الجنة لقلت هذه لانها كانت الجنة بلا حرم  
 تكلم ما ناناها تقطع البراسه وتقم من المقربين وقال فيهم المسواك الزيون من الشجرة المباركة تطيب الفم ويذهب بالخبز ردال من سواد  
 سواك الانبياء فيا دع عن ابن عباس حتى لله هريديكم هذا وشمل هم جيلان بالتمام منبهاها وطور يمينه في الضيف العور وهو يحسن اليه  
 سنين منى البقرة ونحو سنين من دنيا جواز الاعراب بالواو والياء والافتر على الياء ونحوها من السون بحركات الاعراب وتعد الاسئلة  
 يعنى مكة الايامين من من الرجل امانه فهو امين وامانه ان يحفظ من وخذل يحفظ الامين ما يؤتمرها او معنى الصم هذا الاستبلاء كما انه مؤتمرها  
 لبقاء المباركة وما ظهر فيها من الخير البركة بسكنى الانبياء والاوليا فمنبت الثمن والزيون هما امر ابراهيم عليه السلام وهو ولد يعطى السلام  
 بمسناه و الطور المكان الذي يودي منه موسى عليه السلام ومكة مكان البيت الذي هو هدى للعالمين وهو ولد مينا وصعدت صلوات  
 لله عليهم اجمعين والاولان هم بحوط الرمي على عيسى عليه السلام والثالث على موسى عليه السلام والرابع على يحيى صلى الله عليه وسلم  
 جواب القسم فقد خلقنا الانسان وهو جنس في احسن تقويم في احسن تعديل لشكله وصورته ونسوته اعضائه كقوله ذناه اسفل  
 ما يلقين اي تم كان عاقبة امر حين لم يشكر نعم تلك الخلقه المحلقة القوية السوية ان رد ذناه اسفل من سفلى خلقا وتركيبا يعنى اقبو  
 ن فيجسورة ثم هو الير او اسفل من سفلى من اهل الذكوات او ثم رد ذناه بعد ذلك التقويم والتحصين اسفل من سفلى في حسن  
 صورةه ولشكله حيث نكسناه في خلقه تقوى خضر بعد اعتداله وايضا شعرة بعد سواده ولشمن جلد وكل سمعه وعضه وقتير  
 خلق منه نفسه بديف وصورة خفاف وقوية سمعت وشما منه خرف الا الذي امنوا وحملوا الصلحيب فلم يجرهم عن حقون ودخل الغمام  
 ادون سورة الاستغفار للجمع بين المعتبين والاستغفار على الاول متصل وعلى الثاني منقطع اي ولكن الذي كانوا اصالحين من اهل  
 سورة

فليس يوافق غير معظم على طاعتهم وصبرهم على الابتلاء بالتيقن والتمسك وعلى مقاساة الشاق والقيام بالعبادة والخطاب في ذلك  
يقع والذين هم لا يسان على طريقة الكائنات أي فماسبب تكذيبك بعد هذا البيان القاطع والبرهان الساطع بالحجج والمعنى  
ان خلق الانسان من طينة وقويته بشراسوا وتدرجه في مراتب الزيادة قال ان يكمل ويستوي ثم تكلمه الى ان يبلغ الى  
ارذل العمر كترى وليللا او ضمه على قدر الخلق وان من قدر على خلق الانسان وعلى هذا كله لم يجرى عراة به فاسبب  
تكذيبك بالحجج اول رسول الله صلى الله عليه وسلم أي فماسبب تكذيبك بعد هذا الدليل فما معنى من الكذب والخير الطيبين  
وعيد للكفار وان يحكم عليهم بما هم اهل وهو من الحكم والقضاء وسورة العلق مكية تسع عشرة آية  
بسم الله الرحمن الرحيم عن ابن عباس ومجاهد رضي الله عنهما هي اول سورة نزلت بالجمهور على  
ان الفاتحة اول ما نزل بقسورة الفلق اقرب ما ثبت الذي خلق محل باسم ربك انصب على الحال اي اول ما فتح باسم ربك  
كان قبيل فل بسم الله فزنا الذي خلق من خلق مفعول لان المعنى الذي حصل منه الخلق واستأخره لا خلق سواء او فقد  
خلق كل شيء فستأرون كل مخلوق لانه مطلق فليس يحصر المخلوقات بقدر من اول من بعض وقوله خلق الانسان خصيص للانسان  
بالذكر من بين ما ابتداء الخلق لشعره لان التنزيل اليد ويجوز ان يراد الذي خلق الانسان لان ذكره ما مضى انفسها الخلق  
وذلك لا يعجب فطرته من خلق وانما يصغر لم يقل من خلقه لان الانسان في معنى الجمع اقرا ورتب الا كقول الذي له الكمال في طاعة  
كرو على كل من يبيع على عاقبة النعم ويخار عنهم فلا يعاجلهم بالعقوبة جمع كفرهم وحمودهم لانه لو كان ليس وراء التكريم بافادة القوائد  
العامة تكريم حيث قال الذي علم الكفاية بالقائم علم الانسان ما لم يعلم قد اهل كمال كرمه بانه عباد الله المخلصون فخلق  
الجهل الى نور العلم ومنه على فضل علم الكفاية من المنافع العظمى وما دونت العدم ولا تفيد الحكم ولا تخطت احسا الا اولين ولا كفاية  
المزلة الا بالكاية ولو لاهي فما استقامت امور الدين والذليل لو لم يكن على قبح حكمة الله دليل الا امر القتل والخط الكبيير كذا كرو على كل من  
بسم الله عليه بطيبته وان لم يدرك لانه الكفاية علم الانسان ما لم يعلم نزلت في ان جهل الى اخر السورة رآه اي رآه نفسه وقال انما  
القارب ربيتي وعلمتي ومعنى الروية العلم ولو كانت بعض الاضداد لا متعرق فعلها الجمع بين الضمير اشتق هو للمفعول الثاني في  
الى ريت الرجحي بعد هذا الانسان من عاقبة الطغيان على طريقة الكائنات والرجحي مصدر بمعنى الرجوع اي من رجوع الى ربك  
فما نزلت على طيبات رأت الذي يهي عهد اذا صلى اي رايب ابا جهل يهي عهد على السلام عن الصلوة آية ان كان خلقا صالحا لانه  
كان ذلك السامي على طريقة سعيدة فمما يهي عهد عبادته الله او امر بالتقوى اركان امر بالمعروف والنهي عن المنكر عبادته كما وان كان  
يقصد كرايت ان كرايت وقول رأت ان كان ذلك الناهي مكنه بابا كرايت لانه في قول من كرايت بان الله عز وجل يعلم على احواله  
مره وصالا في اوهل حمله وهذا بعيد وقوله الذي يهي عهد الشريعة مفعولا ارايت وجواب الشرح محذوف تقديره  
ان كل على الهدى او امر بالتقوى يعلم بان الله يرى والفاسد من لدلالة ذكره في جواب الشرح الثاني وهكذا كرايت ان كرايت  
وارايت الثانية مكررة زائدة للتوكيد كذا ردي جهل عن نفيه عبادته الله او امر بعبادة الاصنام فقال لئن لم يذبحوا عاه فدية  
لنصفها بالناصية لناخذن بناصيته ونعجبها الى النار والسفر القبض على الشيء وجذبه لشدته وكنتها الى العصف بالالف على حكم  
الوقف والتوقف بلام العهد عن الاضاعة تعلم بانها ناصية للذكوذ ناصية بدل من الناصية لانها صفت بالكذب والخطاب بقولها كما هو حالها  
على الاستناد للحجازي وهما الصاحبين حقيقة وفيه من الحسن والحجج انه ما ليس في قلت ناصية كاذب خاطي فليد في فدية به مستفهم الزانية  
النادي المحل الذي يتعمق به القوم والمراد اهل النواوي يدي ان ابا جهل من النبي عليه السلام وهو يصلي فقال الرافات فانا غنطه وقد  
صلى الله عليه وسلم فقال انه يدي وانا الكرا اهل النواوي فانا غنطه بالزانية لغة الشرح الواحد زينة من الزين وهو المصطفى  
ملائكة العباد عن عليه السلام ولو ناداه لاخذته الزانية عيانا كذا ردي جهل لا تظنه اي اقيمت على ما كنت على من يبيع  
كقولنا نطق الكنايين والفجاء وهم على سجدون يريد الصلوة والقرآن وقرب الى ربي بالسجود وان اقرب ما يكون العباد الى ربه



توحيده في بدل من اذ انما يصح ان يثبت في الخلق احياء ما تجدون اول المعقولين لان المقصود في اخبار الاذكار الخلق فيل  
ينطقها الله ويخبرها على غيرها من خير وشر في الحديث لشهد على كل واحد بما عمل على ظهرها بان ذلك على اي حد شئنا  
بسبب الخلق وابت لها اي البها وامر اياها بالتحديث يومئذ يصدر الناس صمدرون عن شجرهم من القبور الى الموقف اثنتان  
سبعين الوجوه اسنين وسود الوجوه فزعين او يصدر رن عن الموقف اثنتان تفرق بهن طريق الجنة والنار لغيره وانما في جزاء اعمالهم  
فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره هذا في الكفار والاول في المؤمنين  
ويحكى ان اعرابيا اخرجه ايره فقبل له قدمت واخرت فقال بطن هرشي ارفاها فانه كراجه هرشي من طرف من دروي ان جد  
الفرقة في اناه عليه السلام يستقره فقراء عليه هذه الآية فقال حسن حسبي وهي احكامية وبعبارة الجامعة سورة العاديات

سورة الرحمن الرحيم والعايات حسبي  
اقبل بحليل الغزاة تعد وانصير صور انضامها اذا عدون وعن ابن رضى ان حكاة فقال احراج وانضاب ضيحا على بعض ضيحا  
قالوا يا رب تورى نار الجحيم وهي ما ينقدح من جوارها قد تحا فاد حات صاكات بجوارها الحارة والقدم الصلت والاريا اخرج  
النار تقول قدم فاروى وقد ح فاصل وانصب قد حانها انصب به ضيحا فالقبريات تقبر على العبد وضيحا في وقت الصبح فانزل  
به نفا ليعين ذلك الوقت غير اوسطه بجمعها من جوع الاعداء ووسطه يعني توسطه وقبل الضمير مكان الغارة او للعد والذكي  
دل عليه والعايات رعت على الفصل الذي وضع اسم الفاعل موضعها لان المعنى واللاي عدون فاو رن فاو رن فاو رن فاو رن  
وجوز القسم ان الانسان ليه لكونه ككفوراى انه لنعمة ربه خصوصا الشد يد الكفران والآية وان الانسان لعل على كونه انشها  
يشهد على نفسه او ان الله على كونه ولشاهد على سبيل العبد وانما كبرت الحزب كشد يده وانه لا جل حسب المال للجميل سلت او انه كمال  
لقوى وهو كعبادة ان ما ضعيف ان لا تعلم الانسان ان ابره تحت ما في القبور من الموت وما يعنى من وقوف الصلوات والرسول  
ما فيها من شجرة الشرى ان ربه يفرق بين المؤمنين والذين كفروا على اعمالهم من الخير والشر خصوصا هذا الذكر هو حال المرابي جميعه الا زمان  
لان الجحيم يومئذ سورة القارعة مكية وهي احدى عشرة آية بس  
القارعة سميت اسمك سميت انان القارعة شجرة وجملة خبر البتة الاول وكان حقا ما هي وانما كرت ففجها لك انها واما اولها القارعة  
اي شئ اعلمت ما هي ومن ابن عسلى ذلك يوم نصب بمصر ول على القارعة اي تفرع يوم يكون الناس كالقرايش البيوت شجر القارعة  
في الكثرة والانتشار والضعف والذل والانتظار الى العاجي من كل جانب كما يتقار القرايش الى النار وسبي وانما القارعة وانتشاره وتكون  
الجبال كالعش القويوش وشبه الجبال بالعرش هو الصور الصعبة الوان لانها الوان من الجبال جد دبض وحمر مختلف الوانها وانفوش  
منه لفرق اجزائها فاما من نقلت هو اربعة اياتها اعلم الحى وهو جرم وزون وهو العمل الذي له وزن وخط عند الله وجمه ميزان وقيل  
رجحانها فهو عتق من راضية ذات رضى او مريضه واما من حقت مولدنا ما يتابعهم الباطل فامه هاوية تنسكده وما ربه النار وقيل  
الوادى امد على التسمية لان ام ماري الولد ومفرده وما اولها اربعة الصبر يعبد ال هاوية والهاد للسكر ثم فيقال يا راضية طلعت

الناس في الحاد سورة التكاثر مكية وهي ثمانى ايات بس  
التكاثر التكاثر مستطك التبارك في الكثرة والتباهى بهالى الاموال والاراد مطاعة الله حتى ذرم المقار حتى اذرك الموت على تلك الجبال  
وحق ذرم المقار وعدمه من في المقار من موتا له كلاله ووعتبه على ان لا ينفعى الناظر لنفسه ان يكون الدنيا جميع همم ولا هم يدبها  
ستوت تعلقون عن الذرع سمعنا قسمة ما كنت تعلمم كالتسوف تعلمون في الغنى كالتكبر الورد والاداء التوفيق كالتكبر والاداء لو  
مجدد من اى لو تعلمون ما بين ايدى كبرك اليقين على الامم اليقين اى كعلمكم ما تستفتون من الامم اليقين كالتكبر والاداء لو تعلمون ما بين  
وتكبر وئلا جهل الذر ذرهم حوزا قسمة محمدون والقسم لتوكيد العبد لذنون ختم التاديب على وعلى مثله وما كرا رر ومطفا  
ثم تعلق طاق التهديد وزيادة في التوبل الاول بالذات الثاني بالذات الثالث بالذات اى الروى الوهم في التاديب وما كرا رر



جدا ضارا ايضا وقيل كما مره القيس المثلث الضليل كما در ضلل ملك امية اي ضيعد يعني انهم كادوا البيت والابناء القيس اصر فواد جوه الخايم  
اليه فضلل كيدهم باقناع الحريق فيد وكادوه فانما ارادوا هذه من ضلل باوسال الطيور عليهم وارسل عليهم طائر الياقيل حذاه الواسد بالذلال  
المرحاجم جملات من هضبا وجامعات من هضبا وجماعة من هضبا وقرا ابو حنيفة رضي الله عنهما من هضبا في الله تعالى او الطيور لا تدمع جمع مذكور وانما هوت  
على المعنى محي اذ من يحيل هو معرب من سئل كل وعليه الجمهور ولا يخرج جعله لبعضه في الاول فدمع اكله الدردسون قوله **وقرئتموه في مكة وهي**  
**اربع ايات له** والله الرحمن الرحيم ولا يلاف قرئتموه في مكة فليصدقوا امرهم ان يعيدوه ولاجل ايلانهم الرخيد

ودخلت الفا اعلماني الكلام من معنى الشرط اي ان نعم الله عليهم لا تحصى فان لم يعبدوا هذا الواحد الذي هي نعم ظاهرة او باقية لا يعلم  
كصفه كايلاف قرئتموه يعني ان فالت كايلاف هذه كايلاف وهذا كما تضمنه في الشعر وهو ان يتعلم معنى البيت بالذكي قبله تعلف كايلاف  
الايه وما في مصحف ابي سورة واحدة لا فصل ويروي عن ابي اسحاق النسيب بينه وبين المعنى انه اهتلك الحجة الذين قصدوا من بيتنا مع ان البيت الذي  
ضيقوا به فضل احرام حتى ينظروا لهم الامن في رحمتهم ولا يجزي احد عليهم وقيل المعنى عجبا ولا يلاف قرئتموه ولد الضمير كانه متضمن  
القرش وهو باب عظيم في الحج تعبت بالسفر بلا اطاق الا بالثبات والتصغير المتعظم فهو ايد ذلك لشدة تم ومنعهم تشبهها ما وقيل من القرش  
هو نجم والكسبية هم كانوا اكسير تجارهم ورضوا في البلاد الا يلاف في الاستاء والصفى اطلق كايلاف ثم ابدل عنه المقيد بالرحمتين تخيما  
لامر الايلاف وتذكر العظم المتعبد ونصب الرجل بالانهم وهو لا بد واداد رحمة الفتاه والصفى فافهم الامن الياسر وكانت القرش وحيا  
يرحلون في الشتاء الى الجب روي الصفى الشافعي ينادون ويخرون وكانوا ورحلتهم امنين لانهم اهل حرمة الله تعالى لا تعرض لهم غيرهم بهار  
عليهم فليصدقوا هذا البيت الذي اطعمهم من جوع وامهم من خوف والتكثير في جمع وغرف لشدة تهاينهم اطعمهم بالرحمتين من جوع وشدة  
كانوا في قلوبهم وامنهم من جوع تطعمهم وهو خوف احباب القيل اذ خوف الخطف في بلدتهم وسائرهم وقيل كانوا اذ اصابهم شدة حتى اكلوا  
الجيف والعظام المحترقة وامنهم من جوع الجوار فلا يصيبهم بلدهم وقيل ذلك كله مدح ابراهيم عليه السلام **سورة الماعون مكية**

**او صدقناه وهي سبع ايات له** عليه الرحمن الرحيم **اوتيت الذي يكذب بالدين اي هل عصت الذي**  
**يكذب بالدين** اي من قرآن لم اقره فذالك الذي يكذب بالجزء هو الذي يدع اليتيم اي يبدقه فعا عينا فحسوة وادى ويرده رد العبي ارجوا  
وغيره ولا يحسن على طعام المشكين لا يعث اهل على بدل طعام المشكين جعل اهل الكذب بالجزء اذ منع المعروف ولا تدم على ايد الضعيف  
اي لو امن بالجزء وانقر بالوعد فحسوة الله وعقابه ولم يقدم على ذلك فحين اقدم عليه لانه مكذب بالجزء فوصل بقوله **وقرئتموه في مكة**  
**ثم قرئتموه في مكة** اي الذين هم يرون في مكة والماعون اي يمدد الماعون اي لا يصلون سائر الامم لا يعتقدون وجوبها ويصلونها اذ لا يراون  
وقيل الماعون الذين يدخلون النفس في جملة المصلين صورة وهم قائلون من صلواتهم لا هم لا يريدون بها قرينة الى هم ولا فاداة لقرضهم  
يخففون ولا يرفعون ولا يبدون ما اذ ايتضون ويظهر من الناس انهم يرون الفرائض ويمنعون الزكاة وما يذمهم فمعنى الحسن والحس قال  
الحسنة الذي قالوا صلواتهم ولم يقل في صلواتهم لان معنى عن انهم ساهون عنها سموا بزل لها وقلة التقات اليها وذلك جعل الماعون والذين  
ان السهويين هم فيها بوسوسه شيطان اوصى به نصرتك لا يظفر عند مسلم وكان رسول الله عليه السلام يقر له السهوي في صلواته فضلا  
عن غيره والمراد معا علم من ااداة لان المراد في الناس علم وهم يرون الفرائض عليه ولا محاب به ولا يكون الرجل من ايقا باظهار الفرائض  
فمن حقه بالاعلان بها فالله اعلم الله عليه وسلم لا تم في فرائضه ضال والاحياء في التطوع اول فان الطهر فاصدا للاعتناء مكان جيلان  
للماعون الزكاة وعن ابن مسعود رضي ما يتقون العادة من الناس والفقراء والفقراء من الفقراء والفقراء من الفقراء والفقراء من الفقراء  
**سورة الكوثر مكية وهي ثلث ايات له** والله الرحمن الرحيم **هذا القطر الذي الكوثر وهو قطر من الكوثر**  
وهو قطر الكوثر وقيل هو قطر في الجنة ساهل من العسل واشد بياننا من اللبن والبر من الشر والفقير من الذي ياتي بالان الذي يمد له من  
الفضة عن ابن عباس رضي الله عنهما هو قطر الكوثر وقيل له من ثمنها يقرن وهو قطر في الجنة يقال ساهل من الكوثر وقيل له من ثمنها يقرن  
اعلمت باعطاءه وشرفك وصالتك من بين الخلق من الماعون الذين يمدون الفقراء والفقراء من الفقراء والفقراء من الفقراء والفقراء من الفقراء

لا يلاف قرئتموه في مكة فليصدقوا امرهم ان يعيدوه ولاجل ايلانهم الرخيد

في شهرها انما كانت ان من افضلت من قومك لها الفتك لغيره هو الاكثر للقطع من كل خير كانت كل من جولد الى  
ووالقبح من المؤمنين فله ان لا يات ولتقابلت مدة كرك من فروع على المناير وعلى لسان كل عالم ذكر الى اخره هو  
بذكر الله وبشيء يذكر في الاخرة على ان يدخل تحت الوصف فتلك لا يقال له ايتروا ولا ايتروا ههنا انزلت المنسي  
في الدنيا والاخرة انزلت في عاص بن وائل وقد سماه الايتروا والايتروا الذي لا يعتد به وهو غير ان وهو فصل  
سورة الكافرون صكت وهي سميت آيات بس

قل يا ايها الكافرون الخاطبون كفرة مخصوصة قد علموا انه لا يؤمنون بديوي ان وعطاسن قرئش قالوا يا محمد هل من فانهم  
ويفتادون دينك بعد المتناسين بعد الهلكة منسفة فقال سماوا الله ان اشركوا بالله فذره في الالف استعملت في غير ما  
تدبرها ذلك وبعد الهلكة فنزلت فغدا الى المسلمين الحرام وفيه الملاذ من قرئش ففسرنا بها وطلبهم فالتسوية لا اعتد بها  
والصليست في حال هذه عابن اما بعدون ولا انتم فابعدون السامعة من النبي حتى اوه تعالى ولا اناء ان من عاصم من ولا  
التي استقبل ما عابن ثم ولا انتم فيها تستقبلون عابن ومن ما بعدون ولا انتم فابعدون السامعة من النبي حتى اوه تعالى ولا اناء ان من عاصم من ولا  
ولا بعدون الخ اورد ذكر بلطف ما ليتقابل للفظان ولم يصح في الاول من وهو في الثاني بما يحسن اللفظ الكافي والاول  
لكم شكري ولي توحيد وهي الباء فاشتر وحض وروي ان ابن مسعود روى في حديث في المسجد في النبي عليه السلام  
جالس فقال له يا ايها النبي فقرأه قل يا ايها الكافرون ثم قال في الركعة الثانية اخلص فقره لقل هو اورد  
فلما سلم قال يا ايها النبي فقرأه سورة الكافرون ثم قال يا ايها النبي فقرأه سورة الكافرون ثم قال يا ايها النبي فقرأه سورة الكافرون  
اذ آمنتموه بسبح وهو لما يستقبل والاعلام بذلك قبل كونه من اعلام النبوة وروي انما نزلت في ايام القسرية  
في حجة الوداع جاء نصر الله والتميم النفس الامارة بالشر والعلو او على الهدى والعلم شجرة البلاد في النبي روي ان رسول الله  
عليه وسلم على العرب او على قرئش وفتح مكة او جئس بغير الله للؤمنين وفتح بلاد الشرايع عليهم وراية التمام في فتح مكة  
من الناس على ارضت عتي ابعثت او عرفت ومفعول فان على انه عرفت عتي في قوله او ارجع حال من فاعل يدخلون وعرب  
ضجوا واذا جاء نصر الله والتميم النفس الامارة بالشر والعلو او على الهدى والعلم شجرة البلاد في النبي روي ان رسول الله  
واحد واحد اثنان واثنان في قوله فقل سبحان الله حامدا له ويصل له وانسفة في قوله واضعوا وضمها للضم والدم  
انما كان له يزل بركا وروي ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما سمعها بكى وقال الكمال دليل الزوال وعاش عليه السلام بعد ما سمعت  
سورة قيت صكيت وهي خمس آيات بس

والله الرحمن الرحيم وثبتت بقا الذهب الثبات الهلاك  
ومن قوله اشارة امانة اي ما لك من الهمة والحق جعلت بدها لانه فيما يروي اخذ حجب البري به رسول الله صلى الله عليه  
وتحت وهلك كله او جعلت بدها ما لك من والمراد هلاك جملة كقولهم بدها ما لك ومعنى وتب وكار ذلك وحصل قوله  
شعر جزا جزا الله شعر جزا جزا الكلاب العاوية تدخل وقد دل عليه قراءة ابي سعيد رضي الله عنه وقد روي انه لما نزل  
وانذا عشتونك لا فربزني الصفاء وقال عليه السلام باصاهاه فاستقر اليه الناس من كل اوط فقال عليه السلام يا ايها  
يا فاضل واخبركم ان سبع فهد الجبل جبالا لكم تصدقوا انتم قالوا لا نريد ان يكون بينك والساعة فقال اربطت ايمانك هذا بعوننا فنزلت  
وانما كانت السكتة تكلمت كسها اربها وراى الام او نكر اختلس فاعمد الغري وكان بالذال نارة اظلمت حاله كسبة رابح صك  
ما اظلمت ما اظلمت في ما كسبت من فوم وهو موصولة اصبديه اي صكوبه او كسباي بل يفضله الله وروى من ابيه والحمد  
كسب بنفسه او ما لا تاله والطارق ومن ابن عباس من ما كسبت وروي انه كان يقول ان كان ما يقول ابن اخي حقا فانا اقول  
منه فني عبال وولدي سيقطل سيقطل سيقطل البرحي عن ان بكر والسين للزويد اي هو كاش لا عماله وان تراخي وقته  
نارا ذهب وقد وامر انة هي ارجل نبي حرج الخ اربها ان حاله كسبت كانت محل حزمة من الشوك الحسا وتندرها بالليل





الشيطان سمي بالمصدر ككافة الوجودات في نفسه لانها اشعلت الدين هو عاكت زياد الوصل او سوسة الصوت الخفي  
لكناس الهمزة اذ تارة ان يحسن مشور بال الحنوس وهو ان اخرا العراج رازون عومس بن بعبو اذ اكر الاشان  
ربه حنسر الشيطان وولي واذا غفل جمع وروس اليه الذي برستوس في الدين في الجمل الصفة او الرهم او  
على الشتم وعلى هذين الوجهين يحسن الوقف على الحناس من الحنوس في التاثير في بوس في الشيطان حنوزان جنبي  
والنسي كما قال شيطان الانس والجن وعن ابي ذر انه قال لو رجل هل تعود شيطان الا نروي في اية عليه السلام محمد  
فرض فجاره مكان وهو يا نمر فقال احد هما صاحبه ما باله فقال طلب قال ومن يدين اعصم يدي قال ويحاطبه قال يشط  
ومشاطه في جفت طلعة تحت رة لونه في يدي اذ وان فاقته صلى الله عليه وآله في اية حراما في البين والجن  
لجفت فاذا فيه مشاطه راسه واسنان من مشطه راذ افيروم عقدي فيه احدى عهدة بالاجزالت هاتان السورة  
نكلمة قر او حير شيل عليه السلام اية انضحت خفة حتى قام عليه السلام عند الخلاء الاية كما في شط من فقال وجعل جبر  
عليه السلام يقول ارقيلت والله يشقيلت من كل د ايوذيلت وهذا يجوز الاسترقاب ان وكلام رسول الله عليه السلام  
لا يمكن ان بالسراينة والعبرانية والهندية فانه لا يحل اعتقاده والاعقاد عليه من ورافسنا ومن سيات اعمالنا  
ومن شر ما عملنا وما لم نعمل ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ونشهد ورسوله ونبية وصفيه او رسله بالهدى  
مدين الحق يظهر على الدين كله ولو كره المشركون صلى الله عليه وعلى اله مصابيحها في حمار السلام ٥٥٥ م بوم الملك