

37
Ym

4

Marr... it...
" "

The Quran;

WITH

THE COMMENTARY

OF THE

IMAM ABOO AL-QASIM MAHMOOD BIN 'OMAR AL-ZAMAKHSHARI,

ENTITLED

"THE KASHSHAF 'AN HAQAIQ AL-TANZIL."

EDITED BY

W. NASSAU LEES,

SECRETARY AND MEMBER OF THE BOARD OF EXAMINERS, AND LATE OFFICIATING PRINCIPAL OF THE MOHAMMADAN COLLEGE AT CALCUTTA, PERSIAN TRANSLATOR TO THE GOVERNMENT OF INDIA, VISITOR AND DIRECTOR OF THE MADRASSAH AT HOOGHLY, EXAMINER OF CANDIDATES FOR THE SITUATION OF LAW OFFICER,
&c. &c. &c.

AND

MAWLAWIS KHADIM HOSAIN AND 'ABD AL-HAYI,

PROFESSOR AND ASSISTANT PROFESSOR IN THE CALCUTTA MADRASSAH.

Vol. 1.

321408
21. 11. 35

Calcutta:

PRINTED AND PUBLISHED BY W. NASSAU LEES.

1856.

TO
THE CHAIRMAN, DEPUTY CHAIRMAN,
AND
THE DIRECTORS
OF
THE HONORABLE EAST INDIA COMPANY,

This Work

IS RESPECTFULLY INSCRIBED,

IN GRATEFUL ACKNOWLEDGMENT OF THE BENEFITS

CONFERRED ON HIM,

BY THEIR SERVANT,

W. NASSAU LEES.

P R E F A C E.

THE QORAN—the book of civil and religious law of a people who once conquered the greater portion of the civilized world, and who still form so large a portion of the inhabitants of this globe, needs, in these days, no prefatory remarks to introduce it to the reader. As, however, with so many editions of this book before the public, the publication of a new one may cause some surprise,—notwithstanding it is believed that the accompanying text will be found to be, in some respects, more complete than any edition that has yet appeared in Europe,—it may be proper to mention that it is printed rather to enable the reader to follow and connect the arguments of the commentator, and for more ready reference, than as an independent work,—a fact which I mention to correct any erroneous impression that might be caused by the title of this book.¹

Commentaries on the QORAN are held in high estimation by Moslims; and there can be no doubt, that, to understand, thoroughly, this wonderful book, the aid of those learned men, Arabs and others, who have devoted themselves to the careful study of it, is not only desirable, but necessary. It will be learned, then, I have no doubt, with some surprise, that, notwithstanding the very large section of the population of this country which professes the Mohammadan faith,—it has been reserved for a European to publish the first ancient Arabic commentary on the QORAN ever printed in India.² That we have not, in a complete form, any *very* ancient commentaries, is to be regretted; for the aid that has hitherto been available, has not, I am afraid, been sufficient to make any European investigator complete master of this great composition. I would not, however, be understood to imply, that a careful examiner of the obscure passages of the QORAN, would act wisely in placing implicit reliance on the interpretations of a single scholiast, however ancient or erudite, or upon the commentators in general, as some expounders have done. On the contrary, I would rather recommend that the opinions of commentators regarding abstruse passages, be received with much caution, and that their disputes be taken as an index to direct the attention of the critical interpreter to a more careful study and examination of his text.³ Under all circumstances the task will be found a difficult one; but

¹ I think it necessary, also, to mention the above, because in giving my first notice of this publication, I stated that it would contain the commentary only. I was afterwards induced, on the solicitation of some learned Moslims, to add the text, which will, of course, considerably increase the size and cost of the book.

² The *M'aalim al-Tanzil* of Baghawí, who died a few years earlier than the author of the *Kashsháf*, has been lithographed at Bombay. It is, unfortunately, so badly done, as to be unworthy of notice. The Tafsirs *Jalálain*, and *Hosainí*, I do not rank among the old Commentaries.

³ See page 7, note 7.

no available aid should be neglected. The opinions of all, whether of the established church or dissenters, orthodox or heterodox, should be brought to bear upon the text. The subject is of sufficient importance to men of research, to render it advisable that it should be examined from *all* points of view, for by no other means can we hope to obtain as clear an insight into the origin of *Islàm*, as by a careful study of the book which contains its fundamental principles.¹

While the great *Moslim* lived, he was, of course, the best expounder of the QORAN, and of the religion he had founded. Next to the Prophet, we must rank those of his companions, who, while living in the closest connection with him, and being admitted to the highest share of his confidence, and consequently most likely to have been well informed regarding his ideas and thoughts—were held to be authorities in the early ages of *islàm*. In those times religious controversies were unknown.² Did a question arise,—was a point of faith discussed,—the decision of such men as Aboo Bakr, 'Omar, Aboo 'Obaidah b. al-Jarráh, M'oadz b. Jabal, supported, as was most usually the case, by the words "I heard the Messenger of God say,"—was accepted without a murmur. But these great authorities no more; the excitement which resulted from the first foreign conquests over; and men, having not only more leisure, but, from the progress of learning among them, being more capable of examining the principles of the faith they had embraced, religious controversies became frequent. To decide them was now the difficulty. The *Khalifah* was no more revered as the head of the Church. An *Imâm*³ had long since been murdered by some of his congregation. A large body of *Moslims*⁴ had revolted from his successor, the true Prince of the Faith,—the son-in-law of the Prophet himself. The seeds of *political* dissention⁵ had been sown in the congregation, which, at his death, Mohammed had left a united Church;—The time for the fulfilment of his prophecy had arrived.⁶

¹ The collections of *Ahádith* are, most undoubtedly, of the highest value for this purpose, when studied in connection with the Qorán.

² كان المسلمون عند وفات النبي على عقيدة واحدة وطريقة واحدة الا من كان يبطن النفاق و يظهر الوفائق
Al-Ámidí (?) *apud* Sharh Mowáqíf.

³ 'Othman b. 'Affán.

⁴ The disaffected were about twelve thousand, in number; they revolted from 'Aly because he agreed to refer his right to the *Khalifat* to arbitration. They were called *Mohakkamis*, and often, though not properly I think, *Kháríjís*. The Scholiast on the *Mowáqíf* says:—ولا تم فشا الخلف في ما بينهم اولا في امور اجتهادية لا توجب امانا ولا كفرا كما اختلف في الامامه ثم اختلفهم في قتله [اى عثمان] وفي خلافة على و معربة و ماجرى من وقعة الجمل و صفين و كان الخلف يتدرج و يترقى شيئا فشيئا الى اخر ايام صحابة حتى ظهر معبد الجهني و غيلان الدمشقي و يونس الاسواري و خالفوا في القدر و اسناد جميع اشياء الى تقدير الله و لم يزل الخلف يتشعب و الاراء يتفرق حتى تفرق اهل الاسلام و ارباب مقالات الى ثلاث و سبعين فرقة

⁵ The first revolt from 'Aly was a political scism. The *Kháríjís*, however, subsequently became a distinct religious sect.

⁶ See next page, note 2.

The information to be obtained from Arabian history does not appear sufficiently clear to enable us to fix, accurately, the date at which heretical opinions were first entertained by *Muslims*. I am satisfied, however, that it was with the expiry of Mohammad's Companions, that the last link of that chain which held together his church gave way. Reason then usurped the place of the Prophet. Argument assumed the position of the fathers of *islám*. The result was,—what has taken place in the Christian in common with most other Churches,—discord and confusion. Numerous opinions regarding metaphysical subtleties, and some the most absurd,¹ were broached by men who occupied themselves with the study of dialectic theology. All met with some ready to embrace them, and from an examination of the tenets of several, it would appear that no sooner was a new doctrine regarding the essence or attributes of the Supreme Being taken up, and a religious sect formed, than opinions the very opposite were broached by others, and sects were thus multiplied.² This state of things lasted until certain masters gave shape to the crude opinions of the various blind speculators in metaphysics, and founded schools for the propagation of their several systems of theology. Of the number of those which it may be admissible to designate as distinct churches, it is difficult to determine. Some reduce the number to four³ others however enumerate six,⁴ eight⁵ and ten⁶ One of the first, and the most important of all the sects, was the *Motazali*,⁷ the founder of which it is stated, was, Wáçil b. 'Ataa who died A. H. 131,⁸

1 One (Al-Jáhi:) asserted that the Qorán was a body, and might assume sometimes the form of a man, and sometimes that of a beast, or as the author of the *Mowáqif* has it,—a woman. Another ('Abd Allah b. Saba) held that 'Alyí had not been killed, but in his room a devil, who had assumed his form; that he now resides in the clouds, and that the lightning is his whip, and the thunder the sound of his voice, &c.—*Milal wa Nahal*.

² Ibn al-Jawz'í says that the *Makhlooqiyah* (which according to him were a division of the *Jahmiyah* sect) asserted that the Qorán was created; that the *Wáfiqiyah* professed not to assert that it was or was not created لا نقول القرآن مخلوق; and that the *Lafziyah* were of opinion that the words of the Qorán as pronounced by man, and not the Qorán itself were created. The *Moztáribah*, again, (a division of the *Jabariyah*) held, that actions are not of men, but of God. The *Afa'aliyah* that actions are of men, who have no power over them, but are as brutes led by ropes;—*Talbis Iblis*. It is not impossible that in the classification and enumeration of the sects, some additions may have been made by theologians, who were bound to see the Prophecy of Mohammad fulfilled. The Prophet is stated to have said "The Jews were divided into seventy-one sects, all in error but one, which merited salvation 'The Christians into seventy-two sects all, &c.' And subsequently, ye shall be divided into seventy-three, all, &c." There are two or three versions of this *Hadith*. It is not, however, to be found in Bokhári, or I believe Moslim, though al-Tirmidzí gives it. Another and a similar *Hadith* is as follows;—ستفترق امتي ثلاثا وسبعين فرقة كلها في الذار الا واحدة وهي ما انا عليه واصحابي

3. Al-Shahrastráni—The *Motazaliyah* the *Cifátiyah*, the *Khárijiyah*, and the *Shi'iyah*.

4. Aboo al-Faraj the Christian: Ibn al-Jawz'í, in common with many others, calls the *Motazalites*, *Qadarians*, and of this sect, according to him, there were 12 divisions. The other five are the *Harooriyah* (12 divisions) *Jahmiyah* (12), *Morjiyah* (12), *Ráfidhah* (12 including the *Shi'ites*) [? MS.] (12) = 72+1, the *Ahl al-Sunnat wa al-Jama'at*, or the true *Muslims*:—*Talbis Iblis*.

5. 'Adhod al-Dín al-Ijzí;—He calls the *Najjariyah* and the *Moshabbahiyah* chief sects.

6. 'Abdal Qádir al-Jiláni adds the *Dharariyah* and *Kitabiyyah*:—*Ghonyat al-Tálibin*.

7. Under this sect al-Shahrastráni, and the author of the *Mowáfiq* record twenty divisions. The curious regarding the doctrines of the minor divisions of this sect, will consult, with advantage, the learned Peseock's *Spec Arab*.

8. Al-Sam'aání in his *Kitab al-Ansáb* relates that on it being asserted in the school of al-Hasan al-Biçri by some of the *Khárijis*, that those guilty of grievous sins الكبائر were *Káfirs*, and by others that they were entitled to be

The *M'otazalis* asserted that the Word of God was created.¹ That eternity was the highest quality of God's essence *اخص وصف ذاته*, denying, *in toto*, the eternal attributes of the Deity, *i. e.*, as distinct from his essence;² and holding that he was omniscient, omnipotent and everlasting, by his essence,³ not by his knowledge, power, or vitality; arguing moreover that if they, [the attributes,] participated with it, [the essence,] in its eternity, or highest quality, they must also participate in its divinity. They denied that the Most High would be seen with the corporeal eye, in the next world; and forbade all similitudes, or comparisons of latitude, place, appearance, body, &c. &c., with him. Man, according to the *M'otazalites* had power over his own actions, and was the author of them, both good and bad,⁴ deserving, according to his deeds, of reward or punishment in the next world; they further declared that the Most High was too pure to be accused of evil and wickedness, and that to do so was infidelity and a sin, for the creator of wickedness must be wicked as the creator of justice is just.⁵ It was their belief also that the definitions of good and evil could be ascertained only by knowledge; that to pursue good and avoid evil was man's duty; and that the sending by God, through his prophets, of precepts, *تكليف* was a kindness, in so much as he made them trials for his servants, that he might not destroy or save any without proof. They asserted that a *moomin* who died in a state of obedience to God, and repentant was worthy of a return and reward, and even more; but those who should depart this life, having committed any of the grievous sins⁶ without

considered *Momins*, Wáçil gave it as his opinion, that they were neither one nor the other, but were in a middle stage *منزلة بين منزلتين* Al-Hasan on this drove him out of the school, and he was accompanied by 'Amr b 'Obaid, and soon joined by a large party. Hence he and his sect were called Seceders—*Ibn Khallikán* No. 791. It is related, however, also, that they were so called by Hasan al-Biçrî himself, and elsewhere that they received the name from Qatadah b D'oámah.

¹ Al-Shahrastání says, *مخلوخ في محل* which the illustrious, and very learned Pocock translates, created *in subjecto*. I believe, however, the sense to be that the word of God was created as are our words, which expire when once uttered, though they may be recorded. He [Al-Shahrastání] adds, that it consisted of letters and sounds, the resemblance of which were written, or, as it were, transferred from the original *حكايات عنه* and further, that what existed *in mahal* was an accident, or non-essential, and perished there and then, *i. e.* when uttered:—*Mílal wa Nahal*, p. 30.

I have noticed this tenet first, though no Arabic author that I have met with has done so, because of its great importance. It gave rise to great dissentions among the Arabs, and in the reign of al-Mamoon and his successors, was the cause of much bloodshed. Mamoon adopted the doctrine and endeavoured to make all his subjects, by force, assent to it: he could not, however, succeed, and many rebelled. Some, through fear, admitted it, but others forfeited their lives, rather than publicly acknowledge what would have been tantamount to a forfeiture of their faith. Of the number of those who were persecuted was Ahmad b. Hanbal, the great *imám*, who was scourged by al-M'otasim A. H. 220,—*Al-Soyootí*.

² Al-Shahrastani and *Mowáfíq*.

³ The terms in the original are literally positive *هو عالم لذاته قادر لذاته حي لذاته*

⁴ On that account they received the appellation of *Qadariyah*, but they denied that such a designation was applicable to them, remarking that it befitted rather the predestinarians. The epithet was obnoxious in consequence of the following two *Ahádíth*, *هم خصماء الله في القدر* and *القدرية مجوس هذه الامم*

⁵ Abou Moosa, al-Mozdár (the founder of one of the subordinate *M'otazali* sects) held the very opposite opinion, asserting in support of his omnipotence, that it was possible for God to be both unjust and a liar:—*Mowáfíq*.

⁶ Of grievous sins there were, according to some, seven; according to others (*Ibn 'Abbás*) seven hundred;—*Al-Baidháví*.

repentance, would be deserving of everlasting damnation in hell, but their punishment should be lighter than that of the Infidels.¹

Of this sect was the *Imám* Aboo al-Qásim Mahmood b. 'Omar b. Mohammad b. 'Omar al-Zamakhsharí, the author of this commentary. He was born at Zamakhshar, a town in Khwárazm, on Wednesday the 27th of *Rajab*, A. H. 476.² A Commentator on the Qorán, a *Mohaddis*, a grammarian of the first order, a lexicographer, a rhetorician, a lawyer, a poet, he is admitted by all writers—not excepting the most bitter enemies of his sect,—to have been a man of the most brilliant talents, and profound learning; while some have stated that Persia never, at any time anterior or subsequent to that in which he lived, produced his equal.³ Although Khwárazm, was his native country, al-Zamakhsharí spent the greatest portion of his time at Makkah.⁴ He was unfortunate enough in his travels in Khwárazm to lose one of his feet from the severity of the frost, which obliged him to use crutches, and he was so sensitive lest it should be suspected that the limb had been amputated as the punishment of a crime,⁵ that he invariably carried about with him a document, in which the facts of the case were attested by many who knew the true cause of his misfortune. His compositions are very numerous,⁶ but the most important, and most learned of his works, that indeed which has immortalized his name, is his commentary on the QORAN. Few books that have been written on this subject, if any, have ever attracted so much public attention, or given rise to so much controversy. That heterodox opinions should be openly, and avowedly, introduced into a commentary on the Qorán, and therein supported by arguments, clothed in elegant language, by a man of the gigantic genius and profound knowledge of al-Zamakhsharí, alarmed the orthodox for the preservation of the true interpretation of the Book. Nor was this alarm groundless, for the work no sooner appeared, “than it flew [طار]” says al-Soyootí⁷ “to all the parts of world from East to West,” and was eagerly sought for by all lovers of dialectic theology, “of which class,” to use the words of the author just quoted, “al-Zamakhsharí was the *Soltán*.” The author was attacked upon all sides, criticised, abused, condemned, literally torn in pieces. Some published extracts from his book, containing heterodox opinions : some put together the *Ahàdith* it contained, asserting that many were false ; while

¹ This they held, says al-Shahrastáuí, to be in accordance with the doctrine of promises and threats *و سموا هذا النمط وعدا ووعبيد*

² Ibn Khallikán.

³ Táj al-Dín al-Kindí, *apud* Ibn Khallikán.

⁴ From his constant residence near the holy temple, or House of God as it is called, al-Zamakhsharí received the *sobriquet* of “neighbour of God,” by which name he is most universally known.

⁵ At least so says Ibn Khallikán, but I do not quite understand the matter. Amputation of a limb is only awarded for theft, and all doctors are agreed that both hands should be amputated before either of the feet. The words in the original, however, are *ba-raibatín*, which do not exactly signify “crime,” and the author's meaning may be something else.

⁶ Ibn Khallikán gives the names of thirty-one, and adds that he has not given all.

⁷ It is hardly necessary to note that al-Soyootí was himself the author of the greater portion of the well-known commentary entitled the *Tafsír Jalálin*.

others *denounced* the whole as an elegant composition, a rhetorical effusion, refusing it the dignity of being ranked among the commentaries on the holy Word of God. None, however, dared to deny, that it was a work of the highest merit, and the less bigoted and most honest, though opposed to his principles, have acknowledged that, divesting it of *Motazali* doctrine, a commentary on the Qorán of like merit, has never been written.¹ It must not be supposed, however, that al-Zamakhsharí had not his supporters; on the contrary, he had many ardent admirers,² and if he was fiercely attacked, he was as warmly defended. Several good commentaries were composed upon his book, and many able replies were written to the attacks that were made upon him.³ Even men of the most opposite religious opinions, made abridgements of his commentary, a no-insignificant proof of its worth.

Regarding the origin of the Book, the author, himself, gives us in his Preface, the following account :

“Truly I observed my brethren in religion, the most excellent of that sect which shall be saved, the defenders of Justice,⁴ who united to a [sound] knowledge of the Arabic language, an acquaintance with the principles of religion, when they turned towards me that I should expound for them a verse (of Holy writ), and I disclosed from behind the veil which concealed them, any of the mysterious truths it contained, that they freely expressed their praise and admiration, and desired much a composition which should embrace the whole. At last, in a body, they pressed me to write for them a book containing an exposition of the hidden truths of the *Tanzil*, and of the best interpretations [of others].⁵ I begged to be excused. They would not, however, hear of it; but sought the interference and recommendation of the dignitaries of religion, and the learned of the defenders of the Justice and Unity [of the Deity.]⁶ Now that which induced me to beg to be excused,—notwithstanding I was conscious that what they requested was incumbent upon me;⁷ since to acquire a knowledge of this science, is a necessary duty,—was what I beheld in the times of vileness, the imbecility of men, and their shortcomings with regard to the most elementary rudiments of this science, not to mention the total incapability of their minds to reach [the sense] of that Word, which is founded on the principles of the ‘sciences of signification and explanation.’⁷ I therefore wrote a few questions for them regarding the initial letters [فواتح] of the *Soorahs*, and part of a dissertation on the hidden

¹ لم يصنف قبله مثله :—Ibn Khallikán. See also *Hájí Khalífah*

² Al-Tibí in the opening of his commentary on the *Kashsháf* says.—“Before I commenced (my book) I saw a vision, and lo the Prophet stood before me, holding in his hand a cup of milk, and motioning me to drink. I took it and drank and returned it to the Prophet, who drank also of it.”—*Fotooh al-Ghaib* &c.

³ *Hájí Khalífah* gives us a list of three complete and two incomplete Commentaries, twenty-nine *Hashiahs* five *Scholiahs* upon *Hashiahs*, eight *Abridgements*, &c. Of the last mentioned the best known is the *Anwár al-Tanzil* of *Baidháwi*, for an edition of which, we are indebted to the talented Professor *Fleischer*.

⁴ The word العداية has a hidden signification here. The *Motazalites* called themselves the *Ahl al-'Adl*, because they denied that God was the author of evil, and asserted that he was bound to reward and punish his servants according to their deserts; and *ahl al-Tawhíd*, because they rejected all his eternal attributes.

⁵ The *Scholiast* states that the distinction made here is, that by the one passage (*i. e.* the former) is meant the explanation of the Qorán according to the interpretation of the Prophet and his Companions, and by the other, the same, according to the rules of the Arabic language, and composition بوجوه التاويل

⁶ It would appear that the above passage contains something self-sufficient. To explain the Qorán, and thus remove the doubts of others, is one of the duties called *faráh al-Kifáyah*, *i. e.* what if performed by one of a congregation suffices for all; but if a particular individual should in any age be peculiarly qualified and alone capable of performing this duty, it then becomes for him *faráh al-'Ain*:—*Qotb al-Din Rázi*.

⁷ Rhetoric is usually called the *'ilm al-m'aání wa al-baián*, but the author means something more than the sense of the word rhetoric usually conveys.

truths of the *Soorah, al-Baqarah*; treating the subject at great length, inserting therein many arguments after the manner of question and answer, and entering fully into detail. My object, in doing so, was to draw attention to the numerous niceties of this science, and that it might be a beacon by which they should be directed, and an example for their guidance. But I had determined to return to the neighbourhood of God, and to journey again to his Holy House. I therefore set out for the purpose of visiting Makkah. In my travels I met in every country those of its inhabitants of medium acquirements, and a few whose hearts thirsted for information regarding that composition, who were moved by a love for it, and most desirous of becoming acquainted with its contents. What I saw, certainly, incited my inclinations, and excited within me pleasurable feelings, before at rest. But it was on my descending to Makkah, that I met with that noble branch of the house of *Hasan*,¹ the Amír, the Very Excellent, the pride of the progeny of the Prophet (on whom be blessings, &c.,) *Aboo al-Hasan 'Alyí bin Hamzah*, the brightest ornament of the members of the family of *Hasan*, notwithstanding their numerous virtues and great merits, of all men the most thirsty at heart, and who burned with the most ardent desire [to have expounded these secret truths.] He informed me that he had intended, during my absence from *Hijáz*, notwithstanding the weight of much business, to undertake the difficulties of a long and tedious journey to reach me at *Khawrazm*, in order to accomplish his wishes.² When I heard this, I confessed that I [المستعفى] had neither alternative, nor excuse. Yet I found that I was feeble and shrivelled,³ and I had reached, in years, that tenth which the Arabs call the 'break-neck'.⁴ I therefore adopted greater brevity of style than before, including, however, a vast deal that was profitable, and collecting much that was scattered,—and God granted me grace to finish my labours.

I completed my task in a period of time, equal in length to the *Khiláfat* of *Aboo Bakr*,⁵ although thirty years⁶ and upwards, would be a suitable time within which to accomplish such a work. This feat, therefore, could not but be one of the miracles of this Sacred Temple—and a blessing vouchsafed to me from this Holy House. I pray God to render the labour I have taken in compiling this work, a cause of my salvation, and a shining light both before and on my right hand, to lighten my path, on the road to Paradise:—for, He, truly, is the most fitting to whom to address our prayers.

Zamakhshari's preface is altogether the most remarkable part of his book, and it has consequently attracted particular attention. Some assert that the book originally opened with these words "Praise be to God who created [*khalafa*] the *Qorán*," the word *anzala* being afterwards substituted for *khalafa*. Indeed *M'otazali's* doctrines pervade the whole Preface.⁷ His remarks regarding the difficulties of the

¹ The word in the original [الدوحة] means tree. There is, in this passage, a play upon the word *Hasan* which is lost in the English rendering.

² That is, to induce *Zamakhshari* to write this commentary.

³ The words [خذت منى السن] are thus explained by *Qotb al-Dín al-Rázi* [أى - أخذت من قوى] *Taq'at'aa al-Shan* means, the shrivelling of leather from age.

⁴ That is the seventh.

⁵ *Aboo Bakr* reigned two years, three months, and ten days.

⁶ The first four *Khalifas* reigned almost this number of years.

⁷ *Ibn Khallikán* states that the autograph contained the word *Khalafa*, but that on the author being told that if he left it standing, men would abhor his book, he changed it to *J'ala*; which word, he adds, the *M'otazalis* use in the same sense as *Khalafa*, but that he himself never wrote the word *Anzala*. *Firawzabádi* (*apud* the *Kashf al-Zoonon*) on the other hand says, that he asked his master regarding it, and that he told him he had seen at *Baghdad*, in the *Imám Aboo Hanífab's* tomb, the Author's autograph, and that it bore no signs of erasure or emendation. The commentator, *al-Rázi*, in replying to this charge, points out that it would have been ridiculous in *Zamakhshari* to erase the word *Khalafa*, when he left standing in the line below, the words, [ألا صفات مبتدا مبتدع] *وما هى* which have exactly the same sense, and the argument is not certainly inconclusive. I have myself seven or eight good copies, and some of them, as will be seen below, are very old; yet in none of them occur either of the words, *khalafa* or *J'ala*. But let us look at the text. It is not at all improbable that *al-Zamakhshari* originally did write *Khalafa*,—first because, instead of being ashamed of his doctrines, he was proud

task he undertook are curious, so much so that I have thought a translation of them would not be unacceptable. He says :—

“Be it known that the ranks of the learned, and the steps of men of art, in the principles of every science and art, are close and equal. If a *savant* has surpassed a brother *savant*, it is but by a few steps : or if one artificer has gone a head of another, he has done so by very little. But that indeed in which the ranks [of men] are far apart, in which the struggle for precedence has been severe,¹ and much jockeying, and jostling, for advancement has taken place, and difference and distinction have occurred to an extent that surpasses conception, and increased to such a pitch, that one has become one thousand,—is, what is to be found in the Sciences and Arts, of the beauties and elegance of speech, niceties of significations containing matter for deep thought, and occult secrets concealed by a veil of mystery which cannot be raised but by the most superior and best of them, or [speaking metaphorically] those whom we may style the centre beads and signet jewels.² Common minds are, as regards the perception of the truths of these mysteries, blind, held in leading strings by those they are compelled to imitate, without hope of release³ ! Again, of all Sciences, the one which is most replete with that which overpowers the mind, and most pregnant with that which overcomes the understanding of men ripe in years,⁴ viz., those uncommon niceties, the road to a right understanding of which is extremely intricate, and the most inviolable of those mysteries, the clue to which is exceedingly fine,—is the Science of [rightly] expounding [the Holy Word of God,] to grasp which, and to reflect rightly therein, all men of learning are unequal,⁵—as *al-Jāhiz* in the *Nazm al-Qorán* says :—Not the Juris-consult, though he surpass his contemporaries in the Science of judgments and legal decisions ; not the Dialectic Theologist, though he may have overcome the whole world in his knowlege of this Science : not the Historian, though his memory be more retentive than that of Ibn Qirriyah⁶ ; not the Preacher, though he be more eloquent than *al-Hasan al-Biqri* ;⁷ not the Grammarian, though his knowledge of syntax be superior to that of *Sibawaihi* ; not the Lexicographer, though he be thoroughly acquainted with the sense of every word⁸—not one of them is capable of treading those paths, or obtained anything from the depths of these hidden truths, but he who has excelled in those two sciences, special and peculiar to the *Qorán*, viz., the

them; and secondly, because it would appear that the word *Anzala* is not his, for a different form of the same verb occurs in the next sentence, which, though not a breach of the rules of good composition, would here be an inelegancy. As to his having substituted the word *J'ala*, the idea is absurd. To introduce the identical word in the same line twice in the same sense, would be a gross breach of the rules of good composition, and a blunder, that no man of sound sense would be guilty of accusing the most profound philologer and elegant scholar of his age. The word *J'ala* is understood before the words *قرانا عربيا* which occur lower down, and will there, no doubt, be taken in the sense of *K'halaqa*. I am satisfied that Ibn Khallikán's statement, which I am surprised to see that *al-Soyooti* has endorsed, is without foundation.

¹ Literally trials of skill in archery.

² The allusion is to the centre pearl or bead of an eastern necklace, which is usually the largest, the others becoming progressively small towards the two extremities. The Stones selected for signet rings are generally of a superior quality.

³ The original is “scalped and set free” in allusion to an ancient custom of the Arabs. *عادة العرب فى اطلاق* *اسرائهم ان يجزوا نواصيهم عند الاطلاق امانة للمزلة*—*al-Rázi*.

⁴ The author makes use in the above passage of the rhetorical figure called *tarsúh*.

⁵ *Al-Jāhiz*, 'Amr b Bahr, a M'otazal'i and a dialectic Theologian, of very extensive learning. He was the founder of a sect, who were from him, styled the *Jāhiziyah*. He had studied the Greek philosophers and translated many of their works into Arabic, mixing their doctrines with his own. He is, said [*Milal wa Nahal*, p. 36,] to have been of opinion that the damned should not be condemned to remain eternally in hell as a punishment, but that they should become of the nature of Hell-fire, which should itself attract them without their going to it :—*Al Shahrastání*.

⁶ See Ibn Khallikán, No. 105.

⁷ Ditto No. 155.

⁸ Literally though he may have masticated every word, or all language, by the power of his jaws.

sciences of understanding when composed, and of composing rhetorically and well-arranged sentences.¹—has passed much time in mastering them, laboured for ages in acquiring his knowledge of them, and has been instigated in pursuing his course to the wished-for goal, by a fixed resolution to acquire a knowledge of the word of God,² and an ardent desire to have explained the miracles of His messenger [on him be blessings &c.,]—after he shall have acquired something of all other sciences, shall have been practised in [critical] enquiry and [the exercise of] memory, have studied much, consulted and re-consulted his authorities, been long a pupil and long a master, have himself advanced arguments and replied to those of others, be well versed in the science of inflexion, a leader among those skilled in philology,³ moreover, of even temper, with complete command over it, of a bright genius, of an active mind, quick to perceive the slightest glance, and alive to understand the most secret sign, not rude and harsh in temper, well versed and practiced in the art of prose and poetical composition, disciplined and skilled in moulding sentences to his will, well acquainted with the manner of composing and arranging the several portions of a well-formed speech, have often been puzzled and frequently fallen into difficulties.⁴

Our apparatus for editing this text is, upon the whole, very good. We have four complete copies, and several of half the book, besides other fragments. In addition to these, we have the two best Commentaries on the *Kashsháf*, that have been written, *viz.*: that of Al-Tibí and Qotb al-Dín al-Rázi, and also another *Hashiah* which is unfortunately defective in the beginning. Who the author of it may be I am unable to say.

The best copy at our disposal, is, strange to say, of the latest date. It is the property of the heirs of the late *Qádhí al-Qodhát* of Calcutta, who have kindly lent it to me. It is written with the greatest care, containing all the vowels, different readings, and many marginal notes. It will be observed from the following extract that it was copied from a copy which was read to a very celebrated grammarian:—Written A. H. 1153.

كان الفراع من كتابته ضحوة يوم الاثنين الرابع والعشرين من شهر شعبان سنة ثلث و خمسين ومائة
بعد الالف من البحيرة الذبوية على صاحبها الصلوة والسلام نقلا من نسخة صحيحة مقروءة على العلامة
الجارودي رحمه الله تعالى كتبتها و تشرفت بزبرها يد العبد الفقير الى عفو مولاه الغني القدير احمد
بن محمد بن عبد الهادي بن صالح قاطن وفقه الله لصالح الاعمال وبلغه بكرمه وفضله غاية الامال
وزقه بيم معاني كتابه الكريم والعمل بما فيه انه ذو الفضل العظيم وختم له بالتوفيق والهداية
الى واضح الطريق والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد واله وصحبه الاكرميين
وسلم تسليما *

¹ The *'ilm al-m'aání wa al-baián* is generally called rhetoric, but the author I think uses these terms in a much more extensive sense. Al-Boqláini [*apud* the *Kashf al-Zoonon*] objects, that this Science could have nothing in common with the interpretation of the Qorán, because it was unknown in the days of the Companions, who, it would be absurd to say, were ignorant of the right sense of the Book. Al-Soyootí coincides in his opinion with reference to the Science, but thinks his argument absurd.

² The Qorán is styled "the argument of God."—*حججه الله*

³ In grammatical treatises the work of Síbawaih is, *par excellence*, styled the Book, as is the Qorán in Theological and Legal Works.

⁴ Lit. Slippery places.

No. 2. This is a good copy, and contains a considerable portion of a good *Hashiah*. It is the property of Mawlawí 'Ajíb Anad, by whom it was obligingly lent:—Written A. H. 1093.

وافق فراغ زهرة عصر يوم السبت سادس شهر ذى الحجة الحرام من عام ثلاث و تسعين و الف والله
أحمد على ذلك و الشكر على ما هنالك امين امين *

No. 3. This is a very correct copy of the first half of the *Kashsháf*, and it has done me good service. I am indebted, for the loan of it, to Mawlawí Mohammad Shokoor, of Jánpoor:—Written A. H. 774.

صدق الله و صدق رسوله و الحمد لله رب العالمين و علواته على نبيه محمد و اله اجمعين و فرغ من
تحريره في يوم الثلثا خامس شهر الله المبارك رمضان المعظم لسنة اربع و سبعين و سبعمائة الهجرية على
يد العبد الفقير اضعف عبد الله تعالى بايزيد الكاتت السروي *

No. 4. I must not omit to notice, also, a very fine copy (579 years of age) of the seventh portion of the *Qorán*, *i. e.*, from the Soorah *al-Noor* to that of *al-Ahzáb*, which I received through the kindness of the owner of the last mentioned manuscript. The handwriting of this fragment is bold and very clear:—It was Written A. H. 774.

تمت كتابة هذا السبع بعون الله و حسن توفيقه على يدي العبد الضعيف الغريق في بحار عصيانه
الراجي [الى] رحمة ربه و غفرانه احمد بن محمد بن احمد لقبه سراج النماخ الفرعي مسكندا و السمرقندي
مسكندا في الحادي و العشرين من شهر الله المبارك رمضان عظم الله بركته لسنة ثلاث و تسعين و ستمائة *

No. 5. This very fine old manuscript (599 years of age) is the property of my esteemed friend Dr. Sprenger. It is written in a clear and good hand, and contains many valuable marginal notes and explanations. I regret that I have only lately had the use of it:—Written A. H. 673.

وافق الفراغ من نسخه يوم الثلثا الاستقبال ذى القعدة وقت الضحى من سنة ثلاث و سبعين
و ستمائة بمدينة السلام بمدرسة التشبيه رضي الله عن موقفها و هو الجزء الاول من الكاشف من حقائق
التنزيل من اصل جزوين و كتبه العبد الفقير الى رحمة ربه عزوجل عبد الله بن عباس بن اسد بن
المثنى الحيتي تجاوز الله عنه و عن والديه و عن جماعة المسلمين و صلى الله على سيدنا و مولانا
محمد النبي و على اله الطيبين الطاهرين و سلم *

No. 6. This copy was purchased by me, some years ago, for the Asiatic Society of Bengal. Its age, *viz.* 615 years, is very respectable, and the hand-writing is clear and neat, but the copy is not by any means as accurate as others I have had the use of. The manuscript is complete, but though the handwriting is not dissimilar, portions of two copies have apparently been taken to make it so:—Written A. H. 657.

كامل الكتاب والله الحمد على اكماله والصلوة والسلام على نبيه محمد واله فرغ من تنميته العبد
 المذنب الضعيف المقر بذنبه المفتقر الى رحمة ربه محمد بن ابي الفتوح بن عثمان الصوفي في
 النصف الاخير من شهر ذي القعدة سنة سبع وخمسين وثمانمائة والحمد لله رب العالمين والصلوة التامة
 على سيد الانبياء محمد واله واصحابه واوليائه اجمعين *

I have two or three other copies without dates; one a very excellent, correct, and complete MS. in folio, containing on the margin the *Tafsír al-Madárík*, and written, apparently, for some person of rank.

In conclusion I must apologise for the delay which has taken place in bringing out this number. It was chiefly caused by the dilatoriness of the type cutters, who kept me *four* months waiting for the *ramoozi awqáf*. Regarding these stops I had hoped to have written a few remarks; but ill-health has forced me, suddenly, to give up, for the present, all my labours, and to leave India. I must, therefore, crave the indulgence of the reader for any signs of hurriedness he may find in these prefatory remarks, which have been written while I am preparing for my departure to Europe. This volume, also, contains some twenty-five pages less than it should. The deficiency will be made up in the next, the editing of which, I regret, I will be unable to take any part in. I confide it, however, with confidence to my co-editors, who, though at first they were unacquainted with the principles of critically editing a text, are now quite equal to it. I am greatly indebted to them for the able assistance they have given me in editing this volume. To Mawlawí Kabír al-Dín Ahmad of the College of Fort William, also, I would wish to return my thanks, for aiding in collating some of the manuscripts; and to all those gentlemen who have so liberally lent me their valuable copies of this Commentary, my grateful acknowledgements are due.

W. NASSAU LEES.

FORT WILLIAM COLLEGE, }
 April 21st, 1856. }

Faint, illegible text, possibly bleed-through from the reverse side of the page.

Very faint, illegible text, possibly bleed-through from the reverse side of the page.

سورة الكهف ١٨

ان ذلك خير كثير ولكنه قطرة من بحر كلمات الله [فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ] فمن كان يؤمل
 حسن لقاء ربه و ان يلقاه لقاءً رضى و قبول و قد فسّرنا اللقاء - او افمن كان يخاف سوء لقائه - و المراد
 بالذهبي عن الاشراك بالعبادة ان لا يرائيَ بعماله و ان لا يبتغي به الا وجهَ ربه خالصا لا يخلط به
 غيره - و قيل نزلت في جندب بن زهير قال للذبي صلى الله عليه و اله و سلم اني اعلم العمل لله
 فاذا اطاع عليه سررتي فقال ان الله لا يقبل ما سُورك فيه - و روي انه قال لك اجران اجر السر و اجر العلانية
 و ذلك اذا قصد ان يقتدى به - و عنه صلى الله عليه و اله و سلم اتقوا الشرك الاصغر قالوا و ما الشرك الاصغر
 قال الربا - عن رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من قرأ سورة الكهف من آخرها كانت له نورا من قرنه الى
 قدمه و من قرأها كلها كانت له نورا من الارض الى السماء - و عنه صلى الله عليه و اله و سلم من قرأ عند
 مضجعه قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ كَانَ لَهُ فِي مَضْجَعِهِ نُورًا يَتَلَوُّهُ إِلَى مَكَّةَ حَشْوًا ذَلِكَ النُّورُ مِثْلُكَ يَصَلُّونَ عَلَيْهِ
 حَتَّى يَقُومَ وَ إِنْ كَانَ مَضْجَعُهُ بِمَكَّةَ كَانَ لَهُ نُورًا يَتَلَوُّهُ مِنْ مَضْجَعِهِ إِلَى الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ حَشْوًا ذَلِكَ النُّورُ مِثْلُكَ
 يَصَلُّونَ عَلَيْهِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ وَ اللَّهُ أَعْلَمُ *

تم النصف الاول من الكشاف بعون الله تعالى و منه و الحمد لله رب العالمين و الصلوة على

رسوله محمد و اله و صحبه اجمعين *

عِبَادِي مِنْ ذُرِّيِّهِ أَوْلِيَآءَ ط أَنَا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ٥ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ٦ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُحْسِنُونَ صُنْعًا ٧ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ زَنًّا ٨ ذَٰلِكَ جَزَاءُ هُم جَهَنَّمَ بِمَا كَفَرُوا وَتَوَلَّوْا إِلَهِي وَرُسُلِي هُزُوًا ٩ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ١٠ لَا خَلِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ١١ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتِ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ١٢ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ ١٣ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ١٤

وهؤلاء كانهم أصممت اسماعهم فلا استطاعة لهم للسمع [عِبَادِي مِنْ ذُرِّيِّهِ أَوْلِيَآءَ] هم الملائكة يعنني انهم لا يكونون لهم اولياء كما حكى عنهم سبحانه اذنت وليدنا من ذرئهم - وقرأ ابن مسعود أظن الذين كفروا - وقراءة علي رضي الله عنه أفسس الذين كفروا اي اوكافئهم ومحببتهم ان يتخذهم اولياء على الابتداء والخبر - او على الفعل والفاعل لان اسم الفاعل اذا اعتمد على الهمزة سارى الفعل في العمل كقواك قائم الزيدان والمعنى ان ذلك لا يكفيهم ولا ينفعهم عند الله كما حسبوا وهي قراءة محكمة جيدة [النزل] ما يقام للنزول وهو الضيف ونحوه فبشرهم بعداب اليم * [ضل سعيهم] ضاع وبطل وهم الرهبان - عن علي رضي الله عنه كقوله عاملة ناصبة - وعن مجاهد اهل الكتاب - وعن علي رضي الله عنه ان ابن الكوا سألته عنهم فقال منيهم اهل حروراء - و عن ابي سعيد الخدري يأتي ناس باعمال يوم القيامة هي عندهم في العظم كجبال تهامة فاذا وزوها لم تزن شيئا [فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا] فنذري بهم ولا يكون لهم عندنا وزن ومقدار - وقيل لا يقام لهم ميزان لان الميزان اذا يوضع لاهل الحسنات والسيئات من الموحدين - وقرئ فلا يقيم بالياء - فان قات الذين ضل سعيهم في اي محل هو - قلت الارجح ان يكون في محل الرفع على هم الذين ضل سعيهم لانه جواب عن السؤال - ويجوز ان يكون نصبا على الذم - او جبرا على البدل * [جهنم] عطف ببيان اقواله جزاؤهم * [الحول] التحول يقال حال من مكانه حولا كقواك عادني حبها عودا يعنني لا مزيد عليها حتى تنازعهم انفسهم الى اجمع لاغراضهم وامانيهم وهذه غاية الوصف لان الانسان في الدنيا في اي نعيم كان فهو طامع الطرف الى ارفع منه - ويجوز ان يراد نفي التحول وتاكيد التخلو [المداد] اسم ما تمد به الدواة من الحبر وما يمد به السراج من السليط ويقال السماء مداد الارض - والمعنى لو كتبت كلمات علم الله وحكمته وكان البحر مدادا لها والمراد بالبحر الجنس [لذقد البحر قبل ان تنفذ الكلمات] [ولو جئنا] بمثل البحر مداد الغد ايضا والكلمات غير نافذة - ومدادا تمييز كقواك لي مثله رجلا والمدد مثل المداد وهو ما يمد به - و عن ابن عباس رضي الله عنه [يمثله مدادا] - وقرأ الاعرج مددا بكسر الميم جمع مددة وهي ما يستمده الكاتب فيكتب به - وقرئ يذقد بالياء - وقيل قال حبي بن اخطب في كتابكم و من يوت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا ثم يقرؤن و ما اوتيتن من العلم الا وليلا فزانت يعنني

الصَّدَقَاتِ قَالَ انْفُخُوا ط حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ اتُّنِّي أفرغ عاينه قطراً ٥ نَمَا اسطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا
 ١٨ سورة الكهف
 استطاعوا لَهُ نَقْبًا ٥ قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِن رَّبِّي ج فَاذَا جَاء وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ ح وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ٥
 ١٤ الجزء
 وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجٌ فِي بَعْضٍ وَنَفِخَ فِي الصُّورِ فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا ٥ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا ٥
 ٢ ع
 الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَن ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ٥ أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا

فَمَا اتُّنِّي فِي اللّهِ خَيْرٌ مِّمَّا اتُّنُّكُمْ - قرعى بالادغام و بفتح [فاعينوني بقوة] بفعلة اراد البتائين و صناع يحسدون
 البذاء و العمل و بالالات [ردماً] حاجزاً حصيناً موثقاً - و الردم اكبر من السد من قولهم ثوب مرصم رقاع
 فوق رقاع - قيل حفر الاساس حتى بلغ الماء و جعل الاساس من الصخر و النحاس المذاب و البنيان من
 زبر الحديد بينهما الحطب و الفحم حتى سد ما بين الجبلين الى اعلاهما ثم وضع المذاب حتى اذا
 صارت كالنار صب النحاس المذاب على الحديد المحمي فاختلط و التصق بعبه ببعض و صار جبلاً صلباً -
 و قيل بعد ما بين السدين مائة فرسخ - و قرعى سوي - و سوروي - و عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم
 ان رجلاً اخبره به فقال كيف رأيت قال كالبرد المحبّر طريقة سوداء و طريقة حمراء قال قد رأيتك - و الصدفان
 بفتحدين جانبا الجبلين لانهما يتصادفان اي يتقابلان - و قرعى الصدفين بضمتين - و الصدفين بضمه و سكون
 و الصدفين بفتح و ضمة - و القطر النحاس المذاب لانه يقطر - و [قطراً] منصوب بأفرغ و تقديره اتوني
 قطراً أنزغ عليه قطراً فحذف الاول لدلالة الثاني عاينه - و قرعى قال اتوني اي جيتوني [فما استطاعوا]
 بحذف التاء للخفة لان التاء قريبة المخرج من الطاء - و قرعى فما استطاعوا بقلب السين صاداً و اما من
 قرأ بادغام التاء في الطاء فملاق بين ساكنين على غير احد [ان يظهروه] ان يعلوه اي لا حيلة لهم فيه
 من صعود الارتفاع و انملاسه و لا نقب لصلابته و ثخانتة - [هذا] اشارة الى السد اي هذا السد نعمة من
 الله و رحمة على عباده - او هذا الاقدار و التمكين من تسويته [فاذا جاء وعد ربي] يعني فاذا دنا مجيء
 يوم القيمة و شارف ان يأتي جعل السد دكاً اي مذكوكاً مبسوطاً مسوي بالارض و كل ما انبسط من بعد ارتفاع
 فقد اندك و منه الجمل الادك المنبسط السنام - و قرعى [دكاً] بالمد اي ارضاً مستوية [وكان وعد ربي حقاً]
 آخر حكاية قول ذي القرنين - [و تركنا] و جعلنا [بعضهم] بعض الخلق [يموج في بعض] اي يضطربون
 و يخدطون انفسهم و جنهم حيارى - و يجوز ان يكون الضمير ليأجوج و مأجوج و انهم يموجون حين يخرجون
 مما وراء السد مزدحمين في البلاد - و روي يأتون البحر فيشربون ماءه و يأكلون دوابه ثم يأكلون الشجر و من
 ظفروا به ممن لم يتحصن منهم من الناس و لا يقدرون ان يأتوا مكة و المدينة و بيت المقدس ثم يبعث
 الله نغماً في اققابهم فيدخل في اذانهم فيموتون [و عرضنا جهنم] و برزها لهم فرأوها و شاهدوها [عن ذكري]
 عن آياتي اللتي ينظر اليها فانكروا بالتعظيم - او عن القرآن و تأمل معانيه و تبصرها و نحوه صم بهم عمي
 [و كانوا لا يستطيعون سمعاً] يعني و كانوا صماً عنه الا انه ابلى لان الاصم قد يستطيع السمع اذا صيح به

وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا ۗ كَذَلِكَ ۗ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ۖ ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا ۖ
 حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَّا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ۖ قَالُوا يَا قَرْنِينَ إِنَّا نَأْجُوجُ
 وَمَاجُوجُ مُّفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ۗ قَالَ مَا مَكَّنِّي
 فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ۗ آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ ۗ حَتَّىٰ إِذَا سَارَىٰ بَيْنَ

يمسكونني بالدهن فلما طاعت الشمس على الماء إذا هي فوق الماء كهيئة الزيت فأدخلونا سرابا لهم
 فلما ارتفع النهار خرجوا الى البحر فجعلوا يصطادون السمك ويطرحونه في الشمس فينضج لهم - وقيل
 السدر اللباس - وعن مجاهد من لا يلبس الثياب من السودان عند مطلع الشمس اكثر من جميع
 اهل الارض [كَذَلِكَ] اي امر ذي القرنين كذلك اي كما وصفناه تعظيما لامره [وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ]
 من الجنود و الآلات و اسباب الملك [خُبْرًا] تكثر لاذالك - وقيل لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا مثل
 ذاك الستر الذي جعلنا لكم من الجبال والحصون والابنية والاكنان من كل جنس والثياب من كل
 صنف - وقيل بلغ مطلع الشمس مثل ذلك اي كما بلغ مغربها - وقيل تطلع على قوم مثل ذلك
 القبيل الذي تغرب عليهم يعني انهم كفرة مثلهم وحكمهم مثل حكمهم في تعذيبه لمن بقي منهم على
 الكفر واحسانه الى من آمن منهم [بَيْنَ السَّدَّيْنِ] بين الجبلين وهما جبلان سد ذو القرنين ما بينهما -
 قرئ بالضم والفتح - وقيل ما كان من خلق الله تعالى فهو مضموم وما كان من عمل العباد فهو مفتوح
 لان السد بالضم فعل بمعنى مفعول اي هو مما فعله الله تعالى و خلقه والسد بالفتح مصدر حدث
 تحذته الناس - وانتصب بين على انه مفعول به مبلوغ كما انجر على الاضافة في قوله هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي
 وَبَيْنِكَ وكما ارتفع في قوله لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ لانه من الظروف اللتي تستعمل اسماء وظروفا وهذا المكان
 في منقطع ارض الترك مما يلي المشرق [مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا] هم الترك [لَّا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا] لا يكادون يفهمونه
 الا بجهد ومشقة من اشارة ونحوها كما يفهم البكم - وقرئ يُفْقَهُونَ اي لا يفهمون السامع كلامهم ولا يُدِينُونَهُ
 لان لغتهم غريبة مجهولة * [يَأْجُوجُ وَ مَاجُوجُ] اسمان اعجميان بدليل منع الصرف و قرئ مهومزين - وقرأ
 رُوْبَةُ اَجُوجَ وَ مَاجُوجَ وهما من ولد يافث - وقيل ياجوج من الترك و ماجوج من الجليل والديلم
 [مُّفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ] قيل كانوا يأكلون الناس - وقيل كانوا يخرجون ايام الربيع فلا يتركون شيئا اخضر الا اكلوه
 ولا يابسوا الا احتملوه وكانوا يلقون منهم قتلا و اذى شديدا - و عن النبي صلى الله عليه و اله و سلم في
 صفتهم لا يموت احد منهم حتى ينظر الى الف ذكركم من صابده كلهم قد حمل السلاح - وقيل هم على صنفين
 طوال مفرطوا الطول - وقصار مفرطوا القصر - قرئ [خَرْجًا] - و خَرْجًا اي جعلنا نخرجه من اموالنا ونظيرهما
 النَّوْلُ و النَّوَال - و قرئ سُدًّا بالفتح والضم * [مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ] ما جعلني فيه مكيدا من كثرة
 المال و اليسار خيرا مما تبدلون لي من الخراج فلا حاجة بي اليه كما قال سليمان صلوات الله عليه و سلم

حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا ۗ فَلَمَّا يَدَّا الْفُرْقَيْنِٰ إِنَّمَا أَنْ تَدْبَبَ
 ١٨ سورة الكهف
 ١٦ الجزء
 ع ١ وَعَمَلٌ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ ۗ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ۗ ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْعَ الشَّمْسِ

وَأَشْيَاعُهُ وَالخَطَابُ فِي [عَلَيْكُمْ] لِاحد الغريقتين [مِنْ كُلِّ شَيْءٍ] اي من اسباب كل شيء اراده من أغراضه ومقاصده في ملكه [سَبَبًا] طريقاً موصلاً اليه والسبب مايتوصل به الى المقصود من علم او قدرة او آلة فاراد بلوغ المغرب فَاتَّبَعَ سَبَبًا يُوصله اليه حتى بلغ وكذلك اراد المشرق فَاتَّبَعَ سَبَبًا و اراد بلوغ السدتين فَاتَّبَعَ سَبَبًا - وقرئ [فَاتَّبَعَ] - قرئ [حَمِئَةٍ] من حميت البير اذا صار فيها الحَمَاءُ - و حَامِيَةٌ بمعنى حارة - وعن ابي ذر كنت رديف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على جمل فرأى الشمس حين غابت فقال يا ابا ذر اتدرى اين تغرب هذه فقلت الله ورسوله اعلم قال فانها تغرب في عين حامية وهي قراءة ابن مسعود وطلحة و ابن عمر و ابن عمرو و الحسن - وقرأ ابن عباس حَمِئَةٍ - وكان ابن عباس عند معوية فقرأ معوية حَامِيَةٌ فقال ابن عباس حَمِئَةٍ وقال معوية لعبد الله بن عمرو كيف تقرأ قال كما يقرأ امير المؤمنين ثم وجه الى كعب الاحبار كيف تجرد الشمس تغرب قال في ماء وطين كذلك نجده في التوراة - وروي في ثايط فوافق قول ابن عباس وكان ثمة رجل فانشد قول تَبِعَ * شعراً فرأى مغيب الشمس عند ما بها في عين ذي خلب وثايط حرمه * اي في عين ماء ذي طين و حمأ اسود و لانثاني بين الحمئة و الحامية فجاز ان يكون العين جاصمة للموصفين جميعاً * كانوا كفرة فخيره الله بين ان يعدبهم بالقتل وان يدعوهم الى الاسلام فاختار الدعوة و الاجتهاد في استمالتهم فقال اما من دعوته فابى الا البقاء على الظلم العظيم الذي هو الشرك فذلك هو المعدب في الدارين [وَأَمَّا مَنْ أَمِنَ وَعَمِلَ] ما يقتضيه الايمان فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ - وقيل خيرة بين القتل و الامر وسماه احسانا في مقابلة القتل فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ فله ان يجازى المثوبة الحسنى - ورفله جزاء الفعلة الحسنى التي هي كلمة الشهادة - وقرئ [فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ] اي فله الفعلة الحسنى جزاء - و عن قتادة كان يطبخ من كافر في القدر وهو العذاب الذكور و من امن اعطاه و كساه [مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا] اي لانامره بالصعب الشاق و لكن بالسهل المتيسر من الزكوة و الخراج و غير ذلك و تقديرة ذا يسر كقوله قَوْلًا مَيْسُورًا - وقرئ يُسْرًا بضمين - وقرئ مَطْلَعٌ بفتح اللام وهو مصدر - و المعنى باغ مكان مطلع الشمس كقوله * ع * كان مجر الرامسات ذبولها * يريد كان اثار مجر الرامسات [عَلَى قَوْمٍ] قيل هم الزنج - و الستر الابنية - و عن كعب ارضهم لا تمسك الابنية و بها اسراب فاذا طلعت الشمس دخلوها فاذا ارتفع النهار خرجوا الى معايشهم - و عن بعضهم خرجت حتى جاوزت الصين فسألت عن هؤلاء فقيل بينك و بينهم مسيرة يوم و ليلة فبلغتهم فاذا ادهم يفرش اذنه و يلبس الاخرى و معي صاحب يعرف لسانهم فقالوا له حينئذ ننظر كيف تطلع الشمس قال فبيننا نحن كذلك ان سمعنا كهيئة الصلابة فغشي عيني ثم افقت وهم

فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا ۖ فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا قَدْ رَحِمْنَا مَنْ رِبَّكَ ۖ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ۗ ذَٰلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۗ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ ۗ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ۗ إِنَّا مَكِّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَابْنَهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ۗ فَاتَّبَعِ سَبَبًا ۗ

سبعين نبياً - وقيل ابدلها ابناً مؤمناً مثلها - قيل اسماء الغلامين اصرم وصريم والغلام المقتول اسمه الحسين - واختلف في الكنز فقيل مال مدفون من ذهب وفضة - وقيل لوح من ذهب مكتوب فيه عجيبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن وعجيبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب وعجيبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح وعجيبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل وعجيبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها باهلها كيف يطمئن اليها لا اله الا الله محمد رسول الله - وقيل صحف فيها علم - والظاهر لاطاقه انه مال - وعن قتادة اُحْتَلَّ الْكَنْزُ لِمَنْ قَبَلْنَا وَحُرِّمَ عَلَيْنَا وَحُرِّمَتِ الْغَنِيمَةُ عَلَيْهِمْ وَأَحْلَمْتُ لِمَا أَرَادَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ [وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا] اعتدأ بصلاح ابيهما وحفظ لحقه فيهما - وعن جعفر بن محمد الصادق كان بين الغلامين وبين الاب الذي حفظا فيه سبعة ابناء - وعن الحسين بن علي رضي الله عنه انه قال لبعض الخوارج في كلام جرى بينهما بم حفظ الله الغلامين قال بصلاح ابيهما قال فابي وجدتي خير منه فقال قد ابانا الله انكم قوم خصمون [رَحْمَةً] مفعول له - او مصدر منصوب بأراد ربك لانه في معني رحمة [وَمَا فَعَلْتُهُ] وما فعلت ما رأيت [عَنْ أَمْرِي] عن اجتهادي ورائي واذا فعلته بأمر الله * ذُو الْقُرْنَيْنِ هو الاسكندر الذي ملك الدنيا - قيل ملكها مؤمناً ذر القرنين وسليمان - وكافران نمرود وبخت نصر وكان بعد نمرود - واختلف فيه فقيل كان عبدا صالحا ملكه الله الارض واعطاه العلم والحكمة والابسة الهيبة وسخر له النور والظلمة فاذا سرى يهديه النور من امامه وتحوطه الظلمة من ورائه - وقيل نبياً - وقيل ملكاً من الملئكة - وعن عمر رضي الله عنه انه سمع رجلاً يقول يا ذا القرنين فقال اللهم غفراً ما رضيتم ان تسموا باسماء الانبياء حتى تسميتم باسماء الملئكة - وعن علي رضي الله عنه سخر له السحاب ومدت له الاسباب وبسط له الذور - وسئل عنه فقال احب الله فاحبه - وسأله ابن الكوا ما ذر القرنين املك ام نبي فقال ليس بملك ولا نبي ولكن كان عبدا صالحا ضرب على قرنه الايمن في طاعة الله فمات ثم بعثه الله فضرب على قرنه الايسر فمات فبعثه الله فسمي ذا القرنين وفيكم مثله - قيل كان يدعوهم الى التوحيد فيقتلونهم فيجيبه الله تعالى - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سمي ذا القرنين لانه طاف قرني الدنيا يعني جانبَيْها شرقها وغربها - وقيل كان له قرنان ابي صغيرتان - وقيل انقرض في وقته قرنان من الناس - وعن وهب لانه ملك الروم وفارس - وروي الروم والترك - وعنه كانت صفحتا رأسه من نحاس - وقيل كان لتاجه قرنان - وقيل كان على رأسه ما يشبه القرنين - ويجوز ان يلقب بذلك لشجاعته كما يسمي الشجاع كبشاً لانه ينطح (قرانه) و كان من الروم ولد عجوز ليس لها ولد غيره - والسائلون هم اليهود سألوه على جهة الامتحان - وقيل سأله ابو جهل

وَيَذُرُكَ سَابِغَةَ بِتَارِبٍ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۝ أَمَا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَارَدْتُ
 أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ۝ وَأَمَا الْعُلَمُ فَكَانَ أَبُوهُ مُؤْمِنِينَ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهَقَهُمَا
 طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۝ فَارَدْنَا أَنْ يَبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رَحْمًا ۝ وَأَمَا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ

سورة الكهف ٢٨
 الجزء ١٧٠
 ع ٢٢

النفق - وَأَنْ يَنْقَاصَ من انقاصت السن إذا انشقت طولاً قال ذوا الرمة - منقاص ومنكذب بالصاد غير معجمة
 [فَأَقَامَهُ] قيل أقامه بیده - وقيل مسح بیده فقام واستوى - وقيل أقامه بعمود عمده به - وقيل نقضه وبناه -
 وقيل كان طول الجدار في السماء مائة ذراع - كانت الحال حال اضطرار وانتقار الى المطعم وقد لرتها
 الحاجة الى آخر كسب المرء وهو المسئلة فلم يجدوا موصياً فلما أقام الجدار لم يتمالك موسى لما رأى من
 الحرمان ومساس الحاجة ان [قَالَ لَوْ شِئْتُ لَتَخَذْتُ عَلَيْهِ أَجْرًا] وطلبت على عملك جعلحتى ننتعش
 ونستدفع به الضرورة - وقرئ لَتَخَذْتُ - والتاء في تَخَذُ اصل كما في تبع واتخذ انتعل منه كاتبع من تبع
 وليس من الاخذ في شيء - فان قلت [هَذَا] اشارة الى ماذا - قلت قد تصور فراق بينهما عند حاول ميعاده
 على ما قال موسى عليه السلام ان سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّبْنِي فاشار اليه و جعله مبتدأ
 واخبر عنه كما تقول هذا اخوك فلا يكون هذا اشارة الى غير الاخ - ويجوز ان يكون اشارة الى السؤال
 الذالك ابي هذا الاعتراض مسبب الفراق والاصل هذا فراق بيني وبينك وقد قرأ به ابن ابي عبلة فأضيف
 المصدر الى الظرف كما يضاف الى المفعول به * [لِمَسْكِينٍ] قيل كانت لعشرة اخوة خمسة منهم زمنى
 وخمسة يعملون في البحر [وراءهم] امامهم كقوله تعالى وَمِنْ رَأْيِهِمْ بَرْزَخٌ - وقيل خلفهم - وكان طريقهم
 في رجوعهم عليه و ما كان عندهم خبيرة فأعلم الله به الخضر وهو جلدنى - فان قلت قوله [فَارَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا]
 مسبب عن خوف الغضب عليها فكان حقه ان يتأخر عن السبب فلم قدم عليه - قلت الذية به التأخير
 وانما قدم العناية لان خوف الغضب ليس هو السبب وحده ولكن مع كونها للمساكين فكان بمنزلة
 قولك زيد ظني متيم - وقيل في قراءة ابي و عبد الله كُلَّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ - وقرأ الجحدري وَكَانَ أَبُوهُ
 مُؤْمِنًا عَلَى أَنْ كَانَ فِيهِ ضَمِيرُ الشَّانِ [فَخَشِينَا أَنْ يُرْهَقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا] فخففنا ان يغشي الوالدين
 المؤمنين طغياناً عليهما وكفراً لعمتهما بعقوته وسوء صنيعه ويلحق بهما شراً و بلاءً - او يقرن بايمانها طغيانه
 وكفرة فيجتمع في بيت واحد مؤمنان وطاغ كافر - او يعديهما بدائه ويضلها بضلاله فيرتدا بسببه و يطغيا
 و يكفرا بعد الايمان وانما خشى الخضر منهما ذلك لان الله تعالى اعلمه بحاله واطلعه على سر امره وامره
 اياه بقتله كاخترامه لمفسدة عرفها في حيوته - وفي قراءة ابي فَخَافَ رَبَّكَ والمعنى فكرة ربك كراهة من
 خاف سوء عاقبة الامر فغيره - ويجوز ان يكون قوله فَخَشِينَا حكاية لقول الله تعالى بمعنى فكرهنا كقوله
 لِهَبَّ لَكَ - وقرئ يَبْدِلُهُمَا بالتشديد - والزكوة الطهارة و الذقاء من الذنوب - و الرُحْمُ الرحمة والعطف -
 وروي انه ولدت لهما جارية تزوجها نبي فولدت نبياً هدى الله على يديه امة من الامم - وقيل ولدت

لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُّكْرًا ۖ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۖ قَالَ إِنْ سَأَلْتِكُمْ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا
فَلَا تُصَحِّبْنِي ۚ قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ۖ فَانطَلَقَا ۗ وَحَتَّىٰ إِذَا آتَىٰ اهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَفْعَمَ أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ
يُضَيِّقُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ ۗ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ۗ قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي

بضمتين و هو المنكر - و قيل الذكر اقل من الامر لان قتل نفس واحدة اعون من اغراق اهل السفينة -
وقيل معناه جئت شيئا انكر من الاول لان ذلك كان خرقا يمكن تداركه بالسدر وهذا لا سبيل الى تداركه -
فان قلت ما معنى زيادة لك - قلت زيادة المكافحة بالعقاب على رفض الوصية والوصم بقلة الصبر عند
المرة الثانية * [بعدها] بعد هذه الكرة او المسئلة [فلا تصحبني] فلا تقاربي و ان طلبت صحبتك فلا تتابعني
على ذلك - و قرئ فلا تصحبني فلا تكن صاحبي - و قرئ فلا تصحبني اي فلا تصحبني اياك
ولا تجعلني صاحبك [من لدني عذرا] قد اعذرت - و قرئ لدني بتخفيف النون - و لدني بسكون
الدال وكسر النون كقولهم في عضد عضد - و عن رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم رحم الله اخي موسى
استحيى فقال ذلك و قال رحمة الله علينا و على اخي موسى لو لمبت مع صاحبه لأبصر اعجب
الاعاجيب [اهل قرية] هي انطاكية - و قيل الأبله وهي ابعد ارض الله من السماء [ان يضيقوهما]
و قرئ يضيقوهما يقال ضاؤه اذا كان له ضيفا و حقيقته مال اليه من ضاف السهم عن الغرض و نظيره زارة
من الزورار و اضافته و ضيفه انزله و جعله ضيفه - و عن النبي صلى الله عليه و اله و سلم كانوا اهل قرية لثاماً -
و قيل شر الثوري اللثي لا يضاف الضيف فيها ولا يعرف لابن السبيل حقه [يريد ان ينقض] استعيرت
الارادة للمدانة و المشارفة كما استعير الهم و العزم لذلك قال الراعي * شعر * في مهمه فلقمت به هاماتها *
قالق الغزوس اذا اردن نصولا * وقال * شعر * يريد الرميح صدر ابي براء * و يعدل عن دماء بني عقيل * وقال حسبان *
شعر * ان دهرا يلف شملبي بجمل * لزمان ييم بالاحسان * و سمعت من يقول عزم السراج ان يطفأ و طلب
ان يطفأ و اذا كان القول و النطق و الشكاية و الصدق و الكذب و السكوت و التمرد و الاباء و العزوة و الطواعية و غير
ذلك مستعارة للجما و اما لا يعقل فما بال الارادة قال * ع * اذا قالت الانساع للبطن الحق * تقول * ع * سني
للنواة طني * ع * لا ينطق اللب و حتى ينطق العود * ع * وشكا الي بعبرة و تحمكم * ع * فان يك ظني صادقا و هو
صادقي * و لما سكت عن موسى الغضب - تمرد مارد و عز البلق - و لبعضهم * ع * يابى على اجفانه اغفاه *
ع * هم اذا انقاد الهموم تمرد * ع * ابنت الروادف و الندي لقمصها * ع * مس البطون و لم تمس ظهورا * قائما آتينا
طائعين - و لقد بلغني ان بعض المحرفين لكلام الله تعالى ممن لا يعلم كان يجعل الضمير للخضر لان ما كان
فيه من افة الجبل و سقم الفهم اراه اعلى الكلام طبقة اذناه منزلة فتتمحل ليرده الى ما هو عنده اصح
و انصح و عنده ان ما كان ابعد من المجاز كان ادخل في الاعجاز - و انقض اذا اسرع سقوطه من انقضاء
الطائر و هو يفعل مطارع قضاسته - و قيل افعل من النقص كاحمر من الحمرة - و قرئ ان ينقض من

سورة الكهف ١٨
الجزء ١٥
ع ٢٢

عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ۖ فَاَنْطَلَقَا ۗ حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا ۗ قَالَ أَخْرَقْتَهَا
لِنُغْرَقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ۗ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۗ قَالَ لَا تَأْخُذْ بِنِغْمَتِي
وَلَا تَرْهُقْنِي مِنَ امْرِئِي عُسْرًا ۗ فَاَنْطَلَقَا ۗ حَتَّىٰ إِذَا لَقِيَا غَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتُمْ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ ۗ

معه صبراً بعد افساح الخضر عن حقيقة الامر فوعده بالصبر معاً بمشبة الله علماً مده بشدة الامر وصعوبته وان
الحمية اللتي تأخذ المصلح عند مشاهدة الفساد شيء لا يطاق هذا مع علمه ان الذبي المعصوم الذي امره
الله بالمسافرة اليه واتباعه واقتباسه العلم مده بري من ان يباشر ما فيه غميرة في الدين وانه لا بد لما
يُسْتَسْمَعُ ظاهره من باطن حسن جميل فكيف اذا لم يعلم - قرى فلا تَسْأَلْنِي بِالذُّنُوبِ الثَّقِيلَةِ يَعْنِي فَمَنْ شَرَطَ
اتِّبَاعَكَ لِي أَنْك إِذَا رَأَيْتَ مِنْي شَيْئًا وَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّهُ صَحِيحٌ إِلَّا أَنَّهُ خَفِيَ عَلَيْكَ وَجْهَ صِحَّتِهِ فَحَمِيَّتْ
وَانكَرْتَ فِي نَفْسِكَ أَنْ لَا تُفَاتِكُنِي بِالسُّوَالِ وَلَا تَرَاغِبْنِي فِيهِ حَتَّىٰ أَكُونَ أَنَا الْفَاتِحُ عَلَيْكَ وَهَذَا مِنْ أَدَابِ
الْمُتَعَلِّمِ مَعَ الْعَالِمِ وَالمْتَبَرِعِ مَعَ التَّابِعِ • [فَاَنْطَلَقَا] عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ يَطْلُبَانِ السَّفِينَةَ فَلَمَّا رَكِبَا قَالَ أَهْلَاهُمَا
مِنَ الْمَصُوصِ وَأَمْرُهُمَا بِالْخُرُوجِ فَقَالَ صَاحِبُ السَّفِينَةِ ارْمِي وَجْهَ الْإِنْبِيَاءِ - وَقِيلَ عَرَفُوا الْخَضَرَ فَحَمَلُوهُمَا
بِغَيْرِ نَوْلٍ فَلَمَّا لَجَّجُوا أَخَذَ الْخَضِرُ الْفَأْسَ فَخَرَّقَ السَّفِينَةَ بَانَ قَلْعِ لَوْحَيْنِ مِنَ الْوَاحِيَا مَا يَلِي الْمَاءَ فَجَعَلَ
مُوسَى يَسُدُّ الْخَرْقَ بِنِيَابِهِ وَيَقُولُ [أَخْرَقْتَهَا لِنُغْرَقَ أَهْلَهَا] وَقَرَى النُّغْرَقَ بِالتَّشْدِيدِ - وَلِيُغْرَقَ أَهْلَهَا مِنْ غَرَقٍ وَأَهْلَهَا
مَرْفُوعٌ [جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا] أَتَيْتَ شَيْئًا عَظِيمًا مِنْ إِمْرٍ الْأَمْرُ إِذَا عَظُمَ قَالَ • ع * دَاهِيَةٌ دَهْيَاءٌ إِذَا أَمْرًا * [بِمَا نَسِيتُ]
بِالذِّبِي نَسِيْتَهُ - أَوْ بِشَيْءٍ نَسِيْتَهُ - أَوْ بِذِسْيَانِي أَرَادَ أَنَّهُ نَسِيَ وَصِيَّتَهُ وَلَا مَوَازِيئَةً عَلَى النَّاسِي - أَوْ أَخْرَجَ
الْكَلَامَ فِي مَعْرَضِ الذَّهْيِ عَنِ الْمَوَازِيئَةِ بِالنَّسِيَانِ يُوْهَمُهُ أَنَّهُ قَدْ نَسِيَ لِيَبْسُطَ عَذْرَةَ فِي الْإِنْكَارِ وَهُوَ مِنْ مَعَارِيضِ
الْكَلَامِ اللَّتِي يَتَّقَى بِهَا الْكُذْبَ مَعَ التَّوَصُّلِ إِلَى الْغَرَضِ كَقَوْلِ إِبْرَاهِيمَ هَذِهِ أَخْتِي - وَإِنِّي سَقِيمٌ - أَوْ أَرَادَ بِالنَّسِيَانِ
التَّرْكَ أَيْ لَا تَأْخُذْ بِنِغْمَتِي بِمَا تَرَكْتَ مِنْ وَصِيَّتِكَ أَوَّلَ مَرَّةٍ - يَقَالُ رَهَقَهُ إِذَا غَشِيَهُ وَارْهَقَهُ إِذَا غَشِيَهُ وَلَا تُغْشِي
[عُسْرًا] مِنْ أَمْرِي وَهُوَ اتِّبَاعُهُ إِيَّاهُ يَعْنِي وَلَا تَعَسَّرْ عَلَيَّ مُتَابِعْتُكَ وَيَسِّرْهَا عَلَيَّ بِالْإِغْضَاءِ وَتَرَكَ الْمُنَاقَشَةَ -
وَقَرَى عُسْرًا بِضَمِّينِ [فَقَتَلَهُ] قِيلَ كَانَ قَتَلَهُ فَتَلَّ عُنُقَهُ - وَقِيلَ ضَرَبَ بِرَأْسِهِ الْحَائِطَ - وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ
إِضْمَعَهُ ثُمَّ ذَبَحَهُ بِالسَّكِينِ - فَإِنْ قَاتَ لَمْ يَقِيلَ حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا بِغَيْرِ فَاءٍ وَحَتَّىٰ إِذَا لَقِيَا غَامًا
فَقَتَلَهُ بِالْفَاءِ - قَاتَ جَعَلَ خَرَقَهَا جِزَاءً لِلشَّرْطِ وَجَعَلَ قَتَلَهُ مِنْ جَمَلَةِ الشَّرْطِ مَعْطُونًا عَلَيْهِ وَالْجِزَاءُ قَالَ
أَقْتَلْتُمْ - فَإِنْ قَاتَ فَلَمْ خُولَفَ بَيْنَهُمَا - قَاتَ لِأَنَّ خَرَقَ السَّفِينَةَ لَمْ يَتَعَقَّبِ الرُّكُوبَ وَقَدْ تَعَقَّبَ الْقَتْلُ
لِقَاءَ الْغَلَامِ - وَقَرَى زَكِيَّةً - وَزَكِيَّةٌ وَهِيَ الطَّاهِرَةُ مِنَ الذُّنُوبِ إِمَّا لِأَنَّهَا طَاهِرَةٌ عِنْدَهُ لِأَنَّ لَمْ يَرَهَا قَدْ إِذْنَبَتْ
وَإِمَّا لِأَنَّهَا صَغِيرَةٌ لَمْ تَبْلُغِ الْحُنْثَ [بِغَيْرِ نَفْسٍ] يَعْنِي لَمْ تَقْتُلْ نَفْسًا فَيَقْتَصَّ مِنْهَا - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
أَنَّ نَجْدَةَ الْحَرُورِيَّ كَتَبَ إِلَيْهِ كَيْفَ جَازَ قَتْلَهُ وَقَدْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنِ
قَتْلِ الْوِلْدَانِ فَكَتَبَ إِلَيْهِ أَنْ عَلِمْتَ مِنْ حَالِ الْوِلْدَانِ مَا عَلِمَهُ عَالِمُ مُوسَى فَلَمْ أَنْ تَقْتُلْ [نُكْرًا] - وَقَرَى

سورة الكهف ١٨
الجزء ١٥
ع ٢١

أَنْسَيْنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانَ أَنْ أذْكَرَهُ ۚ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ۝ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ ۚ فَارْتَدَّا عَلَىٰ
أَنْفُسِنَا قَصَصًا ۝ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ۝ قَالَ لَهُ مُوسَىٰ
هَلْ آتَيْتَكَ عَلَىٰ أَنْ تَعْلَمَ مِنْ مِمَّا عَلَّمْتُ رُشْدًا ۝ قَالَ إِنَّكَ أَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۝ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ
مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ۝ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ۝ قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي

بوساوسه فذهب بفكرة كل مذهب حتى اعتراه النسيان وانضم الى ذلك انه ضري بمشاهدة امثاله عند
موسى عليه السلام من العجائب واستأنس باخواته فاعان الالف على قلة الاهتمام * [ارريت] بمعنى اخبرني -
فان قلت ما وجه التيام هذا الكلام فان كل واحد من ارريت واذ اوتينا وياتي نسييت الحوت لا متعلق له -
قلت لما طلب موسى الحوت ذكر يوشع ما رأي منه وما اعتراه من نسيانه الى تلك الغاية فدهش
وظفق يسأل موسى عن سبب ذلك كانه قال ارريت ما دهاني اذ اوتينا الى الصخرة فاتي نسييت الحوت
فحذف ذلك - وقيل هي الصخرة التي دون نهر الزيت و [ان اذكره] بدل من الهاء في انسيني اي وما انساني
ذكرة الا الشيطان - وفي قراءة عبد الله ان اذكره - و [عجبا] ثاني مفعولي اتخذ مثل سريا يعني واتخذ سبيله
سبيلا عجبا وهو كونه شبيه السرب - او قال عجبا في اخر كلامه تعجبا من حاله في رؤية تلك العجبة ونسيانه
لها - او مما رأي من المعجزتين وقوله و ما انسيني الا الشيطان ان اذكره اعتراض بين المعطوف والمعطوف
عليه - وقيل ان عجبا حكاية لتعجب موسى وليس بذلك * [ذلك] اشارة الى اخذ سبيلا اي ذلك
الذي كذا نطلب لانه اشارة بالظفر بالطلبة من لقاء الخضر - قرى [نبغ] بغير ياء في الوصل واثباتها احسن
وهي قراءة ابي عمرو - واما الوقف فالاكثر فيه طرح الياء اتباعا لخط المصحف [فارتدا] فرجعنا في ادراجها
[قصصا] يقصان قصصا اي يتبعان اثارهما اتباعا - او فارتدا مقتضين [رحمة من عندنا] هي الوحي
والنبوة [من لدا] مما يختص بذا من العلم وهو الاخبار عن الغيوب * [رشد] قرى بفتحتين - وبضمة وسكون
اي علما دارش ارشد به في دنيا - فان قلت اما دمت حاجته الى التعلم من آخر في عهده انه كما قيل
موسى بن ميثا لا موسى بن عمران لان النبي يجب ان يكون اعلم اهل زمانه و امامهم المرجوع اليه في
ابواب الدين - قلت لا غضاة بالذبي في اخذ العام من نبي مثله وانما يغض منه ان يأخذه ممن دونه - وعن
سعيد بن جبيرانه قال لابن عباس ان نونا ابن امرأة كعب يزعم ان اخضر ليس بصاحب موسى وان موسى
هو موسى بن ميثا فقال كذب عدو الله * نفى استطاعة الصبر معه على وجه التاكيد كاذبا مما لا يصح ولا يستقيم
وعلى ذلك بانه يتولى امورا هي في ظاهرها مناكير والرجل الصالح كيف اذا كان نبيا لا يتمالك ان يشتم
ويتمعض ويجزع اذا رأى ذلك و يأخذ في الانكار و [خبرا] تمييز اي لم يحط به خبرك - او لان لم يحط به بمعنى
لم تحبزه فنصبه نصب المصدر * [ولا اعصي] في محل النصب عطف على صابرا اي سجدني صابرا
وغير عاص - او في لا محل عطف على سجدني - رجبا موسى عليه السلام لحرصه على العلم و ازدياده ان يستطيع

أَوْ أَمْضِي حُقُبًا ۖ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سِدِيلُهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ۖ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ اذْهَبَا
 ١٨ سورة الكهف
 ١٥ الجزء
 ع ٢١

قال انا فعنّب الله عليه حين لم يرد العلم الى الله فاحس اليه بل اعلم منك عبد لي عند مجمع البحرين وهو الخضر وكان الخضر في ايام افريدون قبل موسى عليه السلام و كان علي مقدّمه ذى القرنين الاكبر و بقي الى ايام موسى - و قيل ان موسى سأل ربه ابي عبادك احب اليك قال الذي يذكرني و لا ينساني قال فاني عبادك اقضى قال الذي يقضي بالحق و لا يتبع الهوى قال فاني عبادك اعلم قال الذي يبتغي علم الناس الى علمه عسى ان يصيب كلمة تدلّه على هدى او ترقه عن ردى فقال ان كان في عبادك من هو اعلم مني فادلني عليه قال اعلم منك الخضر قال اين اطلبه قال على الساحل عند الصخرة قال يارب كيف لي به قال تأخذ حوتاً في مكمل فحيث فقدته فهو هناك فقال لغناه اذا فقدت الحوت فأخبرني فذهبا يمشيان فرقد موسى فاضطرب الحوت و وقع في البحر فلما جاء وقت الغداء طلب موسى الحوت فاحبته فناه بوقوعه في البحر فأتيا الصخرة فاذا رجل مسجى بثوبه فسلم عليه موسى فقال و اتى بارضنا السلام فعرفه نفسه فقال يا موسى انا على علم علمنيه الله لا تعلمه انت و انت على علم علمك الله لا اعلمه انا فلما ركبا السفينة جاء عصفور فوق على حرفها فذقر في الماء فقال الخضر ما ينقص علمي و علمك من علم الله مقدار ما أخذ هذا العصفور من البحر [نسيًا حوتهما] اي نميا تفقد امره و ما يكون منه مما جعل اشارة على الظفر بالطلبة - و قيل نسي يوشع ان يقدمه و نسي موسى ان يأمره فيه بشيء - و قيل كان الحوت سمكة مملوحة - و قيل ان يوشع حمل الحوت و الخبز في المكمل فنزلا ليلة على شاطئ عين تسمى عين الحيوة و نام موسى فلما اصاب السمكة بؤء الماء و روحه عاشت - و روي انها اكل منها - و قيل توشع يوشع من تلك العين فانقض الماء على الحوت فعاش و وقع في الماء [سرّياً] امسك الله جرية الماء على الحوت نصار عليه مثل الطاق و حصل منه في مثل السرب معجزة لموسى او للخضر [فلما جاوزا] الموعد و هو الصخرة لنسيان موسى تفقد امر الحوت و ما كان منه و نسيان يوشع ان يذكر لموسى ما رأى من حيوته و وقوعه في البحر - و قيل مارا بعد مجاوزة الصخرة الليلية و الغد الى الظهر و ألقى على موسى النصب و الجوع حين جاوز الموعد ولم ينصب و لا جاع قبل ذلك فتذكر الحوت و طلبه و قواه [من سفرنا هذا] اشارة الى مسيرهما وراء الصخرة - فان قلت كيف نسي يوشع ذلك و مثله لا ينسى لكونه اشارة لهما على الطلبة التي تناهضا من اجلها و لكونه معجزتين ثنتين و هما حيوة السمكة المملوحة المأكول منها - و قيل ما كانت الا شق سمكة و قيام الماء و انتصابه مثل الطاق و نفوذها في مثل السرب منه ثم كيف استمر به النسيان حتى خلفا الموعد و سارا مسيرة ليلية الى ظهر الغد و حتى طلب موسى عليه السلام الحوت - فلما قد شغله الشيطان

قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةٌ أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ط وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا © وَزَيْكُ الْعُفُورِ ذُو
الرَّحْمَةِ ط تَوَيُّوْا خِذْهُمْ بِمَا كَسَبُوا لِنَجْلِ لَّهُمُ الْعَذَابَ ط بَلْ لَّهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلًا © وَتِلْكَ
الْقَرْيَةُ أَهْلَكْتُمْ لَمَّا ظَلَمُوا ع وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا ع وَإِنْ قَالَ مُوسَى لِفَتْنِهِ لَا اْبْرَحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ

يكون سبب وجود الاهداء سبباً في انتفائه - و على انه جواب للرسول على تدبير قوله ما لي لا اذعوهم
حرصاً على اسلامهم فقليل وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا * [الْعُفُورُ] البليغ المغفرة [ذُو الرَّحْمَةِ]
الموصوف بالرحمة - ثم استشهد على ذلك بترك مواخذة اهل مكة عاجلاً من غير امهال مع ادراهم في عداوة
رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم [بَلْ لَّهُمْ مَوْعِدٌ] وهو يوم بدر [لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلًا] منجى
ولا ملجأ يقال وَاَلْ اِذَا نَجَا وَاَلْ اِيه اِذَا اَجَا اِيه * [وَتِلْكَ الْقَرْيَةُ] يريد قري الاولين من ثمود وقوم لوط
وغيرهم اشار لهم اليها ليعتبروا - تِلْكَ مَبْتَدَأُ وَالْقَرْيَةُ صفة لان اسماء الاشارة توصف باسماء الاجناس [أَهْلَكْتُمْ]
خبر - ويجوز ان يكون تِلْكَ الْقَرْيَةُ نصبا باضمار أَهْلَكْنَا على شريطة التفسير والمعنى وتِلْكَ اصحاب الْقَرْيَةِ
أَهْلَكْتُمْ [لَمَّا ظَلَمُوا] مثل ظلم اهل مكة [وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا] و ضربنا لاهلاكهم وقتاً معلوماً لا يتأخرون
عنه كما ضربنا لاهل مكة يوم بدر والمهلك الاهلاك ووقته - و قرئ لِمَهْلِكِهِمْ بفتح الميم واللام مفتوحة او
مكسورة اي لاهلاكهم او رقت هلاكهم و الموعِدُ رقت او مصدر * [لِفَتْنِهِ] لعبدته وفي الحديث لِيَقُلُّ
احدكم فِتْنًا و فِتْنًا و لا يَقُلُّ عِبْدِي و اَمْتِي - وقيل هو يوشع بن نون و انما قيل فِتْنَهُ لانه كان يخدمه
و يتبعه - وقيل كان يأخذ مذه العلم - فان قُلْتُ [لَا اْبْرَحُ] ان كان بمعنى لا ازول من برح المكان فقد دل
على الإقامة لا على السفر وان كان بمعنى لا ازال فلابد من الخبر - قُلْتُ هو بمعنى لا ازال وقد حذف
الخبر لان الحال و الكلام معا يدلان عليه اما الحال فلانها كانت حال سفر و اما الكلام فلان قوله [حَتَّىٰ أَبْلُغَ
مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ] غاية مضرورة تستدعي ما هي غاية له فلابد ان يكون المعنى لَا اْبْرَحُ اسير حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ
الْبَحْرَيْنِ - ووجه آخر وهو ان يكون المعنى لا يبرح مسيري حتى ابغ على ان حَتَّىٰ أَبْلُغَ هو الخبر
فلما حذف المضاف أُقيم المضاف اليه مقامه و هو ضمير المتكلم فانقلب الفعل عن لفظ الغائب
الى لفظ المتكلم و هو وجه لطيف - ويجوز ان يكون المعنى لَا اْبْرَحُ ما انا عليه بمعنى الزم المسير و الطلب
و لا اتركه و لا انا فاقه حتى ابغ كما تقول لا ابرح المكان - و مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ المكان الذي وعد فيه موسى لقاء
الخضر و هو ملتقى بحري فارس و الروم مما يلي المشرق - وقيل طنجه - وقيل افريقه - و من بدع التفاسير ان
البحرين موسى والخضر لانهما كانا بحرين في العلم - و قرئ مَجْمَعَ بكسر الميم وهي في الشذوذ من
يَفْعَلُ كالمشرق و المطلاع من يَفْعَلُ [اَوْ اَمْضِي حُفْبًا] او اسير زماناً طويلاً و الحقب ثمانون سنة - و روي انه
لما ظهر موسى على مصر مع بني اسرائيل واستقرروا بها بعد هلاك القبط امره الله ان يذكر قومه النعمة
فقام فيهم خطيباً فذكر نعمة الله وقال انه اصطفى نبيكم و كلمه فتالوا له قد علمنا هذا فاي الناس اعلم

فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم مَّوْبِقًا ۝ رَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاعِنُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عِنْدَآ مَصْرَفًا ۝ ع
 سورة الكهف ١٨
 ١٥ الجزء
 ٢٠ ع
 وَ لَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ط وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ۝ وَ مَا مَنَعَ النَّاسَ
 أَن يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَن تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْآلِئِنِ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ۝ وَ مَا نُرْسِلُ
 الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مَبَشِّرِينَ وَ مُنذِرِينَ ع وَ يُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَ اتَّخَذُوا آيَاتِي وَ مَا
 أَنْذَرُوا هُزْنًا ۝ وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَاعْرَضَ عَنْهَا وَ نَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدُهُ ط إِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ

العين - و قرئ عَضْدًا بِالْفَتْحِ وَسُنُونِ الْعَيْنِ - وَعَضْدًا بِضَمِّتَيْنِ - وَعَضْدًا بِفَتْحَتَيْنِ جَمْعُ عَاضِدٍ كَخَادِمٍ وَ خَدَمٍ
 وَ رَاصِدٍ وَ رَصَدٌ مِنْ عَضْدَةٍ إِذَا قَوَّاهُ وَاعَانَهُ * [يَقُولُ] بِالْيَاءِ وَ النُّونِ وَ إِضَافَةُ الشُّرَكَاءِ إِلَيْهِ عَلَى زَعْمِهِمْ تَوْبِيخًا
 لَهُمْ وَ ارَادَ الْجِنَّ - وَ الْمَوْبِقُ الْمَهْلِكُ مِنْ وَبِقٍ يَبِقُ وَ بَوَقًا وَ وَبِقٌ يَوْبِقُ وَ بَقًا إِذَا هَلَكَ وَ أَرْبَعُهُ غَيْرُهُ - وَ يَجُوزُ
 أَن يَكُونَ مَصْدَرًا كَالْمَوْرِدِ وَ الْمَوْعِدِ يَعْنِي وَ جَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَادِيًا مِنْ أَوْدِيَةِ جَهَنَّمَ هُوَ مَكَانُ الْهَلَاكِ وَ الْعَذَابِ
 الشَّدِيدِ مُشْتَرَكًا يَهْلِكُونَ فِيهِ جَمِيعًا - وَ عَنِ الْحَسَنِ مَوْبِقًا عِدَارَةٌ وَ الْمَعْنَى عِدَارَةٌ هِيَ فِي شِدَّتِهَا هَلَكَ كَقَوْلِهِ
 لَا يَكُنْ حَبِيبَكَ كَلْفًا وَ لَا بَغْضَاكَ تَلْفًا - وَ قَالَ الْقَرَاءُ الْبَيْنُ الْوَصْلُ أَي وَ جَعَلْنَا تَوَاصُلَهُمْ فِي الدُّنْيَا
 هَلَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - وَ يَجُوزُ أَن يَرِيدَ الْمَلَكَةَ وَ عَزِيزٌ وَ عَيْسَى وَ مَرْيَمُ وَ بِالْمَوْبِقِ الْبُرْزُخُ الْبَعِيدُ أَي وَ جَعَلْنَا بَيْنَهُمْ
 أَسَدًا بَعِيدًا تَهْلِكُ فِيهِ الْأَشْوَابُ لِفُرْطِ بَعْدِهِ لَأَنَّهُمْ فِي قَعْرِ جَهَنَّمَ وَ هُمْ فِي أَعْلَى الْجِنَانِ [فَظَنُّوا] فَايَقْنُوا
 [مُوَاعِنُوهَا] مُخَالَطُوهَا وَ اقْعُونُ فِيهَا [مَصْرَفًا] مَعْدَلًا قَالَ * ع * أَزْهَيْرُ هَلْ عَنْ شَيْبَةَ مِنْ مَصْرَفٍ * [أَكْثَرَ شَيْءٍ]
 جَدَلًا [أَكْثَرَ الْأَشْيَاءِ الَّتِي يَتَأْتَى مِنْهَا الْجِدَالُ] فَصَلَّتْهَا وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ خُصُومَةٌ وَ مِمَارَاةٌ بِالْبَاطِلِ -
 وَ انْتِصَابُ جَدَلًا عَلَى التَّمْيِيزِ يَعْنِي أَن جِدَلَ الْإِنْسَانَ أَكْثَرُ مِنْ جِدَلِ كُلِّ شَيْءٍ وَ نَحْوُهُ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مَبِينٌ *
 أَن الْأَوَّلَى نَصَبٌ وَ الثَّانِيَةُ رُفْعٌ وَ قَبْلَهَا مِضَافٌ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ [وَ مَا مَنَعَ النَّاسَ] الْإِيمَانَ وَ الِاسْتِغْفَارَ
 [إِلَّا] انْتِظَارَ [أَن تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْآلِئِنِ] وَ هِيَ الْهَلَاكُ [أَر] انْتِظَارَ [أَن يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ] يَعْنِي عَذَابَ الْآخِرَةِ - قَبْلًا
 عِيَانًا - وَ قُرِئَ [قُبُلًا] أَنْوَاعًا جَمْعُ قَبِيلٍ - وَ قَبْلًا بِفَتْحَتَيْنِ مَسْتَقْبَلًا * [لِيُدْحِضُوا] لِيُزِيلُوا وَ يُبْطِلُوا مِنْ إِدْحَاضِ
 الْقَدَمِ وَ هُوَ إِزَالَتُهَا وَ إِزَالَتُهَا عَنْ مَوَاطِنِهَا [وَ مَا أَنْذَرُوا] - يَجُوزُ أَن تَكُونَ مَا مَوْصُولَةٌ وَ يَكُونُ الرَّاجِعُ مِنَ الْإِصَابَةِ
 مَحْذُوفًا أَي وَ مَا أَنْذَرُوا مِنَ الْعَذَابِ - أَوْ مَصْدَرِيَّةٌ بِمَعْنَى وَ أَنْذَرَهُمْ - وَ قُرِئَ هُزْنًا بِالسُّكُونِ أَي اتَّخَذُوا
 مَوْضِعَ اسْتِهْزَاءٍ وَ جَدَّاهُمْ قَوْلُهُمْ لِلرَّسْلِ مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا - وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَكَةً وَ مَا اشْبَهَ ذَلِكَ *
 [بِآيَاتِ رَبِّهِ] بِالْقُرْآنِ وَ لِذَلِكَ رَجَعَ إِلَيْهَا الضَّمِيرُ مَذْكَرًا فِي قَوْلِهِ أَن يَفْقَهُوهُ [فَاعْرَضَ عَنْهَا] فَلَمْ يَتَذَكَّرْ حِينَ
 ذُكِّرُوا لَمْ يَتَذَكَّرْ [وَ نَسِيَ] عَاقِبَةُ [مَا قَدَّمَتْ يَدُهُ] مِنَ الْكُفْرِ وَ الْمَعَاصِي غَيْرِ مَفْكَرٍ فِيهَا وَ لَا نَاطِرٍ فِي أَن الْمُسِيءِ
 وَ الْحَسَنِ لِأَنَّ لَهَا مِنْ جِزَاءِ ثَمَّ عَمَلٍ إِعْرَاضَهُمْ وَ نَسْيَانَهُمْ بِأَنَّهُمْ مَطْبُوعٌ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَ جَمْعُ بَعْدَ الْفِرَادِ حَمَلًا
 عَلَى لَفْظِ مَنْ وَ مَعْنَاهُ - [فَلَنْ يَهْتَدُوا] فَلَا يَكُونُ مِنْهُمْ اهْتِدَاءٌ الْبَتَّةُ كَأَنَّهُ مَحَالٌ مِنْهُمْ لِشِدَّةِ تَصْمِيمِهِمْ [أَبَدًا] مَدَّةُ
 التَّكْلِيفِ كُلِّهَا - إِذَا جِزَاءٌ وَ جَوَابٌ نَدَلٌ عَلَى انْتِفَاءِ اهْتِدَائِهِمْ لِدَعْوَةِ الرَّسُولِ بِمَعْنَى أَنَّهُمْ جَعَلُوا مَا نَجِبَ أَن

سورة الكهف ١٨

الجزء ١٥

ع ١٩

يَوْمَئِذٍ نَأْتِي السَّمَاءَ بِسُحَابٍ مِمَّنَّ بِالسَّؤِيرَةِ وَالْمُنِجَةِ وَالسَّعِيرِ الَّذِي لَهُ نَارٌ جُنُودٌ ﴿١٨﴾
 يَوْمَئِذٍ نَأْتِي السَّمَاءَ بِسُحَابٍ مِمَّنَّ بِالسَّؤِيرَةِ وَالْمُنِجَةِ وَالسَّعِيرِ الَّذِي لَهُ نَارٌ جُنُودٌ ﴿١٨﴾
 يَوْمَئِذٍ نَأْتِي السَّمَاءَ بِسُحَابٍ مِمَّنَّ بِالسَّؤِيرَةِ وَالْمُنِجَةِ وَالسَّعِيرِ الَّذِي لَهُ نَارٌ جُنُودٌ ﴿١٨﴾
 يَوْمَئِذٍ نَأْتِي السَّمَاءَ بِسُحَابٍ مِمَّنَّ بِالسَّؤِيرَةِ وَالْمُنِجَةِ وَالسَّعِيرِ الَّذِي لَهُ نَارٌ جُنُودٌ ﴿١٨﴾

[صَغِيرَةٌ وَلَا كَبِيرَةٌ] هذبة صغيرة ولا كبيرة وهي عبارة عن الاحاطة يمني لا يترك شيئاً من المعاصي إلا
 أَحَصَهُ أَي احصاها كلها كما تقول ما اعطاني قليلاً ولا كثيراً لان الاشياء اما صغاراً واما كباراً - ويجوز ان يريدوا
 ما كان عندهم صغائر و كبائر - وقيل لم يجتنبوا الكبائر فكتبت عليهم الصغائر وهي المناقشة - وعن ابن
 عباس الصغيرة التبسم والكبيرة القهقهة - وعن سعيد بن جبير الصغيرة المسيس والكبيرة الزنا - وعن الفضيل
 كان اذا قرأها قال سبحوا و الله من الصغائر قبل الكبائر [إِلَّا أَحْصَاهَا] الآ ضبطها و حصرها [وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا
 حَاضِرًا] في الصحف عتيدا - او جزء ما عملوا [وَلَا يَظْلَمُ رَبُّكَ أَحَدًا] فيكتب عليه ما لم يعمل - او يزيد في
 عقاب المستحق - او يعذبه بغير جرم كما يزعم من ظلم الله في تعذيب اطفال المشركين بذنوب آبائهم
 [كَانَ مِنَ الْجِنِّ] كلام مستأنف جار مجرى التعليل بعد استثناء ابليس من الساجدين كان قائلاً قال ما له
 لم يسجد فليل كان من الجن ففسق عن امره - و الفاء للتسبيب ايضا جعل كونه من الجن سببا في فسقه
 لانه لو كان ملكا كسائر من سجد لادم لم يفسق عن امر الله لان الملكة معصومون البتة لا يجوز عليهم ما يجوز
 على الجن و الانس كما قال لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ وهذا الكلام المعارض تعمده من الله تعالى
 لصيانة الملكة عن وقوع شبهة في عصمتهم فما ابعد البون بين ما تعمده الله و بين قول من ضاده و زعم
 انه كان ملكا و رئيسا على الملكة [فَعَصَى] فلعن و مسخ شيطانا ثم ورثه على ابن عباس - و معنى [فَسَقَ عَنْ
 أَمْرِ رَبِّهِ] اخرج عما امره به ربه من السجود قال * ع * فواسقا عن قصدتها جوارثا * و صار فاسقا كافرا بسبب امر ربه
 الذي هو قوله اسجدوا لادم [اِنْتَحَذُونَهُ] الهمزة لانكار و التعجب كانه قيل اعقيب ما وجد منه تتخذونه
 [وَذُرِّيَّتَهُ اَرْلِيَاءَ مِنْ دُونِي] و تستبدلونهم بي بئس البذل من الله ابليس لمن استبدله فاطاعه بدل طاعته * [مَا
 اَشْهَدْتَهُمْ] - و قرئ ما شهدتهم يعني انكم اتخذتموهم شركاء في العبادة و انما كانوا يكونون شركاء فيها لو كانوا شركاء
 في الالهية فنفي مشاركتهم في الالهية بقوله ما شهدتهم خلق السموات و الارض لاعتضد بهم في خلقها [وَلَا
 خَلَقَ اَنْفُسِهِمْ] اي ولا اشهدت بعضهم خلق بعض كقوله وَلَا تَقْتُلُوا اَنْفُسَكُمْ [وَمَا كُنْتُمْ مَتَّحِدِينَ] بمعنى وما
 كُنْتُمْ مَتَّحِدِينَ [عَصِدًا] اي اعوانا فوضع المضلين موضع الضمير ذمهم بالاضلال فان لم يكونوا عصدا اي
 في الخلق فما لكم تتخذونهم شركاء لي في العبادة - و قرئ و ما كُنْتُمْ بِالْفَتْحِ الخاطب لرسول الله صلى الله
 عليه و آله و سلم و المعنى و ما صح لك الاعتضاد بهم و ما ينبغي لك ان تعتز بهم - و قرأ علي رضي الله عنه
 و مَا كُنْتُمْ مَتَّحِدِينَ بِالذُّنُوبِ عَلَى الْاَصْلِ - و قرأ الحسن عَصِدًا بسكون العين و نقل ضميتها الى

مُنْتَصِرًا ۞ هَذَاكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ ۞ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ۞ وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهَ الرِّيحَ ۞ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ۞ الْأَمَلُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۞ وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ۞ وَيَوْمَ نُسِيرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ۞ وَعَرَضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا ۞ لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ۚ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّن نَجْعَلَ لَكُم مَّوْعِدًا ۞ وَرُفِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ

سورة الكهف ١٨

الجزء ١٥

ع ١٨

إشارة إلى الآخرة أي في ذلك الدار الولاية لله كقوله لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ - وقرئ الحق بالرفع والجر صفة للولاية والله - وقرأ عمرو بن عبديع بالنصب على التأكيد كقولك هذا عبد الله الحق لا الباطل وهي قراءة حسنة نصيحة وكان عمرو بن عبديع من اقصح الناس وانصحهم - وقرئ عقباً بضم القاف وسكونها - وعقبى على فعلى كلها بمعنى العاقبة [فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ] فالتفت بسببه وتكاتف حتى خالط بعضه بعضا - وقيل نجح في النبات الماء فاختلط به حتى روي ورف رفيفا وكان حق اللفظ على هذا التفسير فاختلط نبات الارض ووجه صحته ان كل مختلطين موصوف كل واحد منهما بصفة صاحبه - والهشيم ما تهشم وتطم الواحدة هشيمة - وقرئ [تَذْرُوهَ الرِّيحَ] - وعن ابن عباس تَذْرِيهِ الرِّيحِ من اذرى - شبه حال الدنيا في نضرتها وبعثتها وما يتعقبها من الهلاك و الفناء بحال النباتات يكون اخضر و ارقا ثم يهيج فتطيره الرياح كأن لم يكن [وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا] * [الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ] اعمال الخير التي تبقى ثمرتها للانسان ويعنى عنه كل ما تطمح اليه نفسه من حظوظ الدنيا - وقيل هي الصلوات الخمس - وقيل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر - وعن قتادة كل ما اريد به وجه الله خَيْرٌ ثَوَابًا أي ما يتعلق بها من الثواب وما يتعلق بها من الامل لان صاحبها يأمل في الدنيا ثواب الله ويصيبه في الآخرة - قرئ تُسِيرُ من سَيرت و [تُسِيرُ] من سَيرت - وتسير من سارت أي تسير في الجوار يذهب بها بان تجعل هباء منبثا - وقرئ وَتَرَى الْأَرْضَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ [بَارِزَةً] ليس عليها ما يسترها ما كان عليها [وَحَشَرْنَاهُمْ] وجمعناهم إلى الموقف - وقرئ [فَلَمْ نُغَادِرْ] بالنون والياء يقال غادره و اغدره اذا تركه ومنه الغدر ترك الوفاء والغدير ما غادره السيل - وشبهت حالهم بحال الجند المعروضين على السلطان [صَعًا] مصطفين ظاهرين يرى جماعتهم كما يرى كل واحد لا يحجب احد احد [لَقَدْ جِئْتُمُونَا] أي قلنا لهم لقد جئتمونا وهذا المضمرة هو عامل النصب في يَوْمَ نُسِيرُ - ويجوز ان ينصب باضمار اذكر والمعنى لقد بعثناكم كما انشأناكم أول مرة - وقيل جئتمونا عمرة لاشيء معكم كما خلقناكم اولا كقوله وَ لَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرَادَى - فَا نَ قَلْتُمْ لَمْ جِيءْ فَحَشَرْنَاهُمْ ماضيا بعد نُسِيرُ - وَتَرَى - قَلْتُمْ للدلالة على ان حشرهم قبل التسيير وقبل البروز ليعاينوا تلك الاحوال العظام كأنه قيل وحشرناهم قبل ذلك [مَوْعِدًا] وقد لا نجاز ما وعدتم على السنة الانبياء من البعث والنشور [الْكِتَابُ] للجدس وهو صحف الاعمال [يُؤَيَّلَتْنَا] ينادون هلكتهم التي هلكها خاصة من بين الملكات

سورة الكهف ١٨
الجزء ١٥
ع ١٧

وَوَلَدًا ۖ فَعَسَىٰ رَبِّيٰٓ اَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيَّآ حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَآءِ فَتُصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا ۙ
اَوْ يُصْبِحُ مَآوِهَا غَوْرًا فَلَنْ تَسْتَطِيْعَ لَهٗ طَلَبًا ۙ ۝ وَاَحْيَيْتُ بَنِيَّ نَاثِرًا بِمَنْرِ نَاثِرًا بِقَلْبٍ كَفِيْهِ عَلٰى مَا اَنْفَقُ فِيْهَا وَهِيَ
خَاوِيَةٌ عَلٰى عُرُوشِهَا وَيَقُوْلُ يٰلَيْتَنِيْ لَمْ اَشْرِكْ بِرَبِّيْٓ اٰحَدًا ۙ ۝ وَلَمْ تُكُنْ لَهٗ فِتْنَةٌ يَنْصُرُوْنَهٗ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَمَا كَانَ

الفقر بالاولاد في قوله وَاَعَزُّنَفَرًا والمعنى ان ترني افقر منكم فانا اتوقع من صنع الله ان يقلب ما بي وما بك من الفقر والغنى فيرزقني لايماني جنة [خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ] ويسلبك لكفرك نعمته ويخرب بستانك - والحسبان مصدر كالغفران والبطلان بمعنى الحساب اي مقدارا قدره الله وحسبه وهو الحكم بتخريبها - وقال الزجاج عذاب حسبان وذاك الحسبان حساب ما كسبت يداك - وقيل حُسْبَانًا مَرَامِي الْوَاحِدَةُ حسابانة وهي الصواعق [صَعِيدًا زَلَقًا] ارضا بيضاء يزلق عليها لملاستها - زَلَقًا وَغَوْرًا كلاهما وصف بالمصدر * [وَاَحْيَيْتُ] به عبارة عن اهلاكه و اصله من احاط به العدو لانه اذا احاط به فقد ملكه و استولى عليه ثم استعمل في كل اهلاك و منه قوله تعالى اِلَّا اَنْ يُحَاطَ بِكُمْ و مثله قولهم اتى عليه اذا اهلكه من اتى عليهم العدو اذا جاءهم مستعليًا عليهم - وتقليب الكففين كناية عن الندم و التحسر لان الندم يَقْلِبُ كَفْيَهُ ظهرها لبطن كما كُذِيَ عن ذلك بعض الكف و السقوط في اليد و لانه في معنى الندم عُدِي تعديته بعلى كانه قيل فاصْبَحَ يَنْدَمُ [عَلَىٰ مَا اَنْفَقُ فِيْهَا] اي انفق في عمارتها [وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلٰى عُرُوشِهَا] يعني ان كرومها المعرشة سقطت عروشها على الارض وسقطت فوقها الكروم - قيل ارسل الله عليها نارا فاكثتها [يٰلَيْتَنِيْ] تَذَكَّرَ مَوْعِظَةً اخيه نَعَلَمَ انه اُتِيَ من جهة شركه و طغيانه فتمتمى لولم يكن مشركا حتى لا يهلك الله بستانه - و يجوز ان يكون توبة من الشرك وندما على ما كان منه ودخولا في الايمان - و قرئ [وَلَمْ يَكُنْ] بالتاء والياء و حمل يَنْصُرُوْنَهٗ على المعنى دون اللفظ كقوله فِتْنَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ اٰخَرٰى كَافِرَةٌ فَان قَامَتْ مَا معنى قوله [يَنْصُرُوْنَهٗ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ] - قَلَّتْ معناه يقدرون على نصرته من دون الله اي هو وحده القادر على نصرته لا يقدر احد غيره ان ينصره الا انه لم ينصره لصارف وهو استيجابه ان يخذل [وَمَا كَانَ مِنْصُرًا] و ما كان ممنوعا بقوة عن انتقام الله [الْوَلَايَةُ] بالفتح النصرة و التولي و بالمكسر السلطان و الملك - وقد قرئ بهما و المعنى هُنَا لِكَ اِي فِي ذٰلِكَ الْمَقَامِ وَتِلْكَ الْحَالِ النَّصْرَةَ لِلّٰهِ وَحْدَهُ لَا يَمْلِكُهَا غَيْرُهُ وَلَا يَسْتَطِيْعُهَا اِحَدٌ سِوَاهُ تَقْرِيرًا لِقَوْلِهِ وَلَمْ يَكُنْ لَهٗ فِتْنَةٌ يَنْصُرُوْنَهٗ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ - اَوْ هُنَا لِكَ السُّلْطَانَ وَالْمَلِكَ لِلّٰهِ لَا يَغْلِبُ وَلَا يَمْتَنِعُ مِنْهُ - اَوْ فِي مِثْلِ تِلْكَ الْحَالِ الشَّدِيدَةِ يَتَوَلَّى اللّٰهُ وَيَوْمُنْ بِهِ كُلُّ مُضْطَرٍّ يَعْنِي اِنْ قَوْلُهُ يٰلَيْتَنِيْ لَمْ اَشْرِكْ بِرَبِّيْٓ اٰحَدًا كَامَةً اُجِئَ اِلَيْهَا فَقَالَهَا جِزَعًا مِمَّا دَهَاهُ مِنْ شَوْمِ كَفْرِهِ وَلَوْ لَا ذٰلِكَ لَمْ يَقْلِبْهَا - و يجوز ان يكون المعنى هُنَا لِكَ الْوَلَايَةَ لِلّٰهِ يَنْصُرُ فِيْهَا اَوْلِيَاءَهُ الْمُؤْمِنِيْنَ عَلٰى الْكٰفِرَةِ وَيَنْتَقِمُ لَهُمْ وَيَشْفِي صُدْرَهُمْ مِنْ اَعْدَائِهِمْ يَعْنِي اِنَّهُ نَصَرَ فِيمَا فَعَلَ بِالْكَافِرِ اِخَاهُ الْمُؤْمِنَ وَ صَدَقَ قَوْلُهُ عَسَىٰ رَبِّيْٓ اَنْ يُؤْتِيَنِيْ خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيَّآ حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَآءِ وَيَعْضُدُهُ قَوْلُهُ [خَيْرٌ نَّوَابًا وَ خَيْرٌ عَقْبًا] اِي لِرِبَابِئِهِ - وَقِيلَ هُنَا لِكَ

هَذِهِ أَبَدًا ۞ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُّدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا مُنْقَلَبًا ۞ قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ
 وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّكَ رَجُلًا ۞ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ
 بِرَبِّي أَحَدًا ۞ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ۞ إِنَّ تَرِينَ أَنَا أَقَلُّ مِنْكَ مَالًا

مورة الكهف ١٨

الجزء ١٥

ع ١٧

غفلته و اغتراره بالمهله و اطراحه النظر في عواقب امثاله و ترى اكثر الاغنياء من المسلمين و ان لم يُطلقوا
 بنحو هذا السنتهم فان السنة احوالهم ناطقة به منادية عليه [وَ لَئِن رُّدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي] اقسام منه على
 انه ان رده الى ربه على سبيل الغرض و التقدير و كما يزعم صاحبه ليجدن في الآخرة خيرا من جنته في الدنيا
 تطمعا و تمذبا على الله و ادعاء لكرامته عليه و مكانته عنده و انه ما اولاه الجنيتين الا الاستحقاقه و استيهاله
 و ان معه هذا الاستحقاق ابن توجهه كقوله ان لي عند الحسنى - لا تزين مالا و ودا - و قرى خيرا منه ما ردا
 على الجنيتين [مُنْقَلَبًا] مرجعا و عاقبة و انتصابه على التمييز اي منقلب تلك خير من منقلب هذه
 لانها نائية و تلك باقية [خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ] اي خالق اصلك لان خلق اصله مسبب في خلقه فكان خلقه
 خلقا له [سَوَّكَ] عدلك و كملك انسانا ذكرا بالغا مبلغ الرجال جعله كافرا بالله جاحدا لانعمه لشبهه في
 البعث كما يكون المكذب بالرسول صاى الله عليه و اله و سلم كافرا - لكن هو الله ربى اصله لكن انا فحذفت
 الهمزة و القيت حركتها على نون لكن فتلاقت النون فكان الادغام و نحوه قول الغائل • شعر • و ترمينني
 بالطرف اي انت مذنب • و تقلينني لكن اياك لا اقلي • اي لكن انا لا اقليلك و هو ضمير الشأن
 و الشأن الله ربى و الجملة خبر انا و الراجع منها اليه ياء الضمير - و قرأ ابن عامر باثبات الف
 انا في الوصل و الوقف جميعا و حسن ذلك وقوع الالف عوضا من حذف الهمزة و غيره لا يثبتها الا في
 الوقف - و عن ابي عمرو انه وقف بالهاء كذته - و قرى لكن هو الله ربى بسكون الذون و طرح انا - و قرأ
 ابي بن كعب لكن انا على الاصل - و في قراءة عبد الله لكن انا لا اله الا هو ربى - فان قلت هو امتدراك
 لما ذا - قلت لقوله اكفرت قال لايه انت كافر بالله الكنى مؤمن موحد كما تقول زيد غائب لكن عمرا
 حاضر [مَا شَاءَ اللَّهُ] - يجوز ان تكون ما موصولة مرفوعة المحل على انها خبر مبتدأ محذوف تقديره الامر
 ما شاء الله - او شرطية منصوبة الموضع و الجزء محذوف بمعنى ابي شيء شاء الله كان و نظيرها في حذف
 الجواب او في قوله و لو ان قرانا سيرت به الجبال و المعنى هلا قلت عند دخولها و النظر الى ما رزقك الله
 منها الامر ما شاء الله اعترافا بانها و كل خير فيها انما حصل بمشية الله و فضله و ان امرها بيده ان شاء تركها
 عامرة و ان شاء خربها و قلت [لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ] اقرارا بان ما قويت به على عمارتها و تدبير امرها انما هو بمعونته
 و تايدده اذ لا يقوى احد في بدنه و لا في ملك يده الا بالله تعالى - و عن عروة بن الزبير انه كان يثلم حائطه
 ايام الرطب فيدخل من شاء و كان اذا دخله ردد هذه الآية حتى يخرج - من قرأ اقل بالنصب فقد جعل انا
 فضلا - و من رفع جعله مبتدأ و اقل خبره و الجملة مفعولا ثانيا لترنى - و في قوله [وَ ودا] نصرة لمن فسر

بَيْنَهُمَا زَرْعًا ۗ كَلِمَاتُ الْجَنَّتَيْنِ أَتَتْ أَكْلَهَا وَلَمْ تَظَلْمْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلْفَيْهَا نَهْرًا ۗ وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ ۗ فَقَالَ
لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفْرًا ۖ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ۗ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ

و الآخر مؤمن اسمه يهوذا - وقيل هما المذكوران في سورة والصافات في قوله قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرْيُنٌ وَرثنا من ابئهما ثمانية آلاف دينار فتشاطراها - ناشتري الكافر ارضا بالف فقال المؤمن اللهم ان اخي اشترى ارضا بالف دينار وانا اشترى منك ارضا في الجنة بالف فتصدق به - ثم بنى اخوه دارا بالف فقال اللهم اني اشترى منك دارا في الجنة بالف فتصدق به - ثم تزوج اخوه امرأة بالف فقال اللهم اني جعلت الفا صداقا للخور - ثم اشترى اخوه خدما و متاعا بالف فقال اللهم اني اشتريت منك الولدان المخدبين بالف فتصدق به ثم اصابته حاجة فجلس لالخيه على طريقه فمر به في حشمة فتعرض له فطرده ورتجه على التصدق بهاله - وقيل هما مثل الخورين من بنى مخزوم مؤمن وهو ابوسلمة عبد الله بن عبد اللشد وكان زوج ام سلمة قبل رسول الله وكافر وهو الاسود بن عبد اللشد [جَنَّتَيْنِ مِّنْ اَعْنَابٍ] بستانيين من كرم [وَحَقَّقْنَهُمَا بِنَخْلٍ] وجعلنا النخل محيطا بالجننتين وهذا مما يؤثره الدهاتين في كرومهم ان يجعلوها موزرة بالاشجار المذمرة يقال حقوه اذا اطافوا به وحقفته بهم اي جعلتهم حافين حوله وهو متعد الى مفعول واحد فتزيده الباء مفعولا ثانيا كقولك غشيه وغشيتة به [وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا] جعلها ارضا جامعة للآفات والفواكه - ووصف العمارة بانها متواصلة متشابهة لم يتوسطها ما يقطعها ويفصل بينها مع الشكل الحسن والترتيب اللينق - ونعتها بوفاء الثمار وتمام الاكل من غير نقص ثم بما هو اصل الخير ومادته من امر الشرب فجعله افضل ما يسقى به وهو السبخ بالنهر الجاري فيها - والأكل الثمر - وقرى بضم الكاف [وَلم تَظَلْمْ] ولم تنقص - وأتت حمل على اللفظ لان كلمتا لفظه مفرد ولو قيل اتتا على المعنى لجاز - وقرى وَفَجَّرْنَا على التخفيف - وقرأ عبد الله كُلُّ الْجَنَّتَيْنِ اُتِيَ اُكْلُهُ برد الضمير على كُلِّ [وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ] اي انواع من المال من ثمر ماله اذا كثرة - وعن مجاهد الذهب والفضة اي كانت له الى الجننتين الموصوفتين الاموال الدثرة من الذهب والفضة وغيرها وكان وانرا اليسار من كل وجه متمكنا من عمارة الارض كيف شاء [وَاعز نفرا] يعني انصارا وحشما - وقيل اولادا ذكورا لانهم ينفرون معه دون الاناث - يحاوره يراجعه الكلام من حار يحور اذا رجع وسأته فما احار كلمة يعني قطروس اخذ بيد اخيه المسلم يطوف به في الجننتين ويريه ما فيهما ويعجبه منهما ويفاخره بما ملك من المال دونه - فان قلت فلم انرد الجنة بعد التثنية - قلت معناه ودخل ما هو جنته ما له جنة غيرها يعني انه لا نصيب له في الجنة اللتي وعد المؤمنون فما ملكه في الدنيا هو جنته لا غير ولم يقصد الجننين ولا واحدة منهما [وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ] وهو معجب بما اوتى مقتخر به كافر لعنة ربه معرض بذلك نفسه لسخط الله وهو انكش الظلم اخباره عن نفسه بالشك في بيدودة جنته لطول امله واستيلاء الحرص عليه وتمادي

الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۖ وَلَا تَطْعَمَنَّ مِنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرَهُ فُرُطًا ۖ وَقِيلَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ تَفْ
 فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمَرْ مِنْ تَفٍّ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفَرْ ۚ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهَا بِهِنَّ سُرَادِقُهَا ط وَإِنْ يَسْتَعِينُوا يَغَاثُوا
 بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ ط بِئْسَ الشَّرَابُ ط وَسَاءَتْ مُرْتَفَعًا ۖ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا
 لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ۖ أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّتُ عَدْنٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلُونَ فِيهَا مِنْ أَمْوَارٍ مِنْ
 ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُدُسٍ ۖ وَسَتُّرَقُ مِنْهَا عَلَى الْأَرْبَابِ ط نَعْمَ الثَّوَابُ ط
 وَحَسَنَتْ مُرْتَفَعًا ۖ وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا

مَنْ جَعَلْنَا قَلْبَهُ غَافِلًا عَنِ الذِّكْرِ بِالْأَخْذِ - او وجدناه غافلا عنه كقولك أجبتته وأفحمته وأتخلته إذا وجدته
 كذلك - او من اغفل ابله إذا تركها بغير رخصة أي لم نسمه بالذكر ولم نجعلهم من الذين كتبنا في قلوبهم
 الايمان وقد ابطال الله توهم المجبرة بقوله وَاتَّبَعَ هَوَاهُ - وقرئ غَفْلًا قَلْبَهُ بِاسْفَادِ الْفِعْلِ إِلَى الْقَلْبِ عَلَى
 مَعْنَى حَسْبُنَا قَلْبَهُ غَافِلِينَ مِنْ أَغْفَلْتَهُ إِذَا وَجَدْتَهُ غَافِلًا [فُرُطًا] مَتَقَدِّمًا لِلْحَقِّ وَالصَّوَابِ نَابِذًا لَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ
 مِنْ قَوْلِهِمْ فَرَسٌ فُرُطٌ مَتَقَدِّمٌ لِلخَيْلِ [وَقِيلَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ] [الْحَقُّ] خَبْرٌ مُبْتَدَأٌ مَحذُوفٌ وَالْمَعْنَى جَاءَ
 الْحَقُّ وَزَاوَمَتِ الْعِلَلَ فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا اخْتِيَارُكُمْ لِانْفِصَامِ مَا شِئْتُمْ مِنَ الْاِخْذِ فِي طَرِيقِ النِّجَاةِ أَوْ فِي طَرِيقِ الْهَلَاكِ -
 وَجِيءَ بِبَلْغِ الْأَمْرِ وَالتَّخْيِيرِ لِأَنَّهُ لَمَّا مُمْتَنٌ مِنَ اخْتِيَارِ أَيَّهَا شَاءَ فَكَانَ مَخِيَرًا مَأْمُورًا بِأَنْ يَتَّخِرَ مَا شَاءَ مِنَ
 النَّجْدَيْنِ - شَبَّهَ مَا يُحِيطُ بِهِمْ مِنَ النَّارِ بِالسُّرَادِقِ وَهُوَ الْحِجْرَةُ اللَّتِي تَكُونُ حَوْلَ الْقُسْطَاطِ وَبَيْتٌ مَسْرُوقٌ ذُو
 سُرَادِقٍ - وَقِيلَ هُوَ دُخَانٌ يُحِيطُ بِالْكَفَّارِ قَبْلَ دُخُولِهِمُ النَّارَ - وَقِيلَ حَائِطٌ مِنْ نَارٍ يُطَيِّفُ بِهِمْ [يَغَاثُوا] بِمَاءٍ
 كَالْمُهْلِ [كَقَوْلِهِ - فَأُعْتَبُوا بِالصَّيْلِمْ - وَفِيهِ تَهَيُّمٌ - وَالْمُهْلُ مَا أُدْبِيبُ مِنَ جَوَاهِرِ الْأَرْضِ - وَقِيلَ دَرْدِي الزَّبْتِ
 [يَشْوِي الْوُجُوهَ] إِذَا قُدِّمَ لِيَشْرَبَ انشَوَى الْوَجْهَ مِنْ حَرَارَتِهِ - عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هُوَ
 كَعَكْرِ الزَّيْتِ فَإِذَا قُرِبَ إِلَيْهِ سَقَطَتْ نُورَةٌ وَجْهَهُ [بِئْسَ الشَّرَابُ] ذَلِكَ [وَسَاءَتْ] الْغَارُ [مُرْتَفَعًا]
 مَثَلًا مِنَ الْمَرْفُوقِ وَهَذَا لِمَشَاكَلَةِ قَوْلِهِ وَحَسَنَتْ مُرْتَفَعًا وَالْأَفْلَاقُ اِرْتِفَاقُ لَأَهْلِ النَّارِ وَلَا اتِّكَاءُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنْ قَوْلِهِ
 • شَعْرًا • أَنِّي ارْتَقَيْتُ فَبِتُّ اللَّيْلَ مُرْتَفَعًا • كَانَ عَيْنِي فِيهَا الصَّابُ مَذْبُوحًا • [أُولَئِكَ] خَبْرٌ أَنْ وَأَنَا لَا نُضِيعُ
 اعْتِرَاضٌ - وَلَكِنْ أَنْ تَجْعَلَ إِنَّا لَا نُضِيعُ وَأُولَئِكَ خَبْرَيْنِ مَعًا - أَوْ تَجْعَلَ أُولَئِكَ كَلَامًا مُسْتَأْنَفًا بَيِّنَاتًا لِأَجْرِ الْمَجْهُمِ -
 فَإِنْ قَالَتْ إِذَا جَعَلْتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ خَبْرًا فَإِنَّ الضَّمِيرَ الرَّاجِعَ مِنْهُ إِلَى الْمُبْتَدَأِ - فَلَتَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا
 وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَنْتَظِمُهُمَا مَعْنَى وَاحِدٍ نَقَامٌ مِنْ أَحْسَنَ مَقَامِ الضَّمِيرِ - أَوْ أَرَادَتْ مَنْ أَحْسَنَ
 عَمَلًا مِنْهُمْ فَكَانَ كَقَوْلِكَ السَّمْنُ مَنُورًا بِدَرَاهِمٍ - مِنَ الْأَوَّلَى لِلابْتِدَاءِ وَالثَّانِيَةِ لِلتَّيْدِينَ - وَتَكْثِيرِ أَمْوَارٍ لِإِبْهَامِ
 أَمْرِهَا فِي الْحَسَنِ - وَجَمَعَ بَيْنَ السُّدُسِ وَهُوَ مَا رَقَّ مِنَ الدِّيبَاجِ وَبَيْنَ الْإِسْتَبْرَقِ وَهُوَ الْغَلِيظُ مِنْهُ جَمْعًا
 بَيْنَ النَّوْعَيْنِ وَخَصَّ الْإِتِّكَاءَ لِأَنَّهُ هَيْئَةُ الْمُنْعَمِينَ وَالْمُلُوكِ عَلَى أَمْرَتِهِمْ * [وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ] أَي
 وَمَثَلِ حَالِ الْكُفْرَيْنِ وَالْمُؤْمِنِينَ بِحَالِ رَجُلَيْنِ وَكُنَّا إِخْوَيْنِ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ أَحَدُهُمَا كَافِرٌ اسْمُهُ قُطْرُوسُ

سورة الكهف ١٨

الجزء ١٥

ع ١٧

الثلث

بِمَا لَبِثُوا ۚ لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط أَبْصُرْ بِهِ ۚ وَاسْمِعْ ط مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ رَبِّي ۚ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ۖ ﴿١٥﴾ وَأَتْلُ مَا أَوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ ط لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ تَفًا ۚ وَأَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۖ ﴿١٦﴾ وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ۚ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ ۚ تُرِيدُ زِينَةَ

بالإضافة على رضع الجمع موضع الواحد في التمييز كقوله بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا - و في قراءة ابي نثت مائة سنة [تسعا] تسع سنين لان ما قبله يدل عليه - و قرأ الحسن تسعا بالفتح ثم ذكر اختصاصه بما غاب في السموات والارض وخفي فيها من احوال اهلها ومن غيرها وانه هو وحده العالم به وجاء بما دل على التعجب من ادراكه المسموعات والمبصرات للدلالة على ان امره في الادراك خارج عن حد ما عليه ادراك السامعين والمبصرين لانه يدرك الطف الاشياء واصغرها كما يدرك اكبرها حجما واكثفها جرما ويدرك البواطن كما يدرك الظواهر [مَا لَهُمْ] الضمير لاهل السموات والارض [مِنْ رَبِّي] من متول الامورهم [وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ] في قضائه [أَحَدًا] منهم - و قرأ الحسن وَلَا تُشْرِكُ بالفاء والجزم على النهي * كانوا يقولون له ايت بقران غير هذا او بدله ف قيل له [وَأَتْلُ مَا أَوْحِيَ إِلَيْكَ] من القران ولا تسمع لما يؤذون به من طلب التبديل فلا مبدل لكلمات ربك اي لا يقدر احد على تبديلها وتغييرها انما يقدر على ذلك هو وحده وَاذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ [وَأَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا] ملتجأ تعدل اليه ان هممت بذلك * قال قوم من رؤساء الكفرة لرسول الله صلى الله عليه واله رسام نوح هؤلاء الموالى الذين كان ريحهم ريح الضأن وهم صهيبي وعمار وخباب وغيرهم من فقراء المسلمين حتى نجالسك كما قال قوم نوح اذؤمن لك وَاَتَّبَعَكَ الْأَرْدَالُونَ ففزلت [وَاصْبِرْ نَفْسَكَ] واحبسها معهم وثبتها - قال ابو ذؤيب * شعر * فصبرت عارفة لذلك حرّة * ترسو اذا نفس الجبان تطاع * [بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ] دائبين على الدعاء في كل رقت - وقيل المراد صلوة الفجر والعصر - وقرئ بِالْغَدَاةِ - وبالغدوة اجود لان غدوة علم في اكثر الاستعمال وادخال اللام على تاويل التنكير كما قال - والزيد زيد المعارك - ونحوه قليل في كلامهم - يقال عداه اذا جازته ومنه قوام عدا طوره وجاءني القوم عدا زيدا وانما عدتي بعن لتضمين عدا معنى نبا وعلا في قولك نبتت عنه عينه وعلت عنه عينه اذا اقتحمته ولم تعاق به - فان قامت اي غرض في هذا التضمين وهلا قيل ولا تعدهم عيناك او لا تعل عيناك عنهم - قلت الغرض فيه اعطاء مجموع معنيين وذلك اقربى من اعطاء معنى فذ لا ترى كيف رجع المعنى الى قولك ولا تتكلمهم عيناك مجازتين الى غيرهم ونحوه قوله تعالى وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِهِمْ اي ولا تضموها اليها اكلين لها - وقرئ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ - وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ من اعداء وعداه نقلا بالهمزة وتثقل الحشو - ومنه قوله * ع * فعدي عما ترى ان لا ارتجاع له * لان معناه فعدي همك عما ترى - نهى رسول الله صلى الله عليه واله رسام ان يزدري بفقراء المؤمنين وان تذبو عينه عن رثائه زيم طموحا الى زيم الاغنياء وحسن شارتهم [تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] في موضع الحال [مَنْ أَغْمَلْنَا لَهُ]

يَهْدِينِ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا ۝ وَكَيْتُبُوا فِي كِتَابِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةِ سِنِينَ وَأَزْدَادُوا تِسْعًا ۝ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ

سورة الكهف ١٨

الجزء ١٥

ع ١٦

اي فيما يستقبل من الزمان و لم يُرد الغد خاصة [الا ان يشاء الله] متعلق بالنهي لا بقوله اني فاعلُ
 لانه لو قال اني فاعل كذا الا ان يشاء الله كان معناه الا ان تعترض مشيئة الله دون فعله و ذلك مما لا مدخل
 فيه للنهي - و تعلقه بالنهي على وجهين - احدهما و لا تقولان ذلك القول الا ان يشاء الله ان تقوله بان يأذن
 لك فيه - والثاني و لا تقولته الا بان يشاء الله اي الا بمشيئة الله و هو في موضع الحال يعني الا ملتبسا
 بمشيئة الله قائل ان شاء الله - و فيه وجه ثالث وهو ان يكون ان شاء الله في معنى كلمة تابيد كأنه قيل
 و لا تقولته ابدا و نحوه قوله و ما كان لنا ان نعوذ فيها الا ان يشاء الله لان عودهم في مثلهم مما لن يشاءه
 الله و هذا نهى تاديب من الله لذبيته حين قالت اليهود لقريش سلوه عن الروح و عن اصحاب الكهف
 و ذى القرنين فسألوه فقال ايتوني غدا اُخبركم و لم يستثن فابطأ عليه الوحي حتى شق عليه و كذبت
 قريش [وَاذْكُرْ رَبَّكَ] اي مشيئة ربك و قل ان شاء الله اذا فرط منك نسيان لذلك و المعنى اذا نسيت
 كلمة الاستثناء ثم تذهبت عاينها فتدركها بالذكر - و عن ابن عباس و او بعد سنة ما لم تحذف - و عن سعيد
 بن جبير و لو بعد يوم ارامبوع او شهر او سنة - و عن طاووس هو على تذيلا ما دام في مجلسه - و عن الحسن
 نحوه - و عن عطاء يستثني على مقدار حلب ناقة غزيرة - و عند عامة الفقهاء انه لا اثر له في الاحكام
 ما لم يكن موصولا - و يحكى انه بلغ المنصور ان ابا حذيفة خالف ابن عباس في الاستثناء المنفصل
 فاستحضره ليذكر عليه فقال ابو حذيفة هذا يرجع عليك انك تأخذ البيعة بالآيمان افترض ان يخرجوا من
 عندك فيستثنوا فيخرجوا عليك فاستحسن كلامه و رضي عنه - و يجوز ان يكون المعنى وَاذْكُرْ رَبَّكَ بالتسبيح
 و الاستغفار اذا نسيت كلمة الاستثناء تشديدا في البعث على الاهتمام بها - و قيل وَاذْكُرْ رَبَّكَ اذا تركت
 بعض ما امرك به - و قيل وَاذْكُرْ اذا اعتراك النسيان ليذكرك المنسي و قد حمل على اداء
 الصلوة المنسية عند ذكرها و هذا اشارة الى نبا اصحاب الكهف و معناه لعل الله يؤتيني من البيئات
 و الحجج على اني نبي صادق ما هو اعظم في الدلالة و اقرب رَشَدًا مِنْ نَبَا اصحاب الكهف و قد فعل
 ذلك حيث اتاه من قصص الانبياء و الاخبار بالغيوب ما هو اعظم من ذلك و ادل و الظاهر ان يكون المعنى
 اذا نسيت شيئا فاذا ذكر ربك و ذكر ربك عند نسيانه ان يقول [عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي] لشيء اخر بدل هذا
 المنسي اقرب منه [رَشَدًا] و ادنى خيرا و منفعة و لعل النسيان كان خيرة كقوله او نَفْسَهَا نَأَتْ بِخَيْرٍ مَنِهَا *
 [وَكَيْتُبُوا فِي كِتَابِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةِ سِنِينَ] يريد لبتهم فيه احياء مضروريا على ان انهم هذه المدة و هو بيان لما اجمل
 في قوله فَضَرَبْنَا عَلَىٰ اَنۡفُسِهِمۡ فِي الْكُهۡفِ سِنِينَ عَدۡدًا - و معنى قوله قُلِ اللَّهُ اَعْلَمُ بِمَا كَيْتُبُوا انه اعلم من الذين
 اختلفوا فيهم لمدة لبتهم و الحق ما اُخبرك الله به - و عن قتادة انه حكاية لكلام اهل الكتاب و قُلِ اللَّهُ اَعْلَمُ رَدَّ
 عليهم - و قال في حرف عبد الله و قالوا لبتوا - و سِنَّينَ عطف بيان لثَلَاثَ مِائَةِ - و قرئ ثَلَاثَ مِائَةِ سِنِينَ

قُلْ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِبِعْدَتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ ۗ وَلَا تَمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَادَ ظَاهِرًا ۗ وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ۗ
وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ ءِ إِنِّي فَعَلْتُ ذَلِكَ غُدَا ۗ ۞ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ۗ وَادْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ ۗ وَقُلْ عَسَى أَنْ

عن لسان جبرئيل عليه السلام - و عن علي رضي الله عنه هم سبعة نفر اسماؤهم يَمْلِيخَا و مَكْشَايِنِيَا و مَشَلِيْنِيَا
هُؤَلَاءِ اصْحَابِ يَمِينِ الْمَلِكِ - و كان عن يساره مَرْوُوش و دَبْرُووش و شَادَنُووش و كان يستشير هؤلاء الستة في
امره و السابع الراعي الذي وافقهم حين هربوا من مَلِكِهِمْ دَقِيَانُووس و اسم مدينتهم انسوس و اسم كلبهم
قَطِيْبِر - فَاَنْ قُلْتُ لِمَ جَاءَ بَسِيْنِ الْاِسْتِقْبَالِ فِي الْاَوَّلِ دُونَ الْاٰخَرِيْنَ - قَاَتَ فِيْهِ وَجْهَانِ - اِنْ تَدْخُلُ الْاٰخَرِيْنَ
فِي حَكْمِ السِّيْنِ كَمَا تَقُوْلُ قَدْ اَكْرَمَ و اَنْعَمَ تَرْيِدُ مَعْنَى التَّوَقُّعِ فِي الْفَعْلِيْنَ جَمِيْعًا - و اِنْ تَرْيِدُ بِفِعْلٍ مَعْنَى
الْاِسْتِقْبَالِ الَّذِي هُوَ صَالِحٌ لَهُ [رَجْمًا بِالْغَيْبِ] رَمِيًا بِالْخَبْرِ الْخَفِيِّ و اِتِيَانًا بِهِ كَقَوْلِهِ وَ يَقْدِفُوْنَ بِالْغَيْبِ
اَي يَأْتُوْنَ بِهِ - اَوْ وُضِعَ الرَّجْمُ مَوْضِعَ الظَّنِّ فَكَانَ قِيْلَ ظَنًّا بِالْغَيْبِ لِاَنَّهُمْ اَكْثَرُوْا اِنْ يَقُوْلُوْا رَجْمًا بِالظَّنِّ مَكَانَ
قَوْلِهِمْ ظَنًّا حَتَّى لَمْ يَدِقْ عِنْدَهُمْ فَرْقُ بَيْنِ الْعِبَارَتَيْنِ الْاِتْرَمِيَّ اِلَى قَوْلِ زَهَيْرٍ ع • و مَا هُوَ عَنْهَا بِالْحَدِيثِ الْمَرْجَمِ •
اَي الْمَظْنُوْنَ - وَ قَرِيْبٌ ثَلَاثٌ رَابِعُهُمْ بَادِعَامُ النَّاءِ فِي تَاءِ التَّانِيْثِ - وَ ثَلَاثَةٌ خَبِرَ مَبْدَأُ مَحْذُوْفٌ اَي هُمُ ثَلَاثَةٌ
وَ كَذَلِكَ خَمْسَةٌ وَ سَبْعَةٌ وَ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ جَمَلَةٌ مِنْ مَبْدَأُ وَ خَبِرَ وَاقِعَةٌ صَفَةٌ لَثَانَةٌ وَ كَذَلِكَ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ
وَ ثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ - فَاَنْ قُلْتُ فَمَا هَذِهِ الْوَاوُ الْداخِلَةُ عَلَى الْجَمَلَةِ الثَّلَاثَةِ وَ لِمَ دَخَلَتْ عَلَيْهَا دُونَ الْاَوَّلِيْنَ -
قُلْتُ هِيَ الْوَاوُ اللَّتِي تَدْخُلُ عَلَى الْجَمَلَةِ الْوَاقِعَةِ صَفَةً لِلْمَذْكُوْرَةِ كَمَا تَدْخُلُ عَلَى الْوَاقِعَةِ حَالًا عَنِ الْمَعْرِفَةِ فِي
نَحْوِ قَوْلِكَ جَاءَنِي رَجُلٌ وَ مَعَهُ اٰخَرٌ وَ مَرَرْتُ بِزَيْدٍ وَ فِي يَدِهِ سَيْفٌ وَ مِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَ مَا اَهْلَكْنَا مِنْ قَرِيْبَةٍ
اِلَّا وَاٰلِهَا كِتٰبٌ مَّعْلُوْمٌ وَ فَاٰدَتُهُ تَاكِيْدٌ لَصَوْقِ الصَّفَةِ بِالْمَوْصُوْفِ وَ الدَّلَالَةُ عَلَى اِنْ اِتِّصَانِهِ بِهَا اَمْرٌ ثَابِتٌ مُسْتَقَرٌّ
وَ هَذِهِ الْوَاوُ هِيَ اللَّتِي اٰذْنَتْ بَانَ الدِّيْنِ قَالُوْا سَبْعَةٌ وَ ثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قَالُوْهُ عَنِ ثَبَاتِ عِلْمِ وَ طَمَآئِنَةِ نَفْسِ
وَ لَمْ يَرْجَمُوْا بِالظَّنِّ كَمَا غَيْرُهُمْ وَ الدَّلِيْلُ عَلَيْهِ اِنْ اَللَّهُ سَبَّحَانَهُ اَتَّبَعَ الْقَوْلِيْنَ الْاَوَّلِيْنَ قَوْلُهُ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَ اَتَّبَعَ
الْقَوْلَ الثَّلَاثَ قَوْلُهُ مَا يَعْلَمُهُمْ اِلَّا قَلِيْلٌ - وَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ حِيْنَ رَقَعَتْ الْوَاوُ اِنْقَطَعَتْ الْعِدَّةُ اَي لَمْ يَدِقْ
بَعْدَهَا عِدَّةٌ عَادًا يَلْتَفِتُ اِلَيْهَا وَ ثَبِتَ اَنَّهُمْ سَبْعَةٌ وَ ثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ عَلَى الْقَطْعِ وَ الثَّبَاتِ - وَ قِيْلَ اِلَّا قَالِيْلٌ مِنْ
اَهْلِ الْكِتَابِ وَ الضَّمِيْرُ فِي سَيَقُوْلُوْنَ عَلَى هَذَا لِاَهْلِ الْكِتَابِ خَاصَّةً اَي سَيَقُوْلُ اَهْلُ الْكِتَابِ فِيْهِمْ كَذَا وَ كَذَا
وَ لَاعْلَمُ بِذَلِكَ اِلَّا فِي قَلِيْلِ مِنْهُمْ وَ اَكْثَرُهُمْ عَلَى ظَنٍّ وَ تَخْمِيْنٍ [فَلَا تَمَارِ فِيْهِمْ] فَلَا تَجَادِلْ اَهْلَ الْكِتَابِ فِيْ شَأْنِ
اصْحَابِ الْكُفْرِ اِلَّا جَدًّا ظَاهِرًا غَيْرَ مُتَعَمِّقٍ فِيْهِ وَ هُوَ اِنْ تَقَصَّ عَلَيْهِمْ مَا اَوْحَى اَللَّهُ اِلَيْكَ فَحَسْبُ وَ لَا تَزِيْدُ
مِنْ غَيْرِ تَجْهِيْلٍ لَهُمْ وَ لَا تَعْزِيْفٍ بِهِمْ فِي الرَّدِّ عَلَيْهِمْ كَمَا قَالَ وَ جَانِبُهُمْ بِاللِّيْهِ هِيَ اَحْسَنُ [وَ لَا تَسْتَفْتِ]
وَ لَا تَسْأَلُ اَحَدًا مِنْهُمْ عَنِ قِصَّتِهِمْ سَوَالًا مُتَعَمِّقًا لَهُ حَتَّى يَقُوْلَ شَيْئًا فَتُرَدِّدَهُ عَلَيْهِ وَ تَزِيْفُ مَا عِنْدَهُ لِاَنَّ
ذَلِكَ خِلَافٌ مَا وَصِيَّتْ بِهِ مِنَ الْمَدَارَاةِ وَ الْمَجَامَلَةِ وَ لَا حَوَالٍ مُصْتَرِشِدٍ لِاَنَّ اَللَّهُ قَدْ اَرْشَدَكَ بِاَنْ اَوْحَى
اِلَيْكَ قِصَّتَهُمْ [وَ لَا تَقُوْلَنَّ لِشَايٍ ءِ] وَ لَا تَقُوْلَنَّ لِاجْلِ شَيْءٍ تَعَزَمُ عَلَيْهِ [اِنِّيْ فَعَلْتُ ذَلِكَ] الشَّيْءِ [غُدَا]

سورة الكهف ١٨ حَيَّقُولُونَ ثَلَاثَةً رَابِعَهُمْ كَلْبُهُمْ ج وَيَقُولُونَ خَمْسَةَ سَادِسَهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ ع وَيَقُولُونَ سَبْعَةً وَثَامِنَهُمْ كَلْبُهُمْ ط

الجزء ١٥

ع ١٥

[لَمَّا تَخَذُوا] على باب الكهف [مَسْجِدًا] يصلي فيه المسلمون ويتبركون بمكانهم - وقيل اذ يتنازعون بينهم امرهم اي يتذاكر الناس بينهم امراصحاب الكهف ويتكلمون في قصتهم وما اظهر الله من الآية فيهم - او يتنازعون بينهم تدبير امرهم حين توفوا كيف يخفون مكانهم وكيف يسدون الطريق اليهم فقالوا ابنوا على باب كهفهم بنيانا - روي ان اهل الانجيل عظمت فيهم الخطايا و طغت ملوكهم حتى عبدوا الاصنام و اكرهوا على عبادتها و ممن شدد في ذلك دقيانوس فاراد فتية من اشراف قومه على الشرك و توعدهم بالقتل فابوا الا الذبات على الايمان و التصبب فيه ثم هربوا الى الكهف و مروا بقلب فتبعهم فطرده فانطقه الله فقال ما تريدون مني انا احب احباء الله فناموا و انا احرصمكم - و قيل مروا براج معه كلب فتبعهم على دينهم و دخلوا الكهف فكانوا يعبدون الله فيه ثم ضرب الله على اذانهم و قبل ان يبعثهم الله ملك مدينتهم رجل صالح مؤمن و قد اخلف اهل مملكته في البعث معترفين و جاحدين فدخل الملك بيته و اغلق بابه و لبس مسحا و جلس على رماق و سأل ربه ان يبئس لهم الحق فالقى الله في نفس رجل من رعيانهم فهدم ما سد به فم الكهف ليأخذ حظيرة لغنمه و لما دخل المدينة من بعثه لابتداع الطعام و اخرج الورك و كان من ضرب دقيانوس اتهموه بانه وجد كنزا فذهبوا به الى الملك فقص عليه القصة فانطلق الملك و اهل المدينة معه و ابصروهم و حمدوا الله على الآية الدالة على البعث ثم قالت الفتية للملك سنودعك الله و نعيدك به من شر الجن و الانس ثم رجعوا الى مضاجعهم و توفي الله انفسهم فالقى الملك عليهم ثيابه و امر فجعل لكل واحد تابوت من ذهب فرأهم في المنام كارهين للذهب فجعلها من الساج و بذى على باب الكهف مسجدا - ربه اعلم بهم من كلام المتنازعين كانهم تذاكروا امرهم و تناقلوا الكلام في انسابهم و احوالهم و مدة اجنتهم فلما لم يهتدوا الى حقيقة ذلك قالوا ربه اعلم بهم - او هو من كلام الله عز و جل رد لقول الخائضين في حديثهم من اولئك المتنازعين - او من الذين تنازعوا فيهم على عهد رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من اهل الكتاب - [سَيَقُولُونَ] الضمير لمن خاض في قصتهم في زمن رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من اهل الكتاب و المؤمنين سألوا رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم عنهم فآخر الجواب الى ان يوحى اليه فيهم فنزلت اخبارا بما سيجري بينهم من اختلافهم في عددهم و ان المصيب منهم من يقول سبعة و ثامنهم كلبهم - قال ابن عباس انا من اولئك القليل - و روي ان السيد و العاقب و اصحابهما من اهل نجران كانوا عند النبي صلى الله عليه و اله و سلم فجرى ذكر اصحاب الكهف - فقال السيد و كان يعقوبيا كانوا ثلثة رابعهم كلبهم - و قال العاقب و كان نستوريا كانوا خمسة سادسهم كلبهم - و قال المسلمون كانوا سبعة و ثامنهم كلبهم فحقق الله قول المسلمين و انما عرفوا ذلك باخبار رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم

فَلْيَاتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَ لِيَتَنَاطَفَ وَ لَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ۝ إِنْهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ
وَلَنْ تَقْلَحُوا إِذَا أَبَدًا ۝ وَ كَذَلِكَ أَعَدْنَا عَلَيْهِمْ لِيُعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَ أَنَّ السَّاعَةَ لَأَرْيَبٌ فِيهَا ۚ إِنْ يَتَذَكَّرُونَ
بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْذُرُوا عَلَيْنَا مِنْ يَدَيْهِمْ أَهْلًا لَنَا ۖ وَ رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ ۖ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا ۝

مضروبة كانت او غير مضروبة ومنه الحديث ان عرصة اُصِيبَ انْفُهُ يَوْمَ الْكَلَابِ فَاتَّخَذَ انْفًا مِنْ وَرَقِ
فَامْرَةِ رَسُولِ اللَّهِ اِنْ يَتَّخِذُ انْفًا مِنْ ذَهَبٍ - قرئ بِوَرَقِكُمْ بِسُكُونِ الرَّاءِ وَ الْوَاوِ مَفْتُوحَةً اَوْ مَكْسُورَةً - وَ قَرَأَ ابْنُ
كَثِيرٍ بِوَرَقِكُمْ بِكَسْرِ الرَّاءِ وَ ادْغَامِ الْقَافِ فِي الْكَافِ - وَ مِنْ ابْنِ مُخَيَّمِصْنَ اِنَّهُ كَسَرَ الْوَاوَ وَ اسْكَنَ الرَّاءَ وَ ادْغَمَ
وَ هَذَا غَيْرُ جَائِزٍ لِالتَّعَاثُفِ السَّاكِنِينَ لَا عَلَى حَدِّهِ - وَ قِيلَ الْمَدِينَةُ طَرَسُوسُ قَالُوا وَ تَزَوَّدَهُمْ مَا كَانَ مَعَهُمْ مِنْ
الْوَرَقِ عِندَ فِرَارِهِمْ دَلِيلٌ عَلَى اَنْ حَمَلَ النِّفْقَةَ وَ مَا يَصْلِحُ الْمَسَافِرُ هُوَ رَأْيُ الْمُتَوَكِّلِينَ عَلَى اللَّهِ دُونَ الْمُتَمَكِّلِينَ
عَلَى الاتِّفَاقَاتِ رَعَى مَا فِي اَوْعِيَةِ الْقَوْمِ مِنَ النِّفَقَاتِ - وَ مِنْهُ قَوْلُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا لَمَنْ سَأَلَهَا عَنْ مُحْرَمٍ
يَشُدُّ عَلَيْهِ هِمْيَانَهُ أَوْثَقَ عَلَيْكَ نَفَقَتِكَ - وَ مَا حَكِي عَنْ بَعْضِ صَعَالِيكِ الْعُلَمَاءِ اِنَّهُ كَانَ شَدِيدَ الْخُذَيْنِ الِى اِنْ
يَرْزُقُ حِجَّ بَيْتِ اللَّهِ وَ تُعَوِّمُ مِنْهُ ذَلِكَ نَكَتِ مِيَادِيرُ اَهْلِ بَادِيَةِ كَلِمَا عَزَمَ مِنْهُمْ فُوجٌ عَلَى حِجِّ اتَوْهَ
فَبَذَلُوا لَهُ اِنْ تَحَجَّجُوا بِهِ وَ اَلْحَوْا عَلَيْهِ فَيَعْتَذِرُ اليَهُمْ وَ يَحْمَدُ اليَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ فَاِذَا انْفَضُّوا عَنْهُ قَالَ لَمَنْ عِنْدَهُ مَا
لِهَذَا السَّفَرِ الا شَيْئَانِ شَدَّ الْهِمْيَانَ وَ التَّوَكَّلَ عَلَى الرَّحْمَنِ [اَيُّهَا] اَيَّ اَهْلِهَا فَحَذَفَ الْاَهْلَ كَمَا فِي قَوْلِهِ وَ سَقَلِ
الْقَرْيَةَ [اَزْكَى طَعَامًا] اَحْلَى وَ اطْيَبَ وَ اَكْثَرَ وَ ارْخَصَ [وَ لِيَتَنَاطَفَ] وَ لِيَتَمَكَّلَفَ اللُّطْفَ وَ الذِّيقَةَ فِي مَا
يَبَاشِرُهُ مِنْ اَمْرِ الْبَيَاعَةِ حَتَّى لَا يُعْبَنَ - اَوْ فِي اَمْرِ التَّخْفِي حَتَّى لَا يَعْرِفَ [وَ لَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا] يَعْنِي
وَ لَا يَفْلَعَنَّ مَا يُوَدِّي مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ مِنْهُ اِلَى الشُّعُورِ بِمَا فَسَمِيَ ذَلِكَ اَشْعَارًا مِنْهُ بِهِمْ لَانه سَبَبٌ فِيهِ الضَّمِيرُ فِي
اِيهِمْ رَاجِعٌ اِلَى الْاَهْلِ الْمَقْدَرِ فِي اَيُّهَا * [يَرْجُمُوكُمْ] يَقْتُلُوكُمْ اَخْبَثَ الْقِتْلَةَ وَ هِيَ الرَّجْمُ وَ كَانَتْ عَادَتُهُمْ
[اَوْ يُعِيدُوكُمْ] اَوْ يَدْخُلُوكُمْ [فِي مِلَّتِهِمْ] بِالْاِكْرَاهِ الْعَظِيمِ وَ يَصَيِّرُوكُمْ اِلَيْهَا وَ الْعَوْدُ فِي مَعْنَى الصِّيْرُورَةِ
اَكْثَرُ شَيْءٍ فِي كَلِمَتِهِمْ يَقُولُونَ مَا عَدَّتْ اَفْعَلَ كَذَا يَرِيدُونَ اِبْتِدَاءَ الْفِعْلِ [وَ لَنْ تَقْلَحُوا إِذَا أَبَدًا] اِنْ دَخَلْتُمْ
فِيهِمْ * [وَ كَذَلِكَ أَعَدْنَا عَلَيْهِمْ] وَ كَمَا اِنْمَانَهُمْ وَ بَعْدَانَهُمْ لَمَّا فِي ذَلِكَ مِنَ الْحِكْمَةِ اِطْلَعْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمَ
الَّذِينَ اِطْلَعْنَاهُمْ عَلَى حَالِهِمْ [اَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ] وَ هُوَ الْبَعْثُ لَانْ حَالَهُمْ فِي نَوْمَتِهِمْ وَ اِنْتِبَاهَتِهِمْ بَعْدَهَا
كَحَالِ مَنْ يَمُوتُ ثُمَّ يَبْعَثُ وَ [اِذْ يَتَذَكَّرُونَ] مُتَعَلِّقٌ بِاَعْتَرْنَا اَيَّ اَعْتَرْنَا هُمْ عَلَيْهِمْ حَيْثُ يَتَذَكَّرُونَ بَيْنَهُمْ اَمْرَ دِينِهِمْ
وَ يَخْتَلِفُونَ فِي حَقِيقَةِ الْبَعْثِ - فَكَانَ بَعْضُهُمْ يَقُولُ تَبْعَثُ الْاَرْوَاحُ دُونَ الْاَجْسَادِ - وَ بَعْضُهُمْ يَقُولُ تَبْعَثُ
الْاَجْسَادُ مَعَ الْاَرْوَاحِ لِيَرْتَفَعَ الْخِلَافُ وَ لِيَتَبَيَّنَ اِنْ الْاَجْسَادُ تَبْعَثُ حَيَّةً حَسَّاسَةً فِيهَا اَرْوَاحُهَا كَمَا كَانَتْ
قَبْلَ الْمَوْتِ [فَقَالُوا] حَيْثُ تَوَفَّى اللَّهُ اَصْحَابَ الْكَيْفِ [اَبْذُرُوا عَلَيْنَا مِنْ يَدَيْهِمْ] اَيَّ عَلَى بَابِ كَهْفِهِمْ لَمَّا
يَتَطَرَّقُ اليَهُمْ النَّاسُ ضِنًّا بِتَرْبَتِهِمْ وَ مَحَابَنَةً عَلَيْهَا كَمَا حَفِظْتَ تَرْبَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ اٰلِهِ وَ سَلَّمَ
بِالْحَظِيْرَةِ [قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ] مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَ مَلِكِهِمْ وَ كَانُوا اَوْلَىٰ بِهِمْ وَ بِالْبِنَاءِ عَلَيْهِمْ

ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ط مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ع وَمَنْ يَضِلْ فَلَنْ تُجِدَ لَهُ رَافِعًا مُرْشِدًا ع وَتَحْسِبُهُمْ
 ١٨ سورة الكهف
 ١٥ الجزء
 ١٥ ع
 أَيَقَاطَرُهُمْ رُقُودٌ وَتَقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ ق وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ ط لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ
 مِنْهُمْ فِرَارًا وَآمَلَيْتَ مِنْهُمْ رُعبًا ع وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ ط قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ ط قَالُوا لَبِئْنَا
 يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ط قَالُوا رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ ط فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِرِوَيْتِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا

فلطف بهم و اعانهم و ارشدهم الى نيل تلك الكرامة السنية و الاختصاص بالاية العظيمة و ان كل من سلك
 طريقة المهتدين الراشدين فهو الذي اصاب الفلاح و اهتدى الى السعادة و من تعرض للخذلان فلن يجد
 من يليه و يرشده بعد خذلان الله [وَتَحْسِبُهُمْ] بكسر السين و فتحها خطاب لكل احد - و الايقاظ جمع يقظ كأنكاد
 في نكد - قيل عيونهم مفتحة وهم نيام فيحسبهم الناظر لذلك ايقاظا - و قيل الكثرة تقلبهم - و قيل لهم تقلبان في
 السنة - و قيل تقلبة واحدة في يوم عاشوراء - و قرئ و يُقَلِّبُهُم بِالْيَاءِ و الضمير لله تعالى - و قرئ و تَقَلِّبُهُمْ عَلَى
 المصدر منصوبا و انتصابه بفعل مضمير يدل عليه وَتَحْسِبُهُمْ اَيْقَاطًا كانه قيل و ترى و تشهد تقلبهم - و قرأ جعفر
 الصادق وَكَلْبُهُمْ اِي و صاحب كلبهم [بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ] حكاية حال ماضية لان اسم الفاعل لا يعمل اذا كان
 في معنى المضي و اذاتة اذا اضيف حقيقة معرفة كغلام زيد الا اذا نوبت حكاية الحال الماضية - و الوصيد
 الغناء - و قيل العتبة - و قيل الباب و انشد • شعر • بارض فضاء لا يشد و صيدها • عليّ و معرفي بها غير منكر •
 و قرئ و لَمَلَيْتَ بتشديد اللام للمبالغة - و قرئ بتخفيف الهمزة و قلبها ياء [رُعبًا] بالتخفيف و التثقيب و هو
 الخوف الذي يربع الصدر اي يملؤه و ذلك لما البسهم الله من الهيدة - و قيل لطول اظفارهم و شعورهم و عظم
 اجرامهم - و قيل لوحشة مكانهم - و عن معوية انه غزا الروم فمر بالكهف فقال لو كشف لنا عن هؤلاء فنظرنا
 اليهم فقال ابن عباس ليس لك ذلك قد منع الله تعالى من هو خير منك فقال لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ
 مِنْهُمْ فِرَارًا فقال معوية لا انتهي حتى اعلم علمهم فبعثت ناسا و قال لهم اذهبوا فانظروا ففعلوا فلما
 دخلوا الكهف بعث الله ربنا فاحرقتهم - و قرئ لَوِ اطَّلَعْتَ بضم الواو • [وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ] و كما انماهم
 تلك النومه كذلك بعثناهم اذكارا بقدرته على الانامه و البعث جميعا ليسأل بعضهم بعضا و يعرفوا حالهم
 و ما صنع الله بهم فيعتبروا و يستدلوا على عظم قدرة الله تعالى و يزدادوا يقينا و يشكروا ما انعم به عليهم
 و كرموا به [قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ] جواب مبني على غالب الظن و فيه دليل على جواز الاجتهاد
 و القول بالظن الغالب و انه لا يكون كذبا و ان جاز ان يكون خطأ [قَالُوا رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ] انكار عليهم
 من بعضهم و ان الله اعلم بمدة لبئهم كان هؤلاء قد علموا بالدلة او بالهام من الله ان المددة متطاولة و ان
 مقدارها مبهم لا يعلمه الا الله - و روي انهم دخلوا الكهف غداة و كان انتباههم بعد الزوال فظنوا انهم في يومهم
 فلما نظروا الى طول اظفارهم و اشعارهم قالوا ذلك - فان قلت كيف وصلوا قلوبهم فابعدوا بتذكر حديث
 المددة - قلت كانهم قالوا ربكم اعلم بذلك لا طريق لكم الى علمه فخذوا في شيء اخر مما يبهمكم - و الورق انفضة

إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهَا لَقَدْ أُفْتِرْنَا إِثْمًا وَهَوْلًا قَوْمًا
 اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَوْ لَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ ۖ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۗ وَإِذْ
 اعْتَرَضْنَاهُمْ وَمَا يَحْدُوثُونَ إِلَّا اللَّهُ فَارْتَدُّوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيُبَيِّنْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا ۗ
 وَ قَرَى الشَّمْسُ إِذَا طَلَعَتْ تَزْوُورًا عَنْ كَيْفِمْ ذَاتِ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُ مِنْ ذَاتِ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ۗ

زمانهم و آية بيّنة لكفارة [وَذُنُوبُهُمْ هُدًى] بالتوفيق والتبديت [وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ] وقويهاها بالصبر
 على هجر الاوطان و المنعيم و الفرار بالدين الى بعض الغيران و جسرناهم على القيام بكلمة الحق والتظاهر
 بالاسلام [إِذْ قَامُوا] بين يدي الجبار وهو دقيانوس من غير مبالاة به حين عاتبهم على ترك عبادة الصنم
 [فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] - [شَطَطًا] قولاً ذاسطاً وهو الانراط في الظلم و الابعاد فيه من شط اذا بعد
 ومنه اشط في السوم و في غيره • [هَوْلًا] مبتدأ و [قَوْمًا] عطف بيان و [اتَّخَذُوا] خبره وهو خبر في معنى
 انكار [لَوْ لَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ] هلا يأتون على عبادتهم فحذف المضاف [بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ] وهو تبكيك لان الاتيان
 بالسلطان على عبادة الاوثان محال و هو دليل على نساد التقليد و انه لا بد في الدين من الحجّة حتى
 بصرح و يذبت [افترى على الله كذبًا] بنسبة الشريك اليه - [وَإِذْ اعْتَرَضْنَاهُمْ] خطاب من بعضهم لبعض
 حين صممت عزيمتهم على الفرار بدينهم [وَمَا يَحْدُوثُونَ] نصب عطف على الضمير يعني واذ اعتزلتموهم
 و اعتزلتم معبوديهم [إِلَّا اللَّهُ] يجوز ان يكون استثناء متصل على ما روي انهم كانوا يقرّون بالخالق و يشركون
 معه كما اهل مكة - و ان يكون منقطعاً - و قيل هو كلام معترض اخبار من الله تعالى عن الفئة انهم لم يعبدوا غير الله
 [مَرْفَقًا] قرعى بفتح الميم و كسرهما وهو ما يرتفق به اي يندفع - إما ان يقولوا ذلك ثقة بفضل الله و قوة
 في رجائهم لتوكلهم عليه و نصوح بقيديهم - و إما ان يخبرهم به نبي في عصرهم - و إما ان يكون بعضهم نبياً •
 [تَزْوُورًا] اي تمايل اصاه تنزاور فخفضت بادغام التاء في الزاء او حذفها - و قد قرى تَزْوُورًا و تَزْوَارًا بوزن
 تَحْمَرُ وَ تَحْمَارُ وكلها من الزور و هو الميل و منه زاره اذا مال اليه و الزور الميل عن الصدق [ذَاتِ الْيَمِينِ] جهة
 اليمين و حقيقتها الجهة المسماة باليمين [تَقَرَّبُ مِنْ] تقربهم لا تقربهم من معنى القطيعة و الصرم قال ذو الرمة •
 شعر * الى طعن يقروض اقواز مشرف * شمالاً و عن ايمانهم الفوارس • [وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ] وهم في متسع من
 الكهف و المعنى انهم في ظلّ نهارهم كله لا تصيبهم الشمس في طلوعها ولا غروبها مع انهم في مكان واسع
 منفتح معرض لاصابة الشمس لو لا ان الله يستجيبها عنهم - وقيل في متفسخ من غارهم يذالهم فيه روح الهوا
 و برد النسيم و لا يحسّون كرب الغار [ذَاكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ] اي ما صنع الله بهم من ازوار الشمس و قرصها
 طالعة و غاربة آية من آياته يعني ان ما كان في ذاك السميت تصيبه الشمس و لا تصيبهم اختصاصاً لهم
 بالكرامة - وقيل باب الكهف شمالي مستقبل لبنات نعش فهم في مقناة ابداء معنى ذَاكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ
 ان شانهم زحديتهم من آيات الله [مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ] ثناء عليهم بانهم جاهدوا في الله واسلموا له و جدوهم

مِنْ أَيْتِنَا عَجَبًا ۝ اذْ أَوَى الْغَيْثِيَّةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا
رَشْدًا ۝ فَضْرَبْنَا عَلَى أذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ۝ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْهُمُ آيَةَ الْكُفْرَانِ إِذْ أَخَصَى لِمَا لَبِثُوا
أَمَدًا ۝ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُمْ بِالْحَقِّ ۝ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ۝ وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ
حورة الكهف ١٨
الجزء ١٥
ع ١٤

ثم قال [أم حسبت] يعني ان ذلك اعظم من قصة اصحاب الكهف وبقاء حيوتهم مدة طويلة - والكهف الغار
الواسع في الجبل - والرقيم اسم كلبهم - قال امية بن ابي الصلت * شعر * وليس بها الا الرقيم مجاورا * ويدهم
و القوم في الكهف همد * وقيل هو لوح من رصاص رقت فيه اسماءهم جعل على باب الكهف - وقيل
ان الناس رقمو حديثهم نقرأ في الجبل - وقيل هو الوادي الذي فيه الكهف - وقيل الجبل - وقيل قريبتهم -
وقيل مكانهم بين غضبان وائلة دون فلسطين [كانوا] اية [عجباً] من ايتنا وصفا بالمصدر - او على ذات عجب *
[من لدنك رحمة] اي رحمة من خزائن رحمتك وهي المغفرة الرزق والامن من الاعداء [وهيئ لنا من امرنا]
الذي نحن عليه من مفارقة الكفار [رشداً] حتى نكون بسببه راشدين مهتدين - او اجعل امرنا رشداً كله كقولك رأيت
منك اسدا - [فضربنا على اذانهم] اي ضربنا عليها حجبا من ان تسمع يعني اذمناهم انامة ثقيلة لاتنبههم فيها الاصوات
كما ترى المستثقل في نومه يصاح به فلا يسمع ولا يستنبه فحذف المفعول الذي هو الحجاب كما يقال
بنى على امراته يريدون بنى عليها القبة [سنين عدداً] ذوات عدد فيحتمل ان يريد الكثرة - وان يريد
القلة لان الكثير قليل عدده كقوله لم يلبثوا الا ساعة من نهار - وقال الزجاج اذا قل فهم مقدار عدده فلم يحتاج
ان يعد و اذا كثر احتاج الى ان يعد * أي يتضمن معنى الاستفهام فعلق عنه لتعلم فلم يعمل فيه - وقرئ
ليعلم وهو معلق عنه ايضا لان ارتفاعه بالابتداء لا باسناد يعلم اليه و فاعل يعلم مضمون الجملة كما انه
مفعول تعلم [أي الحزبين] المختلفين منهم في مدة لبثهم لانهم لما اتبهاوا اختلفوا في ذلك و ذلك قوله
قال قائل منهم كم لبثتم قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم قالوا ربكم اعلم بما لبثتم وكان الذين قالوا ربكم اعلم
بما لبثتم هم الذين علموا ان لبثهم قد تطاول - او أي الحزبين المختلفين من غيرهم و [اخصى] فعل ماض
اي آيهم ضبط امداً لاورقات لبثهم - فان قلت فما تقول فيمن جعله من افعال التفضيل - قلت ليس بالوجه
السديد و ذلك ان بناءه من غير الثلاثي المجرى ليس بقياس ونحو اعدى من الجرب و افلس من
ابن المذنب شاذ و القياس على الشاذ في غير القرآن ممتنع فكيف به و لان امداً لا يخلو اما ان ينتصب
بافعل فافعل لا يعمل و اما ان ينصب بلبثوا فلا يسد عليه المعنى فان زعمت اني انصبه باضمار فعل
يدل عليه اخصى كما اضمر في قوله * ع * و اضرب منا بالسيون القوانسا * على نضرب القوانس فقد ابعدت
المتنار و هو قريب حيث ابيت ان يكون اخصى فعلاً ثم رجعت مضطرا الى تقديره و اضماره - فان
قلت كيف جعل الله تعالى العلم باحصائهم المدة غرضاً في الضرب على اذانهم - قلت الله عز و جل
لم يزل عالماً بذلك و انما اراد ما تعلق به العلم من ظهور الامر لهم ليزدادوا ايماناً و اعتباراً و يكون لطفاً لهم و مني

الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ﴿١٠﴾ مَا كُنْتُمْ فِيهِ أَبَدًا ﴿١١﴾ وَيُذَرِّدُ الَّذِينَ قَالُوا آتَخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴿١٢﴾ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِابْنِهِمْ ﴿١٣﴾ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ﴿١٤﴾ أَنْ يَقُولُوا إِنَّا كَذَبْنَا ﴿١٥﴾ فَلَعَلَّكَ بِأَخِي نَفْسِكَ عَلَىٰ أَنَّهُمْ أَنْتَ بَعْدَ مَا عَمِلُوا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَوْمَئِذٍ مُّسَوِّدًا ﴿١٦﴾ وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا ﴿١٧﴾ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا

الضمة وكسر الذون [وَيُبَشِّرْ] بالتخفيف والتثقيل - فأن قلت لم اقتصر على احد مفعولي انذر - قلت قد جعل المنذر به هو الغرض المسبوق اليه فوجب الاقتصار عليه و الدليل عليه تكرير الانذار في قوله [وَيُذَرِّدُ الَّذِينَ قَالُوا آتَخَذَ اللَّهُ وَلَدًا] متعلقا بالمنذرين من غير ذكر المنذر به كما ذكر المبشر به في قوله ان لهم اجرا حسنا استغناء بتقدم ذكره - والاجر الحسن المجتهد - [مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ] اي بالواد او باتخاذه يعني ان قولهم هذا لم يصدر عن علم و لكن عن جهل مفرط و تقليد للاباء و قد اشتملته اباؤهم من الشيطان و تسويله - فان قلت اتخذ الله ولدا في نفسه محال فكيف قيل ما لهم به من علم - قلت معناه ما لهم به من علم لانه ليس مما يعلم لاستحالته و انتفاء العلم بالشيء اما للجهل بالطريق الموصل اليه و اما لانه في نفسه محال لا يستقيم تعلق العلم به - قرئ [كَبُرَتْ كَلِمَةً] و كلمة بالنصب على التمييز و الرفع على الفاعلية و النصب اقوى و ابلغ و فيه معنى التعجب كانه قيل ما اكبرها كلمة و [تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ] صفة للكلمة تفيد استعظاما لاجترائهم على المنطق بها و اخراجها من افواههم فان كثيرا مما يوسوسه الشيطان في قلوب الناس و يحذثون به انفسهم من المذكرات لا يتماكون ان يتفوهوا به و يطلقوا به السننهم بل يكظمون عليه تشورا من اظهاره فكيف بمثل هذا المنكر - و قرئ كَبُرَتْ بسكون الباء مع اشمام الضمة - فان قلت الام يرجع الضمير في كَبُرَتْ - قلت الى قولهم اتخذ الله ولدا و سميت كلمة كما يسمون القصيد بها • شبهه و اياهم حين تولوا عنه و لم يؤمنوا به و ما تداخله من الوجد و الاسف على توليهم برجل فارقه احبته و اعزته فهو يتساقط حسرات على انارهم و يبسخ نفسه و جدا عليهم و تاهقا على فراقهم - و قرئ [بِأَخِي نَفْسِكَ] على الاصل و على الاضافة اي قاتلها و مهلكها و هو للاستقبال فيمن قرأ ان لم يؤمنوا و لامضي فيمن قرأ ان لم يؤمنوا بمعنى لان لم يؤمنوا [بِإِذْنِ اللَّهِ] بالقول [اسفا] مفعول له اي لفرط الحزن - و يجوز ان يكون حالا و الاسف المبالغة في الحزن و الغضب يقال رجل اسف و اسيف [مَا عَلَى الْأَرْضِ] يعني ما يصلح ان يكون زينة لها و لاهلها من زخارف الدنيا و ما يستحسن منها [لِيَذَّبُوهُمْ أَنَّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا] و حسن العمل الزهد فيها و ترك الاعتوار بها ثم زهد في الميل اليها بقوله [إِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا] من هذه الزينة [صَعِيدًا جُرُزًا] يعني مثل ارض بيضاء لانبات فيها بعد ان كانت خضراء معشبة في ازالة بجنته و اماطة حسنه و ابطال ما به كان زينة من اماتة الحيوان و تجفيف النباتات و الاشجار و نحو ذلك - ذكر من الايات الكلية تزيين الارض مما خلق فوقها من الاجناس التي لا حصر لها و ازالة ذلك كله كان لم يكن

سورة الكهف ١٨

الجزء ١٥

ع ١٣

حروفها
٩٩٢٠

سورة الكهف مكية وهي مائة وعشر آيات واثنا عشر ركوعا

كلماتها
١٩٠٨

وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ ۖ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وِليٌّ مِنَ الذَّلِّ وَكَبِيرًا ۖ تَكْبِيرًا ۝ ع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيَّ الْكِتَابَ ۖ وَأَمْ يُجْعَلُ لَهُ عِوَجًا ۖ قِيَمًا أَيْذُرُ بِأَسَا شَدِيدًا مِّنْ لَّدُنْهُ وَيُبَشِّرُ

يرفع قليلا و عمر ان يُخفَض قليلا - وقيل معناه - ولا تَجْهَر بِصَلَاتِكَ كلها وَلَا تَخَافِتْ بِهَا كلها وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا بان تجهر بصلوة الليل وتخامت بصلوة النهار - وقيل بِصَلَاتِكَ بدعائك - و ذهب قوم الى ان الآية منسوخة بقوله ادعوا ربكم تضرعا وخفية - و ابتغاء المبدل مثل لانتحاء الوجه الوسط في القراءة [وِليٌّ مِنَ الذَّلِّ] ناصر من الذل و مانع له منه لاعتزازه به - او لم يوال احدًا من اجل مذلة به ليدنعها بموالاته - فان قلت كيف لاق وصفه بنفي الولد والشريك و الذل بكلمة التخميد - قلت لان من هذا وصفه هو الذي يقدر على ايلاء كل نعمة فهو الذي يستحق جنس الحمد - و كان النبي صلى الله عليه و آله و سلم اذا اوصح الغلام من بني عبد المطلب علمه هذه الآية - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة بني اسرائيل فرق قلبه عند ذكر الوالدين كان له قنطارا في الجنة و القنطار الف اوقية و مائتا اوقية رزقنا الله بفضل العليم و احسانه الجسيم •

سورة الكهف

لَقَّنَ اللَّهُ عِبَادَهُ وَ نَقَّهَهُمْ كَيْفَ يَذْنُونَ عَلَيْهِ وَ يُحْمَدُونَهُ عَلَى اجْزَلِ نِعْمَاتِهِ عَلَيْهِمْ وَ هِيَ نِعْمَةُ الْإِسْلَامِ وَ مَا [أَنْزَلَ عَلَيَّ عَبْدِي] مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آله وَ سَلَّمَ مِنْ [الْكِتَابِ] الَّذِي هُوَ سَبَبُ نَجَاتِهِمْ وَ فَوْزِهِمْ [وَ لَمْ يُجْعَلْ لَهُ عِوَجًا] وَ لَمْ يُجْعَلْ لَهُ شَيْئًا مِنَ الْعِوَجِ قَطَّ وَ الْعِوَجُ فِي الْمَعْنَى كَالْعِوَجِ فِي الْأَعْيَانِ وَ الْمَرَادُ نَفْيُ الْاِخْتِلَافِ وَ التَّنَاقُضِ عَنْ مَعَانِيهِ وَ خُرُوجِ شَيْءٍ مِنْهُ مِنَ الْحِكْمَةِ وَ الْإِصَابَةِ فِيهِ - فَان قَلْتِ بِمِ انْتِصَابِ [قِيَمًا] قَلْتِ الْاِحْسَانَ ان يَنْتَصِبَ بِمَضْمُونِهِ وَ لَا يُجْعَلُ حَالًا مِنَ الْكِتَابِ لِان قَوْلَهُ وَ لَمْ يُجْعَلْ مُعْطَرَفٌ عَلَى أَنْزَلَ فَهُوَ دَاخِلٌ فِي حَيْزِ الصَّلَةِ فَجَاعَلَهُ حَالًا مِنَ الْكِتَابِ نَاصِلٌ بَيْنَ الْحَالِ وَ ذِي الْحَالِ بِدَعْوَى الصَّلَةِ - تَقْدِيرُهُ وَ لَمْ يُجْعَلْ لَهُ عِوَجًا جَعَلَهُ قِيَمًا لِانَّهُ إِذَا نَفَى عَنْهُ الْعِوَجَ فَقَدْ اثْبَتَ لَهُ الْاِسْتِقَامَةَ - فَان قَلْتِ مَا فَائِدَةُ الْجَمْعِ بَيْنَ نَفْيِ الْعِوَجِ وَ اثْبَاتِ الْاِسْتِقَامَةِ وَ فِي أَحَدِهِمَا غَضَى عَنِ الْآخَرِ - قَلْتِ نَائِدَتُهُ التَّائِيدُ فَرُبَّ مُسْتَقِيمٍ مَشْهُودٌ لَهُ بِالْاِسْتِقَامَةِ وَ لَا يَخْلُو مِنْ أَدْنَى عِوَجِ عِنْدِ السَّبْرِ وَ الذُّصْفَحِ - وَ قِيلَ قِيَمًا عَلَى سَائِرِ الْكُتُبِ مُصَدَّقًا لَهَا شَاهِدًا بِصِحَّتِهَا - وَ قِيلَ قِيَمًا بِمَصَالِحِ الْعِبَادِ وَ مَا لَبَدَ لَهُمْ مِنْهُ مِنَ الشَّرَائِعِ - وَ قُرِئَ قِيَمًا - أَنْذَرَ مُتَعَدِّ إِلَى مَفْعُولَيْنِ كَقَوْلِهِ إِذَا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا فَانْقَضْ عَلَى أَحَدِهِمَا وَ اِصْلُهُ [لِيُنْذِرَ] الَّذِينَ كَفَرُوا [بِأَسَا شَدِيدًا] وَ الْبَأْسُ مِنْ قَوْلِهِ بَعْدَ ذَابِ بَيْتِيسَ وَ قَدْ بُوئِسَ الْعَذَابُ وَ بُوئِسَ الرَّجُلُ بِأَسَا وَ بِأَسَا [مِّنْ لَّدُنْهُ] صَادِرًا مِنْ تَعَدُّهِ - وَ قُرِئَ مِنْ لَّدُنْهُ بِمَعْنَى الدَّالِ مَعَ اِشْمَامِ

الْعِلْمَ مِنْ قِبَاهِ إِذَا يَتْلَى عَلَيْهِمْ يَخْرُونَ لِلَّذِينَ سَجَدُوا ۝ وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ۝
وَيَخْرُونَ لِلَّذِينَ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ۝ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَدْعَاؤَ الرَّحْمَنِ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ۝
وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا ۝ وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۝ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَلْخُذْ لَدُنَا

ما وعد في الكتب المنزلة و بشر به من بعثة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وانزال القرآن عليه وهو المراد بالوعد في قوله [إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا] * [وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا] أي يزيدهم القرآن لين قلب و رطوبة عين - فان قلت ان الذين أوتوا العلم من قبله تعليل لما ذا - قلت يجوز ان يكون تعليلا لقوله أمنوا به أولا تؤمنوا - وان يكون تعليلا لقل على سبيل التسلية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتطيب نفسه كانه قيل تسل عن ايمان الجهلة بايمان العامة - وعلى الاول ان لم تؤمنوا به لقد آمن به من هو خير منكم - فان قلت ما معنى الخرور للذقن - قلت السقوط على الوجه و انما ذكر الذقن وهو مجتمع اللحيين لان الساجد اول ما يلقى به الارض من وجهه الذقن - فان قلت حرف الاستعلاء ظاهر المعنى اذا قلت خر على وجهه وعلى ذقنه فما معنى اللام في خر لذقنه ووجهه قال * ع * فخر صريعا لليديين و للغم * قلت معناه جعل ذقنه ووجهه للخرور و اختصه به لان اللام للاختصاص - فان قلت لم يكرر يخرور للذقن - قلت لاختلاف الحالين وهما خرورهم في حال كونهم ساجدين و خرورهم في حال كونهم باكين * عن ابن عباس سمعه ابو جهل يقول يا الله يا رحمن فقال انه ينهانا ان نعبد الهين وهو يدعوا لها آخر - وقيل ان اهل الكتاب قالوا انك لتقل ذكر الرحمن وقد اكثر الله في التوراة هذا الاسم فنزلت - والدعاء بمعنى التسمية لا بمعنى الذداء وهو يتعدى الى مفعولين تقول دعوته زيدا ثم يترك احدهما استغناء عنه فيقال دعوت زيدا - والله والرحمن المراد بهما الاسم المسمى - واللتخدير بمعنى [ادعوا الله اداءه الرحمن] سموا بهذا الاسم او بهذا واذكروا اما هذا واما هذا والتنوين في اياً عوض من المضاف اليه و ما علة للابهام المؤكد لما في اي اي ابي هذين الاسمين سميتم وذكرتم [فله الاسماء الحسنى] والضمير في فله ليس براجع الى احد الاسمين المذكورين ولكن الى مسماهما وهو ذاته تعالى لان التسمية للذات لا للاسم والمعنى اياً ما تدعوا فهو حسن فوضع موضعه قوله فله الاسماء الحسنى لانه اذا حسنت اسماؤه كما حسن هذان الاسمان لانهما منها ومعنى كونهما احسن الاسماء انها مستقلة بمعاني التحميد والتقديس والتعظيم - بصلاتك بقراءة صلواتك على حذف المضاف لانه لا يلبس من قبل ان الجهر والمخافتة صفتان تعتقدان على الصوت لا غير - والصلوة افعال و اذكار وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يرفع صوته بقراءته فاذا سمعها المشركون لغوا و سبوا فامر بان يخفض من صوته والمعنى [ولا تجهر] حتى تسمع المشركين [ولا تخافت] حتى لا تسمع من خلفك [وابتغ بين] الجهر والمخافتة [سبيلا] وسطا - وروي ان ابا بكر رضي الله عنه كان يخفي صوته بالقراءة في صلوته ويقول اناجي ربي وقد علم حاجتي - وكان عمر رضي الله عنه يرفع صوته ويقول ازجر الشيطان و اوقظ الرسنان فامر ابا بكر ان

مَسْحُورًا ۝ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَائِرٍ ۚ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَفْرَعُونَ مَنبُورًا ۝
 سورة بني اسرائيل ١٧
 فَارَادَ أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا ۝ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ ابْنِيِّ إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ
 الْجُزْءَ ١٥
 فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ۝ وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلَ ۙ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مَبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝
 ع ١٢
 وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنزِيلًا ۝ قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا ۗ إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا

او يخبرك ومعنى إذ جاءهم إذ جاء إياهم [مَسْحُورًا] سحرت فخراط عقلك [لَقَدْ عَلِمْتُمْ] يا فرعون [مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ] الآيات إِلَّا اللَّهُ عز وجل [بِصَائِرٍ] بينات مكشوفات ولكم معاند مكبر ونحوه وَجَحْدُوا بِهَا وَأَسْتَيْقِنَتَهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا - وقري عَلِمْتُمْ بالضم على معني اني لست بمسحور كما وصفني بل انا عالم بصحة الامر وان هذه الآيات منزلها رب السموات والارض ثم قارع ظنه بظنه كانه قال ان ظننتني مسحورا فانا اظنك [مَنبُورًا] هالكا وظني اصح من ظنك لان له اماره ظاهرة وهي انكارك ما عرفت صحته ومكبرتك لايات الله بعد وضوحها واما ظنك فكذب بحسب لان قولك مع علمك بصحة امري اني لاظنك مسحورا قول كذاب - وقال الفراء مَنبُورًا مصروفا عن الخير مطبوعا على قلبك من قولهم ما تبرك عن هذا اي ما منعك وصرفك - وقرأ ابي بن كعب وَإِنْ أَخَانِكَ يَفْرَعُونَ لَمَنبُورًا على إن المخففة واللام الفارقة [فَارَادَ] فرعون ان يستخف موسى وقومه من ارض مصر ويخرجهم منها - او يفيدهم عن ظهر الارض بالقتل والامتنع فحاق به مكره بان استفزه الله باغراقه مع قبضه [اسْكُنُوا الْأَرْضَ] اللتي اراد فرعون ان يستفزم منها [فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ] يعني قيام الساعة [جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا] جمعا مختلطين اياكم و اياهم ثم يحكم بينكم ويميز بين سعدائكم واشقيائكم واللفيف الجماعات من قبائل شتى [وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلَ] و ما انزلنا القرآن الا بالحكمة المقنضية لانزاله و ما نزل الا ملتبسا بالحق والحكمة لاشتماله على الهداية الى كل خير - او ما انزلناه من السماء الا بالحق محفوظا بالرصد من الملكة و ما نزل على الرمول الا محفوظا بهم من تخليط الشياطين [وَمَا أَرْسَلْنَاكَ] الا لتبشرهم بالجنة وتذريهم من النار ليس اليك وراء ذلك شيء من اكراه على الدين او نحو ذلك [وَقُرْآنًا] منصوب بفعل يفسره فرقنه - وقرأ ابي فرقة بالتشديد اي جعلنا نزوله مفروقا منجما - و عن ابن عباس انه قرأه مشددا وقال لم ينزل في يومين او ثلاثة بل كان بين اوله و آخره عشرون سنة يعني ان فرق بالتخفيف يدل على فصل متقارب [عَلَى مَدْبُتٍ] بالفتح والضم على مهل وتؤدة وتثبت [وَنَزَّلْنَاهُ تَنزِيلًا] على حسب الحوادث [قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا] امر بالاعراض عظيم واحتقارهم والازدراء بشانهم وان لا يكثر بهم وبايمانهم وبامتناعهم عنه وانهم ان لم يدخلوا في الايمان ولم يصدقوا بالقرآن وهم اهل جاهلية وشرك فان خيرا منهم وافضل وهم العلماء الذين قرأوا الكتب وعلما ما الوحي و ما الشرائع قد آمنوا به وصدقوه وثبت عندهم انه النبي العربي الموعود في كتبهم فاذا نلبي عليهم خروا سجدا وسبحوا الله تعظيما لامره ولا نجازه

سورة نبي سر بر ١١

الحمد لله

ح ١١

اِنَّ رَبِّيَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ فَادْرِكْ عَلَيَّ اَنْ يَخْلُقَ مِنِّيمْ وَجَعَلَ لِيْمْ جَدًّا اَوْ رَبًّا بِنِيَّ اَنْ تَقِيَّ
 الْعَالَمِيْنَ اَلَا تَتَوَدَّ اَنْ تَرَى لَوْ لَمْ تَسْكُنْ خَرِيْمًا رَحِمَةً رَّبِّيْ اِذَا اَمْسَكْتُمْ خَشِيْعَةَ الْبِنْفِقِ * وَكَانَ الْاِنْسَانُ لَقَوْرًا حٰجِ
 رًا تَتَذَكَّرُ اِيْمَانًا مَوْحِيًّا تَمَعَّ اَبْتِ بِيَدَيْكَ فَحَمَلْتُ بِنِيَّ سَرَّوْبِيْنَ اِنْ جَعَلْتُمْ تَقَالِيْمًا لِيْ بَرْتُوْرِيَّ اِنَّ اَعْدَاكُم بِسَوْحِي

[وَجَعَلَ لِيْمْ جَدًّا اَوْ رَبًّا بِنِيَّ] وهو السموات والارض والقيامة والبر مع وضوح التاميل الى جسدك . لو حقا ان نخل
 على الاموال دون النساء فانه من فعل بعدها في [لَوْ لَمْ تَسْكُنْ] وتقديره لو نكلون نكلون فاضمر نكل
 صدر على شريطة التفسير بل ان من ضمير المنصّل الذي هو الواو ضمير منقصل وهو لَمْ تَسْكُنْ لعلها ما
 ينصل به من لَقَطْتُمْ وَاَنْتُمْ وَاَنْتُمْ لعلها الضمير وتسمىون فاعلموا وهذا هو الوجه الذي يقتضيه علم اللغات .
 وما ما يقتضيه علم الابل هو ان اَنْتُمْ تَسْكُنُوْنَ به دلالة على التخصيص وان الناس هم المتخصصون بالشرح
 لئلا يعرّفوا قولك ح ١١ . فلو انك قولك ح ١١ . فلو انك قولك ح ١١ . فلو انك قولك ح ١١ . فلو انك قولك ح ١١ .
 وذلك ان الغرض الاول له حفظ اجل المفسر من ان يترك في صورة التعمد والتجسس . ورضية الله رزاهه ما شرعه على
 حذره وقد بلغ هذا الوجه المشيخ بديعة التي لا يدب الوهم . وفيه هو ان يترك ما يتركه من
 التفسر والادب وغيره وان لم يتركه من الارواح المتحولات [تَوَدَّ] غيضا لئلا . فان قلت هل يتقدّر اَنْتُمْ
 مقبول . قلت ان لم يردّه اَنْتُمْ من فوق التفسير ممسك . عن ابن عباس هي اعصابه وابنه والتجسس .
 والتأمل في تصدق . والادب . والتجسس . والتجسس . والتجسس . والتجسس . والتجسس . والتجسس . والتجسس .
 والتجسس . والتجسس . والتجسس . والتجسس . والتجسس . والتجسس . والتجسس . والتجسس . والتجسس . والتجسس .
 وذكر انما في التمس وقال له تدر كيف يكون التقدير لا هكذا اخرج با تمام ذلك التمراد فخرجه لفتة
 وقد تخلص مفسرنا الصنفين و خوز مفسرنا وفيه وجنس و اداس باب حذرا . وعن صفوان بن يحيى ان
 بعض اليهود قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك فقال وحى الله انى موسى ان قل لبي سر بر
 لا تتروكوا الله تبارك . ولا تتروكوا . ولا تتروكوا . ولا تتروكوا انفس انبي حزم الله ان ياتحق . ولا تتروكوا .
 ولا تتروكوا لربوا . ولا تتروكوا لربى لى لى سلطان يفتنه . ولا تتروكوا محسنة . ولا تتروكوا من لرحف . ولا تتروكوا
 بعد حاصلة التمرادى . است . اَنْتُمْ بِنِيَّ سَرَّوْبِيْنَ] فقدما على بنى اسرائيل ابي صم من فرعون
 رضى الله عنه . او صم من اسرائيل . او صم من اسرائيل . او صم من اسرائيل . او صم من اسرائيل . او صم من اسرائيل .
 عليه وسلم . وقال عليه فرعون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال لبي سر بر على الله
 العاصي بغير همد و عبي فرعون . وفيه وصل . رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من بنى اسرائيل . وشم عند الله
 من صم . وشم من اسرائيل . وشم من اسرائيل . وشم من اسرائيل . وشم من اسرائيل . وشم من اسرائيل .
 تتروكوا لربهم و اَنْتُمْ بِنِيَّ سَرَّوْبِيْنَ . فان قلت . تعنى [اَوْحَاكُمْ] . قلت انما على لعلها ليل والتقول
 المحذوف اني قدما على صم حين تفرغهم و سأل في التفرقة الثانية . و ما على الخبر والتجسس . ولما ذكر

عَلَّ كُنْتُ الْإِبْرَاهِيمَ رَسُولًا ۝ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ۝
 قُلْ لَوْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةً يَمشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ۝ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا
 بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ۝ إِنَّهُ كَانَ بَعَادَةَ خَبِيرًا بَصِيرًا ۝ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مَهْدٌ ۝ وَمَنْ يَضِلَّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُم أَوْلِيَاءَ
 مِنْ دُونِهِ ۝ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عَمِيَآ وَبُكْمًا ۝ وَمَا لَهُمْ جَهَنَّمَ ۝ كُلَّمَا خَبَتْ زِينَتُهُمْ
 سَعِيرًا ۝ ذَلِكَ جَزَاءُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا إِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرَفَاتًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ۝ أَوَلَمْ يَرَوْا

الجزء ١٥

ع ١١

الذصف

وسلم الآشبهة تلجلجت في صدورهم وهي انكارهم ان يرسل الله البشر والهمزة في ابعث الله للانكار وما انكروه فخلانه هو المنكر عند الله لان قضية حكمته ان لا يرسل ملك الوحي الا الى امثاله او الى الانبياء ثم قرر ذلك بانه [لَوْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةً يَمشُونَ] على اقدامهم كما يمشى الانس ولا يطيرون باجنحتهم الى السماء فيسمعوا من اهلها ويعلموا ما يجب علمه [مُطْمَئِنِّينَ] ساكنين في الارض قارين [لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا] يعلمهم الخبير ويهديهم المرشد فاما الانس فما هم بهذه المثابة انما يرسل الملك الى مختار منهم للنبوة فيقوم ذلك المختار بدعوتهم وارشادهم - فان قلت هل يجوز ان يكون بشرا وملكًا منصوبين على الحال من رسولًا - قلت وجه حسن والمعنى له اجوب [شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ] على اني بلغت ما ارسلت به اليكم وانكم كذبتهم وعاندتم [إِنَّهُ كَانَ بَعَادَةَ خَبِيرًا] عالما باحوالهم فهو مجازيهم وهذه تسليية لرسول الله صلى الله عليه واله وسلم وعيد للكفرة وشهيدا تمييزا وحال * [وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ] ومن يوفقه ويأطف به [فَهُوَ الْمُهْتَدِي] لانه لا يلطف الا بمن عرف ان اللطف ينفع فيه [وَمَنْ يَضِلَّ] ومن يخذل [فَلَنْ تَجِدَ لَهُم أَوْلِيَاءَ] انصارا على وجوههم كقوله يوم يسحبون في النار على وجوههم - وقيل لرسول الله صلى الله عليه واله وسلم كيف يمشون على وجوههم قال ان الذي امشاهم على اقدامهم قادر على ان يمشيهم على وجوههم [عَمِيَآ وَبُكْمًا وَصَمًا] كما كانوا في الدنيا لا يستبصرون ولا ينطقون بالحق ويتصامون عن استماعه فهم في الآخرة كذلك لا يبصرون ما يقر اعينهم ولا يسمعون ما يلد مسامعهم ولا ينطقون بما يقبل منهم ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى - ويجوز ان يحشروا مؤوفي الحواس من الموقف الى النار بعد الحساب فقد اخبر عنهم في موضع اخر انهم يقرؤون ويتكلمون [كُلَّمَا خَبَتْ] كلما اكلت جلودهم واحصمهم وانفتحا فسمك لهابها بدلوا غيرها فرجمت ملتبئة مستعرة * كانوا لما كذبوا بالاعادة بعد الافناء جعل الله جزاءهم ان ساط النار على اجزائهم تاكلها وتغذيها ثم يعيدها لايزالون على الافناء والاعادة ليزيد ذلك في تحسره على تكذيبهم البعث ولانه ادخل في الانتقام من الجاحد وقد دل على ذلك بقوله [ذَلِكَ جَزَاءُ الَّذِينَ كَفَرُوا] الى قوله [إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا] - فان قلت علام عطف قوله وجعل لهم اجلا - قامت على قوله [أَوَلَمْ يَرَوْا] لان المعنى قد علموا بدليل العقل ان من قدر على خلق السموات والارض فهو قادر على خلق امثالهم من الانس لانهم ليسوا باشد خلقا منهن كما قال اذتم اشد خلقا ام السماء

بَعْضَهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ۝ وَ لَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَبِئْسَ أَكْثَرُ النَّاسِ الْكَافِرًا ۝
 وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَنْفَجِرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ۝ أَوْ تَكُونَ لَكَ جِدَّةٌ مِنْ نُحَيْلٍ رُءُوبًا فَتَنْفَجِرَ
 الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ۝ أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَنَا بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ۝ أَوْ يَكُونَ لَكَ
 بَيْتٌ مِنْ زَخْرُفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ ۝ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّى نُنزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ ۝ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ

الاجسام والعباد عاجزون عنه و اما المحال الذي لا مجال فيه للقدرة و لا مدخل لها فيه كذا في القديم
 فلا يقال للفاعل قد عجز عنه و لا هو معجز و لو قيل ذلك ليجاز وصف الله بالعجز لانه لا يوصف بالقدرة على
 المحال الا ان يكبروا فيقولوا هو قادر على المحال فان رأس مالهم المكابرة و قلب الحقائق [وَ لَقَدْ صَرَّفْنَا]
 و ردنا و كررنا [مِنْ كُلِّ مَثَلٍ] من كل معنى هو كالمثل في غرابته و حسنه - و الكفور الجحون - فان قلت
 كيف جاز [فَبِئْسَ أَكْثَرُ النَّاسِ الْكَافِرًا] و لم يجز ضربت الا زيدا - قلت لان ابى متاويل بالنفي كانه قيل فام
 يرضوا الا كفورا * لما تبين اعجاز القران و انضمت اليه المعجزات الأخر و البينات و لزمنهم الحجّة و غلبوا
 اخذوا يتعللون بافتراح الآيات فعل المبهوت المحجوج المتعتر في اذبال الحيرة فـ [وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى]
 وحتى [تَنْفَجِرَ] تفتح - و قرى تَفْجِرُ بالتخفيف من الارض يعنون ارض مكة [يَنْبُوعًا] عينا غزيرة من شانها
 ان تنبع بالماء لا تقطع يفعول من نبع الماء كيعبوب من عب الماء [كَمَا زَعَمْتَ] يعنون قول الله تعالى اِنْ
 نَشَاءُ نَخْسِفُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطُ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ - قرى كِسْفًا بسكون السين جمع كِسْفَةٍ كِسْفَةٌ و سدر
 و بفتحها قَبِيلًا كقبلا بما تقول شاهدا بصحته و المعنى اوتاي بالله قبلا و بالملائكة قبلا كقوله شعر كذت منه و والدي
 بريًا * فاني و قيار بها لغريب * او مقابلا كالعشير بمعنى المعاشر و نحوه لولا انزل علينا الملائكة او نرى ربنا -
 او جماعة حالاً من الملائكة [مِنْ زَخْرُفٍ] من ذهب [فِي السَّمَاءِ] في معارج السماء فحذف المضاف يقال
 رقي في السلم و في الدرجة [وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ] و لن نؤمن لاجل رقيك [حَتَّى نُنزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا] من السماء فيه
 تصديقك - عن ابن عباس قال عبد الله بن ابي امية لن نؤمن لك حتى تتخذ الى السماء سلماً ثم ترقى
 فيه و انا انظر حتى تأتيها ثم تأتي معك بصلك منشور معه اربعة من الملائكة يشهدون لك انك كما تقول و ما
 كانوا يقصدون بهذه الاقتراحات الا العناد و اللجاج و لوجاهتهم كل اية لقالوا هذا سحر كما قال عز و جل وَ لَوْ
 نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَابٍ - وَ لَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرَجُونَ و حين انكروا الآية الباقية
 التي هي القران و سائر الآيات و ليست بدون ما اقترحوه بل هي اعظم لم يكن الى تبصرتهم سبيل
 [قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ] و قرى قَالَ سُبْحَانَ رَبِّيَ اي قال الرسول - و سُبْحَانَ رَبِّيَ تعجب من اقتراحاتهم عليه
 [هَلْ كُنْتُ إِلَّا] رسولا كسائر الرسل [بَشَرًا] مثلهم و كان الرسل لا يأتون قومهم الا بما يظهره الله عليهم من الآيات
 فليس امر الآيات التي انما هو الى الله فما بالكم تتخبرونها علي ان الارلى نصب مفعول ثانٍ لمنع
 و الثانية رفع فاعل له - و [اُجِدَى] الروحي اي و ما منعهم الايمان بالقران و ببذوة محمد صلى الله عليه و اله

وَلَنْ شُدْنَا نَفْذَهُنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلِيْمًا وَكَيْلًا ۖ إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ ۗ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ۖ قُلْ لِّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَٰذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ

عليه و آله و سلم و ما يعلم الروح - و قيل هو خلق عظيم روحاني اعظم من الملك - و قيل جبرئيل عليه السلام -
و قيل القرآن و [مِنْ أَمْرِي] اي من وحيه و كلامه ايس من كلام البشر - بعثت اليهود الى قريش ان سلوه عن
اصحاب الكهف و عن ذى القرنين و عن الروح فان اجاب عنها او سكت فليس بذبي و ان اجاب عن بعض و سكت
عن بعض فهو نبي فبين ايم القصتين و ايم امر الروح و هو مبهم في التوراة فذموا على سوالهم [وَمَا أُوتِيتُمْ]
الخطاب عام - و روي ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم لما قال لهم ذلك قالوا نحن مختصون بهذا
الخطاب ام انت معنا فيه فقال بل نحن وانتم لم نؤت من العلم الا قليلا فقالوا ما اعجب شانك ساعة تقول
وَمَنْ يُؤْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَسَاعَةً تقول هذا فزلت و كَوَّانٌ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ و ليس
ما قالوه بل لازم لان القلة و الكثرة تدوران مع الاضافة فيوصف الشيء بالقلة مضافا الى ما فوقه و بالكثرة
مضافا الى ما تحته فالحكمة اللتي اوتيتها العبد خير كثير في نفسها الا انها اذا اضيفت الى علم الله فهي
قليلة - و قيل هو خطاب لليهود خاصة لانهم قالوا للذي صلى الله عليه و آله و سلم قد اوتينا التوراة و فيها
الحكمة و قد تلوت و مَنْ يُؤْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا فقول لهم ان علم التوراة قليل في جنب علم الله •
[لَنُدْهَبْنَ] جواب قسم محذوف مع نيابته عن جزاء الشرط و اللام الداخلة على ان صوطنة للقسم و المعنى
ان شئنا ذهبنا بالقرآن و محوناه عن الصدور و المصاحف فلم نترك له اثرا و بقيت كما كنت لتدري ما
الكتاب [ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ] بعد الذهاب [بِهِ] من يتوكل علينا باسترداده و اعادته محفوظا مسطورا [إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ]
الا ان يرحمك ربك فبردة عليك كان رحمته تتوكل عليه بالرد - او يكون على الاستثناء المنقطع بمعنى
و لكن رحمة من ربك تركته غير مذهب به و هذا امتنان من الله تعالى ببقاء القرآن محفوظا بعد المدة
العظيمة في تنزيله و تحفيظه على كل ذي علم ان لا يغفل عن هاتين المئتين و القيام بشكرهما و هما
منة الله عليه بحفظ العلم و رسوخه في صدره و مدته عليه في بقاء المحفوظ - و عن ابن مسعود ان اول ما
تفقرون من دينكم الامانة و آخر ما تفقدون الصلوة و ليصليين قوم و لا دين لهم و ان هذا القرآن تصبحون
يوما و ما فيكم منه شيء فقال رجل كيف ذلك وقد اثبتناه في قلوبنا و اثبتناه في مصاحفنا نعلمه ابناونا
و يعلمه ابناونا فقال يسرى عليه ايلا فيصبح الناس منه فقراء ترفع المصاحف و يذبح ما في القلوب •
[لَا يَأْتُونَ] جواب قسم محذوف و لولا اللام الموطنة لجاز ان يكون جوابا للشرط نقوله • ع • يقول لا غائب
مالي و لا حرم • لان الشرط وقع ما فيها اي لو تظاهروا على ان ياتوا بمثل هذا القرآن في بلاغته و حسن نظمه
و تأليفه و فيهم العرب العاربة ارباب البيان لعجزوا عن الاتيان بمثله - و العجب من الذوابت و من زعمهم
ان القرآن قديم مع اعترافهم بانه معجز و انما يكون العجز حيث تكون القدرة فيقال الله قادر على خلق

الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ۝ وَنُنزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ۝ وَإِذَا
 أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأْبِجْزِيهِ ۝ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا ۝ قُلْ كُلُّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلِهِ ۝ فَرِيضَةٌ
 أَعْلَمُ بَيْنَ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا ۝ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ ۝ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ۝

شديدا حتى فُتِحَ له فدخلها فاعزَّ الله به الاسلام لنصرته المسلمين على من يريد ظلمهم فذلك السلطان
 النصير • كان حول البيت ثلثمائة وستون صنم كل قوم بحياهم - وعن ابن عباس كانت لقبائل
 العرب يحججون اليها و ينحرون لها فشكى البيت الى الله فقال اي رب حتى متى تُعبد هذه الاصنام
 حوالي ذلك فواحي الله الى البيت اني سأحدث لك نوبة جديدة فاملأك خدودا سجدا يدنون
 اليك دنيف النصور و يحثون اليك حنين الطير الى بيئها لهم عجيب حولك بالتلبية - ولما نزلت هذه
 الآية يوم الفتح قال جبرئيل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خذ مخصرتك ثم آلفها
 فجعل يأتي صنما صنما وهو يذكت بالمحصرة في عينه ويقول جاء الحق وزهق الباطل فيذكت الصنم
 لوجهه حتى القاها جميعا وبقي صنم خزاعة فوق الكعبة و كان من قوارير صفر فقال يا علي ارم به
 فحمله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى صعد فرمى به فكسره فجعل اهل مكة يتعجبون ويقولون
 ما رأينا رجلا اسحر من محمد صلى الله عليه وآله وسلم حتى جعل اهل مكة يتعجبون ويقولون
 [وَزَهَقَ الْبَاطِلُ] ذهب وهلك من قولهم زهقت نفسه اذا خرجت - و [الْحَقُّ الْإِسْلَامُ] - والباطل الشرك [كَانَ
 زَهُوقًا] كان مضمحلا غير ثابت في كل وقت • [وَنُنزِلَ] قرى بالتخفيف والتشديد [مِنَ الْقُرْآنِ] من
 للتبيين كقوله مِنَ الْاَوْتَانِ - او للتبعيض اي كل شيء نزل من القرآن فهو شفاء للمؤمنين يزدادون به ايمانا
 و يستصلحون به دينهم فموقعه منهم موقع الشفاء من المرضى - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 من لم يستشف بالقرآن فلا شفاء الله ولا يزداد به الكفرون [إِلَّا خَسَارًا] اي نقصانا لئلا يذنبهم به و كفرهم
 كقوله تعالى نَزَدْتَهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ • [وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ] بالصحة والسعة [أَعْرَضَ] عن ذكر
 الله كأنه مستغين عنه مستبد بنفسه [وَنَأْبِجْزِيهِ] تأكيد للاعراض لان الاعراض عن الشيء ان يوليه
 عرض وجهه - والدأى بالجاذب ان ياوي عنه عطفه ويوليه ظهره - او اراد الاستكبار لان ذلك من عادة
 المستكبرين [وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ] من فقر او مرض او نازلة من النوازل [كَانَ يَئُوسًا] شديد اليأس من
 روح الله وانه لا ييأس من روح الله إلا القوم الكفرون - و قرى و نأبجزيه بتقديم اللام على العين كقولهم
 رأوا في رأي - ويجوز ان يكون من نأ بمعنى نهض - [قُلْ كُلُّ] احد [يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلِهِ] اي على مذهبه
 و طريقته التي تشاكل حاله في الهدى والضلالة من قوائم طريق ذر شواكل وهي الطرق التي تشعب منه
 والدايل عليه قوله [فَرِيضَةٌ أَعْلَمُ بَيْنَ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا] اي اسد مذهبيا وطريقة اكثر على انه الروح الذي في الحيوان
 سألوه عن حقيقته فاخبر انه من امر الله اي مما استأثر بعلمه - وعن ابن ابي بردة لقد مضى النبي صلى الله

سورة بني اسرائيل ١٧

الجزء ١٥

ع ٩

فَتَجِدَّ بِهِ نَائِلَةَ لَكَ قَا عَسَىٰ اَنْ يَّبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ۝ وَاَقُلْ رَبِّ اَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ
وَاَخْرِجْنِيْ مَخْرَجَ صِدْقٍ وَاَجْعَلْ لِّيْ مِنْ اٰدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا ۝ وَاَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبٰطِلُ ۙ اِنَّ

[نَائِلَةٌ لَكَ] عبادة زائدة لك على الصلوات الخمس وضع نائلة موضع تبيحاً لان التهجيد عبادة زائدة فكان التهجيد
و النافلة يجتمعان معنًى واحد والمعنى ان التهجيد زيد لك على الصلوات المفروضة فريضة عليك خاصة
دون غيرك لانه تطوع لهم [مَقَامًا مَّحْمُودًا] نصب على الظرف اي عسى ان يبعثك يوم القيمة
فيقيمك مقاما محمودا - او ضمن يبعثك معنًى يقيمك - ويجوز ان يكون حالا بمعنًى ان يبعثك ذا مقام
محمود - ومعنى المقام المحمود الذي يحمد القائم فيه و كل من رآه و عرفه و هو مطلق في كل
ما يجلب الحمد من انواع الكرامات - وقيل المراد الشفاعة وهي نوع واحد مما يتداوله - و عن ابن عباس
مقام يحمدك فيه الاولون و الآخرون و تُشرف فيه على جميع الخلائق تَسْأَلُ فَتُعْطَى و تَشْفَعُ فَتُشْفَعُ ليس احد
الا تحت لوائك - و عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه و اله و سلم هو المقام الذي اشفع فيه لامتي -
و عن حذيفة يُجَمِّعُ النَّاسَ فِي صَعِيدٍ فَلَا تَدْكُمُ نَفْسٌ فَاُولَئِكَ مَدَعُوْا مُحَمَّدًا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَأَمَ فَيَقُولُ
لِبَيْتِكَ وَ سَعْدِيكَ وَ الشَّرْلَيْسِ الْيَدِكَ وَ الْمَهْدِيِّ مَنْ هَدَيْتَ وَ عَبْدِكَ بَيْنَ يَدَيْكَ وَ بَكَ وَ الْيَدِكَ لَا مَلْجَأَ
وَ لَا مَنجِيَّ مِنْكَ اِلَّا الْيَدِكَ تَبَارَكْتَ وَ تَعَالَيْتَ سُبْحٰنَكَ رَبُّ الْبَيْتِ قَالَ فِهَذَا قَوْلُهُ عَسَىٰ اَنْ يَّبْعَثَكَ
رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا - قرع [مَدْخَلٌ] و [مَخْرَجٌ] بالضم و الفتح بمعنى المصدر و معنى الفتح ادخلني
فَادْخُلْ مَدْخَلَ صِدْقٍ اَي ادخلني القبر مَدْخَلَ صِدْقٍ ادخالا مرضيا على طهارة و طيب من السيئات
وَ اَخْرِجْنِيْ مِنْهُ عِنْدَ الْبَعْثِ اَخْرَاجًا مَرْضِيًّا مَلْقَى بِالْكَرَامَةِ اَمْنَا مِنَ السُّخْطِ يَدُلُّ عَلَيْهِ ذِكْرُهُ عَلَى اَثَرِ ذِكْرِ
الْبَعْثِ - و قيل نزلت حين امر بالهجرة يريد ادخال المدينة و الاخراج من مكة - و قيل ادخاله مكة
ظاهرا عليها بالفتح و اخرجاه منها اَمْنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ - و قيل ادخاله الغار و اخرجاه منه سالما - و قيل
ادخاله فيما حمله من عظيم الامر و هو النبوة و اخرجاه منه موديا لما كلفه من غير تفريط - و قيل الطاعة -
و قيل هو عام في كل ما يدخل فيه و يلبسه من امر و مكان [سُلْطٰنًا] حجة تنصرتي على من خالفني -
او مُلْكًا و عَزًّا قُوْيًا ناصرا للاسلام على الكفر مظهرا له عليه فاجيبت دعوته بقوله وَ اللهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ -
فَاِنَّ حِزْبَ اللهِ هُمُ الْغٰلِبُونَ - لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ - لَيَسْتَخِفَّنَّهُمْ فِي الْاَرْضِ وَ وَعْدُهُ لِيُنزِعَنَّ مَلِكًا فَارِسًا
وَ الرُّومَ فَيَجْعَلَهُ لَهُ - و عنه صلى الله عليه و اله و سلم انه استدعمل عتاب بن اسيد على اهل مكة و قال
انطلق فقد استدعملتكم على اهل الله فكان شديدا على المريب ليتنا على المؤمن و قال لا والله لا اعلم
متينفا يتخلف عن الصاوة في جماعة الا ضربت عنقه فانه لا يتخلف عن الصلوة الا منافق فقال اهل
مكة يا رسول الله لقد استدعملت على اهل الله عتاب بن اسيد اعرابيا جافيا فقال صلى الله عليه و اله
وسلم اني رايت فيما يرى النائم كان عتاب بن اسيد اتى باب اجنة فاخذ بحلقة الباب فقلقلها فقلقا

لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَأْبَتُونَ خَلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا ۖ سُنَّةٌ مِّنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ۗ أَوَمِ الصَّلَاةِ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنِ الْفَجْرِ ۗ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ۗ وَمِنَ الْآيَاتِ

وازياد التصآب في دين الله - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنها لما نزلت كان يقول اللهم لا تكلفني إلى نفسي طرفة عين * [وَإِنْ كَادُوا] وان كاد أهل مكة [لِيَسْتَفْزِنَكَ] لِيُزَعِجُونَكَ بعداوتهم و مكروهم [مِنَ الْأَرْضِ] من أرض مكة [وَإِذَا لَا يَأْبَتُونَ] لا يبقون بعد اخراجك [إِلَّا] زمانا [قَلِيلًا] فان الله مهلكهم وكان كما قال فقد أهلكوا بددر بعد اخراجه بقليل - وقيل معناه و او اخراجك لاستوصلوا عن بكرة ايهم ولم يُخْرِجوه بل هاجر بامر ربه - وقيل من أرض العرب - وقيل من أرض المدينة - وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما هاجر حسدته اليهود و كرهوا قربه منهم فاجتمعوا اليه و قالوا يا ابا القاسم ان الانبياء انما بعثوا بالشام و هي بلاد مقدسة و كانت مهاجر ابراهيم فلو خرجت الى الشام لأمتنا بك و اتبعناك و قد علمنا انه لا يمدحك من الخروج الآ خوف الروم فان كنت رسول الله فالث مانعك منهم فعسكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على اميال من المدينة - وقيل بذى الحليفة حتى يجتمع اليه اصحابه و يراه الناس عازما على الخروج الى الشام لحرمة على دخول الناس في دين الله فنزلت فرجع - و قرئ لا يَلْبَتُونَ - و في قراءة ابي لا يَلْبَتُوا على اعمال اذ - فان قلت ما وجه القراءتين - قلت أما الشائعة فقد عطف فيها الفعل على الفعل و هو مرفوع لوقوعه خبر كاد و الفعل في خبر كاد واقع موقع الاسم و اما قراءة ابي ففيها الجملة برأسها التي هي اذ لا يَلْبَتُوا عطف على جملة قوله و ان كادوا لِيَسْتَفْزِنَكَ - و قرئ خَلْفَكَ قال * شعر * عفت الديار خلفهم فكانما * بسط الشواطىء بينهن حصيرا * اي بعدهم * [سُنَّةٌ مِّنْ قَدْ أَرْسَلْنَا] يعنى ان كل قوم اخراجوا رسولهم من بين ظهرائهم فسنة الله ان يهلكهم و نصبت نصب المصدر المؤكد اي من الله ذلك سنة * ذلكت الشمس غربت - وقيل زالت - و روي عن النبي صلى الله عليه وآله انه و سلم اتاني جبرئيل عليه السلام لدلوك الشمس حين زالت الشمس فصلى بي الظهر - واشتقاقه من ذلك لان الانسان يداك عينه عند النظر اليها فان كان الدلوك النزال فالاية جامعة للصلوات الخمس و ان كان الغروب فقد خرجت منها الظهر والعصر - والغسق الظلمة و هو وقت صلوة العشاء [وَقُرْآنِ الْفَجْرِ] صلوة الفجر سميت قرآنا و هو القراءة لانها ركن كما سميت ركوعا و سجودا و قنوتا و هي حجة على ابن عليّة و الامم في زعمهما ان القراءة ليست بركن [مَشْهُودًا] يشهده ملكة الليل و النهار ينزل هؤلاء و يصعد هؤلاء فهو في آخر ديوان الليل و اول ديوان النهار - او يشهده الكثير من المصلين في العادة - او من حقه ان يكون مشهودا بالجماعة الكثيرة - و يجوز ان يكون و قرآن الفجر حدثا على طول القراءة في صلوة الفجر لكونها مكثورا عليها لسمع الناس القرآن فيكثر الثواب و لذلك كانت الفجر اطول الصلوات قراءة [وَمِنَ الْآيَاتِ] و عليك بعض الليل [فَتَقْجِدُ بِهِ] و التهجيد ترك السجود للصلوة و نحوه التأمم و التحرج و يقال ايضا في النوم تَجِدَ

لَتَقْتَرِي عَلَيْنَا غَيْرَهُ ق وَ اِذَا لَاتَخْذُرْكَ خَلِيلًا ٥ وَ اَوْ لَا اَنْ تَبْتَئَكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرَكْنِ الْيَهُمَ شَيْفًا فَلَيْلًا ٥ اِذَا
لَاذُنْكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَ ضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا ٥ وَ اِنْ كَادُوا لَيَسْتَفْزِنُوْكَ مِنَ الْاَرْضِ

صلوتنا وكل ربوا لنا فهو لنا وكل ربوا علينا فهو موضوع عنا و ان تمتعنا بالآلات سذة و لا نكسرهما بايدينا عند رأس الحول و ان تمنع من قصد وادينا راج فعضد شجرة فاذا سألتك العرب لم فعلت ذلك فقل ان الله امرني به و جاؤا بكتابهم فكتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله لثقيف لا يعشرون ولا يحشرون فقالوا ولا يجبون فسكت رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم ثم قالوا للكاتب اكتب ولا يجبون والكتاب ينظر الى رسول الله فقام عمر بن الخطاب رضي الله عنه فسل سيفه وقال اسعرتم قلب نبينا يا معشر ثقيف اسعرت الله قلوبكم نارا فقالوا لسنا نكلم اياك انما نكلم محمدا فنزلت - و روي ان قريشا قالوا له اجعل آية رحمة آية عذاب وآية عذاب آية رحمة حتى نؤمن بك فنزلت [وَ اِنْ كَادُوا لَيَفْتَنُوْكَ] ان مخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة بينها وبين الغائبة والمعنى ان الشان قاربوا ان يفتنوك اي يخذعوك فاتنين [عَنِ الَّذِي اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ] من اوامرنا و نواهيها و وعدنا و وعيدنا [لَتَقْتَرِي عَلَيْنَا] لتقول علينا ما لم نقل يعني ما اداروه عليه من تبديل الوعد وعيدا والوعيد وعدا وما اقترحتة ثقيف من ان يضيف الى الله ما لم يُنزله عليه [وَ اِذَا لَاتَخْذُرْكَ] اي و لو اتبعتم مرادهم لا تخذرك [خَلِيلًا] و لكنك لهم وليا و خرجت من ولايتي * [وَ اَوْ لَا اَنْ تَبْتَئَكَ] و لو لا تثبتنا لك و عصمتنا [لَقَدْ كِدْتَ تَرَكْنِ الْيَهُمَ] لقاربت ان تميل الى خدعهم و مكروهم و هذا تهيب من الله له و فضل تثبيت وفي ذلك لطف للمؤمنين اذا لو قاربت تركن اليهم ادنى ركنة [لَاذُنْكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَ ضِعْفَ الْمَمَاتِ] اي لذقتك عذاب الآخرة و عذاب القبر مضاعفين - فان قلت كيف حقيقة هذا الكلام - قلت اصله لذقتك عذاب الحيوة و عذاب الممات لان العذاب عذابان عذاب في الممات وهو عذاب القبر و عذاب في حيوة الآخرة وهو عذاب النار و الضعف يوصف به نحو قوله فاتهم عذابا ضعفا من النار بمعنى مضاعفا فكان اصل الكلام لذقتك عذابا ضعفا في الحيوة و عذابا ضعفا في الممات ثم حذف الموصوف و اقيمت الصفة مقامه وهو الضعف ثم اضيفت الصفة اضافة الموصوف فقيل ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَ ضِعْفَ الْمَمَاتِ كما لو قيل لذقتك اليم الحيوة و اليم الممات - و يجوز ان يراد بضعف الحيوة عذاب الحيوة الدنيا و بضعف الممات ما يعقب الموت من عذاب القبر و عذاب النار والمعنى نضاعفنا لك العذاب المعجل للعصاة في الحيوة الدنيا و ما تؤخره لما بعد الموت - وفي ذكر الكيدودة و تقليلها مع اتباعها الوعيد الشديد بالعذاب المضاعف في الدارين دليل بقر على ان القبيح يعظم قبحه بمقدار عظم شان فاعله و ارتفاع منزلته - ومن ثم استعظم مشائخ العدل والتوحيد رضوان الله عليهم نسبة المجبرة القبائح الى الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا - وفيه دليل على ان الدنيا مداينة للغواة مضادة لله و خراج عن ولايته و سبب موجب لغضبه و نكاه فعلى المؤمن اذا تلى هذه الآية ان يجذو عذدها و يتدبرها فهي جذيرة بالتدبر و بان يستشعر الناظر فيها الخشية

نَدَعُوا كُلَّ اُنَاسٍ بِاِمَامِهِمْ ۗ فَمَنْ اُوْتِيَ كِتٰبَهُ بِيَمِيْنِهِ فَاُولٰٓئِكَ يَقْرَءُوْنَ كِتٰبَهُمْ وَلَا يَظْلَمُوْنَ فَتِيْلًا ۝ رَسْمٌ كَانَ
فِيْ هٰذِهِ اَعْمٰى فَهُوَ فِي الْاٰخِرَةِ اَعْمٰى ۝ وَاَضَلُّ سَبِيْلًا ۝ وَاِنْ كَاذِبًا لَيَقْتِفُوْنَكَ عَنِ الَّذِيْ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ

لمؤمن اكرم على الله من الملكة الذين عذبه - و من ارتكبهم انهم فسروا كثيرا بمعنى جميع في هذه الآية
وخذلوا حتى سلّبوا الذرق فلم يحسوا بدشاعة قولهم و فضلناهم على جميع ممن خلقنا على ان معنى قولهم
على جميع ممن خلقنا اشجى لخلوقهم و اقدى لعيونهم ولكنهم لا يشعرون فانظر الى تمكلمهم وتشبثهم
بالتاويلات البعيدة في عداوة الملائ الا على كان جبرئيل عليه السلام غاظم حين اهلك مداين قوم لوط فتلك
السخيمة لا ترحل عن قلوبهم - قرئ [يدعوا] بالياء والنون - ويدعى كل انسان على البناء للمفعول - وقرأ الحسن
يدعوا كل انسان على قلب الالف واوا في لغة من يقول اتعوا الظرف نصب باضمار اذكر - ويجوز ان يقال
انها علامة الجمع كما في و اسروا النجوى الذين ظلموا و الرفع مقدر كما في يدعى ولم يوت بالفون قلة مبالاة
بها لانها غير ضمير ليست الا علامة [يا امامهم] بمن ايتوا به من نبي او مقدم في الدين او كتاب او دين
فيقال يا اتباع فلان يا اهل دين كذا و كتاب كذا - وقيل بكتاب اعمالهم فيقال يا اصحاب كتاب الخير و يا
اصحاب كتاب الشر - وفي قراءة الحسن بكتبهم - ومن يدع التفاسير ان الامام جمع ام وان الناس يدعون يوم
القيامة بامهاتهم و ان الحكمة في الدعاء بالامهات دون الابه رعاية حق عيسى عليه السلام و اظهار شرف الحسن
والحسين وان لا يفتضح اولاد الزنا وليت شعري ايها ابداع اصحة لفظه ام بهاء حكمته [فمن اوتي] من هؤلاء
المدعويين [كذبه يمينه فاولئك يقرءون كتبهم] قيل اولئك لان من اوتي في معنى الجمع - فان قامت لم
خص اصحاب اليمين بقراءة كتابهم كان اصحاب الشمال لا يقرءون كتابهم - قلت بلنى ولكن اذا اطلعوا على
ما في كتابهم اخذهم ما يأخذ المطالب بالنداء على جنائياته و الاعتراف بمساربه امام التنكيل به والانتقام
منه من الحياء و الخجل و الانحزال و حبسة اللسان و التمتع و العجز عن اقامة حروف الكلام و الذهاب عن
تسمية القول نكاح قراءتهم كلا قراءة و اما اصحاب اليمين فامرهم على عكس ذلك لاجرم انهم يقرءون كتابهم
احسن قراءة و ابيدتها و لا يقذعون بقراءتهم و حدهم حتى يقول القارى لاهل المحشر هاؤم اقرءوا كتيبي [ولا يظلمون
فتيلا] و لا ينقصون من ثوابهم ادنى شيء كقوله و لا يظلمون شيئا فلا يخاف ظلما و لا هضمًا * معناه و من كان
في الدنيا اعمى فهو في الآخرة اعمى كذلك [و اضل سبيلا] من الاعمى و الاعمى مستعار ممن لا يدرك المبصرات
لفساد حاسته لمن لا يهتدي الى طريق النجاة اما في الدنيا فلن فقد النظر و اما في الآخرة فلانه لا ينفعه
الاهتداء اليه - و قد جوزوا ان يكون الثاني بمعنى التفضيل و من ثمه قرأ ابو عمر الاول مأملا و الذاتي مغنما
لان افعال التفضيل تمامه بمن فكانت الفه في حكم الواقعة في وسط الكلام كقولك اعمالكم و اما الاول فلم
يتعلق به شيء فكانت الفه واقعة في الطرف معرصة الامالة * روي ان ثقيفا قالت للنبي صلى الله عليه
وآله وسلم لا تدخل في امرك حتى تعطينا خصالا نفتخر بها على العرب لا نعشروا لا نعشروا لا نجدي في

سورة بني اسرائيل ١٧

الجزء ١٥

ع ٨

أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا ۝ أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيَغْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلِيًا بِهِ تَبِيعًا ۝ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ۝ ع يَوْمَ

وله في كل جانب برآ كان او بحرا سبباً مرصداً من اسباب الهلكة ليس جانب البحر وحده مختصاً بذلك بل ان كان الغرق في جانب البحر ففي جانب البر ما هو مثله وهو الخسف لانه تغيب تحت التراب كما ان الغرق تغيب تحت الماء فالبر والبحر عنده سببان يقدر في البر على نحو ما يقدر عليه في البحر فعلى العاقل ان يستوي خوفه من الله في جميع الجوانب وحيث كان [أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا] وهي الريح التي تحصب اي ترمي بالحصباء يعني أو ان لم يصبكم بالهلاك من تحتكم بالخسف اصابكم به من فوقكم بريح يرسلها عليكم فيها الحصباء يرجمكم بها فيكون اشد على من الغرق في البحر [وَكِيلًا] من يدركل بصرف ذاك عنكم [أَمْ أَمِنْتُمْ] ان يقوي دواعيكم ويوفر حوائجكم الى ان ترجعوا فتركبوا البحر الذي نجاكم منه فاعرضتم فينتقم منكم بان يرسل [عَلَيْكُمْ قَاصِفًا] وهي الريح التي لها قصيف وهو الصوت الشديد كانها تتقصف اي تنكسر - وقيل اللتي لا تمر بشيء الا قصفته [فَيَغْرِقُكُمْ] - وقرئ بالتاء اي الريح - وبالنون وكذلك يَخْسِفُ و نُرْسِلُ و يُعِيدُكُمْ قَرُوتٌ بالياء والنون - التببيع المطالب من قوله فَاتَّبَاعَ بِالْمَعْرُوفِ اي مطالبة قال الشماخ • ع • كما لان الغريم من التببيع • يقال فلان على فلان تببيع بحقه اي مصيطر عليه مطالب له بحقه والمعنى انا نفعل ما نفعل بهم ثم لا تجد احدا يطالبنا بما فعلنا انتصاراً منا و دركاً للثأر من جهتنا وهذا نحو قوله وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا [بِمَا كَفَرْتُمْ] بكفرانكم النعمة يريد اعراضهم حين نجاتهم • قيل في تكريمة ابن آدم كرمه الله بالعقل والنطق والتميز والخط والصورة الحسنة والقامة المعتدلة وتدبير امر المعاش والمعاد - وقيل بتسليطهم على ما في الارض وتسخيرها لهم - وقيل كل شيء يأكل بفيه الا ابن آدم - وعن الرشيد انه احضر طعاما فدعا بالملاعق وعنده ابو يوسف فقال له جاء في تفسير جدك ابن عباس قوله تعالى وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ جَعَلْنَا لَهُمْ اَصَابِعَ يَأْكُلُونَ بِهَا فَاحْضَرْتَ الْمَلَأَقِ فَرَدَّهَا وَاكَلَ بِاَصَابِعِهِ [عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا] هو ما سوى الملكة وحسب بني آدم تفضيلاً ان ترفع عليهم الملكة وهم هم ومنزلتهم عند الله منزلتهم والعجب من المجبرة كيف عكسوا في كل شيء و كبروا حتى جسرتهم عادة المكابرة على العظيمة اللتي هي تفضيل الانسان على الملك وذلك بعد ما سمعوا تفخيم الله امرهم وتكثيره مع التعظيم ذكروهم و علموا اين اسكنهم و اتي قوتهم وكيف نزلهم من انبيائه منزلة انبيائه من اممهم ثم جرهم فرط التعصب عليهم الى ان لفقوا اقوالا و اخبارا - منها فالت الملكة ربنا انك اعطيت بني آدم الدنيا يأكلون منها ويتمتعون ولم تعطنا ذلك فاعطنا في الآخرة فقال وعزتي و جلالتي لا اجعل ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له كُنْ فكان - وروا عن ابي هريرة انه قال

وَالْأَوْلَادِ وَعَدَّهُمْ ط وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ۝ اِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ ط وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ
 وَكِيلًا ۝ رَبِّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ لِيَبْتَلِئُوا مِنْ فَضْلِهِ ط اِنَّهٗ كَانَ بِكُمْ رَحِيْمًا ۝ وَاِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ
 فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُوْنَ اِلَّا اِيَّاهُ ۚ فَلَمَّا نَجَّيْكُمْ اِلَى الْبَرِّ اَعْرَضْتُمْ ط وَكَانَ الْاِنْسَانُ كَفُوْرًا ۝ اَفَاَمِنْتُمْ

صلى الله عليه و آله وسلم يا خيَل الله اركبي - والرجل اسم جمع للراجل ونظيره الركب والصخب -
 و قري و رَجَلِكْ على ان فعلا بمعنى فاعل نجو تعيب و تابع و معناه و جمعك الرجل و تضم جيمه
 ايضا فيكون مثل حَدَثٍ و حَدُثٍ و نَدَسٍ و نَدَسٍ و اخوات لهما يقال رَجَلٌ رَجُلٌ - و قري و رَجَالِكْ
 و رَجَالِكْ - فان قلت ما معنى استفزاز ابليس بصوته و اجلابه بخيله و رجليه - قلت هو كلام ورد
 التمثيل مثل حاله في تساطه على من يعويه بمغوار وقع على قوم فصوت بهم صوتا يستفزهم من
 اماكنهم و يقلقهم عن مراكزهم و اجلب عليهم بجذده من خياله و رجاله حتى استاصلهم - و قيل بصوته
 بدعائه الى الشر و خيله و رجليه كل راكب و ماش من اهل العيث - و قيل يجوز ان يكون لابليس خيل
 و رجال - و اما المشاركة في الاموال و الازلا فكل معصية يحملهم عليها في بايها كالربوا و المكاسب
 المحرمة و البحرية و السائبة و الانفاق في الفسوق و الاسراف و منع الزكوة و التوصل الى الاولاد بالسبب
 الحرام و دعوى رد بغير سبب و التسمية بعد العزى و عبد الحرث و التهود و التنصير و الحمل على الحرف
 الذميمة و الاعمال المحظورة و غير ذلك [و عدتهم] المواعيد الكاذبة من شفاعة الالهة و الكرامة على الله
 بالانساب الشريفة و تسويف التوبة و مغفرة الذنوب بدونها و الاتكال على الرحمة و شفاعة الرسول في الكبائر
 و الخروج من النار بعد ان يصيروا حَمَمًا و ايثار العاجل على الاجل * [اِنَّ عِبَادِي] يريد الصالحين
 [لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ] ان لا تقدر ان تغويهم [وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا] لهم يتوكلون به في الاستعاذة منك
 و نحوه قوله اِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ - فان قلت كيف جاز ان يأمر الله ابليس بان يتسلط على عباده
 مغويا مضلا داعيا الى الشر صاددا عن الخير - قلت هو من الابرار الواردة على سبيل الخذلان و الخلية
 كما قال للعصاة اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ [يُزْجِي] يُجْرِي و يسيره و الضرخوف الغرق [ضَلَّ مَنْ تَدْعُوْنَ اِلَّا اِيَّاهُ]
 ذهب عن اوهامكم و خواطركم كل من تدعونه في حوادثكم الا اياه وحده فانكم لا تذكرون سواه و لا تدعونه
 في ذلك الوقت و لا تعقدون برحمته رجاءكم و لا تخطرون ببالكم ان غيره يقدر على اغاثتكم - او لم يهد
 لانقاذكم احد غيره من سائر المدعويين - ويجوز ان يراد ضل من تدعون من الالهة عن اغاثتكم و لكن الله
 وحده هو الذي ترجونه وحده على الاستثناء المنقطع * [اَفَاَمِنْتُمْ] الهمة لانكار و الغاء للعطف على محذوف
 تقديره انجوتهم فامنتم فحملكم ذلك على الاعراض - فان قلت بم انتصب جانب البحر - قلت بيخسف
 مفعولا به كالارض في قوله فَخَسَفْنَا بِهِ و بِدَارِهِ الْاَرْضَ - و [بِكُمْ] حال والمعنى ان يخسف جانب البحر اي يقبله
 و انتم عليه - فان قلت فما معنى ذكر الجانب - قلت معذاه ان الجوانب و الجهات كلها في قدرته مواء

وَإِن لَّنَّا لَلْمَلَكَةِ اسْجُدُوا لِأَدَمَ وَسْجُدُوا لِإِبْلِيسَ ط قَالَ ءَسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ۖ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ قَالَ رَبِّي يَا كَرِيمَ
 عَلَيَّ لَنْ أُخْرَجَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لِأَحْتَدِنَكُمْ ذُرِّيَّتَهُ الْآقِلِيًّا ۖ قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ
 جَزَاءُ مَوْجُورًا ۖ وَاسْتَفْزَزَ مِنْهُمُ ابْنُ آدَمَ بِصَوْتِكَ وَأَجْلَبَ عَلَيْهِمْ بَخِيلُكَ وَرَجَلِكُكَ وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ

سورة بني اسرائيل ٧

الجزء ١٥

ع ٧

إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الرَّكِيمُ - وقيل هي رؤياه انه سيدخل مكة - وقيل رأى في المنام ان ولد الحکم يتداولون منبره كما يتداول الصبيان الكرة - فان قلت اين لعنت شجرة الرقوم في القرآن - قلت لعنت حيث لعن طاعموها من الكفرة و الظلمة لان الشجرة لا ذنب لها حتى تلعن على الحقيقة و انما وصفت بلعن اصحابها على المجاز - وقيل وصفها الله باللعن لان اللعن الابعاد من الرحمة وهي في اصل السجيم في ابعد مكان من الرحمة - وقيل يقول العرب لكل طعام مكروه ضار ملعون - وسألت بعضهم فقال نعم الطعام الملعون القشب الممحق - وعن ابن عباس هي الكشوث التي تتلوى بالشجر يجعل في الشراب - وقيل هي الشيطان - وقيل ابو جهل - وقيل والشجرة الملعونة بالرفع على انها مبتدأ محذوف الخبر كانه قيل والشجرة الملعونة في القرآن كذلك * [طِينًا] حال اما من الموصول و العامل فيه اسجد على اسجد له وهو طين اي اصله طين - او من الراجع اليه من الصلة على اسجد لمن كان في وقت خلقه طينًا - [أَرَأَيْتَ] الكاف للخطاب و [هَذَا] مفعول به و المعنى اخبرني عن هذا [الذي] كرمته [علي] اي فضلته لم كرمته علي وانا خير منه فاختصر الكلام بحذف ذلك ثم ابتدأ فقال [لَنْ أُخْرَجَ] و اللام موطئة للقسم المحذوف [لِأَحْتَدِنَكُمْ ذُرِّيَّتَهُ] لاسداصلتهم بالاغواء من احتذك الجراد الارض اذا اكله كله و جرد ما عليها اكلًا وهو من الحنك و منه ما ذكر سيبويه من قولهم احذك الشأتين اي اكلهما - فان قلت من اين علم ان ذلك يتسهل له وهو من الغيب - قلت اما ان سمعه من الملائكة وقد اخبرهم الله به - اوخرجه من قولهم اتجعل فيها من يفسد فيها - او نظر اليه فتوسم في سخائه انه خلق شهباني - وقيل قال ذلك لما عملت و سوسنته في آدم - و الظاهر انه قال ذلك قبل اكل آدم من الشجرة * [اذْهَبَ] ليس من الذهب الذي هو نقيض المعجى ء انما معناه امض لشاذك الذي اخترته خذلانا و تخلية و عقبه بذكر ما جره سوء اختياره في قوله [فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ] كما قال موسى عليه السلام للمسامري فاذهب فان لك في الحيرة ان تقول لامساس - فان قلت اما كان من حق الضمير في الجزاء ان يكون على لفظ الغيبة ليرجع الى من تبعك - قلت بلى و لكن التقدير فان جهنم جزاؤهم و جزاؤك ثم غلب المخاطب على الغائب فقيل جزاؤكم - و يجوز ان يكون للتابعين على طريق الالتفات و انتصب [جَزَاءُ مَوْجُورًا] بما في فان جهنم جزاؤكم من معنى تجازون - او باضمار تجازون - او على الحال لان الجزاء موصوف بالموثور و الموفور الموفور يقال فر لصاحبك عرصة فرة * استفزه استخفه و الفر الخفيف [وَاَجْلَبَ] من الجلبة وهي الصياح و الخيل الخيالة و منه قول النبي

مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا ط وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ٥ وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ ط وَمَا جَعَلْنَا
الرُّؤْيَا الَّتِي آرَيْتَكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ ط وَنُحُوتِهِمْ وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ٥ ع

اليوم الى يوم القيامة ثم ذكر من تلك الآيات اللتي اقترحها الارون ثم كذبوا بها لما ارسلت فاهلكوا واحدة وهي نانة صالح لان اثار هلاكهم في بلاد العرب قريبة من حدودهم يبصرها صادهم وواردهم [مُبْصِرَةً] بينة - وقرئ مبصرة بفتح الميم [فَظَلَمُوا بِهَا] فكفروا بها [وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ] ان اراد بها الآيات المقترحة فالمعنى لا نرسلها [إِلَّا تَخْوِيفًا] من نزل العذاب العاجل كالطليعة والمقدمة له فان لم يخافوا وقع عليهم - وان اراد غيرها فالمعنى وما نرسل ما نرسل من الآيات كآيات القرآن وغيرها الاتخويفا وانذارا بعذاب الآخرة • [وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ] واذكر ان اوحينا اليك ان ربك احاط بقريش يعني بشركك بوقعة بدر وبالنصرة عليهم وذلك قوله سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيَوُونَ الدُّبْرَ - قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَتُخْشَرُونَ وغير ذلك فجعله كأن قد كان ووجد فقال احاط بالناس على عادته في اخبارة وحين تزاحف الفريقان يوم بدر والذبي صامى الله عليه وانه وسلم في العريش مع ابي بكر رضي الله عنه كان يدعو ويقول اللهم اني اسألك عهدك ووعدك ثم خرج وعليه الدرع يحرض الناس ويقول سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيَوُونَ الدُّبْرَ لعل الله تعالى اراه مصارعهم في منامه فقد كان يقول حين ورد ماء بدر والله لكأني انظر الى مصارع القوم وهو يومي الى الارض ويقول هذا مصرع فلان هذا مصرع فلان فتسامعت قریش بما اوحى الى رسول الله صامى الله عليه وانه وسام من امر يوم بدر وما اري في منامه من مصارعهم فكثروا يضحكون ويستسخرون ويستعجلون به استهزاء وحين سمعوا بقوله ان شجرت الزقوم طعام الاثيم جعلوها سخرية وقالوا ان محمدًا يزعم ان الجحيم تحرق الحجارة ثم يقول يذبت فيها الشجر وما قدر الله حق قدره من قال ذلك وما انكروا ان يجعل الله الشجرة من جنس لا ياكله النار فهذا وبر السمندل وهو دُرْبَةُ ببلاد الترك تتخذ منه مناديل اذا اتسخت طرحت في النار فذهب الوسخ وبقي المنديل سالما لا تعمل فيه النار وترى الذمامة تبتلع الجمر وقطع الحديد الحمر كالجمر باحماه النار فلا تضرها ثم اقرب من ذلك انه خلق في كل شجرة نارا فلا تحرقها فما انكروا ان يخلق في النار شجرة لا تحرقها - والمعنى ان الآيات انما يرسل بها تخويفا للمعباد وهؤلاء قد خوفوا بعذاب الدنيا وهو القتل يوم بدر فما كان ما [آرَيْتَكَ] منه في منامك بعد الوحي اليك [الْإِنذَةَ] لهم حيث اتخذوه سخريا وخوفوا بعذاب الآخرة وشجرة الزقوم فما اتر فيهم ثم قال فيهم [وَنُحُوتِهِمْ] اي نخوتهم بمخارف الدنيا والآخرة [نَمَا يَزِيدُهُمْ] التخويف [إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا] فكيف يخاف قوم هذه حالهم بارسال ما يقترحون من الآيات - وقيل الرؤيا هي الاسراء وبه تعلق من يقول كان الاسراء في المنام ومن قال كان في اليقظة فسّر الرؤيا بالرؤية - وقيل انما سماها رؤيا على قول المكذبين حيث قالوا له لعابا رؤيا رأيتها وخيال حيل اليك استبعا ان منهم كما سمي اشياء باسميها عند الكفرة نسجو قوله فراغ الى الهتهم - ابن شركايني - ذق

سورة بدي اسرائيل ٧

الجزء ١٥

ع ٦

وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَىٰ بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ۗ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِن دُونِي فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ۗ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ أَنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ۗ وَإِن مِّن قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْغَيْمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا ۗ كَانَ ذَٰلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۗ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ ۗ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ

وباحوالهم ومقاديرهم وبما يستاهل كل واحد منهم وقوله [وَ لَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَىٰ بَعْضٍ] اشارة الى تفضيل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وقوله [وَ آتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا] دلالة على وجه تفضيله وهو انه خاتم الانبياء وان امته خير الامم لان ذلك مكتوب في زبور داود قال الله تعالى وَ لَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِن بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ وهم محمد و امته - فان قامت هلا عرف الزبور كما عرف في قوله وَ لَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ - قامت يجوز ان يكون الزبور و زبور كالعباس و عباس والفضل و فضل - وان يريد و آتينا داود بعض الزبور هي الكذب - وان يريد ما ذكر فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الزبور فسمي ذلك زبوراً لانه بعض الزبور كما سمي بعض القرآن قرآناً * هم الملائكة - وقيل عيسى بن مريم وعزير - وقيل نفر من الجن عبدهم ناس من العرب ثم اسلم الجن ولم يشعروا اي ادعواهم فهم لا يستطيعون ان يكشفوا عنكم الضر من مرض او فقر او عذاب ولا ان يحولوه من واحد الى اخر او يبدلوه - و [أُولَٰئِكَ] مبتدأ و [الَّذِينَ يَدْعُونَ] صفة و [يَبْتَغُونَ] خبره يعني ان الهتهم اولئك يبتغون الوسيلة وهي القرية الى الله تعالى و [أَيُّهُمْ] بدل من و [أَيُّهُمْ] موصولة اي يبتغي من هو اقرب منهم و آزالف الوسيلة الى الله فكيف بغير الاقرب - اَوْضَمَّنْ يَبْتَغُونَ الْوَسِيلَةَ معنى يحرمون فكله قيل يحرمون ايهم يكون اقرب الى الله وذلك بالطاعة وازدياد الخير والصلاح [وَيَرْجُونَ] كما غيرهم من عباد الله فكيف يزعمون انهم الهة [إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ] حقيقة بان يحذره كل احد من ملك مقرب و نبي مرسل فضلا عن غيرهم * [نَحْنُ مُهْلِكُوهَا] بالموت والاستيصال - [أَوْ مُعَذِّبُوهَا] بالقتل وانواع العذاب - وقيل الهلاك للصالحه والعذاب للطالحه - وعن مقاتل وجدت في كُتُب الضحاک بن مزاحم في تفسيرها اما مكة فيخربها الحبشة و تهلك المدينة بالجموع و البصرة بالغرق و الكوفة بالترك و الجبال بالصواعق و الرواجف و اما خراسان فعذايا ضرور ثم ذكرها بلدا بلدا [فِي الْكِتَابِ] في اللوح المحفوظ * استعير المنع لترك ارسال الآيات من اجل صارف الحكمة و ان الاولى منضوبة و الثانية مرفوعة تقديرة و ما منعنا ارسال الآيات الا تكذيب الاولين و المراد الآيات اللتي اقترحتها قريش من قلب الصفا نهباً و من احياء الموتى و غير ذلك و عادة الله في الاسم ان من اقترح منهم اية فاجيب اليها ثم لم يؤمن ان يعاجل بعذاب الاستيصال فالمعنى و ما صارفنا عن ارسال ما يقترحونه من الآيات الا ان كذب بها الذين هم امثالهم من المطبوع على قلوبهم كعاد و ثمود و انها لو ارسلت لكدبوا بها تكذيب اولئك و قالوا هذا سحر مبين كما يقولون في غيرها و استوجبوا العذاب المستاصل و قد عزمنا ان نوخر امر من بعثت

لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ۝ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ۝ أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ ۝ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا ۝ قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ۝ فَسَيَذَّخِرُنَا إِلَيْكَ رَبُّهُمْ وَيَقُولُونَ مَنْ مَتَى هُوَ ۝ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا ۝ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَنْظُرُونَ أَنْ أَبَدْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ۝ ع ۝ وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ۝ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ ۝ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا ۝ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ ۝ إِنَّ يَشَأْ يَرْحَمَكُمُ أَوْ أَنْ يَشَأْ يُعَذِّبَكُمُ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ۝ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ وَلَقَدْ

يَبْنِي عَلَيْهِ سَائِرَةٌ فَلَيْسَ بِيَدِهِ أَنْ يَرُدَّهَا اللَّهُ بِقُدْرَتِهِ إِلَى حَالَتِهَا الْأُولَى وَلَكِنْ لَوْ كُنْتُمْ أَعْبُدُ شَيْءًا مِنْ الْحَيَاةِ وَرَطُوبَةِ الْحَيَاةِ وَمِنْ جِنْسٍ مَا رُكِبَ مِنْهُ الْبَشَرُ وَهُوَ أَنْ تَكُونُوا حِجَارَةً يَابِسةً أَوْ حَدِيدًا مَعَ أَنْ طَبَاعِهَا الْجَسَاةُ وَالصَّلَابَةُ لَكِنْ قَادِرًا عَلَى أَنْ يَرُدَّكُمْ إِلَى حَالِ الْحَيَاةِ [أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ] يَعْنِي أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ عِنْدَكُمْ عَنْ قَبُولِ الْحَيَاةِ وَيَعْظُمُ فِي زَعْمِكُمْ عَلَى الْخَالِقِ أَحْيَاؤُهُ فَانْه يُحْيِيهِ - وَقِيلَ مَا يَكْبُرُ فِي صُدُورِهِمُ الْمَوْتُ - وَقِيلَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ [فَسَيَذَّخِرُنَا] فَسَيَحْرُكُونَهَا نَحْوَكُ تَعْجِيبًا وَاسْتِهْزَاءً • وَالِدَعَاءُ وَالِاسْتِجَابَةُ كِلَاهُمَا مَجَازٌ وَالْمَعْنَى يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَذْبَعُونَ مَطَاوِعِينَ مَقْدَانِينَ لَا تَمْتَدِّعُونَ وَقَوْلُهُ [بِحَمْدِهِ] حَالٌ مِنْهُمْ أَي حَامِدِينَ وَهِيَ مَبَالِغَةٌ فِي انْقِيَادِهِمْ لِلْبَعْثِ كَقَوْلِكَ لِمَنْ تَأْمُرُهُ بِرُكُوبِ مَا يَشُقُّ عَلَيْهِ فَيَتَأْتِي وَيَتَمَتَّعُ سَتْرِكَبُهُ وَأَنْتَ حَامِدٌ شَاكِرٌ يَعْنِي أَنْكَ تُحْمَلُ عَلَيْهِ وَتَقْسَرُ تَسْرًا حَتَّى أَنْكَ تَلِينُ لَيْسَ الْمَسْمُوحُ الرَّاغِبُ فِيهِ الْحَامِدُ عَلَيْهِ - وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ يَنْفُضُونَ التُّرَابَ عَنْ رُؤْسِهِمْ وَيَقُولُونَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ [وَتَنْظُرُونَ] وَتَرُونَ الْهَوْلَ فَعِنْدَهُ تَسْتَقْصِرُونَ مَدَّةَ لَبَدَّتُمْ فِي الدُّنْيَا وَتَحْسَبُونَهَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ - وَعَنْ قَتَادَةَ تَحَاقَرَتِ الدُّنْيَا فِي أَنْفُسِهِمْ حِينَ عَايَنُوا الْآخِرَةَ [وَقُلْ لِعِبَادِي] وَقُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ [يَقُولُوا] الْمَشْرُوكِينَ الْكَلِمَةَ [الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ] وَاللَّيْنُ وَلَا يُخَاشِفُونَهُمْ كَقَوْلِهِ وَجَادَتْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ وَقَسَرَ اللَّتِي هِيَ أَحْسَنُ بِقَوْلِهِ [رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ أَوْ أَنْ يَشَأْ يُعَذِّبَكُمُ] يَعْنِي يَقُولُوا لَهُمْ هَذِهِ الْكَلِمَةُ وَنَحْوَهَا وَلَا يَقُولُوا لَهُمْ أَنْكُمْ مِنْ أَهْلِ الْغَارِ وَأَنْكُمْ مَعْدَبُونَ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ مِمَّا يَعْذِيبُهُمْ وَيُتَّجِمُهُمْ عَلَى الشَّرِّ وَقَوْلُهُ [إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ] اعْتِدَاضٌ يَعْنِي يُلْقِي بَيْنَهُمُ الْفَسَادَ وَيُغْرِي بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ لِيَقْبَحَ بَيْنَهُمُ الْمَشَارَةَ وَالْمَشَاقَّةَ [وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا] أَي رَبًّا مَوْكُولًا إِلَيْكَ أَمْرَهُمْ تَقْسِرُهُمْ عَلَى الْإِسْلَامِ وَتَجْبِرُهُمْ عَلَيْهِ وَأَمَّا أَرْسَلْنَاكَ بِشِيرًا وَنَذِيرًا فَدَارِهِمْ وَمُرَّ اصْحَابِكَ بِالْمَدَارَةِ وَالْإِحْتِمَالِ وَتَرَكَ الْمَحَاقَّةَ وَالْمَكَاشِفَةَ وَذَلِكَ قَبْلَ نَزْلِ آيَةِ السِّيفِ - وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي عَمْرِ بْنِ رَضِي اللَّهِ عَنْهُ شَتْمُهُ رَجُلًا فَامْرَأَةُ اللَّهِ بِالْعَفْوِ - وَقِيلَ انْطَرَأَ إِذْءُ الْمَشْرُوكِينَ لِلْمُسْلِمِينَ فَشَكُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَذَلَّتْ - وَقِيلَ الْكَلِمَةُ الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ أَنْ يَقُولُوا يَدْيُوكُمْ اللَّهُ يَرْحَمَكُمُ اللَّهُ - وَقَرَأَ طَلْحَةُ يَنْزِعُ بِالْكَسْرِ وَهَمَالِغَتَانِ نَحْوُ يَعْرُشُونَ وَيَعْرُشُونَ • هُوَ رَدٌّ عَلَى أَهْلِ مَنَّةَ فِي انْتِهَارِهِمْ وَاسْتِبْعَادِهِمْ أَنْ يَكُونَ يُدِيمُ أَبِي طَالِبٍ نَبِيًّا وَأَنْ تَكُونَ الْعُرَاةُ الْجُوعُ اصْحَابَهُ كَصَهْبِ رِبْلٍ وَخَبَابٍ وَغَيْرِهِمْ دُونَ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ فِي بَعْضِ أَكْبَرِهِمْ وَمَذَاهِبِهِمْ يَعْنِي وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

عَفُورًا ۝ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا ۝ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ۝ وَإِذَا ذُكِرْتِ رَبِّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوْ أَعْلَىٰ أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا ۝
 نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِن تَدْبِعُونَ الْأَرْجُلَ مَشْكُورًا ۝ انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَظِيعُونَ سَبِيلًا ۝ وَقَالُوا ءَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرِفَاتًا ءَإِذَا

سورة بني اسرائيل ١٧

الجزء ١٥

ع ٤

الربع

السموات والارض قالوا الله الا انهم لما جعلوا معه الهة مع اقرارهم فكانهم لم ينظروا ولم يفكروا لان نتيجة النظر الصحيح والاقرار الثابت خلاف ما كانوا عليه فاذا لم يفقهوا التسميخ ولم يستوضحوا الدلالة على الخالق - فان قلت من فيهم يستحون على الحقيقة وهم الملئكة والنقلان وقد عطفوا على السموات والارض فما وجهه - قلت التسميخ المجازي حاصل في الجميع فوجب الحمل عليه والا كانت الكلمة الواحدة في حالة واحدة محمولة على الحقيقة والمجاز [اِنَّهٗ كَانَ حَلِيمًا عَفُورًا] حين لا يعاجلكم بالعقوبة على غفلتكم ومود نظركم وجعلكم بالتسميخ وشرككم • [حِجَابًا مَسْتُورًا] ذا ستر نقولهم سئل مفعم ذو انعام - وقيل هو حجاب لا يرى فهو مستور - ويجوز ان يراد انه حجاب من دونه حجاب او حجب فهو مستور بغيره - او حجاب يستتر ان يبصر فكيف يبصر المحجب به وهذه حكاية لما كانوا يقولونه وقالوا قلوبنا في اكنة مما تدعونا اليه و في اذاننا وقرا من بيننا وبينك حجاب كانه قال و اذا قرأت القرآن جعلنا على زعمهم [ان يفقهوه] كراهة ان يفقهوه - اولان قوله وجعلنا على قلوبهم اكنة فيه معنى المنع من الفقه فلكنه قيل ومنعناهم ان يفقهوه - يقال وحدٌ وحدٌ وحدهٌ وحدهٌ نحو وعدٌ وعدٌ وعدةٌ وعدةٌ [وحده] من باب رجع عوده على بدئه و افعله جهدهك و طاقتهك في انه مصدر ساد مسد الحال اصله يحدٌ وحدٌ بمعنى واحداً وحده - و الذفور مصدر بمعنى التولية - او جمع نافر كقاعد و قعود اي يحبون ان تذكر مع الهتهم لانهم مشركون فاذا سمعوا بالتوحيد نفروا [بما يستمعون به] من الهزء بك وبالقران ومن اللغو كان يقوم عن يمينه اذا قرأ رجلان من عبد الدار ورجلان منهم عن يساره فيصفقون ويصفرون ويخلطون عليه بالشعار - و به في موضع الحال كما نقول يستمعون بالهزء اي هازئين و [ان يستمعون] نصب باعلم اي اعلم وقت استماعهم بما به يستمعون [واذ هم نجوى] وبما يتناجون به انهم ذروا نجوى [ان يقول] بدل من اذ هم [مشكوراً] سحر فجن - وقيل هو من السحر وهو الرنة اي هو بشر مثلكم • [ضربوا لك الامثال] مثلوك بالشاعر و الساحر و المجدون [فضلوا] في جميع ذلك ضلال من يطلب في التيه طريقا يسلكه فلا يقدر عليه فهو متحير في امره لا يدري ما يصنع • لما قالوا ءَإِذَا كُنَّا عِظَامًا قيل لهم [كونوا حجارة او حديداً] فتره قوله كونوا على قولهم كذاً كانه قيل كونوا حجارة او حديداً ولا تكونوا عظاما فانه يقدر على احيائكم والمعنى انكم تستبدعون ان تجدد الله خلقكم ويرتد الى حال الحيوة والى رطوبة الحي و غضاغته بعد ما كنتم عظاما يابسة مع ان العظام بعض اجزاء الحي بل هي عمود خلقه الذي

طَوْلًا ۞ كُلُّ ذَاكٍ كَانَ سَيْنَةً عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ۞ ذَٰلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ ط وَلَا تَجْعَلْ
 مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا ۞ أَفَأَصْفَقُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا ۚ إِنَّكُمْ
 لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ۞ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكُرُوا ط وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ۞ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ
 كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَابْتَغَوْا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ۞ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ۞ تَسْبِيحٌ لَهُ السَّمَوٰتُ
 السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ط وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ط إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا

لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فالله تعالى وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَنْوَاجِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وهي عشر آيات في التوراة ولقد جعل الله فاتحتها وخاتمتها النهي عن الشرك لان التوحيد هو رأس كل حكمة وملاها ومن عدمه لم تنفعه حكمة وعلومه وان بدأ فيها الحكماء وحلقت بيدانوخه السماء وما اغنت عن الفلاسفة اصفار الحكيم وهم عن دين الله اغفل من الذم * [افاصفكم] خطاب للذين قالوا الملئكة بنات الله والهمزة لانكار يعني اخصمكم ربكم على وجه الخلوص والصفاء بافضل الاولاد وهم البنون ام يجعل فيهم نصيبا لنفسه واتخذ ادوتهم وهي البنات وهذا خلاف الحكمة وما عليه معقولكم وعادتكم فان العبيد لا يؤثرون باجود الاشياء واصفاها من الثوب ويكون اردأها وادونها للسادات [انكم لتقولون قولا عظيما] باضافتكم اليه الاولاد وهي خاصة بالاجسام ثم بانكم تفضلون عليه انفسكم حيث تجعلون له ما تكرهون ثم بان تجعلوا الملئكة وهم اعلى خلق الله واشرفهم اذن خلق الله وهم الاناث * [ولقد صرفنا في هذا القرآن] يجوز ان يريد بهذا القرآن ابطال اضافتهم الى الله البنات لانه مما صرفه وكرر ذكره والمعنى ولقد صرفنا القول في هذا المعنى او ارقعنا التصريف فيه وجعلناه مكانا للتكرير - ويجوز ان يشير بهذا القرآن الى التذليل ويريد ولقد صرفناه يعنى هذا المعنى في مواضع من التذليل فترك الضمير لانه معلوم - وقرئ صرفنا بالتخفيف وكذلك [ليذكروا] قرئ مشددا ومخففا اي كررناه ليذعموا ويعتدروا ويطمأنوا الى ما يخرج به عليهم ف- [ما يزيدهم الا نفورا] عن الحق وقلة طمانينة اليه - وعن سفيان كان اذا قرأها قال زادني لك خضوعا ما زاد اعداك نفورا - قرئ [كما يقولون] بالفاء والياء و [اذا] دالة على ان ما بعدها هو لابتغوا جواب عن مقالة المشركين وجزاء للمؤ و معنى [لابتغوا الى ذى العرش سبيلا] لطلبوا الى من له المالك والربوبية سبيلا بالمغالبة كما يفعل الملوك بعضهم مع بعض كقوله لو كان فيهما آية الا الله لفسدتا - وقيل لتقربوا اليه كقوله اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة * [علوا] في معنى تعاليا والمراد البراءة عن ذلك والنزهة ومعنى وصف العلو بالكبر المبالغة في معنى البراءة والبعد مما صفوه به والمراد انها تسبح له بلسان الحال حيث تدل على الصانع وعلى قدرته وحكمته فكانها تنطق بذلك و كانها تنزه الله عز وجل مما لا يجوز عليه من الشركاء وغيرها - فان قلت فما تصنع بقوله [ولين لا تفقهون تسبيحهم] وهذا التسبيح مفقوه معلوم - قلت الخطاب للمشركين وهم وان كانوا اذا سئلوا عن خالق

بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ ط يَا لِك خَيْرٍ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ٥ وَلَا تَقْفُ مَا آيَسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ط إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ
وَالْفَوَاحِشَ كُلًّا أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ٥ وَلَا تَمْسِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا ٥ إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ

سورة بني اسرائيل ١٧

الجزء ١٥

ع ٣

قرئ [بِالْقِسْطِ] بالضم والكسر وهو الْقَرَسْطُونَ - وقيل كل ميزان صغراً أو كبيراً من موازين الدراهم
وغيرها [وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا] واحسن عاقبة هو تفعيل من آل اذا رجع وهو ما يؤول اليه * [وَلَا تَقْفُ]
ولا تتبجج - وقرئ ولا تَقْفُ يقال قفا اثره وقافه ومنه القافة يعذي ولا تكن في اتباعك ما لا علم لك به
من قول او فعل كمن يَتَّبِع مسلماً لا يدري انه يوصله الى مقصده فهو ضالٌ والمراد النهي عن ان يقول
الرجل ما لا يعلم وان يعمل بما لا يعلم و يدخل فيه النهي عن التقليد دخولا ظاهراً لانه اتباع لما لا يُعَلِّم
صحته من فسادة - وعن ابن الحنفية شهادة الزور - وعن الحسن لا تقف اخاك المسلم اذا مرت بك فتقول
هذا يفعل كذا و رأيتك يفعل و سمعته يفعل و لم تر ولم تسمع وقيل الْقَفْوُ شبيهه بالعضية ومنه الحديث
من قفا مؤمناً بما ليس فيه حبسه الله في ردة الخبال حتى يأتي بالمرحج و أنشد * ومذل الدمي شم
العرانيين ساكن * بهن الحياء لا يُشعن الثقافيا * اي الثقافون وقال الكميت * شعر * ولا ارمى البهري بغير ذنب *
ولا اتقوا الحواصن ان قفينا * وقد استدل به مبطل الاجتهاد ولم يصح لان ذلك نوع من العلم نقد اقام
الشرع غالب الظن مقام العلم و امر بالعمل به [أُولَئِكَ] اشارة الى السمع والبصر والفواحش كقوله * ع *
و العيش بعد اولئك الايام * و [عَنْهُ] في موضع الرفع بالفاعلية اي كل واحد منها كان مسئولاً عنه فمسئول
مسند الى الجار والمجرور كالمغضوب في قوله غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ يقال للانسان لم سمعت ما لم يحل
لك سماعه و لم نظرت الى ما لم يحل لك النظر اليه و لم عزمت على ما لم يحل لك العزم عليه - وقرئ وَالْفَوَاحِشَ
بفتح الفاء و الواو قلبت الهمزة واوا بعد الضمة في الفَوَاحِشِ ثم استصحب القلب مع الفتح * [مَرَحًا] حال
اي ذا مرح - وقرئ مَرِحًا - ونضل الاخفش المصدر على اسم الفاعل لما فيه من التاكيد [لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ]
لن تجعل فيها خرقاً بدوسك لها و شدة وطأتك - وقرئ لَنْ تَخْرِقَ بضم الراء [وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طَوَّلًا]
بتطاولك وهو تهتم بالمختال - قرئ سَيِّئَةً - و [سَيِّئَةً] على اضافة سَيِّئِ الى ضمير كل - و سَيِّئًا في بعض المصاحف
و سَيِّئَاتٍ - و في قراءة ابي بكر الصديق رضي الله عنه كَانَ شَانَهُ - فان قلت كيف قيل سَيِّئَةً مع قوله
مَكْرُوهًا - قلت السيئة في حكم الاسماء بمازولة الذنب والاثم زال عنه حكم الصفات فلا اعتبار بتأنيده
و لا فرق بين من قرأ سَيِّئَةً وَسَيِّئًا الا ترك تقول الرنا سيئة كما تقول السرقة سيئة فلا تفرق بين اسنادها الى
مذكور و مؤنث - فان قلت فما ذكر من الخصال بعضها سَيِّئِ و بعضها حسن و لذلك قرأ من قرأ سَيِّئَةً
بالاضافة فما وجه من قرأ سَيِّئَةً - قلت كل ذلك احاطة بما نُبِي هذه خاصة لا بجميع الخصال المعدودة
[ذَلِكَ] اشارة الى ما تقدم من قوله لا تجعل مع الله اُخْرًا الى هذه الغاية و سماه حكمة لانه كلام
محكم لا مدخل فيه للفساد بوجه - وعن ابن عباس هذه الهماني عشرة آية كانت في الواح موسى - اولها

بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ع ٥ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ ط نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ ط إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطَاً كَبِيرًا ٥
 وَلَا تَقْرَبُوا الرِّبَا إِذْ كَانَ فَاحِشَةً ط وَرَسَاءَ سَيِّئًا ٥ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ط وَمَنْ قَتَلَ
 مَطْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ ط إِنَّهُ كَانَ مَنصُورًا ٥ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي
 هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ م وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ع إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ٥ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كُنْتُمْ وَزِنًا

ان البسط و القبض انما هما من امر الله الذي الخزان في يده فاما العبيد فعليهم ان يقتصدوا - ويحتمل انه عز
 و علا بسط لعبادة او قبض فانه يراعي اوسط الحالين لا يبالغ بالمبسوط له غاية مراده ولا بالمقبوض عليه اقصى
 مكروهه • فاستدوا بسنته قتلهم اولادهم هو وادهم بذاتهم كانوا يندرجون خشية الفاقة وهي الاملاق فنهاهم الله وضمن
 لهم ارزاقهم - و قرئ خشية بكسر الخاء - و قرئ خطأ وهو الاثم يقال خطي خطأ كاتم اثما و خطأ وهو ضد الصواب
 اسم من اخطأ - وقيل هو و اخطأ كالحذر و الحذر - و خطأ بالكسر و المد - و خطأ بالفتح و المد - و خطأ بالفتح
 و السكون - و عن الحسن خطأ بالفتح و حذف الهمزة كالتحريك - و عن ابي رجاء بكسر الخاء غير مهموز [فأحشة]
 قبليحة زائدة على حد القبح [رساء سيئلا] و بنس طريقا طريقه و هو ان تغصب على غيرك امرأته او اخته
 او بنته من غير سبب و السبب ممكن و هو الصهر الذي شرعه الله * [الا بالحق] [الا باحدى] ثلث الا
 بان تكفر او تقتل مؤمنا عمدا او تزني بعد احصان [مظلوما] غير راجب واحدة منهم [لوليته] الذي بينه وبينه
 قرابة توجب المطالبة بدمه فان لم يكن له ولي فالسلطان وليه [سلطانا] تساطا على القاتل في الافتصاص
 منه - او حجة يثب بها عليه [فلا يسرف] الضمير للولي اي فلا يقتل غير القاتل ولا اثنين و القاتل
 واحد كعادة الجاهلية كان اذا قتل منهم واحد قتلوا به جماعة حتى قال مهابل حين قتل بجير بن
 الحارث بن عباد بوشسع نعل كليب وقال • شعر • كل فتيل في كليب غرة • حتى يذال القتل ال مرة • وكانوا
 يقتلون غير القاتل اذا لم يكن بواء - و قيل الاسراف المثلة - و قرأ ابو مسلم صاحب الدولة فلا يسرف بالرفع
 على انه خبر في معنى الامر و فيه مبالغة ليست في الامر - و عن مجاهد ان الضمير للمقاتل الاول -
 و قرئ فلا تسرف على خطاب الولي - او قاتل المظلوم - و في قراءة ابي فلا تسرفوا رده على و لا تقتلوا
 [انه كان منصورا] الضمير اما للولي يعني حسبه ان الله قد نصره بان اوجب له القصاص فلا يعتزذ
 على ذلك و بان الله قد نصره بمعونة السلطان و باظهار المؤمنين على استيفاء الحق فلا يبيع ما وراء
 حقه - و اما للمظلوم لان الله نصره حيث اوجب القصاص بقتله و ينصره في الآخرة بالثواب - و اما للذي يقتله
 الولي بغير حق و يسرف في قتله فانه منصور باليجاب القصاص على المسرف [بائمي هي احسن]
 بالخصلة او الطريقة التي هي احسن وهي حفظه عليه و تثميره [ان العبد كان مسئولا] اي مطلوبا
 يطلب من المعاهد ان لا يضيعه و يفني به - و يجوز ان يكون تخيلا كأنه يقال للعهد ام نكذت و لا وني
 بك تبيتنا للناكث كما يقال للموردة بائي ذنب قتلتم - و يجوز ان يراد ان صاحب العهد كان مسئولا •

وَأَمَّا تَعْرِضَن عَنْهُمْ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا ۝ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ۝ إِنْ رَّبِّكَ يُبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۗ إِنَّهُ كَانَ

وهي غاية المذمة لانه لا شر من الشيطان - او هم اخوانهم و اصدقائهم لانهم يطيعونهم فيما يأمرهم به من الاسراف - اوهم قرفائهم في النار على سبيل الوعيد [وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا] فما يذنبني ان يطاع فانه لا يدعو الا الى مثل فعله - و قرأ الحسن اخوان الشيطان * و ان اعرضت عن ذى القربى والمسكين و ابن السبيل حياء من الرد [فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا] فلا تتركهم غير مجابين اذا سألك - وكان النبي صلى الله عليه و آله و سلم اذا سُئل شيئاً و ليس عنده اعرض عن السائل و حكى حياء و قوله ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ اما ان يتعلق بجواب الشرط مقدما عليه اي فقل لهم قولا سهلا ليذا و عدهم و عدا جميلا رحمة لهم و تطيبها لقلوبهم ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ اي ابتغ رحمة الله التي ترجوها برحمتك عليهم - و اما ان يتعلق بالشرط اي و ان اعرضت عنهم لفقد رزق من ربك ترجو ان يفتح لك فسمى الرزق رحمة فرأهم ردا جميلا فوضع الابتغاء موضع الفقد لان فاقد الرزق مبتغ له فكان الفقد سبب الابتغاء و الابتغاء مسببا عنه فوضع المسبب موضع السبب - و يجوز ان يكون معنى وَاَمَّا تَعْرِضَن عَنْهُمْ وان لم تنفعهم و لم ترفع خصائصهم لعدم الاستطاعة و لا يريد الاعراض بالوجه كناية بالاعراض عن ذلك لان من ابى ان يعطي اعرض بوجهه - يقال يُسِّرُ الامر و عُسِرَ مثل سَعِدَ الرجل و نُحِسَ فهو مفعول - و قيل معناه فقل لهم رزقنا الله و اياكم من فضله على انه دعاء لهم يُيسر عليهم فقرهم كان معناه قولا ذا ميلور و هو اليسر اي دعاء فيه يسر هذا تمثيل لمنع الشحيح و اعطاء المعرف * و امر بالاقتصاد الذي هو بين الاسراف و التقدير [فَتَقْعُدَ مَلُومًا] فنصير ملوما عذد الله لان المسرف غير مرضي عنده و عند الناس يقول المحتاج اعطني فلانا و حرميني و يقول المستغني ما يحسن تدبير امر المعيشة و عذد نفسك اذا احتجت فذمت على ما فعلت [مَحْسُورًا] منقطعا بك لا شيء عنده من حصر السفر اذا بلغ منه و حصره بالمسئلة - و عن جابر بيذا رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم جالس اياه صبي فقال ان امي تستكسيك درعا فقال من ساعة الى ساعة يظهر وعدنا فذهب الى امه فقالت له قل له ان امي تستكسيك الدرع الذي عليك فدخل دارة و نزع قميصه و اعطاه و قعد عربانا و اذن بلال و انتظروا فلم يخرج للصلاة - و قيل اعطى الاقرع بن حابس مائة من الابل و عيضة بن حصن فجاء عتياس بن مرداس و انشأ يقول * شعر * تجعل نهبي و نهب العبيد بين عيضة و الاقرع * و ما كان حصن و لا حابس يفوقان جدتي في مجمع * و ما كنت دون امرئ منهما * و من تضع اليوم لا يرفع * فقال يا ابا بكر اقطع اسانه عني اعطه مائة من الابل فنزلت ثم سلمى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم عما كان يرهقه من الاضافة بان ذلك ليس لهوان منك عليه و لا اجمل به عليك و لكن لان مشيئة في بسط الارزاق و قدرها تابعة للحكمة و المصلحة - و يجوز ان يريد

صَغِيرًا ۝ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ ۝ إِنَّ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا ۝ وَآتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ
وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا ۝ إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ ۝ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ۝

ولا شيخ زان ولا جار ازاره خيلاء ان الكبرياء لله رب العالمين - وقال الفقهاء لا يذهب بابيه الى البيعة
واذا بعث اليه منها ليحمله فعل ولا يذاوله الخمر يأخذ الاناء منه اذا شربها - وعن ابي يوسف اذا امره
ان يوقد تحت قدرة وفيها لحم الخنزير اوقد - وعن حذيفة انه استاذن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم في قتل ابيه وهو في صف المشركين فقال دعه يله غيرك - وسئل الفضيل بن عياض عن بر الوالدين
فقال ان لاتقوم الى خدمتهما عن كسل - وسئل بعضهم فقال ان لاترفع صوتك عليهما ولا تنظر شزرا اليهما
ولا يريا مذك مخالفة في ظاهر ولا باطن وان ترحم عليهما ما عاشا وتدعولهما اذا ماتا وتقوم بخدمة
اودائهما من بعدهما فعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان من ابر البر ان يصل الرجل اهل ودا ابيه
[بما في نفوسكم] بما في ضمائرهم من قصد البر الى الوالدين واعتقاد ما يجب لهما من التوقير [ان تكونوا
صالحين] قامدين الصلاح والبر ثم فرطت منكم في حال الغضب وعند حرج الصدر وما لا يخلو منه
البشر ارحمة الاسلام هنة تودي الى اذاهما ثم ابتتم الى الله واستغفرتم منها فان الله غفور [للأوابين]
للتوابين - وعن سعيد بن جبير هي في البادوة تكون من الرجل الى ابيه لا يريد بذلك الا الخير - وعن
سعيد بن المسيب الاواب الرجل كلما اذنب اذنب بادر بالتوبة - ويجوز ان يكون هذا عاما لكل من فرطت منه
جناية ثم تاب منها ويندرج تحته الجاني على ابيه التائب من جنيته لوروده على اثره * [وآت ذَا
الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ] وصى بغير الوالدين من الاقارب بعد التوصية بهما وان يؤتوا حقهم وحقهم اذا كانوا محارم
كالابوين والولد وفقراء عاجزين عن الكسب وكان الرجل موسرا ان ينفق عليهم عند ابي حنيفة - والشاعبي
لا يرى النفقة الا على الولد والوالدين فحسب وان كانوا ميسير او لم يكونوا محارم كابناء العم فحقهم صلغهم
بالموادة والزياره وحسن المعاشرة والموافة على السراء والضراء والمعاضدة ونحو ذلك [وَالْمَسْكِينِ
وَابْنَ السَّبِيلِ] يعني وَاَتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُم من الزكوة وهذا دليل على ان المراد بما يؤتي ذوى القرابة من الحق
هو تغهدهم بالمال - وقيل اراد بذى القربى اقرباء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم * التبذير تفريق المال
فيما لا ينبغي وانفاقه على وجه الاسراف وكانت الجاهلية تنحر ابها وتيسر عليها وتبذر اموالها في
الفخر والسمة وتذكر ذلك في اشعارها فامر الله بالذفقة في وجوها مما يقرب منه ويؤلف - وعن
عبد الله هو انفاق المال في غير حقه - وعن مجاهد لو انفق مدا في باطل كان تبذيرا - وقد انفق بعضهم
نفقة في خير فاكثر فقال له صاحبه لا خير في السرف فقال لا سرف في الخير - وعن عبد الله بن
عمير مر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعبد وهو يدور فقال ما هذا السرف يا معد قال
او في الوضوء سرف قال نعم وان كذت على نهر جار [إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ] امثالهم في الشرارة

وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَّهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴿٥﴾ وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي

سورة بني اسرائيل ١٧

الجزء ١٥

ع ٢

لا يديه يا ابي مع كفره و لا يدعوهما باسمائهما فانه من الجفاء وسوء الادب و عادة الدعار قالوا و لا بأس به في غير وجهه كما قالت عائشة رضي الله عنها نحلني ابوبكر كذا - و قرئ جَنَاحَ الذَّلِيلِ وَالذَّلِيلُ بِالضَّمِّ وَ الْكَسْرِ - فَاَنْ قَلَّتْ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [جَنَاحَ الذَّلِيلِ] - قَلَّتْ فِيهِ رَجَهَان - احدهما ان يكون المعنى و اخفض لهما جناحك كما قال و اخفض جناحك المؤمنين فاضافه الى الذَّلِيلِ او الذَّلِيلِ كما اضيف حاتم الى الجود على معنى و اخفض لهما جناحك الذليل او الذلول - و الذاني ان تجعل لُدَّاهُ او لُدَّاهُ لهما جناحا خفيضا كما جعل لبيد للشمال يدا و للقرية زماما مبالغة في التذلل و التواضع لهما [مِنَ الرَّحْمَةِ] من فرط رحمتك لهما و عطفك عليهما لكبرهما و انتقارهما اليوم الى من كان افقر خالق الله اليهما بالامس و لا تكتف برحمتك عليهما اللتي لا بقاء لها و ادع الله بان يرحمهما رحمة الباقية و اجعل ذلك جزاء لرحمتها عليك في صغرك و تربيتهما لك - فَاَنْ قَلَّتْ الاسترحام لهما انما يصح اذا كانا مسلمين - قَلَّتْ و اذا كانا كافرين فله ان يسترحم لهما بشرط الايمان و ان يدعو الله لهما بالهداية و الارشاد - و من الناس من قال كان الدعاء للكفار جائزا ثم نُسَخَ - و سئل ابن عيينة عن الصدقة عن الميت فقال كل ذلك واصل اليه و لاشيء انفع له من الاستغفار و لو كان شيء افضل منه لامرّم به في الابوين و لقد كرّر الله سبحانه في كتابه الوصية بالوالدين - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم رضي الله في رضى الوالدين و سخطه في سخطهما - و روي يفعل البار ما يشاء ان يفعل فلن يدخل النار و يفعل العاق ما يشاء ان يفعل فلن يدخل الجنة - و روى سعيد بن المسيب ان البار يموت ميتة سوء - و قال رجل لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ان ابوي بلغا من الكبر اني ابي منهما ما وكيا مني في الصغر فهل تضيئتهما قال لا فانهما كانا يغلان ذلك و هما يحببان بقاءك و انت تفعل ذلك و انت تريد موتهما - و شكرا رجل الى رسول الله اباه و انه يأخذ ماله فدعا به فاذا شيخ يتوكأ على عصي فسأله فقال انه كان ضعيفا و انا قوي و فقيرا و انا غني فكدت لا امنعه شيئا من مالي و اليوم انا ضعيف و هو قوي و انا فقير و هو غني و يبخل علي بماله فبكى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و قال ما من حَجْرٍ و لا مَدْرٍ يسمع هذا الا بكى ثم قال للولد انت و مالك لا يبيك انت و مالك لا يبيك - و شكرا اليه اُخر سوء خلق امه فقال لم تكن سيئة الخلق حين حملتك تسعة اشهر قال انها سيئة الخلق قال لم تكن كذلك حين ارضعتك حولين قال انها سيئة الخلق قال لم تكن كذلك حين اسهرت لك ليلها و اظمأت نهارها قال لقد جازيتها قال ما فعلت قال حججت بها على عاتقي قال ما جزيتها و لو طلقة - و عن ابن عمر انه رأى رجلا في الطواف يحمل امه و يقول اني لها مطية لا تدع اذا الركاب نفرت لا تنفر ما حملت و ارضعتني اكثر الله ربي ذو الجلال الاكبر تظنني جزيتها يا ابن عمر قال لا و لو زفرة واحدة - و عنه عليه السلام اياكم و عقوق الوالدين فان الجنة توجد ربحها من مسيرة الف عام و لا يجد ربحها عاق و لا قاطع رحم

عَلَى بَعْضٍ ط وَ لِلْآخِرَةِ أَكْبَرَ دَرَجَاتٍ وَ أَكْبَرَ تَقْضِيلاً © لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخْذُولًا ع
وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا يَاقَةَ وَ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ط إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِندَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَيْهِمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آفٍ

عمر فكيف التفاروت في الآخرة ولئن حسدتموهم على باب عمر لما أعد الله لهم في الجنة أكثر - و قرئ
وَ أَكْثَرَ تَقْضِيلاً - و عن بعضهم أيها المباهي بالرفع منك في مجالس الدنيا اما ترغب في المباهاة
بالرفع في مجالس الآخرة وهي اكبر و افضل * [فَتَقْعُدَ] من قواهم شخذ الشفرة حتى قعدت كانها حربة
بمعنى صارت يعنى فتصير جامعا على نفسك الذم و ما يتبعه من الهلاك من الهك و الخذلان
و العجز عن النصرة ممن جعلته شريكا له * [وَقَضَىٰ رَبُّكَ] و امر امرأ مقطوعا به [أَلَّا تَعْبُدُوا]
أَنْ مَفْسُورَةٌ وَ لَا تَعْبُدُوا نَهْيٌ أَوْ بَأْسٌ لَا تَعْبُدُوا [وَ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا] وَ أَحْسَنُوا بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا -
أَوْ بَانَ تَحْسَنُوا بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا - وَ قَرِئَ وَ أَوْصَى - رَعَى ابْنُ عَبَّاسٍ وَ رَضَى - وَ عَنِ بَعْضِ وَلَدِ مَعَاذِ
بْنِ جَبَلٍ وَ قَضَاءُ رَبِّكَ - وَ لَا يَجُوزُ أَنْ يَتَعَلَّقَ الْبَاءُ فِي بِالْوَالِدَيْنِ بِالْإِحْسَانِ لِأَنَّ الْمَصْدَرَ لَا يَتَقَدَّمُ عَلَيْهِ صِلَتُهُ
[إِمَّا] هِيَ إِنْ الشَّرْطِيَّةُ زِيدَتْ عَلَيْنَا مَا تَأَكِيدُ لَهَا وَ لِذَلِكَ دَخَلَتْ الذُّنُونُ الْمَوْكِدَةُ فِي الْفِعْلِ وَ لَوْ أُزِيدَتْ
إِنْ لَمْ يَصِحَّ دُخُولُهَا لِتَقُولُ إِنْ تَكْرَمْتَ زِيدًا يَكْرَمُكَ وَ لَكِنْ إِمَّا تَكْرَمْتَهُ [أَحَدُهُمَا] فاعل يَبْلُغَنَّ وَ هُوَ فِيمَنْ قُرَأَ
يَبْلُغَانِ بَدَلَ مِنَ الْفِ الْضَمِيرِ الرَّاجِعِ إِلَى الْوَالِدَيْنِ وَ [كِلَيْهِمَا] عَطْفٌ عَلَى أَحَدُهُمَا فَاعِلًا وَ بَدَلًا - فَانْ قَالَتْ لَوْ
قِيلَ إِمَّا يَبْلُغَانِ كِلَاهِمَا كَانَ كِلَاهِمَا تَوْكِيدًا لِأَنَّ بَدَلًا فَمَا لِكَ زَعَمْتَ أَنَّهُ بَدَلَ - قَالَتْ لِأَنَّهُ مَعْطُوفٌ عَلَى مَا لَا يَصِحُّ
أَنْ يَكُونَ تَوْكِيدًا لِلذُّنُونِ فَانْتَقَطَ فِي حِكْمِهِ فَوَجِبَ أَنْ يَكُونَ مِثْلَهُ - فَانْ قَالَتْ مَا ضَرَكَ لَوْ جَعَلْتَهُ تَوْكِيدًا مَعَ
كُونَ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ بَدَلًا وَ عَطْفَتِ التَّوَكِيدُ عَلَى الْبَدَلِ - قَالَتْ لَوْ أُرِيدَ تَوْكِيدُ التَّذْيِيقِ لِقِيلَ كِلَاهِمَا فَحَسَبَ
فَلَمَّا قِيلَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهِمَا عَلِمَ أَنَّ التَّوَكِيدَ غَيْرُ مَرَادٍ فَكُنْ بَدَلًا مِثْلَ الْأَوَّلِ [آفٍ] صَوْتٌ يَدُلُّ عَلَى تَضَجُّرٍ -
وَ قَرِئَ آفٌ بِالْحَرَكَاتِ الثَّلَاثِ مَثَوْنًا وَ غَيْرَ مَثَوْنٍ الْكَسْرُ عَلَى أَصْلِ الْبَدَاءِ وَ الْفَتْحُ تَخْفِيفٌ لِلضَّمَّةِ وَ التَّشْدِيدُ
كُتْمٌ وَ الضَّمُّ اتِّبَاعٌ كُتْمٌ - فَانْ قَالَتْ مَا مَعْنَى عِندَكَ - قَالَتْ هُوَ أَنْ يَكْبُرَا وَ يَعْجَزَا وَ كَانَا كَلًّا عَلَى وَ لَدَهُمَا
لَا كَانَلْ لِيَمَا غَيْرُهُ فَيَمَا عِنْدَهُ فِي بَيْتِهِ وَ كِنْفِهِ وَ ذَاكَ اشْتَقَّ عَلَيْهِ وَ اشْتَدَّ احْتِمَالًا وَ صَبْرًا وَ رِيْمًا تَوَاتَى مِنْهُمَا
مَا كَانَ يَتَوَاتَى مِنْهُ فِي حَالِ الطَّفْوَةِ فَهُوَ مَمُورٌ بَانَ يَسْتَعْمَلُ مَعَهُمَا وَطَأَةُ الْخُلُقِ وَ لِيْنِ الْجَانِبِ وَ الْإِحْتِمَالِ
حَتَّى لَا يَقُولَ لَهُمَا إِذَا اضْجَرَّ مَا يَسْتَقْدِرُ مِنْهُمَا أَوْ يَسْتَثْقِلُ مِنْ مَوْئِنِمَا آفٍ فَضْلًا عَمَّا يَزِيدُ عَلَيْهِ - وَ لَقَدْ بَالِغٌ
سَبْحَانَهُ فِي التَّوَصِيَةِ بِهِمَا حَتَّى انْتَحَبَهَا بَانَ شَفَعَ الْإِحْسَانَ إِلَيْهِمَا بِتَوْحِيدِهِ وَ نَظْمِهِمَا فِي سَلْمِ الْقَضَاءِ بِهِمَا مَعَ
ثُمَّ ضَيَّقَ الْأَمْرَ فِي مَرَاعَاتِهِمَا حَتَّى لَمْ يَرْخَصْ فِي أَدْنَى كَلِمَةٍ تَنْفَلْتُ مِنَ الْمُتَضَجَّرِ مَعَ مَوْجِبَاتِ الضَّجْرِ
وَ مَقْتَضِيَّاتِهِ وَ مَعَ أَحْوَالِ لَا يَتَكَلَّفُ دُخْلَ صَبْرِ الْإِنْسَانِ مَعَهَا فِي الْاسْتِطَاعَةِ [وَ لَا تَنْهَرُهُمَا] وَ لَا تَرْجُرُهُمَا عَمَّا
يَعْتَاطِيَانِهِ مِمَّا لَا يَعْجِبُكَ وَ الْمَنْهِيُّ وَ الذَّمُّ وَ الْمَنْهَمُّ اخْوَاتُ [وَ قُلْ لَهُمَا] بَدَلَ التَّنْفِيذِ وَ النُّهْرِ [قَوْلًا كَرِيمًا]
جَمِيلًا كَمَا يَقْتَضِيهِ حَسَنُ الْأَدَبِ وَ النُّزُولُ عَلَى الْمَرْوَةِ - وَ قِيلَ هُوَ أَنْ يَقُولَ يَا ابْنَتَا يَا أَمَاهُ كَمَا قَالَ إِبْرَاهِيمَ

بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ۝ مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ ۝ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَذْحُورًا ۝ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ۝ كَلَّا نُمَدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ ۝ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ۝ أَنْظِرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ

سيكثر سيكبر - وقرى أمرنا من أمر وأمرنا بمعنى أمرنا أو من أمر إماراة وأمره الله أي جعلناهم أمراء وسلطانهم • [كم] مفعول [أهلكنا] و [من القرون] بيان لكم وتمييزه كما يميز العدد بالجنس يعني عادا و ثمودا و قرونا بين ذلك كثيرا ونبه بقوله [وكفى ربك بذنوب عباده خبيراً بصيراً] على ان الذنوب هي اسباب الهلكة لا غير و انه عالم بها و معاقب عليها * من كانت العاجلة همه و لم يرد غيرها كالكفرة و اكثر الفسقة نفضلنا عليه من موانعها بما نشاء لمن نريد فقيد الامر تقيدين - احدهما تقيد المعجل بمشيئته - والثاني تقيد المعجل له بارادته وهكذا الحال ترى كثيرا من هؤلاء يتمنون ما يتمنون و لا يعطون الا بعضا منه و كثيرا منهم يتمنون ذلك البعض و قد حرّموا فاجتمع عليهم فقر الدنيا و فقر الآخرة و اما المؤمن التقي فقد اختار مرادة و هو غنى الآخرة فما يبالي اوتي حظا من الدنيا او لم يوت فان اوتي فيها و الا فربما كان الفقر خيرا له و اعون على مرادة و قوله [لمن نريد] بدل من له و هو بدل البعض من الكل لان الضمير يرجع الى من وهو في معنى الكثرة - وقرى يشاء - و قيل الضمير لله تعالى فلا فرق اذا بين القراءتين في المعنى - و يجوز ان يكون للعبد على ان للعبد ما يشاء من الدنيا و ان ذلك لو احدى من الدهماء يريد به الله ذلك - و قيل هو من يريد الدنيا بعمل الآخرة كالمناقب و المرائي و المهاجر للدنيا و المجاهد للغنيمة و الذكر كما قال صلى الله عليه و اله و سلم فمن كانت هجرته الى الله و رسوله فحجرته الى الله و رسوله و من كانت هجرته لدنيا يصيبها او امرأة يتزوجها فحجرته الى ما هاجر اليه [مذحورا] مطرودا من رحمة الله • [سعياً] حقها من السعي و كفاءها من الاعمال الصالحة - اشترط ثلث شرائط في كون السعي مشكورا - ارادة الآخرة بان يعقد بها همه و يتجافى عن دار الغرور - و السعي فيما كلف من الفعل و الترك - و الايمان الصحيح الثابت - و عن بعض المتقدمين من لم يكن معه ثلث لم ينفعه عمله ايمان ثابت و نية صادقة و عمل مصيب و تلا هذه الآية - و شكر الله الثواب على الطاعة • [كلاً] كل واحد من الفريقين و التوطين عوض من المضاف اليه [نمد] هم نريدهم من عطائنا و نجعل الأنف منه مددا للسالف لا نقطعه فنرزق المطيع و العاصي جميعا على وجه التفضل [و ما كان عطاء ربك] و فضله [محظورا] أي ممنوعا لا يمنعه من عاص لعصيانه • [انظر] بين الاعتبار [كيف] جعلناهم متفارتين في التفضل و في الآخرة التفازت اكبر لانها ثواب و أعواض و تفضل وكلها متفاوتة - و روي ان قوما من الأشراف فمن دونهم اجتمعوا بباب عمر رضي الله عنه فخرج الاذن لبلال و صهيب فشق على ابي سفيان فقال سهيل بن عمرو انما أتينا من قبلنا انهم دعوا و دعينا يعني الى الاسلام فاسرعوا و ابطنوا و هذا باب

وَلَا تَنْزِرْ وَازِرَةً وَزَرَ أُخْرَى ٥ وَ مَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ٥ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَوْمًا أَمْرًا
مُتَرَفِفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا ٥ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ ٥ وَكَفَى

منه واستيجابهم العذاب لاغفالهم النظر فيما معهم وكفرهم لذلك لا اغفال السرائع اللتي لا سبيل اليها الا بالتوقيف والعمل بها لا يصح الا بعد الايمان - قَلَّتْ بَعَثَةُ الرُّسُلِ مِنْ جُمْلَةِ التَّنْذِيهِ عَلَى النَّظَرِ وَالِإِقْبَازِ مِنْ رَقْدَةِ الْغَفْلَةِ لَدَلَّا يَقُولُوا كُنَّا غَافِلِينَ فَلَوْلَا بَعَثْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا يَنْذِبُنَا عَلَى النَّظَرِ فِي آدَاتِ الْعَقْلِ ٥ [وَإِذَا أَرَدْنَا] وَإِذَا دَنَا وَرَمَتْ أَهْلَاكَ قَوْمٍ وَلَمْ يَبْقُ مِنْ زَمَانِ أُمَّهَالِهِمْ إِلَّا قَلِيلٌ [أَمْرًا] هُمْ [فَفَسَقُوا] أَيِ أَمْرِنَاهُمْ بِالْفَسْقِ فَعَلُوا وَالْأَمْرُ مَجَازٌ لِأَنَّ حَقِيقَةَ أَمْرِهِمْ بِالْفَسْقِ أَنْ يَقُولَ لَهُمْ أَنْفَسَقُوا وَهَذَا لَا يَكُونُ فَبَقِيَ أَنْ يَكُونَ مَجَازًا وَرُجْعَ الْمَجَازِ أَنَّهُ صَبَّ عَلَيْهِمُ النِّعْمَةُ صَبًّا فَجَعَلُوها ذَرِيعَةً إِلَى الْمَعَاصِي وَاتِّبَاعِ الشَّهَوَاتِ فَكُلُّهُمْ مَا مَوْرُونَ بِذَلِكَ لِتَسَبُّبِ إِيْلَاءِ النِّعْمَةِ فِيهِ وَ إِنَّمَا خَوَّاهُمْ أَيَّهَا لِيَشْكُرُوا وَيَعْمَلُوا فِيهَا الْخَيْرَ وَيَتَمَكَّنُوا مِنَ الْإِحْسَانِ وَالْبِرِّ كَمَا خَلَقَهُمْ أَصْحَاءَ أَقْوِيَاءَ وَأَقْدَرَهُمْ عَلَى الْخَيْرِ وَالشَّرِّ وَطَلَّبَ مِنْهُمْ إِثَارَ الطَّاعَةِ عَلَى الْعَصِيَّةِ فَأَثَرُوا الْفُسُوقَ فَلَمَّا فَسَقُوا حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ وَهُوَ كَلِمَةُ الْعَذَابِ فَدَمَّرَهُمْ - فَإِنَّ قَلَّتْ هَلَّا زَعَمْتَ أَنْ مَعْنَاهُ أَمْرِنَاهُمْ بِالطَّاعَةِ فَفَسَقُوا - قَلَّتْ لِأَنَّ حَذْفَ مَا لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ غَيْرُ جَائِزٍ نَكِيفٌ يَحْذَفُ مَا الدَّلِيلُ قَائِمٌ عَلَى نَقِيضِهِ وَ ذَلِكَ أَنَّ الْمَامُورَ بِهِ إِنَّمَا حَذْفٌ لِأَنَّ فَسَقُوا يَدُلُّ عَلَيْهِ وَهُوَ كَلَامٌ مُسْتَفِيضٌ يُقَالُ أَمْرْتَهُ فَعَامٌ وَ أَمْرْتَهُ فَعَامٌ لَا يَفْهَمُ مِنْهُ إِلَّا أَنْ الْمَامُورَ بِهِ قِيَامٌ أَوْ قِرَاءَةٌ وَلَوْ نَهَبْتَ تَقْدِيرَ غَيْرِهِ فَقَدْ رَمَيْتَ مِنْ مَخَاطَبِكَ عِلْمَ الْغَيْبِ وَلَا يَأْزِمُ عَلَى هَذَا قَوْلُهُمْ أَمْرْتَهُ فَعَصَانِي أَوْ فَلَمْ يَمْتَثِلْ أَمْرِي لِأَنَّ ذَلِكَ مَذَابٌ لِلْأَمْرِ مَنَاقِضٌ لَهُ وَلَا يَكُونُ مَا يَنَاقِضُ الْأَمْرَ مَامُورًا بِهِ فَكَانَ مَحَالًّا أَنْ يَقْصِدَ أَصْلًا حَتَّى يُجْعَلَ دَلَالَةً عَلَى الْمَامُورِ بِهِ فَكَانَ الْمَامُورَ بِهِ فِي هَذَا الْكَلَامِ غَيْرَ مَدْلُولٍ عَلَيْهِ وَلَا مَنْوِيٍّ لِأَنَّ مَنْ يَتَكَلَّمُ بِهَذَا الْكَلَامِ فَانَّهُ لَا يَنْوِي لِأَمْرِهِ مَامُورًا بِهِ وَكَانَهُ يَقُولُ كَانَ مِنِّْي أَمْرٌ فَلَمْ يَكُنْ مِنْهُ طَاعَةٌ كَمَا أَنَّ مَنْ يَقُولُ فَلَانَ يُعْطِي وَ يَمْنَعُ وَيَأْمُرُ وَيَنْهَى غَيْرَ قَاصِدٍ إِلَى مَفْعُولٍ - فَإِنَّ قَلَّتْ هَلَّا كَانَ ثَبُوتُ الْعِلْمِ بِأَنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَ إِنَّمَا يَأْمُرُ بِالْقَصْدِ وَالْخَيْرِ دَلِيلًا عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ أَمْرِنَاهُمْ بِالْخَيْرِ فَفَسَقُوا - قَلَّتْ لِأَنَّ يَصِحُّ ذَلِكَ لِأَنَّ قَوْلَهُ فَفَسَقُوا يَدْفَعُهُ فَكَانَ أَظْهَرَ شَيْئًا وَأَنْتَ تَدْعِي إِضْمَارَ خِلَافِهِ فَكَانَ الْمُرَادُ إِلَى الْمَجَازِ هُوَ الْوَجْهَ وَنَظِيرُ أَمْرَشَاءَ فِي أَنْ مَفْعُولُهُ اسْتِفْاضٌ فِيهِ الْحَذْفُ لِدَلَالَةِ مَا بَعْدَهُ عَلَيْهِ تَقُولُ لَوْ شَاءَ لَأَحْسَنَ إِلَيْكَ وَلَوْ شَاءَ لَأَسَاءَ إِلَيْكَ تَرِيدُ لَوْ شَاءَ الْإِحْسَانَ وَلَوْ شَاءَ الْإِسَاءَةَ فَلَوْ نَهَبْتَ تَضَمَّرَ خِلَافَ مَا أَظْهَرْتَ وَقَلَّتْ قَدْ دَلَّتْ حَالٌ مِنْ أَسْنَدَتْ إِلَيْهِ الْمَشِيئَةَ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْإِحْسَانِ أَوْ مِنْ أَهْلِ الْإِسَاءَةِ فَاتَّزَكَ الظَّاهِرُ الْمَنْطُوقُ بِهِ وَاضْمُرَ مَا دَلَّتْ عَلَيْهِ حَالُ صَاحِبِ الْمَشِيئَةِ أَمْ تَكُنْ عَلَى سَدَادٍ - وَ قَدْ فَسَّرَ بَعْضُهُمْ أَمْرًا بِكُنْتَنَا وَ جَعَلَ أَمْرْتَهُ فَأَمْرٌ مِنْ بَابِ فَعَلْتَهُ فَعَلْتُ كَثْبْرَتُهُ نَثْبِرُ - وَ فِي الْحَدِيثِ خَيْرُ الْمَالِ سَكَّةٌ مَأْبُورَةٌ وَ مَهْرَةٌ مَامُورَةٌ أَيِ كَثِيرَةٌ النَّجَاحِ - وَ رَوَى أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنِّي أَرَى أَمْرَكَ هَذَا حَقِيرًا فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ حَيْثُ أَمْرٌ أَرَى

سورة بني اسرائيل ١٧
الجزء ١٥
ع ١

أَيَّةَ الْبَيْلِ وَجَعَلْنَا أَيَّةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لَتَتَّبِعُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلَتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ ط وَكُلَّ شَيْءٍ
فَصَلَّنَاهُ تَقْصِيلاً ٥ وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَيْرَهُ فِي نَفْسِهِ ط وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا ٥ أَقْرَأَ كِتَابَكَ ط
كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ٥ مِّنْ أَعْدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ ٥ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ط

النهار للبينين كإضافة العدد الى المعدود اي مَمَّوْنَا الأية اللتي هي الليل وجعلنا الأية اللتي هي النهار مبصرة - والثاني ان يواد وجعلنا نيربي الليل والنهار ايتين يريد الشمس والقمر فَمَمَّوْنَا أَيَّةَ الْبَيْلِ اي جعلنا الليل ممتو الضوء مطموسه مظلم لا يستبان فيه شيء كما لا يستبان ما في اللوح المحمور وَجَعَلْنَا النهار مبصرا اي تَبَصَّرَ فيه الاشياء وتستبان - او فَمَمَّوْنَا أَيَّةَ الْبَيْلِ اللتي هي القمر حيث لم يخلق لها شعاعا كشعاع الشمس فَمَرَىٰ به الاشياء رؤية بيئة وجعلنا الشمس ذات شعاع يُبْصِرُ في ضوءها كل شيء [لَتَتَّبِعُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ] لتتوصلوا ببياض النهار الى استبانة اعمالكم والتصرف في معاشكم [وَلَتَعْلَمُوا] باختلاف الجديدين [عَدَدَ السِّنِينَ] [وَجَدْسَ] [الْحِسَابَ] وما تحتاجون اليه منه ولولا انك لما علم احد حساب الاوقات ولتعلقت الامور [وَكُلَّ شَيْءٍ] مما تفقدون اليه في دينكم وديناكم [فَصَلَّنَاهُ] بيتنا بيانا غير ملتبس فآزحنا عليكم وما تركنا لكم حجة علينا * [طَيْرَهُ] عمله وقد حققنا القول فيه في سورة النمل - وعن ابن عيينة هو من قولك طار له سبم اذا خرج يعنني الزمنا ما طار من عمله والمعنى ان عمله لازم له لزوم القلادة او الغل لا يفك عنه ومنه مثل العرب تقلدها طرق الحمامة - وقولهم الموت في الرقاب - وهذا رتبة في رقبته - وعن الحسن يا ابن آدم بسطت لك صحيفة اذا بعثت قلدتها في عنقك - وقري في عُنُقِهِ بسكون النون - وقري [نُخْرِجُ] بالنون ونُخْرِجُ بالياء والضمير لله عز وجل - ونُخْرِجُ على البذاء للمفعول - ونُخْرِجُ من خرج والضمير للطائر اي نخرج الطائر كُتْبًا و انتصاب كُتْبًا على الحال - وقري يَلْقَاهُ بالتشديد مبني للمفعول [يَلْقَاهُ مَنشُورًا] صفتان للمكتاب - او يَلْقَاهُ صفة ومَنشُورًا حال من يَلْقَاهُ [أَقْرَأَ] على ارادة القول - وعن قتادة يقرأ ذلك اليوم من لم يكن في الدنيا قارئاً و [بِنَفْسِكَ] فاعل كَفَىٰ و [حَسِيبًا] تمييز وهو بمعنى حاسب كضرب الغداح بمعنى ضاربها و ضرب بمعنى صارم ذكرهما سيدييه و على متعلق به من قولك حسب عليه كذا - ويجوز ان يكون بمعنى الكافي وضع موضع الشهيد فعدي بعلى لان الشاهد يكفي المدعي ما أهه - فان قلت لم ذكر حسيبا - قلت لانه بمنزلة الشهيد والقاضي والامير لان الغالب ان هذه الامور يتولاها الرجال فكله قيل كفى بنفسك رجلا حسيبا - ويجوز ان يتاول النفس بالشخص كما يقال ثلثة انفس - وكان الحسن اذا قرأها قال يا ابن آدم انصفك والله من جعلك حسيب نفسك * اي كل نفس حاملة وزرا فانما تحمل وزرها لاوزر نفس اخرى [وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ] و ما صح مذا صحة تدعو اليها الحكمة ان نعذب قوما الآبعد ان [نَدَعَمَ] اليهم [رَسُولًا] فنلزمهم الحججة - فان قلت الحججة لازمة لهم قبل بعثة الرسل لان معهم اداة العقل اللتي بها يعرف الله وقد اغفلوا النظر وهم متمكزون

وَجُوهَهُمْ وَلْيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ لِيَتَّبِعُوا مَا عَلَّمُوا تَتَّبِعُوا ٥ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَرْحَمَكُمْ ٦
 وَإِن عُدْتُمْ عَدُنَا ٧ وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ٨ ٥ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ
 الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ٩ ٥ وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا
 أَلِيمًا ١٠ ٥ وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالْشَّرِّ دَعَاةً بِالْخَيْرِ ١١ ٥ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ١٢ ٥ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ فَمَحْوَنًا

لَتَسْوَرْنَ بِالذُّنُوبِ الْخَفِيَّةِ وَاللَّامُ فِي [لِيَدْخُلُوا] عَلَىٰ هَذَا مُتَعَلِّقٌ بِمَحذُوفٍ وَهُوَ وَبَعْتَهُمْ لِيَدْخُلُوا وَاللَّسْوَرْنَ
 جَوَابٌ لِأَجَاءَ [مَا عَلَّمُوا] مَفْعُولٌ لِيَتَّبِعُوا أَي لِيَهْلِكُوا كُلَّ شَيْءٍ غَلْبَوَةً وَاسْتَوْلَوْا عَلَيْهِ - أَوْ بِمَعْنَى مَدَّةَ عِلْمِهِمْ - [عَسَىٰ
 رَبُّكُمْ أَن يَرْحَمَكُمْ] بَعْدَ الْمَرَّةِ الثَّانِيَةِ إِنْ تَبَتُّمْ تَوْبَةً أُخْرَىٰ وَإِنْ جَزَيْتُمْ عَنِ الْمَعَاصِي [وَإِن عُدْتُمْ] مَرَّةً ثَالِثَةً
 [عُدْنَا] إِلَىٰ عَقُوبَتِكُمْ وَقَدْ عَادُوا فَاغَاذِلُوا اللَّهُ إِلَيْهِمُ النِّقْمَةَ بِتَسْلِيْطِ الْإِكْسَارَةِ وَضَرْبِ الْإِتَاوَةِ عَلَيْهِمْ - وَعَنِ الْحَسَنِ
 عَادُوا فَبَعَثَ اللَّهُ صَحْبًا فَهُمْ يُعْطُونَ الْجَزِيَّةَ عَنْ يَدِهِمْ صَاغِرُونَ - وَعَنِ قَتَادَةَ ثُمَّ كَانَ أُخْرَىٰ لَكَ أَنْ بَعَثَ اللَّهُ
 عَلَيْهِمْ هَذَا الْحَيِّ مِنَ الْعَرَبِ فَهُمْ مِنْهُمْ فِي عَذَابِ الْيَوْمِ الْقِيَمَةِ [حَصِيرًا] مَحْبُوسًا يُقَالُ لِلسَّجْنِ مَحْبُوسٌ وَحَصِيرٌ -
 وَعَنِ الْحَسَنِ بِسَاطَا كَمَا يَبْسُطُ الْحَصِيرَ الْمَرْمُولَ * [لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ] لِلْحِكْمَةِ اللَّتِي هِيَ أَقْوَمُ الْحَالَاتِ وَاسْتَدَاهَا - أَوْ
 لِلْمَلَّةِ - أَوَّلِ الطَّرِيقَةِ وَإِيْتِمَا قَدَّرْتَ لَمْ تَجِدْ مَعَ الْإِثْبَاتِ ذَوْقَ الْبَلَاغَةِ الَّذِي تَجِدُهُ مَعَ الْحَذْفِ لِأَنِّي ابْتِهَامُ الْمَوْصُوفِ بِحَذْفِهِ
 مِنْ فِخْامَةِ تَفَقُّدٍ مَعَ إِضَاحِهِ - وَقَرَّبِي وَبَشِّرُ بِالْخَفِيْفِ - فَان قَلْتُ كَيْفَ ذَكَرَ الْمُؤْمِنِينَ الْإِبْرَارَ وَالْكَفَّارَ وَلَمْ يَذْكَرِ
 الْفَاسِقَةَ - قَلْتُ كَانَ النَّاسُ حَيْذُذٌ أَمَا مَوْءَمِنٌ تَقِيٌّ وَأَمَا مُشْرِكٌ وَأَمَا حَدِثَ اصْحَابِ الْمَنْزِلَةِ بَيْنَ الْمَنْزِلَتَيْنِ
 بَعْدَ ذَلِكَ - فَان قَلْتُ عَلَامَ عَطْفٍ وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ - قَلْتُ عَلَىٰ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا عَلَىٰ مَعْنَى
 أَنَّهُ بَشَّرَ الْمُؤْمِنِينَ بِبِشَارَتَيْنِ الْإِثْمَيْنِ بِذُنُوبِهِمْ وَبِعِقَابِ أَعْدَائِهِمْ - وَبِحُجُوزِ إِنْ يَرَادُ وَيُخْبِرُ بِلَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
 مَعْتَدُونَ • أَي وَيَدْعُو اللَّهُ عِندَ غَضَبِهِ بِالشَّرِّ عَلَىٰ نَفْسِهِ وَ إِهْلِهِ وَمَالِهِ كَمَا يَدْعُوهُ لَهُمُ بِالْخَيْرِ كَقَوْلِهِ وَلَوْ يَعْلَمُ
 اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْمَلَهُمُ بِالْخَيْرِ [وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا] يَدْتَسَّرِعُ إِلَىٰ طَلْبِ كُلِّ مَا يَقَعُ فِي قَلْبِهِ وَيَخْطُرُ
 بِبَالِهِ لِأَيْتَأْتِي فِيهِ تَأْتِي الْمَتَبَصِّرِ - وَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ دَفَعَ إِلَىٰ سُوْدَةَ بِنْتِ زَمْعَةَ
 أَسِيرًا فَاقْبَلَتْ يَتْنًا بِاللَّيْلِ فَقَالَتْ لَهُ مَا لَكَ تَتْنٌ فَشَكَأَ إِلَيْهَا فَقَالَتْ فَارْحَمْتِ مَنْ كَتَفَهُ فَلَمَّا ذَامَتْ أَخْرَجَ يَدَهُ
 وَهَرَبَ فَلَمَّا اصْبَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ دَعَا بِهِ فَأَعْلَمَ بِشَانِهِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 اللَّهُمَّ اقْطَعْ يَدَيْهَا فَرَفَعَتْ سُوْدَةَ يَدَيْهَا فَتَدْوَقُ الْجَابِبَةَ وَ إِنْ يَقْطَعُ اللَّهُ يَدَيْهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 وَسَلَّمَ أَنِّي سَأَلْتُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِعَذَّتِي وَدَعَائِي عَلَىٰ مَنْ لَا يَسْتَحِقُّ مِنْ أَهْلِي رَحْمَةً لِأَنِّي بَشَرٌ أَغْضَبَ
 كَمَا يَغْضَبُ الْبَشَرَ فَلْتَرَوْ سُوْدَةَ يَدَيْهَا - وَبِحُجُوزِ إِنْ يَرِيدُ بِالْإِنْسَانِ الْكَافِرَ وَ أَنَّهُ يَدْعُو بِالْعَذَابِ اسْتِهْزَاءً وَ يَسْتَعْجِلُ بِهِ
 كَمَا يَدْعُو بِالْخَيْرِ إِذَا مَسَّهُ الشَّدَّةُ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا يَعْنِي أَنَّ الْعَذَابَ أَتَيْهِ لَا مَحَاةَ فَمَا هَذَا الْاسْتَعْجَالُ -
 وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ الْخَيْرُ قَالَ الْإِنْسَانُ أَنَّ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ الْآيَةُ فَاجْبِبْ لَهُ فَضْرَتِ
 عِذَّتَهُ صَبْرًا • فِيهِ وَجْهَانِ - أَحَدُهُمَا إِنْ يَرَادُ أَنَّ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَانِ فِي أَنْفُسِهِمَا فَتَكُونُ الْإِضَافَةُ فِي آيَةِ اللَّيْلِ وَ آيَةِ

سورة بني اسرائيل ٧

الجزء ١٥

ع ٢٢

لَتَقْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا ۝ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهِمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُوتُوا بِرَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ ۗ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا ۝ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَوْثَةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ۝ إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ ۖ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ۗ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءُوا

به فان وجدته محتاجا اثره به - فان قلت قوله انه كان عبدا شكورا ما وجه ملاءمته لما قبله - قلت كانه قيل لا تتخذوا من دوني وكيدا ولا تشركوا بي لان نوحا عليه السلام كان عبدا شكورا وانتم ذرية من امن به وحمل معه فاجعلوه اموتكم كما جعله اباؤكم اسوتهم - ويجوز ان يكون تعليلا لاختصاصهم والذناء عليهم بانهم اولاد المحمولين مع نوح فهم متصلون به فاستأهلوا لذلك الاختصاص - ويجوز ان يقال ذلك عند ذكره على سبيل الاستطراد [وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ] و اوحينا اليهم وحيا مقصيا اي مقطوعا مبتوتا بانهم يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ لَا مَحَالَةَ وَيَعْلُونَ أَي يَتَعَطَّمُونَ وَيَبْغُونَ [فِي الْكُتُبِ] فِي التَّوْرَةِ وَالتَّقْسِدُ [جَوَابُ قَسَمٍ مَحذُوفٍ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَجْرِيَ الْقَضَاءُ الْمَبْتُوتِ مَجْرَى الْقَسَمِ فَيَكُونُ التَّقْسِدُ جَوَابًا لَهُ كَمَا قَالَ وَاقِسْمَنَا لِنَفْسِدَنَّ - وَ قَرِئَ لَتَقْسِدَنَّ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ - وَ لَتَقْسِدَنَّ بِقِتْحِ التَّاءِ مِنْ فَسَدَ [مَرَّتَيْنِ] أَوَّلَاهُمَا قَتْلَ زَكَرِيَّا وَ حَبْسَ أُرْمِيَا حِينَ أَنْذَرَهُمْ سَخَطَ اللَّهِ وَ الْآخِرَةَ قَتْلَ يَحْيَىٰ بْنِ زَكَرِيَّا وَ قَصْدَ قَتْلِ عِيسَىٰ بْنِ مَرْيَمَ * [عِبَادًا لَنَا] وَ قَرِئَ عِبِيدًا لَنَا وَ أَكْثَرُ مَا يُقَالُ عِبَادَ اللَّهِ وَ عِبِيدَ النَّاسِ سِنْحَارِيْبَ وَ جَنُودَهُ - وَ قِيلَ بَخْتِ نَصْرٍ - وَ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ جَالُوتٌ قَتَلُوا عِلْمَانَهُمْ وَ أَحْرَقُوا التَّوْرَةَ وَ خَرَبُوا الْمَسْجِدَ وَ سَبَوْا مِنْهُمْ سَبْعِينَ الْغَا - فَانْ قَلْتِ كَيْفَ جَازَ أَنْ يَدْعِيَ اللَّهُ الْكُفْرَةَ عَلَىٰ ذَٰلِكَ وَيَسْلُطَهُمْ عَلَيْهِ - قَلْتِ مَعْنَاهُ خَلَيْنَا بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ مَا فَعَلُوا وَ لَمْ نَمْنَعِهِمْ عَلَىٰ أَنْ اللَّهُ عَزَّ وَ عَلَا اسْتَدْبَعَتْ الْكُفْرَةَ عَلَيْهِمُ الَّتِي فِي نَسَبِهِ فَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَىٰ وَ كَذَٰلِكَ نُؤَيِّدُ بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ وَ كَقَوْلِ الدَّاعِي وَ خَالِفْ بَيْنَ كَلِمَتِهِمْ - وَ اسْتَدْبَعَتْ وَ هُوَ التَّرَدُّدُ خِلَالَ الدِّيَارِ بِالْفَسَادِ إِلَيْهِمْ فَتَخْرِيْبِ الْمَسْجِدِ وَ أَحْرَاقِ التَّوْرَةِ مِنْ جُمْلَةِ الْجَوَسِ الْمَسْنَدِ إِلَيْهِمْ - وَ قَرَأَ طَلْحَةُ فَجَاسُوا بِالْحَاءِ - وَ قَرِئَ فَجَاسُوا وَ خَلَّلَ الدِّيَارَ - فَانْ قَلْتِ مَا مَعْنَى وَعْدُ أُولَاهِمَا] - قَالَتْ مَعْنَاهُ وَعْدُ عِقَابِ أُولَاهِمَا [وَ كَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا] يَعْنِي وَ كَانَ وَعْدُ الْعِقَابِ وَعْدًا لَابَدًا أَنْ يَفْعَلَ * [ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمْ الْكَوْثَةَ] أَي الدَّرْلَةَ وَ الْغَلْبَةَ عَلَى الَّذِينَ بُعِثُوا عَلَيْكُمْ حِينَ نُبْتُمْ وَ رَجَعْتُمْ عَنِ الْفَسَادِ وَ الْعُلُوِّ - قِيلَ هِيَ قَتْلُ بَخْتِ نَصْرٍ وَ اسْتَدْقَانُ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَسْرَاءَهُمْ وَ أَمْوَالَهُمْ وَ رَجُوعَ الْمَلِكِ إِلَيْهِمْ - وَ قِيلَ هِيَ قَتْلُ دَاوُدَ جَالُوتَ [أَكْثَرَ نَفِيرًا] مِمَّا كُنْتُمْ وَ الدَّفِيرُ مَنْ يَنْفِرُ مَعَ الرَّجُلِ مِنْ قَوْمِهِ - وَ قِيلَ جَمْعُ نَفَرٍ كَالْعَبِيدِ وَ الْمَعِيْزِ * أَي الْإِحْسَانِ وَ الْإِسَاءَةِ كِلَاهِمَا مَخْتَصٍ بِنَفْسِكُمْ لَا يَتَعَدَى النِّفْعَ وَ الضَّرْرَ الَّتِي غَيْرِكُمْ - وَ عَنِ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا أَحْسَنْتُ إِلَىٰ أَحَدٍ وَ لَا أَسَأْتُ إِلَيْهِ وَ ذَٰلِهَا [فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ] الْمَرَّةِ [الْآخِرَةِ] بَعْدَهَا [لِئَسْوَوْا وَ جَوَاهِرُهُمْ] حَذَفَ لِدَلَالَةِ ذِكْرِهِ أَوَّلًا عَلَيْهِ وَ مَعْنَى لِيَسْوَوْا وَ جَوَاهِرُهُمْ لِيَجْعَلُوها بَادِيَةً أُنَارَ الْمَسَاءَةِ وَ الْكَاثِبَةَ فِيهَا كَقَوْلِهِ سَيَدَّتْ وَجْوهَ الَّذِينَ كَفَرُوا - وَ قَرِئَ لِيَسْوَوْا الضَّمِيرُ لِلَّهِ تَعَالَى أَوْ لِلْوَعْدِ أَوْ الْمَبْعُثِ - وَ لِيَسْوَوْا بِالنُّونِ - وَ فِي قِرَاءَةِ عَلِيِّ لَتَسْوَوْا وَ لِيَسْوَوْا - وَ قَرِئَ

إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝ وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا تَنكِحُوا مِن دُونِي
وَكَيْلًا ۝ ذُرِّيَّةً مِّنْ حَمَلِنَا مَعَ نُوحٍ ۝ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ۝ وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ

اتَّصَدَقَهُ عَلَىٰ ذَلِكَ قَالَ اذِي لِأَصْدَقِهِ عَلَىٰ ابْعَدَ مِنْ ذَلِكَ فَسُمِّيَ الصَّدِيقَ وَ فِيهِمْ مَنْ سَافَرَ إِلَىٰ مَائِمٍ فَاسْتَنْعَتُوهُ الْمَسْجِدَ فَجَئِي لَهُ بَيْتَ الْمَقْدِسِ فَطَفِقَ يَنْظُرُ إِلَيْهِ وَيَذَعْتُهُ لَهُمْ فَقَالُوا إِمَّا النِّعْمَتُ فَقَدْ أَصَابَ فَقَالُوا
أَخْبَرْنَا عَنْ عِدْرِنَا فَاخْبَرَهُمْ بَعْدَ جَمَالِهَا وَ أَحْوَالِهَا وَقَالَ تَقَدَّمَ يَوْمَ كَذَا مَعَ طُلُوعِ الشَّمْسِ يَقْدُمُهَا جَمَلُ أَوْقٍ
فَخَرَجُوا يَشْتَدُونَ ذَلِكَ الْيَوْمَ نَحْوَ الْبَيْتِ فَقَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ هَذِهِ وَاللَّهِ الشَّمْسُ قَدْ شَرِقَتْ فَقَالَ أُخْرُ وَ هَذِهِ
وَ اللَّهُ الْعِيدُ قَدْ أَقْبَلَتْ يَقْدُمُهَا جَمَلُ أَوْقٍ كَمَا قَالَ مُحَمَّدٌ ثُمَّ لَمْ يُوْمِنُوا وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مِّمَّيْنِ - وَ قَدْ
عُرِجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ وَ كَانَ الْعُرُوجُ بِهِ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ وَأَخْبَرَ قُرَيْشًا أَيْضًا بِمَا رَأَى فِي
السَّمَاءِ مِنَ الْعَجَائِبِ وَ أَنَّهُ لَقِيَ الْأَنْبِيَاءَ وَ بَلَغَ الْبَيْتَ الْمَعْمُورَ وَ سِدْرَةَ الْمُنْتَهَى - وَ اخْتَلَفُوا فِي وَقْتِ الْأَعْرَاءِ
فَقِيلَ كَانَ قَبْلَ الْعَجْرَةِ بِسَنَةٍ - وَ عَنِ الْأَنْسِ وَ الْحَسَنِ أَنَّهُ كَانَ قَبْلَ الْبَعْثِ - وَ اخْتَلَفَ فِي أَنَّهُ كَانَ فِي الْبِقْعَةِ أَمْ
فِي الْمَنَامِ - فَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَهَا قَالَتْ وَاللَّهِ مَا فَقَدَ جَسَدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَلَكِنْ عُرِجَ
بِرُوحِهِ - وَ عَنِ مَعَاوِيَةَ إِنَّمَا عُرِجَ بِرُوحِهِ - وَ عَنِ الْحَسَنِ كَانَ فِي الْمَنَامِ رُؤْيَا وَأَهَا وَ أَكْثَرَ الْأَقْوَابِلِ بِخِلَافِ ذَلِكَ
[وَ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا] بَيْتَ الْمَقْدِسِ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ حِينَئِذٍ وَرَاءَهُ مَسْجِدٌ [بَرُكْنَا حَوْلَهُ] يُرِيدُ بَرَكَاتِ الدِّينِ
وَ الدُّنْيَا لِأَنَّهُ مَتَعَبَّدَ الْأَنْبِيَاءَ مِنْ وَقْتِ مُوسَى وَ مِهْبَطِ الْوَحْيِ وَ هُوَ مَحْفُوفٌ بِالْأَنْبِيَاءِ وَ الشُّجَرِ الْمُنْمِرَةِ -
وَ قَرَأَ الْحَسَنُ لِيُذَكِّرَهُ بِالْبَيَاءِ وَ لَقَدْ تَصَرَّفَ الْكَلَامَ عَلَى لُغَةِ الْغَائِبِ وَ الْمَتَكَلِّمِ مَقِيلَ أَسْرَى ثُمَّ بَرُكْنَا ثُمَّ لِيُذَكِّرَهُ عَلَى قِرَاءَةِ
الْحَسَنِ ثُمَّ مِنْ إِيذًا ثُمَّ إِنَّهُ هُوَ وَ هِيَ طَرِيقَةُ الْإِنْفَاتِ الَّتِي هِيَ مِنْ طَرِيقِ الْبَلَاغَةِ [إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ] لِأَقْوَالِ
مُحَمَّدٍ [الْبَصِيرُ] بِأَعْمَالِهِ الْعَالَمِ بِتَهْدِيهَا وَ خُلُوعِهَا فِي كَرَمِهِ وَ يَقْرَبَهُ عَلَى حَسْبِ ذَلِكَ [إِلَّا تَنكِحُوا] تَرَى
بِالْبَيَاءِ عَلَى لَنَا يَتَّخِذُوا - وَ بِالتَّاءِ عَلَى إِي لَا تَتَّخِذُوا كَقَوْلِكَ كَتَبْتَ إِلَيْهِ أَنْ أَعْمَلَ كَذَا [وَ كَيْلًا] رَبًّا تَكْلُونَ
إِلَيْهِ أَمُورِكُمْ [ذُرِّيَّةً مِّنْ حَمَلِنَا] نَصَبَ عَلَى الْإِخْتِصَاصِ - وَ قِيلَ عَلَى الذِّدَاءِ فَيَمُنْ قَرَأَ لَا تَتَّخِذُوا بِالتَّاءِ عَلَى
الذَّهَبِيِّ يَعْنِي قَلْنَا لَهُمْ لَا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَ كَيْلًا يَا ذُرِّيَّةً مِنْ حَمَلِنَا مَعَ نُوحٍ وَ قَدْ يَجْعَلُ وَ كَيْلًا ذُرِّيَّةً مِّنْ
حَمَلِنَا مَعْمُورِي تَتَّخِذُوا إِي لَا تَجْعَلُوهُمْ أَرْبَابًا كَقَوْلِهِ وَلَا يَأْسُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَكَةَ وَ النَّبِيِّينَ أَرْبَابًا وَ مِنْ ذُرِّيَّةِ
الْحَمُولِينَ مَعَ نُوحٍ عَيْسَى وَ عَزِيزٌ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ - وَ قَرِئَ ذُرِّيَّةً مِّنْ حَمَلِنَا بِالرُّفْعِ بَدَلًا مِنْ وَأَوْ تَتَّخِذُوا - وَ قَرَأَ زَيْدُ
بْنُ ثَابِتٍ ذُرِّيَّةً بِكَسْرِ الدَّالِ - وَ رَوَى عَنْهُ أَنَّهُ قَدْ فَسَّرَهَا بَوَدَّ الْوَلَدِ - ذَكَرَهُمُ اللَّهُ النِّعْمَةَ فِي النِّجْمِ أُنْبِيَاءَهُمْ مِنْ
الْعُرُقِ [إِنَّهُ] إِنْ نُوحًا [كَانَ عَبْدًا شَكُورًا] قِيلَ كَانَ إِذَا أَكَلَ قَالَ أَحْمَدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنِي وَ لَوْ شَاءَ أَجَاعَنِي
وَ إِذَا شَرِبَ قَالَ أَحْمَدُ لِلَّهِ الَّذِي سَقَانِي وَ لَوْ شَاءَ أَطْمَأَنَّنِي وَ إِذَا أَكْتَسَى قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي وَ لَوْ شَاءَ
أَعْرَانِي وَ إِذَا أَحْتَدَى قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي حَدَّانِي وَ لَوْ شَاءَ أَحْفَانِي وَ إِذَا قَضَى حَاجَتَهُ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ
الَّذِي أَخْرَجَ عَنِّي إِذًا فِي عَائِيَّةٍ وَ لَوْ شَاءَ حَبَسَهُ - وَ رَوَى أَنَّهُ كَانَ إِذَا ارْتَأَى عَرَضَ طَعَامَهُ عَلَى مَنْ أَمَرَ

إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنَ عَلَيْهِمْ ۚ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ۝ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ۝
 كلماتها ١٥٨٢
 سورة بني اسرائيل مكية وهي مائة و احدى عشر آية و اثنا عشر ركوعا
 حروفها ٩٧١٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ الْأَيْمَانِ ۚ

وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ لِي وَلَا يَضِيقَنَّ صَدْرَكَ مِنْ مَكْرِهِمْ - وَالضَّيْقُ تَخْفِيفُ الضَّيْقِ أَي فِي أَمْرٍ ضَيْقٍ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الضَّيْقُ وَالضَّيِّقُ مَصْدَرَيْنِ كَالْقَيْلِ وَالْقَوْلِ * [إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا] أَي هُوَ إِلَهِي الَّذِينَ اجْتَنَبُوا الْمَعَاصِيَ وَإِلَهِي الَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ فِي أَعْمَالِهِمْ - وَعَنْ هَرَمِ بْنِ حَيَّانَ أَنَّهُ قِيلَ لَهُ حِينَ أُحْضِرَ أَوْصٍ فَقَالَ إِنَّمَا الْوَصِيَّةُ مِنَ الْمَالِ وَلَا مَالَ لِي وَأَوْصِيكُمْ بِخَوَاتِمِ سُورَةِ النَّحْلِ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ النَّحْلِ لَمْ يُحَاسِبْهُ اللَّهُ بِمَا أَنْعَمَ عَلَيْهِ فِي دَارِ الدُّنْيَا وَإِنْ مَاتَ فِي يَوْمٍ تَلَاهَا أَوْ لَيْلَةً كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ كَالَّذِي مَاتَ وَاحْتَمَنَ الْوَصِيَّةَ •

سورة بني اسرائيل

[سُبْحَانَ] عَلَّمَ التَّسْبِيحَ كَعِظْمَانَ لِلرَّجُلِ وَانْتِصَابَهُ بِفِعْلِ مَضْمُومٍ مَتْرُوكٍ إِظْهَارُهُ تَقْدِيرُهُ أَسْبَحَ اللَّهُ سُبْحَانَ ثُمَّ نَزَلَ سُبْحَانَ مَنْزِلَةَ الْفِعْلِ فَسَدَّ مَسَدَهُ وَدَلَّ عَلَى التَّنْزِيهِ الْبَلِيغِ مِنْ جَمِيعِ الْقَبَائِحِ الَّتِي يُضْفِيهَا إِلَيْهِ اِعْتِدَاءُ اللَّهِ وَ[أَسْرَى] أَسْرَى لِعِظْمَانَ وَ[لَيْلًا] نَصَبَ عَلَى الظَّرْفِ - فَإِنْ قُلْتَ الْأَسْرَاءُ لَا يَكُونُ إِلَّا بِاللَّيْلِ فَمَا مَعْنَى ذِكْرِ اللَّيْلِ - قُلْتَ أَرَادَ بِقَوْلِهِ لَيْلًا بِلَفْظِ التَّنْكِيرِ تَقْلِيدَ مَدَّةِ الْأَسْرَاءِ وَأَنَّهُ أَسْرَى بِهِ فِي بَعْضِ اللَّيْلِ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الشَّامِ مَسِيرَةً أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَذَلِكَ أَنَّ التَّنْكِيرَ فِيهِ قَدْ دَلَّ عَلَى مَعْنَى الْبَعْضِيَّةِ وَيَشْهَدُ لِذَلِكَ قِرَاءَةُ عَبْدِ اللَّهِ وَحَدِيثُهُ مِنْ أَيْلِ أَي بَعْضِ اللَّيْلِ كَقَوْلِهِ وَمِنْ أَيْلٍ قَدْ هَجَدَ بِهِ نَافِلَةٌ يَعْنِي الْأَمْرَ بِالْقِيَامِ فِي بَعْضِ اللَّيْلِ - وَاخْتَلَفَ فِي الْمَكَانِ الَّذِي أُسْرِيَ مِنْهُ فَقِيلَ هُوَ الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ بِعَيْنِهِ وَهُوَ الظَّاهِرُ - وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بَيْدًا إِذَا فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فِي الْحِجْرِ عِنْدَ الْبَيْتِ بَيْنَ النَّائِمِ وَالْبَيْطَانِ إِذِ اتَّانِي جِبْرَائِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْبُرَاقِ - وَقِيلَ أُسْرِيَ بِهِ مِنْ دَارِ أُمَّ هَانِي بِذَاتِ أَبِي طَالِبٍ - وَالْمُرَادُ بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الْحَرَمِ لِاحْتِاطِهِ بِالْمَسْجِدِ وَاتِّبَاعِهِ بِهِ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ الْحَرَمُ كُلُّهُ مَسْجِدٌ - وَرَوَى أَنَّهُ كَانَ نَائِمًا فِي بَيْتِ أُمَّ هَانِي بَعْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ فَأُسْرِيَ بِهِ وَرَجَعَ مِنْ لَيْلَتِهِ وَقَصَّ الْقِصَّةَ عَلَى أُمَّ هَانِي وَ قَالَ مُثَلِّ لِي الذَّبِيبُونَ فَصَلَّيْتُ بِهِمْ وَقَامَ لِيُخْرِجَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَتَشَبَّهْتُ أُمَّ هَانِي بِثَوْبِهِ فَقَالَ مَا لِكِ قَالَتْ أَخْشَى أَنْ يَكْتُبَكَ قَوْمُكَ أَنْ أَخْبَرْتَهُمْ قَالَ وَإِنْ كُتِبْتُ لِي فَخَرَجَ فَجَلَسَ إِلَيْهِ أَبُو جَهْلٍ فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِحَدِيثِ الْأَسْرَاءِ فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ يَا مَعْشَرَ بَنِي كَعْبِ بْنِ لُؤَيٍّ هَلَمْ فَحَدِّثْتُمْ فَمِنْ بَيْنِ مَصْفُوقٍ وَرَاضِعٍ يَدُهُ عَلَى رَأْسِهِ تَعْجِبًا وَانْكَارًا وَارْتَدَّ نَاسٌ مِمَّنْ كَانَ أَمِنْ بِهِ وَسَعَى رِجَالٌ إِلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ إِنْ كَانَ قَالَ ذَلِكَ لَقَدْ صَدَقَ قَالُوا

اٰخْتَلَفُوْا فِيْهِ ۗ وَاِنْ رَبُّكَ لِيَّحْكُمَ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ نِيْمًا كَاَنُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۝ اُدْعُ اِلَى سَبِيْلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ
وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ اَحْسَنُ ۗ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيْلِهِ قَفًّ ۗ وَهُوَ اَعْلَمُ
بِالْمُهْتَدِيْنَ ۝ وَاِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوْا بِمِثْلِ مَا عُوْقِبْتُمْ بِهِ ۗ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِّلصّٰبِرِيْنَ ۝ وَاَصْبِرْ وَاَصْبِرْكَ

و ان يكون يوم الجمعة فأبوا عليه و قالوا نريد اليوم الذي فرغ الله فيه من خالق السموات و الارض وهو السبت
الأشرف منة منهم قد رضوا بالجمعة فهذا اختلافهم في السبت لان بعضهم اختاروه و بعضهم اختار عليه الجمعة
فأن الله لهم في السبت و ابتلاهم بتحرّم الصيد فيه فاطاع امر الله الراضون بالجمعة فكانوا لا يصيدون فيه
و اعقابهم لم يصبروا عن الصيد فمسخهم الله دون ذلك و هو يحكم [ببينهم يوم القيامة] فيجازي كل واحد من
الفريقين بما يستوجبه و معنى جعل السبت فرض عليهم تعظيمه و ترك الاصطياد فيه - و قرئ إنما جعل
السبت على البداء للفاعل - وقرأ عبد الله أنا أنزلنا السبت * [إلى سبيل ربك] الى السلام [بالحكمة]
بالمقالة المحكمة الصحيحة وهي الدليل الموضح للحق المنزّل للشبهة [والموعظة الحسنة] وهي التي
لا يخفى عليهم انك تفصحهم بها و تقصد ما ينفعهم فيها - و يجوز ان يريد القرآن اي ادعهم بالكتاب الذي
هو حكمة و موعظة حسنة [و جادلهم بالتي هي احسن] بالطريقة التي هي احسن طرق المجادلة من
الرفق و اللين من غير نفاظة و لا تعنيف [ان ربك هو اعلم] بهم فمن كان فيه خير كفاه الوعظ القليل
و النصيحة اليسيرة و من لا خير فيه عجزت عنه الحيدل و كانت تضرب منه في حديد بارد * سمي الفعل
الاول باسم الذاتي للمزاجية و المعنى ان صنع بكم صنيع سوء من قتل او نحوه فقابلوه بمثله و لا تزيدوا
عليه - قرئ و ان عاقبتهم فعاقبوا اي و ان فقيتم بالانتصار ففعلوا بمثل ما فعل بكم - روي ان المشركين متلوا
بالمسلمين يوم أحد بقروا بطونهم و قطعوا مذاكيرهم ما تركوا احدا غير ممثل به الا حظلة بن الراهب فوقف
رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم على حمزة و قد مذل به و روي فراه مبقور البطن فقال اما والذي
احلف به لان اظفرتي الله بهم لامثلن بسبعين مكاتك فنزلت فكفر عن يمينه و كف عما اراده
و لا خلاف في تحريم المذلة و قد وردت الاخبار بالذم عنها حتى بالكلب العقور - اما ان يرجع الضمير في
[لهو] الى صبرهم و هو مصدر صبرتم و يراد بالصبرين المخاطبون اي و لان صبرتم لصبركم خير لكم فوضع
الصابرون موضع الضمير ثناء من الله عليهم بانهم صابرون على الشدايد - او وصفهم بالصفة التي تحصل
لهم اذا صبروا عن المعاقبة - و اما ان يرجع الى جنس الصبر و قد دل عليه صبرتم و يراد بالصابرين
جنسهم كانه قيل و الصبر خير للصابرين و نحوه قوله تعالى فمن عفى و اصلح فاجره على الله و ان
تعفوا أقرب للتقوى ثم قال لرسوله صلى الله عليه و اله و سلم [و اصبر] انت فعزم عليه بالصبر
[و ما صبرك الا بالله] اي بتوفيقه و تثبيته و ربطه على قلبه [و لا تحزن عليهم] اي على الكافرين
كقوله فلا تأس على الكافرين - او على المؤمنين و ما نعل بهم الكفرون [و لا تلك في ضيق] - و قرئ

اجْتَبَيْهِ وَهَدِنَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَآيَاتِهِ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ۝ وَآيَاتُهُ فِي الْآخِرَةِ لِمَنِ الصَّالِحِينَ ۝ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ۝ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ إِنَّمَا جَعَلُ السَّبْتَ عَلَى الَّذِينَ

احدهما انه كان وحدة أمة من الامم لكمالها في جميع صفات الخير كقوله * شعر* وليس لله بمستنكر* ان يجمع العالم في واحد* وعن مجاهد كان مؤمنا وحده و الناس كلهم كفار- والثاني ان يكون أمة بمعنى ما موم اي يومه الناس ليأخذوا منه الخير- او بمعنى موتم به كالرحلة والنخبة وما اشبه ذلك مما جاء من فعلة بمعنى مفعول فيكون مثل قوله قَالَ إِنِّي جَاءُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا - وروى الشعبي عن فرقة بن نوفل الاشجعي عن ابن مسعود انه قال ان معاذا كان أمة فانتأ لله فقلت غلطت انما هو ابراهيم فقال الأمة الذي يعلم الخير و القانت المطيع لله ورسوله و كان معاذ كذلك - وعن عمر رضي الله عنه انه قال حين قيل له الاستخلف لو كان ابو عبيدة حيا لاستخلفته ولو كان معاذ حيا لاستخلفته ولو كان سالم حيا لاستخلفته فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ابو عبيدة امين هذه الأمة ومعاذ أمة قانت لله ليس بيده وبين الله يوم القيمة الا المرسلون و سالم شديد الحب لله لو كان لا يخاف الله لم يعصه وهو ذلك المعنى اي كان اماما في الدين لان الائمة معلموا الخير- والقانت القائم بما امره الله - والحنيف المائل الى ملة الاسلام غير الزائل عنه ونفى عنه الشرك تكديبا لكفار قريش في زعمهم انهم على ملة ابيهم ابراهيم [شاكرا لآنعمه] روي انه كان لا يتعدى الامع ضيف فلم نجد ذات يوم ضيفا فأختر غداءه فاذا هو بفوج من الملكة في صورة البشر فدعاهم الى الطعام فحبلوا له ان بهم جنا ما فقال الأن و جبت مواكلتكم شكرا لله على انه عافاني وابتلاكم [اجتبه] اختصه واصطفاه للنبوة [وَهَدِنَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] الى ملة الاسلام * [حَسَنَةٌ] عن قتادة هي تنويه الله بذكره حتى ليس من اهل دين الآ وهم يتولونه - وقيل الاموال و الاولاد - وقيل قول المصلي منا كما صليت على ابراهيم [لِمَنِ الصَّالِحِينَ] لمن اهل الجنة [ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ] في ثم هذه ما فيها من تعظيم منزلة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و الله و سلم و احلال محله و الايدان بان اشرف ما اوتي خليل الله ابراهيم من الكرامة و اجل ما اولي من الذمة اتباع رسول الله ملته من قبل انها دلت على تباعد هذا الذمت في المرتبة من بين سائر الذوات التي ائذي الله عليه بها - [السَّبْتُ] مصدر سبتم اليهود اذا عظمت سببها والمعنى انما جعل ويال السبت وهو المسخ [عَلَى الَّذِينَ اَخْتَلَفُوا فِيهِ] واختلفوا فيه انهم اختلفوا في حرمه و حرمة تارة و كان الواجب عليهم ان يتفقوا في تحريمه على كلمة واحدة بعد ما حتم الله عليهم الصبر عن الصيد نية و تعظيمه - و المعنى في ذكر ذلك نحو المعنى في ضرب القرية التي كفرت بانعم الله مثلا وغير ما ذكر وهو الانذار من سخط الله على العصاة و المخالفين لاوامره و الخالعين ريقه طاعته - فان قلت ما معنى الحكم بينهم اذا كانوا جميعا محلين او محرمين - قلت معذاه انه يجازيهم جزاء اختلاف فعلهم في كونهم محلين تارة و محرمين اخرى - و وجه آخر هو ان موسى عليه السلام امرهم ان يجعلوا في الاسبوع يوما للعبادة

طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنَّ كُذِّبْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ۖ ﴿١٩﴾ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ
 لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ۚ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٠﴾ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا
 حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لَتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ۗ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿٢١﴾ مَتَاعٌ قَلِيلٌ مِمَّا
 رَزَقْتُمْ عَلَيْهِمْ ۖ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا مِمَّا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ ۚ وَمَا ظَلَمْتُهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا
 أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٢٢﴾ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ
 مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٣﴾ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا ۖ وَلَمْ يَلِكْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٢٤﴾ شَاكِرًا لِأَنْعَمِهِ ۖ

و قرى لبأس الخوف والجوع * لما وعظهم بما ذكر من حال القرية و ما أتيت به من كفرها
 و سوء صنيعها وصل بذلك بالغاء في قوله [نكلوا] صدقهم عن افعال الجاهلية و مذاهبهم الفاسدة
 اللتي كانوا عليها بأن امرهم باكل ما رزقهم الله من الحلال الطيب و شكر انعامه بذلك و قال
 [ان كذبت اياه تعبدون] يعني تطيعون - او ان صح زعمكم انكم تعبدون الله بعبادة الالهة لانها شفعاؤكم عنده - ثم
 عدت عليهم محرمات الله و نهاهم عن تحريمهم و تحليلهم بأهوائهم و جهالاتهم دون اتباع ما شرع الله على
 لسان انبيائه - و انتصاب الكذب بلا تقولوا على و لا تقولوا الكذب لما تصفه ألسنتكم من البهائم بالحل و الحرمة
 في قواكم ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا و محرم على أزواجنا من غير استناد ذلك الوصف الى
 رحي من الله او الى قياس مستند اليه و اللام مثلها في قولك و لا تقولوا لما احل الله هو حرام و قوله
 [هذا حل و هذا حرام] بدل من الكذب - و يجوز ان يتعلق بتصيف على ارادة القول اي و لا تقولوا الكذب لما
 تصفه السنتكم فتقول هذا حلال و هذا حرام و لك ان تنصب الكذب بتصيف و تجعل ما مصدرية و تعلق
 هذا حل و هذا حرام بالتقولوا على و لا تقولوا هذا حلال و هذا حرام لوصف السنتكم الكذب اي لا تحرموا
 و لا تحلوا لاجل قول تنطق به السنتكم و يجول في افواهكم لاجل حجة و بيضة و لكن قول ساذج و دعوى
 فارغة - فان قلت ما معنى وصف السنتهم الكذب - قلت هو من فصيح الكلام و بليغه جعل قواهم كانه
 عين الكذب و محضه فاذا نطقت به السنتهم فقد حلت الكذب بحليته و صورته بصورته كقولهم و جهها
 يصف الجمال - و عينها تصف السحر - و قرى الكذب بالجر صفة لما المصدرية كانه قيل لوصفها الكذب
 بمعنى الكاذب كقوله تعالى يدم كذب والمراد بالوصف وصفها البهائم بالحل و الحرمة - و قرى الكذب جمع
 كذب بالرفع صفة للألسنة و بالنصب على الشتم - او بمعنى الكلم الكواذب - او هو جمع الكذاب من قولك
 كذب كذا باذكرة ابن جنبي - و اللام في [لتفتروا] من التعليل الذي لا يتضمن معنى الغرض [متاع قليل]
 خبر مبتدأ محذوف اي منفعتهم فيما هم عليه من افعال الجاهلية منفعة قليلة و عقابها عظيم * [ما قصصنا
 عليك] يعني في سورة الأنعام * [بجهالة] في موضع الحال اي عملوا الصوء جاهلين غير عارفين بالله
 و بمقابه - او غير متدبرين للعاقبة لغلبة الشهوة عليهم [من بعدها] من بعد التوبة * [كان امة] فيه و جهان -

سورة النحل ١٦
الجزء ١٤
ع ٢٠

كُلُّ نَفْسٍ نَّجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمَلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ
أَمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقًا رَغَدًا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنعَمَ اللَّهُ فَإِنذَّاهَا اللَّهُ لِبَاسِ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا
كَانُوا يَصَدِّعُونَ ۝ وَنَعَدْنَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ۝ فَكَلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا

انكُر - فان قلت ما معنى النفس المضافة الى النفس - قلت يقال لعين الشيء ذاته نفسه وفي
نقيضه غيره والنفس الجملة كما هي فالنفس الاولى هي الجملة والثانية عينها وذاتها فكله قيل يوم يأتي كل
انسان يجادل عن ذاته لايهته شان غيره كل يقول نفسي نفسي - ومعنى المجادلة عندها الاعتذار عنها كقولهم هو لاء
اضلونا - ما كنا مشركين ونحو ذلك * [وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً] اي جعل القرية التي هذه حالها مثلا لكل قوم انعم
الله عليهم فأبطرتهم الذممة فكفروا وتولوا فانزل الله بهم نقيضه فيجوز ان تراء قرية مقدرة على هذه الصفة - وان
تكون في قرى الاولين قرية كانت هذه حالها فضربها الله مثلا لكمة انذارا من مثل عاقبتها [مُطْمَئِنَّةً]
لايزعجها خوف لان الطمأنينة مع الامن و الانزعاج و القلق مع الخوف [رَغَدًا] واسعا - و الانعم جمع
نعمة على ترك الاعتداد بالتاء كدرع و ادرع - او جمع نُعْمَ كَبُؤُسَ و اَبُؤُسَ - وفي الحديث نادى منادى
الذبي صامى الله عليه و آله و سلم بالموسم بمنى انها ايام طعم و نعيم فلا تصوموا - فان قلت الازقة و اللباس
استعارتان فما وجه صحتهما و الازقة المستعارة موقعة على اللباس المستعار فما وجه صحة ايقاعها عليه -
قلت اما الازقة فقد جرت عندهم مجرى الحقيقة لشبوعها في البلبا و الشدائد و ما يمس الناس منها
فيقولون ذاق فلان البؤس و الضر و اذقه العذاب - شبه ما يدرك من اثر الضر و الالم بما يدرك من طعم
المرو البشع و اما اللباس فقد شبه به لاشتماله على اللباس ما عشي الانسان و التمس به من بعض
الحوائث و اما ايقاع الازقة على لباس الجوع و الخوف فلانه لما وقع عذارة عما يغشى منهما و يلبس
فكله قيل فانافهم ما عشيهم من الجوع و الخوف - و لهم في نحو هذا طريقان لابد من الاحاطة بهما فان
الاستنكار لا يقع الا لمن فقد هما - احدهما ان ينظروا فيه الى المستعار له كما نظر اليه ههنا و نحوه قول
كثير * شعر * غمر الرداء اذا تبسم ضاحكا * غلقت لصحكتك رقاب المال * استعار الرداء للمعروف لانه يصون عرض
صاحبه صون الرداء لما يلتقى عليه و وافته بالغمر الذي هو وصف المعروف و النوال لا صفة الرداء نظرا
الى المستعار له - و الثاني ان ينظروا فيه الى المستعار كقوله * شعر * ينازعني رداي عبد عمرو * و يدك يا اخا
عمرو بن بكر * لي الشطر الذي ملكت يميني * و وذك فاعتجر منه بشطر * اراك بردائه سيفه ثم قال فاعتجر
منه بشطر فذطر الى المستعار في لفظ الاعتجار و لو نظر اليه فيما نحن فيه لقيل فكساهم لباس الجوع
و الخوف و قال كثير ضاني الرداء اذا تبسم ضاحكا [وَهُمْ ظَالِمُونَ] في حال التباسهم بالظلم كقوله الذين
تتوهمهم الملكة ظالمي انفسهم نعوذ بالله من مفاجاة الذنمة و الموت على الغفلة - و قرع و الخوف عطا
على اللباس - او على تقدير حذف المضاف و اقامة المضاف اليه مقامه اصله و لباس الخوف -

بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ① ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ② أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَصَمَّوهُمْ وَأَبْصَارِهِمْ ③ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ④ لَاجِرٌ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ⑤ ثُمَّ إِنَّ رَبَّنَا لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فَتَنَّاوْا ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا وَصَّوْنَا أَنْ رَبَّنَا مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ⑥ يَوْمَ تَأْتِي

[وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا] اي طاب به نفسا واعتقده [فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ] - ويجوز ان يكون بدلا من المبتدأ الذي هو **أُولَٰئِكَ عَلَى** وَ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ هُمُ الْكَافِرُونَ - او من الخبر الذي هو **الْكَافِرُونَ عَلَى** و **أُولَٰئِكَ** هم من كفر بالله من بعد ايمانه - ويجوز ان ينتصب على الذم وقد جوزوا ان يكون مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ شرطا مبتدأ و يحذف جوابه لان جواب مَنْ شَرَحَ دال عليه كانه قيل من كفر بالله فعليهم غضب الا مَنْ أَكْرَهَ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فعليهم غضب - روي ان ناسا من اهل مكة فتنوا فارتدوا عن الاسلام بعد دخولهم فيه و كان فيهم من اكراه فاجرى كلمة الكفر على لسانه وهو معتقد للايمان منهم **عَمَّار** و ابواه **ياسر** و **سُمَيَّة** و **صُهَيْب** و **بلال** و **خَبَّاب** و **سالم** عدبوا فاما **سُمَيَّة** فقد رُبِطت بين **بيدرين** و **وَجِي** في قبيلها بحرية و قالوا انك اسلمت من اجل الرجال فقتلت و قتل **ياسر** و هما اول قتيلين في الاسلام و اما **عَمَّار** فقد اعطاهم ما ارادوا بلسانه مكرها فقبل يا رسول الله ان **عَمَّارا** كفر فقال **كَلَّا** ان **عَمَّارا** ملىء ايمانا من قرنه الى قدمه و اختلط الايمان بلحمه و دمه فأتى **عَمَّار** رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و هو يبكي فجعل النبي صلى الله عليه و آله و سلم يمسح عينيه و قال ما لك ان عادوا لك فعد لهم بما قلت و منهم **جبر مولى الحضرمي** اكراهه سيده فكفر ثم اسلم مولاة و اسلم و حسن اسلامهما و هاجرا - فان قلت اي الامرين افضل **افعل** **عَمَّار** ام فعل **ابويه** - قلت بل فعل **ابويه** لان في ترك **الثقية** و **الصبر** على القتل اعزازا للاسلام - و قد روي ان **مُسَيْلَمَةَ** اخذ رجلين فقال لاحدهما ما تقول في محمد قال رسول الله قال فما تقول في قال انت ايضا فخلأ و قال للاخر ما تقول في محمد قال رسول الله قال ما تقول في قال انا امم فاعاد عليه ثلثا فاعاد جوابه فقتله فبلغ رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقال اما الاول فقد اخذ برخصة الله و اما الثاني فقد صدع بالحق فهينئله * [ذَٰلِكَ] اشارة الى الوعيد و ان الغضب و العذاب يلحقانهم بسبب استحبابهم الدنيا على الآخرة و استحقاتهم خذلان الله بكفرهم - [أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ] الكاملون في الغفلة الذين لا احد اغفل منهم لان الغفلة عن تدبر العواقب هي غاية الغفلة و منتهابها * [ثُمَّ إِنَّ رَبَّنَا] دلالة على تباعد حال هؤلاء من حال **أُولَٰئِكَ** و هم **عَمَّار** و اصحابه - و معنى **إِنَّ رَبَّنَا** لهم انه لهم لا عليهم بمعنى انه وليهم و ناصرهم لا عدوهم و خاذلهم كما يكون الملك للرجل لا عليه فيكون **صَحْمِيًّا** منفعوا غير مضرور [مِنْ بَعْدِ مَا فَتَنَّاوْنَا] بالعذاب و الاكراه على الكفر - و قرئ فَتَنَّاوْنَا على البناء للفاعل اي بعد ما عدبوا المؤمنين كالحضرمي و اشباهه [مِنْ بَعْدِهَا] من بعد هذه الافعال و هي الهجرة و الجهاد و الصبر [يَوْمَ تَأْتِي] مضمون **بَرَحِيمٌ** او **بِاضْمَار**

مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۝ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ط
سورة النحل ١٦
وَلَتَسْتَغْلِينَ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وَلَا تَتَّخِذُوا إِيمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُرُوا الشُّرُوءَ بِمَا
الجزء ١٤
صَدَقْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ج وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ط إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ
ع ١٨
كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ط وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا

وقوتهم وقلته المؤمنين و فقرهم وضعفهم [وَايْدِيَيْنَ لَكُمْ] اذار وتحذير من مخالفة ملة الاسلام * [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ
لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً] حذيفة مسلمة على طريق اللجاء والاضطرار وهو قادر على ذلك [وَلَكِنْ] الحكمة
اقتضت ان [يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ] وهو ان يتخذ من علم انه يختار الكفر ويصم عليه [وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ]
وهو ان يلفظ بمن علم انه يختار الايمان يعنى انه بنى الامر على الاختيار وعلى ما يستحق به اللطف
والخذلان والثواب والعقاب ولم يبدئه على الاجبار الذي لا يستحق به شيء من ذلك وحققه بقوله
[وَلَتَسْتَغْلِينَ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] ولو كان هو المضطر الى الضلال والهدى لما اثبت لهم عملا يسألون عنه * ثم
كرر النهي عن اتخاذا الايمان [دَخَلًا بَيْنَهُمْ] تأكيدا عليهم و اظهارا لعظم ما يركب منه [فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا]
فتزل اقدامكم عن محجة الاملام بعد ثبوتها عليها [وَتَذُرُوا الشُّرُوءَ] في الدنيا بصدركم [عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] وخروركم
من الدين - او بصدركم غيركم لانهم لو نقضوا ايمان البيعة وارتدوا لاتخذوا نقضها سنة لغيرهم يستنون بها [وَلَكُمْ
عَذَابٌ عَظِيمٌ] في الآخرة * كان قوما ممن اسلم بمكة زمن لهم الشيطان لجزعهم مما رأوا من غلبة قريش
واستضعافهم المسلمين و ايدائهم لهم ولما كانوا يعدونهم ان رجعوا من المواعيد ان ينقضوا ما بايعوا عليه
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذبتهم الله [وَلَا تَشْتَرُوا] ولا تستبدلوا [بِعَهْدِ اللَّهِ] وبيعة رسول الله
[ثَمَنًا قَلِيلًا] عرضا من الدنيا يسيرا وهو ما كانت قريش يعدونهم ويمدونهم ان رجعوا [إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ] من
اظهاركم وتغذيمكم ومن ثواب الآخرة [خَيْرٌ لَكُمْ مَا عِنْدَكُمْ] من اعراض الدنيا [يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ] من
خزائن رحمته [بَاقٍ] لا ينفد - وقرى [لَنَجْزِيَنَّ] بالمنون والياء [الَّذِينَ صَبَرُوا] على اذى المشركين ومشاق
الاسلام - فان قلت لم رُحِدَت القدم ونُكِرَت - قلت لاستعظام ان تزل قدم واحدة عن طريق الحق بعد ان
ثبتت عليه فكيف بأقدام كثيرة • فان قلت من متناول في نفسه للذكر والانثى فما معنى تبيينه بهما -
قلت هو مبهم صالح على الاطلاق للذوعين الا انه اذا ذكر كان الظاهر تناوله للذكور فقيل [مِنْ ذَكَرٍ اُنْثَى]
على التبيين ليعم الموعد الذوعين جميعا [حَيَوةً طَيِّبَةً] يعنى في الدنيا وهو الظاهر لقوله [لَنَجْزِيَنَّ]
وعده الله ثواب الدنيا والآخرة كقوله فاتنهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة وذلك ان المؤمن
مع العمل الصالح موسرا كان او معسرا يعيش عيشا طيبا ان كان موسرا فلا مقال فيه و ان كان معسرا فمعته ما
يُطَيِّب عيشه وهو القناعة والرضا بقسمة الله و اما الفاجر فامر على العكس ان كان معسرا فلا اشكال في امره
وان كان موسرا فالحرص لا يدعه ان يتها بعيشه - وعن ابن عباس الحَيَوة الطيبة الرزق الحلال - وعن

وَبُشْرَىٰ لِلْمُسَاهِبِينَ ۗ إِنَّ اللَّهَ بِأَعْمَارِهِ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِتِّبَاعِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ
وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ ۗ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۗ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا ۗ
وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا ۗ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ۗ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزَلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا ۗ
تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ ۗ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ ۗ وَلْيُبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

حيث أمر فيه باتِّباع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وطاعته - وقيل رَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ وحثاً على الاجتماع في قوله وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ وقد رضي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأمته اتِّباع أصحابه والافتداء بأنارهم في قوله صلى الله عليه وآله وسلم أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وقد اجتهدوا وقاسوا وطأوا طرق القياس والاجتهاد فكانت السنة والاجماع والقياس والاجتهاد مستندة الى تبيان الكتاب فمن ثمة كان تبييننا لكل شيء * [الْعَدْلُ] هو الواجب لان الله تعالى عدل فيه على عباده فجعل ما فرضه عليهم واقعاً تحت طاعتهم [وَالْإِحْسَانُ] الذنب وانما عاقب امره فيما جميعاً لان الفرض لابد من ان يقع فيه تفريط فيجبره الذنب ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لَمَنْ عَلِمَهُ الْفَرَائِضَ فَقَالَ وَاللَّهِ لَا زِدْتُ فِيهَا وَلَا نَقَصْتُ إِلَّا حَقَّ أَنْ يَصِدَّقَ فَعَقِدَ الْفَلَاحَ بِشَرِّطِ الصَّدَقِ وَالسَّلَامَةِ مِنَ التَّفْرِيطِ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اسْتَقِيمُوا وَلَنْ تُحْصُوا فَمَا يَنْبَغِي أَنْ يَتْرَكَ مَا يَجْبِرُ كَسْرَ التَّفْرِيطِ مِنَ النِّوَافِلِ - وَ الْفَوَاحِشُ مَا جَارَزَ حُدُودَ اللَّهِ - وَ الْمُنْكَرُ مَا يَنْكَرُهُ الْعُقُولُ - وَ الْبَغْيُ طَلَبُ التَّطَارُلِ بِالظُّلْمِ - وَ حِينَ اسْتَقَطَّتْ مِنَ الْخُطْبِ لِعِدَّةِ الْمَلَاعِينِ عَلَى امِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أُقِيمَتْ هَذِهِ الْآيَةُ مَقَامِهَا وَعُمَرِي أَنِهَا كَانَتْ فَاخِشَةً وَمُنْكَرًا وَبَغْيًا ضَاعَفَ اللَّهُ لِمَنْ سَدَّهَا غَضَبًا وَكَالًا وَخَزِيًا اجَابَةً لِدَعْوَةِ نَبِيِّهِ وَعَادٍ مِنْ عَادِهِ وَكَانَتْ سَبَبَ اسْلَامِ عَثْمَانَ بْنِ مَطْعُونٍ - عَهْدَ اللَّهِ هِيَ الْبَيْعَةُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْاسْلَامِ إِنَّ الدِّينَ يَبَايَعُونَكَ إِنَّمَا يَبَايَعُونَ اللَّهَ [وَلَا تَنْقُضُوا] اِيْمَانَ الْبَيْعَةِ [بَعْدَ تَوْكِيدِهَا] اِي بَعْدَ تَوْثِيْقِهَا بِاسْمِ اللَّهِ - وَ أَكَّدَ وَرَكَدَ لَغْتَانِ فَصِيحَتَانِ وَ الْاَصْلُ الْوَاوُ وَ الْجَمْرَةُ بَدَلُ [كَفِيلًا] شَاهِدًا وَ رَقِيْبًا لِان الْكَفِيلَ مَرَاجٍ لِحَالِ الْمَكْفُولِ بِهِ مُيَيَّمِنٌ عَلَيْهِ - [وَلَا تَكُونُوا] فِي نَقْضِ الْاِيْمَانِ كَالْمَرْأَةِ الَّتِي انْحَتَّتْ عَلَى غَزَلِهَا بَعْدَ ان احكمته و ابرمته فجعلته [أَنْكَاثًا] جَمْعُ نَكِثٍ وَ هُوَ مَا يَنْكُثُ فَتَلَهُ - قِيلَ هِيَ رِبْطَةٌ بَنَتْ سَعْدُ بْنُ تَيْمٍ وَكَانَتْ خُرْقَاءً اتَّخَذَتْ مِعْزَلًا قَدْرَ ذَارِعٍ وَصِنَارَةً مِثْلَ اصْبَعٍ وَفَلَكَةٌ عَظِيمَةٌ عَلَى قَدْرِهَا فَكَانَتْ تَغْزُلُ هِيَ وَجَوَارِيهَا مِنَ الْغَدَاةِ إِلَى الظُّهْرِ ثُمَّ تَأْمُرُهُنَّ فَيَنْقُضْنَ مَا غَزَلْنَ [تَتَّخِذُونَ] حَالٌ وَ دَخَلًا أَحَدٌ مَفْعُولِي اتَّخَذَ يَعْنِي وَ لَا تَنْقُضُوا اِيْمَانَكُمْ مَتَّخِذِيهَا [دَخَلًا بَيْنَكُمْ] اِي مَفْسُدَةٌ وَ دَخَلًا [أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ] بِسَبَبِ ان تَكُونَ اِمَّةً يَعْنِي جَمَاعَةٌ وَ قِيَشُ [هِيَ اَرْبَىٰ مِنْ اُمَّةٍ] هِيَ اَزِيدُ عَدَدًا وَ اَوْفَرُ مَالًا - مِنْ اُمَّةٍ مِنْ جَمَاعَةِ الْمُؤْمِنِينَ [اِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ] الضَّمِيرُ لِقَوْلِهِ اَنْ تَكُونَ اُمَّةٌ لِاِنَّهُ فِي مَعْنَى الْمَصْدَرِ اِي اِنَّمَا يَسْتَبْرِكُمْ بِكُونِهِمْ اَرْبَىٰ لِيَنْظُرَ اَتَمْتَسِكُونَ بِحَبْلِ الْوَفَاءِ بِعَهْدِ اللَّهِ وَ مَا عَقَدْتُمْ عَلَى اِنْفُسِكُمْ وَ كَدْتُمْ مِنْ اِيْمَانِ الْبَيْعَةِ لِرَسُولِ اللَّهِ اَم تَغْتَرُونَ بِكَثْرَةِ قَرِيَشٍ وَ ثَرْوَتِهِمْ

كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿١٤﴾ وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ
وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴿١٥﴾ وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ أَشْرَكُوا شَرَكَاهُمْ قَالُوا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا
إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٦﴾ وَاقْوَا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١٧﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زَانِجِينَ عَذَابًا نَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ ﴿١٨﴾ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ
أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَىٰ هَؤُلَاءِ ۗ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً

سورة النحل ١٤

الجزء ١٤

ع ١٧

الثالث

الجاحدون المنكرون بقلوبهم - فإن قلت ما معنى ثم - قلت الدلالة على ان انكارهم امر مستبعد بعد
حصول المعرفة لان حق من عرف الذمعة ان يعترف لان يذكر • [شَهِيدًا] نبيها يشهد لهم و عليهم بالايمان
و التصديق و الكفر و التكذيب [ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا] في الاعتذار و المعنى لا حجة لهم فدل بتك
الاذن على ان لا حجة لهم و لا عذر و كذا عن الحسن [وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ] و لا هم يسترضون اي لا يقال
لهم ارضوا ربكم لان الآخرة ليست بدار عمل - فإن قلت فما معنى ثم هذه - قلت معناه انهم يُمذون بعد
شهادة الانبياء بما هو اطم منها وهو انهم يُمنعون الكلام فلا يؤذن لهم في القاء معذرة و لا ادلاء بحجة و انتصاب
اليوم بمحذوف تقديره و اذكر يوم نبعث - اري يوم نبعث و قعوا فيما و قعوا فيه و كذلك اذا رآوا العذاب
بعثهم و نقل عنهم [فَلَا يُخَفَّفُ] عليهم [وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ] كقوله بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمُ الْآيَةُ - ان ارادوا بالشركاء
الهنهم فمعنى شُرَكَائُنَا الالهتنا التي دعوناها شركاء - و ان ارادوا الشياطين فلانهم شركائهم في الكفر و قرناؤهم
حي الغي و [نَدْعُوا] بمعنى نعيد - فإن قلت لم قالوا [إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ] و كانوا يعبدونهم على الصحة - قلت لما كانوا غير
راضين بعبادتهم فكانت عبادتهم لم تكن عبادة و الدليل عليه قول الملائكة كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ يَعْبُدُونَ ان الجِنَّ كانوا
راضين بعبادتهم لانهم فهم المعبودون دونها - او كذبوهم في تصويتهم شركاء و الهة تذبذباً لله من الشريك -
و ان اريد بالشركاء الشياطين جاز ان يكونوا كاذبين في قولهم إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ كما يقول الشيطان اِنِّي كَفَرْتُ
بِمَا أَشْرَكْتُمُونَ مِنْ قَبْلُ • [وَ اقْوَا] يعنى الذين ظلموا و القاء السلم الاستسلام لامر الله و حكمه بعد الابداء
و الاستكبار في الدنيا [وَ ضَلَّ عَنْهُمْ] و بطل عنهم [مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ] من ان لله شركاء و انهم يذصرونهم و يشفعون
لهم حين كذبوهم و تبرأوا منهم • [الَّذِينَ كَفَرُوا] في انفسهم و حملوا غيرهم على الكفر يضاعف الله عقابهم كما ضاعفوا
كفرهم - و قيل في زيادة عذابهم حيات امثال البخث و عقارب امثال البغال تلسع احداهن اللسعة فيجد صاحبها
حُمته اربعين خريفاً - و قيل يُخْرَجُونَ مِنَ الذَّارِ إِلَى الزمهرير فيبادرون من شدة برده الى النار [بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ]
بكونهم مفسدين الناس بصددهم عن سبيل الله • [شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ] يعنى نبيهم لانه كان يبعث
انبياء الامم فيهم منهم [وَ جِئْنَا بِكَ] يا محمد [شَهِيدًا عَلَىٰ هَؤُلَاءِ] على امك [تِبْيَانًا] بياناً بليغاً
و نظير تبيان تلقاء في كسر اوله و قد جوز الزجاج فتحه في غير القرآن - فإن قلت كيف كان القرآن تبياناً
لكل شيء - قلت المعنى انه بين كل شيء من امور الدين حيث كان نصاً على بعضها و احالة على السنة

صورة النحل ١٦

الجزء ١٤

ع ١٧

لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ ۖ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ۗ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ وَ اللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَ مِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَتَانَا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ ۝ وَ اللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْهَا خَلْقَ ظِلَالٍ وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَ جَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَ سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ بَأْسَكُمْ ۗ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَسْلَمُونَ ۝ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ الْمُبِينُ ۝ يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَ أَكْثَرَهُمُ الْكٰفِرُونَ ۝ وَ يَوْمَ نَبْعَثُ مِنَ

في غراب وهو من جموع القلة التي جرت مجرى جموع الكثرة والقلة إذ لم يرد في السماع غيرها كما جاء شُوع في جمع شسع لا غير فجرت ذلك المجرى * قرئ [أَلَمْ يَرَوْا] بالذات والياء [مُسَخَّرَاتٍ] مذلات للطيران بما خلق لها من الاجنحة والاسباب المواتية لذلك - و الْجَوُّ الهواء المتباعد من الارض سمت العلو والسكك ابعده واللوح مثله [مَا يُمَسِّكُهُنَّ] في قبضهن وبسطهن وتوتنهن [إِلَّا اللَّهُ] بقدرته * [مِنْ بُيُوتِكُمْ] التي تسكنونها من الحجر والمدر والاخشبية وغيرها - والسكن فعل بمعنى مفعول وهو ما يسكن اليه وينقطع اليه ومن بيت او الف [بُيُوتًا] هي القباب والابنية من الادم والانطاع [تَسْتَخِفُّونَهَا] ترونها خفيفة المحمل في الضرب والنقض والنقل [يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ] اي يوم ترحلون خف عليكم حملها ونقلها ويوم تنزلون وتقدمون في مكان لم يثقل عليكم ضربها - او هي خفيفة عليكم في اوقات السفر والحضر جميعا على ان اليوم بمعنى الوقت [وَمَتَاعًا] وشيئا ينتفع به [إِلَى حِينٍ] الى ان تقضوا منه اوطاركم - او الى ان يبلى ويفنى - او الى ان تموتوا - و قرئ يَوْمَ ظَعْنِكُمْ بالسكون - [مِمَّا خَلَقَ] من الشجر وسائر المستطالات [اَكْنَانًا] جمع كن وهو ما يستكن به من البيوت المنحوتة في الجبال والغيران والكهوف [سَرَابِيلَ] هي القمصان والذباب من الصوف والكتان والقطن وغيرها [تَقِيكُمُ الْحَرَّ] لم يذكر البرد لان الوتاية من الحرأهم عندهم - و قلما يهتم البرد لكونه يسيرا محتملا - وقيل ما بقي من الحر يقى من البرد فدل ذلك الحر على البرد [وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمُ بَأْسَكُمْ] يريد به الدروع والجراسن - والسرابال عام تقع على كل ما كان من حديد وغيره [لَعَلَّكُمْ تَسْلَمُونَ] اي نظرون في نعمه الفائضة فتؤمنون به وتقادون له - و قرئ تَسْلَمُونَ من السلامة اي تشكرون فتسلمون من العذاب - او تسلم قلوبكم من الشرك - وقيل تسلمون من الجراح بلبس الدروع * [فَإِنْ تَوَلَّوْا] فلم يقبلوا منك فقد تمهد عذرك بعد ما آذيت ما رجب عليك من التبليغ فذكر سبب العذر وهو البلاغ ليدل على المسبب * [يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ] التي عددها حيث يعترفون بها وانها من الله [ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا] بعبادتهم غير المنعم بها وقولهم هي من الله ولكنها بشفاعة الهتنا - وقيل انكارهم قولهم ورتناها من ابائنا - وقيل قولهم لو لا فلان ما اصبحت كذا لبعض نعم الله وانما لا يجوز التكلم بنحو هذا اذا لم يعتقد انها من الله وانه اجرها على يد فلان وجعله سببا في نيلها [وَ أَكْثَرَهُمُ الْكٰفِرُونَ] اي الجاحدون غير المعترفين - وقيل نعمة الله نبوة محمد عليه السلام كانوا يعرفونها ثم ينكرونها عفاذا واكثرهم

قَرَّبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَ مَنْ رَزَقْنَاهُ مِنْ رِزْقِنَا حَسَنًا فَهِيَ يَنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَ جَهْرًا ط هَلْ
 يَسْتَوُونَ ط الْحَمْدُ لِلَّهِ ط بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ © وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ
 وَهُوَ كُلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّهْهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ ط هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَ مَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ
 مُسْتَقِيمٍ © وَ لِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ ط وَ مَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ ط إِنَّ اللَّهَ عَلَى
 كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ © وَ اللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصَارَ وَ الْآفَئِدَةَ

ولا ما ذورين له لانهما يقدران على التصرف - واختلفوا في العبد هل يصح له ملك و المذهب الظاهر انه
 لا يصح له - فان قلت من في قوله [وَ مَنْ رَزَقْنَاهُ] ما هي - قلت الظاهر انها موصوفة كانه قيل و حرراً
 رزقناه لي مطابق عبداً و لا يمتنع ان تكون موصولة - فان قلت لم قيل يَسْتَوُونَ على الجمع - قلت معناه هل
 يستوى الاحرار و العبيد * [الْاَبْكَمُ] الذي ولد اخرس فلا يفهم و لا يفهم [وَ هُوَ كُلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ] اي ثقل
 و عيال على من يلي امره و يعوله [اَيْنَمَا يُوَجِّهْهُ] حيثما يرسله و يصرفه في مطلب حاجة او كفاية مهم
 لم ينفع و لم يأت بنجح [هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَ مَنْ] هو سليم الحواس نقاع ذو كفايات مع رشد و ديانة فهو
 [يَأْمُرُ] الناس [بِالْعَدْلِ] و الخير [وَ هُوَ] في نفسه [عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] على سيرة سالحة و دين قويم و هذا مثل
 ثان ضربه لنفسه و لما يفيض على عبادة و يشملهم من اثار رحمته و انطائه و نعمة الدينية و الدنيوية و للاصنام
 اللتي هي اموات لا تصرف و لا تدفع - و قرئ اَيْنَمَا يُوَجِّهْهُ بمعنى اينما يتوجه من قولهم اينما اوجه الق سعاد -
 قرأ ابن مسعود اَيْنَمَا يُوَجِّهْهُ على البناء للمفعول * [وَ لِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ] اي يختص به علم
 ما غاب فيهما عن العباد و خفي عليهم علمه - او اراد بغيب السموات و الارض يوم القيمة على ان علمه
 نائب عن اهل السموات و الارض لم يطلع عليه احد منهم [اِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ اقْرَبُ] اي هو عند الله
 ان تراخي كما تقولون انتم في الشيء الذي تستقر بونه هو كلمح البصر او هو اقرب اذا بالغتم في استقرابه
 نحوه قوله وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَ لَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَ اِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَالْفِ سَنَةِ مِمَّا تَعُدُّونَ
 اي هو عنده دان و هو عندكم بعيد - و قيل المعنى ان اقامة الساعة و اماتة الاحياء و احياء الاموات من
 الاولين و الاخرين يكون في اقرب وقت و اوحاه [اِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فهو يقدر على ان يقيد
 الساعة و يدعت الخلق لانه بعض المقدرات ثم دل على قدرته بما بعده * قرئ [اِمْتِكُمْ]
 بضم الهمزة و كسرهما و الهاء مزيدة في اَمَاتٍ كما زيدت في اراق فقيل اهراق و شدت زيادتها في الواحدة
 قال * ع * امهتي خذف و الياس ابي * [لا تَعْلَمُونَ شَيْئًا] في موضع الحال و معناه غير عالمين شيئا من
 حق المذم الذي خلقكم في البطون و سواكم و صوركم ثم اخرجكم من الضيق الى السعة و قوله [وَ جَعَلَ لَكُمُ]
 معناه و ما ركب فيكم هذه الاشياء الا الات لازلة الجهل الذي وادتم عليه و اجتلاب العلم و العمل به
 من شكر المذم و عبادته و القيام بحقوقه و التروي الى ما يسعدكم - و الاقعدة في فوات كالاعربة

أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ ۖ وَبِنِعْمَتِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ ۝ وَبِعِبَادُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ۝ فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ ۖ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝

وقيل اولاد المرأة من الزوج الاول - وقيل المعنى وَجَعَلَ لَكُمْ حَفَدَةً ابي خدما يحفدون في مصاحمكم
و يعيدونكم - ويجوز ان يراد بالحفدة البنون انفسهم كقوله سَكْرًا وَرِزْقًا حَسَنًا كانه قيل و جعل لكم منهن اولادا
هم بنون و هم حافدون ابي جامعون بين الامرين [مِنَ الطَّيِّبَاتِ] يريد بعضها لان كل الطيبات في
الجنة و ما طيبات الدنيا الا انموذج منها [أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ] وهو ما يعتقدون من منفعة الاصنام و بركتها
وشفاعتها و ما هو الا وهم باطل لم يتوصلوا اليه بدليل و لا اشارة فليس لهم ايمان الا به كانه شيء معلوم
مستيقن - و نعمة الله المشاهدة المعاينة التي لا شبهة فيها لذني عقل و تمييز - هم كافرون بها منكرون لها
كما يذكر المحال الذي لا يتصوره العقول - و قيل الباطل ما يسؤل لهم الشيطان من تحريم البحيرة
و السائبة و غيرها و نعمة الله ما احل لهم - الرزق يكون بمعنى المصدر و بمعنى ما يرزق فان اردت
المصدر نصبت به شَيْئًا كقوله اَوْ اِطْعَامٌ يَتِيْمًا عَلٰى لَا يَمْلِكُ اَنْ يَرْزُقَ شَيْئًا - و ان اردت المرزوق كان شَيْئًا
بدلا منه بمعنى قليلا - ويجوز ان يكون تأكيدا للايملك ابي لا يملك شيئا من الملك - و مِنَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ صلة للرزق ان كان مصدرا بمعنى لا يرزق من السموات مطرا و لا من الارض نباتا - اوصفة ان كان
اسما لما يرزق - و الضمير في [وَلَا يَسْتَطِيعُونَ] لما لانه في معنى الالهة بعد ما قيل لا يملك على اللفظ -
و يجوز ان يكون للكفار يعني و لا يستطيع هؤلاء مع انهم احياء متصرفون اولوا الالباب من ذلك
فكيف بالجماد الذي لا حس به - فَاَنْ قُلْتَ ما معنى قوله وَلَا يَسْتَطِيعُونَ بعد قوله لَا يَمْلِكُ و هل
هما الا شيء واحد - قُلْتَ ليس في لَا يَسْتَطِيعُونَ تقدير راجع و انما المعنى لا يملكون ان يرزقوا
و الاستطاعة مذقية عذبة املا لانهم موات آلا ان يقدر الراجع ويراد بالجمع بين نفي الملك و الاستطاعة
التوكيد او يراد انهم لا يملكون الرزق و لا يمكنهم ان يملكوه و لا يتأتى ذلك منهم و لا يستقيم • [فَلَا تَضْرِبُوا
لِلَّهِ الْأَمْثَالَ] تمثيل للاشراك بالله و التشبيه به لان من يضرب الامثال مشبهه حالا بحال و قصة بقصة
[اِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ] كنهه ما تفعلون و عظمه و هو معاقبكم عليه بما يوازيه في العظم لان العقاب على مقدار
الاثم [وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ] كنهه و كنهه عقابه فذاك هو الذي جرّمك اليه و جرّأكم عليه فهو تعليل للذهبي عن الشرك -
و يجوز ان يراد فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ ان الله يعلم كيف يضرب الامثال وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ثم علمهم كيف
تضرب فقال مَثَلِكُمْ فِي اَشْرَاكِكُمْ بِاللَّهِ الْاِوتَانِ مَثَلٌ مِّنْ سَوَىٰ بَيْنِ عَبْدٍ مَّمْلُوكٍ عَاجِزٍ عَنِ التَّصَرُّفِ وَبَيْنِ
حُرِّ مَالِكٍ قَدْ رَزَقَهُ اللَّهُ مَا لَا فُهو يتصرف فيه و ينفق منه كيف شاء - فَاَنْ قُلْتَ لم قال [مَّمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ
عَلٰى شَيْءٍ] و كل عبد مملوك و غير قادر على التصرف - قُلْتَ اَمَّا ذِكْرُ الْمَمْلُوكِ فَلِيُمَيِّزَ مِنَ الْاَحْرِ
لان اسم العبد يقع عليهما جميعا لانهما من عباد الله و اَمَّا لَا يَقْدِرُ عَلٰى شَيْءٍ فَلِيَجْعَلَ غَيْرَ مَكْتَبِ

وَمِنْكُمْ مَنْ يُوَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمْرِ لِكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا ۗ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ۝ وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ
 عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ ۗ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرِزْقِي زُرِّيهِمْ عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ ۗ أَفَبِعِزَّةِ اللَّهِ
 تَجْحَدُونَ ۝ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ

سورة النحل ١٤

الجزء ١٤

ع ١٥

يريد العسل لانه مما يشرب [مُخْتَلَفُ الْوَانَةِ] منه ابيض واسود واصفر واحمر [فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ]
 لانه من جملة الاشفية و الادوية المشهورة النافعة و قل معجون من المعاجين لم يذكر الاطباء فيه العسل - وليس
 الغرض انه شفاء لكل مريض كما ان كل دواء كذلك - و تنكيره اما لتعظيم الشفاء الذي فيه اولان فيه بعض
 الشفاء و كلاهما محتمل - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم ان رجلا جاء اليه فقال ان اخي يشكي
 بطنه فقال اذهب و اسقه العسل نذهب ثم رجع فقال قد سقيته فما نفع فقال اذهب و امقه عسلا فقد
 صدق الله و كذب بطن اخيك فسقاه نشفاه الله فبرأ كانما أنشط من عقال - و عن عبد الله بن مسعود العسل
 شفاء من كل داء و القرآن شفاء لما في الصدور فعليكم بالشفائين القرآن و العسل - و من بدع تاويلات الرافضة
 ان المراد بالنحل علي و قومه - و عن بعضهم انه قال عند المهدي انما النحل بنو هاشم يخرج من بطونهم
 العلم فقال له رجل جعل الله طعامك و شرابك مما يخرج من بطونهم فضحك المهدي و حدث به المنصور
 و اتخذوه أضحوكة من اضحايتهم [أَرْدَلِ الْعُمْرِ] الى اخسه و احقره و هي خمس و سبعون سنة عن علي
 رضي الله عنه - و تسعون سنة عن قتادة لانه لا عمر اسوأ حالا من عمر الهرم [لِكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا] ليصير
 الى حالة شببية بحال الطفولة في النسيان و ان يعلم شيئا ثم يسرع في نسيانه فلا يعلمه ان سئل عنه - و قيل
 لئلا يعقل من بعد عقله الاول شيئا - و قيل لئلا يعلم زيادة علم علي علمه * اي جعلكم متفاوتين في الرزق
 فزرقتكم افضل مما رزق مما اليكم و هم بشر مثلكم و اخوانكم فكان يذبحني ان تردوا فضل ما رزقتموه عليهم حتى
 تنساوا في الملبس و المطعم كما يحكى عن ابي ذر انه سمع النبي صلى الله عليه و آله و سلم يقول
 انما هم اخوانكم فاكسوهم مما تلبسون و اطعموهم مما تطعمون فما رزقي عبده بعد ذلك الا و رداؤه رداؤه
 و ازاره ازاره من غير تفاوت [أَفَبِعِزَّةِ اللَّهِ تَجْحَدُونَ] فجعل ذلك من جملة حجوه النعمة - و قيل هو
 مثل ضربه الله للذين جعلوا له شركاء فقال لهم انتم لا تسون بينكم و بين عبيدكم فيما انعمت به عليكم
 و لا تجعلونهم فيه شركاء و لا ترضون ذلك لانفسكم فكيف رضيتم ان تجعلوا عبيدي لي شركاء - و قيل المعنى
 ان الموالي و المماليك انا رزقتهم جميعا فهم في رزقي سواء فلا تحسبن الموالي انهم يردون علي مماليتهم
 من عندهم شيئا من الرزق فانما ذلك رزقي اجره اليهم علي ايديهم - و قرئ تجحدون بالتاء و الياء *
 [مِنْ أَنْفُسِكُمْ] من جنسكم - و قيل هو خلق حواء من ضلع آدم - و الحفدة جمع حافد و هو الذي يحفد
 اي يسرع في الطاعة و الخدمة و منه قول القانت و اليك نسعي و نحفد و قال * شعر * حفد الولائد بينهن
 و أملمت * باكفهن ازمة الاجمال * و اختلف فيهم فقيل هم الاختان على البنات - و قيل اولاد الاولاد -

مِنَ الْجِبَالِ بَيْوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ رِمًا يَعْرُشُونَ ﴿١٤﴾ ثُمَّ كُلِّي مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلًا ۗ يَخْرُجُ
مِن بَطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ۗ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٥﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ

فاجلى اليوم و السكران صاحي * وفيه وجهان - احدهما ان تكون مذسوخة و ممن قال بنسخها الشعبي و المنعمي -
و الثاني ان يجمع بين العتاب و المنة - و قيل السكر النبيذ و هو عصير العنب و الزبيب و التمر اذا طبخ حتى
يذهب ثلثاه ثم يترك حتى يشتد و هو حلال عند ابي حنيفة الى حد السكر و يستخرج بهذه الآية و بقوله صلى
الله عليه و اله و سلم الخمر حرام لعينها و السكر من كل شراب و بأخبار جمّة و لقد صنف شيخنا ابو علي
الجبائي قدس الله روحه غير كتاب في تحليل النبيذ فلما شيوخ و أخذت منه السن العالمة قيل له لو شربت منه
ما تقوى به فابى فقيل له فقد صدقت في تحليله فقال تفارقه الدعارة فيسمح في المردة - و قيل السكر
الطعم و أنشد * ع * جعلت اعراض الكرام سكرًا * اي تذقلت باعراضهم - و قيل هو من الخمر و انه اذا ابتكر في
اعراض الناس فكانه تخمر بها - و الرزق الحسن الخل و الرب و التمر و الزبيب و غير ذلك - و يجوز ان يجعل
السكر رزقا حسنا كانه قيل تتخذون منه ما هو سكر و رزق حسن * الايحاء الى النحل الهامها و القذف في قلوبها
و تعليمها على وجه هو اعلم به لا سبيل لاحد الى الوقوف عليه و الا فتققتها في صدقتها و لطفها في تدبير
امرها و اصابتها فيما يصلحها دلائل بيّنة شاهدة على ان الله ادرعها علما بذلك و فطنها كما اولى العقول
عقولهم - و قرأ يحيى بن وثاب الى النحل بفتح الحين و هو مذكر كالنخل و تانيثه على المعنى [ان اتخذي]
هي ان المفسرة لان الايحاء فيه معنى القول - قرى بِيوتًا بكسر الباء لاجل الياء و [يعرشون] بكسر الراء و ضمها
يرفعون من سقوف البيوت - و قيل ما يبذون للنحل في الجبال و الشجر و البيوت من الاماكن اللتي
تتعسل فيها - و الضمير في يعرشون للناس - فان قلت ما معنى من في قوله ان اتخذي من الجبال بيوتًا -
و من الشجر - و مما يعرشون و هلا قيل في الجبال و في الشجر - قلت اريد معنى البعضية و ان لا تبني
بيوتها في كل جبل و كل شجر و كل ما يعرش و لا في كل مكان منها [من كل الثمرات] احاطة
بالثمرات اللتي تجرسها النحل و تعتاد اكلها اي ابني البيوت ثم كلي من كل ثمرة تشتهيها فاذا
اكلتها [فاسلكي سبل ربك] اي الطرق اللتي الهلك و انهك في عمل العسل - او فاسلكي ما اكلت
في سبل ربك اي في مسالكه اللتي يحيل فيها بقدرته النور المر عسلا من اجوانك و منافذ
ما املك - او اذا اكلت الثمار في المواضع البعيدة من بيوتك فاسلكي الى بيوتك راجعة سبل ربك
لا تدور عليك و لا تصلين فينا فقد بلغني انها ربما اجذب عليها ما حولها فتسافر الى البلد البعيد في
طلب النجعة - او اراد بقوله ثم كلي ثم اقصدي اكل الثمرات فاسلكي في طلبها في مضاتها سبل ربك
[ذللا] جمع ذلول و هي حال من السبل لان الله ذللها لها و وطأها و سهلها كقوله هو الذي جعل لكم الارض
ذلولًا - او من الضمير في فاسلكي اي و انتم ذلل منقادة لما امرت به غير ممتنعة [شراب]

سورة النحل ١٦

الجزء ١٤

ع ١٤

مَمَّا فِي بَطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَ دَمٍ لَبْنَا خَالصًا سَائِعًا لِلشَّرْبِينِ ۝ وَ مِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَ الْأَعْنَابِ
تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَ رِزْقًا حَسَنًا ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ وَ أَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي

لا يسمع - ذكر سيدويه الانعام في باب ما لا يذصرف في الاسماء المفردة الواردة على أفعال كقولهم ثوب
اكباش و لذلك رجع الضمير اليه مفردا و اما في بَطُونِهَا في سورة المؤمنون فلان معناه اجمع - و يجوز ان
يقال في الانعام وجهان - احدهما ان يكون تكسير نَعَم كاجبال في جبل - و ان يكون اسما مفردا مقتضا للمعنى
الجمع كنعَم فاذا ذَكَرَ فكما يذكر نَعَم في قوله * شعرة * في كل عام نعم تحوونه * يلقحه قوم و تنتجونه * و اذا اذت
ففيه وجهان - اذت تكسيرانعم - و اذت في معنى الجمع - و قرئ نَسَقِيكُمْ بالفتح و الضم و هو استيناف كانه قيل
كيف العبرة فقيل نسقيكم من بين فرث و دم اي يخلق الله اللبن وسيطاً بين الفرث و الدم يكتفان
و بينه و بينهما برزخ من قدرة الله لا يبغى احدهما عليه بلون و لا طعم و لا رائحة بل هو خالص من ذلك
كذ - قيل اذا اكلت البيضة العلف فاستقر في كرشها طبختة فكان اسفله فرثا و اوسطه لبنا و اعلاه دما و الكبد
مسلمة على هذه الاصناف الثلاثة تقسمها فتجرى الدم في العروق و اللبن في الضروع و تبقى الفرث في
الكرش فسبحان الله ما اعظم قدرته و الطف حكيمه امن تفكرو تأمل - و سئل شقيق عن الاخلاص فقال تمييز
العمل من العيوب كتمييز اللبن من بين فرث و دم [سائعا] سهل المرور في الحلق و يقال لم يغص احد باللبن
قط - و قرئ سائعا بالتشديد و سائعا بالتخفيف كبين و لكن - فان قلت اي فرق بين من الاولى و الثانية - قلت
الاولى للتبعيض لان اللبن بعض ما في بطونها كقولك اخذت من مال زيد ثوبا - و الثانية لابتداء الغاية لان بين
الفرث و الدم مكان الاسقاء الذي منه يتدعى فهو صلة لَنَسَقِيكُمْ كقولك سقيته من الحوض - و يجوز ان يكون حالا
من قوله لَبْنَا مقدما عليه فيتعلق بمحذوف اي كائنا من بين فرث و دم الا ترى انه لو تأخر فقيل لبنا من
بين فرث و دم كان صفة له و انما قدم لانه موضع العبرة فهو قمن بالتقديم - و قد احتج بعض من يرى ان الهني
طاهر على من جعله نجسا لجرية في مسلك البول بيذه الآية و انه ليس بمسندكر ان يسلك مسلك البول وهو
طاهر كما خرج اللبن من بين فرث و دم طاهرا - فان قلت به تعلق قوله [رَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَ الْأَعْنَابِ] -
قلت بمحذوف تقديره وَ نَسَقِيكُمْ من ثمرات النخيل و الاعناب اي من عصيرها و حذف لدلالة نَسَقِيكُمْ
قبله عليه - و قوله [تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا] بيان و كشف عن كذ الاسقاء - او تعلق بَتَتَّخِذُونَ و [مِنْهُ] من تكرير
الظرف للتوكيد كقواك زيد في الدار فيها - و يجوز ان يكون تَتَّخِذُونَ صفة موصوف محذوف كقوله * بكفي
كان من ارمى البشر * تقديره و من ثمرات النخيل و الاعناب ثمر تتخذون منه سكر و رزقا حسنا لانهم
يأكلون بعضها و يتخذون من بعضها السكر - فان قلت فالام يرجع الضمير في مِنْهُ اذا جعلته ظرفا مكررا -
قلت الى المضاف المحذوف الذي هو العصير كما رجع في قوله تعالى اَرْهَمُ قُلُوبًا إِلَى الْاَهْلِ الْمَحْذُوفِ -
و السكر الخمس سميت بالمصدر من سكر سكرًا و سكرًا نحو رشدا رشدا و رشدا قال * شعر * و جارنا بهم سكر علينا *

إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿١٤﴾ وَتَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ
وَتَصِفُ أَسِنَّتَهُمُ الْكُذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ ۚ لَا جُرْمَ إِنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ ﴿١٥﴾ تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ
أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٦﴾ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ
الَّذِي يُبَيِّنُ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٧﴾ وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْبَأَ بِهِ
الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿١٨﴾ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً ۚ نَسْقِيكُمْ

الارض [من دابة] قط و لاهلكها كلها بشوم ظالم الظالمين - وعن ابي هريرة انه سمع رجلا يقول ان الظالم لا يضر الا نفسه فقال بللى والله حتى ان الحبارى لتموت في وكرها بظلم الظالم - و عن ابن مسعود كان الجعل يهلك في جحره بذنب ابن آدم او من دابة ظالمة - وعن ابن عباس من دابة من مشرك يدب عليها - وقيل لو اهلك الابداء بكفرهم ام يكن الابناء * [و تَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ] لانفسهم من البنات و من شركاء في رياستهم و من الاستخفاف برسلمهم و التهاون برسالاتهم و يجعلون له ارضل امواليهم و لامذامهم اكرمها [و تَصِفُ أَسِنَّتَهُمْ] مع ذلك [ان لهم الحسنى] عند الله كقوله و اكن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى - و عن بعضهم انه قال لرجل من ذوى اليسار كيف تكون يوم القيامة اذا قال الله تعالى هاتوا ما دفع الى السلاطين و اعوانهم فيوتى بالدواب و الثياب و انواع الاموال الفاخرة و اذا قال هاتوا ما دفع الى فيوتى بالكسرو الخرق و ما لا يوبه له اما تستحيي من ذلك الموقف - و عن مجاهد ان لهم الحسنى هو قول قريش لنا البنون - و ان لهم الحسنى بدل من الكذب - و قرئ الكذب جمع كذوب صفة للاسنة [مفرطون] قرئ بالفتح و الكسر مخففا و مشددا فالمفتوح بمعنى مقدمون الى النار معجلون اليها من افطت فلانا و فرطته في طلب الماء اذا قدمته - وقيل منسبون متروكون من افطت فلانا خلفي اذا خلفته و نسبته - و المكسور المخفف من الافراط في المعاصي و المشدد من التفريط في الطاعات و ما يلزمهم * [فهو وليهم اليوم] حكاية الحال الماضية اللتي كان يزين لهم الشيطان اعمالهم فيها - او فهو وليهم في الدنيا فجعل اليوم عبارة عن زمان الدنيا و معنى وليهم قريتهم و بنس القرين - او يجعل فهو وليهم اليوم حكاية للحال الآتية و هي حال كونهم معذبين في النار اي فهو ناصرهم اليوم لاناصر لهم غيره نفيًا للناصر لهم على ابلغ الوجوه - و يجوز ان يرجع الضمير الى مشركي قريش و انه زين للكفار قبلهم اعمالهم فهو ولي هؤلاء لانهم منهم - و يجوز ان يكون على حذف المضاف اي فهو ولي امثالهم اليوم * [وهدى ورحمة] معطوفان على محل لتبين لانهما انتصبا على انهما مفعول لهما لانهما فعلا الذي انزل الكتاب و دخل اللام على [لتبين] لانه فعل المخاطب لافعل المنزل - و اما ينتصبا مفعولا له ما كان فعلا فاعل الفعل المعتل و [الذي اختلفوا فيه] البعث لانه كان فيهم من يؤمن به و منهم عبد المطلب و اشياء من التحريم و التحليل و الانكار و الاقرار [لقوم يسمعون] سماع انصاف و تدبير لان من لم يسمع بقلبه نكاه اصم

إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ۝ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَسَمِعُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا ۝
 إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ۝ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَسَمِعُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا ۝
 مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ ۝ تَاللَّهِ لَتَسْلُتُنَّ عِمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ ۝ وَتَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ۝ وَإِذَا
 بَشَّرْنَا أَحَدَهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهَهُ مَسْوَدًا وَهُوَ كَظِيمٌ ۝ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ ۝ أَيَمْسِكُ عَلَيْكُمُ
 هُونُ أُمَّيَدُسُهُ فِي التَّرَابِ ۝ الْأَسَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۝ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوِّءِ ۝ وَاللَّهُ الْمَثَلُ
 الْأَعْلَىٰ ۝ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَلَوْ يَوَّاخِدُهُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ

كَاشَفَ الضَّرْعَ عَلَى فَاعِلٍ بِمَعْنَى فَعَلٌ وَهُوَ اقْرَبُ مِنْ كَشَفَ لِأَنَّ بَدَأَ الْمَغَابَةِ يَدُلُّ عَلَى الْمَبَالِغَةِ - فَإِنَّ قُلْتَ
 نَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ [إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ] - قُلْتَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْخَطَابُ فِي قَوْلِهِ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ
 فَمِنْ اللَّهِ عَامًا - وَيُرِيدُ بِالْفَرِيقِ فَرِيقَ الْكُفْرَةِ - وَأَنْ يَكُونَ الْخَطَابُ لِلْمُشْرِكِينَ وَ مِنْكُمْ لِلْبَيَانِ لِأَنَّ التَّبَعِيضَ كَانَهُ
 قَالَ فَإِذَا فَرِيقٌ كَافِرٌ وَهُمْ أَنْتُمْ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِيهِمْ مَنْ اعْتَبَرَ كَقَوْلِهِ فَلَمَّا نَجَّيْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ
 [لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ] مِنْ نِعْمَةِ الْكُشْفِ عَنْهُمْ كَانَتْهُمْ جَعَلُوا غَرَضَهُمْ فِي الشَّرْكِ كَقِرَانِ النِّعْمَةِ [فَسَمِعُوا
 فَسَمِعُوا تَعْلَمُونَ] تَخْلِيَةً وَعَيْدٌ - وَقَرَأَ فَيَمْتَعُوا بِالْيَدِاءِ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ عَطْفًا عَلَى لِيَكْفُرُوا - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لِيَكْفُرُوا
 فَيَمْتَعُوا مِنَ الْأَمْرِ الْوَارِدِ فِي مَعْنَى الْخِذْلَانِ وَالتَّخْلِيَةِ وَاللَّامُ الْأَمْرُ * [لِمَا لَا يَعْلَمُونَ] أَي لِأَهْلِيهِمْ وَمَعْنَى
 لَا يَعْلَمُونَهَا أَنَّهُمْ يَسْمُونَهَا آلِهَةً وَيَعْتَقِدُونَ فِيهَا أَنَّهَا تُضَرُّ وَتَنْفَعُ وَتَشْفَعُ عِنْدَ اللَّهِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ وَحَقِيقَتُهَا
 أَنَّهَا جَمَادٌ لَا يَضُرُّ وَلَا يَنْفَعُ نَهْمٌ إِذَا جَاهَلُونَ بِهَا - وَقِيلَ الضَّمِيرُ فِي لَا يَعْلَمُونَ لِأَلِهَةٍ أَي لِأَشْيَاءٍ غَيْرِ مَوْصُوفَةٍ
 بِالْعِلْمِ وَلَا تَشْعُرُ أَجْعَلُوا لَهَا نَصِيبًا فِي أَنْعَامِهِمْ وَزُرُوعِهِمْ أَمْ لَا وَكَانُوا يَجْعَلُونَ لَهُمْ ذَلِكَ تَقْرِبًا إِلَيْهِمْ [لَتَسْلُتُنَّ]
 وَعَيْدٌ [عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ] مِنَ الْإِنْفِ فِي زَعْمِكُمْ أَنَّهَا آلِهَةٌ وَأَنَّهَا أَهْلٌ لِلتَّقَرُّبِ إِلَيْهَا * كَانَتْ خِرَازِمٌ وَكَذَانَةٌ
 تَقُولُ الْمَلَكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ [سُبْحَانَهُ] تَنْزِيهٌ لِأَنَّهُ مِنْ نَسَبَةِ الْوَالِدِ إِلَيْهِ أَوْ تَعْجِيبٌ مِنْ قَوْلِهِمْ [وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ]
 يَعْنِي الْبَيْنِينَ - وَيَجُوزُ فِي مَا يَشْتَهُونَ الرَّفْعَ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ - وَالنَّصْبَ عَلَى أَنْ يَكُونَ مَعْطُوفًا عَلَى الْبَنَاتِ أَي
 وَجَعَلُوا لِنَفْسِهِمْ مَا يَشْتَهُونَ مِنَ الذُّكُورِ - وَ [ظَلَّ] بِمَعْنَى صَارَ كَمَا يَسْتَعْمَلُ بَاتٌ وَأَصْبَحَ وَاسْمٌ بِمَعْنَى
 الصَّيْرُورَةِ - وَيَجُوزُ أَنْ يُجِيءَ ظَلَّ لِأَنَّ أَكْثَرَ الْوَضْعِ يَتَّفِقُ بِاللَّيْلِ فَيُظَلُّ نَهَارًا مَعْتَمًا مَرِيدًا الْوَجْهَ مِنَ الْكِبَابَةِ وَالْحَيْدِ
 مِنَ النَّاسِ [وَهُوَ كَظِيمٌ] مَمْلُوءٌ حَقِيقًا عَلَى الْمَرْأَةِ [يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ] يَسْتَخْفِي مِنْهُمْ مِنْ أَجْلِ سُوءِ الْمَبَشِّرَةِ
 مِنْ أَجْلِ تَعْيِيرِهِمْ وَبِحَدَّثَتْ نَفْسَهُ وَبِنَظَرِ أَيْمَسِكُ مَا بُشِّرَبِهِ [عَلَى هُونٍ] عَلَى هَوَانٍ وَذَلَّ
 [أُمَّيَدُسُهُ فِي التَّرَابِ] أُمَّيَدُسُهُ - وَقَرَأَ أَيْمَسِكُمْ عَلَى هُونٍ أُمَّيَدُسُهُ عَلَى التَّانِيثِ - وَقَرَأَ عَلَى هَوَانٍ
 [الْأَسَاءَ مَا يَحْكُمُونَ] حَيْثُ يَجْعَلُونَ الْوَالِدَ الَّذِي هَذَا مَحَلُّهُ عِنْدَهُمْ لِلَّهِ وَبِجَعْلِهِمْ لِنَفْسِهِمْ مَنْ هُوَ عَلَى
 عَكْسِ هَذَا الْوَصْفِ [مَثَلُ السَّوِّءِ] صِفَةُ السَّوِّءِ وَهِيَ الْحَاجَةُ إِلَى الْوَالِدِ الذُّكُورِ وَكَرَاهَةُ الْإِنَاتِ وَأُدْهَنُ
 خَشْيَةُ الْإِمْلَاقِ وَاقْرَارُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالشَّحِّ الْبَالِغِ [وَاللَّهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى] وَهُوَ الْغَنِيُّ عَنِ الْعَالَمِينَ وَالنَّزَاهَةُ
 عَنِ عَمَفَاتِ الْمُخْلُوقِينَ وَهُوَ الْجَوَادُ الْكَرِيمُ * [بِظُلْمِهِمْ] بِكُفْرِهِمْ وَمَعَاصِيهِمْ [مَا تَرَكَ عَلَيْهَا] أَي عَلَى

وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۝ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ۝ قَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا الْإِنْسَانَ
 إِتْذِينَ ۚ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَإِيَّايَ فَارْهَبُوا ۚ وَلَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَأَصْبَا ۚ أَتَغْتَابِرُ
 اللَّهُ تَتَّقُونَ ۝ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْرُونَ ۝ ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ

الملائكة وكرر ذكرهم على معنى والملائكة خصوصا من بين الساجدين لانهم اطوع الخلق وعبدهم - ويجوز ان يراد بما في السموات ملائكتين وبقوله وَالْمَلَائِكَةُ ملائكة الارض من الحفظة وغيرهم - فان قلت سجود الملائكين مما انتظمه هذا الكلام خلاف سجود غيرهم فكيف عبر عن النوعين بلفظ واحد - قلت المراد بسجود الملائكين طاعتهم وعبادتهم و بسجود غيرهم انقيادهم لارادة الله وانها غير ممتنعة عليها وكلا السجودين بجمعهما معنى الانقياد فلم يختلفا فلذلك جازان يعبر عنهما بلفظ واحد - فان قلت فهلا جيء بمن دون ما تغليباً للعلاء من الدواب على غيرهم - قلت لانه لو جيء بمن لم يكن فيه دليل على التغليب فكان متنازلاً للعلاء خاصة فجيء بما هو صالح للعلاء وغيرهم ارادة العموم - [يَخَافُونَ] يجوز ان يكون حالا من الضمير في لا يَسْتَكْبِرُونَ أي لا يستكبرون خائفين - وان يكون بيانا لنفي الاستكبار و تأكيدا له لان من خاف الله لم يستكبر عن عبادته [مِنْ فَوْقِهِمْ] ان علقته بِيَخَافُونَ فمعناه يخافونه ان يرسل عليهم عذابا من فوقهم - وان علقته برَبِّهِمْ حالا منه فمعناه يخافون ربهم عاليا لهم قاهرا كقوله وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ - وَاِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ وفيه دليل على ان الملائكة مكلفون مُدَارُونَ على الامر والنهي والوعود والوعيد كسائر المكلفين وانهم بين الخوف والرجاء - فان قلت انما جمعوا بين العدد والمعدود فيما وراء الواحد والاثنين فقالوا عندي رجال ثلثة وافراس اربعة لان المعدود عار عن الدلالة على العدد الخاص واما رجل ورجلان وفرس و فرسان فمعدودان فيهما دلالة على العدد فلا حاجة الى ان يقال رجل واحد ورجلان اثنان فما وجه قوله الْإِنْسَانَ اتْذِينَ - قلت الاسم الحامل لمعنى الافراد والتثنية دال على شيئين على الجنسية والعدد المخصوص فاذا اريدت الدلالة على ان المعنى به منهما والذي يساق اليه الحديث هو العدد شفع بما يؤكده فدل به على القصد اليه والعناية به الا ترى انك لو قلت انما هو اله ولم تؤكده بواحد لم يحسن و خيل انك تثبت الالهية لا الوجدانية [فَاِيَّايَ فَارْهَبُونَ] نقل للكلام عن الغيبة الى التكلم وجاز لان الغائب هو المتكلم وهو من طريقة الالتفات وهو ابلغ في الترهيب من قوله و آياه نارهبوه و من ان يجيء ما قبله على لفظ المتكلم * [الدِّينُ] الطاعة [وَأَصْبَا] حال عمل فيه الظرف و الواصب الواجب الثابت لان كل نعمة منه فالطاعة واجبة له على كل منعم عليه - ويجوز ان يكون من الوصب أي وله الدين ذا كلفة ومشقة ولذلك سمي تكليفا - اوله الجزء ثابتا دائما سرمد لا يزول يعني الثواب والعقاب * [وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ] وأي شيء حل بكم او اتصل بكم من نعمة فهو من الله [فَالَيْهِ تَجْرُونَ] فما تنزعون الا اليه و الجوار رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة قال الاعشى يصف راهبا * شعر * يراح من صلوات المليك • طورا سجودا وطورا جوارا * وقرئ تجرون بظرح الهمزة والقاء حركتها على الجيم - وقرأ قتادة

وَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ① أَمَّا الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ لَنْ يُخَفِّفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ② أَوْ يَأْخُذْهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ③ أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ ④ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ ⑤ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّؤُوا ظِلَّهِ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ ⑥ وَاللَّهُ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ

سورة النحل ١٦
الجزء ١٤
ع ١١
الذصف

و اما برجلاً صفة له اي رجالا ملتبسين بالبيئات - و اما بارسلاً مضمرا كانما قيل بهم ارسالوا فقلت بالبيئات فهو على كلامين و الازل على كلام واحد - و اما بيوحى اي يوحى اليهم بالبيئات - و اما بلا تعلمون على ان الشرط في معنى التبييت و الازام كقول الاجير ان كنت عملت لك فاعطني حقي و قوله فسئلوا اهل الذكّر اعتراض على الوجوه المتقدمة و اهل الذكّر اهل الكذاب - و قيل للكذاب الذكّر لانه موعظة و تنبيهة للغافلين [مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ] يعني ما نزل الله اليهم في الذكّر مما أمروا به و نُهوا عنه و وُعدوا و وُعدوا [وَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ] و ارادة ان يُصغروا الى تنبيهاته فيتنبهوا و يتأملوا * [مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ] اي المكرات السيئات و هم اهل مكرة و ما مكروا به رسول الله [فِي تَقْلِبِهِمْ] متقلبين في مسائرهم و مداجرهم و اسباب دنياهم [عَلَى تَخَوُّفٍ] متخوفين و هوان يهلك قوما قبلهم فيتخوفون فيأخذهم بالعذاب و هم متخوفون متوقعون و هو خلاف قوله مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ - و قيل هو من قولك تخوفته و تخونته اذا تنقصته قال زهير شعر * تخوف الرجل منها تامكاً قرداً * كما تخوف عود الذبعة السفن * اي يأخذهم على ان يتنقصهم شيئاً بعد شيء في انفسهم و اموالهم حتى يهلكوا - و عن عمر رضي الله عنه انه قال على المنبر ما تقولون فيها فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التنقص قال فهل تعرف العرب ذلك في اشعارها قال نعم قال شاعرنا و انشد البيت فقال عمر ايها الناس اياكم بديوانكم لا يضلّ قالوا و ما ديواننا قال شعر الجاهلية فان فيه تفسير كتابكم [فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ] حيث يحام عنكم و لا يعاجلكم مع استحقاقكم - قرئ [أَوَلَمْ يَرَوْا] و يَتَفَيَّؤُوا [بِالذَّاءِ وَ الْيَاءِ وَ مَا مَوْصُولَةٌ بِخَلْقِ اللَّهِ] هو مبهم بيانه مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّؤُوا ظِلَّهِ - و اليمين بمعنى الايمان - و [سُجَّدًا] حال من الظلال [وَهُمْ دَاخِرُونَ] حال من الضمير في ظِلَّهِ لانه في معنى اجمع و هو ما خلق الله من كل شيء له ظلّ و جمع بالواو لان الدخور من اوصاف العقلاء - اولان في جملة ذلك من يعقل فعلى - و المعنى او لم يروا الى ما خلق الله من الاجرام اللتي لها ظلال متقينة عن ايمانها و شمائلها اي عن جانبها كل واحد منها و شقيته استعارة من يمين الانسان و شماله لجانبها الشئ اي ترجع الظلال من جانب الى جانب منقادة لله غير ممنعة عليه فيما سخرها له من التقيؤ و الاجرام في انفسها داخراً ايضا صاغرة منقادة لانفعال الله فيها لا يمتنع * [مِنْ دَابَّةٍ] يجوز ان يكون بيانا لما في السموات و ما في الارض جميعا على ان في السموات خلقا لله يدبون فيها كما يدب الاناسي في الارض - و ان يكون بيانا لما في الارض وحده و يراد بما في السموات الخلق الذي يقال له الروح - و ان يكون بيانا لما في الارض وحده و يراد بما في السموات

لَذَبُونَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ط وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ أَكْبَرَ ه لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ٥ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ٥
وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ فَسَلُوا أَهْلَ الدِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ٥ بِالْبَيْتِ وَالزُّبُرِ ط

يجوز ان يتعلق بقوله وَلَقَدْ بَعَدْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا لِيُبَيِّنَ لَهُمْ مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ و انهم كانوا على الضلالة قبله مفترين على الله الكذب * [قَوْلًا] مبتدأ و [أَنْ نَقُولَ] خبره و [كُنْ فَيَكُونُ] من كان الغاية اللتي بمعنى الحدوث و الوجود اي اذا اردنا وجود شيء فليس الا ان نقول له احدث فهو يحدث عقيب ذلك لا يتوقف و هذا مثل لان مراد لا يمتنع عليه و ان وجوده عند ارادته تعالى غير متوقف كوجود المأمور به عند امر الأمر المطاع اذا ورد على المأمور المطيع الممثل و لا قول ثمه - و المعنى ان ايجاد كل مقدر على الله تعالى بهذه السهولة فكيف يمتنع عليه البعث الذي هو من شق المقدرات - و قرئ فَيَكُونُ عطفا على نَقُولَ * [وَالَّذِينَ هَاجَرُوا] هم رسول الله و اصحابه ظلمهم اهل مكة ففروا بدينهم الى الله منهم من هاجر الى الحبشة ثم الى المدينة فجمع بين الهجرتين و منهم من هاجر الى المدينة - و قيل هم الذين كانوا محبوسين معذبين بعد هجرة رسول الله و كلما خرجوا تبعوهم فرددتهم منهم بلال و صهيب و خباب و عمار - و عن صهيب انه قال لهم انا رجل كبير ان كذبت معكم لم انفعكم و ان كذبت عليكم لم اضركم فانتهى منهم بماله و هاجر فلما رآه ابو بكر قال له ربح البيع يا صهيب و قال له عمر نعم الرجل صهيب لو لم يخف الله لم يعصه و هو ثناء عظيم يريد لو لم يخلق الله نار الاطاعه فكيف [فِي اللَّهِ] في حقه و لوجه [حَسَنَةً] صفة للمصدر اي لذبتونهم تبوءة حسنة - و في قراءة علي رضي الله عنه لَذَبُونَهُمْ و معناه اتواءة حسنة - و قيل اُنْتَرَنَاهُمْ فِي الدُّنْيَا مَذَلَّةً حَسَنَةً و هي الغلبة على اهل مكة الذين ظلموهم و على العرب قاطبة و على اهل المشرق و المغرب - و عن عمر رضي الله عنه انه كان اذا اعطى رجلا من المهاجرين عطاء قال خُذْ بَارِكَ اللَّهُ لَكَ فِيهِ هَذَا مَا وَعَدَكَ فِي الدُّنْيَا و ما نخر لك في الآخرة اكثر - و قيل لذبتونهم مباءة حسنة و هي المدينة حيث اراهم اهلها و نصرهم [لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ] الضمير للكفار اي لو علموا ان الله يجمع ليهؤلاء المستضعفين في ايديهم الدنيا و الآخرة لرغبوا في دينهم - و يجوز ان يرجع الضمير الى المهاجرين اي لو كانوا يعلمون ذلك لزدوا في اجتهادهم و صبرهم [الَّذِينَ صَبَرُوا] على هم الذين صبروا - او اعني الذين صبروا و كلاهما مدح اي صبروا على العذاب و على مفارقة الوطن الذي هو حرم الله المحبوب في كل قلب فكيف بقلوب قوم هو مسقط رأسهم و على المجاهدة و بذل الارواح في سبيل الله * قالت قریش الله اعظم من ان يكون رسوله بشرا فقيل [وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا] يُوحى إِلَيْهِمْ عَلَى الْأُسْنَةِ الْمَلَكَةُ [فَسَأَلُوا أَهْلَ الدِّكْرِ] وهم اهل الكتاب ليُعلموكم ان الله لم يبعث الى الامم السالفة الا بشرا - فان قلت بم تعاقب قوله [بِالْبَيْتِ] - قلت له متعلقات شتى - فاما ان يتعلق بما أَرْسَلْنَا داخل تحت حكم الاستثناء مع رجلا اي و ما ارسلنا الا رجلا بالبينات كقولك ما ضربت الا زيدا بالسوط لان اصاه ضربت زيدا بالسوط

بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ۚ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ
 عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ۖ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكذِبِينَ ۝ إِنَّ تَحْرِيصَ عَلَيَّ هُدْيَتُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ
 لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ۝ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مِنْ يَمُوتَ ۖ بَلَى
 وَعَدَا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ أَيُّبَيِّنُ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ وَيَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا
 كُذِّبِينَ ۝ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا

يبدلوا الحق و ان الله لا يشاء الشرك و المعاصي بالبيان و البرهان و يطلعوا على بطلان الشرك
 و قبضه و براءة الله تعالى من افعال العباد و انهم فاعلوما بقصدهم و ارادتهم و اختيارهم و الله
 تعالى باعنتهم على جميلها و موافقهم له و زاجرهم عن قبيحها و موعدهم عليه و لقد امد ابطال قدر السوء و مشية
 الشربانه ما من امة الا وقد بعث فيهم رسولا يأمرهم بالخير الذي هو الايمان و عبادة الله و باجتذاب الشر الذي
 هو طاعة الطاغوت [فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ] اي لطف به لانه عرفه من اهل اللطف [وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ
 عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ] اي ثبت عليه الخذلان و الترك من اللطف لانه عرفه مصمما على الكفر لا يأتي منه خير
 [سِيرُوا - فَانظُرُوا] ما فعلت بالمكذبين حتى لا يبقى لكم شبهة في (اي لا اقدر الشر و لا اشاءه حيث
 افعل ما افعل بالاشرار * ثم ذكر عنك قريش و حرص رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم على ايمانهم
 و عرفه انهم من قسم من حقت عليه الضلالة و انه [لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ] اي لا ياطف بمن يخذل لانه
 عبث و الله تعالى متعال عن العبث لانه من قبيل القبائح التي لا تجوز عليه - و قري لا يهدي اي
 لا تقدر انت و لا احد على هدايته و قد خذله الله و قوله [وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ] دليل على ان المراد
 بالاضلال الخذلان الذي هو نقيض النصرة - و يجوز ان يكون لَا يَهْدِي بمعنى لا يهدي يقال هداه الله فهدى
 - و في قراءة ابي فان الله لا هادي لمن يضل و لمن أضل و هي معاضدة لمن قرأ لَا يَهْدِي على البناء
 للمفعول - و في قراءة عبد الله يهدي بانعام تاء يهدي و هي معاضدة للملاوي - و قري يضل بالفتح - و قرأ
 المنخعي ان تحرص بفتح الراء و هي لغية * [وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ] معطوف على وَقَالَ الَّذِينَ اشْرَكُوا ايدانا
 بانهما كفرتان عظيمنتان موعوفتان حقيقتان بان تحكما و تدونا توريك ذنوبهم على مشية الله و افكارهم
 البعث متسمين عليه - و [بَلَى] اثبات لما بعد النفي اي بلى يبعثهم و وعد الله مصدر موكد لما دل
 عليه بلى لان يبعث موعود من الله و بين ان الوفاء بهذا الموعد حق و اوجب عليه في الحكمة [وَلَكِنْ
 أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ] انهم يبعثون - او انه وعد و اوجب على الله لانهم يقولون لا يجب على الله شيء
 لا ثواب عامل و لا غيره من مواجب الحكمة [لَيُبَيِّنَنَّ لَهُمْ] متعلق بما دل عليه بلى اي يبعثهم ايبيّن لهم
 و الضمير لمن يموت و هو عام للمؤمنين و الكافرين و الذي اختلفوا فيه هو الحق [وَيَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا]
 انهم كذبوا في قولهم لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء و في قواهم لا يبعث الله من يموت - و قيل

لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً ط وَادَارِ الْآخِرَةِ خَيْرٌ ط وَ لَدَعَمَ دَارَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٧﴾ جَذْتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا
تَجْرِي مِنَ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ ط كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ ﴿١٨﴾ الَّذِينَ تَوَدَّعُهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ
يَقُولُونَ سَلِّمْ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رِيبٌ ط
كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ط وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٢٠﴾ فَصَاصِبِهِمْ سَيِّئَاتٍ مَا عَمِلُوا ط وَ حَاقَ
بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٢١﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا
وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ط كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ط فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٢٢﴾ وَلَقَدْ

لَمْ نُنْصِبْ هَذَا وَ رِنَعِ الْأَوَّلِ - فَلَمَّا فَصَلَّ بَيْنَ جَوَابِ الْمُقَرَّ وَ جَوَابِ الْجَاهِدِ يَعْنِي أَنْ هُوَ لَا لِمَا سَأَلُوا لَمْ يَدْعُمُوا
وَ أَطْبَقُوا الْجَوَابَ عَلَى السُّوَالِ بَيْنَا مَكشُوفًا مَفْعُولًا لِلْأَنْزَالِ فَقَالُوا خَيْرًا أَيْ أَنْزَلَ خَيْرًا وَ ارْتَكَبَ عَدْلًا بِالْجَوَابِ
عَنِ السُّوَالِ فَقَالُوا هُوَ اسْطِطِيرَ الْأَوَّلِينَ وَ لَيْسَ مِنَ الْأَنْزَالِ فِي شَيْءٍ - وَ رَوَى أَنَّ أَحْيَاءَ الْعَرَبِ كَانُوا يَبْعَثُونَ
أَيَّامَ الْمَوْسَمِ مَنْ يَأْتِيهِمْ بِخَبَرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ فَإِذَا جَاءَ الْوَادِعُ كَفَّهُ الْمُقْتَسِمُونَ وَ أَمْرُهُ
بِالْأَنْصَوَافِ وَقَالُوا أَنْ لَمْ تَلْقَهُ كَانَ خَيْرًا لَكَ فَيَقُولُ إِنَّا شَرُّ رَأْفَدٍ أَنْ رَجَعْتَ إِلَى قَوْمِي دُونَ أَنْ اسْتَطْلَعَ أَمْرُ
مُحَمَّدٍ وَ ارَاهُ فَيَلْقَى اصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ فَيُخْبِرُونَهُ بِصِدْقِهِ وَ أَنَّهُ نَبِيٌّ مَبْعُوثٌ فَهَمُّ الَّذِينَ قَالُوا خَيْرًا - وَ قَوْلُهُ
[لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا] وَ مَا بَعْدَهُ بَدَلٌ مِنْ خَيْرًا حِكْمِيَّةٌ لِقَوْلِ الَّذِينَ اتَّقُوا أَيْ قَالُوا هَذَا الْقَوْلُ فَقَدَّمَ عَلَيْهِ
تَسْمِيَّتَهُ خَيْرًا ثُمَّ حَكَاهُ - وَ يُجُوزُ أَنْ يَكُونَ كَلَامًا مُبْتَدَأً عِدَّةً لِلْعَائِلِينَ وَ يَجْعَلُ قَوْلَهُمْ مِنْ جَمَلَةِ إِحْسَانِهِمْ
وَ يُحْمَدُ عَلَيْهِ [حَسَنَةً] مَكْفَاةً فِي الدُّنْيَا بِإِحْسَانِهِمْ وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْهَا كَقَوْلِهِ فَاتِيَهُمُ اللَّهُ تَوَابَ الدُّنْيَا
وَ حَسَنَ تَوَابِ الْآخِرَةِ [وَ لَدَعَمَ دَارَ الْمُتَّقِينَ] دَارَ الْآخِرَةِ فَحَذَفَ الْمُخْصَرُ بِالْمَدْحِ لَتَقَدَّمَ ذِكْرُهُ
وَ [جَذْتُ عَدْنٍ] خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ - وَ يُجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمُخْصَرُ بِالْمَدْحِ * [طَيِّبِينَ] طَاهِرِينَ
مَنْ ظَلَمَ أَنْفُسَهُمْ بِالْكَفْرِ وَ الْمَعَاصِي لِأَنَّهُ فِي مَقَابِلَةِ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ [يَقُولُونَ سَلِّمْ عَلَيْكُمْ] قِيلَ إِذَا اشْرَفَ
الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ جَاءَهُ مَلِكٌ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا وَلِيَّ اللَّهِ اللَّهُ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ وَ بَشَّرَهُ بِالْجَنَّةِ [يَأْتِيَهُمُ
الْمَلَائِكَةُ] قَرَعِي بِالْتَاءِ وَ الْيَاءِ يَعْنِي أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْقُبُوضُ الْأَرْوَاحُ وَ [أَمْرٌ رِيبٌ] الْعَذَابُ الْمُسْتَأْتَلُ أَوْ الْقَلِيمَةُ [كَذَلِكَ]
أَيْ مِثْلَ ذَلِكَ الْفِعْلُ مِنَ الشَّرْكِ وَ التَّكْذِيبِ [فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ط وَ مَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ] بِتَدْمِيرِهِمْ [وَ لَكِنْ
كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ] لِأَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا اسْتَوْجَبُوا بِهِ التَّدْمِيرَ [سَيِّئَاتٍ مَا عَمِلُوا] جِزَاءَ سَيِّئَاتِهِمْ أَعْمَالِهِمْ أَوْ كَقَوْلِهِ
وَ جِزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلَهَا هَذَا مِنْ جَمَلَةِ مَا عَدَمَ مِنْ أَصْنَافِ كُفْرِهِمْ وَ عِنَادِهِمْ مِنْ شُرْكَهِمْ بِاللَّهِ وَ انْكَارِ وَحْدَانِيَّتِهِ
بَعْدَ قِيَامِ الْحُجُجِ وَ انْكَارِ الْبَعْثِ وَ اسْتَعْجَالِهِ اسْتِهْزَاءً مِنْهُمْ بِهِ وَ تَكْذِيبَهُمُ الرَّسُولَ وَ شِقَاقَهُمْ وَ اسْتِكْبَارَهُمْ
عَنْ قَبُولِ الْحَقِّ * يَعْنِي أَنَّهُمْ اشْرَكُوا بِاللَّهِ وَ حَرَمُوا مَا أَحَلَّ اللَّهُ مِنَ الْبَحِيرَةِ وَ السَّائِبَةِ وَ غَيْرِهِمَا ثُمَّ
نَسَبُوا فَعَلَهُمْ إِلَى اللَّهِ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ لَمْ نَفْعَلْ وَ هَذَا مَذْهَبُ الْمَجْبُورَةِ بَعِيضُهُ [كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ]
أَيْ اشْرَكُوا وَ حَرَمُوا حَلَالَ اللَّهِ فَلَمَّا نَبَّيْهُوا عَلَى قَبْحِ فَعَلِهِمْ وَ رَكَّوهُ عَلَى رَبِّهِمْ [فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ] إِلَّا أَنْ

يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ط الْأَسَاءَ مَا يَزُرُّونَ ع ٥ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَآتَى اللَّهُ بُدْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ
السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتَمَّهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ٥ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِي
الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقِقُونَ فِيهِمْ ط قَالَ الَّذِينَ أوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ ٥ الَّذِينَ تَتَوَفَّوهُمْ
الْمَلَكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ٥ قَالُوا السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ ط بَلَىٰ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ٥ فَادْخُلُوا
أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا ط فَلَيْتُمْ مَنَوَى الْمُكْفِرِينَ ٥ وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ ط قَالُوا خَيْرًا ط

لبعض - اقول المسلمين لهم - وقيل هو قول المقتسمين الذين اقتسموا مداخل مكة ينقرون عن رسول الله
إذا سألهم ونود الحجاج عما أنزل على رسول الله قالوا احاديث الاولين وابطيلهم [اِحْمَلُوا أَوْزَارَهُمْ] اي
قالوا ذلك اضلالاً للذاس وصدًا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فحملوا اوزار ضلالهم كاملة وبعض
اوزار من ضلّ بضلالهم وهو وزر الاضلال لان المضلّ والضالّ شريكان هذا يضلّه وهذا يطأعه على اضلاله
فيتحاملان الوزر - ومعنى اللام التعليل من غير ان يكون غرضاً كقولك خرجتُ من البلد مخافة الشرّ
[بِغَيْرِ عِلْمٍ] حال من المفعول اي يضلّون من لا يعلم انهم ضلّال وانما رُصف بالضلال واحتمال الوزر من
اضلّوه وان لم يعلم لانه كان عليه ان يبحث ويُنظر بعقله حتى يميز بين المحقّ والمبطل - الْقَوَاعِدِ
اساطين البقاء اللتي تعمدّه - وقيل الاساس وهذا تمثيل يعنى انهم سوزوا مذنوبات ليذكروا بها الله ورسوله
فجعل الله هلاكهم في تلك المنصوبات كحال قوم بنوا بنياناً وعمدته بالاساطين فآتى البنيان من الاساطين
بان ضُعضعت فسقط عليهم السقف وهلكوا ونحوه من حفرة لحيه جباً وقع فيه منكباً - وقيل هو نمرد
بن كنعان حين بنى الصرح ببابل طوله خمسة الاف ذراع - وقيل فرسخان فاهب الله الريح فخر عليه
وعلى قومه فهلكوا - ومعنى اتيان الله اتيان امره [مِنَ الْقَوَاعِدِ] من جهة القواعد [مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ]
من حيث لا يحتسبون ولا يتوقعون - وقرئ فآتَى اللَّهُ بُدْيَانَهُمْ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ بضمين • [يُخْزِيهِمْ] يذلتهم بعذاب
الخيبي ربنا انك من تدخّل النار فقد خزيته يعنى هذا لهم في الدنيا ثم العذاب في الآخرة [شُرَكَائِي]
على الاضافة الى نفسه حكاية لاضافتهم ليوتخهم بها على طريق الاستبزاء بهم [تُشَاقِقُونَ فِيهِمْ] تعادون
وتخاصمون المؤمنين في شانهم ومعذاتهم - وقرئ تُشَاقِقُونَ بكسر النون بمعنى تشاققوني لان مشاققة المؤمنين
كانها مشاققة الله [قَالَ الَّذِينَ أوتُوا الْعِلْمَ] هم الانبياء والعلماء من أممهم الذين كانوا يدعونهم الى الايمان
ويعظونهم فلا يلتفتون اليهم ويتكبرون عليهم ويتكفرون ويقولون ذلك شماتة بهم وحكى الله ذلك من
قولهم ليكون لطفاً لمن سمعه - وقيل هم الملكة - قرئ [تَتَوَفَّوهُمْ] بالتاء والياء - وقرئ الَّذِينَ تَوَفَّوهُمْ بالتاء
في التاء [فَالْقُوا السَّلَامَ] فاسلموا واخبتوا وجاءوا بخلاف ما كانوا عليه في الدنيا من الشقاق والكبر وقالوا [مَا كُنَّا
نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ] ووجدنا ما وجد منهم من الكفر والعدوان فرد عليهم اولوا العلم [إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ]
فهو يجازيكم عليه وهذا ايضا من الشماتة وكذلك قالوا ابراب جهنم - [خَيْرًا] انزل خيرا - فان قلت

سورة النحل ١٧
الجزء ١٤
ع ٨

لَعَفُورٍ رَحِيمٍ ۝ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ۝ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ۝
أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ ۝ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ۝ إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ ۝ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ
مُكْنِزَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ۝ لَاجِرٌ أَنَّهُ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ۝ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ ۝ وَإِذَا
نُزِّلَ لَهُمْ مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا اسْطِطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۝ وَمِن أَوْزَارِ الَّذِينَ

تقصيركم في اداء شكر الذممة ولا يقطعها عنكم لتفريطكم ولا يعاجلكم بالعقوبة على كفرانها [وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ
وَمَا تُعْلِنُونَ] من اعمالكم وهو وعيد * [وَالَّذِينَ يَدْعُونَ] والآلهة الذين يدعوهم الكفار [مِن دُونِ اللَّهِ] - وقرئ
بالتاء - وقرئ يَدْعُونَ على البداء للمفعول نفى عنهم خصائص الالهية بنفي كونهم خالقين واحياء لا يموتون
وعالمين بوقت البعث واثبت لهم صفات الخلق بانهم مخلوقون وانهم اموات وانهم جاهلون بالغيب - ومعنى
[أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ] انهم لو كانوا الهة على الحقيقة لكانوا احياء غير اموات اي غير جائز عليها الموت كالحي
الذي لا يموت وامرهم على العكس من ذلك - والضمير في يُبْعَثُونَ للداعين اي لا يشعرون متى يبعث
عبادتهم وفيه تهكم بالمشركين وان الهتهم لا يعامون وقت بعثهم فكيف يكون لهم وقت جزاء منهم على
عبادتهم وفيه دلالة على انه لابد من البعث وانه من لوازم التكليف - ووجه آخر وهو ان يكون المعنى
ان الناس يخلقونهم بالبحث والتصوير وهم لا يقدرن على نحو ذلك فهم عاجز من عبديتهم - أَمْوَاتٌ
جمادات لا حيرة فيها - غَيْرُ أَحْيَاءٍ يعني ان من الاموات ما يعقب موته حيوة كالنطف التي ينشئها
الله حيوانا و اجساد الحيوان اللتي تبعث بعد موتها واما الحجارة فاموات لا يعقب موتها حيوة وذلك
اعرق في موتها [وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ] اي وما يعلم هؤلاء الآلهة متى تبعث الاحياء تهكما بحالها
لان شعور الجماد محال فكيف بشعور ما لا يعلمه حي الا الالهي القيوم سبحانه - ووجه ثالث وهو ان يراد
بالَّذِينَ يَدْعُونَ الملئكة وكان ناس منهم يعبدونهم وانهم أَمْوَاتٌ اي لابد لهم من الموت غَيْرُ أَحْيَاءٍ غير
باقية حيوتهم وَمَا يَشْعُرُونَ ولا علم لهم بوقت بعثهم - وقرئ اَيَّانَ بكسر الهمزة [إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ]
يعني انه قد ثبت بما تقدم من ابطال ان تكون الالهية لغيره و انها له وحده لا شريك له فيها
فكان من نتيجة ثبات الوحدانية ووضوح دليلها استمرارهم على شركهم وان قلوبهم منكورة للوحدانية
وهم مُسْتَكْبِرُونَ عنها وعن الاقرار بها [لَاجِرٌ] حقا [أَنَّهُ اللَّهُ يَعْلَمُ] سرهم وعلانيتهم فيجازيهم وهو وعيد
[إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ] - يجوز ان يريد المستكبرين عن التوحيد يعنى المشركين - ويجوز ان يعنى كل
مستكبر ويدخل هؤلاء تحت عمومه * [مَاذَا] منصوب بانزَلَ بمعنى اي شيء [أَنْزَلَ رَبُّكُمْ] - او مرفوع
بالابتداء بمعنى اي شيء انزله ربكم فاذا نصبت فمعنى [اسْطِطِيرُ الْأَوَّلِينَ] ما يدعون نزوله اساطير الاولين -
و اذا رفعت فالمعنى المنزل اساطير الاولين كقوله مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ فِيمَن رَفَع - فان قلت هو كلام
متناقض لانه لا يكون منزل ربهم واساطير - قلت هو على السخرية كقوله ان رسولكم وهو كلام بعضهم

فَضْلُهُ وَاعْلَمْتُمْ تَشْكُرُونَ ۝ وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِي أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَارٌ وَسُبُلٌ لِعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ وَعَلَّمَتْ ط
وَالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ۝ أَمَّنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ ۝ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ۝ إِنَّ اللَّهَ

ان لا يفهم منه السمك و اذا قال الرجل لغلامه اشترى بيذه الدراهم لحما فجاء بالسمك كان حقيقا بالانكار
و مثاله ان الله تعالى سمى الكافور دابة في قوله ان شر الدواب عند الله الذين كفروا فلو حلف حالف
لا يركب دابة فركب كافورا لم يحدث [حليّة] هي اللؤلؤ والمرجان والمراد بلبسهم لبس نسائهم
لانهم من جملتهم ولانهم انما يتزين بها من اجلهم فكانها زينتهم ولباسهم - المخر شق الماء بحيزومها -
و عن الغراء هو صوت جري الفلك بالرياح - وابتغاء الفضل التجارة * [ان تميد بكم] كراهة ان تميل بكم
و تضطرب و المائد الذي يدار به اذا ركب البحر - قيل خلق الله الارض فجعلت تمور فقالت الملكة
ما هي بمقر احد علي ظهرها فاصبحت وقد ارسيت بالجبال لم تدر الملكة م خلقت [وانهارا]
و جعل فيها انهارا لان القى فيه معنى جعل الا ترى الى قوله ألم نجعل الارض مهادا و الجبال اوتادا
[و علمت] هي معالم الطرق وكل ما تستدل به السابلة من جبل و منهل و غير ذلك - والمراد بالنجم
الجنس كقولك كثر الدرهم في ايدي الناس - وعن السدي هو الثريا و الفرقدان و بذات نعش و الجدي -
و قرأ الحسن و بالنجم بضمين و بضمة و سكون و هو جمع نجم كرهن و رهن و السكون تخفيف - و قيل
حذف الواو من النجوم تخفيفا - فان قلت قوله [و بالنجم هم يهتدون] مخرج عن سنان الخطاب
مقدم فيه النجم مفتح فيه هم كانه قيل و بالنجم خصوصا هؤلاء خصوصا يهتدون فمن المراد بهم - قلت
كانه اراد قريشا كان لهم اهتداء بالنجوم في مسائرهم و كان لهم بذلك علم لم يكن مثله لغيرهم فكان الشكر
ارجب عليهم و الاعتبار الزم لهم فخصصوا - فان قلت من لا يخلق اريد به الاصنام فلم جيء بمن الذي هو
لاولى العلم - قلت فيه اوجه - احدها انهم سموها الهة و عبدوها فاجروها مجرى اولى العلم الا ترى الى
قوله على اثره و الذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئا و هم يخلون - و الثاني المشاكلة بيده و بين من
يخلق - و الثالث ان يكون المعنى ان من يخلق ليس كمن لا يخلق من اولى العلم فكيف بما لا علم عنده كقوله
هم ارجل يمشون بها يعنى ان الالهة حالهم منحطة عن حال من لهم ارجل و ايد و اذان و قلوب لان هؤلاء
احياء وهم اموات فكيف يصح لهم العبادة لانها لو صحت لهم هذه الاعضاء لصح ان يعبدوا - فان قلت هو الزم
للذين عبدوا الاوثان و سموها الهة تشبيها بالله فقد جعلوا غير الخالق مثل الخالق فكان حق الالتزام ان يقال لهم
امن لا يخلق كمن يخلق - قلت حين جعلوا غير الله مثل الله في تسميته باسمه و العبادة له و سوا بينه
و بينه فقد جعلوا الله تعالى من جنس المخلوقات و شبيها بها فانكر عليهم ذلك بقوله امن يخلق كمن لا يخلق
[لا تحسوها] لا تضبطوا عددها و لا تدلعه طاقتكم فضلا ان تطيقوا القيام بحقها من اداء الشكر اتبع ذلك
ما عدت من نعمه تنبيها على ان و ارضاها ما لا ينحصر و لا يبعد [ان الله لغفور رحيم] حيث يتجاوز عن

السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ ط وَ لَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ ع هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَيْرٌ
فِيهِ تُسَيِّمُونَ ٥ يَنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً
لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ٥ وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ط وَالنُّجُومَ مَسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ٥ وَمَا ذَرَأْنَا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانَهُ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَذَكَّرُونَ ٥ وَهُوَ الَّذِي
سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِبًا ٥ وَنَسَخَّرِجُوا مِنْهُ حَلِيقَةً تَلْبَسُونَهَا ٥ وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاحِرَ فِيهِ وَلَيَبْتَغُوا مِنْ

الوجه الذي يؤتمه السالك لا يعدل عنه - ومعنى قوله [وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ] ان هداية الطريق الموصل الى
الحق واجبة عليه كقوله اِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى - فَاِنَّ قَلْتَ لِمَ غَيْرَ اسلوب الكلام في قوله [وَمِنْهَا جَائِرٌ] - قَلْتَ لِيَعْلَمَ
ما يجوز اضافته اليه من السبيلين و ما لا يجوز ولو كان الامر كما تزعم المجبرة لقيل وعلى الله قصد السبيل
وعليه جائرها اذ وعليه الجائر - وقرأ عبد الله وَمِنْكُمْ جَائِرٌ يَعْنِي وَمِنْكُمْ جَائِرٌ جَارٍ عَنِ الْقَصْدِ بِسُوءِ
اختياره والله بريء منه [وَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ] فسرنا والِحَاءَ * [لَكُمْ] متعلق بانزول او بشارب خبراً له
والشراب ما يشرب [شَجَيْرٌ] يعنى الشجر الذي ترعاه المواشي - وفي حديث عكرمة لا تأكلوا ثمن الشجر
فانه سُحَّتْ يعنى الكلاء [تُسَيِّمُونَ] من سامت المشية اذا رعت فهي سائمة واسامها صاحبها وهو من
السومة وهي العلامة لانها تؤثر بالرعي علامات في الارض * قرئ [يُذْبِتُ] بالياء والنون - فَاِنَّ قَلْتَ لِمَ
قِيلَ [وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ] - قَلْتَ لان كل الثمرات لا تكون الا في الجنة واما اُنْبِتَ في الارض بعض من
كلها للذكورة [يَتَفَكَّرُونَ] ينظرون فيستدلون بها عليه وعلى قدرته وحكمته - والاية الدلالة الواضحة - وعن بعضهم
يُنْبِتُ بالتشديد - وقرأ ابي بن كعب يَنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ بِالرَّفْعِ - قُرِئَتْ كُلُّهَا
بِالنَّصْبِ عَلَى وَجَعَلِ النُّجُومَ مَسَخَّرَاتٍ - او على ان معنى تسخيرها للناس تصديرها نعمة لهم حيث
يسكنون بالليل ويبتغون من فضله بالنهار ويعلمون عدد السنين والحساب بمسير الشمس والقمر ويبتدون
بالنجوم فكانه قيل ونفعكم بها في حال كونها مسخرات لما خلقن له بامر - ويجوز ان يكون المعنى انه
سخرها انوماً من التسخير جمع مسخر بمعنى تسخير من قولك سخره الله مسخرًا كقولك سخره مسخرًا
كانه قيل وسخرها لكم تسخيرات بامر - وقرئ بنصب الليل والنهار وحدهما ورفع ما بعدهما على الابتداء
والخبر - وقرئ وَالنُّجُومَ مَسَخَّرَاتٍ بِالرَّفْعِ وما قبله بالنصب وقال [اِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ] فجمع
الاية وذكر العقل لان الآثار العلوية اظهر دلالة على القدرة الباهرة و ايدى شهادة للكبرياء والعظمة [وَمَا
ذَرَأْنَا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانَهُ] معطوف على الليل والنهار يعنى ما خلق فيها من حيوان وشجر و ثمر وغير ذلك مختلف
الهيئات والمناظر [لَحْمًا طَرِبًا] هو السمك وصفه بالطراة لان الفساد يسرع اليه فيسارع الى اكله
خيفة الفساد عليه - فَاِنَّ قَلْتَ ما بال الفقهاء قالوا اذا حلف الرجل لا يأكل لحماً فاكل سمكاً لم يحنث
والله تعالى سماه لحماً كما ترجم - قَلْتَ مبني الايمان على العادة وعادة الناس اذا ذكر اللحم على الاطلاق

وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرْبِحُونَ وَحِينَ تُسْرِحُونَ ۖ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ ۗ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرؤُوفٌ رَّحِيمٌ ۖ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً ۗ وَخَلَقَ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۗ وَعَلَىٰ اللَّهِ تَصَدُّقُ

اصحاب المواشي بل هو من معازمها لان الرعيان اذا رحوها بالعشي و سرحوها بالغداة فزينت باراحتها و تهرجها الانفية و تجاب فيها الذغاء و الرغاء انست اهلها و فرحت اربابها و اجلتهم في عيون الناظرين اليها و كسبتهم الحياه و الحرمة عند الناس و نحوه لتركبوها و زينة - يوارى سواتكم و ريشا - فان قلت لم قدمت الاراحة على التسريح - قلت لان الجمال في الاراحة اظهر اذا اتبلت ملاء البطون حافلة الضروع ثم اوتت الى الحظائر حاضرة لاهلها - و قرأ عكرمة حينما تريحون و حينما تسرحون على ان تريحون و تسرحون و صف للمحين و المعنى تريحون فيه و تسرحون فيه كقوله تعالى يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ قَرِيبٍ [بِشِقِّ الْأَنْفُسِ] بكسر الشين و فتحها - و قيل هما لغتان في معنى المشقة و بينهما فرق وهو ان المفتوح مصدر شق الامر عليه شقا و حقيقته راجعة الى الشق الذي هو الصدع و اما الشق فالنصف كانه يذهب نصف قوته لما يناله من الجهد - فان قلت ما معنى قوله [لَمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ] كانهم كانوا زمانا يتحملون المشاق في بلوغه حتى حملت الابل اثقالهم - قلت معناه و تحمّل اثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه في التقدير لو لم تخلق الابل الا بجهد انفسكم لا انهم لم يكونوا بالغيه في الحقيقة - فان قلت كيف طابق قوله لَمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ قَوْلَهُ وَ تَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ وَ هَلَّا قِيلَ لَمْ تَكُونُوا حَامِلِيهَا إِلَيْهِ - قلت طباقه من حيث ان معناه و تحمّل اثقالكم الى بلد بعيد قد علمتم انكم لا تبلغونه بانفسكم الا بجهد و مشقة فضلا ان تحمّلوا على ظهوركم اثقالكم - و يجوز ان يكون المعنى لم تكونوا بالغيه بها الا بشق النفس - و قيل اَثْقَالَكُمْ اجرامكم - و عن عكرمة البلد مكة [لَرؤُوفٌ رَّحِيمٌ] حيث رحمكم بخلق هذه الحوامل و تيسير هذه المصالح [وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ] عطف على الانعام اي و خلق هؤلاء للركوب و الزينة - و قد احتج على حرمة اكل لحومهن بان علل خلقها بالركوب و الزينة و لم يذكر الاكل بعد ما ذكره في الانعام - فان قلت ام انتصب و زينة - قلت لانه مفعول له و هو معطوف على محل لتركبوها - فان قلت فهلا ورد المعطوف و المعطوف عليه على سَنَنِ واحد - قلت لان الركوب فعل المخاطبين و اما الزينة ففعل الزائن وهو الخالق - و قرئ لتركبوها زينة بغير واوي و خلقها زينة لتركبوها - او تجعل زينة حالا منها اي و خلقها لتركبوها وهي زينة و جمال [وَخَلَقَ مَا لَا تَعْلَمُونَ] - يجوز ان يريد به ما يخلق فينا و لنا مما لا نعلم كنهه و تفاصيله و يمن علينا بذكره كما من بالاشياء المعلومة مع الدلالة على قدرته - و يجوز ان يخبرنا بان له من الخلاق ما لا علم لنا به ليزيدنا دلالة على اقتداره بالاخبار بذلك و ان طوى عن علمه لحكمة له في طيه و قد حمل على ما خلق في الجنة و النار مما لم يبلغه و هم احد و لا خطر على قلبه * المراد بالسبيل الجنس و لذلك اضاف اليها القصد و قال و مِنْهَا جَائِرٌ وَالْقَصْدُ مصدر بمعنى الفاعل و هو القاصد يقال سبيلُ قصدٍ و قاصدٌ اي مستقيم كانه يقصد

مِنْ عِبَادَةٍ أَنْ أَنْذَرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ﴿١٦﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ط تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٧﴾
 خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴿١٨﴾ وَالْإِنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَاعٍ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿١٩﴾

فلما امتدت الايام قالوا يا محمد ما نرى شيئا مما نخوفنا به فنزلت انى امر الله نوب رسول الله ورفع الناس رؤسهم فنزلت فلا تستعجلوه فاطمأنوا - وقرئى يستعجلوه بالتاء والياء [سُبْحٰنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ] تبرأ و جَلَّ عن ان يكون له شريك وان تكون الهتهم له شركاء - وعن اشراكهم على ان ماموصولة او مصدرية - فان قلت كيف اتصل هذا باستعجالهم - قلت لان استعجالهم استهزاء وتكذيب وذلك من الشرك - وقرئى يُشْرِكُونَ بالتاء والياء * قرئى [يَنْزِلُ] بالتخفيف والتشديد - وقرئى تَنْزِلُ الْمَلٰٓئِكَةُ اى تنزل [بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ] بما يحيى القلوب الميتة بالجهل من وحيد - او بما يقوم فى الدين مقام الروح فى الجسد - وَاَنْ أَنْذَرُوا بدل من الرُّوح اى ينزلهم بانْ أَنْذَرُوا وتقديره باذنه أَنْذَرُوا اى بان الشان اقول لكم أَنْذَرُوا - او تكون اَنْ مفسرة لان تنزيل الملكة بالوحي فيه معنى القول - ومعنى [أَنْذَرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا] أعلموا بان الامر ذلك من نذرت بكذا اذا علمته والمعنى يقول لهم أعلموا الناس قولى لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ * ثم دل على وحدانيته وانه لا اله الا هو بما ذكر مما لا يقدر عليه غيره من خلق السموات والارض وخلق الانسان وما يصلحه وما لابد منه من خلق البهائم الاكله وركوبه وجر ائقاله و سائر حاجاته وخلق ما لا يعلمون من اصناف خلاقه ومثله متعال عن ان يشرك به غيره - وقرئى يُشْرِكُونَ بالتاء والياء * [فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ] فيه معنيان - احدهما فاذا هو منطق مجادل عن نفسه مكافح للخصوم مُبِينٌ للحجة بعد ما كان نطفة من منى جمادا لاحس به و لا حركة دلالة على قدرته - و الثانى فاذا هو خصيم لربه منكر على خالقه قائل مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ وصفا للانسان بالانزوا فى الوقاحة والجهل والتمادي فى كفران النعمة - وقيل نزلت فى ابي بن خلف الجمحي حين جاء بالعظم الرميم الى النبي صلى الله عليه وانه وسلم فقال يا محمد اترى الله يُحْيِي هذا بعد ما قد رم * [الْإِنْعَامَ] الازواج التمازية و اكثر ما تقع على الابل وانتصابها بضمير يفسره الظاهر كقوله وَالْقَمَرِ قَدْرُهُ - ويجوز ان يعطف على الْإِنْسَانَ اى خلق الانسان والانعام - ثم قال [خَلَقَهَا لَكُمْ] اى ما خلقها الا لكم ولمصالحكم يا جنس الانسان و [الدِّفْءِ] اسم ما يدفأ به كما ان الملا اسم ما يملأ به وهو الدِّفْءُ من لباس معمول من صوف او وبر او شعر - و قرئى دِفْءٌ بطرح الهمزة والقاء حركتها على الفاء [وَمَنَاعٍ] هي نسلها ودِّرْها و غير ذلك - فان قلت تقديم الظرف فى قوله وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ مؤذن بالاختصاص وقد يؤكل من غيرها - قلت الاكل منها هو الاصل الذى يعتمده الناس فى معاشهم واما الاكل من غيرها من الدجاج والبط وصيد البر والبحر فكغير المعتد به كالجاري مجرى التفكه - ويحتمل ان طعمتمكم منها لانكم تحبثون بالبقرفالْحَبِّ و الثمار اللتي تأكلونها منها وتكسبون باكراء الابل و تبعدون نذاجها و البانها و جلودها * مَنْ اللَّهُ بالتجمل بها كما من بالانتفاع بها لانه من اغراض

عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٥﴾ إِنَّا كَفَيْدَكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴿١٦﴾ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ
 مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١٧﴾ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرَكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴿١٨﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ
 وَكُنْ مِنَ السَّجِدِينَ ﴿١٩﴾ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴿٢٠﴾ ع

سورة النحل ١٦

الجزء ١٤

ع ٥

الربع

كلماتها ١٨٧١
 سورة النحل مكية وهي مائة وثمان وعشرون آية وستة عشر ركوعا
 حروفها ٧٩٧٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾

آتَىٰ أَمْرَ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ۗ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢﴾ يَنْزِلُ الْمَلٰٓئِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِ عَلٰى مَنْ يَشَآءُ

الرجاجة الابانة - وقيل فاصدع فانورق بين الحق والباطل - بما تؤمر والمعنى بما تؤمر به من الشرائع فحذف
 الجار كقوله * ع * امرتك الخير فادعل ما امرت به * ويجوز ان يكون مامصدرية اي بامرک مصدر من المبني
 للمفعول - عن عروة بن الزبير في المستهزئين هم خمسة نفر فورا اسنان وشرف الوليد بن المغيرة - والعاص بن وائل
 - والاسود بن عبد يغوث - والاسود بن المطالب - والحارث بن الاطالمة - وعن ابن عباس ماتوا كلهم قبل بدر
 قال جبرئيل للنبي صلى الله عليه واله وسلم امرت ان اكفيكمهم - فارمى الى ساق الوليد فمر بنبال فتعلق بثوبه سيم فلم
 ينعطف تعظما لخذة فاصاب عرقا في عقبه نقطعه فمات - ورمى الى اخمص العاص بن وائل فدخلت فيها شوكة
 فقال لدغنت لدغنت وانتفخت رجلاه حتى صارت كالورحى ومات - و اشار الى عين الاسود بن المطالب فعمي
 - و اشار الى انف الحارث بن قيس فامتخط قبحاً فمات - و الى الاسود بن عبد يغوث وهو قائم في اصل
 شجرة فجعل يذطح رأسه بأشجرة و يضرب وجهه بالشوك حتى مات * [بِمَا يَقُولُونَ] من اقاريل الطاعنين
 فيك وفي القرآن [فَسَبِّحْ] فانزع فيما نابك الى الله والفرع الى الله هو الذكر الدائم وكثرة السجود
 يكفك ويكشف عنك الغم و دم على عبادة ربك [حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ] اي الموت اي ما همت
 حياً فلا تخل بالعبادة - وعن النبي صلى الله عليه واله وسلم انه كان اذا حزبه امر فزع الى الصلوة - عن
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من قرأ سورة الحجج كان له من الاجر عشر حسنات بعدد المهاجرين
 والانصار والمستهزئين بمحمد صلى الله عليه واله وسلم *

سورة النحل

كانوا يستعجلون ما وعدوا من قيام الساعة او نزول العذاب بهم يوم بدر استهزاء و تكديبا بالوعد فقيل لهم
 [آتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ] الذي هو بمنزلة الآتى الواقع وان كان منقطرا القرب وقومه [فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ] - روي انه لما
 نزلت [قَتَرَاتِ السَّاعَةِ] قال الكفار فيما بيدهم ان هذا يزعم ان القيمة قد قربت فامسكوا عن بعض ما تعملون
 حتى ننظر ما هو كائن فلما تأخرت قالوا ما نرى شيئا فنزلت [اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ] فاشفقوا وانتظروا قربها

أَنَا الَّذِيُرُ الْمُبِينُ ﴿٥﴾ كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ﴿٦﴾ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴿٧﴾ فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨﴾

السبع [وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ] اي لاتحزن اموالهم ولا تحزن عليهم انهم لم يؤمنوا فيتقربى بمكانهم الاسلام وينتعض بهم المؤمنون - وتواضع لمن معك من فقراء المؤمنين وضعفائهم وطب نفسا عن ايمان الاغنياء والاقوياء [وَقُلْ] لهم [إِنِّي أَنَا الَّذِيُرُ الْمُبِينُ] اُنذركم ببديان وبرهان ان عذاب الله نازل بكم - فان قلت بم تعلق قوله [كَمَا أَنْزَلْنَا] - قلت فيه وجهان - احدهما ان يتعلق بقوله وَ لَقَدْ آتَيْنَكَ آي انزلنا عليك مثل ما انزلنا على اهل الكتاب وهم المقتسمون [الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ] حيث قالوا بعنادهم وعدوانهم بعضه حق موافق للتوراة والانجيل وبعضه باطل مخالف لهما فاقتمسوه الى حق وباطل وعضوه - وقيل كانوا يستهزئون به فيقول بعضهم سورة البقرة لي ويقول الآخر سورة آل عمران لي - ويجوز ان يراد بالقرآن ما يقرؤنه من كتبهم وقد اقتصموا بتحريفهم وبن اليهود افترت ببعض التوراة وكذبت ببعض والنصارى افترت ببعض الانجيل وكذبت ببعض وهذه تساية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن صنيع قومه بالقرآن وتكذيبهم وقولهم سحر وشعر واساطير بان غيرهم من الكفرة فعلوا بغيره من الكذب نحو فعلهم - والثاني ان يتعلق بقوله وَقُلْ إِنِّي أَنَا الَّذِيُرُ الْمُبِينُ آي وانذر قريشا مثل ما انزلنا من العذاب على المقتسمين يعنى اليهود وهو ما جرى على قريظة والنضير جعل المتوقع بمذلة الواقع وهو من الاعجاز لانه اخبار بما سيكون وقد كان - ويجوز ان يكون الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ منصوبا بالَّذِيُرُ آي انذر المعصين الذين يجزئون القرآن الى سحر وشعر واساطير مثل ما انزلنا على المقتسمين وهم الاثنى عشر الذين اقتسموا مداخل مكة ايام الموسم فعدوا في كل مدخل متفرقين لينفروا الناس عن الايمان برسول الله يقول بعضهم لا تغتروا بالخارج منا فانه ساحر ويقول الآخر كذاب والآخر شاعر فاهلكهم الله يوم بدر وقبله بانات كالمزيد بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن المطلب وغيرهم - او مثل ما انزلنا على الرهط الذين تقاسموا على ان يديتوا صالحا عليه السلام والانتسام بمعنى التقاسم - فان قلت اذا علقتم قوله كَمَا أَنْزَلْنَا بقوله وَ لَقَدْ آتَيْنَكَ فما معنى توسط لا تمدن الى اخوة بينهما - قامت لما كان ذلك تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن تكذيبهم وعداوتهم اعترض بما هو مدد اعنى التسليمة من النهي عن الالتفات الى دنياهم والتأسف على كفرهم ومن الامر بان يقبل بمجامعه على المؤمنين - عِضِينَ اجزاء جمع عِصَة واصلها عضوة فعلة من عضى الشاة اذا جعلها اعضاء قال روبة * ع * وليس بين الله بالمعصى * وقيل هي فعلة من عَضَّته انا بتهته - وعن عكرمة العضة السحر بلغة قريش يقوون للساحر عاضة ولعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم العاضة والمستعضة نقصانها على الازل واو على الثاني هاء - [لَنَسْأَلَنَّهُمْ] عبارة عن الوعيد - وقيل يسألهم سوال تقييع - وعن ابي العالية يسأل العباد عن خَلْمَتَيْنِ عما كانوا يعبدون وما اذا اجابوا المرسلين [فَأَمَدَعُ بِمَا تَوَمَّرُ] فاجهر به و أظهره يقال صدع بالحجة اذا تكلم بها جهارا كقولك صرح بينا من الصديق وهو الفجر والصدع فى

فَأَصْفَحَ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ۝ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلْقُ الْعَلِيمُ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ۝ سورة الحجر ١٥
الجزء ١٤
ع ٥

حماداتك وسيناتهم فانه ما خلق السموات والارض وما بينهما الا لذلك [فاصفح] فاعرض عنهم واحتمل ما تلقى منهم اعراضا جميلا بحلم و اغضاء - وقيل هو منسوخ بآية السيف - ويجوز ان يراد به المخالفة فلا يكون منسوخا [ان ربك هو الخلق] الذي خلقك وخلقهم وهو [العليم] بحالك وحالهم فلا يخفى عليه ما يجري بينكم وهو يحكم بينكم - او ان ربك هو الذي خلقكم وعلم ما هو الاصلح لكم وقد علم ان الصفح اليوم اصلح الى ان يكون السيف اصلح - وفي مصحف أبي وعثمان ان ربك هو الخلق وهو يصلح للقليل والكثير والخلق للكثير لا غير كقواك تطع الثياب وقطع الثوب والثياب * [سبعا] سبع آيات وهي الفاتحة - او سبع سور وهي الطول - واختلف في السابعة - وقيل الانفال وبراءة لانهما في حكم سورة ولذلك لم يفصل بينهما بآية التسمية - وقيل سورة يونس - وقيل هي ال حم - او سبع صحائف وهي الاسباع - و [المثنائي] من التثنية وهي التكرير لان الفاتحة مما تكرر قراءتها في الصلوة وغيرها - او من الثناء لاشتمالها على ما هو ثناء على الله - الواحدة مَنذاة او مُنذِيَّة صفة للآية واما السور او الاسباع فلما وقع فيها من تكرير القصص و المواعظ و الوعد و الوعيد و غير ذلك ولما فيها من الثناء كانها تُتَنِي على الله تعالى بانعاله العظيم و صفاته الحسنی - و من اما للبيان - او للتبعيض اذا اردت بال سبع الفاتحة او الطول - و للبيان اذا اردت الاسباع - ويجوز ان يكون كتب الله كلها مثنائي لانها تُتَنِي عليه ولما فيها من المواعظ المكررة و يكون القرآن بعضها - فان قلت كيف صح عطف القرآن العظيم على السبع وهل هو الا عطف الشيء على نفسه - قلت اذا عني بالسبع الفاتحة او الطول فما وراءهن ينطلق عليه اسم القرآن لانه اسم يقع على البعض كما يقع على الكل الا ترى الى قوله بما اوحينا اليك هذا القرآن يعزي سورة يوسف - و اذا عُدت الاسباع فالمعنى ولقد آتيناك ما يقال له السبع المثنائي و القرآن العظيم اي الجامع لهذين الثنتين وهو الثناء او التثنية والعظم * اي لا تطمخ ببصرك طموح راغب فيه متمن له [الى ما متعنا به أزواجاً منهم] اصنافا من الكفار - فان قامت كيف وصل هذا بما قبله - قلت يقول امسوله صلى الله عليه و آله و سلم قد اوتيت النعمة العظمى اللتي كل نعمة وان عظمت فبهي اليها حقيرة ضئيلة وهي القرآن العظيم فعليك ان تستغذي به ولا تمد عينيك الى متاع الدنيا و منه الحديث ليس منا من لم يتغن بالقرآن و حديث ابي بكر من اوتي القرآن فرأى ان احدا اوتي من الدنيا افضل مما اوتي فقد صغر عظيما وعظم صغيرا - وقيل واقف من بصرى واذرعان سبع قوافل ليهود بني قريظة والنضير فيها انواع البز و الطيب و الجواهر و سائر الامتعة فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقربنا بها ولانفقناها في سبيل الله فقال لهم الله لقد اعطيكم سبع آيات هي خير من هذه القوافل

إِنَّمَا لَقِي سَكَرَتِهِمْ يَعْهَبُونَ ۝ فَآخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ مُشْرِقِينَ ۝ فَجَعَلْنَا عَلَيْهِمْ سَافِلَهَا وَآمَطْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً
مِّن سِجِّيلٍ ۝ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّلمُتَوَسِّمِينَ ۝ وَإِنَّا لَسَيِّدٌ مَُّقِيمٌ ۝ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّلمُؤْمِنِينَ ۝ وَإِن
كَانَ أَصْحَابُ الْآيَةِ لَظَالِمِينَ ۝ فَانقَمْنَا مِنْهُمْ ۝ وَإِنَّمَا لِبِأَمَامٍ مُّبِينٍ ۝ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ ۝
وَآتَيْنَهُمُ الْيَتِيمَ الْكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۝ وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا آمِنِينَ ۝ فَآخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُضْجِعِينَ ۝
فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ۝ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ

الذي تُشِيرُهُ عَلَيْهِمْ مِنْ تَرْكِ الْبَدِينِ إِلَى الْبَدَاتِ [يَعْهَبُونَ] يَتَحَيَّرُونَ فَكَيْفَ يَقْبَلُونَ قَوْلَكَ وَيُصْغُونَ إِلَى
نَصِيحَتِكَ - وَقِيلَ الْخَطَابُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَانَّهُ أَقْسَمَ بِحَيَاتِهِ وَمَا أَقْسَمَ بِحَيَاةِ أَحَدٍ
قَطَّ كِرَامَةً لَهُ - وَالْعَمْرُ وَالْعَمْرُ وَاحِدٌ إِلَّا أَنَّهُمْ خَصُوا الْقِسْمَ بِالْمَفْتُوحِ لِإِثَارِ الْاِخْفِ فِيهِ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْخَلْفَ كَثِيرٌ
الدَّرَجَةُ عَلَى السَّنْتِهِمْ وَذَلِكَ حَذَفُوا الْخَبَرَ وَتَقْدِيرُهُ لِعَمْرِكَ مِمَّا أَقْسَمَ بِهِ كَمَا حَذَفُوا الْفِعْلَ فِي قَوْلِكَ بِاللَّهِ -
وَقَرَأَ فِي سُكْرِهِمْ - وَفِي سَكَرَتِهِمْ * [الصَّيْحَةُ] صَيْحَةٌ جَبْرِيْلٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ [مُشْرِقِينَ] دَاخِلِينَ فِي الشَّرْقِ وَهُوَ
بِزَوْجِ الشَّمْسِ [مِّن سِجِّيلٍ] قِيلَ مِنْ طِينٍ عَلَيْهِ كِتَابُ مِنَ السَّجِّيلِ وَدَلِيلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى حِجَارَةً مِّن طِينٍ
مُسَوَّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ أَي مَعْلُومَةٌ بِكِتَابِ [لِلمُتَوَسِّمِينَ] لِلْمُتَفَرِّسِينَ الْمَتَأَمِّلِينَ وَحَقِيقَةَ الْمُتَوَسِّمِينَ النَّظَارَ الْمُتَدَبِّرِينَ فِي
نَظَرِهِمْ حَتَّى يَعْرِفُوا حَقِيقَةَ سَمَةِ الشَّيْءِ يُقَالُ تَوَسَّمتُ فِي فُلَانٍ كَذَا أَي عَرَفْتُ رَسْمَهُ فِيهِ - وَالضَّمِيرُ فِي
عَالِيهَا سَافِلَهَا لِقُرَى قَوْمِ لُوطٍ - [وَإِنَّا] وَان هَذِهِ الْقُرَى يَعْنِي أَنَارَهَا [لَسَيِّدٌ مَُّقِيمٌ] ثَابِتٌ يَسْلُكُهُ
الْإِنْسَانُ لَمْ يَنْدَرَسْ بَعْدُ وَهُمْ يَبْصُرُونَ تِلْكَ الْآثَارَ وَهُوَ تَنْذِيهُ لِقُرَيْشٍ كَقَوْلِهِ وَإِنَّمَا لَكُمْ لَمَمُونَ عَائِيهِمْ مُضْجِعِينَ
[أَصْحَابُ الْآيَةِ] قَوْمِ شَعِيبَ [وَإِنَّمَا] يَعْنِي قُرَى قَوْمِ لُوطٍ وَالْآيَةُ - وَقِيلَ الضَّمِيرُ لِالْآيَةِ وَمَدِينِ لَأَنَّ
شَعِيبًا كَانَ مَبْعُوثًا إِلَيْهِمَا فَلَمَّا ذَكَرَ الْآيَةَ دَلَّ بِذِكْرِهَا عَلَى مَدِينِ فَجَاءَ بِضَمِيرِهَا [لِبِأَمَامٍ مُّبِينٍ] لِبَطْرِيقٍ وَاضِحٍ
وَالْإِمَامُ اسْمٌ لِمَا يُؤْتَمُّ بِهِ فَسَمِّيَ بِهِ الطَّرِيقُ وَمِطْمَرُ الْبَقَاءِ وَالْمَوْجُ الَّذِي يُكْتَبُ فِيهِ لِأَنَّهَا مِمَّا يُؤْتَمُّ بِهِ
[أَصْحَابُ الْحِجْرِ] ثَمُودُ وَالْحِجْرُ وَادِيهِمْ وَهُوَ بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَالشَّامِ [الْمُرْسَلِينَ] يَعْنِي بِتَكْذِيبِهِمْ صَالِحًا لِأَنَّ
مِنْ كَذِبٍ وَاحِدًا مِنْهُمْ نَكَلْنَا كَذِبَهُمْ جَمِيعًا - أَوْ أَرَادَ صَالِحًا وَمِنْ مَعَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ كَمَا قِيلَ الْخَبِيثُونَ فِي
ابْنِ الزُّبَيْرِ وَاعْتَابَهُ - وَعَنْ جَابِرِ مَرْزُوقٍ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْحِجْرِ فَقَالَ لَنَا
لَا تَدْخُلُوا مَسَاكِنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِأَكْبَرِ حَذْرًا أَنْ يَصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ هَؤُلَاءَ ثُمَّ
زَجَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ رَاحِلَتَهُ فَاسْرِعْ حَتَّى خَلْفَهَا - [آمِنِينَ] لِوَثَاقَةِ الْبِدُوتِ وَاسْتِحْكَامِهَا
مِنْ أَنْ تَتَهَدَّمَ وَتَدَاعَى بِذِيانِهَا وَمِنْ نَقَبِ اللَّصُوصِ وَمِنْ الْإِنْدَاءِ وَحَوَادِثِ الدَّهْرِ - أَوْ آمِنِينَ مِنْ عَذَابِ
اللَّهِ يُحْسِبُونَ أَنَّ الْجِبَالَ تَحْمِيهِمْ مِنْهُ [مَا سَأَلُوا بِبَيْعَتِهِمْ] مِنْ بِنَاءِ الْبِدُوتِ الْوَدِيعَةِ وَالْأَسْوَاقِ وَالْعُدَدِ
[إِلَّا بِالْحَقِّ] إِلَّا خَلَقْنَا مَا تَبَسَّأَ بِالْحَقِّ وَالْحَقُّ بِالْحَقِّ وَالْحَقُّ بِالْحَقِّ وَالْحَقُّ بِالْحَقِّ - أَوْ بِسَبَبِ اسْتِدْلَالِ الْإِنصَافِ يَوْمَ الْحِجْرَةِ
عَلَى الْعَمَالِ [وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ] وَانَّ اللَّهُ يَنْدَمُ كَمَا فِيهَا مِنْ أَعْدَائِكَ وَيُنَازِلُكَ وَإِنَّمَا عَلَى

١٥ سورة الحجر
 الجزء ١٤
 ع ٤

الْيَلِّ وَاتَّبِعْ آدِبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ * وَفَضِينَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرُ أَنَّ دَابِرَ
 هَوْلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ * وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ * قَالَ إِنَّ هَوْلَاءِ ضِيفِي فَلَا تَفْصَحُونَ *
 وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْنَ * قَالُوا أَرَأَمَ نَهَكَ عَنِ الْعَلَمِينَ * قَالَ هَوْلَاءِ بِنْتِي إِنْ كُنْتُمْ فَعَلَيْنَ * لَعَمْرِكَ

الله الهلاك على قومه و نجاته و اهله اجابة لدعوته عليهم و خرج مهاجراً فلم يكن له بد من الاجتهاد في
 شكر الله و اداية ذكراه و تفرغ باله لذلك فأمر بان يقدمهم للا يشتغل بمن خلفه قلبه و ليكون مطلعاً عليهم
 و على احوالهم فلا تفرط منهم التفاتة احتشاماً منه و لا غيرها من الهفوات في تلك الحال الهولة المحذورة
 و الا يتخلف منهم احد لغرض له نبيصيه العذاب و ليكون مسيرة مسير الهارب الذي يقدم سريره و يفوت به -
 و فهو عن الالتفات لما يروا ما ينزل بقومهم من العذاب فيدركوا لهم و ليدوطنوا نفوسهم على المهاجرة و يطيبوها
 عن مساكنهم و يمضوا قدماً غير ملتفتين الى ما وراءهم كالذي يتحسر على مفارقة وطنه فلا يزال يلوي
 اليه آخاذه كما قال * شعر * تلقفت نحو الحي حتى وجدتني * رجعت من الاصغاء ليبتا و اخذعا * او جعل
 الغهي عن الالتفات كناية عن مواصلة السير و ترك التواني و التوقف لان من يتلقت لبد له من ادنى
 وقفة [حيث تؤمرُونَ] قيل هو مصر - و عدي و امضوا الى حيث تعديته الى الطرف المبهم لان حيث
 مبهم في الامكنة و كذلك الضمير في تؤمرُونَ * و عدي فضينا بالي لانه ضمن معنى اوحينا كانه قيل
 و اوحينا اليه مقضياً مبتوتاً و نسر ذلك الامر بقونه [ان دابر هولا مَقْطُوعٌ] و في ابهامه و تفسيره تفخيم
 الامر و تعظيم له - و قرأ الاعمش ان بالكسر على الاستيذان كان قائلاً قال اخبرنا عن ذلك الامر فقال
 ان دابر هولا - و في قراءة ابن مسعود و قلنا ان دابر هولا - و دابرهم اخرهم يعني يستأملون عن اخرهم
 حتى لا يبقى منهم احد * [اهل المدينة] اهل سدوم اللتي ضرب بقاضيتها المثل في الجور مستبشرين
 بالملك [لا تفضحون] بفضيحة ضيفي لان من اسيء الى ضيفه او جاره فقد اسيء اليه كما ان من اكرم من
 يتصل به فقد اكرم [و لا تخزون] و لا تدلون بانزال ضيفي من الخزي وهو الهوان او ولا تشوروا بي من
 الخزية وهي الحياء [عن العالمين] ان عن تجير منهم احدا او تدفع عنهم او تمنع بيننا وبينهم فانهم كانوا
 يتعرضون لكل احد و كان يقوم صلى الله عليه و اله و سلم بالنهي عن المنكر و الحجر بينهم و بين المتعرض له
 فاعدوه و قالوا لكن لم نذنه يلوط لتكون من المخرجين - و قيل عن ضيافة الناس و انزالهم و كانوا
 نهوة ان يضيف احدا قط * [هولا بنتي] اشارة الى النساء لان كل امه اولاد نبيها رجالهم بنوه و نساؤهم
 بناته فكانه قال لهم هولا بنتي فانكوهن و خلوا بني فلا تتعرضوا لهم [ان كنتم فعليين] شك في
 قبولهم لقوله كانه قال ان فعلتم ما اقول لكم و ما اظنكم تفعلون - و قيل ان كنتم تريدون قضاء الشهوة
 فيما احل الله دون ما حرم [لعمرك] على ارادة القول اي قالت الملكة للوط عليه السلام لعمرك
 [انهم لفي سكرتهم] اي غوايتهم اللتي ان هبت عقولهم و تميزهم بين الخطاء الذي هم عليه و بين الصواب

الضَّالِّينَ ۝ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ۝ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ۝ ۞ إِلَّا آلَ لُوطٍ ۖ إِنَّا لَمُنَجِّهِمْ ۖ أَجْمَعِينَ ۝ ۞ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَا أَنَّهَا مِنَ الْغَابِرِينَ ۝ فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ۝ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مَّنكُرُونَ ۝ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ۝ وَآتَيْنَكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ۝ فَاسْرِبْ بِهَاتِلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ

في المنقطع من حكم الارسال و على انهم أرسلوا الى القوم المجرمين خاصة و لم يرسلوا الى آل لوط اصلا - و معنى ارسالهم الى القوم المجرمين كارسال الحجر او السهم الى المرمى في انه في معنى التعذيب و الاهلاك كانه قيل اننا اهلكنا قوما مجرمين و لكن آل لوط انجيدناهم - و اما في المتصل فهم داخلون في حكم الارسال و على ان الملكة أرسلوا اليهم جميعا ليهلكوا هؤلاء و ينجوا هؤلاء فلا يكون الارسال مخصصا بمعنى الاهلاك و التعذيب كما في الوجه الاول - فان قلت فقله [إِنَّا لَمُنَجِّهِمْ] بم يتعلق على الوجهين - قلت اذا انقطع الاستثناء جرى مجرى خبر لكن في الاتصال بال لوط لان المعنى لكن آل لوط منجئون و اذا اتصل كان كلاما مستأنفا كان ابراهيم عليه السلام قال لهم فما حال آل لوط فقالوا إِنَّا لَمُنَجِّهِمْ - فان قلت فقله [إِلَّا امْرَأَتَهُ] م استثنى وهل هو استثناء من استثناء - قلت استثنى من الضمير المجرور في قوله لَمُنَجِّهِمْ و ليس من الاستثناء من الاستثناء في شيء لان الاستثناء من الاستثناء انما يكون فيما اتحد الحكم فيه - و ان يقال اهلكناهم إلا آل لوط الا امرأته كما اتحد الحكم في قول المطبق انت طالق ثلثا الا اثنتين الا واحدة - و في قول المقر لفلان علي عشرة دراهم الا ثلاثة الا درهما فاما في الآية فقد اختلف الحكم لان آل لوط متعلق بأرسلنا او بمجرمين و إلا امرأته قد تعلق بمُنَجِّهِمْ فانى يكون استثناء من استثناء - و قرئ لَمُنَجِّهِمْ بالتخفيف و التثقيب - فان قلت لم جاز تعلق فعل التقدير في قوله [قَدَّرْنَا أَنَّهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ] و التعليق من خصائص افعال القلوب - قلت لتضمن فعل التقدير معنى العلم و لذلك فسر العلماء تقدير الله اعمال العباد بالعلم - فان قلت فلم أسند الملكة فعل التقدير و هو لله وحده الى انفسهم و لم يقولوا قَدَّرَ اللهُ - قلت لما لهم من القرب و الاختصاص بالله الذي ليس لاحد غيرهم كما يقول خاصة الملك دبرنا كذا و امرنا بكذا و المدبر و الأمر هو الملك لا هم و انما يظهر بذلك اختصاصهم و انهم لا يتميزون عنه - و قرئ قَدَّرْنَا بالتخفيف [مَنكُرُونَ] اي تُكْمِرُكم نفسي و تنفر منكم فاخاف ان تطرقوني بشر بدليل قوله [بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ] اي ما جئناك بما تنكرون لاجله بل جئناك بما فيه فرحك و سرورك و تشفيك من عدوك و هو العذاب الذي كنت تتوعدهم بنزوله فيمترون فيه و يكذبونك [بِالْحَقِّ] باليقين من عذابهم [وَإِنَّا لَصَادِقُونَ] في الاخبار بنزوله بهم * و قرئ [فَاسْرِبْ] بقطع الهمزة و وصلها من اسرى و سرى - و روى صاحب الاقليد فسر من السير - و القطع في آخر الليل قال * شعر * اتحمى الباب و انظري في النجوم * كم علينا من قطع ليل بهيم * و قيل هو بعد ما يمضي شيء صالح من الليل - فان قلت ما معنى امره باتباع ادبارهم و نهيبهم عن الالتفات - قلت قد بعث

سورة الحجر ١٥

الجزء ١٤

ع ٣

إِخْوَانًا عَلَى سُرِّ مُتَقَابِلِينَ ۝ لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ۝ نَبِيٌّ عَبْدِي أَيُّبَىٰ أَنَا
الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ وَأَنْ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ۝ وَنَبِّئْهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ۝ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا
مَلَمَّا ۙ قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ۝ قَالُوا لَا تَوْحَلْ إِنَّا نَبِّشُرُكَ بِعِلْمٍ عَلِيمٍ ۝ قَالَ أَبَشْرْتُمُونِي عَلَىٰ أَنْ مَسَّنِيَ
الْكِبْرَ فِيمَ تَبْشُرُونَ ۝ قَالُوا بِشْرْنِكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُن مِنَ الْقَانِطِينَ ۝ قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا

الجمال و [عَلَى سُرِّ مُتَقَابِلِينَ] كذاك - وعن مجاهد تدور بهم الاسرة حيث ما داروا فيكونون في جميع
احوالهم متقابلين • لما اتم ذكر الوعد والوعيد اتبعه [نَبِيٌّ عَبْدِي] تقريراً لما ذكر و تمكيناً له في النفوس -
وعن ابن عباس غفور لمن تاب وعذابه لمن لم يتب - وعطف [وَنَبِّئْهُمْ] على نَبِيٌّ عَبْدِي لِيَتَّخِذُوا مَا احلَّ
من العذاب بقوم لوط عبرة يعتدرون بها سخط الله وانتقامه من المجرمين ويتحققوا عذبه ان عذابه هو
العذاب الاليم [سَلْمًا] اي نسلم عليك سلماً - او سلمت سلماً [وَجِلُونَ] خائفون وكان خوفه لامتناعهم
من الاكل - وقيل لانهم دخلوا بغير اذن وبغير وقت - و قرأ الحسن لا تُوجَل بضم الاء من اوجله
يُوجله اذا اخافه - و قرئ لا تَاجَلْ - وَلا تُوجَلْ من واجله بمعنى اوجله - و قرئ نَبِّشُرْكَ بفتح النون
و التخفيف [إِنَّا نَبِّشُرُكَ] استئناف في معنى التعليل للذهي عن الوجل اراد انك بمثابة الامن المبشر
فلا توجل • يعني [اَبَشْرْتُمُونِي] مع مس الكبر بان يولد لي اي ان الولادة امر عجيب مستندر في
العادة مع الكبر [فِيمَ تَبْشُرُونَ] هي ما الاستفهامية دخلها معنى التعجب كانه قال فباي اعجوبة تبشرونني -
او اراد انكم تبشرونني بما هو غير متصور في العادة فباي شيء تبشرون يعني لا تبشرونني في الحقيقة
بشيء لان البشارة بمثل هذا بشارة بغير شيء - و يجوز ان لا يكون صلة لبشر و يكون سؤالا عن الوجه
و الطريقة يعني باي طريقة تبشرونني بالولد و البشارة به لا طريقة لها في العادة • و قوله [بَشْرُكَ بِالْحَقِّ]
يحمل ان يكون الباء فيه صلة اي بشرك باليقين الذي لا لبس فيه - او بشرك بطريقة هي حق وهي
قول الله و وعدة و انه قادر على ان يوجد ولداً من غير ابوين فكيف من شيخ فان و عجوز عاقر - و قرئ
تَبْشُرُونَ بفتح النون و بكسرهما على حذف نون الجمع و الاصل تبشرونن - و تَبْشُرُونَ بادغام نون الجمع في
نون العناد - و قرئ مِنَ الْقَانِطِينَ من قنط يقنط - و قرئ وَمَنْ يَقْنَطُ بِالْحَرَكَاتِ التثنية في النون اراد وَمَنْ
يقنط من رحمة ربه الا المخطئون طريق الصواب او الا الكافرون كقوله لا يَأْتِسُّ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ
يعني لم استنكر ذلك قنوطاً من رحمته ولكن استبعاداً انه في العادة اللتي اجراها الله - فان قلت قوله
تعالى [لِأَل لُّوطٍ] استثناء متصل ام منقطع - فأت لا يخلو من ان يكون استثناء من قوم فيكون منقطعاً
لان القوم موعونون بالاجرام فاختلف لذلك الجسدان - و ان يكون استثناء من الضمير في مجرمين فيكون
متصلاً فانه قيل الى قوم قد اجرموا كلهم الا آل لوط وحدهم كما قال فما وجدنا فيها غير بيت من
له سلم - فان قلت فهل يختلف المعنى للاستثناءين - قلت نعم و ذلك ان آل لوط مخرجون

وَلَاغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ۝ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ۝ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ۝ وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ ۝ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝ أَنْ خَلُّوا بِسَلَامٍ أَمِينِينَ ۝ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ

من غيته ومن ارادته والرضاء به ونحو قوله بما اغويينني لا زين لهم قوله فبعزتك لاغويينهم اجمعين في انه اقسام الا ان احدهما اقسام بصفته والثاني اقسام بفعله - وقد فرق الفقهاء بينهما - ويجوز ان لا يكون تسما ويقدر قسم محذوف ويكون المعنى بسبب تسبيبك لاغوائي اقسام لافعلن بهم نحو ما فعلت بي من التسبب لاغوائهم بان ازين لهم المعاصي و اوسوس اليهم ما يكون سبب هلاكهم [في الارض] في الدنيا اللتي هي دار الغرور كقوله تعالى اخلد الى الارض واتبع هواه - او اراد اني اقدر على الاحتيال لادم والتزيين له الاكل من الشجرة وهو في السماء فانما على التزيين الولادة في الارض اقدر - او اراد لاجعلن مكان التزيين عندهم الارض والارفعن تزييني فيها اي لا يذنها في اعينهم ولا حدنهم بان الزينة في الدنيا وحدها حتى يستحبوها على الآخرة ويطمننوا اليها دونها ونحوه * ع * يجرح في عراقيدها نصلي * استثنى المخلصين لانه علم ان كيداه لا يعمل فيهم ولا يقبلون منه * اي [هذا] طريق حق [علي] ان اراعيه وهو ان لا يكون لك سلطان على عبادي الا من اختار اتباعك منهم لغوايته - وقرئ علي وهو من علو الشرف والفضل [لموعدهم] الضمير للغوين - وقيل ابواب النار اطبائها وادراكها - فاعلاها للموحدين - والثاني لليهود - والثالث للنصارى - والرابع للصابئين - والخامس للمجوس - والسادس للمشركين - والسابع للمنافقين - وعن ابن عباس ان جهنم لمن ادعى الربوبية - ولظى لعبد النار - والحطمة لعبد الاصنام - وسقر لليهود - والسعير للنصارى - والحجيم للصابئين - والبارية للموحدين - وقرئ جزء بالتخفيف والتثقل - وقرأ الزهري جزء بالتشديد كانه حذف الهمزة والقى حركتها على الزاء كقولك خب في خب ثم وقف عليه بالتشديد كقوله الرجل ثم اجرى الوصل مجرى الوقف * المتقي على الاطلاق من يتقي ما يجب اتقاؤه مما نهى عنه - وعن ابن عباس اتقوا الكفر والفواحش و لهم ذنوب تكفرها الصلوات وغيرها [ادخلوها] على ارادة القول - وقرأ الحسن ادخلوها [بسلم] سالمين - او مسلما عليكم تسلم عليكم الملكة [الغل] الحقد الكامن في القلب من الغل في جوفه وتعاغل اي ان كان لاحدهم في الدنيا غل على اخرنزع الله ذلك من قلوبهم وطيب نفوسهم - وعن علي رضي الله عنه ارجوان اكون انا وعثمن وطلحة والزبير منهم - وعن احرث الاعور كنت جالسا عنده ان جاء ابن طلحة فقال له علي مرحبا بك يا ابن اخي انا والله لارجو ان اكون انا وابوك ممن قال الله تعالى ونزعنا ما في صدورهم من غل فقال له قائل كلا الله اعدل من ان يجمعك وطلحة في مكان واحد فقال فلن هذه الآية لا ام لك - وقيل معناه طهر الله قلوبهم من ان يتحاسدوا على الدرجات في الجنة ونزع منها كل غل والقى فيها التواتر والتحاب - و [اخوانا] نصب على

رَبِّكَ لِلْمَلِكَةِ أَنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ۖ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا
 لَهُ سَاجِدِينَ ۖ فَسَجَدَ الْمَلِكَةُ كُلُّهُمْ أجمعين ۖ إِلَّا إِبْلِيسَ ۖ أَبَىٰ أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ۖ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا
 لَكَ أَلا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ۖ قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ۖ قَالَ
 فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ۖ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ۖ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يَبْعَثُونَ ۖ
 قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۖ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ۖ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ

وقيل المُنْتَن من سَدَنَتُ الحَجْر على الحَجْر اذا حَكَمْتَهُ به فالذي يسيل بينهما سنين ولا يكون الا مذننا [من
 حَمًا] صفة لصلصال اي خلقه من صلصال كائن من حمأ وحق مَسْنُون بمعنى مصور ان يكون صفة
 لصلصال كانه افرغ الحمأ فصور منها تمثال انسان اجوف فيبس حتى اذا نُقِر صلصل ثم غيره بعد ذلك
 الى جوهر آخر [وَ الْجَانَّ] للجن كالم للناس - وقيل هو ابليس - وقرأ الحسن وعمر بن عبيد و الجان
 بالهمز [مِنْ نَارِ السَّمُومِ] من نار الحمر الشديد النافذ في المسام قيل هذه السموم جزء من سبعين جزء
 من سموم النار التي خلق الله منها الجان * [وَ اذْ قَالَ رَبُّكَ] و اذكر وقت قوله * [سَوَّيْتُهُ] عدلت خلقته
 واكملتها و هيأتها لنفخ الروح فيها ومعنى [وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي] واحييته و ليس ثمه نفخ
 ولا منفوخ وانما هو تمثيل لتحصيل ما يحيى به فيه * واستثنى ابليس من الملائكة لانه كان بينهم مامورا معهم
 بالسجود فغلب اسم الملائكة ثم استثنى بعد التغليب كقولك رأيتهم الا هذا [اَبَى] استيناف على تقدير قول
 قائل يقول هلا سجد ف قيل ابن ذلك و استكبر عنه - وقيل معناه ولكن ابليس ابى - حرف الجرمع ان محذوف
 تقديره [مَا لَكَ] في [اَنْ لَا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ] بمعنى اي غرض لك في ابائك السجود و ابي لك عليه * اللام
 في [لِأَسْجُدَ] لتأكيد النفي ومعناه لا يصح مني و ينافي حالي و يستحيل ان اسجد لبشر - [رَجِيمٌ] شيطان من
 الذين يرحمون بالشهب - او مطرود من رحمة الله لان من يطرد يرحم بالحجارة ومعناه ملعون لان اللعن هو الطرد
 من الرحمة و الابعاد منها - و الضمير في مَنِيًا راجع الى الجنة - او السماء - او الى جملة الملائكة - و غرب يوم الدين
 حدا للجنة اما لانه ابعد غاية يضربها الناس في كلامهم كقوله مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَ الْأَرْضُ فِي التأييد - و اما ان
 يراد انك مذموم مدعو عليك باللعن في السموات و الارض الى يوم الدين من غير ان تعذب فاذا جاء
 ذلك اليوم عذبت بما يذسى اللعن معه - و يوم الدين - و يوم يبعثون - و يوم الوقت المعلوم في معنى واحد
 و لكن خولف بين العبارات سلوكا بالكلام طريقة البلاغة - و قيل انما سأل الانظار الى اليوم الذي فيه يبعثون
 لئلا يموت لانه لا يموت يوم البعث احد فلم يُجَبَّ الى ذلك و انظر الى اُخْرِيَامِ التكليف [بِمَا أَغْوَيْتَنِي]
 الباء للقسم و ما مصدرية و جواب القسم [لِأُزَيِّنَنَّ] و المعنى أقسم باغوائك اَي اِي لاذين لهم و معنى اغوائه
 اياه تسبيبه لغيه بان امره بالسجود لادم عليه السلام فانضى ذلك الى غيبه و ما الامر بالسجود الا حسن
 و تعريض للثواب بالتواضع و الخضوع لامر الله و لكن ابليس اختار الالباء و الاستكبار فهلك والله تعالى بري

سورة الحج ١٥
الجزء ١٤
ع ٢

فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاسْقَيْنَاكُمُوهُ ۚ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ ۝ وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ ۝
وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَشْهَرُهُمْ ۚ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۝
وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ۝ وَالْجِبَانِ خَافْتَهُ مِنْ قَبْلِ مِنْ نَارِ السَّمُومِ ۝ وَإِذْ قَالَ

الياء بينَ بينَ - وقد قرئ مَعَائِشَ بالهمز على التشبيه [وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ] عطف على مَعَائِشَ -
او على محلِّكم كانه قيل وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَائِشَ وَجَعَلْنَا لَكُمْ مِنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ - او وَجَعَلْنَا لَكُمْ مَعَائِشَ
وَأَمِنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ و اراد بهم العيال و المماليك و الخدم الذين يحسبون انهم يرزقونهم و يخطئون فان
الله هو الرزاق يرزقكم و ايأهم و يدخل فيه الانعام و الدواب و كل ما بتلك المثابة مما الله رازقه و قد سبق
الى ظنهم انهم الرزقون - و لا يجوز ان يكون مجرورا عطفا على الضمير المجرور في لَكُمْ لانه لا يعطف على
الضمير المجرور * ذكر الخرائن تمثيل و المعنى و ما من شيء يذتفع به العباد الا ونحن قادرين على
الاجادة و تكويده و الانعام به و ما نُعْطِيهِ الا بمقدار معلوم نعلم انه مصلحة له ف ضرب الخرائن مثلا لاقتداره
على كل مقدور [لَوَافِحَ] فيه قولان - احدهما ان الريح لا تقح اذا جاءت بخير من انشاء سحب ماطر
كما قيل للذي لا تأتي بخير ریح عقيم - والثاني ان اللواقح بمعنى الملاقح كما قال * ع * و مختبأ مما
تطيح الطوائح * يريد المطارح جمع مطيحة - و قرئ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ على تاول الجنس [فَاسْقَيْنَاكُمُوهُ]
فجعلناه لكم سقيا [وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ] نفى عنهم ما اتبته لنفسه في قوله وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا
خَزَائِنُهُ كانه قال نحن الخازنون للماء على معنى نحن القادرون على خلقه في السماء و انزاله منها و ما انتم
عليه بقادرين دلالة على عظيم قدرته و اظهار العجزهم * [وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ] اي الباقيون بعد هلاك الخلق كله -
وقيل للباقي و ارث استعارة من و ارث الميت لانه يبقى بعد فائه و منه قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
في دعائه و اجعله الوارث منا * [وَلَقَدْ عَلَّمْنَا] مَنْ استقدم ولادة و موتاً و من تأخر من الاولين و الاخرين -
او مَنْ خرج من اصلاب الرجال و من لم يخرج بعد - او مَنْ تقدم في الاسلام و سبق الى الطاعة و من
تأخر - و قيل الْمُسْتَقْدِمِينَ في صفوف الجماعة و الْمُسْتَأْخِرِينَ - و روي ان امرأة حسناء كانت في المصليات
خاف رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فكان بعض القوم يستقدم لئلا ينظر اليها و بعض يستأخر
ليُبصرها فنزلت * [هُوَ يَشْهَرُهُمْ] اي هو وحده القادر على حشرهم و العالم بحصرهم مع افراط كثرتهم
و تباعد اطراف عددهم [إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ] باهر الحكمة و اسع العلم يفعل كل ما يفعل على مقتضى
الحكمة و الصواب و قد احاط علماً بكل شيء * [الصلصال] الطين اليابس الذي يصلصل و هو غير
مطبوخ و اذا طبخ فهو تخار قالوا اذا توهمت في صوته مدا فهو صليل و ان توهمت فيه ترجيعا فهو
صلصلة - و قيل هو تضعيف صل اذا أنثرت - و الحمأ الطين الاسود المتغير - و المسنون المصور من سنة
الوجه - و قيل المصبوب المفرغ اي أفرغ صورة انسان كما تفرغ الصور من الجواهر المنذبة في امثلتها -

كَحَفِظُونَ ۝ وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ۝ وَ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۝
 كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ۝ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ قَدْ خَلَتْ سَنَةُ الْأَوَّلِينَ ۝ وَ لَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا
 مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرَجُونَ ۝ لَقَالُوا إِنَّمَا سَكِرَاتُ أَبْصَارِنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ ۝ وَ لَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ
 بُرُوجًا وَ زِينَةً لِلنَّاظِرِينَ ۝ وَ حَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ۝ إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مُبِينٌ ۝
 وَ الْأَرْضُ مَدَدْنَاهَا وَ الْفَيْئَا فِيهَا رَاسِي وَ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ ۝ وَ جَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَ مَنْ
 لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ ۝ وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خِزَانَةٌ وَ مَا نُنزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ۝ وَ أَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ

يتطرق على كل كلام سواه - وقيل الضمير في له لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كقوله تعالى وَ اللَّهُ
 يَعَصِمُكَ [فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ] في فرقهم وطوائفهم والشيعة الفرقة إذا انفقوا على مذهب وطريقة ومعنى
 أَرْسَلْنَاهُ فِيهِمْ نَبَأَهُ بِهِمْ وجعلناه رسولا فيما بينهم * [وَ مَا يَأْتِيهِمْ] حكاية حال ماضية لأن ما لا يدخل على
 مضارع الآ وهو في معنى الحال ولا على ماض الآ وهو قريب من الحال * يقال سلكت الخيط في
 الإبرة و اسلكته إذا دخلته فيها ونظمته - وقرئ نسلكه و الضمير للذكر أي مثل ذلك السلك و نحوه
 نسلك الذكر [فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ] على معنى أنه يُلقيه في قلوبهم مكذبا مستهزا به غير مقبول كما
 لو انزات بلئيم حاجة فلم يجبك إليها فقلت كذلك أنزلها باللائم تعني مثل هذا الانزال أنزلها بهم
 مردودة غير مقضية - و محل قوله [لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ] الذنب على الحال أي غير مؤمن به - أو هو بيان لقوله
 كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ [سَنَةَ الْأَوَّلِينَ] طريقتهم التي سنها الله في إهلاكهم حين كذبوا برسالمهم و بالذكر المنزل
 عليهم و هو رعيد لاهل مكة على تكذيبهم - قرئ [يَعْرَجُونَ] بالضم و الكسر و [سَكِرَاتٍ] حيرت أو حُبست
 من الابصار من السكر أو السكر - و قرئ سَكِرَاتٍ بالتخفيف أي حُبست كما يحبس الذهب من الجري -
 و قرئ سَكِرَاتٍ من السكر أي حارت كما يحار السكران و المعنى أن هؤلاء المشركين بلغ من غلوهم في
 العناد أن لو فُتح لهم باب من ابواب السماء و يستتر لهم معراج يصعدون فيه إليها و رأوا من العيان ما رأوا
 لقالوا هو شيء نتخايله لا حقيقة له و لقالوا قد سكرنا محمد بذلك - وقيل الضمير للملكة أي لو أريهاهم
 الملكة يصعدون في السماء عيانا لقالوا ذلك - و ذكر الظلول ليجعل عروجهم بالنيار ليكونوا مستوضحين لما
 يرون - وقال إنما ليدل على أنهم يبتون القول بأن ذلك ليس إلا تسكييرا للابصار [مَنْ اسْتَرَقَ] في محل
 الذنب على الاستثناء - أو في محل الجريد لا من كل شيطان - وعن ابن عباس أنهم كانوا لا يحجبون عن السموات
 فلما ولد عيسى من ثلث سموات فلما ولد محمد من ثلث سموات كلها [شِهَابٌ مُبِينٌ] ظاهر
 للمبصرين * [مَوْزُونٍ] وزن بميزان الحكمة و قدر بمقدار تقتضيه لا يصلح فيه زيادة ولا نقصان - أوله وزن وقدر
 في ابواب النعمة والمنفعة - وقيل ما يوزن من نحو الذهب والفضة والنحاس والحديد وغيرها * [مَعَايِشَ]
 بياء صريحة بخلاف الشوائب والخبائث ونحوها فان تصريح الياء فيها خطأ والصواب الهمزة أو اخرج

وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ ۖ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ۗ ﴿١٥﴾ لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكَةِ إِنْ كُنْتَ
مِنَ الصَّادِقِينَ ۗ ﴿١٦﴾ مَا نُنزِّلُ الْمَلَكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنظَرِينَ ۗ ﴿١٧﴾ إِنَّا نَحْنُ نُنزِّلُ الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ

من اخلاق المؤمنين - وعن بعضهم التمرغ في الدنيا من اخلاق الهالكين - ولها كتاب جملة رائعة
صفة لقرية والقياس ان لا يتوسط الواربيذما كما في قوله تعالى وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنذِرُونَ وَإِنَّمَا تَوَسَّطت
لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف كما يقال في الحال جاءني زيد عليه ثوب وجاءني وعليه ثوب [كِتَابٌ مَعْلُومٌ]
مكتوب معلوم وهو اجلها الذي كتب في اللوح وبيّن الا ترى الى قوله [مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا] في
موضع كتابها و آتت الامة اولاً ثم نذرها اخراً حملاً على اللفظ والمعنى وقال [وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ] بحذف عدّه
لانه معلوم * قرأ الاعمش يايها الذي اُقي عليه الذِّكْرُ وكان هذا الذداء منهم على وجه الاستهزاء كما قال
فرعون إِنَّ رَسُولَكَ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ أَمْجُونٌ وكيف يُقرّون بنزول الذِّكْرِ عليه وينسبونّه الى الجنون
والتعكيس في كلامهم للاستهزاء والتكلم مذهب واسع وقد جاء في كتاب الله في مواضع منها فَبَشِّرْهُم
بِعَذَابِ الْيَوْمِ - اِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَكِيمُ الرَّشِيدُ وقد يوجد كثيراً في كلام العجم والمعنى انك لتقول قول المجانين
حين تدعي ان الله نزل عليك الذِّكْرَ - لَوْ رَكِبْتُ مع لا وَمَا لِمَعْنِيَيْنِ معنى امتناع الشيء لوجود غيره
و معنى التخصيض و اما هل فلم تركب الامع لا وحدها للتخصيض قال ابن مقبل * شعر * لوما الحياء لوما
الدين عبثكما * ببعض ما فيكما ان عبثما عموري * والمعنى هلا تأتينا بالملئكة يشهدون بصدقك ويعضدنك
على انذارك كقوله تعالى لَوْلَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا - او هلا تأتينا بالملئكة للعقاب على تكذيبنا
لك ان كنت صادقاً كما كانت تأتى الامم المكذبة برسولها * قرئ تَنْزَلُ بمعنى تنزل و تَنْزَلُ على
البناء للمفعول من نَزَلَ - و [نُنزِّلُ الْمَلَكَةَ] بالذنون و نصب الملئكة [إِلَّا بِالْحَقِّ] الاتنزلاً ملتبساً بالحكمة
والمصلحة ولا حكمة في ان تأتيمك عياناً تشهدزئهم و يشهدون لكم بصدق النبي لانكم حينئذ مصدقون
عن اضطرار ومثله قوله تعالى وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ - وقيل الحق الوحي
او العذاب و [إِذَا] جواب وجزاء لانه جواب لهم و جزاء الشرط مقدر تقديره و لو نزلنا الملئكة ما كانوا مُنظَرِينَ
وما أخرج عذابهم * [إِنَّا نُنزِّلُ الذِّكْرَ] رد الانكارهم واستهزائهم في قولهم يايها الذي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ ولذا
قال إِنَّا نَحْنُ فَأكد عليهم انه هو المنزل على القطع والبتات وانه هو الذي بعث به جبرئيل الى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
عليه و آله و سلم و بين يديه و من خلفه رصد حتى نزل وبلغ محفوظاً من الشياطين وهو حافظه في كل وقت
من كل زيادة ونقصان و تحريف و تبديل بخلاف الكتب المتقدمة فانه لم يتول حفظها و انما استحفظها الربانيين
و الاحبار فاختلفوا فيما بينهم بغياً فكان التحريف ولم يكلي القرآن الى غير حفظه - فان قلت فحين كان قوله
إِنَّا نَحْنُ نُنزِّلُ الذِّكْرَ رد الانكارهم واستهزائهم فكيف اتصل به قوله [وَإِنَّا لَهُ كَافِرُونَ] - قلت قد جعل ذلك
دليلاً على انه مُنزل من عنده اية لانه لو كان من قول البشر او غير اية لتطرق عليه الزيادة والنقصان كما

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾

الرَّاقِبِ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُّبِينٍ ﴿١﴾ رَبَّمَا يُورِثُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ﴿٢﴾ ذُرَّهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيَلْبَسُهُمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٣﴾ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ ﴿٤﴾ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا

سورة الحج

[تِلْكَ] إشارة الى ما تضمنته السورة من الآيات - والكِتَابُ والقُرْآنُ المبين السورة و تكبير القرآن للتفخيم والمعنى تلك آيات الكتاب الكامل في كونه كتابا و آي قرآن مبين كانه قيل الكتاب الجامع للكمال و الغرابة في البيان * قرئ ربمًا - و ربمًا بالتشديد - و ربمًا - و ربمًا بالضم و الفتح مع التخفيف - فان قلت لم دخلت على المضارع وقد أبوا دخولها إلا على الماضي - قلت لان المقرب في اخبار الله تعالى بمنزلة الماضي المقطوع به في تحققه فكانه قيل ربمًا و - فان قلت متى تكون ودادتهم - قلت عند الموت - او يوم القيمة اذا عاينوا حالهم و حال المسلمين - و قيل اذا رأوا المسلمين يخرجون من النار و هذا ايضا باب من الودادة - فان قلت فما معنى التقليل - قلت هو وارد على مذهب العرب في قواهم لعلك ستندم على فعلك و ربمًا ذم الانسان على ما فعلت و لا يشكون في تندمه و لا يتصدون تقليله و أنهم ارادوا لو كان الذم مشكوكا فيه او كان قليلا لحتق عليك ان لا تفعل هذا الفعل لان العلاء يتحززون من التعرض للغم المظنون كما يتحززون من المتيقن و من القليل منه كما من الكثير و كذلك المعنى في الآية لو كانوا يؤمنون الاسلام مرة واحدة فبأحري ان يسارعوا اليه فكيف وهم يؤمنونه في كل ساعة و [لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ] حكاية ودادتهم و انما جيء بها على لفظ الغيبة لانهم متحبر عنهم كقولك حلف بالله ليفعلن و لو قيل حلف بالله لافعلن و لو كنا مسلمين لكان حسنا سديدا - و قيل تدهشهم احوال ذلك اليوم فيبقون مبهوتين فان حانت منهم افاقة في بعض الاوقات من سكرتهم تمذوا فلذلك قتل * [ذُرَّهُمْ] يعنى اقطع طمعك من اروعائهم و دعهم عن النهي عما هم عليه و الصد عنه بالتذكرة و النصيحة و خذهم يأكلوا و يتمتعوا بدنيتهم و تنفيذ شهواتهم و يشغلهم املهم و توقعهم لطول الاعمار و استقامة الاحوال و ان لا يلقوا في العاقبة الا خيرا [فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ] سوء صديعهم و الغرض الايدان بانهم من اهل الخذلان و انهم لا يجيء منهم الا ما هم فيه و انه لا زاجر لهم و لا واعظ الا معاينة ما يذرون به حين لا ينفعهم الوعظ و لا سبيل الى اتعابهم قبل ذلك فاصر رسوله بان يخليهم و شانهم و لا يشتغل بما لا طائل تحته و ان يدالغ في تخليتهم حتى يأمرهم بما لا يزيدهم الا ندما في العاقبة و فيه الزام للحجة و مبالغة في الانذار و اعدار فيه و فيه تنبيه على ان ايثار التلذذ و التذم و ما يؤدى اليه طول الاصل و هذه هجيري اكثر الناس ليس

يَوْمَئِذٍ مُّقْرَنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٦﴾ سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطْرَانٍ وَتَعَشَىٰ جُوهَهُمُ النَّارُ ﴿٧﴾ لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ ﴿٨﴾
 إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٩﴾ هَذَا بَلَّغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوا بِهِ وَيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَيُذَكِّرُوا الْأَبَابِ ﴿١٠﴾

من فضة وسموات من ذهب - وعن الضحاك ارضا من فضة بيضاء كاصحائف - وقرئ يوم نبدل الارض بالذون - فان قلت كيف قال [الواحد القهار] - قلت هو كقوله امن الملك اليوم لله الواحد القهار لان الملك اذا كان لو احد غلاب لا يغالب ولا يعاز فلا مستغاث لاحد الى غيره ولا مستجار كان الامر في غاية الصعوبة و الشدة * [مقرنين] قرن بعضهم مع بعض او مع الشياطين - اقرنت ايديهم الى ارجلهم مغللين وقوله [في الاصفاذ] اما ان يتعلق بمقرنين اي يقرنون في الاصفاذ - واما ان لا يتعلق به فيكون المعنى مقرنين مصفدين - و الاصفاذ القيود - وقيل الاغلال وانشد لسلامة بن حنبل * شعر * وزيد الخليل قد لاقى صفاذا * بعض بساعد وبعظم ساق * [القطران] فيه ثلث لغات قَطْرَانٌ وَقَطْرَانٌ وَقَطْرَانٌ بفتح القاف وكسرهما مع سكون الطاء وهو ما يتحلب من شجر يسمى الابهل فيطبخ فتهنأ به الابل الجربى فيحرق الجرب بحتره وحدثه والجلد وقد تبلغ حرارته الجوف ومن شأنه ان يسرع فيه اشتعال النار وقد يستمرج به وهو اسود اللون ممتن الرياح فتطلى به جلود اهل النار حتى يعود طلاء لهم كالسرابيل وهي القمص لتجتمع عليهم الريح لذع القطران وحرقتة واسراع النار في جلودهم واللون الوحش وقرن الريح على ان التفارت بين القطرانين كالتفارت بين النارين وكل ما وعد الله او ارعد به في الآخرة فيبينه وبين ما نشاهد من جنسه ما لا يقاوم قدره وانه ما عندنا منه الا الاسامي والمسميات ثمه فبكرمه الواسع نعوذ من سخطه ونسأله التوفيق فيما ينجينا من عذابه - وقرئ من قَطْرَانٍ وَالْقَطْرُ الْحِجَابُ او الصفر المذاب والاني المتناهي حره [وتغشى وجوههم النار] كقوله تعالى اقم يتي بوجهه سوء العذاب يوم يسحبون في النار على وجوههم لان الوجه اعز موضع في ظاهر البدن و اشرفه كالقلب في باطنه و لذلك قال تطلع على الأندة - وقرئ وتغشى وجوههم بمعنى تغشى اي يفعل بالمجرمين ما يفعل [ليجزى كل نفس] مجرمة [ما كسبت] - او كل نفس من مجرمة ومطبعة لانه اذا عاقب المجرمين لاجرامهم علم انه يثيب المطيعين لطاعتهم * [هذا بللغ للناس] كفاية في التكبير والموعظة يعني بهذا ما وصفه من قوله ولا تحسبن الى قوله سريع الحساب [وليندروا] معطوف على محذوف اي لينصحووا وليندروا [به] بهذا البلاغ - وقرئ وليندروا بفتح الياء من نذر به اذا علمه واستعد له [وليعلموا انما هو اله واحد] لانهم اذا خافوا ما ائذروا به دعوتهم المخافة الى النظر حتى يتوصلوا الى التوحيد لان الخشية ام الخير كله - عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من قرأ سورة ابراهيم اعطي من اجر عشر حسنات بعدد كل من عبد الاصنام و عدد من لم يعبد *

وَسَكَنْتُمْ فِي مَسْكِينَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَبَيَّنَّ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ ۝ وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ
 وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ ۝ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ ۝ فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفاً وَعْدَهُ رَسُولَهُ ۝ إِنَّ اللَّهَ
 عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ۝ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۝ وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ

سورة ابراهيم ١٤

الجزء ١٣

ع ١٨

[وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ] اي صفات ما فعلوا وما فعل بهم وهي في الغرابة كلامثال المضروبة لكل ظالم [وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ] اي مكرهم العظيم الذي استفرغوا فيه جهدهم [وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ] لا يخلو اما ان يكون مضافا الى الفاعل كالاول على معنى و مكتوب عند الله مكرهم فهو مجازيهم عليه بمكر هو اعظم منه - او يكون مضافا الى المفعول على معنى وعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ الذي يمكروهم به وهو عذابهم الذي يستحقونه يأتيهم به من حيث لا يشعرون ولا يحتسبون [وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ] وان عظم مكرهم وتبالغ في الشدة فَصَرَبَ زوال الجبال منه مثلا للتفاقم وشدته اي وان كان مكرهم مسوياً لازالة الجبال معداً لذلك - وقد جعلت ان نافية و اللام موكدة لها نقوله تعالى وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ اِيْمَانَكُمْ والمعنى ومحال ان تزول الجبال بمكرهم على ان الجبال مثل آيات الله وشرائعه لانها بمنزلة الجبال الرامية ثباتا وتمكنا وتصره قراءة ابن مسعود وَمَا كَانَ مَكْرُهُمْ - وقرئ لِتَزُولَ بلام الابتداء على وان كان مكرهم من الشدة بحيث تزول منه الجبال وتفقلع عن اماكنها - وقرأ علي وعمر رضي الله عنهما وان كَادَ مَكْرُهُمْ * [مُخْلِفاً وَعْدَهُ رَسُولَهُ] يعنى قوله اِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا - كَذَبَ اللَّهُ لِالْغَابِثِينَ اَنَا وَرَسُولِي - فان قلت هلا قيل مُخْلِفاً وَعْدَهُ وَلَمْ يَدْعُ الْمَفْعُولَ الثَّانِي على الاول - قلت قدّم الوعد ليُعلم انه لا يُخلف الوعد املا كقوله ان الله لا يُخلفُ اِمْيَعَانَ ثم قال رَسُولَهُ لِيُؤدِّنَ انه اذا لم يُخلف وعده احدا وليس من شأنه اخلاف المواعيد كيف يُخلفه رَسُولُهُ الذين هم خيبرته وصقوته - وقرئ مُخْلِفاً وَعْدَهُ رَسُولَهُ بِجَرِّ الرسل ونصب الوعد وهذه في الضعف كمن قرأ قَتَلَ اَوْلَادَهُمْ شُرَكَائِهِمْ [عَزِيزٌ] غالب لا يماكرُ اذ انتقام [ذُو انْتِقَامٍ] لاوليائه من اعدائه - [يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ] انتصابه على البدل من يَوْمَ يَأْتِيهِمْ - او على الظرف للانتقام والمعنى يوم تُبَدَّلُ هذه الارض التي تعرفونها ارضا اخرى غير هذه المعروفة وكذلك السموات - والتبديُّلُ التغيير وقد يكون في الذوات كقولك بدلت الدراهم دنانير ومنه بَدَلْتَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا - وَبَدَلْتَهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ - وفي الاوصاف كقولك بدلت الحلقة خاتماً اذا اذبتيا وسويتها خاتماً فذقلتها من شكل الى شكل ومنه قوله تعالى قَارِئُكَ يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ - واختلاف في تبديل الارض والسموات فقيل تبدل اوصافها فتسير على الارض جبالها وتفجر بحارها وتسوى فلا يرى فيها عوج ولا امت - وعن ابن عباس هي تلك الارض وانما تغير واشد * شعر * وما الناس بالذاس الذين عهدتهم * ولا الدار بالدار التي كذبت تعلم * وتبدل السماء بانتثار كواكبها وكسوف شمسها وخسوف قمرها وانشقاقها وكونها ابواباً - وقيل يُخْلَقُ بدلها ارض وسموات اخر - وعن ابن مسعود وانس يُحْشَرُ النَّاسُ على ارض بيضاء لم يخطى عليها احد خطيئة - وعن علي رضي الله عنه تُبَدَّلُ اَرْضًا

سورة ابراهيم ١٤
الجزء ١٣
ع ١٨

وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ ۗ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ۗ مَهْطِعِينَ مُنْعَعِينَ
رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ ۗ وَأَفْنَدْتَهُمْ هَوَاءً ۗ وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا آخِرْنَا
إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ نُنَجِّبُ دَعْوَتَكَ وَنَتَّبِعِ الرَّسُولَ ۗ أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِّن قَبْلِ مَا لَكُم مِّن زَوَالٍ ۗ

يعاملهم معاملة الغافل عما يعملون ولكن معاملة الرقيب عليهم الاحتساب على النقيير والقطير - وان كان خطابا لغيره ممن يجوز ان يحسبه غافلا لجهله بصفاته فلا سوال فيه - وعن ابن عيينة تسليمة للمظلوم وتهديد للظالم فقول له من قال هذا فغضب وقال انما قاله من علمه - وقرئ يؤخرهم بالنون والياء [تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ] اي ابصارهم لا تقرر في امكانها من هول ما ترى [مَهْطِعِينَ] مسرعين الى الداعي - وقيل الاطاع ان تقبل ببصرك على المرئي تدبم النظر اليه لا تطرف [مُنْعَعِينَ رُءُوسِهِمْ] رافعيا [لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ] لا يرجع اليهم ان يطرفوا بعينهم اي لا يطرفون ولكن عيونهم مفتوحة ممدودة من غير تحريك للاجفان - او لا يرجع اليهم نظرهم فينظروا الى انفسهم [الْهَوَاءُ] الخلاء الذي لم تشغله الاجرام فوصف به فقول قلب فلان هواء اذا كان جَدَانًا لا قُوَّةَ فِي قَلْبِهِ وَلا جَرَأَةَ وَيُقَالُ للاحمق ايضا قلبه هواء قال زهير * ع * من الظلمان جَوُّهُ هَوَاءٌ * لان النعام مثل في الجبن والحُمق وقال حسان * ع * فانت مجوف نجيب هواء - وعن ابن جرير انذرتهم هواء صفر من الخير خاوية منه - وقال ابو عبيد جوف لا عقول لهم [يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ] مفعول ثانٍ لَانذِرَ وهو يوم القيمة ومعنى [آخِرْنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ] ردنا الى الدنيا واصلها الى امد وحد من الزمان قريب نتدارك ما فرطنا فيه من اجابة دعوتك واتباع رسلك - او اريد باليوم يوم هلاكهم بالعذاب العاجل - او يوم موتهم معذبين بشدة السموات ولقاء الملائكة بلا بشرى وانهم يسألون يومئذ ان يؤخرهم ربهم الى اجل قريب كقوله لَوْلَا آخِرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَاصْدَقْ [أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ] على ارادة القول وفيه وجهان - ان يقولوا ذلك بطرا واشرا ولما استولى عليهم من عادة الجهل والسفه - وان يقولوه بلسان الحال حيث بنوا شديدا واصلوا بعيدا و [مَا لَكُمْ] جواب القسم وانما جاء بلفظ الخطاب لقوله أَقْسَمْتُمْ ولو حكى لفظ المقسمين لقل ما لنا [مِّن زَوَالٍ] والمعنى اقسمتم انكم باقون في الدنيا لا تزالون بالموت والغناء - وقيل لا تنتقلون الى دار اخرى يعني كفرهم بالبعث كقوله وَاقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَن يَمُوتُ - يقال سكن الدار وسكن فيها و منه قوله تعالى [وَ سَأَلْتُمْنِي فِي مَسَاكِينِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ] لان السكنى من السكن الذي هو اللبث والاصل تعديه بفي كقولك قر في الدار و غذي فيها واقام فيها ولكنه لما نقل الى سكن خاص تُصْرَفُ فِيهِ فَقِيلَ سَكَنَ الدارَ كَمَا قِيلَ تَبَوَّأَهَا واطنها - ويجوز ان يكون سكنوا من السكن اي قرروا فيها واطمأنوا طيبتي النفوس سائر سيرة من قبلهم في الظلم والفساد لا يتحدونها بما لقي الاربون من ايام الله وكيف كان عاقبة ظالمهم فيعتبروا ويردعوا [وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ] بالاخبار والمشاهدة كيف اهلكناهم وانقمنا منهم - وقرئ وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ بِالنُّونِ

مُعِيْمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ۚ رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ ۝ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ۞ سورة ابراهيم ١٤

الجزء ١٣

ع ١٧

الولد فقال رَبِّ هَبْ لِي مِنْ الصَّالِحِينَ فشكر لله ما اكرمه به من اجابته - فان قلت الله تعالى يسمع كل دعاء اجابه ار لم يُجِبْه - قلت هو من قولك سمع الملك كلام فلان اذا اعتد به وقبله ومنه سمع الله لمن حمده وفي الحديث ما اذن الله لشيء كاذنه لذبي يتغنى بالقرآن - فان قلت ما هذه الاضافة اضافة السميع الى الدعاء - قلت اضافة الصفة الى مفعولها واصله تسميع الدعاء وقد ذكر سيدويه فعلا في جملة ابنية المبالغة العاملة عمل الفعل كقولك هذا ضررب زيداً و ضراب اخاه و منحار ابله و حذر اموراً و رحيم اباه - و يجوز ان يكون من اضافة فعيل الى فاعله و يجعل دعاء الله سميعة على الاسناد المجازي و المراد سماع الله [و مِنْ ذُرِّيَّتِي] و بعض ذريتي عطفاً على المنصوب في اجعلني و انما بعض لانه علم باعلام الله انه يكون في ذريته كفار و ذلك قوله لا يذلل عبدي الظالمين [و تقبل دعائي] اي عبادتي و اعتزلكم و ما تدعون من دون الله - في قراءة ابي و لابوي - و قرأ سعيد بن جبيرة و لوالدي على الافراد يعني اباه - و قرأ الحسن بن علي رضي الله عنهما و لوالدي يعني اسمعيل و اسحق - و قرئ لوالدي بضم الواو و الواو بمعنى الولد كالعدم و العدم - و قيل جمع ولد كاسد في اسد - و في بعض المصاحف و لذريتي - فان قلت كيف جاز له ان يستغفر لابويه و كانا كافرين - قلت هو من مجوزات العقل لا يعلم امتناع جوازه الا بالتوقيف - و قيل اراد بالديه ادم و حواء - و قيل بشرط الاسلام و ياباه قوله الا قول ابراهيم لبيته لاستغفرون لك لانه لو شرط الاسلام لكان استغفاراً صحيحاً لا مقال فيه فكيف يمتدنى الاستغفار الصحيح من جملة ما يؤتسى فيه بابراهيم [يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ] اي يذبت و هو مستعار من قيام القائم على الرجل و الدليل عليه قوله قامت الحرب على ساقها و نحوه قوله ترحلت الشمس اذا شرقت و ثبت ضوءها كانها قامت على رجل - و يجوز ان يسند الى الحسب قيام اهله اسناداً مجازياً - او يكون مثل و سئل القرية - و عن مجاهد قد استجاب الله له فيما سأل فلم يعبد احد من ولده منما بعد دعوته و جعل البلد امانة و رزق اهله و جعله اماماً و جعل في ذريته من يُقيم الصلوة و اراه مفاسكه و تاب عليه - و عن ابن عباس انه قال كانت الطائف من ارض فلسطين فلما قال ابراهيم ربنا اني اسكنت الية و نعها الله فوضعها حيث وضعها رزقا للحرم - فان قلت يتعالى الله عن السهو و الغفلة فكيف يحسبه رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم و هو اعلم الناس به غافلاً حتى قيل [و لا تحسبن الله غافلاً] - قلت ان كان خطاباً لرمول الله صلى الله عليه و اله و سلم ففيه وجهان - احد هما التثنية على ما كان عليه من انه لا يحسب الله غافلاً كقوله و لا تكونن من المشركين - و لا تدع مع الله الها اخر كما جاء في الامرياتها الدين امنوا بالله و رسوله - و الثاني ان المراد بالذبي عن حسبانه غافلاً الايدان بانه عالم بما يفعل الظالمون لا يخفى عليه منه شيء و انه معاقبهم على قلياته و كثيرة على سبيل الوعيد و التهديد كقوله و الله بما تعملون عليم تريد الوعيد - و يجوز ان يراه و لا تحسبته

رَبَّنَا أَنْتَ تَعَلَّمُ مَا نُخْفِي وَمَا نَعْلَمُ ط وَ مَا يُخْفِي عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۝
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ إِيَّايَ عَلَى الْكَبِيرِ اِسْمَعِيلَ وَ اِسْحَاقَ ط إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ۝ رَبِّ اجْعَلْنِي

مِنَ الثَّمَرَاتِ [مع سُنْدَاهُمْ وادياً ما فيه شيء منها بان تجلب اليهم من البلاد [لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ] الذممة
 في ان يبرزوا انواع الثمرات حاضرة في وادٍ يباب ليس فيه نجم ولا شجر ولا ماء لا جرم ان الله عز وجل
 اجاب دعوته ف جعله حرماً امنائجبى اليه ثمرات كل شيء رزقا من لدنه ثم فصله في وجود اصناف الثمار فيه
 على كل ريف و على اخصب البلاد و اكثرها ثمارا و في ابي بلد من بلاد الشرق و الغرب ترى الاعجوبة اللتي
 يربكها الله بوادٍ غير ذي زرع و هي اجتماع البواكير و الفواكه المختلفة الازمان من الربيعية و الصيفية
 و الخريفية في يوم واحد و ليس ذلك من آياته بعجيب متعنا الله بسكنى حرمة و وقفنا لشكر نعمه و ادام لنا
 التشرّف بالدخول تحت دعوة ابراهيم عليه السلام و رزقنا طرفا من سلامة ذلك القلب السليم * الذداء المكور
 دليل التضرع و اللجاء الى الله [اَنْتَ تَعَلَّمُ مَا نُخْفِي وَمَا نَعْلَمُ] تعلم السر كما تعلم العلن علما لا تفاوت
 فيه لان غيبا من الغيوب لا يستجب عنك و المعنى انك اعلم باحوالنا و ما يصلحنا و يفسدنا منا و انت
 ارحم بنا و انصح لنا منا بانفسنا و ابا فلا حاجة الى الدعاء و الطلب و انما ندعوك اظهاراً للعبودية لك
 تخشعاً لعظمتك و تذلاً لعزتك و افتقاراً الى ما عندك و استعجلاً لذيّل ايديك و ولها الى رحمتك
 و كما يتملق العبد بيدى سيده رغبة في اصابة معرفته مع توفر السيد على حسن الملكة - و عن بعضهم
 انه رفع حاجته الى كريم فابطأ عليه النجح فاراد ان يذكره فقال مثلك لا يذكر استقصاراً و لا توهماً للغفلة عن
 حوائج السائلين و لكن ذال الحاجة لا تدعه حاجته ان لا يتكلم فيها - و قيل ما نخفي من الوجد لما وقع بيننا
 من الفرقة و ما نعلم من البكاء و الدعاء - و قيل ما نخفي من كآبة الانتراق و ما نعلم يريد ما جرى
 بينه و بين هاجر حين قالت له عند الوداع الى من تكلمنا قال الى الله اكلتم قالت الله امرك بهذا قال نعم
 قالت اذن لا نخشى تركنا الى كاف [رَ مَا يُخْفِي عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ] من كلام الله عز وجل تصديقاً لابراهيم
 عليه السلام كقوله وَ كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ - او من كلام ابراهيم يعنى و ما نخفي على الله الذي هو عالم الغيب من شيء
 في كل مكان و من لا استغراق كانه قيل و ما يخفي عليه شيء ما * [على] في قوله على الكبير بمعنى مع كقوله
 * شعرة اني على ما تربى من كبري * اعلم من حيث توكل الكتف * و هو في موضع الحال معناه وهب لي
 و انا كبير و في حال الكبر - روي ان اسمعيل ولد له و هو ابن تسع و تسعين سنة و ولد له اسحق و هو ابن
 مائة و ثنتي عشرة سنة - و قد روي انه ولد له اسمعيل لاربع و ستين و اسحق لتسعين - و عن سعيد بن جبير
 لم يولد لابراهيم الا بعد مائة و سبع عشرة سنة - و انما ذكر حال الكبر لان المدة بيده الولد فيها اعظم من حيث
 انها حال وقوع اليأس من الولادة و الظفر بالحاجة على عقب اليأس من اجل النعم و احلاها في نفس
 الظاهر و لان الولادة في تلك السن العالية كانت اية لابراهيم [اِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ] كان قد دعا ربه و سأل

سورة ابراهيم ١٤
الجزء ١٣
ع ١٧

اِمْنَا وَاٰجُنُبِي وَبَنِيَّ اَنْ نَّعْبُدَ الَّا صَمَامًا ۗ رَبِّ اِنَّهُمْ اَضَلُّوا كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ ۗ فَمَنْ تَبِعَنِىْ فَاِنَّهٗ مِنِّىْ ۗ
وَمَنْ عَصَانِيْ فَاِنَّكَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ رَبَّنَا اِنِّيْ اَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِيْ بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ
رَبَّنَا لِیُقِیْمُوا الصَّلٰوةَ فَاجْعَلْ اَفْنَدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِيْ اِلَيْهِمْ وَاَرْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرٰتِ اَللّٰهُمَّ یَسْكُرُوْنَ ۝

بذاك الحجر و يُسَمونه الدُّرَّار فاستحب ان يقال طاف بالبیت و لا يقال دار بالبیت [اِنَّهُمْ اَضَلُّوا كَثِيْرًا
مِّنَ النَّاسِ] فاعوذ بك ان تعصمني و بنی من ذلك و انما جعلن مُضَلَّات لان الناس ضلوا بسببهن
فكانهن اضللنهم كما تقول فنتننهم الدنيا و غرتهم اي افتتنوا بها و اغتروا بسببها [فَمَنْ تَبِعَنِىْ] على ملتي
و كان حذيفا مسلما مثلي [فَاِنَّهٗ مِنِّىْ] اي هو بعضي لفرط اختصاصه بي و ملابسته لي و كذلك قوله
مَنْ غَشَّنَا فَلَيْسَ مِنَّا اي ليس بعض المؤمنين على ان الغش ليس من افعالهم و اوامهم [و مَنْ
عَصَانِيْ فَاِنَّكَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ] تغفر له ما سلف منه من عصياني اذ بدأ له فيه و استحدث الطاعة لي - و قيل
معناه و من عصاني فيما دون الشرك * [مِنْ ذُرِّيَّتِيْ] بعض اولادي و هم اسمعيل و من ولد منه [بُوَادٍ]
و هو وادي مكة [غَيْرِ ذِي زَرْعٍ] لا يكون فيه شيء من زرع قط كقوله قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرِ ذِي عَوْجٍ بمعنى
لا يوجد فيه اعوجاج ما فيه الا الاستقامة لا غير - و قيل للمبیت المحرم لان الله حرم التعرض له و التهاون
به و جعل ما حوله حرما لمكانه - اولانه لم يزل ممنوعا عزيزا يهابه كل جبار كالشيء المحرم الذي حقه ان
يجتنب - اولانه محترم عظيم الحرمه لا يحل انتهاكها - اولانه حرم على الطوفان اي منع منه كما سمى عتيقا
لانه اعتق منه فلم يستول عليه [لِیُقِیْمُوا الصَّلٰوةَ] اللام متعلقة باسكنت اي ما اسكنتهم هذا الوادي الخلاء
البلقع من كل مرتفق و مرتزق الا ليقيموا الصلوة عند بيتك المحرم و يعمروه بذكرک و عبادتک و ما تعمرو
به مساجدک و متعبداتک متبركين بالبقعة اللتي شرفتها على البقاع مستسعدين بجوارک الکریم متقربين
اليک بالعروف عند بيتک و الطواف به و الركوع و السجود حوله مستنزلين الرحمة اللتي اثرت بها سکان
حرمک [اَفْنَدَةً مِّنَ النَّاسِ] افندة من افندة الناس و من للتبعيض و يدل عليه ما روي عن مجاهد لوقال
اَفْنَدَةَ النَّاسِ لَزَحْمَتِكُمْ عَلَيْهِ فِارِس و الرُّوم و التُّرک و الهِنْد - و يجوز ان يكون من الابتداء كقواک القلب
مني سقيم تريد قلبي فکانه قيل اَفْنَدَةَ نَاسٍ و انما نكرت المضاف اليه في هذا التمثيل لتذكير افندة
لانها في الابهة نكرة ليتناول بعض الافندة - و قرئ اَفْنَدَةً بوزن عاندة و فيه و جهان - احدهما ان يكون من
القلب كقواک ادر في ادر - و الثاني ان يكون اسم فاعلة من اذنت الرحلة اذ اعجلت اي جماعة او
جماعات يرتحلون اليهم و يعجلون نحوهم - و قرئ اَفْنَدَةً و فيه و جهان - ان تظرح الهمزة للتخفيف و ان كان
الوجه ان تخفف باخراجها بين بين - و ان يكون من اَفْنَدٍ [تَهْوِيْ اِلَيْهِمْ] تُسرع اليهم و تطير نحوهم شوقا
و نزاعا من قوله * ع * يهوي مختارها هوي الاجدل * و قرئ تَهْوِيْ اِلَيْهِمْ على البناء للمفعول من هوى اليه
و اهواه غيره - و تَهْوِيْ اِلَيْهِمْ من هوي يهوي اذا احب ضمن معنى تذرع فعدتي تعديته [وَاَرْزُقْهُمْ

سورة ابراهيم ١٤
الجزء ١٣
ع ١٧

وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمَ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَالَ ۝ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ ۚ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفَلَكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ ۚ
وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ ۝ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَلِيلَيْنِ ۚ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۝ وَأَنْتُمْ مِنْ كُلِّ مَا
سَأَلْتُمُوهُ ۚ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ۗ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ۝ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ

في عقود المعاوضات فيعطون بدلا ليأخذوا مثله وفي المكارمات و مهادة الأصدقاء ليستجروا ببداياهم
امثالها او خيرا منها و اما الانفاق لوجه الله خالصا كقوله وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ
الْأَعْلَى فلا يفعله الا المؤمنون التخلص فبعضوا عليه ليأخذوا بدله في يوم لا بيع فيه و لا خلال اي لا انفاق
فيه بمدايعة و لا بمخاتة و لا بما ينفقون فيه اموالهم من المعاوضات و المكارمات و انما ينتفع فيه بالانفاق لوجه
الله - و قرئ لا بيع فيه و لا خلال بالرفع • [الله] مبتدأ و [الذي خلق] خبره و [من الثمرات] بيان
للرزق اي اخرج به رزقا هو ثمرات - و يجوز ان يكون من الثمرات مفعول اخرج - و [رزقا] حالا من المفعول -
او نصبا على المصدر من اخرج لانه في معنى رزق [بامره] بقوله كن [دائبين] يدأبان في سيرهما
و انارتها و درئها الظلمات و اصلاحهما ما يتساحان من الارض و الابدان و النبات [و سخر لكم الليل و النهار]
يتعاقبان خلفا لمعاشكم و سباتكم [و انكم من كل ما سألتموه] من للتبعيض اي اتاكم بعض جميع
ما سألتموه نظرا في مصالحكم - و قرئ من كل بالتنوين و ما سألتموه نفيا و محله النصب على الحال اي
اتاكم من جميع ذلك غير سائليه - و يجوز ان يكون ما موصولة على و انكم من كل ذلك ما احتجتم اليه
و لم تصلح احوالكم و معاشكم الا به فكانتم سألتموه او طلبتموه بلسان الحال [لا تحصوها] لا تحصرها
ولا تطيقوا عدها و بلوغ آخرها هذا اذا ارادوا ان يعدوها على الاجمال و اما التفصيل فلا يقدر عليه و لا يعلمه
الا الله [لظلم كفار] يظلم النعمة باغفال شكرها كقار شديد الكفران لها - وقيل ظلم في الشدة يشكو و يجزع
كقار في النعمة بجمع و يمنع - و الانسان للجنس فيتناول الاخبار بالظلم و الكفران من يوجدان منه • [هذا البلد]
يعنى البلد الحرام زاده الله امنا و كفاه الله كل باغ و ظالم و اجاب فيه دعوة خليله ابراهيم [امنا] ذا امن -
فان قلت اي فرق بين قوله اجعل هذا بلدا امنا وبين قوله اجعل هذا البلد امنا - قلت قد سأل في الاول
ان يجعله من جملة البلاد التي يأمن اهلها و لا يخافون و في الثاني ان يخرج من صفة كان عليها من الخوف
الى غدها من الامن كانه قال هو بلد مخوف فاجعله امنا [واجنبني] - و قرئ واجنبني وفيه ثلث لغات جذبته
السرو جذبته و اجنبه فاهل الحجاز يقولون جذبني شره بالتشديد و اهل نجد جذبني شره و اجنبني و المعنى
تبئنا و امنا على اجتذاب عبادتها [ربني] اراك بنده من صابه - و سئل ابن عيينة كيف عدت العرب
الاصنام فقال ما عبد احد من ولد اسمعيل صنما و احتج بقوله و اجنبني و بني ان نعبد الاصنام انما كانت
انصاب حجارة لكل قوم قالوا البيت حجر فحيث ما نصبنا حجرا فهو بمنزلة البيت فكانوا يدورون

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ۖ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا ۖ وَبِئْسَ الْقَرَارُ ۖ وَجَعَلُوا لِلَّهِ إِندَادًا لِيُضِلُّوهُ عَنِ سَبِيلِهِ ۗ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ۗ قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ

سورة ابراهيم ١٤

الجزء ١٣

ع ١٦

في مواقف الفتن وتزل اقدمهم اول شيء وهم في الآخرة اضل و ازل [وَ يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ] اي ما توجهه الحكمة لان مشية الله تابعة للحكمة من تثبتت المؤمنين وتأييدهم وعصمتهم عند ثباتهم وعزمهم ومن اضلال الظالمين و خذلانهم أو التخلية بينهم وبين شانهم عند زلهم [بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ] اي شكر نعمة الله [كُفْرًا] لان شكرها الذي وجب عليهم وضعوا مكانه كفرا فكانهم غيروا الشكر الى الكفر و بدلوه تبديلا ونحوه وَ تَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ اي شكر رزقكم حيث وضعتم التكذيب موضعه - ووجه آخر هو انهم بدلوا نفس النعمة كفرا على انهم لما كفروها سلبوها فبقوا مسلوبى النعمة موصوفين بالكفر حاصلا لهم الكفر بدل النعمة وهم اهل مكة اسكنهم الله حرمة وجعلهم قوام بيته و اكرمهم بمحمد صلى الله عليه و آله وسلم فكفروا نعمة الله بدل ما لزمهم من الشكر العظيم - او اصابهم الله بالنعمة في الرخاء و السعة لا يلافهم الرحلتين فكفروا نعمته فضرهم بالحق سبيع سذبن فحصل لهم الكفر بدل النعمة و كذلك حين أسروا و قتلوا يوم بدر قد ذهبت عنهم النعمة و بقي الكفر طوقا في اعناقهم - وعن عمرو رضي الله عنه هم الأفجران من قريش بنوا المغيرة و بنوا أمية فاما بنوا المغيرة فكفروا بموهم يوم بدر و اما بنوا أمية فتمتعوا حتى حين - و قيل هم متنصرة العرب جبلت بن الأيهم و اصحابه [وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ] ممن تابعهم على الكفر [دَارَ الْبَوَارِ] دار الهلاك و عطف جَهَنَّمَ على دَارِ الْبَوَارِ عطف بيان * قريم [لِيُضِلُّوهُ] بفتح الياء وضمها - فان قلت الضلال و الاضلال لم يكن غرضهم في اتخاذ الأنداد فما معنى اللام - قلت لما كان الضلال و الاضلال نتيحة اتخاذ الأنداد كما كان الاكرام في قواك جنتك لتكرمني نتيحة المجيء دخلته اللام و ان لم يكن غرضا على طريق التشبيه و التقريب [تَمَتَّعُوا] ايدان بانهم لانغماسهم في التمتع بالحاضر و انهم لا يعرفون غيره و لا يريدونه ماصورون به قد امرهم امر مطاع لا يسعهم ان يخالفوه و لا يملكون لانفسهم امرا دونه و هو امر الشهوة و المعنى ان دمتم على ما انتم عليه من الامتثال لامر الشهوة [فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ] - و يجوز ان يراد الخذلان و التخلية و نحوه قُلْ تَمَتَّعُوا بِكُفْرِكُمْ قَلِيلًا إِنَّكُمْ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ * المقول محذوف لان جواب قُلْ يدل عليه و تقديره [قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا] اقيموا الصلوة و اتفقوا [يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ يَذْفَقُوا] و جوزا ان يكون يُقِيمُوا وَ يَذْفَقُوا بمعنى ليقيموا و يذفقوا و يكون هذا هو المقول قالوا و انما جاز حذف اللام لان الامر الذي هو قُلْ عوض منه و لو قيل يقيموا الصلوة و يذفقوا ابتداء بحذف اللام لم يجز - فان قلت علام انقصب [سِرًّا وَ عَلَانِيَةً] - قامت على الحال اي ذري سر و علانية بمعنى مسررين و معلنين - او على الظرف اي وقتي سر و علانية - او على المصدر اي انفاق سر و انفاق علانية و المعنى اخفاء المتطوع به من الصدقات و الاعلان بالواجب - و الخلل المخلالة - فان قلت كيف طابق الامر بالانفاق وصف اليوم بانه [لَا يَبِيعُ فِيهِ وَ لَا يَخْلُلُ] - قلت من قيل ان الناس يُخْرِجُونَ اموالهم

طَيِّبَةً أَصْلَهَا تَابِتٌ وَرَمَعَهَا فِي السَّمَاءِ ۖ تُوْتِيْ أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا ۗ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ
لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ وَ مَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ۝ يَتَّبِعُ اللَّهُ
الَّذِينَ أٰمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَ فِي الْآخِرَةِ ۚ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ۝ ع

عمر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ذات يوم ان الله ضرب مثل المؤمن شجرة فأخبرني ماهي فوقع الناس في شجر البوادي وكنت صبياً فوق في قلبي انها النخلة فهبت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن أقولها وأنا اصغر القوم - وروي فمعهني مكان عمرو استحييت فقال لي عمر يا بُنيَّ لو كنت قلتها لكانت احب الي من حُمور النعم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الا انها النخلة - وعن ابن عباس شجرة في الجنة - وقوله في السماء معناه في جهة العلو والصعود ولم يرد المظلة كقولك في الجبل طويل في السماء تريد ارتفاعه وشموخه [تُوْتِيْ أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ] تعطي ثمرها كل وقت وقته الله لانمارها [بِإِذْنِ رَبِّهَا] بتيسيرخالقها وتكوينه [لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ] لان في ضرب الامثال زيادة افهام وتذكير وتصوير للمعاني [كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ] كمثال شجرة خبيثة اي صفتها كصفتها - وقرئ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ بِالنَّصَبِ عَطْفًا عَلَى كَلِمَةِ طَيِّبَةٍ - و الكلمة الخبيثة كلمة الشرك - وقيل كل كلمة قبيحة - واما الشجرة الخبيثة فكل شجرة لا يطيب ثمرها كشجرة الحنظل والكشوث ونحو ذلك * وقوله [اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ] في مقابلة قوله اَصْلَهَا تَابِتٌ ومعنى اجْتُثَّتْ استوصلت و حقيقة الاجداث اخذ الجنة كلها [مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ] اي استقرار يقال قرأ الشيء قرأرا كقولك ثبت ثباتا شبهه بها القول الذي لم يعُضد بحجة فهو داحض غير ثابت والذي لا يبقى انما يضمحل عن قريب لبطلانه من قولهم الباطل كالجُحْجُح - وعن قتادة انه قيل لبعض العلماء ما تقول في كلمة خبيثة فقال ما اعلم لها في الارض مستقراً ولا في السماء مصعداً الا ان تلزم عنق صاحبها حتى يوافي بها القيمة * [الْقَوْلِ الثَّابِتِ] الذي يثبت بالحجة والبرهان في قلب صاحبه وتمكن فيه فاعتقده واطمأنت اليه نفسه وتثبته به في الدنيا انهم اذا قُتِلُوا في دينهم لم يزلوا كما ثبت الذين قُتِلُوا اصحاب الاخدود والذين نُشِرُوا بالمناشير ومُشِطت لحومهم بأمشاط الحديد وكما ثبت جرجيس وشمسون وغيرهما وتثبتهن في الآخرة انهم اذا سُئِلُوا عند تواقف الأشهاد عن معتقدهم ودينهم لم يتلعثموا ولم يبهتوا ولم تُحيرهم احوال الحشر - وقيل معناه الثبات عند سوال القبر - وعن البراء بن عازب رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذكر قبض روح المؤمن فقال ثم يعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه في قبره ويقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربي الله وديني الاسلام ونبيي محمد فينادي مناد من السماء أن صدق عبدي فذلك قوله يَتَّبِعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ [وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ] الذين لم يتمسكوا بحجة في دينهم وانما افتصروا على تقليد كبارهم وشيوخهم كما قلد المشركون اباهم فقالوا اِنَّا وَجَدْنَا اٰبَاءَنَا عَلَىٰ اٰمَةٍ وَاغْلَالِهِمْ فِي الدُّنْيَا انهم لا يثبتون

إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٥ وَأَدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الأنهارُ خُلْدِينَ فِيهَا بِأَنْ رِيبِهِمْ ط تَحْيِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ٥ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ

سورة ابراهيم ١٤

الجزء ١٣

ع ١٥

مَا فِي [بِمَا اشْرَكْتُمْونِي] مصدرية و [مِنْ قَبْلِ] متعلقة بِاشْرَكْتُمْونِي يعنى كفرتُ اليوم باسراكم اياي من قبل
هذا اليوم اي في الدنيا كقوله تعالى وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ ومعنى كفره باسراكم اياه تبرؤه منه
واستنكاره له كقوله تعالى اِنَّا بُرُؤُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كُفْرًا بَكُمْ - وقيل مِنْ قَبْلِ يتعلق بِكُفْرَتُ
وَمَا موصولة اي كفرتُ من قبل حين ابيت السجود لادم بالذي اشركتمونيه وهو الله عز وجل تقول
شركتُ زيداً فاذا نقلت بالهمزة قامت اشركنيه فلان اي جعلني له شريكاً ونحو ما هذه ما في قواهم سبحان
ما سخركن لنا ومعنى اشراكم الشيطان بالله طاعتهم له فيما كان يزبده لهم من عبادة الاوثان وغيرها
وهذا اخر قول ابليس وقوله [إِنَّ الظَّالِمِينَ] قول الله عز وجل - ويحتمل ان يكون من جملة قول ابليس
وانما حكى الله عز وعل ما سيقوله في ذلك الوقت ليكون لطفاً للسامعين في النظر لعاقبتهم والاستعداد
لما لا بد لهم من الوصول اليه وان يتصوروا في انفسهم ذلك المقام الذي يقول الشيطان فيه ما يقول
فيخافوا ويعملوا ما يُخْتَصِمُ منه وَيُنَجِّبُهُمْ - وقرئ مَلَا يَلُومُونَ بالياء على طريقة الالتفات كقوله تعالى
حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجُرِّتُمْ بِهِمْ * وَقَرَأَ الْحَسَنُ وعمر بن عبيد وَأَدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى فَعْلِ
المتكلم بمعنى وَأَدْخِلُ انا وهذا دليل على انه من قول الله لا من قول ابليس [بِأَنْ رِيبِهِمْ] متعلق
بأَدْخِلُ اي ادخلتهم الملكة الجنة باذن الله وامره - فَاَنْ قَلْتِ فَبِمَ يَتَعَلَّقُ فِي الْقِرَاءَةِ الْاُخْرَى و قولك
وَأَدْخِلُهُمْ انا باذن ربهم كلام غير ملتئم - قَلْتِ الوجه في هذه القراءة ان يتعلق قوله بِأَنْ رِيبِهِمْ بما بعده اي
[تَحْيِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ] بِأَنْ رِيبِهِمْ يعنى ان الملكة يُحْيِيونهم باذن ربهم * قرئ أَلَمْ تَرَ ساكنة الراء كما قرئ مِنْ
يَتَّقُ وفيه ضعف [ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا] اعتمد مثلاً ووضعه و [كَلِمَةً طَيِّبَةً] نصب بمضمر اي جعل كلمة طيبة
[كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ] وهو تفسير لقوله ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كقولك شرف الامير زيداً كساة حُتة و حملهُ على فرس -
و يجوز ان ينتصب مَثَلًا و كَلِمَةً بِضَرَبَ اي ضرب كلمة طيبة مثلاً بمعنى جعلها مثلاً ثم قال كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ
على انها خبر مبتدأ محذوف بمعنى هي كشجرة طيبة [أَصْلُهَا ثَابِتٌ] يعنى في الارض ضارب بعروته
فيها [وَفَرَعُهَا] واعلاها ورأسها [فِي السَّمَاءِ] - ويجوز ان يريد وفروعها على الاكتفاء بلفظ الجذس - وقرأ انس بن
مالك كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ ثَابِتٌ أَصْلُهَا - فَاَنْ قَلْتِ اي فرق بين القراءتين - قَلْتِ قراءة الجماعة اقوى معنى لان
في قراءة انس أُجْرِيَتْ الصفة على الشجرة واذا قلت مررت برجل ابوه قائم فهو اقوى معنى من قولك
مررت برجل قائم ابوه لان الخبر عنه انما هو الاب لا رجل - والكلمة الطيبة كلمة التوحيد - وقيل كل كلمة
حسنة كالسبيحة والحمدية والاستغفار والتوبة والدعوة - وعن ابن عباس شهادة ان لا اله الا الله - واما
الشجرة فكل شجرة مثمرة طيبة الثمار كالخلة و شجرة التين و العنب و الرمان وغير ذلك - وعن ابن

وَعَدَّكُمْ وَعَدَّ الْحَقِّ وَوَعَدْتُمْ فَأَخْلَقْتُمْ ط وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي ۗ
فَلَا تَلْمِزُونِي لَوْلَمَا أُنْفُسُكُمْ ط مَا إِذَا بُمُصْرِحِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِحِي ط إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ ط

جزعا مما هم فيه فقالوا سواء علينا أجزعنا أم صبرنا يريدون انفسهم واياهم لاجتماعهم في عقاب الضلالة
المتي كانوا مجتمعين فبينا يقولون ما هذا الجزع والتوبيخ و لا فائدة في الجزع كما لا فائدة في الصبر
والامر من ذلك اطم - اولما قالوا لو هدانا الله طريق النجاة لانفينا عنكم و انجيناكم اتبعوه الاقناظ من
النجاة فقالوا [مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ] اي منجى و مهرب جزعنا ام صبرنا - ويجوز ان يكون من كلام
الضعفاء والمستكبرين جميعا كانه قيل قالوا جميعا سواء علينا كقوله ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي أَمْ أَخَذَهُ - والمحيص
يكون مصدرا كالمغيب و المشيب و مكانا كالمبيت و المصيف و يقال حاص عنه و جاض بمعنى واحد •
[لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ] لما قطع الامر و فرغ منه وهو الحساب و تصادُرُ الفريقين و دخول احدهما الجنة
و دخول الآخر النار - روي ان الشيطان يقوم عند ذلك خطيبا في الاشقياء من الجن و الانس فيقول ذلك
[إِنَّ اللَّهَ وَعَدَّكُمْ وَعَدَّ الْحَقِّ] وهو البعث و الجزاء على الاعمال فوفى لكم بما وعدكم [وَوَعَدْتُمْ] خلاف
ذلك [فَأَخْلَقْتُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ] من تسلط و قهر فأفسدكم على الكفر والمعاصي
و أجيكم اليها [إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ] الادعائي اياكم الى الضلالة بوسوستي و تزييني و ليس الدعاء من جنس
السلطان ولكنه كقولك ما تحيتهم الا الضرب [فَلَا تَلْمِزُونِي وَ لَوْلَمَا أُنْفُسُكُمْ] حيث اغتررت بي
و اطعتموني اذ دعوتكم و لم تطيعوا ربكم اذ دعاكم و هذا دليل على ان الانسان هو الذي يختار الشقاوة
او السعادة و يحصلها لنفسه و ليس من الله الا التمكين و لا من الشيطان الا التزيين و لو كان الامر كما تزعم
المجبرة لقال فلا تلمزوني و لا انفسكم فان الله قضى عليكم الكفر و اجبركم عليه - فان قلت قول الشيطان
باطل لا يصح التعلق به - قلت لو كان هذا القول منه باطلا لبدن الله بطلانه و اظهر انكاره على انه لا طائل
له في النطق بالباطل في ذلك المقام الا ترى الى قوله إِنَّ اللَّهَ وَعَدَّكُمْ وَعَدَّ الْحَقِّ وَوَعَدْتُمْ فَأَخْلَقْتُمْ كيف
اتى فيه بالحق و الصدق و في قوله وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ وهو مثل قول الله تعالى إِنَّ عِبَادِي
لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ [مَا أَنَا بِمُصْرِحِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِحِي] لا ينجي
بعضنا بعضا من عذاب الله و لا يغيثه و الاصرارُ العاتية - و قرئ بمُصْرِحِي بكسر الياء وهي ضعيفة و استشهدوا
لها بببيت مجهول • شعر • قال لها هل لك يا تافيتي • قالت له ما انت بالمرضي - و كانه قد رياء الاضافة ساكنة
وقبلها ياء ساكنة فحركها بالكسر لما عليه اصل التقاء الساكنين و لكنه غير صحيح لان ياء الاضافة لا تكون الا مفتوحة
حيث قبلها الف في نحو عصاي فما بالها و قبلها ياء - فان قلت جرت الياء الاولى مجرى الحرف
الصحيح لاجل الادغام فكانها ياء وقعت ساكنة بعد حرف صحيح ساكن فحركت بالكسر على الاصل -
قلت هذا قياس حسن و لكن الاستعمال المستفيض الذي هو بمنزلة الخبر المتواتر تنضال اليه القديسات

فَقَالَ الضُّعْفُوهُمُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُعْتَدُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ۗ قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ ۗ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُنَا أَمْ صَبْرُنَا مَا لَنَا مِنَ مَحْجَبٍ ۗ وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ

تَكُونُ مِنْ غَيْرِ تَوَقَّفَ كَتَبَرِيكَ اصْبَعَكَ إِذَا دَعَاكَ وَإِنْ يَعْتَرِضُ دُونَهُ صَارَفَ وَهَذِهِ الْآيَةُ بَيَانٌ لِإِبْعَادِهِمْ فِي الضَّلَالِ وَعَظِيمِ خَطَايَاهُمْ فِي الْكُفْرِ بِاللَّهِ لَوْضُوحِ آيَاتِهِ الشَّاهِدَةِ لَهُ الدَّالَّةِ عَلَى قُدْرَتِهِ الْبَاهِرَةِ وَحِكْمَتِهِ الْبَالِغَةِ وَإِنَّهُ هُوَ الْحَقِيقُ بَانَ يَعْبُدُ وَيَخَافُ عِقَابَهُ وَيَرْجُو ثَوَابَهُ فِي دَارِ الْآخِرَةِ * [وَبَرَزُوا لِلَّهِ] وَيَبْرُزُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَإِنَّمَا جِيءَ بِهِ بِلَفْظِ الْمَاضِي لِأَنَّ مَا أَخْبَرَهُ عَزَّ وَعَلَّ لَمُدَّةً كَانَهُ قَدْ كَانَ وَوَجِدَ وَنَحْوَهُ وَنَادَى اصْحَابُ الْجَنَّةِ - وَنَادَى اصْحَابُ النَّارِ وَنَظَائِرُهُ وَمَعْنَى بَرَزَهُمْ اللَّهُ وَاللَّهُ تَعَالَى لَا يَتَوَارَى عَنْهُ شَيْءٌ حَتَّى يَبْرُزَ لَهُ أَنَّهُمْ كَانُوا يَسْتَقِرُّونَ مِنَ الْعِيُونَ عِنْدَ ارْتِكَابِ الْفَوَاحِشِ وَيَطْنُونَ أَنْ ذَلِكَ خَافٍ عَلَى اللَّهِ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ انْكَشَفُوا لِلَّهِ عِنْدَ أَنْفُسِهِمْ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ خَافِيَةٌ - أَوْ خَرَجُوا مِنْ قُبُورِهِمْ فَبَرَزُوا لِحِسَابِ اللَّهِ وَحِكْمَةٍ - فَمَا قَلَّتْ لِمَ كَتَبَ الضُّعْفُوهُمُ بَوَاقِبِ الْهَمْزَةِ - قَالَتْ كَتَبَ عَلَى لَفْظٍ مِنْ يَفْتَحُ الْآلِفَ قَبْلَ الْهَمْزَةِ فَيَمِيلُهَا إِلَى الْوَاوِ وَنَظِيرُهُ عُلْمُوهُمُ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَالضُّعْفَاءُ الْآتِبَاعُ وَالْعَوَامُ - وَالَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا سَادَتِهِمْ وَكِبَرَاءَهُمُ الَّذِينَ اسْتَتَبَعُوهُمْ وَاسْتَفْوَهُهُمْ وَصَدَّقَهُمْ عَنِ السَّمْعِ إِلَى الْإِنْبِيَاءِ وَآتِبَاعِهِمْ [تَبَعًا] تَابِعِينَ جَمْعُ تَابَعَ عَلَى تَبَعَ كَقَوْلِهِمْ خَادِمٌ وَخَدَمٌ وَغَائِبٌ وَغَيْبٌ - أَوْ ذَرِيَّةٌ تَبَعَ وَالتَّبَعُ الْآتِبَاعُ يُقَالُ تَبِعَهُ تَبَعًا - فَمَا قَلَّتْ أَيُّ فَرْقٍ بَيْنَ مَنْ فِيهِ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ وَبَيْنَهُ فِي شَيْءٍ - قَالَتْ الْإِرْلَى لِلتَّبِيعِينَ وَالثَّانِيَةُ لِلتَّبَعِيضِ كَانَهُ قِيلَ هَلْ أَنْتُمْ مَعْتَدُونَ عَنَّا بَعْضُ الشَّيْءِ هُوَ عَذَابُ اللَّهِ - وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ لِلتَّبَعِيضِ مَعًا بِمَعْنَى هَلْ أَنْتُمْ مَعْتَدُونَ مَعًا بَعْضُ شَيْءٍ هُوَ بَعْضُ عَذَابِ اللَّهِ أَيْ بَعْضُ عَذَابِ اللَّهِ - فَمَا قَلَّتْ فَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ [لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ] - قَالَتْ الَّذِي قَالَ لَهُمُ الضُّعْفُوهُمُ كَانَ تَوْبِيخًا لَهُمْ وَعِقَابًا عَلَى اسْتِتْبَاعِهِمْ وَاسْتَفْوَاهِهِمْ وَقَوْلُهُمْ فَيَلُ أُنْتُمْ مَعْتَدُونَ عَنَّا مِنْ بَابِ التَّبَكُّيْتِ لِأَنَّهُمْ قَدْ عَلِمُوا أَنَّهُمْ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى الْإِغْثَاءِ عَنْهُمْ فَاجَابُوهُمْ مَعْتَدِينَ عَمَّا كَانَ مِنْهُمْ الْيَوْمَ بَانَ اللَّهُ لَوْ هَدَانَا إِلَى الْإِيمَانِ لَهْدَوْهُمْ وَلَمْ يَضَلُّوهُمْ أَمَّا مَوْرِكِينَ الذَّنْبِ فِي ضَلَالِهِمْ وَأَضْلَالِهِمْ عَلَى اللَّهِ كَمَا حَكَى اللَّهُ عَنْهُمْ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا ابْرَأْنَا - لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ يَقُولُونَ ذَلِكَ فِي الْآخِرَةِ كَمَا كَانُوا يَقُولُونَهُ فِي الدُّنْيَا وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ حِكَايَةً عَنِ الْمُنَافِقِينَ يَوْمَ يَجْعَلُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى لَوْ كُنَّا مِنْ أَهْلِ اللَّطْفِ فَلَطَفَ بِنَا رَبَّنَا وَاهْتَدَيْنَا لَهْدَيْنَاكُمْ إِلَى الْإِيمَانِ - وَقِيلَ مَعْنَاهُ لَوْ هَدَانَا اللَّهُ طَرِيقَ النِّجَاةِ مِنَ الْعَذَابِ لَهْدَيْنَاكُمْ أَيْ لَأَغْنَيْنَا عَنْكُمْ وَسَلَكْنَا بِكُمْ طَرِيقَ النِّجَاةِ كَمَا سَلَكْنَا بِكُمْ طَرِيقَ الْهَالِكَةِ [سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُنَا أَمْ صَبْرُنَا] مَسْتَوِيَانِ عَلَيْنَا الْجَزَعُ وَالصَّبْرُ الْهَمْزَةُ وَأَمَّ لِلْمَسْوِيَةِ وَنَحْوَهُ اصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ - وَرَوَى أَنَّهُمْ يَقُولُونَ تَعَالَوْا نَجْزِعْ فَيَجْزِعُونَ خَمْسَمِائَةَ عَامٍ فَلَا يَنْفَعُهُمْ فَيَقُولُونَ تَعَالَوْا نَصْبِرْ فَيَصْبِرُونَ كَذَلِكَ ثُمَّ يَقُولُونَ سَوَاءٌ عَلَيْنَا - فَمَا قَلَّتْ كَيْفَ اتَّصَلَ قَوْلُهُ سَوَاءٌ عَلَيْنَا بِمَا قَبْلَهُ - قَالَتْ اتَّصَلَ بِهِ مِنْ حَيْثُ أَنْ عَتَبَهُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا

بِمَيْتٍ ط وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ ٥ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ ط لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ط ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ البَعِيدُ ٦ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَالِقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِالْحَقِّ ط إِنْ نَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ٧ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ٨ وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا

[يَتَجَرَّعُهُ] يتكلف جرعه [وَلَا يَكْدُ يَسِغُهُ] دخل كاد للمبالغة يعني ولا يقارب ان يسيفه فكيف تكون الاساعه كقوله لَمْ يَكْدُ يَرَهَا ابي لم يقرب من رؤيتها فكيف يراها [وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ] كان اسباب الموت و اصنافه كلها قد تأبنت عليه و احاطت به من جميع الجهات تفضيلاً لما يصيبه من الالام - وقيل من كل مكان من جسده حتى من ابهام رجله - وقيل من اصل كل شعرة [وَمِنْ وَرَائِهِ] و من بين يديه [عَذَابٌ غَلِيظٌ] اي في كل وقت يستقبله يتلقى عذاباً اشد مما قبله و اغلظ - و عن التفضيل هو قطع الانفاس وحبسها في الاجساد - و يحتمل ان يكون اهل مكة قد استفتحوا اي استمطروا و الفتح المطر في سني القحط اللتي ارسلت عليهم بدعوة رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم فلم يسقوا فذكر سبحانه ذلك و انه خيب رجاء كل جبار عظيم و انه يسقى في جهنم بدل سقيه ماء آخر و هو صديد اهل النار و استفتحوا على هذا التفسير كلام مستأنف منقطع عن حديث الرسل و أممهم * [هُوَ] مبتدأ محذوف الخبر عند سيديه تقديره و فيما يقص عليكم مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ و المثل مستعار للصفة اللتي فيها غرابة - و قوله أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ جملة مستأنفة على تقدير سوال سائل يقول كيف مثلهم فقيل أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ - و يجوز ان يكون المعنى مثل اعمال الذين كفروا برّبهم - او هذه الجملة خبر للمبتدأ اي صفة الذين كفروا اعمالهم كرماد كقولك صفة زيد عرضه مصون و ماله مبدول - او يكون أَعْمَالُهُمْ بدلا من مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا على تقدير مثل اعمالهم و كَرَمَادٍ الخبر - و قرى الرياح في يوم عاصف جعل العصف نليوم و هو لما فيه و هو الريح او الرياح كقولك يوم ماطر و ليلة ساكرة و انما السكور لريحها - و قرى في يوم عاصف بالاضافة و أعمال الكفرة المكارم اللتي كانت لهم من صلة الارحام و عتق الرقاب و فداء الأسارى و عقر الابل للاضياف و اغاتة الملهوفين و الاجارة و غير ذلك من صنائعهم شَبَّهَها في حبوطها و ذهابها هباء منثوراً لبقائها على غير اساس من معرفة الله و الايمان به و كونها لوجهه برماد طَبَّرَته الريح العاصف [لَا يَقْدِرُونَ] يوم القيمة [مِمَّا كَسَبُوا] من اعمالهم [عَلَى شَيْءٍ] اي لا يرون له اثر من ثواب كما لا يقدر من الرماد المطير في الريح على شيء [ذَلِكَ] هُوَ الضَّلَالُ البَعِيدُ [اشارة الى بعد ضلالهم عن طريق الحق او عن الثواب] بِالْحَقِّ [بالحكمة و الغرض الصحيح و الامر العظيم و ام يخلقها عبثاً و لا شهوة - و قرى خَالِقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] ان يشأ يذهبكم [اي هو قادر على ان يعدم الناس و يخلق مكانهم خلقاً اخر على شكلهم او على خلاف شكلهم اعلاماً منه باقتداره على اعدام الموجود و ايجاد المعدوم يقدر على الشيء و جنس ضده [وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ] بمتعذر بل هو هين عليه يسير لانه قادر الذات لا اختصاص له بمقدور دون مقدور فاذا خلص له الداعي الى شيء و انتفى الصارف

سورة ابراهيم ١٤
 الجزء ١٣
 ع ١٤
 لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ اَرْضِنَا اَوْ نَعُوْدُنَّ فِيْ مِلَّتِنَا ط فَارْحَى الْيَهُودَ رَبَّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِيْنَ ۝ وَاَنْتَفَعْتُمْ مِنَ الْاَرْضِ
 مِنْ بَعْدِهِمْ ط ذَلِكَ لِئِنْ خَافَ مَقَامِيْ وَخَافَ وَعِيْدٌ ۝ وَاَسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ۝ مِنَ
 دَرَاتِهِ جَهَنَّمَ وَيُسْقَى مِنْ مَّاءٍ صَدِيْدٍ ۝ يَنْجَرِعُهُ وَاَلْيَاكُلُ يَسِيْعُهُ وَيَاْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ

حالفين على ذلك - فان قلت كانهم كانوا على ملتهم حتى يعودوا فينا - قلت معاذ الله و لكن العود بمعنى
 الصيرورة وهو كثير في كلام العرب كثرة فاشية لان كان تسمعهم يستعملون صار ولكن عان - ما عدت اراه - عان
 لا يكلفني - ما عان لفلان مال - او خاطبوا به كل رسول ومن آمن به فغلبوا في الخطاب الجماعة على الواحد
 [لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِيْنَ] حكاية تقتضي اضرار القول او اجراء الانحاء مجرى القول لانه ضرب منه - وقرأ
 ابو حذيفة لِيُهْلِكَنَّ وَ لِيَسْكُنَنَّكُمْ بالياء اعتباراً للرحى و ان لفظه لفظ الغيبة ونحوه قولك اقسم زيد ليخرجن
 و لا يخرجن و المراد بالارض ارض الظالمين وديارهم ونحوه واورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض
 و مغاربتها - و اورثكم ارضهم وديارهم - وعن النبي صلى الله عليه و آله و سلم من اذى جاره ورتة الله دارة و لقد
 عاينت هذا في مدة قريبة كان لي خال يظلمه عظيم القرية اللتي انا منها و يوذني فيه فمات ذلك
 العظيم و ملكني الله ضيعته فنظرت يوما الى ابناء خالي يتوردون فيها و يدخلون في دورها و يخرجون
 و يأمرون و ينهون فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و حدثتهم به و سجدنا شكراً لله [ذَلِكَ]
 اشارة الى ما قضى به الله من اهلاك الظالمين و اسكان المؤمنين ديارهم اي ذلك الامر حق [لِمَنْ
 خَافَ مَقَامِيْ] موقفي وهو موقف الحساب لانه موقف الله الذي يقف فيه عباده يوم القيمة - او على
 اقسام المقام - و قيل خان قياسي عليه و حفظي لاعماله و المعنى ان ذلك حق للمتقين كقوله و الْعَاقِبَةُ
 لِلْمُتَّقِيْنَ * [وَاَسْتَفْتَحُوا] و استنصروا الله على اعدائهم ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح - او استحكموا الله و سألوه
 القضاء بينهم من الفئحة و هي الحكومة كقوله تعالى رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَ بَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَ هُوَ مَعْرُوفٌ
 عَلَى اُوْحَى الْيَهُودِ - و قرى و استفتحوا بلفظ الامر و عطفه على لَنُهْلِكَنَّ اي اوحي اليهم ربهم و قال لهم لَنُهْلِكَنَّ
 و قال لهم استفتحوا وَ خَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ معناه فُضِرُوا و ظفروا و اُفْلَحُوا [وَ خَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ]
 و هم قومهم - و قيل و استفتح الكفار على الرسل ظناً منهم بانهم على الحق و الرسل على الباطل و خاب كل جبار
 عنيد منهم و لم يفلح باستفتاحه [مِنْ دَرَاتِهِ] من بين يديه قال • شعر • عسى الكرب الذي امسيت فيه •
 يكون راءة فرج قريب • و هذا وصف حاله و هو في الدنيا لانه مُرْمَدٌ بجهنم فكانها بين يديه وهو على شفيعها - او
 وصف حاله في الآخرة حين يبعث و يوقف - فان قلت علام عطف و يسقى - قلت على محذوف تقديره
 من دراته جهنم يلقي فيها ما يلقي [و يسقى من ماء صديد] كانه اشد عذابها فخصص بالذكر مع قوله و يَاْتِيهِ
 الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَ مَا هُوَ بِمَيِّتٍ - فان قلت ما وجه قوله تعالى مِنْ مَّاءٍ صَدِيْدٍ - قلت صديد عطف
 بيان لما قال و يسقى من ماء فابهمه ابهاماً ثم بيّنه بقوله صديد و هو ما يسيل من جلود اهل النار

سورة ابراهيم ١٤

الحج ١٣

ع ١٤

الثالث

شَكَّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ رَبِّيبٌ ۝ قَالَتْ رَسَاهُمْ فِي اللَّهِ شَكٌّ فَأَطْرَفِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ قَالُوا إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ۖ تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأْتُونَا بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۝ قَالَتْ لَيْسَ لَكُمْ رَسُولٌ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۖ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بَيِّنَاتٍ ۖ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ وَمَا لَنَا أَنْ نَتَوَكَّلَ عَلَىٰ اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا ۖ وَلَنْصُدِرَ عَلَىٰ مَا أَدْبَرْتُمُونَا ۖ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا

الظرف لان الكلام ليس في الشك انما هو في المشوك فيه وانه لا يحتمل الشك لظهور الأدلة و شهادتها عليه [يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ] اي يدعوكم الى الايمان ليغفر لكم - اويدعوكم لآجل المغفرة كقوله دعوته ليذصرنني - ودعوته ليأكل معي وقال * شعر * دعوت لما نابذي مسورا * فلبى فلبى يدي مسورا - فان قلت ما معنى التبويض في قوله مِّنْ ذُنُوبِكُمْ - قلت ما علمته جاء هكذا في خطاب الكافرين كقوله وَأَتَّقُوا وَأَطِيعُوا لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ - يَقَوْمَنَا اجيبوا داعي الله وامنوا به يغفر لكم مِّنْ ذُنُوبِكُمْ - وقال في خطاب المؤمنين هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم الى ان قال يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وغير ذلك مما يفتك عليه الاستقراء وكان ذلك للفرقة بين الخطابين ولذا يستوى بين الفريقين في الميعاد - وقيل اريد انه يغفر لهم ما بينهم وبين الله بخلاف ما بينهم وبين العباد من المظالم ونحوها [وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى] الى وقت قد سماه الله ويدين مقداره يبلغكم ان امنتم والا عاجلكم بالهلاك قبل ذلك الوقت [إِن أَنْتُمْ] ما انتم [الْبَشَرِ مِثْلُنَا] لافضل بيننا وبينكم ولا فضل لكم علينا فلم تُخَصَّوْنَ بالنبوة دوننا ولو ارسل الله الى البشر رسلا لجعلهم من جنس افضل منهم وهم الملكة [بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ] بحجة بيّنة وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَالْحُجَجِ وانما ارادوا بالسلطان المبين اية قد اقترحوها تعنتا واجاجا * [إِن نَّحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ] تسليم لقولهم وانهم بشر مثلهم يعنون انهم مثلهم في البشرية وحدها فاما وراء ذلك فما كانوا مثلهم ولكنهم لم يذكروا فضلهم تواضعاً منهم واقتصروا على قولهم [وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ] بالنبوة لانه قد علم انه لا يختصهم بتلك الكرامة الا وهم اهل الاختصاصهم بباخصائص فيهم قد استأنبروا بها على ابناء جنسهم [الْبَائِضِينَ اللَّهُ] ارادوا ان الاتيان بالآية اللتي اقترحوها ليس الينا ولا في استطاعتنا وما هو الا امر يتعلق بمشيئة الله [وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ] امر منهم للمؤمنين كافة بالتوكل وقصدوا به انفسهم قصدا اوليا وامروها به كانهم قالوا ومن حققنا ان نتوكل على الله في الصبر على معاندتكم ومعاندتكم وما يجري علينا منكم الا ترى الى قوله [وَمَا لَنَا إِلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ] ومعناه واي عذر لنا في ان لا نتوكل عليه [وَقَدْ هَدَانَا] وقد فعل بنا ما يوجب توكلنا عليه وهو التوفيق لهداية كل واحد منا سبيله الذي يجب عليه سلوكه في الدين - فان قلت كيف كثر الامر بالتوكل - قلت الاول لاستحداث التوكل وقوله [فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ] معناه فليثبت المتوكلون على ما استحدثوا من توكلهم وقصدهم الى انفسهم على ما تقدم [لَنُخْرِجَنَّكُمْ - أَوْ نَدْعُوَنَّ] ليكونون احد الامرين لا محالة [مَّا اخراجكم واما عودكم

يسومونكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم ط وفي ذلكم بلاء لمن ربكم عظيم ع وَإِذ تَأَذَّنَ
 رَبُّكُمْ لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِن كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ع وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرًا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ
 جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ ع أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ ع وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ ط
 لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ ط جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي

سورة ابراهيم ع
 الجزء ١٣
 ع ١٣

ما قال موسى لقومه وانتصابه للعطف على قوله نعمة الله عليكم كانه قيل وإن قال موسى لقومه إنكروا
 نعمة الله عليكم واذكروا حين تأذن ربكم - ومعنى تأذن ربكم أذن ربكم ونظير تأذن و أذن توعد و اوعد
 وتفصل و افضل و لابد في تفعل من زيادة معنى ليس في أفعل كانه قيل و أن أذن ربكم ايذانا بليغا
 تنتفي عنده الشكوك و تنزاح الشبهة والمعنى وإن تأذن ربكم فقال [لئن شكرتم] او اجري تأذن مجرى قال لانه
 ضرب من القول - وفي قراءة ابن مسعود وإن قال ربكم لئن شكرتم اي لئن شكرتم يا بني اسرائيل ماخولتكم من
 نعمة الانجاء وغيرها من النعم بالايمان الخالص والعمل الصالح [لأزيدنكم] نعمة الى نعمة و لأضعفن لكم
 ما أتيتكم [و لئن كفرتم] و غمطتم ما انعمت به عليكم [إن عذابي لشديد] لمن كفر نعمتي • [وقال موسى
 إن تكفروا أنتم] يا بني اسرائيل و الناس كلهم فانما ضررتهم انفسكم و حرمتموها الخير الذي لابد لكم
 منه و انتم اليه محاريج [و الله غني] عن شكركم [حميد] مستوجب للحمد بكثرة انعمه و اياديه
 و ان لم يحمدوا الحمدون * [و الذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله] جملة من مبتدأ و خبر وقعت اعتراضا -
 او عطف الذين من بعدهم على قوم نوح و لا يعلمهم إلا الله اعتراض و المعنى انهم من الكثرة بحيث
 لا يعلم عددهم إلا الله - و عن ابن عباس بين عدنان و اسمعيل ثلثون ابا لا يعرفون - و كان ابن مسعود اذا
 قرأ هذه الآية قال كذب الذنابون يعني انهم يدعون علم الانساب و قد نفى الله علمها عن العباد [فردوا
 أيديهم في أفواههم] فعضوها غيظا و ضجرا مما جاءت به الرسل كقوله عصوا عليكم الأنامل من الغيظ
 او ضحكا و استبزاز كمن غلبه الضحك فوضع يده على فيه - او اشاروا بأيديهم الى ألسنتهم و ما نطقت به
 من قولهم [إننا كفرنا بما أرسلتم به] اي هذا جوابنا لكم ليس عندنا غيره اقناط لهم من التصديق الاترى
 الى قوله فردوا أيديهم في أفواههم و قالوا إننا كفرنا بما أرسلتم به و هذا قول قوي - او وضعوها على أفواههم
 يقولون للانبيا اطبقوا أفواهكم و اسكتوا - او ردها في أفواه الانبياء يشيرون لهم الى السكوت - او وضعوها على
 أفواههم يستكونهم و لا يذرونهم يتكلمون - و قيل الايدي جمع يد و هي النعمة بمعنى الايدي اي ردوا نعم
 الانبياء اللتي هي اجل النعم من مواعظهم و نصائحهم و ما اوحى اليهم من الشرائع و الايات في أفواههم
 لانهم اذا كذبوها و لم يقبلوها فكانهم ردها في أفواههم و رجعوها الى حيث جاءت منه على طريق المثل
 [مما تدعوننا اليه] من الايمان بالله - و قرئ تدعوننا بادغام النون [مريب] موقع في الريبة - او ذي ريبة من
 اربه و اراب الرجل و هي قلق النفس و ان لا تطمنن الى الامر [اني لله شك] ادخلت همزة الانكار على

الْحَكِيمِ ۝ وَ لَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا اَنْ اَخْرِجَ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ اِلَى النُّورِ ۝ وَ ذَكَرْنَاهُمْ بِآيَاتِنَا اللّٰهُ ط
اَنْ فِي ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُوْرٍ ۝ وَ اِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اذْكُرُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ اَنْجَاكُمْ مِنْ اَلِ فِرْعَوْنَ

و ان الكذب كلها نزلت بالعربية ثم ادّأها كل نبي بلغة قومه و ليس بصحيح لان قوله لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ضَمِير
القوم وهم العرب فيودي الى ان الله انزل التوراة من السماء بالعربية ليبيّن للعرب و هذا معنى ناسد
[فَيُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ يَّشَاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ] كقوله فَهَدَيْنَاكُمْ كَاوْرٍ وَمِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ لّٰن اللّٰه لا يضلّ الا من يعلم انه
لن يؤمن و لا يهدي الا من يعلم انه يؤمن - و المراد بالاضلال التخليّة و منع اللطاف و بالهداية التوفيق
و اللطف فكان ذلك كذاية عن الكفر و الايمان [وَ هُوَ الْعَزِيْزُ] فلا يَغْلِبُ عَلَىٰ مَشِيئَتِهِ [الْحَكِيْمُ]
فلا يَخْذُلُ اِلَّا اَهْلَ الْاِخْذَالِ و لا يُلْطِفُ اِلَّا اَبْهَلَ الْاَلْفِطْفِ * [اَنْ اَخْرِجَ] بمعنى ابي اخرج لان الارسال فيه
معنى القول كانه قيل ارسلناه و قلنا له اخرج - و يجوز ان تكون اَنْ الناصبة للفعل و انما صلح ان توصل
بفعل الامر لان الغرض وصلها بما يكون معه في تاريل المصدر وهو الفعل و الامر و غيره سواء في الفعلية
و الدليل على جواز ان تكون الناصبة للفعل قولهم اَوْعَزَ اَيْدِيَهُمْ اَنْ اَفْعَلَ فَاَدْخَلُوْا عَلَيْهَا حَرْفَ الْجَمْعِ وَ كَذَلِكَ
التقدير اَنْ اَخْرِجَ قَوْمَكَ [وَ ذَكَرْنَاهُمْ بِآيَاتِنَا اللّٰهُ] و اَنْذَرْنَاهُمْ بِوَقَائِعِهِ اللَّتِي رَقَعْتَ عَلَى الْاَسْمِ قَبْلَهُمْ قَوْمِ نُوْحٍ
وَ عَادٍ وَ ثَمُوْدٍ - و منه ايام العرب لحروبها و ملاحمها كيوم ذي قار و يوم الفجار و يوم قضة و غيرها و هو الظاهر - و عن
ابن عباس نعماءه و بلاؤه فاما نعماءه فانه ظَلَّلَ عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَ اَنْزَلَ عَلَيْهِمُ الْمَنَّ وَ السَّلْوَى وَ فَلَاقَ لَهُمُ الْبَحْرَ و اما بلاؤه
فاهلاك القرون [لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُوْرٍ] يصبر على بلاء الله و يشكر نعماءه فاذا سمع بما انزل الله من البلاء على
الاسم او افاض عليهم من النعم تنبّه على ما يجب عليه من الصبر و الشكر و اعتبر - و قيل اراد لكل مؤمن
لان الشكر و الصبر من سجياهم تنبيها عليهم [اِذْ اَنْجَاكُمْ] ظرف للنعمة بمعنى الانعام ابي انعامه عليكم
ذالك الوقت - فان قَلَّتْ هل يجوز ان ينتصب بعليكم - قَلَّتْ لا يخلو من ان يكون صلة للنعمة بمعنى
الانعام او غير صلة اذا اردت بالنعمة العطية فاذا كان صلة لم يعمل فيه و اذا كان غير صلة بمعنى انكروا نعمة الله
مستقرة عليكم عمل فيه و يتبين الفرق بين الوجهين انك اذا قلت نعمة الله عليكم فان جعلته صلة لم يكن
كلاما حتى تقول فائضة او نحوها و الا كان كلاما - و يجوز ان يكون اِذْ بدلا من نعمة الله ابي انكروا وقت انجائكم
و هو من بدل الاشتمال - فان قَلَّتْ في سورة البقرة يُدَبِّحُوْنَ وَ فِي الْاَعْرَافِ يُغْتَابُوْنَ وَ هُنَا وَ يُدَبِّحُوْنَ مع الواو
فما الفرق - قَلَّتْ الفرق ان التذبيح حيث طُرِحَ الْوَارِ جُعِلَ تَفْسِيْرًا لِّلْعَذَابِ وَ بَيَانًا لِّهٖ وَ حَيْثُ اُتْبِتَ
جُعِلَ التذبيح لانه اوفى على جنس العذاب و زاد عليه زيادة ظاهرة كانه جنس آخر - فان قَلَّتْ كيف
كان فعل ال فرعون بلاء من ربه - قَلَّتْ تمكينهم و امهالهم حتى فعلوا ما فعلوا ابتلاء من الله - و وجه آخر
و هو ان ذاك إشارة الى الانجاء و هو بلاء عظيم و البلاء يكون ابتلاء بنعمة و المحنة جميعا قال تعالى
وَ تَبْلُوْكُمْ بِالْبَشْرِ وَ الْخَيْرِ فَتَذَنُّوْا - و قال زهير * ع * فابلاهما خيرا البلاء الذي دل * [وَ اِذْ تَاَذَنَ رَبُّكُمْ] من جملة

يَسْتَجِيبُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا ط أَوْلَانِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ © سورة ابراهيم ١٤
وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ط فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ط وَهُوَ الْعَزِيزُ
الجزء ١٣

ع ١٢

لان الموتر للشيء على غيره كانه يطلب من نفسه ان يكون احب اليها و افضل عندها من الآخر- و قرأ
الحسن وَ يَصُدُّونَ بِضَمِّ الْيَاءِ وَ كَسْرِ الصَّادِ يُقَالُ يَصُدُّ عَنْ كَذَا وَ اصْدَهُ قَالَ اُنَّاسُ * ع * اصْدُوا النَّاسَ بِالسَّيْفِ
عَنَهُمْ * وَ الهمزة فيه داخله على صد صدوداً لتقلبه من غير التعدي الى التعدي و اما صدّه فموضوع على
التعدية كمنعه و ليست بفصيحة كأوقفه لان الفصحاء استغنوا بصدّه و رقفه عن تكلف التعدية بالهمزة
[وَ يَبْغُونَهَا عِوَجًا] و يطلبون لسبيل الله زيفاً و اعوجاجاً و ان يدلّوا الناس على انها سبيل ناكبة عن الحق
غير مستوية و الاصل و يبغون لها فحذف الجار و اوصل الفعل [فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ] اى ضلوا عن طريق
الحق و وقعوا درنه بمراحل - فان قلت فما معنى وصف الضلال بالبعد - قلت هو من الاسناد
المجازي و البعد في الحقيقة للضال لانه هو الذي يتباعد من الطريق فوصف به فعلة كما تقول جد
جده - و يجوز ان يراد في ضلال ذي بعد او فيه بعد لان الضال قد يضل عن الطريق مكاناً قريباً و بعيداً *
[اِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ] اى ليفقهوا عنه ما يدعوهم اليه فلا يكون لهم حجة على الله و لا يقولوا لم نفهم
ما خوطبنا به كما قال وَ لَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا اَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ - فان قلت لم يبعث رسول الله
صلى الله عليه و آله و سلم الى العرب و حدهم و انما بعث الى الناس جميعاً قل يا ايها الناس اني رسول الله
الذيكم جميعاً بل الى الثقيلين و هم على السنة مختلفة فان لم تكن للعرب حجة فلغيرهم الحجة و ان لم تكن
لغيرهم حجة فلونزل بالعجمية لم تكن للعرب حجة ايضاً - قلت لا يخلو اما ان ينزل بجميع اللسان او بواحد
منها فلا حاجة الى نزوله بجميع اللسان لان الترجمة تنوب عن ذلك و تكفي التطويل فبقي ان ينزل بلسان واحد
فكان أولى اللسان قوم الرسول لانهم اقرب اليه فاذا فهموا عنه و تبينوه و تَنَوَّقَلْ عنهم و اندشر قامت
التراجم ببنيانه و تفهيمه كما ترى الحال و تُشاهدُها من نيابة التراجم في كل امة من امم العجم مع ما في
ذلك من اتفاق اهل البلا المتباعدة و الاقطار المتنازحة و الامم المختلفة و الاجيال المتفاوتة على كتاب واحد
و اجتهادهم في تعلم لفظه و تعلم معانيه و ما يتشعب من ذلك من جلائل الفوائد و ما يتكاثر في اتعاب النفوس
و كد القرائح فيه من القرب و الطاعات المفضية الى جزيل الثواب و لانه ابعد من التحريف و التبديل
و اسلم من التنازع و الاختلاف و لانه لو نزل باللسنة الثقيلين كلها مع اختلافها و كثرتها و كان مستقلاً بصفة
الاعجاز في كل واحد منها و كلم الرسول العربي كل امة بلسانها كما كلم امته اللتي هو منها يتلوه عليهم معجزاً
لكن ذلك امراً قريباً من الانجاء - و معنى بِلِسَانِ قَوْمِهِ بِلُغَةِ قَوْمِهِ - و قرى بِلِسَانِ قَوْمِهِ و اللسان و اللسان
كالريش و الرياش بمعنى اللغة - و قرى بِلِسَانِ قَوْمِهِ بضم اللام و السين مضمومة ارساكنة و هو جمع لسان كعماد
و عمد و عمد على التخفيف - و قيل الضمير في قَوْمِهِ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آله وَ سلم و رودة عن الضحّاك

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

الرَّاقِبِ ۝ كِتَابٍ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۝ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ
الْحَمِيدِ ۝ اللّٰهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۝ وَرَبُّ لِكُلِّفِرِينٍ ۝ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ۝ الَّذِي

و عن الحسن لا والله ما يعني إلا الله و المعنى كفى بالذي يستحق العبادة و بالذي لا يعلم علم ما في
الموح إلا هو شهيدياً بيدي و بينكم و تعضده قراءة من قرأ و من عده علم الكتاب على من الجارة اي و من
لذنه علم الكتاب لان علم من علمه من فضله و لطفه - و قرى و من عده علم الكتاب على من الجارة و علم
على البناء للمفعول - و قرى و بمن عده علم الكتاب - فان قلت بم ارتفع علم الكتاب - قلت في القراءة
التي وقع فيها عده صلة يرتفع العلم بالمقدر في الظرف فيكون فاعلاً لان الظرف اذا وقع صلة او غل في
شبه الفعل لاعتماده على الموصول فعمل عمل الفعل كقولك مررت بالذي في الدار اخوه فآخوه فاعل
كما تقول بالذي استقر في الدار اخوه - و في القراءة التي لم يقع فيها عده صلة يرتفع العلم بالابتداء -
عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة الرعد أعطي من الاجر عشر حسنات بوزن كل
سحاب مضى و كل سحاب يكون الى يوم القيمة و بعث يوم القيمة من المؤمنين بعهد الله *

سورة ابراهيم

[كِتَابٍ] هو كتاب يعنى السورة - و قرى لِيُخْرِجَ النَّاسُ - و الظلمات و النور استعارتان للضلال و الهدى
[بِإِذْنِ رَبِّهِمْ] بتسويله و تيسيره مستعار من الاذن الذي هو تسهيل للحجاب و ذلك ما يمنحهم من
اللطف و التوفيق [إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ] بدل من قوله إِلَى النُّورِ بتكرير العامل كقوله لِلَّذِينَ
اسْتَضَعُّوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ - و يجوز ان يكون على وجه الاستيناف كانه قيل الى اي نور فقيل الى صِرَاطِ
الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ و قوله [اللّٰهُ] عطف بيان للعزیز الحميد لانه جرى مجرى الاسماء الاعلام لغابته و اختصاصه
بالمعبود الذي تحقق له العبادة كما غلب النجم في الثريا - و قرى بالرفع على هو اللّٰهُ - الويل نقيض الوال
وهو النجاة اسم معنى كالهلاك الا انه لا يشتق منه فعل انما يقال ويلاه فينصب نصب المصادر ثم يرفع
رفعها لافادة معنى الثبات فيقال ويلاه كقوله سلم عليك - و لما ذكر الخارجين من ظلمات الكفر الى نور
الايان توعدهم الكافرين بالويل - فان قامت ما وجه اتصال قوله من عذاب شديد بالويل - قلت لان المعنى
انهم يولون من عذاب شديد و يضجون منه و يقولون يا ويلاه كقوله دعوا هذالك ثورا [الَّذِي يَسْتَجِبُونَ]
مبتدأ خبره اُرلِكَ فِي ضَلالٍ بَعِيدٍ - و يجوز ان يكون مجزواً صفة للكافرين - و منصوباً على الدم - او مرفوعاً
على اعنى الذين يَسْتَجِبُونَ - ارهم الذين يستجيبون و الاستجاب الايثار و الاختيار وهو استعمال من المحبة

ذُرِّيَّتَكَ بَعْضَ الَّذِي نَعُدُّهُمْ أَوْ نَتَوَقَّعُكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ⑤ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ
 نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ط وَاللَّهُ بِحُكْمِ لَامِعِقَبِ لِحُكْمِهِ ط وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ⑥ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
 فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا ط يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ ط وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ لِمَنْ عَقَّبَى الدَّارِ ⑦ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا
 لَسْتَ مُرْسَلًا ط قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ع

يمحو كفر التائبين و معاصيهم بالتوبة و يُثبت ايمانهم و طاعتهم - و قيل يمحو بعض الخلائق و يُثبت بعضا
 من الاناسي و سائر الحيوان و الذبابة و الاشجار و صفاتها و احوالها و الكلام في نحو هذا واسع المجال [و عُدَّة
 اُمُّ الْكِتَابِ] اصل كل كتاب و هو اللوح المحفوظ لان كل كائن مكتوب فيه - و قرئ و يُدَبِّتُ * [وَاِنْ مَا ذُرِّيَّتَكَ]
 و كيف ما دارت الاحمال اربذاك مَصَارِعُهُمْ و ما وعدناهم من انزال العذاب عليهم او توفيقك قبل ذلك
 فما يجب عليك الا تبليغ الرسالة فحسب و عَلَيْنَا لا عليك حسابهم و جزاؤهم على اعمالهم فلا يهملك
 اعراضهم ولا تستعجل بعذابهم * [أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ] ارض الكفر [نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا] بما نفتح على
 المسلمين من بلادهم فذنق دار الحرب و نزيد في دار الاسلام و ذلك من آيات الذصرة و الغلبة و نحوه
 أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَنَّهُمْ الْغَالِبُونَ - سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ و المعنى عليك بالبلاغ
 الذي حملته و لا تهتم بما وراء ذلك فنحن نكفيك و نتم ما وعدناك من الظفر و لا يُضجرك تأخره فان ذلك
 لما نعلم من المصالح اللتي لا تعلمها ثم طَيَّبَ نفسه و نَفَسَ عنها بما ذَكَرَ من طواع تبشير الظفر - و قرئ
 نَنْقُصُهَا بِالتشديد [لَامِعِقَبِ لِحُكْمِهِ] لاراد احكمه و المعقب الذي يكر على الشيء فيبطله و حقيقته الذي
 يعقبه اي يُقْبِطُ بالرئ و الابطال و منه قيل لصاحب الحق معقب لانه يقضي غريمه بالاقضاء و الطاب قال
 لبيد * ع * طاب المعقب حقه المظلوم * و المعنى انه حكم للاسلام بالغلبة و الاقبال و على الكفر بالانبار و الانتكس [وَهُوَ
 سَرِيعُ الْحِسَابِ] فمما قليل يحاسبهم في الآخرة بعد عذاب الدنيا - فَاِنْ قَلَّتْ مَا مَحَلُّ قَوْلِهِ لَامِعِقَبِ لِحُكْمِهِ - قَلَّتْ هُوَ
 جملة محلها النصب على الاحمال كاذن قيل و الله يحكم نامذا حكمه كما تقول جاءني زيد لا عمارة على راسه
 و لا قلنسوة تريد حاسرا * [وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] و صفهم بالمكر ثم جعل مكرهم كلاما بالاضافة الى مكره فقال
 [فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا] ثم فسره ذلك بقوله [يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَ سَيَعْلَمُ الْكُفْرُ لِمَنْ عَقَّبَى الدَّارِ] لان من علم ما
 تكسب كل نفس و اعد لها جزاءها فهو المور كله لانه يأتيهم من حيث لا يعلمون و هم في غفلة مما يراون بهم - و قرئ
 الْكُفْرُ - وَ الْكُفْرُونَ - وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ الْكُفْرَانِي اهلهم و المراد بالكافر الحسنس - و قرأ جناح بن حبيش و سَيَعْلَمُ الْكُفْرُ
 من اعلمه اي سَيُحْبَرُ [كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا] لما اظهر من الادلة على رسالتي [وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ]
 و الذي عنده علم القرآن و ما آلف عليه من النظم المعجز العائت لقوى البشر - و قيل و من هو من
 علماء اهل الكتاب الذين اسلموا لانهم يشهدون بنعته في كتبهم - و قيل هو الله عز و علا و الكتاب اللوح المحفوظ *

سورة الرعد ١٣
الجزء ١٣
ع ١١

بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنَ الْكُتُبِ وَمِنْ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ ط قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ ط إِلَيْهِ أَدْعُوا
وَالَّذِينَ اتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَايٍ وَلَا وَقٍ ع وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رَسُولًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً ط وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ
بِأَيَّةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ط لِكُلِّ آجَلٍ كِتَابٌ ع يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ ع وَعِذَّةُ أُمِّ الْكِتَابِ ع وَإِنْ مَا

و كعب واصحابهما ومن اسلم من النصارى وهم ثمانون رجلا اربعون بنجران و اثمان وثلثون بارض
الحبشة وثمانية من اهل اليمن هؤلاء [يَفْرَحُونَ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ] يعنى ومن احزابهم وهم
كفرتهم الذين تحزبوا على رسول الله بالعداوة نحو كعب بن الاشرف واصحابه و السيد و العاقب اسقفي
نجران و اشياعهما [مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ] لانهم كانوا لا يذكرن الا قاصيص و بعض الاحكام و المعاني مما هو ثابت في كتيبهم غير
محرف و كانوا يذكرن ما هو نعت الاسلام و نعت رسول الله و غير ذلك مما حرفة و بدلوه من الشرائع - فان قلت
كيف اتصل قوله [قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ] بما قبله - قلت هو جواب للمذكورين معناه قل انما امرت
فيما انزل اليي بان اعبد الله و لا اشرك به فانكاركم له انكار لعبادة الله و توحيدة فانظروا ما ذا تنكرون مع ان عانكم
وجوب عبادة الله و ان لا يشرك به قُلْ يَا هَلْ اِكْتَسِبَ تَعَالَوْا اِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اِنْ لَا نَعْبُدُ اِلَّا
اللَّهُ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا - وقرأ نافع في رواية ابي خليل و لا اشرك بالرفع على الامتناف كانه قال و انا
لا اشرك به - و يجوز ان يكون في موضع الحال على معنى امرت ان اعبد الله غير مشرك به [اِلَيْهِ اَدْعُوا]
خصوصا لا ادعو الى غيره [وَاِلَيْهِ] لا الى غيره مرعبي و انتم تقولون مثل ذلك فلا معنى لانكاركم *
[وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ] و مثل ذلك الانزال انزلناه مامورا فيه بعبادة الله و توحيدة و الدعوة اليه و الى دينه
و الانذار بدار الجزاء [حُكْمًا عَرَبِيًّا] حكمة عربية مترجمة بلسان العرب و انتصابه على الحال كانوا يدعون
رسول الله الى امور يوافقهم عليها منها ان يصلي الى قبلتهم بعد ما حوله الله عنها فقبل له لكن تابعتم
على دين ما هو الا هواء و شبهة بعد ثبوت العلم عندك بالبراهين و الحجج القاطعة خذلك الله فلا ينصر
ناصر و اهلكك فلا يقيدك منه واق و هذا من باب الالهاب و التهديد و البعث للسامعين على الذنات
في الدين و القصلب فيه و ان لا يزل زال عند الشبهة بعد استمساکه بالحجة و الا فكان رسول الله على الله
عليه و اله و سلم من شدة الشكيمة بكان كانوا يعيدونه بالزواج و الولاد كما كانوا يقولون ما لهذا الرسول يَأْكُلُ
الطَّعَامَ و كانوا يقترحون عليه الايات و يذكرن الذسخ فقبل كان الرسل قبله بشرا مثله ذوي ازواج و ذرية
و ما كان لهم ان يأتوا بايات برأيهم و لا يأتون بما يقترح عليهم و الشرائع مصالح تختلف باختلاف الاحوال
و الاوقات فلكل وقت حكم يكتب على العباد ابي يفرض عليهم على ما يقتضيه استصلاحهم [يَمْحُوا اللَّهُ
مَا يَشَاءُ] ينسخ ما يستصوب نسخه و يثبت بدله ما يرى المصلحة في اثباته او يتركه غير منسوخ - و قيل يمحو
من ديوان الحفظه ما ليس بحسنة و لا سيئة لانهم ما مورون بكتابة كل قول و فعل [وَ يُثَبِّتُ] غيره - و قيل

فَبَلِّغْ فَامْلَيْتَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۝ اٰمَنَ هُوَ قَائِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ۗ
 وَجَعَلُوا لِلّٰهِ شُرَكَاءَ ۗ قُلْ سَمَوْتُمْ ۗ اَمْ تَنْبِذُوْنَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْاَرْضِ اَمْ بظَاهِرٍ مِّنَ الْقَوْلِ ۗ بَلْ زَيْنَ لِلَّذِيْنَ
 كَفَرُوا مَكْرَهُمْ وَصَدُّوا عَنِ السَّبِيْلِ ۗ وَ مَن يُّضِلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۝ لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَعَذَابٌ
 الْاٰخِرَةِ اَشَقُّ ۗ وَ مَا لَهُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ وَّاقٍ ۝ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي رُوعِدَ الْمُتَّقُونَ ۗ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ ۗ
 اُكْلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا ۗ تِلْكَ عِبَادَةُ الَّذِينَ اتَّقَوْا ۗ وَ عِبَادَةُ الْكٰفِرِيْنَ النَّارُ ۝ وَ الَّذِينَ اتَّيْنٰهُمْ الْكِتٰبَ يَفْرَحُوْنَ

سورة الرعد ١٣

الجزء ١٣

ع ١٠

الله وهو فتح مكة وكان الله قد وعده ذلك * الاملاء الامهال وان يترك ملاوة من الزمان في خفض وامن كالبيمة
 يملئ لها في المعنى وهذا وعيد لهم وجواب عن اقتراحهم الايات على رسول الله صلى الله عليه واله وسلم استهزاء
 به وتسليته له * [اٰمَنَ هُوَ قَائِمٌ] احتجاج عليهم في اشراكهم بالله يعزى اقل الله الذي هو قائم رقيب [عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ]
 صالحة او طالحة [بِمَا كَسَبَتْ] يعلم خيره وشره ويعد لكل جزاءه كمن ليس كذلك - ويجوز ان يقدر ما يقع خبرا
 للمبتدأ ويعطف عليه وَ جَعَلُوا وَ تَمَثَّلُوا امين هو بيذه الصفة لم يوحده [وَ جَعَلُوا] له وهو الله الذي يستحق
 العبادة وحده [شُرَكَاءَ ۗ قُلْ سَمَوْتُمْ] اي جعلتم له شركاء فسموهم له مَن هُمْ وَ نَبِّئُوْهُ بِاسْمَائِهِمْ ثُمَّ قَالَ [اَمْ
 تَنْبِذُوْنَهُ] على ام المنقطعة كقوله للرجل قل لي من زيد ام هو اقل من ان يعرف ومعناه بل اتنبونه
 بشركاء لا يعلمهم في الارض وهو العالم بما في السموات والارض فاذا ام يعلمهم علم انهم ليسوا بشيء
 يتعلق به العلم والمراد نفي ان يكون له شركاء ونحوه قُلْ اَتَنْبِذُوْنَ اللّٰهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمٰوٰتِ وَ لَا فِي
 الْاَرْضِ [اَمْ بظَاهِرٍ مِّنَ الْقَوْلِ] بل اُتَمَّوْنِيْمُ شُرَكَاءَ بظاهر من القول من غير ان يكون لذلك حقيقة كقوله
 ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِاَفْوَاهِهِمْ - مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِهِ اِلَّا اَسْمَاءٌ سَمِيْتُمْوهَا وَ هَذَا الْاِحْتِجَاجُ وَ اسَالِيْبُهُ الْعَجِيْبَةُ الَّتِي وَرَدَ
 عَلَيْهَا مِمَّا عَلَى نَفْسِهِ بِلِسَانِ طَائِفٍ ذٰلِقٍ اِنَّهُ لَيْسَ مِنْ كَلَامِ الْبَشَرِ لَمَنْ عَرَفَ وَ اَنْصَفَ مِنْ نَفْسِهِ فَتَبَرَّكَ
 اللّٰهُ اَحْسَنُ الْخَالِقِيْنَ - وَ قَرِئَ اَتَنْبِذُوْنَهُ بِالْتَّخْفِيْفِ [مَكْرَهُمْ] كيدهم للاسلام بشرتهم [وَ صَدُّوا] قريع بالحرركات
 الذلمات - وَ قَرَأَ ابْنُ اَبِي اسْحٰقٍ وَ صَدُّوا بِالتَّنْوِيْنِ [وَ مَن يُّضِلِلِ اللّٰهُ] وَ مَن يُّخَذِلُهُ لَعَلَّهُ اِنَّهُ لَا يَهْتَدِي [مَمَّآئِهِ
 مِنْ هَادٍ] فمائه من احد يقدر على هدايته * [لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا] وَ هُوَ مَا يَذٰلُهُمْ مِنَ الْقَتْلِ وَ الْاَسْرِ
 وَ سَائِرِ الْمَحَنِّ وَ لَا يُلْحَقُهُمْ اِلَّا عَقُوْبَةٌ لَهُمْ عَلَى الْكُفْرِ وَ لِذٰلِكَ سَمَّاهُ ذٰنَابًا [وَ مَا لَهُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ وَّاقٍ] وَ مَا
 لَهُمْ مِنْ حَافِظٍ مِنْ عَذَابِهِ - اَوْ مَا لَهُمْ مِنْ جِبْتَةٍ وَاقٍ مِنْ رَحْمَتِهِ * [مَثَلُ الْجَنَّةِ] صفتها اللتي هي في
 عراقة المثل وارتفاعه بالابتداء و الخبر محذوف على مذهب سيدويه اي فيما قصصناه عليكم مثل الجنة -
 وَ قَالَ غَيْرُهُ الْخَبْرُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ كَمَا تَقُولُ صِفَةُ زَيْدٍ اَسْمَرٌ - وَ قَالَ الزَّجَاجُ مَعْنَاهُ مَثَلُ الْجَنَّةِ جَنَّةٌ
 تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ عَلَى حَذْفِ الْمَوْصُوفِ تَمَثُّلًا لِمَا غَابَ عَنَّا بِمَا نَشَاهِدُ - وَ قَرَأَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ اَمْتَالُ
 الْجَنَّةِ عَلَى الْجَمْعِ اِي صِفَاتِهَا [اُكْلُهَا دَائِمٌ] كَقَوْلِهِ لَا مَقْطُوْعَةٌ وَ لَا مَمْنُوْعَةٌ [وَ ظِلُّهَا] دَائِمٌ لَا يَنْسَخُ كَمَا
 يَنْسَخُ فِي الدُّنْيَا بِالشَّمْسِ [وَ الَّذِينَ اتَّيْنٰهُمْ الْكِتٰبَ] يَرِيْدُ مِنَ الْيَهُودِ كَعَبْدِ اللّٰهِ بْنِ سَلَامٍ

أَفَلَمْ يَأْتِئْسِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَىٰ لِلدَّاسِ جَمِيعًا ۖ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُم بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِّن دَارِهِمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعْدَ اللَّهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ۝١٣ وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتَ بِرُسُلٍ مِّن

بن هشام قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سائر بقراذك الجبال عن مكة حتى تدسع لذا فننجد فيها البساتين والقطائع كما سُخِّرَتْ لداؤد عليه السلام ان كنت نبياً كما تزعم فلست بأهون على الله من داؤد او سُخِّرَ لدا به الريح لذوكيها وتجر الى الشام ثم نرجع في يومنا فقد شق علينا قطع المسافر البعيد كما سُخِّرَتْ لسالمين عليه السلام - او ابعث لنا به رجلين او ثلثة ممن مات من ابائنا مذم قصي بن كلاب فنزلت - ومعنى تقطيع الارض على هذا قطعها بالسيرو ومحاربتها - وعن الفراء هو متعلق بما قبله والمعنى وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ وَمَا بَيْنَهُمَا اعتراض وليس ببعيد من السداد - وقيل قُطِعَتْ بِهِ الْاَرْضُ شَقَّقَتْ فجعلت انهارا وعيوننا [بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا] على معنيين - احدهما بل لله القدرة على كل شيء وهو قادر على الايات التي اقترحوها الا ان علمه بان اظهارها مفسدة يصرفه - والثاني بل لله ان يلجئهم الى الايمان وهو قادر على الاجاء لو لا انه بنى امر التكليف على الاختيار ويعضده قوله [أَفَلَمْ يَأْتِئْسِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ] يعني مشية الاجاء والقسر [لَهْدَىٰ لِلدَّاسِ جَمِيعًا] ومعنى اَوَّلَمْ يَأْتِئْسِ اَفَلَمْ يَعْلَم - قيل هي لغة قوم من النخع - وقيل انما استعمل اليأس بمعنى العلم لتضمنه معناه لان اليأس عن الشيء عالم بانه لا يكون كما استعمل الرجاء في معنى الخوف والنسيان في معنى الترك لتضمن ذلك قال سحيم بن وثيل الرياحي * شعر * اقول لهم بالشعب ان يدسروني * الم تيدسوا اني ابن فارس زهدم * ويدل عليه ان عليا و ابن عباس و جماعة من الصحابة والتابعين قرأوا اَفَلَمْ يَتَّبِعُونَ وهو تفسير اَفَلَمْ يَأْتِئْسِ - وقيل انما كتبه الكاتب وهوناعس مستوى السيدات وهذا ونحوه مما لا يصدق في كتاب الله الذي لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ وَكَيْفَ يُخْفَىٰ مثل هذا حتى يبقى ثابتا بين دنتي الامام و كان متقلبا في ايدي اولئك الاعلام المحتاطين في دين الله المييمنين عليه لا يغفلون عن جلاله ودقائقه خصوصا عن القانون الذي اليه المرجع والقاعدة التي عليها البناء هذه والله فورية ما فيها مرية - و يتعلق ان يعلق ان لَوْ يَشَاءُ بَأْسَدُوا عَلَىٰ اَوْ لَمْ يَقْنَطْ عَنْ اِيْمَانِ هَؤُلَاءِ الْكُفْرَةَ الَّذِينَ آمَنُوا بَانَ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَىٰ النَّاسَ جَمِيعًا و لهداهم [تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا] من كفرهم وسؤ اعمالهم [قَارِعَةٌ] داهية تقرتهم بما يحل الله بهم في كل وقت من صنوف الجلايا والمصائب في نفوسهم و اولادهم واموالهم - او تحل القارة قريبا منهم فيفزعون و يضطربون و يتطايروا اليهم شرارها ويتعدى اليهم شرورها [حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ] وهو موتهم او القيامة - وقيل ولا يزال كغار مكة تصيبهم بما صنعوا برسول الله من العداوة والتكذيب قارعة لان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان لا يزال يدعت السرايا فتغير حول مكة وتختطف منهم وتصيب من مواشيهم او تحل انت يا محمد قريبا من دارهم نجيشك كما حل بالحديبية حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعْدُ

سورة الرعد ١٣
الجزء ١٣
ع ٩

وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ ۖ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ۖ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ ۗ وَالَّذِينَ أَمْنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ ۗ أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ۗ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ وَحَسُنَ مَا أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ۗ كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لَتَلْتَؤُلُوا عَلَيْهِمُ الدَّيْبُ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ ۗ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابٌ ۗ وَلَوْ أَنْ قُرْآنًا سَدَرْتُ بِهِ الْجِبَالَ أَوْ قَطَّعْتُ بِهِ الْأَرْضَ أَوْ كَلِمَةً بِيَهُ الْمَوْتَى ۗ بَلِ اللَّهُ الْأَمْرُ جَمِيعًا ۗ

وان أنزلت كل آية ويهدي إليه من كان على خلاف صفتكم [أَنَابَ] اقبل الى الحق و حقيقته دخل في نوبة الخير [الَّذِينَ آمَنُوا] بدل من أَنَابَ [وَ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ] بذكر رحمته و مغفرته بعد القلق و الاضطراب من خشيته كقوله ثُمَّ تَلَيْنَ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبَهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ - او تطمئن بذكر دلائله الدالة على وحدانيته - او تطمئن بالقران لانه معجزة بيته تُسَكِنُ الْقُلُوبَ وَتُثَبِّتُ الْيَقِينَ فِيهَا • [الَّذِينَ آمَنُوا] مبتدأ و [طُوبَىٰ لَهُمْ] خبره - و يجوز ان يكون بدلاً من الْقُلُوبَ على تقدير حذف المضاف اي تطمئن القلوب قلوب الذين آمنوا - و طُوبَى مصدر من طاب كبُشْرِى و زُنْفَى و معنى طُوبَى لك اصبت خيرا و طيبا و محلها النصب او الرفع كقولك طيبا لك و طيب لك و سلاما لك و سلام لك - و القراءة في قوله وَحَسُنَ مَا أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ بالرفع و النصب تدل على محلها و اللام في لَهُمْ للبيان مثلها في سقياً لك و الواو في طُوبَى منقلبة عن ياء لزمة ما قبلها كهُوتن و مُوسر - و قرأ مكوزة الاعرابي طِيبَى لَهُمْ فكسر الطاء لتسلم الياء كما قيل بيض و معيشة [كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ] مثل ذلك الارسال ارسلناك يعنى ارسلناك ارسالاً له شان و فضل على سائر الارسالات ثم فسر كيف ارسله فقال [فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ] اي ارسلناك في امة قد تقدمتها امم كثيرة فهي آخر الامم و انت خاتم الانبياء [لَتَلْتَؤُلُوا عَلَيْهِمُ الدَّيْبُ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ] لتقرأ عليهم الكتاب العظيم الذي اوحيانا اليك [وَهُمْ يَكْفُرُونَ] و حال هؤلاء انهم يكفرون [بِالرَّحْمَنِ] بالبلغ الرحمة الذي وسعت رحمته كل شيء و ما بهم من نعمة فمنه فكفروا بنعمته في ارسال مثلك اليهم و انزال هذا القران المعجز المصدق لسائر الكتب عليهم [قُلْ هُوَ رَبِّي] الواحد المتعالي عن الشركاء [عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ] في نصرتي عليكم [وَإِلَيْهِ مَتَابٌ] فيتيديني على مصابرتكم و مجاهدتكم • [وَلَوْ أَنْ قُرْآنًا] جوابه محذوف كما تقول لغلامك لو اني قتت اليك و تترك اجواب و المعنى و لو ان قرانا [سُدَرْتُ بِهِ الْجِبَالَ] عن مقارها و زعزعت عن مضاجعها [أَوْ قَطَّعْتُ بِهِ الْأَرْضَ] حتى تتصدع و تتزائل قطعاً [أَوْ كَلِمَةً بِيَهُ الْمَوْتَى] فتسمع و تجيب لكان هذا القران لكونه غاية في التكدير و نهاية في الانذار و التخويف كما قال لو انزلنا هذا القران على جبل لرايته خاشعاً مُتَّصِعاً مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ و هذا يعضد ما نسرت به قوله لَتَلْتَؤُلُوا عَلَيْهِمُ الدَّيْبُ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ من ارادة تعظيم ما اوحي الى رسول الله من القران - و قيل معناه و لو ان قرانا وقع به تسيير الجبال و تقطيع الارض و تكليم الموتى و تنبيهم كما آمنوا به و لما تذبها عليه كقوله وَ لَوْ أَنَّا ذُنُوبُنَا عَلَّمْنَا الْيَوْمَ الْمَلَائِكَةَ الْإِيَةَ - و قيل ان ابا جهل

سورة الرعد ١٣
الجزء ١٣
ع ٨

وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرَعُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ ۗ جِئْتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا
وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ۗ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ
فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ۗ وَالَّذِينَ يَلْقَئُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنَ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ
فِي الْأَرْضِ ۗ أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ۗ ۝ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۗ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۗ

الى الله [سِرًّا وَعَلَانِيَةً] يتناول النوازل لانها في السر افضل والغرائص لوجوب المجاهرة بها نفياً للتممة
[وَيَدْرَعُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ] و يدفعونها - عن ابن عباس يدفعون بالحسن من الكلام ما يرد عليهم من سيء
غيرهم - وعن الحسن اذا حرموا اعطوا واذا ظلموا عفوا واذا قطعوا وصلوا - وعن ابن كيسان اذا اذنبوا تابوا - وقيل
اذا راوا منكرا اسروا بتغييره [عُقْبَى الدَّارِ] عاقبة الدنيا وهي الجنة لانها اللتي اراد الله ان تكون عاقبة
الدنيا ومرجع اهلها و [جِئْتُ عَدْنٍ] بدل من عُقْبَى الدَّارِ * وقرئ نَعْمَ بفتح النون والاصل نَعْمَ فمن كسر النون
فلنقل كسرة العين اليها ومن فتح فقد سكن العين ولم ينقل - و قرئ يَدْخُلُونَهَا على البناء المفعول - وقرأ ابن
ابي عمير صلح بضم اللام والفتح افسح - اعلم ان الانساب لا تنفع اذا تجردت من الاعمال الصالحة - وباراهم
جمع ابوي كل واحد منهم فكانه قيل من آبائهم و امهاتهم * [سَلَامٌ عَلَيْكُمْ] في موضع الحال لان المعنى
قائلين سَلَامٌ عَلَيْكُمْ - او مسلمين - فان قلت بم تعلق قوله [بِمَا صَبَرْتُمْ] - قلت بمحذوف تقديره هذا بما صبرتم
يعنون هذا الثواب بسبب صبركم او بدل ما احتملتم من مشاقق الصبر ومتاعبه هذه الملاذ والنعم والمعنى
لئن تعبتم في الدنيا لقد استرحتم الساعة كقوله * ع * بما قد ارى فيها اوانس بدنا * وعن النبي صلى الله عليه
وآله وسلم انه كان يأتي قبور الشهداء على رأس كل حول فيقول السَلَامُ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ نِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ -
و يجوز ان يتعلق بِسَلَامٍ ابي نُسَلَمَ عليكم و نُكْرِمُكم بصبركم * [مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ] من بعد ما اوثقوه به من
الاعتراف والقبول [سُوءِ الدَّارِ] يحتمل ان يراد سوء عاقبة الدنيا لانه في مقابلة عُقْبَى الدَّارِ - ويجوز
ان يراد بالدَّارِ جهنم وبسوءها عذابها * [اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ] اي الله وحده هو يبسط الرزق ويقدره دون غيره
وهو الذي بسط رزق اهل مكة وسعه عليهم [وَفَرِحُوا] بما بسط لهم من الدنيا فرح بطر و اشرا لا فرح
سرور بفضل الله وانعامه عليهم ولم يقابلوه بالشكر حتى يسترجعوا نعيم الآخرة وخفي عليهم ان نعيم الدنيا
في جنب نعيم الآخرة ليس الاشياء نورا يذمتع به كعجالة الراكب وهو ما يتعجله من تميّرات او شربة سويق
او نحو ذلك * فان قلت كيف طابق قولهم [لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةً مِنْ رَبِّهِ] قوله لَوْلَا انَّ اللَّهَ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ -
قلت هو كلام يجري مجرى التعجب من قولهم و ذلك ان الآيات الباهرة المنكثرة اللتي اوتيتها رسول الله
لم يؤتتها نبي قبله وكفى بالقرآن وحده آية وراء كل آية فاذا جحدوها ولم يعتقدوا بها وجعلوه كأن آية
لم تنزل عليه قط كان موضعاً للتعجب والاستنكار فكذا قيل لهم ما اعظم عذابكم وما اشد تصميمكم على كفركم
[انَّ اللَّهَ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ] ممن كان على صفتكم من التصميم و شدة الشكيمة في الكفر فلا ميل الى اهتدائهم

سورة الرعد ١٣
الجزء ١٣
ع ٨
المنصف

رَبِّهِمُ الْحَسَنَى ط وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ ط وَأُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ ه وَ مَا وَبَّعْتُمْ بِهِمْ ط وَبَدَسَ الْمِعَادُ ع آمَنَ يَعْلَمُ أَنَّمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ شَاءَ أَعْمَى ط إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ © الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِعِبَادِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ © وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ط وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ

قوله كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ وما بعده كلام مستأنف - وَالْحَسَنَى مبتدأ خبره لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا والمعنى لهم المثوبة الحسنى وهي الجنة [وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا] مبتدأ خبره توضع ما في حيزه [رَسُوهُ الْحِسَابِ] المذاقشة فيه - وعن النخعي ان يحاسب الرجل بذنبه كله لا يغفر منه شيء * دخات همزة الانكار على الفاء في قوله [آمَنَ يَعْلَمُ] لانكار ان تقع شبهة بعد ما ضرب من المثل في ان حال من علم [أَنَّمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ] فاستجاب بمعزل من حال الجاهل الذي لم يستبصر فيستجيب كبعد ما بين الزبد والماء والتخبط والابريز [إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ] اي الذين عملوا على قضيات عقولهم فنظروا واستبصروا [الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِعِبَادِ اللَّهِ] مبتدأ [وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَقَبَى الدَّارِ] خبره كقوله وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ أُولَئِكَ لِيَهُمُ الْعُقَّةُ - ويجوز ان يكون صفة لأولي الْأَلْبَابِ والاول اوجه - وعهد الله ما عقده على انفسهم من الشهادة بربوبيته واشهدهم على انفسهم اَسْمَتْ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى [وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ] ولا ينفقون كل ما وثقوه على انفسهم وقبلوه من الايمان بالله وغيره من الموائيق بينهم وبين الله وبين العباد تعميم بعد تخصيص [مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ] من الارحام والتقربات ويدخل فيه وصل قرابة رسول الله وقرابة المؤمنين الثابتة بسبب الايمان اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ بِالْإِحْسَانِ اليهم على حسب الطاقة ونصرتهم والذنب عنهم والشفقة عليهم والنصيحة لهم وطرح التفرقة بين انفسهم وبينهم وانشاء السلام عليهم وعبادة مرغلتهم وشهود جوائزهم ومذه مراعاة حق الامحاب والخدم والهجيران والرفقاء في السفر وكل ما تعلق منهم حتى البرة والدجاجة - وعن الفضيل بن عياض ان جماعة دخلوا عليه بمكة فقال من اين انتم قالوا من اهل خراسان قال اتقوا الله وكونوا من حيث شئتم واعلموا ان العبد لو احسن الاحسان كله وكانت له دجاجة فاساء اليها لم يكن من المستسدين [وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ] اي يخشون وعيده كله [وَيَخَافُونَ] خصوصاً [سُوءَ الْحِسَابِ] فيحاسبون انفسهم قبل ان يحاسبوا [صَبَرُوا] مطلق فيما يصبر عليه من المصائب في النفوس والاموال ومشاق التكليف - [ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ] لا ليقال ما اصدبه واحمله للنوازل وارقره عند الزلازل ولا للآيعاب بالجزع ولئلا يشمت به الاعداء كقوله * ع * وتجلدي للشامتين اريهم * ولا لانه لا طائل تحت الابع ولا مرد فيه للفاث كقوله * شعرة ما ان جزعت ولا هاعت ولا يرب بكائي زندا * وكل عمل له وجوه يعمل عليها فعلى المؤمن ان يذوي منها ما به كان حسنا عند الله والام يستحق به ثواباً وكان فعلاً كذا فعل [مَسَا رَزَقْتُمْ] من الاحلال لان الحرام لا يكره رزقاً ولا يسد

سورة الرعد ١٣

الجزء ١٣

ع ٧

التَّوَّاحِدِ الْقَبَّارِ ﴿١٣﴾ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً وَسَاءَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا ط وَمِمَّا يُوقِدُونَ
عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ ط كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ ؕ فَمَّا الزُّبَدُ
فَيَذْهَبُ جُفَاءً ؕ وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ ط كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴿١٤﴾ لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا

لا فرق بين خالق وخالق ولكنهم اتخذوا شركاء عاجزين لا يقدرون على ما يقدر عليه الخالق فضلاً عن ان يقدروا على ما يقدر عليه الخالق [قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ] لا خالق غير الله ولا يستقيم ان يكون له شريك في الخلق فلا يكون له شريك في العبادة [وَهُوَ الْوَاحِدُ] المتوحد بالربوبية [الْقَبَّارُ] لا يغالب وما عداه مرهوب ومقبور * هذا مثل ضربه الله للحق والباطل والعلو والباطل وحزبه كما ضرب الاعشى والبصير والظلمات والظهور مثلاً لهما فمثل الحق والله للحق والعلو الذي يذله من السماء فيسبب به اودية الناس فيسحبون به وينفعهم انواع المذاهب والغلات الذي ينتفعون به في صوغ الحلي منه واتخاذ الاواني والالات المختلفة ولو لم يكن الا الحديد الذي فيه البأس الشديد لكنى به وان ذلك ماكث في الارض باق بقاء ظاهراً بتبت الماء في مناهجه وتبقى اناره في العيون واليدار والسيبب وانما الذي تذببت به مما يدخر ويكنز وكذلك الجواهر تبقى ازمة متطاولة - وشبه الباطل في سرعة اضمحلاله وشك زواله وانسلاخه عن المنفعة بزبد السيل الذي يرمي به ويزيد الغلزال الذي يطغى فوقه اذا اذيب - فان قلت لم تكرت الودية - قلت لان المطر لا يأتي الا على طريق المذاهب بين البقاع فيسيل بعض اودية الارض دون بعض - فان قلت فما معنى قوله [يَقْدِرُهَا] - قلت بمقدارها الذي عرف الله انه نافع للمطور تليهم غير غرار الا ترى الى قوله [وَمِمَّا يُنْفَعُ النَّاسَ] لانه ضرب المطر مثلاً للحق فوجب ان يكون مطراً خالصاً للنفع خالياً من المضرة ولا يكون كدفع الامطار والسيول الجواحف - فان قلت فما فائدة قوله [ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ] - قلت الفائدة فيه كالفائدة في قوله بِقَدَرِهَا لانه جمع الماء والغلات في النفع في قوله [وَمِمَّا يُنْفَعُ النَّاسَ] لان المعنى واما ما ينفعهم من الماء والغلات فذكر وجه الانتفاع بما يوقد عليه منه ويذاب وهو الحلية والتمتع وقوله وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ عبارة جامعة لانواع الغلات مع اظهار الكبرياء في ذكره على وجه التهان به كما هو متجيز الملوك نحو ما جاء في ذكر الاجر اوقداني يهان على الطين ومن ابتداء العاية اي ومنه ينشأ زبد مثل زبد الماء - او المتبعيض بمعنى وبعضه زيد رابداً منتخفاً مرتفعاً على وجه الصيل [جُفَاءً] نجفاه السيل اي يرمي به وجفأت القدر بزيدها واجفأ السيل واجفل - وفي قراءة روية بن العجاج جفلاً - وعن ابي حاتم لا يقرأ بقراءة روية لانه كان يأكل الخار - وقرئ يوقدون بالماء اي يوقد الناس - [لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا] الام متعلقة بـضرب اي كذلك يضرب الله الامثال للمؤمنين الذين استجابوا او تكفروا الذين ام يستجيبوا اي هما مثل الفريقين [وَاسْتَجَابُوا] متعدي مصدر استجابوا اي استجابوا الاستجابة الحسنى - وقوله [تَوَّاحِدٌ] كلام مبتدأ في ذكر ما اعد لغير المستجيبين - وقيل قد تم الكلام عند

لِرَبِّهِمُ الْحَسَنَى ط وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُم مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ ط وَأُولَئِكَ
لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ ه وَمَا وَدَّعْتُمْ جَهَنَّمَ ط وَبِئْسَ الْمِهَادُ ع آمَنَ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ
أَعْمَى ط إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ٥ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ ٦ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا
أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ٧ وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ

سورة الرعد ١٣
الجزء ١٣
ع ٨
ال نصف

قوله كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ وما بعده كلام مستأنف - والحسنى مبتدأ خبره للذين استجابوا والمعنى لهم المثوبة الحسنى وهي الجنة [وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا] مبتدأ خبره لومع ما في حيزه [وَسُوءُ الْحِسَابِ] المتناقضة فيه. وعن النخعي ان يحاسب الرجل بذنبه كله لا يغفر منه شيء * دخلت همزة الانكار على الفاء في قوله [آمَنَ يَعْلَمُ] لانكار ان تقع شبهة بعد ما ضرب من المثل في ان حال من علم [أَنَّمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ] فاستجاب بمعزل من حال الجاهل الذي لم يستبصر فيستجيب كبعد ما بين الزبد والماء والخبث والابريز [أَنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ] اي الذين عملوا على قضيات عقولهم فنظروا واستبصروا [الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ] مبتدأ و أولئك لهم عقبى الدار خبره كقوله وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ أُولَئِكَ لَهُمُ الْعَذَابُ - ويجوز ان يكون صفة لأولي الأبواب والاول اوجه - وعهد الله ما عقده على انفسهم من الشهادة بربوبيته واشهدهم على انفسهم السميت بربكم قالوا بلى [وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ] ولا ينقضون كل ما وتقوه على انفسهم وقبولة من الايمان بالله وغيره من المواثيق بينهم وبين الله وبين العباد تعميم بعد تخصيص [مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ] من الارحام والقربات ويدخل فيه وصل قرابة رسول الله وقرابة المؤمنين الثابتة بسبب الايمان انما المؤمنون اخوة بالاحسان اليهم على حسب الطاقة ونصرتهم والذب عنهم والشفقة عليهم والنصيحة لهم وطرح التفرقة بين انفسهم وبينهم وافشاء السلام عليهم وعبادة مرغبتهم وشهود جنائزهم ومنه مراعاة حق الاصحاب والخدم والهجيران والرفقاء في السفر وكل ما تعلق منهم بسبب حتى الهرة والدجاجة - وعن الفضيل بن عياض ان جماعة دخلوا عليه بمكة فقال من اين انتم قالوا من اهل خراسان قال اتقوا الله وكونوا من حيث شئتم واعلموا ان العبد لو احسن الاحسان كله وكانت له دجاجة فآسأ اليها لم يكن من المحسنين [وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ] اي يخشون وعيده كله [وَيَخَافُونَ] خصوصاً [سُوءَ الْحِسَابِ] فيحاسبون انفسهم قبل ان يحاسبوا [صَبَرُوا] مطلق فيما يصبر عليه من المصائب في النفوس والاموال ومشاقت التكليف - [ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ] لا ليقال ما اصبه واحمله للنوازل وارقره عند الزلازل ولا لئلا يعاب بالجزع ولئلا يشمت به الاعداء كقوله * ع * وتجدي للشامتين اريهم * ولا لانه لا طائل تحت الهام ولا مرد فيه للفائت كقوله * شعر * ما ان جزعت ولا هامت ولا يركب كائني زندا * وكل عمل له وجوه يعمل عليها فعلى المؤمن ان يزوي منها ما به كان حسنا عند الله والآن يستحق به ثواباً وكان فعلاً كذا فعل [مِمَّا رَفَقْتُمْ] من الاحلال ان الحرام لا يكون رفقاً ولا يسند

أَتَوَّاحِدُ الْقَهَّارُ ۝ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا ط وَمِمَّا يُوقِدُونَ
عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ ط كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ ۝ فَمَّا زَبَدُ
فَيَذْهَبُ جُفَاءً ح وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمُكِّتُ فِي الْأَرْضِ ط كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ۝ لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا

لا فرق بين خالق وخالق ولكنهم اتخذوا له شركاء عاجزين لا يقدرون على ما يقدر عليه الخالق فضلاً ان يقدروا على ما يقدر عليه الخالق [قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ] لا خالق غير الله ولا يستقيم ان يكون له شريك في الخلق فلا يكون له شريك في العبادة [وَهُوَ الْوَاحِدُ] المتوحد بالربوبية [الْقَهَّارُ] لا يغالب وما عداه مرربوب ومقبور * هذا مثل ضربه الله للحق واهله والباطل وحزبه كما ضرب الاعمى والبصير والظلمات والنور مثلاً لئما فتمتل الحق واهله بالماء الذي ينزله من السماء فتسيل به اودية الناس فيحسبون به وينفهم انواع المنافع والفيلز الذي ينتفعون به في صوغ الحلي منه واتخاذ الاواني والالات المختلفة ولولم يكن الا الحديد الذي فيه البأس الشديد لكفى به و ان ذلك ماكت في الارض باق بقاء ظاهراً يتبت الماء في مناعه وتبقى انارة في العيون والبئار والحبوب والثمار التي تنبت به مما يدخر ويكنز وكذلك الجواهر تبقى ازمناً متطاوله - وشبهه الباطل في سرعة اضمحلاله وشك زواله وانسلاخه عن المنفعة بزبد السيل الذي يرمي به وبزبد الفلز الذي يطفو فوقه اذا اذيب - فان قات لم تكترت الاودية - قلت لان المطر لا يأتي الا على طريق المناوبة بين البقاع فيسيل بعض اودية الارض دون بعض - فان قات فما معنى قوله [بِقَدَرِهَا] - قات بمقدارها الذي عرف الله انه نافع للمطر عليهم غير ضار الا ترى الى قوله وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ لانه ضرب المطر مثلاً للحق فوجب ان يكون مطراً خالصاً للنفع خالياً من المضرة ولا يكون كبعث الامطار والسيل الجواحف - فان قات فما فائدة قوله [ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ] - قلت الفائدة فيه كالفائدة في قوله بِقَدَرِهَا لانه جمع الماء والفلز في النفع في قوله وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ لان المعنى واما ما ينفعهم من الماء والفلز فذكر وجه الانتفاع بما يوقد عليه منه و يذاب وهو الحلية والمتاع وقوله وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ عبارة جامعة لانواع الفلز مع اظهار الكبرياء في ذكره على وجه التباهون به كما هو هجيزى الملوك نحو ما جاء في ذكر الاجر اَوْقَدَلِي يَهَامُنُ عَلَيَّ الطَّيْنُ وَمِنْ الْبَتْدَاءِ الغاية اي ومنه ينشأ زبد مثل زبد الماء - او المتبعيض بمعنى وبعضه زيد رابياً منتفخاً مرتفعاً على وجه السيل [جُفَاءً] يجفاه السيل اي يرمي به وجفأت القدر بزبدها واجفأ السيل واجفل - وفي قراءة رُوْبَةٌ بن العجاج جُفَالًا - وعن ابي حاتم لا يقرأ بقراءة رُوْبَةٌ لانه كان يأكل الفأر - وقرئ يُوقِدُونَ بالياء اي يوقد الناس - [لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا] اللام متعلقة بِيَضْرِبُ اي كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ للمؤمنين الذين استجابوا او للكافرين الذين لم يستجيبوا اي هما مثلاً الفريقين [وَالْحَسَنَى] صفة لمصدر استجابوا اي استجابوا لا سجابة الحسنى - وقوله [لَوْ اَنَّ لَهُمْ] كلام مبتدأ في ذكر ما اعد غير المستجيبين - وقيل قد تم الكلام عند

كَفَيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِدَالِعٍ بِهِ ط وَمَا دُعَاءُ الْكٰفِرِينَ إِلَّا فِي ضَلٰلٍ ؕ ۝ وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ
 وَالأَرْضِ طُوعًا وَكَرْهًا وَظَلَمًا هُمْ بِالْعُدُوِّ وَالْاَصَالِ ۝ ۞ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالأَرْضِ ط قُلِ اللّٰهُ ط قُلْ اَنۡتُمْ تَتَّخِذُوۡنَهُمْ
 مِنْ دُوۡنِهِ اَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُوۡنَ اَنۡ يَنْفُسُوۡا اَنۡفُسَهُمْ نَعۡمَ وَّلَا ضَرَّ ط قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الۡاَعۡمَى وَالبَصِيۡرُ ؕ اَمْ هَلْ تَسْتَوِي
 الظُّلُمٰتُ وَالنُّوۡرُ ۚ اَمْ جَعَلُوۡا لِلّٰهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوۡا كَخَلْقِهٖ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ ط قُلِ اللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ رَّوُّهُ

سورة الرعد ١٣
 الجزء ١٣
 ع ٧
 السجدة

اليه دعوة الحق - فان قلت ما وجه اتصال هذين الوصفين بما قبله - قلت أما على قصة اربد فظاهر لان اصابته بالصاعقة محال من الله و مكروه من حيث لم يشعر وقد دعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وعلى صاحبه بقوله اللهم اخسئهما بما شئت فأجيب فيهما فكانت الدعوة دعوة حق - وأما على الاول فوعيد للكفرة على مجادلتهم رسول الله بحالهم بهم واجابة دعوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان دعا عليهم فيهم [وَالَّذِينَ يَدْعُونَ] و [الالهة الذين يدعوهم الكفار] [مِنْ] [دُونَ] الله [لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ] بشيء من طلباتهم [إِلَّا كَبَّاسِطٍ كَفَيْهِ] إلا استجابة كاستجابة بسط كفيه اي كاستجابة الماء من بسط كفيه اليه يطلب منه ان يبلغ فاه و الماء جماد لا يشعر ببسط كفيه ولا بعطشه و حاجته اليه و لا يقدر ان يجيب دعاه و يبلغ فاه و كذلك ما يدعونه جماد لا يحس بدعائهم و لا يستطيع اجابتهم و لا يقدر على نفعهم - وقيل شَبَّهُوا فِي قَلَّةِ جَدْوَى دَعَائِهِمْ لِأَلِهَتِهِمْ بِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَغْرِفَ الْمَاءَ بِيَدَيْهِ لِيَشْرِبَهُ فَبَسَطَهُمَا نَاشِرًا أَصَابِعَهُ فَلَمْ تَلْقُ كَفَاهُ مِنْهُ شَيْئًا وَلَمْ يَبْلُغْ طَلِبَتَهُ مِنْ شَرِبِهِ - و قرى تدعون بالتاء - كَبَّاسِطٍ كَفَيْهِ بِا لتدوين [الْأَيُّ ضَلِيلٌ] آلا في ضياع لا منفعة فيه لانهم ان دعوا الله لم يُجيبهم و ان دعوا الالهة لم تستطع اجابتهم * [وَ لِلّٰهِ يَسْجُدُ] اي ينقادون لِاحداث ما ارادة فيهم من افعاله شاءوا أو أبوا لا يقدرون ان يمتنعوا عليه و تنقاد له [ظَلَمَهُمْ] ايضا حيث تتصرف على مشيئته في الامتداد و التقاُص و الفياء و الزوال - و قرى بِالْعُدُوِّ وَ الْاِصْطَالِ مِنْ اَصْلُوهُ إِذَا دَخَلُوا فِي الْاِصْطَالِ * [قُلِ اللّٰهُ] حكاية لا عترافهم و تأكيد له عليهم لانه اذا قال لهم من رب السموات و الارض لم يكن لهم بد من ان يقولوا الله كقوله قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ السَّبْعِ وَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ سَيَقُولُونَ اللّٰهُ وَ هَذَا كَمَا يَقُولُ الْمُظَاهِرُ لِصَاحِبِهِ أَ هَذَا قَوْلِكَ فَإِذَا قَالَ هَذَا قَوْلِي قَالَ هَذَا قَوْلِكَ فَيُحْكِي اِقْرَارَهُ تَقْرِيرًا لَهُ عَلَيْهِ وَ اسْتِدْنَانًا مِنْهُ ثُمَّ يَقُولُ لَهُ فَيَلْزِمُكَ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ كَيْتَ وَ كَيْتًا - و يجوز ان يكون تلقيدًا اي ان كَعُوا عَنْ الْجَوَابِ فَلَقَدْهُمْ فَانَّهُمْ يَتَلَقُّونَهُ وَ لَا يَقْدِرُونَ اَنْ يَنْكُرُوهُ [اَفَا تَتَّخِذُوۡنَهُمْ مِنْ دُوۡنِهِ اَوْلِيَاءَ] اُبعد ان علمتموه رب السموات و الارض اتخذتم من دونه اولياء فجعلتم ما كان يجب ان يكون سبب التوحيد من عامكم و اقراركم سبب الاشراك [لَا يَمْلِكُوۡنَ اَنۡ يَنْفُسُوۡا نَفْسَهُمْ نَعْمًا وَّلَا ضَرًّا] لا يستطيعون لانفسهم ان ينفعوها او ينفعوها عنها ضررا فكيف يستطيعونه لغيرهم وقد اترتهم على الخالق الرازق المذيب المعاقب فما ابين فلانكم [اَمْ جَعَلُوۡا] بل اجعلوا ومعنى الهمزة الانكار و [خَلَقُوۡا] صفة لشركاء يعني انهم لم يتخذوا لله شركاء خالقين قد خلقوا مثل خالق الله فتشابه عليهم خالق الله و خلقهم حتى يقولوا قدر هؤلاء على الخلق كما قدر الله عليه فاستحقوا العبادة فتخذهم له شركاء و نعبدهم كما يعبدون

اللَّهُ جَ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ ط لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ ط وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُم بِشَيْءٍ إِلَّا كِبَاسِطٍ

سامع الرعد من العباد الراجين للمطر حامدين له اي يضجون بسبحان الله و الحمد لله - وعن النبي عليه السلام انه كان يقول سُبْحَانَ من يُسَبِّحُ الرعدُ بحمده - وعن علي رضي الله عنه سُبْحَانَ من سَبَّحْتَ له - واذ اشتد الرعد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم لا تقنطننا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك - وعن ابن عباس ان اليهود سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الرعد ما هو فقال مَلَكٌ من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب - وعن الحسن خلق من خلق الله ليس بملك - ومن يدع المتصوفة الرعد صعقات الملائكة والبرق زفرات ائدنتهم والمطر بكاءهم [وَالْمَلِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ] ويسبح الملائكة من هيبتة و اجلاله - ذكر علمه الداند في كل شيء واستواء الظاهر والخفي عنده و ما دل على قدرته الباهرة وحدانيته ثم قال [وَهُمْ] يعنى الذين كفروا وكذبوا رسول الله وانكروا آياته [يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ] حيث يُنكروا على رسوله ما يصفه به من القدرة على البعث و اعادة الخلائق بقولهم مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ويردون الوحدانية بالتآخا الشركاء و الأنداد و يجعلونه بعض الاجسام المتوالدة بقولهم الْمَلِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ فهذا جدالهم بالباطل كقوله وَجَادِلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ - وقيل الواد للخال اي فيصيب بها من يشاء في حال جدالهم و ذلك ان اربد اخا لبيد بن ربيعة العامري قال لرسول الله حين وفد عليه مع عامر بن الطفيل قاصدين لقتله فرمى الله عامرا بغدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية وارسل على اربد صاعقة فقتله اخبرني عن ربنا أ من نحاس هوام من حديد [الْمِحَال] المماحلة وهي شدة المماكرة و المكيدة ومنه تمحل لكذا اذا تكلف استعمال الحكيلة واجتهد فيه و محل بفلان اذا كاده وسعى به الى السلطان ومنه الحديث ولا تجعله علينا ماحلا مصدقا وقال الاعشى * شعر * فرع نبع يبش في غصن المجد * غزير الغدى شديد المِحَال * والمعنى انه شديد المكر و الأييد لاعدائه يأتيهم بالهلكة من حيث لا يحتسبون - وقرأ الاعرج بفتح الميم على انه مَفْعَل من حال يحول محالا اذا احتال ومنه احول من ذئب اي اشد حيلة - ويجوز ان يكون المعنى شديد الفقار ويكون مثلا في القوة والقدرة كما جاء فساعدا الله اشد وموساه احد لان الحيوان اذا اشد محاله كان منعوتا بشدة القوة والاضطلاح بما يميزه عن غيره الا ترى الى قولهم فقرته الفواقر وذاك ان الفقار عمود الظهر وقوامه - [دَعْوَةُ الْحَقِّ] فيه وجبان - احدهما ان تضاف الدعوة الى الحق الذي هو نقيض الباطل كما تضاف الكلمة اليه في قولك كلمة الحق للدلالة على ان الدعوة ملازمة للحق مختصة به و انها بمعزل من الباطل والمعنى ان الله سبحانه يدعى فيستجيب الدعوة ويعطى الداعي سؤله ان كان مصلحة له فكانت دعوة ملازمة للحق لكونه حقيقا بان يوجه اليه الدعاء إما في دعوته من الجدى والذفع بخلاف ما لا يذفع ولا يجدي دعاءه - والثاني ان تضاف الى الحق الذي هو الله عز و لا على معنى دعوة المدعو الحق الذي يسمع فيجيب - وعن الحسن الحق هو الله وكل دعاء

سورة الرعد ١٣
الجزء ١٣
ع ٧

خَلْفَهُ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ط إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ط وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءَ
فَلَا مَرَدَ لَهُ ع وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ @ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْذِرُ السَّحَابَ الثَّقَالَ ٥
وَيَسْبِغُ الرِّعْدَ بِحَمْدِهِ وَ الْمَلَكَةُ مِنَ خِيفَتِهِ ع وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي

العبارة ان يقال ومن هو مستخف بالليل ومن هو سارب بالنهار حتى يتناول معنى الاستواء المستخفي
و السارب والآفة تناول واحدا هو مستخف وسارب - قلت فيه وجهان - احدهما ان قوله وسارب عطف
على من هو مستخف لا على مستخف - والثاني انه عطف على مستخف الا ان من في معنى الاثني
كقوله * ع * نكن مثل من ياذنب يصطحبان * كانه قيل سواء منكم اذنان مستخف بالليل وسارب بالنهار *
والضمير في [له] مردود على من كانه قيل لمن آسرو من جهرو من استخفي ومن سرب [معتبت] [جماعات
من الملكة تعتقب في حفظه وكلاءه والاصل معتقات نادغمت التاء في القاف كقوله وجاء
المعذرون بمعنى المعتذرون - ويجوز معتبت بكسر العين ولم يقرأ به - او هو مفعلات من عقبه اذا جاء على
عقبه كما يقال قفاه لان بعضهم يعقب بعضا - اولانهم يعقبون ما يتكلم به فيكتبونه [يحفظونه - من امر الله]
هما صفتان جميعا وليس من امر الله بصلة للحفظ كانه قيل معتبات من امر الله - او يحفظونه من اجل
امر الله اي من اجل ان الله امرهم بحفظه والدليل عليه قراءة علي رضي الله عنه وابن عباس وزيد
بن علي وجعفر بن محمد وعكرمة يحفظونه بأمر الله - او يحفظونه من بأس الله ونقمته اذا اذنب
بدعائهم له ومسلتهم ربهم ان يمهلهم رجاء ان يتوب ويؤيب كقوله قل من يكلمكم بالئيل والنهار
من الرحمن - وقيل المعتبات الحرس والجلوذة حول السلطان يحفظونه في توهمه وتقديره من امر الله
اي من قضاياه ونوازله او على التهم به - وقربى له معاقب جمع معتب او معتبة والياء عوض من
حذف احدى القاوين في التفسير [ان الله لا يغير ما بقوم] من العافية والذمعة [حتى يغيروا ما
بأنفسهم] من الحال الجميلة بكثرة المعاصي [من وال] ممن يلي امرهم ويدفع عنهم * [خونا وطمعا]
لا يصح ان يكونا مفعولا لهما لانهما ليسا بفعل فاعل الفعل المعتل الآعلى تقدير حذف المضاف اي
ارادة خوف وطمع - او على معنى اخافة واطمعا - ويجوز ان يكونا منتهيين على الحال من البرق كانه
في نفسه خوف وطمع - او على ذا خوف وطمع - او من المخاطبين اي خائفين وطماعين - ومعنى الخوف
والطمع ان وقوع الصواعق يخاف عند لمع البرق ويطمع في الغيث قال ابو الطيب * شعر * فنى كالسحاب الجون
تخشى وترجى * يرجى الحيا منها ويخشى الصواعق * وقيل يخاف المطر من له فيه ضرر كالمسافر ومن
في جريته التمر والزبيب ومن له بيت يكف ومن البلاد ما لا ينتفع اهله بالمطر كاهل مصر ويطمع فيه
من له فيه نفع ويخشى به [السحاب] اسم الجندس والواحد سحابة و [الثقال] جمع ثقيلة لانك تقول سحابة
ثقيلة وسحاب ثقيل كما تقول امرأة كريمة ونساء كرام وهي الثقال بالماء * ويسبغ الرعد بحمده [ويسبغ

الْأَرْحَامَ وَمَا تَزْدَادُ ط وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ۝ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّيْءِ الْكَبِيرِ الْمَتَعَالِ ۝ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ
 أَسْرَأَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ۝ لَهُ مَعْقِبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ زَمِنَ

بما ولم يجعل الانبياء شرعاً واحداً في آيات مخصوصة - ووجه آخر وهو ان يكون المعنى انهم يستجدون كون ما
 انزل عليك آيات ويعاندون فلا ييمئذك ذلك انما انت منذر فما عليك الا ان تُذِّدُرَ لا ان تُتَّبِتَ الايمان
 في صدورهم ولست بقادر عليه وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ قَادِرٌ عَلَىٰ هِدَايَتِهِمْ بِالْإِجْتِهَادِ وَهُوَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَلَقَدْ دَلَّ بِمَا
 اردفه من ذكر آيات علمه و تقديره الاشياء على قضايا حكمته ان اعطاء كل منذر آيات خلاف آيات غيره
 امر مدبر بالعلم الناذم مقدر بالحكمة الربانية ز لو علم في اجابتهم الى مقترحهم خيرا و مصلحة لأجابههم اليه -
 واما على الوجه الثاني فقد دل به على ان من هذه قدرته وهذا علمه هو القادر وحده على هدايتهم
 العالم بماي طريق يهديهم ولا سبيل الى ذلك لغيره • [اللَّهُ يَعْلَمُ] يشمل ان يكون كلاما مستانفا - وان يكون
 المعنى هو الله تفسيراً لهاد على الوجه الاخير ثم ابتدئ بقيل يعلم [مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ] و ما في ما تَحْمِلُ
 و مَا تَغِيضُ وَمَا تَزْدَادُ اما موصولة و اما مصدرية - فان كانت موصولة فالمعنى انه يعلم ما تحمله من الولد
 على ابي حال هو من ذكورة وانوثة و تمام و خداج و حسن و قبح و طول و قصر و غير ذلك من الاحوال
 الحاضرة و المتوقعة و يعلم ما تغيضه الارحام اي تنقصه يقال غاض الماء و غضده انا و منه قوله تعالى و غِيضُ
 الْمَاءِ - وَمَا تَزْدَادُهُ ابي تأخذه زائدا تقول اخذت منه حقي وازدات منه كذا و منه قوله تعالى وَاَزْدَادُوا تَسْعًا و يقال
 زدت زادا بنفسه و ازداد و مما تنقصه الرحم و تزادها عدد الولد فانها تشتمل على واحد و قد تشتمل على
 اثنين و ثلاثة و اربعة - و يروى ان شريكا كان رابع اربعة في بطن امه - و منه جسد الوالد فانه يكون تاما و مخدجا -
 و منه مدة ولادته فانها تكون اقل من تسعة اشهر و ازيد علينا الى سنتين عند ابي حنيفة و الى اربع
 عند الشافعي و الى خمس عند مالك - و قيل ان الضحاك ولد لسنتين و هرم بن حيدان بقي في بطن
 امه اربع سنين و لذلك سمي هرماً - و منه الدم فانه يقبل و يكثر - و ان كانت مصدرية فالمعنى انه يعلم حمل
 كل انثى و يعلم غيظ الارحام و ازيدادها لا يخفى عليه شيء من ذلك و من اوقاته و احواله - و يجوز ان
 يراد غيوض ما في الارحام و زيادته فاسند الفعل الى الارحام و هو لما فيها على ان الفعلين غير متعديين
 و يعضده قول الحسن الغيوضه ان تضع لثمانية اشهر او قل من ذلك و الازيداد ان تزيد على تسعة
 اشهر - و عنه الغيوض الذي يكون سقطا لغير تمام و الازيداد ما ولد لتمام [بِمِقْدَارٍ] بقدر وحد لا يجاوزه
 و لا ينقص عنه كقوله انا كل شيء خلقته بقدر [الْكَبِيرِ] العظيم الشأن الذي كل شيء دونه [الْمَتَعَالِ]
 المستعلي على كل شيء بقدرته - او الذي كبر عن صفات المخلوقين و تعالى عنها • [سَارِبٌ] ذاهب في
 سره بالفتح اي في طريقته ووجهه يقال سرب في الارض سروباً و المعنى سواء عنده من استخفى اي طلب
 الخفاء في مستجاب بالليل في ظلمته و من يضطرب في الطرقات ظاهرا بالنهار يبصره كل احد - فان قلت كان حق

سورة الرعد ١٣

الجزء ١٣

ع ٧

بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُقِضَ بِعُضَاهَا عَلَى بَعْضِ فِي الْأَكْلِ ط إِنْ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ٥ وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ
 قَوْلُهُمْ إِذَا كُنَّا تُرَابًا ءَأَنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ٦ وَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ ٧ وَأُولَٰئِكَ الْأَعْلَىٰ فِي أَعْدَانِهِمْ ٨
 وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ٩ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ١٠ وَيَسْمَعُ جَوَانِحُكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ
 الْمَثَلُ ط وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَىٰ ظُلْمِهِمْ ١١ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ١٢ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا
 لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ط إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ١٣ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْتَىٰ وَمَا تَغِيضُ

تميم وقيس [يُسْقَى] [بِالْبَاءِ وَالْيَاءِ] [وَيُقَضَّلُ] بِالْفَتْحِ وَالْبَاءُ عَلَى الْبَاءِ وَالْفَاعِلُ وَالْمَفْعُولُ جَمِيعًا [فِي الْأَكْلِ] بضم الكاف وسكونها* [وَإِنْ تَعْجَبْ] يَا مُحَمَّدُ مِنْ قَوْلِهِمْ فِي انكار البعث فقولهم عجيب حقيق بان يتعجب منه لان من قدر على انشاء ما عدده عليك من الفطر العظيمة ولم يعي بخلقهم كانت الاعادة اهنون شيء عليه و ايسره فكان انكارهم اعجوبة من الاعاجيب [ءَاذَا كُنَّا] الى اخر قولهم - يجوز ان يكون في محل الرفع بدلًا من قَوْلُهُمْ - وان يكون منصوبًا بالقول وَاذَا نصبُ بما دل عليه قوله ءَأَنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ - [أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ] اولئك الكاملون المتعادون في كفرهم [وَأُولَٰئِكَ الْأَعْلَىٰ فِي أَعْدَانِهِمْ] وصف بالاصرار كقوله إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْدَانِهِمْ أَغْلًا وَنَحْوَهُ *ع* لهم عن الرشد اغلال و اقياد* او هو من جملة الوعيد* [بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ] بالنعمة قبل العاقبة والاحسان اليهم بالامهال و ذلك انهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يأتيهم بالعذاب استهزاء منهم بانذاره [وَقَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ الْمَثَلُ] اي عقوبات امثالهم من المكذبين فما لهم لم يعتدروا بنا فلا يستهزئوا والمثالة العقوبة بوزن السمرة - والمثلة لما بين العقاب والمعاقب عليه من المماثلة وجزء سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ويقال امثلت الرجل من صاحبه و اقصته منه والمثال القصاص - وقرئ الْمَثَلُ بضمين لاتباع الفاء العين - والمثالتُ بفتح الميم وسكون الاء كما يقال السمرة - والمثالتُ بضم الميم وسكون الاء تخفيف المثلتُ بضمين - والمثالتُ جمع مثلة كركبة وركبات [لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَىٰ ظُلْمِهِمْ] اي مع ظلمهم انفسهم بالذنوب ومحلله الحال بمعنى ظالمين لانفسهم وفيه اوجه - ان يريد السيئات المكفورة لمجتذب الكبائر - او الكبائر بشرط التوبة - او يريد بالمغفرة الستر والامهال - وروي انها لما نزلت قال النبي عليه السلام لولا عفو الله وتجاوزه ما هنا احدًا العيش ولولا وعيده وعقابه لآتكل كل احد* [لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ] لم يعددوا بالآيات المنزلة على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عذابه فاقترحوا نحو آيات موسى وعيسى من انقلاب العصا حية واحياء الموتى فقبل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه وسام انما انت رجل ارسلت منذر او مخوفًا لهم من سوء العاقبة و ناصحًا كغيرك من الرسل وما عليك الا الاتيان بما يصح به انك رسول منذر و صحة ذلك حاصلة باية آية كانت والآيات كلها سواء في حصول صحة الدعوى بها لا تغاوت بينها والذي عذبه كل شيء بمقدار يعطيه كل نبي آية على حسب ما اقتضاه علمه بالمصالح وتقديره لها [وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ] من الانبياء يهديهم الى الدين ويدعوهم الى الله بوجه من الهداية وباية خص

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

الْمَرْتَفِ تِلْكَ آيَةُ الْكُذِّبِ ٥ وَالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ الْحَقَّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ٥ اللَّهُ
الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ٥ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ
مُّسَمًّى ٥ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ٥ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ
وَأَنْهَارًا ٥ وَ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى الْإِثْمَارَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ٥ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ
يَتَفَكَّرُونَ ٥ وَ فِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مِّنْجَبْرُوتَ وَ جُنُودٌ مِّنْ أَعْدَابِ زَرْعٍ وَ نَخِيلٍ صِدْوَانٍ وَ غَيْرِ صِدْوَانٍ يُسْقَى

سورة الرعد

[تِلْكَ] إشارة الى آيات السورة و المراد بالكتاب السورة اي تلك الآيات آيات السورة الكاملة العجيبة
في بابها ثم قال [وَالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ] من القرآن كله هو [الْحَقُّ] الذي لا مزيد عليه لا هذه السورة وحدها و في
اسلوب هذا الكلام قول الانبارية هم كالحلقة المفرعة لا يدرى اين طرفها تريد الكلمة * [اللَّهُ] مبتدأ و [الَّذِي]
خبره بدليل قوله وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ - ويجوز ان يكون صفة وقوله يُدَبِّرُ الْأَمْرَ - يَفَصِّلُ الْآيَاتِ خبر بعد خبر
و ينصو ما تقدمه من ذكر الآيات [رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا] كلام مستأنف استشهدان برويتهم لها
كذلك - وقيل هي صفة لَعَمَدٍ و بعضه قراءة أبي تَرَوْنَهَا - و قرئ عَمَدٌ بضمعين [يُدَبِّرُ الْأَمْرَ] يدبر امر ملكوته
و رويته [يُفَصِّلُ] آياته في كتبه المنزلة [لَعَلَّكُمْ - تُوقِنُونَ] بالجزاء و بان هذا المدبر و المفصل لابد لكم من الرجوع اليه
- و قرأ الحسن نُدَبِّرُ بِالنُّونِ * [جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ] خالق فيها من جميع انواع الثمرات زوجين زوجين
حين مدها ثم تكاثرت بعد ذلك و تنوعت - وقيل اراد بالزوجين الاسود و الابيض و الحلو و الحامض
و الصغير و الكبير و ما اشبه ذلك من الاصناف المختلفة ز يُغْشَى الْإِثْمَارَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ] يلبسه مكانه فيصير اسود مظلم
بعد ما كان ابيض منيرا - و قرئ يُغْشَى بِالْتَشْدِيدِ [قِطْعٌ مِّنْجَبْرُوتَ] بقاع مختلفة مع كونها متجاررة
متلاصقة طيبة الى سبخة و كريمة الى زهيدة و صلبة الى رخوة و صالحة للزرع لا للشجر الى اخرى
على عكسها مع انتظامها جميعا في جنس الارضية و ذلك دليل على قادر مريد موقع لافعاله
على وجه دون وجه و كذلك الزرع و الكرم و النخيل النابتة في هذه القطع مختلفة الاجناس
و الانواع و هي تُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ و تراها متغايرة الثمر في الاشكال و الالوان و الطعوم و الروائح
متفاضلة فيبا - و في بعض المصاحف قِطْعًا مِّنْجَبْرُوتَ على وجعل - و قرئ وَ جُنُودٌ بِالنَّصْبِ للعطف
على زَوْجَيْنِ - او بالجر على كُلِّ الثَّمَرَاتِ - و قرئ زَرْعٍ وَ نَخِيلٍ بِالْجَرِّ عطفًا على أَعْدَابِ او جُنُودٍ - و الصِدْوَانُ
جمع صنو وهي النخلة لها رأسان و اصلها واحد - و قرئ بالضم فالكسر لغة اهل الحجاز و الضم لغة بني

مَنْ نَشَأَ ط وَ لَا يَرُدُّ بِأَسْنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ © لَقَدْ كَانَ فِي قَصصِهِمْ عِبْرَةً لِأُولِي الْأَبْصَابِ ط مَا كَانَ حَدِيثًا
يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ©
سورة يوسف ١٢
الجزء ١٣
ع ٥

من قبلك الآ رجالاً فترأخى نصرهم حتى اذا استيأسوا عن النصر و ظنوا انهم قد كذبوا اي كذبتهم
انفسهم حين حدثتهم بانهم ينصرون - او رجأؤهم لقولهم رجاء صادق و رجاء كاذب - و المعنى ان مدة التكذيب
و العداوة من الكفار و انتظار النصر من الله و تأميدله قد تطاولت عليهم و تمارت حتى استشعروا القذوطة
و توهموا ان لا نصر لهم في الدنيا [فَجَاءَهُمْ نَصْرُنَا] فجأة من غير احتساب - وعن ابن عباس و ظنوا حين
صَعَفُوا وَ غَابُوا انهم قد أَخَافُوا ما وعدهم الله من النصر و قال كانوا بَشْرًا و تلا قوله وَ زُلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ
الرُّسُلُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهُ فَإِنْ صَحَّ هذا عن ابن عباس فقد اراد بالظن ما يخطر بالبال
و يتحسس في القلب من شبه الوسوسة و حديث النفس على ما عليه البشرية و اما الظن الذي هو
ترجيح احد الجائزين على الآخر فغير جائز على رجل من المسلمين فما بال رسل الله الذين هم اعرف
الناس بربيهم و انه متعال عن خُلف الميعاد منزّه عن كل قبيح - و قيل و ظن المرسل اليهم ان الرسل
قد كذبوا اي اُخْلَفُوا - او و ظن المرسل اليهم انهم كذبوا من جهة الرسل اي كذبتهم الرسل في انهم ينصرون
عليهم و لم يصدقوهم فيه - و قرئ كَذَّبُوا بالتشديد على و ظن الرسل انهم قد كذبتهم قومهم فيما وعدهم
من العذاب و النصر عليهم - و قرأ مجاهد كَذَّبُوا بالتخفيف على البناء للفاعل على و ظن الرسل انهم قد
كذبوا فيما حدثوا به قومهم من النصر اما على تاويل ابن عباس و اما على ان قومهم اذا لم يروا لموعدهم
انرا قالوا لهم انكم قد كذبتُمونا فيكونون كاذبين عند قومهم - او و ظن المرسل اليهم ان الرسل قد كذبوا و لو قرئ
بيذا مشدداً لكان معناه و ظن الرسل ان قومهم كذبوهم في موعدهم - قرئ فَنُجِّي بالتخفيف و التشديد
من انجاء و نجاه - و [فَنُجِّي] على لفظ الماضي المبني للمفعول - و قرأ ابن محيصن فَجَاءَ المراد بِ- [مَنْ
نَشَأَ] المؤمنين لانهم الذين يستأهلون ان يشاء نجاتهم و قد بين ذلك بقوله [وَ لَا يَرُدُّ بِأَسْنَا عَنِ الْقَوْمِ
الْمُجْرِمِينَ] * الضمير في [قَصصِهِمْ] للرسل و ينصره قراءة من قرأ في قَصصِهِمْ بكسر القاف - و قيل هو راجع
الى يوسف و اخوته - فَان قَاتَ فالام يرجع الضمير في [مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى] فيمن قرأ بالكسر - قَاتَ
الى القران اي ما كان القران حديثاً يُفْتَرَى [وَ لَكِنْ] كان [تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ] اي قبله من الكتب
السموية [وَ تَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ] يحتاج اليه في الدين لانه القانون الذي يستند اليه السنة و الاجماع و القياس
بعد ادلة العقل - و انتصاب ما نصب بعد لِكِنْ للعطف على خبر كان - و قرئ ذلك بالرفع على وَ لَكِنْ هو
تصديق الذي بين يديه - عن رسول الله صلى الله عليه و آله رسام عَلِمُوا اركانكم سورة يوسف فانه ايما مسلم
تلاها و تعلمها اهله و ما ملكت يمينه هَوَّ الله عليه سكرات الموت و اعطاه القوة ان لا يحسد مسلماً *

حَرَصَتْ بِمُؤْمِنِينَ ۝ وَ مَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۗ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ۝ وَ كَاتِبِينَ مِنَ آيَةِ فِي السَّمَاءِ
 وَ الْأَرْضِ يَمُرُونَ عَلَيْهَا وَ هُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ۝ وَ مَا يُوْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَ هُمْ مُشْرِكُونَ ۝ أَلَمْ نُنزِّلْهُمُ أَنْ تَأْتِيَهُمْ
 غَاشِيَةٌ مِنَ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ قُلْ هَذِهِ سَيِّئَاتِي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ تَلَّى
 بِصِدْقَةٍ أَنَا وَ مَنْ اتَّبَعَنِي ۙ وَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَ مَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ وَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي
 إِلَيْهِمْ مِنَ أَهْلِ الْقُرَى ۙ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۙ وَ لَدَارُ الْآخِرَةِ
 خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا ۙ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝ حَتَّىٰ إِذَا اسْتَأْذِنَسَ الرُّسُلَ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ

لهم قد علمتم بما مكابرة انه لم يكن مشاهدا لمن مضى من القرون الخالية و نحوه و ما كنت بجانب الغريبي
 ان قضينا الى موسى الامر [وهم يمكرون] بيوسف ويدعون له الغوائل * [و ما اكثر الناس] يريد العموم كقوله
 ولكن اكثر الناس الايونون - وعن ابن عباس اراد اهل مكة اي و ما هم بمؤمنين [ولو حرصت] و تهاكت
 على ايمانهم لتصميمهم على الكفر و عذابهم و ما تسألهم على ما تحدثهم به و تذكرهم ان يذيلوك منفعة
 و جدوى كما يعطى حملة الاحاديث و الاحبار * [ان هو الا ذكر] عظة من الله [للعالمين] عامة وحث على طلب
 النجاة على لسان رسول من رسله * [من آية] من علامة و دلالة على الخالق و على صفاته و توحيد [يمررون عليها]
 ويشاهدونها وهم معروضون عنها لا يعتبرون بها - و قرى في الارض بالرفع على الابتداء و يمررون عليها خبره - و قرأ السدي
 و الارض بالنصب على و يطئون الارض يمررون عليها - و في مصحف عبد الله و الارض يمشون عليها برقع الارض -
 و المراد ما يرون من اثار الاعم الهالكة و غير ذلك من العبر * [و ما يؤمن اكثرهم] في اقراره بالله و بانه خلقه
 و خلق السموات و الارض الاله و هو مشرك بعبادته الوثن - و عن الحسن هم اهل الكذاب معهم شرك و ايمان -
 و عن ابن عباس هم الذين يشبهون الله بخلقه * [غاشية] نعمة تغشاهم - و قيل ما يغمرهم من العذاب و يجلبهم -
 و قيل الصواعق * [هذه سيدي] هذه السبيل التي هي الدعوة الى الايمان و التوحيد سبيلي و السبيل و الطريق
 يذكران و يؤثنان ثم فسر سبيله بقوله [ادعوا الى الله على بصيرة] اي ادعوا الى دينه مع حجة واضحة غير
 عمياء و انا تاكيد للمستتر في ادعوا [و من اتبعني] عطف عليه يريد ادعوا اليها انا و يدعو اليها من اتبعني -
 و يجوز ان يكون انا مبتدأ و على بصيرة خبرا مقدم و من اتبعني عطف على انا اخبارا مبتدأ بانه و من
 اتبعه على حجة و برهان لا على هوى - و يجوز ان يكون على بصيرة حالا من ادعوا عاملة الرفع في انا و من
 اتبعني [و سبحن الله] و انزهه من الشركاء * [الرجال] لا ملائكة لانهم كانوا يقولون لو شاء ربنا لانزل ملائكة
 - و عن ابن عباس يريد ليست فيهم امرأة - و قيل في سباج المتنبية * ع * و لم تنزل انبياء الله ذكرانا * و قرى
 [نوحى اليهم] بالنون [من اهل القرى] لانهم اعلم و احلم و اهل البوادي فيهم الجهل و الجفاء و القسوة
 [و لدار الآخرة] و لدار الساعة - او الحال الآخرة [خير للذين اتقوا] للذين خافوا الله فلم يشركوا به
 و لم يعصوه - و قرى [افلا تتقون] بالتاء و الياء * [حتى] متعلقة بمحذوف دل عليه الكلام كانه قيل و ما ارسلنا

يَسَاءَ ط إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۝ رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَارِيْلِ الْأَحَادِيثِ ۚ فَاطِرَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ أَنْتَ وَرَبِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۚ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ ۝ ذَلِكِ مِنْ
أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ۚ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ ۝ وَمَا أَكْثَرَ النَّاسَ وَلَوْ

عليه السلام الله تعالى امرني بذلك لقولك وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الدِّبْتُ قَالَ فَهَلَّا خِئْتَنِي - وروي ان يعقوب
اقام معه اربعا وعشرين سنة ثم مات و اوصى ان يدفنه بالشام الى جذب ابيه اسحق فمضى بنفسه
ودفنه ثمة ثم عاد الى مصر وعاش بعد ابيه ثلثا وعشرين سنة فلما تم امره وعلم انه لا يدوم له طلبت
نفسه الملك الدائم الخالد فتناقت نفسه اليه فتمتى الموت - وقيل ما تمناه نبي قبله ولا بعده فتوفاه
الله طيبا طاهرا فتخاصم اهل مصر و تشاحوا في دفنه كل يحب ان يدفن في محلتهم حتى هموا بالقتال
فراوا من الرأي ان عملوا له صندوقا من مرمر وجعلوه فيه ودفنوه في النيل بمكان يمر عليه الماء ثم
يصل الى مصر ليكونوا كلهم فيه شرعا واحدا وولد له افرائيم وميشا وولد لافرائيم نون وذنون يوشع
فتى موسى ولقد توارثت الفراعنة من العماليق بعدة مصر ولم يزل بنو اسرائيل تحت ايديهم على بقايا
دين يوسف وابائه الى ان بعث الله محمدا صلى الله عليه وآله وسلم [مِنْ] فِي مِنَ الْمَلِكِ - وَمِنْ
تَارِيْلِ الْأَحَادِيثِ للتعبير لانه لم يعط الا بعض ملك الدنيا او بعض ملك مصر وبعض التارويل
[أَنْتَ وَرَبِّي] انت الذي تتولاني بالنعمة في الدارين و بوصل الملك الفاني بالملك الباقي
[تَوَفَّنِي مُسْلِمًا] طلب للوفاة على حال الاسلام ولان يختم له بالخير والحسن كما قال يعقوب لولده
وَلَا تَمُوتَنَّ إِلَّا أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ - ويجوز ان يكون تمثيلا للموت على ما قيل [وَأَلْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ] من ابائي -
او على العموم - وعن عمر بن عبد العزيز ان ميمون بن مهران بات عنده فرأه كثير البكاء والمسئلة للموت فقال
له صنع الله على يديك خيرا كثيرا احببت سُنْنَا و امت بدعا وفي حيوتك خيرو وراحة للمسلمين فقال
انلا اكون كالعبد الصالح لما اقر الله عينه و جمع له امره قال تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ - فَان قَلَّتْ
علام انتصب فَاطِرَ السَّمَوَاتِ - قَلَّتْ على انه وصف لقوله رَبِّ كَقَوْلِكَ اخا زيد حسن الوجه - او على الذداء
[ذَلِكِ] اشارة الى ما سبق من نباء يوسف والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومحل الابتداء
وقوله [مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ] خبران - ويجوز ان يكون اسما موصولا بمعنى الذي وَمِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ
صلته ونوحيه الخبر والمعنى ان هذا البناء غيب لم يحصل لك الا من جهة الوحي لانك لم تحضر بني
يعقوب حين اجمعوا امرهم وهو القاءهم اخاهم في البئر كقوله وَاجْمَعُوا أَنْ يُجْعَلُوهُ فِي غَيْبَتِ الْحَبِّ
و هذا تهكم بقريش وبمن كذبه لانه لم يخف على احد من المكذبين انه لم يكن من حملة هذا الحديث
واشباهه ولا لقي فيها احدا ولا سمع منه ولم يكن من علم قومه فاذا اخبره و قص هذا القصص العجيب
الذي اعجز حملته ورواته لم تقع شبهة في انه ليس منه وانه من جهة الوحي فاذا انكروه تهكم بهم وقيل

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٣
ع ٤

يُوسُفَ اٰوٰى اِلَيْهِ اَبُوهُ وَقَالَ اَدْخُلُوْا مِصْرَ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ اٰمِنِيْنَ ۗ وَرَفَعَ اَبُوهُ عَلٰى الْعَرْشِ وَخَرُوْا لَهٗ
سُجَّدًا ۝ وَقَالَ يٰٓاَبَتِ هٰذَا تَارِيْلٌ رُّعْيٰىيْ مِنْ قَبْلُ فَرَدَدْتُ لَكَ وَلَئِنْ لَمْ يَنْزَلْ بِكَ مِنْ اَلْبَدْرِ
مِنْ السِّجْنِ وَجِءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْرِ مِنْۢ بَعْدِ اَنْ نَّزَعْنَا الشَّيْطٰنَ بَيْنِيْ وَبَيْنَ اٰخُوْتَيْ ۙ اِنَّ رَبِّيْ لَطِيْفٌ لَّمَّا

الف وخمس مائة وبضعة وسبعون رجلا سوى الذرية والهرمى وكانت الذرية الف الف ومائتي الف
[اوى اليه ابوه] ضمهما اليه واعتدقهما - قال ابن ابي اسحق كانت امه تحبى - وقيل هما ابوه وخالته
ماتت امه فتزوجها وجعلها احد الابوين لان الرابة تدعى اما لقيامها مقام الام - اولان الخالة ام كما ان العم اب
ومنه قوله و اله ابائك ابراهيم واسماعيل واسحق - فان قلت ما معنى دخولهم عليه قبل دخولهم مصر -
فلت كانه حين استقبلهم نزل لهم في مضرب اربيت ثم فدخلوا عليه وضم اليه ابوه ثم [قال لهم ادخلوا
مصر ان شاء الله امنين] * ولما دخل مصر وجلس في مجلسه مستويا على سريرة واجتمعوا اليه اكرم ابوه
فرفعهما على السور [وخرورا له] يعنى الاخوة الاحد عشر و الابوين [سجدا] - ويجوز ان يكون قد خرج
في قبة من قباب الملوك التي تحمل على البغال فامر ان يرفع اليه ابواه فدخلوا عليه القبة فاهما اليه بالضم
والاعتناق وقربهما منه وقال بعد ذلك ادخلوا مصر - فان قلت بم تعلق المشية - قلت بالدخول منيفا
بالامن لان القصد الى اتصافهم بالامن في دخولهم فكانه قيل لهم اسلموا وامنوا في دخولكم ان شاء الله ونظيره
قواك للغازي ارجع سالما غانما ان شاء الله فلا تعلق المشية بالرجوع مطلقا ولكن مقيدا بالسلامة والغنيمة
مكيفا بهما والتقدير ادخلوا مصر امنين ان شاء الله دخلتم امنين ثم حذف الجزاء لدلالة الكلام عليه ثم
اعترض بالجملة الجزائية بين الحال وذى الحال - ومن بدع التفامير ان قوله ان شاء الله من باب التقديم
والتاخير وان موضعها ما بعد قوله سوف استغفر لكم ربى في كلام يعقوب وما ادري ما اقول فيه وفي
نظائره - فان قلت كيف جاز لهم ان يسجدوا لغير الله - قلت كانت السجدة عندهم جارية مجرى التحية
والتكرمة كالقيام والمصافحة وتقبيل اليد ونحوها مما جرت عليه عادة الناس من افعال شہرت في التعظيم
والتوقير - وقيل ما كانت الا انحناء دون تعفير الجباه وخرورهم سجدا ياباه - وقيل معناه وخرورا لاجل يوسف سجدا
لله شكرا وهذا ايضا فيه نبوة يقال احسن اليه وبه وكذلك اساء اليه وبه قال * ع * اسبني بنا او احسنني لا ملومة *
[من البدو] من البداية لانهم كانوا اهل عمد واصحاب مواش يذئقون في المياه والمناجع [نزع] انصد
بيدنا واغرى واصله من نخس الرائض الدابة وحمله على الجري يقال نزع ونسغه اذا نخسه [لطيف
لما يشاء] لطيف التدبير لاجله رفيق حتى نجى على وجه الحكمة والصواب - وروي ان يوسف اخذ
ببعقوب فطاف به في خزائنه فادخله خزائن الورق والذهب وخزائن الحلي وخزائن الثياب وخزائن
السلاح وغير ذلك فلما ادخله خزانة القراطيس قال يا بني ما اعطتك عندك هذه القراطيس وما كتبت
الي على ثمان مراحل قال امرني جبرئيل قال او ما تسأله قال انما ابسط اليه مني فسأله قال جبرئيل

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٣
ع ٤
الربع

قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَنْ تُفِذُونِ ۖ قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ ۖ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ
الْبَشِيرَ الْقَدْحَ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا ۗ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۖ قَالُوا يَا بَدَأَ
اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ۖ قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي ۗ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۖ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى

فصولا اذا انفصل منه و جازَ حيطانَه - و قرأ ابن عباس فلما انفصل العيبر [قال] لولد ولده ومن حواه من قومه
[اني لاجد ريح يوسف] اوجده الله ريح القميص حين اقبل من مسيرة ثمان [و التفيد] النسبة الى
الغد و هو الخرف و انكار العقل من هرم يقال شيخ مفند و لا يقال عجوز مفندة لانها لم تكن في شببتها
ذات رأي فنقدت في كبرها و المعنى لولا تفيدكم ايائي لصدقتموني - [لفي ضلالك القديم] لفي ذهابك
عن الصواب تدما في افراط محبتك ليوسف و تجلك بذكره و رجائك للقائه و كان عندهم انه قد مات *
[انقله] طرح البشير القميص على وجه يعقوب - او القاه يعقوب [فارتد بصيرا] فرجع بصيرا يقال رده فارتد
وارتده اذا ارتجعه [ألم اقل لكم] يعني قوله اني لاجد ريح يوسف او قوله ولا تايأسوا من روح الله
- وقوله [اني اعلم] كلام مبتدأ لم يقع عليه القول و لك ان توقعه عليه و تريد قوله انما اشكوا بتي و حزني
إلى الله - و اعلم من الله ما لا تعلمون - و روي انه سأل البشير كيف يوسف فقال هو ملك مصر فقال ما
اصنع بالملك على اي دين تركته قال على دين الامم قال الآن تمت النعمة [سوف استغفر لكم] - قيل
آخر الاستغفار الى وقت السحر - و قيل الى ليلة الجمعة ليتعمد به وقت الاجابة - و قيل ليتعرف حالهم
في صدق التوبة و اخلاصها - و قيل اراد الدوام على الاستغفار لهم فقد روي انه كان يستغفر لهم كل ليلة جمعة
في نيف و عشرين سنة - و قيل قام الى الصلوة في وقت السحر فلما فرغ رفع يديه وقال اللهم اغفر لي
جزعي على يوسف و قلّة صبري عنه و اغفر لولدي ما اتوا الى اخيهم فارحمي اليه ان الله قد غفر لك
و لهم اجمعين - و روي انهم قالوا له و قد علمتم الكأبة ما يغني عنافوكما ان لم يعف عنا ربنا فان لم يوح اليك
بالعفو فلا فرت لنا عين ابدأ فاستقبل الشيخ القبلة قائما يدعو و قام يوسف خلفه يؤتمن و قاموا خلفهما
اذلة خاشعين عشرين سنة حتى بلغ جهنهم و ظدوا انما الهلكة نزل جبرئيل عليه السلام فقال ان الله قد اجاب
دعوتك في ولدك و عقد موآئيقهم بعدك على الذبوة - و قد اختلف في استنبائهم * [فلما دخلوا على يوسف]
قيل وجه يوسف الى ايده جهازا و مائتي راحلة ليتجهز اليه بمن معه و خرج يوسف و ذلك في اربعة
الاف من الجند و العظام و اهل مصر باجمعهم فتلقوا يعقوب و هو يمشي يتوكأ على يهودا فنظر الى الخيل
و الناس فقال يا يهودا هذا فرعون مصر قال لا هذا و ادك فلما لقيه قال يعقوب عليه السلام عليك
يا مذهب الاحزان - و قيل ان يوسف قال له لما التقيا يا ابنت بكيت عاي حتى ذهب بصرك ألم تعلم
ان القيمة تجمعنا فقال بلى ولكن خشيت ان تسلب دينك فينحال بيني و بينك - و قيل ان يعقوب
و ولده دخلوا مصر وهم اثنان و سبعون ما بين رجل و امرأة و خرجوا منها مع موسى و مقاتلتهم ستمائة

قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا ط إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ ع فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ @ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ
 أَتْرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَطِيئِينَ @ قَالَ لَا تَذْرِبْ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ ط يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ ذ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ @
 إِذْ هَبُوا بَقْمِيصِي هَذَا فَالْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا ط وَآتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ ع وَكَمَا فَصَلَتِ الْعَيْرُ

[وَيَصْبِرْ] على المعاصي وعلى الطاعات [فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ] اجرهم فوضع الْمُحْسِنِينَ موضع الضمير لاشتماله
 على المتقين والصابرين * [لَقَدْ أَتْرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا] اي فصلك علينا بالتقوى والصبر وسيرة المحسنين
 وان شاننا وحالنا انا كذا خاطئين متعمدين للاثم لم نتق ولم نصبر لا جرم ان الله اعزك بالملك واذنا
 بالتمسك بين يديك [لَا تَذْرِبْ عَلَيْكُمْ] لا تأنيب عليكم ولا عتب واصل التذريب من الترب وهو
 الشحم الذي هو ناشية الكرش ومعناه ازالة التراب كما ان التجليد والتقريع ازالة الجلد والقرع لانه اذا
 ذهب كان ذلك غاية الهزال والعجف الذي ليس بعده فُضْرُبَ مثلاً للتقريع الذي يترق الأعراس
 ويذهب بماء الوجوه - فإِن قَلَّتْ بِمَ تَعْلَقُ الْيَوْمَ - قَلَّتْ بِالتَّذْرِبِ - او بالمقدر في عَلَيْكُمْ من معنى
 الاستقرار - اَوْ يَغْفِرُ والمعنى لا تُثْرِبُكُم اليوم وهو اليوم الذي هو مظنة التذريب فما ظنكم بغيره
 من الايام ثم ابتداءً فقال [يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ] ندعاهم بمغفرة ما فرط منهم يقال غفر الله لك و يغفر الله
 لك على لفظ الماضي والمضارع جميعاً - ومنه قول المشتمت يهديكم الله ويصلح بالكم - او الْيَوْمَ
 يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ بشارَةً بعاجل غفران الله لما تجدد يومئذ من توبتهم وندمهم على خطيئتهم - وروي
 ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اخذ بعضادتي باب الكعبة يوم الفتح فقال نقريش ما ترونني
 فاعلاً بكم قالوا نظن خيراً اخ كريم وابن اخ كريم وقد قدرت فقال اتول ما قال اخي يوسف لا تَذْرِبْ
 عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ - وروي ان ابا سفيان لما جاء ليُسلم قال له العباس اذا اتيت الرسول فاتل عليه قال لا تَذْرِبْ
 عَلَيْكُمْ ففعل فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غفر الله لك ولمن علمك - ويروي ان اخوته لما
 عرفوه ارسالوا اليه انك تدعونا الى طعامك بكرة وعشية ونحن نستحيي منك لما فرط منا فيك فقال
 يوسف ان اهل مصر وان ملكت فيهم فانهم يظنون الي بالعين الأولى ويقولون سبحان من بلغ عبدا
 بيع بعشرين درهما ما بلغ ولقد شرفت الان بكم وعظمت في العيون حيث علم الناس انكم اخوتي واني
 من حفدة ابراهيم [إِذْ هَبُوا بِقَمِيصِي] قيل هو القميص المتوارث الذي كان في تعويذ يوسف وكان من
 الجنة امره جبرئيل عليه السلام ان يرسله اليه فان فيه ريح الجنة لا يقع على مبتلى ولا سقيم الا عوفي
 [يَأْتِ بِصِيرًا] بصير بصيراً كقولك جاء البناء محكما بمعنى صار ويشهد له فارتد بصيراً - او يَأْتِ الي
 وهو بصير ويذصره قوله [وَآتُونِي بِأَهْلِكُمْ] اي يأتني ابي و يأتني اهل جميعاً - وقيل يهوناً هو الحامل قال
 انا احزنته بحمل القميص ملطوخا بالدم اليه فأترحه كما احزنته - وقيل حمله وهو حاب حاسر من مصر
 الى كنعان وبينهما مسيرة ثمانين فرسخاً * [فَصَلَّتِ الْعَيْرُ] خرجت من عريش مصر يقال فصل من البلد

سورة يوسف ١٢ مَّا نَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ۝ قَالُوا لَأَنْتَ لَيُوسُفَ ۥ قَالَ أَنَا يُوسُفَ وَهَذَا أَخِي ۚ

الجزء ١٣

ع ٣

عَلِمْتُمْ [اتاهم من جهة الدين وكان حليماً موثقاً فكلمهم مستغفراً عن معرفة وجه القبح الذي يجب ان يراعيه الثائب فقال هل علمتم قبح ما فعلتم] بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ [لا تعلمون قبحه فلذلك اقدمتم عليه يعني هل علمتم قبحه فذبتتم الى الله منه لان علم القبح يدعو الى الاستقباح و الاستقباح يجتر الى التوبة فكان كلامه شفقة عليهم وتنصحتهم في الدين لا معانبة و تدريباً ايثاراً لحق الله على حق نفسه في ذلك المقام الذي يتنفس فيه المكروب وينفث المصدر ويتشفى المغيظ المحنق و يدرك الموتور فلله اخلاق الانبياء ما اوطأها و اسجحها و لله حصي عقولهم ما ارزبها و ارجحها - وقيل لم يرد نفي العلم عنهم لانهم كانوا علماء و لكثير لما لم يفعلوا ما يقتضيه العام و لا يقدم عليه الا جاهل سماهم جاهلين - و قيل معناه اذ انتم صبيان في حد السفه و الطيش قبل ان تبلغوا اوان الحلم و الزانة - وروي انهم لما قالوا مَسْنَا وَ اَهْلَنَا الضُّرُّ وَ تَضَرَّعُوا اليه ارفضت عيناه ثم قال هذا القول - و قيل ادوا اليه كتاب يعقوب - من يعقوب اسرائيل الله ابن اسحق ذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله الذي عزيز مصر اماً بعد فانا اهل بيت موكل بنا البلاء اما جدي نشدت يداه و رجلاه و رمي به في النار ليحرق فنجاه الله و جعلت النار عليه برداً و سلاماً و اما ابي فوضع السكين على قفاه ليقتل ففداه الله و اما انا فكان لي ابن و كان احب اولادي اليّ فذهب به اخوته الى البرية ثم اتوني بقميصه ماطخاً بالدم و قالوا قد اكله الذئب فذهبت عيناي من بكائي عليه ثم كان لي ابن و كان اخاه من امه و كنت اتسلى به فذهبوا به ثم رجعوا و قالوا انه سرق و انك حبستك لذلك و انا اهل بيت لا نسرق و لا نلد سارقاً فان رددته عليّ و الآ دعوت عليك دعوة تدرك السابع من وادك و السلام - فلما قرأ يوسف الكتاب لم يتمالك و عيّل صبره فقال ايم ذلك - وروي انه لما قرأ الكتاب بكى و كتب الجواب اصبر كما صبروا تطفر كما ظفروا - فان قلت ما فعلهم باخيه - قلت تعريضهم اياه للغم و التكل بانفاده عن اخيه لايه و امه و جفائهم به حتى كان لا يستطيع ان يكلم احداً منهم الا كلام الدليل المعزير و ايدائهم له بانواع الاذى - قرئ [اَنْتَ] على الاستفهام - و اَنْتَ على الابتجاب - و في قراءة ابي اَنْتَ اَوْ اَنْتَ يُوسُفَ على معنى اَنْتَ يوسف اَوْ انت يوسف فحذف الازل للدلالة الثاني عليه و هذا كلام متعجب مستغرب لما يسمع فهو يكرر الاستنابات - فان قلت كيف عرفوه - قلت رأوا في رواه و شمائله حين كلمهم بذلك ما شعروا به انه هو مع علمهم بان ما خاطبهم به لا يصدر مثله الا عن حذيف مسلم من سنف ابراهيم لا عن بعض اعزاء مصر - و قيل تبسم عند ذلك فعرفوه بثناياه و كانت كاللؤلؤ المنظوم - و قيل ما عرفوه حتى رفع التاج عن رأسه فنظروا الى علامته بقرنه كانت ليعقوب و سارة مثلها تشبه الشامة البيضاء - فان قلت قد سألوه عن نفسه فلم اجابهم عنها و عن اخيه على ان اخاه كان معلوما لهم - قلت لانه كان في ذكر اخيه بيان لما سألوه عنه - [مَنْ يَتَّقِ] من يخف الله و عقابه

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٣
ع ٣

وَ حُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَ اعْلَمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ يَبْنِي إِذْ هَبُوا قَتَحَسَسُوا مِنْ يَوْسَفَ وَ أَخِيهِ وَ لَا تَأْيِسُوا
مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْيِسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ۝ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسْنَا وَ أَهْلَنَا
الضَّرُّ وَ جِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُزْجَدَةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَ تَصَدَّقْ عَلَيْنَا ۝ إِنَّ اللَّهَ يُجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ۝ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ

رجل جُنُب و غُرَب - البَثُّ اصعب الهم الذي لا يصبر عليه صاحبه فبيته الى الناس اي ينشره
و منه بانه امره و ابته اياه - و معنى [اِنَّمَا اشْكُوا] اني لا اشكو الى احد منكم و من غيركم انما اشكو الى
ربي داعيا له و ملتجيا اليه فخلوني و شكيتي و هذا معنى توليه عنهم اي فتولى عنهم الى الله الشكاية
اليه - و قيل دخل على يعقوب جاره فقال يا يعقوب قد تهشمت و فذيت و ما بلغت من السن ما بلغ
ابوك فقال هشمني و انذاني ما ابتلاني الله به من هم يوسف فاحي الله اليه يا يعقوب اتشكوني الى
خالقي قال يا رب خطيئة اخطأتها فاغفر لي فغفر له فكان بعد ذلك اذا سُئِلَ قال اِنَّمَا اشْكُو بَنِي وَ حُزْنِي
إِلَى اللَّهِ - و روي انه اوحى الى يعقوب انما وجدت عليكم لانكم ذبحتم شاة فقام ببابكم مسكين فلم تطعموه
و ان احب خالقي الي الانبياء ثم المساكين فاصنع طعاما و ادع عليه المساكين - و قيل اشترى جارية مع ولدها
فباع ولدها فبكت حتى عميت [وَ اعْلَمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ] اي اعلم من صنعه و رحمته و حسن ظني به انه
ياتيني بالفرج من حيث لا احتسب - و روي انه رأى ملك الموت في منامه فسأله هل قبضت روح يوسف
فقال لا والله و هوحي فاطلبه - و قرأ الحسن و حُزْنِي بفتحين - و حُزْنِي بضمين فتادة - [قَتَحَسَسُوا مِنْ يَوْسَفَ
وَ أَخِيهِ] فتعرفوا منهما و تطلبوا خبرهما - و قرى بالجيم كما قرى بهما في الحجرات و هما تفعل من الاحساس
و هو المعرفة فلما احس عيسى منهم الكفر - و من الجس وهو الطلب - و منه قالوا لمشاعر الانسان الحواس
و الجواس [مِنْ رُوحِ اللَّهِ] من فرجه و تنفيسة - و قرأ الحسن و فتادة مِنْ رُوحِ اللَّهِ بالضم اي من رحمته اللتي
يحيى بها العباد [الضَّرُّ] الهزال من الشدة و الجوع [مُزْجَدَةٍ] مدفوعة يدنعا كل تاجر رغبة عنها و احتقارا
لها من ازجيتها اذا دفعت و طردته - و الريح تزجي السحاب - قيل كانت من متاع الاعراب صوفا
و سمنًا - و قيل الصنوبر و حبة الخضراء - و قيل سويق المقل و الاط - و قيل دراهم زبوا لا تؤخذ الا بوضعية
[فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ] الذي هو حقنا [وَ تَصَدَّقْ عَلَيْنَا] و تفضل علينا بالمسامحة و الاغماض عن رداءة
البضاعة - او زدنا على حقنا فسما ما هو فضل و زيادة لا تلزمه صدقة لان الصدقات محظورة على الانبياء -
و قيل كانت تحل لغير نبينا - و سئل ابن عيينة عن ذلك فقال الم تسمع وَ تَصَدَّقْ عَلَيْنَا اراد انها كانت
جالا لهم و الظاهر انهم تمسكوا له و طلبوا اليه ان يتصدق عليهم و من ثمة رق لهم و ملكته الرحمة عليهم
فلم يتمالك ان عرفهم نفسه وقوله [اِنَّ اللَّهَ يُجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ] شاهد لذلك لذكر الله و جزائه - و الصدقة
العطية اللتي تبغى بها المثوبة من الله - و منه قول الحسن لمن سمعه يقول اللهم تصدق علي ان الله
تعالى لا يتصدق انما يتصدق الذي يبغى الثواب قل اللهم اعطني او تفضل علي او ارحمني * [قَالَ هَلْ

فَهُوَ كَظِيمٌ ﴿١٢﴾ قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَرُوا تَذَكَّرُ يَوْسُفَ حَتَّى تَكُونَ حُرًّا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَائِكِينَ ﴿١٣﴾ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٣

ع ٣

عليه وآله وسلم لم تعط أمة من الأمم أنا لله وإنما إليه راجعون عند المصيبة الأمانة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم لا ترى النبي يعقوب حين أصابه ما أصابه لم يسترجع وإنما قال ياسقنى - فإن قلت كيف تأسف على يوسف دون أخيه و دون الثالث و الرزء الاحدث اشد على النفس و اظهر اثرًا - قلت هو دليل على تماذي اسفه على يوسف و انه لم يقع فائت عنده موقعه و ان الرزء فيه مع تقادم عهده كان غصًا عنده طربًا * ع * ولم تنسني اوفى المصيبات بعده * و لان الرزء في يوسف كان قاعدة مصيباته اللتي ترتبت عليها الرزايا في واده فكان الاسف عليه اسفًا على من لحق به [و ابيضت عينه] اذا كثر الاستعبار محقت العبرة سواد العين و قلبته الى بياض كدير - قيل قد عمي بصره - و قيل كان يدرك ادراكًا ضعيفًا * قرئ من الحزن - و من الحزن - الحزن كان سبب البكاء الذي حدث منه البياض فكانه حدث من الحزن - قيل ما جفت عيننا يعقوب من وقت فراق يوسف الى حين لقائه ثمانين عامًا و ما على وجه الارض اكرم على الله من يعقوب - و عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه سأل جبرئيل عليه السلام ما بلغ من وجد يعقوب على يوسف قال وجد سبعين تكلمى قال فما كان له من الاجر قال اجر مائة شهيد و ما ساء ظنه بالله ساعة قط - فإن قلت كيف جاز لنبي الله ان يبلغ به الجزع ذلك المبلغ - قلت الانسان مجبول على ان لا يملك نفسه عند الشدائد من الحزن و لذلك حمد صبره و ان يضبط نفسه حتى لا يخرج الى ما لا يحسن - و لقد بكى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ولده ابراهيم و قال القلب يجزع و العين تدمع و لا نقول ما يسخط الرب و انا عليك يا ابراهيم لمحزونون و انما الجزع المذموم ما يقع من الجهالة من الصياح و النباحة و لطم الصدر و الوجوه و تمزيق الثياب - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه بكى على ولد بعض بناته و هو يجود بنفسه فقيل يا رسول الله تبكي و قد نهيتنا عن البكاء فقال ما نهيتكم عن البكاء و انما نهيتكم عن صوتين احمقين صوت عند الفرح و صوت عند الترح - و عن الحسن انه بكى على ولد او غيره فقيل له في ذلك فقال ما رأيت الله جعل الحزن عارًا على يعقوب [فهو كظيم] فهو مملو من الغيظ على اولاده و لا يظهر ما يسوءهم فعيل بمعنى مفعول بدليل قوله و هو مكظوم من كظم السقاء اذا شدة على ملته و الكظم بفتح الظاء مخرج النفس يقال اخذ بالكظم [تفتوا] اراد لا تفتوا فخذف حرف النبي لانه لا ياتبس بالاثبات لانه لو كان اثباتا لم يكن بد من اللام و النون و نحوه * ع * نقلت يمين الله ابرح قاعدة * و معنى لا تفتوا لا تزال - و عن مجاهد لا تفتو من حبه كأنه جعل الفتوة و الفتور اخوين يقال ما فتني يفعل قال اوس * شعر * فما فتئت خيل تنوب و تدمعي * و يلحق منها لاحق و نقطع * [حرًا] مشفيا على الهلاك مرضًا و احرضه المرض و يستوي فيه الواحد و الجمع و المذكور و الموث لانه مصدر و الصفة حرص بكسر الراء و نحوهما و نذف و ذنف و جاءت القراءة بهما جميعًا - و قرأ الحسن حرًا بضمين و نحوه في الصفات

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٣
ع ٣

نَجِيًّا ط قَالَ كَبِيرُهُمْ اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنْ اٰبَاكُمْ قَدْ اَخَذَ عَلَيْكُمْ مَّوْتَقًا مِّنَ اللّٰهِ وَمِنْ قَبْلِ مَا فَرَطْتُمْ فِيْ يُوْسُفَ ؕ فَلَنْ اُبْرَحَ
الْاَرْضَ حَتّٰى يَآذِنَ اَيُّ اَبِيْ اَوْ يَحْكُمَ اللّٰهُ لِيْ ؕ وَهُوَ خَيْرُ الْحٰكِمِيْنَ ؕ ۝ اِرْجِعُوْا اِلَىٰ اٰبِيْكُمْ فَقَوْلُوْا يَا اٰبَانَا اِنَّ
اِبْنَكَ سَرَقَ ؕ وَمَا شَهِدْنَا اِلَّا بِمَا عَلِمْنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حٰفِظِيْنَ ۝ ۝ وَسْئَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِيْ كُنَّا فِيْهَا رَاعِيْبِرَ
الَّتِيْ اَقْبَلْنَا فِيْهَا ط وَاِنَّا لَصٰدِقُوْنَ ۝ ۝ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ اَنْفُسُكُمْ اَمْرًا ط فَصَبْرٌ جَمِيْلٌ ط عَسَىٰ اللّٰهُ اَنْ يَّاتِيَنِيْ بِهِمْ
جَمِيْعًا ط اِنَّهُ هُوَ الْعَلِيْمُ الْحَكِيْمُ ۝ ۝ وَتَوَلّٰى عَنْهُمْ وَقَالَ يٰٓاَسْفٰى عَلٰى يُوْسُفَ وَابْيَضَّتْ عَيْنُهُ مِّنَ الْحُزْنِ

كانهم في انفسهم صورة التناجي و حقيقته و كان تُناجيه في تدبير امرهم على ابي صفة يذهبون و ماذا يقولون لابيهم في شان اخيهم كقوم تعابوا بما دهمهم من الخطب فاحتاجوا الى التشارر [كَبِيرُهُمْ] في السن وهو رزبيل - وقيل رئيسهم وهو شمعون - وقيل كبيرهم في العقل و الراي وهو يهوذا [مَا فَرَطْتُمْ فِي يُوْسُفَ] فيه وجوه - ان تكون ما صلة ابي و من قبل هذا قصرتم في شان يوسف و لم تحفظوا عهد ابيكم - وان تكون مصدرية على ان محل المصدر الرفع على الابتداء و خبره الظرف وهو من قَبْلُ ومعناه وقع من قبل تفريطكم في يوسف - او النصب عطفا على مفعول اَلَمْ تَعْلَمُوْا و هو ان اباكم كانه قيل اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَخَذَ ابيكم عليكم مَوْتَقًا و تفريطكم من قبل في يوسف - وان تكون موصولة بمعنى و من قبل هذا ما فرطتموه ابي قد منتموه في حق يوسف من الجناية العظيمة و محله الرفع او النصب على الوجهين [فَلَنْ اُبْرَحَ الْاَرْضَ] فلن افارق ارض مصر [حَتّٰى يَآذِنَ لِيْ اَبِيْ] في الانصراف اليه [اَوْ يَحْكُمَ اللّٰهُ لِيْ] بالخروج منها - او بالانصاف ممن اخذ اخي - او بخلاعه من يده بسبب من الاسباب [وَهُوَ خَيْرُ الْحٰكِمِيْنَ] لانه لا يحكم ابدا الا بالعدل و الحق - و قرئ سُرِقَ اي نُسب الى السرقة * [وَمَا شَهِدْنَا] عليه بالسرقة [اِلَّا بِمَا عَلِمْنَا] من سرقة و تيقناه ان الصواع اسُتُخْرِجَ من دعائه و لاشيء ايبين من هذا [وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حٰفِظِيْنَ] و ما علمنا انه سيسرق حين اعطيناك الموثق - او ما علمنا انك تُصاب به كما اصبت بيوسف - و من قرأ سُرِقَ فمعناه وَمَا شَهِدْنَا اِلَّا بِقَدْرِ مَا عَلِمْنَا مِنَ التَّسْرِيقِ وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ لِامْرِ الْخَفِيِّ حٰفِظِيْنَ اَسْرَقَ بالصحة ام دَسَّ الصاع في رحله و لم يشعر * [الْقَرْيَةَ الَّتِيْ كُنَّا فِيْهَا] هي مصري ارسَل الى اهلبا نسلهم عن كذبه القصة [وَاَلْعِيرَ الَّتِيْ اَقْبَلْنَا فِيْهَا] واصحاب العير وكانوا توما من كنعان من جيران يعقوب - وقيل من اهل صنعاء - معناه فرجعوا الى ابيهم فقالوا له ما قال لهم اخوهم نـ [قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ اَنْفُسُكُمْ اَمْرًا] اردتموه و الانما ادري ذلك الرجل ان السارق يُوْخَذُ بسرقة لولا فتواكم و تعليمكم - [بِهِمْ جَمِيْعًا] بيوسف و اخيه و رزبيل او غيره [اِنَّهُ هُوَ الْعَلِيْمُ] بحالي في الحزن و الاسف [الْحَكِيْمُ] الذي لم يبتلني بذلك الالحكمة و مصلحة [وَتَوَلّٰى عَنْهُمْ] و اعرض عنهم كراهة لما جازوا به * [يٰٓاَسْفٰى] اضاف الاسف وهو اشد الحزن و الحسرة الى نفسه و الالف بدل من باء الاضافة و التجانس بين لفظتي الاسف و يوسف مما يقع مطبوعا غير متعمل فيمليح و يبدع و نحوه اِنَّا قُلْنَا لِي الْاَرْضِ اَرْغَمِيْمٌ - وَهُمْ يَفْهَمُونَ عَنْهُ وَيَنْزَوْنَ عَنْهُ - يُحْسَبُونَ اَنْهُمْ يُحْسَبُونَ - مِنْ سَبَا بَنِيَا - و عن النبي صلى الله

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٣
ع ٣

أَنْتُمْ شَرِّمَكَانًا ۖ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ۝ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ ۚ إِنَّا نُرِيدُكَ مِنَ
الْمُحْسِنِينَ ۝ قَالَ مَعَادَ اللَّهِ إِنَّنَا نَأْخُذُ إِلَّا مِنَ وَجَدْنَا مَتَاعًا عِنْدَهُ ۚ إِنَّا إِذَا ظَلَمْنَا لَنَا ۚ فَلَمَّا اسْتَأْيَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا

في الطريق - وقيل دخل كنيسة فاخذ تمثالا صغيرا من ذهب كانوا يعبدونه فدونه - وقيل كانت في المنزل
عناق او دجاجة فاعطاها السائل - وقيل كانت لابراهيم عليه السلام منطقة يتوارثها اكبر واده نورثها اسحق
ثم وقعت الى ابنته وكانت اكبر اولاده فحضنت يوسف وهي عمته بعد وفاة امه و كانت لا تصبر عنه
فلما شب اراد يعقوب ان ينتزعه منها فعمدت الى المنطقه فحزمتها على يوسف تحت ثيابه وقالت
فقدت منطقة اسحق فانظروا من اخذها فوجدوها محزومة على يوسف فقالت انه لي سلم افعل به ما
شئت فخلاه يعقوب عندها حتى ماتت [فأسرها] اضمار على شريطة التفسير تفسيره انتم شر مكانا و انما
انتم لان قوله انتم شر مكانا جملة او كلمة على تسميتهم الطائفة من الكلام كلمة كانه قيل فأسر الجملة او الكلمة
اللتي هي قوله انتم شر مكانا - والمعنى قال في نفسه انتم شر مكانا لان قوله قال انتم شر مكانا بدل من امرها
- وفي قراءة ابن مسعود فأسره على التذكير يريد القول او الكلام - ومعنى انتم شر مكانا شر منزلة في السرقة
لانكم سارقون بالصحة لسرقتكم احاكم من ايكم [وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ] يعلم انه ام يصح لي ولا اخي
سرقة و ليس الامر كما تصفون * استعطفوه بانكارهم آية حق ايهم يعقوب و انه شيخ كبير السن او كبير
القدر و ان بنيامين احب اليه منهم و كانوا قد اخبروه بان ولدا له قد هلك وهو عليه ثكلان و انه مستانس
باخيه [فُخِذَ أَحَدَنَا مَكَانَهُ] فخذ بدله على وجه الاستعبدان او الاستعباد [إِنَّا نُرِيدُكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ] الينا
فانتم احسانك - او من عادتك الاحسان فاجر على عادتك و لا تغيرها - [مَعَادَ اللَّهِ] هو كلام موجبه ظاهره
انه رجب على قضية فتواكم اخذ من وجد الصواع في رحله و استعباده فلو اخذنا غيره كان ذاك ظلما
في مذهبكم فام تطلبون ما عرفتم انه ظالم و باطنه ان الله امرني و اوحى الي باخذ بنيامين و احتباسه
لمصلحة او لمصالح جمه علمها في ذلك فلو اخذت غير من امرني باخذه كانت ظلما و عاملا على
خلاف الوحي - و معنى مَعَادَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ نَعُوذُ بِاللَّهِ مَعَانَا مِنْ أَنْ نَأْخُذَ فَاضِيفَ الْمَصْدَرُ إِلَى الْمَفْعُولِ
به و حذف من - و [إِذَا] جواب لهم و جزاء لان المعنى ان اخذنا بدله ظلمنا * [اسْتَأْيَسُوا] يسئوا و زيادة السين
و التاء في المبالغة نحو ما مر في استعصم - و النجى على معنيين يكون بمعنى المناجى كالعشير و السمير
بمعنى المعاشر و المسامر و منه قوله تعالى وَ قَرَّبَاهُ نَجِيًّا - و بمعنى المصدر الذي هو التناجى كما قيل
النجوى بمعنى و منه قيل قوم نجى كما قيل و انه هم نجوى فذريلا للمصدر منزلة الوماف - و يجوز ان يقال
هم نجى كما قيل هم صديق لانه بزنة المصادر - و جمع النجيه و قال * ع * اني اذا ما القوم كانوا النجيه * و معنى
[خَلَصُوا] اعتزلوا و انفردوا عن الناس خالصين لا يخالطهم سواهم [نَجِيًّا] ذوى نجوى - ارفوجا نجيا اي
مناجيا لمناجاة بعضهم بعضا و احسن منه انهم تمحصوا تناجيا لاستجماعهم لذلك و افاضتهم فيه بجد و اتمام

كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ ط مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ط نَرَفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ ط
وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ؕ قَالُوا إِنَّ يَسْرِقَ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِن قَبْلُ ط فَاسْرَهَا يُّوسُفَ فِي نَفْسِهِ وَ أَمْ يُبْدِيهَا لَهُمْ قَالَ

بهم لابد من تفتيش اوعيتكم فانصرف بهم الى يوسف فبدأ بتفتيش اوعيتهم قبل وعاء بنيامين لنفي
التهمة حتى بلغ وعاءه فقال ما اظن هذا اخذ شيئاً فقالوا والله لا ندرکه حتى ننظر في رحله فانه اطيّب
لنفسك و انفسنا فاستخرجوه منه - وقرأ الحسن وَعَاءِ أَخِيهِ بضم الواو وهي لغة - وقرأ سعيد بن جبیر عَاءِ
أَخِيهِ بقلب الواو همزة - فان قلت لم ذكر ضمير الصواع مرات ثم أنته - قلت قالوا رجع بالتأنيث على
السقاية - او أنت الصواع لانه يذكر ويؤتث - ولعل يوسف كان يسميه سقاية و عبده صواعا فقد وقع فيما
يتصل به من الكلام سقاية وفيما يتصل بهم منه صواعا [كَذَلِكَ كِدْنَا] مذل ذلك الكيد العظيم كدنا [لِيُوسُفَ]
يعني علمناه آية و ارحمنا به اليه [مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ] تفسير للكيد و بيان له لانه كان في
دين ملك مصر و ما كان يحكم به في السارق ان يعرّم مذلّي ما اخذ لا ان يلزم و يستعبد [إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ]
اي ما كان يأخذه الا بمشيئة الله و اذنه فيه [نَرَفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ] في العلم كما رفعنا درجة يوسف
فيه - و قرى يرفع بالياء - و درجت بالتلوين [وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ] فوقة ارفع درجة منه في علمه - او
فوق العلماء كلهم عليهم هم درجه في العلم و هو الله عز و علا - فان قلت ما ان الله فيه يجب ان يكون
حسنا فمن ابي وجه حسن هذا الكيد و ما هو الا بهتان و تسريق لمن لم يسرق و تكذيب لمن لم يكذب
وهو قوله انكم لسارقون - فما جزاؤه ان كنتم كذابين - قلت هو في صورة البهتان و ليس ببهتان في الحقيقة لان قوله
انكم لسارقون تورية عما جرى صجرى السرقة من فعلهم بدوسف - وقيل كان ذلك القول من المؤذن لا من يوسف
و قوله ان كنتم كذابين فرض لانتفاء براءتهم و فرض التكذيب لا يكون تكديبا على انه لو صرح لهم بالتكذيب
كما صرح لهم بالتسريق لكان له وجه لانهم كانوا كاذبين في قولهم و تركنا يوسف عند متاعنا فاكله الذئب
هذا - و حكم هذا الكيد حكم الحيل الشرعية التي يتوصل بها الى مصالح و منافع دينية كقوله تعالى
لايؤب عليه السلام وخذ بيدك ضغثا ليتخلص من جلدها و لا يحنث و كقول ابراهيم عليه السلام هي اخدي
لتسلم من يد الكافر و ما الشرائع كلها الا مصالح و طرق الى التخلص من الوقوع في المفاسد و قد علم الله
تعالى في هذه الحيلة التي لفتها يوسف مصالح عظيمة فجعلها سلما و ذريعة اليها فكانت حسنة جميلة
و انزاحت عنها وجوه القبح لما ذكرنا [أَخُ لَهُ] ارادوا يوسف - روي انهم لما استخرجوا الصاع من
رحل بنيامين نكس اخوته رؤسهم حياء و اقبلوا عليه و قالوا له ما ذا الذي صنعت فضحنا و سوت
وجوهنا يا بني راحيل ما يزال لنا منكم بلاء متى اخذت هذا الصاع فقال بنو راحيل الذين لا يزال منكم
عليهم البلاء ذهبتم باخي فاهلكتموه و وضع هذا الصواع في رحلي الذي وضع البضاعة في رحالكم - و اختلف
فيما اضافوا الى يوسف من السرقة فقيل كان اخذ في صباه عنما لجده ابي امه فكسره و الغاه بين الجيف

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٣

ع ٢

قَالُوا وَاقْبَلُوا عَلَيْنَا مَاذَا تَفْقَدُونَ ۖ قَالُوا نَفَقَدُ صَوَاعَ الْمَلِكِ وَأَمِنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ۖ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ
مَا جِئْتُمَا لِنَفْسِنَا فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ ۖ قَالُوا نَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَذِبِينَ ۖ قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي
رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ ۗ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ۖ فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وَعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وَعَاءِ أَخِيهِ ۗ ط

تسقى بها ويكال بها - وقيل كانت اثناء مستطيلا يشبه المَكْوَك - وقيل هي المَكْوَك الفارسي الذي يلتقي طرفاه تشرب به الاعاجم - وقيل كانت من فضة مموهة بالذهب - وقيل كانت من ذهب - وقيل كانت مرصعة بالجواهر [ثُمَّ اَدْنَى صُوْدُنٌ] ثم نادى مناد يقال اذنه اعلمه واذن اكثر الاعلام ومنه المؤذن لكثرة ذلك منه - روي انهم ارتحلوا واهلهم يوسف حتى انطلقوا ثم امر بهم فادركوا وحبسوا ثم قيل لهم ذلك - والعير الابل التي عليها الاحمال لانها تعبر ابي تذهب وتجيء - وقيل هي قافلة الحمير ثم كثر حتى قيل لكل قافلة عير كانها جمع عير و اصلها فعل كسَعَفَ وسَقَفَ فعل به ما فعل ببييض وعيد، والمراد اصحاب العير كقوله يا خيل الله اركبي - وقرأ ابن مسعود وجعل السقاية على حذف جواب لما كانه قيل فلما جهزهم بجهازهم وجعل السقاية في رحل اخيه امهلم حتى انطلقوا ثم اذن مؤذن - وقرأ ابو عبد الرحمن السلمي تَفَقَدُونَ من افقدته اذا وجدته فقيدا - وقرئ صَوَاعٌ وصَاعٌ وصَوَعٌ وصَوَعٌ بفتح الصاد وضمها والعين معجمة وغير معجمة [وَاَنَا بِهِ زَعِيمٌ] يقوله المؤذن يريد وانا بحمل البعير كقيل اوديه الى من جاء به وازاد وسق بعير من طعام جعل لمن حصله * [تَاللَّهِ] قسم فيه معنى التعجب مما اُضيف اليهم واما قالوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ فاستشهدوا بعلمهم لما ثبت عندهم من دلائل دينهم وامانتهم في كرتي مجيئهم ومداخلتهم للملك ولانهم دخلوا وافواه وراحلهم مكعومة لئلا تتناول زرا او طعاما لاحد من اهل السوق ولانهم ردوا بضاعتهم التي وجدوها في رحالهم [وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ] وما كنا قط نوصف بالسرقة وهي منافية لخالنا - [نَمَا جَزَاؤُهُ] الضمير للصواع اي فما جزاء سرقة [اِنْ كُنْتُمْ كَذِبِينَ] في حدودكم وان عانكم البراءة منه [قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ] اي جزاء سرقة اخذ من وجد في رحله وكان حكم السارق في ال يعقوب ان يسترق سنة فلذلك استفتوا في جزائه - وقولهم [فَهُوَ جَزَاؤُهُ] تقرير للحكم اي فاخذ السارق نفسه هو جزاءه لا غير كقولك حق ريد ان يكسى ويطعم وينعم عليه فذلك حقه اي فهو حقه لتقرر ما ذكرته من استحقاته وتلزمه - ويجوز ان يكون جزاءه مبتدأ والجملة الشرطية كما هي خبرة على اقامة الظاهر فيها مقام المضمرة والاصل جزاءه من وجد في رحله فهو موضع الجزاء موضع هو كما تقول لصاحبك من اخوزيد فيقول لك اخوة من يقعد الى جنبه فهو يرجع الضمير الاول الى من والثاني الى الاخ ثم تقول فهو اخوة مقيداً للمظهر مقام المضمرة - ويحتمل ان يكون جزاءه خبر مبتدأ مستدرف اي المسؤول عنه جزاءه ثم ائتوا بقولهم من وجد في رحله فهو جزاءه كما يقول من يستفتى في جزاء صيد المحرم جزاء صيد المحرم ثم يقول ومن قتل منكم متعمداً فجزاءه مثل ما قتل من النعم [فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ] - قيل قال لهم من وكل

مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ط إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ ط عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ٥ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ
 أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ ط مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا ط وَإِنَّهُ لَدُرُّ عِلْمٍ لَمَّا
 عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ٦ وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئَسْ
 بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٧ فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رِجْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذِنَ لِمُؤَدِّنِ آيَاتِنَا الْعَبِيدِ أَنْ يَسَارِقُونَ ٨

ويكون ذلك ابتلاءً من الله وامتحاناً لعباده لتمييز المحققون من اهل الحشو فيقول المحقق هذا فعل الله ويقول الحشوي هو اثر العين كما قال وَمَا جَعَلْنَا عَدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا الآية - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يعوذ احسن والحسين فيقول أعينكما بكلمات الله التامة من كل عين لامة ومن كل شيطان وهامة [وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ] يعني ان اراد الله بكم سوء لم ينفعكم ولم يذبح عنكم ما اشترت به عليكم من التفوق وهو مصيدكم لا محالة [إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ] * ثم قال [وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ] اي متفرقين [مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ] رأي يعقوب ودخولهم متفرقين شيئاً فط حيث اصابهم ماماء هم مع تفرقهم من اضافة السرقة اليهم واندضاعهم بذلك واخذ اخيهم بوجدان الصواع في رحله وتضاعف المصيبة على ابيهم [إِلَّا حَاجَةٌ] استثناء منقطع على معنى ولكن حاجة [فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا] وهي شفقتة عليهم واظهارها بما قاله لهم ووصاهم به [وَإِنَّهُ لَدُرُّ عِلْمٍ] يعني قوله وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ وعلمه بان القدر لا يغني عنه الحذر * [أَوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ] ضم اليه بنيامين - وروي انهم قالوا له هذا اخونا قد جنناك به فقال لهم احسنتم واصبتم وستجدون ذلك عندي فانزلهم وكرمهم ثم اضافهم واجلس كل اثنين منبهم على مائدة فبقي بنيامين وحده فبكى وقال لو كان اخي يوسف حياً لأجلسني معه فقال يوسف بقي اخوك وحيداً فَاجْلَسَ معه على مائدته وجعل يؤاكله وقال انتم عشرة فلينزل كل اثنين بيتاً وهذا لا ثاني له فيكون معي فبات يوسف يضمه اليه ويشم رائحته حتى اصبح وسأله عن ولده فقال لي عشرة بدين اشتدقت اسماءهم من اسم اخ اي هلك فقال له اتحسب ان اكون اخاك بدل اخيك الهالك قال من يجد اخاً مثلك ولكن لم يادك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف وقام اليه وعانقه وقال له [إِنِّي أَنَا أَخُوكَ يُوسُفَ فَلَا تَبْتَئَسْ] فلا تحزن [بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] بنا فيما مضى فان الله قد احسن الينا وجمعنا على خير ولا تعلمهم بما اعلمتكم - وعن ابن عباس تعرف اليه - وعن رهب انما قال له أَنَا أَخُوكَ بدل اخيك المفقود فَلَا تَبْتَئَسْ بما كنت تلقي منهم من الحسد والاذى فقد امنتهم - وروي انه قال له فاننا لا افارقك قال قد علمت اغتمام والدي بي فاذا حبستك ازاد غمه ولا مبيد الى ذلك الا ان انسبك الى ما لا يجمل قال لا ابالي فانعل ما بدأ لك قال فاني ادس صلمي في رحلك ثم نادى عليك بانك قد سرقته ليتهدى لي ردك بعد تسريحك معهم قال افعل * [السقاية] مشربة يسقى بها وهي الصواع - قيل كان يسقى بها الملك ثم جعلت صاعاً يكال به - وقيل كانت الدواب

أَرْسَلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوا مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ ۚ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ۝ وَقَالَ يُبْنِي لَكُمْ بَابًا وَاحِدًا وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ ط وَمَا أَغْنِي عَنْكُمْ

الجملة الاولى وهي قوله هَذِهِ بَضَاعَتُنَا رَدَّتْ إِلَيْنَا بَيَانًا لصدقتهم و انتفاء التزديد عن قبيلهم فما تصنع بالجميل البواقى - قلت اعطفها على قوله مَا نَبَغِي عَلَى معنى لا نبغى فيما نقول وَنَمِيرُ اهلنا و نفعل كَيْت و كَيْت - و يجوز ان يكون كلاما مبتدأ كقولك ز و ينبغى ان نَمِيرُ اهلنا كما تقول سعيتُ في حاجة فلان و اجتهدتُ في تحصيل غرضه و يجب ان اسعى و ينبغى لى ان لا اقصر - و يجوز ان يراد مَا نَبَغِي و ما نذوق الآ بالصواب فيما نُشِيرُ به عليك من تجهيزنا مع اخينائنا قالوا هَذِهِ بَضَاعَتُنَا نستظهر بها و نَمِيرُ اهلنا و نفعل و نصنع بَيَانًا لانهم لا يدعون في رأيهم و انهم مصيبون فيه و هو وجه حسن و واضح [ذَلِكَ كَيْلٌ يُسِيرُ] اى ذلك مكيد قليل لا يكفيننا يعنون مايكال لهم فارادوا ان يزدادوا اليه ما يكال لآخيهم - او يكون ذَلِكَ اشارة الى كَيْلٌ بَعِيرُ اى ذلك الكيل شىء قابل يُجِيننا اليه الملك و لا يضايقنا فيه - او سهل عليه متيسر لا يتعاضمه - و يجوز ان يكون من كلام يعقوب و ان حمل بغير واحد شىء يُسِيرُ لا يخاطرُ لمثله بالولد كقوله ذَلِكَ لِيَعْلَمَ * [لَنْ أَرْسَلَهُ مَعَكُمْ] منافٍ لِحالي و قد رأيتُ منكم ما رأيتُ ارساله معكم [حَتَّى تُؤْتُوا مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ] حتى تعطوني ما اوتوق به من عذد الله اراد ان يحلفوا له بالله و انما جعل الحلف بالله مَوْثِقًا منه لان الحلف به مما تَوَكَّدُ به العهود و تُشَدُّ و قد اذن الله في ذلك فهو اذن منه [لَتَأْتُنَّنِي بِهِ] جواب اليمين لان المعنى حتى تحلفوا لَتَأْتُنَّنِي بِهِ [إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ] الا ان تغلبوا فلم تطيقوا الاثيان به - او الا ان تهلكوا - فان قلت اخبرني عن حقيقة هذا الاستثناء ففيه اشكال - قلت اَنْ يُحَاطَ بِكُمْ مفعول له و الكلام المثبت الذي هو قوله لَتَأْتُنَّنِي بِهِ في تاريل النفي معناه لا تمتدعون من الاثيان به الا للاحاطة بكم اى لا تمتدعون منه لعله من العلل الا لعله واحدة وهي ان يحاط بكم فهو استثناء من اعم العام في المفعول له و الاستثناء من اعم العام لا يكون الا في النفي وحدة فلابد من تاريله بالنفي و نظيره من الاثبات المتأول بمعنى النفي قولهم اقسامتُ بالله لما فعلت و الا فعلت تريد ما اطلب منك الا الفعل [عَلَى مَا نَقُولُ] من طلب الموثق و اعطائه [وَكَيْلٌ] رقيب مطلع * و انما نهاهم ان يدخلوا من باب واحد لانهم كانوا ذري بهاء و شارة حسنة و قد استشهروهم اهل مصر بالقربية عند الملك و التكرمة الخاصة اللتي لم تكن لغيرهم فكانوا مَطِيَّةً لطموح الابصار اليهم من بين الوفود و ان يشار اليهم بالاصابع و يقال هؤلاء اضياف الملك انظروا اليهم ما احسنهم من فيديان و ما احقهم بالاكرام لاسرمتا اكرمهم الملك و قرَّبهم و فضلهم على الواندين عليه فخاف لذلك ان يدخلوا كوكبة واحدة فيبعانوا لجمالهم و جلالة امرهم في الصدور فيصيبهم ما يسوؤهم و لذلك لم يوصهم بالتفرق في الكثرة الاولى لانهم كانوا مجهولين مغرورين بين الناس - فان قلت هل للاصابة بالعين وجه تصح عليه - قلت يجوز ان يحدث الله عز و جل عند النظر الى الشىء و الاعجاب به نقصانا فيه و خللا من بعض الوجوه

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٣
ع ١

رِحَالِهِمْ لَعَلَّهِمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ لَعَلَّهِمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٠﴾ فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسَلْنَا مَعَنَا آخَانَ نَكْتَلُ وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ ﴿١١﴾ قَالَ هَلْ أُمِنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمِنْتُكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ ط فَاللَّهُ خَيْرٌ حِفْظًا م وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ﴿١٢﴾ وَلَمَّا فَتَحُوا مَنَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رَدَّتْ إِلَيْهِمْ ط قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي ط هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رَدَّتْ إِلَيْنَا ط وَنَمِيرُهَا هَٰذَا وَنَحْفَظُ آخَانَ وَنَزِدُكَ كَيْلًا بَعِيرٍ ط ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ ﴿١٣﴾ قَالَ لَنْ

وَفِعْلَانِ لِلكَثْرَةِ أَيْ لِعِلْمَانِهِ الْكَيْدَيْنِ [لَعَلَّهِمْ يَعْرِفُونَهَا] لَعَلَّهِمْ يَعْرِفُونَ حَقَّ رَدِّهَا وَ حَقَّ التَّكْرَمِ بِاعْتِاءِ الْبَدَائِنِ [إِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ] وَفَرَعُوا ظُرُوفَهُمْ [لَعَلَّهِمْ يَرْجِعُونَ] لَعَلَّ مَعْرِفَتَهُمْ بِذَلِكَ تَدْعُوهُمْ إِلَى الرَّجُوعِ إِلَى الْبِنَا وَ كَانَتْ بِضَاعَتُهُمْ النِّعَالُ وَالْإِذْمُ - وَقِيلَ تَخَوَّفَ أَنْ لَا يَكُونَ عِنْدَ أَبِيهِ مِنَ الْمَتَاعِ مَا يَرْجِعُونَ بِهِ - وَقِيلَ لَمْ يَرِ مِنَ الْكُرْمِ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ أَبِيهِ وَإِخْوَتِهِ ثَمَنًا - وَقِيلَ عَلِمَ أَنَّ دِيَانَتَهُمْ تَحْمِلُهُمْ عَلَى رَدِّ الْبِضَاعَةِ لِابْتِحَالَتِهِمْ أَمْسَاكُهَا فَيَرْجِعُونَ لِاجْتِهَادِهِمْ - وَقِيلَ مَعْنَى لَعَلَّهِمْ يَرْجِعُونَ لَعَلَّهِمْ يَرُدُّونَهَا * [مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ] يَرِيدُونَ قَوْلَ يُوسُفَ فَإِنَّ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ لِأَنَّهُمْ إِذَا أُنذِرُوا بِمَنْعِ الْكَيْلِ فَقَدْ مُنِعَ الْكَيْلَ [نَكْتَلُ] نَرْفَعُ الْمَانِعَ مِنَ الْكَيْلِ وَ نَكْتَلُ مِنَ الطَّعَامِ مَا نَحْتَاجُ إِلَيْهِ - وَقَرِئَ بِكَتَلُ بِمَعْنَى يُكْتَلُ أَخُونَا فَيَنْضَمُّ الْكَيْدَالُ إِلَى الْكَيْدَالِنَا - أَوْ يَكُنْ سَبَبًا لِلْإِكْتِيَالِ فَإِنْ امْتِنَاعَهُ بِسَبَبِهِ * [هَلْ أُمِنُكُمْ عَلَيْهِ] يَرِيدُ أَنْكُمْ قَاتَمْتُمْ فِي يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ كَمَا تَقُولُونَ فِي أَخِيهِ ثُمَّ خِستَمْتُمْ بِضَمَانِكُمْ فَمَا يُؤْمِنُكُمْ مِنْ مِثْلِ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ [فَاللَّهُ خَيْرٌ حِفْظًا] فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فِيهِ وَدَفَعَهُ إِلَيْهِمْ - وَ حِفْظًا تَمَيِّزُ كَقَوْلِكَ هُوَ خَيْرُهُمْ رَجُلًا - وَاللَّهُ دَرَّةٌ فَارِسًا - وَبِحُجُوزَانٍ يَكُونُ حَالًا - وَقَرِئَ حِفْظًا - وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا - وَقَرَأَ أَبُو هُرَيْرَةَ خَيْرُ الْحَفِظِينَ [وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ] فَارْجُوا أَنْ يُنْعَمَ عَلَيْكُمْ بِحِفْظِهِ وَلَا يَجْمَعُ عَلَيْكُمْ مَصِيبَتَيْنِ * وَقَرِئَ رَدَّتْ إِلَيْنَا بِالْكَسْرِ عَلَى أَنْ كَسَرَتْ الدَّالُ الْمُدْغَمَةُ نَقَلَتْ إِلَى الرَّوِّ كَمَا قِيلَ قِيلَ وَبِيعَ - وَحِكْمَى فَطَرَبَ ضَرْبُ زَيْدٍ عَلَى نَقْلِ كَسْرَةِ الرَّاءِ فَيَمُنُّ سَكَنُهَا إِلَى الضَّادِ - [مَا نَبْغِي] لِلذَّفْيِ أَيْ مَا نَبْغِي فِي الْقَوْلِ وَمَا نَتَزَيَّدُ فِي مَا وَصَفْنَا لَكَ مِنْ إِحْسَانِ الْمَلِكِ وَ الْكِرَامَةِ - وَكَانُوا قَالُوا لَهُ أَنَا قَدِمْنَا عَلَى خَيْرِ رَجُلٍ أَنْزَلْنَا وَ الْكِرَامَةَ لَوْ كَانَ رَجُلًا مِنْ آلِ يَعْقُوبَ مَا الْكِرَامَةَ كِرَامَتَهُ - أَوْ مَا نَبْغِي شَيْئًا وَرَاءَ مَا فَعَلْنَا مِنْ الْإِحْسَانِ - أَوْ عَلَى الْاسْتِفْهَامِ بِمَعْنَى أَيْ شَيْءٍ نَطْلُبُ وَرَاءَ هَذَا - وَ فِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ مَا تَبْغِي بِالذَّاءِ عَلَى مَخَاطَبَةِ يَعْقُوبَ مَعْنَاهُ أَيْ شَيْءٍ تَطْلُبُ وَرَاءَ هَذَا مِنَ الْإِحْسَانِ أَوْ مِنْ الشَّاهِدِ عَلَى صَدَقَتِهِ - وَقِيلَ مَعْنَاهُ مَا نَزِيدُ مِنْكَ بِضَاعَةَ أُخْرَى - وَقَوْلُهُ [هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رَدَّتْ إِلَيْنَا] جُمْلَةٌ مُسْتَانِفَةٌ مُوضَّحَةٌ لِقَوْلِهِ مَا نَبْغِي وَالْجُمْلُ بَعْدَهَا مَعْطُوفَةٌ عَلَيْهَا عَلَى مَعْنَى أَنْ بِضَاعَتُنَا رَدَّتْ إِلَيْنَا فَسَدَسْتَظْهِرُ بِهَا [وَنَمِيرُهَا هَٰذَا] فِي رَجُوعِنَا إِلَى الْمَلِكِ [وَ نَحْفَظُ آخَانَ] فَمَا يَصِيبُهُ شَيْءٌ مِمَّا تَخَافُهُ وَنَزِدَانِ بِاسْتِصْحَابِ إِخِينَا وَسُقَى بِعَيْرِ زَائِدًا عَلَى أَوْسَاقِ إِبَاعِرْنَا فَمَا شَيْءٌ نَبْغِي وَرَاءَ هَذِهِ الْمَبَاطِي الْمَلْتِي فَسْتَصْلِحُ بِهَا إِحْوَالِنَا وَنُوسَعُ ذَاتَ إِيدِينَا وَ إِنَّمَا قَالُوا [وَ نَزِدُكَ كَيْلًا بَعِيرٍ] لِمَا ذَكَرْنَا أَنَّهُ كَانَ لَا يَزِيدُ لِلرَّجُلِ عَلَى حِمْلٍ بَعِيرٍ لِلتَّقْسِيطِ - فَإِنَّ قَالَتْ هَذَا إِذَا فَسَّرَتْ الْبَغْيَ بِالطَّلَبِ فَمَا إِذَا فَسَّرْتَهُ بِالْكَذْبِ وَ التَّزْيِيدِ فِي الْقَوْلِ كَانَتْ

خَيْرِ الْبَدِينِ اٰمَنُوْا وَكٰنُوْا يٰتَّقُوْنَ ۝ وَّجَآءَ اِخْوَةَ يُوْسُفَ فَدَخَلُوْا عَلَيْهِ فَعَرَفْتَهُمْ وَهَمُّ لَهُ مَكْرُوْرٌ ۝ وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ
سورة يوسف ١٢
بِجَهٰزِهِمْ قَالَ اَتَدُوْنِيْ بَاخٍ لَّكُمْ مِّنْ اَيْدِيكُمْ ۚ اَلَا تَرَوْنَ اَنْبِيَّ اَوْفِ الْكَيْلِ وَاَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِيْنَ ۝ فَاِنْ لَّمْ تَاْتُوْنِيْ بِهٖ
الجزء ١٣
ع ١
فَلَا كَيْلَ لَّكُمْ عِنْدِيْ وَلَا تَقْرُبُوْنِ ۝ قَالُوْا سَتَرَارُوْا عَنَّا اَبَاهُ وَاِنَّا لَفَاعِلُوْنَ ۝ وَقَالَ لِقٰنِيْنِهٖ اجْعَلُوْا بَصٰعَتَهُمْ فِيْ

الحكمة ان نشاء له ذلك [وَلَا نُضِيعُ اَجْرَ الْمُحْسِنِيْنَ] اَنْ نَأْجِرَهُمْ فِي الدنْيَا [وَلَا جَرَّ الْاٰخِرَةَ خَيْرٌ] لَهُمْ - قَالَ
سفيان بن عيينة المؤمن يثاب على حسناته في الدنيا و الآخرة و الفاجر يُعْجَلُ له الْاٰخِرُ فِي الدنْيَا
وَمَا لَهُ فِي الْاٰخِرَةِ مِنْ خَلٰقٍ و تَلَا هَذِهِ الْاٰيَةَ [لَمْ يَعْرِفُوْهُ] لِطَوْلِ الْعَهْدِ و مَفَارِقَتِهِ اِيَّاهُمْ فِي سَنِّ الْحَدَاثَةِ
و لاعتقادهم انه قد هلك و لذهابه عن اوهامهم اقلّة فكرهم فيه و اهتمامهم بشانه و لبعده حاله اللتي بلغها
من الْمَلِكِ و السُّطَانِ عَنْ حَالِهِ اللَّتِي فَارَقُوْهُ عَلَيْهَا طَرِيْحًا فِي الْبَدْرِ مَشْرِيْقًا بِدِرَاهِمٍ مَعْدُوْدَةٍ حَتَّى لَوْ تَخَيَّلَ
لَهُمْ اَنَّهُ هُوَ لَكَذَّبُوْا اَنْفُسَهُمْ وَظَنُوْهُمْ و لَان الْمَلِكُ مِمَّا يَبْدَلُ النَّبِيَّ وَ يَأْبَسُ صَاحِبُهُ مِنَ التَّهَيُّبِ وَ الْاِسْتِعْظَامِ
مَا يَنْكُرُ لَهُ الْمَعْرُوفُ - وَ قِيلَ رَأَوْهُ عَلَى زَيْبِ فَرَعَوْنَ عَلَيْهِ ثِيَابُ الْحَرِيْرِ جَالِسًا عَلَى سُرُرٍ فِي عِنَقِهِ طَوْقٌ مِنْ
ذَهَبٍ وَ عَلَى رَأْسِهِ تَاجٌ فَمَا خَطَرَ بِيَايِمِهِ اَنَّهُ هُوَ - وَ قِيلَ مَا رَأَوْهُ اِلَّا مِنْ بَعِيْدٍ بِيَدِيْهِمْ وَ بَيْنَهُ مَسَافَةٌ وَ حُجَابٌ
وَمَا وَقَفُوْا اِلَّا حَيْثُ يَقِفُ طُلَّابُ الْحَوَائِجِ - وَ اِنَّمَا عَرَفُوْهُ لِاَنَّهُ فَارَقْتَهُمْ وَ هُمْ رِجَالٌ وَ رَأَى زَيْبَهُمْ قَرِيْبًا مِنْ زَيْبِهِمْ
اِذْ ذَاكَ وَ لَنْ هَمَّتْهُ كَانَتْ مَعْقُوْدَةً بِيَمِّهِمْ وَ بِمَعْرِفَتِهِمْ فَكُلٌّ يَدَامَلُ وَ يَتَفَطَّنُ - وَ عَنْ الْحَسَنِ مَا عَرَفُوْهُ حَتَّى
تَعْرِفُوْا لَهُ * [وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهٰزِهِمْ] اَي اَصْلَحْتُمْ بَعْدْتَهُمْ وَ هِيَ عِدَّةُ السَّفَرِ مِنَ الزَّادِ وَ مَا يَحْتَاجُ اِلَيْهِ الْمَسَافِرُونَ
وَ اَوْقَرُ رُكَّابِهِمْ بِمَا جَاؤُا لَهُ مِنَ الْمِيْرَةِ - وَ قَرِيْبٌ بِجَهٰزِهِمْ بِكَسْرِ الْجِيْمِ [قَالَ اَتَدُوْنِيْ بَاخٍ لَّكُمْ مِّنْ اَيْدِيكُمْ]
لَا يَدُ مِنْ مَقْدَمَةٍ سَبَقَتْ لَهُ مَعْجَمٌ حَتَّى اجْتَرَّ الْقَوْلُ هَذِهِ الْمَسْئَلَةَ - رَوَى اَنَّهُ لَمَّا رَأَوْهُمْ وَ كَلَّمُوْهُ بِالْعِبْرَانِيَّةِ قَالَ
لَهُمْ اَخْبِرُوْنِي مَنْ اَنْتُمْ وَ مَا شَانِكُمْ فَاذِي اُنْكُرْتُمْ قَالُوْا نَحْنُ قَوْمٌ مِنْ اَهْلِ الشَّامِ رُعَاةٌ اَصَابْنَا الْجَهْدَ فَجِئْنَا
نَمْتَارًا فَعَالَ لَعَلَّكُمْ جِئْتُمْ عِيُوْنًا تَنْظُرُنَ عَوْرَةَ بِلَادِي قَالُوْا مَعَاذَ اللّٰهِ نَحْنُ اِخْوَةٌ بَنُوَابٍ وَّاحِدٍ وَ هُوَ شَيْخٌ صَدِيْقٌ
نَبِيٌّ مِنَ الْاَنْبِيَاءِ اسْمُهُ يَعْقُوْبُ قَالَ كَمْ اَنْتُمْ قَالُوْا كُنَّا اِثْنِيْ عَشَرَ فَهَلَكَ مَعَنَا وَّاحِدٌ قَالَ فَمَنْ اَنْتُمْ هَيْئًا قَالُوْا
عَشْرَةٌ قَالَ فَايْنَ الْاِخِ الْاَحَادِي عَشَرَ قَالُوْا هُوَ عِنْدَ اَيْدِيهِ يَدْسَلِيْ بِهٖ مِنَ الْبِيَاكِ قَالَ فَمَنْ يَشْهَدُ لَكُمْ اَنْتُمْ اَسْتَمِ
بِعِيُوْنٍ وَ اِنْ اَلَّذِي تَقُوْلُوْنَ حَقٌّ قَالُوْا اَنْتَا بِلَادٌ لَا يَعْرِفُنَا فِيْهَا اِحَدٌ فَيَشْهَدُ لَنَا قَالَ فَدَعُوْا بَعْضُكُمْ عِنْدِيْ رَهِيْذَةً
وَ اَتَدُوْنِيْ بِاَخِيْكُمْ مِنْ اَيْدِيكُمْ وَ هُوَ يَحْمِلُ رِسَالَةَ مِنْ اَيْدِيكُمْ حَتَّى اَصْدَقْتُمْ فَاقْتَرَعُوْا بِيَدِيْهِمْ فَاصَابَتْ الْقَرْعَةُ شَمْعُوْنَ
وَ كَانَ احْسَنُهُمْ رَاْيًا فِيْ يُوْسُفَ فَخَلَقُوْهُ عِنْدَهُ وَ كَانَ قَدْ احْسَنَ اَنْزَالَهُمْ وَ ضِيَاْفَتَهُمْ * [وَلَا تَقْرُبُوْنَ] فِيْهِ وَ جِهَانَ -
اِحْدَهُمَا اِنْ يَكُوْنُ دَاخِلًا فِيْ حُكْمِ الْجَزَاءِ مَجْزِيًّا مَا عَطَفَا عَلَى مَحَلِّ قَوْلِهِ فَلَا كَيْلَ لَّكُمْ كَاَنَّهُ قِيْلَ فَاِنْ لَمْ
تَاْتُوْنِيْ بِهٖ تَحْرَمُوْا وَ لَا تَقْرُبُوْا - وَ اِنْ يَكُوْنُ بِمَعْنَى النَّهْيِ * [سَدَّرَاوْا عَنَّا اَبَاهُ] سَخَّادَعَهُ عَنْهُ وَ سَخَّجْتَهُ وَ نَحَّطَّلَ
حَتَّى نَذْتَرَعَهُ مِنْ يَدِهِ [وَ اِنَّا لَفَاعِلُوْنَ] وَ اَنَا لِفَاعِلُونَ عَلَى ذَلِكَ لِاِنْتَعَايِيْ بِهٖ - اَوْ اَنَا لِفَاعِلُونَ ذٰلِكَ لَا مَحَالَةَ
لَا نَفْرَطُ فِيْهِ وَ لَا نَدْرَانِيْ * لِقٰنِيْنِهٖ - وَ قَرِيْبٌ [لِقٰنِيْنِهٖ] وَ هُمَا جَمْعُ فِتْنَى كَاِخْوَةَ وَ اِخْوَانَ فِيْ اِخٍ وَ نِيْمَلَةٌ لِلْقَلَّةِ

الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ۝ قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ ۚ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْمُ ۝ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ ۚ يَتَّبِعُونَ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ ۗ نَصِيبٌ بِرَحْمَتِنَا مِنْ نَشَاءٍ ۗ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَلَا جُرْ الْأُخْرَةَ

و يجتمع لك من الكنوز ما لم يجتمع لاحد قبلك * [اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ] وَلَيْدِي خَزَائِنَ اَرْضِكَ [إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْمُ] امينُ احفظ ما تستحفظنيه عالم بوجوده التصرف وصفاً لنفسه بالامانة والكفاية اللتين هما طلبية الملوك ممن يوتونه - وانما قال ذلك ليتوصل الى امضاء احكام الله تعالى واقامة الحق و بسط العدل والتمكّن مما لاجله نُبِعث الانبياء الى العباد و لعلمه ان احداً غيره لا يقوم مقامه في ذلك فطلب التولية ابتغاءً وجه الله لا لحبب الملك و الدنيا - وعن النبي صلى الله عليه وآله و سلم رحم الله اخي يوسف او لم يقل اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ لاستعمله من ساعته ولكنه آخر ذلك سنة - فان قلت كيف جاز ان يتولّى عملاً من يد كافر ويكون تبعاً له و تحت امره و طاعته - قلت روى مجاهد انه كان قد اسلم - وعن قتادة هو دليل على انه يجوز ان يتولّى الانسان عملاً من يد سلطان جائر - وقد كان السلف يتولّون القضاء من جهة البعثة و يرونه - و اذا علم النبي او العالم انه لا سبيل الى الحكم بامر الله و دفع الظلم الا بتمكين الملك الكافر او الفاسق فله ان يستظهر به - وقيل كان الملك يصدر عن رأيه ولا يعترض عليه في كل ما رأى فكان في حكم التابع له والمطيع * [وَكَذَلِكَ] و مثل ذلك التمكين الظاهر [مَكَّنَّا لِيُوسُفَ] في ارض مصر - روي انها كانت اربعين فرسخاً في اربعين [يَتَّبِعُونَ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ] - قرئ بالنون والياء اي كل مكان اراد ان يتخذها منزلاً و متبوراً له لم يمنع منه لاستيلائه على جميعها و دخوله تحت ملكته و سلطانه - روي ان الملك تَوَجَّه و خَتَمه بخاتمه و رَدَّاه بسيفه و وَضَع له سريراً من ذهب مكللاً بالدر و الياقوت - و روي انه قال له اما السرير فاشد به ملكك و اما الخاتم فادبر به امرك و اما التاج فليس من لباسي و لا لباس ابائي فقال فقد وضعته اجلاً لك و اقراراً بفضلك فجلس على السرير و دانته له الملوك و فَوَّض الملك اليه امره و عزل تطفير ثم مات بعد فزوجه الملك امرأته زليخا فلما دخل عليها قال أليس هذا خيراً مما طلبت فوجدها عذراء فولدت له و لدين افرائيم و ميشا و اقام العدل بمصر و احبته الرجال و النساء و اسلم على يديه الملك و كثير من الناس - و باع من اهل مصر في سنّي القحط الطعام بالدنانير و الدراهم في السنة الاولى حتى لم يبقَ معي شيء منها ثم بالحملي و الجواهر ثم بالدواب ثم بالضياع و العقار ثم براقبهم جميعاً حتى استرقبهم جميعاً فقالوا والله ما رأينا كالذيوم ملكاً اجلٌ و لا اعظم منه فقال للملك كيف رأيت صنع الله بي فيما خولني فما ترى قال الرأي رأيتك قال فاني أشهد الله و أشهدك اني اعتقت اهل مصر عن آخرهم و رددت عليهم أملاكهم و كان لا يبيع من احد من الممتارين اكثر من حمل بعير تقسيطاً بين الناس و اصاب ارض كنعان و بلاد الشام نحو ما اصاب ارض مصر فارسل يعقوب بنيه ليمتاروا و احتبس بنو امين [بِرَحْمَتِنَا] بعطائنا في الدنيا من الملك و الغنى و غيرهما من النعم [مَنْ نَشَاءُ] من اقتضت

مَا رَحِمَ رَبِّي ^ط إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ^٥ وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ ^٤ اسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِي ^٤ فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٣

ع ١٦

الشهوة البشرية لا عن طريق القصد والعزم - وإما ان يريد عموم الاحوال [ان النفس لامارة بالسوء] اراد الجنس اي ان هذا الجنس يأمر بالسوء ويحمل عليه بما فيه من الشهوات [الا ما رحم ربي] الا البعض الذي رحمة ربي بالعصمة كالملائكة - ويجوز ان يكون ما رحم في معنى الزمان اي الا وقت رحمة ربي يعني انها امارة بالسوء في كل وقت واولا الا وقت العصمة - ويجوز ان يكون استثناء منقطعاً اي ولكن رحمة ربي هي اللتي تصرف الائمة كقوله ولا هم ينفذون الا رحمة - وقيل معناه ذلك ايعلم الله اني لم اخذ له المعصية خيانة - وقيل هو من كلام امرأة العزيز اي ذلك الذي قلت ليعلم يوسف اني لم اخذ له ولم اكذب عليه في حال الغيبة وجئت بالصحيح والصدق فيما سئلت عنه وما ابرئ نفسي مع ذلك من الخيانة فاني قد خذته حين قرفته وقلت ما جزاء من اراد باهلك سوء الا ان يسجن وادعته السجن تريد الاعتذار مما كان منها ان كل نفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي الا نفساً رحمها الله بالعصمة كنفس يوسف [ان ربي غفور رحيم] استغفرت ربيها واسترحمتها مما ارتكبت - فان قلت كيف صح ان يجعل من كلام يوسف و لا دليل على ذلك - قلت كفى بالمعنى دليلاً قائداً الى ان يجعل من كلامه ونحوه قوله قال املاً من قوم فرعون ان هذا لساحر عليم يريد ان يخرجكم من ارضكم بسحره ثم قال فما ذا تأمرون وهو من كلام فرعون يخاطبهم ويستشيرهم - وعن ابن جريج هذا من تقديم القران وتأخيرها ذهب الى ان ذلك ليعلم متصل بقوله فسئل ما بال النسوة التي قطعن ايديهن - ولقد لفقت المبطلة روايات مصنوعة فزعموا ان يوسف حين قال اني لم اخذ بالغييب قال له جبرئيل و لا حين هممت بها وقالت له امرأة العزيز و لا حين حلت نكة سراويلك يا يوسف وذلك لتهاكمهم على بهت الله ورسله * يقال استخلصه واستخلصه اذا جعله خالصاً لنفسه وخاصاً به [فلما كلمه] وشاهد منه ما لم يحتسب [قال] ايها الصديق [انك اليوم كذبتا مكين] ذو مكانة و منزلتة [امين] مؤتمن على كل شيء - روي ان الرسول جاءه فقال اجب الملك فخرج من السجن ودعا لاهله اللهم اعطف عليهم قلوب الاخير و لا تعم عليهم الاخبار فهم اعلم الناس بالاخبار في الواقعات وكتب على باب السجن هذه منازل البلوى وقبور الاحياء وشماتة الاعداء وتجربة الاصدقاء ثم اغتسل وتنظف من درن السجن ولبس ثياباً جوداً فلما دخل على الملك قال اللهم اني اسالك بخيرك من خيره واعوذ بعزتك وقدرتك من شره ثم سأم عليه ودعاه بالعبرانية فقال ما هذا اللسان قال لسان اباي وكان الملك يتكلم بسبعين لساناً فكلمه بها فاجابه بجميعها فتعجب منه وقال ايها الصديق اني احب ان اسمع رؤياي منك فقال رأيت بقرات نومف لونهن و احوالهن و مكان خروجهن و رمف السنابل و ما كان منها على الهداية اللتي رآها الملك لا يخبر منها حرفاً و قال له من حقك ان تجمع الطعام في الاهراء فيأتيك الخلق من النواحي و يمتارون منك

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٣
ع ١٦

بِهِ ۞ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ نَسْأَلُهُ مَا بَالُ النَّسُوءِ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ ۗ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ۝ قَالَ مَا خَطْبُكُمْ إِذْ رَأَوْتُنَّ يُوسُفَ عَن نَّفْسِهِ ۗ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ ۗ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ النَّحْسُ حَصَّصَ الْحَقُّ ۗ أَنَا رَأَوْتُهُ عَنِ نَفْسِهِ ۗ وَإِنَّ لِمَنِ الصُّدُوقِينَ ۝ ذَٰلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ ۗ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ۝ وَمَا أَبْرِحُ نَفْسِي ۗ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا

إِلَىٰ رَبِّكَ وَ لَوْ كُنْتُ مَكْلَهُ وَ لَبِثْتُ فِي السِّجْنِ مَا لَبِثَ لَأَسْرَعْتُ الْجَابَةَ وَ بَادَرْتُهُمُ الْبَابَ وَ لَمَّا ابْتَغَيْتُ الْعُذْرَ إِنْ كَانَ لَحَلِيمًا ذَا إِنَاءَةٍ - وَ إِنَّمَا قَالَ سَلِ الْمَلِكَ عَنِ حَالِ النَّسُوءِ وَ لَمْ يَقُلْ سَأَلُهُ إِنْ يَفْتَشُ عَنْ شَأْنِهِمْ لِأَنَّ السُّؤَالَ مِمَّا يُبَيِّنُ الْإِنْسَانَ وَ يَحْرِكُهُ لِلْبَحْثِ عَمَّا سُئِلَ عَنْهُ فَارَادَ إِنْ يُورِدُ عَلَيْهِ السُّؤَالَ لِيُجِدَ فِي التَّفْتِيشِ عَنِ حَقِيقَةِ الْقِصَّةِ وَ قِصَّةَ الْحَدِيثِ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُ بَرَاءَتُهُ بَيَانًا مَكشُورًا يَتَمَيَّزُ فِيهِ الْحَقُّ مِنَ الْبَاطِلِ - وَ قَرِئَ النَّسُوءُ بِضَمِّ الذُّوْنِ - وَ مِنْ كَرَمِهِ وَ حَسَنِ آدَابِهِ أَنَّهُ لَمْ يَذْكَرْ سَيِّئَتَهُ مَعَ مَا صَنَعَتْ بِهِ وَ تَصَبَّحَتْ فِيهِ مِنَ السِّجْنِ وَ الْعَذَابِ وَ انْتَصَرَ عَلَى ذِكْرِ الْمَقْطَعَاتِ أَيْدِيَهُنَّ [إِنْ رَبِّي] إِنْ اللَّهُ تَعَالَى [بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ] إِرَادَ أَنَّهُ كَيْدٌ عَظِيمٌ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ لِبُعْدِ غُورِهِ - أَوْ اسْتَشْهَدَ بِعِلْمِ اللَّهِ عَلَى أَنَّهُمْ كَذَبُوا وَ أَنَّهُ بِرَبِّيءٍ مِمَّا قُورِفَ بِهِ - أَوْ إِرَادَ الْوَعِيدَ لَهُمْ إِي هُوَ عَلِيمٌ بِكَيْدِهِنَّ فَمَجَازِيهِنَّ عَلَيْهِ * [مَا خَطْبُكُمْ] مَا شَأْنُكُمْ [إِذْ رَأَوْتُنَّ يُوسُفَ] هَلْ وَجَدْتُنَّ مِنْهُ مِثْلًا الْيَكِينِ [قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ] تَعْجَبًا مِنْ عَقْبَتِهِ وَ نَهَابَهُ بِنَفْسِهِ عَنِ شَيْءٍ مِنَ الرِّيبَةِ وَ مِنْ نَزَاهَتِهِ عِنْدَهَا [قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ إِنَّ حَصَّصَ الْحَقُّ] إِي ثَبِتَ وَ اسْتَقَرَّ - وَ قَرِئَ حَصَّصَ عَلَى الْبَدَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَ هُوَ مِنْ حَصَّصَ الْبَعِيرَ إِذَا الْقَى ثِفْنَاتِهِ لِلنَّاخَةِ قَالَ * شَعْرٌ * فَحَصَّصَ فِي صَمِّ الصِّفَا ثِفْنَاتِهِ * وَ نَأْمَى بِسَلْمَى نَوْءَةً ثُمَّ صَمَّمَا * وَ لَمْ يَزِدْ عَلَى شَهَادَتِهِمْ لَهُ بِالْبَرَاءَةِ وَ النِّزَاهَةِ وَ اعْتَرَفْتَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِأَنَّهُ لَمْ يَتَعَلَّقْ بِشَيْءٍ مِمَّا قُورِفَتْ بِهِ لِأَنَّهُمْ خُصِمُوا إِذَا اعْتَرَفَ الْخُصْمُ بِأَنَّ صَاحِبَهُ عَلَى الْحَقِّ وَ هُوَ عَلَى الْبَاطِلِ لَمْ يَبْدُقْ لِأَحَدٍ مَقَالَ - وَ قَالَتِ الْمَجْبُورَةُ وَ الْحَشْوِيَّةُ نَحْنُ قَدْ بَقِيَ لَنَا مَقَالَ وَ لَا بَدَلْنَا إِنْ نَدَقْنَا فِي فُرُوءَةٍ مِنْ ثَبِتَتْ نَزَاهَتُهُ * [ذَٰلِكَ لِيَعْلَمَ] مِنْ كَلَامِ يُوسُفَ إِي ذَلِكَ التَّنْبِيهُ وَ التَّشْمِيرُ لظُهُورِ الْبَرَاءَةِ لِيَعْلَمَ الْعَزِيزُ [أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ] بِظَهْرِ الْغَيْبِ فِي حَرَمَتِهِ وَ مَحَلِّ [بِالْغَيْبِ] الْحَالِ مِنَ الْفَاعِلِ أَوْ الْمَفْعُولِ عَلَى مَعْنَى وَ إِنَّا غَائِبٌ عَنْهُ خَفِيٌّ عَنِ عَيْنِهِ - أَوْ هُوَ غَائِبٌ عَنِّي خَفِيٌّ عَنِ عَيْنِي - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ظَرْفًا إِي بِمَكَانِ الْغَيْبِ وَ هُوَ الْخَفَاءُ وَ الْاسْتِتَارُ وَرَاءَ الْبَابِ السَّبْعَةِ الْمَغْلَقَةِ [وَ] لِيَعْلَمَ [أَنَّ] اللَّهُ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ [لَا يَنْفَعُهُ] لَا يَسُدُّهُ وَ كَانَهُ تَعْرِيفًا بِأَمْرَاتِهِ فِي خِيَانَتِهَا أَمَانَةً زَوْجِيًّا وَ بِهِ فِي خِيَانَتِهِ أَمَانَةً اللَّهُ حِينَ سَاعَدَهَا بَعْدَ ظُهُورِ الْآيَاتِ عَلَى حَسْبِهِ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ تَاكِيدًا لِأَمَانَتِهِ وَ أَنَّهُ لَوْ كَانَ خَائِنًا لَمَّا هَدَى اللَّهُ كَيْدَهُ وَ لَا سُدَّهُ * ثُمَّ إِرَادَ أَنْ يَتَوَاضَعَ لِلَّهِ وَ يَهْضُمَ نَفْسَهُ لِأَنَّ يَكُونُ لَهَا مُزَكِّيًّا وَ بِحَالِهَا فِي الْإِمَانَةِ مُعْجَبًا وَ مَفْتَخِرًا كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَسَلَّمَ إِنْ سَأَلْتُمْ رَأْسَ أَدَمَ وَ لَا تَخْرُوا أَيْدِيَهُمْ إِنْ مَا فِيهِ مِنَ الْإِمَانَةِ لَيْسَ بِهِ وَحْدَهُ وَ إِنَّمَا هُوَ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ وَ لَطْفِهِ وَ عِصْمَتِهِ فَقَالَ [وَ مَا أَبْرِحُ نَفْسِي] مِنَ الزَّلْزَلِ وَ مَا أُشْهِدَ لَهَا بِالْبَرَاءَةِ الْكَلِمَةَ وَ لَا أَرْكَبُهَا - وَ لَا يَخْلُو إِمَانًا أَنْ يَرِيدَ فِي هَذِهِ الْحَادِثَةِ لِمَا ذَكَرْنَا مِنَ الْهَمِّ الَّذِي هُوَ مِثْلُ النَّفْسِ عَنِ طَرِيقِ

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٢
ع ١٦

و سَبِعَ سُنْبُلَاتٍ خُضِرَ وَأُخْرَ يَبِيسَتٍ لِعَلِّيَّ أَرْجِعَ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابًّا ۚ
فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ الْأَقْلِيلَ مِمَّا تَأْكُلُونَ ۝ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعُ شِدَادٍ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ
إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِنُونَ ۝ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِصُونَ ۝ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أُنْزِي

اخترم دونه ولا من علمهم فربما لم يعلموا - ومعنى لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ لعلهم يعلمون فضلك ومكانك من العلم
فيطلبوك ويخلصوك من محنتك [تزرعون] خبر في معنى الامر كقوله تَوُومِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ - وَتَجَاهِدُونَ -
وانما يُخْرِجُ الامر في صورة الخبر للمبالغة في ايجاب ايجاد الامور به فيجعل كأنه يوجد فهو يُخْبِرُ عنه -
و الدليل على كونه في معنى الامر قوله فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ [دَابًّا] بسكون الهمزة وتحريكها وهما مصدر اِدَابَ في
العمل وهو حال من الامور اي دائبين اما على تدابون دَابًّا واما على ايقاع المصدر حال بمعنى ذوي داب -
[فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ] لكلا يتسوس * و [يَأْكُلْنَ] من الاسناد المجازي جعل اكل اهلن مسندا اليهن [تَحْصِنُونَ] تحريزون
و تحبسون * [يُغَاثُ النَّاسُ] من الغوث - او من الغيث يقال غِيِثَ البلاد اذا مطرت - ومنه قول الاعرابية غِيِثَا مَا شِدْنَا
[يَعْرِصُونَ] بالياء والتاء يَعْرِصُونَ العذب والزيتون والسمسم - وقيل يحلبون الصروع - و قرع يعصرون
على البناء للمفعول من عصره اذا انجاه وهو مطابق للاغائة - ويجوز ان يكون المبني للفاعل بمعنى
يُنَجِّون كأنه قيل فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَغِيِثُونَ اي يُغِيِثُهُمُ اللَّهُ وَيَغِيِثُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا - وقيل يَعْرِصُونَ يمتطرون
من اعصرت السحابة وفيه وجهان - اما ان يضمن اعصرت معنى مطرت فيعدي تعديته - واما ان يقال
الاصل اعصرت عليهم فحذف الجار واصل الفعل - تأول البقرات السمان والسنبلات الخضر بسنين مخاصيب
والعجاف واليابسات بسنين مجدبة ثم بشرهم بعد الفراغ من تاريل الرويا بان العام الثامن يجيء
مباركا خصيبا كثير الخير غزير النعم وذلك من جهة الوحي - وعن قتادة زاده الله علم سنة - فان قلت
معلوم ان السنين المجدبة اذا انتهت كان انتهازها بالخصب والام توصف بالانتهاء فلم قلت ان علم ذلك من
جهة الوحي - قلت ذلك معلوم علما مطلقا لا مفصلا وقوله فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِصُونَ تفصيل
لحال العام و ذلك لا يعلم الا بالوحي * انما تأتى وتثبت في اجابة الملك وقدم سوال النسوة
ليظهر براءة ساحته عما قُرف به وسجن فيه لئلا يتسلق به الحاسدون الى تقبيح امره عنده ويجعلوه ستما
الى حط منزلته كذيه ولئلا يقولوا ما خلد في السجن سبع سنين الا لامر عظيم وجرم كبير حَقَّ به ان يسجن
و يعذب ويستكف شره - وفيه دليل على ان الاجتهاد في نفي التهم واجب وجوب اتقاء الوقوف في مواضعها
قال عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقفن مواقف التهم - ومنه قال رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم للمارين به في معتكفه و عنده بعض نسائه هي فلانة اتقاء للتهمة - وعن النبي صلى الله
عليه واله وسلم لقد عجبتم من يوسف وكرمه و صبره والله يغفر له حين سُئِلَ عن البقرات والعجاف والسمان
ولو كنت مكانه ما اخبرتهم حتى اشتد ان يخرجوني واقد عجبتم منه حين اتاه الرسول فقال ارجع

كُذِّبَ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ ۝ قَالُوا اضْغَاثُ أَحْلَامٍ ۝ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالِمِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِي نَجَّا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ ۝ يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ مِمَّا يَأْكُلْنَ سَبْعَ عَجَافٍ

إِمَّا ان تكون للبيان كقولهم وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ وإما ان تدخل لان العامل اذا تقدم عليه معموله لم يكن في قوته على العمل فيه مثله اذا تأخر عنه فعصد بها كما يعصد بها اسم الفاعل اذا قلت هو عابر للرؤيا لانحطاطه عن الفعل في القوة - ويجوز ان يكون للرؤيا خبر كان كما تقول كان فلان لهذا الامر اذا كان مستقلاً به متمكناً منه ر [تعبرون] خبر آخر - احوال - وان يضمن تعبرون معنى فعل يتعدي باللام كأنه قيل ان كنتم تفتنون لعبرة الرؤيا و حقيقة عبرت الرؤيا ذكرت عاقبتها وأخر امرها كما تقول عبرت النهر اذا قطعته حتى تبلغ آخر عرضه وهو عبرة ونحوه اوتت الرؤيا اذا ذكرت ما لها وهو مرجعها و عبرت الرؤيا بالتخفيف هو الذي اعتمده الانيات و رأيتهم ينكرون عبرت بالتشديد والتعبير والمعبر وقد عثرت على بيت انشده المبرد في كتاب الكامل لبعض الاعراب * شعر * رأيت رؤيا ثم عبرتها * وكنت للاحلام عابرا * [اضغات الاحلام] تخاليفها و اباطيلها و ما يكون منها من حديث نفس او وسوسة شيطان و اصل الاضغات ما جمع من اخلاط الذبذبات و حزم الواحد ضغت فاستعيرت لذلك و الاغافة بمعنى من اي اضغات من الاحلام والمعنى هي اضغات احلام - فان قامت ما هو الاحلم واحد فلم قالوا اضغات احلام فجمعوا - قامت هو كما تقول فلان يركب الخيل و يلبس العمائم الخنز لمن لا يركب الا فرسا واحدا و ماله الاعمامة فردة تزيد في الوصف فهو لاء ايضا تزيد في وصف الحلم بالبطان فجعلوه اضغات احلام - ويجوز ان يكون قد قص عليهم مع هذه الرؤيا ربي غيرها [و ما نحن بتاويل الاحلام بعلمين] إما ان يريدوا بالاحلام المنامات الباطلة خاصة فيقولوا ليس لها عندنا تاويل فان التاويل انما هو للمنامات الصحيحة الصالحة - وإما ان يعترفوا بقصور علمهم و انهم ليسوا في تاويل الاحلام بنحارير * قرئ [وادكر] بالبدال وهو الفصيح - وعن الحسن و ادكر بالذال المعجمة اي تذكر الذي نجا من الفتية من القتل يوسف و ما شاهد منه [بعد امة] بعد مدة طويلة و ذلك انه حين استغنى الملك في رؤياه و اعضل على الملاء تاويلها تذكر الناجي يوسف و تاويله رؤياه و رؤيا صاحبه و طلبه اليه ان يذكره عند الملك - و قرأ الاشهب العقيلي بعد امة بكسر الهمزة و الامة النعمة قال عدي * شعر * ثم بعد الفلاح و الملك و الامة و ارتهم هناك القبور * اي بعد ما انعم عليه بالنجاة - و قرئ بعد امة بعد نسيان يقال امة يامة امها اذ انسي - و من قرأ بسكون الميم فقد خطي [انا انبئكم بتاويله] انا اخبركم به ممن عنده علمه - وفي قراءة الحسن انا انبئكم بتاويله [فآرسلون] فابعثوني اليه لاسأله و مرزني باستعبارة - وعن ابن عباس ام يكن السجن في المدينة - المعنى فآرسلوه الى يوسف فاتاه فقال [يوسف ايها الصديق] اي ابلغني في الصدق و انما قال له ذلك لانه ذاق احواله و تعرف صدقه في تاويل رؤياه و رؤيا صاحبه حيث جاء كما اول و لذلك كلفه كلام محتمز فقال [لعلني ارجع الى الناس لعلهم يعلمون] لانه ليس على يقين من الرجوع فربما

سَبْعَ بَقَرَاتٍ سَمَانَ يَأْكُلْنَ سَبْعَ عَجَافٍ وَسَبْعَ سُنْبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأَخْرَبِيسَتٍ ط يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَثْمُونِي فِي رِيَّائِي إِنْ

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٥

ذلك من المضار - قلت كما اصطفى الله الانبياء على خليفته فقد اصطفى لهم احسن الامور و افضلها واولاها و الاحسن و الولي بالذبي ان لا يكمل امره اذا ابتلي ببلاء الا الى ربه و لا يعتصد الا به خصوصا اذا كان المعتصد به كافرا لئلا يشمت به الكفار و يقولوا لو كان هذا على الحق و كان له رب يغينه لما استغاث بنا - و عن الحسن انه كان يبكي اذا قرأها و يقول نحن اذا نزل بنا امر فرعنا الى الناس * لما دنى فرج يوسف رأى ملك مصر الريان بن الوليد رِيًّا عجيبة هائلة رأى سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس و سبع بقرات عجاف فاتبلعت العجاف السمان و رأى سبع سنبلات خضر قد انعقد حَبِّها و سبعا أخر يابس قد استحصدت و ادركت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبن عليها فاستعبرها فلم يجد في قومه من يحسن عباراتها [سمان] جمع سمين و سمينة و كذلك رجال و نسوة كرام - فان قلت هل من فرق بين ايقاع سمان صفة للمميز و هو بقرت دون المميز و هو سبع و ان يقال سبع بقرت سمانا - قلت اذا اوتعتبا صفة لبقرت فقد قصدت الى ان تميز السبع بنوع من البقرات و هي السمان مذهب لا بجنسهن و لو وصفت بها السبع لقصدت الى تمييز السبع بجنس البقرات لا بنوع منها ثم رجعت فوصفت المميز بأجنس بالسمن - فان قلت هلا قيل سبع عجاف على الاضافة - قلت التمييز موضوع لبيان الجنس و العجاف وصف لا يقع البيان به وحده - فان قلت فقد يقولون ثلثة فرسان و خمسة اصحاب - قلت الفارس و الصاحب و الراكب و نحوها صفات جرت مجرى الاسماء فاخذت حكمها و جاز فيها ما لم يجز في غيرها الا تترك لا تقول عندي ثلثة ضخام و اربعة غلاظ - فان قلت ذلك مما يشك و ما نحن بسبيله لا اشكال فيه الا ترى انه لم يقل بقرات سبع عجاف لوقوع العلم بان المراد البقرات - قلت ترك الاصل لا يجوز مع وقوع الاستغناء عما ليس باصل و قد وقع الاستغناء بقولك سبع عجاف عما تقترحه من التمييز بالوصف - و العجاف اليزال الذي ليس بعده و السبب في وقوع عجاف جمعاً لعجفاء و فاعل و فعلا لا يجمعان على نعال حمله على سمان لانه نقيضه و من دأبهم حمل النطير على النطير و النقيض على النقيض - فان قلت هل في الآية دليل على ان السنبلات اليابسة كانت سبعا بالخضر - قلت الكلام مبني على انصبابه الى هذا العدد في البقرات السمان و العجاف و السنابل الخضر فوجب ان يتناول معنى الآخر السبع و يكون قوله و آخر يبست بمعنى و سبعا آخر - فان قلت هل يجوز ان يعطف قوله و آخر يبست على سنبلات خضر فيكون مجروراً المحل - قلت يوتي الى تدافع و هو ان عطفها على سنبلات خضر يقتضي ان تدخل في حكمها فتكون معها مميزا للسبع المذكورة و لفظ الآخر يقتضي ان تكون غير السبع بيانه ذلك تقول عندي سبعة رجال قيام و تعود باجر نصيح لذلك مايزت السبعة برجال موصوفين بالقيام و القعود على ان بعضهم قيام و بعضهم تعود فلو قامت عنده سبعة رجال قيام و آخرين تعود تدافع ففسد [يا ايها الملا] كانه اراد الاعيان من العلماء و الحكماء - و اللام في قوله للرياء

سورة يرمع ١٢
 اجزء ١٢
 ع ١٥

تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقِيمُ [الثابت الذي دلت عليه البراهين] * [أمّا أحدكم] يريد الشرايبي [فيسقي]
 رَبَّهُ [سيده - وقرأ عزيمة فيسقي ربه أي يسقي ما يروى به على البذاء للمفعول - روي انه قال لاول ما رأيت
 من الكرمه وحسنها هو الملك وحسن حاله عنده واما القصبان الثلثة فانها ثلثة ايام تمضي في السجن
 ثم تخرج وتعود الى ما كنت عليه - وقال للثاني ما رأيت من السلال ثلثة ايام ثم تخرج فتقتل
 [قضي الأمر] قطع وتم ما [تستفتين] فيه من امركما وشانكما - فان قلت ما استفتيًا في امر واحد بل في
 امرين مختلفين فما وجه التوحيد - قلت المراد بالامر ما أتيا به من سم الملك وما سجدنا من اجله وظنا ان
 ما رأياه في معنينا ما نزل بهما فكلنا كنا يستفتيان في الامر الذي نزل بهما أعاقبته نجاه ام هلاك
 فقال لهما قضي الأمر الذي فيه تستفتين اي ما يجزى اليه من العاقبة وهي هلاك احدهما ونجاه الآخر -
 وقيل جدها وقالا ما رأينا شيئا على ما روي انهما تحالماه فاخبرهما ان ذلك كائن صدقتهما او كذبتما *
 [ظن أنه ناج] الظان هو يوسف ان كان قاربه بطريق الاجتهاد - وان كان بطريق الوحي فالظان هو
 الشرايبي - او يكون الظن بمعنى اليقين [اذكرني عند ربك] صغني عند الملك بصفتي وقص عليه
 قصتي لعله يرحمني ويندشني من هذه الورطة [فأنسده الشيطان] فانسى الشرايبي [ذكر ربه] ان يذكره
 لربه - وقيل فانسى يوسف ذكر الله حين وكل امره الى غيره [بضع سنين] البضع ما بين الثلث
 الى التسع واكثر الاقاريل على انه لبث فيه سبع سنين - فان قلت كيف يقدر الشيطان على الانساء -
 قلت يوسف الى العبد بما يشغله عن الشيء من امباب النسيان حتى يذهب عنه ويزل عن قلبه
 ذكره واما الانساء ابتداء فلا يقدر عليه الا الله عز وجل ما ننسخ من آية أو ننسها - فان قلت ما وجه
 اضافة الذكر الى ربه اذا اريد به الملك وما هي باضافة المصدر الى الفاعل ولا الى المفعول -
 قلت قد لايسه في قوله فأنسده الشيطان ذكره لربه او عند ربه فجازت اضافته اليه لان الاضافة تكون
 باننى ملابسة - او على تقدير فأنسده الشيطان ذكر اخبار ربه فحذف المضاف الذي هو الاخبار -
 فان قلت لم اذكر على يوسف الاستعانة بغير الله في كشف ما كان فيه وقد قال الله تعالى وتعاونوا على
 البر والتقوى - وقال حكاية عن عيسى عليه السلام من انصاري الي الله - وفي الحديث الله في عون العبد
 ما دام العبد في عون اخيه المسلم - من فرج عن مؤمن كربة فرج الله عنه كربة من كرب الآخرة - وعن عايشة
 رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لم يأخذة النوم ليلة من الليالي وكان يطلب من يحرسه
 حتى جاء سعد فسمعت غطيظه وهل ذلك الا مندل التداوي بالدوية والتقوي بالشرية والاطعمة وان
 كان ذلك لان الملك كان كائرا فلا خلاف في جواز ان يستعان بالكفار في دفع الظلم والغرق والحرق ونحو

مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ط ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ © يَصَاحِبِي السِّجْنِ ءَأَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرًا مِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ط مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَابْرَأْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ط إِنْ أَحْكَمَ إِلَّا لِلَّهِ ط أَمَرَ الْأَعْيُنَ لَا تَرَى ذَلِكَ ط ذَلِكَ الَّذِينَ الْعَلِيمِ وَإِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ © يَصَاحِبِي السِّجْنِ أَمَا أَحَدُكُمْ مَا يَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا ع وَ أَمَا الْآخِرُ

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٢
ع ١٤

ذلك و اوحى الي لاني رفضت ملة اولئك و اتبعت ملة الانبياء المذكورين وهي الملة الحذيفية و اراد بالولئك الذين لا يؤمنون اهل مصر و من كان القديان على دينهم و تكريرهم للدلالة على انهم خصوصا كفرون بالآخرة و ان غيرهم كانوا قوما مؤمنين بها وهم الذين على ملة ابراهيم و التوكيد كفرهم بالجزاء تذبذبا على ما هم عليه من الظلم و الكباثر اللذي لا يرتكبها الا من هو كافر بدار الجزاء - و يجوز ان يكون فيه تعريض بما مني به من جهتهم حين ادعوه السجّن بعد ما رأوا الآيات الشاهدة على براءته و ان ذلك ما لا يقدم عليه الا من هو شديد الكفر بالجزاء - و ذكر ابناءه ليريمها انه من بيت الذبوة بعد ان عرفها انه نبي يوحى اليه بما ذكر من اخباره بالغيوب فيقولون رغبتهما في الاستماع اليه و اتباع قوله * مَا كَانَ لَنَا [مَا مَح] لَنَا مَعشِرِ الْانبياء [أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ] اي شيء كان من مأكب او جنّي او انسي فضلا ان نُشْرِكَ بِهِ صَمًا لا يسمع و لا يبصر ثم قال [ذَلِكَ] التوحيد [مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ] اي على الرسل و على المرسل اليهم لانهم نبتوهم عليه و ارشدوهم اليه [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ] المبعوث اليهم [لَا يَشْكُرُونَ] فضل الله فيشركون و لا يتذنبون - و قيل ان ذلك من فضل الله علينا لانه نصب لنا الادلة اللتي ننظر فيها و نستدل بها و قد نصب مثل تلك الادلة لسائر الناس من غير تفاوت و لكن اكثر الناس لا ينظرون و لا يستدلون اتباعا لاهوائهم فيبقون كافرين غير شاكرين * [يَصَاحِبِي السِّجْنِ] يريد يا صاحبي في السجّن فاضافها الى السجّن كما تقول يا سارق اللية لكما ان الليلة مسروق فيها غير مسروقة فكذلك السجّن مصحوب فيه غير مصحوب و انما المصحوب غيره و هو يوسف عليه السلام و نحوه قولك لصاحبك يا صاحبي الصدق فتضيفها الى الصدق و لا تريد انها صحبا الصدق و لكن كما تقول رجلا صدق و سميتهما صاحبين لانها صحباك - و يجوز ان يريد يا ساكني السجّن كقوله اصحاب النار - و اصحاب الجنة [ءَأَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ] يريد التفرق في العدن و التكاثر يقول ان تكون لكما ارباب شتى يستعبدكما هذا و يستعبدكما هذا [خَيْرٌ] كما [أم] ان يكون لكما رب واحد قهار لا يغالب و لا يشارك في الربوبية بل هو القهار الغالب وهذا مثل ضربه لعبادة الله وحده و لعبادة الاصنام - [مَا تَعْبُدُونَ] خطاب لهما و لمن على دينهما من اهل مصر [الْأَسْمَاءُ] يعني انكم سميتهم ما لا يستحق الالوية الالهة ثم طفغتم تعبدونها فكذلك لا تعبدون الا اسماء فارضة لا مسميات تحتها - و معنى [سَمَّيْتُمُوهَا] سميتم بها يقال سميتنه بزيد و سميتنه زيدا [مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا] اي بتسميتها [مِنْ سُلْطَانٍ] من حجة [إِنْ أَحْكَمَ] في امر العباد و الدين [إِلَّا لِلَّهِ] ثم بين ما حكم به فقال [أَمَرَ الْأَعْيُنَ]

مِنَ الْمُحْسِنِينَ ۝ قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزِقُنِي إِلَّا نَزَلْتُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ط ذَلِكُمْ مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي ط
إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ۝ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ط

اسم للعذب - وفي قراءة ابن مسعود أَعْصِرْ عَذْبًا [مِنَ الْمُحْسِنِينَ] من الذين يُحْسِنُونَ عبارة الرؤيا اي يُجيدونها رأياها يقص عليه بعض اهل السجن رؤياه فيؤاها له نقالا له ذلك - او من العلماء لانهما سمعاها يذكر للناس ما علما به انه عالم - او مِنَ الْمُحْسِنِينَ الى اهل السجن فاحسن الينا بان تفرج عنا العمة بتاويل ما رأينا ان كانت لك يد في تاويل الرؤيا - روي انه كان اذا مرض رجل منهم قام عليه و اذا اضاق اوسع له و اذا احتاج جمع له - وعن قتادة كان في السجن ناس قد انقطع رجائهم و طال حزنهم فجعل يقول ابشروا اصبروا توجروا ان لهذا اجرا فقالوا بارك الله عليك ما احسن وجهك و ما احسن خالقك لقد بورك لنا في جوارك فمن انت يا فتى قال انا يوسف بن صفى الله يعقوب بن ذبيح الله اسحق بن خايل الله ابراهيم فقال له عامل السجن او استطعت خليت سبيلك و لكني احسن جوارك فكن في ابي بيوت السجن شئت - و روي ان الفتيين قالا له انا لندحك من حين رأيناك فقال انشدكما بالله ان لا تحباني فوالله ما احبني احد قط الا دخل علي من حبه بلاء لقد احببني عمي فدخل علي من حبه بلاء ثم احبني ابي فدخل علي من حبه بلاء ثم احببني زوجة صاحبي فدخل علي من حبه بلاء فلا تحباني بارك الله فيكما - و عن الشعبي انها تحالما له ليتمتحنه فقال الشرايبي اراني في بستان فاذا باعل حبله عليها ثلثة عناقيد من عذب فقطفتها و عصرتها في كأس الملك و سقيته - و قال الخباز اني اراني و فوق رأسي ثلث سلال فيها انواع الأطعمة و اذا سباع الطير تنهش منها - فان قلت الام يرجع الضمير في قوله نَبْتُنَا بِتَأْوِيلِهِ - قلت الى ما قصا عليه و الضمير يجري اسم الاشارة في نحوه كانه قيل نَبْتُنَا بِتَأْوِيلِ ذَلِكَ * لما استعبراه و وصفاه بالاحسان اختصر ذلك فوصل به و وصف نفسه بما هو فوق علم العلماء و هو الاخبار بالغيب و انه يُذَبِّهُمَا بما يحمل اليهما من الطعام في السجن قبل ان يأتيهما ويصفه لهما و يقول اليوم يأتيكما طعام من صفته كيت و كيت فيجدها كما اخبرهما و جعل ذلك تخلصا الى ان يذكر لهما التوحيد و يعرض عليهما الايمان و يزينة لهما و يقبح اليهما الشرك بالله و هذه طريقة على كل ذي علم ان يسلكها مع الجهال و الفسقة اذا استفته واحد منهم ان يقدم اليه الهداية و الارشاد و الموعدة و النصيحة اولاً و يدعو الى ما هو اولى به و ارجب عليه مما استفتي فيه ثم يفتيه بعد ذلك - و فيه ان العالم اذا جهلت منزلته في العلم قوصف نفسه بما هو بصدده و غرضه ان يقتبس منه و ينتفع به في الدين لم يكن من باب التزكية [بِتَأْوِيلِهِ] ببيان ماهيته و كيفيةه لان ذلك يشبه تفسير المشكل و الاعراب عن معناه [ذَلِكُمْ] اشارة لهما الى التاويل اي ذلك التاويل و الاخبار بالمغيبات [مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي] و اوحى به الي و لم اقله عن تكهن و تنجيم - [إِنِّي تَرَكْتُ] يجوز ان يكون كلاما مبتدأ - و ان يكون تعليلا لما قبله اي علمني

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٢
ع ١٤

وَلْيَكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ ۝ قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ ۚ وَالْآنَ تَصْرِفُ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ۝ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ ۗ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ ثُمَّ بَدَأ لَهُمْ مِن بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتِنَا لِيَسْجُنَّهُ حَتَّىٰ حِينٍ ۚ وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَيْنِ ۖ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أُرِيكَ أَعْصِرُ خَمْرًا ۗ وَقَالَ الْآخَرَانِي أُرِيكَ أَحْمِلُ تَوَقُّرَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرَ مِنْهُ ۗ نَبِّئْنَا بِتَأْرِيهِ ۗ إِنَّا نُرِيدُكَ

فالتجأ الى ربه عند ذلك وقال رب نزول السجن احب الي من ركوب المعصية - فان قلت نزول السجن مشقة على النفس شديدة وما دعونه اليه لذة عظيمة فكيف كانت المشقة احب اليه من اللذة - قلت كانت احب اليه وأثر عنده نظراً في حسن الصبر على احتمالها لوجه الله وفي قبح المعصية وفي عاقبة كل واحدة منهما لا نظراً في مشتبهى النفس ومكروها [وَالْآنَ تَصْرِفُ عَنِّي كَيْدَهُنَّ] فرغ منه الى الطاف الله وعصمته كعادة الانبياء والصالحين فيما عزم عليه ووطن عليه نفسه من الصبر لا ان يطلب منه الاجبار على التعفف والاجزاء اليه [أَصْبُ إِلَيْهِنَّ] اميل اليهن والصبوة الميل الى الهوى ومنها الصبا لان النفوس تصبو اليها لطيب نسيما وروحها - وقرئ أَصْبَّ إِلَيْهِنَّ من الصبابة [مِنَ الْجَاهِلِينَ] من الذين لا يعملون بما يعلمون لان من لا جدوى لعلمه فهو ومن لا يعلم سواء - او من السفهاء لان الحكيم لا يفعل القبائح * وانما ذكر الاستجابة ولم يتقدم الدعاء لان قوله وَالْآنَ تَصْرِفُ عَنِّي فيه معنى طلب الصرف والدعاء باللفظ [السَّمِيعُ] لدعوات الملتجئين اليه [الْعَلِيمُ] باحوالهم وما يصلحهم * [بَدَأ لَهُمْ] فاعله مضمرة لدلالة ما يفسره عليه وهو لَيْسَجُنَّهُ والمعنى بدأ لهم بدأ ابي ظهرايم رأي [لَيْسَجُنَّهُ] - والضمير في لهم للعزيرز واهله [مِنَ بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتِنَا] وهي الشواهد على براءته وما كان ذلك الا باستنزال المرأة لزوجها وقتلها منه في الذرورة والغارب وكان مطواعة لها وجميلاً ذلولاً زمامة في يدها حتى انساه ذلك ما عاين من الآيات وعمل برباها في سجنه والحق الصغار به كما اوعده به وذلك لما آيست من طاعته لها اولطمعها في ان يدلكه السجن ويسخره لها - وفي قراءة الحسن لَتَسَجُنَّهُ بالتاء على الخطاب خاطب به بعضهم العزيزو من يليه - او العزيزو وحده على وجه التعظيم [حَتَّىٰ حِينٍ] الى زمان كانها اقترحت ان يسجن زمانا حتى تبصر ما يكون منه - وفي قراءة ابن مسعود عَتَى حِينٍ وهي لغة هذيل - وعن عمر رضي الله عنه انه سمع رجلا يقرأ عَتَى حِينٍ فقال من اقرأك قال ابن مسعود فكتب اليه ان الله انزل هذا القرآن فجعله عربياً و انزله باغة قريش فأتري الناس بلغة قريش ولا تقرئهم بلغة هذيل والسلام * [مَعَ] يدل على معنى الصعبة و استحداثها تقول خرجت مع الامير تريد مصاحباً له فيجب ان يكون دخولهما السجن مصاحبين له [فَتَيَيْنِ] عبدان للملك خبازة و شرايبة رقي اليه انبما يسمانه فامر بهما الى السجن فأدخلا السجن ساعة ادخل يوسف عليه السلام [إِنِّي أُرِيكَ] يعني في المنام وهي حكاية حال ماضية [أَعْصِرُ خَمْرًا] يعني عذبا تسمية للعنب بما يؤل اليه - وقيل الخمر بلغة عمان

قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ ط وَلَقَدْ رَادْنَاهُ عَنِ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ ط وَ لَمَّا لَمَّ يَفْعَلُ مَا أَمَرَهُ لَيْسَ جَزَاءً

ضعيفة لما فيها من التقاء الساكنين على غير حدة - و قرئ حاشأ الله - فان قلت فإم جاز في حاشأ لله إن لا ينون بعد اجرائه مجرى براءة لله - قلت مراعاة لامله الذي هو الحرفية الا ترى الى قولهم جلست من عن يمينه كيف تركوا عن غير معرب على اصله و على في قوله غدت من عليه منقلب الالف الى الياء مع الضمير - والمعنى تزيه الله تعالى من صفات العجزو التعجب من قدرته على خلق جليل مثله و اما قوله حاشأ لله ما علمنا عليه من سوء فالتعجب من قدرته على خلق عفيف مثله [ما هذا بشرًا] زفئن عنه البشرية لغرابة جماله و مباداة حسنه لما عليه محاسن الصور و اثبتن له الملكة و بتقن به الحكم و ذاك لان الله عز و جل ركز في الطباع ان لا احسن من الملك كما ركز فيها ان لا اقبح من الشيطان و لذلك يشبه كل منزه في الحسن و القبح بهما و ما ركز ذلك فيها الا لان الحقيقة كذلك كما ركز في الطباع ان لا ادخل في الشر من الشياطين و لا اجمع للخير من الملكة الا ما عليه الفئة الخاسية المجبرة من تفضيل الانسان على الملك و ما هو الا من تعميمهم للحقائق و جرحهم للعلوم الضرورية و مكابرتهم في كل باب - و اعمال ما عمل ليس هي اللغة القدمى الحجازية و بها ورد القرآن ومنها قوله تعالى ما هن امهاتهم - و من قرأ على سليفته من بني تميم قرأ بشر بالرفع وهي في قراءة ابن مسعود - و قرئ ما هذا بشرى اي ما هو بعد مملوك لئيم [ان هذا الاملك كريم] تقول هذا بشرى اي حاصل بشرى بمعنى هذا مشرى و تقول هذا لك بشرى ام بكبرى و القراءة هي الاراي لموافقها المصحف و مطابقة بشر لملك [قالت فذلكن] و لم تقل فهذا و هو حاضر رفعا لمذلتة في احسن و استحقاق ان يحب و يقتن به و ربأ بحاله و استبعاد المحله - و يجوز ان يكون اشارة الى المعنى بقولهم عشقت عبدها الكنعاني تقول هو ذاك العبد الكنعاني الذي صورتن في انفسكن ثم [لمتنني فيه] تعني انكن لم تصورنه بحق صورته لو صورتنه بما عايذتن لعذرتنني في الافتتان به [الاستعصام] بناء مبالغة يدل على الامتناع البليغ و التحفظ الشديد كانه في عصمة و هو يجتهد في الاستزادة منها و نحوه استمسك و استوسع الفتق و استجمع الرأي و استفحل الخطب و هذا بيان لما كان من يوسف عليه السلام لا مزيد عليه و برهان الاشياء انور منه على انه بريء مما اضاف اليه اهل الخشو مما فسروا به الهم و البرهان - فان قلت الضمير في [امره] راجع الى الموصول ام الى يوسف - قلت بل الى الموصول والمعنى ما امره فحذف الجار كما في قولك امرتك الخير - و يجوز ان تجعل ما مصدرية يدرج الى يوسف و معناه و لئن لم يفعل امرى آية اي موجب امرى و مقتضاه - قرئ [وليكونن] بالتشديد و التخفيف و التخفيف اولى لان النون كذبت في المصحف الفأ على حكم الوقف و ذاك لا يكون الا في الخفيفة - و قرئ السجور بالفتح على المصدر و قال [يدعونني] على اسناد الدعوة اليين جميعا لانهن تنصحن له و زين له مطاوعتها و قلن له اياك و القاء نفسك في السجن و الصغار

عَلَيْهِمْ فَلَمَّا رَأَيْتَهُ أَكْبَرْتَهُ وَقَطَعْنَ أَيْدِيَهُمْ ﴿١٠﴾ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا ۖ إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴿١١﴾ سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٣

تقصد الجمع بين المكره و بون فتضع الخناجر في ايديهم ليقطعن ايديهن فتبكتهن بالحجة و لتهلل يوسف من مكرها اذا خرج على اربعين نسوة مجتمعات في ايديهن الخناجر توهمه انهن يذبن عليه - وقيل متكأ مجلس طعام لانهم كانوا يتكئون للطعام والشراب والحديث كعادة المترفين و لذلك نهي ان يأكل الرجل متكأ و اتعن السكاكين ليعالجن بها ما يأكلن - وقيل متكأ طعاماً من قولك اتكأنا عند فلان طعامنا على سبيل الكفاية لان من دعوته ليطعم عندك اتخذت له تكأة يتكئ عليها قال جميل * شعر * فظلنا بنعمة و اتكأنا * و شربنا الكلال من قلله * و عن مجاهد متكأ طعاماً يحز حزاً كان المعنى يعتمد بالسكين لان القاطع يتكئ على المقطوع بالسكين - و قرئ متكأ بغير همز - و عن الحسن متكأ بالمد كانه مفقوع و ذلك لا شباع فتحة الكاف كقوله بمنزاج بمعنى بمنزح و نحوه يذباع بمعنى يذبع - و قرئ متكأ وهو الأترج و أنشد * شعر * فأهدت متكأة لبني ايديها تخب بها العثميمة الوقاح * و كانت اهدت أترجة على نافة و كانها الأترجة اللتي ذكرها ابو داود في سننه انها شقت بضعفين و حملاً كالعدلين على جمل - و قيل الزمورد - و عن وهب أترجاً و موزاً و بطيخاً - و قيل أهدت لهن ما يقطع من متك الشيء بمعنى بته اذا قطعه - و قرأ الاعرج متكأ مفقوعاً من تكع يتكأ اذا اتكأ - [اكبرته] عظمنه و هبن ذلك الحسن الرائع و الجمال الفائق - قيل كان فضل يوسف على الناس في الحسن كفضل القمر ليلة البدر على نجوم السماء - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم مورث بيوسف الليلة اللتي عرج بي الى السماء فقالت لجبرئيل من هذا فقال يوسف فقيل يا رسول الله كيف رأيت قال كالقمر ليلة البدر - و قيل كان يوسف اذا سار في ازمة مصر يرى تلاً و وجهه على الجدران كما يرى نور الشمس من الماء عاينها - و قيل ما كان احد يستطيع و صف يوسف - و قيل كان يشبه آدم يوم خلقه ربه - و قيل ورث الجمال من جدته سارة - و قيل اكبرن بمعنى حزن و الباء للسكت يقال اكبرت المرأة اذا حاضت و حقيقته دخلت في الكبر لانها بالحيف تخرج من حد الصغر الى حد الكبر و كان ابا الطيب اخذ من هذا التفسير قوله * شعر * خف الله و استر هذا الجمال بدرقع * فان لحت حاضت في الخدر العواتق * [قطعن ايديهن] جرحنها كما تقول كنت اقطع اللحم فقطعت يدي تريد جرحتها * حاشاً كلمة تفيد معنى التنزيه في باب الاستثناء تقول اساء القوم حاشا زيد قال * شعر * حاشا ابي ثوبان ان به * ضاً عن الملحاة و الشتم * وهي حرف من حررف الجرفوضعت موضع التنزيه و البراءة فمعنى حاشا الله براءة الله و تنزيهه - وهي قراءة ابن مسعود على اضافة حاشا الى الله اضافة البراءة - و من قرأ حاشاً لله فنحو قولك سقياً لك كانه قال براءة ثم قال لله لبيان من يبرئ و يذره - و الدليل على تنزيل حاشا منزلة المصدر قراءة ابي السمال حاشاً لله بالتنوين - و قراءة ابي عمرو [حاش لله] بحذف الالف الأخرى - و قراءة الاعمش حشاً لله بحذف الالف الاولى - و قرئ حاش لله بسكون الشين على ان الفتحة أتبعتم الالف في الاسقاط و هي

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٢
ع ١٣

إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ ط إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ @ يُوَسِّفُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا ^{سكته} وَأَسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ ٢ إِنَّكَ كُذِّبْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ ٣
وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ ٤ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا ط اِنَّا لَنَرِيهَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ @
فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَكًا ٥ وَأَتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سَيِّدًا ٦ وَقَالَتْ أَخْرِجْ

المعنى ان يُعلم انه كان قبيصه ود ونحوه قواك ان احسنت اليّ فقد احسنت اليك من قبل لمن يمتن عليك باحسانه تريد ان تمتن عليّ امتن عليك [فلما رأ] يعني قطفير و علم براءة يوسف ومدته وكذبها [قال انه] ان قواك ما جزاء من اراد باهلك سوء - او ان هذا الامر وهو طمعها في يوسف [من كيدكن] الخطاب لها ولايتها وانما استعظم كيد النساء لانه وان كان في الرجال الا ان النساء الطفت كيدا وانفذ حيلة ولهن في ذلك نيقه و زق وبذلك يغلبن الرجال ومنه قوله تعالى ومن شر الثقات في العقد والقصرات من بينهن معين ما ليس مع غيرهن من البواقي - وعن بعض العلماء اذا اخاف من النساء اكثر مما اخاف من الشيطان لان الله تعالى يقول ان كيد الشيطان كان ضعيفا وقال للنساء ان كيدكن عظيم * [يوسف] حذف منه حرف الذاء لانه منادى قريب مفاطن الحديث وفيه تقريب له وتلطيف لمحلله [اعرض عن هذا] الامر واكتمه ولا تحدث به [واستغفري] انت [لذنبك] انك كُنت من الخاطئين [من جملة القوم المتعمدين للذنب يقال خطي اذا اذنب متعمدا وانما قال من الخاطئين بلفظ التذكير تغليبا للذكور على الاناث و ما كان العزيز الا رجلا حليما - وروي انه كان قليل الغيرة [وقال نسوة] وقال جماعة من النساء وكن خمسا امرأة الساقية وامرأة الخباز وامرأة صاحب الدواب وامرأة صاحب السجن وامرأة الحاجب - والنسوة اسم مفرد لجمع المرأة وتانيته غير حقيقي كتانيث اللمة ولذلك لم تلحق فعلة تاء التانيث وفيه لغتان كسر الذون وضمها [في المدينة] في مصر [امرات العزيز] يردن قطفير و العزيز الملك بلسان العرب [فتها] غلامها يقال فتامي وفتاتي اي غلامي و جاريتي [شغفها] خرق حبه شغاف قلبها حتى وصل الى الفؤاد - والشغاف حجاب القلب - وقيل جلدة رقيقة يقال لها لسان القلب قال النابغة * شعر * وقد حال هم دون ذاك والحج * مكان الشغاف تبتغيه الاصابع * وقرى شغفها بالعين من شغف البعير اذا هنأه فاحرقه بالقطران قال كما شغف المهنوء الرجل الطالي و [حبا] نصب على التمييز [في ضلال مبين] في خطأ و بعد عن طريق الصواب * [بمكرهن] باغديابهن وسوء قالتهن وقولهن امرأة العزيز عشقت عبدها الكنعاني ومقتها وسمي الاغدياب مكر لانه في خفية و حال غيبه كما يخفي الماكر مكره - وقيل كانت استكتمتهن سرها فاشينه عليها * [ارسلت اليهن] دعتهن - وقيل دعمت اربعين امرأة منهن الخمس المذكورات [واعتدت لهن متكا] ما يتكىن عليه من نمارق - قصدت بتلك الهيئة وهي تعودهن متكيات والسكاكين في ايديهن ان يدعشن ويديتن عند رؤيته ويشغلن عن نفوسهن فتقع ايديهن على ايديهن فيقطعنها لان المتكى اذا يبت لشيء وقعت يده على يده - ولا يبعد ان

مِنْ دُبُرٍ وَأَفْيَاءٍ سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ ط قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابَ أَلِيمٍ © سورة يوسف ١٢
 قَالَ هِيَ رَاوَدْتَنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا ؤ أَنْ كَانَ قَمِيصَهُ قُدَّ مِنْ قَبْلِ فَصَدَّقَتْ وَهُوَ مِنَ
 الْكَاذِبِينَ © وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ © فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ ع ١٢

سيدهما لان ملك يوسف لم يصح فلم يكن سيدا له على الحقيقة - قيل الفياه مقبلا يريد ان يدخل - وقيل
 جالسا مع ابن عم للمرأة لما اطلع منها زوجها على تلك الهيئة المريبة وهي مغتظة على يوسف ان
 لم يوتها جاءت بحيلة جمعت فيها غرضيها وهما تبرية ساحتها عند زوجها من الريبة والغضب على يوسف
 وتخويفه طمعا في ان يواتيها خيفة منها ومن مهرها وكرها لما ايست من مراته طوعا الانرى الى
 قولها وَلَكِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا أَمَرَهُ لِيُسْجَنَ - وما نافية اي ايس جزاؤه الا السجن - و يجوز ان تكون استفهامية
 بمعنى اي شيء جزاؤه الا السجن كما تقول من في الدار الا زيد - فان قلت كيف لم تصرح في قولها
 بذكر يوسف وانه اراد بها سوء - قلت قصدت العموم وان كل من اراد باهلك سوء فحقه ان يسجن
 او يعذب لان ذلك ابغ فيما قصدته من تخويف يوسف - وقيل العذاب الليم الضرب بالسياط * ولما اغرت
 به وعرضته للسجن والعذاب وجب عليه الدفع عن نفسه فقال [هِيَ رَاوَدْتَنِي عَنْ نَفْسِي] ولولا ذلك
 لكتم عليها [وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا] قيل كان ابن عم لها وانما القى الله الشهادة على لسان من هو من
 اهله لتكون الواجب المحجة عليها واثق لبرادة يوسف وانفى المتهمة عنه - وقيل هو الذي كان جالسا مع
 زوجها لدى الباب - وقيل كان حكيما يرجع اليه الملك ويستشير - ويجوز ان يكون بعض اهله كان في الدار
 فبصر بها من حيث لا تشعر فاغضبه الله ايوسف بالشهادة له والقيام بالحق - وقيل كان ابن خال لها صبيا
 في المهدي - وعن الذهبي صلى الله عليه وآله وسلم تكلم اربعة وهم صغار ابن ماشطة فرعون - وشاهد يوسف -
 وصاحب جريج - وعيسى - فان قلت لم سمي قوله شهادة وما هو بلفظ الشهادة - قلت لما ادعى مودى
 الشهادة في ان ثبت به قول يوسف وبطل قولها سمي شهادة - فان قلت الجملة الشرطية كيف جارت
 حكايتها بعد فعل الشهادة - قلت لانها قول من القول - او على ارادة القول كانه قيل وشهد شاهد فقال
 ان كان قَمِيصُهُ - فان قلت ان دل قد قميصه من دبر علي انها كاذبة وانها هي التي تبعته واجتذبت ثوبه
 اليها فقدتة فمن اين دل قد من قبل على انها صادقة وانه كان تابعها - قلت من وجبين - احدهما انه
 اذا كان تابعها وهي دافعه عن نفسها قدت قميصه من قدامه بالدفع - والثاني ان يسرع خلفها ليلحقها
 فيتعثر في مقدم قميصه فيشق - وقرئ من قبل ومن دبر بالضم على مذهب الغايات والمعنى من قبل
 القميص ومن دبره و اما التذكير فمعناه من جهة يقال لها قبل و من جهة يقال لها دبر - وعن ابن ابي
 اسحق انه قرأ من قبل ومن دبر بالفتح كانه جعلهما علمين للجهتين فمنعهما الصرف المعامية والتانيث -
 و قرأ بسكون العين - فان قلت كيف جاز الجمع بين ان الذي هو للاستقبال وبين كان - قلت لان

رَبِّهِ ط كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ ط إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ © وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَكَذَّتْ قَمِيصَهُ

يوسف استحيت ممن لا يسمع ولا يبصر ولا استحيي من السميع البصير العليم بذرات الصدور وهذا نحوه مما يورده اهل الحشو والجبر الذين دينهم بهت الله تعالى وانبيائه واهل العدل والتوحيد ليسوا من مقالاتهم وزياتهم بحمد الله بسبيل ولو وجدت من يوسف عليه السلام ادنى زلة لنعيت عليه وذكرت توبته واستغفاره كما نعيت على ادم زلته وعلى نوح وعلى ايتوب وعلى ذى النون وذكرت توبتهم واستغفارهم كيف وقد اذني عليه وسمي مخلصاً نعلم بالقطع انه ثبت في ذلك المقام الدخض وانه جاهد نفسه مجاهدة اولى القوة والعزم ناظراً في دليل التحريم ووجه القبح حتى استحق من الله الثناء فيما انزل من كذب الاولين ثم فى القرآن الذي هو حجة على سائر كتبه ومصداق لهاوام يقتصر الآ على استيفاء قصته وضرب سورة كاملة عليها ليجعل له لسان صدق في الاخيرين كما جعله لجدته الخليل ابراهيم وليقتدي به الصالحون الى آخر الدهر فى العفة وطيب الازار والتثبت في مواقف العثار فاخزى الله اولئك في ابراهيم ما يودى الى ان يكون انزال الله السورة اللتي هي احسن القصص فى القرآن العربي المبين ليقتدي بنبي من انبياء الله فى القعود بين شعب الزانية وفي حل تكته للوتوع عليها وفي ان ينهائ ربته ثلث كرات ويصاح به من عنده ثلث صيحات بقوارع القرآن والتوبيخ العظيم وبالوعيد الشديد وبالتشبيه بالطائر الذي سقط ريشه حين سفد غير انثاه وهو جائم في مريضه لا يتحلم ولا ينتهي ولا ينتبه حتى يتداركه الله بجبرئيل و اجباراه ولو ان اوقح الزناة واشطهم واحدتهم حدثت واجلحهم وجهاً لقي بادنئى ما لقي به نبي الله مما ذكروا اما بقي له عرق يذبض ولا عضوية تحرك نيا له من مذهب ما فحشه ومن ضال ما ايده [كذالك] الكاف منصوب المحل اي مثل ذلك التذبيت تبذناه - او مرفوعه اي الامر مثل ذاك [لنصرف عنه السوء] من خيانة السيد [والفحشاء] من الزنا [انه من عبادنا المخلصين] الذين اخلصوا دينهم لله - وبالفتح الذين اخلصهم الله لطاعته بان عصمهم - ويجوز ان يريد بالسوء مقدمات الفاحشة من القبلة والنظر بشهوة ونحو ذلك - وقوله من عبادنا معناه بعض عبادنا اي هو مخلص من جملة المخلصين - او هو ناشيء منهم لانه من ذرية ابراهيم الذين قال فيهم انا اخلصهم بخالصه * [واستبقا الباب] وتسبقا الى الباب على حذف الجارو اىصال الفعل كقوله واختار موسى قومه - او على تضمين استبقا معنى ابتدأ ففر منها يوسف فاسرع يريد الباب ليخرج واسرعت وراه لدمعه الخروج - فان قلت كيف وحده الباب وقد جمعه في قوله وغلقت الابواب - قلت اراد الباب البراني الذي هو المخرج من الدار والمخاص من العار - وقد روى كعب انه لما هرب يوسف جعل فرأش القفل يتناثر ويسقط حتى خرج من الابواب [وكذت قميصه من دبر] اجتذبه من خلفه فانقد اي انشق حين هرب منها الى الباب وتبعته تمنعه [والفي سدها] وصادفاً بعلمها وهو تظهير تقول المرأة لبعلي سيدي - وقيل انما لم يقل

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٢

و هو يكسر ما به و يرقه بالنظر في برهان الله الماخوذ على المكلفين من وجوب اجتذاب المحارم و لو لم يكن ذلك الميل الشديد المسمى هما لشدته لَمَا كان ماحبه ممدوحاً عند الله بالامتناع لان استعظام الصبر على الابتلاء على حسب عظم الابتلاء و شدته و لو كان همه كيمها عن عزيمة لَمَا مدحه الله بانه من عبادة المخلصين - و يجوز ان يريد بقوله وَ هَمَّ بِهَا وَ شَارَفَ ان يهَمَّ بها كما يقول الرجل قتلته لولم اخف الله يريد مشاركة القتل و مشافهته كانه شرع فيه - فَان قَاتَ قَوْلُهُ وَ هَمَّ بِهَا دَاخِلٌ تَحْتَ حُكْمِ الْقَسَمِ فِي قَوْلِهِ وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِهَا هُوَ خَارِجٌ مِنْهُ - قَالَتِ الْاِمْرَانِ جَائِزَانِ وَ مِنْ حَقِّ الْقَارِئِ اِذَا قَدَّرَ خُرُوجَهُ مِنْ حُكْمِ الْقَسَمِ وَ جَعَلَهُ كَلَامًا بِرَأْسِهِ اَنْ يَقِفَ عَلَى قَوْلِهِ وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَ يَبْتَدِئُ قَوْلُهُ وَ هَمَّ بِهَا لَوْلَا اَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ وَ فِيهِ اَيْضًا اشْعَارٌ بِالْفَرْقِ بَيْنَ الْهَمِّينِ - فَان قَالَتْ لِمَ جَعَلْتَ جَوَابَ لَوْلَا مَحْذَرًا يَدُلُّ عَلَيْهِ هَمَّ بِهَا وَ هَلَا جَعَلْتَهُ هُوَ الْجَوَابُ مَقْدَمًا - قَالَتْ لَان لَوْلَا لَا يَتَقَدَّمُ عَلَيْهَا جَوَابُهَا مِنْ قَبْلِ اَنْ يَنْبَغِيَ فِي حُكْمِ الشَّرْطِ وَ لِلشَّرْطِ مَصْدَرُ الْكَلَامِ وَ هُوَ مَعَ مَا فِي حَيْزِهِ مِنَ الْجُمْلَتَيْنِ مِثْلُ كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ وَ لَا يَجُوزُ تَقْدِيمُ بَعْضِ الْكَلِمَةِ عَلَى بَعْضٍ وَ اِمَّا حَذْفُ بَعْضِهَا اِذَا دَلَّ الدَّلِيلُ عَلَيْهِ فَجَائِزٌ - فَان قَالَتْ فَلِمَ جَعَلْتَ لَوْلَا مُتَعَلِّقَةً بِهِمْ بِهَا وَحِدَةً وَ لَمْ تَجْعَلْهَا مُتَعَلِّقَةً بِجُمْلَةِ قَوْلِهِ وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَ هَمَّ بِهَا لَان الْهَمَّ لَا يَتَعَلَّقُ بِالْجَوَاهِرِ وَ لَكِنْ بِالْمَعَانِي فَلَا يَدَّ مِنْ تَقْدِيرِ الْمُخَالَطَةِ وَ الْمُخَالَطَةُ لَا تَكُونُ اِلَّا مِنْ اِثْنَيْنِ مَعًا فَكَيْفَ قِيلَ وَ لَقَدْ هَمَّ بِالْمُخَالَطَةِ لَوْلَا اِنْ مَنَعَ اِحْدَهُمَا - قَالَتْ نَعَمْ مَا قَالَتْ وَ لَكِنْ اَللَّهُ سُبْحَانَهُ قَدْ جَاءَ بِالْهَمِّينِ عَلَى سَبِيلِ التَّفْصِيلِ حَيْثُ قَالَ وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَ هَمَّ بِهَا فَكَانَ اِعْقَالُهُ الْغَاءُ لَهُ فَوَجِبَ اِنْ يَكُونُ التَّقْدِيرُ وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِمُخَالَطَتِهِ وَ هَمَّ بِمُخَالَطَتِهَا عَلَى اِنْ الْمَرَانِ بِالْمُخَالَطَتَيْنِ تَوَصُّلًا اِلَى مَا هُوَ حُظُّهَا مِنْ قَضَاءِ شَهْوَتِهَا مِنْهُ وَ تَوَصُّلًا اِلَى مَا هُوَ حُظُّهُ مِنْ قَضَاءِ شَهْوَتِهِ مِنْهَا لَوْلَا اَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ فَتَدْرَكَ التَّوَصُّلَ اِلَى حُظُّهِ مِنَ الشَّهْوَةِ فَلِذَلِكَ كَانَتْ لَوْلَا حَقِيقَةً بَانَ تَعَلُّقُ بِهِمْ بِهَا وَحِدَةً - وَ قَدْ فَسَّرَهُمُ يَوْسُفُ بَانَهُ حَلَّ الْهَمِيَانِ وَ جَلَسَ مِنْهَا مَجْلِسَ الْجَمَاعِ وَ بَانَهُ حَلَّ تِكَّةِ سِرَاوِيلِهِ وَ قَعَدَ بَيْنَ شَعْبَيْهَا الْاَرْبَعِ وَ هِيَ مُسْتَلْقِيَةٌ عَلَى قَفَاهَا - وَ فَسَّرَ الْبُرْهَانَ بَانَهُ سَمِعَ صَوْتًا اِيَّاكَ وَ اِيَّاهَا فَلَمْ يَكْتُمِثْ لَهُ فَسَمِعَهُ ثَانِيًا فَلَمْ يَعْمَلْ بِهِ فَسَمِعَ ثَالِثًا اَعْرَضَ عَنْهَا فَلَمْ يَنْجِعْ فِيهِ حَتَّى مُتَّئِلٌ لَهُ يَعْقُوبُ عَاضًا عَلَى اَنَمَلَتِهِ - وَ قِيلَ صَرَبَ بِيَدِهِ فِي صَدْرِهِ فَخَرَجَتْ شَهْوَتُهُ مِنْ اِنَامَلِهِ - وَ قِيلَ كُلُّ وَلَدٍ يَعْقُوبُ لَهُ اِثْنِي عَشْرٌ وَلِدًا اَلْيَوْسُفُ فَانَّهُ وُلِدَ لَهُ اِحْدُ عَشْرٌ وَلِدًا مِنْ اَجْلِ مَا نَقَصَ مِنْ شَهْوَتِهِ حِينَ هَمَّ - وَ قِيلَ صِيحَ بِهِ يَا يَوْسُفُ لَا تَكُنْ كَالطَّائِرِ كَانَ لَهُ رِيشٌ فَلَمَّا زَنِى قَعَدَ لَا رِيشَ لَهُ - وَ قِيلَ بَدَتْ كَفَتْ فِيمَا بَيْنَهُمَا لَيْسَ لَهَا عَضُدٌ وَ لَا مِعْصَمٌ مَكْتُوبٌ فِيهَا وَ اِنَّ عَلَيْكُمْ لَحُفَظِيْنَ كَمَا مَا كَاتِبِيْنَ فَلَمْ يَنْصَرَفْ ثُمَّ رَأَى نَيْبَهَا وَ لَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَ اِنَّهٗ كَانَ فَاحِشَةً وَ سَاءَ سَدِيدًا فَلَمْ يَنْتَهَ ثُمَّ رَأَى فِيهَا وَ اَنْقَرُوا يَوْمًا تَرْجَعُونَ فِيهِ اِلَى اللّٰهِ فَلَمْ يَنْجِعْ فِيهِ فَقَالَ اللّٰهُ لَجِبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اِدْرِكْ عَبْدِي قَبْلَ اَنْ يَصِيبَ الْخَطِيئَةَ فَانْحَطَّ جِبْرِئِيلُ وَ هُوَ يَقُولُ يَا يَوْسُفُ اَتَعْمَلْ اَعْمَالَ السُّعْيَاءِ وَ اَنْتَ مَكْتُوبٌ فِي دِيْوَانِ الْاَنْبِيَاءِ - وَ قِيلَ رَأَى تِمثالَ الْعَزِيْزِ - وَ قِيلَ قَامَتِ الْمَرْأَةُ اِلَى صَنْمٍ كَانَ هَذَاكَ فَسَدَّتْهُ وَ قَالَتْ اَسْتَحْيِي اِنْ يَرَانَا فَقَالَ

الْأَحَادِيثُ ٥ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ ٥ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ٥ وَ لَمَّا بَلَغَ اشْدَاهُ آتَيْنَهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ٥
 وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ٥ وَرَأَدْتَهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْت لَكَ ٥
 قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ ٥ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ٥ وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهِ وَهَمَّ بَيْتًا أَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ

و عطفنا عليه العزيز كذلك مكننا له في ارض مصر و جعلناه ملكاً يتصرف فيها بامر و نبيه [وَ لَمَّا بَلَغَ اشْدَاهُ آتَيْنَهُ حُكْمًا وَعِلْمًا]
 تَأْوِيلُ الْأَحَادِيثِ [كان ذلك الانجاء و التمكين لان فرضنا ليس الا ما نُحَمَّدُ عاقبته من علم و عمل -
 [وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ] على امر نفسه لا يُمنَعُ عما يشاء و لا يُنَازَعُ ما يريد و يقضي - او على امر
 يوسف يُدَبِّرُهُ و لا يَكُلُهُ اللى غيره قد اراد اخوته به ما ارادوا و لم يكن الا ما اراد الله و دَبَّرَهُ [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ
 النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ] ان الامر كله بيد الله * قيل في الاشد ثمانى عشرة سنة - و عشرون - و ثلث و ثلثون - و اربعون -
 و قيل اقضاه ثننان و ستون [حُكْمًا] حكمة و هو العلم بالعمل و اجتذاب ما يُجِبُّه فيه - و قيل حُكْمًا بين
 الناس و فقهاً [وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ] نذبيته على انه كان محسناً في عمله متقياً في عتقوان امره و ان
 الله اتاه العلم و الحكم جزاءً على احسانه - و عن الحسن من احسن عبادة ربه في شببته اتاه الله الحكمة
 في اكلهاله * [المرادة] مفاعلة من راد يروء اذا جاء و ذهب كان المعنى خادعته عن نفسه اى فعلت ما
 يفعل المخادع لصاحبه عن الشيء الذي لا يريد ان يُخرجه من يده يحتمل ان يغلبه عليه و يأخذ منه
 و هي عبارة عن التمثل لمواقفته اياها [وَغَلَقَتِ الْأَبْوَابَ] قيل كانت سبعة - ورمى [هَيْت] بفتح الهاء
 و كسرهما مع فتح التاء و بناؤه كبذاء اَيْنَ و عَيْطَ - وَهَيْتُ كَجَيْرَ - وَهَيْتُ كَحَيْثُ - وَهَيْتُ بِمَعْنَى تَهَيَّأَتْ يُقَالُ هَاءَ
 يَهْيُءُ كَجَاءَ يَجِيءُ اِذَا تَهَيَّأَ - وَهَيْتُ لَكَ و اللام من صلة الفعل و اما فى الاصوات فللبيان كانه قيل لك
 اقول هذا كما تقول هلم لك - [مَعَاذَ اللَّهِ] اعودُ بِاللَّهِ مَعَاذًا [اِنَّهُ] ان الشان و الحديث [رَبِّي]
 سيدى و مالكى يريد قطفير [أَحْسَنَ مَثْوَايَ] حين قال لك اكرهى مثواه فما جزاؤه ان اخلفه في
 اهله سوء الخيانة و اخونه فيهم [اِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ] الذين يُجَارُونَ الحسن بالسوء - و قيل اراد الزناة لانهم
 ظالمون انفسهم - و قيل اراد الله تعالى لانه مسبب الاسباب * هم بالامر اذا قصده و عزم عليه قال * شعر *
 هممتُ ولم افعل و كِدْتُ و لِيَتْنِي * تَرَكْتُ عَلَى عَثَمِ تَبْكِي حَالُهُ * و منه قولك لا افعل ذلك ولا كيدا ولا همًا
 و لا اكدًا ان افعله كيدا ولا هم بفعله همًا حكاة سيديويه و منه الهمام وهو الذي اذا هم بامر امضاه ولم يكدل عنه - وقوله
 [وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهِ] معناه و لقد هممت بمخالطته [وَهَمَّ بَيْتًا] و هم بمخالطتها [لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ] جوابه
 محذوف تقديره لولا ان رأى برهان ربه لخالطها فحذف لان قواه و هم ببيتا يدل عليه كقولك هممت بقتله
 لولا انى خفت الله معناه لولا انى خفت الله لقتلته - فان قلت كيف جاز على نبي الله ان يكون منه
 هم بالمعصية و قصد اليها - قلت المراد ان نفسه مالت الى المخالطة و نازعت اليها عن شهوة الشباب
 و قرمه ميلا بشبهه الهم به و القصد اليه و كما تقتضيه صورة تلك الحال اللتى تكاد تذهب بالعقول و العزائم

وَشَوْوَةٌ بِثَمَنِ بُخْسٍ دَرَاهِمٍ مَعْدُودَةٍ ج وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ع وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لِامْرَأَتِهِ
 اَكْرَمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ اَنْ يَنْفَعَنَا اَوْ نَتَّخِذَهُ وَوَدًا ط وَكَذَلِكَ مَكَدًا اِيُوسُفَ فِي الْاَرْضِ فِ وَ لِعَلِمَهُ مِنْ تَاْوِيلِ
 سورة يوسف ١٢
 الجزء ١٢
 ع ١٢

[مَعْدُودَةٌ] قَلِيلَةٌ تُعَدُّ عَدًّا وَلَا تَوَازُنُ لِانْهَم كَانُوا الْاِيزْنُونَ اِلَّا مَا بَلَغَ الْاَوْقِيَّةَ وَهِيَ الْارْبَعُونَ وَيَعْدُونَ مَا دَرَبْنَاهَا - وَقِيلَ
 لِلْقَلِيلَةِ مَعْدُودَةٌ لِانْ الْكَثِيرَةُ يَمْتَنِعُ مِنْ عَدِّهَا لِكَثْرَتِهَا - وَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ كَانَتْ عِشْرِينَ دَرَاهِمًا - وَ عَنِ السُّدِّيِّ
 اَنْثَيْنِ وَعِشْرِينَ [وَ كَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ] مِمَّنْ يَرْغَبُ عَمَّا فِي يَدِهِ فَيُبَدِّعُهُ بِمَا طَفَّ مِنَ الذَّمِّ لِانْهَم
 التَّقْوَةُ وَالْمَلْتَقِطُ لِلشَّيْءِ مَتَهَارًا بِهِ لَا يَبَالِي بِمَبَاعِهِ وَ لِانْهُ يَخَافُ اَنْ يَعْضُرَ لَهُ مُسْتَحَقٌّ يَنْتَزِعُهُ مِنْ يَدِهِ
 فَيُبَدِّعُهُ مِنْ اَوَّلِ مُسَامِرٍ بَارِكْسِ الثَّمَنِ - وَ يَجُوزُ اَنْ يَكُونَ مَعْنَى رَشْوَةٍ وَ اشْتَرَاهُ يَعْنِي الرُّفْقَةَ مِنْ اخُوْتِهِ وَ كَانُوا
 فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ لِانْهَم اعْتَقَدُوا اَنْهُ اَبْقَى فُخَافُوا اَنْ يُحْطَرُوا بِمَالِهِمْ فِيهِ - وَ يَرَوِي اَنْ اخُوْتَهُ اتَّبَعُوهُمْ يَقُولُونَ
 اسْتَوْنِقُوا مِنْهُ لَا يَأْبُقُ - وَقَوْلُهُ فِيهِ لَيْسَ مِنْ صِلَةِ الزَّاهِدِينَ لِانْ الصِّلَةَ لَا تَتَقَدَّمُ عَلَيَّ الْمَوْصُولِ الْاِتْرَاكُ لَا تَقُولُ
 وَ كَانُوا زَيْدًا مِنَ الضَّارِبِينَ وَ اِنَّمَا هُوَ بَيَانُ كَانَهُ قِيلَ فِي اَيِّ شَيْءٍ زَهَدُوا فَقَالَ زَهَدُوا فِيهِ * [الَّذِي اشْتَرَاهُ]
 قِيلَ هُوَ قَطْفِيرٌ اَوْ اِطْفِيرٌ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الَّذِي كَانَ عَلَيَّ خِزَانَتَيْنِ مِصْرَ وَ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الرَّيَّانُ بْنُ الْوَلِيدِ رَجُلٌ
 مِنَ الْعَمَالِيقِ وَ قَدْ اَمِنَ بِدُوسُفٍ وَ مَاتَ فِي حَيَاةِ يُوْسُفَ فَمَلَكَ بَعْدَهُ قَابُوسُ بْنُ مِصْعَبٍ فَدَعَا يُوْسُفَ
 اِلَى الْاِسْلَامِ فَاَبَى - وَ اشْتَرَاهُ الْعَزِيزُ وَ هُوَ ابْنُ سَبْعِ عَشْرَةَ سَنَةً - وَ اَقَامَ فِي مَنْزِلِهِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ سَنَةً - وَ اسْتَوْرَاهُ رِيَّانُ
 بْنُ الْوَلِيدِ وَ هُوَ ابْنُ ثَلَاثِينَ سَنَةً - وَ اَنَاهُ اللَّهُ الْعَلَمَ وَ الْحِكْمَةَ وَ هُوَ ابْنُ ثَلَاثِ وَ ثَلَاثِينَ سَنَةً - وَ تُوُوِّيَ وَ هُوَ ابْنُ
 مِائَةٍ وَ عِشْرِينَ سَنَةً - وَقِيلَ كَانَ الْمَلِكُ فِي اِيَامِهِ فِرْعَوْنَ مُوسَى عَاشَ اَرْبَعَ مِائَةَ سَنَةً بِدَلِيلِ قَوْلِهِ وَ لَقَدْ
 جَاءَكُمْ يُوْسُفُ مِنْ قَبْلِ الْبَلِيَّاتِ - وَقِيلَ فِرْعَوْنَ مُوسَى مِنْ اَوْلَادِ فِرْعَوْنَ يُوْسُفَ - وَقِيلَ اشْتَرَاهُ الْعَزِيزُ بِعِشْرِينَ
 دِينَارًا وَ زَوْجِي نَعْلَ وَ ثَوْبَيْنِ اَبْيَضَيْنِ - وَقِيلَ اَدْخَلُوهُ السُّوقَ يَعْضُرُونَهُ فَتَرَاغَبُوا فِي ثَمَنِهِ حَتَّى بَلَغَ ثَمَنُهُ وَزَنَّهُ
 مِسْكَ وَوَرَقًا وَحَرِيرًا فَاَبْتَدَأَ قَطْفِيرٌ بِذَلِكَ الْمَبْلَغِ [اَكْرَمِي مَثْوَاهُ] اِجْعَلِي مَنْزِلَهُ وَ مَقَامَهُ عِنْدَنَا كَرِيمًا اَيَّ حَسَنًا
 مَرْضِيًا بِدَلِيلِ قَوْلِهِ اِنَّهُ رَبِّي اَحْسَنَ مَثْوَايَ وَ الْمَرَاكُ تَفَقَّدِيهِ بِالْاِحْسَانِ وَ تَعْبُدِيهِ بِحَسَنِ الْمَلِكَةِ حَتَّى تَكُونَ
 نَفْسُهُ طَيِّبَةً فِي صَحْبَتِنَا سَاكِنَةً فِي كَنَفِنَا - وَيُقَالُ لِلرَّجُلِ كَيْفَ اَبُو مَثْوَاكُ وَ اَمَ مَثْوَاكُ لِمَنْ يَنْزِلُ بِهِ مِنْ رَجُلٍ
 اَوْ امْرَأَةٍ يَرَادُ هَلْ تَطِيَّبُ نَفْسُكَ بِثَوَاكُ عِنْدَهُ وَ هَلْ يُرَاعِي حَقَّ نَزْوَلِكُ بِهِ - وَ اللَّامُ فِي الْاِمْرَاةِ مُعْلَقَةٌ
 بِقَالَ لَا بِاشْتَرَاهُ [عَسَىٰ اَنْ يَنْفَعَنَا] لَعَلَّهُ اِذَا تَدَرَّبَ وَ رَاغَبَ الْاُمُورَ وَ فَنِمَ مَجَارِبِنَا نَسْتَظْهِرُ بِهِ عَلَيَّ بَعْضَ مَا نَحْنُ
 بِسَبِيلِهِ فَيَنْفَعُنَا فِيهِ بِكِفَايَتِهِ وَ اِمَانَتِهِ - اَوْ نَتَّبِعُنَاهُ وَ نَقِيْمُهُ مَقَامَ الْوَلَدِ وَ كَانَ قَطْفِيرٌ عَقِيْمًا لَا يُوَلِّدُ لَهُ وَ قَدْ تَفَرَّسَ
 فِيهِ الْاَوْشُدُ فَقَالَ ذَاكَ - وَقِيلَ اَفْرَسَ الْغَامِسُ ثَلَاثَةَ الْعَزِيزِ حَيْثُ تَفَرَّسَ فِي يُوْسُفَ فَقَالَ لِامْرَأَتِهِ اَكْرَمِي مَثْوَاهُ
 عَسَىٰ اَنْ يَنْفَعَنَا وَ الْمَرْأَةُ اللَّعْبِي اَتَتْ مُوسَى وَ قَالَتْ لِابْنَتِي اِبْنَتِ اسْتَاَجِرَةٌ وَ اَبُو بَكْرٍ حَيْثُ اسْتَخْلَفَ
 عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - وَ رَوِي اَنْهُ سَأَلَهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاخْبَرَهُ بِنَسَبِهِ فَعَرَفَهُ - [وَ كَذَلِكَ] الْاِشَارَةُ اِلَى مَا تَقَدَّمَ مِنْ اَنْجَاةِ
 وَ عَطْفِ قَلْبِ الْعَزِيزِ عَلَيْهِ - وَ الْكَافُ مَنْصُوبٌ تَقْدِيرُهُ وَ مِثْلُ ذَاكَ الْاَنْجَاءُ وَ الْعَطْفُ [مَكَدًا] لَه اَيَّ كَمَا اَنْجَاةِ

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٢
ع ١١

قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً ط فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ط وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ © وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ
فَأَرْسَلُوا وَاِرْدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ ط قَالَ يَبْشُرِي هَذَا غُلْمٌ ط وَاسْرُوهُ بِضَاعَةً ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ©

و دليلاً على براءة يوسف حين قُدَّ من دبر - فَنَ قَلَّتْ عَلَى قَمِيصِهِ مَا مَحَلَهُ - قَلَّتْ مَحَلَهُ النِّصْبَ عَلَى
الظرف كانه قيل وجاءوا فوق قميصه بدم كما تقول جاء على جماله باحتمال - فَنَ قَلَّتْ هل يجوز ان تكون حالا
مقدمة - قَلَّتْ لا لان حال المجرور لا تتقدم عليه [سَوَّلَتْ] سهلت من السَّوَّلَ وهو الاسترخاء اي سهلت
[لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً] عظيماً ارتكبتنموه من يوسف وهونته في اعينكم استدلت على فعلهم به بما كان يَعْرِفُ من
حسد هم وبسلامة القميص - او اوحى اليه بانهم تصدوه [فَصَبْرٌ جَمِيلٌ] خبر او مبتدأ لكونه موصوفا اي فاصري
صبرٌ جميلٌ - او نصبرٌ جميلٌ امثله - و في قراءة ابي نصر بن جَمِيلاً - والصبر الجميل جاء في الحديث المرفوع
انه الذي لا شكوى فيه ومعناه لا شكوى فيه الى الخلق الا ترى الى قوله إِنَّمَا أَشْكُوا بَدْنِي وَ حُزْنِي إِلَى اللَّهِ
- وقيل لا أعابشكم على كآبة الوجه بل اكون لكم كما كنتُ - وقيل سقط حاجباً يعقوب على عيذيه فكان يرفههما
بعصاة فقيل له ما هذا قال طول الزمان وكثرة الاحزان فواحى الله تعالى اليه يا يعقوب اتشكوني قال
يارب خطيئة فاغفرها لي [وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ] اي استعينه [عَلَى] احتمال [مَا تَصِفُونَ] من هلاك يوسف والصبر
على الرُّزْءِ فيه * [وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ] رَفْقَةٌ تسير من قبل مدين الى مصر وذلك بعد ثلثة ايام من القاء يوسف
في الحب فاختاروا الطريق فنزلوا قريباً منه وكان الحب في قفرة بعيدة من العمران لم يكن الا للرعاة -
وقيل كان ماره ملحاً فعذب حين القي فيه يوسف [فَأَرْسَلُوا] رجلاً يقال له مالك بن دُعر الخُرَاعِي ليطلب
لهم الماء والوارث الذي يرد الماء ليستقي للقوم [يَبْشُرِي] نادى البشرى كانه يقول تعالي فهذا من اوتنك -
وقرى يَبْشُرَايَ على اضافتها الى نفسه - و في قراءة الحسن وغيره يَبْشُرِي بالياء مكان الالف جعلت
الياء بمنزلة الكسرة قبل ياء الاضافة وهي لغة للعرب مشهورة سمعت اهل السررات يقولون في دعائهم
يا سيدي و مولاي - و عن زافع يَبْشُرَايَ بالسكون وليس بالوجه لما فيه من التقاء الساكنين على غير حده
الا ان يقصد الوقف - قيل لما ادلى دلوه اي ارسلها في الحب تعلق يوسف بالحبل فلما خرج اذا هو بغلام
احسن مما يكون فقال يَبْشُرَايَ [هَذَا غُلْمٌ] - وقيل ذهب به فلما دنى من اصحابه صاح بذلك يبشروهم به
[وَاسْرُوهُ] الضمير للوارث واصحابه اخفوه من الرفقة - وقيل اخفوا امره وجد انهم له في الحب وقالوا لهم
دفعه ايننا اهل الماء لذبيعه لهم بمصر - و عن ابن عباس ان الضمير لاختوة يوسف وانهم قالوا للرفقة هذا غلام
لنا قد ابق فاشتروه منا وسكت يوسف مخافة ان يقتلوه [بِضَاعَةً] نصب على الحال اي اخفوه متاعاً
للتجارة والبضاعة ما بضع من المال للتجارة اي قطع [وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ] ام تخف عليه اسرارهم وهو
وعيد لهم حيث استبضعوا ما ليس لهم - او والله عليم بما يعمل اخوة يوسف بابيهم واخيهم من سوء الصنيع
[وَاسْرُوهُ] وباعوه [يَبْشُرِي] مبخوس ناقص عن القيمة نقصاناً ظاهراً - ارزيف ناقص العيار [دَرَاهِمٌ] لا دنانير

لَكَذَّبْتَنِي بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ⑤ وَجَاءَ آبَاهُمْ عَشَاءً يَبْكُونَ ⑥ فَالُوا يَا بَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا
يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَالَهُ الذِّئْبُ ⑦ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ⑧ وَجَاءَ عَلِيٌّ قَمِيصَهُ بِيَدِهِ كَذِبًا ⑨

ع ١١

الثلاث

عَلَّقَهَا فِي عُنُقِ يُونُسَ فَجَاءَ جِبْرِئِيلُ فَأَخْرَجَهُ وَالْبَسَهُ آيَاهُ [وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ] قِيلَ أَوْحِيَ إِلَيْهِ فِي الصَّغَرِ كَمَا
أَوْحِيَ إِلَى يُحْيَىٰ وَعِيسَىٰ - وَقِيلَ كَانَ إِذْ ذَلِكَ مَدْرَكًا - وَعَنِ الْحَسَنِ كَانَ لَهُ سَبْعَ عَشْرَةَ سَنَةً [لَكَذَّبْتَنِي بِأَمْرِهِمْ
هَذَا] وَإِنَّمَا أَوْحِيَ إِلَيْهِ لِيُؤْتَسَّ فِي الظُّلْمَةِ وَالْوَحْشَةِ وَيُبَشِّرَ بِمَا يُؤَلِّقُ إِلَيْهِ أَمْرَهُ وَمَعْنَاهُ لَتَتَخَلَّصَنَّ مَا أَنْتَ فِيهِ
وَلَتُحَدِّثَنَّ إِخْوَتَكَ بِمَا فَعَلُوا بِكَ [وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ] أَنَّكَ يُونُسَ لَعَلَّوْا شَانِكَ وَكِبْرِيَاءَ سُلْطَانِكَ وَبُعْدَ
حَالِكَ عَنْ أَوْهَامِهِمْ وَأَطْوَلَ الْعَهْدِ الْمَبْدَلِ لِلْهَيْئَاتِ وَالْأَشْكَالِ - وَذَلِكَ أَنَّهُمْ حِينَ دَخَلُوا عَلَيْهِ مَمْتَارِينَ فَعَرَفْتَهُمْ وَهُمْ لَهُ
مَذْكُورُونَ دَعَا بِالصَّوَاعِ فَوَضَعَهُ عَلَىٰ يَدِهِ ثُمَّ نَقَرَهُ فَطَنَّ فَقَالَ إِنَّهُ لَيُخْبِرُنِي هَذَا الْجَمُّ أَنَّهُ كَانَ لَكُمْ أَخٌ مِنْ أَيْبِكُمْ
يُقَالُ لَهُ يُونُسَ وَكَانَ يُدْنِيهِ دُونَكُمْ وَإِنَّكُمْ أَنْطَلَقْتُمْ بِهِ وَالْقَيْتَمُوهَ فِي غِيَابَةِ الْحَبِّ وَقَاتَمَ لِأَيْبِكُمْ أَكْلَهُ الذِّئْبِ
وَيَعْتَمُوهَ بَثْمَنَ بَخْسٍ - وَبِجُوزَانَ يَتَعَلَّقُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ بِقَوْلِهِ وَأَوْحَيْنَا عَلِيًّا إِنَّا أَنْسَنَاهُ بِالوَحْيِ وَأَزَلَّمَا عَنْ
قَلْبِهِ الْوَحْشَةَ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ذَلِكَ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُ مَرَهُقٌ مَسْتَوْحِشٌ لَا أُنَيْسَ لَهُ - وَقَرَأَ لَكَذَّبْتَنِي بِالنُّونِ
عَلَىٰ أَنَّهُ رَعِيدٌ لَهُمْ وَقَوْلُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ مُتَعَلِّقٌ بِأَوْحَيْنَا لِأَنَّ الْغَيْرَ - وَعَنِ الْحَسَنِ عَشِيًّا عَلَىٰ تَصْغِيرِ عَشِيٍّ
يُقَالُ لِقَيْتَمِهِ عَشِيًّا وَعَشِيَانًا وَأَصِيلًا وَأَصِيلَانًا - وَرَوَاهُ ابْنُ جَنِّيٍّ عَشِيًّا بِضَمِّ الْعَيْنِ وَالْقَصْرِ وَقَالَ عَشْوًا مِنَ الْبُكَاءِ -
وَروى أَنَّ امْرَأَةً حَاكَمَتْ إِلَىٰ شُرَيْحٍ فَبَكَتُ فَقَالَ لَهُ الشَّعْبِيُّ يَا ابْنَةَ أُمِّتِهَا تَبْكِي قَالَ قَدْ جَاءَ إِخْوَةُ
يُونُسَ يَبْكُونَ وَهُمْ ظَلَمَةٌ وَلَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَقْضِيَ إِلَّا بِمَا أَمَرَ أَنْ يَقْضِيَ بِهِ مِنَ السَّنَةِ الْمَرْضِيَّةِ - وَروى
أَنَّهُ لَمَّا سَمِعَ صَوْتَهُمْ نَزَعَ وَقَالَ مَا لَكُمْ يَا بَنِيَّ هَلْ أَصَابَكُمْ فِي غَدَمِكُمْ شَيْءٌ قَالُوا لَا قَالَ فَمَا لَكُمْ وَإِنَّ يُونُسَ
[فَالُوا يَا بَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ] أَيُّ نَسَابِقٍ وَالْإفْعَالُ وَالْتَفَاعُلُ يَشْتَرِكَانِ كَالانْتِضَالِ وَالْتِضَاعِلُ وَالْإِرْتِمَاءُ
وَالْتَرَامِي وَغَيْرَ ذَلِكَ وَالْمَعْنَىٰ نَسَابِقُ فِي الْعَدْوِ أَوْ فِي الرَّمْيِ وَجَاءَ فِي التَّفْسِيرِ نَفْتَضَلُ [بِمُؤْمِنٍ لَنَا] بِمُصَدِّقٍ
لَنَا [وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ] وَأَوْ كُنَّا عِنْدَكَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقِ وَالْتِقَةُ لِشَدَّةِ مَحَبَّتِكَ لِيُونُسَ فَيَكْفِي وَانْتِ سَيِّعِ
الظَّنِّ بِذَائِعِهَا وَانْتِ بِقَوْلِنَا * [بِدَمٍ كَذِبٍ] ذِي كَذِبٍ - أَوْ وَصَفَ بِالْمَصْدَرِ مَبَالِغَةً كَأَنَّهُ نَفْسُ الْكَذِبِ وَعَيْنُهُ كَمَا يُقَالُ
لِلْمَكْدَابِ هُوَ الْكَذِبُ بَعِينُهُ وَالزُّورُ بِذَاتِهِ وَنَحْوُهُ * ع * فَمَنْ بِهِ جُودٌ وَانْتَمَ بِهِ بِخُلٍّ * وَقَرَأَ كَذِبًا نَصْبًا عَلَىٰ الْحَالِ
بِمَعْنَىٰ جَاءُوا بِهِ كَانِبِينَ - وَبِجُوزَانَ يَكُونُ مَفْعُولًا لَهُ - وَقَرَأَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَذِبًا بِالْدَالِ غَيْرِ الْمَعْجَمَةِ
أَيُّ كَدْرٍ وَقِيلَ طَرِيٌّ - وَقَالَ ابْنُ جَنِّيٍّ أَصْلُهُ مِنَ الْكَدْبِ وَهُوَ الْغُوفُ الْبَيْضُ الَّذِي يُخْرَجُ عَلَىٰ أَظْفَارِ
الْأَحْدَاثِ كَأَنَّهُ دَمٌ قَدْ أَتَرَ فِي قَمِيصِهِ - وَروى أَنَّهُمْ ذَبَحُوا سَكْلَةً وَلَطَّخُوهُ بِدَمِهَا وَزَلَّ عَنْهُمْ أَنْ يَمْرُقُوهُ - وَروى أَنَّ
يَعْقُوبَ لَمَّا سَمِعَ بِخَبْرِ يُونُسَ صَاحَ بِأَعْلَىٰ صَوْتِهِ وَقَالَ ابْنُ الْقَمِيصِ فَأَخَذَهُ وَالْقَاهُ عَلَىٰ وَجْهِهِ وَبَكَى حَتَّىٰ
خَضِبَ وَجْهَهُ بِدَمِ الْقَمِيصِ وَقَالَ تَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ ذُنْبًا أَحْلَمَ مِنْ هَذَا أَكَلَ ابْنِي وَأَمَّ يَمْرُقَ عَلَيْهِ قَمِيصَهُ
- وَقِيلَ كَانَ فِي قَمِيصِ يُونُسَ ثَلَاثَ آيَاتٍ كَانَ دَلِيلًا لِيَعْقُوبَ عَلَىٰ كَذِبِهِمْ وَالْقَاهُ عَلَىٰ وَجْهِهِ فَأَرْتَدَّ بِصِيرًا

سورة يوحنا ١٢
الجزء ١٢
ع ١١

قَالَ إِنِّي لَيَحْزَنُنِي أَنْ تَذَهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غٰفِلُونَ ۝ قَالُوا لَكِنْ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذًا لَخٰسِرُونَ ۝ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابِ الْحَبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ

لهم يعقوب عليه السلام اللعَب - قَلتَ كان لعبهم الاستباق والانتصال ليضروا انفسهم بما يحتاج اليه لقتال العذر لا للهو بدايل قوله اَنَا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وانما سموه لعبا لانه في صورته [لَيَحْزَنُنِي] اللام لام الابتداء كقوله اِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ و دخولها احد ما ذكره سيبويه من سببي المضارعة * اعتذر اليهم بشيئين - احدهما ان ذهابهم به و مفارقتة اياه مما يحزنه لانه كان لا يصبر عنه ساعة - والثاني خونه عليه من عدوة الذئب اذا غفلوا عنه برعيهم ولعبهم او قل به اهتمامهم ولم تصدق بحفظه عنايتهم - وقيل رأى في النوم ان الذئب قد شد على يوسف فكان يحذره فمن ثم قال ذلك فلنقنهم العلة وفي امثالهم البلاء موكل بالمنطق * و قرئ الذئب بالهمز على الاصل وبالتخفيف - وقيل اشتقاقه من تذاببت الرياح اذا اتت من كل جهة القسَم محذوفاتقديرة والله [لَكِنْ أَكَلَهُ الذِّئْبُ] و اللام موطئة للقسَم وقوله [اِنَّا إِذًا لَخٰسِرُونَ] جواب للقسَم مَجْزِي عن جزاء الشرط - و الوار في وَنَحْنُ عُصْبَةٌ او الحال حلفوا له لئن كان ما خافه من خطفة الذئب اخاهم من بينهم و حالهم انهم عشرة رجال بمثلهم تُعصب الامور و تُكفي الخطوب انهم اذا لقوم خاسرون اي هالكون ضعفاً و خوراً و عجزاً - او مستحقون ان يهلكوا لانه لاغناء عندهم ولا جدوى في حيرتهم - او مستحقون لان يدعى عليهم بالخسار والدمار و ان يقال خَسَرَهُمُ اللهُ و دَمَرَهُمُ حِينَ اَكَلَ الذِّئْبُ بعضهم وهم حاضرون - وقيل ان لم نقدر على حفظ بعضنا فقد هلكت مواشينا اذا و خسرتها - فان قَلتَ قد اعتذر اليهم بعدذين فلم اجابوا عن احدهما دون الآخر - قَلتَ هو الذي كان يغنيهم و يذيقهم الامرِين فاعاروه اذ انا صمًا ولم يعذارا به * [اَنْ يَجْعَلُوهُ] مفعول اَجْمَعُوا من قولك اجمع الامر و ازمعه فاجمعوا امركم - و قرئ فِي غِيَابِ الْحَبِّ - قيل هو بدير بيت المقدس - وقيل بارض الأردن - وقيل بين مصر و مدين - وقيل على ثلثة فراسخ من منزل يعقوب * و جواب لَمَّا مَحْذُوف و معذرة فعلوا به ما فعلوا من الاذى فقد روي انهم لما برزوا به الى البرية اظهروا له العداوة و اخذوا يمينونه و يضربونه وكلمة استغاثت بواحد منهم لم يُعْثَ الآبالهانة و الضرب حتى كادوا يقتلونه فجعل يصيح يا ابناه لو تعلم ما تصنع بابنك اولاد الاماء فقال يهودا اما اعطيتموني موثقا آة تقبلوه فلما ارادوا القاء في الحَبِّ تعاقب بذبايهم فذرعوها من يديه فتعلق بحائط البير فربطوا يديه و نزعوا قميصه فقال يا اخوتاه ردوا علي قميصي اتوارى به و انما نزعوه ليلطخوه بالدم و يحدوا به على ابيهم فقالوا له ادع الشمس والقمر والاحد عشر كوكبا تونسك و دلوة في البير فلما بلغ نصفها القوة ليموت و كان في البير ماء فسقط فيه ثم اوى الى صخرة فقام عليها و هو يبكي فنادوه فظن انها رحمة ادركتهم فاجابهم فارادوا ان يرضخوه ليقتلوه فمذعهم يهودا و كان يهودا يأتيه بالطعام - و يروي ان ابراهيم عليه السلام حين القي في النار جرد عن ثيابه اتاه جبرئيل بقميص من حرير الجنة فالبسه اياه فدنعه ابراهيم الى اسحق و اسحق الى يعقوب فجعله يعقوب في تميمة

صَلِحِينَ ۞ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقَوْهَ فِي غَيْبَتِ الْجَبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَعَلِينَ ۞ قَالُوا يَا بَنَاتَآ مَا لَكِ لَا تَأْمَنْنَ عَلَىٰ يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَاصِحُونَ ۞ أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعُ وَيَلْعَبُ وَ إِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ ۞

سورة يوسف ١٢

ع ١١

عليهما [إِنْ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ] أي في ذهاب عن طريق الصواب في ذلك. والعصبة والعصابة العشرة فصاعدا. وقيل إلى الأربعين سمو بذلك لانهم جماعة تُعصب بهم الامور ويُستكفون النوائب - و روى النزال بن سبرة عن علي رضي الله عنه ونحو عَصَبَةٌ بالنصب - وقيل معناه ونحن نجدع عَصَبَةً - وعن ابن الأنباري هذا كما تقول العرب انما العامري عَمْتُهُ امي يتعهد عَمْتُهُ [اَقْتُلُوا يُوسُفَ] من جملة ما حُكي بعد قوله إِذْ قَالُوا كانهم أَطَبَقُوا على ذلك الآمَن قال لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وقيل الأمر بالقتل شمعون - وقيل دَانُ والباقون كانوا راضين فَجَعَلُوا أُسْرِينَ [أَرْضًا] ارضا منكورةً مجهولةً بعيدةً من العُمران وهو معنى تذكيرها واخلائها من الوصف والابهامها من هذا الوجه نُصِبَتْ نَصَبَ الظروف المبهمة [نَخْلٌ لَكُمْ وَجَهٌ أَبِيكُمْ] يُقْبَلُ عليكم اقبالةً واحدةً لا يلتفت عنكم إلى غيركم والمراد سلامة محبته لهم ممن يشاركنهم فيها وينازعهم آياها فكان ذكر الوجه لتصوير معنى اقباله عليهم لان الرجل اذا اقبل على الشيء اقبل بوجهه - ويجوز ان يراد بالوجه الذات كما قال تعالى وَ يَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ - وقيل نَخْلٌ لَكُمْ يَفْرَعُ لَكُمْ من الشغل بيوسف [مِنْ بَعْدِهِ] من بعد يوسف أي من بعد كفايته بالقتل او التغريب - او يرجع الضمير إلى مصدر اَقْتُلُوا أو اَطْرَحُوا [قَوْمًا صَالِحِينَ] تائبين إلى الله مما جنيتهم عليه - او يصلح ما بينكم وبين ابيكم بعد تمهده - او تصلح دنياكم وتنتظم اموركم بعده بخلو وجه ابيكم - وَ تَكُونُوا أَمَّا مَجْزُومٌ عَطْفًا على نَخْلٌ لَكُمْ - و اَمَّا مَنْصُوبٌ باضمار أَنْ والوَأُو بِمعنى مع كقوله وَ تَكُونُوا أَحَقُّ * [قَائِلٌ مِّنْهُمْ] هو يهوذا وكان احسنهم فيه رأياً وهو الذي قال فَلَمَّ أَبْرَحَ الْأَرْضَ قال لهم القتل عظيم [الْقَوْهَ فِي غَيْبَتِ الْجَبِّ] وهي غورة و ما غاب منه عن عين الناظر و اظلم من اسفله قال المُنْخَل * شعر * إِنْ أَنَا يَوْمًا غَيْبَتْنِي غِيَابَتِي * فسيروا بسيري في العشيرة و الاهل * اراكَ غِيَابَةَ حَفْرَتِهِ اللّٰثِي يَدْفَنُ فِيهَا و قرئ غَيْبَتٍ على الجمع وَ غَيْبَتٍ بالتشديد - وقرأ الجحدري غَيْبَةً - و الجب البير لم تُطَوَّلْ لان الارض تجب جيباً لاغير [يَأْتِقِطُهُ] يأخذهُ [بَعْضُ السَّيَّارَةِ] بعض الاقوام الذين يسبرون في الطريق - و قرئ تَلْتَقِطُهُ بالتاء على المعنى ان بعض السيارة سياره كقوله *ع* كما شرت صدر القنائة من الدم * و منه ذهبت بعض اصابعه [إِنْ كُنْتُمْ فَعَلِينَ] ان كنتم على ان تفعلوا ما يحصل به غرضكم فهذا هو الرأي * [مَا لَكِ لَا تَأْمَنْنَ] قرئ باظهار النونين و بالادغام باشملم و بغير اشمام - وَ تَيْمَنَّا بكسر التاء مع الادغام و المعنى لم نخافنا عليه و نحن نُريد له الخير و نُحِبُّه و نُشْفِقُ عليه و ما وَجَدْنَا فِي بَابِهِ ما يدل على خلاف النصيحة و المقة و ارادوا بذلك لما عزموا على كيد يوسف استنزاله عن رأيه و عاداته في حفظه منهم و فيه دليل على انه احسن منيهم بما اوجب ان لا يأمنهم عليه - نَرْتَعُ نَتَسَعُ في اكل الفواكه وغيرها و اصل الرتعة الخصب و السعة - و قرئ نَرْتَعُ من ارتعى يرتعي - و قرئ [يَرْتَعُ وَيَلْعَبُ] بالياء - وَ يَرْتَعُ من ارتع ماشيته - و قرأ العلاء بن سبابة يَرْتَعُ بكسر العين و يَلْعَبُ بالرفع على الابتداء - فان قلت كيف استجاز

إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَأَخُوتهِ آيَاتٍ لِلِّسَّائِلِينَ ۝ إِذِ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِمَّا
وَنَحْنُ عَصِيْبَةٌ ۝ إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ اقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَوْطَرِحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا

الى قوله تعالى فَبَيَّي حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ - الله نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ وهو اسم جمع للحديث وليس بجمع اُحدوثه - ومعنى اتمام النعمة عليهم انه وصل لهم نعمة الدنيا بنعمة الآخرة بان جعلهم انبياء في الدنيا و ملوكا ونقلهم عنها الى الدرجات العلى في الجنة - وقيل اتمها على ابراهيم بالخلة والانجاء من النار ومن ذبح الولد وعلى اسحق بانجائه من الذبح وفدائه بذبح عظيم وباخراج يعقوب والاسباط من صلبه - وقيل علم يعقوب ان يوسف يكون نبيا واخوته انبياء استدلالا بضوء الكواكب فلذلك قال وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ - وقيل لما بلغت الرويا اخوة يوسف حسدوه وقالوا ماضي ان سجد له اخوته حتى سجد له ابواه - وقيل كان يعقوب مؤثرا له بزيادة المحبة والشفقة لصغره ولما يرى فيه من التحائل وكان اخوته يحسدونه فلما رأى الرويا ضاعف له المحبة فكان يضمه كل ساعة الى صدره ولا يصبر عنه فتبالغ فيهم الحسد - وقيل لما قص رواية على يعقوب قال هذا امرٌ مشئتٌ يجمع الله لك بعد دهر طويل و [آل يعقوب] اهله وهم نسله وغيرهم واصل آل اهل بدليل تصغيره على أهيل الا انه لا يستعمل الا فيمن له خطر يقال آل النبي و آل الملك ولا يقال آل الحائك ولا آل الحجاج ولكن اهلهما - و اراد بالابوين الجد و ابا الجد لانهما في حكم الاب في الامالة ومن ثمه يقولون ابن فلان وان كان بينه وبين فلان عدة و [ابراهيم و اسحق] عطف بيان لابويك [ان ربك عليهم] يعلم من يحق له الاجتباء [حكيم] لا يتم نعمته الا على من يستحقها [في يوسف و اخوته] اي في قصتهم وحديثهم [آيت] علامات ودلائل على قدرة الله وحكمته في كل شيء [للسائلين] لمن سأل عن قصتهم وعرفها - وقيل آيات على ذبوة محمد صلى الله عليه و آله و سلم للذين سألوه من اليهود عنها فاجبرهم بالصحة من غير سماع من احد ولا قراءة كتاب - وقربى آية - وفي بعض المصاحف عبرة - وقيل انما قص الله تعالى على النبي عليه السلام خبر يوسف و بغي اخوته عليه لما رأى من بغي قومه عليه لياتسي به - وقيل اساميتهم يهودا و روبيل و شمعون و لاوي و رايون و يشجر و روبنة و دان و يغثالي و جاد و اشرف السبعة الاولون كانوا من ليا بذمت خالة يعقوب و الاربعة الآخرون من سرتين زلفة و بلهة فلما توفيت ليا تزوج اختها راحيل فولدت له بنيامين و يوسف * [ليوسف] اللام لا بداء و فيها تأكيد و تحقيق لمضمون الجملة ارادوا ان زيادة محبته لهما امر ثابت لا شبهة فيه [و اخوة] هو بنيامين و انما قالوا اخوة وهم جميعا اخوته لان امهما كانت واحدة - وقيل [احب] في الاثنين لان انعل من لا يفرق فيه بين الواحد و مانوقه و لا بين المذكور و المونث اذا كان معه من و لابد من الفرق مع لام التعريف و اذا اضيف جاز الامر و الواو في [و نحن عصية] و الحال يعنى انه يفضلهما في المحبة علينا وهم اثنان صغيران الكفاية فيهما ولا منفعة و نحن جماعة عشرة رجال كفاة نقوم بمراقبته فنحن احق بزيادة المحبة منهما لفضلنا بالكثرة و المنفعة

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٢
ع ١٠

اِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا ۗ إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١٠﴾ وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلِ إِبْرَاهِيمَ ۗ وَإِسْحَاقَ ط

وقيل ثمانون - فان قلت لم آخر الشمس والقمر - فقلت آخرهما ليعطفهما على الكواكب على طريق الاختصاص بيانا لفضلهما واستبدادهما بالمرية على غيرها من الطوالع كما آخر جبرئيل وميكائيل عن الملكة ثم عطفها عليهما لذلك - ويجوز ان تكون الواو بمعنى مع اي رأيت الكواكب مع الشمس والقمر - فان قلت ما معنى تكرر رأيت - قلت ليس بتكرار انما هو كلام مستأنف على تقدير سوال وقع جوابا له كان يعقوب عليه السلام قال له عند قوله انبي رأيت احد عشر كوكبا كيف رأيتها سائلا عن حال رؤيتها فقال [رأيتهم لي سجدين] - فان قلت فلم اجريت مجرى العقلاء في رأيتهم سجدين قلت لانه لما وصفها بما هو خاص بالعقلاء وهو السجود اجري عليها حكمهم كانها عاقلة وهذا كثير شائع في كلامهم ان يلابس الشيء الشيء من بعض الوجوه فيعطى حكما من احكامه اظهارا لآثار الملاسة والمقاربة * عرف يعقوب عليه السلام دلالة الرؤيا على ان يوسف يبلغه الله مبلغا من الحكمة ويصفيه للنبوته ويضم عليه بشرف الدارين كما فعل بابائه فخاف عليه حسد الاخوة وبغيهم * والرءيا بمعنى الرؤية الا انها مختصة بما كان منها في المنام دون اليقظة فرق بينهما بحرفي التانيث كما قيل الغربة والقربى - وقري رؤياك بقلب الهمزة واوا وسمع الكسائي رؤياك ورؤياك بالادغام وضم الراء وكسرها وهي ضعيفة لان الواو في تقدير الهمزة فلا يقرى ادغامها كما لم يقر الادغام في قولهم اتزر من الازار و اتجر من الاجر [فيكيدوا] منصوب باضمار ان والمعنى ان قصصتها عليهم كادوك - فان قلت هلا قيل فيكيدوك كما قيل فيكيدوني - قلت ضمن معنى فعل يتعدى باللام ليفيد معنى فعل الكيد مع افادة معنى الفعل المضمن فيكون أكد وبلغ في التخويف وذلك نحو فيكتالواك الاترى الى تاكيد المصدر - [عدو مبين] ظاهر العداوة لما فعله بادم و حواء وقوله لا وعدن لهم صراطك المستقيم فهو يحمل على الكيد والمكر وكل شر ليورط من يحمله ولا يؤمن ان يحلمهم على مثله [وكذالك] ومثل ذلك الاجتباء [يجتبيك ربك] يعني وكما اجتباك لمثل هذه الرؤيا العظيمة الدالة على شرف وعز وكبرياء شان كذلك يجتبيك ربك الامور عظام وقوله [ويعلمك] كلام مبتدأ غير داخل في حكم التشبيه كانه قيل وهو يعلمك ويتم نعمته عليك - والاجتباء الاصطفاة افتعال من جبيت الشيء اذا حصلته لنفسك وجبيت الماء في الحوض جمعته [الاحاديث] الرؤى لان الرؤيا اما حديث نفس او ملك او شيطان - وتاويلها عبارتها وتفسيرها وكان يوسف اعبر الناس للرؤيا واصحهم عبارة لها - ويجوز ان يراد بتاويل الاحاديث معاني كتب الله وسنن الانبياء وما غمض واشتبه على الناس من اغراضها ومقاصدها يفسرها لهم ويشرحها ويدلهم على مودعات حكمها وسميت احاديثا لانه يحدث بها عن الله ورسله فيقال قال الله وقال الرسول كذا وكذا الاترى

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٠

المتني اقتضتها التاء و تبقى التاء ساكنة - قلت امتنع ذلك فيها لانها اسم و الاسماء حقا التحريك لاصالتها في الاعراب و انما جاز تسكين الياء واصلها ان تحرك تخفيفا لانها حرف ايم و اما التاء فحرف صحيح نحو كاف الضمير فلزم تحريكها - فان قلت يشبه الجمع بين التاء و بين هذه الكسرة اجمع بين العوض و المعوض منه لانها في حكم الياء اذا قلت يا غلام و كما لا يجوز يا ابني فلا يجوز يا ابنت - قلت الياء و الكسرة قبلها شيان و التاء عوض من احد الشئين و هو الياء و الكسرة غير متعرض لها فلا يجمع بين العوض و المعوض منه الا اذا جمع بين التاء و الياء لا غير الا ترى الى قولهم يا ابنتا مع كون الالف فيه بدلا من الياء كيف جاز الجمع بيدها و بين التاء و لم يعد ذلك جمعا بين العوض و المعوض منه فالكسرة ابعد من ذلك - فان قلت فقد دامت الكسرة في يا غلام على الاضافة لانها قريبة الياء و لصيدقتها فان دلت على مثل ذلك في يا ابنت فالتاء المعوضة لغو وجودها كعدمها - قلت بل حالها مع التاء كحالها مع الياء اذا قلت يا ابني فان قلت فما وجه من قرأ بفتح التاء و ضمها - قلت اما من فتح فقد حذف الالف من يا ابنتا و استبقى الفتح قبلها كما فعل من حذف الياء في يا غلام - و يجوز ان يقال حركتها بحركة الياء المعوض منها في قولك يا ابني و اما من ضم فقد رأى اسما في اخره تاء تانيدت فاجراه مجرى الاسماء الموندت بالتاء فقال يا ابنت كما تقول يا تبة من غير اعتبار لكونها عوضا من ياء الاضافة - و قرئ اني رايت بتحريك الياء - و احد عشر بسكون العين تخفيفا لتوالي المتحركات فيها هو في حكم اسم واحد و كذا الى تسعة عشر الا انني عشر لئلا يلتقي ساكنان و [رايت] من الرويا لا من الروية لان ما ذكره معلوم انه منام لان الشمس و القمر لو اجتمعا مع الكواكب ساجدة ليوسف في حال اليقظة لكانت اية عظيمة ليعقوب عليه السلام و اما خفيت عليه و على الناس - فان قلت ما اسماء تلك الكواكب - قلت روى جابر ان يهوديا جاء الى النبي صلى الله عليه و اله و سلم فقال يا محمد اخبرني عن النجوم التي راها يوسف فسكت رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم فنزل جبرئيل عليه السلام فاخبره بذلك فقال النبي صلى الله عليه و اله و سلم لليهودي ان اخبرتك هل تسلم قال نعم قال جبرئيل و الطارق و الذئال و قابس و عمودان و القليق و المصبر و الصروح و الفرغ و وتاب و ذو الكتفين و اها يوسف و الشمس و القمر نزلن من السماء و سجدن له فقال اليهودي اني و الله انها لاسماؤها - و قيل الشمس و القمر ابوه - و قيل ابوه و خالته و الكواكب اخوته - و عن وهب ان يوسف رأى و هو ابن سبع سنين ان احدى عشرة عصي طولا كانت مركزة في الارض كهية الدارة و اذا عصي صغيرة تثب عليها حتى اقتلعتها و غلبتها فوصف ذلك لابيه فقال اياك ان تذكر هذا لا خوتك ثم رأى و هو ابن ثلثي عشرة سنة الشمس و القمر و الكواكب تسجد له فقصها على ابنه فقال له لا نقصها عليهم فيدعوا لك الغوائل - و قيل كان بين زريا يوسف و مصبر اخوته اليه اربعون سنة -

الْقَصَصِ بِمَا أَرْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ قَ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْعَافِلِينَ ۝ إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَيَّتِهِ يَا بَنِي

سورة يوسف ١٢

الجزء ١٢

ع ١٠

الاقتصاص [بِمَا أَرْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ] اي بايحاءنا اليك هذه السورة على ان يكون احسن منصوباً
 نصب المصدر للاضامته اليه ويكون المقصود محذوفاً لان قوله بما أرحيننا إليك هذا القرآن معن عنه -
 ويجوز ان ينتصب هذا القرآن بذقص كأنه قيل نحن نقص عليك احسن الاقتصاص هذا القرآن بايحاءنا اليك
 - والمراد باحسن الاقتصاص انه اقتص على ابداع طريقة و اعجب اسلوب الاترى ان هذا الحديث مقتص في
 كُتُبِ الْاَوَّلِينَ وَ فِي كُتُبِ التَّوَارِيخِ وَ لَاتَرَى اِقْتِصَامَهُ فِي كِتَابٍ مِنْهَا مَقَارِبًا لِاِقْتِصَامِهِ فِي الْقُرْآنِ - وان اريد بالقصص
 المقصود فمعناه نحن نقص عليك احسن ما يقص من الاحاديث وانما كان احسنه لما يتضمن من العبر
 وَ النِّكَتِ وَ الْحِكْمِ وَ الْعَجَائِبِ اللَّتِي لَيْسَتْ فِي غَيْرِهَا وَ نَظَاهِرُهَا احسن ما يقتص في بابها كما يقال في الرجل
 هو اعلم الناس و افضلهم يرد في فته - فَاِنْ قُلْتَ مِمَّ اشْتَقَّ الْقَصَصُ - قُلْتَ مِنْ قِصِّ اِثْرِهِ اِذَا اتَّبَعَهُ لَئِنْ
 الَّذِي يَقْصُ الْحَدِيثَ يَتَّبِعُ مَا حَفِظَ مِنْهُ شَيْئاً فَشَيْئاً كَمَا يَقَالُ تَلَا الْقُرْآنَ اِذَا قَرَأَهُ لِأَنَّهُ يَتْلُوهُ يَتَّبِعُ مَا حَفِظَ مِنْهُ آيَةٌ
 بَعْدَ آيَةٍ [وَ اِنْ كُنْتَ] اِنْ مَخْفِئَةً مِنَ التَّقْدِيلَةِ وَ اللَّامُ هِيَ الَّتِي تَفْرُقُ بَيْنَهَا وَ بَيْنَ النَّافِيَةِ وَ الضَّمِيرُ فِي [قَبْلِهِ] رَاجِعٌ
 إِلَى قَوْلِهِ مَا أَرْحَيْنَا وَ الْمَعْنَى وَ اِنْ الشَّانَ وَ الْحَدِيثَ كَذَتْ مِنْ قَبْلِ اِبْحَائِنَا إِلَيْكَ [مِنَ الْعَافِلِينَ] عَنْهُ اِي
 مِنَ الْجَاهِلِينَ بِهِ مَا كَانَ لَكَ فِيهِ عِلْمٌ قَطُّ وَ لَا طَرَقَ سَمْعُكَ طَرَفٌ مِنْهُ * [اِذْ قَالَ يُوسُفُ] بَدَلَ مِنْ اِحْسَنِ
 الْقَصَصِ وَ هُوَ مِنْ بَدْلِ الْاِسْتِمَالِ لَئِنْ الْوَقْتُ مُشْتَمِلٌ عَلَى الْقَصَصِ وَ هُوَ الْمَقْصُودُ فَاِذَا قُصِّ رَقَّتْ وَ فَقَدْ قُصَّ -
 اَوْ بِاضْمَارِ اُذْكَرَ - وَ يُوسُفُ اسْمٌ عِبْرَانِيٌّ - وَ قِيلَ عَرَبِيٌّ وَ لَيْسَ بِصَحِيحٍ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ عَرَبِيًّا لَانْصَرَفَ لِخُلُوعِهِ عَنْ
 سَبَبِ اُخْرَسَوِيِّ التَّعْرِيفِ - فَاِنْ قُلْتَ فَمَا تَقُولُ فِيمَنْ قَرَأَ يُوسُفُ بِكَسْرِ السِّينِ اَوْ يُوسُفُ بِفَتْحِهَا
 هَلْ يَجُوزُ عَلَى قِرَاءَتِهِ اَنْ يَقَالُ هُوَ عَرَبِيٌّ لِأَنَّهُ عَلَى وَزْنِ الْمُضَارِعِ الْمَبْنِيِّ لِلْفَاعِلِ اَوْ الْمَفْعُولِ مِنْ اُسْفَ وَ اِنَّمَا
 مَنَعَ الصَّرْفَ لِلتَّعْرِيفِ وَ وَزْنُ الْفِعْلِ - قُلْتَ لِأَنَّ الْقِرَاءَةَ الْمَشْهُورَةَ قَامَتْ بِالشَّهَادَةِ عَلَى اَنْ الْكَلِمَةُ اِعْجَمِيَّةٌ
 فَلَا تَكُونُ عَرَبِيَّةً تَارَةً وَ اِعْجَمِيَّةً اُخْرَى وَ نَحْوُ يُوسُفُ يُوسُفُ رُوِيَ فِيهِ هَذِهِ اللُّغَاتُ وَ لَا يَقَالُ هُوَ عَرَبِيٌّ لِأَنَّهُ
 فِي لُغَتَيْنِ مِنْهَا بوزن الْمُضَارِعِ مِنْ اُدْسٍ وَ اُونَسٍ - وَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ اِذَا قِيلَ مِنَ
 الْكَرِيمِ فَقُولُوا الْكَرِيمُ اِبْنُ الْكَرِيمِ اِبْنُ الْكَرِيمِ اِبْنُ الْكَرِيمِ يوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ اسْحَاقَ بْنِ اِبْرَاهِيمَ [يَا بَنِي] قَرِيبٌ
 بِالْحَرَكَاتِ الثَّلَاثِ - فَاِنْ قُلْتَ مَا هَذِهِ الدَّاءُ - قُلْتَ تَاءُ التَّانِيثِ وَ قَعَتِ عَوْضًا مِنْ يَاءِ الْاِضَافَةِ وَ الدَّلِيلُ عَلَى
 اِنْفِائِهَا تَاءُ التَّانِيثِ قَبْلُهَا هَاءُ فِي الْوَقْفِ - فَاِنْ قُلْتَ كَيْفَ جَازَ الْحَاقُ تَاءَ التَّانِيثِ بِالْمَذْكَرِ - قُلْتَ كَمَا جَازَ
 نَحْوُ قَوْلِكَ حَمَامَةٌ ذَكَرُ وَ شَاةٌ ذَكَرُ وَ رَجُلٌ رَبْعَةٌ وَ غَلَامٌ يَفْعَةٌ - فَاِنْ قُلْتَ فِيمَ تَعْوِضُ تَاءَ التَّانِيثِ مِنْ
 يَاءِ الْاِضَافَةِ - قُلْتَ لِأَنَّ التَّانِيثَ وَ الْاِضَافَةَ يَتَّاسِبَانِ فِي اَنْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا زِيَادَةٌ مَضْمُومَةٌ إِلَى الْاسْمِ فِي
 اُخْرَى - فَاِنْ قُلْتَ فَمَا هَذِهِ الْكَسْرَةُ - قُلْتَ هِيَ الْكَسْرَةُ الَّتِي كَانَتْ قَبْلَ الْيَاءِ فِي قَوْلِكَ يَا اَبِي قَدْ رَحِمْتُ
 إِلَى الدَّاءِ لِاِقْتِصَاءِ تَاءِ التَّانِيثِ اِنْ يَكُونُ مَا قَبْلُهَا مَفْتُوحًا - فَاِنْ قُلْتَ فَمَا بِالِ الْكَسْرَةِ لَمْ تَسْقُطْ بِالْفَتْحَةِ

سورة يوسف ١٢
الجزء ١٢
ع ١٠

بِهِ فَوَادَكَ ۖ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَرَمَوْعِظَةً وَذِكْرِي لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ
مَكَانِكُمْ إِنَّا عَامِلُونَ ۝ وَانْتَظِرُوا ۚ إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ۝ وَاللَّهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ
فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ ۚ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝

كلماتها ١٨٠٨
سورة يوسف مكية وهي مائة واحد عشر آية واثنا عشر ركوعا
حروفها ٧٤١١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

الرَّحْمَنُ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ

نَقُصُّ ومعنى تذهبت فواده زيادة يقينه وما فيه طمانينة قلبه لان تكاثر الآيات اثبت للقلب و ارسخ
لأحلم [وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ] اي في هذه السورة - او في هذه الأنبياء المقترصة فيها ما هو حق و رموعظة
و ذكري • [وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ] من اهل مكة و غيرهم [أَعْمَلُوا] على حالكم و جهنم التي انتم عليها
[إِنَّا عَامِلُونَ وَانْتَظِرُوا] بنا الدوائر [إِنَّا مُنْتَظِرُونَ] أن ينزل بكم نحوما اقتص الله من الذم النازلة
باشباهكم • [وَاللَّهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] لا يخفى عليه خافية مما يجري فيها فلا تخفى عليه اعمالكم
[وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ] فلا بد ان يرجع اليه امرهم و امرك فينتقم لك منهم [فاعبده و توكَّل عليه] فانه كانيك
و كادك [وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ] و قرى تعملون بالناء اي انت وهم على تغليب المخاطب - عن رسول
الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة هود أعطي من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح و من
كذب به و هود و صالح و شعيب و لوط و ابراهيم و موسى و كان يوم القيمة من السعداء ان شاء الله تعالى ذلك •

سورة يوسف

[تَاكَ] اشارة الى آيات السورة [وَ الْكِتَابِ الْمُبِينِ] السورة اي تلك الآيات التي أنزلت اليك
في هذه السورة آيات السورة الظاهر أمرها في اعجاز العرب و تبكيتم - او اللتي تبين لمن تدبرها انها من
عند الله لا من عند البشر - او الواضحة اللتي لا تشبهه على العرب معانيها لنزولها بلسانهم - او قد أُبين فيها ما
سألت عنه اليهود من قصة يوسف - فقد روي ان علماء اليبوس قالوا لكبراء المشركين سلوا محمدا لم انتقل
أل يعقوب من الشام الى مصر و عن قصة يوسف [أَنْزَلْنَاهُ] انزلنا هذا الكتاب الذي فيه قصة يوسف في حال
كونه [قُرْآنًا عَرَبِيًّا] و سمي بعض القرآن قرانا لان القرآن اسم جنس يقع على بعضه و كله [لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ] ارادة
ان تفهموه و تحيطوا بمعانيه و لا تلبس عليكم و لوجعلائه قُرْآنًا اعجميا لقالوا لولا فصلت آيته [الْقَصَصِ] على
وجهين - يكون مصدرا بمعنى الاتصال تقول قص الحديد بقصه قصصا كقولك شله يشله شللا اذا طرده -
و يكون فعلا بمعنى مفعول كالنقص و الحسب و نحوه النبا و الخبر في معنى المنبا به و المخبر به - و يجوز
ان يكون من تسمية المفعول بالمصدر كالخلق و الصيد - فان أريد المصدر فمعناه نحن نقص عليك أحسن

سورة هود
الجزء ٢
ع ٩

أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ ۚ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ۝ رَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ رَأَاهَا
مُصْلِحُونَ ۝ وَأَوْشَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ۝ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ ۚ وَلِئَايِكَ حَلَفْنَا
وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝ وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَدَّبْتَ

لم يبتدوا بما هو ركن عظيم من اركان الدين وهو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وعقدوا بهمهم بالشبهات
واتبعوا ما عرفوا فيه التمتع والتترف من حب الرياسة والذرية وطلب اسباب العيش الهنيء ورفضوا
ما وراء ذلك ونبذوه وراء ظهورهم - وقرأ ابو عمرو في رواية الجعفي واتبع الذين ظلموا يعني واتبعوا جزاء
ما اترفوا فيه - ويجوز ان يكون المعنى في القراءة المشهورة انهم اتبعوا جزاء اترافهم وهذا معنى قوي
اتقدم الانجاء كانه قيل الا قليلا ممن انجينا منهم وهلك السائر - فان قلت علام عطف قوله واتبع الذين
ظلموا - قلت ان كان معناه واتبعوا الشهوات كان معطوفاً على مضمون لان المعنى الا قليلا ممن انجينا منهم
نبهوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا شهواتهم فهو تطف على نيوا - وان كان معناه واتبعوا جزاء الاتراف
فالواو للحال كانه قيل انجينا القليل وقد اتبع الذين ظلموا جزاءهم - فان قلت فقولهم وكانوا مجرمين - قلت
على اترفوا اي اتبعوا الاتراف وكونهم مجرمين لان تابع الشهوات مغمور بالانام - او اريد بالاجرام اغفالهم
للمكر - او على اتبعوا اي اتبعوا شهواتهم وكانوا مجرمين بذلك - ويجوز ان يكون اعتراضا وحكما عليهم بانهم قوم
مجرمون * [كان] بمعنى صح واستقام واللام لتأكيد النفي و [بظلم] حال من الفاعل و المعنى
و استحال في الحكمة ان يهلك الله القرى ظالما لها [واهليا] قوم [مصليحون] تنزيها لذاته عن الظلم وايدانا بان
اهلاك المصلحين من الظلم - وقيل الظلم الشرك ومعناه انه ايهلك القرى بسبب شرك اهليها وهم
مصلحون يتعاطون الحق فيما بينهم ولا يضمون الى شركهم فسادا اخر * [و اوشاء ربك لجعل الناس امة
واحدة] يعني لاظطرهم الى ان يكونوا اهل امة واحدة اي ملّة واحدة وهي ملّة الاسلام كقوله ان هذه
اممكم امة واحدة وهذا الكلام يتضمن نفى الاضطرار وانه لم يضطرهم الى الاتفاق على دين الحق ولكنه مكنهم
من الاختيار الذي هو اساس التكليف فاختر بعضهم الحق وبعضهم الباطل فاختلفوا فلذلك قال [ولا يزالون
مختلفين الا من رحم ربك] الا ناسا هداهم الله و لطف بهم فانفقوا على دين الحق غير مختلفين فيه
[ولذا لك خلقهم] ذلك اشارة الى ما دل عليه الكلام الاول و تضمنه يعني ولذلك من التمكن والاختيار
الذي كان منه الاختلاف خلقهم ليثبت مختار الحق بحسن اختياره ويعاقب مختار الباطل بسوء اختياره
[و تمت كلمة ربك] وهي قوله للملكة [لا ملئنا جهنم من الجنّة والناس اجمعين] لعلمه بكثرة من يختار
الباطل * [وكلا] التذييل فيه عوض من المضاف اليه كانه قيل و كل نبأ [نقص عليك] [من انباء الرسل]
بيان لكل و [ما تدبت به فوادك] بدل من كلاً - ويجوز ان يكون المعنى وكل اقتصاص نقص عليك على
معنى وكل نوع من انواع الاقتصاص نقص عليك يعني على الاساليب المختلفة وما تدبت به مفعول

سورة هود ١١ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۝ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِن قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةَ يَنَّهُونَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّنْ

الجزء ١٢

ع ٩

فاخبره بما فعل فقال آذنتظر امر ربي فلما صلى صلوة العصر نزلت فقال نعم اذهب فانها كفارة له عملت - وروي انه اتى ابا بكر فاخبره فقال استر على نفسك وتب الى الله فاتى عمر رضي الله عنه فقال له مثل ذلك ثم اتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت فقال عمر لهذا له خاصه ام للناس عامة فقال بل للناس عامة - وروي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال له توأما وضوا حسنا وصل ركعتين ان احسنت يذهب السيئات [ذلك] اشارة الى قوله فاستقم فما بعده [ذكرى للذاكرين] عظة للمتعبين * ثم كر الى التذكير بالصبر بعد ما جاء بما هو خاتمة للتذكير وهذا الكروار افضل خصوصية ومرتبة وتنبية على مكان الصبر ومحلته كانه قال و عليك بما هو اهم مما ذكرت به واحق بالتومية وهو الصبر على امثال ما امرت به والانتها عما نهيت عنه فلا يتم شيء منه الا به [فان الله لا يصيغ اجرا لمحسنين] جاء بما هو مشتمل على الاستقامة واقامة الصلوات والانتها عن الطغيان والركون الى الظالمين والصبر وغير ذلك من الحسنات * [فلولا كان من القرون] فهلا كان - وقد حكوا عن الخليل كل لولا في القرآن فمعناها هلا الا اللتي في الصفات وما صحت هذه الحكاية ففي غير الصفات لولا ان تداركه نعمة من ربه لنبد بالعرء - ولولا رجال مؤمنون - ولولا ان تبئلك لقد كدت تركن اليهم * [اولوا بقية] اولوا فضل وخير وسمي الفضل والجودة بقية لان الرجل يستبقي مما يخرجه اجوده وافضله نصار مثلا في الاجودة والفضل - ويقال فلان من بقية القوم اي من خيارهم وبه نسر بيت الحماسة * ع * ان تذبوا ثم يايني بقيتكم * ومنه قولهم في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا - ويجوز ان تكون البقية بمعنى البقوى كالتقية بمعنى التقوى اي فهلا كان منهم ذورا ابقاء على انفسهم وصيدان لها من سحق الله وعقابه - وقرى اولوا بقية بوزن بقية من بقاء يبقيه انا راقبه وانتظره ومنه بقينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والبقية المرة من مصدره والمعنى فلولا كان منهم او اوا مراقبة وخشية من انتقام الله كانهم ينتظرون ايقاعه بهم لاشفاقهم [الا قليلا] استثناء منقطع معناه ولكن قليلا ممن انجينا من القرون نهوا عن الفساد وسائرهم تاركون النهي - ومن في [ممن انجينا] حقا ان تكون اللبدان لللدبعيض لان النجاة انما هي للذاهبين وحدهم بدليل قوله تعالى انجينا الذين يظنون عن السوء واخذنا الذين ظلموا - فان قلت هل لوقوع هذا الاستثناء متصلا وجه يحمل عليه - قلت ان جعلته متصلا على ما عليه ظاهر الكلام كان المعنى فاسدا لانه يكون تحضيضا لا اولى البقية على النهي عن الفساد الا للقليل من الناجين منهم كما تقول هلا قرأ قومك القرآن الا الصالحاء منهم تريد استثناء الصالحاء من المحضيين على قراءة القرآن وان قلت في تحضيضهم على النهي عن الفساد معنى نفيه عنهم فكانه قيل ما كان من القرون اولوا بقية الا قليلا كان استثناء متصلا ومعنى صحيحا وكان انتصابه على اصل الاستثناء وان كان الافصح ان يرفع على البذل [واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه] اراد بالذين ظلموا تاركى النهي عن المنكرات اي

- ١١ سورة هود
 ١٢ الجزء
 ٩ ع
- أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ ۚ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ۝ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا
 مُصْلِحُونَ ۝ وَأَوْشَاءَ رَبُّكَ يَجْعَلُ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ۝ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ ۚ وَلِذَٰلِكَ خَلَقَهُمْ ۚ
 وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝ وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِمَّنْ آتَيْنَاهُمُ الرِّسَالَةَ مِمَّا نُنزِّلُ

لم يبتعوا بما هو ركن عظيم من اركان الدين وهو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر و عقدوا همهم بالشهوات
 و اتبعوا ما عرفوا فيه النعمة و التترف من حب الرياسة و الثروة و طلب اسباب العيش الهنيء و رفضوا
 ما وراء ذلك و نبذوه وراء ظهورهم - وقرأ ابو عمرو في رواية الجعفي و اتبع الذين ظلموا يعني و اتبعوا جزاء
 ما اترفوا فيه - و يجوز ان يكون المعنى في القراءة المشهورة انهم اتبعوا جزاء اترافهم و هذا معنى قومي
 لتقدم الانحاء كانه قيل الا قليلا ممن انجينا منهم و هلك السائر - فان قلت علام عطف قوله و اتبع الذين
 ظلموا - قلت ان كان معناه و اتبعوا الشهوات كان معطوفاً على مضمون ان المعنى الا قليلا ممن انجينا منهم
 نهوا عن الفساد و اتبع الذين ظلموا شهواتهم فهو عطف على نيو - و ان كان معناه و اتبعوا جزاء الاتراف
 فالواو للحال كانه قيل انجينا القليل و قد اتبع الذين ظلموا جزاءهم - فان قلت فقولهم و كانوا مجرمين - قلت
 على اترفوا اي اتبعوا الاتراف و كونهم مجرمين لان تابع الشهوات معذور بالانام - و اريد بالاجرام اغفالهم
 للشكر - او على اتبعوا اي اتبعوا شهواتهم و كانوا مجرمين بذلك - و يجوز ان يكون اعتراضا و حكما عليهم بانهم قوم
 مجرمون * [كان] بمعنى صح و استقام و اللام لتأكيد النفي و [بظلم] حال من الفاعل و المعنى
 و استحال في الحكمة ان يهلك الله القرى ظالما لها [واهلها] قوم [مصليحون] تنزيها لذاته عن الظلم و ايدانا بان
 اهلاك المصلحين من الظام - و قيل الظالم الشرك و معناه انه الايهاك القرى بسبب شرك اهليها و هم
 مصلحون يتعاطون الحق فيما بينهم و لا يضمون الي شركهم فسادا اخر * [و اوشاء ربك يجعل الناس امة
 واحدة] يعني لا اضطرهم الي ان يكونوا اهل امة واحدة اي ملّة واحدة و هي ملّة الاسلام كقوله ان هذه
 امّتكم امة واحدة و هذا الكلام يتضمّن نفي الاضطراب و انه لم يضطرهم الي الاتفاق على دين الحق ولكنه مكّنهم
 من الاختيار الذي هو اساس التكليف فاختر بعضهم الحق و بعضهم الباطل فاختلفوا فلذلك قال [و لا يزالون
 مختلفين الا من رحم ربك] الا ناسا هداهم الله و لطف بهم فاتفقوا على دين الحق غير مختلفين فيه
 [و لذلك خلقهم] ذلك اشارة الي ما دل عليه الكلام الاول و تضمنته يعني و لذلك من التامكين و الاختيار
 الذي كان عنده الاختلاف خلقهم ليثيب مختار الحق بحسن اختياره و يعاقب مختار الباطل بسوء اختياره
 [و تمت كلمة ربك] و هي قوله للملكة [لا ملئن جهنم من الجنة و الناس اجمعين] لعلمه بكثرة من يختار
 الباطل * [و كلاً] التنوين فيه عوض من المضاف اليه كانه قيل و كل نبا [نقص عليك] و [من ابناء الرسل]
 بيان لكل و [ما نثبت به فؤادك] بدل من كلاً - و يجوز ان يكون المعنى و كل اقتصاص نقص عليك على
 معنى و كل نوع من انواع الاقتصاص نقص عليك يعني على الاساليب المختلفة و ما نثبت به مفعول

سورة هود ١١ | آجَرَ الْمُحْسِنِينَ ۝ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِن قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةَ يَنبُوتَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّنْ

الجزء ١٢

ع ٩

فاخبره بما فعل فقال أَنْتَظِرُ أَمْرَ رَبِّي فلما صلى صلوة العصر نزلت فقال نعم اذهب فانها كفارة لما عملت - وروي انه اتى ابا بكر فاخبره فقال استر على نفسك وتب الى الله فاتى عمر رضي الله عنه فقال له مثل ذلك ثم اتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت فقال عمر أهذا له خاصة ام للناس عامة فقال بل للناس عامة - وروي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال له توغأ وضوا حسنا وصل ركعتين ان احسنيت يذهب السيئات [ذلك] اشارة الى قوله فاستقم فما بعده [في كرى للذاكرين] عظة للمتعبين * ثم كر الى التذكير بالصبر بعد ما جاء بما هو خاتمة للتذكير وهذا الكروار لفضل خصوصية ومزية وتبنيه على مكان الصبر ومحل كانه قال و عليك بما هو اهم مما ذكرت به واحق بالتوصية وهو الصبر على امتثال ما امرت به والانهاء عما نهيت عنه فلا يتم شيء منه الا به [فان الله لا يضيع اجر المحسنين] جاء بما هو مشتمل على الاستقامة واقامة الصلوات والانهاء عن الطغيان والركون الى الظالمين والصبر وغير ذلك من الحسنات * [فلولا كان من القرون] فهلا كان - وقد حكوا عن الخليل كل اولوا في القرآن فمعناها هلا الا اللتي في الصفات وما صحت هذه الحكاية ففي غير الصفات لولا ان تداركه نعمة من ربك لئلا يذبحوا بالعرء - ولولا رجال مؤمنون - ولولا ان نبذك لقد كدت تترك اليبهم * [اولوا بقية] اولوا فضل وخير وسمي الفضل والجودة بقية لان الرجل يستبقي مما يخرجه اجوده وافضله فصار مثلا في الاجودة والفضل - ويقال فلان من بقية القوم اي من خيارهم وبه فسربت الحماسة * ع * ان تذبوا ثم يأنذي بقيتكم * ومنه قولهم في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا - ويجوز ان تكون البقية بمعنى البقوى كالنقية بمعنى التقوى اي فهلا كان منهم ذورا ابقاء على انفسهم وصدانة لها من سخط الله وعقابه - وقرى اولوا بقية بوزن لقية من بقاء يبقيه اذا راقبه وانتظره ومنه بقينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والبقية المرة من مصدره والمعنى فلولا كان منهم اولوا مراقبة وخشية من انتقام الله كانهم ينتظرون ايقاعه بهم لاشفاقهم [الا قليلا] استثناء منقطع معناه ولكن قليلا ممن انجينا من القرون نهوا عن الفساد وسائرهم تاركون للنهي - ومن في [ممن انجينا] حقا ان تكون للبدان اللذيعيض لان النجاة انما هي للذاهين وحدهم بدليل قوله تعالى انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا - فان قلت هل لوتوع هذا الاستثناء متصلا وجه يحمل عليه - قلت ان جعلته متصلا على ما عليه ظاهر الكلام كان المعنى فاسدا لانه يكون تحضيضاً لاولى البقية على النهي عن الفساد الا للقليل من الناجين منهم كما تقول هلا قرأ قومك القرآن الا الصالحاء منهم تريد استثناء الصالحاء من المحضيين على قراءة القرآن وان قلت في تحضيضهم على النهي عن الفساد معنى نفية عنهم فكانه قيل ما كان من القرون اولوا بقية الا قليلا كان استثناء متصلا ومعنى صححها وكان انتصابه على اصل الاستثناء وان كان الا فصيح ان يرفع على البدل [واتبع الذين ظلموا ما اترقوا فيه] اراد بالذين ظلموا تاركى النهي عن المنكرات اي

إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِن آوِيَاءٍ ثُمَّ لَا تَنْصُرُونَ ﴿١١﴾ وَأَنِمَّ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ
وَزُلْفَا مِّنَ اللَّيْلِ ط إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ط ذَلِكَ ذِكْرِي لِلذَّاكِرِينَ ﴿١٢﴾ وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ

ع ٩

مذك فيما افسدوا عليك من دينك فما يؤمذك ان تكون ممن قال الله فيهم فَخَافَ مِنْ بَعْدِهِمْ خُفًّا
أَصَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا فَانك تعامل من لا يجهل ويحفظ عليك من لا يغفل
فداؤ ذينك فقد دخله سقم وهيبتي زانك فقد حضر السفر البعيد و ما يخفى على الله من شيء في
الأرض ولا في السماء والسلام - وقال سفيان في جهنم واد لا يسكنه الا القراء الزائرون للملوك - وعن الازاعي
ما من شيء ابغض الى الله من عالم يزور عاملا - وعن محمد بن مسلمة الذباب على العذرة احسن من
قارح على باب هؤلاء - وقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من دعا لظالم بالبقاء فقد احب ان يعصى
الله في ارضه - ولقد سئل سفيان عن ظالم اشرف على الهلاك في برية هل يسقى شربة ماء فقال لا فاقبل له
يموت فقال دعه يموت [وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِّنْ آوِيَاءٍ] حال من قوله فَتَمَسَّكُمُ ابي فتمسكم النار و اذتم
على هذه الحال - ومعناه و ما لكم من دون الله من انصار يقدرون على منعكم من تذابه لا يقدر على
منعكم منه غيره [ثُمَّ لَا تَنْصُرُونَ] ثم لا ينصركم هولائه وحب في حكمته تعذيبكم وترك الابقاء عليكم - فان قلت
نما معني ثم - قلت معناها الاستبعاد لان النصرة من الله مستبعدة مع استيجابهم العذاب واقتضاء حكمته له *
[طَرَفِي النَّهَارِ] غدوة و عشية [وَزُلْفَا مِّنَ اللَّيْلِ] وساعات من الليل وهي ساعات القربة من آخر
النهار من ازلفه اذا قرية و ازلف اليه و صلوة الغدوة الفجر و صلوة العشية الظهر والعصران ما بعد
الزوال عشي و صلوة الزلف المغرب والعشاء - وانتصاب طرفي النهار على الطرفين لانها مضافان الى
الوقت كقولك اقمت عذرة جميع النهار و اتينته نصف النهار و اوله و اخره تنصب هذا كله على اعطاء
المضاف حكم المضاف اليه و نحوه و اطراف النهار - و قرئ و زلفا بضمين - و زلفا بسكون اللام - و زلفى
بوزن قزبي فالزلف جمع زلفة كظلم في ظلمة - و الزلف بالسكون نحو بسرة و بسر - و الزلف بضمين نحو بسر
في بسر - و الزلفى بمعنى الزلفة كما ان القربى بمعنى القرية وهو ما يقرب من آخر النهار من الليل - وقيل
و زلفا من اليل و قربا من الليل وحقها على هذا التفسير ان تعطف على الصلوة اي اقم الصلوة طرفي
النهار و اقم زلفا من الليل على معنى و اقم صلوات تقترب بها الى الله عز و جل في بعض الليل
[إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهِبْنَ] فيه و جهن - احدهما ان يرد تكفير الصغائر بالطاعات و في الحديث
ان الصلوة الى الصلوة كفارة ما بينهما ما اجتنبت الكبائر - والثاني ان الحسنات يذهبن السيئات بان
يكن لطفاني تركها كقوله ان الصلوة تنهى عن الفحشاء و المذكر - وقيل نزلت في ابي اليسر عمرو بن خزيمه
الانصاري كان يبيع التمر فاتته امرأة فاعجبته فقال لها ان في البيت اجود من هذا التمر فذهب بها الى
بيته فضمها الى نفسه و قبلها فقالت له اتق الله فتركها و ندم فاتى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم

سورة هود ١١ | إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطَّغَوْا ۗ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ وَلَا تَرْكَبُوا

الجزء ١٢

ع ٩

- وقرأ ابني ران كل لما ليوفينهم على ان نافية ولما بمعنى الا وقراءة عبد الله مفسرة لها وان كل الا ليوفينهم - وقرأ الزهري و سليمان بن ارقم و ان كلا لما ليوفينهم بالتدوين كقوله اكلا لما والمعنى وان كلا ملومين بمعنى مجموعين كانه قيل وان كلا جميعا كقوله فسجد الاله لك كلهم اجمعون * [فاستقم كما امرت] فاستقم استقامة مثل الاستقامة التي امرت بها على جادة الحق غير عادل عنها [ومن تاب معك] معطوف على المستتر في استقم واما جاز العطف عليه ولم يؤكد بمنفصل لقيام الفاصل مقامه والمعنى فاستقم انت و ليستقم من تاب عن الكفر و امن معك [ولا تطغوا] ولا تخرجوا عن حدود الدين [انه بما تعملون بصير] عالم فهو مجازيك بد فاتقوه - و عن ابن عباس ما نزلت على رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم في جميع القران اية كانت اشد و لا اشق عليه من هذه الاية و لهذا قال شيبتي هود و الواقعة و اخواتهما - و روي ان اصحابه قالوا له لقد اسرع فيك الشيب فقال شيبتي هود - و عن بعضهم رأيت رسول الله في النوم فقلت له روي عذك انك قلت شيبتي هود فقال نعم نقلت ما الذي شيبك منها اقص الانبياء و هلاك الاسم قال لا ولكن قوله فاستقم كما امرت - و عن جعفر الصادق رضي الله عنه فاستقم كما امرت قال افتقر الى الله بصحة العزم * قرئ [ولا تركنوا] بفتح الكاف و ضمها مع فتح التاء - و عن ابني عمر بكسر التاء و فتح الكاف على لغة تميم في كسرهم حروف المضارعة الا الياء في كل ما كان من باب علم يعلم و نحوه قراءة من قرأ فتمسك التاء بكسر التاء - وقرأ ابن ابي عبدة و لا تركنوا على البناء للمفعول من اركنه اذا اماله و النهي متناول للانحطاط في هواهم و الانقطاع اليهم و مصاحبتهم و مجالستهم و زيارتهم و مذاهنتهم و الرضا باعمالهم و التشبه بهم و التزبي بزيتهم و مت العين الى زهرتهم و ذكبرهم بما فيه تعظيم لهم و تأمل قوله ولا تركنوا فان الركون هو الميل اليسير وقوله [الى الذين ظلموا] اي الى الذين وجد منهم الظلم و لم يقل الى الظلمين - و حكى ان الموفق صلى خلف الامام فقرأ بهذه الاية فغشي عاينه فلما افاق قيل له فقال هذا فيمن ركن الى من ظلم فكيف بالظالم - و عن الحسن جعل الله الدين بين لادين و لا تطغوا و لا تركنوا - و لما خاظ الزهري السلاطين كتب اليه اخ له في الدين عافانا الله و ابناك ابابكر من القتن فقد اصبحت بحال يذبغي لمن عرفك ان يدعو لك الله و يرحمك اصبحت شيخا كبيرا و قد اثقتك نعم الله بما فهمك الله من كتابه و علمك من سنة نبيه و ليس كذلك اخذ الله الميثاق على العلماء قال الله سبحانه لتبينه للناس و لا تكتمونه و اعلم ان ايسر ما ارتكبت و اخف ما احتملت انك انست و حشة الظالم و سهلت سبيل الغني بدونك ممن لم يود حقا و لم يترك باطلا حين ادناك اتخذوك قطبا تدور عليك رحى باطلهم و جسرا يعبرون عليك الى بلائهم و سؤما يصعدون فيك الى ضلالهم يدخلون الشك بك على العلماء و يقتلون بك قلوب الجهلاء فما ايسر ما عمروا لك في جنب ما خربوا عليك و ما اكثر ما اخذوا

وَالْأَرْضِ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ط إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ٥ وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ
 ١١ سورة هود
 وَالْأَرْضِ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ط عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْدُودٍ ٥ فَلَأَنْتَ فِي مِرْيَةٍ مِمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ ط مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ
 ١٢ الجزء
 آبَاؤَهُمْ مِنْ قَبْلُ ط وَإِنَّا لَمَوْتُهُمْ نَصِيبُهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ ٥ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ ط وَلَوْلَا
 ٩ ع
 كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقَضَيْتُمْ بَيْنَهُمْ ط وَانَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ٥ وَإِنْ كَلَّمَا لِيُوقِنَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ ط

إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ أَنَّهُ يَفْعَلُ بِأَهْلِ النَّارِ مَا يَرِيدُ مِنَ الْعَذَابِ كَمَا يُعْطِي أَهْلَ الْجَنَّةِ عَطَاءَهُ الَّذِي لَا انْقِطَاعَ
 لَهُ نَدَامَتُهُ فَإِنَّ الْقُرْآنَ يَفْسِّرُ بَعْضَهُ بَعْضًا وَلَا يَخْدَعُكَ عَنْهُ قَوْلُ الْمَجْبُورَةِ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْإِسْتِثْنَاءِ خُرُوجُ أَهْلِ
 الْكِبَائِرِ مِنَ النَّارِ بِالشَّفَاعَةِ فَإِنَّ الْإِسْتِثْنَاءَ الثَّانِي يُذَادِي عَلَى تَكْذِيبِهِمْ وَيُسَجِّلُ بِإِفْتِرَائِهِمْ وَمَا ظَنَنْتَ بِقَوْمِ
 ذِبْدِرَا كِتَابَ اللَّهِ لَمَّا رَوَى لَهُمْ بَعْضُ النُّوَابِثِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَابْنِ الْعَاصِ لَيَّا تَيْنِ عَلَى جَهَنَّمَ يَوْمَ تُصَفَّقُ
 فِيهِ أَبْوَابُهَا لَيْسَ نَبِيًّا أَحَدٌ وَذَلِكَ بَعْدَ مَا يَلْبَثُونَ فِيهَا أَحْقَابًا - وَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّ مِنَ الضَّلَالِ مَنْ افْتَرَى بِهَذَا
 الْحَدِيثِ فَاعْتَقَدَ أَنَّ الْكُفَّارَ لَا يَخْلُدُونَ فِي النَّارِ وَهَذَا وَنَحْوَهُ وَالْعِيَانُ بِاللَّهِ مِنَ الْخُذْلَانِ الْمُبِينِ زَادَنَا اللَّهُ
 هِدَايَةَ إِلَى الْحَقِّ وَمَعْرِفَةَ بِكُتَابِهِ وَتَنْبِيهًا عَلَى أَنْ نَعْقِلَ عَنْهُ وَلِئِنْ صَحَّ هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ ابْنِ ابْنِ الْعَاصِ
 فَمَعْنَاهُ أَنَّهُمْ يُخْرَجُونَ مِنَ حَرِّ النَّارِ إِلَى بَرْدِ الزَّمْهِرِ بِرِذَالِكِ خَلْوِ جَهَنَّمَ وَصَفَّقُ أَبْوَابُهَا وَأَقُولُ أَمَّا كَانَ لابْنِ عَمْرٍو فِي
 سَيْفِيَّتِهِ وَمَقَاتِلَتِهِ بِهِمَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا يَشْغَلُهُ عَنْ تَسْيِيرِ هَذَا الْحَدِيثِ [غَيْرَ مَجْدُودٍ]
 غَيْرَ مَقْطُوعٍ وَكَذَلِكَ مَمْتَدٍّ إِلَى غَيْرِ نَهَايَةٍ كَقَوْلِهِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ * لَمَّا قَصَّ قِصَصَ عَبْدَةِ الْاوثَانِ وَذَكَرَ
 مَا أَحَلَّ بِهِمْ مِنْ نِقْمَةٍ وَمَا أَعَدَّ لَهُمْ مِنْ عَذَابِهِ قَالَ [فَلَأَنْتَ فِي مِرْيَةٍ مِمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ] أَي فَلَا تَشْكُ بَعْدَ مَا أَنْزَلَ
 عَلَيْكَ مِنْ هَذِهِ الْقِصَصِ فِي سُوءِ عَاقِبَةِ عِبَادَتِهِمْ وَتَعَرُّضِهِمْ بِهَا لِأَسَابِئِ امْتَالِيمِ قَدِيمِهِمْ تَسْلِيَةً لِرَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَعِدَّةٌ بِالْإِنْتِقَامِ مِنْهُمْ وَوَعِيدًا لَهُمْ ثُمَّ قَالَ [مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ] يُرِيدُ
 أَنَّ حَالَهُمْ فِي الشَّرْكِ مِثْلُ حَالِ آبَائِهِمْ مِنْ غَيْرِ تَفَاوُتٍ بَيْنَ الْحَالِينَ وَقَدْ بَلَغَكَ مَا نَزَلَ بِأَبَائِهِمْ فَسَيَنْزِلُنَّ
 بِهِمْ مِثْلَهُ وَهُوَ اسْتِدْنَانٌ مَعْنَاهُ تَعْلِيلُ الْغَيْبِيِّ عَنِ الْمَرِيَةِ - وَمَا فِي مِمَّا وَكَمَا يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ مَصْدَرِيَّةً وَمَوْصُولَةً
 أَي مِنْ عِبَادَتِهِمْ وَكِعْبَادَتِهِمْ - أَوْ مِمَّا يَعْبُدُونَ مِنَ الْاوثَانِ وَمِثْلُ مَا يَعْبُدُونَ مِنْهَا [وَإِنَّا لَمَوْتُهُمْ نَصِيبُهُمْ]
 أَي حَظَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ كَمَا وَفَيْتُنَا أَبَاءَهُمْ أَنْصَبَاءَهُمْ - فَإِنَّ قَلَمْتُ كَيْفَ نَصَبِ [غَيْرَ مَنْقُوصٍ] حَالًا عَنِ النَّصِيبِ
 الْمَوْقِفِ - فَلَمَّا يَجُوزُ أَنْ يَوْقِيَ وَهُوَ نَاقِصٌ وَيَوْقِي وَهُوَ كَامِلٌ الْاِتْرَاكُ تَقُولُ وَفَيْتَهُ شَطْرَ حَقِّهِ وَتَلَمْتُ حَقِّهِ وَحَقَّقْتُ
 كَمَلًا وَنَاقِصًا [فَاخْتَلَفَ فِيهِ] أَمِنْ بِهِ قَوْمٌ وَكَفَرَ بِهِ قَوْمٌ كَمَا اخْتَلَفَ فِي الْقُرْآنِ [وَلَوْلَا كَلِمَةٌ] يَعْنِي كَلِمَةَ الْإِنظَارِ
 إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ [لَقَضَيْتُمْ بَيْنَهُمْ] بَيْنَ قَوْمِ مُوسَى أَوْ قَوْمِكَ وَهَذِهِ مِنْ جُمْلَةِ التَّسْلِيَةِ إِضَاءً [وَإِنْ كَلَّمَا] الذَّنُونِ
 عَوَضَ مِنَ الْمَضَافِ إِلَيْهِ يَعْنِي وَأَنْ كَلَّمَهُمْ وَأَنْ جَمِيعَ الْمُخْتَلَفِينَ فِيهِ [لِيُوقِنَهُمْ] أَجْوَابَ قِسْمِ مَحذُوفٍ وَاللَّامُ
 فِي لَمَّا مَوْطِئَةٌ لِلتَّسْمِ وَمَا مَزِيدَةٌ وَالْمَعْنَى وَأَنْ جَمِيعَهُمُ وَاللَّهُ لِيُوقِنَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ مِنْ حَسَنِ وَقَبِيحِ
 وَإِيمَانٍ وَحُجُودٍ - وَقَرَّبِي وَإِنْ كَلَّمَا بِالْمُخَفِّيفِ عَلَى أَعْمَالِ الْمُخَفِّفَةِ عَمَلٌ الذَّقِيلَةُ اعْتِبَارًا لِأَصْلِهَا الَّذِي هُوَ التَّقْوِيلُ

فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ۝ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَوَقَى النَّارَ لَهْمَ فِيهَا زَيْبِرٌ وَشَيْبِقٌ ۝ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ

المضاف - وقرئ **وَمَا يُؤَخِّرُهُ بِالْيَاءِ** قرئ [**يَوْمَ يَأْتِ**] بغير ياء ونحوه قولهم لا ادر حكاة الخليل و سيبويه وحذف الياء والاجتزاء عنها بالكسرة كثير في لغة هذيل - **فَان قَلت** فاعل **يَأْتِي** ما هو - **قَلت** الله عز وجل كقوله **هَلْ يَنْظُرُونَ اِلَّا اَنْ يَأْتِيَهُمُ اللّٰهُ** او **يَأْتِي رَبِّكَ** - **وَجَاءَ رَبُّكَ** وتعصده قراءة من **قَرَأَ وَمَا يُؤَخِّرُهُ بِالْيَاءِ** وقوله **بِاٰذِنِهِ** - ويجوز ان يكون الفاعل ضمير اليوم كقوله تعالى **اَنْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ** - **فَان قَلت** بما انتصب الطرف - **قَلت** اما ان ينتصب **بِلا تَكَلَّم** واما باضمار **اَذْكُر** واما بالانتهاه المحذوف في قوله **اِلَّا لِاَجْلِ مَعْرُوفٍ** اي ينتهي الاجل يوم ياتي - **فَان قَلت** فاذا جعلت الفاعل ضمير اليوم فقد جعلت اليوم وقتا لا تيان اليوم وحدثت الشيء بنفسه - **قَلت** المراد اتيان هواه وشدائده [**لَا تَكَلَّم**] لا تتكلم وهو نظير قوله **لَا يَتَكَلَّمُونَ اِلَّا مَنْ اَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ** - **فَان قَلت** كيف يوفق بين هذا وبين قوله تعالى **يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا** وقوله تعالى هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتدون - **قَات** ذلك يوم طويل له مواقف ومواطن ففي بعضها يجادلون عن انفسهم وفي بعضها يكفون عن الكلام فلا يؤذن لهم وفي بعضها يؤذن لهم فيتكلمون وفي بعضها يختم على انواهم و تكلم ايديهم وتشهد ارجلهم - [**فَمِنْهُمْ**] الضمير لاهل الموقف و لم يذكروا لان ذلك معلوم والان قوله **لَا تَكَلَّم** نفس يدل عليه و قد مر ذكر الناس في قوله **مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ** [**وَالشَّقِيّ**] الذي رجبت له النار لاساءته [**وَالسَّعِيدُ**] الذي رجبت له الجنة لاحسانه * قرءة العامة بفتح الشين - وعن الحسن **شَقُوا** بالضم كما قرئ **سُعِدُوا** و [**الزَّيْبِرُ**] اخراج النفس و [**الشَّيْبِقُ**] ردة قال **الشَّمَاخُ** * بعيد مدى التطريب اول صوت * **زَيْبِرُ** يتلوه **شَيْبِقُ** محشرج * [**مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالأَرْضُ**] فيه وجهان - احدهما ان تراك سموات الآخرة وارضها وهي دائمة مخلوقة للابد و الدليل على ان لها سموات و ارضا قوله تعالى **يَوْمَ تَبْدُلُ الأَرْضُ غَيْرَ الأَرْضِ وَ السَّمَوَاتُ** وقوله **وَ اَوْرَثْنَا الأَرْضَ نَدْبِوًا** من **الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ** و لانه لابد لاهل الآخرة مما يقلبهم ويطأهم اما سماء تخلقها الله او يطأهم العرش وكل ما اظلك فهو سماء - و الثاني ان يكون عبارة عن التابيد و نفي الانقطاع كقول العرب **ما دام تعار** و ما اقام ثبير و ما لاح كوكب و غير ذلك من كلمات التابيد - **فَان قَلت** فما معنى الاستثناء في قوله * [**اِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ**] وقد ثبت خلود اهل الجنة و النار في الابد من غير استثناء - **قَلت** هو استثناء من **الْخُلُودِ** في عذاب النار و من **الْخُلُودِ** في نعيم الجنة و ذلك ان اهل النار لا يخلدون في عذاب النار وحده بل يعذبون بالزبير و شيبق و بانواع من العذاب سوى عذاب النار و بما هو اعظم منها كتبها وهو سخط الله عليهم و خسوة لهم و اهانتهم و ابائهم و كذلك اهل الجنة لهم سوى الجنة ما هو اكبر منها و اجل موقعا منهم وهو رضوان الله كما قال **وَ عَدَّ اللّٰهُ اَلْمُؤْمِنِيْنَ وَ اَلْمُؤْمِنَاتِ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَنْهَارٌ خَالِدِيْنَ فِيْهَا وَ مَسْكِنٌ طَيِّبَةٌ فِيْ جَنَّتِ عَدْنٍ وَ رِضْوَانٌ مِنَ اللّٰهِ اَكْبَرُ** ولهم ما يفضل الله به عليهم سوى ثواب الجنة مما لا يعرف كنهه الا هو فهو المراد بالاستثناء و الدليل عليه قوله **عَطَاءٌ غَيْرٌ مَّجْدُوْنٍ** و معني قوله في مقابلته

١١ سورة هود ٤
مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُونٌ ۝ وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدَّدٍ ۝ يَوْمَ يَأْتِي تِلْكَ النَّفْسُ الْبَاطِنَةَ ۝

١٢ الجزء

٨ ع

إِذْ أَخَذَ الْقُرَىٰ [رَهِي ظَالِمَةً] حَالٍ مِنَ الْقُرَىٰ [الْيَوْمِ شَدِيدٌ] وَجِيعٍ صَعْبٍ عَلَى الْمَاخُوذِ وَهَذَا تَحذِيرٌ
مِنْ وَخَامَةٍ عَاقِبَةِ الظَّالِمِ لِكُلِّ أَهْلِ قَرْيَةٍ ظَالِمَةٍ مِنْ كُفَّارِ مَكَّةَ وَغَيْرِهَا بَلْ لِكُلِّ مَنْ ظَلَمَ غَيْرَهُ أَوْ نَفْسَهُ بِذَنْبٍ
يُقْتَرَفُهُ فَعَلَى كُلِّ مَنْ أَذْنِبَ أَنْ يُحْذَرَ أَخَذَ رَبُّهُ الْيَوْمَ الشَّدِيدِ فَيُبَادِرُ التَّوْبَةَ وَلا يَغْتَرِبُ بِالْإِهْمَالِ - [ذَلِكَ] إِشَارَةٌ
إِلَى مَا قَصَّ اللَّهُ مِنْ قِصَصِ الْأُمَّمِ الْهَالِكَةِ بِذُنُوبِهِمْ [لَايَةٌ لِمَنْ خَافَ] لِعِبْرَةٍ لَهُ لِأَنَّهُ يُنْظَرُ إِلَى مَا أَحَلَّ اللَّهُ
بِالْمُجْرِمِينَ فِي الدُّنْيَا وَما هُوَ إِلَّا أَنْموذجٌ مِمَّا أَعَدَّ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ فَإِذَا رَأَى عِظْمَهُ وَشِدَّتَهُ اعْتَبَرَ بِهِ عِظَمَ
العَذَابِ الْمُوعَدِ فَيَكُونُ لَهُ عِبْرَةٌ وَعِظَةٌ وَلَطْفًا فِي زِيَادَةِ التَّقْوَىٰ وَالْحَشْيَةِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَىٰ وَنَحْوَهُ إِنَّ فِي
ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَخْشَى - [ذَلِكَ] إِشَارَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لِأَنَّ عَذَابَ الْآخِرَةِ دَلَّ عَلَيْهِ وَ[النَّاسُ] رَفَعَ بِاسْمِ
المَفْعُولِ الَّذِي هُوَ مَجْمُوعٌ كَمَا يَرْفَعُ بِفَعْلِهِ إِذَا قُلْتَ يُجْمَعُ لَهُ النَّاسُ - فَانْ قُلْتَ لَإِي فَائِدَةٌ أَوْ ثَرِ اسْمِ
المَفْعُولِ عَلَى فَعْلِهِ - قُلْتَ لِمَا فِي اسْمِ المَفْعُولِ مِنْ دَلَالَةٍ عَلَى ثَبَاتِ مَعْنَى الْجَمْعِ لِلْيَوْمِ وَانَّهُ يَوْمٌ لِابْتَدَأَ
مَنْ أَنْ يَكُونَ مِيْعَادًا مُضْرُوبًا لِجَمْعِ النَّاسِ لَهُ وَانَّهُ المَوْصُوفُ بِذَلِكَ صِفَةً لَارْتِمَةً وَهُوَ اثْبَتٌ أَيْضًا لِلسَّنَادِ
الْجَمْعِ إِلَى النَّاسِ وَانَّهُمْ لَا يَنْفَكُونَ مِنْهُ وَنَظِيرُهُ قَوْلُ الْمُتَهَدِّدِ إِذْكَ لَمَنْهُوبٌ مَأْكُومٌ مَحْرُوبٌ قَوْمُكَ فِيهِ مَنْ
تَمَكَّنَ الوَصْفِ وَثَبَاتِهِ مَا لَيْسَ فِي الفِعْلِ وَانْ شُدَّتْ فَوَازِنُ بِيَدِهِ وَبَيْنَ قَوْلِهِ يَوْمَ يُجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ تَعَدُّرٌ
عَلَى صِحَّةِ مَا قُلْتَ لَكَ وَمَعْنَى يُجْمَعُونَ لَهُ يُجْمَعُونَ لِمَا فِيهِ مِنَ الْحِسَابِ وَالثَّوَابِ وَالعِقَابِ [يَوْمَ مَّشْهُونٌ]
مَشْهُونٌ فِيهِ فَاتَّسَعَ فِي الظَّرْفِ بِأَجْرَائِهِ مَجْرَى المَفْعُولِ بِهِ كَقَوْلِهِ *ع* وَيَوْمَ شَهِدْنَا سَلِيمًا وَعَامِرًا * أَي يَشْهَدُ فِيهِ
الْحَلَّاقُ الدَّوْقُفَ لَا يَغِيْبُ عَنْهُ أَحَدٌ وَالمَرَاكُ بِالمَشْهُودِ الَّذِي كَثُرَ شَاهِدُوهُ وَمنهُ قَوْلُهُمْ لِفُلَانٍ مَجْلِسٌ مَشْهُودٌ
وَطَعَامٌ مَحْضُورٌ قَالَ *ع* فِي مَحْفَلٍ مِنْ نَوَاصِي النَّاسِ مَشْهُودٌ * فَانْ قُلْتَ فَمَا مَذْعُكُ أَنْ تَجْعَلَ الْيَوْمَ
مَشْهُودًا فِي نَفْسِهِ دُونَ أَنْ تَجْعَلَهُ مَشْهُودًا فِيهِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصِّمَهُ - وَانْ
الغَرَضُ رِصْفُ ذَلِكَ الْيَوْمِ بِالِهَوْلِ وَالعِظَمِ وَتَمِيْزُهُ مِنْ بَيْنِ الْاَيَّامِ فَانْ جَعَلْتَهُ مَشْهُودًا فِي نَفْسِهِ فَسَائِرُ الْاَيَّامِ
كَذَلِكَ مَشْهُودَاتٌ كُلُّهَا وَلَكِنْ يَجْعَلُ مَشْهُودًا فِيهِ حَتَّى يُحْصَلَ التَّمْيِيزُ كَمَا تَمْيِيزُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَنْ اَيَّامِ
الْاَسْبُوعِ بِكَوْنِهِ مَشْهُودًا فِيهِ دُونِهَا وَ لَمْ يَجْزِ أَنْ يَكُونَ مَشْهُودًا فِي نَفْسِهِ لِأَنَّ سَائِرَ اَيَّامِ الْاَسْبُوعِ مِثْلُهُ
يَشْهَدُهَا كُلٌّ مِنْ يَشْهَدُهُ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصِّمَهُ الشَّهْرَ مُنْتَصِبٌ ظَرْفًا لَا مَفْعُولًا بِهِ
وَكَذَلِكَ الضَّمِيرُ فِي فَلْيَصِّمَهُ وَالمَعْنَى فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ فِي الشَّهْرِ فَلْيَصِّمَ فِيهِ يَعْنِي فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ
مَقِيمًا حَاضِرًا لَوْطَنِهِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ فَلْيَصِّمَ فِيهِ وَ لَوْ نَصَبْتَهُ مَفْعُولًا فَالمَسَافِرُ وَالمَقِيمُ كِلَاهُمَا يَشْهَدَانِ
الشَّهْرَ لَا يَشْهَدُهُ المَقِيمُ وَ يَغِيْبُ عَنْهُ المَسَافِرُ * الِاجْلُ يُطْلَقُ عَلَى مَدَّةِ التَّأْجِيلِ كُلِّهَا وَ عَلَى مَدَّتَيْهَا
فَيَقُولُونَ انْتَهَى الِاجْلُ وَ بَلَغَ الِاجْلُ الْآخِرَةَ وَيَقُولُونَ حَلَّ الِاجْلِ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ يَرَاكُ أُخْرَ مَدَّةِ التَّأْجِيلِ وَالعَدُّ
إِنَّمَا هُوَ لِلمَدَّةِ لِغَايَتَيْهَا وَمَنْعَتَيْهَا وَمَعْنَى قَوْلِهِ [وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدَّدٍ] إِلَّا لِانْتِهَاءِ مَدَّةِ مُعَدَّدَةٍ بِحَذْفِ

فَأوردَهُمُ النَّارَ ط وَبئسَ الْوَرْدُ الْمورِدُ © وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ط بئسَ الرِّئْدُ الْمرفُودُ ©
 ١١ سورة هود
 ١٢ أجزاء
 ٨ ع
 ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقَصَهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ © وَمَا ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ
 آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ ط وَمَا زَادَهُمْ غَيْرَ تَتَدَبُّبٍ © وَكَذَلِكَ أَخَذَ
 رَبُّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ ط إِذَا أَخَذَهُ الْيَوْمَ شَدِيدٌ © إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ط ذَلِكَ يَوْمٌ

العصا لانها ابهرها [وَمَا أَمْرٌ مَرَعُونَ بِرَشِيدٍ] تجبيل لمتبعية حيث شايعة على امره وهو ضلال مبدى لا يخفى
 على من فيه ادنى مسكة من العقل و ذلك انه ادعى الالهية وهو بشر مثلهم و جاهر بالعسف و الظلم
 و الشر الذي لا يأتي الا من شيطان مار و مثله بمعزل من الالهية ذاتا و افعلآ فاتبعوه و سلموا له دعواه
 و تبايعوا على طاعته - و الامر الرشيد الذي فيه رشد اي و ما في امره رشد انما هو غي صريح و ضلال ظاهر
 مكشوف و انما يتبع العقلاء من يرشدهم و يهديهم لا من يضلهم و يعويهم و فيه انهم عابوا الادات و السلطان
 المبين في امر موسى عليه السلام و علموا ان معه الرشد و الحق ثم عدلوا عن اتباعه الى اتباع من ليس
 في امره رشد قط * [يَاقُمْ قَوْمَهُ] اي كما كان قدوة لهم في الضلال كذلك يتقدمهم الى النار و هم يتبعونه -
 و يجوز ان يراد بقوله و مَا أَمْرٌ مَرَعُونَ بِرَشِيدٍ و ما امره بصالح حميد العاقبة و يكون قوله يَاقُمْ قَوْمَهُ تفسيراً
 لذلك و ايضاً اي كيف يرشد امر من هذه عاقبته و الرشد مستعمل في كل ما يحمد و يرتضى كما
 استعمل الغي في كل ما يذم و يئس و يقال قدمه بمعنى تقدمه و منه قادمة الرجل كما يقال قدمه
 بمعنى تقدمه و منه مقدمة الجيش و اقدم بمعنى تقدم و منه مقدم العين - فان قلت هلا قيل يقدم قومه
 فيوردهم و لم يجيء بلفظ الماضي - قلت لان الماضي يدل على امر موجود مقطوع به فكله قيل يقدمهم
 فيوردهم النار لا محالة [و الْوَرْدُ] المور و [الْمورِدُ] الذي ورد به شبه بالفارط الذي يتقدم الواردة الى الماء
 و شبه اتباعه بالوردة ثم قيل بئس الورد الذي يردونه النار لان الورد انما يرد لتسكين العطش و تبريد
 الاكباد و النار ضد * [وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ] في هذه الدنيا [لَعْنَةً] اي يلعون في الدنيا و يلعون في الآخرة
 [بئسَ الرِّئْدُ الْمرفُودُ] و قد هم اي بئس العون المعان و ذلك ان اللعنة في الدنيا رند للعذاب و مد داله وقد ردت باللعنة
 في الآخرة - و قيل بئس العطاء المعطى * [ذَلِكَ] مبتدأ [مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقَصَهُ عَلَيْكَ] خبر بعد خبر اي ذلك
 النبا بعض انباء القرى المهلكة مقصود عليك [مِنْهَا] ضميراً للقرى اي بعضها باق و بعضها عانى الاثر كالزراع
 القائم على ساقه و الذي حصد - فان قلت ما محمل هذه الجملة - قلت هي مستأنفة لا محمل لها *
 [وَمَا ظَلَمْتَهُمْ] باهلا كما اياهم [وَ لَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ] بارتكاب ما به اهلكوا [فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمْ]
 فه اقدرت ان ترد عنهم بأس اللد [يَدْعُونَ] يعبدون وهي حكاية حال ماضية و [لَمَّا] منصوب بما اغنت [أَمْرُ رَبِّكَ]
 عذابه و نعمته [تَدَبُّبٍ] تخسير يقال تب اذا خسرو و تببه غيره اذا ارتفعه في الخسران * محمل الكاف
 الرفع تقديره و مثل ذلك الاخذ اخذ ربك - و النصب فيمن قرأ و كذلك اخذ ربك بلفظ الفعل - و قرى

وَمَا جَاءَ أَمْرًا نَجِيئًا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا ۖ وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْئَةَ فَاصْبَحُوا
 فِي دِيَارِهِمْ جثمين ۝ ١١ كَان لَمْ يَعْغُوا فِيهَا ط الْأَبْعَدَا أَمْدِينَ كَمَا بَعَدَتْ تَمُون ۝ ١٢ وَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا
 وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۝ ١٣ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ ۖ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ۝ ١٤ يَقْدَمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 سورة هود ١١
 الجزء ١٢
 ع ٨

من النصر والتمديد و يمكنني [مَنْ يَأْتِيهِ] يجوز ان تكون من استفهامية معلقة لفعل العلم عن عمله
 فيها كانه قيل سوف تعلمون ايذا يأتيه عذاب يخزيه و ايذا هو كاذب - وان تكون موصولة قد عمل فيها كانه
 قيل سوف تعلمون الشقي الذي يأتيه عذاب يخزيه و الذي هو كاذب - فان قلت اي فرق بين ادخال
 الفاء و نزعها في سَوْفَ تَعْلَمُونَ - قلت ادخال الفاء وصل ظاهر بحرف موضوع للموصل و نزعها وصل خفي
 تقديري بالاستئناف الذي هو جواب لسؤال مقدر كانهم قالوا فماذا يكون اذا عملنا نحن على مكانتنا
 و عملت انت فقال سَوْفَ تَعْلَمُونَ فوصل تارة بالفاء و تارة بالاستئناف للتفتن في البلاغة كما هو عادة
 بلغاء العرب و اقوى الوصلين و ابلغهما الاستئناف و هو باب من ابواب علم البيان تتكاثر محاسنه [وَارْتَقِبُوا]
 و انتظروا العاقبة و ما اقول لكم [اِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ] اي منتظر و الرقيب بمعنى الرقيب من رقبه
 كالضرب و الصريم بمعنى الضارب و الصارم - او بمعنى المراقب كالعشيرة النديم - او بمعنى المرتقب كالفقير و الرنيع
 بمعنى المقتر و المرتفع - فان قلت قد ذكر عملهم على مكانتهم و عمله على مكانته ثم اتبعه ذكر عاقبة العاملين
 منه و منهم فكان القياس ان يقول من يأتيه عذاب يخزيه و من هو صادق حتى ينصرف من ياتي عذاب
 يخزيه الى المجاحدين و من هو صادق الى النبي المبعوث اليهم - قلت القياس ما ذكرت و لكنهم لما كانوا
 يدعونه كاذبا قال و من هو كاذب يعني في زعمكم و دعواكم تجيبا لهم - فان قلت ما بال ساقتي قصة عاد و قصة
 مدين جاءتا بالواو و الساقتان الوسطيان بالفاء - قلت قد وقعت الوسطيان بعد ذكر الوعد و ذلك قوله اِن مَّوْعَدَهُمُ
 الصُّبْحُ - ذلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْدُوبٍ فَجِيءَ بالفاء الذي هو للتسبيب كما تقول وعدته فلما جاء الميعاد كان كيت
 و كيت و اما الاخرى فلم تقعا بتلك المثابة و انما وقعتا مبتدأتين فكل حقهما ان تعطفوا بحرف الجمع على
 ما قبلها كما تعطف قصة على قصة * [الجائم] الازم لمكانه لا يريم كاللأبد يعني ان جبرئيل صاح
 بعم صيحة فزهق كل واحد منهم بحيث هو قعصا [كَان لَمْ يَعْغُوا] كَان لَمْ يَقِيمُوا فِي دِيَارِهِمْ احياء
 متصرفين مترددين * [البعد] بمعنى البعد و هو الهلاك كالرشد بمعنى الرشد الاترى الى قوله كما بَعَدَتْ -
 و قرأ السلمي بَعَدَتْ بضم العين و المعنى في البنائين واحد و هو نقيض القرب الا انهم ارادوا الانفصالة
 بين البعد من جهة الهلاك و بين غيره فغَيَّرُوا البناء كما فرقوا بين ضماني الخير و الشر فقالوا وَعَدَّ و اَوَعَدَّ
 و قراءة السلمي جاءت على الاصل اعتبارا لمعنى البعد من غير تخصيص كما يقال ذهب فلان و مضى
 في معنى الموت - و قيل معناه بعدا لهم من رحمة الله كما بعدت لهم منها [بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ] فيه
 وجهان - ان يراد ان هذه الايات فيها سلطان مبين لموسى على صدق نبوته - و ان يراد بالسلطان المبين

سورة هود ١١
 اجزء ١٢
 ع ٧

تَقُولُ وَاِنَّا لَنَذْرَاكُ فَيِنَّا ضَعِيفًا ٥ وَاَوَّلَا رَهْطَكَ لَرَجْمَتِكَ ٦ وَمَا اَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ ٧ قَالِ يَوْمَ اَرْحَطِي
 اَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللّٰهِ ٨ وَاَتَّخَذْتُمُوهُ وَاَعَزُّكُمْ ظَهْرِيًّا ٩ اِنَّ رَبِّيْ بِمَا تَعْمَلُوْنَ مُحِيطٌ ١٠ وَيَقُوْمُ اَعْمَالًا عَلٰى
 مَكَانَتِكُمْ اِنِّيْ عَامِلٌ ١١ سَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ١٢ مِّنْ يَّأْتِيْهِ عَذَابٌ يُخَبِّرُهُ ١٣ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ ١٤ وَاَرْتَقِبُوا اِنِّيْ مَعَكُمْ رَقِيبٌ ١٥

ما يقتضيه قوم من حملته على لفظه او معناه - ولت اما ان يروا و ما اهلاكم بعيد - او ما هم بشيء بعيد او بزمان او مكان بعيد - و يجوز ان يسوى في بعيد و قريب و قليل و كثير بين المذكر و الموث لورودها على زنة المصادر التي هي الصهيل و الذهبق و نحوهما [رَجِيمٌ وَرَدٌ] عظيم الرحمة للتائبين فاعل بهم ما يفعل البليغ المودة بمن يوده من الاحسان و الاجمال [مَا نَفَقَهُ] ما نفهم [كَثِيرًا مِّمَّا تَقُولُ] لانهم كانوا لا يلقون اليه ان هانهم رغبة عنده و كراهية له كقوله و جعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه - او كانوا يفقهونه و لكنهم لم يقبلوه فكانهم لم يفقهوه و قالوا ذلك على وجه الاستهانة به كما يقول الرجل لصاحبه اذا لم يعبا بحديثه ما ادري ما تقول - او جعلوا كلامه هذيانا و تخليطا لا يفهم كثير منه و كيف لا يفهم كلامه و هو خطيب الانبياء - و قيل كان الثغ [فَيِنَّا ضَعِيفًا] لا قوة لك و لا عز فيما بيدنا فلا تقدر على الامتناع منا ان اردنا بك مكروها - و عن الحسن ضعيفا مهينا - و قيل ضعيفا اعمى - و حمير تسمى المكفوف ضعيفا كما يسمى ضربا و ليس بسديد لان فينا ياباه الا ترى انه لو قيل انا لذراك فينا اعمى لم يكن كلاما لان الاعمى اعمى فيهم و في غيرهم و لذلك قتلوا قومه حيث جعلوهم رهطا و الرهط من الثلثة الى العشرة - و قيل الى السبعة - و انما قالوا واولا هم احتراماً لهم و اعتداداً بهم لانهم كانوا على ملتهم لا خوفاً من شوكتهم و عزتهم [لَرَجْمَتِكَ] لقتلناك شر قتلة [وَمَا اَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ] ابي لا تعز علينا و لا تكرم حتى نكرمك من القتل و نرفعك عن الرجم و انما يعز علينا رهطك لانهم من اهل ديننا لم يخفوا علينا و لم يتبعوك ديننا و قد دل ابراء ضميرة حرف النفي على ان الكلام واقع في الفاعل لا في الفعل كانه قيل و ما انت علينا بعزير بل رهطك هم الاعزة علينا و لذلك قال في جوابهم اَرْحَطِيْ اَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللّٰهِ و لو قيل و ما عزت علينا لم يصح هذا الجواب - فان قلت فالكلام واقع فيه و في رهطه و انهم الاعزة عليهم دونه فكيف صح قوله اَرْحَطِيْ اَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللّٰهِ - فالت تهاونهم به و هو نبي الله تهاون بالله فحين عز عليهم رهطه دونه كان رهطه اعز عليهم من الله الا ترى الى قوله تعالى مَنْ يُّطِيعِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ اطَاعَ اللّٰهَ [وَاَتَّخَذْتُمُوهُ وَاَعَزُّكُمْ ظَهْرِيًّا] و نسيتموه و جعلتموه كالشيء المنبذ وراء الظهر لا يعبأ به - و الظهري منسوب الى الظهر و الكسر من تغييرات النسب و نظيره قولهم في النسبة الى الامس امسي [بِمَا تَعْمَلُوْنَ مُحِيطٌ] قد احاط باعمالكم علما فلا يخفى عليه شيء منها * [عَلٰى مَكَانَتِكُمْ] لا تخلو المكانة من ان تكون بمعنى المكان يقال مكان و مكانة و مقام و مقامة - او تكون مصدرا من مكن مكانة فهو مكين - و المعنى اعملوا قارين على جهنم التي انتم عليها من الشرك و الشئان ابي - او اعملوا متمكذين من عداوتي مطبقين لها [اِنِّيْ عَامِلٌ] على حسب ما يؤتيني الله

أَنهَيْكُمْ عَنْهُ ط ^{١١} إِنْ أُرِيدَ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ط ^{١٢} وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ ط ^٧ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿٥﴾ سورة هود
 وَيَقُومُ لَابْتِغَاءِ مَنكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلَ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ ط ^ع وَمَا قَوْمُ لُوطٍ
 مِمَّنْكُمْ بِبَعِيدٍ ﴿٦﴾ وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ ط ^ع إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ ﴿٧﴾ قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا

حَسَنًا] وهو ما رزقه من الذبوة والحكمة - وقيل رزقًا حسنًا حلالًا طيبًا من غير بخس و لا تطفيف -
 فَإِنَّ قَلْتِ إِيْنِ جَوَابِ أَرَأَيْتُمْ وَمَالَهُ لَمْ يُثَبِّتْ كَمَا أُثَبِّتْ فِي قِصَّةِ نُوحٍ وَلُوطٍ - قَالَتْ جَوَابَهُ مَحْذُوفٍ
 وَإِنَّمَا لَمْ يُثَبِّتْ لِإِنْ اثْبَاتِهِ فِي الْقِصَّتَيْنِ دَلٌّ عَلَى مَكَانِهِ وَمَعْنَى الْكَلَامِ يَذَاهِي عَلَيْهِ - وَالْمَعْنَى أَخْبَرُونِي
 أَنْ كُنْتُ عَلَى حِجَّةٍ وَأُضْحَةٍ وَيَقِينٍ مِنْ رَبِّي وَكُنْتُ نَبِيًّا عَلَى الْحَقِيقَةِ أَيُّصَحُّ لِي أَنْ لَا أَمْرُكُمْ بِتَرْكِ
 عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ وَالْكَفِّ عَنِ الْمَعَاصِي وَالْإِنْبِيَاءِ لَا يَبْعَثُونَ إِلَّا ذَلِكَ - يُقَالُ خَالَغَنِي فَلَانِ إِلَى كَذَا إِذَا قَصَدَهُ وَأَنْتَ
 صَوْلِي عَنْهُ - وَخَالَغَنِي عَنْهُ إِذَا وَتَى عَنْهُ وَأَنْتَ قَاصِدَةٌ - وَيُلْقَاكُ الرَّجُلُ صَادِرًا عَنِ الْمَاءِ فَتَسْأَلُهُ عَنْ صَاحِبِهِ فَيَقُولُ
 خَالَغَنِي إِلَى الْمَاءِ يَرِيدُ أَنَّهُ قَدْ ذَهَبَ إِلَيْهِ وَأَرَادَ إِذَا ذَاغَبَ عَنْهُ صَادِرًا وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَمَا أُرِيدُ أَنْ
 أُخَالِفَكُمْ إِلَى مَا أَنهَيْكُمْ عَنْهُ يَعْزِي أَنْ أَسْبِقَكُمْ إِلَى شَهَوَاتِكُمْ الَّتِي تُهَيْبُكُمْ عَنْهَا لِاسْتِبْدَادِهَا بِهَا دُونَكُمْ [إِنْ
 أُرِيدَ إِلَّا الْإِصْلَاحَ] مَا أُرِيدُ إِلَّا أَنْ أُصْلِحَكُمْ بِمَوْعِظَتِي وَنُصِيحَتِي وَأَمْرِي بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيِي عَنِ الْمُنْكَرِ
 [مَا اسْتَطَعْتُمْ] ظَرَفَ أَي مَدَّةً اسْتَطَاعَتِي لِلْإِصْلَاحِ وَمَا دَمْتُ مَتَمَكِّنًا مِنْهُ لِأَلْفِئِدِهِ جَهْدًا - أَوْ بَدَلَ
 مِنَ الْإِصْلَاحِ أَي الْمَقْدَارِ الَّذِي اسْتَطَعْتَهُ مِنْهُ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ عَلَى تَقْدِيرِ حَذْفِ الْمُضَافِ عَلَى قَوْلِكَ
 إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُمْ - أَوْ مَفْعُولٌ لَهُ كَقَوْلِهِ * ع * ضَعِيفُ الذِّكَايَةِ أَعْدَاءُهُ * أَي مَا أُرِيدُ إِلَّا أَنْ أُصْلِحَ مَا
 اسْتَطَعْتُمْ إِصْلَاحَهُ مِنْ فَاسِدِكُمْ [وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ] وَمَا كُونِي مُوَفَّقًا لِإِصْلَاحِ الْحَقِّ فِي مَا أُنِي وَأَنْزُرُ
 وَرِقْوَةً مُوَفَّقًا لِرِضَاءِ اللَّهِ إِلَّا بِمَعُونَتِهِ وَتَايِيدِهِ - وَالْمَعْنَى أَنَّهُ اسْتَوْفَّقَ رَبَّهُ فِي إِمضَاءِ الْأَمْرِ عَلَى سَنَدِهِ وَطَلَبَ
 مِنْهُ التَّايِيدَ وَالْإِظْهَارَ عَلَى عُدْوَةٍ وَفِي ضَمْنِهِ تَهْدِيدٌ لِلْكَفَّارِ وَحَسْمٌ لِأَطْمَاعِهِمْ فِيهِ * جَرْمٌ مِثْلُ كَسْبٍ فِي تَعْدِيهِ
 إِلَى مَفْعُولٍ وَاحِدٍ وَالْمَعْنَى تَقُولُ جَرْمٌ ذَنْبًا وَكَسْبُهُ وَجَرْمَتُهُ ذَنْبًا وَكَسْبَتُهُ إِيَّاهُ قَالَ * ع * جَرِمْتُ فِرَارًا
 بَعْدَهَا أَنْ يَعْضِبُوا * وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى [لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ] أَي لَا يَكْسِبَنَّكُمْ شِقَاقِي إِصَابَةَ الْعَذَابِ - وَقُرَأَ
 ابْنِ كَثِيرٍ بِضَمِّ الْبَاءِ مِنْ أَجْرِمَتِهِ ذَنْبًا إِذَا جَعَلْتَهُ جَارِمًا لَهُ أَي كَاسِبًا وَهُوَ مَذْمُومٌ مِنْ جَرْمِ الْمُتَعَدِّي إِلَى مَفْعُولٍ
 وَاحِدٍ كَمَا نَقَلَ أَكْسَبَهُ الْمَالَ مِنْ كَسَبِ الْمَالِ وَكَمَا لَا يَفْرُقُ بَيْنَ كَسْبَتِهِ مَالًا وَأَكْسَبَتُهُ إِيَّاهُ فَكَذَلِكَ لَا يَفْرُقُ بَيْنَ جَرِمَتِهِ
 ذَنْبًا وَأَجْرِمَتِهِ إِيَّاهُ وَالْقَرَاءَتَانِ مُسْتَوْتِيحَتَانِ فِي الْمَعْنَى لَا تَفَارَقُ بَيْنَهُمَا إِلَّا أَنْ الْمَشْهُورَةَ أَفْصَحَ لَفْظًا كَمَا أَنْ كَسْبَتَهُ مَالًا
 أَفْصَحَ مِنْ أَكْسَبَتِهِ وَالْمُرَادُ بِالْفَصَاحَةِ أَنَّهُ عَلَى أَلْسِنَةِ الْفَصَحَاءِ مِنَ الْعَرَبِ الْمَوْثُوقِ بِعَرَبِيَّتِهِمْ أَدْرُورُ وَهَمْ لَهُ أَكْثَرُ
 اسْتَعْمَالًا - وَقُرَأَ أَبُو حَيُّوَةَ وَرُوَيْتَ عَنْ نَافِعٍ مِثْلَ مَا أَصَابَ بِالْفَتْحِ لِإِضَافَتِهِ إِلَى غَيْرِ مَتَمَكِّنٍ كَقَوْلِهِ * ع * لَمْ يَمْنَعْ الشُّرُوبَ
 مِنْهَا نَشِيرَانِ نَطَقْتُ * [وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِمَّنْكُمْ بِبَعِيدٍ] يَعْنِي أَنَّهُمْ أَهْلَكُوا فِي عَهْدٍ قَرِيبٍ مِنْ عَهْدِكُمْ فَهَمَّ أَقْرَبُ الْهَالِكِينَ
 مِنْكُمْ - أَوْ لَا يَبْعُدُونَ مِنْكُمْ فِي الْكُفْرِ وَالْمَسَارِي وَمَا يَسْتَحِقُّ بِهِ الْهَلَاكُ - فَإِنَّ قَلْتِ مَا لِبَعِيدٍ لَمْ يَرِدْ عَلَى

سورة هود ١١
الجزء ١٢
ع ٧

فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۖ بَقِيَّتُ اللَّهُ خَيْرَ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۗ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ۗ قَالَُوا يَا شُعَيْبُ
أَمْ لَكُم مَّا تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ ۗ ط أَنْتَ لَأَنْتَ الْحَكِيمُ الرَّشِيدُ ۗ
قَالَ يَقُومُ أَرْعَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي ۚ وَرَزَقْنِي مِنهُ رِزْقًا حَسَنًا ۗ ط وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَا

في الارض نحو السرقة و الغارة و قطع السبيل - و يجوز ان يجعل التطفيف و البخس عتبا منزه في الارض *
[بَقِيَّتُ اللَّهُ] ما يبقى لكم من الحلال بعد التنزه عما هو حرام عليكم [خَيْرَ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] بشرط ان
تؤمنوا - فان قلت بقيت الله خيرا للكفرة لانهم يسلمون معها من تبعة البخس و التطفيف فام شرط الايمان -
قلت لظهور فائدتها مع الايمان من حصول الثواب مع النجاة من العقاب و خفاء فائدتها مع فقده لاذغماس صاحبها
في غمرات الكفر و في ذلك استعظام للايمان و تنبيهه على جلالة شانته - و يجوز ان يراد ان كنتم مصدقين لي في ما
اقول لكم و انصح به اياكم - و يجوز ان يراد ما يبقى لكم عند الله من الطاعات خيرا لكم كقوله وَ الْبَقِيَّةُ الصَّالِحَاتُ
خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ - و اضافة البقية الى الله من حيث انها رزقه الذي يجوز ان يضاف اليه و اما المحرام فلا يضاف
الى الله و لا يسمى رزقا فاذا اراد بها الطاعة فكما تقول طاعة الله - و قرى تَقِيَّةُ اللَّهِ بالتاء و هي تقواه
و مراقبته التي تصرف عن المعاصي و القبائح [وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ] و ما بعثت لاحفظ عليكم
اعمالكم و اجازتكم عليها و انما بعثت مبلغا و منبها على الخير و ناصحا و قد اعدرت حين اذرت - كان
شعيب عليه السلام كذيرا الصلوات و كان قومه اذا رآه يصلي تغامزوا و تضاحكوا فقصدا بقولهم اَمْ لَوْلَاكَ
تَأْمُرُكَ السُّخْرِيَّةُ وَ الْهَزْءُ وَ الصَّلَاةُ وَ ان جاز ان تكون امرة على طريق المجاز كما كانت ناهية في قوله ان
الصَّلَاةُ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَ الْمُنْكَرِ وَ ان يقال ان الصلوة تأمر باجميل و المعروف كما يقال تدعو اليه
و تبعث عليه الا انهم ساقوا الكلام مصاق الطنز و جعلوا الصلوة امرة على سبيل التهم بصلواته و ارادوا
ان هذا الذي تأمر به من ترك عبادة الالهة باطل لا وجه لصحته و ان مثله لا يدعوك اليه داعي عقل
و لا يأمرك به امر فطنة فلم يبق الا ان يأمرك به امر هذيان و وسوسة شيطان و هو صلواتك التي تداوم
عليها في ليالك و نهارك و عذهم انها من باب الجنون و مما يتوعد به المجانين و الموسوسون من بعض
الاقوال و الافعال - و معنى [تَأْمُرُكَ أَنْ تَنْتَرِكَ] تأمرك بتكليف ان تترك [مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا] فحذف المضاف
الذي هو التكليف لان الانسان لا يؤمر بفعل غيره - و قرى اَمْ لَوْلَاكَ بالتوحيد - و قرأ ابن ابي عمير
أَوْ أَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا تَشَاءُ بقاء الخطاب فيهما و هو ما كان يأمرهم به من ترك التطفيف و البخس
و الاقتناع بالحلال القليل من الحرام الكثير - و قيل كان ينهاهم عن حذف الدراهم و الدنانير و تقطيعها و ارادوا
بقولهم [أَنْتَ لَأَنْتَ الْحَكِيمُ الرَّشِيدُ] نسبته الى غاية السفه و الغي فعمسوا ليتكهموا به كما يتهم بالشح
الذي لا يبص حجرة فيقال له لو ابصرك حاتم لسجد لك - و قيل معناه انك لمتواصف بالحلم و الرشاد
في قومك يعنون ان ما تأمر به لا يطابق حالك و ما شئرت به [وَ رَزَقْنِي مِنهُ] اي من لدنه [رِزْقًا

- سَجِيلٍ هـ مَنصُودٍ ① مَسُومَةٍ عِنْدَ رَبِّكَ ط وَ مَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ② وَ إِلَى مَدِينٍ أَخَاهُمْ
 شُعَيْبًا ط قَالَ يَقُومِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ غَيْرُهُ ط وَ لَا تَنقُصُوا الْمِكْيَالَ وَ الْمِيزَانَ إِنِّي أُرِيكُمْ بَعْضَ الَّذِي
 أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ ③ وَ يَقُومِ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَ الْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَ لَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَمْشِيَهُمْ وَ لَا تَعْتُوا
 ع ٧
 النصف

سَافِلِيَا [جعل جبرئيل جناحه في اسفلها ثم رفعها الى السماء حتى سمع اهل السماء بُبَاحَ الكلاب وصياح
 الديكة ثم قلبها عليهم و اتبعوا الحجارة من فوقهم [مِنْ سَجِيلٍ] قيل هي كلمة معربة من سنگ گل
 بدليل قوله حِجَارَةٌ مِنْ طِينٍ - وقيل هي من اسجَلَه اذا ارسله لانها تُرْسَل على الظالمين و يدل عليه
 قوله لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً - وقيل مما كتب الله ان يعذب به من السجَل و سجَل فلان - [مَنصُودٍ] نُصِد
 في السماء نضدا معدا للعذاب - و قيل يُرْسَل بعضه في اثر بعض متتابعاً [مَسُومَةٍ] معلمة للعذاب - و عن
 الحسن كانت معلمةً ببياض و حمرة - و قيل علينا سيما يعلم بنا انها ليست من حجارة الارض - و قيل
 مكتوب على كل واحد اسم من يرمى به [وَ مَا هِيَ] من كل ظالم [بِبَعِيدٍ] وفيه وعيد لاهل مكة - و عن
 رسول الله صلى الله عليه و آله و ستم انه سأل جبرئيل فقال يعني ظالمي امتك ما من ظالم منهم الا
 وهو بعرض حجر يسقط عليه من ساعة الى ساعة - و قيل الضمير المقرئ اي هي قريضة من ظالمي مكة
 يُمَرُونَ بها في مساريهم - بِبَعِيدٍ بشيء بعيد - و يجوز ان يراد و ما هي بمكان بعيد لانها وان كانت في السماء
 و هي مكان بعيد الا انها اذا هوت منها في اسرع شيء لحوقاً بالمرمي فكانها بمكان قريب منه [إِنِّي أُرِيكُمْ
 بَعْضَ الَّذِي] يريد بذرة و سعة تغذيكم عن التطفيف - او اُرِيكُمْ بنعمة من الله حقها ان تقابل بغيرها تفعلون - او اُرِيكُمْ
 بَعْضَ الَّذِي فلا تزيدوا عنكم بما انتم عليه كقول مؤمن آل فرعون يُقَوْمِ لَكُمْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ
 يَنْصُرُنَا مِنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ جَاءَنَا [يَوْمٍ مُّحِيطٍ] مهلك من قوله و أحيط بثمرة و اصله من احاطة العدو - فان قامت
 وصف العذاب بالاحاطة ابلغ ام وصف اليوم بها - قَلَّتْ بل وصف اليوم بها لان اليوم زمان يشتمل على
 الحوادث فانما احاط بعذابه فقد اجتمع للمعذب ما اشتمل عليه منه كما اذا احاط بنعيمه - فان قلت
 النبي عن النقصان امر بالإيفاء فما فائدة قوله أَوْفُوا - قَلَّتْ نُهَوُا أولاً عن عين القبيح الذي كانوا عليه من
 نقص المكيال و الميزان لان في التصريح بالقبيح نوعاً على المعني و تغييراً له ثم ورد الامر بالإيفاء الذي
 هو حسن في العقول مصرحاً بلفظه لزيادة ترغيب فيه و بعث عليه - و جيء به مقيداً بالقسط اي
 ليكن الإيفاء على وجه العدل و السوية من غير زيادة و لا نقصان امراً بما هو الواجب لان ما جاز العادل
 فضل و امر مندوب اليه و فيه توقيف على ان الوفي عليه ان يذوي بالفناء القسط لان الإيفاء وجه حسنه انه
 قسط و عدل فهذه ثلاث فوائد - البُخْسُ الهضم و النقص و يقال للمكس البُخْسُ قال زهير * ع * وفي
 كل ما باع امرؤُ بـخْسٍ درهم * و روي مكس درهم - كانوا يأخذون من كل شيء يباع شيئاً كما تفعل
 السامرة - او كانوا يمسون الناس - او كانوا ينقصون من ائمان ما يشتركون من الاشياء فَنُهَوُا عن ذلك - و العتي

سورة هود ١١
 الجزء ١٢
 ع ٦

لَتَعْلَمَ مَا نُرِيدُ ۝ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ إِيَّايَ رُكْنٌ شَدِيدٌ ۝ قَالُوا يَا لَوْطَ إِنَّا نَسَلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلَوْا
 إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتَكَ ۗ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ ۗ ط إِنَّ
 مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ ۗ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ ۝ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِّن

و من ثمة [قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ] مستشهدين بعلمه [مَا لَنَا فِي بَنَاتِكِ مِنْ حَقٍّ] لانك لا ترى منا كتماننا و ما هو الا غرض سابري - و قيل لما اتخذوا اتيان الذكران مذهباً و ديناً لتواطؤهم عليه كان عندهم انه هو الحق و ان نكاح الاناث من الباطل فلذلك قالوا ما لنا في بناتك من حق قط لان نكاح الاناث امر خارج من مذهبنا الذي نحن عليه - و يجوز ان يقوله على وجه الخلاعة و الغرض نفي الشهوة [لَتَعْلَمَ مَا نُرِيدُ] عَنُوا اتيان الذكور و ما لهم فيه من الشهوة * جواب لو محذوف كقوله و لو ان قرانا سيرت به الجبال يعني ان لي بكم قوة لعلت بكم و صنعت يقال مالي به قوة - و مالي به طاقة - و نحوه لا قبل لكم بيا - و مالي به يدان لانه في معنى لا اضطلع به و لا استقل به و المعنى لو قويت عليكم بنفسي او اويت الى قوتي استند اليه و اتمتع به فيحيمي منكم فشبّه القوي العزيز بالركن من الجبل في شدته و مدعته و لذلك قالت الملكة و قد وجدت عليه ان ركضك لشديد - و قال النبي صلى الله عليه و آله و سلم رحم الله اخي لو طأ كان يأوي الي ركن شديد - و قرى او اوي بالنصب باضمار ان كانه قيل لو ان لي بكم قوة او اوي كقولها *ع * كلبس عبادة و تقر عيني * و قرى الى ركن بضمين - و روي انه اغلق بابه حين جازوا و جعل يراهم ما حكى الله عنه و يجادلهم ففسر الجدار فلما رأت الملكة ما لقي لوط من الكرب قالوا يا لوط ان ركضك لشديد [انا رسل ربك لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ] فا فتح الباب و دعنا و اياهم ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبرئيل عليه السلام ربه في عقوبتهم فان له فقام في الصورة التي يكون فيها فشر جناحه و له جناحان و عليه و شاح من در منظوم و هو براق التنايبا ف ضرب بجناحه و جوههم فطمس اعينهم فاعماهم كما قال الله تعالى فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَصَارُوا لَا يَعْرِفُونَ الطريق فخرجوا وهم يقولون النجاء النجاء فان في بيت لوط قوما سكرة - ان يصلوا اليك جملة موضحة للذي قبلها لانهم اذا كانوا رسل الله لم يصلوا اليه و لم يقدروا على ضرورة - قرى [فأسر] بالقطع و الوصل [إِلَّا أَمْرَاتِكَ] بالرفع و النصب - و روي انه قال لهم متى موعدهم هلاكهم قالوا الصبح فقال اريد اسرع من ذلك [فَقَالُوا أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ] - و قرى الصبح بضمين - فان قلت ما وجه قراءة من قرأ إِلَّا أَمْرَاتِكَ بالنصب - قلت استئناها من قوله فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ و الدليل عليه قراءة عبد الله فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ يَقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ إِلَّا أَمْرَاتَكَ - و يجوز ان ينتصب عن لا يَلْتَفِتْ على اصل الاستثناء و ان كان الفصيح هو البدل اعني قراءة من قرأ بالرفع فابدلها عن أحد - و في اخراجها مع اهله روايتان - روي انه اخراجها معهم و امر ان لا يلتفت منهم احد الا هي فلما سمعت هدة العذاب التفتت و قالت يا قوماه فادركها حجر فقتلها - و روي انه أمر بان يخلفها مع قومها فان هواها اليهم فلم يسر بها و اختلف القراءتين لاختلاف الروايتين [جَعَلْنَا عَالِيَهَا

تَذَابٌ غَيْرُ مُرْدِدٍ ۝ وَأَمَّا جَاءَتْ رَسُولًا لُوطًا سَيِّءَ بِيَمِّهِ وَضَاقَ بِهِمْ ذُرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ۝ وَجَاءَهُ
 قَوْمُهُ يَصْرَعُونَ إِلَيْهِ ۝ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ۝ قَالَ يَقَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ
 وَلَا تَخْزُونِ فِي ضَيْفِي ۝ أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ ۝ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ ۝ وَإِنَّكَ

سورة هود ١١
 الجزء ١٢
 ع ٦

ديدنك فلا فائدة فيه [أَنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرٌ رَبِّكَ] وهو قضاؤه وحكمه الذي لا يصدر إلا عن صواب وحكمة
 والعذاب نازل بالقوم لا محالة لا مرد له بجدال ولا دعاء ولا غير ذلك - كانت مساءة لوط وضيق
 ذرعه لأنه حسب انهم انس فخاف عليهم خبت قومه وان يعجز عن مقاومتهم وسدافعهم - وروي
 ان الله تعالى قال لهم لا تهلكوهم حتى يشهد عليهم لوط اربع شهادات فلما مشى معهم منطلقاً بهم الى منزله
 قال لهم أما بلغكم امر هذه القرية قالوا وما امرهم قال أشهد بالله انها كشر قرية في الارض عملاً يقول ذلك
 اربع مرات فدخلوا معه منزله ولم يعلم بذلك احد فخرجت امرأته فاخبرت بهم قومها - يقال يوم عصيب
 وعصوب اذا كان شديداً من قولك عصبه اذا شده [يهرعون] يسرعون كأنما يدعون دفعا [وَمِنْ قَبْلُ
 كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ] ومن قبل ذلك الوقت كانوا يعملون الفواحش ويكثر دنيا فصرها بها ومرنوا عليها
 وقت عندهم استقباحتها فلذلك جازا يهرعون مجاهرين لا يكفهم حياء - وقيل معناه وقد عرف لوط عادتهم في
 عمل الفواحش قبل ذلك [هؤلاء بناتي] اراد ان يقي اضيافه ببذاته وذلك غاية الكرم واران هؤلاء
 بناتي فتزوجوهن وكان تزويج المسلمات من الكفار جائزاً كما زوج رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم ابنتيه من عتبة بن ابي اهب و ابي العاص بن ائيل قبل الوحي وهما كافران - وقيل كان لهم سيدان
 مطاعان فاراد ان يزوجهما ابنتيه - وقرأ ابن مروان هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ بالنصب وضعفه سيدييه وقال احتبى
 ابن مروان في كنهه - وعن ابي عمرو بن العلاء من قرأ هُنَّ أَطْهَرُ فَقَدْ تَرَبَّعَ فِي لِحْنِهِ وَذَلِكَ ان انصابه
 على ان يجعل حالاً قد عمل فيها ما في هؤلاء من معنى الفعل كقوله هَذَا بَعْلِي شَيْخًا - او ينصب هؤلاء
 بفعل مضمرة كانه قيل خذوا هؤلاء - وبَنَاتِي بَدَلٌ وَيَعْمَلُ هَذَا الْمَضْمَرُ فِي الْحَالِ وَهُنَّ فَصْلٌ وَهَذَا لَا يَجُوزُ لَانِ
 الْفَصْلُ مَخْتَصٌ بِالْوَقْعِ بَيْنَ جَزْئِي الْجَمَلَةِ وَلَا يَقَعُ بَيْنَ الْحَالِ وَذِي الْحَالِ وَقَدْ خُرِجَ لَهُ وَجْهٌ لَا يَكُونُ هُنَّ فِيهِ
 فَصلاً وَذَلِكَ ان يكون هؤلاء مبتدأً وَبَنَاتِي هُنَّ جَمَلَةٌ فِي مَوْضِعِ خَبَرِ الْمَبْتَدَأِ كَقَوْلِكَ هَذَا أَخِي هُوَ يَكُونُ
 أَطْهَرُ حَالاً [فَاتَّقُوا اللَّهَ] بَابِثَارِ هُنَّ عَلَيْهِمْ [وَلَا تُخْزُونِي] وَلَا تُبَيِّنُونِي وَلَا تَفْضَحُونِي مِنَ الْخِزْيِ - او
 لا تخجلوني من الخزية وهي الحياء [فِي ضَيْفِي] فِي حَقِّ ضَيْفِي فَانَّهُ اِذَا خِزِي ضَيْفُ الرَّجُلِ او جَارِهِ
 فَقَدْ خِزِيَ الرَّجُلُ وَذَلِكَ مِنْ عِرَاقَةِ الْكِرْمِ وَاصَالَةِ الْمَرْوَةِ [أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ] رَجُلٌ وَاحِدٌ يَهْتَدِي
 إِلَى سَبِيلِ الْحَقِّ وَفِعْلُ الْجَمْبَلِ وَالْكَفِّ عَنِ السُّوءِ - وَقَرِئَ وَلَا تُخْزُونِ بِطَرَحِ الْيَاءِ - وَيَجُوزُ ان يَكُونَ عَرْضُ
 الْبَنَاتِ عَلَيْهِمْ مَبَالِغَةً فِي تَوَاضُعِهِ لِهَمِّ وَظَهَاراً لَشِدَّةِ اسْتِعَاذِهِ مِمَّا أَوْزَرَا عَلَيْهِ طَمَعًا فِي ان يَسْتَكْبِحُوا مِنْهُ وَيَرْقُوا لَهُ
 اِذَا سَمِعُوا ذَلِكَ فَيَتَذَكَّرُوا لَهُ ضَيْفُوهُ مَعَ ظَهْوَرِ الْأَمْرِ وَاسْتِقْرَارِ الْعِلْمِ عِنْدَهُ وَعِنْدَهُمْ ان لَا مَنَاحِكَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ

سورة هود ١١
 الجزء ١٢
 ع ٦

عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ ط أَنَّهُ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ ٥ فَلَمَّا ذَهَبَ عَنِ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ
 لُوطٍ ط إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَكَلِيمٌ آوَاهُ مَنِيْبٌ ٥ يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا ٥ إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرٌ رَبِّكَ ٤ وَإِنَّهُمْ لِنَارِ
 إِبْرَاهِيمَ

ولها ثمان وتسعون سنة والبراهيم مائة وعشرون سنة [إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ] ان يولد ولد من هودمين وهو استبعاد من حيث العادة التي اجراها الله وانما انكرت عليها الملكة تعجبها [فَقَالُوا أَنْعَجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ] لانها كانت في بيت الايات ومهبط المعجزات والامور الخارقة للعادة فكان عليها ان تتوقر ولا يزيد فيها ما يزدهي سائر النساء الناشيات في غير بيوت النبوة وان تسمع الله وتمجده مكان التعجب والى ذلك اشارت الملكة صلوات الله عليهم في قواهم رَحِمَتْ اللَّهُ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ ارادوا ان هذه وامثالها مما يكرمكم به رب العزة ويخصكم بالانعام به يا اهل بيت النبوة فليست بمكان عجب - و [أَمْرٌ لِلَّهِ] قدرته وحكمته - وقواهم [رَحِمَتْ اللَّهُ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ] كلام مستأنف علل به انكار التعجب كانه قيل اياك و التعجب فان امثال هذه الرحمة والبركة متكاثرة من الله عليكم - وقيل الرحمة النبوة والبركات الاسباط من بني اسرائيل لان الانبياء منهم وكلمهم من ولد ابراهيم [حَمِيدٌ] فاعل ما يستوجب به الحمد من عباده [مَّجِيدٌ] كثر الاحسان اليهم - واهل البيت نصب على النداء - او على الاختصاص لان اهل البيت مدح لهم ان المراد اهل بيت خليل الرحمن * [الرَّوْعُ] ما اوجس من الخيفة حين نكر اضيافه والمعنى انه لما اطمان قلبه بعد الخوف وملى سروراً بسبب البشرى بدل الغم فرغ للمجادلة - فان قلت اين جواب كما - قلت هو محذوف كما حذف في قوله فَلَماً ذَهَبُوا بِهِ وَاجْمَعُوا - وقواهم [يُجَادِلُنَا] كلام مستأنف دال على الجواب وتقديره اجترأ على خطابنا - او فطن لمجادلتنا - او قال كيت وكيت ثم ابتدأ فقال يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ - وقيل في يُجَادِلُنَا هو جواب كما وانما جيء به مضارعاً لحكاية الحال - وقيل ان لما ترد المضارع الى معنى الماضي كما ترد ان الماضي الى معنى الاستقبال * وقيل معناه اخذ يجادلنا واقبل يجادلنا والمعنى يجادل رسلنا ومجادلته اياهم انهم قالوا انا مهلكوا اهل هذه القرية فقال ارايتم لو كان فيها خمسون رجلاً من المؤمنين اتهلكونها قالوا لا قال فاربعون قالوا لا قال فثلثون قالوا لا حتى بلغ العشرة قالوا لا قال ارايتم ان كان فيها رجل واحد مسلم اتهلكونها قالوا لا فعند ذلك قال ان فيها لوطا قالوا نحن اعلم بهن فيها لَنَنْجِيَنَّهُ واهله [فِي قَوْمِ لُوطٍ] في معنائهم - وعن ابن عباس قالوا له ان كان فيها خمسة يصلون رُبْعِ عَذَابِ الْعَذَابِ - وعن قتادة ما قوم لا يكون فيهم عشرة فينم خير - وقيل كان فيها اربعة الاف الف انسان [إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَكَلِيمٌ] غير عجزول على كل من اساء اليه [آوَاهُ] كثير التأوه من الذنوب [مُنِيْبٌ] قائب راجع الى الله بما يحب ويرضى وهذه الصفات دالة على رقة القلب والرأفة والرحمة فبين ان ذلك مما حملة على المجادلة فيهم رجاء ان يرفع عنهم العذاب ويمهلوا لعلمهم يحذون التوبة والانابة كما حملة على الاستغفار لايهه [يَا إِبْرَاهِيمُ] على ارادة القول اي قالت له الملكة [أَعْرِضْ عَنْ هَذَا] اجدال وان كانت الرحمة

فَلَمَّا رَأَىٰ أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكَّرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ط قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ لُّوطِيَّ ۗ
 ١١ سورة هود
 وَامْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَقَ ط وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ۗ قَالَتْ يَوٰىلَتَىٰ ءَأَآءُ وَإِنَّا
 الجزء ١٢
 عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا ط إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ۗ قَالُوا أَنْعَجِبِينَ مِنَ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمَتُ اللَّهِ وَبَرَكَتُهُ
 ع ٦

القبيلة [رُسُلْنَا] يريد الملائكة - عن ابن عباس جاءه جبرئيل عليه السلام ومالك معه - وقيل جبرئيل وميكائيل
 وامرأته - وقيل كانوا تسعة - وعن السدي احد عشر [بِبَشْرِي] هي البشارة بالولد - وقيل بهلاك قوم
 لوط والظاهر الولد [سَلَمًا] سَلَمْنَا عَلَيْكَ سَلَامًا [سَلَمٌ] آمْرُكُمْ سَلَامٌ - وقرئ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَمٌ بِمَعْنَى السَّلَام
 - وقيل سَلَمٌ وَسَلَامٌ كَحَرَمٍ وَحَرَامٍ وَانْشُدْ * شعور * مَرَرْنَا فَقَلْنَا إِلَيْهِ سَلَامٌ فَسَلَمَتْ * كما اُكْتُبُ بِالْبُرُقِ الْغَمَامُ الْمَوَاضِحُ *
 [نَمَّا لَبِثَ أَنْ جَاءَ] نَمَا لَبِثَ فِي الْمَجِيءِ بِهِ بِلِ عَجَلٍ فِيهِ - او نَمَا لَبِثَ مَجِيئُهُ - وَالْعَجَلُ وَادُّ الْبَيْتَةُ وَيَسْمَى
 الْحَسِيدَ وَالْخَبْشَ بِلُغَةِ أَهْلِ السَّرَاةِ وَكَانَ مَالُ إِبْرَاهِيمَ الْبَقْرَ [حَزِينٌ] مَشْوِيٌّ بِالرُّضْفِ فِي أَخْدُودٍ - وَقِيلَ
 حَزِينٌ يَقْطُرُ دَمُهُ مِنْ حَزْنَتِ الْفَرَسِ إِذَا الْقَيْتَ عَلَيْهِ الْجِلَّ حَتَّى تَقْطُرَ عَرْقًا وَيَدُلُّ عَلَيْهِ بِعَجَلٍ سَمِينٍ *
 يُقَالُ نَكَرَ وَانْكَرَ وَاسْتَنْكَرَهُ وَمَنْكُورٌ فَلَيْلٌ فِي كَلَامِهِمْ وَكَذَلِكَ إِذَا انْكَرَكَ وَلَكِنْ مَنْكُورٌ وَمَسْتَنْكَرٌ وَانْكَرَكَ وَقَالَ الْأَعْمَشِيُّ
 * شعور * وَانْكَرْتَنِي وَمَا كَانَ الَّذِي نَكَرْتَ * مِنَ الْحَوَادِثِ إِلَّا الشَّيْبَ وَالصَّلْعَا * قِيلَ كَانَ يَنْزِلُ فِي طَرْفٍ
 مِنَ الْأَرْضِ فَخَافَ أَنْ يَرِيدُوا بِهِ مَكْرُوهًا - وَقِيلَ كَانَتْ عَادَتُهُمْ أَنَّهُ إِذَا مَسَّ مِنْ يَطْرَبُهُمْ طَعَامُهُمْ امْنُوهَ وَالْآ
 خَانُوهَ - وَالظَّاهِرَانِ أَحْسَسَ بَانْتِمِئَةٍ وَنَكَرَهُمْ لِأَنَّهُ تَخَوَّفَ أَنْ يَكُونَ نَزُولُهُمُ الْأَمْرَ انْكَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ أَوْ لَتَعْدِيْبِ
 قَوْمِهِ الْأَتْرَى إِلَى قَوْمِهِمْ لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ لُّوطِيَّ وَانْمَا يُقَالُ هَذَا لِمَنْ عَرَفَهُمْ وَلَمْ يَعْرِفْ فَيَمَّ ارْحَلُوا
 [فَاوْجَسَ] فَاضْمَرُ وَانْمَا قَالُوا لَا تَخَفْ لِأَنَّهُمْ رَأَوْا أَثْرَ الْخَوْفِ وَالتَّغْيِيرِ فِي وَجْهِهِ أَوْ عَرَفُوهُ بِتَعْرِيفِ اللَّهِ أَوْ عَلِمُوا
 أَنْ عِلْمَهُمْ بِأَنَّهُمْ مَلَأَتْهُمُ الْخَوْفَ لِأَنَّهُمْ كَانُوا لَا يَفْزَلُونَ إِلَّا بِعَذَابِ [وَامْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ] قِيلَ كَانَتْ قَائِمَةً وَرَأَى السِّتْرَ
 تَسْمَعُ تَحَارُّرَهُمْ - وَقِيلَ كَانَتْ قَائِمَةً عَلَى رُؤْسِهِمْ تَخْدُمُهُمْ - وَفِي مَصْحَفِ عَبْدِ اللَّهِ وَامْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ وَهُوَ قَاعِدٌ
 [فَضَحِكَتْ] سُرُورًا بِنَزْوَالِ الْخَيْفَةِ - أَوْ بِهَلَاكِ أَهْلِ الْخَبَائِثِ - أَوْ كَانَ ضَحِكًا ضَحِكَ انْكَارًا لِمَا فَتَنَهُمْ وَقَدْ أَظَاهَرَهُمُ الْعَذَابُ -
 وَقِيلَ كَانَتْ تَقُولُ لِإِبْرَاهِيمَ اِضْمَمْ لُوطًا ابْنَ أَخِيكَ إِلَيْكَ فَانِّي أَعْلَمُ أَنَّهُ يَنْزِلُ بِهَوْلَاءِ الْقَوْمِ عَذَابِ فَضَحِكْتَ
 سُرُورًا لَمَّا أَتَى الْأَمْرَ عَلَى مَا تَوَهَّمَتْ - وَقِيلَ فَضَحِكْتَ فَحَاضَتْ - وَقَرَأَ مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ الْأَعْرَابِيُّ فَضَحِكْتَ
 بِفَتْحِ الْحَاءِ [يَعْقُوبَ] رَفَعَ بِالْإِبْدَاءِ كَانَهُ قَبِيلٌ وَمِنْ وَرَاءِ اسْحَاقَ يَعْقُوبُ مَوَادُّ أَوْ مَوْجُودٌ أَي مِنْ بَعْدِهِ - وَقِيلَ
 الْوَرَاءُ وَادُّ الْوَالِدِ - وَعَنْ الشَّعْبِيِّ أَنَّهُ قِيلَ لَهُ هَذَا ابْنُكَ فَقَالَ نَعَمْ مِنَ الْوَرَاءِ وَكَانَ وَادُّ وَادَّةً - وَقَرِئَ يَعْقُوبَ
 بِالْمَنْصَبِ كَانَهُ قَبِيلٌ وَهَذَا لَهَا اسْحَاقُ وَمِنْ وَرَاءِ اسْحَاقَ يَعْقُوبُ عَلَى طَرِيقَةِ قَوْلِهِ * ع * أَيَسُوا مَصْلِحِينَ عَشِيرَةً
 وَلَا نَاعِبٌ * الْآلِفُ فِي [يَوٰىلَتَى] مَبْدَأَةٌ مِنْ يَاءِ الْإِضَافَةِ وَكَذَلِكَ فِي يَٰ لَهْفَا زِ يَٰ عَجِبَا - وَقَرَأَ أَحْسَنُ
 يَوٰىلَتَى بِالْيَاءِ عَلَى الْإِصْلِ وَ[شَيْخًا] نَصَبَ بِمَا دَلَّ عَلَيْهِ اسْمُ الْإِشَارَةِ - وَقَرِئَ شَيْخٌ عَلَى أَنَّهُ خَبْرٌ مَبْدَأٌ
 مَحذُوفٌ أَي هَذَا بَعْلِي هُوَ شَيْخٌ - أَوْ بَعْلِي بَدَلٌ مِنَ الْمَبْدَأِ وَشَيْخٌ خَبْرٌ - أَوْ يَكُونَانِ مَعًا خَبْرَيْنِ - قِيلَ بَشَّرَتْ

١١	سورة هود	أَرَيْتُمْ أَنْ كُنْتُمْ عَلَى بَيْتِنَا مِنْ رَبِّي وَإِنِّي مِنْهُ رَحْمَةٌ فَمَنْ يَذَّوْبُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ قُلْ مَا تَزِيدُنِي غَيْرَ
١٢	الجرء	تُخْسِرٍ ۝ وَيَقُولُ هَذِهِ نَافَةٌ اللَّهُ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِيهَا أَرْضُ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسَوْءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ
٦	ع	قَرِيبٌ ۝ فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ۝ ذَلِكَ وَعَدَّ غَيْرَ مَكْدُوبٍ ۝ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا
		صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ ۝ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ۝ وَأَخَذَ الَّذِينَ
		ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جِثْمِينَ ۝ كَأَنْ لَمْ يَغْزُوا فِيهَا ۝ إِلَّا أَنْ تَمُودًا كَفَرُوا بِهِمْ ۝ إِلَّا بَعْدًا
		لِتَمُودَ ۝ وَلَقَدْ جَاءَتْ رَسُولَنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرَى قَالُوا سَلَامًا ۝ قَالَ سَلَامٌ نَمَا أَيُّتُ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ ۝

أَنْ لآخِرِينَكَ - وعن ابن عباس فاضلاً خيراً نقدّمك على جميعنا - وقيل كنا نرجو ان تدخل في ديننا وتوافقنا على ما نحن عليه [يَمُودُ أَبَاؤُنَا] حكاية حال ماضية [مَرِيْبٍ] من ارابه اذا وقع في الريبة وهي قلق النفس وانتفاء الطمأنينة باليقين - او من ازاب الرجل اذا كان ذارِبَةً على الاسناد المجازي - قيل [إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتِنَا مِنْ رَبِّي] بحرف الشك و كان على يقين انه على بَيْتِنَا لان خطابه للجاحدين فكانه قال قَدَرُوا اني على بَيْتِنَا من ربي و اني نبيُّ على الحقيقة وانظروا ان تابعتكم وعصيت ربي في اومره فمن يمدني من عذاب الله [فَمَا تَزِيدُنِي] اذن حينئذ [غَيْرَ تُخْسِرٍ] يعني تخسرون اعمالي وتبطلونها - او فما تزيدوني بما تقولون لي وتحملونني عليه غير ان اخسركم اي انسبكم الى الخسران واقول لكم انكم خاسرون [آيَةٌ] نصب على حال قد عمل فيها ما دل عليه اسم الاشارة من معنى الفعل - فَاَنْ قَلْتُ فَبِمَا يَتَعَلَّقُ أَلْمُ - قَلْتُ بآيَةٍ حالاً منها متقدمة لانها لو تأخرت لكانت صفة لها فلما تقدمت انتصبت على الحال [عَذَابٌ قَرِيبٌ] عاجل لا يستأخر عن متكم لها بسوء الايسيرا و ذلك ثلاثة ايام ثم يقع عليكم * [تَمَتَّعُوا] استمتعوا بالعيش [فِي دَارِكُمْ] في بلدكم وتسمى البلاد الديار لانه يدار فيها اي يتصرف يقال ديار بكر لبلادهم و تقول العرب الذين حوالِي مَكَّة نحن من عرب الدار يريدون من عرب البلد - وقيل في دار الدنيا - و قيل عقروها يوم الاربعاء و هلكوا يوم السبت [غَيْرَ مَكْدُوبٍ] غير مكذوب فيه فاتسع في الظرف بحذف الحرف و اجرائه مُجْرَى المفعول به كقولك يوم مشهود من قوله * ويوم شهدنا * او على المجاز كانه قيل للوعد نَقِيٌّ بك فاذا رُفِي به فقد صدق و لم يكذب - او وعد غير كذب على ان المكذوب مصدر كالمجاول والمعقول و كالمصدرة بمعنى الصدق [وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ] قرى مفتوح الميم لانه مضاف الى اذ و هو غير متمكن كقوله * ع * على حين عاتبت المشيب * فان قَلْتُ عَلَافٌ - قَلْتُ عَلَى نَجَّيْنَا لان تقديرة ونجيتناهم من خزي يومئذ كما قال وَنَجَّيْنَهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ على و كانت التنجية من خزي يومئذ اي من ذنوبه و مهائنه و فضيخته و لا خزي اعظم من خزي من كان هلاكه بغضب الله و انتقامه - و يجوز ان يريد بيومئذ يوم القيامة كما فسّر العذاب الغليظ بعذاب الآخرة - و قرى الا ان تَمُودَ - و لتَمُودَ كلاهما بالصرف و امتناعه فالصرف للذهاب الى الحِيّ او الاب الاكبر - و منعه للتعريف و التانيث بمعنى

وَاتَّبَعُوا أَمْرًا كَلَّ جَبَّارٌ عَزِيدٌ ⑥ وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَرِيَوْمَ الْقِيَامَةِ ط إِلَّا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ ط الْأَبْعَادُ ١١
 لِعَادٍ قَوْمِ هُودٍ ⑦ وَالْإِلَى تَمُونَ أَخَاهُمْ صَالِحًا م قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ط هُوَ أَنْشَأَكُمْ ١٢
 مِنَ الْأَرْضِ وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوا لَهُمْ تَابُوا إِلَيْهِ ط إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ ⑧ قَالُوا يَصْلِحْ قَدْ كُنْتَ فِينَا ٥
 مَرْجُوعًا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَدُنَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكِّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مَرْيَبٌ ⑨ قَالَ يَقَوْمِ

اغلظ منه واشد - وقوله بِرَحْمَةٍ مَثًا يريد بسبب الايمان الذي اَنعمنا عليهم بالتوفيق له * [وَتِلْكَ عَادٌ] اشارة الى قبورهم واثارهم كانه قال سَلِحُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا إِلَيْهَا وَاعْتَبِرُوا - ثم استأنف وصف احوالهم فقال [جَعَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ] لانهم اذا عصوا رسولهم فقد عصوا جميع رسل الله لَانْفِرَقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ قِيلَ ام يرسل اليهم الالهود وحده [كُلِّ جَبَّارٍ عَزِيدٍ] يريد رؤساءهم وكبراءهم ودعاتهم الى تكذيب الرسل - ومعنى اتباع امرهم طاعتهم - واما كانوا تابعين لهم دون الرسل جعلت اللعنة تابعة لهم في الدارين تكبهم على وجوههم في عذاب الله - [وَالْإِلَى] وتكرارها مع الذداء على كفرهم والذداء عليهم تهويل لامرهم و تفضيح له وبعث على الاعتبار بهم والحذر من مثل حالهم - فان قلت [بَعْدًا] دعاء بالهلاك فما معنى الدعاء به عليهم بعد هلاكهم - قلت معناه الدلالة على انهم كانوا مستاهلين له الا ترى الى قوله * شعر * اخوتي لا تبعدوا ابدأ * و بلى و الله قد بعدوا * [قَوْمِ هُودٍ] عطف ببيان لعاد - فان قلت ما الفائدة في هذا البيان و البيان حاصل بدونه - قلت الفائدة فيه ان يوسموا بهذه الدعوة وسما و تجعل فيهم امرا محققا لا شبهة فيه بوجه من الوجوه - ولان عادا عمادان الاولى القديمة التي هي قوم هود والقصة فيهم و الاخرى ارم - [هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ] لم يذسيكم منها الا هو ولم يستعمركم فيها غيره وانشأوهم منها خلق آدم من التراب [وَاسْتَعْمَرَكُمْ] و امركم بالعمارة و العمارة متنوعة الى واجب و ندى و مباح و مكروه - وكان ملوك فارس قد اکتروا من حفر الانهار و غرس الاشجار و عمرو الاعمار الطوال مع ما كان فيهم من عسف الرعايا فسأل نبي من انبياء زمانهم ربه عن سبب تعميدهم فارحى اليه انهم عمروا بلادهم فعاش فيها عبادي - وعن معاوية بن ابي سفيان انه اخذ في احياء الارض في اخر امرة فقيده فقال ما حملني عليه الا قول القائل * شعر * ليس الغنى بقتى لا يستضاء به * ولا تكون له في الارض اثار * وقيل استعمركم من العمر نحو استبقاكم من البقاء و قد جعل من العمرى وفيه وجهان - احدهما ان يكون استعمر في معنى اعمار كقولك استهلكه في معنى اهلكه ومعناه اعماركم فيها دياركم ثم هو وارثها منكم عند انقضاء اعماركم - والثاني ان يكون بمعنى جعلكم موعرين دياركم فيها لان الرجل اذا ورث دارة من بعده فكأنها امرة اياها لانه يسكنها عمرة ثم يتركها لغيره [قَرِيبٌ] داني الرحمة سهل المطالب [مُجِيبٌ] لمن دعاه وسأله * [فِينَا] فيما بيننا [مَرْجُوعًا] كانت تلوح فيك مخائل الخير و امارات الرشد فكنا نرجوك لذنتك بل و تكون مشاورا في الامور مسترشدا في التدابير فلما نطقت بهذا القول انقطع رجائنا منك و علمنا

سورة هود ١١
 تَشْرِكُونَ ۝ مِنْ دُونِهِ فَكَيْدُ نَبِيِّ جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنظَرُونَ ۝ اِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللّٰهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ ط مَا مِنْ دَابَّةٍ
 الْاَجْزُ ١٢
 اِلَّا هُوَ اُخِذَ بِنَابِئِهَا ط اِنْ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ۝ فَاِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ مَا ارْسَلْتُ بِهِ اِلَيْكُمْ ط
 ع ٤
 وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ ع وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا ط اِنْ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ ۝ وَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُوْدًا
 وَالدِّينِ اٰمَنُوْا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۝ وَتِلْكَ اَعَادُ حَمْدًا وَّ بَايْتٍ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رَسُوْلَهُ

كذا ويقول لقومه كونوا شهداء على اني لا افعله - فان قلت هلا قيل اني اشهد الله واشهدكم - قلت لان
 اشهاد الله على البراءة من الشرك اشهاد صحيح ثابت في معنى تثبیت التوحيد وشد معاقده واما
 اشهادهم فما هو الا تهاون بدينهم ودلالة على قلة المبالاة بهم فحسب فعُدل به عن لفظ الاول لاختلاف
 ما بينهما و جيء به على لفظ الامر بالشهادة كما يقول الرجل لمن يبس الثرى بينه وبينه اشهد على
 اني لا احبك تهكما به واستهانة بحاله [مِمَّا تَشْرِكُونَ مِنْ دُونِهِ] من اشرالكم الهة من دونه - او مما
 تشركونه من الهة من دونه ابي انتم تجعلونها شركاء له ولم يجعلها هو شركاء ولم ينزل بذلك سلطانا [فَكَيْدُ نَبِيِّ
 جَمِيعًا] انتم و الهتمك اعجل ما تفعلون من غير انظار فاني لا ابالي بكم وبكيدكم ولا اخاف معرفتكم وان
 تعاونتم علي و انتم الاقوياء الشداد فكيف تضرنني الهتمك وما هي الا جماد لا تضرو ولا تنفع وكيف تنقم مني
 اذا نلت منها و صدقت عن عبادتها بان تخبئني و تذهب بعقلي - ولما ذكر توكله على الله و نَعَدَهُ
 بحفظه و كفاءته من كيدهم و عَفَهُ بما يوجب التوكل عليه من اشتمال ربوبيته عليه و عليم و من كون كل
 دابة في قبضته و ملكته و تحت قهره و سلطانه و الاخذ بنواصيها تمثيل لذلك [اِنْ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ]
 يريد انه على طريق الحق و العدل في ملكه لا يفوته ظالم ولا يضيع عنده معتصم به * [فَاِنْ تَوَلَّوْا] فان تولوا -
 فان قلت الابلاغ كان قبل التولي فكيف وقع جزاء للشرط - قلت معناه فان تولوا لم اعاتب على تفريط
 في الابلاغ و كنتم محجوجين بان ما ارسلت به اليكم قد بلغكم فابيتم الا تكذيب الرسالة و عداوة الرسول
 [وَيَسْتَخْلِفُ] كلام مستأنف يريد و يهلككم الله و يجيء بقوم اخرين يخلفونكم في دياركم و اموالكم
 [وَلَا تَضُرُّوهُ] بتوليكم [شَيْئًا] من ضرر قط لانه لا يجوز عليه المضار و المنافع و انما تضرون انفسكم - و في قراءة
 عبد الله وَيَسْتَخْلِفُ بِالْجَزْمِ وَ كَذَلِكَ وَلَا تَضُرُّهُ عَطْفًا عَلَى مَحَلِّ فَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ - و المعنى ان تولوا يعذرني
 و يستخلف قوما بعدكم و لا تضروا الا انفسكم [عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ] ابي رقيب عليه مهيمن فما تخفى
 عليه اعمالكم و لا يغفل عن مواخذتكم - او من كان رقيبًا على الاشياء كلها حافظا لها و كانت مفقورة الي
 حفظه من المضار لم يضر مثله مثلكم - [وَالَّذِينَ اٰمَنُوا مَعَهُ] قيل كانوا اربعة الاف - فان قلت ما معنى
 تكرير التنجية - قلت ذكر اولًا انه حين اهلك عدوهم نجاهم ثم قال [وَ نَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ] على
 معنى و كانت تلك التنجية من عذاب غليظ - وذلك ان الله عز و جل بعث عليهم السموم فكانت تدخل
 في انوفهم و تخرج من اذبارهم فتقطعهم اعضا عَصُوا - و قيل اراد بالثانية التنجية من عذاب الآخرة و لا عذاب

الى قوتكم ولا تقولوا مجرمين * قالوا يهود ما جئنا بيينة وما نحن بتاركي الهتنا عن قولك وما نحن
 لك بمؤمنين * ان نقول الا اعتريك بعض الهتنا بسوء ط قال اني اشهد الله واشهدوا اني بريء مما
 سورة هود ١١
 الجزء ١٢
 ع ٤

الدرر كالمغزار واما قصد استمالتهم الى الايمان و ترغيبهم فيه بكثرة المطر وزيادة القوة لان القوم كانوا اصحاب زروع و بساتين و عمارات حراصا عليها اشد الحرص فكانوا احوج شيء الى الماء و كانوا مدلين بما اوتوا من شدة القوة و البطش و البأس و النجدة مستحززين بها من العدو مهيبين في كل ناحية - و قيل اراد القوة في المال - و قيل القوة على النكاح - و قيل حبس عنهم القطر ثلث سنين و عقت ارحام نسايبهم - و عن الحسن بن علي رضي الله عنهما انه وفد على معاوية فلما خرج تبعه بعض حجابيه فقال اني رجل ذر مال و لا يولد لي فعلمني شيئا لعل الله يرزقني وادأ فقال عليك بالاستغفار فكان يكثر الاستغفار حتى ربما استغفر في يوم واحد سبعمائة مرة فولد له عشرة بنين فبلغ ذلك معاوية فقال هلا سألته مم قال ذلك فوند وندة اخرى فسأله الرجل فقال الم تسمع قول هود و يزككم قوة الي قوتكم و قول نوح و يمدينكم باموال و بنين [و لا تقولوا] و لا تعرضوا عني و عما اهدوكم اليه و ارفعكم فيه [مجرمين] مصريين على اجر امكم و انا امكم * [ما جئنا بيينة] كذب منهم و حجود كما قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه و اله و سلم لولا انزل عليه آية من ربه مع فوات آياته الحصر [عن قولك] حال من الضمير في تاركي الهتنا كانه قيل و ما نترك الهتنا صادقين عن قولك [و ما نحن لك بمؤمنين] و ما يصح من امثاله ان يصدقوا مثلك فيما يدعوهم اليه اقتناطه من الاجابة * [اعتريك] مفعول نقول و الا لغو - و المعنى ما نقول الا قولنا اعتريك بعض الهتنا بسوء اي خبتك و مسك بجنون لسبك ايتها و صدك عذبا و عداوتك لها مكافاة لك منها على سوء فعلك بسوء الجزاء فمن ثمة تتكلم بكلام المجانين و تهذي بهذيان المبرسمين و ليس بعجب من اولئك ان يسموا التوبة و الاستغفار خبلا و جنونا و هم عاد اعلام الكفر و اوتاد الشرك و انما العجب من قوم من المتظاهرين بالاسلام سمعناهم يسمون القائب من ذنوبه مجنونا و المنيب الي ربه سخبا و لم نجدهم معه على عشر مما كانوا عليه في ايام جاهليته من المودة و ما ذاك الا لعرق من الاحاد ابى الا ان ينبض و صب من الزندقة اراد ان يطلع رأسه و قد دلت اجوبتهم المتقدمة على ان القوم كانوا جفاة غلاظ الاكباد لا يدالون بالبهت و لا يلتفتون الي النصيح و لا تلين شكيמתهم للرشد و هذا الاخير دال على جهل مغرط و بله متناه حيث اعتقدوا في حجارة انها تنصير و تنتقم و لعلمهم حين اجاروا العقاب كانوا يجيزون الثواب - من اعظم الايات ان يواجه بهذا الكلام رجل واحد امة عايشا الي ارافة دمه يرمونه عن قوس واحدة و ذلك لثقتة برته و انه يعصمه منهم فلا تدشب فيه مخالبتهم و نحو ذلك قال نوح عليه السلام لقومه ثم اقضوا الي و لا تظنوا - اكد براءته من اليهم و شركهم و وثقها بما جرت به عادة الناس من توثيقهم الامور بشهادة الله و شهادة العباد فيقول الرجل الله شهيد على اني لا افعل

سورة هود ١١
الجزء ١٢
ع ٤

مَمَّن مَعَكَ ط وَ أُمَّم سَمَّتِعَهُمْ ثُمَّ يَمْسَهُمْ مِنَّا عَذَابَ الْيَمِّ ٥ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ ٦ مَا كُنْتَ
تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا ٧ فَاصْبِرْ ٨ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ ٩ ٥ وَالْإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا ط قَالَ
يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ط إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُقْتِرُونَ ٥ يَقَوْمِ لَا اسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا ط إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى
الَّذِي فَطَرَنِي ط أَفَلَا تَعْقِلُونَ ٥ وَيَقَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً

[وَتَرْحَمْنِي] بالتوبة علي [اَكُنْ مِنَ الْخَيْرِينَ] اعمالا - و قرى يَنُوحُ اَهُبْطُ بضم الباء [بِسَلَامٍ مِّنَّا]
مسلمًا محفوظًا من جهننا او مسلمًا عليك مكرما [وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ] و مباركا عليك - و البركات الخيرات
النامية - و قرى وَبَرَكَةٌ عَلَى التوحيد [وَعَلَىٰ أُمَّم مَمَّن مَعَكَ] يحتمل ان يكون من اللبيان فيراد الامم الذين
كانوا معه في السفينة لانهم كانوا جماعات - او قيل لهم اسم لان الامم تتشعب منهم - و ان تكون لابتداء الغاية
اي علي امم ناشية ممن معك و هي الامم الي اخر الدهر و هو الوجه - و قوله [وَأُمَّم] رفع بالابتداء [سَمَّتِعَهُمْ]
صفتهم و الخبر محذوف تقديره و ممن معك اُمَّم سَمَّتِعَهُمْ و انما حذف لان قوله مَمَّن مَعَكَ يدل عليه -
و المعنى ان السلام مِنَّا و البركات عليك و علي اسم مؤمنين يذشؤون ممن معك و ممن معك اسم ممنعون
بالدنيا منقلبون الي النار و كان نوح عليه السلام ابا الانبياء و الخلق بعد الطوفان منه و ممن كان معه
في السفينة - و عن محمد بن كعب القرظي دخل في ذلك السلام كل مؤمن و مؤمنة الي يوم القيامة
و فيما بعده من المتاع و العذاب كل كافر - و عن ابن زيد هبطوا و الله عنهم راض ثم اخرج منهم نسلا منهم
من رحم و منهم من عذب - و قيل المراد بالامم الممتعة قوم هود و صالح و لوط و شعيب * [تِلْكَ] اشارة الي قصة
نوح عليه السلام و محلها الرفع على الابتداء و الجمل بعدها اخبار اي تلك القصة بعض انباء الغيب
مَوْحَاةُ الْيَكِ مَجْهُولَةٌ عِنْدَكَ و عند قومك [مِنْ قَبْلِ هَذَا] من قبل انحاكي اليك و اخبارك بها - او من
قبل هذا العلم الذي كسبته بالوحي - او من قبل هذا الوقت [فَاصْبِرْ] على تبليغ الرسالة و اذلي قومك
كما صبر نوح و توقع في العاقبة لك و لمن كذبك نحو ما قبض لنوح و لقومه [إِنَّ الْعَاقِبَةَ] في الفوز
و النصر و الغلبة [لِلْمُتَّقِينَ] - و قوله وَلَا قَوْمُكَ مَعْنَاهُ ان قومك الذين انت منهم على كذرتهم و وفور
عندهم اذا لم يكن ذلك شانهم و لا سمعوه و لا عزوه فكيف برجل منهم كما تقول لم يعرف هذا عبد
الله و لا اهل بلده * [أَخَاهُمْ] واحدا منهم و انتصابه للعطف على [رَسَلْنَا نُوحًا] و [هُودًا] عطف بيان و [غَيْرُهُ] بالرفع
صفة على محل الجار و المجرور - و قرى غَيْرُهُ بِالْجَرِّ صفة على اللفظ [إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُقْتِرُونَ] تقفرون على
الله الكذب باتخاذكم الاوثان له شركاء - ما من رحول الراجة قومه بهذا القول لان شانهم النصيحة و النصيحة لا يُمَحِّصُهَا
و لا يُمَحِّصُهَا الا حسم المطامع و ما دام يتوهم شيء منها لم ينبجج و لم ينفج [أَفَلَا تَعْقِلُونَ] اذ تردون نصيحة
من لا يطلب عليها اجرا الا من الله و هو ثواب الآخرة و لا شيء انفى للتهمة من ذلك - قيل [اسْتَغْفِرُوا]
رَبَّكُمْ] امنوا به [ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ] من عبادة غيره لان التوبة لا تصح الا بعد الايمان - و المذارار الكثيرة

أَحْكَمُ الْحَكَمِينَ ۝ قَالَ يُنُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ ۚ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ۖ فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ
 عِلْمٌ ۗ إِنَِّّي أَخْطَأُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ ۗ
 وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ قِيلَ يُنُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ
 سورة هود ١١
 الجزء ١٢
 ع ٣

لا شك في انجازة والوفاء به وقد وعدتني ان تنجي اهلي فما بال ولدي [وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَكَمِينَ]
 اي اعلم الحكماء واعداهم لانه لافضل لحاكم على غيره الا بالعلم والعدل - ورب عريق في الجهل والجور من
 متقلدى الحكومة في زمانك قد لقب اقضى القضاة ومعناه احكم الحاكمين فاعتبر واستعبر - ويجوز ان
 يكون من الحكمة على ان يبذني من الحكمة حاكم بمعنى النسبة كما قيل دارع من الدرع وحائض وطاق
 على مذهب الخليل - [إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ] تعليل لانتفاء كونه من اهله وفيه ايدان بان قرابة الدين
 عامرة لقرابة النسب وان نسيبك في دينك ومعتقدك من الاباعد في المنصب وان كان حبشياً وكنت
 قرشياً نصيقتك وخصيصك ومن لم يكن على دينك وان كان امس اقاربك رحماً فهو ابعد بعيد منك -
 وجعلت ذاته عملاً غير صالح مبالغة في ذمه كقولها *ع* فانما هي اقبال وادبار * وقيل الضمير لنداء نوح اي
 ان نداءك هذا عمل غير صالح وليس بذلك - فان قلت فهلا قيل انه عمل فاسد - قلت لما نفاه عن اهله نفى عنه
 صفتهم بكلمة انفي التي يستبقى معها لفظ المنفي واذن بذلك انه لما انجى من انجى من اهله لصلاحهم
 لا لانهم اهلك و اقاربك وان هذا لما انتفى عنه الصلاح ام تنفعه ابوتك كقوله كَانَتْ تَحْتِ عِبْدِيٍّ مِنْ عِبَادِنَا
 صَالِحِينَ فَخَانَتْهُمَا فَلَمْ يَغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئاً - وقرئ عمل غير صالح اي عملاً غير صالح - وقرئ [فَلَا تَسْأَلْنِ]
 بكسر النون بغير ياء الاضافة وبالنون الثقيلة بياء وبغير ياء يعني فلا تلمس مني ملتمساً او التماساً لا تعلم اصواب
 هوام غير صواب حتى تقف على كذبه وذكر المسئلة دليل على ان النداء كان قبل ان يغرق حين خاف عليه -
 فان قلت لم سمي ندوة سوالا ولا سوال فيه - قلت قد تضمن دعارة معنى السؤال وان لم يصرح به لانه
 اذا ذكر الموعد بنجاة اهله في وقت مشاركة ولده الغرق فقد استنجز وجعل سوال ما لا يعرف كذبه جهلاً
 وغبوة ووعظه ان لا يعود اليه والى امثاله من افعال الجاهلين - فان قلت قد وعدته ان ينجي اهله وما
 كان عدده ان ابنه ليس منهم ديناً فلما اشفى على الغرق تشابه عليه الامر لان العدة قد سبقت له وقد
 عرف الله حكيماً لا يجوز عليه فعل القبيح وخالف الميعاد فطلب اماطة الشبهة وطلب اماطة الشبهة
 واجب فلم زجر وسمي سواله جهلاً - قلت ان الله عز و علا قدم له الوعد بانجاء اهله مع استثناء من سبق عليه
 القول منهم فكان عليه ان يعتقد ان في جملة اهله من هو مستوجب للعذاب لكونه غير صالح وان كلمه
 ليسوا بناجين وان لا تحاجه شبهة حين شارف ولده الغرق في انه من المستثنين لا من المستثنى
 منهم فعوتب على ان اشتبه عليه ما يجب ان لا يشتهه * [اَنْ اَسْأَلَكَ] من ان اطلب منك في
 المستقبل ما لا علم لي بصحته تادباً بادبك واتعاضاً بموعظتك [وَاِلَّا تَغْفِرْ لِي] ما فوط مني من ذلك

رَقِيلَ يَارِضَ اِبْلَعِي مَاءَكِ رَيْسَمَاءَ اَقْلِعِي وَ غِيْضَ الْمَاءِ وَ قُضِيَ الْاَمْرُ وَ اسْتَوَتْ عَلٰى الْجُوْدِيَّ وَ قِيلَ
بَعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ ۝ وَ نَادٰى نُوْحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ اِنَّ اِبْنِيْ مِنْ اَهْلِيْ ۚ وَ اِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَ اَنْتَ

السفينة - وقيل لا عاصم بمعنى لا إذا عصمة إلا من رحمه الله كقولك ماء دانق و عيشة راضية - وقيل إلا من
رحم استثناء منقطع كأنه قيل و لكن من رحمه الله فهو المعصوم كقوله ما لهم به من علم إلا اتباع الظن
- وقرئ إلا من رحم على البناء للمفعول * نداء الأرض و السماء بما ينادى به الحيوان المميز على لفظ التخصيص
و الاقبال عليهما بالخطاب من بين سائر المخلوقات وهو قوله يارض و ريسماء ثم أمرهما بما يؤمر به اهل
التمييز و العقل من قوله ابلعي ماءك و اقلعي من الدلالة على الاقتدار العظيم و ان السموات و الارض
و هذه الاجرام العظام منقادة لتكوينه فيها ما يشاء غير ممتنعة عليه كأنها عقلاء مميزون قد عزوا عظمتهم و جلالتهم
و ثوابه و عقابه و قدرته على كل مقدور و تبيدوا تحتم طاعته عليهم و انقيادهم له و هم يبأبونهم و يفرعون
من التوقف دون الامتثال له و النزول على مشيئته على الفور من غير ريب فكما يرد عليهم امره كان
المأمور به مفعولا لا حبس و لا ابطاء - و البلع عبارة عن النشف - و الاقلاع الامسك يقال اقلع المطر و اقلعت
الحمي [و غيظ الماء] من غاضه اذا نقصه [و قضى الامر] و انجز ما وعد الله نوحا من هلاك قومه
[و استوت] و استقرت السفينة [على الجودي] و هو جبل بالموصل [و قيل بعدا] يقال بعد بعدا
و بعدا اذا ارادوا البعد البعيد من حيث الهلاك و الموت و نحو ذلك و لذلك اختص بدعاء السوء و مسجيء
اخبارة على الفعل المبني للمفعول للدلالة على الجلال و الكبرياء و ان تلك الامور العظام لا تكون الا بفعل
فاعل قادر و تكوين مكون قاهر و ان فاعلها فاعل واحد لا يشارك في انعاله فلا يذهب الوهم الي ان يقول
غيره يا ارض ابلعي ماءك و يا سماء اقلعي و لا ان يقضي ذلك الامر الهائل غيره و لا ان تستوي السفينة
على متن الجودي و تستقر عليه الا بتسويته و اقراره - و لما ذكرنا من المعاني و النكت استفصح علماء
البيان هذه الآية و رقصوا لها رؤيهم لالتجانس الكلمتين و هما قوله ابلعي و اقلعي و ذلك و ان كان لا يخفى
الكلام من حمن فهو كغير الملتفت اليه بازاء تلك المحاسن التي هي اللب و ما عداها قشور - و عن قتادة
استقلت بهم السفينة لعشر خلون من رجب و كانت في الماء خمسين و مائة يوم و استقرت بهم على
الجودي شهرا و حبط بهم يوم عاشوراء - و روي انها مرت بالبيت فطانت به سبعة و قد اعتقه الله من الغرق
- و روي ان نوحا صام يوم الهبوط و امر من معه فصاموا شكرا لله تعالى - نداء ربه دعاء له وهو
قوله رب مع ما بعده من اقتضاء وعدة في تنجية اهله - فان قلت فاذا كان النداء هو قوله رب فكيف
عطف قال رب على نادى بالفاء - قلت اريد بالنداء ارادة النداء و لو اريد النداء نفسه لجا كما جاء قوله
اذ نادى ربه نداء خفيا قال رب بغير فاء [ان ابني من اهلي] اي بعض اهلي لانه كان ابنه من
صلبه او كان يريد له فهو بعض اهله [و ان وعدك الحق] و ان كل وعدته فهو الحق الثابت الذي

فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِبَهَا وَمُرْسِيهَا ۖ إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ تَفًا وَنَادَى
 نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يُبْنِي أَرْكَبًا مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ۝ قَالَ سَارِي إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي
 مِنَ الْمَاءِ ۖ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ ۖ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ ۝

سورة هود ١١
 الجزء ١٢
 ع ٣

مصدرين او وقتين او مكانين - وقرأ مجاهد مَجْرِبَهَا وَمُرْسِيهَا بلفظ اسم الفاعل مجرورِي المحل صفتين
 لله - فان قلت ما معنى قولك جملة مقتضبة - قلت معناه ان نوحا عليه السلام امرهم بالركوب ثم
 اخبرهم بان مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا بذكر اسم الله او بامرته و قدرته - ويحتمل ان تكون غير مقتضبة بان تكون في
 موضع الحال كقوله * ع * و جاؤنا بهم سكر علينا * فلا تكون كلاما برأسه ولكن فضلة من فضلات الكلام الاول -
 وانتصاب هذه الحال عن ضمير الفلك كانه قيل اركبوا فيها مَجْرَاةً وَمُرْسَاةً باسم الله بمعنى التقدير كقوله
 تعالى ادخلوها خلدِين [اِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ] لولا مغفرته لذنوبكم و رحمته اياكم لما نجاكم - فان قلت بم
 اتصل قوله [وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ] - قلت بمحذوف دل عليه اركبوا فيها بِسْمِ اللَّهِ كانه قيل فركبوا فيها يقولون بِسْمِ اللَّهِ *
 * [وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ] اي تجري وهم فيها [فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ] يريد موج الطوفان شبه كل موجة منه بالجبَل في
 تراكمها وارتفاعها - فان قلت الموج ما يرتفع فوق الماء عند اضطرابه و زخيره و كان الماء قد التقى و طبّق ما بين
 السماء و الارض و كانت الفلك تجري في جوف الماء كما تسبح السمكة فما معنى جريها في الموج - قلت كان
 ذلك قبل التطبيق و قبل ان يغمر الطوفان الجبال الأتري الى قول ابنه سَارِي إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ -
 قيل كان اسم ابنه كنعان - وقيل يام - وقرأ علي رضي الله عنه ابْنَهَا وَالضَّمِيرُ لَامرأته - وقرأ محمد بن علي و عروة بن
 الزبير ابْنَهُ بفتح الهاء يريدان ابْنَهَا فاكْتَفِيًا بِالْفَتْحَةِ عن الالف و به ينصر مذهب الحسن - قال قتادة سألته
 فقال و الله ما كان ابْنَهُ فقلت ان الله حكى عنه اِنَّ ابْنِي مِنَ أَهْلِي و انت تقول لم يكن ابْنَهُ و اهل
 الكتاب لا يختلفون في انه كان ابنه فقال و من يأخذ دينه من اهل الكتاب و استدّل بقوله مِنَ أَهْلِي
 ولم يقل مني و لنسبته الى امه و جبان - احدهما ان يكون ربيبا له كعمر بن ابي سامة لرسول الله صلى
 الله عليه و اله و سلم - و ان يكون لغير رشدة - و هذه غضاضة عصمت منها الانبياء عليهم السلام - وقرأ السدي
 و نادى نُوحٌ ابْنَهُ عَلَى الذَّنْبَةِ وَ التَّرْتِي اي قال يا ابْنَاهُ - وَ الْمَعزِلُ مَفْعَلٌ مِنْ عَزَلَهُ عَنْهُ اِذَا نَحَاةً وَ ابْعَدَهُ
 يَعْنِي وَ كَانَ فِي مَكَانٍ عَزَلٌ فِيهِ نَفْسُهُ عَنْ ابِيهِ وَ عَنْ مَرْكَبِ الْمُؤْمِنِينَ - و قيل كان في معزل عن دين ابيه
 [يُبْنِي] - قرئ بكسر الياء اقتصارا عليه من ياء الاضافة - و بالفتح اقتصارا عليه من الالف المبدلة من ياء
 الاضافة في قولك يا بُنْيَا - و اسقطت الياء و الالف للالتقاء الساكنين لان الراء بعدهما ساكنة - [اِنَّ مَنْ رَحِمَ]
 الا الرأحم و هو الله تعالى - و اعاصم اليوم من الطوفان الا من رحم الله اي الامكان من رحم الله من المؤمنين
 و كان لهم غفورا رحيمًا في قوله اِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ و ذلك انه لما جعل الجبل عاصمًا من الماء قال له
 لا يعصمك اليوم معتصم قط من جبل و نحوه سوى معتصم واحد و هو مكان من رحمهم الله و نجاهم يعني

يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَ يُجِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٥٠﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَ نَارَ الْقُدُورِ قُلْنَا احْمِلْ نَيْبَهَا مِنَ
زَوْجَيْنِ آتَيْنِ ۖ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَن سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ ۖ وَمَنْ أَمِنَ ﴿٥١﴾ وَمَا أَمِنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٥٢﴾ وَقَالَ أَرْكَبُوا

تراب فاخذ كفا من ذلك التراب فقال اندرون من هذا قالوا الله ورسوله اعلم قال هذا كعب بن حاتم
قال ف ضرب الكذيب بعصاه فقال قم باذن الله فاذا هو قائم ينفض التراب عن رأسه وقد شاب فقال له
عيسى اهكذا هلكت قال لا مت وانا شاب وكذني ظننت انها الساعة فمن ثمه شبت قال حدثنا عن
سفينة نوح قال كان طولها الف ذراع ومائتي ذراع وعرضها ستمائة ذراع وكانت ثلث طبقات طبقة
للدواب والوحش وطبقة للانس وطبقة للطير ثم قال له عد باذن الله كما كذبت فعاد ترابا ﴿٥٠﴾ [مَنْ يَأْتِيهِ]
في محل النصب بتعلمون اي فسوف تعلمون الذي ياتيه [عَذَابٌ يُخْزِيهِ] و يعني به آياهم
و يريد بالعذاب عذاب الدنيا وهو الغرق ويحل عليه حلول الدين والحق اللازم الذي لا انفك لك له عند
[عَذَابٌ مُّقِيمٌ] وهو عذاب الآخرة ﴿٥٠﴾ [حَتَّى] هي التي يُبْتَدَأُ بعدها الكلام دخلت على الجملة من الشرط
والجزء - فَاِنْ قَلَّتْ وقعت غاية لما ذا - قَلَّتْ لقوله وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ اي وكان يصنعها الى ان جاء وقت
الموعود - فَاِنْ قَلَّتْ فاذا اتصلت حتى يَصْنَعُ فما تصنع بما بينهما من الكلام - قَلَّتْ هو حال من يَصْنَعُ
كانه قال يصنعها والحال انه كلما مر عليه ملاء من قومه سَخِرُوا مِنْهُ - فَاِنْ قَلَّتْ فما جواب كلما - قَلَّتْ
انت بين امرين - اما ان تجعل سَخِرُوا جَوَابًا وَقَالَ استينافا على تقدير سوال سائل - او تجعل سَخِرُوا بدلا من مَرَّ او
صَفَا لَمَّا وَقَالَ جَوَابًا [وَأَهْلَكَ] عطف على آتَيْنِ وكذلك وَمَنْ أَمِنَ يعني واحمل اهلك والمؤمنين من
غيرهم واستثنى من اهله مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ انه من اهل النار وما سبق عليه القول بذلك الا للعلم بانه يختار الكفر
لا لتقديره عليه وارادته به تعالى الله عن ذلك - قال الضحاك اراد ابنه وامرأته [الْاَقِيلُ] روي عن النبي
صلى الله عليه واله وسلم انه قال كانوا ثمانية نوح واهله وبنوه الثلاثة ونسأؤهم - وعن محمد بن اسحق كانوا عشرة
خمسة رجال وخمس نسوة - وقيل كانوا اثنين وسبعين رجلا وامرأة واولاد نوح سأم وحام ويافث
ونسأؤهم فالجميع ثمانية وسبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء • يجوز ان يكون كلاما واحدا وكلامين فالكلام
الواحد ان يتصل بِسْمِ اللّٰهِ بِأَرْكَبُوا حالا من الوار بمعنى اركبوا فيها مسمين الله او قائلين بِسْمِ اللّٰهِ وقت
اجرائها وقت ارسالها - اما لن المجرى والمرسئ للوقت - واما لانها مصدران كالاجراء والارساء حذف
منهما الوقت المضاف كقولهم خفوق المنجم ومقدم الحاج - ويجوز ان يكون مكانا للاجراء والارساء وانتصابهما
بما في بِسْمِ اللّٰهِ من معنى الفعل او بما فيه من ارادة القول - والكلامان ان يكون بِسْمِ اللّٰهِ مَجْرِيًا وَمَرْسَأً
جملة من مبتدأ وخبر مقتضبة اي باسم الله اجرائها وارساؤها - يروي انه كان اذا اراد ان تجري قال
بِسْمِ اللّٰهِ فَجَرَتْ فاذا اراد ان ترسو قال بِسْمِ اللّٰهِ فَرَسَتْ - ويجوز ان يقحم الاسم كقوله • ع • ثم اسم السلام عليكما •
ويراد بالله اجرائها وارساؤها اي بقدرته وامره - وقري مَجْرِيًا وَمَرْسَأً بفتح الهم من جري ورسى اما

سورة هود ١١

الجزء ١٢

ع ٣

هُوَ رَبُّكُمْ تَفَّ وَأَيْدِيَهُ يُرْسِلُونَ ۖ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ ۗ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَيَّْ اجْرَامِي وَإِنَّا بِرَبِّي مِمَّا تُجْرِمُونَ ۗ
 وَأَوْحِيَ إِلَى نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۗ وَاصْنَعِ الْفُلَكَ
 بِأَعْيُنِنَا وَرَحِمْنَا وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا ۗ إِنَّهُمْ مُعْرِضُونَ ۗ وَيَصْنَعِ الْفُلَكَ تَفَّ وَكَلَّمَ مَرَّةً عَلَيْهِ
 مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ ۗ قَالَ إِنِ اسْخَرْتُمْ مِنِّي فَإِنَّا نَسْخَرُهُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ۗ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ

وكان حقي حينئذ ان تعرضوا عني وتآلبوا عليّ [رَأَنَا بِرَبِّيْ] يعني ولم يثبت ذلك وانا بريء منه
 ومعنى [مِمَّا تُجْرِمُونَ] من اجرامكم فى اسناد الافتراء اليّ فلا وجه لاعراضكم ومعاداةكم [لَنْ يُؤْمِنَ] اقناظ
 من ايمانهم وانه كالمحال الذي لا تعلق به للتوقع [اَلَمْ يَنْ] الا من قد وجد منه ما كان يتوقع
 من ايمانه وقد للتوقع وقد اعاب محزها * [فَلَا تَبْتَئِسْ] فلا تحزن حزنا بانس مستكين قال * شعرا * ما يقسم الله
 اقبل غير مبتئس * منه واقعد كريما ناعم البال * والمعنى فلا تحزن بما فعلوه من تكذيبك وايدائك ومعاداتك
 فقد حان وقت الانتقام لك منهم - [بِأَعْيُنِنَا] في موضع الحال بمعنى اصنعها محفوظا وحقيقته ملتبسا باعيننا
 كان لله معه اعينا تكلوه ان يزيغ في صنعته عن الصواب وان لا يحول بيده وبين عمله احد من اعدائه
 [رَوَّحِينَا] زانا نوحى اليك ونهلمك كيف تصنع - عن ابن عباس لم يعلم كيف صنعت الفلك فاحسب
 الله اليه ان يصنعها مثل جوجوا الطائر [وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا] ولا تدعني في شان قومك واستدفاع
 العذاب عنهم بشفاعتك [اِنَّهُمْ مُّعْرِضُونَ] انهم محكوم عليهم بالاغراق قد وجب ذلك وقضي به القضاء
 و جف القلم فلا سبيل الى كفه كقوله يا برهيم اعرض عن هذا انه قد جاء امر ربك وانهم ايدهم عذاب غير
 مردود * [وَيَصْنَعِ الْفُلَكَ] حكاية حال ماضية [سَخِرُوا مِنْهُ] ومن عمله السفينة وكان يعملها في برية يهماء في ابعد
 موضع من الماء وفي وقت عز الماء فيه عزة شديدة فكانوا يتضاحكون ويقولون له يا نوح صرت نجارا بعد ما
 كذبت نبيا [فَاِنَّا نَسْخَرُهُمْ] يعني في المستقبل [كَمَا تَسْخَرُونَ] مما الساعة اي نسخر منكم سخرية مثل
 سخريتكم اذ اوقع عليكم الغرق في الدنيا والخرق في الآخرة - وقيل ان تستجهلون فيما نصنع فانا نستجهلكم
 في ما انتم عليه من الكفر والتعرض لسخط الله وعذابه فانتم اولى بالاستجهال منا - او ان تستجهلونا فانا
 نستجهلكم في استجهالكم لانكم لا تستجهلون الا عن جهل بحقيقة الامر وبناء على ظاهر الحال كما هو عادة
 الجهلة في البعد عن الحقائق - وروي ان نوحا عليه السلام اتخذ السفينة في سنتين وكان طولها ثلثمائة
 ذراع وعرضها خمسون ذراعا وطولها في السماء ثلثون ذراعا وكانت من خشب الساج وجعل لها ثلثة
 بطون - فحمل في البطن الاسفل الوحوش والسباع والهوام - وفي البطن الاسط الدواب والانعام - وركب هو
 ومن معه في البطن الاعلى مع ما يحتاج اليه من الزاد وحمل معه جسد آدم عليه السلام وجعله
 معترضا بين الرجال والنساء - وعن الحسن كان طولها الفا ومائتي ذراع وعرضها ستمائة - وقيل ان الحواريين
 قالوا لعيسى عليه السلام لو بعثت لذارجل شهد السفينة يحد ثنا عنها فانطلق بهم حتى انتهى الى كتيب من

سورة هود ١١

الجزء ١٢

ع ٢

اللَّهُ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلِقُوا رَبِّيَ وَالْكَذِبِيَّ أَرَبِكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ۖ وَيَقُولُ مَنْ يُضْرَبِي مِنَ
 اللَّهُ إِنْ طَرَدْتُهُمْ ۖ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۗ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ قَدِ
 تَعَلَّمْتُ لِلَّذِينَ تَزِدُّرِي أَعْيُنَكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا ۗ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ ۗ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظُّلَمِينَ ۗ
 قَالُوا يَبُوحُ ذَنْ جَانِ لَنَدْنَا فَكَثُرَتْ جِدَالُنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعَدَّنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۗ قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ
 إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ۗ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ ۗ

الامر كما تزعمون ونحوه ولا تطرد الذين يدعون ربهم الآية - او هم مصدقون ببقاء ربهم موقنون به عالمون انهم
 ملاقوه لا محالة [تجهلون] تتسافهون على المؤمنين وتدونهم ارذل من قوله * ع * الا لا تجهلون احد علينا *
 او تجهلون لقاء ربكم - او تجهلون انهم خير منكم [من يضربي من الله] من يمنعي من انتقامه
 [ان طردتهم] وكانوا يسألونه ان يطردهم ليوصلوا به انفة من ان يكونوا معهم على سواء * [اعلم الغيب] معطوف
 على عندي خزائن الله اي لا اقول عندي خزائن الله ولا اقول انا اعلم الغيب ومعناه لا اقول لكم عندي
 خزائن الله فادعي فضلا عليكم في الغنى حتى تجحدوا فضلي بقولكم وما نرى لكم علينا من فضل
 ولا ادعي علم الغيب حتى تنسبوني الى الكذب والافتراء - او حتى اطاع على ما في نفوس اتباعي
 وضمان قلوبهم [ولا اقول اني ملك] حتى تقولوا لي ما انت الا بشر مثلنا ولا احكم على من استرذلتهم
 من المؤمنين لفرهم ان الله [لن يؤتيهم خيرا] في الدنيا والاخرة لهوانهم عليه كما تقولون مساعدة
 لكم ونزولا على هواكم [اني اذا لمن الظالمين] ان قلت شيئا من ذلك - والازدراء افتعال من زجرى عليه اذا عابه
 وازجرى به قصر به يقال ازدرته عيذه واقتحمته عيذه * [جان لندنا فاكثرت جدالنا] معناه اردت جدالنا وشرعت
 فيه فاكثرت كقولك جاد فلان فاكثرت واطاب [فاثنا بما تعدنا] من العذاب المعجل * [انما ياتيكم به الله]
 اي ليس الايمان بالعذاب التي انما هو الى من كفرتم به وعصيتموه [ان شاء] يعني ان اقتضت حكمته
 ان يعجله لكم - وقرأ ابن عباس فاكثرت جدالنا - فان قلت ما وجه ترادف هذين الشرطين - قلت قوله ان كان
 الله يريد ان يغويكم جزاؤه ما دل عليه قوله لا ينفعكم نصحي وهذا الدال في حكم ما دل عليه فوصل
 بشرط كما وصل الجزاء بالشرط في قولك ان احسنت الي احسنت اليك ان امكذي - فان قلت فما
 معنى قوله [ان كان الله يريد ان يغويكم] - قلت اذا عرف الله من الكافر الاصرار فخلاه وشانه ولم يلجده
 سمي ذلك اغواء واضلالا كما انه اذا عرف منه انه يتوب ويرعوي فلطف به سمي ارشادا وهداية - وقيل
 ان يغويكم ان يهلككم من غوى الفصيل غوى اذا بشم فهلك ومعناه انكم اذا كنتم من التصميم على الكفر
 بالمنزلة التي لا تنفعكم نصائح الله ومواعظه وسائر الطائفة كيف ينفعكم نصحي * [فعلي اجرامي] واجرامي
 بلفظ المصدر والجمع كقوله والله يعلم اسرارهم واسرارهم نحو جرم واجرام فقل واقفال وينصر الجمع
 ان فسره الايون بالثامي - والمعنى ان صح وثبت اني افتريته فعلي عقوبة اجرامي اي افترائي

وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كُذِّبِينَ ۝ قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِن كُنتُمْ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِّن رَّبِّي وَآتَيْنِي رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِهِ فَعَمَّيْتُمْ عَلَيْكُمْ ۖ أَنْزَلْنَا مَكِّمُوهَا وَانْتُمْ لَهَا كُرْهُوْنَ ۝ وَيَقَوْمِ لَا سَأَلْتُكُم عَلَيْهِ مَالًا ۗ إِن آجُرِي إِلَّا عَلَىٰ

سورة هود ١١
الجزء ١٢
ع ٢

اتباعهم لك انما هوشي و عن لهم بديهة من غير روية ونظر وانما استردواوا المؤمنين لفقهم وتأخرهم في الاسباب الدنيوية لانهم كانوا جهالا ما كانوا يعلمون الا ظاهرا من الحيوه الدنيا فكان الاشرف عذهم من له جاه و مال كما ترى اكثر المتسمين بالاسلام يعتقدون ذلك و يبذون عليه اكرامهم واهانتهم و لقد زال عذهم ان التقدم في الدنيا لا يقرب احدا من الله و انما يبعده و لا يرفعه بل يضعه فضلا ان يجعله سببا في الاختيار للذوبه و التاهيل لها على ان الانبياء بعنوا مرتبين في طالب الآخرة ورفض الدنيا مرتدين فيها مصغرين اشانها و شان من اخذ اليها فما ابعده حالهم من الاتصاف مما يبعد من الله و التشراف بما هو ضعة عند الله [من فضل] من زيادة شرف علينا تؤهلم للذوبه [بَلْ نَظُنُّكُمْ كُذِّبِينَ] فيما تدعونهم [أَرَأَيْتُمْ] اخبروني [إِن كُنتُمْ عَلَىٰ بَيْتَةٍ] على برهان [مِّن رَّبِّي] و شاهد مذه بشهد بصحة دعواي [وَآتَيْنِي رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِهِ] بايتاء البيئته على ان البيئته في نفسها هي الرحمة - و يجوز ان يريد بالبيئته المعجزة و بالرحمة الغبوة - فان قلت فقولته فَعَمَّيْتُمْ ظاهر على الوجه الاول نما وجهه على الوجه الثاني و حقه ان يقال فعديتا - قلت الوجه ان يقدر فعديت بعد البيئته و ان يكون حذفه للاختصار على ذكره مرة و معنى عَمَّيْتُمْ خفيت - و قرئ [فَعَمَّيْتُمْ] بمعنى اُخْفَيْتُمْ - و في قراءة ابي فَعَمَّيْتُمْ عَلَيْكُمْ - فان قلت ما حقيقته - قلت حقيقته ان الحجته كما جعلت بصيرة و مبصرة جعلت عمياء لان الاعمي لا يهتدي و لا يهدي غيره فمعنى فَعَمَّيْتُمْ عَلَيْكُمْ البيئته ولم تهديكم كما لوعمي على القوم دليلهم في المغاظة بقوا بغيرها - فان قلت فما معنى قراءة ابي - قلت المعنى انهم صمموا على الاعراض عذبا فخلاهم الله و تصميهم فجعلت تاك التخليه تعمية منه و الدليل عليه قوله [أَنْزَلْنَا مَكِّمُوهَا وَانْتُمْ لَهَا كُرْهُوْنَ] يعني أنكروهم على قبولها و تقسروكم على الاهتداء بها و انتم تكرونها و لا تتخادرونها و لا الكراهه في الدين - و قد جي بضميري المفعولين متصلين جميعا - و يجوز ان يكون الثاني منفصلا كقولك انلزمك اباها و نحوه فَسَيَكْفِيكُمْ اللَّهُ و يجوز فسيفيك اياهم - و حكى عن ابي عمر اسكان الديم و وجهه ان الحركة لم تكن الا خلسة خفيفة فظنها الراوي سكونا و الاسكان الصريح لحن عند التخليل و سيديويه و حذاق البصريين لان الحركة الاربعية لا يسوغ طرحها الا في ضرورة الشعره و الضمير في قوله [لَا سَأَلْتُكُمْ عَلَيْهِ] راجع الى قوله لهم اني لكم نذير مبين الا تعبدوا الا الله - و قرئ و مَا أَنَا بِطَارِدِ الدِّينِ أَصْنُوًّا بِالتَّذْوِينِ عَلَى الْأَصْلِ - فان قلت ما معنى قوله [أَنَّهُمْ مَلَأُوا رُبُوبَهُمْ] قلت معناه انهم يلقون الله فيعاقب من طردهم - او يلقونه فيجازيهم على ما في قلوبهم من ايمان صحيح ثابت كما ظهر لي منهم و ما اعرف غيره منهم - او على خلاف ذلك مما تغرفونهم به من بناء ايمانهم على بادى البرأي من غير نظر و تذكر ما على ان اشق عن قلوبهم و تعرف سر ذلك منهم حتى اطردهم ان كان

سورة هود ١١
الجزء ١٢
ع ٢

مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ ۝ أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَزُلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ لَاجِرَمَ
أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخَسِرُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ آمَدُوا وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ وَآخَبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ۝
هُم فِيهَا خَالِدُونَ ۝ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَىٰ وَالْأَصْمَىٰ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ ۝ هَلْ يَسْتَوِينَ مَثَلًا ۝ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝
وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِذْنِي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ۝ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْيَوْمِ ۝
فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرَكْنَا إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا تَرَكْنَا تَبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِإِدْبَارِ الرَّايِ ۝

السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ فكيف يصلحون للولاية وقوله يُضَعَّفُ لَهُمُ الْعَذَابُ اعتراض بوعيد [خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ]
اشترؤا عبادة الألهة بعبادة الله و كان خسرانهم في تجارتهم ما لا خسرانَ اعظم منه وهو انهم خسروا انفسهم
[وَزُلَّ عَنْهُمْ] و بطل عنهم وضاع ما اشتدوه وهو [مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ] من الألهة وشفاعتها • [لَاجِرَمَ] نُسِرَ فِي مَكَانٍ
أخْرَ [هُمُ الْآخَسِرُونَ] لا ترى احداً أبين خسراناً منهم [وَآخَبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ] واطمأنوا اليه و انقطعوا الى
عبادته بالخشوع والتواضع من الخبث وهي الارض المطمئنة ومنه قولهم للشبيء الدني الخبث قال • شعر •
ينفع الطيب القليل من الرزق ولا ينفع الكثير الخبث • وقيل التاء فيه بدل من التاء • شبه فريق الكافرين
بالاعمى و الاصم وفريق المؤمنين بالبصير و السميع وهو من اللق و الطباق - وفيه معيدان - ان يشبه
الفريق تشبيهيين اثنين كما شبه امرؤ القيس قلوب الطير بالخشف والعذاب - وان يشبهه بالذي جمع بين العمى
و الصمم او الذي جمع بين البصر والسمع على ان تكون الواو في والأصم وفي وَالسَّمِيعِ اعطف الصفة على الصفة
كقوله • ع • الصابغ فالغانم فالأثب • [هَلْ يَسْتَوِينَ] يعنى الفريقان [مَثَلًا] تشبيهاً • اي [أَرْسَلْنَا نُوحًا] بآتي لَكُمْ
نَذِيرٌ ومعناه ارسلناه ملتبساً بهذا الكلام وهو قوله إِذْنِي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ بالكسر فلما اتصل به الجار فتح كما
فتح في كان والمعنى على الكسر وهو قولك إن زيدا كالاسد - وقرئ بالكسر على ارادة القول [أَلَّا تَعْبُدُوا]
بدل من آتِي لَكُمْ نَذِيرٌ أَي ارسلناه بان لا تعبدوا الا الله - او تكون أن مفسرة متعلقة بأرسلنا او بذئير - وصف
اليوم باليوم من الاسناد المجازي لوقوع الاليم فيه - فان قلت فاذا وصف به العذاب - قلت مجازي مثله
لان الاليم في الحقيقة هو المعذب ونظيرهما قولك نهارك مائم وجد جد • [الْمَلَأُ] الاشراف من قولهم فلان
مليءٌ بكذا اذا كان مطيقا له وقد ملؤ بالامر لانهم ملؤوا بكفايات الامور واضطلعوا بها وبتديروها - او لانهم يتملكون
اي يتظاهرون ويتساندون - او لانهم يملئون القلوب هيبة و المجالس ابهة - او لانهم ملأ بالاحلام و الاراء الصابغة
[مَا تَرَكْنَا إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا] تعريض بانهم احق منه بالذبوة وان الله لو اراد ان يجعلها في احد من البشر لجعلها
فيهم فقالوا هب انك واحد من الملأ و مواز لهم في المنزلة فما جعلك احق منهم الا ترى الى قولهم وما
ترى لكم علينا من فضل - او ارادوا انه كان ينبغي ان يكون ملكا لا بشرا - و الا راذل جمع الازل كقوله اكبر مخرج منها
- احاسنكم اخلاقا - قرئ [بآدي الرأي] بالهمز وغير الهمز بمعنى اتبعوك اول الراي او ظاهر الراي - وانتصاه على
الطرف اعلاه وقت حدوث اول رأيهم - او وقت حدوث ظاهر رأيهم فحذف ذلك و اتيم المصاف اليد مقامه ارادوا ان

يَوْمَئِذٍ بِهِ ط وَ مَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فالنار موعده ٤ فلأنك في مرتبة منه ق انه الحق من ربك ولكن أكثر
 ١١ سورة هود
 النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ٥ وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اتَّخَذَ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ط أولئك يعرضون على ربهم ويقول الأشهاد هؤلاء
 الجزء ١٢
 الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ ٦ الْأَلْعَنَةُ لِلَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ٧ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَعْتَوِجُونَ عِوَجًا ط وهم بالآخرة
 ع ا
 هُمْ كَافِرُونَ ٨ أولئك لم يكونوا معجزين في الأرض وما كان لهم من دون الله من أولياء يضعف لهم العذاب ط

ما كانوا يعملون * [آمن كان على بيينة] معناه أمن كان يريد الحيوة الدنيا فمن كان على بيينة اي لا يعقبونهم
 في المنزلة ولا يعاقبونهم يريد ان بين الفريقين تفاوتاً بعيداً وتبايناً بيناً و اراد بهم من آمن من اليهود كعبد الله بن
 سلام وغيره كان على بيينة [من ربه] اي على برهان من الله و بيان ان دين الاسلام حق وهو دليل العقل [ويقلوه]
 و يتبع ذلك البرهان [شاهد منه] اي شاهد يشهد بصحته وهو القرآن - منه من الله - او شاهد من القرآن
 فقد تقدم ذكره انفاً [ومن قبله] ومن قبل القرآن [كتب موسى] وهو التوراة اي و يتلو ذلك البرهان
 ايضاً من قبل القرآن كذب موسى - و قرى كتب موسى بالنصب ومعناه كان على بيينة من ربه وهو الدليل على
 ان القرآن حق و يتلوه و يقرأ القرآن شاهد منه شاهد ممن كان على بيينة كقوله و شهد شاهد من بني
 اسرائيل على مثله - قل كفى بالله شهيداً بيني و بينكم - و من عنده علم الكتاب - و من قبله كتب
 موسى و يتلو من قبل القرآن التوراة [اما ما] كتاباً موثقاً به في الدين قدوة يسه [و رحمة]
 و نعمة عظيمة على المنزل اليم [أولئك] يعني من كان على بيينة [يؤمنون به] يؤمنون بالقرآن
 [و من يكفر به من الأحزاب] يعني اهل مكة و من ضاعتهم من المتحزبين على رسول الله صلى الله
 عليه و اله و سلم [فالنار موعده ٤ فلأنك في مرتبة] و قرى مرتبة بالضم و هما الشك [منه] من القرآن
 او من الموعد [يعرضون على ربهم] يحبسون في الموقف و تعرض اعمالهم و تشهد عليهم [الأشهاد] من الملكة
 و النبيين بانهم الكذابون على الله بانه اتخذ و لداً و شريكاً و يقال [الالعة لله على الظالمين] فواخزيه
 و وافضيتاه - و الأشهاد جمع شاهد او شهيد كاصحاب ار اشراف [و يعنونها عوجاً] يصفونها بالاعوجاج و هي
 مستقيمة - او يعنون اهلها ان يعوجوا بالارتداد - وهم الثانية لتأكيد كفرهم بالآخرة و اختصاصهم به * [أولئك
 لم يكونوا معجزين في الأرض] اي ما كانوا يعجزون الله في الدنيا ان يعاقبهم لو اراد عقابهم و ما كان لهم
 من يتولاهم فينصرهم منه و يمنعهم من عقابه ولكنه اراد انظارهم و تاخير عقابهم الى هذا اليوم و هو من
 كلام الأشهاد [يضعف لهم العذاب] - و قرى يضعف [ما كانوا يستطيعون السمع] اراد انهم لفرط
 تصاتهم عن استماع الحق و كراهتهم له كأنهم لا يستطيعون السمع و لعل بعض المجبرة يتوثب اذا عثر عليه
 فيوعوج به على اهل العدل كانه لم يسمع الناس يقولون في كل لسان هذا كلام لا يستطيع ان اسمعه و هذا
 مما يعجز سمعي - و يحتمل ان يريد بقوله و ما كان لهم - من اولياء انهم جعلوا آلهتهم اولياء من دون الله
 و لايتها ليست بشيء فما كان لهم في الحقيقة من اولياء ثم بين نفي كونهم اولياء بقوله ما كانوا يستطيعون

سورة هود ١١
الجزء ١٢
ع ١

اللَّهُ رَأْفًا لِّإِلَهِ الْأَهْلِ هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٠﴾ مَنْ كَانَ يَرْيِدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّهَا نُوِّفَ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا
وَهُمْ فِيهَا لَا يُخْسِرُونَ ﴿١١﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطُلٌ مَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾ أَمَّا مَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ وَمِن قَبْلِهِ كِتَابٌ مُّوسَىٰ أَمَامًا وَرَحْمَةً ﴿١٣﴾ أُولَئِكَ

من عندي نفسي ولم يوح اليّ وان الامر كما قلتم فأتوا انتم ايضاً بكلام مثله مختلق من عند انفسكم فانتم عرب فصحاء مثلي لا تعجزون عن مثل ما اقدر عليه من الكلام - فان قلت كيف يكون ما يأتون به مثله وما يأتون به مقترى وهذا غير مقترى - قلت معناه مثله في حسن البيان والنظم وان كان مقترى - فان قلت ما وجه جمع الخطاب بعد افراده وهو قوله لكم - فاعلموا بعد قوله قل - قلت معناه فان لم يستجيبوا لك وللمؤمنين لأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين كانوا يتحدثونهم وقد قال في موضع آخر فان لم يستجيبوا لك فاعلم - ويجوز ان يكون الجمع لتعظيم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقوله ع * فان شئت حرمت النساء سواكم * ووجه آخر وهو ان يكون الخطاب للمشركين والضيعة في لم يستجيبوا لمن استطعتم يعني فان لم يستجب لكم من تدعونه من دون الله الى المظاهرة على معارضته لعلمهم بالعجز عنه وان طاعتهم اقتصروا من ان تبلغه [فاعلموا انما انزل يعلم الله] اي انزل ملتبماً بما لا يعلمه الا الله من نظم معجز المخلوق و اخبار بغيوب لا سبيل لهم اليه و اعلموا عند ذلك [ان لا اله الا الله] وحده وان توحيدة واجب والاشراك به ظلم عظيم [فهل انتم مسلمون] مبائعون بالاسلام بعد هذه الحجّة القاطعة وهذا وجه حسن مطرد - ومن جعل الخطاب للمسلمين فمعناه فانبتوا على العلم الذي انتم عليه وازدادوا يقيناً وثبات قدم على انه منزل من عند الله وعلى التوحيد ومعنى فهل انتم مسلمون فهل انتم مخلصون [نوب اليهم] نوصل اجور اعمالهم وافية كاملة من غير بخس في الدنيا وهو ما يزقون فيها من الصحة والرزق - وقيل هم اهل الرياء يقال للقرءاء منهم اردت ان يقال فلان قارعى فقد قيل ذلك ولمن وصل الرحم وصدق فعلت حتى يقال فقيل ولمن قاتل فقتل قاتلت حتى يقال فلان جريء فقد قيل - وعن انس بن مالك هم اليهود والنصارى ان اعطوا سائلاً او صلوا رحماً عجل لهم جزاء ذلك بتوسعة في الرزق وصحة في البدن - وقيل هم الذين جاهدوا من المنافقين مع رسول الله فاسمهم لهم في الغنائم - وقرئ يوف بالياء على ان الفعل لله عز وجل وتوف اليهم اعمالهم بالتاء على البناء للمفعول - وفي قراءة الحسن نوفي بالتخفيف واثبات الياء لان الشرط وقع ماضياً كقوله ع * يقول لا غائب مالي ولا حرم * [وحبط ما صنعوا فيها] وحبط في الآخرة ما صنعوا او صنيعهم يعني لم يكن له ثواب لانهم لم يريدوا به الآخرة (انما ارادوا به الدنيا وقد وفي اليهم ما ارادوا [وبطل ما كانوا يعملون] اي كان عملهم في نفسه باطلا لانه لم يعمل لوجه صحيح والعمل الباطل لا ثواب له - وقرئ وبطل على الفعل - وعن عاصم وباطلاً بالنصب - وفيه وجهان - ان تكون ما ايهامية وينتصب بيعملون ومعناه وباطل اي باطل كانوا يعملون - وان تكون بمعنى المصدر على وبطل بطلانا

لِيَقُولُوا ذَهَبَ السَّيِّئَاتِ عَنِّي ط إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ ۝ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ط أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ
 ۱۱ سورة هود
 وَاجْرُ كَبِيرٌ ۝ فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَن يَقُولُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ كُفْرًا أَوْ جَاءَ
 ۱۲ الجزء
 مَعَهُ مَلَكٌ ط إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ ط وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۝ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ط قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِّثْلِهِ
 ۱ ع
 مُفْتَرِيَاتٍ وَّادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ نَالِمٌ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنزِلَ بِعِلْمِ

تلك الذممة [إنه ليؤوس] شديد اليأس من ان يعود اليه مذل تلك النعمة المسلوقة قاطع رجاءه من
 معة فضل الله من غير صبر ولا تسليم لقضائه ولا استرجاع [كفور] عظيم الكفران لما سلف له من التقلب
 في نعمة الله نساء له [ذهب السيئات عني] اي المصائب التي شاء تذيي [إنه لفرح] أشرب بطر [فخور]
 على الناس بما اذقه الله من نعمائه قد شغله الفرح والمختر عن السكر [إلا الذين] آمنوا فان عادتهم ان
 نالهم رحمة ان يشكروا و ان زالت عنهم نعمة ان يصدروا * كانوا يقترحون عليه آيات تعنتا لا امتشادا لانهم
 لو كانوا مسترشدين لكانت آية واحدة مما جاء به كافيّة في رشادهم ومن اقتراحاتهم لولا أنزل عليه كثر
 أو جاء معه ملك وكانوا لا يعتدون بالقرآن و يتهاونون به و بغير ما جاء به من البينات فكان يضيّق صدر
 رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ان يلقي اليهم ما لا يقبلونه و يضحكون منه فحرك الله منه و هيّجه
 لاداء الرسالة و طرح المبالاة بردهم و اشتهزائهم و اقتراحهم بقوله [فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك] اي
 لعلك تترك ان تلقية اليهم و تبلغه اياهم مخافة ردهم له و تهاونهم به [و ضائق به صدرك] بان تلوّه
 عليهم [ان يقولوا] مخافة ان يقولوا [لولا أنزل عليه كثر] اي هلا أنزل عليه ما اقترحنا نحن من الكثر
 و الملائكة ولم أنزل عليه ما لا نريده و لا نقترحه ثم قال [إنما أنت نذير] اي ليس عليك إلا ان تذرهم بما
 أوحى اليك و تبلغهم ما أمرت بتبليغه و لا عليك ردوا و تهاونوا او اقترحوا [و الله على كل شيء و كيد]
 يحفظ ما يقولون و هو فاعل بهم ما يجب ان يفعل فتوكل عليه و كل امرك اليه و عليك بتبليغ الوحي
 بقلب فسيح و صدر منشرح غير ملتفت الى استكبارهم و لا مبال بسفهم و استهزائهم - فان قلت لم
 عدل عن ضيق الى ضائق - قلت ليدل على انه ضيق عارض غير ثابت لان رسول الله صلى الله عليه
 و آله و سلم كان افسح الناس صدرا و مثله قولك زيد سيد و جواد تريد السيادة و الجود الثابتين المستقرين
 فاذا اردت الحدوث قلت سائد و جائد و نحوه كانوا قوما عامين في بعض القراءات و قول السميري العلي
 • شعر • بمنزلة أما اللئيم فسا من • بها و كرام الناس باد شحوبها [أم] منقطعة و الضمير في [افتراه] لما يوحى
 اليك - تحداهم أولا بعشر سور ثم بسورة واحدة كما يقول المخائر في الخط لصاحبه اكتب عشرة اسطر نحو ما
 اكتب فاذا تبين له العجز عن مثل خطه قال قد اقتصرت منك على هطر واحد [مثله] بمعنى امثاله
 فهابا الى مماثلة كل واحدة منها له [مفتريات] صفة لعشر سور لما قالوا افتريت القرآن و اختلفته
 من عند نفسك و ليس من عند الله قاردهم على دعواهم و ارخى معهم العنان و قال هبوا اني اختلفته

سورة هود ١١

الجزء ١٢

ح ١

قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مَرْبُوعُونَ ۗ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ۖ وَلَكِنَّ آخِرَنَا عِنْدَ رَبِّ الْعَذَابِ
إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ ۗ أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۗ
وَلَكِنَّ آدَمًا الْأِنْسَانَ مِمَّا رَحِمْنَا ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ ۗ إِنَّهُ لَيَكُونُ كَفُورًا ۖ وَلَكِنَّ آدَمًا نِعْمًا ۗ بَعْدَ ضَرَاءِ مَسْئَتِهِ

وكان الماء على متن الريح و الله اعلم بذلك و كيف ما كان فالله ممسك كل ذلك بقدرته و كلما ازدادت
الأجرام كانت احوج اليه و الى امسائه [لِيَبْلُوكُمْ] متعلق بحاق اي خلقهم لحكمة بالغة و هي ان
يجعلها مساكن لعبادة و ينعم عليهم فيلبا بفنون النعم و يكلفهم الطاعات و اجتذاب المعاصي فمن شكر و اطاع
اثابه و من كفر و عصى عاقبه و لما اشبه ذلك اختبار المختبر قال لِيَبْلُوكُمْ يريد ليفعل بكم ما يفعل المبتلي
لاحوالكم كيف تعملون - فان قلت كيف جاز تعليق فعل البلوى - قلت لما في الاختبار من معنى العلم
لانه طريق اليه فهو ملابس له كما تقول انظر ايتهم احسن و وجهها و اسمع ايتهم احسن صوتا لان النظر و الاستماع
من طرق العلم - فان قلت كيف قيل [اَيْتُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا] و اعمال المؤمنين هي التي تتفاوت الى احسن
و احسن فاما اعمال المؤمنين و الكافرين فتفاوتها الى احسن و قبيح - قامت الذين هم احسن عملا هم
المتقون و هم الذين استبقوا الى تحصيل ما هو غرض الله من عبادة فخصهم بالذكر و اطرحت ذكر من وراءهم
تشريفا لهم و تذييها على مكانهم مذه و ليكون ذلك لطفا للمسامعين و ترغيبا في حيازة فضاهم - و عن النبي
صلى الله عليه و اله و سلم لِيَبْلُوكُمْ اَيْتُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا و اورع عن محارم الله تعالى و اسرع في طاعة الله
- قرئ [وَلَكِنَّ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مَرْبُوعُونَ] بفتح الهمزة و وجهه ان يكون من قولهم ائمت السوق عنك تشتري
لنا لحما و انك تشتري بمعنى لعلك اي و لكن قلت لهم لعلكم مبعوثون بمعنى توقعوا بعنكم و ظنوا
ولا تبتوا القول بانكاره لقالوا [اِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ] باتين القول بطلانه - و يجوز ان يضمن نأت معنى
ذكرت و معنى قولهم اِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ان السحر امر باطل و ان بطلانه كبطان السحر تشبيها له به - او اشاروا
بهذا الى القران لان القران هو الناطق بالبعث فاذا جعلوه سحرا فقد اندرج تحته انكار ما فيه من البعث
و غيره - و قرئ اِنْ هَذَا إِلَّا سَاحِرٌ يَرِيدُ الْرِسُولَ وَ السَاحِرُ كَاذِبٌ مَبْطُلٌ * [الْعَذَابُ] عذاب الآخرة - و قيل عذاب
يوم بدر - و عن ابن عباس قتل جبرئيل المستهزئين [اِي أُمَّةٍ] الى جماعة من الوراثة [مَا يَحْبِسُهُ]
ما يمنعه من النزول استعجالا له على وجه التكذيب و الاستهزاء [وَيَوْمَ يَأْتِيهِمْ] منصوب بخبر لَيْسَ -
و يستدل به من يستجيز تقديم خبر ليس على ليس و ذلك انه اذا جاز تقديم معمول خبرها
عليها كان ذلك دليلا على جواز تقديم خبرها اذ معمول تابع للعامل فلا يقع الا حيث يقع العامل
[وَحَاقَ بِهِمْ] و احاط بهم [مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ] العذاب الذي كانوا به يستعجلون و انما وضع يَسْتَهْزِئُونَ
موضع يستعجلون لان استعجالهم كان على جهة الاستهزاء و المعنى و يُحْدِقُ بِهِمْ اَلَا اِنَّه جَاءَ عَلَى عَادَةِ
اللَّهِ فِي اخْبَارِهِ * [الْاِنْسَانَ] للجنس [رَحْمَةً] نعمة من صحة و امن و جدوة [ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ] ثم سلبناه

- ١١ مورة هود ۱۱ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ۝ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ ۚ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ الْآيَاتُ
 ١٢ الجزء ١٢ يَنْتَوْنَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ ۗ أَلَا حِينٌ يَسْتَعْشُونَ نَبِيَّاهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ۗ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ
 ١٤ ع ١٤ الصُّدُورِ ۝ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَىٰ اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا ۗ كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝
 وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْدُلَكُمْ آيَاتِهِ أَحْسَنَ ۗ وَمَا تَدْرَأْنَ

الى ان يتوفاكم كقوله فَأَنْخِذُنَا حَيَوَةً طَيِّبَةً [وَيُوتِ كُلَّ ذِي نَفْسٍ فَضْلًا] وَيُعْطِي الْأَخْرَجَةَ كُلَّ مَنْ كَانَ لَهُ فضل في العمل و زيادة فيه جزاء فضله لا يخس منه - او فضله في الثواب و الدرجات تتفاضل في الجنة على قدر تفاضل الطاعات - [وَإِنْ تَوَلَّوْا] و ان تتولوا [عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ] هو يوم القيمة و وصف بالكبير كما و وصف بالعظم و الثقل و بين عذاب اليوم الكبير بان مرجعهم الى من هو قادر على كل شيء فكان قادراً على اشد ما اراد من عذابهم لا يعجزه - و قرئ فَاِنْ تَوَلَّوْا مِنْ وَايٍ * [يَنْتَوْنَ صُدُورَهُمْ] يزورون عن الحق و ينحرفون عنه لان من اقبل على الشيء استقبله بصدرة و من ازور عنه و انصرف ندى عنه صدرة و طوى عنه كشحه [لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ] يعنني ويريدون ليستخفوا من الله فلا يطاع رسوله و المؤمنون على ازرارهم - و نظير اضمار يريدون لقول المعنى الى اضماره الضمار في قوله تعالى اضرب بعصاك البحر و انفلت معناه فضر ب فانفلق - و معنني [الْأَحْيَانُ يَسْتَعْشُونَ نَبِيَّاهُمْ] و يريدون الاستخفاء حين يستعشون نبياهم ايضاً كراهة لاستماع كلام الله تعالى كقول نوح عليه السلام جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَعْشَوْا نَبِيَّاهُمْ ثُمَّ قَالَ [يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ] يعنني انه لا تغاوت في علمه بين اسرارهم و اعلانهم فلا وجه لتوصلهم الى ما يريدون من الاستخفاء و الله مطاع على نذيتهم صُدُورَهُمْ و استعشائهم نبياهم و نفاقهم غير نفاق عنده - روي انها نزلت في الاخنس بن شريق و كان يظهر لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم المحبة و له منطلق حلو و حسن سياق للحديث فكان يُعجب رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم مجالسته و محادثته و هو يضمخ خلف ما يظهر - و قيل نزلت في المنافقين - و قرئ تَنْذُونِي صُدُورَهُمْ و اذنوني افوعول من التذي كاحلواي من الحلاوة و هو بناء مبالغة - قرئ بالياء و الياء - و عن ابن عباس اَنْتَذُونِي صُدُورَهُمْ - و قرئ تَنْذُونَ و اصله تَنْذُونُ تَفْعُولُ مِنَ التَّنْزِ وَهُوَ مَا هَشَّ وَضَعْفٌ مِنَ الْكَلَامِ يُرِيدُ مَطَاوِعَةَ صُدُورِهِمْ لِلتَّنْذِي كَمَا يَنْذِي الْهَشَّ مِنَ النَّبَاتِ - او اراد ضعف ايمانهم و مرض قلوبهم - و قرئ تَنْذَنُ مِنْ اِثْنَانِ اِفْعَالٍ مِنْهُ ثُمَّ هَمْزٌ كَمَا قِيلَ اِبْيَأَعْتَّ و اِدْهَأَمَّتْ - و قرئ تَنْذُونِي بوزن تَرَعَوِي - فان قلت كيف قال [عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا] بلغظ الوجوب و انما هو تفضيل - قلت هو تفضل الا انه لما ضمن ان يتفضل به عليهم رجع التفضل واجبا كذا نور العباد - و المستقر مكانه من الارض و مسكنه - و المستودع حيث كان مودعا قبل الاستقرار من صلب او رحم او بيضة [كُلُّ] كل واحد من الدواب و رزقها و مستقرها و مستودعها في الموضع يعنني ذكرها مكتوب فيه مبين [وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ] اي ما كان تحتها خاق قبل خلق السموات و الارض و ارتفاع فرقها الا الماء - و فيه دليل على ان العرش و الماء كانا متخاوتين قبل السموات و الارض - و قيل

سورة هود ١١ كلماتها ١٩٣٦
سورة هود مكية وهي مائة وثلاث وعشرون آية وعشرون ركوعاً
حروفها ٧٩٢٤

الجزء ١١

ع ١٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

الرَّاكِبِ كَتَبَ آيَاتَهُ ثُمَّ فَصَّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ۝ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ۖ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ
وَبَشِيرٌ ۝ وَإِنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُغْفِرْ لَهُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ ۖ

أُعطي من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بيونس وكذب به وبعد من غرق مع فرعون *

سورة هود

[أَحْكَمَتْ آيَتُهُ] نَظَّمَتْ نِظْمًا رَاصِدًا مَحْكَمًا لَا يَقَعُ فِيهِ نَقْضٌ وَلَا خِلَلٌ كَالْبَدْءِ الْمَحْكَمِ الْمَرْصُفِ - وَبِجُوزِ أَنْ يَكُونَ نَقْلًا بِالْهَمْزَةِ مِنْ حَكْمٍ بِضَمِّ الْكَافِ إِذَا صَارَ حَكِيمًا أَيْ جَعَلَتْ حِكْمِيَّةً كَقَوْلِهِ تَعَالَى آيَاتُ الْكُتُبِ الْحَكِيمِ - وَقِيلَ مُنَعَتْ مِنَ الْفَسَادِ مِنْ قَوْلِهِمْ أَحْكَمْتُ الدَّابَّةَ إِذَا وَضَعْتَ عَلَيْهَا الْحِكْمَةَ لِتَمْنَعَهَا مِنَ الْجَمَاحِ قَالَ جَرِيرٌ شَعْرٌ • أَبْنِي حَنِيفَةَ أَحْكَمُوا سَفِيَاءَكُمْ * إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ أَغْضِبَا • وَعَنْ قَتَادَةَ أَحْكَمْتُ مِنَ الْبَاطِلِ [ثُمَّ فَصَّلَتْ] كَمَا تَفْصِلُ الْقَلَائِدَ بِالْفَرَائِدِ مِنْ دَلَائِلِ التَّوْحِيدِ وَالْأَحْكَامِ وَالْمَوَاعِظِ وَالْقِصَصِ - أَوْ جَعَلَتْ فِصْلًا سَوْرَةَ سُورَةٍ وَآيَةَ آيَةٍ - أَوْ فَرَّقَتْ فِي التَّنْزِيلِ وَلَمْ تَنْزِلْ جُمْلَةً وَاحِدَةً - أَوْ فَصَّلَ فِيهَا مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ الْعِبَادُ أَيْ بَيَّنَّ وَأَخْصَرَ - وَقُرِئَ أَحْكَمْتُ آيَتَهُ ثُمَّ فَصَّلْتُ أَيْ أَحْكَمْتُهَا إِنَّا ثُمَّ فَصَّلْتُهَا - وَعَنْ عِكْرِمَةَ وَالضَّحَّاكِ ثُمَّ فَصَّلْتُ أَيْ فَرَّقْتُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ - فَإِنَّ قَلْتُ مَا مَعْنَى ثُمَّ - قَلْتُ لَيْسَ مَعْنَاهَا التَّرَاخِي فِي الْوَقْتِ وَلَكِنْ فِي الْحَالِ كَمَا تَقُولُ هِيَ مَحْكَمَةٌ أَحْسَنَ الْأَحْكَامِ ثُمَّ مَفْصَلَةٌ أَحْسَنَ التَّفْصِيلِ وَفُلَانٌ كَرِيمٌ الْأَصْلُ ثُمَّ كَرِيمٌ الْفِعْلُ - وَكُتِبَ خَبْرٌ مَبْدَأٌ مَحْذُوفٌ وَأَحْكَمْتُ صِفَةٌ لَهُ وَقَوْلُهُ [مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ] صِفَةٌ ثَانِيَةٌ - وَبِجُوزِ أَنْ يَكُونَ خَبْرًا بَعْدَ خَبْرٍ - وَأَنْ يَكُونَ صِلَةً لِأَحْكَمْتُ وَفُصِّلَتْ أَيْ مِنْ عِنْدِهَا أَحْكَامُهَا وَتَفْصِيلُهَا وَفِيهِ طَبَاقٌ حَسَنٌ لِأَنَّ الْمَعْنَى أَحْكَمَهَا حَكِيمٌ وَفَصَّلَهَا أَيْ بَيَّنَّهَا وَشَرَحَهَا خَبِيرٌ عَالِمٌ بِكَيْفِيَّاتِ الْأُمُورِ [أَلَّا تَعْبُدُوا] مَفْعُولٌ لَهُ عَلَى مَعْنَى لَعَلَّ تَعْبُدُوا - أَوْ تَكُونُ أَنْ مَفْسُورَةٌ لِأَنَّ فِي تَفْصِيلِ الْآيَاتِ مَعْنَى الْقَوْلِ كَأَنَّهُ قِيلَ قَالَ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ أَوْ أَمْرُكُمْ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ [وَإِنْ اسْتَغْفِرُوا] أَيْ أَمْرُكُمْ بِالتَّوْحِيدِ وَالتَّاسْتِغْفَارِ - وَبِجُوزِ أَنْ يَكُونَ كَلِمًا مَبْدَأً مَنقُطَةً عَمَّا قَبْلَهُ عَلَى لِسَانِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِغْرَاءً مِنْهُ عَلَى اخْتِصَاصِ اللَّهِ بِالْعِبَادَةِ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ كَأَنَّهُ قَالَ تَرَكْتُ عِبَادَةَ غَيْرِ اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ كَقَوْلِهِ تَعَالَى فَضْرَبَ الرِّقَابِ - وَالتَّصْمِيرُ فِي مَنْهُ لَمْ يَزَلْ أَيْ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ مِنْ جِهَتِهِ كَقَوْلِهِ رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ - أَوْ هِيَ صِلَةٌ لِنَذِيرٍ أَيْ أَنْذَرَكُمْ مِنْهُ وَمِنْ عَذَابِهِ إِنْ كَفَرْتُمْ وَابْتَشَرَكُمْ بِبُؤَابِهِ إِنْ آمَنْتُمْ - فَإِنَّ خَاتَمَ مَا مَعْنَى ثُمَّ فِي قَوْلِهِ [ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ] - فَهِيَ مَعْنَاهُ اسْتَغْفِرُوا مِنْ الشَّرِكِ ثُمَّ ارْجِعُوا إِلَيْهِ بِالطَّاعَةِ - أَوْ اسْتَغْفِرُوا وَالتَّاسْتِغْفَارُ تَوْبَةٌ ثُمَّ أَخْلَصُوا التَّوْبَةَ وَاسْتَقِيمُوا عَلَيْهَا كَقَوْلِهِ ثُمَّ اسْتَغْفِرُوا يُغْفِرْ لَهُمْ مَتَاعًا حَسَنًا مِنْ عَيْشَةٍ وَاسِعَةٍ وَنَهْمَةٌ مُتَدَابِعَةٌ [إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى]

الظالمين ⑥ وَإِنْ يُمْسِكِ اللَّهُ بَصْرَكَ لَا تَشْفَى لَهُ إِلَّا هُوَ ⑦ وَإِنْ يَرِيكَ بَخِيرًا فَلَا رَادَ لِعَظْمِهِ ⑧ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ
 عِبَادِهِ ⑨ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ⑩ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ ⑪ فَمَنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَنْبَغِي لِنَفْسِهِ ⑫ وَمَنْ
 ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ⑬ وَمَا آذَا عَلَيْكُمْ بِيُكَيْلٍ ⑭ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ ⑮ وَاعْبُدْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ ⑯ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ⑰

هو الضار النافع الذي إن اصابك بضر لم يقدر على كشفه إلا هو وحده دون كل احد فكيف بأجماد
 الذي لا شعور به وكذلك إن ارادك بخير لم يرد احد ما يريدك بك من فضاه واحسانه فكيف
 بالاولئان فهو الحقيق اذن بان توجه اليه العباداة دونها وهو ابغ من قوله ان ارادني الله بضر هل هن
 كشفت ضرة ارادني برحمة هل هن مسمكت رحمة - فان قلت لم ذكر المتس في احدهما والارادة
 في الثاني - قلت كانه اراد ان يذكر الامرين جميعاً الارادة والاعابة في كل واحد من الضر والخير
 وانه الاراد لما يريد منهما ولا مزيل لما يصيب به منهما فارجز الكلام بان ذكر المتس وهو الاعابة في
 احدهما والارادة في الآخر ليدل بما ذكر على ما ترك على انه قد ذكر الاصابة بالخير في قوله تعالى [يُصِيبُ
 بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ] والمراد بالمشية مشية المصلحة [قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ] فلم يبق لكم عذر ولا على
 الله حجة فمن اختار الهدى واتبع الحق فما نفع باختياره الا نفسه و من اذر الضلال فماضر الانفسه -
 واللام وعلى دلا على معنى النفع والضرر وكل اليهم الامر بعد ابانة الحق وازاحة العلل وفيه حث
 على ايتار الهدى و اطراح الضلال مع ذلك - [وَمَا آذَا عَلَيْكُمْ بِيُكَيْلٍ] بحفيظ موكول الي امركم و حملكم
 على ما اريد انما انا بشير و نذير - [وَاعْبُدْ] على دعوتهم واحتمال اذاهم واعراضهم [حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ]
 لك بالضر عليهم و الغلبة - وروي انها لما نزلت جمع رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم الانصار فقال
 انكم ستجدون بعدي آترة فاصبروا حتى تلقوني يعني اني امرت في هذه الآية بالصبر على ما ساءتذي الكفرة
 فصبرت فاصبروا انتم على ما يسوهم الامراء الجورة قال انس فلم نصبر - وروي ان ابا قتادة تخلف عن تلقي
 معوية حين قدم المدينة وقد تلقته الانصار ثم دخل عليه فقال له مالك لم تلقنا قال لم تكن عندنا دواب
 قال فابن النواضح قال قطعناها في طلبك وطلب ابيك يوم بدر و قد قال صلى الله عليه و اله و سلم يا
 معشر الانصار انكم ستلقون بعدي آترة قال معوية فماذا قال قال فاصبروا حتى تلقوني قال فاصبر قال اذن
 نصبر فقال عبد الرحمن بن حسان * شعر * ألا ابلغ معوية بن حرب * امير الظالمين نتا كلامي * بانا صابرون
 فمنظروكم * الى يوم التغابن و الخصاص * عن رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من قرأ سورة يونس

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ١٥

قُلْ فَانظُرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنذِرِينَ ۝ ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا ۚ كَذَلِكَ ۚ حَقًّا عَلَيْنَا
نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ ۝ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
وَأَمِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ ۚ وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَأَنْ أَتَمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ
وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ ۚ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مَرَّ

فيهم كما يقال أيام العرب لوقائعا • [ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا] معطوف على كلام محذوف يدل عليه قوله
الْأَمْثَلُ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ كانه قيل يهلك الأمم ثم ننجي رسلنا على حكاية الاحوال الماضية
[وَالَّذِينَ آمَنُوا] و من آمن معهم [كَذَلِكَ - نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ] مثل ذلك الانجاء نُنجي المؤمنين منكم
ونهلك المشركين - وحقاً علينا اعتراض يعني حق ذلك علينا حقاً - وقرئ ننجي بالتشديد • [يَا أَيُّهَا النَّاسُ]
يا اهل مكة [إِن كُنتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي] وصحته و سداه فهذا ديني فاسمعوا وصفه و اعرضوه على
عقولكم و انظروا فيه بعين الانصاف لتعلموا انه دين لا مدخل فيه للشك و هو اني لا اعبد الحجارة التي
تعبدونها من دون من هو الهكم وخالقكم [وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ] و إنما وصفه بالتوحي ليربم انه
الحقيق بان يخاف و يتقى فيعبده دون ما لا يقدر على شيء [وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] يعني ان الله
امرني بذلك بما ركب في من العقل و بما اوحى الي في كتابه - وقيل معناه ان كنتم في شك من ديني
و مما انا عليه ء اثبت عليه ام اتركه و اوافقكم فلا تحذثوا انفسكم بالمحال ولا تشكوا في امري و اقطعوا عني
اطماعكم و اعلموا اني لا اعبد الذين تعبدون من دون الله و لا اختار الضلالة على الهدى كقوله قُلْ يَا أَيُّهَا
الْكَافِرُونَ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ - [وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ] اصله بان اكون فحذف الجار و هذا الحذف يحتمل - ان يكون من
الحذف المطرد الذي هو حذف الحروف الجارة مع أن و أن - و ان يكون من الحذف غير المطرد و هو قوله ع •
امرتك الخير ناصح بما تؤمر • فان قلت عطف قوله و ان اتم على ان اكون فيه اشكال لان ان لا تخلو من
ان يكون اللتي للعبارة - او اللتي تكون مع الفعل في تاويل المصدر فلا يصح ان تكون للعبارة و ان كان الامر مما
يتضمن معنى القول لان عطفها على الموصولة يابى ذلك و القول بكونها موصولة مثل الأولى لا يساعد عليه
لفظ الامر و هو اتم لان الصلة حقيها ان تكون جملة تحتمل الصدق و الكذب - قلت قد سوغ ميبويه ان توصل ان
بالامر و النهي و شبه ذلك بقولهم انت الذي تفعل على الخطاب لان الغرض وصلها بما تكون معه في
معنى المصدر و الامر و النهي دالان على المصدر دلالة غيرهما من الافعال [اتم وجهك] استقم اليه و لا تلتفت
يميناً و شمالاً [حَنِيفًا] حال من الدين او من الوجه • [فَإِنْ فَعَلْتَ] معناه فان دعوت من دون الله
ما لا ينفعك و لا يضرك فكفى عنده بالفعل ايجاراً [فَإِنَّكَ إِذَا مَرَّ مِنَ الظَّالِمِينَ] اذا جزاء للشرط و جواب
لسؤال مقدر كان سأل عن تبعة عبادة الاوثان - و جعل من الظالمين لانه لا ظلم اعظم من الشرك ان
الشرك لظلم عظيم - اتبع النهي عن عبادة الاوثان و وصفها بانها لا تنفع و لا تضر ان الله عز وجل

مَذْفَعَهَا إِيمَانُهَا الْأَقْوَمَ يُونُسَ ط لَمَّا امْتَدَّوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنَعْنَهُمْ إِلَى حِينٍ © سورة يونس ١٠
 وَ لَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا ط أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ © وَمَا كَانَ
 لِنَفْسٍ أَنْ تُوْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ط وَنَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ © قُلْ أَنْظِرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ ط وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ © فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ ط

ولكن قوم يونس لما آمنوا - ويجوز بان يكون متصلا وأجملة في معنى الغفي كانه قيل ما أمنت قرية من القرى الهالكة الأقوم يونس وانتصابه على اصل الاستثناء - وقرئ بالرفع على البدل هكذا روي عن الجرمي والكسائي - روي ان يونس عليه السلام بعث الى نينوى من ارض الموصل فكتبوه فذهب عنهم مغاضبا فلما فقدوه خافوا نزول العذاب فلبسوا المسوح و عجبوا اربعين ليلة - وقيل قال لهم يونس ان أجلكم اربعون ليلة فقالوا ان رأينا اسباب الهلاك أمنا بك فلما مضت خمس وثلثون أغامت السماء غيما سودا هائلا يدخن دخانا شديدا ثم يهبط حتى يغشى مدينتهم وتسود سطوحهم فلبسوا المسوح وبرزوا الى الصعيد بانفسهم ونسائهم وصبيانهم ودايتهم وفتوا بين النساء والصبيان والدواب و اولادها فحن بعضها على بعض وعلت الاصوات والعجيج و اظهروا الايمان والتوبة وتضرعوا فرحمهم الله وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة - و عن ابن مسعود بلغ من توبتهم ان تراءوا المظالم حتى ان الرجل كان يقتلع الحجر وقد وضع عليه أساس بنائه فيردة - وقيل خرجوا الى شيخ من بقية علمائهم فقالوا قد نزل بنا العذاب فما ترى فقال لهم قولوا يا حي حين لا حي ويا حي محيي الموتى ويا حي لا اله الا انت فقالوها فكشف عنهم - وعن الفضيل بن عياض قالوا اللهم ان ذنوبنا قد عظمت وجلت وانت اعظم منها و اجل انعل بنا ما انت اهلكه ولا تفعل بنا ما نحن اهلكه [وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ] مشية القصر والالقاء [لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ] على وجه الاحاطة والشمول [جَمِيعًا] مجتمعين على الايمان مطبقين عليه لا يختلفون فيه الا ترى الى قوله [أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ] يعني انما يقدر على اكرامهم واضطرارهم الى الايمان هو لا انت و ايلاء الاسم حرف الاستفهام للاعلام بان الاكراه ممكن مقدور عليه و انما الشأن في المكروه من هو و ما هو الا هو وحده لا يشترك فيه لانه هو القادر على ان يفعل في قلوبهم ما يضطرون عنده الى الايمان وذلك غير مستطاع للبشره [وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ] يعني من النفوس التي علم انها تؤمن [إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ] اي بتسهيله وهو منح الاطاف [وَنَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ] قابل الاذن بالرجس وهو الخذلان و النفس المعاوم ايمانها بالذين لا يعقلون وهم المصرون على الكفر كقوله صم بكم عمي فهم لا يعقلون و سمي الخذلان رجسا وهو العذاب لانه صبيبه - وقرئ الرجز بالزاي - وقرئ ونجعل بالنون * [مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] من الآيات والعبور [وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ] والرسائل المنذرون او الانذارات [عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ] لا يتوقع ايمانهم وهم الذين لا يعقلون - وقرئ وما يغني بالياء وما نانية او استفهامية [أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ] وقائع الله

شَكَّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكُتُبَ مِنْ قَبْلِكَ ۖ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ
 مِنَ الْمُمْتَرِينَ ۝ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَفَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ
 كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۝ فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ أَمْنَتْ

عظيم بين قوله وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكِّ مَنَّهُ مُرِيبٍ بآثبات الشك لهم على سبيل التأكيد و التحقيق و بين قوله
 فَإِنْ كُذِّبَتْ فِي شَكِّكَ بِمَعْنَى الْفَرْضِ وَ التَّمثِيلِ كَانَهُ قِيلَ فَإِنْ وَقَعَ لَكَ شَكٌّ مِثْلًا وَ خَيْلٌ لَكَ الشَّيْطَانُ
 خِيَالًا مِنْهُ تَقْدِيرًا [فَسْئَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكُتُبَ] وَ الْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ تَدَمَّرَ ذِكْرُ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَ هُمْ قَرَأَةُ
 الْكُتُبِ وَ وَفَقَهُمْ أَنَّ الْعِلْمَ قَدْ جَاءَهُمْ لِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَلِهِ وَ سَلَّمَ مَكْتُوبٌ عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ
 وَ الْإِنْجِيلِ وَ هُمْ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ فَارَادَ أَنْ يُؤَكِّدَ عَلَيْهِمْ بِصِحَّةِ الْقُرْآنِ وَ صِحَّةِ نَبْوَةِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 وَ يَبَالِغُ فِي ذَلِكَ فَقَالَ فَإِنْ وَقَعَ لَكَ شَكٌّ فَرَضًا وَ تَقْدِيرًا وَ سَبِيلًا مِنْ خَالَجَتُهُ شَبِيهَةٌ فِي الدِّينِ أَنْ يَسَارِعَ
 إِلَى حَلِّهَا وَإِمَّا طَبْعًا وَإِمَّا بِالرَّجُوعِ إِلَى قَوَانِينِ الدِّينِ وَأَدْلَتِهِ وَإِمَّا بِمَقَادِحِ الْعُلَمَاءِ الْمُنْتَهِبِينَ عَلَى الْحَقِّ فَسَلِّ
 عِلْمَاءَ أَهْلِ الْكُتُبِ يَعْنِي أَنْتُمْ مِنَ الْإِحْاطَةِ بِصِحَّةِ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ وَ قَلْبًا عِلْمًا بِحَيْثُ يَصْلِحُونَ لِمُرَاجَعَةِ
 مِثْلِكَ وَ مَسْأَلَتِهِمْ فَضْلًا عَنْ غَيْرِكَ فَالْفَرْضُ وَصِفَ الْإِحْبَارِ بِالرَّسُوخِ فِي الْعِلْمِ بِصِحَّةِ مَا أَنْزَلَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
 لَا وَصِفَ رَسُولَ اللَّهِ بِالشَّكِّ فِيهِ ثُمَّ قَالَ [لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ] أَيْ ثَبَتَ عِنْدَكَ بِالْآيَاتِ وَ الْبُرَاهِينِ
 الْغَاطِطَةِ أَنَّ مَا آتَاكَ هُوَ الْحَقُّ الَّذِي لَا مَدْخَلَ فِيهِ لِلْمَرِيَةِ [فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ] ۝ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ
 كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ [أَيْ فَاتَّبَعْتَ رَدْمًا عَلَى مَا أَنْتَ عَلَيْهِ مِنْ انْتِفَاءِ الْمَرِيَةِ عِنْدَكَ وَ التَّكْذِيبِ بِآيَاتِ اللَّهِ -
 وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ عَلَى طَرِيقَةِ التَّهْيِيجِ وَ الْإِلْهَابِ كَقَوْلِهِ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ] ۝ وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ
 بَعْدَ أَنْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ وَ لِرِيزَادَةِ التَّثْبِيتِ وَ الْعِصْمَةِ وَ لِذَلِكَ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عِنْدَ نَزْوَاهُ لَا اشْكُ وَ لَا اسْأَلُ بَلْ
 أَشْهَدُ أَنَّهُ الْحَقُّ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَا شَكُّ طَرْفَةَ عَيْنٍ وَ لَا سَأَلَ أَحَدًا مِنْهُمْ - وَ قِيلَ خَوَّطَبَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَلِهِ وَ سَلَّمَ وَ الْمُرَادُ خُطَابُ إِمْنِهِ وَ مَعْنَاهُ فَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كَقَوْلِهِ وَ أَنْزَلْنَا
 إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا - وَ قِيلَ الْخُطَابُ لِلْسَامِعِ مِمَّنْ يَجُوزُ عَلَيْهِ الشَّكُّ كَقَوْلِ الْعَرَبِ إِذَا عَزَّ أَخُوكَ فَهَنْ - وَ قِيلَ
 إِنَّ لِلذَّنْفِيِّ أَيْ فَمَا كُنْتَ فِي شَكٍّ فَسَلِّ يَعْنِي لَا نَأْمُرُكَ بِالسُّؤَالِ لِأَنَّكَ شَاكٌّ وَ لَكِنْ لَتَزِدَادٍ يَقِينًا كَمَا
 زَادَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِمَعَايِنَةِ أَحْيَاءِ الْمَوْتَى - وَ قَرِئَ فَاسْئَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكُتُبَ [حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ
 رَبِّكَ] ثَبَتَ عَلَيْهِمْ قَوْلَ اللَّهِ الَّذِي كَتَبَهُ فِي اللَّوْحِ وَ أَخْبَرَ بِهِ الْمَلَكُوتَ أَنَّهُمْ يَمُوتُونَ كَقَارَأَ فَلَا يَكُونُ غَيْرَهُ
 وَ تِلْكَ كِتَابَةٌ مُعَاوِمٌ لَا كِتَابَةٌ مُقَدَّرٌ وَ مُرَادٌ تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ * [فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ] فَهَلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ وَاحِدَةً
 مِنَ الْقُرَى الَّتِي أَهْلَكْنَاهَا تَابَتْ عَنْ الْكُفْرِ وَ اخْلَصَتْ الْإِيمَانَ قَبْلَ الْمَعَايِنَةِ وَ تَمَّتْ بِقَاءِ التَّكْلِيفِ وَ أَمَّ تَوَخَّرَ
 كَمَا أَخْرَجَ عَنْهُ إِلَى أَنْ أُخِذَ بِمُخَدَّعِهِ [فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا] بِأَنَّ يَقْبَلُهُ اللَّهُ مِنْهَا لَوْ وَقَعَهُ فِي وَقْتِ الْإِخْتِيَارِ - وَ قَرَأَ
 أَبِي وَ عَبْدِ اللَّهِ فَهَلَا كَانَتْ [الْأَتُومُ يُونُسَ] اسْتِنَاءً مِنَ الْقُرَى لِأَنَّ الْمُرَادَ إِهْلَاكَهَا وَ هُوَ اسْتِنَاءٌ مُنْقَطِعٌ بِمَعْنَى

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ١٤

وَأَنْ كَذِبًا مِنَ النَّاسِ عَنِ الْإِنْتِنَا لَعْفُونَ ﴿٥٠﴾ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مَبْأَأَ مِذْقٍ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ۖ
فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ ۗ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَمَّا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٥١﴾ فَإِنْ كُنْتَ فِي

و نعمته فكفر نعمته و حمد حقه و ادعى السيادة دونه فكتب فرعون فيه يقول ابو العباس الوليد بن مصعب
جزاء العبد الخارج على سيده الكافر نعمة ان يغرق في البحر فلما ألجمه الغرق ناوله جبرئيل خطه نعرته
[نُنَجِّيكَ] بالتشديد و التخفيف نُبْعِدُكَ مِمَّا وَقَعَ فِيهِ قَوْمُكَ مِنَ قَعْرِ الْبَحْرِ - و قيل نُقْلِيكَ بِنَجْوَةٍ
مِنَ الْأَرْضِ - و قرئ نُنَجِّيكَ بِالْحَاءِ نُقْلِيكَ بِنَاحِيَةِ مِمَّا يَلِي الْبَحْرَ وَذَلِكَ أَنَّهُ طُرِحَ بَعْدَ الْغَرَقِ بِجَانِبِ
الْبَحْرِ - قَالَ كَعْبُ رَمَاهُ الْمَاءَ إِلَى السَّاحِلِ كَأَنَّهُ نُورٌ [بِبَدْنِكَ] فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَيْ فِي الْحَالِ الَّتِي لَا رُوحَ
فِيكَ وَ أَمَّا أَنْتَ بَدَنٌ - أَوْ بَدْنُكَ كَمَا لَا سُرِّيًّا لَمْ يَنْقُصْ مِنْهُ شَيْءٌ و لم يتغير - أَوْ عَرِيَانًا لَسْتَ الْآبِدَانَا مِنْ غَيْرِ
لِبَاسٍ - أَوْ بَدْرَعَكَ - قَالَ عُمَرُ بْنُ مَعْدُ يَكْرَبَ • شَعْرًا • أَعَادَلُ صَاحِبِي • بَدْنِي وَسَيْفِي • وَ كُلُّ مَقْلَصٍ سَأَسَّ الْقِيَادَ •
وَ كَانَتْ لَهُ دَرَعٌ مِنْ ذَهَبٍ يُعْرَفُ بِهَا - وَ قَرَأَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ بِأَبْدَانِكَ وَهُوَ عَلَى وَجْهِينَ - أَمَّا أَنْ يَكُونَ
مِثْلَ قَوْمِهِمْ هَوَىٰ بِأَجْرَامِهِ يَعْنِي بِبَدْنِكَ كَلَهُ وَافِيًا بِأَجْرَائِهِ - أَوْ يَرِيدُ بِدَرَعِكَ كَأَنَّهُ كَانَ مَظَاهِرًا بَيْنَهَا
[لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً] لَمَنْ وَرَدَكَ مِنَ النَّاسِ عَلَامَةً وَ هُمْ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَ كَانَ فِي أَنْفُسِهِمْ أَنْ فَرَعُونَ
أَعْظَمُ شَأْنًا مِنْ أَنْ يَغْرُقَ - وَ رَزِي أَنَّهُمْ قَالُوا مَا مَاتَ فَرَعُونَ وَ لَا يَمُوتُ أَبَدًا - وَ قِيلَ أَخْبَرَهُمْ مُوسَىٰ بِبِلَاكِهِ فَلَمْ
يُصَدِّقُوهُ فَالْقَاهُ اللَّهُ عَلَى السَّاحِلِ حَتَّى عَابَدُوهُ وَ كَانَ مَطْرَحُهُ كَانَ عَلَى مَمَرٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ حَتَّى قِيلَ
لِمَنْ خَلَقَكَ - وَ قِيلَ لِمَنْ خَلَقَكَ لِمَنْ يَأْتِي بَعْدَكَ مِنَ الْقُرُونِ - وَ مَعْنَى كَوْنِهِ آيَةً أَنْ يَظْهَرَ لِلنَّاسِ عِبَادَتَهُ
وَ مَهَانَتَهُ وَ أَنْ مَا كَانَ يَدْعِيهِ مِنَ الرُّبُوبِيَّةِ بَاطِلٌ مَحَالٌ وَ أَنَّهُ مَعَ مَا كَانَ فِيهِ مِنْ عَظَمِ الشَّانِ وَ كِبَرِيَاءِ
الْمَلِكِ أَلْ أَمْرَهُ الِى مَا تَرُونَ لِعَصِيَانَتِهِ فَمَا الظَّنُّ بِغَيْرِهِ - أَوْ لَتَكُونَ عِبْرَةً تَعْتَبِرُ بِهَا الْأُمَّمَ بَعْدَكَ فَلَا تُجْتَرِّئُوا
عَلَى نَحْوِ مَا اجْتَرَأَتْ عَلَيْهِ إِذَا سَمِعُوا بِحَالِكَ وَ هَوَانِكَ عَلَى اللَّهِ - وَ قَرِئَ لِمَنْ خَلَقَكَ بِالْقَافِ أَيْ
وَ لَتَكُونَ لِخَالِقِكَ آيَةً كَسَائِرِ آيَاتِهِ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ لِيَكُونَ طَرْحُكَ عَلَى السَّاحِلِ وَ حُدُكَ وَ تَمْيِيزُكَ مِنْ بَيْنِ
الْمَغْرُوقِينَ لِئَلَّا يَشْتَبَهَ عَلَى النَّاسِ أَمْرُكَ وَ لِيُقَالُوا لِأَدْعَائِكَ الْعَظِيمَةِ إِنَّ مِثْلَهُ لَا يَغْرُقُ وَ لَا يَمُوتُ آيَةً مِنْ
آيَاتِ اللَّهِ الَّتِي لَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا غَيْرُهُ وَ لِيَعْلَمُوا أَنَّ ذَلِكَ تَعَمُّدٌ مِنْهُ لَا مَاطَةَ الشَّبْهَةِ فِي أَمْرِكَ [مُبْأَأَ مِذْقٍ]
مِذْبَلًا صَالِحًا مَرَضِيًّا وَ هُوَ مِصْرُ الشَّامِ [فَمَا اخْتَلَفُوا] فِي دِينِهِمْ وَ مَا تَشَعَّبُوا فِيهِ شَعْبًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا قَرَأُوا
التَّوْرَةَ وَ كَسَبُوا الْعِلْمَ بِدِينِ الْحَقِّ وَ لَزِمَهُمُ الثَّبَاتُ عَلَيْهِ وَ اتِّحَادُ الْكَلِمَةِ وَ عَلِمُوا أَنَّ الْاِخْتِلَافَ فِيهِ تَفَرُّقٌ عَنده -
وَ قِيلَ هُوَ الْعِلْمُ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ وَ اِخْتِلَافُ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَ هُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ اِخْتِلَافُهُمْ فِي
صِفَتِهِ وَ نَعْتِهِ وَ أَنَّهُ هُوَ أَمْ لَا يَسُّ بِهِ بَعْدَ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ وَ الْبَيَانُ أَنَّهُ هُوَ أَمْ يَرْتَابُوا فِيهِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
الَّذِينَ اتَّبَعْتَهُمُ الْكُذْبَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ - فَان قُلْتَ كَيْفَ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ
وَ سَلَّمَ [فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ] مَعَ قَوْلِهِ فِي الْكُفْرَةِ وَ أَنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ - فَتَلَّ فَرَقُ

فَأَسْتَقِيمًا وَلَا تَتَّبِعَنِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ⑥ وَجَارِزَنَا بِنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودَهُ بَعِيًا
وَعُدُوا ط حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُوا إِسْرَائِيلَ وَآمِنِ الْمُسْلِمِينَ ⑦
الَّذِينَ قَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ⑧ فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لَتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَ آيَةً ط

لا ان يريد خلاصته و اتباعه هواه و معننى الشد على القلوب الاستيذاق منها حتى لا يدخاها الايمان [فلا يؤمنوا]
جواب للدعاء الذي هو اشدن - او دعاء بلغظ الذهبي وقد حملت اللام في ليضلوا على التعليل على انهم
جعلوا نعمة الله سببا في الضلال فكانهم اوتوها ليضلوا - وقوله فلا يؤمنوا عطف على ليضلوا - وقوله ربنا اطمس
على اموالهم و اشدن على قلوبهم دعاء معترض بين المعطوف و المعطوف عليه - وقرأ الفضل الرقاشي
اِنَّكَ اَتَيْتَ عَلَى الاستفهام و اطمس بضم الميم - قرى دعواتكمما قيل كان موسى يدعو هرون يؤمن -
و يجوز ان يكونا جميعا يدعوان و المعنى ان دعائكما مستجاب و ما طلبتما كائن و لكن في وقته [فاستقيما] فائتبا
على ما انتما عليه من الدعوة و الزيادة في الزام الحججة فقد لبث نوح عليه السلام في قومه الف عام الا قليلا
و لا تستعجلا - قال ابن جرير فمكث موسى بعد الدعاء اربعين سنة [ولا تتبع سبيل الذين لا يعلمون]
اي لا تتبع طريق الجهلة بعبادة الله في تعليقه الامور بالمصالح و لا تعجلا فان العجلة ليست بمصلحة و هذا
كما قال لنوح عليه السلام اتي اعظك ان تكون من الجاهلين - و قرى و لا تتبع بالنون الخفيفة و كسرهما لا لقاء
الساكنين تشبيها بنون التثنية و بتخفيف الداء من تبع - قرأ الحسن و جوزنا من اجاز المكان و جوزة و جوزة
و ليس من جوز الذي في بيت الاعشى * ع * و اذا جوزها جبال قبيلة * لانه لو كان منه لكان حقه ان يقال
و جوزنا بني اسرائيل في البحر كما قال * ع * كما جوز السبي في الباب فيتق * فاتبعهم] فلحقهم يقال تبعته حتى
اتبعته - وقرأ الحسن و عدوا - و قرى انه بالفتح على خذف الباء التي هي صلة الايمان - و انه بالكسر على
الاستيذاق بدلا من امنت - كرر المخذول المعنى الواحد ثلاث مرات في ثلاث عبارات حرصا على
القبول ثم لم يقبل منه حيث اخطأ و قته و قاله حين لم يبق له اختيار قط و كانت المرة الواحدة كافية
في حال الاختيار و عند بقاء التكليف * [الشن] اتوا من الساعة في وقت الاضطرار حين ادركك الغرق و ايسر
من نفسك - قيل قال ذلك حين ألجمه الغرق يعنى حين اوشك ان يغرق - و قيل قاله بعد ان غرق
في نفسه و الذي يحكى انه حين قال امنت اخذ جبرئيل من حال البحر ندسة تي فيه فللغضب لله
على الكافرين في وقت قد علم ان ايمانه لا يذفعه و اما ما يضم اليه من قولهم خشية ان تدركه رحمة الله
فمن زيادات الباهتين المة و ملائكته و فيه جنبا لثان - احديهما ان الايمان يصح بالقلب كايمن بالخرس فحال البحر
لا يمنع - و الاخرى ان من كره ايمان الكافر و احب بقاءه على الكفر فهو كافر لان الرضاء بالكفر كفر [من
المفسدين] من الضالين المضلين عن الايمان كقولهم ائدين كفروا و صدرا عن سبيل الله زلنهم عذابا فوق
العذاب بما كانوا يفسدون - و روي ان جبرئيل عليه السلام اتاه بقنينا ما قول الامير في عيد لرجل نشأ في مثله

رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٠﴾ وَ نَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿١١﴾ وَ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ
 وَ أَخِيهِ أَنْ تَبَوَّآ لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بَيْوتًا وَ اجْعَلُوا بَيْوتَكُمْ قِبْلَةً وَ اقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴿١٢﴾ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾ وَ قَالَ
 مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ رِجَالَهُ زِينَةً وَ امْرَأًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوهُ عَنِ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ
 عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَ اشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿١٤﴾ قَالَ فَمَا جِئْتُمْ بِدَعْوَتِكُمَا

إن القوم كانوا مخلصين لا جرم ان الله سبحانه قَبِلَ توكُّلهم و اجاب دعاءهم و نجاهم و اهلك من كانوا يخافونه و جَعَلهم خلفاء في ارضه فمن اراد ان يصلح للتوكل على ربه و التفويض اليه فعليه برفض التخليط الى الاخلاص - [لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً] موضع فِتْنَةٍ لهم اي عذاب يعذبوننا ويفتنوننا عن ديننا - او فِتْنَةً لهم يفتنون بنا و يقولون لو كان هؤلاء على الحق كما اصبوا * تَبَوَّأَ المكن اتخذه مباءة كقولك توطنه اذا اتخذه وطناً و المعنى اجعلنا بمصر بيوتنا من بيوتهم مباءة لقومكما و مرجعاً يرجعون اليه للعبادة و الصلوة فيه [وَ اجْعَلُوا بَيْوتَكُمْ] تلك [قِبْلَةً] اي مساجد متوجهة نحو القبلة و هي الكعبة و كان موسى و من معه يصلون الى الكعبة و كانوا في اول امرهم ماصورين بان يصلوا في بيوتهم في خفية من الكفرة لئلا يظهروا عليهم فيؤذوهم و يفتنهم عن دينهم كما كان المؤمنون على ذلك في اول الاسلام بمكة - فان قلت كيف نوع الخطاب فثني اولاً ثم جمع ثم وَّحَدَ اُخْرَا - قلت خوطب موسى و هارون عليهما السلام ان يتبوأ لقومهما بيوتاً و يختاراهما للعبادة و ذلك مما يفوض الى الانبياء ثم سبق الخطاب عاماً لهما و لقومهما بائخان المساجد و الصلوة فيها لان ذلك واجب على الجمهور ثم خص موسى عليه السلام بالبشارة التي هي الغرض تعظيماً لها و للهدى بها * [الزينة] ما يتزين به من لباس او حلي او فرش او اثاث او غير ذلك - و عن ابن عباس كانت لهم من فسطاط مصر الى ارض الحبشة جبال فيها معادن من ذهب و فضة و زبرجد و ياقوت - فان قلت ما معنى قوله [رَبَّنَا لِيُضِلُّوهُ عَنِ سَبِيلِكَ] - قلت هو دعاء بلفظ الامر كقوله رَبَّنَا اطْمِسْ - و اشدُّ و ذلك انه لما عرض عليهم آيات الله و بيناته عرضاً مكرراً و ردَّ عليهم النصائح و المواعظ زماناً طويلاً و حذرهم عذاب الله و انتقامه و اذنهم عاقبة ما كانوا عليه من الكفر و الضلال المبين و رأهم لا يزيدون على عرض الآيات الا كفرة و على الانذار الا استكباراً و عن النصيحة الانبؤاً و لم يبق له مطمع فيهم و علم بالتجربة و طول الصحبة انه لا يجيء منهم الا الغي و الضلال و ان ايمانهم كالحمال الذي لا يدخل تحت الصحة او علم ذلك بوحي من الله اشدد غضبه عليهم و افراط مقتته و كراهته لحالهم فدعا الله عليهم بما علم انه لا يكون غيره كما تقول لعن الله ابليس و اخزى الله الكفرة مع علمك انه لا يكون غير ذلك و ليسشهد عليهم بانه لم يبق له فيهم حيلة و انهم لا يستاهلون الا ان يُخَدَلُوا و يخلى بينهم و بين ضلالهم يتسكعون فيه كانه قال ليثبتوا على ما هم عليه من الضلال و ليكونوا ضللاً و ليبطع الله على قلوبهم فلا يؤمنوا و ما علي منهم هم احق بذلك و احق كما يقول الاب المشفق لو اده الشاطر اذا ما لم يقبل منه حسرة على ما اداته من قبول نصيحته و حرماً عليه

فِي الْأَرْضِ ط وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ © وَقَالَ فِرْعَوْنُ ائْتُونِي بِكُلِّ سِحْرِ عَلِيمٍ © فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ
 مُوسَى اآلَهُم مَّا أَنْتُمْ مُتْلِقُونَ © فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ إِلَّا السَّحَرُ ط إِنَّ اللَّهَ سَيَبْطِلُهُ ط إِنَّ اللَّهَ
 لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ © وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ © فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّنْ
 قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ ط وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ © وَإِنَّ لِمَنْ الْمُسْرِفِينَ ©
 رَقَالَ مُوسَى يَقَوْمِ إِن كُنتُمْ آمَنتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ © فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا ©

السَّاحِرُونَ] كما قال موسى للسحرة مَا جِئْتُمْ بِهِ إِلَّا السَّحَرُ إِنَّ اللَّهَ سَيَبْطِلُهُ* [لَتَلَقَّتَنَا] لتصرفنا والفتة والغتل
 اخوان ومطاولهما الالتفات والانقتال [عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا] يعنون عبادة الاصنام [وَتَكُونُ لَكُمْ الْكِبْرِيَاءُ]
 اي الملك لان الملوك موصوفون بالكبر و لذاك قيل للملك الجبار وصف بالصيد والشوس و لذاك
 وصف ابن الرقيات مضعباً في قوله * شعر * ملكه ملك رافة ليس فيه جبروت منه ولا كبرياء * بنفسه ما عليه
 الملوك من ذلك - ويجوز ان يقصدوا ذمتها واتهما ان ملكا ارض مصر تجبوا وتكبوا كما قال القبطي
 لموسى اِن تُرِيدُ إِلَّا اَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ [وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ] اي مصدقين لكما فيما جئتما به -
 وقرئ يَطْبَعُ - وَيَكُونُ لَكُمْ بِالْبِئَاءِ* [مَا جِئْتُمْ بِهِ] ما موصولة واقعة مبتدأ و [السحر] خبر اي الذي جئتم به
 هو السحر لا الذي سماه فرعون وقومه سحراً من آيات الله - وقرئ السحر على الاستفهام فعلى هذه القراءة
 ما استفهامية اي اي شيء جئتم به ا هو السحر - وقرأ عبد الله مَا جِئْتُمْ بِهِ سِحْرٌ - وقرأ ابي مَّا آتَيْتُمْ بِهِ سِحْرٌ
 والمعنى لا ما آتيت به [اِنَّ اللَّهَ سَيَبْطِلُهُ] سيمحقه او يظهر بطلانه باظهار المعجزة على الشعوذة [لا يَصْلِحُ
 عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ] لا يثبتته ولا يديمه ولكن يسلط عليه الدمار [وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ] ويثبتته [بِكَلِمَاتِهِ] بارامره
 وقضايه - وقرئ بِكَلِمَاتِهِ بامره ومشيته* [فَمَا آمَنَ لِمُوسَى] في اول امره [إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّنْ قَوْمِهِ] الا طائفة
 من ذراري بني اسرائيل كانه قيل الا اولاد من اولاد قومه و ذلك انه دعا الاء فلم يجيبوه خوفاً من
 فرعون واجابته طائفة من ابناءهم مع الخوف - وقيل الضمير في قومه لفرعون و الذرية مؤمن ال فرعون
 و اسية امراته و خازنه و امرأة خازنه و ما شطته - فان قلت الام يرجع الضمير في قوله [وَمَلَئِهِمْ] - قلت
 الى فرعون بمعنى ال فرعون كما يقال ربيعة مضر اولاده ذو اصحاب يا تمرن له - ويجوز ان يرجع الى الذرية
 اي على خوف من فرعون و خوف من اشراف بني اسرائيل لانهم كانوا يمنعون اعقابهم خوفاً من فرعون
 عليهم وعلى انفسهم و يدل عليه قوله [اَنْ يَفْتِنَهُمْ] يريد ان يعذبهم فرعون - [لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ] غالب فيها قاهر
 [وَاِنَّ لِمَنْ الْمُسْرِفِينَ] في الظلم و الفساد و في الكبر و العتو بادعائه الربوبية* [اِن كُنتُمْ آمَنتُمْ بِاللَّهِ]
 صدقتم به و باياته [فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا] فاليه اسندوا امركم في العصمة من فرعون ثم شرط في التوكل الاسلام وهو
 ان يسلموا نفوسهم لله اي يجعلوها له سالمة خالصة لا حظ للشيطان فيها لان التوكل لا يكون مع التخليط
 و نظيره في الكلام اِن ضربك زيد فاضربه ان كانت بك قوة* [فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا] انما قالوا ذلك

مَعَهُ فِي الْفَالِكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلِيفَةً وَاعْرِفْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا ٥ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكذِبِينَ ٥ ثُمَّ
 بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ ٦ كَذَلِكَ نَطْبَعُ
 عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ ٥ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا
 قَوْمًا مُجْرِمِينَ ٥ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ٥ قَالَ مُوسَى اتَّقُوا اللَّهَ لِلْحَقِّ
 لَمَّا جَاءَكُمْ ٦ لَسِحْرٌ هَذَا ٦ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ ٥ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِقَنَ أُمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَكُنَّا لَكُمْ كِبْرِيَاءَ

الدين شيئاً ولا يطالبون به دنيا يريد ان ذلك مقتضى الاسلام و الذي كل مسلم مأمور به و المراد ان
 يجعل الحجية لازمة لهم و يدرجى ساحته فذكر ان توليهم لم يكن عن تفريط منه في سوق الامر معهم على
 الطريق الذي يجب ان يساق عليه و انما ذلك لعنادهم و تمردهم لا غير [نكذبوه] فتموا على تكذيبه
 و كان تكذيبهم له في آخر المدّة المطاوله كتكذيبهم في اولها و ذلك عند مشاركة الهالك بالطوفان [وَجَعَلْنَاهُمْ
 خَلِيفَةً] يخلفون الهالكين بالغرق [كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكذِبِينَ] تعظيم لما جرى عليهم و تحذير لمن
 انذرهم رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم عن مثله و تسليته له * [مِنْ بَعْدِهِ] من بعد نوح [رَسُولًا إِلَى
 قَوْمِهِمْ] يعني هودا و صالحا و ابراهيم و لوطا و شعيبا [فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ] بالحجج الواضحة المثبتة
 لدعواهم [فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا] فما كان ايمانهم الا ممتنعا كالمحال لشدة شكيمتهم في الكفر و تصميمهم عليه
 [بِمَا كَذَبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ] يريد انهم كانوا قبل بعثة الرسل اهل جاهلية مكذبين بالحق فما وقع فصل بين
 حالتهم بعد بعثة الرسل و قبلها كان لم يبعث اليهم احد - [كَذَلِكَ نَطْبَعُ] مثل ذلك الطبع المحكم
 نطبع [عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ] و الطبع جار مجرى الكناية عن عنادهم و لجاحهم لان الخذلان يتبعه الا ترى
 كيف اسند اليهم الاعتداء و وصفهم به [مِنْ بَعْدِهِمْ] من بعد الرسل [بِآيَاتِنَا] بالآيات التسع [فَاسْتَكْبَرُوا] عن قبولها
 و هو اعظم الكبر ان يتهاون العبيد برسالة ربهم بعد تبيينها و يدعظموها عن تقبلها [وَ كَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ] كفارا
 ذوي اثم عظام فلذلك استكبروا عنها و اجترأوا على ردها * [فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا] فلما عرفوا انه
 هو الحق و انه من عند الله لا من قبل موسى و هرون [قَالُوا] لحيهم الشبهات [اِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ] و هم
 يعلمون ان الحق ابعد شيء من السحر الذي ليس الا تمويهاً و باطلاً - فان قلت هم قطعوا بقولهم ان هذا
 لَسِحْرٌ مُبِينٌ على انه سحر فكيف قيل لهم اتقولون - اسحر هذا - قلت فيه اوجه - ان يكون معنى قوله [اتقولون
 للحق] اتعجبونه و تطعنون فيه و كان عليكم ان تدعوا له و تعظموه من قولهم فلان يخاف الغالة و بين الناس
 تقارل اذا قال بعضهم لبعض ما يسوؤه و نحو القول الذكرف في قوله سَمِعْنَا فَتَى يَذُكُرُهُمْ ثُمَّ قَالَ [اسْحَرُ
 هَذَا] فانكر ما قالوه في عيبه و الطعن عليه - و ان يحذف مفعول اتقولون و هو ما دل عليه قولهم ان هذا
 لَسِحْرٌ مُبِينٌ كأنه قيل اتقولون ما تقولون يعني قولهم ان هذا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ثم قيل اسحر هذا - و ان يكون
 جملة قوله اسحر هذا و لا يفليح الساحرون حكاية لكلامهم كانهم قالوا اجئتما بالسحر تطلبان به الغلاح [وَلَا يُفْلِحُ

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ ۖ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَقَوْمِ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذِكْرِي بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تَنْظُرُونَ ۝ فَاِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُمْ مِنْ آجِرٍ ۗ إِنَّ آجِرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَآمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ فَكَذَّبُوهُ فَجَعَلْنَاهُ مِنْ

الشقاء المؤبد بعده [كَبُرَ عَلَيْكُمْ] عظم عليكم و شق و ثقّل و منه قوله تعالى وَانْهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ويقال تعاطمه الامر [مَقَامِي] مكاني يعني نفسه كما تقول فعلت كذا امكان فلان وفلان ثقيل انظر و منه وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ بِمَعْنَى خَافَ رَبَّهُ - او قيامي و مكثي بين اظهركم مدداً طولاً الف سنة الا خمسين عاماً - او مقامي و تذكيري لانهم كانوا اذا وَعَطُوا اَجْمَاعَةً قاموا على ارجلهم يعظونهم ليكون مكانهم بيداً وكلامهم مسموعاً كما يحكى عن عيسى صلوات الله عليه انه كان يعظ الحواريين قائماً وهم قعود [فَاَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ] من اجمع الامر ازمعه اذا نواه وعزم عليه قال • ع • هل اغدوون يوماً وامري مجمع • والواو بمعنى مع يعني فَاَجْمِعُوا امركم مع شركائكم - وقرأ الحسن وَشُرَكَاءَكُمْ بالرفع عطفاً على الضمير المتصل و جاز من غير تأكيد بالمنفصل لقيام الفاصل مقامه طول الكلام كما تقول اضرب زيداً و عمرو - و قرئ فَاَجْمِعُوا من الجمع وَشُرَكَاءَكُمْ نصب للعطف على المفعول اولان الواو بمعنى مع - وفي قراءة ابي فَاَجْمِعُوا امركم وادعوا شركاءكم - فان قامت كيف جاز اسناد الاجماع الى الشركاء - قامت على وجه التهكم كقوله قُلِ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِي - فان قامت ما معنى الامرين امرهم الذي يجمعونه و امرهم الذي لا يكون عليهم غمة - قامت اما الامر الاول فالقصد الى اهلاكم يعني فاجمعوا ما تريدون من اهلاكي و احتشدا فيهِ و ابدلوا وسعتم في كيدي و انما قال ذلك اظهاراً لقلته بمالاته وثقلته بما رده ربه من كلاته وعصمته و انهم ان يجدوا اليه سبيلاً - واما الثاني ففيه وجهان - احدهما ان يراد مصاحبتيهم له و ما كانوا فيه معه من الحال الشديدة عليهم المكر و همة عندهم يعني ثم اقلكوني لئلا يكون عيشكم بسببي غصة و حالكم عليكم غمة اي غماً و همأ و الغم و الغمة كالكرب و الكربة - و الثاني ان يراد به ما اريد بالامر الاول و الغمة السترة من غمة اذا ستره و منها قوله عليه السلام و لا غمة في فرائض الله اي لا تسترو لكن يجاهر بياعذي و لا يكن قصدكم الى اهلاكي مستوراً عليكم ولكن مكشوفاً مشهوراً تجاهر و نني به [ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ] ذلك الامر الذي تريدون بي اي ادرا الي قطع و تصحيحه كقوله تعالى وَضَيْناً إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ اِدْرَا إِلَيَّ ما هو حق عليكم عندكم من هلاكي كما يقضي الرجل غريمه [وَ لَا تَنْظُرُونَ] و لا تمهلوني - و قرئ ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ بالفاء بمعنى ثم انتهوا الي بشركم - و قيل هو من افضى الرجل اذا خرج الى الفضا اي اصحروا به الي و ابرزوه لي [فَاِنْ تَوَلَّيْتُمْ] فان اعرضتم عن تذكيري و نصيحتي [فَمَا سَأَلْتُمْ مِنْ آجِرٍ] فما كان عندي ما ينقركم عني و تهمونني لاجله من طمع في امرائكم و طلب اجر على عظمتكم [اِنْ آجِرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ] و هو الثواب الذي يثيبني به في الآخرة اي ما نصحتكم الا لوجه الله لا لغرض من اغراض الدنيا [وَآمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ] الذين لا يأخذون على تعليم

شُرَكَاءَ ۖ إِن يَدْعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَ إِن هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ۗ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ۗ
 ١٠ سورة يونس
 ١١ الجزء
 ع ١١
 الثالث
 إِن فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ۗ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحٰنَهُ ۗ هُوَ الْغَنِيُّ ۗ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا
 فِي الْأَرْضِ ۗ إِن عِنْدَكُمْ مِن سُلْطٰنٍ بِهٰذَا ۗ اتَّقُوا اللَّهَ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۗ قُلْ إِن الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلٰى
 اللَّهِ الْكٰذِبَ لَا يَفْلِحُونَ ۗ مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نَذِيقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ۗ

و الثقلان وانما خصهم ليؤذن ان هؤلاء اذا كانوا له وفي ملكته فهم عبيد كلمهم وهو سبحانه وتعالى ربهم
 ولا يصلح احد منهم للربوبية ولا ان يكون شريكاً له فيها فما وراءهم مما لا يعقل احق ان لا يكون له نداً وشريكاً
 وليدل على ان من اتخذ غيره رباً من ملك او انسي فضلاً عن صنم او غير ذلك فهو مبطل تابع لما
 ادعى اليه التقليد وترك النظر - ومعنى وما يتبعون شركاء اي و ما يتبعون حقيقة الشركاء وان كانوا
 يسمونها شركاء لان شركة الله في الربوبية محال - [إِن يَدْعُونَ إِلَّا] ظمهم انها شركاء [وَ إِن هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ]
 يحزرون و يُقدِّرون ان تكون شركاء تقديراً باطلاً - ويجوز ان يكون و مَا يَتَّبِعُ فِي معنى الاستفهام بمعنى واي
 شيء يتبعون و شركاء على هذا نصب يَدْعُونَ و على الاول يَتَّبِعُ و كان حقه و مَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن
 دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ شُرَكَاءَ فاقصر على احدهما للدلالة - ويجوز ان يكون ما موصولة معطوفة على من كانه قيل
 والله ما يتبعه الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ اي وله شركاؤهم - وقرأ علي بن ابي طالب رضي الله عنه
 تَدْعُونَ بالتاء ووجهه ان يحتمل و مَا يَتَّبِعُ على الاستفهام اي واي شيء يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملكة
 والذبيتين يعني انهم يتبعون الله ويطيعه فما لكم لا تفعلون مثل فعلهم كقوله تعالى اُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ
 يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ - ثم صرف الكلام عن الخطاب الى الغيبة فقال ان يتبع هؤلاء المشركون إِلَّا الظَّنَّ
 ولا يتبعون ما يتبع الملكة والذبيتين من الحق - ثم نبه على عظيم قدرته ونعمته الشاملة لعباده التي يستحق
 بها ان يوحدوه بالعبادة بانه جعل لهم اللدليل مظلماً ليسكنوا فيه مما يقاسون في نهارهم من تعب التردد
 في المعاش [وَ النَّهَارَ] مضياً يبصرون فيه مطالب ارزاقهم و مكسبهم [لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ] سماع معتبر مذكور
 [سُبْحٰنَهُ] تزيه له عن اتخاذ الولد وتعجب من كلمتهم الحماة [هُوَ الْغَنِيُّ] علة لنفي الولد لان ما يطالب به الولد
 من ولد وما يطالبه له السبب في كلة الحاجة فمن الحاجة منتفية عنه كان الولد عنه منتفياً - [لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ
 وَ مَا فِي الْأَرْضِ] فهو مستغن بملكه لهم عن اتخاذ احد منهم ولداً [إِن عِنْدَكُمْ مِن سُلْطٰنٍ بِهٰذَا] ما عندكم
 من حجة بهذا القول و الباء حقه ان تتعلق بقوله ان عِنْدَكُمْ على ان يجعل القول مكاناً للسلطان كقولك
 ما عندكم بارضكم موز كانه قيل ان عندكم فيما تقولون سلطان [اتَّقُوا اللَّهَ مَا لَا تَعْلَمُونَ] لما نفى
 عنهم البرهان جعلهم غير عالمين فدل على ان كل قول لا برهان عليه لقائله فذاك جهل وليس بعلم •
 [يَفْتَرُونَ عَلٰى اللَّهِ الْكٰذِبَ] باضافة الولد اليه - [مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا] اي انقذارهم هذا منفعة قليلة في الدنيا
 و ذلك حيث يقيمون رباستهم في الكفر و مناصبة النبي صلى الله عليه و آله و سلم بالنظاير به ثم يقرون

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ١١

أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿١١﴾ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ۚ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ۚ ذَٰلِكَ هُوَ الْغَوْرُ الْعَظِيمُ ۚ وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ ۚ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ۚ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢﴾ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ۚ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

لَا يَعْزُبُ عَنْهُ لَادَمَ ذَلِكَ إِنْ قَدَّمَ الْأَرْضَ عَلَى السَّمَاءِ عَلَى أَنْ الْعَطْفَ بِالْوَاوِ حَكَمَهُ حُكْمَ التَّنْذِيرَةِ - [أَوْلِيَاءَ اللَّهِ] الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ بِالطَّاعَةِ وَيَتَوَلَّوْهُمْ بِالكَرَامَةِ وَقَدْ فَسَّرَ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ [الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ] فَهُوَ تَوَلَّيَهُمْ آيَةً [لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ] فَهُوَ تَوَلَّيَهُمْ آيَاهُمْ - وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ مَنْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ فَقَالَ هُمُ الَّذِينَ يُذَكِّرُ اللَّهُ بِرُؤْيَيْهِمْ يَعْنِي السَّمْتَ وَالْهَيْدَةَ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ الْأَخْبَاتِ وَالسَّكِينَةَ - وَقِيلَ هُمُ الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ - وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ عِبَادًا مَا هُمُ بَانِبِيَاءَ وَلَا شُهَدَاءَ تَغْبِطُهُمُ الْإِنْبِيَاءُ وَالشُّهَدَاءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِمَكَانِهِمْ مِنَ اللَّهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ خَبِّرْنَا مَنْ هُمْ وَمَا أَعْمَالُهُمْ فَلَمَّا نَحَبَّيْتُمْ قَالَ هُمْ قَوْمٌ تَحَابُّوا فِي اللَّهِ عَلَى غَيْرِ أَرْحَامٍ بَيْنَهُمْ وَلَا أَمْوَالٍ يَتَعَاطَوْنَهَا فَوَاللَّهِ إِنْ وَجُوهُهُمْ لَنُورٌ وَإِنْهُم لَعَالِي مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ لَا يَخْفُونَ إِذَا خَافَ النَّاسُ وَلَا يَحْزَنُونَ إِذَا حَزَنَ النَّاسُ ثُمَّ قَرَأَ آيَةَ - [الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ] عَلَى الْمَدْحِ أَوْ عَلَى وَصْفِ الْأَوْلِيَاءِ أَوْ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَالْخَبْرَ لَهُمُ الْبُشْرَى - وَالْبُشْرَى فِي الدُّنْيَا مَا بَشَّرَ اللَّهُ بِهِ الْمُؤْمِنِينَ الْمُتَّقِينَ فِي غَيْرِ مَكَانٍ مِنْ كِتَابِهِ - وَعَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هِيَ الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ يَرَاهَا الْمُسْلِمُ أَوْ تُرَى لَهُ - وَعَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ذَهَبَتْ النَّبُوءَةُ وَبَقِيَتِ الْمُبَشِّرَاتُ - وَقِيلَ هِيَ مَحَبَّةُ النَّاسِ لَهُ وَالذِّكْرُ الْحَسَنُ - وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلُ يَعْمَلُ الْعَمَلَ لِلَّهِ وَيُحِبُّهُ النَّاسُ فَقَالَ تِلْكَ عَاجِلُ بُشْرَى الْمُؤْمِنِ - وَعَنْ عَطَاءِ لَوْ أَنَّ الْبُشْرَى عِنْدَ الْمَوْتِ تَأْتِيهِمُ الْمَلَائِكَةُ بِالرَّحْمَةِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى تَنَزَّلَ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَابْشُرُوا بِالْجَنَّةِ وَآمِنُوا بِالْبُشْرَى فِي الْآخِرَةِ فَتَلْقَى الْمَلَائِكَةُ آيَاهُمْ مُسَلِّمِينَ مُبَشِّرِينَ بِالْفَوْزِ وَالْكَرَامَةِ وَمَا يَرُونَ مِنْ بَيَاضِ وَجُوهِهِمْ وَأَعْطَاءِ الصَّحَائِفِ بِأَيْمَانِهِمْ وَمَا يَقْرَءُونَ مِنْهَا وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْبَشَارَاتِ [لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ] لَا تَغْيِيرَ لِأَقْوَالِهِ وَلَا إِخْلَافَ لِمَوَاعِيدِهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى مَا يَبْدُلُ الْقَوْلَ لَدَيْ - [ذَلِكَ] إِشَارَةٌ إِلَى كَوْنِهِمْ مُبَشِّرِينَ فِي الدَّارَيْنِ وَكَلِمَاتِ الْجَمَلَتَيْنِ اعْتِرَاضٌ - [وَلَا يَحْزَنُكَ] وَقَرِئَ [وَلَا يَحْزَنُكَ] مِنْ أَحْزَنَهُ [قَوْلُهُمْ] تَكْذِيبُهُمْ وَتَهْدِيدُهُمْ وَتَشَارُّهُمُ فِي تَدْبِيرِ هَلَاكِهِمْ وَإِبْطَالِ أَمْرِهِمْ وَشَائِرُ مَا يَتَكَلَّمُونَ بِهِ فِي شَأْنِكَ [إِنَّ الْعِزَّةَ] اسْتِيفَانٌ بِمَعْنَى التَّمْلِيلِ كَأَنَّهُ قِيلَ مَا لِي لَا أَحْزَنُ فَقِيلَ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا أَيِ أَنَّ الْغَلْبَةَ وَالْقَبْرَ فِي مَمْلَكَةِ اللَّهِ جَمِيعًا لَا يَمْلِكُ أَحَدٌ شَيْئًا مِنْهَا إِلَّا هُمْ وَلَا غَيْرُهُمْ فَهُوَ يَغْلِبُهُمْ وَيَنْصَرِكُ عَلَيْهِمْ كَتَبَ اللَّهُ لِلْعَلْبَنِ أَنَا وَرَسُولِي - أَنَا لَنْدَصُرَ رُسُلَنَا - وَقَرَأَ أَبُو حَيَّةٍ أَنَّ الْعِزَّةَ بِالْفَتْحِ بِمَعْنَى لِأَنَّ الْعِزَّةَ عَلَى صَرِيحِ التَّمْلِيلِ وَمَنْ جَعَلَهُ بَدَلًا مِنْ قَوْلِهِمْ ثُمَّ أَذْكَرَهُ فَالْمَنْكَرُ هُوَ تَخْرِيجُهُ لِأَنَّ مَا أَنْكَرَ مِنَ الْقِرَاءَةِ بِهِ [هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ] يَسْمَعُ مَا يَقُولُونَ وَيَعْلَمُ مَا يَدْبُرُونَ وَيَعْزَمُونَ عَلَيْهِ وَهُوَ مَكَانُهُمْ بِذَلِكَ * [مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ] يَعْنِي الْعُقَلَاءَ الْمُمْتَرِضِينَ وَهُمْ الْمَلَائِكَةُ

لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالَ ط قُلْ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ٥ وَمَا ظُنُّوا الَّذِينَ
يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ط إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ٦ وَمَا تَكُونُ
فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ط وَمَا يَعْزُبُ
عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ٧

ما وعد عليه [أَرَبَيْتُمْ] أَخْبِرُونِي و [مَا أَنْزَلَ اللَّهُ] مَا فِي مَوْضِعِ الذُّنُوبِ بِأَنْزَلِ أَوْ بِأَرَبَيْتُمْ فِي مَعْنَى أَخْبِرُونِيهِ
[فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالَ] أَي أَنْزَلَ اللَّهُ رِزْقًا حَلَالًا كُلَّهُ فَبَعَضْتُمُوهُ وَقَلْتُمْ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ كَقَوْلِهِ هَذِهِ
أَنْعَامٌ وَحَرَّتْ حِجْرٌ - مَا فِي بَطُونٍ هَذِهِ الْأَنْعَامُ خَالِصَةٌ لَدُكُونِنَا وَمَحْرَمٌ عَلَى أَرْوَاجِنَا - [اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ] مَتَعَلِقٌ
بِأَرَبَيْتُمْ وَقُلْ تَكْرِيرٌ لِلتَّوَكُّيدِ وَالْمَعْنَى أَخْبِرُونِي اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ فِي التَّحْلِيلِ وَالتَّحْرِيمِ فَاذْنُكُمْ تَفْعَلُونَ ذَلِكَ
بِأَذْنِهِ أَمْ تَتَكَذَّبُونَ عَلَى اللَّهِ فِي نِسْبَةِ ذَلِكَ إِلَيْهِ - وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ الْهَمْزَةُ لِانْكَارٍ أَوْ مَنْقُوعَةً بِمَعْنَى بَلْ اتَّفَقْتُمْ
عَلَى اللَّهِ تَقْرِيرًا لِلانْتِزَاعِ وَكُفَى بِهَذِهِ الْآيَةِ زَجْرًا بِلِيغَاعِنِ التَّجْمُوزِ فِيمَا يُسْتَلْ مِنْهُ مِنَ الْأَحْكَامِ وَبَاعْتُهُ عَلَى وَجُوبِ
الاحتياط فيه و ان لا يقول احدٌ في شيءٍ جائزٍ او غير جائزٍ الا بعد ايقانٍ و اتقانٍ و من لم يؤقن فليتق الله
و ليصمت و ال فهو مقتر على الله [يَوْمَ الْقِيَامَةِ] مَنْصُوبٌ بِالظَّنِّ وَهُوَ ظَنٌّ رَاقِعٌ فِيهِ يَعْنِي أَي شَيْءٍ
ظَنُّ الْمُفْتَرِينَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ مَا يَصْنَعُ بِهِمْ فِيهِ وَهُوَ يَوْمُ الْجِزَاءِ بِالْإِحْسَانِ وَالْإِسَاءَةِ وَهُوَ وَعِيدٌ عَظِيمٌ حَيْثُ
أَبْهَمَ امْرَأَةً - وَقَرَأَ عَيْسَى بْنُ عِمْرَانَ مَا ظَنَّ عَلَى لَفْظِ الْفِعْلِ وَمَعْنَاهُ وَآيَ ظَنُّوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجِيءَ بِهِ
عَلَى لَفْظِ الْمَاضِي لِأَنَّهُ كَائِنٌ فَكَانَ قَدْ كَانَ [إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ] حَيْثُ أَنْعَمَ عَلَيْهِمْ بِالْعَقْلِ
وَ رَحْمَتِهِم بِالْوَحْيِ وَ تَعْلِيمِ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ [وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ] هَذِهِ النِّعْمَةُ لَا يَقْبَعُونَ مَا هَدَّرُوا إِلَيْهَا
[وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ] مَا نَائِيَةٌ وَالْخُطَابُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَ الشَّانُ الْأَمْرُ وَاصْلُهُ الْهَمْزُ
بِمَعْنَى الْقَصْدِ مِنْ شَأْنَتْ شَأْنُهُ إِذَا قَصَدَتْ قَهْرَهُ - وَ الضَّمِيرُ فِي [مِنْهُ] لِلشَّانِ لِأَنَّ تِلَاوَةَ الْقُرْآنِ شَأْنٌ مِنْ شَأْنِ
رَسُولِ اللَّهِ بَلْ هُوَ مُعْظَمُ شَأْنِهِ - أَوْ لِلتَّنْزِيلِ كَأَنَّهُ قِيلَ وَمَا تَتْلُوا مِنَ التَّنْزِيلِ مِنْ قُرْآنٍ لِأَنَّ كُلَّ جِزْءٍ مِنْهُ قُرْآنٌ
وَ الْأَضْمَارُ قَبْلَ الذِّكْرِ تَفْخِيمٌ لَهُ - أَوْ لِلَّهِ عِزٌّ وَجَلٌّ - وَمَا [تَعْمَلُونَ] أَنْتُمْ جَمِيعًا [مِنْ عَمَلٍ] أَيِّ عَمَلٍ كَانَ
[إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا] شَاهِدِينَ رِقْبَاءَ نُحْصِي عَلَيْكُمْ [إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ] مِنْ أَنْفَاضٍ فِي الْأَمْرِ إِذَا أَنْدَفَعَ فِيهِ
[وَمَا يَعْزُبُ] قَرْمِجٌ بِالضَّمِّ وَ الْكُسْرِ وَ مَا يَبْعُدُ وَ مَا يَغِيبُ وَمِنْهُ الرُّوضُ الْعَازِبُ - [وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ] وَلَا
أَكْبَرَ [الْقِرَاءَةُ بِالضَّمِّ وَ الرَّفْعِ وَ الْوَجْهُ النَّصْبُ عَلَى نَفْيِ الْجُنْدِ وَ الرَّفْعُ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ لِيَكُونَ كَلَامًا بِرَأْسِهِ
- وَ فِي الْعَطْفِ عَلَى مَحَلِّ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ أَوْ عَلَى لَفْظِ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فَتَحَا فِي مَوْضِعِ الْجِزْمِ لِامْتِدَاعِ الصَّرْفِ اشْكَالٌ
لِأَنَّ قَوْلَكَ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ شَيْءٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُشْكَلٌ - فَإِنَّ قَلْتَ لِمَ قَدَّمْتَ الْأَرْضَ عَلَى السَّمَاءِ بِخِلَافِ قَوْلِهِ
فِي مَوْرَةِ سَبَأٍ عِلْمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ - قَلْتَ حَقَّ السَّمَاءِ أَنْ
قَدَّمْتُ عَلَى الْأَرْضِ وَ لَكِنَّهُ لَمَّا ذَكَرَ شَهَادَتَهُ عَلَى شَوْئِنِ أَهْلِ الْأَرْضِ وَ أَحْوَالِهِمْ وَ أَعْمَالِهِمْ وَ رَصَلَ بِذَلِكَ قَوْلَهُ

سورة يونس ١٠
الجزء ١١
ع ١٠

ظَلَمْتَ مَا فِي الْأَرْضِ لَآتَدَّتْ بِهِ ط وَاسْرُوا الدَّامَةَ لَمَا رَأَا الْعَذَابَ ع وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يظلمون ﴿١٠﴾
 آلا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ط آلا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ
 وَاللَّهُ تَرْجِعُونَ ﴿١٢﴾ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ ه وَهُدًى وَرَحْمَةٌ
 لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ط هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴿١٤﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ

و[اي] بمعنى نعم في القسم خاصة كما كان هل بمعنى قد في الاستفهام خاصة وسمعتهم يقولون في التصديق
 أيو فيصاونه بواو القسم ولا ينظفون به وحده [وما أنتم بمعجزين] بفائتين العذاب وهو لاحق بكم لا محالة
 [ظلمت] صفة لذئس على ولو أن لكل نفس ظالمة [ما في الأرض] أي ما في الدنيا اليوم من خزائنها واموالها
 وجميع مفاعها علي كثرها [لآتدت به] لجعلته فدية لها يقال فداء فاندت و يقال افتداه ايضا بمعنى فداء
 [و اسرورا الدامة لما راوا العذاب] لانهم بهتوا لرؤيتهم ما لم يحسبوه ولم يخطر ببالهم و عابوا من شدة
 الامر وفاقته ما سلبهم قواهم و بهرهم فلم يطيقوا عنده بكاء ولا صراخا ولا ما يفعله الجازع سوى اسرار الغدم
 والحسرة في القلوب كما ترى المقدم للصلب يتخذنه مادهمه من فظاعة الخطب و يغلب حتى لا يتبس
 بكلمة و يبقى جامدا ميبوتا - وقيل اسرر رؤسائهم الدامة من سفلتهم الذين اظلوهم حياء منهم وخوفا
 من توبيخهم - وقيل اسروها اخلصوها اما لان اخفائها اخلصها و اما من قولهم سر الشيء لخالصه وفيه تهكم
 بهم و باخطائهم وقت اخلاص الدامة - وقيل اسرورا الدامة اظهرها من قولهم اسر الشيء و اشرة اذا اظهره
 و ليس هناك تجاد - [ر قضي بينهم] اي بين الظالمين و المظلومين دل على ذلك ذكر الظلم * ثم
 اتبع ذلك الاعلام بان له الملك كله و انه المتيب المعاقب و ما وعدة من الثواب و العقاب فهو حق
 و هو القادر على الاحياء و الاماتة لا يقدر عليهما غيره و الي حسابها و جزائه المرجح ليعلم ان الامر كذلك
 فيخاف و يرجي و لا يغتر به المغترون * [قد جاءكم موعظة] اي قد جاءكم كتاب جامع لهذه الفوائد من
 موعظة و تنبيه على التوحيد هو [شفاء] اي دواء [اما في] صدوركم من العقائد الفاسدة و دعاء الى الحق [ورحمة]
 لمن امن به منكم * اصل الكلام [بفضل الله و برحمته] فليفرحوا [فبذلك فليفرحوا] و التكرير للتاكيد و التقرير
 و ايجاب اختصاص الفضل و الرحمة بالفرح دون ما عداهما من فوائد الدنيا فحذف احد الفعلين لدلالة
 المذكور عليه و الغاء داخله لمعنى الشرط كانه قيل ان فرحوا بشيء فليخصوهما بالفرح فانه لا مفروح به
 احق منهما - و يجوز ان يراى بفضل الله و برحمته فليعتدوا فبذلك فليفرحوا - و يجوز ان يراى قد جاءكم موعظة
 - بفضل الله و برحمته فبذلك فدمجيتها فليفرحوا - و قرى فليفرحوا بالتاء و هو الاصل و القياس و هي قراءة
 رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم فيما روي - و عنده لتأخذوا مصاجعكم قالها في بعض الغزوات - و في قراءة
 أبي ففرحوا - [هو] راجع الى ذلك - و قرى [مما يجمعون] بالياء و التاء - و عن ابي بن كعب ان رسول الله
 صلى الله عليه و اله و سلم تلا قل بفضل الله و برحمته فقال بكتاب الله و الاسلام - وقيل فضله الاسلام و رحمته

لَا أَمَلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ط لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ ط إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿١٠﴾ سورة يونس
 قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَيْتُمْ عَذَابَهُ بَيِّنَاتٍ أَوْ نَهَارًا مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ ﴿١١﴾ أَمْ إِذَا مَا وَقَعَ مِنْكُمْ بِهِ ط الشَّنْ
 وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴿١٢﴾ ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ ط هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿١٣﴾
 وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ ط قُلْ إِي رَبِّي إِنَّهُ لَحَقُّ ط وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿١٤﴾ ع ١٥ ولو أن لكل نفس

استعجال لما وعدوا من العذاب استبعاداً له [لَا أَمَلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا] من مريض أو فقير [وَلَا نَفْعًا] من صحبة أو غنى [إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ] استثناء منقطع أي ولكن ما شاء الله من ذلك كائن فكيف أملك لكم الضرر وجلب العذاب [لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ] يعني أن عذابكم له أجل مضروب عند الله وحدٌ محددٌ من الزمان [إِذَا جَاءَ] ذلك الوقت أنجز وعدهم لا محالة فلا تستعجلوا - وقرأ ابن سيرين فإذا جاء أجلهم • [بَيِّنَاتٍ] نصب على الظرف بمعنى وقت بيئات - فإن قلت لا قيل ايلاً أو نهارة - قلت لانه أريد ان اتاكم عذابه وقت بيئات فبيئتم وانتم ساهون فانهم لا تشعرون كما يبيئ العذو المبيئات والبيئات بمعنى التبييت كالسلام بمعنى التسليم وكذلك قوله [نهارة] معذاة في وقت انتم فيه مشغولون بطلب المعاش والكسب ونحوه بيئات وهم نائمون - ضحى وهم يلعبون - الضمير في [مِنْهُ] العذاب والمعنى ان العذاب كله مكرهٌ مَرُّ المذاق موجبٌ للنفار فاي شيء يستعجلون منه وليس شيء منه يوجب الاستعجال - ويجوز ان يكون معذاة التعجب كانه قيل اي شيء هول شديد يستعجلون منه و يجب ان يكون من اللبيان في هذا الوجه - وقيل الضمير في مِنْهُ لله تعالى - فان قلت به يتعلق الاستفهام واين جواب الشرط - قلت تعلق بأرأيتم لان المعنى اخبرني ماذا يستعجل منه المجرمون - وجواب الشرط محذوف وهو تذكروا على الاستعجال او تعرفوا الخطاء فيه - فان قلت فهلا قيل ماذا تستعجلون منه - قلت أريدت الدلالة على موجب ترك الاستعجال وهو الاجرام لان من حق المجرم ان يخاف التعذيب على اجرامه و يهلك فرحاً من مجيئه وان أبطاً فضلاً ان يستعجله - ويجوز ان يكون ماذا يستعجل منه المجرمون جواباً للشرط كقولك ان اتيتك ماذا تطمئني ثم تتعلق الجملة بأرأيتهم - وان يكون [أَمْ إِذَا مَا وَقَعَ مِنْكُمْ بِهِ] جواب الشرط وماذا يستعجل منه المجرمون اعترافاً والمعنى اين اتاكم عذابه أمئتم به بعد وقوعه حين لا يذعنكم الايمان ودخول حرف الاستفهام على ثم كدخوله على الوارد والغاء في قوله أفأمن أهل القرى - وأمن أهل القرى - [الشَّنْ] على ارادة القول اي قيل لهم اذا أمنوا بعد وقوع العذاب ان أمنتم به [وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ] يعني وقد كنتم به تكذبون لان استعجالهم كان على جهة التذويب والانكار - و قرئ الأَن بحدف الهمزة التي بعد اللام والقاد حركتها على اللام • [ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا] عطف على قيل المضمرة قبل الشَّنْ • [وَيَسْتَنْبِئُونَكَ] ويستخبرونك فيقولون [أَحَقُّ هُوَ] وهو استفهام على جهة الانكار والاستهزاء - وقرأ الاعمش الحق هو هو ادخل في الاستهزاء انضمته معنى التعريض بانه باطل وذلك ان اللام للجنس فكأنه قيل هو الحق لا الباطل - او هو الذي سميتوه الحق - والضمير للعذاب الموعود

سورة نوحس ١٠

الجزء ١١

ع ٩

تَهْدِي الْعَمَىٰ وَكَوْكَأُوا لَا يُبْصِرُونَ ۝ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ وَبِئْسَ
 بِحَشْرِهِمْ كَانَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ ۖ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِإِقْدَارِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ۝
 وَآمَّا نُرِيدُكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَذَرُكَ فَإِنَّا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ ۝ وَلكلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ ۖ
 فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يَظْلِمُونَ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلْ

البصيرة لان الاعمى الذي له في قلبه بصيرة قد يحدس و يتظن و اما العمى مع الحُمق فجهل البلاء يعني
 انهم في اليأس من ان يقبلوا و يصدقوا كالصم و العمى الذين لا بصائر لهم ولا عقول - و قوله [اَفَأَنْتَ] دلالة
 على انه لا يقدر على اسماعهم و هدايتهم الا الله عز وجل بالقسر و الاجاء كما لا يقدر على رد الاصم و الاعمى
 المسلوبى العقل حد يدى السمع و البصر و اجحى العقل الا هو وحده • [اِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا] ابي
 لا يذقهم شيئا مما يتصل به صالحهم من بعثة الرسل و انزال الكتب و لكنهم يظلمون انفسهم بالكفر و التكذيب -
 و يجوز ان يكون و عيدا للمكذبين يعنى ان ما يلحقهم يوم القيمة من العذاب لاحق بهم على سبيل العدل
 و الاستيجاب و لا يظلمهم الله به و لكنهم ظلموا انفسهم باقتراف ما كان سببا فيه • [اَلْاَسَاعَةَ مِنَ النَّهَارِ] يستقربون
 رمت لبتهم في الدنيا - و قيل في القبور اهل ما يورثون [يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ] يعرف بعضهم بعضا كانهم لم يتفارقوا
 الا قليلا و ذلك عند خروجهم من القبور ثم ينقطع التعارف بينهم لشدة الامر عليهم - فان قلت كان ثم يلبثوا
 و يتعارفون كيف موعدهما - قلت - اما الاولى فحال • منهم ابي نحشورهم مشبهين بمن لم يلبث الا ساعة - و اما
 الثانية فاما ان يتعلق بالظرف و اما ان يكون مبينة لقوله كان ثم يلبثوا الا ساعة لان التعارف لا يبقى مع
 طول العهد و ينقلب تناكرا [قَدْ خَسِرَ] على ارادة القول ابي يتعارفون بينهم قائلين ذلك - او هي شهادة
 من الله تعالى على خسرانهم و المعنى انهم وضعوا في تجارتهم و بيعهم الايمان بالكفر [وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ]
 للتجارة عارفين بها و هو استيناف فيه معنى التعجب كانه قيل ما اخسرهم • [نَالَيْنَا مَرْجِعَهُمْ] جواب
 تَذَرُوكَ و جواب نُرِيدُكَ محذوف كانه قيل و اما نُرِيدُكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ في الدنيا فذلك اوتدرفيدك
 قبل ان نُرِيكَ فنحن نُرِيكَ في الآخرة - فان قلت الله شهيد على ما يفعلون في الدارين فما معنى [ثم] -
 قلت ذكرت الشهادة و المراد مقتضاها و نتيجتها و هو العقاب كاذء قال ثم الله معاقب على ما يفعلون - و قرأ
 ابن ابي عملة ثم بالفتح ابي هنالك - و يجوز ان يراد ان الله مؤيد شهادته على انعالمهم يوم القيمة حين
 ينطق جلودهم و السننهم و ايديهم و ارجلهم شاهدة عليهم • [وَلكلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ] يبعث اليهم ليدبهم على
 التوحيد و يدعواهم الى دين الحق [فَإِذَا جَاءَ] هم [رَسُولُهُمْ] بالبينات فكذبوا و لم يتبعوا [قُضِيَ بَيْنَهُمْ] ابي
 بين النبي و مكذبيه [بِالْقِسْطِ] بالعدل فانجى الرسول و عذب المكذبون كقوله و ما كنا معذبين حتى
 نبعث رسولا - و لكل امة من الامم يوم القيمة رسول ذُنب اليه و تدعى به فاذا جاء رسولهم الموقف
 ليشهد عليهم بالكفر و الايمان كقوله تعالى و جِيَءَ بِالْبَيِّنَاتِ و الشُّهَدَاءِ و قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ • مَتَى هَذَا الْوَعْدُ]

سورة يونس ١٠
الجزء ١١
ع ٩

اَسْتَعْجَلْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ٥ بَلْ كَذَّبُوْا بِمَا اَنْتُمْ يُحٰثِرُوْنَ بِعِلْمِهِ وَّلَمَّا يٰٓاَتِيَهُمْ تٰوْرٰتُهٗ ٦ كَذٰلِكَ كَذَّبَ
الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهٖمْ فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عٰقِبَةُ الظّٰلِمِيْنَ ٧ وَمِنْهُمْ مَنْ يُّؤْمِنُ بِهٖ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُّؤْمِنُ بِهٖ ٨ وَرَبُّكَ
اَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِيْنَ ٩ وَاِنْ كَذَّبُوْكَ فَقُلْ لِيْ عَمَلِيْ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ اَنْتُمْ بَرِيْءُوْنَ مِمَّا اَعْمَلُ وَاَنَا بَرِيْءٌ مِّمَّا تَعْمَلُوْنَ ١٠
وَمِنْهُمْ مَنْ يَّسْتَمِعُوْنَ اِلَيْكَ ١١ اَفَاَنْتَ تَسْمِعُ الصَّمَّ وَلَوْ كَانُوْا لَا يَّعْقِلُوْنَ ١٢ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ اِلَيْكَ ١٣ اَفَاَنْتَ

غيره فلا تستعجلونه وحده ثم استعجلونا بكل من دونه [اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ] انه افتراه - [بَلْ كَذَّبُوْا] بل سارعوا الى
التكذيب بالقرآن و فاجأوه في بديهة السماع قبل ان يفقهوه و يعلموا كنه امره و قبل ان يتدبروه و يقفوا
على تاريكه و معانيه و ذلك لفرط نفورهم عما يخالف دينهم و شرادهم عن مفارقة دين اباؤهم كالناشيء على
التقليد من الحشوية اذا احس بكلمة لا توافق ما نشأ عليه و الفقه و انكانت أضراً من الشمس في ظهور
الصحة و بيان الاستقامة انكرها في اول وهلة و اشماز منها قبل ان يحس ادراكها بحاسة سمعه من غير فكري
صحة او فساد لانه لم يشعر قلبه الا صحة مذهبه و فساد ما عداه من المذاهب - فان قلت ما معنى التوقع
في قوله [وَلَمَّا يٰٓاَتِيَهُمْ تٰوْرٰتُهٗ] - قلت معناه انهم كذبوا به على البديهية قبل التدبر و معرفة التاويل تقليداً للآباء
و كذبوه بعد التدبر تمرداً و عناداً فذمهم بالتسرع الى التكذيب قبل العلم به و جاء بكلمة التوقع ليؤذن انهم
علموا بعد علو شأنه و اعجازه لما كرر عليهم التحدي و رازوا قواهم في المعارضة و استيقنوا عجزهم عن مثله
فكذبوا به بغياً و حسداً [كَذٰلِكَ] اي مثل ذلك التكذيب [كَذَّبَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهٖمْ] يعني قبل النظر في
معجزات الانبياء و قبل تدبرها من غير انصاف من انفسهم و لكن قلدوا الآباء و عاندوا - و قيل هو في الذين كذبوا
و هم شاكون - و يجوز ان يكون معنى [وَلَمَّا يٰٓاَتِيَهُمْ تٰوْرٰتُهٗ] و لم يأتهم بعد تاريكه ما فيه من الاخبار بالغيوب اي عاقبته
حتى يبين لهم اهو كذب ام صدق يعني انه كتاب معجز من جهتين من جهة اعجاز نظمه و من جهة
ما فيه من الاخبار بالغيوب فتسرعوا الى التكذيب به قبل ان ينظروا في نظمه و بلوغه حد الاعجاز
و قبل ان يخبروا اخباراً بالمعجزات و صدقه و كذبه * [وَمِنْهُمْ مَنْ يُّؤْمِنُ بِهٖ] [يصدق به في نفسه و يعلم انه
حق و لكنه يعاند بالتكذيب و منهم من يشك فيه لا يصدق به - او يكون للاستقبال اي و منهم من سيؤمن
به و منهم من سيصر] - [وَرَبُّكَ اَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِيْنَ] بالمعاندين او المصيرين * [وَاِنْ كَذَّبُوْكَ] و ان تموا على
تكذيبك و ينسنت من اجابتهم فتدبراً منهم و خلتهم فقد اعذرت كقوله تعالى فَاِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ اِنِّيْ بَرِيْءٌ -
و قيل هي منسوخة بآية السيف * [وَمِنْهُمْ مَنْ يَّسْتَمِعُوْنَ اِلَيْكَ] معناه و منهم ناس يستمعون اليك اذا
قرأت القرآن و علمت الشرائع و لكنهم لا يعون و لا يقبلون و ناس ينظرون اليك و يعاينون ادلة الصدق
و اعلام النبوة و لكنهم لا يصدقون - ثم قال اطمع انك تقدر على اسماع الصم و لو انضم الى صممهم عدم عقولهم
لان الاصم العاقل ربما تفرس و استدلل اذا وقع في صمائه دوي الصوت فاذا اجتمع سلب السمع و العقل
جميعاً فقد تم الامر و اتحسب انك تقدر على هداية العمي و لو انضم الى العمي و هو فقد البصر فقد

مَنْ يَهْدِيَ إِلَى الْحَقِّ ط قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ ط أَمَّنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يَتَّبِعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا
 أَنْ يَهْدِيَ ط فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ٥ وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ الْأَضْطَّاعَ ط إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ط إِنَّ
 اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ٦ وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يَقْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ
 وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ لِأَرْبَبِ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ٧ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ط قُلْ فَاتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ

قولهم تهدي ومعناه ان الله وحده هو الذي يهدي للحق بما ركب في المكلفين من العقول واعطاهم
 من التمكين للنظر في الأدلة التي نصبها لهم و بما لطف بهم ورفقهم واهمهم وأخطر ببالهم ورفقهم على
 الشرائع فهل من شركائكم الذين جعلتم اندادا لله احد من اشرفهم كالملائكة والمسيح وعزير يهدي
 الى الحق مثل هداية الله ثم قال [أَمَّنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ] هذه الهداية [أَحَقُّ] بالاتباع [أَمْ] الذي [لَا يَهْدِي] أي
 اي لا يهدي بنفسه - او لا يهدي غيره إلا ان يهديه الله - وقيل معناه ام لا يهدي من الارثان الى مكان فيذقتل
 اليه - [إِلَّا أَنْ يَهْدِيَ] إلا ان يُنقل اذ لا يهدي ولا يصح منه الاهتداء الا ان ينقله الله من حاله الى ان يجعله
 حيوانا مكلفا يهديه [فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ] بالباطل حيث تزعمون انهم انداد لله [وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ] في
 اقرارهم بالله [إِلَّا ظَنًّا] لانه قول غير مستند الى برهان عندهم [إِنَّ الظَّنَّ] في معرفة الله [لَا يُغْنِي] من
 الحق [و هو العلم [شَيْئًا] - وقيل ما يتبع اكثرهم في قولهم للاصنام انها آلهة وانها شعفاء عند الله إلا الظن
 والمراد بالاكتر الجميع [إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ] وعيد على ما يفعلون من اتباع الظن وتقليد الآباء - وقرئ
 تَفْعَلُونَ بالتاء * [وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ] انقراء [مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ] كان [تَصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ] وهو ما
 تقدمه من الكتاب المنزلة لانه معجز دونها فهو عيار عليها وشاهد لصحتها كقوله تعالى هو الحق مصدقا
 لما بين يديه - وقرئ وَلَكِنْ تَصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ على ولكن هو تصديق وتفصيل -
 ومعنى وَمَا كَانَ أَنْ يَقْتَرَى وَمَا صَحَّ وَمَا اسْتَقَامَ وَكَانَ محالاً ان يكون مثله في علو امره واعجازه مفترى -
 [وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ] وتبيين ما كتب وفرض من الاحكام والشرائع من قوله كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ - فان قلت
 به اتصل قوله [لَأَرْبَبِ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ] - قلت هو داخل في حيز الاستدراك كانه قال ولكن كان
 تصديقا وتفصيلا منتفيا عنه الرب كائنا من رب العالمين - ويجوز ان يراد ولكن كان تصديقا من رب العالمين
 وتفصيلا منه لاريب في ذلك فيكون من رب العالمين متعلقا بتصديق وتفصيل ويكون لاريب فيه اعتراضا
 كما تقول زيد لاشك فيه كريم [أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ] بل يقولون اخذاه على ان الهمزة تقرير لالزام الحاجة
 عليهم - او انكار لقولهم واستبعاد والمعنيان متقاربان [قُلْ] انك الامر كما تزعمون [فَاتُوا] انتم على وجه الافتراء
 [بِسُورَةٍ مِثْلِهِ] فانتم مثلي في العربية والفصاحة - ومعنى بسورة مثله اي شبيهة به في البلاغة وحسن النظم -
 وقرئ بسورة مثله على الاضافة اي بسورة كتاب مثله [وَادْعُوا] من دون الله [مَنِ اسْتَطَعْتُمْ] من خلقه
 للاستعانة به على الاتيان بمثله يعني ان الله وحده هو القادر على ان يأتي بمثله لا يقدر على ذلك احد

يَقْتَرُونَ ۝ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ
 وَ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ۚ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ ۚ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ ۚ قُلْ فَلِمَ تَقُولُونَ ۚ قَدْ كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ ۚ فَمَاذَا
 بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ۚ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ۚ كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ قُلْ هَلْ
 مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَدْعُوا لِلْخَلْقِ تَمَّ يَعِيدُهُ ۚ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَاتَّي تَوَفُّوهُنَّ ۚ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ٨

النصف

لانهم كانوا يتوآون ما ليس لربوبيته حقيقة - او ان الذي يتولى حسابهم وثوابهم العدل الذي لا يظلم احدا - وقرئ
 اُحَقَّ بالفتح على تأكيد قوله رُدُّوا إِلَى اللَّهِ كقواك هذا عبد الله الحق لا الباطل - او على المدح كقولك
 الحمد لله اهل الحمد [وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ] و ضاع عنهم ما كانوا يدعون انهم شركاء لله - او بطل
 عنهم ما كانوا يخلفون من الكذب و شفاعاة الالهة [قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ] اي يرزقكم منهما
 جميعا لم يقتصر برزقكم على جهة واحدة ليفيض عليكم نعمته و يوسع رحمته [مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ] مَنْ
 يستطيع خلقهما وتسويتهما على احد الذي سوبا عليه من الفطرة العجيبة - او من يحميها و يحصنها من الافات
 مع كثرتها في المدد الطوال وهما لطيفان يؤذيها اذى شيء بكلامه و حفظه [وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ] و من يلي
 تدبير امر العالم كله جاء بالعموم بعد الخصوص - [أَوَلَا تَتَّقُونَ] ا فلا تقون انفسكم و لا تحذرون عليها عقابه فيما
 انتم بصدده من الضلال • [دَلِكُمْ] اشارة الى مَنْ هذة قدرته و افعاله [رَبُّكُمْ الْحَقُّ] التابيت ربوبيته ثباتا لاريب
 فيه لمن حقق النظر [فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ] يعزى ان الحق و الضلال لا واسطة بينهما فمن تخطى الحق
 وقع في الضلال [فَأَنَّى تُصْرَفُونَ] عن الحق الى الضلال و عن التوحيد الى الشرك و عن السعادة الى الشقاء
 • [كَذَلِكَ] مثل ذلك الحق [حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ] اي كما حق و ثبت ان الحق بعده الضلال - او كما حق
 انهم مصرون عن الحق فكذلك حقت كلمة ربك [عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا] اي تمردوا في كفرهم و خرجوا الى
 الحد الاقصى فيه - [أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ] بدل من الكلمة اي حق عليهم انتفاء الايمان و علم الله منهم ذلك - او حق
 عليهم كلمة الله انهم من اهل الخذلان و ان ايمانهم غير كائن - او اراد بالقامة العدة بالعذاب و انهم لا يؤمنون
 لتعليل بمعنى انهم لا يؤمنون - فان قلت كيف قيل لهم [هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَدْعُوا لِلْخَلْقِ تَمَّ يَعِيدُهُ] و هم
 غير معترفين بالاعادة - قلت قد وضعت اعادة الخلق لظهور برهانها موضع ما ان دفعه دافع كان مكابرا
 واداء للظاهر البين الذي لا مدخل للشبهة فيه دلالة على انهم في انكارهم لها منكرون امرا مسلما معترفا
 بصحته عند العقلاء - وقال النبي [قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ] فامرته بان ينوب عنهم في الجواب يعزى
 انه لا يدعم لجاجهم و مكابرتهم ان ينطقوا بكامة الحق فكلم عنهم * يقال هداه للحق و الى الحق فجمع بين
 اللغتين و يقال هدى بنفسه بمعنى اهدى كما يقال شرى بمعنى اشتري و مذه قوله اَمَّنْ لَّيْبِدِي - و قرئ
 لَا يَهْدِي بِفَتْحِ الْهَاءِ وَ كَسْرِهَا وَ تَشْدِيدِ الدَّالِ وَ الْاَصْلُ يَهْدِي فَادغم و فُتِحَتِ الْهَاءُ بِحَرْكَةِ الدَّالِ وَ كَسْرَتِ
 لِانْقَاءِ السَّاكِنِينَ وَ قَدْ كَسْرَتِ الْيَاءُ لِاتِّبَاعِ مَا بَعْدَهَا - وَ قَرِئَ الْآنَ يَهْدِي مِنْ هَدَاةٍ وَ هَدَاةٍ لِلْمَبَاغَةِ وَ مَذَه

سورة يونس ١
الجزء ١١
ع ٧

وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءَ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ط مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ ؕ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَجَوهَهُمْ
قَطَعَا مِنَ اللَّيْلِ مَظْلَمًا ط أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ؕ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا
مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائِكُمْ فزِيلْنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَائِهِمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَارٌ تَعْبُدُونَ ؕ فَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا
عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغْفِيلِينَ ؕ هُنَالِكَ تَبْلُوا كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا

عاملين وان كان الاخفش يُجيزُهُ وفي هذا دليل على ان المراد بالزيادة الفضل لانه دل بتكرار الزيادة
على السيئة على عدله ودل ثمة بانبات الزيادة على المثوبة على فضله - وقرئ يَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ بِالْيَاءِ [مِنَ اللَّهِ مِنْ
عَاصِمٍ] اي لا يعصمهم احد من سخط الله وعذابه - ويجوز ما لهم من جهة الله ومن عنده من يعصمهم
كما يكون للمؤمنين [مُظْلَمًا] حال من اللَّيْلِ - ومن قرأ قَطَعَا بالسكون من قوله بقطع من الليل جعله
صفة له وتعضده قراءة أبي بن كعب كاذمًا يَعْشَى وَجُوهَهُمْ قَطَعُ مِنَ الْيَلِّ مُظْلَمٌ - فان قلت اذ جعلت
مُظْلَمًا حالًا من اللَّيْلِ فما العامل فيه - قلت لا يخلو - اما ان يكون أُعْشِيَتْ من قبل ان من الْيَلِّ صفة لقوله
قَطَعَا فكان انضواءه الى الموصوف كفضائه الى الصفة - واما ان يكون معنى الفعل في من الْيَلِّ *
[مَكَانَكُمْ] الزموا مكانكم لا تبرحوا حتى تنظروا ما يفعل بكم و [أَنْتُمْ] اكد به الضمير في مَكَانَكُمْ لصدده مسد
قوله الزموا - [وَشُرَكَائِكُمْ] عطف عليه - وقرئ وَشُرَكَائِكُمْ على ان الواو بمعنى مع والعامل فيه ما في مَكَانَكُمْ
من معنى الفعل [فزِيلْنَا بَيْنَهُمْ] نفرقنا بينهم وقطعنا اقرانهم والوصل المتي كانت بينهم في الدنيا - او
فبدأنا بينهم بعد الجمع بينهم في الموقف وتبرؤ شركائهم منهم ومن عبادتهم كقوله تعالى ثُمَّ دِيلَ لَهُمْ إِيْنَمَا كُنْتُمْ
تَشْرِكُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا - وقرئ فزِيلْنَا بَيْنَهُمْ كقوله صَاعِرٌ خَدَّهُ وَصَعْرَةٌ وَكَلِمَتُهُ وَكَلِمَتُهُ [مَا كُنْتُمْ
إِيَّا نَا تَعْبُدُونَ] انما كنتم تعبدون الشياطين حيث امرؤكم ان تتخذوا لله اندادا فاطعموهم * [ان كُنَّا]
هي المخففة من الثقيلة - واللام هي الفارقة بينها وبين الذافية وهم الملائكة والمسيح ومن عبده من
دون الله من اولي العقل - وقيل الاصنام يُنْطَفِئُهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَتُشَاقِقُهُمْ بِذَلِكَ مَكَانَ الشَّفَاعَةِ اللَّتِي زَعَمُوهَا
وَعَلَّقُوهَا بِهَا أَطْمَاعِهِمْ - [هُنَالِكَ] في ذلك المقام وفي ذلك الموقف - اوفي ذلك الوقت على استعارة اسم
المكان للزمان [تَبْلُوا كُلُّ نَفْسٍ] تختبر وتذوق [مَا أَسْلَفَتْ] من العمل فتعرف كيف هو اقبیح ام
حسن انافع ام ضار ام مقبول ام مردود كما يختبر الرجل الشيء و يتعرفه لِيَكْتَنَهُ حَالَهُ وَ مِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى يَوْمَ
تَبْلَى السَّرَائِرُ - وعن عاصم تَبْلُوا دَلَّ نَفْسٍ بِالذُّنُوبِ وَنَصَبَ كُلِّ اِي نَحْتَبِرُهَا بِاخْتِبَارِ مَا أَسْلَفَتْ مِنَ الْعَمَلِ
فَنَعْرِفُ حَالَهَا بِمَعْرِفَةِ حَالِ عَمَلِهَا اِنْ كَانَ حَسَنًا فَمِی سَعِيدَةً وَاِنْ كَانَ سَيِّئًا فَمِی شَقِيَّةً وَ الْمَعْنَى نَفْعَلُ بِهَا
فَعَلُ الْخَبَرِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى لِيَبْلُوَكُمْ اِيْكُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا - ويجوز ان يراد فُصِيبَ بِالْبَلَاءِ وَهُوَ الْعَذَابُ كُلُّ نَفْسٍ عَاصِيَةٌ
بِسَبَبِ مَا اسْلَفَتْ مِنَ الشَّرِّ - وقرئ تَبْلُوا اِي تَتَّبِعُ مَا اسْلَفَتْ لَانَّ عَمَلَهُ هُوَ الَّذِي يَهْدِيهِ اِلَى طَرِيقِ الْجَنَّةِ
اَوْ اِلَى طَرِيقِ النَّارِ - اَوْ تَقْرَأُ فِي صَحِيفَتِهَا مَا قَدَّمْتَ مِنْ خَيْرٍ اَوْ شَرٍّ [مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ] - رَبِّهِمُ الصَّادِقِ رَبُّوْبِيَّتُهُ

السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ ط حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازْبَيَّتْ
 وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَدِرُونَ عَلَيْهَا أَتَيْنَاهَا أُمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَ بِالْأَمْسِ ط كَذَلِكَ نَقُصُّ
 الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُتَفَكَّرُونَ © وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ ط وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ © لِلَّذِينَ
 أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ط وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ ط أُولَٰئِكَ اصْحَابُ الْجَنَّةِ ه هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ©

سورة يونس ١٠
 الجزء ١١
 ع ٧

بعضه بعضاً [أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازْبَيَّتْ] كلام فصيح جعلت الأرض أخذة زخرفها على التمثيل
 بالعروس إذا أخذت الثياب الفاخرة من كل لون فاكتمتها وتزيّنت بغيرها من الوان الزين واصل ازبذت
 تزيّنت فادغم و بالاصل قرأ عبد الله - وقرئ و ازبذت على أفعلت من غير اعلال الفعل كأغيلت اي صارت
 ذات زينة - وازيادت بوزن ابيات [قَدِرُونَ عَلَيْهَا] متمكنون من منفعتها محصلون لذمتها وافعون لغلتها
 [أَتَيْنَاهَا أُمْرُنَا] وهو ضرب زرعها ببعض العاهات بعد امنهم و استيقانهم انه قد سلم [فَجَعَلْنَاهَا] فجعلنا زرعها
 [حَصِيدًا] شبيهاً بما يُحصد من الزرع في قطعه و استيصاله [كَأَن لَّمْ تَغْنَ] كأن لم تغن زرعها اي لم يلبث على
 حذف المضاف في هذه المواضع لبد منه و الالم يستقم المعنى - وقرأ الحسن كأن لم يغن بالياء على أن الضمير
 للمضاف المحذوف الذي هو الزرع - وعن مروان انه قرأ على المنبر كأن لم يغن بالأمس من قول الاعشى
 • ع • طويل النواء طويل التغن • والأمس مثل في الوقت القريب كانه قيل كان ام تغن انفاً [دَارِ السَّلَامِ] الجنة
 اضافها الى اسمه تعظيماً لها - وقيل السلام السلامة لان اهلها سالمون من كل مكروه و قيل و لفسو السلام بينم
 و تسليم الملكة عليهم الا قليلاً سلاماً سلاماً - [وَيَهْدِي] ويوفق [مَنْ يَشَاءُ] وهم الذين علم ان اللطف بجدي عليهم
 لان مشيئة تابعة لحكمته ومعناه يدعو العباد كلهم الى دار السلام ولا يدخلها الا المهديون • [الْحُسْنَى] المثوبة
 الحسنى [وَزِيَادَةٌ] و ما يزيد على المثوبة وهي التفضل و يدل عليه قوله تعالى وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ - وعن
 علي رضي الله عنه الزيادة غرقة من لؤلؤة واحدة - وعن ابن عباس الحسنى الجنة والزيادة عشوا مثالها - وعن
 الحسن عشر امثالها الى سبع مائة ضعف - وعن مجاهد الزيادة مغفرة من الله ورضوان - وعن يزيد بن شجرة
 الزيادة ان تمر السحابة باهل الجنة فتقول ما تريدون ان امطرکم فلا يريدون شيئاً الا امطرتهم - وزعمت المشبهة
 والمجبرة ان الزيادة النظر الى وجه الله - وجاءت بحديث مرفوع اذا دخل اهل الجنة الجنة نودوا ان يا اهل
 الجنة فيكشف الحجاب فينظرون اليه فوالله ما اعطاهم الله شيئاً هو احب اليهم منه [وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ] لا يغشاهما
 [قَتَرٌ] غبرة فيها حوا [وَلَا ذِلَّةٌ] ولا اثرهوان وكسوف بال والمعنى لا يرهقهم ما يرهق اهل الذراذكار بما
 يُنقذهم منه برحمته الا ترى الى قوله تعالى تَرَهَقَهَا قَدَرَةٌ - وَتَرَهَقُهُمْ ذِلَّةٌ - فان قلت ما وجه قوله [وَالَّذِينَ كَسَبُوا
 السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا] وكيف يتلاءم - قات لا يخلو اما ان يكون والذين كسبوا معطوفاً على قوله لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا
 كانه قيل وللذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها اما ان يقدر وجزاء الذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها اعني
 معنى جزاؤهم ان يجازى سيئة واحدة بسيئة مثلها الا يزداد عليها وهذا اوجه من الاول لان في الاول عطف اعني

سورة يونس ١٠
الجزء ١١
ع ٧

فِي الْفُلْكِ ۚ وَجَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَبِيبَةٍ ۖ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ ۖ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ
مَكَانٍ ۖ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ لَئِنِ أَنْجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ
الشَّاكِرِينَ ۝ فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۗ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّمَا بِغَيْرِكُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ
مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۗ ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنْ

الخطاب الى الغيبة - قلت المبالغة كانه يذكر لغيرهم حالهم ليُعجبهم منها ويستدعي منهم الانكار والتقبيل -
فان قلت ما وجه قراءة ام الدرداء في القلبي بزيادة ياي النسب - قلت قيل هما زائدتان كما في
الخارجي والاحمري - ويجوز ان يراد به اللج والماء العمر الذي لا تجري الفلك الا فيه - والضمير في [جرين] للفلك
لانه جمع فلك كالاسد في فعل اخي فعل - وفي قراءة ام الدرداء للفلك ايضا لان القلبي يدل عليه [جاءتها]
جاءت الريح الطيبة اي تلقتها - وقيل الضمير للفلك [من كل مكان] من جميع امكنة الموج [احيط
بهم] اي اهلكوا جعل احاطة العدر بالحي مثلا في الهلاك [مخلصين له الدين] من غير اشارك به
لانهم لا يدعون حينئذ غيره معه [لئن انجيتنا] على ارادة القول اولان دعوا من جملة القول [يبغون
في الارض] يفسدون فيها ويعيدون مترافين في ذلك مضمينين فيه من قولك بغى الجرح اذا ترامى
الى الفساد - فان قلت ما معنى قوله [بغير الحق] والبغى لا يكون بحق - قلت بلى وهو استيلاء المسلمين
على ارض الكفرة وهدم دوزهم واحراق زروعهم وقطع اشجارهم كما فعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ببني قريظة - قرئ [متاع الحيوة الدنيا] بالمنصب - فان قلت ما الفرق بين القراءتين - قلت اذا رفعت
كان المتاع خبرا للمبتدأ الذي هو بغيكم وعلى انفسكم صلته كقوله فبغى عليهم ومعناه انما بغيكم على
امثالكم و الذين جذسهم جنسكم يعني بغي بعضكم على بعض منفعته الحيوة الدنيا لابقاء لها - واذا نصبت
فعلى انفسكم خبر غير صلة معناه انما بغيكم وبال على انفسكم ومتاع الحيوة الدنيا في موضع المصدر الموكد
كانه قيل يتمتعون متاع الحيوة الدنيا - ويجوز ان يكون الرفع على هو متاع الحيوة الدنيا بعد تمام الكلام -
وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال ولا تمكروا ولا تبغوا ولا تبغوا ولا تبغوا ولا تبغوا ولا تبغوا
لا تبغوا ناكثا وكان يتلوها - وعنه عليه السلام اسرع الخيرات ثوابا صلة الرحيم واعجل الشر نكبا البغي واليمين
الفاجرة - وروي ثنتان يعجلهما الله تعالى في الدنيا البغي وعقوق الوالدين - وعن ابن عباس لو بغى جبل
على جبل ذلك الباغى - وكان المأمون يتمثل بهذين البيتين في اخيه * شعر * يا صاحب البغي ان البغي
مصرفة * فارع فخير فعال المرء اعدله * فالوبغى جبل يوما على جبل * لاندك منه اعاليه واسفله * وعن محمد
بن كعب ثلث من كن فيه كن عليه البغي والنكث والمكر قال الله تعالى انما بغيكم على انفسكم * هذا من
التشبيه المركب شبهت حال الدنيا في سرعة تقضيها وانقراض نعيمها بعد الانزال بحال نبات الارض في جفافه
وذهابه حطاما بعد ما التفت وتكاتف وزين الارض بخضرتها ورفيفه [فاخذت بهم] فاشتدك بسببه حتى خاط

لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ نِيْمًا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ٥ وَ يَقُولُونَ لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ٤ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَضِرُوا ٤
 ١٠ سورة يونس
 ١١ الجزء
 ٧ ع
 ٤
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

هابيل - وقيل بعد الطوفان حين لم يذره الله من الكافرين ديارا [وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ] وهو تاخير الحكم
 بينهم الى يوم القيمة [لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ] عاجلا فيما اختلفوا فيه وكميز المحق من المبطل وسبق كلمته بالتاخير
 لحكمة اوجبت ان تكون هذه الدار دار تكليف و تلك دار ثواب وعقاب وقالوا [لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ]
 ارادوا آية من الآيات اللتي كانوا يقترحونها وكانوا يعتقدون بما انزل عليه من الآيات العظام المتكاثرة اللتي
 لم ينزل على احد من الانبياء مثلها وكفى بالقران وحده آية باقية على وجه الدهر بديعة غريبة في الآيات
 دقيقة المسلك من بين المعجزات وجعلوا نزلها كالا نزل وكانه لم ينزل عليه آية قط حتى قالوا لَوْلَا أَنْزَلَ
 عَلَيْهِ آيَةٌ وَاحِدَةً مِنْ رَبِّهِ وَذَلِكَ لَفَرَطَ عَنَّا هُمْ وَتَمَادَيْهِمْ فِي التَّمَرُّدِ وَانْهَمَاكِهِمْ فِي الْغِيِّ [فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ
 لِلَّهِ] اي هو المختص بعلم الغيب المستأثر به لاعلم لي ولا لاحد به يعني ان الصارف عن انزال الآيات
 المقترحة امر مغيب لا يعلمه الا هو [فَانْتَضِرُوا] نزل ما اقترحتوه [إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ] لما يفعل الله
 بكم لعنادكم وجمودكم الآيات • سلط الله القحط سبع سنين على اهل مكة حتى كادوا يهلكون ثم رحمهم بالحميا
 فلما رحمهم طفقوا يطعنون في آيات الله وبعادون رسول الله ويكيدونه واذوا الاولى للشرط و الاخرة جوابها
 وهي للمفاجاة - والمكر اخفاء الكيد وطية من الجارية الممكورة المطوية الخلق - ومعنى [مَسْتَهْمٌ] خالطهم
 حتى احسوا بسوء أثرها فيهم - فان قلت ما وصفهم بسرعة المكر فكيف صح قوله اسرع مكرًا - قلت بلى دلت
 على ذلك كلمة المفاجاة كانه قال و اذا رحمتناهم من بعد ضراء فاجأوا وتوقع المكر منهم وسارعوا اليه قبل
 ان يفسلوا رؤسهم من مس الضراء ولم يتأبثوا ريثما يسغيغون غصتهم - والمعنى ان الله تعالى دبر عقابكم وهو
 موقعه بكم قبل ان تدبروا كيف تعملون في اطفاء نور الاسلام [ان رسلنا يكتوبون] اعلام بان ما تظنون خافيا
 مطوبا لا يخفى على الله وهو منتقم مذم - و قرى [يمكرون] بالتاء والياء - وقيل مكرهم قولهم سقينا بنو كذا -
 وعن ابي هريرة ان الله ليصبح القوم بالذمة ويمسيهم بها فتصبح طائفة منهم بها كافرين يقولون مطرنا
 بنو كذا - قرأ زيد بن ثابت يفسركم ومثله قوله فانتشروا في الارض - ثم اذا انتم بشر تنتشرون - فان قلت
 كيف جعل الكون في الفلك غاية للتسيير والتسيير في البحر انما هو بالكون في الفلك - قلت لم يجعل الكون
 في الفلك غاية للتسيير و لكن مضمون الجملة الشرطية الواقعة بعد حتى بما في حيزها كانه
 قيل يسيروكم حتى اذا وقعت هذه الحادثة وكان كيت وكيت من مجيء الريح العاصف وتراكم
 الامواج و الظن للهلاك والدعاء بالانجاء - فان قلت ما جواب اذا - قلت جاء بها - فان قلت ندعوا - قلت
 بدل من ظنوا لان دعاهم من لوازم ظنهم الهلاك فهو ملتبس به - فان قلت ما فائدة صرف الكلام عن

كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۗ إِنَّهُ لَا يُغْلِبُ الْمُجْرِمُونَ ۝ وَعِبَدُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ
وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ ۗ قُلْ أَنْتَبِئُوهَ اللَّهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ۗ سُبْحٰنَهُ
وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا ۗ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ

وقد بلغ بين ظهرائكم اربعين سنة تطلعون على احواله ولا يخفى عليكم شيء من احواله وما سمعتم منه
حرفا من ذلك ولا عونه به احد من اقرب الناس منه والصقهم به [وَلَا أَدْرَأْتُمْ بِهِ] ولا اعلمكم به على لساني -
وقرأ الحسن وَلَا أَدْرَأْتُمْ بِهِ على لغة من يقول اعطائه وارضائه في معنى اعطيته وارضيته و يعضده قراءة
ابن عباس وَلَا أَدْرَأْتُمْ بِهِ ورواه الفراء وَلَا أَدْرَأْتُمْ بِهِ بالهمز - وفيه وجهان - احدهما ان يقلب الالف همزة كما قيل
لَبَّاتُ بِالْحَجِّ وَرَنَاتُ الْمَيْتِ وَحَلَّاتُ السُّبُوقِ وَذَلِكَ لِان الْاَلِفَ وَالْهَمْزَةَ مِنْ وَاوٍ وَاحِدٍ الْاِتْرَى ان الْاَلِفَ اِذَا
مَسَّتْهَا الْحَرَكَةُ انْقَلَبَتْ هَمْزَةً - والثاني ان يكون من درأته اذا دفعته وادراة اذا جعلته دارنا والمعنى
ولا جعلتم بتلواته خصماء تدرأونني بالجدال وتكذبونني - وعن ابن كثير وَلَا أَدْرَأْتُمْ بِهِ بلام الابتداء لايات
الادراء ومعناه لو شاء الله ما تلوته انا عليكم وَلَاَعَلَّمَكُم بِهِ على لسان غيري و لكنه يئن على من يشاء من
عبادة فخصني بهذه الكرامة وراني لها اهلا دون سائر الناس [فَقَدْ لَبَّيْتُ فِيكُمْ عُمَرَا] وقرئ عمرًا بالحكون
يعني فقد اقمتم فيما بينكم يافعا وكهلا فلم تعرفوني متعاطيا شيئا من نحوه ولا قدرت عليه ولا كنت
متواصفا بعلم وبيان فتتهموني باختراعه [اَوَّلًا تَعْقُلُونَ] فتعلموا انه ليس الا من الله لا من مثلي وهذا
جواب عما دسوه تحت قلوبهم ائت بقران غير هذا من اضافة الافتراء اليه [مِمَّنْ اَنْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا]
بحتمل - ان يريد افتراء المشركين على الله في قلوبهم انه ذر شريك وذر راد - وان يكون تفاديا مما اضاوه
اليه من الافتراء [مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ] الاوثان التي هي جماد ابي لا تقدر على نفع ولا ضرر - وقيل ان عبدوها
لم تنفعهم وان تركوا عبادتها لم تضرهم ومن حق المعبود ان يكون مثنيبا على الطاعة معانبا على المعصية
وكان اهل الطائف يعبدون اللات واهل مكة العزى ومناة وهبل واسانا ونائلة وكانوا [يَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا
عِنْدَ اللَّهِ] و عن الفخر بن الحارث اذا كان يوم القيمة شفعت لي اللات والعزى [اَنْتَبِئُوهَ اللَّهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ]
اتخبرونه بكونهم شفعاء عنده وهو انباء بما ليس بمعلوم لله و اذا لم يكن معلوما له وهو العالم الذات المحيط
بجميع المعلومات لم يكن شيئا لان الشيء ما يعلم ويخبر عنه فكل خبرا ليس له مخبر عنه - فان قلت كيف انبأوا
الله بذلك - قلت هو تهكم بهم وبما ادعوه من المحال الذي هو شفاعة الاصنام واعلام بان الذي انبأوا به باطل
غير منظور تحت الصحة فكلهم يخبرونه بشيء لا يتعاق به علمه كما يخبر الرجل الرجل بما لا يعلمه - وقرئ
اَنْتَبِئُوهَ بِالْتَخْفِيفِ وَقَوْلُهُ [فِي السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ] تأكيد لغيره لان ما لم يوجد فيهما فهو منتفب معدوم [يُشْرِكُونَ]
قرئ بالتاء والياء - وما موعولة او مصدرية ابي عن الشركاء الذين يشركونهم به او عن اشراكهم [وَمَا كَانَ النَّاسُ
إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً] حنفاء متفقين على ملّة واحدة من غير ان يختلفوا بينهم وذلك في عهد ادم الى ان قتل قابيل

الدِّينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَنْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَلَهُ ط قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تَلْقَائِي نَفْسِي ع
 ١٠ سورة يونس
 ١١ الجزء
 ع ٦
 عَلَيْهِمْ وَلَا أَذْرُكُمْ بِهِ ز فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ ط أَنْتَ تَعْقِلُونَ © فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ

لنظراً تعملون خيراً او شراً فيعلمكم على حسب علمكم و [كَيْفَ] في محل الذنب بتعمّلون لا بنظر لان
 معنى الاستفهام فيه يحجب ان يتقدم عليه عامله - فان قلت كيف جاز النظر على الله تعالى
 وفيه معنى المقابلة - قلت هو مستعار للعلم المحقق الذي هو العلم بالشيء موجوداً شبه
 بنظر الناظر وبيان المعاني في تحقّقه • غاظهم ما في القرآن من ذم عبادة الاوثان و الوعيد للمشركين فقالوا
 [اَنْتَ بِقُرْآنٍ] اخر ليس فيه ما يغيظنا من ذلك نتبعك [اَوْ بَدَلَهُ] بان تجعل مكان آية عذاب آية رحمة
 وتسقط ذكر الالهة و ذم عبادةها فامر بان يجيب عن التبديل لانه داخل تحت قدرة الانسان وهو ان يضع مكان
 آية عذاب آية رحمة مما انزل و ان يسقط ذكر الالهة و اما الاثنيان بقول اخر فغير مقدر عليه للانسان [مَا يَكُونُ لِي]
 ما ينبغي لي و ما يحل كقوله تعالى مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا يَنْسِي لِي بِحَقِّ - [اَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تَلْقَائِي نَفْسِي] من
 قبل نفسي - و قرئ بفتح التاء من غير ان يأمرني بذلك ربي [اِنْ أَتَّبَعُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ] لا آتي ولا اذر شيئاً
 من نحو ذلك الا متبعاً لوحي الله و اوامره ان نسخت آية تبعت النسخ و ان بدلت آية مكان آية تبعت
 التبديل و ليس الي تبديل و لا نسخ [اِنِّي أَخَافُ اِنْ عَصَيْتُ رَبِّي] بالتبديل و النسخ من عند نفسي
 [عَذَابِ يَوْمٍ عَظِيمٍ] - فان قلت أما ظهر وتبين لهم العجز عن الاثيان بمثل القرآن حتى قالوا اَنْتَ
 بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا - قلت بلى و لكنهم كانوا لا يعترفون بالعجز و كانوا يقولون لو نشاء لقلنا مثل هذا -
 و يقولون افتري على الله كذباً فينسبونه الى الرسول و يزعمونه قادراً عليه و على مثله مع علمهم بان
 العرب مع كثرة فصاحتها و بلغائها اذا عجزوا عنه كان الواحد منهم اعجز - فان قلت لعلمهم ارادوا اَنْتَ بِقُرْآنٍ
 غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَلَهُ مِنْ جِهَةِ الْوَحْيِ كما اتيت بالقرآن من جهته و اراد بقوله مَا يَكُونُ لِي مَا يَسْهَلُ
 لِي و ما يمكنني ان ابدله - قلت يرده قوله اِنِّي أَخَافُ اِنْ عَصَيْتُ رَبِّي - فان قلت فما كان غرضهم
 و هم ادهى الناس و انكرهم في هذا الاقتراح - قلت الكيد و المكر أما اقتراح ابدال قرآن بقرآن فبده
 انه من عندك و انك قادر على مثله فابدل مكانه اُخْرُوا مَا اقترأ التبديل و التفسير فلطمع و لاختبار
 اِحمال و انه ان وجد منه تبديل فاما ان يهلكه الله فينجوا منه و لا يهلكه فيسخره منه و يجعلوا التبديل حجة
 عليه و تصحيحاً لافتراءه على الله [لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ] يعني ان تلاوته ليست الا بمشيئة الله و احدائه
 امراً عجيباً خارجاً عن العادات وهو ان يخرج رجلاً امي لم يتعلم و لم يستمع و لم يشاهد العلماء ساعة من
 عمرة و لا نشأ في بلد فيه علماء فيقرأ عليكم كتاباً صحيحاً يدهر كل كلام فصيح و يعاود على كل منثور و منظوم
 مشحوناً بعلوم من علوم الامبول و الفروع و اخبار مما كان و ما يكون ناطقاً بالغيوب اللتي لا يعاها الا الله

سورة يونس ١٠ نَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ① وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا ②
الجزء ١١ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ غُصَّةَ مَرِّكَانَ لَمْ يَدْعُنَا إِلَىٰ غُرِّ مَسَّةٍ ③ كَذَلِكَ زَيَّنَ لِّلْمُتَسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ④ وَلَقَدْ أَهَلَكْنَا
ع ٦ الْقُرُونَ مِّن قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءتْهُم مَّرْسَلَةٌ بِآيَاتِنَا فَلْيَبْذُثْ ⑤ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا ⑥ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ⑦
١٥ ثُمَّ جَعَلْنَاكَم خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِن بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ⑧ وَإِذَا تَنَادَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بِذُنُوبِكُمْ قَالُوا

اصله [وَأَوْتُوُعَجِلُ اللَّهُ لِلدَّاسِ الشَّرِّ] تعجيله لهم الأخير فوضع [اسْتَجَابَهُمُ بِالْأَخِيرِ] موضع تعجيله لهم الخير اشعاراً
بسرعة اجابته لهم واسعانه بطببتهم حتى كان استجابه لهم باخير تعجيل لهم والمراد اهل مكة وقوايم فأمطر
عليها حجارة من السماء يعني ولو عجلنا لهم الشر الذي دعوا به كما نعتل لهم الخير ونجيبهم اليه [لَقَضِي
الْيَهُمُ أَجَابَهُمُ] لا يميتوا واهلكوا - وقرئ لَقَضِي إِلَيْهِمْ أَجَابَهُمْ عَلَى الْبِنَاءِ الْمَفَاعِلِ وَهُوَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَبِنَصْرِهِ قِرَاءَةُ عَبْدِ اللَّهِ
لَقَضِينَا إِلَيْهِمْ أَجَابَهُمْ - فان قلت كيف اتصل به قوله [نَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا] وما معناه - قلت قوله ولو يُعَجِّلُ
اللَّهُ مَتَّضِعِينَ مَعْنَى نَفِي التَّعْجِيلِ كَذَلِكَ قِيلَ وَلَا نَعْتَجِلُ لَهُمُ الشَّرَّ وَلَا نَقْضِي إِلَيْهِمْ أَجَابَهُمْ فَذَكَرَهُمْ [فِي طُغْيَانِهِمْ] ابي
فذهبهم يُفِيضُ عَلَيْهِمُ الذَّمَّةَ مَعَ طُغْيَانِهِمُ الزَّمَا لِلْحِجَّةِ عَلَيْهِمُ [الْجَنَابَةِ] فِي مَوْضِعِ الْحَالِ بِدَلِيلِ عَطْفِ الْحَالِيِّينَ عَلَيْهِ
اَبِي دَعَانَا مُضْطَجِعًا أَوْ قَائِمًا أَوْ قَائِمًا - فان قلت فما فائدة ذكر هذه الاحوال - قلت معناه ان المضور لا يزال داعياً
لا يفتر عن الدعاء حتى يزول عنه الضر فهو يدعونا في حالته كلها كان مُنْذِبِطْحًا عاجزاً اليهض مُنْخَاذِلُ الذُّوْرِ اَوْ كَانَ
قَاعِدًا لَا يَقْدِرُ عَلَى الْقِيَامِ اَوْ كَانَ قَائِمًا لَا يَطِيقُ الْمَشْيَ وَالْمُضْطَرَّبُ اِلَى اَنْ يَخْفَ كُلَّ الْخَفَةِ وَيُزَنِّقُ الصِّحَّةَ
بِكَمَا هِيَ وَالْمَسْتَحْتَّةُ بِتَمَامِهَا - وَيَجُوزُ اَنْ يَرَادَ اَنْ مِنَ الْمَضْرُوبِينَ مَنْ هُوَ اَشَدَّ حَالًا وَهُوَ صَاحِبُ الْفِرَاشِ وَمِنْهُمْ
مَنْ هُوَ اَخْفَ وَهُوَ الْقَادِرُ عَلَى الْقَعْمِ وَمِنْهُمْ الْمُسْتَطِيعُ لِلْقِيَامِ وَكُلُّهُمْ لَا يَسْتَدْعُونَ عَنِ الدَّعَاءِ وَاسْتَدْفَاعِ الْبَلَاءِ
لَا اِنَّ الْإِنْسَانَ لِلْجِنْسِ [مَرًّا] اَبِي مَضَى عَلَى طَرِيقَتِهِ الْاَوَّلَى قَبْلَ مَسِّ الضَّرِّ وَنَسِيَ حَالَ الْجَهْدِ - اَوْ مَرَّ عَنِ
مَوْضِعِ الْاِبْتِهَالِ وَالتَّضَرُّعِ لَا يَرْجِعُ اِلَيْهِ كَانَهُ لَا عَيْدَ لَهُ بِهِ [كَأَنَّ لَمْ يَدْعُنَا] كَانَهُ لَمْ يَدْعُنَا فَخُفَّ وَحُدْفَ
ضَمِيرِ الشَّانِ قَالَ *ع* كَأَنَّ تَدْبِيَاهُ حُقَّانٌ * [كَذَلِكَ] مِثْلُ ذَلِكَ التَّزْيِينِ [زَيْنَ لِّلْمُسْرِفِينَ] زَيْنَ الشَّيْطَانِ بِرُسُوسَتِهِ
- اَوْ اللُّهُ بِخُدَاتِهِ وَتَخَايَتِهِ [مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] مِنَ الْاِعْرَاضِ عَنِ الذِّكْرِ وَاتِّبَاعِ الشَّهَوَاتِ [لَمَّا] ظَرَفُ لَأَعْلَمْنَا وَالْوَاوُ
فِي وَجَاءتْهُمُ الْمَتَالِ اَبِي ظَلَمُوا بِالْكَذِبِ وَقَدْ جَاءتْهُمُ رُسُلُهُمُ بِالْحَكِّ وَالشُّوَاهِدُ عَلَى صِدْقِهِمْ وَهِيَ الْمَعْجِزَاتُ -
وَقَوَاهُ [وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا] يَجُوزُ اَنْ يَكُونَ عَطْفًا عَلَى ظَلَمُوا وَان يَكُونَ اِعْتِرَاضًا وَاللَّامُ لِتَاكِيدِ النَّفْيِ يَعْنِي
وَمَا كَانُوا يُؤْمِنُونَ حَقًّا تَاكِيدًا لِنَفْيِ اِيْمَانِهِمْ وَانِ الْكَلِمَةُ قَدْ عَلِمَ مِنْهُمْ اَنْهُمْ يُصَوِّرُونَ عَلَى كُفْرِهِمْ وَانِ الْاِيْمَانَ
مُسْتَبْعَدٌ مِنْهُمْ وَالمَعْنَى اَنْ السَّبَبُ فِي اَهْلَاكِهِمْ تَكْذِيبُهُمُ الرُّسُلَ وَعِلْمُ الْمَلِكَةِ لَا فَايْدَةَ فِي اِسْهَالِهِمْ بَعْدَ اَنْ
الزَّمُوا الْحِجَّةَ بِدَعْنَةِ الرُّسُلِ [كَذَلِكَ] مِثْلُ ذَلِكَ الْجَزَاءِ يَعْنِي الْاَهْلَاكَ [نَجْزِي] كُلَّ مُجْرِمٍ وَهُوَ وَعِيدٌ لِاهْلِ
مَكَّةَ عَلَى اِحْرَامِهِمْ بِتَكْذِيبِ رَسولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - وَفُرِحَ بِنَجْزِيهِ بِالْاِيْدَاءِ [ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ] الْخُطَابَ
لِلَّذِينَ بُعِثَ اَيْدِيَهُمْ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اَبِي اسْتَخْلَفْنَاكُمْ فِي الْاَرْضِ بَعْدَ الْقُرُونِ الَّتِي اَهْلَكْنَا

١٠ سورة يونس
 ١١ الجزء
 ٦ ع
 ٣ ج
 ٥ ط

١٠
 ١١
 ٦
 ٣
 ٥

الذي هو الحكمة البالغة ولم يخلقه عبثاً - وقُرِعَ [يُغْضِلُ] بالياء * خص المتقين لانهم يحذرون العاقبة فيدعوهم الحذر الى الذنور والتدبر* [لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا] لا يتوقعونه اصلاً ولا يُخطرونه ببلأهم لغفلتهم المستولية عليهم المذهلة بالذات وحُب العاجل عن التَّفَطُّن للحقائق - واليا ملون حسن لقاءنا كما يأمله السعداء - ولا يخافون سوء لقاءنا الذي يجب أن يخاف [وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا] من الآخرة واتروا القليل الغاني على الكثير الباقى كقوله تعالى ارَضِيتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ [وَاطْمَأْنَوْا بِهَا] وسكنوا فيها سكوناً من لا يزعم عذاباً فبنوا شديداً واملوا بعيداً [يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِآيَاتِهِمْ] يسددهم بسبب ايمانهم للاستقامة على سلوك السبيل الموصي الى الثواب ولذلك جعل [تَجْرِي مِنَ تَحْتِهِمُ الْانْهَارُ] بيداناً له وتفسيرا لان التمسك بسبب السعادة كالوصول اليها - ويجوز أن يريد يهديهم في الآخرة بنور ايمانهم الى طريق الجنة كقوله تعالى يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ ومنه الحديث ان المؤمن اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة حصنة فيقول له انا عمالك فيكون له نوراً وقائداً الى الجنة والكافر اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة سيئة فيقول له انا عمالك فينطلق به حتى يدخله النار - فان قلت فلقد دلت هذه الآية على أن الايمان الذي يستحق به العبد الهداية والتوفيق والذور يوم القيمة هو ايمان مفيد وهو الايمان المقرون بالعمل الصالح والايمان الذي لم يُقرن بالعمل الصالح فصاحبه لا توفيق له ولا نور - قلت الامر كذلك الا ترى كيف اوقع الصلوة مجموعاً فيها بين الايمان والعمل كانه قال ان الذين جمعوا بين الايمان والعمل الصالح ثم قال بآيَاتِهِمْ اى بايمانهم هذا المضموم اليه العمل الصالح وهو بين واضح لا شبهة فيه [دَعَوْهُمْ] دَعَاؤُهُمْ لان اللهم نداء لله ومعناه اللهم انا نستجرك كقول القانت في دعاء القنوت اللهم ايتك نعبد ولك نصلي ونسجد - ويجوز ان يُراد بالدعاء العبادة واعتزلكم وما تدعون من دون الله على معنى ان لا تكليف في الجنة ولا عبادة وما عبادتهم الا ان يستجوا الله ويحمده و ذلك ليس بعبادة انما يُهْمُونَهُ فينطقون به تَلذُّناً بلا كُفَّة كقوله تعالى وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ الْأَمَّكَوْ تَصَدِيْقَةً [وَآخِرَ دَعْوَتِهِمْ] وخاتمة دُعَائِهِمْ الذي هو التسبيح [ان] يقولوا [الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ] ومعنى وَ تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ أَن بعضهم يُحِيِّي بعضاً بالسلم - وقيل هي تحية الملكة آياهم اضافة للمصدر الى المفعول - وقيل تحية الله لهم - وَأَن هِيَ الْمُخَفِّقَةُ مِنَ الثَّقَلِيَّةِ واصله أَنَّهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى ان الضمير للشان كقوله * ع * أَن هَا لِكُ كُلِّ مَنْ يُحْفَى وَيَنْدَعِلُ * وقُرِعَ أَنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ بِالتشديد ونصب الحمد*

سورة يونس ١٠

الجزء ١١

ع ٥

الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ لَكُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّكُمْ ط قَالَ الْكٰفِرُونَ إِنَّ هٰذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ ٥ إِنَّ رَبَّكُمْ اللّٰهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضَ فِي سِتَّةِ اَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ ج يَدْبُرُ الْاَمْرَ ط مَا مِنْ شَفِيعٍ اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ اِذْنِهٖ ط دَلِكُمْ اللّٰهُ رَبُّكُمْ
فَاعْبُدُوْهُ ط اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ ٦ اِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا ط وَعَدَّ اللّٰهُ حَقًّا ط اِنَّهٗ يَبْدُرُ الْاَخْلَاقَ ثُمَّ يَعِيْدُهٗا لِيَجْزِيَ الَّذِيْنَ
اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ بِالْقِسْطِ ط وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنۢ حَمِيْمٍ وَعَذَابٌ اَلِيْمٌۢ بِمَا كَانُوْا يَكْفُرُوْنَ ٧
هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاً وَالْقَمَرَ نُوْرًا وَقَدْرَةٌ مِّنْزِلٍ لِّتَعْلَمُوْا عَدَدَ السِّنِّيْنَ وَالْحِسَابَ ط مَا خَلَقَ اللّٰهُ ذٰلِكَ

و اعترفتم به وان كانوا كاذبين في تسميته سحرا - وفي قراءة ابي ماهددا الاسحر [يدبر] يقضي ويقدر على
حسب مقتضى الحكمة ويفعل ما يفعله المتحري للصواب الناظر في ادبار الامور وعاقبتها لئلا يلقاه ما يكره
اخرا [الامر] امر الخلق كله و امر ملكوت السموات والارض والعرش - فان قلت ما موقع هذه الجملة -
قلت قد دل بالجملة قبلها على عظمة شانها وملكه بخلق السموات والارض مع بسطتها واتساعها في
وقت يسير والاستواء على العرش واتبعها هذه الجملة لزيادة الدلالة على العظمة وانه لا يخرج امر من
الامور من قضائه وتقديره وكذا قوله [ما من شفيع الا من بعد اذنه] دليل على العزة والكبرياء كقوله
يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن - و [ذلكم] اشارة الى المعلوم بتلك العظمة
اي ذلك العظيم الموصوف بما وصف به هو [ربكم] وهو الذي يستحق منكم العبادة [فاعبدوه] وحدة
ولا تشركوا به بعض خلقه من ملك او انسان فضلا عن جماد لا يضر ولا ينفع [افلا تذكرون] فان ادنى التفكر و
النظر يذنبكم على الخطاء فيما انتم عليه - [اليه مرجعكم جميعا] اي لا ترجعون في العاقبة الا اليه فاستعدوا
للقائه [وعد الله] مصدر موكد لقوله اليه مرجعكم و [حقا] مصدر موكد لقوله وعد الله [انه يبدؤ الخلق ثم
يعيده] استئناف معناه التعليل اوجوب المرجع اليه وهو ان الغرض ومقتضى الحكمة بابتداء الخلق واعادته
هو جزاء المكلفين على اعمالهم - و قرئ انه يبدؤ الخلق بمعنى لانه - وهو منصوب بالفعل الذي نصب وعد
الله اي وعد الله وعدا بدأ الخلق ثم اعادته والمعنى اعاد الخلق بعد بدئه - و قرئ وعد الله على لفظ الفعل
و يبدؤ من ابدأ - ويجوز ان يكون مرفوعا بما نصب حقا اي حق حقا بدأ الخلق كقوله * شعر • احقا عباد الله
ان لست جانيا • ولا ذاهبا الا علي رقيب * و قرئ حق انه يبدؤ الخلق كقولك حق ان زيدا منطابق [بالقسط]
بالعدل وهو متعلق بيجزي والمعنى ليجزينهم بقسطه ويوتيمهم اجورهم او بقسطهم وبما اقتسطوا وعدوا وام
يظلموا حين امنوا وعملوا صالحا لان الشرك ظلم قال الله تعالى ان الشرك اظلم عظيم والعصاة ظلام انفسهم
وهذا اوجه لمقابلة قوله بما كانوا يكفرون * الياء في [ضياء] منقلبة عن واو ضوء لكسرة ما قبلها - و قرئ ضياء بهمزتين
بينهما الف على القلب بتقديم اللام على العين كما قيل في عاق عقا - والضياء اقوى من النور [وقدره]
وقدر القمر والمعنى وقدر مسيرة [منازل] - او قدره ذامنازل كقوله تعالى والعمر قدرته منازل [والحساب]
وحساب الاوقات من الشهور والايام والليالي [ذلك] اشارة الى المذكور اي ما خلقه الامتسابا باحق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾

الرَّا قَف تِلْكَ آيَةُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ

سورة يونس

[الرَّا] تعديده للحروف على طريق التحدتي و[تِلْكَ آيَةُ الْكِتَابِ] اشارة الى ما تفضته السورة من الايات - و
الْكِتَابِ السورة - و[الْحَكِيمِ] ذرا الحكمة لاشتماله عليها ونطقه بها - او وصف بصفة محمدية قال الاعشى * شعر * وغريبة
تأتي الملوك حكيمة * قد تلتها ليقال من ذا قالها * الهمزة لانكار التعجب والتعجب منه - و[أَنْ أَوْحَيْنَا] اسم كان
وعجبا خبره - وقرأ ابن مسعود عَجَبٌ فجعله اسما وهو نكرة و[أَنْ أَوْحَيْنَا] خبرا وهو معرفة كقوله * ع * يكون مزاجها
عسل و ماء * والاجود أن تكون كان تامة و[أَنْ أَوْحَيْنَا] بدلا من عجب - فان قلت فما معنى انلام في قوله
أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا وما الفرق بينه وبين قولك أَكَانَ عند الناس عجبًا - فانت معناه أَنَّهُمْ جعلوه لهم
اعجوبة يَعْجَبُونَ منها ونصبوه علما لهم بوجهون نحوه استهزاءهم وانكارهم وايس في عند الناس هذا المعنى -
والذي تعجبوا منه أن يوحى الى بشر وأن يكون رجلا من أُنْدَاءِ رجالهم دون عظيم من عظمائهم فقد
كانوا يقولون العجب أن الله لم يجد رسولا يرسله الى الناس الا يتيم ابي طالب وأن يذكركم البعث
ويذنب بالذار ويبشر بالجنة وكل واحد من هذه الامور ايس بعجب لان الرسل المبعوثين الى الامم لم يكونوا
الا بشرا مثلهم وقال الله تعالى قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مُلْكٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَائِكًا رَسُولًا
وارسال الفقير او اليتيم ليس بعجب ايضا لان الله تعالى انما يختار من استحق الاختيار لجمعه اسباب
الاستقلال بما اختير له من النبوة والغنى والتقدم في الدنيا ليس من تلك الاسباب في شيء وما أمروكم
وَلَا أَوْلَاكُمْ بِالَّذِي تَعْرَبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَىٰ وَالْبَعَثُ لِلْجَزَاءِ عَلَى الْخَيْرِ وَالشَّرِّ هُوَ الْحِكْمَةُ الْعَظِيمُ فكيف يكون عجب
انما العجب العجيب والذكر في العقول تعطيل الجزاء [أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ] ان هي المفسرة لان الابعاء فيه
معنى القول - و يجوز ان تكون المخففة من المثقاة وامله انه انذير الناس على معنى ان انسان قولنا انذير
الناس - و[أَنْ لَهُمْ] الابداء معه محذوف [قَدَّمَ صِدْقٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ] ابي سابقه وفضلا و مذبذبة ربيعة - فان قلت
لم سُميت السابقة تدما - قلت لما كان السعي والسبق بالقدم سميت المسعاة السعيدة والسابقة
قدما كما سميت الذممة بدأ لانها تعطى باليد و باعمال صاحبها يتوَجَّع بها فقيل اقلان قدم في التبرير وانه قد
الى صدق دلالة على زيادة فضل و امله من السوابق العظيمة - وقيل مقام صدق - ان هذا
الكتاب وما جاء به محمد لسحر - ومن قرأ [لسحر] فهذا اشارة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عجزهم

سورة التوبة ٩
 الجزء ١١
 ع ٤

عَامَ مَرَّةٍ أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذَّكَّرُونَ ۝ وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً نَظَرْنَا بَعْضَهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ
 ثُمَّ أَنْصَرَفُوا ۝ صَرَفَ اللَّهُ دُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۝ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ
 عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ۝ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝

الاعتقاد والعمل [فه زان تهم رجسا إلى رجسهم] كفرا مضموماً إلى كفرهم لانهم كلما جددوا بتجديد الله الوحي
 كفرا ونفاقا ازداد كفرهم واستحکم و تضاعف عقابهم - قرى [أولا ترون] باليداء والثناء [يغنون] يبذلون بالمرض والقحط
 وغيرها من بلاء الله ثم لا ينتهون ولا يتوبون عن نفاقهم ولا يذكرون ولا يعتبرون ولا ينظرون في امرهم - او
 يبذلون بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويعاينون امره وما ينزل الله عليه من نصرته
 وتأييده - او يقتلهم الشيطان فيكذبون وينقضون العهد مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيقتلهم
 وينكل بهم ثم لا يذنبون * [نظر بعضهم إلى بعض] تغامزوا بالعيون انكاراً للوحي وسخرية به - قائلين [هل
 يريكم من احد] من المسلمين انصرف فانا لانصبر على استماعه و يغلبنا الضحك فنخاف الافتضاح بينهم
 - او ترامقوا يتشاورون في تدبير الخروج والانسلال لو انما يقولون هل يريكم من احد - وقيل معناه وانما
 انزلت سورة في عيب المنافقين - [صرف الله دلوبهم] دعاء عليهم بأخذلان و بصرف قلوبهم عما في قلوب
 اهل الايمان من الانشراح [بانهم] بسبب انهم [قوم لا يفقهون] لا يتدبرون حتى يفقهوا [من انفسكم] من
 جنسكم ومن نسبكم عربي قرشي مثلكم ثم ذكر ما يتبع المجانسة والمذابحة من الذناب بقوله [عزيز عليه
 ما عنتم] اي شديد عليه شاق لكونه بعضا منكم عنكم ولقاركم المكروه فهو يخاف عليكم سوء العاقبة والتوقع
 في العذاب [حريص عليكم] حتى لا يخرج احد منكم عن اتباعه والاستسعاد بدين الحق الذي جاء به
 [بالمؤمنين] منكم ومن غيركم [رؤف رحيم] وقرى من انفسكم اي من اشرفكم وافضلكم - وقيل هي
 قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفاطمة وعائشة رضي الله عنهما - وقيل لم يجمع الله اسمين
 من اسمائه لاحد غير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله رؤف رحيم [فان تولوا] فان اعرضوا
 عن الايمان بك و ناصبوك فاستعن ونرض اليه فهو كانيك معرفتهم ولا يضر دنك وهو ناصرك عليهم -
 وقرى العظيم بالرفع - وعن ابن عباس العرش لا يقدر احد قدرة - و عن أبي بن كعب اخر اية نزلت
 لقد جاءكم رسول من انفسكم - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما نزل علي القرآن الا اية اية
 و حرفا حرفا ما خلا سورة براءة و قل هو الله احد فانهما اُنزلتا علي ومعهما سبعون الف صفت من الملكة *

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلظَةً ط وَعَلِّمُوا اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ٥ وَإِذَا مَا
 ٩ سورة التوبة
 ١١ الجزء
 ٤ ع
 ٤
 الربع

كثيرة جماعة قليلة منهم يكفونهم النغير [لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ] ليتكلموا الفقهاء ويطجشوا المشاق في اخذها
 وتحصيلها [وَلِيَذُنُّرُوا قَوْمَهُمْ] وليجعلوا غرضهم ومرمى همتهم في التفقه انداز قومهم وارشادهم والمنصيحة
 لهم لا ما ينتجيه الفقهاء من الاغراض الخسيسة ويؤمنونه من المقاصد الركيكة من التصدر والترويس والتبسط
 في البلاد والتشبه بالظلمة في ملابسهم ومراكبهم ومذائبة بعضهم بعضا وفشوء الضرائر بينهم وانقلاب
 حماليق احدهم اذا لمح ببصره مدرسة لآخر او شرنمة جذوا بين يديه وتهالكه على ان يكون موطأ العقب
 دون الناس كلهم فما ابعث هؤلاء من قوله عز وجل لا يبريدون علوا في الارض ولا فسادا [لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ]
 ارادة ان يحذروا الله فيعملوا عملا صالحا - ووجه اخره هو ان رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم كان
 اذا بعث بعثا بعد غزوة تبوك وبعد ما انزل في المتخلفين من الايات الشداق استبق المؤمنون عن اخرهم
 الى النغير وانقطعوا جميعا عن استماع الوحي والتفقه في الدين فامر ان يذفر من كل فرقة منهم طائفة الى
 الجهاد ويبدى اعقابهم يتفقهون حتى لا ينقطعوا عن التفقه الذي هو الجهاد الاكبر لان الجدل بالحجة اعظم اثرا
 من الجدل بالسيف - و قوله لِيَتَفَقَّهُوا الضمير فيه للفرق الباقية بعد الطوائف الذائرة من بينهم - وليذروا
 قَوْمَهُمْ و لينذر الفرق الباقية قَوْمَهُم النافرين - اذ رجعوا اليهم بما حصلوا في ايام غيبتهم من العلوم وعلى
 الاول الضمير للطائفة الذائرة الى المدينة للتفقه [يَلُونَكُمْ] يقربون منكم و القتال واجب مع كفة الكفرة
 قريتهم و بعيدهم ولكن الاقرب فالاقرب اوجب ونظيره وَاَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْاَقْرَبِينَ وقد حارب رسول الله قومه
 ثم غيرهم من عرب الحجاز ثم غزا الشام - وقيل هم قريظة والنضير و فدك و خيبر - وقيل الروم لانهم كانوا
 يسكنون الشام و اقرب الى المدينة من العراق وغيره وهكذا المقروض على اهل كل ناحية ان يقاتلوا
 مَنْ وَلِيَهُمْ ما لم يضطر اليهم اهل ناحية اخرى - وعن ابن عمر رضي الله عنه انه سُئِلَ عن قتال الديلم فقال
 عليكم بالروم - و قرى غلظة بالحركات الثلث و الغلظة كالشدة و الغلظة كالصغطة و الغلظة كالسحطة ونحوه
 و اغلظ عليهم - و لا تهنؤوا و هو يجمع الجراة والصبر على القتال و شدة العداوة و العنف في القتال و الاسر و منه
 وَاَتَّخِذْكُمْ بِهِمْ رِيفَةً فِي دِينِ اللَّهِ [مَعَ الْمُتَّقِينَ] ينصر من اتقاه فلم يتراف على عدوه [فَمَنْهُمْ مَنْ يَقُولُ]
 فمن المنافقين يقول بعضهم ابدض [اَيْكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ] السورة [اِيْمَانًا] انكارا و استهزاء بالمؤمنين و اعتقادهم
 زيادة الايمان بزيادة العلم الحاصل بالوحي و العمل به و اَيْكُمْ مرفوع بالابتداء - و قرأ عبّيد
 بن عمير اَيْكُمْ بالفتح على اضمار فعل يفسره زَادَتْهُ تقديره اَيْكُمْ زادت زَادَتْهُ هَذِهِ اِيْمَانًا [مَرَدَّتْهُمْ اِيْمَانًا]
 لانها ازيد لا يمتن و الثبات و اثلج للصدر - او فَرَدَّتْهُمْ عملا فان زيادة العمل زيادة في الايمان لان الايمان يقع على

سورة التوبة ٩

الجزء ١١

ع ٣

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ۗ ذَٰلِكُمْ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطَئُونَ
مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نَيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ ۗ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَلَا يَنْفَقُونَ
نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِالْحَسَنَةِ اللَّهُ أَحْسَنُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا
كَافَّةً ۗ فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِئَةٌ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ۝

عليه وهذا نهى بليغ مع تقديح الامرهم و توبيخ لهم عليه و تهديج لمتابعتهم بانفة وحمية- [ذَٰلِكُمْ] اشارة الى
ما دل عليه قوله مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَتَّخِلُّوا مِنْ وَجوب مشايعته كانه قيل ذَٰلِكُمْ الْوَجوبُ بِسببِ [أَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ]
شيء من عطش و لا تعب و لا مَجاعة في طريق الجهاد و لا يدرسون مكانا من امكنة الكفار بحوانر خيولهم
و أخفاف رواحلهم و ارجلهم و لا يتصرفون في ارضهم تصرفا يغیظهم و يَضيق صدرهم [وَلَا يَنَالُونَ مِنْ
عَدُوِّ نَيْلًا] و لا يزرأونهم شيئا بقتل او اسير او غنيمه او هزيمة او غير ذلك [اَلْاَكْتَبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ]
و استوجبوا الثواب و نيل الزلفى عند الله و ذلك مما يوجب المشايعة - و يجوز ان يراد بالوطء الايقاع
و الابداء لا الوطء بالاقدام و الحوانر كفواه عليه السلام اُخْرُوطَاةٌ وَطْئَهَا اللَّهُ بوج- و الموطئ اما مصدر كالمورد
و اما مكان فان كان مكانا فهو يَغِيظُ الْكُفَّارَ يغیظهم و طوءه - و النذل ايضا يجوز ان يكون مصدرا موكدا و ان
يكون بمعنى المنيل و يقال نال منه اذا رزاه و نقصه و هو عام في كل ما يسؤهم و ينكبهم و يُلحق بهم
ضررا و فيه دليل على ان من قصد خيرا كان سعديه فيه مشكورا من قيام و قعود و مشي و كلام و غير ذلك
و كذلك الشر- و بهذه الآية استشهد اصحاب ابي حنيفة ان المدد القائم بعد انقضاء الحرب يُشارك الجيش
في الغنيمه لان و طء ديارهم مما يغیظهم و يَنكح فيهم و لقد انهم النبي صلى الله عليه و آله و سلم لابن
عامر و قد قداما بعد تقضى الحرب و امتد ابو بكر الصديق رضي الله عنه المهاجرين ابي أمية و زياد بن
ابي ليبد بعكرمة بن ابي جهل مع خمسمائة نفس فلحقوا بعد ما فتحوا ناسهم لهم - و عند الشانعي
لا يشارك المدد الغانمين - وقرأ عبید بن عمير ظمأ بالمد يقال ظمى ظمأة و ظمأ [وَلَا يَنْفَقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً]
و لو تمره و لو علاقة سوط [وَلَا كَبِيرَةً] مثل ما انفق عثمان رضي الله عنه في جيش العسرة [وَلَا يَقْطَعُونَ
وَادِيًا] ابي ارضا في ذهابهم و مجيئهم و الوادي كل مذعرج بين جبال و اكام يكون منفذا للسيل و هو
في الاصل فاعل من ودى اذا سال و منه الودى و قد شاع في استعمال العرب بمعنى الارض يقولون
لأنصل في وادي غيرك [اَلْاَكْتَبَ لَهُمْ] ذلك من الانفاق و قطع الوادي - و يجوز ان يرجع الضمير فيه
الى عَمَلٌ صَالِحٌ - و قوله [اَلْمُحْسِنِينَ] متعلق بكتب ابي اُتبت في صحائفهم لاجل الجزاء • الام لتأكيد الذفي
و معناه ان نفي الكافة عن ارضانهم لطلب العام غير صحيح و لا ممكن و فيه انه لو صح و امكن و لم يود
الى مفسدة لوجب لوجوب النفقة على الكافة و لان طلب العلم فريضة على كل مسلم و مسلمة [فَلَوْلَا
نَفَرَ] فحين لم يمكن نفي الكافة و لم يكن مصلحة فلا نفر [مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ - طَائِفَةٌ] ابي من كل جماعة

الرحيم ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴾ ﴿ مَا كَانَ لِأَعْلَى الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ٣

عليه وآله وسلم ماشياً فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما رأى سواده كُنْ ابا ذَرِّ فقال الناس هو ذلك فقال رحم الله ابا ذَرِّ يمشي وحده ويموت وحده ويُبْعَث وحده - وعن ابي خيثمة انه بلغ بسنانه وكانت له امرأة حسناء فرسَّت له في الظل وبسطت له الحصير وقربت اليه الرطب والماء البارد فنظر فقال ظل ظليل ورطب يانع وماء بارد وامرأة حسناء ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الصبح والرياح ما هذا بخير فقام فرحل ناقته واخذ سيفه ورمحه ومر كالرياح فمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم طرنيه الى الطريق فاذا براكب يزهاه السراب فقال كُنْ ابا خيثمة فكانه ففرح به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واستغفر له ومنهم من بقي لم يلحق به منهم الثلاثة قال كعب لما قفل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم سلمت عليه فرد علي كالمغضب بعد ما ذكرني وقال ليت شعري ما خلف كعبا فقيد له ما خافه الا حسن بُرديه والظن الذي عطفيه فقال معاذ الله ما اعلم الا فضلا واسلاما ونهى عن كلامنا ايها الثلاثة فنذكر لنا الناس ولم يكأنا احد من قريب ولا بعيد فلما مضت اربعون ليلة امرنا ان نعتزل نساءنا ولا نقربهن فلما تمت خمسون ليلة اذا انا ببدء من ذروة سلج ابشر يا كعب بن مالك فخررت ساجدا وكنت كما وصفني ربي وضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم انفسهم وتدابعت البشارة فلبست ثوبي وانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاذا هو جالس في المسجد وحوله المسلمون فقام الي طلحة بن عبيد الله فيقول الي حتى صاخبني وقال لذيكَ توبة الله عليك فلن انساها لطلحة وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه وهو يستذير استنارة القمر ابشريا كعب بخير يوم مر عليك منذ ولدتك امك ثم تلا علينا الآية - وعن ابي بكر الوراق انه سئل عن التوبة النصح فقال ان تضيق على التائب الارض بما رحبت وتضيق عليه نفسه كتوبة كعب بن مالك وصاحبيه [مع الصديقين] - وقرى من الصديقين وهم الذين صدقوا في دين الله نية وقولا وعملا - او الذين صدقوا في ايمانهم ومعاهدتهم الله ورسوله على الطاعة من قوله رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه - وقيل هم الثلاثة اي كونوا مثل هؤلاء في صدقهم وثباتهم - وعن ابن عباس الخطاب لمن آمن من اهل الكتاب اي كونوا مع المهاجرين والانصار ورافقوهم وانتظموهم في جملتهم وصدقوا مثل صدقهم - وقيل لمن تخلف من الطلقاء عن غزوة تبوك - وعن ابن مسعود رضي الله عنه لا يصلح الكذب في جد ولا هزل ولا ان يعد احدكم صبيته ثم لا ينجزه اقرارا ان شئتم وكونوا مع الصديقين فهل فيها من رخصة [ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه] امر ابا بن يصبوه على البساء والضرأ ويكابدوا معه الاهوال برغبة ونشاط واغتباط وان يلقوا انفسهم من الشدائد ما تلقاه نفسه علما بانها اعز نفس عند الله وكرمها عليه فاذا تعرضت مع كرامتها وعزتها للخوض في شدة وهول وجب على سائر الانفس ان تتهاوت فيما تعرضت له ولا يكثر لها اصحابها ولا يقيموا لها وزنا وتكون اخف شيء عليهم واهونة فضلا يرباوا بانفسهم عن متابعتها ومصاحبها ويضفوا بها على ما سمح بنفسه

قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّمَّنْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ ط إِنَّهُمْ رُءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٠﴾ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ
بِمَآرِحِبَتِمْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمُ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ط ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا ط إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ

كما وصفهم بالصالحين ليظهر فضيلة الصلاح - وقيل معناه تاب الله عليه من اذنه للمذائقين في التخلّف عنه كقوله عفا الله عنك [فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ] في وقتها والساعة مستعملة في معنى الزمان المطلق كما استعملت الغداة والعشية واليوم * شعر * غداة طغفت علماء بكر بن وائل * عشية فارغنا جذام و حميرا * ع * اذا جاء يوما وارثي يبتغي الغنى * والعسرة حالهم في غزوة تبوك كانوا في عسرة من الظهر يعتقب العسرة على بعير واحد وفي عسرة من الزاد تزردوا التمر المدود والشعير المسوس والاهالة الزنخة وبلغت بهم الشدة ان اقتسم التمرة اثنان وربما مصبا الجماعة ليشربوا عليها الماء وفي عسرة من الماء حتى نكروا الابل واعتصروا فورتها وفي شدة زمان من حمارة القيظ و من الجذب و القحط و الضيقة الشديدة [كَادَ تَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّمَّنْ] عن الذبات على الايمان او عن اتباع الرسول في تلك الغزوة والخروج معه - وفي كاد ضمير الشان وتبته سيدبويه بقولهم ليس خاق الله مثله - وقرئ يزيع بالياء - وفي قراءة عبد الله من بعد ما زاعت قلوب فريق منهم يريد المتخلفين من المؤمنين كابي لبابة وامثاله [ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ] تكرر للتوكيد - ويجوز ان يكون الضمير للفريق تاب عليهم لكيدونهم [الثلثة] كعب بن مالك و موادة بن الربيع و هلال بن امية - ومعنى [خَلَفُوا] خَلَفُوا عن الغزو - وقيل عن ابي لبابة واصحابه حيث تيب عليهم بعدهم - وقرئ خَلَفُوا اي خالفوا الغازين بالمدينة او فسدوا من الخالفة و خلفو الفم - وقرأ جعفر الصادق رضي الله عنه خالفوا - وقرأ الاعمش وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الْمُخَلَّفِينَ [بِمَا رَحِبَتْ] برحبها اي مع سعتها وهو مثل للحيدرة في امرهم كأنهم لا يجدون فيها مكانا يقرون فيها قلعا وجزعا مما هم فيه [وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ] اي قلوبهم لا يسعها أنس ولا سرور لانها خرجت من فرط الوحشة و النغم [وَظَنُّوا] وعلما [أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا] الى استغفاره [ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا] ثم رجع عليهم بالقبول والرحمة كرامة بعد اخرى ليستقيموا على توبتهم ويثبتوا - وليتوبوا ايضا فيما يستقبل ان فرطت منهم خطيئة علماء منهم [إِنَّ اللَّهَ] تَوَّابٌ على من تاب ولو عاد في اليوم مائة مرة - روي ان ناسا من المؤمنين تخلّفوا عن رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم منهم من بدأ له وكره مكاله فلحق به - عن الحسن انه كان لاحدهم حائط كان خيرا من مائة الف درهم فقال يا حائطاه ما خلفني الا ظاك وانتظار ثمرك اذهب فانتي في سبيل الله ولم يكن لآخر الا اهله فقال يا اهلاه ما بطأني ولا خلفني الا الضن بك لاجرم والله لا أكابدن المغاوز حتى ألحق برسول الله فركب ولحق به ولم يكن لآخر الا نفسه لا اهل ولا مال فقال يانفس ما خلفني الاحب الحديدة لك والله لا أكابدن الشدائد حتى ألحق برسول الله فتأبط زاده ولحق به قال الحسن كذلك والله المؤمن يتوب من ذنوبه ولا يصرّ عليها - وعن ابي ذر الغفاري ان بعيرة ابطأ به فحمل متاعه على ظهره واتبع اثر رسول الله صلى الله

سورة التوبة ٩

الجزء ١١

ع ٢

الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالدَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ ط وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ©
 مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ
 الْجَحِيمِ © وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِابْنِهِ إِيَّاهُ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَّهَا أَيَّاهُ ج فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ ط
 إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ © وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّىٰ يَسْأَلَ بَيْنَهُم مَّا يَتَّقُونَ ط إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ
 شَيْءٍ عَلِيمٌ © إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط يُحْيِي وَيُمِيتُ ط وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ رَبٍّ
 وَلَا نَصِيرٍ © لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُجْرِمِينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَانُوا يَزِيغُ

و هذا مُكَمَّدٌ يستغفر لعمته [مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ] ما صح له الاستغفار في حكم الله وحكمته [مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ] لانهم ماتوا على الشرك - قرأ طلحة و ما استغفر إبراهيم لبيته - وعنه و ما يستغفر إبراهيم على حكاية الحال الماضية [إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَّهَا أَيَّاهُ] اي وعدها ابراهيم اياه وهو قوله لاستغفرن لك - ويدل عليه قراءة الحسن وحماد الراوية وعدها اياه - فان قلت كيف خفي على ابراهيم ان الاستغفار للكافر غير جائز حتى وعده - قلت يجوز ان يظن انه مادام يرجي منه الايمان جاز الاستغفار له على ان امتناع جواز الاستغفار للكافر انما علم بالوحي لان العقل يجوز ان يغفر الله للكافر الا ترى الى قوله عليه السلام لعمه لاستغفرنك ما لم انة - وعن الحسن قيل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان فلانا يستغفر لابائه المشركين فقال ونحن نستغفر لهم فذلت - وعن علي رضي الله عنه رأيت رجلا يستغفر لابويه وهما مشركان فقلت له فقال اليس قد استغفر ابراهيم - فان قلت فما معنى قوله [فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ] - قلت معناه فلما تبين له من جهة الوحي انه ان يؤمن و انه يموت كافرا وانقطع رجاءه عنه قطع استغفاره فهو كقوله من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم [آوَاهُ] فعال من آوَاهُ كلال من المألوف وهو الذي يكثر التآوه ومعناه انه افرط ترجمه ورفقه وحلمه كان يتعطف على ابيه الكافر ويستغفر له مع شكاسته عنده وقوله لارجمك يعني ما امر الله باتقائه واجتنابه بالاستغفار للمشركين وغيره مما ينهى عنه وبين انه محظور لا يؤخذ به عبادة الذين هداهم للاسلام ولا يسميهم ضلالا ولا يخذلهم الا اذا اقدموا عليه بعد بيان حظرة عليهم و علمهم بانها واجب الاتقاء و الاجتناب - و اما قبل العلم والبيان فلا سبيل عليهم كما لا يؤخذون بشرب الخمر ولا بيع الصاع بالصاعين قبل التحريم وهذا بيان لعذر من خاف المؤاخذه بالاستغفار للمشركين قبل ورود الذم عليه - و في هذه الآية شديدة ما ينبغي ان يغفل عنها وهي ان المهدي للاسلام اذا اقدم على بعض محظورات الله داخل في حكم الاضلال - والمراد [بِمَا يَتَّقُونَ] ما يجب اتقاه للذم فاما ما يعام بالعقل كالصدق في الخبر وادعية وغيره موقوف على التوقيف [تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ] كقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقوله واستغفر لذنبك وهو بعث للمؤمنين على التوبة و انه ما من مؤمن الا وهو محتاج الى التوبة والاستغفار حتى الذم والمهاجرون و الانصار و ابائهم لفضل التوبة ومقدارها عند الله و ان صفة التوابين الارابيين صفة الانبياء

يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ تَفَّ وَعَدَا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْبَةِ وَالْإِنجِيلِ وَالْقُرْآنِ ط وَمَنْ أَوْفَى بَعْدِهِ
مَنْ اللَّهِ فَاسْتَبَشِرُوا بَبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ ط وَذَلِكَ هُوَ الْقَوْمُ الْعَظِيمُ © الدَّائِبُونَ الْعُمِدُونَ الْحَامِدُونَ السَّاعُونَ

على خطاب الرسول او كل مخاطب - وقيل معناه الا ان يتوبوا توبة تَنقُطُعَ بها فلوبهم ندماً واسفاً على تفریطهم
- مثل الله اثبتهم بالجنة على بذلهم انفسهم و اموالهم في سبيله بالشَّروى - وروي تاجرهم فاعلى لهم الثمن -
وعن عمر رضي الله عنه فجعل لهم الصفقتين جميعا - وعن الحسن انفساً هو خلقها و اموالاً هو رزقها -
وروي ان الانصار حين بايعوه على العقبة قال عبد الله بن رَاحَةَ اشترط لربك ولنفسك ما شئت
قال اشترط لربي ان تعبدوه ولا تُشركوا به شيئاً واشترط لنفسي ان تمنعوني مما تمنعون منه انفسكم
قال فاذا فعلنا ذلك فما لنا قال لكم الجنة قالوا ربيع البيع لا نُقِيلُ ولا نستقيل - ومر برسول الله اعرابي وهو
يقراها فقال كلام من قال كلام الله قال بيع والله مربيح لا نُقِيلُ ولا نستقيله فخرج الى الغزو فاستشهد -
[يُقَاتِلُونَ] فيه معنى الامر كقوله تُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ - وقرئ [فَيَعْمَلُونَ وَيُقَاتِلُونَ] على بناء
الاول للفاعل والثاني للمفعول وعلى العكس [وَعَدَا] مصدر مؤنث اخبر بان هذا الوعد الذي وعده للمجاهدين
في سبيله وعد ثابت قد اثبتته [فِي التَّوْبَةِ وَالْإِنجِيلِ] كما اثبتته في القرآن ثم قال [وَمَنْ أَوْفَى بَعْدِهِ
مَنْ اللَّهِ] لان اخلاف الميعاد قبيح لا يُقدِّم عليه الكرام من الخاق مع جواره عليهم لحاجتهم فكيف بالغني
الذي لا يجوز عليه القبيح قط ولا ترى ترغيباً في الجهاد احسن منه و ابلغ * [الدَّائِبُونَ] رفع على المدح
اي هم الدائِبُونَ يعنى المؤمنيين المذكورين و يدل عليه قراءة عبد الله و ابي رضي الله عنهما الدَّائِبِينَ بالياء
الى و الحَفَظِينَ نصباً على المدح - و يجوز ان يكون جرّاً صفةً للمؤمنيين - و جور الزجاج ان يكون مبتدأ
خبره محذوف اي الدَّائِبُونَ الْعُمِدُونَ مَنْ اهل الجنة ايضا و ان لم يجاهدوا كقوله وَلا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى -
وقيل هو رفع على البدل من الضمير في يُغَاتِلُونَ - و يجوز ان يكون مبتدأ و خبره الْعُمِدُونَ و ما بعده
خبر بعد خبر اي الدَّائِبُونَ مَنْ الكفر على الحقيقة الجامعون لهذه النصال - وعن الحسن هم الذين تابوا
من الشرك و تبرأوا من النفاق - و [الْعُمِدُونَ] الذين عبدوا الله وحده و اخلصوا له العباداة و حرصوا عليها
و [السَّاعُونَ] الصائمون شُبِّهوا بذوى السياحة في الارض في امتناعهم من شيواتهم - وقيل هم طلبة العلم
يسبحون في الارض يطالبونه في مظانه * قيل قال صلى الله عليه وآله و سأم لعنه ابي طالب انت
اعظم الناس عليّ حقاً واحسنهم عندي يداً نُقِلَ كلمة تجب لك بها شفاعتي فابى فقال لا زال استغفر لك
ما لم ائه عنه فنزلت - وقيل لما افتتح مكة سأل ابي ابريه احدث به عهداً فقيل امك امنة فزار قبرها
بالابواء ثم قام مستعبدا فقال اني استأذنت ربي في زيارة قبر امي فانن لي و استأذنته في الاستغفار لها فلم
يأذن لي فنزلت و هذا اصح لان موت ابي طالب كان قبل الهجرة وهذا اخر ما نزل بالمدينة - وقيل
استغفر لابي - وقيل قال المسلمون ما يمنعنا ان نستغفر لابيائنا و ذري قرايننا و قد استغفر ابراهيم لابي

من أسس بنيانه على شفا جرف هار فأنهار به في نار جهنم ط والله لا يهدي القوم الظالمين @ لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة
 في قلوبهم إلا أن تقطع قلوبهم ط والله عليهم حكيم @ ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم و اموالهم بأن لهم الجنة ط

الجزء ١١

ع ٢

على قاعدة هي اضعف القواعد و ارخاها و اقلها بقاء وهو الباطل و النفاق الذي مثله مثل شفا جرف هار
 في قلة الثبات و الاستمسك - وضع شفا الجرف في مقابلة التقوى لانه جعل مجازا عما يذاني التقوى -
 فان قلت فما معنى قوله فأنهار به في نار جهنم - قلت لما جعل الجرف الهائر مجازا عن الباطل قيل
 فأنهار به في نار جهنم على معنى فطاح به الباطل في نار جهنم الا انه رشح المجاز فجيء بلفظ الانهيار الذي هو
 للجرف وليصور ان المبطل كانه أسس بنيانا [على شفا جرف] من اودية جهنم [فأنهار به] ذلك الجرف
 فهو في قعرها - والشفا الحرف و الشفير و جرف الوادي جانبه الذي يتحقر اصله بالماء و تجرفه السيول
 فيبقى راهيا - و الهار الهائر وهو المتصدع الذي اشفا على التهدم و السقوط و وزنه فعلٌ قُصِرَ عن فاعل
 كخلف من خالف و نظيره شاكٌ وصاتٌ في شائك و صائتٌ و الفه ليست بالف فاعل انما هي عينه
 و اصله هورٌ و شوكٌ و صوتٌ و لا ترى ابغ من هذا الكلام و لا ادل على حقيقة الباطل و كنه امره -
 و قرئ جرفٌ بسكون الراء - فان قلت فما وجه ما روى سيديويه عن عيسى بن عمر على تقوى من الله
 بالتدوين - قلت قد جعل الالف للالحاق لا للتانيث ككتري فيمن نون الحقها بجعفر - و في مصحف
 ابي فأنهارت به قواعد - وقيل حُفرت بقعة من مسجد الضرار فرُئي الدخان يخرج منه - و روي ان مُجَمَّع
 بن حارثة كان امامهم في مسجد الضرار فكلم بنو عمرو بن عوف اصحاب مسجد قباء عمر بن الخطاب
 في خلافته ان ياذن لمجمع فيدهم في مسجدهم فقال لا و لا نعمة عين اليس امام مسجد الضرار فقال
 يا امير المؤمنين لا تعجل علي فوالله لقد صليت بهم والله يعلم اني لا اعلم ما اضره فيه و لو علمت
 ما صليت معهم فيه كذت غلاما قارئاً للقران وكانوا شيوخا لا يقرؤون من القران شيئا فعذره و صدقه و امره
 بالصلوة بقومه - ريبة شكاً في الدين و نفاقاً و كان القوم منافقين - و انما حملهم على بناء ذلك المسجد كفرهم
 و نفاقهم كما قال جل و عز غرارا و كُفراً فلما هدسه رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم ازدادوا لما غاظهم
 من ذلك و عظم عليهم تصميماً على النفاق و مقتاً للاسلام فمعنى قوله [لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة
 في قلوبهم] لا يزال هدسه سبب شك و نفاق زائد على شكهم و نفاقهم لا يزول و اسمه عن قلوبهم و لا يضمحل
 اثره إلا ان تقطع قلوبهم قطعاً و تفرق اجزاء فحينئذ يسألون عنه و أما ما دامت سالمة مجمعة
 فالريبة باقية فيها متمكنة - فيجوز ان يكون ذكر التقطيع تصويراً لحال زوال الريبة عنها - و يجوز ان يراد
 حقيقة تقطيعها و ما هو كائن منه بقتلهم او في القبور او في النار - و قرئ يقطع بالياء - و تقطع بالتخفيف -
 و تقطع بفتح التاء بمعنى تقطع - و تقطع قلوبهم على ان الخطاب للرسول اي الا ان تقطع انت قلوبهم
 بقتلهم - و قرأ الحسن الى ان - و في قراءة عبد الله و لو قطعت قلوبهم - و عن طلحة و لو قطعت قلوبهم

وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ۖ لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا ۚ لَمَْسْجِدٍ أُسَسِّ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ ۗ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا ۗ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ۖ ۝ أَفَمَنْ أُسَسِّ بُدْيَانَهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرًا مِّنْ

بُذِي عَلَى ضَرَارٍ وَكُلِّ مَسْجِدٍ بُذِي عَلَى ضَرَارٍ أَوْ سُمْعَةَ فَإِنَّ أَوَّلَهُ يَنْتَهِي إِلَى مَسْجِدِ الذِّي بُذِي ضَرَارًا -
وَعَنْ عَطَاءٍ لَمَّا فَتَحَ اللَّهُ الْأَمْصَارَ عَلَى عَمْرِ بْنِ رَضِي اللَّهِ عَنْهُ أَمْرَ الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَبْنُوا الْمَسَاجِدَ وَأَنْ لَا يَتَّخِذُوا
فِي مَدِينَةِ مَسْجِدِينَ يُضَارُّ أَحَدُهُمَا الْأُخْرَى - فَإِنَّ قَاتَ وَالذِّيْنَ اتَّخَذُوا مَا مَحَاهُ مِنَ الْأَعْرَابِ - قَاتَ مَحَاهُ الذَّصِبِ
عَلَى الْاِخْتِصَاصِ كَقَوْلِهِ وَالْمُؤْمِنِينَ الصَّلَاةَ - وَقِيلَ هُوَ مَبْتَدَأُ خَبْرَةِ مَحْذُوفٍ مَعْنَاهُ وَفِيهِمْ وَصَفْنَا الَّذِينَ
اتَّخَذُوا كَقَوْلِهِ وَالسَّارِقِ وَالسَّارِقَةَ - فَإِنَّ قَاتَ بِمِ يَتَّصِلُ قَوْلُهُ [مِنْ قَبْلُ] - قَاتَ بِاتَّخَذُوا أَيِ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا
مِنْ قَبْلِ أَنْ يَنْتَقِ هُوَ لَوْلَا بِاتَّخَذُوا [أَنْ أَرَدْنَا] مَا أَرَدْنَا بِبَدَاءِ هَذَا الْمَسْجِدِ [الْأَخْصِلَةَ] [الْحُسْنَى] - أَوْ الْإِرَادَةَ
الْحُسْنَى وَهِيَ الصَّلَاةُ وَذَكَرَ اللَّهُ وَالتَّوَسُّعَةَ عَلَى الْمُصَلِّينَ - [لَمَْسْجِدٍ أُسَسِّ عَلَى التَّقْوَى] - وَقِيلَ هُوَ
مَسْجِدُ قِبَاءِ أَسَسَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَصَلَّى فِيهِ أَيَّامًا مُقَامَهُ بِقِبَاءِ وَهِيَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ
وَالثَّلَاثَاءِ وَالرَّبِيعَاءِ وَالخَمِيسِ وَخَرَجَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَهُوَ أَوْلَى الْأَنْ مَوَازِنَةَ بَيْنَ مَسْجِدَيْ قِبَاءِ أَوْقَعَ - وَقِيلَ
هُوَ مَسْجِدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ - وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ سَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ مَسْجِدِ الذِّي أُسَسِّ عَلَى التَّقْوَى فَاخَذَ حَصْبَاءً فَضَرَبَ بِهَا الْأَرْضَ وَقَالَ هُوَ مَسْجِدُكُمْ هَذَا مَسْجِدُ
الْمَدِينَةِ [مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ] مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ مِنْ أَيَّامِ وَجُودِهِ [فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا] قِيلَ لَمَّا نَزَلَتْ مَشَى رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ الْمُهَاجِرُونَ حَتَّى وَقَفَ عَلَى بَابِ مَسْجِدِ قِبَاءِ نَازَا الْاِنصَارَ جُلُوسًا فَقَالَ
أَمْوَأْمَنُونَ أَنْتُمْ فَسَكَتَ الْقَوْمُ ثُمَّ أَعَادَهَا فَقَالَ عَمْرُ بْنُ رَضِي اللَّهِ عَنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْتُمْ لَمْوَأْمَنُونَ وَأَنَا مَعَكُمْ فَقَالَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ أَتَرْضُونَ بِالْقَضَاءِ قَالُوا نَعَمْ قَالَ أَتَصْبِرُونَ عَلَى الْبَلَاءِ قَالُوا نَعَمْ قَالَ أَتَشْكُرُونَ فِي الرِّخَاءِ قَالُوا نَعَمْ قَالَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ مَوْأْمَنُونَ وَرَبِّ الْكَعْبَةِ فَجَاسَ ثُمَّ قَالَ يَا مَعْشَرَ الْاِنصَارِ إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ أَثْنَى عَلَيْكُمْ فَمَا الذِّي
تَصْنَعُونَ عِنْدَ الْوُضُوءِ وَعِنْدَ الْغَسِّ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ نُتَبِّعُ الْغَائِطَ الْاِحْجَارَ الثَّلَاثَةَ ثُمَّ نَتَّبِعُ الْاِحْجَارَ الْمَاءَ فَتَلَا الذَّبِي
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا - وَقَرِئَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا بِالْاِدْغَامِ - وَقِيلَ هُوَ عَامٌّ فِي التَّطَهُّرِ مِنْ
الْخِجَاسَاتِ كُلِّهَا - وَقِيلَ كَانُوا لَا يَنَامُونَ اللَّيْلَ عَلَى الْجَنَابَةِ وَيَتَّبِعُونَ الْمَاءَ أَثْرَ الْبَدْلِ - وَعَنْ الْحَسَنِ هُوَ التَّطَهُّرُ
مِنَ الذُّنُوبِ بِالتَّوْبَةِ - وَقِيلَ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا بِالْحَمَى الْمَكْرُورَةَ لِذُنُوبِهِمْ فَحَمَّوْا عَنْ أُخْرَهُمْ - فَإِنَّ قَاتَ مَا
مَعْنَى الْمُحِبِّينَ - قَاتَ مَحَبَّتَهُمْ لِلتَّطَهُّرِ أَنْهُمْ يُؤْتِرُونَهُ وَيَحْرُصُونَ عَلَيْهِ حِرْصَ الْمُحِبِّ لِلشَّيْءِ الْمُشْتَهِي
لَهُ عَلَى إِثَارَتِهِ وَمَحَبَّةُ اللَّهِ أَيَّامَهُمْ أَنْهُ يَرْضَى عَنْهُمْ وَتَحْسِنُ إِلَيْهِمْ كَمَا يَفْعَلُ الْمُحِبُّ بِمُحِبُّوهُ - قَرِئَ [أُسَسِّ
بُدْيَانَهُ] وَأُسَسِّ بُدْيَانَهُ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ - وَأُسَسِّ بُدْيَانَهُ جَمْعُ أُسَسِّ عَلَى الْاِغْنَاءَةِ - وَأُسَسِّ
بُدْيَانَهُ بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ جَمْعُ أُسِّ - وَأُسَسِّ بُدْيَانَهُ عَلَى أَعْمَالٍ جَمْعُ أُسِّ أَيْضًا - وَأُسُّ بُدْيَانَهُ وَالْمَعْنَى أَفَمَنْ
أُسَسِّ بُدْيَانَهُ دِينَهُ عَلَى قَاعِدَةٍ قَوِيَّةٍ مُحْكَمَةٍ وَهِيَ الْحَقُّ الذِّي هُوَ تَقْوَى اللَّهِ وَرِضْوَانُهُ خَيْرًا مِّنْ أَسَسَهُ

تَعْمَلُونَ ۖ وَآخِرُونَ مَرَجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ أَمَّا يَعِدِبُهُمْ وَأَمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا
ضُرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَأَرْضَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ ۗ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَادْنَا إِلَّا الْحَسَنَى ۗ

عن التوبة * قرع [مَرَجُونَ] وَمُرَجَّوْنَ مِنْ أَرْجِيئِهِ وَأَرْجَائِهِ إِذَا آخَرْتَهُ وَمِنْهُ الْمَرْجَّةُ يَعْنِي وَأَخْرُونَ
مِنَ الْمُتَخَلِّفِينَ مَرْجُوفٍ أَمْرَهُمْ [أَمَّا يَعِدِبُهُمْ] أَنْ يَقُولُوا عَلَى الْأَعْرَارِ لَمْ يَتُوبُوا [وَأَمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ] إِنْ
تَابُوا وَهُمْ ثَلَاثَةٌ كَعَبِ بْنِ مَالِكٍ وَهَلَالِ بْنِ أُمَيَّةَ وَمِرَارَةَ بْنِ الرَّبِيعِ أَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
أَصْحَابَهُ إِنْ لَا يَسْلَمُوا عَلَيْهِمْ وَلَا يَكَلِّمُوهُمْ لَمْ يَقْعُوا كَمَا فَعَلَ أَبُو لُبَابَةَ وَأَصْحَابُهُ مِنْ شَدِّ أَنْفُسِهِمْ عَلَى السَّوَارِي وَأَظْهَارِ
الْجَزَعِ وَالْغَمِّ فَلَمَّا عَلِمُوا أَنَّ أَحَدًا لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ فَوَضُوا أَمْرَهُمْ إِلَى اللَّهِ وَاخْلَصُوا نِيَّاتِهِمْ وَنَصَحَتْ تَوْبَتُهُمْ فَرَحِمَهُمُ
اللَّهُ [وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ] - وَفِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ غُفُورٍ رَحِيمٍ - وَأَمَّا لِلْعِبَادِ أَيْ خَافُوا عَلَيْهِمُ الْعَذَابَ وَارْتَجَوْا إِيَّاهُمْ
الرَّحْمَةَ - فِي مَصَاحِفِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَالشَّامِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا بَغْيًا وَوَالَيْهَا قِصَّةُ عَلِيِّ حَيَّالِهَا - وَفِي
سَائِرِهَا بِالْوَارِ عَلِيٌّ عَطْفٌ قِصَّةُ مَسْجِدِ الضَّرَارِ الَّذِي أَحْدَثَهُ الْمَذَافِقُونَ عَلَى سَائِرِ قِصَصِهِمْ - رَوَى أَنَّ
بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ لَمَّا بَنُوا مَسْجِدَ قُبَاءَ بَعَثُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْتِيَهُمْ فَاتَاهُمْ
فَصَاتَى فِيهِمْ فَحَسَدْتُهُمْ إِخْوَتُهُمْ بَنُو غَنَمِ بْنِ عَوْفٍ وَقَالُوا نَبِيٌّ مَسْجِدًا وَنُرْسِلُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي فِيهِ وَيَصَلِّي فِيهِ أَبُو عَامِرٍ الرَّاهِبُ إِذَا قَدِمَ مِنَ الشَّامِ لِيَثْبُتَ لَهُمُ
الْفَضْلَ وَالزِّيَادَةَ عَلَى إِخْوَتِهِمْ وَهُوَ الَّذِي سَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ الْفَاسِقُ وَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ يَوْمَ أُحُدٍ لَا أَجِدُ قَوْمًا
يَقَاتِلُونَكَ إِلَّا قَاتِلُوكَ مَعَهُمْ فَلَمْ يَزَلْ يَقَاتِلُهُ إِلَى يَوْمِ حُدَيْبٍ فَلَمَّا انْهَزِمَتْ هَوَازِنُ خَرَجَ هَارِبًا إِلَى الشَّامِ وَأَرْسَلَ
إِلَى الْمَنَافِقِينَ أَنْ اسْتَعِدُّوا بِمَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَسِلَاحٍ فَانْزِلُوا فِي قُبَاءَ وَذَاهِبُوا إِلَى قَيْصَرِ وَأَتِ بِجَنُودٍ وَمَخْرُجٍ مَحْمَدًا
وَاصْحَابَهُ مِنَ الْمَدِينَةِ فَبَنُوا مَسْجِدًا بِجَنْبِ مَسْجِدِ قُبَاءَ وَقَالُوا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بَنَيْنَا
مَسْجِدًا لَدَى الْعَلَةِ وَالْحَاجَةِ وَاللَّيْلَةِ الْمَطْيُورَةِ وَالشَّاتِيَةِ وَنَحْنُ نَحْبُ أَنْ تَصَلِّيَ لِمَا فِيهِ وَتَدْعُوَ لَنَا بِالْبُرْكَاتِ
فَقَالَ إِنِّي عَلَى جَنَاحِ سَفَرٍ وَحَالُ شَعْلٍ وَإِذَا قَدِمْنَا أَنْ شَاءَ اللَّهُ صَلَّيْنَا فِيهِ فَلَمَّا قَفَلَ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ
سَأَلُوهُ إِتْيَانَ الْمَسْجِدِ فَنَزَلَتْ عَلَيْهِ فَدَعَا بِمَالِكِ بْنِ الدُّخَشَمِ وَمَعْنِ بْنِ عَدِيٍّ وَعَامِرِ بْنِ السَّكَنِ وَرَحْشِي
قَاتِلِ حَمَزَةَ فَقَالَ لَهُمْ انْطَلِقُوا إِلَى هَذَا الْمَسْجِدِ الظَّالِمِ أَهْلُهُ فَأَهْدِمُوهُ وَأَحْرِقُوهُ فَعَمِلَ فَمَمَّرَ أَنْ يُتَّخَذَ مَكَانَهُ
كُنَاسَةً تُنْقَلَى فِيهِ الْجَيْفُ وَالنَّقَامَةُ وَمَاتَ أَبُو عَامِرٍ بِالشَّامِ بِقَدَسْرِينَ [ضَرَارًا] مُضَارَّةً لِأَخْوَانِهِمْ أَصْحَابِ مَسْجِدِ
قُبَاءَ وَمَعَارَةَ [وَكُفْرًا] وَتَقْرِبَةً لِلنَّفَاقِ [وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ] لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَصَلُّونَ مَجْتَمِعِينَ فِي مَسْجِدِ
قُبَاءَ فَيَعْتَصِمُ بِهِمْ فَرَادُوا أَنْ يَتَفَرَّقُوا وَتَخَلَّفَ كَلِمَتُهُمْ [وَأَرْضَادًا] لِأَجْلِ [مَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ]
وَهُوَ الرَّاهِبُ أَعْدَى لَهُ أَيْصَلِّي فِيهِ وَيُظْهِرُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ - وَقِيلَ كُلُّ مَسْجِدٍ بُنِيَ مِبَاهَاةً أَوْ رِيَاءً وَسُمِعَتْ
أَوْ لَغْرَضٍ سَوْئِيٍّ ابْتِغَاءً رَجَاهُ اللَّهِ أَوْ بِمَالٍ غَيْرِ طَيِّبٍ فَهُوَ لِأَحَقِّ بِمَسْجِدِ الضَّرَارِ * وَ عَنْ شَقِيقٍ أَنَّهُ لَمْ يَدْرِكْ
الصلوةَ فِي مَسْجِدِ بَنِي عَامِرٍ فَقِيلَ لَهُ مَسْجِدُ بَنِي فَلَانَ لَمْ يَصَلُّوا فِيهِ بَعْدُ فَقَالَ لَا أَحِبُّ أَنْ أَصَلِّيَ فِيهِ فَإِنَّهُ

إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝ وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ ۖ وَسُدُّوا زُرُقَهُمْ إِلَى عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيَذِيبُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ

فنزلت فاطمتهم و عذرهم فقالوا يا رسول الله هذه اموالنا التي خلقنا عنك فتصدق بها و طهرنا فقال ما امرت ان اخذ من اموالكم شيئا فنزلت خذ من اموالهم [عملا صالحا] خروجا الى الجهاد [و اخر سبيها] تخلفا عنه - عن الحسن و عن الكلبي التوبة و الاثم - فان قلت قد جعل كل واحد منهما مخلوطا فما المخلوط به - قلت كل واحد منهما مخلوط و مختاوط به لان المعنى خلط كل واحد منهما بالآخر كقولك خلطت الماء و اللبن تريد خلطت كل واحد منهما بصاحبه و فيه ما ليس في قولك خلطت الماء بالمبن لانك جعلت الماء مختاوطا و اللبن مخلوطا به و اذا قلته بالوار جعلت الماء و اللبن مختاوطين و مخلوطا بهما كانك قامت خلطت الماء بالمبن و اللبن بالماء - و يجوز ان يكون من قواهم بعث الشاء شاة و درهما بمعنى شاة بدرهم - فان قامت كيف قيل [ان يتوب عليهم] و ما ذكرت توبتهم - قلت اذا ذكر اعترافهم بذنوبهم و هو دليل على التوبة فقد ذكرت توبتهم * [تطهرهم] صفة لصدقة - و قرى تطهرهم من اظهرة بمعنى طهره - و تطهرهم بالجزم جوابا لامر و لم يقرأ و تزكيتهم الا بانبات الياء - و التاء في تطهرهم للخطاب او لغيبة المومنت - و التزكية مبالغة في التطهير و زيادة فيه او بمعنى الانماء و البركة في المال [و صل عليهم] و اعطيت عليهم بالدعاء لهم و ترحم و السنة ان يدعو لمصدق لصاحب الصدقة اذا اخذها - و عن الشافعي احب ان يقول الوالي عند اخذ الصدقة اجرك الله فيما اعطيت و جعله طهورا و بارك لك فيما ابقيت - و قرى [ان صلوتك] على التوحيد [سكن لهم] يسكنون اليه و تطمئن قلوبهم بان الله قد تاب عليهم [و الله سميع] يسمع اعترافهم بذنوبهم و دعاءهم [عليهم] بما في ضمائرهم من الندم و الغم لما فرط منهم * قرى [ألم يعلموا] بالياء و التاء و فيه وجهان - احدهما ان يراد المتوب عليهم يعني ألم يعلموا قبل ان يتاب عليهم و تقبل صدقاتهم [ان الله هو يقبل التوبة] اذا صحت و يقبل [الصدقات] اذا صدرت عن خلوص النية و هو للتخصيص و التوكيد [و ان الله] من شانه قبول توبة التائبين - و قيل معنى التخصيص في هو ان ذلك ليس الى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم انما الله هو الذي يقبل التوبة و يردھا فاقصدرة بها و وجهها اليه - [و قل] لهؤلاء التائبين [اعلموا] فان عملكم لا يخفى خيرا كان او شرا على الله و عباده كما رأيتم و تبين لكم - و الثاني ان يراد غير التائبين ترغيبا لهم في التوبة - فقد روي انهم لما تيب عليهم قال الذين لم يتوبوا هؤلاء الذين تابوا كانوا بالامس معنا لا يكلمون و لا يجاسون فما لهم فنزلت - فان قامت فما معنى قوله [و ياخذ الصدقات] - قلت هو مجاز عن قبوله لها - و عن ابن مسعود ان الصدقة تقع في يد الله قبل ان تقع في يد السائل و المعنى انه يقبلها و يضاعف عليها و قوله [فسيري الله] و عيد لهم و تحذير من عاقبة الاصرار و الذهول

٩ سورة التوبة
 ١١ الجزء
 ١ ع

وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَذَبَاتٍ تَجْرِي تَحْتَهَا الْآبِهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ط ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ٥ وَ مِمَّنْ حَوْلَكُمْ
 مِنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ ط وَمِنَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ نَفٌّ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ نَفٌّ لَا تَعْلَمُهُمْ ط لَكِن نَعْمَهُمْ ط سَعَدَ عَلَيْهِمْ مَرَّتَيْنِ
 ثُمَّ يَرُدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ ٥ وَأَخْرَجُوا بَدْنُوهُمْ خَطَاؤًا عَمَلًا صَاحِحًا وَأَخْرَسِيكَ ط عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ط

سمع رجال يقرأه بالوار فقالوا من أقرأك قال أبي فدعاه فقال أقرأنيك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 وانك لتبيع القَرْظَ بالبيع قال صدقت وان شئت قلت شهدنا وغبتم ونصرنا وخذلتكم وأربنا وطردتم
 ومن ثم قال عمر رضي الله عنه لقد كنت أرانا رفيعا رفعة لا يبلغها احد بعدنا - وارتفع السُّبِقُونَ بالابتداء
 وخبره [رضي الله عنهم] ومعناه رضي عنهم لعمالهم [ورضوا عنه] لما اناض عليهم من نعمته الدنيوية
 والديوية - وفي مصاحف اهل مكة تجري من تحتها وهي قراءة ابن كثير - وفي سائر المصاحف
 [تحتها] بغير من * [وممن حولكم] يعني حول بلدكم وهي المدينة [منفقون] وهم جبيذة واسلم واشجع
 وغفار كانوا نازلين حولها [ومن اهل المدينة] عطف على خبر المبتدأ الذي هو ممن حولكم - ويجوز
 ان يكون جملة معطوفة على المبتدأ والخبر اذا قدرت ومن اهل المدينة قوم مردوا على النفاق
 على ان مردوا صفة موصوف محذوف كقوله انا ابن جلا - وعلى الوجه الاول لا يخلو من ان يكون كلاما مبتدأ
 او صفة لمنفقون فصل بينها وبينه بمعطوف على خبره [مردوا على النفاق] تمهروا فيه من مرد فلان على
 عمله ومرد عليه اذا دربه وضرى حتى لان عليه ومهر فيه ودل على مرانتهم عليه ومهارتهم فيه
 بقوله [لا تعلمهم] اي يخفون عليك مع فظنك وشهامتك ومدق فراستك افراط تنوتهم في تحاسي
 ما يشك في امرهم ثم قال [نحن نعلمهم] اي لا يعلمهم الا الله ولا يطاع على سرهم غيره لانهم يبطنون
 الكفر في سويداوات قلوبهم ابطانا ويبرزون لك ظاهرا كظاهر المخلصين من المؤمنين لا تشك معه في
 ايمانهم وذلك لانهم مردوا على النفاق ورضوا به فلهم فيه اليد الطولى [سعد عليهم مرتين] قيل هما القتل
 وعذاب القبر - وقيل الفضيحة وعذاب القبر - وعن ابن عباس انهم اختلفوا في هاتين المراتين فقال قام رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم خطيبا يوم الجمعة فقال اخرج يا فلان فانك منافق اخرج يا فلان فانك منافق
 فاخرج ناسا وفضحهم بهذا العذاب الاول والثاني عذاب القبر - وعن الحسن اخذ الزكوة من اموالهم ونهب
 ابدانهم - [الى عذاب عظيم] الى عذاب النار * [اعترفوا بذنوبهم] اي لم يعتذروا من تخلفهم بالمعاذير الكاذبة كغيرهم
 ولكن اعترفوا على انفسهم بانهم بدس ما فعلوا متذممين ناديين وكانوا ثلاثة ابولبابة مروان بن عبد المنذر
 و اوس بن ثعلبة ووديعة بن حزام - وقيل كانوا عشرة نسبعة منهم اوثقوا انفسهم بلغتهم ما نزل في المتخلفين
 فاقنوا بالهلاك فاثقوا انفسهم على سوارى المسجد فقدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فدخل المسجد
 فصلى ركعتين وكانت عادته كلما قدم من سفر فراهم موثقين فسأل عنهم فذكر له انهم اقساموا ان لا يتحلوا
 انفسهم حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو الذي يتحلهم فقال وانا اقسم ان لا احاهم حتى اومر فيهم

الاعْرَابِ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ الْأَيْعْلَمُوا حَدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ
يَتَّخِذُ مَا يَنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمِ الدَّائِرَاتِ ط عَلَيْكُمْ دَائِرَةُ السُّوءِ ط وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٦ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يَنْفِقُ قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَاتِ الرَّسُولِ ط أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ ط سَيِّدُ خَلْقِهِمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ ط
إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٧ وَالسَّبِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُحْجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

عبد الله بن ابي يحالف ان لا يتخلف عنه ابدا [الْأَعْرَابُ] اهل البدو [أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا] من اهل
الحضر لجهائهم وتسوتهم وتوحشهم ونشئهم في بُعد من مشاهدة العلماء و معرفة الكتاب و السنة [وَأَجْدَرُ الْأَيْعْلَمُوا]
و احقُّ بجَهْل [حَدُودُ] الدين و [مَا أَنْزَلَ اللَّهُ] من الشرائع و الاحكام و منه قواه عليه السلام ان الجفاء و القسوة
في الفدادين - [وَاللَّهُ عَلِيمٌ] يعلم حال كل احد من اهل الوبر و المدر [حَكِيمٌ] فيما يصيب به مسيئتهم
و محسنهم من عقابه و ثوابه [مَغْرَمًا] غرامة و خسرا و الغرامة ما ينفقه الرجل و ايس يلزمه لانه
لا ينفق الا تقية من المسلمين و رياء لا لوجه الله و ابتغاء المثوبة عنده [وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمِ الدَّائِرَاتِ] دوائر الزمان
دوله و عقبه لذهب غلبتكم عليه فيتلخص من اعطاء الصدقة [عَلَيْكُمْ دَائِرَةُ السُّوءِ] دعاء معترض دعي عليهم
بنحو ما دعوا به كقوله عز و علا و قَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غَاتُ أَيْدِيهِمْ - و قرىء السُّوءِ بالضم وهو العذاب
كما قيل له مبيعة - و السُّوءَةُ بالفتح و هو ذم للدائرة كقولك رجلٌ سُوءٌ في نقبض قولك رجلٌ صدق لان من
دارت عليه ذام لها [وَاللَّهُ سَمِيعٌ] لما يقواون اذا توجهت عليهم الصدقة [عَلِيمٌ] بما يضمرون - و قيل هم اعراب اسد
و غطفان و تميم [قُرْبَاتٍ] مفعول ثانٍ لِيَتَّخِذُ و المعنى ان ما ينفقه سبب لحصول القربات عند الله [وَصَلَاتِ
الرَّسُولِ] لان الرسول كان يدعو للمتصدقين بالخير و البركة و يستغفر لهم كقوله اللهم صل على آل ابي اوزى و قال
تعالى وَصَلِّ عَلَيْهِمْ فلما كان ما ينفق سببا لذلك قيل يَتَّخِذُ مَا يَنْفِقُ قُرْبَاتٍ وَصَلَاتِ [أَلَا إِنَّهَا] شهادة من الله
للمتصدق بصحة ما اعتقد من كون نفقته قربات و صلوات و تصديق لرجائه على طريق الاستيناف مع
حرفي التنبيه و التحقيق المونين بثبات الامر و تمكذه و كذلك [سَيِّدُ خَلْقِهِمْ] و ما في السنين من تحقيق
الوعد و ما ادل هذا الكلام على رضی الله عن المتصدقين و ان الصدقة منه بمكان اذا خلصت النية من
صاحبها - و قرىء قُرْبَةً بضم الراء - و قيل هم عبد الله ذوالبجادين و رهطه - [السَّبِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُحْجِرِينَ] هم
الذين صلوا الى القبلتين - و قيل الذين شهدوا بدرا - و عن الشعبي من بائع بالحدبيبة و هي بيعة
الرضوان ما بين البجرتين و من الانصار اهل بيعة العقبة الاولى و كانوا سبعة نفر و اهل العقبة الثانية و كانوا
سبعين و الذين امنوا حين قدم عليهم ابو زارة عصب بن عمير فعلمهم القرآن - و قرأ عمر رضي الله عنه
و الْأَنْصَارُ بالرفع عطا على السُّبِقُونَ - و عن عمر رضي الله عنه انه كان يرى ان قوله وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ
بنير و اصفة للأنصار حتى قال له زيد انه بالواو فقال ايتوني بابي فقال تصديق ذلك في اول الجمعة
و آخريين منهم و اوسط الحشر و الَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ و آخِرِ الْأَنْفَالِ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ - و روي انه

٩ سورة التوبة
 ١١ الجزء
 ١٧ ع
 وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَّوَكَّلْتُمْ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتُمْ لَا آجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِمْ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ۝ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ رَهْمَ أَغْنِيَاءَ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ فَلَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنُوا لَكُمْ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ ۝ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ فَيُنبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِنْ أَنْزَلْتُمْ إِلَيْهِمْ لَنُعْرِضُوا عَنْهُمْ ۝ فَاعْرِضُوا عَنْهُمْ ۝ إِنَّهُمْ رِجْسٌ ۝ وَمَا وَهَمُ جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ يَحْلِفُونَ لَكُمْ لَنُعْرِضُوا عَنْهُمْ ۝ فَإِنْ تَرَضُوا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ۝

ابدانهم استطاعة و الذين عدموا آلة الخروج و الذين سألو المونة فلم يجدوها - و قيل المستحملون ابو موسى الاشعري و اصحابه - و قيل البكارون وهم ستة نفر من الانصار [تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ] كقولك تفيض دمعاً وهو اباغ من يفيض دمعها لان العين جعلت كأن كلها دمع فائض ومن اللبيان كقولك انديك من رجل و محل الجار و المجرور النصب على التمييز [أَلَّا يَجِدُوا] لئلا يجدوا و محله نصب على انه مفعول له و ناصبه المفعول له الذي هو حزنًا - فان قلت [رَضُوا] ما موقعه - قلت هو استيناف كانه قيل ما بالهم استأذنوا رهم اغنياء فقيل رضوا بالدناءة و الضعة و الانظام في جملة [الْخَوَالِفِ وَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ] يعني ان السبب في استيذانهم رضاهم بالدناءة و خذلان الله ايهم - فان قلت فهل يجوز ان يكون قوله قلت لا آجد استينافا مثله كانه قيل اذا ما اتوك لتحملهم تولوا فقيل ما لهم تولوا باكين فقيل قلت لا آجد ما احملكم عليه الا انه وسط بين الشرط و الجزاء كالاقتراض - قلت نعم و يحسن * [لَنْ تُؤْمِنُوا لَكُمْ] علة للنهاي عن الاعتذار لان غرض المعتذر ان يصدق فيما يعتذر به فاذا علم انه مكذب و جب عليه الاخلال به - و قوله [قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ] علة لانتفاء تصديقهم لان الله عزوجل اذا اوحى الى رسوله الاعلام باخبارهم و احوالهم و ما في ضمائرهم من الشر و الفساد لم يستقم مع ذلك تصديقهم في معاذيرهم [وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ] انيبيون ام تثبتون على كفركم [ثُمَّ تُرَدُّونَ] اليه و هو عالم كل غيب و شهادة و سر و علانية فيجازيكم على حسب ذلك * [لَنُعْرِضُوا عَنْهُمْ] فلا توبخوهم و لا تعاتبوهم [فَاعْرِضُوا عَنْهُمْ] فاعطوهم طلبتهم [إِنَّهُمْ رِجْسٌ] تعليل لترك معاتبهم يعني ان المعاتبه لا تنفع فيهم و لا تصلحهم انما يعاتب الاديم ذو البشرة و المؤمن يوتخ على زلة تفرط منه ليظهره التوبخ بالحمل على التوبة و الاستغفار و اما هؤلاء فارجاس لا سبيل الى تطهيرهم [وَمَا وَهَمُ جَهَنَّمَ] يعني و كفتيم الذار عتاباً و توبخاً فلا تتكلفوا عتابهم * [لَنُعْرِضُوا عَنْهُمْ] اي غرضهم في الحلف بالله طلب رضاكم لينفجهم ذلك في دنياهم [فَإِنْ تَرَضُوا عَنْهُمْ] فان رضاكم وحدكم لا ينفعهم اذا كان الله ساخطاً عليهم و كانوا عرضة لعاجل عقوبته و اجلها - و قيل انما قيل ذلك لئلا يتوهم متوهم ان رضى المؤمنين يفتضي رضى الله عنهم * قيل هم جد بن قيس و معتب بن قشير و اصحابهما و كانوا ثمانين رجلاً منانقين فقال النبي صلى الله عليه و اله و سلم حين قدم المدينة لا تجالسوهم و لا تكلموهم - و قيل جاء

أُولُو الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذُرْنَا نَكُنْ مَعَ الْفَاعِلِينَ ۝ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ نَهْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۝
 لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ۝ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ ۝ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝
 أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۝ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ
 وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۝ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى
 الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ۝ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ۝

وبعضه - وقيل هي براءة لان فيها الامر باليمان والجهاد [أَنْ آمَنُوا] هي ان المفسرة [أُولُو الطَّوْلِ]
 ذروا الفضل والسعة من طال عليه طولاً [مَعَ الْفَاعِلِينَ] مع الذين لهم عذر وعلّة في التخلّف [نَهْمٌ
 لَا يَفْقَهُونَ] ما في الجهاد من الفوز والسعادة و ما في التخلّف من الشقاء والهلاك [لَكِنَّ الرُّسُولَ] اي ان
 تخلّف هؤلاء فقد نهد الى الغزوة من هو خير منهم و اخلص نية و معتقدا كقوله فَاِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ
 فَقَدْ رَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا - فَاِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ - [الْخَيْرَاتُ] تناول منافع الدارين لاطلاق اللفظ - وقيل
 الحور لقوله فَيَبِيحُ خَيْرَاتُ * [الْمُعَذِّرُونَ] من عذر في الامر اذا قصر فيه و توانى و لم يجد و حقيقته ان يؤهم
 ان له عذرا فيما يفعل و لا عذر له - او المعذرون بادغام التاء في الذال و نقل حركتها الى العين - و يجوز
 في العربية كسر العين للتقاء الساكنين و ضمها لاتباع الميم و لكن لم تثبت بهما قراءة وهم الذين يعتذرون
 بالباطل كقوله يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ - و قرئ الْمُعَذِّرُونَ بالتخفيف و هو الذي يجتهد في العذر
 و يحتشد فيه - قيل هم اسد و غطفان قالوا ان لنا عيالا و ان بنا جهدا فاذن لنا في التخلّف - و قيل هم رهط
 عامر بن الطّفيل قالوا ان غزونا معك اغارت اعراب طي على اهالي بنا و مواشينا فقال عليه السلام سيغذياني
 الله عنكم - و عن مجاهد نفر من غفار اعتذروا فلم يعذرهم الله - و عن قتادة اعتذروا بالكذب - و قرئ الْمُعَذِّرُونَ
 بتشديد العين و الذال من تعذر بمعنى اعتذرو و هذا غير صحيح لان التاء لا تدغم في العين ادغامها في الطاء
 و الزاء و الصاد في الْمُطَوِّعِينَ و اَزْكَمِي و اَمْدَق - و قيل اريد المعذرون بالصحة و به فسّر الْمُعَذِّرُونَ و الْمُعَذِّرُونَ
 على قراءة ابن عباس الذين لم يقرطوا في العذر [وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ] هم منافقوا الاعراب
 الذين لم يجيئوا و لم يعتذروا و ظهر بذلك انهم كذبوا الله و رسوله في ادعائهم الايمان - و قرأ ابي كذبوا بالتشديد
 - [سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ] من الاعراب [عَذَابٌ أَلِيمٌ] في الدنيا بالقتل و في الاخرة بالنار * [الضّعفاء]
 الهرمى و الزمنى و [الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ] الفقراء قيل هم مريضة و جبهة و بنو عذرة - و النصح لله و رسوله
 الايمان بهما و طاعتهما في السر و العلن و توليها و الحب و البغض فيهما كما يفعل الموالي الناصح
 بصاحبه [عَلَى الْمُحْسِنِينَ] على المعذرين الناصحين - و معنى لا سبيل عليهم لا جناح عليهم و لا طريق
 للعتاب عليهم - [قُلْتُمْ] حال من الكاف في آتوك و قد قبله مضمرة كما قيل في قوله اَوْجَاهُكُمْ حَصِرَتْ
 صدورهم اي اذا ما آتوك قائلا لا آجد توأوا و لقد حصر الله المعذرين في التخلّف الذين ليس لهم في

قَبْرِهِ ط أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ ① وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ ط إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ
بِهِمَا فِي الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسَهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ② وَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةَ أَنْزَلْنَا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١٦

رجلا قيل فيهم ما قيل - روي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقوم على قبور المنافقين ويدعو لهم فلما مرض رأس الذفاق عبد الله بن ابي بعت اليه ليأتيه فلما دخل عليه قال له الملك حب اليهود فقال يا رسول الله بعثت اليك لتستغفري لا لتؤذيني وسأله ان يكفنه في شعاره الذي يلي جلده ويصلي عليه فلما مات دعاه ابنه حباب الى جنازته فسأله عن اسمه فقال انت عبد الله بن عبد الله الحباب اسم شيطان فلما هم بالصلوة عليه قال له عمر أتصلي على عدو الله فنزلت - وقيل اراد ان يصلي عليه فجدبه جبرئيل - فان قلت كيف جازت له تكممة المنافق وتكفيته في قميصه - قلت كان ذلك مكانة له على صنيع سبق له وذلك ان العباس عم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما أخذ اسيرا بيدر لم يجدوا له قميصا وكان رجلا طولا فكساه عبد الله قميصه وقال له المشركون يوم الحديدية أنا لا نأذن لمحمد و لكننا نأذن لك فقال لا ان لي في رسول الله اسوة حسنة فشكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم له ذلك واجابة له الى مسئلته آية فقد كان عليكم لا يرد هائلا وكان يتوفر على دعوى المروة ويعمل بعبادات الكرام وكراما لابنه الرجل الصالح - فقد روي انه قال له (سألك ان تكفنه في بعض قمصانك وان تقوم على قبره لا يشمت به الاعداء وعلما بان تكفيته في قميصه لا ينفعه مع كفره فلا فرق بينه وبين غيره من الاكفان ويكون الباسة آية لطفًا لغيره - فقد روي انه قيل له لم وجهت اليه بقميصك وهو كافر فقال ان قميصي لن يغني عنك من الله شيئا واني اؤمل من الله ان يدخل في الاسلام كثير بهذا السبب فيروي انه اسلم الف من الخزرج لما رأوه طالب الاستشفاء بثوب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكذلك ترحمه واستغفاره كان المدعاء الى التواضع والتعاطف لانهم اذا رأوه يترحمون على من يظهر الايمان وباطنه على خلاف ذلك دعا المسلم الى ان يتعطف على من واطأ قلبه لسانه ورأه حتما عليه - فان قلت كيف جازت الصلوة عليه - قلت لم يتقدم نهي عن الصلوة عليهم وكانوا يجرون مجرى المسلمين لظاهر ايمانهم لما في ذلك من المصلحة - وعن ابن عباس ما ادري ما هذه الصلوة الا اني اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يخضع [مات] صفة لاحد وانما قيل مات وماتوا بافظ الماضي والمعنى على الاستقبال على تقدير الكون والوجود لانه كائن موجود لامحالة - [انهم كفروا] تعليل للنهي * وقد أعيد قوله [ولا تعجبك] لان تجدد النزول له شان في تقرير ما نزل له وتاكيد ارادة ان يكون على بال من المخاطب لا ينسأه ولا يسهو عنه وليعتقد ان العمل به مهم فيفتقر الى فضل عناية به لا سيما اذا تراخى ما بين النزولين فاشبه الشيء الذي اهم صاحبه فهو يرجع اليه في انشاء حديثه ويتخلص اليه وانما أعيد هذا المعنى لقوته فيما يجب ان يتحذر منه * يجوز ان تراك السورة بتمامها وان يراك بعضها في قوله [وانما انزلت سورة] كما يقع القرآن والكتاب على كله

لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ط ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ط وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ع فَرِحَ
 الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلْفَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا
 فِي الْحَرِّ ط قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا ط لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ع فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا ج جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ع
 فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا ط
 إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ع وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى

المغفرة لهم حتى قال قد رخص لي ربي فسايزد على السبعين - قلت لم يخف عليه ذلك ولكنه
 خذل بما قال اظهارا لغاية رحمته و رأفته على من بعث اليه كقول ابراهيم ومن عصاني فانك غفور رحيم -
 وفي اظهار الذبي الرحمة والرفقة لطف لامته و دعاء لهم الى ترحم بعضهم على بعض * [الْمُخَلَّفُونَ] الذين
 استأذنوا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من المنافقين فاذن لهم و خلفهم بالمدينة في غزوة تبوك
 - او الذين خلفهم كسلهم ونفاقهم والشيطان - [بِمَقْعَدِهِمْ] بقعودهم عن الغزو [خِلْفَ رَسُولِ اللَّهِ] خافه يقال
 اقام خلاف الحبي بمعنى بعدهم ظعنوا ولم يظمن معهم و تشهد له قراءة ابي حنيفة خلف رسول الله - وقيل
 هو بمعنى المخالفة لانهم خالفوه حيث قعدوا ونهضوا وانتصابه على انه مفعول له - او حال ابي قعدوا المخالفة -
 او مخالفين له - [أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ] تعريض بالمؤمنين و بتحملهم المشاق العظام لوجه الله
 و بما فعلوا من بذل اموالهم و ارواحهم في سبيل الله و ايثارهم ذلك على الدعة و الخفض و كره ذلك
 المنافقون فكيف لا يكرهونه و ما فيهم ما في المؤمنين من باعث الايمان و داعى الايقان [قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ
 أَشَدُّ حَرًّا] استجبال لهم لان من تصون من مشقة ساعة فوقع بسبب ذلك التصون في مشقة الابد كان
 اجهد من كل جاهل و لبعضهم * شعر * مسرة احقاب تلقيت بعدها * مساة يوم اربها شبه الصاب *
 فكيف بان تلقي مسرة ساعة * وراء تقضيها مساة احقاب * * معناه نسيحكون قليلا و يكون كثيرا جزاء
 الا انه اخرج على لفظ الامر للدلالة على انه حتم و اجب لا يكون غيره - يروى ان اهل النفاق يبكون في النار
 عمر الدنيا لا يروا لهم دمع ولا يكتحلون بنوم - وانما قال [اِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ] لان منهم من تاب من النفاق و ندم
 على الخلف و اعتذر بعذر صحيح - و قيل لم يكن المخالفون كلهم منافقين فاراد بالطائفة المنافقين منهم
 [فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ] يعني الى غزوة بعد غزوة تبوك - و [اَوَّلَ مَرَّةٍ] هي الخرجة الى غزوة تبوك و كان
 اسقاطهم عن ديوان الغزاة عقوبة لهم على تخلفهم الذي علم الله انه لم يدعهم اليه الا النفاق بخلاف غيرهم
 من المخالفين [مَعَ الْخَالِفِينَ] قد مر تفسيره - وقرأ مانك بن دينار مع الخالفين على قصر الخالفين -
 فان قلت مرة نكرة و وضعت موضع المرات للتفصيل فلم ذكر اسم التفصيل المضانف اليها و هو دال
 على واحدة من المرات - قلت اكثر اللغتين هند اكبر النساء وهي اكبر هن ثم ان قولك هي كبرى امرأة
 لا تكاد تعذر عليه و لكن هي اكبر امرأة و اول مرة و آخر مرة - و عن قتادة ذكر لنا انهم كانوا اثني عشر

مُعْرَضُونَ ۝ فَاعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِم إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ۝ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ
اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۝ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ
لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ ۝ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ

سورة التوبة ٩
الجزء ١٠
ع ١٥

وَلَنْكُونَنَّ بِالْمُنُونِ الْخَفِيفَةِ فِيهِمَا [مِنَ الصَّالِحِينَ] قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يُرِيدُ الْحَجَّ * [فَاعْقَبَهُمْ نِفَاقًا] عَنِ الْحَسَنِ
وَقَتَادَةَ أَنَّ الضَّمِيرَ لِلْمُخْلِ بِمَعْنَى فَاوَرَتْهُمْ الْمَخْلُ نِفَاقًا مَتَمَكِّنًا فِي قُلُوبِهِمْ لِأَنَّهُ كَانَ سَبَبًا فِيهِ وَدَاعِيًا إِلَيْهِ وَالظَّاهِرُ
أَنَّ الضَّمِيرَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالْمَعْنَى فَخَذَلْتُمْ حَتَّى نَانَقُوا وَتَمَكَّنَ فِي قُلُوبِهِمْ نِفَاقُهُمْ فَلَا يَنْفَكُ عَنْهَا إِلَى أَنْ
يَمُوتُوا بِسَبَبِ إِخْلَافِهِمْ مَا وَعَدُوا اللَّهَ مِنَ التَّصَدَّقِ وَالصَّلَاحِ وَكَوْنِهِمْ كَالزُّبَيْنِ وَمِنْهُ جُعِلَ خُلْفُ الْوَعْدِ ثَلُثًا
النَّفَاقُ - وَقَرِئَ يَكْذِبُونَ بِالتَّشْدِيدِ وَالْمُتَعَلِّمُونَ بِالتَّاءِ - وَعَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ [سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ] مَا اسْرُوهُ
مِنَ النَّفَاقِ وَالْعَزْمِ عَلَى إِخْلَافِ مَا وَعَدُوهُ وَمَا يَتَنَاجَوْنَ بِهِ فِيمَا بَيْنَهُمْ مِنَ الْمَطَاعِنِ فِي الدِّينِ وَتَسْمِيَةِ
الصَّدَقَةِ جَزِيَّةً وَتَدْبِيرَ مَنَعِهَا * [الَّذِينَ يَلْمِزُونَ] مَحَلُّهُ النِّصَبُ - أَوْ الرَّفْعُ عَلَى الذَّمِّ - وَبِجُوزِ أَنْ يَكُونَ فِي
مَحَلِّ الْجَرِّ بِدَلَالَةِ الضَّمِيرِ فِي سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ - وَقَرِئَ يَلْمِزُونَ بِالضَّمِّ [الْمُطَّوِّعِينَ] الْمُطَّوِّعِينَ الْمُتَبَرِّعِينَ -
رَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حَثَّ عَلَى الصَّدَقَةِ فَجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ بَارِعِينَ أَرْبَعَةَ مِائَةِ
ذَهَبٍ - وَقِيلَ بَارِعَةَ أَلْفَ دِرْهَمٍ وَقَالَ كَانَ لِي ثَمَانِيَةُ أَلْفٍ فَأَقْرَضْتُ رَبِّي أَرْبَعَةَ وَأَمْسَكْتُ أَرْبَعَةَ لِعِيَالِي
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيمَا أَعْطَيْتَ وَفِيمَا أَمْسَكْتَ فَبَارَكَ لَكَ حَتَّى
صَارَتْ تُمَاضِرُ امْرَأَتَهُ عَنِ رِبْعِ الْبُئْمَنِ عَلَى ثَمَانِينَ الْفَا - وَتَصَدَّقَ عَاصِمُ بْنُ عَدِيٍّ بِمِائَةِ سَقٍّ مِنْ تَمْرٍ - وَجَاءَ
أَبُو عَقِيلٍ الْإِنصَارِيُّ بِصَاعٍ مِنْ تَمْرٍ فَقَالَ بَشْتُ لِيْلِي أَجْرًا بِالْجَرِيرِ عَلَى صَاعِينَ فَتَرَكْتُ صَاعًا لِعِيَالِي وَجِئْتُ
بِصَاعٍ فَامْرَأَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ لَغِيظِي عَنِ صَاعِ أَبِي عَقِيلٍ وَكَذَلِكَ أَحَبُّ أَنْ يَذَكَرَ
بِنَفْسِهِ لِيُعْطِيَ مِنَ الصَّدَقَاتِ فَذَلَّتْ [الْأَجْبَدَهُمْ] الْأَطَاقَتُهُمْ - وَقَرِئَ بِالْفَتْحِ وَالضَّمِّ - [سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ] كَقَوْلِهِ
اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ فِي أَنَّهُ خَبِرَ غَيْرَ دَعَاءِ الْاِتْرَاحِ إِلَى قَوْلِهِ [وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] * سَأَلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنَ أَبِي
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ رَجُلًا صَالِحًا أَنْ يَسْتَغْفِرَ لِأَبِيهِ فِي مَرَضِهِ فَفَعَلَ فَذَلَّتْ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ قَدْ
رَخَّصَ لِي فَسَارِبِدُ عَلَى السَّبْعِينَ فَذَلَّتْ [سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ] وَقَدْ ذَكَرْنَا أَنَّ هَذَا
الْأَمْرُ فِي مَعْنَى الْخَبَرِ كَأَنَّهُ قِيلَ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ اسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَإِنْ فِيهِ مَعْنَى الشَّرْطِ وَذَكَرْنَا ذَلِكَ فِي
الْمَجِيءِ بِهِ عَلَى لَفْظِ الْأَمْرِ - وَالسَّبْعُونَ جَارٌ مَجْرَى الْمَثَلِ فِي كَلَامِهِمْ لِلتَّكْثِيرِ - قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ * شَعْرٌ لِأَصْحَابِ الْعَاصِ وَابْنِ الْعَاصِ * سَبْعِينَ الْفَاعِلُ مِنَ الْمَوَاصِي * - فَانْفَاتٍ كَيْفَ خَفِيَ
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ أَصْحَبُ الْعَرَبِ وَأَخْبَرَهُمْ بِأَسَالِيبِ الْكَلَامِ وَتَثْمِيلَاتِهِ وَالَّذِي
يُقْفَهُمْ مِنْ ذِكْرِ هَذَا الْعَدَدِ كَثْرَةُ اسْتَغْفَارِ كَيْفَ وَقَدْ تَلَاهُ بِقَوْلِهِ [ذَاكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا] الْآيَةَ فَبَيَّنَ الْإِصْرَافَ عَنْ

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١٥

عَلَيْهِمْ ط وَ مَا رَأَيْتُمْ جَهَنَّمَ ط وَ بئسَ الْمَصِيرُ ٥ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا ط وَ لَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَ كَفَرُوا بَعْدَ
 إِسْلَامِهِمْ وَ هُمَا لَمْ يَذَلُّوا ط وَ مَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَ رَسُولَهُ مِنْ فَضْلِهِ ط فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ ط وَ إِنْ
 يَتُوبُوا يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ ط وَ مَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لَا نَصِيرٍ ٥ وَ مِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ
 اللَّهُ لَنْ يَأْتِيَنَّاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَ لَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّاحِحِينَ ٥ فَلَمَّا أَتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَ تَوَلَّوْا وَ هُمْ

شر من الحمار وبلغ ذلك رسول الله فاستحضر فحلف بالله ما قال قرفع عامر يده فقال اللهم انزل على عبدك و نبيك تصديق الكاذب و تكذيب الصادق فاذل [يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا] فقال الجلاس يا رسول الله لقد عرض الله علي التوبة و الله لقد قلته و صدق عامر فتاب الجلاس و حسنت توبته [وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ] و اظهروا كفرهم بعد اظهارهم الاسلام [وَ هُمَا لَمْ يَذَلُّوا] و هو القتلك برسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و ذلك عند مرجعه من تبوك تواتق خمسة عشر منهم على ان يدفوعه عن راحلته الى الوادي اذا تسنم العقبة بالليل فاخذ عمار بن ياسر بخطام راحلته يقودها و حديفة خلفها يسوقها فبيدنا هما كذلك ان سمع حديفة بوقع اخفاف الابل و بقععة السلاح فالتفت فاذا قوم مثلتمون فقال اليكم اليكم يا اعداء الله فهربوا - و قيل هم المنافقون بقتل عامر ليرده على الجلاس - و قيل ارادوا ان يتوجوا عبد الله بن ابي و ان لم يرص رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - [وَ مَا نَقَمُوا] و ما انكروا و ما عابوا [إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ] و ذلك انهم كانوا حمن قدم رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم المدينة في ذلك من العيش لا يركبون الخيل و لا يحوزون الغنيمة فآثروا بالغنائم و قُذِلَ للجلاس موائى فامر رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم بديته اثني عشر الفا فاستغنى [فَإِنْ يَتُوبُوا] هي الآية التي تاب عندها الجلاس - [فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ] بالقتل و الذار - روي ان ثعلبة بن حاطب قال يا رسول الله ادع الله ان يرزقني مالا فقال عليه السلام يا ثعلبة قليل تودي شكره خير من كثير لا تطيقه فراجعه و قال والذي بعثك بالحق لئن رزقني مالا لاعطين كل ذي حق حقه فدعا له فاتخذ غنما فنمت كما ينمي الدود حتى ضاقت بها المدينة فذبل واديا و انقطع عن الجماعة و الجمعة و سأل عنه رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقبل كثر ماله حتى لا يسعه و ان فقال يا رب تعاليت فبعث رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم مصدقين لآخذ الصدقات فاستقبلها الناس بصدقاتهم و مرآ بتعابة فسأله الصدقة و اقراه كتاب رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الذي فيه انفراض فقال ما هذه الا جزية ما هذه الا اخذ الجزية و قال ارجعما حتى ارى رأيي فلما رجعا قال لهما رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قبل ان يكتمها يا ويح ثعلبة مرتين فنزلت فجاء ثعلبة بالصدقة فقال ان الله مذعني ان اقبل منك فاجعل التراب على رأسه فقال هذا عملك قد امرتك فلم تعطني فقبض رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فجاء بها الى ابي بكر رضي الله عنه فلم يقبلها و جاء بها الى عمر رضي الله عنه في خلافته فلم يقبلها و هلك في زمن عثمان رضي الله عنه * و قرئ لَنَصَّدَّقَنَّ -

عَنِ الْمَذْكُورِ يَقْدِمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ط اُولَٰئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ ط اِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٩﴾
 وَعَدَّ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكِنٍ طَيِّبَةٍ فِي جَنَّاتٍ
 عَدْنٍ ط وَرِضْوَانٍ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرَ ط ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٠﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ

[بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ] في مثابله قوله في المنافقين بعضهم من بعض [سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ] السين مفيدة وجود الرحمة لا محالة فهي تؤكد الوعد كما تؤكد الوعيد في قولك سَأَنْتَقِمُ مِنْكَ يوماً يعني انك لا تفوتني وان تباطأ ذلك ونحوه سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وِدًّا - وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى - سَوْفَ نُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ - [عَزِيزٌ] غالب على كل شيء قادر عليه فهو يقدر على الثواب والعقاب [حَكِيمٌ] واضح كلاً موضعاً على حسب الاستحقاق* [وَمَسْكِنٍ طَيِّبَةٍ] عن الحسن تصوراً من اللؤلؤ والياقوت الاحمر والزبرجد - و[عَدْنٌ] علمٌ بدلائل قوله جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَايُدَلُّ عَلَيْهِ مَا رَوَى أَبُو الدَّرْدَاءِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَدْنٌ دَارُ اللَّهِ الَّتِي لَمْ تَرَهَا عَيْنٌ وَاَمْ تَخْطُرُ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ لَا يَسْكُنُهَا غَيْرُ ثَلَاثَةِ الذَّبْيُونِ وَالصِّدِّيقُونَ وَالشَّهَدَاءُ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى طَوْبَى لِمَنْ دَخَلَ - وَقِيلَ هِيَ مَدِينَةٌ فِي الْجَنَّةِ - وَقِيلَ نَهْرُ جَنَّتَاهُ عَلَى حَافَاتِهِ [وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ] وشيء من رضوان الله اكبر من ذلك كله لان رضاء هو سبب كل فوز وسعادة - ولانهم يذالون برضاء عنهم تعظيمه وكرامته والكرامة اكبر اصناف الثواب - ولان العبد اذا علم ان مولاه راض عنه فهو اكبر في نفسه مما وراءه من النعم واما تنهنا له برضاء كما اذا علم بسخطه تنغصت عليه و ام يجد لها لذة وان عظمت - وسمعت بعض اولى الهمة البعيدة والنفس المرة من مشائخنا يقول لا تطمع عيني ولا تنازع نفسي الى شيء مما وعد الله في دار الكرامة كما تطمح وتنازع الى رضاء عتي وان احشر في زمرة المهذبين المرضيين عنده [ذَلِكَ] اشارة الى ما وعد الله - او الى الرضوان اي [هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ] وحده دون ما يعده الناس فوزاً - وروي ان الله عز وجل يقول لاهل الجنة هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد اعطينا ما لم نعط احدا من خلقك فيقول انا اعطيكم افضل من ذلك قالوا واي شيء افضل من ذلك قال ادخل عليكم رضواني فلا اسخط عليكم ابدا [جَاهِدِ الْكُفَّارِ] بالسيف [وَالْمُنَافِقِينَ] بالحجة [وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ] في الجهادين جميعاً ولا تحايهم و كل من وقف منه على فساد في العقيدة فهذا الحكم ثابت فيه يجاهد بالحجة وتستعمل معه الغلظة ما امكن منها - عن ابن مسعود ان لم يستطع بيده فبلسانه و ان لم يستطع فليكفهراً في وجهه فان لم يستطع فبقلبه يريد الكراهة والبغضاء والتبرؤ منه - وقد حمل الحسن جهاد المنافقين على اقامة الحدود عليهم اذا تعاطوا اسبابها * اقام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة تبوك شهرين يُنَزَّلُ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ وَيُعِيبُ الْمُنَافِقِينَ المتخلفين فيسمع من معه منهم منهم الجلّاس بن سويد فقال الجلّاس و الله لئن كان ما يقول محمد حقاً لاخواننا الذين خلفناهم وهم سادتنا و اشرفنا فنحن شر من الحبير فقال عامر بن قيس الانصاري للجلّاس اجل و الله ان محمدا صادق وانتم

سورة التوبة ٩
 نار جهنم خالدين فيها ط هي حسبيهم ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم ٥ كالدّين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة
 الجزء ١٠
 وأكثر أموالاً وأولاداً ط فاستمتعوا بخلاقهم فاستمتعتم بخلافكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم وخضتم كالذي
 ع ١٤
 خاضوا ط أولئك حبّطت أعمالهم في الدنيا والآخرة ط وأولئك هم الخسرون ٥ ألم يأتهم نبال الذين من
 قبلهم قوم نوح وعاد وثمود ٥ وقوم ابرهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات ط أنتم رسلكم بالبينات ٥ فما كان الله
 ليظلمهم وإن كانوا أنفسهم يظلمون ٥ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ٥ يأمرون بالمعروف وينهون

حين بلغ في ذمهم و اذا كره رسول الله صلى الله عليه وآله وسأم للمسلم ان يقول كسلت لان المنافقين
 ومفوا بالكسل في قوله كسالى فما ظنك بالفسق [خالدين فيها] مقدرين الخلود [هي حسبيهم]
 دلالة على عظم عذابها فانه لا شيء ابلغ منه وانه بحيث لا يزداد عليه - نعوى بالله من سخطه وعذابه - [ولعنهم الله]
 واهانهم مع التعذيب وجعلهم مذمومين مملّقين بالشياطين الملائعين كما عظم اهل الجنة والحقهم
 بالملائكة المكرمين [ولهم عذاب مقيم] ولهم نوع من العذاب سوى الصلبي بالنار مقيم دائم كعذاب النار -
 ويجوز ان يريد ولهم عذاب مقيم معهم في العاجل لا ينفكون عنه وهو ما يقاسونه من تعب النفاق والظاهر
 المخالف للباطن خوفا من المسلمين وما يحذرونه ابدا من الفضيحة ونزول العذاب ان اطلع على
 اسرارهم - الكاف محلها رفع على انتم مثل [الذين من قبلكم] او نصب على فعلمتم مثل فعل الذين من
 قبلكم وهو انكم استمتعتم وخضتم كما استمتعوا وخاضوا ونحوه قول النمر * ع * كاليوم مطلوبيا ولا طلبيا * باضمار
 لم آر - وقوله [كانوا أشد منكم] تفسير لتشبيههم بهم وتمثيل فعلهم بفعلهم - و الخلاق النصيب وهو ما
 خلق للانسان اى قدر من خير كما قيل له قسم لانه قسم ونصيب لانه نصب اى أثبت والخوض
 الدخول فى الباطل واللهو [كالذي خاضوا] كالغوج الذي خاضوا - او الخوض الذي خاضوا - فان قلت اى
 فائدة في قوله [فاستمتعوا بخلاقهم] وقوله [كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم] مغنى عنه كما اغنى قوله
 [كالذي خاضوا] عن ان يقال وخاضوا فخضتم كالذي خاضوا - قلت فائدته ان يذم الاولين بالاستمتاع بما
 أوتوا من حظوظ الدنيا ورضاهم بها و التهايمم بشهواتهم الغانية عن النظر فى العاقبة وطلب الفلاح فى الآخرة
 وان يخسرس امر الاستمتاع ويتجن امر الراضى به ثم يشبهه بعد ذلك حال مخاطبين بحالهم كما تريد ان تنبه
 بعض الظامة عن سماجة فعله فتقول انت مثل فرعون كان يقتل بغير جرم ويعذب ويعسف وانت تفعل مثل
 فعله - واما [وخضتم كالذي خاضوا] فمعطوف على ما قبله مستند اليه مستغن باستزادة اليه عن تلك التقديمة
 [حبّطت أعمالهم فى الدنيا والآخرة] نقيض قوله رايته اجرة فى الدنيا - وأنه فى الآخرة لمن الصالحين
 [وأصحاب مدين] واهل مدين وهم قوم شعيب [والمؤتفكات] مداين قوم لوط - وقيل قريات قوم لوط وهون وصالح
 وابتفكهن انقلاب احوالهن عن الخير الى الشر [فما كان الله ليظلمهم] فما صح منه ان يظلمهم وهو حكيم
 لا يجوز عليه القبيح وان يعاقبهم بغير جرم [ولكن] ظلموا [أنفسهم] حيث كفروا به فاستحقوا عقابه

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١٤

تَذِيبُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ ۗ قُلْ اسْتَهِزُوا إِنَّا اللَّهُ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ ۝ وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ۗ قُلْ أَيْدِيكُمْ وَأَيْدِي رَسُولِهِ كُنتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ۝ لَا تَعْتَدِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ۗ إِن نَّعَفَ عَنِ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ نَعَذِبَ طَائِفَةٌ بآئِهِمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ۝ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ ۗ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ۗ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ وَعَدَّ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ

منتشرة فكانها تخبرهم بها - وقيل معنى يَحْذَرُ الامرُ بالحدري المنذر المُنَافِقُونَ - فان قلت الحذر واقع على انزال السورة في قوله يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ ان تَنْزِيلَ عَلَيْهِمْ سُورَةَ مَا كُنتُمْ تَحْذَرُونَ] - قلت معناه محصلٌ مُبْرَزٌ انزال السورة - او ان الله مظهرٌ ما كنتم تحذرونه اي يحذرون اظهاره من نفاقكم * بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يسير في غزوة تبوك وركب من المنافقين يسرون بين يديه فقالوا انظروا الى هذا الرجل يريد ان يفتح قصور الشام وحصونه هيهات هيهات فاطمعت الله نبيه على ذلك فقال احبسوا عليّ الركب فاناهم فقال قاتم كذا وكذا فقالوا يا نبي الله لا والله ما كنا في شيء من امرك ولا من امر اصحابك ولكن كنا في شيء مما يخوض فيه الركب ليقتصر بعضنا على بعض السفر ابالله وايته ورسوله كُنتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ] لم يُعَبَأُ باعتذارهم لانهم كانوا كاذبين فيه فجعّلوا كأنهم معترفون باستهزائهم وبانه موجود منهم حتى وتبخوا باخطائهم موقع الاستهزاء حيث جعل المستهزأ به ياي حرف التقرير وذاك انما يستقيم بعد وقوع الاستهزاء وثبوته * [لَا تَعْتَدِرُوا] لا تشتغلوا باعتذار اتركتم الكذبة فانها لا تنفعكم بعد ظهور سرّكم [قَدْ كَفَرْتُمْ] قد اظهرتم كفركم باستهزائكم [بَعْدَ إِيمَانِكُمْ] بعد اظهاركم الايمان [اِنْ نَّعَفَ عَنِ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ] باحداثهم التوبة واخلاعهم الايمان بعد النفاق [نَعَذِبَ طَائِفَةً بِآئِهِمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ] مصرين على النفاق غير تائبين عنه - اوان نَعَفَ عَنِ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ لم يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يستهزئوا فلم نعدبهم في العاجل نَعَذِبَ في العاجل طَائِفَةً بِآئِهِمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ مؤذين لرسول الله مستهزئين - وقرأ مجاهد اِنْ نَّعَفَ عَنِ طَائِفَةٍ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ مَعَ التَّانِيثِ وَالْوَجْهَ التَّذْكَيرَ لِانَّ الْمَسْنَدَ اِلَيْهِ الظَّرْفُ كَمَا تَقُولُ سِيرَ بِالْاِدَابَةِ وَلَا تَقُولُ سِيرْتِ بِالْاِدَابَةِ وَلَكِنَّهُ نَهَبَ اِلَى الْمَعْنَى كَانَهُ قِيلَ اِنْ تَرَحَّمْ طَائِفَةٌ فَادَّتْ لِذَلِكَ وَهُوَ غَرِيبٌ وَالْحَبِيدُ قِرَاءَةُ الْعَامَةِ اِنْ يَعْفَ عَنِ طَائِفَةٍ بِالتَّذْكَيرِ وَتُعَذِّبُ طَائِفَةً بِالتَّانِيثِ - وَقَرِحٌ اِنْ يَعْفَ عَنِ طَائِفَةٍ يَعْذِبُ طَائِفَةً عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَهُوَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ [بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ] اريد نفي ان يكونوا من المؤمنين وتذيبهم في قولهم وَنَحَاقُونَ بِاللَّهِ اِنَّهُمْ لَمِنكُمْ وَتَقْرِيرُ قَوْلِهِ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ ثُمَّ وَصَفَهُمْ بِمَا يَدُلُّ عَلَى مُضَادَّةِ حَالِهِمْ لِحَالِ الْمُؤْمِنِينَ [يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ] بالكفر والمعاصي [وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ] عن الايمان والطاعات [وَيَقْبِضُونَ اَيْدِيَهُمْ] شحاً بالمبار والصدقات والانفاق في سبيل الله [نَسُوا اللَّهَ] اغفلوا ذكره [فَنَسِيَهُمْ] فتركهم من رحمته وفضله [هُمُ الْفَاسِقُونَ] هم الكاملون في الفسق النبي هو التامر في الكفر والانسلاخ عن كل خير وكفى المسلم زاجراً ان يأم بما يكسبه هذا الاسم الفاحش الذي وصف الله به المنافقين

الْيَوْمِ ۝ تَحْلِقُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ ۝ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مِنَ الْجَحْدِ
اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ۝ ذَلِكَ الْخُزْيُ الْعَظِيمُ ۝ تَحْذَرُ الْمُتَّقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ

منكم اي اظهر الايمان ايها المنافقون حيث يسمع منكم ويقبل ايمانكم الظاهر ولا يكشف اسراركم ولا يفضحكم
ولا يفعل بكم ما يفعل بالمشركين مراعاة لما رأى الله من المصالحة في الابقاء عليكم فهو اذن كما قلتم الا
انه اذن خير لكم لا اذن سوء فسلم لهم قولهم فيه الا انه فسر بما هو مدح له وثناء عليه وان كانوا قصدوا به
المدمة والتقصير بظننته وشهامته وانه من اهل سلامة القلوب والغرة - وقيل ان جماعة منهم ذموا
وبلغه ذلك فاستغلت قلوبهم فقال بعضهم لا عليكم فانما هو اذن سامعة قد سمع كلام المدائح فانني ونحن
نأتيه فنعتذر اليه فيسمع عذرنا ايضا فيرضى فقيل هو اذن خير لكم - و قرى اذن خير لكم على ان
اذن خبر مبتدأ محذوف و خير كذلك اي هو اذن هو خير لكم يعني ان كان كما تقولون فهو خير لكم
لانه يقبل معاذيركم ولا يكافئكم على سوء تحلتكم - وقرأ نافع بتخفيف الذال - فان قلت لم عدني فعل
الايمان بالبهاء الى الله والى المؤمنين باللام - قات لانه قصد التصديق بالله الذي هو نقيض الكفر به فعدي
بالبهاء وقصد السماع من المؤمنين وان يسلم لهم ما يقولونه ويصدقه كونهم صادقين عنده فعدي باللام الا ترى
الى قوله و ما انت بمؤمن لنا ولو كنا صدقين ما انبأ عن الباء ونحوه فما امن اموسى الاذرية من قوميه -
انور من لك واتبعك الارذاون - امنتم له قبل ان اذن لكم - فان قلت ما وجه قراءة ابن ابي عمير و رحمة
بالنصب - قلت هي علة معللها محذوف تقديره و رحمة لكم باذنكم فحذف لان قوله اذن خير لكم يدل
عليه * [كم - ليرضوكم] الخطاب للمسلمين وكان المنافقون يتكلمون بالمطاعن او يتخفون عن الجهاد ثم يأتونهم
فيعتذرون اليهم ويؤكدون معاذيرهم بالحاف ليعذرهم ويرضوا عنهم فقيل لهم ان كنتم مؤمنين كما تزعمون
فاحق من ارضيتم الله ورسوله بالطاعة والوفاء - وانما وحد الضمير لانه لا تفاوت بين رضى الله و رضى
رسوله فكانا في حكم مرضى واحد كقولك احسان زيد واجماله نعشني وجبر مذي - او والله احق ان
يرضوه ورسوله كذلك * الحادثة مفاعلة من الحد كالمشاققة من الشق [فان له] على حذف الخبر اي فحق
ان له [نار جهنم] - وقيل معناه فله - وان تكرير لان في قوله انه توكيدا - ويجوز ان يكون فان له معطوفا
على انه على ان جواب من محذوف تقديره ألم يعلموا انه من الجحدين الله ورسوله يهلك فان له نار جهنم -
و قرى ألم تعلموا بالتاء - كانوا يستهزؤن بالاسلام واهله وكانوا يحذرون ان يفضحهم الله بالوحي فيهم حتى
قال بعضهم والله لا ارانا الا شر خلق الله لو ددت اني قدمت مائة جلدة وان لا ينزل فينا شيء
يفضحنا - والضمير في عليهم - و تدببتهم للمؤمنين - وفي قلوبهم للمنافقين وصرح ذلك لان المعنى يقود اليه -
و يجوز ان يكون الضمائر للمنافقين لان السورة اذا نزلت في معانهم فهي نازلة عليهم - ومعنى [تدببتهم بما
في قلوبهم] كانها تقول لهم في قلوبكم كيت وكيت يعني انها تذبج اسرارهم عليهم حتى يسمعوا لها مذاعة

رَأْبِجُونَ ۝ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمَوْلَىٰ فَلْيُؤْتُوهُمْ فِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ
 ٩ سورة التوبة
 ١٠ الجزء
 ١٣ ع
 وَأَبْنِ السَّبِيلِ ۖ فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ ۖ قُلْ
 أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يَوْمَ يَأْتِي بِلِلِّهِ وَيَوْمَ يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ ۖ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ

ولا تكون لغيرهم فيحتمل ان تُصرف الى الاصناف كلها وان تُصرف الى بعضها وعليه مذهب ابي حنيفة -
 و عن حذيفة و ابن عباس وغيرهما من الصحابة و التابعين انهم قالوا في اي صنف منها وضعتها اجزأك -
 و عن سعيد بن جبیر لو نظرت الى اهل بيت من المسلمين فقرأ متعقبين فجبرتهم بها كان احب الي -
 وعند الشافعي لا بد من صرفها الى الاصناف - و عن عكرمة انها تفرق في الاصناف الثمانية - و عن الزهري
 انه كذب العمر بن عبد العزيز تفريق الصدقات على الاصناف الثمانية [وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا] السُّعَاةَ الَّذِينَ يَقْبَضُونَهَا
 [وَالْمَوْلَىٰ فُلْيُؤْتُوهُمْ] اشرف من العرب كان رسول الله يستألفهم على ان يسلموا فيوضح لهم شيئا منها حين كان
 في المسلمين قلة و [الرِّقَابِ] المكاتبون يعانون منها - وقيل الاسارى - وقيل تبتاع الرقاب فتعتق [وَالْغَارِمِينَ]
 الذين ركبتهم الديون ولا يملكون بعدها ما يبلغ النصاب - وقيل الذين تحموا الحمالات فتديتوا فيها و غرموا [وَفِي
 سَبِيلِ اللَّهِ] فقراء الغزاة و الحجيج المنقطع بهم [وَأَبْنِ السَّبِيلِ] المسافر المنقطع عن ماله فهو فقير حيث هو
 غني حيث ماله - [فَرِيضَةٌ] في معنى المصدر المؤكد لان قوله انما الصدقات للفقراء معناه فوض الله الصدقات
 لهم - و قرع فريضة بالرفع على تلك فريضة - فان قلت لم عدل عن اللام الى في في الاربعة الاخيرة - قلت
 لايدان بانهم ارسخ في استحقاق التصديق عليهم ممن سبق ذكره لان في للوعاء فبذت على انهم احقاء بان توضع
 فيهم الصدقات و يجعلوا مظنة لها و مصبها و ذلك لما في نك الرقاب من الكتابة او الرق او السر و في نك
 الغارمين من الغرم من التخليص و الانقاذ و يجمع الغازي الفقير او المنقطع في الحج بين الفقر و العبادة
 و كذلك ابن السبيل جامع بين الفقر و الغربة عن اهل و المال - و تكرير في في قوله و في سبيل الله
 و ابن السبيل فيه فضل ترجيح لهذين على الرقاب و الغارمين - فان قلت فكيف وقعت هذه الآية في
 تضاعيف ذكر المنافقين و مكائد هم - قلت دل بكون هذه الاصناف مصارف الصدقات خاصة دون غيرهم
 على انهم ليسوا منهم حسما لا طماهم و اشعارا باستيجابهم الحرمان و انهم بعداء عنها و عن مصارفها فما لهم
 و ما لها و ما سلطهم على التكلم فيها و لمز قاسمها [الأذن] الرجل الذي يصدق كل ما يسمع و يقبل قول كل احد
 سمي بالجارحة التي هي آلة السماع كان جملة اذن سامعة و نظيره قولهم للربيثة عين و ايداؤهم له هو قولهم
 فيه [هو اذن] - و [اذن خيرا] كقولك رجل صدق تريد الجودة و الصلاح كانه قيل نعم هو اذن ولكن نعم اذن -
 و يجوز ان يريد هو اذن في الخير و الحق و فيما يجب سماعه و قبوله و ليس باذن في غير ذلك و دل عليه
 قراءة حمزة و رحمة بالجر عطا عليه اي هو اذن خيرا و رحمة لا يسمع غيرهما ولا يقبله - ثم فسركونه اذن خيرا بانه
 يصدق بالله لما قام عنده من الادلة و يقبل من المؤمنين الحخلص من المهاجرين و الانصار و هو رحمة لمن آمن

كُفِرُونَ ۝ وَيَخَافُونَ بِاللَّهِ أَنَّهُمْ لَمِنكُمْ ط وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ ۝ لَوْ يَجِدُونَ مَآجِبًا أَوْ مَعْرِفَاتٍ أَوْ مَدَخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَعُونَ ۝ وَمِنَهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ ۚ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رِضًا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخْطُونَ ۝ وَأَوَانِهِمْ رِضًا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُعْطِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ

و بلاءهم فيه بالأمات و المصائب و كلفهم الانفاق منه في ابواب الخير وهم كارهون له على رغم انوفهم و اذاقهم انواع الكلف و العجاشم في جمعة و انتسابه و في تربية اولادهم - فان قلت ان صح تعليق التعذيب بارادة الله تعالى فما بال زهق انفسهم و هم كافرون - قلت المراد الاستدراج بالمعصية كقوله تعالى انما نملئ لهم ليزدانوا انما كانه قيل و يريد ان يديم عليهم نعمته الى ان يموتوا [و هم كُفِرُونَ] ملتزمون بالتمتع عن النظر للعاقبة * [لَمِنكُمْ] لمن جملة المسامحين [يَفْرُقُونَ] يخافون القتل و ما يفعل بالمشركين فيتظاهرون بالاسلام تقية * [مَآجِبًا] مكانا ياجئون اليه متحصنين به من رأس جبل او قلعة او جزيرة [أَوْ مَعْرِفَاتٍ] او غيرانها - و قرع بضم الميم من اغار الرجل و غار اذا دخل الغور - و قيل هو تعدية غار الشيء و اخرته انا يعني امئدة يغيرون فيها اشخاصهم - و يجوز ان يكون من اغار الثعلب اذا اسرع بمعنى مهاب و مفار [أَوْ مَدَخَلًا] او نفقا يندسون فيه و ينجحون وهو مفتعل من ادخول - و قرع مدخلا من دخل - و مدخلا من ادخل مكانا يدخلون فيه انفسهم - و قرأ ابي بن كعب مدخلا - و قرع لولا اليه لا التجأوا اليه [يَجْمَعُونَ] يسرعون اسراعا لا يردهم شيء من انفسهم و هو الذي اذا حمل لم يرد الليم - و قرأ انس يجمزون فسئل فقال يجمعون و يشتدون و يجمزون واحد [يَأْمُرُكَ] يعيبك [في] قسمة [الصَّدَقَاتِ] و يطمن عليك قيل هم المؤلفة قلوبهم - و قيل هو ابن ذى الخويصرة رأس الخوارج كان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يقسم غذئهم حنين فقال عدل يا رسول الله فقال و بك ان لم اعدل فمن يعدل - و قيل هو ابو الجواظ من المنافقين قال اترون الى صاحبكم انما يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم و هو يزعم انه يعدل فقال رسول الله لا ابانك اما كان موسى راعيا اما كان داوى راعيا فلما ذهب قال عليه السلام احذروا هذا و اصحابه فانهم منافقون - و قرع يلمرك بالضم - و يَأْمُرُكَ - و يَأْمُرُكَ التثقيد و البناء على المفاعلة مبالغة في الامز - ثم وصفهم بان رضاهم و سخطهم لانفسهم لا للدين و ما فيه صلاح اهله لان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم استعطف قلوب اهل مكة يومئذ بتوفير الغنائم عليهم فضجر المنافقون منه و [اِنَّا] للمفاجأة اي و ان ثم يعطوا منها فاجأوا السخط • جواب لَوْ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ [وَ لَوْ تَبِمَ رِضًا] لكان خيرا لهم و المعنى و لو انهم رضوا ما اصابهم به الرسول من الغنيمه و طابت به نفوسهم و ان قل نصيبهم و قالوا كغنا فضل الله و صنعته و حسبنا ما قسم لنا سيرزقنا غنيمه اخرى قيوتينا رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم اكثر مما اتانا اليوم [اِنَّا إِلَى اللَّهِ] في ان يغدنا و نخولنا فضله لرغبتنا • [اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ] قصر اجنس الصدقات على الاصناف المعدرة و انها مختصة بها لا تتجاوزها الى غيرها كانه قيل انما هي لهم لا لغيرهم و نحوه قواك انما الخيانة لقريش تريد لا تتعداهم

مَعْنَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا رَهْمًا كَسَالَى وَلَا يَذْفُقُونَ الْإِرْهَمَ
 كُرْهُونَ ۝ فَلَا تَعْجَبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنَزَقَ أَنْفُسَهُمْ وَهُمْ

الجزء ١٠

ع ١٢

[لَنْ يُقْبَلَ مِنْكُمْ] - قلت هو امر في معنى الخبر كقوله قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَاةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا ومعناه
 لن يتقبل منكم انفقتم طوعا او كرها ونحوه قوله تعالى اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَقَوْلُهُ *ع* اَسْبِيْ بِنَا او
 اَحْسِنِي لا ملومة * اي لن يغفر الله لهم استغفرت لهم او لم تستغفر لهم ولا نلومك اسأت بذنا او احسنت - فان قلت
 متى يجوز نحو هذا - قلت اذا دل الكلام عليه كما جاز عكسه في قواك رحم الله زيدا وغفراه - فان قلت لم فعل
 ذلك - قلت لئلا يذم فيه وهي ان كُتِبَرا كانه يقول لِعَزَّةٍ اِمْتَحِنِي اطف محلك عندي وقوة محبتي لك
 وعامليني بالاساءة والاحسان وانظري هل تتفاوت حالتي معك مسيئة كذبت او محسنة وفي معناه
 قول القائل * شعر * اخوك الذي ان قمت بالسيف عامدا * لتضربه لم يستغشك في الوء * وكذلك المعنى
 انفقوا وانظروا هل يتقبل منكم واستغفر لهم اولا تستغفر وانظر هل ترى اختلافا بين حال الاستغفار
 وتركه - فان قلت ما الغرض في نفي التقبل اهو ترك رسول الله تغبله منهم وردة عليهم ما يبذلون
 منه ام هو كونه غير مقبول عند الله ذاهبا هباء لا ثواب له - قلت يحتمل الامرين جميعا وقوله طَوْعًا او كَرْهًا
 معناه طائعين من غير الزام من الله ورسوله او مُلزَمين وسمي الزام اكرها لانهم منذوقون فكان الزامهم
 الانفاق شاقا عليهم كالاكراه او طائعين من غير اكراه من رؤسائهم لان رؤساء اهل النفاق كانوا يحملون على
 الانفاق لما يرون من المصلحة فيه او مكروهين من جهتهم - وروي انها نزلت في الجعد بن قيس حين تخلف
 عن غزوة تبوك وقال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذا مالي اُعيدك به فاتركني [اِنكُمْ] لتعليل
 لرد انفاقهم والمراد بالفسق التمرد والعدو * [اَنَّهُمْ] فاعل مَنَعَ وَهُمْ وَاَنْ تُقْبَلَ مَفْعُولُهُ - وقرئ اَنْ يُقْبَلَ بِالتاء
 والياء على البناء للمفعول - و[نَفَقَتُهُمْ] وَنَفَقْتُهُمْ عَلَى الْجَمْعِ وَالتَّوْحِيدِ - وقرأ السلمي اَنْ يُقْبَلَ مِنْهُمْ
 نَفَقَتِهِمْ عَلَى ان الفعل لله عز وجل [كَسَالَى] بالضم والفتح جمع كسلان نحو سَكَارَى وَغِيَارَى فِي سَكْرَانَ
 وَغِيْرَانَ وَكَسَلَهُمْ لَانَهُمْ لَا يَرْجُونَ بِصَلْوَتِهِمْ ثَوَابًا وَلَا يَخْشَوْنَ بِتَرْكِهَا عِقَابًا فَهِيَ ثَقِيْلَةٌ عَلَيْهِمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَانْهَأَ
 لِكَبِيْرَةٍ اِلَّا عَلَى الْخَاشِعِيْنَ - وقرأت في بعض الاخبار ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كره للمؤمن
 ان يقول كسلت كانه ذهب الى هذه الآية وان الكسل من صفات المنافقين فما ينبغي ان يُسندة المؤمن
 الى نفسه - فان قلت الكراهية خلاف الطواعية وقد جعلهم الله طائعين في قوله طَوْعًا ثُمَّ رَفَعَهُمُ بَانَهُمْ
 [لَا يُذْفِقُونَ] اِلَّا وَهُمْ كُرْهُونَ] - قلت المراد بطوعهم انهم يبذلونه من غير الزام من رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم - او من رؤسائهم وما طوعهم ذلك الا عن كراهة واضطرار لا عن رغبة واختيار * الاعجاب بالشيء
 ان يُسْرَبه سرور راض به متعجب من حسنه والمعنى فلا تستحسن ولا تغتدن بما اوتوا من زينة
 الدنيا كقوله وَلَا تَمَدَّنْ عَيْنَيْكَ فَاِنَّ اللّٰهَ اِنَّمَا اَعْطَاهُمْ مَا اَعْطَاهُمْ لِلْعَذَابِ بَانَ عَرَضَهُ لِلذَّمِّ وَ السَّبِي

أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كُرِهُونَ ۝ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أُنْذِنَ آيٌ وَلَا تُفْتَنِي ۝ وَالْآفِي الْفِتْنَةَ سَقَطُوا ۝ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ۝ إِنْ تُصِيبْكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبْكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ ۝ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا ۝ هُوَ مَوْلَانَا ۝ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا أَحَدَى الْحُسَيْنِيِّينَ ۝ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِندِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَقْرَبُوا ۝ قُلْ إِنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَّخَذَ مِنْكُمْ مَتْرَبُونَ ۝ قُلْ إِنْفِقُوا ۝ وَمَا

ابطال (مرك) - و قرئى وَ قَابَلُوا بِالتَّخْفِيفِ [حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ] وَهُوَ تَأْيِيدُكَ وَ نَصْرُكَ [وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ] وَ غَلَبَ دِينُهُ وَ عِلْمُ شَرْعِهِ * [أُنْذِنَ آيٌ] فِى الْقَعْدِ [وَلَا تُفْتَنِي] وَ لَا تَتَوَقَّعْنِي فِى الْفِتْنَةِ وَ هِيَ الْإِثْمُ بَانَ لِتَأْذِنِ لِي فَانِي إِنْ تَخَلَّفْتُ بِغَيْرِ إِذْنِكَ أَثَمْتُ - وَ قِيلَ وَ لَاتُلْقِنِي فِى الْهَلَكَةِ فَانِي إِذَا خَرَجْتَ مَعَكَ هَلَكَ مَالِي وَ عِيَالِي - وَ قِيلَ قَالَ الْحَدِيدُ بْنُ قَيْسٍ قَدْ عَلِمْتُ الْإِنْصَارَإِي مَسْتَهْتَرٌ بِالنِّسَاءِ فَلَا تَتَّقِنِي بِبَنَاتِ الْإِصْفَرِ يَعْنِي نِسَاءَ الرُّومِ وَ لَكِنِّي أُعِينُكَ بِمَالِ فَاتْرَكْنِي - وَ قُرِئَ وَ لَا تُفْتَنِي مِنْ أَمْتِنِهِ [الْآفِي الْفِتْنَةَ سَقَطُوا] إِي إِنْ الْفِتْنَةُ هِيَ الَّتِي سَقَطُوا فِيهَا وَ هِيَ فِتْنَةُ التَّخْلُفِ - وَ فِي مَصْحَفِ أَبِي سَقَطٍ لَنْ مَنْ مَوْحَدٌ الْفِظُ مَجْمُوعُ الْمَعْنَى [مُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ] يَعْنِي أَنَّهَا تَحِيطُ بِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - أَوْ هِيَ مُحِيطَةٌ بِهِمْ الْآنَ لِأَنَّ سَبَابَ الْإِحْاطَةِ مَعَهُمْ فَكَانَتْ فِي رَسْمِهَا [إِنْ تُصِيبْكَ] فِى بَعْضِ الْغَزَوَاتِ [حَسَنَةٌ] ظَفَرُوا غَنِيمَةً [تَسُؤْهُمْ وَ إِنْ تُصِيبْكَ مُصِيبَةٌ] نَكْبَةٌ وَ شِدَّةٌ فِى بَعْضِهَا نَحْوُ مَا جَرَى يَوْمَ أُحُدٍ يَفْرَحُوا بِحَالِهِمْ فِى الْإِنْحِرَافِ عَنكَ وَ [يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا] إِي أَمْرَنَا الَّذِي نَحْنُ مَتَمَسِّمُونَ بِهِ مِنَ الْحَذَرِ وَ التَّيَقُّظِ وَ الْعَمَلِ بِالْجَزْمِ [مِنْ قَبْلُ] مِنْ قَبْلِ مَا وَقَعَ وَ تَوَلَّوْا عَنْ مَقَامِ التَّحَدُّثِ بِذَلِكَ وَ الْاجْتِمَاعِ لَهُ إِلَى أَهْلِيهِمْ [وَهُمْ فَرِحُونَ] مَسْرُورُونَ - وَ قِيلَ تَوَلَّوْا عِبْرَضًا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلهِ وَ سَلَّمَ - قَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ قُلْ هَلْ يُصِيبُنَا - وَ قَرَأَ طَلْحَةُ هَلْ يُصِيبُنَا بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ وَ وَجِبِهِ إِنْ يَكُونُ يُفْعَلُ لَا يُفَعَّلُ لِأَنَّهُ مِنْ بَنَاتِ الْوَاوِ لِقَوْلِهِمُ الصَّوَابُ وَ صَابُ السَّهْمِ وَ يَصُوبُ وَ مَصَابُوبٌ فِى جَمْعِ مَصِيبَةٍ فَحَقٌّ يُفَعَّلُ مِنْهُ يَصُوبُ الْإِثْرَى إِلَى قَوْلِهِمْ صَوَّبَ رَأْيَهُ الْآنَ إِنْ يَكُونُ مِنْ لُغَةٍ مِنْ يَقُولُ صَابُ السَّهْمِ يَصِيبُ مِنْ قَوْلِهِ * ع * أَسْبَمِي الصَّائِبَاتِ وَ الصَّيْبِ * وَ الْإِمَامِ فِي قَوْلِهِ [إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا] مَفِيدَةٌ مَعْنَى الْإِخْتِصَافِ كَانَهُ قِيلَ لَنْ يُصِيبُنَا إِلَّا مَا اخْتَصَنَا اللَّهُ بِإِثْبَاتِهِ وَ إِجَابَتِهِ مِنَ الذُّصْرَةِ عَلَيْكُمْ وَ الشَّهَادَةِ الْإِثْرَى إِلَى قَوْلِهِ [هُوَ مَوْلَانَا] إِي الَّذِي يَتَوَلَّانَا وَ نَتَوَلَّاهُ ذَلِكَ بَانَ اللَّهُ مَوَالِي الَّذِينَ آمَنُوا وَ أَنَّ الْكُفْرَانَ لَا مَوَالِي لَهُمْ [وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ] وَ حَقُّ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ لَا يَتَوَكَّلُوا عَلَى غَيْرِ اللَّهِ فَلْيَفْعَلُوا مَا هُوَ حَقُّهُمْ [إِلَّا أَحَدَى الْحُسَيْنِيِّينَ] إِلَّا أَحَدَى الْعَاقِبَتَيْنِ اللَّتَيْنِ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا هِيَ حَسَنَى الْعَوَاقِبِ وَ هُمَا الذُّصْرَةُ وَ الشَّهَادَةُ [وَ نَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ] أَحَدَى السَّوَاتِينِ مِنَ الْعَوَاقِبِ إِمَّا [أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِندِهِ] وَ هُوَ قَارِعَةٌ مِنَ السَّمَاءِ كَمَا نَزَلَتْ عَلَى عَادٍ وَ ثَمُودَ [أَوْ] بِعَذَابٍ [بِأَيْدِينَا] وَ هُوَ الْقَتْلُ عَلَى الْكُفْرِ [نَتَرَبَّصُوا] بِمَا مَا ذَكَرْنَا مِنْ عَوَاقِبِنَا [إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ] مَا هُوَ عَاقِبَتِكُمْ فَلَا بَدَانَ يَلْقَى كَلْمًا مَا يَتَرَبَّصُهُ وَ لَا يَتَجَاوِزُهُ * [أَنْفِقُوا] يَعْنِي فِى سَبِيلِ اللَّهِ وَ رِجْوَةَ الْبِرِّ [طَوْعًا أَوْ كَرْهًا] نَصَبَ عَلَى الْحَالِ إِي طَائِعِينَ أَوْ مُكْرَهِينَ - فَانِ قَالَتْ كَيْفَ أَمْرُهُمْ بِالْإِنْفِقِإِ ثُمَّ قَالَ

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١٢

رَقِيلٌ اُقْعِدُوا مَعَ الْقَعْدِيْنَ ۝ لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادَكُمْ اِلَّا خَبَالًا وَلَا اَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْغَنَّةَ ۝ وَفِيكُمْ
سَمْعُونَ لَهُمْ ط وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بِالظّٰلِمِيْنَ ۝ لَقَدْ اَبَدَعُوا الْغَنَّةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَّبُوا اَكْبَ الْأُمُورِ حَتّٰى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ

اللّٰهُ فِي نَفْسِهِمْ كراهة الخروج الى الغز وهي فبليحة و تعالى عن الهام القبيح - قلت خروجهم كان مفسدة
لقوله لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادَكُمْ اِلَّا خَبَالًا فكان ايقاع كراهة ذلك الخروج في نفوسهم حسنا و مصلحة - فان قلت
فلم حطأ رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم في الاذن لهم فيما هو مصلحة - قلت لان اذن رسول الله
صلى الله عليه و اله و سلم لم يكن للنظر في هذه المصلحة و لا علمها الا بعد القول باعلام الله و لكن لانهم
استأذوه و اعتذروا اليه فكان عايد ان يتفحص عن كذبه معاذيرهم و لا يتجاوز في قبولها فمن اتاه العتاب -
و يجوز ان يكون في ترك رسول الله الاذن لهم مع تثبيط الله اياهم مصلحة اخرى فبانه لهم فقدت تلك المصلحة
و ذلك انه اذا تبطههم الله فام يذبتوا و كان تعودهم بغير اذن رسول الله قامت عليهم الحجة و لم تدق لهم
معدرة و لقد تدارك الله ذلك حيث هذك استأذهم و كشف اسرارهم و شهد عليهم بالذفاق و انهم لا يؤمذون
بالله و اليوم الآخر - فان قامت ما معنى قوله [مَعَ الْقَوْدِيْنَ] - قلت هردم لهم و تعجيز و اساق بالنساء و الصبيان
و الرمنى الذين شانهم القعون و الجثوم في البيوت و هم القاعدون و الخالفون و الخوالف و بيئته قوله تعالى
رَضُوا بان يكونوا مع الخوالف * [الاخبالا] ليس من الاستثناء المنقطع في شيء كما يقولون لان الاستثناء المنقطع
هو ان يكون المستثنى من غير جنس المستثنى منه كقواك مارا زكم خيرا الاخبالا و المستثنى منه في هذا الكلام
غير مذكور و اذا لم يذكر وقع الاستثناء من اعم العام الذي هو الشيء فكان استثناء متصلا لان الخبال بعض
اعم العام كانه قيل ما زادكم شيئا الا خبالا و الخبال الفساد و الشر [و لا اَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ] و لسعوا بينكم
بالضرب و النمائ و انسان ذات اليمين يقال وضع البعير وضا ان اسرع و اوضعه انا و المعنى و لارضعوا
ركائبهم بينكم و المراد الاسراع بالنمائ لان الراكب اسرع من المشي - و قرأ ابن الزبير و لا اَوْضَعُوا من رقصت
الذاقة رقعا اذا سرعت و ارقصتها قال * ع و الرانصات الى منى فالبغيب * و قرى و لا اَوْضَعُوا - فان قلت
كيف حط في المصحف و لا اَوْضَعُوا بزيادة الف - قلت كانت الفتحة تكتب الف قبل الخط العربي و الخط
العربي اخترع قريبا من نزول القرآن و قد بقي من ذلك الالف اثر في الطباع فكتبوا صورة الهززة
الف و فتحتها الف اخرى و نحوه اولا اَنْبَذَهُ [يَبْغُونَكُمُ الْغَنَّةَ] فحارلون ان يفتنوكم بان يوقعوا الخلف
فيما بينكم و يفسدوا نياتكم في معزكم [و فِيكُمْ سَمْعُونَ لَهُمْ] اي تمامون يسمعون حديثكم فيدقواونه اليهم -
او فيكم قوم يسمعون للمنادقين و يطيعونهم - [لَقَدْ اَبَدَعُوا الْغَنَّةَ] اي العنت و نصب الغوائل و السعي
في تشتيت شملك و تفريق اصحابك عنك كما فعل عبد الله بن ابي يوم احد حين انصرف بمن معه -
و عن ابن جرير و قفوا رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم على الثانية ليام العقبه و هم اثني عشر رجلا
ليفنكوا به [مِنْ قَبْلُ] من قبل غزوة تبوك [و رَقَّلُوا اَكْبَ الْأُمُورِ] و دبروا لك الحيل و المكائد و دوروا الراء في

عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَبْتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَّبِعِينَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعَامَ الْكَذِبِينَ ۝ لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يَوْمِنُونَ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَعَبِينَ ۝ إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يَوْمِنُونَ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فِيهِمْ فِي رَبِّهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ۝ وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُوا لَهُ عِدَّةٌ وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انبِعَاتِهِمْ فَذَبَّطَهُمْ

- او هو من جملة كلامهم والقول مراد في الوجهين اي سَيَحْلِفُونَ يعنى المتخالفين عند رجوعك من غزوة تبوك
معتذرين يقولون [بِاللَّهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ] او سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ يقولون لو استطعنا وقوله لَخَرَجْنَا سَدَّ مَسَدَ
جوابي القسم ولو جميعا و الاخبار بما سوف يكون بعد القبول من خلفهم واعتذارهم و قد كان من جملة
المعجزات - ومعنى الاستطاعة استطاعة العدة - او استطاعة الابدان كانهم تمارضوا - وقرئ لو اسْتَطَعْنَا بضم الواو تشبيها
لها بوار الجمع في قوله فَتَمَتُّوا الْمَوْتَ - [يَهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ] اما ان يكون بدلا من سَيَحْلِفُونَ - او حالا بمعنى مهلكين
و المعنى انهم يوقعونها في الهلاك بحلفهم الكاذب و ما يحلفون عليه من التخلف - و يحتمل ان يكون حالا
من قوله لَخَرَجْنَا اي لخرجنا معكم و ان اهلكنا انفسنا والقيناها في التهلكة بما نعمنا من المسير في تلك
الشقة و جاء به على لفظ الغائب لانه مخبر عنهم الا ترى انه اوقيل سيجلفون بالله لو استطاعوا لخرجوا لكان سديدا
يقال حلف بالله كَيْفَعَلْنَ وَلَا فَعَلْنَ فالغيبة على حكم الاخبار والتكلم على الحكاية [عَفَا اللَّهُ عَنْكَ] كناية عن
الجناية لان العفو اذف لها ومعناه اخطأت وبئس ما فعلت - و [لِمَ أَذْنَبْتَ لَهُمْ] بيان لما كُفِيَ عنه بالعفو ومعناه
مالك اذنت لهم في القعود عن الغزو حين استاذنوك و اعتادوا لك بعلمهم و هلا استأذنت بالاذن [حَتَّى
يَتَّبِعِينَ لَكَ] مَنْ صدق في عذره ممن كذب فيه * وقيل شيان فعَلهما رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ولم يؤمر
بهما اذنه للمنافقين واخذة من الأسارى فعاتبه الله * [لَا يَسْتَأْذِنُكَ] ليس من عادة المؤمنين ان يستأذنوك
في ان يجاهدوا وكان الخُاص من المهاجرين و الانصار يقولون لا نستأذن النبي صلى الله عليه واله وسأتم ابدأ
و لنجاهدنا معه باموالنا و انفسنا ومعنى [أَنْ يُجَاهِدُوا] في ان يجاهدوا - او كراهة ان يجاهدوا [وَاللَّهُ عَلِيمٌ
بِالْمُتَّقِينَ] شهادة لهم بالانتظام في زمرة المتقين و عدة لهم باجزل الثواب - [إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ] يعنى المنافقين وكانوا
تسعة وثلثين رجلا [يَتَرَدَّدُونَ] عبارة عن التحير لان التردد ديدن المتحير كما ان الثبات والاستقرار ديدن المستبصر -
قرئ عدة بمعنى عُدَّتْهُ نُعِلَ بِالْعِدَّةِ ما فعل بالعدة مَنْ قال * ع * و احافوك عد الامر الذي وعدوا * من حذف
تاء التانيث وتعويض المضاف اليه منها - و قرئ عدة بكسر العين بغير اضافة او عدة باضافة - فان قلت كيف
موقع حرف الاستدراك - قلت لما كان قوله وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ معطيا معنى نفى خروجهم واستعدادهم للغزو -
وقيل [وَ لَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاتِهِمْ] كانه قيل ما خرجوا و لكن تَبَطَّوْا عن الخروج لكرهته انبعاتهم كما تقول ما
احسن التي زيد و لكن اساء التي [فَذَبَّطَهُمْ] فكسلهم و خذاهم و ضَعَفَ رغبتهم في الانبعات - [وَقِيلَ اقْعُدُوا]
جعل القاء الله في قلوبهم كراهة الخروج امرا بالقعود - وقيل هو قول الشيطان بالسوسة - وقيل هو قولهم
لانفسهم - وقيل هو اذن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في القعود - فان قلت كيف جاز ان يوقع

٩ سورة التوبة
 ١٠ الجزء
 ١١ ع
 أَنْذِينَ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ۖ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا
 وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى ۗ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا ۗ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا
 بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۗ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ
 وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ السُّعْيَةُ ۗ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُنَلِّكُونَ أَنْفُسَهُمْ ۗ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَيُّكُمْ لَكَاذِبُونَ ۝

رضي الله عنه - يروى ان جبرئيل عليه السلام لما امره بالخروج قال من يخرج معي قال ابو بكر وانتصابه على
 الحال - وقرئ نَازِي أَنْذِينَ بالسكون و[اذ هُما] بدل من اذ اخرجته و[الغار] نقب في اعلا ثور وهو جبل في يمني
 مكة على مسيرة ساعة مكنًا فيه ثلثًا [اذ يقول] بدل ثان - قيل طلع المشركون فوق الغار فاشفق ابو بكر رضي الله عنه
 على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ان تصب اليوم ذهب دين الله فقال عليه السلام ما ظنك
 بانذين الله ثالثهما - وقيل لما دخلا الغار بعث الله حمامتين فباضتا في اسفله والعنكبوت فنسجت عليه
 وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم اعم ابصارهم فعملوا يترددون حول الغار ولا يفتنون قد اخذ
 الله بابصارهم عنه - وقالوا من انكر صحبة ابي بكر رضي الله عنه فقد كفر لانكاره كلام الله وليس ذلك
 لسائر الصحابة - [سَكِينَتُهُ] ما القى في قلبه من الامنة المتتي سكن عذوها ونام انهم لا يصابون اليه - والجُنُودُ
 الملكة يوم بدر والاحزاب وحُتَيْنِ و [كَلِمَةُ الَّذِينَ كَفَرُوا] دَعْوَتُهُمْ اِلَى الْكُفْرِ [وَكَلِمَةُ اللَّهِ] دَعْوَتُهُ اِلَى الْاِسْلَامِ -
 و قرئ وَكَلِمَةُ اللَّهِ بالنصب والرفع اوجه وهي فصل او مبتدأ وفيها تأكيد فضل كلمة الله في العلو
 وانها المختصة به دون سائر الكلم [اَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا] خِفَافًا فِي النِّفْرِ لِشَطَطِكُمْ لَهُ وَثِقَالًا عَنْهُ لِمَشَقَّتِهِ عَلَيْكُمْ
 - او خِفَافًا لِقَلَّةِ عِيَانِكُمْ وَاذْيَالِكُمْ - وَثِقَالًا لِكثْرَتِهَا او خِفَافًا مِنَ السِّلَاحِ وَثِقَالًا مِنْهُ - او رُكْبَانًا وَمُشَاةً - او شِبَانًا
 و شيوخا - او مهازبل و سمانا - او صحاحا و مرصا - و عن ابن ام مكتوم انه قال لرسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم اعلني ان انقر قال نعم حتى نزل قوله لَيْسَ عَلَيَّ اَلْعَمَى حَرَجٌ - و عن ابن عباس نسخت
 بقوله لَيْسَ عَلَيَّ الضُّعْفَاءُ وَلَا عَلَيَّ الْمَرْضَى - و عن صفوان بن عمرو كذت و ايا علي حِمَصٌ فَلَقَيْتُ
 شيخا كبيرا قد سقط حاجباه من اهل دمشق على راحلته يريد الغزو فقلت يا عم لقد اعذر الله
 اليك فرجع حاجبيه و قال يا ابن اخي استدفونا الله خِفَافًا وَثِقَالًا اَلَا اِنَّهُ مِنْ يَحْبَهُ اللهُ يَدْتَلِيهِ -
 و عن الزهري خرج سعيد بن المسيب الى الغزو وقد ذهبت احدى عينيه فقيل ادك عليل صاحب
 ضرر فقال استغفر الله الخفيف والثقل فان لم تمكني الحرب كثرت السواد وحفظت امتاع [وَجَاهِدُوا
 بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ] اِتِّجَابٌ لِلْجِهَادِ بِهِمَا اِنْ امكن او باحدهما على حسب الحال و الحاجة * [الْعَرَضُ] ما عرض
 لك من منافع الدنيا يقال الدنيا عرض حاضرياً كل منه البهر الفاجر اي لو كان ما دعوا اليه عنما قريباً سهل المنال
 [وَ سَفَرًا قَاصِدًا] وسطاً مقارباً [السُّعْيَةُ] المساة الشاطة الشافة - وقرأ عيسى بن عمر بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ السُّعْيَةُ بكسر العين
 والشين منه قوله * شعر * يقولون لا تبعدوهم يدفونوه * ولا بعد الا ما تروى الصفائح * [بَابُ] متعلق بسَيَحْلِفُونَ

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١١

وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُؤَاطِعُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ ط زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ ط وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الْكَافِرِينَ ع أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ أَنْ قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّا قَدْ لَتَمْنَا إِلَى الْأَرْضِ ط أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا
مِنَ الْآخِرَةِ عَ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ع إِلَّا تَنْفِرُوا يَعْذِبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ه وَيَسْتَبَدِّلْ قَوْمًا
غَيْرِكُمْ وَلَا تَنْصُرُوهُ شَيْئًا ط وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ع إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيًا

والضاد - ويضلُّ على ان الفعل لله عز وجل - وقرأ الزهري ليؤطعوا بالتشديد - والنسيء مصدر نساء ان آخرة
يقال نساء نساءً ونساءً ونسيأً كقولك مسه مساً ومساساً ومسيساً - وقرئ بهن جميعاً - و قرئ النسيء
بوزن الذئبي - والنسيء بوزن النهي وهما تخفيف النسيء - والنسء - فان قلت ما معنى قوله [فَيُحِلُّوا مَا
حَرَّمَ اللَّهُ] - قلت معناه فيحلوا بدوابة العدة وحدها من غير تخصيص ما حرم الله من النكاح او من ترك
الاختصاص الاشهر بعينها [زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ] خذلهم الله فحسبوا اعمالهم القبيحة حسنة [وَاللَّهُ لَا يَهْدِي] اي
لا يظف بهم بل يخذلهم - و قرئ زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ على البناء للفاعل وهو الله عز وجل [إِنَّا قَدْ لَتَمْنَا]
تناقلتم وبه قرأ الاعمش اي تباطأتم وتعاستم وضمن معنى الميل والاخلاق فعدي بالى والمعنى ملتئم
الى الدنيار شهواتها وكرهتم مشاق السفر ومتاعبه ونحوه اخذنا الى الارض و اتبع هونه - وقيل ملتئم الى
الاقامة بارضكم ودياركم - و قرئ إِنَّا قَدْ لَتَمْنَا على الاستفهام الذي معناه الانكار والتوبيخ - فان قلت فما العامل
في اذا و حرف الاستفهام ما نعه ان يعمل فيه - قلت ما دل عليه - او ما في ما لكم من معنى الفعل كانه
قيل ما تصنعون اذا قيل لكم كما تعمله في الحال اذا قلت مالك قائماً وكان ذلك في غزوة تبوك في
سنة عشر بعد رجوعهم من الطائف استدفروا في وقت عسرة وقحط وقبط مع بعد الشفة وكثرة العدو
نشق عليهم - وقيل ما خرج رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في غزوة الآ ورى عنها بغيرها الآ في غزوة
تبوك ليستعد الناس تمام العدة [مِنَ الْآخِرَةِ] بدل الآخرة كقوله لِيَجْعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً - [فِي الْآخِرَةِ] في جذب الآخرة
[إِلَّا تَنْفِرُوا] سخط عظيم على المتثاقلين حيث ارعدهم بعذاب اليم مطلق يتنازل عذاب الدارين وانه يهلكهم
[وَيَسْتَبَدِّلْ] بهم [قَوْمًا] آخرين خيراً منهم واطوع وانه غني عنهم في نصرة دينه لا يقدح تناقلهم فيها شيئاً - وقيل
الضمير للمرسول اي وَلَا تَنْصُرُوهُ لان الله و عده ان يعصمه من الناس وان ينصره و وعد الله كائن لا محالة - وقيل
يرود بقوله قَوْمًا غَيْرِكُمْ اهل اليمن - وقيل ابناء فارس والظاهر مستغني عن التخصيص - فان قلت كيف يكون
قوله [فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ] جواباً للشرط - قلت فيه وجهان - احدهما آلا تَنْصُرُوهُ فسينصره من نصره حين لم يكن
معه الآ رجل واحد ولا أقل من الواحد فدل بقوله فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ الى انه ينصره في المستقبل كما نصره في ذلك
الوقت - والثاني انه اوجب له النصرة وجعله مذكوراً في ذلك الوقت فلن يخذل من بعده - واسند الاخراج
الى القار كما اسنده اليم في قوامه من قَرَّبْتِكَ النَّبِيَّ أَخْرَجْتِكَ لانهم حين هموا باخراجه ان الله له في الخروج
فكانهم اخرجوه [ثَانِيًا] احد اثنين كقوله نَالَتْ ثَلَاثَةَ وَهُمَا رسول الله صلى الله عليه واله سلم وابوبكر الصديق

يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ۗ ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ۗ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً
 كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً ۗ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُحِلُّوهُ عَامًا
 سورة التوبة ٩
 الجزء ١٠
 ع ١٠

او وبأل كونكم كائنين [في كليب الله] فيما اثبتته و اوجبه من حكمه و رآه حكمة و صوابا - و قيل في اللوح
 [أربعة حرم] ثلثة سرود ذو القعدة و ذو الحجة و المحرم و واحد فرد و هو رجب و منه قوله عليه السلام في خطبته
 في حجة الوداع ألا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خالق السموات و الارض السنة اثنى عشر شهرا منها
 اربعة حرم ثلث متواليات ذو القعدة و ذو الحجة و المحرم و رجب مضر الذي بين جمادى و شعبان -
 و المعنى رجعت الاشهر الى ما كانت عليه و عاد الحج في ذى الحجة و بطل النسبي الذي كان في
 الجاهلية و قد وانقت حجة الوداع ذاك الحجة و كانت حجة ابي بكر رضي الله عنه قبلها في ذى القعدة
 [ذاك الدين القيم] يعني ان تحريم الاشهر الاربعة هو الدين المستقيم دين ابراهيم و اسمعيل
 و كانت العرب قد تمسكت به وراثته منهما و كانوا يعظمون الشهر الحرم و يحرمون القتال فيها حتى لو قى
 الرجل قاتل ابيه او اخيه لم يجزه و سمو رجبا الاصم و منصل الاستة حتى احدثت النسبي فغيروا - [فلا تظلموا
 فيهن] في الحرم [أنفسكم] اي لا تجعلوا حرامها حلالا - و عن عطاء بالله ما يحل للناس ان يغزوا في الحرم
 و لا في الشهر الحرم الا ان يقاتلوا و ما نسخت - و عن عطاء الخراساني احدث القتال في الشهر الحرم براءة من
 الله و رسوله - و قيل معناه لا تأمنوا فيهن بيانا لعظم حرمتين كما عظم اشهر الحج بقوله فمن فرض فيهن
 الحج فلا رفث و لا فسوق الآية و ان كان ذلك محرما في سائر الشهور [كافة] حال من الفاعل او المفعول -
 [مع المتقين] ناصر لهم - حثهم على التقوى بضمان النصر لاهلها* [النسبي] تاخير حرمة الشهر الى شهر آخر
 و ذلك انهم كانوا اصحاب حروب و غارات فاذا جاء الشهر الحرم و هم محاربون شق عليهم ترك المحاربة فيحلتونه
 و يحرمون مكانه شهرا آخر حتى رفضوا تخصيص الشهر الحرم بالتحريم فكانوا يحرمون من شق
 شهور العام اربعة اشهر و ذلك قوله ليواطؤوا عدة ما حرم الله اي ليوافقوا العدة التي هي الاربعة
 و لا يخالفوها و قد خالفوا التخصيص الذي هو احد الواجبين و ربما زادوا في عدد الشهور فيجعلونها ثلثة عشر
 او اربعة عشر ليتسع لهم الوقت و لذلك قال عز و لا ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا يعني من غير
 زيادة زادوها - و الضمير في يحلونه - و يحرمونه للنسبي اي اذا احلوا شهرا من الاشهر الحرم عاما رجعوا
 فحرموه في العام القابل - يروى انه حدث ذلك في كنانة لانهم كانوا فقراء محاربين الى الغارة و كان جنادة بن
 عوف الكناني مطاعا في الجاهلية و كان يقوم على جمل في الموسم فيقول باعلى صوته ان اهتكم قد
 احدث لكم المحرم فاحلوه ثم يقوم في القابل فيقول ان اهتكم قد حرمت عليكم المحرم فحرموه - جعل النسبي
 زيادة في الكفر لان الكافر كلما احدث معصية ازيد كفره فزادتهم رجسا الى رجسهم كما ان المؤمن اذا احدث
 طاعة ازيد ايمانا فزادتهم ايمانا و هم يستبشرون - و قرئ يضل على البناء للمفعول - و يضل بفتح الياء

وَلَا يَنْفَعُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابِ الْيَوْمِ ۗ يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ
وَأُظْهِرَهُمْ طَائِفَاتٌ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَأَنْفُسِكُمْ فَذَرْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ۗ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ

مميزه ديناران فقال كيتان - قلت كان هذا قبل ان تفرض الزكوة فاما بعد فرض الزكوة فالله اعدل واكرم من ان يجمع عبده مالا من حيث اذن له فيه ويؤدى عنه ما اوجب عليه فيه ثم يعاقبه ولقد كان كثير من الصحابة كعبد الرحمن بن عوف وطلحة بن عبيد الله يقتنون الاموال ويتصرفون فيها وما عابهم احد ممن اعرض عن الغنية لان الاعراض اختيار للافضل والادخل في الورع والزهد في الدنيا والاقتناء مباح مومع لا يذم صاحبه وكل شيء حد - وما روي عن علي رضي الله عنه اربعة الاف فما دونها نفقة فما زاد فهو كنز كلام في الافضل - فان قلت لم قيل ولا ينفقونها وقد ذكر شيان - قلت ذهابا بالضمير الى المعنى دون اللفظ لان كل واحد منهما جملة وافية وعدة كثيرة ودنانير ودرهم فهو كقوله وان طائفتين من المؤمنين اتتلتوا - وقيل ذهب به الى الكنوز - وقيل الى الاموال - وقيل معناه ولا ينفقونها والذهب كما ان معنى قوله * ع * فاني وقيار بها لغريب * وقيار كذلك - فان قلت لم خصا بالذكر من بين سائر الاموال - قلت لانها قانون التمول واثمان الاشياء ولا يكثرهما الا من فضلا عن حاجته ومن كثرها عنده حتى يكثرهما لم يعدم سائر اجناس المال وكان ذكر كنزهما دليلا على ما سواهما - فان قلت ما معنى قوله [يوم يحمى عليها] وهلا قيل تحمى من قولهم حمي الميسم وحميته ولا تقول احميت على الحديد - قلت معناه ان النار يحمى عليها اي توقد ذات حمي وحر شديد من قوله نار حامية ولو قيل يوم تحمى لم يعط هذا المعنى - فان قلت فاذا كان الاحماء للنار فلم ذكر الفعل - قلت لانه مسند الى الجار والمجرور اصله يوم تحمى النار عليها فلما حذف النار قيل يحمى عليها لانتقال الاسناد عن النار الى عليها كما تقول رعت القصة الى الامير فان لم تذكر القصة قلت رفع الى الامير - وعن ابن عامر انه قرأ تحمى بالتاء - وقرأ ابو حيوة فيكوى بالياء - فان قلت لم خصت هذه الاعضاء - قلت لانهم لم يطلبوا باموالهم حيث لم ينفقوها في سبيل الله الا اغراض الدنيوية من وجاهة عند الناس وتقديم وان يكون ماء وجوههم مصنونا عندهم يتلقون بالجميل ويحيون بالاكرام ويبجلون ويحششون ومن اكل طبيبات يتضلعون منها وينفخون جنوبهم ومن لبس ناعمة من الثياب يطرحونها على ظهورهم كما ترى اغنياء زمانك هذه اغراضهم وطلباتهم من اموالهم لا يخطرون بها قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذهب اهل الدثور بالجور - وقيل لانهم كانوا اذا ابصروا الفقير عبسوا واذا ضمهم وآياه مجلس ازوروا عنه وتولوا باركانهم وتولوه ظهورهم - وقيل معناه يكورون على الجهات الاربع مقاديرهم وماخرهم وجنوبهم [هذا ما كنتم] على ارادة القول وقوله [لأنفسكم] اي كنتموه لتنتفع به نفوسكم وتلذذ وتحصل لها الاغراض التي حامت حولها وما علمتم انكم كنتموه لتستصربه انفسكم وتتعذب وهو توبيخ لهم [فذرتم ما كنتم تكتنون] وقرئ تكتنون بضم النون اي وبال المال الذي كنتم تكتنونه

يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ الْأَنَّ يُتَمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٩﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ
بِالْبَهْدِيِّ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿١٠﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَحْبَارِ
وَالرُّهْبَانِ لَيَكْفُرُونَ بِأَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيُصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ط وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ
ع ١٠
الجزء ١٠
سورة التوبة ٩
الذصف

إِلَيْهَا وَاحِدًا [امْرئتهم بذلك ادلة العقل والنصوص في الانجيل و المسيح عليه السلام انه من يُشْرِك بالله فقد حرم الله عليه الجنة - [سُبْحَنَهُ] تَذْيِئُهُ له عن الاشراك به واستبعاد له - ويجوز ان يكون الضمير في وَمَا امْرؤًا للمتخذين ارباباً او وما امر هؤلاء الذين هم عندهم ارباب الا ليعبدوا الله ويوجدوه فكيف يصح ان يكونوا ارباباً وهم ما مورون مستعبدون مثلهم - مثل حالهم في طلبهم ان يُبطلوا نبوة مُحَمَّد عليه السلام بالتكذيب بحال من يريد ان ينفخ في نور عظيم منبث في الافاق يريد الله ان يزيده و يبأغه الغاية القصوى من الاشراق و الاضاءة ليطفئه بنفخه و يطمسه [لِيُظْهِرَهُ] ليظهر الرسول [عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ] على اهل الاديان كلهم - او ليظهر دين الحق على كل دين - فان قلت جاز ابي الله الا كذا ولا يقال كرهت او ابغضت الا زيدا - قلت قد اجري ابي مجرى لم يرن الا ترى كيف قوبل يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا بِقَوْلِهِ وَيَأْبَى اللَّهُ وَكَيْفَ ارْتَقَ مَوْجِعٌ وَلا يَرِيدُ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتَمَّ نُورُهُ - * معني اكل الاموال على وجهين - اما ان يستعار الاكل للاخذ الا ترى الى قولهم اخذ الطعام و تناوله - واما على ان الاموال يوكل بها فهي سبب للاكل ومنه قوله * شعر * ان لنا احمره عجافا * ياكلن كل ليلة اكفا * يريد علفا يشتري بثمان اكارف و معني اكلهم بالباطل انهم كانوا ياخذون الرشى في الاحكام و التخفيف و المسامحة في الشرائع [وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ] يجوز ان يكون اشارة الى الكثير من الاحبار و الرهبان للدلالة على اجتماع خصلتين مذمومتين فيهم اخذ البواطيل و كنز الاموال و الضن بها عن الانفاق في سبل الخير - و يجوز ان يراد المسلمون الكانزون غير المنفقين و يقرون بينهم و بين المرتشين من اليهود و النصراني تغليظا و دلالة على ان من يأخذ منهم السمحت و من لا يعطي منكم طيب ماله سواء في استحقاق البشارة بالعداب الايم - و قيل نسخت الزكوة اية الكنز - و قيل هي ثابتة و انما عني بترب الانفاق في سبيل الله منع الزكوة - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم ما ادي زكوته فليس بكنز ان كان باطنا و ما بلغ ان يزكى فلم يزك فهو كنز و ان كان ظاهرا - و عن عمر رضي الله عنه ان رجلا ساءه عن ارض له باعها فقال احرز مالك الذي اخذت احفر له تحت فراش امرأتك قال اليس بكنز قال ما ادي زكوته فليس بكنز - و عن عمر كل ما اديت زكوته فليس بكنز و ان كان تحت سبع ارضين و ما لم تود زكوته فهو الذي ذكر الله و ان كان على ظهر الارض - فان قلت فما تصنع بما روى سالم بن الجعد انها لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم تبأ للذهب تبأ للفضة قالها ثلثا فقالوا له اي مال نتخذ قال لسانا ذاكرا و قلبا خاشعا و زوجة تعين احدكم على دينه و بقوله عليه السلام من ترك صفراء او بيضاء كوي بها و توفي رجل فوجد في ميذرة دينار فقال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم كية - و توفي آخر فوجد في

يُضَاهِيَهُنَّ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ ط قَاتَلَهُمُ اللَّهُ ط أَنَّى يُؤْفَكُونَ © اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ
اللَّهِ وَالْمَسِيحِ ابْنِ مَرْيَمَ ع وَ مَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا ع لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ط سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ©

عنه مندوحة وهو قول ناس من اليهود ممن كان بالمدينة وما هو بقول كلهم - عن ابن عباس جاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سلام بن مشكم ونعمان بن اوفى وشاس بن قيس ومالك بن الصيف فقالوا ذلك - وقيل قاله فنحاص - وسبب هذا القول ان اليهود قتلوا الانبياء بعد موسى عليه السلام فرفع الله عنهم التوراة ومسحها من قلوبهم فخرج عزير وهو غلام يسيح في الارض فاتاه جبرئيل فقال له الى اين تذهب قال اطلب العلم فحفظه التوراة فاملاها عليهم عن ظهر لسانه لا يخرم حرفا فقالوا ما جمع الله التوراة في صدره وهو غلام الا انه ابنه والدليل على ان هذا القول كان فيهم ان الآية تليمت عليهم فما انكروا ولا كذبوا مع تمالكهم على التكذيب - فان قلت كل قول يقال بالفم فما معنى قوله [ذاك قولهم بافواههم] - قلت فيه وجهان - احدهما ان يراد انه قول لا يعضده برهان فما هو الا لفظ يفوهون به فارغ من معنى تحته كالالفاظ المهملة اللتي هي اجراس ونعم لا تدل على معان وذلك ان القول الدال على معنى لفظه مقول بالفم ومعناه منوتر في القلب وما لا معنى له مقول بالفم لا غير - والثاني ان يراد بالقول المذهب كقولهم قول ابي حذيفة يريدون مذهبه وما يقول به كانه قيل ذلك مذهبهم ودينهم بافواههم لا بقلوبهم لانه لا حجة معه ولا شبهة حتى تؤثر في القلوب وذلك انهم اذا اعترفوا انه لا صاحب له لم تبق شبهة في انتفاء الولد - يضاؤون لابت فيه من حذف مضاف تقديره يضاهي قولهم قولهم ثم حذف المضاف واقيم الضمير المضاف اليه مقامه فانقلب مرفوعا والمعنى ان الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من اليهود والنصارى يضاهي قولهم قول قدامتهم يعني انه كفر قديم فيهم غير مستحدث - اريضاهي قول المشركين الملكة بذات الله - وقيل الضمير للنصارى اي يضاهي قولهم المسيح ابن الله قول اليهود عزير ابن الله لانهم اقدم منهم - وقرئ [يضاؤون] بالهمز من قولهم امرأة ضيقا على فعيل وهي اللتي ضاهت الرجال في انبا لا تحيض وهمزتها مزيدة كما في غرقع - [قاتلهم الله] اي هم احقء بان يقال لهم هذا تعجبا من شناعة قولهم كما يقال لقوم ركبوا شعاء قاتلهم الله ما اعجب فعلمهم [انى يؤفكون] كيف يصرفون عن الحق * اتخذهم اربابا انهم اطاعوهم في الامر بالمعاصي وتحليل ما حرم الله وتحريم ما حلت كما يطاع الارباب في اوامرهم ونحوه تسمية اتباع الشيطان فيما يوسوس به عبادة بل كانوا يعبدون الجن يا ابت لا تعبد الشيطان - وعن عدي بن حاتم انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و في عنقي صليب من ذهب فقال اليسوا يحرمون ما احل الله فتحرمونه ويحآون ما حرمه فتحآوناه قامت بلى قال فتلك عبادتهم - وعن فضيل رضي الله عنه ما ابالي اطعت مخلوقا في معصية الخائق او صليت لغير القبلة - واما المسيح فحين جعلوه ابنا لله فقد اهلوه للعبادة الا ترى الى قوله قُلْ اِنْ كَانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدًا فَاِنَّ اَوَّلَ الْعٰبِدِيْنَ - [وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا

وَلَا يَحْرَمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ
وَهُمْ صَاحِرُونَ ۗ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزِّيْرُ ابْنِ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصْرَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ۗ ذَٰلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَنَّهُمْ ۗ

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ١٠

فامرهم الله بقتال اهل الكتاب وَاغْنَاهُمْ بِالْجِزْيَةِ - وقيل بفتح البلاد والغنائم - وقرئ عَائِلَةٌ بمعنى المصدر كالعائنة او حالاً عَائِلَةٌ - ومعنى قوله [اِنْ شَاءَ] ان ار جبت الحكمة اغناءكم وكان مصلحة لكم في دينكم [اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ] باحوالكم [حَكِيْمٌ] لا يعطي ولا يمنع الا عن حكمة و صواب - مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بَدَانَ لِلَّذِيْنَ مع ما في حيزه - نفى عنه الايمان بالله لان اليهود مُنْتَبِهَةٌ والنصارى مُثَلِّتَةٌ و ايمانهم [بِالْيَوْمِ الْآخِرِ] لانهم فيه على خلاف ما يجب و تحريم [مَا حَرَّمَ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ] لانهم لا يحرمون ما حرم في الكتاب والسنة - وعن ابي روق لا يعملون بما في التوراة والانجيل و ان يدِينُوا [دِينَ الْحَقِّ] و ان يعتقدوا دين الاسلام الذي هو الحق وما سواه الباطل - وقيل دين الله يقال فلان يدين بكذا اذا اخذه دينه و مُعْتَقَدُهُ - سُمِّيَتْ جِزْيَةٌ لَانهَا طَائِفَةٌ مِمَّا عَلَى اهل الذمة ان يَجْزُوهُ ابي يقضوه - اولانهم يجزون بها من من عليهم بالاعفاء عن القتل [عَنْ يَدٍ] اما ان تراد يد المعطي او الاخذ فمعناه على ارادة يد المعطي حتى يُعْطَوْهَا عَنْ يَدِ ابي عن يد مواتية غير ممتنعة لان من ابي و امتنع لم يُعْطِ يَدَهُ بخلاف المطيع المنقاد و لذلك قالوا اعطى بيده اذا انقاد و اُصْحَبَ الا ترى الى قولهم نزع يده عن الطاعة كما يقال خلع رِبْقَةَ الطاعة عن عُنْقِهِ - او حَتَّى يُعْطَوْهَا عَنْ يَدِ الى يد نقداً غير نسيئة لا مبعوثاً على يد احدٍ ولكن على يد المعطي الى يد الاخذ - واما على ارادة يد الاخذ فمعناه حَتَّى يُعْطَوْهَا عَنْ يَدِ قَاهِرَةٌ مُسْتَوْلِيَةٌ - او عن انعام عليهم لان قبول الجزية منهم و تَرْكُ ارواحهم لهم نعمة عظيمة عليهم [وَهُمْ صَاحِرُونَ] ابي توخذ منهم على الصغار و الذل و هو ان يأتي بها بنفسه ماشياً غير راكب و يسلمها و هو قائم و المتسلم جالس و ان يَتَلْتَلِ تَلْتَلَةً و يوخذ بتلابيبه و يقال له اَدِ الْجِزْيَةَ و ان كان يودبها و يترخ في قفاه - و تسقط بالاسلام عند ابي حنيفة ولا يسقط به خراج الارض - و اختلف فيمن تُضْرَبُ عليه - فعند ابي حنيفة تضرب على كل كافر من ذمي و مجوسي و صابى و حربي الا على مشركى العرب و حدهم - روى الزهري ان رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم صالحَ عَبْدَةَ الْاوثان على الجزية الا من كان من العرب و قال لاهل مكة هل لكم في كلمة اذا قُلْتُمُوهَا دانَتْ لكم بها العرب و ادَّت اليكم الجزية العجم - و عند الشافعي لا توخذ من مشركى العجم - و الماخوذ عند ابي حنيفة في اول كل سنة من الفقير الذي له كسب اثني عشر درهما و من المتوسط في الغنى ضَعْفُهَا و من المُكْتَرِ ضَعْفُ الضِعْفِ ثمانية و اربعون و لا توخذ من فقير لا كسب له - و عند الشافعي توخذ في اخر السنة من كل واحد دينار فقيراً كان او غنياً كان له كسب اولم يكن - [عِزِّيْرُ ابْنِ اللَّهِ] مبتدأ و خبر كقوله الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ و عِزِّيْرُ اسم اعجمي كعازر و عيزار و عزرائيل و لعجمته و تعريفه امتنع صرفه و من نَوَّنَ فقد جعله عربياً - و اما قول من قال سقوط التنوين للقاء الساكنين كقراءة من قرأ اَحَدُ اللّٰهِ - اولان الابن وقع وصفاً و الخبر محذوف وهو معبودنا فتمتلل

سورة التوبة ٩ كَفَرُوا ط وَذَلِكَ جِزَاءَ الْكٰفِرِيْنَ ٥ تَمَّ يَتُوْبُ اللّٰهُ مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ اَعْلٰى مِنْۢ يَشَآءُ ط وَ اللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ٥
الجزء ١٠ يَاۤيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنَّمَا الْمُشْرِكُوْنَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوْا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هٰذَا ٥ وَاِنْ خِفْتُمْ عِيْلَةً
ع ٩ فَسَوْفَ يُغْنِيْكُمْ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ اِنْ شَآءَ ط اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ٥ قَاتِلُوْا الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْاٰخِرِ

الَّذِيْنَ كَفَرُوا] بالقتل و الاسر و سببي النساء و الذراري * [تَمَّ يَتُوْبُ اللّٰهُ] اي يُسَلِّمُ بعد ذلك ناس منيهم - و روي ان ناساً منهم جازوا فبايعوا رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم على الاسلام و قالوا يا رسول الله انت خير الناس و ابر الناس و قد سببي اهلونا و اولادنا و اخذت اموالنا - قيل سببي يومئذ ستة الاف نفس و اخذ من الابل و الغنم ما لا يحصى فقال ان عندي ما ترون ان خير القول صدقة اخذوا ايتها ذراريكم و نساءكم و ايتها امواتكم قالوا ما كنا نعدل بالاحساب شيئاً فقام رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقال ان هؤلاء جازوا مسلمين و انا خيرنا هم بين الذراري و الاموال فلم يعدلوا بالاحساب شيئاً فمن كان بيده شيء و طابت نفسه ان يردّه فشاؤه و من لا فليعطنا و ليكن قرضاً علينا حتى نصيب شيئاً فنعطيه مكانه قالوا رضينا و سلمنا فقال اني لا ادري لعل فيكم من لا يرضى فمروا عرفاءكم فليرفعوا ذلك الينا فرفعت اليه العرفاء ان قد رضوا * [النَّجَسُ] مصدر يقال نجس نجسا و قدّر قدرا و معناه ذر و نجس لان معهم الشرك الذي هو بمعنى النجس و لانهم لا يتطهرون و لا يغتسلون و لا يجتذبون النجاسات فيهم ملابسة لهم ارجعوا كانتهم النجاسة بعينها مبالغة في وصفهم بها - و عن ابن عباس اعيانهم نجسة كالكلاب و الخنازير - و عن الحسن من صانح مشركاً توفراً - و اهل المذهب على خلاف هذين القولين - و قرئ نجس بكسر الهمزة و سكون الجيم على تقدير حذف الموصوف كانه قيل انما المشركون جنس نجس او ضرب نجس و اكثر ما جاء تابعا لرجس و هو تخفيف نجس نحو كبد في كبد [فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ] فلا يحجوا و لا يعتمروا كما كانوا يفعلون في الجاهلية [بَعْدَ عَامِهِمْ هٰذَا] بعد حج عامهم هذا و هو عام تسع من الهجرة حين امر ابو بكر رضي الله عنه على الموسم و هو مذهب ابي حنيفة و اصحابه و يدل عليه قول علي رضي الله عنه حين نادى بدراسة الا لا تحج بعد عامنا هذا مشركاً و لا يمنعون من دخول الحرم و المسجد الحرام و سائر المساجد عندهم - و عند الشافعي يمنعون من المسجد الحرام خاصة - و عند مالك يمنعون منه و من غيره من المساجد - و عن عطاء ان المراد بالمسجد الحرام الحرم و ان على المسلمين ان لا يمتدحوا من دخوله - و نهى المشركين ان يقربوه راجع الى نهى المسلمين عن تمكينهم منه - و قيل المراد ان يمنعوا من تواتر المسجد الحرام و القيام بمصالحه و يعزلوا عن ذلك [وَاِنْ خِفْتُمْ عِيْلَةً] اي فقرأ بسبب منع المشركين من الحج و ما كان لكم في قدرهم عليكم من الارفاق و المكاسب [فَسَوْفَ يُغْنِيْكُمْ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ] من عطائه او من تفضله بوجه اخر فارسل السماء عليهم مدرارا و اغزرها خيرهم و اكثر ميرتهم و اسلم اهل ثبالة و حرس فحملوا الى مكة الطعام و ما يعاش به فكان ذلك امواد عليهم مما خافوا العيلة لغواته - و عن ابن عباس القى الشيطان في قلوبهم الخوف و قال من اين تأكلون

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ٩

مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ رَّيُّومَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحَّبَتْ ثُمَّ وَلَيْتُمْ مَدْيَرِينَ ۝ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ

مقاماتها و موافقها قال * شعر * وكم موطن لولاي طحّت كما هوى * بأجرامه من قلّة الذيق منهوي * وامتداعه من الصرف لانه جمع على صيغة لم يأت عليها واحد - و المَوَاطِنُ الكَثِيرَةُ [وقعات بدر و قريظة والنضير و الحديدية و خيبر و فتح مكة - فان قلت كيف عطف الزمان على المكان وهو يَوْمَ حُنَيْنٍ على المَوَاطِنِ - قلت معناه و موطن يَوْمَ حُنَيْنٍ او في ايام مَوَاطِنِ كَثِيرَةٍ و يَوْمَ حُنَيْنٍ - ويجوز ان يراد بالموطن الوقت كمقتل الحسين على ان الواجب ان يكون يَوْمَ حُنَيْنٍ منصوبا بفعل مضمرا لا بهذا الظاهر و موجب ذلك ان قوله [إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ] بدل من يَوْمَ حُنَيْنٍ فلوجعلت ناصبه هذا الظاهر لم يصح لان كثرتهم لم تعجبهم في جميع تلك الموطن و لم يكونوا كثيرا في جميعها فبقي ان يكون ناصبه فعلا خاصا به الا اذا نصبت ان باضمار اذكر - و حُنَيْنٌ واد بين مكة و الطائف كانت فيه الوقعة بين المسلمين و هم اثني عشر الفا الذين حضروا فتح مكة منضمّا اليهم الفان من الطلقاء و بين هوازن و ثقيف و هم اربعة الاف فيمن ضامهم من امداد سائر العرب و كانوا الجَمَّ الغفير فلما النَقُوا قال رجل من المسلمين لن نُغلب اليوم من قلّة فسألت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - و قيل قائلها رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - و قيل ابوبكر و ذلك قوله تعالى اَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَاقْتَلُوا قَتالا شديدا و ادركت المسلمين كلمة الاعجاب بالكثرة و زل عنهم ان الله هو الناصر لا كثرة الجنود فانهمزوا حتى بلغ فلهم مكة و بقي رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم وحده و هو ثابت في مركزه لا يتحلى ل ليس معه العمه العباس اخذوا بلجام دابته و ابوسفين ابن الحرث ابن عمه و ناهيك بهذه الواحدة شهادة صدق على تناهي شجاعته و رباطة جاشه و ماهي الا من آيات النبوة و قال يارب ايتني بما وعدتني و قال للعباس و كان صَيِّتًا صَيِّحًا بالناس فنادى الانصار فخذوا فخذوا ثم نادى يا اصحاب الشجرة با اصحاب البقرة فكروا عنقا واحدا و هم يقولون لبيك لبيك و نزلت الملائكة عليهم اليباض على خيول بلق فنظر رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الى قتال المسلمين فقال هذا حين حمي الوطيس ثم اخذ كفا من تراب فرماه به ثم قال انهزموا و رب الكعبة فانهمزوا قال العباس لكأني انظر الى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يركض خلفهم على بغلته [بِمَا رَحَّبَتْ] ما مصدرية و الباء بمعنى مع اي مع رحبها و حقيقة ملتبسة برحبها على ان الجار و المجرور في موضع الحال كقولك دخلت عليه بثياب السفر اي ملتبسا بها لم احلها يعني مع ثياب السفر والمعنى لا تجردون موضعا تستصلحونه لهربكم اليه و نجاتكم لفرط الرعب فكانها ضاقت عليكم [ثُمَّ وَلَيْتُمْ مَدْيَرِينَ] ثم انهزمتهم [سَكِينَتَهُ] رحمته اللتي سكنوا بها و امنوا [وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ] الذين انهزموا - و قيل هم الذين ثبتوا مع رسول الله حين وقع الهرب [وَأَنْزَلَ جُنُودًا] يعني الملائكة و كانوا ثمانية الاف - و قيل ستة عشر الفا - [وَعَذَّبَ

سورة التوبة ٩
 الآية ١٠
 ع ٩

لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْبَرُ دَرَجَةً
 عِنْدَ اللَّهِ ۖ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ۝ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَدَّتْ لَهُمْ فِيهَا نِعِيمٌ مُقِيمَةٌ ۝ خَلِدِينَ
 فِيهَا أَبَدًا ۖ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ
 عَلَى الْإِيمَانِ ۖ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ
 وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ
 وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ ۖ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي

سُقَاةِ الْحَاجِّ وَعَمْرَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَعْنَى انكار ان يشبه المشركون بالمؤمنين واعمالهم المحبطة
 باعمالهم المثبتة و ان يسوى بينهم و جعل تسويتهم ظلما بعد ظلمهم بالكفر - و روي ان المشركين
 قالوا لليهود نحن سُقَاة الحجيج وعمار المسجد الحرام انحن افضل ام محمد و اصحابه فقال لهم اليهود انتم
 افضل - و قيل ان عليا رضي الله عنه قال للعباس يا عم الا تهاجرون الا تلحقون برسول الله صلى الله عليه و آله
 و سلم فقال الست في افضل من الحجرة اسقي حاج بيت الله و اعمر المسجد الحرام فلما نزلت قال العباس
 ما اراني الا تارك سقائنا فقال عليه السلام اقيموا على سقائكم فان لكم فيها خيرا * [هُمُ أَكْبَرُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ]
 من اهل السقاية و العمارة عندكم [وَ أُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ] لانتم و المختصمون بالفوز دونكم - قرئ [يُبَشِّرُهُمْ]
 بالتخفيف و التثقيب و تكدير المبتشر به لوقوعه وراء صفة الوامف و تعريف المعرف - و عن ابن عباس هي
 في المهاجرين خاصة - كان قبل فتح مكة من امن لم يتم ايمانه الا بان يهاجر و يصارم اقرابه الكفرة
 و يقطع موالاتهم فقالوا يا رسول الله ان نحن اعتزلنا من خالفنا في الدين قطعنا ابائنا و ابناؤنا
 و عشائرنا و ذهبنا تجارتنا و هلكنا و خربت ديارنا و بقينا ضائعين فنزلت فهاجروا فجعل
 الرجل يأتيه ابنه او ابوه او اخوه او بعض اقربائه فلا يلتفت اليه و لا يذله و لا ينفق عليه ثم رخص لهم
 بعد ذلك - و قيل نزلت في التسعة الذين ارتدوا و لحقوا بمكة فنهى الله عن موالاتهم - و عن النبي
 صلى الله عليه و آله و سلم لا يطعم احدكم طعام الايمان حتى يحب في الله و يبغض في الله حتى يحب
 في الله ابعد الناس و يبغض في الله اقرب الناس اليه - و قرئ [عَشِيرَتُكُمْ] و عَشِيرَتُكُمْ - و قرأ الحسن و عَشَائِرُكُمْ
 [فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ] و عيّد - و عن ابن عباس هو فتح مكة - و عن الحسن عقوبة عاجلة
 او اجلة و هذه اية شديدة لا ترى اشد منها كانيا تنعى على الناس ما هم عليه من رخاوة عقد الدين
 و اضطراب حبل اليقين فايُنصف اورع الناس و اتقاهم من نفسه هل يجد عنده من التصلب في ذات
 الله و الثبات على دين الله ما يستحب له دينه على الآباء و الابناء و الاخوان و العشائر و المال و المساكن
 و جميع حظوظ الدنيا و يتجرد منها لاجله ام يزمى الله عنه احقر منها لمصلحته فلا يدري ابي طرفيه اطول
 و يغويه الشيطان عن اجل حظ من حظوظ الدين فلا يبالي كانما وقع على انفه ذباب فطيره * موطن الحرب

أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ⑤ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ
 الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ تَفْعَلَى أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ⑥ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ
 وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ⑦ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ ⑧ وَاللَّهُ

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ٨

حيث جعله حالاً عنهم ودل على انهم قارنون بين العمارة و الشهادة بالكفر [على انفسهم] في حال واحدة و ذلك محال غير مستقيم [إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ] و قرى بالتوحيد اي انما يستقيم عمارة هؤلاء و تكون معنئاً بها و العمارة تتناول رم ما استمر منها و قمتها و تنظيفها و تنويرها بالمصابيح و تعظيمها و اعتيادها للعبادة و الذكر و من الذكر درس العلم بل هو اجلة و اعظمه و صيانتها مما لم تكن له المساجد من احاديث الدنيا فضلا عن فضول الحديث - وعن النبي صلى الله عليه و اله و سلم يأتي في آخر الزمان ناس من امتي يأتون المساجد فيبعثون فيها حلقاً ذكروهم الدنيا وحب الدنيا لا تجالسوهم فليس لله بهم حاجة - و في الحديث الحديث في المسجد يأكل الحسنة كما تأكل البيمة الحشيش - و قال عليه السلام قال الله تعالى ان بيوتى في ارضى المساجد وان زوارى فيها عمارة فطوبى لعبد تطهر في بيته ثم زارنى في بيتي فحوق على المزوران يكوم زائرة - و عنه من الف المسجد الفه الله - و قال صلى الله عليه و اله و سلم اذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالايمن - و عن انس رضي الله عنه من اسرج في مسجد سراجاً لم تنزل الملائكة و حاملة العرش تستغفر له ما دام في ذلك المسجد ضوءه - فان قلت هلا ذكر الايمان برسول الله صلى الله عليه و اله و سلم - قلت لما علم و شير ان الايمان بالله قرينته الايمان بالرسول لاشتمال كلمة الشهادة و الاذان و الاقامة و غيرها عليهما مقترنين مزدوجين كأنهما شيء واحد غير منفك احدهما عن صاحبه انطوى تحت ذكر الايمان بالله الايمان بالرسول - و قيل دل عليه بذكر اقامة الصلوة و ايتاء الزكوة - فان قلت كيف قيل [وَآمَّ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ] و المؤمن يخشى المحاذير ولا يتمالك ان لا يخشأها - قلت هي الخشية و التقوى في ابواب الدين و ان لا يختار على رضاء الله رضاء غيره لتوقع مخوف و اذا اعترضه امران احدهما حق الله و الاخر حق نفسه ان يخاف الله فيؤثر حق الله على حق نفسه - و قيل كانوا يخشون الاصنام و يرجونها فأريد نفي تلك الخشية عنهم [فَعَسَى أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ] تبعد للمشركين عن مواقف الهداء و حسم لاطماعتهم في الانتفاع باعمالهم اللتي استعظموها و افتخروا بها و امتلوا عاقبتها بان الذين امنوا و ضموا الى ايمانهم العمل بالشرائع مع استشعار الخشية و التقوى اهتدوا هم دائر بين عسى و لعل فما بال المشركين يقطعون انهم مهتدون و ناثون عند الله الحسنين و في هذا الكلام و نحوه لطف للمؤمنين في ترجيح الخشية على الرجاء و رفع و رفض الاغترار بالله * السقاية و العمارة مصدران من سقى و عمر كالصيانة و الوقاية و لابد من مضاف محذوف تقديره [اجعلتم] اهل [سقاية الحاج و عمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله] و تصدقه قراءة ابن الزبير و ابي و جزة السعدي و كان من القراءة

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ
وَلِئِجَّةً ط وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ع مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ

كلها فكان ذلك دليلا على صدق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصحة نبوته [وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَىٰ مَنْ
يَشَاءُ] ابتداء كلام واخبار بان بعض اهل مكة يتوب عن كفره وكان ذلك ايضا فقد اسام ناس منهم وحسن
اسلامهم - وقرئ وَيَتُوبُ بِالْذُّبِ بِالْذُّبِ باضمار أَنْ ودخول التوبة في جملة ما أُجيب به الامر من طريق
المعنى [وَاللَّهُ عَلِيمٌ] يعلم ما سيكون كما يعلم ما قد كان [حَكِيمٌ] لا يفعل الا ما اقتضته الحكمة* [أَمْ] منقطعة
ومعنى الهمزة فيها التوبيخ على وجوه الحسدان والمعنى انكم لا تُتْرَكُونَ على ما انتم عليه حتى نتبين الخُاص
منكم وهم [الَّذِينَ جَاهَدُوا] في سبيل الله لوجه الله [وَلَمْ يَتَّخِذُوا] وَلِئِجَّةً ابي بطاينة من الذين يضادون
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين - ولما معناها التوقع وقد دلت على ان تبين ذلك واتصاحه
متوقع كائن وان الذين لم يخلصوا دينهم لله يميز بينهم وبين المخلصين وقوله وَلَمْ يَتَّخِذُوا معطوف على
جَاهَدُوا داخل في حين الصلة كانه قيل ولما يعلم الله المجاهدين منهم والمخلصين غير المتخذين واليجمة
من دون الله - والوليجمة فعيلة من ولج كالدخيلة من دخل - والمراد بنفي العلم نفي المعالم كقول القائل
ما علم الله مذمي ما قيل في يريد ما وجد ذلك مني* [مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ] ماصح لهم وما استقام [أَنْ يَعْمُرُوا
مَسْجِدَ اللَّهِ] يعنى المسجد الحرام لقوله وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ واما القراءة بالجمع فبيها وجهان - احدهما
ان يراد المسجد الحرام وانما قيل مساجد لانه قبلة المساجد كلها وامامها فعامرة كعاصر جميع المساجد
والن كل بقعة منه مسجد - والثاني ان يراد جنس المساجد واذ لم يصلحوا لان يعمرها جنسها دخل
تحت ذلك ان لا يعمرها المسجد الحرام الذي هو صدر الجنس ومقدمته وهو اكد لان طريقته طريقة الكناية كما
لو قلت فلان لا يقرأ كُتِبَ اللهُ كذت انفى لقراءته القرآن من تصرفك بذلك - و [شَاهِدِينَ] حال من الوار
في يَعْمُرُوا والمعنى ما استقام لهم ان يجمعوا بين امرين متنافيين عمارة متعبدات الله مع الكفر بالله
وبعبادته ومعنى شهادتهم [عَلَىٰ أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ] ظهور كفرهم وانهم نصبوا اصنامهم حول البيت وكانوا يطوفون
عُرَّةً ويقولون لا تطوف عليها بثياب قد اصبنا فيها المعاصي وكلما طافوا شوطا سجدوا لها - وقيل هو
قولهم لبيك لا شريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك - وقيل قد اقبل المهاجرون والانصار
على اُسارى بدر فعبرهم بالشرك وطفق علي بن ابي طالب يوتخ العباس بقتال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم وقطيعة الرحم وَاغْلَظْ لَهُ فِي الْقَوْلِ فَقَالَ الْعَبَّاسُ تَذَكُرُونَ مَسَارِينًا وَتَكْتُمُونَ مَحَاسِنَنَا
فَقَالُوا أَوْ لَكُمْ مَحَاسِنٌ قَالُوا نَعَمْ وَنَحْنُ اَفْضَلُ مِنْكُمْ اِحْرًا اَنَا لَعَمْرُ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَنَحْنُ كَعِبَةِ الْكَعْبَةِ وَنَسْقِي
الْحَجَّاجِينَ وَنَفِكَ الْعَانِي فَذُرْتُ [حَبِطَتْ اَعْمَالُهُم] التي هي العمارة والحجاجة والسقاية وفك العناة واذ
هدم الكفر او الكبيرة الاعمال الذابت الصبيحة اذا تعقبتها فما ذلك بالمقارن والى ذلك اشار في قوله شَاهِدِينَ

لَا إِيمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ① أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَتُوا إِيمَانَهُمْ وَهُمْ بِأَخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَعُوكُمْ أُولَٰ مَرَّةٍ ط
 التَّخَشُّونَهُمْ جَ قَالَهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ② قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيَصْرِكُمْ عَلَيْهِمْ
 وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ③ وَيَذْهَبُ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ ط وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَيَّ مِنْ يَشَاءُ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ④

سورة التوبة ٩

الجزء ١٠

ع ٧

كافر غبارهم - وقالوا اذا طعن الذمى في دين الاسلام طعنا ظاهرا جاز قتله لان العبد معقود معه على ان لا يطعن فاذا طعن فقد نكث عهده وخرج من الذمة [انهم لا ايمان لهم] جمع يمين - وقربى لا ايمان لهم ابي لا اسلام لهم او لا يعطون الامان بعد الردة والنكث ولا سبيل اليه - فان قلت كيف اثبت لهم الايمان في قوله وان نكثوا ايمانهم ثم نفاها عنهم - قلت اراد ايمانهم اللتى اظهروها ثم قال لا ايمان لهم على التحقيق وايمانهم ليست بايمان وبه استشهد ابو حذيفة على ان يمين الكافر لا تكون يمينا - وعند الشافعي يمينهم يمين وقال معناه انهم لا يؤفون بها بدليل انه ومعها بالنكث [لعلمهم ينتهون] متعلق بقوله فقاتلوا ائمة الكفر ابي ليكن غرضكم في مقاتلتهم بعد ما وجد منهم ما وجد من العظام ان تكون المقاتلة سببا في انتهائهم عما هم عليه وهذا من غاية كرمه وفضله وعوده على المسيء بالرحمة كلما عاد - فان قلت كيف لفظ ائمة - قلت همزة بعدها همزة بين بين اي بين مخرج الهمزة والياء وتحديق الهمزتين قراءة مشهورة وان لم تكن بمقبولة عند البصريين واما التصريح بالياء فليس بقراءة ولا يجوز ان تكون ومن صرح بها فهو لاجن محرف [الا تقاتلون] دخلت الهمزة على لا تقاتلون تقريبا بانتفاء المقاتلة ومعناه الحض عليها على سبيل المباينة [نكثوا ايمانهم] اللتى حالفوها في المعاهدة [وهموا باخراج الرسول] من مكة حين تشاوروا في امره بدار الندوة حتى اذن الله له في الهجرة فخرج بنفسه [وهم بدعوكم اول مرة] اي وهم الذين كانت منهم البداءة بالمقاتلة لان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم جاءهم اولاً بالكتاب المذير وتحذرتهم به فعدلوا عن المعارضة لعجزهم عنها الى القتال فهم البادئون بالقتال والبادي اظلم فما يذمكم من ان تقابلوهم بمثلهم وان تصدموهم بالشر كما صدموكم - وتبهم بترك مقاتلتهم وحضهم عليها ثم وصفتهم بما يوجب الحض عليها ويقرر ان من كان في مثل صفاتهم من نكث العهد واخراج الرسول والبداءة بالقتال من غير موجب حقيق بان لا يترك مصادمته وان يوبخ من فرط فيها [اتخشونهم] تقرير بالخشية منهم وتوبيخ عليها [قاله احق ان تخشوه] فقاتلوا اعداءه [ان كنتم مؤمنين] يعني ان قضية الايمان الصحيح ان لا يخشى المؤمن الا ربه ولا يدالي بمن سواه كقوله ولا يخشون احدا الا الله * لما وتبهم على ترك القتال جرد لهم الامر به فقال [قاتلوهم] ووعدهم ليثبت قلوبهم ويصحح نياباتهم انهم [يعذبهم] بايديهم قتلا وتبزيهم اسرا ويوليهم النصر والغلبة عليهم ويشفي صدور طائفة من المؤمنين وهم خزاعة - قال ابن عباس هم بطون من اليمين وسبا قد مروا مكة فاسلموا فلقوا من اهلها اذى شديدا فبعثوا الى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يشكون اليه فقال ابشروا فان الفرج قريب [ويذهب غيظ قلوبكم] لما لقيتم منهم من المكروه وقد حصل الله لهم هذه المواعيد

لَهُمْ ط إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ٩ كَيْفَ رَانَ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يُرْقَبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةٌ ط يَرْضَوْنَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَابَى
 قُلُوبِهِمْ ١٠ وَكَثَرَهُمْ فَسِقُونَ ١٠ اِشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ ط أَنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ١٠
 لَا يُرْقَبُونَ فِي مَوْتِهِمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةٌ ط وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ٧ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي
 الدِّينِ ط وَتَفَصَّلَ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ٧ وَإِنْ نَكَثُوا إِيمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ

ذُنُوبُهُمْ كَذَانَةٌ ٧ وَالَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنْهُمْ [إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ] أَي وَلَكِنِ الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنْهُمْ [عِدَّةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ] وَلَمْ يَظْهَرْ مِنْهُمْ نَكَثٌ كَبَنِي
 كِنَانَةَ وَبَنِي ضَمْرَةَ فَتَرَبَّصُوا بِهِمْ وَلَا تَغَابُوا فِي قُلُوبِكُمْ [فَمَا اسْتَعْمَرُوا لَكُمْ] عَلَى الْعَهْدِ [فَاسْتَنْقِضُوا لَهُمْ] عَلَى مِثْلِهِ
 [إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ] يَعْنِي أَنَّ التَّرَبُّصَ بِهِمْ مِنْ أَعْمَالِ الْمُتَّقِينَ - [كَيْفَ] تَكَرَّرَ لِاسْتِبْعَادِ ثَبَاتِ الْمُشْرِكِينَ عَلَى
 الْعَهْدِ وَحَذْفِ الْفِعْلِ لِمَا كُنْهُ مَعْلُومًا كَمَا قَالَ * شَعْرٌ * وَخَبَّرْتُمَانِي أَنَّمَا الْمَوْتُ بِالْقُرَى * فَكَيْفَ وَهَاتَا هَضْبَةً وَقَالَيْبُ *
 يَرِيدُ فَكَيْفَ مَاتَ أَي كَيْفَ يَكُونُ لَهُمْ عَهْدٌ [وَ] حَالُهُمْ أَنَّهُمْ [أَنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ] بَعْدَ مَا سَبَقَ لَهُمْ مِنْ تَأْكِيدِ
 الْإِيمَانِ وَالْمَوَاتِيْقِ لَمْ يَذْطُرُوا فِي حَلْفٍ وَلَا عَهْدٍ لَمْ يَبْقُوا عَلَيْكُمْ [لَا يُرْوِبُوا إِلَّا] لَا يُرَاعُوا حَلْفًا - وَقِيلَ قَرَابَةٌ وَأُنْشِدَ
 لِحَسَّانٍ * شَعْرٌ * أَعْمَرَكَ أَنْ أَلَّكَ مِنْ قَرِيْشٍ * كَالِ السَّقْبِ مِنْ رَأْلِ النَّعَامِ * وَقِيلَ إِلَّا الْهَاءُ - وَقَرِيْشٌ إِلَّا بِمَعْنَاهُ -
 وَقِيلَ جَبْرَيْلُ وَجَبْرَائِيلُ مِنْ ذَلِكَ - وَقِيلَ مِنْهُ اشْتَقَّ الْإِلُّ بِمَعْنَى الْقَرَابَةِ كَمَا اشْتَقَّتْ الرَّحْمُ مِنَ الرَّحْمَنِ
 وَالْوَجْهُ أَنْ اشْتَقَّ الْإِلُّ بِمَعْنَى الْحَالِفِ لِأَنَّهُمْ إِذَا تَمَاسَّحُوا وَتَحَالَفُوا رَفَعُوا بِهِ أَصْوَاتَهُمْ وَشَهْرَهُ مِنَ الْإِلِّ وَهُوَ الْجَوَّارُ
 وَلَهُ أَيْلٌ أَي أَنْبِيءٌ يَرْفَعُ بِهِ صَوْتَهُ وَدَعَمَتْ أَلْيَيْهَا إِذَا وَلِيَتْ ثُمَّ قِيلَ لِكُلِّ عَهْدٍ وَمِيثَاقٍ آلٌ وَسُمِّيَتْ بِهِ
 الْقَرَابَةُ لِأَنَّ الْقَرَابَةَ عَقَدَتْ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مَا لَا يَعْقِدُهُ الْمِيثَاقُ - [يَرْضَوْنَكُمْ] كَلَامٌ مُبْتَدَأٌ فِي وَصْفِ حَالِهِمْ مِنْ مَخَالَفَةِ
 الظَّاهِرِ الْبَاطِنِ مُقَرَّرٌ لِاسْتِبْعَادِ الثَّبَاتِ مِنْهُمْ عَلَى الْعَهْدِ وَإِبَاءِ الْقُلُوبِ مَخَالَفَةً مَا فِيهَا مِنَ الْأَضْغَانِ لِمَا يُجْرَوْنَ
 عَلَى أَسْنَنَتِهِمْ مِنَ الْكَلَامِ الْجَمِيلِ [وَكَثَرَهُمْ فَسِقُونَ] مَتَمَّرِدُونَ خُلْعَاءُ لَا مَرُوءَةَ تَزْعَمُهُمْ وَلَا شَمَائِلَ مَرُوءِيَّةٍ تَرْدِعُهُمْ
 كَمَا يَجُودُ ذَلِكَ فِي بَعْضِ الْكُفْرَةِ مِنَ التَّفَادِي عَنِ الْكُذْبِ وَالنُّكْثِ وَالتَّعَقُّفِ عَمَّا يَنْتَمِ الْعَرَضُ وَيَجْرُ أَحْدَرَةٌ السُّوءِ
 * [اِشْتَرَوْا] اسْتَبَدُّوا [بِآيَاتِ اللَّهِ] بِالْقُرْآنِ وَالْإِسْلَامِ [ثَمَنًا قَلِيلًا] وَهُوَ اتِّبَاحُ الْأَهْوَاءِ وَالشَّهَوَاتِ [فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ] فَعَدَلُوا
 عَنْهُ إِزْوَافًا غَيْرَهُمْ - وَقِيلَ هُمُ الْأَعْرَابُ الَّذِينَ جَمَعَهُمْ أَبُو سَفْيَانَ وَأَطَعَهُمْ [هُمُ الْمُعْتَدُونَ] الْمَجَازُنُ الْغَايَةُ فِي الظُّلْمِ
 وَالشَّرَارَةِ * [فَإِنْ تَابُوا] عَنْ الْكُفْرِ وَنَقَضَ الْعَهْدَ [فَإِخْوَانُكُمْ] فَهَمُ إِخْوَانُكُمْ عَلَى حَذْفِ الْمُبْتَدَأِ كَقَوْلِهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ
 فَإِخْوَانُكُمْ - [وَتَفَصَّلَ الْآيَاتِ] وَبَيَّنَّهَا وَهَذَا اعْتِرَاضٌ كَانَهُ قِيلَ وَإِنْ مَنْ تَامَلَ تَفْصِيلَهَا فِيهِ الْعَالَمُ بَعَثًا وَتَحْرِيسًا عَلَى
 تَامَلِ مَا فَصَّلَ مِنْ أَحْكَامِ الْمُشْرِكِينَ الْمَعَاهِدِينَ وَعَلَى الْمَحَافِظَةِ عَلَيْهَا * [وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ] وَتَابُوهُ
 وَعَابُوهُ - [نَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ] فَقَاتَلُوهُمْ فَوَضَعَ أُمَّةَ الْكُفْرِ مَوْضِعَ ضَمِيرِهِمْ إِشْعَارًا بِأَنَّهُمْ إِذَا نَكَثُوا فِي حَالِ الشَّرْكِ
 تَمَرَدًا وَطَغْيَانًا وَطَرَحًا لِعَادَاتِ الْكِرَامِ الْأَرِيَاءِ مِنَ الْعَرَبِ ثُمَّ أَمَدُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَصَارُوا إِخْوَانًا
 لِلْمُسْلِمِينَ فِي الدِّينِ ثُمَّ رَجَعُوا فَارْتَدَّوْا مِنَ الْإِسْلَامِ وَنَكَثُوا مَا بَايَعُوا عَلَيْهِ مِنَ الْإِيمَانِ وَالرِّفَاءِ بِالْعَهْدِ وَقَعَدُوا
 يَطْعَنُونَ فِي دِينِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ لَيْسَ دِينُ مُحَمَّدٍ بِشَيْءٍ فَهَمُ أُمَّةُ الْكُفْرِ ذُووُ الرِّيَاسَةِ وَالتَّقَدُّمِ فِيهِ لَا يَشْقَى

عَهْدِهِمْ إِلَى مَدَنِهِمْ ط إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ٥ فَإِذَا أُنْسِلَخَ الْأَشْهُرُ الْحَرَامُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخَذَرْتُمُوهُمْ
 ٩ سورة التوبة
 ١٠ الجزء
 ع ٧
 وَأَحْصَرْتُمُوهُمْ وَأَقَمْتُمْ لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ ح فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ط إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٥
 وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ط ذَلِكَ بَيْنَهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ٥
 كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِندَ اللَّهِ وَعِندَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِندَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ح فَمَا اسْتَعَاثُوا لَكُمْ فَاسْتَقْبِلُوا

بالسلاح حتى وفد عمرو بن سالم الخزاعي على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فانشده * شعر * لاهم اني ناشد
 محمدا * حلف ابينا وايدك الالدا * ان قريشا اخلفوك الموعدا * ونقضوا ذمامك الموئدا * هم بيتونا بالخطيم
 هجدا * وقتلونا ركعا وسجدا * فقال صلى الله عليه وآله وسلم لا نصرت ان لم انصركم - وقرئ لم ينقضوكم بالضاد
 معجمة اي لم ينقضوا عهدكم ومعنى [فَاتَمُّوا إِلَيْهِمْ] فآذوه اليهم تاما كمالا - قال ابن عباس بقي لحي من كنانة
 من عهدهم تسعة اشهر فآتم اليهم عهدهم [اُنْسَلَخَ] الشهر كقوامه انجرد الشهر وسنة جرداء و [الْأَشْهُرُ الْحَرَامُ] اللتي
 ابيح فيها للناكثين ان يسيحوا [فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ] يعنى الذين نقضوكم وظاهرنا عليكم [حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ]
 من حل او حرم [وَخَذَرْتُمُوهُمْ] وأسروهم و الاخذ بالاسير [وَأَحْصَرْتُمُوهُمْ] وفيدوهم وامنعوهم من التصرف
 فى البلاد - وعن ابن عباس حصرهم ان يحال بينهم وبين المسجد الحرام [كُلَّ مَرْصِدٍ] كل ممر ومجتاز
 ترصدونهم به وانتصابه على الظرف كقوله لا تقطن لهم صراطك المسدق [فَاخْلُوا سَبِيلَهُمْ] فاطلقوا عنهم
 بعد الاسر والحصر - او تكفوا عنهم ولا تعرضوا لهم كقوله * ع * خَلَّ السَّبِيلَ لِمَنْ يَبْنِي الْمَنَارَ بِهِ * وعن ابن عباس
 دعوهم وايمان المسجد الحرام [إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] يغفر لهم ما ساف لهم من الكفر والغدر * [أَحَدٌ] مرتفع
 بفعل الشرط مضمرا يفسره الظاهر تقديرا وان استجارك أحد استجارك ولا يرتفع بالابتداء لان ان من
 عوامل الفعل لا تدخل على غيره والمعنى وان جارك احد من المشركين بعد انقضاء الشهر لا عهد بيذك
 وبيذه ولا ميذاق فاستأمدك ليسمع ما تدعو اليه من التوحيد والقران ويتبين ما بُعثت له فامذه [حَتَّىٰ
 يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ] و يتدبره و يطاع على حقيقة الامر [ثُمَّ ابْلِغْهُ] بعد ذلك داره اللتي يامن فيها ان لم يسلم
 ثم قاتله ان شئت من غير غدر ولا خيانة وهذا الحكم ثابت فى كل وقت - وعن الحسن هي محكمة
 الى يوم القيامة - وعن سعيد بن جبير جاء رجل من المشركين الى علي رضي الله عنه فقال ان اراد الرجل
 منا ان يأتي محمدا بعد انقضاء هذا الاجل يسمع كلام الله او يأتيه لحاجة فقتل قال لا لان الله يقول وان
 احد من المشركين استجارك الآية - وعن السدي والضحاك هي منسوخة بقوله فاقتلوا المشركين -
 [ذَلِكَ] اي ذاك الامر يعنى الامر بالاجارة فى قوله فاجره بسبب انهم [قَوْمٌ] جهلة [لَا يَعْلَمُونَ] ما الاسلام وما حقيقة
 ما تدعو اليه فلا بد من اعطائهم الامان حتى يسمعوها ويفهموا الحق * [كَيْفَ] استفهام فى معنى الاستنكار
 والاستبعاد لان [يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ] عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانه وسم رهم اصدان وغرة صدورهم
 يعنى محال ان يثبت لهؤلاء عهد فلا تطمعوا فى ذاك ولا تحدثوا به نفوسكم ولا تفكروا فى قتلهم ثم استدرك

المشركين ٥ ورسوله ٦ فَإِنْ تَبَتُّمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ٧ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ٨ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا
بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ٩ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا الْبَيْعَ

كارتفاع براءة على الوجهين ثم الجملة معطوفة على مثلها ولا وجه لقول من قال انه معطوف على براءة كما لا يقال عمرو معطوف على زيد في قولك زيد قائم وعمرو قاعد - والاذان بمعنى الايدان وهو الاعلام كما ان الامان والعطاء بمعنى الايمان والاعطاء - فان قلت لبي فرق بين معنى الجملة الاولى والثانية - قلت تلك اخبار بثبوت البراءة وهذه اخبار بوجوب الاعلام بما ثبت - فان قلت لم علقت البراءة بالذين عاهدوا من المشركين وعلق الاذان بالناس - قلت لان البراءة مختصة بالمعاهدين والفاكثين منهم واما الاذان فعام لجميع الناس من عاهد ومن لم يعاهد ومن نكث من المعاهدين ومن لم ينكث [يوم الحج الاكبر] يوم عرفة - وقيل يوم النحر لان فيه تمام الحج ومعظم افعاله من الطواف والنحر والحلق والرمي - وعن علي رضي الله عنه ان رجلا اخذ بلجام دابته فقال ما الحج الاكبر قال يومك هذا خلت عن دابتي - وعن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقف يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال هذا يوم الحج الاكبر - ووقف الحج الاكبر او جعل الوقوف بعرفة هو الحج الاكبر لانه معظم واجباته لانه اذا فات فوات الحج - وكذلك ان اريد به يوم النحر لان ما يفعل فيه معظم افعال الحج فهو الحج الاكبر - وعن الحسن سمي يوم الحج الاكبر لاجتماع المسلمين والمشركين فيه وموافقته لاعياد اهل الكتاب ولم يتفق ذلك قبله ولا بعده فعظم في قلب كل مؤمن وكافر - حدثت الباء اللتي هي صلة الاذان تخفيفا - وقرئ ان الله بالكسر لان الاذان في معنى القول ورسوله عطف على المنوي في [بري] - او على محل ان المكسورة واسمها - وقرئ بالنصب عطفا على اسم ان - او لان الواو بمعنى مع اي بري معه منهم - وبالجر على الجوار - وقيل على القسم كقوله لعمر ك - ويحكى ان اعرابيا سمع رجلا يقرأها فقال ان كان الله برياً من رسوله فانا منه بري فلبية الرجل الى عمر فحكى الاعرابي قراءته فعندها امر عمر بتعليم العربية [فان تبتم] من الكفر والغدر [فهو خير لكم وان توليتهم] عن التوبة او تبتم على التوالي والاعراض عن الاسلام والوفاء [فأعلموا انكم] غير سابقين الله ولا فائتين اخذاه وعقابه - فان قلت لم استثنى قوله الا الذين عاهدتم قلت وجهه ان يكون مستثنى من قوله فسبحوا في الارض لان الكلام خطاب للمسلمين ومعناه براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين فقولوا لهم سبوا الا الذين عاهدتم منهم ثم لم ينقضوا فاتموا اليهم عهدهم والاستثناء بمعنى الاستدراك كانه قيل بعد ان امروا في الفاكثين ولكن الذين لم ينكثوا فاتموا اليهم عهدهم ولا تجرهم مجراهم ولا تجعلوا الوفي كالغادر ان الله يحب المتقين يعني ان قضية التقوى ان لا يسوى بين القبيلين فاتقوا الله في ذلك [لم ينقضوا شيئا] ام يقتلوا منكم احدا ولم يضرركم قط [ولم يظاهروا] ولم يعاونوا عليكم عدوا كما عدت بنو بكر على خزاعة عيبة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وظاهرتم قريش

صُعْجِزَى اللَّهِ وَ أَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكُفْرِينَ ۝ وَ اذَّانَ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ إِنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ

سورة التوبة ٩
الجزء ١٠

ع ٦

البراءة بالله ورسوله و المعاهدة بالمسلمين - قَلَّتْ قَدِ اذَّنَ اللَّهُ فِي مَعَاهِدَةِ الْمُشْرِكِينَ أَوَّلًا فَاتَّفَقَ الْمُسْلِمُونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَلِهِ وَ سَلَّمَ وَ عَاهَدُوهُمْ فَلَمَّا نَقَضُوا الْعَهْدَ أَرْجَبَ اللَّهُ الذَّبْنَ إِلَيْهِمْ فَخَوَّطَ الْمُسْلِمُونَ بِمَا تَجَدَّدَ مِنْ ذَلِكَ فَقِيلَ لَهُمْ اَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ قَدْ بَرَّأْنَا مِمَّا عَاهَدْتُمْ بِهِ الْمُشْرِكِينَ - رَوَى أَنَّهُمْ عَاهَدُوا الْمُشْرِكِينَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ وَ غَيْرِهِمْ مِنَ الْعَرَبِ فَكُذِّبُوا إِلَّا نَاسًا مِنْهُمْ وَ هُمْ بِذُو ضَمْرَةَ وَ بَنُو كَذَّانَةَ فَذَبْنُ الْعَهْدِ إِلَى الذَّاكِّينَ وَ أَمَرُوا أَنْ يَسِيحُوا [فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ] أَمْنِينَ إِنْ شَاءُوا لَا يَتَعَرَّضُ لَهُمْ وَهِيَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ فِي قَوْلِهِ فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ وَ ذَلِكَ لَصِيَانَةِ الْأَشْهُرِ الْحُرْمِ مِنَ الْقَتْلِ وَ الْقِتَالِ فِيهَا وَ كَانَ نَزُولُهَا سَنَةَ تِسْعٍ مِنَ الْهَجْرَةِ وَ فَتَحَ مَكَّةَ سَنَةَ ثَمَانٍ وَ كَانَ الْأَمِيرُ فِيهَا عَتَّابُ بْنُ أَسِيدٍ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ إِبْرَاهِيمَ بْنَ أَبِي بَكْرٍ عَلَى مَوْسِمٍ سَنَةَ تِسْعٍ ثُمَّ أَتْبَعَهُ عَلِيًّا رَاكِبًا الْعَضْبَاءَ لِيَقْرَأَهَا عَلَى أَهْلِ الْمَوْسِمِ فَقِيلَ لَهُ لَوْ بَعَثْتُ بِهَا إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ لَا يُوَدِّي عَنِّي إِلَّا رَجُلٌ مَذْنِي فَلَمَّا دَنَا عَلِيٌّ سَمِعَ أَبُو بَكْرٍ الرَّغَاءَ فَوَقَّفَ وَ قَالَ هَذَا رَغَاءُ نَاقَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَلِهِ وَ سَلَّمَ فَلَمَّا لَحِقَهُ قَالَ أَمِيرًا أَوْ مَأْمُورًا قَالَ مَأْمُورًا - وَ رَوَى أَنَّ إِبْرَاهِيمَ لَمَّا كَانَ بِبَعْضِ الطَّرِيقِ هَبَطَ جَبْرَيْلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ لَا يَبْلُغَنَّ رِسَالَتُكَ إِلَّا رَجُلًا مِنْكَ فَارْسَلْ عَلِيًّا فَرَجَعَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَلِهِ وَ سَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَشَيْءٌ نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ قَالَ نَعَمْ فَسَرَّ وَ انْتِ عَلَى الْمَوْسِمِ وَ عَلِيٌّ يَنَاهِي بِالْأَيْ فَمَا كَانَ قَبْلَ التَّزْوِيَةِ خَطَبَ أَبُو بَكْرٍ وَ حَدَّثَهُمْ عَنْ مَذَابِهِمْ وَ قَامَ عَلِيٌّ يَوْمَ النَّحْرِ عِنْدَ جَمْرَةِ الْعَقَبَةِ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَقَالُوا بِمَا ذَا نَفَرْنَا عَلَيْهِمْ ثَلَاثِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً - وَ عَنِ الْمُجَاهِدِ ثَلَاثُ عَشْرَةَ ثُمَّ قَالَ أَمُرْتُ بِأَرْبَعٍ - أَنْ لَا يَقْرَبَ الْبَيْتَ بَعْدَ هَذَا الْعَامِ مُشْرِكًا - وَ لَا يَطُوفَ بِالْبَيْتِ عَرَبِيًّا - وَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا كُلُّ نَفْسٍ مُؤْمِنَةٌ - وَ أَنْ يُتَمَّ إِلَى كُلِّ ذِي عَهْدٍ عَهْدُهُمْ فَقَالُوا عِنْدَ ذَلِكَ يَا عَلِيُّ ابْلُغْ إِبْرَاهِيمَ بْنَ أَسِيدٍ أَنَا قَدْ نَبَذْنَا الْعَهْدَ وَرَاءَ ظَهْرِنَا وَ أَنَّهُ لَيْسَ بَيْنَنَا وَ بَيْنَهُ عَهْدٌ إِلَّا طَعْنُ بِالرَّمْحِ وَ ضَرْبُ بِالسِّيَوفِ - وَ قِيلَ إِنَّمَا أَمْرَانِ لَا يَبْتَغِ عَنْهُ إِلَّا رَجُلٌ مِنْهُ لِأَنَّ الْعَرَبَ عَادَتِيًّا فِي نَقْضِ عَهْدِهَا أَنْ يَتَوَلَّى ذَلِكَ عَلَى الْقَبِيلَةِ رَجُلٌ مِنْهَا فَلَوْ تَوَلَّاهُ أَبُو بَكْرٍ لَجَازَ أَنْ يَقُولُوا هَذَا خِلَافَ مَا يَعْرِفُ فِينَا فِي نَقْضِ الْعَهْدِ فَزَيَّجَتْ عَلَيْهِمْ بِتَوَلِيَةِ ذَلِكَ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَانْقَلَبَتِ الْأَرْبَعَةُ مَا هِيَ - قَلَّتْ عَنِ الرَّهْرِيِّ أَنَّ بَرَاءَةَ نَزَلَتْ فِي شَوَّالٍ فَهِيَ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ شَوَّالٌ وَ ذُو الْقَعْدَةِ وَ ذُو الْحِجَّةِ وَ الْمُحَرَّمُ - وَ قِيلَ هِيَ عَشْرُونَ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ وَ الْمُحَرَّمِ وَ صَفَرٌ وَ شَهْرُ رَجَبٍ الْأَوَّلُ وَ عَشْرٌ مِنْ شَهْرِ رَجَبٍ الْآخِرِ وَ كَانَتْ حُرْمًا لِأَنَّهُمْ أَوْمَنُوا فِيهَا وَ حَرَّمَ قَتْلَهُمْ وَ قِتَالَهُمْ - أَوْ عَلَى التَّغْلِيْبِ لِأَنَّ ذُو الْحِجَّةِ وَ الْمُحَرَّمِ مِنْهَا - وَ قِيلَ لِعَشْرِ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ إِلَى عَشْرِ مِنْ شَهْرِ رَجَبٍ الْأَوَّلِ لِأَنَّ الْحَجَّ فِي تِلْكَ السَّنَةِ كَانَ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ لِلنَّسِيِّ الَّذِي كَانَ فِيهِمْ ثُمَّ صَارَ فِي السَّنَةِ الثَّانِيَةِ فِي ذِي الْحِجَّةِ - فَانْقَلَبَتِ مَا وَجَّهَ أَطْبَاقُ أَكْثَرِ الْعُلَمَاءِ عَلَى جَوَازِ مَقَاتِلَةِ الْمُشْرِكِينَ فِي الْأَشْهُرِ الْحُرْمِ وَ قَدْ صَانَهَا اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ - قَلَّتْ قَالُوا قَدْ نَسَخَ وَ جَوَّبَ الصِّيَانَةَ وَ ابْتِغَى قِتَالَ الْمُشْرِكِينَ فِيهَا [غَيْرَ مُعْجِزَى اللَّهِ] لِأَنَّ تَفْوُوتَهُ وَ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ - وَ هُوَ مُخْزِيكُمْ أَبِي مَذَلَّكُمْ فِي الدُّنْيَا بِالْقَتْلِ وَ فِي الْآخِرَةِ بِالْعَذَابِ * [وَ اذَّانَ] اِرْتِفَاعُهُ

كلماتها ٢٥٣٧	سورة التوبة مدنية وهي مائة و تسع و عشرون آية وست عشر ركوعا	حروفها ١١٣٧٠
سورة التوبة ٩		
الجزء ١٠		
ع ٦		

بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠﴾ فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَلَمُوا أَنكُمْ غَيْرُ

عشر حسنات بعدد كل مذائق ومذاققة وكان العرش وحملته يستغفرون له أيام حيوته في الدنيا *

سورة التوبة

لها عدة أسماء براءة - التوبة - المقشقة - المبعثرة - المشردة - المخزية - المثيرة - الفاضحة - الحافرة - المنكلة - المدمدة - سورة العذاب - لان فيها التوبة على المؤمنين - وهي تقشش من الغفاق اي تبرئ منه - وتبعثر عن اسرار المنافقين تبحت عنها - وتثيرها - وتحفر عنها - وتفضحهم - وتنكلمهم - وتشرد بهم - وتخرجهم - وتدمدم عليهم - وعن حذيفة انكم تسمونها سورة التوبة وانما هي سورة العذاب والله ما تركت احدا الا نالت منه - فان قلت هلا صدرت باية التسمية كسائر السور - قلت سأل عن ذلك ابن عباس عثمان فقال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذ انزلت عليه السورة او الآية قال اجعلوها في الموضع الذي يذكر فيه كذا وكذا وتوفي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يبين لنا اين نضعها وكانت قصتها شبيهة بقصتها فلذلك قرئت بينهما وكانتا تدعيان القريين - وعن ابي بن كعب انما توهموا ذلك لان في الانفال ذكر اليهود وفي براءة نذ العهود - وسئل ابن عيينة فقال اسم الله سلام وامان فلا يكتب في الذبذ والمحاربة قال الله تعالى وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ كَسَتْ مَوَئِذَا قِيلَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَتَبَ إِلَىٰ أَهْلِ الْحَرْبِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَالَ إِنَّمَا ذَلِكَ ابْتِدَاءٌ يَدْعُوهُمْ وَلَمْ يَذْهَبْ إِلَيْهِمْ إِلَّا تَرَاهُ يَقُولُ سَلَامٌ عَلَيَّ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ فَمَنْ دُعِيَ إِلَى اللَّهِ فَاجَابَ وَدُعِيَ إِلَى الْجَزِيَّةِ فَاجَابَ فَقَدْ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ فَمَا الذَّبْذُ فَمَا هُوَ الْبَرَاءَةُ وَاللَّعْنَةُ وَأَهْلُ الْحَرْبِ لَا يَسَامُ عَلَيْهِمْ وَلَا يُقَالُ لَا تَفْرُقْ وَلَا تَخْفُفْ وَمَتَرَسُّ وَلَا بِأَسْ هَذَا إِمَانٌ كُلُّهُ - وقيل سورة الانفال والتوبة سورة واحدة كلتاهما نزلت في القتال تعدان السابعة من الطول وهي سبع وما بعدها المائون وهذا قول ظاهر لانها معا مائتان وست فهما بمنزلة احدى الطول - وقيل اختلف اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في براءة فقال بعضهم الانفال و براءة سورة واحدة - وقال بعضهم هما سورتان فتركت بينهما فرجة لقول من قال هما سورتان وتركت بسم الله اقول من قال هما سورة واحدة * [براءة] خبر مبتدأ محذوف اي هذه براءة - ومن لا ابتداء الغاية متعلق بمحذوف وليس بصلة كما في قولك برئت من الدين والمعنى هذه براءة واصلة [مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ] كما تقول كتاب من فلان الى فلان - ويجوز ان يكون براءة مبتدأ لتخصصها بصفتها والخبر الى الدين عاهدتم كما تقول رجل من بني تميم في الدار - وقرئ براءة بالنصب على اسمعوا براءة - وقرأ اهل نجران من الله بكسر الهمزة والوجه القتح مع لم التعريف لكثرتة والمعنى ان الله ورسوله قد برئا من العهد الذي عاهدتم به المشركين وانه منبذ اليهم - فان قلت لم علق

٨ سورة الانفال
 ١٠ الجزء
 ٥ ع
 آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ
 وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا ۚ وَإِنِ اسْتَنْصَرْتُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ
 النَّصْرُ الْأَعْلَىٰ قَوْمٌ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ
 ۗ لَا تَعْلَمُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَا
 وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ۖ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا
 مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ ۖ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

واستحباب دين أبائهم [فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ] في كفرهم به ونقض ما اخذ على كل عاقل من
 ميثاقه فامكن منهم كما رأيتم يوم بدر فسيمكن منهم ان اعدوا الخيانة - وقيل الموان بالخيانة منع ماضيا
 من الغداء الذين [هَاجَرُوا] اي فارقوا اوطانهم وقومهم حبا لله ورسوله هم المهاجرون [وَالَّذِينَ آوَا] هم الى
 ديارهم [وَنَصَرُوا] هم على اعدائهم هم الانصار [بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ] اي يتولى بعضهم بعضا في الميراث وكان
 المهاجرون والانصار يتوارثون بالهجرة والنصرة دون ذوى القربان حتى نسخ ذلك بقوله وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ
 أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ - وقرئ [مِنْ وَلَايَتِهِمْ] بالفتح والكسري من توليتهم في الميراث - ووجه الكسر ان تولي بعضهم بعضا
 شبه بالعمل والصناعة كانه بتوليده صاحبه يزاول امرا ويباشر عملا [فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ] فواجب عليكم ان تنصروهم
 على المشركين [الْأَعْلَىٰ قَوْمٌ] منهم [بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ] عهد فانه لا يجوز لكم نصركم عليهم لانهم لا يبتدأون بالقتال
 ان الميثاق مانع من ذلك * [وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ] ظاهرة اثبات الموالاة بينهم كقوله في المسلمين
 أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ومعناه نهى المسلمين عن موالاة الذين كفروا وموارثتهم وانجاب مباحة لهم
 ومصارمتهم وان كانوا اقارب وان يتركوا يتوارثون بعضهم بعضا ثم قال [لَا تَعْلَمُوهُ] اي لا تفعلوا ما امرتكم به من
 تواصل المسلمين وتولي بعضهم بعضا حتى في التوارث تفضيلا لمسببة الاسلام على نسبة القرابة ولم تقطعوا العلائق
 بينكم وبين الكفار ولم تجعلوا قراباتهم كلا قرابة تحصل [فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ] ومفسدة عظيمة لان المسلمين ما
 لم يصيروا بدأ واحدة على الشرك كان الشرك ظاهرا والفساد زائدا - وقرئ كثير بالثاء - [أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ
 حَقًّا] لانهم صدقوا ايمانهم وحققوه بتحصيل مقتضياته من هجرة الوطن ومفارقة الاهل والانسلاخ من المال
 لاجل الدين وليس بتكرار لان هذه الآية واردة للثداء عليهم والشهادة لهم مع الوعد الكريم والاولى للامر بالتواصل
 [وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ] يريد اللاحقين بعد السابقين الى الهجرة كقوله وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا
 وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ أَحَقُّهُمْ بِهِمْ وَجَعَلَهُمْ مِنْهُمْ تفضلا منه وترغيبا [وَأُولُوا الْأَرْحَامِ] اولوا القربان [اولى]
 بالتوارث وهو نسخ للتوارث بالهجرة والنصرة [فِي كِتَابِ اللَّهِ] في حكمه وقسمته - وقيل في اللوح - وقيل في
 القرآن وهو اية الموارث وقد استدلل به اصحاب ابي حنيفة على توريت ذوى الارحام - عن رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الانفال وبراءة فانا شفيع له يوم القيامة وشاهد انه بريء من النفاق واعطي

سَبَقَ لَمَسْكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَىٰ إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَادُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمَنَ مِنْهُمْ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ

وهو انه لا يعاقب احدا بخطاء و كان هذا خطاء في الاجهاد لانهم نظروا في ان استبقاهم ربما كان سببا في اسلامهم وتوبتهم وان فداءهم يتقوى به على الجهاد في سبيل الله وخفي عليهم ان قتلهم اعز للاسلام واهيب لمن وراءهم و اقل لشوكتهم - و قيل كتابه انه سحج لهم الغديبة اللتي اخذوها - و قيل ان اهل بدر مغفور لهم - و قيل انه لا يعذب قوما الا بعد تاكيد الحججة و تقديم النهي و لم يتقدم نهى عن ذلك * [فُكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ] روي انهم امسكوا عن الغنائم و لم يمدوا ايديهم اليها فنزلت - و قيل هو اباحة للفداء لانه من جملة الغنائم [وَ اتَّقُوا اللَّهَ] فلا تتقدموا على شيء لم يعهد اليكم فيه - فان قلت فما معنى الفاء - قلت التسبيب و السبب محذوف معناه قد ابحت لكم الغنائم فكلوا مما غنمتم - [وَ حَلَالًا] نصب على الحال من المغنوم - اوصفة للمصدر اي انلا حلالا - وقوله [إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] معناه انكم اذا اتقيتموه بعد ما فرط منكم من استباحة الفداء قبل ان يؤذن لكم فيه غفر لكم و رحمكم و تاب عليكم * [فِي أَيْدِيكُمْ] في ملكتكم كان ايديكم قابضة عليهم - و قرى من الاسرى - [فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا] خلوص ايمان و صحة نية [يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ] من الفداء اما ان يخلفكم في الدنيا اضعافه او يذهبكم في الآخرة - و في قراءة الاعمش يُنْبِكُمْ خَيْرًا - و عن العباس انه قال كنت مسلما لكنهم استكروهوني فقال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ان يكن ما تذكر حقا فالله يجزيك فاما ظاهر امرك فقد كان علينا و كان احد الذين ضمنوا اطعام اهل بدر و خرج بالذهب لذلك - و روي ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قال العباس ان ابنني اخيك عقيل بن ابي طالب و نوفل بن الحارث فقال يا محمد تركتني اتكف قريبا ما بقيت فقال له فابن الذهب الذي دفعته الى ام الفضل وقت خروجك من مكة و قلت لها لا ادري ما يصيدني في وجهي هذا فان حدثت بي حدث فهو لك و لعبد الله و عبدي الله و الفضل فقال العباس و ما يدريك قال اخبرني به ربي قال العباس فانما اشهد انك صادق و ان لا اله الا الله و انك عبده و رسوله و الله لم يطاع عليه احد الا الله و لقد دفعته اليها في سواد الليل و لقد كنت مرتابا في امرك فاما اذا اخبرتني بذلك فلا ريب قال العباس و ابديني الله خيرا من ذلك لي ان عشرون عبدا ان ادناهم ليضرب في عشرين الفا و اعطاني زمزم ما احب ان لي بها جميع اموال اهل مكة و انا انتظر المغفرة من ربي - و روي انه قدم على رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم سال البحرین ثمانون الفا فتوضأ لصلوة الظهر و ما صلى حتى فرقه و امر العباس ان يأخذ منه فاخذ ما قدر على حماله و كان يقول هذا خير مما أخذ مني و ارجو المغفرة - و قرأ الحسن و شيبه مِمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ عَلَى الْبَدَأِ لِلْفَاعِلِ [وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ] نكف ما بايعوك عليه من الاسلام و الردة

وَأَنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُونَ أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ ط وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٥٠﴾ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى ٨
حَتَّى يُنْخِشَ فِي الْأَرْضِ ط تَرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ط وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٥١﴾ لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ ١٠

ع ٤

قلتُ للدلالة على ان الحال مع القلة والكثرة واحدة لاتتفاوت لان الحال قد تتفاوت بين مقاومة العشرين المائتين والمائة الالف وكذلك بين مقاومة المائة المائتين والالف الالفين - قرئ للنبِيِّ على التعريف - وأَسْرَى - وَيُنْخِشَ بالتشديد - ومعنى الاثخان كثرة القتل والمبالغة فيه من قولهم اثنخنته الجراحات اذا اثبتته حتى يثقل عليه الحركة و اثنخنه المرض اذا اثقله من الاثخان اللثمي هي الغلظ والكثافة يعني حتى يذلل الكفر ويضعفه باشاعة القتل في اهله ويعز الاسلام ويقويه بالاستيلاء والقهر ثم الاسر بعد ذلك - ومعنى [مَا كَانَ] ما صح له وما استقام وكان هذا يوم بدر فلما كثر المسلمون نزل فإِذَا مَنَا بَعْدَ وَإِمَا نِدَاءً - وروي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اتى بسبعين اسيرا فيهم العباس عمه وعقيل بن ابي طالب فاستشار ابا بكر فيهم فقال قومك واهلك استبقهم لعل الله ان يتوب عليهم وخذ منهم فدية تقوي بها اصحابك وقال عمر كذبوك و اخرجوك فقدّمهم واضرب اعناقهم فان هؤلاء ائمة الكفر وان الله اغناك عن الفداء مكن علياً من عقيل وحمزة من العباس و مكني من فلان لنسيب له فلنضرب اعناقهم وقال عليه السلام ان الله ليذلّ قلوب رجال حتى تكون الين من اللين وان الله ليسد قلوب رجال حتى تكون اشد من الحجارة وان مثلك يا ابا بكر مثل ابراهيم قال فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ كَافِرٌ بَدِيدٌ وَمِثْلُ نَوْحٍ قَالَ لَأَتَدْرَأَنَّ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكُفْرِيِّنَ دِيَارًا ثُمَّ قَالَ لِأَصْحَابِهِ أَنْتُمْ الْيَوْمَ عَائِلَةٌ فَلَا يُقَلِّتَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ الْآبِقْدَاءَ أَوْ ضَرْبَ عِزْقٍ - وروي انه قال ان شئتم فتلذموهم وان شئتم فادبتموهم واستشهد منكم بعدتهم فقالوا بل نأخذ الفداء فاستشهدوا بأحد وكان فداء الاسارى عشرين اوقية وفداء العباس اربعين اوقية - وعن محمد بن سيرين كان فداؤهم مائة اوقية والاوقية اربعون درهما وستة دنانير - وروي انهم لما اخذوا الفداء نزلت الآية فدخل عمر على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاذا هو وابوبكر يبكيان فقال يا رسول الله اخبرني فان وجدت بكاء بكيت وان لم اجد بكاء تباكيت فقال ابكي على اصحابك في اخذهم الفداء ولقد عرض علي عذابهم ادنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة منه - وروي انه قال لو نزل عذاب من السماء لما نجا منه غير عمر وسعد بن معاذ لقوله كان الاثخان في القتل احب الي - [عَرَصَ الدُّنْيَا] حظاها سمي بذلك لانه حدث قليل الملبث يريد الفداء [وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ] يعني ما هو سبب الجنة من اعزاز الاسلام بالاثخان في القتل - و قرئ يُرِيدُونَ بالياء - وقرأ بعضهم وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ بِجَرِّ الْآخِرَةِ عَلَى حَذْفِ الْمُضَافِ وَإِبْقَاءِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ عَلَى حَالِهِ كَقَوْلِهِ * ع * وَنَارٍ تَوَقَّدَ بِاللَّيْلِ نَارًا * ومعناه والله يريد عرض الآخرة على التقابل يعني ثوابها [وَاللَّهُ عَزِيزٌ] يغلب اوليائه على اعدائه ويتمكنون منهم قتلا واسرا ويطلق لهم الفداء ولكنه [حَكِيمٌ] يُوخِّرُ ذَلِكَ إِلَى أَنْ يَكْتُمُوا وَيَعُزُّوا وَهُمْ يَعْجَلُونَ [لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ] لولا حكم منه سبق اثباته في اللوح

بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ط لَوَأَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَئِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ ط إِنَّهُ عَزِيزٌ
حَكِيمٌ ٥ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ٥ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّصِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى
الْقِتَالِ ط إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ ٦ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا
بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ٥ أَلَسَنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا ط فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ ٧

والتماقت وكلفهم من الحسب في الله والبغض في الله ولا يقدر على ذلك إلا من يملك القلوب فهو يقبلها كما شاء و يصنع فيها ما اراد - وقيل هم الأوس و الخزرج كان بينهم من الحروب و الوقائع ما اهلك سادتهم و رساءهم و دق جماجمهم و لم يكن لبغضائهم امد و منتهى و بينهما التجاور الذي يبيح الضغائن و يديم الحاسد و التنافس و عادة كل طائفتين كانتا بهذه المثابة ان تتجنب هذه ما اثرته اختها و تكرهه و تنفر عنه فانساهم الله ذلك كله حتى اتفقوا على الطاعة و تصافوا و صاروا انصارا و عادوا اعوانا و ما ذاك إلا بلطيف صنعه و بليغ قدرته [و من اتبعك] الوار بمعنى مع و ما بعده منصوب تقول حسبك و زيدا درهم و لا تجرلان عطف الظاهر المجرور على المكني ممتنع قال * ع * فحسبك و الضحك عصب مهتد * و المعنى كفاك و كفى تباعك [من المؤمنين] الله ناصر - او يكون في محل الرفع اي كفاك الله و كفى المؤمنون و هذه الآية نزلت بالبيداء في غزوة بدر قبل القتال - و عن ابن عباس نزلت في اسلام عمر رضي الله عنه - و عن سعيد بن جبيرة انه اسلم مع النبي صلى الله عليه و آله و سلم ثلثة و ثلثون رجلا و ست نسوة ثم اسلم عمر فنزلت * التحريض المبالغة في الحث على الامر من الحرص و هو ان يذبحك الموض و يتبالغ فيه حتى يشفي على الموت - او ان يسميه حرصا و يقول له ما اراك الا حرصا في هذا الامر و ممرضا فيه ليهيجه و يحرك منه و يقال حرركه و حرصه و حرشه و حربته بمعنى - و قرى و حرص بالصاد غير المعجمة حكاها الاخفش من الحرص و هذه عدو من الله و بشارة بان الجماعة من المؤمنين ان صبروا غلبوا عشرة امثالهم من الكفار يعون الله و تايدده ثم قال [بانهم قوم لا يفقهون] اي بسب ان الكفار قوم جبلة يقاتلون على غير احتساب و طلب ثواب كما بهائم فيقتل ثباتهم و يعدمون لجهلهم بالله نصرته و يستحقون خذلانه خلاف من يقاتل على بصيرة و معه ما يستوجب به النصر و الاظهار من الله - و عن ابن جرير كان علي بن ابي طالب و يثبت الواحد للعشرة و كان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم بعث حمزة في ثلثين راكبا فلقي ابا جهل في ثلثمائة راكب - قيل ثم ثقل عليهم ذلك و ضجوا منه و ذلك بعد مدة طويلة فانسح و خفف عنهم بمقاومة الواحد الاثنين - و قيل كان فيهم فلاة في الابتداء ثم لما كثروا بعد نزل التخفيف - و قرى ضعفا بالفتح و الضم كالمكث و المكث و الفقر و الغقر - و ضعفا جمع ضعيف - و قرى الفعل المسند الى المائة بالتاء و الياء في الموضوعين و المراك بالضعف الضعف في البدن - و قيل في البصيرة و الاستقامة في الدين و كانوا متفازتين في ذلك - فان قلت لم كرر المعنى الواحد و هي مقاومة الجماعة لاكثر منها مرتين قبل التخفيف و بعده -

وَمِنْ رَبِاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ط وَمَا تَقْتُلُوا
 مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُؤْتِكُمْ اللَّهُ مِنْهُمُ الْغَنَاءَ وَالْغَنَاءَ وَالْغَنَاءَ وَالْغَنَاءَ وَالْغَنَاءَ وَالْغَنَاءَ وَالْغَنَاءَ وَالْغَنَاءَ وَالْغَنَاءَ وَالْغَنَاءَ وَالْغَنَاءَ
 هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ٥٠ وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخُدُّوكُمْ فَإِنْ حَسِبَكَ اللَّهُ ٥١ هُوَ الَّذِي آتَاكُمْ بِذُنُوبِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ٥٢ وَالْأَفْ

سورة الانفال ٨

الجزء ١٠

ع ٣

لكونه مفيوما - وقيل ولا يحسبن قبيل المؤمنين الذين كفروا سبقوا وهذه الاقارب كلها متمحلة وليست
 هذه القراءة اللتي تفرن بها حمزة بذيرة - وعن الزهري انها نزلت فيمن آتت من فل المشركين [من قوة] من
 كل ما يتقوى به في الحرب من عدها - وعن عتبة بن عامر سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 يقول على المنبر الا ان القوة الرمي قالها ثلثا ومات عتبة عن سبعين قوسا في سبيل الله - وعن عكرمة هي
 الحصون - و الرباط اسم للخيل اللتي تربط في سبيل الله - ويجوز ان تسمى بالرباط الذي هو بمعنى المرابطة -
 ويجوز ان يكون جمع رباط كفصيل وفصال - وقرأ الحسن ومن رباط الخيل بضم الباء وسكونها جمع رباط -
 ويجوز ان يكون قوله [ومن رباط الخيل] تخصيصا للخيل من بين ما يتقوى به كقوله وجبريل وميكائيل -
 وعن ابن هيرين انه سئل عن اوصى بئسف ماله في الحصون فقال يشتري به الخيل فترابط في سبيل الله
 ويغزى عليها فقيل له انما اوصى في الحصون فقال الم تسمع قول الشاعر * ع * ان الحصون الخيل لا مدر القرى *
 [ترهبون] قرى بالتحفيف والتشديد - وقرأ ابن عباس ومجاهد تخزون به - والضمير في [به] راجع الى ما
 استطعتم [عدو الله وعدوكم] هم اهل مكة [وآخريين من دونهم] هم اليهود - وقيل المنافقون - وعن السدي هم
 اهل فارس - وقيل كفرة الجن - وجاء في الحديث ان الشيطان لا يقرب صاحب فرس ولا دارا فيها فرس
 عتيق - وروي ان سهيل الخيل يرهب الجن * جنح له واليه اذا مال - والسلم تانت تانيت نقضها وهي
 الحرب قال * شعر * السلم تاخذ منها ما رضيت به * والحرب تكفيك من انفاسها جرع * وقرى بفتح السين
 وكسرهما - وعن ابن عباس ان الآية منسوخة بقوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله - وعن مجاهد بقوله قاتلوا المشركين
 حيث وجدتموهم - والصحيح ان الامر موقوف على ما يرى فيه الامام صلاح الاسلام واهله من حرب او سلم
 وليس بحتم ان يقاتلوا ابدا او يجابوا الى الهدنة ابدا - وقرأ الاشهب العقباني فاجنح بضم الذون [وتوكل
 على الله] ولا تخف من ابطانهم المكرب في جنوحهم الى السلم فان الله كافيك وعاصمك من مكربهم
 وخذيعتهم - قال مجاهد يريد قرظة * [فان حسبك الله] فان محسبك الله قال حرير * شعر * اني وجدت من
 المكرب حسبك * ان تلبسوا خز الثياب وتشبعوا * [وآلف بين قلوبهم] التاليف بين قلوب من بعث اليهم
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الآيات الباهرة لان العرب لما فيهم من التميمية والعصبية والانطواء
 على الضغينة في اذى شىء والقائه بين اعينهم الى ان ينتقموا لا يكاد ياتلف فيهم قلبان ثم ايتلفت
 قلوبهم على اتباع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واتحدوا وانشأوا يرمون عن قوس واحدة وذلك
 لما نظم الله من الفتهم وجمع من كلمتهم واحداث بينهم من التحاب والتواد واماط عنهم من التباعد

فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مِرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ۝ نَامًا تَتَّقَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ نَشَرُوا بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ۝ وَآمَّا تَخَافُونَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ۗ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ۝ وَلَا يُحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا ۗ إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ۝ وَعَدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ

القيط و قتلَى قريش [كانوا ظالمين] انفسهم بالكفر والمعاصي - [الذين كفروا بهم لا يؤمنون] اي اصروا على الكفر و لجاوا فيه فلا يتوقع منهم ايمان وهم بنو قريظة عاهدتهم رسول الله صلى الله عليه و اله و سأم ان لا يمانوا عليه فنكثوا بان اعانوا مشركي مكة بالسلاح و قالوا نسينا و اخطانا ثم عاهدتهم فنكثوا و مالوا معهم يوم الخندق و انطلق كعب بن الاشرف الى مكة فحالفهم * [الذين عاهدت منهم] بدل من الذين كفروا اي الذين عاهدتهم من الذين كفروا - جعلهم شر الدواب لان شر الناس الكفار و شر الكفار المصرون منهم و شر المصربين الناكثون للعهد [وهم لا يتقون] لانخافون عاقبة الغدر و لا يباليون ما فيه من العار و النار - [فاما تتقنهم] فاما تصادفتم و تظفرون بهم [فشر بهم من خلفهم] ففرق عن محاربتك و مضايبك بقتلهم شر قتلة و النكابة نيهم من ورائهم من الكفرة حتى لا يجسر عليك احد بعدهم اعتبارا بهم و اتعاطا بحالهم - وقرأ ابن مسعود فشرذ بالذال المعجمة بمعنى ففرق و كانه مقلوب شذر من قواهم ذهبوا شذر مذر و منه الشذر الملتقط من المعدن لتفرقه - وقرأ ابو حيوية من خلفهم و معناه فانعل التشريد من ورائهم لانه اذا شرذ الذين وراءهم فقد فعل التشريد في الورا فارقعه فيه لان الورا جهة المشردين فاذا جعل الورا ظرفا للتشريد فقد دل على تشريد من فيه فلم يدق فرق بين القراءتين [لعلمهم يذكرون] لعل المشردين من ورائهم يتعظون - [و اما تخافون من قوم] معاهدين [خيانتة] و نكثا بامارات قايح لك [فانبذ اليهم] فاطرح اليهم العهد [على سواء] على طريق مستو قصد و ذلك ان تظهر لهم نبذ العهد و تخبرهم اخبارا مكشونا بينا انك قطعت ما بيدك و بينهم و لاتناجزهم بالحرب و هم على توهم بقاء العهد فيكون ذلك خيانة منك [ان الله لا يحب الخائنين] فلا يكن منك اخفاء نكث العهد و الخداع - و قيل على استواء في العلم بنقض العهد - و قيل على استواء في العداوة و الجار و المجرور في موضع الحال كانه قيل فانبذ اليهم ثابتا على طريق قصد سوي - او حاصلين على استواء في العلم او العداوة على انها حال من النابذ و المذبذوب اليهم معا [سبقوا] فاتوا و افلتوا من ان يظفريهم [انهم لا يعجزون] انهم لا يفتوتون و لا يجدون طالبهم عاجزا عن ادراكهم - و قرئ انهم بالفتح بمعنى لانهم كل واحدة من المكسورة و المفتوحة تعليل الا ان المكسورة على طريقة الاستيذان و المفتوحة تعليل صريح - و قرئ يعجزون بالتشديد - وقرأ ابن محيصن يعجزون بكسر النون - وقرأ الاعمش و لا تحسب الذين كفروا بكسر الباء و بفتحها على حذف الذون الخفيفة - وقرأ حمزة و لا يحسبن بالياء على ان الفعل للذين كفروا - و قيل فيه اصله ان سبقوا فحذفت ان كقوله و من ايتيه يريكم البرق و استدل عليه بقراءة ابن مسعود انهم سبقوا - و قيل وقع الفعل على انهم لا يعجزون على ان لاصلة و سبقوا في محل الحال بمعنى سابقين اي مفلتين هارين - و قيل معناه و لا يحسبنهم الذين كفروا سبقوا فحذف الضمير

فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ وَ لَوْ تَرَىٰ إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ ۚ وَ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝ ذٰلِكَ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ تَلْعَابِيدٍ ۝ كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ط كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ ط إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ ذٰلِكَ بَانَ اللَّهُ لَمْ يَكْ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَ أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ط كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَ اعْرِضْنَا آلِ فِرْعَوْنَ ۚ وَ كُلُّ كَانُوا ظَالِمِينَ ۝ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا

سورة الانفال ٨

الجزء ١٠

ع ٢

[وَ لَوْ تَرَىٰ] ولو عاينت و شاهدت لان كوترد المضارع الى معنى الماضي كما ترد ان الماضي الى معنى الاستقبال و [اذ] نصب على الظرف - و قرى [يَتَوَفَّى] بالياء والتاء - و [الْمَلَائِكَةُ] رفعها بالفعل و [يَضْرِبُونَ] حال منهم - و يجوز ان يكون في يَتَوَفَّى ضمير الله و الْمَلَائِكَةُ مرفوعة بالابتداء و يَضْرِبُونَ خبر - و عن مجاهد [اَدْبَارَهُمْ] استأهيم و لكن الله كريم يَكْنِي و انما خصوهما بالضرب لان الخزي و الذكال في ضربهما اشد - و بلغني عن اهل الصين ان عقوبة الزاني عندهم ان يُضْرَب ثم يعطى الرجل القوي البطش شيأ عمل من حديد كهيئة الطبق فيه رزاة و له مقبض فيضربه على دبره ضربة واحدة بعوته فيجمد في مكانه - و قيل يَضْرِبُونَ ما اقبل منهم و ما ادبر - [وَ ذُوقُوا] معطوف على يَضْرِبُونَ على ارادة القول اي ويقولون ذوقوا [عَذَابِ الْحَرِيقِ] اي مقدمة عذاب النار اذ ذوقوا عَذَابِ الْاٰخِرَةِ بشارة لهم به - و قيل كانت معهم مقامع من حديد كلما ضربوا بها التهبّت النار - او يقال لهم يوم القيمة ذوقوا و جواب لو محذوف اي لرأيت امرا نظيعا منكوا [ذٰلِكَ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيكُمْ] يحتمل ان يكون من كلام الله و من كلام الملائكة و ذٰلِكَ رُفِعُ بالابتداء و بِمَا قَدَّمْت خبره [وَ أَنَّ اللَّهَ] عطف عليه اي ذلك العذاب بسببين بسبب كفرهم و معاصيهم و بان الله [لَيْسَ بِظَلَّامٍ تَلْعَابِيدٍ] لان تعذيب الكفار من العدل كاتبة المؤمنين - و قيل ظلام للتكثير لاجل العبيد - اولان العذاب من العظم بحيث لولا الاستحقاق لكان المعذب بمثله ظلما بليغ الظلم متفائمه - الكاف في محل الرفع اي دأب هؤلاء مثل [دَابِ آلِ فِرْعَوْنَ] و دأبهم عادتهم و عملهم الذي دأبوا فيه اي دارموا عليه و واظبوا و [كَفَرُوا] تفسير لدأب آلِ فِرْعَوْنَ و - [ذٰلِكَ] اشارة الى ما حل بهم يعني ذلك العذاب او الانتقام بسبب ان الله لم يذيع له و لم يصح في حكمته ان ان يغير نعمته عند قوم حتى يغيروا ما بهم من الحال - فان قلت فما كان من تغيير آلِ فِرْعَوْنَ و مشركي مكة حتى غير الله نعمته عليهم و لم تكن لهم حال مرضية فيغيروها الى حال مستخوطة - قلت كما تغير الحال المرضية الى المستخوطة تُغَيِّرُ الحال المستخوطة الى اسخط منها و اراذك كانوا قبل بعثة الرسول اليهم كفرة عبدة اصنام فلما بعث اليهم بالايات البينات فكذبوه و عادوه و تحزبوا عليه ساعين في اراقة دمه غيروا حالهم الى اسوأ مما كانت فغير الله ما انعم به عليهم من الامهال و عاجلهم بالعذاب [وَ أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ] لما يقول مكذبوا الرسل [عَلِيمٌ] بما يفعلون - [كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ] تكرير للتأكيد - و في قوله [بِآيَاتِ رَبِّهِمْ] زيادة دلالة على كفران النعم و جحود الحق و في ذكر الاعراق بيان للاخذ بالذنوب [وَ كُلُّ كَانُوا ظَالِمِينَ] و كلهم من فرغني

اللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٥٠﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطْرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ط وَاللَّهُ
بِمَا يَعْمَلُونَ مُخِيطٌ ﴿٥١﴾ وَإِذْ زَيْنَ لَبَّاسٍ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ ط
فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفُتَيْدِينَ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بِرِئَاءِ آلِ أَبِي لَهَبٍ وَآلِ ابْنَتَيْ أَبِي آخِيفٌ ط وَاللَّهُ
شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٥٢﴾ إِذْ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَوَاهُ دِينَهُمْ ط وَمَنْ يَتَّكِلْ عَلَى اللَّهِ

ام تعدوان فان الريح للعادي * وقيل لم يكن قط نصر الا بريح يبعثها الله - و في الحديث نُصِرْتُ بالنصبا
و أهلمت عاد بالدبور - حذَّره بالذهبي عن التنازع و اختلاف الراي نحو ما وقع لهم بأحد لمخالفتهم رسول
الله صلى الله عليه وآله و سلم من فشلهم و ذهاب ربحهم [كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ] هم اهل مكة حين نفروا
لحماية العير فاتاهم رسول ابي سفيان و هم بالبحففة ان ارجعوا فقد سلمت غيركم فابى ابو جهل و قال
حتى نقدم بدرأ نشرب بها الخمر و تعزف علينا القيان و نطعم بها من حصرنا من العرب فذلك بطرهم
و رياءهم الناس باطعامهم فوافوها فسقوا كؤوس المذايا مكان الخمر و ناحت عليهم الفوائح مكان القيان فنهاهم
ان يكونوا مثلم بطرين طربين مرائين بأعمالهم و ان يكونوا من اهل التقوى و الكابة و الحزن من خشية الله
مخلصين اعمالهم لله * [و] اذكر [اذ زين لهم الشيطان أعمالهم] اللتي عملوها في معاداة رسول الله صلى الله عليه وآله
و سلم و رسوس اليهم انهم لا يغابون و لا يطاقون و اذهمهم ان اتباع خطوات الشيطان و طاعته مما يجيرهم فلما تلاقى
الفريقان نكص الشيطان و تبرأ منهم ابي بطل كيدة حين نزلت جنود الله - و كذا عن الحسن كان ذلك على
سبيل الرسوسة و لم يتمثل لهم - و قيل لما اجتمعت قريش و اجتمعت على السيئر ذكرت اللتي بينها و بين بني
كذانة من الحرب فكان ذلك يثنيهم فتمثل لهم ابليس في صورة سرافقة بن مالك بن جعشم الشاعر الكناني
و كان من اشرانهم في جند من الشياطين معه راية [و قال لا غالب لكم اليوم] و اني محيركم من بني كذانة
فلما رأى الملكة تنزل نكص - و قيل كانت يده في يد الحرث بن هشام فلما نكص قال له الحرث الى اين
اتخذلنا في هذه الحال فقال [اني ارى مالا ترون] و دفع في صدر الحرث و انطلق و انهزموا فلما بلغوا مكة
قالوا هزم الناس سرافقة فبالغ ذلك سرافقة فقال و الله ما شعرت بمسيركم حتى باغتني هزيمتكم فلما اسلموا
علموا انه الشيطان - و في الحديث ما رئي ابليس يوما اصغر و لا ادحر و لا اغيظ من يوم عرفة لما يرى من
نزول الرحمة الا ما رئي يوم بدر - فان قلت هلا قيل لا غالباً لكم كما يقال لا ضارباً زيدا عندنا - قلت لو كان
لكم مفعولاً للغالِبِ بمعنى لا غالباً ايكم لكان الامر كما قلت و لكنه خبر تقديره لا غالب كائن لكم [اذ يقول
المنفقون] بالمدنية [و الذين في قلوبهم مرض] يجوز ان يكون من صفة المنافقين و ان يراد الذين هم على
حرف ليدسوا بثابتى الاقدام في الاسلام - و عن الحسن هم المشركون - [غرَّ هَوَاهُ دِينَهُمْ] يعنون ان المسلمين
اغترأوا بدِينهم و انهم يتقون به و يصدرون من اجله فخرجوا و هم ثلثمائة و بضعة عشر الى زهاء الف ثم
قال جواباً لهم [و من يتوكل على الله فان الله عزيز] غالب يسلط القليل الضعيف على الكثير القوي

فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ ۗ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ وَإِنْ يُرِيدُوهُمْ أَنْ يَتَّقِنَهُمْ فِي آعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيَعْلَمَكُم بِآعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ۗ وَاللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا
وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا ۗ إِنَّ

سورة الانفال ٨
الجزء ١٠
ع ١

عن الحسن و ما يلائم علمه بكلام العرب ونصاحته [لَقِيتُمْ] لَجِبْتُمْ وَهَيْتُمْ [الْأَقْدَامَ] وَتَنَازَعْتُمْ [فِي الرَّايِ] وَتَفَرَّقَتْ
فيما تصفون كلمتكم و ترجحتم بين اثبات و الفرار [وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ] اي عصم و انعم بالسلامة من الفشل
و التنازع و الاختلاف - [إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ] يعلم ما سيكون فيها من الجراءة و الجبن و الصبر و الجزم * [وَإِنْ
يُرِيدُوهُمْ] الضميران مفعولان يعني واذ يبصركم ايهم - [قَلِيلًا] نصب على الحال و انما قلتم في آعْيُنِهِمْ
تصديقاً لرؤيا رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و ليعاينوا ما اخبرهم به فيزداد يقينهم و يجتدوا و يثبتوا -
قال ابن مسعود رضي الله عنه لقد قُلُّوا في اعيننا حتى قُلْتُ لرجل الى جنبي اتراهم سبعة من قال اراهم
مائة فَاسْرْنَا رجلا منهم فقلنا كَمْ كذتم قال الفا [وَيَقْلَلُكُمْ فِي آعْيُنِهِمْ] حتى قال قائل منهم انما هم آكلة جزور -
فان قلت الغرض في تقليد الكفار في اعين المؤمنين ظاهر فما الغرض في تقليد المؤمنين في اعينهم -
قلت قد قلتم في اعينهم قبل اللقاء ثم كذرتهم فيها بعده ليجتروا عليهم فلةً مبالاة بهم ثم تفجأهم
الكثرة فيدهتوا و يهابوا و تقل شوكتهم حين يرون ما لم يكن في حسابهم و تقديريهم و ذلك قوله يرونهم مثليهم
رَأَى الْعَيْنَ و لئلا يستعدوا لهم و ليعظم الاحتجاج عليهم في استبضاح الآية البيضة من قلتم اولاً و كثرتهم
أخراً - فان قلت باي طريق يبصرون الكثير قليلاً - قلت بان يستر الله بعضه عنهم بساتر او يحدث في
عيونهم ما يستقلون له الكثير كما احدث في اعين الحول ما يرون له الواحد اثنين - قيل لبعضهم ان الاحول
يرى الواحد اثنين و كان بين يديه ديك و احد فقال ما لي لا ارى هذين الديكين اربعة [إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً]
اذا حاربتم جماعة من الكفار ترك ان يصفها لان المؤمنين ما كانوا يلقون الا الكفار و اللقاء اسم للقتال غالب
[فَاثْبُتُوا] لقتالهم و لا تفروا [وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا] في مواطن الحرب مستظهيرين بذكره مستندزين به و اعين له
على عدوكم اللهم اخذلهم اللهم اقطع دابرهم [لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ] لعلكم تظفرون بمرادكم من النصر و المذوبة - و فيه
اشعار بان على العبد ان لا يفتر عن ذكر ربه أشغل ما يكون قلباً و اكثر ما يكون همماً و ان تكون نفسه مجتمعة
لذلك و ان كانت متوزعة عن غيره و ناهيك به في خطب امير المؤمنين رضي الله عنه في ايام صفين و في
مشاهده مع البغاة و الخوارج من البلاغة و البيان و لطائف المعاني و بليغات المواعظ و النصائح دليلاً
على انهم كانوا لا يشغلهم عن ذكر الله شاغل و ان تفانم - [وَلَا تَنَازَعُوا] قرع بتشديد التاء [فَتَفْشَلُوا] منصوب
باضمار أن - او مجزوم لدخوله في حكم النهي - و يدل على التقديرين قراءة من قرأ [وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ] بالتاء و
النصب و قراءة من قرأ وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ بالياء و الجزم - و الريح الدولة شبهت في نفوذ امرها و تمسيده بالريح
و هبوبها فقيل هبت رياح فلان اذا دالت له الدولة و نفذ امره و منه قوله * شعر * اتنظران قليلا ربت غفلتهم *

لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمَبْعُودِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ۗ لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَن بَيْدَتِهِ وَيُحْيِيَ مَنْ حَيَّ
عَن بَيْدَتِهِ ۗ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ إِذِ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَايِكُمْ قَلِيلًا ۖ وَتَوَارِكْتُمْ كَثِيرًا لَّفَشَلْتُمْ وَالتَّارِكْتُمْ

فيه الاخبار عن الحال الدالة على قوة شان العدو وشوكته وتكامل عدته وتمهد اسباب الغلبة له وضعف شان المسلمين والتياك امرهم وان غابتم في مثل هذه الحال ليست الا صنعاً من الله ودليلاً على ان ذلك امر لم يتيسر الا بحوله وقوته وباهر قدرته وذلك ان العذرة القصوى اللتي اناخ بها المشركون كان فيها الماء وكانت ارضا لا بأس بها ولا ماء بالعذرة الدنيا وهي خبار تسوخ فيها الرجل ولا يمشى فيها الا بتعب ومشقة وكذات العير وراء ظهور العدر مع كثرة عدهم فكانت الحماية دونها تضعف حديتهم وتشحد في المقاتلة عنها نياتهم ولهذا كانت العرب تخرج الى الحرب بظعنهم واموالهم ليدعنهم الذب عن الحرم والغيرة على الحرم على بذل جهيداهم في القتال وان لا يتركوا وراءهم ما يحذثون انفسهم بالانحياز اليه فيجمع ذلك قلوبهم ويضبط همهم ويوطن نفوسهم على ان لا يدرحوا مواطنهم ولا يخلوا مراكزهم و يبدلوا منتهى نجدتهم وقصارى شدتهم وفيه تصوير ما دبّر سبحانه من امر وقعة بدر ليقضي الله امراً كان مفعولاً من اعزاز دينه واعلاء كلمته حين وعد المسلمين احدى الطائفتين مبهمه عير مبيدنة حتى خرجوا لياخذوا العير راغبين في الخرج وشخص بقريش مرعوبين مما بلغهم من تعرض رسول الله صلى عليه وآله وسلم لاموالهم حتى نفروا ليمنعوا عيرهم وسبب الاسباب حتى اناخ هؤلاء بالعذرة الدنيا وهؤلاء بالعذرة القصوى ووراءهم العير يحامون عليها حتى قامت الحرب على ساق وكان ما كان - [وَتَوَارَكْتُمْ] انتم واهل مكة وتواضعتم بيدكم على موعدهم تلتقون فيه للقتال لخالف بعضهم بعضاً فنبطكم فلتكم وكثرتهم عن الوفاء بالموعد وتبطين ما في قلوبهم من تهيب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمسلمين فلم يتفق لكم من التلاقي ما وفقه الله وسبب له [لِيَقْضِيَ] متعلق بمحذوف اي ليقضي امراً كان واجباً ان يفعل وهو نصر اوليائه وقهر اعدائه دبّر ذلك - وقوله [لِيَهْلِكَ] بدل منه واستعير الهلاك والحياة للكفر والاسلام اي ليصدر كفر من كفر [عَنْ] وضوح [بَيْدَتِهِ] لانه مخالفة شبهة حتى لا يبقى له على الله حجة ويصدر اسلام من اسلم ايضاً عن يقين وعلم بانه دين الحق الذي يجب الدخول فيه والتمسك به وذلك ان ما كان من وقعة بدر من الايات العر المحجلة اللتي من كفر بعدها كان مكابراً لنفسه مغالطاً لها - وقرئ لِيَهْلِكَ بفتح اللام - وَحَيَّ بظهار التضعيف [لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ] يعلم كيف يدبر اموركم ويسوي مصالحكم - او لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ بكفر من كفر وعقابه و بايمان من امن وثوابه [إِذِ يُرِيكُمُ اللَّهُ] نصبه باضمار اذكر - او هو بدل ثان من يَوْمَ الْفُرْقَانِ - او متعلق بقوله لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ اي يعلم المصالح ان يقللهم في عينك [فِي مَنَايِكُمْ] في رؤياك وذلك ان الله عز وجل اراه اياه في رؤيا قليل فاخبر بذلك اصحابه فكان تثبيتاً لهم وتشجيعاً على عدوهم - وعن الحسن في مَذَمِّكَ فِي عَيْنِكَ لانها مكان النوم كما قيل للعظيمة المذامة لانه ينام فيها - وهذا تفسير فيه تعسف وما احسب الرواية صحيحة فيه

سورة الانفال ٨

الجزء ١٠

ع ١٨

وَالْمُسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ اِنْ كُنْتُمْ اٰمَنْتُمْ بِاللّٰهِ وَمَا اَنْزَلْنَا عَلٰى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقٰى اَلْجَمْعِ ۙ
 وَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ اِذْ اَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا وَ هُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصُوٰى وَ الرِّكْبِ اَسْفَلَ مِنْكُمْ ۙ وَ لَوْ تَوَاعَدْتُمْ

يصرف الى رتاج الكعبة - وعنه كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يأخذ الخمس فيضرب بيده فيه
 فيأخذ منه قبضة فيجعلها للكعبة وهو سهم الله ثم يقسم ما بقي على خمسة - وقيل ان سهم الله لببيت
 المال - وعلى الثالث مذهب مالك بن انس - وعن ابن عباس رضي الله عنه انه كان يقسم على ستة لله
 وللرسول سيمان و سهم لأقاربه حتى قبض فاجرى ابو بكر الخمس على ثلاثة - وكذلك روي عن عمرو من
 بعده من الخلفاء - وروي ان ابا بكر رضي الله عنه منع بني هاشم الخمس وقال انما لكم ان يعطى فقيركم
 ويزوج ايتكم ويخدم من لاخادم له منكم فاما الغني منكم فهو بمنزلة ابن سبيل عني لا يعطى من
 الصدقة شيئاً ولا يتيم موسر - وعن زيد بن علي رضي الله عنهما كذلك قال ليس لنا ان نبنّي منه قصورا
 ولا ان نركب منه البراذين - وقيل الخمس كله للقرابة - وعن علي رضي الله عنه انه قيل له ان الله تعالى
 قال وَالْيَتَامٰى وَالْمَسْكِيْنَ فَقَالَ اِيْتَامُنَا وَمَسَاكِينُنَا - وعن الحسن في سهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 انه لولي الامر من بعده - وعن الكلبي ان الآية نزلت ببدر - وقال الواقدي كان الخمس في غزوة بني قينقاع
 بعد بدر بشهر و ثلاثة ايام للذصف من شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة - فان قامت به تعلق قوله
 [اِنْ كُنْتُمْ اٰمَنْتُمْ بِاللّٰهِ] - قلت بمحذوف يدل عليه واعلموا المعنى ان كنتم امنتكم بالله فاعلموا ان الخمس من الغنيمة
 يجب التقرب به فاقطعوا عنه اطماءكم و اقتنعوا بالاخماس الاربعة وليس المراد بالعلم المجرد ولكنه
 العلم المضمّن بالعمل والطاعة لامر الله لان العلم المجرد يستوي فيه المؤمن والكافر [وَمَا اَنْزَلْنَا] معطوف
 على بالله اي ان كنتم امنتكم بالله وبالمنزل [عَلٰى عَبْدِنَا] - وقرئ عبدنا كقوله وَعَبْدُ الطَّاغُوْتِ بضمتين
 [يَوْمَ الْفُرْقَانِ] يوم بدر و [الْجَمْعِ] الفريقان من المسلمين والكافرين والمراد ما انزل عليه من الآيات
 والملئكة والفتح يومئذ [وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ] يقدر على ان ينصر القليل على الكثير والذليل على العزيز
 كما نعل بكم ذلك اليوم - [اِذْ] بدل من يَوْمَ الْفُرْقَانِ - و [الْعُدُوِّ] شطّ الوادي بالمسرو والضم والفتح - وقرئ بهن
 - وبالعدوية على قلب الواو ياء لان بينها وبين الكسرة حاجزاً غير حصين كما في الصديّة - والدنيا والقصوى
 تانيث الادنى والاقصى - فان قلت كلتا هما فعلى من بذات الواو فلم جاءت احدهما بالياء والثانية بالواو -
 قلت القياس هو قلب الواو ياء كالعليا و اما القصوى فكالتقوى في مجيئه على الاصل وقد جاء القصيا الآ
 ان استعمال القصوى اكثر كما كثر استعمال استصوب مع مجيئه استصاب و اعيلت مع اغالت - و العُدوة الدنيا
 مما يلي المدينة - والقصوى مما يلي مكة [وَالرِّكْبِ اَسْفَلَ مِنْكُمْ] يعنى الركب الاربعة الذين كانوا يقودون
 العير اسفل منكم بالساحل - و اسفل نصب على الظرف معناه مكاناً اسفل من مكانكم وهو مرفوع المحل
 لانه خبر للمبتدأ - فان قلت ما فائدة هذا التوقيت وذكر مراكز الفريقين وان العير كانت اسفل منهم - قلت الفائدة

نِعْمَ الْمَوَالِي وَ نِعْمَ النَّصِيرُ ۝ وَعَلِمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَإِلَى الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ

عنهم كل دين باطل ويبقى فيهم دين الاسلام وحده [فَإِنَّ أَنْتَبُوا] عن الكفر واسلموا [فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] يُنَبِّئُهُمْ عَلَىٰ تَوْبَتِهِمْ وَإِسْلَامِهِمْ - وقرئ تَعْمَلُونَ بالتاء فيكون المعنى فان الله بما تعملون من الجهاد في سبيله والدعوة الى دينه والاخراج من ظلمة الكفر الى نور الاسلام بَصِيرٌ يُجَازِيكُمْ عَلَيْهِ أَحْسَنَ الْجَزَاءِ [وَإِنْ تَوَلَّوْا] ولم ينتهوا [فَإِنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ] اي ناصركم ومُعِيذُكُمْ فَتَقُوا بِوَالِيَّتِهِ وَنَصْرَتِهِ * [أَنَّمَا غَنِمْتُمْ] ما موصولة [وَمِنْ شَيْءٍ] بيانه - قيل من شَيْءٍ حتى الخيط والمخيط [فَإِنَّ اللَّهَ] مبتدأ خبره محذوف تقديره فحق او فواجب ان لله [خُمُسَهُ] - وروى الجعفي عن ابي عمرو فان لله بالكسر ويقويه قراءة النخعي فليله خُمُسَهُ والمشهورة أكد واثبت للايجاب كانه قيل فلا بد من ثبات الخمس فيه ولا سبيل الى الاخلال به والتفريط فيه من حيث انه اذا حذف الخبر واحتمل غير واحد من المقدرات كقولك ثابت واجب حق لازم وما اشبه ذلك كان اقوى للايجابه من النص على واحد - وقرئ خُمُسَهُ بالسكون - فان قلت كيف قسمة الخمس - قلت عند ابي حنيفة اذ كانت في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على خمسة اسهم - سهم لرسول الله - وسهم لذوي قرباه من بني هاشم وبني المطلب دون بني عبد شمس وبني نوفل استحقوه حينئذ بالنصرة والمظاهرة لما روي عن عثمان وجبير بن مطعم انهما قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هؤلاء اخوتك بنو هاشم لا ننكر فضلهم لمكانك الذي جعلك الله منهم ارأيت اخواننا بني المطلب اعطيتهم وحرمتنا وانما نحن وهم بمنزلة واحدة فقال عليه السلام انهم لم يفارقونا في جاهلية ولا اسلام انما بنو هاشم وبني المطلب شيء واحد وشبلك بين اصابعه - وثلاثة اسهم لليتامى والمساكين وابن السبيل - واما بعد رسل الله صلى الله عليه وآله وسلم فسهمه ساقط بموته وكذلك سهم ذوى القربى وانما يعطون لفقيرهم فهم اسوة سائر الفقراء ولا يعطى اغنياؤهم فيقسم على اليتامى والمساكين وابن السبيل - واما عند الشافعي رحمه الله فيقسم على خمسة اسهم - سهم لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وسهم لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصرفه الىه من مصالح المسلمين كعدّة الغزاة من الكراع والسلاح ونحو ذلك - وسهم لذوى القربى من اغنيائهم وفقرائهم يقسم بينهم للذكر مثل حظ الانثيين والباقي للفرق الثالث - وعند مالك بن انس الامر فيه مفوض الى اجتهاد الامام ان رأى قسمة بين هؤلاء وان رأى اعطاه بعضهم دون بعض وان رأى غيرهم اولى واهم فغيرهم - فان قلت ما معنى ذكر الله وعطف الرسول وغيره عليه - قلت يحتمل ان يكون معنى لله وللرسول لرسول الله كقوله تعالى والله ورسوله احق ان يرضوه - وان يراك بذكره ايجاب سهم سادس يصرف الى وجهه من وجوه القربى - وان يراك بقوله فليله خُمُسَهُ ان من حق الخمس ان يكون متقربا به اليه لا غير ثم خص من وجوه القربى هذه الخمسة تفضيلاً لها على غيرها كقوله وجبيريل وميكيدل - فعلى الاحتمال الاول مذهب الامامين - وعلى الثاني ما قال ابو العالية انه ينقسم على ستة اسهم سهم لله تعالى

فَذَرُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تُكْفِرُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ۖ فَسَيَنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ ۝ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ ۗ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ۝ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنِّي يَنْتَهَوُا غَفْرًا لَّهُمْ مَا قَدْ سَأَفَ ۚ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ ۝ وَفَاتَلَوْهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِئْتَةً ۚ وَيَكُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّهِ ۚ فَإِنْ آذَنُوا فِإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ وَإِنْ تَوَلَّوْا فاعلموا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ ۖ

سورة الانفال ٨

الجزء ٩

ع ١٨

سوى من استجاش من العرب وأنفق عليهم اربعين اوقية والارقية اثنان واربعون مثقالا [لِيَصُدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] اي كان غرضهم في الانفاق الصد عن اتباع مُحَمَّدٍ وَهُوَ سَبِيلُ اللَّهِ وان لم يكن عندهم كذلك [ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً] اي تكون عاقبة انفاقها ندمًا و حَسْرَةً فكان ذاتها تصير ندمًا و تنقلب حَسْرَةً [ثُمَّ يُغْلَبُونَ] آخر الامور ان كانت الحرب بينهم وبين المؤمنين سجالًا قبل ذلك فيرجعون طلقاء كَتَبَ اللَّهُ لِلَّغْلِبِ اَنَا وَرَسُولِي - [وَالَّذِينَ كَفَرُوا] و الكفرون منهم [إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ] لان منهم من اسلم و حسن اسلامه [لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ] الفریق الخبيث من الكفار [مِنَ] الفریق [الطَّيِّبِ] من المؤمنين فيجعل الفريق [الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلَىٰ بَعْضٍ] فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا [عبارة عن الجمع و الضم حتى يتراكبوا كقوله كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا يعني لفرط ازحامهم] [أُولَٰئِكَ] اشارة الى الفريق الخبيث - وقيل لِيَمِيزَ الْمَالَ الْخَبِيثَ الَّذِي انفق المشركون في عداوة رسول الله صلى الله عليه وآله و سَأَمَ مِنَ الْمَالِ الطَّيِّبِ الَّذِي انفق المسلمون كابي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم في نصرته فَيَرْكُمُهُ فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ فِي جَمْعِهِ فِي جَمْلَةٍ مَا يَعْتَبُونَ بِهِ كقوله فَتَكُونُ بِأَجَابَتِهِمْ وَجُنُوبِهِمُ الْآيَةُ وَاللَّامُ عَلَىٰ هَذَا متعلقة بقوله ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً و على الاول بِتُحْشَرُونَ و أُولَٰئِكَ اشارة الى الذين كفروا - وقرئ لِيَمِيزَ عَلَى التخييف [قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا] من ابي سفيان و اصحابه اي قُلْ لاجلهم هذا القول وهو [اِنْ يَنْتَهُوْا] و لو كان بمعنى خاطبهم لَقِيلَ اِنْ تَنْتَهُوْا يَغْفِرْ لَكُمْ و هي في قراءة ابن مسعود و نحوه وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ خاطبوا به غيرهم لاجلهم ليسمعوه اي اِنْ يَنْتَهُوْا عما هم عليه من عداوة رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم و قتاله بالدخول في الاسلام [يَغْفِرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ لَهُمْ] من العداوة [وَإِنْ يَعُودُوا] لقتاله [فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ] منهم الذين حاق بهم مكرهم يوم بدر - او فقد مضت سنة الذين تحزبوا على انبيائهم من الامم فدُمروا فليتوقعوا مثل ذلك ان ام ينتهوا - وقيل معناه ان الكفار اذا انتهوا عن الكفر و اسلموا غُفِرَ لَهُمْ مَا سَلَفَ لَهُمْ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي و خرجوا منها كما تنسل الشعرة من العجين ومنه قوله عليه السلام الاسلام يجب ما قبله - وقيل الحزبي اذا اسلم لم تبقى عليه تبعه قط و اما الذممي فلا يلزمه قضاء حقوق الله تعالى و تبقى عليه حقوق الامميين و به احتج ابو حذيفة رحمه الله في ان المرتد اذا اسلم لم يلزمه قضاء العبادات المتروكة في حال الردة و قبلها و فسروا اِنْ يَعُودُوا بِالارتداد - و قرئ يَغْفِرْ لَهُمْ عَلَى ان الضمير لله عز وجل [وَفَاتَلَوْهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِئْتَةً] الى ان لا يوجد فيهم شرك قط [وَيَكُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّهِ] و يضمحل

وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبِهِمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ⑤ وَ مَا لَهُمُ إِلَّا يَعْذِبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ ⑥ إِنْ أُولِيئُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ⑦ وَ مَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مَكَاةً وَتَصَدِيَةً ⑧

هَذَا هُوَ الْحَقُّ فَمَا طَرَفْنَا حِجَارَةً وَ لَمْ يَقُولُوا إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ فَاهْدِنَا لَهُ * اللام لتأكيد النفي والدلالة على ان تعذيبهم وانت بين اظهرهم غير مستقيم في الحكمة لان عادة الله وقضية حكمته ان لا يعذب قوما عذاب استيصال مادام نبيهم بين اظهرهم وفيه اشعار بانهم مُرْصَدُونَ بالعذاب اذا هاجر عنهم والدليل على هذا الاشعار قوله وَ مَا لَهُمُ إِلَّا يَعْذِبُهُمُ اللَّهُ واما يصح هذا بعد اثبات التعذيب كانه قال [وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ] وهو معذبهم اذا فارقتهم وَ مَا لَهُمُ إِلَّا يَعْذِبُهُمْ - [وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ] في موضع الحال ومعناه نفي الاستغفار عنهم اي ولو كانوا ممن يؤمن ويستغفر من الكفر كما عذبهم كقوله وَ مَا كَانَ رَبُّكَ لِيُنزِلَ الْإِنْقُرَى بظُلْمٍ وَ أَهْلِيهَا مَصْلُحُونَ ولكنهم لا يؤمنون ولا يستغفرون ولا يتوقع ذلك منهم - وقيل معناه وَ مَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَ فِيهِمْ مِنْ يَسْتَغْفِرُهُمُ الْمُسْلِمُونَ بَيْنَ أَظْهَرِهِمْ مَنْ تَخَلَّفَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَلِهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمُسْتَضْعَفِينَ * [وَ مَا لَهُمُ إِلَّا يَعْذِبُهُمُ اللَّهُ] و اي شيء لهم في انتفاء العذاب عنهم يعني لاحظ لهم في ذلك وهم معذبون لامحالة وكيف لا يعذبون [وَ] حالهم انهم يصدون عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كما صدوا رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَلِهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْحَدَيْبِيَّةِ وَ اخراجهم رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَلِهِ وَسَلَّمَ وَ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الصَّدِّ وَ كَانُوا يَقُولُونَ نَحْنُ وَ لَاءُ الْبَيْتِ وَ الْحَرَمِ فَصَدَّ مِنْ نَشَاءٍ وَ نُدْخَلُ مِنْ نَشَاءٍ [وَ مَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ] وَ مَا اسْتَحَقُّوا مَعَ إِشْرَاكِهِمْ وَ عِدَاوَتِهِمْ لِلدِّينِ إِنْ يَكُونُوا وَ لَاءَ امْرَأَةٍ وَ اِرْبَابَةٍ [إِنْ أَوْلِيئُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ] مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَيْ كُلِّ مُسْلِمٍ أَيْضًا مِمَّنْ يَصْلِحُ لِأَنَّ يَلِيَّ امْرَأَةٍ أَيْ يَصْلِحُ لَهَا وَ لَيْتَهُ مِنْ كَانَ بَرًّا تَقِيًّا فَكَيْفَ بِالْكَفَرَةِ عِبْدَةَ الْإِصْنَامِ [وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] كانه استثنى مَنْ كَانَ يَعْلَمُ وَ هُوَ يَعْنِي وَيَطْلُبُ الرِّيَاسَةَ أَوْ ارَادَ بِالْأَكْثَرِ الْجَمِيعَ كَمَا يَرَادُ بِالْقَلَّةِ الْعَدَمُ * [الْمَكَاةُ] فَعَالٌ يَبْزُنُ التُّغَاءَ وَ الرُّغَاءَ مِنْ مَكَائِكُو إِذَا صَفَرُوا مِنْهُ الْمَكَاةُ كانه سَمِيَّ بِذَلِكَ لِكَثْرَةِ مَكَاةِهِ وَ اَصْلُهُ الصَّفَةُ نَحْوُ الْوَضَاءِ وَ الْقِرَاءِ - وَ قَرِيبٌ مَكَائِكُ الْقَصْرِ وَ نَظِيرُهُمَا الْبَكَاءُ وَ الْبُكَاءُ - [وَ التَّصَدِيَةُ] التَّصْفِيْقُ تَفْعَلَةٌ مِنَ الصَّدَا أَوْ مِنْ صَدِيصَدَ إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصُدُّونَ - وَ قَرَأَ الْأَعْمَشُ وَ مَا كَانَ صَلَاتُهُمْ بِالنَّصَبِ عَلَى تَقْدِيمِ خَبْرٍ كَانَ عَلَى اسْمِهِ - فَانْ قُلْتَ مَا وَجِهَ هَذَا الْكَلَامُ - قُلْتَ هُوَ مِنْ قَوْلِهِ * شَعْرٌ * وَ مَا كُنْتُ إِخْشَى إِنْ يَكُونُ عَطَاوَةً * أَدَاهِمَ سَوْدًا أَوْ صَحْرَجَةً سُمْرًا * وَ الْمَعْنَى أَنَّهُ وَضَعَ الْقِيُونَ وَ الصِّيَادَ مَوْضِعَ الْعَطَاءِ وَ وَضَعُوا الْمَكَاةَ وَ التَّصَدِيَةَ مَوْضِعَ الصَّلَاةِ وَ ذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ عُرَاةَ الرِّجَالِ وَ النِّسَاءِ وَ هُمْ مُشْتَبِكُونَ بَيْنَ أَصَابِعِهِمْ يَصْفَرُونَ فِيهَا وَ يَصْفَقُونَ وَ كَانُوا يَفْعَلُونَ نَحْوَ ذَلِكَ إِذَا قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَلِهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاتِهِ يَخَاطَبُونَ عَلَيْهِ - [فَذَرَفُوا] عَذَابَ الْقَتْلِ وَ الْأَسْرِ يَوْمَ بَدْرٍ بِسَبَبِ كُفْرِكُمْ وَ اِفْعَالِكُمُ الَّتِي لَا يُقَدَّمُ عَلَيْهَا إِلَّا الْكُفْرَةُ - قِيلَ نَزَلَتْ فِي الْمَطْمَعِينَ يَوْمَ بَدْرٍ كَانُوا يُطْعَمُونَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ كُلَّ يَوْمٍ عَشْرَ جِزَائِرٍ - وَ قِيلَ قَالُوا لِكُلِّ مَنْ كَانَتْ لَهُ تِجَارَةٌ فِي الْعَيْرِ أَعْيَنُوا بِذَلِكَ الْمَالِ عَلَى حَرْبِ مُحَمَّدٍ لَعَلَّنَا نُدْرِكُ مِنْهُ تَارِنًا بِمَا أَصِيبَ مِنْهَا بِدَرٍ - وَ قِيلَ نَزَلَتْ فِي أَبِي سَفْيَانَ وَ قَدْ اسْتَأْجَرَ لِيَوْمِ أُحُدٍ الْفَيْدِينَ مِنَ الْأَحَابِيثِ

سورة الانفال ٨
الجزء ٩
ع ١٧

يَجْعَلُ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيَغْفِرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ط وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ٥ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا
لِيُبَيِّنُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ ط وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ ط وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ٦ وَإِذَا تَنَالَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا
قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ٧ وَإِنْ قَالُوا الْإِيمَانُ أَنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ
مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ٨ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ٩

و باتوا مترصدين فلما اصبحو ناروا الى مضجعه فابصروا عليا فبهتوا و خيب الله سعيهم واقتصوا اثره فباطل
مكرهم [لِيُبَيِّنُوكَ] ليسجنوك - اويوثقوك - اويخنوك بالضرب و اخرج من قولهم ضربوه حتى اثبتوه لاحراك
به و لا براح و فلان مثبت و جعا - و قرى لِيُبَيِّنُوكَ بالتشديد - و قرأ النخعي لِيُبَيِّنُوكَ من البيئات - و عن ابن
عباس لِيُقَيِّدُوكَ و هو دليل لمن فسره بالايثاق [وَيَمْكُرُونَ] و يُخْفُونَ المكائد له [وَيَمْكُرُ اللَّهُ] و يُخْفِي الله
ما اعد لهم حتى يأتيهم بغتة - [وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ] اي مكره انفذ من مكر غيره و ابلغ تاثيرا - اولانه لا يُنزل
الا ما هو حق و عدل و لا يصيب الا بما هو مستوجب * [لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا] نفاجة منهم و صلف تحت
الراعدة فانهم لم يتوانوا في مشيئتهم لو ساعدتهم الاستطاعة و الا فما منعهم ان كانوا مستطعين ان يشاروا غلبة من
تحداهم و قرعهم بالعجز حتى يفوزوا بالقدح المعالي و دونه مع فرط انفتيحهم و استنكافهم ان يُعْلَبُوا في باب البيان خاصة
وان يمانتهم واحد فينتعلوا بامتداع المشية و مع ما علم و ظهر ظهور الشمس من حرصهم على ان يقهروا رسول الله
صلى الله عليه و اله و سلم و تمالكهم على ان يغفروا - و قيل فائله النضر بن الحارث المقتول صبوا حين سمع
اقتصاص الله احاديث القرون لو شئت لقلت مثل هذا و هو الذي جاء من بلاد فارس بنسخة حديث رستم
و اسفنديان فزعم ان هذا مثل ذلك و انه من جملة تلك الاساطير و هو القائل ان كان هذا هو الحق و هذا
اسلوب من الجحود بليغ بمعنى ان كان القران هو الحق فعاقدنا على انكاره بالسجيل كما فعلت باصحاب
الغيل او بعذاب آخر و مراده نفي كونه حقا و اذا انتفى كونه حقا ام يستوجب منكرة عذابا فكان تعليق
العذاب بكونه حقا مع اعتقاد انه ليس بحق كتعليقه بالمحال في قولك ان كان الباطل حقا فامطر علينا
حجارة - و قوله [هُوَ الْحَقُّ] تيمم بمن يقول على سبيل التخصيص و التعيين هذا هو الحق - و قرأ الاعمش
هو الحق بالرفع على ان هو مبتدأ غير فصل و هي في القراءة الاولى فصل - و يقال امطرت السماء كقواك
انجمت و اسبلت و مطرت كقولك هنتت و هملت و قد كثر الامطار في معنى العذاب - فان قلت ما فائدة
قوله [مِنَ السَّمَاءِ] و الامطار لا يكون الا منها - قلت كاذب اريد ان يقال فامطر علينا السجيل و هي الحجارة
المسومة للعذاب فوضع حجارة من السماء موضع السجيل كما تقول صب عليه مسرودة من حديد تريد
درعا [بِعَذَابٍ أَلِيمٍ] اي بنوع آخر من جنس العذاب الليم يعني ان امطار السجيل بعض العذاب الليم
فعدبنا به او بنوع آخر من انواعه - و عن معوية انه قال لرجل من سبأ ما اجهد قومك حين ملتوا عليهم امرأة
قال اجهد من قومي قومك قالوا الرسول الله صلى الله عليه و اله و سلم حين دعاهم الى الحق ان كان

تَعْلَمُونَ ۝ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ

ايام حتى خر مغشياً عليه ثم تاب الله عليه ف قيل له قد تيب عليك فحل نفسك فقال لا والله لا احلها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو الذي يحلني فجاهد فحلته بيده فقال ان من تمام توبتي ان اهجرت دار قومي اللتي اصبت فيها الذنب وان انخلع من مالي فقال عليه السلام بجزيك الذلث ان تصدق به - وعن المغيرة نزلت في قتل عثمان بن عفان رضي الله عنه - وقيل املككم ما ايتمنكم الله عليه من فرائضه وحدوده - فان قلت وتخونوا اجزم هوام نصب - قلت يحتمل ان يكون جزماً داخلاً في حكم النبي - وان يكون نصبا باضمار ان كقوله تعالى وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ - وقرأ مجاهد وتخونوا امانتكم على التوحيد * جعل الاموال والاولاد فتنة لانهم سبب الوقوع في الفتنة وهي الاثم او العذاب او محنة من الله ليدلوكم كيف تحافظون فيهم على حدوده [وَاَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ] فعليكم ان تنوطوا بطلبه وبما يودي اليه هممكم وتزهّدوا في الدنيا ولا تحرصوا على جمع المال وحب الولد حتى تورطوا انفسكم من اجلهما كقوله تعالى اَلْمَالُ وَالْبَنُونَ الْآيَةُ - وقيل هي من جملة ما نزل في ابي لبابة وما نوط منه لاجل ماله ولده * [فُرْقَانًا] نصراً لانه يفرق بين الحق والباطل وبين الكفر بالذلال حزبه والاسلام باعزاز اهله ومنه قوله يَوْمَ الْفُرْقَانِ - او بياناً وظهوراً يشهر امركم ويبت صيكنم واثاركم في اقطار الارض من قولهم بت افعل كذا حتى سطع الفرقان ابي طلح الفجر - او مخرجاً من الشبهات وتوفيقاً وشرحاً للصدور - او تفرقة بينكم وبين غيركم من اهل الاديان وفضلاً ومزية في الدنيا والاخرة - لما فتح الله عليه ذكوة مكر قريش به حين كان بمكة ليشكر نعمته الله في نجاته من مكرهم واستيلائه عليهم وما اتاح الله له من حسن العاقبة والمعنى واذكراً يذكرون بك - وذلك ان قريشا لما اسلمت الانصار وبايعوه فرقوا ان يتفانم امره فاجتمعوا في دار الندوة متشاورين في امره فدخل عليهم ابليس في صورة شيخ وقال انا شيخ من نجد ما انا من تهامة دخلت مكة فسمعت باجتماعكم فاردت ان احضركم ولن تعدموا مني رايا ونصحا فقال ابو الجخري رايا ان تحبسوه في بيت وتشدوا وثاقه وتسدوا بابه غيركوة تلقون اليه طعامه وشرابه منها وتربصوا به ريب المذنون فقال ابليس بدس الراي ياتيكم من يقاتلكم من قومه ويخلصه من ايديكم فقال هشام بن عمرو ارى ان تحملوه على جمل وتخرجوه من بين اظهركم فلا يضرركم ما صنع واسترحتم فقال بدس الراي يفسد قوما غيركم ويقاتلكم بهم فقال ابو جهل انا ارى ان تأخذوا من كل بطن غلاماً وتعطوه سيفاً صارماً فيضربوه ضربة رجل واحد فيتفرق دمه في القبائل فلا يقوى بنو هاشم على حرب قريش كلهم فاذا طلبوا العقل عقلناه واسترحنا فقال الشيخ صدق هذا القتي هو اجودكم راياً فتفرقوا على راي ابي جبل مجمعين على قتله فاخبر جبرئيل عايه السلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وامره ان لا يبيت في مضجعه واذن الله له في الهجرة فامر علياً رضي الله عنه فذام في مضجعه وقال له اتشح ببردتي فانه لن يخلص اليك امرتكرهه

اللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ وَادْكُرُوا إِنَّا أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَادْكُرُوا بِآيَاتِكُمْ
بِنَصْرِهِ وَرِزْقِكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَكُمْ وَانْتُمْ

المحذوف - و عن الحسن نزلت في عليّ و عمّار و طلحة و الزبير و هو يوم الجمل خاصة قال الزبير نزلت
فيها و قرأناها زمانا و ما ارانا من اهلها فاذا نحن المعنيون بها - و عن السدي نزلت في اهل بدر فاقتلوا
يوم الجمل - و روي ان الزبير كان يساير النبي صلى الله عليه و اله و سلم يوما اذ أقبل عليّ رضي الله عنه
فضحك اليه الزبير فقال رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم كيف حُبّك لعليّ فقال يا رسول الله بابي
انت و امي اني أحبّه كحبي لولدي او اشدّ حبا قال فكيف اذت اذا سرت اليه تغاتله - فان قلت كيف
جاز ان تدخل الذون المؤكدة في جواب الامر - قلت لان فيه معنى المنهي اذا قلت انزل عن الدابة
لا يطرحك فلذلك جاز لا يطرحك - و لا تُصيّبَنَّ - و لا تخطمَنَّ - فان قلت فما معنى من في قوله الَّذِينَ
ظَلَمُوا مِنْكُمْ - قلت التبعض على الوجه الاول و التبيين على الثاني لان المعنى لا تُصيّبَنَّ خاصة
على ظلمكم لان الظلم اقبح منكم من سائر الناس * [اذ انتم] نصبه على انه مفعول به مذكور لا ظرف اي اذكروا
وقت كونكم اقلّة اذلة مستضعفين [في الارض] ارض مكة قبل الهجرة يستضعفكم قريش [تخافون ان يتخطفكم
الناس] لان الناس كانوا جميعا لهم اعداء منافين مضادين فإواكم الى المدينة و آيدكم بنصره بمظاهرة الانصار
و بامداد الملكة يوم بدر [و رزقكم من الطيبات] من الغنائم [لعلكم تشكرون] ارادة ان تشكروا هذه النعم - و عن
قتادة كان هذا الحّي من العرب اذلّ الناس و اشقاهم عيشا و اعرأهم جادا و ابيدهم ضلالا يوكلون و لا يأكلون فمكّن الله
لهم في البلاد و وسع لهم في الرزق و الغنائم و جعلهم ملوكا * و معنى الخون النقص كما ان معنى الوفاء القمام
و منه تخونه اذا نقصه ثم استعمل في ضد الامانة و الوفاء لانك اذا خنت الرجل في شيء فقد ادخلت
عليه النقصان فيه و قد استعير ف قيل خان الدلو الكرب و خان المشتار السبب لانه اذا انقطع به فكأنه لم يف
له و منه قوله [و تخونوا امنتكم] و المعنى لا تخونوا الله بان تعطلوا فرائضه و رسوله بان لا تستنوا به و اماناتكم
فيما بينكم بان لا تحفظوها [و انتم تعلمون] تبعه ذلك و وباله - و قيل و انتم تعلمون انكم تخونون يعني ان
الخيانة توجد منكم عن تعمد لا عن سهو - و قيل و انتم علماء تعلمون قبيح القبيح و حسن الحسن - و روي ان
نبي الله صلى الله عليه و اله و سلم حاصر يهود بني قريظة احدى و عشرين ليلة فسألوا الصلح كما صالح
اخوانهم بنى النضير على ان يسيروا الى اذرعان و اريحا من ارض الشام فابى رسول الله صلى الله عليه و اله
و سلم الا ان ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فابوا و قالوا ارسلنا ابنا لبابة مروان بن المنذر و كان مناصحا لهم
لان عياله و ماله في ايديهم فبعثه اليهم فقالوا له ما ترى هل نازل على حكم سعد فاشار الى حلقة انه
الذبح قال ابو لبابة فما زالت قدماي حتى علمت اني قد خذت الله و رسوله فنزلت فشد نفسه على
سارية من سوارى المسجد و قال والله لا اذوق طعاما و لا شرابا حتى اموت او يتوب الله عليّ ممكث سبعة

لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مَعْرُضُونَ ﴿٥٠﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ
يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٥١﴾ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ

الضمير ايضا كما وحده فيما قبله لان استجابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كاستجابته وانما يذكر احدهما مع الآخر للتوكيد والمراد بالاستجابة الطاعة والامثال وبالذعوة البعث والتحريض - وروى ابو هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم مر على باب ابي بن كعب فناداه وهو في الصلوة فعتل في صلوته ثم جاء فقال ما منعك عن اجابتي قال كنت اصلي قال الم تخبر فيما اوحى الي استجبوا لله وللرسول قال لا جرم لاتدعوني الا اجبتك وفيه قولان - احدهما ان هذا مما اختص به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والثاني ان دعاه كان لامرام يحتمل التأخير واذ وقع مثله للمصلي فله ان يقطع الصلوة [لما يحييكم] من علوم الديانات والشرائع لان العلم حيوة كما ان الجهل موت ولبعضهم * شعر * لا تعجبوا الجهول حلتهم * فذلك ميت وثوبه كفن * وقيل لمجاهدة الكفار لانهم لورفضوها اغلبوهم وقتلوهم كقوله ولكم في القصاص حيوة - وقيل للشهادة كقوله تعالى بل احياء عند ربهم [و اعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه] يعني انه يميته فتقوته الفرصة التي هو واحدها وهي التمكن من اخلاص القلب ومعالجة ادوائه وعلله وريده سليما كما يريد الله فاغتنموا هذه الفرصة واخلصوا قلوبكم لطاعة الله ورسوله [و اعلموا انكم اليه تحشرون] فيثيبكم على حسب سلامة القلوب واخلاص الطاعة - وقيل معناه ان الله قد يملك على العبد قلبه فيفسخ عزائمه ويغير نياته ومقاصده ويبدله بالخوف امنا وبالامن خوفا وبالذكر نسيانا وبالنسيان ذكرا وما اشبه ذلك مما هو جائز على الله جل وعز فاما ما يثاب عليه العبد ويعاقب من افعال القلوب فلا - والمجبرة على انه يحول بين المرء والايمان اذا كفر وبينه وبين الكفر اذا امن تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا - وقيل معناه انه يطلع على كل ما يخطر المرء بباليه لا يخفى عليه شيء من ضمائرته فكانه يحول بيده وبين قلبه - وقرئ بين المرء بتشديد الراء ووجهه انه قد حذف الهمزة والقي حركتها على الراء كالأخب ثم نوى الوقف على لغة من يقول مررت بعمرم - [فتنة] ذنبا - قيل هو اقرار المنكر بين اظهرهم - وقيل افتراق الكلمة - وقيل فتنة عذابا - وقوله [لا تصيبن] لا تخلو من ان تكون جوابا للامر - او نهيا بعد امر - اوصفة لفتنه - فاذا كانت جوابا للامر فالمعنى ان اصابكم لا تصب الظالمين منكم خاصة ولكنها تعمكم وهذا كما يحكى ان علماء بني اسرائيل نهوا عن المنكر تعزيبا فعمتهم الله بالعذاب - واذا كانت نهيا بعد امر فكانه قيل واحذروا ذنبا او عقابا ثم قيل لا تتعرضوا للظلم فيصيب العقاب او اثر الذنب وباليه من ظلم منكم خاصة - وكذلك اذا جعلته صفة على ارادة القول كانه قيل واتقوا فتنة مقولا نهيا لا تصيبن ونظيره قوله * شعر * حتى اذا جن الظلام واختلف * جاوا بمدق هل رايت الذئب قط * اي بمدق مقول فيه هذا القول لانه سمار فيه لون الورقة التي هي لون الذئب وتعضد المعنى الاخير قراءة ابن مسعود لتصيبن على جواب القسم

وَأَن تَذَهَبُوا فِيهِمْ خَيْرٌ لَّكُمْ ع وَإِن تَعُودُوا نَعُدَّ ع وَإِن تَغِيْبِي عَنْكُمْ فَنَكُفُّ عَنْكُمْ شَيْئًا لَّوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ع
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَاتَّبَعْتُمْ تَلْفِيزًا ۖ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ
 لَا يَسْمَعُونَ ۚ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يُعْقِلُونَ ۖ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَّاسْمَعَهُمْ ط وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ

سورة الانفال ٨

الجزء ٩

ع ١٤

اشارة الى البلاء الحسن ومحله الرفع اي الغرض ذلكم [وَأَنَّ اللَّهَ مَوْهِنٌ] معطوف على ذلِكُمْ يعني ان الغرض ابلاء المؤمنين وتوهين كيد الكافرين - وقرئ مؤهِنٌ بالتشديد - وقرئ على الاضافة - وعلى الاصل الذي هو التذوين والاعمال * [إِن تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ] خطاب لاهل مكة على سبيل التهنئة وذلك انهم حين ارادوا ان ينفروا تعلقوا باستار الكعبة وقالوا اللهم انصر افرانا للضيف واولئنا للرحم وانكنا للعاني ان كان محمد علي حق فانصره وان كنا على حق فانصرنا - وروي انهم قالوا اللهم انصر اعلى الجندين وهدى الفئتين واكرم الحزبين - وروي ان ابا جهل قال يوم بدر اللهم ايننا كان اهجر واقطع للرحم فاحنه اليوم اي فاهلكه - وقيل ان تَسْتَفْتِحُوا خطاب للمؤمنين [وَأَن تَذَهَبُوا] للكافرين يعني وان تذهبوا عن عداوة رسول الله صلى الله عليه واله وسلم [فَهَوْ خَيْرٌ لَّكُمْ] واسلم [وَأَن تَعُودُوا] لمحاربتنه [نَعُدُّ] لنصرته عليكم [وَأَنَّ اللَّهَ] قرئ بالفتح على وان الله معين المؤمنين كان ذلك - وقرئ بالكسر وهذه اوجه ويعضدها قراءة ابن مسعود والله مَعَ الْمُؤْمِنِينَ - وقرئ وَأَن يُغِيْبِي عَنْكُمْ بالياء للفصل - [وَلَا تَوَلَّوْا] قرئ بطرح احدى التائين وانغامهما - والضمير في [عنه] رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لان المعنى واطيعوا رسول الله كقوله وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ وَاِنْ طَاعَةَ الرَّسُولِ وَطَاعَةَ اللَّهِ شَيْءٌ وَاحِدٌ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ فكان رجوع الضمير الى احدهما كرجوعه اليهما كقواك الاحسان والاجمال لا ينفع في فلان - ويجوز ان يرجع الضمير الى الامر بالطاعة اي ولا تولوا عن هذا لا مرو امثاله وَاَنْتُمْ تَسْمَعُونَهُ - او لا تولوا عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ولا تخالفوه [وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ] اي تصدقون لانكم مؤمنون لستم كالصم المكذبين من الكفرة [وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا] اي ادعوا السماع [وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ] لانهم ليسوا بمصدقين فكانهم غير سامعين والمعنى انكم تصدقون بالقران والذبوة فاذا توليتم عن طاعة الرسول في بعض الامور من قسمة الغنائم وغيرها كان تصديقكم كلاتصديق واشبه سماعكم سماع من لا يؤمن - ثم قال [إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ] اي ان شر من يدب على وجه الارض - وان شر البهائم الذين هم صم عن الحق لا يعقلونه - جعلهم من جنس البهائم تم جعلهم شرها [وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ] في هؤلاء الصم البكم [خَيْرًا] اي انتفاعا باللفظ [لَّاسْمَعَهُمْ] للطف بهم حتى يسمعوا سماع المصدقين ثم قال [وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا] اي ولو لطف بهم لما نفع فيهم اللطف فلذلك منعهم الطافة - او ولو لطف بهم فصدقوا لارتدوا بعد ذلك وكذبوا ولم يستقيموا - وقيل هم بنو عبد الدار بن قصي لم يسلم منهم الا رجلان مصعب بن عمير وسويد بن حرملة كانوا يقولون نحن صم بكم عمي عما جاء به محمد لا نسمعه لانجذبه فقتلوا جميعا باحد و كانوا اصحاب اللواء - وعن ابن جريج هم المنافقون - وعن الحسن اهل الكتاب [اِذَا نَعَاكُمْ] وخذ

وَمَنْ يُؤْمَرْ بِيَوْمٍ ذُو بَعْدٍ إِلَّا مَتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا وَدَّ أَنْ يُضْمَرَ
وَبَيْتَسَ الْمُصِيرِ ۖ فَلَمْ يَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ ۚ وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ
مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا ۖ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مَرَاهِمُ كَيْدِ الْكٰفِرِينَ ۝ إِنَّ نَسْفَتَكُمْ لَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ

زحوف والمعنى اذا لقيتموهم للقتال وهم كثير جم وانتم قليل فلا تفرأوا فضلاً ان تدانوهم في العدد او تساووهم -
او حال من الفريقين اي اذا لقيتموهم متزاحفين هم وانتم - او حال من المؤمنين كانهم أشعروا بما كان
سيكون منهم يوم حُذِن حين تولوا مدبرين وهم زحف من الزحوف اثنى عشر الفا وتقدمة نهي لهم عن
الفرار يومئذ - وفي قوله [مَنْ يُؤْمَرْ بِيَوْمٍ ذُو بَعْدٍ] اشارة عليه [إِلَّا مَتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ] وهو الكريه والفر يخيل عدوه انه منهزم ثم
يعطف عليه وهو باب من خُدع الحرب ومكائدها [أَوْ مُتَحَيِّرًا] او منحازا [إِلَىٰ فِتْنَةٍ] الى جماعة اخرى
من المسلمين سوى الفئة التي هو فيها - وعن ابن عمر رضي الله عنه خرجت سرية وانا فيهم ففروا فلما رجعوا
الى المدينة استحبوا فدخلوا البيوت فقلت يا رسول الله نحن الفرأرون فقال بل انتم العكارون وانا فأنكم وانهم
رجل من القادسية فاتى المدينة الى عمر فقال يا امير المؤمنين هلكت فررت من الزحف فقال عمر
انا فأنك - وعن ابن عباس ان الفرار من الزحف من اكبر الكبائر - فان قامت به انتصب الامتحرفاً - قلت
على الحال وال لغو - ارعلى الاستثناء من المولين اي و مَنْ يُؤْمَرْ بِيَوْمٍ ذُو بَعْدٍ الا رجلا منهم متحرفا او متحيزا - وقرأ
الحسن ديرة بالسكون ووزن متحيز متفيعل لا متفعل لانه من حاز يحوز فبذاء متفعل منه متحوز - كما كسروا
اهل مكة وقتلوا واسروا واقبلوا على التفاخر فكان الغافل يقول قتلت واسرت ولما طاعت قريش قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم هذه قريش قد جاءت بخيلائها وفخرها يكذبون رسواك اللهم اني اسألك ما وعدتني
فاتاه جبرئيل فقال خذ قبضة من تراب فارمهم بها فقال لما التقى الجمعان لعلي رضي الله عنه اعطني قبضة
من حصباء الوادي فرمى بها في وجوههم وقال شأهت الوجوه فلم يبق مشرك الا شغل بعينه فايمزموه ورفهم
المؤمنون يقتلونهم ويأسرونهم فليل لهم [فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ] والفاء جواب شرط محذوف تقديره ان افترختم بقتلهم فانتم
لم تقتلوهم ولكن الله قتلهم لانه هو الذي انزل الملائكة والقى الرعب في قلوبهم وشاء النصر والظفر وقوى قلوبكم
واذهب عنها الفزع والجزع [وَمَا رَمَيْتَ] انت يا محمد [إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ] يعني ان الرمية التي
رمىها لم ترمها انت على الحقيقة لانك لو رميتها لما بلغ اثرها الا ما يبلغه اثر رمي البشر ولكنها كانت
رمية الله حيث اترت ذلك الاثر العظيم فأتيت الرمية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لان صورتها
وجدت منه ونفاها عنه لان اثرها الذي لا يطيقها البشر فعل الله فكان الله هو فاعل الرمية على الحقيقة
وكانها لم توجد من الرسول اصلا - وقرئ ولَكِنَّ اللَّهَ قَدَّاهُمْ - وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ بتخفيف لكن ورفع ما بعده
[وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ] وليعطيهم [بَلَاءً حَسَنًا] عطاء جميلا قال زهير * ع * فابلاهما خيرا بلقاء الذي يبلو والمعنى
ولاحسان الى المؤمنين فعل ما فعل وما فعله الا لذلك * [إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ] لدعائهم [عَلِيمٌ] باحوالهم - [ذَلِكُمْ]

أَنِّي مَعَكُمْ فَتَيَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا ط سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا
 ٨ سورة الانفال
 مِنْهُمْ كُلَّ بَدَانٍ ٥ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَانُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ٥ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ٥
 ٩ الجزء
 ذَلِكَ فَذُوقُوا أَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ ٥
 ١٥ ع

والجرواة ثبتت القدم في مواطن القتال [وَأَذِ يُوْحِي] يجوز ان يكون بدلاً ثالثاً من إِذِ يَعِدُّكُمْ - وان ينتصب
 بِيُنْبِتَ [أَنِّي مَعَكُمْ] مفعول يُوْحِي - وقرئ أَنِّي بالكسر على ارادة القول او على اجراء يُوْحِي مجرى
 يقول كقوله أَنِّي مُدَّكُمْ والمعنى اني معينكم على التثبیت فنبتوهم - وقوله [سَأَلْتِي - فَاضْرِبُوا] يجوز ان يكون
 تفسيراً لقوله أَنِّي مَعَكُمْ فَتَيَقُوا ولا معونة اعظم من الغاء الرعب في قلوب الكفرة ولا تثبیت ابلاغ من ضرب
 أعناقهم واجتماعها غايه النصره - ويجوز ان يكون غير تفسير وان يراد بالتثبیت ان يخطروا بدالهم ما تقوى
 به قلوبهم ونصح عزائمهم ونياتهم في القتال وان يظهروا ما يتيقنون به انهم ممدون بالملئكة - وقيل كان الملك
 يشبهه بالرجل الذي يعرّفون وجهه فياتي فيقول اني سمعت المشركين يقولون والله لئن حملوا علينا لننكشفن
 ويمشي بين الصّغين فيقول ابشروا فان الله ناصركم لانكم تعبدونه وهؤلاء لا يعبدونه - وقرئ الرعب بالتثقيب
 [فَوْقَ الْأَعْنَاقِ] اراد أعالي الاعناق التي هي المذابح لانها مفاصل فكان ايقاع الضرب فيها حزراً وتطييراً
 للرؤس - وقيل اراد الرؤس لانها فوق الاعناق يعني ضرب الهام قال *ع* * وَأَضْرَبُ هَامَةً لِبَطْلِ الْمُشِيحِ * * شعرة * عَشِيئَةً
 وهو في جوارء باسلة * عضباً اصاب شواء الرأس فانقلبا * و [الْبَدَانِ] الاصابع يريد الاطراف والمعنى فاضربوا
 المقاتل والشوى لان الضرب اما واقع على مقتل او على غير مقتل فامرهم بان يجمعوا عليهم الذوعين معا -
 ويجوز ان يكون قوله سَأَلْتِي الى قوله كُلَّ بَدَانٍ عقيب قوله فَتَيَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا تليقنا للملكة ما يتبتونهم به كانه قال
 قولوا لهم قولي سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ - او كأنهم قالوا كيف نذبتم فقيل قولوا لهم قولي سَأَلْتِي
 فالضاربون على هذا هم المؤمنون - [ذَلِكَ] اشارة الى ما اصابهم من الضرب والقتل والعقاب العاجل و محله
 الرفع على الابتداء - و [بِأَنَّهُمْ] خبره اي ذلك العقاب وقع عليهم بسبب مشاققتهم والمُشَاقَّة مشتقة من الشق لان
 كلا المتعادين في شقٍ خلاف شقٍ صاحبه - و سئلت في المنام عن اشتقاق المعادة فقلت لان هذا في
 عدرة وذلك في عدرة كما قيل المخاصمة والمشاة لان هذا في خصم اي في جانب وذلك في خصم
 وهذا في شقٍ وذلك في شقٍ - والكاف في ذَلِكَ لخطاب الرسول او لخطاب كل احد منكم وفي [ذَلِكَ] للكفرة
 على طريق الالتفات و محل ذَلِكَ الرفع على ذلك العقاب او العقاب ذَلِكَ فَذُوقُوا - ويجوز ان يكون نصبا على
 عليكم ذَلِكَ فَذُوقُوا كقولك زيدا فاضربه - [وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ] عطف على ذَلِكَ في وجهه - او نصب على ان الواو
 بمعنى مع والمعنى ذوقوا هذا العذاب العاجل مع الاجل الذي لكم في الآخرة فوضع الظاهر موضع الضمير -
 و قرأ الحسن وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ بالكسر - [زَحَفًا] حال من الَّذِينَ كَفَرُوا والزحف الجيش الدهم الذي يرمى
 لكثرة كانه يزحف اي يدب دبيباً من زحف الصبي اذا دب على اسنّه قليلاً قليلاً سمي بالمصدر والجمع

الْأَمِنْ عِنْدَ اللَّهِ ط إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ع ۝ اِنْ يَغْشَيْكُمْ النُّعَاسُ اَمْنَةً مِّنْهُ وَ يَنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيَطْهَرَكُمْ بِهِ وَيُدْهَبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَ اِيْرِبْطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَ يَثْبُتَ بِهِ الْاَفْدَامَ ۝ اِنْ يُوحِي رَبُّكَ اِلَى الْمَلٰٓئِكَةِ

وربطاً على قلوبكم [وَمَا النَّصْرُ اِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] يُرِيدُ وَ لَا تَحْسَبُوا النَّصْرَ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ فَانِ الْغَايِبُ هُوَ اللَّهُ لَكُمْ وَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ - اَوْ مَا النَّصْرُ بِالْمَلٰٓئِكَةِ وَ غَيْرِهِمْ مِنَ الْاَسْبَابِ الْاَمِنْ عِنْدَ اللَّهِ وَ الْمَنْصُورُ مَنْ نَصَرَهُ اللَّهُ * اِنْ يَغْشَيْكُمْ بِدَلِّ ثَانٍ مِنْ اِنْ يَبْعُدْكُمْ - اَوْ مَنْصُوبٌ بِالنَّصْرِ اَوْ بِمَا فِي مِنْ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ مَعْنَى الْفِعْلِ اَوْ بِمَا جَعَلَهُ اللَّهُ اَوْ بِاضْمَارِ اُنْكَرٍ - وَ قَرِئَ [يَغْشَيْكُمْ] بِالْتَّخْفِيفِ وَ التَّشْدِيدِ وَ نَصَبِ [النُّعَاسِ] وَ الضَّمِيرُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَ [اَمْنَةً] مَفْعُولٌ لَهُ - فَانِ قَلَّتْ اَمَّا وَ جَبَّ اِنْ يَكُونُ فَاعِلُ الْفِعْلِ الْمَعْتَلِّ وَ الْعِلَّةُ وَاحِدًا - قَلَّتْ بِنِي وَ لَكِنْ لَمَّا كَانَ مَعْنَى يَغْشَيْكُمْ النُّعَاسُ تَنْعَسُونَ اَنْتُمْ اَمْنَةً بِمَعْنَى اَمْنًا اِيْ لِمَنْتُمْ - وَ [مِنْهُ] صِفَةٌ لَهَا اِيْ اَمْنَةً حَاصِلَةٌ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ - فَانِ قَلَّتْ فَعَلَى غَيْرِ هَذِهِ الْقِرَاءَةِ - قَلَّتْ يَجُوزُ اِنْ تَكُونُ الْاَمْنَةُ بِمَعْنَى الْاِيْمَانِ اِيْ يَنْعَسُكُمْ اِيْمَانًا مِنْهُ - اَوْ عَلَى يَغْشَيْكُمْ النُّعَاسُ فَتَنْعَسُونَ اَمْنًا - فَانِ قَلَّتْ هَلْ يَجُوزُ اِنْ يَنْتَصِبُ عَلَى اِنْ الْاَمْنَةُ لِلنُّعَاسِ الَّذِي هُوَ فَاعِلٌ يَغْشَيْكُمْ اِيْ يَغْشَاكُمْ النُّعَاسُ لِامْنِهِ عَلَى اِنْ اِسْنَادُ الْاَمْنِ اِلَى النُّعَاسِ اِسْنَادٌ مَّجَازِيٌّ وَ هُوَ لِاصْحَابِ النُّعَاسِ عَلَى الْحَقِيقَةِ - اَوْ عَلَى اَنَّهُ اِنَّمَا كَانَ فِي رِقَّتِ كَانَ مِنْ حَقِّ النُّعَاسِ فِي مِثْلِ ذَلِكَ الْوَقْتِ الْمَخُوفِ اِنْ لَا يَقْدُمُ عَلَى غَشْيَانِكُمْ وَ اِذَا غَشِيَكُمْ اَمْنَةً حَاصِلَةٌ لَهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لَوْلَاهَا لَمْ يَغْشَاكُمْ عَلَى طَرِيقَةِ التَّمْثِيلِ وَ التَّخْيِيلِ - قَلَّتْ لِاتَّبَعْدَ نَصَاحَةِ الْقُرْآنِ عَنْ اِحْتِمَالِهِ وَ لَهُ فِيهِ نَظَائِرٌ وَ قَدْ تَمَّ بِهِ مِنْ قَالَ * شَعْرٌ * يَهَابُ الْغُورِ اِنْ يَغْشَى عِيُونًا * تَهَابَكَ فَهُوَ نَفَارٌ شَرُّونَ * وَ قَرِئَ اَمْنَةً بِسُكُونِ الْمِيمِ وَ نَظِيرِ اَمِنْ اَمْنَةً حَيَوِيَّةً حَيَوَةً وَ نَحْوًا مِنْ اَمْنَةٍ رَحْمَةً وَ الْمَعْنَى اِنْ مَا كَانَ بِهِمْ مِنَ الْخَوْفِ كَانَ يَمْنَعُهُمْ مِنَ النُّومِ فَلَمَّا طَمَّانَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَ اَمْنَهُمْ رَقَدُوا - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ النُّعَاسُ فِي الْقَدَالِ اَمْنَةٌ مِنَ اللَّهِ وَ فِي الصَّلَاةِ وَ سَوْسَةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ - [وَ يَنْزِلُ] قَرِئَ بِالْتَّخْفِيفِ وَ التَّثْقِيلِ - وَقُرَأَ الشَّعْبِيُّ مَا لِيَطْهَرَكُمْ قَالَ ابْنُ جَنِّيٍّ مَا مَوْصُولَةٌ وَ صِلَتُهَا حَرْفُ الْجَرْمِ بِمَا جَرَّ نَكَاتَهُ قَالَ مَا لِلظُّهْرِ [وَ رِجْزَ الشَّيْطَانِ] وَ سَوْسَةٌ اَلِيْهِمْ وَ تَخْوِيفُهُ اِيْتَاهُمْ مِنَ الْعَطَشِ - وَ قِيلَ الْجَنَابَةُ لِانْهَا مِنْ تَخْيِيلِهِ - وَ قَرِئَ رِجْسَ الشَّيْطَانِ - وَ ذَلِكَ اَنَّ اِبْلِيْسَ تَمَثَّلَ لَهُمْ وَ كَانَ الْمَشْرُوكُونَ قَدْ سَبَقُوهُمْ اِلَى الْمَاءِ وَ نَزَلَ الْمُؤْمِنُونَ فِي كَثِيبٍ اَعْفَرٍ تَسُوخٌ فِيهِ الْاَفْدَامُ عَلَى غَيْرِ مَاءٍ وَ نَامُوا فَاحْتَلَمَ اَكْثَرُهُمْ فَقَالَ لَهُمْ اَنْتُمْ يَا اَصْحَابَ مُحَمَّدٍ تَزْعُمُونَ اَنْتُمْ عَلَى الْحَقِّ وَ اَنْتُمْ تَصَلُّونَ عَلَى غَيْرِ رُضْوَةٍ وَ عَلَى الْجَنَابَةِ وَ قَدْ عَطِشْتُمْ وَ لَوْ كُنْتُمْ عَلَى حَقِّ مَا غَابَكُمْ هُوَ اَوْلَاءُ عَلَى الْمَاءِ وَ مَا يَنْتَظِرُونَ بِكُمْ اِلَّا اَنْ يَجْهَدَكُمْ الْعَطَشُ فَاِذَا قَطَعَ الْعَطَشُ اَعْدَاكُمْ مَشَاوَا اَلِيْكُمْ فَقَتَلُوا مَنْ اَحْبَبُوا وَ سَاقُوا بِقِيَّتِكُمْ اِلَى مَمْتَةٍ فَحَزَنُوا حَزْنًا شَدِيدًا اَشْفَقُوا فَانَزَلَ اللَّهُ الْمَطْرَ فَمَطَرُوا لِيَدًا حَتَّى جَرَى الْوَادِي وَ اتَّخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ اٰلِهِ وَ سَلَّمَ وَ اَصْحَابُهُ الْكَيْبَاضَ عَلَى عُدْوَةِ الْوَادِي وَ سَقُوا الرِّكَابَ وَ اغْتَسَلُوا وَ تَوَضَّأُوا وَ تَلَبَّدَ الرَّمْلَ الَّذِي كَانَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ الْعَدُوِّ حَتَّى ثَبَتَتْ عَلَيْهِ الْاَقْدَامُ وَ زَالَتْ وَ سَوْسَةُ الشَّيْطَانِ وَ طَابَتْ النُّفُوسُ - وَ الضَّمِيرُ فِي بِهِ لِلْمَاءِ - وَ يَجُوزُ اِنْ يَكُونُ لِلرِّبْطِ اَنَّ الْقَلْبَ اِذَا تَمَكَّنَ فِيهِ الصَّبْرُ

لَمْ أَنْبِئْكُمْ بِالْبَيْتِ مِنَ الْمَلِكَةِ مُرْدِنِينَ ٥ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ ٦ وَمَا النَّصْرُ ٨
الجزء ٩

ع ١٤

من القول - فان قلت هل فاتت الملكة يوم بدر - قلت اختلف فيه - ف قيل نزل جبرئيل في خمس مائة ملك على اليمنة وفيها ابو بكر و ميكايل في خمس مائة على اليسرة و فيها علي بن ابي طالب في صور الرجال عليهم ثياب بيض و عمائم بيض و قد ارخوا اذناها بين اكتافهم فقاتلت - و قيل قاتلت يوم بدر ولم تقاتل يوم الاحزاب و يوم حنين - و عن ابي جهل انه قال لابن مسعود من اين كان ذلك الصوت الذي كنا نسمع و لا نرى شخصا قال من الملكة فقال ابو جهل هم غلبونا لا انتم - و روي ان رجلا من المسلمين بينما هو يشدد في اثر رجل من المشركين اذ سمع صوت ضربة بالسوط فوقفه فظن الى المشرك قد خر مستلقيا و شق وجهه فحدث الانصاري رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم فقال صدقت ذلك من مدد السماء - و عن ابي داود المازني تبعتم رجلا من المشركين لاضربة يوم بدر فوقع رأسه بين يدي قبل ان يصل اليه سيفي - و قيل لم يقاتلوا و انما كانوا يكذبون السواد و يثبتون المؤمنين و الا فملك واحد كان في اهالك اهل الدنيا كآبهم فان جبرئيل اهلك بريشه من جناحه مداين قوم لوط و اهلك بلاد ثمود و قوم صالح بصيحة واحدة - و قرئ [مُرْدِنِينَ] بكسر الدال و فتحها من قولك ردفه اذا تبعه و منه قوله تعالى رَدَفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ بمعنى ردنكم و اردفته آية اذا اتبعته و يقال اردننه كقولك اتبعته اذا جئت بعده فلا يخلو المكسور الدال من ان يكون بمعنى مُتَّبِعِينَ او مُتَّبِعِينَ - فان كان بمعنى مُتَّبِعِينَ او مُتَّبِعِينَ فلا يخلو من ان يكون بمعنى مُتَّبِعِينَ بعضهم بعضا او متبعين بعضهم لبعض - او بمعنى مُتَّبِعِينَ ايهم المؤمنين اي يتقدمونهم فينبغونهم انفسهم او متبعين لهم يشيعونهم و يقدّمونهم بين ايديهم وهم على ساقتهم ليكونوا على اعينهم و يحفظهم - او بمعنى مُتَّبِعِينَ انفسهم ملكة اخريين او متبعين غيرهم من الملكة و يعصد هذا الوجه قوله تعالى في سورة آل عمران بثلثة آلاف من الملكة منزليين - بخمسة آلاف من الملكة مسومين - و من قرأ مُرْدِنِينَ بالفتح فهو بمعنى مُتَّبِعِينَ او مُتَّبِعِينَ - و قرئ مُرْدِنِينَ بكسر الراء و ضمها و تشديد الدال و اصله مرتدنين اي مترادفين او متبعين من اردننه نادغمت تاء الافعال في الدال فالتقى ساكنان فحركت الراء بالكسر على الاصل او على اتباع الدال و بالضم على اتباع الميم - و عن السدي بالالف من الملكة على الجمع ليوافق ما في سورة آل عمران - فان قلت فبم يفتخر لمن قرأ على التوحيد و لم يفسر المردينين باراداف الملكة ملكة اخريين - و المردينين بارتدادهم غيرهم - قلت بان المراك بالالف من قاتل منهم او الوجوه منهم الذين من سواهم اتباع لهم - فان قلت الهم يرجع الضمير في [وَمَا جَعَلَهُ] - قلت الى قوله اني مُدِّدُكُمْ لان المعنى فاستجاب لكم بامدادكم - فان قلت ففيم قرأ بالكسر - قلت الى قوله اني مُدِّدُكُمْ لانه مفعول القول المضمر فهو في معنى القول - و يجوز ان يرجع الى الامداد الذي يدل عليه مُدِّدُكُمْ [إِلَّا بُشْرَى] الا بشارة لكم بالنصر كالسكينة لبني اسرائيل يعني انكم استعنتم و تضرعتم لقلدكم و ذلكم فكان الامداد بالملكة بشارة لكم بالنصر و تصكيناً منكم

وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهُمَا لَكُمْ وَتُودُونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ۖ لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلِتُكْرَهَ الْمَجْرِمُونَ ۖ إِنْ تَسْتَعِينُونَ رَبِّكُمْ فَاسْتَجَابْ

ورعبهم وهم يُسار بهم الى الظفر الغنيمه بحال من يُعَدُّ الى القتل ويساق على الصغار الى الموت المتيقن وهو مشاهد لاسبابه ناظر اليها لا يشك فيها - وقيل كان خونهم لغلّة العدد وانهم كانوا رجالة - وروي انه ما كان فيهم الا فارسان - [اذ] منصوب باضمار اذكرو - وانها لكم بدل من [احدى الطائفتين] والطائفتان العير والنفير - و [غير ذات الشوك] العير لانه لم يكن فيها الا اربعون فارسا والشوك كانت في النفير اعدادهم و عدتهم والشوك الحدة مستعارة من واحدة الشوك ويقال شوك القنا لشبهاها ومنها قولهم شائك السلاح اي تمتمون ان تكون لكم العير لانها الطائفة التي لاحدة لها ولا شدة ولا تريدون الطائفة الاخرى [ان يحق الحق] ان يُثبتته ويُعليه [بكلمته] بايه المنزلة في محاربة ذات الشوك وبما امر الملكة من نزولهم للنصرة وبما قضى من اسرهم وقتلهم وطرحهم في قليب بدر - و [الدابر] الاخر فاعل من دبر اذا ادبر ومنه دابرة الطائم - وقطع الدابر عبارة عن الاستيصال يعني انكم تريدون الفائدة العاجلة وسفاسف الامور وان لا تلقوا ما يرزؤكم في ابدانكم واحوالكم والله عزو علا يريد معالي الامور وما يرجع الى عمارة الدين ونصرة الحق وعلو الكلمة والفوز في الدارين و شتان ما بين المرادين ولذلك اختار لكم الطائفة ذات الشوك وكسر قوتهم بضعفكم وغلب كثرتهم بقلنتكم واعزكم واذلهم وحصل لكم ما لا يعارض ادناه العير وما فيها - وقوى بكلمته على التوحيد - فان قلت بما تعلق قوله [وليحق الحق] - قلت بمحذوف تقديره ليحق الحق ويبطل الباطل فعل ذلك ما فعله الالهما وهو اثبات الاسلام واطهارة وابطال الكفر ومحقه - فان قلت اليس هذا تكريرا - قلت لا لان المعنيين متباينان وذلك ان الاول تمييز بين الارادتين وهذا بيان لغرضه فيما فعل من اختيار ذات الشوك على غيرها لهم ونصرتهم عليها وانه ما نصرهم ولا خذل اولئك الا لهذا الغرض الذي هو سيد الاعراض ويجب ان يقدر المحذوف متاخرا حتى يفيد معنى الاختصاص وينطبق عليه المعنى - وقيل وقد تعلق بيقطع - فان قلت بم تعلق اذ تستعينون - قلت هو بدل من اذ يعدكم - وقيل بقوله ليحق الحق ويبطل الباطل واستغاثتهم انهم لما علموا انه لا بد من القتال طفقوا يدعون الله يقولون اي رب انصرنا على عدوك يا غياث المستغيثين اغثنا - وعن عمر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نظر الى المشركين وهم الف والى اصحابه وهم ثلثمائة فاستقبل القبلة ومد يديه يدعو اللهم انجز لي ما وعدتني اللهم ان تهلك هذه العصابة لا تعبد في الارض فما زال كذلك حتى سقط رداؤه فاخته ابوبكر فالحاه على مذكبه والتزمه من ورائه وقال يا نبي الله كفالك مُنشدتك ربك فانه سينجز لك ما وعدك [اني مُمدكم] اصله بانني ممدكم فحذف الجار وسلط عليه استجاب فنصب محله - وعن ابي عمر انه قرأ [اني مُمدكم بالكسر على ارادة القول او على اجراء استجاب مجرى قال لان الاستجابة

اهل مكة وهم النفيير في المثل السائر لا في العير ولا في النفيير ف قيل له ان العير اخذت طريق الساحل ونجت فارجع بالناس الى مكة فقال لا والله لا يكون ذلك ابدا حتى نحر الجزور ونشرب الخمر ونقيم القينات والمعازف ببدر فيتسامع جميع العرب بمخرجنا وان محمد لم يصب العير وانا قد اعرضناه فمضى بهم الى بدر وبدر ماء كانت العرب تجتمع فيه لسوقهم يوما في السنة ونزل جبرئيل فقال يا محمد ان الله وعدكم احدى الطائفتين اما العير واما قريشا فاستشار النبي صلى الله عليه وآله وسلم اصحابه وقال ما تقولون ان القوم قد خرجوا من مكة على كل صعب وذلول فالعير احب اليكم ام النفيير قالوا بل العير احب الينا من لقاء العدو فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم ردد عليهم فقال ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا ابو جهل قد اقبل فقالوا يا رسول الله عليك بالعير ودع العدو فقام عند غضب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابو بكر وعمر فاحسنا ثم قام سعد بن عباد فقال انظر امرك فامض فوالله لو سرت الى عدن ابيد ما تخلف عنك رجل من الانصار ثم قال المقداد بن عمرو يا رسول الله امض لما امرك الله فاننا معك حينما احببت لا نقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن اذهب انت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون ما دامت عين منا تطرف فضحك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم قال اشيروا علي ايها الناس وهو يريد الانصار لانهم قالوا له حين بايعوه على العقبة انا براء من ذمامك حتى تصل الى ديارنا فاذا وصلت اليها فاننا في ذمامنا فممنعك مما نمنع منه ابدا ونا ونا ونا فكل النبي صلى الله عليه وآله وسلم يتخوف ان لا تكون الانصار لانهم عليهم نصرته الا على عدوهم بالمدينة فقام سعد بن معاذ فقال لكذلك تريدنا يا رسول الله قال اجل قال قد امنا بك وصدقناك وشهدنا ان ما جدت به هو الحق واعطيناك على ذاك عهدنا ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما اردت فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره ان تلقى بنا عدونا انا نصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسرنا على بركة الله ففرح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبسطه قول سعد ثم قال سيروا على بركة الله وابشروا فان الله وعدني احدى الطائفتين والله لكانني ان انظر الى مصارع القوم - وروي انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين فرغ من بدر عليك بالعير ليس دونها شيء فناداه العباس وهو في وثاقه لا يصلح فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم والله ما كان خروجنا الا للعير وهلا قلت لنا لنستعد ونتأهب وذلك لكرهتهم القتال ثم شبه حالهم في فرط نزوعهم

حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٥٠﴾ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ مَ وَإِنْ فَرِيقًا
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكُرِهُونَ ﴿٥١﴾ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٥٢﴾

لم يستكمل الايمان [وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ] ولا يفرضون امورهم الى غير ربهم ولا يخشون ولا يرجون الا اياه -
جمع بين أعمال القلوب من الخشية والاخلاص والتوكل وبين أعمال الجوارح من الصلوة والصدقة [حَقًّا]
صفة للمصدر المحذوف اي اولئك هم المؤمنون ايماناً حَقًّا - او هو مصدر موكد للجمله التي هي اولئك
هم المؤمنون كقولك هو عبد الله حقا اي حق ذلك حَقًّا - وعن الحسن ان رجلا سأل امرؤ من انت قال الايمان
ايمانان فان كنت تسئلي عن الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث
والحساب فانا مؤمن وان كنت تسئلي عن قوله نعم المؤمنون فوالله لا ادري انا منهم ام لا - وعن الثوري
من زعم انه مؤمن بالله حقا ثم لم يشهد انه من اهل الجنة فقد أمن بنصف الآية وهذا الزام منه يعني
كما لا يقطع بانه من اهل ثواب المؤمنين حقا فلا يقطع بانه مؤمن حقا وبهذا تعاق من يستثني في الايمان
وكان ابو حنيفة ممن لا يستثني فيه - وحكي عنه انه قال لعداة ام تستثني في ايمانك قال اتباعا لابراهيم
في قوله وَالَّذِي اَطَمَّعَ أَنْ يَغْفِرَ لِي فَقَالَ لَهُ هَلَّا اقْتَدَيْتَ بِهِ فِي قَوْلِهِ أَوْ لَمْ تَزُمْ قَال بلى [دَرَجَاتٌ] شرف
وكرامة وعلو منزلة [وَمَغْفِرَةٌ] وتجاوز لسيئاتهم [وَرِزْقٌ كَرِيمٌ] نعيم الجنة يعني لهم مَنَافِعَ حَسَنَةً دَائِمَةً عَلَى سَبِيلِ
التعظيم وهذا معنى الثواب [كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ] فيه وجهان - احدهما ان يرتفع محل الكاف على انه
خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه الحال كحال اخراجك يعني ان حالهم في كراهة ما رأيت من تنفيل
الغزاة مثل حالهم في كراهة خروجك للحرب - و الثاني ان يتنصب على انه صفة مصدر الفعل المقدر
في قوله الْاَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ ابي الانفال استقرت لله والرسول وثبتت مع كراهتهم ثباتا مثل ثبات اخراج
ربك اياك من بيتك وهم كارهون و [مِنْ بَيْتِكَ] يريد بيته عليه السلام بالمدينة او المدينة نفسها لانها مهاجرة
ومسكنه فهي في اختصاصها به كاختصاص البيت بساكنه [بِالْحَقِّ] اي اخراجا ملتبساً بالحكمة
والصواب الذي لا محيد عنه [وَإِنْ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكُرِهُونَ] في موضع الحال اي اخراجك في حال
كراهتهم - وذلك ان عير قريش اقبلت من الشام فيدا تجارة عظيمة ومعها اربعون راكبا من ابيوسفين
وعمر بن العاص وعمر بن هشام فاخبر جبرئيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعجبهم فاعجبهم
تلقى العير لكثرة الخير وفلة القوم فلما خرجوا بلغ اهل مكة خبر خروجهم فنادى ابو جهل فوق الكعبة
يا اهل مكة النجاء النجاء على كل صعب وذلول غيركم امواكم ان اصابها محمد لم تفلحوا بعدها ابدا - وقد
رأت أخت العباس بن عبد المطلب رؤيا فقال لاختها اني رأيت عجبا رأيت كأن ملكا نزل من السماء
فاخذ صخرة من الجبل ثم حلق بها فلم يبق بيت من بيوت مكة الا اصابه حجر من تلك الصخرة
فحدث بها العباس فقال ابو جهل ما ترضى رجالهم ان يندبوا حتى تنقبأ نساؤهم فخرج ابو جهل بجميع

وَرَسُولُهُ إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُ
زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۝ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ

سورة الانفال ٨

الجزء ٩

ع ١

بن الصامت نزلت فينا يامعشر اصحاب بدر حين اختلفنا في النفل وساءت فيه اخلاقنا فنزعه الله من ايدينا فجعله لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقسمه بين المسلمين على السواء و كان في ذلك تقوى الله و طاعة رسوله و اصلاح ذات البين - و قرأ ابن محيصن يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْهَمْزَةِ و القاء حركتها على اللام و ادغام نون عن في اللام - و قرأ ابن مسعود يَسْأَلُونَكَ الْاِنْفَالَ اَي يسألك الشبان ما شرطت لهم من الانفال - فان قلت ما معنى الجمع بين ذكر الله و الرسول في قوله [قُلْ اَنْفَالٌ لِلَّهِ وَ الرَّسُولِ] - قلت معناه ان حكمها مختص بالله و رسوله يأمر الله بقسمتها على ما يقتضيه حكمته و يمثل الرسول امر الله فيها و ليس الامر في قسمتها مفوضاً الى راي احد و المراد ان الذي اقتضته حكمة الله و أمر به رسوله ان يؤاسي المقاتلة المشروط لهم التنفيل الشيوخ الذين كانوا عند الرايات فيقاسموهم على السوية و لا يستأثروا بما شرط لهم فانهم ان فعلوا لم يؤمن ان يقدح ذلك في ما بين المسلمين من المحاب و التصاني [فَاتَّقُوا اللَّهَ] في الاختلاف و التخاصم و كونوا متحدين متآخين في الله [وَ اصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ] و تأمروا و تساعدوا فيما رزقكم الله و تفضل به عليكم - و عن عطاء كان الاصلاح بينهم ان دعاهم و قال اقسموا غنائمكم بالعدل نقالوا قد اكلنا و انفقنا فقال ليرد بعضكم على بعض - فان قلت ما حقيقة قوله ذَاتَ بَيْنِكُمْ - قلت احوال بينكم يعني ما بينكم من الاحوال حتى تكون احوال الفقة و محبة و اتفاق كقولهم بذات الصدور و هي مضمراتها لما كانت الاحوال ملازمة للبين قيل لها ذات البين كقولهم اسقني ذا انانك يريدون ما في الاناء من الشراب و قد جعل التقوى و اصلاح ذات البين و طاعة الله و رسوله من لوازم الايمان و موجباته ليعلمهم ان كمال الايمان موقوف على التوفير عليها - و معنى قوله [ان كنتم مؤمنين] ان كنتم كاملين الايمان - و اللام في قوله [انما المؤمنون] اشارة اليهم ابي انما الكاملوا الايمان الذين من صفتهم كيت و كيت و الدليل عليه قوله اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا [وَ جِلَّتْ قُلُوبُهُمْ] فرغعت - و عن ام الدرداء الرجل في القلب كاحتراق السعفة اما تجد له قشعريرة قال بلى قالت فادع الله فان الدعاء يذهبه يعني فرغعت لذكره استعظاما له و تبينا من جلاله و عزة ساطانه و بطشه بالعصاة و عقابه و هذا الذكر خلاف الذكر في قوله ثم تَلَيْنَ جُلُودَهُمْ و قُلُوبَهُمْ اِلَى ذِكْرِ اللَّهِ لان ذلك ذكر رحمته و رفاقته و ثوابه - و قيل هو الرجل يريد ان يظلم ابيه بمعصية فيقال له اتق الله فيذرع - و قرئ وَ جِلَّتْ بِالْفَتْحِ و هي لغة نحو رَقَّ فِي رِقْوَةٍ - و في قراءة عبد الله فَرِقَتْ [زَادَتْهُمْ اِيْمَانًا] ازادوا بها يقينا و طمانينة نفس من تظاهر الالة اتقى للهدلول عليه و اثبت لقدمه و قد حمل على زيادة العمل - و عن ابي هريرة الايمان سبع و سبعون شعبة اعلاها شهادة ان لا اله الا الله و ادناها اماطة الاذى عن الطريق و احياء شعبة من الايمان - و عن عمر بن عبد العزيز ان للايمان سندا و فرائض و شرائع فمن استكملها استكمل الايمان و من ام يستكملها

بِالْعُدُوِّ وَالْأَصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴿١٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَبِشِرُونَ لَهُ وَيَسْجُدُونَ ع
 سورة الانفال ٨
 كلماتها ١٢٥٣
 سورة الانفال مدنية وهي خمس وسبعون آية وعشر ركوع
 الجزء ٩
 حررتها ٥٥٢٢
 ع ١٣
 سجده ١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ ۗ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ ۗ فَأَتَوْا اللَّهَ وَأَصْحَابَهُ ذَاتَ بَيْنٍكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ

الثالث

كلاماً دون الجهر لان الاخفاء ادخل في الاخلاص و اقرب الي حسن التفكير [بِالْعُدُوِّ وَالْأَصَالِ] لفضل هذين الوقتين - اذ اراد الدوام - ومعنى بِالْعُدُوِّ بارات الغدو وهي الغدوات - و قرى و الْأَصَالِ من أصل اذا دخل في الاميل كَقَصْرَ رَاعْتُمْ و هو مطابق للمندرج [وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ] من الذين يغفلون عن ذكر الله ويلهون عنه [إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ] هم الملائكة صلوات الله عليهم ومعنى عند دتو الرَّفْقَةِ و القرب من رحمة الله و فضله لتوفرهم على طاعته و ابتغاء مرضاته [وَ لَهُ يُسْجُدُونَ] و يختصونه بالعبادة و لا يشركون به غيره و هو تعريف بمن سواهم من المكلفين - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة الاعراف جعل الله يوم النخيمة بيده و بين ابليس ستراً و كان آدم شقيقاً له يوم القيمة •

سورة الانفال

[الذلل] الغزيمة لانها من فضل الله و عطائه - قال ابيد • ع • ان تقوى ربنا خير نفل • و انفل ما ينقله الغازي ابي يعطاه زائدا على سهمه من المغنم و هو ان يقول الامام تحريصاً على البلاء في الحرب من قتل قديلاً فله سلبه - او قال اسرية ما اصبتم فهو لكم اذ فلتم نصفه اربعة و لا تخمس النفل و يلزم الامام الوفاء بما وعد منه - و عند الشافعي رحمه الله في احد قوايه لا يلزم - و لقد وقع اختلاف بين المسلمين في غنائم بدر و في قسمتها فسألوا رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم كيف تقسم و ادن الحكم في قسمتها للمهاجرين ام للانصار ام لهم جميعاً فقيل له قل لهم هي لرسول الله و هو الحاكم فيها خاصة يحكم فيها ما يشاء ايس ل احد فيها حكم - و قيل شرط لمن كان له بلاء في ذلك اليوم ان ينقله فتسارع شهبانهم حتى قتلوا سبعين و اسروا سبعين فاما يسر الله الفتمم اختلفوا فيما بينهم و تذازعوا فقال الشهبان نحن المقاتلون و قال الشيوخ و الوجرة ان الذين كانوا عند الريات قد ردا لكم و فدية تنحازون اليها ان انهبتم و قتلوا لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم المغنم قليل و الناس كثير و ان تعط هؤلاء ما شرطت حرمت امتك فتركت - و عن سعد بن ابي وقاص قتل اخي عمير يوم بدر فقلت به سعيد بن العاص و اخذت سيفه فاعجبني فجيئت به الى رسول الله فقلت له ان الله قد شفى صدري من المشركين فيجب ابي هذا السيف فقال ليس هذا لي و لا لك اطرحة في انقبض فطرحة و بي ما لا يعلمه الا الله من قتل اخي و اخذ سلمي فما جازرت الا قليلا حتى جاءني رسول الله و قد انزلت سورة الانفال فقال يا سعد انك سأتذي السيف و ليس ابي و انه قد صار لي فاذهب فخذة - و عن عبادة

مُبْصِرُونَ ۝ وَإِخْوَانِهِمْ يَمُدُّهُمْ فِي النَّفِيِّ ثُمَّ لَا يَقْصِرُونَ ۝ وَإِذَا لَمْ تَأْتِيَهُمْ بَآيَةٌ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا ط قُلْ إِنَّمَا
 اتَّبِعُ مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي ۚ هَذَا بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ
 فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخَيْفَةً وَرُدْنَ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ١٣

يَنْزَعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ] واما ينخسك منه نخس بان يحملك بوسوسته على خلاف ما أمرت به
 [فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ] ولا تطعه - والنزغ والغزو والنخس كانه ينخس الناس حين يُغريهم على المعاصي
 و جعل النزغ نازغا كما قيل جدّ جدّه - وروي انها لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 كيف يا ربّ و الغضبُ فنزل و إمّا يَنْزَعَنَّكَ - و يجوز ان يراد بنزغ الشيطان اعتراء الغضب كقول ابني
 بكر رضي الله عنه ان لي شيطانا يعتريني * طَيْفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ لَمَّةٌ مِنْهُ مَصْدَرٌ مِنْ قَوْلِهِمْ طَافَ
 بِهِ الْخَيْالُ بِطَيْفٍ طَيْفًا قَالَ * ع * اتى ام بك الخيال يطيف * او هو تخفيف طَيْفٌ فَيَعِلُ مِنْ طَافٍ بِطَيْفٍ
 كَلَيْتٌ او من طَافٍ يَطُوفُ كَهَيْتٍ - و قرئ [طَافٌ] وهو يحتمل الامرين وهذا تأكيد و تقرير لما تقدم من وجوب
 الاستعاذة بالله عند نزغ الشيطان و ان المتقين هذه عادتهم اذا اصابتهم ادنى نزغ من الشيطان و المام
 بوسوسته [تَذَكَّرُوا] ما امر الله به و نهى عنه فابصروا السداد و دفنوا ما وسوس به اليهم و لم يُتبعوه انفسهم -
 و اما اخوان الشياطين الذين ليسوا بمتقين فان الشياطين [يَهْدُوهُمْ فِي الْغَيِّ] اي يكونون مددا لهم فيه
 و يعضدونهم - و قرئ يَمُدُّهُمْ مِنَ الْاِمْدَادِ - و يمدونهم بمعنى يعاونونهم - [ثُمَّ لَا يَقْصِرُونَ] ثم لا يمسكون عن
 اغوائهم حتى يَصْرُوا و لا يرجعوا و قوله و إِخْوَانِهِمْ يَمُدُّونَهُمْ كقوله * ع * قوم اذا الخيل حالوا في كوائدها * في ان
 الخبر جار على غير ما هوله - و يجوز ان يراد بالِإِخْوَانِ الشياطين و يرجع الضمير المتعلق به الى الْجَاهِلِينَ
 فيكون الخبر جاريا على ما هوله و الاول اوجه لان إِخْوَانِهِمْ فِي مَقَابِلَةِ الدِّينِ اتَّفَقُوا - فان قلت لم جمع الضمير
 فِي إِخْوَانِهِمْ و الشَّيْطَانِ مفرد - قلت المراد به الجنس كقوله تعالى أَوْلِيَّتُهُمُ الطَّاغُوتُ * اجتبى الشيء
 بمعنى جباه لنفسه اي جمعه كقولك اجتمع - او جُبي اليه فاجتباه اي اخذه كقواك جليت اليه
 العروس فاجتلاها - و معنى [لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا] هلا اجتمعتها افتعلا من عذ نفسك لانهم كانوا يقولون ان هذا الا
 انك مُفْتَرِي - او هلا اخذتها منزلة عليك مقترحة [قُلْ إِنَّمَا آتَيْتُ مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ] و لست بمفتعل الايات
 - اولست بمقترح لها [هَذَا بَصَائِرُ] هذا القرآن بصائر [مِنْ رَبِّكُمْ] اي حُجج بيّنة يعود المؤمنون بها بصراء
 بعد العمى و هو بمنزلة بصائر القلوب * [وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا] ظاهره وجوب الاستماع
 و الانصات و قد قراة القرآن في صلوة و غير صلوة - و قيل كانوا يتكلمون في الصلوة فنزلت ثم صار سنة في غير
 الصلوة ان يُنصت القوم اذا كانوا في مجلس يُقرأ فيه القرآن - و قيل معناه و اذا تلى عليكم الرسول القرآن
 عذ نزوله فَاسْتَمِعُوا اَهُ ناعملوا بما فيه و لا تجازوه [وَ اذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ] هو عام في الذاكر من قراة
 القرآن و الدعاء و التسبيح و التهليل و غير ذلك [تَضَرَّعًا وَ خَيْفَةً] متضرعا و خائفا [وَ رُدْنَ الْجَهْرَ] و متكلمًا

سورة الاعراف ٧
الجزء ٩
ع ١٣

ان الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم فادعوهم فلا يستجيبوا لكم ان كنتم صدقين ﴿١٠﴾ الهم أرجل يمشون بها ذمهم ام لهم ايد يبطشون بها ذمهم ام لهم اعين يبصرون بها ذمهم اذ ان يسمعون بها قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تنظرون ﴿١١﴾ ان وحي الله الذي نزل الكتاب ذمهم وهو يتولى الصالحين ﴿١٢﴾ والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا انفسهم ينصرون ﴿١٣﴾ وان تدعوهم الى الهدى لا يسמעوا ط وتربهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون ﴿١٤﴾ خذ العفو وامر بالعرف واعرض عن الجاهلین ﴿١٥﴾ واما ينزعك من الشيطان نزع فاستعد بالله ط انه سميع عليم ﴿١٦﴾ ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فان اذ هم

فكانت حالهم المستمرة ان يكونوا صامتين عن دعوتهم فقول ان دعوتهم لم يفترق الحال بين احوالكم دعاءهم و بين ما اذتم عليه من عادة صمتكم عن دعائهم * [ان الذين تدعون من دون الله] اي تعبدونهم وتسمونهم الاله من دون الله [عباداً أمثالكم] وقوله عباداً أمثالكم استهزاء بهم اي قسارى امرهم ان يكونوا احياء عقلاء فان ثبت ذلك فهم عباد امثالكم لا تفاضل بينكم ثم ابطال ان يكونوا عباداً امثالهم فقال [الهم أرجل يمشون بها] - وقيل عباداً أمثالكم مملوكون امثالكم - وقرأ سعيد بن جبیر ان الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم بتخفيف ان و نصب عباداً أمثالكم والمعنى ما الذين تدعون من دون الله عباداً امثالكم على افعال ان المناهية عمل ما الحجازية [قل ادعوا شركاءكم] واستعينوا بهم في عداوتي [ثم كيدون] جميعاً انتم وشركاءكم [فلا تنظرون] فاني لا ابالي بكم ولا يقول هذا الا واثق بعصمة الله وكانوا قد خوفاً الهتهم فامر ان يخاطبهم بذلك كما قال قوم هود له ان نقول الا اعترتك بعض الهتنا بسوء فقال لهم اني بريء مما تشركون من دونه فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون [ان وحي الله] ان ناصري عليكم الله [الذي نزل الكتاب] الذي اوحى الي كتابه و اعزني برسالته [وهو يتولى الصالحين] و من عادته ان ينصر الصالحين من عبادة و انبيائه ولا يتخذهم - [ينظرون اليك] يشبهون الناظرين اليك لانهم صبروا اعنابهم بصورة من قلب حدقته الى الشيء ينظر اليه [وهم لا يبصرون] وهم لا يدركون المرئي * [العفو] ضد الجهد اي خذ ما عفاك من افعال الناس و اخلاقهم و ما اتى منهم و تسهل من غير كلفة و لاتداتيم و لاتطلب منهم الجهد و ما يشق عليهم حتى لا ينفروا كقوله عليه السلام يسروا و لاتعسروا قال * شعر * خذ العفو مني تستديمي موتي * و لاتنظري في سورتى حين اغضب * و قيل خذ الفضل و ما تسهل من صدقاتهم و ذلك قبل نزول آية الزكاة فلما نزلت امر ان يأخذهم بها طوعاً او كرها [و العرف] المعروف و الجميل من الافعال [و اعرض عن الجاهلین] و لا تكفي السفهاء بمثل سفيتهم و لا تمارهم و احلم عنهم و اغض على ما يسؤك منهم - و قيل لما نزلت الآية سأل جبرئيل فقال لا ادري حتى اسئل ثم رجع فقال يا محمد ان ربك امرك ان تصل من قطعك و تعطى من حرملك و تعفو عن ظلمك - و عن جعفر الصادق امر الله نبيه صلى الله عليه و آله و سلم بمكارم الاخلاق و ليس في القرآن آية اجمع لمكارم الاخلاق منها [و اما

أَنْقَلَتِ دَعْوَا اللّٰهِ رَبَّيْمَا لئِنْ أَتَيْنَا صَاحِحًا لَنَكُونَنَّ مِنَ الشُّكْرِيْنَ ۝ فَاِمَا اٰتٰهُمَا صَاحِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَآءَ فَيِمَا
 اٰتٰهُمَا ۚ فَتَعَالَى اللّٰهُ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ اَيُّشْرِكُوْنَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَ هُمْ يُخْلَقُوْنَ ۝ وَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ لَهُمْ نَصْرًا
 وَا لَانْفُسَهُمْ يَنْصُرُوْنَ ۝ وَاِنْ تَدْعُوهُمْ اِلَى الْهَدٰى لَا يَتَّبِعُوْكُمْ ط سَوَآءٌ عَلَيْكُمْ اَدْعَوْتُهُمْ اَمْ اَنْتُمْ صَامِتُوْنَ ۝

سورة الاعراف ٧
 الجزء ٩
 ع ١٣

بالتخفيف - وقرأ غيرة فمأرت به من المربة كقوله اتمرونه و اتمرونه - ومعناه فوقع في نفسها ظن الحمل وارتابت
 به - [فلما انقلت] حان وقت ثقل حملها كقولك اقربت - و قرعى انقلت على البناء للمفعول اي انقلبا الحمل
 [دعوا الله ربهما] دعا ادم وحواء ربهما وماك امرهما الذي هو الحقيق بان يدعى ويلتجى اليه فقلا
 [لئن اتيننا] لئن وهبت لنا [صاححا] ولدا سويا قد صلح بدنه وبرجى - وقيل ولدا ذكرا لان الذكورة من
 الصلاح و الجودة - والضمير في اتيننا - ولذكرن لهما ولكل من يتناسل من ذريتهما [فلما اتتهما] ما
 طلباه من الولد الصالح السوي [جعل لهما شركاء] اي جعل اولادهما له شركاء على حذف المضاف واقامة
 المضاف اليه مقامه وكذلك [فيما اتتهما] اي اتى اولادهما وقد دل على ذلك بقوله [فتعالى الله
 عما يشركون] حيث جمع الضمير و ادم وحواء بريان من الشرك و معنى اشراكهم فيما اتاهم
 الله تسميتهم اولادهم بعبد العزى و عبد مناف و عبد شمس وما اشبه ذلك مكان عبد الله و عبد الرحمن
 و عبد الرحيم - و وجه اخر وهوان يكون الخطاب لقريش الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه واله
 وسلم وهم ال قصي الاترى الى قوله في قصة ام معبد • شعر * نيدا لقصي مازوى الله عنكم * به من فخار
 لايبارى وسود • ويراد هو الذي خلقكم من نفس قصي وجعل من جنسها زوجها عريضة قرشية يسكن اليها
 - فلما اتتهما ما طلبا من الولد الصالح السوي جعل لهما شركاء فيما اتتهما حيث سميا اولادهما الربعة بعبد
 مناف و عبد العزى و عبد قصي و عبد الدار وجعل الضمير في يشركون لهما ولعقابهما الذين اقتدوا بهما
 في الشرك وهذا تفسير حسن لا اشكال فيه - و قرعى شركا اي ذوي شرك وهم الشركاء - او احدنا لله اشراكا
 في الولد - اجربت الاصنام مجرى اولى العلم في قوله [وهم يخلقون] بناء على اعتقادهم فيها وتسميتهم اياها
 الة - و المعنى يشركون ما لا يقدر على خلق شيء كما يخلق الله تعالى وهم يخلقون لان الله خالقهم -
 او لا يقدر على اختلاق شيء لانه جماد وهم يخلقون لان عبدتهم يخلقونهم فهم اعجز من عبدتهم - [ولا يستطيعون
 لهم] لعبدتهم [نصرا ولا انفسهم ينصرون] فيدفعون عنها ما يعتريها من الحوادث بل عبدتهم هم الذين
 يدفعون عنهم و يحامون عليهم - [وان تدعوهم] ان تدعوا هذه الاصنام [الى الهدى] اي الى ما هو هدى وارشاد
 - او الى ان يبدركم - والمعنى وان تطلبوا منهم كما تطلبون من الله الخبير و الهدى [لا يتبعوكم] الى مرانكم
 و طلبتكم و لا يجيبكم الله و يدل عليه قوله فان دعوتهم فليستجيبوا لكم ان كنتم صدقين سواء
 عليكم ادعوتهم ام صمتتم عن دعائهم في انه لا فلاح معهم - فان قلت هلا قيل ام صمتتم و لم وضعت الجملة
 الاسمية موضعا الفعلية - قلت لانهم كانوا اذا حزبتهم امر دعوا الله دون اصنامهم كقوله و اذا مس الناس ضر

وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٧﴾ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ط وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْتَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ ع وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ ج إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ع هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ح فَلَمَّا تَغَشَّيْهَا حَمَلَتْ حَمَلًا خَفِيًّا فَمَرَّتْ بِهِ ع فَلَمَّا

كانك حفي اي عالم بها - وقيل ان قريشا قالوا له ان بيننا وبيدك قرابة فقل انما متي الساعة فقيل يسئلونك عنها كانك حفي تتحقي بيم فتختصم بتعليم وقتها لاجل القرابة وتزوي علمها عن غيرهم ولو أُخبرت بوقتها المصلحة عرفها الله في اخبارك به لكنت مبلغه القريب والبعيد من غير تخصيص كسائر ما أوحى اليك - وقيل كانك حفي بالسؤال عنها تحبه وتوثره يعني انك تكره السؤال عنها لانه من علم الغيب الذي استأثر الله به ولم يؤته احدا من خلقه - فان قلت لم كرر يسئلونك - وانما علمها عند الله - قلت للتأكيد ولما جاء به من زيادة قوله كانك حفي عندها وعلى هذا تكرير العلماء الحدائق في كذبهم لا يتخلون المكرر من فائدة زائدة منهم محمد بن الحسن صاحب ابي حنيفة [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ] انه العالم بها وانه المختص بالعلم بها * [قُلْ لَا أَمْلِكُ] هو اظهار للعبودية والانتفاء عما يختص بالربوبية من علم الغيب اي انا عبد ضعيف لا املك لنفسي اجتلاب نفع ولا دفع ضرر كما الممالك والعبدة [إِلَّا مَا شَاءَ] ربي وما امكن من النفع لي والدفع عني [وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ] لكنت حالي على خلاف ما هي عليه من استكثار الخير واستغفار المنافع واجتناب السوء والمضار حتى لا يمسنني شيء منها ولم اكن غالبا مرة ومغلوبا اخرى في الحروب واربحا وخاسرا في التجارات ومصيبا ومخطئا في التدابير [إِنْ أَنَا إِلَّا] عبد أرسلت نذيرا وبشيرا وما من شائي ان اعلم الغيب [لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] يجوز ان يتعلق بالنذير والبشير جميعا لان المنذرة والبشارة انما تنفعان فيهم - او يتعلق بالبشير وحده ويكون المتعلق بالنذير محذونا اي الا نذير الكافرين وبشير لقوم يؤمنون * [مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ] و هي نفس ادم [وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا] وهي حواء خلقها من جسد ادم من ضاع من اضلاعه - او من جنسها كقوله جعل لكم من انفسكم أزواجا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا [لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا] ليطمئن اليها ويميل ولا ينفرد لان الجنس الى الجنس اميل وبه انس و اذا كانت بعضا منه كان السكن والمحبة ابلغ كما يسكن الانسان الى واده ويحبه محبة نفسه لكونه بضعة منه وقال لِيَسْكُنَ فَذَكَرَ بَعْدَ مَا أَنْتَ فِي قَوْلِهِ وَاحِدَةٍ - مِنْهَا زَوْجَهَا ذهابا الى معنى النفس ابيبين ان المراد بها ادم ولان الذكر هو الذي يسكن الى الانثى ويتغشاها فكان التذكير احسن طباقا للمعنى - والتغشي كناية عن الجماع وكذلك الغشيان والاذيان [حَمَلَتْ حَمَلًا خَفِيًّا] خف عليها ولم تاق منه ما تلقى بعض الحبالى من حملهن من الكرب والاذى ولم تستقله كما يستقله وقد نسمع بعضهن تقول في ولدها ما كان اخفه على كبدي حين حملته [فَمَرَّتْ بِهِ] نمضت به الى وقت ميلاده من غير اذحاج ولا ازالق - وقيل حَمَلَتْ حَمَلًا خَفِيًّا يعني النطفة فَمَرَّتْ بِهِ فقامت به وقعدت - وقرأ ابن عباس فاستمرت به - وقرأ يحيى بن يعمر فمَرَّتْ بِهِ

طَغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ⑥ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسِدُهَا ٥ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي ٤ لَا يُجَلِّئُهَا لَوَاقِحُهَا إِلَّا هُوَ ٣
تَغَلَّتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ١ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً ٢ يَسْأَلُونَكَ كَذَّبْنَا عَلَيْهَا ١ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ

بم يتعلق قوله [نَبَايَ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ] قلت بقوله عسى أن يكون قد اقترب أجلهم كأنه قيل لعل
أجلهم قد اقترب فما لهم لا يبادرون الإيمان بالقرآن قبل الفوت وماذا ينتظرون بعد وضوح الحق وبآي حديث
أحق منه يريدون ان يؤمنوا - فرجى ويذرههم بالياء والنون والرفع على الاستيناف - ويذرههم بالياء والجزم عطفاً
على محل فلا هادي له كأنه قيل من يضل الله لا يده احد ويذرههم * [يَسْأَلُونَكَ] قيل ان قوماً من اليهود قالوا
يا محمد أخبرنا متى الساعة ان كنت نبياً فانا نعلم متى هي وكان ذلك امتحاناً منهم مع علمهم ان الله
قد استأثر بعلمها - وقيل السائلون قريش - والساعة من الاسماء الغالبة كالنجم للثريا وسميت الغيمة بالساعة
لوقوعها بغتة - او لسرعة حسابها - او على العكس لطولها - اولانها عند الله على طولها كساعة من الساعات عند
الخلق [أَيَّانَ] بمعنى متى - وقيل اشتقاقه من آي فعلان منه لان معناه آي وقت وآي فعل من
أويت اليه لان البعض أو الى الكل متساند اليه قانه ابن جني و ابى ان يكون من اين لانه زمان
و اين مكان - وقرأ السلمي إياناً بكسر الهمزة [مُرْسِدُهَا] ارساؤها - او وقت ارسائها ابي اثباتها و اقرارها
وكل شيء ثقيل رسوه ثباته واستقراره ومنه رسا الجبل و ارسى السفينة و المرسى الأنجر الذي تُرسى
به ولا اثقل من الساعة بدليل قوله تَغَلَّتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ والمعنى متى يرسيها الله - [إِنَّمَا عِلْمُهَا]
ابي علم وقت ارسائها عنده قد استأثر به لم يخبر به احداً من ملك مقرب ولا نبي مرسل يكاد يخفيها
من نفسه ليكون ذلك ادعى الى الطاعة وازجر عن المعصية كما اخفى الاجل الخاص وهو وقت الموت
لذلك [لَا يُجَلِّئُهَا لَوَاقِحُهَا إِلَّا هُوَ] ابي لا تزال خفية لا يظهر امرها ولا يكشف خفاء علمها الا هو وحده اذا جاء بها
في وقتها بغتة لا يجليها بالخبر عنها قبل مجيئها احد من خلقه لاستمرار الخفاء بها على غيره الى وقت
وقوعها [تَغَلَّتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] ابي كل من اهلها من الملائكة و الثقلين اهمه شان الساعة وبوده
ان يتجاسى له علمها و شق عليه خفائها و ثقل عليه - او ثقلت فيها لان اهلها يتوقعونها و يخافون شدائدھا
و احوالها - او لان كل شيء لا يطيقها ولا يقوم لها فهي ثقيلة فيها [الْأَبْغَتْ] الا فجاءة على غفلة منكم - وعن
النبي صلى الله عليه و اله و سلم ان الساعة تبيج بالناس و الرجل يصلح حوضه و الرجل يسقي ما شئته
و الرجل يقوم ساعته في سوتة و الرجل يخفض ميزانه و يرفعه [كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَلَيْهَا] كأنك عالم بها و حقيقته
كاذب بليغ في السؤال عنها لان من بالغ في المسئلة عن الشيء و التدقير عنه استحکم علمه فيه و رصن و هذا
التكريب معناه المبالغة - و منه احفاء الشارب و احتفاء البقل استيصاله - واحفى في المسئلة اذا احف -
و حفي بفلان و تحفى به بالغ في البر به - و عن مجاهد استحفيت عنها السؤال حتى علمت - و قرأ ابن
معمر كَأَنَّكَ حَفِيٌّ بِهَا ابي عالم بها بليغ في العلم بها - و قيل عنها متعلق بيسألونك ابي يسألونك عنها

سَيَجْزُونَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْتَدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ
مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَأَمْلِي لَهُمْ ۝ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ۝ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ ۝
إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ۝ وَإِنْ عَسَى
أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ ۝ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ۝ مَنْ يَضِلِ اللَّهُ فَمَا هَادِي لَهُ ۝ وَيَذَرُهُمْ فِي

و انتفاء شبه الخلق فصفوه بها - وذروا الذين يُلجِدُونَ في اوصافه فيصفونه بمشية القبائح وخلق الفحشاء
والمكرو بما يدخل في التشبيه كالرؤية ونحوها - وقيل الحادهم في اسمائه تسميتهم الاصنام الهية واشتقاقهم
اللآت من الله والعزى من الغريز - لما قال ولقد ذرانا لجهنم كثيرًا فاخبر ان كثيرا من الثقلين عاملون بأعمال
اهل النار اتبعه قوله [وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْتَدُونَ بِالْحَقِّ] - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان
يقول اذا قرأها هذه لكم وقد اعطى القوم بين ايديكم مثلها ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق -
وعنه عليه السلام ان من امتي قوما على الحق حتى ينزل عيسى - وعن الكلبي هم الذين آمنوا من
اهل الكتاب - وقيل هم العلماء والدعاة الى الدين * الاستدراج استفعال من الدرجة بمعنى الاستصعاد
او الاستنزال درجة بعد درجة - قال الاعشى * شعر * فلو كنت في جب ثمانين قامة * ورقبت اسباب
السماء بسام * ليستدرجك القول حتى تهره * وتعلم اني مذكم غير مفحم * ومنه درج الصبي اذا قارب
بين خطاه - وادرج الكتاب طواه شيئا بعد شيء - ودرج القوم مات بعضهم في البعض - ومعنى [سَنَسْتَدْرِجُهُمْ]
سنستدزيهم قليلا قليلا الى ما يهلكهم ويضاعف عقابهم [مَنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ] ما يبراد بهم وذلك ان يواتر الله
نعمة عليهم مع انهم اكلهم في الغي فكلما جدد عليهم نعمة ازدادوا بطرا وجددوا معصية فيتدريجون في المعاصي
بسبب ترادف النعم ظانين ان مواثرة النعم اثره من الله وتقريب وانما هي خذلان منه وتبعيد فهو استدراج
الله نعوذ بالله منه [وَأَمْلِي لَهُمْ] عطف على سَنَسْتَدْرِجُهُمْ وهو داخل في حكم السين [اِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ]
سماه كيدا لانه شبيه بالكيد من حيث انه في الظاهر احسان وفي الحقيقة خذلان - [مَا بِصَاحِبِهِمْ] بمحمد
صلى الله عليه وآله وسلم [مَنْ جِنَّةٍ] من جنون وكانوا يقولون شاعرو مجنون - وعن قتادة ان النبي صلى
الله عليه وآله وسلم علا الصفا دعاهم فخذوا فخذوا يحذرهم بأس الله فقال قائلهم ان صاحبكم هذا المجنون بات
يؤوت الى الصباح [اَوَلَمْ يَنْظُرُوا] نظر استدلال [فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] فيما تدلان عليه من عظم
الملك و الملكوت العظيم [وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ] وفيما خلق الله مما يقع عليه اسم الشيء
من اجناس لا يحصرها العدد ولا تحيط بها الوصف [وَأَنْ عَسَى] ان مخففة من الثقيلة والاصل وانه
عسى على ان الضمير ضمير الشأن - والمعنى ارام ينظروا في ان الشأن والحديث عسى ان يكون [قَدِ اقْتَرَبَ
أَجَلُهُمْ] ولعلمهم يهوتون عما قريب فيسارعوا الى النظر وطلب الحق وما ينجيهم قبل مغافصة الاجل وحلول
العقاب - و يجوز ان يراد باقتراب الاجل اقتراب الساعة ويكون من كان الذي فيها ضمير الشأن - فان قلت

يَظْلِمُونَ ۝ مَنْ يَدِ اللَّهُ فَمَوَّاهٍ مَهْتَدِي ۝ وَمَنْ يَضِلْ فَاُولَئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ۝ وَ لَقَدْ ذَرٰنَا اٰجِثًا كَثِيْرًا
 مِنَ الْاٰجِثِيْنَ وَالْاٰنْسِ لَهْم قُلُوْبٌ لَا يَفْقَهُوْنَ بِهَا ذُرٍّ وَ لَهْمْ اَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُوْنَ بِهَا ذُرٍّ وَ لَهْمْ اٰذَانٌ لَا يَسْمَعُوْنَ بِهَا ذُرٍّ ۝ اُولٰٓئِكَ
 كَالْاَنْعَامِ بَلَّ هُمْ اَضَلُّ ۝ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْغٰفِلُوْنَ ۝ وَ لِلّٰهِ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰى فَادْعُوْهُ بِهَا ۝ وَ ذَرُوْا الَّذِيْنَ يُلْحِدُوْنَ فِيْ اَسْمَائِهِ ط

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ١١

اليهود بعد ما قرأوا نعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في التوراة و ذكر القرآن المعجز و ما فيه
 و بشروا الناس باقتراب مبعثه و كانوا يسلفتحون به - [فَأَنصُصَ] قصص بلعم الذي هو نحو قصصهم [لَعَلَّهُمْ
 يَتَفَكَّرُونَ] فيحذرون مثل عاقبته اذا ساروا نحو سيرته و زاغوا شبه زيغه و يعلمون انك علمته من جهة الوحي
 فيزدادوا ايقاناً بك و تزداد الحججة لزوماً لهم [سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ] اي مثل القوم او ساء اصحاب مثل القوم -
 و قرأ الجحدري ساء مثل القوم [وَ اَنفُسَهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ] اما ان يكون معطوفاً على كذبوا فيدخل في
 حيز الصلة بمعنى الذين جمعوا بين التكذيب بايات الله و ظلم انفسهم - و اما ان يكون كلاماً منقطعاً عن
 الصلة بمعنى و ما ظلموا الا انفسهم بالتكذيب و تقديم المفعول به للاختصاص كانه قيل و خصوا انفسهم
 بالظلم لم يتعداها الى غيرها [فَمَوَّاهٍ مَهْتَدِي] حمل على اللفظ - و [اُولَئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ] حمل على المعنى [كَثِيْرًا
 مِنَ الْاٰجِثِيْنَ وَالْاٰنْسِ] هم المطبوع على قلوبهم الذين علم الله انه لا لطف لهم و جعلهم في انهم لا يلقون اذهانهم الى
 معرفة الحق و لا ينظرون بعيونهم الى ما خلق الله نظراً اعتباراً و لا يسمعون ما يتلى عليهم من ايات الله سماعاً
 تدبر كانهم عدموا فهم القلوب و ابصار العيون و استماع الاذان - و جعلهم لاغراقهم في الكفر شدة شكائهم فيه و انه
 لا يأتي منهم الا افعال اهل النار مخلوقين للنار دلالة على توغلبهم في الموجبات و تمكثهم فيما يوهلهم لدخول
 النار و منه كتاب عمر رضي الله عنه الى خالد بن الوليد بلغني ان اهل الشام اتخذوا لك دلوفاً عجن بخمر
 و اني لاظننكم ال المغيرة ذراً النار و يقال لمن كان عربياً في بعض الامور ما خلق فلان الا لكذا و المراد وصف حال
 اليهود في عظم ما اقدموا عليه من تكذيب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مع علمهم انه النبي الموعود
 و انهم من جملة الكثير الذين لا يكاد الايمان يتأتى منهم كانهم خلقوا منهم [اُولَئِكَ كَالْاَنْعَامِ] في عدم الفقه
 و النظر للاعتبار و الاستماع للتدبر [بَلَّ هُمْ اَضَلُّ] من الانعام عن الفقه و الاعتبار و التدبر [اُولَئِكَ هُمُ الْغٰفِلُوْنَ]
 الكاملون في الغفلة - و قيل الانعام تبصر منافعها و مضارها فتكتم بعض ما تبصره و هؤلاء اكثرهم يعلم انه
 معاند فيقدم على النار* [وَ لِلّٰهِ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰى] التي هي احسن الاسماء لانها تدل على معاني حسنة
 من تمجيد و تقديس و غير ذلك [فَادْعُوْهُ بِهَا] فسموه بتلك الاسماء [وَ ذَرُوْا الَّذِيْنَ يُلْحِدُوْنَ فِيْ اَسْمَائِهِ]
 و اتركوا تسمية الذين يميلون عن الحق و الصواب فيها فيسمونه بغير الاسماء الحسنى و ذلك ان يسموه بما
 لا يجوز عليه كما سمعنا البدوي يقولون بجهلهم يا ابا المكارم يا ابيض الوجه يا نجبي - او ان يابوا تسميته ببعض
 اسمائه الحسنى نحو ان يقولوا يا الله و لا يقولوا يا رحمن و قد قال الله تعالى قُلِ ادْعُوا اللّٰهَ اِدْعَاؤَ الرَّحْمٰنِ اَيَّامًا
 تَدْعُوْهُ فَلَهُ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰى - و يجوز ان يراد و لِلّٰهِ الْاَوْصَافُ الْحُسْنٰى و هي الوصف بالعدل و الخير و الاحسان

الَّذِي آتَيْنَاهُ الْبَيِّنَاتِ فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿١٠﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى
الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ ﴿١١﴾ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ ﴿١٢﴾ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرِكْهُ يَلْهَثْ ﴿١٣﴾ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ
كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ﴿١٤﴾ فَافْصِلْ الْقِصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٥﴾ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسِهِمْ كَانُوا

رَبِّكَ - وَإِنْ نَشَاءُ اجْبَلْ فَوْقَهُمْ - وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا - [أَفْتَهَلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ] اي كانوا
السبب في شركنا لتأسيسهم الشرك وتقديمهم فيه وتركه سنة لنا [وَكُلِّلِكَ] ومثل ذلك التفصيل البليغ
[نُفِصِلُ الْآيَاتِ] لهم [وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ] وازادة ان يرجعوا عن شركهم نُفِصَلُهَا - وقرى دُرَيْتُهُمْ عَلَى التَّوْحِيدِ -
وَأَنْ يَقُولُوا بِالْبَيِّنَاتِ [وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ] على اليهود [نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ الْبَيِّنَاتِ فَاتَّبَعَهُ مِنْهَا] هو عالم من علماء
بنبي اسرائيل - وقيل من الكنعانيين اسمه بلعم بن باعورا أُوتِيَ عِلْمَ بَعْضِ كُتُبِ اللَّهِ - فَاتَّبَعَهُ مِنْهَا مِنْ
الآيات بان كفرها و نذرها وراء ظهره [فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ] فلحقه الشيطان وادركه و صار قريبا له - او فَاتَّبَعَهُ
خَطْوَاتِهِ - وقرى فَاتَّبَعَهُ بِمَعْنَى فَتَّبِعَهُ [فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ] فصار من الضالين الكافرين - روي ان قومه طلبوا اليه
ان يدعو على موسى ومن معه فابى وقال كيف ادعو على من معه الملائكة فَالْتَحَوْا عَلَيْهِ وَلَمْ يَزَالُوا بِهِ حَتَّى
فَعَلَ [وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا] نُعْظِمْنَاهُ وَرَفَعْنَاهُ إِلَى مَنَازِلِ الْأَبْرَارِ مِنَ الْعُلَمَاءِ بِقُلُوبِ الْآيَاتِ [وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ
إِلَى الْأَرْضِ] اي مَالَ إِلَى الدُّنْيَا وَرَغِبَ فِيهَا - وَقِيلَ مَالَ إِلَى السَّفَالَةِ - فَان قَلَّتْ كَيْفَ عُلِقَ رَفَعَهُ بِمَشِيئَةِ
اللَّهِ تَعَالَى وَلَمْ يَعْلُقْ بِفِعْلِهِ الَّذِي يَسْتَحِقُّ بِهِ الرَّفْعَ - قَلَّتِ الْمَعْنَى وَلَوْلَزِمَ الْعَمَلُ بِالْآيَاتِ وَلَمْ يَنْسَلِخْ مِنْهَا
لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَذَلِكَ ان مشية الله تعالى رَفَعَهُ تَابِعَةً لِلزُّمَرِ الْآيَاتِ فَذُكِرَتِ الْمَشِيئَةُ وَالْمَرَادُ مَا هِيَ تَابِعَةٌ لَهُ
و مسددة عنه كانه قيل ولولزمها لرفعناه بها الا ترى الى قوله وَكَذَلِكَ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ فَاسْتَدْرَكَ الْمَشِيئَةَ بِأَخْلَادِهِ
الذي هو فعله فوجب ان يكون وَكَوْشِنَا فِي مَعْنَى مَا هُوَ فِعْلُهُ وَلَوْ كَانَ الْكَلَامُ عَلَى ظَاهِرِهِ لَوَجِبَ ان يُقَالَ
وَكَوْشِنَا لَرَفَعْنَاهُ وَكَذَلِكَ نَشَأُ - [فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ] فصقته التي هي مثل في الخسة والصعة كصفة
الكلب في اخس احواله واذلها وهي حال دوام اللهث به واتصاله سواء حمل عليه اي شد عليه وهيئ
فَطَرَدَ او تُرِكَ غَيْرَ مُتَعَرِّضٍ لَهُ بِالْحَمْلِ عَلَيْهِ وَذَلِكَ ان سائر الحيوان لا يكون منه اللهث الا اذا هيج منه
وَحَرَّكَ وَآلَمْ يَلْهَثْ وَالْكَلْبُ يَتَّصِلُ لَهْثُهُ فِي الْحَالَتَيْنِ جَمِيعًا وَكَانَ حَقَّ الْكَلَامِ ان يُقَالَ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ
بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ حَطَطْنَاهُ وَوَضَعْنَاهُ مَنْزِلَتَهُ فَوَضَعَ قَوْلَهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ مَوْضِعَ نَحْطَطْنَاهُ اِبْلَغَ حَطًّا لَان
تمثيله بالكلب في اخس احواله واذلها في معنى ذلك - وعن ابن عباس الكلب منقطع الفؤاد يلهث
ان حُمِلَ عَلَيْهِ او لم يُحْمَلْ عَلَيْهِ - وَقِيلَ مَعْنَاهُ ان وَعِظْتُهُ فَهِيَ ضَالَّةٌ وان لم تعظه فهو ضال كالكلب ان طردته
فسعى ليهث وان تركته على حاله لهث - فَان قَلَّتْ مَا مَحَلُّ الْجُمْلَةِ الشَّرْطِيَّةِ - قَلَّتِ الذَّنْبُ عَلَى الْحَالِ
كانه قيل كمثل الكلب ذليلاً دائم الذلة لاهناً في الحالتين - وَقِيلَ لَمَّا دَعَا بِلَعْمِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
خَرَجَ لِسَانُهُ فَوَقَعَ عَلَى صَدْرِهِ وَجَعَلَ يَلْهَثُ كَمَا يَلْهَثُ الْكَلْبُ [ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] من

وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ۖ قَالُوا بَلَىٰ ۗ شَهِدْنَا ۗ أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ۗ ﴿٥﴾ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّنْ بَعْدِهِمْ ۗ جَافِلِينَ ۗ ﴿٦﴾ وَأَتَىٰكُم مِّنْ قِبَلِكُمُ الْيَهُودُ يُخْبِرُونَ ۗ وَأَنذَرْتَهُمْ يَوْمَئِذٍ أَن لَّا يَكُونُوا مَعَ قَوْمِهِمْ ۖ لَأَقْرِبَ إِلَيْكَ يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كُفْرُهُمْ وَلَٰكِنَّ الْغَايِبَةَ عَلِيمٌ ﴿٧﴾

سورة الاعراف ٧
الجزء ٩
ع ١١

حاجبه الایسرو هو ينظر بعينه الی الذمى الی الجبل فرقا من سقوطه فلذلك لا ترى یهودیا یسجد الا علی حاجبه الایسرو یقولون هی السجدة التي رُفعت بها عنا العقوبة ولما نشر موسى الألواح و فیها کتاب الله لم یبق جبل ولا شجر ولا حجر الا اهتز فلذلك لا ترى یهودیا یقرأ علیه التوراة الا اهتز وانغص لها رأسه [خذوا ما آتیکم] علی ارادة القول ای وقلنا خذوا ما آتیکم - او قائلین خذوا ما آتیکم من کتاب [بقوة] وعزم علی احتمال مشاقه وتکلیفه [واذکروا ما فیہ] من الاوامر والنواهی ولا تنسوه - او اذکروا ما فیہ من التعریض للثواب العظیم فارغبوا فیہ - و یجوز ان یراد خذوا ما آتیکم من الآیة العظيمة بقوة ان کنتم تطبقونه کقوله ان استطعتم ان تغذوا من اقطار السموات والارض فانغذوا و اذکروا ما فیہ من الدلالة علی القدرة الباهرة والانذار [لعلکم تتقون] ما انتم علیه - وقرأ ابن مسعود وذاکروا - وقبرئیل واذکروا بمعنی وذاکروا * [من ظیورهم] بدل من بذی آدم بدل البعض من الكل - ومعنی اخذ ذریاتهم من ظهورهم اخر اجهم من اصلاهم نسلا بعد نسل و اشهادهم علی انفسهم - وقوله [الست بریکم قالوا بلی شیدنا] من باب التمثیل والتخییل ومعنی ذلك انه نصب لهم الادلة علی ربوبیته و وحدانیته وشهدت بها عقولهم وبصائرهم التي رکبها فیهم وجعلها مميّزة بین الضلالة والهدی فکانه اشهدهم علی انفسهم وقرّهم وقال لهم الست بریکم وکانهم قالوا بلی اذت ربنا شیدنا علی انفسنا و اقررنا بوحدانیته و باب التمثیل واسع فی کلام الله ورسوله و فی کلام العرب ونظیره قوله عز و علا انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له کن فيكون - فقال لهما ولارض ائتيا طوعا او کرها قالنا ائتينا طئعین وقوله * شعر * ان قالت الانساع للبطن الحق * قالت له ریح الصبا قرقار * ومعلوم انه لا قول ثمه وانما هو تمثیل وتصویر للمعنی [ان تقولوا] مفعول له ای فعلنا ذلك من نصب الادلة الشاهدة علی صحتها العقول کراهة ان تقولوا [يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين] لم ننبهه علیه - او کراهة ان [تقولوا انما اشرك ابائنا من قبل] وکذا ذریة من بعدهم فاقتدينا بهم لان نصب الادلة علی التوحيد وما ننبهوا علیه قائم معهم فلا عذر لهم فی الاعراض عنه والاقبال علی التقليد والافتداء بالاباء كما لا عذر لابائهم فی الشرك و ادلة التوحيد منصوبة لهم - فان قلت بغوادم و ذریاتهم من هم - قلت عني ببني آدم اسلاف الیون الذين اشركوا بالله حیدث قالوا عزیر بن الله و بذریاتهم الذين كانوا فی عهد رسول الله صلی الله علیه و آله وسام من اخلائهم المقتدين بابائهم والدلیل علی انها فی المشركين و اولادهم قوله و تقولوا انما اشرك ابائنا من قبل والدلیل علی انها فی الیهود الايات التي عطفت علیها هی والتي عطفت علیها وهی علی نمطها واسلوبها و ذلك قوله و سلمهم عن القرية التي - و ان قالت امه معهم - و ان تاذن

يَأْخُذُهُ ٥ أَلَمْ يُوْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ ٥ وَالْأَخِرَةُ
خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ ٥ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ٥ وَالَّذِينَ يَمْسُكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّوَابَ ٥ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ٥
وَإِنْ نَقَعْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ ٥ خُذُوا مَا آتَيْنَكُم بِقُوَّةٍ وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ٥

لا يواخذنا الله بما آخذنا و فاعلٌ سُبُغْفَرُ الجار و المجرور وهو كذا - ويجوز ان يكون الاخذ الذي هو مصدر
يَأْخُذُونَ [رَانَ يَاتِيهِمْ عَرْضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُهُ] الواو للحال اي يرجون المغفرة وهم مُصْرُونَ عائدون الى مثل
فعلهم غير تائبين وغفران الذنوب لا يصح الا بالتوبة والمصرت لا غفران له [أَلَمْ يُوْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ]
يعني قوله في التوراة من ارتكب ذنبا عظيما فانه لا يغفر له الا بالتوبة [وَدَرَسُوا مَا فِيهِ] في الكتاب من
اشتراط التوبة في غفران الذنوب والذي اعلمه المجدبة هو مذهب اليهود بعينه كما ترى - وعن مالك بن دينار
يأتي على الناس زمان ان قصروا عما أمروا به قالوا سيغفر لنا لم نشرك بالله شيئا كل امرهم الى الطمع
خيرهم فيهم المداهنة ف هؤلاء من هذه الامة اشباه الذين ذكرهم الله وتلا الآية [وَالْأَخِرَةُ خَيْرٌ] من ذلك
العرض الحسيس [لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ] الرشى و محارم الله - و قرى و رثوا الكتاب - و ان لا تقواوا بالداء - و ادارسوا
بمعنى تدارسوا [أَفَلَا يَعْقِلُونَ] بالياء والتاء - فان قلت ما موقع قوله ان لا تقولوا على الله الا الحق - قلت هو
عطف بيان لميثاق الكتاب ومعنى ميثاق الكتاب الميثاق المذكور في الكتاب - وفيه ان اثبات المغفرة
بغير توبة خروج عن ميثاق الكتاب وافتراء على الله وتقول عليه بما ليس بحق - و ان فسر ميثاق الكتاب بما تقدم ذكره
كان ان لا يقواوا مفعولا له و معناه لئلا يقولوا - ويجوز ان يكون ان مفسرة ولا تقولوا نيبا كأنه قيل الم يقل لهم لا تقولوا
على الله الا الحق - فان قلت علام عطف قوله ودرسوا ما فيه - قلت على الم يؤخذ عليهم لانه تقرير فكأنه
قيل اخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا ما فيه * و الذين يمسكون بالكتاب فيه وجهان - احدهما ان يكون
مرفوعا بالابتداء و خبره انا لا نضيع اجر المصلحين - والمعنى انا لا نضيع اجرهم لان المصلحين في معنى
الذين يمسكون بالكتاب كقوله ان الذين امنوا و عملوا الصالحات انا لا نضيع اجر من احسن عملا - والثاني
ان يكون مجرورا عطفا على الذين يتقون ويكون قوله انا لا نضيع اعراضا - و قرى [يَمْسُكُونَ] بالتشديد
وتنصرة قراءة ابي و الذين مسكوا بالكتاب - فان قلت التمسك بالكتاب يشتمل على كل عبادة ومنها
اقامة الصلوة فكيف اوردت - قلت اظهارا لمزية الصلوة لكونها عماد الدين و فارقة بين الكفر و الايمان -
و قرأ ابن مسعود و الذين استمسكوا بالكتاب [وَإِذْ نَقَعْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ] قلعناه ورفعناه كقوله ورفعنا
فوقهم الطور و منة نتق السقا اذا نفضه ليقتلح الزبدة منه - و [الظاة] كل ما اظلك من سقيفة او سحاب -
و قرى بالطاء من اطل عليه اذا اشرف [وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ] و علموا انه ساقط عليهم و ذلك انهم
ابوا ان يقبلوا احكام التوراة لغلظها و ثقلها فرفع الله الطور على رؤسهم مقدار عسكرهم و كان فرسخا في فرسخ
و قيل لهم ان قبأتموها بما فيها و الا ليقعن عليكم فلما نظروا الى الجبل خر كل رجل منهم ساجدا على

كَانُوا يَفْسُقُونَ ٥ فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ٦ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيُبَعَثَنَّ عَلَيْكَ
 إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ ٧ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ ٨ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ٩ وَقَطَعْنَاهُمْ فِي
 الْأَرْضِ أُمَّمًا ١٠ مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ ١١ وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ١٢ فَخَلَفَ
 مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرثُوا الْكُتُبَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى ١٣ وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا ١٤ وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ

والله اوخم اكله اهلها انقلها خزيا في الدنيا واطولها عذابا في الآخرة هاه وائم الله ما حوت اخذة قوم فاكلوه اعظم
 عند الله من قتل رجل مسلم ولكن الله جعل موعدا والساعة ادهى وامر [بئيس] شديد يقال بؤس يدؤس
 بأسا اذا اشد فهو بئيس - وقرئ بئس بوزن حذر - وبئس على تخفيف العين ونقل حركتها الى الغاء كما يقال
 كبد في كبد - وبئس على قلب همزة ياء كذيب في ذئب - وبئس على وزن فاعل بكسر الهمزة وفتحها -
 وبئس بوزن ريس على قلب همزة بئس ياء وادغام الياء فيها - وبئس على تخفيف بئس كئيس في
 هين - وبئس على فاعل - [فلما عتوا عما نهوا عنه] فلما تكبروا عن ترك ما نهوا عنه كقوله وعتوا عن امر ربهم
 [قلنا لهم كونوا قردة] عبارة عن مسخهم قردة كقوله تعالى انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون - والمعنى
 ان الله عذبهم اولاً بعذاب شديد فعتوا بعد ذلك فمسخهم - وقيل فلما عتوا تكرير لقوله فلما نسوا والعذاب
 البئيس هو المسخ * [تأذن ربك] عزم ربك وهو تفعل من الايذان وهو الاعلام لان العازم على الامر يحدث
 نفسه به ويؤذنها بفعله واجري مجرى فعل القسم كعلم الله وشهد الله ولذلك اُجيب بما يجاب به القسم وهو
 قوله ليبعثن - والمعنى واذ حتم ربك وكتب على نفسه [ليبعثن] على اليهود [الى يوم القيمة من يسومهم
 سوء العذاب] فكانوا يودون الجزية الى المجوس الى ان بعث الله محمدا صلى الله عليه وآله وسلم فضرها عليهم
 فلا تزال مضروبة عليهم الى آخر الدهر - ومعنى ليبعثن عليهم ليساطن عليهم كقوله بعثنا عليكم عبدا لنا اولي
 بأس شديد * [وقطعناهم في الارض امما] وقرئناهم فيها فلا يكاد يخلو بلد من فرقة منهم [منهم الصالحون] الذين
 امنوا منهم بالمدينة - او الذين وراء الصين [وممنهم دون ذلك] ومنهم ناس دون ذلك الوصف منخطون
 عنه وهم الكفرة والفسقة - فان قلت ما محل دون ذلك - قلت الرفع وهو صفة له وصف محذوف معناه
 ومنهم ناس منخطون عن الصلاح ونحوه وما منا الا له مقام معلوم بمعنى وما منا احد الا له مقام [وبلونهم
 بالحسنات والسيئات] بالنعم والنقم [لعلمهم] ينتهون فينبون - [فخلف من بعد] المذكورين [خلف] وهم
 الذين كانوا في زمن رسل الله صلى الله عليه وآله وسلم [ورثوا الكتب] التوراة بقيت في ايديهم بعد
 سلبهم يقرؤنها ويفقون على ما فيها من الامور والنواهي والتحليل والتحرير ولا يعملون بها [يأخذون عرض
 هذا الأدنى] اي حطام هذا الشيء الأدنى يريد الدنيا وما يتمتع به منها وفي قوله هذا الأدنى تحسيس
 وتحقير - والأدنى اما من الأدنى بمعنى القرب لانه عاجل قريب - واما من دنو الحال وسقوطها وقتلتها والمراد
 ما كانوا يأخذونه من الرشى في الاحكام وعلى تحريف الكلام للتسهيل على العامة [ويقولون سيغفر لنا]

وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ١٦٥ ﴿٧﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا

عذر الى الله وللا ننسب في النبي عن المنكر الى بعض التفريط [وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ] وطمعنا في ان يتقوا بعض الاتقاء - وقرئ [مَعْدَرَةً] بالمصوب اي وعظناهم مَعْدَرَةً اِلَى رَبِّكُمْ - او اعتذرنا مَعْدَرَةً - [فَلَمَّا نَسُوا] يعذبي اهل القرية فلما تركوا ما ذكروهم به الصالحون ترك الغاشي لما ينسأه [أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا] الظالمين الراكبين للمنكر - فان قلت الامة الذين قالوا اِمَّ تَعْظُونَ مَنْ اَيَّ الْفَرِيقَيْنِ هم امن فريق الناجين ام المعديين - قلت من فريق الناجين لانهم من فريق المذاهبين وما قالوا ما قالوا الا سائلين عن علة الوعظ والغرض فيه حيث لم يروا فيه غرضا صحيحا لعلمهم بحال القوم و اذا علم الناهي حال المذموم وان النبي لا يوتر فيه سقط عنه الذمهي وربما وجب الترك لدخوله في باب العبد الا ترى انك لو ذهبت الى المكاسين القاءدين على الماصرا والجلادين المرتدين للتعذيب لتعظهم و تكفهم عما هم فيه كان ذلك عبثا منك ولم يكن الا سببا للتأني بك واما الآخرون فانما لم يعرضوا عنهم اما لان يأسهم لم يستحكم كما استحكم يأس الواوين وام يختبروهم كما خبروهم - او لغرض حرصهم و جدتهم في امرهم كما وصف الله رسوله في قوله فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ - وقيل الامة هم الموعوظون لما وعظوا قالوا للواعظين لم تعظون منا قوما تزعمون ان الله مهلكهم او معدبهم - وعن ابن عباس انه قال ليت شعري ما فعل بيؤلاء الذين قالوا لم تعظون قوما قال عكرمة نقلت جعلني الله فداك الا ترى انهم كرهوا ما هم عليه وخالفوهم قالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم فلم ازل به حتى عرفته انهم قد نجوا - وعن الحسن نجت فرقتان و هلكت فرقة وهم الذين اخذوا الحيتان - وروي ان اليهود امروا باليوم الذي امرنا به وهو يوم الجمعة فتركوه واختاروا السبت فابتلوا به و حرم عليهم فيه الصيد و امروا بتعظيمه فكانت الحيتان تأتيهم يوم السبت شرعا بيضا سمانا كانها الميخاض لا يرى الماء من كثرتها و يوم لا يسبتون لا تأتيهم فكانوا كذلك برهة من الدهر ثم جاءهم ابليس فقال لهم انما نهيتم عن اخذها يوم السبت فأتخذوا حياضا يسرقون الحيتان اليها يوم السبت فلا تقدر على الخروج منها و يأخذونها يوم الاحد و اخذ رجل منهم حوتيا وربط في ذنبه خيطا الى خشبة في الساحل ثم شواه يوم الاحد فوجد جارة ربيح السمك فتطاع في تنوره فقال له اني ارى الله سيعذبك فلم يره عذب أخذ في السبت القابل حوتين فلما رأوا ان العذاب لا يعاجلهم صادوا و اكلوا و ملأوا و باعوا و كانوا نحو من سبعين الفا فصار اهل القرية اثلاثا ثلث نهوا و كانوا نحو من اثنى عشر الفا و ثلث قالوا اِمَّ تَعْظُونَ قَوْمًا وَ ثلث هم اصحاب الخطيئة فلما ينتهوا قال المسلمون انا لا نساكنكم فقسما القرية بجدار للمسلمين باب و للمعديين باب و لعنهم داود عليه السلام فاصبح الناهون ذات يوم في مجالسهم ولم يخرج من المعديين احد فقالوا ان للناس شائنا ففعلوا الجدار فمظنوا فاذا هم قرنة ففتشوا الباب و دخلوا عليهم فعرفت القرد انسابها من الانس و الانس لا يعرفون انسابها من القرد فجعل القرد يأتي نسيبه فينشم نياحه و يبكي فيقول اُم نذكهم فيقول برأسه بلوى - و قيل صار الشبَاب قرنة و الشيخ خنزير - وعن الحسن اكلوا

قِيلَ لَهُمْ فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿٦٠﴾ وَ سَأَلْنَاهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةً الْبَحْرَ
 ٧ سورة الاعراف
 ٩ الجزء
 ١٠ ع
 النصف

موعده بشئين بالغفران وبالزيادة وطرح الواو لا يُخَلَّ بذلك لانه استيناف مرتب على تقدير قول القائل
 و ماذا بعد الغفران فقيل له سَنَزِدُ الْمُحْسِنِينَ وَ كَذَلِكَ زِيَادَةٌ مِنْهُمْ زِيَادَةٌ بَيَانٌ وَ أَرْسَلْنَا - وَ أَنْزَلْنَا - وَ يَظْلِمُونَ
 - وَ يَفْسُقُونَ مِنْ وَاحِدٍ - وَ قَرِئَ نَعْفَرُكُمْ خَطِيئَتَكُمْ - وَ تُعْفَرُكُمْ خَطَايَاكُمْ - وَ خَطِيئَتُكُمْ - وَ خَطِيئَتُكُمْ عَلَى الْبِنَاءِ
 لِلْمَفْعُولِ - وَ سَأَلَهُمْ رَسُولُ الْيَهُودِ - وَ قَرِئَ [وَ سَأَلْتُمْ] وَ هَذَا السُّؤَالُ مَعْنَاهُ التَّقْرِيرُ وَ التَّقْرِيعُ بِقَدِيمِ كَفَرَهُمْ
 وَ تَجَاوَزَهُمْ لِحَدِيثِ اللَّهِ وَ الْإِعْلَامُ بَانَ هَذَا مِنْ عُلُومِهِمُ الَّتِي لَا تُعَلَّمُ إِلَّا بِكَتَابٍ أَوْ وَحْيٍ فَإِذَا أَعْلَمِيهِمْ بِهِ مَنْ لَمْ يَقْرَأْ
 كِتَابَهُمْ عَلِمَ أَنَّهُ مِنْ جِهَةِ الْوَحْيِ وَ نَظِيرُهُ هَمْزَةُ الْاسْتِفْهَامِ الَّتِي يَرَادُ بِهَا التَّقْرِيرُ فِي قَوْلِكَ أَعَدْتُمْ فِي السَّبْتِ -
 وَ الْقَرْيَةُ أَيْلَةٌ - وَ قِيلَ مَدِينٌ - وَ قِيلَ طَيْرِيَّةٌ وَ الْعَرَبُ تَسْمَى الْمَدِينَةَ قَرْيَةً - وَ عَنِ ابْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَلَاءِ مَا رَأَيْتُ قَرْيَةً
 أَفْصَحَ مِنَ الْحَسَنِ وَ الْحَسْبَاجِ يَعْنِي رَجُلَيْنِ مِنَ أَهْلِ الْمَدِينِ [حَاضِرَةَ الْبَحْرِ] قَرْيَةٌ مِنْهُ رَاكِبَةٌ لِشَاطِئِهِ - [أَنْ يَعْدُونَ
 فِي السَّبْتِ] إِذْ يَتَجَاوَزُونَ حَدَّ اللَّهِ فِيهِ وَ هُوَ صَاطِحٌ لَهُمْ فِي يَوْمِ السَّبْتِ وَ قَدْ نَبِأُوا عَنْهُ - وَ قَرِئَ يَعْدُونَ بِمَعْنَى
 يَعْدُونَ أَدْعَمَتِ الدَّاءُ فِي الدَّالِ وَ نُقِلَتْ حَرَكَتُهَا إِلَى الْعَيْنِ - وَ يَعْدُونَ مِنَ الْأَعْدَادِ وَ كَانُوا يَعْدُونَ الْأَتِ الصَّيْدِ
 يَوْمَ السَّبْتِ وَ هُمْ مَأْمُورُونَ بِأَنْ لَا يَشْتَعْلُوا فِيهِ بِغَيْرِ الْعِبَادَةِ - وَ السَّبْتُ مَصْدَرُ سَبَّتِ الْيَهُودِ إِذَا عَظَّمَتِ سَبْتَهَا بَتَرَكَ
 الصَّيْدَ وَ الْإِشْتِعَالَ بِالْتَعَبُدِ فَمَعْنَاهُ يَعْدُونَ فِي تَعْظِيمِ هَذَا الْيَوْمِ وَ كَذَلِكَ قَوْلُهُ يَوْمَ سَبَّتِهِمْ مَعْنَاهُ يَوْمَ تَعْظِيمِهِمْ أَمْرَ السَّبْتِ
 وَ يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ [وَ يَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ] - وَ قِرَاءَةُ عَمْرٍو بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَ يَوْمَ سَبَّاتِهِمْ - وَ قَرِئَ لَا يَسْبِتُونَ بِضَمِّ الْبَاءِ - وَ قَرَأَ عَلِيٌّ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَسْبِتُونَ بِضَمِّ الْيَاءِ مِنْ أَسْبَتُوا - وَ عَنِ الْحَسَنِ لَا يَسْبِتُونَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ أَيْ لَا يَدَارُ لِيْلِيمِ السَّبْتِ
 وَلَا يَوْمَرُونَ بِأَنْ يَسْبِتُوا - فَانْ مَلَتْ إِذْ يَعْدُونَ - وَ إِذْ تَتَّبِعُهُمْ مَا مَحَلُّهُمَا مِنَ الْأَعْرَابِ - فَلَمَّا الْأَوَّلُ فَمَجْرُورٌ
 بَدَلَ مِنَ الْقَرْيَةِ وَ الْمَرَانُ بِالْقَرْيَةِ إِهْلَاها كَانَهُ قِيلَ وَ سَأَلَهُمْ عَنْ أَهْلِ الْقَرْيَةِ وَ قَمَتَ تَدْوَانِيهِمْ فِي السَّبْتِ وَ هُوَ مِنْ
 بَدَلَ الْإِشْتِمَالِ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَنْصُوبًا بِكَادَتْ أَوْ بِحَاضِرَةٍ - وَ أَمَّا الثَّانِي فَمَنْصُوبٌ بِيَعْدُونَ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ
 بَدَلًا بَعْدَ بَدَلٍ وَ [الْحَيْتَانِ] السَّمَكُ وَ أَكْثَرُ مَا تَسْتَعْمَلُ الْعَرَبُ الْحَمْرُ فِي مَعْنَى السَّمَكَةِ [شُرْعًا] ظَاهِرَةٌ
 عَلَى وَجْهِ الْمَاءِ - وَ عَنِ الْحَسَنِ تَشْرَعُ عَلَى أَبْوَابِهِمْ كَانِبَا الْكِبَاشِ الْبَيْضِ يُقَالُ شَرَعَ عَلَيْهِمْ إِذَا دَنَا مِنْهُ وَ اشْرَفَ
 عَلَيْهِمْ وَ شَرَعْتُ عَلَى فُلَانٍ فِي بَيْتِهِ فَرَأَيْتَهُ يَفْعَلُ كَذَا [كَذَلِكَ نَبَلُوهُمْ] مِثْلُ ذَلِكَ الْبَلَاءُ الشَّدِيدُ نَبَلُوهُمْ بِسَبَبِ
 فَسَقْتِهِمْ - [وَ إِذْ قَالَتْ] مَعْطُوفٌ عَلَى إِذْ يَعْدُونَ وَ حَكْمُهُ حَكْمُهُ فِي الْأَعْرَابِ [أُمَّةٌ مِنْهُمْ] جَمَاعَةٌ مِنْ أَهْلِ
 الْقَرْيَةِ مِنْ صَاحِبَيْهِمُ الَّذِينَ رَكِبُوا الصَّعْبَ وَ الذَّلُولَ فِي مَوْعِظَتِهِمْ حَتَّى إِسْوَأَ مِنْ قَبُولِهِمْ لِأَخْرِيهِمْ كَانُوا
 لَا يَقْلَعُونَ عَنْ وَعْظِهِمْ [لَمْ تَعْطُونَ قَوْمًا اللَّهُ مِلِكِيهِمْ] أَيْ مَخْتَرْتُمِهِمْ وَ مَطْبَرِ الْأَرْضِ مِنْهُمْ [أَوْ مَعَدَّيْهِمْ عَذَابًا شَدِيدًا]
 لَتَمَادِيهِمْ فِي الشَّرِّ وَ أَمَّا قَالُوا ذَلِكَ لَعَلَّهُمْ أَنْ الْوَعْظُ لَا يَنْفَعُ فِيهِمْ - قَالُوا مَعْدَرَةً إِلَى رَبِّكُمْ أَيْ مَوْعِظَتَنَا إِذْ لَاءِ

أَمَّا طَوَّارِحِينَآ إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَاهُ رُومَهُ أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ط
 قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبِيهِمْ ط وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّانَ وَالسَّلْوَىٰ ط كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ط
 وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسِهِمْ يَظْلِمُونَ ﴿٩﴾ وَإِنْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا
 حِطَّةً وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ ط سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٠﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي

فقال عبد الله يعني لمن كان في مجلسه من المؤمنين وهل يزيد صلواتكم عليهم شيئا من يدي بالحق
 وبه يعدل - وقيل لو كانوا في طرف من الدنيا متمسكين بشريعة ولم يبلغهم نسخها كانوا معذربين وهذا
 من باب الفرض والتقدير والآفة فقد طار الخبر بشريعة محمد صلى الله عليه وآله وسلم إلى كل افق وتغلغل
 في كل نفق ولم يبق آله أهل مدر ولا وبر ولا سهل ولا جبل ولا بر ولا بحر في مشارق الارض ومغاربها
 والآفة القاه اليهم وملاء به مسامعهم والزهم به الحجة وهوسائهم عنده يعم القيمة [وقطعناهم] وصيرناهم قطعنا
 ابي فرقا وميزنا بعضهم من بعض لقلّة الألفة بينهم - وقرئ وقطعناهم بالتخفيف [اثنتي عشرة أسباطا]
 كقولك اثنتي عشرة قبيلة - والاسباط اولاد الولد جمع سبط وكانوا اثنتي عشرة قبيلة من اثني عشر ولدا من ولد
 يعقوب عليه السلام - فان قامت مميزات ما عدا العشرة مفرد فما وجه مجيئه مجموعا وهلا قيل اثني عشر سبطا -
 قلت لو قيل ذلك لم يكن تحقيقا لان المراد وقطعناهم اثنتي عشرة قبيلة وكل قبيلة اسباط لا سبط فوضع اسباطا
 موضع قبيلة ونظيره * ع * بين رماحي مالك ونيشل * و [أمما] بدل من اثنتي عشرة بمعنى وقطعناهم أمما
 لان كل اسباط كانت أمة تظيمة وجماعة كثيفة العدد وكلواحدة كانت توءم خلاف ما يؤمها الاخر لا تكاد تأناف -
 و قرئ اثنتي عشرة بكسر الشين - [فانبجست] فانجرت والمعنى واحد وهو الانفتاح بسعة وكثرة قال
 العجاج * ع * وكيف غربي دالج تبجسا * - فان قلت هلا قيل فضرِب فانبجست - قلت لعدم الالباس وليجعل
 الانبجاس مسببا عن الانحاء بضرِب الحجر للدلالة على ان الموحى اليه لم يتوقف عن اتباع الامر وانه
 من انتفاء الشك عنه بحيث لا حاجة الى الافصاح به - وقوله [كل أناس] نظير قوله اثنتي عشرة أسباطا يريد كل
 أمة من تلك الامم اثنتي عشرة - و الأناس اسم جمع غير تكسير نحو رُخال ونُداء وتؤام واخوات ايا - ويجوز ان
 يقال ان الاصل الكسر والتكسير والضممة بدل من الكسرة كما بدلت في نحو سكارى وغيارى من الفلحة
 [وظللنا عليهم الغمام] وجعلناه ظليلا عليهم في التيه - [كلوا] على ارادة اقول [وما ظلمونا] ومراجع الينا ضرر
 ظلمهم بكفرانهم النعم ولكن كانوا يضررون انفسهم ويرجع وبال ظلمهم اليهم - [ان قيل لهم] وانكرا ان قيل لهم - والقربة
 بيت المقدس - فان قلت كيف اختلفت العبارة ههنا وفي سورة البقرة - قلت لا بأس باختلاف العبارتين اذا
 لم يكن هناك تداخل والتناقض بين قوله اسكنوا هذه القرية فكلوا منها وبين قوله وكلوا لانهم ان اسكنوا القرية فتسببت
 سكناهم للاكل منها فقد اجتمعوا في الوجوه بين سكنها والاكل منها وسواء قدمها الحطة على دخول الدواب واخروها
 فهم جامعون في الابتعاد بينهما وترك ذكر الرغذ لا ينافي اثباته - وقوله نغفر لكم خطاياكم سنزيد المحسنين

وَ الْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ص فَاْمَنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَكَلِمَتِهِ
وَ اتَّبِعُوا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ٥ وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ٦ وَ قَطَعْتَهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا

ع ٩

وسعت كل شيء [إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا] قيل بعث كل رسول الى قومه خاصة وبعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم الى كافة الانس و كافة الجن - وجميعاً نصب على الحال من اليك - فان قلت [الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ] ما محله - قلت الاحسن ان يكون منتصباً باضمار اعني وهو الذي يسمى النصب على المدح - ويجوز ان يكون جراً على الوصف و ان حيل بين الصفة و الموصوف بقوله إِلَيْكُمْ جَمِيعًا - وقوله [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] بدل من الصلة التي هي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ كَذَلِكَ [يُحْيِي وَيُمِيتُ] وفي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ بيان للجملة قبلها ان من ملك العالم كان هو الاله على الحقيقة وفي يُحْيِي وَيُمِيتُ بيان لاختصاصه بالالهية لانه لا يقدر على الاحياء و الاماتة غيره [وَ كَلِمَتِهِ] و ما أنزل عليه و على من تقدمه من الرسل من كتبه و وحيه - و قرى و كَلِمَتِهِ على الافراد و هي القران - اراد جنس ما كآم به - و عن مجاهد اراد عيسى بن مريم - وقيل هي الكلمة التي تكوّن عندها عيسى وجميع خلقه و هي قوله كُنْ - واما قيل ان عيسى كلمة الله فخص بهذا الاسم لانه لم يكن لكونه سبب غير الكلمة و لم يكن من نطفة تُمْنِي [لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ] ارادة ان تهتدوا - فان قلت هلا قيل فامنوا بالله و بي بعد قوله إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ - قلت عدل عن المضمرة الى الاسم الظاهر لتجري عليه الصفات التي أُجريت عليه و لما في طريقة الالتفات من مزية البلاغة و ليعلم ان الذي وجب الايمان به و اتباعه هو هذا الشخص المستقل بانه النبي الامي الذي يؤمن بالله و كلماته كائناً من كان انا او غيري اظهاراً للذصفة و تغادياً من العصبية لنفسه * [وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ] هم المؤمنون الثابتون من بني اسرائيل - لما ذكر الذين نزلوا منهم في الدين و ارتابوا حتى اقدموا على العظيتمين عبادة العجل و استجابة رؤية الاله تعالى ذكران منهم امة موقنين ثابتين [يَهْدُونَ] الناس بكلمة الحق و يدونهم على الاستقامة و يرشدونهم - و بالحق [يَعْدِلُونَ] بينهم في الحكم لا يجورون - اراد الذين وصفهم ممن ادرك النبي عليه السلام و آمن به من اعدائهم - وقيل ان بني اسرائيل لما قتلوا انبياءهم و كفروا و كانوا اثني عشر سبطاً تبرأ سبط منهم مما صنعوا و اعتذروا و سألوا الله ان يفرق بينهم و بين اخوانهم ففتح الله لهم نفقاً في الارض فساروا فيه سنةً و نصفاً حتى خرجوا من وراء الصين و هم هنالك حنفاء مسامون يستقبلون قبلتنا - و ذكر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان جبرئيل ذهب به ليلة الاسراء نحوهم فكأهم فقال لهم جبرئيل هل تعرفون من تكلمون قالوا لا قال هذا محمد النبي الامي فامنوا به و قالوا يا رسول الله ان موسى اوصانا من ادرك منكم احمد فليقرأ عليه مني السلام فرد محمد على موسى عليهما السلام ثم اقرأهم عشر سور من القران نزلت بمكة و لم تكن نزلت فريضة غير الصلوة و الزكوة و امرهم ان يقيموا مكانهم و كانوا يسبتون فامرهم ان يجتمعوا و يتذكروا السبت - و عن مسروق قرى بين يدي عبد الله فقال رجل اني مذنب

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ٩

هَمْ بِأَيْدِنَا يُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ
وَالْإِنْجِيلِ فِي يَمَانِهِمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَيْهِمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ
عَنْهُمْ أَصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ۖ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي
أُنزِلَ مَعَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ

ولا كافر ولا مطيع ولا عاص الآ وهو متقلب في نعمتي - وقرأ الحسن من آساء من الاساءة - فسأكتب هذه الرحمة
كعبة خاصة منكم يا بني اسرائيل للذين يكونون في آخر الزمان من امة محمد صلى الله عليه وآله و سأم الذين
هم بجميع آيتنا وكُتبتنا يؤمنون لا يكفرون بشيء منها - [الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ] الذي يُوحى اليه كتابا
مختصا به وهو القرآن [النَّبِيِّ] صاحب المعجزات [الَّذِي يَجِدُونَهُ] يجد نعمته اولئك الذين يتبعونه من بني
اسرائيل [مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ] - ويحل لهم الطيبات [ما حرم عليهم من الاشياء الطيبة كالشحم
وغيرها - او ما طاب في الشريعة والحكم مما ذكر اسم الله عليه من الذبائح وما خلا كسبه من السمكت] وُحُرِّمَ
عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ [ما يستخبت من نحو الدم والميتة واحم الخنزير وما اهل لغدير الله به - او ما خبث
في الحكم كالربوا والرشوة وغيرهما من المكاسب الخبيثة [الاصر] الثقل الذي ياصر صاحبه ابي يحسه
من الحراك لثقله وهو مثل لثقل تكليفهم ومعونه نحو اشتراط قتل النفس في صحة توبتهم [و] كذلك [الْأَغْلَالِ]
مثل لما كان في شرائعهم من الاشياء الشاقة نحو بقت القضا بالقصاص عمدا كان او خطأ من غير شرع الدية
وقطع الاعضاء الخاطية و قرض موضع النجاسة من الجلد والثوب واحراق الغنائم و تحريم العروق في اللحم
وتحريم السبت - وعن عطاء كانت بنو اسرائيل اذا قامت تصلي لبسوا المسوح وغلوا ايديهم الى اعناقهم
وربما ثقب الرجل ثرؤته وجعل فيها طرف السلسلة واثقها الى السارية يحبس نفسه على العبادة -
وقرى اصارهم على الجمع - [وَعَزَّرُوهُ] ومنعوه حتى لا يقوى عليه عدو - وقرى بان تخفيف واصل العزر المنع
ومنه التعزير الضرب دون الحد لانه منع من معاودة القبيح الا ترى الى تسمية الحد والحد هو المنع - و [النور]
القران - فان قلت ما معنى قوله [اُنزِلَ مَعَهُ] وانما انزل مع جبرئيل - قلت معناه انزل مع نبوته لان
استنباه كان مصحوبا بالقران مشفوعا به - ويجوز ان يعاقق بالتبعوا اي واتبعوا القران المنزل مع اتباع النبي
والعمل بستنته وبما امر به ونهى عنه - او واتبعوا القران كما اتبعه مصاحبين له في اتباعه - فان قلت
كيف انطوى هذا الجواب على قول موسى عليه السلام ودعائه - قلت لما دعا لنفسه ولبني اسرائيل اُجيب بما
هو منظور على توبيخ بني اسرائيل على استجارتهم الرؤية على الله وعلى كفرهم بآيات الله العظام التي اجرها
على يد موسى وعرض بذلك في قوله وَ الَّذِينَ هُمْ بِأَيْدِنَا يُؤْمِنُونَ و يريد ان يكون استماع اوصاف اعقابهم
الذين آمنوا برسول الله و ما جاء به كعبد الله بن سلام وغيره من اهل الكتابين لطفًا لهم و ترغيبًا في
اخلاص الايمان والعمل الصالح و في ان يحشروا معهم ولا يفرق بينهم وبين اعقابهم عن رحمة لله التي

رَجُلًا تَمِيقَاتِنَا ٥ فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِيَّايَ ٦ أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا ٧ إِنْ هِيَ إِلَّا نَفْسُكَ ٨ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ ٩ وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ١٠ وَكَتُبْنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُنَا أَيْدِيكَ ١١ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَن أَشَاءُ ١٢ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ١٣ فَسَاكِنَيْهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ رِزْقًا مِّن رَّبِّكَ وَالَّذِينَ

اليه ان يختار من الشبان عشرة فاخترهم فاصبحوا شيوخا - وقيل كانوا ابناء ما عدا العشرين ولم يتجاوزوا الاربعين قد ذهب عنهم الجهل والصبا فامرهم موسى ان يصوموا ويتطهروا ويطهروا ثيابهم ثم خرج بهم الى طور سيناء لميقات ربه وكان امره ربه ان يأتيه في سبعين من بني اسرائيل فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه عمود الغمام حتى تغشى الجبل كله ودنا موسى ودخل فيه وقال للقوم اذنوا فدناوا حتى اذا دخلوا في الغمام وقعوا سجدا فسمعه وهو يكلم موسى يأمره وينهاه افعل ولا تفعل ثم انكشف الغمام فاقبلوا اليه فطلبوا الرؤية فوعظهم وزجرهم وانكر عليهم فقالوا يموسى كن ذو من لك حتى نرى الله جهرة - فقال رب ارني انظر اليك يريد ان يسمعوا الرد والانكار من جهته فاجيب بلن ترني ورجف بهم الجبل فصعقوا - ولما كانت الرجفة قال موسى [رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِيَّايَ] وهذا تمن منه للاهلاك قبل ان يرى ما رأى من تبعة طلب الرؤية كما يقول الغدام على الامر اذا رأى سوء المغيبة لوشاء الله لا هلكني قبل هذا [أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا] يعني اتهلكنا جميعا يعني نفسه واياهم لانه انما طلب الرؤية زجرا للسفهاء وهم طلبوه سفها وجهلا [إِنْ هِيَ إِلَّا نَفْسُكَ] اي محنتك وابتلاؤك حين كلمتني وسمعوا كلامك فاستدلوا بالكلام على الرؤية استدلالا فاسدا حتى افتتنوا وضلوا [تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ] تضل باحنة الجاهلين غير الثابتين في معرفتك وتهد العالمين بك الثابتين بالقول الثابت - وجعل ذلك اضلالا من الله وهدي منه لان محنته لما كانت سببا لان ضلوا واهتدوا فكانه اذاهم بها وهداهم على الاتساع في الكلام [أَنْتَ وَلِيْنَا] مولانا القائم بامورنا [وَكَتُبْنَا لَنَا] واثبت لنا وانفس [فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً] عافية وحيوة طيبة - او توفيقا في الطاعة [وَفِي الْآخِرَةِ] الجنة [هُنَا أَيْدِيكَ] تبنا اليك وهاك اليه يهود اذا رجع وتاب واليهود جمع هائد وهو التائب ولبعضهم * شعر * ياراكب الذنب هدهد * واسعد كانك هدهد * وقرأ ابو حنزة السعدي هونا بكسر الهاء من هاده بيده اذا حركه واماله - ونحتمل امرين - ان يكون مبدئا للمفاعل والمفعول بمعنى حركنا اليك انفسنا واملنا ها - احررنا اليك واملنا على تقدير فعلنا كقولك عدت يامرئض بكسر العين فعلت من العيادة و يجوز عدت بالاشمام وعدت باخلاص الضمة فيمن قال عود المرئض وقول القول - ويجوز على هذه اللغة ان يكون هونا بالضم معلنا من هاده بيده [عَذَابِي] من حاله وصفته [اِنِّي أُصِيبُ بِهِ مَن أَشَاءُ] اي من وجب عابي في الحكمة تعذيبه ولم يكن في العفو عنه مساغ لكونه مفسدة [وَا] اما [رَحْمَتِي] فمن حالها وصفتها انها واسعة تبلغ كل شيء ما من مسلم

إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيِّئًا لَّهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ٥ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ٦
وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِهَا وَأَمَّنُوا ٧ إِنَّ رَبَّكَ مِّن بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ٨ ٥ وَلَمَّا سَكَتَ عَن مُّوسَى
الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَوَّاحَ ٩ وَفِي نُسخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُم لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ١٥٦ ٥ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ

لي قريناً لهم وصاحباً - او لا تعتقد اني واحد من الظالمين مع براءتي منهم ومن ظلمهم - لما اعتذر اليه
اخوه وذكره له شماتة الاعداء [قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَ لِأَخِي] ليرضي اخاه ويظهر لاهل الشماتة رضاه عنه فلاتتم
لهم شماتتهم و استغفر لنفسه مما فرط منه الى اخيه والاخيه ان عسى فرط في حسن الاخلافة وطلب ان
لا يتفرقا عن رحمته ولا تزال منتظمة لهما في الدنيا والاخرة [غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَ ذِلَّةٌ] الغضب ما امرؤ به
من قتل انفسهم والذلة خروجهم من ديارهم لان ذل الغربة مثل مضرؤب - وقيل هو ما نال ابناءهم
وهم بنو قريظة والنضير من غضب الله بالقتل والجلد ومن الذلة بضرب الجزية [الْمُفْتَرِينَ] المتكذبين
على الله ولا فرية اعظم من قول السامري هذا اليكم والله موسى - ويجوز ان يتعلق في الحيوة الدنيا
بالذلة وحدها ويرك سينا لهم غضب في الاخرة وذلة في الحيوة الدنيا كقوله وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ
وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ [وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ] من الكفر والمعاصي كلها [ثُمَّ تَابُوا] ثم رجعوا [مِنْ
بَعْدِهَا] الى الله تعالى واعتذروا اليه [وَأَمَّنُوا] واخلصوا اليمان [إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا] من تلك العظائم
[لَغَفُورٌ] كستور عليهم ممتاء لما كان منهم [رَّحِيمٌ] مُدْعَم عليهم بالجنة وهذا حكم عام يدخل تحته متخذ
العجل ومن عداهم - عظم جنائيتهم اولاً ثم اردنها تعظيم رحمته ليعلم ان الذنوب وان جلت وعظمت فان
عفوهُ وكرمه اعظم واجل ولكن لا بد من حفظ الشريعة وهي وجوب التوبة والانابة ومارءاة طمع فارغ
واشعية باردة لا يلتفت اليها حازم [وَلَمَّا سَكَتَ عَن مُّوسَى الْغَضَبُ] هذا مثل كان الغضب كان يفريه
على ما فعل ويقول له قل لقومك كذا والتق الاواح وجر برأس اخيك اليك فترك النطق بذلك
وقطع الاعراء ولم تُسْتَحْسَن هذه الكلمة ولم يستفصحها كل ذي طبع سليم وذوق صحيح الا لذلك ولانه من
قبيل شعب البلاغة واما القراءة معاوية بن قرة ولما سكت عن موسى الغضب لا تجد النفس عندها شيئاً من
تلك الهزة وطرفاً من تلك الروعة - وقريه ولما سكت - واسكت اي اسكنه الله او اخوه باعتذاره اليه
وتنصلي - والمعنى ولما طغى غضبه [أَخَذَ الْأَوَّاحَ] التي القاها [وَفِي نُسخَتِهَا] وفيما نسخ منها اي
كتب والنسخة فُعلة بمعنى مفعول كالخطبة [لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ] دخلت اللام لتقدم المفعول لان تاخر الفعل
عن مفعوله يكسبه ضعفاً ونحوه لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ وتقول لك ضربت * [وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ] اي من قومه
فحذف الجار واصل الفعل كقوله * ع * منها الذي اختير الرجال سماحة * قيل اختار من اثني عشر
سبطاً من كل سبط ستة حتى تماموا اثنين وسبعين فقال ليتخاف منكم رجال فتشاحوا فقال ان لسن
قعد منكم مدل اجر من خرج فعد كالب و يوشع - وروي انه لم يصيب الا ستين شيخاً فارحى الله

رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِن بَعْدِي ۖ أَعْجَلْتُمُ أَمْرَ رَبِّكُمْ ۗ وَالْقَىٰ الْأَلْوَابَ
 وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ ۗ قَالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي ۖ فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ
 وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ ۖ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ۝ ع ٧

لم تكفوا من عبد غير الله - فان قلت اين ما يقتضيه بئس من الفاعل و المخصوص بالذم - قلت
 الفاعل مضمرة يفسره ما خَلَفْتُمُونِي و المخصوص بالذم محذوف تقديره بئس خلافة خالفتونيها من بعدي
 خلافتكم - فان قلت اي معنى لقوله من بعدي بعد قوله خَلَفْتُمُونِي - قلت معناه من بعد ما رأيت مني
 من توحيد الله تعالى و نفي الشركاء عنه و اخلاص العبادة له - او من بعد ما كنت احمل بني
 اسرائيل على التوحيد و أكفهم عما طمحت نحوه ابصارهم من عبادة البقر حين قالوا اجعل لنا الهة كما لهم
 الهة و من حق الخلفاء ان يسيروا بسيرة المستخلف من بعده و لا يخالفوا و نحوه فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ
 خَلْفٌ ابي من بعد اولئك الموصوفين بالصفات الحميدة - يقال عجل عن الامر اذا تركه غير تام و نقيضه
 تم عليه و اعجله عنه غيره و يُضْمَنُ معنى سبق فيعدى تعديته فيقال عجلت الامر - و المعنى اعجلتم عن امر
 ربكم و هو انتظار موسى حانظين لعده و ما وُصِّدَكم به فبنيتم الامر على ان الميعاد قد بلغ آخره
 و لم ارجع اليكم فحدثتم انفسكم بموتي فغيرتم كما غيرت الامم بعد انبيائهم - و روي ان السامري قال لهم حين
 اخرج لهم العجل و قال هذا الهكم و اله موسى ان موسى لن يرجع و انه قد مات - و روي انهم عدوا عشرين يوما
 بلدايها فجعلوها اربعين ثم احدثوا ما احدثوا [و الْقَىٰ الْأَلْوَابَ] و طرحها لما لحقه من فرط الدهش و شدة الضجر
 عند استماعه حديث العجل غضبا لله و حمية لدينه و كان في نفسه حديدا شديدا غضبا و كان هرون
 الين منه جانبا و لذلك كان احب الى بني اسرائيل من موسى - و روي ان التوراة كانت سبعة اسباع
 فلما القى الالواح تكسرت فرفع منها ستة اسباعها و بقي سبعة واحد و كان فيما رُفِعَ تفصيل كل شيء و فيما
 بقي الهدى و الرحمة [وَاخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ] اي بشعر راسه [يَجُرُّهُ إِلَيْهِ] بذوابته و ذلك لشدة ما ورد عليه
 من الامر الذي استفزه و ذهب بفطنته و ظمأ باخيه انه فرط في الكف [ابْنَ أُمَّ] قرى بالفتح تشبيها بخمسة
 عشر - و بالكسر على طرح الاضافة - و ابْنِ اُمِّي بالياء - و ابْنِ اُمِّ بكسر الهمزة و الميم - و قيل كان اخاه لاية
 و امه فان صح فانما اضافه الى الام اشارة الى انها من بطن واحد و ذلك ادعى الى العطف و الرقة و اعظم
 للحق الواجب و لانها كانت مؤمنة فاعتد بنسبها و لانها هي التي قاست فيه المخاريف و الشدائد فذكره
 بحقها [ابْنَ الْقَوْمِ اسْتَضَعُّوْنِي] يعنى انه لم يبال جهدا في كفهم بالوعظ و الانذار و بما بلغت طاقته من بذل
 القوة في مضادتهم حتى قهره و استضعفه و لم يبق الا ان يقتلوه [فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ] فلا تفعل بي
 ما هو امتينهم من الاستهانة بي و الاساءة الي - و قرى فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ على نهي الاعداء عن الشماتة
 و المراد ان لا يُحَلَّ به ما يشمتون به لاجله [وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ] و لا تجعلني في موجدتك علي و عقوبتك

مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّمْ عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خَوَارٌ ط الْم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلاً م اتخذوه و كانوا ظالمين ©
وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِن لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَكُنَّا مِنَ الْخَاسِرِينَ © و لَمَّا

و المتخذ هو السامري - قلت فيه و جهان - احدهما ان ينسب الفعل اليهم لان رجلا منهم باشرة و وجد فيما بين ظهرانيهم كما يقال بنو تميم قالوا كذا و فعلوا و القائل و الفاعل واحد و لانهم كانوا مرديين لاتخاذهم راضين به فكانهم اجتمعوا عليه - و الثاني ان يراى و اتخذوه الها و عبوده - و قرئ [مِنْ حُلِيِّهِمْ] بضم الحاء و التشديد جمع حلي كذني و ندي - و من حليهم بانكسر للاتباع كدلي - و مِنْ حُلِيِّهِمْ على التوحيد و الحلي اسم ما يتحسّن به من الذهب و الفضة - فَاَنْ قَلَّتْ لِمِ قَالِ مِنْ حُلِيِّهِمْ و لم يكن الحلي لهم انما كانت عواربي في ايديهم - قَلَّتْ الاضافة تكون بادنئى ملابسة و كونها عواربي في ايديهم كفى به ملابسة على انهم قد ملكوها بعد المهلكين كما ملكوا غيرها من املاكهم الا ترى الى قوله عز و جل فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ وَ كُدُوْرٍ رَمَقَامٍ كَرِيْمٍ كَذَلِكَ وَاوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ [جَسَدًا] بدنًا ذا لحم و دم كسائر الاجساد - و [الْخَوَارُ] صوت البقر - قال الحسن ان السامري قبض قبضة من تراب من اثر فرس جبرئيل عليه السلام يوم قطع البحر فخذفه في في العجل فكان عجل له خوار - و قرأ علي رضي الله عنه جواراً بالميم و الهمزة من جأراً اذا صاح - و انتصاب جَسَدًا على البدل من عَجَلًا [الْم يروا] حين اتخذوه الها انه لا يقدر على كلام ولا على هداية سبيل حتى لا يتخاره على من لو كان البحر مداناً لَكَلِمَتِهِ لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَعَهُ كَلِمَتُهُ وَهُوَ الَّذِي هَدَى الْخَلْقَ إِلَى سَبِيلِ الْحَقِّ وَمَنَاهِجِهِ بِمَارْكَزِ الْعُقُولِ مِنَ الْآدِلَةِ وَبِمَا انزل في كُتُبِهِ ثُمَّ ابْتَدَأَ فَقَالَ [اتَّخَذُوْهُ] ابي اُفَدَمُوا على ما اُفَدَمُوا عليه من الامر المنكر [رَ كَانُوا ظَلَمِيْنَ] و اضعين كل شيء في غير موضعه فلم يكن اتخاذ العجل بدعاً مذموم و لا اولاً مذاكيرهم • [و لَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ] و لَمَّا اشْتَدَّ نَدْمُهُمْ وَحَسْرَتُهُمْ عَلَى عِبَادَةِ الْعَجَلِ لَانِ مِنْ شَأْنِ مَنْ اشْتَدَّ نَدْمُهُ وَحَسْرَتُهُ ان بعض يده عما فتصير يده مسقوْطاً فيها لان ناه قد وقع فيها - و سَقَطَ مُسْنَدٌ إِلَى فِي أَيْدِيهِمْ وَهُوَ مِنْ بَابِ الْكِنَايَةِ - و قرأ ابو السميْفِ سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ على تسمية الفاعل اي وقع العض فيها - و قال الزجاج معناه سقط الندم في ايديهم اي في قلوبهم و انفسهم كما يقال حصل في يده مكروه و ان كان محالاً ان يكون في اليد تشبهاً لما يحصل في القلب و في النفس بما يحصل في اليد و يرى بالعين [وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا] و تبيّنوا ضلالهم تبديناً كانهم ابصروا بعيونهم - و قرئ لَئِن لَّمْ تَرْحَمْنَا رَبَّنَا وَتَغْفِرْ لَنَا بِالْتَّاءِ وَرَبَّنَا بِالنَّصْبِ عَلَى الذَّاءِ وَهَذَا كَلَامُ التَّائِبِينَ كَمَا قَالَ أَدَمُ وَ حَوَاءُ وَإِنْ لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا - [الاسف] الشديد الغضب فَلَمَّا اسْفُوْنَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ - و قيل هو الحزين [خَلَقْتُمُونِي] قُتِمْتُمْ مَقَامِي وَكُنْتُمْ خُلَفَائِي [مِنْ بَعْدِي] وَ هَذَا الْخُطَابُ إِذَا كَانَ لِعِبَادَةِ الْعَجَلِ مِنَ السَّامِرِيِّ وَاشْيَاعِهِ - اولوجوه بني اسرائيل وهم هرون عليه السلام و المؤمنون معه و يدل عليه قوله اخْلُقْنِي فِي قَوْمِي - و المعنى بئس ما خلقتموني حيث عبدتم العجل مكان عبادة الله - ا و حديث

عَنْ أَيَّتِي الدِّينِ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ط وَإِنْ يَرَوْا كَلِمَةً لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا ع وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ
 لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ح وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ط ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ©
 وَالدِّينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَ لِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ط هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ع وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ٧

فِي تَخَذُهَا لِلْأَوَّاحِ - أَوْلِكَلِّ شَيْءٍ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْأَشْيَاءِ - أَوْلِلِرْسُلَاتِ - أَوْلِلِلتَّوْبَةِ - وَمَعْنَى [بِقُوَّةٍ] بِجَهْدٍ وَعِزْمَةٍ
 فَعَلَّ أَوْلَى الْعِزْمِ مِنَ الرُّسُلِ [يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا] أَي فِيهَا مَا هُوَ حَسَنٌ وَأَحْسَنُ كَالِاِقْتِصَاصِ وَالْعَفْوِ وَالِانْتِصَارِ
 وَالصَّبْرِ فَمَرَّهُمْ أَنْ يَحْمِلُوا عَلَى انْفِسِهِمْ فِي الْاِخْتِذِ بِمَا هُوَ دَاخِلٌ فِي الْحَسَنِ وَكَثُرَ لِلصَّوَابِ كَقَوْلِهِ وَاتَّبِعُوا
 أَحْسَنَ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ - وَقِيلَ يَأْخُذُوا بِمَا هُوَ وَاجِبٌ أَوْ نَدْبٌ لِأَنَّهُ أَحْسَنُ مِنَ الْمَبَاحِ - وَيَجُوزُ أَنْ يَرَاكَ
 يَأْخُذُوا بِمَا أُمِرُوا بِهِ دُونَ مَا نَهَوْا عَنْهُ عَلَى قَوْلِكَ الصَّيْفُ أَحْرَمٌ مِنَ الشِّتَاءِ [سَأْرِيكُمْ دَارَ الْفُسْقِينَ] يَرِيدُ
 دَارَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ وَهِيَ مِصْرُ كَيْفَ افْتَرَقَتْ مِنْهُمْ وَدُمِّرُوا لِفُسْقِهِمْ لَتَعْتَبِرُوا فَلَا تَفْسُقُوا مِثْلَ فُسْقِهِمْ فَيُنْكَلُ بِكُمْ
 مِثْلَ نَكَالِهِمْ - وَقِيلَ مَنَازِلَ عَادٍ وَثَمُودَ وَالْقُرُونَ الَّذِينَ أَهْلَكَهُمُ اللَّهُ لِفُسْقِهِمْ فِي مَمَرِكُمْ عَلَيْهَا فِي أَسْفَارِكُمْ -
 وَقِيلَ دَارَ الْفُسْقِينَ نَارُ جَهَنَّمَ - وَقُرَأَ الْحَسَنُ سَأْرِيكُمْ وَهِيَ لُغَةٌ فَاشِيَةٌ بِالْحَجَّازِ يُقَالُ أَوْرِنِي كَذَا وَأَوْرِنْتُهُ
 وَوَجْهَهُ أَنْ يَكُونَ مِنْ أَوْرِنَتِ الرَّزْدِ كَأَنَّ الْمَعْنَى بِيَدِهِ لِي وَأَنْرُهُ لِاسْتَبِينِهِ - وَقُرِئَ سَأْرِيكُمْ وَهِيَ قِرَاءَةٌ
 حَسَنَةٌ يَصَحُّحُهَا قَوْلُهُ تَعَالَى وَأَوْرِنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ [سَأَمَرِفٌ عَنْ أَيَّتِي] بِالطَّبَعِ عَلَى قُلُوبِ
 الْمَتَكَبِّرِينَ وَخِذْلَانِهِمْ فَلَا يَفْكُرُونَ فِيهَا وَلَا يَمْتَبِرُونَ بِهَا غَفْلَةً وَانْهَمَاكَ نِيْمَا يَشْغَلُهُمْ عَنْهَا مِنْ شَهْوَاتِهِمْ - وَعَنْ
 الْفَضِيلِ بْنِ عِيَاضٍ ذَكَرْنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا عَظَّمْتَ امْتِي الدُّنْيَا نَزَعَ عَنْهَا هَيْبَةُ
 الْإِسْلَامِ وَإِذَا تَرَكَوا الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ حُرِّمَتْ بَرَكَةُ الْوَحْيِ - وَقِيلَ سَأَمَرِفِيهِمْ عَنْ إِبْطَالِهَا
 وَإِنْ اجْتَهَدُوا كَمَا اجْتَهَدَ فِرْعَوْنُ أَنْ يُبْطَلُ آيَةُ مُوسَى بَانَ جَمْعُ لَهَا السَّحْرَةُ فَايَةُ اللَّهِ الْأَعْلَى الْحَقُّ وَانْتِكَلَسَ
 الْبَاطِلُ - وَيَجُوزُ سَأَمَرِفِيهِمْ عَنْهَا وَعَنِ الطَّعْنِ فِيهَا وَالِاسْتِهَانَةِ بِهَا وَتَسْمِيَتِهَا سِحْرًا بِأَهْلَاكِهِمْ وَفِيهِ إِذْخَارٌ لِلْمُخَاطَبِينَ
 مِنْ عَاقِبَةِ الَّذِينَ يُصَوِّرُونَ عَنِ الْآيَاتِ لَتَكْبَرَهُمْ وَكَفَرَهُمْ بِهَا لِئَلَّا يَكُونُوا مِثْلَهُمْ فَيُسَلِّكَ بِهِمْ سَبِيلَهُمْ - [بِغَيْرِ الْحَقِّ]
 فِيهِ وَجْهَانِ - أَنْ يَكُونَ حَالًا بِمَعْنَى يَتَكَبَّرُونَ غَيْرَ مُحَقِّقِينَ لِأَنَّ التَّكْبِيرَ بِالْحَقِّ لِلَّهِ وَحَدَّةٌ - وَأَنْ يَكُونَ صِلَةً لِفِعْلِ
 التَّكْبِيرِ أَي يَتَكَبَّرُونَ بِمَا لَيْسَ بِحَقِّ وَمَا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ دِينِهِمْ [وَإِنْ يَرَوْا كَلِمَةً] مِنَ الْآيَاتِ الْمُنزَلَةِ عَلَيْهِمْ
 [لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا] - وَقُرَأَ مَالِكُ بْنُ دِينَارٍ وَإِنْ يَرَوْا بَضْمَ الْبَاءِ - وَقُرِئَ سَبِيلَ الرُّشْدِ - وَالرُّشْدُ - وَالرَّشَادُ كَقَوْلِهِمُ السُّقْمُ
 وَالسَّقْمُ وَالسَّقَامُ وَمَا سَفَهُ مِنْ رُكْبِ الْمَفَازَةِ فَانْ رَأَى طَرِيقًا مُسْتَقِيمًا أَعْرَضَ عَنْهُ وَتَرَكَهُ وَإِنْ رَأَى مَعْتَسِفًا مُرِيدًا اخْتَذَ
 فِيهِ وَسَلَّكَ فِعَالٌ نَحْوَ ذَلِكَ فِي دِينِهِ أَسْفَهُ - [ذَلِكَ] فِي مَحَلِّ الرَّفْعِ - أَوْ النِّصْبِ عَلَى مَعْنَى ذَلِكَ الصَّرْفِ
 بِسَبَبِ تَكْذِيبِهِمْ - أَوْ صَرَفِهِمْ اللَّهُ ذَلِكَ الصَّرْفَ بِسَبَبِهِ [وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ] يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ إِضَافَةِ الْمَصْدَرِ إِلَى
 الْمَفْعُولِ بِهِ أَي وَلِقَائِهِمُ الْآخِرَةَ وَمَشَاهِدَتِهِمْ أَحْوَالَهَا - وَمِنْ إِضَافَةِ الْمَصْدَرِ إِلَى الظَّرْفِ بِمَعْنَى وَلِقَاءِ مَا بَعْدَ
 اللَّهُ فِي الْآخِرَةِ [مِنْ بَعْدِهِ] مِنْ بَعْدِ فِرَاقِهِ بِأَهْلِهَا إِلَى الطُّورِ - فَانْ قَلَّتْ لِمَ قِيلَ وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى عِجْلًا

وَبِكَلَامِي فَرَحَدُ مَا آتَيْتَكَ وَكُنْ مِنَ الشُّكْرِينَ ① وَكُنَّا لَهُ فِي الْاَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةٌ
وَتَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ ② فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا ③ سَارِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ④ سَاوَرِ
١٤٦

وقال انا اول المؤمنين ثم تعجب من المتسمين بالاسلام المتسمين باهل السنة والجماعة كيف اتخذوا هذه
العظيمة مذهباً ولا يعترفك تسترهم بالبلغة فانه من منصوبات اشياخهم والقول ما قال بعض العداية فيهم * شعر *
لجماعة سموها هوهم سنة * وجماعة حمر لعمرى مؤكفه * قد شبهوه بخلقه و تخوفوا * شنع الورى فتستروا بالبلكفه *
وتفسير آخر وهو ان يريد بقوله ارنى انظر اليك عرفني نفسك تعريفاً واضحاً جلياً كانها اراءه في جلائها
باية مثل ايات القيمة التي تضطر الخلق الى معرفتك - انظر اليك اعرفك معرفة اضطرار كاني انظر اليك
كما جاء في الحديث سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر بمعنى ستعرفونه معرفة جليلة هي في الجلاء
كابصاركم القمر اذا امتلاء واستوى - قال لئن تربي ابي لئن تطبق معرفتي على هذه الطريقة ولن تحتمل
قوتك تلك الاية المضطرة - ولكن انظر الى الجبل فاني اورد عليه و اظهر له اية من تلك الايات فان
ثبت التجليها واستقر مكانه ولم يذضع فسوف تربي تثبت لها وتطيقها - فلما تجلى ربه للجبل فلما ظهرت
له اية من ايات قدرته وعظمته جعله دكاً وخر موسى صعقا لعظم ما رأى - فلما افاق قال سبحك ثبتت
ايك مما افترحت وتجاسرت - وانا اول المؤمنين بعظمتك وجلالتك وان شياً لا يقوم ابطشك وبأسك *
[امطقتك على الناس] اخترتك على اهل زمانك واثرتك عليهم [برسليتي] وهي اسفار التوراة
[وبكلامي] وبتكلامي اياك [فخذ ما آتيتك] ما اعطيتك من شرف النبوة والحكمة [وكن من
الشكرين] على النعمة في ذلك فهي من اجل النعم - وقيل خر موسى صعقا يوم عرفة و اعطي التوراة
يوم النحر - فان قلت كيف قيل امطقتك على الناس وكان هرون مصطفي مثله ونبياً - قلت اجل
ولكنه كان تابعا له وريداً ووزيراً والكليم هو موسى والاصيل في حمل الرسالة - ذكروا في عدد الالواح وفي
جوهرها وطولها انها كانت عشرة الواح - وقيل سبعة - وقيل لوحين - وانها كانت من زمرد جاء بها
جبرئيل - وقيل من زبرجدة خضراء وياقوتة حمراء - وقيل امر الله موسى بقطعها من صخرة صماء
اينها له فقطعها بيده وشققها باصابعه - وعن الحسن كانت من خشب نزلت من السماء فيها التوراة -
وان طولها كان عشرة اذرع - وقوله [من كل شيء] في محل النصب مفعول كُنَّا لَهُ [وموعظة] وتفصيلاً
بدل منه والمعنى كتبنا له كل شيء كان بنو اسرائيل محتاجين اليه في دينهم من المواعظ وتفصيل
الاحكام - وقيل انزلت التوراة وهي سبعون وقر بعير يقرأ الجزء منه في سنة لم يقرأها الا اربعة نفر موسى
ويوشع وعزير وعيسى - وعن مقاتل كتب في الالواح اني انا الله الرحمن الرحيم - لا تشركوا بي شيئاً -
ولا تقطعوا السبيل - ولا تحلفوا باسمي كاذباً فان من حلف باسمي كاذباً ولا اركبه - ولا تقفلوا - ولا تنزوا - ولا تعقوا
الوالدين * [فخذها] فقلنا له خذها عطفاً على كُنَّا لَهُ - ويجوز ان يكون بدلا من قوله فخذ ما آتيتك والضمير

الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَاهُ جَ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا ۖ فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ٥ قَالَ يُمُوسَىٰ إِنَّيٰ اصْطَفَيْتُكَ عَلَىٰ النَّاسِ بِرِسَالَاتِي

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ٦

فكيف بمن هو اغرق في معرفة الله من واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد والنظام وابي الهزبل والشيخين وجميع المتكلمين - فان قلت ما معنى كن - قلت تأكيد النفي الذي يعطيه لا وذلك ان لا تنفي المستقبل تقول لا افعل غدا فاذا اكدت نفيا قلت ان افعل غدا - والمعنى ان فعله ينافي حالي كقوله كن يخلقوا ذبابا و اجتمعوا له - فقوله لا تدركه الابصار نفي للرؤية فيما يستقبل وكن ترني تأكيد وبيان لان المنفي مضاف لصفاته - فان قلت كيف اتصل الاستدراك في قوله ولكن انظر الى الجبل بما قبله - قلت اتصل به على معنى ان النظر الي محال فلا تطلبه ولكن عليك بنظر آخر وهو ان تنظر الى الجبل الذي يرجف بك و بمن طلبت الرؤية لاجلهم كيف افعل به وكيف اجعله دكا بسبب طلبك الرؤية لتستعظم ما اقدمت عليه بما اريك من عظم اثره كانه عزو علا حقيق عند طلب الرؤية ما مثله عند نسبة الواد اليه في قوله وتخر الجبال هذا ان دعوا للرحمن وكذا - [فان استقر مكانه] كما كان مسقرا ثابتا ذاهبا في جهاته [فسوف ترني] تعليق لوجود الرؤية بوجود ما لا يكون من استقرار الجبل مكانه حين يدك دكا ويسويه بالارض وهذا كلام مدمج بعضه في بعض وارد على اسلوب عجيب ونمط بديع الا ترى كيف تخلص من النظر الى النظر بكلمة الاستدراك ثم كيف بني الوعيد بالرجفة الكائنة بسبب طلب النظر على الشريطة في وجود الرؤية اعني قوله فان استقر مكانه فسوف ترني [فلما تجلى ربه للجبل] فلما ظهر له اقتداره وتصدى له امره و ارادته [جعله دكا] اي مذكوكا مصدر بمعنى مفعول كضرب الامير والدك والدق اخوان كالشك والشق - و قرى دكا والدكا اسم للرابية الناشئة من الارض كالدكة - او ارضا دكا اي مستوية ومنه قولهم ناقة دكا متواضعة السنام - و عن الشعبي قال لى الربيع بن خثيم ابسط يدك دكا اي مدها مستوية - و قرأ يحيى بن وثاب دكا اي قطعاً دكا جمع دكا [وخر موسى صعقا] من هول ما رأى وصعق من باب فعلته ففعل يقال صعقه فصعق واصله من الصاعقة ويقال لها الصاعقة من صعقه اذا ضربه على رأسه ومعناه خر مغشيا عليه غشياً كالموت - وروي ان الملائكة مرت عليه وهو مغشي عليه فجمعوا يلكزونه بارجلهم ويقولون يا بن النساء احيض اطعمت في رؤية رب العزة - [فلما افاق] من صعقه [قال سبحانك] انزهك مما لا يجوز عليك من الرؤية وغيرها [تبنت اليك] من طلب الرؤية [وانا اول المؤمنين] بانك لست بمبرني ولا مدرك بشيء من الحواس - فان قلت فان كان طلب الرؤية للمعرض الذي ذكرته فم تآب - قلت من اجرائه تلك المقالة العظيمة و ان كان لغرض صحيح على لسانه من غير ان فيه من الله - فانظر الى اعظام الله امر الرؤية في هذه الآية وكيف ارجف الجبل بطالبيها و جعله دكا وكيف اصعقهم ولم يخل كلمه من نفيان ذلك مبالغة في اعظام الامر وكيف سبج ربه ملتجياً اليه و تآب من اجراء تلك الكلمة على لسانه

مِيقَاتٍ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ۚ وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلِفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٧﴾
وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرَ إِلَيْكَ ۗ قَالَ لَنْ نُرِيَنَّكَ وَلَكِنْ أَنْظُرَ إِلَىٰ

و [هَارُونَ] عطف بيان لأخيه - و قرئ بالضم على النداء [أخلفني في قومي] [كن خليفتي فيهم] [وأصلح] وكن مصلحاً - او وأصلح ما يجب ان يصلح من امور بني اسرائيل ومن دعاك منهم الى الانسداد فلا تتبعه ولا تطعه *
[لميقاتنا] لوقتنا الذي وقتنا له و حددنا - و معنى اللام الاختصاص فكأنه قيل و اختص مجيئه لميقاتنا كما تقول اتيتك لعشر خلون من الشهر - [و كلمه ربه] من غير واسطة كما يكلم الملك و تكليمه ان يخلق الكلام منطوقاً به في بعض الأجرام كما خلقه مخطوطاً في اللوح - و روي ان موسى كان يسمع ذلك الكلام من كل جهة - و عن ابن عباس كلمه اربعين يوماً و اربعين ليلة و كتب له اللوح - و قيل انما كلمه في أول الاربعين [أرني أنظر إليك] ثنائي مفعولي أرني محذوف اي أرني نفسك أنظر اليك - فان قلت الرؤية عين النظر فكيف قيل أرني أنظر إليك - قلت معنى أرني نفسك اجعلني متمكناً من رؤيتك بان تتجلى لي فانظر اليك و اراك - فان قلت فكيف [قال لن ترني] [و لم يقل ان تنظر الي] كقوله أنظر إليك - قلت لما قال أرني بمعنى اجعلني متمكناً من الرؤية التي هي الادراك علم ان الطلبة هي الرؤية لا النظر الذي لا ادراك معه فقول لن ترني و لم يقل ان تنظر الي - فان قلت كيف طلب موسى ذلك و هو من اعلم الناس بالله و صفاته و ما يجوز عليه و ما لا يجوز و بتعاليه عن الرؤية التي هي ادراك ببعض الحواس و ذلك انما يصح فيما كان في جهة و ما ليس بجسم و لا عرض فمحال ان يكون في جهة - و منع المجرة احالته في العقول غير لازم لانه ليس باول مكابرتهم و ارتكابهم و كيف يكون طالبه وقد قال حين اخذت الرجفة الذين قالوا اننا الله جهرة انهم انما فعل السفهاء من انهم قوله تفضل بها من تشاء فتبرأ من فعلهم و دعاهم سفهاء و ضللاً - قامت ما كان طالبه الرؤية الا ايديكم هؤلاء الذين دعاهم سفهاء و ضللاً و تبرأ من فعلهم و ليقلقهم الحجر و ذلك انهم طلبوا الرؤية انكر عليهم و اعلمهم الخطاء و تبهم على الحق فلتجوا و تماردوا في لجابهم و قالوا لا بد و لن نؤمن لك حتى نراه فاراد ان يسمعوا النص من عند الله باستحالة ذلك و هو قوله لن ترني ليتيقنوا و ينزاح عنهم ما دخلهم من الشبهة فلذلك قال رب أرني أنظر إليك - فان قلت فبلا قال اريهم ينظروا اليك - قلت لان الله سبحانه انما كلم موسى عليه السلام و هم يسمعون فلما سمعوا كلام رب العزة اودوا ان يري موسى ذاته فيبصروه معه كما اسمعه كلامه فسمعوا معه ارادة مبنية على قياس و اسد فلذلك قال موسى أرني أنظر إليك و لانه اذا زجر عما طلب و انكر عاينه في نبوته و اختصاصه و زلفته عند الله و قيل له ان يكون ذلك كان غيره اولى بالانكار و لان الرسول امام امته و كان ما يخاطب به او يخاطب راجعاً اليهم - و قوله أنظر إليك و ما فيه من معنى المقابلة التي هي محض التشبيه و التجسيم دليل انه ترجمة عن مقتوحهم و حكاية لقولهم و جل صاحب الجمل ان يجعل الله منظوراً اليه مقابلاً بحاسة النظر

٧ سورة الاعراف
 ٩ الجزء
 ٤ ع

الْهَيْهٖ ط قَالَ اِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ٥ اِنَّ هٗؤُلَاءِ مَتَّبِعُوا مَا هُمْ فِيهِ وَبِطُلْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٦ قَالَ اَغَيَّرَ اللّٰهُ اَبۡغِيۡكُمْ اِلٰهَا
 وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلٰى الْعٰلَمِيۡنَ ٧ وَاِذۡ اَنْجٰىنٰكُمْ مِّنۡ اِلۡ فِرْعَوۡنَ يَسۡوۡمُوۡنٰكُمْ سُوۡءَ الْعَذَابِ ٨ يَقْتُلُوۡنَ اَبۡنَاءَهُمْ
 وَيَسۡتَحۡبِبُوۡنَ نِسَاۡئَهُمْ ط رَفِيۡ ذٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّنۡ رَّبِّكُمْ عَظِيۡمٌ ٩ وَوَعَدۡنَا مُوۡسٰى ذٰلِیۡنَ لَیۡلَةً وَّاٰتَمۡنٰهَا بِعَشْرِ فِئۡمٍ

الذين أمر موسى بقتالهم - و قرى و جوزنا بمعنى اجزنا يقال اجاز المكان و جوزه و جازره بمعنى جازه كقولك
 اعلاه و علاه و عالة - و قرى يعكفون بضم الكاف و كسرها [اجعل لنا الهيا] صنما نعكف عليه [كما لهم الهية] اصنام
 يعكفون عليها - و ما كانت للكاف و لذلك وقعت الجملة بعدها - و عن علي رضي الله عنه ان يهوديا قال
 له اختلفتم بعد نبينا قبل ان يجف ماؤه فقال قلتم اجعل لنا الهيا و لما تجف اقدامكم - [انكم قوم تجهلون]
 تعجب من قولهم على اثر ما راوا من الآية العظمى و المعجزة الكبرى فوصفهم بالجهل المطلق و آذنه لانه
 لا جهل اعظم مما رأى منهم ولا اشنع - [ان هؤلاء] يعني عبدة تلك التماثيل [متبهم ما هم فيه] مدتم
 مكسرها هم فيه من قولهم اناء متبر اذا كان فضا و يقال لكسار الذهب التبراي يتبر الله و يهدم دينهم
 الذي هم عليه على يدي و تحطم اصنامهم هذه و يتركها راضا [و بطل ما كانوا يعملون] اي ما عملوا
 شيئا من عبادتها فيما سلف الا و هو باطل مضمحل لا ينتفعون به و ان كان في زعمهم تقربا الى الله
 كما قال و قد مننا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا و في ايقاع هؤلاء اسما لان و تقديم خبر المبتدأ
 من الجملة الواقعة خبرا لها و سمى لعبدة الاصنام بانهم هم المعروضون للتبار و انه لا يعدوهم البتة و انه لهم ضربة
 لازب لمخذرهم عاقبة ما طلبوا و يبغض اليهم ما احبوا * [اغير الله ابغيتكم الهيا] اغير المستحق للعبادة اطلب
 لكم معبودا و هو فعل بكم ما فعل دون غيره من الاختصاص بالنعمة التي لم يعطها احدا غيركم للتخصوة
 بالعبادة و لا تشركوا به غيره - و معنى الهمزة الانكار و التعجب من طلبتكم مع كونهم مغموين في نعمة
 الله عبادة غير الله - [يسومونكم سوء العذاب] يبغونكم شدة العذاب من سام السلعة اذا طلبها - فان قلت
 ما محل يسومونكم - قلت هو استيناف لا محل له - و يجوز ان يكون حالا من المخاطبين او من ال
 فرعون - و [ذلکم] اشارة الى الانجاء او الى العذاب - و [البلاء] النعمة او المحنة - و قرى تقلون بالتخفيف -
 روي ان موسى عليه السلام وعد بني اسرائيل و هو بمصر ان اهلك الله عدوهم اتاهم بكتاب من عند الله
 فيه بيان ماياتون و ما يذرون فلما هلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب فامر بصوم ثلثين و هو شهر ذي
 القعدة فلما اتم الثلثين انكر خلوف فيه ففسدت فقالت الملائكة كذا نشم من فيك رائحة المسك فانسدت
 بالسواك - و قيل اوحى الله اليه اما علمت ان خلوف فم الصائم اطيب عندي من ريح المسك فامر الله
 تعالى ان يزيد عليها عشرة ايام من ذى الحجة لذلك - و قيل امره بان يصوم ثلثين يوما و ان يعمل فيها بما
 يقربه من الله ثم انزلت عليه التوراة في العشر و كتم فيها و لقد اجمل ذكر الاربعة في سورة البقرة و فصلها ههنا -
 و [ميقات ربه] ما وقت له من الوقت و ضربه له - و [اربعين ليلة] نصب على الحال اي تم بالغ هذا العدد -

الرَّجْزِ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بِالْعُوهِ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ ۝ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ۝ وَآوَرْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَعَارِبَهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا ط وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا ط وَدَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ۝ وَجَارَزْنَا بِنَدْيِ إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَىٰ قَوْمٍ يَعْكِفُونَ عَلَىٰ آصْنَامٍ لَهُمْ ح قَالُوا يَمُوسَىٰ اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ

[إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ] جواب لما يعنني فلما كشفنا عنهم فاجأوا النكت و بادروه لم يوتخروه ولكن كما كشف عنهم نكتوا- [فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ] فآررنا الانتقام منهم [فَأَغْرَقْنَاهُمْ] و اليم البحر الذي لا يدرك قعره - و قيل هو لجة البحر ومعظم مائه و اشتقاقه من التيمم لان المسندفعين به يقصدونه [بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] اي كان اغرائهم بسبب تكذيبهم بالآيات و غفلتهم عنها و قلة فكرهم فيها- [الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ] هم بنو اسرائيل كان يستضعفهم فرعون و قومه و [الْأَرْضِ] ارض مصر و الشام ملكها بنو اسرائيل بعد الفراعنة و العمالقة و تصرفوا كيف شاؤا في اطرافها و نواحيها الشرقية و الغربية [بَرَكْنَا فِيهَا] بالخصب و سعة الارزاق- [كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى] قوله و نريد ان نؤمن على الذين استضعفوا في الأرض الى قوله ما كانوا يحذرون- و الحسنى تانيث الاحسن صفة للكلمة - و معنى تمت على بني اسرائيل مضت عليهم و استمرت من قولك تم على الامر اذا مضى عليه [بِمَا صَبَرُوا] بسبب صبرهم و حسبك به حائا على الصبر و اذا على ان من قابل البلاء بالجزع و كله الله اليه و من قابله بالصبر و انتظار النصر من الله له الفرج - و عن الحسن عجت من خف كيف خف و قد سمع قوله و تلا الآية و معنى خف طاش جزعا و قلة صبر و لم يزن رزانه أولى الصبر- و قرأ عامر في رواية و تمت كلمت ربك الحسنى و نظيره من آيت ربه الكبرى- [مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ] ما كانوا يعملون و يسوون من العمارات و بناء القصور [وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ] من الجذات و هو الذي انشأ جذت معروشات- اورد ما كانوا يرفعون من الابنية المشيدة في السماء كصرح هامان و غيره - و قرئ يعرشون بالكسر و الضم - و ذكر اليزيدي ان الكسر اوضح - و بلغني انه قرأ بعض الناس يعرشون من غرس الاشجار و ما احسبه الا تصحيفا منه - و هذا اخر ما اقتض الله من نبا فرعون و القبط و تكذيبهم بايات الله و ظلمهم و معاصيهم ثم آتبعه اقتصاص نبا بني اسرائيل و ما احدثوه بعد انقاذهم من ملكة فرعون و استعباده و معابنتهم لايات العظام و مجاوزتهم البحر من عبادة البقر و طلب رؤية الله جبرة و غير ذلك من انواع الكفر و المعاصي ليعلم حال الانسان و انه كما وصفه ظلموم كفار جبول كئود الا من عصمه الله و قليل من عبادي الشكور و ليس لي رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم مما رأى من بني اسرائيل بالمدينة - و روي انه عبر بهم موسى يوم عاشوراء بعد ما اهلك الله فرعون و قومه فصاموه شكرا لله [فَاتُوا عَلَى قَوْمٍ] فمروا عليهم [يَعْكِفُونَ عَلَىٰ آصْنَامٍ لَهُمْ] يواظبون على عبادتها و يلازمونها - قال ابن جرير كانت تماثيل بقر و ذاك اول شان العجل - و قيل كانوا قوما من لخم - و قيل كانوا من المنعانيين

أَيُّ مَفْصَلَاتٍ تَفَا نَسْتَكْبِرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ٥ وَلَمَّا رَفَعْنَا عَنِّي الرِّجْزَ قَالُوا يَمُوسَى اذْعُ لَنَا رَبِّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ ٦ لِنُنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ بِكَ وَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ٧ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ٥

بين ثوب احدهم و بين جلده فيمصّه و كان يأكل احدهم طعاماً فيمتلئى فَمَلَا و كان يُخْرَج احدهم عشرة اجربة الى الرحا فلا يردّ منها الايسيراً - و عن سعيد بن جبير كان الى جنبيم كنيب اعفر فصره موسى بعصاه فصار فَمَلَا فاخذ في آبشارهم و أشعارهم و أشغار عيونهم و حواجبهم و لزم جلودهم كانه الجُدري فصاحوا و صرخوا و فرغوا الى موسى فرفع عنهم فقالوا قد تحققتنا الآن انك ساحر و عزة فرعون لا تصدّك ابداً فأرسل الله عليهم بعد شهر الضفادع فدخلت بيوتهم و امتلأت منها أنيتهم و اطعمتهم فلا يكشف احد شيئاً من ثوب و لاطعام و لاشراب الا وجد فيه الضفادع و كان الرجل اذا اراد ان يتكلم و ثبت الضفدع الى فيه و كانت تمتلئ منها مضاجعهم فلا يقدرون على الرقاد و كانت تقذف بانفسها في القدر و هي تغلى و في التذانير و هي تقور فبكوا الى موسى و قالوا ارحمنا هذه المرة فما بقي الا ان نتوب التوبة النصوح و لانعود فاخذ عليهم العهود و دعا فكشف الله عنهم ثم نقضوا العهد فارسل الله عليهم الدم فصارت مياههم دماً فشكوا الى فرعون فقال انه سحرهم فكان يجمع بين القبطي و الاسرائيلي على اذاع واحد فيكون ما يلى الاسرائيلي ماء و ما يلى القبطي دماً و يستقيان من ماء واحد فيخرج للقبطي الدم و للاسرائيلي الماء حتى ان المرأة القبطية تقول لجارتها الاسرائيلية اجعلي الماء في فيك ثم مجييه في في فيصير الماء في فيها دماً و عطش فرعون حتى اشفى على الهلاك فكان يمض الاشجار الرطبة فاذا مضغها صار ماءً الطيب ملحاً اجاباً - و عن سعيد بن المسيب سأل عليهم النذل دماً - و قيل سآط الله عليهم الرعاف - و روي ان موسى عليه السلام مكث فيهم بعد ما غلب السحرة عشرين سنة يربهم هذه الايات - و روي انه لما اراهم اليد و العصا و نقص النفوس و الثمرات قال يارب ان عبدك هذا قد علا في الارض فخذة بعقوبة تجعلها له و لقومه نعمة و لقومي عظة و لمن بعدي اية فحينئذ بعث الله عليهم الطوفان ثم الجراد ثم ما بعده من النقم - و قرأ الحسن و القمل بفتح القاف و سكون الميم يريد العمل المعروف - [ايت مفصلت] نصب على الحال و معنى مفصلات مبيدات ظاهرات لا يشكل على عاقل انها من ايات الله التي لا يقدر عليها غيره و انها عبرة لهم و نعمة على كفرهم - او نصل بين بعضها و بعض بزمان يمتحن فيه احداهم و يظنرا يستقيمون على ما وعدوا من انفسهم ام يندثون الزاما للحجة عليهم * [بما عهد عندك] ما مصدرية و المعنى بعده عندك وهو النبوة و الباء اما ان يتعاقق بقوله اذع لنا ربك على و جبين - احد هما اسفنا الى ما نطلب اليك من الدعاء لنا بحق ما عندك من عهد الله و كرامته بالنبوة - او ادع الله لنا متوسلاً اليه بعهدة عندك - و اما ان يكون قسماً مجاباً بلئومئذ اي اقسماً بعهد الله عندك [لكن كشفت هذا الرجز لئومئذ لك - الى اجل هم بالغوه] الى حد من الزمان هم بالغوه لا محالة فمعدبون فيه لا يذفعهم ما تقدم لهم من الامهال و كشف العذاب الى حلوله -

أَيَّةٍ لَتَسْحَرَنَّا بِهَا وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٠﴾ فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ٥

وعدهم الله تعالى في قوله النَّارِ يَعْرُضُونَ عَلَيْهَا الآية ولا طائر اشأم من هذا - وقرأ الحسن إِنَّمَا طَيْرِكُمْ عِنْدَ اللَّهِ رَهُو اسم لجمع طائر غير تكسير ونظيره النَّجْرُ وَالرَّكْبُ - وعند أبي الحسن هو تكسير - [مَهْمَا] هي ما المضمنة معنى الجزاء ضُمَّت اليها ما المزيده الموكدة للجزاء في قوله متى ما تخرج اخرج أَيَّمَا تَكُونُوا يَدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ - فَمَا نَذْهَبَنَّ بِكَ إِلَّا الْآنَ الْآلِفَ قَابَتِ هَاءٌ اسْتِثْقَالًا لِكُرْبِ الْمُتَجَانِسِينَ وَهُوَ الْمَذْهَبُ السَّدِيدُ الْبَصْرِيُّ - ومن الناس من زعم ان مَهْ هي الصوت الذي يُصَوِّتُ بِهِ الْكَافُ وَمَا لِلْجَزَاءِ كَانَهُ قِيلَ كُفْتُ مَا [تَأْتِيهِ مِنْ أَيْةٍ لَتَسْحَرَنَّا بِهَا وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ] - فَإِنَّ قَلَّتْ مَا مَحَلَّ مَهْمَا - قَلَّتِ الرَّفْعُ بِمَعْنَى أَيَّمَا شَيْءٍ تَأْتِيهِ - أَوْ النَّصْبُ بِمَعْنَى أَيَّمَا شَيْءٍ تُحْضَرْنَا تَأْتِي بِهِ - وَمِنْ أَيْةٍ تَبَيَّنَ لِمَهْمَا - وَالضَّمِيرَانِ فِيهِ وَبِهَا رَاجِعَانِ إِلَى مَهْمَا إِلَّا أَنْ أَحَدَهُمَا ذُكِرَ عَلَى الْفِظِ وَالثَّانِي أُنْمِثَ عَلَى الْمَعْنَى لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْآيَةِ وَنَحْوَهُ قَوْلُ زَيْدٍ * شَعْرٌ * وَمَهْمَا يَكُنْ عِنْدَ امْرُؤٍ مِنْ خَلِيقَةٍ * وَأَنْ خَالَهَا تَخْفَى عَلَى النَّاسِ تُعَلِّمُ * وَهَذِهِ الْكَلِمَةُ فِي عِدَادِ الْكَلِمَاتِ الَّتِي يُحْرَفُ بِهَا مِنْ لَيْدَلِهِ فِي عِلْمِ الْعَرَبِيَّةِ فَيُضَعُّهَا فِي مَوْضِعٍ غَيْرِ مَوْضِعِهَا وَيَحْسَبُ مَهْمَا بِمَعْنَى مُتَدَمًا وَيَقُولُ مَهْمَا جِئْتَنِي اعْطَيْتُكَ وَهَذَا مِنْ رَضَعِهِ وَلَيْسَ مِنْ كَلَامِ وَاضِعِ الْعَرَبِيَّةِ فِي شَيْءٍ ثُمَّ يَذْهَبُ فَيُفَسِّرُ مَهْمَا تَأْتِي بِهِ مِنْ أَيْةٍ بِمَعْنَى الْوَقْتِ فَيُلْحِدُ فِي آيَاتِ اللَّهِ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ بِهَذَا وَامْتَالَهُ مِمَّا يَجِبُ الْجَنُوبُ بَيْنَ يَدَيْهِ الْغَاظِرُ فِي كِتَابِ سَيِّدِيهِ - فَإِنَّ قَلَّتْ كَيْفَ سَمَّوْهَا أَيْةٌ ثُمَّ قَالُوا لَتَسْحَرَنَّا بِهَا - قَلَّتْ مَا مَحَلَّهَا أَيْةٌ لِاعْتِقَادِهِمْ أَنَّهَا أَيْةٌ وَأَمَّا سَمَّوْهَا اعْتِبَارًا لِتَصْمِيَةِ مُوسَى وَقَصْدُوا بِذَلِكَ الْاسْتِهْزَاءَ وَالتَّهْلِيَّ - وَ [الطُّوفَانَ] مَاطَافٌ بِهِمْ وَغَلِبَهُمْ مِنْ مَطَرٍ أَوْ سَيْلٍ - قِيلَ طَغَى الْمَاءُ فَوْقَ حُرُوثِهِمْ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ مَطَرُوا ثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ فِي ظِلْمَةٍ شَدِيدَةٍ لَا يَرُونَ شَمْسًا وَلَا قَمَرًا وَلَا يَقْدِرُ أَحَدٌ أَنْ يُخْرِجَ مِنْ دَارِهِ - وَقِيلَ أَرْسَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ السَّمَاءَ حَتَّى كَادُوا يَهْلِكُونَ وَبَيْوتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَيْوتُ الْقَبْطِ مُشْتَبِكَةٌ فَامْتَلَأَتْ بَيْوتُ الْقَبْطِ مَاءً حَتَّى قَامُوا فِي الْمَاءِ إِلَى تَرَاقِيهِمْ فَمَنْ جَلَسَ غَرِقَ وَلَمْ يَدْخُلْ بَيْوتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَطْرَةٌ وَفَاضَ الْمَاءُ عَلَى وَجْهِ أَرْضِهِمْ وَرَكَدَ فَمَنْعَهُمْ مِنَ الْحَرْثِ وَالْبَذَاءِ وَالتَّصْرِيفِ وَدَامَ عَلَيْهِمْ سَبْعَةَ أَيَّامٍ - وَعَنْ أَبِي قَلَابَةَ الطُّوفَانُ الْجَدْرِيُّ وَهُوَ أَوَّلُ عَذَابٍ وَقَعَ فِيهِمْ فَبَقِيَ فِي الْأَرْضِ - وَقِيلَ هُوَ الْمَوْتَانُ - وَقِيلَ الطَّامِعُونَ فَقَالُوا لِمُوسَى ادْعُ لِنَارِكَ يَكْشِفُ عَنَّا نَحْنُ نَوْءٌ مِنْ بَكَ فِدَاعًا فَرَفَعْنَا عَذَابَهُمْ فَمَا أَمْنُوا فَنَبَتَ لَهُمْ تِلْكَ السَّنَةُ مِنَ الْكَلَاءِ وَالزَّرْعِ مَا لَمْ يَعْبُدُوا بِمِثْلِهِ فَأَقَامُوا سَهْرًا فَبَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَرَادَ فَأَكَلَتْ عَامَّةُ زُرْعِهِمْ وَثَمَارِهِمْ ثُمَّ أَكَلَتْ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى الْآبَوَابَ وَسُقُوفَ الْبَيْوتِ وَالثِّيَابَ وَلَمْ يَدْخُلْ بَيْوتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْهَا شَيْءٌ فَفَرَعُوا إِلَى مُوسَى وَرَعَدُوهُ التَّوْبَةَ فُكِّشَفَ عَنْهُمْ بَعْدَ سَبْعَةِ أَيَّامٍ خَرَجَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى الْغَضَاءِ فَأَشَارَ بِعَصَاهُ نَحْوَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ فَرَجَعَ الْجَرَادُ إِلَى النُّوَاحِي الَّتِي جَاءَ مِنْهَا فَقَالُوا مَا نَحْنُ بِدَارِكِي دِينِنَا فَأَقَامُوا شَهْرًا فَسَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْقُمَّلَ وَهُوَ الْحَمَّانُ فِي قَوْلِ أَبِي عُبَيْدَةَ كِبَارُ الْقِرْدَانِ - وَقِيلَ الدِّبَاءُ وَهُوَ أَوْلَادُ الْجَرَادِ - قِيلَ نَبَاتٌ اجْتَحَبًا - وَقِيلَ الْبِرَاغِيثُ - وَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ السُّوسُ فَأَكَلَ مَا بَقِيَ الْجَرَادُ وَالْحَمْسُ الْأَرْضَ وَكَانَ يَدْخُلُ

قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عُدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ۗ ﴿٥﴾ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ
بِالسِّنِينَ وَنَقَصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ۗ ﴿٦﴾ فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ ۗ وَإِنْ تُصِيبِهِمْ سَيِّئَةٌ
يَقُولُوا بِمِثْلِ مَا آتَيْنَا بِهِ مُوسَىٰ وَإِنَّمَا طَغَرْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۗ ﴿٧﴾ وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ
سورة الاعراف ٧
الجزء ٩
ع ٥

كما قال ضمرة انما المرء باصغريه فاراد بالمرء الجندس و غرضه ان يتناولها تناولا اوليا [وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ]
بشارة بان الخاتمة المحمودة للمتقين منهم و من القبط و ان المشيدة متناولة لهم - و قرأ [وَالْعَاقِبَةُ
لِلْمُتَّقِينَ] بالذصب ابي و ابن مسعود عطفًا على الأرض - [اُوْدِيْنَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْنَا]
يعنون قتل ابنائهم قبل مولد موسى الى ان استنبج و اعادته عليهم بعد ذلك و ما كانوا يستعبدون به
و يمتننون فيه من انواع الخدم و المهن و يمسون به من العذاب - [عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عُدُوَّكُمْ] تصريح
بما رمز اليه من البشارة قبل و كشف عنه و هو اهلاك فرعون و استخلافهم بعده في ارض مصر [فَيَنْظُرَ
كَيْفَ تَعْمَلُونَ] فيرى الكائن منكم من العمل حسنه و قبيحه و شكر النعمة و كفرانها ليجازيكم على حسب
ما يوجد منكم - و عن عمرو بن عبيد انه دخل على المنصور قبل الخلافة و على ما ثدته رغيف او رغيفان
فطلب زيادة لعمره فلم توجد فقرأ عمره هذه الآية ثم دخل عليه بعد ما استخلف فذكر له ذلك
و قال قد بقي فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ [بِالسِّنِينَ] بسني القحط - و السنة من الاسماء الغالبة كالدابة و النجم
و نحو ذلك و قد اشتقوا منها فقالوا اسنت القوم بمعنى اخطوا - و قال ابن عباس اما السنون فكانت لباديتهم
و اهل مواشيتهم و اما نقص الثمرات فكان في امصارهم - و عن كعب يأتي على الناس زمان لا تحمل النخلة
الا ثمرة [لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ] فيتذنبوا على ان ذلك لاصرارهم على الكفر و تكذيبهم لايات الله و لان الناس في
حال الشدة اضرع خدودها و الين اعطافا و ارق انددة - و قيل عاش فرعون اربعمائة سنة و لم ير مكروها في
ثلثمائة و عشرين سنة و لو اصابه في تلك المدة وجع او جوع او حمى لما ادعى الربوبية * [فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ]
من الخصب و الرخاء [قَالُوا لَنَا هَذِهِ] اي هذه مختصة بنا و نحن مستحقوها و لم نزل في النعمة و الرفاهية
و اللام مثلا في فولك الجبل للفرس - [وَإِنْ تُصِيبِهِمْ سَيِّئَةٌ] من ضيقة و جدد [يَطْفِرُوا بِمِثْلِ مَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ مِثْلِهَا]
يظفروا بهم و يتشاءموا و يقولوا هذه بشؤمهم و لولا مكانهم كما اصابنا كما قالت الكفرة لرسول الله صلى الله عليه
و آله و سلم هذه من عندك - فان قلت كيف قيل فاذا جاءتتهم الحسنة باذا و تعريف الحسنة ان تصيبهم سيئة بان
و تكبير السيئة - قلت لان جنس الحسنة وقوعه كالواجب لكثرتة و اتساعه و اما السيئة فلا يقع الا في الندرة
و لا يقع الا في شيء منها - و منه قول بعضهم قد عدت ايام البلاء فهل عدت ايام الرخاء [طُغِرْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ]
اي سبب خيرهم و شرهم عند الله و هو حكمه و مشيئته و الله هو الذي يشاء ما يصيبهم من الحسنة و السيئة
و ايس شؤم احد و لا يمتنه بسبب فيه كقولك قل كل من عند الله - و يجوز ان يكون معناه الا انما سبب
شؤمهم عند الله و هو عملهم المكتوب عنده الذي يجري عليهم ما يسؤهم لاجله و يعاقبون له بعد موتهم بما

وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَدْرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذُرْكُمُ الْهَيْكَلُ * قَالَ سَتَقْتُلُونَ أَبْنَاءَهُمْ
وَتَسْتَحْيُونَ نِسَاءَهُمْ ٥ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴿١٧٥﴾ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا ٦ إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ
يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ٧ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٧٦﴾ قَالُوا أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِينَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا ٨

فما تقدر ان تفعل بنا إلا ما لا بد لنا منه [وَمَا تَنْفَعُ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا] وما تعيب منا إلا الايمان بايات الله ارادوا
ما تعيب منا إلا ما هو اصل المناقب والمفاخر كلها وهو الايمان ومنه قوله * ع * ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم *
[أَوْرَغَ عَلَيْنَا صَبْرًا] هب لنا صبراً واسعاً وأكثره علينا حتى يفيض علينا وَيَعْمُرْنَا كما يَفْرَغُ الماءُ افرغاً - وعن
بعض السلف ان احدكم لِيَفْرَغِ على اخيه ذنوباً ثم يقول قد مازحتك او يغمرة بالحياة والخجل - او صَبَّ علينا
ما يُطَهِّرُنَا من اضرار الأثام وهو الصبر على ما تَوَعَّدْنَا به فرعون لانهم علموا انهم اذا استقاموا وصبروا كان ذلك
مُطَهِّرَةً لهم [وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ] ثابتين على الاسلام - [وَيَذُرْكُمُ] عطف على يُفْسِدُوا لانه اذا تركتم وام يمنعم
و كان ذلك مودياً الى ما دَعَوْهُ فساداً و الى تركه وترك الهمة فكانه تركهم لذلك او هو جواب للاستفهام
بالواو كما يجاب بالفاء نحو قول الحُطَيْبَةِ * شعر * ألم الكُ جاركم ويكون بيدي * وبينكم المودةُ والاخاء *
والنصب باضمار ان تقديره ا يكون مذك ترك موسى ويكون تركه اياك والهيك - وقرئ وَيَذُرْكُمُ
وَالْهَيْكَلُ بالرفع عطفاً على أَتَدْرُ بمعنى أَتَدْرُ وَايَذُرْكُمُ اي أَتَطَّلِقُ له ذلك - او يكون مستانفاً - او حالاً على
معنى أَتَدْرُ وهو يذركم والهيك - وقرأ الحسن وَيَذُرْكُمُ بِالْحِزْمِ كانه قيل يُفْسِدُوا كما قرئ وَاكُنْ مِنَ
الضَّلِيعِينَ كانه قيل أَصَدَقْ - وقرأ انس رضي الله عنه وَذُرْكُمُ بِالذُّونِ و النصب اي يهرفنا عن عبادتك
فَنَذَرُهَا - وقرئ وَيَذُرْكُمُ وَالْهَيْكَلُ اي عبادتك - وروي انهم قالوا له ذلك لانه وافق السحرة على
الايمان ستمائة الف نفس فارادوا بالفساد في الارض ذلك وخافوا ان يغلبوا على الملك - وقيل صنع فرعون
لقومه اصناماً وامرهم ان يعبدوها تقرباً اليه كما يعبد عبدة الاصنام الاصنام ويقولون ليقربونا الى الله زلفى
و اذلك قَالَ أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى - [سَتَقْتُلُونَ أَبْنَاءَهُمْ] يعني سنعبد عليهم ما كنتم مَحْتَكُمُ به من قتل الابناء
ليعاموا آنا على ما كنتم عليه من الغلبة والقهر وانهم مقبورون تحت ايدينا كما كانوا وان غلبة موسى لا اثر لها في
مُلْكُنَا واستيلائنا ولئلا يتوهم العامة انه هو المولود الذي تَحَدَّثَ المنجمون و الْكَيْفَةُ بذهاب مَلْكُنَا على يده
فَيَتَّبِعُهُمْ ذلك عن طاعتنا ويدعوهم الى اتباعه و انه منظر بعد * [قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ] قال
لهم ذلك حين قال فرعون سَتَقْتُلُونَ أَبْنَاءَهُمْ فَجَزَعُوا مِنْهُ وَتَضَجُّرُوا يَسْتَكْفِرُونَ وَيَسْتَلِيمُونَ وبعدهم النصرة عليهم
ويذكر لهم ما وعد الله بني اسرائيل من اهلاك القبط وتوريثهم ارضهم وديارهم - فان قلت لم اُخْلِيت
هذه الجملة عن الواو واُخْلِيت على التي قبلها - قلت هي جملة مبتدأة مستانفة - واما قَالَ الْمَلَأُ فمعطوفة
على ما سبقها من قوله قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ - وقوله [إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ] يجوز ان يكون اللام للعهد وقرأ
ارض مصر خاصة كقوله وَأَوْزَيْنَا الْأَرْضَ - و ان تكون للجنس فيتناول ارض مصر لانها من جنس الارض

عَظِيمٍ ۝ وَارْحَبْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ اتَّقِ عَصَاكَ ۚ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْكُفُونَ ۝ فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ فَعَلِبُوا هَذَاكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ ۝ وَالْقِيَ السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ ۝ قَالُوا أَمِنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ۝ قَالَ فِرْعَوْنُ أَمِنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ ۚ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرَتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا ۚ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝ لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ ثُمَّ لَأَضِلَّ بِكُمْ أَجْمَعِينَ ۝ قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ۝ وَمَا نُنْقِمُ مِنْهَا إِلَّا أَنْ أَمِنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتْنَا ۚ رَبَّنَا أَوْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ ۝

وقد سَوَّخَ لهم موسى ما تراغبوا فيه ازدرأ لشانهم وقتة مبالاة بهم وثقة بما كان بصدده من التائيد السماوي وان المعجزة لن يغلبها سحر ابدا [سَكَّرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ] اروها بالحيل و الشعوذة و خيلوا اليها ما الحقيقة بخلافه كقوله يُخَيَّلُ إِلَيْهِمْ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسْعَى - روي انهم القوا حبالاً غلاظاً و خُشْبًا طوا لانا ذى هي امثال الحيات قد ملأت الارض وركب بعضها بعضاً [وَاسْتَرْهَبُوهُمْ] و ارهبوهم ارهاباً شديداً كانهم استدعوا رهبتهم [بِسِحْرِ عَظِيمٍ] في باب السحر - روي انهم لَوَتُوا حبالهم و خشبهم و جعلوا فيها ما يؤهم الحركة قيل جعلوا فيها الزينق [مَا يَأْكُفُونَ] ما موصولة او مصدرية بمعنى ما يافكونه اي يقبلونه عن الحق الى الباطل و يوزونه او افهم تسمية للمافوك بالافك - روي انها لما تلقفت ملء الوادي من الخشب و الحبال و رفعها موسى فرجعت عصا كما كانت و اعدم الله بقدرته تلك الاجرام العظيمة او قرقبا اجزاء لطيفة قالت السحرة لو كان هذا سحراً لبقيت حبالنا و عصيدنا [فَوَقَعَ الْحَقُّ] فحصل و ثبت - و من بدع التفاسير فوقع قلوبهم اي فاتر فيها من قلوبهم فأس و قبيح [وَ انْقَلَبُوا صَغِيرِينَ] و صاروا اذلاء مبهوتين - [وَالْقِيَ السَّحَرَةُ] و خروا سُجداً كانما القاهم ملق اشدة خورهم - و قيل لم يتملكوا مما رأوا فكانهم القوا - عن قتادة كانوا اول النهار كفارا سحرة و في اخرة شهداء بزرة - و عن الحسن تراه ولد في الاسلام و نشأ بين المسلمين يبيع دينه بكذا و كذا و هؤلاء كُفَّار نشأوا في الكفر بذلوا انفسهم لله * [اَمِنْتُمْ بِهِ] على الاخبار اي فعلتم هذا الفعل الشنيع توبيخاً لهم و تقريفاً - و قرىء اَمِنْتُمْ بحرف الاستفهام و معناه الانكار و الاستبعاد [اِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرَتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ] ان صدعكم هذا الحيلة احتلتموها انتم و موسى في مصر قبل ان تخرجوا منها الى هذه الصحراء قد تواطتتم على ذلك لغرض لكم و هو ان تخرجوا منها القبط و تُسكنوا بني اسرائيل و كان هذا الكلام من فرعون تمويهاً على الناس لئلا يتبعوا السحرة في الايمان - و روي ان موسى قال للساحر الاكبر اتو من بي ان غلبتك قال لاني بسحر لا يغلبه سحر و ان غلبتني لا ومن بك و فرعون يسمع فلذا قال ما قال - [فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ] و عيذ اجمله ثم فصله بقوله [لَأَقْطَعَنَّ] و قرىء لا نطعن بالتخفيف و كذلك [ثُمَّ لَأَضِلَّ بِكُمْ] من كل شق طرفاً - و قيل ان اول من قطع من خلف و صلب لفرعون [اِنَّا اِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ] فيه اوجه - ان يريدوا انا لانبالي بالموت لانقلابنا الى لقاء ربنا و رحمته و خلاصنا منك و من لقائك - او نقاب الى الله يوم الجزاء فيبيننا على شدايد القطع و الصلب - او انا جميعاً يعنون انفسهم و فرعون و نلقب الى الله فيحكم بيننا - او انا لا محالة ميتون منقلبون الى الله

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ٣

يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ ۖ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ۗ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ۗ يَا تَوَكَّلْ بِكَلِّ سِحْرِ
 عَلَيْهِمْ ۗ وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ۗ قَالِ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۗ قَالُوا يَمُوسَى
 إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمَلِيقِينَ ۗ قَالِ الْقَوَا ۗ فَلَمَّا الْقَوَا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرِ

صوف ونزعها فان اهي بيضاء بياضاً نورانياً غلب شعاعها شعاع الشمس وكان موسى عليه السلام آدم شديد الأمانة *
 [إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ] اي عالم بالسحر ماهر فيه قد اخذ عيون الناس بخدعة من خدعه حتى خيل اليهم العصا حية
 والأدم ابيض - فان قلت قد عزي هذا الكلام الى فرعون في سورة الشعراء وانه قال للملا وعزي ههنا اليهم -
 قلت قد قاله هو وقالوه هم فحكي قوله ثمه وقولهم ههنا او قاله ابتداء فتأقننه منه الملا فقاوه لاعتقابهم او قالوه عنه للناس
 على طريق التبليغ كما يفعل الملوك يرى الواحد منهم الراي فيكلم به من يليه من الخاصة ثم يدله الخاصة العامة
 والدليل عليه انهم اجابوه في قولهم ارجه و اخاه و ارسلي في المدائن حشرين يا توك ب كل سحر عليم - و قرئ سحر
 اي ياترك بكل ساحر مثله في العلم و المهارة او بخير منه و كانت هذه موامرة مع القبط - وقولهم [فَمَاذَا
 تَأْمُرُونَ] من امرته فأمرني بكذا اذا شاورته فاشار عليك برأيي - وقيل فَمَاذَا تَأْمُرُونَ كلام فرعون قاله للملا
 لما قالوا له إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ كانه قيل فماذا تأمرون قالوا ارجه و اخاه و معني
 [ارجه و اخاه] اخرهما و أصدرهما عنك حتى ترى رايك فيهما و تدبر امرهما - وقيل احبشهما - و قرئ ارجه
 بالهمزة و ارجه من ارجاه و ارجاه - فان قلت هلا قيل وجاء السحرة فرعون فقالوا - قلت هو على تقدير
 سائل سأل ما قالوا اذا جاؤه فأجيب بقوله قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا اي جعلاً على الغابة - و قرئ [إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا]
 على الاخبار و اثبات الاجر العظيم و ايجابه كانهم قالوا لابد لنا من اجر و التكبير للتعظيم كقول العرب ان له لابلأ
 و ان له لغنماً يقصدون الكثرة - فان قلت و انكم لمن المقربين ما الذي عطف عليه - قلت هو معطوف
 على محذوف سد مسد حروف الايجاب كانه [قَالِ] ايجاباً لقولهم إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا [نَعَمْ] ان لكم لاجراً [و انكم لمن
 المقربين] اراد اني لا اقتصر بكم على الثواب وحده و ان لكم مع الثواب ما يقل معه الثواب و هو التقريب
 و التعظيم لان المثاب انما يتهدأ بما يصل اليه و يغتبط به اذا نال معه الكرامة و الرفعة - و روي انه قال لهم
 تكونون اول من يدخل و اخر من يخرج - و روي انه دعا برؤساء السحرة و معلمهم فقال لهم ما صنعتم قالوا
 قد عملنا سحراً لا يطيقه سحرة اهل الارض الا ان يكون امراً من السماء فانه لا طاقة لنا به - و روي انهم كانوا ثمانين
 الفا - وقيل سبعين الفا - وقيل بضعة وثلثين الفا - و اختلفت الروايات فمن مقل و من منكر - وقيل
 كان يعلمهم مجوسيان من اهل نينوى - وقيل قال فرعون الا تغالب موسى الا بما هو منه يعني السحر *
 تخييرهم آياه ادب حسن راعوا معه كما يفعل اهل الصناعات اذا التقوا كالمناظرين قبل ان يتخاوضوا
 في الجدال و المتصارعين قبل ان يتأخذوا للصرع - وقولهم [و امّا ان نكون نحن الملقين] اي فيه مايدل على
 رغبتهم في ان يلغوا قبله من تأكيد ضميرهم المتصل بالمنفصل و تعريف الخبر - او تعريف الخبر و اقحام الفصل

يُفْرَعُونَ إِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٠﴾ حَقِيقٌ عَلَىٰ أَن لَّا أَقُولُ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ۗ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ
فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿٥١﴾ قَالَ إِنَّ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَآتِ بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٥٢﴾ فَالْقُلُوبُ غَاصَّةٌ
فَإِذَا هِيَ تُعْبَأُ مُبِينٌ ﴿٥٣﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَادَاهِيَ بَيْضَاءَ اللَّيْظِرِينَ ﴿٥٤﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴿٥٥﴾

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ٣

حين أودعهم وصدوهم عنها وأذوا من أمن بها ولأنه إذا وجب الإيمان بها فكفروا بدل الإيمان كان كفرهم بها ظلماً فلذلك قيل فظلموا بها أي كفروا بها واضعين الكفر غير موضعه وهو موضع الإيمان * يقال لمولك مصر الفراعنة كما يقال لمولك فارس الأكاسرة وكذا قال يا ملك مصر وكان اسمه قابوس - وقيل الوليد بن مضعب بن الربان - [حَقِيقٌ عَلَىٰ أَن لَّا أَقُولُ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ] فيه أربع قراءات - المشهورة وحَقِيقٌ عَلَىٰ أَن لَّا أَقُولُ وهي قراءة نافع - وحَقِيقٌ أَن لَّا أَقُولُ وهي قراءة عبد الله - وحَقِيقٌ بَانَ لَّا أَقُولُ وهي قراءة أبي - وفي المشهورة اشكال ولا تخلو من وجوه - أحدها ان يكون مما يقلب من الكلام لأن الإيثار كقولهم * ع * وتشقى الرماح بالضياطرة الحمر * ومعناه وتشقى الضياطرة بالرمح وحَقِيقٌ عَلَىٰ أَن لَّا أَقُولُ وهي قراءة نافع - والثاني ان ما لزمك فقد لزمته فلما كان قول الحق حقيقاً عليه كان هو حقيقاً على قول الحق أي لازماً له - والثالث ان يُضْمَنَ حَقِيقٌ معنى حريص كما ضَمَّنَ هَيْجَنِي معنى ذَكَرَنِي في بيت الكتاب - والرابع وهو الوجه الادخل في نُكَّتِ الْقُرْآنُ ان يُعْرَقَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي وَصْفِ نَفْسِهِ بِالصِّدْقِ فِي ذَلِكَ الْمَقَامِ لِأَسِيْمَا وَقَدْ رُوِيَ ان عدو الله فرعون قال له لما قال إِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ كَذِبَتْ فَيَقُولُ اِنَّا حَتِيقٌ عَلَى قَوْلِ الْحَقِّ اِي وَاجِبٌ عَلَى قَوْلِ الْحَقِّ اِن اَكُوْنُ اِنَا قَائِلُهُ وَالتَّائِمُ بِهِ وَلا يَرْضَى الْاَبْتِهَالِي ناطقاً به - [فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ] فَخَلِّمْ حَتَّى يَذْهَبُوا مَعِيَ رَاجِعِينَ إِلَى الْاَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ الَّتِي هِيَ وَطَنُهُمْ وَمَوْلِدُ اَبَائِهِمْ وَذَلِكَ اِن يُوَسِّفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا تَوَفَّى وَانْقَرَضَتِ الْاَسْبَابُ غَلَبَ فِرْعَوْنُ نُسْلَهُمْ وَاسْتَعْبَدَهُمْ فَانْقَضَتْ لَهُمْ بِمُوسَى وَكَانَ بَيْنَ الْيَوْمِ الَّذِي دَخَلَ يُوَسِّفُ مِصْرَ وَاليَوْمِ الَّذِي دَخَلَهُ مُوسَى اَرْبَعِمِائَةَ عَامٍ - فَان قَالَتْ كَيْفَ قَالَ لَهُ [فَآتِ بِهَا] بَعْدَ قَوْلِهِ اِن كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ - قَالَتْ مَعْنَاهُ اِن كُنْتَ جِئْتَ مِنْ عِنْدِ مَنْ ارْسَلَكَ بِآيَةٍ فَآتَنِي بِهَا وَاحْضَرَهَا عِنْدِي لِتَصِحَّ دَعْوَاكَ وَيَذْبَحَ صَدَقُكَ - [تُعْبَأُ مُبِينٌ] ظَاهِرٌ اَمْرُهُ لِأَيْشَكُ فِي اِنِّهُ تُعْبَأُ - وَرُوِيَ اِنَّهُ كَانَ تُعْبَأُ ذَكَرَ اشْعَرَ فَاغْرَأَ فَاذْهَبَ بَيْنَ كَيْبِيَّةِ ثَمَانُونَ ذِرَاعًا وَضَعُ لِحْيَتِهِ الْاَسْفَلَ فِي الْاَرْضِ وَلِحْيَتُهُ الْاَعْلَى عَلَى سُوْرِ الْقَصْرِ ثُمَّ تَوَجَّهَ نَحْوَ فِرْعَوْنَ لِأَخْذِهِ فَوَثَبَ فِرْعَوْنُ مِنْ سُرْبِرَةٍ وَهَرَبَ وَاحْدَثَ وَام يَكُنْ اَحْدَثٌ قَبْلَ ذَلِكَ وَهَرَبَ النَّاسُ وَصَاحُوا وَحَمَلُ عَلَى النَّاسِ فَانْهَزَمُوا فَمَاتَ مِنْهُمْ خَمْسَةٌ وَعِشْرُونَ الْقَاتِلَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَدَخَلَ فِرْعَوْنُ الْبَيْتَ وَصَاحَ بِمُوسَى خُذْهُ وَاَنَا اُرْمِي بِكَ وَارْسَلْ مَعَكَ بَنِي اِسْرَائِيلَ فَاخْذَهُ مُوسَى فَعَادَ عَصَا - فَان قَالَتْ بِمِ يَتَعَلَّقُ [لِلَّذِيْنَ] - قَالَتْ يَتَعَلَّقُ بِبَيْضَاءٍ وَالمَعْنَى اِنَّا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظَارَةِ وَلا تَكُوْنُ بَيْضَاءُ لِلنَّظَارَةِ اِلَّا اِن كَانَ بِيَاضُهَا عَجِيْبًا خَارِجًا عَنِ الْعَادَةِ يَجْتَمِعُ النَّاسُ لِلنَّظَرِ اِيْهِ كَمَا يَجْتَمِعُ النَّظَارَةُ لِلْعَجَائِبِ - وَذَلِكَ مَا يَرَوِي اِنَّهُ ارْمَى فِرْعَوْنَ يَدَهُ وَقَالَ مَا هَذِهِ فَقَالَ يَدُكَ ثُمَّ اَدْخَلَهَا جَيْبِهِ وَعَالِمٌ مِدْرَعَةٌ

سورة الاعراف ٧ القرى نَقَصَ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا ۚ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ ۚ
الجزء ٩ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴿١٤٥﴾ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ ۚ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفٰسِقِينَ ﴿١٤٦﴾ ثُمَّ
ع ٢ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا ۚ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٤٧﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ

من قبلهم و إنما عدي فعل الهداية باللام لانه بمعنى التبدين - فان قلت بم تعلق قوله نطبع على قلوبهم - قلت فيه اوجه - ان يكون معطوفا على ما دل عليه معنى أو لم نهد كانه قيل يغفلون عن الهداية و نطبع على قلوبهم او على يربون الأرض - او يكون منقطعا بمعنى ونحن نطبع على قلوبهم - فان قلت هل يجوز ان يكون و نطبع بمعنى و طبعنا كما كان لو نشاء بمعنى لوشنا و يعطف على أمبهم - قلت لا يساعد عليه المعنى لان القوم كانوا مطبوعا على قلوبهم موصوفين بصفة من قبلهم من اقرار الذنوب و الامابة بها - و هذا التفسير يؤدي الى خلوه عن هذه الصفة و ان الله لو شاء لاتصفوا بها * [تلك القرى نقص عليك من انبائها] كقوله تعالى هذا بعلي شيئا في انه مبتدأ و خبره حال - و يجوز ان تكون القرى صفة لتلك و نقص خبرا - و ان يكون القرى نقص خبرا بعد خبر - فان قلت ما معنى تلك القرى حتى يكون كلاما مفيدا - قلت هو مفيد و لكن بشرط التقييد بالحال كما يفيد بشرط التقييد بالصفة في قولك هو الرجل الكريم - فان قلت ما معنى الاخبار عن القرى بنقص عليك من انبائها - قلت معناه ان تلك القرى المذكورة نقص عليك بعض انبائها و لها انباء غيرها لم نقصها عليك فما كانوا ليؤمنوا عند مجيء الرسل بالبينات بما كذبوا من آيات الله من قبل مجيء الرسل - او فما كانوا ليؤمنوا الى آخر اعمارهم بما كذبوا به أولا حين جاءتهم الرسل اي استمروا على التكذيب من لدن مجيء الرسل اليهم الى ان ماتوا مصرين لا يراعون و لا تلين شكيتمهم في كفرهم و عنادهم مع تكرار المواظ عليهم و تتابع الآيات - و معنى اللام تأكيد النفي و ان الايمان كان منافيا لحالهم في التصميم على الكفر - و عن مجاهد هو كقوله و لو ردوا لعادوا لما نهوا عنه [كذلك] مثل ذلك الطبع الشديد [يطبع الله على قلوب الكافرين] و ما وجدنا لاكثرهم من عهد [الضمير للناس على الاطلاق اي و ما وجدنا لاكثر الناس من عهد يعني ان اكثرهم نقص عهد الله و ميثاقه في الايمان و التقوى [و ان وجدنا] و ان الشان و الحديث وجدنا [اكثرهم فاسقين] خارجين عن الطاعة مارتين و الآية اعتراض - و يجوز ان يرجع الضمير الى الامم المذكورين و انهم كانوا اذا عاهدوا في ضرب و سخافة لئن انجبتنا من هذه لنؤمنن ثم نجاهم نكثوا كما قال قوم فرعون لموسى عليه السلام لئن كشفت عننا الرجرك لئؤمنن لك الى قوله اذا هم ينكثون - و الوجود بمعنى العلم من قولك وجدت زيدا اذا الحفاظ بدليل دخول ان المخففة و اللام الفارقة و لا يسوغ ذلك الا في المبتدأ و الخبر و الافعال الداخلة عليهما [من بعدهم] الضمير للرسل في قوله و لقد جاءتهم رسلهم او للامم - [نظلموا بها] فكفروا باياتنا اجري الظلم مجري الكفر لانهما من واحد ان الشرك لظلم عظيم - و انظلموا الناس بسببها

وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا
فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ ۝ أَوْ آمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ
أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًىٰ وَهُمْ يُلْعَبُونَ ۝ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ ۚ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ۝ أَوَلَمْ يَهْدِ
لِلَّذِينَ يَرْتُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ اهْلَائِهَا أَن لَّو نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ ۚ وَنَطْبَعُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَمَهْ لَا يَسْمَعُونَ ۝ تِلْكَ

سورة الاعراف ٧

الجزء ٩

ع ٢

الله لعباده فلم يبق بعد ابتلائهم بالسيئات والحسنات إلا ان ناخذهم بالعذاب فاخذناهم اشد الاخذ و افطعهم
و هو اخذهم فجاءة من غير شعور منهم - اللام في [القُرَى] اشارة الى القُرَى التي دل عليها قوله و مَا أَرْسَلْنَا فِي
قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ كَانَهُ قَالَ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ تِلْكَ الْقُرَى الَّذِينَ كَذَّبُوا وَ أَهْلَكُوا [آمَنُوا] بدل كفرهم [وَ اتَّقَوْا] المعاصي
مكان ارتكابها [لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ] لايتناهم بالخير من كل وجه - وقيل اراد المطر
و الذبابت [وَ لَٰكِن كَذَّبُوا فَآخَذْنَاهُمْ] بسوء كسبهم - و يجوز ان يكون اللام في القُرَى للجنس - فان قلت ما
معنى فتح البركات عليهم - قلت تيسيرها عليهم كما ييسر امر الابواب المستغلقة بفتحها ومنه قولهم فتحت
على القاري اذا تعذرت عليه القراءة فيسرتها عليه بالتلقين [البيات] يكون بمعنى البيتوة يقال بات بياتا
و منه قوله فَجَاءَهَا بِأَسْنًا بَيَاتًا أَوْهَمَ قَائِلُونَ - و يكون بمعنى التبييت كالسلام بمعنى التسليم يقال بيته العدو
بياتا فيجوز ان يراد ان ياتيهم بأسنا باثنتين او وقت بيات او مبيتا او مبيتين - او يكون بمعنى تبييتنا
كانه قيل ان يبيتهم بأسنا بياتا و [ضحى] نصب على الظرف يقال اتانا ضحى و ضحيا و ضحاه -
و الضحى في الاصل اسم لضوء الشمس اذا اشرفت وارتفعت - و الفاء و الواو في أَفَأَمِنَ و أَوْآمِنَ
حرفا عطف دخلت عليهما همزة الانكار - فان قلت ما المعطوف عليه و لم عطفت الاولى بالفاء و الثانية
بالواو - قلت المعطوف عليه قوله فَآخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً و قوله وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى إِلَى يَكْسِبُونَ وقع اعتراضا
بين المعطوف و المعطوف عليه و انما عطف بالفاء لان المعنى فعلوا و صنعوا فاخذناهم بغتةً اُبعد ذلك
امن أهل القُرَى ان ياتيهم بأسنا بياتا و امنوا ان ياتيهم بأسنا ضحى - و قرئ أَوْآمِنَ على العطف بَار
[وَهُمْ يُلْعَبُونَ] يشغلون بما لا يجدي عليهم كأنهم يلعبون - فان قلت فلم رجع فعطف بالفاء قوله [أَفَأَمِنُوا
مَكْرَ اللَّهِ] - قلت هو تكرير لقوله أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى - و مكر الله استعارة لاخذة العبد من حيث لا يشعر
و الاستدراجة فعلى العاقل ان يكون في خوفه من مكر الله كالمحارب الذي يخاف من عدوه الكمين و البيات
و الغيلة - و عن الربيع بن خثيم ان ابنته قالت له ما لي ارى الناس ينامون و لا اراك تنام قال يابنتاه ان
اباك يخاف البيات اراد قوله ان ياتيهم بأسنا بياتا - اذا قرئ أَوْ لَمْ يَهْدِ بِالْيَاءِ كَانَ ان لَوْ نَشَاءُ مرنوعا بانه
فاغله بمعنى اولم يهد للذين يخلفون من خلا قبلهم في ديارهم و يرتونهم ارضهم هذا الشأن و هو اننا لونشاء
اصبناهم بذنوبهم كما اصبنا من قبلهم و اهلكنا الوارثين كما اهلكنا المورثين - و اذا قرئ بالنون فيو منصوب
كانه قيل اولم يهد الله لوارثين هذا الشأن بمعنى او لم نبين لهم اننا لونشاء [أَصْبَدْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ] كما اصبنا

بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴿٥٨﴾ وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنَّ إِنَّا تَبِعْتُمْ شُعَيْبًا
 إِذْ كُنْتُمْ أَكْثَرًا إِذَا الْخُسِرُونَ ﴿٥٩﴾ فَآخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثْمِينَ ﴿٦٠﴾ الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَأَنَّمْ يَعْنُوا فَيْبًا
 الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخُسِرِينَ ﴿٦١﴾ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ
 فَكَيْفَ آسَىٰ عَلَىٰ قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿٦٢﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ
 يَضُرَّعُونَ ﴿٦٣﴾ ثُمَّ بَدَلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً

ان لله ندا ولانذله والمرئد مثله في ذلك وزائد عليه حيث يزعم انه قد تدبر له ما خفي عليه
 من التمييز بين الحق والباطل - والثاني ان يكون قسماً على تقدير حذف اللام بمعنى والله لقد
 اندبرنا على الله كذباً * [وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ] اي اشرافهم للذين دونهم يذبطونهم عن الايمان
 [لَنْ إِنَّا تَبِعْتُمْ شُعَيْبًا إِذْ الْخُسِرُونَ] لاستبدالك الضلالة بالهدى كقوله اُولَئِكَ الَّذِينَ اسْتَدْرَأُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ
 فَمَا رِبِحْتُمْ بِتِجَارَتِهِمْ - وقيل تخسرون باتباعه فوائد البخس والتطيف لانه ينهاكم عنهما ويحملكم على
 الإيفاء والتسوية - فان قلت ما جواب القسم الذي وطأته اللام في لَنْ إِنَّا تَبِعْتُمْ و جواب الشرط - قلت
 قوله انكم اذا الخسرون ساء مسد الجوابين [الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا] مبتدأ خبره [كَأَنَّمْ يَعْنُوا فَيْبًا] وكذلك [كَانُوا
 هُمُ الْخُسِرِينَ] وفي هذا الابتداء معنى الاختصاص كانه قيل الذين كذبوا شعيبا هم المخصوصون بان اهلكوا
 واستوصلوا كان لم يقيموا في دارهم لان الذين اتبعوا شعيبا قد انجاهم الله الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا هم المخصوصون
 بالخسران العظيم دون اتباعه فانهم الرباحون وفي هذا الاستيناف والابتداء وهذا التكبير مبالغه في رد
 مقالة الملائه لاشياعهم وتسفيه لرايهم واستهزاء بنصيحهم لقومهم واستعظام لما جرى عليهم - الاسى شدة الحزن -
 قال العجاج * ع * و انحلبت عيذا من فرط الاسى * اشتد حزنه على قومه ثم انكر على نفسه فقال فكيف يشتد
 حزني على قوم ليسوا باهل للحزن عليهم لكفرهم واستحقاقهم ما نزل بهم - ويجوز ان يريد لقد اعذرت اليكم
 في الابلاغ والنصيحة والتحذير مما حل بكم فلم تسمعوا قولي ولم تصدقوني [فَكَيْفَ آسَى] عليكم يعني انه
 لاياسى عليهم لانهم ليسوا احقء بالاسى - وقرأ يحيى بن وثاب فكيف ايسى بكسر الهمزة - [إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا
 بِالْبَأْسَاءِ] بالابوس والفقر [وَالضَّرَّاءِ] بالضر والمرض لاستكبارهم عن اتباع نبيهم وتعزيرهم عليه [لَعَلَّهُمْ
 يَضُرَّعُونَ] ليتضرعوا ويتذللوا ويحطوا ارضية الكبر والعزة * [ثُمَّ بَدَلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ] اي اعطيناهم
 بدل ما كانوا فيه من البلاء والمحنة الرخاء والسعة والصحة كقوله وبلونهم بالحسنات والسيئات [حَتَّىٰ عَفَوْا]
 كثروا ونموا في انفسهم و اموالهم من قولهم عفا الذبات وعفا الشحم والوبر اذا كثرت ومنه قوله عليه السلام
 وَاَعْفُوا الْمَحْيَ - وقال الحطية * ع * بمستأسد القران عاف نباته * وقال * شعر * وَلَكِنَّا نِعْضُ
 السيف منها * بأسوق عافيات الشحم كرم * [وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ] يعني وابطرتهم النعمة
 وَاَشْرُوا فقالوا هذه عادة الدهر يعاقب في الناس بين الضراء والسراء وقد مس آباءنا نحورناك وما هو بابتلاء من

وَهُوَ خَيْرُ الْحَكِيمِينَ ۝ قَالَ أَمَلَا الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعِيبَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُدُنَّ فِي مِلَّتِنَا ط قَالَ أَوْ تَوَكَّنَا كَارِهِينَ ۝ قَدِ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ أَنْ نَجِدْنَا اللَّهَ مِنْهَا ط وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا ط وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ط عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا ط رَبَّنَا افْتَحْ

سورة الاعراف ٧
الجزء ٩
ع ١٨

عليهم وهذا وعيد للكافرين بانتقام الله منهم كقوله فَوَلَّيْنَاكَ اللَّهُ مَدْرِيصُونَ - او هو عظة للمؤمنين وحث على الصبر واحتمال ما كان يلحقهم من اذى المشركين الى ان يحكم الله بينهم ويتقم لهم منهم - ويجوز ان يكون خطاباً للفرقيين اي ليصبر المؤمنون على اذى الكفار وليصبر الكفار على ما يسوؤهم من ايمان من امن منهم حتى يحكم الله فيميز الخبيث من الطيب [وَهُوَ خَيْرُ الْحَكِيمِينَ] لان حكمه حق وعدل لا يخاف فيه الخيف اي ليكون احد الاصرين اما اخراجكم واما عودكم في الكفر - فان قلت كيف خاطبوا شعيباً عليه السلام بالعود في الكفر في قولهم أَوْ لَتَعُدُنَّ فِي مِلَّتِنَا وكيف اجابهم بقوله إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ أَنْ نَجِدْنَا اللَّهَ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا وَالْأَنْبِيَاءُ لَا يَجُوزُ عَلَيْهِمْ مِنَ الصَّغَائِرِ إِلَّا مَا لَيْسَ فِيهِ تَذْفِيرٌ فَضلاً عَنِ الْكِبَائِرِ فَضلاً عَنِ الْكُفْرِ - قلت لما قالوا لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعِيبَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ [نعطفوا على ضميره الذين دخلوا في الايمان منهم بعد كفرهم قالوا لتعودن فغلبوا الجماعة على الواحد فجاؤهم عاندين جميعاً اجراءً للكلام على حكم التغليب وعلى ذلك اجري شعيب عليه السلام جوابه فقال إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ أَنْ نَجِدْنَا اللَّهَ مِنْهَا وهو يريد عود قومه الا انه نظم نفسه في جملتهم وان كان برياً من ذلك اجراءً لكلامه على حكم التغليب - فان قلت فما معنى قوله [وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ] والله تعالى متعال ان يشاء ردة المؤمنين وعودهم في الكفر - قلت معناه الا ان يشاء الله خذلاننا ومنعنا اللطاف لعامه انها لا تنفع فينا وتكون عبثاً والعبث تبيح لا يفعله الحكيم والدليل عليه قوله [وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا] اي هو عالم بكل شيء مما كان وما يكون فهو يعلم احوال عباده كيف تتحول وقلوبهم كيف تتقلب وكيف تقسو بعد الرقة وتمرض بعد الصحة وترجع الى الكفر بعد الايمان - [عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا] في ان يثبتنا على الايمان ويوقنا لاذنيان الايقان - ويجوز ان يكون قوله إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ حسماً لطمعهم في العود لان مشيئة الله لعودهم في الكفر محال خارج عن الحكمة [أَوْ لَوَكُنَّا كَارِهِينَ] الهمزة للاستفهام و الوارد او الحال تقديره أُوْتَعِدُنَا فِي مِلَّتِكُمْ فِي حَالِ كَرَاهَتِنَا وَمَعِ كُونِنَا كَارِهِينَ [وَمَا يَكُونُ لَنَا] وما ينبغي لنا وما يصح [رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا] احكم بيننا والفتاحة الحكومة - او اظهر امرنا حتى يفتح ما بيننا [وَبَيِّنْ قَوْمَنَا] وينكشف بان تنزل عليهم عذاباً يتبين معه انهم على الباطل [وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ] كقوله وَهُوَ خَيْرُ الْحَكِيمِينَ - فان قلت كيف أسلوب قوله قَدِ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ - قلت هو اخبار مقيد بالشرط وفيه وجهان - احد هما ان يكون كلاماً مستانفاً فيه معنى التعجب كانهم قالوا ما اكدبنا على الله ان عُدْنَا فِي الْكُفْرِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ لَنْ الْمُرْتَدِّ اِبْلَغُ فِي الْاِفْتِرَاءِ مِنَ الْكَاذِبِ لَنْ الْكَاثِرِ مَفْتَرٍ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ حَيْثُ يَزْعَمُ

وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ۚ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَتَبْغُوهَا عِوَجًا ۚ وَادْكُرُوا إِنْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَتَرْتُمْ ۝ وَأَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
الْمُفْسِدِينَ ۝ وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلَتْ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَّمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا ۚ

وروي انهم كانوا اذا دخل الغريب بلدهم اخذوا دراهمه الجياد و قالوا هي زيرف فقطعوها قطاعاً ثم اخذوها بنقصان ظاهر او اعطوه بدلها زيرفاً [بَعْدَ إِصْلَاحِهَا] بعد الاصلاح فيها اي لا تفسدوا فيها بعد ما اصلاح فيها الصالحون من الانبياء و اتباعهم العاملين بشرائعتهم و اضافته كاضافة قوله بَلْ مَكْرُ الْاَيْلِ وَالنَّهَارِ بمعنى بل مكرهم في الليل و النهار - او بعد اصلاح اهلها على حذف المضاف - [ذَلِكُمْ] اشارة الى ما ذكر من الوفاء بالكيل و الميزان و ترك البخس و الانساد في الارض او الى العمل بما امرهم به و نهاهم عنه - و معنى [خَيْرٌ لَّكُمْ] يعني في الانسانية و حسن الاحدوثه و ما تطابونه من التمسب و الترتيح لان الناس ارغب في مناجرتكم اذا عرفوا منكم الامانة و السوية [اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] ان كنتم مصدقين لي في قولي ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ [وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ] ولا تفقدوا بالشیطان في قوله لَأَفْعَدَنَّ لَكُمْ صِرَاطَكَ الْمَسْتَقِيمَ فتقعدوا بكل صراط اي بكل منهاج من مناهج الدين و الدليل على ان المراد بالصراف سبيل الحق قوله وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ - و محمل [تُوَعِدُونَ] و ما عطف عليه النصب على الحال اي و لا تقعدوا موعدين و صادقين عن سبيل الله و باغيتها عوجاً - فان قلت صراط الحق واحد و ان هذا صرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ - و لا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ فَكَيْفَ يُقِيلُ بِكُلِّ صِرَاطٍ - قلت صراط الحق واحد ولكنه يتشعب الى معارف و حده و احكام كثيرة مختلفة فكلوا اذا رأوا احدا يشرع في شيء منها او عدوه و صدوه - فان قلت الهم يرجع الضمير في آمن به - قلت الى كل صراط تقديره تُوَعِدُونَ مَنْ آمَنَ بِهِ و تصدون عنه فوضع الظاهر الذي هو سبيل الله موضع الضمير زيادة في تقييح امرهم ودلالة على عظم ما يصدون عنه - و قيل كانوا يجلسون على الطُرق و المراد فيقولون لمن مر بهم ان شعيباً كذاب فلا يفتدكم عن دينكم كما كان يفعل قريش بمكة - و قيل كانوا يقطعون الطُرق - و قيل كانوا عشارين - [وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا] و تطلبون لسبيل الله عوجاً أي تصفونها للذاس بانها سبيل معوجة غير مستقيمة لتصدوهم عن ساوكلها و الدخول فيها - او يكون تهمكاً بهم و انهم يطلبون لها ما هو محال لان طريق الحق لا يعوج - [وَادْكُرُوا اِنْ كُنْتُمْ قَالِيًا] ان مفعول به غير ظرف اي و اذكروا على حجة الشكر وقت كونكم قليلا عددكم [فَكَتَرْتُمْ] الله و وقعدتكم - قيل ان مدين بن ابراهيم تزوج بنت لوط عليه السلام فولدت فرمى الله في نساها بالبركة و النماء فكثروا و نشوا - و يجوز ان كنتم مقلين فقراء فكثرتكم فجعلكم مكثرين مؤسرين - او كنتم اقله اذلة فاعزكم بكثرة العدن و العدن - [عَائِبَةُ الْمُفْسِدِينَ] آخر امر من افسد قبلكم من الامم كقوم نوح و هود و صالح و لوط و كانوا قريبي العهد مما اصاب الموتفة - [فَاصْبِرُوا] فتصبروا و انتظروا [حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا] اي بين الفريقين بان ينصر المحققين على المبطلين و يظهرهم

أَخْرَجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ ٤ أَنْعَمَ أَنَسٌ ٥ يَنْظُرُونَ ٦ فَنَجَّيْنَاهُ ٧ وَاهْلَهُ الْأَمْرَتَهُ ٨ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ٩
 وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا ١٠ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ١١ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ ١٢ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ ١٣
 اللَّهُ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ غَيْرُهُ ١٤ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنَ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ ١٥

من الفواحش وافتخار بما كانوا فيه من الغدارة كما يقول الشُّطَار من الفسقة لبعض الصَّاحِبَاءِ إِذَا وَعَظَهُمْ أَبْعَدُوا
 عَنَّا هَذَا الْمُتَقَشِّفَ وَأَرْيَحُونَا مِنْ هَذَا الْمُنْزَهْدِ - [وَأَهْلُهُ] ومن يختص به من ذويه اومن المؤمنين [من الغابرين]
 من الذين غدروا في ديارهم ابي بَقْوَا فَهَلَكُوا وَالتَّذْكِيرُ لِتَغْلِيْبِ الذَّكَوْرِ عَلَى الْإِنَاثِ وَكَانَتْ كَافِرَةً مَوَالِيَةً لِأَهْلِ
 مَدْيَمَ - رَوَى أَنهَا التَّفْتَحَتْ فَاصْبَاهَا حَجْرٌ فَمَاتَتْ - وَقِيلَ كَانَتْ الْمَوْتَفَكَةُ خَمْسَ مَدَائِنَ - وَقِيلَ كَانُوا أَرْبَعَةَ
 أَلْفٍ بَيْنَ الشَّامِ وَ الْمَدِينَةِ فَامْطَرِ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْكَبْرِيتَ وَ النَّارَ - وَقِيلَ خُسْفٌ بِالْمَقِيمِينَ مِنْهُمْ وَأُصْطِرَّتْ
 الْحِجَارَةُ عَلَى مَسَافِرِهِمْ وَشَذَّاهُمْ - وَقِيلَ أَمْطَرَ عَلَيْهِمْ ثُمَّ خُسِفَ بِهِمْ - وَرَوَى أَن تَاجِرًا مِنْهُمْ كَانَ فِي الْحَرَمِ
 فَوَقَفَ لَهُ الْحَجَرُ أَرْبَعِينَ يَوْمًا حَتَّى قَضَى تِجَارَتَهُ وَخَرَجَ مِنَ الْحَرَمِ فَوَقَعَ عَلَيْهِ - فَان قَلَّتْ أَيُّ فَرْقٍ بَيْنَ
 مَطَرٍ وَأَمْطَرَ - قَالَتْ يُقَالُ مَطَرْتَهُمُ السَّمَاءُ وَادٍ مَمْطُورٌ - وَفِي نَوَائِجِ الْكَلَامِ حَرَى غَيْرُ مَطُورٍ حَرَى أَن يَكُونَ
 غَيْرَ مَمْطُورٍ - وَمَعْنَى مَطَرْتَهُمْ بِأَصَابَتِهِمْ بِالْمَطَرِ كَقَوْلِهِمْ عَانَتْهُمْ وَبَأَتْهُمْ وَجَادَتْهُمْ وَرَهْمَتْهُمْ وَيُقَالُ امْطَرْتُ
 عَلَيْهِمْ كَذَا بِمَعْنَى أَرْسَلْتُهُ عَلَيْهِمْ أَرْسَالَ الْمَطَرِ فَامْطَرَ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ وَامْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ
 سَجِيلٍ - وَمَعْنَى [وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا] وَ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ نَوْعًا مِنَ الْمَطَرِ عَجِيبًا يَعْنِي الْحِجَارَةَ الَّتِي تَرَى إِلَى قَوَاهِ
 فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْدَرِيِّنَ - كَانَ يُقَالُ لِشُعَيْبِ الْإِنْبِيَاءِ لِحَسَنِ مَرَاجِعَتِهِ قَوْمَهُ وَكَانُوا أَهْلَ بَخْسٍ لِلْمَكَاثِيلِ وَ
 الْمَوَازِينِ - [قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ] مَعْجِزَةٌ شَاهِدَةٌ بِصِحَّةِ نَبَوْتِي أَوْجِبَتْ عَلَيْكُمْ الْإِيمَانَ بِي وَ الْإِخْتِابَ بِمَا
 أَمْرَكُمْ بِهِ وَ الْإِنْتِهَاءَ عَمَّا أَتَاهُمْ عَنْهُ [فَأَوْفُوا] وَلَا تَبْخَسُوا - فَان قَلَّتْ مَا كَانَتْ مَعْجِزَتُهُ - قَالَتْ قَدْ وَقَعَ الْعِلْمُ
 بِأَنَّهُ كَانَتْ لَهُ مَعْجِزَةٌ لِقَوْلِهِ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ لِأَنَّهُ لَا يَدُ لِمَدْعَى الذَّبُوعَةِ مِنْ مَعْجِزَةِ تَشْهَدُ لَهُ وَ تُصَدِّقُهُ
 وَ الْآلُ تَصْحَحُ دَعْوَاهُ وَ كَانَ مُتَذَبِّبًا لِأَنبِيَاءٍ غَيْرِهِ أَن مَعْجِزَتُهُ لَمْ تَذْكَرْ فِي الْقُرْآنِ كَمَا لَمْ تَذْكَرْ أَكْثَرَ مَعْجِزَاتِ نَبِيِّنَا عَلَيْهِ السَّلَامُ
 فِيهِ - وَ مِنْ مَعْجِزَاتِ شُعَيْبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا رَوَى مِنْ مَحَارِبَةِ عَصَا مُوسَى النَّذِيئِينَ حِينَ دَفَعَ إِلَيْهِ غَنَمَهُ - وَ وَادَةَ
 الْغَنَمِ الدُّرْعَ خَاصَةً حِينَ وَعَدَهُ أَن يَكُونَ لَهُ الدُّرْعُ مِنْ أَوْلَادِهَا - وَ وَقُوعَ عَصَا أَدَمَ عَلَى يَدِهِ فِي الْمَرَاتِ السَّبْعِ
 وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ لِأَنَّ هَذِهِ كَمَا كَانَتْ قَبْلَ أَن يَسْتَذْبَأَ مُوسَى فَكَانَتْ مَعْجِزَاتٍ لِشُعَيْبٍ -
 فَان قَلَّتْ كَيْفَ قِيلَ [الْكَيْلُ وَ الْمِيزَانُ] وَ هَلَا قِيلَ الْمِكْيَالُ وَ الْمِيزَانُ كَمَا فِي سُورَةِ هُودٍ - قَالَتْ أَرِيدُ
 بِالْكَيْلِ أَلَّةَ الْكَيْلِ وَ هُوَ الْمِكْيَالُ - أَوْ سَمِّيَ مَا يَكُلُ بِهِ بِالْكَيْلِ كَمَا قِيلَ الْعَيْشُ لَمَّا يُعَاشُ بِهِ أَوْ أَرِيدُ فَأَوْفُوا
 الْكَيْلَ وَ وَزْنَ الْمِيزَانَ - وَ يَجُوزُ أَن يَكُونَ الْمِيزَانُ كَالْمِيعَادِ وَ الْمِبْلَاحِ بِمَعْنَى الْمَصْدَرِ وَيُقَالُ بِخُسْفَتِهِ حَقَّهُ إِذَا نَقَصَتْهُ
 آيَاتُهُ وَ مِنْهُ قِيلَ لِلْمَكْسِ الْبَخْسُ وَ فِي امْتِثَالِهِمْ تَحْسِبُهَا حَمَقًا وَ هِيَ بَاخْسٌ - وَقِيلَ أَشْيَاءَهُمْ لِأَنَّهُمْ كَانُوا
 يَبْخَسُونَ النَّاسَ كُلَّ شَيْءٍ فِي مَبَايِعَاتِهِمْ - أَوْ كَانُوا مُكْسِينَ لَا يَدْعُونَ شَيْئًا إِلَّا مَكْسُوهً كَمَا يَفْعَلُ أَمْوَاءُ الْحَرَمِيِّينَ -

سورة الاعراف ٧
 الجزء ٨
 ع ١٨

رَبِّي نَصَحْتَ لِمَ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ ﴿٧٥﴾ وَ لَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴿٧٦﴾ أَنْكُمْ لَأْتَأُونَ الرَّجَالَ شَبُوهَ مِنْ دُونِ الذِّسَاءِ ﴿٧٧﴾ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿٧٨﴾ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا

اعلم فذكر قصة ابي رغال وانه دفن ههنا ودفن معه غصن من ذهب فابتدروه وبحثوا عنه بأسيا فيهم فاستخرجوا الغصن - [فَنَوَّيْنِي عَنْهُمْ] الظاهر انه كان مشاهدا لما جرى عليهم وانه تولى عنهم بعد ما ابصرهم جاثمين تَوَّيَّ مَغْتَمًّا مَحْسَرًا عَلَى مَا فَاتَهُ مِنْ اِيْمَانِهِمْ يَتَحَزَّنُ لَهُمْ وَيَقُولُ يَا قَوْمِ لَقَدْ بَدَلْتُ فِيكُمْ وَسْعِي وَلَمْ أَلْ جَهْدًا فِي اِبْلَاغِكُمْ وَالنَّصِيحَةَ لَكُمْ وَلَكُمْ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ - ويجوز ان يتولى عنهم تَوَّيَّ ذَاهِبًا عَنْهُمْ مِنْكَ لِاصْرَارِهِمْ حِينَ رَأَى الْعَلَامَاتِ قَبْلَ نَزُولِ الْعَذَابِ - وروي ان عقربهم الذائفة كان يوم الاربعاء و نزل بهم العذاب يوم السبت - وروي انه خرج في مائة وعشرة من المسلمين وهو يبكي فالتفت فرأى الدخان ساطعا فعلم انهم هلكوا و كانوا الفأ و خمسمائة دار - وروي انه رجع بمن معه فسكنوا ديارهم - فان قلت كيف صح خطاب الموتى وقوله [وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ] - قلت قد يقول الرجل لصاحبه وهو ميت وكان قد نصحه فلم يسمع منه حتى القى بنفسه في التهلكة يا اخي كم نصحتك وكم قلت لك فلم تتقبل مني وقوله وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ حكاية حال ماضية * [وَلَوْطًا] و ارسلنا لوطا و [إِنْ] ظرف لارسلنا - او اذكر لوطا و ان بدل منه بمعنى واذكر وقت قال لقومه [اتأتون الفاحشة] اتفعلون السيئة المتبادية في القبح [مَا سَبَقَكُمْ بِهَا] ما عملها قبلكم والباء للتعدي من قواك سبقتك بالكوة اذا ضربتها قبله ومنه قوله عليه السلام سبقتك بها عكاشة [مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ] من الاولى زائدة لتأكيد النفي و اعادة معنى الاستغراق و الثانية للتبعيض - فان قلت ما موقع هذه الجملة - قلت هي جملة مستأنفة انكر عليهم اولاً بقوله اتأتون الفاحشة ثم وتخيم عليها فقال انتم اول من عملها - او على انه جواب لسؤال مقدر كانهم قالوا لم لا نأتيها فقال ما سبقكم بها احد فلا تفعلوا ما لم تسبقوا به - انكم لأتأتون الرجال بيان لقوله اتأتون الفاحشة و الهمزة مثلها في اتأتون للانكار و التعظيم - و قرئ [انكم] على الاخبار المستأنفة [اتأتون الرجال] من اتي المرأة اذا غشيتها [شهوة] مفعول له اي للاشتهاء لا حامل لكم عليه الا مجرد الشهوة من غير دواعي اخر ولا ذم اعظم منه لانه وصف لهم بالبهيمة و انه لا داعي لهم من جهة العقل البتة كطالب النسل ونحوه - او حال بمعنى مشتبهين تابعين للشهوة غير ملتفتين الى السماجة [بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ] أضرب عن الانكار الى الاخبار عنهم بالجمال التي توجب ارتكاب القبائح وتدعو الى اتباع الشهوات وهو انهم قوم عادتهم الاسراف و تجاوز الحدود في كل شيء فمن ثم اسرفوا في باب قضاء الشهوة حتى تجاوزوا المعتاد الى غير المعتاد ونحوه بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ - [وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا] يعني ما اجبوه بما يكون جوابا عما كلمهم به لوط عليه السلام من انكار الفاحشة و تعظيم امرها و سبهم بسمه الاسراف الذي هو اصل الشركاء و لكنهم جاؤا بشيء اخر لا يتعلق بكلامه و نصيحته من الامر باخراجهم ومن معه من المؤمنين من قريتهم ضجرا بهم و بما يسمعونهم من وعظهم و نصحتهم - وقولهم [انهم اناس يطهرون] سخرية بهم و بتطهرهم

لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ آتَعْلَمُونَ أَنْ صَلِحًا مَرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ ط قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ ٥ قَالِ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا
 ٧ سورة الاعراف
 ٨ الجزء
 ١٧ ع
 إِنَّا بِالَّذِي آمَنَّكُمْ بِهِ كُفِرُونَ ٦ فَعَقَرُوا الذَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصَلِحُ آئِنْدَنَا بِمَا تَعَدَّنَا إِنْ كُنْتُمْ مِنَ
 الْمُرْسَلِينَ ٧ فَآخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثْمِينَ ٨ قَتَلُوا عَنْهُمْ وَقَالَ يَوْمَ لَقَدْ أَبْلَغْنَاهُمْ رَسُولَنَا

هذا الثوب قميصاً و ابر هذه القصة فلما وهي من الحال المقدرة لان الجبل لا يكون بيتاً في حال النحت
 ولا الثوب ولا القصة قميصاً وقلماً في حال الخياطة والبري - وقيل كانوا يسكنون السهول في الصيف والجبال
 في الشتاء [الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا] للذين استضعفهم رؤساء الكفار واستذلّوهم - و [لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ] بدل من الذين
 استضعفوا - فان قلت الضمير في منهم راجع الى ما ذا - قلت الى قومه او الى الذين استضعفوا - فان قلت هل
 لاختلاف المرجعين اثر في اختلاف المعنى - قلت نعم وذلك ان الراجع اذا رجع الى قومه فقد جعل من آمن
 مفسراً لمن استضعف منهم فدلل ان استضعفهم كان مقصوداً على المؤمنين - واذ رجع الى الذين استضعفوا
 لم يكن الاستضعاف مقصوداً عليهم ودل ان المستضعفين كانوا مؤمنين وكافرين [آتَعْلَمُونَ أَنْ صَلِحًا مَرْسَلٌ
 مِنْ رَبِّهِ] شيء قاله على سبيل الطنز والسخرية كما تقول للمجسمة اتعلمون ان الله فوق العرش - فان قلت
 كيف صح قولهم [إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ] جواباً عنه - قلت سألوهم عن العلم برسالة فجعلوا رسالته
 امراً معلوماً مكشوراً مسلماً لا يدخله ريب كانهم قالوا العلم برسالة وبما أرسل به ما الاكلام فيه ولا شبهة تدخله
 لوضوحه و انارته وانما الكلام في وجوب الايمان به فخذبركم اننا به مؤمنون ولذلك كان جواب الكفرة [إِنَّا بِالَّذِي
 آمَنَّكُمْ بِهِ كُفِرُونَ] فوضعوا آمنتم به موضع أرسل به رداً لما جعله المؤمنون معلوماً واخذوه مسلماً [فَعَقَرُوا
 الذَّاقَةَ] أسد العقر الى جميعهم لانه كان برضاهم وان لم يباشره الا بعضهم وقد يقال للقبيلة الضخمة انتم فعلمتم
 كذا وما فعله الا واحد منهم [وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ] وتواوا عنه واستكبروا عن امتثاله عاتين - وامر
 ربهم ما امر به على لسان صالح عليه السلام من قوله فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ أَوْشَانَ رَبِّهِمْ وَهُوَ دِينُهُ - و
 يجوز ان يكون المعنى و صدر عتوهم عن امر ربهم كان امر ربهم بتركها كان هو السبب في عتوهم ونحو عن
 هذه ما في قوله وَمَا فَعَلْتُمْ عَنْ أَمْرِي [آئِنْدَنَا بِمَا تَعَدَّنَا] ارادوا من العذاب وانما جاز الاطلاق لانه كان معلوماً
 واستعجالهم له لتكذيبهم به ولذلك علقوه بما هم به كافرين وهو كونه من المرسلين - [الرَّجْفَةُ] الصيحة التي
 زلزلت لها الارض واضطربوا لها [فِي دَارِهِمْ] في بلادهم او في مساكنهم [جِثْمِينَ] هامدين لا يتحركون موتى
 يقال الناس جثم اي قعود لا حراك بهم ولا يندسون نسبة ومنه المجثمة التي جاء النبي نبياً وهي
 البهيمة تربط وتجمع قوائمها ترمى - وعن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما مر
 بالحجر قال لا تسئلوا الايات فقد سألتها قوم صالح فاخذتهم الصيحة فلم يبق منهم الا رجل واحد كان
 في حرّم الله فالوا من هو قال ذلك ابو رغاب فلما خرج من الحرّم اصابه ما اصاب قومه - وروي ان صالحاً
 كان بعثه الى قوم فخالف امره - وروي انه مر بقبر ابي رغال فقال اتدرون من هذا قالوا الله ورسوله

أَلِيمٌ ٧٦ ۞ وَأَذْكُرُوا أَنزَلَ عَلَيْكُمْ مَلَكًا مِّن بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَنخُدُونَ مِنْ سَهْوًا مُّصَوَّرًا وَتَنجِبُونَ الْجِبَالَ بِوَيُّوتٍ ۚ فَاذْكُرُوا الْآيَةَ اللَّهُ لَا تَعْدُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۞ قَالَ الْمَلَأَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوهُا

سَيِّدَهُمْ جَنْدَعُ بْنُ عَمْرٍو وَإِشَارَ إِلَى صَخْرَةٍ مَنفَرْدَةٍ فِي نَاحِيَةِ الْجَبَلِ يُقَالُ لَهَا الْكَائِبَةُ أَخْرَجْنَا مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ نَاقَةً مَخْذُوجَةً جَوْفَاءَ وَبِرَاءَ وَالْمَخْذُوجَةُ الَّتِي شَاكَاتُ الْبُخْتِ فَإِنْ نَعَلْتَ مَدَقْدَاكَ وَأَجْبَنَّاكَ فَاخْذُ صَالِحٌ عَلَيْهِمُ الْمَوَائِقُ لِئِنْ فَعَلْتَ ذَلِكَ لَتُؤْمِنَنَّ وَلَتُؤَدِّقَنَّ قَالُوا نَعَمْ فَصَلَّى وَدَعَا رَبَّهُ فَلَمَّخَصَّتِ الصَّخْرَةُ تَمَخُّصَ الذَّنُوجِ بَوْلَهَا فَانْصَدَعَتْ عَنِ نَاقَةِ عِشْرَاءَ جَوْفَاءَ وَبِرَاءَ كَمَا وَصَفُوا لِأَيُّعَامٍ مَا بَيْنَ جَنْبَيْهَا إِلَّا اللَّهُ وَعُظْمَاؤُهُمْ يَنْظُرُونَ ثُمَّ تَنَجَّتْ وَلَدَا مِثْلَهَا فِي الْعِظَمِ فَأَمَّنَ بِهِ جَنْدَعُ وَرَهْطُ مَنْ قَوْمِهِ وَمَنْعَ اعْقَابِهِمْ نَاسٌ مِنْ رِبِّهِمْ إِنْ يَوْمِنَا فَمَكَّثَتِ النَّاقَةُ مَعَ وَادِّهَا تَرعى الشَّجَرَةَ وَتَشْرَبُ الْمَاءَ وَكَانَتْ تَرُدُّ غَبًّا فَإِذَا كَانَ يَوْمُهَا وَضَعَتْ رَأْسَهَا فِي الْبَيْرِ فَمَا تَرَفَعَهُ حَتَّى تَشْرَبُ كُلَّ مَا فِيهَا ثُمَّ تَتَفَجَّحُ فَيَجْتَلِبُونَ مَاشِئًا حَتَّى تَمْتَلِئَ أَوَانِيْمُ فَيُشْرِبُونَ وَيَدْخُرُونَ قَالَ أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ اتَّيَتْ أَرْضَ ثَمُونٍ فَذَرَعَتْ مَصْدَرَ النَّاقَةِ فَوَجَدَتْهُ سَتِينَ ذِرَاعًا وَكَانَتْ النَّاقَةُ إِذَا وَقَعَتِ بِظَهْرِ الْوَادِي فَتَهْرَبُ مِنْهَا أَنْعَامُهُمْ فَتَهْبِطُ إِلَى بَطْنِهِ وَإِذَا وَقَعَتِ الْبُرْدُ تَشَدَّتْ بِبَطْنِ الْوَادِي فَتَهْرَبُ مَوَاشِيَهُمْ إِلَى ظَهْرِهِ فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ وَزَيْتَتْ عَقْرُهَا لَهُمْ امْرَأَتَانِ عُدَيَّةُ أُمُّ غَنَمٍ وَصَدَقَةُ بِنْتُ الْمَخْتَارِ لَمَّا ضَرَبَتْ بِهِ مِنْ مَوَاشِيَهُمَا وَكَانَتَا كَثِيرَتِي الْمَوَاشِيِ فَعَقَرُوهُمَا وَافْتَسَمُوا الْحَمَاهَا وَطَبَّخُوهُمَا فَانْطَلَقَ سَقْبُهَا حَتَّى رَفَى جَبَلًا اسْمُهُ قَارَةُ فَرَعًا ثَلَاثًا وَكَانَ صَالِحٌ قَالَ لَهُمْ أَدْرِكُوا الْفَصِيلَ عَسَى أَنْ يَرْفَعَ عَنْكُمْ الْعَذَابَ فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَيْهِ وَانْفَجَّتِ الصَّخْرَةُ بَعْدَ رُغَائِهِ فَدَخَلَهَا فَقَالَ لَهُمْ صَالِحٌ تُصْبِحُونَ غَدًا وَوَجْوهَكُمْ مُصْفَرَّةٌ وَبَعْدَ غَدٍ وَوَجْوهَكُمْ مَحْمَرَّةٌ وَالْيَوْمَ الثَّلَاثُ وَوَجْوهَكُمْ مَسْوَدَةٌ ثُمَّ يَصْبَحُكُمْ الْعَذَابُ فَمَا رَأَوْا الْعَلَامَاتِ طَابُوا أَنْ يَقْتُلُوهُ فَأَنجَاهُ اللَّهُ إِلَى أَرْضِ فِلَسْطِينَ وَلَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الْوَابِعَ وَارْتَفَعَ الضَّحَى تَحَنَّنُوا بِالصَّبْرِ وَتَكْفَنُوا بِالْأَنْطَاعِ فَاتَّخَذَتْ مِنْ السَّمَاءِ فَتَقَطَّعَتْ قُلُوبَهُمْ فَهَلَكُوا [تَأْكُلُ فِي أَرْضِ اللَّهِ] أَيِ الْأَرْضِ اللَّهُ وَالذَّائِقَةُ نَاقَةُ اللَّهِ فَذَرُوهَا تَأْكُلُ فِي أَرْضِ رَبِّهَا فَلَيْسَتْ الْأَرْضُ لَكُمْ وَلَا مَا فِيهَا مِنَ الزَّبَاتِ مِنَ أَنْبَاتِكُمْ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ وَلَا تَضْرِبُوهَا وَلَا تَطْرُدُوهَا وَلَا تَرِيدُوهَا بِشَيْءٍ مِنَ الْأَذَى إِكْرَامًا لِآيَةِ اللَّهِ تَعَالَى - وَيُرْوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حِينَ مَرَّ بِالْحَجْرِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ قَالَ لِامْحَابِهِ لَا يَدْخُلَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ الْقَرْيَةَ وَلَا تَشْرَبُوا مِنْ مَاءِهَا وَلَا تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ الْمَعْدِيينَ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِأَكْبَانَ أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلَ الَّذِي أَصَابَهُمْ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ اتَدْرِي مَنْ أَسْقَى الْأَوَّلِينَ قَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ عَاقِرُ نَاقَةِ صَالِحٍ قَالَ اتَدْرِي مَنْ أَسْقَى الْآخِرِينَ قَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ قَاتِلُكَ - وَقَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ فِي رِوَايَةٍ تَأْكُلُ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَهُوَ فِي مَوْضِعِ الْحِمَالِ بِمَعْنَى أَكَلَةٍ [وَبَوَّأَكُمْ] وَنَزَلَكُمْ وَالْمَبَادِءَ الْمَنْزِلِ [فِي الْأَرْضِ] فِي أَرْضِ الْحَجْرِ بَيْنَ الْحِجَازِ وَالشَّامِ [مِنْ سَهْوًا مُصَوَّرًا] أَيِ تَبَنُّوْنَهَا مِنْ سَهْوَةٍ الْأَرْضُ بِمَا تَعْمَلُونَ مِنْهَا مِنَ الرَّهْصِ وَاللَّبَنِ وَالْأَجْرِ - وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَتَنجِبُونَ بِفَتْحِ الْحَاءِ - وَتَنجِبُونَ بِإِشْبَاعِ الْعَلَسَةِ كَقَوْلِهِ * ع * يَنْبِيعُ مِنْ ذِرْوَيْ سَيْدِي حَرِيَّةٌ * فَانْ قَلْتِ عِلَامَ انْتَصِبَ [بِبُيُوتِنَا] - قَلْتِ عَلِيَّ الْحِمَالِ كَمَا تَقُولُ خَطُّ

بِأَيْدِنَا ۚ وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ۝ وَالِىٰ تُمُوذَ أَخَاهُمْ صَاحِبًا ۚ قَالَ يَقَوْمِ اءَبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِّنَ الْاِلهِ غَيْرِهِ ۚ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ ۚ هَذِهِ نَاقَةُ اللّٰهِ لَكُمْ اٰيَةٌ فَذُرُّوْهَا تَاكُلْ فِي اَرْضِ اللّٰهِ وَلَا تَمْسُوْهَا بِسَوْءٍ نِّبَاخُذْكُمْ عَذَابٌ
سورة الاعراف ٧
الجزء ٨
ع ١٧

به لا يدرون من قاله فقال معارفة * شعر * الا يا قَيْلَ وَيحْك قُمْ فِهَيْنِم * لعل الله يسقينا غماما * فيسقي
ارض عاد ان عادًا * قد امسوا ما يبئنون الكلاما * فلما عتقنا به قالوا ان قومكم يتغوثون من البلاء الذي نزل بهم
وقد ابطأتم عليهم فادخلوا الحرم واستسقوا لقومكم فقال لهم مرثد بن سعد والله لا تسقون بدعائكم ولكن ان
اطعتم نبيكم وتبتم الى الله سقيتم واظهر اسلامه فقالوا لمعارفة احبس عذا مرثدا لا يقدر من معنا مئة فانه
قد اتبع دين هود وترك ديننا ثم دخلوا مكة فقال قَيْلُ اللّٰهُم احمقِ عادًا ما كنت تسقيهم فانشا الله سبحانه
ثلثًا بيضاء وحمراء وحمراء ثم ناداه مناد من السماء يا قَيْلُ اختر لنفسك ولقومك فقال اخترت السوداء
فانها اكثرهن ماء فخرجت على عاد من واد لهم يقال له المغيث فاستبشروا بها وقالوا هذا عارض ممطرنا
فجاءتهم منها ريح عقيم فاهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فاتوا مكة فعبدوا الله فيها حتى ماتوا -
فان قلت ما فائدة نفي الايمان عنهم في قوله [وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ] مع اثبات التكذيب بايات الله - قلت
هو تعريف بمن آمن منهم كمرثد بن سعد ومن نجا مع هود عليه السلام كانه قال وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوا
بِأَيْدِنَا مِنْهُمْ وَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ مَثَلٌ مِّنْ اٰمِنٍ مِنْهُمْ لِيُوْذَنَ اِنْ اَهْلَاكَ خَصَّ الْمَكْذِبِيْنَ وَنَجَا اللّٰهُ الْمُؤْمِنِيْنَ * قرئ
[اِلَى تُمُوذَ] بمنع الصرف بتاويل القبيلة - وَاِلَى تُمُوذَ بِالصَّرْفِ بِتَاوِيْلِ الْحَيِّ اَوْ بِاعْتِبَارِ الْاَصْلِ لَانه اسم ابيهم
الاكبر وهو ثمود بن عاترين ارم بن سام بن نوح - وقيل سميت ثمود لقلة مائها من التمد وهو الماء القليل
وكانت مساكنهم الحجاز بين الحجاز والشام الى وادي القرى [قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ] اية ظاهرة وشاهد
على صحة نبوتي كانه قيل ماهذه البينة فقال [هَذِهِ نَاقَةُ اللّٰهِ لَكُمْ اٰيَةٌ] واية نصب على الحال
والعامل فيها ما دل عليه اسم الاشارة من معنى الفعل كانه قيل اشير اليها اية - ولكم بيان لمن هي
له اية موجبة عليه الايمان خاصة وهو ثمود لانهم عاينوها وسائر الناس اخبروا عنها وليس اخبر كالمعاينة
كانه قال لكم خصوصاً وانما اضيفت الى اسم الله تعظيماً لها وتفخيماً لشانها وانها جاءت من عنده مكوّنة
من غير فعل وطرفة اية من آياته كما تقول اية الله - وروي ان عاداً لما اهلكت عمرت ثمود بلانها
وخلفوه في الارض وكثروا وعمروا اعماراً طويلاً حتى ان الرجل كان يبني المسكن المحكم فينهدم
في حيوته فاحتوا البيوت من الجبال وكانوا في سعة ورخاء من العيش فعتوا على الله وانسدوا في
الارض وعبدوا الاوثان فبعث الله اليهم صالحاً وكانوا قوما عرباً وصالح من اوسطهم نسباً فدعاهم الى الله
فلم يتبعه الا قليل منهم مستضعفون فحذرهم وانذرهم فسأله اية فقال اية تريدون قالوا تخرج معنا
الى عيدنا في يوم معلوم لهم من السنة فتدعو الهك وندعو الهتنا فان استجيب لك اتبعناك وان
استجيب لنا اتبعنا فقال صالح نعم فخرج معهم ودعوا اوثانهم وسألوها الاستجابة فلم تجبهم ثم قال

لَتَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا ۚ فَإِنَّا بِمَا تَعَدَدْنَا إِن كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ
 مِّن رَّبِّكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ ۚ أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ۚ
 فَانظُرُوا إِلَيَّ مَعْكُمْ مِنَ الْمُنظَرِينَ ۝ فَانجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا ۖ وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا

وَأَنادٍ وَضَاعٍ وَأَضْلَاعٍ وَعَنْبٍ وَأَعْنَابٍ - فَإِن قُلْتِ إِذْ فِي قَوْلِهِ إِذْ جَعَلْتُمْ خُلَفَاءَ مَا رَجَحَ انْتِصَابِهِ - قُلْتِ هُوَ مَفْعُولٌ
 بِهِ وَلَيْسَ بِظَرْفِ أَيِّ إِذْ كَرَرُوا وَقَدْ اسْتَخْلَفْتُمْ ۚ [أَجِئْتُنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ] انكروا واستبعدوا اختصاصَ الله وحده
 بالعبادة وترك دين الآباء في آتخاذا الاصنام شركاء معه حباً لما نشأوا عليه و الفأ لما صانوا آباءهم يتدينون به -
 فَإِن قُلْتِ مَا مَعْنَى الْعَجِيبِ فِي قَوْلِهِ أَجِئْتُنَا - قُلْتِ فِيهِ أَوْجُهُ - إِن يَكُونُ لَهْودٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَكَّانٌ مَّعْتَزَلٌ عَنِ
 قَوْمِهِ يَتَحَدَّثُ فِيهِ كَمَا كَانَ يَفْعَلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِحِجْرَاءَ قَبْلَ الْمَبْعُوثِ فَلَمَّا أُرْحِي إِلَيْهِ جَاءَ
 قَوْمُهُ يَدْعُوهُمْ - وَإِن يُرِيدُوا بِهِ الْاسْتِهْزَاءَ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَعْتَقِدُونَ أَنَّ اللَّهَ لَا يُرْسِلُ إِلَّا الْمَلَائِكَةَ فَكَانَهُمْ قَالُوا أَجِئْتُنَا
 مِنَ السَّمَاءِ كَمَا يُبْعَثُ الْمَلَكُ - وَإِن لَا يُرِيدُوا حَقِيقَةَ الْعَجِيبِ وَلَكِنِ التَّعَرُّضَ بِذَلِكَ وَالْقَصْدَ كَمَا يَقَالُ ذَهَبُ
 يَشْتَمُنِي وَلَا يُرَادُ حَقِيقَةُ الذَّهَابِ كَانَهُمْ قَالُوا اقصدتنا لنعبد الله وحده وتعرضت لنا بتكليف ذلك
 - [فَإِنَّا بِمَا تَعَدَدْنَا] استعجال منهم للعذاب - [قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ] أَي حَقَّ عَلَيْكُمْ وَوَجِبَ - أَوْ قَدْ نَزَلَ عَلَيْكُمْ -
 جَعَلَ الْمَتَوَقَّعَ الَّذِي لَا يَدَّ مِنْ نَزْوَلِهِ بِمَنْزِلَةِ الْوَاقِعِ وَنَحْوَهُ قَوْلُكَ لِمَنْ طَلَبَ إِلَيْكَ بَعْضَ الْمَطْلُوبِ قَدْ كَانَ
 ذَلِكَ - وَعَنْ حَسَّانَ أَنَّ ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَسَعَهُ زَبْنُورٌ وَهُوَ طِفْلٌ فَجَاءَ بِبِكِي فَقَالَ لَهُ يَا بُنَيَّ مَا لَكَ قَالَ
 لَسَعَنِي طُوبِيرٌ كَأَنَّهُ مَلْتَقٌ فِي بُرْدِي حَبْرَةٌ نَضَمَهُ إِلَى صَدْرِي وَقَالَ يَا بُنَيَّ قَدْ قُلْتَ الشَّعْرَ - وَالرِّجْسُ
 الْعَذَابُ مِنَ الرِّجْسِ وَهُوَ الْاضْطِرَابُ [فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا] فِي أَشْيَاءَ مَا هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ لَيْسَ تَحْتَهَا مَسْمُومَاتٌ
 لِأَنَّكُمْ تَسْمُونَهَا آلِهَةً وَمَعْنَى الْإِلَهِيَّةِ فِيهَا مَعْدُومٌ مَحَالٌ وَجُودَةٌ وَهَذَا كَقَوْلِهِ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ - وَ
 مَعْنَى سَمَّيْتُمُوهَا سَمَّيْتُمْ بِهَا مِنْ قَوْلِكَ سَمَّيْتَهُ زَيْدًا - وَقَطَعَ دَابِرَهُمْ اسْتِئْصَالَهُمْ وَتَدْمِيرَهُمْ عَنْ أُخْرَهُمْ - وَ
 قَصَّتْهُمُ إِن عَادُوا قَدْ تَبَسَّطُوا فِي الْبِلَادِ مَا بَيْنَ عَمَّانَ وَحَضْرَمَوْتِ وَكَانَتْ لَهُمْ أَسْمَاءٌ يَعْبُدُونَهَا صِدَاءً وَمُودَةً
 وَالْهَبَاءُ فَبِعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ هُودًا نَبِيًّا وَكَانَ مِنْ أَوْسَطِهِمْ وَأَفْضَلِهِمْ حَسْبًا فَكَذَّبُوهُ وَأَزْدَادُوا عِتْوًا وَتَجَبَّرُوا فَامْسَكَ
 اللَّهُ عَنَّهُمُ الْقَطْرَ ثَلَاثَ سِنِينَ حَتَّى جُيِدُوا وَكَانَ النَّاسُ إِذَا نَزَلَ بِهِمْ بَلَاءٌ طَابُوا إِلَى اللَّهِ الْفَرَجَ مِنْهُ عِنْدَ
 بَيْتِهِ الْحَرَامِ مُسْلِمِينَ وَمَشْرُكِينَ وَأَهْلَ مَكَّةَ إِذْ ذَاكَ الْعَمَالِيقُ أَوْلَادُ عَمَلِيقَ بْنِ لَؤُؤَانَ بْنِ سَامَ بْنِ نُوحٍ وَسَيِّدُهُمْ
 مَعَاوِيَةُ بْنُ بَكْرِ فَجَهَّزَتْ عَادُ إِلَى مَكَّةَ مِنْ أَمَائِهِمْ سَبْعِينَ رَجُلًا مِنْهُمْ قَيْلُ بْنُ عِتْرٍ وَمُرْتَدُ بْنُ سَعْدِ الَّذِي كَانَ
 يَكْتُمُ إِسْلَامَهُ فَلَمَّا قَدَمُوا نَزَلُوا إِلَى مَعَاوِيَةَ بْنِ بَكْرِ وَهُوَ بِظَاهِرِ مَكَّةَ خَارِجًا مِنَ الْحَرَمِ فَانزَلَهُمْ وَأَكْرَمَهُمْ وَكَانُوا
 إِخْوَالَهُ وَأَصْهَارَهُ فَاقَامُوا عِنْدَهُ شَهْرًا يَشْرَبُونَ الْخُمْرَ وَتُعْتَبِيهِمُ الْجِرَادُ تَانِ قَيْدَتَانِ كَانَتَا لِمَعَاوِيَةَ فَلَمَّا رَأَى طَوْلَ
 مَقَامِهِمْ وَذَهْوَلَهُمْ بِالْمَهْوَعِ قَدَمُوا لَهُ أَهْمَهُ ذَلِكَ وَقَالَ قَدْ هَلَكَ إِخْوَالِي وَأَصْهَارِي وَهَوْلَاءُ عَلَيَّ مَا هُمْ عَلَيْهِ
 وَكَانَ يَسْتَحْيِيهِمْ أَنِ يَكْتُمَهُمْ خَيْفَةً إِن يَظُنُّوا بِهِ ثِقْلَ مَقَامِهِمْ عَلَيْهِ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلْقَيْدَتَيْنِ فَقَالَتَا قُلْ شَعْرًا نُعْتَبِيهِمْ

فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَ أَعْرِفْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا ٥ أَنبَهُم كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ٥ وَاللّٰهُ عَادِ أَخَاهُمْ
 هُودًا ٥ قَالَ يَقَوْمِ اٰبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهُ ٥ اَفَلَا تَتَّقُونَ ٥ قَالَ الْمَلَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِّنْ قَوْمِهِ اِنَّا نَزَّلْنَاكَ
 فِيْ سَفَاةٍ وَّاِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ ٥ قَالَ يَقَوْمِ اِيَسَ بِيْ سَفَاةٌ وَّلٰكِنِّيْ رَسُوْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ ٥ اٰبَلِغْتُمْ
 رِسٰلَتِ رَبِّيْ وَاِنَّا لَكُمْ نٰصِحٌ اٰمِيْنٌ ٥ اَوْ عَجِبْتُمْ اَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَلٰى رَجُلٍ مِّنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ ٥ وَاذْكُرُوْا
 اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَآءَ مِنْۢ بَعْدِ قَوْمِ نُوْحٍ وَّزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصۜطَةً ٥ فَاذْكُرُوْا اِلٰهَ اللّٰهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ٥ قَالُوْا اٰجِنَّا

منكم التقوى وهي الخشية بسبب الانذار [ولعلكم ترحمون] ولترحموا بالتقوى ان وجدت منكم [والذين معه] -
 قبيل كانوا اربعين رجلا و اربعين امرأة - وقيل تسعة بنوه سام و حام و يافث و ستة ممن امن به - فان قلت
 [في الفلك] به يتعلق - قلت هو متعلق بمعه كانه قيل والذين استقروا معه في الفلك او صحبه
 في الفلك - ويجوز ان يتعلق بفعل الانجاء اي انجيتهم في السفينة من الطوفان [عمين] عمي القلوب
 غير مستبصرين - و قرئ عامين - والفرق بين العمي والعامي ان العمي يدل على عمى ثابت
 والعامي على عمى حادث ونحوه قوله ضائق به صدرك - [اخاهم] واحدا منهم من قولك يا اخا العرب
 للواحد منهم واما جعل واحدا منهم لانهم افهم عن رجل منهم واعرف بحاله في صدقه و امانته و هو هود بن
 شالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح و اخاهم عطف على نوحا و [هودا] عطف بيان له - فان قلت لم
 حذف العاطف من قوله [قال يقوم] ولم يقل نقال كما في قصة نوح - قلت هو على تقدير سوال سائل
 قال فما قال لهم هود فقيل قال يقوم اعبدوا الله و كذلك قال الملا - فان قلت لم وصف الملا بالذين كفروا
 دون اللاء من قوم نوح - قلت كان في اشراف قوم هود من امن به منهم مرثد بن سعد الذي اسلم و كان
 يكتم اسلامه فاريدت التفرة بالوصف ولم يكن في اشراف قوم نوح مؤمنا ونحوه قوله و قال الملا من
 قومه الذين كفروا وكذبوا بآيات الاخرة - و يجوز ان يكون وصفا واردا للذم لا غير [في سفاهة] في خفة حلم
 و سخافة عقل حيث تهجر دين تمك الى دين آخر - وجعلت السفاهة ظرفا على طريق المجاز ارادوا
 انه متمكن فيها غير منفك عنها و في اجابة الانبياء عليهم السلام من نسبهم الى الضلال والسفاهة بما اجابوهم
 به من الكلام الصادر عن الحلم و الاغضاء وترك المقابلة بما قالوا لهم مع علمهم بان خصومهم اضل الناس
 واسفهم ادب حسن و خائق عظيم و حكاية الله عز وجل ذلك لتعليم لعباده كيف يخاطبون السفهاء و كيف
 يعصون عنهم و يسبواون اذيالهم على ما يكون منهم - [ناصح امين] اي عرفت فيما بينكم بالنصح و الامانة
 فما حقي ان اتهم - او انالكم ناصح فيما ادعوكم اليه امين على ما اتول لكم لا اكذب فيه [خلفاء من بعد
 قوم نوح] اي خلفتموهم في الارض - او جعلكم ملوكا في الارض قد استخلفكم فيها بعدهم [في الخلق بصطة]
 فيما خلق من اجرامكم نهابا في الطول و البدانة - قيل كان اقصرهم ستين ذراعا و اطولهم مائة ذراع
 [فاذكروا الاة الله] في استخلافكم و بسطة اجرامكم و ما سواهما من عطاياه - و واحد الاة الى ونحوه اني

غَيْبُهُ ط أَنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ٥ قَالَ أَمَلًا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَذِرُكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ٥ قَالَ يَقَرِّمُ
لَيْسَ بِي ضَلُّةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ٥ أبلغكم رسالت ربي وأنصح لكم وأعلم من الله ما
لا تعلمون ٥ أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ولتتقوا ولعلكم ترحمون ٥ فكذبوه

غيبه - واجر على اللفظ - والنصيب على الاستثناء بمعنى ما لكم من اله الا آياه كقولك ما في الدار
من احد الا زيدا وغير زيد - فان قلت ما موقع الجمليتين بعد قوله اعبدوا الله - قلت الاولى بيان لوجه
اختصاصه بالعبادة والثانية بيان للداعي الى عبادته لانه هو المحذور عقابه دون من كانوا يعبدونه من دون
الله - و [اليوم العظيم] يوم القيمة - او يوم نزول العذاب عليهم وهو الطونان - [الأملا] الأشراف والسادة - وقيل
الرجال ليس معهم نساء [في ضلال] في ذهاب عن طريق الصواب والحق ومعنى الرؤية رؤية القلب - فان قلت
لم قال [ليس بي ضللة] ولم يقل ضلال كما قالوا - قلت الضلالة اخص من الضلال فكان اباح في نفي الضلال
عن نفسه كانه قال ليس بي شيء من الضلال كما لو قيل لك ألك تمر فقامت مالي تمرة - فان قلت
كيف رجع قوله وليكني رسول استدراكا للانتفاء عن الضلالة - قلت كونه رسولا من الله مبدلغا رسالاته ناصحا
في معنى كونه على الصراط المستقيم فصح لذلك ان يكن استدراكا للانتفاء عن الضلالة * ورجى ابلغكم
بالتحفيف - فان قلت كيف موقع قوله [ابلغكم] - قلت فيه وجهان - احدهما ان يكون كلاما مستأنفا بيانا
لكونه رسول رب العالمين - والثاني ان يكون صفة لرسول - فان قلت كيف جاز ان يكون صفة والرسول لفظه
لفظ الغائب - قلت جاز ذلك لان الرسول وقع خبرا عن الضمير المخاطب فكان في معناه كما قال *ع* انا
الذي سمئني أمي حيدر * [رسلت ربي] ما أرحي الي في الاوقات المتطاولة او في المعاني المختلفة
من الاوامر والنواهي والمواعظ والزواجر والبشائر والذنائر - ويجوز ان يريد رسالاته اليه والى الانبياء قبله
من صحف جده ادريس وهي ثلثون صحيفة ومن صحف شيث وهي خمسون صحيفة [وانصح لكم]
يقال نصحت له ونصحت له وفي زيادة اللام مبالغة ودلالة على اصحاص النصيحة وانها وقعت خالصة
للمنصوح له مقصودا بها جانبه لا غير فرب نصيحة ينتفع به الناصح فيقصد النفعين جميعا ولا نصيحة
اصحض من نصيحة الله ورسوله [وأعلم من الله ما لا تعلمون] اي من صفات الله واحواله يعنى
قدرته الباهرة وشدته بطشه على اعدائه وان بأسه لا يرد عن القوم المجرمين - وقيل لم يسمعوها بقوم حل
بهم العذاب قبلهم فكانوا امنين لا يعلمون ما علمه نوح بوحى الله اليه - او اراد وأعلم من جنة الله اشياء
لا علم لكم بها قد أوحى اليي بها * [أو عجبتم] الهمزة للانكار والواو للعطف والمعطوف عليه محذوف كانه
قيل اكدبتم و عجبتم [أن جاءكم] من ان جاءكم [ذكركم] موعظة [من ربكم - على رجل منكم] على لسان
رجل منكم كقوله ما وعدتنا على رسالك و ذلك انهم كانوا يتعجبون من نبوة نوح ويقولون ما سمعنا بهذا
في ابائنا الاولين يعنون ارسال البشر وكوشاء ربنا لا نزل ملكة [لينذركم ولتتقوا] ليحذركم عاقبة الكفر ولتوجد

رَحْمَتِهِ ط حَتَّى إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا نَقَالًا سُقْنَهُ لِإِبِلِدٍ مَيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ط كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ٥ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ ط وَالَّذِي خَبثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكْدًا ط كَذَلِكَ نَصْرَفُ الْأَيْتِ الْقَوْمِ يَشْكُرُونَ ع لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ نَقَالَ يَقُومِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ

سورة الاعراف ٧

الجزء ٨

ع ١٥

فَعَلَّ بِمَعْنَى مَفْعُولٌ كَنَفَضَ وَحَسَبَ وَهَذِهِ قَوَائِمُ ضَمَّ نَشْرَهُ - وَبُشْرًا جَمَعَ بَشِيرٌ - وَ[بُشْرًا] بِتَخْفِيفِهِ - وَبُشْرًا بِفَتْحِ الْبَاءِ مَصْدَرٌ مِنْ بَشْرَةٍ بِمَعْنَى بَشْرَةٌ أَيْ بَاشِرَاتٌ وَبُشْرَى - [بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ] أَمَامَ نِعْمَتِهِ وَهِيَ الْغَيْثُ الَّذِي هُوَ مِنْ أَجْلِ النِّعَمِ وَاحْسِنَهَا إِثْرًا - [أَقَلَّتْ] حَمَلَتْ وَرَفَعَتْ وَاسْتَقَاتُ الْأَقْلَالِ مِنَ الْقِلَّةِ لِأَنَّ الرَّافِعَ الْمَطِيقَ يَرْمِي مَا يَرْفَعُهُ تَلِيلًا [سَحَابًا نَقَالًا] سَحَابٌ تَقَالًا بِالماءِ جَمَعَ سَحَابَةٌ [سُقْنَهُ] الضَّمِيرُ لِلسَّحَابِ عَلَى الِالْفَظِ وَ لَوْ حَمَلَ عَلَى الْمَعْنَى كَالثَّقَالِ لَأَنْتَ كَمَا لَوْ حَمَلَ الْوَصْفَ عَلَى الِالْفَظِ ثَقِيلًا [لِبَلَدٍ] مَيِّتٌ لِأَجْلِ بَلَدٍ لَيْسَ فِيهِ حَيًّا وَ لِسُقْيِهِ - وَ قَرِئَ [مَيِّتٍ - فَأَنْزَلْنَا بِهِ] - بِالْبَلَدِ - أَوْ بِالسَّحَابِ - أَوْ بِالسَّرْوِ وَكَذَلِكَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ [كَذَلِكَ] مِثْلَ ذَلِكَ الْإِخْرَاجِ وَهُوَ إِخْرَاجُ الثَّمَرَاتِ [نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ] فَيُؤَدِّبُكُمْ التَّذَكُّرَ إِلَى أَنَّهُ لَا فَرْقَ بَيْنَ الْإِخْرَاجَيْنِ أَنْ كِلَا وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِعَادَةٌ لِلشَّيْءِ بَعْدَ انشائه - [الْبَلَدُ الطَّيِّبُ] الْأَرْضُ الْعِذَاءُ الْكَرِيمَةُ التُّرْبَةُ [وَالَّذِي خَبثَ] الْأَرْضُ السَّبِيخَةُ الَّتِي لَا تُذْبَتُ مَا يُدْتَفَعُ بِهِ [بِإِذْنِ رَبِّهِ] بِتَدْيِيسِيرِهِ وَهُوَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ كَأَنَّهُ قِيلَ يُخْرِجُ نَبَاتَهُ حَسَنًا وَإِنَّمَا لِأَنَّهُ وَاقِعٌ فِي مَقَابِلَةِ نَكْدًا - وَالنَّكْدُ الَّذِي لَا خَيْرَ فِيهِ - وَ قَرِئَ يُخْرِجُ نَبَاتَهُ أَيْ يُخْرِجُهُ الْبَلَدُ وَيُذْبِتُهُ - وَقَوْلُهُ وَالَّذِي خَبثَ صِفَةٌ لِلْبَلَدِ وَمَعْنَاهُ الْبَلَدُ الْخَبِيثُ لَا يُخْرِجُ نَبَاتَهُ إِلَّا نَكْدًا فَحُذِفَ الْمُضَافُ الَّذِي هُوَ الذِّبَاتُ وَأُقِيمَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ الَّذِي هُوَ الرَّاجِعُ إِلَى الْبَلَدِ مُقَامَهُ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ مَجْرُورًا بَارِزًا فَانْقَلَبَ مَرْفُوعًا مُسْتَكْنًا لَوْقُوعِهِ مَوْضِعَ الْفَاعِلِ - أَوْ يَقْدَرُ وَنَبَاتُ الَّذِي خَبثَ - وَ قَرِئَ نَكْدًا بِفَتْحِ الْكَافِ عَلَى الْمَصْدَرِ أَيْ ذَانِكُ - وَ نَكْدًا بِاسْكَانِهَا لِلتَّخْفِيفِ بِقَوْلِهِ نَزْرَةً عَنِ الرَّيِّبِ بِمَعْنَى نَزْرَةً وَهَذَا مِثْلُ مَنْ يَنْجِعُ فِيهِ الْوَعْظُ وَالتَّذْيِيبُ مِنَ الْمُكَلِّفِينَ وَامِنْ لَا يُؤْتِرُ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ - وَعَنْ مَجَاهِدٍ أَدَمُ وَ ذَرِيَّتُهُ مِنْهُمْ خَبِيثٌ وَطَيِّبٌ - وَعَنْ قَتَادَةَ الْمُؤْمِنُ سَمِعَ كِتَابَ اللَّهِ بِعَقْلِهِ نَوْعًا وَانْتَفَعَ بِهِ كَالْأَرْضِ الطَّيِّبَةِ أَصَابَهَا الْغَيْثُ فَانْبَثَتْ وَ الْكَافِرُ بِخِلَافِ ذَلِكَ وَ هَذَا التَّمْثِيلُ وَاقِعٌ عَلَى الْإِثْرِ ذِكْرِ الْمَطَرِ وَانزَالِهِ بِالْبَلَدِ الْمَيِّتِ وَ إِخْرَاجِ الثَّمَرَاتِ بِهِ عَلَى طَرِيقِ الْاسْتِطْرَافِ [كَذَلِكَ] مِثْلُ ذَلِكَ الْقَصْرِيفِ [نُصْرَفُ الْآيَةِ] نَرَدُّهَا وَنَكْرَهُ [لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ] نِعْمَةُ اللَّهِ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ لِيَفْكُرُوا فِيهَا وَيَعْتَبِرُوا بِهَا - وَ قَرِئَ يَصْرَفُ بِالْبَاءِ أَيْ يَصْرِفُهَا اللَّهُ * [لَقَدْ أَرْسَلْنَا] جَوَابٌ قَسَمٌ مُحْذُوفٌ - فَإِنَّ قَاتَ مَا لَمْ يَلْكَدُونَ يَنْطِقُونَ بِهَذِهِ اللَّامِ إِلَّا مَعَ قَدْ وَقَدْ عَنَّمْ نَحْوُ قَوْلِهِ حَافَتْ لَهَا بِاللَّهِ حَافَةً فَاجِرٌ لِنَامُوا - فَلَمَّا نَمَا كَانَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْجُمْلَةَ الْقَسْمِيَّةَ لِأَسْقَاتِ الْآ تَأَكِيدًا لِلْجُمْلَةِ الْمُقْسَمِ عَلَيْهَا الَّتِي هِيَ جَوَابُهَا فَكَانَتْ مَظْنَّةً لِمَعْنَى التَّوَقُّعِ الَّذِي هُوَ مَعْنَى قَدْ عِنْدَ اسْتِمَاعِ الْمُخَاطَبِ كَلِمَةَ الْقَسَمِ - قِيلَ أُرْسِلَ نُوحٌ وَهُوَ ابْنُ خَمْسِينَ سَنَةً وَكَانَ نَجَارًا وَهُوَ نُوحُ بْنُ أَمْلَكَ بْنِ مَتُوشَلِّخَ بْنِ أَخْنُوحَ وَ أَخْنُوحُ اسْمُ أَدْرِيسَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَ قَرِئَ [غَيْرُهُ] بِالْحَرَكَاتِ الثَّلَاثِ - فَالرَّفْعُ عَلَى الْمَحَلِّ كَأَنَّهُ قِيلَ مَا لَمْ يَلْكَدُوا

يُعْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ ٥ ط أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ٦ تَبَرَّكَ
 اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ٧ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ٨ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ٩ وَلَا تَقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا
 وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا ١٠ إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ١١ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْهِ

أو بمعنى حتى أن أي يشفون لنا حتى نرد فنعمل - قرأ الحسن بنصب نرد ورفع فنعمل بمعنى
 فحين نعمل [يُعْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ] - وقرئ يُعْشَى بالتشديد أي يُلْحَق اللَّيْلُ بِالنَّهَارِ أو النَّهَارُ بِاللَّيْلِ
 يحتملها جميعاً - والدليل على الثاني قراءة حميد بن قيس يُعْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ بفتح الياء ونصب
 اللَّيْلُ ورفع النهار أي يُدْرِك النَّهَارُ اللَّيْلَ و [يَطْلُبُهُ حَثِيثًا] حسن الملامة لقراءة حميد [بِأَمْرِ] بمشيدته
 وتصريفه وهو متعلق بمُسَخَّرَاتٍ أي خلقين جاريات بمقتضى حكمته وتديبه وكما يريد أن يصرفها سمي
 ذلك امرأ على التشبيه كأنهن مامورات بذلك - وقرئ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بالرفع
 ولما ذكرانه خلقهن مسخرات بأمره قال [أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ] أي هو الذي خلق الأشياء وهو الذي
 صرّفها على حسب إرادته * [تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً] نصب على الحال أي ذوي تضرع وخفية وكذلك
 خَوْفًا وَطَمَعًا - والتضرع تفعل من الضراعة وهي الذل أي تذللًا وتملأًا - وقرئ خُفْيَةً - وعن الحسن
 أن الله تعالى يعلم القلب التقيّ والدعاء الخفيّ أن كان الرجل لقد جمع القرآن وما يشعر به جارة
 وإن كان الرجل لقد فقه الفقه الكثير ولا يشعر الناس به وإن كان الرجل ليصلي الصلوة الطويلة وعنده
 الزور وما يشعر به ولقد أدركنا اقوامًا ما كان على الأرض من عمل يُقدرون على أن يعملوه في السر فيكون
 علانيةً إبدأ ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء وما يسمع لهم صوت أن كان الآه مسأً بينهم وبين ربهم
 وذلك أن الله تعالى يقول ادْعُوا رَبَّكُمْ و قد ائني على زكريا فقال إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا و بين
 دعوة السرّ ودعوة العلانية سبعون ضعفاً [إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ] أي المجاوزين ما أمروا به في
 كل شيء من الدعاء وغيره - وعن ابن جرير هو رفع الصوت بالدعاء - وعنه الصياح في الدعاء مكروه
 وبدعة - وقيل هو الاسهاب في الدعاء - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسأم سيكون قوم يعتدون في الدعاء
 وحسب المرأ أن يقول اللهم اني اسألك الجنة وما قرب إليها من قولٍ وتعمل واعوذ بك من النار وما
 قرب إليها من قولٍ وعملٍ ثم قرأ قوله إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ - [إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ] كقوله
 وَآيِي أَعْفَارٍ آمَنَ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا - وإنما ذكر قريب على تاول الرحمة بالرحم أو الترحم - اولانه
 صفة موصوفٍ محذوفٍ أي شيء قريب - اذ على تشبيهه بفعيل الذي بمعنى مفعول كما شبه ذلك به
 فقيل قُتِلَ وَأَسْرَأَ - او على انه برفة المصدر الذي هو النقيض والضعيف - او لان تانيث الرحمة غير حقيقي •
 قرئ نَشْرًا وهو مصدر نَشَرَ وانتصابه إما لان أرسل ونَشَرَ متقاربان فكله قيل نَشَرَهَا نَشْرًا وإما على الحال
 بمعنى منتشرات - ونَشْرًا جمع نَشْوَر - ونَشْرًا تخفيف نَشْرٍ كُرْسَلٌ وَرُسُلٌ - و قرأ مسروق نَشْرًا بمعنى منشورات

عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ۝ وَنَادَىٰ اصْحَابُ النَّارِ اصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ ائْتُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ۗ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ۝ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ آمَوًا وَّلِعْبًا وَعُرْثَهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ۗ فَالْيَوْمَ نَذَسُّهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ۝ وَلَقَدْ جِئْتَهُم بِكُتُبٍ فَصَلَّتْهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ ۗ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوا مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبَّنَا بِالْحَقِّ ۗ فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۗ قَدْ خَسِرْنَا أَنفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ۗ قَفَا

أَبْصَارُهُمْ بِهِ أَنْ صَافِيًا يَصْرِفُ أَبْصَارَهُمْ لِيَنْظُرُوا فَيَسْتَعِيدُوا وَيُوتِحُوا - وقرأ الاعمش وَإِذَا قُلِبَتِ
 أَبْصَارُهُمْ - وقرئ أَدْخَلُوا الْجَنَّةَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ - وقرأ عِكْرَمَةَ دَخَلُوا الْجَنَّةَ - فَإِنَّ قَلْتِ كَيْفَ لِمَ هَاتَيْنِ
 الْقَرَاءَتَيْنِ قَوْلُهُ [لِأَخْوَفَ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ] - قَلْتِ تَأْوِيلُهُ أَدْخَلُوا الْجَنَّةَ أَوْ دَخَلُوا الْجَنَّةَ مَقُولًا
 لَهُمْ لِأَخْوَفَ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ - فَإِنَّ قَلْتِ مَا مَحَلَّ قَوْلُهُ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ - قَلْتِ لَا مَحَلَّ لَهُ لِأَنَّهُ
 اسْتَيْدَافٌ كَانَ سَائِلًا سَأَلَ عَنْ حَالِ اصْحَابِ الْأَعْرَافِ فَقِيلَ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ يَعْنِي حَالَهُمْ أَنْ دَخَلُوا
 الْجَنَّةَ اسْتَأْخَرَ عَنْ دُخُولِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَلَمْ يَدْخُلُوهَا لِكُونِهِمْ مَحْبُوسِينَ وَهُمْ يَطْمَعُونَ لَمْ يَبْأَسُوا - وَيَجُوزُ أَنْ
 يَكُونَ لَهُ مَحَلٌّ بَأَنَّ يَقَعُ صِفَةً لِرِجَالٍ - مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ الْمَالَ أَوْ كَثْرَتُكُمْ وَاجْتِمَاعُكُمْ - وَمَا كُنْتُمْ
 تَسْتَكْبِرُونَ وَاسْتِكْبَارِكُمْ عَنِ الْحَقِّ وَعَلَى النَّاسِ - وَقُرِئَ تَسْتَكْبِرُونَ مِنَ الْكثْرَةِ - [ائْتُوا عَلَيْنَا] فِيهِ
 دَلِيلٌ أَنَّ الْجَنَّةَ فَوْقَ النَّارِ [أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ] مِنْ غَيْرِهِ مِنَ الْأَشْرَبَةِ لِدُخُولِهِ فِي حُكْمِ الْإِنْفَاضَةِ - وَيَجُوزُ أَنْ
 يَرَادَ أَوْ أَلْقُوا عَلَيْنَا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ مِنَ الطَّعَامِ وَالْفَاكِهَةِ كَقَوْلِهِ * ع * عَلَفْتَهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا * وَأَمَّا يَطْمَعُونَ ذَلِكَ
 مَعَ بَأْسِهِمْ مِنَ الْجَابَةِ إِلَيْهِ حَيْرَةٌ فِي أَمْرِهِمْ كَمَا يَفْعَلُ الْمَضْطَرُّ ائْتَمَّتْ [حَرَمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ] مَذْمُومٌ
 شَرَابِ الْجَنَّةِ وَطَعَامِهَا كَمَا يَمْنَعُ الْمَكْتَلَفُ مَا يَحْتَرَمُ عَلَيْهِ وَيُحْظَرُ كَقَوْلِهِ * ع * حَرَامٌ عَلَيَّ عَيْدِي أَنْ تَطْعَمَا الْكَرْمَى *
 [فَالْيَوْمَ نَذَسُّهُمْ] نَفْعَلُ بِهِمْ فَعَلَ النَّامِيْنَ الَّذِيْنَ يَنْسُونَ عِبْدَهُمْ مِنَ الْخَيْرِ لَا يَذْكُرُونَهُمْ بِهِ [كَمَا نَسُوا لِقَاءَ
 يَوْمِهِمْ هَذَا] كَمَا فَعَلُوا بَلْقَائِهِ فَعَلَ النَّاسِيْنَ فَلَمْ يُحْطِرُوهُ بِبَالِهِمْ وَلَمْ يَهْتَمُّوا بِهِ * [فَصَلَّتْهُ عَلَى عِلْمٍ] عَالِمِينَ كَيْفَ
 تُفَصِّلُ أَحْكَامَهُ وَمَوَاعِظَهُ وَقِصَصَهُ وَسَائِرَ مَعَانِيهِ حَتَّى جَاءَ حَكِيمًا قَيِّمًا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ * وَقَرَأَ ابْنُ مَحْبُوبٍ
 وَصَلَّتْهُ بِالضَّادِ الْمَعْجَمَةِ يَعْنِي فَصَلَّتْهَا عَلَى جَمِيعِ الْكُتُبِ عَالِمِينَ أَنَّهُ أَهْلٌ لِلتَّفْضِيلِ عَلَيْهَا [وَهُدًى وَرَحْمَةً]
 حَالٍ مِنْ مَنْصُوبٍ وَصَلَّتْهُ كَمَا أَنَّ عَلِيَّ عِلْمٍ حَالٍ مِنْ مَرْفُوعَةٍ [إِلَّا تَأْوِيلَهُ] إِلَّا عَاتِبَةُ أَمْرَةٍ وَمَا يُوَلُّ إِلَيْهِ مِنْ
 تَبَيُّنٍ صَدَقَهُ وَظَهَرَ صِحَّةُ مَانُطِقٍ بِهِ مِنَ الْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ [قَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبَّنَا بِالْحَقِّ] أَي تَبَيَّنَ وَصَحَّ أَنَّهُمْ
 جَاءُوا بِالْحَقِّ [نُرَدُّ] جُمْلَةٌ مَعْطُوفَةٌ عَلَى الْجُمْلَةِ الَّتِي قَبْلَهَا دَاخِلَةٌ مَعَهَا فِي حُكْمِ الْاسْتِغْنَاءِ كَمَا قِيلَ هَلْ لَنَا
 مِنْ شَفْعَاءَ أَوْ هَلْ نُرَدُّ وَرَافِعُهُ وَقَوْعُهُ مَوْقِعًا يَصْلُحُ لِلْأَسْمِ كَمَا تَقُولُ ابْتِدَاءً هَلْ يَضْرِبُ زَيْدٌ وَلَا يَطْلُبُ لَهُ فَعَلَ أُخْرَ
 يَعْطِفُ عَلَيْهِ فَلَا يَقْدَرُ هَلْ يَشْفَعُ لَنَا شَاعِرٌ أَوْ نُرَدُّ - وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي اسْحَقٍ أَوْ نُرَدُّ بِالضَّمِّ عَطْفًا عَلَى فَيَشْفَعُوا - أَوْ تَكُونُ

تَعْمَلُونَ ۝ وَنَادَىٰ اَصْحَابَ الْجَنَّةِ اَصْحَابَ النَّارِ اَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا ط قَالُوا نَعَمْ ۚ فَاذَنْ مَوْذَنٍ بَيْنَهُمْ اَنْ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظّٰلِمِيْنَ ۝ اَلَّذِيْنَ يَصُدُّوْنَ عَنِ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَ يَبْغُوْنَهَا عَوْجًا ۚ وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ كٰفِرُوْنَ ۝ وَ بَيْنَهُمَا حِجَابٌ ۚ وَ عَلَى الْاَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُوْنَ كُلًّا بِسِيْمَتِهِمْ ۚ وَ نَادَوْا اَصْحَابَ الْجَنَّةِ اِنْ سَلَمْ عَلَيكُمْ لَمْ يَدْخُلُوْهَا وَ هُمْ يَطْمَعُوْنَ ۝ وَاِذَا صُرِفَتْ اَبْصَارُهُمْ تَلَقَّاءُ اَصْحَابِ النَّارِ قَالُوْا رَبَّنَا لِاَتَّجَعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ۚ وَ نَادَىٰ اَصْحَابُ الْاَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُوْنَهُمْ بِسِيْمَتِهِمْ قَالُوْا مَا اَفْضَىٰ عَنكُمْ جَمْعُكُمْ وَ مَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُوْنَ ۝ اَهْوَلَاءِ الَّذِيْنَ اَقْسَمْتُمْ لَا يَنْالُكُمْ اللّٰهُ بِرَحْمَةٍ ط ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ

النار وزيادة في غمهم وليكون حكايته لطفًا لمن سمعها - وكذلك قول المؤمن بينهم لعنة الله على الظالمين وهو ملك يأمره الله فينادي بينهم نداء يسمع أهل الجنة وأهل النار - وقرئ أن لعنة الله بالتشديد والنصب - وقرأ الاعمش إن لعنة الله بكسر إن على ارادة القول او على اجراء اذن مجرى قال - فان قلت هلا قيل ما وعدكم ربكم كما قيل ما وعدنا ربنا - قلت حذف ذلك تخفيفا لدلالة وعدنا عليه - ولقائل ان يقول اطلق ليتناول كل ما وعد الله من البعث والحساب والثواب والعقاب وسائر احوال القيمة لانهم كانوا مكذابين بذلك اجمع ولان الموعود كله مما ساءهم وما نعيم أهل الجنة الآعذاب لهم فاطلق اذلك - [وبيّنهما حجاب] يعني بين الجنة والنار - اوبين الفريقين وهو السور المذكور في قوله فصرّب بينهم بسور - [وعلى الاعراف] وعلى اعراف الحجاب وهو السور المضروب بين الجنة والنار وهي اعاليه جمع عرف استعير من عرف الفرس وعرف الديك [رجال] من المسلمين من اخرهم دخولاً في الجنة لقصور اعمالهم كانوا المرحون لامر الله يحبسون بين الجنة والنار الى ان يأذن الله لهم في دخول الجنة [يعرفون كلاً] من زمرة السعداء والاشقياء [بسيمتهم] بعلامتهم التي اعلمهم الله بها يلهمهم الله ذلك او تعرفهم الملائكة اذا نظروا الى اصحاب الجنة نادوهم بالتسليم عليهم [واذ صرّفت ابصارهم تلقاء اصحاب النار] ورأوا ما هم فيه من العذاب استعانوا بالله و فرعوا الى رحمته ان لا يجعلهم معهم - و نادوا رجلا من رؤس الكفرة يقولون لهم [اهؤلاء الذين اقسمتم لا ينالهم الله برحمة] اشارة لهم الى أهل الجنة الذين كان الرؤساء يستهينون بهم و يحتقرونهم لفقرهم وقلة حظوظهم من الدنيا وكانوا يقسمون ان الله لا يدخلهم الجنة [ادخلوا الجنة] يقال لاصحاب الاعراف ادخلوا الجنة وذلك بعد ان يحبسوا على الاعراف وينظروا الى الفريقين ويعرفوهم بسيماتهم و يتولوا ما يقولون - وفائدة ذلك يدل ان اجزاء على قدر الاعمال وان التقدم والتأخر على حسبها وان احداً لا يسبق عند الله الا بسبقه في العمل ولا يتخلف عنده الا بتخلفه فيه و ليرغب السامعون في حال السابقين ويحرصوا على احراز قضبتهم وليتصوروا ان كل احد يعرف ذلك اليوم بسيماء التي استوجب ان يوسم بها من أهل الخير والشر فيرتدع المسيء عن اماءته ويزيد المحسن في احسانه وليعلم ان العصاة يتوخهم كل احد حتى اقصر الناس عملا وقوله واذ صرّفت

سورة الاعراف ٧

الجزء ٨

ع ١٢

انَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخَيْطِ ط وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ © لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ ط وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ © وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ع أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ج هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ © وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ ج وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا نَف وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ ع لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ ط وَنُودُوا أَنْ تِلْكَمُ الْجَنَّةُ أَوْرَثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ

لا يناسبه إلا ان قراءة العامة اوقع لان سم الابرة مثل في ضيق المسلك يقال اضيق من خُرَّت الابرة وقالوا للدليل الماهر خربت لهتدائه في المضائق المشبهة بأخرات الإبر والجمَل مثل في عظم الجرم قال * شعر * جسم الجمال و احلام العصافير ان الرجال ليسوا بجزر * تراء منهم الاجسام فليل لا يدخلون الجنة حتى يكون ما لا يكون ابداً من ولوج هذا الحيوان الذي لا يلج الا في باب واسع في ثقب الابرة - وعن ابن مسعود انه سُئل عن الجمال فقال زوج الناقة استجبالاً للسائل و اشارة الى ان طلب معنى اخر تكأف - و قرئ في سم بأحركات الثالث - و قرأ عبد الله في سم الخيط والخيط والمحيط والمحزم ما يخاط به وهو الابرة - [وَكَذَلِكَ] و مثل ذلك الجزء الفطيع [نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ] ليؤذن ان الاجرام هو السبب الموصل الى العقاب و ان كل من اجره عوقب و قد كرر فقال [وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ] لان كل مجرم ظالم لنفسه - [مِهَادٌ] فراش [غَوَاشٍ] أعطية - و قرئ غواش بالرفع كقوله وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي قِرَاءَةِ عبد الله - [لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا] جملة معترضة بين المبتدأ والخبر للترغيب في اكتساب ما لا يتذبه وصف الواصف من النعيم الخالد مع التعظيم بما هو في الوسع وهو الامكان الواسع غير الضيق من الايمان والعمل الصالح - و قرأ الاعمش لا تكلف نفس * من كان في قلبه غل على اخيه في الدنيا نزع منه فسلمت قلوبهم وطهرت و لم يكن بينهم الا التواد و التعاطف - وعن علي رضي الله عنه اني لارجوان اكون انا و عثمان و طلحة و الزبير منهم - [هَدَانَا لِهَذَا] اي و قدنا لموجب هذا الفوز العظيم وهو الايمان والعمل الصالح [وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ] اللام لتوكيد النفي يعنون و ما كان يستقيم ان تكون مهتدين لولا هداية الله و توفيقه - و في مصاحف اهل الشام ما كُنَّا لِنَهْتَدِيَ بغير واو على انها جملة موضحة للاولى [لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ] فكان لنا لطفاً و تديباً على الاهتداء فاهتدينا يقولون ذلك سروراً و اغتباطاً بما نالوا و تذللاً بالتكلم به لا تقرباً و تعبداً كما ترى من رزق خيراً في الدنيا يتكلم بنحو ذلك ولا يتهالك ان لا يقوله للفرح لا للقرينة [أَنْ تِلْكَمُ الْجَنَّةُ] ان مخففة من الثقيلة تقديره و نودوا بانه تِلْكَمُ الْجَنَّةُ أَوْرَثْتُمُوهَا و الضمير ضمير الشأن والحديث - او تكون بمعنى أي لان المذاقة من القول كانه قيل و قيل لهم [تِلْكَمُ الْجَنَّةُ أَوْرَثْتُمُوهَا - بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ] بسبب أعمالكم لابل التفضل كما تقوله المبطله * اَنْ فِي [اَنْ قَدْ رَجَدْنَا] يستعمل ان تكون مخففة من الثقيلة - وان تكون مفسرة كالتي سبقت انفاً وكذلك [اَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ] وانما قالوا لهم ذلك اغتباطاً بحالهم و شماتةً بصحاب

عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ط أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكُتُبِ ط حَتَّى إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ
 قَالُوا إِنَّا مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ط قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَيْنَا أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كُفْرِينَ ٥ قَالَ ادْخُلُوا
 فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ ط كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ آخِثَهَا ط حَتَّى إِذَا
 آدَارُكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرِبُهُمْ لِأَوْلَادِهِمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَاتِمِّمْ عَذَابَنَا مِنْ النَّارِ ه قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ
 وَلَكِنْ لَاتَعْلَمُونَ ٥ وَقَالَتْ أَوْلَادُهُمْ لِأُخْرِبُهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ٦

[أَوْ كَذَّبَ] ما قاله - [أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكُتُبِ] اي مما كُتِبَ لهم من الأرزاق او الأعمار [حَتَّى
 إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا] حَتَّى غاية لنيلهم نصيبهم واستيفائهم له اي الى وقت وفاتهم وهي حَتَّى التي يبتدأ
 بعدها الكلام والكلام ههنا الجملة الشرطية وهي إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا قَالُوا - و [يَتَوَفَّوْنَهُمْ] حال من الرسل اي
 متوفايهم - والرسل ملك الموت وأعوانه - وما وقعت موصولة بآين في خط المصحف وكان حقها ان تفصل
 لانها موصولة بمعنى اين الالهة الذين تدعون - [ضَلُّوا عَنَّا] غابوا عَنَّا فلا نراهم ولا ننتفع بهم اعترافاً منهم بانهم
 لم يكونوا على شيء فيما كانوا عليه وانهم ام يحمده في العاقبة * [قَالَ ادْخُلُوا] اي يقول الله تعالى يوم
 القيمة لأولئك الذين قال فيهم فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ وهم كُفَرُ العَرَبِ [فِي
 أُمَمٍ] في موضع الحال اي كائنين في جملة امم وفي غمارهم مصاحبين لهم اي ادخلوا في النار مع
 أُمَمٍ [قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ] وتقدم زمانهم زمانكم [لَعَنَتْ آخِثَهَا] التي ضلَّت بالافتداء بها [حَتَّى إِذَا آدَارُكُوا فِيهَا]
 اي تداركوا بمعنى تلاحقوا واجتمعوا في النار [قَالَتْ أُخْرِبُهُمْ] منزلة وهي الاتباع والسفلة [لِأَوْلَادِهِمْ]
 منزلة وهي القادة والرؤس و معنى لِأَوْلَادِهِمْ لاجل اولدهم لان خطابهم مع الله لا معهم [عَذَابًا ضِعْفًا]
 مضاعفا [لِكُلِّ ضِعْفٍ] لان كلاً من القادة و الاتباع كانوا ضالين مضلين [وَلَكِنْ لَاتَعْلَمُونَ] قرئ بالياء و الياء *
 - [فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ] عطفوا هذا الكلام على قول الله تعالى للسفلة لِكُلِّ ضِعْفٍ اي فقد ثبت
 ان لا نضل لكم علينا و انا متساوون في استحقاق الضعف [فذُوقُوا الْعَذَابَ] من قول القادة او من قول الله
 لهم جميعاً * [لَاتَفْتَحْ لَهُمْ أَبْوَابَ السَّمَاءِ] لا يصعد لهم عمل صالح اليه يصعد الكلم الطيب كلاً - ان كَذِبَ الْإِبْرَارِ
 لَفِي عِلِّيِّينَ - وقيل ان الجنة في السماء فالمعنى لا يؤذن لهم في صعود السماء ولا يطرُق لهم اليها ليدخلوا
 الجنة - وقيل لا تصعد ارواحهم اذا ماتوا كما تصعد ارواح المؤمنين - وقيل لا تنزل عليهم البركة و لا يغاثون
 فَتَفْتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ - و قرئ لا تَفْتَحْ بالتشديد - و لا يَفْتَحْ بالياء - و لا يَفْتَحْ بالبناء للفاعل ونصب
 الابواب على ان الفعل للايت - وبالياء على ان الفعل لله عز و جل - وقرأ ابن عباس الجمل بوزن
 القمّل - وسميد بن جبير الجمل بوزن النغر - و قرئ الجمل بوزن القفل - و الجمل بوزن النصب - و الجمل
 بوزن الحبل و معناه القلس الغليظ لانه حبال جمعت و جعلت جملة واحدة - و عن ابن عباس ان الله
 احسن تشبيها من ان يشبهه بالجمل يعني ان الحبل مناسب للخيط الذي يسلك في سمّ الابرّة والبعير

لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿٥٠﴾ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ ط قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ
 آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ط كَذَلِكَ نَفْصَلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥١﴾ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي
 الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَالْأِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ
 تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٥٢﴾ وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ ؕ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَ لَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٥٣﴾
 يَا بَنِي آدَمَ إِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ رِسَالُ مِنَّا مَعَكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنْ اتَّقَى وَ أَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٥٤﴾
 وَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ؕ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٥٥﴾ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى

فَقِيلَ لَهُمْ [وَ كَلُّوا وَ اشْرَبُوا وَ لَا تُسْرِفُوا] - و عن ابن عباس كل ما شدت و البس ما شدت ما اخطأتك
 خصلتان سرف و مخيلة - و يحكى ان الرشيد كان له طبيب نصراني حاذق فقال لعلي بن الحسين بن
 واقد ليس في كتابك من علم الطب شيء و العلم علم الأبدان و علم الأديان فقال له قد جمع الله
 الطب كله في نصف آية من كتابه قال و ما هي قال قوله وَ كَلُّوا وَ اشْرَبُوا وَ لَا تُسْرِفُوا فقال النصراني
 ولا يؤثر من رسولك شيء في الطب فقال قد جمع رسولنا صلى الله عليه و سلم الطب في الفاظ يسيرة
 قال و ما هي قال قوله المعدة بيت الداء و الحمية رأس كل دواء و أعط كل بدن ما عودته فقال النصراني
 ما ترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طباً* [زينة الله] من الثياب و كل ما يتجمل به [وَ الطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ]
 المستلذات من المأكول و المشارب - و معنى الاستفهام في مَنْ انكار تحريم هذه الاشياء - وقيل كانوا اذا
 احرموا حرّموا الشاة و ما يخرج منها من لحمها و شحمها و ابنها [قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا]
 غير خالصة لهم لان المشركين شركاؤهم فيها [خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ] لا يشركهم فيها احد - فان قلت هلا قيل هي
 للذين آمنوا و لغيرهم - قلت ليذنبه على انها خلقت للذين آمنوا على طريق الامالة و ان الكفرة تبع لهم
 كقوله وَ مَنْ كَفَرَ فَأَمْتَعَهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْرَبُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ - و قرئ خالصة بال منصب على الحال و بالرفع على
 انها خبر بعد خبر - [الْفَوَاحِشَ] ما تفاحش قبضه اي تزايد - و قيل هي ما يتعاقب بالفروج - [وَ الْأِثْمَ] عام
 لكل ذنب - و قيل شرب الخمر - [وَ الْبَغْيَ] الظلم و الكبر انفراد بالذکر كما قال و يَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَ الْمُنْكَرِ
 وَ الْبَغْيِ [مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا] فيه تهكم لانه لا يجوز ان ينزل برهانا بان يشرك به غيره [وَ أَنْ تَقُولُوا
 عَلَى اللَّهِ] و ان تقولوا على الله و تفتروا الكذب من التحريم و غيره* [وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ] و عيد الأهل مئة بالعذاب
 النازل في اجل معلوم عند الله كما نزل بالاصم - و قرئ فاذا جاء أجلهم - و قال [سَاعَةً] لانها اقل الاوقات
 في استعمال الناس يقول المستعجل لصاحبه في ساعة يريد اقصر وقت و اقرب * [إِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ] هي ان
 الشرطية صمّت اليها ما مؤكدة لمعنى الشرط و لذاك لزمت فعلها الذون الثقيلة او الخفيفة - فان قلت
 فما جزاء هذا الشرط - قلت الفاء و ما بعده من الشرط و الجزاء - و المعنى فمن اتقى و أصلح منكم
 و الذين كذبوا منكم - و قرئ تَأْتِيَنَّكُمْ بالفاء * [فَمَنْ أَظْلَمُ] فمن اثنع ظلماً ممن تقول على الله ما لم يقله

وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آيَاتِنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا ط قُلْ إِنْ اللَّهُ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ ط اتَّقُوا اللَّهَ
عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ٥ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ قَفَا وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ
الْدِينَ ٦ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ٧ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ط إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
وَكَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ ٨ يَذُنِّي أَدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ط إِنَّهُ

وَقَبِيلُهُ - قلت على الضمير في يراكم الموكد بهو - والضمير في انه ضمير الشأن والحديث - وقرأ اليزيدي
وقبيلته بالنصب وفيه وجهان - ان تعطفه على اسم ان - وان تكون الواو بمعنى مع - و اذا عطف على اسم
ان وهو الضمير في انه كان راجعا الى ابيس - [الفاحشة] ما تباع في قبحة من الذنوب اي اذا فعلوها
اعتذروا بان اباهم كانوا يفعلون فافتدرا بهم وبان الله امرهم بان يفعلوها وكلاهما باطل من العذر لان احدهما
تقليد والتقليد ليس بطريق المعلم والثاني افتراء على الله والكاذب في صفاته - كانوا يقولون لوكره الله منا ما
نفعه لثقنا عنه . وعن الحسن ان الله بعث محمدا صلى الله عليه وآله وسلم الى العرب وهم قديرة
مُجبرة يحملون ذنوبهم على الله و تصديقه قوله عز وجل وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً - [قُلْ إِنْ اللَّهُ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ]
لان فعل القبيح مستحيل عليه لعدم الداعي وجود الصارف فكيف يأمر بفعله [اتَّقُوا اللَّهَ عَلَى اللَّهِ مَا
لَا تَعْلَمُونَ] انكار لاضافتهم القبيح اليه وشهادة على ان مبني قوامه على الجهل المفرط - وقيل المراد بالفاحشة
طوافهم بالبيت عرأة* [بِالْقِسْطِ] بالعدل وبما قام في النفوس انه مستقيم حسن عند كل ميمز - وقيل
بالتوحيد - [وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ] وقل اقيموا وجوهكم اي اقصروا عبادته مستقيمين اليها غير عادلين الى غيرها [عِندَ
كُلِّ مَسْجِدٍ] في كل وقت سجود - او في كل مكان سجود وهو الصلوة [وادعوه] و اعبده [مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ] اي
الطاعة مبدئين بها وجهه خالصا [كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ] كما انشأكم ابتداء يعيدكم احتج عليهم في انكارهم الاعادة
بابتداء الخلق - والمعنى انه يعيدكم فيجازيكم على اعمالكم فأخلصوا له العبادة - [فَرِيقًا هَدَىٰ] وهم الذين
اساموا اي وفقهم الله للايمان [وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ] اي كلمة الضلالة و علم الله انهم يضلون ولا يهتدون - وانتصاب
قوله وَفَرِيقًا بفعل يفسر ما بعده كانه قيل و خذل فَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ [إِنَّهُمْ] ان الفرقة الذين حق عليهم
الضلالة [اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ] اي تولوهم بالطاعة فيما امرهم به وهذا دليل على ان علم الله لا اثر له
في ضلالهم وانهم هم الضالون باختيارهم وتولتهم الشياطين دون الله [خُذُوا زِينَتَكُمْ] اي ريشكم ولباس
زينتكم [عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ] كلما صليتم ارطقتم وكانوا يطوفون عرأة - و عن طائفة لم يأمرهم بالحريز والديباج
وانما كان احدهم يطوف عرباناً ويدع ثيابه وراء المسجد وان طاف وهي عليه ضرب و اندرعت
منه لانهم قالوا لا نعبد الله في ثياب اذنبتنا فيها - وقيل تغافوا ليعتروا من الذنوب كما تعروا من الثياب - و
قيل الزينة المشط - وقيل الطيب - والستة ان ياخذ الرجل احسن هيئة للصلوة - وكان بنو عامر في ايام
حجهم لا يأكلون الطعام الا قوتاً ولا يأكلون دسماً يعظمون بذلك حجهم فقال المسلمون فانا احق ان نفعل

تُخْرَجُونَ ۝ يَبْنِي أَدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَؤَاتِكُمْ وَيُبْشِرَ ط وَ لِبَاسٍ التَّقْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ ط ذَلِكَ
 مِنَ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَكَّرُونَ ۝ يَبْنِي أَدَمَ لَا يَفْتَنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ ابْنَكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ يُدْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسًا مِمَّا
 لَبِئْسَ مَا سَوَّاهُمَا ط أَنَّهُ يَرِيكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ط إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ ع ١٠

أجلهم - وعن ثابت البناني لما أهبط آدم وحضرته الوفاة احاطت به الملائكة فجمعت حواء تدور حواهم فقال لها خلتي ملائكة ربي فانما اصابني الذي اصابني فيك فلما توفي غسلته الملائكة بماء وسدر وترا وحتطه وكفنته في وتر من الثياب وحفروا له ولحدوا ودفنوه بسرنديب بارض الهند وقالوا لبيته هذه ستنتكم بعده - جعل ما في الارض مذنبا من السماء لانه قضى ثمه وكذب ومنه وانزل لكم من الانعام ثمينة ازواج و [الريش] لباس الزينة استعيروا من ريش الطير لانه لباسه وزينته اي وانزلنا عليكم لباسين لباسا يوارى سواتكم ولباسا يزينكم لان الزينة غرض صحيح كما قال للركبها وزينة - ولكم فيها جمال - قرأ عثمان رضي الله عنه وريشاً جمع ريش كشعب وشعاب [ولباس التقوى] ولباس الورع والخشية من الله وارتفاعه على الابتداء وخبره اما الجملة التي هي [ذلِكَ خَيْرٌ] كانه قيل ولباس التقوى هو خير لان اسماء الاشارة تقرب من الضمائر فيما يرجع الى عود الذكر واما المفرد الذي هو خير - وذلك صفة للمبتدأ كانه قيل ولباس التقوى المشار اليه خير ولا تخلو الاشارة من ان يراد بها تعظيم لباس التقوى - او ان تكون اشارة الى اللباس الموارى للسواة لان مواراة السواة من التقوى تفضيلا له على لباس الزينة - وقيل لباس التقوى خبر مبتدأ محذوف اي وهو لباس التقوى ثم قيل ذلِكَ خَيْرٌ - وفي قراءة عبدالله وابي ولباس التقوى خير - وقيل المراد بلباس التقوى ما يلبس من الدروع والجواشن والمغافر وغيرها مما يتقى به في الحروب - وقرئ ولباس التقوى بالنصب عطفا على لباسا - وريشاً - [ذلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ] الدالة على فضله ورحمته على عباده يعني انزال اللباس [لَعَلَّهُمْ يَذَكَّرُونَ] فيعرفوا عظيم النعمة فيه وهذه الآية واردة على سبيل الاستطراد عقيب ذكر بدو السوات وخصف الورق عليها اظهارا للمنة فيما خلق من اللباس ولما في العري وكشف العورة من المهانة والفضيحة واشعارا بان التسرُّب عظيم من ابواب التقوى [لَا يَفْتَنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ] لا يفتننكم بان لا تدخلوا الجنة كما محن ابويكم بان اخرجهما منها [يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا] حال اي اخرجهما نازعا لباسهما بان كان سببا في ان نزع عنهما [أَنَّهُ يَرِيكُمْ] هو تلعيل للذهبي وتحذير من فتنته بانه بمنزلة العدو المداحي يكيدكم ويغتلكم من حيث لا تشعرون - وعن مالك بن دينار ان عدوا يراك ولا تراه لشديد المؤنة الا من عصم الله [وَقَبِيلُهُ] وجنوده من الشياطين وفيه دليل بين ان الجن لا يرون ولا يظهرون الانس وان اظهارهم انفسهم ليس في استطاعتهم وان زعم من يدعي رؤيتهم زور ومخرقة [إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ] اي خلقنا بينهم وبينهم ام نفقهم عنهم حتى توأموهم واطاعوهم فيما سألوا لهم من الكفر والمعاصي وهذا تحذير اخر ابلغ من الاول - فان قلت علام عطف

الْخُلْدِيِّينَ ۝ وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ ۝ فَدَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ ۚ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجِرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوَاتِهِمَا وَطَفِقَا
يَخْصِفْنَ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ ط وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ ۖ وَقُلْتُ لَكُمَا ۚ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا
عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا سَكَنَةً وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ قَالَ اهْبِطُوا
بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ۚ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ۝ قَالَ فَيَبْئَا تَحِيُونَ وَفَيَبْئَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا

ساكنين - و قرى من سواتيهما بالتوحيد - وسواتيهما بالواو المشددة [و قاسمهما] و أقسم لهما [اني لكماني
الناصرين] - فان قلت المقاسمة ان تقسم لصاحبك و يقسم لك تقول قاسمت فلانا حالفة و تقاسما تحالفا
ومنه قوله تعالى تقاسموا بالله لئبئنه - قلت كانه قال لهما أقسم كما اني لمن الناصحين و قال له اتقسم بالله
انك لمن الناصحين فجعل ذلك مقاسمة بينهم - او أقسم لهما بال نصيحة واقسما له بقبولها - او اخرج قسم ايليس
على زنة المفاعلة لانه اجتهد فيها اجتهد المقاسم [فدلهما] فدلهما الى الاكل من الشجرة [بغرور] بما غرهما به
من القسم بالله - و عن قتادة و انما يُخدع المؤمن بالله - و عن ابن عمر انه كان اذا رأى من عبده طاعة و حسن صلوة
أعتقه فكان عبده يفعلون ذلك طلباً للعتق فقبل له انهم يخذعونك فقال من خدعنا بالله انخدعنا له [فلما ذاقا
الشجرة] وجد اطعمها اخذين في الاكل منها - وقيل الشجرة هي السنبلة - وقيل شجرة الكرم [بدت لهما
سواتيهما] اي تهافت عنهما اللباس و ظهرت لهما عوراتهما و كانا لا يريانها من انفسهما و لا احدهما من الآخر -
و عن عايشة رضي الله عنها ما رأيت منه و لا رأى مني - و عن سعيد بن جبير كان لباسهما من جنس
الظفار - و عن وهب كان لباسهما نوراً يحمل بينهما و بين النظر - و يقال طفق يفعل كذا بمعنى
جعل يفعل - و قرأ ابو السمال و طفقاً بالفتح [يخصفن] ورقة فوق ورقة على عوراتهما ليستترا بها
كما تُخصف النعل بان تجعل طرقة على طرقة و توثق بالسيور - و قرأ الحسن يخصفن بكسر الخاء و تشديد
الصاد و اصله يخصفان - و قرأ الزهري يخصفن من اخصف وهو منقول من خصف اي يخصفان
انفسهما - و قرى يخصفن من خصف بالشديد [من ورق الجنة] قيل كان ورق التين - [ألم انهكما]
عذاب من الله تعالى و توبيخ و تذبية على الخطأ حيث لم يحذرا ما حذرهما الله من عداوة ابليس -
و روي انه قال لادم الم يكن لك فيما منحك من شجر الجنة مندوحة عن هذه الشجرة فقال بلى
وعزتك و لكن ما ظننت ان احداً من خلقك يحالف بك كاذباً قال فبعتني لأهبطك الى الارض
ثم لاتنال العيش الاكد فأهبط و علم مذعة الحديد و أمر بالحرت فحرت و سقى و حصد و داس و ذرى
و عجن و خبز - و سميا ذنبيهما و ان كان صغيراً مغفوراً ظلماً لا نفسهما و قال [لندونن من الخسرين] على
عادة الاولياء و الصالحين في استعظامهم الصغير من السيئات و استصغارهم العظيم من الحسنات [اهبطوا]
الخطاب لادم و حواء و ابليس - و [بعضكم لبعض عدو] في موضع الحال اي متعددين يعاديها ابليس
و يعاديانه [مستقر] استقرار او موضع استقرار [و متاع] و انتفاع بعيش [الى حين] الى انقضاء

سورة الاعراف ٧
الجزء ٨
ع ٩

مِنْهَا مَدْعُوًّا مَدْحُورًا ط لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمَلْنَا جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ © وَيَا أَدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ
الْجَنَّةَ نَفْلًا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ © فَوَسَّسَ لَهَا الشَّيْطَانُ لِبَيْدِي
لَهَا مَا وُورِي عَنْهَا مِنْ مَوَاتِحِهَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَائِكَةً أَوْ تَكُونَا مِنَ

من المستعلى عليه - ومعنى عن يمينه انه جلس متجافياً عن صاحب اليمين منحرفاً عنه غير ملاصق له ثم كثر حتى استعمل في المتجاني وغيره كما ذكرنا في تعال ونحوه من المفعول به قولهم رميت عن القوس و على القوس ومن القوس لان السهم يبعد عنها ويستعليها اذا وضع على كيدها للرمي و يبتدى الرمي منها و كذلك قالوا جلس بين يديه وخافه بمعنى في لانهما طرفان للفعل ومن بين يديه ومن خلفه لان الفعل يقع في بعض الجهتين كما تقول جئته من الليل تريد بعض الليل - وعن شقيق ما من صباح الا تعداي الشيطان على اربعة مواضع من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي - اما من بين يدي فيقول لا تخف فان الله غفور رحيم فاتقرأ و اني لعفار لمن تاب وامن وعمل صالحاً - و اما من خلفي فيخونني الضيعة على مخلفي فاتقرأ و ما من دابة في الارض الا على الله رزقها - و اما من قبل يميني فيأتيني من قبل الذئب فاتقرأ و العاقبة للمتقين - و اما من قبل شمالي فيأتيني من قبل السموات فاتقرأ و حيل بينهم و بين ما يشتهون [ولا تجد اكثرهم شكورين] قاله تظنياً بدليل قوله و لقد صدق عليهم إبليس ظنه - وقيل سمعه من الملائكة باخبار الله لهم - [مدعوماً] من ذامه اذا ذمه - وقرأ الزهري مدعوماً بالتخفيف مثل مسؤل في مسؤل - واللام [في لمن تبعك] موطنه للقسم [وللمائن] جوابه و هو ساء مسد جواب الشرط [منكم] منكم ومنهم فغلب ضمير المخاطب كما في قوله انكم قوم تجلون - وروى عصمة عن عاصم لمن تبعك بكسر اللام بمعنى لمن تبعك منهم هذا الوعيد و هو قوله لاملن جهنم منكم اجمعين على ان لاملن في محل الابداء و لمن تبعك خبره [ويا ادم] * واذنايا ادم - وقرئ هذى الشجرة والاصل الياء و الهاء بدل منها * و يقال وسوس اذا تكلم كلاماً خفياً يكرره و منه وسوس الحلي و هو فعل غير متعد كولات المرأة ووعوع الذئب ورجل موسوس بكسر الواو لا يقال موسوس بالفتح لكن موسوس له و موسوس اليه وهو الذي تلقى اليه الوسوسة - و معنى وسوس له فعل الوسوسة لاجله و وسوس اليه القاها اليه [ليدي] جعل ذلك غرضاً له ليسوفاً اذا رآها ما يوتران ستره و ان لا يطاع عليه مكشوفاً وفيه دليل على ان كشف العورة من عظام الامور و انه ام يزل مستهجنات في الطباع مستقبحة في العقول - فان قلت ما للواو المضمومة في ووري لم تقلب همزة كما في اويصل - قلت لان الثانية مدة كالف و اري و قد جاء في قراءة عبد الله ووري بالقلب [الا ان تكونا ملكين] الا كراهة ان تكونا وفيه دليل على ان الملكية بالمنظر الاعلى و ان البشرية تلمح مرتبتها كلاً و لا - وقرئ ملكين بكسر اللام لقوله و ملك لا يدي [من الخلدتين] من الذين لا يموتون و يبقون في الجنة

قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يَبْعَثُونَ ۝ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ۝ قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ ثُمَّ لَأَنْبِتَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ۝ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ۝ قَالَ أَخْرَجَ

و حكمه حكم ما خلق في الدنيا من صذوف الزخارف و انواع الملاذ و الملاهي و ما ركب في النفس من الشهوات ليمتحن بها عبادة [فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي] فبسبب اغوائك آياتي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ وهو تكليفه آياه ما وقع به في الغي و لم يثبت كما ثبتت الملائكة مع كونهم افضل منه و من آدم انفساً و مناصب - و عن الاصم امرتني بالسجود فحملني الانف على معصيتك - و المعنى فبسبب وقوعي في الغي لَأَجْتهدن في اغوائهم حتى يفسدوا بسببي كما فسدت بسببهم - فَاَنْ قَامَتْ بِمَ تَعَلَّقَتْ الْبَاءُ فَان تَعَلَّقَهَا بَلَا قُعْدَنَّ تُصَدَّ عَنْهُ لَمْ الْقَسْمِ لِاتَقُولِ وَاللَّهِ بَزِيدٍ لِأَمْرٍ - فَلَمَّ تَعَلَّقَتْ بِفَعْلِ الْقَسْمِ الْمَحْذُوفِ تَقْدِيرُهُ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي أُقْسِمُ بِاللَّهِ لَأَقْعُدَنَّ أَيُّ فَبِسَبَبِ اغْوَاؤِكَ أُقْسِمُ - و يجوز ان يكون الباء للقسم اي فاقسم باغوائك لاقعدن و انما اقسم بالاغواء لانه كان تكليفاً و التكليف من احسن افعال الله لكونه تعريضاً لسعادة الابد فكان جديراً بان يقسم به - و من تكايزب المجرية ما حكوا عن طاروس انه كان في المسجد الحرام فجاء رجل من كبار الفقهاء يرمى بالقدر فجالس اليه فقال طاروس تقوم او تقام فقال الرجل فقيل له اتقول هذا لرجل فقيه فقال ابلدس افقه منه قال رب بما اغويتني وهذا يقول انا اغوي نفسي و ما ظنك بقوم باغ من تهاكهم على اضافة القبائح الى الله سبحانه و تعالى ان لفقوا الاكاذيب على الرسول و الصحابة و التابعين - و قيل ما للاستفهام لانه قيل باي شيء اغويتني ثم ابتداء لَأَقْعُدَنَّ و اثبات الالف اذا ادخل حرف الجر على ما الاستفهامية قليل شان - و اصل الغي الفساد و منه غوي الفصيل اذا بشم و البشم فساد في المعدة [لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ] لَأَعْتَرْضَنَّ لَهُمْ عَلَى طَرِيقِ الْإِسْلَامِ كما يعترض العدو على الطريق ليقطعه على السابلة و انتصابه على الظرف كقوله * ع * كما غسل الطريق الثعالب * و شبهه الزجاج بقولهم ضرب زيد الظهر و البطن اي على الظهر و البطن - و عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ان الشيطان قعد لابن آدم بالطريقة قعد له بطريق الاسلام فقال له تدع دين اباك فعصاه فاسلم ثم قعد له بطريق الحجرة فقال له تدع ديارك و تتعرب فعصاه فهاجر ثم قعد له بطريق الجهاد فقال له تقاتل فتقتل فيقتسم مالك و تنكح امرأتك فعصاه فقاتل [ثُمَّ لَأَنْبِتَهُمْ] من الجهات الاربع التي يأتي منها العدو في الغالب و هذا مثل لوسومته اليم و تسويله ما امكنه و قدر عليه كقوله و اسنفرز من اسنطعت منبهم بصونك و اجلب عليهم بخيلك و رجلك - فان قلت كيف قيل [من بين ايديهم و من خلفهم] بحرف الابتداء - [و عن ايمانهم و عن شمائلهم] بحرف المحاورزة - قلت المفعول فيه عدي اليه الفعل نحو تعديته الى المفعول به فكما اختلفت حروف التعدية في ذلك اختلفت في هذا و كانت لغة توخذ و الانتقاس و انما يفدش عن صحة موقعها فقط فلما سمعناهم يقولون جالس عن يمينه و على يمينه و عن شماله و على شماله فلذا معنى على يمينه انه تمكن من جهة اليمين تمكن المستعلي

وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ٥ وَ لَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ
 وَ جَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ ط قَالِدًا مَا تَشْكُرُونَ ٥ وَ لَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا
 إِلَّا إِبْلِيسَ ط لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ٥ قَالَ مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ ط قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِمَّنْ خَلَقْتَنِي
 مِن نَّارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِن طِينٍ ٥ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّغِيرِينَ ٥

هي عبارة عن القضاء السوي و الحكم العادل [فَمَنْ نَقَّاتْ مَوَازِينُهُ] جمع ميزانٍ او موزونٍ اي فمن رَجَحَتْ اعماله الموزونة التي لها وزن و قدر و هي الحسنات او ما توزن به حسناتهم - وعن الحسن و حَق لميزان توضع فيه الحسنات ان يثقل و حَق لميزان توضع فيه السيئات ان يخف [بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ] يَكْذِبُونَ بها ظلماً كقوله فَظَلَمُوا بِهَا [مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ] جعلنا اكم فيها مكاناً و قراراً - او مَلَكْنَاكُمْ فِيهَا و اقدرناكم على التصرف فيها [وَ جَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ] جمع معيشة و هي ما يعاش به من المطاعم و المشارب و غيرها - او ما يتوصل به الى ذلك - و الوجه تصريح الياء - و عن ابن عامر انه هَمَزَ عَلَى التَّشْبِيهِ بِصَحَائِفٍ [وَ لَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ] يعني خلقنا اباكم آدم طيناً غير مصور ثم صورناه بعد ذلك الا ترى الى قوله ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ - [مِنَ السَّاجِدِينَ] ممن سجد آدم * لافي [اَنْ لَا تَسْجُدَ] صلة بدليل قوله مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي و مثلها لَدَلَّا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ بِمَعْنَى يَعْلَمُ - فَاَنْ قَلَّتْ مَا فَائِدَةُ زِيَادَتِهَا - قَلَّتْ توكيدٌ معنى الفعل الذي تدخل عليه و تحقيقه كانه قيل ليحقق علم اهل الكتاب و ما منعك ان تُحَقِّقَ السجود و تلزمه نفسك [اِذْ أَمَرْتُكَ] لان امري لك بالسجود اوجبه عليك ايجاباً و حتمه حتماً لا بد لك منه - فَاَنْ قَلَّتْ لِمَ سَأَلَهُ عَنِ الْمَنَعِ مِنَ السَّجُودِ وَ قَدْ عَلِمَ مَا مَنَعَهُ - قَلَّتْ للتوبيخ و لاطهار معاندته و كفره و كبره و افتخاره باصله و اذرائه باصل آدم و انه خالف امر ربه معتقداً انه غير واجب عليه لِمَا رَأَى اَنْ سَجُودَ الْغَاضِلِ لِلْمَفْضُولِ خَارِجٌ مِنَ الصَّوَابِ - فَاَنْ قَلَّتْ كَيْفَ يَكُونُ قَوْلُهُ اَنَا خَيْرٌ مِمَّنْ جُوبًا لِمَا مَنَعَكَ و انما الجواب ان يقول مذعبي كذا - قَلَّتْ قد استأنف قصةً اخبر فيها عن نفسه بالفضل على آدم و بعلته فضاه عليه و هو ان اصله من نار و اصل آدم من طين فعلم منها الجواب و زيادةً عليه وهي انكار الامر و استبعاد ان يكون مثله مامورا بالسجود لمثله كانه يقول من كان على هذه الصفة كان مستبعداً ان يؤمر بما أمر به * [فَاهْبِطْ مِنْهَا] من السماء التي هي مكان المطيعين المتواضعين من الملائكة الى الارض التي هي مقر العاصين المتكبرين من الثقلين [فَمَا يَكُونُ لَكَ] فما يصح لك [اَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا] و تعصي [فَاخْرُجْ اِنَّكَ مِنَ الصَّغِيرِينَ] من اهل الصغار و الهوان على الله و على اوليائه لتكبرك كما تقول للرجل ثم صاغراً اذا اهنته و في عدة قوم راشدًا و ذلك انه لما أظهر الاستكبار اُلبس الصغار - و عن عمر رضي الله عنه من تواضع لله رفع الله حكمته و قال اَنْتَعِشْ نَعَشَكَ اللهُ و من تكبر و عدا طوره و حصه الله الى الارض - فَاَنْ قَلَّتْ لِمَ أُجِيبُ اِلَى اسْتِنَظَارِهِ و انما استنظر ليُفسد عباده و يُغويهم - قَلَّتْ اما في ذلك من ابتلاء العباد و في مخالفتهم من اعظم الثواب

فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بِأَسْنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ۝
فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ۝ وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ ۝ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝

فجاءهم بأسنا باثنين او قائلين - فان قلت هل يتقدر حذف المضاف الذي هو الامل قبل قرية او قبل الضمير في أهلكنا - قلت انما يتقدر المضاف للحاجة و لا حاجة فان القرية تهلك كما يهلك اهلها و انما قدرناه قبل الضمير في فجاءها لقوله أو هم قائلون - فان قلت لا يقال جاءني زيد هو فارس بغير واو فما بال قوله هم قائلون - قلت قدر بعض النحويين الواو محذوفة و رنة الزجاج و قال لو قلت جاءني زيد راجلا او هو فارس او جاءني زيد هو فارس لم تحتج الى واو لان الذكر قد عاد على الاول - و الصحيح انها اذا عطفت على حال قبلها حذنت الواو استنقالا لاجتماع حرفي عطف لان واو الحال هي واو العطف استعيرت للموصل فنقولك جاءني زيد راجلا او هو فارس كلام فصيح وارد على حدة و اما جاءني زيد هو فارس فخبثت - فان قلت فما معنى قوله أهلكنا فجاءها بأسنا و الهلاك انما هو بعد مجيء البأس - قلت معذاه اردنا اهلاها كقوله اذا قمت الى الصلوة و انما خص هذان الوقتان وقت البيات و وقت القيلولة لانهما وقتا الغفلة و الدعة فيكون نزول العذاب فيهما اشد و افطع و قوم لوط اهلكوا بالليل وقت السكر و قوم شعيب وقت القيلولة - [فما كان دعوتهم] ما كانوا يدعونهم من دينهم و ينتحلونه من مذهبهم الا اعترائهم ببطلانه و فساده - و قولهم [انا كنا ظالمين] فيما كنا عليه - و يجوز فما كان استغائتهم الا قوامهم هذا لانه لا مستغاث من الله بغيره من قوام دعوتهم يالكعب - و يجوز فما كان دعوتهم ربهم الا اعترائهم لعلمهم ان الدعاء لا يذفعهم و ان لات حين دعاء و لا يزيدون على ذم انفسهم و تحسرهم على ما كان منهم - و دعوتهم نصب خبر اكان - و ان قالوا رفع اسم لة - و يجوز العكس [فلننسلن الذين ارسل اليهم] ارسل مسند الى الجار و المجرور و هو اليهم و معذاه فلننسلن المرسل اليهم و هم الامم يسألهم عما اجابوا به رسلهم كما قال تعالى و يوم يناديهم فيقول ماذا اجبتكم المرسلين و نسأل المرسلين عما اجيبوا به كما قال تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتكم - [فلننقصن عليهم] على الرسل و المرسل اليهم ما كان منهم [يعلم] عالمين باحوالهم الظاهرة و الباطنة و اقوالهم و افعالهم [و ما كنا غائبين] عنهم و عما وجد منهم - فان قلت فاذا كان عالما بذلك و كان يقصه عليهم فما معنى سواهم - قلت معناه التوبيخ و التقريع و التقرير اذا فاهوا به بالسننهم و شهد عليهم انبياءهم [و الوزن يومئذ الحق] يعنى وزن الاعمال و التمييز بين راحبها و خفيفها - و رنعه على الابتداء و خبره يومئذ - و الحق صفة او الوزن يوم يسأل الله الامم و رسلهم الوزن الحق امي العدل - و قرئ القسط - و اختلف في كيفية الوزن فقيل توزن صحف الاعمال بميزان له لسان و كفتان ينظر اليه الخلاق تاكيدا للمحنة و اظهارا للنصفة و قطعاً للمعذرة كما يسألهم عن اعمالهم فيعترفون بها بالسننهم و تشهد عليهم ايديهم و ارجلهم و جلودهم و يشهد عليهم الانبياء و الملائكة و الأشهاد و كما تدبت في صحائفهم فيقرؤونها في موقف الحساب - و قيل

كاملتها ٣٣٨٧ سورة الاعراف مكية وهي مائتان وست ايات و عشرون ركوعا حروفها سورة الاعراف ٧
١٤٣٥

الجزء ٨

ع ٨

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

اَلَمْ نَكْتُبْ اَنْزِلَ اِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِيْ صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ لِيُنذِرَ بِهِ وَذِكْرًا لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ۝ اَتَّبِعُوْا مَا اُنزِلَ اَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوْا مِنْ دُوْنِهِ اَوْلِيَاءَ ۗ قَلِيْلًا مَّا تَذَكَّرُوْنَ ۝ وَكَمْ مِّنْ قَرْيَةٍ اَهْلَكْنٰهَا فَجَاءَهَا نَسْفًا بَيِّنًا ۗ اَوْ هُمْ قَائِلُوْنَ ۝

سورة الاعراف

مكية غير ثمان ايات و سألهم عن القرية الى و ان نققنا و هي مائتان و خمس ايات
[كُتِبَ] خبر مبتدأ محذوف اي هو كتاب و [اُنزِلَ اِلَيْكَ] صفة له و المراد بالكتاب السورة [فَلَا يَكُنْ
فِيْ صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ] اي شك منه كقوله تعالى فَاِنْ كُنْتَ فِيْ شَكٍّ مِّمَّا اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ وَ سَمِيَ الشك حرجاً
لان الشاك ضيق الصدر حرجه كما ان المتيقن مشرح الصدر منفسحه اي لا تشك في انه مُنزَلٌ
من الله - او حرج من تبليغه لانه كان يخاف قومه و تكذيبهم له و اعراضهم عنه و اذاهم فكان يضيق صدره
من الاداء ولا ينبسط اليه فأمته الله ونهاه عن المبالاة بهم - فَاِنْ قُلْتَ بِمِ تَعْلُقُ قَوْلُهُ [لِيُنذِرَ] - قُلْتَ
بِاَنْزِلَ اي اُنزِلَ اليك لالذكار به او بالنهي لانه اذا لم يخفهم اُنذروهم و كذلك اذا ايقن انه من عند الله شجعه
اليقين على الانذار لان صاحب اليقين جسور متوكل على ربه متكل على عصمته - فَاِنْ قُلْتَ فَمَا مَحَلَّ
[ذِكْرِيْ] - قُلْتَ يحتمل الحركات الثلاث - النصب باضمار فعلها كانه قيل لِيُنذِرَ بِهِ وَ تَذَكَّرَ تذكيراً لان
الذكري اسم بمعنى التذكير - و الرفع عطفاً على كُتِبَ او بانه خبر مبتدأ محذوف - و الجر للعطف على
محلَّ اَنْ تُنذِرَ اي للانذار و للذكري - فَاِنْ قُلْتَ النهي في قوله فَلَا يَكُنْ متوجه الى الحرج فما
وجهه - قُلْتَ هو من قولهم لا اريبتك ههنا - [اَتَّبِعُوْا مَا اُنزِلَ اَيْكُمْ] من القرآن والسنة [وَلَا تَتَّبِعُوْا مِنْ دُوْنِهِ]
من دون الله [اَوْلِيَاءَ] اي و لا تتولوا من دونه من شياطين الجن و الانس فيحملوكم على عبادة الاوثان و الالهواء
و البدع و يصلوكم عن دين الله و ما انزل اليكم و امركم باتباعه - و عن الحسن يا ابن آدم امرت
باتباع كتاب الله و سنة محمد صلى الله عليه و اله و سلم و الله ما نزلت اية الا و هو يحسب ان تعلم في من
اُنزلت و ما معذاتها - و قرأ مالك بن دينار و لا تبتغوا من الابتغاء و من يبتغ غير الاسلام ديناً - و يجوز
ان يكون الضمير في من دونه كما انزل على و لا تتبعوا من دون دين الله دين اولياء - قَلِيْلًا مَّا تَذَكَّرُوْنَ حيث
تذكرون دين الله و تتبعون غيره - و قرئ [تَذَكَّرُوْنَ] بحذف التاء - وَيَذَكَّرُوْنَ بالياء - قَلِيْلًا نَصَبَ بِتَذَكَّرُوْنَ
اي تذكرون تذكراً قليلاً و ما مزيدة لتوكيد القلة * [فَجَاءَهَا] فجاء اهلها [بَيِّنًا] مصدر واقع موقع الحال
بمعنى باندين يقال بانت ببيانا حسناً و بيئته حسنة - و قوله [هُمْ قَائِلُوْنَ] حال معطوفة على بَيِّنًا كانه قيل

سورة الانعام ٦

الجزء ٨

ع ٧

النصف

فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ۚ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يَجْزِيهِ إِلَّا مِثْلُهَا لَهُمْ لِإِطْمَاقِهِمْ ۖ قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۚ
 دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ۚ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۖ قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ
 الْعَالَمِينَ ۖ لَا شَرِيكَ لَهُ ۚ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ۖ قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ بَعْضُ رِبَاؤِهِ رَبَّ كُلِّ شَيْءٍ ۚ وَلَا تَكْسِبُ
 كُلُّ نَفْسٍ الْإِثْمَ ۚ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ۚ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۖ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ
 خُلُوفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيُبْلِغُكُمْ فِيهَا آتَاكُمْ ۚ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ ۚ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ۖ

فرقة تُشجَع اماماً لها [لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ] اي من السوال عنهم وعن تفرقهم - وقيل من عقابهم -
 وقيل هي منسوخة بآية السيف * [عَشْرُ أَمْثَالِهَا] على اقامة صفة الجذس المميز مقام الموصوف تقديره
 عَشْرُ حَسَنَاتٍ امثالها - وقوى عَشْرُ أَمْثَالِهَا برفعها جميعاً على الوصف وهذا اقل ما وعد من الاضعاف
 وقد وعد بالواحد سبعمائة و وعد ثواباً بغير حساب و مضاعفة الحسنات فضل و مكافأة السيئات عدل [وَهُمْ
 لَا يُظْلَمُونَ] لا ينقص من ثوابهم ولا يزداد على عقابهم [دِينًا] نصب على البدل من محمل إِلَى صِرَاطٍ لِان معناه
 هدائي صراطاً بدليل قوله تعالى وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا - والقيم فيعمل من قام كسيد من ساد وهو اباع
 من القائم - وقوى [قِيمًا] والقيم مصدر بمعنى القيام وصف به و [مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ] عطف بيان و [حَنِيفًا] حال
 من إِبْرَاهِيمَ * [إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي] و عبادتي وتقربي كله - وقيل ونسكي - و جمع بين الصلوة والذبح
 كما في قوله تعالى فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ - وقيل صلاتي وحتي من مناسك الحج [وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي]
 و ما اتيه في حياتي واموت عليه من الايمان والعمل الصالح [لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ] خالصة لوجهه [وَبِذَلِكَ]
 من الاخلاص [أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ] لان اسلام كل نبي متقدم على اسلام امته [أَغْيَرَ اللَّهُ بَعْضُ رِبَاؤِهِ رَبًّا]
 جواب عن دعائهم له الى عبادة الهتهم والهزمة للانكار اي منكر ان ابغي رباً غيره [وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ] فكل من
 دونه مربوب ليدس في الوجود من له الربوبية غيره كما قال قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ تَمَرَاتِي أَعْبُدُ - [وَلَا تَكْسِبُ
 كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا] جواب عن قولهم اتبعوا سبيلنا و لنحمل خطيئكم - جعلهم [خُلُوفَ الْأَرْضِ] لان
 محمد صلى الله عليه و اله و سلم خاتم النبيين فخالفت امته سائر الامم - او جعلهم يخلف بعضهم
 بعضاً - او هم خلفاء الله في ارضه يملكونها ويتصرفون فيها [وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ] في الشرف
 و الرزق [لِيُبْلِغُكُمْ فِيهَا آتَاكُمْ] من نعمة الجاه و المال كيف تشكرون تلك النعمة وكيف يصنع الشريف
 بالوضيع و الحر بالعبد والغني بالفقير - [إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ] لمن كفر نعمته - [وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ] لمن قام بشكرها
 و وعف العقاب بالسرعة لان ما هوأت قريب - عن رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم انزلت علي سورة الانعام
 جملة واحدة يشيعها سبعون الف ملك لهم زجل بالتنسيخ و التحميد فمن قرأ سورة الانعام صلى
 عليه و استغفر له اولئك السبعون الف ملك بعدد كل آية من سورة الانعام يوماً وليلة *

٤ سورة الانعام
 الجزء ٨
 ع ٧
 اَوْ تَقُولُوا لَوْ اَنزَلَ عَلَيْنَا الْكِتَابَ لَوَجَدُنَا اَعْدَىٰ مِمَّا نَحْنُ عَلَيْهِ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً فَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ
 كَذَّبَ بِآيَاتِ اللّٰهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجِزِي الَّذِيْنَ يَصْدِفُوْنَ عَنِ الْاَيْدِي سُوْءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوْا يَصْدِفُوْنَ ۝ هَلْ
 يَنْظُرُوْنَ اِلَّا اَنْ يَّاتِيَهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ اَوْ يَّاتِي رَبُّكَ اَوْ يَّاتِي بَعْضُ اٰيٰتِ رَبِّكَ ط يَوْمَ يَّاتِي بَعْضُ اٰيٰتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ
 نَفْسًا اِيْمَانُهَا اَمْ تَكُنْ اٰمَنَتْ مِنْ قَبْلُ اَوْ كَسَبَتْ فِيْ اِيْمَانِهَا خَيْرًا ط قُلِ اَنْظُرُوْا اِنَّا مُنْتَظِرُوْنَ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ قَرَأُوْا
 دِيْنَهُمْ وَكَانُوْا شٰعِيْعًا لَّمْ يَكُنْ مِنْهُمْ فَايَةٌ ۙ ط اِنَّمَا اَمْرُهُمْ اِلَى اللّٰهِ ثُمَّ يَنْبِئُهُمْ بِمَا كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ ۝ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ

ثقافة افهامنا وقرارة حفظنا لايام العرب ووقائعها وخطبها واشعارها واسباعها وامتثالها على انا اميون -
 وقرى ان يقولوا - اويقولوا بالياء [فقد جاءكم بيئته من ربكم] تكلمت لهم وهو على قراءة من قرأ يقولوا على
 لفظ الغيبة احسن لما فيه من الالتفات - والمعنى ان صدقتم فيما كنتم تعدون من انفسكم فقد جاءكم
 بيئته من ربكم فحذف الشرط وهو من احسن الحذف - [فمن اظلم ممن كذب بايات الله] بعد ما عرف
 صحتها وصدقها او تمكن من معرفة ذلك [وصدف عنها] الناس فضل واصل [سنجزى الذين
 يصدفون عن ايدنا سوء العذاب] كقوله الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب [الملائكة
 ملائكة الموت او العذاب] اوياتي ربك [او ياتي كل ايات ربك] بدليل قوله [اوياتي بعض ايات ربك]
 يريد ايات القيمة والهلاك الكلي - وبعض الايات اشراط الساعة كطلوع الشمس من مغربها وغير ذلك - وعن
 البراء بن عازب كنا نتذاكر الساعة اذ اشرف علينا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقال ما تتذاكرون
 قلنا نتذاكر الساعة قال انها لا تقوم حتى تروا قبلها عشر ايات الدخان وداية الارض وخسفا بالمشرق وخسفا
 بالمغرب وخسفا بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها وياجوج وياجوج ونزول عيسى
 نارا تخرج من عدن [لم تكن امنت من قبل] صفة لقوله نفسا وقوله [او كسبت في ايمانها خيرا] عطف
 على امنت - والمعنى ان اشراط الساعة اذا جاءت وهي آية مملجة مضطرة ذهب وان التكليف
 عندها فلم ينفع الايمان حينئذ نفسا غير مقدمة ايمانها من قبل ظهور الايات او مقدمة ايمانها غير كاسبة خيرا
 في ايمانها فلم يفرق كما ترى بين النفس الكافرة اذا امنت في غير وقت الايمان وبين النفس التي امنت
 في وقتها ولم تكسب خيرا لتعلم ان قوله تعالى الذين آمنوا وعملوا الصالحات جمع بين قرينتين لا ينبغي ان
 تنفقت احدهما عن الاخرى حتى يفوز صاحبهما ويسعد والا لشقوة والبلاك [قُلِ اَنْظُرُوْا اِنَّا مُنْتَظِرُوْنَ]
 وعيد - وقرى ان ياتيهم الملائكة بالياء والياء - وقرى ابن سيرين لا تنفع بالتاء كون الايمان مضافا الى ضمير
 الموت الذي هو بعضه كقولك ذهبت بهض اصابعه [قرئوا ديتهم] اختلفوا فيه كما اختلفت اليهود والنصارى -
 وفي الحديث افرقت اليهود على احدى وسبعين فرقة كلها في الجارية لا واحدة وهي الناجية وافرقت
 النصارى على ثنتين وسبعين فرقة كلها في الجارية الا واحدة تو تفترق امتي على ثلث وسبعين كلها في الجارية الا
 واحدة - وقيل قرئوا ديتهم فامنوا ببعض وكفروا ببعض - وقد معى فارئوا ديتهم اي تركوه [وكانوا شيعا] فرقا كل

سورة الانعام ٤

الجزء ٨

ع ٧

تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ط ذَاكُمْ وَصَدِّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ٥ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يَوْمِنُونَ ٦ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبْرُكًا فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ٧ ۞ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَيَّ طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا ۝ وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ ٥

بتخفيف أن واصله وأنه هذا صراطي على أن الهاء ضمير الشأن والحديث - وقرأ الأعمش وهذا صراطي -
 وفي مصحف عبد الله وهذا صراط ربكم - وفي مصحف أبي وهذا صراط ربك* [وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ]
 الطرق المختلفة في الدين من اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر البدع والضلالات [فَتَفَرَّقَ بِكُمْ] فتفرقكم
 ايدي سبا [عَنْ سَبِيلِهِ] عن صراط الله المستقيم وهو دين الاسلام - وقرئ فَتَفَرَّقَ بِأَنْعَامِ النَّاءِ - وروى
 ابورائل عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه خط خطاً ثم قال هذا سبيل الرشيد ثم خط عن
 يمينه وعن شماله خطوطاً ثم قال هذه سبيل علي كل سبيل منها شيطان يدعو اليه ثم تلا هذه الآية وَأَنَّ هَذَا
 صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ - وعن ابن عباس رضي الله عنه هذه الايات محكمات لم ينسخهن شيء من
 جميع الكتب - وقيل انهن ام الكتاب من عمل بين دخول الجنة ومن تركهن دخل النار - وعن كعب
 الاحبار والذي نفس كعب بيده ان هذه الايات الازل شيء في التوراة - فان قلت علام عطف قوله
 [ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ] قلت على وصدكم به - فان قلت كيف صح عطفه عليه بتمم و الايتاء قبل التوصية
 بدهر طويل - قلت هذه التوصية قديمة لم تنزل توصيها كل امة على لسان نبيها كما قال ابن عباس محكمات
 لم ينسخن شيء من جميع الكتب فكانه قيل ذلکم وصدکم به يا بني آدم قديماً وحديثاً ثم اعظم من ذلك
 اننا آتينا موسى الكتاب و انزلنا هذا الكتاب المبارك - وقيل هو معطوف على ما تقدم قبل شطر السورة
 من قوله وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ [تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ] تَمَامًا لِلْكَرَامَةِ وَالنِّعْمَةِ عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ
 على من كان محسناً صالحاً يريد جنس المحسنين ويدل عليه قراءة عبد الله على الَّذِينَ أَحْسَنُوا أو اراد به
 موسى عليه السلام ابي تمة للكرامة على العبد الذي احسن الطاعة في التبليغ وفي كل ما أمر به - أو تَمَامًا
 على الذي احسن موسى من العلم والشرائع من احسن الشيء اذا آجاء معرفته اي زيادة على علمه
 على وجه التتميم - وقرأ يحيى بن يعمر على الَّذِي أَحْسَنَ اي على الذي هو احسن بحذف المبتدأ
 كقراءة من قرأ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ بِالرُّفْعِ اي على الدين الذي هو احسن دين وارضاه - أو آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ
 تَمَامًا اي تَمَامًا كَامِلًا على احسن ما يكون عليه الكتاب اي على الوجه والطريق الذي هو
 احسن و هو معنى قول الكاظمي اتم له الكتاب على احسنه - [أَنْ تَقُولُوا] كراهة ان تقولوا [عَلَى
 طَائِفَتَيْنِ] يريدون اهل التوراة و اهل الانجيل [وَ إِنْ كُنَّا] هي ان المخفقة من الثقيلة واللام
 هي الفارقة بينها وبين النافية والاصل وأنه كُنَّا عن دراستهم غافلين على ان الهاء ضمير
 الشأن [عَنْ دِرَاسَتِهِمْ] عن قراءتهم اي لم نعرف مثل دراستهم [لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ] لحدثة آلهاننا و

بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَيْبِهِمْ يَعْدِلُونَ ۗ قُلْ نَعَالُوا أُمَّلَ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۗ
 وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ أَمْلَاقٍ ۗ نَحْنُ ذُرِّيَّتُكُمْ وَإِيَّاهُمْ ۗ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ۗ وَلَا
 تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ۗ ذَٰلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۗ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي
 هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ۗ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانِ بِالْقِسْطِ ۗ لَأَنْكَلِفَ نَفْسًا إِلَّا رُسْعَهَا ۗ وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا
 وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ۗ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ۗ ذَٰلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۗ وَإِنَّ هَٰذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ ۗ وَلَا

بتحريم ذلك فكان الظاهر طلب شهادة بالحق وذلك ليس بالعرض ويُنافضه قوله فَإِنَّ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُوا
 مَعَهُمْ - [تعال] من الخاص الذي صار عامًا واصله ان يقوله من كان في مكان عال لمن هو اسفل منه ثم كثر
 واتسع فيه حتى عم - و [ما حرم] منصوب بفعل التلاوة بمعنى آتلى الذي حرمه ربكم - او بحرم بمعنى آفل اي
 شيء حرم ربكم لان التلاوة من القول - و [أن] في أن لا تُشْرِكُوا مفسرة و [لا] للنهي - فان قلت هلا قلت هي
 التي تنصب الفعل وجعلت أن لا تُشْرِكُوا بدلًا من ما حرم - قلت وجب ان يكون لا تُشْرِكُوا - ولا تَقْرَبُوا - وَلَا
 تَقْتُلُوا - وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ نواهي لانعطاف الاوامر عليهما وهي قوله رَبِّ الْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا لان التقدير و احسنوا
 بالوالدين احسانًا و اوفوا و اذًا قُلْتُمْ فَاعْدُوا و بعهد الله اوفوا - فان قلت فما تصنع بقوله و ان هذا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا
 فَاتَّبِعُوهُ فيمن قرأ بالفتح وانما يستقيم عطفه على أن لا تُشْرِكُوا اذا جعلت أن هي الناصبة للفعل حتى يكون
 المعنى آتلى عليكم نفي الاشراك والتوحيد و آتلى عليكم ان هذا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا - قلت اجعل قوله و ان هذا
 صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا علة للاتباع بتقدير الامام كقوله و ان المَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا بمعنى و لان هذا صِرَاطِي
 مُسْتَقِيمًا فاتبعوه والدليل عليه القراءة بالكسر كانه قيل و اتبعوا صِرَاطِي لانه مستقيم او و اتبعوا صِرَاطِي انه مستقيم
 - فان قلت اذا جعلت أن مفسرة لفعل التلاوة وهو معلق بما حرم ربكم وجب ان يكون ما بعده منهية عنه
 محرمًا كله كالشرك وما بعده مما دخل عليه حرف النهي فما تصنع بالوامر - قلت لما وردت هذه الاوامر
 مع النواهي و تقدّمهن جميعًا فعل التحريم و اشتركن في الدخول تحت حرف النهي علم ان التحريم راجع الى
 اضدادها وهي الاساءة الى الوالدين و بحس في الكيل و الميزان و ترك العدل في القول و نكث عهد الله [من
 املاق] من اجل فقره من خشيته كقوله خَشِيَةَ امْلَاقٍ [ما ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ] مثل قوله ظَاهِرِ الْاِثْمِ وَبَاطِنِهِ
 [الا بِالْحَقِّ] كالتقصاص و القتل على الردة و الرجم * [الا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ] الا بالخصلة التي هي احسن
 ما يفعل بمال اليتيم وهي حفظه و تثميره - و المعنى احفظوه عاينه [حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ] فان فعوه اليه [بِالْقِسْطِ]
 بالنسبة و العدل * [لَأَنْكَلِفَ نَفْسًا إِلَّا رُسْعَهَا] الا ما يسعها ولا تعجز عنه و انما اتبع الامر بايفاء الكيل و الميزان
 ذلك لان مراعاة احد من القسط الذي لا زيادة فيه و الانقصان مما يجري فيه الحرج فامر ببلوغ الوسع و ان
 مراعاة معفو عنه [وَاَوْكُنَّ ذَا قُرْبَىٰ] و او كان المقول له او عليه في شهادة او غيرها من اهل قرابة القائل
 فما ينبغي ان يزيد في القول او ينقص كقوله وَاَوْعَىٰ اَنْفُسِكُمْ اَوِ الْوَالِدَيْنِ وَاَلْقُرْبَىٰ - و قرعى و ان هذا صِرَاطِي

حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ ط كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا ط قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا ط
 أَنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ٥ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ ٤ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ ٥ قُلْ هَلَمْ شَهِدَاكُمْ
 الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا ٤ فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ ٤ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا ٤ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

بكفرهم وتمردهم ان شرك ابايهم وتحريمهم ما احل الله بمشيئة الله و ارادته و لولا مشيئته لم يكن
 شيء من ذلك كذهب المجبرة بعينه [كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] اي جاؤا بالكذب المطلق لان الله
 عز و علا ركب في العقول و انزل في الكتب ما دل على غناه و براءته من مشية القبائح و ارادتها و الرسل
 اخبروا بذلك فمن علق وجود القبائح من الكفر و المعاصي بمشيئة الله و ارادته فقد كذب التكذيب كله
 و هو تكذيب الله و كتبه و رسله و نذ ادلة العقل و السمع وراء ظهره [حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا] حتى انزلنا
 عليهم العذاب بتكذيبهم [قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ] من امر معلوم يصح الاحتجاج به فيما قلتم [فَتُخْرِجُوهُ لَنَا]
 و هذا من التهم و الشهادة بان مثل قولهم محال ان يكون له حجة [اِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ] في قولكم هذا
 [وَاِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ] تقدر ان الامر كما تزعمون او تكذبون - و قرئ كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
 بالتخفيف [قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ] يعني فان كان الامر كما زعمتم ان ما انتم عليه بمشيئة الله فله الحجة
 البالغة عليكم على قود مذهبكم [فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ] منكم و من مخالفيكم في الدين فان تعليقكم
 دينكم بمشيئة الله يقتضي ان تعلقوا دين من يخالفكم ايضاً بمشيئته فتواؤهم و لا تعادوهم و توافقوهم و لا
 تخالفوهم لان المشية تجمع بين ما انتم عليه و بين ما هم عليه [هَلَمْ] يستوي فيه الواحد و الجمع و المذكر
 و المؤنث عند الحجازيين و بذواتهم توث و تجمع و المعنى هاتوا شهداءكم و قريوهم - فان قلت كيف
 امره باستحضار شهدائهم الذين يشهدون ان الله حرم ما زعموا محرماً ثم امره بان لا يشهد معهم - قلت
 امره باستحضارهم و هم شهداء بالباطل ليؤتمهم الحجة و يلقمهم الحجر و يظهر للمشهود لهم بانقطاع الشهداء
 انهم ليسوا على شيء لتساوي اقدام الشاهدين و المشهود لهم في انهم لا يرجعون الى ما يصح التمسك
 به و قوله [فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ] يعني فلا تسلم لهم ما شهدوا به و لا تصدقهم لانه اذا سلم لهم فكأنه شهد معهم
 مثل شهادتهم و كان واحدا منهم [وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا] من وضع الظاهر موضع المضمرة
 للدلالة على ان من كذب بايات الله و عدل به غيره فهو متبع للبهوى لا غير لانه لو تبع الدليل لم يكن الا مصدقاً
 بالايات موحداً لله - فان قلت هلا قيل قل هلم شهداء يشهدون ان الله حرم هذا و اي فرق بينه و بين
 المنزل - قلت المراد ان يحضروا شهداءهم الذين علم انهم يشهدون لهم و ينصرون قولهم و كان المشهود لهم
 يقتدرونهم و يثقون بهم و يعتضدون بشهادتهم ليهدم ما يقومون به فيحقق الحق و يبطل الباطل فاضيف
 الشهداء اذالك و جيء بالذين للدلالة على انهم شهداء معروفون موسومون بالشهادة لهم و بنصرة مذهبهم
 و الدليل عليه قوله فان شهدوا فلا تشهد معهم و لو قيل هلم شهداء يشهدون لكان معناه هاتوا اناسا يشهدون

خَنِزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ٤ فَمِنْ أَمْطَرَ غَيْرِ بَاغٍ وَلَا عَائٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٥ وَعَلَى
 الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ ٦ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ شَحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا
 أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ٧ ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِبَعْغِهِمْ ٨ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ٩ فَإِنَّ كَذَّبْتُمْ فَسَقَلْ بِرَبِّكُمْ ذُرِّيَّتَهُ
 وَالْأَمْعَاءَ ١٠ وَلَا يَرُدُّ بَأْسَهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ١١ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا

الله عز وجل من على عباده بإنشاء الأنعام لمنافعهم و باباحتها لهم فاعترض بالاحتجاج على
 من حرّمها والاحتجاج على من حرّمها تأكيد و تشديد للتحليل و الاعتراضات في الكلام لاتساق الالاتوكيد
 [فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ] تذبذبة على ان التحريم انما يثبت بوحي الله و شرعه لا بهوى النفس [مُحَرَّمًا]
 طعاماً مُحَرَّمًا من المطاعم التي حرّمتموها [إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً] الا ان يكون الشيء المحرم ميتة [أَوْ مِمَّا
 مَسْفُوحًا] اي مصبوباً سائلاً كادم في العروق لا كالبدن و الطحال و قد رخص في دم العروق بعد الذبح [أَوْ فِسْقًا]
 عطف على المنصوب قبله سمي ما أهّل به لغير الله فسقاً لتوأمه في باب الفسق و منه قوله تعالى وَلَا تَأْكُلُوا
 مِمَّا أَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَأَهْلٌ صفة له منصوبة المحل - ويجوز ان يكون مفعولاً له من أهّل
 اي أهّل لغير الله به فسقاً - فان قلت فعلام يعطف [أهّل] و الام يرجع الضمير في [به] على هذا
 القول - قلت يعطف على يكون و يرجع الضمير الى ما رجع اليه المستكن في يكون [فَمِنْ أَمْطَرَ] فمن
 دعت الضرورة الى اكل شيء من هذه المحرمات [غَيْرِ بَاغٍ] على مضطرب مثله تارك لمواساته [وَلَا عَائٍ]
 متجاوز قدر حاجته من تناوله [فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] لا يواخذة - ذو الظفر ماله اصبع من دابة او طائر وكان
 بعض ذوات الظفر حلالاً لهم فلما ظلموا حرّم ذلك عليهم فعم التحريم كل ذي ظفر بدليل قوله فَبَطَلْهُمْ مِنَ
 الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَكُمْ و قوله [وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ شَحُومَهُمَا] كقولك
 من زيد اخذت ماله تريد بالاضافة زيادة الربط - و المعنى انه حرّم عليهم لحم كل ذي ظفر و شحمه و كل
 شيء منه و ترك البقر و الغنم على التحليل لم يحرم منهما الا الشحوم الخاصة و هي الثروب و شحوم الكلى
 و قوله [إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا] يعني الا ما اشتمل على الظهر و الجنب من السحفة او الحوايا او ما اشتمل
 على الأمعاء [أَوْ مِمَّا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ] وهو شحم الالية - و قيل الحوايا عطف على شحومها - و او بمنزلتها في
 قولهم جالس الحسن او ابن سيرين - [ذَلِكَ] الجزاء [جَزَيْنَهُمْ] و هو تحريم الطيبات [بِبَعْغِهِمْ] بسبب
 ظلمهم [وَإِنَّا لَصَادِقُونَ] فيما اوعدنا به العصاة لا نخلفه كما لا نخلف ما وعدنا اهّل الطاعة فلما عصوا
 و بغوا ألحقنا بهم الوعيد و أحلنا بهم العقاب [فَإِنَّ كَذَّبْتُمْ] في ذلك و زعموا ان الله واسع الرحمة و انه
 لا يواخذ بالبعي و يخلف الوعيد جوداً و كرمًا [نَقَلْ] لهم [رَبِّكُمْ ذُرِّيَّتَهُ رَحْمَةً رَاسِعَةً] لاهل طاعته [وَلَا يَرُدُّ بَأْسَهُ]
 مع سعة رحمته [عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ] فلا يغترب برجاء رحمته عن خوف نقمته * [سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا] اخبار
 بما سوف يقولونه و لما قالوه قال و قَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ يَعْنُونَ

سورة الانعام ٦

الجزء ٨

ع ٥

أَنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۖ تَمْنِيَةَ أَزْوَاجٍ ۚ مِنَ الضَّانِّ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ ۗ قُلْ الذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أُمُّ الْاُنْثَيَيْنِ
 أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْاُنْثَيَيْنِ نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۗ وَمِنَ الْاِبِلِ اُنْثَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ
 اُنْثَيْنِ ۗ قُلْ الذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أُمُّ الْاُنْثَيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْاُنْثَيَيْنِ ۗ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّوْكُمْ
 اللَّهُ بِهَذَا ۗ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۗ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
 الظَّالِمِينَ ۗ قُلْ لَا أُجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مَكْرَمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِثْقَلُ أُوْدٍ مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ

البسطة تتقعد ملووماً محسوراً [حمولة وقرشاً] عطف على جئت اي وانشأ من الانعام ما يحمل الاثقال
 وما يفرش المذبح او ينسج من وبره وصوفه وشعرة الفرش - وقيل الحمولة الكبار التي تصلح للحمل والفرش
 الصغار كالغصان والعجاجيل والغنم لانها دانية من الارض للطافة اجرامها مثل الفرش المفروش عليها
 [وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ] في التحليل والتكريم من عند انفسكم كما فعل اهل الجاهلية [تَمْنِيَةَ أَزْوَاجٍ]
 بدل من حَمُولَةٍ وَ قَرَشًا [اُنْثَيْنِ] زوجين اثنين يريد الذكر و الانثى كالجمل و الناقة و الثور
 و البقرة و الكبش و النعجة و التيس و العنز و الواحد اذا كان وحدة فهو فرد فاذا كان معه
 غيره من جنسه سمي كلواحد منهما زوجاً و هما زوجان بدليل قوله خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَ الْاُنْثَى
 و الدليل عليه قوله تَمْنِيَةَ أَزْوَاجٍ ثم فسرها بقوله مِنَ الضَّانِّ اثنين و مِنَ الْمَعْزِ اثنين - و مِنَ الْاِبِلِ اُنْثَيْنِ
 و مِنَ الْبَقَرِ اُنْثَيْنِ ونحو تسميتهن الفرد بالزوج بشرط ان يكون معه اخر من جنسه تسميتهن الزوجية كاساً
 بشرط ان يكون فيها خمر - و الضان و المعز جمع ضائن و ماعز كتاجر و تجر - و قرناً بفتح العين - و قرأ ابي
 و مِنَ الْمِعْزَى - و قرئ اثنان على الابتداء * الهمزة في [الذَّكَرَيْنِ] للانكار - والمراد بالذكرين الذكر من الضان
 و الذكر من المعز - و بالانثيين الانثى من الضان و الانثى من المعز على طريق الجنسية - والمعنى انكار ان يحرم
 الله من جنسي الغنم فانها و معزها شيئاً من نوعي ذكورها و اناثها و لا مما تحمل اناث الجنسين و كذلك
 الذكور ان جنسي الابل و البقر و الانثيان منهما و ما تحمل اناثها و ذلك انهم كانوا يحرمون ذكور الانعام
 تارة و اناثها تارة و اولادها كيف ما كانت ذكورا او اناثا او مختلطة تارة و كانوا يقولون قد حرمها الله نأكر ذلك
 عليهم [نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ] اخبروني بامر معلوم من جهة الله يدل على تحريم ما حرمتكم [اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ]
 في ان الله حرمه [اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ] بل اكنتم شهداء و معنى الهمزة الانكار يعني ام شاهدتم ربكم حين
 امركم بهذا التحريم و ذكر المشاهدة على مذهبه لانهم كانوا لا يؤمنون برسول و هم يقولون الله حرم هذا الذي
 نحرمه فنهتكم بهم في قوله اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ على معنى اعرفتم التوسية به مشاهدين لانكم لا تؤمنون بالرسول
 [فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا] فذنب اليه تحريم ما لم يحرم [لِيُضِلَّ النَّاسَ] و هو عمرو
 بن لحي بن قعدة الذي بحر البحائر وسيب السائب - فان قلت كيف فصل بين بعض المعدود
 وبعضه و لم يوال بينه - قلت قد وقع الفاصل بينهما اعتراضاً غير اجنبي من المعدود و ذلك ان

٤ سورة الانعام ٤
 الجزء ٨
 ع ٤
 الربع
 وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِذُكُورِنَا وَمُحْرَمٌ عَلَىٰ أُنثَىٰ ج وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً فَمِمَّ فِيهَا شُرَكَاءُ ط
 سَيَجْزِيهِمْ وَصْفِهِمْ ط إِنَّهُ حَكِيمٌ عَايِمٌ ن قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً
 عَلَىٰ اللَّهِ ط قَدْ غَلَّوْا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ٥ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّتٍ مَعْرُوشَتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَتٍ وَ النَّخْلَ وَالزَّرْعَ
 مُخْتَلِفًا أَكْلَهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ ج كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ فَمَا
 وَلَا تَسْرِفُوا ط إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ٦ وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَسَاتٌ ط كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ط

الخالص كالعافية اي ذر خالصة ويدل عليه قراءة من قرأ خالصة بالنصب على ان قوله اذكورنا هو الخبر
 وخالصة مصدر مؤكد - ولا يجوز ان يكون حالاً متقدمة لان المجرور لا يتقدم عليه حاله - وقرأ ابن عباس
 خالصة على الاضافة - وفي مصحف عبد الله خالص - [وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً] وان يكن ما في بطونها ميتة - وقرئ
 وَإِنْ تَكُنْ بِالتَّانِيثِ عَلَىٰ رَانَ تَكُنْ الْأَجَنَّةُ مَيْتَةً - وقرأ اهل مكة وَإِنْ تَكُنْ مَيْتَةً بِالتَّانِيثِ وَ الرَّفْعِ
 على كان التامة - وتذكير الضمير في قوله فمم فيه شركاء لان المدينة لكل ميت ذكر وانثى فكانه قيل وان يكن
 ميتة فمم فيه شركاء [سَيَجْزِيهِمْ وَصْفِهِمْ] اي جزاء وصفهم الكذب على الله في التحليل والتحرير من قوله
 وَتَصِفُ أَسِنَّتَهُمُ الْكُذِبَ أَنَّ كُفَّهُمُ الْحُسْنَىٰ - وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَسِنَّتُكُمُ الْكُذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَ هَذَا حَرَامٌ *
 نزلت في ربيعة ومضرو العرب الذين كانوا يندون بناتهم مخافة السبي والفقر [سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ]
 لخفة آلامهم و جهلهم بان الله هو رازق اولادهم لاهم - وقرئ قَدَّأُوا بِالتَّشْدِيدِ [مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ] من البحائر
 والسوائب وغيرها * [أَنشَأَ جَنَّتٍ] من الكروم [مَعْرُوشَتٍ] مسموكات [وَغَيْرَ مَعْرُوشَتٍ] متروكات
 على وجه الارض لم تعرش - وقيل المعروشات ما في الأرياف والعمران مما غرسه الناس واهتموا به
 فعروشه وغير معروشات مما انبته الله وحشياً في البراري والجبال فهو غير معروش يقال عرشت الكرم
 اذا جعلت له دعائم وسمكاً تعطف عليه الغضبان وسقف البيت عرشه [مُخْتَلِفًا أَكْلَهُ] في اللون
 والطعم والحجم والرائحة - وقرئ أكله بالضم والسكون وهو ثمرة الذي يوكل - والضمير للنخل والزرع داخل
 في حكمه لكونه معطوفاً عليه ومختلفاً حال مقدرة لانه لم يكن وقت الانشاء كذلك كقوله فادخلوها
 خلدتين - وقرئ ثمره بضميتين - فان قلت ما فائدة قوله [إِذَا أَثْمَرَ] وقد علم انه اذا لم يُثمر لم يوكل
 منه - قلت لما ابيح لهم الاكل من ثمره قيل اذا اثمر ليعلم ان اول وقت الاباحة وقت اطلاق الشجر
 الثمر لئلا يتوهم انه لا يباح الا اذا ادرك و ابيع [وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ] الآية ميته والزكاة انما فرضت
 بالمدينة فاريد بالحق ما كان يتصدق به على المساكين يوم الحصاد وكان ذلك واجباً حتى نسخته انقراض
 العشر ونصف العشر - وقيل مدنية والحق هو الزكاة المفروضة ومعناه واعزموا على ايتاء الحق واقصدوه
 واهتموا به يوم الحصاد حتى لا تؤخره عن اول وقت يمكن فيه ايتاء [وَلَا تَسْرِفُوا] في الصدقة كما روي
 عن ثابت بن قيس انه مرر خمسمائة نخلة ففرق ثمرها كله ولم يدخل منه شيئاً الى منزله ولا تبسطها كل

سورة الانعام ٤
الجزء ٨
ع ٢

وَلِيَلْبَسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ ۖ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَفْعُولَةٌ فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ۖ وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرِّثَ حِجْرًا لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ
نَشَاءُ بَرِعْمِهِمْ وَأَنْعَامٌ حَرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءً عَلَيْهِ ۖ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْعُرُونَ ۖ

زَيَّنُوا لَهُمْ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ بِالْوَادِ أَوْ بِنَحْرِهِمْ لِلْآلِهَةِ - وكان الرجل يحاف في الجاهلية لئى ولد له كذا غلاماً لينحرن
أحدَهُم كما حاف عبد المطلب - وقرئ [زَيْنَ] على البناء للفاعل الذي هو شُرَكَائُهُمْ ونصب قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ
- وَزَيْنَ على البناء للمفعول الذي هو القتل ورفع شُرَكَائُهُمْ باضمار فعل دل عليه زَيْنَ كأنه قيل لِمَا قِيلَ
زَيْنَ لَهُمْ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ مَنْ زَيَّنَهُ فَقِيلَ زَيَّنَهُ لَهُمْ شُرَكَائُهُمْ - واما قراءة ابن عامر قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائُهُمْ برفع القتل
ونصب الاولاد وجر الشركاء على اضافة القتل الى الشركاء والفصل بينهم ما بغير الظرف فشيء لو كان في مكان
الضرورات وهو الشعر لكن سمجاً مردوداً كما سمج رن * * زَجَّ القلوص ابي مزادة * فكيف به في الكلام المثنون
فكيف به في القرآن المعجز بحسن نظمه وجزالته والذي حملته على ذلك ان رأى في بعض المصاحف شُرَكَائِهِمْ
مكتوباً بالياء ولوقراً بجر الاولاد والشركاء لان الاولاد شركائهم في اموالهم لوجد في ذلك مذوحة عن هذا الارتكاب
[لِيُذَرَّهُمْ] لِيُهْلِكُوهُمْ بِالْأَنْعَامِ [وَلِيَلْبَسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ] وليخلطوه عليهم ويشبهوه ودينهم ما كانوا عليه من دين
اسمعيلى حتى زلوا عنه الى الشرك - وقيل دِينَهُمْ الذي وجب ان يكونوا عليه - وقيل معناه وليوقعوهم في
دين ملتبس - فان قلت ما معنى اللام - قلت ان كان التزيين من الشياطين فبني على حقيقة التعليل
وان كان من السدنة فعلى معنى الصيرورة [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ] مشيئة قسر [مَفْعُولَةٌ] لما فعل المشركون ما زين لهم
من القتل - اذ لما فعل الشياطين او السدنة التزيين او الازداء او اللبس او جميع ذلك ان جعلت الضمير جارياً
مجرى اسم الاشارة - [وَمَا يَفْعُرُونَ] وما يفترونه من الانك - او افتراءهم * [حِجْرًا] فعل بمعنى مفعول كالذبيح
والطحن ويستوي في الصرف به المذكر والمؤنث والواحد والجمع لان حكمه حكم الاسماء غير
الصفات - وقرأ الحسن وقلادة حُجْرٍ بضم الحاء - وعن ابن عباس حُرْجٌ وهو من التضيق وكانوا اذا عَيَّنُوا
اشياء من حُرْتِهِمْ وانعامهم لأبنتهم قالوا لا يطعمها الا من نشاء يعذون خَدَمَ الْاوثان والرجال دون النساء [وَأَنْعَامٌ
حَرِّمَتْ ظُهُورُهَا] هي البحائر والسوائب والحوامي [وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا] في الذبيح وانما يذكرون
عليها اسماء الامنام - وقيل لا يحججون عليها ولا يلبسون على ظهورها - والمعنى انهم قسموا انعامهم فقلوا هذه انعام
حِجْرٍ وهذه انعام محرمة الظهر وهذه انعام لا يذكر عليها اسم الله فجعلوها اجناساً بهوهم ونسبوا ذلك
التجنيس الى الله [افْتِرَاءً عَلَيْهِ] اي فعلوا ذلك كله على جهة الافتراء وانتصابه على انه مفعول له - ارحال -
او مصدر موكد لان قولهم ذلك في معنى الافتراء [كَانُوا يَقُولُونَ] في اجنة البحائر والسوائب ما ولد منها
حيث انه وخالص للمذكور لا تاكل منه الاناث وما ولد ميتاً اشترك فيه الذكور والاناث - وانت [خَالِصَةٌ] للحمل
على المعنى لان ما في معنى الاجنة - وذكروا [مَحْرَمًا] للحمل على اللفظ ونظيره وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ اِيكَ حَتَّى
اِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ - ويجوز ان يكون الناء للمبالغة مثلها في رواية الشعر - وان تكون مصدراً وقع موقع

انْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ آخَرِينَ ﴿٤﴾ اِنْ مَا تُوْعَدُونَ لَآتٍ ﴿٥﴾ وَ مَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٦﴾ قُلْ يَقَوْمِ اَعْمَلُوا عَلٰى مَكَانَتِكُمْ اِنِّىْ
 عَامِلٌ ۚ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٧﴾ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ ط اِنَّهٗ لَا يَفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٨﴾ وَ جَعَلُوا لِلّٰهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ
 وَ الْاَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هٰذَا لِلّٰهِ بِزَعْمِهِمْ وَ هٰذَا لِشُرَكَائِنَا ؕ فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ اِلَى اللّٰهِ ؕ وَ مَا كَانَ لِلّٰهِ فِىهِمْ
 يَصِلُ اِلَى شُرَكَائِهِمْ ؕ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٩﴾ وَ كَذٰلِكَ زَيَّنَّا لِمَنْ اَشْرَكَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ قَتْلَ اَوْلَادِهِمْ شُرَكَاءَهُمْ لِيُذَوِّعَهُمْ

سورة الانعام ٤

الجزء ٨

ع ٢

[وَرَبُّكَ الْعَزِيزُ] عن عباده وعن عبادتهم [ذُو الرَّحْمَةِ] يترحم عليهم بالكليد فيعرضهم للمنافع الدائمة
 [اِنْ يَشَاءُ يُدْهِبْكُمْ] ايها العصاة [وَ يَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ] من الخلق المطيع [كَمَا اَنْشَأَكُمْ
 مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ آخَرِينَ] من اولاد قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفتكم وهم اهل سفينة نوح عليه السلام *
 المكانة تكون مصدرا يقال مكن مكانة اذا تمكن ابلغ التمكن و بمعنى المكان يقال مكان ومكانة ومقام
 ومقامة - وقوله [اَعْمَلُوا عَلٰى مَكَانَتِكُمْ] يحتمل اعملوا على تمكّنكم من امركم واقصى استطاعتكم
 وامكانكم واعملوا على جهنم و حالكم التي انتم عليها يقال للرجل اذا امر ان يثبت على حاله
 على مكانتك يا فلان اي اثبت على ما انت عليه لا تحرف عنه [اِنِّىْ عَامِلٌ] اي عامل على
 مكانتي التي انا عليها - والمعنى اثبتوا على كفركم وعداوتكم لي فاني ثابت على الاسلام وعلى
 مصابرتكم [فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ] ايضا تكون له العاقبة المحمودة وطريقة هذا الامر طريقة قوله اعملوا ما شئتم
 وهي التخاية والتسجيل على المامور بانه لا ياتي منه الا الشر فكانه مامورا به وهو واجب عليه حتى
 ليس له ان يتفصى عنه ويعمل بخلافه - فان قلت ما موضع من - قلت الرفع اذا كان بمعنى اي وعلق
 عنه فعل العام - او النصب اذا كان بمعنى الذي [وَ عَاقِبَةُ الدَّارِ] العاقبة الحسنى التي خالق الله
 هذه الدار لها وهذا طريق من الانذار لطيف المسلك فيه انصاف في المقال وادب حسن مع تضمن شدة الوعيد
 والوثوق بان المذنب محقق وان المذنب مبطل * كانوا يعيّنون اشياء من حرث ونتاج لله و اشياء منهمم لالهتهم
 فاذا رأوا ما جعلوه لله زاكيا ناميا يزيد في نفسه خيرا رجعوا فجعلوه للالهة و اذا زكا ما جعلوه للاصنام تركوه لها
 واعتلوا بان الله غني و انما ذلك لُحُبهم الهتهم و ايثارهم اها - وقوله [مِمَّا ذَرَأَ] فيه ان الله كان اولى بان
 يجعل له الزاكي لانه هو الذي ذرأه و زكاه و لا يرد الى ما لا يقدر على ذرء و لا تزكية بزعمهم - وقرئ بالضم
 اي قد زعموا انه لله والله لم يامرهم بذاك ولا شرع لهم تلك القسمة التي هي من الشرك لانهم اشركوا بين
 الله وبين اصنامهم في القرية [فَلَا يَصِلُ اِلَى اللّٰهِ] اي لا يصل الى الوجوه التي كانوا يصرفونه اليها من
 قرى اضيفان و التصديق على المساكين [فَهُوَ يَصِلُ اِلَى شُرَكَائِهِمْ] من انفاق عليها بذبح نساكك عندها
 والاجراء على سدنتها ونحو ذلك [سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ] في ايثار الهتهم على الله و عملهم على مالم يشرع
 لهم [وَ كَذٰلِكَ] ومثل ذلك التزيين وهو تزيين الشرك في قسمة القرىات بين الله والالهة - او ومثل
 ذلك التزيين البايغ الذي علم من الشياطين - والمعنى ان شركاءهم من الشياطين او من سدنة الاصنام

وَكَذَلِكَ نُوَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٥٠﴾ يَمْشِرَ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ
عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُذِيقُونَكَ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا ۖ قَالُوا شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنفُسِنَا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ
أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿٥١﴾ ذَلِكَ أَن تَمَّ يَكُن رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ﴿٥٢﴾ وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا ۖ
وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿٥٣﴾ وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ ۖ إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مَن يَبْدَأُ مَا يَشَاءُ كَمَا

شيئا إلا بموجب الحكمة [عَلِيمٌ] بان الكفار يستوجبون عذاب الابد - [نُوَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا] نُخَلِّبُهُمْ حَتَّى
يَتَوَلَّوْا بَعْضُهُمْ بَعْضًا كَمَا فَعَلَ الشَّيَاطِينُ وَغَوَاةَ الْإِنْسِ - او نجعل بعضهم اولياء بعض يوم القيمة وقرناءهم كما
كانوا في الدنيا [بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ] بسبب ما كسبوا من الكفر والمعاصي يقال لهم يوم القيمة على جهة التوبيخ *
[أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ] واختلاف في ان الجن هل بعث اليهم رسل منهم فتعلق بعضهم بظاهر الآية ولم يفرق بين
مكافئين ومكافين ان يبعث اليهم رسول من جنسهم لانهم به انس والاف - وقال اخرون الرسل من الانس خاصة
وانما قيل رسل منكم لانه لما جمع الثقلان في الخطاب صح ذلك وان كان من احدهما كقوله يخرج منهما الاولاد
والمرجان - وقيل اراد رسل الرسل من الجن اليهم كقوله وتوا الى قومهم منذرين - وعن الكاظمي كانت الرسل قبل
ان يبعث محمد صلى الله عليه واله وسلم يبعثون الى الانس ورسول الله صلى الله عليه واله وسلم الى الجن والانس
[قَالُوا شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنفُسِنَا] حكاية لتصديقهم واثباتهم قوله اَلَمْ يَأْتِكُمْ لان الهمزة الداخلة على نفي اتيان الرسل
للافتكار فكان تقريرها لهم - قولهم [شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنفُسِنَا] اقرار منهم بان حجة الله لازمة لهم وانهم مستحقون بها -
فان قلت ما لهم مقربين في هذه الآية جاحد بين في قوله تعالى وَاللَّهِ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ - قلت تفاوت الاحوال
والمواطن في ذلك اليوم المتطاوّل فيقرون في بعضها ويسجدون في البعض - او اريد شهادة ايديهم وارجلهم
وجاودهم حين يختم على افواههم - فان قلت لم كرر ذكر شهادتهم على انفسهم - قلت الاولى حكاية لقولهم
كيف يقولون ويعترفون - والثانية ذم لهم وتخطية لربهم ووصف لقلته نظرهم لانفسهم وانهم قوم غرّتهم الحياة
الدنيا واللذات الحاضرة وكان عقوبة امرهم ان اضطروا الى الشهادة على انفسهم بالكفر والاستسلام لربهم
واستيجاب عذابه وانما قال ذلك تحذيرا للسامعين من مثل حالهم * [ذَلِكَ] اشارة الى ما تقدم من
بعثة الرسل اليهم وانذارهم سوء العاقبة وهو خبر مبتدأ محذوف اي الامر ذلك و [أَن تَمَّ يَكُن رَبُّكَ
مُهْلِكَ الْقُرَىٰ] تعليل اي الامر ما قصصنا عليك لانتهاء كون ربك مهلك القرى بظلم على ان انهي التي
تنصب الافعال - ويجوز ان تكون مصحفة من الثقيلة على معنى لان الشأن والحديث لم يكن ربك مهلك
القرى بظلم - ولك ان تجعله بدلا من ذلك كقوله وَ قَصِينَا اِيَّهٗ ذٰلِكَ الْاَمْرَ اَنْ دَابَّرْهُوْلَاءِ مَقْطُوعٍ [بِظُلْمٍ]
بسبب ظلم اقدموا عليه - او ظالما على انه لو اهلكهم وهم [غَافِلُونَ] لم يذنبوا برسول وكتاب لكان ظلما
وهو متعال عن الظالم وعن كل قبديج - [وَلِكُلِّ] من المكافئين [دَرَجَاتٍ] منازل [مِمَّا عَمِلُوا] من جزاء اعمالهم
[وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ] بساها عنه تخفى عليه مقاديرة واحوالها وما يستحق عليه من الاجر

صِرَاطَ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا ط قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ © لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ رَبُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ © سورة الانعام ٤
 وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ع يَمْعَشَرُ الْجِنِّ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ ج وَقَالَ أَوْلِيَهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا
 بِبَعْضٍ وَبَاغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتِ لَنَا ط قَالَ الْغَارُ مَتَّوْنَكُمْ خَلِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ط إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ © الجزء ٨ ع ٢

يتصعد - وقرأ عبد الله يَنْصَعِدُ - وَيَصْعَدُ واصله يتصاعد - وَيَصْعَدُ مِنْ صَعِدَ - وَيُصْعَدُ مِنْ أَمْعَدُ [يَجْعَلُ
 اللَّهُ الرَّجْسَ] يعنى الخذلان و منع التوفيق و صفة بنقيض ما يوصف به التوفيق من الطيب - او اراد الفعل
 المودى الى الرجس وهو العذاب من الارتجاس وهو الاضطراب [وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ] وهذا طريقه الذي اقتضته
 الحكمة وعادته في التوفيق والخذلان [مُسْتَقِيمًا] عادلاً مطرداً وانتصابه على انه حال مؤكدة كقوله وَهُوَ الْحَقُّ
 مُصَدِّقًا * [لَهُمْ] لقوم يَذَّكَّرُونَ [دَارُ السَّلَامِ] دار الله يعنى الجنة اضافها الى نفسه تعظيماً لها - او دار السلامة
 من كل آفة و كدر [عِنْدَ رَبِّهِمْ] في ضمانه كما تقول لفلان عندي حق لا يُنسى - او ذخيرة لهم لا يعلمون كذبتها
 كقوله فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ [وَهُوَ رَبُّهُمْ] مواليتهم و محبتهم - او ناصرهم على اعدائهم [بِمَا
 كَانُوا يَعْمَلُونَ] بسبب اعمالهم - او متوليهم بجزاء ما كانوا يعملون - [وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ] منصوب بمحذوف اي واذكروهم
 نحشروهم - او يوم نحشروهم قلنا يَمْعَشَرُ الْجِنِّ - او يوم نحشروهم قلنا يَمْعَشَرُ الْجِنِّ كان ما لا يوصف لفظاعته - و
 الضمير لمن يحشروهم من الثقيلين وغيرهم - والجن هم الشياطين [قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ] اضللتهم منهم
 كثيراً وجعلتموهم أتباعكم فحشروهم معكم منهم الجنم الغفير كما تقول استكثر الامير من الجنود واستكثر فلان
 من الاشياء [وَقَالَ أَوْلِيَهُمْ مِنَ الْإِنْسِ] الذين اطاعوهم واستمعوا الى وسوستهم [رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا
 بِبَعْضٍ] اي انتفع الانس بالشياطين حيث داوهم على الشهوات وعلى اسباب التوصل اليها وانتفع الجن
 بالانس حيث اطاعوهم وساعدوهم على مرادهم وشهوتهم في اغوائهم - وقيل استمتع الانس بالجن ما في
 قوله وَإِنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ وان الرجل كان اذا نزل رادياً وخاف قال اعوذ برب
 هذا الوادي يعنى به كبير الجن - واستمتع الجن بالانس اعتراف الانس لهم بانهم يقدرون على الدفع عنهم
 واجارتهم لهم [وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتِ لَنَا] يعنون يوم البعث وهذا الكلام اعتراف بما كان منهم
 من طاعة الشياطين واتباع الهوى و التكذيب بالبعث و استسلام لربهم وتحشر على حالهم * [خَلِدِينَ
 فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ] اي تُخَلَدُونَ في عذاب النار الابد كله - إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ الْآ الاوقات التي تُقَلِّبُونَ فِيهَا
 من عذاب النار الى عذاب الزمهرير - فقد روي انهم يدخلون وادياً فيه من الزمهرير ما يُمَيِّزُ بَعْضُ
 أَوْصَالِهِمْ مِنْ بَعْضٍ فَيَتَعَاوَنُونَ و يطالبون الرد الى الجحيم - او يكون من قول الموتور الذي ظفر بواتره رام
 يزل يحرق عليه اذيبه وقد طلب اليه ان ينقس عن خذاته اهلكنى الله ان نَقَسْتُ عَذَابُكَ الْآ اذا شئت
 وقد علم انه لا يشاء الا التشفى منه باقصى ما يقدر عليه من التعنيف والتشديد فيكون قوله الْآ اذا شئت
 من اشد الوعيد مع تهكم بالموعد اخبرجه في صورة الاستثناء الذي فيه اطاع [إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ] لا يفعل

كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا ۗ كَذَلِكَ زَيْنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا ۗ وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِحَتَّىٰ نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رَسُلُ اللَّهِ ۗ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَهُ ۗ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ۝ فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ۗ وَمَنْ يُرِدْ أَن يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَانَمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ ۗ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَهَذَا

والشافعي فيهما * مثل الذي هداه الله بعد الضلالة و منححه التوفيق لليقين الذي يميزه بين المحق والمبطل والمهتدي والضال بمن كان ميتا فاحياه الله وجعل [له نورا يمشي به في الناس] مستضيا به فيميز بعضهم من بعض ويفصل بين حلالهم ومن بقي على الضلالة بالخابط في الظلمات لا ينفك منها ولا يتخلص - ومعنى قوله [كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا] كَمَنْ صَفَتْهُ هَذِهِ وَهِيَ قَوْلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا بِمَعْنَى هُوَ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا كَقَوْلِهِ مَثَلُ النَّجْمَةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنَّهُمْ آي صَفَتْهَا هَذِهِ وَهِيَ قَوْلُهُ فِيهَا أَنَّهُمْ [زَيْنَ لِلْكَافِرِينَ] أَي زَيْدَهُ الشَّيْطَانُ أَوْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى قَوْلِهِ زَيْنًا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ [وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا] يَعْنِي وَكَمَا جَعَلْنَا فِي مَثَلِ صَدَائِدِهَا [لِيَمْكُرُوا فِيهَا] كَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا لِذَلِكَ وَمَعْنَاهُ خَائِدَانَهُمْ لِيَمْكُرُوا وَمَا كَفَفْنَا عَنْ الْمَكْرِ وَخَصَّ الْأَكْبَرُ لِأَنَّهُمْ هُمُ الْحَامِلُونَ عَلَى الضَّلَالِ وَالْمَاكِرُونَ بِالنَّاسِ كَقَوْلِهِ أَمْرًا مُّتْرِكِيهَا - وَتَرْتِيبُ أَكْبَرٍ مُّجْرِمِيهَا عَلَى قَوْلِكَ هُمُ الْأَكْبَرُ قَوْمُهُمْ وَأَكْبَرُ قَوْمِهِمْ [وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ] لِأَن مَكْرَهُمْ يَحْدِثُ بِهِمْ وَهَذَا تَسْلِيَةٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَتَقْدِيمُ مَوْعِدِ الْبَصْرَةِ عَلَيْهِمْ - رَوَى أَنَّ الْوَلِيدَ بْنَ الْمَغِيرَةَ قَالَ لَوْ كَانَتِ النَّبِيُّ حَقًّا لَكُنْتُ أَوْلَىٰ بِهَا مِنْكَ لِأَنَّ الْأَكْبَرَ مِنْكَ سَنًا وَأَكْثَرَ مِنْكَ مَالًا - وَرَوَى أَنَّ ابْنَ جَهْلٍ قَالَ زَاخِمًا بَنِي عَبْدِ مَدْفِ فِي الشَّرَفِ حَتَّىٰ إِذَا صَوْنَا كَفَرَسِي رَهَانَ قَالُوا مَتَىٰ نَبِيٌّ يُوحَىٰ إِلَيْهِ وَاللَّهُ لَا نَرْضَىٰ بِهِ وَلَا نَتَّبِعُهُ إِبْدًا إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَا وَحِي كَمَا يَأْتِيهِ نَفَزَلَتْ وَنَحْوَهَا قَوْلُهُ بَلْ يَرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَنْ يُؤْتَىٰ صُحُفًا مِّنْشَرَّةٍ - [اللَّهُ أَعْلَمُ] كَلَامٌ مُّسْتَدْفِ لِلْإِنْكَارِ عَلَيْهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَصْطَفِي لِلنَّبِيِّ الْأَمْرَ إِذْهُ يَصْلَحُ لَهَا وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمَكَانِ الَّذِي يَضَعُهَا فِيهِ مِنْهُمْ [سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا] مِنْ أَكْبَرِهَا [صَغَارٌ] وَفَمَاءٌ بَعْدَ كِبَرِهِمْ وَعَظَمِهِمْ [وَعَذَابٌ شَدِيدٌ] فِي الدَّارَيْنِ مِنَ الْأَسْرِ وَالْقَتْلِ وَعَذَابِ النَّارِ [فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ] أَنْ يُلْطَفَ بِهِ وَلَا يَرِيدُ أَنْ يُلْطَفَ إِلَّا بِمَنْ يُلْطَفُ الْإِسْلَامُ [يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ] يُلْطَفُ بِهِ حَتَّىٰ يَرْغَبُ فِي الْإِسْلَامِ وَتَسْكُنُ إِلَيْهِ نَفْسُهُ وَتَسْبُ الدُّخُولَ فِيهِ - [وَمَنْ يَرِدُ اللَّهُ أَن يُضِلَّهُ] أَنْ يُخْذَلَهُ وَيُخْلِدَهُ وَشَانَهُ وَهُوَ الَّذِي لَا لُطْفَ لَهُ [يَجْعَلُ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا] يَمْنَعُهُ أَنْطَافَهُ حَتَّىٰ يَقْسُوَ لَبَّهُ وَيَذْبُو عَنْ قَبُولِ الْحَقِّ وَيُضِلُّهُ فَلَا يَدْخُلُهُ الْإِيمَانُ - وَتَرْتِيبُ ضَيِّقًا بِاللِّتَخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ حَرَجًا بِالْكَسْرِ - وَحَرَجًا بِالْفَتْحِ وَصَفًا بِالمَصْدَرِ - كَانَمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَانَمَا يَزُولُ أَمْرًا غَيْرَ مُمْكِنٍ لِأَنَّ صُعُودَ السَّمَاءِ مِثْلُ مَا يَمْتَنِعُ وَيَبْعَدُ مِنَ الْاسْتِطَاعَةِ وَتَضْيِيقُ عِذَةِ الْمُتَدْرِّةِ - وَتَرْتِيبُ [يَصْعَدُ] وَأَصْلُهُ

فِي الْأَرْضِ يُضَلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ط إِنَّ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ٥ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ
 عَنِ سَبِيلِهِ ٦ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ٧ فَاكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ٨ وَمَا لَكُمْ
 إِلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ ط وَإِنْ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَائِهِمْ
 بِغَيْرِ عِلْمٍ ط إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ٩ وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ ط إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا
 كَانُوا يَفْعَلُونَ ١٠ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكَرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ ط وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيَوْحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَٰهِمْ
 لِيُجَادِلُوكُمْ ١١ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ١٢ أَوْ مِنْ كَانَ مَيْتًا فَاحْيَيْهِ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ

الله عليه وآله وسلم خطاب لأمته * وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ أَي تَمَّ كُلُّ مَا أَخْبَرَ بِهِ وَأَمَرَ وَنَهَى وَوَعَدَ وَوَعَدَ
 [صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَتِهِ] لِأَحَدٍ يُبَدِّلُ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ بِمَا هُوَ صَادِقٌ وَعَدْلٌ - وَصِدْقًا وَعَدْلًا نَصَبَ عَلَى الْحَالِ
 - وَتَمَّتْ [كَلِمَتُ رَبِّكَ] أَي مَا تَكَلَّمَ بِهِ - وَقِيلَ هِيَ الْقُرْآنُ - [وَإِنْ تُطْعَ أَكْثَرَ] النَّاسِ أَضَلُّوكَ لِأَنَّ الْكَثْرَةَ فِي غَالِبِ
 الْأَمْرِ يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ ثُمَّ قَالَ [إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ] وَهُوَ ظَنُّهُمْ إِنْ أَبَاءَهُمْ كَانُوا عَلَى الْحَقِّ فَهَمْ يَقْتُلُونَهُمْ [وَإِنْ هُمْ
 إِلَّا يَخْرُصُونَ] يَقْتُلُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ - أَوْ يَكْذِبُونَ فِي أَنْ اللَّهُ حَرَّمَ كَذَا وَأَحَلَّ كَذَا - وَتَمَّتْ مِنْ يُضِلُّ بِضَمِّ
 الْإِثْمِ أَي يُضِلُّهُ اللَّهُ * فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَتَعْبُدُونَ اللَّهَ فَمَا قَتَلَ اللَّهُ أَحَدًا أَنْ تَأْكُلُوا مِمَّا قَتَلْتُمْ أَنْتُمْ فَقِيلَ
 لِلْمُسْلِمِينَ إِنْ كُنْتُمْ مُتَحَقِّقِينَ بِالْإِيمَانِ [فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ] خَاصَّةً دُونَ مَا ذُكِرَ عَلَيْهِ اسْمُ غَيْرِهِ مِنَ الْإِثْمِ
 أَوْ مَاتَ حَتْفَ أَنْفِهِ وَمَا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَهُوَ الْمَذْكُورُ بِبِسْمِ اللَّهِ - [وَمَا لَكُمْ إِلَّا تَأْكُلُوا] وَأَيُّ غَرَضٍ
 لَكُمْ فِي أَنْ لَا تَأْكُلُوا فَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ وَقَدْ بَيَّنَّ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ مِمَّا لَمْ يَحْرَمْ وَهُوَ قَوْلُهُ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةَ -
 وَتَمَّتْ [فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ] عَلَى تَسْمِيَةِ الْفَاعِلِ وَهُوَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ [إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ] مِمَّا حَرَّمَ
 عَلَيْكُمْ فَانَّهُ حَلَالٌ لَكُمْ فِي حَالِ الضَّرُورَةِ [وَإِنْ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ] تَمَّتْ بِفَتْحِ الْإِثْمِ وَضَمِّهَا أَي يُضِلُّونَ فَيُضِلُّونَ
 وَيُضِلُّونَ بِأَهْوَائِهِمْ مِنْ غَيْرِ تَعَلُّقٍ بِشَرِيعَةِ [ظَاهِرِ الْإِثْمِ وَبَاطِنِهِ] مَا أَعْلَنْتُمْ مِنْهُ وَمَا أَسْرَرْتُمْ - وَقِيلَ
 مَا عَمِلْتُمْ وَمَا نَوَيْتُمْ - وَقِيلَ ظَاهِرُهُ الزُّنَا فِي الْحَوَانِئِ وَبَاطِنُهُ الصَّدِيقَةُ فِي السَّرِّ - [وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ] الضَّمِيرُ
 رَاجِعٌ إِلَى مَصْدَرِ الْفِعْلِ الَّذِي دَخَلَ عَلَيْهِ حَرْفُ النَّبِيِّ يَعْنِي وَإِنَّ الْأَكْلَ مِنْهُ لَفِسْقٌ - أَوْ إِلَى الْمَوْصُولِ عَلَى
 وَأَنْ أَكَلَهُ لَفِسْقٌ - أَوْ جَعَلَ مَا لَمْ يَذْكَرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ فِي نَفْسِهِ فَسْفًا - فَإِنَّ قَوْلَهُ قَدْ تَأَوَّلَهُ هُوَ لَاءُ بِالْمَيْتَةِ وَمَا ذُكِرَ
 الْمُجْتَبِينَ إِلَى جِوَارِ أَكْلِ مَا لَمْ يَذْكَرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ بِنَسْيَانٍ أَوْ عَمْدٍ - قَامَتْ قَدْ تَأَوَّلَهُ هُوَ لَاءُ بِالْمَيْتَةِ وَمَا ذُكِرَ
 غَيْرَ اسْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ لِقَوْلِهِ أَرَفَسْنَا إِيَّاهُ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ بِهِ - [لِيُوحُونَ] لِيُوحِسُوا [إِلَى أَوْلِيَٰهِمْ] مِنَ الْمُشْرِكِينَ [لِيُجَادِلُوكُمْ]
 بِقَوْلِهِمْ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا قَتَلَهُ اللَّهُ وَبِذَا يَرْجِعُ تَارِيْلٌ مِنْ تَأْوِيلِهِ بِالْمَيْتَةِ - [إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ] لِأَنَّ مَنْ اتَّبَعَ غَيْرَ اللَّهِ
 فِي دِينِهِ فَقَدْ أَشْرَكَ بِهِ - وَمِنْ حَقِّ ذِي الْبَصِيرَةِ فِي دِينِهِ أَنْ لَا يَأْكُلَ مِمَّا لَمْ يَذْكَرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ كَيْفَ
 مَا كَانَ لَمَّا يَرَى فِي الْآيَةِ مِنَ التَّشْدِيدِ الْعَظِيمِ وَأَنْ كَانَ أَبُو حَنِيفَةَ مَرِيضًا فِي النَّسْيَانِ دُونَ الْعَمْدِ - وَمَالِكٌ

قُبَلًا مَا كَانُوا لِيَوْمِئِذٍ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ ⑥ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ط وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ⑦ وَلِتَصْغَى إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ⑧ أَفَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْتَعِي حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا ط وَالَّذِينَ اتَّبَعَتْكُمْ يُكْتَبُ عَلَيْهِمْ أَنْتُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ⑨ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ط لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ ⑩ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ⑪ وَإِنْ تَطَّعَ أَكْثَرُ مَنْ

للمفعول [وَتَوَّانَا نَزَّلْنَا إِلَيْكُمُ الْمَلَكَةَ] كما قالوا لولا أنزل علينا الملكة [وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى] كما قالوا فاتوا بايتنا [وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبَلًا] كما قالوا أو تأتي بالله و الملكة قبلا كقلاء بصحة ما بشرنا به واندردنا ووجماعات - وقيل قبلا مقابلة - وقرئ قبلا اي عيانا [إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ] مشيئة اكرهه واضطرار [وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ] فيقسمون بالله جهد ايمانهم على ما لا يشعرون من حال قلوبهم عند نزول الايات - او ولكن اكثر المسلمين يجهلون ان هؤلاء لا يؤمنون الا ان يضطرهم فيطمعون في ايمانهم اذا جاءت الآية المقترحة - [وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا] وكما خلقنا بيدك وبين اعدائك كذلك فعلنا بمن قبلك من الانبياء واعدائهم لم نمنعهم من العداوة لما فيه من الامتحان الذي هو سبب ظهور الثبات والصبر وكثرة الثواب والاجر - وانتصب [شَيْطَانٍ] على البدل من عدوا - او على انهما مفعولان كقوله وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ [يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ] يُوسوس شياطين الجن الى شياطين الانس وكذلك بعض الجن الى بعض وبعض الانس الى بعض - وعن مالك بن دينار ان شياطين الانس اشد علي من شياطين الجن لانني اذا تعوذت بالله ذهب شيطان الجن عني وشيطان الانس يجيئني فيجزي الى المعاصي عيانا [زُخْرُفَ الْقَوْلِ] ما يزيد من القول والسوسة والافراء على المعاصي ويوره [غُرُورًا] خدعا واخذاء على غرة - [وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ] ما فعلوا ذلك اي ما عادرك او ما وحي بعضهم الى بعض زخرف القول بان يفهم ولا يتخللهم وشانهم - [وَلِتَصْغَى] مجذوف تقديره وليكون ذلك جعلنا لكل نبي عدوا على ان اللام لام الصيرورة وتحقيقها ما ذكر - والضمير في اليه يرجع الى ما رجع اليه الضمير في فعلوه اي ولتميل الى ما ذكر من عداوة الانبياء وسوسة الشياطين افئدة الكفار [وَلِيَرْضَوْهُ] لانفسهم [وَ لِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ] من الاثام - [أَفَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْتَعِي حَكَمًا] على ارادة القول اي قُلْ يَا مُحَمَّدُ افغير الله اطلب حاكما يحكم بيني وبينكم ويفصل المحق منا من المبطل [وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ] المعجز [مُفَصَّلًا] مبينا فيه الفصل بين الحق والباطل والشهادة لي بالصدق عليكم بالافتراء ثم عضة الدلالة على ان القران حق بعلم اهل الكتاب انه حق لتصديقه ما عدهم وموافقته له [فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ] من باب التبييض والابهاب كقوله وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ - او فلا تكونن من الممترين في ان اهل الكتاب يعلمون انه منزل بالحق ولا يربك حجود اكثرهم وكفرهم به - ويجوز ان يكون فلا تكونن خطابا لكل احد على معنى انه ان تعاضدت الادلة على صحته وصدقه فما ينبغي ان يمتري فيه احد - وقيل الخطاب لرسول الله صاى

رَيْبِهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيَذَبُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَاسْمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ آيْمَانِهِمْ لَعْنٌ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لِيُؤْمِنُوا بِهَا ط قُلْ
 ٤ سورة الانعام
 ٨ الجزء
 ٤ ع
 إِنَّمَا الْآيَةُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَتَقَلَّبَ أَقْدَانُهُمْ وَابْصَارُهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا
 بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرَهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ۝ وَأَوَّانَا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ

و ابن سيرين انهما حضرا جذازة فرأى محمد نساء فرجع فقال الحسن لو تركنا الطاعة لاجل المعصية لأسرع ذلك في ديننا - قات ايس هذا مما نحن بصدده لان حضور الرجال الجذازة طاعة و ليس بسبب لحضور النساء فانهن يحضرنها حضر الرجال او لم يحضروا بخلاف سب الالهة و انما خيل الى محمد رحمة الله عليه انه مثله حتى نبت عليه الحسن [عدوا] ظاماً و عدواناً - و قرئ عدوا بضم العين و تشديد الواو بمعناه يقال عدا فلان عدوا و عدوا و عدوا و عداء - و عن ابن كثير عدوا بفتح العين بمعنى اعداء [بغير علم] على جهالة بالله و بما يجب ان يذكر به [كذلك زيناً لكل امة] مثل ذلك التزيين زيناً لكل امة من اعم الكفار سوء [عملهم] اي خليفتهم و شأنهم و لم نكفهم حتى حسن عندهم سوء عملهم - او امهالنا الشيطان حتى زين لهم - او زيناه في زعمهم و قولهم ان الله امرنا بهذا و زيننا لنا [فيذبونهم] فيوتخهم عليه و يعاتبهم و يعاتبهم [لئن جاءتهم آية] من مقترحاتهم * [ليؤمنن بنا قل انما الآية عند الله] و هو قادر عليها و لكنه لا ينزلها الا على موجب الحكمة - او انما الايات عند الله لا عذبي فكيف أجيبكم اليها و أتدركم بها [و ما يشعركم] و ما يدركم [انها] ان الآية التي يقترحونها [اذا جاءت لا يؤمنون] بها يعني انا اعلم انها اذا جاءت لا يؤمنون بها و انتم لا تدرون بذلك و ذلك ان المؤمنين كانوا يطعمون في ايمانهم اذا جاءت تلك الآية و يتمنون مجيئها فقال عز وجل و ما يدركم انهم لا يؤمنون على معنى انكم لا تدرون ما سبق علمي به من انهم لا يؤمنون الا ترى الى قوله [كما لم يؤمنوا به اول مرة] - و قيل انهم بمعنى لعلمهم من قول العرب ايت السوق أنك تشتري لحماً قال امرؤ القيس * شعر * عوجوا على الطلل المحيل لاننا * نبكى الديار كما بكى ابن خدام * و يقويها قراءة ابي نعلها اذا جاءتهم لا يؤمنون - و قرئ انبا بالكسر على ان الكلام قد تم قبله بمعنى و ما يشعركم ما يكون منهم ثم اخبرهم بعلمه فيهم فقال انبا اذا جاءت لا يؤمنون التوبة و منهم من جعل لا مزيدة في قراءة الفتح - و قرئ و ما يشعركم انها اذا جاءتهم لا يؤمنون اي يحلفون بانهم يؤمنون عند مجيئها و ما يشعركم ان تكون قلوبهم حذنيذ كما كانت عند نزول القران و غيره من الايات مطبوعاً عليها لا يؤمنون بها [و نذرتهم] و نذرتهم [عطف على لا يؤمنون] داخل في حكم و ما يشعركم بمعنى و ما يشعركم انهم لا يؤمنون و ما يشعركم انا نقول انهم و ابصارهم اي نطبع على قلوبهم و ابصارهم فلا يفقهون ولا يبصرون الحق كما كانوا عند نزول آياتنا اولاً لا يؤمنون بها كوفهم مطبوعاً على قلوبهم - و ما يشعركم انا [نذرتهم في طغيانهم] اي نخليهم و شأنهم لا نكفهم عن الطغيان حتى يعمهوا فيه - و قرئ و يقلب - و يذرتهم اي الله عز وجل - و قرأ الا عمش و يقلب اقدانهم و ابصارهم على البناد

وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ۝ قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ ۚ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ ۚ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا ۚ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيفٍ ۝ وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِيُقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ اتَّبِعْ مَا وَحَّيْتُ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ۝ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا ۚ وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا ۚ وَمَا أَنتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ۝ وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ ۚ ثُمَّ إِلَىٰ

وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيفٍ - والبصيرة نور القلب الذي به يستبصر كما ان البصر نور العين الذي به تبصر اي جاءكم من الوحي والنبية على ما يجوز على الله وما لا يجوز ما هو للقلوب كالبصائر [فَمَنْ أَبْصَرَ] الحق وأمن [فَلِنَفْسِهِ] ابصر واياها نفع [وَمَنْ عَمِيَ] عنه فعلى نفسه عمي وايها ضرر بالعمى [وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيفٍ] احفظ اعمالكم و اجازيكم عليها انما انا منذر و الله هو الحفيظ عليكم - [وَيَقُولُوا] جوابه محذوف تقديره وَيَقُولُوا دَرَسْتَ نُصَرِّفُهَا ومعنى [دَرَسْتَ] قرأت و تعلمت - و قرع دَارَسْتُ اي دارست العلماء - و دَرَسْتَ بمعنى قَدَّمْتَ هذه الايات و عفت كما قالوا اَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ - و دَرَسْتَ بضم الراء مبالغة في دَرَسْتَ اي اشدت دروسها - و دَرَسْتَ على البناء للمفعول بمعنى قرئت او عقيمت - و دَرَسْتَ و فسروها بدارست اليهود محمداً صلى الله عليه و آله و سلم و جاز الاضرار لان الشهرة بالدراسة كانت لليهود عندهم - و يجوز ان يكون الفعل للآيات و هو لاهلها اي دَارَسَ اهل الايات و حملتها محمداً و هم اهل الكتاب - و دَرَسَ اي درس محمداً - و دَارَسَاتٌ على هي دَارَسَاتُ اي قديمات او ذات درس كعيشة راضية - فان قلت اي فرق بين اللامين في لِيَقُولُوا و لِنُبَيِّنَهُ - قلت الفرق بينهما ان الاولى مجاز و الثانية حقيقة و ذاك ان الايات صُرِّفَت للتبيين و لم تُصَرَّفَ ليقولوا دارست ولكن لانه حصل هذا القول بتصريف الايات كما حصل التبدين شبه به فسبق مساقه - و قيل لِيَقُولُوا كما قيل لِنُبَيِّنَهُ - فان قلت الام يرجع الضمير في قوله وَلِنُبَيِّنَهُ - قلت الى الايات لانها في معنى القرآن كانه قيل و كذلك نُصَرِّفُ الْقُرْآنَ - او الى القرآن و ان لم يجزله ذكر لكونه معلوماً - او الى التبدين الذي هو مصدر الفعل لقولهم ضربته زيدا - و يجوز ان يراد فيمن قرأ دَرَسْتَ و دَارَسْتَ درست الكتاب و دارسته فيرجع الى الكتاب المقدر - [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] اعتراض أكد به ايجاب اتباع الوحي لا محمل له من الاعراب - و يجوز ان يكون حالاً مِنْ رَبِّكَ و هي حال مؤكدة كقوله وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا [وَلَا تَسْبُوا] الآية [الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ] و ذاك انهم قالوا عند نزول قوله إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ لَئِنْتُمْ بِهِمْ عَنْ سَبِّ آلِهَتِنَا اِرْتَبْتُمْ الْهَلْكَ - و قيل كان المسلمون يسبون آلهتهم فنهوا لئلا يكون سبهم سبباً لسبب الله - فان قلت سبب الآلهة حق و طاعة فكيف صح الذم عليه و انما يصح الذم عن المعاصي - قلت رب طاعة علم انها تكون مفسدة فتخرج عن ان تكون طاعة فيجب النهي عنها لانها معصية لا لانها طاعة كالذم عن المنكر هو من اجل الطاعات فانما علم انه يودي الى زيادة الشر و انقلاب معصية و وجب النهي عن ذاك الذم كما يجب النهي عن المنكر - فان قلت فقد روي عن الحسن

بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً ط وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۝ لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ ۝

في قولهم وَاللَّهُ أَمْرًا بِهَا [وَخَرَقُوا لَهُ] وخلقوا له اي افتعلوا له [بَدِينٍ وَبَنَاتٍ] وهو قول اهل الكتابين في المسيح وعزير وقول قريش في الملائكة يقال خلق الافك وخرقه واختلقه واخترقه بمعنى - وسئل الحسن عنه فقال كلمة عربية كانت العرب تقولها كان الرجل اذا كذب كذبة في نادى القوم يقول له بعضهم قد خرقتها والله - ويجوز ان يكون من خرق الثوب اذا شقته اي اشتقوا له بَدِينٍ وَبَنَاتٍ - وقريش وَخَرَقُوا بالتشديد للتكثير لقوله بَدِينٍ وَبَنَاتٍ - وقرأ ابن عمر وابن عباس وَخَرَقُوا له بمعنى زَرَرُوا له اولاداً لان المزور محرف مغير للحق الى الباطل [بَغْيِرِ عِلْمٍ] من غير ان يعلموا حقيقة ما قالوه من خطأ او صواب ولكن رصياً بقول عن عمي و جهالة من غير فكر وروية * [بَدِيعَ السَّمَوَاتِ] من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها كقولك فلان بديع الشعراي بديع شعرة - او هو بديع في السموات والارض كقولك فلان ثَبَّتَ الغدراي ثابت فيه - والمعنى انه عديم النظير والمثل فيها - وقيل البديع بمعنى المبدع - وارتفاعه على انه خبر مبتدأ محذوف او هو مبتدأ وخبره انَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ او فاعل تَعَلَّى - وقريش بالجر رداً على قوله وَجَعَلُوا لِلَّهِ او على سُبْحَانَهُ - وبالنصب على المدح - وفيه ابطال الولد من ثلاثة اوجه - احدها ان مَبْدِيعَ السموات والارض وهي اجسام عظيمة لا يستقيم ان يوصف بالولادة لان الولادة من صفات الاجسام ومختبر الاجسام لا يكون جسماً حتى يكون والداً - والثاني ان الولادة لا تكون الا بين زوجين من جنس واحد وهو متعال عن مجانس فام يصح ان تكون له صاحبة فلم تصح الولادة - والثالث انه ما من شيء الا وهو خالقه والعالم به ومن كان بهذه الصفة كان غنياً عن كل شيء والولد انما يطلبه المحتاج - وقريش وَكَمْ يَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ بالياء وانما جاز للفضل كقوله *ع* لقد وَدَّ الْأَخْيَطَلُ أُمَّ سُوءٍ * [ذَلِكُمْ] اشارة الى الموصوف بما تقدم من الصفات وهو مبتدأ وما بعده اخبار مترادفة وهي [اللَّهُ رَبُّكُمْ - لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ - خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ] اي ذلكم الجامع لهذه الصفات [فَاعْبُدُوهُ] مسبب عن مضمون الجملة على معنى ان من استجمعت له هذه الصفات كان هو الحقيقي بالعبادة فاعبده ولا تعبدوا من دونه من بعض خلقه ثم قال [وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ] يعني هو مع تلك الصفات مالِكٌ لكل شيء من الأزواق والأجال رقيب على الاعمال * البصر هو الجوهر اللطيف الذي ركبته الله تعالى في حاسة النظر به تدرك المبصرات - فالمعنى ان الأبصار لا تتعاقب به [وَلَا تُدْرِكُهُ] لانه متعال ان يكون مبصراً في ذاته لان الأبصار انما تتعلق بما كان في جهة اصلاً او تابعا كالأجسام والهيئات [وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ] وهو اللطيف ادراكه للمدركات يدرك تلك الجواهر اللطيفة التي لا يدركها مدرك [وَهُوَ الْأَطِيفُ] ياطف عن ان تدركه الابصار [التخبير] بكل لطيف فهو يدرك الابصار لا تطف عن ادراكه وهذا من باب التلق [قَدْ جَاءَكُمْ بِصَائِرٍ مِنْ رَبِّكُمْ] هو وارد على لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اقوله

مِنْ طَلْعِهَا قَنَوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّتْ مِنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرَّمَانَ مَشْتَبِهًا وَغَيْرَ مَشَابِهِ ط انظروا إلى ثمره إذا أثمر وينعه ط ان في ذلكم لايت لعوم يؤمنون @ وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بدين ونبت بغير علم ط سبحانه وتعالى عما يصفون @

السنبلة - و [قَنَوَانٌ] رفع بالابتداء ومن النخل خبره ومن طَلْعِهَا بدل منه كأنه قيل وحاصلة من طلع النخل قَنَوَانٌ - ويجوز ان يكون الخبر محذوفاً لدلالة اَخْرَجْنَا عليه تقديره ومُخْرَجَةٌ من طلع النخل قَنَوَانٌ - ومن قرأ بِخُرُوجِ مِنْهُ حَبٌّ مُتْرَاكِبٌ كان قَنَوَانٌ عنده معطوفاً على حَبٍّ - والقَنَوَانُ جمع قَنَوٍ ونظيره صِنَوٍ وصِنَوَانٌ - وقرئ بضم القاف وبفتحها على انه اسم جمع كَرَكِبٌ لان نَعْلَانٌ ليس من زِنَاتِ التَّكْسِيرِ [دَانِيَةٌ] سهلة المجتني مَعْرُوضَةٌ للقاطف كالشيء الداني القريب المتناول ولان النخلة وان كانت صغيرة يذاتها القاعد فانها تأتي بالثمر لا تنتظر الطول - وقال الحسن دَانِيَةٌ قَرِيبٌ بعضها من بعض - وقيل ذَكَرَ الْقَرِيبَةَ وَتَرَكَ ذَكَرَ الْبَعِيدَةَ لان النعمة فيها اظهر اودل بذكر القربة على ذكر البعيدة كقوله سَرَابِيلٌ تُقِيمُ الْحَرَّ - وقوله [وَجَنَّتْ مِنْ أَعْنَابٍ] فيه وجهان - احدهما ان يراد و ثم جَنَّتْ من اعناب اي مع النخل - والثاني ان تعطف على قَنَوَانٌ على معنى وحاصلة او ومُخْرَجَةٌ من النخل قَنَوَانٌ وَجَنَّتْ مِنْ أَعْنَابٍ اي من نبات اعناب - وقرئ جَنَّتْ بالنصب عطفاً على نَبَاتٍ كُلِّ شَيْءٍ اي واخرجنا به جنات من اعناب وكذلك قوله [وَالزَّيْتُونَ وَالرَّمَانَ] والحسن ان ينتصباً على الاختصاص كقوله وَالنَّقِيْمَيْنِ الصَّلَوةَ لفضل هذين الصنفين [مَشْتَبِهًا وَغَيْرَ مَشَابِهِ] يقال اشتبه الشيان وتشابها كقولك استويا وتساريا والافتعال والتفاعل يشتركان كثيراً - وقرئ مَشَابِهًا وَغَيْرَ مَشَابِهٍ وتقديره والزيتون متشابهاً وغير متشابهه والرمان كذلك كقوله كذت منه والدي برياً - والمعنى بعضه متشابهاً وبعضه غير متشابهه في القدر واللون والطعم وذلك دليل على التعمد دون الاهمال [انظروا إلى ثمره إذا أثمر] اذا اخرج ثمره كيف يخرج ضئيلاً ضعيفاً لا يكاد ينتفع به - وانظروا إلى حال [ينعيه] ونسجه كيف يعود شيئاً جامعاً لمنازع وملاً نظر اعتبار واستبصار واستدلال على قدرة مقدرة ومدبرة وناقلة من حال إلى حال - وقرئ وَيَنْعِيهِ بالضم يقال ينعى الثمرة ينعاً ويُنْعَى - وقرأ ابن مُحَيِّصٍ وَيَنْعِيهِ - وقرئ ثَمْرُهُ * ان جعلت [لِلَّهِ شُرَكَاءَ] مفعولي جَعَلُوا نَصَبَتْ [الْجِنَّ] بدلاً من شُرَكَاءَ - وان جعلت لِلَّهِ لَغَوًا كان شُرَكَاءَ الْجِنِّ مفعولين قُدِّمَ ثانياً على الاول - فان قلت ما فائدة التقديم - قلت فائدته استعظام ان يتخذ لله شريكاً من كان ملكاً ارجنياً اوانسياً او غير ذلك ولذلك قُدِّمَ اسم الله تعالى على الشركاء - وقرئ الْجِنُّ بالرفع كأنه قيل من هم نقيض الْجِنِّ - وبالجر على الاضافة التي للتبيين - والمعنى اشركوهم في عبادته لانهم اطاعوهم كما يطاع الله - وقيل هم الذين زعموا ان الله خالق الخيرو كل نافع و ابليس خالق الشر وكل ضار - [وَخَلَقَهُمْ] وخلق الجاعلين لله شركاء ومعناه وعلموا ان الله خالقهم دون الجن ولم يمنعه علمهم ان يتخذوا من لا يخلق شريكاً للخالق وقيل الضمير للجن - وقرئ وَخَلَقَهُمْ اي اختلقهم لانك يعني وجعلوا لله خالقهم حين نسبوا قبايحهم إلى الله

تَقْدِيرُ الْعَزِيمِ ⑤ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ط قَدْ فَصَّلْنَا آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ⑥ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ ط قَدْ فَصَّلْنَا آيَاتٍ لِقَوْمٍ يُفْقَهُونَ ⑦ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ⑧ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ نَبَاتٍ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا ⑨ وَمِنَ النَّخْلِ

سورة الانعام ٤

الجزء ٧

ع ١٨

- والثاني ان يراد فائق الصباح الذي هو عمود الفجر عن بياض النهار و إسفاره و قالوا انشق عمود الفجر و انصدع الفجر و سمو الفجر فلغاً بمعنى مفروق قال الطائي * ع * و أزرق الفجر يبدو قبل ابيضه * و قرئ فائق الصباح و جعل اليبيل بالنصب على المدح - و قرأ النخعي فلحق الأصباح و جعل اليبيل - [السكن] ما يسكن اليه الرجل و يطمئن استيناساً به و استرواحاً اليه من زوج او حبيب و منه قيل النار سكن لأنه يستانس بها الا تراهم سموها المونسة و الليل يطمئن اليه التعب بالنهار لاستراحته فيه و جمامه - و يجوز ان يراد و جعل اليبيل مسكوناً فيه من قوله لتسكنوا فيه - [و الشمس و القمر] قرئاً بالحركات الثلاث - فالنصب على اضرار فعل دل عليه جعل اليبيل اي و جعل الشمس و القمر حُسباناً او يعطفان على محل اليبيل - فان قلت كيف يكون لليل محل و الاضافة حقيقية لان اسم الفاعل المضاف اليه في معنى المضى و لا تقول زيد فارب عمرو امس - قلت ما هو في معنى المضى و انما هو دال على جعل مستمر في الزمعة المختلفة و كذلك فلق الحبيب و فائق الصباح كما تقول الله قادر عالم فلا تقصد زماناً دون زمان - و الجرح عطف على لفظ اليبيل - و الرفع على الابتداء و الخبر محذوف تقديره و الشمس و القمر مجعولان حُسباناً او محسوبان حُسباناً - و معنى جعل الشمس و القمر حُسباناً جعلهما علمي حُساب لان حساب الاوقات يعلم بدورهما و سيرهما - و [الحُسبان] بالضم مصدر حَسَبَ كما ان الحِسبان بالكسر مصدر حَسِبَ و نظيره الكُفْران و الشُكران - [ذالك] اشارة الى جعلهما حُسباناً اي ذلك التسيير بالحساب المعلوم [تقدير العزيز] الذي قهرهما و سخرهما [العاليم] بتدبيرهما و تدويرهما [في ظلمات البر و البحر] في ظلمات الليل بالبر و البحر و اضافها اليهما لملاستهما لهما - او شبه مشتبهات الطرق بالظلمات * من فتح قاف المُستقر كان المُستودع اسم مكان مثله ارمصدراً - و من كسرهما كان اسم فاعل و المُستودع اسم مفعول - و المعنى فلكم مستقر في الرحم و مستودع في الصلب - او مستقر فوق الارض و مستودع تحتها - او فمكم مستقر و منكم مستودع - فان قلت لم قيل يعلمون مع ذكر النجوم و يفقهون مع ذكر انشاء بني آدم - قلت كان انشاء الانس من نفس و احدة و تصريفهم بين احوال مختلفة الطف و ادق صنعة و تدبيراً فكان ذكر الفقه الذي هو استعمال فطنة و تدقيق نظر مطابقاً له [فأخرجنا به] بالماء [نبات كل شيء] نبت كل صنف من اصناف الغامي يعني ان السبب واحد و هو الماء و المسببات صنوف معتدة كما قال الله تعالى يسقى بماء واحد و نُفِضَ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ [فأخرجنا منه] من النبات [خضراً] شيئاً غصاً اخضر يقال اخضر و خضر كاعور و عوير و هو ما تشعب من اصل النبات الخارج من الحبة [نخرج منه] من الخضر [حَبًّا مُتَرَاكِبًا] و هو

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ١٨

عَذَابَ الْهَوْنِ بِمَا كُنتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ۝ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نُرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءَ ۗ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ۝ إِنَّ اللَّهَ فَلَقُ الْحَبِّ وَالذَّوَىٰ ۗ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ۗ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ فَآذَىٰ تُوفَّكُونَ ۝ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ ۗ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ۗ ذَٰلِكَ

على الخلاص [الْيَوْمَ نُجْزَوْنَ] يجوز ان يريدوا وقت الاماتة وما يعذبون به من شدة النزع - وان يريدوا الوقت الممتد المتطول الذي يلحقهم فيه العذاب في البرزخ والقيمة [وَالْهَوْنِ] الهوان الشديد و اضافة العذاب اليه كقولك رجل سوء تريد العراقة في الهوان والتمكن فيه [عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ] فلا تؤمنون بها [فُرَادَى] منفردين عن اموالكم و اولادكم وما حرصتم عليه و اثمرتموه من دنياكم و عن اولادكم التي زعمتم انها شفعاءكم و شركاء الله [كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ] على الهيئة التي وادتم عليها في الانفراد [وَ تَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ] ما تفضلنا به عليكم في الدنيا فاشغلتكم به عن الآخرة [وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ] لم ينفعكم و لم تحتملوا منه نقيرا و لا قدمتموه لانفسكم [فِيكُمْ شُرَكَاءَ] في استبعادكم لانهم حين دعوهم الهة و عبدوها فقد جعلوها لله شركاء فيهم و في استبعادهم - قرئ فُرَادَى بالتدوين - و فُرَادَ مثل ثلاث و فُرَادَى نحو سَكْرَى - فان قلت كَمَا خَلَقْنَاكُمْ فِي آيٍ مَحَلٍّ هُوَ - قلت في محل النصب صفة لمصدر جِئْتُمُونَا آيٍ مَجِيئاً مثل خَلَقْنَاكُمْ - [تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ] وقع التقطع بينكم كما تقول جمع بين الشئيين تريد اوقع الجمع بينهما على اسناد الفعل الى مصدره بهذا التاويل و من رفع فقد اسند الفعل الى الطرف كما تقول قوتل خلفكم و امامكم - و في قراءة عبد الله اَقْدَّ تَقَطَّعَ مَا بَيْنَكُمْ * [فَلِقُ الْحَبِّ وَالذَّوَى] بالنبات و الشجر - و عن مجاهد اراد الشقين الذين في الفؤاة و الحنظة [يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ] اي الحيوان و النامي من النطف و البيض و الحب و الذوى - و يخرج هذه الاشياء الميتة من الحيوان و النامي - فان قلت كيف قال [وَ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ] بلفظ اسم الفاعل بعد قوله يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ - قلت عطفه على فَلِقُ الْحَبِّ وَالذَّوَى لاعلى الفعل و يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ موقعه موقع الجملة المبيدة لقوله فَلِقُ الْحَبِّ وَالذَّوَى لان فلق الحب و الذوى بالنبات و الشجر الناميين من جنس اخراج الحي من الميت لان النامي في حكم الحيوان الا ترى الى قوله يُجِيئُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا [ذَٰلِكُمْ اللَّهُ] ذاك المحيي الميت هو الله الذي تحقق له الربوبية [فَآذَىٰ تُوفَّكُونَ] فكيف تُصْرَفُونَ عنه و عن تأويله الى غيره * [الْإِصْبَاحِ] مصدر سُمِّيَ به الصبح - و قرأ الحسن بفتح الهمزة جمع صبح و انشد قوله * شعر * انفى رباحا و بُني رباح * تناسخ الامساء و الاصباح * بالكسر و الفتح مصدرين و جمع مُسَيٍّ و صبح - فان قلت فما معنى فَلِقُ الصبح و الظلمة هي التي تنفلق عن الصبح كما قال * ع * تفري ليل عن بياض نهار * قلت فيه وجهان - احدهما ان يراد فلق ظلمة الاصباح وهي الغدش في اخر الليل و منقضاء الذي يلي الصبح -

بَيْنَ يَدَيْهِ وَتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا ۗ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٦﴾ سورة الانعام ٦
 وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا
 أَنْزَلَ اللَّهُ ۗ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمْرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ ۗ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ ۗ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ

ان يكون فِي خَوْضِهِمْ حَالًا مِّن يَلْعَبُونَ - وان يكون صلة له او اذنه - [مُبْرَكٌ] كثير المنافع و الفوائد
 [وَلِتُنذِرَ] معطوف على ما دل عليه صفة الكتاب كانه قيل انزلناه للبركات و تصديق ما تقدمه من الكتب
 والانذار - وقرى لِنُذِرَ بالذاء و الياء - وسميت مكة [اُمَّ الْقُرَىٰ] لانها مكان اول بيت وضع للناس و لانها
 قبلة اهل القرى كلها و محجهم و لانها اعظم شأنا و لبعض المجازيين * شعر * فمن يلق في بعض
 القرى رحله * فأم القرى ملقى رحالي و منتابي * [وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ] يصدقون بالعاقبة و يخافونها
 [يُؤْمِنُونَ] بهذا الكتاب و ذلك ان اصل الدين خوف العاقبة فمن خافها لم يزل به الخوف
 حتى يؤمن و خص الصلوة لانها عماد الدين و من حانظ عليها كانت لطفاً له في المحافظة على
 اخواتها - [انذرى على الله كذبا] فرعم ان الله بعثه نبياً [اَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ] و لم يوح اليه شيء [
 و هو مسيلة الحنفي الكذاب - او كذاب صنعاء الاسود العنسي - و عن النبي صلى الله عليه و اله و سلم
 رأيت فيما يرى النائم كان في يدي سوارين من ذهب فكبرا علي و اهمني فوحى الله الي ان انفخهما
 فنفختهما فطارا عني فارتبهما الكذابين اللذين انا بيضهما كذاب اليمامة مسيلمة و كذاب صنعاء الاسود العنسي
 [وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ] هو عبد الله بن سعد بن ابي سرح القرشي كان يكتب لرسول
 الله صلى الله عليه و اله و سلم فكان اذا املى عليه سمياً عايماً كتب هو عايماً حكيماً و اذا قال عايماً حكيماً
 كتب عفوراً رحيماً فلما نزلت و لقد خلقنا الانسان من سائله من طين الى اخر الآية عجب عبد الله من
 تفصيل خلق الانسان فقال فَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ فقال عليه السلام اكتبها فكذلك نزلت فشك
 عبد الله و قال لئن كان محمد صادقاً لقد اوحى الي كما اوحى اليه و لئن كان كاذباً لقد قلت كما قال
 فارتد عن الاسلام و لحق بمكة ثم رجع مسالماً قبل فتح مكة - و قيل هو الذخر بن الحارث و المستهزؤن
 - [وَتَوْتَرَى] جوابه محذوف اي لرأيت امرا عظيماً [اِنَّ الظَّالِمُونَ] يريد الذين ذكرهم من اليهود و المتذبذبة
 فيكون اللام للعهد - و يجوز ان يكون للجنس فيدخل فيه هؤلاء لاشتماله * [غَمْرَاتِ الْمَوْتِ] شدائده
 و سكراته و اصل الغمرة ما يغمر من الماء فاستعيرت للشدة الغالبة [بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ] يبسطون اليهم ايديهم
 يقولون هاتوا ارواحكم اخرجوها الينا من اجسادكم و هذه عبارة عن العذف في السياق و الاحاح و التشديد
 في الازهاق من غير تنفيس و امهال و انهم يفعلون بهم فعل الغريم المأظ يبسط يده الى من عليه الحق
 و يعذف عليه في المطالبة و لا يمهله و يقول له اخرج الي ما لي عليك الساعة و لا اريم مكانك حتى انزعه
 من احدائك - و قيل معناه بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ عليهم بالعذاب [أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ] خاصوها من ايدينا اي لا تقدر

ذِكْرِي لِلْعَالَمِينَ ۝ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ ۗ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ
الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ نُورًا وَهُدًى لِّلنَّاسِ لِيَجْعَلُوهُ قُرْآنًا مَّعْلُومًا ۗ وَتَبَدُّوْنَهَا وَتُخْفَوْنَ كَثِيرًا ۗ وَعَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا
أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ ۗ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ۝ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُّصَدِّقٌ لِّلَّذِي

و ادعى الانصار أنها لهم - وعن مجاهد هم القُرْس - ومعنى توكيلهم بها انهم وقفوا للايمان بها والقيام بحقوقها
كما يوكل الرجل بالشيء ليقوم به ويتعهد به ويحافظ عليه - والباء في بَيَا صِلَةٌ كُفْرِيْنَ و في كُفْرِيْنَ تأكيد
النفى [فَبَيَدِهِمْ أَقْدَهُ] فاخْتَصَّ هُدْيَهُم بالافتداء ولا تقيد الآيهم وهذا معنى تقديم المفعول والمراد ببديهم
طريقتهم في الايمان بالله وتوحيدة واصول الدين دون الشرائع فانها مخدافة وهي هُدَى ما لم تنسخ فاذا
نُسخت لم تبقى هُدَى بخلاف اصول الدين فانها هُدَى ابدًا - والهاء في أَقْدَهُ للوقف تسقط في الدرج
و استحس ايثار الوقف لثبات الهاء في المصحف * [وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ] وما عرفوه حق معرفته في
الرحمة على عباده والالطف بهم حين انكروا بعثة الرسل والوحي اليهم وذلك من اعظم رحمة واجل نعمة وَمَا
أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ - او ما عرفوه حق معرفته في سخطه على الكافرين وشدة بطشه بهم ولم يخافوه حين
جسروا على تلك المقالة العظيمة من انكار الذبوة والقائلون هم اليهود بدليل قراءة من قرأ تجعلونه بالتاء
وكذلك تبديونها وتخفون و انما قالوا ذلك مبالغة في انكار انزال القران على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فألزموا ما لا بد لهم من الاقرار به من انزال التوراة على موسى و ادرج تحت الالتزام توبخهم و ان نعي عليهم
سوء حملهم لكتابهم و تحريفهم و ابداء بعض و اخفاء بعض ف قيل جاء به موسى وهونور و هدى للناس حتى
غيروه و بعضوه و جعلوه قرطيس مقطعة و ورقات مفترقة ليستمكنوا مما راموا من الابداء و الاخفاء - و روي
ان مالك بن الصيف من احبار اليهود رؤساءهم قال له رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم انشدك بالذي
انزل التوراة على موسى هل تجد فيها ان الله يذم السمين فانتم السمين فانتم السمين قد سمعت من
مالك الذي يطعمك اليهود فضحك القوم فغضب ثم النفث الى عمر فقال ما انزل الله على بشر من شيء
فقال له قومه وياك ما هذا الذي بلغنا عنك فقال انه اغضبني فذروه و جعلوا مكانه كعب بن الاشرف - و قيل
القائلون قريش و قد ألزموا انزال التوراة لانهم كانوا يسمعون من اليهود بالمدينة ذكر موسى و التوراة و كانوا
يقولون لو اننا انزل علينا الكتاب لكانا اهدى منهم * [وَعَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ] الخطاب لليهود
اي علمتم على لسان محمد صلى الله عليه وآله وسلم مما اوحى اليه ما لم تعلموا انتم وانتم حماة التوراة و ام يعلمه
اباؤكم الاقدمون الذين كانوا اعلم منكم ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل اكثر الذي هم فيه يتخلفون -
و قيل الخطاب لمن امن من قريش كقوله لئنذر قومًا ما انذر اباؤهم [قُلِ اللَّهُ] اي انزله الله فانهم لا يقدر
ان لا يذكروك [ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ] في باطلهم الذي يخوضون فيه و لا عليك بعد التزام الحجّة و يقال لمن
كان في عمل لا يجدي عليه انما انت لاعب [يَلْعَبُونَ] حال من ذرهم او من خوضهم - ويجوز

وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ۖ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۝ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا ۖ فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ ۚ إِنَّ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ۝ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ ۖ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ ۖ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۝ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۖ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ ۖ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ ۖ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِيلَاسَ ۖ كُلًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَاسْمِعِيلَ وَالْيَسَعَ وَيُوزُجَ وَقُوطًا ۖ وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ وَمِن آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَأَخْوَانِهِمْ وَأَجْنِبَاتِهِمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ ذَٰلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِّنْ عِبَادِهِ ۖ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ أُولَئِكَ الَّذِينَ اتَّيْنَاهُمُ الْكُتُبَ وَالْحِكْمَ وَالذُّبُقَةَ ۚ فَإِن يُكَفِّرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ۝ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ آفْتَدَةٌ ۖ قُلْ لَّا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا ۖ إِنَّ هُوَ إِلَّا

لا تقدر على مضغمة ولا مضرة الا اذا شاء ربي ان يصيبني بخوف من جهتها ان اصبحت ذنبا استوجب به انزال المكروه مثل ان يرميني بكموب او بشقة من الشمس والقمر او يجعلها قادرة على مضرتي - [وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا] اي ليس بعجب ولا مستبعد ان يكون في علمه انزال المخوف بي من جهتها - [أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ] فتميزوا بين الصحيح والفساد والقادر والعاجز - [وَكَيْفَ أَخَافُ] التخونيفكم شيئا مامون الخوف لا يتعلق به ضرر بوجه - وانتم [لَا تَخَافُونَ] ما يتعلق به كل خوف وهو اشراككم بالله [مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ] باشراكه [سُلْطَانًا] اي حجة لان الاشراك لا يصح ان يكون عليه حجة كانه قال وما لكم تنكرون على الامن في موضع الامن ولا تذكرون على انفسكم الامن في موضع الخوف - وام يقل فأيضا احق بالامن انما انتم احتراز من تركية نفسه فعدل عنه الى قوله [فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ] يعزي فريقين المشركين والموحدين ثم استأنف الجواب عن السؤال بقوله - [الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ] اي لم يخلطوا ايمانهم بمعصية تفسدهم و اى تفسير الظلم بالكفر لفظ اللبس * [وَتِلْكَ] اشارة الى جميع ما احتج به ابراهيم على قومه من قوله فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ اِلَى قَوْلِهِ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ومعنى آتيناها ارشدها اليها ووقناها لها - [نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَاءٍ] يعزي في العلم والحكمة - وقرئ بالتدوين [وَمِن ذُرِّيَّتِهِ] الضمير لنوح او لابراهيم * [وَدَاوُدَ] عطف على نوحا اي وهدينا داود - [وَمِن آبَائِهِمْ] في موضع النصب عطف على كلاً بمعنى وفضلنا بعض ابائهم - [وَلَوْ أَشْرَكُوا] مع فضلهم وتقديهم و ما رفع لهم من الدرجات لكانوا يغيرهم في حبوط اعمالهم كما قال لئن اشركت لبحطن عمك - [آتَيْنَاهُمُ الْكُتُبَ] يريد الجنس * [فَإِن يُكَفِّرْ بِهَا] بالكتاب والحكم والنبوة - او بالنبوة [هَؤُلَاءِ] يعزي اهل مكة [قَوْمًا] هم الانبياء المذكورون و من تابعهم بدايل قوله اُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ آفْتَدَةٌ و بدليل وصل قوله فَإِن يُكَفِّرْ بِهَا هَؤُلَاءِ بما قبله - وقيل هم اصحاب النبي صلى الله عليه و آله و سلم و كل من آمن به - وقيل كل مؤمن بني آدم - وقيل الملائكة

سورة الانعام ٦
الجزء ٧
ع ١٥

فَالَّذِينَ لَا يُحِبُّونَ الْأُولِيْنَ ۖ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَذَا رَبِّي ۚ فَلَمَّا أَزَلَّ قَالَ لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ
مِنَ الْغَافِقِينَ ۖ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ ۚ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يُقَوْمِ إِنِّي
بِرَبِّيَءٍ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ۖ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا ۚ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۖ
وَحَاجَّةٌ قَوْمَهُ ۗ قَالَ أَتَحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ ۗ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَن يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا ۗ

معتزلاً بها بين المعطوف والمعطوف عليه - والمعنى ومثل ذلك التعريف والتبصير نعرف ابراهيم
وَبُصْرَةَ مَلَكَوَاتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَعْنِي الرَّبُّوِيَّةَ وَالْإِلَهِيَّةَ وَتَوَقُّفَهُ لِمَعْرِفَتِهَا وَتَرَشُّدَهُ بِمَا شَرَحْنَا صَدْرَهُ وَسَدَنَاتِهَا
نظرة وهدايته لطريق الاستدلال [وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوَفِّينَ] فعلنا ذلك وَنُرِي حِكَايَةَ حَالٍ مَاضِيَةٍ وَكَانَ أَبُوهُ وَقَوْمُهُ
يعبدون الاصنام و الشمس والقمر والكواكب فاراد ان يثبتهم على الخطأ في دينهم وان يرشدهم الى طريق النظر
والاستدلال ويعرفهم ان النظر الصحيح مود الى ان شيئاً منها لا يصح ان يكون الهأ لقديم دليل الحدوث فيها وان
وراءها محدثاً أحدثها وصانعاً صنعها ومدبراً دبر طلوعها وأقولها وانتقالها ومسيرها وسائر أحوالها [هَذَا رَبِّي]
قول من يذصف خصمه مع علمه انه مبطل فيحكي قوله كما هو غير متعصب لمذهبه لان ذلك ادعى الى
الحق وانجى من الشغب ثم يكر عليه بعد حكايته فيبطله بالحجة [لَا أُحِبُّ الْأُولِيْنَ] لَا أُحِبُّ عِبَادَةَ
الارباب المتغيرين عن حال الى حال المنتقلين من مكان الى مكان المحتجبين بستر فان ذلك من
صفات الاجرام [بَازِغًا] مبتدئاً في الطلوع [لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي] تنبيه لقومه على ان من اتخذ القمر
البا و هو نظير الكواكب في الانول فهو ضال وان الهداية الى الحق بتوفيق الله واطفه [هَذَا أَكْبَرُ] من باب
استعمال النصفة ايضا مع خصومه [إِنِّي بِرَبِّيَءٍ مِّمَّا تُشْرِكُونَ] من الاجرام التي تجعلونها شركاء لخالقها [إِنِّي
وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ] اي للذي دامت هذه المحدثات عليه وعلى انه مبتدئها
و مبتدعها - وقيل هذا كان نظرة واستدلالة في نفسه فحكاها الله و الاول اظهر لقوله لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي
و قوله يُقَوْمِ إِنِّي بِرَبِّيَءٍ مِّمَّا تُشْرِكُونَ - فان قلت لم احتج عليهم بالافول دون البروز و كلاهما انتقال من حال
الى حال - قلت الاحتجاج بالافول اظهر لانه انتقال مع خفاء واحتجاب - فان قلت ما وجه التذكير في
قوله هَذَا رَبِّي و الاشارة للشمس - قلت جعل المبتدأ مثل الخبر لكونيما عبارة عن شيء واحد كقولهم
ما جاءت حاجتك - و من كانت أمك - وَلَمْ تَكُنْ فَنَتَذَكِّرْهُمُ الْآنَ قَالُوا وَكَانَ اخْتِيَارَ هَذِهِ الطَّرِيقَةَ وَاجِباً لِمَصْدَقِ
الرب عن شبهة التانيث الاتراهم قالوا في صفة الله عالم وام يقولوا علامة وان كان العلامة ابلغ احتراز من علامة
التانيث - و قرى نُرِي اِبْرَاهِيمَ مَلَكَوَاتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِالنَّاءِ وَرَفَعَ الْمَلَكَوَاتِ وَمَعْنَاهُ تَبْصُرَةً دَلَائِلَ الرَّبُّوِيَّةِ -
[وَحَاجَّةٌ قَوْمَهُ قَالَ أَتَحَاجُّونِي فِي اللَّهِ] وكانوا حاجوه في توحيد الله ونفي الشركاء عنه منكبين اذ ذلك [وَقَدْ
هَدَانِ] يعزي الى التوحيد [وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ] و قد خوفوه ان معبوداتهم تصيبه بسوء [إِلَّا أَن يَشَاءَ
رَبِّي شَيْئًا] الآ وقت مشية ربي شيئاً يخاف فحذف الوقت يعني لا اخاف معبوداتكم في وقت قط لانها

سورة الانعام ٩

الجزء ٧

ع ١٥

الثالث

الصَّلَاةَ وَاتَّقُوا ٥ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ٥ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ٥ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ ٥ قَوْلَهُ الْحَقُّ ٥ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يَنْفُخُ فِي الصُّورِ ٥ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ٥ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ٥ وَإِذْ قَالَ
 إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ إِزْرَ اتَّخِذْ أَصْنَامًا إِلَهًا ٥ أَنِّي أُرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ٥ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ٥ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا ٥ قَالَ هَذَا رَبِّي ٥ فَلَمَّا أَفَلَ

- فَا ن قَلْت مَا مَحَل الْكَلْف فِي قَوْلِهِ كَأَنِّي اسْتَهْوَيْتُهُ - فَاتَّ النَّصْبُ عَلَى الْحَالِ مِنَ الضَّمِيرِ فِي نُرْدٍ عَلَى
 أَعْقَابِنَا أَيِ أَذْكَصَ مُشْبِهِينَ مِنَ اسْتَهْوَيْتُهُ الشَّيْطَانِينَ - فَا ن قَلْت مَا مَعْنَى اسْتَهْوَيْتُهُ - قَلْت هُوَ اسْتَفْعَالٌ
 مِنْ هَوَى فِي الْأَرْضِ إِذَا ذَهَبَ فِيهَا كَأَنَّ مَعْنَاهُ طَلَبْتُ هَوِيَهُ وَحَرَضْتُ عَلَيْهِ - فَا ن قَلْت مَا مَحَل [أَمْرِنَا]
 - قَلْت النَّصْبُ عَطْفًا عَلَى مَحَلِّ قَوْلِهِ إِنَّ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهَدَى عَلَى انْهَمَا مَقُولَانِ كَأَنَّهُ قِيلَ قُلْ هَذَا الْقَوْلُ وَقُلْ
 أَمْرِنَا أَنْسَلِمَ - فَا ن قَلْت مَا مَعْنَى اللَّامِ فِي [لِنَسْلَمَ] - قَلْت هِيَ تَعَامِلٌ لِلْأَمْرِ بِمَعْنَى أَمْرِنَا وَقِيلَ لَنَا إِسْلَمُوا
 لِأَجْلِ أَنْ نَسْلَمَ - فَا ن قَلْت فَاذَا كَانَ هَذَا وَارِدًا فِي شَأْنِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَكَيْفَ قِيلَ لِلرَّسُولِ قُلْ
 أَنْدَعُوا - قَلْت لِلاتِّحَادِ الَّذِي كَانَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنِينَ خُصُوصًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 - فَا ن قَلْت عَلَامَ عَطْفِ قَوْلِهِ [وَأَنْ أَتَيْمُوا] - قَلْت عَلَى مَوْجِعِ الْمُسْلِمِ كَأَنَّهُ قِيلَ وَ أَمْرِنَا أَنْ نَسْلَمَ وَأَنْ أَتَيْمُوا -
 وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ التَّقْدِيرُ أَمْرِنَا لِأَنَّ نَسْلَمَ وَالنَّ تَعَامِلُ فِي الْأَمْرِ وَاللَّامُ فِي الْأَمْرِ بِمَعْنَى الْحَمِيمِ - وَالْمَعْنَى
 يَقُولُ [خَبْرُهُ مَقْدَمًا عَلَيْهِ وَانْتِصَابُهُ بِمَعْنَى الْاسْتِقْرَارِ كَقَوْلِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ الْقِتَالُ وَالْيَوْمُ بِمَعْنَى الْحَمِيمِ - وَالْمَعْنَى
 أَنَّهُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَائِمًا بِالْحَقِّ وَالْحِكْمَةَ وَحِينَ يَقُولُ شَيْءٌ مِنَ الْأَشْيَاءِ [كُنْ فَيَكُونُ] ذَلِكَ الشَّيْءُ وَ
 [قَوْلُهُ الْحَقُّ] وَالْحِكْمَةُ أَيِ لَا يَكُونُ شَيْئًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَسَائِرِ الْمَكُونَاتِ إِلَّا عَنِ حِكْمَةٍ وَصَوَابٍ [يَوْمَ يَنْفُخُ]
 ظَرْفَ لِقَاوِهِ وَلَهُ الْمُلْكُ كَقَوْلِهِ لِمَنْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ الْحَقُّ فَاعِلٌ يَكُونُ عَلَى مَعْنَى وَحِينَ
 يَقُولُ لِقَوْلِهِ الْحَقُّ أَيِ لِقَضَائِهِ الْحَقُّ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ - وَانْتِصَابُ الْيَوْمَ بِمَحْذُوفٍ دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ بِالْحَقِّ
 كَأَنَّهُ قِيلَ وَحِينَ يَكُونُ وَ يُقَدَّرُ يَقُومُ بِالْحَقِّ [عِلْمُ الْغَيْبِ] هُوَ عَالَمُ الْغَيْبِ وَارْتِفَاعُهُ عَلَى الْمَدْحِ - [أَزْرَ]
 اسْمُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ - وَفِي كِتَابِ التَّوَارِيخِ أَنَّ اسْمَهُ بِالسَّرْيَانِيَّةِ تَارِحُ وَالْأَقْرَبُ أَنْ يَكُونَ وَزْنَ أَزْرَ فَاعِلٌ مِثْلُ
 تَارِحَ وَعَابَرَ وَعَازَرَ وَشَالِحَ وَفَالِغَ وَمَا اشْبَهَهَا مِنْ أَسْمَائِهِمْ وَهُوَ عَطْفٌ بِيَانٍ لِأَيَّةٍ - وَقَرِئَ أَزْرَ بِالضَّمِّ عَلَى الدَّاءِ
 - وَقِيلَ أَزْرَ اسْمٌ صَدَمٌ فَيَجُوزُ أَنْ يُبْتِزَّ بِهَ لِأَنَّهُ عِبَادَتُهُ كَمَا نُبْتِزُّ ابْنَ قَيْسٍ بِالرَّقِيَّاتِ اللَّاتِيَّةِ كَانَ يُشْتَبَّ بِهِنَّ
 فَقِيلَ ابْنُ قَيْسٍ الرَّقِيَّاتُ وَفِي شَعْرِ بَعْضِ الْمُحَدِّثِينَ * شَعْرٌ * ادْعَى بِأَسْمَاءِ نُبْتِزَّ فِي قَبَائِلِهَا * كَانَ اسْمُهَا
 أَمْحَتْ بِعَضِّ اسْمَائِي * أَوْ أَرِيدَ عَابِدُ أَزْرَ فَحَذَفَ الْمَضَافُ وَاقْتِمْ الْمَضَافُ إِلَيْهِ مَقَامَهُ - وَ قَرِئَ أَزْرَ
 تَلَخَذَ أَصْدَمًا إِلَهًا بِفَتْحِ الْهَمْزِ وَكَسْرِهَا بَعْدَ هَمْزَةِ اسْتِفْهَامٍ وَزَاءِ سَاكِنَةٍ وَرَاءِ مَنْصُوبَةٍ مَنْوُونَةٍ وَهُوَ اسْمٌ صَدَمٌ
 وَ مَعْنَاهُ إِتْعَابُ أَزْرَ عَلَى الْإِنْكَارِ ثُمَّ قَالَ تَلَخَذَ أَصْدَمًا إِلَهًا تَثْبِيثًا إِذْكَاءُ وَتَقْرِيرًا وَهُوَ دَاخِلٌ فِي حَكْمِ الْإِنْكَارِ
 لِأَنَّهُ كَالْبَيَانِ هُ [فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ] نَطْفَ عَلَى قَالَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ وَقَوْلُهُ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ جُمْلَةً

أَنْ تُبَسَّلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ قَلِيلٌ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَائِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ ع وَإِنْ تَعَدَّلَ كُلُّ عَدَلٍ لَّا يُؤْخَذُ مِنْهَا ط
 أُولَئِكَ الَّذِينَ ابْتِغَاوْا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ع قُلْ أَدْعُوا مِن دُونِ
 اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ خَيْرَانَ ص
 لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَىٰ ائْتِنَا ط قُلْ إِنْ هَدَىٰ اللَّهُ هُوَ الْهُدَىٰ ط وَأَمِرْنَا بِالْإِسْلَامِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ع وَإِنْ أَقْبَمُوا

عطفًا على محل من شَيْءٍ كقولك ما في الدار من احد ولكن زيد لان قوله من حسابين يابى ذلك
 [اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لِعِبَادٍ لَهُمْ] اي دينهم الذي كان يجب ان ياخذوا به لعباد لهم وذلک ان عبادة الاصنام وما كانوا
 عليه من تحريم البحائر والسوائب وغير ذلك من باب المععب والمهوى واتباع هوى النفس والعمل بالشهوة ومن
 جنس الجزل دون الجذ - واتخذوا ما هو لعب ولهو ومن عبادة الاصنام وغيرها ديناً لهم - واتخذوا دينهم الذي
 كُفِّرُوا ودُعُوا اليه وهو دين الاسلام لعباً ولهواً حيث سخروا به واستهزوا - وقيل جعل الله لكل قوم عيذاً يعظمونه
 ويصنون فيه ويعمرونه بذكر اسم الله والناس كلهم من المشركين واهل الكتاب اتخذوا عيدهم لهواً وعباداً غير
 المسلمين فانهم اتخذوا عيدهم كما شرعه الله - ومعنى [ذُرَّهُمْ] اعرض عنهم ولا تبالي بتكذيبهم واستزائهم ولا تشتغل
 قلبك بهم * [وَذُكِّرِ بِمِ] اي بالقران [أَنْ تُبَسَّلَ نَفْسٌ] مخافة ان تُسَلَّمَ الى الهلكة والعذاب و تُرْتَهَنَ بسوء كسبها -
 واصل الابسال المنع لان المُسَلَّمَ اليه يمنع المُسَلَّم قال * ع * وابسالي بني بغير جرم * ومنه هذا عليك
 بسئ اي حرام محظور و الباسل الشجاع لامتناعه من قرنه و لانه شديد البسور يقال بسر الرجل اذا اشدد
 عبوسه فاذا زاد قالوا بسل و العابس منقبض الوجه * [وَإِنْ تَعَدَّلَ كُلُّ عَدَلٍ] اي وان تفد كل فداء
 و العَدَلُ الفدية لان الغادي يعدل المَقْدِيَّ بمثله - و كُلُّ عَدَلٍ نصب على المصدر - و فاعل [يُؤْخَذُ]
 قواه [مِنْهَا] لا ضمير العدل لان العدل ههنا مصدر فلايسند اليه الاخذ و اما في قوله و لَّا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدَلٌ
 فبمعنى المَقْدِيَّ به فصَحَّ اسناده اليه - [أُولَئِكَ] اشارة الى المتخذين دينهم لعباً ولهواً * قيل نزلت
 في ابي بكر الصديق رضي الله عنه حين دعاه ابنه عبد الرحمن الى عبادة الالهة [قُلْ أَدْعُوا] انعبد
 من دون الله الضار النافع ما لا يقدر على نفعنا و لا مضرتنا و [نُردُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا] راجعين الى الشرك بعد
 ان اهدانا الله منه و هداانا للاسلام [كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ] كالذي ذهبت به مرة الجن و الغيلا
 [فِي الْأَرْضِ] في المهمة [خَيْرَانَ] قائماً ضالاً عن الجادة لا يدرى كيف يصنع - [لَهُ] اي لهذا المستهوي
 [أَصْحَابٌ] رفقة [يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَىٰ] الى ان يهده الطريق المستوي - ار سمى الطريق المستقيم بالهدى يقولون
 له [ائْتِنَا] وقد اعتسف المهمة تابعاً للجن لا يجيبهم و لا يأتيهم وهذا مبني على ما تزعمه العرب
 و تعتقد ان الجن تستهوى الانسان و الغيلا تستوي عليه كالذي يتخبطه الشيطان فشبهه به الضال عن
 طريق الاسلام التابع لخطوات الشيطان و المسلمون يدعونهم اليه فلا يلتفت اليهم - [قُلْ إِنْ هَدَىٰ اللَّهُ]
 و هو الاسلام [هُوَ الْهُدَىٰ] وحده و ما راءه ضلال و غي و مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ

كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ۝ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ ۖ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ۗ لِكُلِّ نَبِيٍّ مُمْتَكِرٌ ۖ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۗ وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِىٰ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَنْتَقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذِكْرِي لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝ وَذَرِ الَّذِينَ أَخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَعَرَاهُمْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۗ وَذَكَرِيَّ

سورة الانعام ٦
الجزء ٧
ع ١٤

و ارسل على قوم نوح الطوفان - [أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ] كما اغرق فرعون و خسف بقارون - و قيل من فوقكم من قبل اكلركم و سلاطينكم - و من تحت أرجلكم من قبل سفلتكم و عبديكم - و قيل هو حبس المطر و النبات [أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا] او يخلطكم فرقا مختلفين على اهواء شتى كل فرقة منكم مشايعة لمام - و معنى خلطهم ان يذهب القتال بينهم فيختلطوا و يشتبكوا في ملاحم القتال من قوله * شعور * و كتيبة لبتتها بكتيبة * حتى اذا التبتت نفضت لها يدي * و عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ما لت الله ان لا يبعث على امتي عذابا من فوقهم او من تحت ارجلهم فاعطاني ذلك و سألته ان لا يجعل بأسهم بينهم فمنعني و اخبرني جبرئيل عليه السلام ان فناء امتي بالسيف - و عن جابر بن عبد الله لما نزل من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم اعوذ بوجهك فلما نزل او من تحت أرجلكم او يلبسكم شيئا قال هاتان أهون - و معنى الآية الوعيد باحد اصناف العذاب المعدرة - و الضمير في قوله [وَكَذَّبَ بِهِ] راجع الى العذاب [وَهُوَ الْحَقُّ] اي لا بد ان ينزل بهم [قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ] بحفيظ و كل الي امركم امنعكم من التكذيب اجبارا انما انا منذر - [لِكُلِّ نَبِيٍّ] لكل شيء ينذ به يعنى انباءهم بانهم يعدبون و ايعادهم به [مُسْتَقَرًّا] وقت استقرار و حصول لابت منه - و قيل الضمير في به للقران - [يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا] فى الاستهزاء بها و الطعن فيها و كانت قريش في آنديتهم يفعلون ذلك [فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ] فلا تجالسهم و تم عنهم [حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ] فلا بأس ان تجالسهم حينئذ [وَ إِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ] و ان شغلك بوسوسته حتى تنسى النهي عن مجالستهم [فَلَا تَقْعُدْ] معهم [بَعْدَ الذِّكْرِىٰ] بعد ان تذكر النهي - و قرئ يَنْسِيَنَّكَ بالتشديد - و يجوز ان يراك و ان كان الشيطان ينسيتك قبل النهي فُبَحَّ مجالسة المستبزين لانها مما تذكره العقول فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِىٰ بعد ان ذكرتك قبجها و نبذالك عليهم معهم * و ما على الذين ينتقون من حسابهم من شيء] و ما يلزم المتقين الذين يجالسونهم شيء مما يحاسبون عليه من ذنوبهم [وَ لَكِنْ] عليهم ان يذكروهم [ذِكْرِي] اذا سمعهم يخوضون بالقيام عنهم و اظهار الكراهة لهم و موعظتهم [لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ] اعلمهم يجتنبون الخوض حياء او كراهة لمسائتهم - و يجوز ان يكون الضمير للذين ينتقون اي يذكروهم ارادة ان يثبتوا على تقوئهم و يزادوها - و روي ان المسلمين قالوا لمن كذا نقوم كلما استهزوا بالقران لم نستطع ان نجلس فى المسجد الحرام و ان نظرف فرخص لهم - فان قلت ما محل ذكري - قلت يجوز ان يكون نصبا على و لكن يذكروهم ذكري اي تذكيرا - او رفعا على و لكن عليهم ذكري - و لا يجوز ان يكون

سورة الانعام ٦
الجزء ٧
ع ١٤

اجل مسمى ج ثم اليه مرجعكم ثم يذبكم بما كنتم تعملون ع وهو الفاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة ط
حتى اذا جاء احدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون ٥ ثم ردوا الى الله مولاهم الحق ط الا له الحكم
وهو اسرع الحاسبين ٥ قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية ج لكن انجدنا من
هذه لذنوبنا من الشكرين ٥ قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم انتم تشركون ٥ قل هو القادر على
ان يعذبكم عذابا من فوقكم او من تحت ارجلكم او يلبسكم شيعا ويدين بعضكم بآس بعض ط انظر

على محل من ورقة - وان يكون رفعا على الابتداء وخبره الا في كتب مبين كقولك لا رجل منهم ولا امرأة الا
في الدار [وهو الذي يتوفىكم بالليل] الخطاب للكفرة اي انتم منذحون الليل كله كالجيف [ويعام ماجرحتم
بالنهار] ما كسبتم من الاثام فيه [ثم يعذبكم فيه] ثم يعذبكم من القبور في شان ذلك الذي قطعتم به اعماركم
من النوم بالليل وكسب الاثام بالنهار ومن اجله كقواك فيم دعوتني فيقول في امر كذا [يقضى اجل
مسمى] وهو الاجل الذي سماه وضربه لبعث الموتى وجزائهم على اعمالهم [ثم اليه مرجعكم] وهو المرجع
الى موقف الحساب [ثم يذبكم بما كنتم تعملون] في ليالكم ونهاركم [حفظة] ملائكة حافظين لاعمالكم
وهم الكرام الكاتبون - وعن ابي حاتم السجستاني انه كان يكتب عن الاصمعي كل شيء يلفظ به من فوائد
العلم حتى قال فيه انت شبده الحفظة تكذب لفظ اللفظة فقال ابو حاتم وهذا ايضا مما يكتب - فان قلت الله
تعالى غني بعلمه عن كذبة الملائكة فما فائدتها - قلت فيها لطف للعباد لانهم ان علموا ان الله رقيب عليهم والملائكة
الذين هم اشرف خلقه موكلون بهم يحفظون عليهم اعمالهم ويكتبونها عليهم في صحائف تعرض على رؤس الاشهاد في
مواقف القيمة كان ذلك ازجر لهم عن القبيح وابعدهم عن السوء [توفته رسلنا] اي استوفت روحه وهم ملك الموت
واعوانه - وعن مجاهد جعلت الارض له مثل الطست يتناول من يتناوله و ما من اهل بيت الا ويظرف
عليهم في كل يوم مرتين - وقرئ توفته - ويجوز ان يكون ماضيا و مضارعا بمعنى تتوفاه [يقترطون]
بالتشديد والتخفيف والتفريط التواني والتاخير عن الحد والانراط مجازة الحد اي لا ينقصون مما امروا به
او لا يزيدون فيه [ثم ردوا الى الله] اي الى حكمه وجزائه [مولاهم] ملكهم الذي يلي عليهم امورهم [الحق]
العدل الذي لا يحكم الا بالحق [الا له الحكم] يومئذ لا حكم فيه لغيره [وهو اسرع الحاسبين] لا يشغله
حساب عن حساب - وقرئ الحق بالنصب على المدح كقواك الحمد لله الحق اطامت البر والبحر [مجاز عن
متخافهما و اهواهما يقال لليوم الشديد يوم مظلم ويوم ذو كواكب اي اشتدت ظلمته حتى عاد كالليل - و
يجوز ان يراد ما يشقون عليه من الخسف في البر والغرق في البحر بذنوبهم فاذا دعوا وتضرعوا كشف الله
عنهم الخسف والغرق فنجوا من ظلماتها [لكن انجدنا] على ارادة القول [من هذه الظلمة
والشدّة] وقرئ ينجيكم بالتخفيف والتشديد - وانجدنا - وخفية بالضم والكسر [هو القادر] هو الذي
عرفتموه قادرا وهو الكامل القدرة [عذابا من فوقكم] كما امطر على قوم لوط وعلى اصحاب الغيل الحجارة

قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا مَا أَنَا مِنَ الْآمِهَتَيْنِ ① قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ ٥ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ
 ٦ سورة الانعام
 به ٥ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ ٥ يَقْضُ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ ② قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ
 ٧ الجزء
 بِهِ لَقَضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ٥ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ ③ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ٥
 ٨ ع ١٣
 وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ٥ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ
 وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ④ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ لَمَّا يُبْقِضُ

الحق و مجانبة الباطل [قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا] اي ان اتبعتم اهواءكم فانما ضال و ما انا من الهدى في شيء
 يعني انكم كذاك - ولما نفى ان يكون الهوى متبعا نبتة على ما يجب اتباعه بقوله [قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ
 مِّن رَّبِّي] و معنى قوله أَنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي [وَكَذَّبْتُمْ بِهِ] اني من معرفة ربي و انه لا معبود سواه
 على حجة واضحة و شاهد صدق و كذبتكم به انتم حيث اشركتم به غيره يقال انا على بيينة من هذا الامر
 و انا على يقين منه اذا كان ثابتا عندك بدليل ثم عقبه بما دل به على استعظام تكذيبهم بالله و شدة غضبه
 عليهم لذلك و انهم احق بان يغافصوا بالعذاب المستعمل فقال [مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ] يعنى
 العذاب الذي استعجلوه في قولهم فَاَمْطُرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ [إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ] في تاخير عذابكم -
 يَقْضِي الْحَقُّ أَي الْقَضَاءُ الْحَقُّ فِي كُلِّ مَا يَقْضِي مِنَ التَّأخِيرِ وَ التَّعْجِيلِ فِي اِتِّسَامِهِ [وَهُوَ خَيْرُ
 الْفَاصِلِينَ] اي الفاصلين - و قرئ يَقْضُ الْحَقُّ أَي يَتَّبِعُ الْحَقُّ وَ الْحِكْمَةُ فِيمَا يَحْكُمُ بِهِ وَ يَقْدِرُهُ مَن قَضَى
 اِثْرَهُ [لَوْ أَنَّ عِنْدِي] اي في قدرتي و امكاني [مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ] من العذاب [الْقَضِي الْأَمْرَ بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ]
 لَاهْلِكْتُمْ عَاجِلًا غَضَبًا لِرَبِّي وَ اِمْتِعَاضًا مِّنْ تَكْذِيبِكُمْ بِهِ وَ التَّخَلُّصَ مِنْكُمْ سَرِيعًا [وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ] و بما
 يجب في الحكمة من كنه عقابهم - و قيل على بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي على حجة من جهة ربي وهي القران
 وَ كَذَّبْتُمْ بِهِ اي بايدينه و ذكر الضمير على تاويل البيان او القران - فان قلت بم انتصب الحق - قلت بانه صفة
 لمصدر يَقْضِي أَي يَقْضِي الْقَضَاءُ الْحَقُّ - و يجوز ان يكون مفعولا به من قولهم قضى الدرع اذا صنعها اي يصنع
 الحق و يدبره - و في قراءة عبد الله يَقْضِي بِالْحَقِّ - فان قلت لم اسقطت الياء في الخط - قلت اتباعا للخط اللفظ
 و سقوطها في اللفظ لاتقاء الساكنين - جعل للغيب [مَفَاتِحَ] على طريق الاستعارة لان المفاتيح يتوصل بها الى ما
 في المخازن المستوثق منها بالأغلاق والأقفال و من علم مفاتيحها وكيف تفتح توصل اليها فاراد انه هو المتوصل الى
 المغيبات وحده لا يتوصل اليها غيره كمن عنده مفاتيح افعال المخازن و يعلم فتحها فهو المتوصل الى ما في المخازن -
 و المفاتيح جمع مفتاح وهو المفتاح - و قرئ مَفَاتِيحُ - و قيل هي جمع مَفْتَحٍ بفتح الميم وهو المخزن [وَلَا حَبَّةٌ -
 وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ] عطف على وَرَقَةٍ وَ دَاخِلٌ فِي حَكْمِهَا كانه قيل و ما يسقط من شيء من هذه الاشياء
 الا يعلمه - و قوله [الْأَمْرُ فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ] كالتكرير لقوله الْأَعْلَمُ لِانْ مَعْنَى الْأَعْلَمُهَا وَ مَعْنَى الْأَمْرُ فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ
 واحد و الْكِتَابُ الْمُبِينُ علم الله او اللوح - و قرئ وَلَا حَبَّةٌ - وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ بالرفع و فيه وجهان - ان يكون عطفًا

اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا ۖ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ۝ وَإِذَا جَاءَتْ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ لَدُنْهُمْ ذُرِّيَّةٌ ۖ قُلْ لَا اتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ

الذهبي - ويجوز ان يكون عطفًا على فَتَطَّرْنَاهُمْ عَلَى وجه التسبیب لان كونه ظالمًا مسبب عن طردهم - و قرئ
بِالْعُدْوَةِ وَالْعَشِيِّ [وَكَذَلِكَ فَتَنًا] و مثل ذلك الفتن العظيم فتنا بعض الناس ببعض اي ابتليذاهم بيم
و ذلك ان المشركين كانوا يقولون للمسلمين [أهؤلاء] الذين [من الله عليهم من بيننا] اي انعم الله
عليهم بالتوفيق لاصابة الحق ولما يسعدهم عنده من دوننا ونحن المقدمون والرؤساء وهم العبيد والفقراء انكاراً
لان يكون امثالهم على الحق و ممنوناً عليهم من بينهم بالخير ونحوه القبي الذكر عليه من بيننا - لو كان خيراً ما
سَبَقُواذًا اِيَّه و معنى فَتَنَاهُمْ لِيَقُولُوا ذلك خذلناهم فابتتنوا حتى كان اقتنائهم سبباً لهذا القول لانه لا يقول مثل
قولهم هذا الا مخذول مفتون [اَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ] اي الله اعلم بمن يقع منه الايمان والشكر فيؤتق
للإيمان وبمن يصم على كفره فيخذله ويمنعه التوفيق [فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ] اما ان يكون اصراً بتبليغ سلام الله اليهم
- و اما ان يكون اصراً بان يبدأهم بالسلام اكراماً لهم و تطيباً لقلوبهم و كذلك قوله [كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ]
من جملة ما يقول لهم ليسرهم و يبشرهم بسعة رحمة الله و قبوله التوبة منهم - و قرئ اَنَّهُ - فَانَّهُ بِالْكَسْرِ عَلَى
الاستيذان كَانِ الرَّحْمَةَ اسْتَفْسَرَتْ وَقِيلَ [اَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ] و بالفتح على الابدال من الرحمة - [بِجَهَالَةٍ] في
موضع الحال اي عمله و هو جاهل و فيه معنيان - احدهما انه فاعل فعل الجَهْلَة لان من عمل ما يؤدي
الى الضرر في العاقبة و هو عالمٌ بذلك او ظانٌ فهو من اهل السفه و الجهل لان من اهل الحكمة و التدبير
و منه قول الشاعر * شعر * على انها قالت عشية زرتها * جهلت على عمد و لم تك جاهلاً * و الثاني انه جاهل
بما يتعاقق به من المكروه و المضرة و من حق الحكيم ان لا يقدم على شيء حتى يعلم حاله و كيفيته
- و قيل انها نزلت في عمر حين اثار باجابه الكفرة الى ما سألوا و لم يعلم انها مفسدة * قرئ [وَلَيْسَتَّيْنِ]
بالتاء والياء مع رفع السبيل لانهما تذكر وتؤث - و بالتاء على خطاب الرسول مع نصب السبيل يقال استبان الامر
و تبين و استبينته و تبينته - و المعنى و مثل ذلك التفصيل البين فصل آيات القرآن و تلخصها في صفة
احوال المجرمين من هو مطبوع على قلبه لا يرجي احلامه و من ترى فيه اماراة القبول وهو الذي يخاف
اذا سمع ذكر القيمة و من دخل في الاسلام الا انه لا يحفظ حدوده و لتستوضح سبيلهم فتعامل كل منهم بما
يجب ان يعمل به فصلا ذلك التفصيل * [بُهِتٌ] عرفت و زجرت بما ركب في من ادته العقل
و بما اوتيت من ادته السمع عن عبادة ما تعبدون [من دون الله] و فيه استجهال لهم و وصف بالافتحام فيما
كانوا فيه على غير بصيرة [قُلْ لَا اتَّبِعْ أَهْوَاءَكُمْ] اي لا اجري في طريقكم التي سلكتموها في دينكم من
اتباع البوى دون اتباع الدليل و هو بيان للسبب الذي منه و دعوا في الضلال و تنذية لكل من اراد اصابة

وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم بِالْغَدْرِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٤٠٥﴾ وَكَذَلِكَ نُنَادِي بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ أَتَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنْ

سورة الانعام ٤

الجزء ٧

ع ١٢

المشركين علم من حالهم انهم يخافون اذا سمعوا بحديث البعث ان يكون حقاً فيهلكوا فهم ممن يرجى ان ينجح فيهم الاذنادون المتمردون منهم فامر ان يذمر هؤلاء - وقوله [لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِ لِيٍّ وَلَا شَفِيعٌ] في موضع الحال من يُحْشَرُوا بمعنى يخافون ان يحشروا غير منصورين ولا مشفوعا لهم ولا بد من هذه الحال لان كلاً محشور والمخوف انما هو الحشر على هذه الحال - ذكر غير المتقين من المسلمين وامر بانذارهم ليتقوا ثم اردتهم ذكر المتقين منهم وامره بتقريبهم وكرامتهم وان لا يطيح فيهم من اراد بهم خلاف ذلك . و اثنى عليهم بانهم يواصلون دعاء ربهم ابي عبادته ويواظبون عليها - والمراد بذكر الغدرة والعشي الدوام - وقيل معناه يصلون صلاة الصبح والعصر ورسومهم بالاخلاص في عبادتهم بقوله [يُرِيدُونَ وَجْهَهُ] والوجه يعتربه عن ذات الشيء و حقيقته - روي ان رؤساء من المشركين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو طردت هؤلاء الاعبد يعنون فقراء المسلمين وهم عمارة وصهيب وخباب وسلمان و اضرابهم و ارواح جبابهم وكانت عليهم جباب من صرف جاسنا اليك و حادثناك فقال عليه السلام ما انا بطارد المؤمنين فقالوا فاقبهم عنا اذا جئنا فاذا قمنا فاقعدهم معك ان شئت قال نعم طمعا في ايمانهم - و روي ان عمر رضي الله عنه قال له لو فعلت حتى انظر الى ماذا يصيرون قالوا فاكتب بذلك كتابا ندعا بالصحيفة و بعلي ليكتب فنزلت فرمى بالصحيفة و اعتذر عمر رضي الله عنه من مقالته قال سلمان و خباب فينا نزلت فكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقعد معنا و يدنو منه حتى تمس ركبنا ركبته و كان يقوم عنا اذا اراد القيام فنزلت و اصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم فترك القيام تقا الى ان تقوم عنه و قال الحمد لله الذي لم يمدني حتى امرني ان اصبر نفسي مع قوم من امتي معكم المحيا ومعكم الممات [مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ] كقوله ان حسابهم الا على ربي و ذلك انهم طعنوا في دينهم و اخلاصهم فقال ما عليك من حسابهم من شيء بعد شهادته لهم بالاخلاص و بارادة وجه الله في اعمالهم على معنى وان كان الامر على ما يقولون عند الله فما يلزمك الا اعتبار الظاهر و الاتسام بسيرة المتقين و ان كان لهم باطن غير مرضي فحسابهم عليهم لازم لهم لا يتعداهم اليك كما ان حسابك عليك لا يتعداك اليهم كقوله وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى - فان قلت اما كفى قوله ما عليك من حسابهم من شيء حتى ضم اليه [وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ] - قلت قد جعلت الجملتان بمنزلة جملة واحدة و قصد بهما مودى واحد و هو المعنى في قوله وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى و لا يستقل بهذا المعنى الا الجملتان جميعا كانه قيل لا تواخذ انت و لاهم بحساب صاحبه - و قيل الضمير للمشركين و المعنى لا يواخذون بحسابك و لا انت بحسابهم حتى يهلك ايمانهم و يجررك الحرس عليه الى ان تطرد المؤمنين [فَتَطْرُدَهُمْ] جواب النفي [فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ] جواب

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ١٢

الَّذِينَ ظَلَمُوا ط وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ٥ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَابْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ
إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ ط أَنْظِرْ كَيْفَ نَصَرَفِ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ ٥ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً
هَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ ٥ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ٥ فَمَنْ أَمِنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يُحْزَنُونَ ٥ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا يَمْسَهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ٥ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ
اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ ٥ إِنْ أَتَيْتُمُ الْمَاجِئَاتِ الَّتِي ٥ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ط
أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ٥ وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَايٌ وَلَا شَفِيعٌ يَعْلَمُهُمْ يُتَّقُونَ ٥

أُنسُونَ [فَقَطَعَ دَابِرَ الْقَوْمِ] أخرهم لم يترك منهم احد قد استوصلت شافيتهم [وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ]
ايدانُ بوجوب الحمد لله عند هلاك الظالمة و انه من اجل الذم و اجزل القسم - و قرئ فتحنا
بالتشديد - [إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَابْصَارَكُمْ] بان يصمكم و يعميكم [وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ] بان يغطي عاينها ما يذهب
عنده فهمكم و عقلم [يَا تَيْبُكُمْ بِهِ] اي ياتيكم بذلك اجراء للضمير مجرى اسم الاشارة او بما اخذ و ختم عليه
[يَصْدِفُونَ] يعرضون عن الايات بعد ظهورها * لما كانت البغته ان يقع الامر من غير ان يشعربه و تظهر اماراته قيل
[بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً] و عن الحسن ليلا و نهارا - و قرئ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً [هَلْ يَهْلِكُ] اي ما يهلك هلاك تعذيب و سخط
[إِلَّا الظَّالِمُونَ] - و قرئ هل يهلك بفتح الياء * [إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ] من آمن بهم و بما جاؤا به و اطاعهم
و من كذبهم و عصاهم و لم نرسلهم ليتلوا بهم و يقترح عليهم الايات بعد وضوح امرهم بالجاهدين القاطعة
[وَأَصْلَحَ] ما يجب اصلاحه مما كُلف * جعل العذاب مأسا كانه حيي يفعل بهم ما يريد من الامم
و منه قولهم لقيت منه الامرين و الاقورين حيث جُمعوا جمع العقلاء و قوله تعالى اِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ
سَمِعُوا نَهْيًا تَغِيظًا وَ زَفِيرًا اي لا ادعي ما يستبعد في العقول ان يكون لبشر من ملك [خَزَائِنُ اللَّهِ] و هي قسمه
بين الخلق و ازاقه و علم الغيب - و [اِنِّي] من الملائكة الذين هم اشرف جنس خلقه الله و افضله و اقربه
منزلة منه اي لم ادع الهية و لا ملكية لانه ليس بعد الالهية منزلة ارفع من منزلة الملكية حتى تستبعدوا
دعواي و تستنكروها و انما ادعي ما كان مثله لكثير من البشر و هو النبوة [هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى
وَالْبَصِيرُ] مثل للضال و المبتدي - و يجوز ان يكون مثلا لمن اتبع ما يوحي اليه و من لم يتبع - او لمن ادعي
المستقيم و هو النبوة و المحال و هو الالهية او الملكية [أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ] فلا تكونوا ضالين ايشابه العميان - او فتعلموا
اني ما ادعيت ما لا يليق بالبشر - او فتعلموا ان اتباع ما يوحي اليي ما لا بد لي منه - فان قلت اعلم الغيب
ما محلله من الاعراب - قلت النصب عطفاً على محل قوله نَدِي خَزَائِنُ اللَّهِ لانه من جملة المقول كانه قال لا
اقول لكم هذا القول و لا هذا القول [وَأَنْذِرْ بِهِ] الضمير راجع الى قوله ما يوحي اليي [وَالَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا]
اما قوم داخاؤن في الاسلام مقرون بالبعث الا انهم مفرطون في العمل فينذروهم بما وحي اليه [لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ]
اي يدخلون في زمرة اهل التقوى من المسلمين و اما اهل الكذاب لانهم مقرون بالبعث و اما ناس من

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ١١

إِنْ أَنْتُمْ عَذَابَ اللَّهِ أَوْ أَنْتُمْ السَّاعَةَ أَغَيَّرَ اللَّهُ تَدْعُونَ ۚ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ
إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ۗ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَآخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَنْصَرِعُونَ ۗ
فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۗ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا
بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ۗ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ۗ فَقَطَّعْنَا دَابِرَ الْقَوْمِ

فَرَطْنَا بِالْخَفِيفِ - فَاِنْ قَلَّتْ كَيْفَ اتَّبَعَهُ قَوْلُهُ [وَالدِّينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] - قَلَّتْ لَمَّا ذَكَرَ مِنْ خَلْقِهِ
وَإِذَا قُدِّرَتْهُ مَا يَشْهَدُ لِرُبُوبِيَّتِهِ وَيَذَاهِي عَلَى عَظَمَتِهِ قَالِ وَالْمُكَذِّبُونَ [صُمٌّ] لَا يَسْمَعُونَ كَلَامَ الْمُنْبِئِ
[بُكْمٌ] لَا يَنْطِقُونَ بِالْحَقِّ خَابِطُونَ فِي ظُلُمَاتِ الْكُفْرِ فَبِهِمْ غَائِلُونَ عَنِ تَامُلِ ذَلِكَ وَالتَّفَكُّرِ فِيهِ ثُمَّ قَالَ
إِذَا نَأَىٰ بَانَهُمْ مِنْ أَهْلِ الطَّبَعِ [مَنْ يَشَاءُ اللَّهُ يُضِلَّهُ] أَيِ يَخْذُلُهُ وَيُخْلِلُهُ وَضَلَّاهُ لَمْ يَلْطَفْ بِهِ لِأَنَّهُ لَيْسَ
مِنْ أَهْلِ اللَّطْفِ [مَنْ يَشَاءُ يُجْعَلُهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] أَيِ يَلْطَفُ بِهِ لِأَنَّ اللَّطْفَ يُجْدِي عَلَيْهِ - أَرَأَيْتُمْ
أَخْبَرُونِي وَالضَّمِيرُ الذَّنَائِي لَا مَحَلَّ لَهُ مِنَ الْأَعْرَابِ لِأَنَّهُ تَقُولُ أَرَأَيْتَكَ زَيْدًا مَا شَانَهُ فَلَوْ جَعَلْتَ لِلْكَافِ
مَحَلًّا لَكُنْتَ كَأَنَّهُ تَقُولُ أَرَأَيْتَ نَفْسَكَ زَيْدًا مَا شَانَهُ وَهُوَ خِلَافُ مِنَ الْقَوْلِ وَمَتَعَاقُ الْاسْتِخْبَارِ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ
[أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابَ اللَّهِ أَوْ أَنْتُمْ السَّاعَةَ] مَنْ تَدْعُونَ ثُمَّ يَكْتُمُ بِقَوْلِهِ [أَغَيَّرَ اللَّهُ تَدْعُونَ] بِمَعْنَى اتَّخَصَّرَ إِلَيْتُمْ
بِالدَّعْوَةِ فِيمَا هُوَ عَادَتُكُمْ إِذَا أَصَابَكُمْ ضَرٌّ أَمْ تَدْعُونَ اللَّهَ دَرْنَاهَا [بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ] بَلْ تَخْصُونَهُ بِالدَّعَاءِ دُونَ الْأَلِهَةِ
[وَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ] أَيِ مَا تَدْعُونَهُ إِلَى كَشْفِهِ * [إِنْ شَاءَ] إِنْ أَرَادَ أَنْ يَنْفَضِلَ عَلَيْكُمْ وَلَمْ يَكُنْ مَفْسُودًا [وَتَنْسَوْنَ
مَا تُشْرِكُونَ] وَتَتْرَكُونَ إِلَيْتُمْ وَلَا تَذَكِّرُنَهَا فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ لِأَنَّ أَذْهَانَكُمْ مَغْمُورَةٌ بِذِكْرِكُمْ وَحْدَهُ إِذَا هُوَ الْقَادِرُ
عَلَى كَشْفِ الضَّرِّ دُونَ غَيْرِهِ - وَيَجُوزُ أَنْ يَتَعَلَّقَ الْاسْتِخْبَارُ بِقَوْلِهِ أَغَيَّرَ اللَّهُ تَدْعُونَ كَأَنَّهُ قِيلَ أَرَأَيْتُمْ أَغَيَّرَ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ
أَنْتُمْ عَذَابَ اللَّهِ - فَاِنْ قَلَّتْ إِنْ عَلِمْتَ الْاسْتِخْبَارَ بِهِ نَمَا تَصْنَعُ بِقَوْلِهِ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ مَعَ قَوْلِهِ أَوْ أَنْتُمْ
السَّاعَةَ وَقَوَاعِدِ السَّاعَةِ لَا تَكْشِفُ عَنِ الْمَشْرُكِينَ - قَلَّتْ قَدْ اشْتَرَطَ فِي الْكَشْفِ الْمَشِيئَةَ وَهُوَ قَوْلُهُ إِنْ شَاءَ إِذَا نَأَىٰ
بَانَهُ إِنْ فَعَلَ كَانَ لَهُ وَجْهٌ مِنَ الْحِكْمَةِ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَفْعَلُ لَوْجَهُ أُخْرَى مِنَ الْحِكْمَةِ أَرْجَحَ مِنْهُ [الضَّرَّاءُ وَالْبَأْسَاءُ] الْبُؤْسُ
وَالضَّرْمُ - وَقِيلَ الْبَأْسَاءُ الْقَحْطُ وَالْأَجْوَعُ وَالضَّرَّاءُ الْمَرَضُ وَنَقْصَانُ الْأَنْفُسِ وَالْأَمْوَالِ - وَالْمَعْنَى وَاقْدَمْنَا إِلَيْهِمْ
الرُّسُلَ فَكَذَّبُوهُمْ فَآخَذْنَاهُمْ [لَعَلَّهُمْ يَنْصَرِعُونَ] يَنْدَثَلُونَ وَيَتَخَشَّعُونَ لِرَبِّهِمْ وَيَتُوبُونَ عَنْ ذُنُوبِهِمْ [فَلَوْلَا إِذَا جَاءَهُمْ بَأْسُنَا
تَضَرَّعُوا] مَعْنَاهُ نَفِي التَّضَرُّعِ كَأَنَّهُ قِيلَ فَاَمَّ يَتَضَرَّعُوا إِذَا جَاءَهُمْ بِأَسْنَا وَلَكِنَّهُ جَاءَ بَلْوًا لِلتَّفْيِيدِ أَنَّهُ أَمْ يَكُنْ لَهُمْ
عَذْرٌ فِي تَرْكِ التَّضَرُّعِ إِلَّا عَذَابُهُمْ وَقَسْوَةُ قُلُوبِهِمْ وَأَعْجَابُهُمْ بِأَعْمَالِهِمُ الَّتِي زَيَّنَهَا الشَّيْطَانُ لَهُمْ [فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ]
مِنَ الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ أَيِ تَرَكُوا الْإِتْعَازَ بِهِ وَلَمْ يَنْفَعْ فِيهِمْ وَلَمْ يَزْجِرْهُمْ [فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ] مِنَ الصَّحَّةِ
وَالسَّعَةِ وَصُنُوفِ النِّعْمَةِ لِنُرَاجِحَ عَلَيْهِمْ بَيْنَ نُوبَتِي الضَّرَّاءِ وَالسَّرَّاءِ كَمَا يَفْعَلُ الْإِذْبُ الْمَشْفُوقُ بَوَادِئِ بُخَاشِنَهُ
تَارَةً وَيَلْطَفُهُ أُخْرَى طَلِبًا لِصَلَاحِهِ [حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا] مِنَ الْخَيْرِ وَالنِّعْمِ لَمْ يَزِيدُوا عَلَى الْفَرَحِ وَالْبَطْرِ
مِنْ غَيْرِ انْتِدَابٍ لَشُكْرِ وَلَا تَصَدِّقًا لِتَوْبَةٍ وَاعْتِدَارِ [أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ] وَاجْمُونَ مَتَحَسَّرُونَ

سورة الانعام ٤

الجزء ٧

ع ١٠

لَوْلَا نَزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ط قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُنْزِلَ آيَةً ۚ وَلَٰكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ٥ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَيْرٍ يُطِيرُ بَجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمٌّ أَمْثَالِكُمْ ط مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ٦ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمُّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ ط مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ ٧ وَمَنْ يَشَأِ يُجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ٨ قُلْ أَرَأَيْتُمْ

لا يفعل الخروج عن الحكمة [فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ] من الذين يجبلون ذلك و يرومون ما هو خلافه [أَمَّا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ] يعني ان الذين تحرص على ان يصدتوك بمنزلة الموتى الذين لا يسمعون وانما يستجيب من يسمع كقوله إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى - [وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ] مثل لقدرته على اجابتهم الى الاستجابة بانه هو الذي يبعث الموتى من القبور يوم القيامة [ثُمَّ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ] للجزاء فكان قادرا على هؤلاء الموتى بالكفر ان يحييهم بالايمان وانت لا تقدر على ذلك - وقيل معذاه هؤلاء الموتى يعني الكفرة يبعثهم الله ثم اليه يرجعون فحينئذ يسمعون واما قبل ذلك فلا سبيل الى استماعهم - و قرى يرجعون بفتح الباء [لَوْلَا نَزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ] نزل - بمعنى انزل - و قرى ان يُنْزَلَ بالتشديد والتخفيف و ذكر الفعل و الفاعل مونث لان تانيت آية غير حقيقي و حسن للفصل و انما قالوا ذلك مع تكاثر ما أنزل من الايات على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لتتركهم الاعتداد بما أنزل عليه كانه لم ينزل عليه شيء من الايات عذادا منهم [قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُنْزِلَ آيَةً] تضطرهم الى الايمان كنتق الجبل على بني اسرائيل ونحوه - او آية ان حدودها جاءهم العذاب [وَلَٰكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] ان الله قادر على ان ينزل تلك الآية و ان صارفا من الحكمة يصرفه عن انزالها * [أُمٌّ أَمْثَالِكُمْ] مكتوبة ارزاقها و اجالها و اعمالها كما كتبت ارزاقكم و اجالكم و اعمالكم - [مَا فَرَطْنَا] ما تركنا و ما اغفلنا [فِي الْكِتَابِ] في اللوح المحفوظ [مِنْ شَيْءٍ] من ذلك لم نكتبه ولم نثبت ما وجب ان يثبت مما يختص به [ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ] يعني الامم كلها من الدواب و الطير فيعوضها ويضف بعضها من بعض كما روي انه ياخذ للجماء من القرآن - فان قلت كيف قيل إِلَّا أُمٌّ مع افراد الدابة و الطائر - قلت لما كان قوله وَمَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَا طَيْرٍ إِلَّا عَلَىٰ معنى الاستغراق و مُعْذِيًا عن ان يقال و ما من دواب ولا طير حمل قوله إِلَّا أُمٌّ عَلَىٰ المعنى - فان قلت هلا قيل و ما من دابة ولا طائر الا امم امثالكم و ما معنى زيادة قوله فِي الْأَرْضِ - و يطير بجناحيه - قلت معنى ذلك زيادة التعميم و الاحاطة بكل كانه قيل و ما من دابة قط في جميع الارضين السبع و ما من طائر قط في جوار السماء من جميع ما يطير بجناحيه الا امم امثالكم محفوظة احوالها غير مهمل امرها - فان قلت فما الغرض في ذكر ذلك - قلت الدلالة على عظم قدرته و لطف علمه و سعة سلطانه و تدبيره تلك الخلائق المتفاوتة الاجناس المتكثرة الاصناف و هو حافظ لما لها و ما عليها مهتم على احوالها لا يشغله شأن عن شأن و ان المكلفين ليسوا بمخصوصين بذلك دون من عداهم من سائر الحيوان - وقرأ ابن ابي عبدة و لا طير بالرفع على المحل كانه قيل و ما دابة و لا طائر - وقرأ علقمة ما

وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ⑥ وَ لَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كَذَّبُوا وَآوَدُوا حَتَّىٰ آتَاهُمْ نَصْرُنَا ⑦ وَلَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ⑧ وَ لَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْمُرْسَلِينَ ⑨ وَ إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلْمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ ⑩ وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ⑪ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ ⑫ وَ الْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ⑬ وَ قَالُوا

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ١٠

النصف

يُحْجِدُونَ آيَاتِهِ قَالَةَ عَنْ حَزَنِكَ لِنَفْسِكَ وَ انْتِ صَادِقٌ وَ لِيَشْغَلَكَ عَنْ ذَلِكَ مَا هُوَ أَهْمٌ وَ هُوَ اسْتِعْظَامُكَ لِحُجُودِ آيَاتِ اللَّهِ وَ اسْتِهَانَةُ بِكَتَابِهِ وَ نَحْوُهُ قَوْلُ السَّيِّدِ لِعَلَامِهِ إِذَا إِهَانَهُ بَعْضُ النَّاسِ إِنْهُمْ لَمْ يَهْدِنُوكَ وَ إِنَّمَا أَهَانُونِي وَ مِنْ هَذِهِ الطَّرِيقَةِ قَوْلُهُ إِنْ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ - وَ قِيلَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ بِقُلُوبِهِمْ وَ لَكِنَّهُمْ يَحْجِدُونَ بِالسَّنْتِيمِ - وَ قِيلَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ لِأَنَّكَ عِنْدَهُمُ الصَّادِقُ الْمَوْسُومُ بِالصِّدْقِ وَ لَكِنَّهُمْ يَحْجِدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يُسَمَّى الْأَمِينَنَ فَعَرَفُوا أَنَّهُ لَا يَكْذِبُ فِي شَيْءٍ وَ لَكِنَّهُمْ كَانُوا يَحْجِدُونَ - وَ كَانَ أَبُو جَهْلٍ يَقُولُ مَا نَكْذِبُكَ وَ أَذْكَ عِنْدَنَا لِمَصْدُقٍ وَ إِنَّمَا نَكْذِبُ مَا جِئْتَنَا بِهِ - وَ رَوَى ابْنُ الْأَخْذَسِ بْنِ شَرِيْقٍ قَالَ لِأَبِي جَهْلٍ يَا أَبَا الْحَكَمِ أَخْبَرْتَنِي عَنْ مُحَمَّدِ الصَّادِقِ هُوَ أَمَّا كَذِبٌ فَإِنَّهُ لَيْسَ عِنْدَنَا أَحَدٌ غَيْرُنَا فَقَالَ لَهُ وَ اللَّهُ إِنْ مُحَمَّدًا صَادِقٌ وَ مَا كَذِبٌ قَطُّ وَ لَكِنْ إِذَا ذَهَبَ بِنُوقِصِي بِالْمَوَاءِ وَ السَّقَايَةِ وَ الْحَجَابَةِ وَ الذَّبُورَةِ فَمَا ذَا يَكُونُ لِسَائِرِ قَرِيْشٍ فَنَزَلَتْ وَ قَوْلُهُ [وَ إِنْ الظَّالِمِينَ] مِنْ إِقَامَةِ الظَّاهِرِ مَقَامِ المضمَرِ لِلدَّلَالَةِ عَلَىٰ أَنَّهُمْ ظَلَمُوا فِي جَحُودِهِمْ [وَ لَقَدْ كَذَّبَتْ] تَسْلِيَةً لِرَسُولِ اللَّهِ وَ هَذَا دَلِيلٌ عَلَىٰ أَنَّ قَوْلَهُ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ لَيْسَ بِنَفْيِ التَّكْذِيبِ وَ إِنَّمَا هُوَ مِنْ قَوْلِكَ لِعَلَامِكَ مَا أَهَانُوكَ وَ لَكِنَّهُمْ أَهَانُونِي [عَلَىٰ مَا كَذَّبُوا وَ آوَدُوا] عَلَىٰ تَكْذِيبِهِمْ وَ إِذْنَانِهِمْ [وَ لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ] لِمَوَاعِيدِهِ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى وَ لَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ إِذْهُمْ أَهْمُ الْمُنْتَصِرُونَ - [وَ لَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْمُرْسَلِينَ] بَعْضُ أَنْبِيَائِهِمْ وَ قَصَصِهِمْ وَ مَا كَابَدُوا مِنْ مَصَابِرَةِ الْمُشْرِكِينَ * كَانَ يُكْبِرُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَفَرُ قَوْمِهِ وَ إِعْرَاضُهُمْ عَمَّا جَاءَ بِهِ فَنَزَلَ لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ - إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ [وَ إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا] مِنْفَعًا نَفَقًا فِيهِ إِلَىٰ مَا تَحْتَ الْأَرْضِ حَتَّىٰ تُطَّلِعَ لَهُمْ آيَةٌ يُؤْمِنُونَ بِهَا [أَوْ سُلْمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ] مِنْهَا [بِآيَةٍ] فَافْعَلْ يَعْنِي أَنَّكَ لَا تَسْتَطِيعُ ذَلِكَ وَ الْمَرَادُ بَيَانُ حُرْمَةِ عَلَىٰ إِسْلَامِ قَوْمِهِ وَ تَهَالُكِهِ عَلَيْهِ وَ أَنَّهُ لَوْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ مِنْ تَحْتَ الْأَرْضِ أَوْ مِنَ فَوْقِ السَّمَاءِ لَأَتَىٰ بِهَا رِجَاءً إِيْمَانِهِمْ - وَ قِيلَ كَانُوا يَقْتَرِحُونَ الْآيَاتِ فَكَانَ يَوْمَ أَنْ يَجَابُوا إِلَيْهَا لَتَمَادِي حُرْمَةِ عَلَىٰ إِيْمَانِهِمْ فَقِيلَ لَهُ إِنْ اسْتَطَعْتَ كَذَا فَافْعَلْ دَلَالَةً عَلَىٰ أَنَّهُ بَلِغٌ مِنْ حُرْمَةِ أَنْهُ لَوْ اسْتَطَاعَ ذَلِكَ لَفَعَلَهُ حَتَّىٰ يَأْتِيَهُمْ بِمَا اقْتَرَحُوا الْعَلَمَ يُؤْمِنُونَ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ابْتِغَاءُ النَّفَقِ فِي الْأَرْضِ أَوْ السَّلْمِ فِي السَّمَاءِ هُوَ الْإِتْيَانُ بِالْآيَةِ كَمَا قِيلَ لَوْ اسْتَطَعْتَ النَّفَقَ إِلَىٰ مَا تَحْتَ الْأَرْضِ أَوْ الرُّقْيَىٰ فِي السَّمَاءِ لَفَعَلْتَ لَعَلَّ ذَلِكَ يَكُونُ لَكَ آيَةٌ يُؤْمِنُونَ عِنْدَهَا - وَ حَذَفَ جَوَابُ إِنْ كَمَا تَقُولُ أَنْ شِئْتَ أَنْ تَقُومَ بِهَا إِلَىٰ فَلَانِ نَزْرَةَ - [وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَىٰ الْهُدَىٰ] بِأَنْ يَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ مَلْجئةً وَ لَكِنَّهُ

سورة الانعام ٦
الجزء ٧
ع ٨

ان هِيَ الْحَيَاتِنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ۝ وَلَوْ تَرَىٰ اِذْ دُفِقُوا عَلٰى رُءُوسِهِمْ ۝ قَالَ الْاَيْسَ هٰذَا بِالْحَقِّ ۝ قَالُوا بَلٰى
وَرَبِّنَا ۝ قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۝ قَدْ خَسِرَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوا بِاِقْتَاءِ اللّٰهِ ۝ حَتّٰى اِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوْا
يٰحَسْرَتَنَا عَلٰى مَا فَرَطْنَا مِنْهَا ۝ وَهُمْ يَحْمِلُوْنَ اَوْزَارَهُمْ عَلٰى ظُهُورِهِمْ ۝ اَلَا سَاءَ مَا يَزِرُوْنَ ۝ وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا اِلَّا لَعِبٌ
وَلَهْوٌ ۝ وَالدَّارُ الْاٰخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِيْنَ يَتَّقُوْنَ ۝ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝ قَدْ نَعْلَمُ اِنَّهٗ لِيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُوْنَ اِنَّا لَيَكْتُبُوْنَكَ
لَا يَكْتُبُوْنَكَ

الذي كانوا يسرونه - وقيل هو في اهل الكتاب وانه يظهر لهم ما كانوا يخفونه من صحة نبوة رسول الله [واورودوا] الى الدنيا بعد وفاتهم على النار [لعادوا لما نهوا عنه] من الكفر والمعاصي [وانهم لكدبون] فيما وعدوا من انفسهم لا يقفون به - [وقالوا] عطف على لعادوا اي ولورودوا لكفروا وقالوا [ان هِيَ الْحَيَاتِنَا الدُّنْيَا] كما كانوا يقولون قبل معاينة القيامة - ويجوز ان يعطف على قوله و انهم لكدبون على معنى وانهم لقوم كاذبون في كل شيء وهم الذين قالوا ان هِيَ الْحَيَاتِنَا الدُّنْيَا وكفى به دليلا على كذبهم [وقفوا على ربهم] مجاز عن الحسب للتوبيخ والسؤال كما يوقف العبد الجاني بين يدي سيده ليعاتبه - وقيل وقفوا على جزء ربهم - وقيل عرفوه بحق التعريف - قال مردود على قول قائل قال ماذا قال لهم ربهم ان وقفوا عليه فقيل [قال اليس هذا بالحق] وهذا تعبير من الله لهم على التكذيب وقولهم لما كانا يسمعون من حديث البعث والجزاء ما هو بحق وما هو الا باطل [بما كنتم تكفرون] بكفركم ببقاء الله بدلوغ الآخرة وما يتصل بها وقد حقق الكلام فيه في موضع آخر - وحتى غاية الكذبوا لا يخسران خسراهم لا غاية له اي مازال بهم التكذيب الى حسرتهم وقت مجيء الساعة - فان قلت اما يتحسرون عند موتهم - قلت لما كان الموت وقوعا في احوال الآخرة ومقدوماتها جعل من جنس الساعة وسمي باسمها ولذا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من مات فقد قامت قيمته ارجع مجيء الساعة بعد الموت لسرعة كالمواقع بغير فطرة [بغتة] فجأة وانتصابا على الحال بمعنى باغتة - او على المصدر كانه قيل بغتتهم الساعة بغتة [فرطنا فيها] الضمير للحياة الدنيا جيء بضميرها وانما يجز لها ذكر لكونها معلومة - او للساعة على معنى قصرنا في شأنها وفي الايمان بها كما تقول فرطت في فلان ومنه فرطت في جنب الله [تحملون اوزارهم على ظهورهم] كقوله فيما كسبت ايديكم لانه اعتمد حمل الانتقال على الظهور كما ألف الكسب بالايدي [ساء ما يزررون] بسئ شيئا يزررون وزرهم كقوله ساء مَدَّلاً القوم * جعل اعمال الدنيا لعبا ولهاوا واشتغالا بما لا يعني ولا يعقب منفعة كما تعقب اعمال الآخرة المنافع العظيمة وقوله [للذين يتقون] دليل على ان ما سوى اعمال المتقين لعب ولهو - وفرأ ابن عباس ودار الآخرة - وقرئ يعقلون بالتاء والياء - قد في [قد نعلم] بمعنى ربما الذي يجيء لزيادة الفعل وكثرته كقوله * ع * ولكنه قد يهلك المال ناله * والهاء في [انه] ضمير الشأن [ليحزنك] قرئ بفتح الياء وضمها و [الذي يقولون] هو قولهم ساحر كذاب [لا يكذبونك] قرئ بالتشديد والتخفيف من كذبه اذا جعله كاذبا في زعمه واكذبه اذا وجد كاذبا - والمعنى ان تكذبك امر راجع الى الله لانك رسوله المصدق بالمعجزات فهم لا يكذبونك في الحقيقة وانما يكذبون الله

وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ط وَإِنْ يَرَوْا كَلِمَةَ لَا يُؤْمِنُوهَا بِهَا ط حَتَّى إِذَا جَاءَهُكَ
 سُجُودُهُمْ يُقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ٥ وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ ٦ وَإِنْ يُبَلِّغُونَ
 إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ٧ وَلَوْ تَرَى إِذِ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونَ
 مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ٨ بَلْ بَدَأَهُم مَّا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ ط وَلَوْ رَدُّوا أَعَادُوا لِمَا نَبَوْا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ٩ وَقَالُوا

سورة الانعام ٤

الجزء ٧

ع ٨

[حَتَّى إِذَا جَاءَهُكَ سُجُودُهُمْ] هي حَتَّى التي تقع بعدها الجُمْلُة والجُمْلَةُ قوله إِذَا جَاءَهُكَ يُقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا. وَ سُجُودُهُمْ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ - وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ الْجَمَّاعَةُ وَتَكُونَ إِذَا جَاءَهُكَ فِي مَحَلِّ الْجَمْعِ بِمَعْنَى حَتَّى وَقْتِ مَجِيئِهِمْ وَ سُجُودُهُمْ حَالٌ وَقوله [يُقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا] تفسير له - والمعنى انه بلغ تكذيبهم الآيات التي انهم سُجُودُهُمْ وَيُنَادُونَكَ وَيُنَادُونَكَ وَنَسَرَ مَجَادِلَتَهُمْ بآيَاتِهِمْ يَقُولُونَ [إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ] فيجعلون كلام الله وصدق الحديث خرافات و كاذب و هي الغاية في التكذيب [وَهُمْ يَنْهَوْنَ] النَّاسَ عَنِ الْقُرْآنِ او عن الرسول واتباعه و يثبطونهم عن الايمان به [وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ] بانفسهم فيضلون و يضلون [وَإِنْ يُبَلِّغُونَ] بِذَلِكَ [إِلَّا أَنْفُسَهُمْ] ولا يتعداهم الضرر الى غيرهم وان كانوا يظنون انهم يضرون رسول الله - وقيل هو ابوطالب لانه كان ينهى قريشاً عن التعرض لرسول الله و ينأى عنه فلا يؤمن به - وروي انهم اجتمعوا الى ابي طالب و ارادوا برسول الله سوء فقال * شعر * والله لن يصلوا اليك بجمعهم * حتى اوسد في التراب ديننا * فاضدع بامررك ما عليك غضاضة * و ابشر بذلك رقرمته عيوننا * و دعوتني و زعمت انك ناصح * ولقد صدقت و كذبت ثم اميدنا * و عرصت ديننا لامحالة انه * من خير اديان البرية ديننا * لولا الملامة او حذارى سببة * لوجدتني سمحا بذلك مبيدنا * فنزلت [وَ لَوْ تَرَى] جوابه محذوف تقديره وَ لَوْ تَرَى لَرَأَيْتَ امرا شديدا [وَنَفَقُوا عَلَى النَّارِ] ارادها حتى يعاينوها او اطلعوا عليها اطلاعا هي تحتهم او اخلوها فعرفوا مقدار عذابها من قولك وَنَفَقْتَهُ عَلَى كذا اذا فهمته و عرفته - و قرى وَنَفَقُوا عَلَى الْبِنَاءِ لِغَاغِلٍ مِنْ وَقَفَ عَلَيْهِ وَقَوْفًا [يَلَيِّنُنَا نُرَدُّ] ثم تمنيتهم ثم ابتدأوا [وَلَا نُكَذِّبُ بآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] واعدىن الايمان كانهم قالوا ونحن لا نكذب ونؤمن على وجه الاثبات و شبهه سيدييه بقولهم دعني و لا اعود بمعني دعني وانا لا اعود تركتني اولم تتركني - و يجوز ان يكون معطوفا على نُورِدُّ - او حالا على معني ياليتنا نرد غير مكذبين و كاذبين من المؤمنين فيدخل تحت حكم التمني - فان قالت يدفع ذلك قوله [وَآيَاتِهِمْ لَكَاذِبُونَ] لان التمني لا يكون كاذبا - قلت هذا تمن قد تضمن معنى العدة فجاز ان يتعلق به التكذيب كما يقول الرجل ليت الله يرزقني مالا فاحسن اليك و اكايفيك على صنيعك فهذا متمم في معنى الواعد فلو رزق مالا ولم يحسن الى صاحبه ولم يكافئه كذب كاذب قال ان رزقني الله مالا كافاتك على الاحسان - و قرى وَلَا نُكَذِّبُ وَنَكُونَ بِالنَّصْبِ بِأَمْرٍ أَنْ عَلَى جَوَابِ التَّمْنِي وَمَعْنَاهُ أَنْ رُدُّنَا لَمْ نَكْذِبْ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ [بَلْ بَدَأَهُمْ مَّا كَانُوا يُخْفُونَ] من الناس من قبل انهم و فضائحهم في محفهم و بشهادة جوارحهم عليهم فلذلك تمنوا ماتمتوا ضجرا لا انهم عازمون على انهم لوردوا الامنوا - وقيل هو في المنافقين و انه يظهر نفاقهم

ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا اَيْنَ شُرَكَائِكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٤﴾ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَقْتُلِهِمْ اَلَا اَنْ قَالُوا وَاللّٰهُ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِيْنَ ﴿٥﴾ اَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلٰى اَنْفُسِهِمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٦﴾ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ اِلَيْكَ

بالرسول [وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ] ناصبه محذوف تقديره ويوم نحشرهم كان كيت وكيت فترك ابيدقنى على الايام الذي هو ادخل في التخويف [اَيْنَ شُرَكَائِكُمْ] اي الهنكم التي جعلتموها شركاء لله و قوله [الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ] معناه تزعمونهم شركاء فحذف المفعولان - و قرئ يحشرهم - ثُمَّ يَقُولُ بِالْاِيَادِ فِيهِمَا و انما يقال لهم ذلك على جهة التوبيخ - ويجوز ان يشاهدوهم الا انهم حين لا ينفقونهم ولا يكون منهم ما رجوا من الشفاعة فكاتبهم غيب عنهم وان يحال بينهم وبينهم في وقت التوبيخ ليدفدوهم في الساعة التي علقوا بهم الرجاء فيها فيروا مكان خزيم وحسرتهم - [فَيَنْتَنَّهُمْ] كفرهم - والمعنى ثم لم تكن عاقبة كفرهم الذي لزموه اعمارهم و قاتلوا عايه و افتخروا به و قالوا دين ابائنا الا حموده والتبرؤ منه و الحلف على الانتفاء من التدين به - ويجوز ان يراد ثم لم يكن جوابهم الا ان قالوا فسمي فتنة لانه كذب - و قرئ تَكُنْ بالتاء - و فَيَنْتَنَّهُمْ بالنصب و انما انت [اَنْ قَالُوا] لوتوع اخبر مؤثنا كقولهم من كانت أمك - و قرئ بالياء و نصب الفتنة بالياء والتاء مع رفع الفتنة * و قرئ رَبِّنَا بالنصب على النداء [وَ ضَلَّ عَنْهُمْ] و غاب عنهم [مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ] اي يفترون اليته و شفاعة - فان ذات كيف يصح ان يكذبوا حين يطلعون على حقائق الامور و على ان الكذب و السجود لا وجه لمنفعته - قلت الامتنح ينطق بما ينفعه من غير تمييز بينهما حيرة و دهشا الا تراهم يقولون رَبِّنَا اَخْرَجْنَا مِنْهَا فَاَنْ عَدْنَا فَاِنَّا ظَالِمُونَ و قد ايقنوا بالخالود ولم يشكوا فيه و قالوا يا مالك ليغض علينا ربك و قد علموا انه لا يقضى عليهم - و اما قول من يقول معناه ما كنا مشركين عند انفسنا و ما علمنا انا على خطأ في معتقدنا - و حمل قوله اَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلٰى اَنْفُسِهِمْ يعني في الدنيا فتمحل و تعسف و تحريف لافصح الكلام الى ماهوعي و افحام لان المعنى الذي ذهبوا اليه ليس هذا الكلام بمترجم عنه ولا منطبق عليه و هوناب عنه اشد الذبور و ما ادري ما يصنع من ذلك تفسيره بقوله يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم و يحسدون انهم على شيء الا انهم هم الكاذبون بعد قوله و يحلفون على الكذب و هم يعلمون فشبه كذبهم في الآخرة بكذبهم في الدنيا [وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ اِلَيْكَ] حين تلو القرآن - روي انه اجتمع ابو سفيان و الوائد و النضر و عتبة و شيبه و ابو جهل و اضرايم يستمعون تلاوة رسول الله فقالوا للنضر يا ابا قتيبة ما يقول محمد فقال و الذي جعلها بيته يعنى الكعبة ما ادري ما يقول الا انه يحرك لسانه و يقول اساطير الالهي مثل ما حدثتكم عن القرون الماضية فقال ابو سفيان اني لاراه حقا فقال ابو جهل كلا فنزلت - و الاكثة على القلوب و الوقر في الأذان مثل في نبو قلوبهم و مسامعهم عن قبوله و اعتقاد صحته - و وجه اسناد الفعل الى ذاته و هو قوله و جعلنا للدلالة على انه امر ثابت فيهم لا يزول عنهم كانوا محبوبون عليه او هي حكاية لما كانوا ينطقون به من قولهم و في اذنانا قرء - و من بيننا و بينك حجاب - و قرأ طلحة و قرأ بكسر الواو

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ٧

أَخَافُ أَنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ مَنْ يَصْرِفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ وَقَدْ رَحِمَهُ ط وَ ذَلِكَ الْقَوْمُ الْمُبِينُ ۝
 وَأَنْ يَمَسَّكَ اللَّهُ بَصْرًا فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ ط وَأَنْ يَمَسَّكَ بَخِيرٌ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ
 عِبَادِهِ ط وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ۝ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً ط قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ۝ وَأَوْحِيَ إِلَيَّ هَذَا
 الْقُرْآنَ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ ط إِنَّكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى ط قُلْ لَا أَشْهَدُ ۝ قُلْ إِنَّمَا هُوَ اللَّهُ وَاحِدٌ
 وَأَنْدِي بِرَبِّي ۝ مِمَّا تَشْرِكُونَ ۝ الَّذِينَ اتَّيَبْتُمْ الْكُتُبَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ۝ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَنْ
 لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ط إِنَّهُ لَا يَقْلَعُ الظَّالِمُونَ ۝ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا

عَنْهُ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ - والمعنى مَنْ يَصْرِفُ اللَّهُ عَنْهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ فَقَدْ رَحِمَهُ بِمَعْنَى مَنْ يَدْفَعُ اللَّهُ عَنْهُ
 وَيَحْفَظُهُ وَقَدْ عَلِمَ مِنَ الْمَدْفُوعِ عَنْهُ وَتَرَكَ ذِكْرَ الْمَصْرُوفِ لِكَوْنِهِ مَعْلُومًا أَوْ مَذْكُورًا قَبْلَهُ وَهُوَ الْعَذَابُ - وَ يَجُوزُ أَنْ
 يَنْتَصِبَ يَوْمَئِذٍ يَصْرِفُ انْتِصَابَ الْمَفْعُولِ بِهِ أَيَّ مَنْ يَصْرِفُ اللَّهُ عَنْهُ ذَلِكَ الْيَوْمِ أَيَّ هُوَ لَهُ فَقَدْ رَحِمَهُ - وَ
 تَنْصُرُ هَذِهِ الْقِرَاءَةُ قِرَاءَةَ أَبِي مَنْ يَصْرِفُ اللَّهُ عَنْهُ - [وَأَنْ يَمَسَّكَ اللَّهُ بَصْرًا] مِنْ مَرَضٍ أَوْ فِقْرٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ
 مِنْ بَلَايَاهُ فَلَا قَادِرَ عَلَى كَشْفِهِ إِلَّا هُوَ [وَأَنْ يَمَسَّكَ بَخِيرًا] مِنْ غَنَى أَوْ صِحَّةٍ [فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ]
 فَكَانَ قَادِرًا عَلَى إِدَامَتِهِ وَازَالَتِهِ [فَوْقَ عِبَادِهِ] تَصْوِيرٌ لِلْقَهْرِ وَالْعُلُوِّ بِالْغَلْبَةِ وَالْقُدْرَةِ كَقَوْلِهِ وَأَنَا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ
 [الشَّيْءُ] أَعْمُ الْعَامِ لَوْ قَوَّعَهُ عَلَى كُلِّ مَا يَصِحُّ أَنْ يَعْلَمَ وَيُخْبِرَ عَنْهُ فَيَقَعُ عَلَى الْقَدِيمِ وَالْجَرِيمِ وَالْعَرَضِ وَالْمَحَالِ
 وَالْمُسْتَقِيمِ وَذَلِكَ صَحَّحَ أَنْ يُقَالَ فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ شَيْءٌ لَا كَالشَّيْءِ كَانَتْ قَلَّتْ مَعْلُومٌ لَا كَسَائِرِ الْمَعْلُومَاتِ وَأَمَّ
 يَصِحُّ جِسْمٌ لَا كَالْجِسَامِ وَأَرَادَ أَيُّ شَهِيدٍ أَكْبَرَ شَهَادَةً فَوْضِعَ شَيْئًا مَقَامَ شَهِيدٍ لِيُبَالِغَ بِالْتَّعْمِيمِ [قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ
 بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ] يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ تَمَامَ الْجَوَابِ عِنْدَ قَوْلِهِ قُلِ اللَّهُ بِمَعْنَى اللَّهُ أَكْبَرَ شَهَادَةً ثُمَّ ابْتَدَى شَهِيدٌ
 بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ أَيُّ هُوَ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ - وَأَنْ يَكُونَ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ هُوَ الْجَوَابُ لِذَلِكَ عَلَى أَنْ
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا كَانَ هُوَ الشَّهِيدَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ فَكَبَّرَ شَيْءٌ شَهَادَةً شَهِيدٌ لَهُ [وَمَنْ بَلَغَ] عَظَفَ عَلَى ضَمِيرِ الْمُخَاطَبِينَ
 مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ أَيُّ لِأَنْذِرَكُمْ بِهِ وَأَنْذِرْ كُلَّ مَنْ بَلَغَهُ الْقُرْآنَ مِنَ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ - وَقِيلَ مِنَ التَّثْنِينِ - وَقِيلَ مَنْ
 بَلَغَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ مَنْ بَلَغَهُ الْقُرْآنَ فَكَأَنَّمَا رَأَى مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ * [إِنَّكُمْ
 لَتَشْهَدُونَ] تَقْرِيرُهُمْ مَعَ انْكَارٍ وَاسْتِثْبَاعٍ [قُلْ لَا أَشْهَدُ] شَهَادَتِكُمْ [الَّذِينَ اتَّيَبْتُمْ الْكُتُبَ] يَعْنِي الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى
 [يَعْرِفُونَ] يَعْرِفُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِحِلِّيَّتِهِ وَنَعْتِهِ الثَّابِتِ فِي الْكُتَابِينَ مَعْرِفَةً خَالِصَةً [كَمَا يَعْرِفُونَ
 أَبْنَاءَهُمْ] بِحِلَّاهُمْ وَنَعْوَتِهِمْ لَا يُخْفُونَ عَلَيْهِمْ وَلَا يَلْتَبِسُونَ بِغَيْرِهِمْ وَهَذَا اسْتِشْهَانٌ لِأَهْلِ مَكَّةَ بِمَعْرِفَةِ أَهْلِ الْكُتَابِ
 بِهِ وَبَصْحَةِ نَبَوْتِهِ ثُمَّ قَالَ [الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ] مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَمِنْ أَهْلِ الْكُتَابِ الْمُجَاهِدِينَ [فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ]
 بِهِ جَمَعُوا بَيْنَ امْرَأَتَيْنِ مَنَافِضَتَيْنِ تَكْذَبُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا حُجَّةَ عَلَيْهِمْ وَكَذَبُوا بِمَا نَبَتْ بِالْحُجَّةِ الْبَيِّنَةِ وَالْبُرْهَانِ
 الصَّحِيحِ حَيْثُ قَالُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اشْرَكْنَا وَلَا أَبْرَأْنَا وَقَالُوا وَاللَّهِ أَمَرْنَا بِهَا وَقَالُوا الْمَلَكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ وَهُوَ لِشَفْعَانَا
 عِنْدَ اللَّهِ وَنَسَبُوا إِلَيْهِ تَحْرِيمَ الْبِحَائِرِ وَالسَّوَابِغِ وَنَهَبُوا نَكَذَبُوا الْقُرْآنَ وَالْمُعْجَزَاتِ وَسَمَّوْهَا سِحْرًا وَلَمْ يُؤْمِنُوا

سورة الانعام ٦

الجزء ٧

ع ٧

كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۖ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ۝ قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ ۖ قُلْ لِلَّهِ ۖ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ۖ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ۖ لَرَبِّ فِيهِ ۖ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ
فَهُمْ لَآيُومُونَ ۝ وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي الْأَيْلِ وَالنَّهَارِ ۖ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ وَلِيًّا فَاطِرِ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ ۖ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ ۖ قُلْ إِنِّي أَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ قُلْ إِنِّي

ثُمَّ انظُرُوا] فمعناه اباحة السير في الارض للتجارة وغيرها من المنافع و استحباب النظر في اثار الهالكين ونبه
على ذلك بتم لتباعد ما بين الواجب والمباح [لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] سوال تبكيت و [قُلْ لِلَّهِ]
تقرير لهم اي هو لله لاخلاف بيني وبينكم ولا تقدر ان تضيفوا شياً منه الى غيره [كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ]
اي اوجبها على ذاته في هدايتكم الى معرفته ونصيب الائمة لكم على توحيدده بما انتم مقررون به من خالق
السموات والارض ثم اوعدهم على اغفالهم النظر واشراكهم به من لا يقدر على خالق شيء بقوله [لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى
يَوْمِ الْقِيَامَةِ] فيجازيكم على شرككم وقوله [الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ] نصب على الذم او رفع اي اريد الذين خسروا
- او انتم الذين خسروا - فان قلت كيف جعل عدم ايمانهم مسبباً عن خسرتهم والامر على العكس - قلت معناه
الذين خسروا انفسهم في علم الله لاختيارهم الكفر [فَمَنْ لَآيُومُونَ] - و [لَهُ] عطف على الله - [مَا سَكَنَ فِي الْأَيْلِ
وَالنَّهَارِ] من السكنى وتعديه بفي كما في قوله وَسَكَنْتُمْ فِي مَسْكِينِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ [وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ]
يسمع كل مسموع ويعلم كل معلوم فلا يخفى عليه شيء مما يشتمل عليه الملوان اولي غير الله [غَيَّرَ اللَّهُ] همزة الاستهزاء
دون الفعل الذي هو اتخذ لان الانكار في اتخاذ غير الله ولياً لا في اتخاذ الولي فكان اولي بالتقديم ونحوه
أَغَيَّرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ - اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ - وقرئ [فَاطِرِ السَّمَوَاتِ] بالجر صفة لله - وبالرفع على المدح - وقرأ الزهري
فَطَر - وعن ابن عباس ما عرفت ما فاطر السموات والارض حتى اتاني اعرابيان يختصمان في بئر فقال احدهما
أنا فطرتها اي ابتدأتها [وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ] وهو يرزق ولا يرزق كقوله تعالى مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ -
رَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا - والمعنى ان المنافع كلها من عنده ولا يجوز عليه الانتفاع - وقرئ [وَلَا يُطْعَمُ] بفتح
الياء - وروى ابن المأمون عن يعقوب وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ على بناء الاول للمفعول والثاني للفاعل والضمير
لغَيْرِ اللَّهِ - وقرأ الاشهب وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ على بناءهما للفاعل وفسر بان معناه وهو يطعم ولا يستطعم - وحكى
الزهري اطعمت بمعنى استطعمت ونحوه اذت - ويجوز ان يكون المعنى وهو يطعم تارة ولا يطعم اخرى على
حَسَبِ الْمَصَالِحِ كقواك هو يعطي ويمنع ويسقط ويقدر ويعني ويقفر [أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ] لان النبي سابق امته في
الاسلام كقوله تعالى وَبِذَلِكَ أَمَرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ وكقول موسى سُبْحَانَكَ تَبَّتْ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ [وَلَا
تَكُونَنَّ] وقيل لي لا تكونن [مِنَ الْمُشْرِكِينَ] ومعناه امرت بالاسلام ونهيت عن الشرك [مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ] العذاب
[يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ] الله الرحمة العظمى وهي النجاة كقولك ان اطعمت زيدا من جوعه فقد احسنت اليه تريد
فقد اتممت الاحسان اليه - او فقد ادخله الجنة لان من لم يعذب لم يكن له بد من الثواب * وقرئ مَنْ يُصْرَفْ

قَرْنٍ مَّكَّنْتُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ تُمَكِّنْ لَكُمْ وَارْسَأْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا ۖ وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ
بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ۝ وَ لَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي فِرْعَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا
إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ۝ وَقَالُوا لَوْ لَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ ۙ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكَ لَقُضِيَ الْأَمْرُ لَكُمْ لَا يَنْظُرُونَ ۝ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ
مَلَكَ لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ ۝ وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتُمْ بِرَسُولِ مَنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا

فِي مَا أَنْ مَكَّنْتُمْ فِيهِ وَ لِقَارِبِ الْمَعْنِيَيْنِ جَمَعَ بَيْنَهُمَا فِي قَوْلِهِ [مَكَّنْتُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ تُمَكِّنْ لَكُمْ] وَ الْمَعْنَى لَمْ
نُعْطِ أَهْلَ مَكَّةَ نَحْوَ مَا اعْطَيْنَا عَادًا وَ ثَمُودَ وَ غَيْرَهُمْ مِنَ الْبَسْطَةِ فِي الْأَجْسَامِ وَ السَّعَةِ فِي الْأَمْوَالِ وَ الْاِسْتِظْهَارِ
بِاسْبَابِ الدُّنْيَا [وَ السَّمَاءَ] الْمُظَلَّةَ لِأَنَّ الْمَاءَ يَنْزِلُ مِنْهَا إِلَى السَّحَابِ أَوْ السَّحَابِ أَوْ الْمَطَرِ - وَ [الْمِدْرَارَ] الْمَغِزَارَ - فَان قَلت
أَي فائدة فِي ذِكْرِ انْشَاءِ قَرْنٍ آخَرِينَ بَعْدَهُمْ - قَلت الدَّلَالَةَ عَلَى أَنَّهُ لَا يَتَعَاظَمُهُ أَنْ يَهْلِكَ قَرْنًا وَ يَخْرِبَ بِلَادَهُ مِنْهُم
فَأَنَّهُ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَذْشِيءَ مَكَانَهُمْ آخَرِينَ يَعْمُرُ بِهِمْ بِلَادَهُ كَقَوْلِهِ وَ لَا يَخَافُ عِقْبَانَهَا [كِتَابًا] مَكْتُوبًا [فِي فِرْعَاسٍ] فِي
وَرَقٍ [فَا مَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ] أَوْ لَمْ يَقْتَصِرْ بِهِمْ عَلَى الرَّوْيَةِ لَكُلِّ يَقُولُوا انْمَأَسَكْتُمْ ابْصَارَنَا وَ لَا تَبْقَى لَهُمْ عِلَّةٌ - لَقَالُوا [إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ]
تَعَدُّنَا وَ عَادًا لِلْحَقِّ بَعْدَ ظَهْوَرِهِ [لَقُضِيَ الْأَمْرُ] لِقَضَائِهِمْ أَوْ لِقَضَائِهِمْ [ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ] بَعْدَ نَزْوَاهُ طَرَفَةَ عَيْنٍ - أَمَا لَانَهُمْ إِذَا
عَايَنُوا الْمَلَكَ قَدْ نَزَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ فِي صُورَتِهِ وَ هِيَ آيَةٌ لَا شَيْءَ ابْتِغَاءً مِنْهَا وَ يَقِينُ ثُمَّ لَا يَوْمِنُونَ كَمَا قَالَ وَ لَوْ أَنْزَلْنَا
نُورًا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ لَمْ يَكُنْ بِدُونِ أَهْلَاكِهِمْ كَمَا أَهْلَكَ اصْحَابَ الْمَأْتَدَةِ - وَ أَمَا لِأَنَّهُ يَزُولُ الْاِخْتِيَارُ الَّذِي هُوَ قَاعِدَةُ التَّكْلِيفِ
عِنْدَ نَزْوِلِ الْمَلِكِ فَيَجِبُ أَهْلَاكُهُمْ - وَ أَمَا لِأَنَّهُمْ إِذَا شَاهَدُوا مَلَكَ فِي صُورَتِهِ زَهَقَتْ أَرْوَاحُهُمْ مِنْ هَوْلٍ مَا يَشَاهَدُونَ -
وَ مَعْنَى ثُمَّ بَعْدَ مَا بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ قِضَاءِ الْأَمْرِ وَ عَدَمِ الْأَنْظَارِ جُعِلَ عَدَمُ الْأَنْظَارِ اِشْتِدَادًا مِنْ قِضَاءِ الْأَمْرِ لِأَنَّ مَفْجَأَةَ الشَّدَةِ
اِشْتِدَادًا مِنْ نَفْسِ الشَّدَةِ - [وَ لَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَ] وَ لَوْ جَعَلْنَا الرَّسُولَ مَلَكَ كَمَا اقْتَرَحُوا لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَقُولُونَ لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَى
مُحَمَّدٍ مَلَكَ وَ تَارَةً يَقُولُونَ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَ أَوْ شَاءَ رَبُّنَا أَنْزَلْنَا مَلَكَ [لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا] لِأَنَّ السَّلَاةَ فِي
صُورَةِ رَجُلٍ كَمَا كَانَ يَنْزِلُ جِبْرَائِيلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَلِهِ وَ سَلَّمَ فِي أَعْمِ الْأَحْوَالِ فِي صُورَةِ دَحِيَّةٍ
لأنَّهُمْ لَا يَبْذُقُونَ مَعَ رُؤْيَةِ الْمَلَائِكَةِ فِي صُورَتِهِمْ [وَ لَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ] وَ لِحَالِطْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَخْلُطُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ حِينَئِذٍ
فَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِذَا رَأَوْا الْمَلَكَ فِي صُورَةِ الْإِنْسَانِ هَذَا الْإِنْسَانُ وَ لَا يَسْ بَمَلَكَ فَان قَالُ لَهُمُ الدَّلِيلُ عَلَى أَنِّي مَلَكَ
أَنِّي جِئْتُ بِالْقُرْآنِ الْمَعْجَازِ وَ هُوَ نَاطِقٌ بِأَنِّي مَلَكَ لَا بَشَرٌ كَذَبُوهُ كَمَا كَذَبُوا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَلِهِ وَ سَلَّمَ فَانَذَا
فَعَلُوا ذَلِكَ حُدُودًا كَمَا هُمْ مَخْذُولُونَ الْآنَ فَهُوَ أَبْسَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ وَ لَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ حِينَئِذٍ مِثْلُ [مَا
يَلْبَسُونَ] عَلَى أَنْفُسِهِمُ السَّاعَةَ فِي كُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ الْبَيِّنَةِ - وَ قَرَأَ ابْنُ مَحْبُوبٍ وَ لَبَسْنَا بِلَامٍ وَاحِدَةً - وَ قَرَأَ
الزَّهْرِيُّ وَ لَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ بِالتَّشْدِيدِ [وَ لَقَدْ اسْتَهْزَيْتُمْ] تَسْلِيَةً لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَلِهِ وَ سَلَّمَ
عَمَّا كَانَ يُلْقَى مِنْ قَوْمِهِ [فَحَاقَ] بِهِمْ فَاحْبَاطَ بِهِمُ الشَّيْءُ الَّذِي كَانُوا يَسْتَهْزِئُونَ بِهِ وَ هُوَ الْحَقُّ حَيْثُ أَهْلَكُوا مِنْ
أَجْلِ الْاِسْتَهْزَاءِ بِهِ - فَان قَلت أَي فَرَقَ بَيْنَ قَوْلِهِ فَانظُرُوا وَ بَيْنَ قَوْلِهِ ثُمَّ انظُرُوا - فَان قَلت جَعَلَ الْاِنْظَرَ مُسْتَبِأً عَنِ الْاِسْتِزَارِ
فِي قَوْلِهِ فَانظُرُوا فَكَانَ قِيلَ سَيَرُوا لِأَجْلِ الذُّظْرِ وَ لَا تَسِيرُوا سِيرَ الْغَائِلِينَ - وَ اِمَّا قَوْلُهُ [قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ

سورة الانعام ٦
الجزء ٧
ع ٦

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا ۗ وَأَجَلٌ مُّسَمًّىٰ عِنْدَهُ ۗ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ ۝ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ ۗ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ۝ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۝
فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ ۗ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝ أَلَمْ يَرَوْا كَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مَن

الآن نعمة ثم الذين كفروا به يعدلون فيكفرون نعمته - واما على قوله خَلَقَ السَّمَوَاتِ على معنى انه خالق ما خلق مما لا يقدر عليه احد سواه ثم هم يعدلون به ما لا يقدر على شيء منه - فان قلت فما معنى ثم - قلت استبعاد ان يعدلوا به بعد وضوح ايات قدرته وكذلك ثم انتم تَمْتَرُونَ استبعاد لان يمتروا فيه بعد ما ثبت انه مُحْيِيهِمْ وَمُمِيتِهِمْ وبعثهم [ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا] اجل الموت [وَأَجَلٌ مُّسَمًّىٰ عِنْدَهُ] اجل القيمة - وقيل الاجل الاول ما بين ان يخلق الى ان يموت - والثاني ما بين الموت وبعث وهو البرزخ - وقيل الاول النوم - والثاني الموت - فان قلت المبتدأ الذكرة اذا كان خبره ظرفا وجب تاخيره فلم جاز تقديمه في قوله وَ أَجَلٌ مُّسَمًّىٰ عِنْدَهُ - قلت لانه تَخَصَّصَ بالصفة فقارب المعرفة كقوله وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ - فان قلت الكلام السائر ان يقال عندي ثوب جيد و لي عبد كئيب وما اشبه ذلك فما اوجب التقديم - قلت اوجبه ان المعنى و ابي اجل مسمى عنده تعظيما لشان الساعة فلما جرى فيه هذا المعنى وجب التقديم - [فِي السَّمَوَاتِ] متعلق بمعنى اسم الله تعالى كانه قيل - وهو المعبود فيها و منه قوله وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ اِنَّهُ وَفِي الْاَرْضِ اِنَّهُ - او هو المعروف بالالهية فيها - او المتوحد بالالهية فيها - او هو الذي يقال له الله فيها لا يُشْرِكُ به في هذا الاسم - ويجوز ان يكون اَللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ خبرا بعد خبر على معنى انه الله و انه في السموات و الارض بمعنى انه عالم بما فيها لا يخفى عليه منه شيء كان ذاته فيها - فان قلت كيف موقع قوله [يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَ جَهْرَكُمْ] - قلت ان اوردت المتوحد بالالهية كان تقريراً له لان الذي استوى في علمه السر والعلانية هو الله وحده وكذلك اذا جعلت في السَّمَوَاتِ خبرا بعد خبر و الانفج كلام مبتدأ بمعنى هو يعلم سرهم و جهركم - ار خبر ثالث - [وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ] من الخير و الشر و يثيب عليه و يعاقب - من في [مِنْ آيَةٍ] للاستفراق و في [مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ] للتبعيض يعني و ما يظهر لهم دليل قط من الدلة التي يجب فيها النظر و الاستدلال و الاعتبار [إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ] تاركين للنظر لا يلتفتون اليه و لا يرفعون به رأسا لقلّة خوفهم و تدبرهم للعواقب [فَقَدْ كَذَّبُوا] مردد على كلام محذوف كانه قيل ان كانوا معرضين عن الايات فَقَدْ كَذَّبُوا بما هو اعظم آية و اكبرها و هو الحق [لَمَّا جَاءَهُمْ] يعنى القران الذي نُحَدِّثُوا بِهِ على تبالغهم في الفصاحة فعجزوا عنه [فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ] الشيء الذي [كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ] و هو القران اي اخباره و احواله بمعنى سيعلمون باي شيء استهزأوا وسيظهر لهم انه لم يكن بموضع استهزاء وذلك عند ارسال العذاب عليهم في الدنيا او يوم القيمة او عند ظهور الاسلام و علو كلمته * مَكَانَ لَهُ فِي الْاَرْضِ جَعَلَ لَهُ مَكَانًا وَ نَحْوَهُ اَرْضَ لَهُ وَ مِنْهُ قَوْلُهُ اِنَّ مَكَانًا لَهُ فِي الْاَرْضِ - اَوْ لَمْ نَمَكِّنْ لَهُمْ و اَمَّا مَكَانَتُهُ فِي الْاَرْضِ فَانْتَبَهَتْ فِيهَا وَ مِنْهُ قَوْلُهُ وَ لَقَدْ مَكَانَهُ

فِيهَا ابْدَأَ طَرْضِي اللَّهُ عَنِّيهِمْ وَرَضُوا عَنِّي ط ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنَئِينَ ط وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ ع
 سورة الانعام ٦
 كلماتها ٣١٠٠
 سورة الانعام مكيدة وهي مائة و خمس اوست وستون آية و عشرون ركوعا
 حروفها ١٢٩٣٥
 الجزء ٧
 ع ٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ط ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ۝

قريء هذا يوم ينفخ بالبرق والاضافة - وبالنصب اما على انه ظرف لقال و اما على ان هذا مبتدأ و الظرف خبر و معناه هذا الذي ذكرنا من كلام عيسى واقع يوم ينفخ - ولا يجوز ان يكون فتحا كقوله يوم لا تملك لانه مضاف الى متمكن - و قرأ الاعمش يوم ينفخ بالتدوين كقوله و اتقوا يوما لا تجزي - فان قلت ما معنى قوله [ينفخ الصدقين صدقيهم] ان اريد صدقهم في الآخرة فليست الآخرة بدار عمل - و ان اريد صدقهم في الدنيا فليس بمطابق لما ورد فيه لانه في معنى الشهادة لعيسى عليه السلام بالصدق فيما يجيب به يوم القيمة - قلت معناه الصدق المستمر بالصادقين في دنياهم و آخرتهم - وعن قتادة متكلمان تكلمتا يوم القيمة اما ابليس فقال ان الله وعدكم وعد الحق فصدق يومئذ و كان قبل ذلك كاذبا فام ينفعه صدقة و اما عيسى عليه السلام فكان صادقا في الحيوة و بعد الممات فنفعه صدقة - فان قلت في السموات و الارض العقلاء و غيرهم فهلا غلب العقلاء فقيلا و من فيهن - قلت ما يتداول الاجناس كلها تنازلا عاما الا تترك تقول اذا رأيت شبحا من بعيد ما هو قبل ان تعرف اعاقل هوام غيره فكان اولى بارادة العموم - عن رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من قرأ سورة المائدة أعطي من الاجر عشر حسنات و صحت عنده عشر سيئات و رُفِعَ له عشر درجات بعدد كل يهودي و نصراني يتنفس في الدنيا

سورة الانعام

[جَعَلَ] يتعدى الى مفعول واحد اذا كان بمعنى أحدث و انشأ كقوله تعالى وَ جَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ - و الى مفعولين اذا كان بمعنى صيّر كقوله تعالى وَ جَعَلُوا الْمَلَكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ انثى - و الفرق بين الخالق و الجعل ان الخلق فيه معنى التقدير و في الجعل معنى التضمين كانشاء شيء من شيء او تصدير شيء شيا و نقله من مكان الى مكان و من ذلك وَ جَعَلَ مَنَازِلَهُمْ وَ جَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ لان الظلمات من الاجرام المتكاثفة و النور من النار وَ جَعَلْتُمْ ازواجاً - اجعل الالهة لها واحدا - فان قلت لم افرد النور - قلت للقصد الى الجنس كقوله تعالى وَ الْمَلِكُ عَلَىٰ أَرْجَائِهَا اولان الظلمات كثيرة لانه ما من جنس من اجناس الاجرام الا وله ظل و ظلة هو الظلمة بخلاف النور فانه من جنس واحد وهو النار - فان قلت علام عطف قوله [ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ] - قلت اما على قوله الْحَمْدُ لِلَّهِ على معنى ان الله حقيق بالحمد على ما خلق لانه ما خلقه

إِي قَابِحٍ ۖ إِنْ كُنْتَ قُلْتَهُ وَقَدْ عَلِمْتَهُ ۖ تَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ۗ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۝
مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ ۖ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مِمَّا دَمُنْتُ بِهِمْ ۚ فَلَمَّا تَوَيْدْتَنِي
كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ ۖ وَأَنْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝ إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ ۚ وَإِنْ تُغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ
أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ ۗ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ

وقال يا همكة أحبي باذن الله فاضطربت ثم قال لها عودي كما كنت فعادت مشوية ثم طارت المائدة ثم عصوا
بعدها فمسخوا قردة وخنزير - وروي انهم لما سمعوا بالشرطة وهي قوله فمن يكفر بعد منكم فاني اعديه قالوا لا نريد
فلم تنزل - وعن الحسن والله ما نزلت ولو نزلت لكانت عيداً الى يوم القيمة اقوله واخرنا والصحيح انها نزلت -
[سُبْحَانَكَ] من ان يكون لك شريك [مَا يَكُونُ لِي] ما ينبغي لي [اَنْ اَقُولَ] قولاً لا يحق لي ان اتوله - [فِي نَفْسِي]
في قلبي - والمعنى تعلم معلومي ولا اعلم معلومك ولكنه سلك بالكلام طريق المشاكلة وهو من فصيح الكلام وبينه
ف قيل في نَفْسِكَ لقوله في نَفْسِي [اِنَّكَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ] تقرير للجملتين معاً لان ما انطوت عليه النفوس من
جملة الغيوب وان ما يعلمه علام الغيوب لا ينتهي اليه علم احد - اَنْ في قوله [اَنْ اَعْبُدُوا اللَّهَ] اِنْ جعلتها مفسرة
لم يكن لها بد من مفسر والمفسر اما فعل القول واما فعل الامر وكلاهما لا وجه له - اما فعل القول فيحكي بعده
الكلام من غير ان يوسط بينهما حرف التفسير لا تقول ما قلت لهم الا ان اعبدوا الله ولكن ما قلت لهم الا اعبدوا
الله - واما فعل الامر فمسند الى ضمير الله عز وجل فلو نسرت به اعبدوا الله رَبِّي وَرَبَّكُمْ لم يستقم لان الله لا يقول
اعبدوا الله رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَاِنْ جعلتها موصولة بالفعل لم تخل من ان تكون بدلاً من مَا اَمَرْتَنِي بِهِ او من الهاء
في بِهِ وكلاهما غير مستقيم - لان البدل هو الذي يقوم مقام المبدل منه ولا يقال ما قلت لهم الا ان اعبدوا
الله بمعنى ما قلت لهم الاعبادته لان العبادة لا تقال - وكذلك اذا جعلته بدلاً من الهاء لانك لو اقلت اَنْ اَعْبُدُوا
اللَّه مقام الهاء نقلت الا ما امرتني بان اعبدوا الله لم يصح لبقاء الموصول بغير راجع اليه من صلة - فان قلت
فكيف يصنع - قلت يحمل فعل القول على معناه لان معنى مَا قُلْتُ لَهُمْ اَلَا مَا اَمَرْتَنِي بِهِ مَا اَمَرْتَهُمْ اَلَا مَا اَمَرْتَنِي
به حتى يستقيم تفسيره بان اَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ - ويجوز ان تكون اَنْ موصولة عطف بيان للهاء لا بدلاً [وَكُنْتُ
عَلَيْهِمْ شَهِيدًا] رقيباً كالشاهد على المشهود عليه امنعهم من ان يقولوا ذلك ويتدينوا به * [فَلَمَّا تَوَيْدْتَنِي كُنْتُ
اَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ] تمنعهم من القول به بما نصبت لهم من الادلة و انزلت عليهم من البيئات و ارسلت
اليهم من الرسل و [اِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ] الذين عرفتهم عامين جاحدين لاياتك مكذبين لانبيائك
[وَاِنْ تُغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيزُ] القوي القادر على الثواب والعقاب [الْحَكِيمُ] الذي لا يثيب ولا يعاقب
الا عن حكمة و صواب - فان قلت المغفرة لا تكون للكفار فكيف قال وَاِنْ تُغْفِرَ لَهُمْ - قلت ما قال انك تغفر لهم
ولكذبة بنى الكلام على ان فقال ان عذبتهم عدمت لانهم احقوا بالعذاب و ان غفرت لهم مع كفرهم لم تعدم في
المغفرة وجه حكمة لان المغفرة حسنة لكل مجرم في المعقول بل متى كان المجرم اعظم جرماً كان العفو عنه احسن

عَلَيْنَا مَائِدَةٌ مِنَ السَّمَاءِ ط قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ٥ قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ
 قَدْ صَدَقْتُنَا وَ نَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ٦ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ
 تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ ٧ وَارزُقْنَا ٨ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ٩ قَالَ اللَّهُ أَنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ ٤
 فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَإِنِّي أَعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ١٠ وَ إِذْ قَالَ اللَّهُ يُعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ
 ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمَّيَّ الْيَهُودِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ط قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ

واستطاعته ولا تقترحوها عليه ولا تتحكموا ما تشتهون من الآيات فتهلكها إذا عصيتموه بعدها [إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ]
 ان كانت دعواكم للايمان صحيحة - و قرى هل تَسْتَطِيعُ رَبُّكَ اِي هل تستطيع سوال ربك - و المعنى هل
 تسئله ذلك من غير صارف يصرفك عن سؤاله - و [المائدة] الخوان اذا كان عليه الطعام وهي من مائة اذا
 اعطاه و رفته كانها تميد من تقدم اليه [وَ نَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ] نشهد عليها عند الذين لم يحضروها
 من بني اسرائيل - او تكون من الشاهدين لله بالوحدانية و لك بالنبوة عاكفين عليها على ان عليها في موضع
 الحال و كانت دعواهم لارادة ما ذكروا كدعواهم للايمان و الاخلاص و انما سأل عيسى و اجاب الامر و نظيرهما
 الحجية بكما لها و يرسل عليهم العذاب اذا خالفوا - و قرى و يعلم بالياء على البناء للمفعول - و تعلم - و تكون بالياء
 و الضمير للقلوب - [اللَّهُمَّ] اصله يا الله فحذف حرف النداء و عوضت منه الميم و [رَبَّنَا] نداء ثان [تَكُونُ لَنَا
 عِيدًا] ابي يكون يوم نزلها عيداً - قيل هو يوم الأحد و من ثمه اتخذته النصارى عيداً - و قيل العيد السرور
 العائد و لذلك يقال يوم عيد و كان معناه تكون لنا سروراً و فرحاً - و قرأ عبد الله تكن على جواب الامر و نظيرهما
 يَرْتُنِّي وَيَرْتُنِّي [لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا] بدل من لنا بتكرير العامل ابي لمن في زماننا من اهل ديننا و لمن ياتي بعدنا -
 و قيل يأكل منها آخر الناس كما يأكل اولهم - و يجوز للمقدمين منا و الاتباع - و في قراءة زيد الاولنا و آخرنا
 و التانيث بمعنى الأمة و الجماعة - [عَذَابًا] بمعنى تعذيبا و الضمير في [لِأَعَذِّبُهُ] المصدر و لو اريد بالعذاب
 ما يعذب به لم يكن بد من الباء - روي ان عيسى لما اراد الدعاء لبس صوفا ثم قال اللهم انزل علينا نزلات
 سفرة حمراء بين غمامتين غمامة فوقها و اخرى تحتها و هم ينظرون اليها حتى سقطت بين ايديهم فبكى
 عيسى و قال اللهم اجعلني من الشاكرين اللهم اجعلنا رحمة و لا تجعلنا مثلة و عقوبة و قال لهم ايتم احسنكم
 عملاً يكشف عنها و يذكر اسم الله عليها و يأكل منها فقال شمعون رأس الحواريين انت اولي بذلك فقام
 عيسى فتوضأ و صلى و بكى ثم كشف المنديل و قال بسم الله خير الرازيين فاذا سمكة مشوية بلا فلوس و لا شوك
 تسيل دسما و عند راسها ملح و عند ذنبها خل و حولها من ألوان البقول ما خلا الكراث و اذا خمسة ارغفة على
 واحد منها زيتون و على الثاني عسل و على الثالث سمن و على الرابع جبن و على الخامس قديد فقال
 شمعون يا روح الله امين طعام الدنيا ام من طعام الآخرة قال ليس منيما ولكنه شيء اخترعه الله باقدرة العلية
 كلوا مسائتم و اشكروا يمددكم الله و يزدكم من فضله فقال الحواريون يا روح الله لو اردتنا من هذه الآية اية اخرى

سورة المائدة ٥
الجزء ٧
ع ٤

وَالذِّكْرِ إِذْ أَنْزَلْنَاكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ نَفَثًا فِي بطنِ النَّاسِ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا ۖ وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْقِتَابَ وَالْحِكْمَةَ
وَالْقُرْآنَ وَالْإِنجِيلَ ۖ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ
الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي ۖ وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي ۖ وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ
فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ۝ وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرُسُلِي ۖ
قَالُوا آمَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ۝ إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنزِلَ

على الاختصاص او على الغداء او هو صفة لاسم ان - [اذ قال الله] بدل من يوم نجع والمعنى انه يوتخ الكافرين
يومئذ بسؤال الرسول عن اجابتهم وتعدد ما اظهر على ايديهم من الايات العظام فكذبوهم وسموهم سحرة - او جازوا
حد التصديق الى ان اتخذوهم الهة كما قال بعض بني اسرائيل فيما اظهر على يد عيسى من البينات والمعجزات
هذا سحر مبين واتخذة بعضهم وامه الهين - [ايدتلك] قوتك - وقرى ايدتلك على انعتك [بروح القدس]
بالكلام الذي يحيى به الدين و اضاف الى القدس لانه سبب الطهر من اضرار الاثام والدليل عليه قوله
تكلم الناس - وفي المهدي في موضع الحال لان المعنى تكلمهم طفلا وكهلا الا ان في المهدي فيه دليل على
حد من الطفولة - وقيل روح القدس جبرئيل صلوات الله عليه ايد به لتبنت الحجة - فان قلت ما معني
قوله [في المهدي وكهلا] - قلت معناه تكلمهم في هاتين الحالتين من غير ان يتفارت كلامك في حين الطفولة
و حين الكهولة الذي هو وقت كمال العقل وبلوغ الاشد والحد الذي يستنبأ فيه الانبياء [والقرآنة والانجيل]
خصا بالذكر مما تناوله الكتاب والحكمة لان المراد بهما جنس الكتاب والحكمة - وقيل الكتاب الخط والحكمة
الكلام المحكم الصواب [كهينة الطير] هيئة مثل هيئة الطير [باذني] بتسهيلى [فننفخ فيها] الضمير للكاف
لانها صفة الهيئة التي كان يخلقها عيسى وينفخ فيها ولا يرجع الى الهيئة المضاف اليها لانها ليست من
خلقه ولا نفخه في شيء وكذلك الضمير في فتكون - [تخرج الموتى] تخرجهم من القبور وتبعثهم - قيل اخرج مام
بن نوح ورجلين وامرأة وجارية - [واذا كففت بني اسرائيل عنك] يعنى اليهود حين هموا بقتله - وقيل
لما قال الله لعيسى اذكر نعمتي عليك كان يلبس الشعر وياكل الشجر ولا يدخر شيئا لغد يقول مع كل يوم
رزقه لم يكن له بيت فيحرب ولا ولد فيموت اينما امسى بات - [اوحيت الى الحواريين] امرتهم على
السنة الوسل [مسلمون] مخلصون من اسلم وجهه لله [عيسى] في محل النصب على اتباع حركته حركة
الابن كقولك يا زيد بن عمرو وهي اللغة الفاشية - ويجوز ان يكون مضموما كقولك يا زيد بن عمرو والدليل
عليه قوله ع احارب بن عمرو كاتي خمر لان الترخيم لا يكون الا في المضموم - قال قلت كيف قالوا [هل يستطيع
ربك] بعد ايمانهم و اخلاصهم - قلت ما وصفهم الله بالايان وال اخلاص وانما حكى ادعاهم لهما ثم اتبعه
قوله اذ قالوا اذن ان دعواهم كانت باطلة وانهم كانوا شاكين وقوله هل يستطيع ربك كلام لا يرد مثله
عن مؤمنين معظمين اربهم وكذلك قول عيسى عليه السلام لهم معناه اتقوا الله ولا تشكوا في اقتداره

وَمَا اعْتَدَيْنَا اِنَّا اِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۝ ذٰلِكَ اَدْنٰى اَنْ يَّاتُوْا بِالشَّهَادَةِ عَلٰى وَجْهِهَا اَوْ يَخَافُوْا اَنْ تَرُدَّ اِيْمَانٌ بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ ط وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاسْمَعُوْا ط وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ۝ يَوْمَ يَجْمَعُ اللّٰهُ الرُّسُلَ فَيَقُوْلُ مَاذَا اُجِبْتُمْ ط قَالُوْا لَا عَلِمَ لَنَا ط اِنَّكَ اَنْتَ عَلٰمُ الْغُيُوْبِ ۝ اِذْ قَالَ اللّٰهُ لِيَعْنٰسَى ابْنِ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِيْ عَلَيْكَ وَ عَلٰى

سورة المائدة •

الجزء ٧

ع ٤

التنذية وانتصابه على المدح - وقرأ الحسن الأولين ويحتج به من يرى رد اليمين على المدعي - وابوحذيفة واصحابه لا يرون ذلك نوجه عندهم ان الورثة قد ادعوا على النصرانيين انهما قد اختانا فحلغا فلما ظهر كذبهما ادعيا الشرى فيما كما فانكر الورثة فكانت اليمين على الورثة لانكارهم الشرى - فان قلت فما وجه قراءة من قرأ استحق عليهم الأولين على البناء للفاعل وهو علي و ابي رابن عباس - قلت معناه من الورثة الذين استحق عليهم الأوليان من بينهم بالشهادة ان يجردنهما للقيام بالشهادة و يظهرهما بهما كذب الكاذبين [ذللك] الذي تقدم من بيان الحكم - [ادنى] ان ياتي الشهداء على نحو تلك الحادثة [بالشهادة على ر جبهها او يخافوا ان ترد ايمان] ان تكرر ايمان شهود آخرين [بعد ايمانهم] فيفتضحوا بظهور كذبهم كما جرى في قصة بديل - [و اسمعوا] سمع اجابة وقبول * [يوم يجمع] بدل من المنصوب في قوله و اتقوا الله وهو من بدل الاشتمال كانه قيل و اتقوا الله يوم جمعه - او ظرف لقوله لا يهدي اي لا يهديهم طريق الجنة يومئذ كما يفعل بغيرهم - او ينصب باضمار اذكر او يوم يجمع الله الرسل كان كيت وكيت و [ما ذا] منتصب باجبتهم انتصاب مصدره على معنى اي اجابة اجبتهم ولو اريد الجواب لقيل بما ذا اجبتهم - فان قلت ما معنى سوالهم - قلت توبينح قومهم كما كان سوال الموءنة توبينح للواءد - فان قلت فكيف يقولون [لا علم لنا] وقد علموا بم اجيبوا - قلت يعلمون ان الغرض بالسؤال توبينح اعدائهم فيكلمون الامر الى علمه واحاطته بما منوا به منهم و كابدوا من سوء اجاباتهم اظهارا للتشكي واللجاء الى ربه في الانتقام منهم و ذلك اعظم على الكفرة و انت في اعضادهم و اجلب لسرتهن وسقوطهم في ايديهم اذا اجتمع توبينح الله وتشكي انبيائه عليهم - ومثاله ان ينكب بعض الخوارج على السلطان خاصة من خواصه ذبقة قد عرفها السلطان و اطاع على كنهها وعزم على الانتصار له منه فيجمع بينهما ويقول له ما فعل بك هذا الخارجي وهو عالم بما فعل به يريد توبينح و تبكينته فيقول له انت اعلم بما فعل بي تفويضاً للامر الى علم سلطانه و اتكالا عليه و اظهارا لشكته و تعظيماً لما حل به منه - وقيل من هول ذلك اليوم يفزعون و يذهلون عن الجواب ثم يجيبون بعد ما تثوب اليهم عقولهم بالشهادة على اممهم - وقيل معناه علمنا ساقط مع علمك و ممنور به لانك علام الغيوب و من علم الخفيات لم يخف عليه الظواهر التي منها اجابة الامم لرسلم فكانه لا علم لنا الى جنب علمك - وقيل لا علم لنا بما كان منهم بعدنا و انما الحكم للخاتمة و كيف يخفى عليهم امرهم و قد رأهم سواد الوجوه زرق العيون موثخين - و قرى علام الغيوب بالنصب على ان الكلام قد تم بقوله انك انت اي انك الموصوف باوصاف المعرفة من العلم و غيره ثم نصب علام الغيوب

بِهِ تَمَنَّا وَ لَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذًا لَمِنَ الْأَلِيمِينَ ﴿٥﴾ فَإِنْ عُبِّرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّ إِنَّمَا فَآخِرِينَ
يَقُومِينَ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلَادِينَ فَيُقْسَمُونَ بِاللَّهِ لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتَيْهِمَا

لان اهل الحجاز كانوا يقعدون للحكومة بعدهما وفي حديث بديل انها لما نزلت صامى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلوته العصور وما بعدتي وتميم فاستحلفهما عند المنبر فحلفا ثم وجد الناء بمكة فقالوا انا اشتربناه من تميم وعدي - وقيل هي صلوته اهل الذمة وهم يعظمون صلوته العصر [ان ارتبتم] اعتراض بين القسم والمقسم عليه - والمعنى وان ارتبتم في شأنهما واتبتموهما فتحلفوهما - وقيل ان اريد بهما الشاهدان فقد نسخ تحليف الشاهدين وان اريد الوصيان فليس بمنسوخ تحليفهما - وعن علي رضي الله عنه انه كان يحلف الشاهد والراوي اذا اتهمهما - والضمير في به للقسم وفي كان للمقسم له - يعني لا نستبدل بصحة القسم بالله عرضا من الدنيا اي لا نحلف بالله كاذبين لاجل المال ولو كان من نقسم له قريبا منا على معنى ان هذه عاداتهم في صدقهم وامانتهم ابدا وانهم داخلون تحت قوله تعالى كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ [شهادة الله] اي الشهادة التي امر الله بحفظها وتعظيمها - وعن الشعبي انه وقف على شهادة ثم ابتداء الله بالمد على طرح حرف القسم وتعويض حرف الاستفهام منه - وروي عنه بغير مد على ما ذكره سيديويه ان منهم من يحذف حرف القسم ولا يعوض منه همزة الاستفهام فيقول الله لقد كان كذا - وقرئ لَمَلَّائِمِينَ بحذف الهمزة وطرح حركتها على اللام وادغام نون من فيها كقوله عاد الولي - فان قلت ما موقع تحبسونهما قلت هو استيناف كلام كانه قيل بعد اشتراط العدالة فيهما فكيف نعمل ان ارتبنا بهما فقيل تحبسونهما - فان قلت كيف نسرت الصلوة بصلوة العصر وهي مطلقة - قلت اما كانت معروفة عندهم بالتحليف بعدها انغنى ذلك عن التقييد كما لو قلت في بعض ائمة الفقه اذا صلى اخذ في الدرس علم انها صلوته الفجر - ويجوز ان يكون اللام للجنس وان يقصد بالتحليف على اثر الصلوة ان تكون الصلوة لطفاً في النطق بالصدق وناهية عن الكذب والزور ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمُنْكَرِ [فان عثر] فان اطلع [على انهما استحقا انما] اي فعلا ما اوجب اثما واستوجبا ان يقال انهما من الائمة [فآخرون] فشاهدان اخران [يقومين مقامهما من الذين استحق عليهم] اي من الذين استحق عليهم الائم - ومعناه من الذين جني عليهم وهم اهل الميت وعشيرته - وفي قصة بديل انه لما ظهرت خيانة الرجلين حلف رجلان من ورثته انه اناء صاحبهما وان شهدا تبما احق من شهدا تبما [الاولين] الاحقان بالشهادة لقربتهما ومعرفةهما - وارتفاعهما على هما الاوليان كانه قيل ومن هما فقيل الاوليان - وقيل هما بدل من الضمير في يقومين او من اخرين - ويجوز ان يرتفعوا باستحقاق اي من الذين استحق عليهم انتداب الاوليين منهم للشهادة لاطلاعهم على حقيقة الحال - وقرئ الاولين على انه وصف للذين استحق عليهم مجرور او منصوب على المدح ومعنى الاولية التقدم على الاجانب في الشهادة لكنهم احق بها - وقرئ الاولين على

الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ ائْتِنِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ أَوْ آخَرِينَ مِمَّنْ غَيْرُكُمْ إِنِ انْتَمَ صَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَاصْبِرُوا مَصِيبَةَ الْمَوْتِ ط تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيَقْسِمَنِ بِاللَّهِ إِنِ ارْتَبْتُمْ لَا نَشْتَرِي

مقبولة و لكن يوشك ان ياتي زمان تأمرون فلا يقبل منكم فحينئذ عليكم انفسكم فهي على هذا تسليمة لمن يامر وينهى فلا يقبل منه و بسط العذرة - وعنه ليس هذا زمان تاويلها قيل فمتى قال اذا جعل دونها السيف و السوط و السجن - وعن ابي ثعلبة الخشني انه سئل عن ذلك فقال للسائل سألت عنها خبيراً سألت رسول الله صلى الله عليه و آله و سأم عنها فقال ايتمروا بالمعروف و تناهوا عن المنكر حتى اذا ما رأيت شحاً مطاعاً و هوى متبعاً و ذنباً مؤثراً و اعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك نفسك و دعه امر العوام و ان من وراءكم اياماً الصبر فيمن كقبض على الجمر للعامل منهم مثل اجر خمسين رجلاً يعملون مثل عمله - و قيل كان الرجل اذا اسلم قالوا له سقمت اباك و لاموه فذلت [عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ] عَلَيْكُمْ من اسماء الفعل بمعنى ألزموا اصلاح انفسكم و لذلك جزم جوابه - و عن نافع تليكم انفسكم بالرفع - و قرئ لا يضرركم و فيه و جهان - ان يكون خبراً مرفوعاً و تنصرة قراءة ابي حيوة لا يضرركم - و ان يكون جواباً للامر مجزوماً و انما ضمت الراء اتباعاً لضمه الضاد المنقولة ايها من الراء المدغمة و الاصل لا يضرركم - و يجوز ان يكون نبيياً و لا يضرركم بكسر الضاد و ضمها من ضارة يضيره و يضوره * ارتفع [ائتن] على انه خبر للمبتدأ الذي هو شهادة بينكم على تقدير شهادة بينكم شهادة ائتين - او على انه فاعل شهادة بينكم على معنى فيما فرض عليكم ان يشهد ائتان - و قرأ الشعبي شهادة بينكم بالتدوين - و قرأ الحسن شهادة بالنصب و التدوين على ليقم شهادة ائتان و اذا حضر ظرف للشهادة - [و حين الوصية] بدل منه و في اداله منه دليل على وجوب الوصية و انها من الامور اللازمة التي ما ينبغي ان يتهاون بها المسلم و يذهل عنها - و حضور الموت مشارفته و ظهور امارات بلوغ الاجل [مِنْكُمْ] من اقاربكم [مِنْ غَيْرِكُمْ] من الاجانب [ان انتم صرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ] يعني ان وقع الموت في السفر و لم يكن معكم من احد من عشيرتكم فاستشهدوا اجنبيين على الوصية و جعل الاقارب اولى لانهم اعم باحوال الميت و بما هو اصلح و هم له انصح - و قيل منكم من المسلمين و من غيركم من اهل الذمة - و قيل هو منسوخ لا يجوز شهادة الذممي على المسلم و انما جازت في اول الاسلام لثقة المسلمين و تعدد وجودهم في حال السفر - و عن مكحول نسخها قوله و اشهدوا ذوي عدل منكم - و روي انه خرج بدليل بن ابي مريم مولى عمرو بن العاص و كان من المهاجرين مع عدي بن يزيد و تميم بن اوس و كانا نصرانيين تجارا الى الشام فمرض بدليل و كتب كتاباً فيه ما معه و طرحه في متاعه و لم يخبر به صاحبه و امرهما ان يدعيا متاعه الى اهلهم و مات فغشاه متاعه فاخذوا اناه من فضة فيه ثمانمائة مثقال منقوشاً بالذهب فغيباه فاصاب اهل بدليل الصحيفة و طالبوهما بانه فجمحا فرفعوا الى رسول الله فذلت [تَحْبِسُونَهُمَا] تقفونهما و تصبرونهما للحليف [مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ] من بعد صلوة العصر لانه وقت اجتماع الناس - و عن الحسن بعد العصر او الظهر

قَوْمٍ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كُفْرِينَ ۝ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنَ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ۖ وَكَذَرَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُم تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ۖ وَإِذْ لَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ لَيَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَتَذَكَّرُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ۖ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ يَا أَيُّهَا

عن هذه التكاليف الصعبة في زمان الوحي و هو ما دام الرسول بين اظلمكم يوحى اليه [تَبَدَّ لَكُمْ] تلك التكاليف التي تسوءكم و توعمروا بتحمُّلها فتعرضون انفسكم بغضب الله بالتفريط فيها [عَفَا اللَّهُ عَنْهَا] عفا الله عما سلف من مسئلتكم فلا تعودوا الى مثلها [وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ] لا يعاجلكم فيما يفرط منكم بعقوبته - فان قلت كيف قال لا تَسْأَلُوا عَنْ شَيْءٍ ثُمَّ قَالَ [قَدْ سَأَلَهَا] ولم يقل قد سال عنها - فلت الضمير في سَأَلَهَا ليس براجع الى شَيْءٍ حتى يجب تعديته بعن و انما هو راجع الى المسئلة التي دل عليها لا تَسْأَلُوا يعني قد سأل هذه المسئلة قوم من الازمين [ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا] اي بمرجوعها او بسببها [كُفْرِينَ] و ذلك ان بني اسراييل كان يستفتون انبياءهم عن شَيْءٍ فاذا امروا بها تركوها فهلكوا * كان اهل الجاهلية اذا نلجت الناقة خمسة ابطن اخرها ذكر بحمرا اذنها اي شقوها و حرّموا ركوبها و لا تطرد عن ماء و لا مرعى و اذا اقيها المعيي لم يركبها و اسمها البحيرة - و كان يقول الرجل اذا قدمت من سفري ابرئت من مرضي فناقتي سائبة و جعلها كالبحيرة في تحريم الانتفاع بها - و قيل كان الرجل اذا اعتق عبدا قال هو سائبة فلا عقل بينهما و لا ميراث و اذا ولدت الشاة اُنثى فهي لهم و ان ولدت ذكرا فهو لاهلتهم فان ولدت ذكرا و انثى قالوا و صلت اخاها فام يذبحوا الذكر لاهلتهم و اذا نلجت من صلب الفحل عشرة ابطن قالوا قد حمى ظهره فلا يُركب و لا يحمل عليه و لا يمنع من ماء و لا مرعى - و معنى [مَا جَعَلَ اللَّهُ] ما شرع ذلك و لا امر بالتبجير و التسييب و غير ذلك و لكنهم بتحريمهم ما حرّموا [يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَذَرَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ] فلا ينسبون التحريم الى الله حتى يفتروا و لكنهم يقاتلون في تحريمها كبارهم * الواو في قوله [اَوْ لَوْ كَانُوا اَبَاؤُهُمْ] و او الحال قد دخلت عليها همزة الانكار و تقديره احسبهم ذلك و لو كان اباؤهم [لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَتَذَكَّرُونَ] و المعنى ان الابتداء انما يصح بالعالم المهتدي و انما يعرف اهتداؤه بالحجة * كان المؤمنون تذهب انفسهم حسرة على اهل العقور العذاب من الكفرة يتمنون دخولهم في الاسلام فقول لهم عليكم انفسكم و ما كُلفتم من اصلاحها و المشي بها في طرق الهدى لا يضرُّكم الضلال عن دينكم اذا كنتم مهتدين كما قال عز و جل لذيبيته فلا تذهب نفسك عاينهم حسرت و كذلك من يتأسف على ما فيه الفسقة من العجور و المعاصي و لا يزال يذكر معائبهم و مذاكيرهم فهو مخاطب به و ليس المراد ترك الامر بالمعروف و النهي عن المنكر فان من تركهما مع القدرة عليهما فليس بمهتد و انما هو بعض الضلال الذين فصلت الآية بينهم و بينه - و عن ابن مسعود انها قرئت عدة فقال ان هذا ليس بزمانها انها اليوم

سورة المائدة ٥
الجزء ٧
ع ٣

أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۖ ﴿٥﴾ اَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۖ ﴿٦﴾ مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ ۗ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ۖ ﴿٧﴾ قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ۚ ﴿٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَشْيَاءَ إِن تَبْدَلْكُمْ تَسْؤُكُمْ ۚ وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنزَلُ الْقُرْآنُ تَبْدَلْكُمْ ۚ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ۖ ﴿٩﴾ قَدْ سَأَلَهَا

في امر دينهم و دنياهم و نهوضاً الى اغراضهم و مقاصدهم في معاشهم و معانهم لما يتم لهم من امر حجاجهم و عمرتهم و تجارتهم و انواع منافعهم - و عن عطاء بن ابي رباح لو تركوه عاما واحدا لم ينظروا و لم يوخروا [وَ الشَّهْرَ الْحَرَامَ] وَ الشَّهْرَ الَّذِي يُوَدَّى فِيهِ الْحَجُّ وَ هُوَ ذُو الْحِجَّةِ لِان لاختصاصه من بين الاشهر بقامة موسم الحج فيه شائنا قد عرفه الله تعالى - و قيل عني به جفلس الاشهر الحُرْمِ [وَ الْهَدْيِ وَ الْقَلَائِدِ] وَ الْمَقَادِ مِنْهُ خصوصاً و هو البُدْنُ لِان الثواب فيه اكثر و بهاء الحج معه اظهر [ذَلِكَ] اشارة الى جعل الكعبة قايما للناس و الى ما ذكر من حفظ حرمة الاحرام بترك الصيد و غيره [لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ] كل شيء و هو عالم بما يصلحكم و ينغشكم مما امركم به و كلفكم [شَدِيدُ الْعِقَابِ] لمن انتهك محارمه [غَفُورٌ رَحِيمٌ] لمن حانظ عليها * [مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ] تشديد في ايجاب القيام بما امر به و ان الرسول قد فرغ مما وجب عليه من التبليغ و قامت عايكم الحجة و لزمتمكم الطاعة فلا عذر لكم في التفريط * البون بين الخبيث و الطيب بعيد عند الله و ان كان قريبا عندكم فلا تعجبوا بكثرة الخبيث حتى تؤثروه لكثرتة على الطيب القليل فان ما توهمونه في الكثرة من الفضل لا يوازى النقصان في الخبيث و فوات الطيب و هو عام في حلال المال و حرامه و صالح العمل و طالحه و صحيح المذهب و فاسدها و جيد الناس و رديهم [فَاتَّقُوا اللَّهَ] و اثروا الطيب و ان قال على الخبيث و ان كثروا من حق هذه الآية ان تكفح بها وجوه المجبرة اذا افتخروا بالكثرة * شعرة * كاتر بسعد ان سعدا كذيرة * و لا ترج من سعيد و فاء و لا نصرا * شعرة * لا يدهمك من دهمائهم عدد * فان جئهم بل كاهم بقرة * و قيل نزلت في حجاج اليمامة حين اراد المسلمون ان يوقعوا بهم فنهوا عن الايقاع بهم و ان كانوا مشركين * الجملة الشرطية و المعطوفة عليها اعني قوله ان تبدلكم تسؤكم و ان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكم صفة لا شياء - و المعنى لا تكثروا مسئلة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم حتى تسئلوه عن تكاليف شافة عليكم ان امتاكم بها و كلفكم اياها نغمكم و تشق عليكم و تندموا على السؤال عنها و ذلك نحو ما روي ان سراقه بن مالك او عكاشة بن محصن قال يا رسول الله الحج علينا كل عام فامرض عنه رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم حتى اعاد مسئلته ثلاث مرات فقال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و يحك و ما يؤمك ان اقول نعم و الله لو قلت نعم لوجبت و لو وجبت ما استطعتم و لو تركتم لكفرتم فانركوني ما تركتم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سوالهم و اختلافهم على انبيائهم فاذا امرتكم بامر فخذوا منه ما استطعتم و اذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه - [و ان تسألوا عنها حين ينزل القرآن] و ان تسألوا

صِيَامًا يَدْرُوكَ رَبَّالِ أَمْرِهَا ط عَقَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ ط وَ مَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ ط وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ٥ اِحْلَ لَكُمْ
 صَيْدَ الْبَحْرِ وَ طَعَامَهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَ لِلسَّيَارَةِ ج وَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا ط وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ
 تُحْشَرُونَ ٥ جَعَلَ اللَّهُ الْكُعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ وَ الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَ الْهَدْيَ وَ الْقَلَائِدَ ط ذَلِكَ لَتَعْلَمُوهُ

فعليه ان يجازي او يكفر ليدوق سوء عاقبة هنكه لحرمة الاحرام - و الوبال المنكوه و الضرر الذي ينال في العاقبة
 مَنْ عمل سوء لثاقه عليه من قوله تعالى فَآخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلاً ثَقِيلًا و الطعام الوبيد الذي يتقل على المعدة فلا
 يُسْتَمْرُ [عَقَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ] لكم من الصيد في حال الاحرام قبل ان تراجعوا رسول الله صلى الله عليه و اله
 و سلم و تسئلوه عن جواز - و قيل عَمَّا سَلَفَ لكم في الجاهلية منه لانهم كانوا متعددين بشرائع مَنْ قباهم
 و كان الصيد فيها محرما [وَ مَنْ عَادَ] الى قتل الصيد وهو محرّم بعد نزول النهي عنه [فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ] يَنْتَقِمُ
 خبر مبتدأ محذوف تنديرة فهو ينتقم الله منه و لذلك دخلت الفاء و نحوه فَمَنْ يُوَسِّنْ بَرِيهً فَلَا تَخَافُ
 يعني ينتقم منه في الآخرة - و اختلف في وجوب الكفارة على العائد - فعن عطاء و ابراهيم و سعيد بن جبیر
 و الحسن و جوبها و عايه عامة العلماء - و عن ابن عباس و شريح انه لا كفارة عليه تعلقاً بالظاهر و انه لم
 يذكر الكفارة [صَيْدُ الْبَحْرِ] مَصِيدَاتُ الْبَحْرِ مما يوكل و مما لا يوكل [وَ طَعَامُهُ] و ما يطعم من صيده -
 و المعنى اِحْلَ لكم الانتفاع بجميع ما يصاد في البحر و اِحْلَ لكم اكل الماكول منه و هو السمك وحده عند ابي
 حنيفة - و عند ابن ابي ليلى جميع ما يصاد فيه على ان تفسير الآية عنده اِحْلَ لكم صيد حيوان البحر
 و ان تطعموه [مَتَاعًا لَكُمْ] مفعول له اي اِحْلَ لكم ذمياً لكم و هو نفي المفعول له بمنزلة قوله تعالى وَ هَبْنَا
 لَهُ اسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ ذَا وَ لَةَ فِي بَابِ الْحَالِ لان قوله مَتَاعًا لَكُمْ مفعول له مختص بالطعام كما ان نَافِلَةً
 حال مختصة ببعقوب يعني اِحْلَ لكم طعامه تمثيلاً لذئكم باكلونه طرياً - و اسيارتكم و يزودونه قديداً كما تزود
 موسى عليه السلام الحوت في مسيره الى الخضر - و قرى و طعمه * [صَيْدُ الْبَرِّ] ما صيد فيه و هو ما يفترخ
 فيه و ان كان يعيش في الماء في بعض الاوقات كطيور الماء عند ابي حنيفة - و اختلف فيه - فمنهم مَنْ
 حَرَّمَ على الْمُحْرَمِ كلَّ شيء يقع عليه اسم الصيد و هو قول عمر و ابن عباس - و عن ابي هريرة و عطاء
 و مجاهد و سعيد بن جبیر انهم اجازوا للمحرم اكل ما صاده السحلال و ان صاده الاجلد اذا لم يدل و لم يشرو و كذلك
 ما ذبحه قبل احرامه و هو مذهب ابي حنيفة و اصحابه - و عند مالك و الشافعي و احمد لا يباح له
 ما صيد لاجله - فان قلت ما يصنع ابو حنيفة بعموم قوله صَيْدُ الْبَرِّ - قلت قد اخذ ابو حنيفة بالمفهوم
 من قوله وَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا لان ظاهره انه صيد المحرمين دون صيد غيرهم و مصيدهم حين
 كانوا غير محرمين و يدل عليه قوله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَ أَنْتُمْ حُرْمٌ - و قرأ ابن عباس
 وَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ ابي الله عز وجل - و قرى مَادِمْتُمْ بكسر الدال فيمن يقول دام يدام [الْبَيْتَ الْحَرَامَ]
 عطف بيان على جهة المدح لا على جهة التوضيح كما تجيء الصفة كذلك [قِيَمًا لِلنَّاسِ] انتعاشهم

سورة المائدة ٥ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ هَدْيًا بِلَاغِ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلٌ ذَاكِ

الجزء ٧

ع ٢

بيناً لهدي المشتري بالقيمة في احد وجوه التخيير لان من قَوْمِ الصَّيْدِ و اشترى بالقيمة هدياً فاهداه
فقد جرى بمثل ما قتل من النعم على ان التخيير الذي في الآية بين ان يجزي بالهدي او يكفر بالطعام
او الصوم انما يستقيم استقامة ظاهرة بغير تعسف اذا قَوْمٌ و نظراً بعد التقويم اي الثلاثة يختار فاما اذا عمد
الى النظر وجعله الواجب وحده من غير تخيير فاذا كان شيئاً لانظير له قَوْمٌ حينئذٍ ثم تخيير بين الاطعام
و الصوم ففيه نبوءة عما في الآية الا ترى الى قوله اَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ اَوْ عَدْلٌ ذَاكِ صِيَامًا كَيْفَ حَيَّرَ
بين الاشياء الثلاثة و لا سبيل الى ذاك الا بالتقويم - وقرأ عبد الله فجزاءه مِثْلُ مَا قَتَلَ - و قرئ فجزاء مِثْلُ
مَا قَتَلَ على الاضافة و اصله فجزاء مِثْلُ مَا قَتَلَ بنصب مِثْلُ بمعنى فعليه ان يجزي مِثْلُ مَا قَتَلَ ثم
أُضِيفَ كما تقول عجبت من ضرب زيداً ثم من ضرب زيد - وقرأ السلمي على الاصل - وقرأ محمد بن مقاتل
فجزاء مِثْلُ مَا قَتَلَ بنصبها بمعنى فليجز جزاء مِثْلُ مَا قَتَلَ - وقرأ الحسن من النعم بسكون العين استثقل
الحركة على حرف الحلق فسكنه [يَحْكُمُ بِهِ] بمثل ما قتل [ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ] حكمان عادلان من المسلمين -
قالوا وفيه دليل على ان المثل القيمة لان التقويم مما يحتاج الى النظر والاجتهاد دون الاشياء المشاهدة - وعن
قبيصة انه اصاب ظلياً وهو مُحْرَمٌ فسأل عمر رضي الله عنه فشاور عبد الرحمن بن عوف ثم امره بذيبح شاة فقال قبيصة
لصاحبه و الله ما علم امير المؤمنين حتى سأل غيره فانقبل عليه ضرباً بالدرة فقال اتغمص الغتيا و تقتل الصيّد
وانت مُحْرَمٌ قال الله تعالى يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ فان عمر وهذا عبد الرحمن - وقرأ محمد بن جعفر ذُو عَدْلٍ مِثْلُكُمْ
اراد يحكم به من يعدل منكم و لم يرد الوحدة - و قيل اراد الامام - [هَدْيًا] حال عن جزاء فيمن وصفه بمِثْلُ لان الصفة
خصصته فقرئته من المعرفة - او بدل عن مِثْلُ فيمن نصبه او عن محله فيمن جره - و يجوز ان ينتصب حالاً عن
الضمير في به و وصف هدياً بِلَاغِ الْكَعْبَةِ لان اضافته غير حقيقة - ومعنى بلوغه الكعبة ان يذبح بالحرم فاما التصديق
به فحيث شئت عند ابي حنيفة - وعند الشافعي في الحرم - فان قلت به يرفع كَفَّارَةٌ من ينصب جزاء - قلت
يجعلها خبر مبتدأ محذوف كانه قيل او الواجب عليه كَفَّارَةٌ - او يَقْدَرُ فعليه ان يجزي جزاء او كَفَّارَةٌ فيعطفها على
ان يجزي - و قرئ اَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامِ مَسْكِينٍ على الاضافة وهذه الاضافة مبينة كانه قيل او كفارة من طعام مساكين كقواك
خاتم فضة بمعنى خاتم من فضة - وقرأ الاعرج اَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامِ مَسْكِينٍ و انما وحده لانه واقع موقع التبيين فاكثفي
بالواحد الدال على الجنس - و قرئ اَوْ عَدْلٌ ذَاكِ بكسر العين - والفرق بينهما ان عدل الشيء ما عادته من غير
جنسه كالصوم و الاطعام و عدله ما عدل به في المقدار و منه عدلا الجملة لان كل واحد منهما عدل بالأخر
حتى اعتدلا كان المفتوح تسمية بالمصدر و المكسور به معنى المفعول به كالذبيح و نحوه و نحوهما الحَمَلُ
الحَمَلُ و [ذَاكِ] اشارة الى الطعام و [صِيَامًا] تمييز للعدل كقولك لي مثله رجلاً و الخييار في ذلك الى قاتل
الصيّد عند ابي حنيفة و ابي يوسف - و عند محمد الى الحكمين [لِيَدْرُقَ] متعلق بقوله فجزاء اي

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيُذَلِّكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَلَّاهُ بِرِيءٍ وَأَيْدِيكُمْ وَأَيْدِيكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنِ الْخَائِفُ بِالْغَيْبِ فَمَنْ
اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ لَكُمْ فَذُنُوبُهُمْ عَدَابُ اللَّهِ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ رَّحِمًا قَدْ كُنْتُمْ مِّنْ قَبْلِهِ مُجْرِمِينَ فَمَنْ

المؤمنين لا جناح عليهم في آي شيء طعموه من المباحات إذا اتقوا المحارم ثم اتقوا وامنوا ثم اتقوا واحسدوا على معنى ان اولئك كانوا على هذه الصفة ثناء عليهم وحمدا لحوالهم في الايمان والتقوى والاحسان ومثاله ان يقال لك هل على زيد جناح فيما فعل فتقول وقد علمت ان ذلك امر مباح ليس على احد جناح في المباح اذا اتقى المحارم وكان مؤمنا محسنا تريد ان زيدا تقي مؤمنا محسنا وانه غير مؤاخذ بما فعل * نزلت عام الحديبية ابتلاهم الله بالصيد وهم محرمون وكثر عندهم حتى كان يغشاهم في رحالهم فيستمكنون من صيده اخذا بايديهم وطعنا برماحهم [ليعلم الله من يخافه بالغيب] ليتميز من يخاف عقاب الله وهو غائب منتظر في الآخرة فينتقى الصيد ممن لا يخافه فيقدم عليه [فمن اعتدى] فسان [بعد ذلك] الابتلاء فالرعيد لاحق به - فان قلت ما معنى التقليل والتصغير في قوله بشيء من الصيد - قلت قلل وصغر ليعلم انه ليس بفتنة من الغن العظام التي تدحض عندها اقدام الثابتين كالابتلاء ببذل الارواح والاموال وانما هو شبيه بما ابتلي به اهل ايلة من صيد السمك وانهم اذا لم يثبتوا عنده فكيف بثباتهم عند ما هواشد منه - وقرأ ابراهيم بنائه بالياء * [حرم] محرمون جمع حرام كروح في جمع راح - والتمعد ان يقتله وهو ذاك الاحرامه او عالم ان ما يقتله مما يحرم عليه قتله فان قتله وهو ناس لاحرامه او رمى صيدا وهو يظن انه ليس بصيد فاذا هو صيد او قصد برميته غير صيد فعدل السهم عن رميته فاصاب صيدا فهو مخطى - فان قلت فمحظورات الاحرام يستوي فيها العمد والخطا فما بال التعمد مشروطا في الآية - قلت لان مورد الآية فيمن تعمد فقد روي انه عن لهم في عمرة الحديبية حمار وحش فحمل عليه ابو اليسر فطعنه برمح فقتله فقبل له انك قتلت الصيد وانت محرم فنزلت - ولان الاصل فعل المتعمد والخطا لاحق به المتعاظ و بدل عليه تواءم ليدرك وبال امره - ومن عاد فينتقم الله منه - و عن الزهري نزل الكتاب بالعمد وردت السنة بالخطا - و عن سعيد بن جبير لا ارى في الخطا شيئا اخذاً باشتراط العمد في الآية - و عن الحسن روايتان - [فجزاء مثل ما قتل] برفع جزاء ومثل جميعا بمعنى فعله جزاء مماثل ما قتل من الصيد وهو عند ابي حنيفة قيمة المصيد يقوم حيث صيد فان باغت قيمته ثمن هدي تخير بين ان يهدي من النعم ما قيمته قيمة الصيد و بين ان يشتري بقيمته طعاما فيعطي كل مسكين نصف صاع من بر او صاعا من غيره وان شاء صام عن اطعام كل مسكين يوما فان فضل ما لا يبلغ طعام مسكين صام عنه يوما او تصدق به - و عن محمد و الشافعي مثله نظيره من النعم فان لم يوجد له نظير في النعم عدل الى قول ابي حنيفة - فان قلت ما يصنع من يفسر المثل بالقيمة بقوله من النعم وهو تفسير المثل بقوله هديا بلغ الكعبة - قلت قد خير من اوجب القيمة بين ان يشتري بها هديا او طعاما او يصوم كما خير الله تعالى في الآية نكل قوله من النعم

وَالْأَزْلَامَ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٥﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ
 فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصَدَّكُمْ عَنِ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ ۖ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴿٦﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
 الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا ۖ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا إِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٧﴾ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا ۗ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿٨﴾

اعلام شريعته و احكامه [لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] نعمته فيما يعلمكم ويسهل عليكم المخرج منه * أكد تحريم الخمر والميسر
 وجوهاً من التاكيد - منها تصدير الجملة بانما - ومنها انه قرنها بعبادة الاصنام ومنه قوله عليه السلام شارب
 الخمر كعابد الوثن - ومنها انه جعلها رجساً كما قال فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْوَثْنِ - ومنها انه جعلها من
 عمل الشيطان والشيطان لا ياتي منه الا الشر البحت - ومنها انه أمر بالاجتناب - ومنها انه جعل الاجتناب
 من الفلاح و اذا كان الاجتناب فلاخا كان ارتكاب خيبة و محقة - ومنها انه ذكر ما ينتج منبها من الوبال
 وهو وقوع التعادي و التباض بين اصحاب الخمر و القم و ما يوديان اليه من الصد عن ذكر الله و عن
 مراعاة اوقات الصلوة - و قوله [فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ] من اباح ما ينهى به كانه قيل قد تأتي عليكم ما فيها
 من انواع الصوارف و الموانع فهل انتم مع هذه الصوارف منتهون ام انتم على ما كنتم عليه كان ام توعظوا
 و لم تزجروا - فان قلت الام يرجع الضمير في قوله فَاجْتَنِبُوهُ - قلت الى المضاف المحذوف كانه قيل انما
 شان الخمر والميسر او تعاطيهما او ما اشبه ذلك و لذلك قال رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ - فان قلت لم
 جمع الخمر و الميسر مع الانصاب و الازلام اولاً ثم افرد هما آخرأ - قلت لان الخطاب مع المؤمنين و انما نهاهم
 عما كانوا يتعاطونه من شرب الخمر و اللعب بالميسر و ذكر الانصاب و الازلام لتاكيد تحريم الخمر و الميسر
 و اظهار ان ذلك جميعاً من أعمال اهل الجاهلية و اهل الشرك فوجب اجتنابه بأسره و كانه لا مبادنة
 بين من عبد صنماً و اشرك بالله في علم الغيب و بين من شرب خمراً او قامر ثم افردهما بالذكر ليبري ان
 المقصود بالذكر الخمر و الميسر - و قوله وَعَنِ الصَّلَاةِ اختصاص للصلوة من بين الذكر كانه قيل و عن
 الصلوة خصوصاً [وَأَحْذَرُوا] و كونوا حذرين خاشين لانهم اذا حذروا دعاهم الحذر الى اتقاء كل سيئة و عمل
 كل حسنة - و يجوز ان يراد وَأَحْذَرُوا ما عليكم في الخمر و الميسر او في ترك طاعة الله و الرسول [فَإِن تَوَلَّيْتُمْ
 فَأَعْلَمُوا] انكم لم تضروا بتوليكم الرسول لان الرسول ما كلف الا [الْبَلَاغُ الْمُبِينُ] بالايات و انما ضررتهم انفسهم
 حين اعرضتم عما كلفتموه * رَفَعِ الْجَنَاحَ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ فِي أَيِّ شَيْءٍ طَعَمُوا مِنْ مَسْتَلِدَاتِ الْمَطَاعِمِ وَ مَشْتَهِيَاتِهَا
 [إِذَا مَا اتَّقَوْا] ما حرم عليهم منها [وَآمَنُوا] و ثبتوا على الايمان و العمل الصالح و ازدادوا [ثُمَّ اتَّقَوْا
 وَآمَنُوا] ثم ثبتوا على التقوى و الايمان [ثُمَّ اتَّقَوْا وَ أَحْسَنُوا] ثم ثبتوا على اتقاء المعاصي و احسنوا اعمالهم
 او احسنوا الى الناس و اسوهم بما رزقهم الله من الطيبات - و قيل لما نزل تحريم الخمر قالت الصباية
 يا رسول الله كيف باخواننا الذين ماتوا و هم يشربون الخمر و ياكلون مال الميسر فذلت يعنني ان

أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتِهِمْ أَوْ تَحْرِيرِ رَقَبَةٍ ط فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ط ذَلِكَ كَفَّارَةٌ إِيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَقْتُمْ وَأَحْفَظُوا إِيْمَانَكُمْ ط كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ

الإيمان وهو توثيقها بالقصد والنية - وروي ان الحسن سئل عن اغوا اليمين وكان عنده الفزردق فقال يا ابا سعيد دعني أُجِبْ عنك فقال * شعر * ولست بماخوذ بلغو تقوله * اذا لم تعدد عاقداً العزائم * - وقرئ عقدتُم بالتخفيف وعاددتُم - والمعنى ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الإيمان اذا حذتُم فحذف وقت المؤاخذة لانه كان معلوما عندهم - او بنكت ما عقدتُم فحذف المضاف [فكفَّارَةٌ] فكفارة نكته والكفارة الفعلة التي من شأنها ان تكفر الخطيئة ابي تسترها [من أوسط ما تطعمون] من اقصد لانه من يسرف في اطعام اهله ومنهم من يقتدر وهو عند ابي حنيفة نصف صاع من بُر أو صاع من غيره لكل مسكين او يغديهم وبعشيتهم - وعند الشافعي رحمه الله مد لكل مسكين - وقرأ جعفر بن محمد أهاليكُم بسكون الياء - والاهالي اسم جمع لاهل كالبيالي في جمع ايلة والاراضي في جمع ارض وقولهم أهلون كقولهم أرضون بسكون الراء - واما تسكين الياء في حال النصب فالتخفيف كما قالوا رأيت معدي كرب تشبيهاً للياء بالالف [أو كسوتهم] عطف على محل من أوسط - وقرئ بضم الكاف ونحوه قذوة في قذوة وأسوة في أسوة والكسوة ثوب يُغطى العورة - وعن ابن عباس رضي الله عنه كانت العبادة تجزي يومئذ - وعن ابن عمر رضي الله عنه ازار او قميص او رداء او كساء - وعن مجاهد ثوب جامع - وعن الحسن ثوبان ابيضان - وقرأ سعيد بن المسيب واليماني أو كسوتهم بمعنى او مثل ما تطعمون اهليكم اسرافاً كان او تقديراً لا تدقصوهم عن مقدار نفقتهم ولكن تؤاسون بينهم وبينهم - فان قلت ما محل الكاف - قلت الرفع تقديره او طعامهم كسوتهم بمعنى كمثل طعامهم ان لم تطعموهم الاوسط [أو تحريرو رقبة] شرط الشافعي الإيمان قياساً على كفارة القتل - واما ابو حنيفة واصحابه فقد جوزوا تحريرو الرقبة الكافرة في كل كفارة سوى القتل - فان قلت ما معنى أو - قلت التحيير وانجاب احدى الكفارات الثلاث على الاطلاق بايتها اخذ المكفر فقد اصاب [فمَنْ لَمْ يَجِدْ] احديا [فصيام ثلثة ايام] متتابعات عند ابي حنيفة تمسكاً بقراءة ابي وابن مسعود فصيام ثلثة ايام متتابعات - و عن مجاهد كل صوم متتابع القضاء رمضان وتخير في كفارة اليمين [ذلك] المذكور [كفارة ايمانكم] ولو قيل تلك كفارة ايمانكم لكان صحيحاً بمعنى تلك الاشياء او ثمانيت الكفارة - والمعنى اذا حلقتُم وحدثتُم فترك ذكر الحنث لوقوع العلم بان الكفارة انما تجب بالحنث في الحلف لا بنفس الحلف - والتكفير قبل الحنث لا يجوز عند ابي حنيفة واصحابه - ويجوز عند الشافعي بالمال اذا لم يص الحانث [واحفظوا ايمانكم] فبروا فيها ولا تحذثوا اراد الإيمان التي الحنث فيها معصية لان الإيمان اسم جنس يجوز اطلاقه على بعض الجنس وعلى كله - وقيل احفظوها بان تكفروها - وقيل احفظوها كيف حلقتُم بها ولا تنسوها تهاوناً بها [كذلك] مثل ذلك البيان [يبين الله لكم آياته]

كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا ٦
 إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ٧ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا ٨ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ٩
 لَا يُؤْخَذُكُمْ اللَّهُ بِاللُّغُوبِ فِي إِيمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخَذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْإِيمَانَ ١٠ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ

و اخلاص من قولك هذا قول فلان ابي اعتقاده و ما يذهب اليه [طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ] ما طاب
 و لذ من الحلال - ومعنى لَا تَحْرِمُوا لا تمنعوها انفسكم كمنع التحريم او لا تقولوا حرمناها على انفسنا مبالغة منكم
 فى العزم على تركها ترهنا منكم و تقشفاً - و روي ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و صف القيمة
 لاصحابه يوماً فبالغ و اشبع الكلام فى الانذار فرقوا و اجتمعوا فى بيت عثمان بن مظعون و اتفقوا
 على ان لا يزالوا صائمين قائمين و ان لا يناموا على الفرش و لا ياكلوا اللحم و الودك و لا يقربوا النساء و
 الطيب و يرفضوا الدنيا و يلبسوا المصوح و يسبحوا فى الارض و يحبوا مذاكيرهم فبلغ ذلك رسول الله
 صلى الله عليه و آله و سلم فقال لهم اتى لم اوصر بذلك ان لانفسكم عليكم حقاً فصوموا و انظروا و قوموا و ناموا
 فانى اقوم و انام و اصوم و انظر و اكل اللحم و الدسم و اتى النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني و
 نزلت - و روي ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم كان يأكل الدجاج و الغالون و كان يعجبه الحلو و
 العسل و قال ان المؤمن حلوا يحب الحلاوة - و عن ابن مسعود ان رجلاً قال له انى حرمت الفراش فذلا هذه
 الآية و قال ثم على فراشك و كفر عن يمينك - و عن الحسن انه دعى الى طعام و معه نردق السبخي و اصحابه
 ففعدوا على المائدة و عليها الالوان من الدجاج المسمن و الغالون و غير ذلك فاعتزل فرقة ناحية فسأل
 الحسن اهو صائم قالوا لا و لكنه يكره هذه الالوان فاقبل الحسن عليه و قال يا فريقد اترى لعب النحل بلباب
 البئر بخالص السمن يعيبه مسلم - و عنه انه قيل له فلان لا يأكل الغالون و يقول لا اودى شكره قال ان يشرب
 الماء البارئ قال نعم قال انه جاهل ان نعمة الله عليه فى الماء البارد اكبر من نعمته عليه فى الغالون - و عنه
 ان الله تعالى ادب عباده فاحسن ادبهم قال لِيُنْفِقُوا ذُورَةً مِّنْ سَعَتِهِ مَا عَابَ اللَّهُ قَوْمًا وَسَّعَ عَلَيْهِمُ الدُّنْيَا
 فَتَنَعَمُوا و اطاعوا و لاعذر قوماً زواها عنهم فعصوه [وَ لَا تَعْتَدُوا] و لا تعتدوا حدود ما أحل لكم الى ما حرم
 عليكم - او و لا تسرفوا فى تناول الطيبات - او جعل تحريم الطيبات اعتداء و ظلماً فذهبي عن الاعتداء ليدخل
 تحته النهي عن تحريمها دخولا اورياً لوروده على عقبه - او اراد و لا تعتدوا بذلك - [وَ كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ]
 اى من الوجوه الطيبة التى تسمى رزقا [حَلَالًا] حال من ما رزقكم الله - [وَ اتَّقُوا اللَّهَ] تاكيد للتوصية بما امر به
 و زاده تاكيدا بقوله [الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ] لان الايمان به يوجب التقوى فى انتهاء الى ما امر به
 و عما نهى عنه * [الملعون] فى اليمين الساقط الذى لا يتعلق به حكم و اختلف فيه - فعن عايشة رضي الله عنها
 سئلت عن فقالت هو قول الرجل لا والله و بلى والله و هو مذهب الشافعي - و عن مجاهد هو الرجل
 يحلف على الشيء يرى انه كذلك و ليس كما ظن و هو قول ابي حنيفة [بِمَا عَقَدْتُمُ الْإِيمَانَ] بتعديكم

سورة المائدة ٥
الجزء ٧
ع ١٥

أَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۝ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ
رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ۝ وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ
الصَّالِحِينَ ۝ فَاتَّبَعَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَذَبْنَا تَجْرِيهِ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارَ خَالِدِينَ فِيهَا ۖ وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَالَّذِينَ

وَهَلْ آتَدُكَ حَدِيثُ مُوسَىٰ فَبَكَى النَّجَاشِي وَكَذَلِكَ فَعَلَ قَوْمَهُ الَّذِينَ رَفَدُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَهُمْ سَبْعُونَ
رَجُلًا حِينَ قَرَأَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ سُورَةَ يُسِينَ فَبَكَوْا - فَان قَلْت بِم تَعَلَّقْتَ اللَّام فِي قَوْلِهِ
لِلَّذِينَ آمَنُوا - قَلْت بَعْدَاوَةٌ وَمَوَدَّةٌ عَلَىٰ أَنْ عِدَاوَةَ الْيَهُودِ الَّتِي اخْتَصَمَتِ الْمُؤْمِنِينَ أَشَدَّ الْعِدَاوَاتِ وَظَهَرُهَا
وَأَنَّ مَوَدَّةَ النَّصَارَى الَّتِي اخْتَصَمَتِ الْمُؤْمِنِينَ أَقْرَبَ الْمَوَدَّاتِ وَأَدْنَاهَا وَجُودًا وَإِسْهَابًا حَصُولًا وَصَفَّ
الْيَهُودَ بِالْعِدَاوَةِ وَالنَّصَارَى بِالْمَوَدَّةِ مِمَّا يُؤْذَنُ بِالتَّفَاوُتِ ثُمَّ وَصَفَّ الْعِدَاوَةَ وَالْمَوَدَّةَ بِالشَّدِّ وَالْإِقْرَبِ - فَان قَلْت
مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [تَفِيضٌ مِنَ الدَّمْعِ] - قَلْت مَعْنَاهُ تَمْتَلِئُ مِنَ الدَّمْعِ حَتَّى تَفِيضَ لِأَنَّ الْفَيْضَ إِذَا يَمْتَلِئُ الْإِنَاءُ
أَوْ غَيْرَهُ حَتَّى يَطْلُعَ مَا فِيهِ مِنْ جَوَانِبِهِ فَوْضِعَ الْفَيْضِ الَّذِي هُوَ مِنَ الْإِمْتَلَاءِ مَوْضِعَ الْإِمْتَلَاءِ وَهُوَ مِنَ الْقَامَةِ
الْمُسْتَبْتِ مَقَامَ السَّبَبِ - أَوْ قَصَدْتَ الْمَبَالِغَةَ فِي وَصْفِهِمُ بِالْبَكَاءِ فَجَعَلْتُمْ أَعْيُنَهُمْ كَأَنَّهَا تَفِيضُ بِأَنْفُسِهَا أَيْ تَسِيلُ
مِنَ الدَّمْعِ مِنْ أَجْلِ الْبَكَاءِ مِنْ قَوْلِكَ دَمَعَتْ عَيْنُهُ دَمْعًا - فَان قَلْت أَيْ فَرَّقَ بَيْنَ مَنْ وَمَنْ فِي قَوْلِهِ
[مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ] - قَلْت الْأُولَى لِابْتِدَاءِ الْغَايَةِ عَلَىٰ أَنْ فَيْضَ الدَّمْعِ ابْتِدَاءً وَنَشَأً مِنْ مَعْرِفَةِ
الْحَقِّ وَكَانَ مِنْ أَجْلِهِ وَبِسَبَبِهِ وَالثَّانِيَّةُ لِتَبْيِينِ الْمَوْصُولِ الَّذِي هُوَ مَا عَرَفُوا - وَيَحْتَمِلُ مَعْنَى التَّبَعِيضِ عَلَىٰ
أَنَّهُمْ عَرَفُوا بَعْضَ الْحَقِّ فَبَكَوْهُمُ وَبَلَغَ مِنْهُمْ فَكَيْفَ إِذَا عَرَفُوهُ كُلَّهُ وَقَرَأُوا الْقُرْآنَ وَاحْتَابُوا بِالسُّدَّةِ - وَقَرِئَ قُرَى
أَعْيُنُهُمْ عَلَى الْبِغَاءِ لِلْمَفْعُولِ [رَبَّنَا آمَنَّا] الْمُرَادُ بِهِ أَنْشَاءُ الْإِيمَانِ وَالِدُخُولُ فِيهِ [فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ] مَعَ
أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الَّذِينَ هُمْ شُهَدَاءُ عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَقَالُوا ذَلِكَ
لأنهم وجدوا ذكرهم في الإنجيل كذلك [وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ] إنكارٌ واستبعادٌ لانتفاء الإيمان مع قيامه موجباً
وهو الطمع في انعام الله عليهم بصحبة الصالحين - وقيل لما رجعوا إلى قومهم لأمومهم فاجابوهم بذلك وإرادوا
وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَحده لأنهم كانوا مثليين وذلك ليدس بإيمان بالله - ومحلُّ لَانُؤْمِنُ الْمُنْصَبُ
عَلَى الْحَالِ بِمَعْنَى غَيْرِ مُؤْمِنِينَ كَقَوْلِكَ مَا لَكَ قَائِمًا - وَالْوَارِي فِي [وَنَطْمَعُ] وَإِذَا الْحَالِ - فَان قَلْت مَا الْعَامِلُ
فِي الْحَالِ الْأُولَى وَالثَّانِيَّةُ - قَلْت الْعَامِلُ فِي الْأُولَى مَا فِي اللَّامِ مِنْ مَعْنَى الْفِعْلِ كَأَنَّهُ قِيلَ أَيْ شَيْءٌ
حَصَلَ لَنَا غَيْرَ مُؤْمِنِينَ وَفِي الثَّانِيَّةِ مَعْنَى هَذَا الْفِعْلِ وَلكِنْ مَقِيدًا بِالْحَالِ الْأُولَى لِأَنَّكَ لَوْ أَرْتَلْتَهَا وَقَلْتُ وَمَا
لَنَا وَنَطْمَعُ لَمْ يَكُنْ كَلَامًا - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ وَنَطْمَعُ حَالًا مِنْ لَانُؤْمِنُ عَلَى أَنَّهُمْ أَنْكَرُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ لَا يَؤُودُونَ
اللَّهُ وَيَطْمَعُونَ مَعَ ذَلِكَ أَنْ يَصْحَبُوا الصَّالِحِينَ - وَأَنْ يَكُونَ مَعْطُوفًا عَلَى لَانُؤْمِنُ عَلَى مَعْنَى وَمَا لَنَا نَجْمَعُ
بَيْنَ التَّثْلِيثِ وَبَيْنَ الطَّمَعِ فِي صَحْبَةِ الصَّالِحِينَ أَوْ عَلَى مَعْنَى وَمَا لَنَا لَا نَجْمَعُ بَيْنَهُمَا بِالْدُخُولِ فِي الْإِسْلَامِ
لِأَنَّ الْكُفْرَ مَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَطْمَعَ فِي صَحْبَةِ الصَّالِحِينَ - قَرَأَ الْحَسَنُ فَاتَّبَعَهُمُ اللَّهُ [بِمَا قَالُوا] بِمَا تَكَلَّمُوا مِنْ اعْتِقَادِ

كَفَرُوا ط لَبِئْسَ مَا قَدَّمْت لَهُمْ أَنْفُسَهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ © وَ لَوْ كَانُوا يَوْمَنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ
 وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ © لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ
 أَشْرَكُوا ع وَ لَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِيُّ ط ذَلِكَ بَانَ مِنْهُمْ قَسِيصِينَ وَ رُهْبَانًا وَ
 سورة المائدة ٥
 الجزء ٦
 ع ١٥

لا ينهى بعضهم بعضاً عن منكر فعلوه ثم قال [لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ] للتعجب من سوء فعلهم موكداً لذلك بالقسم فيا حسرة على المسلمين في اعراضهم عن باب التناهي عن المناكير وقلة عبئهم به كانه ليس من ملّة الاسلام في شيء مع ما يتلون من كلام الله و ما فيه من المبالغات في هذا الباب - فان قلت كيف وقع ترك التناهي عن المنكر تفسيراً للمعصية والاعتداء - قلت من قبل ان الله عزّ و جل امر بالتناهي فكان الاخلال به معصية و هو اعتداء لان في التناهي حسماً للفساد فكان تركه على عكسه - فان قلت ما معنى وصف المنكر بفعلوه و لا يكون النهي بعد الفعل - قلت معناه لا يتناهون عن معاودة مُنكر فعلوه اوعن مثل منكر فعلوه او عن منكر ارادوا فعله كما ترى امارات الخوض في الفسق و الاته تسوى و تهيأ فذُكر - و يجوز ان يراد لا ينتهون و لا يمتنعون عن منكر فعلوه بل يصرون عليه و يداومون على فعله يقال تناهى عن الامر و انتهى عنه اذا امتنع منه و تركه [ترى كثيراً منهم] هم منافقوا اهل الكتاب كانوا يوالون المشركين و يصانونهم [ان سخط الله عليهم] هو المخصوص بالذم و محله الرفع كانه قيل لبئس زادهم الى الآخرة سخط الله عليهم - و المعنى موجب سخط الله [و لو كانوا يومئذون] ايماً خالصاً غير نفاق [ما اتخذوا] المشركين [اولياء] يعني ان موالاة المشركين كفى بياناً ليدلاً على نفاقهم و ان ايمانهم ليس بايمان [و لكن كثيراً منهم فسقون] متمردون في كفرهم و نفاقهم - و قيل معناه و لو كانوا يؤمنون بالله و موسى كما يدعون ما اتخذوا المشركين اولياء كما لم يوالهم المسلمون * وصف الله شدة شكيمة اليهود و صعوبة اجابتهم الى الحق و لان عريكة النصارى و سهوارة اعروائهم و ميلهم الى الاسلام و جعل اليهود قُرناً المشركين في شدة العداوة للمؤمنين بل نبه على تقدم قدمهم فيها بتقديمهم على الذين اشركوا و كذلك فعل في قوله و لَتَجِدَنَّ أَهْرَاصَ النَّاسِ عَلَى حَيَوةٍ وَ مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا وَ لِعَمْرِي إِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ وَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آله وَ سَلَّمَ ما خلا يهوديان بمسلم الا همّا بقتله و عتل سهوارة ماخذ النصارى و قرب مودتهم للمؤمنين [بان منهم قَسِيصِينَ وَ رُهْبَانًا] اي علماء و عبّاد و انهم قوم فيهم تواضع و استكانة و لا كبر فيهم و اليهود على خلاف ذلك - و فيه دليل بين على ان العلم انفع شيء و اهداه الى الخير و ادله على الفوز حتى علم القسيسين و كذلك غم الآخرة و التحدث بالعافية و ان كان في راهب و البراءة من الكبر و ان كانت في نصراني و وصفهم الله بركة القلوب و انهم يبكون عند استماع القرآن و ذلك نحو ما يحكى عن النجاشي انه قال لجعفر بن ابي طالب حين اجتمع في مجاسه المهاجرون الى الحبشة و المشركون و هم يُقرنونه عليهم و يتطلبون عدتهم هل في كتابكم ذكر مريم قال جعفر فيه سورة تنسب اليها فقرأها الى قوله ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ و قرأ سورة طه الى قوله

ثُمَّ أَنْظِرْ أَنِّي يُؤْنَكُونَ ۖ قُلْ اتَّعَبُونِ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۗ وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝
 قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ
 سَوَاءِ السَّبِيلِ ۝ لَعْنُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ۗ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا
 وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ۝ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ ۗ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝ تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ

بينهما وبينهم بوجه من الوجوه - ثم صرح ببعدهما عما نسب إليهما في قوله [كَذَا يَأْكُلِينَ الطَّعَامَ] لان من احتاج
 الى الاغذاء بالطعام وما يتبعه من الهضم والذفض لم يكن الاجساماً مركباً من عظم ولحم وعروق واعصاب و
 اخلاط وامزجة مع شهوة وقرم وغير ذلك مما يدل على انه مصنوع مولف مدبر كغيره من الاجسام
 [كَيْفَ نَبِّئِينَ لَهُمُ الْآيَاتِ] اي الاعلام من الادلة الظاهرة على بطلان قولهم - [أَنِّي يُؤْنَكُونَ] كيف يصرفون عن
 استماع الحق وتامله - فان قلت ما معنى التراخي في قوله ثم انظر - قلت معناه ما بين العجيبين يعني
 انه بين اهم الايات بيانا عجيبا وان اعراضهم عنها اعجب منه [مَا لَا يَمْلِكُ] هو عيسى اي شياً لا يستطيع
 ان يضركم بمثل ما يضركم به الله من البلياء والمصائب في الانفس والاموال ولا ان يدفعكم بمثل ما
 يدفعكم به من صحة الابدان والسعة والخصب ولان كل ما يستطيعه البشر من المضار والمنافع فياقدار
 الله وتميكنه نكته لا يملك منه شيئاً وهذا دليل قاطع على ان امره مذاق للربوبية حيث جعله لا يستطيع ضراً
 ولا نفعاً وصفة الرب ان يكون قادراً على كل شيء لا يخرج مقدور عن قدرته [وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ] متعلق
 بآتعبون اي اتشركون بالله ولا تخشونه وهو الذي يسمع ما تقولون ويعلم ما تعتقدون - او اتعبدون العاجز
 وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ الذي يصح منه ان يسمع كل مسموع ويعلم كل معلوم ولن يكون كذلك الا وهو حي
 قادر [غَيْرَ الْحَقِّ] صفة للمصدر اي لا تغلوا في دينكم غلوا غير الحق اي غلوا باطلا لان الغلوا في الدين غلوان
 - حق وهو ان يفحص عن حقائقه ويقنن عن ابعاد معانيه ويجتهد في تحصيل حججه كما يفعل المتكلمون
 من اهل العدل والتوحيد - وغلوا باطل وهو ان يتجاوز الحق ويتخطاه بالاعراض عن الادلة واتباع الشبهة
 كما يفعل اهل الاهواء والبدع [قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ] هم ايتمهم في النصرانية كانوا على الضلال قبل مبعث
 النبي عليه السلام [وَضَلُّوا] ممن شايعهم على التثليث [وَمَا بُعِثَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَآلِهِ وَسَلَّمَ] [عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ] حين كذبوه وحسدوه وبعوا عليه نزل الله لَعْنَهُمْ فِي الزُّبُورِ عَلَى لِسَانِ
 دَاوُدَ وَفِي الْإِنْجِيلِ عَلَى لِسَانِ عِيسَى - وفيل ان اهل آيلة اما اعتدوا في السبت قال دارد اللهم انعمهم
 واجعلهم اية فمسخوا قرده - واما كفر اصحاب عيسى بعد المائدة قال عيسى اللهم عذب من كفر بعد ما اكل
 من المائدة عذابا لم تعذبه احدا من العلماء والعمه كما لعنت اصحاب السبت فامسحوا خنازير وكانوا
 خمسة الاف رجل ما فيهم امرأة ولا صبي [ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا] اي لم يكن ذلك المعنى الشذيع الذي كان
 سبب المسخ الا لاجل المعصية والاعتداء لشيء اخر ثم فسر المعصية والاعتداء بقوله [كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ]

رَبِّي وَرَبِّكُمْ ط إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ ط وَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ © سورة المائدة ٥
 لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثُلُثَةٌ ه وَ مَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ ط وَ أَنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ
 الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابُ آيَمٍ © أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ ط وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ © مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ
 الرَّسُولُ ح قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ط وَ أُمَّهُ صِدِّيقَةٌ ط كَانَا يَأْكُلَنِ الطَّعَامَ ط أَنْظِرْ كَيْفَ نَبِيِّنَ لَهُمُ الْآيَاتِ

- و قرئ عموماً وصُموا بالضم على تقدير عما هم الله وصمهم اي رماهم و ضربهم بالعمى والصم كما يقال نركته اذا ضربته بالذيرك وركبته اذا ضربته بركبتك [كَثِيرٌ مِنْهُمْ] بدل من الضمير- او على قواهم اكلونى البراغيث- او هو خبر مبتدأ محذوف اي اولئك كَثِيرٌ مِنْهُمْ * ام يفرق عيسى صلوات الله عليه بيده وبينهم في انه عبد مربوب كمناهم وهو احتجاج على النصارى [إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ] في عبادته او فيما هو مختص به من صفاته او انعاله [فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ] التي هي دار الموحدين اي حرمة دخولها ومنعه منه كما يمنع المحرم من المحرم عليه [وَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ] كلام الله على انهم ظالموا وعدلوا عن سبيل الحق فيما تقواوا على عيسى فلذلك لم يساعدهم عليه و لم ينصر قواهم و رده وانكره و ان كانوا معظمين له بذلك و رانعين من مقداره - او من قول عيسى على معنى و لا ينصركم احد فيما تقولون و لا يساعدكم عليه لاستحالة و بعده عن المعقول او لا ينصركم ناصر في الآخرة من عذاب الله - مِنْ فِي قَوْلِهِ [وَ مَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ] للاستغراق و هي المقدرة مع لا التي لفظي الجنس في قولك لا اله الا الله - والمعنى و ما اله قط في الوجود الا اله موصوف بالوحدانية لانبي له و هو الله وحده لا شريك له - وَ مِنْ فِي قَوْلِهِ [لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ] للبيان كالتي في قواهم فَأَجْتَنَّبُوا الرَّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ - فان قلت فهلا قيل ليمسهم عذاب اليم - قلت في اقامة الظاهر مقام المضمرة فائدة و هي تكرير الشهادة عليهم بالكفر في قوله لقد كفر الذين قالوا و في البيان فائدة اخرى و هي الاعلام في تفسير الذين كفروا بهم انهم يمكن من الكفر- والمعنى ليمس الذين كفروا من النصارى خاصة [عَذَابُ آيَمٍ] اي نوع شديد الام من العذاب كما تقول اعطني عشرون من الثياب تريد من الثياب خاصة لا من غيرها من الاجناس التي يجوز ان يتناولها عشرون - و يجوز ان يكون للتبعيض على معنى ليمس الذين بقوا على الكفر منهم لان كثيرا منهم تابوا من النصراية [أَفَلَا يَتُوبُونَ] اذ يتوبون بعد هذه الشهادة المكررة عليهم بالكفر وهذا الوعيد الشديد مما هم عليه و فيه تعجب من اصرارهم [وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ] يغفر لاهلها ان تابوا و اغيبرهم [قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ] صفة لرسول اي ما هو الرسول من جنس الرسل الذين خالوا من قبله جاء بايات من الله كما اتوا بامثالها ان ابرأ الله الابصر واحيي الموتى على يده فقد احيي العصا رجعا حياة تسعى و فلق البحر و طمس على يد موسى و ان خلقه من غير ذك و قد خالق آدم من غير ذك و لا انتى [وَ أُمَّهُ صِدِّيقَةٌ] اي و ما امه ايضا الا كبعض النساء المصدقات للانبياء المؤمنات بهم فما مذكولتهما الا مذكولة بشريين احدهما نبي و الآخر صحابي فمن اين اشتبه عليكم امرهما حتى وصفتموهما به الم يوصف به سائر الانبياء و صحابتهم مع انهم لا تميز و لا تفاوت

يَحْزَنُونَ ٥ لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَرَأْسَنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا ط كَلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا
وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ٥ وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةٌ فَعَمُوا وَصَمُوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ ط وَاللَّهُ بَصِيرٌ
بِمَا يَعْمَلُونَ ٥ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ط وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ

- فان قلت فلوقيل والصابئين واياكم اكلان التقديم حاصلًا - قلت لوقيل هكذا لم يكن من التقديم في شيء
لانه لازالة فيه عن موضعه و انما يقال مقدم و موخر للمزال لا في القاري مكلنه و مجرى هذه الجملة مجرى
الاعتراض في الكلام - فان قلت كيف قيل الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ قِيلَ مَنْ آمَنَ - قات فيه وجهان - ان يراد بِالَّذِينَ
آمَنُوا الذين امنوا بالسنتهم و هم المنافقون - وان يراد بَمَنْ آمَنَ مَنْ ثبت على الايمان و استقام ولم يخالجه
ريبه فيه - فان قلت فما محل مَنْ آمَنَ - قلت إما الرفع على الابتداء و خبره فلا خوف عليهم و الغاء
لتضمن المبتدأ معنى الشرط ثم الجملة كما هي خبر ان - و اما النصب على البدل من اسم ان و ما عطف
عليه او من المعطوف عليه - فان قلت فاين الراجع الى اسم ان - قات محذوف تقديره مَنْ آمَنَ منهم كما
جاء في موضع اخر - و قرى و الصابيون بياء صريحة و هو من تخفيف الهمزة كقراءة من قرأ يستهزئون - و الصابون
و هو من صبوت لانهم صبوا الى اتباع الهوى و الشهوات في دينهم و لم يتبعوا ادلة العقل و السمع - و في قراءة ابني
و الصابئين بالنصب و بها قرأ ابن كثير - و قرأ عبد الله يايها الذين آمنوا و الذين هادوا و الصابون * [لقد اخذنا]
ميثاقهم بالتوحيد [و ارسلنا اليهم رسلا] ليقفوههم على ما يأتون و ما يذرون في دينهم [كلما جاءهم رسول]
جملة شرطية و تعت صفة لرسلا و الراجع محذوف اي رسول منهم [بما لا تهوى انفسهم] بما يخالف
هواهم و يضاد شهواتهم من مشاق التكليف و العمل بالشرائع - فان قات اين جواب الشرط فان قوله [قريفا
كذبوا و قريفا يقتلون] ناب عن الجواب لان الرسول الواحد لا يكون فريقين و لانه لا يحسن ان تقول ان
اكرمت اخي اخاك اكرمت - قلت هو محذوف يدل عليه قوله قريفا كذبوا و قريفا يقتلون كأنه قيل
كلما جاءهم رسول منهم ناصبوه - و قوله قريفا كذبوا جواب مستأنف لقائل يقول كيف فعلوا برسولهم
- فان قلت لم جيء باحد الفعلين ماضيا و بالآخر مضارعًا - قلت جيء بيقتلون على حكاية الحال
الماضية استفظاعًا للقتل و استحضارًا لتلك الحال الشنيعة للتعجيب منها - قرى ألا تكون بالنصب
على الظاهر - و بالرفع على ان أن هي المخففة من الثقيلة اصله أنه لا تكون فتنة فخففت أن و حذف
ضمير الشأن - فان قلت كيف دخل فعل الجسدان على أن التي هي للتحقيق - قلت نزل حسبانهم
لقوته في صدورهم منزلة العلم - فان قلت فاين مفعولا حسب - قات سد ما يشتمل عليه صلة أن
و ان من المسند و المسند اليه مسد المفعولين - و المعنى و حسب بذوا اسرائيل انهم لا يصيبهم
من الله فتنة اي بلاء و عذاب في الدنيا و الآخرة [فعموا] عن الدين [و صموا] حين عبدوا العجل ثم تابوا عن
عبادة العجل [فتاب الله عليهم ثم عموا و صموا] كرة ثانية بطلبهم الحال غير المعقول في صفات الله و هو الرؤية

سورة المائدة ٤
الجزء ٦
ع ١٤

إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝ قُلْ يَا هَلَلِ الْكُذِبِ لَسْتُ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنزِلَ
إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ ۖ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۗ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝
إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ وَالصَّابِرُونَ وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِرُونَ وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِرُونَ وَالَّذِينَ هَادُوا

ان يرد فان لم تفعل فلنك ما يوجب كتمان الوحي كله من العقاب فوضع السبب موضع المسبب وبعضه قوله عليه السلام فوحي الله الي ان لم تبلغ رسالتي عذبتك [والله يعصمك] عدة من الله بالحفظ والكلاءة - والمعنى والله يضمن لك العصمة من اعدائك فما عذرك في مراقبتهم - فان قلت ابن ضمان العصمة وقد شج في وجهه يوم أحد وكسرت ربايته - قلت المراد به انه يعصمه من القتل وفيه ان عليه ان يحتمل كل ما دون النفس في ذات الله فما اشد تكليف الانبياء عليهم السلام - وقيل نزلت بعد يوم أحد و [الناس] الكفار بدليل قوله ان الله لا يهدي القوم الكافرين ومعناه انه لا يمتنهم مما يريدون انزاله بك من الهلاك - وعن انس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحرس حتى نزلت فأخرج رأسه من فبة آدم فقال انصروا يا ايها الناس فقد عصمتي الله من الناس [لست على شيء] اي على دين يعتد به حتى يسمى شيئا لفساده وبطلانه كما تقول هذا ليس بشيء تريد تحقيره وتصغير شأنه وفي امثالهم اقل من لاشيء [فلا تأس] [فلا تناسف] عليهم لزيادة طغيانهم وكفرهم فان ضرر ذلك راجع اليهم لا اليك وفي المؤمنين غنى عنهم* [والصابرون] رفع على الابتداء وخبره محذوف والنبة به التأخير عما في حيز ان من اسمها وخبرها كانه قيل ان الذين امنوا والذين هادوا والنصارى حكمهم كذا والصابون كذا وانشد سيدييه شاهدا له * شعر * وآ فاعلموا آنا وانتم * بغاة ما بقينا في شقاق * اي فاعلموا آنا بغاة وانتم كذلك - فان قلت هلا زعمت ان ارتغاعه للعطف على محل ان واسمها - قلت لا يصح ذلك قبل الفراغ من الخبر لا تقول ان زيدا وعمرو منتقلان - فان قلت لم لا يصح والنية به التأخير و كالتك قلت ان زيدا منطلق وعمرو - قلت لانني اذا رفعته ورفعته عطفاً على محل ان واسمها والعامل في محلها هو الابتداء فيجب ان يكون هو العامل في الخبر لان الابتداء ينتظم الجزئين في عمله كما ينتظمها ان في عملها فلو رفعت الصابون المنوي به التأخير بالابتداء وقد رفعت الخبر بان لا عملت فيهما رافعين مختلفين - فان قلت نقوله والصابون معطوف لا بد له من معطوف عليه فما هو - قلت هو مع خبره المحذوف جملة معطوفة على جملة قوله ان الذين امنوا الى اخره ولا محل لها كما لا محل للتي عطف عليها - فان قلت ما التقديم والتأخير الا الفائدة فما فائدة هذا التقديم - قلت والفائدة التذييه على ان الصابئين يتاب عليهم ان صح منهم الايمان والعمل الصالح فما الظن بغيرهم وذلك ان الصابئين آيين هؤلاء المعدودين ضللاً واشدهم تيباً وما سُموا صابئين الا لانهم صباوا عن الأديان كلها اي خرجوا كما ان الشاعر قدّم قوله وانتم تنبئنا على ان المخاطبين اوغل في الوغف بالبغاة من قومه حيث عاجل به قبل الخبر الذي هو بغاة لئلا يدخل قومه في البغي قبلهم مع كونهم اوغل فيه منهم واثبت قدماً

أَمَنُوا وَاتَّقُوا لِكَفْرِنَا عَذْمٌ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّتِ النَّعِيمِ ۝ وَأَوَّاهُمْ أَقَامُوا التَّوْبَةَ وَالْإِنجِيلَ وَ مَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ
 مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ ۝ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ ۝ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ ۝
 يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ۝ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ۝ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ۝

من كتبهم [رَلَوَانَ هَلْ الْكُتُبِ] مع ما عدنا من سيئاتهم [أَمَنُوا] برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و سآم و بما جاء به و قرنوا ايمانهم بالتقوى اللتي هي الشريطة في الفوز بالايمان [لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ] تلك السيئات و ام نواخذهم بها و لاندخلناهم مع المسلمين الجنة و فيه اعلام معظم معاصي اليهود و النصارى و كثرة سيئاتهم و دلالة على سعة رحمة الله و فتحه باب التوبة على كل عاص و ان عظمت معاصيه و بلغت مبالغ سيئات اليهود و النصارى و ان الايمان لا يُنجي ولا يسعد الا مشفوعا بالتقوى كما قال الحسن هذا العمود فاين الاطذاب [وَ لَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْبَةَ وَ الْإِنجِيلَ] اقاموا احكامهما و حدودهما و ما فيهما من نعمت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [وَ مَا أُنزِلَ عَلَيْهِمْ] من سائر كتب الله لانهم مكلفون الايمان بجميعها فكانها انزلت اليهم - و قيل هو القرآن لوسع الله عليهم الرزق وكانوا قد قحطوا - و قوله [لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ] عبارة عن التوسعة و فيه ثلاثة اوجه - ان يفيض عليهم بركات السماء و بركات الارض - و ان يكثر الاشجار المثمرة و الزروع المغلة - و ان يرزقهم الجذنان البانعة الثمار يجتذون ما تهطل منها من رؤس الشجر و يلتقطون ما تساقط على الارض من تحت ارجلهم [مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ] طائفة حالها ام نبي عداوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و اله و سلم - و قيل هي الطائفة المؤمنة عبد الله بن سلام و اصحابه و ثمانية و اربعون من النصارى [رَسَاءَ مَا يَعْمَلُونَ] فيه معنى التعجب كانه قيل و كثير منهم ما اسوء عملهم - و قيل هم كعب بن الاشرف و اصحابه و الروم [بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ] جميع ما انزل اليك و اي شيء انزل اليك غير مراقب في تبليغه احدا و لا خائف ان ينالك مكروه [وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ] و ان لم تبلغ جميعه كما امرتك [فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ] و قرى رسالته فلم تبلغ اذن ما كلفت من اداء الرسالات و لم تؤد منها شيئا قط و ذلك ان بعضها ليس باولى بالاداء من بعض فاذا لم تؤد بعضها فكانك اغفلت اداها جميعا كما ان من لم يؤمن ببعضها كان كمن لم يؤمن بكلها لاداء كل منها بما يديه غيرها و كونها لذلك في حكم شيء واحد و الشيء الواحد لا يكون مبلغا غير مبلغ مؤمنا به غير مؤمن به - و عن ابن عباس رضي الله عنه ان كتبت آية ام تبلغ رسالتي - و روي عن رسول الله بعثني الله برسالاته فضقت بها ذرعا فارحى الله الي ان تبلغ رسالتي عذبتك و ضمن لي العصمة فقيمت - فان قلت و قوع قوله فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ جزء للشرط ما وجه صحته - قلت فيه وجهان - احدهما انه اذا لم يمثل امر الله في تبليغ الرسالات و كتبتها كلها كانه لم يعش رسولا كان امرا شديعا لا خفاء بشناعته فقيل ان لم تبلغ منها ادنى شيء و ان كلمة واحدة فانك كمن ركب الامر الشنيع الذي هو كتمان كلها كما عظم فقل النفس بقوله فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ النَّاسَ جَمِيعًا - و الثاني

عَلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَارْتَبُوا بِمَا قَالُوا * بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ ط وَابْتَغَيْنَا دَارًا نَارًا
 ٥ سورة المائدة
 ٦ الجزء
 ١٣ ع
 لِلْحَرْبِ أَطْفَالَهَا اللَّهُ وَيَسْعُونَ فِي الْأَرْضِ نَسَادًا ط وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ © رَلَّوْنَ أَهْلَ الْكِتَابِ

و لقد جعل لبيد للشمال يدا في قوله * ع * اذ أصبحت بيد الشمال زمامها * ويقال بسط اليباس
 كفيه في صدري فجعلت للياس الذي هو من المعاني لا من الأعيان كفاً ومن لم ينظر في علم البيان
 عمي عن تبصر محجة الصواب في تاريل امثال هذه الآية ولم يتخلص من يد الطاعن اذا عبثت به - فان قلت قد
 صح ان قوله يد الله مغلولة عبارة عن البخل فما تصنع بقوله عَلَّتْ أَيْدِيهِمْ ومن حقه ان يطابق ما تقدمه والآ تنافر
 الكلام وزل عن سنده - قلت يجوز ان يكون معناه الدعاء عليهم بالبخل والنكد ومن ثمة كانوا انخل خلق الله وانكدهم
 ونحوه بيت الاشتهر * ع * بَقِيَتْ وَفَرِي وَانْحَرَفَتْ عَنِ الْعُلَى * ويجوز ان يكون دعاء عليهم بغل ايدي حقيقة
 يغفلون في الدنيا أسارى وفي الآخرة معدنين باغلال جهنم والطباقي من حيث اللفظ وملاحظة اصل
 المجاز كما تقول سبني سب الله دابره اي قطعه لان السب اصله القطع - فان قلت كيف جاز ان
 يدعوا الله عليهم بما هو قبديج وهو البخل والنكد - قلت المراد به الدعاء بالخذلان الذي تقسوه قلوبهم فيزيدون
 بخلاً الى بخلهم ونكداً الى نكدهم او بما هو مسبب عن البخل والنكد من لصوق العار بهم وسوء الأحداث
 التي تخزيهم وتمزق اعراضهم - فان قلت لم تُثبت اليد في بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ وهي مفردة في يد الله
 مغلولة - قلت ليكون رد قولهم وانكاره ابلغ وادل على اثبات غاية السخاء والجود له ونفي البخل عنه وذلك
 ان غاية ما يبذله السخي بماله من نفسه ان يعطيه بيديه جميعاً فبني المجاز على ذلك - وقوي وكنوا
 بسكون العين - وفي مصحف عبد الله بَلْ يَدَاهُ بَسُوطَانِ يقال يده بسط بالمعروف ونحوه مَشِيَّةٌ سُجُجٌ و
 ناقة سُجُجٌ [يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ] تأكيد للوصف بالسخاء ودلالة على انه لا ينفق الا على مقتضى الحكمة
 والمصلحة - روي ان الله تعالى كان قد بسط على اليهود حتى كانوا من اكثر الناس مالاً فلما عصوا الله
 تعالى في مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وكذبوه كف الله تعالى ما بسط عليهم من السعة فعند ذلك قال
 فَخَاصَ بِنِ عَازِرٍ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ ورضي بقوله الآخرون فاشركوا فيه [وَابْتَغَيْنَا دَارًا نَارًا] اي يزدادون عند نزول القرآن
 لحسدكم تماردوا في الجحود وكفراً بايات الله [وَابْتَغَيْنَا دَارًا نَارًا] فكلمهم ابداً مختلفاً وقلوبهم شتى
 لا يقع اتفاق بينهم ولا تعاضد [كَلِمًا أَوْفَدُوا نَارًا] كلما ارادوا محاربة احد غلبوا وقهروا لم يبق لهم نصر
 من الله على احد قط وقد اتاهم السلام وهم في ملك المجوس - وقيل خالفوا حكم التوراة فبعث الله
 عليهم نُصْرًا ثم افسدوا فسلب عليهم قُطْرُسَ الرومي ثم افسدوا فسلب عليهم المجوس ثم افسدوا فسلب
 عليهم المسلمين - وقيل كلما حاربوا رسول الله نُصِرَ عليهم - وعن قتادة لا تلقى اليهود ببلدة الا وجدتهم
 من اذل الناس [وَيَسْعُونَ] ويجتهدون في الكيد للاسلام ومحو ذكر رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ ط وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ © وَ تَبَرَى
 كَثِيرًا مِّنْهُمْ يَسَارِعُونَ فِي الْأَيْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكَلِهِمُ الشَّحْت ط لِبِدْس مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ © لَوْلَا يُعَذِّبُهُمُ الرَّبُّ بِرِيبَانِيُونَ
 وَالْحَبَارِ عَنْ قَوْلِهِمُ الْأَيْمِ وَأَكَلِهِمُ الشَّحْت ط لِبِدْس مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ © وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُلُّهُ مَغْلُوبَةٌ ط

للشيطان وهو الطاغوت - وعن ابن عباس رضي الله عنه الطاغوت الكهنة وكل من اطاع احدا في معصية الله فقد عبده - وقرأ الحسن الطوانتي - وقيل وجعل منيهم القردة اصحاب السبت والخنازير كقار اهل مائدة عيسى - وقيل كلا المسخين من اصحاب السبت فشبانهم مسخوا قردة و مسخناهم مسخوا خنازير - وروي انها لما نزلت كان المسلمون يعيدون اليهود ويقولون يا اخوة القردة و الخنازير فينكسون رؤسهم [اُولَئِكَ] الملعونون الممسوخون [شَرٌّ مَّكَلًا] جعلت الشرارة للمكان وهي لاهله وفيه مبالغة ليست في قولك اولئك شر و اضل ادخوله في باب الكذابة التي هي اخت المجاز - نزلت في ناس من اليهود كانوا يدخلون على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يظهرون له الايمان نفاقا فاخبره الله بشانهم وانهم يخرجون من مجلسك كما دخلوا لم يتعاق بهم شيء مما سمعوا به من تذكيرك بايات الله و مواعظك وقوله [بِالْكَفْرِ - وَبِهِ] حال ان ابي دخلوا كافرين وخرجوا كافرين و تقديره ملتبسين بالكفر - وكذلك قوله وَقَدْ دَخَلُوا وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا و لذلك دخلت قد تقريبا للماضي من الحال ولمعنى اخر وهو ان امارات النفاق كانت لائحة عليهم فكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متوقعا لظها. الله ماكتموه فدخل حرف التوقع وهو متعلق بقوله قَالُوا آمَنَّا ابي قالوا ذلك وهذه حالهم [الْأَيْمِ] المكذب بدليل قوله عن قَوْلِهِمُ الْأَيْمِ [وَالْعُدْوَانِ] الظلم - وقيل الايم كلمة الشرك وقولهم عَزِيمًا نُنُ اللَّهُ - وقيل الايم ما يختص بهم والعدوان ما يتعداهم الى غيرهم والمسارعة في الشيء الشروع فيه بسرعة [لِبِدْس مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ] كانوا جعلوا اثم من مرتكبي المفاهيم لان كل عامل لا يسمى صنعا ولا كل عمل يسمى صناعة حتى يتمكن فيه ويتدرب وينسب اليه وكان المعنى في ذلك ان مواقع المعصية معه الشهوة التي تدعوه اليها وتحمله على ارتكابها و اما الذي ينهيه فلا شهوة معه في فعل غيره فاذا فرط في الانكار كان اشد حالا من الموقوع - ولعمري ان هذه الآية مما يقذف السامع وينعي على العلماء توانيهم - وعن ابن عباس رضي الله عنه هي اشد اية في القرآن - وعن الضحاك ما في القرآن اية اخوف عندي منها * غل اليد و بسطها مجاز عن البخل والجود و منه قوله تعالى وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُوبَةً لِأُخِيكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ وَلَا يَقْصِدْ مِنْ يَدِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَيُدْخِلْ يَدَكَ فِي جُوبِ فِئْتَانٍ يَدُونَ * جاد الحمى بسط اليدين بوابل * شكرت زداة تلاء وهداة *

وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَ وَالْحَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ ط أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ٥ سورة المائدة

الجزء ٤

ع ١٣

المضايغ اي واعتقاد انكم فسقون - ومنها ان يعطف على المجرور اي وما تَذِقُمُونَ مِنَّا إِلَّا الْإِيمَانَ بِاللَّهِ
 وبما انزل و بَانَ أَكْثَرَكُمْ فَسِقُونَ - ويجوز ان يكون الواو بمعنى مع اي وما تَذِقُمُونَ مِنَّا إِلَّا الْإِيمَانَ مَعَ أَنْكُمْ
 فَسِقُونَ - ويجوز ان يكون تعليلاً معطوفاً على تعليل محذوف كأنه قيل وما تَذِقُمُونَ مِنَّا إِلَّا الْإِيمَانَ لِقَلَّةِ
 انصافكم و فسفكم و اتباعكم الشهوات و يدل عليه تفسير الحسن بفسقكم نقتم ذلك علينا - و روي
 انه اتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نفر من اليهود فسألوه عمّن يؤمن به من الرسل
 فقال أو من بالله و ما أنزل إلينا الى قوله و نحن له مسلمون فقالوا حين سمعوا ذكر عيسى ما نعلم اهل دين
 اقل خطأ في الدنيا و الآخرة منكم و لا ديناً شراً من دينكم فنزلت - وعن نعيم بن ميسرة و ان أكثركم بالكسر -
 و يحتمل ان ينتصب و ان أكثركم بفعل محذوف يدل عليه هل تنقمون اي و لا تنقمون ان أكثركم فسقون -
 او يرتفع على الابتداء و الخبر محذوف اي و فسقكم ثابت معلوم عندكم لانكم علمتم اننا على الحق و انكم
 على الباطل الا ان حب الرئاسة و كسب الاموال لا يدعكم فتأنصفوا [ذلك] اشارة الى المنقوم و لابد من
 حذف مضاف قبله او قبل من تقديره بشر من اهل ذلك اودين من لعنه الله و [من لعنه الله] في محل الرفع
 على قولك هو من لعنه الله كقوله قُلْ أَفَأَبْئُتُكُمْ بِشَرِّ مِمَّنْ ذُكِرَ النَّارُ - او في محل الجر على البدل من
 شر - و قرى متوبة - و متوبة و مثالها مشورة و مشورة - فان قلت المثوبة مختصة بالاحسان فكيف جاءت
 في الاساءة - قلت وضعت المثوبة موضع العقوبة على طريقة قوله *ع* تحية بينهم ضرب و جيع * و منه نبشهم
 بعباب اليم - فان قلت المعاقبون من الغريبيين هم اليهود فلم شورك بينهم في العقوبة - قلت كان اليهود
 لغوا يزعمون ان المسلمين ضالون مستوجبون للعقاب فقيل لهم من لعنه الله شر عقوبة في الحقيقة و اليقين
 من اهل الاسلام في زعمكم و دعواكم [و عبد الطاغوت] عطف على صلة من كأنه قيل و من عبد الطاغوت -
 و في قراءة أبي و عبدوا الطاغوت على المعنى - و قرأ ابن مسعود و من عبدوا - و قرى و عبدوا الطاغوت عطفاً
 على القردة - و عابدي - و عباد - و عبد - و عبد - و معناه الغلو في العبودية كقولهم رجل حذر و فطن البليغ في الحذر
 و الفطنة قال * شعر * أبني لبيني ان امكم * أمة و ان اباكم عبد * و عبد بوزن حطم - و عبدي - و عبدي بضمين جمع
 عبدي - و عبدة بوزن كفرة - و عبد و اصله عبدة فحذفت التاء للاضافة او هو كخدم في جمع خادم - و عبد - و عباد - و عبد -
 و عبد الطاغوت على البناء للمفعول و حذف الراجح بمعنى و عبد الطاغوت فيهم او بينهم - و عبد الطاغوت بمعنى
 صار الطاغوت معبوداً من دون الله كقولك أمر اذا صار اميراً - و عبد الطاغوت بالجر عطفاً على من لعنه الله -
 فان قلت كيف جاز ان يجعل الله منهم عباد الطاغوت - قلت فيه و جهان - احدهما انه خذ لهم حتى عبدها -
 و الثاني انه حكم عليهم بذلك و وصفهم به كقوله تعالى و جعلوا الملكة الذين هم عباد الرحمن انانا - و قيل
 الطاغوت العجل لانه معبود من دون الله و لان عبادتهم للعجل مما زين له الشيطان فكانت عبادتهم له عبادة

أَمِنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٥﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَ لَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَ الْكُفَّارِ أَوْلِيَاءَ ﴿٦﴾ وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٧﴾ وَ إِذَا نَادَيْتُمُ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُؤًا وَ لَعِبًا ط ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٨﴾ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنقِمُونَ مِنِّي إِلَّا أَن أَمِنَّا بِاللَّهِ وَ مَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَ مَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَ أَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ ﴿٩﴾ قُلْ هَلْ أُنبِئُكُمْ بِشَرِّ مِمَّن ذَلِكُمْ مَثُوبَةٌ عِنْدَ اللَّهِ ط مَن لَعَنَهُ اللَّهُ

في حال الركوع وهو الخشوع و الاخبات و التواضع لله اذا صلوا و اذا زكوا- و قيل هو حال من يؤتوون
الزكوة بمعنى يؤتونها في حال ركوعهم في الصلاة و انها نزلت في علي رضي الله عنه حين سألته سائل
و هو راع في صلوته فطرح له خاتمه كانه كان مرجأ في خنصره فلم يتكاف لخلعه كثير عمل تفسد بمثله
صلوته- فان قلت كيف صح ان يكون لعلي رضي الله عنه و اللفظ لفظ الجماعة- قلت جيء به على لفظ
الجمع و ان كان السبب فيه رجلا واحدا ليرغب الناس في مثل فعله فينالوا مثل ثوابه و لينبته على
ان سجية المؤمنين يجب ان تكون على هذه الغاية من الحرص على البر و الاحسان و تفقد الفقراء
حتى ان تزهم امر لا يقبل التأخير و هم في الصلاة لم يوحروه الى الفراغ منها [فَاِنَّ حِزْبَ اللَّهِ] من
اقامة الظاهر مقام المضمرو معناه فانهم [هُمُ الْغَالِبُونَ] و لكنهم بذلك جعلوا علما لكونهم حزب الله- و
اصل الحزب القوم يجتمعون لامر حزبه- و يحتمل ان يريد بحزب الله الرسول و المؤمنين و يكون المعنى و
من يتوليم فقد تولى حزب الله و اعتضد بمن لا يغالب * روي ان رفاعة بن زيد و سويد بن الحارث قد
اظهر الاسلام ثم نافقا و كان رجال من المسلمين يوادونهما فغزلت- يعزى ان اتخاذهم دينكم هزوا و لعبا لا يصح
ان يقابل باتخاذكم اياهم اذياء بل يقابل ذلك بالبغضاء و الشذان و المناذرة و فصل المستهزئين باهل
الكتاب و الكفار و ان كان اهل الكتاب من الكفار اطلاقا للكفار على المشركين خاصة و الدليل عليه قراءة عبد الله
و مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا - و قرى و الكفار بالنصب و الجبر و تعضد قراءة الجبر قراءة ابي و مِنَ الْكُفَّارِ [وَ اتَّقُوا اللَّهَ]
في موالاة الكفار وغيرها [إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ] حقا لان الايمان حقا يابى موالاة اعداء الدين [اتَّخَذُوهَا]
انضمير للصلاة او للمناداة - قيل كان رجل من النصارى بالمدينة اذا سمع المودن يقول اشيد ان محمدا
رسول الله قال حرق الكاذب فدخلت خادمة بذرات ليلة و هو نائم فتطايرت منها شرارة في البيت
فاحترق البيت و احترق هو و اهله - و قيل فيه دليل على ثبوت الاذان بانص الكتاب لا بالمنام و حده
[لَا يَعْقِلُونَ] لان اعبيهم و هزؤهم من افعال السفهاء و الجهلة فكافة لا عقل لهم - قرأ الحسن [هَلْ تَنقِمُونَ]
بفتح القاف و الفصيح كسرهما- و المعنى هل تعيدون منا و تنكرون الا الايمان بالكتب المنزلة كماها [وَ أَنَّ أَكْثَرَكُمْ
فَاسِقُونَ] - فان قلت علام عطف قوله وَ أَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ - قلت فيه وجوه- منها ان يعطف على ان امنا
بمعنى و ما تنقون منا الا لجمع بين ايماننا و بين تمردكم و خروجكم عن الايمان كانه قيل و ما تنكرون
منا الا مخالفتكم حيث دخلنا في دين الاسلام و انتم خارجون منه- و يجوز ان يكون على تقدير حذف

يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ط ذَاكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ط وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝ اِنَّمَا
 وَلِيكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ۝ وَمَن يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ

خَرَّبَهَا اللَّهُ فِي مَرافصهم عطاها الله بابيات الغزل المقولة في المردان الذين يُسَمونهم شُهداء وصَعَاتهم التي
 آينَ عنها صَعقة موسى عند ذلك الطور قتلها الله عنده عاوا كبيرا - ومن كما ماتهم كما انه بذاته يحكيهم كذلك
 يحبون ذاته فان الهاء راجعة الى الذات دون النعوت والصفات - ومنها الحُب شرطه ان تلحقهم مكرات المحبة
 فان لم يكن ذلك لم تكن فيه حقيقة - فان قلت اين الراجع من الجزء الى الاسم المتضمن لمعنى الشرط -
 قلت هو محذوف معناه فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ مَكَانَهُمْ اوبقوم غيرهم او ما اشبه ذلك [اذائة] جمع ذليل
 واما ذلول فجمعه ذُلل ومن زعم انه من الذل الذي هو نقيض الصعوبة فقد غبي عنه ان ذلولا لا يجمع
 على اذلة - فان قلت هلا قيل اذلة للمؤمنين اعزة على الكافرين - قلت فيه وجهان - احدهما ان يضمن
 الذل معنى الحنو والعطفِ كانه قيل عاطفين عليهم على وجه التذلل والتواضع - والثاني انهم مع
 شرفهم وعلو طبقتهم وفضلهم على المؤمنين خافضون لهم اجنحتهم ونحوه قوله عز وجل اَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ
 رَحِمَاءُ بَيْنَهُمْ - وقرئ اعزة - واذلة بالنصب على الحال [وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ] يحتمل ان يكون الوار للحال
 على انهم يجاهدون وحالهم في المجاهدة خلاف حال المذاهقين فانهم كانوا مواليين لليهود لعنت فاذا خرجوا
 في جيش المؤمنين خافوا اولياءهم اليهود فلا يعملون شيئا مما يعلمون انه يلحقهم فيه لوم من جهتهم واما
 المؤمنون فكانوا يجاهدون لوجه الله لا يخافون لومة لائم قط - وان تكون للعطف على ان من صفتهم
 المجاهدة في سبيل الله وانهم صلاب في دينهم اذا شرعوا في امر من امور الدين انكار منكر او امر بمعروف مضمورا
 فيه كالمسامير المحمالة لا يزعهم قول قائل ولا اعتراض معترض ولا لومة لائم يشق عليه جدتهم في انكارهم وصلابتهم
 في امرهم - واللومة المرة من اللوم وفيها وفي التذكير مبالغتان كانه قيل لا يخافون شيئا قط من لوم احد من
 الاوامم و [ذَاكَ] اشارة الى ما وصف به القوم من المحبة والذلة والعزة والمجاهدة وانتفاء خوف اللومة
 [يُؤْتِيهِ] يوفق له [مَن يَشَاءُ] ممن يعلم ان له لطفًا [وَاسِعٌ] كثير الفواضل والاطاف [عَلِيمٌ] بمن هو
 من اهلها - عقب النبي عن موالة من تجب معاداتهم ذكر من تجب موالاتهم بقوله [اِنَّمَا وَلِيكُمُ اللَّهُ وَ
 رَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا] ومعنى انما وجوب اختصاصهم بالموالة - فان قلت قد ذكرت جماعة تفهلا قيل انما اولياءكم -
 قلت اصل الكلام انما وليكم الله فجعلت الولاية لله على طريق الاعالة ثم نظم في سلك اثباتها له اثباتها
 لرسول الله و المؤمنين على سبيل التبع ولو قيل انما اولياءكم الله ورسوله و الذين امنوا ام يكن في الكلام
 اصل و تبع و في قراءة عبد الله اِنَّمَا مَوْلَاكُمْ - فان قلت [الَّذِينَ يُقِيمُونَ] ما سألته - قلت الرفع على البدل
 من الَّذِينَ آمَنُوا او على هم الذين يقيمون - او النصب على المدح فيه تمييز للخاص من الذين امنوا نفقا
 او واطأت قلوبهم السنتهم الا انهم مقرطون في العمل [وَهُمْ رَاكِعُونَ] الوار فيه للحال اي يعماون ذلك

أَسْمُوا مَنْ يَرْتَدُّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ

شهادة لهم بحبوط الاعمال و تعجيباً من سوء حالهم * قري [مَنْ يَرْتَدُّ] و مَنْ يَرْتَدُّ و هو في الامام بدالين و هو من الكائنات التي أُخبر عنها في القرآن قبل كونها - وقيل كان اهل الردة احدى عشرة فرقة - ثلاث في عهد رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم بنو مدلج و رئيسهم ذوالحمار و هو الاسود العنسي و كان كاهناً تنبأ باليمن و استولى على بلاده و اخرج عمّال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فكتب رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الى معاذ بن جبل و الى سادات اليمن فاهلكه الله على يدي فيروز الديلمي بيته و قتله و اخبر رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم بقتله ايلة فقتل فسر المسلمون و قبض رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من الغد و اتى خبره في آخر شهر ربيع الاول - و بنو حذيفة قوم مسيلمة تنبأ و كتب الى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من مسيلمة رسول الله الى محمد رسول الله اما بعد فان الارض نصفها لي و نصفها لك فاجاب من محمد رسول الله الى مسيلمة الكذاب اما بعد فان الارض للي و يورثها من يشاء من عباده و العاقبة للمتقين فخاربه ابو بكر رضي الله عنه بجنود المسلمين و قتل على يدي و حشي قاتل حمزة و كان يقول قتل خير الناس في الجاهلية و شر الناس في الاسلام اراد في جاهليتي و اسلامي - و بنو اسد قوم طليحة بن خويلد تنبأ فبعث اليه رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم خالداً فانهم بعد القتال الى الشام ثم اسلم و حسن اسلامه - و سبغ في عهد ابي بكر رضي الله عنه فزاره قوم عيينة بن حصن و غطفان قوم فرقة بن سلمة القشيري و بنو سليم قوم الفجاءة بن عبد ياليل و بنو يربوع قوم مالك بن نويرة و بعض بني تميم قوم سجاح بنت المذذر المذنبنة التي زوجت نفسها مسيلمة الكذاب و فيها يقول ابو العلاء المعري في كتاب استغفر و استغفري * شعر * امنت سجاح و الاها مسيلمة * كذابة في بنى الدثينا و كذاب * و كذبة قوم الاشعث بن قيس و بنو بكر بن وائل بالبحرين قوم الحطيم بن زيد و كفى الله امرهم على يدي ابي بكر الصديق رضي الله عنه - و فرقة و احدة في عهد عمر رضي الله عنه فسان قوم جبلة بن الايهم نصرته اللطمة و سيرته الى بلد الروم بعد اسلامه [فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ] قيل لما نزلت اشار رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الى ابي موسى الاشعري فقال قوم هذا - قيل هم الفان من النخع و خمسة الاف من كندة و بجيلة و ثلاثة الاف من ابناء الناس جاهدوا يوم القادسية - و قيل هم الانصار - و قيل سئل رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم عنهم فصر يده على عاتق سلمان و قال هذا وذوره ثم قال لو كان الايمان معلقاً بالثريا انا له رجال من ابناء فارس [يُحِبُّهُمْ] و يُحِبُّونَهُ [محبة العباد اربهم طاعته و ابتغاء مرضاته و ان لا يفعلوا ما يوجب سخطه و عقابه و محبة الله لعباده ان يثيبهم احسن الثواب على طاعتهم و يعظمهم و ينهي عليهم و يرضى عنهم و اما ما يعتقد اجهل الناس و اعداهم المعلم و اهله و امةقتهم للشرع و اسوأهم طريقة و ان كانت طريقةتهم عند امثالهم من الجبلة و السفهاء شيئاً و هم الفرقة المقتلة المتفلة من الصوف و ما يدينون به من المحبة و العشق و التغذي على كراسيهم

سورة المائدة ٥
الجزء ٦
ع ١٢
الذات

الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ فَكَّرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ ۖ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُضْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ لُدْمِينَ ۝ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ أَنَّهُمْ لَمَعَكُمْ ۖ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَاصْبَحُوا خُسْرِينَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

ولمالاتهم [وَمَنْ يَتَوَلَّيْكُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ] من جمالتهم و حكمه حكمهم و هذا تغليظ من الله و تشديد في وجوب
مجانبة المخالف في الدين و اعتزله كما قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم لا ترأى نارا هما - ومنه قول
عمر رضي الله عنه لابي موسى في كاتبه النصراني لا تكرر موهم أن أعاذهم الله و لا تامذوهم أن خوتهم الله و لا تدنوهم
أن اقصاهم الله - و روي انه قال له ابو موسى لا قوام للبصرة الا به نقال مات النصراني و السلام يعني هب انه
قد مات فما كنت تكون صانعا حينئذ فاصنعه الساعة و استغن عذة بغيره [ان الله لا يبدى القوم الظالمين]
يعني الذين ظلموا انفسهم بموالة الكفرة يمنعمهم الله الطائفة و يخذلهم مقتا لهم [يسارعون فيهم] يكتمشون في
موالاتهم و يرغبون فيها و يعتدرون بانهم لا يأمنون [ان تصيبهم دائرة] من دوائر الزمان اي صرف من صرفه و
دولة من دولة فيحتاجوا اليهم و الى معاونتهم - و عن عباد بن الصامت انه قال لرسول الله
صلى الله عليه و آله و سلم ان لي موالي من يهود كثيرا عددهم و اني ابرأ الى الله و رسوله من
ولايتهم و اوالى الله و رسوله فقال عبد الله بن ابي اني رجل اخاف الدوائر و لا ابرأ من ولاية موالي وهم
يهود بني قينقاع [فعسى الله ان يأتي بالفتح] لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم على اعدائه و اظهار
المسلمين [او امر من عنده] يقطع شانة اليهود و يجلبهم عن بلادهم فيصبح المنافقون [ندمين] على
ما حدثوا به انفسهم - و ذلك انهم كانوا يشكون في امر رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و يقولون ما نظن
ان يتم له امر و بالبحري ان تكون الدرلة و الغلبة لهؤلاء - و قيل او امر من عنده او ان يومر النبي صلى الله عليه
و آله و سلم باظهار اسرار المنافقين و قتلهم فيندموا على نفاقهم - و قيل او امر من عند الله لا يكون للناس
فيه فعل كبدى الضمير الذين طرح الله في قلوبهم الرعب فاعطوا بايديهم من غير ان يوجف عليهم بخيل
و لا ركب [و يقول الذين آمنوا] قري بال نصب عطفا على ان يأتي - و بالرفع على انه كلام مبتدأ اي ويقول
الذين آمنوا في ذلك الوقت - و قري بغير واو و هي في مصاحف مكة و المدينة و الشام كذلك على
انه جواب قائل يقول فما ذا يقول المؤمنون حينئذ فقيل يقول الذين آمنوا [أهؤلاء الذين أقسموا]
- فان قلت لمن يقولون هذا القول - قلت اما ان يقوله بعضهم لبعض تعجبا من حالهم و اغتباطا بما من الله
عليهم من التوفيق في الاخلاص أهؤلاء الذين أقسموا لكم بالاعلان الايمان انهم اولياءكم و معاضدكم
على الكفار - و اما ان يقوله لليهود لانهم حلفوا لهم بالمعاضدة و النصرة كما حكى الله عنهم و ان قوتكم
لذنصرنكم - [حبطت أعمالهم] من جملة قول المؤمنين اي بطلت أعمالهم التي كانوا يتكلفونها في رأي
آعين الناس و فيه معنى التعجب كانه قيل ما احبط أعمالهم فما خسروهم - او من قول الله عز و جل

سورة المائدة ٥
 الجزء ٦
 ع ١٢

عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ ط فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاغَامَ أَنْمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ ط وَإِنْ كَثِيرًا مِمَّنَ النَّاسِ
 لَفَسِقُونَ ٥ أَلْحَكَمَ الْجَاهِلِيَّةَ يَبْغُونَ ط رَ مَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
 لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَرَى أَوْلِيَاءَ ٥ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ط وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ ط إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي
 الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ

وعبد الله بن سوريا وشاس بن قيس من احبار اليهود قالوا اذهبوا بنا الى محمد نفثته عن دينه
 فقالوا له يا محمد قد عرفت انا احبار اليهود وانا ان اتبعناك اتبعتنا اليهود كلهم و لم يخالفونا
 وان بيننا وبين قومنا خصومة فنتحاكم اليك نتقضي لنا عليهم ونحن نؤمن بك ونصدقك فابى
 ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت [فَإِنْ تَوَلَّوْا] عن الحكم بما انزل الله اليك
 وارادوا غيره [فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم] يعني بذنب التولي عن حكم الله
 وارانة خلافه فوضع ببعض ذنوبهم موضع ذلك و اراد ان لهم ذنوبا جمّة كثيرة العدد وان هذا الذنب
 مع عظمه بعضها و واحد منها و هذا الايما لتعظيم التولي و استتدافهم في ارتكابه ونحو البعض في هذا
 الكلام ما في قول لبيد * ع * او يرتبط بعض النفوس حماتها * اراد نفسه و انما قصد تفخيم شأنها بهذا الايما كانه
 قال نفسا كبدرة و نفسا اي نفس فكما ان التذكير يعطي معنى التكبير و هو في معنى البعضية
 فكذلك اذا مرّح بالبعض [لفسقون] لمتوردون في الكفر معدون فيه يعني ان التولي عن حكم الله
 من التمرد العظيم والاعتداء في الكفر [احكّم الجاهلية يبعون] فيه و جهان - احدهما ان قريظة والنضير طلبوا
 اليه ان يحكم بما كان يحكم به اهل الجاهلية من التفاضل بين القتلى - و روي ان رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم قال لهم القتلى بوا فقال بنو النضير نحن لانرضى بذلك فنزلت - والثاني ان يكون تعيينا لليهود
 بانهم اهل كتاب وعلم و هم يبعون حكم الملة الجاهلية التي هي هوى و جهل لا يصدر عن كتاب ولا يرجع
 الى وحي من الله - وعن الحسن هو عام في كل من يتبع غير حكم الله و الحكم حكمان حكم بعلم فهو حكم
 الله و حكم بجهل فهو حكم الشيطان - وسئل طائوس عن الرجل يفصل بعض ولده على بعض فقرأ هذه الآية -
 و قرى تبغون بالياء و التاء و قرأ السلمي احكّم الجاهلية يبعون برفع الحكم على الابتداء و يقع يبعون
 خبرا و اسقاط الراجع عنه كاسقاطه عن الصلة في هذا الذي بعث الله عن الصفة في الناس رجالا رجلا
 اهذت و رجلا اكرمت و عن الحال في مررت بهند يضرب زيد - وقرأ فتادة احكّم الجاهلية على ان هذا
 الحكم الذي يبعونه انما يحكم به افعى نجران او نظيره من حكم الجاهلية نارادوا بسفهم ان يكون محمد
 خاتم النبيين حكما كاولئك الحكم - اللام في قوله [لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ] للبيان كاللام في هيت لك اي هذا الخطاب
 و هذا الاستفهام لقوم يوقنون فانهم هم الذين يتبينون ان لا عدل من الله ولا احسن حكما منه * لا تتخذوهم اولياء
 تنصرونم و تستنصرونهم و توأخونهم و تصانونهم و تعاشرنهم معاشرّة المؤمنين ثم علل النهي بقوله [بعضهم
 اولياء بعض] اي انما يوالي بعضهم بعضا لاتحاد ملتهم و اجتماعهم في الكفر نما لمن دينه خلاف دينهم

اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ
 فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ ط لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَا ط
 وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَٰكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ط إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا
 فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۝ وَإِنْ أَحْكَمْتُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ

ليحكم - وروي في قراءة أبيّ وَ أَنْ لِيَحْكُمُ بزيادة أَنْ مع الامر على ان أَنْ موصولة بالامر كقولك امرته بان
 فمُ كانه قيل وأتيناها الانجيل و امرنا بان يحكم اهل الانجيل - وقيل ان عيسى صلوات الله عليه كان متعبدا
 بما في التوراة من الاحكام لان الانجيل مواظو وواجر الاحكام فيه قليلة وظاهر قوله وَلِيَحْكُمُ أَهْلُ الْإِنجِيلِ
 بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ يرد ذلك وكذلك قوله لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَا وان ساخ لقائل ان يقول معناه
 وليحكموا بما انزل الله فيه من ايجاب العمل باحكام التوراة - فان قلت اي فرق بين التعريفين في
 قوله وَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ وَقَوَاهُ لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ - قلت الاول تعريف العهد لانه عني به القرآن
 والثاني تعريف الجنس لانه عني جنس الكتب المنزلة - ويجوز ان يقال هو للعهد لانه لم يرد به ما يقع
 عليه اسم الكتاب على الاطلاق وانما أريد نوع معلوم منه وهو ما انزل من السماء سوى القرآن [وَمُهَيِّمًا]
 وقيدا على سائر الكتب لانه يشهد لها بالصحة والثبات - وقرع وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ بفتح الميم اي هُوَ مِنْ عَلَيْهِ بان
 حفظ من التغيير والتبديل كما قال لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَافِهِ والذي هَيِّمَنَ عَلَيْهِ اللَّهُ
 عز وجل او الحُفَافَ فِي كل بلد لو حُرِفَ حرفٌ منه او حركه او سكون لَنَنَبَهَ عَلَيْهِ كُلُّ احَدٍ وَاَشْمَازُرًا رَادِيْنَ
 وَمُنْكَرِيْنَ - ضَمَّنْ [وَلَا تَتَّبِعْ] معنًى وَلَا تَنَحْرِفْ فَلِذَلِكَ عُدِّي بَعْنُ كَانَهُ قِيلَ وَلَا تَنَحْرِفْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ
 الْحَقِّ مَتَّبِعًا أَهْوَاءَهُمْ [لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ] أَيُّهَا النَّاسُ [شِرْعَةً] شَرِيعَةً - وَقَرَأَ يَحْيَى بْنُ رَتَّابٍ بِفَتْحِ الشَّيْنِ
 [وَمِنْهَا جَا] وَطَرِيقًا وَاضْحًا فِي الدِّينِ تَجْرُونَ عَلَيْهِ - وَقِيلَ هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَا غَيْرِ مُتَعَبِدِينَ بِشَرَائِعِ
 مَنْ قَبْلَنَا [لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً] جَمَاعَةً مُتَّفَقَةً عَلَى شَرِيعَةٍ وَاحِدَةٍ أَوْ ذَوِي أُمَّةٍ وَاحِدَةٍ أَي دِينٍ وَاحِدٍ
 لَا اخْتِلَافَ فِيهِ وَلَكِنْ ارَادَ [لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ] مِنَ الشَّرَائِعِ الْمُخْتَلِفَةِ هَلْ تَعْلَمُونَ بِهَا مُدْعَمِينَ مُعْتَقِدِينَ أَنَّهَا
 مَصَالِحٌ قَدْ اخْتَلَفَتْ عَلَى حَسَبِ الْأَحْوَالِ وَالرَّقَاتِ مُعْتَرِضِينَ بَانَ اللَّهُ لَمْ يَقْصِدْ بِاخْتِلَافِهَا إِلَّا مَا اقْتَضَتْهُ
 الْحِكْمَةُ أَمْ تَتَّبِعُونَ الشَّبَهَ وَتُفَرِّطُونَ فِي الْعَمَلِ [فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ] فَابْتَدِرُوهَا وَتَسَابِقُوا نَحْوَهَا [إِلَى اللَّهِ
 مَرْجِعُكُمْ] اسْتِيْزَافٌ فِي مَعْنَى التَّعْلِيلِ لِاسْتِبَاقِ الْخَيْرَاتِ [فَيُنَبِّئُكُمْ] فَيُخَبِّرُكُمْ بِمَا لَا تَشْكُونَ مَعَهُ مِنَ الْجَزَاءِ
 الْفَاعِلُ بَيْنَ مُحْكَمٍ وَمَبْطَلِكُمْ وَعَامِلِكُمْ وَمَفْرَطِكُمْ فِي الْعَمَلِ - فَان قَلْتِ [وَ أَنْ أَحْكَمْتُمْ بَيْنَهُمْ] مَعْطُوفٌ عَلَى
 مَا ذَا - قَلْتِ عَلَى الْكِتَابِ فِي قَوْلِهِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ كَانَهُ قِيلَ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ ان احكم على ان ان
 وصلت بالامر لانه فعل كسائر الانعال - ويجوز ان يكون معطوفا على بالحق اي انزلناه بالحق و بان احكم
 [أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ] ان يضلوك عنه ويستزلوك وذلك ان كعب بن اسيد

بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنِ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفِ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ ؕ فَمَنْ
تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ ؕ وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٥﴾ وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِعِيسَى
ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّورَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ
مِنَ التَّورَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٦﴾ وَلِيَحْكُمَ أَهْلَ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ ؕ وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ

سورة المائدة ٥

الجزء ٤

ع ١١

مقرّفه و ظالم فاسق - وعن الشعبي هذه في اهل الاسلام و الظالمون في اليهود و الفسقون في الذصاري - و
عن ابن مسعود هو عام في اليهود و غيرهم - و عن حذيفة انتم اشيء الامم سمنا ببني اسرائيل لتركبن طريقهم
حدو الذمل بالذمل و القذة بالقذة غير اني لا ادري ان عبدون العجل ام لا * في مصحف ابي و انزل الله على
بني اسرائيل فيها و فيه و ان الجروح قصاص - و المعطونات كلها قرئت منصوبة و مرفوعة و الرفع للمطف
على محل ان النفس لان المعنى و كتبنا عليهم فيها النفس بالنفس اما لاجراء كتبنا مجرى فلنا و اما لان معنى
الجملة التي هي قولك النفس بالنفس مما يقع عليه الكتب كما تقع عليه القراءة تقول كتبت الحمد لله
و قرأت سورة انزلناها و لذلك قال الزجاج لو قرئ ان النفس بالكسر كان صحيحا - و للاستيدانف - و المعنى
فرضنا عليهم فيها ان النفس ماخوذة بالنفس مقتولة بها اذا قتلتها بغير حق و كذلك العين مفعولة بالعين
و الانف مجردع بالانف و الاذن مصلومة بالاذن و السن مقلوعة بالسن [و الجروح قصاص] ذات قصاص
و هو المقاصة و معناه ما يمكن فيه القصاص و تعرف المساواة - و عن ابن عباس كانوا لا يقتلون الرجل بالمرأة
فزلت - [فمن تصدق] من اصحاب الحق [به] بالقصاص و دفا عنه [فهو كفارة له] فالتصدق به كفارة للمتصدق
يكفر الله من سيئاته ما تقضىه الموازنة كسائر طاعاته - و عن عبد الله بن عمرو يهدم عنه من ذنوبه بقدر ما
تصدق به - و قيل فهو كفارة للجاني اذا تجاوز عنه صاحب الحق سقط عنه ما لزمه - و في قراءة ابي فهو كفارة
له يعني فالمتصدق كفارته له اي الكفارة التي يستحقها له لا ينقص منها و هو تعظيم لما فعل كقوله فاجره
على الله و ترغيب في العفو * قفئته مثل عقبته ان اتبعته ثم يقال قفئته بقلان و عقبته به فنعديه الى الثاني
بزيادة البناء - فان قلت فاین المفعول الاول في الآية - قلت هو محذوف و الظرف الذي هو على آثاريهم
كالساد مسده لانه اذا قفى به على اثره فقد قفى به اياه و الضمير في آثاريهم للذبيتين في قوله يحكم بها
الذبيتين الذين اسلموا - و قرأ احسن الانجيل بفتح الهمزة فان صح منه فلانه اعجمي خرج لعجمته عن زناات
العربية كما خرج هايدل و اجر - [و مصدقا] عطف على محل نيه هدى و محله النصب على الحال [و هدى
و موعظة] يجوز ان ينتصبا على الحال لقوله مصدقا و ان ينتصبا مفعولا لهما لقوله و ليحكم كانه قيل و
المهدى و الموعظة اتيها الانجيل و للحكم [بما انزل الله فيه] من الاحكام - فان قلت فان نظمت هدى و
موعظة في سلك مصدقا فما تصنع بقوله و ليحكم - قلت اصنع به ما صنعت بدي و موعظة حين جعلتهما
مفعولا لهما فاندر و ليحكم اهل الانجيل بما انزل الله اتيها اياه - و قرئ و ليحكم على لفظ الامر بمعنى و قلنا

هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالأَحْبَارُ بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ ۚ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْا اللَّهَ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا ۗ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ۝ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ

سورة المائدة ٥

الجزء ٦

ع ١١

بكتابهم كما يدعون - او وَمَا أُولَئِكَ بِالْكَامِلِينَ فِي الْإِيمَانِ عَلَى سَبِيلِ التَّيَكُّمِ بِهِمْ - فَان قَلتَ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ مَا مَوْضِعُهُ مِنَ الْعَرَابِ - قَلتَ أَمَا ان يَنْتَصِبُ حَالًا مِنَ التَّوْرَةِ وَ هِيَ أَمَا مَبْتَدَأُ خَبْرَةٍ عِنْدَهُمْ - وَاِمَّا ان يَرْتَفِعُ خَبْرًا عَنْهَا كَقَوْلِكَ وَ عِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ نَاطِقَةٌ بِحُكْمِ اللَّهِ - وَاِمَّا ان لَا يَكُونُ لَهُ مَحَلٌّ وَ يَكُونُ جُمْلَةً مَبِينَةً لَانَّ عِنْدَهُمْ مَا يُغْنِيهِمْ عَنِ التَّحْكِيمِ كَمَا تَقُولُ عِنْدَكَ زَيْدٌ يَنْصَحُكَ وَ يُشِيرُ عَلَيْكَ بِالصَّوَابِ فَمَا تَصْنَعُ بَعِيْرَهُ - فَان قَلتَ لَمْ أَنْذَرْتِ التَّوْرَةَ - قَلتَ لَكُونِهَا نَظِيْرَةٌ لِمَوْمَأَةٍ وَ دَوْدَاءَةٍ وَ نَحْوِهَا فِي كَلَامِ الْعَرَبِ - فَان قَلتَ عِلَامٌ عَطْفٌ ثُمَّ يَقُولُونَ - قَلتَ عَلَى يُحْكَمُونَكَ [فِيهَا هُدًى] يَهْدِي لِلْحَقِّ وَ الْعَدْلِ [وَ نُورٌ] يُبَيِّنُ مَا اسْتَبْهَمَ مِنَ الْأَحْكَامِ - الَّذِينَ اسْلَمُوا صَفَةً أُجْرِبَتْ عَلَى الذَّبِيْبِينَ عَلَى سَبِيلِ الْمَدْحِ كَالصَّفَاتِ الْحَارِجَةِ عَلَى الْقَدِيمِ سَبْحَانَهُ لِالْمُفَصَّلَةِ وَ التَّوْضِيْحِ وَ ارِيْدُ بِأَجْرَائِهَا التَّعْرِِيْضَ بِالْيَهُودِ وَ انْتَهَمَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْ مِلَّةِ الْإِسْلَامِ الَّتِي هِيَ دِيْنُ الْأَنْبِيَاءِ كُلِّهِمْ فِي الْقَدِيمِ وَ الْحَدِيثِ وَ انَّ الْيَهُودِيَّةَ بِمَعْزَلٍ مِنْهَا قَوْلُهُ [الَّذِينَ اسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا] مَعْنَاهُ عَلَى ذَلِكَ [وَ الرَّبَّانِيُّونَ وَ الْأَحْبَارُ] وَ الرَّهَادُ وَ الْعُلَمَاءُ مِنْ وَلَدِ هَارُونَ الَّذِينَ اتَّزَمُوا طَرِيْقَةَ الذَّبِيْبِينَ وَ جَانَبُوا دِيْنَ الْيَهُودِ [بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ] بِمَا سَأَلَهُمْ أَنْبِيَائُهُمْ حَفَظَهُ مِنْ التَّوْرَةِ أَيَّ بِسَبَبِ سَوَالِ أَنْبِيَائِهِمْ أَيَّاهُمْ انَّ يَحْفَظُوهُ مِنَ التَّغْيِيْرِ وَ التَّبْدِيْلِ - وَمِنْ فِي مَنْ كُتِبَ اللَّهُ لِلذَّبِيْبِينَ [وَ كَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ] رُقْبَاءَ لِمَا يَبْدَلُ - وَ الْمَعْنَى يَحْكُمُ بِأَحْكَامِ التَّوْرَةِ الذَّبِيْبُونَ بَيْنَ مُوسَى وَ عِيْسَى وَ كَانَ بَيْنَهُمَا الْفَرْقُ نَبِيٌّ وَ عِيْسَى لِلَّذِينَ هَادُوا يَحْمِلُونَهُمْ عَلَى أَحْكَامِ التَّوْرَةِ لِأَيْتْرُكُونَهُمْ انَّ يَعْدِلُوا عَنْهَا كَمَا فَعَلَ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ مِنْ حَمَلِهِمْ عَلَى حُكْمِ الرَّجْمِ وَ ارْغَامِ أَنْوْفِهِمْ وَ إِبَائِهِ عَلَيْهِمْ مَا اشْتَهَوْهُ مِنَ الْجَلْدِ وَ كَذَلِكَ حَكَمَ الرَّبَّانِيُّونَ وَ الْأَحْبَارُ الْمَسَامُونَ بِسَبَبِ مَا اسْتَحْفَظَهُمْ أَنْبِيَائُهُمْ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَ الْقَضَاءُ بِأَحْكَامِهِ وَ بِسَبَبِ كَوْنِهِمْ عَلَيْهِ شُهَدَاءَ - وَ يَجُوزُ انَّ يَكُونَ الضَّمِيْرُ فِي اسْتَحْفَظُوا لِلْأَنْبِيَاءِ وَ الرَّبَّانِيِّينَ وَ الْأَحْبَارِ جَمِيْعًا وَ يَكُونُ اسْتِحْفَافًا مِنَ اللَّهِ أَيَّ كَلَّفَهُمُ اللَّهُ حَفَظَهُ وَ انَّ يَكُونُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ [فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ] نَهْيٌ لِلْحُكَّامِ عَنِ خَشْيَتِهِمْ غَيْرَ اللَّهِ فِي حُكْمَاتِهِمْ وَ إِدْهَانِهِمْ فِيهَا وَ إِمْضَائِهَا عَلَى خِلَافِ مَا امْرَأَتْهُ مِنَ الْعَدْلِ لِخَشْيَةِ سُلْطَانِ ظُلْمِهِمْ أَوْ خَيْفَةِ إِذِيَةِ أَحَدٍ مِنَ الْقُرْبَاءِ وَ الْأَصْدِقَاءِ [وَ لَا تَشْتَرُوا] وَ لَا تَسْتَبْدِلُوا وَ لَا تَسْتَعْيِضُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَ أَحْكَامِهِ [ثَمَنًا قَلِيلًا] وَ هُوَ الرِّشْوَةُ وَ ابْتِغَاءُ الْجَاهِ وَ رِضَى النَّاسِ كَمَا حَرَّفَ أَحْبَارُ الْيَهُودِ كِتَابَ اللَّهِ وَ غَيَّرُوا أَحْكَامَهُ رَغْبَةً فِي الدُّنْيَا وَ طَلْبًا لِلرِّيَاسَةِ فَهَلَكُوا [وَ مَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ] مُسْتَهْدِنًا بِهِ [فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ] - وَ الظُّلْمُونَ وَ الْفَاسِقُونَ وَ صُفِّ لِهِمْ بِالْعَتُوْفِ كَفَرَهُمْ حِينَ ظَلَمُوا آيَاتِ اللَّهِ بِالاسْتِهْانَةِ وَ تَمَرَّدُوا بِأَنْ حَكَمُوا بِغَيْرِهَا - وَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ انَّ الْكُفْرِيْنَ وَ الظُّلْمِيْنَ وَ الْفَاسِقِيْنَ أَهْلُ الْكِتَابِ - وَ دَنَّهُ نَعْمَ الْقَوْمُ أَنْتُمْ مَا كَانَ مِنْ حُلُوْقِكُمْ وَ مَا كَانَ مِنْ مَرْنِهِمْ لِأَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ جَحَدَ حُكْمَ اللَّهِ كَفَرَ وَ مَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِهِ وَ هُوَ

وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً ۗ وَأُولَئِكَ الَّذِينَ أَمْ يَرِدُ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ ۗ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ سَمِعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْثُونَ لِلسَّحْتِ ۗ فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرَضْ عَنْهُمْ ۗ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئاً ۗ وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ ۗ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۝ وَكَيْفَ يُحْكِمُ اللَّهُ حُكْمَ اللَّهِ فِي بَيْنِ النَّاسِ وَلَهُمْ أَعْيُنٌ يَرَوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ۗ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ۝ إِنَّا أَنْزَلْنَا الْقُرْآنَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ يُحْكُمُ بَيْنَ الْغَابِطِينَ الَّذِينَ اسْلَمُوا لِلَّذِينَ

أَعْلَامُهُ فَقَالَ اشهد ان لا اله الا الله وانك محمد رسول الله النبي الامي العربي الذي بشر به المرسلون وامر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بالزنايين فرجما عند باب مسجده [وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ] تركه مفقونا وخذلانه [فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً] فان تستطيع له من لطف الله و تو نيقه شيئاً [أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ] ان يمنحهم من آطافه ما يطهر به قلوبهم لانهم ليسوا من اهلها لعلمه انما لا تنفع فيهم ولا تنجح ان الذين لا يؤمنون بايت الله لا يهديهم الله - كيف يهدي الله قوماً كفروا بعد إيمانهم [اسحت] كل ما لا يحل كسبه وهو من سخته اذا استاصله لانه مسحوت البركة كما قال الله تعالى يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَاَ وَالرِّبَاَ بَابٌ مِنْهُ - و قرى السحت بالتخفيف والتثقل - والسحت بفتح السين على افظ المصدر من سخته - والسحت بعثتين - والسحت بكسر السين وكانوا يأخذون الرشى على الاحكام وتحليل الحرام - وعن الحسن رضي الله عنه كان الحاكم في بني اسرائيل اذا اتاه احدهم برشوة جعلها في كفه فاراها آية وتكلم بحاجته فيسمع منه ولا ينظر الى خصمه فيأكل الرشوة و يسمع الكذب - وحكي ان عاملاً قدم من عمله مجاءة قومه فقدم اليهم العروضة وجعل يحدتهم بما جرى له في عمله فقال اعرابي من القوم نحن كما قال الله تعالى سَمِعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْثُونَ لِلسَّحْتِ - وعن النبي عليه السلام كل لحم انبته السحت فالثار اولى به - قيل كان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم مخيراً اذا تحاكم اليه اهل الكتاب بين ان يحكم بينهم وبين ان لا يحكم - وعن طاء والنخعي والشعبي انهم اذا ارتفعوا الى حكام المسلمين فان شاءوا حكموا وان شاءوا اعرضوا - وقيل هو منسوخ بقوله وان احكم بينكم بما انزل الله - وعند ابي حنيفة ان احتكموا الينا حملوا على حكم الاسلام وان زنى منهم رجل بمسلمة او سرق من مسلم شيئاً اقيم عليه الحد - واما اهل الحجاز فانهم لا يرون اقامة الحد عليهم يذهبون الى انهم قد صولحوا على شركهم وهو اعظم من الحد يقولون ان النبي عليه السلام رجم اليهوديين قبل نزول الجزية [فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئاً] لانهم كانوا لا يتحاكمون اليه الا لطلب الايسر والاهون عليهم كالجد مكان الرجم فاذا اعرض عنهم و ابي الحكومة لهم شق عليهم وتكرهوا اعراضه عنهم وكانوا خلقاء بان يعادوه ويضاروه فامن الله سره - [بِالْقِسْطِ] بالعدل والاحتياط كما حكم بالرجم [وَكَيْفَ يُحْكِمُ اللَّهُ حُكْمَ اللَّهِ] تعجب من تحكيمه امن لا يؤمن به وبكتابه مع ان الحكم منصوص في كتابهم الذي يدعون الايمان به [ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ] ثم يعرضون من بعد تحكيمك عن حكمك الموافق لما في كتابهم لا يرضون به [وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ]

وَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ ط وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا تَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ
 الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ ٦ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا ٧ سَمِعُونَ لِلْكَذِبِ سَمْعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ ٨
 لَمْ يَأْتُواكَ ٩ بِحَرْفٍ مِنَ الْكَلِمِ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ ١٠ يَقُولُونَ إِنِ ارْتَبْتُمْ هَذَا فَخُذُوا ١١ وَإِن لَّمْ تَرْتَبُوهُ فَاحْذَرُوا ط

بذلك تقدم السرقة على التوبة - قرئ لا يُحْزِنُكَ بضم الياء و يُسْرِعُونَ - والمعنى لا تهتم ولا تُبَالِ بمسارعة
 المنافقين في الكفراي في اظهارها بما يلوح منهم من أثار الكيد للاسلام ومن موالة المشركين فاني
 ناصرك عليهم و كافيك شرهم يقال اسرع فيه الشيبُ و اسرع فيه الفساد بمعنى وقع فيه سريعا
 فذلك مسارعتهم في الكفر وقوعهم و تهاوتهم فيه اسرع شيء اذا وجدوا فرصة لم يُحْطِئوها - و [آمنا]
 مفعول قَالُوا - و [بِأَفْوَاهِهِمْ] متعلق بقَالُوا لا بِأَمْنًا - [وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا] منقطع منا قبله خبر لسمعون ابي
 ومن اليهود قوم سَمْعُونَ - و يجوز ان يعطف على مِنَ الَّذِينَ قَالُوا - ويرتفع سَمْعُونَ على هَم سَمْعُونَ و الضمير
 للمفريقيين او للَّذِينَ هَادُوا - و معنى [سَمْعُونَ لِلْكَذِبِ] قابلون لما يفتره الاحبار و يفتعلونه من الكذب على الله
 و تحريف كتابه من قولك المَلِكُ يسمع كلام فلان ومنه قوله سمع الله لمن حمده [سَمْعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُواكَ]
 يعنى اليهود الذين لم يصلوا الى مجلس رسول الله صلى الله عليه واله وسلم و تجافوا عنه لما انطرد فيهم من شدة
 البغضاء و تبالع من العداوة ابي قابون من الاحبار و من اولئك المُفْرطين في العداوة الذين لا يقدر ان ينظروا
 اليك - و قيل سَمْعُونَ الى رسول الله لاجل ان يكذبوا عليه بان يسمخوا ما سمعوا منه بالزيادة و النقصان و التبديل
 و التغيير سَمْعُونَ من رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لاجل قوم آخَرِينَ من اليهود و جهوهم عيوننا ليبدلغهم
 ما سمعوا منه - و قيل السَمْعُونَ بنو قريظة و القوم الآخرون يهود خيبر [يُحْرِفُونَ الْكَلِمَ] يُدِيلُونَهُ و يُزِيلُونَهُ عن
 مواضعه التي وضعه الله فيها فيمئلونه بغير مواضع بعد ان كان ذامواضع [إِنِ ارْتَبْتُمْ هَذَا] المحرف المزال
 عن مواضعه [فَخُذُوا] و اعلموا انه الحق و اعملوا به [وَإِن لَّمْ تَرْتَبُوهُ] و أفناكم مُحَمَّدٌ صلى الله عليه واله وسلم
 بخلافه [فَاحْذَرُوا] و آياكم و آياته فهو الباطل و الضلال - و روي ان شريفا من خيبر زنى بشريفة و هما مُحْصَنان
 و حدثهما الرجم في التوراة فكرهوا رجمهما لشرفهما فبعثوا رهطاً منهم الى بني قريظة ليسألوا رسول الله صلى الله
 عليه واله وسلم عن ذلك و قالوا ان امركم مُحَمَّدٌ بالجد و التحميم فاقبلوا و ان امركم بالرجم فلا تقبلوا
 و أرسلوا الزانيين معهم فامرهم بالرجم فآبوا ان ياخذوا به فقال له جبرئيل عليهما السلام اجعل بينك
 و بينهم ابن صوريا فقال هل تعرفون شاباً امرد ابيض اعور يسكن فذلك يقال له ابن صوريا قالوا نعم وهو
 اعلم يهودي على وجه الارض و رضوا به حكماً فقال له رسول الله صلى الله عليه واله وسلم انشدك الله الذي
 لا اله الا هو الذي فلق البحر لموسى و رفع فوقكم الطور و أنجاكم و اغرق آل فرعون و الذي انزل عليكم
 كتابه و حلاله و حرامه هل تجدون فيه الرجم على من احصن قال نعم فوثب عليه سفلة اليهود فقال خفت
 ان كذبت ان ينزل علينا العذاب ثم سأل رسول الله صلى الله عليه واله وسلم عن اشياء كان يعرفها من

سورة المائدة ٥
 الجزء ٦
 ع ١٠

عَذَابَ الْيَمِّ ۖ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ الدَّارِ وَمَا هُمْ بِبَخَّارِجِينَ مِنْهَا ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّعِينٌ ۝ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَانْقَطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ ۗ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَاصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۗ يَعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ

ذهباً أَكْذَتَ تَقْدِي بِهِ فيقول نعم فيقال له قد سُئِلتَ ما هو ايسر من ذلك - وَكُو مع ما في حيزه خبران -
 فَن قَلتَ لِم وَحَد الرَّاجِعِ فِي قَوْلِهِ لِيَقْتَدُوا بِهِ وَ قَد ذَكَرْ شِيَانٍ - قَلتَ هُو نَحْو قَوْلِهِ * ع * فَنانِي وَفِيَّارُ بِهَا
 الْغَرِيبُ * او على اجراء الضمير سُجْرِي اسم الاشارة كانه قيل ليقفدوا بذلك - و يجوز ان يكون الواو في
 وَ مِثْلُهُ بِمَعْنَى مَعَ فَيَتَوَحَّدُ الْمَرْجُوعُ إِلَيْهِ - فَن قَلتَ بِهِم يَنْصَبُ الْمَفْعُولُ مَعَهُ - قَلتَ بِمَا يَسْتَدْعِيهِ لَوْ مِنْ
 الْفِعْلِ لَانِ التَّقْدِيرُ لَوْ ثَبِتَ اِنْ لَهُمْ مَا فِي الْاَرْضِ - قَرَأَ ابُو وَاقِدٍ اَنْ يُخْرِجُوا بِضَمِّ الْيَاءِ مِنْ اَخْرَجَ وَيَشْهَدُ
 لِقِرَاءَةِ الْعَامَّةِ قَوْلُهُ بِبَخَّارِجِينَ - وَ مَا يَرَوِي عَنْ عِكْرَمَةَ اِنْ نَافِعِ بْنِ الْاَزْرَقِ قَالَ لَابْنِ عَبَّاسٍ يَا اَعْمَى الْبَصْرَ
 اَعْمَى الْقَلْبُ تَزْعَمُ اِنْ قَوْمًا يُخْرِجُونَ مِنَ الدَّارِ وَ قَد قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَ مَا هُمْ بِبَخَّارِجِينَ مِنْهَا فَقَالَ وَيَحْكُ
 اِقْرَأْ مَا نَوْقَهَا هَذَا لِلْكَفَّارِ فَمِمَّا لَفَقْتُهُ الْمُجْبِرَةُ وَ اِيَسَ بَارِلُ تَكَذِيبِهِمْ وَ فِرَاهِمَ وَ كَفَالِكَ بِمَا فِيهِ مِنْ مَوَاجِهُةِ ابْنِ
 الْاَزْرَقِ ابْنِ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ وَ هُو بَيْنَ اِظْهَرِ اَعْضَادِهِ مِنْ قَرِيشَ وَ اَنْضَادِهِ مِنْ بَنِي
 عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَ هُو حَبْرُ الْاَمَّةِ وَ سَحَرَهَا بِالْخَطَابِ الَّذِي لَا يَجْسُرُ عَلَى مِثْلِهِ اَحَدٌ مِنْ اَهْلِ الدُّنْيَا وَ بَرَفَعَهُ اِلَى
 عِكْرَمَةَ دَلِيلَيْنِ نَاصِيحِينَ اِنْ الْحَدِيثَ فَرِيَّةٌ مَا فِيهَا مَرِيَّةٌ * [وَ السَّارِقُ وَ السَّارِقَةُ] رَفَعَهُمَا عَلَى الْاِبْتِدَاءِ وَ الْخَبْرَ
 مَحذُوفًا عِنْدَ سَيِّبُوهِ كانه قيل وَ فِيمَا فَرَضَ عَلَيْكَ السَّارِقُ وَ السَّارِقَةُ اَيَ حَكَمَهُمَا - وَ وَجْهٌ اُخَرُ هُو اِنْ يَرْتَفَعَا
 بِالْاِبْتِدَاءِ وَ الْخَبْرُ فَاْفَطَعُوا اَيْدِيَهُمَا وَ دَخُولُ الْفَاءِ لَتَضْمُنُهُمَا مَعْنَى الشَّرْطِ لَانِ الْمَعْنَى وَ الَّذِي سَرَقَ وَ الَّذِي
 سَرَقَتْ فَاْفَطَعُوا اَيْدِيَهُمَا وَ اِسْمُ الْمَوْعُولِ يُضْمَنُ مَعْنَى الشَّرْطِ - وَ قَرَأَ عِيْسَى بْنُ عَمْرٍو بِالْضَمِّ وَ فَضَّلَهَا سَيِّبُوهِ
 عَلَى قِرَاءَةِ الْعَامَّةِ لِاجْلِ الْاَمْرِ لَانِ زَيْدًا فَاَضْرِبُهُ اِحْسَنُ مِنْ زَيْدًا فَاَضْرِبُهُ [اَيْدِيَهُمَا] اَيْدِيَهُمَا وَ نَحْوَهُ فَعَدَّ صَغَتْ دُلُوكُمَا
 اُكْتَفِيَ بِتَثْنِيَةِ الْمُضَافِ اِلَيْهِ عَنْ تَثْنِيَةِ الْمُضَافِ وَ اَرِيدُ بِالْيَمِينِ الْيَمِينَانِ بِدَلِيلِ قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ وَ السَّارِقُونَ وَ
 السَّارِقَاتُ فَانْقَطَعُوا اِيْمَانَهُمْ - وَ السَّارِقُ فِي الشَّرِيعَةِ مِنْ سَرَقَ مِنَ الْحَزْزِ - وَ الْمَقْطَعُ الرَّسْخُ وَ عِنْدَ الْخَوَارِجِ الْمَنْكِبُ -
 وَ الْمَقْدَارُ الَّذِي يَجِبُ بِهِ الْقَطْعُ عَشْرَةُ دَرَاهِمَ عِنْدَ اَبِي حَنِيفَةَ - وَ عِنْدَ مَالِكٍ وَ الشَّافِعِيِّ رُبْعُ دِينَارٍ -
 وَ عَنِ الْحَسَنِ دَرَاهِمُ وَ فِي مَوَاعِظِهِ اَحْذَرُ مَنْ قَطَعَ يَدَكَ فِي دَرَاهِمٍ - [جَزَاءً - وَ نَكَالًا] مَفْعُولٌ لِهَمَا * [فَمَنْ تَابَ]
 مِنَ السَّارِقِ [مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ] مِنْ بَعْدِ سَرَقَتِهِ [وَ اصْلَحَ] اَمْرَةٌ بِالْتَفْصِيْلِ عَنِ التَّبِيعَاتِ [فَاِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ]
 وَ يُسْقِطُ عَنْهُ عِقَابَ الْاُخْرَةِ وَ اِمَّا الْقَطْعُ فَلَا تُسْقِطُهُ التَّوْبَةُ عِنْدَ اَبِي حَنِيفَةَ وَ اصْحَابِهِ - وَ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ فِي اَحَدٍ
 قَوْلِيَّةٌ تُسْقِطُهُ [مَنْ يَشَاءُ] مِنْ يَجِبُ فِي الْحِكْمَةِ تَعْدِيْبُهُ وَ الْمَغْفِرَةُ لَهُ مِنَ الْمُصْرَبِينَ وَ التَّائِبِينَ - وَ قِيلَ يُسْقِطُ حَدَّ
 الْحَرْبِيِّ اِذَا سَرَقَ بِالتَّوْبَةِ لِيَكُونَ اَدْعَى لَهُ اِلَى الْاِسْلَامِ وَ اِبْعَدَ مِنَ التَّنْفِيْرِ عَنْهُ وَ لَا يُسْقِطُهُ عَنِ الْمُسْلِمِ لَانِ فِي اِقَامَتِهِ
 الصَّلَاحُ لِلْمُسْلِمِ وَ الْحَيَوَةُ وَ لَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوَةٌ - فَن قَلتَ لِم قَدَّمُ التَّعْذِيْبَ عَلَى الْمَغْفِرَةِ - قَلتَ لَانَهُ قُوْبِلَ

ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ ﴿٥﴾ إِنَّمَا جُزِيَ الَّذِينَ بِحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ۗ ذَٰلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٦﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ ۗ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَافٍ رَحِيمٌ ﴿٧﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَ أَنَّ لَهُمْ مَاءً فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ۗ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ ۗ وَ لَهُمْ

سورة المائدة ٥

الجزء ٦

ع ١٠

العظيم ولو قتل الناس جميعاً لم يزد على ذلك - وعن الحسن يا ابن آدم أرايت لو قتلت الناس جميعاً أكننت تطعم ان يكون لك عمل يوازي ذلك فيغفر لك به كلاً انه شيء سؤلته لك نفسك والشيطان فكذلك اذا قتلت واحداً [بعد ذلك] بعد ما كتبنا عليهم وبعد محيي الرسل بالآيات [لمسرفون] يعني في القتل لايبالون بعظمتهم * [يحاربون الله ورسوله] يحاربون رسول الله و صحابة المسلمين في حكم محاربة الله [ويسعون في الأرض فساداً] مفسدين اولاً سعيهم في الارض لما كان على طريق الفساد نزل منزلة و يفسدون في الأرض فانصب فساداً على المعنى - و يجوز ان يكون مفعولاً له اي للفساد - نزلت في قوم هلال بن عويمر وكان بينه وبين رسول الله عهد وقد مر بهم قوم يريدون رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقطعوا عليهم - وقيل في العرنيين فأوحى اليه ان من جمع بين القتل و اخذ المال قتل و صلب و من اورد القتل قتل و من اورد أخذ المال قطعت يده لاخذ المال ورجله لاخافة السبيل و من اورد الاخافة نفي من الارض - وقيل هذا حكم كل قاطع طريق كافراً كان او مسلماً - ومعناه [ان يقتلوا] من غير صلب ان اوردوا القتل [او يصلبوا] مع القتل ان جمعوا بين القتل و الاخذ - قال ابو حنيفة و محمد يصاب حياً و يطعن حتى يموت [او تقطع ايديهم و أرجلهم من خلاف] ان اخذوا المال [او ينفوا من الأرض] اذا لم يزدوا على الاخافة - و عن جماعة منهم الحسن و النخعي ان الامام مخير بين هذه العقوبات في كل قاطع طريق من غير تفصيل - والنفي الحبس عند ابي حنيفة - وعند الشافعي النفي من بلد الى بلد لا يزال يطاب وهو هارب فرجاً - وقيل ينفى من بلده و كانوا ينفونهم الى دهلك و هو باد في أقصى تهامة و ناصع و هو من بلاد الحبشة [خزي] ذل و فضيحة [الا الذين تابوا] استثناء من المعاقبين عقاب قطع الطريق خاصة و اما حكم القتل و الجراح و اخذ المال فالى الاولياء ان شاءوا عفو و ان شاءوا استوفوا - وعن علي رضي الله عنه ان الحارث بن بدر جاءه تائباً بعد ما كان يقطع الطريق فقبل توبته و درأ عنه العقوبة * [الوسيلة] كل ما يتوسل به اي يتقرب من قرابة او صنيعه او غير ذلك فاستعيرت لما يتوسل به الى الله من فعل الطاعات و ترك المعاصي و انشد للبيد * شعر * ارى الناس لا يدرون ما قدر امرهم * الا كل ذي لب الى الله و اسأل * [ليقتدوا به] ليجعلوه فدية لانفسهم و هذا تمثيل للزوم العذاب لهم و انه لا سبيل لهم الى النجاة منه بوجه - و عن النبي عليه السلام يقال للكافر يوم القيامة ارايت لو كان لك ملاء الارض

سورة المائدة ٥
الجزء ٦
ع ٩

كَيْفَ يُؤَارِي سَوَاةَ أَخِيهِ ٥ قَالَ يُؤَيِّلَتِي اعْجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِي سَوَاةَ أَخِي ٤ فَاصْبَحَ
مِنَ الدِّمِيِّينَ ٥ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ ٦ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي
الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا ٧ وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا ٨ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلْنَا بِالْبَيِّنَاتِ

احدهما الآخر فحفر له بمنقاره ورجلته ثم القاه في الحفرة [فَقَالَ يُؤَيِّلَتِي اعْجَزْتُ] - وروي انه لما قتله
اسود جسده وكان ابيض فسأله آدم عن اخيه فقال ما كنت عليه وكيفا فقال بل قتلته ولذلك اسود
جسدك - وروي ان آدم مكث بعد قتله مائة سنة لا يضحك وانه رثاه بشعر وهو كذب بحت وما الشعر
الا منحول ملحون وقد صح ان الازدياء معصومون من الشعر [لِيرِيَهُ] لِيرِيَهُ الله او لِيرِيَهُ الغراب اي ليعلمه
لانه لما كان سبب تعليمه فكانه قصد تعليمه على سبيل المجاز [سَوَاةَ أَخِيهِ] عورة اخيه ومالا يجوز
ان يتكشف من جسده والسوأة الفضيحة لقبها قال * ع * يا لقوم للسوأة السوأة اي للفضيحة العظيمة فكيف
بها عنها - [فَأُوَارِي] بالانصب على جواب الاستفهام - وقرئ بالسكون على فانا او ارمي - او على التسيك
في موضع النصب للتخفيف [مِنَ الدِّمِيِّينَ] على قتله لما تعب فيه من حمله وتحيرته في امره وتبين
له من عجزه وتلمذه للغراب و اسودان اونه و سخط ايده و لم يندم ندم التائبين [مِنَ أَجْلِ ذَلِكَ] بسبب
ذلك وبعثه - وقيل اصله من اجل شرا اذا جناه ياجله اجلا ومنه قول خوات بن جبير * شعر * واهل
خباء صالح ذات بينهم * قد احتربوا في عاجل انا آجله * كاذك اذا قلت من اجلك فعلت كذا اردت
من ان جنيت فعلة و اوجبته و يدل عليه قولهم من جرآك نعلته اي من ان جررته بمعنى حنيتها - و ذلك
اشارة الى القتل المذكور اي من ان جنيت ذلك القتل الكذب وجره [كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ] ومن
لابتداء الغاية اي ابتداء الكذب ونشأ من اجل ذلك ويقال فعلت كذا لاجل كذا وقد يقال اجل كذا بحذف
الجار و افعال الفعل قال * ع * اجل ان الله قد فصلكم * وقرئ من اجل ذلك بحذف الهمزة وفتح النون للقاء
حركتها عليها - وقرأ ابو جعفر من اجل ذلك بكسر الهمزة وهي لغة فاذا حَقَف كسر النون ملقيا لكسرة الهمزة
عليها [بِغَيْرِ نَفْسٍ] بغير قتل نفس لا على وجه الاقتصاد [أَوْ فَسَادٍ] عطف على نَفْسٍ لمعنى او بغير
فساد في الارض وهو الشرك وقيل قطع الطريق - [وَمَنْ أَحْيَاهَا] و من استنقذها من بعض اسباب الهلكة قتل
او غرق او حرق او هدم او غير ذلك - فان قلت كيف شبه الواحد بالجميع وجعل حكمه كحكمهم - قلت لان
كل انسان يدلي بما يدي به الاخر من الكرامة على الله و ثبوت الحرمة فاذا قُتل فقد اُهين ماكرم على الله
وهتك حرمة و على العكس فالفرق ان بين الواحد والجميع في ذلك - فان قلت فما الفائدة في ذكر
ذلك - قلت تعظيم قتل النفس واحيائها في القلوب ليشمئز الناس عن الجسارة عليها و يترغبوا في
الاحسان على حرمتها لان المتعرض على النفس لقتل النفس اذا تصور قتلها بصورة قتل الناس جميعا عظم
ذلك عليه فثبطه وكذاك الذي اراد احياها - و عن مجاهد فانل النفس جزاؤه جهنم و غضب الله والعذاب

إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ۝ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ۚ وَذَلِكَ جَزَاءُ
الظَّالِمِينَ ۝ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ

لباس التقوى لا من قبلي فلم تقبلني وما لك لا تعاتب نفسك ولا تحمأها على تقوى الله التي هي
السبب في القبول فاجابه بكلام حكيم مختصر جامع لمعان - وفيه دليل على ان الله تعالى لا يقبل طاعة الا من
مؤمن متقن فما انعاه على اكثر العاصمين اعمالهم - و عن عامر بن عبد الله انه بكى حين حضرته الوفاة
فقيل له ما يبكيك فقد كنت وكنت فقال اني اسمع الله يقول انما يتقبل الله من المتقين [ما انا بباسط
يدي اليك لاقتلك] قيل كان اقوى من القاتل وابطش منه ولكنه تخرج عن قتل اخيه واستسلم له
خوفا من الله لان الدرع لم يكن مباحا في ذلك الوقت قاله مجاهد وغيره [اني اريد ان تبوء باثمي واثمك]
ان تحتمل اثم قتلي لك لو قتلتك واثم قتلك لي - فان قلت كيف يحتمل اثم قتله له ولا تزر وازرة وزر
اخرى - قلت المراد بمثل اثمى على الاتساع في الكلام كما تقول قرأت قراءة فلان وكتبت كتابته تريد المثل
وهو اتساع فاش مستفيض لا يكان يستعمل غيره ونحوه قوله عليه السلام المستبان ما قالا فعلى البادى
ما لم يعتد المظلوم على ان البادى عليه اثم سبه ومثل اثم سب صاحبه لانه كان سببا فيه الا ان الاثم محطوط
عن صاحبه معفو عنه لانه مكافى دافع عن عرضه الا ترى الى قوله ما لم يعتد المظلوم لانه اذا خرج من حد الكفاية
واعتدى لم يسلم - فان قلت فحين كف هايل عن قتل اخيه واستسلم وتخرج عما كان محطورا في
شريعته من الدرع فإين الاثم حتى يتحمل اخوه مائة فيجتمع عليه الاثمان - قلت هو مقدر فهو يتحمل مثل
الاثم المقدر كانه قال اني اريد ان تبوء بمثل اثمى لوبسطت اليك يدي - وقيل باثمى باثم قتلي - و
اثمك الذي من اجله لم يتقبل قربانك - فان قلت فكيف جاز ان يريد شقاة اخيه وتعذيبه بالنار -
قلت كان ظالما وجزاء الظالم حسن جائز ان يراد الا ترى الى قوله وذلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ واذا جاز ان يريد
الله جاز ان يريد العبد لانه لا يريد الا ما هو حسن - والمراد بالاثم وبال القتل وما يجزه من استحقاق
العقاب - فان قلت لم جاء الشرط بلفظ الفعل والجزاء بلفظ اسم الفاعل وهو قوله لئن بسطت ما انا
ببسط - قلت ليفيد انه لا يفعل ما يكتسب به هذا الوصف الشنيع ولذلك اكده بالباء الموكدة للدغني
[فطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ] فوسعته له ويسرته من طاع له المرتع اذا اتسع - وقرأ الحسن فطَوَّعَتْ
وفيها وجهان - ان يكون مما جاء من فاعل بمعنى فعل - وان يراد ان قتل اخيه كانه دعا نفسه الى
الاقدام عليه فطوعته ولم تمتنع - وله لزيادة الربط كقولك حفظت لزيد ما له - وقيل قتل وهو ابن عشرين
سنة وكان قتله عند عقبة حراء - وقيل بالبصرة في موضع المسجد الاعظم - [فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا] - روي انه
اول قتيل قتل على وجه الارض من بني آدم ولما قتله تركه بالعرء لايدري ما يصنع به فخاف عليه
السباع فحمله في جراب على ظهره سنة حتى اروح وعكفت عليه السباع فبعث الله غرابين فاقتتلا فقتل

وَآتَىٰ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ ۗ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقْبِلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَ لَمْ يَقْبَلْ مِنَ الْآخَرِ ۗ قَالَ لَأَنْتَ أَكْبَرُ ۖ قَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ مَثَلًا بَشَرًا كَاللَّذِينَ كَفَرُوا ۗ لَئِن بَسَطتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطِ يَدَيْ إِلَيْكَ لِتَقْتُلَنِي ۗ

ما شاء الله ثم قبض - وقيل لما مات موسى بعث يوشع نبياً فاخبرهم بانه نبي الله و ان الله امره بقتال الجبارية فصدقوه و بايعوه و سار بهم الى اريحا و قتل الجبارين و اخرجهم و صار الشام كله لبني اسرائيل - وقيل لم يدخل الارض المقدسة احد ممن قال اننا لن ندخلها و هلكوا في التيه و نشأت نواشع من ذرياتهم فقاتلوا الجبارين و دخلوها - و العامل في الطرف اما محرمة و اما يتيهون - و معنى [يتيئون في الارض] يسرون فيها متحيرين لا يهتدون طريقا - و التيه المفازة التي يثاء فيها - روي انهم ابثوا اربعين سنة في ستة فراسخ يسرون كل يوم جادين حتى اذا سئمو و امسوا اذا هم بحيث ارتحلوا عنه و كان الغمام يظلمهم من حر الشمس و يطاع لهم عمود من نور بالليل يضيء لهم و ينزل عليهم المن و السلوى و لا تطول شعورهم و اذا ولد لهم مولود كان عليه ثوب كالظفر يطول بطوله - فان قلت فلم كانوا يذعم عليهم بتظليل الغمام و غيره و هم معاقبون - قلت كما ينزل بعض الموازل على العصاة عركا لهم و عليهم مع ذلك النعمة متظاهرة و مثل ذلك مثل الوالد المشفق يضرب ولده و يؤذيه ليتأدب و يتدقف و لا يقطع عنه معرفته و احسانه - فان قلت هل كان معهم في التيه موسى و هرون عليهما السلام - قلت اختلف في ذلك فقيل لم يكونا معهم لانه كان عقابا و قد طلب موسى من ربه ان يفرق بينهما و يبينهم - وقيل كانا معهم الا انه كان ذلك روحا لهما و سلاما لا عقوبة كالنار لابراهيم و ملائكة العذاب و روي ان هرون مات في التيه و مات موسى بعده فيه بسنة و دخل يوشع اريحا بعد موته بثلاثة اشهر و مات النقباء في التيه بغنة الا كالب و يوشع - [فلا تأس] فلا تحزن عليهم لانه ندم على الدعاء عليهم فقيل انهم احقاء لفسقهم بالعذاب فلا تحزن و لا تندم * هما ابنا آدم لصلبه قابيل و هابيل و اوحى الله الى آدم ان يزوج كل واحد منهما توامة الاخر و كانت توامة قابيل اجمل و اسمها اذيميا فحسد عليها اخاه و سخط فقال لهما آدم قريبا قربانا فمن ايكما قبل زوجها فقبل قربان هابيل بان نزلت نار فاكلته نازدان قابيل حسدا و سخطا و توعده بالقتل - وقيل هما رجلان من بني اسرائيل [بالحق] اتلاوة ملتبسة بالحق و الصحة - او اتله نبا ملتبسا بالصدق موافقا لما في كتب الازلين او بالغرض الصحيح و هو تقبيح الحسد لان المشركين و اهل الكتاب كلهم كانوا يحسدون رسول الله و يبغون عليه - او اتل عليهم و انت مسمو صادق و [اذ قربا] نصب بالنبا اي قصتهم و حديثهم في ذلك الوقت - و يجوز ان يكون بدلا من النبا اي اتل عليهم النبا نبا ذلك الوقت على تقدير حذف المضاف - و القربان اسم ما يتقرب به الى الله من نسيكة او صدقة كما ان الحلون اسم ما يحلى اي يعطى يقال قرب صدقة و تقرب بها لان تقرب مطاوع قرب قال الاصمعي تقربوا قرب القمع فيعدى بالباء حتى يكون بمعنى قرب - فان قلت كيف كان قوله انما يتقبل الله من المتقين جوابا لقوله لانتك - قلت لما كان الحسد لآخيه على تقبل قربانه هو الذي حمله على توعده بالقتل قال له انما اتيتم من قبل نفسك لانسلاخها من

فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتَلَا إِنَّا هُنَا قَاعِدُونَ ﴿٥﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرُقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٦﴾ قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً ۖ يَتَيَبَّهُونَ فِي الْأَرْضِ ۗ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٧﴾

المستقبل على وجه التأكيد المُوَسَّس و [أبدأ] تعليق للذفي الموكّد بالدهر المتطاول [وَمَا دَامُوا فَيَأْخُذُ] بيان الابد [فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ] يحتمل ان لا يقصدوا حقيقة الذهب ولكن كما تقول كلمته نذهب يُجيبني تُريد معنى الارادة و القصد للجواب كأنهم قالوا أريدنا قتالهم و الظاهر انهم قالوا ذلك استهانة بالله و رسوله و قلة مبالاة بهما و استهزاء و قصدوا ذهابها حقيقة بجهاهم و جفائهم و قسوة قلوبهم التي عبدوا بها العجل و سألوا بها رؤية الله جهرًا و الدليل عليه مقابلة ذهابها بقعودهم - و يُحكى ان موسى و هرون خرا لوجهيهما قد أمهم لشدة ماورد عليهما فهما برجمهما و لامر ما قرن الله اليهون بالمشركين و قدّمهم عليهم في قوله لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا • لما عصوه و تمردوا عليه و خالفوه و قالوا ما قالوا من كرامة الكفر و لم يبق معه مطيع موافق يثق به الا هرون عليه السلام [قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ] لنصرة دينك [إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي] و هذا من البت و الحزن و الشكوى الى الله و الحسرة و رقة القلب التي يمثلها تُستجلب الرحمة و تُستنزل النصرة و نحوه قول يعقوب عليه السلام إِنَّمَا أَشْكُوا بِنِّي وَ حَزَنِي إِلَى اللَّهِ - و عن علي رضي الله عنه انه كان يدعو الناس على مذبح الكوفة الى قتال البغاة فما اجابه الا رجلا فتنفس الصعداء و دعا لهما و قال ابن تقيما مما اريد - و ذكر في اعراب اخي و جوه - أن يكون منصوبا عطا على نَفْسِي و على الضمير في إِنِّي بمعنى لا املك الا نفسي و ان اخي لا يملك الا نفسه - و مرفوعا عطا على محمل ان اسمها كانه قيل انا لا املك الا نفسي و هرون كذلك لا يملك الا نفسه او على الضمير في لَا أَمْلِكُ و جاز للفصل - و مجرورا عطا على الضمير في نَفْسِي و هو ضعيف لقبح العطف على ضمير المجرور الا بتكرير الحجاز - فان قلت أما كان معه الرجلان المذكوران - قلت كانه ام يثق بهما كل الوثوق و لم يطمئن الي ثباتيهما لما ذاق على طول الزمان و اتصال الصحبة من احوال قومه و تلوثهم فلم يذكر الا النبي المعصوم الذي لا شبهة في امره - و يجوز ان يقول ذلك لفرط ضجرة عند ما سمع منهم تقليلا لمن يوافقه - و يجوز ان يريد و من يواخيني على ديني [فأفرق] فانصل بيننا و بينهم بان تحكم لما بما نستحق و تحكّم عليهم بما يستحقون و هو في معنى الدعاء عليهم و لذلك وصل به قوله فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ عَلَى وجه التسيب - او نباءد بيننا و بينهم و خلصنا من صحبتهم كقوله وَ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ [فإنها] فان الارض المقدسة [مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ] لا يدخاونها و لا يملكونها - فان قلت كيف يوفق بين هذا و بين قوله أَنِّي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ - قلت فيه و جهان - احدهما ان يراد كتبها لكم بشرط ان تُجاهدوا أهلها فلما ابوا الجهاد قيل فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ - و الثاني ان يراد فإنها مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً فاذا مضت الاربعون كان ما كتب - فقد روي ان موسى سار بمن بقي من بني اسرائيل و كان يوشع على مقدمته ففتح اريحا و اقام فيها

سورة المائدة ٥
 الجزء ٦
 ع ٧

وَ إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقَوْمِ ادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَ جَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَ آتَاكُمْ مَالًا مِمَّا يُؤْتِي
 أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٥﴾ يَقَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَ لَا تَرْتَدُوا عَلَى أَنْبَارِكُمْ فَتَقْلَبُوا
 خُسْرِينَ ﴿٦﴾ قَالُوا يَمُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ قَا وَ إِنَّا لَنْ نَدْخُلَهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا ﴿٧﴾ فَإِنْ يَخْرُجُوا
 مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ﴿٨﴾ قَالَ رَجُلَيْنِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ ﴿٩﴾ فَاذًا دَخَلْتُمُوهُ
 فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ ﴿١٠﴾ تَبَّ وَ عَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١١﴾ قَالُوا يَمُوسَى إِنَّا لَنْ نَدْخُلَهَا أَبَدًا ﴿١٢﴾ مَا دَامُوا فِيهَا

عن غفلتهم [جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ] لانه لم يُبعث في امة ما بعث في بني اسرائيل من الانبياء [وَ جَعَلَكُمْ
 مُلُوكًا] لانه ملكهم بعد فرعون ملكه و بعد الجبابرة ملكهم و لان الملوك تكاثروا فيهم تكاثر الانبياء - و قيل كانوا
 مملوكين في ايدي القبط فانقذهم الله فسمي انقاذهم ملكا - و قيل الملك من له مسكن واسع فيه ماء جار -
 و قيل من له بيت و خدام - و قيل من له مال لا يحتاج معه الى تكلف الاعمال و تحمّل المشاق [مَا لَمْ يُؤْتِ
 أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ] من فلق البحر و اغراق العدو و تظليل الغمام و انزال المن و السلوى و غير ذلك من الامور
 العظام - و قيل اراد عالمي زمانهم * [الْأَرْضُ الْمُقَدَّسَةُ] ارض بيت المقدس - و قيل الطور و ما حوله - و قيل
 الشام - و قيل فلسطين و دمشق و بعض الأروى - و قيل سماها الله لابراهيم ميراثا لولده حين رفع على
 الجبل فقيل له اُنظر فاك ما أدرك بصرك و كان بيت المقدس قرار الانبياء و مسكن المؤمنين
 [كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ] قَسَمَهَا لَكُمْ وَ سَمَّاها او خَطَّ فِي اللوح انها لكم [وَ لَا تَرْتَدُوا عَلَى أَنْبَارِكُمْ] و لا تنكصوا على
 اعقابكم مُدْبِرِينَ من خوف الجبابرة جبنا و هلعا - قيل لما حدثهم النقباء بحال الجبابرة رَدَمُوا اصواتهم
 بالبكاء و قالوا اَيْتِنَا مَتَدْنَا بِمَصْرٍ قَالُوا تَعَالَوْا نَجْعَلْ عَلَيْنا رَأْسًا يَنْصُرُ بِنَا اِلَى مِصْرٍ - و يجوز ان يراد لا تَرْتَدُوا
 عَلَى أَنْبَارِكُمْ فِي دِينِكُمْ بِمُخَالَفَتِكُمْ أَمْرِيكُمْ وَ عَصِيَانِكُمْ نَبِيِّكُمْ فَتَرْجِعُوا [خُسْرِينَ] ثَوَابَ الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ * [الْجَبَّارِ]
 فَعَالٍ مِنْ جَبْرَةٍ عَلَى الْأَمْرِ بِمَعْنَى اجْبَرَهُ عَلَيْهِ وَهُوَ الْعَاتَى الَّذِي يَجْبِرُ النَّاسَ عَلَى مَا يَرِيدُ * [قَالَ رَجُلَانِ] هما
 كالب و يوشع [مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ] من الذين يخافون الله و يخشونه كانه قيل لرجلان من المتقين - و يجوز ان يكون الواو
 لبني اسرائيل و الرجوع الى الموصل محذوف تقديره من الذين يخافهم بنو اسرائيل وهم الجبارون وهم رجلا منهم
 [أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا] بالايمان فامذا قال لهم ان العمالقة اجسام لا قلوب فيها فلا تخافوهم و ارجعوا اليهم فانكم غالبوهم
 يُشْجِعَانِي عَلَى قِتَالِهِمْ وَ قِرَاءَةُ مِنْ قُرْأَنٍ يُخَافُونَ بِالضَّمِّ شَاهِدَةٌ لَهُ وَ كَذَلِكَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا كَانَهُ قِيلَ مِنَ الْمُخَوِّفِينَ -
 و قيل هو من الاخافة و معناه من الذين يُخَوِّفُونَ مِنَ اللَّهِ بِالتَّذْكَرَةِ وَ الْمَوْعِظَةِ - او يُخَوِّفُهُمْ وَعِيدَهُ اللَّهُ بِالْعِقَابِ -
 فَان قُلْتَ مَا مَحَلَّ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا - قُلْتَ ان أَنْظَمَ مَعَ قَوْلِهِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ فِي حُكْمِ الْوَصْفِ لِرَجُلَانِ فَمِنْ رُفُوعِ
 وَ ان جعل كلاما معترضا فلا محل له - فان قُلْتَ من اين علمنا انهم غالبون - قُلْتَ من جهة اخبار موسى
 بذلك و قوله كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ - و قيل من جهة عابدة الظن و ما تبينا من عادة الله في نصرته رُسُلَهُ وَ ما عهدا من
 صنع الله لموسى نبي قهر اعدائه و ما عرفنا من حال الجبابرة و الباب باب قريتهم [لَنْ نَدْخُلَهَا] نفيا لدخولهم في

أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَ أُمَّهُ رَمَّنَ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ط وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا فِي
 سُورَةِ الْمَائِدَةِ ٥
 يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ط وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَ أَحِبَّاؤُهُ ط قُلْ
 الْجِزءُ ٦
 فَلَمْ يَعَذِّبِكُمْ بِذُنُوبِكُمْ ط بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ ط يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَ يَعْذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ط وَ لِلَّهِ مُلْكُ
 ع ٧
 السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا فِي وَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ ٥ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ فَذَجِّعْكُمْ رَسُولَنَا بَيْنَكُمْ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِّنَ
 الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَ قَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَ نَذِيرٌ ط وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ ع

لا غير - قيل كان في النصارى قوم يقولون ذلك - وقيل ما صرحوا به ولكن مذهبهم يؤولي اليه
 حيث اعتقدوا انه يخلق ويحيي ويميت ويدير امر العالم [قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا] فَمَنْ
 يمنع من قدرته ومشيئته شيئاً [إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ] مَنْ دَعَا إِلَيْهَا مِنَ الْمَسِيحِ وَ أُمَّهُ دَلَالَةٌ عَلَى أَنْ
 المسيح عبد مخلوق كسائر العباد و اراد بعطف مَنْ فِي الْأَرْضِ عَلَى الْمَسِيحِ - وَ أُمَّهُ أَنَّهُمَا مِنْ جِنْسِهِمْ لَا
 تَفَارَتْ بَيْنَهُمَا وَ بَيْنَهُمْ فِي الْبَشَرِيَّةِ [يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ] ابي يخلق من ذكر وانثى و يخلق من انثى
 من غير ذكر كما خلق عيسى ويخلق من غير ذكر و انثى كما خلق آدم - او يخلق ما يشاء كخلق الطير على يد
 عيسى معجزة له و كاحياء الموتى و ابراء الاعمى و البرص و غير ذلك فيجب ان ينسب اليه ولا ينسب الي
 البشر المجرى على يده [اَبْنُو اللَّهِ] اشياع ابني الله عزير و المسيح - كما قيل لاشياع ابي حبيب و هو
 عبد الله بن الزبير الخبيثون و كما كان يقول رهط مسيلمة نحن انبياء الله و يقول اقرباء الملك و ذروه و
 حشمه نحن الملوك و لذلك قال مؤمن آل فرعون لكم الملك اليوم * [فَلَمْ يَعَذِّبِكُمْ بِذُنُوبِكُمْ] فان صح انكم
 ابناء الله و احبواؤه فلم تذبون و تعدبون بذنوبكم فتتسخون و تمسكم النار اياما معدودات على زعمكم
 و لو كنتم ابناء الله لكنتم من جنس الاب غير فاعلين للقبائح و لا مستوجبين للعقاب و لو كنتم احبواؤه لما عصيتهم
 و لما عاقبكم [بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ] من جملة من خلق من البشر [يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ] و هم اهل الطاعة [وَ يَعَذِّبُ مَنْ
 يَشَاءُ] و هم العصاة * [يَبَيِّنُ لَكُمْ] اما ان يقدر المبين و هو الدين و الشرائع و حذنه لظهور ماورد الرسول
 لتبدينه - او يقدر ماكنتم تخفون و حذنه لتقدم ذكره - اولي يقدر و يكون المعنى يبدل لكم البيان - و محله
 الذنب على الحال ابي مبيدناكم - و [عَلَى فَتْرَةٍ] متعلق بجاءكم اي جاءكم على حين فتور [مِنْ] ارسال
 [الرُّسُلِ] و انقطاع من الوحي [أَنْ تَقُولُوا] كراهة ان تقولوا [فَقَدْ جَاءَكُمْ] متعلق بمحذوف اي
 لا تعذروا فقد جاءكم - و قيل كان بين عيسى و محمد عليهما السلام خمس مائة و ستون سنة - وقيل ست مائة -
 و قيل اربع مائة و نيف و ستون - و عن الكلبي كان بين موسى و عيسى الف و سبع مائة سنة و الف
 ندي و بين عيسى و محمد اربعة انبياء ثلثة من بني اسرائيل و واحد من العرب خالد بن سنان العبسي -
 و المعنى الامتنان عليهم و ان الرسول بعث اليهم حين انطمست اثار الوحي احوج ما يكونون اليه ليهشوا
 اليه و يعدوه اعظم نعمة من الله و فتح باب الرحمة و تلتزمهم الحجة فلا يعتلوا غداً باه ام يرسل اليهم من يذبهم

سورة المائدة ٥
الجزء ٦
ع ٦

رَدَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ ٥ وَلَا تَزَالُ تَطَّلُعُ عَلَىٰ خَائِنَةٍ مِّنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ فَاصْفَحْ ٦ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ٥ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ ٧ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ٨ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ٩ يَا هَلْهُنَّ الْكُتُبُ ١٠ فَذَجَأَكُم رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِّمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكُتُبِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ ١١ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُّبِينٌ ١٢ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اتَّبِعُوا رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجْهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ١٣ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ١٤ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ

التوراة اغفأل حظاً عظيم - ار فسئت قلوبهم وفسدت نحرّفوا التوراة و زلت اشياء منها عن حفظهم - و عن ابن مسعود قد ينسى المرء بعض العلم بالمعصية و تلا هذه الآية - و قيل تركوا نصيب انفسهم مما امروا به من الايمان بمحمد على الله عليه و اله و سلم و بيان نعتهم - [وَلَا تَزَالُ تَطَّلُعُ] اي هذه عادتهم و هجرتهم و كان عليها اسلافهم كانوا يخونون الرسل و هؤلاء يخونونك يندونك عهدك و يظهرون المشركين على حريك و يهتجون بالفتك بك و ان يسموك [على خائنة] على خيانة - او على فعلة ذات خيانة - ار على نفس او فرقة خائنة - و يقال رجل خائنة كقولهم رجل راوية للشعر للمباغة قال * شعر * حدثت نفسك بالوفاء و لم تكن * للغدر خائنة مغل الاصبغ * و قرئ على خيانة منهم - [الا قليلا] و هم الذين امنوا منهم [فاعف عنهم] بعث على مخالفتهم - و قيل هو منسوخ بآية السيف - و قيل فاعف عن مؤمنينهم و لا تؤاخذهم بما سلف منهم - [اخذنا ميثاقهم] اخذنا من النصارى ميثاق من ذكر قبلهم من قوم موسى اي مثل ميثاقهم بالايمان بالله و الرسل و بانفعال الخير - او اخذنا من النصارى ميثاق انفسهم بذلك - فان قلت فهلا قيل من النصارى - قالت لانهم انما سموا انفسهم بذلك ادعاء انصرة الله و هم الذين قالوا لعيسى نحن انصار الله ثم اختلفوا بعد نسطورية و يعقوبية و ملكائبة انصارا للشيطان - [فاعرينا] فالفقنا و الزمنا من غربي بالشيء اذا لزمه و لصق به و اغراه غيره و منه الغراء الذي يُلصق به [بينهم] بين فرق النصارى المختلفين - و قيل بينهم و بين اليهود و نحوه و كذلك نوي بعض الظالمين بعضا - او يلبسكم شيئا و يذيق بعضكم بأس بعض * [ياهل الكتاب] خطاب لليهود و النصارى [مما كنتم تخفون] من نحو صفة رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم و من نحو الرجم [و يعفو عن كثير] مما تخفونه لا يبينه اذا لم تضطر اليه مصالحة دينية و لم تكن فيه فائدة الا اقتضاء حكم و صقته مما لا بد من بيانه و كذلك الرجم و ما فيه احياء شريعة و اماتة بدعة - و عن الحسن و يعفو عن كثير منكم لا يواخذة - [قد جاءكم من الله نور و كتاب مبين] يريد القرآن لكشفه ظلمات الشرك و الشك و لا يبانته ما كان خائيا على الناس من الحق - ار لانه ظاهر الاعجاز [من اتبع رضوانه] من آمن منهم [سبل السلام] طرق السلامة و النجاة من عذاب الله - او سبل الله * قولهم [ان الله هو المسيح] ممناه بت القول على ان حقيقة الله هو المسيح

الْحَجِيمِ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ
 ٥ سورة المائدة
 وَاتَّقُوا اللَّهَ ۖ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ ۖ وَ لَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ
 ٦ الجزء
 ع ٦ عَشْرَ نَقِيبًا ۖ وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ ۖ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ
 اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۖ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ
 مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝ ۖ فِيمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعْنَتُهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً ۖ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِ

اليد مدّها الى المبطوش به الاترى الى قولهم فلان بسيط الباع ومديد الذراع بمعنى * [فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ]
 فمَنَعَهَا ان تَمَدَّ اليكم * لما استقر بنو اسرائيل بمصر بعد هلاك فرعون امرهم الله بالسير الى
 اربحا ارض الشام وكان يسكنها الكنعانيون الجبابرة وقال لهم اني كذبتها لكم دارا وقرارا فاخرجوا اليها
 وجاهدوا من فيها واني ناصركم و امر موسى بان يأخذ من كل سبط نقيبا يكون كفيلا على قومه بالفناء
 بما امروا به وثيقة عليهم فاختر النقباء واخذ الميثاق على بني اسرائيل وتكفل لهم به النقباء وسار بهم
 فلما دنا من ارض كنعان بعث النقباء يتجسسون فرأوا اجراما عظيمة وقوة وشركة فهابوا فرجعوا وحدثوا
 قومهم وقد نهاهم موسى عليه السلام ان يحدثوهم فنكثوا الميثاق الا كالب بن يوفنا من سبط يهودا ويوشع
 بن نون من سبط ائرائيم بن يوسف وكانا من النقباء - والنقيب الذي ينقب عن احوال القوم ويفتش عنها
 كما قيل له عريف لانه يتعرّفها - [اِنِّي مَعَكُمْ] اني ناصركم ومعينكم [عَزَّرْتُمُوهُمْ] نصرتموهم ومنعتموهم
 من ايدي العدو - ومنه التعزير وهو التثكيل والمنع من معارضة الفساد - وقرئ بالتخفيف يقال عزرت
 الرجل اذا حطته وكففته والتعزير والتاثير من واد واحد ومنه لانصرتك نصرا مؤزرا اي قويا - وقيل
 معناه ولقد اخذنا ميثاقهم بالايمان والتوحيد وبعثنا منهم اثني عشر ملكا يقيمون فيهم العدل وياصرونهم
 بالمعروف وينهونهم عن المنكر - واللام في لئن اتمتم موطية للقسم وفي لاكفرن جواب له وهذا الجواب
 ساد مسد جواب القسم والشرط جميعا [بَعْدَ ذَلِكَ] بعد ذلك الشرط المؤكد المعلق بالوعد العظيم - فان
 قلت من كفر قبل ذلك ايضا فقد ضل سواء السبيل - قلت اجل ولكن الضلال بعده اظهر واعظم لان الكفر
 انما عظم قبحة لعظم النعمة المكفورة فاذا زادت النعمة زاد قبح الكفر وتمادي - [لَعْنَتُهُمْ] طردناهم واخرجناهم
 من رحمتنا - وقيل مسخناهم - وقيل ضربنا عليهم الجزية [وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً] خذلناهم ومنعناهم
 الاطاف حتى قست قلوبهم - او املينا لهم ولم نعاجلهم بالعقوبة حتى قست - وقرأ عبد الله قسيئة اي ردية
 مغشوشة من قولهم درهم قسي وهو من القسوة لان الذهب والفضة الخالصين فيهما لين والمغشوش فيه
 يابس وصلابة والقاسي والقاسح بالحاء اخوان في الدلالة على اليبس والصلابة - وقرئ قسيئة بكسر القاف
 للاتباع - [يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ] بيان لقسوة قلوبهم لانه لا قسوة اشد من الافتراء على الله تعالى وتغيير رحيه
 [وَنَسُوا حَظًّا] وتركوا نصيبا جزيلا وقسطا وانبا [مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ] من التوراة يعني ان تركهم واعراضهم عن

سورة المائدة ٥
 الجزء ٤
 ع ٥

وَ اتَّقُوا اللَّهَ ط ان الله عليم بذات الصدور ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ عَلَىٰ آلَا تَعَدَّلُوا ط اِعْدِلُوا تَقَىٰ هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَ اتَّقُوا اللَّهَ ط ان الله خبير بما تعملون ٥ وَ عَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ٥ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ

فحذف مع ان ونحوه قوله عليه السلام من اتبع على ملي فليتبع لانه بمعنى اُحيل - و قرئ شنان بالسكون ونظيره في المصادر لتيان - والمعنى لا يحملنكم بغضكم للمشركين على ان تتركوا العدل فعدتوا عليهم بان تنصروا منهم وتتفقوا مما في قلوبكم من الضغائن بارتكاب ما لا يحل لكم من منة او ذنف او قتل اولاد او نساء او نقض عهد او ما اشبه ذلك [اعدلوا هو اقرب للتقوى] نهاهم اولاً ان يحملهم البغضاء على ترك العدل ثم استأنف نصرح لهم بالامر بالعدل تاكيدا وتشديدا ثم استأنف فذكر لهم وجه الامر بالعدل وهو قوله [هو اقرب للتقوى] اي العدل اقرب الى التقوى و ادخل في مناسبتها او اقرب الى التقوى لكونه لطفاً فيها وفيه تذييه عظيم على ان وجوب العدل مع الكفار الذين هم اعداء الله اذا كان بهذه الصفة من القوة فما الظن بوجوبه مع المؤمنين الذين هم اولياء و احباؤه * [لهم مغفرة و اجر عظيم] بيان للوعد بعد تمام الكلام قبله كانه قال قدم لهم و عدا نقيض اي شيء و عده لهم نقيض لهم مغفرة و اجر عظيم - او يكون على ارادة القول بمعنى و عدهم و قال لهم مغفرة - او على اجراء وعد مجرى قال لانه ضرب من القول - او يجعل وعدا وانعا على الجملة التي هي لهم مغفرة كما وقع تركنا على قوله سلام على نوح كانه قيل و عدهم هذا القول و اذا و عدهم من لا يخلف الميعاد هذا القول فقد و عدهم مضمونه من المغفرة والاجر العظيم وهذا القول يذلقون به عند الموت و يوم القيمة فيسرون به و يسترحون اليه و يهون عليهم السكرات والاهوال قبل الوصول الى الثواب * روي ان المشركين رأوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و اصحابه فمروا الى صلوة الظهر يصلون معا و ذلك بعسفان في عزوة ذي انمار فلما صلوا اذموا الا كانوا اكثروا عليهم فقالوا ان لهم بعدها صلوة هي احب اليهم من ابائهم و اباؤهم يعنون صلوة العصر و هموا بان يوفوا بينهم اذ قاموا لها فنزل جبرئيل عليه السلام بصلوة الخوف - و روي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اتى بذي قريظة و معه الشيخان و علي رضي الله عنيم يستقرضهم دية مسلمين فتلها عمر و بن امية الضمري خطأ بحسبهما مشركين فقالوا نعم يا ابا القاسم اجلس حتى نطعمك و نقرضك فاجلسوه في صفة و هموا بانفدك به و عمد عمر و بن جحاش الى رحي عظيمة يطرحها عليه فامسك الله يده و نزل جبرئيل عليه السلام فاخبره فخرج - و قيل نزل منزلا و تفرق الناس في العضاة يستظلون بها فعلق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سلاحه بشجرة فجاء اعرابي فسل سيف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و اله و سأم ثم اقبل عليه فقال من يمنعك مني قال الله قالها ثلاثا فاشام الاعرابي السيف فصاح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و اله و سأم باصحابه فاخبرهم و ابى ان يعاقب * يقال بسط اليه لسانه اذا شتمه و بسط اليه يده اذا بطش به و [يبسطوا اليكم ايديهم] و السنتهم بالسوء - و معنى بسط

وَأَنْ كُنْتُمْ مَرُوضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لِمَسَمَسِ الْمَسَاءِ فَلَمْ تُجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ ۗ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ رَأَوْا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا

سورة المائدة ٥

الجزء ٤

ع ٥

انه كان يُدِير الماء على مرفقيه [وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ] المراك الصاق المسح بالراس و ماسح بعضه ومستوعبه بالمسح كلاهما ملصق المسح برأسه وقد اخذ مالك بالاحتياط فوجب الاستيعاب واكثره على اختلاف الرواية - واخذ الشافعي رحمه الله باليقين فوجب اقل ما يقع عليه اسم المسح - واخذ ابو حنيفة رحمه الله ببيان رسول الله صلى الله عليه و اله و سآم وهو ما زوي انه صلى الله عليه و اله و سآم مسح على ناصيته و قدّر الناصية برُبْع الرأْس - وقرأ جماعة [وَارْجُلَكُمْ] بالنصب فدل على ان الأرجل مغسولة - وَاَنْ قُلْتُمْ فَمَا تَصْنَعُ بقرارة البحر ودخولها في حكم المسح - فَلَتِ الأَرْجُلُ من بين الاعضاء الثلاثة المغسولة تُغسل بصب الماء عليها فكانت مظنة للإسراف المذموم المنهي عنه فعطفت على الرابع الممسوح لا لئلا يمتدح ولكن ليؤدبه على وجوب الاقتصاد في صب الماء عليها - وقيل الى الكعبين فجاء بالغاية إمطاة لظن ان يحسبها ممسوحة لان المسح ام تضرب له غاية في الشريعة - وعن علي رضي الله عنه انه اشرف على فئه من قريش فرأى في وضوءهم تجوزاً فقال ويل للأعقاب من النار فلما سمعوا جعلوا يغسلونها غسلاً ويدلكونها ذلكا - وعن ابن عمر كذا مع رسول الله صلى الله عليه و اله و سآم فتوضأ قوم و أعقابهم بيض تلوح فقال ويل للأعقاب من النار و في رواية جابر ويل للأعقاب - وعن عمر رضي الله عنه انه رأى رجلاً يتوضأ فترك باطن قدميه فامر ان يعيد الوضوء وذلك للتغليظ عليه - وعن عايشة رضي الله عنها لآن تقطعا احب الي من ان امسح على القدمين بغير خفين - وعن عطاء والله ما علمت ان احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه و اله و سآم مسح على القدمين - وقد ذهب بعض الناس الى ظاهر العطف فوجب المسح - وعن الحسن انه جمع بين الامرين - وزوي عن الشعبي نزل القرآن بالمسح و الغسل سنة - وقرأ الحسن و أرجلكم بالرفع بمعنى و ارجلكم مغسولة او ممسوحة الى الكعبين * وقرئ فاطهروا اي فطهروا ابدانكم وكذلك ليطهركم * وفي قراءة عبد الله فاموا صعيدا [مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ] في باب الطهارة حتى لا يرخس لكم في التيمم [وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ] بالتراب اذا أعوزكم التطهر بالماء [وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ] وليتم برخصه انعامه عليكم بعزائه [لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] نعمته فيثيبكم [رَأَوْا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ] وهي نعمة الاسلام [وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ] اي عاقدكم به عقدا وثيقا هو الميثاق الذي اخذه على المسلمين حين بايعهم رسول الله صلى الله عليه و اله و سآم على السمع و الطاعة في حال اليسر و العسر و المدشط و المكرة فقبلوا و قالوا [سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا] - و قيل هو الميثاق ليلة العقبة و في بيعة الرضوان * عدي [بيجر منكم] بحرف الاستعلاء مضمنا معنى فعل يتعدى به كانه قيل و لا يحملكم - و يجوز ان يكون قوله ان تعددوا بمعنى على ان تعددوا

وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخٰسِرِينَ ﴿٥٠﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ط وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا ط

مدائني و اخذن يقع على الذكر والاذني - [وَ مَنْ يَكْفُرُ بِالْإِيمَانِ] بشرائع الاسلام و ما أحل الله و حرم * [إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ] كقوله فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ و كقولك اذا ضربت غلامك فهون عليه في ان المراد ارادة الفعل - فان قلت لم جاز ان يعتبر عن ارادة الفعل بالفعل - قلت لان الفعل يوجد بقدرة الفاعل عليه و ارادته له و هي قصده اليه و ميئه و خلوص داعيه فكما عتبر عن القدرة على الفعل بالفعل في قولهم الانسان لا يطير و الاعمى لا يبصر اي لا يقدران على الطيران و الابصار و منه قوله تعالى نَعِيْدُهُ وَ عَدَا عَلَيْنَا اِنَّا كُنَّا فَاعِلِيْنَ يعنى انا كنا قادرين على الاعادة كذلك عتبر عن ارادة الفعل بالفعل و ذلك لان الفعل مستتب عن القدرة و الارادة فأتيم المستتب مقام السبب للملابسة بينهما و لإيجاز الكلام و نحوه من اقامة المستتب مقام السبب قولهم كما تدين تدان عتبر عن الفعل المبتدأ الذي هو سبب اجزاء بافظ اجزاء الذي هو مستتب عنه - و قيل معنى قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ قصدتموها لان من توجه الى شيء و قام اليه كان قاصدا له لا محالة فعتبر عن القصد له بالقيام اليه - فان قلت ظاهر الآية يوجب الوضوء على كل قائم الى الصلوة محدث وغير محدث فما وجهه - قلت يحتمل ان يكون الامر للوجوب فيكون الخطاب للمحدثين خاصة و ان يكون للذنب - و عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و الخلفاء بعده انهم كانوا يتوضؤون لكل صلوة - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات - و منه عليه السلام انه كان يتوضأ لكل صلوة فلما كان يوم الفتح مسح على خفيه فصلى الصلوات الخمس بوضوء واحد فقال له عمر صعدت شيئا لم تكن تصعد فقال عمدا فعلمه يا عمر يعنى بيانا للجواز - فان قلت هل يجوز ان يكون الامر شاملا للمحدثين و غيرهم لهؤلاء على وجه الاجاب لهؤلاء على وجه الذنب - قلت لالان تدارل الكلمة الواحدة لمعنيين مختلفين من باب الالغاز و التعمية - و قيل كان الوضوء لكل صلوة واجبا اول ما فرض ثم نسخ - الى تفيد معنى الغاية مطلقا فاما دخولها في الحكم و خروجها فامر يدور مع الدليل فيما فيه دليل على الخروج قوله فَظَرَّةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ لان الاعسار علة الأنظار و بوجود الميسرة تزول العلة و لو دخلت الميسرة فيه لكن مُظَنَّا فِي كَلِمَاتِهِ مَعْسَرًا اَوْ مَوْسَرًا - و كذلك اَتَمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ و لو دخل الليل لوجب الوصال و مما يه دليل على الدخول قولك حَفِظْتُ الْقُرْآنَ من اوله الى آخره لان الكلام مسوق لحفظ القرآن كله و منه قوله تعالى مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى لوقوع العلم بانه لا يسرى به الى بيت المقدس من غير ان يدخله - و قوله تعالى إِلَى الْمَرَافِقِ - و إِلَى الْكَعْبَيْنِ لا دليل فيه على احد الامرين فاخذ كافة العلماء بالاحتياط فحكموا بدخولها في الغسل و اخذ زفر و داود بالمتيقن فلم يدخلوها - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم

سورة المائدة •

الجزء ٦

ع ٤

مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فِي فُلُوكُمْ مِمَّا امْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ ^ط وَانْفُوا لِلَّهِ ^ط إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ الْيَوْمَ
 أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ ^ط وَطَعَامَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَّ لَكُمْ ^ط وَطَعَامَكُمْ حَلَّ لَهُمْ ^ط وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ
 وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ ^ط

أخذ علماء ان لا يأخذة إلا من اقتل اهله علماً و انحرهم دراية و اغوصهم على لطائفه و حقائقه و ان احتج
 الى ان يضرب اليه اكله ابل نك من أخذ عن غير متقين قد ضيع ايامه و عض عض لقاء النخارير اذا مله
 [مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ] من علم التكليب لانه الهام من الله و مكتسب بالعقل - او مما عرفتم ان تعلموه من
 اتباع الصيد بارسال صاحبه و انزجاره بزجره و انصرافه بدعائه و امساك الصيد عليه و ان لا ياكل منه - و قرى
 مكليبين بالتخفيف و أفعل و فعل يشتركان كثيرا - و الامساك على صاحبه ان لا ياكل منه لقله عليه السلام لعدي
 بن حاتم و ان اكل منه فلا تأكل انما أمسك على نفسه - و عن علي رضي الله عنه اذا اكل البازي فلا تأكل - و فرق
 العلماء فاشترطوا في سباع البهائم ترك الاكل لانها تؤدب بالضرب و لم يشترطوه في سباع الطيور منهم من لم يعتبر
 ترك الاكل اصلا و لم يفرق بين امساك اكل و البعض - و عن سلمان و سعد بن ابي وقاص و ابي هريرة رضي الله عنهم
 اذا اكل الكلب ثلثيه و بقي ثلثه و ذكرت اسم الله عليه نكل - فان قلت الام رجع الضمير في قوله [وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ
 عَلَيْهِ] - قلت اما ان يرجع الى ما امسكن على معننى و سموا عليه اذا ادركتم ذكاته - او الى ما علمتم من الجوارح
 اي سموا عليه عند ارساله [طَعَامَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ] فيل هو ذبائحهم - و قيل جميع مطاعهم - و يستوي
 في ذلك جميع النصارى - و عن علي رضي الله عنه انه استثنى نصارى بنى تغلب و قال ليسوا على
 النصرانية و ام يأخذوا منها الا شرب الخمر و به اخذ الشافعي رحمه الله - و عن ابن عباس
 انه سئل عن ذبائح نصارى العرب فقال لا بأس و هو قول عامة التابعين و به اخذ ابو حنيفة و اصحابه
 - و حكم اصابتين حكم اهل الكتاب عند ابي حنيفة و قال صاحبا هم صنفان صنف يقرءون الزبور و يعبدون
 الملائكة و صنف لا يقرءون كتابا و يعبدون النجوم فهؤلاء ليسوا من اهل الكتاب - و اما المجوس فقد سن بهم
 سنة اهل الكتاب في اخذ الجزية منهم دون اكل ذبائحهم و نكاح نسائهم - و قد روي عن ابن المسيب انه
 قال اذا كان المسلم مريضا فامر المجوسي ان يذكر اسم الله و يذبح فلا بأس - و قال ابو ثور و ان امرة بذلك
 في الصحة فلا بأس و قد اساء [وَطَعَامَكُمْ حَلَّ لَهُمْ] فلا عليكم ان تطعموهم لانه لو كان حراما عليهم طعام المؤمنين
 كما ساء لهم اطعامهم * [الْمُحْصَنَاتُ] الحرائر و العفاف و تخصيصهن بعث على تخيير المؤمنين لطفهم - و
 الاماء من المسلمات يصح نكاحهن بالاتفاق - و كذلك نكاح غير العفاف منهن - و اما الاماء الكتابيات
 معذ ابي حنيفة هن كالمسلات و خالفه الشافعي و كان ابن عمر لا يرى نكاح الكتابيات
 و يحتج بقوله وَ لَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ و يقول لا اعلم شركا اعظم من قولها ان ربها عيسى - و
 عن عطاء قد اكثر الله المسلمات و انما رخص لهم يومئذ [مُحْصِنِينَ] اَعْفَاءَ [وَ لَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ]

رَأْتَمَّتْ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيَتْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا ط فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِيْمَانِهِ فِإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٥ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ ط قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ

مقهورين بعد ما كانوا غالبين [وَآخِشُونِي] وَاخْلَصُوا لِي الْخَشِيَّةَ [أَكَمَّاتُ لَكُمْ دِينَكُمْ] كَفَيْتُمْ أَمْرَ عَدْرِكُمْ وَجَعَلْتُ الْيَدَ الْعُلْيَا لَكُمْ كَمَا تَقُولُ الْمَلُوكُ الْيَوْمَ كَمَلْتُ لَنَا الْمَلِكُ وَكَمَلْتُ لَنَا مَا نُرِيدُ إِذَا كُفُوا مِّنْ يَنْزَاعِهِمُ الْمَلِكَ وَوَصَلُوا إِلَى أَغْرَاضِهِمْ وَمَبَاغِيهِمْ - أَوْ اكْمَلْتُ لَكُمْ مَا تَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ فِي تَكْلِيفِكُمْ مِّنْ تَعْلِيمِ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَالتَّوْقِيفِ عَلَى الشَّرَائِعِ وَقَوَانِينِ الْقِيَاسِ وَأَصُولِ الاجْتِهَادِ [وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي] بِفَتْحِ مَكَّةَ وَدُخُولِهَا أَمْزِينَ ظَاهِرِينَ وَهَدَمَ مَنَارَ الْجَاهِلِيَّةِ وَمَنَاسِكِهِمْ وَ إِنْ لَمْ يَحْجِ مَعَكُمْ مُشْرِكٌ وَلَمْ يُطْفِئِ بِالْبَيْتِ عُرْيَانَ - أَوْ أَتَمَّمْتُ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ بِإِكْمَالِ أَمْرِ الدِّينِ وَالشَّرَائِعِ كَأَنَّهُ قَالَ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي لِأَنَّهُ لَا نِعْمَةَ أَتَمُّ مِنَ نِعْمَةِ الْإِسْلَامِ [وَرَضِيَتْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا] بِمَعْنَى اخْتَرْتُهُ لَكُمْ مِّنْ بَيْنِ الْأَدْيَانِ وَأَذِنْتُكُمْ بِأَنَّهُ هُوَ الدِّينُ الْمَرْضِيُّ وَجَدَّهُ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا - إِنْ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً - فَإِنَّ قَاتَ بِهٖ أَتَّصَلَ بِقَوْلِهِ [فَمَنْ اضْطُرَّ] - قَلَّتْ بِذِكْرِ الْحَرَمَاتِ وَقَوْلِهِ ذُلُّكُمْ فَسُقِ اعْتِرَاضٌ أَكَّدَ بِهِ مَعْنَى التَّحْرِيمِ وَكَذَلِكَ مَا بَعْدَهُ لِأَنَّ تَحْرِيمَ هَذِهِ الْخَبَائِثِ مِنْ جَمَلَةِ الدِّينِ الْكَامِلِ وَالنِّعْمَةِ التَّامَّةِ وَ الْإِسْلَامِ الْمَنْعُوتِ بِالرِّضَى دُونَ غَيْرِهِ مِنَ الْمَلِكِ وَمَعْنَاهُ فَمَنْ اضْطُرَّ إِلَى الْمَيْدَةِ أَوْ إِلَى غَيْرِهَا [فِي مَخْمَصَةٍ] فِي مَجَاعَةٍ [غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِيْمَانِهِ] غَيْرَ مُنْحَرِفٍ إِلَيْهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى غَيْرِ بَاغٍ وَلَا عَادٍ [فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ] لَا يُوَاطِّئُهُ ذَلِكَ * فِي السُّؤَالِ مَعْنَى الْقَوْلِ فَلِذَلِكَ وَقَعَ بَعْدَهُ [مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ] كَأَنَّهُ قِيلَ يَقُولُونَ لَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ وَإِنَّمَا لَمْ يُقَلَّ مَاذَا أُحِلَّ لَنَا حِكَايَةً لِمَا قَالُوهُ لِأَنَّ يَسْأَلُونَكَ بِإِفْظِ الْغَيْبَةِ كَمَا تَقُولُ أَتَسْمَعُ زَيْدٌ لِيَفْعَلَنَّ وَ لَوْ قِيلَ لِأَفْعَلَنَّ وَأُحِلَّ لَنَا لَكَانَ صَوَابًا - وَمَاذَا مَبْتَدَأُ وَأُحِلَّ لَهُمْ خَبْرَةٌ كَقَوْلِكَ أَيْ شَيْءٌ أُحِلَّ لَهُمْ وَمَعْنَاهُ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ مِنَ الْمَطَاعِمِ كَأَنَّهُمْ حِينَ تَلَّى عَلَيْهِمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْهِمْ مِنْ خَبِيثَاتِ الْمَأْكُلِ سَأَلُوا عَمَّا أُحِلَّ لَهُمْ مِنْهَا فَقِيلَ [أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ] أَيْ مَا لَيْسَ بِخَبِيثٍ مِنْهَا وَهُوَ كُلُّ مَا لَمْ يَأْتِ تَحْرِيمُهُ فِي كِتَابٍ أَوْ سُنَّةٍ أَوْ قِيَاسٍ مَجْتَهَدٍ [وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ] عَطَفَ عَلَى الطَّيِّبَاتِ أَيْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ وَصَيَّدَ مَا عَلَّمْتُمْ فَحَذَفَ الْمُضَافُ أَوْ تَجْعَلُ مَا شَرْطِيَّةً وَجَوَابُهَا فُكِّلُوا - وَ الْجَوَارِحُ الْكَمَاوِسِبُ مِنْ سَبَاعِ الْبِهَائِمِ وَ الطَّيْرِ كَالْكَلْبِ وَ الْفَهْدِ وَ النَّمْرِ وَ الْعُقَابِ وَ الصَّقْرِ وَ الْبَازِ وَ الشَّاهِينِ [وَ الْمَكَلِّبِ] مَوَدِّبِ الْجَوَارِحِ وَ مُضَرِّبِهَا بِالصَّيْدِ لِصَاحِبِهَا وَ رَائِضِهَا لِذَلِكَ بِمَا عَلَّمَ مِنَ الْحَيْلِ وَ طُرُقِ التَّنَادِيْبِ وَ التَّدْفِيفِ وَ اسْتِثْقَاةِ مِنَ الْكَلْبِ لِأَنَّ التَّنَادِيْبَ أَكْثَرُ مَا يَكُونُ فِي الْكَلَابِ فَاشْتُقُّقُ مِنْ لَفْظِهِ لِكَثْرَتِهِ فِي جَنْسِهِ - أَوْ لِأَنَّ السَّبْعَ يُسَمَّى كَلْبًا وَ مِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُمَّ سَاطِعُ عَلَيْهِ كَلْبًا مِنْ كَلَابِكَ فَآكَلَهُ الْإِسْدُ - أَوْ مِنَ الْكَلْبِ الَّذِي هُوَ بِمَعْنَى الضَّرَاةِ يُقَالُ هُوَ كَلْبٌ بِكَذَا إِذَا كَانَ ضَارِبًا بِهِ وَ انْتِصَابُ مُكَلِّبِينَ عَلَى الْحَالِ مِنْ عَلَّمْتُمْ - فَإِنَّ قَلَّتْ مَا فَائِدَةُ هَذِهِ الْحَالِ وَ قَدْ اسْتَعْنِي عَنْهَا بِعَلَّمْتُمْ - قَاتَتْ فَانْدَتْهَا إِنْ يَكُونُ مَنْ يُعَلِّمُ الْجَوَارِحَ نَحْرِيًّا فِي عِلْمِهِ مَدْرَبًا فِيهِ مَوْصُوفًا بِالتَّكْلِيبِ [وَ تُعَلِّمُونَهُنَّ] حَالٌ ثَانِيَةٌ أَوْ اسْتِيْنَابٌ - وَ فِيهِ فَائِدَةٌ جَالِيَّةٌ وَ هِيَ أَنَّ عَلَى كُلِّ

اللَّهُ ط إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ © حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةَ
وَالْمَوْقُوذَةَ وَالْمُتَدَوِّبَةَ وَالنَّطِيحَةَ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ تَفٍّ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصَبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا
بِالْزَّلَامِ ط ذَاكُمُ فَسْقٌ ط الْيَوْمَ يَنْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ ط الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ
سورة المائدة ٥
الجزء ٦
ع ٢

انفها و الفصيد و هو الدم في المباعر يشورونها و يقولون لم يحرم من فزناه [و ما اهل لغير الله به] اي
رفع الصوت لغير الله به وهو قولهم باسم اللات والعزى عند ذبحه [و المنخنقة] التي خنقها حتى ماتت
او انخفت بسبب [و الموقوذة] التي اخنقها ضرباً بعضاً او حجر حتى ماتت - و التي تردت من جبل
او في بئر فماتت - و التي نطحتا اخرى فماتت بالنطح - و ما اكل السبع بعضه [الا ما ذكيتم] الا ما
ادركتم ذكاته وهو يضطرب اضطراب المذبوح وتشخب ارجه - و قرأ عبد الله و المنطوحة - وفي رواية عن
ابي عمرو السبع بسكون الباء - و قرأ ابن عباس و اكيل السبع [و ما ذبح على النصب] كانت لهم حجارة
منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويشرحون اللحم عليها يعظمونها بذلك ويتقربون به اليها تسمى الانصاب
و النصب واحد قال الاعشى * ع * وذا النصب المنصوب لاتعدنه - وقيل هو جمع الواحد نصاب - و قرى النصب
بسكون الصاد [و ان تستقسموا بالزلام] و حرم عليكم الاستقسام بالقداح - كان احدهم اذا اراد سفراً او غزواً
او تجارةً او نكاحاً او امراً من معازم الامور ضرب بالقداح وهي مكتوب على بعضها نهائي ربي وعلى بعضها
امرني ربي وبعضها غفل فان خرج الامر مضى لطينه و ان خرج الذاهي أمسك و ان خرج العقل اجالها
عوداً - فمعنى الاستقسام بالزلام طلب معرفة ما قسم له مما لم يقسم له بالزلام - وقيل هو الميسر وقسمتهم
اجزوراً على الانصبا المعلومه [ذاكم فسق] الاشارة الى الاستقسام او الى تفارل ما حرم عليهم
لان المعنى حرم عليكم تنازل الميتة وكذا وكذا - فان قلت لم كان استقسام المسافر وغيره بالزلام
لتعرف الحال فسقاً - قلت لانه دخول في علم الغيب الذي استاثر به علام الغيوب و قال لا يعلم
من في السموات و الارض الغيب الا الله واعتقاد ان اليه طريقاً و الى استنباطه و قوله امرني ربي
ونهائي ربي افتراء على الله و ما يدربه انه امره او نهاه و الكهنة والمنجمون بهذه المثابة - و ان كان اراد بالرب
الصنم فقد روي انهم كانوا يجلبونها عند اصنامهم فامرهم ظاهر * [اليوم] لم يرد به يوماً بعينه و انما اراد
الزمان الحاضر و ما يتصل به و يدانيه من الازمنة الماضية و الآتية كقواك كنت بالامس شاباً و انت
اليوم اشيب فلا تريد بالامس اليوم الذي قبل يومك و لا باليوم يومك ونحوه الآن في قوله * شعر * الآن
لما ابيض مسررتي * و عصب من نابي على جذم * وقيل اراد يوم نزلها و قد نزلت يوم الجمعة وكان
يوم عرفة بعد العصر في حجة الوداع [يئس الذين كفروا من دينكم] ئيسوا منه ان يطلوه و ان ترجعوا
محللين لهذه الخبائث بعد ما حرمت عليكم - وقيل ئيسوا من دينكم ان يغلبوه لان الله عز وجل وفي
بوعده من اظهاره على الدين كله [فلا تخشوهم] بعد اظهار الدين و زوال الخوف من الكفار و انقلابهم مغلوبين

سورة المائدة ٥
الجزء ٦
ع ٢
الربيع

وامّا القلائد ففيها وجهان - احدهما ان يراد بها ذوات القلائد من الهدى و هي البدن و تعطف على الهدى للاختصاص و زيادة التوصية بها لانها اشرف الهدى كقوله وَ جِدْرِيْلَ وَ مِيكَالَ كانه قيل و القلائد منها خصوصاً - والثاني ان ينهى عن التعرض لقلائد الهدى مبالغة في النهي عن التعرض للهدى على معنى ولا تُحَلُّوا قُلُودَهَا - فضلاً عن ان تُحَلِّوْهَا كما قال وَ لَا يُبَدِّئَنَّ زَيْنَتَهُنَّ فنهى عن ابداء الزينة مبالغة في النهي عن ابداء مواقعها [وَ لَا اَمِيْنَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ] وَ لَا تُجَلُّوا قَوْمًا قاصدين المسجد الحرام [يَبْتَغُونَ فُضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ] وَ هُوَ الثَّوَابِ [وَ رِضْوَانًا] وَ ان يرضى عنهم ابي لاتتعرضوا لقوم هذه صفتهم تعظيماً لهم و استنكاراً ان يتعرض لمنثهم - قيل هي مُحْكَمَةٌ - وَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ الْمَائِدَةُ مِنْ آخِرِ الْقُرْآنِ نَزْلاً فَاحْلُوا حَلَالَهَا وَ حَرِّمُوا حَرَامَهَا - وَ قَالَ الْحَسَنُ لَيْسَ فِيهَا مَنْسُوخٌ - وَ عَنِ اَبِي مَيْسَرَةَ فِيهَا ثَمَانِي عَشْرَةَ فَرِيضَةً وَ لَيْسَ فِيهَا مَنْسُوخٌ - وَ قِيلَ هِيَ مَنْسُوخَةٌ - وَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ كَانَ الْمُسْلِمُونَ وَ الْمُشْرِكُونَ يُحْتَجُّونَ جَمِيعًا فَنَهَى اللهُ الْمُسْلِمِينَ اَنْ يَمْنَعُوا اَحَدًا عَنِ حُجِّ الْبَيْتِ بِقَوْلِهِ لَا تُحَلُّوا ثُمَّ نَزَلَ بِعَدِّ ذَلِكَ اِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ - مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِيْنَ اَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللهِ - وَ قَالَ مَجَاهِدٌ وَ الشَّعْبِيُّ لَا تُحَلُّوا نُسُخَ بِقَوْلِهِ وَ اَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ - وَ فُسِّرَ ابْتِغَاءُ الْفَضْلِ بِالتَّجَارَةِ - وَ ابْتِغَاءُ الرِّضْوَانِ بَانَ الْمُشْرِكِيْنَ كَانُوا يَظُنُّونَ بِانْفُسِهِمْ اَنْهُمْ عَلَى سَدَادٍ مِنْ دِينِهِمْ وَ اَنْ الْحُجَّ يُقَرِّبُهُمْ اِلَى اللهِ فَوَصَّفَهُمُ اللهُ بِظَنِّهِمْ - وَ قَرَأَ عَبْدُ اللهِ وَ لَا اُمِّي الْبَيْتِ الْحَرَامِ عَلَى الْاَضَافَةِ - وَ قَرَأَ حَمِيدُ بْنُ قَيْسٍ وَ الْاَعْرَجُ تَبْتَغُونَ بِالتَّاءِ عَلَى خُطَابِ الْمُؤْمِنِيْنَ [فَاَصْطَادُوا] اِبَاحَةً لِلْاَصْطِيَادِ بَعْدَ حُظْرَةِ عَلِيٍّ كانه قيل فاذا حللتكم فلا جناح عليكم ان تصطادوا - وَ قَرِئَ بِكَسْرِ الْفَاءِ - وَ قِيلَ هُوَ بَدَلٌ مِنْ اَكْسَرِ الْهَمْزَةِ عِنْدَ الْاِبْتِدَاءِ - وَ قَرِئَ وَ اِذَا اَحْلَلْتُمْ يَقَالُ حَلَّ الْمُحْرَمِ وَ اَحَلَّ * جَرَمٌ يَجْرِي مَجْرَى كَسَبٍ فِي تَعْدِيهِ اِلَى مَفْعُولٍ وَاحِدٍ وَ اِثْنَيْنِ تَقُولُ جَرَمٌ ذَنْبًا نَحْوَ كَسَبِهِ وَ جَرَمْتُهُ ذَنْبًا نَحْوَ كَسَبْتُهُ اِيَّاهُ وَ يَقَالُ اجْرَمْتُهُ ذَنْبًا عَلَى نَقْلِ الْمُتَعَدِّيِّ اِلَى مَفْعُولٍ بِالْهَمْزَةِ اِلَى مَفْعُولَيْنِ كَقَوْلِهِمْ اَكْسَبْتُهُ ذَنْبًا وَ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ عَبْدِ اللهِ وَ لَا تُجْرِمَنَّكُمْ بِضَمِّ الْاِيَّاءِ وَ اَوَّلُ الْمَفْعُولَيْنِ عَلَى الْقِرَاءَتَيْنِ ضَمِيرُ الْمُخَاطَبِيْنَ وَ الثَّانِي اَنْ تَعْتَدُوا - وَ [اَنْ صَدُّوْكُمْ] بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ مُتَعَلِّقٌ بِالشَّنَائِءِ بِمَعْنَى الْعِلَّةِ وَ الشَّنَائِءُ شِدَّةُ الْبَغْضِ - وَ قَرِئَ بِسُكُونِ النُّونِ - وَ الْمَعْنَى وَ لَا يَكْسِبَنَّكُمْ بَغْضٌ قَوْمٍ لَّانْ صَدُّوْكُمْ الْاِعْتِدَاءُ وَ لَا يَحْمِلَنَّكُمْ عَلَيْهِ - وَ قَرِئَ اِنْ صَدُّوْكُمْ عَلَى اِنْ الشَّرْطِيَّةِ - وَ فِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللهِ اِنْ يَصُدُّوْكُمْ - وَ مَعْنَى صَدَّهُمْ اِيَّاهُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ مَنَعَ اَهْلَ مَمَّةَ رَسُوْلَ اللهِ وَ الْمُؤْمِنِيْنَ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ عَنِ الْعِمْرَةِ - وَ مَعْنَى الْاِعْتِدَاءِ الْاِنْتِقَامُ مِنْهُمْ بِالْحَقِّ مَكْرُوهُ بِهِمْ [وَ تَعَاوَنُوا عَلَى الْاِبْرِ وَ التَّقْوَى] عَلَى الْعَفْوِ وَ الْاِغْضَاءِ [وَ لَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْاِثْمِ وَ الْعُدْوَانِ] عَلَى الْاِنْتِقَامِ وَ التَّشْفِي - وَ يَجُوزُ اِنْ يَرَادُ الْعَمُومُ لِكُلِّ يَرْتَدُّ تَقْوَى وَ كَلَّ اِثْمٌ وَ عُدْوَانٌ فَيَتَنَاوَلُ لِعَمُومِهِ الْعَفْوُ وَ الْاِنْتِقَامُ * كَانَ اَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَأْكُلُونَ هَذِهِ الْحَرَمَاتِ الْبَهِيمِيَّةَ الَّتِي تَمُوتُ حَتْفًا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٥﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ۗ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ۗ
إِنَّ اللَّهَ يُحْكِمُ مَا يُرِيدُ ﴿٥﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشُّهُرَ الْحُرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا أَمِينًا

سورة المائدة

يقال رضى بالعهد و اوفى به ومنه و الموفون بعهدهم - والعقد العهد الموثق شبه بعقد الحبل ونحوه قال الحطيفة * شعر * قوم اذا عقدوا عقدا ايجارهم * شدوا العناج و شدوا فوقه الكريا * وهي عقود الله التي عقدها على عباده و ازمها اياهم من مواجب التكليف - وقيل هي ما يعتقدون بينهم من عقود الامانات و يتخالفون عليه و يتماسحون من المبيعات و نحوها و الظاهر انها عقود الله عليهم في دينه من تحليل حاله و تحريم حرمة و انه كلام قدم مجملا ثم عقب بالتفصيل وهو قوله اُحِلَّتْ لَكُمْ و ما بعده - [البهيمة] كل ذات اربع في البر و البحر و اضافتها الى [الانعام] للبيان وهي الاضافة التي بمعنى من كخاتم فضة و معناه البهيمة من الانعام [الا ما يتلى عليكم] الا محرم ما يتلى عليكم من القران من نحو قوله حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ - او الا ما يتلى عليكم آية تحريمه - و الانعام الازواج الثمانية - وقيل بهيمة الانعام الطباء و بقر الوحش و نحوها كانهم ارادوا ما يماثل الانعام و يدانيتها من جنس البهائم في الاجترار و عدم الانياب فاضيفت الى الانعام لملاسة انشبهه [غير محلي الصيد] نصب على الحال من الضمير في لكم اي اُحِلَّتْ لكم هذه الاشياء لامحليين الصيد - و عن الاخفش ان انتصابه عن قوله اَوْفُوا بِالْعُقُودِ و قوله [وَاَنْتُمْ حُرْمٌ] حال عن محلي الصيد كانه قيل احلنا لكم بعض الانعام في حال امتناعكم من الصيد و انتم محرمون للأنحرَج عليكم - [ان الله يحكم ما يريد] من الاحكام و يعلم انه حكمة و مصلحة - و الحرم جمع حرام و هو المحرم - [الشعائر] جمع شعيرة وهو اسم ما شعراي جعل شعارا و علما للنسك من مواقف الحج و مواصي الجمار و المطاف و المسعى و الانعالي التي هي علامات الحاج يعرف بها من الاحرام و الطواف و السعي و الحلق و النحر - و الشهر الحرام شهر الحج - و الهدى ما اهدي الى البيت و تقرب به الى الله من النسائل و هو جمع هدية كما يقال جدي في جمع جذية السرج - و القلائد جمع قلادة وهي ما قلده به الهدى من نعل او عورة مزادة او لحاء شجر او غيره - و اموا المسجد الحرام قاصدوه و هم الحجاج و العمار - و احلال هذه الاشياء ان يتهاون بجرمة الشعائر و ان يحال بينها و بين المتدسكين بها و ان يحدثوا في شهر الحج ما يصدون به الناس عن الحج و ان يتعرض للهدى بالغصب او بالمنع عن باوغ محله -

سورة النساء ٤
الجزء ٦
ع ٤

وَلِ اللَّهِ يَغْفِرْكُمْ فِي الْكَلَّةِ ط إِنَّ امْرُؤًا هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وِدٌّ وَ لَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ ع وَهُوَ يَرِيهَا إِنْ أُمُّ
يَكُنْ لَهَا وِدٌّ ط وَإِنْ كَانَتْما ائْتَتَيْنِ فَلَهُمَا التَّلْثُنُ مِمَّا تَرَكَ ط وَ إِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَ نِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ
الْأُنثِيَيْنِ ط يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضَلُّوا ط وَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ع

مسحوق و تفضل [و يهديهم إليه] الى عبادته [صراطاً مستقيماً] و هو طريق الاسلام - و المعنى توفيقهم و
تثبيتهم * روي انه آخر ما نزل من الاحكام - كان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم في طريق مكة عام
حجة الوداع فاتاه جابر بن عبد الله فقال ان لي اختاً فكم اخذ من ميراثها ان ماتت - و قيل كان مريضاً
فعاده رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقال اني كلاله فكيف اصنع في مالي فنزلت [ان امراً هلك] ارتفع
امراً بمضمرة يفسره الظاهر و محل [ليس له وِدٌّ] الرفع على الصفة لا النصب على الحال اي ان هلك امرؤ
غير ذبي وند و المراد بالولد الابن و هو اسم مشترك يجوز ايقاعه على الذكر و على الانثى لان الابن يسقط الاخ
و لا تسقطها البنت الا في مذهب ابن عباس رضي الله عنه و بالاخت التي هي لاب و لام او لاب دون
التي لام لان الله فرض لها النصف و جعل اخاها عصبته و قال للذكر مثل حظ الأنثيين و اما الاخت للام
فلها السدس في اية الموارث مسمى بينها و بين اخيها [و هو يرثها] و اخوها يرثها ان قدر الامر على العكس
من موتها و بقائه بعدها [ان لم يكن لها وِدٌّ] اي ابن لان الابن يسقط الاخ دون البنت - فان قلت الابن لا يسقط الاخ
وحده فان الاب نظيره في السقاط فام اقتصر على نفي الولد - قلت بين حكم انتفاء الولد و وكل حكم انتفاء الوالد الى
بيان السنة و هو قوله عليه السلام اَلْحِقُوا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا مَا بَقِيَ فَلِأُولَى عصبية ذكروا و الاب اولى من الاخ و ليسا
باول حكيمين بين احدهما بالكتاب و الآخر بالسنة - و يجوز ان يدل بحكم انتفاء الولد على حكم انتفاء الوالد لان الولد
اقرب الى الميت من الوالد فاذا ورث الاخ عند انتفاء الاقرب فاولى ان يرث عند انتفاء الابعد و لان الكلاله تتناول
انتفاء الوالد و الولد جميعاً فكل ذكر انتفاء احدهما دالاً على انتفاء الآخر - فان قلت الى من يرجع ضمير
التثنية و الجمع في قوله [فان كانتا ائتيتين - و ان كانوا اخوة] - قلت اصله فان كان من يرث بالاخوة ائتيتين
و ان كان من يرث بالاخوة ذكورا و انانا و انما قيل فان كانتا - و ان كانوا كما قيل من كانت امك فكما
انت ضمير من لمكان تانيث الخبر كذلك تني و جمع ضمير من يرث في كانتا - و كانوا لمكان تثنية الخبر
و جمعه و المراد بالاخوة الاخوة و الاخوات تغليباً لحكم الذكورة [ان تضلوا] مفعول له و معناه كراهة ان
تضلوا - عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة النساء فكأنما تصدق على كل مؤمن و مؤمنة و رث
ميراثاً و اعطي من الاجر كمن اشترى محرراً و برى من الشرك و كان في مشية الله من الذين يتجاوز عنهم *

يَسْتَنْكِفُ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرُ فَيَسْتَحْشِرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا ① فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ
وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ② وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ③ وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ
اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا لَنْصِيرًا ④ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا ⑤ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا
بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةِ مَنَّةٍ وَفَضْلِ وَبَيِّنَاتٍ يُدْهِمُ إِلَيْهِمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ⑥ يَسْتَفْتُونَكَ ⑦

سورة النساء ٤

الجزء ٤

ع ٣

انما سبق لردّ مذهب النصارى وغلّوهم في رفع المسيح عن منزلة العبودية فوجب ان يقال لهم ان يترفع
عيسى عن العبودية ولا من هو رفع منه درجةً كانه قيل لن يستنكف الملائكة المقربون من العبودية فكيف
بالمسيح و يدلّ عليه دلالة ظاهرة بيّنة تخصيص المقرّبين لكونهم ارفع الملائكة درجةً واعلاهم منزلةً ومثاله قول
القائل * شعر * و ما مثله ممن يجاود حاتم * ولا البحر والامواج ياتنج زاخره * لا شبهة في انه قصد بالبحر
ذى الامواج ما هو فوق حاتم في الجود - ومن كان له ذوق فايدق مع هذه الآية قوله ولَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ
وَلَا النَّصْرَى حَتَّى يَخْرُجُوا مِنَ الْبَيْتِ - وقرأ عليّ رضي الله عنه عبيداً لله على التصغير - وروي ان وقد
نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه واله وسألم ام تعيب صاحبنا قال ومن صاحبكم قالوا عيسى قال
واي شيء اتول قالوا تقول انه عبد الله ورسوله قال انه ليس بعار ان يكون عبداً لله قالوا بلى فنزلت ابي
لايستنكف عيسى من ذلك فلا تستنكفوا له منه فلو كان موضع استنكاف لكان هو اولى بان يستنكف
لان العار الصق به - فان قلت علام عطف قوله وَلَا الْمَلَائِكَةُ - قلت لا يخلو اما ان يعطف على
المسيح اوعلى اسم يكون اوعلى المستتر في عبداً لما فيه من معنى الوصف لدلالته على معنى العبادة
وقرأتك مررت برجل عبد ابوه فالعطف على المسيح هو الظاهر لاداء غيره الى ما فيه بعض انحراف عن
الغرض وهو ان المسيح لا يناف ان يكون هو ولا من فوقه موصوفين بالعبودية او ان يعبد الله هو ومن فوقه -
فان قلت قد جعلت الملائكة وهم جماعة عبداً لله في هذا العطف فما وجهه - قلت فيه وجهان - احدهما
ان يراد ولا كل واحد من الملائكة او لا الملائكة المقربون ان يكونوا عبداً لله فحذف ذلك دلالة عبداً لله عليه
ايجاراً - واما اذا عطفتم على الضمير في عبداً فقد طاح هذا السؤال - قري فستحشروهم بضم الشين وكسرها
و بالنون - فان قلت التفصيل غير مطابق للمفصل لانه اشتمل على الغريقين و المفصل على فريق واحد -
قلت هو مثل قولك جمع الامام الخوارج فمن لم يخرج عليه كساة وحمله ومن خرج عليه نكل به وصحة ذلك
لوجهين - احدهما ان يحذف ذكر احد الغريقين لدلالة التفصيل عليه والان ذكر احدهما يدل على ذكر الثاني
كما حذف احدهما في التفصيل في قوله عقيب هذا فاما الذين امنوا بالله واعتصموا به - والثاني وهو ان الاحسان
الى غيرهم مما يعمهم وكان داخلا في جملة التنكيل بهم فكذلك قيل من يستنكف عن عبادته ويستكبر نسي عذاب
بالحسرة اذا رأى اجور العاملين وبما يصيبه من عذاب الله * [البرهان - والنور المبين] القرآن او اراد بالبرهان دين
الحق او رسول الله و بالنور المبين ما يبينه و يصدقه من الكتاب المعجز [في رحمة منه و فضل] في ثواب

سورة النساء ٤
الجزء ٦
ع ٣

الْمَسِيحِ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَكَلِمَةً أَتَىٰ بِهَا مَرْيَمُ وَرُوحٌ مِّنْهُ فَذَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ إِنَّمَا اتَّخَذُوا لِنَفْسِهِمْ آلِهَةً تَلْوَمُونَ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ فَخُذُوا حُكْمَهُمْ إِنَّهُمْ لَمَّا كَانُوا فِي سَكْوَةٍ لَّا يُدْعُونَ لِقَاءَهُمْ رَبَّهُمْ لِيخْرِجَهُمْ مِنَ الْإِيمَانِ فَذَرُونَهُمْ هَلْ يَعْلَمُونَ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ فَخُذُوا حُكْمَهُمْ إِنَّهُمْ لَمَّا كَانُوا فِي سَكْوَةٍ لَّا يُدْعُونَ لِقَاءَهُمْ رَبَّهُمْ لِيخْرِجَهُمْ مِنَ الْإِيمَانِ فَذَرُونَهُمْ هَلْ يَعْلَمُونَ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ فَخُذُوا حُكْمَهُمْ إِنَّهُمْ لَمَّا كَانُوا فِي سَكْوَةٍ لَّا يُدْعُونَ لِقَاءَهُمْ رَبَّهُمْ لِيخْرِجَهُمْ مِنَ الْإِيمَانِ فَذَرُونَهُمْ هَلْ يَعْلَمُونَ

انه لما بعثهم على الايمان وعلى الانتهاء عن التثليث علم انه يحملهم على امر فقال خيراً لكم اي اقصدا
او اتقوا امرا خيراً لكم مما انتم فيه من الكفر والتثليث وهو الايمان والتوحيد [لا تغلوا في دينكم]
غلّت اليهود في حظ المسيح عن منزلته حيث جعلته مولوداً لغير رثدة وغلّت النصارى في رفعه عن
مقداره حيث جعلوه الها [ولا تقولوا على الله الا الحق] وهو تزييه عن الشريك والولد - وقرأ جعفر
بن محمد انما المسيح بوزن السكيت - وقيل لعيسى كلمة الله وكلمة منه لانه وجد بكلمته وامره لا غير من غير
واسطة اب ولا نطفة - وقيل له روح الله وروح منه لذلك لانه ذو روح وجد من غير جزء من ذي روح
كالنطفة المنفصلة من الاب الحي وانما اخترع اختراعاً من عند الله وقدرته خالصة ومعنى [اتقوا
الى مريم] ارضها اليها وحصلها فيها [ثلثة] خبر مبتدأ محذوف فان صحت الحكاية عنهم انهم يقولون هو
جدهم واحد ثلثة اتقوا الله واتقوا الاب واتقوا الابن واتقوا روح القدس وانهم يريدون باقنوم الاب الذات و باقنوم
الابن العلم و باقنوم روح القدس الحيوة فتقديره الله ثلثة و الا فتقديره الالهة ثلثة والذي يدل عليه القران
التصريح منهم بان الله والمسيح ومريم ثلثة الالهة وان المسيح ولد الله من مريم الا ترى الى قوله **ءانث
قلت للناس اتخذوني واممي الهين من دون الله - وقالت النصارى المسيح ابن الله والمشهور المستفيض
عنهم انهم يقولون في المسيح لاهوتية و ناسوتية من جهة الاب والام - ويدل عليه قوله تعالى انما المسيح
عيسى ابن مريم فاثبت انه ولد لمريم اتصل بها اتصال الاولاد بامهاتهم وان اتصاله بالله عز وجل من حيث
انه رسوله وانه موجود بامرته وابتداعه جسداً حياً من غير اب نفسي ان يتصل به اتصال الابداء بالاباء وقوله
[سبحانه ان يكون له ولد] وحكاية الله اوثوق من حكاية غيره - ومعنى سبحانه ان يكون له ولد استبحه تسبيحا
من ان يكون له ولد - وقرأ الحسن ان يكون بكسر الهمزة ورفع النون اي سبحانه ما يكون له ولد على ان الكلام
جملتان [له ما في السموات وما في الارض] بيان لتزييه مما نسب اليه يعني ان كل ما فيها خلقه
وملكه فكيف يكون بعض ملكه جزء منه على ان الجزء انما يصح في الاجسام وهو متعال عن صفات الاجسام
والاعراض [وكفى بالله وكيلاً] يكمل اليه الخلق كله امورهم فهو الغني عنهم وهم الفقراء اليه [لن
يستذكف المسيح] لن يانف ولن يذهب بنفسه عزة من تكفت الدمع اذا نحيته عن خذك بامبعك [ولا
الملائكة المقربون] ولا من هو اعلى منه قدرا واعظم خطرا وهم الملائكة الكرؤبيون الذين حول العرش
كجبرئيل وميكائيل واسرافيل ومن في طبقتهم - فان قلت من اين دن قوله [ولا الملائكة المقربون]
على ان المعنى ولا من فوقه - قلت من حيث ان علم المعاني لا يقتضي غير ذلك وذلك ان الكلام**

بَعْدَ الرُّسُلِ ط وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ٥ لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ ج وَ الْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ ط
 وَ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ٥ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا ٥ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا
 لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ طَرِيقًا ٥ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ط وَكَانَ الْمَلِكُ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ٥
 يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَاصْبِرُوا خَيْرًا لَكُمْ ط وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ
 الْأَرْضِ ط وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ٥ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ط إِنَّمَا

التكرير - فان قلت كيف يكون للناس على الله حجة قبل الرسل وهم محجوجون بما نصبه الله من الاداة التي
 النظر فيها موصل الى المعرفة والرسل في انفسهم لم يتوصلوا الى المعرفة الا بالنظر في تلك الاداة ولا عرف انهم
 رسل الله الا بالنظر فيها - قلت الرسل منبذون عن الغفلة و باعثون على النظر كما ترى علماء اهل العدل
 والتوحيد مع تبليغ ما حملوه من تفصيل امور الدين وبيان احوال التكليف وتعليم الشرائع فكان ارسالهم ازاحة
 للعلّة وتتميمًا للزام الحجة لئلا يقولوا لولا ارسلت الينا رسولنا لتبعب فيوتظنا من سدة الغفلة ويذنبنا لما وجب الانتباه
 له - قرأ السلمي لكن الله يشهد بالتشديد - فان قلت الاستدراك لا بد له من مستدرك فما هو في قوله لكن الله
 يشهد - قلت لما سأل اهل الكتاب انزال الكتاب من السماء وتعتوا بذاك واحتج عليهم بقوله انا اوحينا
 اليك قال لكن الله يشهد بمعنى انهم لا يشهدون لكن الله يشهد - وقيل لما نزل انا اوحينا اليك قالوا
 ما نشهد لك بهذا فنزل لكن الله يشهد - ومعنى شهادة الله بما انزل اليه اثباته لصحته باظهار المعجزات
 كما تثبت دعاوي بالبيّنات وشهادة الملائكة شهادتهم بانه حق وصدق - فان قلت بم يجابون لو قالوا بم يعلم
 ان الملائكة يشهدون بذلك - قلت يجابون بانه يعلم بشهادة الله لانه لما علم باظهار المعجزات انه شاهد بصحته
 علم ان الملائكة يشهدون بصحة ما شهد بصحته لان شهادتهم تبع لشهادته - فان قلت ما معنى قوله [انزله
 بعلمه] وما موقعه من الجملة التي قبله - قلت معناه انزله ملتبسًا بعلمه الخاص الذي لا يعلمه غيره وهو
 تاليفه على نظم واسلوب يعجز عنه كل بليغ وصاحب بيان وموقعه مما قبله موقع الجملة المفسرة لانه بيان
 للشهادة وان شهادته بصحته انه انزله بالنظم المعجز الفائق للقدر وقيل انزله وهو عالم بانك اهل لانزاله
 اليك وانك مبلّغه - وقيل انزله بما علم من مصالح العباد مشتملا عليه - ويحتمل انه انزله وهو عالم به
 رقيب عليه حافظ له من الشياطين برصد من الملائكة [و الملائكة يشهدون] بذاك كما قال في آخر سورة
 الجن الاترى الى قوله و احاط بما لديهم والاحاطة بمعنى العلم [وكفى بالله شهيدًا] وان لم يشهد غيره
 لان التصديق بالمعجزة هو الشهادة حقا - قل أي شيء اكبر شهادة قل الله [كفروا وظلموا] جمعوا بين الكفر
 والمعاصي او كان بعضهم كافرين وبعضهم ظالمين اصحاب كبار لانه لا فرق بين الفريقين في انه لا يغفر لهما الا
 بالتوبة [ولا يهديهم طريقًا] لا يطف بهم فيسلكون الطريق الموصل الى جنهم - اولا يهديهم يوم القيمة طريقا
 الا طريقها [يسيرا] اي لا صارف له عنده [فاصبروا خيرا لكم] وكذلك انتهوا خيرا لكم انتصابه بمضمرة وذلك

سورة النمل ٤
الجزء ٦
ع ٢

لِكِنَّ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ
وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ٥ أُولَئِكَ سَنُوذِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا ٦ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا
إِلَى نُوحٍ وَالذَّبِّيْنَ مِنْ بَعْدِهِ ٧ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَعِيسَى
وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسَالِمِينَ ٨ وَأَنْزَلْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ٩ وَرَسُولًا قَدْ قَضَيْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرَسُولًا
لَمْ نَقْضِصْهُمْ عَلَيْكَ ١٠ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ١١ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لَمَّا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ

ويُصَلِّي عليه المسلمون ويدفنونه - ويجوز ان يراد انه لا يبقى احد من جميع اهل الكتاب الا يؤمن به على ان الله يحكيهم في قبورهم في ذلك الزمان ويعلمهم نزوله وما انزل له ويؤمنون به حين لا ينفعهم ايمانهم - وقيل الضمير في به يرجع الى الله تعالى وقيل الى محمد صلى الله عليه واله وسلم [فَبَطَّلْنَا مِنَ الدِّينِ هَادُوا] فبأي ظلم منهم - والمعنى ما حرمنا عليهم الطيبات الا لظلم عظيم ارتكبه وهو ما عدت ائمة من الكفر والكبائر العظيمة والطيبات التي حرمت عليهم ما ذكره في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر وحرمنا عليهم الالبان وكلما اذنبوا ذنبا صغيرا او كبيرا حرم عليهم بعض الطيبات من الطعام وغيرها [وَبَصَدَّهُمْ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا] ناسا كثيرا او صدا كثيرا [بِالْبَاطِلِ] بالرشوة التي كانوا ياخذونها من سفاهتهم في تحريف الكتاب [لِكِنَّ الرَّاسِخُونَ] يريد من امن منهم كعبد الله بن سلام واضرابه والراسخون في العلم الثابتون فيه المتقنون المستبصرون [وَالْمُؤْمِنُونَ] يعنى المؤمنين منهم - او المؤمنيين من المهاجرين والانصار - وارتفع الراسخون على الابتداء ويؤمنون خبوة [وَالْمُقِيمِينَ] نصب على المدح لبيان فضل الصلوة وهو باب واسع قد كسره سيبويه على امثلة وشواهد ولا يلتفت الى ما زعموا من وقوعه لحنًا في خط المصحف وربما التفت اليه من لم ينظر في الكتاب ولم يعرف مذاهب العرب وما لهم في النصب على الاختصاص من الافتنان وغبي عليه ان السابقين الاولين الذين مثلهم في التدورنة ومثلهم في الانجيل كانوا ابعدهم في الغيرة على الاسلام وذب المطاعن عنه من ان يتركوا في كتاب الله ثلثة ليسدها من بعدهم وخرقا يرفوه من يلقح بهم - وقيل هو عطف على بما انزل اليك اي يؤمنون بالكتب وبالقيميين الصلوة وهم الانبياء - وفي مصحف عبد الله وَالْمُقِيمُونَ بِالْوَاوِ وهي قراءة مالك بن دينار والسخدرى وعيسى الثقفي [إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ] جواب لاهل الكتاب عن سوالهم رسول الله ان ينزل عليهم كتابا من السماء واحتجاج عليهم بان شانه في الوحي اليه كشان سائر الانبياء الذين سلفوا * وقرئ زبورًا بضم الزاء جمع زبور وهو الكتاب [وَرَسُولًا] نصب بمضمرة في معنى اوحينا اليك وهو ارسلنا ونبأنا وما اشبه ذلك او بما فسره [قَضَيْنَاهُمْ] وفي قراءة ابي ورسول قد قضيناهم عليك من قبل ورسول لم نقضصهم - وعن ابراهيم ويحيى بن وثاب انهما قرءا وكلم الله بالنصب ومن يدع التفاسير انه من الكلم وان معناه وجرح الله موسى باظفار المحسن ومخالب الغنن [رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ] الاوجه ان ينتصب على المدح - ويجوز انه تصابه على

يَقِينًا ۖ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ۗ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۖ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْإِيوُْمَنْزَنَ بِهِ فَبَلَّ مَوْتَهُ ۗ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ
يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ۗ فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
كَثِيرًا ۗ وَأَخَذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ ۗ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۖ

وَمَا تَقْلُوهُ كَقَوْلِكَ وَمَا تَقْلُوهُ حَقًّا أَبِي حَقِّ انْتِفَاءُ قَدَلَهُ حَقًّا - وَقِيلَ هُوَ مَنْ قَوْلِهِمْ قَتَلْتُ الشَّيْءَ عِلْمًا
وَنَحَرْتُهُ عِلْمًا إِذَا تَبَالُغَ فِيهِ عِلْمُكَ وَفِيهِ تَهَكُّمٌ لِأَنَّهُ إِذَا نُفِيَ عَنْهُمْ الْعِلْمُ نَفِيًّا كَلِيمًا بِحَرْفِ اسْتِغْرَاقٍ ثُمَّ قِيلَ
وَمَا عِلْمُوهُ عِلْمٌ يَقِينٌ وَاحِاطَةٌ لَمْ يَكُنْ إِلَّا تَهَكُّمًا بِهِمْ [لِيَوْمِ مَنْزِلِهِ] جُمْلَةٌ قَسَمِيَّةٌ وَاقِعَةٌ صِفَةٌ لِمَوْصُوفٍ مَحْذُوفٍ
تَقْدِيرُهُ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَحَدٌ الْإِيوُْمَنْزَنَ بِهِ وَنَحْوُهُ وَمَا مِنْهُ إِلَّا اللَّهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ - وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا -
وَالْمَعْنَى وَمَا مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى أَحَدٌ الْإِيوُْمَنْزَنَ قَبْلَ مَوْتِهِ بَعِيسَى وَبِأَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ يَعْنِي إِذَا
عَابَنَ قَبْلَ أَنْ تَرْهَقَ رُوحَهُ حِينَ لَا يَنْفَعُهُ إِيمَانُهُ لِانْقِطَاعِ وَقْتِ التَّكْلِيفِ - وَعَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ قَالَ لِي
الْحَجَّاجُ أَيُّهُمَا قَرَأْتُهَا إِلَّا تَخَالَجَ فِي نَفْسِي شَيْءٌ مِنْهَا يَعْنِي هَذِهِ الْآيَةُ - وَقَالَ أَنبِيُّ أَوْتَى بِالْأَسِيرِ مِنَ
الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى فَاصْرَبُ عُنُقَهُ فَلَا أَسْمَعُ مِنْهُ ذَلِكَ فَقُلْتُ إِنَّ الْيَهُودِيَّ إِذَا حَضَرَ الْمَوْتَ ضُرِبَتْ أَمْلَاكُهُ
دُبُورًا وَجَهَةً وَقَالُوا يَا عَدُوَّ اللَّهِ أَتَاكَ عَيْسَى نَبِيًّا فَكَذَّبْتَ بِهِ فَيَقُولُ أُمِنْتُ أَنَّهُ عَبْدُ نَبِيِّي وَتَقُولُ لِلنَّصْرَانِيِّ
أَتَاكَ عَيْسَى نَبِيًّا فَرَعِمْتَ أَنَّهُ اللَّهُ أَوْ ابْنُ اللَّهِ فَيُؤْمِنُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ حَيْثُ لَا يَنْفَعُهُ إِيمَانُهُ قَالَ وَ
كَانَ مَسْكِيًّا فَاسْتَوَى جَالِسًا فَنَظَرَ إِلَيَّ وَقَالَ مِمَّنْ قُلْتُ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيِّ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ فَأَخَذَ يَذْكَرُ
الْأَرْضَ بِقَضِيهِ ثُمَّ قَالَ لَقَدْ أَخَذْتَهَا مِنْ عَيْنِ صَافِيَةٍ أَوْ مِنْ مَعْدِنِهَا قَالَ الْكَلْبِيُّ فَقَامَتْ لَهُ مَا أَرَدْتَ إِلَى أَنْ تَقُولَ
حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيِّ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ قَالَ أَرَدْتُ أَنْ أُغِيظَهُ يَعْنِي بِزِيَادَتِهِ اسْمَ عَلِيِّ لِأَنَّهُ مَشْهُورٌ بِأَبْنِ
الْحَنْفِيَّةِ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ فَسَّرَهُ كَذَلِكَ فَقَالَ لَهُ عِكْرِمَةُ فَإِنِ اتَّاهَ رَجُلٌ فَضْرَبَ عُنُقَهُ قَالَ
لَا تَخْرُجْ نَفْسُهُ حَتَّى يُحْرَكَ بِهَا شَفَقِيئُهُ قَالَ وَإِنْ خَرَّ مِنْ فَوْقَ بَيْتٍ أَوْ احْتَرَقَ أَوْ أَكَلَهُ سَبْعٌ قَالَ يَتَكَلَّمُ بِهَا فِي الْهَوَاءِ
وَلَا تَخْرُجُ رُوحُهُ حَتَّى يُؤْمِنَ بِهِ وَيَدَّلَ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ أَبِي الْإِيوُْمَنْزَنَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ بِضَمِّ النُّونِ عَلَى مَعْنَى وَإِنْ
مِنْهُمْ أَحَدٌ الْإِيوُْمَنْزَنُونَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ لِأَنَّ أَحَدًا يَصَالِحُ لِلْجَمْعِ - فَإِنَّ وَدَّتْ مَا فَائِدَةُ الْإِخْبَارِ بِإِيمَانِهِمْ بَعِيسَى
قَبْلَ مَوْتِهِمْ - قُلْتُ فَائِدَتُهُ الْوَعِيدُ وَلِيَكُونَ عِلْمُهُمْ بِأَنَّهُمْ لِأَبَدٍ لَهُمْ مِنَ الْإِيمَانِ بِهِ عَنْ قَرِيبٍ عِنْدَ الْمَعَايِنَةِ وَإِنْ ذَلِكَ
لَا يَنْفَعُهُمْ بَعْدًا لَهُمْ وَتَنْذِيرًا عَلَى مَعَاجِلَةِ الْإِيمَانِ بِهِ فِي أَوْجَانِ الْإِنْتِفَاعِ بِهِ وَلِيَكُونَ الزَّمَامَ لِلْحُجَّةِ لَهُمْ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى
[وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا] يَشْهَدُ عَلَى الْيَهُودِ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوهُ وَعَلَى النَّصَارَى بِأَنَّهُمْ دَعَوْهُ ابْنَ اللَّهِ - وَقِيلَ
الضَّمِيرَانِ لِعَيْسَى بِمَعْنَى وَإِنْ مِنْهُمْ أَحَدٌ الْإِيوُْمَنْزَنُونَ بَعِيسَى قَبْلَ مَوْتِ عَيْسَى وَهُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ الَّذِينَ يَكُونُونَ فِي
زَمَانِ نَزْوِلِهِ - رَوَى أَنَّهُ يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ فِي آخِرِ الزَّمَانِ فَلَا يَبْقَى أَحَدٌ مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا يَوْمٌ مِنْ بِهِ حَتَّى تَكُونَ الْمَلَّةُ
وَاحِدَةً وَهِيَ مَلَّةُ الْإِسْلَامِ وَرِيهَالِكُ اللَّهُ فِي زَمَانِهِ الْمَسِيحِ الدَّجَالُ وَتَقَعُ الْأَمْنَةُ حَتَّى تَرْتَعَ الْأَسْوَدُ مَعَ الْأَبْلِ
وَالذَّمُورُ مَعَ الْبَقْرِ وَالذِّيَابُ مَعَ الْغَنَمِ وَيَلْعَبُ الصَّيْدَانُ بِالْحَيَّاتِ وَيَلْبِثُ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعِينَ سَنَةً ثُمَّ يُتَوَفَّى

بِغَيْرِ حَقٍّ وَ قَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ ط بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ٥ وَ بِكُفْرِهِمْ وَ قَوْلِهِمْ
عَلَىٰ مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا ٦ وَ قَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَىٰ ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ ٧ وَ مَا قَتَلُوهُ وَ مَا صَلَبُوهُ
وَلَكِنْ شَبَّهُهُ لَهُمْ ط وَ إِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَغِيبي شَكٌّ مِّنْهُ ط مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ ٨ وَ مَا قَتَلُوهُ

سورة النساء ٤

الجزء ٦

ع ١

و قوله بِكُفْرِهِمْ - قَلَّتْ قَد تَكَرَّرَ مِنْهُمْ الْكُفْرَ لِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِمُوسَىٰ ثُمَّ بِعِيسَىٰ ثُمَّ بِمُحَمَّدٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ فَعُطِفَ
بَعْضُ كُفْرِهِمْ عَلَىٰ بَعْضٍ أَوْ عُطِفَ مَجْمُوعُ الْمَعْطُوفِ عَلَىٰ مَجْمُوعِ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ كَأَنَّهُ قَيْدٌ فَبَجَمَعَهُمْ بَيْنَ
نَقْضِ الْمِيثَاقِ وَ الْكُفْرِ بِآيَاتِ اللَّهِ وَ قَتْلِ الْأَنْبِيَاءِ وَ قَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ وَ جَمَعَهُمْ بَيْنَ كُفْرِهِمْ وَ بُهْتَانِ مَرْيَمَ عَلَيْهَا
السَّلَامِ وَ افْتِخَارِهِمْ بِقَتْلِ عِيسَىٰ عَاقِبَتَانَهُمَا أَوْ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ وَ جَمَعَهُمْ بَيْنَ كُفْرِهِمْ وَ كَذَا وَ كَذَا
[وَ الْبُهْتَانُ الْعَظِيمُ] هُوَ التَّزْيِينَةُ - فَإِنَّ قَلَّتْ كَانُوا كَافِرِينَ بِعِيسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَعْدَاءُ لَهُ عَامِدِينَ لِقَتْلِهِ يُسَمُّونَهُ السَّاحِرَ
ابْنَ السَّاحِرَةِ وَ الْفَاعِلَ ابْنَ الْفَاعِلَةِ فَكَيْفَ قَالُوا [إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَىٰ ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ] - قَلَّتْ
قَالُوهُ عَلَىٰ وَجْهِ الاسْتِهْزَاءِ كَقَوْلِ فِرْعَوْنَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ - وَ يُجُوزُ أَنْ يَضَعَ اللَّهُ الذِّكْرَ
الْحَسَنَ مَكَانَ ذِكْرِهِم الْقَبِيحِ فِي الْحِكَايَةِ عَنْهُمْ رُفَعَا لِعِيسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَمَّا كَانُوا يذْكُرُونَهُ بِهِ وَ تَعْظِيمًا لِمَا أَرَادُوا
بِمَثَلِهِ كَقَوْلِهِ لِيَقْوَانَ خَلْقَيْنَ الْعَزِيزَ الْعَلِيمَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا * رَوَى أَنَّ رَهْطًا مِنَ الْيَهُودِ سَبُّوا
وَسَبُّوا أُمَّهُ فَدَعَا عَلَيْهِمُ اللَّهُمَّ اذْهَبْ رُبِّي وَ بِكَلِمَتِكَ خَلَقْتَنِي اللَّهُمَّ الْعَنُ مَنْ سَبَّنِي وَ سَبَّ وَ الدُّتِي فَمَسَحَ اللَّهُ
مَنْ سَبَّنِي قَدْرَةً وَ خَنَازِيرٌ فَاجْتَمَعَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ قَتْلِهِ فَاخْبَرَهُ اللَّهُ بِأَنَّهُ يَرْفَعُهُ إِلَى السَّمَاءِ وَ يُطَهِّرُهُ مِنْ
صَحْبَةِ الْيَهُودِ فَقَالَ لِاصْحَابِهِ أَيُّكُمْ يَرْضَىٰ أَنْ يُلْقَىٰ عَلَيْهِ شَبَّهِي فَيُقْتَلَ وَ يُصَلَّبَ وَ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ فَقَالَ رَجُلٌ
مِنْهُمْ إِنَّا فَالِقَى اللَّهُ عَلَيْهِ شَبَّهَهُ فَقُتِلَ وَ صَلَّبَ - وَ قَيْدٌ كَانَ رَجُلًا يَنَافِقُ عِيسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَمَّا أَرَادُوا قَتْلَهُ قَالَ أَنَا أَذْ لَكُمْ
عَلَيْهِ فَدْخَلَ بَيْتَ عِيسَىٰ وَ رُفِعَ عِيسَىٰ وَ أُقِي شَبَّهَهُ عَلَى الْمَنَافِقِ فَدَخَلُوا عَلَيْهِمْ فَقَتَلُوهُ وَ هُمْ يظَنُّونَ أَنَّهُ
عِيسَى - ثُمَّ اخْتَلَفُوا فَقَالَ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ الْهَلْ لَا يَصِحُّ قَتْلُهُ وَ قَالَ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ قَدْ قُتِلَ وَ صَلَّبَ وَ قَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّ
كَانَ هَذَا عِيسَىٰ فَايِنَ صَاحِبُنَا وَ إِنْ كَانَ صَاحِبُنَا فَايِنَ عِيسَىٰ وَ قَالَ بَعْضُهُمْ رُفِعَ إِلَى السَّمَاءِ وَ قَالَ بَعْضُهُمْ
الْوَجْهُ وَجْهُ عِيسَىٰ وَ الْبَدَنُ بَدَنُ صَاحِبِنَا - فَإِنَّ قَلَّتْ شَبَّهَهُ مَسْنَدٌ إِلَى مَا ذَا إِنْ جَعَلْتَهُ مَسْنَدًا إِلَى الْمَسِيحِ
فَالْمَسِيحُ مَشَبَّهُ بِهِ وَ لَيْسَ بِمَشَبَّهُ وَ إِنْ اسْتَدْتَهُ إِلَى الْمَقْتُولِ فَالْمَقْتُولُ لَمْ يَجْرِهِ ذِكْرٌ - قَلَّتْ هُوَ مَسْنَدٌ
إِلَى الْجَارِ وَ الْمَجْرُورِ وَ هُوَ لَيْسَ كَقَوْلِكَ خَبِلَ إِلَيْهِ كَأَنَّهُ قَيْدٌ وَ لَكِنْ وَقَعَ لَهُمُ التَّشْبِيهُ - وَ يُجُوزُ أَنْ يَسْنَدَ إِلَى
ضَمِيرِ الْمَقْتُولِ لِأَنَّ قَوْلَهُ إِنَّا قَتَلْنَا يَدُلُّ عَلَيْهِ كَأَنَّهُ قَيْدٌ وَ لَكِنْ شَبَّهَهُ لَيْسَ مِنْ قَتْلِهِ [إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ] اسْتِثْنَاءٌ
مَنْقُطٌ لِأَنَّ اتِّبَاعَ الظَّنِّ لَيْسَ مِنْ جِنْسِ الْعَامِ يَعْنِي وَ لَكِنَّهُمْ يَتَّبِعُونَ الظَّنَّ - فَإِنَّ قَلَّتْ قَدْ وَصَفُوا بِالشِّكِّ
وَ الشِّكِّ أَنْ لَا يَتَرَجَّحُ أَحَدُ الْجَانِزِينَ ثُمَّ وَصَفُوا بِالظَّنِّ وَ الظَّنُّ أَنْ يَتَرَجَّحُ أَحَدُهُمَا فَكَيْفَ يَكُونُونَ شَاكِّينَ
ظَاهِرِينَ - قَلَّتْ أَرِيدُ أَنَّهُمْ شَاكُّونَ مَا لَهُمْ مِنْ عَامٍ قَطُّ وَ لَكِنْ أَنْ لَاحَتْ لَهُمْ أَمَارَةٌ فَظَنُّوا فَذَلِكَ [وَ مَا قَتَلُوهُ يَقِينًا]
وَ مَا قَتَلُوهُ قَتْلًا يَقِينًا أَوْ مَا قَتَلُوهُ مُتَبَقِّدِينَ كَمَا أَدْعَوْنَا ذَلِكَ فِي قَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ أَوْ تَجْعَلُ يَقِينًا تَاكِيدًا لِقَوْلِهِ

جَبْرَةً وَاخَذَتْهُمْ الصِّعْقَةُ بِظُلْمِهِمْ ۚ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ ۚ
 وَآتَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطٰنًا مُّبِينًا ۖ ۞ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا
 فِي السَّبْتِ ۚ وَآخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَاقًا غَلِيظًا ۖ ۞ فِيمَا نَقَضُوا مِيثَاقَهُمْ وَكَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتَلُوا الْأَنْبِيَاءَ

سورة النساء ٤

الجزء ٤

ع ١٦

كذابا نعيغنه حين ينزل و انما اقترحوا ذلك على سبيل التعنت - وقال الحسن البصري و لو سأله لكي يتبينوا الحق لأعطاهم و فيما اتاهم كفاية [فقد سألو موسى] جواب لشرط مقدر معناه ان استكبرت ما سأله منك فقد سألو موسى اكبر من ذلك و انما اسند السؤال اليهم و ان وجد من آباؤهم في ايام موسى و هم نقباء السبعون لانهم كانوا على مذهبهم و راضين بسؤالهم و مضاهين لهم في التعنت [جبرة] عيانا بمعنى ارناه نره جبرة [بظلمهم] بسبب سوالهم الروية و لو طالبوا امرا جائزا لما سئوا ظالمين و لما اخذتهم الصاعقة كما سأل ابراهيم صلوات الله عليه ان يريه احياء الموتى فلم يسمه ظالما و لارماه بالصاعقة فتبأ للمشبهة و رميا بالصواعق [و آتينا موسى سلطانا مبينا] تسلطا و استيلاء ظاهرا عليهم حين امرهم بان يقتلوا انفسهم حتى يتأب عليهم فاطاعوه و احتبوا بانذيتهم و السيوف تتساقط عليهم فيا لك من سلطان مبين [بميثاقهم] بسبب ميثاقهم ليخانو فلا ينقضوه [و قلنا لهم] و الطور مظل عليهم [ادخلوا الباب سجدا] - [و لا تعدوا في السبت] و قد اخذ منهم الميثاق على ذلك و قولهم سمعنا و اطعنا معاهدتهم على ان يتموا عليه ثم نقضوه بعد ذلك - و قرى لاتعدوا و لا تعدوا بادغام التاء في الدال - [فيما نقضهم] بنقضهم و ما مزيدة للتوكيد - فان قلت بم تعلق الباء و ما معنى التوكيد - قلت اما ان يتعلق المحذوف كانه قيل فيما نقضهم ميثاقهم فعلمنا بهم ما فعلنا - و اما ان يتعلق بقوله حرمنا عليهم على ان قوله فيظلم من الذين هادوا بدل من قوله فيما نقضهم و اما التوكيد فمعناه تحقيق ان العقاب او تحريم الطيبات لم يكن الا بنقض العهد و ما عطف عليه من الكفر و قتل الانبياء و غير ذلك - فان قلت هلا زعمت ان المحذوف الذي تعلق به الباء ما دل عليه قواه بل طبع الله عليها فيكون التقدير فيما نقضهم ميثاقهم طبع الله على قلوبهم بل طبع الله عليها بكفرهم - قلت لم يصح هذا التقدير لان قوله بل طبع الله عليها بكفرهم رد و انكار لقولهم قلوبنا غاف فكان متعلقا به و ذلك انهم ارادوا بقولهم [قلوبنا غاف] ان الله خالق قلوبنا غافا اي في اكنة لا يتوصل اليها شيء من الذكر و الموعظة كما حكى الله عن المشركين و قالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم و كذهب المجردة اخراهم الله فليل لهم بل خذلها الله و منعها اللطاف بسبب كفرهم فصارت كالمطبوع عليها لا ان تخفق غلغا غير قابلة للذكر و لا متمكنة من قبوله - فان قلت علام عطف قوله [و بكفرهم] - قلت الوجه ان يعطف على فيما نقضهم و يجعل قوله [بل طبع الله عليها بكفرهم] كلاما تبع قواه و قولهم قلوبنا غاف على وجه الاستطراد - و يجوز عطفه على ما يليه من قوله بكفرهم - فان قلت ما معنى المجيء بكفرهم معطوفا على ما فيه ذكره سواء عطف على ما قبل حرف الاضراب او على ما بعده و هو قوله و كفرهم بايات الله

سورة النساء ٤
الجزء ٦
ع ١

الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ۖ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا ۝ ان تَدْبُرُوا خَيْرًا أَوْ خُفْوَةً أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا قَدِيرًا ۝ ان الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَيُرِيدُونَ ان يُفْرِقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ ان يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۝ اُولَئِكَ هُمُ الْكٰفِرُونَ حَقًّا ۚ وَاعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَمْ يُفْرِقُوا بَيْنَ اٰحَدٍ مِنْهُمْ اُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ اُجْرَهُمْ ط ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَفْوًا رَحِيمًا ۝ يَسْئَلُكَ اَهْلُ الْكِذْبِ ان تَنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتٰبًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسٰى اَكْبَرًا مِنْ ذٰلِكَ فَقَالُوا ارِنَا اللّٰهَ

المظلوم وهو ان يدعو على الظالم ويذكره بما فيه من السوء - وقيل هو ان يبدأ بالشتم فيرد على الشاتم
و لمن انتصر بعد ظلمه - وقيل ضاف رجل قوما فلم يطعموه فاصبح شاكيا فوثب على الشاكية فذلت -
و قرئ الا من ظلم على البناء للمفاعل لانقطاع اي ولكن الظالم راكب ما لا يحبه الله فيجهر بالسوء -
ويجوز ان يكون من ظلم مرفوعا كانه قيل لا تحب الله الجهر بالسوء الا الظالم على لغة من يقول ما جاءني زيد
الا عمرو بمعنى ما جاءني الا عمرو - ومنه لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله * ثم حث على العفو وان لا
يجهر احد لاحد بسوء وان كان على وجه الانتصار بعد ما اطلق الجهر به وجعله محبوبا حثا على الاحب اليه و
الافضل عذبه و الادخل في الكرم والتخشع والعبودية * وذكر ابداء الخير واخفاءه تشبيها للعفو ثم عطفه
عليهما اعتدادا به وتذبيها على منزلته و ان له مكانا في باب الخير وسيطه والديل على ان العفو هو الغرض
المقصود بذكر ابداء الخير واخفائه قوله [فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَفْوًا قَدِيرًا] اي يعفو عن الجانبين مع قدرته على
الانتقام فعليكم ان تقعدوا بسنة الله * جعل الذين امنوا بالله وكفروا برسوله او امنوا بالله وبعض رسوله وكفروا
ببعض كافرين بالله ورسوله جميعا لما ذكرنا من العلة - ومعنى اتخذهم بين ذلك سبيلا ان يتخذوا ديننا
وسطا بين الايمان والكفر كقوله وَلَا تَجْهَرْ بِصَلْوٰتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا اي طريقا وسطا
في القراءة وهو ما بين الجهر والمخافتة وقد اخطوا فانه لا واسطة بين الكفر والايمان ولذلك قال اُولَئِكَ
هُمُ الْكٰفِرُونَ حَقًّا اي هم الكاملون في الكفر - وحقا تاكيد لمضمون الجملة كقواك هو عبد الله حقا اي حق
ذلك حقا وهو كونهم كاملين في الكفر - او هو صفة لمصدر الكافرين اي هم الذين كفروا كفرا حقا ثابتا
يقينا لا شك فيه * فان قلت كيف جاز دخول [بَيْنَ] على [اَحَدٍ] وهو يقتضي شيئين فصاعدا -
قالت ان احدا عام في الواحد المذكور والمؤنث وتثنيتهما وجمعهما - تقول ما رأيت احدا فتقصد العموم
الا تترك تقول الا بني فلان والابنات فلان فالمعنى وام يفرقوا بين اثنين منهم او بين جماعة ومنه
قوله تعالى لَسْتَ نَ كَاحِدٍ مِّنَ النِّسَاءِ [سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ اُجْرَهُمْ] معناه ان ابداءها كائن لا محالة وان تاخر
فالغرض به توكيد الوعد وتثبيته لا كونه متاخرا * روي ان كعب بن الاشرف وفنحاص بن عازوراء
وغيرهما قالوا لرسول الله صلى الله عليه و اله وسلم ان كنت نبيا صادقا فاتنا بكتاب من السماء
جملة كما اتى به موسى فذلت - وقيل كتابا الى فلان وكتابا الى فلان بانك رسول الله - وقيل

وَلَا إِلَىٰ هَؤُلَاءِ ط وَ مَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكٰفِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ
 الْمُؤْمِنِينَ ط اتَّزِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطٰنًا مُّبِينًا ٥ إِنَّ الْمُنٰفِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ج وَ مَنْ
 تَجَدَّ لَهُمْ نَصِيرًا ٥ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ط وَسَوْفَ يُؤْتِي
 اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ٥ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ ط وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ٥ لَا يَحِبُّ اللَّهُ

و [ذٰلِكَ] اشارة الى الكفر و الايمان [لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ] لا منسويين الى هؤلاء فيكونوا مؤمنين
 [وَلَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ] ولا منسويين الى هؤلاء فيسموا مشركين [لَا تَتَّخِذُوا الْكٰفِرِينَ اَوْلِيَاءَ] لا تتشبهوا
 بالمنافقين في اتخاذهم اليهود و غيرهم من اعداء الاسلام اولياء [سُلْطٰنًا] حُجَّةً بَيِّنَةٌ بمعنى ان
 موالاته الكافرين بيّنة على النفاق - و عن مصعب بن صوحان انه قال لابن اخ له خالص المؤمن و خالق
 الكافر و الفاجر فان الفاجر يرضى منك بالخلق الحسن و انه يحق عليك ان تحالص المؤمن [الدَّرَكِ
 الْأَسْفَلِ] الطبقة الذي في قعر جهنم و النار سبع دركات سميت بذلك لانها متدركة متتابعة بعضها فوق بعض -
 و قرئ بسكون الراء و الوجه التحريك لقولهم ادراك جهنم - فان قلت لم كان المنافق اشد عذابا من الكافر -
 قلت لانه مثله في الكفر و ضم الى كفره الاستهزاء بالاسلام و اهله و مداجاتهم [وَأَصْلَحُوا] ما افسدوا من اسرارهم
 و احوالهم في حال النفاق [وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ] و وثقوا به كما يثق المؤمنون الخالص [وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ]
 لا يبتغون بطاعتهم الا وجهه [فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ] فهم اصحاب المؤمنين و رفقاؤهم في الدارين [وَسَوْفَ
 يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا] فيشاركونهم فيه و يساهمونهم - فان قلت من المنافق - قلت هو في الشريعة
 من اظهر الايمان و ابطن الكفر و اما تسمية من ارتكب ما يفسق به بالمنافق فللتعليق كقوله صلى الله عليه و اله
 سلم من ترك الصلوة متمددا فقد كفر - و منه قوله عليه السلام ثلث من كن فيه فهو منافق و ان صام و صلى و زعم
 انه مسلم من ان احدث كذب و ان اوعد اخلف و ان اؤتمن خان - و قيل لخديفة رضي الله عنه من المنافق فقال
 الذي يصف الاسلام و لا يعمل به - و قيل لابن عمر ندخل على السلطان و نتكلم بكلام فاذا خرجنا تكلمنا بخلافه
 فقال كذا نعدّه من النفاق - و عن الحسن اتى على الغفاق زمان و هو مقروع فيه فاعبج و قد عمّم و فاد
 و اعطي سيفا يعنى الحجاج [مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَابِكُمْ] ايتشقى به من الغيظ ام يدرك به النار ام يستجاب
 به نفعاً او يستندع به ضرراً كما يفعل الملوك بعدابهم و هو الغني الذي لا يجوز عليه شيء من ذلك و انما
 هو امر او جبتة الحكمة ان يعاقب المسيء فان قُتِمَ بشكر نعمته و اُمنِمَ به فقد اُعدتُم عن انفسكم استحقاق
 العذاب [وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا] مُثِيبًا مُوقِياً اجوركم [عَلِيمًا] بحق شكركم و ايمانكم - فان قامت لم قدم الشكر على
 الايمان - قلت لان العاقل ينظر الى ما عليه من النعمة العظيمة في خلقه و تعرضه للمنافع فيشكر شكرًا مبيناً
 فاذا انتهى به النظر الى معرفة المنعم اُمن به ثم شكر شكرًا مفصلاً فكان الشكر متقدماً على الايمان و كاذب
 اصل التكليف و مداره [اِلَّا مَنْ ظَلَمَ] اِلَّا جَبْرٌ مَنْ ظَلَمَ اسْتَدْنِي مِنَ الْجَهْرِ الَّذِي لَا يُحِبُّهُ اللَّهُ جَبْرٌ

رَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ مِثْلًا ۖ إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ يُخَدِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ۖ مَذْبُذِبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

- فان قلت لم سمي ظفر المسلمين فتحاً وظفر الكافرين نصيباً - قلت تعظيماً لاشان المسلمين وتخصيساً لحظ الكافرين لان ظفر المسلمين امر عظيم تفتح له ابواب السماء حتى ينزل على اوابائهم واما ظفر الكافرين فما هو الا حظ دنيا وطمعة من الدنيا يصيبونها [يُخَدِعُونَ اللَّهَ] يفعلون ما يفعل المخادع من اظهار اليمان و ابطان الكفر [رَهُوَ خَادِعُهُمْ] وهو فاعل بهم ما يفعل الغالب في الخداع حيث تركب معصومي الدماء و الاموال في الدنيا واعد لهم الدرك الاسفل من النار في الآخرة و لم يُخَادِعْ في العاجل من فضيحة و احلال بأس و نعمة و رعب دائم - و الخادع اسم فاعل من خادعته فخدعته اذا غلبته و كنت اخدع منه - و قيل يُعْطُونَ على الصراط نوراً كما يُعْطَى المؤمنون فيمضون بذورهم ثم يطغأ نورهم و يبقى نور المؤمنين فينادون أَنظرونا نُقَدِّسْ من نوركم [كَسَالَى] قرى بضم الكاف و فتحها جمع كسلان كسكارى في سكران ابي يقومون متذاقلين متفاعمسين كما ترى من يفعل شيئاً على كره لا عن طيبة نفس و رغبة [يُرَاءُونَ النَّاسَ] يقصدون بصلواتهم الرياء و السمعة [وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا] و لا يصَلُّون إِلَّا قَلِيلًا لانهم لا يصَلُّون قط غائبين عن عيون الناس الا ما يجاهرون به و ما يجاهرون به قليل ايضاً لانهم ما وجدوا مندوحة من تكلف ما ليس في قلوبهم لم يتكلفوه - او و لا يذكرون الله بالتسبيح و التهليل الا ذكراً قليلاً في المذرة و هكذا نرى كثيراً من المتظاهرين بالاسلام لو صحبتهم الايام و الليالي لم تسمع منه تهليلة و لا تسبيحة و لا تحميدة و لكن حديث الدنيا يستغرق به اوقاته لا يفتقر عنه - و يجوز ان يراد بالقلة العدم - فان قلت ما معنى المرأة وهي مفاعلة من الروية - قلت فيه وجهان - احدهما ان المرأى يُرِيهِم عمله وهم يُرُونَهُ استحسانه - و الثاني ان يكون من المفاعلة بمعنى التفعيل فيقال راءى الناس بمعنى رَاهُم كقواك نعمة و ناعمة و فآقه و فآنفة و عيش مفائق - روى ابو زيد رأت المرأة المرأة الرجل اذا أمسكتها لترى وجهه و تدل عليه قراءة ابن ابي اسحق يُرُونَهُ بيمزة مشددة مثل يُرُونَهُم اي يبصرونهم اعمالهم و يراءونهم كذلك [مَذْبُذِبِينَ] اما حال نحو قوله و لا يذكرون الله عن و او يراءون اي يراءونهم غير ذاكرين مذبذبين - او منصوب على الذم - و معنى مَذْبُذِبِينَ ذَبَذَبَهُم الشيطان و الهوى بين اليمان و الكفر فمترددون بينهما متحيرين و حقيقة المذبذب الذي يُذَبُّ عن كلا الجانبين ابي يُذَاك و يُدْنَع فلا يقرب في جانب و احد كما قيل فلان يرمى به الدجوان الا ان المذبذبة فيها تكرير ليس في الذب كان المعنى كلما مال الى جانب ذب عنه - و قرأ ابن عباس مَذْبُذِبِينَ بكسر الذا ل بمعنى يُدْبِذُونَ قلوبهم او دينهم او ايمانهم او بمعنى يتذبذبون كما جاء مَلَصَل و تَصَلَصَل بمعنى - و في مصحف عبد الله مَذْبُذِبِينَ - ر عن ابي جعفر مَذْبُذِبِينَ بالذال غير المعجمة و كان المعنى اخذ بهم تارة في دبة و تارة في دبة فليدسوا بماضين على دبة واحدة و الدبة الطريقة و منها دبة قريش

المؤمنين ط اَيْتَعُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ۖ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ
 اللّٰهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيَسْتَهْزِئُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ؕ إِنَّكُمْ إِذَا مَدَّاهُمْ ط إِنَّ اللّٰهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ
 وَ الْكٰفِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ۖ الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ ؕ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللّٰهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ ط
 وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِوْا عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعُكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ط نَالَهُ يَحْكُمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۗ

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ١٦

وهكذا نرى الفاسق الذي يتوب ثم يرجع ثم يتوب ثم يرجع لا يكاد يرجى منه الثبات والغالب انه يموت على شر حال و اسمج سورة - وقيل هم اليهود آمنوا بالتوراة وبموسى ثم كفروا بالانجيل وبعيسى ثم ازدادوا كفرا بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وآله وسام [بَشَرِ الْمُذْعِفِينَ] وَضَعُ بَشَرٍ مَكَانَ خَيْرٍ تَهْمًا بِهِمْ [الَّذِينَ] نَصَبَ عَلَى الدِّمِّ أَوْ رَفَعُ بِمَعْنَى أُرِيدُ الَّذِينَ أُرَهُمُ الَّذِينَ - وَكَانُوا يَمِيلُونَ الْكُفْرَةَ وَ يُؤَلِّوْنَهَا وَيَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ لَا يَتَمَّ أَمْرُ مُحَمَّدٍ فَتَوَلَّوْا الْيَهُودَ [فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا] يريد لاوليائه الذين كتب الله لهم العز والغلبة على اليهود وغيرهم وقال وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ [أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ] هِيَ اِنِ الْمَخْفِةُ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَ الْمَعْنَى اِنَّهُ إِذَا سَمِعْتُمْ اَي نَزَلَ عَلَيْكُمْ اِن الشان كذا والشان ما افادته الجملة بشرطها وجزائها وَاَنْ مَعَ مَا فِي حَيْزِهَا فِي مَوْضِعِ الرِّفْعِ بِنَزَلٍ اَوْ فِي مَوْضِعِ النِّصْبِ بِنَزَلٍ فَيَمْنُ قَرَأَ بِهِ وَ الْمَنْزَلُ عَلَيْهِمْ فِي الْكِتَابِ هُوَ مَا نَزَلَ عَلَيْهِمْ بِمَكَّةَ مِنْ قَوْلِهِ وَ اِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي اِثْنًا فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَ ذَلِكَ اِن الْمَشْرِكِينَ كَانُوا يَخُوضُونَ فِي ذِكْرِ الْقُرْآنِ فِي مَجَالِسِهِمْ فَيَسْتَهْزِئُونَ بِهِ فَنُذِي الْمُسْلِمُونَ عَنِ الْقَعْدِ مَعَهُمْ مَا دَامُوا خَائِضِينَ فِيهِ فَكَانَ اَحْبَارُ الْيَهُودِ بِالْمَدِينَةِ يَفْعَلُونَ نَحْوَ فِعْلِ الْمَشْرِكِينَ فَتَوَلَّوْا اِن يَقْعُدُوا مَعَهُمْ كَمَا نَهَوْا عَنِ مَجَالِسَةِ الْمَشْرِكِينَ بِمَكَّةَ وَ كَانَ الَّذِينَ يَقَاعِدُونَ الْخَائِضِينَ فِي الْقُرْآنِ مِنَ الْاَحْبَارِ هُمُ الْمُنَاقِقُونَ فَقِيلَ لَهُمْ اِنَّكُمْ اِذَا مَثَلِ الْاَحْبَارِ فِي الْكُفْرِ * [اِنَّ اللّٰهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَ الْكٰفِرِينَ] يَعْنِي الْقَاعِدِينَ وَ الْمَقْعُودَ مَعَهُمْ - فَان قَلْتِ الضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ اِلَى مَنْ يَرْجِعُ - فَاتَّ اِلَى مَنْ دَلَّ عَلَيْهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيَسْتَهْزِئُ بِهَا كَاَنَّهُ قِيلَ فَلَا تَقْعُدُوا مَعَ الْكٰفِرِينَ بِهَا وَ الْمُسْتَهْزِئِينَ بِهَا - فَان قَلْتِ لِمَ يَكُونُونَ مِثْلَهُمْ بِالْمَجَالِسَةِ اِيهِمْ فِي رَمَتِ الْخَوْضِ - فَاتَّ لَانْتُمْ اِذَا لَمْ يُنْكِرُوا عَلَيْهِمْ كَانُوا رَاضِينَ وَ الرَاضِي بِالْكَفْرِ كَافِرٌ - فَان قَلْتِ فَهَلَا كَانَ الْمُسْلِمُونَ بِمَكَّةَ حَيْثُ كَانُوا يَجَالِسُونَ الْخَائِضِينَ مِنَ الْمَشْرِكِينَ مُذَافِقِينَ - قَلْتِ لَانْتُمْ كَانُوا لَا يُنْكِرُونَ لِعَجْزِهِمْ وَ هُوَ لَمْ يَنْكُرُوا مَعَ قَدْرَتِهِمْ نَكَانَ تَرَكُ الْاِنْكَارَ لِرِضَاهُمْ [الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ] اِمَّا بَدَلَ مِنَ الَّذِي يَتَّخِذُونَ اِمَّا صَفَةَ لِلْمُنَافِقِينَ اَوْ نَصَبَ عَلَى الدِّمِّ مِنْهُمْ - يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ اَي يَنْتَظِرُونَ بِكُمْ مَا يَتَّجِدُهُ لَكُمْ مِنْ ظَفَرٍ اَوْ اخْفَاقٍ [اَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ] مَظَاهِرِينَ فَاسْهَمُوا لِنَا فِي الْغَنِيمَةِ [اَلَمْ نَسْتَحِوْا عَلَيْكُمْ] اَلَمْ نَغْلِبْكُمْ وَ نَتَمَكَّنْ مِنْ قَتْلِكُمْ وَ اَسْرُكُمْ فَابْقَيْنَا عَلَيْكُمْ [وَ نَمْنَعُكُمْ] مِنَ الْمَسَالِمِينَ بَا نَبَطْنَاهُمْ عَنْكُمْ وَ خَيْلُنَا لَهُمْ مَا ضَعَفَتْ بِهِ قُلُوبُهُمْ وَ مَرَّضُوا فِي قِتَالِكُمْ وَ تَوَانَيْدُنَا فِي مَظَاهِرَتِهِمْ عَلَيْكُمْ فَهَاتُوا نَصِيبًا لَنَا مِمَّا اَصَبْتُمْ - وَ قَرِيعٌ وَ نَمْنَعُكُمْ بِالنَّصْبِ بِاَضْمَارِ اَنْ قَالَ الْحَطِيبَةُ * شَعْرٌ * اَلَمْ اَلِكُ جَارِكُمْ وَ يَكُونُ بَيْنِي * وَ بَيْنَكُمْ الْمَوَدَّةُ وَ الْاِحَاءُ *

الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ ط وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا © إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَزَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ
لِيُغْفِرْ لَهُمْ: لَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا ط بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا © الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكُفْرَانَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ

الشهادة او اعرضتم عن اقامتها [فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا] و بمجاز اتمك عليه * [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ] خطاب
للمسلمين - و معنى [آمِنُوا] اتبئوا على الايمان و دؤموا عليه و ازدادوه * [وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ]
المواد به جنس ما انزل على الانبياء قبله من الكتب و الدليل عليه قوله وَ كُتُبِهِ - و قرئى وَ كُتُبِهِ عَلَى
ارادة الجنس - و قرئى نَزَّلَ وَ أَنْزَلَ عَلَى الْبَدَاءِ لِلْفَاعِلِ - و قيل الخطاب لاهل الكتاب لانهم آمنوا ببعض
الكتب و الرسل و كفروا ببعض - و روي انه لعبد الله بن سلام و آسَدُ و أُسَيْدُ ابْنِي كَعْبٍ وَ ثَعْلَبَةُ بْنُ قَيْسٍ وَ
سَلَامُ بْنُ أَخِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَ سَلَمَةُ بْنُ أَخِيهِ وَ يَامِينَ بْنُ يَامِينَ أَنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ
سَلَّمَ وَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نُوْمِنُ بِكَ وَ بِكِتَابِكَ وَ بِمُوسَى وَ التَّوْرَةِ وَ عِزْرِبِرَ وَ نَكْفُرُ بِمَا سِوَاهُ مِنَ الرُّسُلِ وَ
الْكِتَابِ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَلْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَ كِتَابِهِ الْقُرْآنَ وَ بِكُلِّ كِتَابٍ كَانَ قَبْلَهُ فَقَالُوا لِمَ لَمْ
نُفِزُوا بِمَا آمَنُوا كُلَّهُمْ - و قيل هو للمنافقين كانه قيل يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا نَفَاثًا آمَنُوا اخلاصا - فَإِنَّ قَوْلَ كَيْفَ
قِيلَ لَاهِلِ الْكُتَابِ وَ الْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وَ كَانُوا مُؤْمِنِينَ بِالتَّوْرَةِ وَ الْإِنْجِيلِ - قَالَتْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ
بِهِمَا فَحَسِبُ وَ مَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ بِكُلِّ مَا أَنْزَلَ مِنَ الْكِتَابِ فَامرُوا ان يُؤْمِنُوا بِالْجَنَسِ كُلِّهِ وَ لَانِ إِيْمَانُهُمْ بِبَعْضِ
الْكِتَابِ لَا يَصِحُّ إِيْمَانًا بِهِ لَانِ طَرِيقَ الْإِيْمَانِ بِهِ هُوَ الْمَعْجِزَةُ وَ لَا اخْتِصَاصُ لَهَا بِبَعْضِ الْكِتَابِ دُونَ
بَعْضٍ فَلَوْ كَانَ إِيْمَانُهُمْ بِمَا آمَنُوا بِهِ لِاجْلِ الْمَعْجِزَةِ لِآمَنُوا بِهِ كُلَّهُ فَحَسِبُ آمَنُوا بِبَعْضِهِ عُلْمَ أَنَّهُمْ لَمْ يَتَعَبَّرُوا بِالْمَعْجِزَةِ
فَلَمْ يَكُنْ إِيْمَانُهُمْ إِيْمَانًا وَ هَذَا الَّذِي أَرَادَ عَزْرَجَلٌ فِي قَوْلِهِ وَ يَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَ يَرِيدُونَ أَنْ
يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا أُولَئِكَ هُمُ الْكُفْرُونَ حَقًّا - فَإِنَّ قَوْلَ لَمْ يُقَالِ نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ - وَ أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ -
قَالَتْ لَانِ الْقُرْآنُ نَزَلَ مَمْفَرًا مُنْجَمًا فِي عَشْرِينَ سَنَةً بخلاف الْكِتَابِ قَبْلَهُ - وَ مَعْنَى قَوْلِهِ [وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ]
الآية وَ مَنْ يَكْفُرُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ [فَقَدْ ضَلَّ] لَانِ الْكُفْرُ بِبَعْضِهِ كُفْرٌ بِكُلِّهِ الْآتِرَى كَيْفَ تَدَمُّ الْأَمْرُ بِالْإِيْمَانِ بِهِ
جَمِيعًا [لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ وَ لَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا] نَفِي لِّلْغُفْرَانِ وَ الْهُدَايَةِ وَ هِيَ اللَّطْفُ عَلَى سَبِيلِ الْمُبَالِغَةِ
الَّتِي تُعْطِيهَا اللَّامُ وَ الْمَرَادُ بِغَفِيمَا نَفِي مَا يَقْتَضِيهِمَا وَ هُوَ الْإِيْمَانُ الْخَالِصُ الثَّابِتُ - وَ الْمَعْنَى أَنَّ الَّذِينَ
تَكَرَّرَ مِنْهُمْ الْإِرْتِدَادُ وَ عَهْدَ مِنْهُمْ إِزْدِيَانُ الْكُفْرِ وَ الْأَصْرَارُ عَلَيْهِ يُسْتَبَعِدُ مِنْهُمْ أَنْ يُحْدِثُوا مَا يَسْتَحِقُّونَ بِهِ الْمَغْفِرَةَ
وَ يَسْتَوْجِبُونَ الْمَلْطَفَ مِنَ إِيْمَانٍ صَحِيحٍ ثَابِتٍ يَرْضَاهُ اللَّهُ لَانِ قُلُوبَ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَذَا دَيْدَنُهُمْ قُلُوبٌ قَدْ
ضَرِبَتْ بِالْكَفْرِ وَ مَرَمَتْ عَلَى الرِّدَّةِ وَ كَانَ الْإِيْمَانُ أَهْوَنَ شَيْءٍ عِنْدهمْ وَ أَدْوَنَهُ حَيْثُ يَدُو لَهُمْ فِيهِ كُرَّةٌ بَعْدَ
آخَرَى وَ لَيْسَ الْمَعْنَى أَنَّهُمْ اؤاخَلَصُوا الْإِيْمَانَ بَعْدَ تَكَرُّرِ الرِّدَّةِ وَ نَصَحَتْ تَوْبَتُهُمْ لَمْ تُقْبَلْ مِنْهُمْ وَ لَمْ يُغْفَرْ لَهُمْ
لَانِ ذَلِكَ مَقْبُولٌ حَيْثُ هُوَ بِذُلِّ اللَّطَاقَةِ وَ اسْتِفْرَاقِ الْمَوْسَعِ وَ لِكَذِهِ اسْتَبْعَادُ لَهُ وَ اسْتَفْرَابُ وَ أَنَّهُ اؤمَرُ لَا يَكُنْ يَكُونُ

أَيُّهَا النَّاسُ وَبَاتِ بِالْآخِرِينَ ط وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا ٥ مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ط وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ٦ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَتَوَّعَلَى
أَنْفُسِكُمْ أَوْ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ ٧ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا ٨ فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا ٩
وَإِنْ تَلَوُّوا أَوْ تَعْرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ١٠ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ

كما أوجدكم وانشأكم [وَبَاتِ بِالْآخِرِينَ] و يُوجدُ إنسا آخرين مكانكم او خلقا آخرين غير الانس [وَ كَانَ
اللَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ] من الاعدام و الایجاد [قَدِيرًا] بليغ القدرة لا يتمنع عليه شيء اراده وهذا غضب
عليهم و تخويف و بيان لاقتداره - و قيل هو خطاب لمن كان يُعادي رسول الله صلى الله عليه و آله و سأم
من العرب اي ان يشأ يمتدكم و بات بذناس آخرين يوالونه - و يروى انها لما نزلت ضرب رسول الله صلى
الله عليه و آله و سأم بيده على ظهر سلمان و قال انعم قوم هذا يريد ابذاء فارس [مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا]
كالجهاد يريد بجهاده الغنيمه [فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ] فماله يطلب احدهما دون الآخر و الذي
يطلبه احسبهما ان من جاهد لله خالصا لم تُخطئه الغنيمه و له من ثواب الآخرة ما الغنيمه الى جنبه كلاشيء -
و المعنى فعند الله ثواب الدنيا والآخرة له ان اراده حتى يتعلق الجزاء بالشروط [قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ]
مجتهدين في اقامه العدل حتى لا تجورا [شُهَدَاءَ لِلَّهِ] تُقيمون شهادتكم لوجه الله كما أمرتم
بقامتها [وَ تَوَّعَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ] و لو كانت الشهادة على انفسكم او ابائكم او اقاربكم - فان قلت
الشهادة على الوالدين و الاقربين ان يقول اشهد ان لفلان على والدي كذا او على اقاربي فما
معنى الشهادة على نفسه - قلت هي الاقرار على نفسه لانه في معنى الشهادة عليها بالزام الحق
لها - و يجوز ان يكون المعنى و ان كانت الشهادة وبالاعلى انفسكم او على ابائكم و اقاربكم و ذلك
ان يشهد على من يتوقع ضرره من سلطان ظالم او غيره [إِنْ يَكُنْ] ان يكن المشهود عليه [غَنِيًّا] فلا يمنع
الشهادة عليه لغناه طالبا لرضاه [أَوْ فَقِيرًا] فلا يمنعها ترحما عليه [فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا] بالفقير اي
بالظنر لهما و ارادة مصلحتيما و لولا ان الشهادة عليهما مصلحة لهما لما شرعها لانه انظر اعباده من كل ناظر -
فان قلت لم تُنبي الضمير في اولى بهما و كان حقه ان يوحد لان قوله ان يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا في معنى
ان يكن احد هذين - قلت قد رجع الضمير الى ما دل عليه قوله ان يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا لا الى المذكور
فاذلك نُتبي و لم يُقر و هو جنس الغني و جنس الفقير كانه قيل فماله اولى بجنسي الغني و الفقير اي
بالاغنياء و الفقراء - و في قراءة ابي فالحه اولى بهم و هي شاهدة على ذلك - و قرأ عبد الله ان يَكُنْ غَنِيًّا
أَوْ فَقِيرًا على كان التامة [أَنْ تَعْدِلُوا] يحتمل العدل و العدل كانه قيل فلا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ كراهة ان تعدلوا بين
الناس او ارادة ان تعدلوا عن الحق [وَإِنْ تَلَوُّوا أَوْ تَعْرَضُوا] و ان تالوا التسننكم عن شهادة الحق او حكومة
العدل او تعرضوا عن الشهادة بما عندكم و تمنعوها - و قرئ و ان تَلَوْا أَوْ تَعْرَضُوا بمعنى و ان رايتم اقامة

النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمَيَّلُوا كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمَعْلَقَةِ ط وَإِنْ تَضَلَّحْتُمْ وَتَنَقَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ٥
 وَإِنْ يَنْفَرْنَا يَعْزِزُ اللَّهُ كَلَّا مَنْ سَعَتَهُ ط وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ٥ وَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط
 وَ لَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ ط وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا
 فِي الْأَرْضِ وَ كَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا ٥ وَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط وَ كَفَى بِاللَّهِ وَ كَيْلًا ٥ إِنْ يَشَاءُ يُدْهِبْكُمْ

مال القلب مع بعضن [فَلَا تَمَيَّلُوا كُلَّ الْمَيْلِ] فلاتجوروا على المرغوب عنها كل الجور فذمعوها تسميتها
 من غير رضَى منها يعني ان اجتذاب كل الميل مما هو في حد اليُسْر والسعة فلا تُفْرطوا فيه ان وقع منكم
 التفريط في العدل كله وفيه ضرب من التويدخ [فَتَذَرُوهَا كَالْمَعْلَقَةِ] وهي التي ليست بذات بعل ولا معلقة
 قال * شعر * هل هي الآ حِظَّة او تطليق * او صلف او بين ذك تعليق * وفي قراءة أبي فَتَذَرُوهَا كَالْمَسْجُونَةِ -
 وفي الحديث من كانت له امرأتان يميل مع احدهما جاء يوم القيمة واحد شقيته مائل - روي ان
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعث الى ازواج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمال فقالت عائشة
 رضي الله عنها ألى كل ازواج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث عمر مثل هذا قالوا لا بعث
 الى القرشيات بمثل هذا والى غيرهن بغيره فقالت ارفع راسك فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 كان يعدل بيننا في القسمة بماله و نفسه فرجع الرسول فاخبره فاتم ابن جميعا - وكان لعاذ امرأتان فاذا
 كان عند احدهما ام يتوضأ في بيت الاخرى فماتتا في الطاعون فدفنهما في قبر واحد [وَإِنْ تَضَلَّحْتُمْ]
 ما مضى من مَيْلِكُمْ وَ تَذَرُوكُوه بالتوبة [وَ تَنَقَّوْا] فيما يستقبل - غفر الله لكم * قرى وَإِنْ يَنْفَرْنَا بمعنى
 وان يفرق كل واحد منهما صاحبه [يَعْزِزُ اللَّهُ كَلَّا] يرفقه زوجا خيرا من زوجه وعيشا هذا من عيشه - و
 [السعة] العزى و لمقدرة - و [الواسع] العزى المقدر [مِنْ قَبْلِكُمْ] متعلق بوصيئنا اوباروتوا - [وَإِيَّاكُمْ] عطف على
 الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ - و الكتاب اسم للجنس يتناول الكتاب السماوية [أَنْ اتَّقُوا] بأن اتقوا - او تكون
 أَنْ المفسرة لان التومية في معنى القول - و قوله [وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ] عطف على اتقوا لان المعنى
 امرناهم و امرناكم بالتقوى و قلنا لهم و لكم إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ - والمعنى ان لله الخلق كله وهو خالقهم
 و مالكهم و المذمم عليهم بأصناف النعم كإيا فحقه ان يكون مطاعا في خاقه غير معصي يتقون عقابه
 و يرجون ثوابه - وَ لَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ الْأُمَمِ السَّافَةِ وَ وصيئناكم أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ يعني انها وصية
 قديمة ما زال يوصى الله بها عباده لتتم بها مخصوصين لانهم بالتقوى يسعدون عنده و بها يفتنون النجاة
 في العاقبة و قلنا لهم و لكم إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ في سماواته و ارضه من الملائكة و الثقلين مَنْ يُوحِده و يعبد
 و يتقيه [وَ كَانَ اللَّهُ] مع ذاك [فَذِيًّا] عن خلقه و عن عبادتهم جميعا مستحقا لان يحمد لكثرة
 نعمه و ان لم يحمده احد منهم - و تقرير قوله [لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] تقرير اما هو موجب
 تقواه ليتقوه فيطعموه و لا يعصوه لان الخشية و التقوى اصل الحير كله [إِنْ يَشَاءُ يُدْهِبْكُمْ] يُفْنِكُمْ و يُعْدِمُكُمْ

الأنفس الشَّحَّ ط وَانْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ٥ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ١٥

و مواسنتها و ذلك لبعض الأسباب من طعن في سنّ او دمامة او شيء في خالق او خلق او ملال او طموح عين الى اخرى او غير ذلك فلا بأس بهما في [أَنْ يُصَلِّحَا بَيْنَهُمَا] - و قرى يَصَالِحَا وَيَصْلِحَا بمعنى يَتَصَالِحَا وَيَصْطَلِحَا ر نحو اصْلَحَ اصْبِرْ فِي اصْطَبِر [صُلْحًا] في معنى مصدر كل واحد من الافعال الثلاثة - و معنى الصلح ان يتصالحا على ان تطيب له نفساً عن القسمة او عن بعضها كما فعلت سودة بنت زمعة حين كرهت ان يفارقها رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم و عرفت مكان عايشة رضي الله عنها من قلبه فوهبت لها يومها - و كما روي ان امرأة اراد ان يطلقها زوجها ارغبتة عنها و كان لها منه ولد فقالت لا تطأقني و دعني اقوم على ولدي و تقسم لي في كل شهرين فقال ان كان هذا يصلح فهو احب الي فاقرها - او تهب له بعض المهر او كله او النفقة فان لم تفعل فليس له الا ان يمسخها باحسان او يسرحها [وَ الصُّلْحُ خَيْرٌ] من الفروقة او من الذشوز و الاعراض و سوء العشرة - او هو خير من الخصومة في كل شيء - او الصلح خير من الخيبر كما ان الخصومة شر من الشرور - و هذه الجملة اعتراض و كذلك قوله [وَ احْضَرَتِ الْاَنْفُسُ الشَّحَّ] و معنى احضار النفس الشح ان الشح جعل حاضراً لها لا يغيب عنها ابداً و لا تنفك عنه يعني انها مطبوعة عليه - و الغرض ان المرأة لا تكاد تسمع بقسمتها و بغير قسمتها و الرجل لا تكاد نفسه تسمح بان يقسم لها و ان يمسخها اذا رغب عنها و احب غيرها [وَ انْ تُحْسِنُوا] بالاقامة على نسائكم و ان كرهتموهن و احببتنم غيرهن و تصبروا على ذلك مراعاة لحق الصعبة [وَ تَتَّقُوا] النشوز و الاعراض و ما يؤدي الى الاذى و الخصومة [فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ] من الاحسان و التقوى [خَبِيرًا] و هو يُنَبِّئُكُمْ عَلَيْهِ - و كان عمران بن حطان الحارثي من آدم بنى ادم و امرأته من اجملهم فاجالت في وجهه نظرها يوماً ثم تابعت الحمد لله فقال مالك قالت حمدت الله على اني و اياك من اهل الجنة قال كيف قلت لانك رزقت مذابي فشكرت و رزقت مثلك فصبرت و قد وعد الله اجنة عباده الشاكرين و الصابرين [وَ لَنْ تَسْتَطِيعُوا] و محال ان تستطيعوا العدل بين النساء و التسوية حتى لا يقع ميل البتة و لا زيادة و لا نقصان فيما يجب لهن فرفع لذلك عنكم تمام العدل و غايته و ما كلفتم منه الا ما تستطيعون بشرط ان تبدلوا فيه و ستمكم و طقتكم لان تكليف ما لا يستطاع داخل في حد الظلم و ما ربك بظالم للعبيد - و قيل معناه ان تعدلوا في المحبة - و عن النبي صلى الله عليه و اله و سلم انه كان يقسم بين نسائه فيعدل و يقول هذه قسمتي فيما املك فلا تاخذني فيما تملك و لا املك يعني المحبة لان عايشة رضي الله عنها كانت احب اليه - و قيل ان العدل بينهم امر صعب بالغ من الصعوبة حداً يؤم انه غير مستطاع لانه يجب ان يسوى بينهم في القسمة و النفقة و التعهد و النظر و الاقبال و المماحة و المفاكية و الموانسة وغيرها مما لا يمكن الحصر يأتي من ورائه فهو كالحراج من حد الاستطاعة هذا اذا كن محبوبات كلن فكيف اذا

سورة النساء ٤
 الجزء ٥
 ع ١٥

عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَمَى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تَوْتُونَهنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ
 مِنَ الْوَالِدَانِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ ط وَ مَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ٥ وَإِنَّ أُمَّرَةً
 خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصَاحِبَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا ط وَالصُّلْحُ خَيْرٌ ط وَأُحْضِرَتِ

مَلَكَ أَعْلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ نَظَاعَتُهُ وَاجِبَةٌ عَلَيْهِمْ [وَ كَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا] فَمَا كَانَ عَالِمًا بِأَعْمَالِهِمْ فَمَجَازِيهِمْ
 عَلَى خَيْرِهَا وَ شَرِّهَا فَعَلِيهِمْ أَنْ يَخْتَارُوا لِأَنْفُسِهِمْ مَا هُوَ أَصْلَحُ لَهَا [مَا يُنَالِي] فِي مَحَلِّ الرِّفْعِ أَيْ اللَّهُ يُفْتِكُمْ
 وَ الْمَتَلُو فِي الْكِتَابِ فِي مَعْنَى الْيَتَامَى يَعْنِي قَوْلَهُ وَ أَنْ خِيفْتُمْ إِلَّا تَقْسَطُوا فِي الْيَتَامَى وَ هُوَ مِنْ قَوْلِكَ
 أَعْجَبْنِي زَيْدٌ وَ كَرَمَهُ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَا يُنَالِي عَلَيْكُمْ مُبْتَدَأً وَ فِي الْكِتَابِ خَبْرَةٌ عَلَى أَنَّهَا جُمْلَةٌ مُعْتَرِضَةٌ - وَ الْمِرَانُ
 بِالْكِتَابِ الْوَلُوحُ الْمَحْفُوظُ تَعْظِيمًا لِلْمَتَلُو عَلَيْهِمْ وَ أَنَّ الْعَدْلَ وَ النِّصْفَةَ فِي حَقِّقِ الْيَتَامَى مِنْ عِظَامِ الْأُمُورِ
 الْمَرْفُوعَةِ الدَّرَجَاتِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى الَّتِي تَجِبُ مِرَاعَاتُهَا وَ الْحَافِظَةُ عَلَيْهَا وَ الْمُخْتَلِّ بِهَا ظَالِمٌ مُتَجَارِنٌ بِمَا
 عَظَّمَهُ اللَّهُ وَ نَحْوَهُ فِي تَعْظِيمِ الْقُرْآنِ وَ إِنَّهُ فِي أَمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِّي حَكِيمٌ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَجْرُورًا عَلَى الْقَسَمِ
 كَأَنَّهُ قِيلَ اللَّهُ يُفْتِكُمْ فِيهِمْ وَأُقْسَمُ بِمَا يَتَلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ وَالْقَسَمِ أَيْضًا لِمَعْنَى التَّعْظِيمِ - وَ لَيْسَ بِصَدِيدٍ
 أَنْ يُعْظَفَ عَلَى الْمَجْرُورِ فِي فِيهِمْ لِاخْتِلَالِهِ مِنْ حَيْثُ اللَّغْظُ وَ الْمَعْنَى - فَإِنَّ قَلَمْتُ بِمُ تَعَلَّقَ قَوْلَهُ [فِي
 يَتَمَى النِّسَاءِ] - قَلَمْتُ فِي الْوَجْهِ الْأَوَّلِ هُوَ صِلَةٌ يُتَلَى أَيْ يَتَلَى عَلَيْكُمْ فِي مَعْنَاهُنَّ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي
 يَتَمَى النِّسَاءِ بَدَلًا مِنْ فِيهِمْ وَ أَمَا فِي الْوَجْهِينِ الْآخَرَيْنِ فَبَدَلٌ لِأَغْيَرِ - فَإِنَّ قَلَمْتُ الْإِضَافَةَ فِي يَتَمَى النِّسَاءِ
 مَا هِيَ - قَلَمْتُ إِضَافَةً بِمَعْنَى مِنْ كَقَوْلِكَ عِنْدِي سُحْقٌ عَمَامَةٌ - وَ قَرِئَ فِي يَتَمَى النِّسَاءِ بِيَدَيْنِ عَلَى
 قَلْبِ هَمزةً إِيضًا [لَا تَوْتُونَهنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ] - وَ قَرِئَ مَا كُتِبَ اللَّهُ لَهُنَّ أَيْ مَا فَرَضَ لَهُنَّ مِنْ
 الْمِيرَاثِ - وَ كَانَ الرَّجُلُ مِنْهُمُ يَضُمُّ الْيَتِيمَةَ إِلَى نَفْسِهِ وَ مَالِهَا فَإِنَّ كَانَتْ جَمِيلَةً تَزَوَّجَهَا وَ أَكَلَ الْمَالَ وَ أَنْ
 كَانَتْ دَمِيمَةً عَضَاهَا عَنِ الزَّوْجِ حَتَّى تَمُوتَ فَيَرِثَهَا [وَ تَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ] يَحْتَمِلُ فِي أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ
 لِحَمَالِهِنَّ وَ عَنِ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ لِدَمَامَتِهِنَّ - وَ رُوِيَ أَنَّ عَمْرُ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ إِذَا جَاءَهُ وَلِيُّ
 الْيَتِيمَةِ نَظَرَ فَإِنْ كَانَتْ جَمِيلَةً غَنِيَةً قَالَ زَوَّجَهَا غَيْرُكَ وَ التَّمَسُّ لَهَا مِنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ وَ أَنْ كَانَتْ دَمِيمَةً
 وَ لَا مَالَ لَهَا قَالَ تَزَوَّجَهَا فَإِنَّ أَحَقَّ بِهَا [وَ الْمُسْتَضْعَفِينَ] مَجْرُورٌ مُعْطُوفٌ عَلَى يَتَمَى النِّسَاءِ وَ كَانُوا فِي
 الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا يُوْرَثُونَ الرِّجَالَ الْقَوَامَ بِالْأُمُورِ دُونَ الْأَطْفَالِ وَ النِّسَاءِ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ خَطَابًا لِلرَّاصِيَاءِ كَقَوْلِهِ
 وَ لَا تَنْبَدَلُوا الْخَبِيثَاتِ بِالطَّيِّبَاتِ [وَ أَنْ تَقُومُوا] مَجْرُورٌ كَالْمُسْتَضْعَفِينَ بِمَعْنَى يُفْتِكُمْ فِي يَتَمَى النِّسَاءِ
 وَ فِي الْمُسْتَضْعَفِينَ وَ فِي أَنْ تَقُومُوا - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَنْصُوبًا بِمَعْنَى وَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَقُومُوا وَ هُوَ خَطَابٌ لِلْأُمَّةِ
 فِي أَنْ يَنْظُرُوا لَهُمْ وَ يَسْتَوْفُوا لَهُمْ حَقُوقَهُمْ وَ لَا يُخَالُوا أَحَدًا يَهْتَضِمُهُمْ [خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا] تَوَقَّعَتْ مِنْهُ ذَلِكَ
 لِمَا لَاحَ لَهَا مِنْ مَخَائِلِهِ وَ أَمَارَاتِهِ وَ [النُّشُوزِ] أَنْ يَتَجَافَى عَنْهَا بِأَنْ يَمْنَعَهَا نَفْسَهُ وَ نَفَقَتَهُ وَ الْمَوَدَّةَ وَ الرَّحْمَةَ
 الَّتِي بَيْنَ الرَّجُلِ وَ الْمَرْأَةِ وَ أَنْ يُوْذِيهَا بِسَبِّ أَوْ ضَرْبٍ وَ [الْإِعْرَاضِ] أَنْ يُعْرَضَ عَنْهَا بِأَنْ يُقَلَّ مَحَادَثَتُهَا

سورة النساء ٤
الجزء ٥
ع ١٥
مِنْ ذَكَرُوا أَنْتَى وَهُوَ مَوْءُوسٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يَظْلَمُونَ نَقِيرًا ۝ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ
لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ط وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ۝ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي
الْأَرْضِ ط وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا ۝ وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ ط قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي ذُنُوبِكُمْ وَمَا يَنْتَلِي

كله معقود بالعمل وان من اصح عمله فهو الفائز ومن اساء عمله فهو الهالك تبين الامر ووضح وجب قطع الاماني وحسم المطامع والاقبال على العمل الصالح ولكنه نصح لا تعيه الاذان ولا تلقى اليه الاذهان - فان قلت ما الفرق بين من الاولى والثانية - قلت الاولى للتبعيض اراد ومن يعمل بعض الصالحات لان كلاً لا يتمكن من كل الصالحات لاختلاف الاحوال و انما يعمل منها ما هو تكليفه وفي وسعه و كم من مكلف لا حج عليه ولا جهاد ولا زكوة وتسقط عنه الصلوة في بعض الاحوال - والثانية لتبيين الابهام في من يعمل - فان قلت كيف خص الصالحون بانهم [لا يظلمون] وغيرهم مثلهم في ذلك - قلت فيه وجهان - احدهما ان يكون الراجع في ولا يظلمون لعمال السوء وعمال الصالحات جميعا - والثاني ان يكون ذكره عند احد الفريقين دالا على ذكره عند الاخر لان كلا الفريقين مجزيون باعمالهم لا تفاوت بينهم والان ظالم المسيء ان يزداد في عقابه و ارحم الراحمين معلوم انه لا يزداد في عقاب المجرم فكان ذكره مستغنى عنه واما المحسن فله ثواب وتوابع للثواب من فضل الله هي في حكم الثواب فجاز ان ينقص من الفضل لانه ليس بواجب فكان نفي الظالم دلالة على انه لا يتبع نقصان في الغضل [اسلم وجهه لله] اخاص نفسه لله وجعلها سائمة له لا تعرف لها رباً و معبودا سواه [وهو محسن] وهو عامل للحسنات تارك للسيئات [حنيفاً] حال من المتبع او من ابراهيم كقوله بل ملة ابراهيم حنيفاً - وهو الذي تحنف ابي مال عن الاديان كلها الى دين الاسلام [واتخذ الله ابراهيم خليلاً] مجاز عن اعطفائه واختصاصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله [والخليل] المخال وهو الذي يخالك اي يوافقك في خالك - او يساورك في طريقتك من الخل وهو الطريق في الرمل - اويسد خلك كما تسد خلكه - او يداخلك خلال منازلك و حجبك - فان قلت ما موقع هذه الجملة - قلت هي جملة اعتراضية لا محتمل لها من الاعراب كنحو ما يجيء في الشعر من قوايم - والحوادث جملة - فائدتها تأكيد وجوب اتباع ملته لان من بلغ من الزاغى عند الله ان اتخذة خلية كان جديراً بان تتبع ملته وطريقته ولو جعلتها معطوفة على الجملة قبلها لم يكن لها معنى - وقيل ان ابراهيم عليه السلام بعث الى خليله بمصر في ازمة اصابت الناس يمتار منه فقال خليله لو كان ابراهيم يطلب الميرة لنفسه لفلعت ولكنه يريد بها للاضياف فاجتاز غمائه ببطحاء ليثة نملاً وامنها الغرائر حياء من الناس فلما اخبروا ابراهيم ساءه الخبر فحملته عيناه وعمدت امرأته الى غرارة منها فاخرجت احسن حواري واختبرت واستنبت ابراهيم عليه السلام فاشتم رائحة الخبز فقال من اين لكم فقالت امرأته من عند خليلك المصري فقال بل من عند خليلي الله عز وجل فسماه الله خليلاً [ولله ما في السموات وما في الارض] متصل بذكر العمال الصالحين والطالحين ومعناه ان له

سورة النساء ٤
الجزء ٥
ع ١٤

وَلَيْتَ مَنْ دُونَ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا ۖ يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ ۗ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ۗ أُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ ۗ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۗ وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا ۗ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ۗ لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِيَّ أَهْلِ الْكُتُبِ ۗ مَنْ يَعْمَلْ سُوءً يُجْزَى بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۗ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ

الاماني الباطلة من طول الأعمار و بلوغ الامال و رحمة الله للمجرمين بغير توبة و الخروج من النار بعد دخولها بالشفاعة و نحو ذلك * [و تبتديهم الأذان] فعلمهم بالبحائر - كانوا يشقون أذن الذاقة اذا ولدت خمسة أبطن و جاء الخامس ذكرا و حرّموا على انفسهم الانتفاع بها * [و تغيدهم خلق الله] فقو عين الحامي و اعفاؤه عن الركوب - و قيل الخصاء - وهو في قول عامة العلماء مباح في البيهائم و اماني بني آدم محظور - و عند ابي حنيفة يكره شرمي الخصيان و امساكهم و استخدامهم لان الرغبة فيهم تدعو الى خصائهم - و قيل فطرة الله التي هي دين الاسلام - و قيل للحسن ان عكرمة يقول هو الخصاء فقال كذب عكرمة هو دين الله - و عن ابن مسعود هو الوشم - و عن لعن الله الوشرات و المتنصصات و المستوشمات و المغيرات خلق الله تعالى - و قيل التختت [و وعد الله حقا] مصدران الاول موكد لنفسه و الثاني موكد لغيره [و من اصدق من الله قولا] توكيد ثالث بليغ - فان قلت ما فائدة هذه التوكيدات - قلت معارضة مواعيد الشيطان الكاذبة و امانيه الباطلة لقرنائه بوعده الله الصادق لاوليائه ترغيبا للعباد في ايثار ما يستحقون به تنجز وعد الله على ما يتجرعون في عاقبته غصص اخلاف مواعيد الشيطان * في [لیس] ضمير وعد الله ابي ليس ينال ما وعد الله من الثواب [بامانيكم و لا باماني اهل الكتاب] و الخطاب للمسلمين لانه لا يتمنى وعد الله الا من امن به و لذلك ذكر اهل الكتاب معهم لمشاركتهم لهم في الايمان بوعده الله - و عن مسروق و السدي هي في المسلمين - و عن الحسن ليس الايمان بالتمني و لكن ما وقر في القلب و صدقه العمل ان قوما البتة اماني المغفرة حتى خرجوا من الدنيا و لاحسنه لهم و قالوا تحسن الظن بالله و كذبوا لو احسنوا الظن بالله لا احسنوا العمل - و قيل ان المسلمين و اهل الكتاب افتخروا فقال اهل الكتاب نبينا قبل نبيكم و كتابنا قبل كتابكم - و قال المسلمون نحن اولى منكم نبينا خاتم النبيين و كتابنا يقضي على الكتاب التي كانت قبله فنزلت - و يحتمل ان يكون الخطاب للمشركين لقولهم ان كان الامر كما يزعم هؤلاء لكونن خيرا منهم و احسن حال لاوتين مالا و ولدا ان ابي عنده للحنى - و كان اهل الكتاب يقولون نحن ابناء الله و احبواؤه - لن تمسنا النار الا اياما معدودة - و يعضده تقدم ذكر اهل الشرك قبله - و عن مجاهد ان الخطاب للمشركين * قوله [من يعمل سوء يجز به] و قوله [و من يعمل من الصلحت] بعد ذكر تمني اهل الكتاب نحو من قوله بلى من كسب سيئة و احاطت به خطيئته و قوله و الذين امنوا و عملوا الصلحت عقيب قوله و قالوا لن تمسنا النار الا اياما معدودة و اذا ابطال الله الاماني و اثبت ان الامر

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ⑥ وَ مَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ
 لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَ نَصَلِّهِ جَهَنَّمَ ط وَ سَاءَتْ مَصِيرًا ⑦ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ
 يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ط وَ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلًّا بَعِيدًا ⑧ إِنَّ يَدْعُونَ مِنْ
 دُونِهِ الْآلِهَةَ ح وَ أَنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ⑨ لَعَنَهُ اللَّهُ ط وَقَالَ لَاتَّخَذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ⑩
 وَلَاغِلْمِهِمْ وَلَا مَيْمَنِهِمْ وَلَا مَرْئِمَهُمْ فَلْيُبَيِّنْ لَهُمْ آذَانَ الْعُرَاقِ ط وَ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ آذَانُ الْأَعْمَامِ وَ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ آذَانُ الَّذِينَ
 لَا يَعْلَمُونَ ط وَ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ آذَانُ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ط وَ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ آذَانُ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ط وَ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ آذَانُ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ط

و شرط في استيجاب الاجر العظيم ان ينوي فاعل الخير عبادة الله والتقرب به اليه وان يتنغي به وجهه
 خاصا لان الاعمال بالذيات - فان قلت كيف قال الا من امرته قال [و من يفعل ذلك] - قلت
 قد ذكر الامر بالخير ليدل به على فاعله لانه اذا دخل الامر به في زمرة الخيرون كان الفاعل فيهم ادخل
 ثم قال و من يفعل ذلك فذكر الفاعل و قرن به الوعد بالاجر العظيم - ويجوز ان يراد و من يامر بذلك
 فعبر عن الامر بالفعل كما يعبر به عن سائر الاعمال * و قرئ يؤتية بالياء [و يتبع غير سبيل المؤمنين]
 وهو السبيل الذي هم عليه من الدين الحذيفي القيم وهو دليل على ان الاجماع حجة لا يجوز مخالفتها
 كما لا يجوز مخالفة الكتاب والسنة لان الله عز وجل جمع بين اتباع غير سبيل المؤمنين و بين مشاققة
 الرسول في الشرط و جعل جزاء الوعيد الشديد فكل اتباعهم واجبا كمقالة الرسول [نوله ما تولى]
 نجعله واليا لما تولى من الضلال بان نخذله ونخاي بيده و بين ما اختاره [ونصله جهنم] و قرئ
 و نصله بفتح النون من صلاه - وقيل هي في طعمة وارتداد و خروجه الى مكة [ان الله لا يغفر ان يشرك به]
 تكبير للتاكيد - وقيل كور لقصة طعمة - و روي انه مات مشركا - وقيل جاء شيخ من العرب الى رسول الله
 صلى الله عليه واله وسلم فقال اني شيخ منهمك في الذنوب الا اني لم اشرك بالله شيئا منذ عرفته
 و امنت به و لم اتخذ من دونه وليا و لم اوقع المعاصي جرأة على الله ولا مكابرة له و ما توهمت طرفة
 عين اني اعجز الله هربا و اني لنادم تائب مستغفر فما ترى حالي عند الله فنزلت - وهذا الحديث
 ينصر قول من فسر من يشاء بالتائب من ذنبه [الا اننا] هي اللات والعزى ومناة - و عن الحسن رضي الله عنه
 لم يكن خفي من احياء العرب الا ولهم صنم يعبدونه يسمونه اذنى بني فلان - وقيل كانوا يقولون في
 اصنامهم هن بنات الله - وقيل المراد الملائكة لقولهم الملائكة بنات الله - و قرئ اننا جمع انيث او انات
 و ننا و اننا بالتخفيف و التثقيل جمع و ثن كقولك اسد و اسد اسد و قلب الواو نحو اجوة في رجوة -
 و قرأت عايشة رضي الله عنها اوثانا * [و ان يدعون] و ان يعبدون بعبادة الاصنام [الا شيطانا] لانه
 هو الذي اغراهم على عبادتها فاطاعوه فجعلت طاعتهم له عبادة - [و لعنه الله] و قال لاتخذن [صفتان بمعنى
 شيطانا مريدا] جاء بين لعنة الله و هذا القول الشنيع [نصيبا مفروضا] مقطوعا و اجبا فرضته انفسى من قواهم
 فرض له في العطاء و فرض الجند رزقه - قال الحسن من كل الف تسعمائة و تسعين الى النار [و لامئتهم]

عَلَيْهِمْ رَكِيلاً ① وَ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظَاهِرْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهُ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ② وَ مَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ ③ وَ كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ④ وَ مَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُيُوتًا وَ إِثْمًا مُبِينًا ⑤ وَ لَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَ رَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ ⑥ وَ مَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَ مَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ ⑦ وَ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ عَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ ⑧ وَ كَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ⑨ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مِنْ أَمْرٍ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ ⑩

نفسك - ويجوز ان يكون اولاً اسما موصولا بمعنى الذين و جادلتم صاته - والمعنى هبوا انكم خاصتمم
عن طعمة و قومه في الدنيا فمن يخصم عنهم في الآخرة اذا اخذهم الله بعذابه * وقرأ عبد الله عنده
اي عن طعمة [رَكِيلاً] حافظا و مُحاميا من بأس الله و انتقامه [وَ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا] قبيحا متعديا
يسوء به غيره كما فعل طعمة بقتادة و اليهودي [أَوْ يَظَاهِرْ نَفْسَهُ] بما يختص به كالحاف الكاذب - و قيل
وَ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا مِنْ ذَنْبٍ دُونَ الشَّرْكِ أَوْ يَظَاهِرْ نَفْسَهُ بِالشَّرْكِ - و هذا بعث طعمة على الاستغفار
و القوبة للزمه الحجة مع العلم بما يكون منه او لقومه لما فرط منهم من نصرته و الذب عنه [فَإِنَّمَا
يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ] اي لا يتعداه ضرورة الى غيره فليبقى على نفسه من كسب السوء [خَطِيئَةً] صغيرة
[أَوْ إِثْمًا] او كبدية [ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا] كما رمى طعمة زيدا [فَقَدِ احْتَمَلَ بُيُوتًا وَ إِثْمًا] لانه بكسب الائم
آثم و برمي البري باهت فهو جامع بين الامرين - وقرأ معاذ بن جبل و من يَكْسِبْ بِكسر الكاف و السين
المشددة و اصله يَكْتَسِبُ [وَ لَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَ رَحْمَتُهُ] اي عصمته و الطائفة و ما أوحى اليك من الاطلاع
على سرهم [لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ] من بني ظفر [أَنْ يُضِلُّوكَ] عن القضاء بالحق و توحّي طريق العدل
مع عامهم بان الجاني هو صاحبهم فقد روي ان ناسا منهم كانوا يعلمون كنه القصة [وَ مَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ]
لان وباله عليهم [وَ مَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ] لانك انما عملت بظاهر الحال و ما كان يخطر ببالك
ان الحقيقة على خلاف ذلك [وَ عَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ] من خفيات الامور و ضمائر القلوب - او
من امور الدين و الشرائع - و يجوز ان يراد بالطائفة بنوظفرو يرجع الضمير في منهم الى الناس - و قيل الآية في
المنافقين [لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ] من تناجى الناس [إِلَّا مِنْ أَمْرٍ بِصَدَقَةٍ] الا نجوى من امر
على انه مجرور بدل من كَثِيرٍ كما تقول لا خير في قيامهم الا قيام زيد - و يجوز ان يكون منصوبا على
الانقطاع بمعنى ولكن من امر بصدقة ففي نجواه الخير * و قيل المعروف القرض - و قيل اغانة الملهوف -
و قيل هو عام في كل جميل - و يجوز ان يراد بالصدقة الواجب و بالمعروف ما يتصدق به على سبيل
القطوع - و عن النبي صامى الله عليه و اله و سلم كلام ابن آدم كله عليه لاله الا ما كان من امر بمعروف
او نهى عن منكر او ذكر الله - و سمع سفيان رجلا يقول ما اشد هذا الحديث فقال الم تسمع الله يقول
لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ فهو هذا بعيده ارما سمعته يقول وَ الْعَصْرَانِ الْإِنْسَانَ لَقِي خُسْرًا فهو هذا بعيده

السورة النساء ٤
الجزء ٥
ع ١٢

الذَّيْبَ بِالْحَقِّ لَتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَدَكَ اللَّهُ ۖ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا ۗ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهُ ۖ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا ۝ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ ۗ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ۝ هَٰئِنَّمَا هُوَ إِلَّا جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلِ اللَّهَ عَنَّهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ

عليه وآله وسلم فسأله ان يجادل عن صاحبهم وقالوا ان لم تفعل هلك وانتضح وبرى اليهودي فهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يفعل وأن يعاقب اليهودي - وقيل هم ان يقطع يده فذلت - وروي ان طعمة هرب الى مكة وارتد ونقب حائطا بمكة ليسرق اهله فسقط الحائط عليه فقتله [بِمَا أَرَدَكَ اللَّهُ] بما عرفك وادحق به اليك - وعن عمر رضي الله عنه لا يقولن احدكم قضيت بما ارانى الله فان الله لم يجعل ذلك الا لذبيته ولكن ليجتهد رايه لان الراي من رسول الله كان مصيبا لان الله كان يريه آياه وهو منا الظن والتكلف [وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا] ولا تكن لاجل الخائنين مخاضما للبراء يعني لا تخاضم اليهود لاجل بني ظفر و [وَاسْتَغْفِرِ اللَّهُ] مما هممت به من عقاب اليهودي [يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ] يخونونها بالمعصية كقوله عليم الله انكم كنتم تختانون انفسكم جعلت معصية العصاة خيانة منهم لانفسهم كما جعلت ظاهما لها لان الضرر راجع اليهم - فان قلت لم قيل للخائنين ويختانون انفسهم وكان السارق طعمة وحده - قلت لوجهين - احدهما ان بني ظفر شهدوا له بالبراءة ونصره فكانوا شركاء له في الاثم - و الثاني انه جمع ليتناول طعمة وكل من خان خيانتة فلا يخاضم لخائن قط ولا يجادل عنه - فان قلت لم قيل [خَوَّانًا أَثِيمًا] على المبالغة - قلت كان الله عالما من طعمة بالافراط في الخيانة وركوب الماثم ومن كانت تلك خاتمة امره لم يشك في حاله - وقيل اذا عثرت من رجل على سيئة فاعلم ان لها اخوات - وعن عمر رضي الله عنه انه امر بقطع يد سارق فجاءت امه تبكي وتقول هذه اول سرقة سرقها فاعف عنه فقال كذبت ان الله لا يواخذ عبده في اول مرة [يَسْتَخْفُونَ] يستترون [مِنَ النَّاسِ] حياء منهم وخوفا من ضرهم [وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ] ولا يستخفون منه [رَهُو مَعَهُمْ] وهو عالم بهم مطلع عليهم لا يخفى عليه خاف من سرهم - وكفى بهذه الآية ناعية على الناس ما هم فيه من قلة الحياء والخشية من ربهم مع علمهم ان كانوا مؤمنين انهم في حضرته لاسرّة ولا غفلة ولا غيبة وليس الا الكشف الصريح والافتضاح [يُبَيِّتُونَ] يدبّرون ويؤرّزون واصله ان يكون بالليل [مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ] وهو تدبير طعمة ان يرمي بالذرع في دار زيد ليسرق دونه و يحلف ببراءته - فان قلت كيف سمي التدبير قولا وانما هو معنى في النفس - قلت لما حدث بذلك نفسه سمي قولا على المجاز - ويجوز ان يراد بالقول الحلف الكاذب الذي حلف به بعد ان بيته وتوريقه الذنب على اليهودي [هَٰئِنَّمَا هُوَ إِلَّا جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] هاتم متبدا وخبر و [جَادَلْتُمْ] جملة مبيدة لوقوع اولاء خبرا كما تقول لبعض الاسخياء انت هاتم تجرد بمالك وتوتر على

عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَدَىٰ مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ
عَذَابًا مُهِينًا ۝ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقَعُودًا ۗ وَعَلَىٰ جُودِكُمْ ۚ فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا
الصَّلَاةَ ۗ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْفُوتًا ۝ وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ ۗ إِنْ تَكُونُوا تَأْمِنُونَ
فَإِنَّهُمْ يَأْمِنُونَ كَمَا تَأْمِنُونَ ۗ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ

العدو - فان قلت كيف طابق الامر بالحذر قوله [إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا] - قلت الامر بالحذر من العدو يؤم توقع غلبته واعتزازه فنفي عنهم ذلك الايهام باخبارهم ان الله يبين عدوهم ويحذله وينصرهم عليه لتقوى قلوبهم وليعلموا ان الامر بالحذر ليس لذلك وانما هو تعبد من الله كما قال تعالى وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ [فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ] فاذا صليتم في حال الخوف والقتال [فَادْكُرُوا اللَّهَ] فصلوها [قِيَامًا] مسائفين ومقارعين [وَقَعُودًا] جائين على الركب مرامين [وَعَلَىٰ جُودِكُمْ] متخذين بالجرح [فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ] حين تضع الحرب اوزارها وامنتم [فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ] فاقضوا ما صليتم في تلك الاحوال التي هي احوال القلق والانعاج [إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْفُوتًا] محدودا باوقات لا يجوز اخراجها عن اوقاتها على ابي حال كنتم خوف او امن وهذا ظاهر على مذهب الشافعي في اجابه الصلوة على الحارب في حال المسابقة والمشي والاضطراب في المعركة اذا حضر وقتها فاذا اطمان فعليه القضاء - واما عند ابي حنيفة فهو معذور في تركها الى ان يطمئن - وقيل معناه فاذا قضيت صلوة اخوف فاديموا ذكر الله مهتلين مكبرين مستبحين داعين بالنصرة والتأييد في كافة احوالكم من قيام وقعود واضطجاع فان ما انتم فيه من خوف وحرب جدير بذكر الله و دعائه واللجوء اليه - فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاتْمِرُوا [وَلَا تَهِنُوا] ولا تضعفوا ولا تتوانوا [فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ] في طلب القفار بالقتال والتعرض به لهم ثم ازمهم الحجة بقوله [إِنْ تَكُونُوا تَأْمِنُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْمِنُونَ كَمَا تَأْمِنُونَ] اي ليس ما تكبدون من الالم بالجرح والقتل مختصا بكم انما هو امر مشترك بينكم وبينهم يصيبهم كما يصيبكم ثم انهم يصبرون عليه ويتشجعون فمالكم لا تصدرون مثل صدرهم مع انكم اولى منهم بالصبر لانكم [تَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ] من اظهار دينكم على سائر الانبياء ومن الثواب العظيم في الآخرة - وقرأ الاعرج ان تكونوا بفتح الهمزة بمعنى ولا تهنوا لان تكونوا تأمنون وقوله فَإِنَّهُمْ يَأْمِنُونَ كَمَا تَأْمِنُونَ تعليل - وقربى فَإِنَّهُمْ يَأْمِنُونَ كَمَا تَأْمِنُونَ - وروي ان هذا في بدر الصغرى كان بهم جراح فتواكلوا [وَاللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا] لا يكلفكم شيئا ولا يامرکم ولا ينهاكم الا لما هو عالم به مما يصلحكم - روي ان طعمة بن ابيرق احد بني ظفر سرق درعا من جابر له اسمه قذادة بن النعمان في جراب دقيق فجعل الدقيق ينتثر من خرق فيه وخبأها عند زيد بن السميين رجل من اليهود فالتمست الدرع عند طعمة فلم توجد وحافت ما اخذها وماله بها علم فذكره و اتبعوا اثر الدقيق حتى انتهى الى منزل اليهودي فاخذوها فقال دوما الي طعمة وشهد له ناس من اليهود فقالت بنو ظفر انطلقوا بنا الى رسول الله صلى الله

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ١٢

كَانُوا لَكُمْ عُدْرًا مُبِينًا ۝ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَابْتَأْ خِزْيًا مِمَّنْ بَدَلَتْ أَسْخِطُوكُمْ فَابْتِئَا بِهِنَّ مِمَّا بَدَلْنَ مِنْكُمْ وَرَأَيْنَا كِبْرًا ۝ وَلَمَّا طَغَى طَائِفَةٌ آخَرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ ۝ وَالدِّينُ كَقُرْآنٍ كَرِيمٍ ۝ لَوْ تَعْلَمُونَ عَنِ اسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً ۝ وَلَا جُنَاحَ

فكانوا مَظَنَّةً لأن يُخَطَّرَ بِهَا لِمَ أَنَّ عَلَيْهِمْ نَقْصَانًا فِي الْقَصْرِ فَذُنِّي عَنْهُمْ الْجُنَاحَ لِطَيْبِ انْفُسِهِمْ بِالْقَصْرِ وَيَطْمَئِنُّوا إِلَيْهِ - وَقُرَى تَقْصُرُوا مِنْ أَقْصَرٍ وَجَاءَ فِي الْحَدِيثِ اقْصَارُ الْخُطْبَةِ بِمَعْنَى تَقْصِيرِهَا - وَقُرَى الزُّهْرِي تَقْصُرُوا بِالتَّشْدِيدِ وَالْغَصْرُ ثَابِتٌ بِذِي الْكِتَابِ فِي حَالِ الْخَوْفِ خَاصَّةً وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى [إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا] وَأَمَّا فِي حَالِ الْأَمْنِ فَبِالسُّنَّةِ - وَفِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ مِنَ الصَّلَاةِ أَنْ يَقْدِرَ لَيْسَ فِيهَا إِنْ خِفْتُمْ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ لَهُ بِمَعْنَى كِرَاهَةِ أَنْ يَقْدِرَ وَالْمَرَأُ بِالْفِتْنَةِ الْقِتَالُ وَالتَّعَرُّضُ بِمَا يَكْرَهُ [وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ] يَتَعَلَّقُ بِظَاهِرِهِ مَنْ لَا يَرَى صَلَاةَ الْخَوْفِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَامَ حَيْثُ شُرْطُ كَوْنِهِ فِيهِمْ وَقَالَ مِنْ رَأْيَا بَعْدَهُ إِنْ الْأُمَّةُ نَوَّابَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَامَ فِي كُلِّ عَصْرِ قَوْمٌ بِمَا كَانَ يَقُومُ بِهِ فَكَانَ الْخُطَابُ لَهُ مَتَنَاوِلًا لِكُلِّ إِمَامٍ يَكُونُ حَاضِرًا لِجَمَاعَةٍ فِي حَالِ الْخَوْفِ عَلَيْهِ أَنْ يُؤْتَمَّهُمْ كَمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَامَ الْجَمَاعَاتِ الَّتِي كَانَ يَحْضُرُهَا - وَالضَّمِيرُ فِي فِيهِمْ لِلْحَائِفِينَ [فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ] فَاجْعَلُهُمْ طَائِفَتَيْنِ فَلْتَقُمْ أَحَدَهُمَا مَعَكَ نَصَلٍ بَيْنَ [وَابْتَأْ خِزْيًا مِمَّنْ بَدَلَتْ أَسْخِطُوكُمْ] الضَّمِيرُ إِمَّا لِلْمُصَلِّينَ وَإِمَّا لِغَيْرِهِمْ - فَإِنْ كَانَ لِلْمُصَلِّينَ فَقَالُوا يَأْخُذُونَ مِنَ السَّلَاحِ مَا لَا يَشْغَلُهُمْ عَنِ الصَّلَاةِ كَالسَيْفِ وَالْخَنْجَرِ وَنَحْوَهُمَا - وَإِنْ كَانَ لِغَيْرِهِمْ فَلَا كَلَامَ فِيهِ [فَإِذَا سَجَدُوا] أَبِي الذِّينِ سَجَدُوا مَعَ الْأَمَامِ [فَلْيَكُونُوا] يَعْنِي غَيْرَ الْمُصَلِّينَ [مِنْ وَرَائِكُمْ] بِحُرُوسِكُمْ - وَصَفَةُ صَلَاةِ الْخَوْفِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ أَنْ يَصَلِّيَ الْأَمَامُ بِأَحَدِي الطَّائِفَتَيْنِ رُكْعَةً إِنْ كَانَتْ الصَّلَاةُ رُكْعَتَيْنِ وَالْآخَرَى بِأَزَاءِ الْعَدُوِّ ثُمَّ تَذْفُ هَذِهِ بِأَزَاءِ الْعَدُوِّ وَتَأْتِي الْآخَرَى فَيَصَلِّيُ بِهَا رُكْعَةً وَيُتِمُّ صَلَاتَهُ ثُمَّ تَقْفُ هَذِهِ بِأَزَاءِ الْعَدُوِّ وَتَأْتِي الْأَوَّلَى فَتُؤَدِّي الرُّكْعَةَ بِغَيْرِ قِرَاءَةٍ وَتُتِمُّ صَلَاتَهَا ثُمَّ تَحْرُسُ وَتَأْتِي الْآخَرَى فَتُؤَدِّي الرُّكْعَةَ بِقِرَاءَةٍ وَتُتِمُّ صَلَاتَهَا [وَالسُّجُودَ] عَلَى ظَاهِرِهِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ - وَعِنْدَ مَالِكٍ بِمَعْنَى الصَّلَاةِ لِأَنَّ الْأَمَامَ يَصَلِّيُ عِنْدَهُ بِطَائِفَةٍ رُكْعَةً وَيَقْفُ قَائِمًا حَتَّى تُتِمَّ صَلَاتُهَا وَتَسَلَّمَ وَتَذَهَبَ ثُمَّ يَصَلِّيُ بِالثَّانِيَةِ رُكْعَةً وَيَقْفُ قَائِمًا حَتَّى تُتِمَّ صَلَاتُهَا وَيَسَلَّمَ بِهِمْ وَيَعْضُدُهُ [وَلَمَّا طَغَى طَائِفَةٌ آخَرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ] - وَقُرَى وَأَمْتِعَاتِكُمْ - فَإِنْ قَلَّتْ كَيْفَ جُمِعَ بَيْنَ الْأَسْلِحَةِ وَبَيْنَ الْحِذْرِ فِي الْإِخْذِ - قَلَّتْ جَعَلَ الْحِذْرَ وَهُوَ التَّحَرُّزُ وَالتَّيَقُّظُ اللَّهُ يَسْتَعْمَلُهَا الْغَازِي فَلِذَلِكَ جُمِعَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْأَسْلِحَةِ فِي الْإِخْذِ وَجُعِلَا مَاخُذَيْنِ وَنَحْوَهُ قَوْلُهُ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ جُعِلَ الْإِيمَانَ مُسْتَقْرًا لَهُمْ وَمَتَّبِعًا لِمَنْ كُنْتُمْ فِيهِ فَلِذَلِكَ جُمِعَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الدَّارِ فِي التَّبَوُّؤِ [فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ] فَيَشْدُونَ عَلَيْكُمْ شِدَّةً وَاحِدَةً * وَرَخَّصَ لَهُمْ فِي وَضْعِ الْأَسْلِحَةِ أَنْ تُقَالَ عَلَيْهِمْ حَمْلُهَا بِسَبَبِ مَا يَبْدَأُ مِنْ مَطَرٍ أَوْ بَعْضِهِمْ مِنْ مَرَضٍ وَأَمْرَهُمْ مَعَ ذَلِكَ بِأَخْذِ الْحِذْرِ لِئَلَّا يَغْفَلُوا بِتَجَمُّعِهِمْ عَلَيْهِمْ

إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ط وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ع رَ إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي
الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ ح إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يُفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا ط إِنْ الْكُفْرَانَ

على ان ترك الحجرة امر مضيئ لا توسعه فيه حتى ان المضطر البين الاضطرار من حقه ان يقول عسى
الله ان يعفو عني فكيف بغيره [مرغماً] مهاجرا وطريقا يراغم بسلوكة قومه ابي يفارقهم على رغم انونهم
والرغم الذل والهوان واصله لصوق الانف بالرغام وهو التراب يقال راغمت الرجل اذا فارقتة وهو يكره
مفارتك لهذلة تلحقه بذاك قال الذابغة الجعدي * شعر * كطون يلان باركانه * عزيز المرغام والمذهب *
وقرى مرغماً * وقرى ثم يدركه الموت بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف - وقيل رفع الكاف منقول من الهاء
كانه اراد ان يقف عايبها ثم نقل حركة الهاء الى الكاف كقواه * ع * من عنزي سبني لم اضربه * و قرى
يدركه بالنصب على اضمار ان كقواه * ع * والحق بالحجاز فاسترحبا * [فقد وقع اجره على الله] فقد وجب
ثوابه عليه و حقيقة الوجوب الوقوع والسقوط فان وجبت جنوبياً - ووجبت الشمس سقط قرصها - والمعنى
فقد عام الله كيف يثيبه وذلك واجب عليه - وروي في قصة جندب بن صمرة انه لما ادركه الموت
اخذ يصقق بيمينه على شماله ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك ابايعك على ما بايعك عليه رسولك
فمات حميدا فبلغ خبره اصحاب رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم فقالوا لو توفى بالمدينة
لكان اتم اجرا وقال المشركون وهم يضحكون ما ادرك هذا ما طالب فنزلت - وقالوا كل هجرة لغرض
ديني من طلب عام او حج او جهاد او فرار الى بلد يزداد فيه طاعة او قناعة و زهدا في الدنيا او ابتغاء
رزق طيب فهي هجرة الى الله و رسوله و ان ادركه الموت في طريقه فاجرة واقع على الله * [الضرب] في
الارض هو السفر و ادنى مدة السفر الذي يجوز فيه القصر عند ابي حنيفة رحمه الله مسيرة ثلاثة ايام
و لياليهن سير الابل و مشي الاقدام على القصد و لا اعتبار بابطاء الضارب و اسرعه فلو سار مسيرة ثلاثة ايام
و لياليهن في يوم قصر ولو سار مسيرة يوم في ثلاثة ايام لم يقصر - وعند الشافعي ادنى مدة السفر اربعة
برد مسيرة يومين وقوله [فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلوة] ظاهرة التخيير بين القصر والاتمام
و ان الاتمام افضل و الى التخيير ذهب الشافعي رحمه الله - وروي عن النبي صلى الله عليه و اله و سلم
انه اتم في السفر - و عن عايشة رضي الله عنها اعتمرت مع رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم
من المدينة الى مكة حتى اذا قدمت مكة قلت يا رسول الله بابي اذت و امي قصرت و اتممت و ممت
وافطرت فقال احسنت يا عايشة و ما عاب علي - و كان عثمان رضي الله عنه يتم ويقصر - و عند ابى حنيفة
القصر في السفر عزيمة غير رخصة لا يجوز غيره - و عن عمر رضي الله عنه صلوة السفر ركعتان تمام غير قصر
على لسان نبيكم - و عن عايشة رضي الله عنها اول ما فرضت الصلوة فرضت ركعتين ركعتين فافرت في السفر
وزيدت في الحضر - فان قلت فما تصنع بقوله فليس عليكم جناح ان تقصروا - قامت كانوا الفوا الاتمام

وَأَسِعَةَ فَنَهَاجِرُوا فِيهَا ط فَأُولَئِكَ مَأْوِيَهُمْ جَهَنَّمَ ط وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۝ إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ
 وَالْوِلْدَانَ لَيْسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ۝ فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ ط وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا
 غَفُورًا ۝ وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرْعًا كَثِيرًا وَسَعَةً ط وَمَنْ يُخْرَجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا
 سورة النساء ٤
 الجزء ٥
 ع ١٠

وتوع قوله [كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ] جوابا عن قولهم فِيمَ كُنْتُمْ و كان حق الجواب ان يقولوا كُنَّا فِي كَذَا
 اولم تكن في شيء - قلت معنى فِيمَ كُنْتُمْ التوبيخ بانهم لم يكونوا في شيء من الدين حيث قدروا على
 المهاجرة ولم يهاجروا فقالوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ اعتذارا مما وبخوابه واعتلا لا بالاستضعاف وانهم لم يتمكنوا من
 الهجرة حتى يكونوا في شيء فبمكنتهم الملائكة بقولهم [ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها] ارادوا انكم
 كنتم قادرين على الخروج من مكة الى بعض البلاد التي لا تمنعون فيها من اظهار دينكم ومن الهجرة الى
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم كما فعل المهاجرون الى ارض الحبشة وهذا دليل على ان الرجل اذا كان
 في بلد لا يتمكن فيه من اقامة امر دينه كما يُحِبُّ لبعض الاسباب والعوائق عن اقامة الدين لا تفحصوا و علم
 انه في غير بلده اقرب بحق الله و ادوم على العبادة حقت عليه المهاجرة - وعن النبي صلى الله عليه
 واله وسلم من فربدينه من ارض الى ارض وان كان شبرا من الارض استوجبته له الجنة وكان رفيق ابيه
 ابراهيم و نبيه محمد صلى الله عليه واله وسلم اللهم ان كذت تعلم ان هجرتي اليك لم تكن الا للفرار بديني
 فاجعلها سببا في خاتمة الخير و درك المرجو من فضلك و المبتغى من رحمتك و صل جوارى لك
 بعكوفي عند بيتك بجوارك في داركرا متك يا واسع المغفرة * ثم استثنى من اهل الوعيد المستضعفين الذين
 لا يستطيعون حيلة في الخروج لفقرهم و عجزهم ولا معرفة لهم بالمسالك - وروي ان رسول الله صلى الله
 عليه واله وسلم بعث بهذه الآية الى مسلمي مكة فقال جندب بن صمرة اوضمرة بن جندب لبنيه احملوني
 فاني لست من المستضعفين و اني لا اهتدى الطريق و الله لا ابدي الليلة بمكة فحملوه على سرير متوجها
 الى المدينة و كان شيخا كبيرا فمات بالتنعيم - فان قلت كيف ادخل الوالدان في جملة المستثنى من اهل
 الوعيد كانتهم كانوا يستحقون الوعيد مع الرجال و النساء لو استطاعوا حيلة و اهتدوا سبيلا - قلت الرجال و النساء
 قد يكونون مستطيعين مهتدين و قد لا يكونون كذلك و اما الوالدان فلا يكونون الاعاجزين عن ذلك فلا يتوجه
 عليهم و عيد لان سبب خروج الرجال و النساء من جملة اهل الوعيد انما هو كونهم عاجزين فاذا كان العجز متمكنا في
 الوالدان لا ينفك عنه كانوا خارجين من جملةهم ضرورة هذا اذا اريد بالوالدان الاطفال - و يجوز ان يراه المراهقون
 منهم الذين عقلوا ما يعقل الرجال و النساء فيلحقوا بهم في التكليف و ان اريد العبيد و الامماء البالغون فلا سوال -
 فان قلت الجملة التي هي لا يستطيعون ما موقعها - قلت هي صفة للمستضعفين او للرجال و النساء و الوالدان
 و انما جاز ذلك و الجملة تكررت لان الموصوف و ان كان فيه حرف التعريف فليس لشيء بعينه كقوله * ع *
 و لقد امر على اللئيم يسبني - فان قلت لم قيل عسى الله ان يعفو عنهم بكامة الاطماع - قلت للدلالة

سورة النساء ١٤
الجزء ٥
ع ١٠

فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً ط وَكَلَّمَ اللَّهُ الْحَسَنَى ط وَفَضَّلَ اللَّهُ
الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ٥ دَرَجَاتٍ مَعَهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً ط وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ٥ إِنَّ
الَّذِينَ تَوَلَّوْهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ ط قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ ط قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ غَيْرُ أَرَأَيْتَ الضَّرَّ قَالَ زَيْدٌ أَنْزَلَهَا اللَّهُ وَحدها فَأَحَقَّتْهَا وَالَّذِي نَفْسِي
بِيَدِهِ لَكَذَّبِي أَنْظِرْ إِلَى مُلْحَقِهَا عِنْدَ صَدْعِ فِي الْكَتْفِ - وعن ابن عباس لا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ عَنِ بَدْرِ وَالْخَارِجُونَ
الِيهَا - وعن مقاتل إلى تَبَوُّكَ - فَإِنَّ قَالَتْ مَعَاوِمَ أَنَّ الْقَاعِدَ بِغَيْرِ عَذْرِ وَالْمُجَاهِدَ لَا يَسْتَوِيَانِ فَمَا فَائِدَةُ نَفْسِي
الِاسْتِواءِ - قَالَتْ مَعْنَاهُ الْأَذْكَارُ بِمَا بَيْنَهُمَا مِنَ الْغَارَاتِ الْعَظِيمِ وَالْبُؤْسِ الْبَعِيدِ لِيَأْنِفَ الْقَاعِدُ وَيَتَرَقَّ بِذَنبِهِ
عَنِ انْحِطَاطِ مَذَلَّتِهِ فَيَهْتَزُّ لِلْجِهَادِ وَيَرْغَبُ فِيهِ وَفِي ارْتِفَاعِ طَبَقَتِهِ وَنَحْوَهُ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ
لَا يَعْلَمُونَ أُرِيدَ بِهِ التَّحْرِيكَ مِنَ حِمِيَةِ الْجَاهِلِ وَأَنْفَتِهِ لِيَهَابَ بِهِ إِلَى التَّعَلُّمِ وَلِيَنْهَضَ بِنَفْسِهِ عَنْ ضَعْفِ الْجَهْلِ
إِلَى شَرَفِ الْعِلْمِ [فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ] جُمْلَةٌ مُوضَعَةٌ لِمَا نُفِيَّ مِنَ اسْتِواءِ الْقَاعِدِينَ وَالْمُجَاهِدِينَ كَأَنَّهُ قِيلَ
مَا لَهُمْ لَا يَسْتَوُونَ فَاجِيبَ بِذَلِكَ - وَالْمَعْنَى عَلَى الْقَاعِدِينَ غَيْرُ أَرَأَيْتَ الضَّرَّ لِكُونَ الْجُمْلَةِ بَيَانًا لِلْجُمْلَةِ
الِأَوَّلَى الْمُتَضَمِّنَةَ لِهَذَا الْوَصْفِ [وَكَلَّمَ] وَكَلَّ فَرَبَّقَ مِنَ الْقَاعِدِينَ وَالْمُجَاهِدِينَ [رَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى]
أَيِ الْمَثُوبَةِ الْحَسَنَى وَهِيَ الْجَنَّةُ وَ إِنَّ كَانَ الْمُجَاهِدُونَ مَفْضَلِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً - وَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ خَلَقْتُمْ بِالْمَدِينَةِ أَقْوَامًا مَا سَرْتُمْ مَسِيرًا وَلَا قَطَعْتُمْ وَايِدِي الْأَقْوَامِ مَعَكُمْ وَهُمْ
الَّذِينَ صَحَّتْ نِيَّاتُهُمْ وَنَصَحَتْ جُودِيَّتُهُمْ وَكَانَتْ أَفْئِدَتُهُمْ تَهْوِي إِلَى الْجِهَادِ وَبِهِمْ مَا يَمْنَعُهُمْ مِنَ الْمَسِيرِ مِنَ
ضُرَرٍ أَوْ غَيْرِهِ - فَإِنَّ قَالَتْ قَدْ ذَكَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ مَفْضَلِينَ دَرَجَةً وَمَفْضَلِينَ دَرَجَاتٍ فَمَنْ هُمْ - قَالَتْ
أَمَّا الْمَفْضَلُونَ دَرَجَةً وَاحِدَةً فَبِمَ الَّذِينَ فَضَّلُوا عَلَى الْقَاعِدِينَ الْأَصْرَاءِ وَإِنَّمَا الْمَفْضَلُونَ دَرَجَاتٍ فَالَّذِينَ فَضَّلُوا عَلَى
الْقَاعِدِينَ الَّذِينَ أُذِنَ لَهُمْ فِي التَّخَلُّفِ اِكْتِفَاءً بِغَيْرِهِمْ لِأَنَّ الْغَزْوَ فَرَضَ كِفَايَةً - فَإِنَّ قَالَتْ لِمَ نَصَبَ دَرَجَةً وَاجْتَرَأَ
وَدَرَجَاتٍ - قَالَتْ نَصَبَ قَوْلُهُ دَرَجَةً لِقَوْلِهَا مَوْجِعَ الْمَرَّةِ مِنَ التَّفْضِيلِ كَأَنَّهُ قِيلَ فَضَّلَهُمْ تَفْضِيلًا وَاحِدًا - وَ
نَظِيرُهُ قَوْلُكَ ضَرِبَهُ سَوَاطِئًا بِمَعْنَى ضَرِبَهُ ضَرْبَةً - وَإِنَّمَا اجْتَرَأَ فَقَدْ اِنْتَصَبَ بِفَضْلٍ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى اجْتَرَأَ اجْتَرَأَ - وَ
دَرَجَاتٍ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً بَدَلَ مِنْ اجْتَرَأَ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَنْتَصِبَ دَرَجَاتٍ نَصَبَ دَرَجَةً كَمَا تَقُولُ ضَرِبَهُ سَوَاطِئًا
بِمَعْنَى ضَرِبَاتٍ كَأَنَّهُ قِيلَ وَفَضْلَهُمْ تَفْضِيلَاتٍ - وَ نَصَبَ اجْتَرَأَ عَظِيمًا عَلَى أَنَّهُ حَالٌ عَنِ الْفِكْرَةِ الَّتِي هِيَ
دَرَجَاتٍ مُقَدَّمَةٌ عَلَيْهَا وَانْتَصَبَ مَغْفِرَةً وَرَحْمَةً بِأَضْمَارٍ فَعَلِمَا بِمَعْنَى وَ غَفَرْتُمْ وَ رَحِمْتُمْ مَغْفِرَةً وَرَحْمَةً
[تَوَلَّوْهُمُ] - يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَاضِيًا كَقِرَاءَةِ مَنْ قَرَأَ تَوَلَّوْهُمُ - وَ مَضَارِعًا بِمَعْنَى تَتَوَلَّوْهُمُ كَقِرَاءَةِ مَنْ قَرَأَ تَوَلَّوْهُمُ
عَلَى مَضَارِعٍ وَفِيهَا بِمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ يُؤْتِي الْمَلَائِكَةَ أَنْفُسَهُمْ فَيَتَوَلَّوْنَهَا أَيْ يُمْكِنُهُمْ مِنَ اسْتِيفَائِهَا فَيَسْتَوِنُونَهَا [ظَالِمِي
أَنْفُسِهِمْ] فِي حَالِ ظَلَمِهِمْ أَنْفُسَهُمْ [قَالُوا] قَالَ الْمَلَائِكَةُ لِلْمَتَوَلِّينَ [فِيهِمْ كُنْتُمْ] فِي أَيْ شَيْءٍ كُنْتُمْ مِنْ
أَمْرٍ دِينِكُمْ وَهُمْ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ اسْلَمُوا وَ لَمْ يَهَاجِرُوا حِينَ كَانَتْ الْهَجْرَةُ فَرِيضَةً - فَإِنَّ قَالَتْ كَيْفَ صَحَّ

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٩

مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا فُجِرَازَةٌ جَبْتُمْ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ۝ وَإِلَيْهَا الدِّينُ أُمَمًا
 إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ آمَنَ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ أَسَمْتَ مُؤْمِنًا ۝ تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ
 الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ ۝ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا ۝ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ
 خَبِيرًا ۝ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ۝

الآن التائب اخرجته الدليل فمن ادعى اخرج المسلم غير التائب فليأت بدليل مثله [فَتَبَيَّنُوا] وقرئ
 فَتَبَيَّنُوا وهما من التفعّل بمعنى الاستعفال اي اطلبوا بيان الامر وثباته ولا تهوكونا فيه من غير روية -
 و قرئ السّلم والسّلم وهما الاستسلام - وقيل الاسلام - وقيل التسليم الذي هو تحية اهل الاسلام
 [لَسْتَ مُؤْمِنًا] و قرئ مؤمنا بفتح الميم من آمنه اي لا تؤمنك واصله ان مرداس بن زبيك رجلا من
 اهل فداك اسلم ولم يسلم من قومه غيره فعزتهم سرية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسام كان عليها غالب
 بن نضالة الليثي فهربوا وبقي مرداس لمقتله باسلامه فلما رأى الخيل أجا غنمه الى عاقول من الجبل وصعد
 فلما تلاحقوا وكبروا وكبروا فزل وقال لا اله الا الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله أسامة بن زيد واستاق
 غنمه فاخبروا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فوجد رجدا شديدا وقال فقتلوه ارادة مامعه ثم قرأ
 الآية على أسامة فقال يا رسول الله استغفري قال فكيف بلا اله الا الله قال أسامة فما زال يعيدها حتى
 وددت ان لم اكن اسلمت الا يومئذ ثم استغفري وقال اعتق رقبة [تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] تطالبون
 الغنيمة التي هي حطام سريع النفاذ فهو الذي يدعوكم الى ترك التثبت وقلة البحث عن حال من تغفلونه
 [فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ] يُغْنِمُكُمْوهَا تُغْنِيكُمْ عن قتل رجل يظهر الاسلام ويتعوى به من التعرض له التخاذل
 ماله [كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ] اول ما دخلتم في الاسلام سمعت من افواهكم كلمة الشهادة فحصنت دماؤكم
 و اموالكم من غير انتظار الاطلاع على مواطاة دلوبكم للاسنتكم [فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ] بالاستقامة والاشتهار
 بالايمان والثقة فيه و ان صرتم اعلاما فيه فعليكم ان تفعلوا بالداخلين في الاسلام كما فعل بكم و ان تعتبروا
 ظاهر الاسلام في المكافاة و لا تقواوا ان تهليل هذا لاتقاء القتل لا لصدق النية فتجعلوه سلما الى استباحة
 دمه وماله وقد حرّمهما الله - وقواه [فَتَبَيَّنُوا] تكرر الامر بالتبين ليؤكد عليهم [إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا]
 فلا تهاونوا في القتل وكونوا محتاطين في ذلك [غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ] قرئ بالحركات الثلاث
 فالرفع صفة للقاعدون والنصب استثناء منهم او حال عنهم والجرف للؤمنين - والضرر الضر او العاهة
 من عني او عرج او زمانة او نحوها - و عن زيد بن ثابت كنت الى جنب رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم فغشيته السكينة فوقعت فخذته على فخذي حتى خشيت ان ترّضها ثم سري عنه فقال اكتب
 فكتبت في كنف لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون فقال ابن ام مكتوم وكان اعمى
 يا رسول الله وكيف بمن لا يستطيع الجهاد من المؤمنين فغشيته السكينة كذلك ثم قال اقرأ يا زيد فقرأت

وَهُوَ مُؤْمِنٌ مُّخْتَلِرٌ رَّقَبَةً مُّؤْمِنَةً ط وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فِدْيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةً ج فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ ط وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ٥ وَمَنْ يَقْتُلْ

من تجب الرقبة والدية - قلت على القاتل الا ان الرقبة في ماله والدية يتحملها هذه العاقلة فان لم تكن له عاقلة فهي في بيت المال فان لم يكن ففي ماله [اَلَا اَنْ يَّصَدَّقُوا] الا ان يتصدقوا عليه بالدية ومعناه العفو لقوله اَلَا اَنْ يَعْفُونَ وَ نَحْوَهُ وَاَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرَ لَّكُمْ - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كل معروف صدقة - وقول ابي ابي اَلَا اَنْ يَّتَصَدَّقُوا - فان قامت به تعلق ان يصدقوا وما محله - قلت تعلق بعليه اوبمسلمة كانه قيل ويجب عليه الدية او يسلمها الا حين يتصدقون عليه و محلها النصب على الظرف بتقدير حذف الزمان كقولهم اجلس ما دام زيد جالسا - ويجوز ان يكون حالا من اهله بمعنى الا متصدقين [مِنْ قَوْمٍ عَدُوِّكُمْ] من قوم كفار اهل حرب وذلك نحو رجل اسلم في قومه الكفار وهو بين اظهريهم لم يفارقهم فعلى قاتله الكفارة اذا قتله خطأ وليس على عاقلته لاهله شيء لانهم كفار محاربون - وقيل كان الرجل يسلم ثم ياتي قومه وهم مشركين فيغزوهم جيش المسلمين فيقتل فيهم خطأ لانهم يظنونه كانوا مثلهم [وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ] كفرة لهم ذمة كالمشركين الذين عاهدوا المسلمين واهل الذمة من الكذابين فحكمه حكم مسلم من المسلمين [فَمَنْ لَمْ يَجِدْ] رقبة بمعنى لم يملكها ولا ما يتوصل به اليها فعليه صيام [شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ] قبولاً من الله ورحمة منه من تاب الله عليه اذا قبل توبته يعني شرع ذلك توبة منه او نقلكم من الرقبة الى الصوم توبة منه * هذه الآية فيها من التهديد والايعاد والابراق والارعاد امر عظيم وخطب غليظ ومن نتمه روي عن ابن عباس ما روي من ان توبة قاتل المؤمن عمدا غير مقبولة - وعن سفيان كان اهل العام اذا سئلوا قالوا لا توبة له وذلك محمول منهم على الاقتداء بسنة الله في التغليظ والتشديد و الا فكل ذنب محموم بالتوبة وناهيك بمحو الشرك دليلاً - وفي الحديث نزول الدنيا اهن على الله من قتل امرئ مسلم - وفيه لو ان رجلاً قتل بالمشرك و آخر رضي بالمغرب لأشرك في دمه - وفيه ان هذا الانسان بنين الله ملعون من هدم بنيانه - وفيه من اعان على قتل مؤمن بشطر كلمة جاء يوم القيمة مكتوب بين عينيه ائس من رحمة الله - والعجب من قوم يقرؤون هذه الآية و يرون ما فيها و يسمعون هذه الاحاديث الفظيعة و قول ابن عباس مع التوبة ثم لا تدعهم اشعبيتهم وطماعتهم الفارغة و اتباعهم هواهم و ما يخيل اليهم منهاهم ان يطعموا في العفو عن قاتل المؤمن بغير توبة اَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ اَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ اَقْفَالًا - ثم ذكر الله سبحانه التوبة في قتل الخطأ لما عسى يقع من نوع تفريط فيما يجب من الاحتياط والتحفظ فيه حسم للاطماع و ابي حسم و لكن لا حيوة لمن تدادي - فان قلت هل فيها دليل على خلود من لم يتب من اهل الكبائر - قلت ما ابين الدليل فيها وهو تناول قوله و مَنْ يَقْتُلْ اَيَّ قَاتِلٍ كَانَ مِنْ مُّسْلِمٍ اَوْ كَاثِرٍ تَائِبٍ اَوْ غَيْرِ تَائِبٍ

قَدَّلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةً وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا ط فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمِ عَدُوِّكُمْ

ما ينبغي له ان يقتله لعله من العاقل الا للخطأ وحده - ويجوز ان يكون حالا بمعنى لا يقتله في حال من الاحوال الآ في حال الخطأ - وان يكون صفة للمصدر الا قتلاً خطأ - و المعنى ان من شان المؤمن ان ينتفي عنه وجود قتل المؤمن ابتداء البتة الا اذا وجد منه خطأ من غير قصد بان يرمي كافراً فيصيب مسلماً او يرمي شخصاً على انه كافر فاذا هو مسلم - و قرئ خطأً بالمد وخطأً بوزن عمى بتخفيف الهمزة - و روي ان عيَّاش بن ابي ربيعة و كان اخاً ابي جهل لأمه اسلم و هاجر خوفاً من قومه الى المدينة و ذلك قبل هجرة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فاقسمت أمه لا تاكل و لا تشرب و لا يوردها سقف حتى يرجع فخرج ابو جهل و معه الحارث بن زيد بن ابي أنيسة فاتيها و هو في أطم فقتل منه ابوجهل في الذروة و الغارب و قال اليس محمد يحتك على صلة الرحم انصرف و بر أمك و انت على ذلك حتى نزل و ذهب معهما فلما فسحا عن المدينة كثفاه و جلداه كلواحد مائة جلدة فقال للحارث هذا اخي فمن انت باحارث لله علي ان وجدتك خالياً ان اقتلك و قدما به على أمه محلفت لا يحل كذابه او يرتد ففعل ثم هاجر بعد ذلك و اسام الحارث و هاجر فلقبه عيَّاش بظهر قُبَاء و ام يشعُرُ باسلامه فانحى عليه فقتله ثم أخبر باسلامه فاتي رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقال قتلته و ام اشعُرُ باسلامه فنزلت [فَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ] فعليه تحرير رقية و التحرير الاعتاق و الحر و العتيق الكريم لان الكرم في الاحرار كما ان اللوم في العبيد و منه عتاق الخيل و عتاق الطيور لكرامها و حر الوجه اكرم موضع منه و قولهم للثيم عبد و فلان عبد الفعل اي لثيم الفعل - و الرقية عبارة عن الذسمة كما عبر عنها بالراس في قولهم فلان يملك كذا رأساً من الرقيق - و المراد برقية مؤمنة كل رقية كانت على حكم الاسلام عند عامة العلماء - و عن الحسن لا تجزي الأرقية قد صلت و صامت و لا تجزي الصغيرة و قاس عليها الشافعي رحمه الله كفارة الظهار فاشتراط الايمان - و قيل لما اخرج نفساً مؤمنة عن جملة الأحياء لزمه ان يدخل نفساً مثلها في جملة الأحرار لان اطلاقها من قيد الرق كاحيائها من قبل ان الرقيق ممنوع عن تصرف الاحرار [مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ] موداة الى ورتده يفتسمونها كما يفتسمون الميراث لان رق بينها و بين سائر التركة في كل شيء يقضى منها الدين و ينقذ الوصية و اذا لم يبق وارثا فهي لبيت المال لان المسالمين يقومون مقام الورثة كما قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم انا وارث من لا وارث له - و عن عمر رضي الله عنه انه قضى بدية المقتول فجات امرأته تطلب ميراثها عن عقله فقال لا اعلم لك شيئاً انما الدية للعصبة الذين يعقلون عنه فقام الضحالك بن اسفيان الكلابي فقال كتب الي رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يامرني ان اورت امرأة اشيم الضبائي من عقل زوجها اشيم فورثها عمر - و عن ابن مسعود رضي الله عنه يرث كل وارث من الدية غير القاتل - و عن شريك لا يقضى من الدية دين و لا تنفذ وصية - و عن ربيعة العروة لام الجذيين وحدها و ذلك خلاف قول الجماعة - فان قامت على

سورة النساء ٤
 الجزء ٥
 ع ٩

أَنْ يَقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ ط وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتِلُوكُمْ ع فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يَقَاتِلُوكُمْ وَ الْقَوَا إِلَيْكُمْ
 السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ٥ سَتَجِدُونَ أَعْرَابِينَ يَرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ ط كَلِمًا رَدُّوا
 إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكِسُوا فِيهَا ج فَإِنْ تَمَّ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْغُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَيَكْفُرُوا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَ اقْتُلُوهُمْ حَيْثُ
 تَقْتُلُوهُمْ ط وَ أُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ٥ وَ مَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً ج وَ مَنْ

او قوم مُمسكين عن القتال لا لكم ولا عليكم - او على صلة الَّذِينَ كانه قيل الا الذين يتصلون بالمعاهدين او الذين
 لا يقاتلونكم والوجه العطف على الصلة لقوله فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يَقَاتِلُوكُمْ وَالْقَوَا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ
 عَلَيْهِمْ سَبِيلًا بعد قوله فَخُذُوهُمْ وَ اقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ فَفَرُّوا عَنْهُمْ عَنِ الْغَلَبَةِ وَ اسْتِحْقَاقِ
 التَّعَرُّضِ عَنْهُمْ وَ تَرْكِ الْإِقْبَاعِ بِهِمْ - فَإِنْ قَاتَلْتُمْ كِلَاحِدًا مِنَ الْمُتَصَالِمِينَ لَهُ تَأْثِيرٌ فِي صِحَّةِ الْإِسْتِثْنَاءِ وَ اسْتِحْقَاقِ
 إِزَالَةِ التَّعَرُّضِ الْإِتِّصَالُ بِالْمُعَاهِدِينَ وَ الْإِتِّصَالُ بِالْمُكَاثِبِينَ لِأَنَّ الْإِتِّصَالَ بِأُولَئِكَ أَوْ هُوَ أَوْ دَخُولُ فِي حُكْمِهِمْ فَهَلَّا
 جَوَزَتْ أَنْ يَكُونَ الْعَطْفُ عَلَى صِفَةِ قَوْمٍ وَ يَكُونَ قَوْلُهُ فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ تَقْرِيبًا لِحُكْمِ اتِّصَالِهِمْ بِالْمُكَاثِبِينَ وَ اخْتِلَاطِهِمْ
 بِهِمْ وَ جَرِيهِمْ عَلَى سَنَدِهِمْ - قُلْتُ هُوَ جَائِزٌ وَ لَكِنْ الْأَوَّلُ أَظْهَرَ وَ اجْرَى عَلَى اسْلُوبِ الْكَلَامِ - وَ فِي قِرَاءَةِ أَبِي بَيْنَكُمُ
 وَ بَيْنَهُمْ مِثْلًا [جَاءُوكُمْ حَصْرَتْ صُدُورَهُمْ] بِغَيْرِ أَوْ وَجْهٍ أَنْ يَكُونَ جَاءُوكُمْ بَيَانًا لِيَصِلُونَ أَوْ بَدَلًا أَوْ اسْتِدْنَانًا
 أَوْ صِفَةً بَعْدَ صِفَةِ لِقَوْمٍ - حَصْرَتْ صُدُورَهُمْ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ بِإِضْمَارِ قَدْ - وَ الدَّلِيلُ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ حَصْرَةَ
 صُدُورَهُمْ - وَ حَصْرَتْ صُدُورَهُمْ - وَ حَصْرَتْ صُدُورَهُمْ - وَ جَعَلَهُ الْمُبْدِي صِفَةً لِمَوْصُوفٍ مَحْذُوفٍ عَلَى أَوْ جَاءُوكُمْ
 قَوْمًا حَصْرَتْ صُدُورَهُمْ - وَ قِيلَ هُوَ بَيَانٌ لِحُكْمِهِمْ وَ هُمْ بَنُو مُدَلِّجٍ جَاءُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَامَ
 غَيْرَ مَقَاتِلِينَ - وَ الْحَصْرُ الضِّيقُ وَ الْإِنْقِبَاضُ [أَنْ يَقَاتِلُوكُمْ] عَنْ أَنْ يَقَاتِلُوكُمْ - أَوْ كِرَاهَةً أَنْ يَقَاتِلُوكُمْ -
 فَإِنْ قَاتَلْتُمْ كَيْفَ يَجُوزُ أَنْ يَسْلُطَ اللَّهُ الْكُفْرَةَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ - قُلْتُ مَا كَانَتْ مَكَاتِبُهُمْ إِلَّا لِقَذْفِ اللَّهِ الرَّعْبَ
 فِي قُلُوبِهِمْ وَ أَوْ شَاءَ لِمَصَاحِقَةِ يَرَاهَا مِنْ ابْتِلَاءٍ وَ نَحْوِهِ لَمْ يَقْضِهِ فَكَانُوا مُتَسَاطِينَ مَقَاتِلِينَ غَيْرَ مَكَاتِبِينَ فَذَلِكَ
 مَعْنَى التَّسْلِيطِ - وَ قَرِئَ لَمَّا قَاتَلْتُمُوهُمْ بِالْخَيْفِ وَ التَّشْدِيدِ [فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ] فَإِنْ لَمْ يَتَّعَرَّضُوا لَكُمْ [وَ الْقَوَا إِلَيْكُمْ
 السَّلَامَ] أَيْ الْإِنْقِيَادَ وَ الْإِسْتِسْلَامَ - وَ قَرِئَ بِسُكُونِ الْإِمَامِ مَعَ فَتْحِ السِّينِ [فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا]
 فَمَا أَدْنَى لَكُمْ فِي إِخْذِهِمْ وَ قِتَالِهِمْ [سَتَجِدُونَ أَعْرَابِينَ] هُمْ قَوْمٌ مِنْ أَسَدٍ وَ غَطَفَانَ كَانُوا إِذَا اتَّوَا الْمَدِينَةَ اسْلَمُوا وَ عَاهَدُوا
 لِأَيِّمَانِ الْمُسْلِمِينَ فَإِذَا رَجَعُوا إِلَى قَوْمِهِمْ كَفَرُوا وَ نَكَسُوا عَهْدَهُمْ [كَلِمًا رَدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ] كَلِمًا دَعَاهُمْ قَوْمَهُمْ
 إِلَى قِتَالِ الْمُسْلِمِينَ [أُرْكِسُوا فِيهَا] قُلِبُوا فِيهَا اتَّبَعَ قَلْبٌ وَ اشْتَعَهُ وَ كَانُوا شَرًّا نَبِيًّا مِنْ كُلِّ عَدُوٍّ [حَيْثُ
 تَقْتُلُوهُمْ] حَيْثُ تَمَكَّنْتُمْ مِنْهُمْ [سُلْطَانًا مُبِينًا] - حُجَّةٌ وَ أَضْحَةٌ لِظُهُورِ عِدَارَتِهِمْ وَ انْكَشَافِ حَالِهِمْ فِي الْكُفْرِ
 وَ الْغَدْرِ وَ اضْرَارِهِمْ بِأَهْلِ الْإِسْلَامِ - أَوْ تَسْلُطًا ظَاهِرًا مِنْ حَيْثُ أَدْنَى لَكُمْ فِي قِتَالِهِمْ [وَ مَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ] وَ مَا صَحَّ لَهُ
 وَ لَا اسْتِقَامَ وَ لَا لَقَّ بِحَالِهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَ مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَعْلَمَ - وَ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعْرُدَ [أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا]
 ابْتِدَاءً غَيْرَ قِصَاصٍ [إِلَّا خَطَأً] إِلَّا عَلَى وَجْهِ الْخَطَأِ - فَإِنْ قَاتَلْتُمْ بِمِثْلِ مَا قَاتَلْتُمْ بِكُمْ فَهِيَ الْإِسْلَامُ - فَاتَّ بِأَنَّهُ مَفْعُولٌ لَهْ أَيْ

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٨

أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ ط وَ مَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ۝ وَدَاؤُا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ
سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يَهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۚ فَإِن تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ
وَ لَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وِلِيَاءَ وَ لَا نَصِيرًا ۝ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ

لهواتك به ما فارتدته. وقيل لكذاب هل صدقت قط فقال لولا اني صادق في قولي لا لقاتها فكان الحكيم الغني الذي لا تجوز عليه الحاجات العالم بكل معلوم منزها عنه كما هو منزة عن سائر القبائح [فَنَتَّيْنِ] نصب على الحال كقولك مالك قائما - روي ان قوما من المنافقين استاذنوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الخروج الى البدر معتلين باجتراء المدينة فلما خرجوا لم يزالوا را حلين مرحلة مرحلة حتى لحقوا بالمشركين فاختلف المسلمون فيهم فقال بعضهم هم كفار وقال بعضهم هم مسلمون - وقيل كانوا قوما هاجروا من مكة ثم بدأ بهم فرجعوا وكتبوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اننا على دينك وما اخرجنا الا اجتراء المدينة والاشتياق الى بلدنا - وقيل هم قوم خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم أحد ثم رجعوا - وقيل هم العرنيون الذين اغاروا على السرح وقتلوا يسارا - وقيل هم قوم اظهروا الاسلام وقعدوا عن الهجرة - ومعناه مالكم اختلفتم في شان قوم نافقوا نفاقا ظاهرا وتفرقتم فيه فرقتين ومالكم لم تبتوا القول بكفرهم [وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ] اي رداهم في حكم المشركين كما كانوا [بِمَا كَسَبُوا] من ارتدادهم ولحوقهم بالمشركين واحتياهم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - او اركسهم في الكفر بان خذلهم حتى ارتكسوا فيه لما علم من مرض قلوبهم [أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا] ان تجعلوا من جملة المهتدين [مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ] من جعله من جملة الضلال وحكم عليه بذلك - او خذله حتى ضل - وقري ركَسَهُمْ - وَرُكِّسُوا فِيهَا * [فَتَكُونُونَ] عطف على تَكْفُرُونَ ولونصب على جواب التمني لجاز - والمعنى ودوا كفركم فكونكم معهم شرعا واحدا فيما هم عليه من الضلال واتباع دين الآباء فلا تدولوهم وان آمنوا حتى يظاهروا ايمانهم بهجرة صحيحة هي لله ورسوله لا لغرض من أغراض الدنيا مستقيمة ليس بعدها بداء ولا تعرب [فَإِن تَوَلَّوْا] عن الايمان المظاهر بالهجرة الصحيحة المستقيمة محكمهم حكم سائر المشركين يقتادون حيث وجدوا في الحلال والحرام وجانبوهم مجانبة كلية وان بذوا لكم الولاية والنصرة فلا تقبلوا منهم [إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ] استثناء من قوله فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ - ومعنى يَصِلُونَ الى قوم ينتهون اليهم و يتصلون بهم - وعن ابي عبيدة هو من الانتساب وصلت الى فلان واتصلت به اذا انتهيت اليه - وقيل ان الانتساب لا اثر له في منع القتال فقد قاتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمن معه من هو من انسابهم - والقوم هم المسلمون كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عهد وذلك انه وادع وقت خروجه الى مكة هلال بن عويمر الاسلمي على ان لا يعينه ولا يعين عليه وعلى ان من وصل الى هلال ولجأ اليه فله من الجوار مثل الذي لهلال - وقيل القوم بنو بكر بن زيد مناة كانوا في الصلح [أَوْ جَاءُوكُمْ] لا يدخلون ان يكون معطوفا على صفة قوم كانه قيل الا الذين يصلون الى قوم معاهدين

سورة النساء ٤
الجزء ٥
ع ٨
النصف

فَحِيدُوا بِأَحْسَنِ مَنَاسِكِهَا ط إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ٥ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ط لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ
لَا رَيْبَ فِيهِ ط وَ مَنَ صَدَقَ مِّنَ اللَّهِ حَدِيثًا ٥ فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةً وَاللَّهُ أَرْكَسَهُم بِمَا كَسَبُوا ط

نقصتني فابن ما قال الله وتلا الآية فقال انك لم تترك لي فضلا فرددت عليك مثله [أو ردوها] أو أجيبوها
بمثلها و رد السلام ورجعه جوابه بمثله لان المجيب يرد قول المسلم ويكره و جواب التسليمة واجب والتخيير
انما وقع بين الزيادة وتركها - وعن ابي يوسف من قال لاخر اقرئ فلانا السلام وحب عليه ان يفعل -
وعن النخعي السلام سنة و الرد فريضة - وعن ابن عباس الرد واجب و ما من رجل يمر على قوم مسلمين
فيسلم عليهم ولا يردون عليه الا نزع عنهم روح القدس و ردت عليه الملائكة - ولا يرد السلام في الخطبة
وقراءة القرآن جهوا و رواية الحديث و عند مذاكرة العلم و الاذان و الاقامة - و عن ابي يوسف لا يسلم
على لاعب النرد و الشطرنج و المغني و القاعد لحاجته و مطير الحمام و العاري من غير عذر في حمام
او غيره - و ذكر الطحاوي ان المستحب رد السلام على الطهارة - و عن النبي صلى الله عليه و اله و سلم انه
تيمم لرد السلام - قالوا و يسلم الرجل اذا دخل على امراته و لا يسلم على اجنبية و يسلم الماشي على القاعد
و الراكب على الماشي و ركب الفرس على ركب الحمار و الصغير على الكبير و الاقل على الاكثر و اذا التقيا ابتدرا -
و عن ابي حنيفة رحمه الله لا يجهر بالرد يعزي الجهر الكثير - و عن النبي صلى الله عليه و اله و سلم اذا سلم
عليكم اهل الكتاب نقولوا و عليكم اي و عليكم ما قلتم لانهم كانوا يقولون السلام عليكم - و روي لابن ابي عمير
بالسلام و ان بدأك فقل و عليك - و عن الحسن يجوز ان تقول للكافر و عليك السلام و لا تقل و رحمة الله
فانها استغفار - و عن الشعبي انه قال لذرنا تي سلم عليه و عليك السلام و رحمة الله فقيل له فقال ليس
في رحمة الله يعيش - و قد رخص بعض العلماء في ان يبد اهل الذمة بالسلام اذا دعيت الى ذلك حادثة تخرج
اليهم - و روي ذلك عن النخعي - و عن ابي حنيفة لا تبدأ بسلام في كتاب ولا غيره - و عن ابي يوسف لا تسلم
عليهم و لا تصافحهم و اذا دخلت فقل السلام على من اتبع الهدى و لا بأس بالدعاء له بما يصلحه في دنياه
[على كل شيء حسيباً] اي يحاسبكم على كل شيء من التحية و غيرها [لا اله الا هو] اما خبر للمبتدأ
و اما اعتراض و الخبر ليجمعنكم و معناه الله و الله [ليجمعنكم الى يوم القيامة] اي المحشرون اليه و القيامة
و القيام كالطالبة و الطلاب و هي قيامهم من القبور او قيامهم المحساب قال الله تعالى يوم يقوم الناس لرب
العالَمين [و من صدق من الله حديثاً] لانه عز و علا صادق لا يجوز عليه الكذب و ذلك ان الكذب مستقل
بصارف عن الاقدام عليه و هو قبحة و وجه قبحة الذي هو كونه كذبا و اخبارا عن الشيء بخلاف ما هو
عليه فمن كذب لم يكذب الا لانه محتاج الى ان يكذب ليحتر منفعة او يدفع مضرة او هو غني عنه الا انه يجهل
غناه او جاهل بتبعه او هو سفيه لا يفرق بين الصدق و الكذب في اخباره و لا يبالي بايها نطق و ربما
كان الكذب احلى على حنكه من الصدق - و عن بعض السلفاء انه عوتب على الكذب فقال له لو غررت

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٧

لَا تَبْعُثُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَكُفَّ الْأَنْفُسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ ۚ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفِ بِأَسِ الدِّينِ كُفْرًا ۗ وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنْكِيلًا ۝ مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِمَّا ۚ
وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِمَّا ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُقَيِّنًا ۝ وَإِذَا حِيلَ بِتَحِيَّةٍ

واستنباطه اخراجه واستخراجه فاستعير لما يستخرجه الرجل بفضل هذه من المعاني والتدابير فيما يعضل ويهم [و كولا فصل الله عليكم ورحمته] وهو ارسال الرسول و انزال الكتاب و التوفيق [لا تبعثم الشيطان] لبقيتهم على الكفر [الا قليلا] منكم او الا اتباعا قليلا * لما ذكر في الآي قبلها تنبئهم عن القتال و اظهارهم الطاعة و اضرارهم خلفها قال [فقاتل في سبيل الله] ان اقرورك و تركوك وحدك [لا تكاف الا نفسك] غير نفسك وحدها ان تقدمها الى الجهاد فان الله هو ناصرك لا الجنود فان شاء نصرتك وحدك كما ينصرك و حوالت الاوف - وقيل دعا الناس في بدر الصغرى الى الخروج و كان ابو سفيان واعد رسول الله صلى الله عليه و آله و سأم اللقاء فيها فكرة بعض الناس ان يخرجوا فنزلت فخرج و ما معه الا سبعون لم يلو على احد و لولم يتبعه احد لخرج وحده - و قرئ لا تكلف بالجزم على النهي - و لا تكلف بالفون و كسر اللام اي لا تكلف نحن الانفسك وحدها [و حرص المؤمنين] و ما عليك في شأنهم الا التحريض فحسب لا التعنيف بهم [عسى الله ان يكف بأس الذين كفورا] و هم قريش و قد كف بأسهم فقد بدأ لابني سفيان و قال هذا عام مجذب و ما كان معهم زاد الا السويق و لا يلقون الا في عام مخصب فرجع بهم [و الله أشد بأسا] من قريش [و أشد تنكيلا] تعديبا * [الشفاعة الحسنة] هي التي روعي بها حق مسلم و دفع بها عنه شر او جلب اليه خير و ابتغى بها وجه الله و لم تؤخذ عليها رشوة و كانت في امر جائز لا في حد من حدود الله و لا في حق من الحقوق [و السيئة] ما كان بخلاف ذلك - و عن مسروق انه شفع شفاعته فأهدى اليه المشفوع له جارية فغضب و ردّها و قال لو علمت ما في قلبك لما تكلمت في حاجتك و لا اتكلم فيما بقي منها - و قيل الشفاعة الحسنة هي الدعوة للمسلم لانها في معنى الشفاعة الى الله - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سأم من دعا لاختيه المسلم بظهر الغيب استجيب له و قال له الملك و لك مثل ذلك فذلك الانصيب و الدعوة على المسلم بصدك [مقبنا] شهيدا حفيظا - و قيل مقتدرا و اذات على الشيء - قال الزبير بن عبد المطلب * شعر * و ذي ضغن كففت السوء عنه * و كنت على اساءته مقبنا * - و قال السمرق * شعر * ألي الفضل ام عاي اذا حوسبت اني على الحساب مقبنت * و اشتقاقه من القوت لانه يمسك النفس و يحفظها * [الاحسن منها] ان تقول و عليكم السلام و رحمة الله اذا قال السلام عليكم و ان تزيد و بركاته اذا قال و رحمة الله - و روي ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه و آله و سأم عليكم فقال و عليك السلام و رحمة الله - و قال آخر السلام عليك و رحمة الله فقال و عليك السلام و رحمة الله و بركاته - و قال آخر السلام عليك و رحمة الله و بركاته فقال و عليك و بركاته فقال الرجل

مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ۝ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ ۖ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ ۗ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ

عنهم [فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ] ولا تُحَدِّثُ نَفْسَكَ بِالْإِنْتِقَامِ مِنْهُمْ [وَتَرَكَّ عَلَى اللَّهِ] في شأنهم فان الله يكفيلك مرتبهم وبنفقك منك منهم اذا قوي امر الاسلام وعز أنصاره - وقرئ بَيِّنَتْ طَائِفَةٌ بِالْإِنْعَامِ - وتذكير الفعل لان تانيث انطافئة غير حقيقيي ولانها في معنى الفريق والفوج * تدبر الامر تأمله والظر في أدبارة وما يؤول اليه في عاقبته ومنتهاه ثم استعمل في كل تأمل فمعنى تدبر القرآن تأمل معانيه و تبصر ما فيه [لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا] لكان الكثير منه مختلفا متناقضا قد تفرقت نظمه و بلاغته و معانيه فكل بعضه بالغا حد الإعجاز وبعضه قاصرا عنه يمكن معارضته وبعضه اخبارا بغيب قد وافق المخبر عنه وبعضه اخبارا مخالفا للمخبر عنه وبعضه دال على معنى صحيح عند علماء المعاني وبعضه دال على معنى فاسد غير ملتئم فاما تجاوب كانه بلاغة معجزة فائتة أقوى البلاء و تناصرا صحة معان و صدق اخبار علم انه ليس الا من عند قادر على ما لا يقدر عليه غيره عالم بما لا يعلمه احد سواه - فان قامت اليدس نحو قوله تعالى فَاِذَا هِيَ تُعْبَأُ مُبِئِينَ كَانَهَا جَانٌ - فَوَرَبِّكَ لَنَسْتَلُنَّهِنَّ اَجْمَعِينَ - فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ اِنْسٌ وَلَا جَانٌّ مِنَ الْاِخْتِلَافِ - قُلْتَ لَيْسَ بِاِخْتِلَافِ عِنْدَ الْمُتَدَبِّرِينَ * [هُمْ] ناس من ضعفة المسالمين الذين ام يكن فيهم خبرة بالاحوال ولا استبطان للاصور كانوا اذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من امن و سلامة او خوف و خلل [اذاعوا به] وكانت اذاعتهم مفسدة [وَ لَوَرَدُّوا] ذلك الخبر [الى رسول الله و الى اولى الامر] وهم كبار الصحابة البصراء بالامور او الذين كانوا يؤمرون منهم [لَعَلِمَهُ] لعلم تدبير ما اخبروا به [الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ] الذين يستخرجون تدبيره بغطنهم و تجاربتهم و معرفتهم بامور الحرب و مكائدها - وقيل كانوا يقفون من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و انه وسلم و اولى الامر على امن و وثوق بالظهور على بعض الاعداء او على خوف و استشعار فيدعيونه فينتشر فيبلغ الاعداء فعود اذاعتهم مفسدة و لو ردة الى الرسول و الى اولى الامر و فوضوه اليهم و كانوا كان ام يسمعون لعلم الذين يستنبطون تدبيره كيف يدبرونه و ما يأتون و يذرون فيه - وقيل كانوا يسمعون من افواه المنافقين شيئا من الخبر عن السرايا مظنوننا غير معانوم الصحة فيدعيونه فيعود ذلك وبال على المؤمنين و لو ردة الى الرسول و الى اولى الامر و قالوا نسكت حتى نسمعه منهم و نعلم هل هو مما يذاع او لا يذاع لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ لَعَلِمَ صَحَدَهُ و هل هو مما يذاع او لا يذاع هؤلاء المذيعون وهم الذين يستنبطونه من الرسول و اولى الامر اي يتلقونه منهم و يستخرجون علمه من جهتهم يقال اذاع السر و اذاع به قال * شعر * اذاع به في الناس حتى كانه * بعلياء نار اوقدت بنقوب * ويجوز ان يكون المعنى فعلوا به الاذاعة و هو ابغ من اذاعه - و فرج لعامة باسكن الام كقولهم * شعر * كما ضجر بازل * من الادم دبرت صفحتاه و غاربه * و الذبط الماء يشرج من البدر اول ما تحفر و اذباطه

لَا يَكَادُونَ يُفْقَهُونَ حَدِيثًا ۝ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ۖ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ ۖ
 وَارْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا ۖ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ۝ مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَّاعَ اللَّهَ ۖ وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ
 عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ۖ رَاقِبُونَ طَاعَةً ۖ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ ۖ وَاللَّهُ
 يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ ۖ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۖ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ ۖ وَإِن كَانُوا

منذ دخل المدينة نقصت ثمارها وغلّت أسعارها فنزل الله عليهم [قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ] يبدسط الارزاق ويقبضها على
 حَسَبِ الْمَصَالِحِ [لَا يَكَادُونَ يُفْقَهُونَ حَدِيثًا] فيعلموا ان الله هو الباسط القابض وكل ذلك صادر عن حكمة
 ورواب ثم قال [مَا أَصَابَكَ] يا انسان خطاباً عاماً [مِنْ حَسَنَةٍ] اي من نعمة و احسان [فَمِنَ اللَّهِ] تفضلاً
 منه واحساناً و امتناناً و امتحاناً [وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ] اي من بليّة و مصيبة [فَمِنَ عِنْدِكَ] لانك السبب
 فيها بما اكتسبت يدك و مَا أَصَابَكَ مِنْ مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ - و عن عايشة
 رضي الله عنها ما من مسلم يصيبه وصب و لا نصب حتى الشوكة يشاكها و حتى انقطاع شمع نعله الا
 بذنب و ما يعفو الله اكثر [وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا] اي رسولا للناس جميعا لست برسول العرب وحدهم
 انت رسول العرب و العجم كقوله و مَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ - قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا
 [وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا] على ذلك فما ينبغي لاحد ان يخرج عن طاعتك و اتباعك [مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ
 فَقَدْ اطَّاعَ اللَّهَ] لانه لا يامر الا بما امر الله به و لا ينهى الا عما نهى الله عنه فكانت طاعته في امتثال ما امر به و
 الانتهاء عما نهى عنه طاعة لله - و روي انه قال من احببني فقد احبب الله و من اطاعني فقد اطاع الله
 فقال المنافقون الا تسمعون الا تسمعون الى ما يقول هذا الرجل لقد قارف الشرك و هو ينهى ان يعبد غير الله ما
 يريد هذا الرجل الا ان نتخذة ربنا كما اتخذت النصارى عيسى فذلت [وَمَنْ تَوَلَّىٰ] عن الطاعة فاعرض
 عنه [فَمَا أَرْسَلْنَاكَ] الا نذيراً [حَفِيظًا] و مهيمنا عليهم تحفظ عليهم اعمالهم و تحاسبهم عليها و تعاقبهم كقوله
 و مَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ [وَيَقُولُونَ] اذا امرتهم بشيء [طَاعَةً] بالرفع اي امرنا و شاننا طاعة - و يجوز
 النصب بمعنى اطعناك طاعة و هذا من قول المرتسم سمعاً و طاعة و سمع و طاعة و نحوه قول سيديويه و سمعنا
 بعض العرب الموثوق بهم يقال له كيف اصبحت فيقول حمد الله و ثناء عليه كانه قال امري و شاني
 حمد الله و لو نصب حمد الله و ثناء عليه كان على الفعل و الرفع يدل على ثبات الطاعة و استقرارها
 [بَيَّتَ طَائِفَةٌ] رزقت طائفة و سوت [غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ] خلاف ما قلت و ما امرت به او خلاف ما قالت
 و ما ضمنت من الطاعة لانهم ابطنوا الرد لا القبول و العصيان لا الطاعة و انما يذائقون بما يقولون و يظهرون -
 و التبديت اما من البيوتوتة لانه قضاء الامر و تدبيرة بالليل يقال هذا امر بيت لليل و اما من ابيات
 الشعر لان الشاعر يدبرها و يسويها [وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ] - يُبَيِّنُهُ فِي صَحَائِفِ اَعْمَالِهِمْ و يجازيهم عليه
 على سبيل الوعيد - او يكتبه في جملة ما يوحي اليك فيطلعك على اسرارهم فلا تحسبوا ان ابطانهم يغني

سورة النساء ١٤
الجزء ٥
ع ٧

الْقَتْلَ ٣ لَوْلَا آخَرْتَنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ ط قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ ط وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ ٤
تُظَلِّمُونَ فَنَبِيًّا ٥ آيِنَ مَا تَكُونُوا يَدْرِكِكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ ط وَإِن تَصْبِرُوا حَسَنَةً يَقُولُوا هَذِهِ
مِنَ عِزِّ اللَّهِ ٦ وَإِن تَصْبِرُوا سَيِّئَةً يَقُولُوا هَذِهِ مِن عِزِّكَ ط قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِزِّ اللَّهِ ط فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ

على الحال من الضمير في يُخَشَوْنَ أي يُخَشَوْنَ الغاس مثل اهل خشية الله أي مُشبهين لاهل خشية الله [أو أَشَدَّ خَشِيَّةً] بمعنى او اشد خشية من اهل خشية الله و أَشَدَّ معطوف على الحال - فان قلت لم عدلت عن الظاهر وهو كونه صفة للمصدر ولم تُقدِّرْ بخشون خشية مثل خشية الله بمعنى مثل ما يُخَشَى الله - قلت ابي ذلك قوله او أَشَدَّ خَشِيَّةً لانه و ما عطف عليه في حكم واحد ولو قلت يُخَشَوْنَ الغاس أَشَدَّ خشية ام يكن الا حالا عن ضمير الفریق و لم ينتصب انتصاب المصدر لانك لا تقول خشية فلان اشد خشية فتنتصب خشية و انت تريد المصدر انما تقول اشد خشية فتجرها و اذا نصبتها لم تكن اشد خشية الا عبارة عن الفاعل حالا منه اللبم الا ان تجعل الخشية خاشية و ذات خشية على قولهم جد جدّه فتزعم ان معناه يخشون الغاس خشية مثل خشية الله او خشية اشد خشية من خشية الله - و يجوز على هذا ان يكون محل اشد مجرورا عطفا على خَشِيَّةِ اللَّهِ تريد كخشية الله او كخشية اشد خشية منها [لَوْلَا آخَرْتَنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ] استزادة في مدة الكف و استمهال الى وقت آخر قوله لَوْلَا آخَرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَاصْدَقَ [وَلَا تُظَلِّمُونَ فَنَبِيًّا] ولا تنقصون ادنى شيء من اجوركم على مشاق القتل فلا ترغبوا عنه - و قرئ وَلَا يُظَلِّمُونَ بِالْيَدِ * قرئ يَدْرِكِكُمْ بالرفع و قيل هو على حذف الفاء كأنه قيل فيدرككم الموت و شبه بقول القائل * ع * من يفعل الحسنات الله يشكرها * و يجوز ان يقال حمل على ما يقع موقع آيِنَ مَا تَكُونُوا و هو آيِنَ مَا كُنْتُمْ كما حمل و لا ناعب على ما يقع موقع ليدسوا مصالحين و هو ليدسوا بمصالحين فرفع كما رفع زهير يقول * ع * لا غائب مالي و لا حرم * و هو قول نحوي سيدي - و يجوز ان يتصل بقوله وَلَا تُظَلِّمُونَ فَنَبِيًّا أي و لا تُنقصون شيئا مما كتب من آجالكم آيِنَ مَا تَكُونُوا في ملاحم حروب او غيرها ثم ابدأ قوله يَدْرِكِكُمُ الْمَوْتُ [وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ] و اوقف على هذا الوجه على آيِنَ مَا تَكُونُوا - و البروج الحصون - مُشِيدَةٌ مرفوعة - و قرئ مُشِيدَةٌ من شاد القصر اذا رفعه او طلاه بالشيد و هو الجص - و قرأ نُعَيْمُ بْنُ مَيْسَرَةَ مُشِيدَةٌ بكسر الياء و صفا لها بفعل فاعلها مجازا كما قالوا قيصة شاعرة و انما الشاعر قارضها [السيئة] تقع على البلية و المعصية و الحسنات على النعمة و الطاعة قال الله تعالى وَ بَلَّوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَ السَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ و قال انَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهِبُنَ السَّيِّئَاتِ - و المعنى و ان تصبهم نعمة من خصب و رخاء نسبها الى الله و ان تصبهم بلية من قحط و شدة اضانوها اليك و قالوا هي من عندك و ما كانت الا بشؤمك كما حكى الله عن قوم موسى عليه السلام و ان نُصِبْهُمْ سَيْنَةً يَظْمِرُونَ بِمُوسَى وَ مَنْ مَعَهُ - و عن قوم صالح قالوا اظْمِرْنَا بِلِكَ وَ بِمَنْ مَعَكَ - و روي عن اليهود لَعْنَتُ اٰنِيَا تَشَاءُ مَتَّ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا

سورة النساء ٤
الجزء ٥
ع ٧

مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا ۖ وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ۝ الَّذِينَ
آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ ۚ إِنَّ كَيْدَ
الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ
عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً ۖ وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا

المستضعفين - و منصوبا على الاختصاص يعني و اُخْتُصَّ من سبيل الله خلاص المستضعفين لان سبيل
الله عام في كل خير و خلاص المستضعفين من المسلمين من ايدى الكفار من اعظم الخير و اخصه - و
المستضعفون هم الذين اسلموا بمكة و صدهم المشركون عن الهجرة فبقوا بين اظهريهم مستذلين
مستضعفين يلقون منهم الاذى الشديد فكانوا يدعون الله بالخلاص و يستنصرونه فيسّر الله لبعضهم الخروج
الى المدينة و بقي بعضهم الى الفتح حتى جعل الله لهم من لدنه خيرا و لي و ناصر و هو محمد صلى
الله عليه و اله و سلم فتولاهم احسن التولي و نصرهم اقوى النصر و لما خرج استعمل على اهل مكة عتاب
بن اسيد فرأوا هذه الولاية و النصره كما ارادوا - قال ابن عباس رضي الله عنه كان يذصر الضعيف
من القوي حتى كانوا اعز بها من الظلمة - فان قلت لم ذكر الولدان - قلت تسجيلا بانراط ظلمهم حيث
بلغ اذاهم الولدان غير المكلفين ارغاما لابائهم و امهاتهم و مبعوضة لهم لمكانهم لان المستضعفين كانوا يشركون
صبيانهم في دعائهم استنزالا لرحمة الله بدعاء صغارهم الذين لم يذنبوا كما فعل قوم يونس و كما وردت
السنة باخراجهم في الاستسقاء - و عن ابن عباس رضي الله عنهما كنت انا و امي من المستضعفين
من النساء و الولدان - و يجوز ان يراى بالرجال و النساء الاحرار و الحوائر و بالولدان العبيد و الاماء لان العبد
والامة يقال لهما الوليد و الوليدة - و قيل للولدان و الولائد الولدان لتغليب الذكور على الاناث كما يقال الاباء و الاخوة -
فان قلت لم ذكر الظالم و موصوفه موتى - قلت هو وصف للقرية الا انه مُسند الى اهلها فاعطي اعراب
القرية لانه صفتها و ذكر لاسنادة الى الاهل كما تقول من هذه القرية التي ظلم اهله و لو انت فقيل
الظالمه اهلها لاجاز لا لتانيث الموصوف و لكن لان الاهل يذكرو و يوتى - فان قلت هل يجوز من هذه القرية
الظالمين اهلها - قلت نعم كما تقول التي ظلموا اهلها على لغة من يقول اكلوني البراغيث و منه و اسروا
المنجوى الذين ظلموا * وغب الله المؤمنين ترغيبا و شجعهم تشجيعا باخبارهم انهم انما [يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ]
فهو وليهم و ناصرهم و اعداؤهم يقاتلون في سبيل الشيطان فلا ولي لهم الا الشيطان و كيد الشيطان للمؤمنين
الى جذب كيد الله المكافئين اضعف شيء و اوهنه [كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ] اي كفوها عن القتال و ذاك ان المساميين كانوا
مكفونين عن مقاتلة الكفار ما داموا بمكة و كانوا يتمنون ان يودن لهم فيه [فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ] بالمدينة كع
فريق منهم لا شك في الدين و لا رغبة عنه و لكن نفورا عن الاخطار بالارواح و خوفا من الموت [كَخَشْيَةِ
اللَّهِ] من اضافة المصدر الى المفعول - فان قلت ما محل كخشية الله من الاعراب - قلت محله نصب

سورة النساء ٤
الجزء ٥
ع ٦

لِيَبْطِئَنَّ ۚ فَإِنْ أَصَابَكُمْ مَصِيبَةٌ قَالْ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ۝ وَكَانَ أَصَابِكُمْ نَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لِيَقُولُوا كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَلْبَسْنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ نَوْزًا عَظِيمًا ۝ فَلْيَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ۗ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ۝ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا

احترز من المخوف كأنه جعل الحذر آتية التي يقي بها نفسه ويعصم بها روحه - والمعنى احذروا واحذروا من العدو ولا تمكنوه من انفسكم [فأنفروا] اذا نفرتم الى العدو [تبات] جماعات متفرقة سرية بعد سرية واما [جميعا] اي مجتمعين كوكبة واحدة ولا تتخاذلوا فتلقوا بانفسكم الى التهلكة - وقرئ نأنفروا بضم الفاء * اللام في [لمن] للابتداء بمذلتها في قوله ان الله اغفور وفي [ليبطئن] جواب قسم محذوف تقديره و ان منكم لمن اقسم بالله ايبطئن والقسم وجوابه صلة من والضمير الراجع منها اليه ما استكن في ليبطئن - والخطاب لعسكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمبطنون منهم المنافقون لانهم كانوا يغزون معهم نفاقا - و معنى ليبطئن ليتثاقلن وليتخفن عن الجهاد و بطأ بمعنى ابطأ كعتم بمعنى اعتم اذا ابطأ - و قرئ ليبطئن بالمخيف يقال بطأ علي فلان و ابطأ علي و بطؤ نحو ثقل و يقال ما بطأ بك فيمدى بالباء - و يجوز ان يكون منقولاً من بطؤ نحو ثقل من ثقل فيراد ليبطئن غيره وليثبطنه عن الغزو وكان هذا ديدن المنافق عبد الله بن ابي وهو الذي ثبط الناس يوم أحد [فإن أصابكم مصيبة] من قتل او هزيمة * [فصل من الله] من فتح او غنيمة [ليقولن] - وقرأ الحسن ليقولن بضم اللام اعادة للضمير الى معنى من لان قوله لمن ليبطئن في معنى الجماعة وقوله [كأن لم تكن بينكم وبينه مودة] اعتراض بين الفعل الذي هو ليقولن وبين مفعوله وهو يلبسني - والمعنى كأن لم يتقدم له معكم مودة لان المنافقين كانوا يوادون المؤمنين و يصادقونهم في الظاهر و ان كانوا يبغون لهم الغوائل في الباطن والظاهر انه تهكم لانهم كانوا اعدى عدو للمؤمنين و اشد هم حسدا لهم فكيف يوصفون بالمودة الا على وجه العكس تهكما بحالهم * و قرئ فانوز بالرفع عطفا على كذت معهم لينتظم الكون معهم و الفوز معنى التمني فيكونا متمنيين جميعا - و يجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف بمعنى فانا افوز في ذلك الوقت [يشرون] بمعنى يشترون و يبيعون قال ابن مفرغ * شعر * و شريت برأ ليتني * من بعد برأ كذت هامة * فالذين يشترون الحياة الدنيا بالآخرة هم المبطنون و عظوا بان يغيروا ما بهم من النفاق و بخلصوا الايمان بالله و رسوله و يجاهدوا في سبيل الله حق الجهاد و الذين يبيعون هم المؤمنون الذين يستحبون الأجلة على العاجلة و يستبدلون بها - و المعنى ان صد الذين مرضت قلوبهم و ضعفت دياتهم عن القتال فليقاتل الثابتون المخلصون - و وعدة المقاتل في سبيل الله ظافرا او مظفورا به ابتداء الاجر العظيم على اجتهاده في اعزاز دين الله [والمستضعفين] فيه و جهان - ان يكون مجرورا عطفا على سبيل الله اي في سبيل الله و في خلاص

أَوْ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ ط وَ لَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَشَدَّ تَبَتُّبًا ﴿٤﴾
 وَإِذْ أَلَيْنَاهُم مِّنْ لَّدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٥﴾ وَ لَهَدَيْتَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٦﴾ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ
 أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ الَّذِينَ وَ الصَّادِقِينَ وَ الشَّاهِدِينَ وَ الصَّالِحِينَ ﴿٧﴾ وَ حَسَنَ أَوْلَئِكَ رَفِيقًا ﴿٨﴾ ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ
 اللَّهِ ط وَ كَفَى بِاللَّهِ عَظِيمًا ﴿٩﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانفِرُوا تَبَاتٍ أَوْ انفِرُوا جَمِيعًا ﴿١٠﴾ وَ إِن مِّنْكُمْ لَمَنْ

خروجهم من ديارهم حين استتيدوا من عبادة العجل [مَا فَعَلُوهُ إِلَّا] ناس [قَلِيلٌ مِنْهُمْ] وهذا توبيخ عظيم
 و الرفع على البدل من الواو في فَعَلُوهُ - و قرئ الأذليل بالنصب على اصل الاستثناء او على الافعال قليلا
 [مَا يُوعَظُونَ بِهِ] من اتباع رسول الله و طاعته و الانقياد لما يراه و يحكم به لانه الصادق المصدرق الذي لا ينطوي
 عن الهوى [لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ] في عاجلهم و اجلهم [وَأَشَدَّ تَبَتُّبًا] لايمانهم و ابعدهم من الاضطراب فيه [وَإِذْ] جواب
 لسؤال مقدر كانه قيل و ماذا يكون لهم ايضا بعد التثبیت فقيل و انن لو ثبتوا [لَاتَيْنَاهُمْ] لان اذن جواب
 و جزاء [مِنْ لَّدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا] كقوله تعالى وَ يُؤْتِي مَن لَّدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا في ان المراد العطاء المتفضل به من
 عنده و تسميته اجرا لانه تابع للاجر لا يثبت الا بنباته [وَ لَهَدَيْتَهُمْ] و لطفنا بهم و وقفناهم لزياد الخيرات - [الصديقون]
 افاضل صحابة الانبياء الذين تقدموا في تصديقهم كابي بكر الصديق رضي الله عنه و صدقوا في اقوالهم و انعالهم
 و هذا ترغيب للمؤمنين في الطاعة حيث وعدوا مرافقة اقرب عباد الله الى الله و ارفعهم درجات عنده [وَ حَسَنَ
 أَوْلَئِكَ رَفِيقًا] فيه معنى التعجب كانه قيل و ما احسن اولئك رفيقا و استقلاله بمعنى التعجب قرع و
 حَسَنَ يسكون السين يقول المتعجب حَسَنَ الوجهِ وَ جِهَتِكَ وَ حَسَنَ الوجهِ وَ جِهَتِكَ بالفتح و الضم مع التسكين
 [وَ الرَّفِيقُ] كالصديق و الخليل في استواء الواحد و الجمع فيه - و يجوز ان يكون مفردا بين به الجنس في
 باب التمييز - و روي ان ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم كان شديد الحُب لرسول الله صلى الله عليه
 و اله و سلم قليل الصبر عنه فاتاه يوما و قد تغير وجهه و نحل جسمه و عرف الحزن في وجهه فسأله رسول الله
 عن حاله فقال يا رسول الله ما بي من وجع غير اني اذا لم ارك اشتقت اليك و استوحشت وحشة
 شديدة حتى القاك فذكرت الآخرة فخفت ان لا اراك هناك لانني عرفت انك ترفع مع الغيبين و ان
 انخلت الجنة كنت في منزل دون منزلك و ان لم ادخل فذاك حين لا اراك ابدا فنزلت فقال صلى الله
 عليه و اله و سلم والذي نفسي بيده لا يؤمن عبد حتى اكون احب اليه من نفسه و ابويه و اهله و ولده و الناس
 اجمعين - و حكى ذلك عن جماعة من الصحابة * [ذَاكَ] مبتدأ و [الْفَضْلُ] صفة و [مِنَ اللَّهِ] الخبر -
 و يجوز ان يكون ذَلِكَ مبتدأ و الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ خبره - و المعنى ان ما اعطي المطيعون من الاجر العظيم
 و مرافقة المنعم عليهم من الله لانه تفضل به عليهم تبعا لثوابهم [وَ كَفَى بِاللَّهِ عَظِيمًا] بجزاء من اطاعه - او اراد
 ان فضل المنعم عليهم و مرتبتهم من الله لانهم اكتسبوه بتمكينه و توفيقه وَ كَفَى بِاللَّهِ عَظِيمًا بعبادة فهو يوفقه
 على حسب احوالهم [خُذُوا حِذْرَكُمْ] الحذر و الحذر بمعنى كالنثر و الاثر يقال اخذ حذره اذا تيقظ و

وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولَ لَوْجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ٥ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَكْفِرُونَ بِمَا شَجَرِيبَتُهُمْ
ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيَسْأَلُوا تَسْلِيمًا ٥ وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ

بتيسير الله و توفيقه في طاعته [وَكَوَانَهُمْ أَنْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ] بالتحاكم الى الطاغوت [جَارَتِكَ] تائبين
من الذنات متذصلين عما ارتكبوه [فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ] من ذلك بالاخلاص وبالغوا في الاعتذار اليك من ايدانك بوق
قضائك حتى انتصبت شفيعا لهم الى الله ومستغفرا [لَوْجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا] لعلموه تَوَّابًا اي لتاب عليهم ولم يقل
واستغفرت لهم و عدل عنه الى طريقة الالتفات تفتخيم لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتعظيما لاستغفاره
وتنديها على ان شفاعة من اسمه الرسول من الله بملك [فَلَا وَرَبِّكَ] معناه نور ربك كقوله فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ
ولا مزيدة لتأكيد معنى القسم كما زيدت في الما يعلم لتأكيد وجوب العلم [وَلَا يُؤْمِنُونَ] جواب القسم - فان قلت
هلا زعمت انها زيدت لتظاهرا لاني لا يُؤْمِنُونَ - قلت يابى ذلك استواء النفي و الاثبات فيه و ذلك
قوله فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ أَنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ [فِيمَا شَجَرِيبَتُهُمْ] فيما اختلف بينهم واختلط
ومنه الشجر لتداخل اغصانه [حَرَجًا] ضيقا اي لا تضيق صدورهم من حكمك - وقيل شك لان الشاك في
ضيق من امره حتى يلوح له اليقين [وَيَسْأَلُوا] وينقادوا و يدعوا لما تاتي به من قضائك لا يعارضونه بشي
من قولك سلم لامر الله و اسلم له و حقيقته سلم نفسه له و اسلمها اذا جعلها سالمة له خالصة و [تَسْلِيمًا]
تأكيد للفعل بمنزلة تكريره كانه قيل و ينقادوا لحكمه انقيادا لا شبهة فيه بظاهرهم و باطنهم - قيل نزلت في
شان المنافق و اليهودي - وقيل نزلت في شان الزبير و حاطب بن ابي بلتع و ذلك انهما اختصما
الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في شراج من الحرة كانا يسقيان بها النخل فقال اسق يا زبير ثم
ارسل الماء الى جارك فغضب حاطب و قال لان كان ابن عمك فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم
قال اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر و استوف حقك ثم ارسله الى جارك كان قد اشار
على الزبير برأي فيه السعة له و لخصمه فلما احفظ رسول الله استوعب للزبير حقه في صريح الحكم ثم
خرجوا فمروا على المقداد فقال قاتل الله هؤلاء يشهدون انه رسول الله ثم يتهمونه في قضاء يقضي بينهم
وآثم الله لقد اذنبنا ذنبا مرة في حياة موسى عليه السلام فدعانا الى التوبة منه و قال اقتلوا انفسكم ففعلنا فبلغ
قتلنا سبعين الفاً في طاعة ربنا حتى رضي عنا فقال ثابت بن قيس بن شماس اما والله ان الله يعلم مني
الصدق لو امرني محمد صلى الله عليه وآله وسلم ان اقتل نفسي لقتلتها - وروي انه قال ذلك ثابت و ابن مسعود
و عمار بن ياسر فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و الذي نفسي بيده ان من امتي رجلا الايمان اثبتت في
قلوبهم من الجبال الرواسي - و روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال و الله لو امرنا ربنا لفعلنا
و الحمد لله الذي لم يفعل بهذا ذلك فنزلت الاية في شان حاطب و نزلت في شان هؤلاء [وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا
عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ] اي لو اوجبنا عليهم مثل ما اوجبنا على بني اسرائيل من قتلهم انفسهم او

الشَّيْطَانُ أَنْ يُضَلِّمَهُمْ ضَلًّا بَعِيدًا ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ
عَنْكَ صُدْرَةً ۝ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا
إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا ۝ أَوَلَيْكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ قَدْ فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ وَعَظَّمَهُمْ وَقَالَ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ
قَوْلًا بَلِيغًا ۝ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ۝ ط وَ لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ

تَعَالَوْا بضم اللام على انه حذف اللام من تعاليت تخفيفا كما قالوا ما باليتُ به بالة واصلها بالية كعافية وكما قال
الكسائي في اية ان اصلها ابيئة فاعلة فحذفت اللام فلما حذف اللام وقعت واو الجمع بعد اللام من تعالي
فصمّت فصار تعالوا نحو تقدّموا ومنه قول اهل مكة تعالي بكسر اللام للمرأة وفي شعر الحمداني * ع *
تعالي أقاسمك الهموم تعالي * والوجه فتح اللام [فَكَيْفَ] تكون حالهم وكيف يصنعون يعني انهم
يعجزون عند ذلك فلا يُصدرون امرأ ولا يؤدونه [إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ] من التحاكم
الى غيرك و اتّهامهم لك في الحكم [ثُمَّ جَاءُوكَ] حين يُصابون فيعتذرون اليك و [يَخْلِفُونَ] ما اردنا
بتحاكنا الى غيرك [إِلَّا إِحْسَانًا] لا اساءة [وَتَوْفِيقًا] بين الخصمين ولم نُرد مخالفة لك ولا تسخطا
لحكمك ففرج عنا بدعائك وهذا وعيد لهم على فعلهم وانهم سيندمون عليه حين لا يذفعهم الندم ولا
يُعني عنهم الاعتذار عند حلول بأس الله - وقيل جاء اولياء المنافق يطلبون بدمه وقد اهدره الله فقالوا
ما اردنا بالتحاكم الى عمرا ان يُحسن الى صاحبنا بحكومة العدل والتوفيق بينه وبين خصمه وما
خطر ببالنا انه يحكم له بما حكم به [فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ] لا تعاقبهم لمصلحة في استبقائهم ولا تزد على كقهم
بالموعظة والنصيحة عما هم عليه [وَقَالَ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا] بالغ في وعظهم بالتحذير
والانذار - فان قامت به تعلق قواه في انفسهم - فامت بقوله بليغا اي قل لهم قولا بليغا في انفسهم موثرا
في قلوبهم يغتمون به اغتماما ويستشعرون منه الخوف استشعارا وهو التوعد بالقتل والاستيصال ان نُجم
منهم النفاق واطلع قرنه واخبرهم ان ما في نفوسهم من الدغل والنفاق معلوم عند الله وانه لا فرق بينكم
وبين المشركين وما هذه المكاتة الا لظهاركم الايمان واسراركم الكفر و اضماره فان فعلتم ما تكشفون به غطاءكم
لم يبق الا السيف - او يتعلق بقوله قل لهم اي قل لهم في معنى انفسهم الخبيثة و قلوبهم المطوية على النفاق
قولا بليغا و ان الله يعلم ما في قلوبكم لا يخفى عليه فلا يغني عنكم ابطانه فاصلحوا انفسكم وطهروا قلوبكم
وداؤها من مرض النفاق و الا انزل الله بكم ما انزل بالمجاهدين بالشرك من انتقامه و شرأ من
ذلك و اغلظ - او قل لهم في انفسهم خاليا بهم ليس معهم غيرهم مسارا لهم بالنصيحة لاننا
في السرائج و في الامحاض ادخل قولا بليغا يداخ منهم ويوتر فيهم [وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ] و ما ارسلنا
رسولا قط [إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ] بسبب اذن الله في طاعته و بانه امر المبعوث اليهم بان يطيعوه و يتبعوه
لانه موثع عن الله فطاعته طاعة الله و معصيته معصية الله و من يطع الرسول فقد اطاع الله - و يجوز ان يراد

سورة النساء ٤
 الجزء ٥
 ع ٥

أَمَّنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ ۚ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ
 إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ۝ ع ۚ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نَزَّلَ
 إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ ۚ ط ۚ وَيُرِيدُ

منهم فلا يعطون على الله ورسوله في وجوب الطاعة لهم وانما يجمع بين الله ورسوله والامراء الموافقين
 لهما في ايثار العدل واختيار الحق و الامر بهما والنهي عن اضادهما كالخلفاء الراشدين - و من تبعهم
 باحسان و كان الخلفاء يقولون اطيعوني ما عدلت فيكم فان خالفت فلا طاعة لي عليكم - وعن ابي حازم
 ان مسلمة بن عبد الملك قال له اآستم امرتم بطاعتنا في قوله و اولى الامر منكم قال اليس قد نزعتم
 عنكم اذا خالفتكم الحق بقوله فان تنازعتم في شئ فرددوا الى الله و الرسول - وقيل هم امراء السرايا - وعن
 النبي صلى الله عليه و اله و سلم من اطاعني فقد اطاع الله و من عصاني فقد عصى الله و من يطع اميري فقد
 اطاعني و من يعص اميري فقد عصاني - وقيل هم العلماء الذين يعلمون الناس الدين و يامرونهم
 بالمعروف و يذهونهم عن المنكر [فان تنازعتم في شئ] فان اختلفتم انتم و اولوا الامر منكم في شئ من
 امور الدين [فرددوا الى الله و رسوله] اي ارجعوا فيه الى الكتاب و السنة و كيف تلزم طاعة امراء السرايا
 وقد جتج الله الامر بطاعة اولى الامر بما لا يبقى معه شك و هو ان امرهم اولاً باداء الامانات و بالعدل في
 الحكم و امرهم اخراً بالرجوع الى الكتاب و السنة فيما اشكل و امراء السرايا لا يؤدون امانة و لا يحكمون بعدل
 و لا يردون شيئاً الى كتاب و لا الى سنة انما يتبعون شهواتهم حيث ذهبت بهم فهم منسلخون عن صفات
 الذين هم اولوا الامر عند الله و رسوله و احق اسمائهم للصمصاة المتغلبة [ذلك] اشارة الى الرد اي الرد الى
 الكتاب و السنة [خير] لكم و اصلح [و احسن تأويلاً] و احسن عاقبة - وقيل احسن تأويلاً من تأويلكم
 انتم * روي ان بشرا المذاق خاصم يهودياً فدعاه اليهودي الى النبي صلى الله عليه و اله و سلم و دعاه
 المذاق الى كعب بن الاشرف ثم انهما احتكما الى رسول الله فقضى لليهودي فلم يرض المذاق و قال
 تعال نتحاكم الى عمر بن الخطاب فقال لليهودي لعمر رضي الله عنه قضى لنا رسول الله فلم يرض بقضائه
 فقال للمذاق ا كذلك قال نعم فقال عمر مكانكما حتى اخرج اليكما فدخل فاشتمل على سيفه ثم خرج
 فضرب به عنق المذاق حتى برد ثم قال هكذا اقضى لمن لم يرض بقضاء الله و رسوله فنزلت و قال جبرئيل
 عليه السلام ان عمر فرق بين الحق و الباطل فقال له رسول الله انت الفاروق [كعب بن الاشرف
 سمى الله طاغوتاً لانراة في الطغيان و عداوة رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم او على التشبيهه بالشيطان و التسمية
 باسمه او جعل اختيار التحاكم الى غير رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم على التحاكم اليه تحاكماً الى الشيطان
 بدليل قوله [وقد امروا ان يكفروا به و يريد الشيطان ان يضلمهم] و قرئ بما انزل و ما انزل على البغاء للفاعل - و قرأ
 عباس بن الفضل ان يكفروا بها ذهاباً بالطاغوت الى الجمع كفوا اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم * و قرأ الحسن

بِأَيِّنَّا سَوَفَ نُصَلِّيهِمْ نَارًا ط كَلِمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلِّهِمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ ط إِنَّ اللَّهَ كَانَ
عَزِيزًا حَكِيمًا ٥ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا
أَبَدًا ط لَهُمْ فِيهَا زَوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَ نُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا ٥ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا
حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ ط إِنَّ اللَّهَ نِعْمًا يَعِظُكُمْ بِهِ ط إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٤

الربع

[مَنْ آمَنَ بِهِ] اي بما ذكر من حديث ال ابراهيم [وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ] وانكراه مع علمه بصحته او من اليهود
من آمن برسول الله صلى الله عليه واله وسلم ومنهم من انكر نبوته - او من ال ابراهيم من آمن بالابراهيم ومنهم من
كفر بكفره تعالى فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ [بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا] ابدلناهم آياها - فان قلت كيف
يعذب مكان الجلود العاصية جلود لم تعص - قلت العذاب للجمله الحساسة وهي التي عصت لا للجلد -
وعن فضيل يجعل النضيج غير نضيج - وعن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم تبدل جلودهم كل يوم سبع
مرات - وعن الحسن سبعين مرة يبدلون جلودا بيضا كالقراطيس [لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ] ليدوم لهم ذوقه ولا ينقطع
كقولك للعزير اعزك الله اي ادامك على عزك وزادك فيه * [عَزِيزًا] لا يمتنع عليه شيء مما يريد
بالمجرمين [حَكِيمًا] لا يعذب الا بعدل من يستحقه [ظَلِيلًا] صفة مشتقة من لفظ الظل لتأكيد معناه كما يقال
ليل أليل و يوم أيوم و ما اشبه ذلك وهو ما كان فينا لاجوب فيه و دائما لا تنسخه الشمس و سحسجا
لا حر فيه و لا برد و ليس ذلك الا ظل الجنة رزقنا الله بتوفيقه اما يزلف اليه التغير تحت ذلك الظل - وفي
قراءة عبد الله سيد خلمه بالياء [أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ] الخطاب عام لكل احد في كل امانة - وقيل نزلت
في عثمان بن طلحة بن عبد الدار و كان سادن الكعبة و معد السطح و ابي ان يدفع المفتاح اليه و قال لوعلمت
انه رسول الله لم امنه فلولي علي بن ابي طالب رضي الله عنه يده و اخذه منه و فتح ودخل رسول الله
صلى الله عليه واله وسلم و صلى ركعتين فلما خرج سألته العباس ان يعطيه المفتاح و يجمع له السقاية و السدانة
فنزلت فامر عليا ان يرده الى عثمان و يعتذر اليه فقال عثمان لعلي رضي الله عنه اكرهت و اذيت ثم جئت
ترنق فقال لقد انزل الله في شانك قرانا و قرأ عليه الآية فقال عثمان اشهد ان لا اله الا الله و ان محمدا رسول الله
فهبط جبرئيل عليه السلام و اخبر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان السدانة في اولاد عثمان ابداء - وقيل هو خطاب
للولاة باداء الامانات و الحكم بالعدل - و قرى الامانة على التوحيد [نِعْمًا يَعِظُكُمْ بِهِ] ما امان تكون منصوبة
موصوفة ببعظكم به و امان ان تكون مرفوعة موصولة به كأنه قيل نعم شيئا يعظكم به او نعم الشيء الذي يعظكم به
و المخصوص بالمدح محذوف اي نعمنا يعظكم به ذلك و هو المأمور به من اداء الامانات و العدل في
الحكم - و قرى نِعْمًا بفتح النون - لما امر الولاة باداء الامانات الى اهلها و ان يحكموا بالعدل امر الناس بان
يطيعوه و ينفذوا على قضاياهم * و المراد [بِالْوَالِي الْأَمْرِ] امراء الحق لان امراء الجور الله و رسوله بريان

نَصِيبًا مِنَ الْكُتُبِ يَوْمَئِذٍ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا ﴿٤٠﴾
 أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ ط وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ نَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ﴿٤١﴾ أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يَأْتُونَ
 النَّاسَ نَقِيرًا ﴿٤٢﴾ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ق فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ
 وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا ﴿٤٣﴾ فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ ط وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ﴿٤٤﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا

يئابون على زكائهم ولا ينقص من ثوابهم ونحوه فلا تركوا انفسكم هو اعلم بين اتقى [كيف يفترون على
 الله الكذب] في زعمهم انهم عند الله اذكيا [وكفى] بزعمهم هذا [انما مبينا] من بين سائر اناهم
 [الجبت] الاصنام و كل ما عبد من دون الله [والطاغوت] الشيطان وذلك ان حبي بن اخطب وكعب
 بن الاشرف اليهوديين خرجا الى مكة مع جماعة من اليهود بخالفون قريشا على محاربة رسول الله صلى
 الله عليه و اله وسلم فقالوا انتم اهل كتاب و انتم اقرب الى محمد منكم ايننا فلا نامن مكرم
 فاسجدوا لالهتنا حتى نطمئن اليكم ففعلوا فهذا ايمانهم بالجيب والطاغوت لانهم سجدوا للاصنام و اطاعوا
 ابليس فيما فعلوا - و قال ابوسفين نحن اهدى سبيلا ام محمد فقال كعب ماذا يقول محمد قالوا ياسرعبادة
 الله وحده و ينهى عن الشرك قال و ما دينكم قالوا نحن ولاة البيت نسقى الحاج و نقرى الضيف و
 نفك العاني و ذكروا انفعالهم فقال انتم اهدى سبيلا * و صف اليهود بالبخل و الحسد و هما شر خصلتين يمنعون
 ما اوتوا من النعمة و يتمنون ان يكون لهم نعمة غيرهم فقال [ام لهم نصيب من الملك] على ان ام
 منقطعة و معنى الهمزة لانكار ان يكون لهم نصيب من الملك ثم قال [فاذا لا يؤتون الناس] اي لو كان لهم
 نصيب من الملك فاذن لا يؤتون احدا مقدار نقير لفرط بخلمهم - و [النقيير] النقرة في ظهر النواة و هو مثل في
 القلة كالفقير و القظير * و المراد بالملك اما ملك اهل الدنيا و اما ملك الله كقوله تعالى قل لو انتم
 تملكون خزائن رحمة ربي اذا لامسكم خشية الانفاق و هذا اوصف لهم بالشح و احسن لطباقة نظيرة من
 القران - و يجوز ان يكون معنى الهمزة في ام لانكار انهم قد اوتوا نصيبا من الملك و كانوا اصحاب اموال
 و بساتين و قصور مشيدة كما تكون احوال الملوك و انهم لا يؤتون احدا مما يملكون شيئا - و قرأ ابن مسعود
 فان لا يؤتوا على اعمال اذن عملها الذي هو النصب و هي ملغاة في قراءة العامة كانه قيل فلا يؤتون
 الناس نقيرا اذن [ام يحسدون الناس] بل يحسدون رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم و المؤمنين
 على انكار الحسد و استقباحه و كانوا يحسدونهم [على ما آتاهم الله] من النصرة و الغلبة و ازدياد العز
 و التقدم كل يوم [فقد آتينا] الزام لهم بما عرفوه من اتياء الله الكتاب و الحكمة [آل ابراهيم] الذين هم
 اسلاف محمد صلى الله عليه و اله وسلم و انه ليس ببدع ان يؤتية الله مثل ما اوتي اسلافه - و عن ابن عباس رضي
 الله عنه الملك في آل ابراهيم ملك يوسف و داود و سليمان عليهم السلام - و قيل استكثروا نساء فقيل لهم
 كيف استكثرت له التسع و قد كان لداود مائة و لسليمان ثلثمائة مهيبة و سبعمائة سرية [فممنهم] فمن اليهود

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٤

كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ ط وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ٥ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ج وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ٥ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزُكُّونَ أَنْفُسَهُمْ ط بَلِ اللَّهُ يَزَكِي مَنْ يَشَاءُ وَلَا يَظْلُمُونَ فَتِيلًا ٥ أَنْظُرْ كَيْفَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكِذْبَ ط وَكَفَىٰ بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا ع أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا

الى حيث جاءوا منه وهي اذرعأت الشام - يريد اجلاء بنى النضير - فان قلت لمن الراجع في قوله أو نلعنهم - قلت للوجوه ان اريد الوجهاء اولاصحاب الوجوه لان المعنى من قبل ان نطمس وجوه قوم - او يرجع الى الذين اوتوا الكتاب على طريقة الالتفات [أو نلعنهم] او نخزيهم بالمسح كما مسخنا [اصحاب السبت] - فان قلت فاین وقوع الوعيد - قلت هو مشروط بالايمان وقد امن منهم ناس - وقيل هو منتظر ولا بد من طمس ومسح لليهود قبل يوم القيمة و لان الله اوعدهم باحد الامرین بطمس وجوه منهم او بلعنهم فان كان الطمس بتدليل احوال رؤسائهم او اجلاءهم الى الشام فقد كان احد الامرین وان كان غيره فقد حصل اللعن فانهم ملعونون بكل لسان و الظاهر اللعن المتعارف دون المسح الا ترى الى قوله قُلْ هَلْ اُنْبِئُكُمْ بِشَرِّ مِمَّنْ ذَلِكُمْ مَثْوِيَةٌ عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ اَوْ كَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا [فلا بد ان يقع احد الامرین ان لم تؤمنوا - فان قلت قد ثبت ان الله عز و علا يغفر الشرك لمن تاب منه و انه لا يغفر ما دون الشرك من الكبائر الا بالتوبة فما وجه قوله [ان الله لا يغفر ان يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء] - قلت الوجه ان يكون الفعل المنفي و المثبت جميعا متوجهين الى قوله لمن يشاء كانه قيل ان الله لا يغفر لمن يشاء الشرك و يغفر لمن يشاء ما دون الشرك على ان المراد بالاول من ام يئب و بالثاني من تاب و نظيره قولك ان الامير لا يبذل الدينار و يبذل القنطار لمن يشاء تريد لا يبذل الدينار لمن لا يستاهله و يبذل القنطار لمن يستاهله [فقد افتري اثما] اي ارتكبه و هو مقتر مقترع ما لا يصح كونه [الذين يزكون انفسهم] اليهود و النصارى قالوا نحن ابناء الله و احبارة - و قالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى - و قيل جاء رجال من اليهود الى رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم باطفالهم فقالوا هل على هؤلاء ذنب قال لا قالوا و الله ما نحن الا كهينتهم ما عملناه بالهنا كقرعنا بالليل و ما عملناه بالليل كقرعنا بالهنا فنزلت و يدخل فيها كل من زكى نفسه و صفها بزكاة العمل و زيادة الطاعة و التقوى و الزاقي عند الله - فان قلت اما قال رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم و الله اني لامين في السماء امين في الارض - قامت انما قال ذلك حين قال له المنافقون اعدل في القسمة اذابا لهم ان و صفوه بخلاف ما وصفه به ربّه و شدان من شهد الله له بالتركيبه و من شهد لنفسه او شهد له من لا يعلم [بل الله يزكي من يشاء] اعلام بان تركيبة الله هي التي يعتد بها لا تركيبة غيره لانه هو العام بمن هو اهل للتركيبه - و معنى يزكي من يشاء يزكي المرتضىين من عبادة الذين عرف منهم الزكاء فوصفهم به [و لا يظلمون] اي الذين يزكون انفسهم يعاقبون على تركيبهم انفسهم حق جزائهم - او من يشاء

سورة النساء ٤
الحزب ٥
ع ٣

وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَ أَسْمَعَ غَيْرُ مَسْمُوعٍ وَ رَاعِنًا لِيَا بِالسِّنْتِيمِ وَ طَعْنَا فِي الدِّينِ ط وَ لَوِ أَنَّهُمْ قَالُوا
سَمِعْنَا وَ أَطَعْنَا وَ أَسْمَعَ وَ أَنْظَرْنَا لَكَ خَيْرًا لَّهُمْ وَ أَقْوَمَ وَ لَكِن لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ٥ يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آتَوْا الْكُتُبَ ائْمَنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِّن قَبْلِ أَن نَّطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ

و المعنيان متقاربان - و قرئ **يُكْرَفُونَ** **الْكَلَامَ** و **الْكَلَامَ** بكسر الكاف و سكون اللام جمع كلمة تخفيف كلمة * قولهم [**غَيْرُ مَسْمُوعٍ**] حال من المخاطب اي اسمع و انت غير مسمع و هو قول ذو وجهين يحتمل الذم اي اسمع مذبذباً مدعواً عليك بلا سمعت لانه لو اجيبت دعوتهم عليه لم يسمع فكان اصم غير مسمع قالوا ذلك اتكالا على ان قولهم لا سمعت دعوة مستجابة - او اسمع غير مجاب الى ما تدعو اليه و معناه غير مسمع جواباً يوافقك فكانك لم تسمع شيئاً - او اسمع غير مسمع كلاماً ترضاه فسمعتك عنه ناب - و يجوز على هذا ان يكون **غَيْرُ مَسْمُوعٍ** مفعول **اسمع** اي اسمع كلاماً غير مسمع اياك لان **اُنْذَرْنَا** لا تعينه نبواً عنه - و يحتمل المدح اي اسمع غير مسمع مكرها من قولك **اسمع** فلان فلانا اذا سبته و كذلك قولهم [**رَاعِنًا**] يحتمل راعنا نكأتم اي اُرْقَبْنَا و انتظرننا - و يحتمل شبهه كلمة عبرانية او سريانية كانوا يتسابقون بها و هي راعينا فكانوا سخرية بالدين و هزواً برسول الله صلى الله عليه و اله و سأم يكلمونه بكلام محتمل يذوون به الشتيمة و الالهانة و يظهر به التوقيير و الاكرام [**لِيَا بِالسِّنْتِيمِ**] فتلاً بها و تحريفاً اي يفتلون بالسنتيم الحق الى الباطل حيث يضعون **رَاعِنًا** موضع **اُنْظَرْنَا** و **غَيْرُ مَسْمُوعٍ** موضع **لا سمعت** مكرها او يقتلون بالسنتيم ما يضمنونه من الشتم الى ما يظهرونه من التوقيير نفاقاً - فان قلت كيف جاؤا بالقول المحتمل ذى الوجهين بعد ما صرحوا وقالوا **سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا** - قلت جميع الكفرة كانوا يواجبهون بال كفر و العصيان و لا يواجهونه بالسب و دعاء السوء - و يجوز ان يقولوه فيما بينهم - و يجوز ان لا ينطقوا بذلك و لكنهم لما لم يؤمنوا به جعلوا كأنهم نطقوا به - و قرأ ابي و **اُنْظَرْنَا** من الاظهار و هو الالهال - فان قلت الام يرجع الضمير في قوله تعالى **اَلْكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ** - قلت الى انهم قالوا لان المعنى و لو ثبت قولهم [**سَمِعْنَا وَ أَطَعْنَا**] - [**لَكَ**] قولهم ذلك [**خَيْرًا لَّهُمْ وَ أَقْوَمَ**] و اعدل و اسد [**وَ لَكِن لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ**] اي خذلهم بسبب كفرهم و بعدهم عن اطائه [**فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا**] ايماناً [**قَلِيلًا**] اي ضعيفاً ريكياً لا يعبا به و هو ايمانهم بمن خلقهم مع كفرهم بغيره او اراد بالقلته لعدم كونه * ع * قليل التشكي للمهم يصيبه * اي عديم التشكي او الا قليلاً منهم قد آمنوا [**اَن نَّطْمِسَ وُجُوهًا**] اي ندمو تخطيط صورها من عين و حاجب و انف و نم [**فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ اَدْبَارِهَا**] فنجعلها على هيئة ادبارها و هي الاقفاء مطموسة مثابها و الفاء للتسبيب و ان جعلتها للتعقيب على انهم توعدوا بعقابين احدهما عقيب الاخر ردها على ادبارها بعد طمسها فامعنى ان نطمس وجوها فنكسها الوجوه الى خلف و الاقفاء الى قدام - و وجه اخر وهو ان يراد بالطمس القلب و التغيير كما طمس اموال القبط فقلبها حجارة و بالوجوه رؤسهم و وجهاؤهم اي من قبل ان نغير احوال وجهاؤهم فنسلبهم اقبالهم و وجاهتهم و نكسوهم صغارهم و ادبارهم - او نردهم

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا غَفُورًا ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشْتُرُونَ الضَّلَّةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ ۝ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَانِكُمْ ۝ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ۝ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهَا

قلت كيف نظم في سلك واحد بين المرضى والمسافرين وبين المُحدِّثين والمُجذِّبين والمرضى والسفر سببان من اسباب الرخصة والحدت سبب لوجوب الوضوء والجدابة سبب لوجوب الغسل - قلت اراد سبحانه ان يرخص للذين وجب عليهم التطهر وهم عادمون للماء في التيمم بالتراب فخص اولاً من بينهم مرضاهم وسفرهم لانهم المتقدمون في استحقاق بيان الرخصة لهم لكثرة المرض والسفر وغلبتهما على سائر الاسباب الموجبة للرخصة ثم عم كل من وجب عليه التطهر واعوزه الماء لخوف عذر او سبغ او عدم الة استقاء او ارهاق في مكان لاماء فيه او غير ذلك مما لا يكثر كثرة المرض والسفر * وقرئ من غيظ قيل هو تخفيف غيظ كهين في هين والغيط بمعنى الغائط * [اَلَمْ تَرَ] من رؤية القلب وعدي بالى على معنى الم يننه علمك اليهم او بمعنى الم تنظر اليهم [اوتوا نصيباً من الكتاب] حظاً من علم التوراة وهم احبار اليهود [يشتررون الضلالة] يستبدلونها بالهدى وهو البقاء على اليهودية بعد وضوح الايات لهم على صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانه هو النبي العربي المبشر في التوراة والانجيل [ويريدون ان تضلوا] انتم ايها المؤمنون سبيل الحق كما ضلوه وتخرطوا في سلكهم لا تكفيهم ضلالهم بل يحبون ان يضل معهم غيرهم - وقرئ ان يضلوا بالياء بفتح الضاد وكسرهما [والله اعلم منكم باعد انكم] وقد اخبركم بعداوة هؤلاء واطلعتكم على احوالهم وما يريدون بكم فاحذروهم ولا تستنصحوهم في اموركم ولا تستشيروهم [وكفى بالله زليلاً وكفى بالله نصيراً] فذقوا بولايتهم ونصرتهم ووليتهم او اتباليوا بهم فان الله ينصركم عليهم ويكفيكم مكرهم [من الذين هادوا] بيان للذين اوتوا نصيباً من الكتاب لانهم يهود ونصارى - وقوله والله اعلم وكفى بالله - وكفى بالله جمل توسطت بين البيان والمبين على سبيل الاعتراض او بيان لاعد انكم وما بينهما اعتراض او صلة لنصيراً اي ينصركم من الذين هادوا كقوله تعالى ونصرنا من القوم الذين كذبوا - ويجوز ان يكون كلاماً مبتدأ على ان يحرفون صفة مبتدأ محذوف تقديره من الذين هادوا قوم يحرفون كقوله شعر * وما الدهر الا تارتان فمنهما * اموت واخرى ابغى العيش اكدح * اي فمنهما تارة اموت فيها [يحرفون الكلم عن مواضعه] يميلونه عنها ويزيلونه لانهم اذا بدلوه ووضعوا مكانه كما غيرة فقد املوه عن مواضعه التي وضعه الله فيها وازالوه عنها وذلك نحو تحريفهم اسم ربعة عن مواضعه في التوراة بوضعهم ادم طوال مكانه ونحو تحريفهم الرجيم بوضعهم الحد بدله - فان قلت كيف قيل ههنا عن مواضعه وفي المائدة من بعد مواضعه - قلت اما عن مواضعه فعلى ما فسرنا من ازالته عن مواضعه التي اوجبت حكمة الله وضعه فيها بما اقتضت شهوراتهم من ابدال غيره مكانه واما من بعد مواضعه فالمعنى انه كانت له مواضع هو قمن بان يكون فيها فحين حرفوه تركوه كالفريسي الذي لا موضع له بعد مواضعه ومقارة

حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا ط وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ ط

مجانيدكم - وقيل هو سكر النعاس و غلبة النوم كقوله * شعر * و انوا بسكر ساداتهم كل الربون * و قرى سَكَارَى بفتح السين و سَكَرَى على ان يكون جمعا نحو هَلَكَى و جَوَى لان السكر عاة تلتحق العقل - او مفردا! بمعنى و انتم جماعة سَكَرَى كقولك امرأة سَكَرَى و سَكَرَى بضم السين كحَبَلَى على ان تكون صفة للجماعة - و حكى جناح بن حَبِيْش كَسَاى و كَسَاى بالفتح و الضم [وَلَا جُنْبًا] عطف على قوله وَاَنْتُمْ سَكَارَى لان محل الجملة مع الواو النصب على الحال كانه قيل لا تقربوا الصلوة سكارى و الاجنبا - و الجُنْب يستوي فيه الواحد و الجمع و المذكر و الموث لانه اسم جرى مجرى المصدر الذي هو الاجناب [الْعَابِرِي سَبِيلٍ] استثناء من عامة احوال المخاطبين و انتصابه على الحال - فَاَنْ قَامَتْ كَيْفَ جَمَعَ بَيْنَ هَذِهِ الْحَالِ وَ الْحَالِ الَّتِي قَبْلَهَا - قَامَتْ كانه قيل و لا تقربوا الصلوة في حال الجنابة الا و معكم حال اخرى تُعَدُّونَ فِيهَا وَ هِيَ حال السفر و عبور السبيل عبارة عنه - و يجوز ان لا يكون حالا و لكن صفة لقوله جُنْبًا اَي و لا تقربوا الصلوة جنبا غير عابري سبيل اَي جنبا مقيمين غير معذورين - فَاَنْ قَامَتْ كَيْفَ يَصِحُّ صَلَوَتُهُمْ عَلَى الْجُنَابَةِ لِعَذْرِ السَّفَرِ - قَامَتْ اريد بالجناب الذين لم يغتسلوا كانه قيل لا تقربوا الصلوة غير مغتسلين [حَتَّى تَغْتَسِلُوا] الا ان تكونوا مسافرين و قال من فسّر الصلوة بالمسجد معناه لا تقربوا المسجد جنبا الا مجتازين فيه اذا كان الطريق فيه الى الماء او كان الماء فيه او احتلمتم فيه - و قيل ان رجالا من الانصار كانت ابوابهم في المسجد فيصيبهم الجنابة و لا يجدون مورا الا في المسجد فرخص لهم - و روي ان رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم لم ياذن لاحد ان يجلس في المسجد او يمر فيه و هو جنب الا لعلي رضي الله عنه لان بيته كان في المسجد * فَاَنْ قَامَتْ اَدْخَلَ فِي حُكْمِ الشَّرْطِ اَرْبَعَةً وَ هُمُ الْمَرْضَى وَ الْمَسَافِرُونَ وَ الْمُحَدِّثُونَ وَ اَهْلُ الْجُنَابَةِ فَيَمْنُ تَعَلَّقَ الْجَزَاءُ الَّذِي هُوَ الْاَمْرُ بِالْتَيَمُّمِ عِنْدَ عَدَمِ الْمَاءِ مِنْهُمْ - قَامَتْ الظاهر انه متعلق بهم جميعا و ان المرضى اذا عدموا الماء لضعف حركتهم و عجزهم عن الوصول اليه فلهم ان يتيمموا و كذلك السفر اذا عدموه ابعدوا و المحدثون و اهل الجنابة كذلك اذا لم يجدوه لبعض الاسباب * و قال الزجاج [الصعيد] وجه الارض ترابا كان او غيره و ان كان صخر لا تراب عليه او ضرب التيمم يده عليه و مسح لكان ذلك طهوره و هو مذهب ابي حنيفة رحمه الله - فَاَنْ قَامَتْ فَمَا يَصْنَعُ بِقَوْلِهِ فِي سُورَةِ الْمَائِدَةِ فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَاَيْدِيكُمْ مِنْهُ اَي بعضه و هذا لا يتأتى في الصخر الذي لا تراب عليه - قَامَتْ قَالُوا اَنْ مِنْ اِلْتِبَاءِ الْغَايَةِ - فَاَنْ قَامَتْ قَوْلُهُمْ اِنْهَا اِلْتِبَاءُ الْغَايَةِ قَوْلٌ مُتَعَسِّفٌ وَ لَا يَقُومُ اَحَدٌ مِنَ الْعَرَبِ مِنْ قَوْلِ الْقَائِلِ مَسَحْتُ بِرَأْسِهِ مِنَ الدَّهْنِ وَ مِنَ الْمَاءِ وَ مِنَ التُّرَابِ الْاَمْعَنَى التبعيض - قَامَتْ هُوَ كَمَا تَقُولُ وَ الْاِذْعَانُ لِلتَّحْقِيقِ اَحْتَقَ مِنَ الْمِرَاءِ اِنَّ اللَّهَ كَانَ عَقْوًا غَفُورًا كناية عن الترخيص و التيسير لان من كانت عادته ان يعفو عن الخطائين و يغفر لهم اثر ان يكون ميسرا غير معسر - فَاَنْ

عَظِيمًا ٥ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ٦ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُّضَعِفْهَا رَبُّ يُوْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ٧ سورة النساء ٤
 فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ٨ يَوْمَئِذٍ يَدْعُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصْعُقُونَ
 الرُّسُلَ لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ ٩ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ١٠ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى
 الجزء ٥
 ع ٣

فى العقاب لكان ظلما وانه لا يفعله لاستحالتة فى الحكمة لالاستحالتة فى القدرة [وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً] و ان
 تكن مِثْقَالَ الذرة حسنة و انما انت ضمير المِثْقَال لكونه مضافا الى مونث - و قرى بالرفع على كان التامة
 [يُّضَعِفْهَا] يضاعف ثوابها لاستحقاقها عنده الثواب فى كل وقت من الاوقات المستقبلة غير المتناهية -
 و عن عثمان النهدي انه قال لابي هريرة بلغني عنك انك تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه و اله
 و سلم يقول ان الله تعالى يعطي عبده المؤمن بالحملة الف الف حسنة قال ابو هريرة رضي الله عنه
 لا بل سمعته يقول ان الله تعالى يعطيه الفي الفي حسنة ثم تلا هذه الآية و المراد الكثرة لا التحديد [وَ يُوْتِ مِنْ
 لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا] و يعط صاحبها من عنده على سبيل التفضل عطاء عظيما و سماه اجرا لانه تابع للاجر
 لا يثبت الابديته - و قرى يُّضَعِفْهَا بالتشديد و التخفيف من اضعف و ضعف - و قرأ ابن هرمز نضعفها
 بالنون [فَكَيْفَ] يصنع هؤلاء الكفرة من اليهود و غيرهم [إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ] يشهد عليهم
 بما فعلوا و هو نبيهم كقوله و كذبت عليهم شهيدا ما دمت فيهم [وَ جِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ] المكذبين
 [شَهِيدًا] و عن ابن مسعود انه قرأ سورة النساء على رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم حتى بلغ قوله
 وَ جِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا فبكى رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم و قال حسبنا [لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ]
 لو يُدْفَنُونَ فتسوى بهم الارض كما تسوى بالموتى - و قيل يودون انهم لم يبعثوا و انهم كانوا و الارض سواء -
 و قيل تصير البهائم ترابا فيودون حالها [وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا] و لا يقدرون على كتمانها لان جوارحهم تشهد
 عليهم - و قيل الوار للحال ابي يودون ان يدفنوا تحت الارض و انهم لا يكتمون الله حديثا و لا يكذبون فى
 قولهم و الله ربنا ما كنا مشركين لانهم اذا قالوا ذلك و جحدوا شركهم ختم الله على افواههم عند ذلك و
 تكلمت ايديهم و ارجلهم بتكذيبهم و الشهادة عليهم بالشرك فلشدة الامر عليهم يتمنون ان تسوى بهم الارض -
 و قرى تَسَوَّى بحذف التاء من تَسَوَّى يقال سويته فتسوى نحو لوتته فتلوى و تَسَوَّى بادغام التاء فى
 السين كقوله يَسْمَعُونَ و ماضيه اِسْوَى كَارَى * روى ان عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما و شربا فدعا نفرا
 من اصحاب رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم حين كانت الخمر مباحة فاكلوا و شربوا فلما ثملوا و جاء وقت صلوة
 المغرب قدّموا ادهم ليصلي بهم فقرأ اَعْبُدْ مَا تَعْبُدُونَ و اَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا اَعْبُدُ فنزلت فكانوا لا يشربون فى
 اوقات الصلوة فاذا صلوا العشاء شربوها فلا يُصْبِحُونَ الا و قد ذهب عنهم السكر و علموا ما يقولون ثم نزل
 تحريمها - و معنى [لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ] لا تغشوها و لا تقوموا اليها و اجتنبوها كقوله و لَا تَقْرَبُوا الزِّنَا - و لَا تَقْرَبُوا
 الْفَوَاحِشَ - و قيل معناه و لا تقربوا مواضعها و هي المساجد كقوله عليه السلام جئبوا مساجدكم صبيانكم و

مُخْتَلًا فُخُورًا ۝ الَّذِينَ يَدْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۗ وَأَعْتَدْنَا
لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ۝ وَالَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ۗ وَمَنْ يَكُنْ
الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ۝ وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَانْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ ۗ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ

الى جنبك في مجلس او مسجد او غير ذلك من ادنى صحبة التأمت بينك وبينه فعليك ان ترعى ذلك الحق ولا تنسائه وتجعله ذريعة الى الاحسان - وقيل الصاحب بالجنب المرأة [وَاَبْنِ السَّبِيلِ] المسافر المنقطع به - وقيل الضيف * [والمختال] النية الجبول الذي يتكبر عن اكرام اقاربه واصحابه وماليكه فلا يتحققى بهم ولا يلتفت اليهم - وقرئ [والجانب] بفتح الجيم وسكون الذون [الَّذِينَ يَدْخُلُونَ] بدل من قوله مَنْ كَانَ مُخْتَلًا فُخُورًا - او نصب على الذم - ويجوز ان يكون رفعا عليه - وان يكون مبتدأ خبره محذوف كأنه قيل الذين يدخلون ويفعلون ويصنعون أحقاء بكل ملامة * وقرئ بِالْبُخْلِ بضم الباء وفتحها وبتحتين وضمين اي يدخلون بذات ايديهم وبما في ايدي غيرهم فيأمرونهم بان يدخلوا به مقنا للسوء ممن وجد - وفي امثال العرب البخل من الضنين بنائل غيره * شعر * وَاَنَّ امْرَأًا صُنَّتْ يَدَاهُ عَلَى امْرُؤٍ * بنيل يده من غيره لبخيل * ولقد رأينا ممن بلي بداء البخل من اذا طرقت سمعه ان احدا جان على احد شخص به وحل حبوته واضطرب ودارت عيناه في راسه كأنما تهب رحله وكسرت خزائنه ضجرا من ذلك وحسرة على وجوده - وقيل هم اليهود كانوا ياتون رجالا من الانصار يتنصصون لهم ويقولون لا تنفقوا اموالكم فانا نخشى عليكم الفقر ولا تدرون ما يكون وقد عابهم بكتمان نعمة الله وما اتاهم من فضل الغنى والتفان الى الناس - وعن النبي صلى الله عليه واله وسلم اذا انعم الله على عبد نعمة احب ان ترى نعمته على عبده - وبنى عامل الرشيد قصرا حذاء قصرة فتم به عنده فقال الرجل يا امير المؤمنين ان الكرم يسره ان يرى اثر نعمته فاحببت ان اسرگ بالظفر الى اثار نعمتك فاعجبه كلامه - وقيل نزلت في شان اليهود الذين كتّموا صفة رسول الله صلى الله عليه واله وسلم [رِئَاءَ النَّاسِ] لهتار وليقال ما اسخاهم وما اجودهم لا ابتغاء وجه الله - وقيل نزلت في مشركي مكة المنفقين اموالهم في عداوة رسول الله عليه السلام [فَسَاءَ قَرِينًا] حيث حملهم على البخل والرياء وكل شر - ويجوز ان يكون وعيدا لهم بان الشيطان يقرب لهم في النار [وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ] واي تبعة وبال عليهم في الايمان والانفاق في سبيل الله والمراد الذم والتوبيخ والافكل منفعة ومفححة في ذلك وهذا كما يقال للمنتقم ما شرك لوعفوت وللعاق ما كان يزرؤك لو كنت بارا وقد عام انه لامضرة ولا مرزنة في العفو والبر ولكنه ذم وتوبيخ وتجميل بمكان المنفعة [وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا] وعيد * [الذرة] المنملة الصغيرة - وفي قراءة عبد الله منقال نملة - وعن ابن عباس انه ادخل يده في التراب نزعته ثم نفخ فيه فقال كل واحدة من هؤلاء ذرة - وقيل كل جزء من اجزاء الهباء في الكوة ذرة - وفيه دليل انه لو نقص من الاجر ادنى شيء واصغره او زاده

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ٢

حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ رَ حَكَمًا مِّنْ أَهْلِبَا جِ اِن يُّرِيدَا اَصْلَاحًا يُّوَفِّقُ اللّٰهُ بَيْنَهُمَا ط اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا خَبِيْرًا ۝
 وَاعْبُدُوا اللّٰهَ وَلَا تَشْرِكُوْا بِهِ شَيْئًا وَّ بِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا وَّ بِذِي الْقُرْبٰى وَالتَّيْمٰتِ وَ الْمَسْكِيْنِ وَ الْجَارِ ذِي الْقُرْبٰى
 وَ الْجَارِ الْجُنْبِ وَ الصّٰحِبِ بِالْجُنْبِ وَ ابْنِ السَّبِيْلِ وَ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ ط اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ

عليهما وهو الرجال و النساء [حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ] رجلا مقنعا رضى يصلح لحكومة العدل و الاصلاح بينهما -
 وانما كان بَعَثَ الحَكَمِيْنَ من اهلها لان الاقارب اعرف ببواطن الاحوال و اطلب للصلاح وانما تسكن اليهم
 نفوس الزوجين و تبرز اليهم ما في ضمائرهما من الحب و البغض و ارادة الصلحة و الفرقة و موجبات
 ذلك و مقتضياته و ما يزيده عن الجانب و لا يُحِبَّان ان يطَّلَعوا عليه - فان قلت فهل يلبان الجمع
 بينهما و التفریق ان رأيا ذلك - قلت قد اختلف فيه فقيل ليس اليهما ذلك الا باذن الزوجين - وقيل
 ذلك اليهما و ما جعل حَكَمِيْنَ الا و اليهما بناء الامر على ما يقتضيه اجتهادهما - و عن عبدة الساماني
 شهدت عليا رضي الله عنه و قد جاءت امرأه و زوجها و مع كل واحد فئام من الناس فاخرج هؤلاء حَكَمًا
 و هؤلاء حَكَمًا و قال علي رضي الله عنه للحَكَمِيْنَ اذربان ما عليكم ان عليكم ان رأيتما ان تُفَرِّقا فَرَّقتما و ان
 رأيتما ان تجمعا جمعتما فقال الزوج اما الفرقة فلا فقال علي رضي الله عنه كذب و الله لا تبرح حتى ترضى
 بكتاب الله لك و عليك فقالت المرأة رضى بكتاب الله لي و علي - و عن الحسن بن جهمان و لا يفردان - و عن
 الشعبي ما قضى الحَكَمَانِ جاز * و الالف في [يُّرِيدَا اَصْلَاحًا] ضمير الحَكَمِيْنَ و في [يُّوَفِّقُ اللّٰهُ بَيْنَهُمَا]
 للزوجين اي ان قصدا اصلاح ذات البين و كانت نيتهما صحيحة و قلوبهما ناصحة لوجه الله بورك في
 وساطتهما و ارفع الله بطيب نفسهما و حسن سعيهما بين الزوجين الرفاق و اللفة و القى في نفوسهما المودة
 و الرحمة - وقيل الضميران للحَكَمِيْنَ اي ان قصدا اصلاح ذات البين و النصيحة للزوجين يُّوَفِّقُ اللّٰهُ
 بَيْنَهُمَا فيتفقان على الكلمة الواحدة و يتساندان في طلب الرفاق حتى يحصل الغرض و يتم المراد -
 و قيل الضميران للزوجين اي ان يريدوا اصلاح ما بينهما و طالبا الخير و ان يزول عنهما الشقاق يطرح الله بينهما
 اللفة و ابدلها بالشقاق وفاقا و بالبغضاء مودة [اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا خَبِيْرًا] يعلم كيف يوفق بين المختلفين
 و يجمع بين المختلفين لوانفتحت ما في الارض جميعا ما آلت بين قلوبهم و لكن الله الف بينهم [وَ
 بِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا] و احسنوا بهما احسانا [وَ بِذِي الْقُرْبٰى] و بكل من بينكم و بيده قربي من اخ او عم او
 غيرهما [وَ الْجَارِ ذِي الْقُرْبٰى] الذي قرب جواره [وَ الْجَارِ الْجُنْبِ] الذي جواره بعيد - وقيل الجار
 القريب النسب و الجار الجنب الاجنبي و اشد لبلاء بن قيس * شعر * لا يجتوبنا مجاور ابد * ذورحم
 او مجاور جنب * و قري و الجار ذ القري نصبا على الاختصاص كما قري حافظا على الصلوات و الصلوة
 الوسطى تذبذبا على عظم حقه لادلائه بحقي الجوار و القربى [وَ الصّٰحِبِ بِالْجُنْبِ] هو الذي صحبك
 بان حصل بجنبك اما رفيقا في السفر و اما جارا ملاحقا و اما شريكا في تعلم علم او حرفة و اما قاعدا

سورة النساء ٤ اَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْنَّ سَبِيلًا ط اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيْرًا ٥ وَاِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا تَابِعُوْا

الجزء ٥

ع ٢

مطيعات قائمات بما عليهن للازواج [حَفِظْتُ لِلْغَيْبِ] الغيبُ خلاف الشهادة اي حافظات لمواجب الغيب اذا كان الازواج غير شاهدين اهن حفظن ما يجب عليهن حفظه في حال الغيبة من الفروج والبيوت والاموال - وعن النبي عليه السلام خير النساء امرأة ان نظرت اليها سرتك وان امرتها اطاعتك واذا غبت عنها حفظتك في مالها ونفسها وتلا الآية - وقيل للغيب لاسرارهم [بِمَا حَفِظَ اللّٰهُ] بما حفظهن الله حين اوصى بهن الازواج في كتابه و امر رسوله فقال استوصوا بالنساء خيرا - او بما حفظهن الله وعصمن و وقهن لحفظ الغيب - او بما حفظهن حين وعدهن الثواب العظيم على حفظ الغيب و اوعدهن بالعذاب الشديد على الخيانة و ما مصدرية - و قرئ بِمَا حَفِظَ اللّٰهُ بالنصب على ان ما موعولة اي حافظات للغيب بالامر الذي يحفظ حق الله و امانة الله وهو التعفف و التحصن و الشفقة على الرجال و النصيحة لهم - و قرأ ابن مسعود فالصالح قَوَانِطُ حَوَانِطُ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللّٰهُ فاصلحوا اليهن * نشوزها و نشوزها ان تعصي زوجها و لا تطئن اليه و اصله الانزعاج [فِي الْمَضَاجِعِ] في المراقد اي لا تداخلوهن تحت اللحف - او هي كناية عن الجماع - وقيل هو ان يوليها ظهره في المضجع - وقيل فِي الْمَضَاجِعِ في بيوتهن التي يبئن فيها اي لتبايتوهن - و قرئ فِي الْمَضَاجِعِ - و في الْمُضْطَجِعِ و ذلك لتعرف احوالهن و تحقق امرهن في النشوز امر بوعظهن اولاً ثم بهجرانهن في المضجع ثم بالضرب ان لم ينجح فيهن الوعظ و الهجران - و قيل معناه اكرهوهن على الجماع و اربطوهن من هجر البعير اذا شدة بأعجار و هذا من تفسير الثقلاء - و قالوا يجب ان يكون ضرباً غير مبرح لا يجرحها و لا يكسر لها عظام و يجتذب الوجه - و عن النبي عليه السلام علق سوطك حيث يراه اهك - و عن اسماء بنت ابي بكر الصديق رضي الله عنهما كنت رابعة اربع نسوة عند الزبير بن العوام فاذا غضب علي احداًنا ضربها بعود المشجب حتى يكسره عليهما - و يروى عن الزبير ابيات منها * ع * و لولا بنوها حولها لخبطتها * [فَلَا تَبْغُوا عَلَيْنَّ سَبِيلًا] فازيلوا عنهن التعرض بالاذى و التوبيخ و التجني و توبوا عليهن و اجعلوا ما كان منهن كان لم يكن بعد رجوعهن الى الطاعة و الانقياد و ترك النشوز [اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيْرًا] فاحذروه و اعلموا ان قدرته عليكم اعظم من قدرتم على من تحت ايديكم - و يروى ان ابا مسعود الانصاري رضي الله عنه رجع سوطه ليضرب غلاماً له فبصر به رسول الله عليه السلام فصاح به ابا مسعود لئلا ائدر عليك منك عليه فرمى بالسوط و اعتق الغلام - او اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيْرًا و انكم تعصونه على علو شأنه و كبرياء سلطانه ثم تتوبون فيتوب عليكم فانتم احق بالعتو عن يجني عليكم اذا رجع [شِقَاقَ بَيْنِهِمَا] اصله شقاقاً بينهما فاضيف الشقاق الى الطرف على طريق الاتساع كقوله بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ و اصله بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ او على ان جعل البين مشاقاً و الليل و النهار ماكرين على قولهم نهارك صائم - و الصمير للزوجين و لم يجر ذكرهما لجرى ذكر ما يدل

قَوَامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ ط فَالضَّلْحَتُ قُدَّتْ حَفِظَتْ
 تَلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ ط وَ الَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فِعْظُوهُنَّ وَ اهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَ اضْرِبُوهُنَّ جَ فَإِنْ

قوم جعلناهم موالى نصيب مما ترك الوالدان و الاقربون على ان جعلنا موالى صفة لكل و الضمير الراجع الى كل محذوف و الكلام مبتدأ و خبر كما تقول لكل من خلقه الله انسانا من رزق الله ابي حظ من رزق الله - او و لكل احد جعلنا موالى مما ترك ابي و رانا مما ترك على ان من صالة موال لا اذهم ني معنى الوراث و في ترك ضمير كل ثم فسر الموالى بقوله الوالدان و الاقربون كانه قيل من هم فقيل الوالدان و الاقربون [وَ الَّذِينَ عَقَدْتُمْ اِيْمَانَكُمْ] مبتدأ ضمن معنى الشرط فوقع خبره مع الفاء و هو قوله تعالى [فَاتَّوَهُمْ نَصِيْبُهُمْ] و يجوز ان يكون منصوبا على قولك زيذا فاضربه - و يجوز ان يعطف على الوالدان و يكون المضمرة في فاتوهم للموالى و المراد بالذين عاقدت ايمانكم موالى الموالاته - كان الرجل يعاقد الرجل فيقول دمي دميك و هدمي هدمك و ثاري ثارك و حربي حريك و سامي سلمك و ترثني وارثك و تطلب بي و اطلب بك و تعقل عني و اعقل عنك فيكون للكل سيف السدس من ميراث الكلي ففسخ - و عن النبي عليه السلام انه خطب يوم الفتح فقال ما كان من حلف في الجاهلية فتمسكوا به فانه لم يذره الاسلام الاشدة و لا تحدثوا حلفا في الاسلام - و عند ابي حنيفة رحمه الله لو اسلم رجل على يد رجل و تعاقدوا على ان يتعاقلا و يتوارثا صح عنده و ورت بحق الموالاته خلافا للشافعي - و قيل المعاقدة التبذني و معنى عاقدت ايمانكم عاقدتهم ايديكم و ماسختموهم - و قرئ عَقَدْتُمْ بالتشديد و التخفيف بمعنى عقدت عهدهم ايمانكم [قَوَامُونَ عَلَى النِّسَاءِ] يقومون عليهم امرين ناهيين كما يقوم الولاة على الرعايا - و سموا قوما لذلك و الضمير في [بَعْضُهُمْ] للرجال و النساء جميعا يعني انما كانوا مسيطرين عليهم بسبب تفضيل الله بعضهم و هم الرجال [عَلَى بَعْضٍ] و هم النساء - و فيه دليل على ان الولاية انما تستحق بالفضل لا بالتغلب و الاستطالة و القهر و قد ذكروا في فضل الرجال العقل و الحزم و العزم و القوة و الكتابة في الغالب و الفروسية و الرمي و ان منهم الانبياء و العلماء و فيهم الامامة الكبرى و الصغرى و الجهاد و الاذان و الخطبة و الاعتكاف و تكبيرات التشريق عند ابي حنيفة و الشهادة في الحدود و القصاص و زيادة السهم و التعصيب في الميراث و الحماة و القسامة و الولاية في الذكاح و الطلاق و الرجعة و عدد الازواج و اليهم الانتساب و هم اصحاب اللحن و العمائم [وَ بِمَا أَنْفَقُوا] و بسبب ما اخرجوا في نكاحهن [مِنْ أَمْوَالِهِمْ] في المهور و النفقات - و روي ان سعد بن الربيع و كان نقيباً من نقباء الانصار نشزت عليه امرأته حبيبة بنت زيد بن ابي زهير فلطمها فانطلق بها ابوها الى رسول الله عليه السلام و قال انرشته كريمتي فاطمها فقال لتفتص منه فنزلت فقال اردنا امرا و اراد الله امرا و الذي اراد الله خير و رفع القصاص - و اختلف في ذلك فقيل لاقتصاص بين الرجل و امرأته فيما دون النفس و لو شجها و لكن يجب العقل - و قيل لاقتصاص الا في الجرح و القتل و اما اللطمة و نحوها فلا [قُدَّتْ]

نُصَلِّيهِ نَارًا ط وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ٥ اِنْ تَجَنَّبُوا كَثِيرًا مَّا تَنْهَوْنَ عَنْهُ نَكَفَرْنَا عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلِكُمْ مَدْخَلَ كَرِيمًا ٥ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ ط لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَا وَالنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَا ط وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ ط اِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ٥ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا قَرَّكَ الْوَالِدِينَ وَالْاَقْرَبُونَ ط وَالَّذِينَ عَقَدْتَ اِيْمَانَكُمْ فَاتُوهُمْ نَصِيْبَهُمْ ط اِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ٥ الرَّجَالُ

مُحَمَّدٌ رَحِيمًا حَيْثُ لَمْ يَكْفَيْكُمْ تِلْكَ التَّكْلِيفُ الصَّعْبَةَ [ذَلِكَ] اِشَارَةٌ اِلَى اِقْتِلْ اَيِّ وَمِنْ يُقَدِّمُ عَلَى قَتْلِ الْاِنْفُسِ [عُدُوَانًا وَظُلْمًا] لِاِخْطَاؤِهَا وَلَا اِقْتِصَامًا - وقرئ عِدُوَانًا بِالْكَسْرِ وَ[نُصَابِيهِ] بِتَخْفِيفِ اللَّامِ وَتَشْدِيدِهَا - وَنُصَابِيهِ بِفَتْحِ الذَّوْنِ مِنْ صَلَاةٍ يُصَلِّيهِ وَمِنْهُ شَأْنُ مَصَابِيئِهِ - وَيُصَلِّيهِ بِالْيَاءِ وَالضَّمِيرِ لِلَّهِ عَزَّوَجَلَّ اَوْ لِذَلِكَ لِكُونِهِ سَبَبًا لِلصَّلَاةِ [نَارًا] نَارًا مَخْصُوصَةً شَدِيدَةَ الْعَذَابِ [وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا] لِانَّ الْحِكْمَةَ تَدْعُو اِلَيْهِ وَلَا صَارَفَ عَنْهُ مِنْ ظُلْمٍ اَوْ نَحْوِهِ [كَثِيرًا مَّا تَنْهَوْنَ عَنْهُ] وَقُرِئَ كَثِيرًا مَّا تَنْهَوْنَ عَنْهُ اَيِّ مَا كَبُرَ مِنَ الْمَعَاصِي الَّتِي يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنْهَا وَالرَّسُولُ [نَكَفَرْنَا عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ] نَهَى مَا تَسْتَحِقُّونَهُ مِنَ الْعِقَابِ فِي كُلِّ وَقْتٍ عَلَى مَعَاذِكُمْ وَنَجَعَلَهَا كَأَنَّ لَمْ تَكُنْ لَزِيْمَةً لِثَوَابِ الْمُسْتَحِقِّ عَلَى اجْتِنَابِكُمُ الْكِبَائِرِ وَصِدْرِكُمْ عَنْهَا عَلَى عِقَابِ السَّيِّئَاتِ - وَالْكَبِيرَةُ وَالصَّغِيرَةُ اِنَّمَا رُصِفَتْ بِالْكَبْرِ وَالصَّغْرِ بِاِضْفَاتِهِمَا اِمَّا اِلَى طَاعَةِ اَوْ مَعْصِيَةِ اَوْ ثَوَابِ فَاعِلَيْهِمَا - وَالتَّكْفِيرُ اِمَّا طَاعَةُ الْمُسْتَحِقِّ مِنَ الْعِقَابِ بِثَوَابٍ اَزِيدَ اَوْ بِتَوْبَةٍ - وَالْحَبَاطُ نَقِيضُهُ وَهُوَ اِمَّا طَاعَةُ الثَّوَابِ الْمُسْتَحِقِّ بِعِقَابِ اَزِيدَ اَوْ بِزَيْدٍ اَوْ بِطَوْبَةٍ - وَالْحَبَابُ نَقِيضُهُ وَهُوَ اِمَّا طَاعَةُ الثَّوَابِ الْمُسْتَحِقِّ وَمَالُ الْيَتِيمِ وَالْفِرَارُ مِنَ الزَّحْفِ وَالتَّعَرُّبُ بَعْدَ الْحِجْرَةِ - وَزَادَ ابْنُ عَمْرٍو السُّكْرَ وَاسْتِحْلَالَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ رَجُلًا قَالَ لَه الْكِبَائِرُ سَبْعٌ فَقَالَ هِيَ اِلَى سَبْعِ مِائَةٍ اَقْرَبُ لِاِنَّهُ لَصَغِيرَةٌ مَعَ الْاِصْرَارِ وَلَا كَبِيرَةٌ مَعَ الْاِسْتِغْفَارِ - وَرَوَى اِلَى سَبْعِينَ - وَقُرِئَ يُكْفِرُ بِالْيَاءِ وَ[مُدْخَلًا] بِضَمِّ الْمِيمِ وَفَتْحِهَا بِمَعْنَى الْمَكَانِ وَالْمَصْدَرِ فِيهِمَا [وَلَا تَتَمَنَّوْا] فُهِوْا عَنِ التَّحَاسُدِ وَعَنْ تَمَنِّي مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَ النَّاسِ عَلَى بَعْضٍ مِنَ الْجَاهِ وَالْمَالِ لِانَّ ذَلِكَ التَّفْضِيلُ قِسْمَةٌ مِنَ اللَّهِ صَادِرَةٌ عَنِ حِكْمَةٍ وَتَدْبِيرٍ وَعِلْمٍ بِاِحْوَالِ الْعِبَادِ وَبِمَا يُصْلِحُ الْمَقْسُومَ لَهُ مِنْ بَسْطِ فِي الرِّزْقِ اَوْ قَبْضِ وَكَوَبَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لِيُبَغَّوْا فِي الْاَرْضِ فَعَلَى كُلِّ اِحْدَانٍ يَرْضَى بِمَا قَسَمَ لَهُ عَلِيمًا بِاَنَّ مَا قَسَمَ لَهُ هُوَ مَصْلِحَتُهُ وَلَوْ كَانَ خِلَافَهُ لَكُنْ مَفْسُودَةً لَهُ وَلَا يَحْسُدُ اِخَاهُ عَلَى حَظِّهِ [لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَا] جَعَلَ مَا قَسَمَ لِكُلِّ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ عَلَى حَسَبِ مَا عَرَفَ اللَّهُ مِنْ حَالِهِ الْمَوْجِبَةِ لِلْبَسْطِ وَالْقَبْضِ كَسَبًا اَهُ [وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ] وَلَا تَتَمَنَّوْا اَنْصِبَاءَ غَيْرِكُمْ مِنَ الْفَضْلِ وَلَكِنْ سَلُوا اللَّهَ مِنْ خَزَائِنِهِ الَّتِي لَا تَنْفَدُ - وَقِيلَ كَانَ الرِّجَالُ قَالُوا اِنَّ اللَّهَ فَضَّلَنَا عَلَى النِّسَاءِ فِي الدُّنْيَا لَنَا سَهْمَانِ وَلِهِنَّ سَهْمٌ وَاحِدٌ فَزَجَّوْا اَنْ يَكُونَ لَنَا اِحْرَارٌ فِي الْاٰخِرَةِ عَلَى الْاَعْمَالِ وَلِهِنَّ اِحْرَارٌ وَاحِدٌ فَقَالَتْ اُمُّ سَامَةَ وَنِسْوَةٌ مَعَهَا لَيْتَ اللَّهُ كَتَبَ عَلَيْنَا الْجِهَادَ كَمَا كَتَبَهُ عَلَى الرِّجَالِ فَيَكُونُ لَنَا مِنْ الْاَجْرِ مِثْلُ مَا لَهُمْ فَزَلَّتْ * مِمَّا تَرَكَ تَبْيِيْنًا [لِكُلِّ] اَيِّ وَكُلِّ شَيْءٍ [مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدِينَ وَالْاَقْرَبُونَ] مِنَ الْمَالِ جَعَلْنَا مَوَالِي وَرَأَا اَيْلُونَهُ وَيُحْرَزُونَهُ - اَوْ رَ لِكُلِّ

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ١

وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ أَنْ يَمِيلُوا مِيلًا عَظِيمًا ۝ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ ۚ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ۝ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ

و افاضل اعمالكم و ان يَهْدِيَكُمْ مَذهَجٍ من كان قبلكم من الانبياء و الصالحين و الطُّرُق التي سلكوها في دينهم لتتقدروا بهم [وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ] و يرشدكم الى طاعاتٍ ان قمتم بها كانت كفاراتٍ لسيئاتكم فيتوب عليكم و يكفر اثمكم [وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ] ان تفعلوا ما تستوجبون به ان يتوب عليكم [وَيُرِيدُ] الفجرة [الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهْوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مِيلًا عَظِيمًا] وهو الميل عن القصد و الحق و لا ميل اعظم منه بمساعدتهم و موافقتهم على اتباع الشهوات - و قيل هم اليهود - و قيل المجوس كانوا يُحْتَلُونَ نكاح الاخوات من الاب و بنات الاخ و بنات الاخت فلما حرمهن الله قالوا فانكم تحلون بنت الخالة و العمة و الخالة و العمة عليكم حرام فانكحوا بنات الاخ و الاخت فنزلت يقول يريدون ان تكونوا زناة مثلهم * [يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ] باحلال نكاح الامة و غيره من الرخص [وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا] لا يصبر عن الشهوات و على مشاق الطاعات - و عن سعيد بن المسيب ما آيس الشيطان من بني آدم قط الا اتاهم من قبل النساء وقد اتى عاي ثمانون سنة و ذهبت احدى عيني و انا اعشو بالآخرى و ان اخوف ما اخاف علي فتنة النساء - و قرئ ان يَمِيلُوا بِالْإِيْمَةِ وَ الضمير للذين يَتَّبِعُونَ الشَّهْوَاتِ - و قرأ ابن عباس رضي الله عنهما وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَ نصبِ الْإِنْسَانِ - و عنه رضي الله عنه ثمان آيات في سورة النساء هي خير لهذه الامة مما طلعت عليه الشمس و غربت يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ الَّذِي بِيَدِهِ وَيُخَفِّفَ عَنْكُمْ ۗ إِنَّ تَجْتَنِبُوا كَثِيرًا مَّا تَذْهَبُونَ عَنْهُ ۗ إِنَّ اللَّهَ لِذُو الْعَرْسِ أَنْ يُشْرِكَ بِهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ۗ وَ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ۗ مَا يَفْعَلِ اللَّهُ بِعَدَابِكُمْ * [بِالْبَاطِلِ] بما لم تجسه الشريعة من نحو السرقة و الخيانة و الغصب و القمار و عقود الربوا [إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً] الا ان تقع تجارة - و قرئ تجارة على الا ان تكون التجارة تجارة [عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ] و الاستثناء منقطع معناه و لكن اقتصدوا كون تجارة عن تراض - او و لكن كون تجارة عن تراض غير منهي عنه و قوله عن تراض صفة للتجارة اي تجارة صادرة عن تراض و خص التجارة بالذكر لان اسباب الرزق اكثرها متعلق بها و التراضي رضي المتبايعين بما تعاقدا عليه في حال البيع وقت الانجاب و القبول و هو مذهب ابي حنيفة و عند الشافعي تفرقهما عن مجلس العقد متراضيين [وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ] من كان من جنسكم من المؤمنين - و عن احسن لا تقتلوا اخوانكم او لا يقتل الرجل نفسه كما يفعله بعض الجاهلة - و عن عمرو بن العاص انه تاوله نى التيمم لخوف البرد فام يكثر عليه رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - و قرأ علي رضي الله عنه وَ لَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ [إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا] ما نهاكم عما يضركم الا لرحمته عليكم - و قيل معناه انه امر بني اسرائيل بقتلهم انفسهم ليكون توبة لهم و تمحيصا لخطاياهم و كان بكم يا امة

سورة النساء ٤
الجزء ٥
ع ١

ان الله كان عليماً حكيماً ٥ وَمَنْ لَّمْ يَسْتَفْضِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا اَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا
مَلَكَتْ اِيْمَانَكُمْ مِنْ فِتْيَانِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ط وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِاِيْمَانِكُمْ ط بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ ج فَانكِحُوهُنَّ بِاِذْنِ
اَهْلِيْنَّ وَاْتُوهُنَّ اَجْرَهُنَّ بِالْمَعْرُوْبِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرِ مُسْفِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ اَخْدَانٍ ع فَاِذَا اُحْصِنَ فَاِنْ اَتَيْنَ
بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَيِ الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ط ذٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ ط وَاَنْ تَصْبِرُوْا
خَيْرٌ لَّكُمْ ط وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ع يُرِيْدُ اللّٰهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سَبِيْلَ الدِّيْنِ مِنَ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيَكُمْ ط

بشروط فيهن على الاتفاق ولكنه افضل - فان قلت لم كان نكاح الامة منحطاً عن نكاح الحرّة - قلت لما
فيه من اتباع الولد الأم في الرق ولثبوت حق المولى فيها وفي استحدائها ولانها ممتهنة مبتدلة خراجة
ولاجة وذلك كله نقصان راجع الى النكاح ومهانة والعزّة من صفات المؤمنين وقوله من فتياتكم
اي من فتيات المسلمين لا من فتيات غيركم وهم المخالفون في الدين - فان قلت فما معنى
قوله تعالى وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِاِيْمَانِكُمْ - قلت معناه ان الله اعلم بتفاضل ما بينكم وبين اركانكم في الايمان
ورحجانه ونقصانه فيهم وفيكم وربما كان ايمان الامة ارحم من ايمان الحرّة والمرأة افضل
في الايمان من الرجل وحق المؤمنين ان لا يعتبروا الا فضل الايمان لا فضل الاحساب
والانساب وهذا تاليس بنكاح الاماء وترك الاستنكاف منه [بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ] اي انتم وارقاؤكم
متوالمون متناسبون لاشتراكم في الايمان لا يفضل حر عبدا البرجحان فيه [بِاِذْنِ اَهْلِيْنَّ] اشتراط لاذن
الموالي في نكاحهن ويحتاج به لقول ابي حنيفة رحمه الله ان لهن ان يباشرن العقد بانفسهن لانه اعتبر
اذن الموالي لا عقدهم [وَاْتُوهُنَّ اَجْرَهُنَّ بِالْمَعْرُوْبِ] وادوا اليهن مهورهن بغير مطل وضرار واحواج الى
الاقتضاء والرزق - فان قلت الموالي هم ملاك مهورهن لاهن وواجب ادائها اليهن فام قيل وَاْتُوهُنَّ -
قلت لانهن وما في ايديهن مال الموالي فكان ادائها اليهن اداء الى الموالي او على ان اصله فاتوا
مواليهن فحذف المضاف [مُحْصَنَاتٍ] عفائف و [الاخدان] الاخلاء في السرّ كانه قيل غير مجاهدات
بالسفاح ولا مسورات له [فَاِذَا اُحْصِنَ] بالتزويج - وقوى اُحْصِنَ [نِصْفُ مَا عَلَيِ الْمُحْصَنَاتِ] اي الحرائر
[مِنَ الْعَذَابِ] من الحد كقوله تعالى وَلَيَشْهَدَنَّ عَذَابُهُمَا وَيَدْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابَ وَلَا رَجْمَ عَلَيْهِنَّ لَانِ الرَّجْمَ لَا يَتَنَصَّفُ
[ذٰلِكَ] اشارة الى نكاح الاماء [لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ] لمن خاف الاثم الذي تودي اليه غلبة
الشهوة - وامل العنت انكسار العظم بعد الجبر فاستعير لكل مشقة و ضرر ولا ضرراً عظيماً من مواعاة المائم
- وقيل اريد به الحد لانه اذا هويها خشى ان يواقعها فيحسد فيتزوجها [وَاَنْ تَصْبِرُوْا] في محل الرفع
على الابتداء وعبركم عن نكاح الاماء متعقبين [خَيْرٌ لَّكُمْ] - و عن النبي عليه السلام الحرائر علاج البيت
والاماء هلاك البيت [يُرِيْدُ اللّٰهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ] اصله يريد الله ان يبين لكم فزيدت اللام موكدة لارادة التبیین
كما ردت في لا باليك لتأكيد اغافة الالب - والمعنى يريد الله ان يبين لكم ما هو خفي عنكم من مصالحكم

فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً ۖ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَايَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ ۗ

سورة النساء ٤

الجزء ٥

ع ١

فَإِنْ قَلْتُمْ إِنَّ مَفْعُولَ تَبَنُّوْا - قَلْتُمْ بِجُوزٍ أَنْ يَكُونَ مَقْدَرًا وَهُوَ النِّسَاءُ وَالْأَجُورُ أَنْ لَا يَقْدَرُوا كَأَنَّهُ قِيلَ أَنْ تَخْرُجُوا أَمْوَالَكُمْ - وَبِجُوزٍ أَنْ يَكُونَ أَنْ تَبْتَدِعُوا بِدَلَا مِنْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ - وَالمَسَافِحُ الزَّانِي مِنَ السَّفْحِ وَهُوَ صَبَّ المَنِيِّ وَكَانَ الفَاجِرُ يَقُولُ لِلْفَاجِرَةِ سَافِحِيْنِي وَمَا ذِيْنِي مِنَ المَذْيِ [فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ] فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْ المَذْكُوحَاتِ مِنْ جَمَاعٍ أَوْ خَلْوَةٍ صَحِيْحَةٍ أَوْ عَقْدٍ عَلَيْهِنَّ [فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ] عَلَيْهِ فَاسْقُطِ الرَّاجِعُ إِلَى مَا لَأَنَّهُ لَا يُبْلِسُ كَقَوْلِهِ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ بِاسْقَاطِ مَنْه - وَبِجُوزٍ أَنْ يَكُونَ مَا فِي مَعْنَى النِّسَاءِ وَمِنْ التَّبَعِيضِ أَوْ المَبْيَانِ وَيَرْجِعُ الضَّمِيرُ إِلَيْهِ عَلَى اللفظِ فِيهِ وَعَلَى المَعْنَى فِي فَاتُوهُنَّ - وَأُجُورَهُنَّ مَهْرُهُنَّ لِأَنَّ المَهْرَ ثَوَابٌ عَلَى البَيْعِ [فَرِيضَةٌ] حَالٌ مِنَ الأَجُورِ بِمَعْنَى مَفْرُوضَةٍ - أَوْ وَضَعَتْ مَوْضِعَ إِيدَاءٍ لِأَنَّ الإِيْدَاءَ مَفْرُوضٌ - أَوْ مَصْدَرٌ مَوْكَدٌ أَيْ فُرِضَ ذَلِكَ فَرِيضَةً [فِيمَا تَرَايَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ] فِيمَا تَحَطُّ عَنْهُ مِنَ المَهْرِ أَوْ تَهَبُّ لَهُ مِنْ كَلِّهِ أَوْ يَزِيدُ لَهَا عَلَى مَقْدَارِهِ - وَقِيلَ فِيمَا تَرَايَيْتُمْ بِهِ مِنْ مَقَامٍ أَوْ فِرَاقٍ - وَقِيلَ فَزَلْتُمْ فِي المَتْعَةِ الَّتِي كَانَتْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ حِينَ فَتَحَ المَلِكَةُ عَلَى رَسُوْلِهِ ثُمَّ نَسَخَتْ - كَانَ الرَّجُلُ يَنْكُحُ المَرْأَةَ وَقَتًا مَعْلُومًا لَيْلَةً أَوْ لَيْلَتَيْنِ أَوْ اسْبُوعًا بِثَوْبٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ وَيَقْضِيْ مَذْيًا وَطَرَهُ ثُمَّ يَسْرَحُهَا سَمِيَتْ مَتْعَةٌ لَا سَتْمَتَاعَ بِهَا أَوْ لَتَمْتِيعَةٍ لَهَا بِمَا يَعْطِيْهَا - وَعَنْ عَمْرِو رَضِيَ اللهُ عَنْهُ لَا أُوتِي بِرَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً إِلَى أَجْلِ الأَرْجَمَتِيْمَا بِالسَّجَارَةِ - وَعَنْ الذَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ إِبَاحِيٌّ ثُمَّ أَصْبَحَ يَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي كُنْتُ أَمْرَتُكُمْ بِالأَسْتِمْتَاعِ مِنْ هَذِهِ النِّسَاءِ أَلَا إِنَّ اللهَ حَرَّمَ ذَلِكَ إِلَى يَوْمِ القِيَامَةِ - وَقِيلَ أُبَيِّحُ مَرْتَيْنِ وَحَرَّمَ مَرْتَيْنِ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ هِيَ مَحْكَمَةٌ يَعْنِي لَمْ تَنْسَخْ وَكَانَ يَقْرَأُ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى - وَيُرْوَى أَنَّهُ رَجَعَ عَنْ ذَلِكَ يَوْمَ مَوْتِهِ وَقَالَ اللُّهُمَّ إِنِّي أَتُوبُ إِلَيْكَ مِنْ قَوْلِي بِالمَتْعَةِ وَقَوْلِي فِي الصَّرْفِ * [الطَّوْلُ] الفَضْلُ يُقَالُ لِفُلَانٍ عَلَى فُلَانٍ طَوْلٌ أَيْ زِيَادَةٌ فَضْلٌ وَقَدْ طَالَ طَوْلًا فَهُوَ طَائِلٌ قَالَ * شَعْرٌ * لَقَدْ زَانِي حَبَا لِنَفْسِيْ أَنِّي * بَغِيضٌ إِلَى كُلِّ امْرِئٍ غَيْرِ طَائِلٍ * وَمَنْهُ قَوْلُهُمْ مَا حَلِيَّ مِنْهُ بِطَائِلٍ أَيْ بِشَيْءٍ يَعْتَدُّ بِهِ مِمَّا لَهُ فَضْلٌ وَخَطَرٌ - وَمَنْهُ الطَّوْلُ فِي الجَسْمِ لِأَنَّهُ زِيَادَةٌ فِيهِ كَمَا أَنَّ القَصْرَ قُصُورٌ فِيهِ وَنَقْصَانٌ - وَالمَعْنَى وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ زِيَادَةَ فِي المَالِ وَ سَعَةً يَبَاغُ بِهَا نِكَاحَ الحُرَّةِ فَلْيَنْكُحْ أُمَّةً - قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مِنْ مَلِكٍ ثَلَاثَ مِائَةِ دِرْهَمٍ فَتَدَّ وَجِبَ عَلَيْهِ السَّحْجُ وَحَرَّمَ عَلَيْهِ نِكَاحَ الأُمَّةِ وَهُوَ الظَّاهِرُ وَعَلَيْهِ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللهُ وَامَّا أَبُو حَنِيفَةَ فَيَقُولُ الغَنِيِّ وَالفَقِيرِ سِوَاءٍ فِي جِوَازِ نِكَاحِ الأُمَّةِ وَيَقْسُرُ الأَبِيْبَانَ مَنْ لَمْ يَمْلِكْ فِرَاشَ الحُرَّةِ عَلَى أَنْ النِّكَاحَ هُوَ الوَطْءُ فَلَهُ أَنْ يَنْكُحَ أُمَّةً - وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ وَمِمَّا وَسَّعَ اللهُ عَلَى هَذِهِ الأُمَّةِ نِكَاحَ الأُمَّةِ وَاليَهُودِيَّةِ وَالنَّصْرَانِيَّةِ وَأَنْ كَانَ مُوسِرًا وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ المُوْمِنَاتِ الظَّاهِرَاتِ لَا يَجُوزُ نِكَاحُ الأُمَّةِ الكِتَابِيَّةِ وَهُوَ مَذْهَبُ أَهْلِ الحِجَازِ - وَعِنْدَ أَهْلِ العِرَاقِ يَجُوزُ نِكَاحُهَا وَنِكَاحُ الأُمَّةِ المُوْمِنَةِ أَفْضَلُ فَحَمَلُوهَا عَلَى الفَضْلِ لَا عَلَى الوُجُوبِ وَاسْتَشْهَدُوا عَلَى أَنْ الإِيْمَانَ لَيْسَ بِشَرَطٍ بِوصْفِ الحُرَّاتِ بِهٍ مَعَ عَلْمِنَا أَنَّهُ لَيْسَ

مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأَخْيَارِ إِلَّا مَا قَدْ سَأَفَ ط إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ٥ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ
إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَعَاحِلَ لَكُمْ مَا وَّرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَانِحِينَ ط

عليها الحجاب يعني أدخلتموهن السترو الباء للتعدية واللمس ونحوه يقوم مقام الدخول عند ابي حنيفة رحمه الله - وعن عمر رضي الله عنه انه خلا بجارية فجردها فاستوهبها ابن له فقال انها لاتحل لك - وعن مسروق انه امر ان تباع جاريته بعد موته وقال اما انى لم اصب منها الا ما يحرمها على ولدي من اللبس والنظر - وعن الحسن في الرجل يماك الامة فيفهمزها لشهوة او بقلبتها او يكشفها انها لاتحل لولده بحال - وعن عطاء وحماد بن ابي سليمان اذا نظر الى فرج امرأة فلا يكتح منها ولا ابتدئها - وعن الازاعي اذا دخل بالام فعرها ولمسها بيده و اغاقق الباب وارخى الستر فلا يحل له نكاح ابنتها - وعن ابن عباس وطاوس وعمر و بن دينار ان التحريم لا يقع الا باجماع وحده [الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ] دون من تبنتكم وقد تزوج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زينب بنت جحش الاسديّة بنت عمته أميمة بنت عبد المطلب حين فارقتها زيد بن حارثة وقال عز وجل لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ [وَأَنْ تَجْمَعُوا] في موضع الرفع عدلف على المحرمات اي وحرم عليكم الجمع بين الاخنتين والمواك حرمة النكاح لان التحريم في الآية تحريم النكاح و اما الجمع بينهما في ملك اليمين فعن عثمان وعلي رضي الله عنهما انهما قالا احتمت اية و حرمتها اية يعينان هذه الآية وقوله أو ما ملكت ايمانكم فرجع علي التحريم و عثمان التحليل [إِلَّا مَا قَدْ سَأَفَ] ولكن ما مضى مغفور بدليل قوله تعالى ان الله كان غفورا [وَالْمُحْصَنَاتُ] القراءة بفتح الصاد - وعن طاحة بن مصرف انه قرأ بكسر الصاد وهن ذوات الأزواج لانهن أحصن فروجهن بالتزويج فهن محصنات و محصنات [إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ] يريد ما ملكت ايمانهم من اللاتي سبين وهن اراج في دار الكفر فهن حلال لغزاة المسلمين وان كن محصنات و في معناه قول الغزديق * شعر * ذات حليل انكحتها رماحنا * حلال لمن يبني بهالم تطلق * [كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ] مصدر مؤنث اي كتب الله ذلك عليكم كتابا وفرضه فرضا وهو تحريم ما حرم - فان قلت علام عطف قوله [وَأَحِلَّ لَكُمْ] - قلت على الفعل المضمر الذي نصب كتب الله اي كتب الله عليكم تحريم ذلك واحل لكم ما وراء ذلك وتدل عليه قراءة اليماني كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ - وَأَحِلَّ لَكُمْ - وروي عن اليماني كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ على الجمع والرفع اي هذه فرائض الله عليكم و من قرأ وَأَحِلَّ لَكُمْ على النداء للمفعول فقد عطفه على حُرِّمَتْ [أَنْ تَبْتَغُوا] مفعول له بمعنى بين لكم ما يحل مما يحرم ارادة ان يكون ابتغواكم باموالكم التي جعل الله لكم فيها في حال كونكم [مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَانِحِينَ] لئلا تضيعوا اموالكم وتفقروا انفسكم فيما لا يحل لكم فلتخسروا دنياكم و دينكم ولا مفسدة اعظم مما يجمع بين الخسرانين - والاحصان الحقّة و تحصين النفس من الوقوع في الحرام - و الاموال المهور وما يخرج في المذاهب -

الْأَخِ وَبَنَاتِ الْأَخْتِ وَأُمَّهَاتِكُمُ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتِكُم مِّن الرِّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتِ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبِكُمُ الَّتِي فِي
حُجُورِكُمْ مِّن نِّسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ بَيْنَهُنَّ فَمَنْ أُمَّ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بَيْنَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ ذُو حُلُلٍ أَيْذَانِكُمُ الَّذِينَ

لان المانع في النسب وطء الاب اياها وهذا المعنى غير موجود في الرضاع [مِنْ نِّسَائِكُمْ] متعلق برَبَائِبِكُمْ
ومعناه ان الربيبة من المرأة المدخول بها محرمة على الرجل حلال له اذا لم يدخل بها - فان قلت هل يصح ان
يتعلق بقوله تعالى وَ أُمَّهَاتِ نِسَائِكُمْ - قلت لا يخلو - اما ان يتعلق بهن وبالرَبَائِبِ فيكون حرمتين وحرمة
الرَبَائِبِ غير مبهماتين جميعا - واما ان يتعلق بهن دون الرَبَائِبِ فتكون حرمتين غير مبهمة وحرمة الرَبَائِبِ
مبهمة - فلا يجوز الاول لان معنى مِنْ مع احد المتعلقين خلاف معناه مع الآخر الاتراك اذا قلت و امهات
نساءكم من نساءكم الاتي دخلتم بهن فقد جعلت مِنْ لبيان النساء وتمييز المدخول بهن من غير المدخول بهن
و اذا قلت و ربائبكم من نساءكم الاتي دخلتم بهن فاذك جاعل مِنْ لابتداء الغاية كما تقول بنات رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم من خديجة وليس بصحيح ان يعنى بالكلمة الواحدة في خطاب واحد معنيان
مختلفان - ولا يجوز الثاني لان ما يليه هو الذي يستوجب التعليق به ما لم يعترض امر لا يرد الا ان تقول اعلقه
بالنساء و الرَبَائِبِ واجعل مِنْ للاتصال كقوله تعالى الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ * ع * فاني لست
منك و لست مني * وما انا من يد ولا الد مني - و امهات النساء متصلات بالنساء لانهن امهاتهن كما ان الرَبَائِبِ
متصلات بامهاتهن لانهن بناتهن هذا - وقد اتفقوا على ان تحريم امهات النساء مبهم دون تحريم الرَبَائِبِ على ما
عليه ظاهر كلام الله تعالى - وقد روي عن النبي عليه السلام في رجل تزوج امرأة ثم طلقها قبل ان يدخل بها
انه قال لا بأس ان يتزوج ابنتها ولا يحل له ان يتزوج امها - و عن عمرو رضي الله عنه وعمران بن الحُصَيْنِ ان الام
تحرم بنفس العقد - و عن مسروق هي مرسلة فأرسلوا ما ارسل الله - و عن ابن عباس أيهموا ما ابهم الله
الا ما روي عن علي و ابن عباس و زيد و ابن عمر و ابن الزبير رضي الله عنهم انهم قرؤا وَ أُمَّهَاتِ نِسَائِكُمْ
الَّتِي دَخَلْتُمْ بَيْنَهُنَّ - و كان ابن عباس يقول و الله ما نزل الا هكذا - و عن جابر روايتان - و عن سعيد بن
المسيب عن زيد اذا ماتت عنده فاخذ ميراثها كره ان يخلف على امها و اذا طلقها قبل ان يدخل بها
فان شاء فعل اقام الموت مقام الدخول في ذلك كما قام مقامه في باب المهر - و سمي ولد المرأة من غير
زوجها ربيبا و ربيبة لانه يربها كما يرب ولد في غالب الامر ثم اتسع فيه فسميا بذلك و ان لم يربها -
فان قلت ما فائدة قوله فِي حُجُورِكُمْ - قلت فائدته التعديل للتحريم و انهن لاحتضانكم لهن او لكونهن بصد
احتضانكم و في حكم التقلب في حجوركم اذا دخلتم بامهاتهن و تمكن بدخولكم حكم الزواج وثبتت
الخلطة و الألفة و جعل الله بينكم المودة و الرحمة و كانت الاحمال خليفة بان تجروا اولادهن مجرى
اولادكم كانكم في العقد على بناتهن عاقدون على بناتكم - و عن علي رضي الله عنه انه شرط ذلك في التحريم
و به اخذ داؤد - فان قلت ما معنى دَخَلْتُمْ بَيْنَهُنَّ - قلت هي كناية عن الجماع كقولهم بنى عليها - و ضرب

وَأَتَيْتُمْ أَحَدَ بَنِي قَنْظَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا ۖ أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مُبِيدًا ۖ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَىٰ
بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ ۖ وَآخُذْنَا مِنْكُمْ مِيزَانًا عَلِيمًا ۖ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۗ
إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا ۗ وَسَاءَ سَبِيلًا ۚ ع حَرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ وَأَخَوَاتِكُمْ وَعُمَّاتِكُمْ وَأَخَوَاتِكُمْ وَأُمَّاتِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ

نكاح المقت وكان المولود عليه يقال له المقتي ومن ثمة قيل [وَمَقْتًا] كانه قيل هو فاحشة في دين الله بالغة في القبح قبيح ممقوت في المروة ولا مزيد على ما يجمع القبحين - وقرئ لَاتِحِلُّ لَكُمْ بِالنِّسَاءِ عَلَىٰ أَنْ تَرِثُوا بِمَعْنَى الْوَرَاثَةِ - وَكُرْهًا بِالْفَتْحِ وَالضَّمِّ مِنَ الْكِرَاهَةِ وَالْإِكْرَاهِ - وَقُرِئَ بِفَاحِشَةٍ مُبِيدَةٍ مِنْ إِبَانَتْ بِمَعْنَى تَبَيَّنَتْ أَوْ بَيَّنَّتْ كَمَا قُرِئَ مَبِيدَةً بِكسر الياء وَفَتْحِهَا - وَبِجَعَلُ اللَّهِ بِالرَّفْعِ عَلَىٰ أَنَّهُ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ وَأَتَيْتُمْ أَحَدَ بَنِي قَنْظَارًا هَمْزَةً أَحَدَ بَنِي كَمَا قُرِئَ فَلْتَمَّ عَلَيْهِ - فَان قَلْتِ تَعْضُلُوهُنَّ مَا وَجَّهَ أَعْرَابِيهِ - فَلْتِ النِّصْبِ عَطْفًا عَلَىٰ أَنْ تَرِثُوا وَلَا لَتَاكِيدِ النَّفْيِ أَيْ لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ وَلَا أَنْ تَعْضُلُوهُنَّ - فَان قَلْتِ أَيْ فَرَّقَ بَيْنَ تَعْدِيَةِ ذَهَبِ بِالْبَاءِ وَبَيْنَهَا بِالْهَمْزَةِ - قَلْتِ إِذَا عَدِيَّ بِالْبَاءِ فَمَعْنَاهُ الْإِخْذُ وَالِاسْتِصْحَابُ كَقَوْلِهِ تَعَالَىٰ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَإِنَّمَا الْإِخْذُ نَكَاحًا - فَان قَلْتِ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ مَا هَذَا الْاسْتِثْنَاءُ - قَلْتِ هُوَ اسْتِثْنَاءٌ مِنْ أَعْمِ عَامِ الظَّرْفِ أَوْ الْمَفْعُولِ لَهُ كَأَنَّهُ قِيلَ وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ الْوَقْتُ أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ أَوْ لَا تَعْضُلُوهُنَّ لَعَلَّةَ مِنَ الْعِلَلِ إِلَّا لَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ - فَان قَلْتِ مِنْ أَيْ وَجَّهَ صَحِّحَ قَوْلِهِ تَعَالَىٰ نَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا جَوَابًا لِلشَّرْطِ - قَلْتِ مِنْ حَيْثُ أَنْ الْمَعْنَىٰ فَاِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ نَأْمِرُوهُنَّ عَلَيْهِنَّ مَعَ الْكِرَاهَةِ فَاعْلَمْ لَكُمْ فِيمَا تَكْرَهُنَّ خَيْرًا كَثِيرًا لَيْسَ فِيمَا تَحِبُّونَهُ - فَان قَلْتِ كَيْفَ اسْتِثْنَيْتُمْ مَا قَدْ سَلَفَ مِنْ مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ - قَلْتِ كَمَا اسْتِثْنَيْتُمْ غَيْرَ أَنْ سَيُفْهَمُ مِنْ قَوْلِهِ وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ يَعْنِي أَنْ إِمْرَانِكُمْ أَنْ تَنْكِحُوا مَا قَدْ سَلَفَ فَانكحوا فلا يحل لكم غيره وذلك غير ممكن والغرض المبالغة في تحريمه وسد الطريق إلى انحته كما يعلق بالمحال في التأييد في نحو قولهم حتى يبيض القار - وحتى يلج الجمل في سم الخياط * معنى [حَرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتِكُمْ] تحريم نكاحهن لقوله تعالى وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ وَلَنْ تَحْرِمَ نِكَاحَهُنَّ هُوَ الَّذِي يَفْهَمُ مِنْ تَحْرِيمِهِنَّ كَمَا يَفْهَمُ مِنْ تَحْرِيمِ الْخَمْرِ تَحْرِيمَ شَرْبِهَا وَمِنْ تَحْرِيمِ لَحْمِ الْخَنزِيرِ تَحْرِيمَ أِكْلِهِ - وَقُرِئَ وَبَنَاتِ الْأَخْتِ بِتَخْفِيفِ الْهَمْزَةِ - وَقَدْ نَزَلَ اللَّهُ الرِّضَاعَ مَنزِلَةَ النِّسْبِ حَتَّىٰ سَمِيَ الْمَرْضِعَةَ أُمًَّا لِلرِّضَاعِ وَالْمَرْضِعَةَ أَخْتًا وَكَذَلِكَ زَوْجُ الْمَرْضِعَةِ أَبٌ وَأَبْوَاهُ جَدٌّ وَأَخْتُهُ عَمَّةٌ وَكُلُّ وَادِلُهُ مِنْ غَيْرِ الْمَرْضِعَةِ قَبْلَ الرِّضَاعِ وَبَعْدَهُ فَيُفْهَمُ أَخُوهُ وَأَخَوَاتُهُ لِأَبِيهِ وَأُمُّ الْمَرْضِعَةِ جَدَّتُهُ وَأَخْتُهَا خَالَتُهُ وَكُلُّ مَنْ وَادِلَهَا مِنْ هَذَا الزَّوْجِ فَيُفْهَمُ أَخُوهُ وَأَخَوَاتُهُ لِأَبِيهِ وَأُمِّهِ وَمَنْ وَادِلَهَا مِنْ غَيْرِهِ فَيُفْهَمُ أَخُوهُ وَأَخَوَاتُهُ لِأُمِّهِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُحْرِمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يُحْرِمُ مِنَ النِّسْبِ وَقَالُوا تَحْرِيمُ الرِّضَاعِ كَتَحْرِيمِ النِّسْبِ الْإِنْفِي مَسْئَلَتَيْنِ - أَحَدُهُمَا أَنَّهُ لَا يَجُوزُ لِلرَّجُلِ أَنْ يَتَزَوَّجَ أَخْتِ ابْنِهِ مِنَ النِّسْبِ وَيَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ أَخْتِ ابْنِهِ مِنَ الرِّضَاعِ لِأَنَّ الْمَنَاعَ فِي النِّسْبِ وَطَوَّءَ أُمَّهَا وَهَذَا الْمَعْنَى غَيْرُ مَوْجُودٍ فِي الرِّضَاعِ - وَالثَّانِيَةُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ أُمَّ أَخِيهِ مِنَ النِّسْبِ وَيَجُوزُ فِي الرِّضَاعِ

وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ ۚ وَعَاشِرُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۚ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيجعل الله فيه خيرا كثيرا ﴿١٤﴾ وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ

حَبَسَهَا مَعَ سُوءِ الْعَشْرَةِ وَالْقَهْرَ لِتَقْتَدِيَ مِنْهُ بِمَا لَهَا وَتَخْتَلَعَ فَقِيلَ [وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ]
والعضل الحبس والتضييق ومنه عضلت المرأة بولدها إذا اختنقت رحمها به فخرج بعضه وبقي بعضه [إِلَّا أَنْ
يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ] وهي النشوز وشكاسة الخلق وايداء الزوج واهله بالبذاء والسلطة أي الا ان
يكون سوء العشرة من جهتهن فقد عُدتم في طلب الخلع وتدل عليه قراءة أَبِي إِلَّا أَنْ يُفَكِّشَنَّ عَلَيْكُمْ - و
عن الحسن الفاحشة الزنا فان فعلت حل لزوجها ان يسألها الخلع - وقيل كانوا اذا اصابته امرأته
فاحشة اخذ منها ما ساق اليها واخرجها - وعن ابي قلابة و محمد بن سيرين لا يحل الخلع حتى
يوجد رجل على بطنها - وعن قتادة لا يحل له ان يحبسها ضاراً حتى تقفدي منه يعني وان زنت - و
قيل نسخ ذلك بالحدود * وكانوا يسيرون معاشره النساء فقيل لهم [وَعَاشِرُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ] وهو النصفه
في المبيت والنفقة والاجمال في القول [فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ] فلا تغارقوهن لكرهه النفس وحدها فربما
كرهت النفس ما هو صالح في الدين واحمد وادنى الى الخير واحبته ما هو بصد ذلك ولكن للنظر في اسباب
الصلاح * وكان الرجل اذا طمحت عينه الى استطراف امرأه بهت التي تحته ورماتها بفاحشة حتى يُلجئها الى
الافتداء منه بما اعطاها ليصرفه الى تزوج غيرها فقيل [وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ] الآية و [القنطار] المال العظيم
من قنطرت الشيء اذا رفعته ومنه القنطرة لانها بناء مشيد قال * شعر * كقنطرة الرومي أقسم ربها * لُكُنْفَرُنْ
حتى تُشاد بقرم * وعن عمر رضي الله عنه انه قام خطيبا فقال ايها الناس لا تغالوا بصدق النساء
فلو كانت مكرمة في الدنيا او تقوى عذد الله لكان اولكم بها رسول الله عليه السلام ما اصدق امرأه من
نساءه اكثر من اثنتي عشرة اوقية فقامت اليه امرأه فقالت له يا امير المؤمنين لم تمنعنا حقا جعله الله لنا
والله يقول رَأَيْتُمْ أَحْدَابِينَ قِنطَارًا فقال عمر رضي الله عنه كل احد اعلم من عمر ثم قال لا صحابه تسمعون في
اقول مثل هذا فلا تذكرونه علي حتى ترد علي امرأه ليست من اعلم النساء و [البهتان] ان تستقبل
الرجل بامر قبيح تقذفه به وهو بريء منه لانه يبهت عند ذلك اي يتحير وانتصب بهتانا على الحال
اي باهتين و أميين او على انه مفعول له وان لم يكن غرضا كقولك قعد عن القتال جبنا و [اميتق
الغليظ] حق الصعبة و المضاجعة كانه قيل واخذن به منكم ميثاقا غليظا اي بانضاء بعضكم الى بعض
وصفه بالغلظ لقوته وعظمه فقد قالوا صعبة عشرين يوما قرابة فكيف بما يجري بين الزوجين من الاتحاد
والامتزاج - وقيل هو قول الوابي عند العقد اُنكحك علي ما في كتاب الله من امساك بمعروف او تسريح
باحسان - وعن النبي عليه السلام استوصوا بالنساء خيرا فانهن عوان في ايديكم اخذتموهن بامانة الله
واستحلتنم فزوجهن بكلمة الله * وكانوا ينكحون روايتهم وناس منهم يمقتونه من ذوي مرواتهم ويسمونهم

اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ح حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ اللَّهَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كَفَارٌ ۖ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا ط

[مِنْ قَرِيبٍ] من زمان قريب و الزمان القريب ما قبل حضرة الموت الا ترى الى قوله حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ فبين ان وقت الاحتضار هو الوقت الذي لا تقبل فيه التوبة فبقي ما راء ذلك في حكم القريب - و عن ابن عباس قبل ان ينزل به سلطان الموت - و عن الضحك كل توبة قبل الموت فهو قريب - و عن النخعي ما لم يُوخَذَ بِكُظْمِهِ - و روى ابو ايوب عن النبي عليه السلام ان الله يقبل توبة العبد ما لم يُغْرِغْ - و عن عطاء و لو قبل موته بفوق ناقة - و عن الحسن ان ابلهس قال حين أُهبط الى الارض و عرتك لا انفارق ابن آدم مادام روحه في جسده فقال و عزتي لا اخلق اياه باب التوبة ما لم يُغْرِغْ - فان قلت ما معنى مِنْ فِي قَوْلِهِ مِنْ قَرِيبٍ - قلت معناه التبديض اي يتوبون بعض زمان قريب كانه سمي ما بين وجود المعصية و بين حضرة الموت زمانا قريبا ففي ابي جزء تاب من اجزاء هذا الزمان فهو تائب من قريب و الا فهو تائب من بعيد - فان قلت ما فائدة قوله [فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ] بعد قوله إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لَهُمْ - قلت قوله إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ اعلام بوجوبها عليه كما يجب على العبد بعض الطاعات و قوله فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ عدة بانه يفي بما وجب عليه و اعلام بان الغفران كائن لا محالة كما يعد العبد الوفاء بالواجب [وَ لَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ] عطف على الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ سوي بين الذين سوفوا توبتهم الى حضرة الموت و بين الذين ماتوا على الكفر في انه لا توبة لهم لان حضرة الموت اول احوال الآخرة فكما ان الماتت على الكفر قد فاتته التوبة على اليقين فكذلك المسوف الى حضرة الموت لمجازة كل واحد منهما أو ان التكليف و الاختيار [أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ] في الوعيد نظير قوله فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ في الوعد ليتبين ان الامرين كائنان لا محالة - فان قلت من المراد من الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ اهم الفساق من اهل القبلة ام الكفار - قلت فيه وجهان - احدهما ان يراد الكفار لظاهر قوله وَهُمْ كَفَارٌ و ان يراد الفساق لان الكلام انما وقع في الزانيين و الاعراض عنهما ان تابا و اصلحا و يكون قوله وَهُمْ كَفَارٌ و اراداً على سبيل التعليل كقوله وَ مَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ و قوله عليه السلام فليمت ان شاء يهوديا او نصرانيا - من ترك الصلوة متعمدا فقد كفر لان من كان مصدقا و مات و هو لا يحدث نفسه بالتوبة حاله قريبة من حال الكافر لانه لا يجترئ على ذلك الا قلب مصمت * كانوا يبكون النساء بضروب من البلايا و يظلمونهن بانواع من الظلم فزجروا عن ذلك * كان الرجل اذا مات له قريب من اب او اخ او حميم عن امرأة التقى ثوبه عليها و قال انا احق بها من كل احد فقيل [لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا] اي ان تاخذوهن على سبيل الارث . كما تُحَازُ الموارِيث و هن كارهات لذلك او مكروهات - و قيل كان يُسكبنا حتى تموت فقيل لا يحل لكم ان تمسكوهن حتى ترثوا منهن و هن غير ارضيات بامساكنكم * و كان الرجل اذا تزوج امرأة و لم تكن من حاجته

سورة النساء ٤

الجزء ٤

ع ١٤

وَرَسُولُهُ يَدْخُلُهُ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ط وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ رَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يَدْخُلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا ۝ وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝ وَالَّذِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِهِمْ فَأَسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ ۝ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسَكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَنَّ الْمَوْتَ أَوْ يُجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ۝ وَالَّذِينَ يَأْتِيَنَّهَا مِنْكُمْ فَأَذَوْهُمَا ۝ فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرَضْنَا عَنْهُمَا ط إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا ۝ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ط وَكَانَ

حالهما يدل عليه يوصى بيا [تَلِكْ] إشارة الى الاحكام التي ذكرت في باب اليتامى و الوصايا و الموارث و سماها حدود الان الشرائع كالحديد المضروبة الموقفة للمكلفين لا يجوز لهم ان يتجاوزوها و يتخطوها الى ما ليس لهم بحق [يَدْخُلُهُ] فرعى بالياء والنون وكذلك يَدْخُلُهُ نَارًا - و قيل يَدْخُلُهُ وَخُلِدِينَ حملًا على لفظ مَنْ ومعناه - و انتصب خُلِدِينَ وَخَالِدًا على الحال - فان قلت هل يجوز ان يكونا صفتين لجذبت و نَارًا - قلت لانهما جريا على غير مَنْ هما له فلا بد من الضمير و هو قولك خَالِدِينَ هم فيها و خَالِدًا هو فيها [يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ] يرهقها يقال اتى الفاحشة و جاءها و غشيها و رهقها بمعنى - و في قراءة ابن مسعود يَأْتِيَنَّ بِالْفَاحِشَةِ و الفاحشة الزنا لزيادتها في القبح على كثير من القبائح [فَأَمْسَكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ] قيل معناه فخذوهن محبوسات في بيوتكم و كان ذلك عقوبتهن في اول الاسلام ثم نسخ بقوله تعالى الزَّانِيَةُ وَ الزَّانِيُ الآية - و يجوز ان تكون غير منسوخة بان يترك ذكر الحد لكونه معلوما بالكتاب و السنة و يوصى بامساكن في البيوت بعد ان يحددن صيانة لهن عن مثل ما جرى عليهن بسبب الخروج من البيوت و التعرض للرجال [أَوْ يُجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا] هو النكاح الذي يستغنين به عن السفاح - و قيل السبيل هو الحد لانه لم يكن مشروعًا ذلك الوقت - فان قلت ما معنى يَتَوَفَّيَنَّ الْمَوْتَ و التوفي و الموت بمعنى واحد كانه قيل حتى يميتهن الموت - قلت يجوز ان يراد حتى يتوفينهن ملائكة الموت كقوله تعالى الَّذِينَ يَتَوَفَّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ - إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ - قُلْ يَتَوَفَّيْكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ أَوْ حَتَّى يَأْخُذَهُنَّ الْمَوْتُ و يستوفي ارواحهن [وَ الَّذِينَ يَأْتِيَنَّهَا مِنْكُمْ] يريد الزاني و الزانية [فَأَذَوْهُمَا] فوبخوهما و ذموهما و قولوا لهما اما استحييتما اما خفتما الله [فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا] و غيرا الحال [فَأَعْرَضْنَا عَنْهُمَا] و اقطعوا التدبير و المذمة فان التوبة تمنع استحقاق الدم و العقاب - و يحتمل ان يكون خطابا للشهود العائرين على سرهما و يراد بالانذار ذمهما و تعذيبهما و تهديدهما بالرفع الى الامام و الحد فان تابا قبل الرفع الى الامام فاعرضوا عنهما و لا تعرضوا لهما - و قيل نزلت الاولى في السحاقات و هذه في اللواطين - و فرعى وَ الَّذِينَ بِتَشْدِيدِ النُّونِ وَ الْمَدَّانِ بِالْهَمْزَةِ و تشديد النون [التَّوْبَةُ] من تاب الله عليه اذا قبل توبته و غفر له يعني انما القبول و التوبان واجب على الله تعالى لهؤلاء [بِجَهَالَةٍ] في موضع الحال اي يعملون السوء جاهلين سفهاء لان ارتكاب القبيح مما يدعو اليه السفه و الشهوة لامنا تدعو اليه الحكمة و العدل - و عن محاهد من عصى الله فهو جاهل حتى ينزع عن جهالته

أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ ج فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهَمَّ شُرَكَاءُ فِي الذُّلْتِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ
يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍ وَصِيَّةٍ مِنَ اللَّهِ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَائِمٌ ٥ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ط وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ

من قرأبتي تريد من ذوي قرأبتي - ويجوز ان تكون صفة كالنجاجة والفقاعة لاحمق - فان قلت فان جعلتها اسما للقرابة في الآية فعلام تذهبها - قلت على انها مفعول له اي يورث لاجل الكلالة او يورث غيره لاجلها - فان قلت فان جعلت يورث على البداء للمفعول من اورث فما وجهه - قلت الرجل حينئذ هو الوارث للموروث * فان قلت فالضمير في قوله [فلكل واحد منهما] الى من يرجع حينئذ - قلت الى الرجل و الى اخيه او اخته و على الاول اليهما - فان قلت اذا رجع الضمير اليهما انا استواءهما في حيازة السدس من غير مفاضلة الذكر للأنثى فهل تبقى هذه الفائدة قائمة في هذا الوجه - قلت نعم لانك اذا قلت السدس له او لواحد من الاخ او الاخت على التخيير فقد سويت بين الذكر والأنثى - و عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه سئل عن الكلالة فقال اقول فيه برائي فان كان صوابا فمن الله و ان كان خطأ فمني و من الشيطان والله منه بريء الكلالة ما خلا الولد والوالد - و عن عطاء و الضحاك ان الكلالة هو الموروث - و عن سعيد بن جبير هو الوارث و قد اجمعوا على ان المراد اولاد الام و تدل عليه قراءة ابي و له أخ أو أُخْتُ مِنَ الْأُمِّ - و قراءة سعد بن ابي وقاص و له أخ أو أُخْتُ مِنْ أُمِّ و قيل انما استدل على ان الكلالة ههنا الاخوة لام خاصة بما ذكر في آخر السورة من ان للاختين الثلثين و ان للاخوة كل المال فعلم ههنا انه لما جعل للواحد السدس و للأنثيين الثلث و لم يزدوا على الثلث شيئا انه يعنى بهم الاخوة لام و الا فالكلالة عامة لمن عدا الولد والوالد من سائر الاخوة الاخياف و الاعيان و اولاد العلات و غيرهم [غير مضار] حال اي يوصي بها و هو غير مضار لورثته و ذلك ان يوصي بزيادة على الثلث او يوصي بالثلث فما دونه و نيته مضارة ورثته و مغاضبتهم لا وجه الله - و عن قتادة كره الله الضرار في الحيوة و عند الممات و نهى عنه - و عن الحسن المضارة في الدين ان يوصي بدين ليس عليه و معناه الاقرار [وصية من الله] مصدر مؤنن اي يوصيكم بذلك وصية كقوله فريضة من الله - ويجوز ان تكون منصوبة بغير مضار اي لا يضار وصية من الله و هو الثلث فما دونه بزيادته على الثلث او وصية من الله بالاولاد و ان لا يدهم عائلة بامرانه في الوصية و تضر هذا الوجه قراءة الحسن غير مضار وصية من الله بالاضافة [والله عليهم] بمن جار او عدل في وصيته [حائِمٌ] عن الجائر لا يعاجله و هذا و عيد - فان قلت في يوصي ضمير الرجل اذا جعلته الموروث فكيف تعمل اذا جعلته الوارث - قلت كما عملت في قوله تعالى فلهم ثلثا ما تركت لانه علم ان التارك و الموصي هو الميت - فان قلت فاین ذر الحال فيمن قرأ يوصي بها على ما لم يسم فاعله - قلت بضم يوصي فينتصب عن فاعله لانه لما قيل يوصي بها علم ان ثمة موصيا كما قال يسبح له على ما لم يسم فاعله فعلم ان ثمة مسبحا فاضمر يسبح فما كان رجال فاعل ما بدل عليه يسبح كان غير مضار

سورة النساء ٤

الجزء ٤

ع ١٣

يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ ط أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا ط فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ ط إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا
حَكِيمًا ٥ وَ لَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِن لَّمْ يَكُن لَّهُنَّ وَلَدٌ ط فَإِن كَانَ لهنَّ وَلَدٌ فَلِكُم مِّمَّا تَرَكَنَّ مِن
بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِينَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ ط وَلهنَّ الرِّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ إِن لَّمْ يَكُن لَّكُمْ وَلَدٌ ط فَإِن كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلهنَّ
الثُّمْنُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِن بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ ط وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورِثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَ لَهَا أَخٌ

فان نفوسهم مطمئنة الى ادائه فلذلك قدمت على الدين بعثا على وجوبها والمسارة الى اخراجها مع الدين ولذلك جيء بكلمة أو للتسوية بينهما في الوجوب ثم أكد ذلك ورغب فيه بقوله [أبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ] لَا تَدْرُونَ مَنْ انفع لكم من ابائكم و ابنائكم الذين يموتون آمن اوصى منهم ام من لم يوص - يعني ان من اوصى ببعض ماله فعرضكم لثواب الآخرة بامضاء وصيته فهو اقرب لكم نفعا واحضر جدوى ممن ترك الوصية فوفر عليكم عرض الدنيا وجعل ثواب الآخرة اقرب واحضر من عرض الدنيا ذهابا الى حقيقة الامر لان عرض الدنيا وان كان عاجلا قريبا في الصورة الا انه فان فهو في الحقيقة الابدع الاقصى وثواب الآخرة وان كان الا انه باق فهو في الحقيقة الاقرب الادنى - وقيل ان الابن ان كان ارفع درجة من ابيه في الجنة سأل ان يرفع ابيه فيرفع الابن كذلك الاب ان كان ارفع درجة من ابيه سأل ان يرفع ابنه اليه فانتم [لَا تَدْرُونَ] في الدنيا [أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا] وقيل قد فرض الله الفرائض على ما هو عنده حكمة ولو وكل ذلك اليكم لم تعلموا ايهم لكم انفع فوضعتم انتم الاموال على غير حكمة - وقيل الاب تجب عليه النفقة على الابن ان احتاج وكذلك الابن اذا كان محتاجا فهما في النفع بالنفقة لا يدري ايهما اقرب نفعا وليس شيء من هذه الاقاريل بملائم للمعنى ولا مجازب له لان هذه الجملة اعتراضية ومن حق الاعتراض ان يؤكد ما اعترض بيده ويذسبه والقول ما تقدم [فَرِيضَةٌ] نصبت نصب المصدر المؤداهي فرض ذلك فرضا [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا] بمصالح خلقه [حَكِيمًا] في كل ما فرض وقسم من الموارث وغيرها [فَإِن كَانَ لهنَّ وَلَدٌ] منكم او من غيركم جعلت المرأة على النصف من الرجل بحق الزواج كما جعلت كذلك بحق النسب والواحدة والجماعة سواء في الربع والثمن* [وَإِن كَانَ رَجُلٌ] يعنى الميت و [يُورِثُ] من ورث اي يورث منه وهو صفة لرجل و [كَلَالَةً] خبر كان اي وان كان رجل موروث منه كلاله - او يجعل يورث خبر كان وكلاله حال من الضمير في يورث - وقربى يورث ويورث بالتخفيف والتشديد على البناء للفاعل وكلاله حال او مفعول به - فان قلت ما الكلاله - قلت ينطلق على ثلاثة - على من لم يتخلف ولدا ولا والدا - وعلى من ليس بولد ولا والد من المخلفين - وعلى القرابة من غير جهة الوالد والوالد منه قولهم ما ورث المجدع عن كلاله كما تقول ما صمت عن عبي وما تكف عن جبن - والكلاله في الاصل مصدر بمعنى الكلال وهو ذهاب القوة من الاعياء قال الاعشى * ع * فالتيت لارثي لها من كلاله * فاستعيرت للقرابة من غير جهة الولد والوالد لثنا بالاضافة الى قرابتهما كانه ضعيفه واذا جعل عفة للموروث او الوارث فبمعنى ذي كلاله كما تقول فلان

تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَارِدُورُثُهُ أَبُوهُ فَلِأَمِّهِ الثَّلَاثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأَمِّهِ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ

عليهما على السوية وعلى خلافها - فإن قات فهلا قيل ولكل واحد من ابويه السدس واي فائدة في ذكر الابوين اولاً ثم في الابدال منهما - قات لان في الابدال والتفصيل بعد الاجمال تأكيداً وتشديداً كالذي تراه في الجمع بين المفسر والتفسير * و [السُّدُسُ] مبتدأ وخبره لِأَبَوَيْهِ والبدل متوسط بينهما للبيان - وقرأ الحسن ونعيم بن ميسرة السُّدُسُ بالتخفيف وكذلك الثَّلَاثُ والرُّبُعُ والذُّمْنُ والولد يقع على الذكر والانثى ويختلف حكم الاب في ذلك فان كان ذكراً اقتصر بالاب على السدس وان كان انثى عصب مع اعطاء السدس - فإن قات قد بين حكم الابوين في الارث مع الولد ثم حكمهما مع عدمه فهلا قيل فان لم يكن له ولد فلامه الثلث واي فائدة في قوله وَوَرِثَةُ أَبُوهُ - قات معناه فان لم يكن له ولد وورثه ابواه فحسب فلامه الثلث مما ترك كما قال لكل واحدٍ مِثْمَهُمَا السُّدُسُ مما ترك لانه اذا ورثه ابواه مع احد الزوجين كان لام الثلث ما بقي بعد اخراج نصيب الزوج لاثلث ما ترك الا عند ابن عباس رضي الله عنهما - والمعنى ان الابوين اذا خلصا تقاسما الميراث للذكر مثل حظ الانثيين - فإن قات ما العلة في ان كان لها ثلث ما بقي دون ثلث المال - قات فيء وجهان - احدهما ان الزوج انما يستحق ما يسهم له بحق العقد بالقرابة فاشبه الوصية في قسمة ما وراه - والثاني ان الاب اقوى في الارث من الام بدليل انه يضعف عليهما اذا خلصا ويكون صاحب فرض وعصبة وجامعا بين الامرين فلو ضرب لها الثلث كما لا بدى الى حظ نصيبه عن نصيبها الاترى ان امرأة لو تركت زوجا وابوين فطار للزوج النصف وللام الثلث والباقي للاب حازت الام سهمين والاب سهما واحدا فيقلب الحكم الى ان يكون للانثى مثل حظ الذكرين [فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأَمِّهِ السُّدُسُ] الاخوة يحجبون الام عن الثلث وان كانوا ليرثون مع الاب فيكون لها السدس وللاب خمسة السداس ويستوي في الحجب الاثنان فصاعدا الا عند ابن عباس وعنه انهم يأخذون السدس الذي حجبوا عنه الام - فان قات فكيف صح ان يتناول الاخوة الاخوين والجمع خلاف التثنية - قات الاخوة تفيد معنى الجمعية المطلقة بغير كمية والتثنية كالتثنية والتربيع في افاة الكمية وهذا موضع الدلالة على الجمع المطلق فدل بالاخوة عليه - وقرئ فلامه بكسر الهمزة اتباعا للجرة الاتراها لا تكسر في قوله وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً [مِنْ بَعْدِ رِجْمِهِ] متعلق بما تقدم من قسمة الموارث كلها ابما يليه وحده كانه قيل قسمة هذه الانصبا من بعد وصية يوصي بها - و قرئ يوصي بها بالتخفيف والتشديد - ويوصى بها على البناء للمفعول مخففا - فإن قات ما معنى آو - قات معناه الاباحة و انه ان كان احدهما او كلاهما قدم على قسمة الميراث كقولك جالس الحسن او ابن سيرين - فإن قات لم قدمت الوصية على الدين والدين مقدم عليهما في الشريعة - قات لما كانت الوصية مشبهة للميراث في كونها ما خوزة من غير عوض كان اخراجها مما يشق على الورثة ويتعاضمهم ولا تطيب انفسهم بها فكان ادائها مظنة للتفريط بخلاف الدين

نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثَلَاثًا مَا تَرَكَ ۚ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ ط وَلَا بَوَّيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدْسُ مِمَّا

سورة النساء ٤

الجزء ٤

ع ١٣

- والمعنى للذكر منهم اي من اولادكم فحذف الراجع اليه لانه مفهوم كقولهم السمن منون بدرهم [فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً] فان كانت البنات او المولدات نساء خُلصًا ليس معهن رجل يعني بنات ليس معهن ابن [فَوْقَ اثْنَتَيْنِ] يجوز ان يكون خبرا ثانيًا لكان - وان يكون صفة للنساء اي نِسَاءً زَائِدَاتٍ عَلَى اثْنَتَيْنِ [وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً] اي وان كانت البنت او المولودة منفردة فذمة ليس معها اخرى [فَلَهَا النِّصْفُ] وقرئ وَاحِدَةً بِالرَّفْعِ عَلَى كَانِ التَّامَةِ وَالْقِرَاءَةُ بِالنِّصْبِ اَوْفَقُ لِقَوْلِهِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً - وقرأ زيد بن ثابت رضي الله عنه النِّصْفُ بِالضَّم - وَالضَّمِيرُ فِي تَرَكَ لِلْمَيِّتِ لِأَنَّ الْآيَةَ لَمَّا كَانَتْ فِي الْمِيرَاثِ عَلِمَ أَنَّ التَّارِكَ هُوَ الْمَيِّتُ - فَإِنَّ قَوْلَهُ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ كَلَامٌ مَسْهُوقٌ لِبَيَانِ حَظِّ الذَّكَرِ مِنَ الْوَالِدِ لَا لِبَيَانِ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ فَكَيْفَ صَحَّ أَنْ يَرَدَّ قَوْلَهُ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً وَهُوَ لِبَيَانِ حَظِّ الْأُنثَى - قُلْتُ وَإِنْ كَانَ مَسْهُوقًا لِبَيَانِ حَظِّ الذَّكَرِ إِلَّا أَنَّهُ لَمَّا فَقَّهَ مِنْهُ وَتُبَيَّنَ حَظُّ الْأُنثَيَيْنِ مَعَ أُخِيهِمَا كَانَ مَسْهُوقًا لِلْمَرْبُوعِينَ جَمِيعًا فَذَلِكَ صَحَّ أَنْ يُقَالَ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً - فَإِنَّ قَوْلَهُ هَلْ يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرَانِ فِي كُنَّ وَكَانَتْ مُبْهَمِينَ وَيَكُونُ نِسَاءً وَوَاحِدَةً نَفْسِيرًا لِهَمَا عَلَى أَنْ كَانَ تَامَةً - قُلْتُ لَا أَبُعدُ ذَلِكَ - فَإِنَّ قَوْلَهُ لَمْ يَقِيلَ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً وَلَمْ يَقِيلَ وَإِنْ كَانَتْ امْرَأَةً - قُلْتُ لِأَنَّ الْغَرَضَ ثَمَّ خُلُوصَهُنَّ إِنَّا لَا ذَكَرَ فِيهِنَّ لِيُمَيِّزَ بَيْنَ مَا ذَكَرَ مِنْ اجْتِمَاعِهِنَّ مَعَ الذَّكَرِ فِي قَوْلِهِ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ وَبَيْنَ انْفِرَادِهِنَّ وَارْتِدَائِهِنَّ هَهُنَا أَنْ يُمَيِّزَ بَيْنَ كَوْنِ الْبَنَاتِ مَعَ غَيْرِهَا وَبَيْنَ كَوْنِهَا وَحْدَهَا لَا قَرِينَةَ لَهَا - فَإِنَّ قَوْلَهُ قَدْ ذَكَرَ حُكْمَ الْبَنَاتِ فِي حَالِ اجْتِمَاعِهِمَا مَعَ الْإِبْنِ وَحُكْمَ الْبَنَاتِ وَالْبَنَاتِ فِي حَالِ الْانْفِرَادِ وَلَمْ يَذْكَرْ حُكْمَ الْبَنَاتِ فِي حَالِ الْانْفِرَادِ فَمَا حُكْمُهُمَا وَمَا بَالُهُ لَمْ يَذْكَرْ - قُلْتُ أَمَا حُكْمُهُمَا مُخْتَلِفٌ فِيهِ - فابن عباس ابى تفريلهما منزلة الجماعة لقوله تعالى فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَاعطاهما حكم الواحدة وهو ظاهر مكشوف - واما سائر الصحابة رضي الله عنهم فقد اعطوهما حكم الجماعة والذي يعلّل به قولهم ان قوله لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ قد دل على ان حكم الانثيين حكم الذكر وذلك ان الذكر كما يحوز الثلثين مع الواحدة فالانثيان كذلك تحوزان الثلثين فلما ذكر ما دل على حكم الانثيين قيل فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثَلَاثًا مَا تَرَكَ عَلَى مَعْنَى أَنْ كُنَّ جَمَاعَةً بِالْغَاثِ مَا بَلَغْنَ مِنَ الْعَدَدِ فَلَهُنَّ مَا لِلْأُنثَيَيْنِ وَهُوَ الثَّلَاثَانُ لَا يَتَجَاوِزُهُ لِكثرتهن ليعلم ان حكم الجماعة حكم الثلثين بغير تفاوت - وقيل ان البنات امس رحما بالميت من الاختين فارجبوا لهما ما اوجب الله للاختين فلم يروا ان يقصروا بهما عن حظ من هو ابعد رحما منهما - وقيل ان البنت لما وجب لها مع اخيها الثلث كانت اخرى ان يجب لها الثلث اذا كانت مع اخت مثلها ويكون لاختها معها مثل ما كان يجب لها ايضا مع اخيها لو انفردت معه فوجب لهما الثلثان [وَلَا بَوَّيْهِ] الضمير للميت و [لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا] بدل من لَا بَوَّيْهِ بتكرير العامل و فائدة هذا البديل انه لو قيل ولا بويه السدس لكان ظاهرة اشتراكهما فيه ولو قيل ولا بويه السدسان لاهم قسمة السدسين

لَتُورَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِيَةً ضِعْفًا خَانُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۝ انَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ اَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا
اِذَا هُمْ يَأْكُلُونَ فِي بَطُونِهِمْ نَارًا ط وَسَيَصْلُونَ سَعِيرًا ۝ ع وَيَوْمَئِذٍ اللَّهُ فِيْ اَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلَ حَظِّ الْاُنثِيَّيْنَ ۝ ج فَاِنْ كُنْ

من ضعفاء اقاربهم و اليتامى و المساكين و ان يتصوروا انهم لو كانوا اولادهم بقوا خلفهم ضاعين محتاجين
هل كانوا يخافون عليهم الحرمان و الخيبة - فان قلت ما معنى وقوع لَو تَرَكَوْا و جوابه صلة لِلَّذِيْنَ - قلت
معناه و ليخش الذين صفتهم و حالهم انهم لو شارفوا ان يتركوا خلفهم ذرية ضعافا و ذلك عند احتضارهم
خافوا عليهم الضياع بعدهم لذهاب كافهم و كاسبهم كما قال القائل * شعر * لقد زاد الحيرة الي حبا * بناتي
انهن من الضعاف * احاذر ان يرين البوس بعدي * و ان يشربن رنقا بعد صاف * و قرع ضعفاء
و ضعافى و ضعافى نحو سكارى و سكارى * و [القول السديد] من الاوصياء ان لا يؤذوا اليتامى و يكلموهم كما
يكلمون اولادهم بالادب الحسن و الترحيب و يدعوهم بيا بني و يا ولدي و من الجالسين الى المريض
ان يقولوا له اذا اراد الوصية لا تسرف في وصيتك فنجح باولادك مثل قول رسول الله لسعد انك
ان تترك ورثتك اغنياء خير من ان تدعهم عائلة يتكفون الناس - و كان الصحابة رضي الله عنهم يستحبون
ان لا تباع الوصية الثلث و ان الخمس افضل من الربع و الربع من الثلث و من المتقاسمين ميراثهم
ان ياطفوا القول و يجملوه للحاضرين [ظلما] ظالمين ارفعى وجه الظلم من اولىء السوء و قضاته
[في بطونهم] ملء بطونهم يقال اكل فلان في بطنه و في بعض بطنه قال * ع * كلوا في بعض بطنكم
تعقوا * و معنى ياكلون [نارا] ياكلون ما يجير الى النار فكأنه نار في الحقيقة - و روي انه يبعث اكل مال
اليتيم يوم القيمة و الدخان يخرج من قبره و من نيه و انفه و اذنيه و عينيه فيعرف الناس انه كان ياكل
مال اليتيم في الدنيا * و قرع [سيصلون] بضم الياء و تخفيف اللام و تشديدها [سعيرا] نارا من الذيران
مبهمة الوصف * [يومئذ الله] يعهد اليكم و يامرکم [في اولادكم] في شان ميراثهم بما هو العدل و المصلحة
و هذا اجمال تفصيله [للذكر مثل حظ الانثيين] - فان قلت هلا قيل للانثيين مثل حظ الذكر او
للانثى نصف حظ الذكر - قلت ليبدأ ببيان حظ الذكر لفضله كما ضعف حظه لذلك و ان قوله للذكر
مثل حظ الانثيين قصد الى بيان فضل الذكر و قولك للانثيين مثل حظ الذكر قصد الى بيان
نقص الانثى و ما كان قصدا الى بيان فضله كان ادل على فضله من القصد الى بيان نقص غيره عنه و لانهم
كانوا يورثون الذكور دون الاناث و هو السبب لورود الآية فقيل كفى الذكور ان ضعف لهم نصيب الاناث فلا
يتماهى في حظهن حتى يحرم من مع اولائهن من القرابة بمثل ما يدلون به - فان قلت فان حظ الانثيين
الثلثان فكأنه قيل للذكر الثلثان - قلت اريد حال الاجتماع لا الافراد لى اذا اجتمع الذكر و الانثيان كان له
سهمان كما ان لهما سهمين و اما في حال الافراد فالابن ياخذ المال كله و البنتان تاخذان الثلثين و الدليل
على ان الغرض حكم الاجتماع انه اتبعه حكم الافراد و هو قوله فان كن نساء فوق انثيين فانهن لئن ما ترك

وَ الْأَقْرَبُونَ مِّنْ لِلنِّسَاءِ نَصِيبٍ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ ۖ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ۝ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ۝ وَ لِيَخْشَ الَّذِينَ

[الْأَقْرَبُونَ] هم المتوارثون من ذوى القربات دون غيرهم [مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ] بدل من مَا تَرَكَ بتكرير العامل [وَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا] نصب على الاختصاص بمعنى اعني نصيبا مفروضا مقطوعا واجبا لا بد لهم من ان يتوزوا ولا يستأثروه - ويجوز ان ينتصب انتصاب المصدر المؤكّد كقوله فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ كانه قيل قسمة مفروضة - روي ان اوس بن صامت الانصاري ترك امرأته ام كُحَّةَ وثلاث بنات فرزى ابنا عمه سويدٌ وعُرْفُطَةُ او قتادة وعُرْفُجَةُ ميراثه عنهن وكان اهل الجاهلية لا يورثون النساء والاطفال ويقولون لا يرث الا من طامن بالرماح وذاد عن الحوزة وحاز الغنيمة فجاءت ام كُحَّةَ الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في مسجد الفضيج فشكت اليه فقال ارجعي حتى انظر ما يحدث الله عزوجل فنزلت فبعث اليهما لا تُقرقا من مال اوس شيئا فان الله قد جعل لهن نصيبا ولم يبين حتى يبين فنزلت يَوْمَئِذٍ اللَّهُ فَاعطى ام كُحَّةَ الثمن والبنات الثلثين والباقي ابني العم * [وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ] اي قسمة التركة [أُولُو الْقُرْبَىٰ] ممن لا يرث [فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ] الضمير لما تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وهو امر على الندب - قال الحسن كان المؤمنون يفعلون ذلك اذا اجتمعت الورثة حضروهم هؤلاء فرضوا لهم بالشيء من رثة المتاع فخصهم الله تعالى على ذلك تاديبا من غير ان يكون فريضة قالوا ولو كان فريضة لضرب له حد ومقدار كما لغيره من الحقوق - وروي ان عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله عنهم قسم ميراث ابيه وعائشة رضي الله عنها حية فلم يدع في الدار احدا الا اعطاه وتلا هذه الآية - وقيل هو على الوجوب - وقيل منسوخ باية الميراث كالوصية - وعن سعيد بن جبير ان ناسا يقولون نسخت والله ما نسخت ولكنها مما تهاون به الناس * والقول المعروف ان يلقوا لهم القول ويقولوا خذوا بارك الله عليكم ويعتذروا اليهم ويستقلوا ما اعطوهم ولا يستكثروه ولا يمتوا عليهم - وعن الحسن والذخعي ادركنا الناس وهم يقسمون على القربات والمساكين واليتامى من العين يعيدان الورق والذهب فاذا قسم الورق والذهب وصارت القسمة الى الارضين والرتيق وما اشبه ذلك قالوا لهم [قَوْلًا مَعْرُوفًا] كانوا يقولون لهم بورك فيكم * [لَوْ] مع ما في حيرة صلة للدين والمراد بهم الارصياء امرؤا بان يخشوا الله فيخافوا على من في حجرهم من اليتامى ويشفقوا عليهم خوفا على ذريتهم او تركوهم ضعانا وشفقتهم عليهم وان يقدر ذلك في انفسهم ويصوره حتى لا يجسروا على خلاف الشفقة والرحمة - ويجوز ان يكون المعنى وليخشوا على اليتامى من الضياع - وقيل هم الذين يجلسون الى المريض فيقولون ان ذريتك لا يغنون عنك من الله شيئا فقدم مالك فيستغرقه بالوصايا فامروا بان يخشوا ربهم او يخشوا على اولاد المريض ويشفقوا عليهم شفقتهم على اولاد انفسهم لو كانوا - ويجوز ان يتصل بما قبله وان يكون امرا للورثة بالشفقة على الذين يحضرون القسمة

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْمَعْرُوفِ ط وَ مَنْ كَانَ غَدِيًّا فَايَسْتَعْفِفْ ج وَ مَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ط
فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ ط وَ كَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ٥ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ

بدجلة حتى ماء دجلة أشكل * و الجملة الواقعة بعدها جملة شرطية لان اذا متضمنة معنى الشرط
وفعل الشرط بلغوا التكاخ وقوله فان انستم منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم جملة من شرط و جزاء واقعة جوابا
للشرط الاول الذي هو اذا بلغوا التكاخ فكله قيل و ابتدوا اليتامى الى وقت باوغهم فاستحقاقهم دفع اموالهم
اليهم بشرط ايناس الرشدمهم - وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه فان احسنت بمعنى احسستم قال * ع *
احسن به فمن اليه شوس * و قرى رشدا بقتحين - و رشدا بضمين [اسرا فار بد ارا] مسرفين
و مبادرين كبرهم اولسرافكم و مبادر تم كبرهم تفرطون في انفاتها وتقاون نذفق كما نشتهي قبل ان يكبر
اليتامى فينتزعوها من ايدينا * ثم قسم الامر بين ان يكون الوصي غنيا وبين ان يكون فقيرا فالغني يستعف
من اكلها و لا يطمع و يقتنع بمازقه الله من الغنى اشفاقا على اليتيم و ابقاء على ماله و الفقير يا كل فورا مقدرا
محتاطا في تقديره على وجه الاجرة او استقراضا على ما في ذلك من الاختلاف و لفظ الاكل بالمعروف
و الاستعفاف مما يدل على ان للوصي حقا لقيامه عليها - و عن النبي عليه السلام ان رجلا قال له ان في
حجري يتيما اناكل من ماله قال بالمعروف غير متاثر مالا و اراق مالك بماله فقال افاضربه قال مما كنت
ضاربا منه ولدك - و عن ابن عباس رضي الله عنهما ان ولي اليتيم قال له اناشرب من لبن اياه قال ان
كنت تبغي فالتها و تلوط حوضها و تنأ جرباها و تسقيها يوم و ردها فاشرب غير مضربنسل و لا ناهك في
الحلب - و عنه يضرب بيده مع ايديهم [فلياكل بالمعروف] و لا يلبس عمامة فما فوقها - و عن ابراهيم
لا يلبس الكتان و الحبل و لكن ماسد الجوعة و وارى العورة - و عن محمد بن كعب يتقرم تقرم البهمة
و ينزل نفسه مذلة الاجير فيما لبد منه - و عن الشعبي ياكل من ماله بقدر ما يعين فيه - و عنه كالميتة
يتناول عند الضرورة و يقضي - و عن مجاهد يستساف فاذا ايسر ادلى - و عن سعيد بن جبير ان شاء شرب
فضل اللبن و ركب الظهر و لبس مايستره من الثياب و اخذ القوت و لا يجاوزه فان ايسر قضاء و ان
اعسرفه في حن - و عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه اني انزلت نفسي من مال الله منزلة و الى
اليتيم ان استغذيت استعفت و ان افتقرت اكلت بالمعروف و اذا ايسرت قضيت - و استعف ابلغ من
عف كانه طالب زيادة العقة - [فاشهدوا عليهم] بانهم تسلموها و قبضوها و برئت عنها ذممكم و ذلك
ابعد من التخاصم و التجاحد و ادخل في الامانة و براءة الساحة الاترجى انه اذا لم يشهد فادعى عليه
صدق مع اليمين عند ابي حنيفة و اصحابه و عند مالك و الشافعي لا يصدق الابالبينة فكان في الاشهاد
الاستحراز من توجه الخائف المفضي الى التهمة او من وجوب الضمان اذا لم يقم البينة [و كفى بالله
حسيبا] اي كانيا في الشهادة عليكم بالذم و القبض او محاسبدا فعليكم بالتصدق و اياكم و التكاذب

وَ اَبْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ اِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ ۚ فَاِنَّ اَنْتُمْ مِنْهُمْ رٰشِدٌۢ بٰرٌۢ فَاذْفَعُوا اَمْوَالَهُمْ ۚ

ع ١٢

[جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا] اي تقومون بها وتنتعشون ولو ضيعتموها لضعتم فكانها في انفسها قيامكم وانتعاشكم - و قرئ قِيَمًا بمعنى قياما كما جاء عَوْدًا بمعنى عيادا - وقرأ عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قَوْمًا بالواو وقوام الشيء ما يقام به كقولك هو ملاك الامر لما يملك به - و كان الساف يقولون المال سلاح المؤمن و لَانَ اَتَرَكَ مَالًا يَحْسَبُنِي اللَّهُ عَلَيْهِ خَيْرَ مَنْ اِنْ اَحْتَجَّ اِلَى النَّاسِ - وعن سفين وكانت له بضاعة يُقَلِّبُهَا لَوْلَاهَا لتمنل بي بنو العباس - وعن غيره وقيل له انهاء نديك من الدنيا لئن ادننتني من الدنيا لقد صاننتني عنها و كانوا يقولون اتجروا و اكتسبوا فانكم في زمان اذا احتاج احدكم كان اول ما ياكل دينه و ربما راوا رجلا في جنازة فقالوا له اذهب الى دكانك [وَ اَرَزُقُوهُمْ فِيهَا] و اجعلوها مكانا لرزقهم بان تتجروا فيها و تترجحوا حتى تكون نفقتهم من الارباح لا من صلب المال فلا ياكلها الانفاق - و قيل هو امر لكل احد ان لا يخرج ماله الى احد من السفهاء قريب او اجنبي رجل او امرأة يعلم انه يضعه فيما لا ينبغي ويفسده [قَوْلًا مَّعْرُوفًا] قال ابن جرير عدة جميلة ان صاحتهم و رشدتهم سآمتا اليكم امواكم - وعن عطاء اذا رحمت اعطيتك و ان غنمت نبي عزاتي جعلت لك حظا - و قيل ان لم يكن ممن وجبت عليك نفقته فقل عافانا الله و اياك بارك الله فيك - و كل ما سكنت اليه النفس و احبته لحسنه عقلا او شرعا من قول او عمل فهو معروف و ما انكرته و نفرت منه لقبحه فهو منكرا * [وَ اَبْتَلُوا الْيَتَامَىٰ] و اختبروا عقولهم و ذوقوا احوالهم و معرفتهم بالتصرف قبل البلوغ حتى اذا تبينتم [مِنْهُمْ رٰشِدٌۢ] اي هداية دفعتم [اِلَيْهِمْ اَمْوَالَهُمْ] من غير تاخير عن حد البلوغ و بلوغ النكاح ان يحتمل لانه يصلح للنكاح عذده و لطلب ما هو مقصود به وهو التوالد - و الايناس الاستيضاح فاستعير للتبين - و اختلف في الابتلاء و الرشد فالابتلاء عند ابي حنيفة و اصحابه رحمهم الله ان يدفع اليه ما يتصرف فيه حتى يستبين حاله فيما يجيء منه - و الرشد التهدي الى وجوه التصرف - و عن ابن عباس رضي الله عنهما الصلاح في العقل و الحفظ للمال - و عند مالك و الشافعي الابتلاء ان يتدبج احواله و تصرفه في الاخذ و الاعطاء و يتبصر مخائله و ميده الى الدين - و الرشد الصلاح في الدين لان الفسق مفسدة للمال - فان قلت فان لم يؤنس منه رشد الى حد البلوغ - قلت عند ابي حنيفة رحمه الله ينتظر الى خمس و عشرين سنة لان مدة بلوغ الذكر عذده بالسن ثمانى عشرة سنة فاذا زادت عليها سبع سنين وهي مدة معتبرة في تغير احوال الانسان لقوله عليه السلام مرؤهم بالصلوة لسبع رُبع اليه ماله وونس منه رشد اولم يؤنس - و عند اصحابه لا يدفع اليه ابدا الا بايناس الرشد - فان قلت ما معنى تذكير الرشد - قلت معناه نوعا من الرشد و هو الرشد في التصرف و التجارة او طرفا من الرشد و مخيلة من مخائله حتى لا ينتظره تمام الرشد - فان قلت كيف نظم هذا الكلام - قلت ما بعد حتى الى فاذفعوا اليهم اموالهم جعل غاية للابتلاء وهي حتى التي تقع بعدها الجملة كالتي في قوله * شعر * فما زالت القتلى تمج دماءها *

سورة النساء ٤ رَ لَاتُورُوا السُّفَهَاءَ اَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللهُ لَكُمْ قِيَمًا وَّارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ٥

الجزء ٤

ع ١٢

وتوحيدها لان الغرض بيان الجندس و الواحد يدل عليه - و المعنى فان و هبن لكم شيئا من الصداق و تجافت عنه نفوسهن طيبات غير محبتات بما يضطرهن الى الهبة من شكاية اخلاقهم و سوء معاشرتهم [فكلوه] فانفقوه قالوا فان و هبت له ثم طلبت منه بعد الهبة علم انها لم تطب عنه نفسا - و عن الشعبي ان رجلا اتى مع امراته شريفا في عطية اعطتها اياه و هي تطلب ان ترجع فقال شريفا رد عليها فقال الرجل اليس قد قال الله تعالى فَاِنْ طِبْنَ لَكُمْ قَال لوطابت نفسها عنه لما رجعت فيه - و عنه اُبيها فيما وهبت و لا اُفيله لانهن يُخَدَعْنَ - و يحكى ان رجلا من آل ابي معيط اعطته امراته الف دينار صداقا كان لها عليه فلبث شهرا ثم طلقها فحاضته الى عبد الملك بن مروان فقال الرجل اعطتني طيبة بها نفسها فقال عبد الملك فاين الآية التي بعدها فلا تأخذوا منه شيئا اورد عليها - و عن عمر رضي الله عنه انه كتب الى قضاته ان النساء يعطين رغبة و رهبة فايما امرأة اعطت ثم ارادت ان ترجع فذلك لها - و عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم سئل عن هذه الآية فقال اذا جادت لزوجها بالعطية طائعة غير مكروهة لا يقضي به عليكم سلطان و لا يواخذكم الله به في الآخرة - و روي ان ناسا كانوا يتاثمون ان يرجع احد هم في شيء مما ساق الى امراته فقال الله تعالى ان طابت نفس واحدة من غير اكراه و لا خديعة فكلوه سائغا هنيئا و في الآية دليل على ضيق المسلك في ذلك و وجوب الاحتياط حيث بذى الشرط على طيب النفس فقيل فَاِنْ طِبْنَ و لم يقل فان و هبن او سمحن اعلا ما بان المراد هو تجاني نفسها عن الموهوب طيبة - و قيل فَاِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ و لم يقل فان طبن لكم عنها بعناهن على تقليل الموهوب - و عن الليمث بن سعد لا يجوز تبرعها الا باليسير - و عن الازاعي لا يجوز تبرعها ما لم تلد او تُقَم في بيت زوجها سنة - و يجوز ان يكون تذكير الضمير لينصرف الى الصداق الواحد فيكون متذارا بعضه و اوانت للذال ظاهرة هبة الصداق كله لان بعض الصداقات واحدة منها فصاعدا [الهنيء و المروي] صفتان من هَنُوءِ الطعام و مَرُوءٍ اذا كان سائغا لا تنغيص فيه - و قيل الهنيء ما يلذذ الأكل و المروي ما يحمده عاقبته - و قيل هو ما يذساغ في مجراه - و قيل لمدخل الطعام من الحلقوم الى فم المعدة المروي لمرور الطعام فيه و هو انسيائه و هما وصف للمصدر اي اكلا هنيئا مريئا - او حال من الضمير اي كلوه و هو هنيء مروي و قد يوقف على نكلوه و يبتدأ هنيئا مريئا على الدعاء و على انهما صفتان اقيمتا مقام المصدرين كانه قيل هنا مراً و هذه عبارة عن التحليل و المبالغة في الاباحة و ازالة التدبعة [السفهاء] المبتدرون اموالهم الذين ينفقونها فيما لا ينبغي و لا يدي لهم باصلاحها و تثيرها و التصرف فيها - و الخطاب للاراياء و اضاف الاموال اليهم لانها من جندس ما يقيم به الناس معاشهم كما قال و لَاتَقْتُلُوا اَنْفُسَكُمْ - فَمَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ مِنْ فَيِّئَاتِكُمُ الْمَوْمِنَاتِ و الدليل على انه خطاب للاراياء في اموال اليتامى قوله و ارزقوهم فيها و اكسوهم

وَ اتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً ط فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا نَّكَاحًا هُنَّ أَمْرٌ بَرٌّ

عِيَالَهُ يَعُولُهُمْ كَقَوْلِهِمْ مَا نِهِمْ إِذَا أَنْفَقَ عَلَيْهِمْ لَأَنَّ مِنْ كَثَرِ عِيَالِهِ لَزِمَهُ أَنْ يَعُولَهُمْ وَ فِي ذَلِكَ مَا يَصْعَبُ عَلَيْهِ الْمَحَافِظَةُ عَلَى حُدُودِ الْوَرَعِ وَ كَسْبِ الْحَلَالِ وَ الرِّزْقِ الطَّيِّبِ وَ كَلَامٍ مِثْلِهِ مِنْ أَعْلَامِ الْعَامِ وَ أُمَّةِ الشَّرْعِ وَ رُوَيْسِ الْمُجْتَهِدِينَ حَقِيقٌ بِأَحْمَلِ عَلَى الصَّحَّةِ وَ السَّدَادِ وَ أَنَّ لَا يَظُنُّ بِهِ تَحْرِيفٌ تُعِيلُوا إِلَى تَعُولُوا فَتَدْرُوِي عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا تَظُنُّ بِكَلِمَةٍ خَرَجْتَ مِنْ فِي أَخِيكَ سَوْءٌ وَ أَذْتُ تَجِدُهَا فِي الْخَيْرِ مَحْمُولًا وَ كَفَى بِكِتَابِنَا الْمُرْتَجِمِ بِكِتَابِ شَافِي الْعِيِّ مِنْ كَلَامِ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ شَاهِدًا بِأَنَّهُ كَانَ أَعْلَى كَعْبًا وَ اطْوَلُ بَاعًا فِي عِلْمِ كَلَامِ الْعَرَبِ مِنْ أَنْ يُخْفَى عَلَيْهِ مِثْلُ هَذَا وَ لَكِنْ لِلْعُلَمَاءِ طَرِيقًا وَ اسَالِيْبٌ فَسَلَكْنَا فِي تَفْسِيرِ هَذِهِ الْكَلِمَةِ طَرِيقَةَ الْكِنَايَاتِ - فَانْ قَلْتُ كَيْفَ يَقُولُ عِيَالٌ مِنْ تَسْرِي وَ فِي السَّرَاطِي نَحْوُ مَا فِي الْمَهَائِرِ - قَلْتُ لَيْسَ كَذَلِكَ لَأَنَّ الْغُرُضَ بِالتَّزْوِجِ التَّوَالِدِ وَ التَّقَاسُلِ بِخِلَافِ التَّسْرِي وَ لِذَلِكَ جَارَ الْعَزْلَ عَنِ السَّرَاطِي بِغَيْرِ إِذْنِهِمْ فَكُلُّ التَّسْرِي مِثْلُهُ لِقَوْلِهِ بِالْإِضَافَةِ إِلَى التَّزْوِجِ كَتَزْوِجِ الْوَاحِدِ بِالْإِضَافَةِ إِلَى تَزْوِجِ الْارْبَعِ - وَ قَرَأَ طَاوُسٌ أَنَّ لَاتُعِيلُوا مِنْ أَعَالِ الرَّجُلِ إِذَا كَثُرَ عِيَالُهُ وَ هَذِهِ الْقِرَاءَةُ تَعْتَدُ تَفْسِيرَ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى الَّذِي قَصَدَهُ [صَدُقَاتِهِنَّ] مَهْرُهُنَّ وَ فِي حَدِيثِ شَرِيحِ قُضَى ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَهَا بِالصَّدَقَةِ - وَ قَرِئَ صَدُقَاتِهِنَّ بِفَتْحِ الصَّادِ وَ سُكُونِ الدَّالِ عَلَى تَخْفِيفِ صَدُقَاتِهِنَّ - وَ صَدُقَاتِهِنَّ بِضَمِّ الصَّادِ وَ سُكُونِ الدَّالِ جَمْعُ صَدَقَةٍ بِوِزْنِ غُرْفَةٍ - وَ قَرِئَ صَدُقَاتِهِنَّ بِضَمِّ الصَّادِ وَ الدَّالِ عَلَى التَّوْحِيدِ وَ هُوَ تَثْقِيلُ صَدَقَةٍ كَقَوْلِكَ فِي ظُلْمَةٍ ظُلْمَةٌ [نِحْلَةً] مِنْ نَحْلِهِ كَذَا إِذَا أُعْطِيَ إِيَّاهُ وَ رَهْبَهُ لَهُ عَنْ طَيْبَةَ مِنْ نَفْسِهِ نِحْلَةً وَ نَحْلًا - وَ هَذِهِ حَدِيثُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذْ كُنْتُ نَحْلُوكَ جِدَادَ عَشْرِينَ وَسَقَا بِأَعْلَى - وَ انْتَصَابُهَا عَلَى الْمَصْدَرِ لَأَنَّ النِّحْلَةَ وَ الْإِيْتَاءَ بِمَعْنَى الْإِعْطَاءِ فَكَانَ قِيلَ وَ انْحَلُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً أَيِ اعْطَوْهُنَّ مَهْرَهُنَّ عَنْ طَيْبَةَ انْفُسِكُمْ - أَوْ عَلَى الْحَالِ مِنَ الْمُخَاطَبِينَ أَيِ أَتَوْهُنَّ صَدُقَاتِهِنَّ نَاحِلِينَ طَيْبِي انْفُسُ بِالْإِعْطَاءِ - أَوْ مِنَ الصَّدَقَاتِ أَيِ مَنْحُولَةٍ مَعْطَاةٍ عَنِ طَيْبَةِ الْإِنْفُسِ - وَ قِيلَ نِحْلَةً مِنْ اللَّهِ عَطِيَّةٌ مِنْ عَزْدِهِ وَ تَفْضُلًا مِنْهُ عَائِي - وَ قِيلَ النِّحْلَةُ الْمِائَةُ وَ نِحْلَةُ الْإِسْلَامِ خَيْرُ النِّحْلِ وَ فَلَانَ يَنْتَحِلُ كَذَا أَيِ يَدِينُ بِهِ - وَ الْمَعْنَى أَتَوْهُنَّ مَهْرَهُنَّ دِيَاةً عَلَى أَنَّهَا مَفْعُولٌ لَهَا - وَ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ حَالًا مِنَ الصَّدَقَاتِ أَيِ دِينًا مِنَ اللَّهِ شَرْعًا وَ فَرَضًا - وَ الْخَطَابُ لِلزَّوْجِ وَ قِيلَ لِلْأَوْلِيَاءِ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَأْخُذُونَ مَهْرَ بَنَاتِهِمْ وَ كَانُوا يَقُولُونَ هُنَّ أَمْرٌ بَرٌّ لَمَنْ تَوَالِدَهُ بِذَلِكَ يَعْنُونَ تَأْخُذُ مَهْرَهَا فَتَنْفِجُ بِهِ مَا لَكَ أَيِ تُعْظِمُهُ * الضَّمِيرُ فِي [مِنْهُ] جَارٌ مَجْرُورٌ اسْمُ الْإِشَارَةِ كَأَنَّهُ قِيلَ عَنْ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قُلْ أَنَّبِئِكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ بَعْدَ ذِكْرِ الشَّهَوَاتِ وَ مِنَ الْحُجَجِ الْمَسْمُوعَةِ مِنْ أَفْوَاهِ الْعَرَبِ مَا رُوِيَ عَنْ رَبِيعَةَ إِنَّهُ قِيلَ لَهُ فِي قَوْلِهِ * ع * كَأَنَّهُ فِي الْجِلْدِ تَوَابِعُ الْبَهْقِ * فَقَالَ أَرَدْتُ أَنَّ ذَلِكَ - أَوْ يَرْجَعُ إِلَى مَا هُوَ فِي مَعْنَى الصَّدَقَاتِ وَ هُوَ الصَّدَاقُ لِأَنَّكَ لَوْ قُلْتَ وَ اتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ لَمْ تُخَلَّ بِالمَعْنَى فَهِيَ نَحْوُ قَوْلِهِ فَأَمَدَّقَ وَ أَكُنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ كَأَنَّهُ قِيلَ أَصَدَّقَ وَ [نَفْسًا] تَمَيِّزُ

سورة النساء ٤ مَثْنَى وَثُلَّةٌ وَرَبْعٌ ۚ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ۖ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعْوِلُوا ۗ

الجزء ٤

ع ١٢

يتيمة على القلب كما قيل ايامى و الاصل ايام و يتائم - وقرأ النخعي تَقِسُّطُوا بفتح التاء على ان لا مزيدة مثلها في كَلَّمَ يَعْلَمُ يريد و ان خفتم ان تجوروا [مَا طَابَ لَكُمْ] ما حل لكم [مِنَ النِّسَاءِ] لان منهن ما حرم كالاتي في اية التحريم - وقيل ما ذهباً الى الصفة و لان الاناث من العقلاء يجربن مجرى غير العقلاء و منه قوله تعالى اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ [مَثْنَى وَ ثُلَّةٌ وَ رُبْعٌ] معدومة عن اعداد مكررة و انما منعت الصرف لما فيها من العدلين عدلها عن صيغها و عدلها عن تكررها وهي نكرات يعرفن بلام التعريف تقول فلان يفتح المثنى و الثلاث و الرباع و محلن النصب على الحال مما طاب تقديره فانكحوا الطيبات لكم معدومات هذا العدد ثنتين ثنتين و ثلاثا ثلاثا و اربعا اربعا - فان قلت الذي اُطلق للذاكح في الجمع ان يجمع بين ثنتين او ثلاث او اربع فما معنى التكرير في مثنى و ثلاث و رباع - قلت الخطاب للجميع فوجب التكرير ليصيب كل ذاكح يريد الجمع ما اراد من العدد الذي اطلق له كما تقول للجماعة اقتسموا هذا المال وهو الف درهم درهمين درهمين و ثلاثة ثلاثة و اربعة اربعة و لو اوردت لم يكن له معنى - فان قلت فام جاء العطف بالواو دون او - قلت كما جاء بالواو في المثال الذي حذرتك لك و لو ذهبت تقول اقتسموا هذا المال درهمين درهمين او ثلاثة ثلاثة او اربعة اربعة اعلمت انه لا يسوغ لهم ان يقتسموه الا على احد انواع هذه القسمة و ليس لهم ان يجمعوا بينها فيجعلوا بعض القسم على تثنية و بعضه على تثليث و بعضه على تربيع و ذهب معنى تجوز الجمع بين انواع القسمة التي دلت عليه الواو - و تحريم الواو دلت على اطلاق ان ياخذ الذاكحون من ارادوا نكاحها من النساء على طريق الجمع ان شازا مختلفين في تلك الاعداد و ان شازا متفقين فيها محظروا عليهم ما وراء ذلك - وقرأ ابراهيم وَثُلَّةٌ وَرَبْعٌ عَلَى الْقَصْرِ مِنْ ثَلَاثٍ وَرَبْعٍ [فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا] بين هذه الاعداد كما خفتم ترك العدل فيما نوقها [فَوَاحِدَةٌ] فالزموا او فاختراروا واحدة و ذرا الجمع راسا فان الامر كله يدور مع العدل فاينما وجدتم العدل فعليكم به - و قرئ فَوَاحِدَةٌ بِالرُّفْعِ عَلَى الْمَقْنَعِ وَاحِدَةٌ أَوْ فَكفَّتْ وَاحِدَةٌ أَوْ فَحَسِبْكُمْ وَاحِدَةٌ [أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ] سوى في السهولة و اليسر بين الحرة الواحدة و بين الاماء من غير حصر و لا توقيت عدد و لعمرى انهن اقل تبعه و اقصر شغبا و اخف مؤنة من المبائر لا عليك اكثر من مذهب ام اقللت عدلت بينهن في القسم او لم تعدل عزلت عنهن ام لم تعزل - وقرأ ابن ابي عبله مَنْ مَلَكَتْ * [ذَلِكَ] اشارة الى اختيار الواحدة و التسري [اَدْنَىٰ اَلَّا تَعْوِلُوا] اقرب من ان لا تميلوا من قولهم عال الميزان عولا اذا مال و ميزان فلان عائل و عال الحاكم في حكمه اذا جار - و روي ان امرابيا حكم عليه حاكم فقال له اتعمل علي - و قد روت عابشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم اَلَّا تَعْوِلُوا اَلَّا تَجُورُوا - و الذي يحكى عن الشانعي انه فسّر اَلَّا تَعْوِلُوا اَلَّا يَكْثُرَ عِيَالُكُمْ فوجهه ان يجعل من قولك عال الرجل

وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ ۚ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ ۚ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ۝

معنى والإرحام مما يتقى او و الإرحام مما يتساءل به - والمعنى انهم كانوا يقرّون بان لهم خالقا وكانوا يتساءلون بذكر الله والرحم فقليل لهم اتقوا الله الذي خالقكم واتقوا الذي تتناشدون به واتقوا الأرحام فلا تقطعوها - او واتقوا الله الذي تتعاطفون باذكاره وبإذكار الرحم وقد أذن عز وجل ان قرن الأرحام باسمه ان صلتهامنه يمكن كما قال **الَّا تَعْبُدُوا إِلَّا آيَةَ رَبِّ الْوَالِدِينَ إِحْسَانًا** - و عن الحسن اذا سألتك با لله فاعطه و اذا سألك بالرحم فاعطه وللرحم حجة عند العرش - و معناه ما روي عن ابن عباس الرحم معاقبة بالعرش فاذا اتاها الواصل بشت به وكلمته واذ اتاه القاطع احتجبت منه - وسئل ابن عبيدة عن قوله عليه السلام تخيروا المظفكم فقال يقول لا ولامم وذلك ان يضع ولده فى الحلال الم تسمع قوله تعالى **تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ** واول صلته ان يختار له الموضع الحلال فلا يقطع رحمه ولا نسبه فانما للعاهر الحجر ثم يختار الصحة و يجتنب الدعوة ولا يضعه موضع سوء يتبع شهوته و هواه بغير هدى من الله * [**الْيَتَامَىٰ**] الذين مات اباؤهم فانفردوا عنهم و اليتيم الانفرد و منه الرملة اليتيمة و الدرة اليتيمة - و قيل اليتيم فى الاناسي من قيل الابهاء و فى البهائم من قبل الامهات - فان قلت كيف جمع اليتيم وهو فعيل كمريض على يتامى - قلت فيه و جهان - ان يجمع على يتامى كاسرى لان اليتيم من وادى الافات و الارجاع ثم يجمع فعلى على فعلى كاسارى - و يجوز ان يجمع على فعائل لجرى اليتيم مجرى الاسماء نحو صاحب و فارس فيقال يتائم ثم يتامى على القلب و حق هذا الاسم ان يقع على الصغار و الكبار لبقاء معنى الانفرد عن الابهاء الا انه قد غلب ان يسموا به قبل ان يبلغوا مبلغ الرجال فاذا استغنوا بانفسهم عن كافل و قائم عليهم و انتصروا كفاة يكفلون غيرهم و يقومون عليهم زل عنهم هذا الاسم - و كانت قريش تقول ارسل الله صلى الله عليه و آله و سلم يتيم ابى طالب اما على القياس و اما حكاية للحال التي كان عليها صغيرا ناشيا فى حجر عمه ترضيعا له و اما قوله عليه السلام لا يتم بعد الحلم فما هو الا تعليم شريعة لا لغة يعنى انه اذا احتلم لم يجز عليه احكام الصغار - فان قلت فما معنى قوله **وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ** - قلت اما ان يراد باليتامى الصغار و بايتائهم الاموال ان لا يطعم فيها الايام و الارصياء و ولاة السوء و فضاته و يكفوا عنها ايديهم الحافظة حتى تاتي اليتامى اذا بلغوا سالمة غير محذوفة و اما ان يراد الكبار تسمية لهم يتامى على القياس او لقرب عهدهم اذا بلغوا بالصغر كما تسمى الناقة عشاء بعد وضعها على ان فيه اشارة الى ان لا يوحرون مع اموالهم اليهم عن حد البلوغ و لا يملطوا ان اونس منهم الرشد و ان يوتوها قبل ان يزل عنهم اسم اليتامى و الصغار - و قيل هي فى رجل من غطفان كان معه مال كثير لابن اخ له يتيم فلما بلغ طلب المال فمنعه عمه فترافعا الى النبي صلى الله عليه و آله و سلم فنزلت فلما سمعها العم قال اطعنا الله و اطعنا الرسول نعوذ بالله من الحوب الكبير فذفع ماله اليه فقال صلى الله عليه و آله و سلم و من يوق شح نفسه و يطع ربه هكذا فانه يحل دارة يعنى جنته فلما

وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ۗ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ۝

ع ١٢

فَإِنَّ قَلْتَ عَلامَ عَطْفِ قَوْلِهِ [وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا] - قَلْتَ فِيهِ وَجِهَان - أَحَدُهُمَا إِنْ يُعْطَفُ عَلَى مَحذُوفٍ كَانَهُ قِيلَ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ أَنْشَأَهَا وَابْتَدَأَهَا وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَانْصَحَفَ لِدَالَةِ الْمَعْنَى عَلَيْهِ - وَالْمَعْنَى شَعْبِكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ هَذِهِ صَفَتُهَا وَهِيَ أَنَّهُ أَنْشَأَهَا مِنْ تَرَابٍ وَخَلَقَ زَوْجَهَا حَوَاءً مِنْ ضَلْعٍ مِنْ أَضْلَاعِهَا [وَبَثَّ مِنْهُمَا] نَوْعِي جِنْسِ الْإِنْسِ وَهُمَا الذُّكُورُ وَالْإِنَاثُ - فَوْصَفَهَا بِصِفَةٍ هِيَ بَيَانٌ وَتَفْصِيلٌ لِكَيْفِيَّةِ خَلْقِهِمْ مِنْهَا - وَالثَّانِي إِنْ يُعْطَفُ عَلَى خَلْقِكُمْ وَيَكُونُ الْخُطَابُ فِي يَأَيُّهَا النَّاسُ لِلَّذِينَ بُعِثَ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - وَالْمَعْنَى خَلْقِكُمْ مِنْ نَفْسِ آدَمَ لِأَنَّهُمْ مِنْ جَمَلَةِ الْجِنْسِ الْمَقْرَعِ مِنْهُ وَخَلَقَ مِنْهَا أُمَّكُمْ حَوَاءً [وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً] غَيْرِكُمْ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْفَائِتَةِ لِلْحَصْرِ - فَإِنَّ قَلْتَ الَّذِي يُقْتَضِيهِ سَدَادُ نِظْمِ الْكَلَامِ وَجَزَائِلُهُ إِنْ يُجَاءُ عَقِيبَ الْأَمْرِ بِالتَّقْوَى بِمَا يُوجِبُهَا وَيَدْعُو إِلَيْهَا وَيُبْعَثُ عَلَيْهَا فَكَيْفَ كَانَ خَلْقُهُ أَيَّاهُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ عَلَى التَّفْصِيلِ الَّذِي ذَكَرَهُ مُوجِبًا لِلتَّقْوَى وَدَا عِيَا إِلَيْهَا - قَلْتَ لِأَنَّ ذَلِكَ مِمَّا يَدُلُّ عَلَى الْقُدْرَةِ الْعَظِيمَةِ وَمَنْ قَدَرَ عَلَى نَحْوِهِ كَانَ قَادِرًا عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَ مِنَ الْمَقْدُورَاتِ عِقَابُ الْعَصَاةِ فَالْغُظْرُ فِيهِ يُؤَدِّي إِلَى أَنْ يُتَّقَى الْقَادِرُ عَلَيْهِ وَيُخْشَى عِقَابَهُ لِأَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى النِّعْمَةِ السَّابِغَةِ عَلَيْهِمْ فَحَقَّقَهُمْ إِنْ يُتَّقَوْهُ فِي كُفْرَانِهَا وَالتَّفْرِيطِ فِيهَا يَلْزِمُهُمْ مِنَ الْقِيَامِ بِشُكْرِهَا - أَوْ إِرَاكًا بِالتَّقْوَى تَقْوَى خَاصَّةٌ وَهِيَ إِنْ يُتَّقَوْهُ فِيمَا يَتَّصِلُ بِحِفْظِ الْحَقُوقِ بَيْنَهُمْ فَلَا يَقْطَعُوا مَا يُجِبُّ عَلَيْهِمْ وَعَلَهُ نَقِيلُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ الَّذِي وَصَلَ بَيْنَكُمْ حَيْثُ جَعَلَكُمْ صِنُونًا مَقْرَعَةً مِنْ أَرْوَمَةٍ وَاحِدَةٍ فِيمَا يُجِبُّ عَلَى بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ فَحَافِظُوا عَلَيْهِ وَلا تَغْفُلُوا عَنْهُ وَهَذَا الْمَعْنَى مُطَابِقٌ لِمَعْنَى السُّورَةِ - وَقُرِئَ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا بِالْفِظِ اسْمِ الْفَاعِلِ وَهُوَ خَبْرٌ مُبْتَدَأٌ مَحذُوفٌ تَقْدِيرُهُ وَهُوَ خَالِقٌ * تَسَاءَلُونَ بِهِ تَسَاءَلُونَ بِهِ فَادْعَمْتَ التَّاءُ فِي السِّينِ - وَقُرِئَ [تَسَاءَلُونَ] بِطَرَحِ التَّاءِ الثَّانِيَةِ أَيْ يُسَالُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا بِاللَّهِ وَبِالرَّحِمِ فَيَقُولُ بِاللَّهِ وَبِالرَّحِمِ أَعْمَلُ كَذَا عَلَى سَبِيلِ الْاسْتِعْطَافِ وَأُنَاشِدُكَ اللَّهُ وَبِالرَّحِمِ أَوْ تَسْأَلُونَ غَيْرَكُمْ بِاللَّهِ وَبِالرَّحِمِ نَقِيلُ تَفَاعُلُونَ مَوْضِعَ تَفْعَلُونَ لِلْجَمْعِ كَقَوْلِكَ رَأَيْتَ الْيَلَالَ وَتَرَاءَ يَذَاءُ - وَتَنْصُرَةُ قِرَاءَةٌ مِنْ قَرَأَ تَسْأَلُونَ بِهِ مَهْمُوزًا وَغَيْرَهُ مَهْمُوزًا - وَقُرِئَ [وَالْأَرْحَامَ] بِالْحَرَكَاتِ الثَّلَاثِ - فَالْضَّمُّ عَلَى وَجْهَيْنِ - أَمَا عَلَى اللَّهِ وَالْأَرْحَامِ - أَوْ إِنْ يُعْطَفُ عَلَى مَحَلِّ الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ كَقَوْلِكَ مَرَرْتُ بِزَيْدٍ وَعَمْرًا - وَتَنْصُرَةُ قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ تَسَاءَلُونَ بِهِ وَبِالْأَرْحَامِ - وَالْجَرُّ عَلَى الظَّاهِرِ عَلَى الْمُضْمَرِ وَلا يُسَدِّدُ لِأَنَّ الْمُضْمَرَ الْمُتَّصِلَ مُتَّصِلٌ كَأَسْمِهِ وَالْجَارُ وَالْمَجْرُورُ كَشَيْءٍ وَاحِدٍ فَكَانَا فِي قَوْلِكَ مَرَرْتُ بِهِ وَزَيْدٍ وَهَذَا غَلَامُهُ وَزَيْدٌ شَدِيدِي الْإِتِّصَالِ فَلَمَّا اشْتَدَّ الْإِتِّصَالُ لَتَكَرَّرَ أَشْبَهُ الْعَطْفِ عَلَى بَعْضِ الْكَلِمَةِ فَلَمْ يُجْزَ وَجِبَ تَكْرِيرُ الْعَامِلِ كَقَوْلِكَ مَرَرْتُ بِهِ وَزَيْدٍ وَهَذَا غَلَامُهُ وَغَلَامُ زَيْدٍ الْإِتِّصَالُ إِلَى صِحَّةِ قَوْلِكَ رَأَيْتَ زَيْدًا وَمَرَرْتُ بِزَيْدٍ وَعَمْرًا لَمَّا يَقُو الْإِتِّصَالُ لِأَنَّهُ لَمْ يَتَكَرَّرْ وَقَدْ تَمَحَّلَ لَصِحَّةِ هَذِهِ الْقِرَاءَةِ بِأَنَّهَا عَلَى تَقْدِيرِ تَكْرِيرِ الْجَارِ وَنَظِيرُهَا قَوْلُ الشَّاعِرِ * ع * فَمَا بَكَ وَالْإِيَامِ مِنْ عَجَبٍ * وَالرَّفْعُ عَلَى أَنَّهُ مُتَبَدِّأُ خَبْرُهُ مَحذُوفٌ كَانَهُ قِيلَ وَالْأَرْحَامُ كَذَلِكَ عَلَى

سورة النساء ٤
الجزء ٤
ع ١٢

خُشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ط أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ط إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ٥
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ٥

كلماتها * سورة النساء مدنية وهي مائة و سبع و سبعون آية و أربع و عشرون ركوعا * حروفها ٣٧٢٠
١٩٩٩٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥
يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ

الكتاب - وقيل في اربعين من اهل نجران و اثنين و ثلاثين من الحبشة و ثمانية من الروم كانوا على دين عيسى عليه السلام فاسلموا - وقيل في اصحمة النجاشي ملك الحبشة و معنى اصحمة عطية العربية و ذلك انه لما مات نعاه جبرئيل عليه السلام الى رسول الله صلى الله عليه و اله و سأم فقال عليه السلام اخرجوا فصلوا على اخ لكم مات بغير ارضكم فتخرج الى البقيع و نظر الى ارض الحبشة فابصر سرير النجاشي و صلى عليه و استغفره فقال المنافقون اذظروا الى هذا يصاتي على علي نصراني لم يره قط و ليس على دينه فنزلت * و دخلت لام الابتداء على اسم ان لفصل الظرف بينهما كقوله تعالى و ان منكم امن ليديطن * [و ما انزل اليكم من القرآن] و ما انزل اليهم [من الكتابين] [خشعين لله] حال من فاعل يؤمن لان من يؤمن في معنى الجمع [لا يشترون بايات الله ثمنا قليلا] كما يفعل من لم يسلم من احبارهم و كبارهم [اولئك لهم اجرهم عند ربهم] اي ما يختص بهم من الاجر و هو ما وعدوه في قوله اولئك يؤتون اجرهم مرتين - يؤتم كقيل من رحمته [ان الله سريع الحساب] لنفوذ علمه في كل شيء فهو عالم بما يستوجبه كل عامل من الاجر - و يجوز ان يراد ان ما توعدون ان قريب بعد ذكر الموعد * [اصبروا] على الدين و تكليفه [و صابروا] اعداء الله في الجهاد اي غالبوهم في الصبر على شدايد الحرب لا تكونوا اقل صبورا منهم و ثباتا - و المصابرة باب من الصبر ذكر بعد الصبر على ما يجب الصبر عليه تخصيصا لشدة و صعوبته [و رابطوا] و اقيموا في الثغور رابطين خيلكم فيها مترصدين مستعدين للغزو قال الله تعالى و من رباط الخيل ترهبون به عدو الله و عدوكم - و عن النبي صلى الله عليه و اله و سلم من رباط يوما و ليلة في سبيل الله كان كعدل صيام شهر و قيامه لا يفطر و لا يفتقل عن صلوته الا الحاجة - عن رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من قرأ سورة آل عمران اعطي بكل آية منها امانا على جسر جهنم - و عنه عليه السلام من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه و ملائكته حتى تجب الشمس *

سورة النساء

[يَا أَيُّهَا النَّاسُ] يا بني آدم [خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ] فوكم من اصل واحد و هو نفس آدم ايكم -

سورة آل عمران ٣
الجزء ٤
ع ١١
الثالث

وَاللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ الثَّوَابِ ۝ لَا يَغْرَنُكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ ۗ مَتَاعٌ قَلِيلٌ ۖ ثُمَّ مَا لَهُمْ جَنَّةٌ
وَبِئْسَ الْمِهَادُ ۝ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نَزَلَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْآبِرَارِ ۝ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَآمَنَ بِالْإِسْلَامِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ

المتتمين عليه و تسجيل على من لا يرى الثواب موصولاً إليه بالعمل بالجهل والغبوة - و روي عن جعفر
الصادق رضي الله عنه من حربه امر فقال خمس مرات ربنا انجاه الله مما يخاف واعطاه ما اراد - وقرأ
هذه الآية - وعن الحسن حكي الله عنهم انهم قالوا خمس مرات ربنا ثم اخبر الله تعالى انه استجاب لهم الا انه
اتبع ذلك رافع الدعاء وما يستجاب به فلا بد من تقديمه بين يدي الدعاء * [لَا يَغْرَنُكَ] الخطاب لرسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم او لكل احد اي لا تنظر الى ما هم عليه من سعة الرزق و المضطرب و درك
العاجل و اصابة حظوظ الدنيا ولا تغتر بظاهر ما ترى من تبسطهم في الارض و تصرفهم في البلاد يتكسبون
و يتجرون و يتدهقنون - عن ابن عباس رضي الله عنهما هم اهل مكة - و قيل هم اليهود - و روي ان
ناساً من المؤمنين كانوا يرون ما كانوا فيه من الخصب والرخاء و لين العيش فيقولون ان اعداء الله فيما
نرى من الخير و قد هلكنا من الجوع و الجهد - فان قلت كيف جاز ان يغتر رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم بذلك حتى ينهي عن الاغترار - قلت فيه و جهان - احدهما ان مدرة القوم و مقدمهم يخاطب
بشيء فيقوم خطابه مقام خطابهم جميعاً فكانه قيل لا يغرنكم - و الثاني ان رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم كان غير مغرور بحالهم فأكد عليه ما كان عليه و ثبت على التزامه كقوله فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرَ الْكٰفِرِيْنَ
- وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ - فَلَا تَطْعِ الْمَكْدِيْبِيْنَ و هذا في النهي نظير قوله في الامر اهدنا الصراط
المستقيم - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا و قد جعل النهي في الظاهر للقلب وهو في المعنى للمخاطب
و هذا من تنزيل السبب منزلة المسبب لان القلب لو غر لا غتره فمنع السبب ايمنع المسبب - و
قريب لا يغرنك بالنون الخفيفة [مَتَاعٌ قَلِيلٌ] خبر مبتدأ محذوف اي ذلك متاع قليل وهو القلب في البلاد
اراد قلته في جذب ما ناتيهم من نعيم الآخرة او في جذب ما اعد الله للمؤمنين من الثواب او اراد انه قليل في
نفسه لانقضائه و كل زائل قليل قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما الدنيا في الآخرة الا مثل ما يجعل
احدكم اصعبه في اليم فلينظر بم يرجع [وَبِئْسَ الْمِهَادُ] و ساء ما مهدوا لانفسهم * النزل و [النزل] ما يقيم للنازل
قال ابو الشعر الصبي * شعر * و كنا اذا الجدار بالجيش ضافنا * جعانا القنا و المرهفات له نزال * و انتصابه
اما على الحال من جنبت لتخصصها بالوصف و العامل اللام - و يجوز ان يكون بمعنى مصدر موكد كانه
قيل رزقا او عطاء من عند الله [وَ مَا عِنْدَ اللَّهِ] من الكثير الدائم [خَيْرٌ لِلْآبِرَارِ] مما يتقلب فيه الفجار
من القليل الزائل - و قرأ مسلمة بن محارب و الاعمش نزلاً بالسكون - و قرأ يزيد بن القعقاع لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا
بالتشديد [وَ إِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ] عن مجاهد نزلت في عبد الله بن سلام و غيره من مسلمي اهل

سورة آل عمران ٣ وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ۝ رَبَّنَا وَإِنَّا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا نَخْزَنُكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۝ إِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ ۝ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِّنْكُمْ مِّمَّنْ ذَكَرُوا أُمَّتِي بِعَعْضِكُمْ مِّنْ بَعْضٍ ۚ فَأَلَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقُتِلُوا وَقُتِلُوا لَآكْفُرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا أَذْخِلُهُمْ جَهَنَّمَ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ ثَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ ۚ

الجزء ٤ ع ١١

او بان امنوا* [ذُنُوبَنَا] كِبَائِرُنَا [سَيِّئَاتِنَا] صغائرنا [مَعَ الْأَبْرَارِ] مخصر ميم بصحبتم معدودين في جملتهم و الابرار جمع بر او بار كرتب و ارباب و صاحب و اصحاب [عَلَىٰ رُسُلِكَ] عَلَىٰ هَذِهِ صِلَةٌ لِلْوَعْدِ فِي قَوْلِكَ وَعَدَّ اللَّهُ الْجَمْعَ عَلَى الطَّاعَةِ - وَالْمَعْنَى مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ تَصْدِيقِ رِسَالِكَ الْاِتْرَاهِ كَيْفَ اتَّبَعَ ذَكَرَ الْمُنَادِي الْاِيْمَانَ وَهُوَ الرِّسُولُ وَقَوْلُهُ اٰمَنَّا وَهُوَ التَّصْدِيقُ - وَ يَجُوزُ اِنْ يَكُونُ مُتَعَلِّقًا بِمَحذُوفٍ اِي مَا وَعَدْتَنَا مِنْزِلًا عَلَىٰ رُسُلِكَ اَوْ مَحْمُولًا عَلَىٰ رُسُلِكَ لِان الرسل مَحْمَلُونَ ذَلِكَ فَاِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حَمَلَ - وَقِيلَ عَلَى السَّنَةِ رُسُلِكَ وَ الْمَوْعُودُ هُوَ الثَّوَابُ - وَقِيلَ النِّصْرَةُ عَلَى الْاَعْدَاءِ - فَان قُلْتَ كَيْفَ دَعَا اللّٰهُ بِانْجَازِ مَا وَعَدَ اللّٰهُ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ - قُلْتَ مَعْنَاهُ طَلَبُ التَّوْفِيقِ فِيمَا يَحْفَظُ عَلَيْهِمْ اَسْبَابُ اِنْجَازِ الْمِيعَادِ اَوْ هُوَ بَابُ مِنَ اللِّجَاءِ اِلَى اللّٰهِ تَعَالَى وَ الْخُضُوعُ لَهُ كَمَا كَانَ الْاَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ يَسْتَغْفِرُونَ مَعَ عِلْمِهِمْ اَنَّهُمْ مَغْفُورٌ لَّهُمْ يَقْصِدُونَ بِذَلِكَ التَّذَلُّلَ لِرَبِّهِمْ وَ التَّضَرُّعَ اِلَيْهِ وَ اللِّجَاءَ الَّذِي هُوَ سِيمَاءُ الْعِبَادِيَّةِ * يُقَالُ اسْتَجَابَ لَهُ وَ اسْتَجَابَهُ * ع * فَلَمْ يَسْتَجِبْهُ عِنْدَ ذَلِكَ مَجِيبًا * [اِنِّي لَا اُضِيعُ] قَرِئَ بِالْفَتْحِ عَلَى حَذْفِ الْبَاءِ وَ بِالْكَسْرِ عَلَى اِرَادَةِ الْقَوْلِ - وَقَرِئَ لَا اُضِيعُ بِالتَّشْدِيدِ [مِّنْ ذَكَرُوا أُمَّتِي] بَيَانٌ لِّعَامِلٍ [بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ] اِي يَجْمَعُ ذَكَرَكُمْ وَ اِنَّكُمْ اَصْلٌ وَاحِدٌ فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مِنَ الْاُخْرَايِ مِنْ اَصْلِهِ اَوْ كَانَتْ مِنْهُ لِفِرْطِ اِتِّصَالِكُمْ وَ اِتِّحَادِكُمْ - وَقِيلَ الْمُرَادُ وَصَلَةُ الْاِسْلَامِ وَ هَذِهِ جُمْلَةٌ مَعْتَرِضَةٌ بَيَّنَّتْ بِهَا شَرَكَةَ النِّسَاءِ مَعَ الرِّجَالِ فِيمَا وَعَدَ اللّٰهُ عِبَادَةَ الْعَامِلِينَ - وَ رُوِيَ اِنْ اُمَّ سَلْمَةَ قَالَتْ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اِنِّي اَسْمَعُ اللّٰهَ يَذْكُرُ الرِّجَالَ فِي الْهَجْرَةِ وَ لَا يَذْكُرُ النِّسَاءَ فَنَزَلَتْ * [فَأَلَّذِينَ هَاجَرُوا] تَفْصِيْلٌ لِّعَمَلِ الْعَامِلِ مِنْهُمْ عَلَى سَبِيلِ التَّعْظِيْمِ لَهُ وَ التَّفْخِيْمِ كَاَنَّهُ قَالَ فَاَلَّذِينَ عَمِلُوا هَذِهِ الْاَعْمَالَ السَّنِيَّةَ الْفَائِئِقَةَ وَ هِيَ الْمَهَاجِرَةُ عَنْ اَوْطَانِهِمْ فَارْتَبَنَ اِلَى اللّٰهِ بِدِيْنِهِمْ مِنْ دَارِ الْفِتْنَةِ وَ اضْطُرُّوا اِلَى الْخُرُوجِ مِنْ دِيَارِهِمْ الَّتِي وُودُوا فِيهَا وَ نَشَأُوا بِمَا سَامَهُمُ الْمُشْرِكُونَ مِنَ الْخُسْفِ [وَ اُوْدُوا فِي سَبِيلِي] مِنْ اَجَلِهِ وَ بِسَبَبِهِ يَرِيدُ سَبِيلَ الدِّيْنِ [وَ قُتِلُوا وَ قُتِلُوا] وَ غَزَوْا الْمُشْرِكِينَ وَ اسْتَشْهَدُوا - وَقَرِئَ وَقُتِلُوا بِالتَّشْدِيدِ - وَقُتِلُوا وَ قُتِلُوا عَلَى التَّقْدِيمِ بِالتَّخْفِيْفِ وَ التَّشْدِيدِ وَقُتِلُوا وَ قُتِلُوا عَلَى بِنَاءِ الْاَوَّلِ لِلْفَاعِلِ وَ الثَّانِي لِلْمَفْعُولِ - وَقُتِلُوا وَ قُتِلُوا عَلَى بِنَاءِ الْفَاعِلِ [ثَوَابًا] فِي مَوْضِعِ الْمَصْدَرِ الْمَوْكَّدِ بِمَعْنَى اِنَابَةٍ اَوْ تَوْبَةٍ [مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ] لِان قَوْلَهُ لَآكْفُرَنَّ عَنْهُمْ وَ لَا اَذْخِلُهُمْ فِي مَعْنَى لَأَنْبِيئَتِهِمْ * [وَ عِدَّةٌ] مَثَلُ اِي يَخْتَصُّ بِهِ وَ بِقُدْرَتِهِ وَ فَضْلُهُ لَا يُنْبِئُهُ غَيْرُهُ وَ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ كَمَا يَقُولُ الرَّجُلُ عِنْدِي مَا تَرِيدُ يَرِيدُ اِخْتِصَامَهُ بِهِ وَ بِمَلَكِهِ وَ اِنْ لَمْ يَكُنْ بِحَضْرَتِهِ وَ هَذَا تَعْلِيمٌ مِنَ اللّٰهِ كَيْفَ يَدْعَى وَ كَيْفَ يَبْتَهِلُ اِلَيْهِ وَ يَتَضَرَّعُ * وَ تَكْرِيْرُ رَبَّنَا مِنْ بَابِ الْاِبْتِهَالِ وَ اِعْلَامٌ بِمَا يَجِبُ حَسَنَ الْجَاوِبَةِ وَ حَسَنَ الْاِنَابَةِ مِنْ اِحْتِمَالِ الْمَشَاقِّ فِي دِيْنِ اللّٰهِ وَ الصَّبْرَ عَلَى صَعُوْبَةِ تَكْلِيْفِهِ وَ قَطْعَ لَاطِعِ الْكُفَّاسِ

رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا ۖ سُبْحَانَكَ نِعْمًا عَذَابَ النَّارِ ۝ رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ ۖ وَمَا الظَّالِمِينَ
مِنَ انصَارِ ۝ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا ۖ رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا

فنظر الى النجوم و الى السماء فقال اشهد ان لك رباً وخالقا اللهم اغفر فذخر الله اليه فغفر له - و قال النبي صلى الله عليه و آله و سلم لا عبادة كالتفكير - و قيل الفكرة تذهب الغفلة و تحدث للقلب الخشبة كما يحدث الماء للزرع المذبات و ما جلبت القلوب بمثل الاحزان و لا استنارت بمثل الفكرة - و روي عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم لا تفضلوني على يونس بن متى فانه كان يرفع له في كل يوم مثل عمل اهل الارض قالوا و انما كان ذلك للتفكر في امر الله الذي هو عمل القلب لان احدا لا يقدر ان يعمل بجوارحه في اليوم مثل عمل اهل الارض [مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا] على ارادة القول اي يقولون ذاك و هو في محل الحال بمعنى يتفكرون قائلين - و المعنى ما خلقته خلقا باطلا بغير حكمة بل خلقته لداعي حكمة عظيمة و هو ان تجعلها مساكن للمكلفين و ادلة لهم على معرفتك و وجوب طاعتك و اجتناب معصيتك و لذلك وصل به قوله فَقَدْ تَذَابَ النَّارِ لانه جزاء من عصى و ام يطع - فان قلت هذا اشارة الى ما ذا - قلت الى الخلق على ان المراد به المخلوق كانه قيل و يتفكرون في مخلوق السموات و الارض اي فيما خلق منها - و يجوز ان يكون اشارة الى السموات و الارض لانه في معنى المخلوق كانه قيل ما خلقت هذا المخلوق العجيب باطلا و في هذا ضرب من التعظيم كقوله تعالى ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم - و يجوز ان يكون باطلا حالا من هذا و [سُبْحَانَكَ] اعتراف بالتذرية من العبث و ان يخلق شياً بغير حكمة * [فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ] فقد ابلغت في اخزائه و هو نظير قوله فَقَدْ فَارَ و نحوه في كلامهم من ادرك مرعى الصمان فقد ادرك و من سبق فلانا فقد سبق * [وَمَا لِلظَّالِمِينَ] اللام اشارة الى مَنْ يَدْخُلِ النَّارَ و اعلام بان مَنْ يَدْخُلِ النَّارَ [فَلَا نَاصِرَ لَهُ] بشفاعة و لا غيرها * تقول سمعت رجلا يقول كذا و سمعت زيدا يتكلم فتوقع الفعل على الرجل و تحذف المسموع لانك و صفته بما يسمع او جعلته حالا عنه فاغذاك عن ذكرة و لولا الوصف او الحال لم يكن منه بد و ان يقال سمعت كلام فلان او قوله - فان قلت فاي فائدة في الجمع بين المنادي و ينادي - قلت ذكر الذداء مطلقا ثم مقيدا بالايمان فتخيما لشان المنادي لانه لا منادي اعظم من منادٍ ينادي للايمان و نحوه قولك مررت بهاد يهدي للاسلام و ذلك ان المنادي اذا اطاع ذهب الوهم الى منادٍ للحرب او لاطفاء النائرة او لاغاثة المكروب او لكفاية بعض النوازل او لبعض المنافع و كذلك الهادي قد يطلق على من يهدي للطريق و يهدي لسداد الراي و غير ذلك فاذا قامت ينادي للايمان و يهدي للاسلام فقد رفعت من شان المنادي و الهادي و فخمته و يقال دعاه كذا و الى كذا و ندبه له و اليه و ناداه له و اليه و نحوه هداة للطريق و اليه و ذلك ان معنى انتهاء الغاية و معنى الاختصاص و اقعان جميعا و المنادي هو الرسول - اَدْعُوا إِلَى اللَّهِ - اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ - و عن محمد بن كعب القرظي * [اَنْ اَمِنُوا] اي اَمِنُوا

سورة آل عمران ٣ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ٤

الجزء ٤

ع ١١

من زينة هذه الكواكب و أجلها في جملة هذه العجائب متفكروا في قدرة مقدرها متدبرا حكمة مدبرها قبل ان يسأورك القدر و بحال بينك وبين النظر - و عن ابن عمر قلت لعائشة رضى الله عنها اخبريني باعجب ما رايت من رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فبكت و اطالت ثم قالت كل امره عجب اتاني في ليلتي فدخل في لحافى حتى الصق جلده بجلدي ثم قال يا عائشة هل لك ان تاذني لي الليلة في عبادة ربى فقلت يا رسول الله انى احب قربك واحب هوك قد اذنت لك فقام الى قربة من ماء فى البيت فتوضأ و ام يكثر من صب الماء ثم قام يصلى فقرأ من القرآن و جعل يبكي حتى بلغ الدموع حرقوبه ثم جلس فحمد الله و اثنى عليه و جعل يبكي ثم رفع يديه و جعل يبكي حتى رايت دموعه قد بلت الارض فاتاه بلال يؤذنه بصاوة الغداة فراه يبكي فقال له يا رسول الله اتبكي و قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك و ما تاخر فقال يا بلال انلا اكون عبدا شكورا ثم قال و مالي لا ابكي و قد انزل الله على في هذه الليلة ان في خالق السموات و الارض ثم قال و بل لمن قرأها و لم يتفكر فيها و روي و بل لمن لاكها بين فكليه و لم يتاملها - و عن علي كرم الله وجهه ان النبي صلى الله عليه و آله و سلم كان اذا قام من الليل يتسوك ثم ينظر الى السماء ثم يقول ان في خالق السموات و الارض - و حكي ان الرجل من بني اسرائيل كان اذا عبده الله ثلثين سنة اظلمت سحابة فعبدها فتى من فتيلانهم فلم تظلم فقالت له امه لعل فرطة فرطت منك في مدتلك قال ما اذكر قالت لعلك نظرت مرة الى السماء و لم تعبر قال لعل قالت فما ارتيت الا من ذاك * [يَذْكُرُونَ اللَّهَ] ذكرا و اثبا على ابي حال كانوا من قيام و قعود و اضطجاج لا يخآون بالذكر في اغلب احوالهم - و عن ابن عمر و عروة بن الزبير و جماعة انهم خرجوا يوم العيد الى المصلى فجعوا يذكرون الله فقال بعضهم اما قال الله تعالى يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا فَقَامُوا يذكرون الله على اقدامهم - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم من احب ان يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله - و قيل معناه يصلون في هذه الاحوال على حسب استطاعتهم قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم لعمران بن اخصين صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنب تومى ايماء و هذه حجة للشافعي رحمه الله في اضجاع المريض على جنبه كما فى المحدث - و عند ابي حنيفة رحمه الله انه يستاقى حتى اذا وجد خفة قعد * و محل [على جنوبهم] نصب على الحال عطف على ما قبله كانه قيل قياما و قعودا و مضطجعين [و يتفكرون في خلق السموات و الارض] و ما يدل عليه اختراع هذه الاجرام العظام و ابداع صنعتها و ما دبر فيها مما تكلم الافهام عن ادراك بعض عجائبه على عظم شان الصانع و كبرياء سلطانه - و عن سفيان التوري انه صلى خلف المقام ركعتين ثم رفع راسه الى السماء فلما راى الكواكب غشي عليه و كان يبذل الدم من طول حزنه و فكرته - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم بينما رجل مستلق على فراشه ان رفع راسه

وَأَشْتَرُوا بِهِ نَمَنًا قَلِيلًا ٥ فَبَدَسَ مَا يَشْتَرُونَ ٥ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا
بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا ٥ فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ ٥ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٥ وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ٥
وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ٥

العلماء ان يسكت على علمه ولا يحل لجاهل ان يسكت على جهله حتى يسأل - وعن علي رضي الله عنه
ما اخذ الله على اهل الجاهل ان يتعلموا حتى اخذ على اهل العلم ان يعلموا - وقرئ ليبيئته - ولا يكتمونه
بالياء لانهم غيب - وبالتاء على حكاية مخاطبتهم كقوله تعالى وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكُتُبِ لَنْقُصِدَنَّ *
[لَا تَحْسَبَنَّ] خطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واحد المفعولين [الَّذِينَ يَفْرَحُونَ] والثاني
بِمَفَازَةٍ وقوله فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ توكيد تقديره لا تحسبنهم فلا تحسبنهم فائزين - وقرئ لَا تَحْسَبَنَّ - فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ
بضم الباء على خطاب المؤمنين وَلَا تَحْسَبَنَّ - فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ بالياء وفتح الباء فيهما على ان الفعل للرسول - وقرأ
ابو عمرو بالياء وفتح الباء في الاول وضمها في الثاني على ان الفعل للذين يَفْرَحُونَ و المفعول الاول
محدرف على لا تحسبنهم الذين يفرحون بمفازة بمعنى لا تحسبن انفسهم الذين يفرحون فائزين و فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ
تاكيد * ومعنى [بِمَا آتَوْا] بما فعلوا و اتى و جاء يستعملان بمعنى فعل قال الله تعالى إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا -
لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا فَرِيًّا - وتدل عليه قراءة ابي يفرحون بِمَا فَعَلُوا و قرئ آتَوْا بمعنى أعطوا - وعن علي رضي الله
عنه بِمَا آتَوْا * ومعنى [بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ] بمنجاة منه - روي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سأل
اليهود عن شيء مما في التوراة فكتموا الحق و اخبروه بخلافه و اراد انهم قد صدقوه و استحمدوا اليه و فرحوا
بما فعلوا فاطلع الله رسوله على ذلك و سلاه بما انزل من وعيدهم اي لا تحسبن اليهود الذين يفرحون بما فعلوا
من تديسهم عليك و يحبون ان تحمدهم بما لم يفعلوا من اخبارك بالصدق عما سألنهم عنه ناجين من
العذاب - و معنى يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا بما آتوه من علم التوراة - و قيل يفرحون بما فعلوا من كتمان نعت
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [وَ يُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا] من اتباع دين ابراهيم حيث ادعوا
ان ابراهيم كان على اليهودية وانهم على دينه - و قيل هم قوم تخلفوا عن الغزو مع رسول الله صلى الله عليه
وآله و سلم فلما قفل اعتذروا اليه بانهم راوا المصلحة في التخلف و استحمدوا اليه بترك الخروج - و قيل هم
المنافقون يفرحون بما آتوا من اظهار الايمان للمسلمين و منافقتهم و توعلهم بذلك الى اغراضهم و يستحمدون
اليهم بالايمان الذي لم يفعلوه على الحقيقة لابطانهم الكفر - و يجوز ان يكون شاملا لكل من ياتي بحسنة
فيفرح بها فرح اعجاب و يحب ان يحمده الناس و يثنوا عليه بالديانة و الزهد و بما ليس فيه * [وَاللَّهُ مُلْكُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] فهو يملك امرهم [وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فهو يقدر على عقابهم * [لآيَاتٍ] لادلة
واضحة على الصانع و عظيم قدرته و باهر حكمته [لِأُولِي الْأَلْبَابِ] للذين يفتحون بصائرهم للنظر الاستدلال
و الاعتبار و لا ينظرون اليها نظر البهائم غافلين عما فيها من عجائب الفطر - و في الفصائح الصغار املاً عينيك

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ١٠

عَنِ النَّارِ وَأَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَنَدَى فَأَرْطَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْعُرُورِ ۝ لَتَلْبَثُونَ فِي آَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ تَقَى
وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذَى كَثِيرًا ۝ وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ
مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ۝ وَإِنْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ

فبعض الاجور * [الزخرحة] التذخية و الابعاد تكرير الزح وهو الجذب بعجلة [فَنَدَى فَأَرْطَ] فقد حصل له الفوز المطلق المتناول لكل ما يفاض به ولا غاية للفوز وراء النجاة من سخط الله و العذاب السرمذ و نيل رضوان الله تعالى و الانعيم المخلد اللهم وَفَقْنَا لما ندرك به عندك الفوز فى المآب - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم من احب ان يزخرح عن النار و يدخل الجنة فلتدركه مَنِيَّتُهُ وهو يؤمن بالله و اليوم الآخر و ياتي الى الناس ما يحب ان يوتى اليه و هذا شامل للمحافظة على حقوق الله و حقوق العباد * شبه الدنيا بالمتاع الذي يدلس به على المستام و يُغَرَّ حتى يشتريه ثم يتبين له فسادة و رداة و الشيطان هو المدلس الغرور - و عن سعيد بن جبير انما هذا لمن أترها على الآخرة فاما من طاب الآخرة بها فانها متاعٌ بلاغ * خطوب المؤمنون بذلك ليوطنوا انفسهم على احتمال ما سيلقون من الاذى و الشدائد و الصبر عليها حتى اذا لقوها لقوها و هم مستعدون لا يرهقهم ما يرهق من تصيبه الشدة بغتة فينكرها و تشتمز منها نفسه - و البلاء فى النفس القتل و الاسر و الأجرأح و ما يرد عليها من انواع المخاوف و المصايب - و فى الاموال الانفاق فى سُبُل الخير و ما يقع فيها من الأفات و ما يسمعون من اهل الكتاب المطاعن فى الدين الحنيف و صد من اراد الايمان و تخطية من آمن و ما كان من كعب بن الاشرف من هجائه لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و تحريض المشركين و من فنخاص و من بني قريظة و النصير [فَإِنَّ ذَلِكَ] فان الصبر و التقوى [مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ] من معزومات الامور اي مما يجب العزم عليه من الامور او مما عزم الله ان يكون يعنى ان ذلك عزيمة من عزمات الله لا بدلكم ان تصبروا و تلتقوا * [وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ] و اذكر وقت اخذ الله ميثاق اهل الكتاب [لَتُبَيِّنُنَّهُ] الضمير للكتاب أكد عليهم ايجاب بيان الكتاب و اجتناب كتمانها كما يوكد على الرجل اذا عزم عليه و قيل له الله لتفعلن [فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ] فنبذوا الميثاق و تاكيدده عليهم بمعنى لم يراعوه و لم يلتفتوا اليه و النبذ وراء الظهر مثل فى الطرح و ترك الاعتداد و نقيضه جعله نصب عينه و القاه بين عينيه و كفى به دليلا على انه ماخوذ على العلماء ان يدينوا الحق للناس و ما علموه و ان لا يكتموا منه شيئا لغرض فاسد من تسهيل على الظلمة و تطييب لنفوسهم و استجلاب لمسارهم او لجر منفعته و حطام الدنيا او لتقية مما لا دليل عليه و لا امارة او ليجل بالعلم و غيره ان يذسب اليه غيرهم - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم من كتم علما عن اهله أُلْجِمَ بلجام من نار - و عن طاؤس انه قال لو هب اذى ارى الله سوف يعذبك ببذة الكتاب و قال والله لو كنت نبيا فكتمت العلم كما تكتمه لرايت ان الله سيعذبك - و عن محمد بن كعب القرظى لا يحل لاحد من

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ١٠

وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۖ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ۖ الَّذِينَ قَالُوا
 إِنَّ اللَّهَ عَهْدَ الْيَمِينِ إِلَّا نُورٌ مِّن لِّرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ ۗ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّن قَبْلِي
 بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالذِّمَىٰ فَلَمْ تَكْتُمُوهُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ جَاءَ
 بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ۖ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ۗ وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۗ فَمَن زَحَرَ

بيننا وبينكم من العهد لضربت عنقك فشكاه الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحمد ما قاله فنزلت
 ونحوه قوله يدُ الله معلولة [وَنَقُولُ ذُوقُوا] وننتقم منهم بان نقول لهم يوم القيمة ذوقوا [عَذَابَ الْحَرِيقِ] -
 كما انتم المسلمين الغصص يقال للمنتقم منه احسُّ و ذُقْ وقال ابو سفين لحمزة رضي الله عنه ذق عقق -
 وقرأ حمزة سَيَكْتَبُ بالياء على البناء للمفعول وَيَقُولُ بالياء - وقرأ الحسن والاعرج سَيَكْتَبُ بالياء وتسمية
 الفاعل - وقرأ ابن مسعود وَيَقَالُ ذُوقُوا * [ذَٰلِكَ] اشارة الى ما تقدم من عقابهم - وذكر اليدي لان
 اكثر الاعمال يزاول بهن فجعل كل عمل كالواقع باليدي على سبيل التغليب - فان قلت فلم عطف قوله
 [وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ] على مَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ وكيف جعل كونه غير ظلام للعبيد شريكا لاجتراحهم
 السيئات في استحقاق التعذيب - قلت معنى كونه غير ظلام للعبيد انه عادل عليهم و من العدل ان
 يعاقب المسيء منهم ويثيب المحسن [عَهْدَ الْيَمِينِ] امرنا في التوراة و اوصانا بان لا نُورُومَن لِّرَسُولٍ
 حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بهذه الآية الخاصة وهو ان يرينا قربانا تنزل نار من السماء فتأكله كما كان انبياء بني اسرائيل
 تلك ايتهم كان يقرب بالقربان فيقوم النبي فيدعو فينزل نار من السماء فتأكله وهذه دعوى باطله و افتراء
 على الله لان اكل الذار القربان لم يجب الايمان للرسول الا تي به آلا لكونه آية و معجزة فهو اذن وسائر الايات
 سواء فلا يجوز ان يعينه الله تعالى من بين الايات وقد الزمهم الله ان انبياءهم جاؤهم بالبينات الكثيرة التي
 اوجبت عليهم التصديق و جاؤهم ايضا بهذه الآية التي اقترحوها فلم فتلوهم ان كانوا صادقين ان الايمان
 يلزمهم باتيانها - و قرى بقربان بضمين ونظيره السُلطان - فان قلت ما معنى قوله [وَبِالذِّمَىٰ قُلْتُمْ] -
 قلت معناه وبمعنى الذي فتلتموه من قولكم قربان تأكله النار وموداه كقوله تعالى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا اي المعنى ما
 قالوا في مصاحف اهل الشام وَبِالزُّبُرِ وهي الصُّحُف [وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ] التوراة والانجيل والزبور وهذه
 تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من تكذيب قومه و تكذيب اليهود * قرأ اليزيدي ذَائِقَةُ
 الْمَوْتِ على الاصل - وقرأ الاعمش ذَائِقَةُ الْمَوْتِ بطرح التنوين مع النصب كقوله وَ لَا ذَاكِرِ اللَّهِ إِلَّا ذَلِيلًا -
 فان قلت كيف اتصل به قوله تعالى [وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أَجُورَكُمْ] - قلت اتصاله به على ان كلكم تموتون لابد لكم
 من الموت ولا توفون اجوركم على طاعاتكم ومعاصيكم عقيب موتكم و انما توفونها يوم قيامكم عن القبور -
 فان قلت فهذا يوهم نفي ما يروى ان القبر روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النيران - قلت
 كلمة التوفية تزبل هذا الوهم لان المعنى ان توفية الاجور و تكميلها يكون ذلك اليوم وما يكون قبل ذلك

سورة آل عمران ٣ وَ تَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ① وَ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَيْتَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ ② بَلْ هُوَ شَرٌّ
لَّهُمْ ③ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ④ وَ اللَّهُ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ ⑤ وَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ⑥
ع ١٠ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَ نَحْنُ أَغْنِيَاءُ ⑦ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَ قَتَلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ

مَنْ يَشَاءُ] فيخبره ببعض المغيبات [فَاْمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسَالِهِ] بان تقدره حق قدره و تعلموه وحده مطعنا على
الغيوب و ان تنزلوهم منازلهم بان تعلموهم عبادا مجتبيين لا يعلمون الا ما علمهم الله و لا يخبرون الا بما اخبرهم
الله به من الغيوب و ليسوا من علم الغيب في شيء - و عن السدي قال الكافرون ان كان محمد صادقا
فليخبرنا من يؤمن منا و من يكفر فنزات * [وَ لَا تَحْسَبَنَّ] من قرأ بالتاء قدر مضافا محذوفا اي و لا
تحسبن بخل الذين يبخلون [هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ] و كذلك من قرأ بالياء و جعل فاعل يحسبن ضمير رسول الله
صلى الله عليه و آله و سلم او ضمير احد و من جعل فاعله الَّذِينَ يَبْخُلُونَ كان المفعول الاول عنده محذوفا
تقديره و لا يحسبن الذين يبخلون بخلافهم هو خيرا لهم و الذي سوغ حذفه دلالة يَبْخُلُونَ عليه و هو فصل -
و قرأ الاعمش بغير هو [سَيُطَوَّقُونَ] تفسير لقوله هو شرهم اي سيلزمون وبال ما بخلوا به الزام الطوق و في امثالهم
تقلدها طوق الحمامة اذا جاء بهنة يسب بها و يذم - و قيل يجعل ما بخل به من الزكاة حية يطوقها في
عنقه يوم القيامة تزيهه من قرنه الى قدمه و تذقر راسه و تقول انا مالك - و عن النبي صلى الله عليه و آله
و سلم في مانع الزكاة يطوق بشجاع اقرع و روي بشجاع اسود - و عن النخعي سيطوقون بطوق من نار * [وَ لِلَّهِ
مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ] اي و له ما فيهما مما يتوارثه اهلهما من مال و غيره فما لهم يبخلون عليه بملكه و لا
ينفقونه في سبيله و نحوه وَ أَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْلِفِينَ فِيهِ - و قرئ بِمَا تَعْمَلُونَ بالتاء و الياء فالتاء
على طريق الالتفات و هي ابغ في الوعيد و الياء على الظاهر * [لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ] قال ذلك اليهود حين
سمعوا قول الله تعالى مَنْ ذَا الَّذِي يقرض الله قرضا حسنا فلا يبخلوا اما ان يقولوه عن اعتقاد ذلك او عن استهزاء
بالقرآن و انهما كان فالكلمة عظيمة لا تصدر الا عن متمردين في كفرهم - و معنى سماع الله له انه لم يخف عليه
وانه اعد له كفاة من العقاب * [سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا] في صحائف الحفظ او سنحفظه و نثبتته في علمنا لانساء كما
يثبت المكتوب - فان قلت كيف قال لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ ثم قال سَنَكْتُبُ و هلا قيل و لقد كتبنا - قلت ذكر
وجود السماع و لا مؤكدا بالقسم ثم قال سَنَكْتُبُ على جهة الوعيد بمعنى ان يفوتنا ابدانته و تدربته
كما لن يفوتنا [قَتَلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ] و جعل قتلهم الانبياء قرينة له ايدانا بانهما في العظم اخوان و بان هذا
ليس باول ما ركبه من العظائم و انهم اصلاء في الكفر و اهم فيه سوابق و ان من قتل الانبياء ام يستبعد
مذه الاجتراء على مثل هذا القول - و روي ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم كتب مع ابي بكر
رضي الله عنه الى يهود بني قينقاع يدعوهم الى الاسلام و الى اقام الصلوة و ايتاء الزكاة و ان يقرض الله
قرضا حسنا فقال فنحاص اليهودي ان الله فقير حين سألنا القرض فلطمه ابو بكر في وجهه و قال لولا الذي

وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّبِينٌ ۝ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَاتِ مِنَ الطَّيِّبِ ۗ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِن رِّسَالِهِ مَن يَشَاءُ ۚ فَأَمُونُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ وَإِن تُومِنُوا

إِذْمَا نُمَلِّي لَهُمْ لِيَزِدُوا إِثْمًا - فَإِنَّ قَلْتِ كَيْفَ جَازَ إِنْ يَكُونُ إِزْدِيَادُ الْإِثْمِ غَرَضًا لِلَّهِ تَعَالَىٰ فِي أَمَلَاتِهِ لَهُمْ - قَلْتِ هُوَ عِلَّةٌ لِلْأَمَلَاءِ وَمَا كُلُّ عِلَّةٍ بِغَرَضٍ الْإِتْرَاكِ تَقُولُ فَعَدْتِ عَنِ الْغَزْوِ لِلْعِجْزِ وَالْفَاقَةِ وَخَرَجْتِ مِنَ الْبِلَادِ لِمَخَافَةِ الشَّرِّ وَلَيْسَ شَيْءٌ مِنْهَا بِغَرَضٍ لَكَ وَ إِنَّمَا هِيَ عِلَّةٌ وَ اسْبَابٌ فَكَذَلِكَ إِزْدِيَادُ الْإِثْمِ جَعَلَ عِلَّةً لِلْأَمَلَاءِ وَ سَبَبًا فِيهِ - فَإِنَّ قَلْتِ كَيْفَ يَكُونُ إِزْدِيَادُ الْإِثْمِ عِلَّةً لِلْأَمَلَاءِ كَمَا كَانَ الْعِجْزُ عِلَّةً لِلْقَعُودِ عَنِ الْحَرْبِ - قَلْتِ لِمَا كَانَ فِي عِلْمِ اللَّهِ الْمَحِيطِ بِكُلِّ شَيْءٍ أَنَّهُمْ مُزْدَادُونَ إِثْمًا فَكَانَ الْإِثْمُ وَقَعَ مِنْ أَجْلِهِ وَ بِسَبَبِهِ عَلَى طَرِيقِ الْمَجَازِ - وَقَرَأَ يَحْيَىٰ بْنُ وَثَّابٍ بِكَسْرِ الْوَاوِ وَفَتْحِ الدَّالِثَةِ وَ لَا يَحْسَبَنَّ بِالْيَأْسِ عَلَىٰ مَعْنَىٰ وَ لَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ أَمَلَاتِنَا لِإِزْدِيَادِ الْإِثْمِ كَمَا يَفْعَلُونَ وَ إِنَّمَا هُوَ لِيَتَوَبُوا وَ يَدْخُلُوا فِي الْإِيمَانِ وَ قَوْلُهُ إِنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنْفُسِهِمْ اِعْتِرَاضٌ بَيْنَ الْفِعْلِ وَ مَعْمُورِهِ - وَ مَعْنَاهُ إِنْ أَمَلَاتِنَا خَيْرٌ لِّأَنْفُسِهِمْ إِنْ عَمَلُوا فِيهِ وَ عَرَفُوا أَنْعَامَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ بِتَفْسِيحِ الْمُدَّةِ وَ تَرْكِ الْمَعَاجِلَةِ بِالْعُقُوبَةِ - فَإِنَّ قَلْتِ فَمَا مَعْنَىٰ قَوْلِهِ [وَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّبِينٌ] عَلَىٰ هَذِهِ الْقِرَاءَةِ - قَلْتِ مَعْنَاهُ وَ لَا تَحْسَبُوا أَنَّ أَمَلَاتِنَا لِإِزْدِيَادِ الْإِثْمِ وَ لِلتَّعْذِيبِ وَ الْوَاوُ لِلْحَالِ كَأَنَّهُ قِيلَ لِيَزِدُوا إِثْمًا مَعْدًا لَهُمْ عَذَابٌ مُّبِينٌ * اللَّامُ لِلتَّكْيِيدِ النَّفِيَّ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ اِخْتِلَاطِ الْمُؤْمِنِينَ الْخُلَاصِ وَ الْمُنَافِقِينَ [حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَاتِ مِنَ الطَّيِّبِ] حَتَّىٰ يَعْزَلِ الْمُنَافِقَ عَنِ الْمَخْلَصِ - وَقَرِحِي يَمِيزٌ مِنْ مَيَّزَ - وَ فِي رِوَايَةٍ عَنِ ابْنِ كَثِيرٍ يَمِيزٌ مِنْ أَمَّازَ بِمَعْنَىٰ مَيَّزَ - فَإِنَّ قَلْتِ لِمَنِ الْخُطَابُ فِي أَنْتُمْ - قَلْتِ لِلْمُصَدِّقِينَ جَمِيعًا مِنْ أَهْلِ الْإِخْلَاصِ وَ النِّفَاقِ كَأَنَّهُ قِيلَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُخْلِصِينَ مِنْكُمْ عَلَى الْحَالِ الَّتِي أَنْتُمْ عَلَيْهَا مِنْ اِخْتِلَاطِ بَعْضِكُمْ بِبَعْضٍ وَ إِنَّهُ لَا يَعْرِفُ مَخْلَصَكُمْ مِنْ مُنَافِقِكُمْ لِاتِّفَاقِكُمْ عَلَى التَّصْدِيقِ جَمِيعًا حَتَّىٰ يَمِيزَهُمْ مِنْكُمْ بِالْوَحْيِ إِلَى نَبِيِّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَالْهُ وَسَلَّمَ وَ إِخْبَارَهُ بِأَحْوَالِكُمْ ثُمَّ قَالَ [وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ] أَيُّ وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُؤْتِي أَحَدًا مِنْكُمْ عِلْمَ الْغَيْبِ فَلَا تَتَوَهَّمُوا عِنْدَ إِخْبَارِ الرَّسُولِ بِنِفَاقِ الرَّجُلِ وَ إِخْلَاصِ الْآخِرَانِ يَطَّاعَ عَلَى مَا فِي الْقُلُوبِ أَطَّلَعَ اللَّهُ فَيُخْبِرُ عَنْ كُفْرِهَا وَ إِيمَانِهَا وَ لَكِنَّ اللَّهَ يَرْسِلُ الرَّسُولَ فَيُوحِي إِلَيْهِ وَ يُخْبِرُهُ بِأَنَّ فِي الْغَيْبِ كَذَا وَ أَنَّ فَلَانًا فِي قَلْبِهِ النِّفَاقُ وَ فَلَانٌ فِي قَلْبِهِ الْإِخْلَاصُ فَيَعْلَمُ ذَلِكَ مِنْ جِهَةِ إِخْبَارِ اللَّهِ تَعَالَىٰ لِأَنَّ مِنْ جِهَةِ إِطْلَاعِهِ عَلَى الْمَغِيبَاتِ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ لَا يَتْرُكُكُمْ مَخْتَلِطِينَ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَاتِ مِنَ الطَّيِّبِ بَانَ يَكْفَيْكُمْ التَّكْلِيفُ الصَّعْبَةَ الَّتِي لَا يَصْبِرُ عَلَيْهَا إِلَّا الْخُلَاصُ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ كَبَدَلَ الْأَرْوَاحِ فِي الْجِهَادِ وَ انْفِاقِ الْأَمْوَالِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَجْعَلُ ذَلِكَ عِيَارًا عَلَى عِقَائِكُمْ وَ شَاهِدًا بِمُضْمَرِكُمْ حَتَّىٰ يَعْلَمَ بَعْضُكُمْ مَا فِي قَلْبِ بَعْضٍ مِنْ طَرِيقِ الِاسْتِدْلَالِ لِأَنَّ مِنْ جِهَةِ الْوُقُوفِ عَلَى ذَاتِ الصُّدُورِ وَ الْإِطْلَاعِ عَلَيْهَا فَإِنَّ ذَلِكَ مِمَّا اسْتَأْثَرَ اللَّهُ بِهِ وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَ أَحَدًا مِنْكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَ مَضْمُرَاتِ الْقُلُوبِ حَتَّىٰ يَعْرِفَ صَاحِبِهَا مِنْ فِاسِدِهَا مَطْلَعًا عَلَيْهَا [وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِن رِّسَالِهِ

إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ وَلَا تَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا ۗ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ
يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الْأَخِرَةِ ۗ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ [إِنَّ الَّذِينَ أَشْكُرُوا بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ خَيْرًا لِنَفْسِهِمْ ۗ إِنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ لِيَزِيدُوا إِثْمًا ۗ

يقتضي ان توثروا خوف الله على خوف الناس و لا يخشون احدا الا الله * [يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ]
يقعون فيه سريعا و يرغبون فيه اشد رغبة و هم الذين نافقوا من المتخلفين - و قيل هم قوم ارتدوا عن
الاسلام - فَاَنْ قَلْتِ فَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ [وَلَا تَحْزَنْكَ] و من حق الرسول ان يحزن لنفاق من نافق و ارتداد
من ارتد - قَلْتِ مَعْنَاهُ لَا يَحْزَنُوكَ لِخَوْفِ أَنْ يَضُرُّوكَ وَيُعِينُوا عَلَيْكَ إِلَّا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ [إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا
اللَّهَ شَيْئًا] يَعْنِي أَنَّهُمْ لَا يَضُرُّونَ بِمَسَارَعَتِهِمْ فِي الْكُفْرِ غَيْرَ انْفُسِهِمْ وَ مَا وَبَالَ ذَلِكَ عَائِدًا عَلَى نَفْسِهِمْ ثُمَّ يَبَيِّنُ
كَيْفَ يَعُوذُ وَبِالهِ عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ [يُرِيدُ اللَّهُ إِلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الْأَخِرَةِ] أَي نَصِيبًا مِنَ الثَّوَابِ [وَلَهُمْ]
بَدَلَ الثَّوَابِ [عَذَابٌ عَظِيمٌ] وَ ذَلِكَ ابْتِغَاءً مَا ضَرَبَهُ الْإِنْسَانُ نَفْسَهُ - فَاَنْ قَلْتِ هَلَا قَيْلٌ لَا يَجْعَلُ اللَّهُ لَهُمْ
حَظًّا فِي الْآخِرَةِ وَأَيَّ فَائِدَةٍ فِي ذِكْرِ الْإِرَادَةِ - قَلْتِ فَائِدَتَهُ الْإِشْعَارِيَانِ الدَّاعِي إِلَى حِرْمَانِهِمْ وَ تَعْدِيْبِهِمْ
قَدْ خَلَصَ خُلُوصًا لَمْ يَبْقَ مَعَهُ صَارِفٌ قَطَّ حِينَ سَارَعُوا فِي الْكُفْرِ تَنْبِيْهًا عَلَى تَمَادِيهِمْ فِي الطَّغْيَانِ وَ بُلُوغِهِمْ
الْغَايَةَ فِيهِ حَتَّى أَنْ رَحِمَ الرَّاحِمِينَ يَرِيدُ أَنْ لَا يَرْحَمَهُمْ * [إِنَّ الَّذِينَ أَشْكُرُوا بِالْإِيمَانِ] أَمَا أَنْ يَكُونَ تَكْرِيْرًا
لذِكْرِهِمْ لِلتَّكَايِدِ وَ التَّسْجِيلِ عَلَيْهِمْ بِمَا أَضَافَ إِلَيْهِمْ - وَ أَمَا أَنْ يَكُونَ عَامًّا لِلْكَفَارِ وَ الْوَلِّ خَاصًّا فِيمَنْ نَافَقَ
مِنَ الْمُتَخَلِّفِينَ أَوْ ارْتَدَّ عَنِ الْإِسْلَامِ أَوْ عَلَى الْعَكْسِ * وَ [شَيْئًا] نَصَبَ عَلَى الْمَصْدَرِ لِأَنَّ الْمَعْنَى شَيْئًا مِنَ الضَّرْرِ
وَبَعْضَ الضَّرْرِ * [الَّذِينَ كَفَرُوا] نِيْمِنُ قَرَأَ بِالتَّاءِ نَصَبًا وَ [أَنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ خَيْرًا لِنَفْسِهِمْ] بَدَلَ مِنْهُ أَي
وَلَا تَحْسَبِينَ أَنْ مَانَمَلِي لِلْكَافِرِينَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَنَّ مَعَ مَا فِي حَيْزِهِ يَذُوبُ عَنِ الْمَفْعُولِينَ كَقَوْلِهِ أَمْ تَحْسَبُ
أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ وَ مَا مَصْدَرِيَّةٌ بِمَعْنَى وَ لَا تَحْسَبِينَ أَنْ أَمْلَأُنَا خَيْرًا وَ كَانَ حَقُّهَا فِي قِيَاسِ عِلْمِ الْخَطِّ أَنْ تَكْتُبَ
مَفْصُولَةً وَ لَكُنْهَا وَقَعَتْ فِي الْإِمَامِ مُتَّصِلَةً فَلَا يَخَالِفُ وَيَتَّبِعُ سُنَّةَ الْإِمَامِ فِي خَطِّ الْمَصَاحِفِ - فَاَنْ قَلْتِ
كَيْفَ صَحَّ مَجِيءُ الْبَدَلِ وَ لَمْ يَذْكَرْ إِلَّا أَحَدُ الْمَفْعُولِينَ وَ لَا يَجُوزُ الْاِتِّصَارُ بِفِعْلِ الْحَسْبَانِ عَلَى مَفْعُولٍ وَاحِدٍ -
قَلْتِ صَحَّ ذَلِكَ مِنْ حَيْثُ أَنَّ التَّعْوِيلَ عَلَى الْبَدَلِ وَ الْمَبْدَلُ مِنْهُ فِي حُكْمِ الْمُنْحَى الْاِتْرَاكُ تَقُولُ
جَعَلْتُ مَتَاعَكَ بَعْضَهُ فَوْقَ بَعْضٍ مَعَ امْتِنَاعِ سَكُوتِكَ عَلَى مَتَاعِكَ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَقْدَرَ مِضَافُ مَحذُوفٍ
عَلَى وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَصْحَابَ الْأَمَلَاءِ خَيْرًا لِنَفْسِهِمْ أَوْ لَا تَحْسَبَنَّ حَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ الْأَمْلَاءَ خَيْرٌ
لِنَفْسِهِمْ وَ هُوَ فِيمَنْ قَرَأَ بِالْيَاءِ رَفَعَ وَ الْفِعْلُ مُتَعَلِّقٌ بِأَنَّ وَ مَا فِي حَيْزِهِ وَ الْأَمْلَاءُ لَهُمْ تَخْلِيْتَهُمْ وَ شَانَهُمْ مُسْتَعَارٌ
مِنْ أَمَلَى لِفَرْسِهِ إِذَا ارْحَى لَهُ الطَّوْلَ لِيَرَعَى كَيْفَ شَاءَ - وَ قَيْلٌ هُوَ امْتِنَاعُهُمْ وَ اطَالَةُ عَمْرِهِمْ - وَ الْمَعْنَى
وَلَا تَحْسَبِينَ أَنَّ الْأَمْلَاءَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْ مَنْعِهِمْ أَوْ قَطْعِ أَجَالِهِمْ * [إِنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ] مَا هَذِهِ حَقُّهَا أَنْ تَكْتُبَ مُتَّصِلَةً لِأَنَّهَا
كَأَنَّهُ دُونَ الْأَوَّلَى وَ هَذِهِ جُمْلَةٌ مُسْتَنْفَعَةٌ تَعْلِيلٌ لِلْجُمْلَةِ قَبْلُهَا كَأَنَّهُ قَيْلٌ مَا بِالْهَمْ لَا تَحْسَبُونَ الْأَمْلَاءَ خَيْرًا لَهُمْ فَتَقِيلُ

فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ اِيْمَانًا ط وَ قَالُوا حَسْبُنَا اللهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيْلُ ٥ فَاَنْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ مِّنَ اللهِ وَ فَضْلِ لَّمْ يَمَسَّهُمْ
سُوْءٌ وَ اتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللهِ ط وَ اللهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيْمٍ ٥ اِنَّمَا ذٰلِكُمُ الشَّيْطٰنُ يُخَوِّفُ اَوْلِيَآءَهُ ٥ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَ خَافُوْنَ

كان نعيم هو المثبط وحده - قلت قيل ذلك لانه من جنس الناس كما يقال فلان يركب الخيل و يابس البرود و ماله الأفرس واحد و برد فرد و لانه حين قال ذلك لم يخل من ناس من اهل المدينة يضامونه و يصلون جناح كلامه و يتبطون مثل تثبيطه - فان قلت الام يرجع المستكن في فزادهم - قلت الى المقول الذي هو [ان الناس قد جمعوا لكم فآخشوهم] كانه قيل قالوا لهم هذا الكلام فزادهم ايمانا - او الى مصدر قالوا كقولك من صدق كان خيرا له - او الى الناس اذا اريد به نعيم وحده - فان قلت كيف زادهم نعيم او مقوله ايمانا - قلت لما لم يسمعوا قوله و اخلصوا عنده النية و العزم على الجهاد و اظهروا حمية الاسلام كان ذلك اثبت ليقينهم و اقوى لاعتقادهم كما يزداد الايقان بتناصر الحجج و لان خروجهم على اثر تثبيطه الى وجهة العدو طاعة عظيمة و الطاعات من جملة الايمان لان الايمان اعتقاد و اقرار و عمل - و عن ابن عمر قلنا يا رسول الله ان الايمان يزيد و ينقص قال نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة و ينقص حتى يدخل صاحبه النار - و عن عمر رضي الله عنه انه كان ياخذ بيد الرجل فيقول قم بنا نردد ايمانا - و عنه لو وزن ايمان ابي بكر بايمان هذه الامة لرجح به * [حَسْبُنَا اللهُ] مُحْسَبْنَا اللهُ ابي كابدنا يقال احسبه الشيء اذا كفاه و الدليل على انه بمعنى المحسب انك تقول هذا رجل حسبك فتصف به النكرة لان اضافته لكونه في معنى اسم الفاعل غير حقيقية [وَ نِعْمَ الْوَكِيْلُ] وَ نِعْمَ الْمُوَكَّلُ اليه هو * [فَاَنْقَلَبُوا] فرجعوا من بدر [بِنِعْمَةِ مِّنَ اللهِ] و هي السلامة و حذر العدو منهم [وَ فَضْلٍ] و هو الریح في اللجاجة كقوله لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ [لَمْ يَمَسَّهُمْ سُوْءٌ] لم يلقوا ما يسوؤهم من كيد عدو [وَ اتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللهِ] بجزأئهم و خروجهم * [وَ اللهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيْمٍ] قد تفضل عليهم بالتوفيق فيما فعلوا و في ذلك تحسیر لمن تخلف عنهم و اظهار لخطأ رايهم حيث حرموا انفسهم ما فاز به هؤلاء - و روي انهم قالوا هل يكون هذا غزوا فاعطاهم الله ثواب الغزو و رضي عنهم * [الشَّيْطٰنُ] خبر ذلکم بمعنى انما ذلکم المثبط هو الشيطان و يُخَوِّفُ اَوْلِيَآءَهُ جملة مستأنفة بيان لشيطانته - او الشيطان صفة لاسم الاشارة و يُخَوِّفُ الخبر - و المراد بالشيطان نعيم او ابو سفين - و يجوز ان يكون على تقدير حذف المضاف يعني انما ذلکم قول الشيطان ابي قول ابليس لعنه الله * [يُخَوِّفُ اَوْلِيَآءَهُ] يخوفكم اولىءه الذين هم ابو سفين و اصحابه و تدل عليه قراءة ابن عباس و ابن مسعود يخوفكم اولىءه و قوله فلا تخافوهم - و قيل يخوف اولىءه القاعدین عن الخروج مع رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم - فان قلت فالهم رجح الضمير في [فلا تخافوهم] على هذا التفسير - قلت الى الناس في قوله ان الناس قد جمعوا لكم فلا تخافوهم فقلنا و تجبنوا [و خافوني] فجاهدوا مع رسولي صلى الله عليه و اله و سلم و سارعوا الى ما يامرکم به [ان كنتم مؤمنين] يعني ان الايمان

بِنِعْمَةِ مَنَ اللّٰهِ وَرَفَضِلِّ وَ اَنَّ اللّٰهَ لَا يُضَيِّعُ اَجْرَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ الَّذِيْنَ اسْتَجَابُوْا لِلّٰهِ وَ الرَّسُوْلِ مِنْۢ بَعْدِ مَا
 اَصَابَهُمُ الْقَرْحُ ۝ لِلَّذِيْنَ اَحْسَنُوْا مِنْهُمْ وَ اتَّقَوْا اَجْرَ عَظِيْمٍ ۝ الَّذِيْنَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ اِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوْا لَكُمْ

يَسْتَبْشِرُوْنَ لِيَعْلَقَ بِهِ مَا هُوَ بِيَدَانِ لِقَوْلِهِ اَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَاَلَهُمْ يَحْزَنُوْنَ مِنْ ذِكْرِ النِّعْمَةِ وَالْفَضْلِ وَ اِنْ
 ذَلِكَ اَجْرُهُمْ عَلَى اِيْمَانِهِمْ يَجِبُ فِي عَدْلِ اللّٰهِ وَ حِكْمَتِهِ اَنْ يُحْصَلَ لَهُمْ وَ لَا يُضَيِّعُ - وَ قَرِحِيَّ وَ اَنَّ اللّٰهَ بِالْفَتْحِ عَطْفًا
 عَلَى النِّعْمَةِ وَ الْفَضْلِ - وَ بِالْكَسْرِ عَلَى الْاِبْتِدَاءِ وَ عَلَى اِنْ اَلْجُمْلَةُ اعْتِرَاضٌ وَ هِيَ قِرَاءَةُ الْكَسَائِي وَ تَعَضُّدٌ هَا
 قِرَاءَةُ عَبْدِ اللّٰهِ وَ اللّٰهُ لَا يُضَيِّعُ [الَّذِيْنَ اسْتَجَابُوْا] مَبْتَدَأُ خَبْرَةَ الَّذِيْنَ اَحْسَنُوْا - اَوْصَفَةً لِلْمُؤْمِنِيْنَ - اَوْ نَصَبَ عَلَى
 الْمَدْحِ - وَ رَوَى اَنْ اِبَا سَفِيْنٍ وَ اَصْحَابَهُ لَمَّا اَنْصَرَفُوْا مِنْ اُحُدٍ فَبَلَّغُوا الرُّوحَاءَ نَدَمُوْا وَ هَمُّوْا بِالرُّجُوعِ فَبَلَغَ ذَلِكَ
 رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَ اٰلِهِ وَ سَلَّمَ فَاَرَادَ اَنْ يَرْهَبَهُمْ وَيُرِيَهُمْ مِنْ نَفْسِهِ وَ اَصْحَابَهُ قُوَّةً فَذَنَبَ اَصْحَابَهُ
 لِلخُرُوجِ فِي طَلَبِ اِبِي سَفِيْنٍ وَ قَالَ لَا تُخْرِجُوْا مَعَنَا اَحَدًا اِلَّا مِنْ حَضْرٍ يَوْمَنَا بِالْاَمْسِ فَخَرَجَ مَعَ جَمَاعَةٍ
 حَتَّى بَلَغُوا حَمْرَاءَ الْاَسَدِ وَ هِيَ مِنَ الْمَدِيْنَةِ عَلَى ثَمَانِيَةِ اِمْيَالٍ وَ كَانَ بِاَصْحَابِهِ الْقَرْحُ فَتَحَامَلُوْا عَلَى
 اَنْفُسِهِمْ حَتَّى لَا يَفُوتَهُمُ الْاَجْرُ وَ الْقِيَّ اللّٰهُ الرَّعْبَ فِي قُلُوْبِ الْمُشْرِكِيْنَ فَذَهَبُوْا فَذَلَمْتُ - وَ مِنْ فِي الَّذِيْنَ
 اَحْسَنُوْا مِنْهُمْ لِلتَّبْيِيْنِ مِثْلَهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَ عَدَّ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً لِّاِنَّ الَّذِيْنَ
 اسْتَجَابُوْا لِلّٰهِ وَ الرَّسُوْلِ قَدْ اَحْسَنُوْا كُلَّهُمْ وَ اتَّقَوْا اِلْبَعْضَهُمْ - وَ عَنْ عُرْوَةَ بِنِ الرَّبِيْرِ قَالَتْ لِيْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهَا اَنْ اَبُوِيْكَ
 لِمَنْ الَّذِيْنَ اسْتَجَابُوْا لِلّٰهِ وَ الرَّسُوْلِ تَعْنِيْ اِبَا بَكْرٍ وَ الرَّبِيْرُ * [الَّذِيْنَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ اِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوْا لَكُمْ] - رَوَى اَنْ
 اِبَا سَفِيْنٍ نَادَى عِذَّ اَنْصَرَافِهِ مِنْ اُحُدٍ يَا مُحَمَّدُ مَوْعِدُنَا مَوْسِمٌ بَدْرٌ لِقَابِلِ اِنْ شِئْتَ فَقَالَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَ اٰلِهِ وَ سَلَّمَ
 اِنْ شَاءَ اللّٰهُ فَلَمَّا كَانَ الْقَابِلُ خَرَجَ اِبُو سَفِيْنٍ فِي اَهْلِ مَكَّةَ حَتَّى نَزَلَ مَرَّ الظُّهْرَانَ فَالِقَى اللّٰهُ الرَّعْبَ فِي قَلْبِهِ فَبَدَأَ لَهُ
 اَنْ يَرْجِعَ فَلَقِيْ نُعَيْمَ بِنَ مَسْعُوْدِ الْاَشْجَعِيِّ وَ قَدْ قَدِمَ مَعْتَمِرًا فَقَالَ يَا نَعِيْمُ اَنْبِيْ وَ اَعَدْتُ مُحَمَّدًا اِنْ نَلَقْتَنِيْ بِمَوْسِمِ
 بَدْرٍ وَ اِنْ هَذَا عَامٌ جَدِبٌ وَ لَا يَصْلِحُنَا اِلَّا عَامٌ نَرَعِيْ فِيهِ الشَّجَرُ وَ نَشْرَبُ فِيهِ اللَّبَنَ وَ قَدْ بَدَأَ لِيْ وَ لَكِنْ اِنْ خَرَجَ
 مُحَمَّدٌ وَ لَمْ اُخْرَجْ زَادَهُ ذَلِكَ جِرَاءَةً فَالْحَقُّ بِالْمَدِيْنَةِ فَتَبَطَّطُمْ وَ لَكَ هُنْدِيْ عَشْرٌ مِنْ الْاِبِلِ فَخَرَجَ نُعَيْمٌ فَوَجَدَ
 الْمُسْلِمِيْنَ يَتَّجِهُوْنَ فَقَالَ لَهُمْ مَا هَذَا يَا رَايَ اَتُوْكُمْ فِي دِيَارِكُمْ وَ قَرَارِكُمْ فَلَمْ يَقُلْتُ مِنْكُمْ اَحَدًا اَشْرِيْدُ ا فَتَرَدَدُوْنَ
 اِنْ تَخْرَجُوْا وَ قَدْ جَمَعُوْا لَكُمْ عِنْدَ الْمَوْسِمِ فَوَاللّٰهِ لَا يَقُلْتُ مِنْكُمْ اَحَدًا - وَ قِيلَ مَرَّ بِاِبِي سَفِيْنٍ رَكْبٌ مِنْ عَبْدِ
 الْقَيْسِ يَرْتَدِدُوْنَ الْمَدِيْنَةَ لِلْمِيْرَةِ فَجَعَلَ لَهُمْ حِمْلًا بَعِيْرًا مِنْ زَيْبٍ اِنْ تَبَطَّطُوْهُمُ فَكَرِهَ الْمُسْلِمُوْنَ الْخُرُوجَ فَقَالَ
 صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَ اٰلِهِ وَ سَلَّمَ وَ اَلَّذِيْ نَفْسِيْ بِيَدِهِ لَا تُخْرِجُوْا مَعِيْ اَحَدًا فُخْرِجَ فِي سَبْعِيْنَ رَاكِبًا
 وَ هُمْ يَقُوْلُوْنَ حَسْبُنَا اللّٰهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيْلُ - وَ قِيلَ هِيَ الْكَلِمَةُ الَّتِيْ قَالَهَا اِبْرَاهِيْمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِيْنَ الْقِيَّ فِي
 النَّارِ حَتَّى وَاَفُوْا بَدْرًا وَ اَقَامُوْا بِنَا ثَمَانِيَةَ لَيْلٍ وَ كَانَتْ مَعَهُمْ تِجَارَاتٌ فَبَاعُوْهَا وَ اَصَابُوْا خَيْرًا ثُمَّ اَنْصَرَفُوْا اِلَى
 الْمَدِيْنَةِ سَاعِيْنِ غَاذِمِيْنَ وَ رَجَعَ اِبُو سَفِيْنٍ اِلَى مَكَّةَ فَسَمِيَ اَهْلَ مَكَّةَ جَيْشَهُ جَيْشَ السُّبُوْقِ قَالُوْا اِنَّمَا خَرَجْتُمْ
 لِتَشْرَبُوْا السُّبُوْقَ فَالنَّاسُ الْاَوَّلُوْنَ الْمُنْبَطِّوْنَ وَ الْاٰخَرُوْنَ اِبُو سَفِيْنٍ وَ اَصْحَابَهُ - فَانْ قُلْتُ كَيْفَ قِيلَ النَّاسُ اِنْ

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا ۗ بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٤٤﴾ فَوَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ
مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٤٥﴾ يَسْتَبْشِرُونَ

الى دفع الموت سبيلا يعني ان ذلك الدفع غير مُعِينِ عنكم لانكم ان دفعتم القتل الذي هو احد اسباب الموت لم تقدروا على دفع سائر اسبابه المبتوتة ولا بد لكم من ان يتعلق بكم بعضها - وروي انه مات يوم قالوا هذه المقالة سبعون منافقا - فان قلت فقد كانوا صادقين في انهم دفعوا القتل عن انفسهم بالعود فما معنى قوله ان كُنْتُمْ صَادِقِينَ - قلت معناه ان النجاة من القتل يجوز ان يكون سببها القعود عن القتال وان يكون غيره لان اسباب النجاة كثيرة وقد يكون قتال الرجل سبب نجاته ولو لم يقاتل لقتل فما يدريك ان سبب نجاتكم القعود وانكم صادقون في مقاتلتكم وما انكرتم ان يكون السبب غيره - ووجه اخر ان كُنْتُمْ صَادِقِينَ في قولكم لو اطاعونا وقعدوا ما قتلوا يعني انهم لو اطاعوكم وقعدوا لقتلوا قاعدين كما قتلوا مقاتلين وقوله فَادْرَأُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ اسْتَهْزَأَ بِهِمْ أَي ان كنتم رجالا دفاعين لاسباب الموت فادروا جميع اسبابه حتى لا تموتوا * [وَلَا تَحْسَبَنَّ] الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اركل احد - وقرئ بالياء على وَلَا تَحْسَبَنَّ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم او لَا تَحْسَبَنَّ حاسب - ويجوز ان يكون [الَّذِينَ قُتِلُوا] فاعلا ويكون التقدير ولا يحسبنهم الذين قتلوا امواتا اي وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا أَنْفُسَهُمْ أَمْوَاتًا - فان قلت كيف جاز حذف المفعول الاول - قات هو في الاصل مبتدأ فحذف كما حذف المبتدأ في قوله [أَحْيَاءٌ] والمعنى هم احياء لدلالة الكلام عليهما - وقرئ وَلَا تَحْسَبَنَّ بفتح السين - وَقُتِلُوا بالتشديد - وَأَحْيَاءٌ بالنصب على معنى بل احسبهم احياء [عِنْدَ رَبِّهِمْ] مقرَّبون عنده ذوو زلفى كقوله فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ [يُرْزَقُونَ] مثل ما يرزق سائر الاحياء ياكلون ويشربون وهو تأكيد لكونهم احياء ووصف احوالهم التي هم عليها من النعم بزرق الله * [فَوَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ] وهو التوفيق في الشهادة وما ساق اليهم من الكرامة والتفضيل على غيرهم من كونهم احياء مقرَّبين معجلا لهم رزق الجنة ونعيمها - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما اصيب اخوانكم باحد جعل الله ارواحهم في اجواف طيور خضر تدور في انهار الجنة وتاكل من ثمارها وتاربي الى قذائل من ذهب معلقة في ظل العرش [وَيَسْتَبْشِرُونَ] باخوانهم المجاهدين الذين [لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ] اي لم يقتلوا فيلحقوا بهم [مِنْ خَلْفِهِمْ] يريد الذين من خلفهم قد بقوا بعدهم وهم قد تقدموهم - وقيل لم يَلْحَقُوا بِهِمْ لم يدركوا فضاهم ومنزلتهم * [أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ] بدل من الَّذِينَ - والمعنى وَيَسْتَبْشِرُونَ بما تبين لهم من حال من تركوا خلفهم من المؤمنين وهو انهم يبعثون امنين يوم القيمة بشرهم الله بذلك فهم مستبشرون به - وفي ذكر حال الشهداء واستبشارهم بمن خلفهم بعث للباقيين بعدهم على ازدياد الطاعة والجد في الجهاد والرغبة في نيل منازل الشهداء واصابة فضلهم واحقاد احوال من يرى نفسه في خير فيتمنى مثله لاخوانه في الله وبشرى للمؤمنين بالفوز في الماب - وكرر

سورة آل عمران ٣
الجزء ٤
ع ٨

فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَرَادَفْعُوا ط قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا أَتَبَعْنَاكُمْ ط هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْكُمْ بِالْإِيمَانِ ج يَقُولُونَ يَا تَوَاهِبِهِمْ
مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ط وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ © الَّذِينَ قَالُوا لِأَخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا ط قُلْ
فَأَدْرَأُوا عَنْ نَفْسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ©

وهو كائن ليتميز المؤمنون والمنافقون ويظهر إيمان هؤلاء ونفاق هؤلاء - [وَقِيلَ لَيْمَ أَمِنْ جَمَلَةِ الصَّلَةِ عَطَفَ عَلَيَّ
نَافِقُوا] وإنما لم يقل فقالوا لأنه جواب لسؤال اقتضاه دعاء المؤمنين لهم إلى القتال كأنه قيل فماذا قالوا لهم فقيل
قالوا لو نعلم - ويجوز أن يقتصر الصلة على نَافِقُوا ويكون وَقِيلَ لَيْمَ كلاماً مبتدأ - قسم الأمر عليهم بين أن
يقاتلوا للآخرة كما يقاتل المؤمنون وبين أن يقاتلوا أن لم يكن يوم غم الآخرة دفعا عن أنفسهم وأهليهم وأموالهم
فابوا القتال وحسدوا القدرة عليه وإسألوا لنفاقهم ودغلهم وذلك ما روي أن عبد الله بن أبي انخزل مع حلفائه
فقيل له فقال ذلك - وقيل [أَوْ أَدْفَعُوا] العدو بتكثيركم سواء المجاهدين و أن لم تقاتلوا لأن كثرة السواد مما
يرجع العدو ويكسر منه - وعن سهل بن سعد الساعدي وقد كُفَّ بصره لو أمكنني لبعثت داري ولحقت
بتغر من تغور المسلمين فكنت بينهم وبين عدوهم قيل وكيف وقد ذهب بصرك قال لقوله أَوْ أَدْفَعُوا
أراد أكثر سوادهم - ووجه آخر وهو أن يكون معنى قولهم [لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا] لو نعلم ما يصح أن يسمى قتالاً
[لَا أَتَّبَعْنَاكُمْ] يعنون أن ما أنتم فيه لخطأ رأيكم وزلكم عن الصواب ليس بشيء ولا يقال لمثله قتال إنما هو الغاء
بالنفس إلى التهلكة لأن رأي عبد الله كان في الإقامة بالمدينة وما كان يستصوب الخروج * [هُم لِلْكَفْرِ يَوْمَئِذٍ
أَقْرَبُ مِنْكُمْ بِالْإِيمَانِ] يعني أنهم قبل ذلك اليوم كانوا يتظاهرون بالإيمان وما ظهرت منهم إماراة تؤذن بكفرهم
فلما انخزلوا عن عسكر المؤمنين وقالوا ما قالوا تباعدوا بذلك عن الإيمان المظنون بهم واتقربوا من الكفر -
وقيل هم أهل الكفر أقرب نصرمة منهم لأهل الإيمان لأن تقايلهم سواد المسلمين بالانخزال تقوية للمشركين *
[يَقُولُونَ يَا تَوَاهِبِهِمْ] لا يتجاوز إيمانهم أفواههم ومخارج الحروف منهم ولا تعي قلوبهم منه شيئاً وذكر الأنواء
مع القلوب تصوير لنفائهم وإن إيمانهم موجود في أفواههم معدوم في قلوبهم خلاف صفة المؤمنين في مواطاة
قلوبهم لأنواهم * [وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ] من المنفاق وبما يُجري بعضهم مع بعض من ذم المؤمنين
وتجهيلهم وتخطية رأيهم والشماتة بهم وغير ذلك لأنكم تعلمون بعض ذلك علماً مجملاً بامارات وأنا أعلم كله
علم إحاطة بتفاصيله وكيفيةاته * [الَّذِينَ قَالُوا] نبي إعرابه أوجه - أن يكون نصبا على الذم أو على الرد على الذين
نَافِقُوا - أو رفعا على هم الذين قَالُوا أو على الإبدال من رَاو يُكْتُمُونَ - ويجوز أن يكون مجرورا بدلا من الضمير في
يَا تَوَاهِبِهِمْ أو قُلُوبِهِمْ كقوله * ع * على جودة لضم بالياء حاتم * [لِأَخْوَانِهِمْ] لأجل إخوانهم من جنس المنافقين
المقتولين يوم أحد - أو إخوانهم في النسب وفي سكنى الدار * [وَقَعَدُوا] أي قالوا وقد وعدوا عن القتال
لو اطاعنا إخواننا فيما أمرناهم به من القعود ورافقونا فيه لما قتلوا كما لم نقتل * [قُلْ فَأَدْرَأُوا عَنْ نَفْسِكُمُ الْمَوْتَ
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] معناها قل إن كنتم صادقين في أنكم وجدتم إلى دفع القتل سبيلا وهو القعود عن القتال فجدوا

سورة آل عمران ٣
الجزء ٤
ع ٨
الذصف

أَنْفُسِهِمْ يَدَّأُوْا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ۚ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ أَوَلَمْ آصَابِكُمْ مَصِيبَةٌ فَدَآصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَمَا آصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقْيِ الْجَمْعِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا ۙ وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا

في قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و قراءة فاطمة رضي الله عنها من أنفسيهم اي من اشرفهم لان عدنان ذروة ولد اسمعيل - ومضر ذروة بزاري بن معد بن عدنان - وخندف ذروة مضر - ومدركة ذروة خندف - وقريش ذروة مدركة و ذروة قريش محمد صلى الله عليه وآله وسلم - وفيما خطب به ابو طالب في تزويج خديجة رضي الله عنها وقد حضر معه بنو هاشم و رؤساء مضر الحمد لله الذي جعلنا من ذرية ابراهيم وزرع اسمعيل وضيضى معد و عنصر مضر و جعلنا خضنة بيته وسواس حرمه و جعل لنا بيتنا محجوجا و حرما أمنا و جعلنا الحكم على الناس ثم ان ابن اخي هذا محمد بن عبد الله من لا يؤذن به فتى من قريش الا رجح به و هو والله بعد هذا له نبأ عظيم و خطر جليل * و قريش لمن من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم وفيه وجهان - ان يراد لمن من الله على المؤمنين منه أو بعثه إذ بعث فيهم فحذف لقيام الدلالة - او يكون إذ في محل الرفع كذا في قولك أخطب ما يكون الامير اذا كان قائما و بمعنى لمن من الله على المؤمنين وقت بعثه * [يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ] بعد ما كانوا اهل جاهلية لم يطرق اسماعهم شيء من الوحي [وَيُزَكِّيهِمْ] و يطهرهم من دنس القلوب بالكفر و نجاسة سائر الجوارح بملابسة المحرمات و سائر الخبائث - و قيل و ياخذ منهم الزكوة * [وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ] القرآن و السنة بعد ما كانوا اجهل الناس و ابعدهم من دراسة العلوم * [وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ] بعثة الرسول [لَفِي ضَلَالٍ] ان هي المخففة من الثقيلة و اللام هي الفارقة بينها و بين النافية و تقديره وان الشان و الحديث كانوا من قبل لفي ضلال [مُّبِينٍ] ظاهر لا شبهة فيه * [آصَابَكُمْ مَصِيبَةٌ] يريد ما اصابهم يوم أحد من قتل سبعين منهم * [قَدْ آصَبْتُمْ مِثْلَهَا] يوم بدر من قتل سبعين و اسر سبعين و لما نصب بقلتم - و آصَابَكُمْ فِي مَحَلِّ الْجَبْر بَاضَافَةً لَمَّا إِلَيْهِ وَ تَقْدِيرُهُ أَقَلْتُمْ حِينَ آصَابْتُمْ وَ [أَنَّى هَذَا] نصب لانه مقول و الهمزة للتقريب و التقرير - فان قلت علام عطفت الواو هذه الجملة - قلت على ما مضى من قصة أحد من قوله وَ لَقَدْ عَدَدْتُمْ اللَّهَ وَعَدَّةً - و يجوز ان تكون معطوفة على محذوف كانه قيل افعلتم كذا و قتلتم حينئذ كذا - أنى هذا من اين هذا كقوله تعالى أَنَّى لَكَ هَذَا لِقَوْلِهِ [مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ] و قوله مِنْ عِنْدِ اللَّهِ - و المعنى انتم السبب فيما اصابكم لاختياركم الخروج من المدينة او لتخليتكم المركز - و عن علي رضي الله عنه لأخذكم الفداء من أسارى بدر قبل ان يؤذن لكم * [إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فهو قادر على النصر و على منعه و على ان يصيب بكم تارة و يصيب منكم اخرى * [وَمَا آصَابَكُمْ] يوم أحد يوم التقى جمعكم و جمع المشركين فهو كائن * [بِإِذْنِ اللَّهِ] اي بتخليته استعارة الاذن لتخليته الكفار و انه لم يمنعهم منهم ايبتليهم لان الاذن مضمحل بين المانوراه و مران * [وَيُعَلِّمُ]

وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ ٥ أَفَمَنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا لَهُ جَهَنَّمَ ط وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ٥
هُم دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ ط وَاللَّهُ بِصِيرِهِمْ بِمَا يَعْمَلُونَ ٥ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ

غَالًا إِذَا كَانَ غَالًا وَفِيهِ وَجِهَان - احدهما ان يبرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ذلك ويزهه
ويزهه على عصمته فان الذبوة والغول متنافيان لئلا يظن به ظان شياً منه وان لا يستريب به احد - كما روي
ان طليفة حمراء فقدت يوم بدر فقال بعض المنافقين لعلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اخذها - وروي
انها نزلت في غنائم احد حين ترك الرماة المركز وطلبوا الغنيمة وقالوا نخشى ان يقول رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم من اخذ شيئاً فهو له وان لا يقسم الغنائم كما لم يقسم يوم بدر فقال لهم النبي صلى الله عليه
وآله وسلم ان لا تتركوا المركز حتى يا تيمم امرى فقالوا تركنا بقيقه اخواننا وقوفنا فقال صلى
الله عليه وآله وسلم بل ظننتم اننا نغفل ولا نقسم لكم - والثاني ان يكون مبالغة في النهي لرسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم على ما روي انه بعث طلائع فغذمت غنائم فقسما ولم يقسم للطلائع فنزلت - يعني وما كان
لنبي ان يعطي قوماً ويمنع آخرين بل اعياه ان يقسم بالسوية وسمى حرمان بعض الغزاة غلولا تغليظاً وتقبيحاً للصورة
الامر - ولوقوعه ان يغفل من اعل بمعنى غفل لجاز * [يَاتِ بِمَا عَمَلٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ] يات بالشيء الذي غلّه بعينه يحمله
كما جاء في الحديث جاء يوم القيمة يحمله على عنقه - وروي الا لا اعرفن احدكم يوم القيمة ياتي ببغير
له رغاء وبقرة لها خوار وبشاة لها ثغاء فينادي يا محمد يا محمد فاقول لا املك لك من الله شيئاً فقد بلغتك - و
عن بعض جفاة الاعراب انه سرق نافجة مسك فتأيت عليه الآية فقال اذا احملها طيبة الربح خفيفة
المحمل - ويجوز ان يراد يات بما احتمل من وباله وتبعته واثمه - فان قلت هلا قيل ثم يوفى ما كسب ليتصل به -
قلت جيء بعام دخل تحته كل كاسب من الغال وغيره فاتصل به من حيث المعنى وهو ابغ واثبت
لانه اذا علم الغال ان كل كاسب خيراً او شراً مجزى فموفى جزاءه علم انه غير متخلص من وبينهم
مع عظم ما اكتسب [وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ] اي يعدل بينهم في الجزاء كل جزاءه على قدر كسبه * [هُمْ دَرَجَاتٌ]
اي هم متفاوتون كما تتفاوت الدرجات كقوله * شعر * اَنْصَبَ لِلْمَذِيَّةِ تَعْدِيهِمْ * رجالي ام هم درج السيول *
وقيل ذوو درجات - والمعنى تفاوت منازل المثابين منهم ومنازل المعاقبين - او التفاوت بين الثواب و
العقاب * [وَاللَّهُ بِصِيرِهِمْ بِمَا يَعْمَلُونَ] عالم باعمالهم ودرجاتها فمجازيهم على حسبها [لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى
الْمُؤْمِنِينَ] على من امن مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قومه وخص المؤمنين منهم لانهم هم
المنتفعون بمبعثه * [مِنْ أَنْفُسِهِمْ] من جنسهم عربياً مثلهم - وقيل من ولد اسمعيل كما انهم من ولده -
نان قلت فما وجه المنة عليهم في ان كان من انفسهم - قلت اذا كان منهم كان اللسان واحداً فسهل
اخذ ما يجب عليهم اخذه عنه وكانوا واقفين على احواله في الصدق والامانة فكان ذلك اقرب لهم
الى تصديقه والثوق به وفي كونه من انفسهم شرف لهم كقوله وَ إِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ - و

اللَّهُ تُحْشَرُونَ ۝ فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَذَّتْ لَهُمْ ۚ وَكُوذَّتْ نَفْسًا غَلِيظًا الْقَلْبَ لَا انْفِضُوا مِنْ حَوْلِكَ ۚ
 فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ۚ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ۝
 أَنْ يَنْصُرَكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ۚ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ ۗ وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ
 الْمُؤْمِنُونَ ۝ وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَعْلَلَّ ۗ وَمَنْ يَعْلَلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ ثُمَّ تَوَلَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ

سورة آل عمران ٣
 الجزء ٤
 ع ٨

و توفيقه للرفق و التلطف بهم حتى اثناهم بما بغم و اساءهم بالمبائة بعد ما خالفوه و عصوا امره و انهزموا
 وتركوه* [وَكُوذَّتْ نَفْسًا] جاوبيا [غَلِيظًا الْقَلْبَ] قاسيه [لَا انْفِضُوا مِنْ حَوْلِكَ] لتفرقوا عنك لا يبقى حولك
 احد منهم [فَاعْفُ عَنْهُمْ] فيما يختص بك [وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ] فيما يختص بحق الله اتماما للشفقة عليهم [وَشَاوِرْهُمْ
 فِي الْأَمْرِ] يعني في امر الحرب و نحوه مما لم ينزل عليك فيه وحي لتستظهر برأيهم و اما فيه من تطيب
 نفوسهم و الرفع من آذانهم - و عن الحسن قد علم الله انه ما به اليهم حاجة و لكنه اراد ان يستن به من بعده -
 و عن النبي صلى الله عليه و اله و سلم ما تشارروا قوم قط الا هودوا لارشدهم - و عن ابي هريرة ما رايت احدا
 اكثر مشاورة من اصحاب الرسول صلى الله عليه و اله و سلم - و قيل كان سادات العرب اذا لم يشارروا في الامر شق
 عليهم فامر الله رسوله صلى الله عليه و اله و سلم بمشاورة اصحابه لئلا يثقل عليهم استبداده بالرأي دونهم - و قرئ
 وَشَاوِرْهُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ [فَإِذَا عَزَمْتَ] فاذا قطعت الرأي على شيء بعد الشورى [فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ]
 في امضاء امرك على الارشاد الاصلح فان ما هو اصلح لك لا يعمله الا الله لا انت و لامن تُشاوره - و قرئ فَإِذَا
 عَزَمْتَ بضم التاء بمعنى فاذا عزمتم لك على شيء و ارشدهم اليه فتوكل علي و لا تشاور بعد ذلك احدا*
 [أَنْ يَنْصُرَكُمْ اللَّهُ] كما نصركم يوم بدر فلا احد يغلبكم [وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ] كما خذلكم يوم أحد [فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ]
 فهذا تنبيه على ان الامر كله لله على وجوب التوكل عليه و نحوه مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ
 لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُمْسِكَ مِنْ بَعْدِهِ [مِنْ بَعْدِهِ] من بعد خذلانه او هو من قولك ليس لك من يحسن اليك
 من بعد فلان تريد اذا جاوزته - و قرأ عبيد بن عمير وَ أَنْ يَخْذُلْكُمْ مِنْ اخذله اذا جعله مخذولا و فيه ترغيب
 في الطاعة و فيما يستحقون به النصر من الله تعالى و التأييد و تحذير من المعصية و مما يستوجبون به
 العقوبة بالخذلان * [وَ عَلَى اللَّهِ] و ليخص المؤمنين ربيهم بالتوكل و التفويض اليه لعلمهم انه لا ناصر سواه و لان
 ايمانهم يوجب ذلك و يقتضيه * يقال غَلَّ شَيْئًا مِنَ الْمَغْنَمِ غَلًّا وَاغْلًا اِذَا اخَذَهُ فِي خَفِيَّةٍ يُقَالُ اغْلُ
 الْجِازِرُ اِذَا سَرَقَ مِنَ اللَّحْمِ شَيْئًا مَعَ الْجِلْدِ وَ الْغُلُّ الْحِقْدُ الْكَاثِرُ فِي الصَّدْرِ - و منه قوله صلى الله عليه و اله
 و سلم مَنْ بَعَثْنَا عَلَى عَمَلٍ فَعَلَّ شَيْئًا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِحِمْلِهِ عَلَى عَقْبِهِ وَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آله وَسَلَّمَ هُدَايَا
 الْوَالِدِ غُلُولٌ - و عنه ليس على المستعير غير المغل ضمان - و عنه لا اغلال و لا اسلال - و يقال اغلته اذا وجدته غالا
 كقولك اخلته و افحمته - و معنى [وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَعْلَلَّ] و ما صح له ذلك يعني ان الذبوة تنافى الغلول -
 و كذلك من قرأ على البناء للمفعول فهو راجع الى معنى الاول لان معناه و ما صح له ان يوجد غالا و لا يوجد

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِاخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ ۗ وَاللَّهُ يُخَيِّبُ وَيُمِيتُ ۗ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝
وَلَكِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مِتُّمُ لَمَغْفِرَةً مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةً خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ۝ وَلَكِنْ مِتُّمُ أَوْ قُتِلْتُمْ لِأَلِي

قلت لم قيل ببعض ما كسبوا - قلت هو كقوله تعالى وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ * وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ لَتُوبَتِهِمْ واعتذارهم [ان الله غفور] للذنوب [حليم] لا يعاجل بالعقوبة * [وقالوا لاختوانهم] لاجل اخوانهم كقوله تعالى وَمَا لَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَمَعْنَى الاخوة اتفاق الجنس او النسب * [إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ] إِذَا سافروا فيها وابتعدوا للتجارة او غيرها [أَوْ كَانُوا غُزًى] جمع غاز كعاف وعفى كقوله * عَفَى الْحَيَاضُ اجْرُونَ - وقرئ بتخفيف الزاء على حذف التاء من غزاة - فأن قلت كيف قيل إِذَا ضَرَبُوا مع قَالُوا - قلت هو على حكاية الحال الماضية كقولك حين يضربون في الارض - فأن قلت ما متعلق لِيَجْعَلَ - قلت قَالُوا اي قالوا ذلك واعتقدوا ليكون [حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ] على ان اللام مثلها في لِيَكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ وَحَرْنَا - اَوْ لَتَكُونُوا بمعنى لا تكونوا مثلهم في النطق بذلك القول واعتقاده لِيَجْعَلَ اللَّهُ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ خاصة ويصون منها قلوبكم - فأن قلت ما معنى اسناد الفعل الى الله تعالى - قلت معناه ان الله عز وجل عند اعتقادهم ذلك المعتقد الفاسد يضع الغم والحسرة في قلوبهم ويضيق صدورهم عقوبة فاعتقاده فعابم وما يكون عذبه من الغم والحسرة وضيق الصدر فعل الله عز وجل كقوله يَجْعَلُ صَدْرَهُ ضَيْقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ - ويجوز ان يكون ذَلِكَ إشارة الى ما دل عليه النبي اي لا تكونوا مثلهم لِيَجْعَلَ اللَّهُ انتفاع كونكم مثلهم حسرة في قلوبهم لان مخالفتهم فيما يقولون ويعتقدون ومضادتهم مما يغفون ويغيبون * [وَاللَّهُ يُخَيِّبُ وَيُمِيتُ] رد لقولهم اي الامر وبده قد يخيب المسافر والغازي ويميت المقيم والقاعد وكما يشاء وعن خالد بن وليد انه قال عند مرته ما في موضع شبر الا وفيه ضربة او طعنة وها انا ذا اموت كما يموت العير فلا نامت اعين الجبناء * [وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] فلا تكونوا مثلهم - وقرئ بالياء يعني الذين كفروا * [لَمَغْفِرَةً] جواب القسم وهو ساد مسد جواب الشرط وكذلك [لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَحْشُرُونَ] كذب الكافرين اولا في زعمهم ان من سافر من اخوانهم او غزا لو كان بالمدينة لما مات ونبي المساميين عن ذلك لانه سبب التقاعد عن الجهاد ثم قال لهم ولأن تم عليكم ما تخانونه من الهلاك بالموت والقتل في سبيل الله فان ما تذاؤنه من المغفرة والرحمة باموت في سبيل الله [خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ] من الدنيا ومذاعها لو لم تموتوا - وعن ابن عباس خير من طلاع الارض ذهبة حمراء وقرئ بالياء اي يجمع الكفار - لَأَلِي اللَّهُ تَحْشُرُونَ لالى الرحيم الواسع لرحمة المثيب العظيم الثواب تَحْشُرُونَ ووقوف اسم الله تعالى هذا الموقع مع تقديمه وادخال اللام على الحرف المتصل به شان ليس بأخفي - وقرئ مِتُّمُ بضم الميم وكسرها من مات يموت ومات يمات * ما مزيدة للتوكيد والدلالة على ان لينه لهم ما كان الا برحمة من الله ونحوه [فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ] ومعنى الرحمة ربطه على جاشه

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٨

لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هُنَا ٥ قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ ٦
وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَيُخَيِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ ٧ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ٨ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ
يَوْمَ التَّقِيَا جَمَعُوا إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا ٩ وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ ١٠ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ١١

المسترشدين وهم فيما يُبطنون على الغفاق [يَقُولُونَ] في انفسهم او بعضهم لبعض منكبين لقواك لهم ان الامر كله لله [لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ] اي لو كان الامر كما قال محمد ان الامر كله لله ولا يوائمه وانهم الغالبون لما غلبنا قط ولما قُتل من المسلمين من قُتل في هذه المعركة [قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ] يعني من علم الله منه انه يُقتل ويصرع في هذه المصارع وكتب ذلك في اللوح لم يكن بد من وجوده فلو قعدتم في بيوتكم [لَبَرَزَ] من بينكم [الَّذِينَ] علم الله انهم يقتلون [إِلَى مَضَاجِعِهِمْ] وهي مصارعهم ليكون ما علم انه يكون - والمعنى ان الله كتب في اللوح قتل من يُقتل من المؤمنين وكتب مع ذلك انهم الغالبون لعلمه ان العاقبة في الغلبة لهم وان دين الاسلام يظهر على الدين كله وان ما ينكبون به في بعض الارقات تمحيص لهم وترغيب في الشهادة وحرصهم على الشهادة مما يحرضهم على الجهاد فتحصل الغلبة - وقيل معناه هل لنا من التدبير من شدي يعنون لم نملك شيئاً من التدبير حيث خرجنا من المدينة الى احد وكان علينا ان نقيم ولا نبرح كما كان راي عبد الله بن ابي وغيره او ملةنا من التدبير شيئاً اما قُتلنا في هذه المعركة قل ان التدبير كله لله يريد ان الله عز وجل قد دبر الامر كما جرى ولو اقمتم بالمدينة ولم تخرجوا من بيوتكم لما نجا من القتل من قتل منكم - وقرع كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ - وَكُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ - وَ لَبَّرَ بِالتَّشْدِيدِ وَضَمِ الْبَاءِ [وَ لِيَبْتَلِيَ اللَّهُ] و ليتمحن ما في صدور المؤمنين من الاخلاص و يمتحن ما في قلوبهم من وساوس الشيطان فعل ذلك او فعل ذلك لمصالح جمّة وللابتلاء و التمحيص - فان قلت كيف مواقع التجمّل التي بعد قوله وطائفة - قلت اهمّتهم صفة لطائفة - و يظنون صفة اخرى او حال بمعنى قد اهمّتهم انفسهم ظانين - او استيناف على وجه البيان للجملة قبلها و يقولون بدل من يظنون - فان قلت كيف صح ان يقع ما هو مسئلة عن الامر بدل من الاخبار بالظن - قلت كانت مسألتهم صادرة عن الظن فلذلك جاز ابداله منه و يخفون حال من يقولون - و قل ان الامر كله لله اعترض بين الحال وذى الحال و يقولون بدل من يخفون والاجود ان يكون استينافاً [اسْتَزَلَّاهُمْ] طلب منهم الزلل و دعاهم اليه [بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا] من ذنوبهم - ومعناه ان الذين انهزموا يوم احد كان السبب في توليهم انهم كانوا اطاعوا الشيطان فاقترفوا ذنوباً فلذلك منعهم التأييد و تقوية القلوب حتى تولوا - وقيل استزال الشيطان ايها هو التولي و انما دعاهم اليه بذنوب قد تقدمت لهم لان الذنب يجتر الى الذنب كما ان الطاعة تجر الى الطاعة و تكون لطفاً فيها - وقال الحسن استزلهم بقبول ما زين لهم من الهزيمة - وقيل بعض ما كسبوا هو تركهم المركز الذي امرهم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بالثبات فيه فجرهم ذلك الى الهزيمة - وقيل ذكروهم تلك الخطايا فكهروا لقاء الله معها فآخروا الجهاد حتى يصلحوا امرهم و يجاهدوا على حال مرضية - فان

أُخْرِبَكُمْ فَأَتَابِكُمْ غَمًّا لَكِيلاً تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا آصَابَكُمْ ۖ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ
مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نُعَاسًا يَغْشَى طَائِفَةً مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ ۖ
يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ ۚ قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ ۖ يَخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يَبْدُونَ لَكَ ۖ يَقُولُونَ

من الاغتمام بما أُرْجِف به من قتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والجرح والقتل وظفر المشركين وفوت الغنيمة والنصر [لَكِيلاً تَحْزَنُوا] لتحتمزوا على تجرع الغموم وتضروا باحتمال الشدائد فلا تحزنوا فيما بعد على فائت من المنافع ولا على مصيب من المضار - ويجوز ان يكون الضمير في فَأَتَابِكُمْ لِلرَّسُولِ اي فأساكم في الاغتمام وكما غمكم ما نزل به من كسر الرباعية والشجة وغيرها غمها ما نزل بكم فاتابكم غمًا اغتمه لاجلكم بسبب غم اغتمتموه لاجله وام يثربكم على عصيانكم ومخالفتكم لامره وانما فعل ذلك ليسليكم وينفس عنكم لئلا تحتمزوا على ما فاتكم من نصر الله ولا على ما اصابكم من غلبة العدو وانزل الله الامن على المؤمنين وازال عنهم الخوف الذي كان بهم حتى نعسوا وغلبهم النوم - وعن ابي طلحة عَشِينَا النعاس ونحن في مَصَادِنَا فكان السيف يسقط من يد احدنا فياخذه ثم يسقط فياخذه وما احد الا يميل تحت حجبته - وعن ابن الزبير لقد رايتني مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين اشتد علينا الخوف فارسل الله علينا النوم والله اني لاسمع قول معتب بن قشير والنعاس يغشاني يقول لو كان لنا من الامر شئ ما قتلنا ههنا * [والامنة] الامن - وقرى امنة بسكون الميم كانها المرة من الامن و[نعاسا] بدل من امنة - ويجوز ان يكون هو المفعول وامنة حالا منه مقدمة عليه كقولك رايت راكبا رجلا - او مفعولا له بمعنى نعستم امنة - ويجوز ان تكون حالا من المخاطبين بمعنى ذري امنة - او على انه جمع امن كبار وبررة * [يغشى] قرى بالياء والتاء ردا على النعاس او على الامنة [طائفة منكم] هم اهل الصدق واليقين [وطائفة] هم المنافقون [قد اهتمت انفسهم] ما بهم الهم انفسهم لاهم الدين واهم الرسول صلى الله عليه وآله وسلم والمسلمين او قد اوقعتهم انفسهم وما حل بهم في الهموم والاشجان فهم في التشاكي والتبائس * [غير الحق] في حكم المصدر - ومعناه يظنون بالله غير الظن الحق الذي يجب ان يظن به و[ظن الجاهلية] بدل منه - ويجوز ان يكون المعنى يظنون بانه ظن الجاهلية - وغير الحق تأكيد ليظنون كقولك هذا القول غير ما تقول وهذا القول لا قولك وظن الجاهلية كقولك حاتم الجون ورجل صدق تريد الظن المختص بالهة الجاهلية - ويجوز ان يراد ظن اهل الجاهلية اي لا يظن مثل ذلك الظن الا اهل الشرك الجاهلون بالله يقولون لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والله يسألونهم * [هل لنا من الامر من شيء] معناه هل لنا معاشر المسلمين من امر الله نصيب قط يعنون النصر والظهار على العدو [قل ان الامر كله لله] ولولاياته المؤمنين وهو النصر والغلبة كتب الله للاعبان انا ورسلي - وان جددنا لهم الغالبون * [يخفون] في انفسهم ما لا يبدون لك معناه يقولون لك فيما يظهرون هل لنا من الامر من شيء سؤال المؤمنين

وَيُسِّمُ مَذُومِي الظَّالِمِينَ ① وَ لَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحْسُرُونَهُمْ بِإِذْنِهِ ② حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَ تَفَارَقْتُمْ فِي الْأَمْرِ
 وَ عَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرْبَعْتُمْ مَا تُحِبُّونَ ③ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَ مَنُكَّرَ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ④ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ ⑤
 وَ لَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ ⑥ وَ اللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ⑦ ⑧ ⑨ ⑩ ⑪ ⑫ ⑬ ⑭ ⑮ ⑯ ⑰ ⑱ ⑲ ⑳ ㉑ ㉒ ㉓ ㉔ ㉕ ㉖ ㉗ ㉘ ㉙ ㉚ ㉛ ㉜ ㉝ ㉞ ㉟ ㊱ ㊲ ㊳ ㊴ ㊵ ㊶ ㊷ ㊸ ㊹ ㊺ ㊻ ㊼ ㊽ ㊾ ㊿

[وَ لَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ] وعدهم الله النصر بشرط الصبر و التقوى في قوله تعالى إِنْ تَصَبَرُوا وَ تَتَّقُوا وَ يَأْتِكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هَذَا يُمِدُّكُمْ - و يجوز ان يكون الوعد قوله تعالى سَنَلْقِيَنَّ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ فَلَمَّا فَشَلُوا وَ تَنَازَعُوا لَمْ يَرْعِبِهِمْ - و قيل اما رجعوا الى المدينة قال ناس من المؤمنين من اين اصابنا هذا و قد وعدنا الله النصر فغزيت و ذلك ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم جعل أحدا خاف ظهيرة و استقبل المدينة و اقام الرماة عند الجبل و امرهم ان يثبتوا في مكانهم و لا يبرحوا كانت الدولة للمسلمين او عليهم فلما اقبل المشركون جعل الرماة يرشقون خيلهم و الباقون يضربونهم بالسيوف حتى انهزموا و المسلمون على اثارهم يحسبونهم اي يقتولونهم قتلا ذريعا * حَتَّى إِذَا فَشَلُوا - و انفسل الجبل و ضعف الراي * و تنازعوا فقال بعضهم قد انهزم المشركون فيما موقفنا ههنا و قال بعضهم لا نخالف امر رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فمن ثبت مكانه عبد الله بن جبير امير الرماة في نفر دون العشرة و هم المعنيون بقوله وَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَ نَفَرَ اعقابهم يذهبون و هم الذين ارادوا الدنيا فكر المشركون على الرماة و قتلوا عبد الله بن جبير و اقبلوا على المسلمين و حالت الريح دبوراً و كانت مباء حتى هزموهم و قتلوا من قتلوا و هو قوله [ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ] ليمتحن صبركم على المصائب و ثباتكم على الايمان عندها * [وَ لَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ] لما علم من ذمكم على ما فرط منكم من عصيان امر رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم * [وَ اللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ] يتفضل عليهم بالعفو - و هو متفضل عليهم في جميع الاحوال سواء اذيل لهم او اذيل عليهم لان الابتلاء رحمة كما ان النصر رحمة - فان قلت اين متعلق حتى اذا - قلت محذوف تقديره حتى اذا فشلتكم منعكم نصره - و يجوز ان يكون المعنى صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ الی وقت فشلكم * [إِذْ تُصْعِدُونَ] نصب بصرفكم - او بقوله لِيَبْتَلِيَكُمْ - او باضمار اذكر - و الامعاء الذهاب في الارض و الابعاد فيه يقال صعد في الجبل و اصعد في الارض يقال اصعدنا من مكة الى المدينة - و قرأ الحسن تَصْعِدُونَ يعني في الجبل - و تعضد الاولى قراءة ابي اذ تَصْعِدُونَ في الوادي - و قرأ ابو حنيفة تَصْعِدُونَ بفتح التاء و تشديد العين من تصعد في السام * و قرأ الحسن تَلُونَ بواو واحدة و قد ذكرنا وجهها - و قرئ يَصْعِدُونَ وَ يَلُورُونَ بالياء * [وَ الرَّسُولُ يُدْعُوكُمْ] كان يقول الي عباد الله الي عباد الله انا رسول الله من يكره له الجنة * [فِي أُخْرَاكُمْ] في ساقنكم و جماعتكم الاخرى و هي المتاخرة يقال جئت في اخر الناس و اخرهم كما تقول في اولهم و اولاهم بتاويل مقدمتهم و جماعتهم الاولى * [فَاتَّابَكُمْ] عطف على صرفكم اي فجازاكم الله غمما حين صرفكم عنهم و ابتلاكهم بسبب غم اذ قدموه رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم بعصيانكم له - او غمما مضاعفا غمما بعد غم و غمما متصلا بغم

وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ۝ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا
وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسَنَّ ثَوَابَ الْآخِرَةِ ۝ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا اللَّهَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يردُّوكم عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خُسِرِينَ ۝ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ ۝ وَهُوَ خَيْرُ
الْمُنصِرِينَ ۝ سَنُلَقِّيْ فِي ذُوْبِ الْاَيْدِيْنَ كَفَرُوا الرَّعْبَ بِمَا اَشْرَكُوا بِاللّٰهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطٰنًا ۝ وَمَا لَهُمُ النَّارُ ۝

القتال - و الرتيون الربانيون - و قرئ بالحركات الثلاث فالفتح على القياس و الضم و الكسر من تغييرات النسب •
و قرئ فَمَا وَهَنُوا بكسر الهاء و المعنى [فَمَا وَهَنُوا] عند قتل النبي [وَ مَا ضَعُفُوا] عن الجهاد بعده
[وَ مَا اسْتَكَنُوا] للعدو و هذا تعريض بما اصابهم من الوهن و الانكسار عند الارجاف بقتل رسول الله صلى
الله عليه و اله و سلم و بضعفهم عند ذلك عن مجاهدة المشركين و استكانتهم لهم حين ارادوا ان يعترضوا
بالمناقض عبد الله بن ابي نبي في طلب الامان من ابي سفين • [وَ مَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا] هذا القول و هو اضافة الذنوب
و الاسراف الى انفسهم مع كونهم ربانيين هضماً لها و استقصاراً و الدعاء بالاستغفار منها مقدماً على طلب
تثبيت الأقدام في مواطن الحرب و النصرة على العدو ليكون طلبهم الى ربهم عن زكاه و طهارة و خضوع اقرب
الى الاستجابة • [فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا] من النصرة و الغنيمة و العز و طيب الذكر - و خص ثواب الآخرة
بالحسن دلالة على فضله و تقدمه و انه هو المعتد به عنده تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ •
[اِنْ تَطِيعُوا الَّذِيْنَ كَفَرُوا] قال علي رضي الله عنه نزلت في قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة
ارجعوا الى اخوانكم و ادخلوا في دينهم - و عن الحسن ان تستنصروا اليهود و النصراني و تقبلوا منهم لانهم
كانوا يستغورونهم و يوقعون لهم السببه في الدين و يقولون لو كان نبياً حقاً كما غلب و لما اصابه و اصحابه ما اصابهم و انما
هو رجل حاله كحال غيره من الناس يومئذ و يوماً عليه - و عن السدي ان تستكينوا لابي سفين و اصحابه
و تستامنوهم [يردُّوكم] الى دينهم - و قيل هو عام في جمع الكفار و ان على المؤمنين ان يجانبوهم
و لا يطيعوهم في شئ و لا ينزلوا على حكمهم و لا على مشاورتهم حتى لا يستجروهم الى موافقتهم • [بَلِ اللَّهُ
مَوْلَاكُمْ] اي ناصركم لا يحتاجون معه الى نصرة احد و ولايته - و قرئ بالنصب على بل اطيعوا الله مولاكم •
[سَنُلَقِّيْ] قرئ بالذوق و الياء [وَ الرَّعْبَ] بسكون العين و ضمها قيل قذف الله في قلوب المشركين
الخوف يوم أحد فانهم اتوا الى مكة من غير سبب و لهم القوة و الغلبة - و قيل ذهبوا الى مكة فاما كانوا ببعض
الطريق قالوا ما صنعنا شيئاً قتلنا منهم ثم تركناهم و نحن قاهرون ارجعوا فاستاصلوهم فلما عزموا على ذلك
لقى الله الرعب في قلوبهم فامسكوا • [بِمَا اَشْرَكُوا] بسبب اشراكهم اي كان السبب في لقاء الله
الرعب في قلوبهم اشراكهم به [مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطٰنًا] الهة لم ينزل الله بشراكها حجة - فان قلت كان هناك
حجة حتى ينزلها الله فيصم لهم الاشراك - قلت لم يعن ان هناك حجة الا انها لم تنزل عليهم لان الشرك
لا يستقيم ان يقوم عليه حجة و انما المراد نفي الحجة و نزلها جميعاً كقوله • ع • و لا ترى الضب بها ينحجر •

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٦

فَدَخَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ؕ أَفَأَنْتُمْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَابْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ ؕ وَ مِنْ يَتَقَلَّبُ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ
 فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا ؕ وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿٥٠﴾ وَ مَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَتَبْنَا مُرُوجًا
 وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا ؕ وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا ؕ وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿٥١﴾ وَ كَاتِبِينَ
 مِنْ نَبِيِّ قَتَلَ مَعَهُ رِيْدُونَ كَثِيرٌ ؕ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا ؕ

قاتلوا على دينكم و المعنى [وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ] فسيحلوا كما حلوا وكما ان أتباعهم بقوا متمسكين بدينهم بعد خلوتهم فعليكم ان تتمسكوا بدينه بعد خلوه لان الغرض من بعثة الرسل تبليغ الرسالة والزام الحجة لاجوده بين أظهر قومه * [أَفَأَنْتُمْ مَاتَ] الفاء معقبة للجملة الشرطية بالجملة قبلها على معنى التسبب والهمزة لانكار ان يجعلوا خلوا الرسل قبله سببا لانقلابهم على اعقابهم بعد هلاكه بموت او قتل مع علمهم ان خلوا الرسل قبله و بقاء دينهم متمسكا به يجب ان يجعل سببا للتمسك بدين مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ لا للانقلاب عنه - فان قلت لما ذكر القتل و قد علم انه لا يقتل - قلت لكونه مجزوا عند المخاطبين - فان قلت أما علموه من ناحية قوله وَ اللَّهُ يَعَصِمُكَ مِنَ النَّاسِ - قلت هذا مما يختص بالعلماء منهم و ذرى البصيرة الاترى انهم سمعوا بخبر قتله فهربوا على انه يحتمل العصمة من فتنة الناس و اذلالهم - و الانقلاب على الاعقاب الدبار عما كان رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ يقوم به من امر الجهاد وغيره - و قيل الارتداد و ما ارتد احد من المسلمين ذلك اليوم الا ما كان من قول المنافقين و يجوز ان يكون على وجه التغليظ عليهم فيما كان منهم من الفرار و الانكشاف عن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ و اسلامه * [فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ] فما ضر الا نفسه لان الله تعالى لا يجوز عليه المنافع و المضار [وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ] الذين لم ينقلبوا كانس بن النضر و اضرابه و ساءهم شكريون لانهم شكروا نعمة الاسلام فيما فعلوا - المعنى ان موت النفس محال ان يكون الا بمشيئة الله فاخرجه مخرج فعل لا يذنبني لاحد ان يقدم عليه الا ان ياذن الله له فيه تمثيلا و ان ملك الموت هو الموكل بذلك فليس له ان يقبض نفسا الا باذن من الله و هو على معنيين - احدهما تحريضهم على الجهاد و تشجيعهم على لقاء العدو باعلامهم ان الحذر لا ينفع و ان احدا لا يموت قبل بلوغ اجله و ان خوض المهالك و اقتحم المعارك - و الثاني ذكر ما صنع الله برسوله عند غلبة العدو و التفاهم عليه و اسلام قومه له نهضة للمختلس من الحفظ و الكلافة و تاخير الاجل * [كُتِبَا] مصدر مركد لان المعنى كتب الموت كتابا [مُورَجًا] موقتا له اجل معلوم لا يتقدم ولا يتاخر * [وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا] تعريض بالدين شغلهم الغنائم يوم احد [نُؤْتِهِ مِنْهَا] اي من ثوابها و [سَيَجْزِي] الجزء المبهم الذين شكروا نعمة الله فلم يشغلهم شئ عن الجهاد - و قومي يُؤْتِهِ وَسَيَجْزِي بالياء فيهما * قومي قَاتَلَ وَ قُتِلَ بالتشديد و الفاعل رِيْدُونَ او ضمير النبي * [وَمَعَهُ رِيْدُونَ] حال عنه بمعنى قتل كائنا معه رِيْدُونَ و القراءة بالتشديد تنصر الوجه الاول - و عن سعيد بن جبير رحمه الله ما سمعنا بنبي قتل في

وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿٦٠﴾ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ

نصب باضمار أن الواو بمعنى الجمع كقولك لا تأكل السمك وتشرب اللبن - وقرأ الحسن بالجزم على العطف - وروى عبد الوارث عن ابي عمرو ويعلم بالرفع على ان الواو للحال كانه قيل ولما تجاهد وانتم صابرون * [وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ] خرطوب به الذين لم يشهدوا بدرا وكانوا يتمنون ان يحضروا مشهدا مع رسول الله صلى الله عليه وآله و سأم ليصيروا من كرامة الشهادة ما نال شهداء بدر وهم الذين ألكوا على رسول الله صلى الله عليه وآله و سأم فى الخروج الى المشركين و كان رايه فى الإقامة بالمدينة - يعنى و كنتم تمنون الموت قبل ان تشهدوه و تعرفوا شدته و صعوبة مقاساته * [فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ] اي رايتموه معاينين مشاهدين له حين قتل بين ايديكم من قتل من اخوانكم و اقاربكم و شارفتم ان تقتلوا و هذا توبيخ لهم على تمنيهم الموت و على ما تسببوا له من خروج رسول الله صلى الله عليه وآله و سأم بالاحاحهم عليه ثم انهزامهم عنه و قلة ثباتهم عنده - فان قلت كيف يجوز تمنى الشهادة و في تمنيها تمنى غلبة الكافر المسام - قامت قصد متمنى الشهادة الى نيل كرامة الشهداء لا غير ولا يذهب وهمه الى ذلك المتضمن كما ان من يشرب دواء الطبيب النصراني قاصداً الى حصول المأمول من الشفاء و لا يخطر بباله ان فيه جرماً منفعته و احساناً الى عدو الله و تفريقاً لصناعته - و اقد قال عبد الله بن رواحة حين نهض الى موته و قيل له ردمك الله * شعر * لكنني اسأل الرحمن مغفرة * و ضربة ذات فرغ تقذف الزبد * او طعنة بيدى حران مبيزة * بحرية تنفذ الاحشاء و الكبد * حتى يقولوا اذا مروا على جدتي * ارشدك الله من غار و قد رشدنا * لما رمى عبد الله بن قميئة الحارثي رسول الله صلى الله عليه وآله و سأم بحجر فكسر ربايته و شج وجهه اقبل يريد قتله فدب عنه مصعب بن عمير و هو صاحب الراية يوم بدر و يوم أحد حتى قتله ابن قميئة و هو يرمى انه رسول الله صلى الله عليه وآله و سأم فقال قد قُلتُ محمداً و صرخ صارخ ألا ان محمداً قد قُتل - و قيل كان الصارخ الشيطان نفثا فى الناس خبر قتله فانكفئوا فجعل رسول الله صلى الله عليه وآله و سأم يدعو الي عبادة الله حتى انحازت اليه طائفة من اصحابه فلامهم على هربهم فقالوا يا رسول الله ندينك بأبائنا و امهاتنا اتانا خبر قتلك فرعبت قلوبنا فوليكننا مدبرين فذلت - و روى انه لما صرخ الصارخ قال بعض المسلمين ليت عبد الله بن ابي ياخذ لنا اماناً من ابي سفيان و قال ناس من المنافقين لو كان نبيا لما قتل ارجعوا الى اخوانكم و الى دينكم فقال انس بن النضر عم انس بن مالك يا قوم ان كان قُتل محمد فان رب محمد حي لا يموت و ما تصنعون بالحيرة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله و سأم فقاتلوا على من قاتل عليه و موتوا على ما مات عليه ثم قال اللهم اني اعترت اليك مما يقول هؤلاء و ابرأ اليك مما جاء به هؤلاء ثم شد بسيفه فقاتل حتى قُتل - و عن بعض المهاجرين انه مر بانصاري يتشخط في دمه فقال يا فلان اشعرت ان محمداً صلى الله عليه وآله و سأم قد قتل فقال ان كان قتل فقد بلغ

بَيْنَ النَّاسِ ۚ وَ لِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ۗ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۝ وَ لِيَمَّحَصَ اللَّهُ الَّذِينَ
آمَنُوا وَيَمَّحَقَّ الْكُفْرَانَ ۝ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْمُرِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ۝

مَا أَرَأَيْتُمْ مَا تُحِبُّونَ ۚ [وَ تِلْكَ الْآيَاتُ] تِلْكَ مَبْتَدَأُ ر الْآيَاتُ صَفْتُهُ وَ [نُدَاوِلَهَا] خَبْرُهُ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ تِلْكَ
الْآيَاتُ مَبْتَدَأً وَ خَبْرًا كَمَا تَقُولُ هِيَ الْآيَاتُ تُبْلِي كُلَّ جَدِيدٍ - وَ الْمُرَادُ بِالْآيَاتِ أَوْقَاتُ الظَّفَرِ وَ الْغَلْبَةِ - نُدَاوِلَهَا
نَصْرَفِيهَا بَيْنَ النَّاسِ نَدِيلٌ تَارَةً لِهَوْلَاءِ وَ تَارَةً لِهَوْلَاءِ كَقَوْلِهِ وَ هُوَ مِنْ آيَاتِ الْكِتَابِ ۚ شَعْرٌ ۚ فَيَوْمًا عَلَيْنَا
وَ يَوْمًا لَنَا ۚ وَ يَوْمًا نُسَاءُ وَ يَوْمًا نُنَسَّرُ ۚ وَ مِنْ أَمْثَالِ الْعَرَبِ الْحَرْبُ سَجَالٌ - وَ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ أَنَّهُ صَعِدَ الْجَبَلَ
يَوْمَ أُحُدٍ فَمَكَثَ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ ابْنُ أَبِي كَبِشَةَ ابْنُ ابْنِ أَبِي قَحَافَةَ ابْنُ ابْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ عَمْرُ هَذَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ وَ هَذَا أَبُو بَكْرٍ وَ هَآئِنَا عَمْرُ فَقَالَ أَبُو سَفْيَانَ يَوْمَ بَيْتِومِ وَ الْآيَاتُ دَوْلٌ وَ الْحَرْبُ
سَجَالٌ فَقَالَ عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا سَوَاءً قَتَلْنَا فِي الْجَنَّةِ وَ قَتَلْنَا فِي النَّارِ فَقَالَ أَنْتُمْ تَرَعَمُونَ ذَلِكَ فَقَدْ خَبْنَا
أَذْنَ وَ خَسِرْنَا وَ الْمَدَاوِلَةُ مِثْلُ الْمَعَاوِرَةِ وَ قَالَ ۚ شَعْرٌ ۚ يَرَى الْمِيَاءَ فَلَا يَزَالُ مُدَاوِلًا ۚ فِي النَّاسِ بَيْنَ تَمَدُّلٍ وَ سَمَاعٍ ۚ
يَقَالُ دَاوَلْتُ بَيْنَهُمُ الشَّيْءَ فَتَدَاوَلُوهُ ۚ [وَ لِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا] فِيهِ وَجْهَانٌ - أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ الْمَعْتَلُ مَحْذُوفًا
مَعْنَاهُ وَ لِيَتَمَيَّزَ الثَّابِتُونَ عَلَى الْإِيمَانِ مِنَ الَّذِينَ عَلَى حَرْفٍ فَعَلْنَا ذَلِكَ وَ هُوَ مِنْ بَابِ التَّمْثِيلِ بِمَعْنَى فَعَلْنَا
ذَلِكَ فَعَلٌ مَنْ يَرِيدُ أَنْ يَعْلَمَ مِنَ الثَّابِتِ عَلَى الْإِيمَانِ مِنْكُمْ مِنْ غَيْرِ الثَّابِتِ وَ الْآفَالُ عَزَّ وَ جَلَّ لَمْ يَزَلْ عَالِمًا
بِالْأَشْيَاءِ قَبْلَ كَوْنِهَا - وَ قِيلَ مَعْنَاهُ وَ لِيَعْلَمَهُمْ عِلْمًا يَتَعَلَّقُ بِهِ الْجَزَاءُ وَ هُوَ أَنْ يُعْلَمَهُمْ مَوْجُودًا مِنْهُمْ الثَّابِتَاتِ - وَ
الثَّانِي أَنْ تَكُونَ الْعِلَّةُ مَحْذُوفَةً وَ هَذَا عَطْفٌ عَلَيْهِ مَعْنَاهُ وَ فَعَالِمًا ذَلِكَ لِيَكُونَ كَيْتٌ وَ كَيْتٌ وَ لِيَعْلَمَ اللَّهُ - وَ إِنَّمَا
حُذِفَ اللَّيْذَانِ بَانَ الْمَصْلُحَةُ فِيمَا فَعَلَ لَيْسَتْ بِوَاحِدَةٍ لَيْسَ أَيْمَهُمْ عَمَّا جَرَى عَلَيْهِمْ وَ لِيَبْصُرَهُمْ أَنْ الْعَبْدُ يَسُوءُ
مَا يَجْرِي عَلَيْهِ مِنَ الْمَصَائِبِ وَ لَا يَشْعُرَانِ لِلَّهِ فِي ذَلِكَ مِنَ الْمَصَالِحِ مَا هُوَ غَائِلٌ عَنْهُ ۚ [وَ يَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ]
وَ لِيَكْرَهُ نَاسًا مِنْكُمْ بِالشَّهَادَةِ يَرِيدُ الْمُسْتَشْهِدِينَ يَوْمَ أَحَدٍ - أَوْ لِيَتَّخِذَ مِنْكُمْ مَنْ يَصْلُحُ لِلشَّهَادَةِ عَلَى الْأَمْرِ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ بِمَا يَبْتَلِي بِهِ صَبْرَكُمْ مِنَ الشَّدَائِدِ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ۚ [وَ اللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ]
اعْتَرَضَ بَيْنَ بَعْضِ التَّعْلِيلِ وَ بَعْضِ مَعْنَاهُ وَ اللَّهُ لَا يُحِبُّ مَنْ لَيْسَ مِنْ هَوْلَاءِ الثَّابِتِينَ عَلَى الْإِيمَانِ
الْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْمُحْصِينَ مِنَ الذُّنُوبِ وَ التَّمْهِيصُ التَّطْيِيرُ وَ التَّصْفِيَةُ ۚ [وَ يَمَّحَقُّ الْكُفْرَانَ]
وَيَهْلِكُهُمْ - يَعْنِي أَنْ كَانَتِ الدُّوْلَةُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ فَلِلتَّمْيِيزِ وَ الِاسْتِشْهَادِ وَ التَّمْهِيصِ وَ غَيْرِ ذَلِكَ مَا هُوَ أَصْلَحُ
لَهُمْ وَ أَنْ كَانَتِ عَلَى الْكُفْرَانِ فَلَمَّحَقَّهُمْ وَ مَحَا أَثَارَهُمْ ۚ [أَمْ] مَنْقُطَةٌ وَ مَعْنَى الْهَمْزَةُ فِيهَا الْإِنْكَارُ [وَ لَمَّا يَعْلَمُ
اللَّهُ] بِمَعْنَى وَ لَمَّا تَجَاهَدُوا لِأَنَّ الْعِلْمَ مُتَعَلِّقٌ بِالْمَعْلُومِ فَذُرِّلَ نَفِي الْعِلْمِ مَنْزِلَةٌ نَفِي مُتَعَلِّقُهُ لَأَنَّهُ مُنْتَفِعٌ بِانْتِفَائِهِ يَقُولُ
الرَّجُلُ مَا عَلَّمَ اللَّهُ فِي فَلَانٍ خَيْرًا يَرِيدُ مَا فِيهِ خَيْرٌ حَتَّى يَعْلَمَهُ وَ لَمَّا بِمَعْنَى لَمْ إِلَّا أَنْ فِيهَا ضَرْبًا مِنَ التَّوَقُّعِ نَدَلٌ عَلَى
نَفِي الْجِهَادِ فِيمَا مَضَى وَ عَلَى تَوَقُّعِهِ نِيْمًا يَسْتَقْبَلُ وَ تَقُولُ وَ عَدْنِي أَنْ يَفْعَلَ كَذَا وَ لَمَّا تَرِيدُ وَ لَمْ يَفْعَلْ وَ أَنَا أَتَوَقُّعُ
فَعَلَهُ - قَرِيءٌ وَ لَمَّا يَعْلَمُ اللَّهُ بِفَتْحِ الْمِيمِ - وَ قِيلَ أَرَادَ الذُّنُوبَ الْخَفِيْفَةَ وَ لَمَّا يَعْلَمَنَّ فَحُذِفْنَا [وَ يَعْلَمُ الصَّابِرِينَ]

فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿٥٠﴾ هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٥١﴾ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٥٢﴾ إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلَهُ ۗ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نَادَاوَالهَا

بطاعتي - و عن شهر بن حوشب طلب الجنة بلا عمل ذنب من الذنوب و انتظار الشفاعة بلا سبب نوع من الغرور و ارتجاء الرحمة ممن لا يطاع حمق و جهالة - و عن الحسن يقول الله تعالى يوم القيمة جوزوا الصراط بعقوبي و ادخلوا الجنة برحمتي و اقتسموها باعمالكم - و عن رابعة البصرية رضي الله عنها انها كانت تُنشد * شعر * ترجوا النجاة و لم تسلك مسالكها * ان السفينة لا تجري على اليبس * و المخصوص بالمدح محذوف تقديره و نعم اجر العاملين ذاك يعنى المغفرة و الجنات * [قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ] يريد ما سنه الله فى الاسم المكذبين من وقائعه كقوله و قَنَّاوْا تَقْدِيلًا سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ - ثُمَّ لَا يَجِدُونَ لِيَا وَ لَا نَصِيرًا سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ * [هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ] ايضاح لسوء عاقبة ما هم عليه من التكذيب يعنى حثهم على النظر في سوء عواقب المكذبين قبلهم و الاعتبار بما يعاينون من آثار هلاكهم * [وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ] يعنى انه مع كونه بيانا و تنبيها للمكذبين فهو زيادة تثبيت و موعظة للذين اتقوا من المؤمنين - و يجوز ان يكون قوله قَدْ خَلَتْ جملة معترضة للبعث على الايمان و ما يستحق به ما ذكر من اجر العاملين و يكون قوله هَذَا بَيَانٌ اشارة الى ما لخص و بين من امر المتقين و التائبين و المصيرين * [وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا] تسلية من الله سبحانه لرسوله و للمؤمنين عما اصابهم يوم أحد و تقوية من قلوبهم يعنى و لا تضعفوا عن الجهاد لما اصابكم لى لا يورثكم ذلك رهنا و جبنا و لا تبالوا به و لا تحزنوا على من قتل منكم و جرح * [وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ] و حالكم انكم اعلا منهم و اغلب لانكم اصبتم منهم يوم بدر اكثر مما اصابوا منكم يوم أحد - او و انتم الاعلون شانا لان قتالكم لله و لاعلاء كلمته و قتالهم للشيطان و لاعلاء كلمة الكفر و لان قتالكم فى الجنة و قتالهم فى النار - او هي بشارة لهم بالعلو و العلية اي و انتم الاعلون في العاقبة و ان جئنا لهم الغالبون * [إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] متعلق بالمعنى و لا تهينوا ان صح ايمانكم على ان صحة الايمان توجب قوة القلب و الثقة بصنع الله و قلة المبالاة باعدائه او بالاعلون اي ان كنتم مصدقين بما يعدكم الله و يبشركم به من الغلبة * قرئ قُرْحٌ بفتح القاف و ضمها و هما لغتان كالضعف و الضعف - و قيل هو بالفتح الجراح و بالضم المأها - و قرأ ابو السمال قُرْحٌ بفتحتين و قيل القُرْحُ و القَرْحُ كالطَرْدِ و الطَرْدِ - و المعنى ان نالوا منكم يوم أحد فقد نالتم منهم قبله يوم بدر ثم لم يضعف ذلك قلوبهم و ام يثبطهم عن معارضةكم بالقتال فانتم اولى ان لاتضعفوا و نحوه فانهم يالمون كما تالمون و ترجون من الله ما لا يرجون - و قيل كان ذلك يوم أحد فقد نالوا منهم قبل ان يخالفوا امر رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - فان قلت كيف قيل قُرْحٌ مثله و ما كان قرحهم يوم أحد مثل قرح المشركين - قلت بل كان مثله و لقد نُذِلَ يومئذ خلق من الكفار الاثري الى قوله و لقد صدقكم الله و عدو ان تحسونهم بانته حتى اذا فسلتم و تنازعتم في الامر و عصيتم من بعد

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٥

وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٠﴾ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ تَقَى
 وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ تَقَى وَأَمْ يَصِرُوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٥١﴾ أُولَٰئِكَ جَزَاءُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ
 وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ط وَ نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿٥٢﴾ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ

قلبه امنًا و إيمانًا - وعن عايشة رضي الله عنها ان خادما لها غاظها فقالت لله درّ التقوى ما تركت
 لذي غيظ شفاء * [وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ] اذا جنى عليهم احد لم يواخذوه - وروي ينادي منذ يوم
 القيامة اين الذين كانت اجورهم على الله فلا يقوم الا من عفا - وعن ابن عيينة انه رواه للرشيد وقد غضب
 على رجل فخله - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان هؤلاء في امتي قليل الا من عصم الله وقد كانوا
 كثيرا في الامم التي مضت * [وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ] يجوز ان تكون اللام للجنس فيتناول كل محسن
 ويدخل تحته هؤلاء المذكورين - وان يكون للعهد فيكون اشارة الى هؤلاء * [وَالَّذِينَ] عطف على الْمُتَّقِينَ
 اي اعدت للمتقين و للتائبين - وقوله [أُولَٰئِكَ] اشارة الى الفريقين - ويجوز ان يكون وَالَّذِينَ مبتدأ
 وخبره أُولَٰئِكَ * [فَاحِشَةً] فعلة من زيادة القبح [أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ] او اذنبوا اي ذنب كان مما يواخذون
 به - وقيل الفاحشة الزنا - وظلم النفس ما درنه من القبله و اللسة و نحوهما - وقيل الفاحشة الكبيرة وظلم
 النفس الصغيرة * [ذَكَرُوا اللَّهَ] تذكروا عقابه او وعيده او نهيه اوحقه العظيم و جلاله الموجب للخشية و الحياء
 منه [فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ] فتابوا عنها لقبحها نادمين عازمين * [وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ] وصف لذاته
 بسعة الرحمة و قرب المغفرة و ان التائب من الذنب عنده كمن لا ذنب له وانه لا مفزع للمذنبين الا
 فضله و كرمه و ان عدله يوجب المغفرة للتائب لان العبد اذا جاء في الاعتذار و التذلل باقصى ما يقدر
 عليه و جب العفو و التجاوز و فيه تطيب النفوس للعباد و تنشيط للتوبة و بعث عليها و رده عن الياس
 و القنوط و ان الذنوب و ان جلت فان عفوه اجل و كرمه اعظم - و المعنى انه وحده معه مصححات المغفرة
 و هذه جملة معترضة بين المعطوف و المعطوف عليه * [وَكَمْ يَصِرُوا] ولم يقيموا على قبيح فعلهم غير مستغفرين -
 و عن النبي صلى الله عليه وآله و سأم ما اصّر من استغفروا ان عاد في اليوم سبعين مرة - و روي لا كبيرة
 مع الاستغفار و لا صغيرة مع الاصرار * [وَهُمْ يَعْلَمُونَ] حال من فعل الاصرار و حرف النفي منصب عليهما
 معا - و المعنى و ليسوا ممن يصرون على الذنوب و هم عالمون بقبحها و بالنهي عنها و بالوعيد عليها لانه
 قد يعذر من لا يعلم قبح القبيح - و في هذه الايات بيان قاطع ان الذين امنوا على ثلث طبقات متقون
 و تائبون و مصرون و ان الجنة للمتقين و التائبين منهم دون المصربين و من خائف في ذلك فقد كابر عقاه
 و عاند ربه * قال [أَجْرُ الْعَامِلِينَ] بعد قوله جَزَاءُهُمْ لانهما في معنى واحد و انما خالف بين اللفظين لزيادة
 التنبيه على ان ذلك جزاء واجب على عمل و اجر مستحق عليه لا كما يقول المبطلون - و روي ان الله عز و جل
 اوحى الى موسى ما افل حياء من يطمع في جنتي بغير عمل كيف اجود برحمتي على من يدخل

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٥٠﴾ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ
لِلْكَافِرِينَ ۖ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٥١﴾ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ
وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٥٢﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ۗ

يشاء ان يعذب الا للمستوجبين للعذاب - و عن عطاء يغفر لمن يتوب اليه و يعذب من لقيه ظلما و اتباعه
قوله اريدوب عليهم - او يعذبهم فانهم ظلمون تفسير بين لمن يشاء و انهم المتوب عليهم - ار الظالمون ولكن
اهل الاهواء و البدع يتصامون و يتعامون عن ايات الله فيخبطون خبط عشواء و يطيبون انفسهم بما يفترون على ابن
عباس من قولهم ييب الذنب الكبير لمن يشاء و يعذب من يشاء على الذنب الصغير * [لا تأكلوا الربوا أضعافاً
مضاعفةً] نهي عن الربوا مع توبيخ بما كانوا عليه من تضعيفه كأن الرجل مذهم اذا بلغ الدين محلله زاد
فى الاجل فاستغرق بالشيء الطفيف مال المديون [واتقوا النار التي أعدت للكافرين] كان ابو حنيفة
يقول هي اخوف آية فى القرآن حيث اوعد الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين ان لم يتقوه فى اجتناب
محارمه و قد امتد ذلك بما اتبعه من تعليق رجاء المؤمنين لرحمته بتوقرهم على طاعته و طاعة رسوله
و من تأمل هذه الايات و امثالها لم يحدث نفسه بالاطماع الفارغة و التمني على الله تعالى و في ذكره
تعالى لعل و عسى في نحو هذه المواضع و ان قال الناس ما قالوا ما لا يخفى على العارف الفطن
من دقة مسلك التقوى و عووبة اصابة رضى الله و عزة التوصل الى رحمته و ثوابه * في مصاحف
اهل المدينة و الشام [سارعوا] بغير واو - و قرأ الباقون بالواو و نضرة قراءة ابي عبد الله و سابقوا - و معنى
المسارعة الى المغفرة و الجنة الاقبال على ما يستحقان به * [عرضها السموات و الارض] اي عرضها عرض
السموات و الارض كقوله عرضها كعرض السماء و الارض - و المراد وصفها بالسعة و البسطة فشبهت باوسع
ما علمه الناس من خلقه و ابسطه - خص العرض لانه فى العادة ادنى من الطول للمبالغة كقوله بطائنها
من استبرق - و عن ابن عباس كسبح السموات و سبع ارضين لو وصل بعضها ببعض * [فى السراء و الضراء]
فى حال الرخاء و اليسر و حال الضيقة و العسر لا يخلون بان ينفقوا فى كلنا الاحالين ما قدروا عليه من
كثير او قليل - كما حكى عن بعض السلف انه ربما تصدق ببصلة - و عن عايشة رضي الله عنها انها
تصدقت بحبة عنب - او في جميع الاحوال لانها لا تخلو من حال مسرة و مضرة لا تمنعهم حال فرح
و سرور و لا حال محنة و بلاء من المعروف و سواء عليهم كان الواحد منهم في عرس او في حبس فانه
لا يدع الاحسان - و افتتح بذكر الانفاق لانه اشق شدي على النفس و ادله على الاخلاص و لانه كان في
ذلك الوقت اعظم الاعمال للحاجة اليه في مجاهدة العدو و مواساة فقراء المسلمين * كظم القربة اذا
ملاها و شد فاهها و كظم البعير اذا لم يجتر منه كظم الغيظ و هو ان يمسك على ما في نفسه منه بالصبر
ولا يظهر له اثر - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم من كظم غيظا و هو يقدر على انفاذه ملائ الله

وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ ۗ ط وَ مَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ لِيَقْطَعَ
 طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ ۝ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ
 ظَالِمُونَ ۝ وَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۗ يَغْفِر لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ ۗ ط وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝

سورة آل عمران ٣

الجزء ١٤

ع ١٤

بكسر الزاء بمعنى منزليين النصر * و [مُسَوِّمِينَ] بفتح الواو وكسرهما بمعنى معلمين ومعامين انفسهم او خيأهم
 قال الكلبي معلمين بمعائم صُفِرَ مَرْخَاةٌ عَلَى الْكُتَابِ - وعن الضحاك معلمين بالصرف الابيض ذي
 نواصي الدواب واذنابها - وعن مجاهد مجزوزة اذناب خيأهم - وعن قتادة كانوا على خيل باق - و
 عن عروة بن الزبير كانت عمامة الزبير يوم بدر صفراء فزلت الملائكة كذلك - وعن رسول الله صلى الله
 عليه وآله و سلم انه قال لاصحابه تَسَوَّمُوا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ قَدْ تَسَوَّمَتْ * [وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ] الهاء لَان يَمْدُكُمْ ابي
 و ما جعل الله امدادكم بالملائكة الا بشارة لكم بانكم تُصَوَّرُونَ وَيُطْمَئِنُّ بِه قُلُوبُكُمْ كما كانت السكينة لبني
 اسرائيل بشارة بالنصر وطمأنينة لقلوبهم * [وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] لا من عند المقاتلة اذا تكاثروا ولا
 من عند الملائكة والسكينة ولكن ذلك مما يقوي به الله رجاء النصرة والطمع في الرحمة ويربط به على
 قلوب المجاهدين [الْعَزِيزِ] الذي لا يغالب في حكمه * [الْحَكِيمِ] الذي يعطي النصر ويمنعه لما يرى
 من المصلحة * [لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا] ليهلك طائفة منهم بالقتل والاسر وهو ما كان يوم بدر
 من قتل سبعين و اسر سبعين من رؤساء قريش و صناديدهم * [أَوْ يَكْبِتَهُمْ] او يخزيهم و يغيبهم بالهزيمة *
 [فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ] غير ظانين بمبتغاهم و نحوه وَ رَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا ويقال كبته
 بمعنى كبده اذا ضرب كبده بالغيظ والحرقه - وقيل في قول ابي الطيب * ع * لَأَكْبِتَ حَاسِدًا و
 أَرِيَّ عَدْرًا * هو من الكبد والريه - واللام متعلقة بقوله وَ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ - او بقوله وَ مَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ
 عِنْدِ اللَّهِ * [أَوْ يَتُوبَ] عطف على ما قبله و لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ اعتراض - والمعنى ان الله مالك
 امرهم فاما يهلكهم او يهزمهم او يتوب عليهم ان اساموا او يعذبهم ان اصرؤا على الكفر و ايمس لك من امرهم
 شَيْءٌ انما انت عبد مبعوث لاندازهم و مجاهدتهم - وقيل ان يَتُوبَ منصوب باضمار ان و ان يَتُوبَ في
 حكم اسم معطوف باو على الامر او على شَيْءٍ ابي ايمس لك من امرهم شَيْءٍ او من التوبة عليهم او
 من تعذيبهم - او لَيْسَ لَكَ مِنْ أَمْرِهِمْ شَيْءٌ او التوبة عليهم او تعذيبهم - وقيل او بمعنى الا ان
 كقولك لأزمتك او تعطيني حقي على معنى ايمس لك من امرهم شَيْءٍ الا ان يتوب الله عليهم فتفرح
 بحالهم - او يعذبهم فتتشقى منهم - وقيل شَجَّةٌ عُدْبَةٌ بن ابي وقاص يوم أُحُد و كسر رباعيته فجعل يمسح
 الدم عن وجهه و سالم مولى ابي حذيفة يغسل عن وجهه الدم وهو يقول كيف يُغْلِمُ قَوْمَ خَضِرًا وَجْهَهُ
 نَبِيئِهِم بِالْدم وهو يدعوهم الى ربهم فنزات - وقيل اراد ان يدعو عليهم فنهاه الله تعالى لعامة ان فيهم من
 يؤمن * عن الحسن [يَغْفِر لِمَن يَشَاءُ] بالتوبة ولا يشاء ان يغفر الا للتائبين [و يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ] ولا

وَأَنْتُمْ إِذْ لَمْ تَدْعُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمَدِّدَ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنزَلِينَ ۝ بَلَىٰ إِنَّ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُمَدِّدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ۝

فما هما تفشلان ولا تتوكلان على الله - فإن قلت فما معنى ما روي من قول بعضهم عند نزول الآية والله ما يسرنا انا لم نهم بالذي هممنا به وقد اخبرنا الله بانه ولينا - قلت معنى ذلك فرط الاستبشار بما حصل لهم من الشرف بثناء الله و انزاله فيهم آية ناطقة بصحة الولاية وان تلك الهمة غير الماخوذ بها لانها لم تكن عن عزيمة وتصميم كانت سببا لنزولها - والفشل العجبين والتخور - وقرأ عبد الله والله وليهم كقوله وان طافقن من المؤمنين اقتتلوا * امرهم بان لا يتوكلوا الا عليه ولا يفوضوا امورهم الا اليه ثم ذكرهم ما يوجب عليهم التوكل مما يسر لهم من الفتح يوم بدر وهم في حال قاة وذاة - والأذنة جمع قاة والذلان جمع الكثرة و جاء بجمع القلة ليدل على انهم على ذلتهم كانوا قليلا - وذلتهم ما كان بهم من ضعف الحال وقلة السلاح والمال والمركوب وذلك انهم خرجوا على النواضح يعتقب الذفر منهم على البعير الواحد وما كان معهم الا فرس واحد - وقتلهم انهم كانوا ثلث مائة وبضعة عشر وكان عدوهم في حال كثرة زهاء الف مقاتل ومعهم مائة فرس والشكة والشوكة * و [بدر] اسم ماء بين مكة والمدينة كان لرجل يسمى بدرا فسمي به * [فاتقوا الله] في الثبات مع رسول الله [لعلكم تشكروا] بتقواكم ما انعم به عليكم من نصرته او لعلكم ينعم الله عليكم نعمة اخرى تشكرونها فوضع الشكر موضع الانعام لانه سبب له * [اذ تقول] ظرف لنصركم على ان يقول لهم ذلك يوم بدر - او بدل ثان من اذ غدوت على ان يقوله لهم يوم أحد - فإن قلت كيف يصح ان يقوله لهم يوم أحد ولم تنزل فيه الملائكة - قلت قاله لهم مع اشتراط الصبر والتقوى عليهم فلم يصبروا عن الغنائم ولم يتقوا حيث خالفوا امر رسول الله صلى الله عليه وآله و سأم فلذلك لم تنزل الملائكة ولو تموا على ما شرط عليهم لنزلت و انما قدم لهم الوعد بنزول الملائكة لتقوى قلوبهم و يعزموا على الثبات و يتقوا بنصر الله * ومعنى [ألن يكفيكم] انكار ان لا يكفيهم الامداد بثلاثة آلاف من الملائكة و انما جيء بآن الذي هو لتأكيد النفي للاشعار بانهم كانوا لقلتهم وضعفهم وكثرة عدوهم وشوكتهم كالأئسين من النصر * و [بلى] ايجاب لما بعد كن بمعنى بلى يكفيكم الامداد بهم فوجب الكفاية ثم قال [ان تصبروا وتتقوا] يمددكم باكثر من ذلك العدد مسومين للقتال [ويأتوكم] يعنى المشركين [من فورهم هذا] من قولك قفل من غزوته وخرج من فوره الى غزوة اخرى وجاء فلان ورجع من فوره و منه قول ابي حنيفة الامر على الفور لا على التراخي وهو مصدر من فارت القدر اذا غلت فاستعير للسرعة ثم سميت به الحالة التي لا ريب فيها ولا تعريب على شيعى من صاحبها فليل خرج من فوره كما تقول من ساعته لم يلبث - والمعنى انهم ان ياتوكم من ساعتهم هذه [يمددكم ربكم] بالملائكة في حال اتيانهم لا يتأخر نزولهم عن اتيانهم يريد ان الله يعجل نصرتهم وييسر فتحكم ان صبرتم و اتقيتم - وقرئ منزليين بالتشديد - ومنزليين

إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتٌ مِّنْكُمْ أَنْ تَفْشَلُوا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا ط وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ٥ وَ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٤

منا ولا دخلها علينا الا اصبنا منده فكيده و انت فينا فدعهم فان اقاموا اقاموا بشر مشيس و ان دخلوا قاتلهم الرجال في وجوههم و رماهم النساء و الصبيان بأحجاره و ان رجعوا رجعوا خائبين - و قال بعضهم يا رسول الله اخرج بنا الى هؤلاء الاكلب لا يرون انا قد جبتنا عندهم فقال صلى الله عليه و آله و سلم اني قد رايت في منامي بقرا مذبحه حواي فاولتها خيرا و رايت في ذباب سيفي ثلما فاولت هزيمة و رايت كاني ادخلت يدي في درع حصينة فاولتها المدينة فان رايتم ان تقيدهوا بالمدينة و تدعوهم فقل رجال من المساميين قد فاتتهم بدر و اكرمهم الله بالشهادة يوم اُخرج بنا الى اعدائنا فلم يزالوا به حتى دخل فابس لامته فلما راوه قد لبس لامته ندموا و قالوا بئس ما صنعنا نشير على رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و الوحي ياتيه و قالوا اصنع يا رسول الله ما رايت فقال لا ينبغي لنبى ان يلبس لامته فيضعها حتى يقاتل فخرج يوم الجمعة بعد صاوة الجمعة واصبح بالشعب من اُحد يوم السبت للخصف من شوال فمشى على رجليه فجعل يصف اصحابه للقتال كانما يقوم بهم القدح ان راى صدرا خارجا قال تاخر و كان نزوله في عدرة الوادي و جعل ظهره و عسكرة الى اُحد و امر عبد الله بن جبير على الرماة و قال لهم انضكوا عنا بالنبل لاياتونا من ورائنا * [تَبَوَّأَ الْمُؤْمِنِينَ] نُزِّلَهُمْ - و قرأ عبد الله للمؤمنين بمعنى تسوي لهم و تهيتي * [مَقَاعِدَ لِلْفِتَالِ] مواطن و مواتف و قد اتسع في قعد و قام حتى اُجريا مجرى صار و استعمل المقعد و المقام في معنى المكان و منه قوله تعالى في مَقَعِ صِدْقٍ - قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ مِنْ مَجْلَسِكَ و موضع حكمك * [وَ اللَّهُ سَمِيعٌ] لا قولكم [عَلِيمٌ] بذياتكم و ضمائرهم * [إِذْ هَمَّتْ] بدل من إِذْ عَدَرَتْ - او عمل فيه معنى سَمِيعٌ عَلِيمٌ * و [الطائفتين] حيان من الانصار بنوسلمة من الخزرج و بنو حارثة من الاوس و هما الجناحان خرج رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم في الف و قيل في تسع مائة و خمسين و المشركون في ثلثة الاف و وعدهم الغتم ان مبروا فانخزل عبد الله بن ابي بلث الغاس و قال يا قوم علام نقتل انفسنا و اولادنا نتبعهم عمرو بن حزم الانصاري فقال انشدكم الله في نبيكم و انفسكم فقال عبد الله لو نعم قتالا لاتبعناكم فهم الحيان باتباع عبد الله فعصمهم الله فمضوا مع رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - و عن ابن عباس اضمروا ان يرجعوا فعزم الله لهم على الرشد فثبتوا و الظاهر انها ما كانت الا هممة و حديت نفس و كما لا تخلو النفس عند الشدة من بعض الهلع ثم يرد لها صاحبها الى الثبات و الصبر و يوطنها على احتمال المكروه كما قال عمرو بن الاطنابة * شعروا قول لها اذا جشأت و جاشت * . . . كَأَنَّكَ تَحْمَدِي او تستر بحمي * حتى قال معوية عليك بحفظ الشعر فقد كدت اضع رجلي في الركاب يوم صعين فما ثبتت هذي الا قول عمرو بن الاطنابة و لو كانت عزيمة لما ثبتت معها الولاية و الله تعالى يقول [وَ اللَّهُ وَلِيُّهُمَا] و يجوز ان يراى و الله ناصرهما و متولي امرهما

بِالْكُذِّبِ كُلِّهِ ۚ وَإِذِ الْقَوْمُ قَالَُوا آمَنَّا ۖ وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ ط قُلْ مَوْتُوا بِغَيْظِكُمْ ط إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ
 الصُّدُورِ ۝ ان تَمَسَّسَكُمْ حَسَنَةٌ تَسُوهُمْ ز ۚ وَإِنْ تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا ط ۚ وَإِنْ تُصِيبُوا وَتَقْتُلُوا لَيُضْرَمَنَّ كَيْدُهُمْ شَيْئًا ط
 إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ۚ وَإِذْ عُذِرَتْ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ ط ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

الاباهم * [قُلْ مَوْتُوا بِغَيْظِكُمْ] دعاء عليهم بان يزداد غيظهم حتى يهلكوا به و المراد بزيادة الغيظ زيادة
 ما يُغَيِّظُهُمْ من قوة الاسلام و عز اهله و مآلهم في ذلك من الدال و الخزي و التبار * [إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ
 الصُّدُورِ] فهو يعلم ما في صدور المنافقين من الحقد و البغضاء و ما يكون منهم في حال خلوا بعضهم
 ببعض و هو كلام داخل في جملة المقول او خارج منها - فان قلت فكيف معناه على الوجهين - قلت اذا
 كان دخلا في جملة المقول فمعناه أخبرهم بما يُسرونه من عضهم الانامل غيظا اذا خلوا و قل لهم ان الله
 عليهم بما هو اخفى مما تسرونه بينكم و هو مضمورات الصدور فلا تظنوا ان شيئا من اسراركم يخفى عليه - و اذا
 كان خارجا فمعناه قل لهم ذلك يا محمد و لا تتعجب من اطلاعي اياك على ما يسرون فاني اعلم ما هو
 اخفى من ذلك و هو ما اضمره في صدورهم و لم يظهره بالسنتيم - و يجوز ان لا يكون ثمه قول و ان
 يكون قوله قُلْ مَوْتُوا بِغَيْظِكُمْ امرا لرسول الله بطيب النفس و قوة الرجاء و الاستبشار بوعد الله ان يهلكوا
 غيظا باعزاز الاسلام و انزالهم به كانه قيل حدثت نفسك بذلك * [الحسنه] الرخاء و الخصب و النصرة
 و الغنيمه و نحوها من المنافع و [السيئة] ما كان ضد ذلك و هذا بيان لفرط معاداتهم حيث يحسدونهم
 على ما نالهم من الخير و يشتمون بهم فيما اصابهم من الشدة - فان قلت كيف وصفت الحسنه بالمس و السيئة
 بالاصابة - قلت المس مستعار لمعنى الاصابة فكل المعنى واحدا الا ترى الى قوله ان تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُوهُمْ ۚ و ان
 تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ - مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَ مَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ - إِذَا مَسَّ الشَّرُّ
 جَزَعًا ۚ وَإِذَا مَسَّ الْخَيْرُ مَنُوعًا * [و ان تُصِيبُوا] على عداوتهم [و تَقْتُلُوا] ما نُبِيتهم عنه من موالاتهم -
 او و ان تُصِيبُوا على تكاليف الدين و مشاوة و تَقْتُلُوا الله في اجتنابكم محارمه كنتم في كذب الله فلا
 يضرركم كيدهم] - و قرى لا يضرركم من ضارة يضيره - و يضرركم على ان ضمة الراء لاتباع ضمة الضاد كقولك مدد
 يا هذا - و روى المفضل عن عاصم لا يضرركم بفتح الراء و هذا تعليم من الله و ارشاد الى ان يستعان على
 كيد العدو بالصبر و التقوى - و قد قال الحكماء اذا اردت ان تكبت من يحسدك فاردن فضلا في نفسك *
 [إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ] من الصبر و التقوى و غيرهما [مُحِيطٌ] ففاعل بكم ما انتم اهله - و قرى بالياء بمعنى
 انه عالم بما يعملون في عداوتكم فمعاقبهم عليه * و اذكر [اذْ عُذِرَتْ مِنْ أَهْلِكَ] بالمدينة و هو عذرة الى احد
 من حجرة عيشة رضي الله عنها - روي ان المشركين نزلوا بأحد يوم الاربعاء فاستشار رسول الله صلى
 الله عليه و آله و سلم اصحابه و دعا عبد الله بن ابي بن سلول و لم يدعه قط قبلها فاستشارة فقال عبد الله
 و اكثر الانصار يا رسول الله اقم بالمدينة و لا تخرج اليهم فوالله ما خرجنا منها الى عدو قط الا اصاب

سورة آل عمران ٣
الجزء ٤
ع ٣

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةَ بَنِي دُونِكُمْ لَا يَأُولُونَكُمْ خَبَالًا وَدَوَا مَا عَنَّتُمْ ۖ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ
وَمَا تُخْفِي صدورهم أكبر ط قد بينا لكم الآيات ان كنتم تعقلون ٥ هانتم أولاء تحببونهم ولا يحببونكم وتؤمنون

مر في تفسير قوله كَمَثَلِ الَّذِينَ اسْتَوْفَدُوا نَارًا - ويجوز ان يراد مثل اهلاك ما ينفقون كمثل اهلاك ربح - او مثل ما ينفقون كمثل مهلك ربح وهو الحرث - وقرئ تَنْفِقُونَ بالتاء * [وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ] الضمير للمنفقين على معنى وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ بان لم يقبل نفقاتهم ولكنهم ظلموا انفسهم حيث لم ياتوا بها مستحقة للقبول - اول اصحاب الحرث الذين ظلموا انفسهم اي وما ظلمهم الله باهلاك حرثهم و لكن ظلموا انفسهم بارتكاب ما استحقوا به العقوبة - وقرئ وَلَكِنْ بالتشديد بمعنى ولكن انفسهم يظلمونها هم ولا يجوز ان يراد ولكنه انفسهم يظلمون على اسقاط ضمير الشأن لانه انما يجوز في الشعر * [بَطَانَةٌ] الرجل وليجته خصيصه و صفيه الذي يفضي اليه بشقورة ثقة به شبه ببطانة الثوب كما يقال فلان شعاري - و عن النبي صلى الله عليه و اله و سلم الانصار شعار و الناس دنار * [مِنْ دُونِكُمْ] من دون ابناء جنسكم و هم المسلمون - و يجوز تعلقه بلا تَتَّخِذُوا و ببطانة على الوصف اي بطانة كائنة من دونكم مجازة لكم [لَا يَأُولُونَكُمْ خَبَالًا] يقال الا في الامر ياتو اذا قصر فيه ثم استعمل معدى الى مفعولين في قولهم لا اولك نصحا ولا اولك جهدا على التضمين - و المعنى لا امعك نصحا - و الخبال الفساد * [وَدَوَا مَا عَنَّتُمْ] ودوا عنتكم على ان ما مصدرية - و العنت شدة الضرر و المشقة و اصله اذ يبيض العظم بعد جبره اي تمتوا ان يضروكم في دينكم و دنياكم اشد الضرر و ابلغه * [قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ] لانهم لا يتمالكون مع ضبطهم انفسهم و تحاملهم عليها ان ينفلت من اسنتهم ما يعلم به بغضهم للمسلمين - و عن قتادة قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ لِأَوْلِيَاءِهِمْ من المنافقين و الكفار لاطلاع بعضهم بعضا على ذلك - و في قراءة عبد الله قَدْ بَدَا الْبَغْضَاءُ * [قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ] الدالة على وجوب الاخلاص في الدين و موالة اولياء الله و معاداة اعدائه [ان كنتم تعقلون] ما بين لكم فعملتم به - فان قلت كيف موقع هذه الجملة - قلت يجوز ان يكون لا يَأُولُونَكُمْ صفة للبطانة و كذلك قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ كأنه قيل بطانة غير اليكم خبالا بادية بغضاؤهم و اما قَدْ بَيَّنَّا فلام مبتدأ و احسن منه و ابلغ ان تكون مستأنفات كلها على وجه التعليل للذهبي عن اتخاذهم بطانة * [هَا] للتنبيه و [انتم] مبتدأ و [أولاء] خبره اي انتم اولاء الخاطئون في موالة منافقي اهل الكتاب و قوله [تُحِبُّونَهُمْ] و [لَا يُحِبُّونَكُمْ] بيان لخطائهم في موالاتهم حيث يبذلون محبتهم لاهل البغضاء - و قيل أولاء موصول تحبونهم صلته * و الواو في [وَتُؤْمِنُونَ] للحال و انتصابها من لا يُحِبُّونَكُمْ اي لا يحببونكم و الحال انكم تؤمنون بكتابهم كله و هم مع ذلك يبغضونكم فما بالكم تحبونهم و هم لا يؤمنون بشيء من كتابكم و فيه توبيخ شديد بلازم في باطلهم اصلب منكم في حَقِّكُمْ و نحوه فانهم يالمون كما تالمون و ترجون من الله مالا يرجون * و يوصف المغتاز و النادم بعض الانامل و البنان و الابهام قال الحرث بن الظالم المرّي * شعر * فاقتل اوتاما لياما اذلة * يعضون من غيظ رؤس

يَوْمَئِذٍ يَوْمَئِذٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ ط وَأُولَئِكَ
 مِنَ السَّالِحِينَ © وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ يُكْفَرُوه ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ © إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ
 أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً ؕ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ؕ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ © مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ
 الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ يَبْعَثُ عِوَابًا حَزَتْ فَوْمَ ظَمَّوْا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ ط وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ©

سورة آل عمران ٣
 الجزء ٤
 ٣٥

لا يبقى مذهب شيعي و حرث الكافرين الظالمين هو الذي يذهب على الكفاية المنفعة لهم فيه لاني الدنيا و لاني الآخرة فاما حرث المسلم المومن فلا يذهب على الكفاية لانه وان كان يذهب صورة الآلة الينذهب معنى لما فيه من حصول اغراض لهم في الآخرة والثواب بالصبر على الذهاب * الى هنا حاشية كتبه بامله المصنف

و[يَوْمِئِذٍ] في محل الرفع صفتان لامة اي امة فائمة تالون مؤمنون وصفهم بخصائص ما كانت في اليهود من تلاوة آيات الله بالليل ساجدين - ومن الايمان بالله ان ايمانهم به كلا ايمان لاشراكتهم به عزيزا و كفرهم ببعض الكذب والرسول دون بعض - ومن الايمان باليوم الاخر لانهم يصفونه بخلاف صفته - ومن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لانهم كانوا مدهنيين - ومن المسارعة في الخيرات لانهم كانوا متباطئين عنها غير راغبين فيها - والمسارعة في الخير فوط الرغبة فيه لان من رغب في الامر سارع في توافيه و القيام به و اثر الفجر على التراخي * [وَأُولَئِكَ] الموصوفون بما وصفوا به من جملة [السَّالِحِينَ] الذين صلحت احوالهم عند الله و رضيمهم واستحقوا ثنائه عليهم - ويجوز ان يريد بالصلحيين المسامين * [فَلَنْ تُكَفَّرُوهُ] لما جاء وصف الله عز و علا بالشكر في قوله وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ في معنى توفية الثواب نففي عنه نفدض ذلك - فان قلت لم عدي الى مفعولين و شكرو كفرة لايتعديان الا الى واحد تقول شكر النعمة وكفرها - قلت ضمن معنى الحرمان فكله قيل فلن تحرموه بمعنى فلن تحرموا جزاءه - و قرع يفعولوا - ويكفروه بالياء والتاء [وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ] بشارة للمتقين بتجزيل الثواب و دلالة على انه لايفوز عنده الا اهل التقوى * [الصر] الريح الباردة نسو الصرصر قال * شعر * لاتعدان اتاويين تضرينهم * نكباء صر بالصحاب المحلات * كما قالت ليلى الأحيائية * شعر * ولم تغلب الخصم الاذ و تملأ السجفان سديفا يوم نكباء صرصر * - فان ولت فما معنى قوله [كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌ] - قلت فيه اوجه - احدها ان الصر في صفة الريح بمعنى الباردة فوصف بها القرة بمعنى فيها قرة صر كما يقول برد بارد على المبالغة والثاني ان يكون الصر مصدرا في الاصل بمعنى البرد فجيء به على اصاه - والثالث ان يكون من قوله تعالى لَنَدَّ كَأَنَّكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أَسْوَةٌ حَسَنَةٌ ومن قولك ان ضيعني فلان نفى الله كلف و كافل قال * ع * وفي الرحمن للضعفاء كافي * شبه ما كانوا ينفقون من اموالهم في المكرم والمفاخر وكسب الثناء وحسن الذكر بين الناس لايتبعون به وجه الله بالزرع الذي حسه البرد فذهب خطأما - وقيل هو ما كانوا يتقربون به الى الله مع كفرهم - وقيل ما انفقوا في عداوة رسول الله صلى الله عليه و آله و سام فضاع عنهم لانهم لم يبلغوا بانفاقه ما انفقوه لاجله وشبهه بحرث قوم ظلموا انفسهم فاهلك عقوبة لهم على معاصيهم لان الاهلاك عن سخط اشد و اباغ (٣) - فان قلت الغرض تشبيه ما انفقوا في قلة جدواه وضياحه بالحرث الذي ضربته الصر والكلام غير مطابق للغرض حيث جعس ما ينفقون ممثلا بالريح - قلت هو من التشبيه المركب الذي

قلت ان الغرض تشبيه ما ينفقون بشيئ يذهب على الكفاية حتى

ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيَّنَ مَا تُقْفُوا الْأَحْبَابَ مِنَ اللَّهِ وَحَبِلَ مِنَ النَّاسِ وَبَاءُورُ بَغْضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ
 عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ط ذَلِكَ بَانَهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ ط ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا
 يَعْتَدُونَ © كَيْسُوا سُوءًا ط مِنْ أَهْلِ الْكُتُبِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَدَّعُونَ أَيَّتَ اللَّهِ إِذَا الْآيِلَ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ©
 سورة آل عمران ٣
 الجزء ٤
 ع ١

الى حكم الاخبار ابتداء كانه قيل ثم أخبركم انهم لا ينصرون - فان قلت فاي فرق بين رفعه و جزمه في
 المعنى - قلت لجزم اكن نفى النصر مقيدا بمقاتلتهم كتواية الادبار و حين رفع كان نفى النصر وعدا
 مطلقا كانه قال ثم شانهم وقصتهم التي أخبركم عنها وأبشركم بها بعد التوايه انهم مخذلون منتفب عنهم
 النصر والقوة لا يفهضون بعدها بجناح ولا يستقيم لهم امر و كان كما أخبر من حال بني قريظة والذخير
 و بني قينقاع و يهود خيبر - فان قلت فما الذي تطب عليه هذا الخبر - قلت جملة الشرط والجزاء
 كانه قيل أخبركم انهم ان يقاتلوكم يهزموا ثم أخبركم انهم لا ينصرون - فان قلت فما معنى التراخي في
 ثم - قلت التراخي في المرتبة لان الاخبار بتسليط الخذلان عليهم اعظم من الاخبار بتوايتهم الادبار - فان قلت
 ما موقع الجملة اعني منهم المؤمنون - و ان يصروكم - قلت هما كلامان و اراد ان على طريق الاستطراد
 عند اجراء ذكر اهل الكتاب كما يقول القائل وعلى ذكر قالان فان من شانهم كيت وكيت و لذلك جاء
 من غير عاطف * [بحبل من الله] في محل النصب على الحال بتقدير الا معتصمين او متمسكين او
 ملتبسين بحبل من الله وهو استثناء من اعم عام الاحوال - والمعنى ضربت عليهم الذلة في عامة الاحوال
 الا في حال اعتصامهم بحبل الله وحبيل الناس يعنى ذمة الله و ذمة المسلمين اي اعز لهم قط الا هذه الواحدة
 وهي التجارهم الى الذمة لما قبالوه من الجزية * [و بآور بغضب من الله] استوجبه [و ضربت عليهم المسكنة]
 كما يضرب البيت على اهله فهم ساكنون في المسكنة غير ظاعنين عنها وهم اليهود عليهم لعنة الله و غضبه * [ذلك]
 اشارة الى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة والبواء بغضب الله اي ذلك كائن بسبب كفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء
 ثم قال [ذلك بما عسوا] اي ذلك كائن بسبب عصيانهم لله واعتدائهم لحدوده ليعلم ان الكفر وحده ليس
 بسبب نى استحقاق سخط الله فان سخط الله يستحق بركوب المعاصي كما يستحق بالكفر و نحوه مما خطيئاتهم
 أغرقوا و اخذهم الربوا وقد نهوا عنه و اكلهم اموال الناس بالباطل * الضمير في [ليسوا] لاهل الكتاب اي
 ليس اهل الكتاب مستوبين * وقوله [من اهل الكتاب امة قائمة] كلام مستأنف لبيان قوله ليسوا سواء كما
 وقع قوله تامرون بالمعروف بيانا لقوله كذمت خير امة - امة قائمة مستقيمة عادلة من قولك اقامت العود
 فقام بمعنى استقام وهم الذين اسلموا منهم و عبر عن تبجدهم بتلاوة القرآن في ساعات الليل مع السجود
 لانه ابين لما يفعلون و ادل على حسن صورة امرهم - وقيل عنى صلوة العشاء لان اهل الكتاب لا يصلونها - و
 عن ابن مسعود اخر رسول الله صلى الله و اله و سلم صلوة العشاء ثم خرج الى المسجد فاذا الناس ينتظرون
 الصلوة فقال اما انه ليس من اهل الاديان احد يذكر الله هذه الساعة غيركم - وقرأ هذه الاية * وقوله [يدعون]

وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ ط هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٥ تِلْكَ آيَةُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ط وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ ٦ وَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط وَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ٧ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ تَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ ط وَ لَوْ أَمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ط مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَ أَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ٨ لَنْ يَضُرَّكُمْ إِلَّا أذى ط وَ انْ يَغَاتِلُوكُمْ يَوْمَكُمْ الْإِدْبَارَ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ٩

جميع الكفار لاعراضهم عما اوجبه الاقرار حين اشهدهم على انفسهم اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بلى * [فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ] نفى نعمته و هي الثواب المختار - فان قلت كيف موقع قوله [هُم فِيهَا خَالِدُونَ] بعد قوله فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ - قلت موقع الاستيذانف كانه قيل كيف يكونون فيها فقيل هم فيها خالدون لا يظعنون عنها و لا يموتون * [تِلْكَ آيَةُ اللَّهِ] [الواردة في الوعد و الوعيد] [نَتْلُوهَا عَلَيْكَ] ملتبسة [بِالْحَقِّ] و العدل من جزاء المحسن و المسيء بما يستوجبانه * [وَ مَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا] فيأخذ احدا بغير جرم او يزيد في عقاب مجرم او ينقص من ثواب محسن و نكر ظُلْمًا و قال [لِلْعَالَمِينَ] على معنى ما يريد شيئاً من الظلم لاحد من خلقه فسبحان من يحكم عن يصفه بارادة القبائح و الرضى بها * كان عبارة عن وجود الشئ في زمان ماضٍ على سبيل الابتيام و ليس فيه دليل على عدم سابق و لا على انقطاع طارئ - و منه قوله تعالى وَ كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا - و منه قوله تعالى [كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ] كانه قيل و جدتم خير امة - و قيل كنتم في علم الله خير امة - و قيل كنتم في الامم قبلكم مذكورين بانكم خير امة موصوفين به * [أُخْرِجَتْ] اظهرت و قوله [تَأْمُرُونَ] كلام مستأنف يبين به كونهم خَيْرَ أُمَّةٍ كما تقول زيد كرم يطعم الناس و يكسوهم و يقوم بما يصلحهم * [وَتُوْمِنُونَ بِاللَّهِ] جعل الايمان بكل ما يجب الايمان به ايمانا باللله لان من امن ببعض ما يجب الايمان به من رسول او كتاب او بعث او حساب او عقاب او ثواب او غير ذلك لم يعتد بايمانه فكانه غير مؤمن باللله و يقولون نؤمن ببعض و نكفر ببعض و يريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا اولئك هم الكافرون حقا - و اندليل عليه قوله وَ لَوْ أَمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ مَعِ إِيْمَانِهِم بِاللَّهِ [لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ] لكان الايمان خيرا لهم مما هم عليه لانهم انما اُثروا دينهم على دين الاسلام حبا للرياسة و استتباع العوام و لو آمنوا لكان لهم من الرياسة و الاتباع و حظوظ الدنيا ما هو خير مما اُثروا دين الباطل لاجله مع الفوز بما وعدوه على الايمان من ايتاء الاجر مرتين * [مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ] كعبد الله بن سلام و اصحابه [وَ أَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ] المتمردون في الكفر * [لَنْ يَضُرَّكُمْ إِلَّا أذى] الا ضرارا مقتصرنا على اذى بقول من طعن في الدين او تهديده او نحو ذلك [وَ انْ يَغَاتِلُوكُمْ يَوْمَكُمْ الْإِدْبَارَ] منهزمين و لا يضروكم بقتل او اسر * [ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ] ثم لا يكون لهم نصر من احد و لا ينعون منكم و فيه تبييت لمن اسلم منهم لانهم كانوا يؤذونهم بالتلهي بهم و توبخهم و تضليلهم و تهديدهم بانهم لا يقدرون ان يتجاوزوا الاذى بالقول الى ضرر يبالى به مع انهم وعدهم الغلبة عليهم و الانتقام منهم و ان عاقبة امرهم الخذلان و الدال - فان قلت هلا جزم المعطوف في قوله ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ - قلت عدل به عن حكم الجزاء

سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ٢

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ط وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ٥ لَا يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ
وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ ج فَمَا لِلَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ نَفْسٌ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَدَرَقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ٥

الصعب لان الغرض كفت المنكر قال الله تعالى فَاصْحَابُوا بَيِّنَاتٍ ثُمَّ قَالَ فَفَقَاتُوا - فَنَاقَتِ فَمِنْ يَبَاشِرُهُ - قَلَّتْ
كُلُّ مُسْلِمٍ تَمَكَّنَ مِنْهُ وَاخْتَصَّ بِشَرَائِطِهِ - وَقَدْ اجْتَمَعُوا أَنَّ مِنْ رَأْيِ غَيْرِهِ تَارِكًا لِلصَّلَاةِ وَجِبَّ عَلَيْهِ الْإِنْكَارُ
لأنه معلوم قبحة لكل احد واما الانكار الذي بالفنجال فالامام وخلفاؤه اولى الانهم اعلم بالسياسة ومعهم عدتها -
فَنَاقَتِ فَمِنْ يُؤْمَرُ وَيُنْهَى - قَلَّتْ كُلُّ مَكْلَفٍ وَغَيْرِ الْمَكْلَفِ إِذَا هُمْ بِضُرِّ غَيْرِهِ مُنْعَ كَالصَّبِيَّانِ وَالْمَجَانِينِ
وَيُنْهَى الصَّبِيَّانِ عَنِ الْمَحْرَمَاتِ حَتَّى لَا يَتَعَوَّدَ وَهِيَ كَمَا يُوخَذُونَ بِالصَّوَاةِ لِيَمْرَنُوا عَائِيًا - فَنَاقَتِ هَلْ يَجِبُ
عَلَى مُرْتَكِبِ الْمُنْكَرِ أَنْ يَنْهَى عَمَّا يَرْتَكِبُهُ - قَلَّتْ نَعَمْ يَجِبُ عَلَيْهِ لِأَن تَرَكَ ارْتِكَابَهُ وَانْكَارَهُ وَاجْبَانَ عَلَيْهِ فَبِتَرْكِهِ
أَحَدَ الْوَالِجِبِينَ لَا يَسْقُطُ هَذِهِ الْوَالِجِبِ الْأُخْرَى - وَعَنِ السَّافِ مُرُوا بِالْخَيْرِ وَرَأَى تَفَعَّلُوا - وَعَنِ الْحَسَنِ أَنَّهُ سَمِعَ
مُطَرِّفَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ لَا أَقُولُ مَا لَا أَفْعَلُ فَقَالَ وَابْنُ أَبِي عَمْرٍو مَا يَقُولُ وَدَّ الشَّيْطَانُ لَوْ ظَفَرَ بِهَذِهِ مِنْكُمْ فَلَا يَأْمُرُ
أَحَدًا بِمَعْرُوفٍ وَلَا يَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ - فَنَاقَتِ كَيْفَ قِيلَ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ - قَلَّتِ الدَّعَاءُ
إِلَى الْخَيْرِ عَامٌ فِي التَّكَالِيفِ مِنَ الْأَفْعَالِ وَالتَّوَكُّلِ وَالأَمْرِ بِالمَعْرُوفِ وَالدَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ خَاصٌّ فَجَبِيءٌ
بِالْعَامِ ثُمَّ عَطَفَ عَلَيْهِ الْخَاصُّ إِذْ بَدَأَ بِفَضْلِهِ كَقَوْلِهِ وَالصَّوَاةِ الْاَوْسَطَى * كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا] وَهُمْ الْيَهُودُ
وَالنَّصَارَى [مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ] الْمَوْجِبَةُ لِاتِّفَاقِ عَلَى كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ وَهِيَ كَلِمَةُ الْحَقِّ - وَقِيلَ
هُمْ مَبْتَدِعُوا هَذِهِ الْأُمَّةَ وَهُمْ الْمَشْبَهَةُ وَالْمَجْبُورَةُ وَالْحَشْوِيَّةُ وَاشْبَاهَهُمْ * [يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ] نَصَبَ بِالظَّرْفِ
وَهُوَ لَهُمْ - أَوْ بِأَعْمَارِ أَذْكَرُوا - وَقَرِئَ تَبْيَضُّ وَتَسْوَدُّ بِكَسْرِ حُرُوفِ الْمُضَارَعَةِ وَتَبْيَاضٌ وَتَسْوَاةٌ وَالبَيَاضُ مِنَ
النُّورِ وَالسَّوَادُ مِنَ الظُّلْمَةِ فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ نُورِ الْحَقِّ وَسُمِّ بِبَيِّنَاتِ اللَّوْنِ وَإِسْفَارَةٍ وَإِشْرَاقَةٍ وَابْيَضَّتْ
صَحِيفَتُهُ وَأَشْرَقَتْ وَسَعَى النُّورُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَبِيَمِينِهِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ ظُلْمَةِ الْبَاطِلِ وَسُمِّ بِسَوَادِ اللَّوْنِ وَكَسُوفِهِ
وَكَمْدَةِ اسْوَدَّتْ صَحِيفَتُهُ وَاطْلَمَتْ وَاحْطَمَتْ بِهِ الظُّلْمَةُ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ذَعُونَ بِاللَّهِ وَبَسْعَةُ رَحْمَتِهِ مِنْ
ظُلُمَاتِ الْبَاطِلِ وَاهْلِهِ * [أَكْفَرْتُمْ] فَيُقَالُ لَهُمْ أَكْفَرْتُمْ - وَابْتِهَاجُ التَّوْبِيخِ وَالتَّعْجِيبِ مِنْ حَالِهِمْ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُمْ
أَهْلُ الْكِتَابِ وَكُفَّرَهُمْ بَعْدَ الْإِيمَانِ تَكْذِيبُهُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ اعْتِرَافِهِمْ بِهِ قَبْلَ مَجِيئِهِ -
وَعَنِ عَطَاءِ تَبْيَضُّ وَجُوهَ الْمُهَاجِرِينَ وَالنَّصَارَى وَتَسْوَدُّ وَجُوهَ بَنِي قُرَيْظَةَ وَالنَّضِيرِ - وَقِيلَ هُمُ الْمُرْتَدُونَ - وَقِيلَ
أَهْلُ الْبِدْعِ وَالأَهْوَاءِ - وَعَنِ أَبِي إِسْمَاعِيلَ هُمُ الْخَوَارِجُ وَلَمَّا رَأَاهُمْ عَلَى دَرَجِ دِمَشْقٍ دَمَعَتْ عَيْنَاهُ ثُمَّ
قَالَ كَلَابُ النَّارِ هُوَ لَاءُ شَرِّ قَتْلَى تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ وَخَيْرُ قَتْلَى تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ الَّذِينَ قَتَلْتُمْ هُوَ لَاءُ فَقَالَ لَهُ
أَبُو غَالِبٍ أَشِيءُ تَقَوْلُهُ بِرَأْيِكَ أَمْ شَيْءُ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَلْ سَمِعْتَهُ
مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ غَيْرَ مَرَّةٍ قَالَ فَمَا شَانُكَ دَمَعْتَ عَيْنَاكَ قَالَ رَحْمَةً لَهُمْ كَانُوا مِنْ
أَهْلِ الْإِسْلَامِ فَكَفَرُوا ثُمَّ قَرَأَ هَذِهِ آيَةَ ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِهِ فَقَالَ إِنَّ بَارِئَكَ مِنْهُمْ كَثِيرًا فَمَا عَاذَكَ اللَّهُ مِنْهُمْ - وَقِيلَ هُمْ

سورة آل عمران ٣
الجزء ٤
ع ٢

مَنْبَأٌ ط كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ٥ وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ط وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ٥

شَقِيَتْ صدر القنطرة من الدم * و شفا الحفرة و شفتها حرفها بالتذكير و التانيث و لامها واو الآ انها في المذكر مقلوبة و في المونث محذوفة و نحو الشفا و الشفة الجانبُ و الجانبةُ - فان قلت كيف جعلوا على حرف حفرة من النار - قلت لوماتوا على ما كانوا عليه و قعوا في النار فمدت حيوتهم التي يتوقع بعدها الوقوع في النار بالقعود على حرفها مُشْفِينِ على الوقوع فيها * [كَذَلِكَ] مثل ذلك البيان البالغ [يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ] ارادة ان تزدادوا هدى [وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ] من للتعبيض لان الامر بالمعروف و النهي عن المنكر من فروض الكفايات - ولانه لا يصلح له الا من عام المعروف و المنكر و عام كيف يرتب الامر في اقامته و كيف يباشر فان الجاهل ربما نهى عن معروف و امر بمنكر و ربما عرف الحكم في مذهبه و جبلة في مذهب صاحبه فنهاه عن غير منكر و قد يغلظ في موضع اللين و يلين في موضع الغلظة و يُنكر على من لا يزيدة انكاره الا تماديا - او على من الانكار عليه عبث كالانكار على اصحاب الماصر و الجلائين و اضرابهم - و قيل من للتبدين بمعنى و كونوا امة تأمرون كقوله تعالى كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ * [وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ] هم الاخضاء بالفلاح دون غيرهم - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم انه سئل و هو على المنبر من خير الناس قال امرهم بالمعروف و انهاتهم عن المنكر و اتقاهم لله و اوصلهم - و عنه عليه السلام من امر بالمعروف و نهى عن المنكر فهو خليفة الله في ارضه و خليفة رسوله و خليفة كتابه - و عن علي رضي الله عنه افضل الجهاد الامر بالمعروف و النهي عن المنكر و من شئى الفاسقين و غضب لله غضب الله له - و عن حذيفة ياتي على الناس زمان تكون فيهم جيفة الحمار احب اليهم من مؤمن يامرهم بالمعروف و ينهاهم عن المنكر - و عن سفيان الثوري اذا كان الرجل مُحْتَبَبًا في جيرانه محمودة عند اخوانه فاعلم انه مداهن و الامر بالمعروف تابع للمامور به ان كان واجبا فواجب و ان كان ندبا فندب و اما النهي عن المنكر فواجب كله لان جميع المنكر تركه واجب لاتصافه بالقبح - فان قلت ما طريق الوجوب - قلت قد اختلف فيه شيخان فعند ابي علي السمع و العقل - و عند ابي هاشم السمع وحده - فان قلت ما شرائط النهي - قلت ان يعلم الناهي ان ما ينكره قبيح لانه اذا لم يعلم لم يامن ان ينكر الحسن و ان لا يكون ما ينهى عنه واقعا لان الواقع لا يحسن النهي عنه و انما يحسن الذم عليه و النهي عن امثاله و ان لا يغلب على ظنه ان النهي يزيد في منكراته و ان لا يغلب على ظنه ان نبيه لا يؤثر لانه عبث - فان قلت فما شروط الوجوب - قلت ان يغلب على ظنه وقوع المعصية لحران يرى الشارب قد تهيأ لشرب الخمر باعدان الآته و ان لا يغلب على ظنه اذنه ان انكر احقه مضرة عظيمة - فان قلت كيف يباشر الانكار - قلت يبندى بالسهل فان لم ينفع ترقى الى

اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٥٠﴾ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ۗ وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا ۗ وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ اللَّهُ مِنَ الْغَمِّ ۗ

سورة آل عمران ٣
الجزء ٤
ع ٢

على لسان الرسول غصة طرية وبين اظهركم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يذبكم ويعظم ويُرِيحُ شُدْبِكُمْ * [وَمَنْ يَعْصِمْ بِاللَّهِ] ومن يتمسك بدينه - ويجوز ان يكون حدثاً لهم على الالتجاء اليه في دفع شرور الكفار ومكائدهم * [فَقَدْ هُدِيَ] فقد حصل له الهدى لا محالة كما تقول اذا جئت فلانا فقد انلحت كان الهدى قد حصل فهو يخبر عنه حاصل - ومعنى التوقع في قد ظاهر لان المعتصم بالله متوقع للهدى كما ان قاصد الكريم متوقع للفلاح عذبه * [حَقَّ تَقَاتِهِ] واجب تقواه وما يحق منها وهو القيام بالموجب واجتناب المحارم ونحوه فانقوا الله ما استطعتم يريد بالغوا في التقوى حتى لا تتركوا من المستطاع منها شيئاً - وعن عبدالله هو ان يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى - وروي مرفوعاً - وقيل هو ان لا تاخذة في الله لومة لائم ويقوم بالقسط ولو على نفسه او ابنه او ابيه - وقيل لا يتقى الله عبد حق تقاته حتى يخزن لسانه - والغفاة من اتقى كالتوردة من اتاد * [وَلَا تَمُوتُنَّ] معناه ولا تكونن على حال سوى حال السلام اذا ادركم الموت كما تقول لمن تستعين به على لقاء العدو لا تاتني الا وانت على حصان فلا تنهأ عن الاتيان وكذلك تنهأ عن خلاف الحال التي شرطت عليه في وقت الاتيان * قولهم اعتصمت بحبله يجوز ان يكون تمثيلاً لاستظهاره به وثوقه بحمايته بامتسك المتدائي من مكان مرتفع بحبل وثيق يامن انقطاعه - وان يكون الحبل استعارة لعدهه والاعتصام لوثوقه بالعهد او ترشيحاً لاستعارة الحبل بما يناسبه - والمعنى واجتمعوا على استعانتكم بالله ووثوقكم به ولا تفرقوا عنه - او واجتمعوا على التمسك بعده الى عبادة وهو الايمان والطاعة او بكتابه لقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم القرآن حبل الله المتين لا تنقضي عجائبه ولا يخلق عن كثرة الرد من قال به صدق ومن عمل به رشد ومن اعتصم به هدي الى صراط مستقيم * [وَلَا تَفَرَّقُوا] ولا تفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كما اختلفت اليهود والنصارى - او كما كنتم متفرقين في الجاهلية متدابرين يعادي بعضكم بعضاً ويحاربه - او لا تحدثوا ما يكون عنه التفرق ويزول معه الاجتماع واللفة التي انتم عليها مما ياباه جامعكم والموافق بينكم وهو اتباع الحق والتمسك بالاسلام * كانوا في الجاهلية بينهم الاحن والعداوة والحروب المتواصلة فالف الله بين قلوبهم بالاسلام وقذف فيها المحبة فتحابو وتوافقوا وصاروا [اخواناً] متراحمين متخاصمين مجتمعين على امر واحد قد نظم بينهم وازال الاختلاف وهو الاخوة في الله - وقيل هم الارس والخزرج كانا اخوين لاب وام فوتمت بينهما العداوة وتطاولت الحروب مائة وعشرين سنة الى ان اطلق الله ذلك بالاسلام والّف بينهم برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم * [وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ] وكنتم مشغفين على ان تقعوا في نار جهنم لما كنتم عليه من الكفر [فَأَنْقَذَكُمْ] منها بالاسلام - والضمير للحفرة او للنار او للشفا - وانما انت لاضافته الى الحفرة وهو منها كما قال * ع * كما

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ آوَوْا إِلَيْكُم بِرَدِّكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفْرِينَ ۖ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنتُمْ
تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ ۗ وَمَنْ يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

و كفرت به خمس ملل قالوا لا نؤمن به و لانصلى اليه و لا نسجته فنزل و من كفر - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم حججوا قبل ان لا تحججوا فانه قد هدم البيت مرتين و يرفع فى الثالثة - و روي حججوا قبل ان لا تحججوا حججوا قبل ان يمنع البر جانبته - و عن ابن مسعود حججوا هذا البيت قبل ان تذببت فى البداية شجرة لا تاكل منها دابة الانفقت - و عن عمر رضي الله عنه لو ترك الناس الحج عاماً واحداً ما نظروا - و قرئ حج البيت بالكسر • [و الله شهيد] الواو للحال - و المعنى لم تكفروا بايت الله التي دنتم على صدق محمد صلى الله عليه و آله و سلم و الحلال ان الله شهيد على اعمالكم فمجازيكم عليها و هذه الاحال توجب ان لا تجسروا على الكفر باياته • قرأ الحسن تصدرون من اعداء [عن سبيل الله] عن دين حق علم انه سبيل الله التي امر بسلوكمنا و هو الاسلام و كانوا يفتنون المؤمنين و يحتالون لصددهم عنه و يمنعون من اراء الدخول فيه بجهدهم - و قيل اتت اليهود الاوس و الخزرج فذكروهم ما كان بينهم فى الجاهلية من العداوات و الحروب ليعودوا لمثله • [تبغونها عوجاً] تطالبون لها اعوجاجاً و ميلاً عن القصد و الاستقامة - فان قلت كيف تبغونها عوجاً و هو محال - قلت فيه معنيان - احدهما انكم تلبسون على الناس حتى توهوهم ان فيها عوجاً بقولكم ان شريعة موسى لا تنسخ و بتغييركم صفة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم عن وجبها و نحو ذلك - و الثاني انكم تتعبدون انفسكم فى اخفاء الحق و ابتغاء ما لا ياتى لكم من وجود العوج فيما هو اقوم من كل مستقيم • [و انتم شهداء] انها سبيل الله التي لا يصد عنها الاضال مصل - او و انتم شهداء بين اهل دينكم عدول يثقون باقوالكم و يستشهدونكم فى عظام امورهم و هم الاحبار [و ما الله بغافل] و عيد - و محمل تبغونها نصب على الحال قيل مرتشاس بن قيس اليهودي و كان عظيم الكفر شديد الطعن على المسلمين شديد الحسد لهم على نفر من الانصار من الاوس و الخزرج فى مجلس لهم يتحدثون فغاضه ذلك حيث تألفوا و اجتمعوا بعد الذي كان بينهم فى الجاهلية من العداوة و قال مالنا معهم اذا اجتمعوا من قرار فامر شاباً من اليهود ان يجلس اليهم و يذكرهم يوم بعث و يندسدهم بعض ما قيل فيه من الأشعار و كان يوماً اتتملت فيه الاوس و الخزرج و كان الظفر فيه للاوس ففعل فتنازع القوم عند ذلك و تفاخروا و تغاضبوا و قالوا السلاح السلاح فبلغ النبي صلى الله عليه و آله و سلم فخرج اليهم فيمن معه من المهاجرين و الانصار فقال اتدعون الجاهلية و انا بين اظهركم بعد ان اكرمكم الله بالاسلام و قطع به عنكم امر الجاهلية و آلف بينكم تعرف القوم انها نزعته من الشيطان و كيد من عدوهم فأتقوا السلاح و بكوا و عانق بعضهم بعضاً ثم انصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فما كان يوم اقبح اولاً و احسن اخراً من ذلك اليوم • [و كيف تكفرون] معنى الاستفهام فيه الاكثار و التعجيب - و المعنى من اين يتطرق اليكم الكفر و الحال ان آيات الله و هي القرآن المعجز [تلى عليكم]

أَلَيْسَ لِمَنْ تَدْعُونَ مِنْ سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ أُمَّةٍ نَجَّيْنَا مِنْ أَمْرِ رَبِّنا عِوَجًا وَ أَلَيْسَ لِمَنْ تَدْعُونَ مِنْ سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ أُمَّةٍ نَجَّيْنَا مِنْ أَمْرِ رَبِّنا عِوَجًا وَ أَلَيْسَ لِمَنْ تَدْعُونَ مِنْ سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ أُمَّةٍ نَجَّيْنَا مِنْ أَمْرِ رَبِّنا عِوَجًا ۗ ﴿٢٢١﴾ سورة آل عمران ٣

الجزء ٤

ع ١

جريدة ثم لجأ الى الحرم لم يطلب - و عن عمر رضي الله عنه لو ظفرت فيه بقاتل الخطاب ما مسسته حتى يخرج منه - و عند ابي حنيفة من لزمه القتل في الحبل بقصاص او ردة او زنى فالتجأ الى الحرم لم يتعرض له الا انه لا يؤذى ولا يطعم ولا يسقى ولا يذبح حتى يضطر الى الخروج - وقيل امناً من الذار - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم من مات في احد الحرمين بعث يوم القيامة امناً - و عنه عليه السلام الحجون و البقيع يوخذ باطرافهما و ينثران في الجنة و هما مقبرتا مكة و المدينة - و عن ابن مسعود وقف رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم على ثنية الحجون و ليس بها يومئذ مقبرة فقال يبعث الله من هذه البقعة و من هذا الحرم كل سبعين الفا و جوههم كالقمر ليلة البدر يدخلون الجنة بغير حساب يشقق كل واحد منهم في سبعين الفا و جوههم كالقمر ليلة البدر - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم من صدر على حر مكة ساعة من نهار تباعدت منه جهنم مسيرة مائتي عام * [مَنْ اسْتَطَاعَ] بدل من الناس - و روي ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فسّر الاستطاعة بالزك و الراحلة و كذا عن ابن عباس و ابن عمر و عليه اكثر العلماء - و عن ابن الزبير هو على قدر القوة - و مذهب مالك ان الرجل اذا وثق بقوته لزمه - و عنه ذلك على قدر الطاعة و قد نجد الزك و الراحلة من لا يقدر على السفر و قد يقدر عليه من لا زاد له و لا راحلة - و عن الضحاک اذا قدر ان يوجر نفسه فهو مستطيع و قيل له في ذلك فقال ان كان لبعضهم ميراث بمكة اكان يتدركه بل كان ينطلق اليه و لو حببوا فذلك يجب عليه الحج * و الضمير في [اِيَّهٖ] للبيت او للحج و كل ما أتى الى الشيعى فهو سبيل اليه - و في هذا الكلام انواع من التوكيد و التشديد - منها قوله وَ لِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ يعنى انه حق و واجب لله في رقاب الناس لا ينفكون عن ادائه و الخروج من عهده - و منها انه ذكر الناس ثم ابدل عنه مَنْ اسْتَطَاعَ اِيَّهٖ سَبِيْلًا و فيه ضربان من التاكيد - احدهما ان الابدال تثنية للمرك و تكوير له - و الثاني ان الايضاح بعد الابهام و التفصيل بعد الاجمال ايراد في صورتين مختلفتين - و منها قوله [وَمَنْ كَفَرَ] مكان و من لم يحج تغليظا على تارك الحج و لذلك قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من مات و لم يحج فليمت ان شاء يموت يا اوصالي و نحوه من التغليظ من ترك الصلوة متعمدا فقد كفر - و منها ذكر الاستغناء عنه و ذلك مما يدل على العقاب و السخط و الخذلان - و منها قوله [عَنِ الْعَامِيْنَ] و ان لم يقل عنه و ما فيه من الدلالة على استغناء عنه بمرهان لانه اذا استغني عن العالمين تناوله الاستغناء لامحالة و لانه يدل على الاستغناء الكامل فكان ادل على عظم السخط الذي وقع عبارة عنه - و عن سعيد بن المسيب نزلت في اليهود فانهم قالوا الحج الى مكة غير واجب - و روي انه لما نزل قوله وَ لِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ جمع رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم اهل الاديان كلهم فخطبهم فقال ان الله كتب عليكم الحج فحجوا فامنت به مائة واحدة و هم المسلمون

وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ط وَاللَّهُ عَلَى النَّاسِ حَكِيمٌ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ط وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ
عَنِ الْعَالَمِينَ ٥ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ٥ قُلْ يَا أَهْلَ

بَيْتَهُ وهي الرحمة قال * شعر * اذا الشَّيْبُ اخذته الآلهة * فدخله حتى يبلك بكمه * وقيل تبلك اعناق
الجبابرة ابي تدقها لم يقصدها جبار الاقصمه الله تعالى * [مباركاً] كثير الخير لما يحصل لمن حجه واعتمره
وعكف عنده وطاق حوله من الثواب وتكفير الذنوب - وانتصابه على الحال من المستكن في الطرف
لان التقدير للذي ببيته هو العامل فيه المقدر في الطرف من فعل الاستقرار * [وهدى للعالمين] لانه
قبلتهم وتمعبدتهم * [مقام ابراهيم] عطف ببيان لقوله آيت بيته - فان قلت كيف صح بيان الجماعة
بالواحد - قلت فيه وجهان - احدهما ان يجعل وحده بمنزلة آيات كثيرة اظهر شأنه وقوة دلالاته على قدرة
الله ونبوة ابراهيم من تائير قدمه في حجر صلد كقوله تعالى ان ابراهيم كان امّة - والثاني اشتماله على
آيات لان اثر القدم في الصخرة الصماء آية وفوضه فيها الى الكعبين آية والانه بعض الصخر دون بعض
آية وابقاؤه دون سائر آيات الانبياء عليهم السلام آية لبراهيم خاصة وحفظه مع كثرة ادائه من المشركين
واهل الكتاب والملاحدة الوف سنة آية - ويجوز ان يرد فيه آيات بينات مقام ابراهيم وامن من دخله لان
الاثنين نوع من الجمع كالثلثة والاربعة - ويجوز ان تذكر هاتان الآيتان ويطوى ذكر غيرهما دلالة على
تكاثر الآيات كانه قيل فيه آيات بينات مقام ابراهيم وامن من دخله وكثير سواهما ونحوه في طي
الذكر قول جرير * شعر * كانت حذيفة اثلاثا فتلثمهم * من العبيد وثلث من مواليها * ومنه قوله عليه
السلام حبب الي من دنيكم ثلث الطيب والنساء وقوة عيني في الصلوة - وقرأ ابن عباس وابي
ومجاهد و ابو جعفر المدني في رواية قتيبة آية بيته على التوحيد وفيها دليل على ان مقام ابراهيم واقع
وحده عطف ببيان - فان قلت كيف اجزت ان يكون مقام ابراهيم والامن عطف ببيان للآيت وقوله وامن
دخله كان امناً جملة مستأنفة اما ابتدائية واما شرطية - قلت اجزت ذلك من حيث المعنى لان قوله
وامن دخله كان امناً دل على امن داخله فكأنه قيل فيه آيت بيته مقام ابراهيم وامن داخله الا ترى
انك لو قلت فيه آية بيته من دخله كان امناً صح لانه في معنى قولك فيه آية بيته امن من دخله -
فان قلت كيف كان سبب هذا الاثر - قلت فيه قولان - احدهما انه لما ارتفع بُنيان الكعبة وضعف
ابراهيم عن رفع الحجارة قام على هذا الحجر فغامت فيه قدماه - وقيل انه جاء زائراً من الشام الى
مكة فقالت له امرأة اسمعيل انزل حتى يغسل راسك فلم ينزل فجاءته بهذا الحجر فوضعه على شقه
الايمن فوضع قدمه عليه حتى غسلت شق راسه ثم حولته الى شقه الايسر حتى غسلت الشق الاخر فبقي
اثر قدميه عليه - ومعنى ومن دخله كان امناً معنى قوله او لم يروا انا جعلنا حراماً امناً ويخطف
الناس من حولهم وذلك بدعوة ابراهيم عليه السلام رب اجعل هذا البلد امناً وكان الرجل لو جر كل

سورة ال عمران ٣

الجزء ٤

ع ١

مِنْ قَبْلِ أَنْ تَنْزَلَ التَّوْرَةُ ط قُلْ فَاتُوا بِالْتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا ۖ إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فَمَنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ
مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ط وَ مَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝
إِنْ أَوْلَىٰ بُيُوتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بَيَّنَّكَ مَبَارَكًا وَ هُدًى لِّلْعَالَمِينَ ۝ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مِّمَّا أَمَرَ إِبْرَاهِيمَ ۝

و الظلم و الصدق عن سبيل الله و اكل الربوا و اخذ اموال الناس بالباطل و ما عدد من مساويهم التي كلما ارتكبوا منها كبيرة حرم عليهم نوع من الطيبات عقوبة لهم* [قُلْ فَاتُوا بِالْتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا] امر بان يحاجهم بكتابهم و يدينتهم مما هو ناطق به من ان تحريم ما حرم عليهم تحريم حادث بسبب ظلمهم و بغيهم لا تحريم قديم كما يدعون - فروي انهم لم يجسروا على اخراج التوراة و بهتوا و انقلبوا صاغرين و في ذلك الحجّة البيّنة على صدق النبي صلى الله عليه و آله و سلم و على جواز النسخ الذي يذكره* [فَمَنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ] بزعمه ان ذلك كان محرّما على بني اسرائيل قبل انزال التوراة من بعد ما لزمهم من الحجّة القاطعة [فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ] المكابرون الذين لا ينصفون من انفسهم ولا يلتفتون الى البيّنات* [قُلْ صَدَقَ اللَّهُ] تعرض بذيهم كقوله ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَأَنَا لَصَادِقٌ ابي ثبت ان الله صادق فيما انزل و انتم الكاذبون [فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا] وهي ملة الاسلام التي عليها محمد و من آمن معه حتى تتخلصوا من اليهودية التي ورثتم في فساد دينكم و دنياكم حيث اضطرتكم الى تحريف كتاب الله لتسوية أغراضكم و الزمتمكم تحريم الطيبات التي أحلها الله لابراهيم و لمن تبعه* [وَضِعَ لِلنَّاسِ] صفة لبيّنت و الواضع هو الله عزوجل تدل عليه قراءة من قرأ وَضَعَ لِلنَّاسِ بتسمية الفاعل وهو الله - و معنى وَضَعَ اللهُ بَيْتًا لِلنَّاسِ انه جعله متعبدا لهم فكله قال ان اول متعبدا للناس الكعبة - و عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم انه سئل عن اول مسجد وَضَعَ لِلنَّاسِ فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس و سئل كم بينهما قال اربعون سنة - و عن علي رضي الله عنه ان رجلا قال له احوال بيت نال الا قد كان قبله بيوت ولكنه اول بيت وضع للناس مباركا فيه الهدى و الرحمة و البركة و اول من بناه ابراهيم ثم بناه قوم من العرب من جرهم ثم هدم فبنته العمالقة ثم هدم فبناه قريش - و عن ابن عباس هو اول بيت حُجِّ بعد الطوفان - و قيل هو اول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق السماء و الارض خلقه قبل الارض بالفّي عام و كان زبده بيضاء على الماء فدحيت الارض تحته - و قيل هو اول بيت بناه آدم في الارض - و قيل لما أهبط آدم قالت له الملائكة طُفُّ حَوْلَ هَذَا الْبَيْتِ فَلَقَدْ طُفُّنَا قَبْلَكَ بِالْفَيْي عام و كان في موضعه قبل آدم بيت يقال له الضراح فرفع في الطوفان الى السماء الرابعة تطوف به ملائكة السماوات* [لَلَّذِي بَيَّنَّكَ] لبيت الذي بيّنة وهي عالم للبلد الحرام و مكة و بكة لغتان فيه نحو قولهم النبيط و النبيط في اسم موضع بالدهنا و نحوه من الاعتقاد امر راتب و راتم و حتمى مَعْطِطَةٌ و مَعْطِطَةٌ - و قيل مكة البلد و بكة موضع المسجد - و قيل اشتقاقها من بكة اذا زحمة لازدحام الناس فيها - و عن قتادة يدك الناس بعضهم بعضا الرجال و النساء يصاي بعضهم بين يدي بعض لا يصلح ذلك الا بمكة كاذها سميت

وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٥﴾ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلَ عَلَى نَفْسِهِ

تجربونها وتؤثرونها كقوله أَنْفَقُوا مِنْ طَيِّبَاتٍ مَا كَسَبْتُمْ - وكان الساف رحمة الله إذا احتبوا شيئاً جعلوه لله - وروي أنها لما نزلت جاء أبو طلحة فقال يا رسول الله إن أحب أموالي إليّ بئرحى فضعها يا رسول الله حيث أراك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بئح بئح ذلك مال رابع أو مال رائع وأناي أرى أن تجعلها في الأقربين فقال أبو طلحة أفعل يا رسول الله فقسها في أقاربه وجاء زيد بن حارثة بفرس له كان يحبها فقال هذه في سبيل الله فحمل عليها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أسامة بن زيد فكان زيدا وجد في نفسه وقال إنما أردت أن اتصدق به فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأله وسلم أما إن الله تعالى قد قبلها منك - وكتب عمر رضي الله عنه إلى أبي موسى الأشعري أن يبتاع له جارية من سبي جلولاء يوم فتحت مدائن كسرى فلما جاءت اعجبته فقال إن الله تعالى يقول لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ فاعتقها - ونزل بابي ذر ضيف فقال للراعي ايتني بخير ابلي فجاء بذاقة مهزولة فقال خذني قال وجدت خير الإبل فحلها فذكرت يوم حاجتكم اليه فقال ان يوم حاجتي اليه ليوم أضع في حفرتي - وقرأ عبد الله حتى تَنْفِقُوا بَعْضَ مَا تُحِبُّونَ وهذا دليل على أن من في مما تُحِبُّونَ للتبعيض ونحوه أخذت من المال و من في من شئيت لتبيين ما تَنْفِقُوا أي من أي شئيت كان طيب تجربونه أو خبيث تكرهونه * [فَإِنَّ اللَّهَ] عَلِيمٌ بِكُلِّ شَيْءٍ تَنْفِقُونَهُ فمجازيكم بحسبه * [كُلُّ الطَّعَامِ] كل المطعمات - أو كل أنواع الطعام * و [الْحَلَّ] مصدر يقال حل الشئ حل حلالاً وكقولك نلت الدابة ذلاً وعز الرجل عزاً - وفي حديث عائشة رضي الله عنها كذت أطيبه لحمته و حرمة و لذلك استوى في الوصف به المذكور والمؤنث والواحد والجمع قال الله تعالى لَأَهْنُ حِلٌّ لَهُمْ * والذي حرم إسرائيل وهو يعقوب عليه السلام على نفسه لحوم الإبل والبهائم - وقيل العروق كان به عرق النساء - فنذر إن شفي أن يحرم على نفسه أحب الطعام اليه وكان ذلك أحبته اليه فحرمه - وقيل اشارت عليه الأطباء باجتنابه ففعل ذلك باذن من الله فهو كتحریم الله ابتداءً - والمعنى ان المطاعم كلها لم تنزل حلالاً لبني إسرائيل من قبل انزال التوراة و تحریم ما حرم عليهم منها لظلمهم وبغيهم لم يحرم منها شئ من قبل ذلك غير المطعم الواحد الذي حرمه ابوه إسرائيل على نفسه فتبعوه على تحریمه و هو رد على اليهود وتكذيب لهم حيث ارادوا براءة ساحتهم مما نعي عليهم في قوله تعالى فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى عَذَابًا أَلِيمًا وَفِي قَوْلِهِ وَ عَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَى قَوْلِهِ ذَلِكَ جَزَاءُهمُ بِبَغْيِهِمْ وَ جحور ما غاظهم و اشمازوا منه و امتعضوا مما نطق به القرآن من تحریم الطيبات عليهم لبغيهم و ظلمهم فقالوا لَسْنَا بَارِلٌ مِنْ حَرْمَتِ عَلَيْهِ و ما هو الا تحریم قديم كانت محرمة على نوح و على ابراهيم و من بعده من بني إسرائيل و هلم جراً الى ان انتهى التحريم ايننا فحرمت علينا كما حرمت على من قبلنا و غرضهم تكذيب شهادة الله عليهم بالبغى

لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ ۗ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ
ذَهَبًا وَلَوِ افْتَدَىٰ بِهِ ۗ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ۝ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّىٰ تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ۗ ط

وقت وعداوتهم له ونقضهم ميثاقه وفتنتهم للمؤمنين وصددهم عن الايمان به وسخرتهم بكل آية تنزل - وقيل
نزلت في الذين ارتدوا واحقوا بمكة وازديادهم الكفر ان قالوا نقيم بمكة فترثص بمحمد ريب المذون وان اردنا
الرجعة فانقنا باظهار التوبة - فان قلت قد علم ان المرتد كيف ما ازداد كفرا فانه مقبول التوبة اذا تاب
فما معنى لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ - قلت جعلت عبارة عن الموت على الكفر لان الذي لا تقبل توبته من الكفار
هو الذي يموت على الكفر كانه قيل ان اليهود او المرتدين الذين فعلوا ما فعلوا مائتون على الكفر داخلون
في جملة من لا تقبل توبتهم - فان قلت فلم قيل في احدي الايتين لَنْ تُقْبَلَ بِغَيْرِ فَاءٍ وَنِي الْاخرى
فَلَنْ يُقْبَلَ - قلت قد اؤذن بالفاء ان الكلام بُني على الشرط والجزاء وان سبب امتناع قبول الفدية
هو الموت على الكفر وبترك الفاء ان الكلام مبتدأ وخبر ولا دليل فيه على التسبب كما تقول الذي
جاءني له درهم لم تجعل المجيء سببا في استحقاق الدرهم بخلاف قولك فله درهم - فان قلت فحين
كان معنى لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ بمعنى الموت على الكفر فهلا جعل الموت على الكفر مسببا عن ارتدادهم
وازدادهم الكفر كما في ذلك من مساواة القلوب وركوب الرين وجره الى الموت على الكفر - قلت لانه
كم من مرتد مزداد للكفر يرجع الى الاسلام ولا يموت على الكفر - فان قلت فاي فائدة في هذه
الكناية اعني ان كُني عن الموت على الكفر بامتناع قبول التوبة - قلت الفائدة فيها جليلة وهي التغليظ
في شان اولئك الفريق من الكفار وابرار حالهم في صورة حال الانسين من الرحمة التي هي اغلظ
الاحوال واشدها الا ترى ان الموت على الكفر انما يخاف من اجل الياس من الرحمة * [ذَهَبًا] نصب
على التمييز - وقرأ الاعمش ذَهَبٌ بِالرَّفْعِ رَدًا عَلَى مِلءٍ كَمَا يُقَالُ عِنْدِي عَشْرُونَ نَفْسًا رَجَالًا - فان قلت
كيف موقع قوله وَلَوِ افْتَدَىٰ بِهِ - قلت هو كلام محمول على المعنى كانه قيل فلن تقبل من احدهم فدية
ولو افتدى بملاء الارض ذهبا - ويجوز ان يراد ولو افتدى بمثله كقوله وَلَوْ أَنَّ الْمُنَافِقِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ
جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ وَ الْمِثْلُ يَخْدَفُ كَثِيرًا فِي كَلَامِهِمْ كَقَوْلِكَ ضَرِبْتَهُ ضَرْبًا زَيْدًا تَرِيدُ مِثْلَ ضَرْبِهِ وَابُو يُوْسُفَ
ابُو حَنِيفَةَ تَرِيدُ مِثْلَهُ * ع * وَ لَا هَيْثُ هُمُ اللَّيْلَةُ لِلْمَطْبِيِّ * وَقَضِيَّةٌ وَ لَا ابَاحْسَنِ ابَا - تَرِيدُ وَ لَا مِثْلَ هَيْثُ وَ لَا مِثْلَ
ابِي حَسَنِ كَمَا اِنَّهُ يَرَادُ فِي نَحْوِ قَوْلِهِمْ مِثْلَكَ لَا يَفْعَلُ كَذَا تَرِيدُ اَنْتَ وَ ذَٰلِكَ اِنْ اِثْمَلَيْتَ يَسَدُ اِحْدَهُمَا مَسَدًا
الْاخر فكلنا في حكم شيء واحد - وان يراد فلن يقبل من احدهم ملاء الارض ذهبا كان قد تصدق به ولو
افتدى به ايضا لم يقبل منه - وقرئ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَ هُوَ اللّٰهُ
عَزَّ وَ عَلَا وَ نَصَبِ مِلءٍ - وَ مِلُّ لَرَضٍ بِتَخْفِيفِ الْبِزْمِيِّينَ * [لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ] لَنْ تَبْلُغُوا حَقِيقَةَ الْبِرِّ لَنْ تَكُونُوا
أَبْرَارًا - وَقِيلَ لَنْ تَنَالُوا بَرَّ اللّٰهِ وَ هُوَ ثَوَابُهُ [حَتَّىٰ تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ] حَتَّىٰ تَكُونَ نَفْسُكُمْ مِنْ اَمْوَالِكُمْ الَّتِي

سورة آل عمران ٣
الجزء ٣
ع ١٩

أَبْرَاهِيمَ وَ إِسْمَاعِيلَ وَ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ الْأَسْبَاطَ وَ مَا أَوْثَقِي مُوسَى وَ عِيسَى وَ الَّذِينَ مِن رَّبِّهِمْ ۚ لَآ تَفْرُقُ
بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُم فِى رَحْمَتِنَا لَهُ مَسَامُونٌ ۝ وَ مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَن يُقْبَلَ مِنْهُ ۚ وَ هُوَ فِى الْآخِرَةِ مِنَ
الْخَسِرِينَ ۝ كَيْفَ يَهْدَى اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَ شَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَ جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ط
وَ اللَّهُ لَا يَهْدَى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ أُولَئِكَ جَزَاءُهم أَنَّ عَلَيْهِمُ لَعْنَةُ اللَّهِ وَ اللَّعْنَةُ لِلنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝
خُلِدِينَ فِيهَا ۚ لَا يَخَفُ عَذَابُهمُ الْعَذَابَ وَ لَهُمْ يَنْظُرُونَ ۝ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِن بَعْدِ ذَلِكَ وَ أَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ
عَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزَادُوا كُفْرًا

نبيه - فان قلت لما عدتي انزل في هذه الآية بحرف الاستعلاء و فيما تقدم من مثلها بحرف الانتهاء - قلت
لوجود المعنيين جميعا لان الوحي ينزل من فوق وينتهي الى الرسل فجاء قارة باحد المعنيين واخرى
بالاخر - و من قال انما قيل علينا لقوله قل - و الينا لقوله قولوا تفرقة بين الرسول و المؤمنين لان الرسول
ياتيه الوحي على طريق الاستعلاء و ياتيهم على وجه الانتهاء فقد تعسف الا ترى الى قوله بما انزل اليك -
وَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ وَ إِلَى قَوْلِهِ أَمِنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا * [وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ] موحدون
مخلصون انفسنا له لا نجعل له شريكا في عبادتها * ثم قال [وَ مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ] يعنى التوحيد
و اسلام الوجه لله تعالى دينا فلن يقبل منه * [مِنَ الْخَسِرِينَ] من الذين وقعوا فى الخسران مطلقا من
غير تقييد للشياخ - و ترى و من يبتغ غير الاسلام بالادغام * [كَيْفَ يَهْدَى اللَّهُ قَوْمًا] كيف يلطف بهم
و ليسوا من اهل اللطف لما علم الله من تصميهم على كفرهم و دل على تصميهم بانهم كفروا بعد ايمانهم
و بعد ما شهدوا بان الرسول حق و بعد ما جاهدتهم الشواهد من القران و سائر المعجزات التي تثبت بمثلها
النبوة و هم اليهود كفروا بالذبي صلى الله عليه و اله و سلم بعد ان كانوا مؤمنين به و ذلك حين عاينوا
ما يوجب قوة ايمانهم من البيئات - و قيل نزلت في رهط كانوا اساموا ثم رجعوا عن الاسلام و لحقوا بمكة
منهم طعمة بن ابيرق و حوح بن الاسلم و الحارث بن سويد بن الصامت - فان قامت علام عطف قوله
و شهدوا - قلت فيه وجهان ان يعطف على ما في ايمانهم من معنى الفعل لان معناه بعد ان آمنوا بكوله تعالى
فَصَدَّقَ وَ أَكَّنَ وَ قَوْلَ الشَّاعِرِ * ع * ليسوا مصلحين عشيرة و لانعاب * و يجوز ان يكون الواو للحال باضمار قد بمعنى
كفروا و قد شهدوا ان الرسول حق * [وَ اللَّهُ لَا يَهْدَى] لا يلطف بالقوم الظالمين المعاندين الذين علم ان اللطف لا ينفهم
[إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِن بَعْدِ ذَلِكَ] الكفر العظيم و الارتداد * [وَ أَصْلَحُوا] ما افسدوا - او دخلوا فى الصلاح - قيل
نزلت فى الحارث بن سويد حين ذم على رذته و ارسل الى قومه ان سلوا هل لي من توبته فارسل اليه اخوة
الجلس بالاية فاقبل الى المدينة فتداب و قبل رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم توبة [ثُمَّ أَزَادُوا كُفْرًا]
هم اليهود كفروا بعيسى و الانجيل بعد ايمانهم بموسى و التوراة ثم ازدادوا كفرا بكفرهم بعمد و القران - او كفروا
برسول الله بعد ما كانوا به مؤمنين - قيل مبعثه ثم ازدادوا كفرا باصرارهم على ذلك و طعنهم فيه في كل

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١٦

لَمَّا مَعَكُمْ لَتَوْمَنِينَ بِهِ وَاتَّقِصْرَهُ ط قَالَ ء اَقْرَرْتُمْ وَاخَذْتُمْ عَلَيَّ ذَلِكُمْ اِصْرِي ط قَالُوا اَقْرَرْنَا ط قَالَ فَاشْهَدُوا
 وَاَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ٥ فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ٦ اَفَغَيْرِ دِينِ اللّٰهِ يَبْتَغُونَ وَكَهٗ اَسْمًا
 مِّنْ فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَاِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ٧ قُلْ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا اُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا اُنزِلَ عَلٰى

للتعليل على معنى اخذ الله ميثاقهم لتؤمنن بالرسول واتقصرنه لاجل اني اتيتكم الحكمة و ان الرسول الذي امركم بالايمن به و نصرته موافق لكم غير مخالف - و يجوز ان يكون ما موصولة - فان قلت كيف يجوز ذلك و العطف على اتيناكم و هو قوله ثم جاءكم لا يجوز ان يدخل تحت حكم الصلة لانك لا تقول للذي جاءكم رسول مصدق لما معكم - قلت بل لى لان ما معكم في معنى ما اتينكم فكانه قيل للذي اتينكم و جاءكم رسول مصدق له - و قرأ سعيد بن جبير لما بالتشديد بمعنى حين اتيتكم بعض الكتاب و الحكمة ثم جاءكم رسول مصدق له و جبب عليكم الايمان به و نصرته و قيل اصله لمن ما فاستثقلوا اجتماع ثبات ميمات و هي الميمان و النون المتقابلة ميمما بادغامها في الميم فحذفوا احدتها فصارت لماً - و معناه لمن اجل ما اتيتكم لتؤمنن به و هذا نحو من قراءة حمزة في المعنى * [اصري] عهدي - و قرئ اصري بالضم و سمي اصرا لانه مما يوصري يشد و يعقد و منه الاصر الذي يعقد به - و يجوز ان يكون المضموم لغة في اصركعب و عبير - و ان يكون جمع اصر * [فاشهدوا] فليشهد بعضكم على بعض بالاقرار و انا على ذلكم من اقراركم و تشاهدكم من الشاهدين و هذا توكيد عليهم و تحذير من الرجوع ان اعلما بشهادة الله و شهادته بعضهم على بعض - و قيل الخطاب للملائكة * [فمن تولى بعد ذلك] الميثاق و التوكيد [فاولئك هم الفاسقون] اي المتمردون من الكفار * دخلت همزة الانكار على الفاء العاطفة جملة على جملة - و المعنى فاولئك هم الفاسقون فغير دين الله تبغون ثم توسطت الهمزة بينهما - و يجوز ان يعطف على محذوف تقديره [ا] يتولون [فغير دين الله تبغون] و قدم المفعول الذي هو غير دين الله على فعله لانه اهم من حيث ان الانكار الذي هو معنى الهمزة متوجه الى المعبود بالباطل - و روي ان اهل الكتاب اختصموا الى رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم مما اختلفوا فيه من دين ابراهيم عليه السلام و كل واحد من الفريقين ادعى انه اولى به فقال صلى الله عليه و اله و سلم كلا الفريقين بري من دين ابراهيم فقالوا ما نرضى بقضائك و لا نأخذ بدينك فنزلت - و قرئ يبغون بالياء و ترجعون بالتاء و هي قراءة ابي عمرو لان الباغين هم المتولون و الراجعون جميع الناس - و قرئ بالياء معا و بالتاء معا * [طوعا] بالظرف في الآلة و الانصاف من نفسه [وكرها] بالسيف او بمعايضة ما يلجى الى الاسلام كفتق الجبل على بني اسرائيل و ادراك الغرق فرعون و الشفاء على الموت فلما رأوا بأسنا قالوا امنا بالله وحده - و انتصب طوعا و كرها على الحال بمعني طائعين و مكرهين * امر رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم بان يخبر عن نفسه و عن معه بالايمن فذلك وحده الضمير في [قل] و جمع في [امنا] - و يجوز ان يمر بان يتكلم عن نفسه كما يتكلم الملوك اجلا من الله لقدر

تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿١٠﴾ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا ط أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ
بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١١﴾ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَهُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ

في جمع العلم ثم لم يجعله ذريعة الى العمل فكان مثله مثل من غرس شجرة حسناء توفقه بمنظرها ولا تنفعه بثمرها - و قرئ [تُعَلِّمُونَ] من التعليم و تَعَلَّمُونَ من التعلم * [تَدْرُسُونَ] تَقْرُونَ - و قرئ تَدْرُسُونَ من التدريس و تَدْرُسُونَ على ان ادرس بمعنى درس ككرم و كرم و انزل و نزل و تَدْرُسُونَ من التدريس - ويجوز ان يكون معناه و معنى تَدْرُسُونَ بالتخفيف تَدْرُسُونَهُ على الناس كقوله لِقْرَاهُ عَلَى النَّاسِ فيكون معناه تَدْرُسُونَ من التدريس - و فيه ان من علم و درس العلم و لم يعمل به فليس من الله في شئيه و ان السبب بينه و بين ربه منقطع حيث لم يثبت النسبة اليه الا للمتمسكين بطاعته * قرئ [وَا لَا يَأْمُرُكُمْ] بالنصب عطفًا على ثُمَّ يَقُولُ وفيه وجهان - احدهما ان تجعل لأمزجة تأكيد معنى النفي في قوله مَا كَانَ كَبَشِيرٍ - والمعنى ما كان لبشر ان يستنبيه الله وينصبه للدعاء الى اختصاص الله بالعبادة وترك الازداد ثم يامر الناس بان يكونوا عبادا له و يامرهم [أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا] كما تقول ما كان لزيد ان اكرمه ثم يهينني و لا يستخف بي - والثاني ان تجعل لا غير مزيدة - والمعنى ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم كان ينهى قريشا عن عبادة الملائكة و اليهود و النصارى عن عبادة عزيز و المسيح فلما قالوا له ان نتخذك ربًا قيل لهم ما كان لبشر ان يستنبيه الله ثم يامر الناس بعبادته و ينهاهم عن عبادة الملائكة و الانبياء - والقراءة بالرفع على ابتداء الكلام اظهر و تضرها قراءة عبد الله و لَنْ يَأْمُرَكُمْ - و الضمير في وَلَا يَأْمُرُكُمْ - و يَأْمُرُكُمْ للبشر - و قيل لله - و الهمزة في أَيَأْمُرُكُمْ للانكار * [بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ] دليل ان المخاطبين كانوا مسلمين و هم الذين استأذنوه ان يسجدوا له * [مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ] فيه غير وجه - احدها ان يكون على ظاهره من اخذ الميثاق على النبيين بذلك - والثاني ان يضيف الميثاق الى النبيين اضافته الى الموتى لا الى الموتى عليه كما تقول ميثاق الله و عهد الله كانه قيل وَاذْ أَخَذَ اللَّهُ الْمِيثَاقَ الَّذِي وُثِّقَ الْانْبِيَاءَ عَلَى أُمَّمِهِمْ - و الثالث ان يراد ميثاق اولاد النبيين و هم بنو اسرائيل على حذف المضاف - و الرابع ان يراد اهل الكتاب و ان يراد على زعمهم تهكمًا بهم لانهم كانوا يقولون نحن أَوْحَى بِالنَّبِيِّينَ مِنْ مُحَمَّدٍ لَنَا اهل كتاب و متا كان النبيون - و تدل عليه قراءة ابي و ابن مسعود وَاذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ * و اللام في [أَمَا آتَيْنَكُمْ] لام التوطية لان اخذ الميثاق في معنى الاستحلاف و في لَتَوَمَّنَّ لَام جواب القسم - و ما يحتمل ان تكون المتضمنة لمعنى الشرط و لَتَوَمَّنَّ سَأَلْ مَسَدَ جَوَابِ الْقَسَمِ و الشرط جميعا - و ان تكون موصولة بمعنى للذي آتيتكموه لتوَمَّنَّ به - و قرئ لَمَا آتَيْنَاكُمْ - و قرأ حمزة لَمَا آتَيْنَاكُمْ بكسر اللام - و معناه لاجل آتائي اياكم بعض الكتاب و الحكمة ثم لمجيء رسول مصدق لما معكم لتوَمَّنَّ به على ان ما مصدرية و الفعلان معها اعني آتيناكم - و جَاءَكُمْ في معنى المصدرين و اللام داخله

وَأَمَّ عَذَابَ آلِهِمْ ۖ وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُورُونَ السِّنْتَنَاتِ بِالْكَذِبِ لِيَحْسَبُوهُ مِنَ الْكُذِبِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكُذِبِ ۚ
 وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ۚ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۖ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ
 يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١٥

فلان لا ينظر الى فلان تريد نفي اعتداده به واحسانه اليه * [وَلَا يَرْكَبُهُمْ] ولا يثني عليهم - فان قلت اي فرق بين استعماله فيمن يجوز عليه النظر وفيمن لا يجوز عليه - قلت اصله فيمن يجوز عليه النظر الكفاية لان من اعتد بالانسان التفت اليه واعاره نظر عينيه ثم كثر حتى صار عبارة عن الاعتداد والاحسان وان لم يكن ثم نظر ثم جاء فيمن لا يجوز عليه النظر مجرّداً للمعنى الاحسان مجازاً عما وقع كفاية عنه فيمن يجوز عليه النظر * [لَفَرِيقًا] هم كعب بن الاشرف ومالك بن الصيف وحبي بن اخطب وغيرهم * [يَلُورُونَ السِّنْتَنَاتِ بِالْكَذِبِ] يفثلونها بقراءته عن الصحيح الى المحرف - وقرأ اهل المدينة يَلُورُونَ بالتشديد كقولهم لَوَا رُؤْسَهُمْ - وعن مجاهد وابن كثير يَلُورُونَ ووجهه انهما قلبا الواو المضمومة همزة ثم خففوها بحذفها وانقاء حركتها على الساكن قبلها - فان قلت الام يرجع الضمير في [لِيَحْسَبُوهُ] - قلت الى ما دل عليه يَلُورُونَ السِّنْتَنَاتِ بِالْكَذِبِ وهو المحرف - ويجوز ان يراد يعطفون السننات بشبه الكتاب لِيَحْسَبُوهُ ذلك الشبه من الكتاب - وقرئ لِيَحْسَبُوهُ بالياء بمعنى يفعلون ذلك ليحسبه المسلمون من الكتاب * [وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] تأكيد لقوله هُوَ مِنَ الْكُذِبِ وزيادة تشنيع عليهم وتسجيل بالكذب ودلالة على انهم لا يعرضون ولا يورون وانما يصرحون بانه في التوراة هكذا وقد انزله الله تعالى على موسى كذلك لفرط جرأتهم على الله وقساسة قلوبهم وياسهم من الآخرة - وعن ابن عباس هم اليهود الذين قدموا على كعب بن الاشرف وغيره التوراة وكتبوا كتاباً بدّلوا فيه صفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم اخذت قريظة ما كتبوه فحاطوه بالكتاب الذي عندهم * [مَا كَانَ لِبَشَرٍ] تكذيب لمن اعتقد عبادة عيسى - وقيل ان ابارافع القرظي والسيد من نصارى نجران قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اتريد ان نعبدك ونتخذك رباً قال معاذ الله ان نعبد غير الله او ان نامر بغير عبادة الله فما بذلك بعثني ولا بذلك امرني فنزلت - وقيل قال رجل يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض ألا نسجد لك قال لا ينبغي ان يسجد لاحد من دون الله ولكن اكبروا نبيكم واعرفوا الحق لاهله * [وَالْحُكْمَ] والحكمة وهي السنة * [وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ] وكن يقول كونوا - والرباني منسوب الى الرب بزيادة الالف والنون كما يقال رقباني ولحياني وهو الشديد التمسك بدين الله وطاعته - وعن محمد بن الحنفية انه قال حين مات ابن عباس اليوم مات رباني هذه الامة - وعن الحسن ربانيي علماء وفقهاء - وقيل علماء معلمين وكانوا يقولون الشارع الرباني العالم العامل المعلم * [بِمَا كُنْتُمْ] بسبب كونكم عالمين وبسبب كونكم دارسين للعلم اوجب ان تكون الربانية التي هي قوة التمسك بطاعة الله مسببة عن العلم والدراسة وكفى به دليلاً على خيبة سعي من جبد نفسه وكذرحه

وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٢١٢﴾ بَلَىٰ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ رَاتَىٰ ۖ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٢١٣﴾ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ
وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ ۗ وَلَا يَكَلِمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۗ وَلَا يُزَكِّيهِمْ

الى البر والفاجر - وعن ابن عباس انه سأل رجل فقال انا نصيب في الغزو من اهل الذمة
الدجاجة والشاة قال فتقولون ماذا قال نقول ليس علينا في ذلك بأس قال هذا كما قال اهل الكتاب
لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأَمِّيَّةِ سَبِيلٌ انهم اذا ادوا الجزية لم يحل لهم اكل اموالهم الا بطيبة انفسهم * [وَيَقُولُونَ
عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ] بادعائهم ان ذلك في كتابهم [وَهُمْ يَعْلَمُونَ] انهم كاذبون * [بَلَى] اثبات لما فوه
من السبيل عليهم نِي الْأَمِّيَّةِ اي بَلَى عليهم سبيل فيهم * وقوله [مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ] جملة
مستأنفة مقررّة للجملة التي سدت مسدها - والضمير في [بِعَهْدِهِ] راجع الى مَنْ أَوْفَى على ان كل
من وفى بما عاهد عليه واتفق الله في ترك الخيانة والغدر فان الله يحبه - فان قلت فهذا عام يخيل
انه لو وفى اهل الكتاب بعهودهم وتركوا الخيانة لكسبوا محبة الله - قلت اجل لانهم اذا ونوا بالعهود ونوا
اول شئى بالعهد الاعظم وهو ما أخذ عليهم في كتابهم من الايمان برسول مصدق لما معهم ولو اتقوا الله
في ترك الخيانة لاتقوه في ترك الكذب على الله وتحريف كلمه - ويجوز ان يرجع الضمير الى الله على
ان كل من وفى بعهد الله واتقاه فان الله يحبه و يدخل في ذلك الايمان وغيره من الصالحات وما
وجب اتقاؤه من الكفر وأعمال السوء - فان قلت فابن الضمير الراجع من الجزء الى مَنْ - قلت عموم
المتقين قام مقام رجوع الضمير - وعن ابن عباس نزلت في عبد الله بن سلام وبخيرا الراهب ونظرائهما
من مسلمة اهل الكتاب * [يَشْتَرُونَ] يستبدلون [بِعَهْدِ اللَّهِ] بما عاهدوه عليه من الايمان بالرسول المصدق
لما معهم * [وَأَيْمَانِهِمْ] وبما حلفوا به من قولهم والله لنؤمنن به ولننصرنه * [ثَمَنًا قَلِيلًا] متاع الدنيا من
التروس والارتشاء ونحو ذلك - وقيل نزلت في ابي رافع ولؤبابة بن ابي الحقيق وحبي بن اخطب
حرزوا التوراة وبدلوا صفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واخذوا الرشوة على ذلك - وقيل جاءت
جماعة من اليهود الى كعب بن الاشرف في سنة اصابتهم ممتارين فقال لهم هل تعلمون ان هذا الرجل
رسول الله قالوا نعم قال لقد هممت ان اميركم و اكسوكم فحرمكم الله خيرا كثيرا فقالوا لعله شبه علينا فوريدها
حتى نلقاه فانطلقوا فكتبوا صفة غير صفته ثم رجعوا اليه وقالوا قد غلطنا وليس هو بالذمت الذي نعت
لنا ففرح و مارهم - وعن الاشعث بن قيس نزلت في كانت بيني وبين رجل خصومة في بير فاخصمنا
الى رسول الله صلى الله عليه وآله وقال شاهدك او يمينه فقلت اذن يحلف ولا يدالي فقال
من حلف على يمين يستحق بها ما لا هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان - وقيل نزلت في رجل
اقام سلعة في السوق فحلف لقد اعطي بها ما لم يعطه - والوجه ان نزولها في اهل الكتاب وقوله وبعهد الله
يقوى رجوع الضمير في بعهد الى الله * [وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ] مجاز عن الاستيائة بهم والسخط عليهم تقول

وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝ يَاهَلَّ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ۝ يَاهَلَّ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبَسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُوا بِاللَّهِ فَأَنْزِلْ عَلَيْنَا آيَاتِنَ آمِنُوا وَجَهَ النَّهَارِ وَكَفَرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝ وَلَا تَوَدُّونَ إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ ۝ قُلْ إِنْ أُرِيدُ أَنْ أُلْقِيَ بِكَ اللَّهُ إِنْ يُرِيدُ أَنْ يُنَزِّلَ آيَاتِهِ لَأَنْزِلَ عَلَيْكَ آيَاتِهِ لِيُظْهِرَ لَكَ الْبَاطِلَ كَقَوْلِهِ كَلْبَسَ ثَوْبِي زُورًا ۝ قَوْلُهُ * ع * إِذَا هُوَ بِالْمَجْدِ ارْتَدَى وَتَارَا * [وَجَهَ النَّهَارِ] أَوَّلُهُ قَالَ * شَعْر * مَنْ كَانَ مَسْرُورًا بِمَقْتَلِ مَالِكِ * فَايَاتٍ نَسَوْنَا بَوَجْهِ نَهَارٍ * وَالْمَعْنَى أَظْهَرُوا الْإِيمَانَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ وَكَفَرُوا بِهِ فِي آخِرِهِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُونَ فِي دِينِهِمْ وَيَقُولُونَ مَارْجِعُوا وَهُمْ أَهْلُ كِتَابٍ وَعَامٍ إِلَّا لَأَمْرٍ قَدْ تَبَيَّنَ لَهُمْ فَيَرْجِعُونَ بِرِجْوَعِكُمْ - وَقِيلَ تَوَاطَأَ اثْنَا عَشَرَ مِنْ أَحْبَابِ يَهُودٍ خَيْبَرَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَدْخَلُوا فِي دِينِ مُحَمَّدٍ أَوَّلَ النَّهَارِ مِنْ غَيْرِ اعْتِقَادٍ وَكَفَرُوا بِهِ آخِرَ النَّهَارِ وَقَالُوا إِنَّا نَنْظُرُ فِي كِتَابِنَا وَشَاوَرْنَا عُلَمَاءَنَا فَوَجَدْنَا مُحَمَّدًا لَيْسَ بِذَلِكَ الْمَنْعُوتِ وَظَهَرَ لَنَا كَذِبُهُ وَبُطْلَانُ دِينِهِ فَإِذَا فَعَلْتُمْ ذَلِكَ شَكَّ أَصْحَابُهُ فِي دِينِهِمْ - وَقِيلَ هَذَا فِي شَأْنِ الْقِبْلَةِ لَمَّا صُرِفَتْ إِلَى الْكَعْبَةِ قَالَ كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ لِأَصْحَابِهِ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ الصَّلَاةِ إِلَى الْكَعْبَةِ وَصَلُّوا إِلَيْهَا فِي أَوَّلِ النَّهَارِ ثُمَّ كَفَرُوا بِهِ فِي آخِرِهِ وَصَلُّوا إِلَى الصَّخْرَةِ لَعَلَّهُمْ يَقُولُونَ هُمْ أَعْلَمُ مِنَّا وَقَدْ رَجَعُوا فَيَرْجِعُونَ * [وَلَا تَوَدُّونَ] مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مَّا بَيْنَهُمَا اعْتِرَاضٌ لِي وَلَا تُظْهِرُوا إِيْمَانَكُمْ بِأَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ إِلَّا أَهْلَ دِينِكُمْ دُونَ غَيْرِهِمْ إِرَادُوا اسْرُوا تَصْدِيقَكُمْ بِأَنَّ الْمُسْلِمِينَ قَدْ أُوتُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ مِثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ وَلَا تَفْشُوهُ إِلَّا إِلَى أَشْيَاعِكُمْ وَحَدِّثْهُمْ دُونَ الْمُسْلِمِينَ لِئَلَّا يَزِيدَهُمْ ثِبَاتًا وَدُونَ الْمَشْرُوكِينَ لِئَلَّا يَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ * [أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ] عَطْفٌ عَلَى أَنْ يُؤْتَى - وَالضَّمِيرُ فِي يُحَاجُّوكُمْ لِأَحَدٍ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْجَمِيعِ بِمَعْنَى وَلَا تَوَدُّونَ لِغَيْرِ اتِّبَاعِكُمْ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ يُحَاجُّونَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِالْحَقِّ وَيُغَالِبُونَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى بِالْحَقِّ - فَان قَالَتْ فَمَا مَعْنَى الْعِتْرَاضِ - فَلْتِ مَعْنَاهُ إِنْ أُرِيدُ أَنْ يُنَزِّلَ اللَّهُ مِنْ شَاءَ إِنْ يُلَاطِفُ بِهِ حَتَّى يُسَلِّمَ أَوْ يَزِيدَ ثِبَاتَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ كَانَ ذَلِكَ وَلَمْ يَنْفِجْ كَيْدَكُمْ وَحِيلَكُمْ وَرَبِّكُمْ تَصْدِيقَكُمْ عَنِ الْمُسْلِمِينَ وَالْمَشْرُوكِينَ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى [قُلْ إِنْ أُرِيدُ أَنْ أُلْقِيَ بِكَ اللَّهُ إِنْ يُرِيدُ أَنْ يُنَزِّلَ آيَاتِهِ لَأَنْزِلَ عَلَيْكَ آيَاتِهِ لِيُظْهِرَ لَكَ الْبَاطِلَ كَقَوْلِهِ كَلْبَسَ ثَوْبِي زُورًا] أَوْ يَتَمَّ الْكَلَامَ عِنْدَ قَوْلِهِ إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ عَلَى مَعْنَى وَلَا تَوَدُّونَ هَذَا الْإِيمَانَ انْظَاهِرُوهُ

اليهودية* [وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ] وَمَا يُعْوَدُ وَبِالْإِضْلَالِ إِلَّا عَلَيْهِمْ لِأَنَّ الْعَذَابَ يُضَافُ لَهُمْ بِضَلَالِهِمْ وَإِضْلَالِهِمْ - أَوْ وَمَا يَقْدِرُونَ عَلَى إِضْلَالِ الْمُسْلِمِينَ وَإِنَّمَا يُضَاوُونَ أَمْثَالَهُمْ مِنْ أَشْيَاعِهِمْ * [بِآيَاتِ اللَّهِ] بِالتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَكَفَرَهُمْ بِهَا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ بِمَا نَطَقَتْ بِهِ مِنْ صِحَّةِ نَبْوَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَغَيْرِهَا وَشَهَادَتِهِمْ اعْتِرَافَهُمْ بِأَنَّهَا آيَاتُ اللَّهِ - أَوْ تَكْفُرُونَ بِالقُرْآنِ وَدَلَائِلِ نَبْوَةِ الرَّسُولِ [وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ] نَعْتَهُ فِي الْكُتَابِينَ - أَوْ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ جَمِيعًا * [وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ] إِنَّهَا حَقٌّ - قَرِئَتْ تَلْبَسُونَ بِالتَّشْدِيدِ - وَ قَرَأَ يَحْيَى بْنُ وَثَّابٍ تَلْبَسُونَ بِفَتْحِ الْبَاءِ أَيِ تَكْتُمُونَ الْحَقَّ مَعَ الْبَاطِلِ كَقَوْلِهِ كَلْبَسَ ثَوْبِي زُورًا وَ قَوْلُهُ * ع * إِذَا هُوَ بِالْمَجْدِ ارْتَدَى وَتَارَا * [وَجَهَ النَّهَارِ] أَوَّلُهُ قَالَ * شَعْر * مَنْ كَانَ مَسْرُورًا بِمَقْتَلِ مَالِكِ * فَايَاتٍ نَسَوْنَا بَوَجْهِ نَهَارٍ * وَالْمَعْنَى أَظْهَرُوا الْإِيمَانَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ وَكَفَرُوا بِهِ فِي آخِرِهِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُونَ فِي دِينِهِمْ وَيَقُولُونَ مَارْجِعُوا وَهُمْ أَهْلُ كِتَابٍ وَعَامٍ إِلَّا لَأَمْرٍ قَدْ تَبَيَّنَ لَهُمْ فَيَرْجِعُونَ بِرِجْوَعِكُمْ - وَقِيلَ تَوَاطَأَ اثْنَا عَشَرَ مِنْ أَحْبَابِ يَهُودٍ خَيْبَرَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَدْخَلُوا فِي دِينِ مُحَمَّدٍ أَوَّلَ النَّهَارِ مِنْ غَيْرِ اعْتِقَادٍ وَكَفَرُوا بِهِ آخِرَ النَّهَارِ وَقَالُوا إِنَّا نَنْظُرُ فِي كِتَابِنَا وَشَاوَرْنَا عُلَمَاءَنَا فَوَجَدْنَا مُحَمَّدًا لَيْسَ بِذَلِكَ الْمَنْعُوتِ وَظَهَرَ لَنَا كَذِبُهُ وَبُطْلَانُ دِينِهِ فَإِذَا فَعَلْتُمْ ذَلِكَ شَكَّ أَصْحَابُهُ فِي دِينِهِمْ - وَقِيلَ هَذَا فِي شَأْنِ الْقِبْلَةِ لَمَّا صُرِفَتْ إِلَى الْكَعْبَةِ قَالَ كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ لِأَصْحَابِهِ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ الصَّلَاةِ إِلَى الْكَعْبَةِ وَصَلُّوا إِلَيْهَا فِي أَوَّلِ النَّهَارِ ثُمَّ كَفَرُوا بِهِ فِي آخِرِهِ وَصَلُّوا إِلَى الصَّخْرَةِ لَعَلَّهُمْ يَقُولُونَ هُمْ أَعْلَمُ مِنَّا وَقَدْ رَجَعُوا فَيَرْجِعُونَ * [وَلَا تَوَدُّونَ] مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مَّا بَيْنَهُمَا اعْتِرَاضٌ لِي وَلَا تُظْهِرُوا إِيْمَانَكُمْ بِأَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ إِلَّا أَهْلَ دِينِكُمْ دُونَ غَيْرِهِمْ إِرَادُوا اسْرُوا تَصْدِيقَكُمْ بِأَنَّ الْمُسْلِمِينَ قَدْ أُوتُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ مِثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ وَلَا تَفْشُوهُ إِلَّا إِلَى أَشْيَاعِكُمْ وَحَدِّثْهُمْ دُونَ الْمُسْلِمِينَ لِئَلَّا يَزِيدَهُمْ ثِبَاتًا وَدُونَ الْمَشْرُوكِينَ لِئَلَّا يَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ * [أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ] عَطْفٌ عَلَى أَنْ يُؤْتَى - وَالضَّمِيرُ فِي يُحَاجُّوكُمْ لِأَحَدٍ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْجَمِيعِ بِمَعْنَى وَلَا تَوَدُّونَ لِغَيْرِ اتِّبَاعِكُمْ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ يُحَاجُّونَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِالْحَقِّ وَيُغَالِبُونَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى بِالْحَقِّ - فَان قَالَتْ فَمَا مَعْنَى الْعِتْرَاضِ - فَلْتِ مَعْنَاهُ إِنْ أُرِيدُ أَنْ يُنَزِّلَ اللَّهُ مِنْ شَاءَ إِنْ يُلَاطِفُ بِهِ حَتَّى يُسَلِّمَ أَوْ يَزِيدَ ثِبَاتَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ كَانَ ذَلِكَ وَلَمْ يَنْفِجْ كَيْدَكُمْ وَحِيلَكُمْ وَرَبِّكُمْ تَصْدِيقَكُمْ عَنِ الْمُسْلِمِينَ وَالْمَشْرُوكِينَ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى [قُلْ إِنْ أُرِيدُ أَنْ أُلْقِيَ بِكَ اللَّهُ إِنْ يُرِيدُ أَنْ يُنَزِّلَ آيَاتِهِ لَأَنْزِلَ عَلَيْكَ آيَاتِهِ لِيُظْهِرَ لَكَ الْبَاطِلَ كَقَوْلِهِ كَلْبَسَ ثَوْبِي زُورًا] أَوْ يَتَمَّ الْكَلَامَ عِنْدَ قَوْلِهِ إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ عَلَى مَعْنَى وَلَا تَوَدُّونَ هَذَا الْإِيمَانَ انْظَاهِرُوهُ

٣ سورة آل عمران
 الجزء ٣
 ع ١٤

٥٨ لَا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ط فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ٥٨ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَحَاجُّونَ فِيهِ إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ ط أَفَلَا تَعْقِلُونَ ٥٩ هَٰئِنْتُمْ هَٰؤُلَاءِ حَاجِّجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ط وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ٥٩ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا ط وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ٦١ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا ط وَاللَّهُ وَابِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ٦١ وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ

حتى لا نقول عزيز ابن الله ولا المسيح ابن الله لان كل واحد منهما بعضنا بشر مثلنا ولا نطيع احبارنا فيما احدثوا من التحريم والتحليل من غير رجوع الى ما شرع الله كقوله اتخذوا احبارهم و رهبانهم اربابا من دون الله و المسيح ابن مريم و ما امروا الا ليعبدوا الها واحدا - وعن عدي بن حاتم ما كنا نعبدهم يا رسول الله قال اليس كانوا يحلون لكم ويحرمون فتأخذون بقولهم قال نعم قال هو ذاك - وعن الفضيل لا ابالي اطعت مخلوقا في معصية الخالق او صليت لغير القبلة - و قرى كآمة بسكون اللام - و قرأ الحسن سواء بالنصب بمعنى استوت استواء * [فان تولوا] عن التوحيد [فقولوا اشهدوا باننا مسلمون] اي لزمتمكم الحججة فوجب عليكم ان تعترفوا وتساموا باننا مسلمون دونكم كما يقول الغالب للمغلوب في جدال او صراع او غيرهما اعترف بانني انا الغالب و سلم لى الغلبة - و يجوز ان يكون من باب التعريض - ومعناه واشهدوا واعترفوا بانكم كافرون حيث تواليتم عن الحق بعد ظهوره * زعم كل فريق من اليهود والنصارى ان ابراهيم كان منيما و جادلوا رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و المؤمنين فيه فقيل لهم ان اليهودية انما حدثت بعد نزول التوراة و النصرانية بعد نزول الانجيل و بين ابراهيم و موسى الف سنة و بينه و بين عيسى الفان فكيف يكون ابراهيم على دين لم يحدث الا بعد عهده بازمئة متطاوله * [افلا تعقلون] حتى لا تجادلوا مثل هذا الجدال المحال * [هانتم هؤلاء] ها للتذية و انتم مبتدأ و هؤلاء خبره و [حاججتم] جملة مستأنفة مبينة للجملة الاولى يعنى انتم هؤلاء الاشخاص المحمقى و بيان حماقتكم و قلة عقولكم انكم جاداتم فيما لكم به علم مما نطق به التوراة و الانجيل [فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم] و لا ذكر له في كتابكم من دين ابراهيم - و عن الاخفش هانتم هو انتم على الاستفهام فقلبت الهمزة هاء و معنى الاستفهام المتعجب من حماقتهم - و قيل هؤلاء بمعنى الذين و حاججتم صلته * [و الله يعلم] علم ما حاججتم فيه و [انتم] جاهلون به * ثم اعلمهم بانه بري من دينكم و ما كان الا [حنيفا مسلما و ما كان من المشركين] كما لم يكن منكم و اراد بالمشركين اليهود و النصارى لاشراكهم به عزيز و المسيح * [ان اولى الناس بابراهيم] ان اخصهم به و اتريهم منه من الولي و هو القرب [للذين اتبعوه] في زمانه و بعده و هذا النبي [خصوصا و الذين آمنوا] من امته - و قرى و هذا النبي بالنصب عطفًا على الهاء في اتبعوه اي اتبعوه و اتبعوا هذا النبي - و بالجر عطفًا على ابراهيم * [و دت طائفة] هم اليهود دعوا حذيفة و عمارا و معاذًا الى

فَنَجْعَلُ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكٰذِبِينَ ﴿٥٤﴾ اِنَّ هٰذَا لَهٗوَ الْقَصَصِ الْحَقِّ ؕ وَمَا مِنْ اِلٰهٍ اِلَّا لَّهُ ط وَاِنَّ اللّٰهَ لَهٗوَ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٥٥﴾ اِنَّ تَوَلَّوْا۟ فَاِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بِالْمُفْسِدِيْنَ ﴿٥٦﴾ قُلْ يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ تَعَالَوْا۟ اِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوِيٍّ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ

بحرب العرب طاقة و لكن نصلحك على ان لا تغزونا ولا تخيفنا ولا تردنا عن ديننا على ان نودي اليك
كل عام الف الف في صفر والف في رجب و ثلاثين درعا عادية من حديد فصاحهم على ذلك
وقال والذي نفسي بيده ان الهلاك قد تدانى على اهل نجران ولولاعنوا مسخوا قردة و خنازير
ولاظرم عليهم الوادي نارا و لاستاعل الله نجران و اهله حتى الطير على وروس الشجر و لما حال الحول
على النصارى كلهم حتى يهلكوا - و عن عايشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه و انه و سلم
خرج و عليه مرط مرحل من شعر اسود فجاء الحسن فادخله ثم جاء الحسين فادخله ثم فاطمة ثم
علي ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت - فان قلت ما كان دعاءه الى المباهلة
الا ليتبين الكاذب منه و من خصمه و ذلك امر يختص به و بمن يكاذبه فما معنى ضم الابداء و النساء -
قلت ذلك اكد في الدلالة على ثقته بحاله و استيقانه بصدقه حيث استجيرا على تعريض اعزته و افلاذ
كبده و احب الناس اليه لذلك و لم يقتصر على تعريض نفسه له و على ثقته بكذب خصمه حتى يهلك
خصمه مع احبته و اعزته هلاك الاستيصال ان تمت المباهلة و خص الابداء و النساء لانهم اعز الاهل و الصقلم
بالتلوب و ربما نداهم الرجل بنفسه و حارب دونهم حتى يقتل و من ثمه كانوا يسوقون مع انفسهم الطعائن
في الحروب لتمنعهم من الهرب و يسمون الذادة عنها بارواحهم حماة الحقائق و قدمهم في الذكر على
الانفس لينبته على لطف مكانهم و قرب منزلتهم و ليؤذن بانهم مقدمون على الانفس مفدون بها و فيه دليل
لاشياء اقوى منه على فضل اصحاب الكساء عليهم السلام و فيه برهان واضح على صحة نبوة النبي صلى
الله عليه و اله و سلم لانه لم يرد احد من موافق و لا مخالف انهم اجابوا الى ذلك • [اِنَّ هٰذَا] الذي
قُصَّ عليك من نداء عيسى [لَهٗوَ الْقَصَصِ الْحَقِّ] - قرى بتحريك الهاء على الاصل - و بالسكون لان اللام
تنزل من هو منزلة بعضه مخفف كما خفف عَصْد - و هو اما فصل بين اسم ان و خبرها و اما مبتدأ
و الْقَصَصِ الْحَقِّ خبره و الجملة خبر ان - فان قلت لم جاز دخول اللام على الفصل - قلت اذا جاز دخولها
على الخبر كان دخولها على الفصل اجوز لانه اقرب الى المبتدأ منه و اصلها ان تدخل على المبتدأ • و من
في قوله [وَاِنَّ اللّٰهَ لَهٗوَ] بمنزلة البداء على الفتح في لا اِنَّهٗ اِلَّا اللّٰهُ في افادة معنى الاستغراق - و المراد
الرد على النصارى في تثليثهم * [فَاِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بِالْمُفْسِدِيْنَ] و عيد لهم بالعذاب المذكور في قوله زِدْنَاهُمْ
عَذَابًا فَرَقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوۡا يُفْسِدُوۡنَ • [يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ] قيل هم اهل الكتابين - و قيل وفد نجران - و قيل
يهود المدينة • [سَوِيٍّ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ] مستوية بيننا و بينكم لا يختلف فيها القران و التوراة و الانجيل و تفسير
الكلمة قوله [اِلَّا نَعْبُدُ اللّٰهَ وَ لَا نَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَ لَا يَخُذُ بَعْضُنَا بَعْضًا اَرْبَابًا مِنْ دُوۡنِ اللّٰهِ] يعني تعالوا اليينا

مودة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١٣

كَمَنْبِلِ أَدَمَ طَخَلْتَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۖ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَا تُكْفِرَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ مَن حَاجَكَ فِيهِ
مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا دَعُوا آبَاءَنَا وَآبَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَانْفُسَنَا وَانْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبِّئِهِمْ

فكذلك حال عيسى - فان قلت كيف شبه به وقد وجد هو بغير اب و وجد آدم بغير اب وام - قلت هو
مثيله في احد الطرفين فلا يمنع اختصاصه دونه بالطرف الاخر من تشبيهه به لان الممانعة مشاركة في
بعض الاعراف - ولانه شبه به في انه وجد وجودا خارجا عن العادة المستمرة و هما في ذلك نظيران - و
لان الوجود من غير اب وام اغرب و اخرق للعادة من الوجود من غير اب نشبه الغريب بالأغرب ليكون
انقطع للخصم و احسم لمادة شبهته اذا نظر فيما هو اغرب مما استغربه - و عن بعض العلماء انه أسر بالروم
فقال لهم لم تعبدون عيسى قالوا لانه لا اب له قال فادم اولى لانه لا ابوين له قالوا كان يسمى الموتى قال
فحرفيل اولى لان عيسى احيا اربعة نفر و احيا حزقييل ثمانية الالف فقالوا كان يبرئ الاكمة و الارص
قال فحرفيل عيسى اولى لانه طبع و احرق ثم ذام سالما • [خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ] قدره جسدا من طين رُئِمَ
قَالَ لَهُ كُنْ [ابي اسداه بشرا كقولہ ثم انشأه خلقا اخر [مَيْكُونُ] حكاية حال ماضية • [الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ]
خبر مبتدأ محذوف ابي هو الحق كقول اهل خيبر محمد و الخميس • ونهيه عن الامتراء و جل رسول الله صلى
الله عليه و آله وسلم ان يكون ممتريا من باب التمديد لزيادة البينات و الطمانينة و ان يكون لطفا لغيره • [مَن حَاجَكَ]
من النصارى [بِيهِ] في عيسى [مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ] ابي من البينات الموجبة للعلم [تَعَالَوْا]
هلموا و اسرنا الحجبي بالزاري و العزم كما تقول تعال نُفَكِّرْ فِي هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ • [دَعُوا آبَاءَنَا وَآبَاءَكُمْ]
ابي يدع كل مني و منكم ابداه و نساءه و نفسه الى المباهلة • [ثُمَّ نَبِّئِهِمْ] ثم نبهاهم بان نقول بهله الله
على الكاذب مذما و مذمما و ابهله بالفتح و الضم اللعنة و بهله الله لعنه و ابعد من رحمته من توارك ابهله
اذا اهمله و ذافة باهل لاصرار عليها و اصل الابتهاج هذا ثم استعمل في كل دعاء يجتهد فيه و ان
لم يكن التعاندا - و روي انه لما دعاهم الى المباهلة قالوا حتى نرجع و ننظر فلما تحالوا قالوا للعقاب
و كان ذاريمم يا عبد المسيح ما ترى فقال و الله لقد عرفتم يا معشر النصارى ان محمدا ببي مرسل
و لقد جاءكم بالفصل من امر صاحبكم و الله ما باهل قوم نبيا قط و عاش كبيرهم و لانبث صغيرهم و لمن
وعلمتم تبينكن فان ابينكم الالف دينكم و الافامة على ما انتم عليه فوادعوا الرجل و انصرفوا الى بلادكم
فأتوا رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و قد غدا محتضنا الحسين اخذا بيد الحسن و فاطمة تسمى
خلفه و علي خافيا و هو يقول اذا انا دعوت فآمنوا فقال أُسْتَفَّ نجران يا معشر النصارى اني لارى
وجوهنا لو شاء الله ان يُزِيلَ جبالا من مكانه لاراه بيا فلابتاهلوا فمهلكوا و لا يبقى على وجه الارض بصري
الى يوم القيمة فقالوا يا ابا القاسم رأينا ان لا نبهلك و ان نُفَكِّرْ عَلَى دِيكَ وَ نَبِّئَ عَلَى دِينِنَا قَالَ
فان ابا بيتهم المدهلة فآمنوا يكن لكم ما للمسلمين و عليكم ما عليهم و اتوا قال و اني اذ اجزكم فقالوا ما لنا

سورة ال عمران ٣
الجزء ٣
ع ١٣
الثالث

قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ عَ إِمْنَا بِاللَّهِ عَ وَ اشْهَدْنَا بِمَا مَسْلُومٌ عَ رُبْنَا أَمْنَا بِمَا أَنْزَلْتَ وَ أَتَبْنَا الرَّسُولَ
وَ كُنْتُمْ مَعِ الشُّهَدَاءِ عَ وَ مَكْرُوا وَ مَكَرَ اللَّهُ طَ وَ اللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ عَ إِذِ قَالَ اللَّهُ يُعِيسِي إِيَّيْ مَتَوَيْتِكَ
وَ رَأَيْتَ إِيَّيْ وَ مَطَهَّرَكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ جَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ نُورَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيَّيْ يَوْمِ الْقِيَمَةِ عَ
ثُمَّ إِيَّيْ مَرْجِعِكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فَيَمَّا كُنْتُمْ فِيهِ تَخَذِلُونَ عَ فَمَا الَّذِينَ كَفَرُوا فَاعْزِبِيهِمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا
وَ الْآخِرَةِ ثُمَّ مَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ عَ وَ أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ طَ وَ اللَّهُ
لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ عَ ذَلِكَ نَدْوَىٰ عُنَيْتِكَ مِنَ الْآيَاتِ وَ الذِّكْرِ الْحَكِيمِ عَ إِنْ مَثَلٌ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ

ملتجئًا إليه • [نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ] أي انصار دينه ورسوله و [حَوَارِي] الرجل صَفْوَنَه وَ خَالِصَتَه - و منه قيل
للمحضريَّات الحواريَّات الخالص الوانين و نظائرين قال • شعر • نقل للحواريَّات يديكين غيرونًا • ولا تبكنا الا
الكلاب النوائح • و في رزق الحواري و هو الكثير الحيلة - و انما طلبوا شهادته باسلامهم تأكيدًا لايمانهم من الرسل
يشهدون يوم القيامة لقومهم و تليهم • [مَعَ الشُّهَدَاءِ] مع الانبياء الذين يشهدون لأصمهم - او مع الذين يشهدون
بالتوحيدانية - و قيل مع امة محمد لانهم شهداء على الناس • [وَ مَكْرُوا] الواو لكفار بني اسرائيل الذين
احس منهم الكفر و هكروهم انهم و كملوا به من يقوله فيلة [وَ مَكَرَ اللَّهُ] ان رفع عيسى الى السماء و القى
شبهه على من اراد اغتياله حتى قُتِلَ • [وَ اللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ] اقوامهم مكرًا و انقذهم كيدا و اقدرهم على
العقاب من حيث لا يشعروا عقب • [إِذِ قَالَ اللَّهُ] ظرف للخير الماكرين - او لمكر الله • [إِيَّيْ مَتَوَيْتِكَ] أي
مستوني اجلك - و معذة نبي صامك من ان يقتلك الكفار و موخرًا الى اجل كذبته لك و مبيتك حتف
انفك لا قولا بايديهم • [وَ رَأَيْتَ إِيَّيْ] الى سمائي و مقر ملائكتي [وَ مَطَهَّرَكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا] من سوء
جوارهم و خبث صحبتهم - و قيل مَتَوَيْتِكَ قابضك من الارض من توفيت مائي على فلان اذا استفيدته - و
قيل مبيتك نبي و قتل بعد النزول من السماء و رَأَيْتَ إِيَّيْ - و قيل مَتَوَيْتِكَ نفسك بالنوم من قوته و ائني
لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِيهَا - وَ رَأَيْتَ إِيَّيْ وَ انت نائم حتى لا يلحقك خوف و تسديقك وانت في السماء آمن
مقرب • [نُورَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيَّيْ يَوْمِ الْقِيَمَةِ] يعلنهم بالحجة و في اكثر الاحوال بها و بالسينف و متبعوه هم
المسلمون لانهم متبعوه في اصل الاسلام و ان اختلفت الشرائع دون الذين كذبوه و كذبوا عليه من اليهود
و النصارى • [فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ] تفسير الحكم قوله [فَأَعْزِبِيهِمْ] - فَوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ] - و قرى فَوَفِّيهِمْ بِالْيَدِ •
[ذَلِكَ] إشارة الى ما سبق من نداء عيسى و غيره و هو مبتدأ خبره [نَدْوَىٰ] - و [مِنَ الْآيَاتِ] خبر بعد
خبر - او خبر مبتدأ مخذوف - و يجوز ان يكون ذَلِكَ بمعنى الذي و نَدْوَىٰ صلته و مِنَ الْآيَاتِ الخبر - و
يجوز ان يتلصب ذَلِكَ بضمير يفسره نَدْوَىٰ • [وَ الذِّكْرِ الْحَكِيمِ] القرآن و صف بصفة من هو من سببه -
او كانه ينطق بالحكمة لكثرة حكمه • [إِنْ مَثَلٌ عِيسَىٰ] ان شان عيسى و حاله الغريبة كشان آدم - و قوله
حَتْمَهُ مِنْ تَرَابِ جَمَلَةٍ مَحْسُورَةٍ نَمَا لَهُ شَبَهُ عِيسَىٰ بِأَدَمَ إِي خالق آدم من تراب و ام يكن ثمه اب و لا ام

فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ جَ وَأَبْرِي الْأَكْمَةَ وَالْإِبْرَصَ وَرَاحِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ حَ وَابْتَنُكُم بِمَا
تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ فِي بَيْوتِكُمْ طَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُم إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ٥ وَصَدَقْنَا مَا بَيْنَ يَدَيِ
مِنَ التَّورَةِ وَالْحَلِّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حَرَّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ٥ إِنَّ اللَّهَ
رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ طَ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ٥ فَلَمَّا أَحَسَّ عَيْسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ طَ

سورة آل عمران ٣
الجزء ٣
ع ١٢

آية - ارفع على هي آتِي أَخْلُقُكُمْ - وقرئ آتِي بالكسر على الاستيناف أي ائدرلكم شيئاً مثل صورة الطير * [فَأَنْفُخُ فِيهِ] الضمير للكاف أي في ذلك الشئ المماثل لهيئة الطير * [فَيَكُونُ طَيْرًا] فيصير طيراً كسائر الطيور حيثاً طياراً - وقرأ عبد الله فَأَنْفُخَهَا قَالَ * ع * كَالهَبْرِفِي تَنْحَى يَنْفُخُ الْفَحْمَا * وقيل لم يخلق غير الخفّاش [الأكمة] الذي ولد أعمى - وقيل هو الممسوح العين - ويقال لم يكن في هذه الأمة أكمة غير قتادة بن دعامة السدوسي صاحب التفسير - وروي أنه ربما اجتمع عليه خمسون الفاً من المرضى من أطاق منهم آتاه و من لم يطق آتاه عيسى وما كانت مداواته إلا بالدعاء وحده * وكرر [بِإِذْنِ اللَّهِ] دفعا لوهم من توهم اللاهوتية - وروي أنه أحيى سام بن نوح وهم ينظرون فقالوا هذا سحر فارنا آية فقال يافلان اكلت كذا و يافلان خبى لك كذا * وقرئ تَدْخُرُونَ بالذال والتخفيف * [وَالْحَلِّ] رد على قوله بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ إِي جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ - وَالْحَلِّ لَكُمْ - ويجوز أن يكون مصدقا مرددا عليه أيضا أي جئتم بآية وجئتم مصدقا * وما حرم الله عليهم في شريعة موسى الشحوم والثوب ولحوم الأبل والسمك وكل ذي ظفر فاحل لهم عيسى بعض ذلك - قيل أحل لهم من السمك والطيور ما لا يصيد له - واخذلغوا في إحلاله لهم السبت - وقرئ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ على تسمية الفاعل وهو مَا بَيْنَ يَدَيِ مِنَ التَّورَةِ - أو الله عز وجل - أو موسى عليه السلام لأن ذكر التوراة دل عليه ولأنه كان معلوما عندهم - وقرئ حَرَّمَ بِوزن كَرَّمَ * [وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ] شاهدة على صحة رسالتي وهي قولِي إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ لأن جميع الرسل كانوا على هذا القول لم يختلفوا فيه - وقرئ بالفتح على البدل من آية * وقوله [فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا] اعتراض - فإن قلت كيف جعل هذا القول آية من ربه - قلت لأن الله تعالى جعله علامة يعرف بها أنه رسول كسائر الرسل حيث هدها للنظر في أدلة العقل والاستدلال - ويجوز أن يكون تكريرا لقوله جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ إِي جِئْتُكُمْ بِآية بعد أخرى مما ذكرت لكم من خلق الطيور والبراء والاحياء والانباء بالخفيات وبغيره من والدي بغير أب ومن كلامي في المهد ومن سائر ذلك - وقرأ عبد الله وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَمَّا جِئْتُكُمْ بِهِ مِنَ الْآيَاتِ وَأَطِيعُونِي فيما ادعوكم إليه * ثم ابتدأ فقال [إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ] ومعنى قراءة من فتح وإن الله ربِّي وربكم فاعبده كقوله لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ فَلْيَعْبُدُوا - ويجوز أن يكون المعنى وجئتم بآية على أن الله ربِّي وربكم وما بينهما اعتراض * [فَلَمَّا أَحَسَّ] فلما علم منهم [الكفر] علما لا شبهة فيه كعلم ما يدرك بالحواس * و [إِلَى اللَّهِ] من صلة أَنْصَارِي مضمنا معنى الاضافة كأنه قيل من الذين يضيفون انفسهم إلى الله يذصرونني كما يذصرونني - أو يتعلق بمحذوف حالا من الياء أي من أَنْصَارِي ذاهبا إِلَى اللَّهِ

أَيُّمَ يَكْفُلُ مَرْيَمَ ۖ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذِ اتَّخَذُوا ٤٠ ۖ إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرُؤُا إِنَّ اللَّهَ بِشَرِّكَ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ
 اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا نَّيًّا الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۚ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ٤١ ۖ وَيَكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ
 وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ٤٢ ۖ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي ۖ وَكَمْ يَمَسِّنِي بَشَرًا ٤٣ ۖ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا
 يَشَاءُ ۖ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ٤٤ ۖ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنجِيلَ ۖ وَرَسُولًا
 إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْرِ الطَّيْرَ

كالصديق والفارق واصله مشيحا بالعبرانية ومعناه المبارك كقوله وَجَعَلْنِي مُبَارَكًا أَيَّمَا كُنْتُ وكذلك
 [عِيسَى] معرب من ايشوع و مشتقهما من المسح والعيس كالراقم في الماء - فان قلت ان قلت ان قلت ان
 يتعلق - قلت هو بدل من واذ قالت الملكة - ويجوز ان يبدل من اذ يتخضمون على ان الاختصام و
 البشارة وفعاني زمان واسع كما تقول لقيته سنة كذا - فان قلت لم قيل عيسى ابن مريم والخطاب لمريم -
 قلت لان الابداء يذهبون الى الابداء لا الى الامهات فاعلمت بنسبته اليها انه يولد من غير اب فلا ينسب الا
 الى امه واذلك فضلت واصطفيت على نساء العالمين - فان قلت لم ذكر ضمير الكلمة - قلت لان
 المسمى بها مذكر - فان قلت لم قيل اسمه المسيح عيسى ابن مريم وهذه ثلاثة اشياء الاسم منها عيسى
 واما المسيح و الابن فلقب وصفة - قلت الاسم للمسمى علامة يعرف بها و يتميز من غيره فكانه قيل
 الذي يعرف به ويتميز ممن سواه مجموع هذه الثلاثة [وجيهاً] حال من كلمة وكذلك قوله ومن المقربين -
 ويكلم - ومن الصالحين - اي يبشرك به موصوفا ببذات الصفات - و صح انتصاب الحال من النكرة لكونها
 موصوفة - و الوجاهة في الدنيا النبوة و التقدم على الناس وفي الآخرة الشفاعة و علو الدرجة في الجنة * و
 كونه [من المقربين] رفعة الى السماء و صحبته للملائكة * [و المهدي] ما يمهده للصديقي من مضجعه سمي
 بالمصدر - وفي المهدي في محال النصب على الحال [و كلاً] عطف عليه بمعنى و يكلم الناس طفلاً
 وكهلاً - ومعناه يكلم الناس في هاتين الحالتين كلام الانبياء من غير تفاوت بين حال الطفولة و حال الكهولة
 التي يستحكم فيها العقل ويستنبأ فيها الانبياء * و من بدع التفاسير ان قولها [رب] نداء لجبرئيل عليه السلام
 بمعنى يا سيدي * و نعلمه عطف على يبشرك - او على وجيهاً - او على يخلق - او هو كلام مبتدأ -
 و قرأ عاصم و نافع و يعلمه بالياء - فان قلت علام تحمل و رسولا و مصدقا من المنصوبات المتقدمة وقوله اني
 قد جئتكم - و لما بين يدي يابى حمله عليها - قلت هو من المضائق وفيه وجهان - احدهما ان يضمه
 و ارسلت على ارادة القول تقديرة و يعلمه الكتاب و الحكمة و يقول ارسلت رسولا باني قد جئتكم - و مصدقا
 لما بين يدي - و الثاني ان الرسول و المصدق فيهما معنى النطق فكانه قيل و ناطقا باني قد جئتكم
 و ناطقا باني اصدق ما بين يدي - و قرأ اليزيدي و رسولا طعاً على كلمة [اني قد جئتكم] امله ارسلت
 باني قد جئتكم فحذف الجار وانتصب بالفعل * و [اني قد جئتكم] بدل من اني قد جئتكم - او جرد بدل من

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١٢

وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرُومُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴿٣٠﴾ يَمْرُومُ أَفْتَدِي لِرَبِّكِ
وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿٣١﴾ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ۖ وَ مَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ

قضاء حق تلك النعمة الجسيمة وشكرها الذي طالب الآية من اجله كانه لما طلب الآية من اجل الشكر قيل له
أنتك ان تحبس لسانك الا عن الشكر واحسن الجواب ووقعه ما كان مشتقاً من السؤال ومنتزعا
منه • [الأَ رَمَزَا] الآ اشارة بيد او راس او غيرهما و اصله التحرك يقال ارتمز اذا تحرك
ومنه قيل للبحر الراموز - و قرأ يحيى بن وثاب الأَ رَمَزَا بضمين جمع رَموز كرسول ورسول - و قرئ
رَمَزَا بفتحين جمع رامز كخادم و خَدَم و هو حال منه و من النَّاسِ دفعة كقوله • شعر • ملما تلقني
فردني ترجف • روانف أَلَيْتِيك و تستطارا • بمعنى الأَ مترامزين - كما يكلم الناس الاخرس بالاشارة
و يكلمهم * و [العَشِي] من حين تزول الشمس الى ان تغيب و [الأَبْكَار] من طلوع الفجر الى وقت
الضحى - و قرئ و الأَبْكَارِ بفتح الهمزة جمع بَكَر كسَّحَر و اسَّحَار يقال اتينهُ بَكَراً بفتحين - فان قلت الرمز ليس
من جنس الكلام فكيف استثنى منه - قلت لما أدى مودى الكلام وفهم منه ما يفهم منه سمي كلاما - و
يجوز ان يكون استثناء منقطعاً [يَمْرُومُ] روي انهم كلّموها شفاهاً معجزة لذكرها - او ارهاصاً لنبوة عيسى • [اصْطَفَاكِ]
اولاً حين تقبلك من امك و ربك و اختصك بالكرامة السنية [وَطَهَّرَكِ] مما يستنذر من الافعال و مما
ترفك به اليهود [وَاصْطَفَاكِ] اُخْرًا [عَلِي نِسَاءِ الْعَالَمِينَ] بان وهب لك عيسى من غير اب و لم يكن
ذلك لاحد من النساء • اُمرت بالصلوة بذكر الغنوت و السجود لكونهما من هيات الصلوة و اركانها ثم قيل لها
[وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ] بمعنى و لكن صلوتك مع المصلين اي في الجماعة او انظمي نفسك في
جملة المصلين وكوني معهم في عدادهم و لا تكوني في عداد غيرهم - و يحتمل ان يكون في زمانها من كان
يقوم و يسجد في صلوته و لا يركع و فيه من يركع فأمرت بان تركع مع الرَّاكِعِينَ و لا تكون مع من لا يركع •
[ذَلِكَ] اشارة الى ما سبق من نباء زكريا و يحيى و مريم و عيسى عليهم السلام يعني ان ذلك من
الغيوب التي لم تعرفها الا بالوحي - فان قلت لم نفيت المشاهدة و انتفاءها معلوم بغير شبهة و ترك نفي
استماع الانباء من حقاظها و هو موهوم - قلت كان معلوماً عندهم علماً يقيناً انه ليس من اهل السماع
و القراءة و كانوا مفكرين للوحي فلم يبق الا المشاهدة و هي في غاية الاستبعاد و الاستحالة فنفيت على
مبيل التهم بالمنكرين للوحي مع علمهم بانه لا سماع له و لا قراءة و نحوه و مَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ - و
وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ [وَ مَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ] اذ اجمعوا امرهم • [أَقْلَامَهُمْ] ازلامهم و هي فداجم التي
طرحوها في المنهر مقترعين - و قيل هي الاقلام التي كانوا يكتبون بها التوراة اختاروها للقرعة تبركاً بها [اِذْ
يُخْتَصِمُونَ] في شأنها تذافساً في التكفل بها - فان قلت ايهم يكفلُ بهم يتعلق - قلت بمحذرف دل عليه يلقون
أَقْلَامَهُمْ كانه قيل يلقونها بنظرون ايهم يكفل - او ليعلموا - او يقولون • [الْمَسِيحُ] لقب من الالقاب المشرفة

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١١

دَعَا زَكْرِيَّا رَبَّهُ ٣ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً ٤ اِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ٥ فَنَادَتْهُ الْمَلِكَةُ
 وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ اَنَّ اللّٰهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيٰى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللّٰهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ
 الصّٰلِحِيْنَ ٦ قَالَ رَبِّ اَنْىْ يَكُوْنُ لِيْ غُلَامٌ وَّ قَدْ بَلَغَنِي الْكِبْرُ وَامْرَاَتِيْ عَاقِرٌ ٧ قَالَ كَذٰلِكَ اللّٰهُ يَفْعَلُ مَا يَشَآءُ ٨
 قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّيْ اٰيَةً ٩ قَالَ اِنَّكَ اِلَّا تَكَلِّمُ النَّاسَ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ اِلَّا رَمَزًا ١٠ وَاذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيْرًا وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْاَبْحَارِ ١١

عجوزا فقد كانت اختها كذلك - وقيل لما رأى الفاكهة في غير وقتها انتبه على جواز ولادة العاقر • [ذرية] ولدا والذرية تقع على الواحد والجميع • [سميع الدعاء] مجيبه • قرى فناداه الملكة - وقيل ناداه جبرئيل عليه السلام وانما قيل الملكة على قولهم فلان يركب الخيل • [ان الله يبشرك] بالفتح على بان الله - وبالكسر على ارادة القول - اولن النداء نوع من القول - وقرى يبشرك و يبشرك من بشرة وابشرة - و يبشرك بفتح الياء من بشرة • و [يحى] ان كان اعجميا وهو الظاهر فمضع صرفه للتعريف والعجمة كموسى وعيسى - وان كان عربيا فللتعريف و وزن الفعل كي عمر • [مصدق بكلمة من الله] مصدقا بعيسى مؤمنا به - قيل هو اول من امن به و سمي عيسى كلمة لانه لم يوجد الا بكلمة الله وحدها وهي قوله كن من غير سبب آخر - وقيل مصدقا بكلمة من الله مؤمدا بكتاب منه و سمي الكتاب كلمة كما قيل كلمة الحويدة لتصيدته • و [السيد] الذي يسود قومه اي يفوتهم فى الشرف و كان يحيى فائقا لقومه و فائقا للناس كلهم في انه لم يركب سيئة تط وباليها من سيادة • و [الحصور] الذي لا يقرب النساء حصرا لنفسه اي منعها من الشهوات - وقيل هو الذي لا يدخل مع القوم فى الميسر قال الخطل شعر • و شارب مريم بالكس ناد مربي • لا بالحصور و لا فيها بسار • فاستعير لمن لا يدخل فى اللعب و اللهو - وقد روي انه مر وهو طفل بصبيان فدعوه الى اللعب فقال ما للعب خلقت • [من الصالحين] ناشيا من الصالحين لانه كان من اصحاب الانبياء - او كائنا من جملة الصالحين كقوله وانه فى الآخرة لمن الصالحين • [انى يكون لى غلام] استبعاد من حيث العادة كما قالت مريم • [وقد بلغني الكبر] كقولهم ادركته السن العالية - والمعنى اثر في الكبر و اضعفني و كانت له تسع و تسعون سنة و لامرته ثمان و تسعون • [كذلك] اي يفعل الله [ما يشاء] من الافعال العجيبة مثل ذلك الفعل و هو خلق الولد بين الشيخ الفاني و العجوز العاقر - او كذلك الله مبتدأ و خبراي على نحو هذه الصفة الله - و يفعل ما يشاء بيان له اي يفعل ما يريد من الافاعيل الخارقة للعادات • [آية] علامة اعرف بها الجبل لالتقى النعمة اذا جاءت بالشكر • [قال ايتك] ان لا تقدر على تكليم الناس [ثلاثة ايام] و انما خص تكليم الناس ليعلمه انه يحبس لسانه عن القدرة على تكليمهم خاصة مع ابقاء قدرته على التكليم بذكر الله و لذلك قال [واذكر ربك كثيرا و سبح بالعشي و الابكار] يعني في ايام عجزك عن تكليم الناس وهي من الايات الباهرة - فان قلت لم يحبس لسانه عن كلام الناس - قلت ليخلص المدة لذكر الله لا يشغل لسانه بغيره توقرا منه على

سورة آل عمران ٣
الجزء ٣
ع ١١

وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا ۖ كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا ۚ قَالَ يَمْرُؤُا أَنَّىٰ
لَكَ هَٰذَا ۖ قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ هُنَالِكَ

ان يكون مصدرا على تقدير حذف المضاف بمعنى فتقبلها بذني قبول حسن اي بامر ذي قبول حسن وهو الاختصاص - و يجوز ان يكون معنى فَتَقَبَّلَهَا فاستقبلها كقولك تعجله بمعنى استعجله وتقصاه بمعنى استقصاه وهو كثير في كلامهم من استقبل الامر اذا اخذه بارله و عنقوانه قال القطامي * شعره و خير الامر ما استقبلت منه * وليس بان تتبعه اتباعا * ومنه المثل خذ الامر بقوابله اي فاخذها في اول امرها حين ولدت بقبول حسن * [وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا] مجاز عن التربية الحسنة العائدة عليها بما يصلحها في جميع احوالها * و قرئ وكفلها زكريا بوزن وعملها [وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا] بتشديد الفاء ونصب زكريا و الفعل لله تعالى بمعنى و ضمها اليه و جعله كافلا لها و ضامنا لمصالحها - ويؤيدها قراءة ابي و اكفلها من قوله تعالى فقال اكفلنيها - و قرأ مجاهد فَتَقَبَّلَهَا رَبِّهَا - وَأَنْبَتَهَا - وَكَفَّلَهَا على لفظ الامر في الأفعال الثلاثة و نصب رَبِّهَا تدعو بذلك اي فَاقْبَلِهَا يَا رَبِّهَا و رَبِّهَا و اجعل زكريا كافلا لها - قيل بنى لها زكريا محرابا في المسجد اي غرفة يصعد اليها بسام - و قيل المحراب اشرف المجالس و مقدمها كانها وضعت في اشرف موضع من بيت المقدس - و قيل كانت مساجدهم تسمى المحاريب - و روي انه كان لا يدخل عليها الا هو وحده و كان اذا خرج غلق عليها سبعة ابواب * [وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا] كان رزقها ينزل عليها من الجنة و لم ترضع ثديا قط فكان يجد عندها فاكهة الشتاء في الصيف و فاكهة الصيف في الشتاء * [أَنَّىٰ لَكَ هَٰذَا] من اين لك هذا الرزق الذي لا يشبه ارزاق الدنيا و هو آت في غير حينه و الابواب مغلقة عليك لا سبيل للداخل به اليك [قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] فلا تستبعد - قيل تكلمت و هي صغيرة كما تكلم عيسى و هو في المهد - وعن النبي صلى الله عليه و آله و سلم انه جاع في زمن قحط فاهدت له فاطمة رضي الله عنها رغيفين و بضعة لحم آترته بها فرجع بها اليها و قال هلمني يا بنية فكشفت عن الطبق فاذا هو مملو خبزاً و لحماً فبقيت و علمت انها نزلت من عند الله فقال لها صلى الله عليه و آله و سلم انى لك هذا فقالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فقال عليه السلام الحمد الذي جعلك شبيهة سيدة نساء بني اسرائيل ثم جمع رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم علي بن ابي طالب و الحسن و الحسين و جميع اهل بيته عليه حتى شعوا و بقي الطعام كما هو فوسعت فاطمة على جيرانها * [ان الله يرزق] من جملة كلام مريم - او من كلام رب العزة عز من قائل * [بغير حساب] بغير تقدير لكثرة او تفضلاً بغير محاسبة و مجازاة على عمل بحسب الاستحقاق * [هُنَالِكَ] في ذلك المكان حيث هو قاعد عند مريم في المحراب - او في ذلك الوقت فقد يستعار هنا و تم و حيث للزمان - لما رأى حال مريم في كرامتها على الله و منزلتها رغب في ان يكون له من ايشاع ولد مثل ولد اختها حنة في النجابة و الكرامة على الله و ان كانت عاقرا

قَالَتْ رَبِّ اِنِّي وَضَعْتُهَا اُنْثَىٰ ط وَ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ ط وَ لَيْسَ الذَّكَرُ كَالاُنْثَىٰ ؕ وَ اِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ
وَ اِنِّي اَعِيذُهَا بِكَ وَ ذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿١٩﴾ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ

تعالى [وَ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ] تعظيما لموضوعها و تجهيلا لها بقدر ما وهب لها منه - ومعناه و الله اعلم
باشيخى الذي وضعت و ما علق به من عظام الامور وان يجعله و ولده اية للعالمين و هي جاهلة بذلك
لا تعلم منه شيئا فلذلك تحسرت - و في قراءة ابن عباس وَ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ على خطاب الله تعالى لها اي
انك لا تعلمين قدر هذا الموهوب و ما علم الله من عظم شأنه و علو قدره - و قرى و وضعت بمعنى و لعل
لله تعالى فيه سرا و حكمة و لعل هذه الانثى خير من الذكر تساوية لانفسها * فان قلت فما معنى قوله [وَ لَيْسَ
الذَّكَرُ كَالاُنْثَىٰ] - قلت هو بيان لما في قوله وَ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ من التعظيم للموضوع و الرفع منه - ومعناه
و ليس الذكر الذي طلبت كالانثى التي وهبت لها - و الالم فيهما للعهد * فان قلت علام عطف قوله
[وَ اِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ] - قلت هو عطف على اِنِّي وَضَعْتُهَا اُنْثَىٰ و ما بينهما جملتان معترضتان كقوله تعالى
وَ اِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَتَّعْلَمُونَ عَظِيمٌ - فان قلت فلم ذكرت تسميتها مريم لربها - قلت لان مريم في لغتهم بمعنى
العابدة فارادت بذلك التقرب و الطلب اليه ان يعصمها حتى يكون فعلها مطابقا لاسمها و ان يصدق فيها
ظننا بها - الا ترى كيف اتبعه طلب الاعادة لها و لولدها من الشيطان و اغوائه - و ما يروى من الحديث
ما من مولود يُولد الا و الشيطان يمسه حين يولد فيستنهل صارخا من مس الشيطان اياه الا مريم و ابنتها
فالله اعلم بصحته فان صح فمعناه ان كل مولود يطعم الشيطان في اغوائه الا مريم و ابنتها فانها كانا معصومين
و كذلك كل من كان في صفتها لقوله تعالى لا اَغْوِيَنَّهُمْ اَجْمَعِينَ الا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلِصِينَ و استهالة صارخا
من مسه تخييل و تصوير لطعمه فيه كانه يمسه و يضرب بيده عليه و يقول هذا ممن اُغْوِيَ و نحوه من التخييل
قول ابن الرومي * شعر * لما توذن الدنيا به من صروفها * يكون بكاء الطفل ساعة يُولد * و اما حقيقة
المس و النخس كما يتوهم اهل الحشو فكلا و لو سلط ابليس على الناس ينخسهم لامثلة اندنيا صارخا
و عياطا مما يبيلونا به من نخسه * [فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا] فرضي بها في الذر مكان الذكر [بِقَبُولٍ حَسَنٍ] فيه
و جهان - احدهما ان يكون القبول اسم ما يقبل به الشئ كالسعوط و اللدود لما يسعط به و يلد و هو
اختصاصه لها باقامتها مقام الذكر في الذر و لم تقبل قبلها انثى في ذلك - او بان تسلمها من امها
عقيب الولادة قبل ان تنشأ و تصالح للسدانة - و روي ان حنة حين ولدت مريم لقتها في خرقة و حملتها
الى المسجد و وضعتها عند الاحبار ابناء هرون و هم في بيت المقدس كالحجبة في الكعبة فقالت لهم دونكم
هذه النذيرة فتنافسوا فيها لانها كانت بنت امامهم و صاحب قريانهم و كانت بنو ماثان رؤس بني اسرائيل
و احبارهم و ملوكهم فقال لهم زكريا انا احق بها عندي خالتنا فقالوا لا حتى نقترع عليها فانطلقوا و كانوا
سبعة و عشرين الى نهر فالتقوا فيه اقلامهم فارفع قلم زكريا فوق الماء و رسمت اقلامهم فتكفلها - و الثاني

بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ ط وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٣١ اِذْ قَالَتْ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ انِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا
فَتَقَبَّلْ مِنِّي ج اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ٣٢ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١١

موسى و هارون من عمران و عمران من يصهر و يصهر من قاهت و قاهت من لوى و لوى من يعقوب
و يعقوب من اسحق - وكذلك عيسى بن مريم بنت عمران بن ماثان ... سليمان بن داود بن ايشى ... يهوذا
بن يعقوب بن اسحق و قد دخل في آل ابراهيم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وقيل بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ
فى الدين كقوله تعالى الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ * [وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ] يعلم من يصلح للاصطفاء - او
يعلم ان بعضهم من بعض فى الدين - او سَمِيعٌ عَلِيمٌ لقول امرأة عمران و نيتها و [اِذْ] منصوب به - و
قيل باضمار اذكر * و [امْرَأَةُ عِمْرَانَ] هي امرأة عمران بن ماثان أم مريم البتول جدة عيسى عليه السلام
و هي حنة بنت فاقوذ و قوله اِذْ قَالَتْ امْرَأَةُ عِمْرَانَ على اثر قوله و آل عمران مما يرجح ان عمران
هو عمران بن ماثان جد عيسى و القول الاخر يرجحه ان موسى يقرب بابراهيم كثيرا فى الذكر - فان قلت كانت
لعمران بن يصهر بنت اسمها مريم اكبر من موسى و هارون و لعمران بن ماثان مريم البتول فما أدراك ان
عمران هذا هو ابو مريم البتول دون عمران ابى مريم التي هي اخت موسى و هارون - قلت كفى بكفاة
زكريا دليلا على انه عمران ابو البتول لان زكريا بن أذن و عمران بن ماثان كانا في عصر واحد و قد تزوج زكريا
بنته ايشاع اخت مريم فكان يحيى و عيسى ابني خالة - روي انها كانت عاقرا لم تلد الى ان عجزت فبيدنا
هي في ظل شجرة بصرت بطائر يطعم فرخاله فتحركت نفسها للولد و تمتته فقالت اللهم ان لك عليّ
نذرا شكرا ان رزقني ولدا ان تصدق به على بيت المقدس فيكون من سدنته و خدمه فحملت بمريم و
هلك عمران و هي حامل [مُحَرَّرًا] معتقا لخدمة بيت المقدس لا يدلي عليه ولا استخدمه ولا اشغله
بشيء و كان هذا النوع من النذر مشروعا عندهم - و روي انهم كانوا يندرون هذا النذر فاذا بلغ الغلام خيبر
بين ان يفعل و بين ان لا يفعل - و عن الشعبي مُحَرَّرًا مخلصا للعبادة و ما كان التحريم الا للغلمان و انما
بَدَتِ الامر على التقدير او طلبت ان تزق ذكرا * [فَلَمَّا وَضَعَتْهَا] الضمير لِمَا فِي بَطْنِي و انما ائتت على
المعنى لان ما في بطنها كان انثى في علم الله - او على تاويل الحبللة او النفس او النسمة - فان قلت
كيف جاز انتصاب انثى حالا من الضمير في وَضَعَتْهَا و هو كقولك وضعت الانثى انثى - قلت الاصل
وضعت انثى و انما ائتت لتانيث الحال لان الحال و ذا الحال لشيء واحد كما ائتت الاسم في ما كانت
أمك لتانيث الخبر و نظيره قوله تعالى فَاِنْ كَانَتْ اُنْثَى فَاِنْ كَانَتْ اُنْثَى - و اما على تاويل الحبللة او النسمة فهو ظاهر كانه
قيل اني وضعت الحبللة او النسمة انثى - فان قلت فلم قالت اني وضعت انثى و ما ارادت الى هذا
القول - قلت قائلة تحسرا على ما رأت من خيبة رجائها و عكس تقديرها فتحرزت الى ربها لانها كانت
ترجو و تقدر ان تلد ذكرا و لذلك نذرتة محررا للسدانة و لتكلمها بذلك على وجه التحسر و التحزن قال الله

وَتَحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ ط وَاللَّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبَادِ ح قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ط وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ © قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ع فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكٰفِرِينَ ©
 إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرٰهِيمَ وَآلَ عِمْرٰنَ عَلَى الْعٰلَمِينَ © ذُرِّيَّةٌ

ما بينها وبينه ولا يصح ان تكون ما شرطية لارتفاع تَوَدُّ - فان قلت فهل يصح ان يكون شرطية على قراءة عبد الله وَدَّتْ - قلت لا كلام في صحته ولكن الحمل على الابتداء والخبر اوقع في المعنى لانه حكاية الكائن في ذلك اليوم واثبت لموافقة قراءة العامة - ويجوز ان يعطف وما عملت على ما عملت ويكون تَوَدُّ حالا اي يوم تجد عملها [مُحَضَّرًا] وَاذَةً تباعد ما بينها وبين اليوم او عمل السوء محضرا كقوله تعالى وَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا يعني مكتوبا في صحفهم يقرؤنه ونحوه فَيَذِيبُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ * و [الامد] المسافة كقوله تعالى يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ - وكرر قوله وَتَحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ ليكون على بال منيهم لا يغفلون عنه * [وَاللَّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبَادِ] يعني ان تحذيره نفسه وتعريفه حالها من العلم والقدرة من الرأفة العظيمة بالعباد لانهم اذا عرفوه بحق المعونة وحذروه دعاهم ذلك الى طلب رضاه واجتناب سُخْطِهِ - وعن الحسن من رافته بهم ان حذره نفسه - ويجوز ان يريد انه مع كونه محذورا لعلمه وقدرته مرجو لسعة رحمته كقوله إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ * محبة العباد لله مجاز عن ارادة نفوسهم اختصاصه بالعبادة دون غيره و رغبتهم فيها ومحبة الله عبادة ان يرضى عنهم ويحمد فعلمهم - والمعنى ان كنتم مريدين لعبادة الله على الحقيقة [فَاتَّبِعُونِي] حتى يصح ما تدعونه من ارادة عبادته يرض عنكم وَيَغْفِرْ لَكُمْ - وعن الحسن زعم اقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انهم يُحِبُّونَ اللَّهَ فإراد ان يجعل لقولهم تصديقا من عمل فمن ادعى محبته وخالف سنة رسوله فهو كذاب وكذاب الله يكذبه واذا رايت من يذكر محبة الله وَيُصَفِّقُ بِيَدَيْهِ مع ذكرها ويطرب وينعر ويصعق فلا تشك في انه لا يعرف ما الله ولا يدري ما محبة الله وما تصفيقه وطربه و نعرته ومعقته الا انه تصور في نفسه الحبيبة صورة مستلحمة معشقة نسماها الله بجهله و دعارته ثم صفق وطرب و نعر و صعق على تصورها وربما رايت المنى قد ملا ازار ذلك المحب عند معقته و حمقى العامة على حوايئه قد ملئوا آذانهم بالدموع لمارتقهم من حاله - وقوى تحبون - وَيَحِبُّكُمْ - وَيُحِبُّكُمْ من حبه بحبه قال * شعر * أَحِبَّ ابَا ثُرَيَّانَ مِنْ حُبِّ تَمْرَةٍ * واعلم ان الرنق بالجار ارفق * والله لولا تمره ما حببته * ولا كان ادنى من عبئد و مشرق * [فَإِنْ تَوَلَّوْا] يحتمل ان يكون ماضيا وان يكون مضارعا بمعنى فان تتولوا و يدخل في جملة ما يقول الرسول ليم * [آل إِبْرٰهِيمَ] اسمعيل و اسحق و اولادهما و [آل عِمْرٰنَ] موسى و هارون ابنا عمران بن يصهر - وقيل عيسى و مريم بنت عمران بن ماثان و بين العمرانيين الف و ثمانمائة سنة * و [ذُرِّيَّةٌ] بدل من آل إِبْرٰهِيمَ وَ آل عِمْرٰنَ [بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ] يعني ان الالين ذرية واحدة متسلسلة بعضها مذعوب من بعض

وَتَخْرِجُ الْهَيْتَ مِنَ الْحَيِّ ذُرِّيَّةً مِنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۗ لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ
 الْمُؤْمِنِينَ ۚ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ ۗ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَدَّةً ۗ وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ ۗ ط
 وَاللَّهُ الْمَصِيرُ ۗ قُلْ إِنْ تُخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يُعَلِّمَهُ اللَّهُ ۗ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي
 الْأَرْضِ ۗ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۗ ١٠ ع
 مِنْ سَوْءِ ۚ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا ۗ ط

في الله و البغض في الله باب عظيم و اصل من اصول الايمان * [من دون المؤمنين] يعني ان لكم في
 موالاة المؤمنين مذدوحة عن موالاة الكافرين فلا تؤثرهم عليهم [و من يفعل ذلك فليس من الله في
 شئ] و من يوال الكفرة فليس من ولاية الله في شئ يقع عليه اسم الولاية يعني انه منسلخ من ولاية
 الله راساً و هذا امر معقول فان موالاة الولي و موالاة عدوه متنافيان قال * شعر * تود عدوي ثم تزعم انني *
 صديقك ليس الذوك عنك بعازب * [الا ان تتقوا منهم تقدة] الا ان تخانوا من جهتهم امرا يجب
 اتقاه - و قرئ تقيته - قيل للمتقي تقاة و تقيته كقولهم ضرب الامير لمضروبه رخص لهم في موالاتهم
 اذا خافوهم و المراد بتلك الموالاة مخالفة و معاشرة ظاهرة و القلب مطمئن بالعداوة و البغضاء و انتظار
 زوال المانع من قشر العصا كقول عيسى صلوات الله عليه كن وسطاً و امش جانبا * [و يحذركم الله نفسه] فلاتتعرضوا
 لسخطه بموالاة اعدائه و هذا وعيد شديد - و يجوز ان يضمن تتقوا معني تحذروا و تخانوا فيعدى بمن
 و ينتصب تقدة او تقيته على المصدر كقوله تعالى اتقوا الله حقا تقاته * [ان تخفوا ما في صدوركم او تبدوا
 من ولاية الكفار او غيرها مما لا يرضى الله [يعلمه] و لم يخف عليه و هو الذي [يعلم ما في السموات
 و ما في الارض] لا يخفى عليه منه شئ فظ لا يخفى عليه سرهم و علمكم [و الله على كل شئ قدير]
 فهو قادر على عقوبتكم و هذا بيان لقوله و يحذركم الله نفسه لان نفسه و هي ذاته المتميزة من سائر الذات
 متصفة بعلم ذاتي لا تختص بمعلوم دون معلوم فهي متعلقة بالمعلومات كلها و بقدرة ذاتية لا تختص
 بمقدور دون مقدور فهي قادرة على المقدورات كلها و كان حقها ان تحذر و تتقى فلا يجسر احد على قبيلهم
 و لا يقصر عن واجب فان ذلك مطلع عليه لا محالة فلاحق به العقاب و لو علم بعض عبيد السلطان
 انه اراد الاطلاع على احواله فوكل همه بما يورد و يصدر و نصب عليه عيوناً و بث من يتجسس عن بواطن امره
 لاخذ حذره و يتقظ في امره و اتقى كل ما يتوقع فيه الاسترابة به فما بال من علم ان العالم الذات الذي
 يعلم السر و اخفى مهيمن عليه و هو امن - اللهم انا نعوذ بك من اغترارنا بسترك * [يوم تجد
 بنود و الضمير في بيته لليوم اي يوم القيمة حين تجد كل نفس خيرا و شرها حاضرين تلتقي لوان
 بينها و بين ذلك اليوم و هو له امداً بعيداً - و يجوز ان ينتصب يوم تجد بمضمر نحو اذكر و يقع على
 ما عملت وحده و يرتفع و ما عملت على الابتداء و تود خبره اي والذي عمده من سوء تود هي لوتباعد

مَلِكِ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمَلِكَ مِنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكَ مِنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُدَلُّ مَنْ تَشَاءُ بِإِذْنِ الْخَيْرِ
 إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ تُوَجِّعُ الْإِيْلَ فِي النَّهَارِ وَتَوَجِّعُ النَّهَارَ فِي الْإِيْلِ ۝ وَتَخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ

من يا ولذلك لا يجتمعان وهذا بعض خصائص هذا الاسم كما اختص بالثناء في القسم وبدخول حرف النداء عليه وفيه لام التعريف وبقطع همزته في يا الله وبغير ذلك * [مَلِكِ الْمَلِكِ] اي تملك جنس الملك فتصرف فيه تصرف المَلَك فيما يملكون [تُؤْتِي الْمَلِكَ مِنْ تَشَاءُ] تعطي من تشاء النصيب الذي قسمت له واقتضته حكمتك من الملك [وَتَنْزِعُ مَنْ تَشَاءُ] النصيب الذي اعطيته منه فالملك الاول عام شامل والمُلْكُ الاخران خاصان بعضان من الكل - روي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين افتتح مكة وعد أمته ملك فارس والروم فقال المنافقون واليهود هيهات هيهات من ابن لمحمد ملك فارس والروم هم اعزوا وامنح من ذلك - وروي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما خط الخندق عام الاحزاب وقطع لكل عشرة اربعين ذراعا واخذوا يحفرون خرج من بطن الخندق صخرة كالتل العظيم لم تعمل فيها المعاول فوجهوا سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاجابهم فقالوا يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما بين لابتيها لكان مصباحا في جوف بيت مظلم وكبير وكبير المسلمين وقال اضاءت لي منها قصور الحيرة كانها انياب الكلاب ثم ضرب الثانية فقال اضاءت لي منها القصور الحمر من ارض الروم ثم ضرب الثالثة فقال اضاءت لي قصور صنعاء واخبرني جبرئيل عليه السلام ان اُمِّي ظاهرة على كلها فابشروا فقال المنافقون الا تعجبون يميئكم ويعدكم الباطل ويخبركم انه يبصر من يثرب قصور الحيرة ومدائن كسرى وانها تفتح لكم وانتم انما تحفرون الخندق من الفرق لاتستطيعون ان تبرزوا فذلت * فان قلت كيف قال [بِإِذْنِ الْخَيْرِ] فذكر الخيرون الشر - قلت لان الكلام انما وقع في الخير الذي يسوقه الى المؤمنين وهو الذي انكرته الكفرة فقال بِإِذْنِ الْخَيْرِ توتيه اولياءك على رغم من اعدائك ولان كل افعال الله تعالى من نافع وضرار صادر عن الحكمة والمصلحة فهو خير كله كابتاء الملك ونزعه * ثم ذكر قدرته الباهرة بذكر حال الليل والنهار في المعاقبة بينهما وحال الحي والميت في اخراج احدهما من الاخر وعطف عليه رزقه بغير حساب دلالة على ان من قدر على ذلك الافعال العظيمة المحيرة للافهام ثم قدر ان يرزق بغير حساب من يشاء من عباده فهو قادر على ان ينزع الملك من العجم ويؤتيه العرب ويعزهم - وفي بعض الكتب انا الله ملك الملوك قلوب الملوك ونواصيهم بيدي فان العباد اطاعوني جعلتهم عليهم رحمة وان العباد عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلاتشغلوا بسبب الملوك ولكن توبوا الي اعطيتهم عليكم وهو معنى قوله عليه السلام كما تكونون يرائي عليكم * نبوا ان يوالوا الكافرين لقراءة بينهم او صداقة قبل الاسلام او غير ذلك من الاسباب التي يتصادق بها ويتعاشرون وقد كرر ذلك في القران ومن يتولهم منهم فانه منهم - لاتخذوا اليبوس والنصارى اولياء - لاتجد قوما يؤمنون بالله الآية والمحبة

فَأَنذَرْنَاكَ الْبَلْغُ ط وَاللَّهُ بِصِيرِ الْعِبَادِ ع ٢٠ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الدِّيبِينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ
 الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ٢١ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتِ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فِي
 وَمَالِهِمْ مِنْ نَصْرٍ ٢٢ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ
 يَقُولُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مُعْرِضُونَ ٢٣ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ ٢٤ وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ
 مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ٢٥ نَكَيْفَ إِذَا جَمَعْتَهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ ٢٦ وَرَفِيتَ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْمَرُونَ ٢٧ قُلِ اللَّهُمَّ

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ١٠

تَقَلَّهَمُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ فَقَدُوا جَمِيعًا مِنْ آخِرِ النَّهَارِ * [فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ] لِأَنَّ لَهُمُ اللَّعْنَةَ وَالْأَخْرَى
 فِي الدُّنْيَا وَالْعَذَابَ فِي الْآخِرَةِ - فَإِنَّ قَلَّتْ لَمْ دَخَلَتْ الْفَاءُ فِي خَبَرِ إِنْ - قَلَّتْ لِتَضْمَنِ اسْمَهَا
 مَعْنَى الْجَزَاءِ كَأَنَّهُ قِيلَ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ فَبَشِّرْهُمْ بِمَعْنَى مَنْ يَكْفُرُ فَبَشِّرْهُمْ وَإِنْ لَا تُغَيِّرُ مَعْنَى الْإِبْتِدَاءِ فَكُلَّ
 دَخُولِهَا كَلَّا دَخُولٍ وَ لَوْ كَانَ مَكَانَهَا لَيْتَ أَوْ لَعَلَّ لِامْتِنَاعِ ادْخَالِ الْفَاءِ لِتَغْيِيرِ مَعْنَى الْإِبْتِدَاءِ * [أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ
 الْكِتَابِ] يُرِيدُ أَحْبَارَ الْيَهُودِ وَانَّهُمْ حَصَلُوا نَصِيبًا وَانْفِرًا مِنَ التَّوْرَةِ - وَمِنْ أَمَّا لِلتَّبَعِيضِ وَامَّا لِلبَيَانِ أَوْ حَصَلُوا
 مِنْ جِنْسِ الْكِتَابِ الْمَنْزُوتِ - أَوْ مِنَ اللُّوحِ التَّوْرَةِ وَهِيَ نَصِيبٌ عَظِيمٌ * [يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ] وَهُوَ
 التَّوْرَةُ [لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ] وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَدَارِسَهُمْ فَدَعَاهُمْ فَقَالَ لَهُ
 نُعَيْمُ بْنُ عَمْرٍو وَ الْحَارِثُ بْنُ زَيْدٍ عَلَى أَيْ دِينِ آتِي دِينَ آتِي قَالَ عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ يَهُودِيًّا قَالَ
 لَهَا إِنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ التَّوْرَةُ فَهَلُمُّوا إِلَيْهَا فَأَيُّهَا - وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي الرَّجْمِ وَقَدْ اخْتَلَفُوا فِيهِ - وَعَنِ الْحَسَنِ وَ
 قَتَادَةَ كِتَابَ اللَّهِ الْقُرْآنَ لِأَنَّهُمْ قَدْ عَلِمُوا أَنَّهُ كِتَابُ اللَّهِ لَمْ يَشْكُوا فِيهِ [ثُمَّ يَدْعَوْنَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ] اسْتَبْعَادَ لِتَوَلِيهِمْ
 بَعْدَ عِلْمِهِمْ بِأَنَّ الرَّجُوعَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَاجِبٌ * [وَهُمْ مُعْرِضُونَ] وَهُمْ قَوْمٌ لَا يَزَالُ الْإِعْرَاضُ دِينَهُمْ - وَتَرَى
 لِيُحْكَمَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَالْوَجْهُ أَنْ يَرَادَ مَا وَقَعَ مِنَ الْاِخْتِلَافِ وَالتَّعَادِي بَيْنَ مَنْ اسْلَمَ مِنْ أَحْبَارِهِمْ وَ
 بَيْنَ مَنْ لَمْ يُسْلَمْ وَانَّهُمْ دُعُوا إِلَى كِتَابِ اللَّهِ الَّذِي لَا اخْتِلَافَ بَيْنَهُمْ فِي صِحَّتِهِ وَهُوَ التَّوْرَةُ لِيَحْكُمَ بَيْنَ الْحَقِّ
 وَ الْمُبْطَلِ مِنْهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ الَّذِينَ لَمْ يُسْلَمُوا وَذَلِكَ أَنَّ قَوْلَهُ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ
 اخْتِلَافًا وَاقِعًا فِيمَا بَيْنَهُمْ لِأَنَّهُمْ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ * [ذَلِكَ] التَّوَلَّى وَالْإِعْرَاضُ
 بِسَبَبِ تَسْهِيلِهِمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَمْرَ الْعِقَابِ وَطَعْمِهِمْ فِي الْخُرُوجِ مِنَ النَّارِ بَعْدَ أَيَّامٍ قَلِيلَةٍ كَمَا طَمَعَتِ الْمُجْبِرَةُ
 وَالْحَشْوِيَّةُ [وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ] مَنْ أَنْ أَبَاءَهُمُ الْإِنْبِيَاءُ يَشْفَعُونَ لَهُمْ كَمَا غَرَّتْ أُولَئِكَ شَفَاعَةُ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي كِبَائِهِمْ * [نَكَيْفَ إِذَا جَمَعْتَهُمْ] فَكَيْفَ يَصْنَعُونَ فَكَيْفَ تَكُونُ حَالُهُمْ
 وَهُوَ اسْتِعْظَامُ لَمَّا أَعَدَّ لَهُمْ وَتَجْوِيلُ لَهُمْ وَانَّهُمْ يَقْعُونَ فِيمَا لَا حِيلَةَ لَهُمْ فِي دَفْعِهِ وَالتَّخْلَاصُ مِنْهُ وَانْ مَا حَدَّثُوا
 بِهِ أَنْفُسَهُمْ وَسَهْلُوهُ عَلَيْهَا تَعَلُّلٌ بِبَاطِلٍ وَتَطْمَعٌ بِمَا لَا يَكُونُ - وَرَوِي أَنَّ أَوَّلَ رَايَةٍ تَرَفَعُ لِأَهْلِ الْمَوْقِفِ مِنْ
 رَايَاتِ الْكُفَّارِ رَايَةُ الْيَهُودِ فَيَفْضَحُهَا اللَّهُ عَلَى رُؤْسِ الْأَشْهَادِ ثُمَّ يَأْمُرُ بِهِمْ إِلَى النَّارِ [وَهُمْ لَا يُظْمَرُونَ] يَرْجِعُ إِلَى كُلِّ
 نَفْسٍ عَلَى الْمَعْنَى لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى كُلِّ النَّاسِ كَمَا تَقُولُ ثَلَاثَةُ أَنْفُسٍ تَرِيدُ ثَلَاثَةَ إِنْسَانِي * الْعِيمُ فِي [اللَّهُمَّ] عَرُضٌ

١٩
 وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعٌ الْحِسَابِ ١٨ فَاِنْ حَاجُّوكُمْ فَقُلْ اَسَلَّمْتُ وَجْهِي لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ ط وَقُلْ
 لِلَّذِينَ اٰتَوْا الْكِتٰبَ وَالْاٰمِيْنَ ؕ اَسَلَّمْتُمْ ط فَاِنْ اَسَلَّمُوْا فَقَدْ اِهْتَدَوْا ح وَاِنْ تَوَلَّوْا

حيث آمن به بعض و كفر بعض - وقيل هو اختلافهم في الايمان بالانبياء فمنهم من آمن بموسى ومنهم من آمن بعميسى - وقيل هم اليهود واختلفهم ان موسى عليه السلام حين احتضر استودع التوراة سبعين حبرا من بني اسرائيل وجعلهم ائمة عليها واستخلف يوشع فلما مضى قرن بعد قرن اختلف ابناء السبعين بعد ما جاءهم علم التوراة بغيرا بينهم وتحاسدا على حظوظ الدنيا والرياسة - وقيل هم النصارى واختلفهم في امر عيسى بعدما جاءهم العلم انه عبد الله ورسوله • [فَاِنْ حَاجُّوكُمْ] فان جادلوك في الدين [فَقُلْ اَسَلَّمْتُ وَجْهِي لِلَّهِ] اي اخلصت نفسي وجملي لله وحده لم اجعل فيها لغيره شركا بان اعبدته و ادعوه اليها معه يعني ان ديني دين التوحيد وهو الدين القديم الذي ثبتت عندكم صحته كما ثبتت عندي وما جئت بشيء بديع حتى تجادلوني فيه ونحوه قُلْ يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ تَعَالَوْا اِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَآءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اَلَّا نَعْبُدَ اِلَّا اللَّهَ وَلَا نَشْرِكَ بِهِ شَيْئًا فَمَهْوَ دَفْعِ الْمَحَاجَّةِ بَانَ مَا هُوَ عَلَيْهِ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ هُوَ حَقُّ الْيَقِيْنِ الَّذِي لَا يَبْسُ فِيهِ فَمَا مَعْنَى الْمَحَاجَّةِ فِيهِ [وَمَنْ اتَّبَعْنِي] عطف على التاء في اَسَلَّمْتُ وَحَسُنَ لِلْفَاعِلِ - ويجوز ان يكون الواو بمعنى مع فيكون مفعولا معه [وَقُلْ لِلَّذِيْنَ اٰتَوْا الْكِتٰبَ] من اليهود والنصارى [وَالْاٰمِيْنَ] والذين لا كتاب لهم من مشركى العرب [ؕ اَسَلَّمْتُمْ] يعني انه قد اتاكم من البيئات ما يوجب الاسلام و يقتضي حصوله لا محالة فهل اسلمتم ام انتم بعد على كفركم وهذا كقولك لمن لخصت له المسئلة ولم تبقي من طرق البيان والكشف طريقا الا سلكته هل فهمتها لا ام لك - ومنه قوله عز وجل فَمَنْ اَنْتُمْ مُّنتَهَوْنَ بعد ما ذكر الصوارف عن الخمر والميسر - وفي هذا الاستفهام استقصار وتعبير بالمعاداة وقلة الانصاف لان المنصف اذا نجحت له الحجة لم يتوقف اعانه للحق و للمعاد بعد تجلي الحجة ما يضرب اسدادا بينه وبين الاذعان وكذلك في هل فهمتها توبيح بالبلادة وكلة القرينة وفي فهل انتم منتهون بالتقاعد عن الانتهاء والحرص الشديد على تعاطى المنهي عنه [فَاِنْ اَسَلَّمُوْا فَقَدْ اِهْتَدَوْا] فقد نفعوا انفسهم حيث خرجوا من الضلال الى الهدى ومن الظلمة الى النور [وَاِنْ تَوَلَّوْا] لم يضررك فانك رسول منبه ما عليك الا ان تبلي الرسالة وتنبه على طريق الهدى • وقرا الحسن يَقْتُلُونَ الدَّٰبِّيْنَ - وقرا حمزة وَيَقَاتِلُونَ الدَّٰبِّيْنَ يَأْمُرُونَ - وقرا عبد الله وَقَاتَلُوا - وقرا ابي يَقْتُلُونَ الدَّٰبِّيِّينَ وَالدَّٰبِّيْنَ يَأْمُرُونَ وهم اهل الكتاب قتل اولوهم الانبياء و قتلوا اتباعهم وهم راضون بما فعلوا وكانوا حول قتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين لولا عصمة الله - وعن ابي عبيدة بن الجراح قال قلت يا رسول الله اي الناس اشد عذابا يوم القيمة قال رجل قتل نبيا او رجلا امر بمعروف ونهى عن منكر ثم قرأها ثم قال يا ابا عبيدة قتلت بنوا اسرائيل ثلثة و اربعين نبيا من اول النهار في ساعة واحدة فقام مائة واذا عشر رجلا من عباد بني اسرائيل فامرنا

إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ۗ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًا بَيْنَهُمْ ۗ

سورة آل عمران ٣

الجزء ٣

ع ٩

هو - او نصباً على المدح منه - او صفة للمنفي كانه قيل شهد الله و الملائكة و اولوا العلم انه لا اله الا هو و انه قائم بالقسط - وقرأ عبد الله القائم بالقسط على انه بدل من هو - او خبر مبتدأ محذوف - وقرأ ابو حنيفة قِيماً بالقسط * [العزیز الحكيم] صفتان مقررتان لما وصف به ذاته من الوحدانية و العدل يعني انه العزيز الذي لا يغالبه اله اخر الحكيم الذي لا يعدل عن العدل في افعاله - فان قلت ما المراد بأولي العلم الذين عظمهم هذا التعظيم حيث جمعهم معه و مع الملائكة في الشهادة على وحدانيته و عدله - قلت هم الذين يثبتون وحدانيته و عدله بالحجج الساطعة و البراهين القاطعة و هم علماء العدل و التوحيد * و قرئ أنه بالفتح - و إِنَّ الدِّينَ بالكسر على ان الفعل واقع على انه بمعنى شهد الله على انه او بانه و قوله [إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ] جملة مستأنفة موكدة للجملة الاولى - فان قلت ما فائدة هذا التوكيد - قلت فائدتها ان قوله لا اله الا هو توحيد و قوله قائماً بالقسط تعديل فاذا اردفه قوله إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ فقد اذن ان الاسلام هو العدل و التوحيد و هو الدين عند الله و ما عداه فليس عنده في شئ من الدين و فيه ان من ذهب الى تشبيهه او ما يودي اليه كاجازة الروية او ذهب الى الجبر الذي هو محض الجور لم يكن على دين الله الذي هو الاسلام و هذا بين جلي كما ترى - و قرنا مفتوحين على ان الثاني بدل من الاول كانه قيل شهد الله أَنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ و البديل هو المبدل منه في المعنى فكان بياناً صريحاً لان دين الله هو التوحيد و العدل - و قرئ الاول بالكسر و الثاني بالفتح على ان الفعل واقع على ان و ما بينهما اعتراض موكد و هذا ايضا شاهد على ان دين الاسلام هو العدل و التوحيد فترى القراءات كلها متعاضدة على ذلك - وقرأ عبد الله ان لا اله الا هو - وقرأ ابي ان الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ و هي مقوية لقراءة من فاتح الاولى و كسر الثانية - و قرئ شهداء لله بالنصب على انه حال من المذكورين قبله و بالرفع على هم شهداء لله - فان قامت فعلام عطف على هذه القراءة و الملائكة - و اولوا العلم - قلت على الضمير في شهداء و جار لوقوع الفاصل بينهما - فان قلت لم كرر قوله لا اله الا هو - قلت ذكره اولاً للدلالة على اختصاصه بالوحدانية و انه لا اله الا تلك الذات المتميزة ثم ذكره ثانياً بعد ما قرن باثبات الوحدانية اثبات العدل للدلالة على اختصاصه بالامرين كانه قال لا اله الا هذا الموصوف بالصفتين و لذلك قرن به قوله العزيز الحكيم لتضمتهما معنى الوحدانية و العدل * [الدِّينَ اوتوا الكتاب] اهل الكتاب من اليهود و النصارى و اختلافهم انهم تركوا الاسلام و هو التوحيد و العدل [من بعد ما جاءهم العلم] انه الحق الذي لا مبيد عنه فتلذت النصارى و قالت اليهود عزير ابن الله و قالوا كنا احق بان تكون النبوة فينا من فريش لانهم اميون و نحن اهل كتاب و هذا تجوير لله بغيره [بغيراً بينهم] اي ما كان ذلك الاختلاف و تظاهر هؤلاء بمذهب و هؤلاء بمذهب الاحسد ا بينهم و طلباً منهم للرياسة و حظوظ الدنيا و استتباع كل فريق ناساً يطأون اعقابهم لاشبهة في الاسلام - و قيل هو اختلافهم في نبوة محمد

وَرِضْوَانٍ مِّنَ اللَّهِ ط وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ ١٥ ١٤ ١٣ ١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١ ٠ ١ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠

مَتَاعُ الْخَيْرَةِ • [لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ] كلام مستأنف فيه دلالة على بيان ما هو خير من ذلك كما تقول هل ادلكم على رجل عالم عندي رجل من صفته كيت وكيت - ويجوز ان يتعلق اللام بخير - واختص المتقين لانهم هم المنتفعون به وترفع جنت على هو جنت و تنصره قراءة من قرأ جنت بالجر على البدل من خير • [وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ] يثيب ويعاتب على الاستحقاق - او بصير بالذين اتقوا و باحوالهم فلذلك اعد لهم الجنات • [الَّذِينَ يَقُولُونَ] نصب على المدح او رفع - ويجوز الجر صفة للمتقين او للعباد • والواد المتوسطة بين الصفات للدلالة على كمالهم في كل واحدة منها وقد مر الكلام في ذلك - وخص الاشجار لانهم كانوا يقدمون قيام الليل فيحسن طاب الحاجة بعده اليه يصعد الكام الطيب و العمل الصالح يرفعه - و عن الحسن كانوا يصلون في اول الليل حتى اذا كان السحر اخذوا في الدعاء والاستغفار هذا نهارهم وهذا ليلهم • شبهت دلالة على وحدانيته بانعائه الخامة التي لا يقدر عليها غيره و بما اوحى من آياته الناطقة بالتوحيد كسورة الاخلاص و آية الكرسي و غيرها بشهادة الشاهد في البديان و الكشف وكذلك اقرار الملائكة و اولي العلم بذلك و احتجاجهم عليه • [فَائِمًا بِالْقِسْطِ] مقيما للعدل فيما يقسم من الارزاق و الاجال و يثيب و يعاتب و ما يامر به عبادة من انصاف بعضهم لبعض و العمل على السوية فيما بينهم - و انتصابه على انه حال مؤكدة منه كقوله و هو الحق مصدقا - فان قلت لم جاز افراده بنصب الحال دون المعطوفين عليه و لو قلت جاءني زيد و عمرو راكبا لم يجوز - قلت انما جاز هذا لعدم الابداس كما جاز في قوله و وهبنا له استحقاق يعقوب نافلة ان انتصب نافلة حالا عن يعقوب و لو قلت جاءني زيد و هند راكبا جاز لتميزه بالذكر و اعلى المدح - فان قلت اليس من حق المنتصب على المدح ان يكون معرفة كقولك الحمد لله الحميد - انا معشر الانبياء لا نورث - انا بني نهمش لا ندعي لاب - قلت قد جاء نكرة كما جاء معرفة و انشد سيبويه في ما جاء منه نكرة قول الهدلي • شعر • و ياروي الى نسوة عطل • و شعسا مرضيع مثل السعالي - فان قلت هل يجوز ان يكون صفة للمنفي كانه قيل لا اله قائما بالقسط الا هو - قلت لا يبعد فقدرا ايناهم يتسعون في الفصل بين الصفة و الموصوف - فان قلت قد جعلته حالا من فاعل شبه فهل يصح ان ينتصب حالا عن هو في لا اله الا هو - قلت نعم لانها حال مؤكدة و الحال مؤكدة لا تستدعي ان يكون في الجملة التي هي زيادة في فائدتها عامل فيها كقولك انا عبد الله شجاعا و كذلك لو قلت لرجل الا عبد الله شجاعا و هو ارجه من انتصابه عن فاعل شبه و كذلك انتصابه على المدح - فان قلت هل دخل قيامه بالقسط في حكم شهادة الله و الملائكة و اولي العلم كما دخلت الوجدانية - قلت نعم اذا جعلته حالا من

رَأَى الْعَيْنِ ط وَ اللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ١٢ زَيْنَ لِلنَّاسِ سورة ال عمران ٣
 حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ
 وَالْحَرْثِ ط ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ج وَ اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ الْمَأْتَبِ ١٣ قُلْ أَرَأَيْتُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ ط
 لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ

مع قلتهم اضعانهم كيهابهم و يجبنوا عن قتالهم و كان ذلك مددا لهم من الله كما امدتهم بالملائكة و الدليل عليه قراءة نافع ترؤنهم بالتاء اي ترون يا مشركي قريش المسلمين مثلي فتذمكم الكافرة - او مثلي انفسهم - فان قلت فهذا مناض لقله في سورة الانفال وَيَقْلِبْكُمْ نِيْ اَعْيُنِهِمْ - قلت قللوا اولافى اعينهم حتى اجترأوا عليهم فلما لاقرهم كثروا فى اعينهم حتى غلبوا فكان التقليل و التكثرير في حالين مختلفين و نظيره من المحمول على اختلاف الاحوال قوله تعالى فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ و قوله وَفَقَوْهُمْ إِنَّمَا مَسْئُولُونَ و تقليلهم تارة و تكثريرهم اخرى في اعينهم ابغ فى القدرة و اظهار الآية - و قيل يرى المسمون المشركين مثلي المسلمين على ما قرر عليه امرهم من مقاومة الواحد الاثنين في قوله تعالى فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ بعد ما كلفوا ان يقاوم الواحد العشرة في قوله تعالى إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ و ذلك وصف ضعفهم بالقله لانه قليل بالاضافة الى عشرة الاضعاف و كان الكافرون ثلثة امثالهم - و قراءة نافع لا تساعد عليه - و قرأ ابن مَصْرَفٍ يُرْوَنَهُمْ على البناء للمفعول بالياء و التاء اي يُرِيهِمُ اللَّهُ ذَلِكَ بقدرته - و قرئ نَيْتَةً تَقَاتِلُ و اخرى كَافِرَةٌ بِالْحَجْرِ على البدل من نَيْتَيْنِ و بالنصب على الاختصاص او على الحال من الضمير فى التَقَاتَا * [رَأَى الْعَيْنِ] رؤية ظاهرة مكشوفة لا لبس فيها معاينة كسائر المعاينات * [وَ اللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ] كما ايد اهل بدر بتكثريرهم في عين العدو * [زَيْنَ لِلنَّاسِ] المزين هو الله سبحانه و تعالى الابتلاء كقوله إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوهُمْ - و يدل عليه قراءة مجاهد زَيْنَ لِلنَّاسِ على تسمية الفاعل - و عن الحسن الشيطان و الله زينها لهم لانا لا نعلم احدا اذم لها من خالقها * [حُبُّ الشَّهَوَاتِ] جعل الاعيان التي ذكرها شهوات مبالغة في كونها مشتهاة محروما على الاستمتاع بها - و الوجه ان يقصد تخسيسها فيسميها شهوات لان الشهوة مستردلة عند الحكماء مذموم من اتبعها شاهد على نفسه بالبهيمية و قال زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ ثم جاء بالتفسير ليقدر اولاً فى النفوس ان المزين لهم حُبُّه ما هو الآ شهوات لا غير ثم يفسره بهذه الاجناس فيكون اقوى لتخسيسها و ادل على ذم من يستعظمها و يتهالك عليها و يرجع طلبها على طلب ما عند الله * و [القنطار] المال الكثير قيل ملُّ مَسْكٍ نَوْرٍ - و عن سعيد بن جبير مائة الف دينار و لقد جاء الاسلام يوم جاء و بمكة مائة رجل قد قنطروا * و [الْمُقَنْطَرَةُ] مبنية من لفظ القنطار للتوكيد كقولهم الف موقفة و بدرة مبدرة * و [الْمُسَوَّمَةُ] المعامة من السومة و هي العلامة - او الْمُطَهَّرَةُ - او المرعية من اسام الدابة و سوما * و [الْأَنْعَامِ] الأزواج الثمانية * [ذَلِكَ] المذكور

وَأُولَٰئِكَ هُمُ وَقُودُ النَّارِ ۖ كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۗ كَذَبُوا بِالْبَيِّنَاتِ ۚ فَاخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ ۗ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۖ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعَابُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ ۗ وَبَسَّسَ الْمُهَادُّونَ ۖ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئْتَيْنِ اللَّتَانِي ۗ فَبَدَّلْنَا الْفِرْعَوْنَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَآخَرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ

خُلف الميعاد كقولك ان الجواد لا يخيب سائله والميعاد الموعد * قرأ علي رضي الله عنه كن تُغني بسكون الياء وهذا من الجِد في استئصال الحركة على حروف اللين * [من] في قوله من الله مثله في قوله وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا - والمعنى لن تغني عنهم من رحمة الله - او من طاعة الله [شيئاً] اي بدل رحمته وطاعته وبدل الحق - ومنه ولا ينفع ذا الجِد منك الجِد اي لا ينفعه جدّه وحظه من الدنيا بذلك اي بدل طاعتك وعبادتك وما عندك وفي معناه قوله تعالى وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِاللَّيْلِ تُقْرَبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَىٰ * وقريء وقود بالضم بمعنى اهل وقودها - والمراد بالذِينَ كَفَرُوا مَنْ كَفَرَ برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وعن ابن عباس هم قُرَيْظَةُ والنَّضِير * [الداب] مصدر دَاب في العمل اذا كدح فيه فوضع موضع ما عليه الانسان من شانه وحاله والكاف مرنوع المحل تقديره داب هؤلاء الكفرة كذاب من قبلهم من آل فِرْعَوْنَ وغيرهم - ويجوز ان ينتصب محل الكاف بلن تُغني او بالوقود اي لن تغني عنهم مثل ما لم تغن عن اولئك - او توقد بهم النار كما توقد بهم نقول انك لتظلم الناس كذاب ايديك تريد كظلم ايديك ومثل ما كان يظلمهم وان فلانا لمُحَارَف كذاب ايده تريد كما حورف ابوه * [كَذَبُوا بِالْبَيِّنَاتِ] تفسير لدابهم مما فعلوا وفعل بهم على انه جواب سوال مقدر عن حالهم * [قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا] هم مشركوا مكة [سَتُعْلَبُونَ] يعني يوم بدر - وقيل هم اليهود - لما غلب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم بدر قالوا هذا والله النبي الاممي الذي بشرنا به موسى وهما باتباعه فقال بعضهم لا تعجلوا حتى ننظر الى وقعة اخرى فلما كان يوم احد شكوا - وقيل جمعهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد وقعة بدر في سوق بني قينقاع فقال يا معشر اليهود احذروا مثل ما نزل بقريش واسلموا قبل ان ينزل بكم ما نزل بهم فقد عرفتم اني نبي مرسل فقالوا لا يغرتك انك لقيت قوما اغمارا لا علم لهم بالحرب فاصبت منهم فرصة لئن قاتلنا لعلمت اننا نحن الناس فنزلت - وقريء سَيُعْلَبُونَ - وَتُحْشَرُونَ بالياء كقوله تعالى قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ان يَنْتَهُوا يَغْفِرْ لَهُمْ عَلَىٰ قُلْ لَهُمْ قَوْلِي لكَ سَيُعْلَبُونَ - فان قامت اي فرق بين القراءتين من حيث المعنى - قلت معنى القراءة بالتاء الامر بان يخبرهم بما سيجري عليهم من الغلبة والحشر الى جهنم فهو اخبار بمعنى سَيُعْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ وهو الكائن من نفس المتوعد به والذي يدل عليه اللفظ - ومعنى القراءة بالياء الامر بان يحكي لهم ما اخبره به من وعيدهم بافظه كانه قال ان اليهم هذا القول الذي هو قولي لك سَيُعْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ [قد كان لكم آية] الخطاب لمشركي قريش * [فِي فِئْتَيْنِ اللَّتَانِي] يوم بدر [يَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ] يرى المشركون المسلمين مثلي عدد المشركين قريبا من الفين - او مثلي عدد المسلمين ست مائة ونيفاً وعشرين اراهم الله اياهم

فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زِينٌ فَيَسْتَبَعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَارِيهِهِ ۗ وَمَا يَعْلَمُ تَارِيَهُ إِلَّا اللَّهُ ۗ
 وَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا ۗ وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ۗ رَبَّنَا لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا
 بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً ۗ إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ۗ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ
 فِيهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخَلِّفُ الْمِيعَادَ ۗ ۙ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ۗ

اي اصل الكتاب تحمل المتشابهات عليها وترد اليها و مثال ذاك لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ - إِلَى رَبِّهَا نَظِيرَةٌ - لَا يَأْمُرُ
 بِالْفَحْشَاءِ - أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا - فَن قَلَّتْ فَهَلَا كَانَ الْقُرْآنُ كُلَّهُ مَحْكَمًا - فَلْتَلُوكَانَ كُلَّهُ مَحْكَمًا لَتَعْلَقَ النَّاسُ بِهِ لسهولة
 مآخذة و لأعرضوا عما يحتاجون فيه إلى الفحص و التامل من النظر و الاستدلال و لو فعلوا ذلك لعطوا
 الطريق الذي لا يتوصل إلى معرفة الله و توحيدة إلا به - و لما في المتشابه من الابتلاء و التمييز بين
 الثابت على الحق و المتزلزل فيه - و لما في تقادح العمام و إتعابهم القرآني في استخراج معانيه و رده
 إلى المحكم من الفوائد الجميلة و العلوم الجمّة و نيل الدرجات عند الله و لان المؤمن المعتقد ان لا مناقضة
 في كلام الله و لا اختلاف اذا رأى فيه ما يتناقض في ظاهره و اهمه طلب ما يوفق بينه و يُجريه على
 سنن واحد ففكر و راجع نفسه و غيره ففتح الله عليه و تبين مطابقة المتشابه المحكم ازيد اطمأنينة إلى
 معتقده و قوة في ايقانه * [الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زِينٌ] هم اهل البدع [يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ] فيتعلقون بالمتشابه
 الذي يحتمل ما يذهب اليه المبتدع مما لا يطابق المحكم و يحتمل ما يطابقه من قول اهل الحق [ابْتِغَاءَ
 الْفِتْنَةِ] طأب ان يُفتنوا الناس عن دينهم و يُضلوهم [وَ ابْتِغَاءَ تَارِيهِهِ] و طلب ان يأتوه التاويل الذي
 لا يشتهونه [وَ مَا يَعْلَمُ تَارِيَهُ إِلَّا اللَّهُ وَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ] اي لا يهتدي إلى تاريه الحق الذي يجب ان
 يحمل عليه إلا الله و عبادة الذين رسخوا في العلم اي ثبتوا فيه و تمكنوا و عضوا فيه بضرس قاطع - و منهم
 من يقف على قوله إلا الله و يبتدئ و الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ و يفسرون المتشابه بما استأثر الله بعلومه
 و بمعرفة الحكمة فيه من آياته كعدد الزبانية و نحوه و الاول هو الوجه * وَيَقُولُونَ كَلَامٌ مُّسْتَنْفٍ مَوْضِعٌ لِحَالِ
 الراسخين بمعنى هؤلاء العالمون بالتاويل [يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ] اي بالمتشابه [كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا] اي كل
 واحد منه و من المحكم من عنده - او بالكتاب كل من متشابهه و محكمه من عند الله الحكيم الذي
 لا يتناقض كلامه و لا يختلف كتابه [وَ مَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ] مدح للراسخين بالفاء الذهن و حسن التامل - و
 يجوز ان يكون يَقُولُونَ حالا من الراسخين - و قرأ عبد الله ان تَارِيَهُ إِلَّا عِنْدَ اللَّهِ - و قرأ ابي و يَقُولُ الرَّاسِخُونَ *
 [لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا] لا تبلىنا ببلايا تزغ فيها قلوبنا [بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا] و ارشدتنا لدينك - او لا تمنعنا اطلاقك
 بعد اذ لطفت بنا [مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً] من عنذك نعمة بالتوفيق و المعونة - و قرى لا يَزِغْ قُلُوبَنَا بالتاء
 و الياء و رفع القلوب * [جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ] اي تجمعهم لحساب يوم او لجزاء يوم كقوله تعالى يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ
 لِيَوْمِ الْحِجَابِ - و قرى جَامِعُ النَّاسِ عَلَى الْاَصْلِ * [إِنَّ اللَّهَ لَا يُخَلِّفُ الْمِيعَادَ] معناه ان الالهية تذاهي

سورة ال عمران ٣
الجزء ٣
ع ٨

نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۗ مِنْ قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ
وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ ۗ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۗ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ۗ إِنَّ اللَّهَ
لَا يُخْفِي عَلَيْهِ شَيْئٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۗ هُوَ الَّذِي يَصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ۗ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۗ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ۗ

هلا زعمت انها حركة لالتقاء الساكنين - قلت لان التقاء الساكنين لا يعالى به في باب الوقف وذلك قولك هذا ابراهيم وداؤد واسحق ولو كان التقاء الساكنين في حال الوقف يوجب التحريك لَحْرَك الميمان في الف لام ميم لالتقاء الساكنين ولما انتظر ساكن اخر - فان قلت انما لم يحركوا لالتقاء الساكنين في ميم لامهم ارادوا الوقف وامكنهم النطق بساكنين فاذا جاء ساكن ثالث لم يمكن الا التحريك محركوا - قلت الدليل على ان الحركة ليست املاقة الساكن انه كان يمكنهم ان يقولوا واحدا اثنان بسكون الدال مع طرح الهمزة فيجتمعوا بين ساكنين كما قالوا اصيتم و مديق فلما حركوا الدال علم ان حركتها هي حركة الهمزة الساقطة لا غير وليست لالتقاء الساكنين - فان قلت فما وجه قراءة عمرو بن عبديد بالكسر - قلت هذه القراءة على توهم التحريك لالتقاء الساكنين وما هي بمقبولة * و [التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ] اسمان اعجميان وتكأف اشتقاقهما من التوري والنجل وزنهما بتفعلة وانعيل انما يصح بعد كونهما عربيين - وقرأ الحسن الانجيل بفتح الهمزة وهو دليل على العجمة لان انعيل بفتح الهمزة عديم في اوزان العرب - فان قلت لم قيل نزل الكتاب - و انزل التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ - قلت لان القرآن نزل متجما ونزل الكتابان جملة - وقرأ الاعمش نزل عليك الكتاب بالتخفيف ورفع الكتاب * [هُدًى لِّلنَّاسِ] اي لقوم موسى وعيسى ومن قال نحن متعبدون بشرائع من قبلنا مسرة على العموم - فان قلت ما المراد بالفرقان - قلت جنس الكتب السماوية لان كتابها فرقان يفرق بين الحق والباطل او الكتب التي ذكرها كانه قال بعد ذكر الكتب الثلاثة وانزل ما يفرق به بين الحق والباطل من كتبه - او من هذه الكتب - او اراد الكتاب الرابع وهو الزبور كما قال وَاثِيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا وهو ظاهر - او كرر ذكر القرآن بما هو نعت له ومدح من كونه فارقا بين الحق والباطل بعد ما ذكره باسم الجنس تعظيما لشانه واظهارا لفضله * [بِآيَاتِ اللَّهِ] من كتبه المنزلة وغيرها [ذُو انْتِقَامٍ] له انتقام شديد لا يقدر على مثله منتقم * [لَا يُخْفِي عَلَيْهِ شَيْئٌ] في العالم فعبّر عنه بالسما والارض فهو مطاع على كفر من كفر و ايمان من امن وهو مجازيم عايه [كَيْفَ يَشَاءُ] من الصور المختلفة المتفاوتة - وقرأ طاؤس تصوركم اي صوركم لنفسه ولتعبدته كقولك اتأت ما اذا جعلته ائنة اي اصلا وتائلته اذا اتته لنفسك - وعن سعيد بن جبير هذا حجاج على من زعم ان عيسى كان ربا كانه نبة بكونه مصورا في الرحم على انه عبد كغيره وكان يخفي عايه ما لا يخفي على الله * [مُحْكَمَاتٌ] حكمت عبارتها بان حُفِظَتْ مِنَ الاحتمال والاشتباه * [مُتَشَابِهَاتٌ] مشتبهات محتملات [هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ]

وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا إِنَّتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ ع

سورة ال عمران ٣

الجزء ٣

ع ٨

كلماتها ٣٥٤٢ • سورة ال عمران مدنية وهي مائة آية وعشرون ركوعا • حروفها ١٥٣٢٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝
الْحَمْدُ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۝

الشاقة التي كُلفها من قبلهم ثم عما نزل عليهم من العقوبات على تفريطهم في المحافظة عليها - وقيل المراد به الشاق الذي لا يكاد يستطاع من التكليف وهذا تكبير لقوله وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا * [مَوْلَانَا] سيدنا ونحن عبيدك - او ناصرنا - او متولي امورنا [فَانصُرْنَا] فمن حق المولى ان ينصر عبده - او فان ذلك عادتك - او فان ذلك من امورنا التي عليك توليها - وعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما دعا بيذه الدعوات قيل له عند كل كلمة قد فعلت - وعنه عليه السلام من قرأ الأيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه - وعنه عليه السلام أوتيت خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يوتهن نبي قبلي - وعنه عليه السلام انزل الله أيتين من كنوز الجنة كتبهما الرحمن بيده قبل ان يخلق الخلق بالقي سنة من قرأهما بعد العشاء الأخيرة اجزأته عن قيام الليل - فان قلت هل يجوز ان يقال قرأت سورة البقرة او قرأت البقرة - قلت لا بأس بذلك وقد جاء في حديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم من قرأت البقرة او قرأت البقرة وخواتيم سورة البقرة - وعن علي رضي الله عنه خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش - وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما انه رمى الجمره ثم قال من ههنا والذي لا اله غيره رمى الذي أنزلت عليه سورة البقرة ولا فرق بين هذا وبين قولك سورة الزخرف وسورة الممتحنة وسورة المجادلة واذا قيل قرأت البقرة لم يشك ان المراد سورة البقرة كقوله وسأل القرية - وعن بعضهم انه كره ذلك وقال يقال قرأت السورة التي تذكر فيها البقرة - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم السورة التي تذكر فيها البقرة فسظا القرآن فتعلموها فان تعلمها بركة وتركها حسرة ولن تستطيعها البطلة قيل وما البطلة قال السحرة •

سورة ال عمران

[ميم] حقا ان يوقف عليها كما وقف على الف ولا م وان يبدأ ما بعدها كما تقول واحدا اثنان وهي قراءة عاصم واما فتحها فهي حركة الهمزة ألقيت عليها حين اسقطت للتخفيف - فان قلت كيف جاز انقاء حركتها عليها وهي همزة وصل لا تثبت في درج الكلام فلا تثبت حركتها لان ثبات حركتها كثباتها - قلت هذا ليس بدرج لان ميم في حكم الوقف والسكون والهمزة في حكم الثابت وانما حذفت تخفيفا و ألقيت حركتها على الساكن قبلها لتدل عليها ونظيرة قولهم واحدا اثنان بالقاء حركة الهمزة على الدال - فان قلت

سورة البقرة ٢
الحزب ٣
ع ٧

لَا تَفْرُقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ ۖ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ۝ لَا يَكِلِفُ اللَّهُ
نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ۚ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ۗ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ۗ
رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا ۗ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ ۗ

الكتب - فان قلت كيف يكون الواحد اكثر من الجمع - قلت لانه اذا اريد بالواحد الجنس و الجنسية قائمة في وُحْدان الجنس كلها لم يخرج منه شيء فاما الجمع فلا يدخل تحته الا ما فيه الجنسية من الجمع •
[لَا تَفْرُقْ] يقولون لا نفرق - و عن ابي عمر وَيَفْرُقُ بالياء على ان الفعل لُكُلٌ - و قرأ عبد الله لَا يَفْرُقُونَ •
و [أَحَدٍ] في معنى الجمع كقوله تعالى فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ و لذلك دخل عليه بَيْنَ •
[سَمِعْنَا] اجبنا • [غُفْرَانَكَ] منصوب باضمار فعله يقال غفرانك لا كفرانك اي نستغفرك ولا نكفرك - و قرئ وَ كُتِبَ و رُسُلِهِ بالسكون • [الوُسْع] ما يسع الانسان و لا يضيق عليه و لا يخرج فيه اي لا يكلفها الا ما يتسع فيه طوقه و يتيسر عليه دون مدى الطاقة و المجهود و هذا اخبار عن عدله و رحمته كقوله تعالى يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ لانه كان في امكان الانسان وطاقته ان يصلي اكثر من الخمس و يصوم اكثر من الشهر و يحج اكثر من حجة - و قرأ ابن ابي عمير و سَعَهَا بالفتح [لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ] ينفعها ما كسبت من خير و يضرها ما اكتسبت من شر لا يواخذ بذنبيها غيرها و لا يثاب غيرها بطاعتها - فان قلت لم خص الخير بالكسب و الشر بالاكْتَسَاب - قلت في الاكْتَسَابِ اعتمال فلما كان الشر مما تشتيبه النفس وهي منجذبة اليه و امارة به كانت في تحصيله اعمل و اجد فجعلت لذلك مكتسبة فيه و لما لم تكن كذلك في باب الخير و صفت بما لا دلالة فيه على الاعتمال • اي لا تؤاخذنا بالنسيان او الخطاء ان فرط منا - فان قلت النسيان و الخطاء متجاوز عنهما فما معنى الدعاء بترك المواخذة بهما - قلت ذكر النسيان و الخطاء و المراد بهما ما هما مسببان عنه من التفريط و الإغفال الا ترى الى قوله و ما أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ و الشيطان لا يقدر على فعل النسيان و انما يوسوس فيكون وسوسته سببا للتفريط الذي منه النسيان - و لانهم كانوا متقين الله حق تقاته فما كانت تفرط منهم فرطة الا على وجه النسيان و الخطاء فكان وصفهم بالدعاء بذلك ايداناً ببراءة ساحتهم عما يواخذون به كانه قيل ان كان النسيان و الخطاء مما يواخذ به فما فيهم سبب مواخذة الا الخطاء و النسيان - و يجوز ان يدعو الانسان بما علم انه حاصل له قبل الدعاء من فضل الله لاستدامته و الاعتداد بالنعمة فيه • و [الاصر] العِبء الذي ياصر حامله اي يحبس مكنه لا يستقل به لثقله استيعاب التكليف الشاق من نحو قتل النفس و قطع موضع النجاسة من الجراد و الثوب و غير ذلك - و قرئ اَصْرًا على الجمع و في قراءة ابي لا تُحْمَلْ عَلَيْنَا بالتشديد - فان قلت اي فرق بين هذه التشديد و التي في وَ لَا تُحْمَلْنَا - قلت هذه للمبالغة في حمل عليه و ذلك لنقل حمله من مفعول و اهد الى مفعولين • [وَ لَا تُحْمَلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ] من العقوبات النازلة بمن قبلنا - طلبوا الاعفاء عن التكليفات

لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوْهُ يُحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ ط
 ٢ سورة البقرة
 ٣ الجزء
 ٧ ع
 فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ط وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ © آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ
 وَالْمُؤْمِنُونَ ط كُلُّ أَمَنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْ يَكُونَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ط

ولان القلب هو رئيس الاعضاء و المضغة التي ان صلحت صلح الجسد كله و ان فسدت فسد الجسد كله فكانه
 قيل فقد تمكن الاتم في اصل نفسه وملك اشرف مكان فيه و لكلا يظن ان كتمان الشهادة من الاثام المتعلقة
 باللسان فقط و ليعلم ان القلب اصل متعلقه و معدن اقترافه و اللسان ترجمان عنه و لان افعال القلوب اعظم
 من افعال سائر الجوارح وهي لها كالأصول التي تتشعب منها - الا ترى ان اصل الحسنات و السيئات الايمان
 و الكفر وهما من افعال القلوب فاذا جعل كتمان الشهادة من اثم القلوب فقد شهد له بانه من معازم
 الذنوب - و عن ابن عباس اكبر الكبائر الاشرار بالله لقلوبه تعالى فقد حرم الله عليه الجنة
 و شهادة الزور و كتمان الشهادة - و قرئ قلبه بالنصب كقوله سَفِهَ نَفْسَهُ - و قرأ ابن ابي عمير اتم قلبه اي
 جعله اثما * [وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوْهُ] يعزى من السوء [يُحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ] لمن
 استوجب المغفرة بالتوبة مما اظهر منه و اضره [وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ] ممن استوجب العقوبة بالاصرار و
 لا يدخل فيما يخفيه الانسان الوسوس و حديث النفس لان ذلك مما ليس في وسعه الخلو منه و لكن
 ما اعتقده و عزم عليه - و عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه تلاها فقال لئن اخذنا الله بهذا لنهلكن ثم
 بكى حتى سمع نسيجه فذكر لابن عباس فقال يغفر الله لابي عبد الرحمن قد وجد المسامحة منها مثل ما
 وجد فنزل لا يكلف الله - و قرئ فَيَغْفِرُ وَيُعَذِّبُ مجزوما على جواب الشرط و مرفوعين على فهو
 يغفر و يعذب - فان قلت كيف يقرأ الجازم - قلت يظهر الراء و بدغم الراء و مدغم الراء في اللام لالحن مخطي
 خطأ فاحشا و راويه عن ابي عمرو مخطي مرتين لانه يلحن و ينسب الى اعلم الناس بالعربية ما يوزن
 بجهل عظيم - و السبب في نحو هذه الروايات قلة ضبط الرواة و السبب في قلة الضبط قلة الدراية و لا يضبط
 نحو هذا الا اهل النحو - و قرأ الاعمش يَغْفِرُ بِغَيْرِ فاء مجزوماً على البدل من يُحَاسِبِكُمْ كقوله * شعر *
 متى تاتنا نلتم بنا في ديارنا * تجد حطبا جزلا و نارا تاججا * و معنى هذا البدل التفصيل لجملة
 الحسب لان التفصيل اوضح من المفصل فهو جار مجرى بدل البعض من الكل او بدل الاشتمال كقولك
 ضربت زيدا راسه و احب زيدا عقله و هذا البدل واقع في الافعال وقوعه في الاسماء لحاجة القبيلين الى
 البيان * [وَالْمُؤْمِنُونَ] - ان عطف على الرسول كان الضمير الذي التذويع نائب عنه في كل راجعا الى
 الرسول و المؤمنين اي كلهم آمن بالله و ملائكته و كتبه و رسله من المذكورين و وقف عليه - و ان كان مبتداء
 كان الضمير للمؤمنين و وحده ضمير كل في آمن على معنى كل واحد منهم آمن و كان يجوز ان يجع
 كقوله و كل اتوه دخرين * و قرأ ابن عباس و كتبه يريد القرآن او الجنس و عنه الكتاب اكثر من

وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ ط وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ ط وَاتَّقُوا اللَّهَ ط وَيَعْلَمُكُمْ اللَّهُ ط وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ٥ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنُمْ مَقْبُوضَةً ط فَإِنْ آمَنَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ فَاذْكُرُوا الَّذِي أُوتِيتُمْ آمَانَةً وَلْيَتَّقِ اللَّهُ رَبَّهُ ط وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ ط وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ إِنَّمَا قَاتَبَهُ ط وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ٥ ع

ولو على بائة بقل * [وَلَا يُضَارُّ] يحتمل البناء للفاعل والمفعول والدليل عليه قراءة عمر رضي الله عنه وَلَا يُضَارُّ بِالْأَظْهَارِ وَالْكَسْرِ - وقراءة ابن عباس رضي الله عنه وَلَا يُضَارُّ بِالْأَظْهَارِ وَالْفَتْحِ - والمعنى نهى الكاتب والشهيد عن ترك الاجابة الى ما يطلب منهما وعن التحريف والزيادة والنقصان - او النهي عن الضرر بهما بان يُعْجَلَا عن مهمهم وَيُزَا - او لا يُعْطَى الكَاتِبَ حَقَّهُ مِنَ الْجَعْلِ - او يحتمل الشهيد مؤنة مجيئه من بلد - وقرأ الحسن وَلَا يُضَارُّ بِالْكَسْرِ * [وَإِنْ تَفَعَّلُوا] وان تضاروا [فَإِنَّهُ] فان الضرار [فُسُوقٌ بِكُمْ] وقيل و ان تفعلوا شيئاً مما نهيتهم عنه * [عَلَى سَفَرٍ] مسافرين - وقرأ ابن عباس و ابي رضي الله عنهما كَاتِبًا - وقال ابن عباس أ رأيت ان وجدت الكَاتِبَ ولم تجد الصَّحِيفَةَ وَالدَّوَاةَ - وقرأ ابو العالمة كُتِبَا - وقرأ الحسن كُتِبَا جَمْعُ كَاتِبٍ * فَرِهْنُمْ فَالَّذِي يَسْتَوْثِقُ بِهِ رَهْنٌ - وقرئ فَرِهْنُمْ بِضَمِّ الْهَاءِ وَسُكُونِهَا وَهُوَ جَمْعُ رَهْنٍ كَسَقَفٌ وَسُقْفٌ - وَفَرِهْنٌ - فَان قَلْتِ فَلَمْ شَرِطِ السَّفَرُ فِي الْارْتِهَانِ وَلَا يُخْتَصَّ بِهِ سَفَرٌ وَهُوَ قَدْ رَهِنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ دَرَعَهُ فِي غَيْرِ سَفَرٍ - قَلْتِ لَيْسَ الْغَرَضُ تَجْوِيزُ الْارْتِهَانِ فِي السَّفَرِ خَاصَّةً وَلكِن السَّفَرُ لِمَا كَانَ مِظَنَّةً لِاعْوَاذِ الْكُتُبِ وَالْأَشْهَادِ أَمْرًا عَلَى سَبِيلِ الْإِرْشَادِ إِلَى حِفْظِ الْمَالِ مَنْ كَانَ عَلَى سَفَرٍ بَانَ يُقِيمُ التَّوْتُقَ بِالْارْتِهَانِ مُقَامَ التَّوْتُقِ بِالْكَتُبِ وَالْأَشْهَادِ - وَهُوَ مَجَاهِدٌ وَالضَّحَّاكُ إِنَّمَا لَمْ يُجَوِّزَاهُ إِلَّا فِي حَالِ السَّفَرِ أَخَذًا بِظَاهِرِ الْآيَةِ وَآمَّا الْقَبْضَ فَلَا يَدَّ مِنْ اعْتِبَارِهِ - وَعِنْدَ مَالِكٍ يَصَحُّ الْارْتِهَانُ بِالْإِجْبَابِ وَالْقَبُولِ بَدُونَ الْقَبْضِ * [فَإِنْ آمَنَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ] فان امن بعض الدائنين بعض المديونين لحسن ظنه به - وقرأ ابي فان أومن ابي أمنه الناس ووصفوا المديون بالامانة والوفاء والاستغناء عن الارتهان من مثله [فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُوتِيَ آمَانَةً] حث للمديون على ان يكون عند ظن الدائن به وامنه منه و ايتمانه له وان يودي اليه الحق الذي انتمنه عليه فلم يرتهن منه - وسمي الدين امانة وهو مضمون لايتمانه عليه بترك الارتهان منه - والقراءة ان تنطق بهمزة ساكنة بعد الذال اوياء فتقول الَّذِي تَمِنَ أَوِ الَّذِي تَمِنَ - وعن عاصم انه قرأ الَّذِي تَمِنَ بَادِ غَامِ الْيَاءِ فِي التَّاءِ قِيَّاسًا عَلَى اتَّسَرَفِي الْاِفْتِعَالِ مِنَ الْيَسْرِ وَلَيْسَ بِصَحِيحٍ لِان الْيَاءَ مِنْقَلِبَةٌ عَنِ الْهَمْزَةِ فَهِيَ فِي حَكْمِ الْهَمْزَةِ وَاتَّزَرَ عَامِيًا وَكَذَلِكَ رَبِّي فِي رَبِّيَا * [إِنَّمَا] خَبْرَانٌ * وَ [قَلْبُهُ] رَفْعٌ بِإِثْمٍ عَلَى الْفَاعِلِيَّةِ كَأَنَّهُ قِيلَ فَانَّهُ يَأْتُمُّ قَلْبَهُ - وَبِجَوَازِ ان يَرْفَعُ قَلْبَهُ بِالْإِبْتِدَاءِ وَإِنَّمَا خَبْرٌ مُقَدَّمٌ وَالْجُمْلَةُ خَبْرٌ لِنَّ - فَان قَلْتِ هَلَّا اقْتَصَرَ عَلَى قَوْلِهِ فَإِنَّهُ إِنَّمَا وَمَا فَائِدَةُ ذِكْرِ الْقَلْبِ وَالْجُمْلَةُ هِيَ الْأُثْمَةُ لِأَنَّ الْقَلْبَ وَحْدَهُ - قَلْتِ كَتَمَانَ الشَّهَادَةَ هُوَ ان يُضْمَرُهَا وَلا يَتَكَلَّمُ بِهَا فَلَمَّا كَانَ إِثْمًا مُقْتَرَفًا بِالْقَلْبِ أُسْنَدَ إِلَيْهِ لِانَّ اسْنَادَ الْفِعْلِ إِلَى الْجَارِحَةِ الَّتِي يَعْمَلُ بِهَا إِبَاحٌ - الْاِتْرَاكُ تَقُولُ إِذَا ارْتَدَّتِ التَّوَكِيدُ هَذَا مِمَّا ابْصَرْتَهُ عَيْنِي وَمِمَّا سَمِعْتَهُ أُذُنِي وَمِمَّا عَرَفْتَهُ قَلْبِي

فَتَذَكَّرُ أَحَدَهُمَا الْأُخْرَى ط وَلَا يَأْبَ الشَّهَادَةَ إِذَا مَا دُعُوا ط وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ تَكْتَبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلِهِ ط
 سُورَةُ الْبَقَرَةِ ٢
 الْجُزْءُ ٣
 ع ٦
 عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتَبُوهُمَا ط وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ ص

والمسبب منزلة الآخر للتباسهما واتصالهما كانت ارادة الضلال المسبب عنه الانكار ارادة للاذكار فكله
 قيل ارادة ان تذكر احدهما الاخرى ان ضلت ونظيره قولهم اعددت الخشبة ان يميل الحايط فادعمه و
 اعددت السلاح ان يجيى عدو فادفعه * وقرئ [فَتَذَكَّرَ] بالتخفيف والتشديد وهما الغتان - وَفَتَذَكَّرَ - وقرأ
 حمزة ان تَصَلَّ احدهما على الشرط فَتَذَكَّرَ بالرفع والتشديد كقوله وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ - وقرئ ان
 تَصَلَّ احدهما على البناء للمفعول والتانيث ومن بدع التفسير فَتَذَكَّرَ فتجعل احدهما الاخرى ذكرا
 يعني انهما اذا اجتمعنا كانتا بمنزلة الذكر * [إِذَا مَا دُعُوا] ليقوموا الشهادة - وقيل ليُسْتَشْهَدُوا - وقيل
 لهم شهادة قبل التحمل تنزيلا لما يُشارف منزلة الكائن - وعن قتادة كان الرجل يطوف فى الحواء العظيم
 فيه القوم فلا يتبعه منهم احد فنزلت * كُذِّي بالسأم عن الكسَل لان الكسل صفة المنافق ومنه الحديث
 لا يقول المؤمن كسَلت - ويجوز ان يراد من كثرت مدايناته فاحتاج ان يكتب لكل دين صغير او كبير
 كتابا وربما ملّ كثرة الكُتُب * والضمير في [تَكْتَبُوهُ] للدين او الحق [صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا] على ابي حال كان الحق
 من صغرو او كبر - ويجوز ان يكون الضمير للكُتُب وان يكتبوه مختصرا او مُشعبا ولا يُخلوا بكتابتها [إِلَىٰ أَجَلِهِ]
 الى وقتة الذي اتفق الغريمان على تسميته * [ذَلِكُمْ] اشارة الى ان تَكْتَبُوهُ لانه في معنى المصدر اي
 ذلکم الكُتُب * [أَقْسَطُ] اعدل من القسط [وَأَقَوْمٌ لِلشَّهَادَةِ] واعون على اقامة الشهادة [وَأَدْنَىٰ الْأَتْرَابِ]
 واقرب من انتقاء الريب - فان قلت مم بني انعلا التفضيل اعني أَقْسَطُ وَأَقَوْمٌ - قلت يجوز على
 مذهب سيدييه ان يكونا مبنيين من اقسط واقام وان يكون اقسط من قاسط على طريقة النسب بمعنى
 ذي قسط واقوم من قويم - وقرئ وَلَا يَسْمَعُوا أَنْ يَكْتَبُوهُ بِالْيَدِ فِيهِمَا * فان قلت ما معنى [تِجَارَةٌ حَاضِرَةٌ]
 وسواء كانت المبايعة بدئن او بعين فالتجارة حاضرة وما معنى ادارتها بينهم - قلت اريد بالتجارة ما يتجر
 فيه من الابدال - ومعنى ادارتها بينهم تعاطيهم اياها يدا يدي - والمعنى الا ان تتبايعوا بيعا ناجزا يدا بيد
 فلا باس ان لاكتبوا لانه لايتوهم به ما يتوهم فى التداين - وقرئ تِجَارَةٌ حَاضِرَةٌ بالرفع على كان التامة - وقيل
 هي الذاقصة على ان الاسم تِجَارَةٌ حَاضِرَةٌ والخبر تَدِيرُوهَا وبال نصب على الا ان تكون التجارة تِجَارَةٌ حَاضِرَةٌ
 كبيت الكذاب * شعر * بني اسد هل تعلمون بلادنا * اذا كان يوما ذا كواكب اشنعا * لي اذ اكان اليوم يوما *
 [وَ أَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ] امر بالشهاد على التبايع مطلقا ناجزا او كائنا لانه احوط وابعده مما عسى يقع
 من الاختلاف - ويجوز ان يراد وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ هذا التبايع يعنى التجارة الحاضرة على ان الاشهاد
 كاذب فيه دون الكتابة - وعن الحسن ان شاء اشهد وان شاء لم يشهد - وعن الضحاك هي عزيمة من الله

سورة البقرة ٢
 الجزء ٣
 ع ٦

بِالْعَدْلِ ۖ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ ۚ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا بَخْسٌ
 مِنْهُ شَيْئًا ۗ فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَاذْمُرْهُ بِالْعَدْلِ ۗ وَأَسْتَشْهِدُوا
 شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ ۚ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّن تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا

ان المراد به السلم وقال لما حرم الله الربوا اباح السلف - وعنه اشهد ان الله اباح السلم المضمون الى
 اجل معلوم في كتابه و انزل فيه طول آية * [بِالْعَدْلِ] متعلق بِكَاتِبٌ صفة له اي كاتب مامون على
 ما يكتب يكتب بالسرية والاحتياط لا يزيد على ما يجب ان يكتب ولا ينقص وفيه ان يكون الكاتب فقيها
 عالما بالشروط حتى يجيى مكتوبه معدلا بالشرع وهو امر للمتدانيين بتخير الكاتب و ان لا يستكتبوا الا فقيها
 دينا * [وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ] ولا يمتنع احد من الكتاب وهو معنى تكبير كَاتِبٌ [أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ]
 مثل ما علمه الله كتابة الوثائق لا يبدل ولا يغير - وقيل هو كقوله تعالى و احسن كما احسن الله اليك
 اي ينفع الناس بكتابته كما نفعه الله بتعليمها - وعن الشعبي هي فرض كفاية و كما علمه الله يجوز ان
 يتعلق بان يكتب بقوله فليكتب - فان قلت اي فرق بين الوجيين - قلت ان علقته بان يكتب فقد
 نهي عن الامتناع من الكتابة المقيدة ثم قيل له فليكتب يعذني فليكتب تلك الكتابة لا يعدل عنها للتوكيد - و
 ان علقته بقوله فليكتب فقد نهي عن الامتناع من الكتابة على سبيل الاطلاق ثم امر بها مقيدة * [وَلْيُمْلِلِ
 الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ] ولا يكن الملمي الا من وجب عليه الحق لانه هو المشهود على ثباته في ذمته و اقراره
 به - و الاملاء و الاملال لغتان قد نطق بهما القران فيمي تملى عليه * [وَلَا يَبْخَسُ مِنْهُ] من الحق [شَيْئًا]
 و البخس النقص - و قرى شيئا بطرح الهمزة و شيئا بالتشديد * [سَفِيهًا] مستجورا عليه لتبذيره و جهاه
 بالتصرف [أَوْ ضَعِيفًا] صبيبا او شيخا مختلا [أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ] او غير مستطيع للاملاء بنفسه لعي به
 او خرس [فَاذْمُرْهُ بِالْعَدْلِ] الذي يلي امره من وعي ان كان سفيها او صبيبا - او وكيل ان كان غير مستطيع - او
 ترجمان يمل عنه وهو صدقة - و قوله ان يمل هو فيه انه غير مستطيع بنفسه ولكن بغيره وهو الذي يترجم
 عنه * [وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ] و اطلبوا ان يشهد لكم شهدان على الدين [مِنْ رِجَالِكُمْ] من رجال المؤمنين - و
 الحربة و البلوغ شرط مع الاسلام عند عامة العلماء - وعن علي رضي الله عنه لا تجوز شهادة العبد في
 شيعي - و عند شريح و ابن سيرين و عثمان البتي انها جائزة - و يجوز عند ابي حنيفة شهادة الكفار بعضهم
 على بعض على اختلاف الملل [فَإِنْ لَمْ يَكُونَا] فان لم يكن الشهدان [رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ] فليشهد
 رجل وامرأتان و شهادة النساء مع الرجال مقبولة عند ابي حنيفة فيما عدا الحدره و القصاص * [مِمَّن
 تَرْضَوْنَ] ممن تعرفون عدالتهم [أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا] ان لا تهدي احدهما للشهادة بان تنساها من ضل
 الطريق اذا لم يتد له - و انتصابه على انه مفعول له اي ارادة ان تضل - فان قلت كيف يكون ضلالا مرادا
 الله تعالى - قلت اما كان الضلال سببا للاذكار و الاذكار مسببا عنه و هم ينزلون كل واحد من السبب

سورة البقرة ٢

الجزء ٣

ع ٦

مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ^ع وَإِنْ تَبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ ^ع لَا تَظْلَمُونَ وَلَا تَظْلَمُونَ ^ع وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ ^ع
وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ^ع وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ^ع وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ^ع وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ^ع وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ^ع وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ^ع
وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ ^ع يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ ^ع وَلْيَكْتُب بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ

اللَّهُ ورسوله - وروي انها لما نزلت قالت ثقيف لا يدي لنا بحرب الله ورسوله * [وَإِنْ تَبْتُمْ] من الارتداء
[فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلَمُونَ] المديونين بطلب الزيادة عليها [وَلَا تَظْلَمُونَ] بالنقصان منها - فان قلت
هذا حكمهم ان تابوا فما حكمهم لو لم يتوبوا - قلت قالوا يكون مالهم نيباً للمساكين - وروى المفضل عن عاصم
لَا تَظْلَمُونَ وَلَا تَظْلَمُونَ * [وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ] وان وقع غريم من غرمائكم ذو عسرة اي ذو اعسار - وقرأ عثمان
رضي الله عنه ذَا عُسْرَةٍ عَلَى و ان كان الغريم ذا عسرة - وقرئ وَمَنْ كَانَ ذَا عُسْرَةٍ [فَنَظِرَةٌ] فالحكم ان فالامر
نَظِرَةٌ وهي الانظار - وقرئ فَنَظِرَةٌ بِسُكُونِ الظاء - وقرأ عطاء فَنَظِرَةٌ بِمَعْنَى فصاحب الحق ناظره اي منتظره
او صاحب نظره على طريقة النسب كقولهم مكان عاشب و باقل بمعنى ذو عشب وذو بقل - وعنه فَنَظِرَةٌ عَلَى الامر
بمعنى فسأسمه بالنظرة وياسره بها [إِلَى مَيْسَرَةٍ] الى يسار - وقرئ بضم السين كمقبرة ومقبرة ومشرقة ومشرقة - و
قرئ بهما مضافين بحذف التاء عند الاضائة كقوله * ع * واخلفوك عد الامر الذي وعدوا * وقوله تعالى واقام
الصلوة * [وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ] ندب الى ان يتصدقوا بروس اموالهم على من اعسر من غرمائهم او ببعضها كقوله
تعالى وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى - وقيل اريد بالتصدق الانظار لقوله صلى الله عليه وآله وسلم لا تجل دين رجل مسلم
فيؤخره الا كان له بكل يوم صدقة * [إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ] انه خير لكم فعملوا به جعل من لا يعمل به وان علمه كانه
لا يعلمه - وقرئ تَصَدَّقُوا بِتَخْفِيفِ الصاد على حذف التاء * [تُرْجَعُونَ] قرئ على البناء للفاعل والمفعول - و
قرئ يُرْجَعُونَ بالياء على طريقة الالتفات - وقرأ عبد الله تُرْجَعُونَ - وقرأ ابي تصيرون - وعن ابن عباس انها اخر
آية نزل بها جبرئيل عليه السلام وقال ضعها في رأس المائتين والثمانين من البقرة وعاش رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم بعدها احدا وعشرين يوما - وقيل احدا وثمانين - وقيل سبعة ايام - وقيل ثلث
ساعات * [إِذَا تَدَايَنْتُمْ] اذا دأين بعضكم بعضا يقال داينت الرجل اذا عاملته [بِدِينٍ مُّعْطِيًا] او اخذا كما تقول
بايعته اذا بعته او باعك قال روية * شعر * داينت اروي والديون تفضى * فمطلت بعضا وادت بعضا *
والمعنى اذا تعاملتم بدين مؤجل فاكتبوه - فان قلت هلا قيل اذا تدايتم الى اجل مسمى واي حاجة
الى ذكر الدين كما قال داينت اروي ولم يقل بدين - قلت ذكر ليرجع الضمير اليه في قوله فاكتبوه
اذ لو لم يذكر لوجب ان يقال فاكتبوا الدين فلم يكن النظم بذلك الحسن - ولانه ابين لتدويج الدين الى مؤجل
وحال - فان قلت ما فائدة قوله مسمى - قلت ليعلم ان من حق الاجل ان يكون معلوما كالترقيت بالسنة
والاشهر والايام ولو قال الى الحصاد او الدياس او رجوع الحاج لم يجز لعدم التسمية - وانما امر
بكتابة الدين لان ذلك اوثق وأمن من النسيان وابتعد من الجحود - والامر للندب - وعن ابن عباس

مِنَ الْمَسِّ ط ذَلِكَ بَأْتِيَهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلَ الرِّبَا ه وَاحْتَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ط فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِّنَ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ ط وَأَمْرٌ إِلَى اللَّهِ ط وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ه هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ © يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ ط وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ © إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ه وَ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لَا هُمْ يَحْزَنُونَ © يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ © فَإِنْ لَّمْ تَعْمَلُوا فَاذْنُوا بِحَرْبِ

من الأجداث يوفضون إلا أكلة الربوا فانهم ينهضون و يسقطون كالمصروعين لانهم اكلوا الربوا فإياه الله في بطونهم حتى انقلهم فلا يقدرورن على الايفاض • [ذَلِكَ] العقاب بسبب قولهم [إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلَ الرِّبَا] - فان قلت هلا قيل انما الربوا مثل البيع لان الكلام في الربوا لا في البيع فوجب ان يقال انهم شبهوا الربوا بالبيع فاستحلوه و كانت شبهتهم انهم قالوا لو اشترى الرجل ما لا يساوي الا درهما بدرهمين جاز فكذلك اذا باع درهما بدرهمين - قلت جيئى به على طريق المبالغة و هو انه قد باع من اعتقادهم في حل الربوا انهم جعلوه اصلا و قانونا في الحلال حتى شبهوا به البيع • وقوله [وَاحْتَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا] انكار لتسويتهم بينهما و دلالة على ان القياس يهدمه النص لانه جعل الدليل على بطلان قياسهم احلال الله و تحريمه • [فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ] فمن بلغه و عظ من الله و زجر بالنبى عن الربوا [فَاَنْتَهَى] فتابع النبى و امتنع [فَلَهُ مَا سَلَفَ] فلا يواخذ بما مضى منه لانه اخذ قبل نزل التحريم • [وَأَمْرٌ إِلَى اللَّهِ] يحكم في شأنه يوم القيمة و ليس من امره اليكم شىء فلا تطالبوه به • [وَمَنْ عَادَ] الى الربوا [فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ] و هذا دليل بين على تخليد الفساق - و ذكر فعل الموعظة لان تانيثها غير حقيقي و لانها في معنى الوعظ - و قرأ ابى و الحسن فَمَنْ جَاءَهُ • [يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا] يذهب ببركته و يبلىك المال الذي يدخل فيه - و عن ابن مسعود رضي الله عنه الربوا و ان كثر الى قَلٍ [وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ] ما يتصدق به بان يضاعف عليه الثواب و يزيد المال الذي اخرجت منه الصدقة و يبارك فيه - و في الحديد ما نقصت زكوة من مال قط • [كُلُّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ] تغليظ في امر الربوا و ايدان بانه من فعل الكفار لا من فعل المسلمين • اخذوا ما شرطوا على الناس من الربوا و بقيت لهم بقايا فامروا ان يتركوها و لا يطالبوا بها - و روي انها نزلت في ثقيف و كان لهم على قوم من قريش مال فطالبوهم عند المحل بالمال و الربوا - و قرأ الحسن ما بقى بقلب الياء أَيْفَا على لغة طي - و عنه ما بقى بياء ساكنة و منه قول جرير • شعر • هو الخليفة فارضوا ما رضي لكم • ماضى العزيمة ما في حكمه جنف • [إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] ان صح ايمانكم يعني ان دليل صحة الايمان و ثباته امتثال ما امرتم به من ذلك • [فَاذْنُوا بِحَرْبٍ] فاعلموا بها من اذن بالشىء اذا علم به - و قرئ فَاذْنُوا فاعلموا بها غيركم و هو من الاذن و هو الاستماع لانه من طرق العلم - و قرأ الحسن فَايَقُونُوا و هو دليل لقراءة العامة - فان قلت هلا قيل بحرب الله و رسوله - قامت كان هذا اباح لان المعنى فاذنوا بنوع من الحرب عظيم من عند

صَرَبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَعْنِيَاءَ ۚ مِنَ التَّعَفُّفِ ۚ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ ۚ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ الْحَانَا ۗ
 وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ۝ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ
 وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقْرَأُونَ إِلَّا كَمَا يَقْرَأُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ

سورة البقرة ٢

الجزء ٣

ع ٥

في المدينة ولا عشائر فكانوا في صفة المسجد وهي سقيفته يتعلمون القرآن بالليل ويرضخون الغوى بالنهار
 و كانوا يخرجون في كل سرية بعثها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فمن كان عنده فضل اتاهم به اذا
 امسى - وعن ابن عباس وقف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوما على اصحاب الصفة فرأى
 فقرهم وجهدهم و طيب قلوبهم فقال ابشروا يا اصحاب الصفة نم من بقي من امتي على النعت
 الذي انتم عليه راضيا بما فيه فانه من رفائي في الجنة * [يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ] يخالهم [اَعْنِيَاءَ
 مِنَ التَّعَفُّفِ] مستغنيين من اجل تعففهم عن المسئلة [تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ] من صفة الوجه ورتانة
 الحال * و [الاحاف] الاحاح وهو اللزوم وان لا يفارق الا بشيء يعطاه من قولهم كحفي من فضل
 لحافه اي اعطاني من فضل ما عنده - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله تعالى يحب الحيي
 الحكيم المتعفف ويُبغض البذي السال المُلحف - ومعناه انهم ان سالوا سالوا بتلطف ولم يُلحوا - وقيل
 هو نفي للسؤال و الاحاف جميعا كقوله * ع * على لاحب لا يهتدى بمناره * يريد نفي المنار والاهتداء به
 و [بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً] يعمون الاوقات و الاحوال بالصدقة لحرصهم على الخير فلما نزلت بهم حاجة
 محتاج عجلوا قضاءها ولم يوتخروها ولم يتعللوا بوقت و لا حال - وقيل نزلت في ابي بكر الصديق رضي
 الله عنه حين تصدق باربعين الف دينار عشرة بالليل و عشرة بالنهار و عشرة في السر و عشرة في العلانية - و
 عن ابن عباس رضي الله عنهما نزلت في علي رضي الله عنه لم يملك الا اربعة دراهم فتصدق بدرهم
 ليلا و بدرهم نهارا و بدرهم سرا و بدرهم علانية - وقيل نزلت في علف الخيل و ارتباطها في سبيل الله - و
 عن ابي هريرة رضي الله عنه كان اذا مر بفرس سمين قرأ هذه الآية * [الرِّبَا] كتب بالواو على لغة
 من يفخم كما كتبت الصلوة و الزكوة و زيدت الالف بعدها تشبيها بواو الجمع * [لَا يَقْرَأُونَ] اذا بعثوا من
 قلوبهم [إِلَّا كَمَا يَقْرَأُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ] اي المصروع و تخبط الشيطان من زعمات العرب يزعمون
 ان الشيطان يخبط الانسان فيصرع و الخبط الضرب على غير استواء كخبط العشواء فورد على ما كانوا
 يعتقدون * و [المس] الجنون و رجل ممسوس و هذا ايضا من زعماتهم و ان الجن يمسه فيختلط عقاه
 و كذلك جن الرجل معناه ضربته الجن و رأيتهم لهم في الجن قصص و اخبار و عجائب و انكار ذلك عندهم
 كانكار المشاهدات - فان قلت به يتعلق قوله من المس - قلت بلا يقومون - اي لا يقومون من المس الذي
 بهم الا كما يقوم المصروع - ويجوز ان يتعلق بيقوم اي كما يقوم المصروع من جنونه - و المعنى انهم يقومون
 يوم القيمة مخبلين كالمصروعين تلك سيماهم يعرفون بها عند اهل المونف - وقيل الذين يخرجون

سورة البقرة ٢

الجزء ٣

ع ٤

فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ ^ط وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ۖ إِنَّ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعْمًا هِيَ ^ح وَإِنْ تَخَفَوْهَا وَتَوَتُّوهَا
 الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ ^ط وَيُكْفِرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ ^ط وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۖ لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ
 يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ^ط وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا نَنْفُسُكُمْ ^ط وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ ^ط وَمَا
 تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يَبُورْ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ۖ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ

تُخَفُّوهَا وَتَوَتُّوهَا [الْفُقَرَاءَ] وَ تَصَيَّبُوا بِهَا مَصَارِفَهَا مَعَ الْإِخْفَاءِ [فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ] فَالْإِخْفَاءُ خَيْرٌ لَكُمْ وَالْمَرَادُ
 الصَّدَقَاتِ الْمَتَطَوِّعِ بِنِهَا فَإِنَّ الْأَوْضَلُ فِي الْفَرَائِضِ أَنْ يُجَاهَرَ بِهَا - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ صَدَقَاتِ السَّرِّ فِي التَّطَوُّعِ
 تَفَضَّلَ عَلَانِيَتِهَا سَبْعِينَ ضِعْفًا وَصَدَقَةُ الْفَرِيضَةِ عَلَانِيَتِهَا أَفْضَلُ مِنْ سَرِّهَا بِخَمْسَةِ وَعَشْرِينَ ضِعْفًا
 وَأَمَّا كَانَتْ الْمَجَاهِرَةُ بِالْفَرَائِضِ أَفْضَلَ لِنَفْسِي التَّيَمُّةِ حَتَّى إِذَا كَانَ الْمَرْكَبِيُّ مِمَّنْ لَا يُعْرَفُ بِالْإِسَارِ كَانَ
 إِخْفَاءَهُ أَفْضَلَ وَالْمَتَطَوُّعِ أَنْ يُرَادَ أَنْ يُقْتَدَى بِهِ كَانَ إِظْهَارَهُ أَفْضَلَ * وَنُكْفِرُ قَرِيبِي بِالْمَنُونِ مَرْفُوعًا عَطْفًا عَلَى
 مَحَلِّ مَا بَعْدَ الْإِنْفَاءِ - أَوْ عَالِي أَنْ خَبِرَ مَبْتَدَأُ مَحْذُوفٍ أَيْ وَنَحْنُ نَكْفُرُ - أَوْ عَالِي أَنْ جَمَاءٌ مِنْ فَعَلٍ وَفَاعِلٍ
 مَبْتَدَأَةٌ - وَمَجْزُومًا عَطْفًا عَلَى مَحَلِّ الْغَاءِ وَمَا بَعْدَهُ لِأَنَّهُ جَوَابُ الشَّرْطِ - وَقَرِيبِي وَيُكْفَرُ بِالْيَاءِ مَرْفُوعًا وَالْفِعْلُ
 لِلَّهِ أَوْ لِإِخْفَاءِهِ - وَتُكْفَرُ بِالْيَاءِ مَرْفُوعًا وَمَجْزُومًا وَالْفِعْلُ لِلصَّدَقَاتِ - وَقُرْأَ أَحْسَنُ بِالْيَاءِ وَالنَّصْبُ بِضَمِّ
 أَنْ وَمَعْنَاهُ أَنْ تُخَفُّوهَا يَكُنْ خَيْرًا لَكُمْ وَأَنْ يُكْفَرَ عَنْكُمْ * [لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ] لَا يُجِبُ عَلَيْكَ أَنْ تَجْعَلَهُمْ
 مَهْدِيِّينَ إِلَى الْإِنْتِهَاءِ عَمَّا نَهَوْا عَنْهُ مِنَ الْإِيمَانِ وَالْإِذْيِ وَالْإِنْفَاقِ مِنَ الْخَبِيثِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا
 أَنْ تَبْلُغَهُمُ النُّوَاهِي نَحْسَبُ * [وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ] يَاطْفُ بِمَنْ يَعْلَمُ أَنْ الْيَاطْفُ يَنْفَعُ فِيهِ فَيَنْتَهِي
 عَمَّا نُهِيَ عَنْهُ * [وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ] مِنْ مَالٍ [فَلَا نَنْفُسُكُمْ] فَهُوَ لِأَنْفُسِكُمْ لَا يَنْتَفِعُ بِهِ غَيْرُكُمْ فَلَا تَمَنُّوا بِهِ
 عَلَى النَّاسِ وَلَا تَوَدُّوهُمْ بِالتَّطَارُلِ عَلَيْهِمْ * [وَمَا تُنْفِقُونَ] وَلَيْسَتْ نَفَقَتُكُمْ إِلَّا لِابْتِغَاءِ وَجْهِ اللَّهِ وَاطْلُبْ
 مَا عِنْدَهُ فَمَا بِالْكَمِ تَمْتُونُ بِهَا وَتُنْفِقُونَ الْخَبِيثَ الَّذِي لَا يُوجِبُهُ مِثْلُهُ إِلَى اللَّهِ * [وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يَبُورْ
 إِلَيْكُمْ] ثَوَابُهُ إِضْعَافًا مَضَاعِفَةً فَلَا عَذْرَ لَكُمْ فِي أَنْ تَرْغَبُوا عَنْ أَنْفَاقِهِ وَإِنْ يَكُونُ عَلَى أَحْسَنِ الْوَجْهِ وَاجْمَلِهَا - وَ
 قِيلَ حَجَّتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَاتَتْهَا أُمُّهَا تَسْأَلُهَا وَهِيَ مُشْرِكَةٌ فَابْتِ انْ تُعْطِيهَا
 فَزَلَّتْ - وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ كَانُوا يَنْقُونَ أَنْ يَرْضَخُوا لِقَرَابَتِهِمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ - وَرَوَى أَنْ نَاسًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ
 كَانَتْ لَهُمْ أَصْهَارٌ فِي الْبَيْتِ وَرَضَاعٌ وَوَقَدْ كَانُوا يَنْقُونَ عَلَيْهِمْ قَبْلَ الْإِسْلَامِ فَلَمَّا اسْلَمُوا كَرِهُوا أَنْ يَنْقَوْهُمْ - وَعَنْ
 بَعْضِ الْعُلَمَاءِ لَوْ كَانَ شَرٌّ خَلَقَ اللَّهُ لَكَ ثَوَابَ نَفَقَتِكَ - وَاخْتَلَفَ فِي الْوَاجِبِ فَجَوَّزَ أَبُو حَنِيفَةَ صَرَفَ
 صَدَقَةَ الْفَطْرِ إِلَى أَهْلِ الدِّمَةِ وَإِبَاهُ غَيْرُهُ * الْجَارُ مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ - وَالْمَعْنَى أَعْمَدُ الْفُقَرَاءِ أَوْ أَجْعَلُوا مَا تُنْفِقُونَ
 لِلْفُقَرَاءِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى فِي تِسْعِ آيَاتٍ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ خَبِرَ مَبْتَدَأُ مَحْذُوفٍ أَيْ صَدَقَاتِكُمْ لِلْفُقَرَاءِ * [وَالَّذِينَ
 أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ] هُمُ الَّذِينَ أَحْصَرَهُمُ الْجِهَادَ [لَا يَسْتَطِيعُونَ] لِاشْتِغَالِهِمْ بِهِ [ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ]
 لِلْكَسْبِ - وَقِيلَ هُمُ اصْحَابُ الصُّقَّةِ وَهُمْ نَحْوُ مِنْ أَرْبَعِ مِائَةِ رَجُلٍ مِنْ مِهَاجِرِي قُرَيْشٍ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَسَاكِنُ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ
تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِأَخِيذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ ط وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ۝ الشَّيْطَانُ يُعِدُّمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ
بِالْفَحْشَاءِ ۝ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا ط وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝ يُرْتَى الْحِكْمَةُ مِنْ يَشَاءَ ۝ وَ مِنْ يُرْتَى
الْحِكْمَةُ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ط وَ مَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ۝ وَ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ

[مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ] من جِياذ مكسوباتكم [وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ] من الحَبِّ والثمر والمعادن وغيرها -
فان قلت فهلا قيل و ما اخرجنا لكم عطفاً على ما كسبتم حتى يشتمل الطَّيِّبُ على المكسوب والمخرج
من الارض - قلت معناه ومن طيبات ما اخرجنا لكم الا انه حذف لذكر الطيبات • [وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ]
ولا تصدوا المال الردي [مِنْهُ تُنْفِقُونَ] تخصونه بالانفاق وهو في محل الحال - وقرأ عبد الله وَلَا تَأْمَمُوا - و
قرأ ابن عباس رضي الله عنه وَلَا تَيَمَّمُوا بضم التاء وَيَمَّمَهُ وَتَيَمَّمَهُ وَتَأْمَمَهُ سواء في معنى قَصْدَهُ • [وَلَسْتُمْ
بِأَخِيذِيهِ] وحالكم انكم لا تاخذونه في حقوقكم [إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ] الابان تتسامحوا في اخذه وتدرخصوا
فيه من قولك اغمض فلان عن بعض حقه اذا غض بصرة ويقال للبايع اغمض ابي لا تستقص كاذك لا تبصر
وقال الطرماح * شعر * لم يُفدنا بالوتر قوم و للضبيم رجال يرضون بالانماض * وقرأ الزهري تَغْمِضُوا وَاغْمِضُ
و غمض بمعنى وعنه تَغْمِضُوا بضم الميم وكسرها من غمض يغمض - وقرأ قتادة تَغْمِضُوا على البناء للمفعول
بمعنى الا ان تدخلوا فيه وتجدبوا اليه - وقيل الا ان توجدرا مغمضين - و عن الحسن لو وجدتوه في
السوق يباع ما اخذتموه حتى يضم لكم من ثمنه - و عن ابن عباس رضي الله عنه كانوا يتصدقون
بحشف التمر وشراره فنبوا عنه * اي يعدكم في الانفاق [الْفَقْرَ] ويقول لكم ان عابئة انفاكم ان
تففقوا - و قرئ اُفْقَر بالضم - و اُفْقَر بفتحين - و الوعد يستعمل في الخير والشر قال الله تعالى اَلنَّارُ
وَعْدَا لِلَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا * [وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ] و يغريكم على البخل و منع الصدقات اغراء الامر للمامور
و الفاحش عند العرب البخيل * [وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ] في الانفاق [مَغْفِرَةً] لذنوبكم وكفارة لها [وَفَضْلًا] وان يتخلف
عليكم افضل مما انفقتم - او وثوابا عليه في الآخرة * [يُرْتَى الْحِكْمَةُ] يورث العلم والعمل به - و الحكيم عند
الله هو العالم العامل - و قرئ وَمَنْ يُرْتَى الْحِكْمَةُ بمعنى ومن يورثه الله الحكمة وهكذا قرأ الاعمش * [وَخَيْرًا كَثِيرًا]
تذكير تعظيم كانه قال فقد اوتي ابي خير كثير * [وَ مَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ] يريد الحكماء العلماء العمال والمراد
به الحث على العمل بما تضمنت الاي في معنى الانفاق * [وَ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ] في سبيل الله - او
في سبيل الشيطان [أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ] في طاعة الله او في معصيته [فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ] لا يخفى عليه
وهو مجازيكم عليه [وَ مَا لِلظَّالِمِينَ] الذين يمنعون الصدقات - او ينفقون اموالهم في المعاصي او لا يفون
بالذمور - او يندرون في المعاصي * [مِنْ أَنْصَارٍ] ممن ينصرهم من الله و يمنعهم من عقابه * ما في [نِعْمًا]
نكرة غير موصولة و لا موصوفة - ومعنى فَنِعْمًا هِيَ نعمة شينا ابداءها - و قرئ بكسر الذون و فتحها • [وَإِنْ

سورة البقرة ٢ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَاتَتْهُ أَكْثَرُهَا ضِعْفَيْنِ جَ فَإِنَّ لَمْ يَصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلَّ ط وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
الجزء ٣ بصِيرٌ ٥ أَيُّودٌ أَحَدَكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ
ع ٣ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَةٌ ضِعْفًا ح فَاصْبَاهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ ط كَذَلِكَ يَبْيِئُ اللَّهُ
لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ع

عند المؤمنين انها صادقة الايمان مخلصه فيه و تعضده قراءة مجاهد وَ تَبَيَّنَا مِنْ أَنْفُسِهِمْ - فان قلت
تما معنى التبعض - قلت معناه ان من بذل ماله لوجه الله فقد نبتت بعض نفسه و من بدل ماله
و روحه معا فهو الذي نبتتها كلها وَ تَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ - والمعنى و مثل نفقة هؤلاء
في زكاتها عند الله [كَمَثَلِ جَنَّةٍ] وهي البستان [بِرَبْوَةٍ] بمكان مرتفع و خصها ان الشجر فيها ازكى
و احسن ثمرا [أَصَابَهَا وَابِلٌ] مطر عظيم القطر [فَاتَتْ أَكْثَرًا] ثمرتها [ضِعْفَيْنِ] مثلي ما كانت تثمر
بسبب الوابل * [فَإِنَّ لَمْ يَصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلَّ] فمطر صغير القطر يكفيها لكرم منبتها - او مثل حالهم عند الله
بالجنة على الربوة و نفقتهم الكثيرة و القليلة بالوابل و الطل و كما ان كل واحد من المطرين يضعف اكل
الجنة فكذلك نفقتهم كثيرة كانت او قليلة بعد ان يطلب بها وجه الله و يبذل فيها الوسع زاكية عند الله
زائدة في زلفاهم و حسن حالهم عنده - و قرئ كَمَثَلِ حَبَّةٍ - وَ بِرَبْوَةٍ بِالْحَرَكَاتِ الثَّامِثِ - وَ أَكْثَرًا بِضَمِّينِ * الهمزة
في [أَيُّودٌ] للانكار * و قرئ لَهُ جَدَاتٌ - وَ ذُرِّيَّةٌ ضِعْفًا * و [الإعصار] الريح التي تستدير في الارض ثم تسطع
نحو السماء كالعمود و هذا مثل لمن يعمل الاعمال الحسنة لا يتغني بها وجه الله فاذا كان يوم القيمة وجدها
مُحَبَّبَةً فَيَتَحَسَّرُ عِنْدَ ذَلِكَ حَسْرَةً مِّنْ كَانَتْ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ أَبِيهِ الْجَنَّةِ و اجمعها للثمار فبلغ الكبر و له اولاد
ضعاف و الجنة معاشهم و منتعشهم فهلك بالصائفة - و عن عمر رضي الله عنه انه سأل عنها الصحابة فقالوا الله
اعلم فغضب و قال قولوا نعمم او لانعم فقال ابن عباس رضي الله عنه في نفسي منها شيء يا امير المؤمنين
قال قل يا ابن اخي و لا تحقر نفسك قال ضرب مثلا لعمل قال لاني عمل قال لرجل عني بعمل الحسنات
ثم بعث الله له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى أغرق اعماله كلها - و عن الحسن هذا مثل قل و الله من
يعقلمه من الناس شيخ كبير ضعف جسمه و كثر صيدانه افقر ما كان الى جنته و ان احدكم و الله افقر ما يكون
الى عمله اذا انقطعت عنه الدنيا - فان قلت كيف قال جنة من نخيل و اعناب ثم قال له فيها من كل
الثمرات - قلت النخيل و الاعناب لما كانا اكرم الشجر و اكثرها منافع خصصهما بالذكر و جعل الجنة منهما و ان
كانت محتوية على سائر الاشجار تغليبها لهما على غيرهما ثم اردنهما ذكر كل الثمرات - و يجوز ان يريد بالثمرات
المنافع التي كانت تحصل له فيها كقوله و كان له ثم بعد قوله جنتين من اعناب و حقفناهما بنخل - فان قلت
علام عطف قوله و اصابه الكبر - قلت الواو للمحال لا للعطف - و معناه ان تكون له جنة و قد اصابه الكبر - و قيل يقال
و ددت ان يكون كذا و و ددت لو كان كذا فحمل العطف على المعنى كانه قيل ايود احدكم لو كانت له جنة و اصابه

قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعَهَا آذَى ط وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ ﴿٣٠﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا
 صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ط
 فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانَ عَلَيْهِ تَرَابٌ فَصَابَهُ وَأَبْلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا ط لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا ط وَاللَّهُ
 لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٣١﴾ وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ

امراً اسدى الي صديعة* وذكرنيها مرة للئيم* وفي نوايغ الكلم صنوان من منح سائله ومن - ومن منع نائله
 وذن - وفيها طعم الالاء احلى من المن - وهي امر من الالاء مع المن* [وَالْأَذَى] ان يتطاول عليه بسبب
 ما ازل اليه* ومعنى ثم اظهار التفاوت بين الانفاق وترك المن والاذى وان تركهما خيرا من نفس الانفاق كما
 جعل الاستقامة على الايمان خيرا من الدخول فيه بقوله ثم استقاموا - فان قلت اتي فرق بين قوله لهم اجرهم
 وقوله فيما بعد فلهم اجرهم - قلت الموصول لم يضمن ههنا معنى الشرط وضمنه ثم والفرق بينهما من جهة
 المعنى ان الفاء فيها دلالة على ان الانفاق به استحق الاجر وطرحها عار عن تلك الدلالة* [قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ]
 رد جميل [وَمَغْفِرَةٌ] و عفو عن السائل اذا وجد منه ما يتقل على المسؤول - او ويقل مغفرة من الله
 بسبب الرد الجميل - او وعفو من جهة السائل لانه اذا رده ردا جميلا عذره [خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعَهَا آذَى]
 وصح الاخبار عن المبتدأ الذكرة لاختصاصه بالصفة* [وَاللَّهُ غَنِيٌّ] لا حاجة به الى منفق يمن ويؤدي*
 [حَلِيمٌ] عن معاجلته بالعقوبة وهذا سخط منه وعيد له* ثم بالغ في ذلك بما اتبعه [كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ]
 اي لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى كابطال المنافق الذي ينفق ماله [رِئَاءَ النَّاسِ] لا يريد بانفاقه وضاء الله
 والاثواب الآخرة [فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانَ] مثله ونفقته التي لا ينتفع بها البتة بصفوان بحجر امس عليه تراب -
 وقرأ سعيد بن المسيب صفوان بوزن كروان* [فَصَابَهُ وَأَبْلٌ] مطر عظيم القطر [فَتَرَكَهُ صَلْدًا] اجره نقياً من
 التراب الذي كان عليه ومنه صلد جبين الصلع اذا برق [لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا] كقوله فجعلائه
 هباءً منثوراً - ويجوز ان يكون الكاف في محل النصب على الحال اي لا تبطلوا صدقاتكم مما تلبسون الذي
 ينفق - فان قلت كيف قال لا يقدرُونَ بعد قوله كَالَّذِي يُنْفِقُ - قلت اراد بالذمي ينفق الجنس او الفريق
 الذي ينفق ولان من والذمي يتعاقبان فكانه قيل كمن ينفق* [وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ] وليثبتوا منها ببذل
 المال الذي هو شقيق الروح وبذله اشق شدي على النفس على سائر العبادات الشاقة وعلى الايمان لان النفس
 اذا رُبضت بالتحامل عايتها وتكليفها ما يصعب عليها ذلت خاضعة لصاحبها وتل طمعها في اتباعه
 لشهواتها وبالعكس فكان انفاق المال تثبيتها على الايمان واليقين - ويجوز ان يراد وتصديقاً للاسلام وتحقيقاً
 للجزاء من اصل انفسهم لانه اذا انفق المسلم ماله في سبيل الله عام ان تصديقه وايمانه بالثواب من اصل
 نفسه ومن اخلاص قلبه - ومن على التفسير الاول للتبديع مثلها ني قولهم هزم من عطفه وحرك من نشاطه - و
 على الثاني ابتداء الغاية كقوله تعالى حسداً من عند انفسهم - ويحتمل ان يكون المعنى وتثبيتنا من انفسهم

فَصْرَهْنَ اَيْلِكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يٰٰتِيْنِكَ سَعِيًّا ط وَاَعْلَمَنَّ اَنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ
حَكِيْمٌ ع مَثَلُ الَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ اَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِيْ كُلِّ سَنَابِلَةٍ
مِائَةٌ حَبَّةٌ ط وَاللّٰهُ يُضَعِفُ لِمَنْ يَّشَاءُ ط وَاللّٰهُ وَّاسِعٌ عَلِيْمٌ ع الَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ
ثُمَّ لَا يَتَّبِعُوْنَ مَا اَنْفَقُوْا مِنْهَا وَلَا اَدْرٰى لَهُمْ اَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ج وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ع

[فَصْرَهْنَ اَيْلِكَ] بضم الصاد وكسرهما بمعنى فاملهن و اضممهن اليك قال * ع * و لكن اطراف الرماح
تصورها * وقال * شعر * و فرع يصير الجيد و حطب كانه * على الليت قنوان الكروم الدوالح * و قرأ ابن عباس
رضي الله عنه فَصْرَهْنَ بضم الصاد وكسرهما وتشديد الراء من صرة يصرة و يصرة اذا جمعه نحو صرة و يصرة
و يصرة - و عنه فَصْرَهْنَ من التصرية وهي الجمع ايضا * [ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا] يريد ثم
جزئهن و فرق اجزاءهن على الجبال - و المعنى على كل جبل من الجبال التي بحضرتك و في ارضك -
فيل كانت اربعة اجبل - و عن السدي سبعة * [ثُمَّ ادْعُهُنَّ] و قل لهن تعالين باذن الله * [يٰٰتِيْنِكَ
سَعِيًّا] ساعيات مسرعات في طيرانهن او في مشيهن على ارجلهن - فان قلت ما معنى امره بضمها الى
نفسه بعد ان ياخذها - قلت ليتماتها و يعرف اشكالها و هيئتها و حلالها لئلا يلتبس عليه بعد الاحياء و لا يتوهم
انها غير تلك و اذلك قال يٰٰتِيْنِكَ سَعِيًّا - و روي انه امر بان يذبها و يتتف ريشها و يقطعها و يفرق اجزاءها
و يخلط ريشها و دمائها و لحمها و ان يمسك رؤسها ثم امر ان يجعل اجزاءها على الجبال على كل الجبل رُبعا
من كل طائر يصيح بها تعالين باذن الله فجعل كل جزء يطير الى الاخر حتى صارت جُزْءًا ثم اقبلن فانضممن
الى رؤسهن كل جُزْءة الى رأسها - و قرئ جزء بضمين و جزأ بالتشديد و وجهه انه خفف بطرح همزته
ثم شدد كما يشده في الوقف اجراء للوصل مجرى الوقف * [مَثَلُ الَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ] لابد من حذف
مضاف اي مثل نفقتهم كمثل حبة - او مثلهم كمثل باذر حبة و المنبت هو الله و لكن الحبة لما كانت سببا
أسند اليها الانبات كما يسند الى الارض و الى الماء - و معنى انباتها سبع سنابل ان تخرج ساقا يتشعب
منها سبع شعب لكل واحدة سنبله و هذا التمثيل تصوير للاضعاف كانها مائلة بين عيني الناظر - فان
قلت كيف صح هذا التمثيل و الممثل غير موجود - قلت بل هو موجود في الدخن و الذرة و غيرهما و ربما
فرخت ساق البرة في الاراضي القوية المغلة فيبلغ حبها هذا المبلغ و لو لم يوجد لكان صحيحا على سبيل
الفرض و التقدير - فان قلت هلا قيل سبع سنبلات على حقه من التمييز بجمع القلة كما قال و سبع
سُنْبُلَاتٍ حُضِرَ - قلت هذا لما قدمت عند قوله ثَلَاثَةٌ قُرُوءٍ من وقوع امثلة الجمع متعارفة مواقعها * [وَاللّٰهُ
يُضَعِفُ لِمَنْ يَّشَاءُ] اي يضاعف تلك المضاعفة لمن يشاء لا لكل منفق لتفاوت احوال المنفقين - او يضاعف
سبع المائة و يزيد عليها اضعافا لمن يستوجب ذلك * [المن] ان يعتد على من احسن اليه باحسانه
و يربيه انه اعطاه و اوجب عليه حقاله و كانوا يقولون اذا صنعتم صنيعه فانسوها و ابعضهم * شعر * و ان

قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانظُرْ إِلَىٰ طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ تَمْ يَتَسَنَّهٗ ۚ وَانظُرْ إِلَىٰ حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِّلنَّاسِ
 وَأَنظُرْ إِلَىٰ الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا ط فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ وَإِنِّي لَأَبْرَأُهُمُ
 رَبِّ أَرْنَبِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ ط قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمَرْ ۖ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لَّا يَظُنُّ قَلْبِي ط قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ
 سورة البقرة ٢
 الجزء ٣
 ع ٢

او بعض يوم - وروي ان طعامه كان تيناً و عنباً و شرابه عصيراً او لبناً نوجد التين و العنب كما جُنبا و الشراب
 على حاله * [لَمْ يَتَسَنَّهٗ] لم يتغير و الهاء اصلية او هاء سُكَّت و اشتقاقه من السنة على الوجهين لان لامها هاء
 او واو و ذلك ان الشئ يتغير بمرور الزمان - و قيل اصله يتسَّن من الحما المسنون فقلبت نونه حرف علة
 كـ-تقصي البازي - و يجوز ان يكون معنى لَمْ يَتَسَنَّهٗ لم تمر عليه السنون التي مرت عليه يعني هو بحاله كما كان
 كأنه لم يلبث مائة سنة - و في قراءة عبد الله فَانظُرْ إِلَىٰ طَعَامِكَ وَ هَذَا شَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّ - وقرأ ابي لَمْ يَسَنَّهٗ
 بادغام التاء في السين * [وَأَنظُرْ إِلَىٰ حِمَارِكَ] كيف تفرقت عظامه و نخرت و كان له حمار قد ربطه - و يجوز
 ان يراد و انظر اليه سالما في مكانه كما ربطته و ذلك من اعظم الآيات ان يُعِيشه مائة عام من غير عاف و لا ماء
 كما حفظ طعامه و شرابه من التغير * [وَ لِنَجْعَلَكَ آيَةً لِّلنَّاسِ] فعلنا ذلك يريد احياءه بعد الموت و حفظ
 ما معه - و قيل اتى قومه راكب حماره و قال انا عزير فكذبوه فقال هاتوا التوراة فاخذ بيدها هذا عن ظهر
 قلبه و هم ينظرون في الكتاب فما خرم حرفا فقالوا هو ابن الله و لم يقرأ التوراة ظاهرا احد قبل عزير فذلك
 كونه آية - و قيل رجع الى منزله فرأى اولاده شيوخا و هو شاب فاذا حدثهم بحديث قالوا حديث مائة سنة *
 [وَأَنظُرْ إِلَىٰ الْعِظَامِ] هي عظام الحمار و عظام الموتى الذين تعجب من احياءهم [كَيْفَ نُنشِزُهَا] كيف
 نُحْيِيهَا - وقرأ الحسن نُشِرْهَا من نُشِرَ اللَّهُ الْمَوْتَى بِمَعْنَى اُنشِرْهُمْ فَنشروا - و قرئ بالزاء بمعنى نَحْرُهَا و نرفع
 بعضها الى بعض للتركيب * و فاعل [تَبَيَّنَ] مضمر تقديره فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ ان الله على كل شئ قدير
 [قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فحذف الاول لدلالة الثاني عليه كما في قولهم ضربني و ضربت
 زيدا - و يجوز فلما تبين له ما اشكل عليه يعني امر احياء الموتى - وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما
 فلما بُيِّنَ لَهُ على البناء للمفعول - و قرئ قَالَ أَعْلَمُ على لفظ الامر - وقرأ عبد الله قِيلَ أَعْلَمُ - فان قلت
 فان كان المار كانوا كيف يسوغ ان يكلمه الله - قلت كان الكلام بعد البعث و لم يكن اذ ذلك كانوا *
 [أَرْنَبِي] بصرني - فان قلت كيف قال له [أَوْ لَمْ تُؤْمَرْ] و قد علم انه اثبت الناس ايمانا - قلت ليُجيب
 بما اجاب به لما فيه من الفائدة الجلية للسامعين * [بَلَىٰ] ايجاب لما بعد النفي و معناه بلى امنت
 [وَ لَٰكِن لَّا يَظُنُّ قَلْبِي] ليزيد سكونا و طمانينة بمضامة علم الضرورة علم الاستدلال و تظاهر الادلة اسكن
 للقلوب و ازيد للبصيرة و اليقين و لان علم الاستدلال يجوز معه التشكيك بخلاف العلم الضروري فاراد
 بطمانينة القلب العلم الذي لا مجال فيه للتشكيك - فان قلت بم تعلقت اللام في لِيُظْمِنَنَّ - قلت بمحذوف
 تقديره و لكن سألت ذلك ارادة طمانينة القلب * [فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ] قيل طاروا و دينا و غرابا و حمامة *

سورة البقرة ٢

الجزء ٣

ع ٢

أُولَئِكَمُ الظُّلُمَاتُ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ ط أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ه هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٥
 أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ ه إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُبْحِي وَيُمِيتُ
 قَالَ أَنَا أَحْيِي وَ أُمِيتُ ط قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ
 الَّذِي كَفَرَ ط وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ٥ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَارِبَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا ه قَالَ أَنَّى
 يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِنَا فَأَمَّا اللَّهُ مِائَةَ أَلْفٍ مِائَةً عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ ط قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ ط قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ط

المؤمنين يخرجهم من الضلالة في الدين ان وقعت لهم بما يهديهم ويوفهم له من حلها حتى يخرجوا
 منها الى نور اليقين واذين كفروا اولياءهم الشياطين يخرجونهم من نور البينات التي تظهر لهم الى
 ظلمات الشك و الضلالة • [أَلَمْ تَرَ] تعجيب من محاجة نمرود في الله وكفره به • [أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ]
 متعلق بحاج علي وجهين - احدهما حاج لأن آتاه الله الملك على معنى ان آتاه الملك بطوره و اورثه
 الكبر والعنف فحاج لذلك - او على انه وضع المحاجة في ربه موضع ما وجب عليه من الشكر على ان آتاه
 الملك فكان المحاجة كانت لذلك كما تقول عاداني فلان لاني احسنت اليه تريد انه عكس ما كان يجب
 عليه من الموالاة لاجل الاحسان و نحوه قوله تعالى وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ - والثاني حاج وقت
 أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ - فان قلت كيف جاز ان يوتي الله السلوك الكافر - فأت فيه قولان اناه ما غلب به
 و تسلط من المال و الخدم و الاتباع و اما التغليب و التسايط فلا - وقيل ملكه امتحانا لعباده • و [إِذْ قَالَ]
 نصب بحاج ار بدل من أَنْ آتَاهُ اذا جعل بمعنى الوقت • [أَنَا أَحْيِي وَ أُمِيتُ] يريد أعني عن القتل
 و أنتل و كان الاعتراض عنيدا ولكن ابراهيم لما سمع جوابه الاحمق لم يحتاج فيه و لكن انتقل الى ما لا يقدر
 فيه على نحو ذلك الجواب ليدهته اول شئ و هذا دليل على جواز الانتقال للمجادل من حجة الى حجة - وقرئ
 فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ أَي فغلب ابراهيم الكافر - وقرأ ابو حنيفة نَهَيْتَ بوزن فَرَبَّ - وقيل كانت هذه المحاجة
 حين كسر الاصنام و سجنه نمرود ثم اخرجه من السجن ليحرقه فقال له من ربك الذي تدعو اليه فقال رَبِّي
 الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ • [أَوْ كَالَّذِي] معناه او ارايت مثل الذي مر فحذف لدلالة ألم تر عليه لان كليهما
 كلمة تعجب - و يجوز ان يشمل على المعنى دون اللفظ كانه قيل ارايت كانني حاج ابراهيم - او كانني مرَّ
 عَلَى قَرْيَةٍ و المنار كان كافرا بالبعث و هو الظاهر لانتظامه مع نمرود في سالك و لكافة الاستبعاد التي هي
 اذى يُبْحِي - وقيل هو عزير او الخضر اراد ان يعاين احياء الموتى ليزداد بصيرة كما طابها ابراهيم عليه
 السلام • وقوله [أَنَّى يُحْيِي] اعترف بالعجز عن معرفة طريقة الاحياء و استعظام لقدرة المحيي و القرينة
 بيت المقدس حين خربه بختنصر - وقيل هي التي خرج منها الالف • [وَهِيَ خَارِبَةٌ عَلَى
 عُرُوشِهَا] تفسيره فيما بعد • [يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ] بناء على الظن - روي انه مات ضحى و بعث بعد مائة
 سنة قبل غيبوبة الشمس فقال قبل النظر الى الشمس يوما ثم التفت فرأى بقية من الشمس فقال

لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ۚ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ۚ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ
بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ ۚ لَا انْفِصَامَ لَهَا ۗ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ
إِلَى النُّورِ ۗ وَالَّذِينَ كَفَرُوا

سورة البقرة ٢
الجزء ٣
ع ١

دار الا هتجرتها الشياطين ثلثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة اربعين ليلة يا علي علمها ولدك واهلك
و جبرائك فما نزلت آية اعظم منها - و عن علي رضي الله عنه سمعت نبيكم صلى الله عليه و اله و سلم
على اعواد المذبر و هو يقول من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلوة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا
الموت و لا يؤاظب عليها الا صديق او عابد و من قرأها اذا اخذ مضجعه آمنه الله على نفسه و جاره و
جار جاره و الابدان حوله - و تذاكر الصحابة رضوان الله عليهم افضل ما في القرآن فقال لجم علي رضي الله
عنه ابن اتم عن آية الكرسي ثم قال قال لي رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم يا علي سيد البشر انا
و سيد العرب محمد و لا فخر و سيد الفرس سلمان و سيد الروم صهيب و سيد الحبشة بلال و سيد الجبال
الطور و سيد الايام يوم الجمعة و سيد الكلام القرآن و سيد القران البقرة و سيد البقرة آية الكرسي - قلت لما
فضلت له سورة الاخلاص من اشتغالها على توحيد الله تعالى و تعظيمه و تمجيده و صفاته العظمى و لا مذكور
اعظم من رب العزة فما كان ذكرا له كان افضل من سائر الذاكر و بهذا يعلم ان اشرف العلوم و اعلاها منزلة
عند الله علم اهل العدل و التوحيد، و لا يغرنك عنه كثرة اعدائه فـ ان العرانيين تلقاها محسدة * [لا اكره
في الدين] اي لم يجبر الله امر الايمان على الاجبار و القسر و لكن على التمكن و الاختيار و نحوه قوله
تعالى و لوشاء ربك لامن من في الارض كلهم جميعا فانك تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين اي لو شاء
لقسره على الايمان و لكنه لم يفعل و بنى الامر على الاختيار * [قد تبين الرشد من الغي] قد تميز
الايمان من الكفر بالدلائل الواضحة [فمن يكفر بالطاغوت] فمن اختار الكفر بالشیطان او الاصنام - و الايمان
بالله [فقد استمسك بالعروة الوثقى] من الحبل الوثيق المحكم المامون انفصامها اي انقطاعها و هذا
تمثيل للمعلوم بالنظر و الاستدلال بالمشاهد المحسوس حتى يتصوره السامع كأنه ينظر اليه بعينه فيحكم
اعتقاده و التيقن به - و قيل هو اخبار في معنى النهي اي لا تكروها في الدين ثم قال بعضهم هو منسوخ
بقوله و جاهد الكفار و المنافقين و اغلظ عليهم - و قيل هو في اهل الكتاب خاصة لانهم خصنوا انفسهم باء
الجزية - و روي انه كان لانصاري من بني سالم بن عوف ابنا فتنصرا قبل ان يتبع رسول الله صلى
الله عليه و اله و سلم ثم قدما المدينة فلزمهما ابرهما و قال و الله لا ادعكما حتى تسلما فابيا فاختصما الى
رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم فقال الانصاري يا رسول الله ايدخل بعضي النار و انا انظر فنزلت
فخلاه * [الله ولي الذين امنوا] اي ارادوا ان يؤمنوا ياطف بهم حتى يخرجهم باطفه و تاييده من
الكفر الى الايمان * [و الذين كفروا] اي صمموا على الكفر امرهم على عكس ذلك - او الله ولي

الْقِيَوْمِ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ ط لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ •
يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ط وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ط وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ط
وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا ط وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ©

ان يعلم ويقدر • و [الْقِيَوْمِ] الدائم القيام بتدبير الخلق وحفظه - و قرئ الْقِيَامُ وَالْقِيَمُ • و [السِنَّة] ما يتقدم
النوم من الفتور الذي يسمّى النعاس قال ابن الرقاع العمالي • شعر • وَسَنَانُ أَقْصَدَةِ النُّعَاسِ نَزَقَتْ • في
عينه سِنَّةٌ وليس بنائم • اي لا ياخذة نعاس ولا نوم وهو تأكيد للقيوم لان من جاز عليه ذلك استحبال
ان يكون قيوماً - ومنه حديث موسى انه سأل الملائكة وكان ذلك من قومه كطلب الرؤية اينام ربنا فارحى
الله اليهم ان يوتظوه ثلثا ولا يتركوه ينام ثم قال خذ بيدك قارورتين مملوئتين فاخذهما و التقى الله عليه
النعاس فضرب احدبهما على الاخرى فانكسرتا ثم اوحى اليه قل لهؤلاء اني اُمسك السموات والارض
بقدرتي فلو اخذني نوم او نعاس لزلتا • [مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ] بيان لمكانته وكبريائه وان احدا
لا يتملك ان يتكلم يوم القيمة الا اذا اذن له في الكلام كقوله تعالى لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ اذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ • [يَعْلَمُ
مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ] ما كان قباهم وما يكون بعدهم - والضمير لما في السموات والارض لان فيهم
العقلاء اولمادل علمهم من ذا من الملائكة والانبياء • [مِنْ عِلْمِهِ] من معلوماته [إِلَّا بِمَا شَاءَ] الا بما علم •
[الكُرْسِيِّ] ما يجلس عليه ولا يفضل عن مقعد القاعد وفي قوله وَسِعَ كُرْسِيُّهُ اربعة اوجه - احدها ان
كرسيه لم يضق عن السموات والارض لبسطته وسعته وما هو الا تصوير لعظمته وتخييل فقط ولا كرسي ثم
ولا تعود ولا قاعد كقوله وَمَا فَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ - وَالْأَرْضُ جَمِيعًا بِيَضَّةِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ - وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ
بِيَمِينِهِ من غير تصور قبضة وطى ويمين انما هو تخييل لعظمة شانه وتمثيل حسبي الا ترى الى قوله وَمَا
فَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ - والثاني وسع علمه وسمي العلم كرسيًا تسمية بمكانه الذي هو كرسي العالم - و
الثالث وسع ملكة تسمية بمكانه الذي هو كرسي الملك - والرابع ما روي انه خلق كرسيًا هويين يدي
العرش دونه السموات والارض وهو الى العرش كاصغر شيدى - وعن الحسن الكرسي هو العرش • [وَلَا يَؤُودُهُ] ولا
يُثْقَلُهُ وَلَا يَشَقُّ عَلَيْهِ • [حِفْظُهُمَا] حفظ السموات والارض • [وَهُوَ الْعَلِيُّ] الشان [الْعَظِيمُ] الملك
والقدرة - فان قلت كيف ترتبت الجملة في آية الكرسي من غير حرف عطف - قلت ما منها جملة الارهي
واردة على سبيل البيان لما ترتبت عليه و البيان متحد بالمبين فلو توسط بينهما عاطف لكان كما تقول العرب
بين العصا ولحائها - فالأولى بيان لقيامه بتدبير الخلق وكونه مهيمنا عليه غير ساه عنه - والثانية لكونه
مالكا ما يدبره - والثالثة لكبريائه شانه - والرابعة لاحاطته باحوال الخلق وعلمه بالمرتضى منهم المستوجب
لشفاعة وغير المرتضى - والخامسة لسعة علمه وتعلقه بالمعلومات كلها او لجلاله وعظم قدره - فان قلت لم
فصلت هذه الآية حتى ورد في فضلها ما ورد - منه قوله صلى الله عليه وآله وسلم ما قرئت هذه الآية في

وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْدَتِ وَآيَدَهُ بَرْحَ الْقُدُّسِ ط وَكَلَّمَ اللَّهُ مَا آتَنَّا الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ
 مِنَ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيْدَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ ط وَكَلَّمَ اللَّهُ مَا آتَنَّا الَّذِينَ وَلَكِنَّ اللَّهَ
 يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ع يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةَ وَلَا شَفَاعَةَ ط
 وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ © اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ

ما لا يخفى لما فيه من الشهادة على انه العلم الذي لا يشبهه و المتميز الذي لا يلبس ويقال للرجل
 من فعل هذا فيقول احدكم او بعضكم يريد به الذي تُعْرَفُ و اشتهر بنحوه من الأفعال فيكون افخم من
 التصريح به و أدوة بصاحبه - و سُئِلَ الكُطَيْبَةُ عن اشعر الناس فذكر زهيراً و الذابغة ثم قال و لو شئت لذكرت
 الثالث اراد نفسه و لو قال و لو شئت لذكرت نفسي لم يُفْحَم امره - و يجوز ان يريد ابراهيم و محمداً و غيرهما
 من اولى العزم من الرُّسُل - و عن ابن عباس رضي الله عنه كنا نرى المسجد نتذاكر فضل الانبياء فذكرنا
 نوحاً بطول عبادته و ابراهيم بخُلَّتِهِ و موسى بتكليم الله اياه و عيسى برفعه الى السماء و قلنا رسول الله
 افضل منيهم بعثت الى الناس كافة و عُقِرَ له ما تقدم من ذنبه و ما تاخر و هو خاتم الانبياء فدخل فقال
 فيم انتم فذكرنا له فقال لا ينبغي لاحد ان يكون خيراً من يحيى بن زكريا فذكر انه لم يعمل سيئة قط
 و لم يعم بها - فان قلت فلم خص موسى و عيسى من بين الانبياء بالذكر - قلت لما اوتيا من الآيات
 العظيمة و المعجزات الباهرة و لقد بين الله وجه التفضيل حيث جعل التكليم من الفضل و هو اية من
 الآيات فلما كان هذان النبيان قد اوتيا ما اوتيا من عظام الآيات خصاً بالذكر في باب التفضيل و هذا دليل
 بين ان من زيد تفضيلاً بالآيات منيهم فقد فصل على غيره و لما كان نبينا صلى الله عليه و اله و سلم هو الذي
 اوتي منها ما لم يوت احد في كثرتها و عظمتها كان هو المشهور له باحراز قبسات الفضل غير مدافع اللهم
 ارزقنا شفاعته يوم الدين * [وَكَلَّمَ اللَّهُ] مشية الجاء و قسر [مَا آتَنَّا الَّذِينَ] من بعد الرُّسُل لاختلافهم
 في الدين و تشعب مذاهبهم و تكفير بعضهم بعضاً * [وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ] لالتزامه دين الانبياء
 [وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ] لاعراضه عنه * [وَكَلَّمَ اللَّهُ مَا آتَنَّا] كرره للتأكيد * [وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ]
 من الخذلان و العصمة * [أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ] اراد الانفاق الواجب لاتصال الوعيد به * [مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ
 يَوْمٌ] لا تقدرين فيه على تدارك ما فاتكم من الانفاق لانه [لَا بَيْعَ فِيهِ] حتى تبتاعوا ما تنفقونه [وَلَا خُلَّةَ]
 حتى يسامحكم اخلاءكم به و ان اردتم ان تحط عنكم ما في ذمتكم من الواجب لم تجدوا شفيماً يشع
 لكم في حط الواجبات لان الشفاعة ثمه في زيادة الفضل لا غير * [وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ] اراد و التاركون
 الزكوة هم الظالمون فقال و الكافرون للتغليظ كما قال في اخرى الحية و من كفر مكان و من لم يحج و لانه جعل
 ترك الزكوة من صفات الكفار في قوله و وذلِّ لأمشركين الذين لا يؤتون الزكوة - و قرئ لا بيع فيه و لا خلة
 و لا شفاعت بالرفع * [الْحَيُّ] الباقى الذي لا سبيل عاينه للفناء و هو على اصطلاح المتكلمين الذي يصح

وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا افرغ علينا صبراً وَتَبَّتْ اقدَامُنَا وَانصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٠﴾
 فَبَزَمُوهُم بِاذْنِ اللّٰهِ قَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَ اِنَّهُ اللّٰهُ الْمَلِكُ وَالْحَكِيْمَةُ وَعَلِمَهُ مِمَّا يَشَاءُ ط وَلَوْلَا دَفْعُ اللّٰهِ النَّاسَ
 بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَّفَسَدَتِ الْاَرْضُ وَلَكِنَّ اللّٰهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِيْنَ ﴿٢١﴾ تِلْكَ اٰيَةُ اللّٰهِ تَنْوِيْهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ط
 وَاِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ﴿٢٢﴾ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُم عَلَى بَعْضٍ مِّنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللّٰهَ وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ ط

اسودت شفاههم و غلبهم العطش * و [جالوت] جبار من العمالقة من اولاد عماليق بن عاد و كانت بيضته
 فيبا ثلثمائة رطل * [وَتَبَّتْ اَدَامُنَا] و هب لنا ما ثبتت به في مداحض الحرب من قوة القلوب و القاء
 الرعب في قلب العدو و نحو ذلك من الاسباب * كان ايشى ابو داود في عسكر طالوت مع ستة من بنيهِ
 و كان داود سابعهم و هو صغير يرعى الغنم فأرحمي الى اشمويل ان داود بن ايشى هو الذي يقتل جالوت
 فطلبه من ابيه فجاء و قد مر في طريقه بثلاثة احجار دعاة كل واحد منها ان يحماه و قامت له انك تقتل
 بنا جالوت فحملها في مخلاته و رمى بها جالوت فقتله و زوجته طالوت بنته - و روي انه حسده و اراد قتله
 ثم تاب * [وَ اِنَّهُ اللّٰهُ الْمَلِكُ] في مشارق الارض المقدسة و مغاربا و ما اجتمعت بنو اسرائيل على
 ملك قط قبل داود * [وَ الْحَكِيْمَةُ] و الذبوة * [وَ عَلِمَهُ مِمَّا يَشَاءُ] من صنعة الدروع و كلام الطير و الدواب
 و غير ذلك * [وَلَوْلَا دَفْعُ اللّٰهِ النَّاسَ] و لولا ان الله يدفع بعض الناس ببعض و يكف بهم فسادهم لغلب
 المفسدون و فسدت الارض و بطلت منافعها و تعطأت مصالحها من الحرث و النسل و سائر ما يعمر
 الارض - و قيل و لولا ان الله ينصر المسلمين على الكفار لفسدت الارض بعيت الكفار فيبا و قتل المسلمين
 او لو لم يدفعهم بهم لعم الكفر و نزلت السخطة فاستوصل اهل الارض * [تِلْكَ اٰيَةُ اللّٰهِ] يعنى
 القمص التي اقتنصها من حديث الالف و اماتتهم و احيائهم و تمليك طالوت و اظهاره بالآية
 التي هي نزول التابوت من السماء و غلبة الجبابرة على يد صبي * [بِالْحَقِّ] باليقين الذي
 لا يشك فيه اهل الكتاب لانه في كتبيهم كذلك * [وَاِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ] حيث تخبر بها من غير ان تعرف
 بقراءة كتاب و لاسماع اخبار * [تِلْكَ الرُّسُلُ] اشارة الى جماعة الرسل التي ذكرت قصصها في السورة او
 التي ثبتت عامها عند رسول الله * [فَضَّلْنَا بَعْضَهُم عَلَى بَعْضٍ] لما اوجب ذلك من تفاضلهم في الحسنات *
 [مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللّٰهَ] منهم من فضله الله بان كلمه من غير سفير و هو موسى عليه السلام - و قرى كلم الله
 بالنصب - و قرأ اليماني كلم الله من المكلمة و يدل عليه قولهم كلّم الله بمعنى مكلمه * [وَ رَفَعَ بَعْضُهُمْ
 دَرَجَاتٍ] ابي و منهم من رفعه على سائر الانبياء فكان بعد تفاوتهم في الفضل افضل منهم بدرجات كثيرة و الظاهر
 انه اراد محمدا صلى الله عليه و اله و سلم لانه هو المفضل عليهم حيث اوتي ما لم يوتّه احد من الايات
 المتكاثرة المرتقية الى الف اية او اكثر و لو لم يوت الا القران وحده لكفى به فضلا منيفا على سائر ما اوتي
 الانبياء لانه المعجزة الباقية على وجه الدهرون سائر المعجزات و في هذا الابهام من تفخيم فضله و اعلاء درة

٢ سورة البقرة
 الجزء ٢
 ع ١٧

اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَايَةً لِّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ اِنَّ اللّٰهَ مُبْتَلِيْكُمْ بِنَهْرٍ ۚ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّيْ ۚ وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ فَاِنَّهُ مِنِّيْ اِلَّا مَنْ اَعْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهٖ ۚ فَشَرَبُوْا مِنْهُ اِلَّا قَلِيْلًا مِّنْهُمْ ۗ ط
 فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ قَالُوْا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُوْدِهٖ ۗ ط قَالَ الَّذِيْنَ يَظُنُوْنَ اَنْهُمْ مَّلٰٓئِكَةُ اللّٰهِ كَمْ مِّنْ فِئَةٍ قَلِيْلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيْرَةً بَاِذْنِ اللّٰهِ ۗ ط وَاللّٰهُ مَعَ الصّٰبِرِيْنَ ۝

حتى صار في حكم غير المتعدي كالفصل - وقيل فصل عن البلد فصولا - ويجوز ان يكون فصله فصلا
 و فصل فصولا كوقف و صدّ و نحوهما - و المعنى انفصل عن بلده بالجنود - روي انه قال لقومه لا يخرج
 معي رجل بنى بناء لم يفرغ منه ولا تاجر مشغل بالتجارة ولا رجل متزوج بامرأة لم يدين عليها ولا ابتغي
 الا الشابّ النشيط الفارع فاجتمع اليه ممن اختاره ثمانون الفا وكان الوقت قيظا وسلخوا مفازة فسالوا ان يجري
 الله لهم نهرا فقال [اِنَّ اللّٰهَ مُبْتَلِيْكُمْ] بما اقترحتموه من النهر [فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ] فمن ابتدأ شربه من
 النهر بان كرع فيه [فَلَيْسَ مِنِّيْ] فليس بمتصل بي و متحد معي من قوائم فلان مني كانه بعضه
 لاختلاطهما واتحادهما - ويجوز ان يراد فليس من جملتي و اشياعي * [وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ] ومن لم يذقه من طعم
 الشيبى اذا ذاقه و منه طعم الشيبى لمذاقه قال * ع * و ان شدت لم اطعم نقاخا ولا بردا * الاترى كيف
 عطف عليه البرد و هو النوم ويقال ما ذقت غماضا و نحوه من الابتلاء ما ابتلي به اهل ايلة من ترك
 الصيد مع اتيان الحيتان شرعا بل هو اشد منه و اععب و انما عرف ذلك طالوت باخبار من النبي وان كان
 نبيا كما يروى عن بعضهم نبالوحي - و قرى بنهر بالسكون - فان قلت مما استثنى قوله [اِلَّا مَنْ اَعْتَرَفَ]
 قلت من قوله فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّيْ و الجملة الثانية فى حكم المتأخرة الا انها قدمت للعاية
 كما تقدم و الصّبّون فى قوله اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَادُوا وَالصّبّون و معناه الرخصة فى اغتراف الغرفة
 باليد دون الكروع و الدليل عليه قوله [فَشَرَبُوْا مِنْهُ] اى فكرعوا فيه [اِلَّا قَلِيْلًا مِنْهُمْ] - و قرى غرفة بالفتح
 بمعنى المصدر و بالضم بمعنى المغروف - و قرأ ابي و الاعمش اِلَّا قَلِيْلٌ بالرّفع و هذا من ميلهم مع المعنى
 و الاعراض عن اللفظ جانبا و هو باب جليل من علم العربية فلما كان معنى فَشَرَبُوْا مِنْهُ فى معنى فلم يطيعوه
 حمل عليه كانه قيل فلم يطيعوه اِلَّا قَلِيْلٌ مِنْهُمْ و نحوه قول الفوزدق * ع * لم يدع * من المال الا مسحت
 او مجتف * كانه قال لم يبق من المال الا مسحت او مجتف - وقيل لم يبق مع طالوت الا ثلثمائة و ثلثة
 عشر رجلا * [وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا] يعنى القايل [قَالَ الَّذِيْنَ يَظُنُوْنَ] يعنى الخاص منهم الذين نصبوا
 بين اعيانهم لقاء الله و ايقنوه - او الذين تيقنوا انهم يستشهدون عما قريب و يلقون الله و المؤمنون مختلفون
 فى قوة اليقين و نصوص البصيرة - و قيل الضمير فى قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا للكثير الذين انخرلوا و الَّذِيْنَ
 يَظُنُوْنَ هم القليل الذين ثبتوا معه كانوا تقالوا بذلك و النهى بينهما يظهر اولئك عذرهم فى الانخرال
 ويرد عليهم هؤلاء ما يعتدرون به - و روي ان الغرفة كانت تكفى الرجل لشربه و ادواته و الذين شربوا منه

وَزَادَةُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ ط وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلِكًا مِّنْ يَشَاءُ ط وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ٥ وَقَالَ لِمَنْ نَّبِيئِهِمْ
 إِنَّ آيَةَ مَلِكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ ط

هو الذي اختاره عليكم وهو اعلم بالمصالح منكم ولا اعتراض على حكم الله ثم ذكر مصلحتين انفع مما ذكروا من النسب والمال وهما العلم المبسوط والجسامة والظاهر ان المراد بالعام المعرفة بما طابوه لاجله من امر الحرب - ويجوز ان يكون عالما بالديانات وبغيرها - وقيل قد اُرحي اليه ونُبيى وذلك ان الملك لا بد ان يكون من اهل العلم فان الجاهل مزدري غير منتفع به وان يكون جسيما يملأ العين جهارا لانه اعظم في النفوس واهيب في القلوب * [والبسطة] السعة والامتداد - وروي ان الرجل القائم كان يمد يده فينال راسه * [يُؤْتِي مَلِكًا مِّنْ يَشَاءُ] اي الملك له غير منازع فيه فيؤتيه من يشاء من يستلحه للملك * [وَاللَّهُ وَاسِعٌ] الفضل والعطاء يوسع على من ليس له سعة من المال ويغنيه بعد الفقر * [عَلِيمٌ] بمن يصطفيه للملك * [التَّابُوتُ] صدوق التوراة و كان موسى عليه السلام اذا قاتل قدمه فكانت تسكن نفوس بني اسرائيل ولا يفرون * [السكينة] السكون والطمأنينة - وقيل هي صورة كانت فيه من زيرجد او ياقوت لها راس كراس الهر وذب كذنبه وجذاحان فنال فيزف التابوت نحو العدو وهم يمضون معه فاذا استقر ثبتوا وسكنوا ونزل النصر - وعن علي رضي الله عنه كان لها وجه كوجه الانسان وفيها ربح هفاة * [وَبَقِيَّةٌ] هي رفاض الالواح وعصا موسى وثيابه وشيخى من التوراة و كان رفعه الله تعالى بعد موسى فنزلت به الملائكة تحمله وهم ينظرون اليه فكان ذلك اية لاصطفاء الله طالوت - وقيل كان مع موسى ومع انبياء بني اسرائيل بعده يستفتحون به فلما غيرت بنو اسرائيل غلبهم عليه الكفار فكان في ارض جالوت فلما اراد الله ان يملك طالوت اصابهم ببلاء حتى هلكت خمس مدائن فقالوا هذا بسبب التابوت بين اظهنا فوضعه على ثورين فساقهما الملائكة الى طالوت - وقيل كان من خشب الشمشام مموها بالذهب نحوا من ثلاثة اذرع في ذراعين - وقرأ ابي زيد بن ثابت التابوة بالهاء وهي لغة الأنصار - فان قلت ما وزن التابوت - قلت لا يخلو من ان يكون فعولتا او فاعولا فلا يكون فاعولا لغته نحو ساس وقلق ولانه تركيب غير معروف فلا يجوز ترك المعروف اليه فهو اذا فعولت من التوب وهو الرجوع لانه ظرف توضع فيه الاشياء وتودعه فلا يزال يرجع اليه ما يخرج منه وصاحبه يرجع اليه فيما يحتاج اليه من مودعاته - واما من قرأ بالهاء فهو فاعول عنده الا فيمن جعل هاءه بدلا من التاء لاجتماعها في الهمس وانهما من حروف الزيادة و لذلك ابدلت من تاء التانيث - وقرأ ابو السمال سَكِينَةً بفتح السين والتشديد وهو غريب - وقرئ تحمله بالياء - فان قلت من [آل موسى و آل هرون] - قلت الانبياء من بني يعقوب بعدهما لان عمران هو ابن قاهث بن لوى بن يعقوب فكان اولاد يعقوب الهما - ويجوز ان يراد مما تركه موسى وهرون وال متحتم لتفخيم شأنهما * [فصل] عن موضع كذا اذا انفصل عنه و جاززه واصله فصل نفسه ثم كثر محذوف المفعول

ابَعَثْنَا مَلَكًا نَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ط قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ اِنْ كَذَبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ اَلَّا تَقَاتِلُوْا ط قَالُوْا وَمَا لَنَا
 اَلَّا نَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ اُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَاَبْنَانَا ط فَلَمَّا كَتَبَ عَلَيهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا اِلَّا قَلِيْلًا مِّنْهُمْ ط وَاللَّهُ
 عَلِيْمٌ بِالظَّالِمِيْنَ © وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ اِنَّ اللّٰهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوْتَ مَلَكًا ط قَالُوْا اَنْتَ يَكُوْنُ لَكَ الْمَلِكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ
 اَحَقُّ بِالْمَلِكِ مِنْهُ وَلَمْ يُوْتِ سَعَةً مِّنَ الْمَالِ ط قَالَ اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰهُ عَلَيكُمْ

او اشمويل * [ابعث لنا ملكا] انهض للقتال معنا اميرا نصدرك في تدبير الحرب عن رايه وننتهي الى امره
 طلبوا من نبيهم نحو ما كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من التامير على الجيوش التي كان
 يجهزها ومن امرهم بطاعته وامتثال اوامره - وروي انه امر الناس اذا سافروا ان يجعلوا احدهم اميرا عليهم *
 [نقاتل] قرى بالنون و الجزم على الجواب و بالنون و الرفع على انه حال اي ابعثه لنا مقدرين
 القتال - او استيناف كانه قال لهم ما تصنعون بالملك فقالوا نقاتل - و قرى يقاتل بالياء و الجزم على
 الجواب و بالرفع على انه صفة لملكاً * و خبر عسيتم [اَلَّا تَقَاتِلُوْا] و الشرط فاضل بينهما - و المعنى
 هل قاربتم ان لا تقاتلوا يعزني هل الامر كما اتوقعه انكم لا تقاتلون اراك ان يقول عسيتم ان لا تقاتلوا بمعنى اتوقع
 جبنتكم عن القتال فادخل هل مستفيها عما هو متوقع عنده و مظنون و اراد بالاستفهام التقرير و تبييت ان
 المتوقع كائن و انه صائب في توقعه كقوله تعالى هل اتى على الانسان معناه التقرير - و قرى عسيتم بكسر
 السين و هي ضعيفة * [و مالنا الا نقاتل في سبيل الله] و اي داع لنا الى ترك القتال و اي غرض
 لنا فيه [و قد اخرجنا من ديارنا و ابنائنا] و ذلك ان قوم جالوت كانوا يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر
 و فلسطين فاسروا من ابناء ملوكهم اربعمائة و اربعين * [اَلَّا قَلِيْلًا مِّنْهُمْ] قيل كان القليل منهم ثلثمائة و ثلثة
 عشر على عدد اهل بدر * [و الله عليهم بالظالمين] وعيد لهم على ظلمهم في القعود عن القتال و ترك الجهاد *
 [طالوت] اسم اعجمي كجالوت و داؤد انما امتنع من الصرف لتعريفه و عجمته و زعموا انه من الطول لما
 وُصف به من البسطة في الجسم و وزنه ان كان من الطول فعلوت منه اصله طولوت الا ان امتناع صفة يدفع
 ان يكون منه الا ان يقال هو اسم عبراني وافق عربيا كما وافق حنطا حنطة و بشمالها و رخمانا و رخيمان
 بسم الله الرحمن الرحيم فهو من الطول كما لو كان عربيا و كان احد سببيه العجمة لكونه عبرانيا * [اَنْتَ] كيف
 و من اين و هو انكار لتملكه عليهم و استبعاد له - فان قلت ما الفرق بين الواو في و نحن احق - و لم يوت -
 قلت الاولى للحال و الثانية لعطف الجملة على الجملة الواقعة حالا قد انتظمتيها معا في حكم او الحال - و المعنى
 كيف يتملك علينا و الحال انه لا يستحق التملك لوجود من هو احق بالملك و انه فقير و لا بد للملك من
 مال يعتضد به - و انما قالوا ذلك لان النبوة كانت في سبط لاوي بن يعقوب و الملك في سبط يهوذا
 لم يكن طالوت من احد السبطين و لانه كان رجلا سقاء او دباغنا فقيرا - و روي ان نبيهم دعا الله حين طلبوا منه
 ملكا فاتي بعضا يناس بينا من يملك عليهم فلم يساوها الا طالوت * [قَالَ اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰهُ عَلَيكُمْ] يريد ان الله

حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿١٠٠﴾ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٠١﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ
وَهُمْ يُوقُونَ حَذَرَ الْمَوْتِ مَا نَقُلْ لَهُمْ اللَّهُ مَوْتُوا قَدْ تَمَّ أَحْيَاؤُهُمْ ط إِنَّ اللَّهَ أَدْرُ فُضِّلَ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ
النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿١٠٢﴾ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٠٣﴾ مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضًا
حَسَنًا فَيضَعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً ط وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ ص وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٠٤﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ
بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذِ قَالُوا لِنَبِيِّهِمْ

[حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ] كما قال الله حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ - وعن سعيد بن جبيرة وابي العالية والزهرى انها واجبة لكل مطابقة - وقيل قد تنازعت التمتع الواجب والمستحب جميعا - وقيل المراد بالمتاع نفقة العدة * [أَلَمْ تَرَ] تقرير لمن سمع بقصتهم من اهل الكتاب و اخبار الامين و تعجبهم من شانهم - و يجوز ان يخاطب به من لم يرد ولم يسمع لان هذا الكلام جرى مجرى المثل في معنى التعجب - روي ان اهل داوردان قرية قبل واسط وقع فيهم الطاعون فخرجوا هاربين فماتهم الله ثم احياهم ليعتبروا ويعلموا انه لا مفر من حكم الله وقضائه - و قيل مر عليهم حزقيل بعد زمان طويل وقد عريت عظامهم و تفرقت اوصالهم فلوى شدة واصابعه تعجبا مما راي فاوحى اليه ناد فيهم ان قوموا باذن الله فنادى فنظر اليهم قياما يقولون سبحانك اللهم و بحمدك لا اله الا انت - و قيل هم قوم من بني اسرائيل دعاهم ملكهم الى الجهاد فهربوا حذرا من الموت فماتهم الله ثمانية ايام ثم احياهم * [وَهُمْ الْوَفَّاءُ] فيه دليل على الوف الكثيرة - و اختلاف في ذلك فقيل عشرة و قيل ثلثون و قيل سبعون و من بدع التفاسير الوف متالفون جمع الف كقاع و قعود * فان قلت ما معنى قوله [فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مَوْتُوا] - قلت معناه فماتهم و انما جئى به على هذه العبارة للدلالة على انهم ماتوا ميتة رجل واحد بامر الله و مشيئة و تلك ميتة خارجة عن العادة كانهم امروا بشيى فامتثلوه امتثالا من غير اياء و لا توقف كقوله تعالى اِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ و هذا تشجيع للمسلمين على الجهاد و التعرض للشهادة و ان الموت اذا لم يكن منه بد و لم ينفع منه مفر فاولى ان يكون في سبيل الله * [كَذَرُ فُضِّلَ عَلَى النَّاسِ] حيث يبصرهم ما يعتبرونه و يستبصرون كما بصر اولئك و كما بصركم باقتصاص خبرهم - اولدو فضل على الناس حيث احدى اولئك ليعتبروا ويفوزوا ولو شاء لتتركهم موتى الى يوم البعث - والدليل على انه ساق هذه القصة بعثا على الجهاد ما اتبعه من الامر بالقتال في سبيل الله * [وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ] يسمع ما يقوله المتخلفون و السابقون * [عَلِيمٌ] بما يضمرونه و هو من وراء الجزاء * [اقراض الله] مثل لتقديم العمل الذي يطالب به ثوابه و القرض الحسن اما المجاهدة في نفسها و اما النفقة في سبيل الله * [أَضْعَافًا كَثِيرَةً] قيل الواحد بسبعائة - و عن السدي كَثِيرَةً لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا إِلَّا اللَّهُ * [وَاللَّهُ يَنْبِضُ وَيَبْصُطُ] يوسع على عباده و يقتر فلا تبخلوا عليه بما وسع عليكم لا يبدلكم الضيقة بالسعة * [وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ] فيجازيكم بما قدمتم * [لِنَبِيِّهِمْ] هو يوشع او شمعون

فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا ج فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ © وَالَّذِينَ
 يَتُوبُونَ مِنْكُمْ وَيَدْرُونَ أَزْوَاجًا ح وَصِيَّةٌ لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ ح فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ
 عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ ط وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ © وَالْمَطْلَقَاتُ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ *
 سورة البقرة ٢
 الجزء ٢
 ع ١٥

في الصلوة [قُنْتَيْنِ] ذاكرين لله في قيامكم والقنوت ان تذكر الله قائما - وعن عكرمة كانوا يتكلمون
 في الصلوة فنبؤا - وعن مجاهد هو الركود وكف الايدي والبصر - وروي انهم كانوا اذا قام احدهم الى
 الصلوة هاب الرحم ان يمد بصره او يلتفت او يقلب الحصى او يحدث نفسه بشيء من امور الدنيا *
 [فَإِنْ خِفْتُمْ] فان كان بكم خوف من عدو او غيره [فَرِجَالًا] فصلوا راجلين و هو جمع راجل كقائم وقيام
 او رَجُلٌ يقال رَجُلٌ رَجُلٌ اي راجل - وقرئ فرجالا بضم الراء ورجالا بالتشديد ورجلا - وعند ابي حنيفة
 لا يصلون في حال المشي و المسايقة ما لم يمكن الوقوف - و عند الشافعي يصلون في كل حال
 و الراكب يُوسِي و يسقط عنه التوجه الى القبلة * [فَإِذَا أَمِنْتُمْ] فاذا زال خوفكم [فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا
 عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ] من صلوة الامن - او فاذا امنتم فاشكروا الله على الامن و اذكروه بالعبادة كما
 احسن اليكم بما علمكم من الشرائع و كيف تصلون في حال الخوف و في حال الامن * تقديره فيمن قرأ
 وَصِيَّةً بِالرَّفْعِ وَ وصِيَّةُ الَّذِينَ يَتُوبُونَ - او وحكم الذين يتوبون وصية لازواجهم - او و الذين يتوبون اهل وصية
 لازواجهم - و فيمن قرأ بالنصب و الذين يتوبون يوصون وصية كقولك انما انت سير البريد باضمار تسيروا
 الْيَوْمَ الَّذِينَ يَتُوبُونَ وَ وصية و تدل عليه قراءة عبد الله كَتَبَ عَلَيْكُمْ الْوَصِيَّةَ لِأَزْوَاجِكُمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ مكان
 قوله [وَالَّذِينَ يَتُوبُونَ مِنْكُمْ وَيَدْرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةٌ لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ] - وقرأ ابي متاع لازواجهم
 مَتَاعًا - وروي عنه فَمَتَاعُ الْأَزْوَاجِهِمْ - وَمَتَاعًا نَصَبَ بِالْوَصِيَّةِ إِذَا اضْمَرْتَ يَوْمُونَ فَانه نصب بالفعل - وعاى
 قراءة ابي متاعا نصب بمتاع لانه في معنى التمتع كقولك الحمد لله حمد الشاكرين و اعجبني ضرب
 لك زيدا ضربا شديدا * و [غَيْرَ إِخْرَاجٍ] مصدر موكد كقولك هذا القول غير ما تقول او بدل من متاعا
 او حال من الأزواج اي غير مخرجات - و المعنى ان حق الذين يتوبون عن ازواجهم ان يوصوا قبل ان
 يُحْتَضَرُوا بان تُمتع ازواجهم بعدهم حولا كاملا اي ينفق عليهن من تركته و لا يُخْرَجْنَ من مساكنهن و كان
 ذلك في اول الاسلام ثم نسخت المدة بقوله اَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا - و قيل نسخ ما زاد منه على هذا
 المقدار و نسخت النفقة بالارث الذي هو الربع و الثمن - و اختلف في السكنى فعند ابي حنيفة و اصحابه
 لا سكنى لهن * [فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ] من التزين و التعرض للخطاب [مِنْ مَعْرُوفٍ] مما ليس بمنكر
 شرعا - فان قلت كيف نسخت الاية المتقدمة المتاخرة - قلت قد يكون الاية متقدمة في التلاوة وهي
 متاخرة في التذليل كقوله تعالى سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مع قوله قد نرى نَقْلَبَ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ * [وَ الْمَطْلَقَاتُ
 مَتَاعٌ] عم المطلقات بايجاب المتعة لهن بعد ما اوجبها لواحدة منهن و هي المطلقة الغير المدخول بها وقال

سورة البقرة ٢
الجزء ٢
ع ١٥

أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ ط وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبَ لِلتَّقْوَى ط وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ط إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ
بَصِيرٌ © حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى ق وَتُؤْمَرُوا لِلَّهِ تَتَّقِينَ ©

يَعْفُونَ وَالنِّسَاءَ يَعْفُونَ - قلت الواو في الاول ضميرهم وَالْمَوْنِ علم الرفع و الواو في الثاني لام الفعل و المون ضمير هنَّ و الفعل مبني لا اثر في لفظه للعامل و هو في محل النصب • [أَوْ يَعْفُوا] عطف على محله •
و [الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ] الولي يعني الا ان تعفو انطلقت عن ازواجهن فلا يطالبنهم بنصف المهر و تقول المرأة ما راني ولا خدمته ولا استمتع بي فكيف أخذ منه شيئاً - او يعفو الولي الذي يلي عقد نكاحهن وهو مذهب الشافعي - وقيل هو الزوج و عفوهُ ان يسوق اليها المهر كلاً و هو مذهب ابي حنيفة و الارل ظاهر الصحة - وتسمية الزيادة على الحق عفواً فيها نظر الا ان يقال كان الغالب عندهم ان يسوق اليها المهر عند التزوج فاذا طلقها استحق ان يطالبها بنصف ما ساق اليها فاذا ترك المطالبة فقد عفا عنها - او سماه عفواً على طريق المشاكلة - و عن جبير بن مطعم انه تزوج امرأة و طلقها قبل ان يدخل بها فأكمل لها الصداق و قال انا احق بالعفو - و عنه انه دخل على سعد بن ابي وقاص فعرض عليه بنتاً له فتزوجها فلما خرج طلقها و بعث اليها بالصداق كمالاً فقبل له لم تزوجتها فقال عرضها علي فكرهت رده قيل فلم بعثت بالصداق قال فابن الفضل - و [الْفَضْلَ] التفضل اي و لا تنسوا ان يتفضل بعضكم على بعض و تتمرروا و لا تسقصوا - و قرأ الحسن اَوْ يَعْفُوا الَّذِي يسكون الواو - و اسكن الواو و الياء في موضع النصب تشبيهه لهما بالالف لانهما اختاها • و قرأ ابونعيل و ان يَعْفُوا بِالْيَاء • و قرئ و لا تَنْسُوا لْفَضْلَ بِكسر الواو • [وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى] اي الوسطى بين الصلوات - او الفضلى من قولهم للافضل الاوسط - و انما افردت و عطفت على الصلوات لانفرادها بالفضل و هي صلوة العصر - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم انه قال يوم الاحزاب شغلونا عن الصلوة الوسطى صلوة العصر ملاً الله بيوتهم ناراً و قال عليه السلام انها الصلوة التي شغل عنها سليمان بن داود حتى توارت بالحجاب - و عن حفصة انها قالت لمن كتب لها المصحف اذا باغت هذه الابة فلا تكتبها حتى امليها عليك كما سمعت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يقرؤها فاملت عليه و الصلوة الوسطى صلوة العصر - و روي عن عائشة و ابن عباس رضي الله عنهم و الصلوة الوسطى و صلوة العصر بالواو فعلى هذه القراءة يكون التخصيص لصلوتين - احدهما الصلوة الوسطى اما الظهر و اما الفجر و اما المغرب على اختلاف الروايات فيها - و الثانية العصر - وقيل فضلها اما في وقتها من اشتغال الناس بتجاراتهم و معاشيتهم - و عن ابن عمر رضي الله عنهما هي صلوة الظهر لانها في وسط النهار و كان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يصليها بالهاجرة و لم تكن صلوة اشد على اصحابه منها - و عن مجاهد هي الفجر لانها بين صلوتي النهار و صلوتي الليل - و عن قبيصة بن ذؤيب هي المغرب لانها و تر النهار و لا تنقص في السفر من الثلث - و قرأ عبد الله و على الصلوة الوسطى و قرأت عائشة رضي الله عنها و الصلوة الوسطى بالنصب على المدح و الاختصاص - و قرأ نافع الوُسطَى • [وَتُؤْمَرُوا لِلَّهِ]

حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابَ أَجَلَهُ ط وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ ع وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُورٌ حَلِيمٌ ع
 لَاجِنًا عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً ع وَ مَتَّعُوهُنَّ ع عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرَهُ
 وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدَرَهُ ع مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ ح حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ع وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ
 وَ قَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ١٥

لا تواعدوهن جماعا وهو ان يقول لها ان نكحتك كان كيت وكيت يريد ما يجري بينهما تحت اللحاف الا ان تقولوا قولاً معروفاً يعني من غير رفث ولا افحاش في الكلام - وقيل لا تواعدوهن سرا اي في السر على ان المواعدة في السر عبارة عن المواعدة بما يستيجب ان مسارتين في الغالب مما يستحيى من المهاجرة به - وعن ابن عباس رضي الله عنهما الا ان تقولوا قولاً معروفاً هو ان يتوائفا على ان لا تنزوج غيره * [وَ لَاتَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ] من عزم الامر وعزم عليه وذكر العزم مبالغة في النهي عن عقد النكاح في العدة لان العزم على الفعل يتقدمه فاذا نهي عنه كان عن الفعل انهي - ومعناه ولا تعزموا عقد عُدَّة النكاح - وقيل معناه ولا تقطعوا عقدة النكاح و حقيقة العزم القطع بدليل قوله عليه السلام لا صيام لمن لم يعزم الصيام من الليل و روي لم يبت الصيام * [حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابَ أَجَلَهُ] يعني ما كُتِبَ و فُرِضَ من العدة * [يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ] من العزم على ما لا يجوز [فَاحْذَرُوهُ] ولا تعزموا عليهم * [عَفُورٌ حَلِيمٌ] لا يعاجلكم بالعقوبة * [لَاجِنًا عَلَيْكُمْ] لا تبعه عليكم من ايجاب مهر [إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ] ما لم تجامعهن [أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً] الا ان تفرضوا لهن فريضة او حتى تفرضوا - وفرض الفريضة تسمية المهر وذلك ان المطلقة غير المدخول بها ان سمي لها مهر فلها نصف المسمى و ان لم يسم لها فليس لها نصف مهر المثل و لكن المتعة و الدليل على ان الاجنح تبعه المهر قوله و إِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ إِيَّاهُ فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ نَقُولُهُ نِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ اثبات للجنح المنفي ثم - و المتعة راع و ملحفة و خمار على حسب الحال عند ابي حنيفة الا ان يكون مهر مثلها اقل من ذلك فلها الاقل من نصف مهر المثل و من المتعة و لا تنقص من خمسة دراهم لان اقل المهر عشرة دراهم فلا تنقص من نصفها * و [الْمَوْسِعِ] الذي له سعة * و [الْمُقْتَرِ] الضيق الحال * و [قَدَرَهُ] مقداره الذي يطيقه لان ما يطيقه هو الذي يختص به - و قرئ بفتح الدال و القدر و القدر لغتان - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم انه قال لرجل من الانصار تزوج امرأة و لم يسم لها مهرا ثم طاقها قبل ان يمسه امنتعتها قال لم يكن عندي شيى قال متعتها بقلنسوتك - و عند اصحابنا لا تجب المتعة الا لهذه وحدها و يستحب لسائر المطلقات و لا تجب * [مَتَاعًا] تأكيد لِمَتَّعُوهُنَّ بمعنى تمتيعا [بِالْمَعْرُوفِ] بالوجه الذي يحسن في الشرع و المروة * [حَقًّا] صفة لِمَتَاعًا اي متاعا واجبا عليهم او حق ذلك حقا * [عَلَى الْمُحْسِنِينَ] على الذي يحسنون الى المطلقات بالتمتع و سماهم قبل الفعل محسنين كما قال صلى الله عليه و آله و سلم من قتل قتيلا فله سلبه * [إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ] يريد المطلقات - فان قامت اي فرق بين قولك الرجال

فَإِذَا بَلَغَ اجْتِبَاهَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَا فِي نَفْسِنَا بِالْمَعْرُوفِ ط وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ٥ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنُتُمْ فِيهَا أَنْفُسَكُمْ ط عَلِمَ اللَّهُ أَنْكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا ط وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ

فيه قوله تعالى إِنَّ لَبِئْتُمْ إِلَّا عَشْرًا - ثم إن لَبِئْتُمْ إِلَّا يَوْمًا * [فَإِذَا بَلَغَ اجْتِبَاهَ] فإذا انقضت عدتبن [فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ] أيها الأئمة وجماعة المسلمين [فِيمَا فَعَلْنَا فِي نَفْسِنَا بِالْمَعْرُوفِ] من التعرض للخطاب [بِالْمَعْرُوفِ] بالوجه الذي لا يذكره الشرع - والمعنى انبن لو فعلن ما هو منكراً كان على الأئمة ان يكفوهن وان فرطوا كان عليهم الجناح * [فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ] هو ان يقول لها انك لجميلة او صالحة او نائقة و من غرضي ان اتزوج و عسى الله ان ييسر لي امرأة صالحة و نسو ذلك من الكلام المؤهّم انه يريد نكاحها حتى تحبس نفسها عايه ان رغبت فيه ولا يصرح بالنكاح فلا يقول اني اريد ان انكحك او اتزوجك او اخطبك - و روى ابن المبارك عن عبد الرحمن بن سليمان عن خالته قالت دخل عليّ ابو جعفر محمد بن علي و اناني عدتني فقال قد علمت قرابتي من رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و حتى جدي عاي رضي الله عنه و قدمي في الاسلام فقلت غفر الله لك اخطبني في عدتي وانت يؤخذ عنك فقال او قد فعلت انما اخبرتك بقرابتي من رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و موضعي - قد دخل رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم على ام سلمة و كانت عند ابن عمها ابي سلمة فتوفي عنها فلم يزل يذكر لها منزلته من الله و هو ستحامل على يده حتى اتر التصير في يده من شدة تحامله عليها فما كانت تلك خطبة - فان قلت ابي فرق بين الكناية و التعريض - قلت الكناية ان تذكر الشيء بغير لفظه الموضوع له و التعريض ان تذكر شيئاً تدل به على شيء لم تذكره كما يقول المحتاج للمحتاج اليه جئتلك لاسلم عليك و لانظر الى وجهك الكرم و لذلك قالوا * ع * و حسبك بالتسليم مني تقاضيا * و كانه امانة الكلام الى عرض يدل على الغرض و يسمى التلويح لانه يلوح منه ما يريد * [أَوْ أَكْنُتُمْ فِيهَا أَنْفُسَكُمْ] او سترتم و اضمتم في قلوبكم فلم تذكره بالنسبة لا معرضين و لا مترحين * [عَلِمَ اللَّهُ أَنْكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ] لا مسانة و لا تنفقون عن النطق برغبتكم فيبن و لاتصبرون عنه و فيه طرف من التوبيخ كقوله عام الله اذكم كنتم تختانون انفسكم - * فان قلت اين المستدرك بقوله [وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُهُنَّ] - قلت هو مستدرك لدلالة قوله سَتَذْكُرُونَهُنَّ عايه تقديره علم الله انكم ستذكرونهن فاذكورهن و لكن لا تواعدهن سراً - و السر وقع كناية عن النكاح الذي هو الوطى لانه مما يسر قال الاعشى * شعر * و لا تقربن جارة ان سرها * عايك حرام فانكسرت او تابدا * ثم عبر به عن النكاح الذي هو العقد لانه سبب فيه كما فعل بالنكاح • [إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا] و هو ان تعرضوا و لاتصرحوا - فان قلت بم يتعلق حرف الاستثناء - و ت بلا ترايدوهن اي لا تواعدهن مواعدة فقط الا مواعدة معروفة غير منكورة او لا تواعدهن الا بان تقولوا اي لا تواعدهن بالتعريض و لا يجوز ان يكون استثناء منقطعاً من سراً لانه الى قولك لا تواعدهن الا بالتعريض - و قيل معناه

وَتَسَاوَرُ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا ط وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَأَلْتُمْ مَّا آتَيْتُمْ
بِالْمَعْرُوفِ ط وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ © وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ
يَتَّبِعُونَ بِأَنفُسِهِمْ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ع

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ١٤

و عند ابي حنيفة من كان ذا رحم محرم منه و عند الشانعي لانفقة فيما عدا الولاد - و قيل من ورثه من عصبته مثل أجد و الاخ و ابن الاخ و العم و ابن العم - و قيل المراد وارث الاب و هو الصبي نفسه و انه ان مات ابوه و ورثه و جبت عليه اجرة رضاعه في ماله ان كان له مال فان لم يكن له مال اجبرت الام على ارضاعها - و قيل على الوارث على الباقي من الابوين من قوله و اجعله الوارث منها * [فَاِنْ أَرَادَا فِصَالًا] صادرا عن تراضٍ منهما و تشاور [فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا] في ذلك زاد على الحولين او نقصا و هذه توسعة بعد التحديد - و قيل هوفي غاية الحولين لا يتجاوز و انما اعتبر تراضيهما في الفصال و تشاورهما اما الاب فلا كلام فيه و اما الام فلانها احق بالتربية و هي ام بحال الصبي - و قرئ [فَاِنْ أَرَادَ اسْتَرْضَاعًا] مذقول من اَرْضَعُ بِقَالَ الْمَرْأَةُ الصَّبِيَّ وَ اسْتَرْضَعْتُهَا الصَّبِيَّ وَ اسْتَرْضَعْتُهَا الصَّبِيَّ فَتُعَدُّهُ لِي مَفْعُولِينَ كَمَا تَقُولُ اسْتَجِجْتُ الْحَاجَةَ وَ اسْتَجِجْتُ الْحَاجَةَ - و المعنى ان تسترضعوا المراضع اولادكم فحذف احد المفعولين للاستغناء عنه كما تقول اسْتَجِجْتُ الْحَاجَةَ وَ لَا تَذَكُرُ مِنْ اسْتَجِجْتُهِ وَ كَذَلِكَ حَاكِمُ كُلِّ مَفْعُولِينَ لَمْ يَكُنْ أَحَدُهُمَا عِبَارَةً عَنِ الْاَوَّلِ * [إِذَا سَأَلْتُمْ] الى المراضع [مَّا آتَيْتُمْ] ما اردتم اتياءه كقوله تعالى إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ - وَ قَرِئَ [مَّا آتَيْتُمْ] مِنْ اَتَى إِلَيْهِ إِحْسَانًا إِذَا فَعَلَ وَ مِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا اِي مَفْعُولًا - وَ رَوَى شَيْبَانُ عَنْ عَاصِمٍ مَّا آتَيْتُمْ اِي مَا آتَاكُمْ اللَّهُ وَ اقْدَرَكُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْاَجْرَةِ وَ نَحْوِهِ وَ انْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْفَظِينَ فِيهِ وَ لَيْسَ التَّسْلِيمُ بِشَرَطٍ لِلْجَوَازِ وَ الصَّكَّةِ وَ اِنَّمَا هُوَ نَذْبٌ إِلَى الْاَوَّلَى - وَ يَجُوزُ اِنْ يَكُونُ بَعَثًا عَلَى اِنْ يَكُونُ اِسْتِغْنَى الَّذِي تُعْطَاهُ الْمَرْضِعُ مِنْ اَهْنَى مَا يَكُونُ لِتَكُونَ طَيِّبَةً اِنْفُسُ رَاضِيَةً فَيَعُودُ ذَلِكَ اِصْلَاحًا لِشَانِ الصَّبِيِّ وَ اِحْتِيَاظًا فِي اِمْرَةِ فَاَمْرًا بِاِيْتَاءِ ذَا جِزَا يَدَا بِيَدٍ كَانَهُ قِيْلَ اِذَا اَدَيْتُمْ اِلَيْهِنَّ يَدَا بِيَدٍ مَا اعْطَيْتُمُوهُنَّ * [بِالْمَعْرُوفِ] مُتَعَلِّقٌ بِسَأَلْتُمْ اَمْرًا اِنْ يَكُونُوا عِنْدَ تَسْلِيمِ الْاَجْرَةِ مُسْتَبْشِرَى الْوَجْوهَ نَاطِقِينَ بِالْقَوْلِ اَلْحَمِيدِ مُطِيبِينَ لْاِنْفُسِ الْمَرْضَعِ بِمَا اَمْكُنْ حَتَّى يَوْمَنْ تَفْرِطِينَ بِقَطْعِ مَعَاذِيْرِهِنَّ * [وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ] عَلَى تَقْدِيرِ حَذْفِ الْمَضَافِ اِرَادَ وَ اَزْوَاجِ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنْكُمْ [يَتَّبِعُونَ] وَقِيْلَ مَعْنَاهُ يَتَّبِعُونَ بَعْدَهُمْ كَقَوْلِهِمُ السَّمْنُ مِذْوَانٌ بِرِهِمْ - وَ قَرِئَ [يَتَّبِعُونَ] بِفَتْحِ الْيَاءِ اِي يَسْتَفْتُونَ اَجَابَهُمْ وَ هِيَ قِرَاءَةٌ عَلَى رِضَى اللَّهِ عَنْهُ - وَ الَّذِي يَسْكُنُ اِنْ اَبَا الْاَسْوَدَ الدَّوْلِيَّ كَانَ يَمْشِي خَلْفَ جِزَارَةٍ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ مِنَ الْمُتَوَفِّيِّ بِكسر الفاء فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَ كَانَ اِحْدَ الْاَسْبَابِ الْبَاعِثَةَ لِعَلَى رِضَى اللَّهِ عَنْهُ عَلَى اِنْ اَمْرًا اِنْ يَضَعُ كِتَابًا فِي النَّحْوِ تُنَادِي بِهَذِهِ الْقِرَاءَةُ * [يَتَّبِعُونَ بِأَنفُسِهِمْ اَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا] يَعْتَدِدَنَّ هَذِهِ الْمُدَّةَ وَ هِيَ اَرْبَعَةٌ اَشْهُرٌ وَعَشْرَةٌ اَيَّامٌ - وَقِيْلَ عَشْرًا ذَهَابًا إِلَى الْاَيَّامِ وَ الْاَيُّمُ دَاخِلَةٌ مَعَهَا وَ لَا تَرَامُ قَطْ يَسْتَعْمَلُونَ التَّذْكِيرَ فِيهِ ذَاهِبِينَ إِلَى الْاَيَّامِ تَقُولُ صُمْتُ عَشْرًا وَ لَوْ ذَكَرْتُ خَرَجْتُ مِنْ كَلَامِهِمْ وَمِنْ الْبَيْتِ

لَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَتِمَّ الرِّضَاعَةَ ط وَ عَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقٌ وَ كَسْوَةٌ بِالْمَعْرُوفِ ط لَا تَكْلَفُ نَفْسٌ إِلَّا سَعْيَهَا ؕ
لَا تُضَارُّ وَالِدَةٌ بَوْلِدَهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بَوْلِدُهُ وَ عَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ ؕ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا

اراد الوالدات المطاقات و انجاب الغفقة و الاسوة لاجل الرضاع * [و على المولود له] و على الذي يولد له وهو الوالد - و [له] في محل الرفع على الفاعلية نحو عليهم في المغضوب عليهم - فان قلت لم قيل المولود له دون الوالد - قلت ليعلم ان الوالدات انما وادن لهم لان الاولاد للاباء و لذلك ينسبون اليهم لا الى الامهات و انشد للمامون بن الرشيد * شعر * فانما امهات الناس اوعية * مستودعات و الاباء ابناء * فكان عليهم ان يزرعوهن و يكسوهن اذا ارضعن لهم ولدنهم كالظهار الاترى انه ذكره باسم الوالد حيث لم يكن هذا المعنى و هو قوله تعالى و اخشوا يوما لا تجزي والد عن واده و لا مولود هو جاز عن والده شيئا * [بالمعروف] تفسيره ما يعقبه وهو ان لا يكلف واحد منهما ما ليس في وسعه و لا يتضارا - و قرئ لا تكلف بفتح التاء و لا تكلف بالنون - و قرئ لا تضار بالرفع على الاخبار وهو محتمل البناء للفاعل والمفعول - و ان يكون الاصل تضار بكسر الراء و تضار بفتحها - و قرأ لا تضار بالفتح اكثر القراء - و قرأ الحسن بالكسر على النفي وهو محتمل للبنائين ايضا و يبين ذلك انه قرئ لا تضار ولا تضار بالجزم و فتح الراء الاولى وكسرها - و قرأ ابو جعفر لا تضار بالسكون مع التشديد على نية الوقف - و عن الاعرج لا تضار بالسكون و التخفيف وهو من ضارة يضيرة و نوى الوقف كما نواه ابو جعفر او اختلس الضمة فظنه الراوي سكونا - و عن كاتبه من الخطاب لا تضار - و المعنى لا تضار والدة زوجها بسبب ولدها و هو ان تعاقب به و تطلب منه ما ليس يعدل من الرزق و الكسوة و ان تشغل قلبه بالتفريط في شأن الوالد و ان تقول بعد ما انفيها الصبي اطلب له ظئرا و ما اشبه ذلك و لا يضار مولود له امرأته بسبب ولده بان يمنعها شيئا مما وجب عليه من رزقها و كسوتها و لا ياخذ منها و هي تريد ارضاعه و لا يكرهها على الارضاع و كذلك اذا كان مبنيا للمفعول فهو نهي عن ان يلحق بها الضرر من قبل الزوج و عن ان يلحق الضرر بالزوج من قبلها بسبب الولد - و يجوز ان يكون تضار بمعنى تضار و ان يكون الباء من صلته اي لا تضار والدة بولدها فلا تسبيح غذاءه و تعبه و لا تفرط فيما ينبغي له و لا تدفعه الى الاب بعد ما انفيها و لا يضار الوالد به بان ينتزعه من يدها او يقصر في حقها فتقصر هي في حق الولد - فان قامت كيف قيل بولدها و بولده - قلت لما بُيت المرأة عن المضارة اضيف اليها الوالد استعطافا لها عليه و انه ليس باجنبي منها فمن حقا ان تشفق عليه و كذلك الوالد * [و على الوارث] عطف على قوله و على المولود له رزق و كسوة و ما بينهما تفسيره للمعروف معترض بين المعطوف والمعطوف عليه فكل المعنى و على و ارث المولود له مثل ما وجب عليه من الرزق و الكسوة اي ان مات المولود له لم يرضه ان يقوم مقامه في ان يزرعها و يكسوها بالشرطة التي ذكرت من المعروف و تجنب الضرر - و قيل هو وارث الصبي الذي لم مات الصبي ورثه - و اختلفوا فعند ابن ابي ليلى كل من ورثه

أَنْ يَنْكِحَنَّ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ط ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ط
 ذَلِكُمْ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ ط وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ٥ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ١٤

الأزواج الذين يعضلون نساءهم بعد انقضاء العدة ظلماً وقسراً ولحمية الجاهلية لا يتركونهن يتزوجن من شئن من الأزواج - والمعنى ان ينكحن أزواجهن الذين يرغبن فيهم ويصلحون لهن واما ان يخاطب به الأولياء في عضلن ان يرجعن الى أزواجهن - روي انها نزلت في معقل بن يسار حين عضل اخته ان ترجع الى الزوج الاول - وقيل في جابر بن عبد الله حين عضل بنت عم له والوجه ان يكون خطاباً للناس اي لا يوجد فيما بينكم عضلٌ لانه اذا وجد بينهم وهم راضون كانوا في حكم العاضلين - والعضل الحبس والتصديق ومنه عضلت الدجاجة اذا نشب بيضها فلم يخرج وأنشد ابن هرمة * شعر * وان قصائدني لك فاه طنعني * عقائل قد عضلن عن النكاح * وبلوغ الاجل على الحقيقة - وعن الشافعي دل سياق الكلامين على افتراق البلوغين * [إِذَا تَرَاضَوْا] اذا تراضى الخطاب والنساء [بِالْمَعْرُوفِ] بما يحسن في الدين والمرأة من الشرائط - وقيل بمهر المثل - ومن مذهب ابي حنيفة انها اذا زوجت نفسها باقتل من مهر مثلها فللاولياء ان يعترضوا * فان قلت لمن الخطاب في قوله [ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ] - قلت يجوز ان يكون لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولكل احد ونحوه ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ * [أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ] من ادناس الاثام - وقيل ازكى واطهر افضل واطيب * [وَاللَّهُ يَعْلَمُ] ما في ذلك من الزكاه والطهر [وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ] وانتم لا تعلمونه - او والله يعلم ما تستصلحون به من الاحكام والشرائع وانتم تجهلون * [يُرْضَعْنَ] مثل يَرْضَعَنَّ في انه خبر في معنى الامر الموكد * [كَامِلَيْنِ] توكيد كقوله تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ لانه مما يتسامح فيه فنقول اقمْتُ عند فلان حولين ولم تستكملهما - وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما اَنْ يَكْمَلَ الرُّضَاعَةَ - وقرئ الرِّضَاعَةَ بكسر الراء والرضعة - وَاَنْ تَتِمَّ الرُّضَاعَةُ - وَاَنْ يُتِمَّ الرُّضَاعَةَ برفع الفعل تشبيهاً لَانَّ بَمَا تَلَاخِيهِمَا فِي التَّارِيحِ - فان قلت كيف اتصل قوله لِمَنْ اَرَادَ بِمَا قَبْلَهُ - قلت هو بيان لمن توجه اليه الحكم كقوله تعالى هَيِّتْ لَكَ اَكْبَانَ لِلْمُهَيَّاتِ بئ اي هذا الحكم لمن اراد اتمام الرضاع - وعن قتادة حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ ثم انزل الله اليسر والتخفيف فقال [لِمَنْ اَرَادَ اَنْ يُتِمَّ الرُّضَاعَةَ] اراد انه يجوز النقصان - وعن الحسن ليس ذلك بوقت لا ينقص منه بعد ان لا يكون في الفطام ضرر - وقيل اللام متعلقة بِيُرْضَعْنَ كما تقول ارضعت فلانة لفلان واداه اي يرضعن حولين لمن اراد ان يتم الرضاعة من الاباء لان الاب يحب عليه ارضاع الولد دون الأم وعليه ان يتخذ له ظئراً الا اذا تطوعت الأم بارضاعه وهي مندوبة الى ذلك ولا تجبر عليه - ولا يجوز استئجار الام عند ابي حنيفة مادامت زوجة او معتدة من نكاح وعند الشافعي يجوز فاذا انقضت عدتها جاز بالاتفاق - فان قلت فما بال الوالدات مأمورات بان يرضعن اولادهن - قلت اما ان يكون امراً على وجه المذنب واما على وجه الوجوب اذا لم يقبل الصبي الاثمي امه او لم توجد له ظئراً وكان الاب عاجزاً عن الاستئجار - وقيل

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ١٤

الثالث

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ط وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ©
وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سِرِّهُنَّ بِمَعْرُوفٍ م وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لَتَعْتَدُوا ع
وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ط وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا فَرَأَوْهُمُ اتَّخَذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا ۗ وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ
وَ الْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ ط وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ع © وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ

فما تقول في النكاح المعقود بشرط التحليل - قلت ذهب سفيان و ابو عبيد و مالك وغيرهم الى انه غير جائز وهو جائز عند ابي حنيفة مع الكراهة وعنه انهما ان اضر التحليل ولم يصرحا به فلا كراهة - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه لعن المحلل والمحلل له - وعن عمر رضي الله عنه لا اوتى بمحلل ولا محلل له الا رجمتها - وعن عثمان رضي الله عنه لا الانكاح رغبة غير مدالسة * [فَإِنْ طَلَّقَهَا]
الزوج الثاني * [أَنْ يَتَرَاجَعَا] ان يرجع كل واحد منهما الى صاحبه بالزواج * [إِنْ ظَنَّا] ان كان في ظنهما انهما يقيمان حقوق الزوجية ولم يقل ان علما انهما يقيمان لان اليقين مغيب عنهما لا يعلمه الا الله ومن فسر الظن ههنا بالعلم فقد وهم من طريق اللفظ والمعنى لانك لا تقول علمت ان يقوم زيد وامن علمت انه يقوم ولان الانسان لا يعلم ما في الغد و انما يظن ظنا * [فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ] اي آخر عدتهن و شارفن منتهاهما والاجل يقع على المدة كلها وعلى آخرها يقال لعمر الانسان اجل و للموت الذي ينتهي به اجل وكذلك الغاية و الامد يقول النحويون من ابتداء الغاية و الى لانتها الغاية و قال * شعر * كل حي مستكمل مدة العمر * ومود اذا انتهى امده * ويتسع في البلوغ ايضا فيقال باع البلدة اذا شارف وداناه ويقال قد وصلت وام يصل وانما شارف و لانه قد علم ان الامساك بعد تقضى الاجل لا وجه له لانها بعد تقضيه غير زوجة له وفي غير عدة منه فلا سبيل له عليها * [فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ] فاما ان يراجعها من غير طلب ضرار بالمراجعة * [أَوْ سِرِّهُنَّ بِمَعْرُوفٍ] واما ان يخلفها حتى تنقضي عدتها و تبين من غير ضرار * [وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا] كان الرجل يطلق المرأة و يتركها حتى يقرب انقضاء عدتها ثم يراجعها لا عن حاجة و لكن ليطلق العدة عليها فهو الامساك ضرارا * [لَتَعْتَدُوا] لتظلموهن - و قيل لتلجئوهن الى الانتداء * [فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ] بتعريضها لعقاب الله * [وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا] اي جدوا في الاخذ بها و العمل بما فيها و ارفعها حق رعايتها و الا فقد اتخذتموها هُزُوًا و لعبا يقال لمن لم يجد في الامر انما انت لاعب و هازي و يقال كن يهوديا و الا فلا تلعب بالقرودة - و قيل كان الرجل يطلق و يعتق و يتزوج و يقول كنت لاعبا - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثلث جدهن جد و هزلهن جد الطلاق و النكاح و الرجعة * [وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ] بالاسلام و بذوة محمد عليه السلام [وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَ الْحِكْمَةِ] من القرآن و السنة و ذكرها مقابلتها بالشكر و القيام بحقوقها * [يَعِظُكُمْ بِهِ] بما انزل عليكم * [فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ] اما ان يخاطب به

٢ سورة البقرة ٢
 ٢ الجزء ٢
 ١٣ ع ١٣

إِلَّا أَنْ يُخَافَا إِلَّا يَظُنُّمَا حُدُودَ اللَّهِ ط فَإِنْ خِفْتُمْ إِلَّا يَظُنُّمَا حُدُودَ اللَّهِ ط فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ط
 تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا ج وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ٥ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ
 مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ ط

الخطاب للزوج وأخره للامة والحكام ونحو ذلك غير عزيز في القرآن وغيره وان يكون الخطاب كله للامة
 والحكام لانهم الذين يأمرون بالاخذ والابتداء عند الترافع اليهم فكلهم الاخذون والموتون * [مِمَّا اتَيْتُمُوهُنَّ]
 مما اعطيتموهن من الصدقات * [إِلَّا أَنْ يُخَافَا إِلَّا يَظُنُّمَا حُدُودَ اللَّهِ] الا ان يخاف الزوجان ترك اقامة حدود
 الله فيما يلزمهما من مواجب الزوجية لما يحدث من نشوز المرأة وسوء خلقها * [فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا] فلا جناح
 على الرجل فيما اخذ ولا عليها فيما اعطت * [فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ] فيما فدت به نفسها واختلعت به من بدل
 ما اوتيت من المهر - والخلع بالزيادة على المهر مكروه وهو جائز في الحكم - وروي ان امرأة
 نشزت على زوجها فرفعت الى عمر رضي الله عنه فاباتها في بيت الزبل ثلث ليال ثم دعاها
 فقال كيف وجدت مبيتك قالت ما بت منذ كنت عنده اقر لعيني منهون فقال لزوجها اخاعها
 ولو بقرطها قال فتادة يعني بمالها كله هذا اذا كان النشوز منها فان كان منه كره له ان ياخذ منها شيئاً -
 وقرئ [إِلَّا أَنْ يُخَافَا عَلَى الْبِنَاءِ الْمَفْعُولِ وَابْدَالِ أَنْ لَا يَظُنُّمَا مِنْ الْفِ الضَّمِيرُ وَهُوَ مِنْ بَدَلِ الْاِشْتِمَالِ كَقَوْلِكَ
 خِيفَ زَيْدٌ تَرَكُهُ اِقَامَةَ حُدُودِ اللَّهِ وَنَحْوَهُ وَأَسْرَوْا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا وَيَعْضُدُهُ قِرَاءَةُ عَبْدِ اللَّهِ إِلَّا أَنْ تُخَافُوا - وَ
 فِي قِرَاءَةِ أَبِي إِلَّا أَنْ يَظُنُّ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْخَوْفُ بِمَعْنَى الظَّنِّ يَقُولُونَ اخَافَ أَنْ يَكُونَ كَذَا وَافْرَقَ أَنْ يَكُونَ
 يَرِيدُونَ الظَّنَّ * [فَإِنْ طَلَّقَهَا] الطلاق المذكور الموصوف بالتكرار في قوله تعالى الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ وَاسْتَوْفَى نَصَابَهُ - او
 فان طلقها مرة ثالثة بعد المراتين [فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ] من بعد ذلك التطليق [حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ]
 حتى تنزوج غيره والذكاح يسند الى المرأة كما يسند الى الرجل كما التزوج ويقال فلانة ناكه في بني فلان
 وقد تعلق من اقتصر على العقد في التحليل بظاهرة وهو سعيد بن المسيب والذي عليه الجمهور انه
 لا بد من الاصابة لما روى عروة عن عائشة رضي الله عنها ان امرأة رُفاعة جاءت الى النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم فقالت ان رفاعة طلقني فبت طلاقي وان عبد الرحمن بن الزبير تزوجني وانما معه
 مثل هُدبة الثوب وانه طلقني قبل ان يمسنني فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان تريد ان
 ترجعي الى رفاعة لا حتى تدوق عسيلته ويدوق عسيلتك - وروي انها لبثت ما شاء الله ثم رجعت
 فقالت انه كان قد مسني فقال لما كذبت في قولك الاول فان اصدت في الآخر فلبثت حتى قبض
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فانت ابابكر رضي الله عنه فقالت ارجع الى زوجي الاول فقال
 قد عهدت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين قال اك ما قال فلا ترجعي اليه فلما قبض ابوبكر
 رضي الله عنه قالت مثله لعمر رضي الله عنه فقال ان اتيتني بعد مرتك هذه لارجمك فمذمها - فان قلت

وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۖ وَلِلرِّجَالِ عَلَىٰ عِلَّتَيْنِ دَرَجَةٌ ۗ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٥﴾ الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ ۖ
فَإِمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحُ بِإِحْسَانٍ ۗ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْنَاهُمْ شَيْئًا

[وَ لَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ] و يجب لهم من الحق على الرجال مثل الذي يجب لهم عليهم * [بِالْمَعْرُوفِ]
بالوجه الذي لا يُنكر في الشرع وعادات الناس فلا يكلفهم ما ليس لهم ولا يكلفونهم ما ليس لهم ولا يعتف
احد الزوجين صاحبه - و المراد بالمماثلة مماثلة الواجب الواجب في كونه حسنة لاني جنس الفعل
فلا يجب عليه اذا غسلت ثيابه او خبزت له ان يفعل نحو ذلك ولكن يقابله بما يليق بالرجال * [دَرَجَةٌ] زيادة
في الحق وفضيلة - قِيلَ المرأة تذل من اللذة ما يذل الرجل وله الفضيلة بقيامه عليها وانفاقه في مصالحها *
[الطَّلَاقُ] بمعنى التطليق كالسلام بمعنى التسليم اي التطليق الشرعي تطليقة بعد تطليقة على
التفريق دون الجمع والارسال دفعة واحدة و لم يرد بالمرتين التثنية ولكن التكرير كقوله ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ
كَرَّتَيْنِ اي كرهة بعد كرهة لا كرتين اثنتين ونحو ذلك من التثاني التي يراد بها التكرير قولهم لَبَيْكَ
وَسَعْدُ بِكَ وَحَدَانِيكَ وَهَذَا ذِيكَ وَذِيكَ * وقوله تعالى [فَاِمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحُ بِإِحْسَانٍ] تخييرهم
بعد ان علمهم كيف يطلقون بين ان يمسكوا النساء بحسن العشرة والقيام بمواجبهن وبين ان يسرحوهن
السراح الجميل الذي علمهم - و قيل معناه الطلاق الرجعي مرتان لانه لا رجعة بعد الثلث فَاِمْسَاكُ
بِمَعْرُوفٍ اي برجعة او تَسْرِيحُ بِإِحْسَانٍ اي بان لا يراجعها حتى تَبَيَّنَ بِالْعِدَّةِ او بان لا يراجعها مراجعة
يريد بها تطويل العدة عليها و ضرارها - و قيل بان يطلقها الثالثة في الطهر الثالث - وروي ان سائلا سال
رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم اين الثالثة فقال عليه السلام اَوْ تَسْرِيحُ بِإِحْسَانٍ - و عند ابي حنيفة
و اصحابه اجمع بين التطليقتين و الثلث بدعة و السنة ان لا يوقع عليها الا واحدة في طهرام يجامعها
فيه لما روي في حديث ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قال له انما السنة
ان تستقبل الطهر استقبالا فتطلقها لكل قرء تطليقة - و عند الشافعي لا باس بارسال الثلث لحديث
العجلاني الذي لَاعَنَ امرأته فطلقها ثلثا بين يدي رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فلم ينكر
عليه - وروي ان جميلة بنت عبد الله بن ابي كانت تحمت ثابت بن فيس بن شماس و كانت تبغضه
و هو يحبها فانت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقالت يا رسول الله لا انا و لا ثابت لا يجمع راسي
وراسه شيعة و الله ما اعيب عليه في دين و لا خُلُق و لكني اكره الكفر في الاسلام ما اطيقه بغضا اني
رفعت جانب الخباء فرائته اقبل في عدة فاذا هو اشدهم سودا اقصرهم قامة و اقبسهم وجها فنزلت
و كان قد اصدقها حديقة فاختلعت منه بها و هو اول خاج كان في الاسلام - فان قلت لمن الخطاب في
قوله [وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا] ان قلت للازواج لم يطابقه قوله فَاِن خِفْتُمْ اَلَّا يَتَّقِيَ اللّٰهُ اللّٰه و ان
قلت للائمة و الحكم فهو لاء ليسوا باخذيين مذهب ولا بمؤتدين - قلت يجوز الامر جميعا ان يكون اول

وَلَا يَحِلُّ لهنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ط وَبَعُولتهنَّ أَحَقُّ
بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا ط

ولم يقل طهران وقوله تعالى وَاللَّائِي يَكْتُمْنَ مِنَ الْمَخِيضِ مِنْ نِسَاءكُمْ إِنْ أَرْتَبْتُمْ نَعِدْتُهُنَّ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ فَأَقَامَ الأشهر
مقام الحيض دون الطهار ولان الغرض الاصيل في العدة استبراء الرحم و الحيض هو الذي يستبرأ به
الارحام دون الطهر ولذلك كان الاستبراء من الامة بالحيضة ويقال اقراأت المرأة اذا حاضت وامرأة
مقروى وقال ابو عمرو بن العلاء دفع فلان جارية الى فلانة تُقْرِئُهَا اي تمسكها عندها حتى تحيض للاستبراء -
فان قلت فما تقول في قوله تعالى فَطَلَّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ و الطلاق الشرعي انما هو في الطهر - قلت
معناه مستقبلات لعدتهن كما تقول لقيته لثلاث بقين من الشهر تريد مستقبلا لثلاث - وعدتهن الحيض
الثلاث - فان قلت فما تقول في قول الاعشى • ع • لَمَاضِعَ فِيهَا مِنْ قُرْوٍ نِسَائِكَا • قلت اراد لَمَاضِعَ
فيها من عدة نساءك لشهرة القروء عندهم في الاعتدال بهن اي من مدة طويلة كالمدة التي تعدد فيها
النساء استطال مدة غيبته عن اهله كل عام لاقتحامه في الحروب والغارات وانه تمر على نساءه مدة كمدة
العدة ضائعة لا يضاعفون فيها او اراد من اوقات نساءك فان القروء والقارعي جاء في معنى الوقت
و لم يُرد لا حيضا ولا طهرا - فان قلت فعلام انتصب ثلثة قروء - قلت على انه مفعول به كقولك
المحتكر يتربص الغلاء اي يتربص مضي ثلثة قروء او على انه ظرف اي يتربصن مدة ثلثة قروء - فان قلت
لما جاء المميز على جمع الكثرة دون القلة التي هي الاقراء - قلت يتسعون في ذلك فيستعمرون كل واحد
من الجمعيين مكان الآخر لاشتراكهما في الجمعية الا ترى الى قوله بِأَنْفُسِهِنَّ و ماهي الانفوس كثيرة - و لعل
القروء كانت اكثر استعمالا في جمع قروء من الاقراء فؤثر عليه تذيلا لقليل الاستعمال منزلة المهمل
فيكون مثل قولهم ثلثة شسوع - و قرأ الزهري ثلثة قُرْوٍ بغير همز • [مَاخَلَقَ اللهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ] من الولد
او من دم الحيض وذلك اذا ارادت المرأة فراق زوجها فنكمت حملها لئلا ينتظر بطلاقها ان تضع ولئلا يشفق على
الولد فيترك تسربحها - او كتبت حيضها و قالت و هي حائض قد طهرت استعجالا للطلاق - و يجوز ان يراد
اللاتي يبغين اسقاط ما في بطونهن من الاجنة فلا يعترفن به و يجحدنه لذلك فجعل كتمان ما في ارحامهن كناية
عن اسقاطه • [إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ] تعظيم لفعالهن و ان من امن بالله و بعقابه لا يجترئ على
مثله من العظام • [وَالْبَعُولِ] جمع بعل و التاء لاحقة لتانيث الجمع كما في الحزونة و السهولة - و يجوز ان يراد
بالبعولة المصدر من قولك بعل حسن البعولة يعني و اهل بعولتهن • [أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ] برجعتهن - و في قراءة
أَبِي بَرَدِّتِهِنَّ [فِي ذَلِكَ] في مدة ذلك التربص - فان قلت كيف جعلوا أَحَقُّ بالرجعة كان للنساء حقا فيها - قلت
المعنى ان الرجل ان اراد الرجعة و ابنتها المرأة و جب ايثار قوله على قولها و كان هو احق منها لان لها حقا
في الرجعة [إِنْ أَرَادُوا] بالرجعة [إِصْلَاحًا] لما بينهم و بينهن و احسانا اليهن و لم يريدوا مضارتهن •

فَإِنْ فَاءُ رِقَابِ اللَّهِ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ وَالْمَطْلُوقَاتُ يُتْرَبْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ط

كقولك لي منك كذا و الايلاء من المرأة ان يقول و الله لا اقربك اربعة اشهر فصاعدا على التقييد بالاشهر او لا اقربك على الاطلاق و لا يكون فيما دون اربعة اشهر الا ما يحكى عن ابراهيم النخعي و حكم ذلك انه اذا فاء اليها فى المدة بالطوى ان امكنه او بالقول ان عجز صح الفیء و حدث القادر و لزمته كفارة اليمين و لا كفارة على العاجز و ان مضت الاربعة بانث بتطبيقه عند ابى حنيفة و عند الشافعي لا يصح الايلاء الا في اكثر من اربعة اشهر ثم يوقف المولي فاما ان يفى و اما ان يطلق و ان ابى طلق عليه الحاكم * و معنى قوله [فَإِنْ فَاءُ] فان فاء فى الشهر بدليل قراءة عبد الله فَإِنْ فَاءُ فَيَبِينَ [فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] يغفر للمؤمنين ما عسى يقدمون عليه من طلب ضرار النساء بالايلاء و هو الغالب ان كان يجوز ان يكون على رضى مذهب اشفاقا منهن على الولد من الغيل او لبعض الاسباب لاجل الفئة التي هي مثل التوبة * [وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ] فتربصوا الى مضي المدة [فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ] و عيد على اصرارهم و تركم الفئة و على قول الشافعي معناه فَإِنْ فَاءُ وَإِنْ عَزَمُوا بعد مضي المدة - فان قات كيف مرقع الفاء اذا كانت الفئة قبل انتهاء مدة التربص - قلت موقع صحيح لان قوله فَإِنْ فَاءُ وَإِنْ عَزَمُوا تفصيل لقوله لِلَّذِينَ يُؤْتُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ و التفصيل يعقب المفصل كما تقول انا نزلتكم هذا الشهر فان احدثكم اقمتم عندكم الى اخره و الا لم اقم الاربثما تحول - فان قلت ما تقول في قوله فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ و عزمهم الطلاق مما يعلم و لا يسمع - قلت الغالب ان العازم للطلاق و ترك الفئة و الضرار لا يخلو من مقابلة و دمومة و لا بد له من ان يحدث نفسه و يناجيهما بذلك و ذلك حديث لا يسمعه الا الله كما يسمع و موسسة الشيطان * [وَالْمَطْلُوقَاتُ] اراد المدخول بهن من ذوات الاقراء - فان قلت كيف جازت ارادتهن خاصة و اللفظ يقتضى العموم - قلت بل اللفظ مطلق في تناول الجنس صالح لكلمة و بعضه نجاء في احد ما يصلح له كالاسم المشترك - فان قلت فما معنى الاخبار عنهن بالتربص - قلت هو خبر في معنى الامر وصل الكلام و يتربصن المطلقات و اخراج الامر في صورة الخبر تاكيد للامر و اشعار بانه مما يجب ان يتلقى بالمسارعة الى امتثاله فكانهن امتثالن الامر بالتربص فهو يخبر عنه موجودا و نحوه قولهم في الدعاء رَحِمَكَ اللَّهُ اُخْرَجَ فِي صُورَةِ الْخَبَرِ ثَقَّةً بِاِلاَ سْتِجَابَةٍ كَانَمَا وَجَدَتْ الرَّحْمَةَ فَهُوَ يُخْبِرُ عَنْهَا وَبِنَاءِ عَلَى الْمَبْتَدَأِ مِمَّا زَادَهُ اَيْضًا فَضْلُ تَاكِيدٍ وَلَوْ قِيلَ يُتْرَبْنَ الْمَطْلُوقَاتُ لَمْ يَكُنْ بِتِلْكَ الْوَكَايَةِ - فَإِنَّ قَوْلَهُ هَلَا قِيلَ يُتْرَبْنَ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ كَمَا قِيلَ تُرَبُّصٌ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَ مَا مَعْنَى ذِكْرِ الْاِنْفُسِ - قلت في ذكر النفس تبييد لهن على التربص و زيادة بعث لان فيه ما يستنكفن منه فيحملهن على ان يتربصن و ذلك ان انفس النساء طوامح الى الرجال فامر ان يتمعن انفسهن و يغابنها على الطموح و يُجْبِرُنَهَا عَلَى التَّرَبُّصِ * و [الْقُرُوءُ] جمع قرء و قرء و هو الحيض بدليل قوله عليه السلام دَعِيَ الصَّلَاةُ اِيَّامَ اقْرَانِكَ وَقَوْلُهُ طَلَاقُ الْاِمَةِ تَطْلِيقَتَانِ وَعِدَّتَاهَا حَيْضَتَانِ

وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ عُرْضَةً لِإِيمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصَلِّحُوا بَيْنَ النَّاسِ ۗ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ لَا يُؤْخَذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخَذُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبِكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ۝ الَّذِينَ يُؤْتُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصًا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ

الآية على الأولى ان الرجل كان يحلف على بعض الخيرات من صلة رحم او اصلاح ذات بين او احسان الى احد او عبادة ثم يقول اخاف الله ان احنت في يميني فيترك البر ارادة البر في يمينه فقيل لهم [وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ عُرْضَةً لِإِيمَانِكُمْ] اي حاجزا لما حلفتم عليه وسمي المحلوف عليه يميننا لتلبسه باليمين كما قال النبي صلى الله عليه و آله وسلم لعبد الرحمن بن سمرّة اذا حلفت على يمين غيرها خيرا منها فات الذي هو خير و كقر عن يمينك اي على شئ مما يحلف عليه * وقوله [أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصَلِّحُوا] عطف بيان لإيمانكم اي للامور المحلوف عليها التي هي البر والتقوى و الاصلاح بين الناس - فان قلت بم تعلقت اللام في لإيمانكم - قلت بالفعل اي و لا تجعلوا الله ايمانكم برزخا و حجازا - و يجوز ان يتعلق بعرضة لما فيها من معنى الاعتراض بمعنى و لا تجعلوه شيئا يعترض البر من اعتراض كذا - و يجوز ان يكون اللام للتعليل و يتعلق أَنْ تَبَرُّوا بالفعل او بالعرضة اي و لا تجعلوا الله لاجل ايمانكم به عرضة لَنْ تَبَرُّوا ومعناها على الاخرى و لا تجعلوا الله معرضا لإيمانكم فتبتذلوه بكثرة الحلف به و لذلك ذم من أنزل فيه و لَا تَطْعُ كُلَّ حَلِيفٍ مَهِينٍ باشنع المذام و جعل الحلف مقدماتها و أَنْ تَبَرُّوا علة للنبي اي ارادة أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصَلِّحُوا لان الحلاف مجترى على الله غير معظّم له فلا يكون برا متقيا و الايثق به الناس فلا يدخلونه في وساطتهم و اصلاح ذات بينهم * [اللَّغْوِ] الساقط الذي لا يعتد به من كلام و غيره و لذلك قيل لما لا يعتد به في الدية من اولاد الابل لغو و اللغو من اليمين الساقط الذي لا يعتد به في الايمان و هو الذي لا عقد معه و الدليل عليه و لَكِنْ يُؤْخَذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْإِيمَانَ * [بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبَكُمْ] و اخذلف الفقهاء فيه فعند ابي حنيفة و اصحابه هو ان يحلف على الشئ يظنه على ما حلف عليه ثم يظهر خلافه - و عند الشافعي هو قول العرب لا و الله و بلى و الله مما يوكدون به كلامهم و لا يخطر ببالهم الحلف و لو قيل لواحد منهم سمعتك اليوم تحلف في المسجد الحرام لانكر ذلك و لعنه قال لا و الله الف مرة و فيه معنيان - احدهما لَا يُؤْخَذُكُمْ اي لا يعاقبكم بلغو اليمين الذي يحلف احدكم باطن و لَكِنْ يعاقبكم بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبَكُمْ اي اقترفته من اثم اقصد الى الكذب في اليمين و هو ان يحلف على ما يعلم انه خلاف ما يقوله و هي اليمين الغموس - و الثاني لا يؤخذكم اي لا يلزمكم الكفارة بلغو اليمين الذي لا قصد معه و لكن يلزمكم الكفارة بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبَكُمْ اي بما نوت قلوبكم و قصدت من الايمان و لم يكن كسب اللسان وحده * [وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ] حيث لم يؤخذكم باللغو في ايمانكم * قرأ عبد الله الوا من نساءهم - و قرأ ابن عباس يُقْسِمُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ - فان قلت كيف عدي بمن و هو معدى بعلين - قلت قد ضمن في هذا القسم المخصوص معنى البعد فكأذ قيل يبدعون من نساءهم مؤيين او مقسمين و يجوز ان يواد لهم [مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصًا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ]

فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ۗ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ٥ نِسَاءَكُمْ
حَرَّتْ لَكُمْ فَأْتُوا حُرَّتَكُمْ أَنْتُمْ مَعَهَا ۗ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ۗ سُبْحَانَ اللَّهِ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ۗ وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَنِ
الَّذِينَ يُضِلُّونَ عَمَّا قُتِبَ لَهُم مِمَّا قَدَرْنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۗ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ٦

حتى تغتسل او يمضي عليها وقت صلوة - وذهب الشافعي الى انه لا يقربها حتى تطهر وتطهر فتجتمع
بين الامرين وهو قول واضع وبعضه قوله فَإِذَا تَطَهَّرْنَ * [مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ] من الماتى الذي
امركم الله به وحلله لكم وهو العُبل * [إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ] مما عسى يذدر منهم من ارتكب ما نُها عنه من
ذلك * [وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ] المتذهرين عن الفواحش - او إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ الذين يطهرون انفسهم بطهرة
التوبة من كل ذنب و يحب المتطهرين من جميع الاقدار كمجامعة الحائض و الطاهر قبل الغسل و اتيان
ما ليس بمباح وغير ذلك * [حَرَّتْ لَكُمْ] مواضع حرث لكم و هذا مجاز شيق بالحمارة تشبيها لما يلقي
في ارحامهن من الدطف التي منها الذسل بالذور * وقوله [فَأْتُوا حُرَّتَكُمْ أَنْتُمْ مَعَهَا] تمثيل اي فاتوهن كما
تاتون اراضيكم التي تريدون ان تحرثوها من اي جهة شئتم لا تحظر عليكم جنة دون جهة - والمعنى جامعوهن
من اي شق اردتم بعد ان يكون الماتى واحدا وهو موضع الحرث وقوله هُوَ الَّذِي فَاعْتَصِمُوا بِاللَّيْسَاءِ - وَ مِنْ
حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ - فَأْتُوا حُرَّتَكُمْ أَنْتُمْ مَعَهَا شئتم من الكذابات اللطيفة و التعريضات المستحسنة و هذه
و اشباهها في كلام الله اذاب حسنة على المؤمنين ان يتعلموها ويتأدبوا بها و يتكلموا مثلها في محاوراتهم
ومكاتباتهم - و روي ان اليهود كانوا يقولون من جامع امرأته وهي مجبنة من دبرها في قبلاها كان وادها حول نذكر
ذلك لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقال عليه السلام كذبت اليهود فنزلت [وَدَّعُوا لِنَفْسِكُمْ] ما يجب
تقديمه من الاعمال الصالحة و ما هو خلاف ما نُبيتم عنه - و قيل طلب الولد و قيل التسمية على الوطى *
[وَاتَّقُوا اللَّهَ] فلا تجترئوا على المناهي [وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مَلَائِكَةٌ مُقَاتِلَةٌ] فتزودوا ما لا تقتضون به * [وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ]
المستوحشين للمدح و التعظيم بترك القبائح و فعل الحسنات - فان قلت ما موقع قوله نِسَاءَكُمْ حَرَّتْ
لَكُمْ مما قبله - قلت موقعه موقع البديان و التوضيح لقوله فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ يعني ان الماتى
الذي امركم الله به و هو مكان الحرث ترجمة له و تفسيره او ازالة للشبهة و دلالة على ان الغرض الاصيل
فى الاتيان هو طلمب الذسل لا قضاء الشهوة فلا تاتوهن الا من الماتى الذي يتعلق به هذا الغرض - فان
قلت ما بال يَسْأَلُونَكَ جاء بغير او ثلث مرات ثم مع الواو ثلثا - قلت كان سؤايم عن تلك
الحوادث الأول وقع في احوال متفرقة فلم يوت بحرف العطف لان كل واحد من السوالات سوال مبتدأ
وسأوا عن الحوادث الأخر في وقت واحد فجئى بحرف الجمع لذلك كانه قيل يجمعون لك بين
السوال عن الخمر و الميسر و السوال عن الانفاق و السوال عن كذا و كذا * [الْعُرْضَةُ] فعلة بمعنى مفعول كالعُرْضَةُ
و العُرْفَةُ وهو اسم ما تعرضه دون الشيعى من عرض العود على الاناء فيعرض دونه و يصير حاجزا و مانعا
منه تقول فلان عُرْضَةُ دون الخير و العُرْضَةُ ايضا المعرَضُ لامة قال * ع * فلا تجعلوني عرضة للوائم * و معنى

وَأَمَّةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ ۖ وَتَوَاعَبَبْتُمْ ۖ وَلَا تَدْنِكُمُ الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يَوْمِنَا ۗ ط وَتَعْبُدُ مَوْمِنٌ ۗ ط
 خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ ۖ وَتَوَاعَبَبْتُمْ ۖ ط أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ ۗ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ ۗ ط
 وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۗ ع وَيسْئَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ ۗ قُلْ هُوَ أَدْنَىٰ فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ
 فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ ۗ ع

[وَأَمَّةٌ مُؤْمِنَةٌ] ولو كان الحال ان المشركة تعجبكم وتحبونها فان المؤمنة خير منيا مع ذلك * [أُولَئِكَ] اشارة الى المشركات و المشركين اي يدعون الى الكفر فحَقِّمهم ان لا يُوالُوا ولا يبصَّهروا ولا يكون بينهم وبين المؤمنين الا المماصة والقتال * [وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ] يعني واولياء الله وهم المؤمنون يدعون الى الجنة [وَالْمَغْفِرَةِ] و ما يوصل اليهما فهم الذين تجب موالاتهم ومصاهرتهم و ان يوثروا على غيرهم * [بِإِذْنِهِ] بتيسير الله و توفيقه للعمل الذي يُستحق به الجنة و المغفرة - وقرأ الحسن و المغفرة بِإِذْنِهِ بالرفع اي و المغفرة حاملة بتيسيره * [الْمَحِيضِ] مصدر يقال حاضت مَحِيضًا كقولك جاء مَحِيضًا و بات مَبِيضًا * [قُلْ هُوَ أَدْنَى] اي الحيض شيعي يستفذر و يوذى من يقربه نقره منه و كراهة له * [فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ] فاجتنبوهن يعني فاجتنبوا مجامعتهم - روي ان اهل الجاهلية كانوا اذا حاضت المرأة لم يواكلوها و لم يشاربوها و لم يجالسوها على فرش و لم يساكنوها في بيت كفعل اليهود و المجوس فلما نزلت اخذ المسلمون بظاهر اعتزالهن فاخرجوهن من بيوتهن فقال ناس من الاعراب يارسول الله البرد شديد و الثياب قليلة فان اترناهن بالثياب هلك سائر اهل البيت و ان استاثرنا بها هلكت الحِيض فقال عليه السلام انما امرتم ان تعتزلوا مجامعتهم اذا حَضْنَ و لم يامرهم باخراجهن من البيوت كفعل الاعاجم - و قيل ان النصارى كانوا يجامعونهن و لا يبالون بالحيض و اليهود كانوا يعتزلونهن في كل شيعي فامر الله بالانقضاء بين الامرين - و بين الفقهاء خلاف في الاعتزال فابو حنيفة و ابو يوسف يوجبان اعتزال ما اشتمل عليه الازار و محمد بن الحسن لا يوجب الا اعتزال الفرج - و روى محمد حديث عايشة رضي الله عنها ان عبد الله بن عمر سألها هل يبشر الرجل امراته و هي حائض فقالت تشد ازارها على سفلتها ثم ليبارشها ان شاء - و ما روى زيد بن اسلم ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه و اله و سلم ما يحل لي من امرأتي و هي حائض قال لتشد علينا ازارها ثم شانك باعلاها ثم قال و هذا قول ابي حنيفة و قد جاء ما هو ارحض من هذا عن عايشة رضي الله عنها انها قالت يتجنب شعار الدم وله ماسوى ذلك * و ترى يَطْهُرَنَّ بالتشديد اي يَطْهُرَنَّ بدليل قوله فَاذَا تَطْهُرَنَّ - وقرأ عبد الله حَتَّى يَطْهُرَنَّ و يَطْهُرَنَّ بالتخفيف و التطهر الاغتسال و الطهر انقطاع دم الحيض و كلتا القراءتين مما يجب العمل به نذهب ابو حنيفة الى ان له ان يقربها في اكثر الحيض بعد انقطاع الدم و ان لم تغتسل و في اقل الحيض لا يقربها

نِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ط وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى ط قُلْ اصْلَحْ لَهُمْ خَيْرٌ وَّانْ تُخَالِطُوهُمْ فَارْحَمُواكُمْ ط وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ
مِنَ الْمُصْلِحِ ط وَكَوَشَاءَ اللَّهُ لَاعْتَنِكُمْ ط اِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٥ [وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ ط

فا عرض عنه فقال هاتها مغضبا فاخذها فخذفه بها خذفا لو اصابه لشجة او عقرة ثم قال يجيى احدكم بماله
كله يتصدق به و يجلس يتكفف الناس انما الصدقة عن ظهر غنى • [نِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ] اما ان
يتعلق بَتَفَكَّرُونَ فيكون المعنى لعلمك تفكرون فيما يتعلق بالدارين فتأخذون بما هو اصالح لكم كما بينت
لكم ان العفو اصالح من الجهد في النفقة - او تفكرون في الدارين فتؤثرون ابقاءهما و اكثرهما منافع - و
يجوز ان يكون اشارة الى قوله وَاثْمَهُمَا اَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا ليتفكروا في عقاب الاثم في الآخرة و النفع في
الدنيا حتى لا يختاروا النفع العاجل على النجاة من العقاب العظيم - و اما ان يتعلق بيدين على معنى
يبيد لكم الآيات في امر الدارين و فيما يتعلق بهما لعلمك تفكرون • لما نزلت اِنَّ الدِّينَ يَآكُلُونَ اَمْوَالَ
الْيَتَامَى ظَلَمًا اعتزلوا اليتامى و تحاموهم و تركوا مخالطتهم و القيام باموالهم و الاهتمام بمصالحهم
فشق ذلك عليهم و كاد يوقعهم في الحرج ف قيل [اصْلَحْ لَهُمْ خَيْرٌ] اي مداخلتهم على وجه الاصلاح
لهم و لاموالهم خير من مجانبتهم • [وَاِنْ تُخَالِطُوهُمْ] و تعاشروهم و لم تجانبوهم فم
[اِخْوَانُكُمْ] في الدين و من حق الاخ ان يخالط اخاه و قد حملت المخالطة على المظاهرة • [وَاللَّهُ
يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ] اي لا يخفى على الله من داخلهم بافساد و اصلاح فيجازيه على حسب
مداخلته فاحذروه و لا تتحركوا غير الاصلاح [وَكَوَشَاءَ اللَّهُ لَاعْتَنِكُمْ] لحلمكم على العنت و هو المشقة
و اخرجكم فلم يطلق لكم مداخلتهم - و قرأ طاريس قُلْ اصْلَحْ لِيهِمْ و معناه ايصال الصلاح اليهم - و قرى
لَعَنَتَكُمْ بطرح الهمزة و القاء حركتها على اللام و كذلك فَلَا تَمَّ عَلَيْهِ • [اِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ] غالب يقدر على
ان يعنت عباده و يخرجهم ولكنه [حَكِيمٌ] لا يكلف الا ما يتسع فيه طاقته • [وَلَا تَنْكِحُوا] و قرى بضم
القاء اي لا تزوجوهن او لا تزوجوهن • و [المشركات] الحرييات و الآية ثابتة و قيل المشركات الحرييات
و الكتابيات جميعا لان اهل الكتاب من اهل المشرك لقوله تعالى وَاَقْرَبُ الْيَهُودِ عِزْرُ بْنُ اللَّهِ وَاَقْرَبُ
النَّصَارَى الْمَسِيحُ بْنُ اللَّهِ الى قوله تَعَالَى سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ و هي منسوخة لقوله تعالى وَاَلْمُحْصَنَاتُ
مِنَ الَّذِينَ اَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ و سورة المائدة كلها ثابتة لم ينسخ منها شئ قط و هو قول ابن
عباس رضي الله عنه و الازاعي - و روي ان رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم بعث مرثد بن ابي
مرثد الغنوي الى مكة ليخرج منها ناسا من المسلمين و كان يهوى امرأة في الجاهلية اسمها
عَنَّا فاته و قالت الا تخلو فقال و يحك ان الاسلام قد حال بيننا فقالت فيل لك ان تزوج بي قال
نعم و لكن ارجع الى رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم فاستأمره فاستأمره فنزلت [وَاَلَا مَثَلٌ لِّمَنْ هَدَىٰ
وَلَا امْرَاةٌ مُّؤْمِنَةٌ حُرَّةٌ كَانَتْ اَوْ مَمْلُوكَةٌ وَكَذَلِكَ وَتَعْبُدُ مُؤْمِنٌ لَّانَ النَّاسُ كُلُّهُمْ عِبِيدُ اللَّهِ و اماء

وَأْتَمُّهَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهَا ط وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ط قُلِ الْعَفْوَ ط كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٠﴾ سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ١١

ان اتناول منه قطرة - وعند اكثر الفقهاء هو حرام كالخمر وكذلك كل ما اسكر من كل شراب وسميت خمرًا لتغطيتها العقل والتمييز كما سميت سكرًا لانها تسكرهما اي تحجزهما و كانها سميت بالمصدر من خمره خمرًا اذا ستره للمبالغة * والميسر القمار مصدر من يسر كالموعد والمرجع من فعلهما يقال يعسره اذا قمرته واشتقاقه من اليسر لانه اخذ مال الرجل بيسر وسهولة من غير كد ولا تعب - او من اليسار لانه سلب يساره - وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان الرجل في الجاهلية يخاطر على اهله وماله قال * ع * اقول لهم يا لشعب اذ ييسرونني * اي يفعلون بي ما يفعل الياسرون باليسور - فان قلت كيف صفة الميسر - قلت كاذب لهم عشرة اقدح وهي الازلام والاقلام الفد والتوامم والرقيب والحلس والذانس والمسبل والمعلنى والمنيع والسفيح والوعد لكل واحد منها نصيب معلوم من جزور ينحرونها ويجزونها عشرة اجزاء - وقيل ثمانية وعشرين الالئلثة وهي المنيع والسفيح والوعد ولبعضهم * شعر * لي في الدنيا سهام ليس فيهن ربيع * واساميهن وعد وسفيح ومنيع * للفد شههم وللتوامم سهام والرقيب ثلثة وللحلس اربعة وللذانس خمسة والمسبل ستة والمعلنى سبعة يجعلونها في الربابة وهي خريطة ويضعونها على يدي عدل ثم يجعلها ويدخل يده فيخرج باسم رجل رجل قدحا منها فمن خرج له قدح من ذوات الانصباة اخذ النصيب الموسوم به ذلك القدح ومن خرج له قدح مما لا نصيب له لم ياخذ شيئًا وغرم ثمن الجزور كله وكانوا يدفعون تلك الانصباة الى الفقراء ولا ياكلون منها ويفتخرون بذلك ويندمون من لم يدخل فيه ويسمونه البرم وفي حكم الميسر انواع القمار من النرد والشطرنج وغيرها - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اياكم وهاتين الكعبتين المشومتين فانهما من ميسر العجم - وعن علي رضي الله عنه ان النرد والشطرنج من الميسر - وعن ابن سيرين كل شئ في خطر فهو من الميسر - والمعنى يسالونك عما في تعاطيها بدليل قوله تعالى قل فيهما اثم كبير [واثمهما] وعقاب الاثم في تعاطيها [اكبر من نفعهما] وهو الاتذان بشرب الخمر والقمار والطرب فيهما والتوصل بهما الى مصادقات الغنيان ومعاشراتهم والذيل من مطاعمهم ومشاربهم واعطياتهم وسلب الاموال بالقمار والانتخار على الابرام - وقرئ اثم كثير بالثاء - وفي قراءة ابي واثمهما اقرب ومعنى الكثرة ان اصحاب الشرب والقمار يقتربون فيها الاثم من وجوه كثيرة * [العفو] نقبض الجهد وهوان ينفق ما لا يبلغ انفاقه منه الجهد واستفراغ الوسع قال * ع * خذ العفو مني تستديمي مودتي * ويقال للارض السهلة العفو - قرئ بالرفع والنصب - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان رجلا اتاه ببيضة من ذهب اصابها في بعض المغازي فقال خذها مني صدقة فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاتاه من الجانب الايمن فقال مثله فاعرض عنه ثم اتاه من الجانب الايسر

إِنِ اسْتَطَاعُوا ط وَ مَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنِ دِينِهِ نَيْمَتْ رَهُوَ كَانِرٍ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ ج وَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ح هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ © إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هَاجَرُوا وَ جَاهَدُوا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ ط وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ © يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ ط
قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَ مَنَافِعٌ لِلنَّاسِ

كقولك فلان يعبد الله حتى يدخل الجنة اي يقاتلونكم كي يردوكم * [وَإِنِ اسْتَطَاعُوا] استبعاد
لاستطاعتهم كقول الرجل لعدوه ان ظفرت بي فلا تبق عليّ و هو اثن بانه لا يظفر به * [وَ مَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ] و من
يرجع عن دينه الى دينهم و يطارعهم على رده اليه [نَيْمَتْ] على الردة * [فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ
فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ] لما يفوتهم باحداث الردة مما للمسلمين في الدنيا من ثمرات الاسلام و باستدامتها
و الموت عليها من ثواب الآخرة و بها احتج الشافعي على ان الردة لا تحبط الاعمال حتى يموت
عليها - و عند ابي حنيفة انها تحبطها و ان رجع مسلما * [إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هَاجَرُوا]
روي ان عبد الله بن جحش و اصحابه حين قتلوا الحضرمي ظن قوم انهم و ان سلموا من الاثم
فايس لهم اجر فنزلت [أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ] - و عن قتادة هؤلاء خيار هذه الامة ثم جعلهم
الله اهل رجاء كما تسعون و انه من رجا طالب و من خاف هرب * نزلت في الخمر اربع آيات نزلت
بمكة و من ثمرات النخيل و الأعذاب تتخذون منه سكرًا نكح المسلمون يشربونها و هي لهم حلال ثم ان عمر
و معاذ و نفرًا من الصحابة قالوا يا رسول الله آتينا في الخمر فانها مذهبة للعقل مسلبة للمال فنزلت
[فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَ مَنَافِعٌ لِلنَّاسِ] فشربها قوم و تركها آخرون ثم دعا عبد الرحمن بن عوف ناسًا منهم فشربوا
و سكروا فأم بعضهم فقروا قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اَعْبُدُوا مَا تَعْبُدُونَ فنزلت و لا تقربوا الصلوة و انتم سكارى فقل
من يشربها ثم دعا عتب بن مالك قوما فيهم سعد بن ابي وقاص فلما سكروا افتخروا و تناشدوا حتى
انشد سعد شعرا فيه هجاء الانصار فضربه انصاري بلحفي بغير فشجه موضحة فشكا الى رسول الله صلى الله
عليه و آله و سلم فقال عمر اللبم بين لنا في الخمر بيانًا شافيا فنزلت اِنَّمَا الْخَمْرُ وَ الْمَيْسِرُ إِلَى قَوْلِهِ فَهَلْ
أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ فقال عمر رضي الله عنه انتهينا يا رب - و عن علي رضي الله عنه لو دعت قطرة في بئر
فبئيت مكانها مزارعة لم أوذن عليها و لو دعت في بحر ثم جف و نبت فيه الكلاء لم أرمه - و عن ابن
عمر رضي الله عنهما لو ادخمت اصبعي فيه لم تتبعني و هذا هو الايمان حقًا و هم الذين اتقوا الله حقًا
نقائه - و الخمر ما غلا و اشدت و قذفت بالزبد من عصير العنب و هو حرام و كذلك نقيع الزبيب و التمر
الذي لم يطبخ فان طبخ حتى ذهب ثلثاه ثم غلا و اشدت ذهب خبثه و نصيب الشيطان و حل شربه
مادون السكر اذا لم يقصد بشربه اللهم و الطرب عند ابي حنيفة - و عن بعض اصحابه لأن قول
مرارا هو حلال احب اليّ من ان انزل مرة هو حرام و لأن آخر من السماء فاتقطع قطعًا احب اليّ من

وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۚ وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ ۗ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ ع
 يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ ۖ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ ۖ وَصَدٌّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ق
 وَإِخْرَاجِ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِندَ اللَّهِ ۚ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ ۗ وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ حَتَّىٰ يَرُدُّوكُمْ عَن دِينِكُمْ ۚ ع ١١

نفسه كراهة لفرط كراهتهم له وإما ان يكون فعلاً بمعنى مفعول كالخُبْرُ بمعنى المخبِرُ أي وهو مكروه لكم - وقرأ السَلَمِيُّ بالفتح على ان يكون بمعنى المضموم كالضَعْفُ والضُّعْفُ - و يجوز ان يكون بمعنى الاكراه على طريق المجاز كأنهم اكرهوا عليه لشدة كراهتهم له ومشتقة عليهم ومذه قوله تعالى حماته امه كرها وَوَضَعْنَهُ كَرِهًا وَعَلَىٰ قَوْلِهِ تَعَالَىٰ [وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا] جميع ما كلفوه فان النفوس تكرهه وتفر عنه وتُحِبُّ خِلافه * [وَاللَّهُ يَعْلَمُ] ما يَصْلِحُكُمْ وما هو خير لكم [وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ] ذلك * بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عبد الله بن جحش على سرية في جمادى الآخرة قبل قتال بدر بشهرين ليتربص عيراً لقريش فيبأ عمرو بن عبد الله الحضرمي وثلاثة معه فقتلوه وأسروا اثنين واستاقوا العير وفيها من تجارة الطائف وكان ذلك اول يوم من رجب وهم يظنونهم من جمادى الآخرة فقات قريش قد استحل محمد الشهر الحرام شهراً يامن فيه الخائف ويبدع فيه الناس الى معايشهم فودع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم العير وعظم ذلك على اصحاب السرية وقالوا ما نبرح حتى تنزل توبتنا ورد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم العير والأسارى - وعن ابن عباس رضي الله عنه لما نزلت اخذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الغنيمة - والمعنى يسألك الكفار او المسلمون عن القتال في الشهر الحرام * [قِتَالٍ فِيهِ] بدل الاشتمال من الشهر - وفي قراءة عبد الله عَنْ قِتَالٍ فِيهِ عَلَى تَكْرِيرِ الْعَامِلِ كَقَوْلِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ - وقرأ عكرمة قَتْلٍ فِيهِ قُلْ قَتْلٌ فِيهِ كَبِيرٌ أَي اثم كبير - وعن عطاء انه سئل عن القتال في الشهر الحرام فحلف بالله ما يحل للناس ان يغزوا في الحرم ولا في الشهر الحرام الا ان يقاتلوا فيه وما نسخت واكثر الاتاويل على انها منسوخة بقوله اُفْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ - فان قلت كيف صح العطف قبل الفراغ من المعطوف عايه وقد منعوا من ذلك - قلت وَكُفْرٌ بِهِ فِي مَعْنَى الصَّدِّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَاتِّحَادُهُمَا هُوَ الَّذِي سَوَّغَ ذَلِكَ كَانَهُ لَا فَضْلَ وَكَانَهُ قِيْلَ وَصَدٌّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ * [وَصَدٌّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ] مبتدأ أكبر خبره يعنى وكبائر قريش من صدته عن سبيل الله وعن المسجد الحرام وكفرهم بالله وإخراج اهل المسجد الحرام وهم رسول الله والمؤمنون * [أَكْبَرُ عِندَ اللَّهِ] مما فعلته السرية من القتال في الشهر الحرام على سبيل الخطأ والبناء على الظن * [وَالْفِتْنَةُ] الاخراج او الشرك - وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ عطف على سَبِيلِ اللَّهِ - ولا يجوز ان يعطف على الباء في به * [وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ] اخبار عن دوام عداوة الكفار للمسلمين وانهم لا ينفكون عنها * [حَتَّىٰ يَرُدُّوكُمْ عَن دِينِكُمْ] حتى يردوكم عن دينكم عن دينكم

لَمَّا اَخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِاِذْنِهِ ط وَاللّٰهُ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَاءُ اِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝ اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوْا
 الْجَنَّةَ وَاَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ ط مَسْتَهْمُ الْبِاسَاءِ وَالضَّرَآءِ وَزُلْزَلُوْا حَتّٰى يَقُوْلَ الرَّسُوْلُ
 وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ مَتّٰى نَصَرَ اللّٰهُ ط اَلَا اِنَّ نَصَرَ اللّٰهُ قَرِيْبٌ ۝ يَسْئَلُوْنَكَ مَاذَا يُنْفِقُوْنَ ط قُلْ مَا اَنْفَقْتُمْ
 مِنْ خَيْرٍ فَلِلّٰهِ وَاللّٰهِ يَهْدِيْكُمْ اِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ مَتّٰى نَصَرَ اللّٰهُ ط وَ مَا تَفْعَلُوْا مِنْ خَيْرٍ فَاِنَّ اللّٰهَ بِهٖ
 عَلِيْمٌ ۝ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ ۝

لحرصهم على الدنيا وقلة انصاف منهم * و [مِنَ الْحَقِّ] بيان لما اختلفوا فيه اي فهدى الله الذين
 آمنوا للحق الذي اختلف فيه من اختلف * [اَمْ] منقطعة ومعنى الهمزة فيها للتقرير و انكار الجسبان
 واستبعادها لما ذكر ما كانت عليهم الامم من الاختلاف على النبيين بعد مجيى البيئات تشجيعاً لرسول الله
 والمؤمنين على الثبات والصبر مع الذين اختلفوا عليه من المشركين و اهل الكتاب و انكارهم لآياته
 وعداوتهم له قال لهم على طريقة الالتفات التي هي ابلغ اَمْ حَسِبْتُمْ * و [لَمَّا] فيها معنى التوقع
 وهي فى النفي نظيرة قَدْ فى الاثبات - و المعنى ان اتيان ذلك متوقع منتظر * [مَثَلُ الَّذِيْنَ خَلَوْا]
 حالهم التي هي مثل فى الشدة * و [مَسْتَهْمُ] بيان للمثل وهو استيذان كان قائلاً قال كيف كان
 ذلك المثل فقيل مَسْتَهْمُ الْبِاسَاءِ * [وَزُلْزَلُوْا] و اُرْجِعُوا ازعاجاً شديداً شبيهاً بالزلزلة بما اصابهم من
 الالهوال و الافزع * [حَتّٰى يَقُوْلَ الرَّسُوْلُ] الى الغاية التي قال الرسول و من مَعَهُ فِيهَا * [مَتّٰى نَصَرَ اللّٰهُ]
 اي بلغ بهم الضجر و لم يبق لهم صبر حتى قالوا ذلك معناه طلب الصبر وتمثيه و استطالة زمان الشدة
 و في هذه الغاية دليل على تناهى الامر فى الشدة و تماديه فى العِظَم لان الرسل لا يُقَادَرُ قَدْرُ ثَبَاتِهِمْ و
 اصطبارهم و ضبطهم لانفسهم فاذا لم يبق لهم صبر حتى ضجوا كان ذلك الغاية فى الشدة التي لا مطعم و راءها *
 [اَلَا اِنَّ نَصَرَ اللّٰهُ قَرِيْبٌ] على ارادة القول يعنى فقيل لهم ذلك اجابة لهم الى طابعتهم من عاجل النصر - و
 قرئ حَتّٰى يَقُوْلَ بالنصب على اضماران و معنى الاستقبال لان اَنْ عَلَّمَ لَهُ - و بالرفع على انه فى معنى
 الحال كقولك شربت الابل حتى يجيى البعير يجربطنه لانها حال ماضية محكمة * فان قلت كيف طابق
 الجواب السؤال فى قوله قُلْ مَا اَنْفَقْتُمْ و هم قد سألوا عن بيان ما يُنْفِقُوْنَ و اجيبوا ببيان المصرف - قلت قد
 تضمن قوله [قُلْ مَا اَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ] بيان ما ينفقونه و هو كل خير و بُني الكلام على ما هو اهم و هو
 بيان المصرف لان النفقة لا يُعْتَدُ بها الا ان تقع موقعها قال الشاعر * شعر * ان الصديعة لا تكون صديعة * حتى
 يصاب بها طريق المصنع * و عن ابن عباس رضى الله عنهما انه جاء عمر و بن الجُمُوح و هو شيخهم و له
 مال عظيم فقال ما ذا تنفق من اموالنا و اين تضعها فنزلت - و عن السدي هي مذبوحة بفرض الزكوة - و
 عن الحسن هي فى التطوع * [وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ] من الكراهة بدليل قوله و عَسَى اَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا ثُمَّ اَمَّا
 ان يكون بمعنى الكراهة على وضع المصدر موضع الوصف مبالغة كقولها * ع * فانما هي اقبال و ادبار * كانه فى

مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا ۖ وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۗ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ كَانِ النَّاسُ
 أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ۖ وَانزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكَمَ بَيْنَ
 النَّاسِ فِي مَا اختلفوا فِيهِ ۗ وَمَا اختلف فِيهِ الا الذين اوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا
 بينهم ۗ فهدى الله الذين امنوا

[مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ] - قَالَتْ مَعْنَاهُ مِنْ بَعْدِ مَا تَمَكَّنَ مِنْ مَعْرِفَتِهَا أَوْ عَرَفَهَا كَقَوْلِهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا عَقِلْتُمْ
 لِأَنَّهُ إِذَا لَمْ يَتَمَكَّنْ مِنْ مَعْرِفَتِهَا أَوْ لَمْ يَعْرِفَهَا فَكَانَتْهَا غَائِبَةً عَنْهُ - وَتُرْجَى وَ مَن يُبَدِّلُ بِالْمُخْفِيفِ * الْمَزِينُ هُوَ الشَّيْطَانُ
 زَيْنٌ لَهُمُ الدُّنْيَا وَ حَسَنَةٌ فِي أَعْيُنِهِمْ بِسَوَاسِهِ وَ حَبِيبًا إِلَيْهِمْ فَلَا يُرِيدُونَ غَيْرَهَا - وَ يُجُوزُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ قَدْ زَيْنَهَا
 لَهُمْ بَانَ خَذَلَهُمْ حَتَّى اسْتَحْسَنُوهَا وَ أَحَبُّوهَا - أَوْ جَعَلَ أَمْهَالَ الْمَزِينِ تَزْيِينًا وَ يَدُلُّ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ زَيْنَ الَّذِينَ
 كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْبَدَاءِ لِلْفَاعِلِ * [وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا] كَانَتْ الْكُفْرَةُ يَسْخَرُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
 الَّذِينَ لَا حِطَّ لَهُمْ مِنَ الدُّنْيَا كَابْنِ مَسْعُودٍ وَ عَمَّارٍ وَ صَيْبٍ وَ غَيْرِهِمْ أَيْ لَا يُرِيدُونَ غَيْرَهَا وَ هُمْ يَسْخَرُونَ مِمَّنْ
 لَا حِطَّ لَهُ فِيهَا أَوْ مِمَّنْ يَطْلُبُ غَيْرَهَا * [وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ] لِأَنَّهُمْ فِي عَالَمِينَ مِنَ السَّمَاءِ وَ هُمْ فِي
 سَجِينٍ مِنَ الْأَرْضِ - أَوْ حَالِهِمْ عَالِيَةٌ لِحَالِهِمْ لِأَنَّهُمْ فِي كِرَامَةٍ وَ هُمْ فِي هَوَانٍ - أَوْ هُمْ عَالُونَ عَلَيْهِمْ مُتَطَاوِلُونَ يَضْحَكُونَ
 مِنْهُمْ كَمَا يَطَّارُلُ هَوْلَاءُ عَلَيْهِمْ فِي الدُّنْيَا وَ يَرُونَ الْفَضْلَ لَهُمْ عَلَيْهِمْ فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ * [وَ
 اللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ] بِغَيْرِ تَقْدِيرٍ يَعْنِي أَنَّهُ يَتَسَّعُ عَلَى مَنْ تَوَجَّبَ الْحِكْمَةُ التَّوَسُّعُ عَلَيْهِ كَمَا رَسَعَ
 عَلَى قَارُونَ وَ غَيْرِهِ فَبَذَلَهُ التَّوَسُّعُ عَلَيْهِمْ مِنْ جِهَةِ اللَّهِ لَمَّا فِيهَا مِنَ الْحِكْمَةِ وَ هِيَ اسْتِدْرَاجُكُمْ بِالنِّعْمَةِ وَ لَوْ
 كَانَتْ كِرَامَةً لَكَانَ أَوْلِيَاءَهُ الْمُؤْمِنُونَ أَحَقُّ بِهَا مِنْكُمْ - فَان قَالَتْ لَمْ قَالَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ قَالَ وَالَّذِينَ
 اتَّقَوْا - قَالَتْ لِيُرِيَكُ أَنَّهُ لَا يَسْعَدُ عَنْدَهُ إِلَّا الْمُؤْمِنُ الْمُتَّقِي وَ لِيَكُونَ بَعْدًا لِلْمُؤْمِنِينَ عَلَى التَّقْوَى إِذَا اسْمَعُوا ذَلِكَ *
 [كَانِ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً] مُتَّفَقِينَ عَلَى دِينِ الْإِسْلَامِ [فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ] يُرِيدُ فَاخْتَلَفُوا فَبَعَثَ
 اللَّهُ وَ إِنَّمَا حُذِفَ لِدَلَالَةِ قَوْلِهِ لِيُحْكَمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اختلفوا فِيهِ عَلَيْهِ - وَ فِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ كَانِ النَّاسُ
 أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ وَ الدَّلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ عَزَّ وَ عَلَا وَ مَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً
 فَاخْتَلَفُوا - وَ قِيلَ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً كُفَّارًا فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ فَاخْتَلَفُوا عَلَيْهِمْ وَ الْأَوَّلُ الْوَجْهَ - نَأَن
 قَالَتْ مَتَى كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً مُتَّفَقِينَ عَلَى الْحَقِّ - قَالَتْ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ
 بَيْنَ آدَمَ وَ بَيْنَ نُوحٍ عَشْرَةُ قُرُونٍ عَلَى شَرِيعَةٍ مِنَ الْحَقِّ فَاخْتَلَفُوا - وَ قِيلَ هُمْ نُوحٌ وَ مَن كَانَ مَعَهُ فِي السَّفِينَةِ
 [وَ انزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ] يُرِيدُ الْجَنَسَ أَوْ مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ كِتَابَهُ * [لِيُحْكَمَ] اللَّهُ أَوْ الْكِتَابُ أَوْ الذَّبِّيُّ الْمُنزَلُ عَلَيْهِ *
 [فِيمَا اختلفوا فِيهِ] فِي الْحَقِّ وَ دِينِ الْإِسْلَامِ الَّذِي اختلفوا فِيهِ بَعْدَ الْإِتِّفَاقِ * [وَمَا اختلف فِيهِ] فِي الْحَقِّ
 [إِلَّا الَّذِينَ أوتوه] إِلَّا الَّذِينَ أوتوا الْكِتَابَ الْمُنزَلَ لِإِزَالَةِ الْاِخْتِلَافِ أَيْ إِزْدَادِ الْاِخْتِلَافِ نَمَا أَنْزَلَ
 عَلَيْهِمُ الْكِتَابَ وَ جَعَلُوا نَزُولَ الْكِتَابِ سَبَبًا فِي شِدَّةِ الْاِخْتِلَافِ وَ اسْتِحْلَامِهِ * [بَغْيًا بَيْنَهُمْ] حَسَدًا بَيْنَهُمْ وَ ظَالِمًا

فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ
مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ ۖ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۝ سَلْ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَمْ آتَيْنَاهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ ۖ
وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ زَيْنَ الدُّنْيَانِ كَفَرُوا الْحَيَاةَ
الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ

او في شعب الاسلام وشرائعه كلها وان لا يُخَلِّوا بشييء منها - وعن عبد الله بن سلام انه استاذن رسول
الله صلى الله عليه واله و سلم ان يقيم على السبت وان يقرأ من التوراة في صلوته من الليل - وكافة
من الكف كانهم كفوا ان يخرج منهم احد باجتماعهم * [فَإِنْ زَلَلْتُمْ] عن الدخول في السلم * [مِنْ
بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ] اي الحجج والشواهد على ان ما دُعيتم الي الدخول فيه هو الحق * [فاعلموا
ان الله عزيز] غالب لا يعجزه الانتقام مذم * [حَكِيمٌ] لا يذنبم الا بحق - وروي ان قارئاً قرأ غفوراً رحيم فسمعه
أعرابي فانكره ولم يقرأ القرآن وقال ان كان هذا كلام الله فلا يقول كذا الحكيم لا يذكر القرآن عند الزل
لانه اغراء عليه - وقرأ ابو السمال زَلَلْتُمْ بكسر اللام وهما لغتان نحو ضَلَلْتُمْ وَضَلَلْتُمْ * [اتيان الله] اتيان
امرء وبأسه كقوله أو يَأْتِي أَمْرٌ رَيْكَ - فجاءهم بأسنا - ويجوز ان يكون المأتي به محذوفا بمعنى ان
ياتيهم الله ببأسه او بنقمته للدلالة عليه بقوله فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ * [فِي ظُلَلٍ] جمع ظلة وهي ما اظلمت - و
قرئ ظلال وهي جمع ظلة كقوله و ذلال او جمع ظل - وقرئ [وَالْمَلَائِكَةُ] بالرفع كقوله هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا
أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ وبالجر عطف على ظلل او على الغمام - فان قلت لم ياتيهم العذاب في الغمام - قلت
لان الغمام مظنة الرحمة فاذا نزل منه العذاب كان الامر انقطع واهول لان الشر اذا جاء من حيث لا يُحْتَسَب
كان اغم كما ان الخير اذا جاء من حيث لا يُحْتَسَب كان اسرفكيف اذا جاء الشر من حيث لا يُحْتَسَب
الخير ولذلك كانت الصاعقة من العذاب المستنقع لمجيئها من حيث يُتَوَقَّع الغيث ومن
ثم اشتد على المتفكرين في كتاب الله قوله تعالى وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ *
[وَقُضِيَ الْأَمْرُ] وَاْتَمَّ امر اهلاكهم و تدميرهم و فرغ منه - وقرأ معاذ بن جبل وَ قَضَاءُ الْأَمْرِ
على المصدر المرفوع عطفاً على الْمَلَائِكَةُ - وقرئ تُرْجَعُ على البناء للفاعل و المفعول بالتانيث
و التذكير فيهما * [سَلْ] امر للرسول عليه السلام او لكل احد وهذا السؤال سؤال تعريج كما
تُسأل الكفرة يوم القيمة * [كَمْ آتَيْنَاهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ] على ايدي انبياءهم وهي معجزاتهم او من آية في
الكتب شاهدة على صحة دين الاسلام * [نِعْمَةَ اللَّهِ] آياته وهي اجل نعمة من الله لانها اسباب لهدى و النجاة
من الضلالة و تبديهم آياها ان الله اظهرها ليكون اسباب هدايم فجعلاها اسباب ضلالهم كقوله فَوَازَتْهُمْ رِجْسًا
إِلَى رِجْسِهِمْ - او حرفوا آيات الكتب الدالة على دين محمد صلى الله عليه واله و سلم - فان قلت كم
استهامية ام خبرية - قلت تحتمل الامرين و معنى الاستفهام فيها للتقرير - فان قلت ما معنى

فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ۝ وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ
 فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ ۝ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَاسِقِينَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ
 فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ ۝ وَلَبِئْسَ الْمَهَادُ ۝ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ ۝ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ۝
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً ۝ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ۝ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۝

والمحبة الصادقة للرسول فكلامه اذن في الدنيا لا في الآخرة - ويجوز ان يتعلق بـيُعجبك اي قوله حلوا
 فصيح في الدنيا فهو يعجبك ولا يعجبك في الآخرة لما يرهقه في الموقف من الحبسة واللكنة - او
 لانه لا يردن له في الكلام فلا يتكلم حتى يعجبك كلامه * [وَيَشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ] اي يحلف و
 يقول الله شاهد على ما في قلبي من محبتك و من الاسلام - وقرئ وَيَشْهَدُ اللَّهُ - وفي مصحف أبي
 وَيَسْتَشْهَدُ اللَّهُ * [وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ] وهو شديد الجدال و العداوة للمسلمين - وقيل كان بينه وبين ثقيف
 خصومة فبينتهم ليلاً و اهلك مواشيهم و احرق زروعهم - و الخِصَامُ الخاضعة - و اضافة الالذ بمعنى في كقولهم
 تبت الغدر - او جعل الخِصَامُ الد على المبالغة - وقيل الخِصَامُ جمع خَصَمَ كَصَعَب و صَعَاب بمعنى
 و هو اشد الخصوم خصومة * [وَإِذَا تَوَلَّى] عنك و ذهب بعد الالذ القول و احلاء المنطق [سَعَى
 فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا] كما فعل بثقيف - وقيل و إِذَا تَوَلَّى و إِذَا كَانَ و اَلْيَا نَعْلَ مَا يَفْعَلُهُ وَاة السوء من
 الفساد في الارض باهلاك الحرث و النسل - وقيل يُظْهِرُ الظلم حتى يمنع الله بشوم ظلمه القَطْرَ فيهلك
 الحرث و النسل - وقرئ وَيَهْلِكُ الْحَرْثُ وَالنَّسْلُ على ان الفعل للحرث و النسل و الرُفْعُ للعطف
 على سَعَى - وقرأ الحَسَنُ بفتح اللام و هو لغة نحو ابى يابى - وروي عنه وَيَهْلِكُ على البناء للمفعول •
 [أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ] من قولك اخذته بكذا اذا حملته عليه و الزمته اياه اي حملته العزة التي فيه
 و حمية الجاهلية على الائم الذي يذهب عنه و الزمته ارتكابه و ان لا يخلي عنه ضراراً و لجاجاً - او على
 رد قول الواعظ * [يُشْرِي نَفْسَهُ] يبيعه اي يبذلها في الجهاد - وقيل يامر بالمعروف و ينهى عن المنكر
 حتى يُقْتَلَ - وقيل نزلت في صهيب بن سنان اراده المشركون على ترك الاسلام و قتلوا نفرا كانوا معه
 فقال لهم انا شيخ كبير ان كنت معكم لم انفعكم و ان كنت عليكم لم اضركم فخلوني و ما انا عليه و خذوا
 مالي فقبلوا منه ماله و اتى المدينة * [وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ] حيث كلفهم الجهاد فعرضهم لثواب الشهداء •
 [السِّلْمِ] بكسر السين و فتحها - وقرأ الاعمش بفتح السين و اللام و هو الاستسلام و الطاعة اي استسلاموا
 لله و اطيعوه • [كَافَّةً] لا يخرج احد منكم يده عن طاعته و قيل هو الاسلام و الخطاب لاهل الكتاب
 لانهم امنوا بذيبتهم و كتابهم او للمنافقين لانهم امنوا بالسننهم - و يجوز ان يكون كاتفة حالا من السِّلْمِ لانها
 نوتت كما نوتت الحرب قال • شعر • السِّلْمُ تاخذ منها ما رضيت به • و الحرب تكفيك من
 انفسا جرع • على ان المؤمنين امروا بان يدخلوا في الطاعات كلها و ان لا يدخلوا في طاعة دون طاعة

وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ ط فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ح وَ مَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى ط وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ © وَ مِنْ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ

و يحاسب العباد فبادروا أكثر الذكر وطلب الآخرة - او وصف نفسه بسرعة حساب الخلاق على كثرة عددهم و كثرة اعمالهم ليدل على كمال قدرته ووجوب الحذر منه - روي انه يحاسب الخلق في قدر حلب شاة - و روي في مقدار فواق ناقة - وروي في مقدار لمحة * [الأيام المعدودات] أيام التشريق - و ذكر الله فيها التكبير في آداب الصلوات و عند الجمار - و عن عمر رضي الله عنه انه كان يكبر في نسطاطه بمنى فيكبر من حوله حتى يكبر الناس في الطريق و في الطواف * [فَمَنْ تَعَجَّلَ] فمن عجل في النفر او استعجل النفر و تعجل و استعجل يجيئان مطوعين بمعنى عجل يقال تعجل في الامر و استعجل و متعديين يقال تعجل الذهاب و استعجله و المطوعة اوفى لقوله و مَنْ تَأَخَّرَ كما هي كذلك في قوله * شعر * قد يدرك المتأني بعض حاجته * و قد يكون مع المستعجل الزلل * لاجل المتأني [فِي يَوْمَيْنِ] بعد يوم النحر يوم القر وهو اليوم الذي يسميه اهل مكة يوم الرؤوس و اليوم بعده ينفر اذا فرغ من رمي الجمار كما يفعل الناس اليوم و هو مذهب الشافعي - و يروي عن قتادة و عند ابي حنيفة و اصحابه ينفر قبل طلوع الفجر * [وَ مَنْ تَأَخَّرَ] حتى رمى في اليوم الثالث و الرمي في اليوم الثالث يجوز تقديمه على الزوال عند ابي حنيفة و عند الشافعي لا يجوز - فان قلت كيف قال فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ عند التعجل و التأخر جميعا - قلت دلالة على ان التعجل و التأخر مخير فيهما كأنه قيل فتعجلوا او تأخروا - فان قلت اليس التأخر بافضل - قلت بلى و يجوز ان يقع التخيير بين الفاضل و الافضل كما خير المسافر بين الصوم و الافطار و ان كان الصوم افضل - و قيل ان اهل الجاهلية كانوا فريقين منهم من جعل المتعجل أثما و منهم من جعل المتأخر أثما فورد القرآن بنفي الماثم عنهما جميعا * [لِمَنِ اتَّقَى] اي ذلك التخيير و نفي الاثم من المتعجل و المتأخر لاجل الحاج المتقي لكلا يتخالف في قلبه شيء منهما فيحسب ان احدهما يرهق صاحبه اثم في الاقدام عليه لان ذا التقوى حذر متحز من كل ما يوبئه و لانه هو الحاج على الحقيقة عند الله ثم قال [وَ اتَّقُوا اللَّهَ] ليعبأ بهم - و يجوز ان يراى ذلك الذي مر ذكره من احكام الحج و غيره لمن اتقى لانه هو المنتفع به دون من سواه كقوله ذَلِكَ خَيْرٌ لَّذَيْنِ يَرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ * [مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ] اي يروقك و يعظم في قلبك و منه الشيع العجيب الذي يعظم في النفس و هو الاخض بن شريق كان رجلا حلو المنطق اذا لقي رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الا ان له القول و ادعى انه يحبّه و انه مسام و قال يعلم الله اني صادق - و قيل هو عام في المنافقين كانت تحلولي السننهم و قلوبهم امر من الصبر - فان قلت بم يتعلق قوله في الحيوة الدنيا - قلت بالقول اي يعجبك ما يقوله في معنى الدنيا لان اعمامه المحبة بانهم اهل يطلب به حظا من حظوظ الدنيا و لا يريد به الآخرة كما تراء بالايمن الحقيقية

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٩

وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ ۖ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ إِشَدَّ ذِكْرًا ۖ فَمِنَ
النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ ۝ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا
حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۝ أُولَٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا ۖ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝

لما كان عليه الحُكْمُ من الترفع على الناس و التعالي عليهم و تعظّمهم عن ان يساروهم في الموقف و قولهم نحن اهل الله و قطان حرمه فلا نخرج منه فيقفون بجمع و سائر الناس بعرفات - فان قلت فكيف موقع ثم - قلت نحو موقعها في قولك احسن الى الناس ثم لا تحسن الى غيرك ثم تأتي بتم لتفاوت ما بين الاحسان الى الكريم و الاحسان الى غيره و بعد ما بيدهما فذلك حين امرهم بالذكر عند الافاضة من عرفات قال ثم انيضوا لتفاوت ما بين الافاضتين و ان احدهما صواب و الثانية خطأ - و قيل ثم انيضوا من حيث افاض الناس و هم الحُكْمُ اي من المزدلفة الى منى بعد الافاضة من عرفات - و قرئ من حيث افاض الناس بكسر السين اي الناسي و هو ادم من قوله و لقد عهدنا الى ادم من قبل فنسي يعني ان الافاضة من عرفات شرع قديم فلا تحالفوا عنه * [استغفروا الله] من مخالفكم في الموقف و نحو ذلك من جاهليتكم * [فاذا قضيتم مناسككم] اي فاذا فرغتم من عبادتكم الحجاجية و نفرتم [فاذكروا الله كذكركم اباؤكم] فاكثروا ذكر الله و بالغوا فيه كما تفعلون في ذكر اباؤكم و مفاخرهم و ايامهم و كانوا اذا قضا مناسكهم و ففوا بين المسجد بمنى و بين الجبل فيعددون فضائل اباؤهم و يذكرون محاسن ايامهم * [او اشد ذكرا] في موضع جر عطف على ما اضيف اليه الذكر في قوله كذكركم كما تقول كذكر قريش اباؤهم او قوم اشد منهم ذكرا - او في موضع نصب عطف على اباؤكم بمعنى او اشد ذكرا من اباؤكم على ان ذكرا من فعل المذكور * [فمن الناس من يقول] معناه اكثروا ذكر الله و دعاءه فان الناس من بين مقل لا يطلب بذكر الله الا اغراض الدنيا و مكتر يطلب خيّر الدارين فكونوا من المكثرين * [اتنا في الدنيا] اجعل ايتنا اي اعطنا في الدنيا خاصة * [و ماله في الآخرة من خلاق] اي من طاب خلاق و هو النصيب او ما لهذا الداعي في الآخرة من نصيب لان همه مقصور على الدنيا * و الحسنان ما هو طابة الصالحين في الدنيا من الصحة و الكفاف و التوفيق في الخير و طابتهم في الآخرة من الثواب - وعن علي رضي الله عنه الحسنة في الدنيا المرأة الصالحة و في الآخرة الحوراء و عذاب النار امرأة السوء * [اولئك] الداعون بالحسنتين [لهم نصيب مما كسبوا] اي نصيب من جنس ما كسبوا من الاعمال الحسنة و هو الثواب الذي هو المنافع الحسنة او من اجل ما كسبوا كقوله مما خطيبتهم اغرقوا - اولهم نصيب مما دعوا به نعطيم منه ما يستوجبونه بحسب مصالحهم في الدنيا و استحقاقهم في الآخرة و سمي الدعاء كسبا لانه من الاعمال و الاعمال موصوفة بالكسب مما كسبت ايديهم - ويجوز ان يكون اولئك للفريقين جميعا او ان لكل فريق نصيبا من جنس ما كسبوا * [و الله سريع الحساب] يوشك ان يعطيهم القديمة

مِنْ عَرَفَاتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ ۖ وَادْكُرُوا كَمَا هَدَيْتُمْ ۚ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ ﴿٢٠﴾
ثُمَّ أَيْضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ

كذا وصيوا - وفي حديث ابي بكر رضي الله عنه صب في دقران وهو يخرش بغيره بمحجته ويقال اناضوا في الحديث - وهضبوا فيه * و [عَرَفَاتٍ] علم للموقف سمي بجمع كَذَرَعَاتٍ - فَاَنْ قَلَّتْ هَلَا مُنَعَتْ الصَّرْفَ وفيها سببان التعريف والتانيث - قَلَّتْ لا يخلو التانيث اما ان يكون بالهاء التي في لفظها و اما بناء مقدرة كما في سعاد فالتى في لفظها ليست للتانيث و انما هي مع الالف التي قبلها علامة جمع المونث و لا يصح تقدير التاء فيها لان هذه التاء لاختصاصها بجمع المونث مانعة من تقديرها كما لا يقدر تاء التانيث في بنت لان التاء التي هي بدل من الواو لاختصاصها بالمونث كتاء التانيث فابت تقديرها - وقالوا سُمِّيَتْ بذلك لانها رُصِفَتْ لابراهيم عليه السلام فلما ابصرها عرفها - وقيل ان جبرئيل حين كان يدور به في المشاعر اراه اياها فقال قد عرفت - وقيل التقى فيها آدم و حوا فتعارفا - وقيل لان الناس يتعارفون فيها والله اعلم بحقيقة ذلك وهي من الاسماء المرتجلة لان العرفة لا تعرف في اسماء الاجناس الا ان تكون جمع عارف - وقيل فيه دليل على وجوب الوقوف بعرفة لان الافاضة لا يكون الا بعده - وعن النبي صلى الله عليه و آله و سلم الحج عرفة فمن ادرك عرفة فقد ادرك الحج * [فَأَذْكُرُوا اللَّهَ] بالتلبية والتهليل والتكبير والثناء والدعوات - وقيل بصلوة المغرب والعشاء * و [الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ] قرح وهو الجبل الذي يقف عليه الامام و عليه الميقدة - وقيل المشعر الحرام ما بين جبلي المزدلفة من مازمي عرفة الى وادي محسر وليس المازمان ولا وادي محسر من المشعر الحرام - والصحيح انه الجبل لما روى جابر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه و آله و سلم لما صلى الفجر يعني بالمزدلفة بغلَسَ رَكِبَ ناقته حتى اتى المشعر الحرام فدعا وكبر وهلل ولم يزل واقفا حتى اسفر وقوله تعالى عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ معناه مما يلي المشعر الحرام قريبا منه وذلك للفضل كالقرب من جبل الرحمة والافالمزدلفة كلها موقف الا وادي محسر او جعلت اعقاب المزدلفة لكونها في حكم المشعر ومتصلة به عند المشعر - والمشعر المعلم لانه معلم لعبادة و رُصِفَ بالحرام لحرمته - وعن ابن عباس رضي الله عنه انه نظر الى الناس ليلة جمع فقال لقد ادركت الناس هذه الليلة لا ينامون - وقيل سُمِّيَتْ المزدلفة وجمعا لان آدم صلوات الله عليه اجتمع فيها مع حوا و ازدلف اليها اي دنا منها - وعن قتادة لانه يجمع فيها بين الصلوتين - ويجوز ان يقال رُصِفَتْ بفعل اهلها لانهم يزدلفون الى الله اي يتقربون بالوقوف فيها * [كَمَا هَدَيْتُمْ] ما مصدرية او كاتمة - والمعنى و اذكروه ذكرا حسنا كما هداكم هداية حسنة او اذكروه كما علمكم كيف تذكرونه و لا تعدلوا عنه * [وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ] من قبل الهدى [لَمَنِ الضَّالِّينَ] الجاهلين لا تعرفون كيف تذكرونه و تعبدونه - وان هي المخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة * [ثُمَّ أَيْضُوا] ثم لكن افاضتكم [مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ] و لا تكن من المزدلفة وذلك

رَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ ط وَتَزُودُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى ز وَاتَّقُوا يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ط لَيْسَ عَلَيْكُمْ
سورة البقرة ٢
الجزء ٢
ع ٩

في كل حال لانه مع الحجّ اسمُ كلبس الحرير في الصلوة و التطريب في قراءة القرآن و المراد بالنفي وجوب انتفاءها و انها حقيقة بان لا تكون - و قرئ المنفيات الثلث بالنصب و بالرفع - و قرأ ابو عمر و ابن كثير الاولين بالرفع و الآخر بالنصب لانهما حملا الاولين على معنى النهي كانه قيل فلا يكون رفس و لا فسوق و الثالث على معنى الاخبار بانتفاء الجدال كانه قيل و لا شك و لا خلاف في الحجّ و ذلك ان فريشا كانت تخالف سائر العرب فنكف بالمشعر الحرام و سائر العرب يقفون بعرفة و كانوا يقدّمون الحجّ سنةً و يوخرّونه سنةً و هو النسيب فرد الى وقت واحد و رد الوقوف الى عرفة فاخبر الله تعالى انه قد ارتفع الخلاف في الحجّ و استدّل على ان المذهبي عنه هو الرفس و الفسوق دون الجدال بقوله صلى الله عليه و آله و سلم من حجّ فام يرفس و لم يفسق خرج كبيئته يوم ولدته امه و انه لم يذكر الجدال * [وَ مَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ] حتّى على الخير عقيب النهي عن الشر و ان يستعملوا مكان القبيح من الكلام الحسن و مكان الفسوق البرّ و التقوى و مكان الجدال الوفاق و الاخلاق الجميلة - او جعل فعل الخير عبارة عن ضبط انفسهم حتى لا يوجد منهم ما نهوا عنه و ينصره قوله تعالى [وَتَزُودُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى] اي اجعلوا زادكم الى الآخرة اتقاء القبائح فان خير الزاد اتقاءها - و قيل كان اهل اليمن لا يتزودون و يقولون نحن متوكّلون و نحن نحجّ بيت الله فلا يطعمنا فيكونون كلّاً على الناس فنزلت فيهم - و معناه و تزودوا و اتقوا الاستطعام و ابرام الناس و التثقيل عليهم فان خير الزاد التقوى * [وَ اتَّقُوا] و خافوا عقابي [يَا أُولِي الْأَلْبَابِ] يعني ان قضية اللب تقوى الله و من لم يتقّه من الالباء فكانه لا لب له * [فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ] عطاء منه و تفضلا و هو النفع و الربح بالتجارة و كان ناس من العرب يتاثمون ان يتجروا ايام الحجّ و اذا دخل العشر كفّوا عن البيع و الشراء فلم تقم لهم سوق و يسمون من يخرج بالتجارة الداج و يقولون هؤلاء الداج و ليسوا بالحاجّ و قيل كانت عكاظ و مجدّة و ذو الميجاز أسواقهم في الجاهلية يتجرون فيها في ايام الموسم و كانت معاشهم منها فلما جاء الاسلام تاتموا فرفع عنهم الجناح في ذلك و ابيع لهم و انما يباح لهم ما لم يشغل عن العبادة - و عن ابن عمر رضي الله عنه ان رجلا قال له انا قوم نكري في هذا الوجه و ان قوما يزعمون ان لا حجّ لنا فقال سألت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم عما سألت فلم يرد عليه حتى نزل ليس عليكم جناح فدعا به فقال انتم حجاج - و عن عمر رضي الله عنه انه قيل له هل كنتم تكهون التجارة في الحجّ فقال و هل كانت معاشنا الا من التجارة في الحجّ - و قرأ ابن عباس رضي الله عنهما فضلاً من ربكم في مواسم الحجّ * [أَنْ تَبْتَغُوا] في ان تبغوا * [أَفْضَمُّ] ن فعتم بكثرة و هو من افاضة الماء و هو صبه بكثرة و اصله افضمتم انفسكم فترك ذكر المفعول كما ترك في دفعوا من موضع

ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ط وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ع الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَةٌ ح فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ ط

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

٩ ع

إذا كان لك اهتمام بامر تامره به و كان منك بمنزلة الله لا تقصر - وقيل كاملة في وقوعها بدلا من الهدى - وفي قراءة ابي فصيام ثلاثة ايام متتابعات * [ذَلِكَ] اشارة الى التمتع عند ابي حنيفة واصحابه لانه لا منعة و لا قران لحاضري المسجد الحرام عندهم و من تمتع منهم او قرن كان عليه دم و هو دم جنابة لا يأكل منه واما القارن و المتمتع من اهل الافاق فدمهما دم نُسك ياكلان منه - و عند الشافعي اشارة الى الحكم الذي هو وجوب الهدى او الصيام و لم يوجب عليهم شيئا * و حاضرو [الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ] اهل المواقيت فمن دونها الى مكة عند ابي حنيفة و عند الشافعي اهل الحرم و من كان من الحرم على مسافة لا تقصر فيها الصلوة * [وَاتَّقُوا اللَّهَ] في المحافظة على حدوده و ما امركم به و نهاكم عنه في الحج و غيره * [وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ] لمن خالف ليكون عامك بشدة عقابه لطفًا لكم في التقوى * اي وقت الحج [أَشْهُرٌ] كقولك البرد شهران و الاشهر المعومات شوال و ذو القعدة و عشر ذي الحجة عند ابي حنيفة و عند الشافعي تسع ذي الحجة و ليلة يوم النحر و عند مالك ذو الحجة كله - فان قلت ما فائدة توقيت الحج بهذه الاشهر - قلت فائدته ان شيئا من افعال الحج لا يصح الا فيها و الاحرام بالحج لا ينعقد ايضا عند الشافعي في غيرها و عند ابي حنيفة ينعقد الا انه مكروه - فان قلت فكيف كان الشهران و بعض الثالث اشهرًا - قلت اسم الجمع يشترك فيه ما وراء الواحد بدليل قوله تعالى فَتَدَّ صَعَتٌ فَوَلُّوكُمَا فلا سوال فيه اذن و انما كان يكون موضعًا للسؤال لو قيل ثلثة اشهر معلومات - وقيل نُزِّلَ بعض اشهر منزلة كله كما يقال رابتك سنة كذا او على عهد فلان و لعل العهد عشرون سنة او اكثر و انما رآه في ساعة منها - فان قلت ما وجه مذهب مالك و هو مروى عن عروة بن الزبير - قلت قالوا رجه ان العمرة غير مستحبة فيها عند عمر و ابن عمر فكانها مُتَخَلِّصَةٌ للحج لا مجال فيها للعمرة - و عن عمر رضي الله عنه انه كان يخفق الناس بالدرة و ينهاهم عن الاعتمار فيين - و عن عمر رضي الله عنه انه قال لرجل ان اطعتني انتظرت حتى اذا اهلت الحرم خرجت الى ذات عرق فاهللت منها بعمرة - و قالوا لعل من مذهب عروة جواز تاخير طواف الزيارة الى آخر الشهر * [مَعْلُومَةٌ] معروفة عند الناس لا يشك فيهم و فيه ان الشرع لم يات على خلاف ما عرفوه و انما جاء مُقَرَّرًا له * [فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ] فمن الزمه نفسه بالتلبية او بتقليد الهدى و سوفه عند ابي حنيفة و عند الشافعي بالنية * [فَلَا رَفَثَ] فلا جماع لانه يفسده او فلا فحش في الكلام * [وَلَا فُسُوقَ] و لا خروج عن حدود الشريعة وقيل السباب و التنازير بالالقاب * [وَلَا جِدَالَ] و لا مراة مع الرفقاء و الخدم و المكابرين و انما أمر باجتذاب ذلك و هو واجب الاجتذاب

فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ آذَى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ ۚ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ۚ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ۚ فِيمَا فَحَصَّ ۚ وَسَبْعَةَ إِذَا رَجَعْتُمْ ۚ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ۝

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٨

عليه وآله وسلم نحر هديه حيث أحصر - قلت كان مُحْصَرَهُ طرفَ الحديبية الذي الى اسفل مكة و هو من الحرم - وعن الزهري ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نحر هديه في الحرم - وقال الواقدي الحديبية هي طرف الحرم على تسعة اميال من مكة * [فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا] فمن كان به مرض يحوجه الى الحلق [أَوْ بِهِ آذَى مِنْ رَأْسِهِ] وهو القمل او الجراحة فعليه اذا احتلق فدية [مِنْ صِيَامٍ] ثلثة ايام [أَوْ صَدَقَةٍ] على ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من بر [أَوْ نُسُكٍ] وهو شاة - وعن كعب بن عجرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال له لعلك اذاك هو امك قال نعم يا رسول الله قال احلق راسك و صم ثلثة ايام او اطعم ستة مساكين او انسك شاة - و كان كعب يقول في نزلت هذه الآية - و روي انه مر به و قد قرح راسه فقال كفى بهذا اذى وامره ان يحلق و يطعم او يصوم - و النُسُك مصدر و قيل جمع نسيكة - و قرأ الحسن اونسك بالتخفيف * [فَإِذَا أَمِنْتُمْ] الاحصار يعنى فاذا لم تحصروا و كنتم في حال امن و سعة * [فَمَنْ تَمَتَّعَ] اي استمتع [بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ] و استمتع بالعمرة الى وقت الحج انتفاعه بالتقرب بها الى الله تعالى قبل الانتفاع بتقريبه بالحج - و قيل اذا حل من عمرته انتفع باستباحة ما كان محرما عليه الى ان يحرم بالحج * [فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ] و هو هدي المتعة و هو نسك عند ابي حنيفة و يأكل منه - و عند الشافعي يجزي مجرى الجنائيات و لا يأكل منه - و يذبحه يوم النحر عندنا و عنده يجوز ذبحه اذا احرم بحجته * [فَمَنْ لَمْ يَجِدْ] الهدى فعليه [صِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ] اي في وقته و هو اشهره ما بين الاحرامين احرام العمرة و احرام الحج و هو مذهب ابي حنيفة و الافضل ان يصوم يوم التروية و عرفة و يوما قبلهما و ان مضى هذا الوقت لم يجزئه الا الدم - و عند الشافعي لا يصام الا بعد الاحرام بالحج تمسكا بظاهر قوله [فِي الْحَجِّ وَ سَبْعَةَ إِذَا رَجَعْتُمْ] بمعنى اذا نفرتم و فرغتم من افعال الحج عند ابي حنيفة و عند الشافعي هو الرجوع الى اهاليهم - و قرأ ابن ابي عبله و سبعة بالنصب عظما على محل ثلثة ايام كانه قيل فصيام ثلثة ايام كقوله او اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما - فان قلت فما فائدة الفذلة - قلت الواو قد تجيبى للاباحة في نحو قولك جالس الحسن و ابن سيرين الا ترى انه لو جالسهما جميعا او واحدا منهما كان متمتلا ففذلكت نفيا لتوهم الاباحة و ايضا ففائدة الفذلة في كل حساب ان يعلم العدد جملة كما علم تفصيلا ليحاط به من جهتين فيتأكد العلم و في امثال العرب علمان خير من علم و كذلك [كَامِلَةٌ] تاكيد آخر و فيه زيادة توصية بصيامها و ان لا يتهاون بها و لا يقتص من عددها كما تقول للمحل

فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ج وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ط

فَانْتَشَرُوا و نحو ذلك فيقال لك فقد دلّ الدليل على نفي الوجوب وهو ما روي انه قيل يا رسول الله العمرة واجبة مثل الحج قال لا ولكن ان تعتمر خير لك - وعنه الحج جهاد و العمرة تطوع - فان قلت فقد روي عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال ان العمرة لقريظة الحج - و عن عمر رضي الله عنه ان رجلا قال له اني وجدت الحج و العمرة مكتوبين عليّ اهللتُ بهما جميعا فقال هديت لسنة نبيك و قد نظمت مع الحج في الامر بالاتمام فكانت واجبة مثل الحج - قلت كونها قريظة للحج ان القارن يقرون بينهما وانهما يقترنان في الذكر فيقال حج فلان و اعتمر و الحجاج و العمار - ولانها الحج الاصغر و لا دليل في ذلك على كونها قريظة له في الوجوب و اما حديث عمر رضي الله عنه فقد نسر الرجل كونها مكتوبين عليه بقوله اهللتُ بهما و اذا اهلّ بالعمرة وجبت عليه كما اذا كبر بالتطوع من الصلوة والدليل الذي ذكرنا اخرج العمرة من صفة الوجوب بنفي الحج وحده فيها فهما بمنزلة قولك صم شهر رمضان وستة من شوال في انك تامره بفرض و تطوع - و قرأ عليّ و ابن مسعود والشعبي رضي الله عنهم و العمرة لله بالرفع كأنهم قصدوا بذلك اخراجها عن حكم الحج وهو الوجوب * [فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ] يقال أحصر فلان اذا منعه امر من خوف او مرض او عجز قال الله تعالى الَّذِينَ أَحْصَرُوا نَبِيَّ سَبِيلَ اللَّهِ - و قال ابن ميادة * وما تجر ليلى ان تكون تباعدت * عليك و لان احصرتك شغل * و حصر اذا حبسه العدو عن المضى او سجن - و منه قيل للمحبس الحصير و للملك الحصير لانه محجوب هذا هو الاكثر في كلامهم و هما بمعنى المنع في كل شيى مثل صدّه و اصدّه و كذلك قال الفراء و ابو عمرو و الشيباني و عليه قول ابي حنيفة كل منع عنده من عدو كان او مرض او غيرهما معتبر في اثبات حكم الاحصار - و عند مالك و الشافعي منع العدو وحده - و عن النبي عليه السلام من كسر او عرج فقد حلّ و اعياه الحج من قابل * [فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ] فما تيسر منه يقال يسر الامر و استيسر كما يقال صعب و استصعب - و الهدى جمع هدية كما يقال نبي جدية السرج جدي - و قري من الهدى بالتشديد جمع هدية كمطية و مطي - يعني فان منعتم من المضى الى البيت و انتم محرمون بحج او عمرة فعليكم اذا اردتم التحلل ما استيسر من الهدى من بعير او بقرة او شاة - فان قلت ابن و متى يُنحر هدي المحصر - قلت ان كان حاجا فبالحرم متى شاء عند ابي حنيفة يبعث به و يجعل للمبعوث على يده يوم امار و عندهما في ايام النحر - و ان كان معتمرا فبالحرم في كل وقت عندهم جميعا و ما استيسر رفع بالابتداء اي فعلية ما استيسر - او نصب على فاهدوا ما استيسر * [وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ] الخطاب للمحصرين اي لا تحلقوا حتى تعلموا ان الهدى الذي بعثتموه الى الحرم بلغ [محلّه] اي مكاه الذي يجب نحره فيه و محل الدين وقت وجوب قضائه وهو ظاهر على مذهب ابي حنيفة رح - فان قلت فان النبي صلى الله

وَالْحَرَمَاتُ قِصَاصٌ ۖ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ
 مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ۖ وَأَحْسِنُوا ۖ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
 الْمُحْسِنِينَ ۝ وَآتُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ۖ

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٨

هتكوا حرمة عليكم * [وَالْحَرَمَاتُ قِصَاصٌ] اي وكل حرمة يجري فيها القصاص من هتك حرمة اي حرمة
 كانت اقتص منه بان تهتك له حرمة فحين هتكوا حرمة شهركم فافعلوا بهم نحو ذلك ولا تبالوا واكد
 ذلك بقوله فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ * [وَاتَّقُوا اللَّهَ] في حال كونكم منتصرين
 ممن اعتدى عليكم فلا تعتدوا الي ما لا يحل لكم * الباء في [بِأَيْدِيكُمْ] مزيدة مثلها في اعطى بيده للمنفاد -
 والمعنى ولا تقبضوا التهلكة ايديكم اي لا تجعلوها اخذة بايديكم مالكة لكم - وقيل بأيديكم بانفسكم - وقيل
 تقديره وَلَا تُلْقُوا انفسكم بأيديكم كما يقال اهلك فلان نفسه بيده اذا تسبب لهلاكها - والمعنى النهي عن
 ترك الانفاق في سبيل الله لانه سبب الهلاك - او عن الاسراف في النفقة حتى يفقر نفسه ويضيع عياله -
 او عن الاستقتال والاختار بالنفس - او عن ترك الغزو الذي هو تقوية للعدو - وروي ان رجلا من المهاجرين
 حمل على صف العدو فصاح به الناس القى بيده الى التهلكة فقال ابو ايوب الانصاري نحن اعلم بهذه الآية
 واذما أنزلت فينا صحبنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذصرناه وشهدنا معه المشاهد وأثرناه على
 اهلينا واموالنا واولادنا فلما فشا الاسلام وكثر اهله ووضعت الحرب اوزارها رجعنا الى اهلينا واولادنا
 واموالنا نصلحها ونقيم فيها فكانت التهلكة الاقامة في اهلل والمال وترك الجهاد - وحكى ابو علي
 في الحلبيات عن ابي عبيدة التهلكة والهلك والهلك واحد قال فدل هذا من قول ابي عبيدة على
 ان التهلكة مصدر ومثله ما حكاه سيديه من قولهم التضررة والتسرة ونحوها في الاعيان التضررة والتثقلة -
 ويجوز ان يقال اصلها التهلكة كالتجربة والتبصرة ونحوها على انها مصدر من هلك فابدلت من
 الكسرة ضمة كما جاء الجوار في الجوار * [وَآتُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ] ايتوا بهما تامين كاملين بمناسكهما
 وشرائطهما لوجه الله من غير توان ولا نقصان يقع منكم فيهما قال * شعر * تمام الحج ان تقف المطايا * على
 خرفاء واضعة اللثام * جعل الوقوف عليها كبعض مناسك الحج الذي لا يتم الا به - وقيل اتمامها ان تحرم
 بهما من ذوبرة اهلك - روي ذلك عن علي و ابن عباس و ابن مسعود رضي الله عنهم - وقيل ان تفرق
 لكل واحد منهما سفرا كما قال محمد حجة كوفية و عمرة كوفية افضل - وقيل ان تكون النفقة حلالا -
 وقيل ان تخلصوهما للعبادة ولا تشوبوهما بشي من التجارة والافراض الدنياوية - فان قلت هل فيه
 دليل على وجوب العمرة - قلت ما هو الا امر باتمامهما ولا دليل في ذلك على كونهما واجبين ار تطوعين
 فقد يומר باتمام الواجب والتطوع جميعا الا ان تقول ان الامر باتمامهما امر بانئهما بدليل قوادة
 من قرأ وأقيموا الحج والعمرة والامر للوجوب في اعلمه الا ان يدل على خلاف الوجوب كما دل في قوله فاصطأوا -

وَلَا تَعْتَدُوا ۗ إِنَّ اللَّهَ لَئِيبٌ الْعَصِيدِينَ ۖ وَ أَتَلَّوْهُمُ حَيْثُ تَقْفُمُوهُمْ وَأَخْرَجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجَكُمْ
وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ ۗ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلَكُمُ فِيهِ ۚ فَإِنْ قَاتَلَكُمُ فَانْتَلُوهُمْ
كَذَلِكَ جِزَاءُ الْكٰفِرِينَ ۖ فَإِنْ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۖ وَ قَاتَلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَ يَكُونَ الدِّينَ لِلَّهِ
فَإِنْ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ۖ الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ

المقاتلة قاتلوا اولم يقاتلوا - وقيل لما صد المشركون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام الحديبية
ومالحوه على ان يرجع من قابل فيخلوا له مكة ثلاثة ايام فرجع لعمرة القضاء خاف المسلمون ان لا يفي
لهم قريش ويصدوهم ويقاتلوهم في الحرم وفي الشهر الحرام وكرهوا ذلك فزلت و اطلق لهم قتال
الذين يقاتلونهم منهم في الحرم وفي الشهر الحرام و رفع عنهم الجناح في ذلك • [وَلَا تَعْتَدُوا] بابتداء
القتال او بقتال من نهيتم عن قتاله من النساء والشيوخ والصبيان والذين بينكم وبينهم عهد او بالمثلة
او بالمفاجاة من غير دعوة • [حَيْثُ تَقْفُمُوهُمْ] حيث وجدتموهم في حِلٍّ او حرم والثقف وجد على
وجه الاخذ والغلبة ومنه رجل ثقف سريع الاخذ لاقرانه قال • شعر • فاما تثقوني فاقتلوني فمن اتقف فليس
الى خلوه • [مِنْ حَيْثُ أَخْرَجَكُمْ] اي من مكة وقد فعل رسول الله عليه السلام بمن لم يسلم منهم
يوم الفتح • [وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ] اي المحنة والبلاء الذي ينزل بالانسان يتعذب به اشد عليه من القتل
وقيل لبعض الحكماء ما اشد من الموت قال الذي يتمنى فيه الموت جعل الاخراج من الوطن من الفتن
والعن التي يتمنى عندها الموت ومنه قول القائل • شعر • لقتل بحد السيغ اهون موتعا • على النفس
من قتل بحد فراق • وقيل الفتنة عذاب الآخرة ذوقاً فنذتكم - وقيل الشرك اعظم من القتل في الحرم
وذلك انهم كانوا يستعظمون القتل في الحرم ويعيدون به المسلمين فليل والشرك الذي هم عليه اشد
واعظم مما يستعظمونه - ويجوز ان يرد وتنتهم اياكم بصدكم عن المسجد الحرام اشد من قتلهم اياهم
في الحرم او من قتلهم اياكم ان قتلوكم فلا تبالوا بقتالهم - وقري • وَ لَاتَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى يُقَاتِلَكُمُ فَإِنْ قَاتَلَكُمُ جَعَل
وقوع القتل في بعضهم كوقوعه فيهم يقال قتلنا بنو فلان وقال فان تقتلونا نقتلكم • [فَإِنْ انْتَهَوْا] عن الشرك
والقتال كقوله ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف • [حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ] اي شرك [وَ يَكُونَ الدِّينَ
لِلَّهِ] خالصا ليس للشيطان فيه نصيب • [فَإِنْ انْتَهَوْا] عن الشرك • [فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ] فلا تعدوا
على المنتهين لان مقاتلة المنتهين عدوان وظلم فوضع قوله إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ موضع على المنتهين - او فلا تظلموا
الظالمين غير المنتهين سمي جزاء الظالمين ظلما للمشاكلة كقوله تعالى فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ - و ارد
انكم ان تعرضتم لهم بعد الانتهاء كنتم ظالمين فيسلط عليكم من يعد و عليكم • قاتلهم المشركون عام الحديبية
في الشهر الحرام وهو ذوالقعدة فقيل لهم عند خروجهم لعمرة القضاء وكرهتم القتال وذلك في ذى القعدة
[الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ] اي هذا الشهر بذلك الشهر وهتاه بهتته يعني تهتكون حرمتهم عليهم كه

وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ع ۞ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْإِهْلَةِ ط قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ ط وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ
 مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى ۖ وَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۞ وَقَاتِلُوا
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٨

و توخيا ثم استهما ثم ليحتمل كل واحد منكما صاحبه - وقيل و تدلوا بها و تلقوا بعضها الى حكم السور
 على وجه الرشوة - و تدلوا مجزوم داخل في حكم النهي او منصوب باضمار ان كقولهم وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ * [وَاَنْتُمْ
 تَعْلَمُونَ] انكم على الباطل و ارتكاب المعصية مع العلم بقبحها اقبض و صاحبه احق بالتوبيخ * و روي
 ان معاذ بن جبل و ثعلبة بن غنم الانصاري قالا يا رسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقا مثل الخيط ثم يزيد
 حتى يمتلئ و يستوي ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدأ لا يكون على حالة واحدة فزلت [مَوَاقِيتُ]
 معالم يوقت بها الناس مزارعهم و متاجرهم و محال ديونهم و صومهم و فطرهم و عدد نساءهم و ايام حيضهم
 و مدة حملهم و غير ذلك و معالم للحج يعرف بها وقته * كان ناس من الانصار اذا احرموا لم يدخل
 احد منهم حائطا و لا دارا و لا نسطاطا من باب فاذا كان من اهل المدر نقب نقبا في ظهر بيته منه يدخل
 و يخرج او يتخذ سلما يصعد فيه و ان كان من اهل الوبر خرج من خاف الخباء فقيل لهم [لَيْسَ الْبُرُّ]
 بتخرجكم من دخول الباب [وَ لَكِنَّ الْبِرَّ] بر [مَنِ اتَّقَى] ما حرم الله - فان قلت ما وجه اتصاله
 بما قبله - قلت كانه قيل لهم عند سوالهم عن الاهلة و عن الحكمة في نقصانها و تمامها معلوم ان كل ما يفعله
 الله عز و جل لا يكون الا حكمة بالغة و مصلحة لعبادة فدعوا السؤال عنه و انظروا في واحدة تفعلونها. انتم
 مما ليس من البر في شئ و انتم تحسبونها برا - و يجوز ان يجرى ذلك على طريق الاستطراد لما ذكر
 انها مواقيت للحج لانه كان من افعالهم في الحج - و يحتمل ان يكون هذا تمثيلا لتعكيسهم في سوالهم
 و ان مثلهم فيه كمثل من يترك باب البيت و يدخله من ظهرة - و الهذى ليس البر و ما ينبغي ان
 تكونوا عاينه بان تعكسوا في مسائلكم و لكن البر بر من اتقى ذلك و تجتبه و لم يجسر على مثله - ثم
 قال [وَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا] اي و باشروا الامور على وجوهها التي يجب ان تباشر بها و لا تعكسوا
 و المراد وجوب توطين النفوس و ربط القلوب على ان جميع افعال الله حكمة و صواب من غير اختلاج
 شبهة و لا اعتراض شك في ذلك حتى لا يسئل تده لما في السرال من الاتهام بمقارفة الشك لا يسأل
 عما يفعل و هم يسألون * المقاتلة في سبيل الله هو الجهاد لاعلاء كلمة الله و اعزاز الدين * [الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ]
 الذين يناجزونكم القتال دون المحاجزين و على هذا يكون منسوخا بقوله و قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَقَتْلِهِ - و عن الربيع
 بن انس رضي الله عنه هي ازل آية نزلت في القتال بالمديذ. فكان رسل الله صلى الله عليه و آله و سلم
 يقاتل من قاتل و يكف عن كف - او الذين يناصبونكم القتل دون من ليس من اهل المناصبة من الشيوخ
 و الصبيان و الرهبان و المنساق - او الكفرة كلهم لانهم جميعا مضادون للمسلمين فاصدرون لمقاتلتهم فبم في حكم

ثُمَّ آتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ۚ وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ ۚ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا ۗ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكْمِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْأَثَمِ

حيث لا يفهم منه المراد اذ ليس باستعارة لفقد الدلالة و لا بتشبيهه قبل ذكر الفجر فلا يفهم منه اذن الا الحقيقة وهي غير مرادة - قامت اما من لا يجوز تاخير البيان وهم اكثر الفقهاء و المتكلمين وهو مذهب ابي علي و ابي هاشم فام يصح عندهم هذا الحديث - و اما من يجوز فيقول ليس بعيب لان الخطاب يستفيد منه و جوب الخطاب و يعزم على فعله اذا استوضح المراد منه * [ثُمَّ آتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ] قالوا فيه دليل على جواز النية بالذبح في صوم رمضان و على جواز تاخير الغسل الى الفجر و على نفي صوم الوصال * [عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ] معتكفون فيها - و الاعتكاف ان يجلس نفسه في المسجد يتعبد فيه - و المراد بالمباشرة الجماع لما تقدم من قوله اُحِلَّ لَكُمْ كَيْفَ تَبْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ - فَالآنَ ابَاشِرُوهُنَّ - و قيل معناه و لا تلامسوهن بشهوة و الجماع يفسد الاعتكاف و كذلك اذا لمس او قبل فانزل - و عن قتادة كان الرجل اذا اعتكف خرج فبأشرا امرأته ثم رجع الى المسجد فنهأهم الله عن ذلك - و قالوا فيه دليل على ان الاعتكاف لا يكون الا في مسجد و انه لا يختص به مسجد دون مسجد - و قيل لا يجوز الا في مسجد نبي عليه السلام و هو احد المساجد الثلاثة - و قيل في مسجد جامع - و العامة على انه في مسجد جماعة - و قرأ مجاهد فِي الْمَسْجِدِ * [تِلْكَ] الاحكام التي ذكرت [حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا] فلا تغشوها - فان قامت كيف قيل فَلَا تَقْرَبُوهَا مع قوله فَلَا تَعْدُوْهَا - و مَنْ يَنْعَدْ حُدُودَ اللَّهِ - قامت من كان في طاعة الله و العمل بشرائعه فهو متصرف في حيز الحق فنهى ان يتعداه لان من تعداه وقع في حيز الباطل ثم بواغ في ذلك فنهى ان يقرب الحد الذي هو الحاجز بين حيزي الحق و الباطل لئلا يداني الباطل و ان يكون في الوسطة متباعدة عن الطرف فضلا ان تخطاه كما قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ان لكل ملك حِمَى و حِمَى الله مَحَارِمُهُ فمن رَعَى حَوْلَ الْحِمَى يَرِثْكَ ان يقع فيه فالترع حول الحِمَى و قربان حيزه واحد - و يجوز ان يريد بحدود الله محارمه و مبادئه خصوصا لقوله و لَا تُبَاشِرُوهُنَّ و هي حدود لا تُقْرَبُ * و لا يأكل بعض مال بعض [بِالْبَاطِلِ] بالوجه الذي لم يبيحه الله و لم يشره * و لا [تَدُلُّوا بِهَا] و لا تلقوا امرها و الحكمة فيها الى الحكم * [لِتَأْكُلُوا] بالتحاكم [فَرِيقًا] طائفة [مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْأَثَمِ] بشهادة الزور او باليمين الكاذبة او بالصالح مع انعام بان المقضي له ظالم - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم انه قال للخصمين انما انا بشر و انتم تختصمون الي و لعل بعضكم اَلْحَنُّ بِحُجَّتِهِ من بعض فاقضي له على نحو ما اسمع منه فمن قضيت له بشيء من حق اخيه فلا يأخذن منه شيئا فان ما اوقضي له قطع من نار فبئس ما قال كل واحد منهما حتى لصاحبه فقال اذهب

فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَاتَّقُوا بَاسْمَهُمْ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ
 الْخَيْطَ الْأَبْيَضَ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ۖ

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٧

مبركم عن هن و مَعَبَّ عليكم اجتنابهن فلذلك رخص لكم في مباشرتهن * [تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ] تظلمونها
 و تنقصونها حظها من الخير - و الاختيان من الخيانة كالاكتساب من الكسب فيه زيادة و شدة * [فَتَابَ
 عَلَيْكُمْ] حين تبتم مما ارتكبتم من المحذور * [وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ] و اطلبوا ما قسم الله لكم و اثبت
 في اللوح من الولد بالمباشرة اي لا تباشروا لقضاء الشهوة وحدها و لكن لابتغاء ما وضع الله له الذكاح من
 القناسل - و قيل هو نهى عن العزل لانه في الحرائر - و قيل و ابتغوا المحل الذي كتبه الله لكم و حلله
 دون ما لم يكتب لكم من المحل المحرم - و عن قتادة و ابتغوا ما كتب الله لكم من الاباحة بعد المحظر - و قرأ
 ابن عباس و اتبعوا - و قرأ الاعمش و اتوا - و قيل معناه و اطلبوا ليلة القدر و ما كتب الله لكم من الثواب
 ان أصبتموها و قمتموها و هو قريب من بدع التفاسير * [الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ] هو اول ما يبدو من الفجر
 المعترض في الافق كالخيوط الممدود و [الْخَيْطُ الْأَسْوَدُ] ما يمتد معه من غبش الليل شبها بخيطين ابيض
 و اسود - و قال ابو اؤد * شعرو فلما اضاءت لنا سُدنة * و لاح من الصبح خيط انارا * و قوله [مِنَ الْفَجْرِ] بيان
 للخيوط الابيض و اكتفي به عن بيان الخيط الاسود لان بيان احدهما بيان للثاني - و يجوز ان يكون من للتبعيض
 لانه بعض الفجر و اوله - فان قلت اهذا من باب الاستعارة ام من باب التشبيه - قلت قوله مِنَ الْفَجْرِ
 اخرجه من باب الاستعارة كما ان قولك رايت اسدا مجاز فاذا زدت من فلان رجح تشبيها - فان قلت فلم
 زيد مِنَ الْفَجْرِ حتى كان تشبيها و هلا اقتصر به على الاستعارة التي هي ابغ من التشبيه و ادخل في
 الفصاحة - قلت لان من شرط المستعار ان يدل عليه الحال او الكلام و لو لم يذكر مِنَ الْفَجْرِ لم يعلم ان
 الخيطين مستعاران فزيد مِنَ الْفَجْرِ فكان تشبيها بليغا و خرج من ان يكون استعارة - فان قلت فكيف
 التباس على عدتي بن حاتم مع هذا البيان حتى قال عمدت الى عقابين ابيض و اسود فجعلتها تحت
 و سادتي فكنت اقوم من الليل فانظر اليهما فلا يتبين لى الابيض من الاسود فلما اصبحت غدوت الى
 رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فاخبرته فضحك و قال ان كان و سادك لعريضا و روي انك لعريض
 القفا انما ذلك بياض الفهار و سواد الليل - قلت غفل عن البيان ولذلك عرض رسول الله صلى
 الله عليه و آله و سلم قفا لانه مما يستدل به على بلاهة الرجل و قلة فطنته و انشدتني بعض البدويات
 لبدوي * شعر * عريض القفا ميزانه في شماله * قد انحص من حسب القراريط شاربته - فان قلت
 فما تقول فيما روي عن سهل بن سعد الساعدي انها نزلت و لم ينزل مِنَ الْفَجْرِ فكان رجال اذا اردوا
 الصوم ربط احدهم في رجله الخيط الابيض و الخيط الاسود فلا يزال يأكل و يشرب حتى يتبين له نازل بعد ذلك
 مِنَ الْفَجْرِ فعملوا انه انما يعني بذلك الليل و النهار و كيف جار تاخير البيان و هو يشبه العبد

وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ۖ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ٥ أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَىٰ نِسَائِكُمْ ۗ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ ۗ عَلَّمَ اللَّهُ لَكُمْ كُنْتُمْ كَفَّارُونَ أَنْفُسَكُمْ

وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ و ارادة ان تشكروا - و قرئ و لَتَكْمَلُوا بالتشديد - فان قلت هل يصح ان يكون وَلَتَكْمَلُوا معطوفا على علة مقدرة كانه قيل لتعلموا ما تعملون و لتكملوا العدة او على اليسر كانه قيل يريد الله بكم اليسر و يريد بكم لتكملوا كقوله يُرِيدُونَ لِيطْفئُوا - قلت لا يبعد ذلك و الاول اوجه - فان قلت ما المراد بالتكبير - قلت تعظيم الله و الثناء عليه - و قيل هو تكبير يوم الفطر - و قيل هو التكبير عند الالهلال * [فَإِنِّي قَرِيبٌ] تمثيل لحاله في سهولة اجابته لمن دعا و سرعة انجاحه حاجة من ساله بحال من قرب مكانه فاذا دعى أسرع تلبيةه و نحوه نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ و قوله عليه السلام هوبينكم و بين أعناق رواحلكم * و روي ان أعرابيا قال لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم أ قريب ربنا فنذاجيه ام بعيد فنذاويه فنزلت [فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي] اذا دعوتهم للايمان و الطاعة كما اني اجيبهم اذا دعوني لحوادثهم * و قرئ يَرْشُدُونَ وَيُرْشِدُونَ بفتح الشين و كسرهما * كان الرجل اذا امسى حل له الاكل و الشرب و الجماع الى ان يصلي العشاء الاخرة او يرقن فاذا صلها ارقد و لم يقطر حرم عليه الطعام و الشراب و النساء الى القابلة ثم ان عمر رضي الله عنه واقع اهله بعد صلوة العشاء الاخرة فلما اغتسل اخذ بيكي و يلوم نفسه فاتى النبي صلى الله عليه و آله و سلم و قال يا رسول الله اني اعتذر الى الله و اليك من نفسي هذه الخاطيئة و اخبره بما فعل فقال عليه السلام ما كذبت جديرا بذلك يا عمر فقام رجال فاعترفوا بما كانوا صنعوا بعد العشاء فنزلت - و قرئ أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَىٰ نِسَائِكُمْ - و قرأ عبد الله الرفوث و هو انصاح بما يجب ان يكنى عنه كلفظ الذئك و قد أرفث الرجل - و عن ابن عباس رضي الله عنه انه أنشد و هو مُحْرَمٌ * شعر * وهنَّ يمشين بنا هميسا * ان يصدق الطير نذك لميسا * فقيل له أرفثت فقال اذا الرفث ما كان عند النساء و قال الله تعالى فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ فَنُكِّي بِهِ عَنِ الْجَمَاعِ لانه لا يكاد يخلو من شيى من ذلك - فان قلت لم كنني عنه ههنا بلفظ الرفث الدال على معنى القبح بخلاف قوله رَفَثٌ أَفْضَىٰ بَعْضُكَ إِلَىٰ بَعْضٍ - فَلَمَّا تَغَشَّاهَا - بِأَشْرُوهِنَّ - أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ - دَخَلْتُمْ بَيْنَهُنَّ - فَأَنْتُمْ حَرَّتُمْ - مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ - فَمَا اسْتَمَدْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ - وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ - قلت استنجائنا لما وجد منهم قبل الاباحة كما سماه اختيانا لانفسهم - فان قلت لم عدني الرفث بالي - قلت لتضمينه معنى الانضاء لما كان الرجل و المرأة يعنفان و يشتمل كل واحد منهما على صاحبه في عناقته شبهه باللباس المشتمل عليه قال الجعدي * شعر * اذا ما الضجيج لثني عطفها * تنثت فكانت عليه لباسا - فان قلت ما موقع قوله هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ - قلت هو استيناف كالبیان بسبب الاحلال و هو انه اذا كانت بينكم و بينهن مثل هذه المخالطة و الملبسة قل

الَّذِي أَنْزَلَ فِيهِ الْقُرْآنَ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيَّنَّتْ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ ط فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ
فَإِيصُمَهُ ط وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ط يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ
وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ©

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٧

فاذا كانت التسمية واقعة مع المضاف والمضاف اليه جميعا فما وجه ما جاء في الاحاديث من نحو قوله عليه السلام من صام رمضان ايمانا واحتسابا - من ادرك رمضان فلم يغفر له - قلت هو من باب المحذوف لامن الالباس كما قال • بما اعيا النطاسي حديما • اراد ابن حديم وارتفاعه على انه مبتدأ وخبره الَّذِي أَنْزَلَ فِيهِ الْقُرْآنَ - او على انه بدل من الصيام في قوله كَتَبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامَ - او على انه خبر مبتدأ محذوف - وقرئ بالنصب على صوموا شهر رمضان او على الابدال من اياما معدودات او على انه مفعول وان تصوموا • ومعنى [أَنْزَلَ فِيهِ الْقُرْآنَ] ابنتى فيه انزاله وكان ذلك في ليلة القدر - وقيل انزل جملة الى سماء الدنيا ثم نزل الى الارض نجوما - وقيل انزل في شأنه القرآن وهو قوله كَتَبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامَ كما تقول انزل في عمر كذا وفي علي كذا - وعن النبي عليه السلام نزلت صحف ابراهيم اول ليلة من رمضان وانزلت التوراة لست مضين والانجيل لثلث عشرة والقرآن لاربع وعشرين مضين • [هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيَّنَّتْ] نصب على الحال اي انزل وهو هداية للناس الى الحق وهو آيات واضحات مكشوفات مما يهدي الى الحق ويفرق به بين الحق والباطل - فان قلت ما معنى قوله وَبَيَّنَّتْ مِنَ الْهُدَى بعد قوله هُدًى لِلنَّاسِ - قلت ذكر اوله انه هدى ثم ذكر انه بيئت من جملة ما هدى به الله و فرق به بين الحق والباطل من وجهه وكتبه السماوية الهادية الفارقة بين الهدى والضلال • [فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ] فمن كان شاهدا اي حاضرا مقيما غير مسافر في الشهر فليصم فيه ولا يفطر - والشهر منصوب على الظرف وكذلك الهاء في فليصمه ولا يكون مفعولا به كقولك شهدت الجمعة لان المقيم والمسافر كلاهما شاهدان للشهر • [يُرِيدُ اللَّهُ] ان ييسر عليكم ولا يعسر وقد نفى عنكم الحرج في الدين وامركم بالحنيفية السمحة التي لا اصر فيها ومن جملة ذلك ما رخص لكم فيه من اباحة الفطر في السفر والمرض ومن الناس من فرض الفطر على المريض والمسافر حتى زعم ان من صام منهما فعليه الاعادة - قرئ اليسر واليسر بضمين • الفعل المعلق محذوف مدلول عليه بما سبق تقديرة [وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] شرع ذلك يعني جملة ما ذكر من امر الشاهد بصوم الشهر وامر المرخص له بمراعاة عدة ما انظر فيه ومن الترخيص في اباحة الفطر فقوله لَتُكْمِلُوا علة الامر بمراعاة العدة ولتكبروا علة ما آلم من كيفية القضاء والخروج عن عهدة الفطر ولعلكم تشكرون علة الترخيص والتيسير وهذا نوع من اللف لطيف المسلك لا يكاد يتهدى الى تبينه الا النقبان المحذون من علماء البيان - وانما عدي فعل التكبير بحرف الاستعلاء لكونه مضمنا معنى الحمد كانه قيل ولتكبروا الله حامدين على ما هداكم - ومعنى

وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ مِسْكِينٍ ط فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ ط وَ أَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ
إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ © شَهْرَ رَمَضَانَ

مالك رحمه الله عن الرجل يصيبه الرمذ الشديد او الصداع المضر وليس به مرض يُضجعه فقال انه
في سعة من الانظار - وقائل هو المرض الذي يعسر معه الصوم و يزيد فيه لقوله تعالى يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ - و
عن الشافعي لا يُفطر حتى يجهده الجهد غير المتحمل - و اختلف ايضا في القضا فعامه العلماء
على التخخير - وعن ابي عبيدة بن الجراح رحمه الله ان الله لم يرخص لكم في فطره و هو يريد ان يشق
عليكم في قضاؤه ان شئت فواتر و ان شئت نفرق - و عن علي و ابن عمر و الشعبي و غيرهم رحمهم الله
انه يقضي كما فات متتابعا - و في قراءة ابي فعدة من ايام آخر متتابعات - فان قلت فكيف قيل فعدة
على التذكير و لم يُقل فعدتها اي فعدة الايام المعدودات - قلت كما قيل فعدة و العدة بمعنى المعدود فامر
بان يصوم اياما معدودة مكانها علم انه لا يؤثر عدد على عددها فانغنى ذلك عن التعريف بالاضافة * [و على
الَّذِينَ يُطِيقُونَ] و على المُطِيقِينَ للصيام الذين لا عذر بهم ان افطروا * [فِدْيَةَ طَعَامٍ مِسْكِينٍ] نصف صاع من
بر أو صاع من غيره عند اهل العراق - و عند اهل الحجاز مُدٌ و كان ذلك في بدء الاسلام فرض عليهم الصوم
و لم يتعدوه فاشد عليهم فرخص لهم في الافطار و الفدية - و قرأ ابن عباس رضي الله عنه يطوونته تفعيل
من الطوق اما بمعنى الطاقة او القلادة اي يكلفونه او يُقلدونه و يقال لهم صوموا - و عنه يَطَوُّونته بمعنى
يتكلفونه او يتقلدونه و يطوونته بادغام التاء في الطاء و يطيقونه و يطيقونه بمعنى يَطَوُّونته و اصلها يَطِيقُونته
و يَطِيقُونته على انها من فَيَعَلَّ و تَفَيَّلَ من الطوق فادغمت الياء في الواو بعد قلبها ياء فقولهم تَدِيرُ المَكَانَ
و ما بهاديار - و فيه و جهان - احدهما نحو معنى يَطِيقونه - و الثاني يكلفونه او يتكلفونه على جهد منه و عسر
و هم الشيوخ و العجائز و حكم هؤلاء الافطار و الفدية و هو على هذا الوجه ثابت غير منسوخ - و يجوز
ان يكون هذا معنى يَطِيقونه اي يصومونه جهدهم و طاقتهم و مبلغ و سعمهم * [فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا] فزاد
على مقدار الفدية [فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ] فالتطوع اخير له او الخير - و قرئ فَمَنْ يَطَوَّعَ بمعنى يتطوع - [وَ أَنْ
تَصُومُوا] ايها المطيقون او المطوون و حملتم على انفسكم و جهدتم طاقتكم - [خَيْرٌ لَكُمْ] من الفدية و تطوع
الخير - و يجوز ان ينتظم في الخطاب المريض و المسافر ايضا - و في قراءة ابي و الصيام خَيْرٌ لَكُمْ * [الرَّمْضَانَ]
مصدر رَمَضَ اذا احترق من الرَّمْضَاءِ فاضيف اليه الشهر و جعل علما و منع الصرف للتعريف و الالف
و النون كما قيل ابن داية للغراب باضافة الابن الى داية البعير لكثرة وقوعه عليها اذا دبرت - فان قات
لم سمي شهر رمضان - قلت الصوم فيه عبادة قديمة فكانهم سموه بذلك لارتماضهم فيه من حر الجوع و
مقاساة شدته كما سموه ناتقا لانه كان ينتقم اي يزعمهم اضجارا بشدته عليهم - و قيل لما نقلوا اسماء
اشهور عن اللغة القديمة سموها بالازمنة التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر ايام رَمَضَ الحر - فان قلت

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٧

بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَأَنَّمَا آثَمَهُ عَلَى الَّذِينَ يَبْدِلُونَهُ ط إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٥ فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا
فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ط إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ
عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ٥ أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ ط فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ
مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ط

وجهه ان كان موافقا للشرع من الارصياء والشهود * [بَعْدَ مَا سَمِعَهُ] وَتَحَقَّقَهُ * [فَأَنَّمَا آثَمَهُ عَلَى الَّذِينَ يَبْدِلُونَهُ] فما اثم الايضاء المغير او التبديل الآعلى مبدلية دون غيرهم من الموصي والموصى له لانهما بريان من الحيف * [إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ] وعيد للمبدل * [فَمَنْ خَافَ] فمن ترع وعلم وهذا في كلامهم شائع يقولون اخاف ان ترسل السماء يريدون التوقع والظن الغالب الجاري مجرى العلم * [جَنَفًا] ميلا عن الحق بالخطاء في الرمية * [أَوْ إِثْمًا] او تعمدا للحيف * [فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ] بين الموصى لهم وهم الوالدان والاقربون باجراءهم على الطريق الشرع * [فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ] حينئذ لان تبديله تبديل باطل الى حق - ذكر من يبدل بالباطل ثم من يبدل بالحق نيعلم ان كل تبديل لا يوثق * [كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ] على الانبياء والامم من لدن آدم الى عهدكم قال علي رضي الله عنه اولهم آدم يعني ان الصوم عبادة قديمة اصلية ما اخلى الله امة من افتراضها عليهم لم يفرضها عليكم وحدكم * [لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ] بالمحافظة عليها وتعظيمها لاصلتها وقدمها - او لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ المعاصي لان الصائم اظلم لنفسه واردع لها من موافقة السوء قال عليه السلام فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء - او لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ في زمرة المتقين لان الصوم شعارهم - وقيل معناه انه كصومهم في عدد الايام وهو شهر رمضان كُتِبَ على اهل الانجيل فاصابهم موتان فزادوا عشرا قباه وعشرا بعده فجعلوه خمسين يوما - وقيل كان وقوعه في البرد الشديد والحر الشديد فشق عليهم في اسفارهم ومعاشيهم فجعلوه بين الشتاء والربيع - زادوا عشرين يوما كفارة لتحويله عن وقته - وقيل الايام المعدودات عاشوراء وثلاثة ايام من كل شهر كُتِبَ على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صيامها حينهاجر ثم نسخت بشهر رمضان - وقيل كُتِبَ عَلَيْكُمْ كَمَا كُتِبَ عَلَيْهِمْ ان يتقوا المفطر بعد ان يصلوا العشاء وبعد ان يفاموا ثم نسخ ذلك لقوله أَحَلَّ لَكُمْ لِيَاةَ الصِّيَامِ الآية * ومعنى [مَعْدُودَاتٍ] موقنات بعدد معلوم او قلائل كقوله دَرَاهِمَ معدودة واصاه ان المال القليل يقدر بالعدد ويتحكر فيه والكثير يهال هيلا ويحشى حشيا - وانتصاب أَيَّامًا بالصيام كقولك نويت الخروج يوم الجمعة * [أَوْ عَلَى سَفَرٍ] او راكب سفر * [فَعِدَّةٌ] فعليه عدة - وقرئ بالنصب بمعنى فليصم عدة وهذا على سبيل الرخصة - وقيل مكتوب عليهما ان يفطرا ويصوما عدة [مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ] * واختلفت في المرض المبيح للأفطار فمن قائل كل مرض لان الله تعالى لم يخص مرضا دون مرض كما لم يخص سفرا دون سفر فكما ان لكل مسافر ان يفطر فكذلك كل مريض - وعن ابن سيرين رحمه الله انه دخل عليه في رمضان وهو يأكل فاعتل بوجع اصبعه - وسئل

سورة البقرة ٢
الجزء ٢
ع ٦

وَ لَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا اُولِيْ اَلْاَبْصَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٥٠﴾ كُتِبَ عَلَيْكُمْ اِذَا حَضَرَ اَحَدَكُمْ
اَلْمَوْتُ اَنْ تَرَكَ خَيْرًا الوصية للوالدين و الاقربين بالمعروف ح حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿٥١﴾
فَمَنْ بَدَّلَهُ

دية لقواه عايه السلام لا اعاني احداً قتل بعد اخذه الدية • [وَ لَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ] كلام فصيح لما فيه من الغرابة و هوان القصاص قتل و تفويت للحياة و قد جعل مكانا و ظرفا للحياة - و من اصابة محرر البلاغة بتعريف القصاص و تذكير الحياة لان المعنى و لكم في هذا الجنس من الحكم الذي هو القصاص حياة عظيمة و ذلك انهم كانوا يقتلون بالواحد الجماعة و كم قتل مهمل باخيه كليب حتى كان يقني بكر بن و ايل و كان يقتل بالمقتول غير قاتله نمتور الفتنة و يقع بينهم التناحر فلما جاء الاسلام بشرع القصاص كانت فيه حياة اي حياة او نوع من الحياة وهي الحياة الخاصة بالارتداع عن القتل لوقوع العلم بالقتصاص من القاتل لانه اذا هم بالقتل فعلم انه يقتص منه فارتدع سلم صاحبه من القتل و سلم هو من القود و كان القصاص سبب حياة نفسين - و قرأ ابو الجوزاء وَ لَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ اي فيما قص عليكم من حكم القتل و القصاص - و قيل القصاص القران اي و لكم في القران حياة للقلوب كقوله رُوْحًا مِنْ اَمْرِنَا - وَ يَحْيِي مَنْ حَيِيَ عَنْ بِيْذَةٍ * [لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ] اي اريدكم ما في القصاص من استبقاء الارواح و حفظ النفوس لعلكم تَتَّقُونَ تعملون عمل اهل التقوى في المحافظة على القصاص و الحكم به و هو خطاب له فضل اختصاص بالائمة * [اِذَا حَضَرَ اَحَدَكُمْ اَلْمَوْتُ] اذا دنا منه و ظهرت اماراته * [خَيْرًا] ما لا كثيرا - عن عايشة رضي الله عنها ان رجلا اراد الوصية و له عيال و اربع مائة دينار فقالت ما ارى فيه فضلا - و اراد اخر ان يوصي فسألته كم مالك فقال ثلاثة آلاف قالت كم عيالك قال اربعة قالت انما قال الله اِنْ تَرَكَ خَيْرًا و ان هذا الشيعي يسير فاتركه لعيالك - و عن علي رضي الله عنه ان موصي له اراد ان يوصي و له سبعمائة فمنعه و قال قال الله تعالى اِنْ تَرَكَ خَيْرًا و الخير هو المال و ليس لك مال - وَ الوصية فاعل كُتِبَ و ذكر فعلها للفاصل و لانها بمعنى ان يوصي و لذلك ذكر الراجع في قوله فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ - و الوصية للوارث كانت في بدء الاسلام فمسخت باية الموارث و بقوله عليه السلام ان الله اعطى كل ذي حق حقه الا لوصية لوارث و بتلقى الامة اياه بالقبول حتى لحيق بالمتواتر و ان كان من الاحاد لانهم لا يتلقون بالقبول الا التبت الذي صحت روايته - و قيل لم تفسخ و الوارث يجمع له بين الوصية و الميراث بحكم الايتين - و قيل ماهي بمخالفة لاية الموارث - ومعناها كتب عليكم ما اوصى به اليه من توريث الوالدين و الاقربين من قوله تعالى يُوْصِيْكُمْ اللّٰهُ فِيْ اَوْلَادِكُمْ - او كتب على المحتضر ان يوصي للوالدين و الاقربين بتوفير ما اوصى به الله لهم عليهم و ان لا ينقص من انصباهم * [بِالْمَعْرُوفِ] بالعدل و هو ان لا يوصي للغني و يدع الفقير و لا يتجاوز الثلث * [حَقًّا] مصدر مؤكد اي حَقَّ ذَلِكَ حَقًّا * [فَمَنْ بَدَّلَهُ] فمن غير الايصاء عن

وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿٥٠﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ط الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ
بِالْعَبْدِ وَالْأُنثَى بِالْأُنثَى ﴿٥١﴾ فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْئٌ فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ط
ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ ﴿٥٢﴾ فَمَنِ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٥٣﴾

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٦

بالاسلام وفضلت و امرهم ان يتباروا • [فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْئٌ] معناه فمن عفي له من جبة اخيه شئى من العفو على انه كقولك سير بزبد بعض السير وطائفة من السير و لا يصح ان يكون شئى في معنى المفعول به لان عفا لا يتعدى الى مفعول به الا بواسطة - و أخوه هو ولي المقتول وقيل له اخوه لانه لابس من قتل انه ولي الدم و مطالبه به كما تقول للرجل قل لصاحبك كذا لمن بينه وبينه ادنى ملاسة او ذكره بلفظ الاخوة ليعطف احدهما على صاحبه بذكر ما هو ثابت بينهما من الجنسية و الاسلام - فان قلت ان عفا يتعدى بعن لا باللام فما وجه قوله فَمَنْ عَفِيَ لَهُ - قلت يتعدى بعن الى الجاني و الى الذنب فيقال عفوت عن فلان و عن ذنبه قال الله تعالى عفا الله عَنكَ و قال عفا الله عَنهَا فاذا تعدى الى المذنب و الذنب قيل عفوت لفلان عما جنى كما تقول عفرت له ذنبه و تجاوزت له عنه و على هذا ما في الآية كانه قيل فَمَنْ عَفِيَ لَهُ عن جنابته فاستغنى عن ذكر الجنابة - فان قلت هلا فسرت عَفِيَ بِتَرِكَ حتى يكون شئى في معنى المفعول به - قلت لان عفا الشئى بمعنى تركه ليس بِدَبَّتْ و لكن اعفاه و منه قوله عليه السلام و اعفوا اللحنى - فان قلت فقد ثبت قولهم عفا اثره اذا صحاه و ازاله فهلا جعلت معناه فمن محيي له من اخيه شئى - قلت عبارة قلقة في مكانها و العفو في باب الجنابات عبارة متداولة مشهورة في الكتاب و السنة و استعمال الناس فلا يعدل عنها الى اخرى قلقة نائية عن مكانها و ترى كثيرا ممن يتعاطى هذا العلم بجترى اذا اعضل عليه تخريج وجه للمشكل من كلام الله على اختراع لغة و ادعاء على العرب ما لا تعرفه و هذه جرأة يستعان بالله منها - فان قلت لم قيل شئى من العفو - قلت للاشعار بانه اذا عفي له طرف من العفو و بعض منه بان يعفى عن بعض الدم او عفا عنه بعض الورثة تم العفو و سقط القصاص و لم تجب الا الدية • [فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ] فليكن اتباع او فالامر اتباع و هذه توصية للمعفو عنه و العاني جميعا يعني فليتبع الولي القاتل بالمعروف بان لا يعتف به و لا يطالبه الا مطالبة جميلة وليؤد اليه القاتل بدل الدم اداء باحسان بان لا يبطله و لا يبخره • [ذَلِكَ] الحكم المذكور من العفو و الدية • [تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ] لان اهل التوراة كتب عليهم القصاص البتة و حرم العفو و اخذ الدية و على اهل الانجيل العفو و حرم القصاص و الدية و خيرت هذه الامة بين الثلث القصاص و الدية و العفو توسعة عليهم و تيسيرا • [فَمَنِ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ] التخفيف و تجاوز ما شرع له من قتل غير القاتل و القتل بعد اخذ الدية فقد كان الولي في الجاهلية يؤمن القاتل بقبوله الدية ثم يظفره فيقتله • [فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ] نوع من العذاب شديد الام في الآخرة - و عن قتادة العذاب الليم ان يقتل لا محالة و لا يقبل منه

ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَ الْيَتَامَىٰ وَ الْمَسْكِينِ وَ ابْنَ السَّبِيلِ وَ السَّائِلِينَ وَ فِي الرِّقَابِ ٤ وَ آقَامَ الصَّلَاةَ
وَ آتَى الزَّكَاةَ ٥ وَ الْمُؤْمِنُونَ بَعَدَهُمْ إِذَا عَاهَدُوا ٦ وَ الصُّبْرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَ الضَّرَّاءِ وَ حِينِ الْبَأْسِ ٧
أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا ٨

مسعود ان توبته و انت ع حليم شحيح تأمل العيش و نخشى الفقر و لا تمهل حتى اذا بلغت الحاقوم
قلت لفلان كذا و لفلان كذا - و قيل على حب الله - و قيل على حب اليتامى يريد ان يعطيه و هو طيب
النفس باعطائه - و قدم ذوى القربى لانهم احق قال عليه السلام افضل الصدقة على المسكين صدقة و على
ذى رحمك اثنان لانها صدقة و صلة و قال عليه السلام افضل الصدقة على ذى الرحم الكاشح • و أطلق [ذوى
الْقُرْبَىٰ وَ الْيَتَامَىٰ] و المراد الفقراء منهم لعدم الالباس • [وَ الْمَسْكِينِ] الدائم السكن الى الناس لانه لا شيع
له كالمسكين للدائم السكر • [وَ ابْنَ السَّبِيلِ] المسافر المنقطع و جعل ابناً للسبيل لملازمته له كما يقال للصل
القاطع ابن الطريق - و قيل هو الضيف لان السبيل ترعف به • [وَ السَّائِلِينَ] مستطعمين قال رسول الله
صلى الله عليه و آله و سلم للسائل حق و ان جاء على ظهر فرسه • [وَ فِي الرِّقَابِ] و في معاونة المكاتبين
حتى يفكوا رقابهم - و قيل في ابتياع الرقاب و اعتاقها - و قيل في فك الاسارى - فان قلت قد ذكر ابتداء المال
في هذه الوجوه ثم تفاه بايتاء الزكوة فهل دل ذلك على ان في المال حقاً سوى الزكوة - قلت يحتمل ذلك - و
عن الشعبي ان في المال حقاً سوى الزكوة و تلا هذه الآية - و يحتمل ان يكون ذلك بيان مصارف الزكوة او
يكون حقاً على نوافل الصدقات و المبار - و في الحديث نسخت الزكوة كل صدقة يعنى وجوبها - و روي
ليس في المال حق سوى الزكوة • [وَ الْمُؤْمِنُونَ] عطف على من آمن - و اخرج [الصُّبْرِينَ] منصوباً على
الاختصاص و المدح اظهاراً لفضل الصبر في الشدائد و مواطن القتال على سائر الاعمال - و قرئ و الصَّابِرُونَ - و
قرئ و الْمُؤْمِنِينَ وَ الصَّابِرِينَ • و [الْبَأْسَاءِ] الفقر و الشدة [وَ الضَّرَّاءِ] المرض و الزمانة • [صَدَقُوا] كانوا
صادقين جادين في الدين • عن عمر بن عبد العزيز و الحسن البصري و عطاء و عكرمة و هو مذهب
مالك و الشافعي رحمهم الله ان الحر لا يقتل بالعبد و الذكر لا يقتل بالانثى اخذاً بهذه الآية و يقولون
هي مفسرة لما أبهم في قوله اَلنَّفْسُ بِالنَّفْسِ و لان تلك واردة لحكاية ما كتب في التوراة على اهلها
و هذه خوطب بها المسلمون و كتب عليهم ما فيها - و عن سعيد بن المسيب و الشعبي و النخعي و
قناة و الثوري و هو مذهب ابي حنيفة رحمه الله و اصحابه انها مذبوحة بقوله اَلنَّفْسُ بِالنَّفْسِ و
القصاص ثابت بين العبد و الحر و الذكر و الانثى و يستدلون بقوله صلى الله عليه و آله و سلم المسلمون
تتكافؤ دماءهم و بان التفاضل غير معتبر في النفس بدليل ان جماعة لو قتلوا واحداً قتلوا به - و روي انه كان
بين حيين من احياء العرب دماء في اجمالية و كان لاحدهما طول على الآخر فاتسما لقتل الحر منكم
بالعبد و الذكر بالانثى و الاثني بالواحد فتحاكموا الى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم حين جاء الله

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٦

الربع

يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ ٤ وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٥ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَاةَ بِالْهُدَىٰ وَالْعَذَابَ
بِالْمَغْفِرَةِ ٦ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَىٰ الذَّارِ ٧ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ٨ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا
فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ٩ لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ
مَنْ أَمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ الْمَلَائِكَةِ وَ الْكِتَابِ وَ النَّبِيِّينَ ١٠ وَ آتَى الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ

الجنة في تكريمه الله إياهم بكلامه و تزكيتهم بالثناء عليهم - و قيل نفى الكلام عبارة عن غضبه عليهم كمن
غضب على صاحبه فصرمه و قطع كلامه - و قيل لا يكلمهم بما يحبون و لكن بنحو قوله [خَسُوا فِيهَا وَلَا تَكَلَّمُونَ *
] فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى الذَّارِ [تعجب من حالهم في التباسهم بموجبات النار من غير مبالاة منهم كما تقول
لمن يتعرض لما يوجب غضب السلطان ما اصبرك على القيد و السجن تريد انه لا يتعرض لذلك الا من
هو شديد الصبر على العذاب - و قيل فما اصبرهم فاي شيء صبرهم يقال اصبره على كذا و صبره بمعنى
و هذا اصل معنى فعل التعجب - و الذي روي عن الكسائي انه قال قال لي قاضي اليمين بمكة اختصم
الي رجلان من العرب فحلف احدهما على حق صاحبه فقال له ما اصبرك على الله فمعهذا ما اصبرك
على عذاب الله * [ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ] اي ذلك العذاب بسبب ان الله نزل ما نزل من الكتاب بِالْحَقِّ *
[وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا] في كُتُبِ اللَّهِ فقالوا في بعضها حق و في بعضها باطل و هم اهل الكتاب * [لَفِي
شِقَاقٍ] لفي خلاف * [بَعِيدٍ] عن الحق - و الكتاب للجنس - او كُفِّرهم ذلك بسبب ان الله نزل القرآن بالحق
كما يعلمون و ان الذين اختلفوا فيه من المشركين فقال بعضهم سحر و بعضهم شعر و بعضهم اساطير لفي
شِقَاقٍ بَعِيدٍ يعني ان اولئك لو لم يختلفوا و لم يشاقوا لَمَا جَسَرُ هَؤُلَاءِ ان يكفروا * [الْبِرُّ] اسم للخير و لكل فعل
مرضي * [ان تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ] الخطاب لاهل الكتاب لان اليهود تصلي قِبَلَ الْمَغْرِبِ
الى بيت المقدس و النصراني قِبَلَ الْمَشْرِقِ و ذلك انهم اكدوا التحرض في امر القبلة حين حوّل
رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الى الكعبة و زعم كل واحد من الفريقين ان البر التوجه الى قباته
فرد عليهم - و قيل ليس البر فيما انتم عليه فانه منسوخ خارج من البر و لكن البر ما نبينه - و قيل كثر
خوض المسلمين و اهل الكتاب في امر القبلة فليل ليس البر العظيم الذي يجب ان تذهلوا بشانه عن سائر
صنوف البر امر القبلة و لكن البر الذي يجب الاهتمام به و صرف الهمة اليه بر من امن و قام بيده
الاعمال - و قرئ و لَيْسَ الْبِرُّ بِالنَّصْبِ عَلَى انه خبر مقدم - و قرأ عبد الله بَأَنَّ تُولُوا عَلَى ادخال الباء
على الخبر للتاكيد كقولك ليس المنطلق بزيد * [وَ لَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ أَمَنَ بِاللَّهِ] على تاريل حذف المضاف
اي بر من امن - او بتاريل البر بمعنى ذي البر او كما قالت * ع * فانما هي اقبال و ادبار * و عن المبرد لو كنت
ممن يقرأ القرآن لقرأت و لكن البر بفتح الباء - و قرئ و لَكِنَّ الْبِرَّ - و قرأ ابن عامر و نافع و لكن البر
بالتخفيف * و [الْكِتَابِ] جنس كُتُبِ اللَّهِ او القرآن * [عَلَى حُبِّهِ] مع حب المال و الشُّح به كما قال ابن

بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دَعَاءَ وَنِدَاءَ ط صَمُّ بِكُمْ عَمِي فَمَهْمُ لَا يَعْقِلُونَ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ
مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ٥ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمِمَّا أَهْلُ بِهِ
لِغَيْرِ اللَّهِ ج فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ط إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٥ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ
مَّا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتُرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يَكَلِمُهُمُ اللَّهُ

ولا تعي كما يفهم العقلاء ويعون - ويجوز ان يراك بما لا يسمع الا صم الا صم الذي لا يسمع من كلام الراضع
صوته بكلامه الا النداء والتصويت لا غير من غير فهم للحروف - وقيل معناه ومثلهم في اتباعهم اباؤهم
وتقليدهم لهم كمثله البهائم التي لا تسمع الا ظاهر الصوت ولا تفهم ما تحته فذلك هؤلاء يتبعونهم على
ظاهر حالهم ولا يفقهون اهم على حق ام باطل - وقيل معناه ومثلهم في دعاءهم الاصنام كمثله الغاق بما
لا يسمع الا ان قوله الا دعاء ونداء لا يساعد عليه لان الاصنام لا تسمع شيئا - والتعيق التصويت يقال نَعَقَ المودن
ونعق الراعي بالضأن قال الاخطل * شعر * فانهق بضأنك يا جبرير فانما * متتك نفسك في الخلاء
ضللا * واما نعق الغراب فيالغين المعجمة * [صم] هم صم وهو رفع على الدم * [من طيبات ما
رزقناكم] من مستلذاته لان كل ما رزقه الله لا يكون الاحلالا * [واشكروا لله] الذي رزقموها * [ان كنتم
اياها تعبدون] ان صح انكم تخلصونه بالعبادة وتقررون انه مؤتي النعم - وعن النبي صلى الله عليه و اله
وسلم يقول الله تعالى اني والجن والانس في بناء عظيم وعبد غيري وازرق ويشكر غيري * ترى
[حرم] على البناء للفاعل وحرّم على البناء للمفعول وحرّم بوزن كرم * [اهل به لغير الله] اي رفع به
الصوت للصنم وذلك قول اهل الجاهلية باسم الآلات والعزى * [غير باغ] على مضطرا آخر بالاستيثار
عليه * [ولا عاد] سدّ الجوع - فان قلت في الميتات ما يحل وهو السمك والجراد قال رسول الله
صلى الله عليه و اله وسلم اُحلت لنا ميتتان ودمان - قلت قصد ما يتغاهمه الناس ويتعارفونه في
العادة الا ترى ان القائل اذا قال اكل فلان ميتة لم يسبق الوهم الى السمك والجراد كما لو قال اكل
دما لم يسبق الى الكبد والطحال والاعتبار العادة والتعارف قالوا من حاف لا يأكل لحما فاكل سمكا
لم يحسب وان اكل لحماني الحقيقة قال الله تعالى لتأكلوا منه لحما طريا وشبهوه بمن حاف لا يركب دابة
فركب كافرا لم يحسب وان سماه الله تعالى دابة في قوله ان شرّ الدواب عند الله الذين كفروا - فان قلت
فماله ذكر لحم الخنزير دون شحمه - قلت لان الشحم داخل في ذكر اللحم لكونه تابعه وصفة فيه بدليل
قوله لحم سمين يريدون انه شحم * [في بطونهم] ملاء بطونهم تقول اكل فلان في بطنه واكل في بعض
بطنه * [الا النار] لانه اذا اكل ما يتلبس بالنار لكونها عقوبة عايه فكانه اكل النار ومنه قوله اكل فلان الدم
اذا اكل الدية التي هي بدل منه قال الشاعر * ع * اكلت دما ان لم ارعك بصره * وقال * ع * يأكلن كل
ليلة اكانا * اراد من الاكاف نسما اكانا لتلبسه بكونه ثمنا له * [ولا يكلمهم الله] تعريض بحرامتهم حال اهل

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٥

عَلَيْهِمْ ط وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ع ﴿٥٠﴾ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَ لَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ ط إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٥١﴾ إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٥٢﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ط أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَ لَا يَهْتَدُونَ ﴿٥٣﴾ وَ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ

اعمالهم تنقلب حسرات عليهم فلا يرون الاحسرات مكل اعمالهم * [وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ] هم بمنزلته في قوله * ع * هم يفرشون اللبد كل طمرة * في دلالة على قوة امرهم فيما اسند اليهم لا على الاختصاص * [حَلَالًا] مفعول كَلُوا او حال مما في الارض * [طَيِّبًا] طاهرا من كل شبهة * [وَ لَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ] فتدخلوا في حرام او شبهة او تحريم حلال او تحليل حرام - ومن للتبعيض لان كل ما في الارض ليس بماكول - وقرئ خُطُواتٍ بضمين و خُطُواتٍ بضمه وسكون و خُطُواتٍ بضمين وهمة جعلت الضمة على الطاء كأنها على الواو و خَطُواتٍ بفتحين و خُطُواتٍ بفتحة وسكون و الخَطُوة المرة من الخَطْوِ والخُطُوة ما بين قدمي الخاطي وهما كاخْطُوة والغرفة والقبضة والتبضة يقال اتبع خُطُواته ووطى على عقبه اذا اقتدى به واستن بسنته * [مُبِينٌ] ظاهر العداوة لاختفائه * [إِنَّمَا يَأْمُرُكُم] بيان لوجوب الانتهاء عن اتباعه وظهور عداوته اي لا يامر بغير قطا انما يامر ب [بالسوء] بالقبيح [وَالْفَحْشَاءِ] وما يتجاوز الحد في القبح من العظائم - وقيل السوء ما لا حد فيه و الفحشاء ما يجب الحد فيه * [وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ] وهو قولكم هذا حلال وهذا حرام بغير علم و يدخل فيه كل ما يضاف الى الله تعالى مما لا يجوز عليه - فأن قلت كيف كان الشيطان امرا مع قوله لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ - قلت شبه تزيينه وبعثه على الشر بامر الامر كما تقول امرتني نفسي بكذا وتحت رمز الى انكم منه بمنزلة الامورين اطاعتكم له وقبولكم وساوسه ولذلك قال وَ لا مَرْتَبَهُمْ فليبتكن اذان الانعام - ولا مرتبهم فليغيرن خلق الله وقال الله تعالى إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ لما كان الانسان يطيعها فيعطيها ما اشتتهت * [لَهُمْ] الضمير للناس و عدل بالخطاب عنهم على طريقة الالتفات للذات على ضلالهم لانه لا ضال اضل من المقلد كانه يقول للعقلاء انظروا الى هؤلاء الحمقى ماذا يقولون - قيل هم المشركون - وقيل هم طائفة من اليهود دعاهم رسول الله صلى الله عليه و اله و سأم الى الاسلام فقالوا [بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا] فانهم كانوا خيرا منا واعلم - و اَلْفَيْنَا بمعنى وجدنا بدليل قوله بَلْ نَتَّبِعُ مَا رَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا * [أَوْ لَوْ كَانَ آبَاءُهُمْ] الواو للحال والهمزة بمعنى الرد والتعجب - معناه ايتبعونهم ولو كان اباءهم لا يعقلون شيئا من الدين ولا يهتدون للصواب * لا بد من مضاف محذوف تقديره وَ مَثَلُ الَّذِي كَفَرُوا [كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ] - او وَ مَثَلُ الَّذِي كَفَرُوا كبهائم الَّذِي يَنْعِقُ - والمعنى ومثل داعيهم الى الايمان في انهم لا يسمعون من الدعاء الا جرس النعمة و دوي الصوت من غير الفاء اذهان و لا استبصار كمثل الذاهق بالبهائم التي لا تسمع الا دعاء الناق و نداء الذي هو تصويت بها وزجر لها و لاتفقه شيئا اخر

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٤

وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ٥ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ إِندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ ط وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ط وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يُرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ٥ إِذْ تَبَرَّءَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ٥ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا نَدَّبَرُوا فَنَتَّبِعُ الْمَنَظِّرَ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا ط كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ

بالرحمة و تارة بالعذاب * [وَ السَّحَابِ الْمُسَخَّرِ] سُخِّرَ لِلرِّيحِ تَقَابَهُ فِي الْجَوِّ بِمَشِيَّةِ اللَّهِ يُمَطِّرُ حَيْثُ شَاءَ * [الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ] يَنْظُرُونَ بَعِيدُونَ عَقْرَاهُمْ وَيَعْتَبِرُونَ لِانْهَادِ لَدَانُلْ عَالِي عَظِيمِ الْقُدْرَةِ وَبَاهِرِ الْحِكْمَةِ - وَعَنِ الذَّبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَامٍ وَيُلْ لَمَنْ قَرَأَ هَذِهِ آيَةَ نَمَجَّ بِهَا أَي لَمْ يَتَفَكَّرْ فِيهَا وَ لَمْ يَعْتَبِرْ بِهَا - وَ قَرِئَ وَ الْفَلَكِ بَضْمَتَيْنِ - وَ تَصْرِيْفِ الرِّيحِ عَلَى الْاَفْرَادِ * [اَنْدَادًا] اَمَثَلًا مِنَ الْاَعْزَامِ وَ قِيلَ مِنَ الرُّؤَسَاءِ الَّذِينَ كَانُوا يَتَّبِعُونَهُمْ وَ يُطِيعُونَهُمْ وَ يَنْزِلُونَ عَلَى اَمْرِهِمْ وَ نَوَاحِيهِمْ وَ اسْتَدَلَّ بِقَوْلِهِ اِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا * وَ مَعْنَى [يُحِبُّونَهُمْ] يَعْظَمُونَهُمْ وَ يُخْضَعُونَ لَهُمْ تَعْظِيمَ الْمَحْبُوبِ * [كَحُبِّ اللَّهِ] كَتَعْظِيمِ اللَّهِ وَ الْخُضُوعِ لَهُ أَي كَمَا يُحِبُّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى أَنَّهُ مَصْدَرٌ مِنَ الْمَبْنِيِّ لِلْمَفْعُولِ وَ اِنَّمَا اسْتَعْنَى عَنِ ذِكْرِ مَنْ يُحِبُّهُ لِأَنَّهُ غَيْرُ مَلْبَسٍ - وَ قِيلَ كَحُبِّهِمُ اللَّهُ أَي يُسَوِّونَ بَيْنَهُ وَ بَيْنَهُمْ فِي مَحَبَّتِهِمْ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يُقَرِّونَ بِاللَّهِ وَ يَتَقَرَّبُونَ إِلَيْهِ فَأَذَا رَكِبُوا فِي اَفْئَلِكِ نَعَوْا إِلَهَهُ مُخْلِصِينَ لَهُ اَلَّذِينَ * [أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ] لِأَنَّهُمْ لَا يَعْدِلُونَ عِنْدَهُ إِلَى غَيْرِهِ بِخِلَافِ الْمُشْرِكِينَ فَانَّهُمْ يَعْدِلُونَ عَنِ اِنْدَادِهِمْ إِلَى اللَّهِ عِنْدَ الشَّدَائِدِ فَيَفْزَعُونَ إِلَيْهِ وَ يُخْضَعُونَ لَهُ وَ يُجْعَلُونَهُمْ وَسَائِطَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَهُ فَيَقُولُونَ هُوَ اللَّهُ شَفَعَانَا عِنْدَ اللَّهِ وَ يَعْبُدُونَ الصُّنْمَ زَمَانًا ثُمَّ يَرْفُضُونَهُ إِلَى غَيْرِهِ أَوْ يَأْكُلُونَهُ كَمَا أَكَلَتْ بَاهِلَةُ اَلْهَمَاءِ مِنْ حَيْسِ عَامِ الْمَجَاعَةِ * [اَلَّذِينَ ظَلَمُوا] اِشَارَةٌ إِلَى مَتَّخِذِي اَلْاِنْدَادِ أَي وَلَوْ يَعَامُ هُوَ اَلَّذِينَ ارْتَكَبُوا اَلظُّلْمَ الْعَظِيمَ بِشُرْكِهِمْ اِنِ الْقُدْرَةُ كَلَهَا لِلَّهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنَ الْعِقَابِ وَ اَلثَّوَابِ دُونَ اِنْدَادِهِمْ وَ يَعْلَمُونَ شِدَّةَ عِقَابِهِ لِلظَّالِمِينَ اِذَا عَايَنُوا الْعَذَابَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَكَانَ مِنْهُمْ مَا لَا يَدْخُلُ تَحْتِ الْوَصْفِ مِنَ الدَّمِ وَ الْحَسْرَةِ وَ وَقُوعِ الْعِلْمِ بِظُلْمِهِمْ وَ ضَلَالِهِمْ فَحَذَفَ اَلْجَوَابَ كَمَا فِي قَوْلِهِ وَ لَوْ تَرَى اِنِّ اَوْ قِفُوا - وَ قَوْلُهُمْ لَوْ رَأَيْتَ فُلَانًا وَ اَلسَّيَاطَ تَأْخُذُهُ - وَ قَرِئَ وَ لَوْ تَرَى عَلَى خُطَابِ الرَّسُولِ أَوْ كُلِّ مَخَاطَبِ أَي وَ لَوْ تَرَى ذَلِكَ لَرَأَيْتَ اَمْرًا عَظِيمًا - وَ قَرِئَ اِذْ يُرُونَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَ اِذْ فِي الْمُسْتَقْبَلِ كَقَوْلِهِ وَ نَادَى اَصْحَابَ الْجَنَّةِ * [اِذْ تَبَرَّءَ] بَدَلَ مَنْ اِذْ يُرُونَ الْعَذَابَ أَي تَبَرَّأَ اَلْمَتَّبِعُونَ وَ هُمُ الرُّؤَسَاءُ مِنَ الْاِتِّبَاعِ - وَ قَرَأَ مُجَاهِدٌ الْاَوَّلَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَ اَلثَّانِيَّ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ أَي تَبَرَّأَ اَلْاِتِّبَاعُ مِنَ الرُّؤَسَاءِ * [وَ رَأَوْا الْعَذَابَ] الْوَاوُ لِلْحَالِ أَي تَبَرَّءُوا فِي حَالِ رُؤْيَتِهِمُ الْعَذَابَ * [وَ تَقَطَّعَتْ] عَطَفَ عَلَى تَبَرَّءَ * [وَ اَلْاَسْبَابُ] الْوَصْلُ الَّتِي كَانَتْ بَيْنَهُمْ مِنَ الْاِتِّفَاقِ عَلَى ذِينَ وَاحِدٍ مِنَ الْاَنْسَابِ وَ اَلْمَحَابِّ وَ الْاِتِّبَاعِ وَ اَلاسْتِبَاعِ كَقَوْلِهِ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ * [لَوْ] فِي مَعْنَى اَلتَّمْنِيِ وَ لَذَلِكَ اِجْتِبَاءُ اَلَّذِي يُجَابُ بِهِ اَلتَّمْنِيِ كَأَنَّهُ قِيلَ لَيْتَ لَنَا كَرَّةً فَتَدْبَرُوا مِنْهُمْ * [كَذَلِكَ] مِثْلُ ذَلِكَ الْاِرَاءِ الْفَطِيحِ * [يُرِيهِمُ اللَّهُ اَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ] أَي نَدَامَاتٍ وَ حَسَرَاتٍ ثَالِثُ مَفَاعِيلِ اَرَى - وَ مَعْنَاهُ اِن

٢ سورة البقرة ٤
 الجزء ٢
 ع ٤
 أَوْلَيْكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ ۝ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ ۗ
 وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا أُولَٰئِكَ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ
 أَجْمَعِينَ ۝ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ ۝ وَاللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ ۗ لَا إِلَهَ إِلَّا
 هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ۝ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْمَالِكِ الَّتِي تَجْرِي
 فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا
 مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ۗ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ

فى التوراة لم نَدَع فيه موضع اشكال ولا اشتباه على احد منهم فعمدوا الى ذلك المبين الملخص فكتموا ولبسوا
 على الناس * [أَوْلَيْكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ] الذين يتأتى منهم اللعن عليهم وهم الملائكة والمؤمنون
 من الثقلين * [أَصْلَحُوا] ما افسدوا من احوالهم وداركوا ما فرط منهم * [وَبَيَّنُّوا] ما بيّنه الله في كتابهم فكتموا او
 بيّنوا للناس ما احدثوه من توبيخهم ليمحوا سمة الكفر عنهم و يعرفوا بصد ما كانوا يعرفون به و يقتدي بهم غيرهم
 من المفسدين * [إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا] يعنى الذين ماتوا من هؤلاء الكافرين ولم يتوبوا ذكر لعنتهم احياء
 ثم لعنتهم امواتا - وقرأ الحسن والملائكة والناس اجمعون بالرفع عطفا على محمل اسم الله لانه فاعل فى
 التقدير كقولك عجبك من ضرب زيد وعمرو تريد من ان ضرب زيد وعمرو كانه قيل اولئك عليهم ان
 لعنتهم الله والملائكة - فان قلت ما معنى قوله والناس اجمعين وفى الناس المسلم والكافر - قلت
 اراد بالناس من يعتد بلعنه وهم المؤمنون - وقيل يوم القيمة يلعن بعضهم بعضا * [خَالِدِينَ فِيهَا] فى
 اللعنة وقيل فى النار الا انها اضممت تفخيما لشانها وتهويلا * [وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ] من الانظار اى لا يمهلون
 ولا يوجلون - او لا ينتظرون ليعتذروا - او لا ينظر اليهم نظر رحمة * [إِلَهُ وَاحِدٌ] فرد فى الالهية لا شريك له فيها
 ولا يصح ان يسمى غيره الها * [وَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] تقرير للوحدانية بنفي غيره واثباته * [الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ] المولى لجميع
 النعم اصولها وفرعها ولا شىء سواه بهذه الصفة فان كل ما سواه امانعمة واما منعم عليه * وقيل
 كان للمشركين حول الكعبة ثلثمائة وستون صنما فلما سمعوا بهذه الآية تعجبوا وقالوا ان كنت صادقا فانت
 باية نعرف بها صدقك فنزلت * [إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ] واعتقابهما
 لان كل واحد منهما يعقب الآخر كقوله جعل الليل والنهار خافضة * [بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ] بالذي ينفعهم مما
 يحمل فيها - او ينفع الناس - فان قلت قوله وبت فيها عطف على انزل ام احياء - قلت الظاهر انه عطف
 على انزل داخل تحت حكم الصلة لان قوله فاحيا به الارض عطف على انزل فاتصل به وصار اجميعا كالشئى
 الواحد فكأنه قيل وما انزل فى الارض من ماء وبت فيها من كل دابة - ويجوز عطفه على احياء على معنى
 فاحيا بالمطر الارض وبت فيها من كل دابة به لانهم ينمون بالخصب ويعيشون بالحياء * [وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ]
 فى مهاجها قبولا ودورا وجنوبا وشمالا وفي احوالها حارة وباردة وعاصفة وليثة وحقما وواقص - وقيل تارة

سورة البقرة ٢
الجزء ٢
ع ٣

مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَأَنَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ۝ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ۝ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِن شَعَائِرِ اللَّهِ ۚ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَن يَطَّوَّفَ بِهِمَا ۗ وَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا ۖ فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِن بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكُتُبِ ۗ

الاموال * و الخطاب في وبشّر لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم او لكل من يتأتى منه البشارة - و عن الشافعي رحمه الله الخوف خوف الله و الجوع صيام شهر رمضان و النقص من الاموال الزكوات و الصدقات و من النفس الامراض و من الثمرات موت الاولاد - و عن الذبي صالى الله عليه و آله و سلم اذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة اقبضتم ولد عبدي فيقولون نعم فيقول اقبضتم ثمرة قابه فيقولون نعم فيقول الله تعالى ما ذا قال عبدي فيقولون حمداك و استرجع فيقول الله تعالى ابنوا لعبدي بيتا في الجنة و سموه بيت الحمد * و [الصلاة] الحنوة و التعطف فوضعت موضع الرأفة و جمع بينها و بين الرحمة كقوله تعالى رَأْفَةٌ وَرَحْمَةٌ - رَأْفٌ رَحِيمٌ و المعنى عليهم رأفة بعد رأفة و رحمة امي رحمة * [و اولئك هم المهتدون] لطريق الصواب حيث استرجعوا و سلموا لامر الله * و [الصفا و المروة] علمان للجبلين كالصمان و المقطم * و [شعائر] جمع شعيرة و هي العلامة من اعلام مناسكه و متعبداته * و [الحج] القصد * و [الاعتمار] الزيارة فعابها على قصد البيت و زيارته للذسكين المعروفين و هما في المعاني كالنجم و البيت في الاعيان * و اصل [يطرف] يتطرف فادغم - و قرئ ان يطرف من طاف - فان قلت كيف قيل انها من شعائر الله ثم قيل لا جناح عليه ان يطرف بهما - قلت كان على الصفا اساف و على المروة نائلة و هما صمان - يروى انها كانا رجلا و امرأة زنيا في الكعبة فمسحا حجرتين فوضعا عليهما ليُعْتَبَرَ بهما فلما طالت المدة عبدا من دون الله فكان اهل الجاهلية اذا سعوا مسحوهما فلما جاء الاسلام و كسرت الاوثان كره المسلمون الطواف بيدهما لاجل فعل الجاهلية و ان يكون عليهم جناح في ذلك فرفع عنهم الجناح - و اختلف في السعي فمن قائل هو تطوع بدليل رفع الجناح و ما فيه من التخخير بين الفعل و الترك كقوله فلا جناح عليهما ان يتراجعا و غير ذلك و لقوله و من تطوع خيرا كقوله فمن تطوع خيرا فهو خير له - و يروي ذلك عن انس و ابن عباس و ابن الزبير و تنصرة قراءة ابن مسعود فلا جناح عليه ان لا يطرف بهما - و عن ابي حنيفة رحمه الله انه واجب و ليس بركن و على تاركه دم و عند الاثني لا شيى عليه و عند مالك و الشافعي هو ركن لقوله عليه السلام اسعوا فان الله كتب عليكم السعي - و قرئ و من يطوع بمعنى و من يتطوع فادغم - و في قراءة عبد الله و من يتطوع بخير * [ان الذين يكتُمون] من احبار اليهود [ما انزلنا] في التوراة [من البيّنات] من الايات الشاهدة على امر محمد صلى الله عليه و آله و سلم [و الهدى] و الهداية بومفه الى اتباعه و الايمان به [من بعد ما بينه] و لخصناه [للناس في الكتب]

فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي قَ وَاللَّيْمَ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٥٠﴾ كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَتْلُوا
عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿٥١﴾ فَاذْكُرُونِي أَنذُرَكُمْ
وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ﴿٥٢﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ط إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٥٣﴾
وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ ط بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِن لَّا تَشْعُرُونَ ﴿٥٤﴾ وَ لَذَبَلُونَكُمْ بِشَيْئِ
مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصِ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ ط وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿٥٥﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ

اللا للذين ظلموا منهم وهم اهل مكة حين يقولون بدأ له فرجع الى قبلة ابائه و يوشك ان يرجع الى دينهم - و
قرأ زيد بن علي رضي الله عنهما آلا الذين ظلموا منهم على ان آلا للذنبه ووقف على حجة ثم استأنف
منبها [فلا تخشوهم] فلا تخافوا مطاعنهم في قبلتكم فانهم لا يضرونكم * [واخشوني] فلا تخالفوا
امري و ما رأيتك مصلحة لكم * ومتعلق اللام محذوف معناه ولا تمامي النعمة عليكم و ارادتي اهتداءكم
آمرتكم بذلك او يعطف على علة مقدرة كانه قيل واخشوني لاوتقكم و لايم نعمة عليكم - وقيل
هو معطوف على لئلا يكون - و في الحديث تمام النعمة دخول الجنة - و عن عاي رضي الله
عنه تمام النعمة الموت على الاسلام * [كما أرسلنا] اما ان يتعلق بما قبله اي و لايم نعمة عليكم
في الآخرة بالثواب كما آتممتها عليكم في الدنيا بارسال الرسول او بما بعده اي كما ذكركم بارسال
الرسول * [فاذكروني] بالطاعة [اذكركم] بالثواب [واشكروا لي] ما انعمت به عليكم [ولا تكفروني]
ولا تحسدوا نعماتي * [اموات بل احياء] هم اموات بل هم احياء [ولكن لا تشعرون] كيف حالهم
في حياتهم - و عن الحسن ان الشهداء احياء عند الله تعرض ارزاقهم على ارواحهم فيصل اليهم الروح والفرح
كما تعرض النار على ارواح ال فرعون غدوة و عشيا فيصل اليهم الرجوع - و عن مجاهد يزرقون ثمر الجنة
و يجدون ريحها و ليسوا فيها - و قالوا يحوز ان يجمع الله من اجزاء الشهيد جملة فيحييها و يوصل اليها
الذعيم و ان كانت في حجم الذرة - و قيل نزلت في شهداء بدر و كانوا اربعة عشر * [و لذبلونكم]
ولفصبتكم بذلك اصابة تشبه فعل المختبر لحوالك هل تصبرون و تثبتون على ما انتم عايه من الطاعة
و تسلون لامر الله و حكمه ام لا * [بشيئ] قليل من كل واحد من هذه البلايا و طرف منه * [و بشر
الصابرين] المسترجعين عند البلاء لان الاسترجاع تسليم و اذعان - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم
من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبتة و احسن عقباة و جعل له خلفا صالحا يرضاه - و روي انه طفق
سراج رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقال انا لله و انا اليه راجعون فقيل ا مصيبة هي قال نعم كل
شيئ يوذى المؤمن فهو له مصيبة و انما قلل في قوله بشيئ ليؤذن ان كل بلاء اصاب الانسان و ان جل
نفوقه ما يقل اليه و ليخفف عليهم و يريهم ان رحمته معهم في كل حال لا تزيابهم و انما وعدهم ذلك
قبل كونه ليوطنوا عليه نفوسهم * [و نقص] عطف على شئ او عاي الخوف بمعنى و شئ من نقص

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

ع ٢

فَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُتَمَرِّينَ ۝ ع وَ لِكُلِّ وِجْهَةٍ هُوَ مَوَلِيًّا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ۝ ط اَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا ۝
 اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ وَاَمَّا اللّٰهُ فَبَعْدَ مَا تَعْمَلُوْنَ ۝ ط وَ مِّنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۝ ط
 وَ حَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوْا وُجُوْهَكُمْ شَطْرَهُ ۝ لَّا لِيْلَّا يَكُوْنُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ ۝ ق اِلَّا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مِنْهُمْ

و ما لم يثبت انه من الله كالذي عليه اهل الكتاب فهو الباطل - فان قلت اذا جعلت الحق خبر مبتدأ فما حمل من ربك - قلت يجوز ان يكون خبرا بعد خبر وان يكون حالا - وقرأ علي رضي الله عنه ألحق من ربك على الابدال من الاول اي يكتمون الحق الحق من ربك • [فلا تكونن من المتمرين] الشاكين في كتمانهم الحق مع علمهم او في انه من ربك • [ولكل] من اهل الأديان المختلفة • [وجهه] قبله - و في قراءة أبي و لكل قبله • [هو موليها] وجهه فحذف احد المفعولين وقيل هو لله تعالى اي الله موليها اياه - و قرئ و لكل وجهه على الاضافة - والمعنى وكل وجهه الله موليها فزيدت اللام لتقدم المفعول كقولك لزيد ضربت و لزيد ابوه ضاربه - وقرأ ابن عامر هو مولاها اي هو مولى تلك الجهة قد وليها - و المعنى لكل امة قبله تتوجه اليها منكم و من غيركم [فاستبقوا] انتم [الخيرات] واستبقوا اليها فيركم من امر القبلة و غيره - ومعنى اخر و هو ان يرك و لكل منكم يا امة محمد وجهه اي جهة يصلي اليها جنوبية او شمالية او شرقية او غربية فاستبقوا الخيرات • [اينما تكونوا يات بكم الله جميعا] للجزء من موافق و مخالف لا تعجزونه - و يجوز ان يكون المعنى فاستبقوا الفاضلات من الجهات و هي الجهات المسامحة للكعبة و ان اختلفت - اينما تكونوا من الجهات المختلفة - يات بكم الله جميعا يجمعكم و يجعل ملونكم كلها الى جهة واحدة و كنتم تصلون حاضري المسجد الحرام • [و من حيث خرجت] اي و من اي بلد خرجت للسفر [قول و جهك شطر المسجد الحرام] اذا صليت [و انه] و ان هذا المأمور به • و قرئ [يعملون] بالتاء والياء - و هذا التكرير لتأكيد امر القبلة و تشديده لان النسخ من مظان الفتنة و الشبهة و تسويل الشيطان و الحاجة الى التفصيلة بينه و بين البداء فكرر عليهم لينثبوا و يعزموا و يجدوا و لانه نيط بكل واحد ما لم ينط بالآخر فاختلفت فوائدها • [الا الذين ظلموا] استثناء من الناس - و معناه لئلا يكون حجة لاحد من اليهود الا للمعاندین منهم القائلين ما تركت قبلتنا الى الكعبة الا ميلا الى دين قوم و حبا لبلده و لو كان على الحق الزم قبلة الانبياء - فان قامت اي حجة كانت تكون للمنصفين منهم لو لم يحول حتى احتز من تلك الحجة و لم يبالي بحجة المعاندین - قلت كانوا يقولون ماله لا يحول الى قبلة ابيه ابراهيم كما هو مذكور في نعته في التوراة - فان قامت كيف اطلق اسم الحجة على قول المعاندین - قلت لانهم يسوقونه سياق الحجة - و يجوز ان يكون المعنى لئلا يكون للعرب عليكم حجة و اعتراض في ترككم التوجه الى الكعبة التي هي قبلة ابراهيم و اسمعيل ابي العرب

سورة البقرة ٢
الجزء ٢
ع ١

وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبَلَتَهُمْ ٢ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبَلَةَ بَعْضٍ ط وَكَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ
مِنَ الْعِلْمِ ٣ إِذْ لَنْ الظالمينَ ٤ الَّذِينَ اتَّبَعْتَهُمُ الْكُتُبَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ ط وَإِنْ
فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ٥ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ

كُتِبَهُمْ مِنْ نَعْنِكَ أَنْتَ عَلَى الْحَقِّ * [وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبَلَتَهُمْ] حَسْمٌ لاطماعتهم إذ كانوا ماجوا في ذلك
وقالوا لو ثبتت على قبلتنا لكانا نرجوا ان تكون صاحبنا الذي ننتظره وطمعوا في رجوعه الى قبلتهم - وقرئ
بِتَابِعٍ قِبَلَتِهِمْ عَلَى الْإِضَافَةِ * [وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبَلَةَ بَعْضٍ] يعني انهم مع اتفاقهم على مخالفتك مختلفون
في شان القبلة لا يرجي اتفاقهم كما لا يرجي موافقتهم لك وذلك ان اليهود تستقبل بيت المقدس
والنصارى مطلع الشمس اخبر عز وجل عن تصلب كل حزب فيما هو فيه وثباته عليه فالْحَقُّ مِنْهُمْ
لا يزل عن مذهبه لتمسكه بالبرهان والمبطل لا يقاوم باطله لشدة شكيمة في عذابه * وقوله [وَكَئِنْ
اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ] بعد الافصاح عن حقيقة حاله المعلومة عنده في قوله وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبَلَتَهُمْ كلام وارد
على سبيل الفرض والتقدير بمعنى ولئن اتبعتم مثلا بعد وضوح البرهان والاحاطة بحقيقة الامر [أَنْتَ
إِذَا لَنْ الظالمينَ] المرتكبين الظلم الفاحش وفي ذلك لطف للسامعين وزيادة تحذير واستفطاع
لحال من يترك الدليل بعد انارته ويتبع الهوى وتبييض والهاب للثبات على الحق - فان قلت كيف
قال وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبَلَتَهُمْ ولهم قبلتان لليهود قبله وللنصارى قبله - قلت كلتا القبلتين باطلة مخالفة
لقبله الحق فكاننا بحكم الاتحاد في البطلان قبله واحدة * [يَعْرِفُونَهُ] يعرفون رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم معرفة جلية يميزون بينه وبين غيره بالوصف المعين المشخص [كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ] لا يشتبه عليهم
ابناءهم و ابنا غيرهم - وعن عمر رضي الله عنه انه سأل عبد الله بن سلام عن رسول الله صلى الله عليه وآله
واله وسأله فقال انا اعلم به مني بابني قال ولم قال لا اذني لست اشك في محمد انه نبيي فاما
ولدي فلعل والدته خانت فقبل عمر راسه - و جاز الاضمار وان لم يسبق له ذكر لان الكلام يدل عليه و
لا يلتبس على السامع ومثل هذا الاضمار فيه تفخيم واشعار بانه لشهرته وكونه علما معلوماً بغير اعلام - وقيل
الضمير للعلم او القران او تحويل القبلة وقوله كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ يشهد للارل وينصره الحديث عن عبد الله
بن سلام - فان قلت لم اختص الابناء - قلت لان الذكور اشهر و اعرف وهم لصيغة الابهاء الزم و بقلوبهم
الصق * وقال [فَرِيقًا مِنْهُمْ] استثناء لمن آمن مذهبهم او لجهالهم الذين قال فيهم وَمِنْهُمْ اميون لا يعلمون
الْكِتَابَ * [الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ] يحتمل ان يكون الْحَقُّ خبر مبتدأ محذوف اي هو الحق او مبتدأ خبره
مِنْ رَبِّكَ - وفيه وجهان ان تكون اللام للعهد والاشارة الى الحق الذي عليه رسول الله صلى الله عليه وآله واله
وسلم او الى الحق الذي في قوله لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ اي هذا الذي يكتمونه هو الحق من ربك - وان تكون
للجنس على معنى الحق من الله لا من غيره يعني ان الحق ما ثبت انه من الله كالذي انت عليه

قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ج فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا م فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ ط وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ط وَإِنِّ الَّذِينَ آتَوُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ
رَبِّهِمْ ط وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ © وَلَئِن آتَيْتَ الَّذِينَ آتَوُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ ج

بمن مات قبل التحويل من إخواننا فنزلت * [كَرُّوْفٌ رَجِيْمٌ] لا يُضِيعُ اجْرَهُمْ ولا يَتْرِكُ مَا يُصْلِحُهُمْ - ويحكى عن الحجاج انه قال للحسن ما رأيك في ابي تراب فقرأ قوله الا على الذين هدى الله ثم قال وعلي مذهم وهو ابن عم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وختنه على ابنته واقرب الناس اليه واحبهم - وقرئ الا ليعلم على البناء للمفعول ومعنى العلم المعرفة - ويجوز ان يكون من متضمنة لمعنى الاستفهام معلقا عنها العلم كقولك علمت ازيد في الدار ام عمرو - وقرأ ابن ابي اسحق على عقبيه بسكون القاف - وقرأ اليزيدي لكبيرته بالرفع ووجهها ان تكون كان مزيدة كما في قوله * ع * و جيران لنا كانوا كرام * والاصل وان هي لكبيرته كقولك ان زيد لمنطلق ثم وان كانت لكبيرته - وقرئ ليضيع بالتشديد * [قَدْ نَرَى] ربما نرى ومعناه كثرة الرؤية كقوله * ع * قد اترك القرن مصفرا انامله * [تَقَلُّبَ وَجْهِكَ] تردد وجهك وتصرف نظرك في جهة السماء وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتوقع من ربه ان يحوله الى الكعبة لانها قبله ايده ابراهيم وادعى للعرب الى الايمان لانها معخرتهم ومزارهم ومطاهمهم ولمخالفة اليهود فكان يراعي نزول جبرئيل عليه السلام والوحي بالتحويل * [فَلَئِنَّا لَنُعْطِيَنَّكَ] فلنعطينك ولنمكنتك من استقباليها من قولك وليته كذا اذا جعلته واليا له - او فلنجعلتك تلي ستمها دون سمت بيت المقدس * [تَرْضَاهَا] تحبها وتميل اليها لاغراض الصححة التي اضرتها ووافقت مشية الله وحكمته * [شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ] نحوه قال * شعر * واطعن بالقوم شطر الملوك * وقرأ ابي تلفاء المسجد الحرام - وعن البراء بن عازب قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المدينة فصلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا ثم وجه الى الكعبة - وقيل كان ذلك في رجب بعد زوال الشمس قبل قتال بدر بشهرين ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في مسجد بني سلمة وقد صلى باصحابه ركعتين من علوة الظهر فلحول في الصلوة واستقبل الميزاب وحول الرجال مكان النساء والنساء مكان الرجال فسمي المسجد مسجد القبلتين - وشطر المسجد نصب على الظرف اي اجعل تولية الوجه تلقاء المسجد اي في جهته وسمته لان استقبال عين القبلة فيه حرج عظيم على البعيد وذكر المسجد الحرام دون الكعبة دليل على ان الواجب مراعاة الجهة دون العين * [لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ] ان التحويل الى الكعبة هو الحق لانه كان في بشارة انبياءهم برسول الله انه يصلي الى القبلتين [يَعْلمُونَ] قرئ بالياء والتاء * مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ جواب القسم المحذوف سد مسد جواب الشرط * [بِكُلِّ آيَةٍ] بكل برهان قاطع ان التوجه الى الكعبة هو الحق * [مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ] لان تركهم اتباعك ليس عن شبهة تزيلها بايراد الحججة انما هو عن مكابرة وعناد مع علمهم لما في

وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ۖ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ
يَنْقَلِبُ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ ۗ وَإِن كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ۗ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ ۗ
إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ ۝

سورة البقرة ٢

الجزء ٢

٤ ١

حييي بكلمة الاستعلاء ومنه قوله تعالى وَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ - كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ - وَ
أَنْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ - وقيل لتكونوا شهداء على الناس في الدنيا فيما لا يصح الآ بشهادة العدول
الأخيار * [وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا] يزيكمم وَيُعَامَ بَعْدَ انْتَم - فَا ن قَا مْتَ لِمَ آخَرْتُمْ صَاةَ الشَّهَادَةِ أَوْ
وَقَدَمْتُمْ آخِرًا - قَلْتُمْ لَأَنَّ الْغُرُوضَ فِي الْأَوَّلِ اثْبَاتُ شَهَادَتِهِمْ عَلَى الْأَمَمِ وَ فِي الْآخِرِ اخْتِصَامِهِمْ بِكَوْنِ
الرَّسُولِ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ * [الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا] لَيْسَتْ بِصِفَةٍ لِلْقِبْلَةِ وَ إِنَّمَا هِيَ ثَانِي مَفْعُولِي جَعَلَ يَرِيدُ
وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا وَ هِيَ الْكَعْبَةُ لِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آتِهِ وَ سَلَّمَ كَانَ يَصَلِّي
بِمَكَّةَ إِلَى الْكَعْبَةِ ثُمَّ أَمَرَ بِالصَّلَاةِ إِلَى صَخْرَةِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ بَعْدَ الْهَجْرَةِ تَأْتِغًا لِلْيَهُودِ ثُمَّ حُوِّلَ إِلَى الْكَعْبَةِ فَيَقُولُ
وَ مَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي يَجِبُ أَنْ تَسْتَقْبَلَهَا الْجِهَةُ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا أَوَّلًا بِمَكَّةَ يَعْنِي وَ مَا رَدَدْنَاكَ إِلَيْهَا إِلَّا
اسْتِحْصَانًا لِلنَّاسِ وَ ابْتِلَاءً [لِنَعْلَمَ] الثَّابِتُ عَلَى الْإِسْلَامِ الصَّادِقَ فِيهِ مِمَّنْ هُوَ عَلَى حَرْفٍ يَنْكُصُ [عَلَى عَقِبَيْهِ]
لِقَلْقَلِهِ فَيُرْتَدُّ كَقَوْلِهِ وَ مَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْآيَةَ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بَيَانًا لِلْحِكْمَةِ فِي جَعْلِ بَيْتِ
الْمَقْدِسِ قَبْلَتَهُ يَعْنِي أَنْ أَمَرَ أَنْ تَسْتَقْبَلَ الْكَعْبَةَ وَ أَنْ تَسْتَقْبَلَ بَيْتَ الْمَقْدِسِ كَانَ أَمْرًا عَارِضًا
لِغُرُوضٍ وَ إِنَّمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا قَبْلَ وَ قَدْ كُنْتَ هَذَا وَ هِيَ بَيْتُ الْمَقْدِسِ لِنَمْتَحِنَ النَّاسَ
وَ نَنْظُرَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِنْهُمْ وَ مَنْ لَا يَتَّبِعُهُ وَ يَنْفِرُ عَنْهُ - وَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَتْ قَبْلَتَهُ بِمَكَّةَ
بَيْتَ الْمَقْدِسِ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ يَجْعَلُ الْكَعْبَةَ بَيْنَهُ وَ بَيْنَهُ - فَا ن قَا مْتَ كَيْفَ قَا لَ لِنَعْلَمَ وَ لَمْ يَزَلْ عَامًا بِذَلِكَ - قَا مْتَ
مَعْنَاهُ لِنَعْلَمَهُ عِلْمًا يَتَعَلَّقُ بِهِ الْجَزَاءُ وَ هُوَ أَنْ يَعْلَمَ مَوْجُودًا حَاصِلًا وَ نَحْوَهُ وَ لَمَّا يَعْلَمُ أَنَّهُ الَّذِينَ جَاهِدُوا مِنْكُمْ
وَ يَعْلَمُ الصَّابِرِينَ - وَ قِيلَ لِيَعْلَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ إِنَّمَا أَسْنَدَ عِلْمَهُمْ إِلَى ذَاتِهِ لِأَنَّهُمْ خَوَاصُهُ وَ أَهْلُ الرَّزْفِ
عِنْدَهُ - وَ قِيلَ مَعْنَاهُ لِنَمَيِّرَ التَّابِعَ مِنَ النَّوَاصِ كَمَا قَا لَ لِيَمَيِّرَ اللَّهُ الْخَبِيثَاتِ مِنَ الطَّيِّبِ فَوْضِعَ الْعَامِ مَوْضِعَ التَّمْيِيزِ
لِأَنَّ الْعَامَ بِهِ يَقَعُ التَّمْيِيزُ بِهِ * [وَ إِن كَانَتْ لَكَبِيرَةً] هِيَ أَنْ تُخَفَّفَ الَّتِي تَلَزَمَهَا اللَّامُ الْفَارِغَةُ - وَ الضَّمِيرُ فِي
كَانَتْ لِمَا دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ وَ مَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا مِنَ الرَّدَّةِ أَوْ التَّحْوِيلَةِ أَوْ الْجَعْلَةِ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ
لِلْقِبْلَةِ - لَكَبِيرَةً لِثَقِيلَةً شَاثَةً * [إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ] إِلَّا عَلَى الثَّابِتِينَ الصَّادِقِينَ فِي اتِّبَاعِ الرَّسُولِ
الَّذِينَ لَطَفَ اللَّهُ بِهِمْ وَ كَانُوا أَهْلًا لِلطَّفَةِ * [وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ] أَي ثِبَاتِكُمْ عَلَى الْإِيمَانِ وَ أَنْكُمْ
لَمْ تَزَلُوا وَ لَمْ تَرْتَابُوا بَلْ شَكَرْتُمْ صُنْعَكُمْ وَ أَعَدْتُمْ الثَّوَابَ الْعَظِيمَ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَتْرَكَ تَحْوِيلَكُمْ
لِعِلْمِهِ أَنْ تَرُكَهُ مَفْسُودَةً وَ إِضَاعَةَ الْإِيمَانِ - وَ قِيلَ مِنْ كَانَ صَلَّى إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ قَبْلَ التَّحْوِيلِ فَصَلَّوْهُ غَيْرِ
ضَائِعَةٍ - وَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آتِهِ وَ سَلَّمَ إِلَى الْكَعْبَةِ قَالُوا كَيْفَ

سورة البقرة ٢
الجزء ٢
ع ١

وَمَا لِلَّهِ بِغَايِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ۙ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ ۚ وَلَا تُسْأَلُونَ
عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّيْتُمْ عَن قِبَالَتَيْمُ النَّبِيِّ كَانُوا عَلَيْهَا ط قُلِ لِلَّهِ
الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ط يَبْدِي مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ۝ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا
شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ .

معنيين احدهما ان اهل الكتاب لا احد اظلم مذهب لانهم كذبوا هذه الشهادة وهم عالمون بها - والثاني انا
لو كتمنا هذه الشهادة لم يكن احد اظلم منا فلا نكتمها وفيه تعريض بكتماهم شهادة الله لمحمد بالنبوة في
كُتِبَهم وسائر شهادته * و [مِنْ] في قوله شَهَادَةٌ عِدَّةٌ مِنَ اللَّهِ مَثَلُهَا فِي تَوْلِكَ هذه شهادة مني
لنفلان اذا شهدت له ومثله بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ * [سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ] الْخِيفَةُ الْأَحْلَاءُ وهم اليهود
لكراهتهم التوجه الى الكعبة وانهم لا يرون الذسوخ - وقيل المنافقون لحرصهم على الطعن والاستهزاء - وقيل
المشركون قالوا رغب عن قبلة ابائهم ثم رجع اليها والله ليرجعن الى دينهم - فان قلت اي فائدة في
الاخبار بقولهم قبل وقوعه - قلت فائدته ان مفاجاة المكروه اشد وانعام به قبل وقوعه ابعد من الاضطراب
اذا وقع لما يتقدمه من توطيئ النفس وان الجواب العتيد قبل الحاجة اليه اقطع للخصم و ارد لشغبه وقيل
الرمي بِرَأْسِ السَّهْمِ [مَا وَلَّيْتُمْ] ما صرفتم * [عَنْ قِبَالَتَيْمُ] وهي بيت المقدس * [لِلَّهِ الْمَشْرِقُ
وَالْمَغْرِبُ] اي بلاد المشرق والمغرب والارض كلها * [يَبْدِي مَن يَشَاءُ] من اهلها [إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ]
وهو ما توجه به الحكمة والمصلحة من توجيههم تارة الى بيت المقدس واخرى الى الكعبة * [وَكَذَلِكَ
جَعَلْنَاكُمْ] ومثل ذلك الجعل العجيب جعلناكم [أُمَّةً وَسَطًا] خيارا وهي صفة بالاسم الذي
هو وسط الشيعي ولذلك استوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ونحوه قوله عليه السلام وَاَنْطُوا
الْتَّبَجَةَ يريد الوسيطة بين السمينة والعجفاء وصفا بالتبج وهو وسط الظهر الا انه الحق تاء الثاني
مراعاة لحق الوصف وقيل للخيار وسط لان الأطراف يتسارع اليه الخلل والاعوار والايواسط محممة محوطة
ومنه قول الطائي * شعر * كانت هي الوسط المحمي فاكدنفت * بها الحوادث حتى اصبحت طرفا - و
قد اكرهت بمئة جمل اعرابي للحج فقال اعطني من سطاتهم اراد من خيار الدنانير او عدولا لان الوسط
عدل بين الأطراف ليس الى بعضها اقرب من بعض * [لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ] روي ان الامم يوم
القيامة يحسدون تبايع الانبياء فيطالب الله الانبياء بالبينة على انهم قد بلغوا وهو اعلم فيوتى بمئة محمد
صلى الله عليه وآله وسام فيشهدون فنقول الامم من اين عرفتم فيقولون علمنا ذلك باخبار الله في كتابه
الناطق على لسان نبيه الصادق فيوتى بمحمد صلى الله عليه وآله وأنه وسام فيسأل عن حال أمته فيزكيم
و يشهد بعد التيم وذلك قوله تعالى فَكَدَفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ - وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا - فان
قلت فهلا قيل لكم شهداء وشهادته لهم لا عليهم - قلت لما كان الشهود كالقريب والميمن على المشهود

صِبْغَةَ اللَّهِ ج وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً ز وَ نَحْنُ لَهُ عِبْدُونَ ٥ قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَ هُوَ رَبُّنَا وَ رَبُّكُمْ
 وَ لَنَا أَعْمَالُنَا وَ لَكُمْ أَعْمَالُكُمْ ج وَ نَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ٦ أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْمَاعِيلَ وَ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ
 وَ الْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى ط قُلْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ بِاللَّهِ ط وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ ط

سورة البقرة ٣

الجزء ١

ع ١٤

و يعلم نيتك و ماتريده من اظهار دين الحق وهو مستجيب لك و مؤملك الى مرادك * [صِبْغَةَ اللَّهِ] مصدر
 مركب منقصب عن قوله أَمَّا بِاللَّهِ كما انصب وَعَدَّ اللَّهُ عَمَّا تقدمه وهي فعلةٌ من صَبَغَ كالجِلسَةِ من
 جَلَسَ وهي الحالة التي يقع عليها الصَّبغ - و المعنى تطهير الله لان الايمان يُطَهِّرُ النفوس - و الاصل فيه ان
 النصارى كانوا يَغْمسون اولادهم في ماء اصفر يسمونه المعمودية و يقولون هو تطهير لهم فاذا فعل الواحد
 منهم بولده ذلك قال الآن صار نصرانيا حقا فامر المسلمون بان يقولوا لهم قولوا آمنا و صبغنا الله بالايمان
 صبغة لا مثل صبغتنا و طهرنا به تطهيرا لامثل تطهيرنا - او يقول المسلمون صبغنا الله بالايمان صبغة و لم
 نصبغ صبغتك و انما جيئ بلفظ الصبغة على طريق المشاكلة كما تقول لمن يغرس الاشجارَ اغرس كما
 يغرس فلان تريد رجلا يصطح الكرام * [وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً] يعني انه يصبغ عبادة بالايمان
 و يطهرهم به من اضرار الكفر فلا صبغة احسن من صبغته * وقوله [وَ نَحْنُ لَهُ عِبْدُونَ] عطف على أَمَّا
 بِاللَّهِ و هذا العطف يرد قول من زعم ان صبغة الله بدل من ملّة ابراهيم او نصب على الاغراء بمعنى عليكم
 صبغة الله لما فيه من فك النظم و اخراج الكلام عن ائتنامه و اتساقه - و انتصابها على ايها مصدر مركب هو
 الذي ذكره سيبويه و القول ما قالت حذام * قرأ زيد بن ثابت اَتْحَاجُّونَا بِادْغَامِ النُّونِ - و المعنى اَتْجَادُ لُونَا
 في شان الله و اضطفائه النبي من العرب دونكم و تقولون لو انزل الله على احد لآنزل علينا و ترونكم احق
 بالذنبه منا * [وَ هُوَ رَبُّنَا وَ رَبُّكُمْ] نشترك جميعا في اننا عباده و هو ربنا و هو يصيب برحمته و كرامته
 من يشاء من عباده هم فوضى في ذلك لا يختص به عجمي دون عربي اذا كان اهلا للكرامة * [وَ لَنَا
 أَعْمَالُنَا وَ لَكُمْ أَعْمَالُكُمْ] يعني ان العمل هو اساس الامرو به العبرة و كما ان لكم اعمالا يعتبرها الله في
 اعطاء الكرامة و منعها فمنح كذلك * ثم قال [وَ نَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ] فجاء بما هو سبب الكرامة اي
 ونحن له موحدون نُخْلِصُه بالايمان فلا تستبعدوا ان يوهل اهل اخلاصه لكرامته بالذنبه و كانوا يقولون نحن
 احق بان تكون الذنبه فينا لانا اهل كتاب و العرب عبدة اوثان * [أَمْ تَقُولُونَ] يحتمل فيمن قرأ بالتاء ان
 تكون ام معادلة للهمزة في اَتْحَاجُّونَنَا بمعنى ابي الامرين تأتون المحاجة في حكمة الله ام ادعاء اليهودية
 و النصرانية على الانبياء و المراد بالاستفهام عنهما انكارهما معا - و ان تكون منقطعة بمعنى بل أتقولون
 و الهمزة لانكار ايضا - و في من قرأ بالياء لا تكون الا منقطعة * [قُلْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ بِاللَّهِ] يعني ان الله شهد لهم بملة
 الاسلام في قوله مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَ لَكِنْ كَانَ حَدِيثًا مُسْلِمًا * [وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ
 عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ] اي كتم شهادة الله التي هي عنده انه شيد بها وهي شهادته لابراهيم بالحذيفية - و يحتمل

حَنِيفًا ۖ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۗ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا مِن رَّبِّهِمْ وَأَسْمِعُوا
وَأَسْمِعُوا وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ ۗ لَا تَفْرُقَ بَيْنَ
أَحَدٍ مِّنْهُمْ ۚ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ۗ ق ۖ فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا ۗ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ
فِي شِقَاقٍ ۗ فَسَيَكْفِيكُمْ اللَّهُ ۗ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۗ

بالرفع اي ملتة ملتدا او امرنا ملتة او نحن ملتة بمعنى اهل ملتة و [حَنِيفًا] حال من المضاف اليه
كقولك رأيت وجه هند قائمة - والحنيف المائل عن كل دين باطل الى دين الحق والحنف الميل في
القدمين وتحنف اذا مال وأنشد شعر * ولكنا خلقنا اذ خلقنا * حنيفا ديننا عن كل دين * [وَمَا كَانَ مِنَ
الْمُشْرِكِينَ] [تعريض باهل الكتاب وغيرهم لان كلاً منهم يدعي اتباع ابراهيم وهو على الشرك * قُولُوا] [فِي
شِقَاقٍ] خطاب للمؤمنين - ويجوز ان يكون خطاباً للكافرين اي قولوا لتكونوا على الحق والآفاتم على الباطل
وكذلك قوله بَلِّ مِلَّةَ اِبْرَاهِيمَ يجوز ان يكون على بل اتبعوا انتم ملّة ابراهيم او كونوا اهل ملتة - والسبط
الحفاد و كان الحسن و الحسين سبطي رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم * [وَالْأَسْبَاطُ] حفدة يعقوب
ذاري ابناءه الاثنى عشر * [لَا تَفْرُقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ] [لا تؤمن ببعض ونكفر ببعض كما فعلت اليهود
والنصارى - و أَحَدٍ فِي مَعْنَى الْجَمَاعَةِ وَ لِذَلِكَ صَحَّ دُخُولُ بَيْنَ عَلَيْهِ * [بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ] من
باب التبكيث لان دين الحق واحد لا مثل له وهو دين الاسلام ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه
فلا يوجد اذا دين آخر يماثل دين الاسلام في كونه حقاً حتى ان آمنوا بذلك الدين المماثل له كانوا
معتدين فقيل فان آمنوا بكلمة الشك على سبيل الفرض والتقدير اي فان حصلوا ديناً آخر مثل دينكم
مساوياً له في الصحة والساد ففقد اهتدوا وفيه ان دينهم الذي هم عليه وذل دين سواه مغاير له غير
مماثل لانه حق وهدى وما سواه باطل و ضلال ونحو هذا قولك للرجل الذي تشير عليه هذا هو الرأي
الاصواب فان كان عذرك رأي اصوب منه فاعمل به وقد علمت انه لا اصوب من رائك ولكنك تريد تبكيث
صاحبك وتوقيفه على ان ما رأيت لا رأي و راءة - ويجوز ان لا تكون الباء صلة وتكون بآ الاستعانة كقولك
كتبت بالقلم و عملت بالقدم اي فان دخلوا في الايمان بشهادة مثل شهادتكم التي آمنتم بها - وقرأ ابن
عباس و ابن مسعود بما آمنتم به وقرأ ابي بالذمي آمنتم به * [وَإِنْ تَوَلَّوْا] عما تقولون لهم ولم ينصفوا
فما هم الا [فِي شِقَاقٍ] اي في منازاة و معاندة لا غير وليسوا من طلب الحق في شيء - او ان تولوا
عن الشهادة و اندخول في الايمان بها [فَسَيَكْفِيكُمْ اللَّهُ] ضمان من الله لاظهار رسول الله صلى الله
عليه و آله و سلم عليهم و قد تجز و عده بقتل قريظة و سبيهم و اجلاء بنى النضير - ومعنى السين ان ذلك
كائن لا محالة وان تأخر الى حين * [وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ] وعيد لهم اي يسمع ما ينطقون به و يعلم ما
يضعرون من الحسد والغل وهو معاقبهم عليه - او وعد لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم بمعنى يسمع ما تدعوا به

إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي ٥ قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَآلَهُ أَبَانِكَ إِبْرَاهِيمَ
وَاسْمِعِيلَ ٦ وَاسْحَقَ إِلَهًُا وَآحَدًا ٧ وَتَحَنَّنَ لَهُ مُسْلِمُونَ ٨ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ٩ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ لَكُمْ
مَا كَسَبْتُمْ ١٠ وَلَا تَسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ١١ وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا ١٢ قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ

اي ما كنتم حاضرين يعقوب عليه السلام [إذ حضره الموت] اي حين احتضر و الخطاب للمؤمنين
بمعنى ما شاهدتم ذلك و انما حصل لكم العلم به من طريق الوحي - و قيل الخطاب لليهود لانهم كانوا
يقولون ما مات نبي الا على اليهودية الا انهم لو شهدوه و سمعوا ما قاله لبنيه و ما قالوه لظهر لهم حرمه
على ملّة الاسلام و لما ادعوا عليه اليهودية فالاية منافية لقولهم فكيف يقال لهم ام كنتم شهداء و لكن الوجه
ان تكون ام متصلة على ان يقدر قبلها محذوف كأنه قيل اندعون على الانبياء اليهودية ام كنتم شهداء ان
حضر يعقوب الموت يعني ان اوائلكم من بني اسرائيل كانوا مشاهدين له ان اراد بنيه على التوحيد و ملّة
الاسلام و قد علمتم ذلك فماكم تدعون على الانبياء ما هم منه براء - و قرئ حَضَرَ بِكسر الضاد و هي لغة * [مَا
تَعْبُدُونَ] اي شيعى تعبدون و ما عام في كل شيعى فاذا علم فرق بما و من و كفاك دليلا قول العلماء
من لما يعقل و لو قيل من تعبدون لم يعم الا اولى العلم و حدهم - و يجوز ان يقال ما تعبدون سؤال عن صفة
المعبود كما تقول ما زيد تريد ا فقيه ام طبيب ام غير ذلك من الصفات * و [إِبْرَاهِيمَ وَ اسْمِعِيلَ وَ اسْحَقَ]
عطف بيان لأبائك و جعل اسمعيل و هو عمه من جملة أبائه لان العم أب و الخالة أم لانخراطهما في
سلك واحد و هو الأخرى لا تفاوت بينهما و منه قوله عليه السلام عم الرجل صدوا بيه اي لا تفاوت بينهما
كما لا تفاوت بين منوي الخالة و قال عليه السلام في العباس هذا بقية ابائي و قال ردا عليّ اي فاني
أخشى ان تفعل به فريش ما فعلت ثقيف بعروة بن مسعود - و قرأ أبي و آل إِبْرَاهِيمَ بطرح أبائك - و
قرئ أبائك - فيه وجهان ان يكون واحدا و ابراهيم وحده عطف بيان له و ان يكون جمعا باواو و النون و
قال * و قد يذنا بالابينا * [إِلَهًُا وَ آحَدًا] بدل من إِلَهُ أَبَانِكَ كقوله تعالى بِالذَّامِيَةِ نَاصِيَةِ كَانِيَةِ او على الاختصاص
اي نريد باله ابائك الها واحدا * [وَ تَحَنَّنَ لَهُ مُسْلِمُونَ] حال من فاعل نَعْبُدُ او من مفعوله لرجوع الهاء
اليه في له - و يجوز ان تكون جملة معطوفة على نَعْبُدُ و ان تكون جملة اعتراضية مؤكدة اي و من حالنا اناله
مسلمون مخلصون التوحيد او مدعون * [تَاك] اشارة الى الامّة المذكورة التي هي ابراهيم و يعقوب و بنوهما
الموحدون - و المعنى ان احدا لا ينفعه كسب غيره متقدما كان او متأخرا فكما ان اولئك لا ينفعهم الا
ما اكتسبوا فكذلك انتم لا ينفعكم الا ما اكتسبتم و ذلك انهم افتخروا باوائلهم و نحوه قول رسول الله صامى
عليه و آله و سلم يا بني هاشم لا يأتيني الناس باعمالهم و تأتوني بانسابكم * [وَلَا تَسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ]
و لا تؤخذون بسياتهم كما لا تنفعكم حسناتهم * [بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ] بل نكون ملّة ابراهيم اي اهل ملته
كقول عدي بن حاتم اني من دين يريد من اهل دين - و قيل بل تتبع ملّة ابراهيم - و قرئ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ

سورة البقرة ٢
الجزء ١
ع ١٦

فِي الدُّنْيَا ۚ وَ إِنَّهُ فِي الآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ۝ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ ۖ قَالَ أَسَلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝
وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبَ ۖ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَ أَنْتُمْ
مُسْلِمُونَ ۝ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ

منه * [اذ قال] ظرف لإصطفيته أي اخترناه في ذلك الوقت او انتصب باضمار اذكر استشهداً على ما ذكر من حاله كانه قيل اذكر ذلك الوقت لتعلم انه المصطفى الصالح الذي لا يرغب عن ملته مثله * و معنى قال له [أسلم] أخطر بباله النظر في الدلائل المؤدية الى المعرفة والاسلام * [فقال أسلمت] أي فنظر وعرف - وقيل أسلم أي أذعن وأطع * وروي ان عبد الله بن سلام دعا ابني أخيه سلمة ومهاجراً الى الاسلام فقال لهما قد علمنا ان الله تعالى قال في التوراة اني باعث من ولد اسمعيل نبياً اسمه أحمد فمن آمن به فقد اهتدى ورشد ومن لم يؤمن به فهو ملعون فاسلم سلمة وابني مهاجر ان يسلم فنزلت - قرى وأوصى وهي في مصاحف اهل السجاز والشام * والضمير في [بيا] لقوله أسلمت لرب العالمين على تاويل الكلمة والجملة ونحوه رجوع الضمير في قوله و جعلنا كلمة باقية الى قوله اني براء مما تعبدون الا الذي فطرني - وقوله كلمة باقية دليل على ان التانيث في جعلها على تاويل الكلمة * [ويعقوب] عطف على ابراهيم داخل في حكمه - والمعنى ووصى بها يعقوب بنبيه ايضا - وقرى ويعقوب بال نصب عطفاً على بنيه ومعناه ووصى بها ابراهيم بنبيه و نافلة يعقوب * [يا بني] على اضمار القول عند البصريين وعند الكوفيين يتعلق بوصى لانه في معنى القول ونحوه قول القائل * شعر * رجلان من ضبة اخبرانا * انا رأينا رجلا عربيا * بكسر الهمزة فهو بتقدير القول عندنا وعندهم يتعلق بفعل الاخبار - وفي قراءة أبي و ابن مسعود ان يا بني * [اصطفى لكم الدين] اعطاكم الدين الذي هو صفة الايمان وهو دين الاسلام و رقكم للاخذه * [فلا تموتن] معناه فلا يكن موتكم الا على حال كونكم ثابتين على الاسلام فالنهي في الحقيقة عن كونهم على خلاف حال الاسلام اذا ماتوا كقولك لا تصل الا وانت خاشع فلا تنهاه عن الصلوة ولكن عن ترك الخشوع في حال صلوته - فان قلت فاي نكتة في ادخال حرف النهي على الصلوة وليس بمنهي عنها - قلت النكتة فيه اظهار ان الصلوة التي لا خشوع فيها كلا صلوة فكانه قال انهاك عنها اذا لم تصلها على هذه الحالة - الا ترى الى قوله عليه السلام لا صلوة لجمار المسجد الا في المسجد فكانه كالتصريح بقولك لجمار المسجد لا تصل الا في المسجد وكذلك المعنى في الآية اظهار ان موتهم لا على حال الثبات على الاسلام موت لا خير فيه وانه ليس بموت السعداء وان من حق هذا الموت ان لا يحل فيهم و تقول في الامر ايضا مت وانت شهيد وليس مرادك الامر بالموت ولكن بالكون على صفة الشهداء اذا مات و انما امرته بالموت اعتداه منك بميتته و اظهاراً لفضلها على غيرها و انها حقيقة بان يحث عليها * [ام كنتم شهداء] هي ام المنقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار - والشهداء جمع شهيد بمعنى الحاصر

وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُّسْلِمَةٌ لَّكَ ^ص وَآرِنَا مَنَسْكَنَا وَتُبَّ عَلَيْنَا ^ع إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ^٢ ^١ ^ع ^{١٤}
 رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ ^ط إِنَّكَ
 أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ^ع ^{١٤} وَمَنْ يَرْغَبْ عَنِ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ ^ط وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ

اخلاصا واذعاننا لك وقرئى مسلمين لك على الجمع كانهما ارادا انفسهما وهاجر- او اجرينا التثنية على
 حكم الجمع لانها منه * [وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا] و اجعل من ذريتنا [أُمَّةٌ مُّسْلِمَةٌ لَّكَ] وَمِنْ للتبعيض او للتبيين كقوله
 وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ - فَاَنْ قُلْتَ لِمَ خَصَّ ذُرِّيَّتَهُمَا بِالْعَدَاءِ - قُلْتَ لَانَهُمْ اِحَقُّ بِالشَّفَقَةِ وَالنَّصِيحَةِ قَوْلًا
 أَنْفُسَكُمْ وَ أَهْلِيكُمْ نَارًا و لان اولاد الانبياء اذا صلحوا صلح بهم غيرهم وشايعواهم على الخير- الا ترى ان المقدمين
 من العلماء والكبراء اذا كانوا على السداد كيف يتسببون لسداد من وراءهم - وقيل اراد بالامة امة محمد
 على الله عليه واله وسلم * [وَآرِنَا] منقول من رأى بمعنى ابصر او عرف ولذلك لم يتجاوز مفعولين
 اي وبصرنا متعبداتنا فى الحجج - او وعرفناها وقيل مذابحنا - وقرئى وَآرِنَا بِسُكُونِ الرَّاءِ قِيَادًا عَلَى فَعْذٍ
 فِي فَعْذٍ وَقَدْ اسْتُرْذِلْتُ لَانِ الْكُسْرَةَ مَنْقُولَةٌ مِنَ الْهَمْزَةِ السَّاقِطَةِ دَائِلٌ عَلَيْهَا فَاسْقَاطُهَا احْجَافٌ - وَقَرَأَ ابُو عَمْرٍو
 بِاشْتِمَامِ الْكُسْرَةِ - وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ وَآرِهِمْ مَنَاسِكَهُمْ * [وَتُبَّ عَلَيْنَا] ما فرط منا من الصغار و استذابا
 لذريتهما * [وَابْعَثْ فِيهِمْ] فى الامة المسلمة [رَسُولًا مِّنْهُمْ] من انفسهم - روي انه قيل له
 قد استجيب لك وهو فى آخر الزمان فبعث الله فيهم محمدا صلى الله عليه واله وسلم قال عليه السلام
 انا دعوة ابي ابراهيم وبشروى اخي عيسى ورؤيا امي * [يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ] يقرأ عليهم ويبلغهم
 ما يوحى اليه من دلائل وحدانيتك وصدق انبيائك [وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ] القرآن [وَالْحِكْمَةَ]
 الشريعة وبيان الاحكام [وَيُزَكِّيهِمْ] ويطهرهم من الشرك وسائر الأرجاس كقوله وَ يُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ
 وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ * [وَمَنْ يَرْغَبْ] انكار و استبعاد لان يكون فى العقلاء من يرغب عن الحق
 الواضح الذى هو ملته ابراهيم * [وَمَنْ سَفِهَ] فى محل الرفع على البدل من الضمير فى يَرْغَبْ و صح البدل
 لان مَنْ يَرْغَبْ غير موجب كقولك هل جاءك احد الا زيد - سَفِهَ نَفْسَهُ امتنيزا و استخف بها
 و اصل السفه الخفة ومنه زمام سفيه وقيل انتصاب النفس على التمييز نحو غبن رأيه و ألم رأسه
 و يجوز ان يكون فى شذوذ تعريف المميز نحو قوله * ع * ولا بفزارة الشعر الرقابا * ع * اجب الظهر
 ليس له سنام * وقيل معناه سفه فى نفسه فحذف الجار كقولهم زيد ظني مقيم اي فى ظني والوجه
 هو الاول وكفا شاهدا له بما جاء فى الحديث الكبر ان تسفه الحق و تغمض الناس و ذلك انه اذا رغب
 عما لا يرغب عنه عاقل فط قد بالغ فى اذالة نفسه و تعجيزها حيث خالف بها كل نفس عاقلة * [وَلَقَدْ
 اصْطَفَيْنَاهُ] بيان لخطأ رأي من رغب عن ملته لان من جمع الكرامة عند الله فى الدارين بان كان صوته
 وخيرته فى الدنيا و كان مشهورا له بالاستقامة على الخير فى الآخرة لم يكن احد اولى بالرغبة فى طريقته

سورة البقرة ٢
الجزء ١
ع ١٥

فَامْتَعَهُ قَلِيلًا ثُمَّ اضْطَرَّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ ط وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ٥ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ
وَاسْمِعِيلَ ط رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ٥ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ٥ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ م

الامتناع مما اضطر اليه - وقرأ أبي فَمْتَعَهُ قَلِيلًا ثُمَّ نَضَّرَهُ - وقرأ يحيى بن وثاب فَاغْطَرَهُ بكسر الهمزة - وقرأ ابن عباس فَامْتَعَهُ قَلِيلًا ثُمَّ اضْطَرَّهُ على لفظ الامر والمراد الدعاء من ابراهيم دعا ربه بذلك - فان قلت فكيف تقدير الكلام على هذه القراءة - قلت في قال ضمير ابراهيم اي قال ابراهيم بعد مسئلته اختصاص المؤمنين بالرزق و مَنْ كَفَرَ فَامْتَعَهُ قَلِيلًا ثُمَّ اضْطَرَّهُ - وقرأ ابن مكيصن فَاطَّرَهُ بادغام الضاد في الطاء كما قالوا اطَّجَع وهي لغة مرذولة لان الضاد من الحروف الخمسة التي يدغم فيها ما يجاورها ولا تدغم هي فيما يجاورها وهي حروف مَمْ شُقْرُ * [وَإِذْ يَرْفَعُ] حكاية حال ماضية * و [الْقَوَاعِدَ] جمع قاعدة وهي الاساس والاصل لما فوقه وهي صفة غالبية ومعناها الثابتة ومنه قَعْدَكَ اللهُ اي اسأل الله ان يَقَعْدَكَ اي يُبَيِّنَكَ ورفع الاساس البناء عليها لانها اذا بنيت عليها نقلت عن هيئة الانخفاض الى هيئة الارتفاع وتطاولت بعد التقاصر - ويجوز ان يكون المراد بها سافات البناء لان كل ساف قاعدة للذي يبنى عليه ويوضع فوقه ومعنى رفع القواعد رفعها بالبناء لانه اذا وضع سافا فوق ساف فقد رفع السافات - ويجوز ان يكون المعنى واذ يرفع ابراهيم ما قعد من البيت اي استوطأ يعني جعل هيئة القاعدة المستوطنة مرتفعة عالية بالبناء - وروي انه كان موسسا قبل ابراهيم فبنى على الاساس - وروي ان الله تعالى انزل البيت ياقوتة من ياقوت الجنة له بابان من زمرد شرقي وغربي وقال آدم عليه السلام اهبطت لك ما يطاف به كما يطاف حول عرشي فتوجه آدم من ارض الهند اليه ماشيا وتلقته الملائكة فقالوا برحمتك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بالقي عام وحج آدم اربعين حجة من ارض الهند الى مكة على رجليه فكان على ذلك الى ان رفعه الله ايام الطوفان الى السماء الرابعة فهو البيت المعمور ثم ان الله امر ابراهيم ببناؤه وعرفه جبرئيل مكانه - وقيل بعث الله سبحانه اظلمته ونودي ان ابن علي ظلها لا تزد ولا تنقص - وقيل بناه من خمسة اجبل طور سينا و طور زيدا و لبنان و الجودي و اسسه من حراء و جاءه جبرئيل بالحجر الاسود من السماء - وقيل تمنحض ابو قبيس فانشق عنه وقد خبي فيه في ايام الطوفان وكان ياقوتة بيضاء من الجنة فلما لمسته الحيص في الجاهلية اسود - وقيل كان ابراهيم يبني واسماعيل يناوله الحجارة * [رَبَّنَا] اي يقولان رَبَّنَا وهذا الفعل في محل نصب على الحال وقد اظهره عبد الله في قراءته ومعناه يرفعانها قائلين رَبَّنَا * [إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ] كدعائنا [الْعَلِيمُ] لضمائنا و نياتنا - فان قلت هلا قيل قواعد البيت و اي فرق بين العبارتين - قلت في ابهام القواعد وتبيينها بعد الابهام ما ليس في اضافتها لما في الايضاح بعد الابهام من تفخيم لشان المبين * [مُسْلِمِينَ لَكَ] مخلصين لك اوجهنا من قوله اسأمت وجهه لله او مستسلمين يقال اسلم له وسلم واستسلم اذا خضع واذعن والمعنى زدنا

وَ اتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ اِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ط وَ عَهْدَنَا اِلَى اِبْرَاهِيمَ وَ اسْمِعِيلَ اَنْ طَهَّرَا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ
 وَ الْعَاكِفِينَ وَ الرُّكَّعِ السُّجُودِ © وَ اِذْ قَالَ اِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا اٰمِنًا وَ اٰرِزْ اَهْلَهُ مِنْ
 الذَّمِّ مَنْ اٰمَنَ مِنْهُمْ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْاٰخِرِ ط قَالَ وَ مَنْ كَفَرَ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١٥

حَرَمًا اٰمِنًا وَ يَتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ وَ لَئِنْ الْجَانِي يٰرِي اِلَيْهِ فَلَا يَتَعَرَّضْ لَهُ حَتَّىٰ يُخْرَجَ - وَ قُرئ
 مَثَابَاتٍ لَّانَّهُ مَثَابَةٌ لِّكُلِّ مَنْ النَّاسُ لَا يَخْتَصُّ بِهِ وَاحِدٌ مِنْهُمْ سِوَا الْعَاكِفِ فِيهِ وَ الْبَادِي * [وَ اتَّخَذُوا] عَلَى
 اِرَادَةِ الْقَوْلِ اِي وَقَلْنَا اتَّخَذُوا مِنْهُ مَوْضِعَ صَلَوةٍ تُصَلُّونَ فِيهِ وَ هُوَ عَلَى وَجْهِ الْاِخْتِيَارِ وَ الْاِسْتِحْبَابِ دُونَ
 الْوَجوبِ - وَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ اٰلِهِ وَ سَلَّمَ اَنَّهُ اخَذَ بِيَدِ عَمْرِو بْنِ اَبِي اَبِيهِ فَقَالَ هَذَا مَقَامُ اِبْرَاهِيمَ فَقَالَ عَمْرٌو اَفَلَا
 نَتَّخِذُهُ مُصَلًّى يَرِيدُ اَفَلَا نُؤْتِرُهُ لِفَضْلِهِ بِالصَّلَوةِ فِيهِ تَبَرُّكًا بِهِ وَ تَيْمِنًا بِمَوْطِئِ قَدَمِ اِبْرَاهِيمَ فَقَالَ لَمْ اُؤْمَرْ بِذَلِكَ
 فَلَمْ تَغِيْبِ الشَّمْسُ حَتَّىٰ نَزَلَتْ - وَ عَنِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ اَنَّهُ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ اٰلِهِ وَ سَلَّمَ اسْتَلَمَ
 الْحَجْرَ وَ رَمَلَ ثَلَاثَةَ اَشْوَاطٍ وَ مَشَى اَرْبَعَةً حَتَّىٰ اِذَا فَرَغَ عَمَدِ اِلَى مَقَامِ اِبْرَاهِيمَ فَصَلَّى خَلْفَهُ رَكَعَتَيْنِ وَ قَرَأَ
 وَ اتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ اِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَ قِيلَ مُصَلًّى مَدْعَى * [مَقَامِ اِبْرَاهِيمَ] الْحَجْرَ الَّذِي فِيهِ اَثَرُ قَدَمَيْهِ
 وَ الْمَوْضِعَ الَّذِي كَانَ فِيهِ الْحَجْرَ حِينَ وَضَعَ عَلَيْهِ قَدَمَيْهِ وَ هُوَ الْمَوْضِعَ الَّذِي يَسْمَى مَقَامِ اِبْرَاهِيمَ - وَ عَنِ عَمْرِو
 رَضِيَ اللهُ عَنْهُ اَنَّهُ سَأَلَ الْمُطَّلِبَ بْنَ اَبِي وَ دَاعَةَ هَلْ تَدْرِي اَيْنَ كَانَ مَوْضِعُهُ الْاَوَّلُ قَالَ نَعَمْ فَاَرَاهُ مَوْضِعَهُ
 الْيَوْمَ - وَ عَنِ عَطَاءِ مَقَامِ اِبْرَاهِيمَ عَرْفَةَ وَ الْمَزْدَلِفَةَ وَ الْجَمَارَ لَانَّهُ قَامَ فِي هَذِهِ الْمَوَاضِعِ وَ دَعَا فِيهَا - وَ عَنِ النَّخَعِيِّ
 الْحَرَمِ كُلِّهِ مَقَامِ اِبْرَاهِيمَ - وَ قُرئ وَ اتَّخَذُوا بِلَفْظِ الْمَاضِي عَطْفًا عَلَى جَعَلْنَا اِي وَ اتَّخَذَ النَّاسُ مِنْ مَكَانِ اِبْرَاهِيمَ
 الَّذِي وَسَمَّ بِهِ لاهْتِمَامَهُ بِهِ وَ اسْكَانَ ذَرْبَتَهُ عِنْدَهُ قِبْلَةً يَصَلُّونَ اِلَيْهَا * [عَهْدَنَا] اَمَرْنَا هُمَا [اَنْ طَهَّرَا] بَانَ طَهَّرَا
 اَوْ اَيَّ طَهَّرَا - وَ الْمَعْنَى طَهَّرَا مِنْ الْاَوْثَانِ وَ الْاِنجَاسِ وَ طَوَافِ الْجَنْبِ وَ الْحَائِضِ وَ الْخَبَائِثِ كُلِّهَا اَوْ اَخْلَصَاهُ لِهَوْلَاءِ
 لَا يَغْشَاهُ غَيْرُهُمْ * [وَ الْعَاكِفِينَ] الْمَجَارِبِينَ الَّذِينَ عَكَفُوا عِنْدَهُ اَي اِقَامُوا لَا يَبْرَحُونَ اِلَّا الْمَعْدُكْفِينَ - وَ يَجُوزُ
 اَنْ يَرِيدَ بِالْعَاكِفِينَ الْوَاقِفِينَ يَعْنِي الْقَائِمِينَ فِي الصَّلَوةِ كَمَا قَالَ لِلطَّائِفِينَ وَ الْقَائِمِينَ وَ الرُّكَّعِ السُّجُودِ - وَ
 الْمَعْنَى لِلطَّائِفِينَ وَ الْمَصَلِّينَ لَانَّ الْقِيَامَ وَ الرُّكُوعَ وَ السُّجُودَ هِيَ اَتِ الْمَصَلِّي - اَي اجْعَلْ هَذَا الْبَادِ
 اَوْ هَذَا الْمَكَانَ بَلَدًا اٰمِنًا اِذَا اِمْنٌ كَقَوْلِهِ عِيْشَةَ رَاضِيَةً اَوْ اٰمِنًا مِنْ فِيهِ كَقَوْلِكَ لَيْلٌ نَائِمٌ * [مَنْ اٰمَنَ مِنْهُمْ]
 بَدَلٌ مِنْ اَهْلِهِ يَعْنِي اَرِزْ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ اَهْلِهِ خَاصَّةً * [وَ مَنْ كَفَرَ] عَطْفٌ عَلَى مَنْ اٰمَنَ كَمَا عَطَفَ
 وَ مَنْ ذُرِّيَّتِي عَلَى الْكَافِ فِي جَاعِلِكَ - فَانْ قُلْتَ لِمَ خَصَّ اِبْرَاهِيمَ صَلَواتِ اللهِ تَالِيهِ الْمُؤْمِنِينَ حَتَّى
 رَدَّ عَلَيْهِ - قُلْتَ قَاسَ الرِّزْقَ عَلَى الْاِمَامَةِ نَعْرِفُ الْفَرْقَ بَيْنَهُمَا لَانَّ الْاِسْتِخْلَافَ اسْتِرْعَاءً يَخْتَصُّ بِمَنْ يَنْصَحُ
 لِلْمَرْعِيِّ وَ اِبْعَدَ النَّاسَ عَنِ الذَّصِيحَةِ الظَّامِّ بِخِلَافِ الرِّزْقِ فَانَّهُ قَدْ يَكُونُ اسْتِدْرَاجًا لِلْمَرْزُوقِ وَ الزَّامًا لِلْحِجَّةِ لَهُ
 وَ الْمَعْنَى وَ اَرِزْ مَنْ كَفَرَ فَاَمْتَعَهُ - وَ يَجُوزُ اَنْ يَكُونَ وَ مَنْ كَفَرَ مَبْتَدَأً مُتَضَمِّنًا مَعْنَى الشَّرْطِ وَ قَوْلُهُ فَاَمْتَعَهُ جَوَابًا
 لِلشَّرْطِ اَي وَ مَنْ كَفَرَ فَاِنَّا اَمْتَعَهُ - وَ قُرئ فَاَمْتَعَهُ فَاَضْطَرَّهُ فَانزَعَهُ اِلَى عَذَابِ النَّارِ لَمَّا ضَطَّرَ الَّذِي لَا يَمْلِكُ

قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ط قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ط قَالَ لَا يَنْبَأُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ © وَإِذْ جَعَلْنَا
الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا ط

وآذاهن أحسن التأدية من غير تفريط و توانٍ ونحوه وإبراهيمَ الَّذِي وَفَى وَفَى الْآخِرَى لِلَّهِ تَعَالَى بِمَعْنَى
فَاعْطَاهُ مَا طَلَبَهُ لَمْ يَنْقُصْ مِنْهُ شَيْئًا - وَيَعْضُدُهُ مَا رَوَى عَنْ مَقَاتِلِ أَنَّهُ فَسَّرَ الْكَلِمَاتُ بِمَا سَأَلَ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ
فِي قَوْلِهِ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا - وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ - وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ - رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا - فَإِنَّ
قُلْتِ مَا الْعَامِلُ فِي إِذْ - قُلْتِ أَمَّا مَضْمُرٌ نَحْوِ وَاذْكُرْ إِذْ ابْتَلَى أَوْ إِذْ ابْتَلَاهُ كَانَ كَيْتًا وَكَيْتًا وَأَمَّا قَالَ
إِنِّي جَاعِلُكَ * فَإِنَّ قُلْتِ فَمَا مَوْقِعَ قَالَ - قُلْتِ هُوَ عَلَى الْإِوَالِ اسْتِيفَانُ كَانَ قِيلَ فَمَا إِذَا قَالَ لَهُ رَبُّهُ
حِينَ أَتَمَّ الْكَلِمَاتُ فَقِيلَ قَالَ أَنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا وَعَلَى الثَّانِي جُمْلَةٌ مَعْطُوفَةٌ عَلَى مَا قَبْلَهَا - وَبِجُوزِ
أَنْ يَكُونَ بَيَانًا لِقَوْلِهِ ابْتَلَى وَتَفْسِيرًا لَهُ فَيُرَادُ بِالْكَلِمَاتِ مَا ذَكَرَهُ مِنَ الْإِمَامَةِ وَتَطْهِيرِ الْبَيْتِ وَرَفْعِ قَوَاعِدِهِ
وَالْإِسْلَامِ قَبْلَ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلَمَ - وَقِيلَ فِي الْكَلِمَاتِ هُنَّ - خَمْسٌ فِي الرَّأْسِ الْفَرْقُ وَقَصُّ
الشَّارِبِ وَالسَّوَالِ وَالْمُضْمَضَةُ وَالاسْتِدْشَاقُ - وَخَمْسٌ فِي الْبَدَنِ الْخُتَانُ وَالِاسْتِحْدَادُ وَالِاسْتَنْجَاءُ وَتَقْلِيمُ الْأظْفَارِ
وَنَدْفِ الْإِطْبِ - وَقِيلَ ابْتَلَاهُ مِنْ شَرَائِعِ الْإِسْلَامِ بِثَلَاثِينَ سَهْمًا - عَشْرٌ فِي بَرَاءَةِ التَّائِبِينَ الْعَابِدُونَ - وَعَشْرٌ فِي الْأَحْزَابِ
أَنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ - وَعَشْرٌ فِي الْمُؤْمِنُونَ وَسَأَلَ سَائِلٌ إِلَى قَوْلِهِ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ - وَقِيلَ
هِيَ مَنَاسِكُ الْحَجِّ كَالطَّوَافِ وَالسَّعْيِ وَالرَّمْيِ وَالْأَحْرَامِ وَالتَّعْرِيفِ وَغَيْرِهَا - وَقِيلَ ابْتَلَاهُ بِالْكَوْكَبِ وَالْقَمَرِ
وَالشَّمْسِ وَالخُتَانِ وَذَبْحِ ابْنِهِ وَالنَّارِ وَالْحِجْرَةِ * [وَالْإِمَامُ] اسْمٌ مَنْ يُؤْتَمُّ بِهِ عَلَى زِنَةِ الْأَلَةِ كَالْأَزَارِ لَمَّا يُوْتَرُّ
بِهِ أَيْ يَأْتُمُّونَ بِلَاكٍ فِي دِينِهِمْ * [وَمِنْ ذُرِّيَّتِي] عَطْفٌ عَلَى الْكَافِ كَأَنَّهُ قَالَ وَجَاعِلٌ بَعْضَ ذُرِّيَّتِي
كَمَا يُقَالُ لَكَ سَاكِرْمَكَ فَنَقُولُ وَزَيْدًا * [لَا يَنْبَأُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ] وَقَوْلِي الظَّالِمُونَ أَيْ مَنْ كَانَ ظَالِمًا
مِنْ ذُرِّيَّتِكَ لَا يَنْبَأُ اسْتِخْلَافِي وَعَهْدِي إِلَيْهِ بِالْإِمَامَةِ وَأَمَّا يَنْبَأُ مَنْ كَانَ عَادِلًا بَرِيًّا مِنَ الظَّالِمِ - وَقَالُوا فِي
هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْفَاسِقَ لَا يَصْلِحُ لِلْإِمَامَةِ وَكَيْفَ يَصَاحِبُ لَهَا مَنْ لَا يَجُوزُ حُكْمُهُ وَشَهَادَتُهُ وَلَا تَجِبُ طَاعَتُهُ
وَلَا يَقْبَلُ خَبْرَهُ وَلَا يَقْدَمُ لِلصَّلَاةِ - وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ رَحِمَهُ اللَّهُ يُقْتَلُ سِرًّا بِوَجُوبِ نَصْرَةِ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ رِضْوَانِ اللَّهِ
عَلَيْهِمَا وَحَمَلِ الْمَالِ إِلَيْهِ وَالخُرُوجِ مَعَهُ عَلَى الْأَمْرِ الْمَتَّغَلَّبِ الْمَتَّسِمِي بِالْإِمَامِ وَالْخُلَيفَةِ كَالدَّرَانِيْقِيِّ وَأَشْبَاهِهِ
وَقَالَتْ لَهُ امْرَأَةٌ أَشْرَتْ عَلَى ابْنِي بِالْخُرُوجِ مَعَ إِبْرَاهِيمَ وَمَعَهُ ابْنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَسَنِ حَتَّى قُتِلَ
فَقَالَ لَيْتَنِي مَكَانَ ابْنِكَ - وَكَانَ يَقُولُ فِي الْمَنْصُورِ وَأَشْيَاءَهُ لَوْ أَرَادُوا بِنَاءَ مَسْجِدٍ وَأَرَادَنِي عَلَى عَدَا جَرِّهِ
لَمَا فَعَلْتُ - وَ عَنْ ابْنِ عِيْبِنَةَ لَا يَكُونُ الظَّالِمُ إِمَامًا قَطُّ وَكَيْفَ يَجُوزُ نَصْبُ الظَّالِمِ لِلْإِمَامَةِ وَالْإِمَامُ أَمَّا هُوَ
لَكَفَ الظُّلْمَةَ وَإِذَا نَصِبَ مَنْ كَانَ ظَالِمًا فِي نَفْسِهِ فَقَدْ جَاءَ الْمَثَلُ السَّائِرُ مِنْ اسْتِرْعَى الذُّنْبَ
ظَلَمَ * وَ [الْبَيْتُ] اسْمٌ غَالِبٌ لِلْمَعْبَةِ كَالنَّجْمِ لِلسَّرِيَا * [مَثَابَةٌ لِلنَّاسِ] مَبَاهَةٌ وَ مَرَجَعًا لِلْحَجَّاجِ وَالْعُمَّارِ
يَتَفَرَّقُونَ عَنْهُ ثُمَّ يَثْبُونَ إِلَيْهِ أَيْ يَثُوبُ إِلَيْهِ الَّذِينَ يَزُورُونَهُ أَوْ امْتَالَهُمْ * [وَأَمَّا] وَ مَوْضِعٌ مِنْ قَوْلِهِ

وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ ۗ قُلْ إِنْ هَدَىٰ اللَّهُ هُوَ الْهَدَىٰ ۗ وَلَئِنَّ آتِبَعْتَ
 أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ۗ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَّلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ
 يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ ۗ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۗ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا
 نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ
 شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۝ وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِأَمْتٍ فَاتَمَمَّ ۗ

وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ - وقريء وَلَا تَسْأَلْ عَلَى النَّهْيِ - روي انه قال لبيت شعري ما فعل ابولبي فنهبي عن السؤال
 عن احوال الكفرة والاهتمام باعداء الله - وقيل معناه تعظيم ما وقع فيه الكفار من العذاب كما تقول كيف
 فلان سائلا عن الواقع في بليّة فيقال لك لا تسأل عنه ووجه التعظيم ان المستخبر يجزع ان يجري على
 لسانه ما هو فيه لفظاعته فلا تسأله ولا تكلفه ما يضره او انت يا مستخبر لا تقدر على استماع خبره لا يحاشه
 السامع واضجاره فلا تسأل - وتعصد القراءة الاولى قراءة عبد الله ولكن تسأل وقراءة أبي وما تسأل - كانهم قالوا
 لن ترضى عنك وان ابلغت في طلب رضانا حتى تتبع ملتنا اقتناطاً منهم لرسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم عن دخولهم في الاسلام فحكى الله عز وجل كلامهم ولذلك قال [قُلْ إِنْ هَدَىٰ اللَّهُ هُوَ الْهَدَىٰ]
 على طريقة اجابتهم عن قولهم يعني ان هدى الله الذي هو الاسلام هو الهدى بالحق والذي يصح ان يسمى
 هدى وهو الهدى كله ليس وراء هدى وما تدعون الى اتباعه ما هو بيدى انما هو هوي - ألا ترى الى
 قوله [وَلَئِنْ آتِبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ] اي اقوالهم التي هي اهواء وبدع * [بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ]
 اي من الدين المعلوم صحته بالبراهين الصحيحة * [الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ] هم مؤمنوا اهل الكتاب [يَتْلُونَهُ
 حَقَّ تِلَاوَتِهِ] لا يحرفونه ولا يغيرون ما فيه من نعمت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم * [أُولَٰئِكَ
 يُؤْمِنُونَ] بكتابهم دون المحرفين * [وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ] من المحرفين [فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ] حيث
 اشتروا الضلالة بالهدى * [وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ] اختبره باوامر ونواه واختبار الله عبده
 مجاز عن تمكينه من اختيار احد الامرين ما يريد الله وما يشتهي العبد كأنه يمتحنه ما يكون منه حتى
 يجازبه على حسب ذلك - وقرأ ابو حنيفة رضي الله عنه وهي قراءة ابن عباس رضي الله عنه إبراهيم ربه
 رفع ابراهيم ونصب ربه - والمعنى انه دعاه بكلمات من الدعاء فعل المختبر هل يجيبه اليهن ام لا - فان
 قلت الفاعل في القراءة المشهورة يلى الفعل في التقدير فتعاليق الضمير به اضمار قبل الذكر - فلت اضمار
 قبل الذكر ان يقال ابتلى ربه ابراهيم فاما ابتلى ابراهيم ربه او ابتلى ربه ابراهيم فليس واحد منهما
 باضمار قبل الذكر اما الاول فقد ذكر فيه صاحب الضمير قبل الضمير ذكرا ظاهرا واما الثاني فابراهيم
 فيه مقدم في المعنى وليس كذلك ابتلى ربه ابراهيم فان الضمير فيه قد تقدم لفظا ومعنى فلا سبيل
 الى صحته * والمستكن في [فَاتَمَمَّ] في احدى القراءتين لابراهيم بمعنى فقام بهن حق اقيام

وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ ط بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط كُلُّ لَّهُ قَانِتُونَ © بَدِيعَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ ط وَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ © وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ
أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ ط كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ط تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ ط قَدْ بَدَأْنَا
الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُؤْفِكُونَ © إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَ نَذِيرًا وَ لَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ©

ولم يُرِدِ الصلوة - وقرأ الحسن فإينما تولوا بفتح التاء من التوآي يريد فإينما توجهوا القبلة * [وَقَالُوا] وقرئ
بغير و أو يريد الذين قالوا الْمَسِيحُ بْنُ اللَّهِ - وَعَزِيرُ بْنُ اللَّهِ - وَ الْمَلَائِكَةُ بَدَأَتْ اللَّهُ [سُبْحَانَهُ] تزيه له عن
ذلك وتبعيد * [بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] هو خالقه و مالكه و من جملته الملائكة و عزير
و المسيح * [كُلُّ لَّهُ قَانِتُونَ] مذكرون لا يمتنع شيعى منهم على تكويده و تقديره و مشيئته و من كان بهذه الصفة
لم يُجَانِسْ و من حق الولد ان يكون من جنس الوالد - و التذويين في كل عوض من المضاف اليه اى كل
ما في السموات و الارض - و يجوز ان يراك كل من جعلوه لله واداه قانتون مطيعون عابدون مقرون
بالربوبية مذكرون لما اضافوا اليهم - فان قامت كيف جاء بما التي لغير اولى العلم مع قوله قَانِتُونَ - قلت
هو كقوله سُبْحَانَ مَا سَخَّرْنَا لَنَا اَوْ كانه جاء بما دون من تحقيرا لهم و تصغيرا لشانهم كقوله وَ جَعَلُوا بَيْنَهُ وَ بَيْنَ
الْجِنَّةِ نَسَبًا * يقال بدع الشيعي فهو بديع كقولك بزغ الشيعي فهو بزيع و [بَدِيعُ السَّمَوَاتِ] من اضافة
الصفة المشبهة الى فاعلها اى بديع سمواته و ارضه - و قيل البديع بمعنى المبدع كما ان السميع في قول
عمرو * ع * اَمِنْ رِيحَانَةَ الدَاعِي السَّمِيعِ * بمعنى المسمع و فيه نظر * [كُنْ فَيَكُونُ] من كان التامة اى
أُحْدِثُ فَيُحْدِثُ وهذا مجاز من الكلام و تمثيل و لا قول ثم كما لا قول في قوله * ع * اذا قامت الانساع للبطن
الْحَقِّ * و انما المعنى ان ما قضاة من الامور و اراد كونه فانما يتكون و يدخل تحت الوجود من غير
امتناع و لا توقف كالامور المطيع الذي يومر فيتمثل لا يتوقف و لا يمتنع و لا يكون منه الاباء اكد ببذا
استبعاد الولادة لان من كان بهذه الصفة من القدرة كانت حاله مباينة لِحَوَالِ الاجسام في تولدها - و قرئ
بَدِيعِ السَّمَوَاتِ مجرورا على انه بدل من الضمير في قوله له - و قرأ المنصور بالانصب على المدح * [وَقَالَ
الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ] و قال الجهلاء من المشركين و قيل من اهل الكتاب و نفى عنهم العلم لانهم لم يعملوا
به * [لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ] هلا يكلمنا كما يكلم الملائكة و كلم موسى استخبارا منهم و عتوا * [اَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ]
جحودا لان يكون ما اتاهم من آيات الله آيات و استهانة بها * [تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ] اى قلوب هؤلاء و من
قَدَاهُمْ في العمي كقوله اَتَوَاصَوْا بِهِ * [قَدْ بَدَأْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ] يُنصِفُونَ فَيُؤْفِكُونَ انها آيات يجب الاعتراف بها
و الاذعان لها و الاكتفاء بها عن غيرها * [إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ] لان تَبَشَّرَ وَ نُنذِرَ لِالتَّجْبِيرِ على الايمان و هذه تسايه
لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و تسرية عنه لانه كان يغتم و يضيق صدره لاصرارهم و تصميمهم على الكفر * [وَ لَا
تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ] ما لهم ام يؤمذوا بعد ان بَلَّغْتَ وَ بَلَّغْتَ جَهْدَكَ في دعوتهم كقوله فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ

سورة البقرة ٢
الجزء ١
ع ١٤

وَسَعَى فِي خَرَابِهَا ^ط أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ ^ط لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَ لَهُمْ فِي الْأُخْرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ^٥ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ق فَايْمًا تَوَلَّوْا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ ^ج إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ^٥

التوراة وقتلوا وسبوا - وقيل منع المشركين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يدخل المسجد الحرام عام الحديبية - فان قلت فكيف قيل مساجد الله وانما وقع المنع والتخريب على مسجد واحد وهو بيت المقدس او المسجد الحرام - قلت لا بأس ان يجيى الحكم عاما وان كان السبب خاصا كما تقول لمن اذى صالحا واحدا ومن اظلم ممن اذى الصالحين وكما قال الله عز وجل وَيَلْ لِكُلِّ هَمَزَةٍ لُحْمَةٌ ^٥ والمنزل فيه الأخذس - بن شريق * [وَسَعَى فِي خَرَابِهَا] بانقطاع الذكر او بتخريب البنيان وذبغى ان يراد بمن منع العموم كما اريد بمساجد الله ولا يرد الذين منعوها باعيانهم من اولئك النصارى والمشركين * [أُولَئِكَ] المانعون [مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا] اي ما كان يذبغى لهم ان يدخلوا مساجد الله [إِلَّا خَائِفِينَ] على حال التهيب وارتعاد الغرائص من المؤمنين ان يبسطوا بهم فضلا ان يستولوا عليها ويلوها ويمنعوا المؤمنين منها والمعنى ما كان الحق والواجب الا ذلك لولا ظم الكفرة وعتوهم وقيل ما كان لهم في حكم الله يعني ان الله قد حكم وكتب في اللوح انه ينصر المؤمنين ويقربهم حتى لا يدخلوها الا خائفين - روي انه لا يدخل بيت المقدس احد من النصارى الا متذكرا مسارفة - وقال قتادة لا يوجد نصراني في بيت المقدس الا انهلك ضربا وأبلغ اليه في العقوبة وقيل نادى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الا لا تحججن بعد هذا العام مشرك ولا يطوفن بالبيت عريان - وقرأ عبد الله الا خيفاً وهو مثل صيم - وقد اختلف العلماء في دخول الكافر المسجد فجوزة ابو حنيفة رحمه الله ولم يجوزها مالك وفرق الشافعي بين المسجد الحرام وغيره - وقيل معناه النهي عن تمكينهم من الدخول والتحلية بينهم وبينه كقوله وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم * [خِزْيٌ] قتل وسبي او ذلة بضرب الجزية وقيل فتح مدائنهم قسطنطينية ورومية وعمورية * [وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ] اي بلاد المشرق والمغرب والارض كلها لله هو مالها ومتوليها * [فَايْمًا تَوَلَّوْا] ففي اي مكان فعلتم التولية يعني تولية وجوكم شطر القبلة بدليل قوله تعالى فَوَلَّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوْا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ * [فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ] اي جهته التي امر بها ورضيها والمعنى انكم اذا منعتهم ان تصالوا في المسجد الحرام او في بيت المقدس فقد جعلت لكم الارض مسجدا فصلوا في اي بقعة شئتم من بقاعها وافعلوا التولية فيها فان التولية ممكنة في كل مكان لا يختص مكانها في مسجد دون مسجد ولا في مكان دون مكان * [إِنَّ اللَّهَ] واسع الرحمة يريد التوسعة على عباده والتيسير عليهم * [عَلِيمٌ] بمصائبهم وعن ابن عمر نزلت في صلوة المسافر على الراحلة ايضا توجهت - وعن عطاء عبيت القبلة على قوم فصلوا الى أنحاء مختلفة فلما ابحوا تبينوا خطام فعذروا - وقيل معناه فأيما تولوا للدعاء والذكر

قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٠﴾ بَلَىٰ ق من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه
وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢١﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ الْمَنصُرَىٰ عَلَىٰ شَيْئٍ مِّنَّا وَقَالَتِ النَّصَارَىٰ
لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْئٍ مِّنَّا وَهُمْ يَتْلُونَ الْكُتُبَ ط كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ
يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٢٢﴾ وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّن مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَن يُذَكَرَ فِيهَا اسْمُهُ

مثل الأضحوكة والأعجوبة * [هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ] هاتوا حججتكم على اختصاصكم بدخول الجنة * [إِن كُنْتُمْ
صَادِقِينَ] في دعواكم وهذا الهدم شيعي لمذهب المقادير وان كل قول لا دليل عليه فهو باطل غير
ثابت - وهات صوت بمنزلة هاء بمعنى أَحْضَرَ * [بَلَىٰ] اثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة * [مَنْ
أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ] مَنْ اخاص نفسه له لا يُشْرِكُ به غيره * [وَهُوَ مُحْسِنٌ] في عمله * [فَلَهُ أَجْرَةٌ] الذي
يستوجبه - فان قلت مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ كيف موقعه - قلت يجوز ان يكون بلى رداً لقولهم ثم يقع مَنْ
أَسْلَمَ كلاماً مبتدأً و يكون مَنْ متضمناً لمعنى الشرط وجوابه فَلَهُ أَجْرَةٌ - وان يكون مَنْ أَسْلَمَ فاعلاً
للفعل المحذوف اي بلى يدخلها من اسلم و يكون قوله فَلَهُ أَجْرَةٌ كلاماً معطوفاً على يدخلها من
اسلم * [عَلَىٰ شَيْئٍ] اي على شيعي يصح وبعده به وهذه مبالغة عظيمة لان المحال و المعلوم يقع عليهما اسم
الشيعي فاذا نفى اطلاق اسم الشيعي عليه فقد بولغ في ترك الاعتداد به الى ما ليس بعده وهذا كقولهم
اقل من لا شيعي * [وَهُمْ يَتْلُونَ الْكُتُبَ] الواو للحال و الكتاب للجنس اي قالوا ذلك و حالهم انهم من
اهل العلم و التلاوة للكتب و حقٌّ مَنْ حَمَلَ التَّوْرَةَ او الانجيل او غيرها من كتب الله و آمن به ان
لا ي كفر بالباقي لان كل واحد من الكتابين مصدق للثاني شاهد بصحته و كذلك كتب الله جميعاً متواردة
في تصديق بعضها بعضاً * [كَذَلِكَ] اي مثل ذلك الذي سمعت به على ذلك المنهاج [قَالَ]
الجهلة [الَّذِينَ] لا علم عندهم و لا كتاب كعبدة الاصنام و المعطلة و نحوهم قالوا لكل اهل دين ليسوا
على شيعي و هذا توبيخ عظيم لهم حيث نظموا انفسهم مع علمهم في سلك من لا يعلم - و روي ان وقد
نَجْرَان لما قدموا على رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم اتاهم احبار اليهود فنظروا حتى ارتفعت
اصواتهم فقالت اليهود ما انتم على شيعي من الدين و كفروا بعيسى و الانجيل و قالت النصارى لهم نحوه
و كفروا بموسى و التوراة * [فَاللَّهُ يَحْكُمُ] بين اليهود و النصارى * [يَوْمَ الْقِيَامَةِ] بما يقسم لكل فريق
منهم من العقاب الذي استحقه - و عن الحسن حكم الله بينهم ان يكذبهم و يدخلهم النار * [اَن
يُذَكَرَ] ثاني مفعولي مَنَعَ لانك تقول منعته كذا و مثله و ما منعنا ان نرسل - و ما منع الناس
اَن يُؤْمِنُوا - و يجوز ان يحذف حرف الجر مع اَن و لك ان تنصبه مفعولاً له بمعنى منعها كراهة ان يذكر
و هو حكم عام لجنس مساجد الله و ان مانعها من ذكر الله مفرط في الظلم و السبب فيه ان النصارى
كانوا يطرحون في بيت المقدس الاذى و يمدعون الناس ان يصلوا فيه و ان الروم غزوا اهلهم فخرّبوه و احرقوا

وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكُفْرِ لَوْ يَرُدُّوكُمْ مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ ط كَفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ
 مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ ع فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ط إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ©
 وَاتَّبِعُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ط وَ مَا تَقَدَّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ ط إِنَّ اللَّهَ بِمَا
 تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ © وَ قَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرًا ط تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ ط

سورة البقرة ٢
 الجزء ١
 ع ١٣
 الثالث

ولو كذتم على الحق ما هزمتهم فارجعوا الى ديننا فهو خير لكم و افضل و نحن اهدى منكم سبيلا فقال عمار
 كيف نقض العهد فيكم قالوا شديد قال فاني قد عاهدت ان لا اكفر بمحمد ما عشت فقالت اليهود اما
 هذا فقد صبا و قال حذيفة و اما انا فقد رضيت بالله ربنا و بمحمد نبينا و بالاسلام ديننا و بالقرآن امامنا و بالكعبة
 قبلتنا و بالمؤمنين اخوانا ثم اتيا رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و اخبراه فقال اصبنا خيرا و افلحتما
 فنزلت - فان قلت بم تعلق قوله [من عند انفسهم] - قلت فيه وجهان - احدهما ان يتعلق بوء على معنى
 انهم تمنوا ان تردوا عن دينكم و تمنيتهم ذلك من عند انفسهم و من قبل شهوتهم لا من قبل التدبير
 و الميل مع الحق لانهم ودا ذلك من بعد ما تبين لهم انكم على الحق فكيف يكون تمنيتهم من قبل الحق - و
 اما ان يتعلق بحسدا اي حسدا متبالغا مذمعا من اصل انفسهم * [فاعفوا و اصفحوا] فاسلكوا معهم
 سبيل العفو و الصفح عما يكون منهم من الجهل و العداوة * [حتى ياتي الله بامرهم] الذي هو قتل بني
 قريظة و اجلاء بني النضير و اذلالهم بضرب الجزية عليهم * [ان الله على كل شئ قدير] فهو يقدر
 على الانتقام منهم * [من خير] من حسنة صاوة او صدقة او غيرهما * [تجدوا ثوابه
 عند الله] ان الله بما تعملون بصير [عالم الايضع عنده عمل عامل * الضمير في] و قالوا [لاهل الكتاب من
 اليهود و النصارى و المعنى و قالت اليهود لن يدخل الجنة الا من كان هودا و قالت النصارى ان يدخل
 الجنة الا من كان نصارى فلف بين القولين ثقة بان السامع يرد الى كل فريق قوله و امنا من الالباس
 لما علم من التعادي بين الفريقين و تضليل كل واحد منهما لصاحبه و نحوه و قالوا كونوا هودا او نصارى
 تهتدوا * [و الهود] جمع هائد كعائذ و عون و بارز و بزل - فان قلت كيف قيل كان هودا على توحيد
 الاسم و جمع الخبر - قلت حمل الاسم على لفظ من و الخبر على معناه كقراءة الحسن الا من هو صالحا
 الجهم - وقوله فان له نار جهنم خالدين - وقرأ ابي بن كعب الا من كان يهوديا او نصرانيا - فان قلت لم قيل
 تلك امانيتهم و قولهم لن يدخل الجنة امنية واحدة - قلت اشير بها الى الاماني المذكورة و هو امانيتهم
 ان لا ينزل على المؤمنين خير من ربهم - و امانيتهم ان يردوهم كفارا - و امانيتهم ان لا يدخل الجنة غيرهم
 اي تلك الاماني الباطلة امانيتهم - وقوله قل هاتوا برهانكم متصل بقولهم لن يدخل الجنة الا من كان
 هودا او نصارى * و [تلك امانيتهم] اعراض او اريد امثال تلك الامنية امانيتهم على حذف المضاف و اقامة
 المضاف اليه مقامه يريد ان امانيتهم جميعا في البطلان مثل امانيتهم هذه - و الامنية افعولة من التمني

وَاللَّكْفِيرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ مَا يَدْعُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ
مَنْ رَبِّكُمْ ط وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ط وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِخُهَا
نَأْتِ بِخَيْرٍ مَثَلًا أَوْ مِثْلًا ط أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا
رُسُلَكُمْ كَمَا سَأَلَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ ط وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝

تقولونها فنزلت * [وَاللَّكْفِيرِينَ] ولليهود الذين تهاونوا برسول الله و سبوه [عَذَابٌ أَلِيمٌ] - من الأولى للبيان
لان الذين كفروا جنس تحته نوعان اهل الكتاب و المشركون كقوله تعالى لم يكن الذين كفروا من اهل
الكتاب و المشركين - و الثانية مزيدة لاستغراق الخير - و الثالثة لابتداء الغاية * و [الخير] الوحي و كذلك
[الرحمة] كقوله تعالى اَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ و المعنى انهم يرون انفسهم احق بان يوحى اليهم
فيحسدونكم و ما يحبون ان ينزل عليكم شئ من الوحي * [وَاللَّهُ يَخْتَصُّ] بالنبوة [مَنْ يَشَاءُ]
ولا يشاء الا ما تقتضيه الحكمة * [وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ] اشعار بان ايتاء النبوة من الفضل العظيم
كقوله تعالى ان فضله كان عليك كبيرا - روي انهم طعنوا في النسخ فقالوا الا ترون الى محمد يامر اصحابه
بامر ثم ينهاهم عنه و يامرهم بخلافه و يقول اليوم قولاً و يرجع عنه غداً فنزلت - و قرئ ما ننسخ من آية
و ما ننسخ من آية او ننسخها - و قرئ ننسخها و ننسخها بالتشديد و ننسخها و ننسخها على خطاب
رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - و قرأ عبد الله ما ننسخ من آية او ننسخها - و قرأ حذيفة ما ننسخ من
آية او ننسخها و نسخ الآية ازالها بابدال اخرى مكانها و انسخها الامر بنسخها و هو ان يامر جبرئيل عليه السلام
بان يجعلها منسوخة بالاعلام بنسخها و نسوؤها تاخيرها و اذهاها لا الى بدل و انساؤها ان يذهب بحفظها
عن القلوب و المعنى ان كل آية يذهب بها على ما توجه المصلحة من ازالة لفظها و حكمها معا او من
ازالة احدهما الى بدل او غير بدل * [نأت] باية خير منها للعباد امي باية العمل بها اكثر للثواب * [أَوْ مِثْلًا]
في ذلك * [عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فهو يقدر على الخير و ما هو خير منه و على مثله في الخير * [لَهُ
مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] فهو يملك امورك و يدبرها و يجريها على حسب ما يصلحكم و هو اعلم بما
يتعبدكم به من ناسخ و منسوخ - لما بين لهم انه مالك امورهم و مدبرها على حسب مصالحهم من نسخ
الآيات و غيره و قررهم على ذلك بقوله اَلَمْ تَعْلَمْ اَرَادَ ان يوصيهم بالثقة به فيما هو اصاح لهم مما يتعبدهم به
و ينزل عليهم و ان لا يقترحوا على رسولهم ما اقترحه ابناء اليهود على موسى من الاشياء التي كانت عاقبتها
وبأاً عليهم كقولهم اجعل لنا الهياً - اَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً و غير ذلك [وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ] و من ترك
الثقة بالآيات المذنية و شك فينا و اقترح غيرها * [فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ] - روي ان فنحاص بن عازورا
و زيد بن قيس و نفرأ من اليهود قالوا لحذيفة بن اليمان و عمار بن ياسر بعد وقعة أحد ألم تروا ما اصحابكم

وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَّو كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٠﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنًا
 وَ قُولُوا انظُرْنَا وَ اسْمَعُوا ط

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١٣

كانا من الهت و المرت وهو المكسر كما زعم بعضهم لا نصرفا- وقرأ طلحة و ما يعلمان من اعلم- وقرئ
 بين الموء بضم الميم و كسره مع الهمز و المر بالتشديد على تقدير التخفيف و الوقف كقولهم فرج و اجراء
 الرصل مجرى الوقف- وقرأ الاعمش و ما هم بضاري بطرح الذون و الاضافة الى احد و الفصل بينهما
 بالظرف- فان قلت كيف يضاف الى احد و هو مجرور بمن- قلت جعل الحجار جزء من المجرور- فان قلت
 كيف اثبت لهم العلم اولاً في قوله و لقد علموا على سبيل التوكيد القسمي ثم نفاه عنهم في قوله
 لو كانوا يعلمون- قلت معناه لو كانوا يعملون بعلمهم حين لم يعملوا به كانوا منساخون عنه * [و لو
 انهم امذوا] برسول الله و القرآن * [و اتقوا] الله فتركوا ما هم عليه من نبد كتاب الله و اتباع كتب
 الشياطين * [لمتوبة من عند الله خير] و قرئ لمتوبة كمشورة و مشورة * [لو كانوا يعلمون] ان ثواب
 الله خير مما هم فيه و قد علموا لكنه جهلهم لترك العمل بالعلم- فان قلت كيف اوثرت الجملة
 الاسمية على الفعلية في جواب لو- قلت لما في ذلك من الدلالة على ثبات المثوبة و استقرارها كما عدل
 عن النصب الى الرفع في سلام عليكم لذلك- فان قلت فهلا قيل لمتوبة الله خير- قلت لان المعنى
 لشئى من الثواب خير لهم- و يجوز ان يكون قوله و لو انهم امنوا تمذياً لايمانهم على سبيل المجاز عن ارادة الله
 ايمانهم و اختيارهم له كانه قيل و ليئنهم امنوا ثم ابتدئ لمتوبة من عند الله خير * كان المسلمون يقولون
 لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم اذا التقى عليهم شيئاً من العلم راعنا يا رسول الله اي راقبنا و انتظرنا
 و تان بنا حتى نفهمه و نحفظه و كانت لليهود كلمة يتسابقون بها عبرانية او سريانية و هي راعينا فاما
 سمعوا بقول المؤمنين راعنا افتروها و خاطبوا به الرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و هم يعنون به
 تلك المسبة فنهى المؤمنين عنها و امروا بما هو في معناها وهو * [انظرنآ] من نظره اذا انتظره- وقرأ
 ابي انظرنآ من النظرة اي امهلنا حتى نحفظ- وقرأ عبد الله بن مسعود راعونا على انهم كانوا يخاطبونه
 بلفظ الجمع للتوقير- وقرأ الحسن راعنا بالثنتين من الراعين و هو الهوج اي لا تقولوا قولا راعنا منسوباً الى
 الرعن بمعنى رعنياً كدارع و لابن لانه لما اشبه قولهم راعينا و كان سبباً في السبب اتصف بالرعن * [و اسمعوا]
 و احسنوا سماع ما يكلمكم به رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و يلقي عليكم من المسائل باذان واعية
 و اذهان حاضرة حتى لا تحتاجوا الى الاستعادة و طلب المراعاة- او و اسمعوا سماع قبول و طاعة و لا يكن سماعكم
 مثل سماع اليهود حيث قالوا سمعنا و عصينا او و اسمعوا ما امرتم به بجد حتى لا ترجعوا الى ما نهيتكم عنه
 تاكيدا عليهم ترك تلك الكلمة- و روي ان سعد بن معاذ سمعها منهم فقال يا اعداء الله عليكم لعنة الله و الذي
 نفسي بيده لئن سمعتها من رجل منكم يقولها لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم لاضربن عنقه فقالوا او لستم

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١٢

عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ ۚ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَٰكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ۖ وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ
 الْمَلَائِكَةِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ ۗ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّىٰ يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ۗ فَيَتَعَلَّمُونَ
 مِنْهُمَا مَا يَفْرِقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ ۗ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۗ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا
 يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ ۗ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ ۗ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ
 أَنفُسَهُمْ ۗ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٢﴾

و الشَّعُونَةُ التي كانت تقرأها * [عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ] اي على عهد ملكه وفي زمانه - و ذلك ان
 الشياطين كانوا يسترقون السمع ثم يضمون الى ما سمعوا الكاذيب يلقونها ويلقونها الى الكهنة وقد دونوها
 في كتب يقرءونها ويعلمونها الناس وفسنا ذلك في زمن سليمان عليه السلام حتى قالوا ان الجن تعلم
 الغيب و كانوا يقولون هذا علم سليمان و ماتم لسليمان ملكه الا بهذا العلم و به تسخر الانس و الجن و الربيح
 التي تجري بامر * [وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ] تكذيب للشياطين و دفع لما بهتت به سليمان من اعتقاد
 السحر و العمل به و سماء كفرة و لكن الشياطين هم الذين كفروا باستعمال السحر و تدوينه * [يُعَلِّمُونَ النَّاسَ
 السِّحْرَ] يقصدون به اغواءهم و اضلالهم * [وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ الْمَلَائِكَةِ] عطف على السحري و يعلمونهم ما
 انزل على الملكين - و قيل هو عطف على مَا تَلَّوْا اي و اتبعوا ما انزل * [هَارُوتَ وَ مَارُوتَ] عطف بيان
 للملكين علمان لهما و الذي انزل عليهما هو علم السحر ابتلاء من الله للناس من تعلمه منهم و عمل به كان
 كافرا و من تجرته او تعلمه لكلا يعمل به و لكن ليتوقاه و لكلا يغتر به كان مؤمنا * ح * عرفت الشر لا للشر لكن
 لتوقيه * كما ابتلي قوم طالوت بالنهر فمن شرب منه فليس مني و من لم يطعمه فانه مني - و قرأ الحسن
 على الْمَلَائِكَةِ بكسر اللام على ان المنزل عليهما علم السحر كانا ملكين ببابل - و ما يعلم المالك احدا حتى
 ينباهه و ينصحه و يقول له [إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ] اي ابتلاء و اختبار من الله * [فَلَا تَكْفُرْ] فلا تتعلم معتقدا
 انه حق فتكفر * [فَيَتَعَلَّمُونَ] الضمير لما دل عليه من أَحَدٍ اي فيتعلم الناس من الملكين * [مَا يَفْرِقُونَ
 بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ زَوْجِهِ] اي علم السحر الذي يكون سببا في التفريق بين الزوجين من حيلة و تمويه كالنفث
 في العقد و نحو ذلك مما يحدث الله عنده الفرق و النشور و الخلاف ابتلاء منه لان السحر له اثر في نفسه
 بدليل قوله تعالى [وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ] لانه ربما احدث الله عنده فعلا من افعاله و ربما
 لم يحدث و يتعلمون ما يضرهم و لا ينفعهم لانهم يقصدون به الشر و فيه ان اجتنابه اصاح كتعم الفاسفة التي
 لا يؤمن ان تجر الى الغواية - و لقد علم هؤلاء اليهود ان من اشتراه اي استبدل ما تملوا الشياطين
 من كتاب الله * [مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ] من نصيب * [وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنفُسَهُمْ] اي
 باعوا - و قرأ الحسن الشياطين - و عن بعض العرب بستان فلان حوله بساتون و قد ذكر وجهه فيما بعد - و قرأ
 الزهري هَارُوتَ وَ مَارُوتَ بالرفع على هما هاروت و ماروت و هما اسمان اعجميان بدليل منع الصرف و لو

مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴿١٠﴾ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ
بَيِّنَاتٍ ۚ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴿١١﴾ أَوْ كَلَّمَآ عَبْدًا نَبَدًا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ ط بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٢﴾
وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ آتَوُوا الْكِتَابَ مَا كَتَبَ اللَّهُ
وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَانَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ

يديه فلو انصفوا لاحتبوه وشكروا له صنيعه في انزاله ما ينفعهم ويصحح المنزل عليهم والثاني ان عاداه احد فالسبب في عداوته انه نزل عليك القرآن مصدقا لكتابتهم و موافقا له وهم كارهون للقرآن ولموافقته لكتابتهم ولذلك كانوا يحترقونه ويحسدون موافقته له كقولك ان عاداك فلان فقد اذيتك واسأت اليه - انزل الملك بالذكر لفضلهما كانهما من جنس آخر وهو مما ذكر ان التغيرات في الوصف ينزل منزلة التغيرات في الذات - و قرئ ميكال بوزن قنطار وميكائيل كميكاعيل وميكائل كميكاعل وميكائل كميكاعل وميكاعيل كميكاعيل - قال ابن جنّي العرب اذا نطقت بالاعجمي خاطت فيه * [عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ] اراد عدو لهم فجاء بالظاهر ليدل على ان الله انما عاداهم لكفرهم وان عداوة الملائكة كفر و اذا كانت عداوة الانبياء كفرا فما بال الملائكة وهم اشرف والمعنى من عاداهم عاداه الله و عاقبه اشد العقاب * [الْأَفْسُقُونَ] الا المتمردون من الكفرة - و عن الحسن اذا استعمل الفسق في نوع من المعاصي وقع على اعظم ذلك النوع من كفر وغيره - و عن ابن عباس رضي الله عنه قال ابن صوريا لرسول الله صلى الله عليه واله وسلم ما جئتنا بشيء نعرفه و ما أنزل عليك من آية فتنبعك لها فنزلت - و اللام في الْفَاسِقُونَ للجنس و الاحسن ان تكون اشارة الى اهل الكتاب * [أَوْ كَلَّمَآ] الواو للعطف على محذوف معناه اَكْفَرُوا بِالآيَاتِ الْبَيِّنَاتِ و كلما عاهدوا - و قرأ ابو السمال بسكون الواو على ان الفاسقين بمعنى الذين فسقوا فكانه قيل و ما يكفر بها الا الذين فسقوا او نقضوا عهد الله مرارا كثيرة - و قرئ عُوْهُدُوا وَعَهْدُوا و اليهود موسومون بالعدو و نقض اليهود و كم اخذ الله الميثاق منهم و من ابائهم فنقضوا و كم عاهدهم رسول الله فلم يقرأ الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة * و [النبد] الرمي بالذمام و رفضه - و قرأ عبد الله نَقَضَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ * و قال [فَرِيقٌ مِّنْهُمْ] لان منهم من لم ينقض * [بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ] بالتوراة و ليسوا من الدين في شيء فلا يعدون نقض المواثيق ذنبا و لا يباليون به * [كُتِبَ اللَّهُ] يعني التوراة لانهم بكفرهم برسول الله المصدق لما معهم كانوا بها نابذون لها و قيل كتاب الله القرآن نبذره بعد ما لزمهم تلقيه بالقبول * [كَانَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] انه كتاب الله لا يدخلهم فيه شك يعني ان علمهم بذلك رصين و لكنهم كابروا و عاندوا و نبذوا وراء ظهورهم مثل تركبهم و اعراضهم عنه مثل بما يرمى به وراء الظهر استغناء عنه و قلة التفات اليه و عن الشعبي هو بين ايديهم يقرؤونه و لكنهم نبذوا العمل به - و عن سفين ادرجة في الديباج و الحرير و حآوة بالذهب و لم يحسوا حاله و لم يحرموا حرامه * [وَ اتَّبَعُوا] اي نبذوا كتاب الله و اتبعوا * [مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ] يعني و اتبعوا كتب السحر

سورة البقرة ٢ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ ع قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَيَّ قَائِلًا بِإِذْنِ اللَّهِ مَصَدَقًا لِمَا
الجزء ١ بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ©

ع ١٢

عليه يُعَمَّرُ مِنْ مَصَدَرِهِ وَأَنْ يُعَمَّرَ بَدَلَ مِنْهُ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ هُوَ مَبْهَمَا وَأَنْ يُعَمَّرَ مُوضِحًا وَالزَّحْرِيحَةُ التَّبَعِيدُ
وَالْإِنْجَاءُ - فَان قَالَتْ * [يَوْمَ أَحَدُهُمْ] مَا مَوْقِعُهُ - قَالَتْ هُوَ بَيَانٌ لِرِزَاةٍ حَرَصَهُمْ عَلَى طَرِيقِ الْاِسْتِغْنَاءِ - فَان
قَالَتْ كَيْفَ اتَّصَلَ لَوْ يُعَمَّرُ يَوْمَ أَحَدُهُمْ - قَالَتْ هُوَ حِكَايَةٌ لَوْنِ اَدْتِيهِمْ وَلَوْ فِي مَعْنَى التَّمَنِّي وَكَانَ الْقِيَّاسُ
لَوْ اَعْمَرَ اِلَّا اِنَّهُ جَرَى عَلَى لَفْظِ الْغَيْبَةِ لِقَوْلِهِ يَوْمَ أَحَدُهُمْ كَقَوْلِكَ حَلْفَ بِاللَّهِ لِيَفْعَلَنَّ بِهِ • رَوَى اَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
صُورِيَاءَ مِنْ اَحْبَارِ فَدَّكَ حَاجَّ رَسُوْلَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَسَأَلَهُ عَمَّنْ يَهْبِطُ عَلَيْهِ بِالْوَحْيِ فَقَالَ
جِبْرِئِيلُ فَقَالَ ذَاكَ عَدُوْنَا وَلَوْ كَانَ غَيْرَهُ لِأَمْنًا بِكَ وَقَدْ عَادَانَا مَرَارًا وَاشَدَّهَا اِنَّهُ اَنْزَلَ عَلَيَّ نَبِيْنَا اِنْ
بَيْتِ الْمَقْدِسِ سَيَّخَرْتَهُ بِخَتْنَصْرٍ فَبَعَثْنَا مَنْ يَقْتُلُهُ فَلَقِيَهُ بِبَابِلَ غَلَامًا مَسْكِينًا فَدَفَعَ عَنْهُ جِبْرِئِيلُ
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالَ اِنْ كَانَ رَبِّكُمْ اَمْرًا يَهْلِكُكُمْ فَانَّهُ لَا يَسْلُطُكُمْ عَلَيْهِ وَانْ لَمْ يَكُنْ اِيَّاهُ فَعَلَى اَيِّ حَقِّ تَقْتُلُوْنَهُ وَقِيلَ
اَمْرًا بِاللَّهِ تَعَالَى اِنْ يَجْعَلُ النُّبُوَّةَ فَيُنَا فَيَجْعَلُهَا فِي غَيْرِنَا - وَرَوَى اِنَّهُ كَانَ لِعَمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اَرْضًا بِاعْلَى الْمَدِيْنَةِ
وَكَانَ مَمْرَةً عَلَى مَدَارِسِ الْيَهُودِ وَكَانَ يَجْلِسُ اِلَيْهِمْ وَيَسْمَعُ كَلَامَهُمْ فَقَالُوا يَا عَمْرُوقُ اَحْبَبْنَاكَ وَاَنَا لِنَطْمَعُ فِيكَ
فَقَالَ وَاللَّهِ مَا اَحْبَبْتُمْ لِحُبِّكُمْ وَلَا اَسْأَلُكُمْ لِأَنِّي شَاكْتُ فِي دِيْنِي وَاِنَّمَا اَدْخَلْتُ عَلَيْكُمْ لِاَزْدَادِ بَصِيْرَةٍ فِي اَمْرِ مُحَمَّدٍ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَارَى اَنْ اَرَاهُ فِي كِتَابِكُمْ ثُمَّ سَأَلَهُمْ عَنْ جِبْرِئِيلَ فَقَالُوا ذَاكَ عَدُوْنَا يُطَاعُ مُحَمَّدًا
عَلَى اَسْرَارِنَا وَهُوَ صَاحِبُ كُلِّ خَسْفٍ وَعَذَابٍ وَارَى مِيكَائِيلَ يَجِيئُ بِالنَّخَبِ وَالسَّلَامُ فَقَالَ لَهُمْ وَمَا
مَنْزِلَتُهُمَا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى قَالُوا اقْرَبُ مَنْزِلَةُ جِبْرِئِيلَ عَنْ يَمِيْنِهِ وَمِيكَائِيلَ عَنْ يَسَارِهِ وَمِيكَائِيلَ عَدُوٌّ لِجِبْرِئِيلَ
فَقَالَ عَمْرُوقُ لَكُنَّا كَمَا تَقُولُوْنَ فَمَا هُمَا بَعْدَئِيْنِ وَلَا نَتَمُّ اَكْفَرُ مِنَ الْحَمِيْرِ وَمَنْ كَانَ عَدُوًّا لِاحْدَهُمَا كَانَ عَدُوًّا
لِاْخَرِ وَمَنْ كَانَ عَدُوًّا لَهُمَا كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ ثُمَّ رَجَعَ عَمْرُوقُ فَوَجَدَ جِبْرِئِيلَ قَدْ سَبَقَهُ بِالْوَحْيِ فَقَالَ الذَّنْبِيَّ صَاىِ اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ وَاثَقَكَ رَبُّكَ يَا عَمْرُوقُ اَمْرًا قَالَتْ عَمْرُوقُ لَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي دِيْنِ اللَّهِ بَعْدَ ذَلِكَ اَصْلَبُ مِنَ الْحَجْرِ - وَ
قَرَأَ جِبْرِئِيلُ بُوْرْنَ قَفْسَائِيْلَ وَجِبْرِئِيلُ بِحَذْفِ الْيَاءِ وَجِبْرِئِيلُ بِحَذْفِ الْهَمْزَةِ وَجِبْرِئِيلُ بُوْرْنَ قَدِيْلَ وَجِبْرَائِلَ
بِلَامٍ شَدِيْدَةٍ وَجِبْرَائِيْلَ بُوْرْنَ جِبْرَائِعِيْلَ وَجِبْرَائِلَ بُوْرْنَ جِبْرَائِعِلَ وَمَنْعَ الصَّرْفِ فِيهِ لِلتَّعْرِيفِ وَالْعَجْمَةِ وَقِيلَ
مَعْنَاهُ عَبْدُ اللَّهِ • الضَّمِيْرُ فِي [نَزَّلَهُ] لِلْقُرْآنِ وَنَحْوِ هَذَا الْاَضْمَارِ اَعْنِي اَضْمَارَ مَا لَمْ يَسْبِقْ ذِكْرُهُ فِيهِ فَنَحْمَاةٌ لِشَأْنِ صَاحِبِهِ
حَيْثُ يَجْعَلُ لِفَرْطِ شَهْرَتِهِ كَانَهُ يَدُلُّ عَلَى نَفْسِهِ وَيَكْتَفِي عَنْ اسْمِهِ الصَّرِيحِ بِذِكْرِ شَيْءٍ مِنْ صِفَاتِهِ • [عَلَى
فَأَبِيكَ] اَيَّ حَفْظُهُ اِيَّاكَ وَفَهْمَكُهُ • [بِإِذْنِ اللَّهِ] بِتَيْسِيْرَةٍ وَتَسْهِيْلَةٍ - فَان قَالَتْ كَانَ حَقُّ الْكَلَامِ اِنْ يُقَالُ عَلَيَّ
مَلْبِي - قَالَتْ جَاءَتْ عَلَى حِكَايَةِ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا تَكَلَّمَ بِهِ كَانَهُ قِيلَ قُلْ مَا تَكَلَّمْتُ بِهِ مِنْ قَوْلِي مَنْ كَانَ
عَدُوًّا لِجِبْرِئِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَيَّ فَأَبِيكَ - فَان قَالَتْ كَيْفَ اسْتِقَامَ قَوْلُهُ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ جِزَاءً لِلشَّرْطِ - قَالَتْ فِيهِ وَجْهَانُ
اَحْدَهُمَا اِنْ عَادَى جِبْرِئِيلَ اَحَدٌ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ فَلَا وَجْهَ لِمَعَادَاتِهِ حَيْثُ نَزَلَ كِتَابًا مَصَدَقًا لِلْكِتَابِ بَيْنَ

وَاللَّهُ عَلَيْهِم بِالظَّالِمِينَ ۝ وَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ۗ يَوَدُّ أَحَدُهُمْ
لَوْ يُعَمَّرَ أَلْفَ سَنَةٍ ۚ وَمَا هُوَ بِمُزَحَّزِحٍ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ ۗ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١١

به وتحريف كتاب الله وسائر انواع الكفر والعصيان • وقوله [وَ لَنْ يَنْمُوهُ اَبْدًا] من المعجزات لانه اخبار بالغيب و كان كما اخبر به كقوله وَ لَنْ تَفْعَلُوا - فَاَنْ قَلْتِ مَا اَدْرَاكِ اَنْهُمْ لَمْ يَتَمَدُّوا - قَلْتِ لَانَّهُمْ لَوْ تَمَدُّوا لَكُلَّ ذَلِكَ كَمَا نَقَلَ سَائِرُ الْحَوَادِثِ وَ لَكِنْ نَاقَلُوهُ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ وَ غَيْرِهِمْ مِنْ اَوْلَى الْمَطَاعِنِ فِي الْاِسْلَامِ اَكْثَرَ مِنْ اَلَّذَرِ وَ لَيْسَ مِنْهُمْ اَحَدٌ نَقَلَ ذَلِكَ - فَاَنْ قَلْتِ التَّمَنِّيَّ مِنْ اَعْمَالِ الْقُلُوبِ وَ هُوَ سَرًّا يَطَّاعُ عَلَيْهِ اَحَدٌ فَمَنْ اَيْنَ عَلِمْتَ اَنْهُمْ لَمْ يَتَمَدُّوا - قَلْتِ لَيْسَ التَّمَنِّيُّ مِنْ اَعْمَالِ الْقُلُوبِ اِنَّمَا هُوَ قَوْلُ الْاِنْسَانِ بِلِسَانِهِ لَيْتَ لِي كَذَا فَاِذَا قَالَهُ قَالُوا تَمَنَّى وَ لَيْتَ كَلِمَةُ التَّمَنِّيِّ وَ مَحَالٌ اَنْ يَوقَعَ التَّحَدِّيُّ بِمَا فِي الضَّمَائِرِ وَ الْقُلُوبِ وَ لَوْ كَانَ التَّمَنِّيُّ بِالْقُلُوبِ وَ تَمَنَّا لَقَالُوا قَدْ تَمَنَّيْنَا الْمَوْتَ فِي قُلُوبِنَا وَ لَمْ يَنْقَلِ اَنْهُمْ قَالُوا ذَلِكَ - فَاَنْ قَلْتِ لَمْ يَقُولُوهُ لَانَّهُمْ عُلَمَاءُ اَنْهُمْ لَا يَصَدِّقُونَ - قَلْتِ كَمْ حَكِي عَزَمَهُمْ مِنْ اَشْيَاءَ قَالُوا بِهَا الْمُسْلِمِينَ مِنْ الْاِفْتِرَاءِ عَلَى اللَّهِ وَ تَحْرِيفِ كِتَابِهِ وَ غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا عَلِمُوا اَنْهُمْ غَيْرُ مُصَدِّقِينَ فِيهِ وَ لَا يَحْمِلُ لَهُ اِلَّا الْكُذْبَ الْبَحْثَ وَ لَمْ يَبَالُوا فَكَيْفَ يَمْتَنِعُونَ مِنْ اَنْ يَقُولُوا اَنْ التَّمَنِّيَّ مِنْ اَفْعَالِ الْقُلُوبِ وَ قَدْ فَعَلْنَاهُ مَعَ اِحْتِمَالِ اَنْ يَكُونُوا صَادِقِينَ فِي قَوْلِهِمْ وَ اَخْبَارِهِمْ عَنْ ضَمَائِرِهِمْ وَ كَانَ الرَّجُلُ يُخْبِرُ عَنْ نَفْسِهِ بِالْاِيْمَانِ فَيَصَدِّقُ مَعَ اِحْتِمَالِ اَنْ يَكُونَ كَاذِبًا لَانَّهُ اَمْرٌ خَافٍ لَا سَبِيلَ اِلَى الْاِطْلَاعِ عَلَيْهِ • [وَ اللَّهُ عَلَيْهِم بِالظَّالِمِينَ] تَهْدِيدٌ لَهُمْ • [وَ تَجِدَنَّهُمْ] هُوَ مِنْ وَجَدَ بِمَعْنَى عِلْمِ الْمُتَعَدِّيِّ اِلَى مَفْعُولَيْنِ فِي قَوْلِهِمْ وَجَدْتَ زَيْدًا اِذَا الْحِفَاظُ وَ مَفْعُولَاهُ هُمْ - اَحْرَصَ - فَاَنْ قَلْتِ لَمْ قَالَ [عَلَى حَيَاتِهِمْ] بِالْتَنْكِيرِ - قَلْتِ لَانَّهُ اَرَادَ حَيَاتَهُ مَخْصُومَةً وَ هِيَ الْحَيَاتَةُ الْمَتَطَوَّلَةُ وَ لِذَلِكَ كَانَتْ الْقِرَاءَةُ بِهَا اَوْقَعَتْ مِنْ قِرَاءَةِ اَبِيَّ عَلَى الْحَيَاتِهِ • [وَ مِنَ الَّذِينَ اشْرَكُوا] مَحْمُولٌ عَلَى الْمَعْنَى لِاَنْ مَعْنَى اَحْرَصَ النَّاسِ اَحْرَصَ مِنَ النَّاسِ - فَاَنْ قَلْتِ اَمْ لَمْ يَدْخُلِ الَّذِينَ اشْرَكُوا تَحْتَ النَّاسِ - قَلْتِ بَلَى وَ لَكِنْهُمْ اَفْرَدُوا بِالذِّكْرِ لِاَنْ حَرَصَهُمْ شَدِيدٌ - وَ يَجُوزُ اَنْ يَرَادَ وَ اَحْرَصَ مِنَ الَّذِينَ اشْرَكُوا فَحَذَفَ لِذِلَّةِ اَحْرَصَ النَّاسِ عَلَيْهِ وَ فِيهِ تَوْبِيحٌ عَظِيمٌ لِاَنْ الَّذِينَ اشْرَكُوا لَا يُؤْمِنُونَ بِعَاقِبَتِهِ وَ لَا يَعْرِفُونَ اِلَّا الْحَيَاتَةَ الدُّنْيَا فَحَرَصَهُمْ عَلَيْهَا لَا يُسْتَبْعَدُ لَانَّهَا جَنَّتُهُمْ فَاِذَا زَادَ عَلَيْهِمْ فِي اَحْرَصَ مِنْ لَهُ كِتَابٌ وَ هُوَ مَقْرَبٌ بِالْجِزَاءِ كَانَ حَقِيقًا بِاَعْظَمِ التَّوْبِيحِ - فَاَنْ قَلْتِ لَمْ زَادَ حَرَصَهُمْ عَلَى حَرَصِ الْمُشْرِكِينَ - قَلْتِ لَانَّهُمْ عُلَمَاءُ لَعَلَّهُمْ بِحَالِهِمْ اَنْهُمْ صَائِرُونَ اِلَى النَّارِ لَا مَحَالَةَ وَ الْمُشْرِكُونَ لَا يَعْلَمُونَ ذَلِكَ - وَ قِيلَ اَرَادَ بِالَّذِينَ اشْرَكُوا الْمَجْرُوسَ لِاَنْهُمْ كَانُوا يَقُولُونَ لِمَلُوكِهِمْ عَشْرُ اَلْفِ نِيروز وَ اَلْفُ مِهْرَجَان - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هُوَ قَوْلُ الْاِعْجَامِ زَيْ هَزَارَ سَالٍ وَ قِيلَ وَ مِنَ الَّذِينَ اشْرَكُوا كَلَامٌ مُبْتَدَأُ اَبِيٍّ وَ مِنْهُمْ نَاسٌ يَوَدُّ اَحَدُهُمْ عَلَى حَذْفِ الْمَوْصُوفِ كَقَوْلِهِ وَ مَا مِنْهُ اِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ وَ الَّذِينَ اشْرَكُوا عَلَى هَذَا مُشَارِبُهُ اِلَى الْيَهُودِ لَانَّهُمْ قَالُوا عَزَبُ بْنُ اللَّهِ وَ الضَّمِيرُ فِي [وَ مَا هُوَ] اَحَدُهُمْ • [اَنْ يُعَمَّرَ] فَاعِلٌ بِمُزَحَّزِحِهِ اَبِيٍّ وَ مَا اَحَدُهُمْ بِمَنْ يَزَحَّزِحُهُ مِنَ النَّارِ تَعْمِيرًا - وَ قِيلَ الضَّمِيرُ اِمَّا دَلَّ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١١

قَالُوا نُزِّمْنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ ق وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ ط قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ
 أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ٥ وَ لَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ
 بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ٦ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ ط خذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَأَسْمِعُوا ط قَالُوا
 سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا ق وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ ط قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ٧
 قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِمَّنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ٨
 وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ إِلَيْهِمْ ط

فيما انزل الله من كل كتاب [قَالُوا نُزِّمْنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا] مقيد بالتوراة * [دَ يَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ] اي قالوا ذلك والحال انهم يكفرون بما وراء التوراة * [وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ] منها غير مخالف له وفيه رد لمقاتلهم لانهم اذا كفروا بما يوافق التوراة فقد كفروا بها - ثم اعترض عليهم بقتلهم الانبياء مع ادعاءهم الايمان بالتوراة والتوراة لا تسوغ قتل الانبياء * [وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ] يجوز ان يكون حالا اي عبدتم العجل وانتم واضعون العبادة غير موضعها وان يكون اعتراضا بمعنى وانتم قوم عادتم الظلم * وكبر رفع الطور لما نيط به من زيادة ليست مع الاولى مع ما فيه من التوكيد * [وَأَسْمِعُوا] مَا أَمَرْتُمْ بِهِ فِي التَّورَةِ * [قَالُوا سَمِعْنَا] قولك [وَعَصَيْنَا] امرك - فان قلت فكيف طابق قوله جوابهم - قلت طابقه من حيث انه قال لهم [أَسْمِعُوا] وليكن سماعكم سماع تقبل وطاعة فقالوا سمعنا ولكن لا سماع طاعة * [وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ] اي تداخلهم حبه والحرص على عبادته كما يتداخل الثوب الصبغ وقوله فِي قُلُوبِهِمُ ببيان لمكان الاشراب كقوله أَنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا * [بِكُفْرِهِمْ] بسبب كفرهم * [بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ] بالتوراة لانه ليس في التوراة عبادة العجاويل - وازافة الامر الى ايمانهم تهكم كما قال قوم شعيب أَصَلَوْتُكَ تَأْمُرُكَ وَكَذَلِكَ إِضَافَةُ الْإِيمَانِ إِلَيْهِمْ * وقوله [إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] تشكيك في ايمانهم وقدح في صحة دعواهم له * [خَالِصَةً] نصب على الحال من الدَّارِ الْآخِرَةِ والمراد الجنة اي سالمة لكم خالصة بكم ليس لاحد سواكم فيها حق يعني إِنْ صَحَّ قَوْلُكُمْ لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا * [وَ النَّاسِ] للجنس وقيل للعهد وهم المسلمون * [فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ] لان مَنْ أَيْقَنَ انه من اهل الجنة اشتاق اليها وتمنى سرعة الوصول الى النعيم والتخلص من الدار ذات الشوائب كما روي عن المبشرين بالجنة ما روي - كان علي رضي الله عنه يطوف بين الصَّفِّينِ فِي غِلَاةٍ فَقَالَ لَهُ ابْنُهُ الْحَسَنُ مَا هَذَا بَزَيِّ الْمُجَارِبِينَ فَقَالَ يَا بَنِي لِابِيَالِي ابْرُكْ عَلَى الْمَوْتِ سَقَطَ ام عَلَيْهِ سَقَطَ الْمَوْتُ - وعن حذيفة رضي الله عنه انه كان يتمنى الموت فلما احتضر قال حبيب جاء على فاقة لا أفأخ من ندم يعني على التمني - وقال عمار بصفين الأن الأقي الاحبة محمدا و حزبه وكان كل واحد من العشرة يُحِبُّ الْمَوْتَ وَيُحِبُّ الْيَدَ - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لو تمناؤا الموت لغص كل انسان بريقه فمات مكله وما بقي على وجه الارض يهودي * [بِمَا قَدَّمْتُمْ إِلَيْهِمْ] بما اسلفوا من موجبات النار من الكفر بمحمد و بما جاء

سورة البقرة ٢
الجزء ١
ع ١١

وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ۗ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ۝ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ۗ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ۝ بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَن يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۗ فَبَارِئًا بِغَضَبِ عَلَىٰ غَضَبٍ ۗ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّبِينٌ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ائِمُّوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ

وقال صلى الله عليه وآله وسلم عند موته ما زالت أكلة خيبر تعادني فهذا اوان قطعت ابهري • [غُلف] جمع اغلف اي هي خلقة و جبلة مغشاة باغطية لا يتوصل اليها ما جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم ولا تقفه مستعار من الاغلف الذي لم يختن كقولهم قُلُوبُنَا فِي اَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا اِيَّهٖ - ثم رد الله ان تكون قلوبهم مخلوقة كذلك لانها خلقت على الفطرة و التمكن من قبول الحق بان الله لعنهم و خذلهم بسبب كفرهم فهم الذين غلّفوا قلوبهم بما احدثوا من الكفر الزائغ عن الفطرة و تسببوا بذلك لمنع الاطراف التي تكون للمتوقع ايمانهم و للمؤمنين • [فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ] فايانا قليلا يؤمنون و ما مزيدة و هو ايمانهم ببعض الكذاب - و يجوز ان تكون القلة بمعنى العدم و قيل غُلف تخفيف غُلف جمع غلاف اي قلوبنا اَوْعِدُ الْعِلْمَ فَنَحْنُ مُسْتَعْنُونَ بِمَا عِنْدَنَا مِنْ غَيْرِهِ - و روي عن ابي عمرو قُلُوبُنَا غُلف بضمين • [كُتِبَ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ] هو القرآن • [مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ] من كتابهم لا يخالفه - و قرئ مُصَدِّقًا عَلَى الْحَالِ - فان قلت كيف جاز نصبها عن الذكرة - قلت اذا وصف الذكرة تَخَصَّصَ فَصَحَّ اِنْتِصَابُ الْحَالِ عَنْهُ وَ قَدْ وَصَفَ كِتَابَ بَقُولِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَ جَوَابَ لَمَّا مَحذُوفٍ وَ هُوَ نَحْوُ كَذَبُوا بِهِ وَ اسْتَهَانُوا بِمَجِيئِهِ وَ مَا اشبه ذلك • [يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا] يستنصرون على المشركين اذا قاتلوهم قالوا اللهم اَنْصِرْنَا بِالنَّبِيِّ الْمُبْعُوثِ فِي اٰخِرِ الزَّمَانِ الَّذِي نَجِدُ نَعْتَهُ وَ صِفَتَهُ فِي التَّوْرَةِ وَ يَقُولُونَ لِاَعْدَائِهِمْ مِنَ الْمَشْرِكِينَ قَدْ اَظْلَمَ زَمَانُ نَبِيِّ يُخْرِجُ بِتَصَدِيقِ مَا قُلْنَا فَنَقْتَلِكُمْ مَعَهُ قَتْلَ عَادٍ وَ اِرَمَ - وَ قِيلَ مَعْنَى يَسْتَفْتِحُونَ يَفْتَحُونَ عَلَيْهِمْ وَيَعْرِفُونَهُمْ اِنْ نَبِيًّا يُبْعَثُ مِنْهُمْ قَدْ قَرِبَ اَوَانُهُ - وَ السَّيْنُ لِلْمَبَالِغَةِ اَي يَسْأَلُونَ اِنْفِصَامَ الْفَتْحِ عَلَيْهِمْ كَالسَّيْنِ فِي اسْتَعْجَابٍ وَ اسْتِسْخَارٍ اَوْ يَسْأَلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا اِنْ يَفْتَحُ عَلَيْهِمْ • [فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا] من الحق [كَفَرُوا بِهِ] بَغْيًا وَ حَسَدًا وَ حَرَمًا عَلَى الرِّيَاسَةِ • [عَلَى الْكَافِرِينَ] اَي عَلَيْهِمْ وَضَعًا لِلظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى اِنْ اللَّعْنَةَ لِحَقِّقَتُهُمْ لِكُفْرِهِمْ - وَ اللّامُ لِلْعَهْدِ - وَ يَجُوزُ اَنْ يَكُونَ لِلجِنْسِ وَ يَدْخَاوُ فِيهِ دَخُولًا اَوَّلِيًّا • [مَا] نكرة منصوبة مفسرة لفاعل بئس بمعنى بئس شيئًا اشتروا به انفسهم و المخصوص بالذم ان يكفروا • [وَ اشْتَرَوْا] بمعنى باعوا • [بَغْيًا] حَسَدًا وَ طَلْبًا لَمَّا لَيْسَ لَهُمْ وَ هُوَ عَلَّةٌ اشْتَرَوْا • [اَنْ يَنْزَلَ] لان يَنْزِلُ اَوْ عَلَى اِنْ يَنْزِلُ اَي حَسَدًا عَلَى اَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ [مِنْ فَضْلِهِ] الَّذِي هُوَ الْوَحْيُ [عَلَى مَنْ يَشَاءُ] وَ تَقْتَضِي حِكْمَتَهُ اِرْسَالَهُ • [فَبَارِئًا بِغَضَبِ عَلَى غَضَبٍ] فَصَارُوا اَحْقَاءَ بِغَضَبٍ مُتْرَادِفٍ لِاَنْهُمْ كَفَرُوا بِنَبِيِّ الْحَقِّ وَ بَعَرُوا عَلَيْهِ وَ قِيلَ كَفَرُوا بِمُحَمَّدٍ بَعْدَ عَيْمِي. وَ قِيلَ بَعْدَ قَوْلِهِمْ عَزَبُوا عَنِ اللَّهِ وَ قَوْلِهِمْ يَدُ اللَّهِ مَغْلُوبَةٌ وَ غَيْرَ ذَلِكَ مِنْ اَنْوَاعِ كُفْرِهِمْ • [بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ] مَطْلُوقٌ

سورة البقرة ٢
الجزء ١
ع ١١

فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ٢ وَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ ط
وَمَا اللَّهُ بِغَائِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ٣ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ذ ٤ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ
الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْصَرُونَ ٥ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ وَ قَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرِّسْلِ ذ ٦ وَ آتَيْنَا عِيسَى ابْنَ
مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَ آيَاتِنَا بِرُوحِ الْقُدُسِ ط ٧ أَفَكَلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ ٨
فَقَرِيفًا كَذَبْتُمْ وَ فَرِيفًا تَقْتُلُونَ ٩

فريق يقاتل مع حلفائه و اذا غلبوا خربوا ديارهم و اخرجوهم و اذا اُسِرَ رجل من الفريقين جمعوا له حتى
يفدوه فيعذبهم العرب و قالت كيف تقتلونهم ثم تفدونهم فيقولون اُمرنا ان نغديهم و حرّم علينا قتالهم
و لكننا نستحي ان نُذَلَّ حلفاءنا * و [الخزي] قتل بني فريظة و اسرهم و اجلاء بني الذئير - و قيل
الجزية * و انما ردّ مَنْ فَعَلَ مِنْهُمُ ذَلِكَ الى اشدّ العذاب لان عصيانه اشدّ - و قرئ تُردون و يعلمون
بالياء و التاء * [فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ] عذاب الدنيا بنقصان الجزية و لا ينصرهم احد بالدفع عنهم و كذلك
عذاب الآخرة * [الْكِتَابِ] التوراة اتاه اياها جملة واحدة - و يقال قفاه اذا اتبعه من القفا نحو ذئب
من الذئب و قفاه به اتبعه اياه يعذبي و ارسلنا على اثرة الكثير من الرسل كقوله تعالى ثُمَّ
أَرْسَلْنَا رَسُولًا تَتْرَىٰ وَ هُمُ يُوشَعُ وَ إِشْمُوئِيلُ وَ شَمْعُونُ وَ دَاوُدُ وَ سُلَيْمَانُ وَ شَعْبَا وَ اِرْمِيَا وَ عَزِيرُ وَ حَرْقِيلُ
وَ اَلْيَاسُ وَ اَلْيَسَعَ وَ يُونُسُ وَ زَكَرِيَّا وَ يَحْيَىٰ وَ غَيْرُهُمْ * و قيل [عِيسَى] بالسريانية ايشوع * و [مَرْيَمَ]
بمعنى الخادم - و قيل المريم بالعربية من النساء كالزبير من الرجال و به فسر قول ربيعة ع * قلت ليزير
لم تصله مريسة * و وزن مريم عند النحويين مَفْعَلٌ لان فَعِيلًا بفتح الفاء لم يثبت في الابذية كما ثبت
نحو عَتِيرٍ وَ عَلِيْبٍ * [الْبَيِّنَاتِ] المعجزات الواضحات و الحجج كاحياء الموتى و ابراء الائمة و الابرس
و الاخبار بالمغيبات - و قرئ وَ آيَاتِنَا وَ مِنْهُ آجَدَةٌ بِالْجِيمِ اذا قرأه يقال الحمد لله الذي آجذني بعد ضعف
و ارجدني بعد فقر * [بِرُوحِ الْقُدُسِ] بالروح المقدسة كما تقول حاتم الجود و رجل صدق و وصفها بالقدس
كما قال وَ رُوحٌ مِنْهُ فَوْصَفَهُ بِالِاخْتِصَاصِ وَ التَّقَرُّبِ لِلْكَرَامَةِ - و قيل لانه لم تضمه الاصلاب و لا ارحام الطوامث
و قيل بجبرئيل و قيل بالانجيل كما قال في القران وَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا وَ قيل باسم الله الاعظم الذي كان
يُكْسِي الموتى بذكرة و المعنى و لقد آتينا يا بني اسرائيل انبياءكم ما آتيناكم * [أَفَكَلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ]
مذموم بالحق * [اسْتَكْبَرْتُمْ] عن الايمان به فوسط بين الفاء و ما تعلق به همزة التوبيخ و التعجب من
شانهم و يجوز ان يريد و لقد آتيناكم ما آتيناكم ففعلتم ما فعلتم ثم وبتخهم على ذلك و دخول الفاء لعطفه
على المقدر - فان قلت هلا قيل و فريفا قتلتم - قلت هو على وجهين ان تراد الحال الساذية لان الامر
فظيح فاريد استحضاره في النفوس و تصريه في القلوب و ان يراك و فريفا تقتلونهم بعد لانكم تحومون
حول قتل محمد صلى الله عليه و اله و سام لولا اني اعصمه منكم و لذلك سَحَرْتُمُوهُ و سمتم له الشاة

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ ع وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ
 بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ۖ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا
 لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ۖ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ ۝ د وَإِذْ أَخَذْنَا
 مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنفُسَكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ ۝ ه ثُمَّ أَنْتُمْ هَوَّلَاءِ
 تَقْتُلُونَ أَنفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِّنْ دِيَارِهِمْ فَتَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ۖ وَإِنْ يَأْتِكُمْ
 أَسَارَىٰ تَفَادَوْهُمْ ۖ وَهُوَ حَكْمٌ عَلَيْكُمْ إخراجهم ۖ أَفَتُوْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضِ ۚ

و اخبرك انه من عمل بها ادخله النار فهي الخطيئة المحيطة * [لا تعبدون] اخبار في معنى النهي
 كما تقول تذهب الى فلان تقول له كذا تريد الامر وهو ابلاغ من صريح الامر والنهي لانه كأنه سورع الى
 الامتثال والانتفاء فهو يخبر عنه وتذصرة قراءة عبد الله و ابى لا تعبدوا ولا بد من ارادة القول ويدل عليه ايضا
 قوله وقولوا * [وبالوالدين احسانا] اما ان يقدر وتحسنون بالوالدين احسانا او واحسنوا - وقيل هو جواب
 قوله اخذنا ميثاق بني اسرائيل اجراء له مجرى القسم كانه قيل و ان افسنا عليهم لا تعبدون - وقيل معناه
 ان لا تعبدوا فاما حذف ان رفع كقوله * ع * الا ايها الزاجري احضر الوغى * ويدل عليه قراءة عبد الله ان
 لا تعبدوا و يحتمل ان لا تعبدوا ان تكون ان فيه مفسرة و ان تكون ان مع الفعل بدلا عن الميثاق كانه قيل
 اخذنا ميثاق بني اسرائيل توحيدهم - و قرى بالناء حكاية لما خوطبوا به وبالياء لانهم غيب * [حسنا] قولا
 هو حسن في نفسه لانراط حسنه - و قرى حسنا و حسنى على المصدر كبشرى * [ثم توليتم] على طريق
 الالتفات اي توليتم عن الميثاق و رفضتموه * [الا قليلا منكم] قيل هم الذين اسلموا منهم * [و انتم معروضون]
 و انتم قوم عادتم الاعراض عن الموائيق و التولية * [لا تسفكون دماءكم و لا تخرجون انفسكم] لا يفعل ذلك
 بعضكم ببعض جعل غير الرجل نفسه اذا اتصل به اصلا او دينيا وقيل اذا قتل غيره فكانما قتل نفسه لانه
 يقتص منه * [ثم اقررتم] بالميثاق و اعترفتم على انفسكم بلزومه * [و انتم تشهدون] عليها كقولك فلان
 مقر على نفسه بكذا شاهد عليها - وقيل و انتم تشهدون اليوم يا معشر اليهود على اقرار اسلافكم بهذا الميثاق *
 [ثم انتم هولاء] استبعاد لما اسند اليهم من القتل و الاجلاء و العدوان بعد اخذ الميثاق منهم و اقرارهم
 و شهادتهم - و المعنى ثم انتم بعد ذلك هولاء المشاهدون يعنني انكم قوم آخرون غير اولئك المقربين تذريلا
 لتقدير الصفة منزلة تغيير الذات كما تقول رجعت بغير الوجه الذي خرجت به * و قوله [تقتلون] بيان
 لقوله ثم انتم هولاء وقيل هولاء موصول بمعنى الذين - و قرى تظاهرون بحذف التاء و ادغامها و تظاهرون
 باثباتها و تظهرون بمعنى تظهرون اي تتعاونون عليهم - و قرى تفادوهم و تفادوهم و اسرى و اسارى * [هو]
 ضمير الشأن - و يجوز ان يكون مبهما تفسيره اخرجهم * [افتمون ببعض الكتاب] اي بالفداء [و تكفرون
 ببعض] اي بالقتال و الاجلاء - و ذلك ان قريظة كانوا حلفاء الاوس و النصير كانوا حلفاء الخزرج فكان كل

سورة البقرة ٢
الجزء ١
ع ٩
النصف

لِيَحْجُوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ ط أَفَلَا تَعْقِلُونَ ٥ أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ٥ وَمِنْهُمْ
 آمِنُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ٥ قَوْلُ الَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ق
 ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ط قَوْلُ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا
 يَكْسِبُونَ ٥ وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ط قُلْ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ
 عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ٥ بَلَى مِنْ كَسَبَ سَيِّئَةٍ وَأَحَاطَتْ بِهَا خَطِيئَتُهُ فَاوْلِيكَ
 أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٥

اليهود * [لِيَحْجُوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ] ليحتجوا عليكم بما انزل ربكم في كتابه جعلوا مساجتكم به وقولهم هوني
 كتابكم هكذا مساجة عند الله الأتراك تقول هو في كتاب الله هكذا وهو عند الله هكذا بمعنى واحد * [يَعْلَمُ]
 جميع [مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ] ومن ذلك إسرارهم الكفر وعلانهم الإيمان * [وَمِنْهُمْ آمِنُونَ] لا يحسنون
 الكتب فيطالعوا التوراة و يتحققوا ما فيها * [لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ] التوراة [إِلَّا أَمَانِي] إلا ما هم عليه من
 امانيتهم وان الله يعفو عنهم و يرحمهم و لا يواخذهم بخطاياهم وان آباءهم الانبياء يشفعون لهم و ما يمتنهم
 احبارهم من ان النار لا تمسهم إلا أياما معدودة و قيل إلا اذيب مختلفة سمعوها من علمائهم فتقبلوها
 على التقليد - قال اعرابي ابن دأب في شيء حدث به أ هذا شيء رويته ام تمنيتني اي اختلقته - وقيل
 إلا ما يقرؤون من قوله * ع * تمنى كتاب الله اول ليلة * والاشتقاق من منى اذا قدر لان المتمني يقدر
 في نفسه و يجوز ما يتمناه و كذلك المختلق و القاري يقدر ان كلمة كذا بعد كذا و إلا امانى من
 الاستثناء المنقطع - و قرئ امانى بالتخفيف * ذكر العلماء الذين عاندوا بالتحريف مع العلم و الاستيقان
 ثم العوام الذين قلدوهم و نبه على انهم فى الضلال سواء لان العالم عليه ان يعمل بعلمه و على العامي
 ان لا يرضى بالتقليد و الظن وهو متمكن من العلم * [يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ] المحرف [بِأَيْدِيهِمْ] تأكيد وهو من
 مجاز التأكيد كما تقول لمن ينكر معرفة ما كتبه يا هذا كتبه يمينك هذه * [مِمَّا يَكْسِبُونَ] من الرشى *
 [إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً] اربعين يوما عدد ايام عبادة العجل - وعن مجاهد كانوا يقولون مدة الدنيا سبعة الاف
 سنة و انما نعدب مكان كل الف سنة يوما * [فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ] متعلق بمحذوف تقديره ان اتخذتم عند الله
 عهدا فلن يخلف الله عهده * و [أَمْ] إما ان تكون معادلة بمعنى اى الامرين كائن على سبيل التقرير
 لان العام واقع بكون احدهما - و يجوز ان تكون منقطعة * [بَلَى] اثبات لما بعد حرف النفي وهو قوله
 لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ اى بلى تمسكم ابدا بدليل قوله هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ * [مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةٍ] من السيئات يعنى
 كبيرة من الكبائر [وَأَحَاطَتْ بِهَا خَطِيئَتُهُ] تلك و استولت عليه كما تحيط العدو و لم يتفص عنها بالتوبة - و
 قرئ خطايا و خطيئاته و قيل فى الاحاطة كان ذنبه اغلب من طاعته - و سال رجل الحسن فقال
 سبحان الله إلا اراك ذالحيمة و ما تدري ما الخطيئة انظر فى المصحف فكل آية نهى فيها الله عنها

وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ ط وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشْقُقُ فَيُخْرِجُ مِنْهُ الْمَاءَ ط وَإِنَّ مِنْهَا ٣
لَمَا يَبِيطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ط وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ٥ ا فَتَنْظَمُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ ١
كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يَحْرَفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ٥ وَإِذَا لَقُوا ٩ ع
الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا ح وَإِذَا خَلَ بِعَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ

المضاف و اقيم المضاف اليه مقامه و تعضده قراءة الاعمش بنصب الدال عطفاً على الحِجَارَةِ و اما
على او هي في انفسها اشد قسوة - والمعنى ان من عرف حالها شبهها بالحجارة او بجمهر اقسى منها
وهو الحديد مثلا او من عرفها شبهها بالحجارة او قال هي اقسى من الحجارة - فان قلت لم قيل اشد
قسوة و فعل القسوة مما يخرج منه افعال التفضيل و فعل التعجب - قلت لكونه ابين و ادل على فرط
القسوة و وجه آخر و هو ان لا يقصد معنى الاقسى و لكن قصد وصف القسوة بالشدّة كانه قيل اشدت
قسوة الحجارة و قلوبهم اشد قسوة و قرى قسوة و قسوة و قسوة و ترك ضمير المفضل عايه لعدم الالباس كقولك زيد كريم
و عمرو اكرم * و قوله [وَاِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ] بيان لفضل قلوبهم على الحجارة في شدة القسوة و تقرير لقوله او
اشد قسوة - و قرى وَاِنَّ بِالْتَّخْفِيفِ و هي ان المخففة من المتقلبة التي تليها اللام الفارقة و منها قوله
تعالى وَاِنَّ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ * و [التَّفَجَّرَ] التفتح بالسعة و الكثرة - و قرأ مالك بن دينار يَنْفَجِرُ * [يَشْقُقُ] يتشقق
و به قرأ الاعمش و المعنى ان من الحجارة ما فيه خروق واسعة يتدفق منها الماء الكثير الغزير و منها ما ينشق
انشقاقا بالطول او بالعرض فيذبح منه الماء ايضا * [يَبِيطُ] يتردى من اعلى الجبل - و قرى بضم الباء * و [الخشيدة]
مجاز عن انقيادها لامر الله تعالى و انها لا تمتنع على ما يريد فيها و قلوب هؤلاء لا تفقد و لا تفعل ما
اُمِرَتْ بِهِ - و قرى يَعْمَلُونَ بالياء و التاء و هو وعيد * [اَفْتَنَمُونَ] الخطاب لرسول الله صلى الله عليه و آله و سأم
و المؤمنين [اَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ] ان يُحَدِّثُوا الايمان لاجل دعوتكم و يستجيبوا لكم كقوله فَاَمِنْ لَهُ لَوْطُ يَعْنِي
اليهود [وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ] طائفة فيمن ساف منهم [يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ] وهو ما يتلونه من التوراة [ثُمَّ
يَحْرَفُونَهُ] كما حرفوا صفة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و آية الرجم - و قيل كان قوم من السبعين المختارين
سمعوا كلام الله حين كلم موسى بالطور و ما امر به و نهى ثم قالوا سمعنا الله يقول في آخرة ان استظتم ان
تفعلوا هذه الاشياء فافعلوا و ان شئتم فلا تفعلوا فلا باس - و قرى كَلِمَ اللَّهِ * [مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ] من بعد ما فهموه
و ضبطوه بعقولهم و لم تبق لهم شبهة في صحته * [وَهُمْ يَعْلَمُونَ] انهم كانوا من مفترين و المعنى ان كَفَرَ هؤلاء
و حرفوا فلهم سابقة في ذلك * [وَاِذَا لَقُوا] يعنى اليهود [قَالُوا] قال منافقوهم [اَمَنَّا] بانكم على الحق و ان
محمد هو الرسول المبشّر به * [وَاِذَا خَلَ بِعَعْضِهِمْ] الذين لم ينافقوا [اِلَى بَعْضٍ] الذين نافقوا [قَالُوا] عاتبين
عليهم [اَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ] بما بين لكم في التوراة من صفة محمد - او قال المنافقون لآعقابهم يرونهم
التصلب في دينهم التحذرونهم انكاراً عايمهم ان يفتحوا عايمهم شيئاً في كتابهم فينافقون المؤمنين و ينافقون

ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبَكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ط

نفس واحدة قدر على إحياء النفس كلها لعدم الاختصاص حتى لا تُنكروا البعث واما ان يكون خطابا للمتكبرين في زمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - فان قلت هلا احياه ابتداء ولم شرط في احيائه ذبح البقرة و ضربه ببعضها - قلت في الاسباب و الشروط حكّم و فوائد و انما شرط ذلك لما في ذبح البقرة من التقرب و اداء التكليف و اكتساب الثواب و الاشعار بحسن تقديم القرية على الطلب و ما في التشديد عليهم لتشديدهم من اللطف لهم و لأخرين في ترك التشديد و المسارعة الى الامثال او أمر الله تعالى و ارتسامها على الفور من غير تفكير و تكثير سوال و نفع اليتيم بالتجارة الراححة والدلالة على بركة البر بالوالدين و الشفقة على الاولاد و تجهيل الهازي بما لا يعلم كذبه و لا يطاع على حقيقته من كلام الحكماء و بيان ان من حق المتقرب الى ربه ان يتقوى في اختيار ما يتقرب به و ان يختاره فتي السن غير قحم و لا ضرع حسن اللون برياً من العيوب يؤنق من ينظر اليه و ان يغالي بثمنه كما يروى عن عمر رضي الله عنه انه ضحى بنجيبه بثلاثمائة دينار و ان الزيادة في الخطاب نسخ له و ان النسخ قبل الفعل جائز و ان لم يجز قبل وقت الفعل و امكانه لا دائه الى البداء و ليعلم بما امر من مس الميت بالميت و حصول الحيوة عقيدته ان الموتور هو المسبب لا الاسباب لان الموتين الحاصلين في الجسمين لا يعقل ان يتولد منهما حيوة - فان قلت فما للقصة لم تقص على ترتيبها و كان حقها ان يقدم ذكر القتل و الضرب ببعض البقرة على الامر بذبحها و ان يقال و ان قتلت نفسك فادارتها فيها - فقلنا ادبحوا بقرة و اضربوه ببعضها - قلت كل ما قص من قصص بني اسرائيل انما قص تعدداً لما وجد منهم من الجنائيات و تقريبا لهم عليها و لما جدد فيهم من الآيات العظام و هاتان قصتان كل واحدة منهما مستقلة بنوع من التقرّب و ان كانتا متصلتين متحدتين - فالاولى لتقريبهم على الاستهزاء و ترك المسارعة الى الامثال و ما يتبع ذلك - والثانية للتقريب على قتل النفس المحرمة و ما يتبعه من الآية العظيمة و انما قدمت قصة الامر بذبح البقرة على ذكر القتل لانه لو عمل على عكسه لكانت قصة واحدة و لذهب الغرض في تثنية التقرّب و لقد روعيت نكتة بعد ما استوفيت الثانية استيناف قصة براسها ان وصلت بالاولى دلالة على اتحادهما بضمير البقرة لا باسمها الصريح في قوله اضربوه ببعضها حتى يتبين انها قصتان فيما يرجع الى التقرّب و تثنيته باخراج الثانية مخرج الاستيناف مع تاخيرها و انها قصة واحدة بالضمير الراجع الى البقرة * معني [ثم قست] استبعاد القسوة من بعد ما ذكر مما يوجب لين القلوب و رقتها و نحوه ثم انتم تمتمون و صفة القلوب بالقسوة و الغلظ مثل لذبوا عن الاعتبار و ان المواظ لا تؤثر فيها و ذلك اشارة الى احياء القليل او الى جميع ما تقدم من الآيات المعدودة * [فهي كالْحِجَارَةِ] فهي في قسوتها مثل الحجارة * [او اشد قسوة] منها و اشد معطوف على الكاف اما على معني او مثل اشد قسوة فحذف

قَالُوا لَنْ نَجِدَ بِالْحَقِّ ط فَدَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ع وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارْتُمْ فِيهَا ط وَاللَّهُ مَخْرَجٌ
مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ج فَعَلْنَا ضَرْبَهُ بَبَعْضِهَا ط كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى ط وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ح

الصفرة فهي صفراء كلها حتى قرنها وظلفها وهي في الاصل مصدر وشاة وشيئا وشية اذا خلط بلونه لونا اخر
و منه ثور موشق القوائم * [جِدَّتْ بِالْحَقِّ] اي بحقيقة وصف البقرة وما بقي اشكال في امرها * [فَدَبَحُوهَا]
اي فصلوا البقرة الجامعة لهذه الاوصاف كلها فذبحوها * و قوله [وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ] استئثار لاستقصائهم
واستبطاء لهم وانهم لتطويلهم المفرط وكثرة استكشافهم ما كادوا يذبجونها وما كادت تنتهي سؤالاتهم وما كاد ينقطع
خيطة اسبابهم فيها وتعمقهم - وقيل وما كادوا يذبجونها لغلاء ثمنها وقيل لخوف الفضيحة في ظهور القتال - وروي
انه كان في بني اسرائيل شيخ صالح له عجلة فاتي بها الغيصة وقال اللهم اني استودعكها لابني حتى يكبر و
كان بربا بوالديه فثبتت وكانت من احسن البقر واسمها فساوموها اليتيم و امه حتى اشتروها بملاء مسكها
ذهبا وكانت البقرة ان ذاك بثلاثة دنانير وكانوا طلبوا البقرة الموصوفة اربعين سنة - فان قامت كانت البقرة
التي تَذَاوَلَهَا الامر بقره من شق البقر غير مخصوصة ثم انقلبت مخصوصة بلون وصفات فذبحوها المخصوصة فما
فَعَلَ الامر الاول - قلت رجع منسوخا لانتقال الحكم الى البقرة المخصوصة والنسخ قبل الفعل جائز على ان
الخطاب كان لابهامه متنازلا لهذه البقرة الموصوفة كما تنازل غيرها ولو وقع الذبح عليها بحكم الخطاب قبل
المخصص لكان امثالا له فكذلك اذا وقع عليها بعد التخصيص * [وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا] خوطبت الجماعة لوجود
القتل فيهم * [فَادَّارْتُمْ] فاختلفتم واختصمتم في شأنها لان المتخاصمين يدرأ بعضهم بعضا اي يدفعه ويزحمه
او تدافعت بمعنى طرح قتلها بعضكم على بعض فدفع المطروح عليه الطراح اولان الطراح في نفسه دفع او دفع
بعضكم بعضا عن البراءة واتهمه * [وَاللَّهُ مَخْرَجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ] مظهر لامحالة ما كتمتم من امر القتل لا يتركه
مكتوما - فان قلت كيف اعلم مخترج وهو في معنى المضى - قلت قد حكى ما كان مستقبلا في
وقت التدارؤ كما حكى الحاضر في قوله بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ وهذه الجملة اعتراض بين المعطوف والمعطوف
عليه وهما ادَّارْتُمْ و فَعَلْنَا * والضمير في [اَضْرَبُوهُ] ايمان يرجع الى النفس والتذكير على تاويل الشخص
والانسان و اما الى القتل لما دل عليه من قوله مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ * [بِبَعْضِهَا] ببعض البقرة واختلف
في البعض الذي ضرب به فقيل لسانها وقيل فخذها اليمنى وقيل عجبها وقيل العظم الذي يلي
الغضروف وهو اصل الاذن وقيل الاذن وقيل البضعة بين الكتفين والمعنى فضره فحذف ذلك
لدلالة قوله كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى - روي انهم لما ضربوه قام باذن الله واوداجه تشبها وما قال قتلني
فلان وفلان لابني اخيه ثم سقط ميتا فَاُخِذَا وَقُدَّلا ولم يورث قاتل بعد ذلك * [كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى]
اما ان يكون خطابا للذين حضروا القتل بمعنى وقلنا لهم كذلك يحيي الله الموتى يوم القيمة * [وَيُرِيكُمْ
آيَاتِهِ] وادله على انه قادر على كل شئ * [لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ] فتعلمون على قضية عقولكم وان من قدر على احياء

سورة البقرة ٢
الجزء ١
ع ٨

لُونِيَا تَسْرُ النَّظْرَيْنِ ۝ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبْدِنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقْرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا ط وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ
لَمُهْتَدُونَ ۝ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا ذَلُولَ تُدِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ ج مُسَلَّمَةٌ لَا شِيَةَ فِيهَا ط

و ملتبس بها فلم يكن فرق بين قولك صفراء فائعة و صفراء فاقع لونها - فإن قلت فهلا قيل صفراء فائعة و ابي فائدة في ذكر اللون - قلت الفائدة فيه التوكيد لان اللون اسم للهيئة وهي الصفرة فكأنه قيل شديدة الصفرة صفرتها فهو من قولك جد جدته و جنونك مجنون - وعن وهب اذا نظرت اليها خيل اليك ان شعاع الشمس يخرج من جلدها * و [السرور] لذة في القلب عند حصول نفع او توقعه وعن علي رضي الله عنه من لبس نعلا صفراء قل همته لقوله تعالى تَسْرُ النَّظْرَيْنِ و عن الحسن البصري صفراء فاقع لونها سواد شديدة السواد و لعله مستعار من صفة الابل لان سوادها تعلوه صفرة و به فسّر قوله تعالى جَمَلَاتٌ صُفْرٌ قَالَ الْأَعْمَشُ * شعر * تلك خيالي منه و تلك ركابي * هن صُفْرُ اوليها كالزبيب * [مَا هِيَ] مرة ثانية تكرير للسؤال عن حالها و صفتها. و استكشاف زائد ليزدادوا بيانا لوصفها - و عن النبي صلى الله عليه وآله و سلم لو اعترضوا ادنى بقرة فذبحوها لكفتمهم ولكن شددوا فشد الله عليهم و الاستقصاء شوم - و عن بعض الخلفاء انه كتب الى عامله بان يذهب الى قوم فيقطع اشجارهم و يهدم دورهم فكتب اليه بايها ابدأ فقال ان قلت لك بقطع الشجر سالتني باي نوع منها ابدأ - و عن عمر بن عبد العزيز اذا امرتك ان تعطي فلانا شاة سالتني اضائن ام ماعز فان بينت لك قلت اذكر ام انثى فان اخبرتك قلت اسوداء ام بيضاء فاذا امرتك بشيء فلا تراجعني و في الحديث اعظم الناس جرماً من سال عن شيء لم يحترم فحرم لاجل مسأله * [إِنَّ الْبَقْرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا] اي ان البقر الموصوف بالتعويين و الصفرة كثير فاشتبه علينا ايها الذبح - و قرئ تَشَابَهَ بِمَعْنَى تَشَابَهَ بِطَرَحِ التَّاءِ و ادغامها في الشين و تشابهت و متشابهة و متشابهة - و قرأ محمد ذو الشامة ان الباقري يشابه بالياء و التشديد جاء في الحديث لو لم يستثنوا لَمَا بَيَّنَّتْ لَهُمْ آخِرُ الْبَدَايِ لَوْلَمْ يَقُولُوا إِن شَاءَ اللَّهُ * و المعنى [إِنَّا - لَمُهْتَدُونَ] الى البقرة المراد ذبحها و الى ما خفي علينا من امر القاتل * [لَا ذَلُولَ] صفة لِبَقْرَةٍ بِمَعْنَى بَقْرَةٍ غَيْرِ ذَلُولٍ يَعْنِي لَمْ تَذَلْ لِلْكَرْبِ و انارة الارض و لا هي من النواضع التي يسنى عليها لسقي الحروث و لا الاولى للنفى و الثانية مزيدة لتوكيد الاولى لان المعنى لا ذلول تثير و تسقي على ان الفعاين عفتان لذلول كانه قيل لا ذلول مثيرة و ساقية - و قرأ ابو عبد الرحمن السامي لا ذلول بمعنى لا ذلول هناك اي حيث هي و هو نفى لذاتها و لان توصف به فيقال هي ذلول و نحوه قولك مررت بقوم لا بتخيل و لا جبان اي فيهم او حديث هم * و قرئ تَسْقِي بضم التاء من اسقى * [مُسَلَّمَةٌ] سلمها الله من العيوب - او معفاة من العمل سلمها اهلها منه كقوله * شعر * او مُعَبَّرُ الظَّهْرِ يُدْبِي عَنْ وِليته * ما حصرته في الدنيا و لا اعتمرا * او مختصة اللون من سلم له كذا اذا خاص له لم يشب صُفْرَتَهَا شَيْئاً مِنَ الْاَنْوَانِ * [لَا شِيَةَ فِيهَا] لا لمعة في نبتتها من لون اخر سوى

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ
 مِنَ الْجَاهِلِينَ ۝ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بُكْرٌ وَأَوَّانٌ
 بَيْنَ ذَلِكَ ۝ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ ۝ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَهَا تَوْبَهُ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءٌ فَاقِعٌ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٨

منكئة لما بين يديها لاجل ما تقدمها من ذنوبهم و ما تأخر منها * [وَ مَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ] للذين
 نبوههم عن الاعتداء من صالحى قومهم او لكل مدق سمعها * كَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ شَيْخٌ مُّوسَى
 فَقَتَلَ ابْنَهُ بَنُو أَخِيهِ لَيْرْتُوهُ وَ طَرَحُوهُ عَلَى بَابِ مَدِينَةٍ ثُمَّ جَاءُوا يُطَالِبُونَ بِدِينِهِ فَأَمْرَهُمُ اللَّهُ أَنْ يَذْبَحُوا بَقَرَةً
 وَ يَضْرِبُوهَا بِبَعْضِهَا لِجَحِيصٍ فَيُخْبِرُهُمْ بِقَاتِلِهِ * [قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا] تجعلنا مكان هزؤ او اهل هزؤ او مهزؤا بنا
 او الهزء نفسه لفرط الاستهزاء * [مِنَ الْجَاهِلِينَ] لان الهزء في مثل هذا من باب الجهل والسفه - و قرئ هُزُؤًا
 بضمتهين وَ هُزُؤًا بسكون الزاء نحو كُفُؤًا وَ كُفُؤًا - وَ قَرَأَ حَفْصٌ هُزُؤًا بضمتهين وَ الْوَاوُ وَ كَذَلِكَ كُفُؤًا * [وَ الْعِيَانُ]
 وَ الْيَاذُ مِنْ وَادٍ وَاحِدٍ - فِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ سَلْ لَنَا رَبَّكَ مَا هِيَ سَوَالٌ عَنْ حَالِهَا وَ صِفَتِهَا وَ ذَلِكَ لِأَنَّهُمْ
 تَمَجَّبُوا مِنْ بَقَرَةٍ مَيْتَةٍ يُضْرَبُ بِبَعْضِهَا مَيْتٌ فَيُخْبِرُ فَسَالُوا عَنْ صِفَةِ تِلْكَ الْبَقَرَةِ الْعَجِيبَةِ الشَّانِ الْخَارِجَةِ عَمَّا
 عَلَيْهِ الْبَقَرُ * [الْفَارِضُ] الْمَسْتَهْ وَ قَدْ فُرِضَتْ فَرِضًا فِيهِ فَارِضٌ قَالَ خُفَّافٌ بْنُ نُذْبَةَ * شَعْرٌ * لِعَمْرِي لَقَدْ
 أَعْطَيْتَ ضَيْفَكَ فَارِضًا * تَسَاقَ إِلَيْهِ مَا تَقُومُ عَلَى رِجْلٍ * وَ كَانَهَا سَمِيَّتَ فَارِضًا لِأَنَّهَا فَرِضَتْ سَتَهَا أَيِ قَطْعَتَهَا
 وَ بَلَغَتْ آخِرَهَا * [الْبَكْرُ] الْفَتِيَّةُ * [الْعَوَانُ] الْنَصْفُ قَالَ * ع * نَوَاعِمُ بَيْنَ أَبْكَارٍ وَ عَوْنٍ * وَ قَدْ عَوْنَتْ -
 فَان قَلَّتْ [بَيْنَ] يَقْتَضِي شَيْئَيْنِ فَصَاعِدًا فَمِنْ أَيْنِ جَازَ دُخُولُهُ عَلَى ذَلِكَ - قَلَّتْ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى شَيْئَيْنِ
 حَيْثُ وَقَعَ مَشَارَا بِهِ إِلَى مَا ذَكَرَ مِنَ الْفَارِضِ وَ الْبَكْرِ - فَان قَلَّتْ كَيْفَ جَازَ أَنْ يَشَارَ بِهِ إِلَى مَوْثِقَيْنِ
 وَ أَمَا هُوَ لِلإِشَارَةِ إِلَى وَاحِدٍ مَذْكَرٍ - قَلَّتْ جَازَ ذَلِكَ عَلَى تَأْوِيلِ مَا ذَكَرَ وَ مَا تَقَدَّمَ لِلإِخْتِصَارِ فِي الْكَلَامِ
 كَمَا جَعَلُوا فَعَلَ نَائِبًا عَنِ أَعْمَالِ جَمَّةٍ تَذْكَرُ قَبْلَهُ تَقُولُ لِلرَّجُلِ نَعَمْ مَا فَعَلْتَ وَ قَدْ ذَكَرْتُ لَكَ أَعْمَالَ كَثِيرَةً وَ قِصَّةً
 طَوِيلَةً كَمَا تَقُولُ لَهُ مَا أَحْسَنَ ذَلِكَ وَ قَدْ يُجْرَى الضَّمِيرُ مُجْرَى اسْمِ الإِشَارَةِ فِي هَذَا - قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ قَلَّتْ
 لِرُوبَةٍ فِي قَوْلِهِ * شَعْرٌ * فِيهَا خَطُوطٌ مِنْ سَوَادٍ وَ بَلَقٌ * كَانَهُ فِي الْجِلْدِ تَوَلِّيعَ الْبَيْتِ * أَنْ أَرَدْتَ الْخَطُوطَ فَقُلْ
 كَانَهَا وَ أَنْ أَرَدْتَ السَّوَادَ وَ الْبَلَقَ فَقُلْ كَانَهُمَا فَقَالَ أَرَدْتَ كَانِ ذَلِكَ وَ بَلَقٌ - وَ الَّذِي حَسَنَ مِنْهُ أَنْ أَسْمَاءُ
 الإِشَارَةِ تَنْذِيهِيَّةٌ وَ جَمْعُهَا وَ تَائِيهِيَّةٌ لَيْسَتْ عَلَى الْحَقِيقَةِ وَ كَذَلِكَ الْمَوْصُولَاتُ وَ لِذَلِكَ جَاءَ الَّذِي بِمَعْنَى
 الْجَمْعِ * [مَا تُوْمَرُونَ] أَيِ مَا تُوْمَرُونَ بِمَعْنَى تُوْمَرُونَ بِهِ مِنْ قَوْلِهِ أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ أَوْ أَمَرْتُكَ بِمَعْنَى مَا مَوْرُكٌ
 تَسِيمَةٌ لِلْمَفْعُولِ بِالمَصْدَرِ كَضْرِبِ الْإِمِيرِ * [الْفَقُوعُ] أَشَدُّ مَا يَكُونُ مِنَ الصَّفْرَةِ وَ أَنْصَعُهُ يُقَالُ فِي التَّوَكِيدِ أَصْفَرُ
 فَاقِعٌ وَ أَرِسٌ كَمَا يُقَالُ اسْوَدَّ حَالِكٌ وَ حَانِكٌ وَ أَبْيَضُ يَقْقُ وَ لَهَقُ وَ أَحْمَرُ قَانِيٌّ وَ ذَرِيَّتِيٌّ وَ أَحْصَرُ نَاصِرٌ
 وَ مَدْهَامٌ وَ أَوْرَقُ خُطْبَانِيٌّ وَ أَرْمَلُ رِدَانِيٌّ - فَان قَلَّتْ فَاقِعٌ هَهُنَا وَاقِعٌ خَبْرًا عَنِ اللَّوْنِ فَلَمْ يَقَعِ تَوَكِيدُ الصَّفْرَاءِ -
 قَلَّتْ لَمْ يَقَعِ خَبْرًا عَنِ اللَّوْنِ وَ أَمَا وَقَعَ تَوَكِيدًا لَصَفْرَاءِ لِأَنَّهُ ارْتَفَعَ اللَّوْنُ بِهِ ارْتِفَاعَ الْفَاعِلِ وَ اللَّوْنُ مِنْ سَبَبِهَا

سورة البقرة ٢
الجزء ١
ع ٨

مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمَلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٥٠﴾
وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَكُم بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٥١﴾ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ
مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴿٥٢﴾ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٥٣﴾ وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ الذِّبْنَ إِذْ أَخَذْنَا مِنْكُمْ
فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿٥٤﴾ فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَافَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٥٥﴾

يقال هَاكَ يَهُودٌ وَنَهَوٌّ إِذَا دَخَلَ فِي الْيَهُودِيَّةِ وَهُوَ هَائِدٌ وَاجْمَعُ هُودٌ * [وَ النَّصَارَى] وَهُوَ
جَمْعُ نَصْرَانٍ يُقَالُ رَجُلٌ نَصْرَانٌ وَامْرَأَةٌ نَصْرَانَةٌ قَالَ نَصْرَانَةٌ لَمْ تُحْدَفْ - وَ الْيَاءُ فِي نَصْرَانِي
لِلْمُبَاغَةِ كَالْتِي فِي أَحْمَرِي سَمَّوْا لَهُمْ نَصْرُوا الْمَسِيحَ * [وَ الصَّابِئِينَ] وَهُوَ مَنْ صَبَأَ إِذَا خَرَجَ مِنَ
الدِّينِ وَهُوَ قَوْمٌ عَدَاوَةٌ عَنِ دِينِ الْيَهُودِيَّةِ وَ النُّصْرَانِيَّةِ وَ عَدَاوَةُ الْمَلَائِكَةِ * [مَنْ آمَنَ] مِنْ هَوْلِ الْكُفْرَةِ إِيمَانًا
خَالِصًا وَدَخَلَ فِي مِائَةِ الْإِسْلَامِ دَخُولًا صِدْقًا * [وَ عَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ] الَّذِي يَسْتَوْجِبُونَهُ بِإِيمَانِهِمْ
وَ عَمَلِهِمْ - فَان قَالَتْ مَا مَحَلَّ مَنْ آمَنَ - قَالَتْ الرَّفْعُ إِنْ جَعَلْتَهُ مَبْتَدَأً خَبْرَهُ فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ وَ النَّصْبُ إِنْ جَعَلْتَهُ
بَدَلًا مِنْ اسْمٍ أَنْ وَ الْمَعْطُوفُ عَلَيْهِ فَنَصْرَانٍ فِي الْوَجْهِ الْأَوَّلِ الْجُمْلَةُ كَمَا هِيَ وَ فِي الثَّانِي فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ - وَ الْفَاءُ
لِتَضْمَنِ مَنْ مَعْنَى الشَّرْطِ * [وَ إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ] بِالْعَمَلِ عَلَى مَا فِي التَّوْرَةِ * [وَ رَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ]
حَتَّى قَبِلْتُمْ وَ اعْطَيْتُمُ الْمِيثَاقَ وَ ذَلِكَ أَنْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ جَاءَهُمْ بِاللُّوْحِ فَأَرَاوْا مَا فِيهَا مِنَ الْأَصَارِ
وَ التَّكْلِيفِ الشَّاقَّةِ فَكَبِرَتْ عَلَيْهِمْ وَ ابْوَا قُبُولَهَا فَأَمَرَ جِبْرَائِيلُ فَفَقَّحَ الطُّورَ مِنْ أَصْلِهِ وَ رَفَعَهُ فَظَلَّاهُ فَوْقَهُمْ وَ قَالَ لَهُمْ
مُوسَى إِنْ قَبِلْتُمْ وَ الْآلِقِي عَلَيْكُمْ حَتَّى قَبِلْتُمْ * [خُذُوا] عَلَى إِرَادَةِ الْقَوْلِ * [مَا آتَيْنَاكُمْ] مِنَ الْكِتَابِ * [بِقُوَّةٍ]
بِجِدِّ وَ عَزِيمَةٍ * [وَ أَذْكُرُوا مَا فِيهِ] وَ احْفَظُوا مَا فِي الْكِتَابِ وَ ادْرُسُوهُ وَ لَا تَنْسُوهُ وَ لَا تَغْفَلُوا عَنْهُ * [لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ] رَجَاءُ
مِنْكُمْ إِنْ تَكُونُوا مُتَّقِينَ أَوْ قُلْنَا خُذُوا وَ أَذْكُرُوا إِرَادَةُ أَنْ تَتَّقُوا * [ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ] أَعْرَضْتُمْ عَنِ الْمِيثَاقِ وَ الْوَفَاءِ بِهِ * [فَلَوْلَا
فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ] بِتَوْفِيقِكُمْ لِلتَّوْبَةِ لَخَسِرْتُمْ - وَ قَرِئَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ وَ تَذَكَّرُوا وَ أَذْكُرُوا * [وَ السَّبْتِ] مَصْدَرُ
سَبَّطٍ الْيَهُودِ إِذَا عَظَّمَتْ يَوْمَ السَّبْتِ وَ إِنْ نَاسًا مِنْهُمْ إِعْتَدُوا فِيهِ أَي جَازَوْا مَا حُدِّ لَيْمَ فِيهِ مِنَ التَّجَرُّدِ
لِلْعِبَادَةِ وَ تَعْظِيمِهِ وَ اشْتَغَلُوا بِالصَّيْدِ - وَ ذَلِكَ أَنْ اللَّهَ ابْتَلَاهُمْ فَمَا كَانَ يَدْتَمِي حَوْتَ فِي الْبَحْرِ إِلَّا أَخْرَجَ
خُرْطُومَهُ يَوْمَ السَّبْتِ فَذَا مَضَى تَعَرَّقَتْ كَمَا قَالَ تَاتِيهِمْ حَيْثَابُهُمْ يَوْمَ سَبَّطِهِمْ شَرَعًا وَ يَوْمَ لَا يَسْبُتُونَ
لَا تَاتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبَلُوهُمْ فَحَفَرُوا حَيَاضًا عِنْدَ الْبَحْرِ وَ شَرَعُوا إِلَيْهَا الْجِدَالَ فَكَانَتِ الْحَيْثَانُ تَدْخُلُهَا
فَيَصْطَادُ بِهَا يَوْمَ الْإِحْدَادِ فَذَلِكَ السَّبْسَبُ فِي الْحَيَاضِ هُوَ اعْتِدَاؤُهُمْ * [قِرَدَةً خَاسِئِينَ] خَبْرَانِ أَي
كُونُوا جَامِعِينَ بَيْنَ الْقِرَدِيَّةِ وَ النَّحْسُوعِ وَ هُوَ الصَّغَارُ وَ الطَّرْدُ * [فَجَعَلْنَاهَا] يَعْنِي الْمَسْنَةَ * [نَكَالًا]
عِبْرَةٌ تَنْكَلُ مِنْ اعْتَبَرُ بِهَا أَي تَمْنَعُهُ وَ مِنْهُ النُّكْلُ الْقَيْدُ * [لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا] لِمَا قَبْلَهَا * [وَ مَا خَلْفَهَا]
وَ مَا بَعْدَهَا مِنَ الْأَمَمِ وَ الْقُرُونِ لِأَنَّ مَسْخُطِيهِمْ ذَكَرْتُ فِي كِتَابِ الْإِرَائِينَ فَاعْتَبَرُوا بِهَا وَ اعْتَبَرُوا بِهَا مِنْ
بِأَعْتَبْتُمْ مِنَ الْآخَرِينَ أَوْ أَرِيدُ بِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا مَا بَحْضَرْتُمَا مِنَ الْقُرَى وَ الْأَمَمِ - وَ قِيلَ نَكَالًا عَقُوبَةٌ

فَادْعُ لَدَىٰ رَبِّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِيهَا وَبَصَلِيهَا ۗ قَالَ
 أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ ۗ اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مِمَّا سَأَلْتُمْ ۗ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلِيلَةُ
 وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ۗ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَدْعُونَ
 بِغَيْرِ الْحَقِّ ۗ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٥٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ وَالصَّابِغِينَ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٨

أَطَابُ البقول التي ياكلها الناس كالتنناع والكرفس والكراث واشباهها - وقرئ وقثائها بالضم * [الفوم]
 الحنطة ومنه فوموا لنا اي اخبزوا - وقيل الثوم و يدل عليه قراءة ابن مسعود وثومها وهو للعدس
 والبصل اوفى * [الَّذِي هُوَ أَدْنَى] الذي هو اقرب منزلة وادون مقدارا والدنو والقرب يعبر بهما عن قلة
 المقدار فيقال هو ادنى المحل وقرب المنزلة كما يعبر بالبعد عن عكس ذلك فيقال هو بعيد المحل
 وبعيد الهمة يريدون الرفعة والعلو - وقرأ زهير القرظبي ادناء بالهمزة من الدناءة * [اهبطوا مِصْرًا] وقرئ اهبطوا
 بالضم اي انحدروا اليه من التيه يقال هبط الوادي اذا نزل به وهبط منه اذا خرج و بلاد التيه ما بين
 بيت المقدس الى قنسرين وهي اثنا عشر فرسخا في ثمانية فراسخ - و يحتمل ان يريد العلم وانما صرفه
 مع اجتماع السببين فيه وهما التعريف والتانيث لسكون وسطه كقوله رِيْحًا وَرِيْحًا وفيهما العجمة
 والتعريف وان اريد به البلاد فما فيه الا سبب واحد وان يريد مصرا من الامصار وفي مصحف عبد الله
 وقرأ به الاعمش اهبطوا مصر بغير تنوين كقوله ادخلوا مصر - وقيل هو مصرايم فعرب * [وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلِيلَةُ]
 جعلت الذلة محيطه بهم مشتملة عليهم فهم فيها كما يكون في القبة من ضربت عليه او الضقت بهم حتى
 لزمتهم ضربة لازب كما يضرب الطين على الحائط فيلزمه فاليهود صاغرون اذلاء اهل مسكنة ومدقعة اما على
 الحقيقة و اما لتصاغرهم و تفاقرهم خيفة ان تضاعف عليهم الجزية * [وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ] من قولك
 بَاءَ فُلَانٌ بِفُلَانٍ اذا كان حقيقا بان يقتل به لمساواته له و مكافاته اي صاروا احقاء بغضبه * [ذَلِكَ] اشارة الى ما
 تقدم من ضرب الذلة والمسكنة و الاخلاقه بالغضب اي ذلك بسبب كفرهم وقتلهم الانبياء و قد قتلت
 اليهود لعنوا شعيا و زكريا و يحيى وغيرهم - فان قلت قتل الانبياء لا يكون الا بغير الحق فما فائدة ذكره - قلت
 معناه انهم قتلوهم بغير الحق عندهم لانهم لم يقتلوا ولا افسدوا في الارض فيقتلوا وانما نصحوهم ودعوهم الى
 ما ينفعهم فقتلوهم فلو سئلوا و انصفوا من انفسهم لم يذكروا وجها يستحقون به القتل عندهم - وقرأ علي رضي الله
 عنه و يقتلون بالتشديد * [ذَلِكَ] تكرار للاشارة * [بِمَا نَصَّوْا] بسبب ارتكابهم انواع المعاصي و اعتنائهم
 حدود الله في كل شئ مع كفرهم بايات الله و قتلهم الانبياء و قيل هو اعتداؤهم في السبت - و يجوز ان يشار
 بذلك الى الكفر و قتل الانبياء على معنى ان ذلك بسبب عصيانهم و اعتنائهم لانهم انهمكوا فيهما
 و غلوا حتى فسدت قلوبهم فجسروا على جسود الايات و قتل الانبياء او ذلك الكفر و القتل مع ما عصوا * [ان
 الَّذِينَ آمَنُوا] بالسنة من غير مواطاة القلوب و هم المنافقون * [وَالَّذِينَ هَادُوا] والذين تبنوا

فَقَلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ط فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ط قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ ط كَلُوا
وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ٥ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ

عليهم لظلمهم و قد جاء في سورة الاعراف فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمْ عَلَى الْأَصْمَارِ - وَالرَّجْزِ الْعَذَابِ وَ قُرِئَ
بضم الراء و روي انه مات منهم في ساعة بالطاعون اربعة و عشرون الفا وقيل سبعون الفا * عطشوا
في التيه فدعا لهم موسى بالسُّقْيَا فُقِيلَ لَهُ - [اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ] - وَاللَّامِ اِمْعَالِ الْعَهْدِ وَالْإِشَارَةَ إِلَى حَجَرٍ
مَعْلُومٍ - فَقَدْ رُوِيَ أَنَّهُ حَجَرٌ طَوْرِيٌّ حَمَلَهُ مَعَهُ وَ كَانَ حَجْرًا مَرْتَبَعًا لَهُ أَرْبَعَةٌ أَوْجُهُ كَانَتْ تَنْبَعُ مِنْ كُلِّ وَجْهِ
ثَلَاثُ أَعْيُنٍ لِكُلِّ سَبْطٍ عَيْنٌ تَسِيلُ فِي جَدْوَلٍ إِلَى السَّبْطِ الَّذِي أُسْرَانُ يَسْقِيهِمْ وَ كَانُوا سِتْ مِائَةَ أَلْفٍ وَسَعَةً
الْمَعْسُكِرِ اثْنَا عَشَرَ مَيْلًا وَ قِيلَ أَهْبَطَهُ آدَمُ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَوَارَتْهُ حَتَّى وَقَعَ إِلَى شُعَيْبٍ فَدَفَعَهُ إِلَيْهِ مَعَ الْعَصَا - وَ
قِيلَ هُوَ الْحَجَرُ الَّذِي وَضَعَ عَلَيْهِ نُوبَهُ حِينَ اغْتَسَلَ إِذْ رَمَاهُ بِالْأَدْرَةِ ففَرَّ بِهِ وَ قَالَ لَهُ جِبْرِئِيلُ يَقُولُ اللَّهُ
تَعَالَى أَرْفَعُ هَذَا الْحَجَرَ فَإِن لِي فِيهِ قُدْرَةٌ وَ لَكَ فِيهِ مَعْجَزَةٌ فَحَمَلَهُ فِي مَخْلَاتِهِ - وَأَمَّا لِلْجِنْسِ أَيِ اضْرِبِ الشَّيْبِ
الَّذِي يُقَالُ لَهُ الْحَجَرُ وَ عَنِ الْحَسَنِ لَمْ يَأْمُرْهُ أَنْ يَضْرِبَ حَجْرًا بَعِيْنَهُ قَالَ وَ هَذَا أَظْهَرَ فِي الْحِجَّةِ وَ أَبْيَنَ
فِي الْقُدْرَةِ - وَ رُوِيَ أَنَّهُمْ قَالُوا كَيْفَ بَنَّا كَوْنًا فَصَيَّنَا إِلَى أَرْضٍ لَيْسَتْ فِيهَا حِجَارَةٌ فَحَمَلُ حَجْرًا فِي مَخْلَاتِهِ
فَحَيْثُ مَا نَزَلُوا الْقَاهُ وَ قِيلَ كَانَ يَضْرِبُهُ بَعْصَاهُ فَيَنْفَجِرُ وَ يَضْرِبُهُ بِهَا فَيَبْدُسُ فَقَالُوا إِنْ فَقَدَ مُوسَى عَصَاهُ
مُنْتَا عَطَشًا فَاوْحَى إِلَيْهِ لَاتَقْرَحِ الْحِجَارَةُ وَ كَلِمَتُهَا تُطْعَمُكَ لَعَلَّهُمْ يَعْتَبِرُونَ - وَ قِيلَ كَانَ مِنْ رِخَامٍ وَ كَانَ ذِرَاعًا فِي
ذِرَاعٍ وَ قِيلَ مِثْلُ رَأْسِ الْإِنْسَانِ وَ قِيلَ كَانَ مِنْ أَسِّ الْجَنَّةِ طَوْلُهُ عَشْرَةُ أذْرَعٍ عَلَى طَوْلِ مُوسَى وَ لَهُ شَعْبَتَانِ
تَنْقَدَانِ فِي الظَّلَامَةِ وَ كَانَ يُحْمَلُ عَلَى حِمَارٍ * [فَانفَجَرَتْ] الْفَاءُ مُتَعَلِّقَةٌ بِمَحْذُوفٍ أَيِ فَضْرِبَ فَانفَجَرَتْ أَوْ فَنَ
ضْرِبَتْ فَقَدْ انْفَجَرَتْ كَمَا ذَكَرْنَا فِي قَوْلِهِ فَتَنَابَ عَلَيْكُمْ وَ هِيَ عَلَى هَذَا فَاءُ فَصِيحَةٌ لَا تَقَعُ إِلَّا فِي كَلَامٍ بَلِيغٍ - وَ قُرِئَ
عَشْرَةَ بِكسر الشين وَ بفتحها وَ هُمَا لَغْتَانِ * [كُلُّ أُنَاسٍ] كُلُّ سَبْطٍ * [مَشْرِبَهُمْ] عَيْنُهُمُ الَّذِي يَشْرَبُونَ مِنْهَا * [كَلُوا] عَلَى
إِرَادَةِ الْقَوْلِ * [مِنْ رِزْقِ اللَّهِ] مِمَّا رَزَقَكُمْ مِنَ الطَّعَامِ وَ هُوَ الْمَنْ وَ السَّلْوَى وَ مِنْ مَاءِ الْعَيْنِ وَ قِيلَ الْمَاءُ
يَذْبَتُ مِنْهُ الزَّرْعُ وَ الثَّمَارُ فَهُوَ رِزْقٌ يُوَكَّلُ مِنْهُ وَ يَشْرَبُ * وَ [الْعَثِي] أَشَدُّ الْفَسَادِ فَقِيلَ لَهُمْ لَا تَتَمَادَوْا فِي
الْفَسَادِ فِي حَالِ فِسَادِكُمْ لِأَنَّهُمْ كَانُوا مَتَمَادِينَ فِيهِ * كَانُوا فَلَاحَةً فَزَعُوا إِلَى عِكْرِهِمْ فَاجْمَعُوا مَا كَانُوا فِيهِ مِنْ
الذُّعْمَةِ وَ طَلَبَتْ أَنْفُسَهُمُ الشَّقَاءُ * [عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ] أَرَادُوا مَا رَزَقُوا فِي التِّيهِ مِنَ الْمَنْ وَ السَّلْوَى - فَانْقَلَبَتْ
هُمَا طَعَامَانِ فَمَا لَهُمْ قَالُوا عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ - قَلَّتْ أَرَادُوا بِالوَاحِدِ مَا لَا يَخْتَلَفُ وَ لَا يَتَبَدَّلُ وَ لَوْ كَانَ عَلَى
مَائِدَةِ الرَّجُلِ الْوَأْنُ عِدَّةٌ يَدَاوِمُ عَلَيْهَا كُلَّ يَوْمٍ لَا يُبَدِّلُهَا قِيلَ لَا يَأْكُلُ فَلَانَ إِلَّا طَعَامًا وَاحِدًا يَرَادُ بِالوَاحِدَةِ
نَفِي التَّبَدُّلِ وَ الْإِخْتِلَافِ - وَ يُجِوزُ أَنْ يُرِيدُوا أَنَّهُمَا ضْرِبَ وَاحِدٍ لِأَنَّهُمَا مَعًا مِنْ طَعَامِ أَهْلِ التَّائِذِ وَ التَّقَرُّفِ
وَ نَحْنُ قَوْمٌ فَلَاحَةٌ أَهْلُ زَرَاعَاتٍ فَمَا نُرِيدُ إِلَّا مَا أَقْنَاهُ وَ ضَرِينَا بِهِ مِنْ الْأَشْيَاءِ الْمُتَفَارِقَةِ كَالْحُبُوبِ وَ الْبَقُولِ
وَ نَحْوِ ذَلِكَ * مَعْنَى [يُخْرِجُ لَنَا] يُظْهِرُ لَنَا وَ يُوْجِدُ * وَ [الْبَقْلُ] مَا انْبَتَتْهُ الْأَرْضُ مِنَ الْخُضْرِ وَ الْمَرَادُ بِهِ

و ظَلَمْنَا عَلَيْكُمْ الْغَمَامَ وَ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَ السَّلْوى ط كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ط وَ مَا ظَلَمُونَا وَ لَكِنْ
 كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ٥ وَ إِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا
 وَ قُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ ط وَ سَنَزَيْدُ الْمُحْسِنِينَ ٥ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ
 فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ع وَ إِذْ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ

نعمة البعث بعد الموت او نعمة الله بعد ما كفرتموها اذا رأيتم باس الله في رميكم بالصاعقة و اذا قاتكم الموت * [و ظَلَمْنَا] و جعلنا الغمام يظلمكم و ذلك في التيه سخر الله لهم السحاب يسير بسيرهم يظلمهم من الشمس و ينزل بالليل عمود من نار يسديرون في ضوءه و ثيابهم لا تتسخ ولا تبلى و ينزل عليهم [المَنَّاء] و هو الترنجيبين مثل الثلج من طلوع الفجر الى طلوع الشمس لكل انسان صاع و يبعث الله الجنوب فتحشر عليهم [السَّلْوى] و هي السمانى فيذبح الرجل منها ما يفيده * [كُلُوا] على ارادة القول * [وَ مَا ظَلَمُونَا] يعنى ظلموا بان كفروا هذه النعم و ما ظلمونا فاختصر الكلام بحذفه لدلالة وَ مَا ظَلَمُونَا عليه * [الْقَرْيَةَ] بيت المقدس و قيل اربحا من قرى الشام امروا بدخولها بعد التيه * [الْبَاب] باب القرية و قيل هو باب القبة التي كانوا يصلون اليها و هم لم يدخلوا بيت المقدس في حياة موسى عليه السلام - امروا [بالسجود] عند الانتهاء الى الباب شكراً لله و تواضعاً و قيل السجود ان ينحنوا و يتطأمنوا داخلين ليكون دخولهم بخشوع و اخبات و قيل طَوَّطِىَ لهم الباب ليخفصوا رؤسهم فلم يخفصوها و دخلوا مُنْزَحِّفِينَ على اوراكيهم * [حِطَّةٌ] فِعْلَةٌ من الحط كالجلسة و الركبة و هي خبر مبتدأ محذوف اي مسألتنا حطة او امرك حطة و الاصل النصب بمعنى حط عنا ذنوبنا حطة و انما رفعت لتعطي معنى الثبات كقوله * ع * صبر جميل فلانا مبتلى * و الاصل صبراً على اصبر صبراً - و قرأ ابن ابي عبدة بالنصب على الاصل و قيل معناه امرنا حطة اي ان نحط في هذه القرية و نستقر فيها - فان قلت هل يجوز ان ينصب حطة فى قراءة مَنْ نصبها بقولوا على معنى قولوا هذه الكلمة - قلت لا يبعد و الاجود ان تنصب باضمار فعلها و ينتصب محل ذلك المضمرة بقولوا - و قرئ يَغْفِرْ لَكُمْ على البناء للمفعول بالياء و التاء * [وَ سَنَزَيْدُ الْمُحْسِنِينَ] اي من كان محسناً منكم كانت تلك الكلمة سبباً في زيادة ثوابه و من كان مسيئاً كانت له توبة و مغفرة * [فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا] اي وضعوا مكان حطة قولاً غيرها يعنى انهم امروا بقول معناه التوبة و الاستغفار فخالفوه الى قول ليس معناه معنى ما امروا به و لم يمتثلوا امر الله - و ليس الغرض انهم امروا بلفظ بعينه و هو لفظ الحطة فجاءوا بلفظ آخر لانهم لو جاءوا بلفظ آخر مستقل بمعنى ما امروا به لم يواخذوا به كما لو قالوا مكان حطة نستغفرك و نتوب اليك او اللهم اعف عنا و ما اشبه ذلك و قيل قالوا مكان حطة حنطة - و قيل قالوا بالنبطية حطاً سَمَقَاتَا اي حنطة حمراء استهزأ منهم بما قيل لهم و عدوا عن طلب ما عند الله الى طلب ما يشتهون من اغراض الدنيا * و في تكرير [الَّذِينَ ظَلَمُوا] زيادة في تنبيه امرهم و ايدان بان انزال [الرِّجْز]

ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِكِكُمْ ط فَتَابَ عَلَيْكُمْ ط إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ٥ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى نَرَى اللَّهُ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ٦ ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَدْرِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ٧

وقيل لهم اصبروا فلعن الله من مدّ طرفه او حلّ حَبوته او اتقى بيد او رجل فيقولون آمين فقتلهم الى المساء حتى دعا موسى و هارون وقال يا رب هلكت بنو اسرائيل البقية البقية فكشفت السحابة و نزلت التوبة فسقطت الشفار من ايديهم وكانت القتلى سبعين الفا - فان قلت ما الفرق بين الفاءات - قلت الاولى للتسبب لا غير لان الظلم سبب التوبة - والثانية للتعقيب لان المعنى فاعزموا على التوبة فاقتلوا انفسكم من قبل ان الله تعالى جعل توبتهم قتل انفسهم ويجوز ان يكون القتل تمام توبتهم فيكون المعنى فتوبوا فاتبعوا التوبة القتل تامة لتوبتهم - والثالثة متعلقة بمحذوف ولا يخلو إما ان ينتظم في قول موسى لهم فتتعلق بشرط محذوف كأنه قال فان فعلتم فقد تاب عليكم وإما ان يكون خطابا من الله تعالى لهم على طريقة الالتفات فيكون التقدير ففعلتم ما امركم به موسى فتاب عليكم بارئكم * فان قلت من اين اختص هذا الموضع بذكر [البارئ] - قلت البارئ هو الذي خلق الخلق برياً من التفاوت ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت و متديراً بعضه من بعض بالاشكال المختلفة و الصور المتباينة فكل فيه تفرق بما كان منهم من ترك عبادة العالم الحكيم الذي برأهم بلطف حكمته على الاشكال المختلفة ابرياء من التفاوت و التناثر الى عبادة البقرة التي هي مثل في الغباوة و البلادة في امثال العرب ابلد من ثور حتى عرضوا انفسهم لسخط الله و نزول امره بان يفك ما ركبته من خلقهم و ينثر ما نظم من صورهم و اشكلهم حين لم يشكروا النعمة في ذلك و غمطوها بعبادة من لا يقدر على شئ منها - قيل القائلون السبعون الذي صعقوا - وقيل قاله عشرة آلاف منهم * [جهرة] عيانا و هي مصدر من قولك جهر بالقرائة و بالدعاء كان الذي يرى بالعين جاهر بالرؤية و الذي يرى بالقلب سخاقت بها و انتصابها على المصدر لانها نوع من الرؤية فنصبت بفعلها كما تنصب القرفصاء بفعل الجلوس او على الحال بمعنى ذوي جهرة و قرئ جهرة بفتح الهاء و هي اما مصدر كالغلبة و اما جمع جاهر و في هذا الكلام دليل على ان موسى عليه السلام رادهم القول و عرفهم ان رؤية ما لا يجوز عليه ان يكون في جهة محال و ان من استجاز على الله الرؤية فقد جعله من جملة الاجسام او الاعراض فرداوه بعد بيان الحجة و وضوح البرهان و لجوا فكانوا في الكفر كعبدة العجول فسأط الله عليهم الصعقة كما سأط على اولئك القتل تسوية بين الكافرين و دلالة على عظمهما بعظم المسنة * و [الصاعقة] ما صعقهم اي اماتهم قيل نار وقعت من السماء فاحرقتهم و قيل صيحة جاءت من السماء و قيل ارسل الله جنودا سمعوا بحسبها فخرتوا صعقين ميتين يوما و ليلة و موسى عليه السلام لم تكن صعقته موتا و لكن غشية بدليل قوله فلما افاق - والظاهر انه اصابهم ما ينظرون اليه لقوله و انتم تنظرون - و قرأ على رضي الله عنه فاخذتكم الصعقة * [لعلمكم تشكرون]

٢ سورة البقرة
 ١ الجزء
 ٤ ع
 ٥
 وَ فِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ ۝ وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُم مِّنْ غَرَقِنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَ أَنتُمْ تَنْظُرُونَ ۝ وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ وَأَنتُمْ ظَالِمُونَ ۝ ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِمَّن بَعْدَ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ أِفْ لَكُمْ ظِلْمَتِي أَنفُسَكُمْ إِنِّي أَخَذْتُ مِنَ الْعِجْلِ فَتَوَنَّبُوا إِلَيَّ بَارِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ ۥ

عبد الله يُقَدَّرُونَ و انما فعلوا بهم ذلك لان الكهنة اندروا فرعون بانه يؤكّد مولود يكون على يده هلاكه كما اُنْدِرَ نمرود فلم يُعْنِ عنهما اجتهدا هما في التحفظ وكان ما شاء الله * و [البلاء] المكثفة ان اشير بذلكم الى صنيح فرعون والنعمة ان اشير به الى الانجاء * [فَرَقْنَا] فصلنا بين بعضه وبعض حتى صارت فيه مسالك لكم - وقرى فَرَقْنَا بمعنى فصلنا يقال فرق بين الشيئين و فرّق بين الاشياء لان المسالك كانت اثني عشر على عدد الاسباط - فان قلت ما معنى [بِكُمْ] - قلت فيه اوجه - ان يراد انها كانوا يسلكونه ويتفرق الماء عند سلوكهم فكانما فرق بهم كما يفرق بين الشيئين بما يوسط بينهما - و ان يراد فرقناه بسببكم وبسبب انجاءكم و ان يكون في موضع الحال بمعنى فرقناه ملتبساً بكم كقوله * ع * تدوس بنا الجماع و التريبا * اي تدوسها و نحن راكبوها و روي ان بنى اسرائيل قالوا لموسى ابن اصحابنا لا نراهم قال سبروا فانهم على طريق مثل طريقكم قالوا لا نرضى حتى نرهم فقال اللهم اعني على اخلاقهم السيئة فارحي اليه ان قل بعصاك هكذا فقال بها على الشيطان فصارت فيه كوى فقرأوا و تسامعوا كلامهم [وَاَنْتُمْ تَنْظُرُونَ] الى ذلك و تشاهدونه و لا تشكون فيه * لما دخل بنو اسرائيل مصر بعد هلاك فرعون ولم يكن لهم كتاب ينتهون اليه وعد الله موسى ان ينزل عليه التوراة و ضرب له ميقاتاً ذا القعدة و عشر ذى الحجة و قيل اربعين ليلة لان الشهر غررها بالليالي - وقرى وَاَعَدْنَا لان الله وعد الوحي و وعد الجميع للميقات الى الطور * [مِنْ بَعْدِهِ] من بعد مضيه الى الطور * [وَاَنْتُمْ ظَالِمُونَ] باسراكم * [ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ] حين تبتتم * [مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ] من بعد ارتكابكم الامر العظيم و هو اتخاذكم العجل * [لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] ارادة ان تشكروا النعمة في العفو عنكم * و [الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ] يعني الجامع بين كونه كتاباً منزلاً و فرقاناً يفرق بين الحق و الباطل يعني التوراة كقولك رايت الغيث و الليث تريد الرجل الجامع بين الجود و الجراة و نحوه قوله تعالى وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَ هَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا يعني الكتاب الجامع بين كونه فرقاناً و ضياءً و ذكراً - او التوراة و البرهان الفارق بين الكفر و الايمان من العصا و اليد و غيرهما من الايات - او الشرع الفارق بين الحلال و الحرام - و قيل الفرقان انفراق البحر و قيل النصر الذي فرق بينه و بين عدوه كقوله يوم الفرقان يريد به يوم بدر * حمل قوله [فَاقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ] على الظاهر وهو البسخ - و قيل معناه قتل بعضهم بعضاً - و قيل امر من لم يعبد العجل ان يقتلوا العبدة - و روي ان الرجل كان يبصر ولده و والده و جاره و قريبه فلم يمكثه المضي لامر الله فارسل الله ضبابه و سحابة سوداء لا يتباعسون تحتها و امروا ان يكتبوا باقضية بيوتهم و ياخذ الذين لم يعبدوا العجل سيوفهم

وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٢٠﴾ وَإِنَّ نَجْدِيكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ
سُوءَ الْعَذَابِ يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ط

ولا تجزي عن احد بعدك* و[سَيئًا] مفعول به ويجوز ان يكون في موضع مصدر اي قليلا من الجزاء كقوله تعالى
وَلَا يُظْلَمُونَ سَيئًا - ومن قرأ ولا تجزي من اجزاء عنه اذا اغنى عنه فلا يكون في قراءته الا بمعنى شيئا من الاجزاء - وقرأ
ابو السرار العذوي لا تجزي نَسَمَةً عن نَسَمَةٍ سَيئًا وهذه الجملة منصوبة المحل صفة ليومًا - فان قات فاين
العائد منها الى الموصوف - قلت هو محذوف تقديرة لا تجزي فيه ونحوه ما انشده ابو عبي * ع * تَرَوَّجِي
اجدر ان تقلمي * اي ماء اجدر بان تقلمي فيه و منهم من يُدَبِّحُ فيقول اُتسع فيه فأجزي مجرى المفعول به
فحذف الجار ثم حذف الضمير كما حذف من قوله ام مَالٌ اصابوا - ومعنى التنكير ان نفسا من الانفس
لا تجزي عن نفس منها سيئًا من الاشياء وهو الاقناظ الكلبي القطاع للمطامع وكذلك قوله [وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا
شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ] اي فدية لانها معادلة للمقدي و منه الحديث لا يقبل منه صرف ولا عدل
اي توبة ولا فدية - وقرأ قتادة وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ على بناء الفعل للفاعل و هو الله عز و جل و نصب
الشفاعة وقيل كانت اليهود تزعم ان آباءهم الانبياء يشفعون لهم فأربسوا - فان قات هل فيه دليل على ان
الشفاعة لا تقبل للعصاة - قلت نعم لانه نفى ان تقضي نفس عن نفس حقا اخلت به من فعل او ترك
ثم نفى ان يقبل منها شفاعة شفيح فعمل انها لا تقبل للعصاة - فان قلت الضمير في ولا يقبل منها الى اي
النفسين يرجع - قلت الى الثانية العاصية غير المجزي عنها وهي التي لا يؤخذ منها عدل ومعنى لَا يُقْبَلُ
مِنْهَا شَفَاعَةٌ ان جاءت بشفاعة شفيح لم يقبل منها - ويجوز ان يرجع الى النفس الاولى على انها لو شفعت
لها لم تقبل شفاعتها كما لا تجزي عنها شيئا ولو اعطت عدلا عنها لم يؤخذ منها * [وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ] يعني
ما دلت عليه النفس المنكرة من النفوس الكثيرة - والتذكير بمعنى العباد والاناسي كما تقول لثلة
انفس * اصل [آل] اهل ولذلك يصغر باهيل فابدلت هاءه الفا وخص استعماله بأرأى الخطر والشان كالمرك
و اشباههم فلا يقال آل الاسكاف والحجرام * و [فِرْعَوْنَ] علم لمن مأك من العمائقة كقيصر لمالك الروم وكسرى
لملك الفرس و لعنوا الفراعنة اشتقوا تفرعن فلان اذا عتا وتجبّر وفي مأمع بعضهم * شعر * قد جاءه
الموسى الكلوم فزاد في * اقصى تفرعته وفرط غرامه * وقربى انجيتكم ونجيتكم * [يَسُومُونَكُمْ] من سامه
خسفا اذا اولاه ظالما قال عمرو بن كلثوم * شعر * اذا ما المالك سام الناس خسفا * اي ان يُقر الخسف
فينا * و اصله من سام السلعة اذا طلبها كانه بمعنى يبعونكم سوء العذاب و يريدونكم عليه * و [السوء] مصدر
السي يقال اعوذ بالله من سوء الخلق وسوء الفعل يراد قبسهما ومعنى سوء العذاب والعذاب كله سيئ
اشده وانظمه كانه فُجئحه بالاضافة الى سائره * و [يُدَبِّحُونَ] بيان لقوله يسومونكم ولذلك ترك العاطف كقوله
تعالى يَصَاهُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا و قرأ الزهري يدبسون بالتخفيف كقولك قطعت الثياب وقطعتها و قرأ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٦

الربع

وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ط وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ٥ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ
إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ٥ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ٥
وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا

في ذلك مسلوبوا العقول لان العقول تابه و تدفعه و نحوه اُف لَكُمْ و لِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ * [وَ
اسْتَعِينُوا] على حوائجكم الى الله بالصبر و الصلوة اي بالجمع بينهما و أن تصلوا صابرين على تكاليف
الصلوة محتملين لمشاقها و ما يجب فيها من اخلاص القاب و حفظ النيات و دفع الوسواس و مراعاة
الأداب و الاحتراس من المكاره مع الخشية و الخشوع و استحضار العلم بانه انتصاب بين يدي جبار
السموات ليسأل فك الرقاب عن سخطه و عذابه و منه قوله تعالى و أَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَ اضْطَرَّ عَلَيْهَا او
واستعينوا على البلياء و الذوائب بالصبر عليها و الالتجاء الى الصلوة عند وقوعها و كان رسول الله صلى الله
عليه و آله و سلم اذا حزبه امر فزع الى الصلوة - و عن ابن عباس انه نعى اليه اخوه قثم و هو في سفر
فاسترجع و تنحى عن الطريق فصلّى ركعتين اطل فيها للجوس ثم قام يمشي الى راحلته و هو يقول
واستعينوا بالصبر و الصلوة - و قيل الصبر الصوم لانه حبس عن المفطرات و منه قيل لشهر رمضان شهر
الصبر - و يجوز ان يراد بالصلوة الدعاء و ان يستعان على البلياء بالصبر و الالتجاء الى الدعاء و الا بهال الى الله
تعالى في دفعه * [وَإِنَّهَا] الضمير للصلوة او للاستعانة - و يجوز ان يكون لجميع الامور التي أمر بها بنو اسرائيل
و نهوا عنها من قوله اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ [لَكَبِيرَةٌ] لشاقه ثقيله من قولك كبر علي هذا الامر - كبر على
المشركين ما تدعوهم اليه - فان قلت ما لها لم تثقل على الخاشعين و الخشوع في نفسه مما يثقل - قات
لانهم يتوقعون ما ادخر للصابرين على متاعها فتهون عليهم - الا ترى الى قوله تعالى الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاقُوا رَبِّهِمْ
اي يتوقعون لقاء ثوابه و نيل ما عنده و يطعمون فيه - و في مصحف عبد الله يعامرون و معذاه يعلمون ان لا بد
من لقاء الجزاء فيعملون على حسب ذلك و لذلك فسّر يَظُنُّونَ بَيْتَقِنُونَ و امّا من لم يوقن بالجزاء و لم يرج
الثواب كانت عليه مشقة خالصة فتثقلت عليه كالمنافقين و المرأين باعمالهم - و مثاله من رعد على
بعض الاعمال و الصنائع اجرة زائدة على مقدار عمله فتراد يزاوله برغبة و نشاط و انشراح صدر و مضاحكة
لحاضره كانه يستلذ مزاولته بخلاف حال عامل يتسخره بعض الظلمة و من ثم قال رسول الله صلى الله
عليه و آله و سلم و جعلت قرّة عيني في الصلوة و كان يقول يا بلال رزحنا * و [الخشوع] الإخبات و التظامن
و منه الخشعة للرملة المتظامنة - و اما الخضوع فاللين و الانقياد و منه خضعت بقولها اذ اليتته * و [أَنِّي
فَضَّلْتُكُمْ] نصب عطف على نعمتي اي اذكروا نعمتي و تفضيلي * [عَلَى الْعَالَمِينَ] على الجم الغفير
من الناس كقوله تعالى بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ يقال رَأَيْتُ عَالِمًا مِنَ النَّاسِ يَرَادُ الْكَثْرَةَ * [يَوْمًا] يريد
يوم القيمة * [لَا تَجْزِي] لا تقضي عنها شيئاً من الحقوق و منه الحديث في جدعة بن نيار تجزي عنك

وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْمُونَ ۝ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا
مَعَ الرَّاٰكِعِينَ ۝ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ ۗ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝

عليه وآله وسلم فاستبدلها وهي بدلٌ قليلٌ ومتاعٌ يسيرٌ بآيات الله وبالحق الذي كان كثير اليه قليل وكل كبير اليه حقير فما بال القليل الحقيقير - وقيل كانت عامتهم يعطون احبارهم من زروعهم وثمارهم ويهدون اليهم الهدايا ويرشونهم الرشى على تحريفهم الكلم وتسهيلهم لهم ما صعب عليهم من الشرائع وكان ملوكهم يُدِرُّون عليهم الاموال ليكتُموا او يحترقوا * الباء التي في [الباطل] ان كانت صلة مثلها في قولك لبست الشيء بالشيء خلطته به كان المعنى ولا تكتبوا في التوراة ما ليس منها فيختلط الحق بالمنزل بالباطل التي كتبتكم حتى لا يميز بين حَقِّها وباطلكم وان كانت باء الاستعانة كالتي في قولك كتبت بالقلم كان المعنى ولا تجعلوا الحق ملتبسا مشتبهًا بباطلكم الذي تكتبونه * و [تَكْتُمُوا] جزم داخل تحت حكم النهي بمعنى ولا تكتُموا - او منصوب باضمار أن * و [الواد] بمعنى الجمع اي ولا تجمعوا لبس الحق بالباطل وكتمان الحق كقولك لا تاكل السمك و تشرب اللبن - فان قلت لبسهم وكتمانهم ليسا بفعلين متميزين حتى ينفوا عن الجمع بينهما لانهم اذا لبسوا الحق بالباطل فقد كتُموا الحق - قات بل هما متميزان لان لبس الحق بالباطل ما ذكرنا من كتبتكم في التوراة ما ليس منها وكتمانهم الحق ان يقولوا لانجد في التوراة صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم - او حُكِّمَ كذا او يحكموا ذلك ويكتبوه على خلاف ما هو عليه - وفي مصحف عبد الله وتكتُمون بمعنى كاتمين * [وَأَنْتُمْ تَعْمُونَ] في حال علمكم انكم لا تبسون كاتمون وهو اقبح لهم لان الجهل بالقبائح ربما عذر رآكبه * [وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ] يعني صلوة المسلمين وزكوتهم * [وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاٰكِعِينَ] منهم لان اليهود لا ركوع في صلواتهم - وقيل الركوع الخضوع والانقياد لما يلزم في دين الله - و يجوز ان يراك بالركوع الصلوة كما يعبر عنها بالسجود وان يكون امرًا بان تصلي مع المصلين يعني في الجماعة كانه قيل و اقيموا الصلوة و صلوا مع المصلين لا منفردين * [أَتَأْمُرُونَ] الهمزة للتقرير مع التوبيخ والتعجيب من حالهم * و [البر] سعة الخير والمعروف ومنه البر لسعته ويتناول كل خير ومنه قولهم صدقت وبررت وكان الاحبار يأمرون من نصيحة في السر من اقاربهم وغيرهم باتباع محمد صلى الله عليه وآله وسلم ولا يتبعونه - وقيل كانوا يأمرون بالصدقة ولا يتصدقون و اذا اتوا بصدقات ليفرقوها خانوا فينا - وعن محمد بن واسع بلغني ان ناسا من اهل الجنة اطلعوا على ناس من اهل النار فقالوا لهم قد كنتم تأمروننا باشياء عملناها فدخلنا الجنة قالوا كنا نأمركم بها ونخالف الي غيرها * [وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ] وتتركونها من البر كالمنسيات * [وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ] تكببت مثل قوله و أَنْتُمْ تَعْمُونَ يعني تتلون التوراة وفيها نعت محمد صلى الله عليه وآله وسلم او فيها الوعيد على الخيانة وترك البر ومخالفة القول بالعمل * [أَفَلَا تَعْقِلُونَ] توبيخ عظيم بمعنى اولا تفتننون لقبح ما اقدمتم عليه حتى يصدمكم استنباحه عن ارتكابه وكانهم

يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ ﴿١٠٠﴾ سورة البقرة ٢
 وَآمَنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أُولَٰ كَافِرٍ بِهِ ۖ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا
 وَ إِيَّايَ فَاتَّقُونِ ﴿١٠١﴾ الجزء ١
 ع ٥

والتنبيه على انه اخرج من الجنة بخطيئة واحدة فكيف يدخلها ذو خطايا جمّة - وقرئ فمن تبع هديّ على لغة هذيل فلا خوف بالفتح * [إِسْرَائِيلَ] هو يعقوب عليه السلام لقب له و معناه في لسانهم صفوة الله وقيل عبد الله و هو بنو ابراهيم و اسمعيل غير منصرف مثلها لوجوه العلمية و العجمة و قرئ اسرائل و اسرائل * و ذكرهم [الذمّة] ان لا يُخِلُّوا بشكرها و يعتدوا بها و يستعظموها و يطيعوا ما نحبها و اراد بها ما انعم به على ابائهم مما عدّه عليهم من الانجاء من فرعون و عذابه و من الغرق و من العفوق انجاء العجل و التوبة عليهم و غير ذلك و ما انعم به عليهم من ادراك زمن محمد صلى الله عليه و آله و سام المبعشر به في التوراة و الانجيل * و [العهد] يضاف الى المعاهد و المعاهد جميعا يقال اوفيت بعهدي اي بما عاهدت عليه كقوله و مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِي مِنَ اللَّهِ و اوفيت بعهدك اي بما عاهدتك عليه * و معنى [وَأَوْفُوا بِعَهْدِي] [و اوفوا بما عاهدتموني عليه من الايمان بي و الطاعة لي كقوله و مَنْ أَوْفَىٰ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ - وَ مِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ - رَجُلًا صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ *] [أُوفِ بِعَهْدِكُمْ] بما عاهدتكم عليه من حسن الثواب على حسناتكم * و [إِيَّايَ فَارْهَبُونِ] فلا تنقضوا عهدي و هو من قولك زيداً رهبتُهُ و هو اركد في افادة الاختصاص من ايلك تُعَبِّدُ - و قرئ اوفٍ بالتشديد اي ابالغ في الوفاء بعهدكم كقوله مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا - و يجوز ان يريد بقوله وَأَوْفُوا بِعَهْدِي ما عاهدوا عليه و وعدوه من الايمان بنبي الرحمة و الكتاب المعجز و يدل عليه قوله [وَ آمَنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ *] [وَ لَا تَكُونُوا أُولَٰ كَافِرٍ بِهِ] اول من كفر به او اول فريق او فوج كافر به او ولا يكن كل واحد منهم اول كافر به كقولك كسانا حُلَّةً اي كل واحد منا و هذا تعريض بانه كان يجب ان يكونوا اول من يؤمن به لمعرفةهم به و بصفته و لانهم كانوا المبشرين بزمان من اوحى اليه و المستفتحين على الذين كفروا به و كانوا يعدون اتباعه اول الناس كلهم فلما بُعِثَ كان امرهم على العكس كقوله لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُتَفَكِّينَ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ الِى قَوْلِهِ وَ مَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَةُ - فَمَا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ - و يجوز ان يراد و لا تكونوا مثل اول كافر به يعني مَنْ اشرك به من اهل مكّة اي و لا تكونوا و انتم تعرفونه مذكورا في التوراة موصوفاً مثل من لم يعرفه و هو مشرك لا كتاب له - و قيل الضمير في بِهِ لما معكم لانهم اذا كفروا بما صدقه فقد كفروا به * و [الاشتراك] استعارة للاستبدال كقوله تعالى اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ - وقوله * ع * كما اشترى المسام ان تنصرا * وقوله * فاني شرحت الحلم بعدك بالجهل * يعني و لا تستبدلوا بآياتي ثمنا و الا فالتمن هو المشتري به و الثمن القليل الرياسة التي كانت لهم في قومهم خافوا عليها الفوات لو اصبحوا تباعا لرسول الله صلى الله

سورة البقرة ٢
الجزء ١
ع ٤

وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ۝ فَتَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ ۗ إِنَّهُ هُوَ الدُّوَابُ الرَّحِيمُ ۝ فَلَمَّا أَهْبَطُوا مِنْهَا جَمِيعًا ۗ فَأَمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۗ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝

ذلك قوله فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كفروا وكذبوا باياتنا اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون وما هو الا حكم يعم الناس كلهم * ومعنى [بعضكم لبعض عدو] ما عليه الناس من التعادي والتباغي وتضليل بعضهم لبعض - والهبوط النزول الى الارض * [مستقر] موضع استقرار واستقرار و [متاع] وتمتع بالعيش * [الى حين] يريد الى يوم القيمة وقيل الى الموت * معنى [تلقى الكلمات] استقبلها بالاخذ والقبول والعمل بها حين علمها - وقرئ بنصب آدم ورفع الكلمات على انها استقبلته بان بلغته واتصلت به - فان قلت ما هن - قلت قوله تعالى ربنا ظلمنا انفسنا الآية وعن ابن مسعود رضي الله عنه ان احب الكلام الى الله ما قاله ابونا آدم حين اقرت الخطيئة سببائك اللهم و بحدك وتبارك اسمك وتعالى جدك لا اله الا انت ظلمت نفسي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا انت - وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال يا رب ألم تخلقني بيدك قال بلى قال يا رب ألم تنفخ في الروح من روحك قال بلى قال يا رب ألم تسبق رحمتك غضبك قال بلى قال ألم تسكني جناتك قال بلى قال يا رب ان تبت واصلحت ارجعي انت الى الجنة قال نعم - و اكتفي بذكر توبة آدم دون توبة حوا لانها كانت تبعاله كما طوي ذكر النساء في اكثر القران والسنة لذلك وقد ذكرها في قوله قالا ربنا ظلمنا انفسنا * [فتاب عليه] فرجع عليه بالرحمة والقبول * فان قلت لم كرر قلنا اهبطوا - قلت للتاكيد ولما نيظ به من زيادة قوله فاما ياتيكم مني هدى - فان قلت ما جواب الشرط الاول - قلت الشرط الثاني مع جوابه كقولك ان جننتي فان قدرت احسنت اليك * والمعنى [فاما ياتيكم مني هدى] برسول بعته اليكم وكتاب اذنه عليكم بدليل * قوله [والذين كفروا وكذبوا باياتنا] في مقابلة قوله [فمن تبع هداي] - فان قلت فلم جيء بكلمة الشك و اتيان الهدى كائن لا محالة لوجوبه - قلت للايدان بان الايمان بالله والتوحيد لا يشترط فيه بعثة الرسل و انزال الكتب و انه ان لم يبعث رسولا لم ينزل كتابا كان الايمان به وتوحيد واجبما لما ركب فيهم من العنزل و نصب لهم من الادلة و مكثهم من النظر والاستدلال - فان قلت الخطيئة التي اهبط بها آدم ان كانت كبيرة فالكبيرة لا تجوز على الانبياء و ان كانت صغيرة فلم جرى عليه ماجرى بسببها من نزع اللباس و الاخراج من الجنة و الالهباط من السماء كما فعل بابليس و نسبته الى الغي و العصيان و نسيان العبد و عدم العزيمة و الحاجة الى التوبة - قلت ما كانت الا صغيرة مغفورة باعمال قلبه من الاخلاص و انكار الصائحة التي هي اجل الاعمال و اعظم الطاعات و انما جرى عليه ما جرى تعظيما للخطيئة و تظفيعا لشانها و تهويلا ليكون ذلك لطفا له و لذريته في اجتذاب الخطايا و اتقاء امائم

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْرَاهِيمَ ط أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٥٠﴾ سورة البقرة ٢
 وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجْرَةَ فَتَكُونَا
 مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٥١﴾ فَارْتَدَّ الشَّيْطَانُ عَذْبًا فَاخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ﴿٥٢﴾ وَفَلَمَّا أَهْبَطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴿٥٣﴾

العرض لا يصح في الاسماء وقرئ اذبيهم بقلب الهمزة ياء واذبيهم بحذفها والياء مكسورة فيهما * [الاسجد] لله تعالى على سبيل العبادة ولغيره على وجه التكرمة كما سجدت الملائكة لآدم و آباو يوسف و اخوته له - و يجوز ان تختلف الاحوال و الاوقات فيه و قرأ ابو جعفر للملائكة اسجدوا بضم التاء للاتباع - و لا يجوز استهلاك الحركة الاعرابية بحركة الاتباع الا في لغة ضعيفة كقولهم الحمد لله * [الا ابراهيم] استثناء متصل لانه كان جديا واحدا بين اظهر الالف من الملائكة مغمورا بهم فغلبوا عليه في قوله فسجدوا ثم استثنى منهم استثناء واحد منهم - و يجوز ان يجعل منقطع * [ابى] امتنع مما امر به [و استكبر] عنه [و كان من الكافرين] من جنس كفرة الجن و شياطينهم فلذلك ابى و استكبر كقوله كان من الجن ففسق عن امر ربه * [السكنى] من السكون لانها نوع من اللبث و الاستقرار * و [انت] تأكيد للمستكن في اسكن ليصح العطف عليه * و [رعدا] وصف للمصدر اي اكل رعدا و اسعا رافها * و [حيث] للمكان المبهم اي اي مكان من الجنة شئما اطاق لهما الاكل من الجنة على وجه التوسعة البالغة المزينة للعة حين لم يحظر عليهما بعض الاكل و لا بعض المواضع الجامعة للمأكولات من الجنة حتى لا يبقى لهما عذر في التنازل من شجرة واحدة من بين اشجارها الفاتنة للحصر و كانت الشجرة فيما قيل الحنطة او الكرمة او التينة * و قرئ و لا تقربا بكسر التاء - و هذي - و الشجرة بكسر الشين - و الشيرة بكسر الشين و الياء و عن ابي عمرو انه كرهها و قال يقرأ بها برأبر مكنة و سؤد انها * [من الظالمين] من الذين ظلموا انفسهم بمعصية الله * [فكفونا] جزم عطف على تقربا او نصب جواب للنهي * الضمير في [عذبا] للشجرة اي فحملها الشيطان على الزلة بسببها و تحقيقه فامدر الشيطان زلتهما عذبا و عن هذه مثلها في قوله و ما فعائنه عن امرى و قوله يذهبون عن اكل و عن شرب و قيل فازلتهما عن الجنة بمعنى اذهبهما عنها و ابعدهما كما تقول زل عن مرتبة و زل عني ذاك اذا ذهب عذك و زل من الشهر كذا و قرئ فازلتهما * [مما كانوا فيه] من النعيم و الكرامة او من الجنة ان كان الضمير للشجرة في عذبا - و قرأ عبد الله فوسوس لهما الشيطان عذبا و هذا دليل على ان الضمير للشجرة لان المعنى صدرت و وسوسته عذبا - فان قلت كيف توصل الى ازالتهما و وسوسته لهما بعد ما قيل له اخرج منها فانك رجيم - قلت يجوز ان يمنع دخولها على جهة التقريب و التكرمة كدخول الملائكة و لا يمنع ان يدخل على جهة الوسوسة ابتلاء آدم و حوا - و قيل كان يدنو من السماء فيكلمهما - و قيل قام عند الباب فنادى - و روي انه اراد الدخول فمنعته الحزنة فدخل في فم الحية حتى دخلت به و هم لا يشعرون * قيل [اهبطوا] خطاب لآدم و حوا و ابليس و قيل و الحية - و الصحيح انه لآدم و حوا و المراد هما و ذريتهما لانهما لما كانا اصل الانس و متشعبهم جعلنا كلهم الانس كلهم و الدليل عليه قوله قال اهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو و يدل على

وَوَكُنْ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ط قَالَ اِنِّيْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ٥ وَ عَلَّمَ اٰدَمَ الْاَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ
 عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ اَنْبِئُوْنِي بِاَسْمَاءِ هٰؤُلَاءِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ٦ قَالُوْا سُبْحٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا اِلَّا
 مَا عَلَّمْتَنَا ط اِنَّكَ اَنْتَ الْعَلِيْمُ الْحَكِيْمُ ٧ قَالَ يَا اٰدَمُ اَنْبِئْهُمْ بِاَسْمَائِهِمْ ٨ فَاَمَّا اٰدَمُ فَهُم بِاَسْمَاءِهِمْ
 قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَكُمْ اِنِّيْ اَعْلَمُ غَيْبَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَ اَعْلَمُ مَا تُبْدُوْنَ وَ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُوْنَ ٩

و كل خلق سواهم ليسوا على صفتهم - اوقاسوا احد الثقلين على الآخر حيث اُسكنوا الارض فافسدوا فيها
 قبل سكنى الملائكة - وقرج يَسْفِكُ بضم الفاء وَيُسْفِكُ وَيُسْفِكُ من اَسْفَكَ و سَعَكَ * و الواو في [وَكُنْ] للحال
 كما تقول اُتْحَسَن اى فلان وانا احق منه بالاحسان * و [التسبيح] تبعيد الله من السوء * وكذلك [تقديسه] من
 سَبَّحَ فى الارض و الماء و قدس فى الارض اذا ذهب فيها و ابعده * و [بِحَمْدِكَ] في موضع الحال اى نسبح
 حامدين لك ملتبسين بحمدك لانه لولا انعامك علينا بالتوفيق و اللطف لم نتمكن من عبادتك * [اعلم ما
 لَا تَعْلَمُونَ] اى اعلم من المصالح في ذلك ما هو خفي عليكم - فان قلت هلا بين لهم تلك المصالح - قلت
 كفى العباد ان يعلموا ان افعال الله كلها حسنة و حكمة و ان خفي عليهم وجه الحسن و الحكمة على انه قد
 بين لهم بعض ذلك فيما اتبعه من قوله [وَعَلَّمَ اٰدَمَ الْاَسْمَاءَ كُلَّهَا] - و اشتقاقهم آدم من الادمة و من اديم الارض
 نحو اشتقاقهم يعقوب من العقب و ادريس من الدر و ابليس من الابلاس و ما آدم الا اسم اعجمي و
 اقرب امرة ان يكون على فاعل كازر و عازر و عابر و شائخ و فالغ و اشباه ذلك * [الاسماء كلها] اى اسماء المسميات
 فحذف المضاف اليه لكونه معلوما مدلولوا عليه بذكر الاسماء لان الاسم لابد له من مسمى و عوض منه اللام كقوله
 وَ اَشْتَعَلَ الرَّاسُ - فان قلت هلا زعمت انه حذف المضاف و اقيم المضاف اليه مقامه و ان الاصل و علم
 آدم مسميات الاسماء - قلت لان التعليم و جب تعليقه بالاسماء لا بالمسميات لقوله اَنْبِئُوْنِي بِاَسْمَاءِ هٰؤُلَاءِ - اَنْبِئُوْنِي
 بِاَسْمَائِهِمْ - فَلَمَّا اَنْبَأَهُمْ بِاَسْمَائِهِمْ فكما علق الانبياء بالاسماء لا بالمسميات و لم يقل اَنْبِئُوْنِي بِهِمْ و اَنْبِئُوْنِي
 بِهِمْ و جب تعليق التعليم بها - فان قلت فما معنى تعليقه اسماء المسميات - قلت اراه الاجناس التي
 خلقها و علمه ان هذا اسمه فرس و هذا اسمه بعير و هذا اسمه كذا و هذا اسمه كذا و علمه احوالها و ما يتعلق بها من
 المنافع الدينية و الدنيوية * [ثُمَّ عَرَضَهُمْ] اى عرض المسميات و انما ذكر لان فى المسميات العقلاء فغلبهم و انما
 استنبأهم و قد علم عجزهم عن الانبياء على سبيل التبكيت * [اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ] يعنى في زعمكم اني
 استخلف فى الارض مفسدين سقاكين لادماء ارادة للرد عليهم و ان فيمن يستخلفه من الفوائد العامية التي
 هى اصول الفوائد كلها ما يستاهلون لاجله ان يستخلفوا فاراهم بذلك و بين لهم بعض ما اجمل من ذكر
 المصالح فى استخلافهم في قوله اِنِّيْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ * و قوله [اَلَمْ اَقُلْ لَكُمْ اِنِّيْ اَعْلَمُ غَيْبَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ]
 استحضار لقوله لهم اِنِّيْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ الا انه جاء به على وجه ايسر من ذلك و اشرح و قرج و علم آدم
 على البناء للمفعول و قرأ عبد الله عرضهن و قرأ ابي عرضها و المعنى عرض مسمياتهن او مسمياتها لان

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۗ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا
الجزء ١
ع ٤

الأرض من غير ان يريد فيما بين ذلك خلق شيىء آخر* والمراد [بالسمااء] جهات العلو كأنه قيل ثم استوى الى فوق* والضمير في [فَسَوَّيْنَهُنَّ] ضمير مبين* و [سَبَّحَ سَمَوَاتٍ] تفسيره كقولهم رَبِّهِ رَجُلًا وَقِيلَ الضمير راجع الى السماء و السماء في معنى الجنس وقيل جمع سماء و الوجه العربي هو الاول- ومعنى تسويتين تعديل خلقهن وتقويمه و اخلاعه من العوج و الفطور او اتمام خلقهن* [وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] فمن ثم خلقهن خلقا مستويا محكما من غير تفاوت مع خلق ما في الأرض على حسب حاجات اغلها و منافعهم و مصالحهم - فان قلت ما فسرت به معنى الاستواء الى السماء ينافضه ثم لا عطائه معنى التراخي و المهلة - قلت ثم ههنا لما بين الخلقين من التفاوت و فضل خلق السموات على خلق الأرض لا للتراخي في الوقت كقوله ثم كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ أَنَّهُ لَوْ كَانَ لِمَعْنَى التَّرَاحِي فِي الْوَقْتِ لَمْ يَلْزَمَ مَا اعْتَرَضَتْ بِهِ لِأَنَّ الْمَعْنَى أَنَّهُ حِينَ قُصِدَ إِلَى السَّمَاءِ لَمْ يَحْدُثْ فِيهَا بَيْنَ ذَلِكَ أَي فِي تَضَاعُفِ الْقَصْدِ إِلَيْهَا خَلْقًا آخَرَ - فان قلت أما ينافض هذا قوله وَ الْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحِيهَاً - قلت لان جرم الأرض تقدم خلقه خلق السماء و اما دحوها فمتاخر- و عن الحسن خلق الله الأرض في موضع بيت المقدس كهيئة الفهر عابنا دخان ملتزق بها ثم اصعد الدخان و خلق منه السموات و امسك الفهر في موضعها و بسط منها الأرض فذلك قوله كَانَتْ رَتْقًا وَ هُوَ الْاِتِّزَاقُ * [وَإِذْ] نصب باضمار اذكر و يجوز ان ينتصب بقالوا* و [الْمَلَائِكَةُ] جمع ملائكة على الاصل كالشمائل في جمع شمائل و الحاق الناء لتانيث الجمع* و [جَاعِلٌ] من جعل الذي له مفعولان دخل على المبتدأ و الخبر و هما قوله فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً فكلنا مفعوليه و معناه مصير في الأرض خليفة* و [الْخَلِيفَةُ] من يخلف غيره - و المعنى خَلِيفَةٌ مِنْكُمْ لِأَنَّهُمْ كَانُوا سَكَّانَ الْأَرْضِ فَخَلَفَهُمْ فِيهَا آدَمُ وَ ذُرِّيَّتُهُ - فان قلت فهلا قيل خلائف او خُلَفَاءَ - قلت اريد بالخليفة آدم و استغني بذكره عن ذكر بنيه كما يستغني بذكر ابي القبيلة في قولك مُضَرُّ وَ هَاشِمٌ او اريد من يخلفكم او خلفا يخلفكم فوحد لذلك- و قرئ خَلِيفَةٌ بِالتَّنَاقُفِ - و يجوز ان يريد خليفة مني لان آدم كان خليفة الله في ارضه و كذلك كل نبي انا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ - فان قلت لاي غرض اخبرهم بذلك - قلت ليسألوا ذلك السؤال و يجابوا بما اجيبوا به فيعرفوا حكمته في استخلافهم قبل كونهم صيانة لهم عن اعتراض الشبهة في وقت استخلافهم - و قيل ليعام عبادة المشاورة في امورهم قبل ان يقدموا عليها و عرضها على ثقاتهم و نصحائهم و ان كان هو بعلمه و حكمته البالغة غنيا عن المشاورة* [أَتَجْعَلُ فِيهَا] تعجب من ان يستخلف مكان اهل الطاعة اهل المعصية و هو الحكيم الذي لا يفعل الا الخير و لا يريد الا الخير - فان قلت من اين عرفوا ذلك حتى تعجبوا منه و انما هو غيب - قلت عرفوه باخبار من الله او من جهة الأوح - او ثبت في عامهم ان الملائكة وحدهم هم الخلق المعصومون

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ ۗ
وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

بيده القصة باولها و آخرها - فان قلت فقد آل المعنى الى قولك على اي حال تكفرون في حال علمكم بيده القصة فما وجه صحته - قلت قد ذكرنا ان معنى الاستفهام في كيف الانكار وان انكار الحال متضمن لانكار الذات على سبيل الكناية فكانه قيل ما اعجب كفركم مع علمكم بحالكم هذه - فان قامت ان اتصل علمهم بانهم كانوا امواتا فاحياهم ثم يميتهم فلم يتصل بالاحياء الثاني والرجوع - قلت قد تمكنوا من العلم فيما بالدلائل الموصلة اليه فكان ذلك بمذلة حصول العلم و كثير منهم علموا ثم عاندوا * و [الاموات] جمع ميت كالأقوال في جمع قيل - فان قلت كيف قيل ليم اموات في حال كونهم جمادا و انما يقال ميت فيما يصح فيه الحيوة من البنى - قلت بل يقال ذلك لعدم الحيوة بقوله بلدة ميتا - واية لهم الأرض الميتة - اموات غير احياء - و يجوز ان يكون استعارة لاجتماعهما في ان لا روح ولا احساس * فان قلت ما المراد [بالاحياء الثاني] - قلت يجوز ان يراد به الاحياء في القبر و بالرجوع النشور و ان يراد به النشور و بالرجوع المصير الى الجزاء * فان قلت لم كان العطف الاول [بالفاء] و الاعتقاد [بتم] - قلت لان الاحياء الاول قد تعقب الموت بغير تراخ و اما الموت فقد تراخى عن الاحياء و الاحياء الثاني كذلك متراخ عن الموت ان اريد به النشور تراخيا ظاهرا و ان اريد به احياء القبر فمذة يكتسب العلم بتراخيه و الرجوع الى الجزاء ايضا - متراخ عن النشور - فان قلت من اين أدكر اجتماع الكفر مع قصة التي ذكرها الله ألانها مشتتة على آيات بيئات تصرفهم عن الكفرام على نعم جسم حقا ان تُشكر ولا تُكفر - قلت يحتمل الامرين جميعا لان ما عدده آيات وهي مع كونها آيات من اعظم النعم * [لكم] لاجلكم و لانتفاعكم به في دنياكم و دينكم - أما الانتفاع الدنيوي فظاهر - و أما الانتفاع الديني فالنظر فيه و ما فيه من عجائب الصنع الدالة على الصانع القادر الحكيم و ما فيه من التذكير بالأخرة و بثوابها و عقابها لاشتماله على اسباب الانس و اللذة من فنون المطاعم و المشارب و الفواكه و المناكح و المراكب و المناظر الحسنة البهيبة و على اسباب الوحشة و المشقة من انواع المكارة كالذيران و الصواعق و السباع و الأحناش و السموم و الغموم و المخاوف - و قد استدلل بقوله خَلَقَ لَكُمْ عَلَى ان الاشياء التي يصح ان ينتفع بها و لم تجر مجري المحظورات في العقل خلقت في الاصل مباحة مطلقا لكل احد ان يتناولها و يستنفع بها - فان قلت هل لقول من زعم ان المعنى خلق لكم الأرض و ما فيها وجه صحته - قلت ان اراد بالأرض الجهات السفلية دون الغبراء كما تذكر السماء و تراد الجهات العلوية جاز ذلك فان الغبراء و ما فيها واقعة في الجهات السفلية * و [جميعا] نصب على الحال من الموصول الثاني * و [الاستواء] الاعتدال و الاستقامة يقال استوى العود و غيره اذا قام و اعتدل ثم قيل استوى اليه كالسيم المرسل اذا قصده قصدا مستويا من غير ان يلوي على شئ و منه استعير قوله ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ أَي قصد اليها بارادته و مشيته بعد خلق ما في

وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ط أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ٥ كَيْفَ
تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ج ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ٦

سورة البقرة ٢
الجزء ١

ع ٣

الرسالة ويقدموا الدين ولا يتفرقوا فيه وهو قوله تعالى وَأَنْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ - وَعَهْدٌ حَصَّ بِهِ الْعُلَمَاءُ وَهُوَ
قوله وَأَنْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لِيُبَيِّنَهُ لِلنَّاسِ وَلَا يَكْتُمُونَهُ وَالضَّمِيرُ فِي مِيثَاقِهِ لِلْعَهْدِ وَهُوَ
مَا وَثَقُوا بِهِ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ قَبُولِهِ وَالزَّمَامُ انْفِسَاهُمْ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى تَوَثَّقَهُ كَمَا أَنَّ الْمِيْعَادَ وَالْمِيْعَادَ بِمَعْنَى
الوَعْدَ وَالْوَالِدَةَ - وَيَجُوزُ أَنْ يَرْجِعَ الضَّمِيرُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَيْ مِنْ بَعْدِ تَوَثَّقَهُ عَلَيْهِمْ أَوْ مِنْ بَعْدِ مَا وَثَقَ بِهِ عَهْدَهُ مِنْ
آيَاتِهِ وَكُتِبَهُ وَإِنْ أَرَادَ رَسَلَهُ * وَمَعْنَى [قَطَعِيمٌ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ] قَطَعِيمُ الْإِرْحَامِ وَمَوَالِدَةُ الْمُؤْمِنِينَ وَقِيلَ
قَطَعِيمٌ مَا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ مِنَ الْوَصْلَةِ وَالْإِتِّحَادِ وَالْاجْتِمَاعِ عَلَى الْحَقِّ فِي إِيْمَانِهِمْ بِبَعْضٍ وَكُفْرِهِمْ بِبَعْضٍ - فَانْقَاتَ
مَا الْأَمْرُ - قُلْتَ طَلَبَ الْفِعْلِ مِمَّنْ هُوَ دُونَكَ وَبَعَثَهُ عَلَيْهِ وَبِهِ سَمِيَ الْأَمْرُ الَّذِي هُوَ وَاحِدُ الْأُمُورِ لِأَنَّ الدَّاعِيَ
الَّذِي يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ بَدَلِهِ شَبَّهَ بِأَمْرِ يَأْمُرُ بِهِ فَقِيلَ لَهُ أَمْرٌ تَسْمِيَةٌ لِلْمَفْعُولِ بِهِ بِالصَّاحِبِ كَمَا هُوَ مَأْمُورٌ بِهِ كَمَا قِيلَ لَهُ
شَانُ وَالشَّانُ الطَّلَبُ وَالْقَصْدُ يُقَالُ شَانَتْ شَانَهُ أَيْ قَصَدَتْ قَصْدَهُ * [هُمُ الْخَاسِرُونَ] لِأَنَّهُمْ اسْتَبَدَلُوا النِّقْضَ بِالْوَفَاءِ
وَالْقَطْعَ بِالْوَصْلِ وَالْفَسَادَ بِالصَّالِحِ وَعَقَابَهَا بِثَوَابِهَا * مَعْنَى الْهَمْزَةِ الَّتِي فِي [كَيْفَ] مِثْلَهُ فِي قَوْلِكَ أَنْ تَكْفُرُونَ
بِاللَّهِ وَمَعَكُمْ مَا يَصْرِفُ عَنِ الْكُفْرِ وَيَدْعُو إِلَى الْإِيْمَانِ وَهُوَ الْإِنْكَارُ وَالتَّعْجِيبُ وَنَظِيرُهُ قَوْلُكَ أَنْ تَطِيرَ بِغَيْرِ جَنَاحٍ
وَكَيفَ تَطِيرَ بِغَيْرِ جَنَاحٍ - فَانْقَاتَ قَوْلُكَ أَنْ تَطِيرَ بِغَيْرِ جَنَاحٍ إِنْكَارًا لِلطَّيْرَانِ لِأَنَّهُ مُسْتَحِيلٌ بِغَيْرِ جَنَاحٍ
وَإِنَّمَا الْكُفْرُ بِغَيْرِ مُسْتَحِيلٍ مَعَ مَا ذَكَرَ مِنَ الْأَمَاتَةِ وَالْإِحْيَاءِ - قُلْتَ قَدْ أَخْرَجَ فِي صُورَةِ الْمُسْتَحِيلِ أَمَا قَوْلِي
مِنَ الصَّارِفِ عَنِ الْكُفْرِ وَالدَّاعِيَ إِلَى الْإِيْمَانِ - فَانْقَاتَ فَقَدْ تَبَيَّنَ أَمْرُ الْهَمْزَةِ وَأَنَّهَا لْإِنْكَارِ الْفِعْلِ وَالْإِيْدَانِ
بِاسْتِحَالَتِهِ فِي نَفْسِهِ أَوْ لِقُوَّةِ الصَّارِفِ عَنْهُ فَمَا تَقُولُ فِي كَيْفَ حَيْثُ كَانَ إِنْكَارًا لِلْحَالِ الَّتِي يَقَعُ عَلَيْهَا
كُفْرُهُمْ - قُلْتَ حَالُ الشَّيْءِ تَابِعَةٌ لِذَاتِهِ فَإِذَا امْتَنَعَ ثَبُوتُ الذَّاتِ تَبِعَهُ امْتِنَاعُ ثَبُوتِ الْحَالِ فَكَانَ إِنْكَارُ حَالِ
الْكُفْرِ لِأَنَّهَا تَبِيْعُ ذَاتِ الْكُفْرِ وَرَدِيْفُهَا إِنْكَارُ لَذَاتِ الْكُفْرِ وَثَبَاتُهَا عَلَى طَرِيقِ الْكِنَايَةِ وَذَلِكَ أَقْوَى لِإِنْكَارِ الْكُفْرِ
وَأَبْلَغُ - وَتَحْرِيرُهُ أَنَّهُ إِذَا أَنْكَرَانَ يَكُونُ لِكُفْرِهِمْ حَالٌ يَوْجِدُ عَلَيْهِ وَقَدْ عُلِمَ أَنَّ كُلَّ مَوْجُودٍ لَا يَنْفَكُ عَنِ حَالِ
وَصِفَةِ عِنْدَ وُجُودِهِ وَحَالٌ أَنْ يَوْجِدَ بِغَيْرِ صِفَةٍ مِنَ الصِّفَاتِ كَانَ إِنْكَارًا لِلْوُجُودِ عَلَى الطَّرِيقِ الْبَرْهَانِيِّ * وَ[الْوَاوِ]
فِي قَوْلِهِ [وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا] لِلْحَالِ - فَانْقَاتَ فَكَيْفَ صَحَّ أَنْ يَكُونَ حَالًا وَهُوَ مَاضٍ وَلَا يُقَالُ جِئْتُ وَقَامَ الْإِمِيرُ
وَلَكِنْ وَقَدْ قَامَ إِلَّا أَنْ يَضْمُرَ قَدْ - قُلْتَ لَمْ تَدْخُلِ الْوَاوِ عَلَى كُنْتُمْ أَمْوَاتًا وَحَدَّةً وَلَكِنْ عَلَى جُمْلَةِ قَوْلِهِ كُنْتُمْ
أَمْوَاتًا إِلَى تُرْجَعُونَ كَمَا قِيلَ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَقَصَّتُمْ هَذِهِ وَحَالَكُمْ أَنْكُمْ كُنْتُمْ أَمْوَاتًا نَطْفًا فِي أَصْلَابِ
آبَائِكُمْ فَجَعَلَكُمْ أَحْيَاءً ثُمَّ يُمِيتُكُمْ بَعْدَ هَذِهِ الْحَيَاةِ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ بَعْدَ الْمَوْتِ ثُمَّ يُسَابِقُكُمْ - فَانْقَاتَ بَعْضُ الْقِصَّةِ
مَاضٍ وَبَعْضُهَا مُسْتَقْبَلٌ وَالْمَاضِي وَالْمُسْتَقْبَلُ كِلَاهُمَا لَا يَصِحُّ أَنْ يَقَعَا حَالًا حَتَّى يَكُونَ فِعْلًا حَاضِرًا وَقَدْ وَجُودُهُ
مَا هُوَ حَالٌ عَنْهُ فَمَا الْحَاضِرُ الَّذِي وَقَعَ حَالًا - قَاتَ هُوَ الْعَامُ بِالْقِصَّةِ كَمَا قِيلَ كَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ عَالِمُونَ

وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴿١٠٠﴾ الَّذِينَ يَلْمُزُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ق

يُضِلُّ بِهِ كَثِيرٌ وَكَذَلِكَ وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقُونَ * و [الفسق] الخروج عن القصد قال روية * ع * فواسقا عن قصدها جوائز * والفسق في الشريعة الخارج عن امر الله بارتكاب الكبيرة وهو النازل بين المنزلتين اي بين منزلة المؤمن والكافر وقالوا ان اول من حد له هذا الحمد ابو حذيفة واصل بن عطاء وكونه بين بين ان حكمه حكم المؤمن في انه يذبح ويوارث و يغسل ويصلى عليه ويدفن في مقابر المسلمين وهو كالكافر في الذم واللعن والبراءة منه واعتقاده عداوته وان لا يقبل له شهادة و مذهب مالك بن انس والزيدية ان الصلوة لا تُجزئ خالفه ويقال للمخلف المردة من الكفار الفسقة وقد جاء الاستعمالان في كتاب الله بِدَسِ الْأَسْمِ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ يَرِيدُ الْمَزْمُومَ وَالْمُذَابِزَ - إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ * [النقض] الفسخ وفك التركيب - فان قلت من اين ساغ استعمال النقض في ابطال العهد - قلت من حيث تسميته العهد بالعهد على سبيل الاستعارة لما فيه من ثبات الوصلة بين المتعاهدين ومنه قول ابن التيهان في بيعة العقبة يا رسول الله ان بيننا وبين القوم حبلا ونحن قاطعوها فنخشى ان الله عز وجل اعزك و اظهرك ان ترجع الى قومك وهذا من اسرار البلاغة و لطائفها ان يسكتوا عن ذكر الشيعي المستعار ثم يرمزوا اليه بذكر شيعي من رواه فيذبها بتلك الرمزة على مكانه ونسوة قولك شجاع يفترس اقاربه و عالم يغترف منه الناس و اذا تزوجت امرأة فاستوثقها لم تقل هذا الا وقد نبهت على الشجاع و العالم بانهما اسد و بحر و على المرأة بانها فراش * و [العهد] الموثق و عهد اليه في كذا اذا وصاه به و وثقه عليه و استعده منه اذا اشترط عليه و استوثق منه - والمراد بهؤلاء الناقضين بعهد الله احبار اليهود و المتعنتون او منافقوهم او الكفار جميعا - فان قلت فما المراد بعهد الله - قلت ما ركز في عقولهم من الحجية على التوحيد كانه امر وصاهم به و وثقه عليهم و هو معنى قوله وَاشْهَدَهُمْ عَلَىٰ انْفُسِهِمْ اَسْتَبْرَأْتُمْ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ اَوْ اخذ الميثاق عليهم بانهم اذا بعث اليهم رسول يصدق الله بمعجزاته صدقوه و اتبعوه و لم يكتفوا ذكرا فيما تقدمه من الكتب المنزلة عليهم كقوله وَارْفُوا بِعَهْدِي اَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ وَقَوْلِهِ فِي الْاِنْجِيلِ لَعْنَةُ لَعْنَتِي صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ سَازِلْ عَلَيْكَ كِتَابًا فِيهِ نَبَأُ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَ مَا اَرَيْتَهُ اِيَاهُمْ مِنَ الْاَيَاتِ وَ مَا اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ وَ مَا نَقَضُوا مِنْ مِيثَاقِهِمُ الَّذِي واثقوا به و ما ضيعوا من عهده اليهم و حسن صنعه للذين قاموا بميثاق الله تعالى و ارفوا بعهده و نصره اياهم و كيف انزل باسمه و نغمته بالذين غدروا و نقضوا ميثاقهم و لم يوفوا بعهده لان اليهود فعلوا باسم عيسى ما فعلوا باسم محمد صلى الله عليه و سلم من التحريف و التجحود و كفروا به كما كفروا بمحمد صلى الله عليه و سلم - و قيل هو اخذ الله العهد عليهم ان لا يفسحوا دماءهم ولا يدغبي بعضهم على بعض و لا يقطعوا ارحامهم - و قيل عهد الله الي خلقه ثلثة عهود - العهد الاول الذي اخذته على جميع ذرية آدم الاقرار بربوبيته و هو قوله وَاذْ اَخَذَ رَبُّكَ مِنْ اَدَمَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ اَقْرَبُ الْعَهْدِ وَ الْعَهْدُ الْاَوَّلُ الَّذِي

وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ۗ يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا ۗ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٣

على الكافرين اغفالهم حظههم وعنادهم ورميمهم بالكلمة الحمقاء * و[الحق] الثابت الذي لا يسوغ انكاره يقال حق الامر اذا ثبت ووجب وحققت كلمة ربك وثوب محقق محكم النسيج * و[ماذا] فيه وجهان ان يكون ذا اسما موصولا بمعنى الذي فيكون كلمتين وان يكون ذا مركبة مع ما مجعولتين اسما واحدا فيكون كلمة واحدة فهو على الوجه الاول مرفوع المحل على الابتداء وخبره ذا مع صلته وعلى الثاني منصوب المحل في حكم ما وحده لو قلت ما اراد الله والاصوب في جوابه ان يجيء على الاول مرفوعا وعلى الثاني منصوبا ليطابق الجواب السؤال وقد جوزوا عكس ذلك كما تقول في جواب من قال ما رايت خيرا اي المرئي خيرا وفي جواب ما الذي رايت خيرا اي رايت خيرا - وقرئ قوله تعالى وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ بِالرُّفْعِ والنصب على التقديرين * و[الارادة] نقيض الكراهة وهي مصدر اردت الشيء اذا طلبته نفسك و مال اليه قلبك وفي حدود المتكلمين الارادة معنى يوجب للحي حلالا لاجلها يقع منه الفعل على وجه دون وجه وقد اختلفوا في ارادة الله فبعضهم على ان للباري مثل صفة المرید منّا التي هي القصد وهو امر زائد على كونه عالما غير ساء وبعضهم على ان معنى ارادته لافعاله هو انه فعلها وهو غير ساء ولا مكروه - ومعنى ارادته لافعال غيره انه امر بها والضمير في انه الحق للمثل اولان يضرب وفي قولهم ماذا اراد الله بهذا مَثَلًا استبدال واستحثار كما قالت عائشة رضي الله عنها في عبد الله بن عمرو بن العاص يا عجب لابن عمرو وهذا مثلا نصب على التمييز كقولك لمن اجاب بجواب غث ماذا اردت بهذا جوابا ومن حمل سلاحا رديا كيف تنتفع بهذا سلاحا او على الحال كقوله هذه ناقة الله لكم آية * وقوله [يضلُّ به كثيرا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا] جار مجرى التفسير والبيان للجملتين المصدرتين بأمّا وان فريق العالمين بانه الحق وفريق الجاهلين المستهزئين به كلاهما موصوف بالكثرة وان العلم بكونه حقا من باب الهدى الذي ازداد به المؤمنون نورا الى نورهم وان الجهل بحسن مورده من باب الضلالة التي زادت الجهلة خبطا في ظلماتهم - فان قامت لم وصف المهديون بالكثرة والقلّة صفتهم وقليل من عبادهي الشكور - وقليل ما هم - الناس كابل مائة لا تجد فيها راحلة - وجدت الناس اخير ثقله - قلت اهل الهدى كثير في انفسهم وحين يوصفون بالقلّة انما يوصفون بالقياس الى اهل الضلال وايضا فان القليل من المهديين كثير في الحقيقة وان قلوا في الصورة فسموا ذهابا الى الحقيقة كثيرا * شعر * ان الكرام كثير في البلاد وان * قلوا كما غيرهم قل وان كثروا * و اسناد الاضلال الى الله تعالى اسناد الفعل الى السبب لانه لما ضرب به المثل فضل به قوم و اهتدى قوم تسبب لضلالهم وهداهم - و عن مالك بن دينار رحمه الله انه دخل على مجبوس قد أخذ بمال عليه و فُيّد فقال يا ابا يحيى اما ترى ما نحن فيه من القيود فرفع مالك راسه فرأى سلّة فقال لمن هذه السلّة فقال لي فامر بها تُنزل فاذا دجاج و اخبصة فقال مالك هذه وضعت القيود على رجالك - وقرأ زيد بن عبي

فَمَا فَوْقَهَا حَ فَمَّا الدِّينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ط

بيت ابي دثار * اذا ما خاف بعض القوم بعضا * و منه بعض الشيء لانه قطعة منه و البعوض في اصله صفة على فعول كاقطوع فغلبت و كذلك الخموش * [فَمَا فَوْقَهَا] فيه معنيان - احدهما فما تجاوزها وزاد عليها في المعنى الذي ضربت فيه مثلا و هو القلة و الحفارة نحو قولك لمن يقول فلان اسفل الناس و اندلهم هو فوق ذاك تريد هو ابلغ و اعرق فيما وصف به من السفالة و الندالة - و الثاني نما زاد عليها في الحجم كأنه قصد بذلك رد ما استذكروه من ضرب المثل بالذباب و العنكبوت لانهما اكبر من البعوضة كما تقول لصاحبك و قد دم من عرفته يشمخ بادننى شىء فقال فلان بخل بالدرهم و الدرهمين هو لا يبالي ان يبخل بنصف درهم فما فوقه تريد بما فوقه ما يبخل فيه و هو الدرهم و الدرهمان كأنك قلت فضلا عن الدرهم و الدرهمين - و نحوه في الاحتمالين ما سمعناه في صحيح مسلم عن ابراهيم عن الاسود قال دخل شباب من قریش على عائشة رضي الله عنها و هي بمنى و هم يضحكون فقالت ما يضحكم قالوا فلان خر على طنّب فسقاط فكانت عنقه او عينه ان تذهب فقالت لا تضحكوا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قال ما من مسلم يشاك شوكه فما فوقها الا كتبت له بها درجة و مُحِيت عنه بها خطيئة يحتمل فما عدا الشوكه و تجاوزها في القلة و هي نحو نخبة الذملة في قوله عليه السلام ما اصاب المؤمن من مكروه فهو كفارة لخطاياها حتى نخبة الذملة و هي عضتها و يحتمل ما هو اشد من الشوكه و اوجع كالخرور على طنّب الفسقاط - فان قلت كيف يضرب المثل بما دون البعوضة و هي النهاية في الصغر - قلت ليس كذلك فان جناح البعوضة اقل منها و اصغر بدرجات و قد ضرب رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم مثلا للدنيا و في خلق الله حيوان اصغر منها و من جناحها ربما رايت في تضاعيف الكتب العتيقة دويبة لا يكاد يجليها للبصر الحاد الا تحركها فاذا سكنت فالسكون يواربها ثم اذا كوّحت لها بيدك حادت عنها و تجذبت مضرتها فسبحان من يدرك صورة تلك و اعضاءها الظاهرة و الباطنة و تفاصيل خلقها و يبصر بصرها و يطاع على ضميرها و لعل في خلقه ما هو اصغر منها و اصغر سبحانه الذي خلق الأزواج كلها مما تدبت الارض و من انفسهم و مما لا يعلمون و انشدت لبعضهم * شعر * يا من يرى مد البعوض جناحها * في ظلمة الليل البهيم الأليل * و يرى عروق نياطها في نحرها * و المّخ في تلك العظام النحل * اغفر لعدب تاب من فرطاته * ما كان منه في الزمان الاول * و [اما] حرف فيه معنى الشرط و لذلك يجاب بالفاء و فايدته في الكلام ان يعطيه فضل تركيد تقول زيد ذاهب فاذا قصدت تركيد ذلك و انه لا محالة ذاهب و انه بصد الذهاب و انه منه عزيمة - قلت اما زيد فذاهب و لذلك قال سيديويه في تفسيره مهما يكن من شىء فزيد ذاهب و هذا التفسير مدل لفائدتين بيان كونه تركيدا و انه في معنى الشرط ففي ايرك الجمالتين مصدرتين به و ان لم يقل فالذين آمنوا يعلمون و الدين كفروا يقولون إحسان عظيم لامر المؤمنين و اعتدان بعلمهم انه الحق و نعي

وذلك في حديث سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله حيي كريمة يستحي اذا رفع اليه العبد يديه ان يردّهما صفرا حتى يضع فيهما خيرا - قلت هو جار على سبيل التمثيل مُدّل تركه تخييب العبد وانه لا يردّ يديه صفرا من عطائه لكرمه بترك من يترك رد المحتاج اليه حياء منه وكذلك معنى قوله [ان الله لا يستحي] اي لا يترك غرب المثل بالبعوضة ترك من يستحي ان يتمثل بها لحقارتها - و يجوز ان تقع هذه العبارة في كلام الكفرة فقالوا اما يستحي رب محمد ان يضرب مثلا بالذباب والعنكبوت فجاءت على سبيل المقابلة و اطباق الجواب على السؤال و هو فن من كلامهم بديع و طراز عجيب منه قول ابي تمام * شعر * من مبلغ اذاء يعرب كآها * اني بنيت الجار قبل المنزل * وشهد رجل عند شريح فقال انك لسبط الشهادة فقال الرجل انها لم تجعد عني فقال لله بلادك و قبل شهادته فالذي سوغ بناء الجار و تجعيد الشهادة هو مراعاة المشاكلة و لولا بناء الدار لم يصح بناء الجار و سبوطه الشهادة لامنع تجعيدها و لله در امر التنزيل و احاطته بفنون البلاغة و شعبها لا تكاد تستغرب منها فدا الا عثرت عليه فيه على اقوم مناهجه و اسد مدارجه و قد استعير الحياء فيما لا يصح فيه * شعر * اذا ما استحين الماء يعرض نفسه * كرعن بسبت في اداء من الورد * و قرأ ابن كثير في رواية شبل يستحي بياء واحدة - و فيه لغتان التعدي بالجار و التعدي بنفسه يقولون استحييت منه و استحييته و هما محتملتان ههنا - و ضرب المثل اعتماده و صنعه من ضرب اللبن و ضرب الخاتم و في الحديث اضطرب رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم خاتما من ذهب * [ما] هذه ابهامية و هي التي اذا اقترنت باسم نكرة ابهامتها ابهاما و زادت شياعا و عموما كقولك اعطني كتابا ما تريد اي كتاب كان - او صلة للتأكيد كالتي في قوله فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ كانه قيل لا يستحي ان يضرب مثلا حقا او البتة هذا اذا نصبت بعوضة فان رفعتها فهي موصولة صلتها الجملة لان التقدير هو بعوضة فحذف صدر الجملة كما حذف في - تماما على الذي احسن - و وجه اخر حسن جميل و هو ان تكون التي فيها معنى الاستفهام لما استنكفوا من تمثيل الله الاصناميم بالمحقرات قال ان الله لا يستحي ان يضرب للانداد ما شاء من الاشياء المحقرة مثلا بله البعوضة فما فوقها كما يقال فلان لا يبالي بما وهب ما دينار و ديناران - و المعنى ان الله ان يتمثل للانداد و حقارة شانها بما لا شيء اصغر منه و اقل كما لو تمثل بالجزء الذي لا يتجزى و بما لا يدركه لتناهيه في صغرة الاله و حده باطفه او بالمعدوم كما يقول العرب فلان اقل من لا شيء في العدد و لقد الم به قوله تعالى ان الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء و هذه القراءة تعزى الى روية بن العجاج و هو امضغ العرب للشيوخ و القيصوم المشهود له بالفصاحة و كانوا يشبهون به الحسن و ما اظنه ذهب في هذه القراءة الا الى هذا الوجه و هو المطابق لفصاحته و انتصب بعوضة بانها عطف بيان لمثلا او مفعول ليضرب و مثلا حال عن النكرة مقدمة عليه او انتصبا مفعولين مجرى ضرب مجرى جعل - و اشتقاق البعوض من البعض و هو القطع كالبضع و العضب يقال بعوضه البعوض و انشد * شعر * لنعم البيت

أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مِمَّا بَعُوضَةٌ

وان حقيرا كان المتمثل به كذلك فليس العظم والحقارة في المضروب به المثل اذا لا امرا تستدعيه حال المتمثل له و تستجبره الى نفسها فيعمل الضارب للمثل على حسب تلك القضية. الا ترى الى الحق لما كان واضحا جليا ابلغ كيف تمثل له بالضياء والنور والى الباطل لما كان بضد صفته كيف تمثل له بالظلمة ولما كانت حال الالهة التي جعلها الكفار اندادا لله تعالى لا حال احقر منها و اقل و لذلك جعل بيت العنكبوت مثلها في الضعف والوهن و جعلت اقل من الذباب و اخس قدرا و ضربت لها البعوضة فالذي دونها مثلا لم يستذكر ولم يستبدع ولم يقل للمتمثل استحي من تمثيلها بالبعوضة لانه مصيب في تمثيله محق في قوله سائق للمثل على قضية مضربه مستند على مثال ما يحتكمه و يستدعيه. و لبيان ان المومنين الذين عادتهم الانصاف و العمل على العدل و السوية و النظر في الامور بناظر العقل اذا سمعوا بمثل هذا التمثيل علموا انه الحق الذي لا تمر الشبهة بساحته و الصواب الذي لا يرتع الخطأ حوله و ان الكفار الذين غلبهم الجهل على عقولهم و غضبهم على بصائرهم فلا يتفطنون و لا يلقون اذهانهم او عرفوا انه الحق الا ان حُب الرئاسة و هوى الالف و العادة لا يخليهم ان ينصفوا فاذا سمعوه عاندوا وكابروا و قضاوا عليه بالبطان و قابله بالانكار و ان ذلك سبب زيادة هدى المؤمنين و انهمالك الفاسقين في قِيَم و ضلالهم و العجب منهم كيف انكروا ذلك و ما زال الناس يضربون الامثال بالبهائم و الطيور و اجناس الارض و الحشرات و الهوام و هذه امثال العرب بين ايديهم مستيرة في حواضرهم و بواديهم قد تمثلوا فيها باحقر الاشياء فقالوا اجمع من ذرة و اجرأ من الذباب و اسمع من قُرَد و اصرد من جرادة و اضعف من فراشة و اكل من السوس و قالوا في البعوضة اضعف من بعوضة و اعز من مُمخ البعوض و كلفني مُمخ البعوض و لقد ضربت الامثال في الانجيل بالاشياء المحترقة كالزوان و النخالة و حبة الخردل و الحصاة و الارضة و الدود و الزنابير و التمثيل بهذه الاشياء و باحقر منها مما لا تغيب استنمامته و صحته على من به ادنى مسكة و لكن ديدن المحجوج المبهوت الذي لا يبقى له متمسك بدليل و لا متشبث بامارة و لا افناع ان يرضى لفرط الحيرة و العجز عن اعمال الحيلة بدفع الواضح و انكار المستقيم و التعويل على المكارة و المغاظة ان لم يجد سوى ذلك معولا. و عن الحسن و قتادة لما ذكر الله تعالى الذباب و العنكبوت في كتابه و ضرب به المشركين المثل ضحك اليهود و قالوا ما يشبه هذا كلام الله فانزل الله عز و جل هذه الآية * و [الحياة] تغير و انكسار يعترى الانسان من تحرف ما يعاب به و يذم و اشتقاقه من الحيوة يقال حيي الرجل كما يقال نسي و حشي و شطي الفرس اذا اعتلت هذه الاعضاء جعل الحي لما يعر به من الانكسار و التغير منتكس القوة منتقص الحيوة كما قالوا هللك فلان حياء من كذا و مات حياء و رايت الهلاك في وجهه من شدة الحياء و ذاب حياء و جمد في مكانه خبيلا - فان قلت كيف جاز وصف القديم سبحانه به و لا يجوز عليه التغير و الخوف و الذم

العظيم هو الذي يستملى تعجبهم ويستدعي تبجحهم في كل اوان - عن مسروق نخل الجنة نضيد من اصلها الى فرعها و ثمرها امثال التلال كلما نُرعت ثمرة عادت مكانها اخرى وانهارها تجري في غير أخدود والعنقود اثنا عشرة ذراعا - ويجوز ان يوجع الضمير في اُتُوا بِهِ الى الرزق كما ان هذا اشارة اليه ويكون المعنى ان ما يُرزقونه من ثمرات الجنة ياتيهم متجانسا في نفسه كما يحكى عن الحسن يوتى احدهم بالصحفة فياكل منها ثم يوتى بالاخرى فيقول هذا الذي اُتينا به من قبل فيقول الماك كُُل فاللون واحد والطعم مختلف - وعنه صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده ان الرجل من اهل الجنة ليتناول الثمرة لياكلها فما هى بواصلة الى فيه حتى يبدل الله مكانها مثلها فاذا ابصروها والهبة هبة الاولى قالوا ذلك والتفسير الاول هو هو - فان قلت كيف موقع قوله و اُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا من نظم الكلام - قلت هو كقواك فلان احسن بفلان و نعم ما فعل و راجى من الراي كذا و كان صوابا و منه قوله تعالى وَ جَعَلُوا اَعْرَآءَ اَهْلِهَا اَذِلَّةً و كذلك يفعلون و ما اشبه ذلك من الجمل التي تساق في الكلام معترضة للتقرير * والمراد [بتطهير الأزواج] ان طهرن مما يختص بالنساء من الحيض والاستحاضة وما لا يختص بهن من الاقدار والادناس - ويجوز لمجيبه مطلقا ان يدخل تحته الطهر من دنس الطباع وطبع الاخلاق الذي عليه نساء الدنيا مما يكتسبن بانفسهن و ما يأخذنه من اعراق السوء و المناصب الرديئة و المناشى المفسدة و من سائر عيوبهن و مثالبهن و خبثهن و كيدهن - فان قلت فهلا جاءت الصفة مجموعة كما الموصوف - قلت هما لغتان فصيحتان يقال النساء فعلى و هن فاعلات و فواعل و النساء فعلمت و هي فاعلة و منه بيت الحماسة * شعر * و اذا العذارى بالدخان تقنعت * و استعجبات نصب القدر فماتت * و المعنى و جماعة ازواج مطهرة - و قرأ زيد بن علي مطهرات و قرأ عبيد بن عمير مطهرة بمعنى مطهرة و في كلام بعض العرب ما احوجني الى بيت الله فاطهر به اطهرة امى فاططربه تطهرة - فان قلت هلا قيل طاهرة - قلت في مطهرة فخامة لصفتهن ليست في طاهرة و هي الاشعار بان مطهرا طهرهن و ليس ذلك الا الله عز وجل المرید بعبادة الصالحين ان يخولهم كل مزينة فيما اعد لهم * و [الخد] الثبات الدائم والبقاء اللازم الذي لا ينقطع قال الله تعالى وَ مَا جَعَلْنَا بَشَرًا مِّن قَبْلِكَ اُخْدًا - اَقَانِ مِتَّ فِيمُ اُخْدُونَ و قال امرأ القيس * شعر * الا ناعم صباحا ايها الطلل البالي * و هل ينعمن من كان فى العصر الخالي * و هل ينعمن الآسعيد مخلد * قائل الهموم ما يديت بأوجال * [ان الله] سيقنت هذه الآية لبيان ان ما استنكرة الجهلة و السفهاء او اهل العناد و المرء من الكفار واستغروه من ان تكون المحقرات من الاشياء مضروبا بها المثل ليس بموضع للاستنكار والاستغراب من قبل ان التمثيل انما يصار اليه لما فيه من كشف المعنى ورفع الحجاب عن الغرض المطلوب و ادناء المتوهم من المشاهد فان كان المتمثل له عظيما كان المتمثل به مثله

مِنْ ثَمَرَةٍ رَزَقْنَا قَالُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَنُوبَ بِهِ مُتَشَابِهًا ط

اجناسها تفاوتت الى غاية لا يعامها الا الله تعالى * فان قلت ماموقع [من ثمرة] - قلت هو كقولك كما اكلت من بستانك من الرمان شيئا حمدتلك فموقع من ثمرة موقع قولك من الرمان كانه قيل كلما رزقوا من الجئات من ابي ثمرة كانت من تقاحبا او رمانها او عذبا او غير ذلك رزقا قالوا ذلك - فمن الاولى والثانية كلتاهما لابتداء الغاية لان الرزق قد ابتدئ من الجئات والرزق من الجئات قد ابتدئ من ثمرة و تنزيله تنزيل ان تقول رزقني فلان فيقال لك من اين فيقول من بستانه فيقال من ابي ثمرة رزقتك من بستانه فتقول من رمان - و تحريه ان رزقوا جعل مطلقا مبتدأ من ضمير الجئات ثم جعل مقيدا بالابتداء من ضمير الجئات مبتدأ من ثمرة وليس المراد بالثمرة التفاحة الواحدة او الرمانة الغدّة على هذا التفسير وانما المراد النوع من انواع الثمار - و وجه اخر وهو ان يكون من ثمرة بيان على منهاج قولك رأيت منك اسدا تريد انت اسد و على هذا يصح ان يراد بالثمرة النوع من الثمار والجئات الواحدة * فان قلت كيف قيل [هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ] وكيف يكون ذات الحاضر عدهم في الجئة هي ذات الذي رزقوه في الدنيا - قلت معناه هذا مثل الذي رزقنا من قبل و شبهه بدليل قوله وَأَنُوبَ بِهِ مُتَشَابِهًا و هذا كقولك ابو يوسف ابو حنيفة رحمه الله تريد انه لاستحكام الشبه كان ذاته ذاته - فان قلت لام يرجع الضمير في قوله [وَأَنُوبَ بِهِ] - قلت الى المرزوق في الدنيا والاخرة جميعا لان قوله هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ انطوى تحته ذكر ما رزقوه في الدارين و نظيره قوله تعالى اِنْ يَكُنْ غَنِيًّا اَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ اَوْلَىٰ بِهِمَا اى بجنسي الغنى والفقر لدلالة قوله غنيا او فقيرا على الجنسين ولو رجح الضمير الى المتكلم به لتقيد اولى به على التوحيد - فان قلت لابي غرض تشابه ثمر الدنيا و ثمر الجنة وما بال ثمر الجنة لم يكن اجناسا آخر - قلت لان الانسان بالمالوف انس و الى المعهود اميل و اذا رأى مالم يالفه نفر عنه طبعه و عاقته نفسه و لانه اذا ظفر بشيء من جنس ما سالف له به عهد و تقدم له معه الف و رأى فيه مزية ظاهرة و فضيلة بيّنة و تفاوتا بينه و بين ما عهد بليغا افطر ابتهاجه و اغتباطه و طال به استعجابه و استغرابه و تبين كنه النعمة فيه و تحقق مقدار الغبطة به و لو كان جنسا لم يعهده و ان كان فائقا حسب ان ذلك الجنس لا يكون الا كذلك فلا يتبين موقع النعمة حق التبين فحين ابصروا الرمانة من رمان الدنيا و مبلغها في الحجم و ان الكبرى لا تفضل عن حد البطيخة الصغيرة ثم يبصرون رمانة الجنة تشبع السكن والذبيقة من نبق الدنيا في حجم الفاكهة ثم يرون نبق الجنة كقلال هجر كما راوا ظل الشجرة من شجر الدنيا و قدر امتداده ثم يرون الشجرة في الجنة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها كان ذلك ابين للفضل و اظهر للمزية و اجاب للسرور و ازبد في التعجب من ان يفاجئوا ذلك الرمان و ذلك النبق من غير عهد سابق بجنسهما و ترددهم هذا القول و نظيم به عند كل ثمرة يزقونها دليل على تناهى الامر و تمام الحال في ظهور المزية و تمام الفضيلة و على ان ذلك التفاوت

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ط كَلَّمَا رَزَقُوا مِنْهَا

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٣

دار الثواب جنة لما فيها من الجنان - فَن قَلت الجنة مخاوة ام لا - قَلت قد اخلف في ذلك و الذي يقول انها مخلوقة يستدل بسكنى ادم و حواء الجنة و بمجيئها في القرآن على نهج الاسماء الغالبة اللاحقة بالاعلام كالنبي و الرسول و الكتاب و نحوها - فَن قَلت ما معنى جمع الجنة و تكبيرها - قَلت الجنة اسم لدار الثواب كلها وهي مشتملة على جنان كثيرة مرتبة مراتب على حسب استحقاقات العاملين لكل طبقة منهم جنات من تلك الجنان - فَن قَلت اما يشترط في استحقاق الثواب بالايمان و العمل الصالح ان لا يُكَبطهما المكلف بالكفر و الاقدام على الكبائر و ان لا يندم على ما اوجده من فعل الطاعة و ترك المعصية فهلا شرط ذلك - قَلت لما جعل الثواب مستحقا بالايمان و العمل الصالح و البشارة مختصة بمن يتولاهما و ركز في العقول ان الاحسان انما يستحق فاعله عليه المثوبة و الثناء اذا لم يتعقبه بما يفسده و يذهب بحسنه و انه ايبقى مع وجود مفسده احسانا - و اعلم بقوله لنبيه صلى الله عليه و سلم و هو اكرم الناس عليه و اعزهم لكن اشركت ليجبطن عملك و قال للمؤمنين و لا تجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض ان تحببوا اعمالكم كان اشتراط حفظهما من الاحباط و الندم كالدخل تحت الذكر - فَن قَلت كيف صورة تجري الانهار من تحتها - قَلت كما ترى الاشجار الذابتة على شواطى الانهار الجارية - و عن مسروق ان انهار الجنة تجري في غير اخدود و انزة البساتين و اكرمها منظرا ما كانت اشجاره مظلمة و الانهار في خلالها مطرنة و لولا ان الماء الجاري من النعمة العظمى و اللذة الكبرى و ان الجنان و الرياض و ان كانت اذق شيبى و احسنه لالتروق النواظر و لا تبهم النفس و لا تجلب الاربحية و النشاط حتى يجري فيها الماء و الا كان الانس الاعظم فائتاً و السرور الاوفر مفقودا و كانت كتماثيل لا ارواح فيها و صور لا حيوة لها لَمَّا جاء الله تعالى بذكر الجنات مشفوعا بذكر الانهار الجارية من تحتها مسوقين على قرآن واحد كالشيبين لابد لاحد هما من صاحبه و لَمَّا قدمه على سائر نعمتها * و [النهر] المجرى الواسع فوق الجدول و دون البحر يقال لجرى نهر دمشق و للذيل نهر مصر و اللغة الغالبة النهر بفتح الهاء و مدار التركيب على السعة و اسناد الجري الى الانهار من اسناد المجري كقولهم بنو فلان يطأهم الطريق و صيد عليه يومان - فَن قَلت لم نكرت الجنات و عرفت الانهار - قَلت اما تكبير الجنات فقد ذكر - و اما تعريف الانهار فان يراد الجنس كما تقول لفلان بستان فيه الماء الجاري و التين و العذب و الوان الفواكه تشير الى الاجناس التي في علم المخاطب - او يراد انهارها فعوض التعريف باللام من تعريف الاضافة كقوله و اشعل اراس شيبا - او يشار باللام الى الانهار المذكورة في قوله فيها انهار من ماء غير آسن و انهار من لبن لم يغير طعمه الآية * و قوله [كَلَّمَا رَزَقُوا] لا يخلو من ان يكون صفة ثانية لجنات او خبر مبتدأ محذوف او جملة مستأنفة لانه لما قيل ان لبم جنات لم يخل خلد السامع ان يقع فيه اثمار تلك الجنات اشباه ثمار جنات الدنيا ام اجناس آخر لا تشابه هذه الاجناس فقيل ان ثمارها اشباه ثمار جنات الدنيا ام اجناسها و ان

وَ بَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ

اقتراف ما يتلف فلما ذكر الكفار و اعمالهم و اوعدهم بالعقاب ففاه ببشارة عباده الذين جمعوا بين التصديق و الاعمال الصالحة من فعل الطاعات و ترك المعاصي و حموها عن الاحباط بالكفر و الكبائر بالثواب * فان قلت من المأمور بقوله [وَ بَشِّرِ] - قلت يجوز ان يكون رسول الله صلى الله عليه و سام و ان يكون كل واحد كما قال النبي عليه السلام بشر المشائين الى المساجد في الظلم بالنور التام يوم القيمة لم يامر بذلك واحدا بعينه و انما كل واحد مأمور به و هذا الوجه احسن و اجزل لانه يؤذن بان الامر لعظمه و فخامة شأنه مستحق بان يبشربه كل من قدر على البشارة به - فان قلت علام عطف هذا الامر ولم يسبق امر ولا نهي يصح عطفه عليه - قلت ليس الذي اعتمد بالعطف هو الامر حتى يطلب له مشاكل من امر او نهي يعطف عليه انما المعتمد بالعطف هو جملة وصف ثواب المؤمنين في معطوفة على جملة وصف عقاب الكافرين كما تقول زيد يعاقب بالقيود و الارهاق و بشر عمرو بالعفو و الاطلاق - و لك ان تقول هو معطوف على قوله فاتقوا كما تقول يا بني تميم احذروا عقوبة ما جديتم و بشر يا فلان بني اسد باحساني اليهم - و في قراءة زيد بن علي رضي الله و بشّر على لفظ المبني للمفعول عطفا على اعدت * و [البشارة] الاخبار بما يظهر سرور المخبر به و من ثم قال العامة اذا قال لعبيده ايمك بشرنني بقدرم فلان فهو حر فبشروه فرادى عتق اوليم لانه هو الذي اظهر سروره بتخبره دون الباقيين ولو قال مكان بشرنني اخبرني عتقوا جميعا لانهم جميعا اخبروه - و منه البشرية لظاهر الجلد و تباشير الصبح ما ظهر من اوائل ضوءه و اما فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ اَلِيمٍ فَمِنَ الْعَكْسِ فِي الْكَلَامِ الَّذِي يَقْصَدُ بِهِ الِاسْتَهْزَاءُ الزَّائِدُ فِي غَيْظِ الْمَسْتَهْزَأِ بِهِ وَ تَأْلَمُهُ وَ اغْتِمَامُهُ كَمَا يَقُولُ الرَّجُلُ لِعَدُوِّهِ اَبْشُرْ بِقَتْلِ ذِي رَيْتِكَ وَ نَبِيْ مَا لَكَ وَ مِنْهُ قَوْلُهُ فَاَعْتَبُوا بِالصَّيَامِ * و [الصالحة] نحو الحسنه في جريها مجرى الاسم قال الحطيطه * شعر * كيف اعياء و ما تنفك صالحة * من آل لام بظهر الغيب تاتيضي * و الصالحات كل ما استقام من الاعمال بدليل العتل و الكتاب و السدة و اللام للجنس - فان قلت اي فرق بين لام الجنس داخله على المفرد و بينها داخله على المجموع - قلت اذا دخلت على المفرد كان صالحا لان يراد به الجنس الى ان يحاط به و ان يراد به بعضه الى الواحد منه - و اذا دخلت على المجموع صالح لان يراد به جميع الجنس و ان يراد به بعضه لا الى الواحد منه لان وزانه في تناول الجمعيه في الجنس و زان المفرد في تناول الجنسية و الجمعيه في جمل الجنس لا في وحدانه - فان قلت فما المراد بهذا المجموع مع اللام - قلت الجملة من الاعمال الصالحة المستقيمة في الدين على حسب حال المؤمن في مواجب التكليف * و [الحجّة] البستان من النخل و الشجر المتكاتف المظلل بالتفاف اغصانه قال زهير * تستبي جنة سحفا * اي نخلا طولا - و التركيب دائر على معنى الستر و كانه لتكاتفها و تظليلها سميت بالحجّة التي هي المرة من مصدر حجّه اذا ستره كانها ستره واحدة لفرط اتفافها و سميت

امرها* و[الْوَقُودُ] ما ترفع به النار واما المصدر فمضموم وقد جاء فيه الفتح - قال سيدبريه وسمعنا من العرب من يقول وقدت النار وقودا عاليا ثم قال و الوقود اكثر و الوقود الحطب - وقرأ عيسى بن عمر الهمداني بالضمة تسمية بالمصدر كما تقول فلان فخر قومه و زين بلده - و يجوز ان يكون مثل قولك حيوة المصباح السليط اى ليست حيوته الا به فكان نفس السليط حيوته - فان قلت صلة الذي والتي يجب ان يكون قصّة معلومة للمخاطب فكيف علم اولئك ان نار الاخرة توقد بالناس و الحجارة - قلت لا يمتنع ان يتقدم لهم بذلك سماع من اهل الكتاب او سمعوه من رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم او سمعوا قبل هذه الآية قوله تعالى في سورة التحريم نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ - فان قلت فلم جاءت النار الموصوفة بهذه الجملة مذكّرة في سورة التحريم و ههنا معرفة - قلت تلك الآية نزلت بمكة فعرفوا منها نارا موصوفة بهذه الصفة ثم نزلت هذه بالمدينة مشارا بها الى ما عرفوه أولا * فان قلت ما معنى قوله [وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ] - قلت معناه انها نار متتارة عن غيرها من النيران بانها لا تنقد الا بالناس و الحجارة و بان غيرها ان اريد احراق الناس بها او احماء الحجارة او قدت أولا بوقود ثم طرح فيها ما يراى احراقه او احماءه و تلك اعادنا الله منها برحمته الواسعة توقد بنفس ما تحرق و يحرق بالنار و بانها لانراط حرها و شدة ذكائها اذا اتصلت بما لا تشتعل به نار اشتعلت و ارتفع لهبها - فان قلت انار الحميم كلها موقدة بالناس و الحجارة ام هي نيران شتى منها نار بيضة الصفة - قلت بل هي نيران شتى منها نار توقد بالناس و الحجارة يدل على ذلك تنكيرها في قوله قُودًا اَنْفُسَكُمْ وَاَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ - فَاَنْذَرْتُمْ نَارًا تَأْطَى و لعل للكفار الجن و شياطينهم نارا وقودها الشياطين كما ان لكفرة الانس نارا وقودها هم جزء لكل جذس بما يشاكله من العذاب - فان قلت لم فُرن الناس بالحجارة و جعلت الحجارة معهم وقودا - قلت لانهم قرؤوا بها انفسهم في الدنيا حيث نحتوها اصناما و جعلوها له اندادا و عبدوها من دونه - قال الله تعالى اَنْكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ و هذه الآية مفسرة لما نحن فيه فقولنا اَنْكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ في معنى الناس و الحجارة و حَصَبُ جَهَنَّمَ في معنى وقودها و لما اعتقد الكفار في حجاراتهم المعبودة من دون الله انها الشفعاء و الشهداء الذين يستشفعون بهم و يستدفعون المضار عن انفسهم بمكانهم جعلها الله عذابهم فقرنهم بها محماتة في نار جهنم ابلاغاً في ايلامهم و اعراقاً في تسهيرهم - و نحوه ما يفعله بالكافرين الذين جعلوا ذهبهم و فضتهم عدّة و ذخيرة فشكوا بها و منعوها من الحرق حيث يحرق عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم و جنونهم - و قيل هي حجارة الكبريت و هو تخصيص بغير دليل و ذهاب عما هو المعنى الصحيح الواقع المشهود له بمعانى التنزيل * [اَعَدَّتْ] هيأت لهم و جعلت عدّة لعذابهم وقرأ عبد الله اعتدّت من العتاك بمعني العدة * من عاتته عزّ و علا في كتابه ان يذكر الترغيب مع التهديد و يشفع البشارة بالانذار ارادة التنشيط لاكتساب ما يزلف و التثبيط عن

فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَكُنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ

عنه فقد صرح الحق عن محضه ووجب التصديق فامنوا وخافوا العذاب المعد لمن كذب وفيه دليلان على اثبات النبوة وصحة كون المتحدى به معجزا والاخبار بانهم لم يفعلوا وهو غيب لا يعلمه الا الله - فان قلت انتفاء ايمانهم بالسورة واجب فهلاجي بانا اندي هو للوجوب دون ان اندي للشك - قلت فيه وجهان - احدهما ان يساق القول معهم على حسب حساباتهم وطمعهم وان العجز عن المعارضة كان قبل التأمل كالمشكوك فيه لديهم لا تكاليم على فصاحتهم وافتداهم على الكلام - والثاني ان يتهم بهم كما يقول الموصوف بالقوة الواثق من نفسه بالغلبة على من يقاوبه ان غابتك لم ابق عليك وهو يعلم انه غابته و يتيقنه تيمنا به - فان قلت لم عبر عن الاثيان بالفعل وأي فائدة في تركه اليه - قلت لانه فعل من الاعمال تقول انيت فلانا فيقال لك نعم ما فعلت والفائدة فيه انه جار مجرى الكناية التي تعطيك اختصارا ووجارة تغنيك عن طول المكثي عنه - الا ترى ان الرجل يقول ضربت زيدا في موضع كذا على صفة كذا و شتمته و نكلت به و يعدد كفييات و افعالا فتقول له بسس ما فعلت و لو ذكرت ما انبته عنه لطال عليك و كذلك لو لم يعدل عن لفظ الاثيان الى لفظ الفعل لاسطيل ان يقال فان لم تاتوا بسورة من مثله وان تاتوا بسورة من مثله - فان قلت [وَكُنْ تَفْعَلُوا] ما محلها - قلت لا محل لها لانها جملة اعتراضية - فان قلت ما حقيقتها كن في باب النفي - قلت لا وكن أختان في نفي المستقبل الا ان في كن توكيدا و تشديدا تقول لصاحبك لا آقيم غدا فان انكر عليك قامت كن اقيم غدا كما تفعل في انا مقيم واتي مقيم وهي عند الخليل في احدى الروايتين عنه اصلها لا ان و عند انقراء لا ابدلت الفها نونا و عند سيديويه و احدى الروايتين عن الخليل حرف مقتضب لتأكيد نفي المستقبل - فان قلت من اين لك انه اخبار بالغيب على ما هو به حتى يكون معجزة - قلت لانهم لو عارضوه بشيخي لم يمنع ان يتواصفه الناس و يتناقلوه انخفاء مثله فيما عليه مبدئي العادة محال لا سيما و الطاعنون فيه اكثر عددا من الذابيين عنه فحين ام ينقل عام انه اخبار بالغيب على ما هو به فكان معجزة * فان قلت ما معنى اشتراطه في [اتقاء النار] انتفاء ايمانهم بسورة من مثله - قلت انهم اذا لم ياتوا بها و تبين عجزهم عن المعارضة صح عندهم صدق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و ان اصح عندهم صدقه ثم لزموا العذاب و لم ينقادوا و ام يشايخوا استوجب العقاب بالنار فتبيل لهم ان استبدنهم العجز فتركوا العذاب فوضع فاتقوا النار موضعه لان اتقاء النار لصيقته و ضميمته ترك العذاب من حيث انه من نتائجها لان من اتقى النار ترك المعاندة و نظيره ان يقول الملك لحشمه ان اردتم الكرامة عندي فاحذروا سخطي يريد فاطيعوني و اتبعوا امري و افعلوا ما هو نتيجة حذر السخط وهو من باب الكناية التي هو شعبة من شعب البلاغة و فائدته الاتجاز الذي هو من حاية القرآن و تهويل شان العذاب بانابة اتقاء النار منابه و ابرازه في صورته مشيعا ذلك بتهويل صفة النار و تفضيح

وَأَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِمَّنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّ كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٥٣﴾

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٣

هذا الواحد ولان هذا التفسير هو الملائم لقوله وَأَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ - و [الشهداء] جمع شهيد بمعنى الحاضر او القائم بالشهادة و معنى دون ادنى مكان من الشيعى و منه الشيعى الدون و هو الدني الكفير و دون الكتب اذا جمعها لان جمع الاشياء اذناء بعضها من بعض و تقايل المسافة بينها يقال هذا دون ذاك اذا كان احظ منه قليلا و دونك هذا اصله خذّه من دونك اي من ادنى مكان منك فاختصر و استعير للتفاوت فى الاحوال و الرتب فقيل زيد دون عمرو فى الشرف و العلم و منه قول من قال لعدوة و قد رآه بالثناء عليه انا دون هذا و فوق ما فى نفسك و اتسع فيه فاستعمل فى كل تجاوز حد الى حد و تخطي حكم الى حكم - قال الله تعالى لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ اى لا يتجاوزوا ولاية المؤمنين الى ولاية الكافرين و قال امية * ع * يا نفس مالك دون الله من واق * اى اذا تجاوزت وقاية الله و لم تنالها لم يفلك غيره * [مِن دُونِ اللَّهِ] متعلق بادعوا او بشهداءكم - فان علقته بشهداءكم فمعناه ادعوا الذين اتخذتموهم ائمة من دون الله و زعمتم انهم يشهدون لكم يوم القيمة انكم على الحق او ادعوا الذين يشهدون لكم بين يدي الله من قول الاعشى * تريك القذى من دونها و هي دنه * اى تريك القذى قدامها و هي قدام القذى لرفقتها و صفائها - و فى امرهم ان يستظفروا بالجماد الذي لا يظنق فى معارضة القرآن المعجز بفصاحته غاية التهمك بزم او ادعوا شهداءكم من دون اوليائه و من غير المؤمنين ليشهدوا لكم انكم اتيتم بمثله - و هذا من المساهلة و ارخاء العنان و الاشعار بان شهداءهم و هم مداراة القوم الذين هم وجوه المشاهد و فرسان المناقلة و المناقلة تابى عليهم الطباع و تجمع بهم الانسانية و الانفة ان يرضوا لانفسهم الشهادة بصحة الفاسد البين عندهم فسادة و استقامة الحال الجاي فى عقولهم احوالته و تعاليقه بالدعاء فى هذا الوجه جائز - و ان علقته بالدعاء فمعناه ادعوا من دون الله شهداءكم يعنى لاتستشهدوا بالله ولا تقولوا الله يشهد ان ما ندعيه حق كما يقوله العاجز عن اقامة البيضة على صحة دعواه و ادعوا الشهداء من الناس الذين شهدائهم بيينة تصحح بها الدعوى عند الحكم و هذا تعجيز لهم و بيان لانتطاعهم و انخزالهم و ان الحججة قد بهرتهم ولم تبق لهم متشبثا غير قولهم الله يشهد انا لصادقون و قولهم هذا تسجيل منيهم على انفسهم بتناهي العجز و سقوط القدرة - و عن بعض العرب انه سئل عن نسبه فقال قرشى و الحمد لله فقيل قولك الحمد لله فى هذا المقام ريبة - او ادعوا من دون الله شهداءكم يعنى ان الله شاهدكم لانه اقرب اليكم من حبل الوريد و هو بينكم و بين اعناق رواحلكم و الجبن و الانس شاهدوكم فادعوا كل من يشهدكم و استظفروا به من الجبن و الانس الا الله تعالى لانه القادر وحده على ان ياتي بمثله دون كل شاهد من شهداءكم فهو فى معنى قوله قُلْ لَّيِّنَ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ وَ الْجِبْنُ الاية * لما ارشدهم الى الجهة التي منها يتعرفون امر النبي صلى الله عليه و سلم و ما جاء به حتى يعثروا على حقيقته و سره و امتياز حقه من باطله قال لهم فاذا لم تعارضوه و لم يتسهل لكم ما تبغون و بان لكم انه معجز

بمنزلة المنازل والمراتب يترقى فيها القاري وهي ايضا في انفسها مترتبة طول و اوساط وقصار او لرفعة شانها وجلالة محلها في الدين - وان جعالت واوها منقابلة عن همزة فلانها قطعة و طائفة من القرآن كالسورة التي هي البتية من الشيعي والفضلة منه - فان قلت ما فائدة تفصيل القرآن وتقطيعه سورا - قلت ليست الفائدة في ذلك واحدة ولا امر ما انزل الله التوراة والانجيل والزبور وسائر ما اوحاه الى انبيائه على هذا المنهاج مسورة مترجمة السور وبوب المصنفون في كل فن كتبهم ابوابا موشحة الصدور بالتراجم - ومن فوائده ان الجذس اذا انطوت تحته انواع واشتمل على اصناف كان احسن وانبل وافخم من ان يكون بيانا واحدا - ومنها ان القاري اذا ختم سورة او بابا من الكتاب ثم اخذ في آخر كان انشط له واهزل لعطفه وابعث على الدرس والتحصيل منه لو استمر على الكتاب بطوله ومثله المسافر اذا علم انه قطع ميلا او طوي فرسنا او انتهى الى راس برية نكس ذلك منه ونشطه للسير ومن ثم جزأ القرآنة اسبعا واجزاء وعشورا واخماسا - ومنها ان الحافظ اذا حذق السورة اعتقد انه اخذ من كتاب الله طائفة مستقلة بنفسها لها فاتمة وخاتمة فيعظم عنده ما حفظه ويجل في نفسه ويغبط به - ومنه حديث انس رضي الله عنه كان الرجل اذا قرأ البقرة وآل عمران جد فينا ومن ثم كانت القرآنة في الصلوة بسورة تامة افضل - ومنها ان التفصيل سبب تلاحق الاشكال والنظائر وملاءمة بعضها لبعض وبذلك يتلاحظ المعاني ويتجاوب النظم الى غير ذلك من الفوائد والمنازع * و [من مثله] متعلق بسورة صفة لها اى بسورة كائنة من مثله والضمير لما نزلنا او لعبدنا - ويجوز ان يتعلق بقوله فأتوا والضمير للعبد - فان قلت وما مثله حتى ياتوا بسورة من ذلك المثل - قلت معناه فاتوا بسورة مما هو على صفته في البيان الغريب وعلو الطبقة في حسن النظم - او فاتوا ممن هو على حاله من كونه بشرا عربيا او اميا لم يقرأ الكتب ولم ياخذ من العلماء ولا قصد الى مثل ونظير هنالك ولكنه نحو قول القبعثري للحيجاج وقد قال له لا حملك على الادهم مثل الامير حمل على الادهم والاشهب اراد منه من كان على عفة الامير من السلطان والقدرة وبسطة اليد ولم يقصد احدا يجعله مثلا للحيجاج - و رد الضمير الى المنزل اوجه لقوله تعالى فأتوا بسورة من مثله - فأتوا بعشر سور مثله على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يتون بمثله ولان القرآن جدير بسلامة الترتيب والوقوف على اصح الاساليب والكلام مع رد الضمير الى المنزل احسن ترتيبا وذلك ان الحديث في المنزل لافى المنزل عايه وهو مسوق اليه مربوط به فحتمه ان لا يخلت عنه برد الضمير الى غيره - الا ترى ان المعنى وان ارتبتم في ان القرآن منزل من عند الله فهاتوا انتم نبدا مما يماثله و يجانسه - وقضية الترتيب لو كان الضمير مردودا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقال وان ارتبتم في ان محمدا منزل عايه فهاتوا قرآنا من مثله ولانه اذا خوطبوا جميعا وهم الجسم الغفير بان ياتوا بطائفة يسيرة من جنس ما اتى به واحد منهم كان اباح في التسدي من ان يقال لهم ليات واحد اخر بنحو ما اتى به

لمن لا يصحّ ان يكون له نذَقُ وفي ذلك قال زيد بن عمرو بن نُفيل حين فارق دين قومه * أَرَبًا وَاحِدًا ام
الف رَبِّ * اِدِين اِذَا تَقَسَّمَتِ الامور * وقرأ محمد بن السميع فلا تجعلوا لله ندا * فان قلت ما معنى
قوله [وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ] - قلت معناه وحالكم وصفتكم انكم من صفة تمييزكم بين الصحيح والفساد والمعرفة
بدقائق الامور وغوامض الاحوال والاصابة في التدبير والدهاء والفظنة بمنزل لا تدعون عنه وهذا كانت
العرب خصوصاً ساكنوا الحرم من قريش وكنانة لا يصطلى بنارهم في استحكام المعرفة بالامور وحسن
الاحاطة بها ومفعول تعلمون متروك كانه قيل وانتم من اهل العلم والمعرفة والتوبيخ فيه أكد اي انتم
العرفان المميزون ثم ان ما انتم عليه في امر ديانتم من جعل الاصنام لله اندادا هو غاية الجهل ونهاية
سخافة العقل - ويجوز ان يقدر وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ انه لا يماثل - او انتم تعلمون ما بينه وبينها من التفاوت - او وانتم
تعلمون انها لا تفعل مثل أفعاله كقوله تعالى هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكُمْ مِنْ شَيْءٍ * لَمَّا احْتَجَّ عَلَيْهِمْ
بما يثبت الوجدانية ويحققها ويبطل الشرك ويديمه وعلم الطريق الى اثبات ذلك وتصحيحه و
عرفهم ان من اشرك فقد كابر عقله وغطى على ما انعم عليه من معرفته وتمييزه عطف على ذلك ما هو
الحجة على اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما يدحض الشبهة في كون القرآن معجزاً وارههم
كيف يتعرفون اهو من عند الله كما يدعي ام هو من عند نفسه كما يدعون بارشادهم على ان يحجزوا انفسهم
ويذوقوا طبايعهم وهم ابناء جنسه واهل جلدته - فان قلت لم قيل مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ لفظ التنزيل دون الانزال - قلت
لان المراد النزول على سبيل التدريج والتنجيم وهو من محازة لمكان التحدي وذلك انهم كانوا يقولون لو كان
هذا من عند الله مخالفا لما يكون من عند الناس لم ينزل هكذا نجوما سورة بعد سورة وآيات غيب آيات على
حسب النوازل وكفاء الحوادث وعلى سنن ما نرى عليه اهل الخطابة والشعر من وجود ما يوجد منهم
مفرقا حيناً فحيناً وشياً فشيئاً حسب ما يعين لهم من الاحوال المتجددة والحاجات السانحة لا يلقي الناظم
ديوان شعرة دفعة ولا يرمي الناثر بمجموع خطبه او رسائله ضربة فلو انزله الله لانزله خلاف هذه العادة جملة
واحدة قال الله تعالى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نَزَّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاَحَدَةً فَقِيلَ ان ارتبتم في هذا الذي وقع
انزله هكذا على مهل وتدريج فها تواتوا انتم نوبة واحدة من نوبه وهلموا نجماً فرداً من نجومه سورة من
اصغر السور او آيات شتى عقديات وهذه غاية التبكيك ومنتهى ازاحة العلال - وقري على عبادنا يريد
رسول الله وأمنه * و [السورة] الطائفة من القران المترجمة التي اقلها ثلث آيات واورها ان كانت اصلاً فاما
ان تسمى بسورة المدينة وهي حائطها لانها طائفة من القران محدودة مسكوزة على حياها كالباد المسور ولانها
مكتوبة على فذون من العلم واجناس من الفوائد كاحتواء سورة المدينة على ما فيها - واما ان تسمى بالسورة التي
هي الرتبة - قال النابغة * وارهط حراب وقد سورة * في المسجد ليس غراباً بطار * لاحد معنيين لان السور

فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ إِندَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٠﴾

ما معنى اخراج الثمرات بالماء و انما خرجت بقدرته و مشيئته - قلت المعنى انه جعل الماء سببا في خروجها و مادة لها كماء الفحل في خلق الولد و هو قادر على ان ينشئ الاجناس كلها بلا اسباب و لا مواد كما انشأ نفوس الاسباب و المواد و لكن له في انشاء الاشياء مدرجا لها من حال الى حال و ناقلا من مرتبة الى مرتبة حكما و دواعي يجدد فيها لملائكته و الأنظار بعيون الاستبصار من عبادة عبدا و انكارا سالحة و زيادة طمانينة و سكون الى عظيم قدرته و غرائب حكمته ليس ذلك في انشاءها بغنة من غير تدريج و ترتيب * و [من] في من الثمرات للتبعيض بشهادة قوله تعالى فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ و قوله فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ - و لان المنكرين اعني [ماء] و [رزقا] يكتنفانه و قد قصد بتذكيرهما معنى البعضية فكانه قيل و انزلنا من السماء بعض الماء فاخرجنا به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم وهذا هو المطابق لصحة المعنى لانه لم ينزل من السماء الماء كله و لا اخرج بالمطر جميع الثمرات و لا جعل الرزق كله في الثمرات - و يجوز ان تكون للبيان كقولك انفقْتُ من الدراهم الفا - فان قلت فبم انتصب رزقا - قلت ان كانت من للتبعيض كان انتصابه بانه مفعول له و ان كانت مبيدته كان مفعولا لاخراج * فان قلت [فالثمر] المخرج بماء السماء كثير جم فام قيل الثمرات دون الثمر و الثمار - قلت فيه وجهان - احدهما ان يقصد بالثمرات جماعة الثمرة التي في قولك فلان ادركت ثمرة بستانه تريد ثماره و نظيره قولهم كلمة الحويدرة لقصيدته و قولهم للقربة المدرة و انما هي مدر متلاحق - و الثاني ان الجموع يتعاور بعضها موقع بعض لالتقائهما في الجمعية كقوله تعالى كم تركوا من جنات - و ثلثة قرور و تعضد الوجه الاول قراءة محمد بن السمينغ من الثمرة على التوحيد * و [كم] صفة جارئة على الرزق ان اريد به العين و ان جعل اسما للمعنى فهو مفعول به كانه قيل رزقا اياكم - فان قلت بم تعلق فلا تجعلوا - قلت فيه ثلثة اوجه - ان يتعلق بالامر اي اعبدوا ربكم فلا تجعلوا لله اندادا لان اصل العبادة و اساسها التوحيد و ان لا يجعل لله ندا و لا شريك - او بلعل على ان ينتصب تجعلوا انتصاب فاطاع في قوله عز وجل لعلي ابغ الاسباب اسباب السموات فاطاع الى الله موسى في رواية حفص عن عام اي خلقكم لكي تتقوا و تخافوا عقابه فلا تشبهوه بخلقه - او بالذي جعل لكم اذا رفعته على الابتداء اي هو الذي حثكم بهذه الايات العظيمة و الدلائل الذبيرة الشاهدة بالوحدانية فلا تتخذوا له شركاء * و [الذد] المثل و لا يقال الا لاملل المختلف المناوي قال جرير * اتيما تجعلون الي ندأ * و ما تيم لذي حسب نديد * و ناددت الرجل خالفته و نافوته من ند ندر و اذا نفر و معنى قولهم ليس لله ند و لا ضد نفي ما يسد مسده و نفي ما يذابه - فان قلت كانوا يسمون اعنابهم باسمه و يعظموننا بما يعظم به من القرب و ما كانوا يزعمون انها تتألف الله و تذاويه - قلت لما تقربوا اليها و عظموها و سموها اليه اشبهت حالهم من يعتقد انها الهة مثله قدرة على مخالفته و مضادته فتقيل لهم ذلك على سبيل التهكم و كما تيكم بهم بلفظ الذد شنع عابهم و استفزع شانتهم بان جعلوا اندادا كثيرة

الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً

المرجو منهم ان يتقوا لترجم امرهم وهم مختارون بين الطاعة والعصيان كما ترجمت حال المرتجي بين ان يفعل وبين ان لا يفعل و مصداقه قوله عز وجل لِيُبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا و انما يبلو و يختبر من يخفى عليه العواقب ولكن شبهه بالاختبار بناء امرهم على الاختيار - فان قلت كما خلق المخاطبين لعالم يتقون فذلك خلق الذين من قبلهم لذلك فلم قصره عليهم دون من قبلهم - قلت لم يقصره عليهم ولكن غلب المخاطبين على الغائبين في اللفظ والمعنى على ارادتهم جميعا - فان قلت فهلا قيل تعبدون لاجل اعبدا و اتقوا لكان تتقون ليتجارب طرفا النظم - قلت ليست التقوى غير العبادة حتى يودي ذلك الى تناقض النظم و انما التقوى فُضارى امر العابد و مُنتهى جهده فاذا قال اعبدوا ربكم الذي خلقكم للاستيلاء على اقصى غايات العبادة كان ابعث على العبادة و اشد الزامها لها و اثبت لها فى النفوس و نحوه ان تقول لعبدك احمل خريطة الكتب فما ملكتك يميني الا اجر الاثقال و لو قلت لحمل خريطة الكتب لم يقع من نفسه ذلك الموقع * قد سمعنا و تعالى من موجبات عبادته و ملازمات حق الشكر له خلقهم احياء قادرين اولاً لانه سابقة اصول النعم و مقدمتها و السبب فى التمكن من العبادة و الشكر و غيرهما - ثم خلق الارض التي هي مكانهم و مستقرهم الذي لا بد لهم منه و هي بمنزلة عرصة المسكن و متقلبه و مفترشه - ثم خلق السماء التي هي كالقبة المضروبة و الخيمة المطبقة على هذا القرار - ثم ما سواه عز وجل من شبه عقد الذكاح بين المقلّة و المظنة بانزال الماء منها عليها و الاخراج به من بطنها اشباه النسل المنتج من الحيوان من الوان الثمار رزقا لبني آدم ليكون ذلك لهم معتبرا و متسلّفا الى النظر الموصل الى التوحيد و الاعتراف و نعمة يتعرفونها فيقابلونها بالزوم الشكر و يتفكرون في خلق انفسهم و خلق ما فوقهم و تحتهم و ان شياً من هذه المخلوقات كلها لا يقدر على ايجاد شئ منها فيتيقنوا عند ذلك ان لا بد لها من خالق ليس كمثليها حتى لا يجعلوا المخلوقات له اندادا و هم يعلمون انها لا تقدر على نحو ما هو عليه قادر - و الموعول مع صلته اما ان يكون في محل الذنب و صفا كالذي خلقكم او على المدح و التعظيم و اما ان يكون رفعا على الابداء و فيه ما فى الذنب من المدح - و قرأ يزيد الشامي بساطاً و قرأ طلحة مهاداً - و معنى جعلها فراشا و بساطا و مهادا للناس انهم يقعدون عليها و ينامون و يتقالبون كما يتقالب احدهم على فراشه و بساطه و مهاده - فان قلت هل فيه دليل على ان الارض مُسطحة و ليست بكروية - قلت ليس فيه الا ان الناس يفترضونها كما يفعلون بالمفارش و سواء كانت على شكل السطح او شكل الكرة فالافتراض غير مستنكر و لا مدفوع لعظم حجمها و اتساع جرمها و تباعد اطرافها و اذا كان متسهلا فى الجبل و هو وتد من اوتاد الارض فهو فى الارض ذات الطول و العرض اسهل * و [البناء] مصدر سمي به المبني بيتا كان او قبة او خباء او طرفا و ابدية العرب اخبيتهم و منه بنى على امرأته لانيم كانوا اذا تزوجوا ضربوا عليها خباء جديدا - فان قلت

اعْبُدُوا رَبَّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٢٠﴾

والنية و غيرها و ما لا بد للفعل منه فهو مندرج تحت الامر به، و ان لم يذكر حيث لم يفعل الآ به
وكان من لوازمه على ان مشركي مكة كانوا يعرفون الله و يعترفون به و لكن سألهم من خلقهم
ليقولوا لله - فان قلت فقد جاءت قوله [اعْبُدُوا] متدارلا شيئين معا - الامر بالعبادة - و الامر بزيادةها - قلت
الازدياد من العبادة بعبادة و ليس شيئا اخر * فان قامت [ربكم] ما المراد به - قامت كان المشركون
معتقدين ربوبيتين ربوبيه الله و ربوبيه الالهيم فان خصوا بالخطاب فالمراد به اسم يشترك فيه رب السموات
والارض و الالهة التي كانوا يسمونها اربابا فكان قوله اَلَّذِي خَلَقَكُمْ صفة موصفة مميزة و ان كان الخطاب للفرق
جميعا فالمراد به ربكم على الحقيقة * و [الَّذِي خَلَقَكُمْ] صفة جرت عاينه على طريق المدح و التعظيم و لا يمتنع
هذا الوجه في خطاب الكفرة خاصة الا ان الاول اوضح و اصح * و [لخلق] ايجاد الشيء على تقدير و استواء
يقال خلق النعل اذا قدرها و سواها بما يقاس - و قرأ ابو عمرو خَلَقْتُمْ بالادغام * و قرأ ابو السميغ و خَلَقَ
مَنْ قَبْلَكُمْ و في قراءة زيد بن علي و الَّذِيْنَ مَنْ قَبْلَكُمْ و هي قراءة مشككة و وجهها على اشكالها ان يقال
اقسم المرصول الثاني بين الاول و صلته تاكيدا كما اقسام جرير في قوله * ع يا تيم تيم عدي لا ابا لم * تيم الثاني
بين الاول و ما اضيف اليه و كذا قسمهم ام الاضافة بين المضاف و المضاف اليه في لا ابا لك * و [لعل] للترجي او
الاشفاق تقول لعل زيدا يكرمني و لعله يبغيني و قال الله تعالى لَعَلَّ يَذْكُرُ اَوْ يَجْشَى - لَعَلَّ اَسْأَلَةَ قَرِيْبُ
الا ترى الى قوله و الَّذِيْنَ اٰمَنُوا مَشْفُوعُونَ مِنْهَا و قد جاءت على سبيل الاطماع في مواضع من القرآن و لكن
لانه اطماع من كريم رحيم اذا اطعم فعَل ما يطعم فيه لا مسئلة ليجري اطعامه مجرى وعدة المحتوم و فاءه
به - قال من قال ان لعل بمعنى كي و لعل لا تكون بمعنى كي و لكن الحقيقة ما القيت اليك و ايضا فمن
ديدن الملوك و ما عاينه اوضاع امورهم و رسومهم ان يقتضوا في مواعيدهم التي يوظفون انفسهم على انجازها
على ان يقولوا عسى و لعل و نحوهما من الكلمات او تخيلوا اختا او يظفر منهم بالمرزة او الابتسامه او
النظرة السلوة فاذا تنظر على شيء من ذلك منهم لم يبق المطالب ما عديم شك في التجاح و الفوز
بالمطرب فعلى مثله ورد كلام مالك الملك ذي العزة و الكبرياء - او تجيء على طريق الاطماع دون التحقيق
لثلايتكل اعباد كقوله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُغْفِرَ تَنبَاهُ سَيِّئَاتِكُمْ -
فان قلت فالعل التي في الآية ما معناها و موقعها - قلت ليست مما ذكرناه في شيء لان قوله خلقكم
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ لا يجوز ان يحتمل على رجاء الله تعالى تقواهم لان الرجاء لا يجوز على عالم الغيب و الشهادة
و حمله على ان يخلقهم راجين للتقوى ليس بسديد ايضا و لكن لعل و انعة في الآية موقع المجاز لا الحقيقة
لان الله تعالى خلق عباده ليتعبدوهم بالتكليف و ركب فيهم العقول و الشهوات و ازاح العلة في اقدارهم
و تمكينهم و هداهم للتجدين و وضع في ايديهم زمام الاختيار و اراد منهم الخير و التقوى فهم في صورة

يَا أَيُّهَا النَّاسُ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٣

ومواردك نبيته بانتفادك نحوه فضل تذييه واستدعيت اصغائه الى ارشادك زيادة استدعاء و اوجدته بالانتقال من الغيبة الى المواجهة هاراً من طبعه ما لا يجده اذا استمرت على لفظ الغيبة وهكذا الافتنان في الحديث والخروج فيه من صنف الى صنف يستفتح الاذان للاستماع ويستهبش الانفس للقبول - وبلغنا باسناد صحيح عن ابراهيم عن علقمة ان كل شيء نزل فيه يا ايها الناس فهو مكّيّ ويا ايها الذين آمنوا فهو مدنيّ - فقوله تعالى [يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ] خطاب لمشركي مكة - ويا حرف وضع في اصله لنداء البعيد - وها صوت يهتف به الرجل بمن يناديه اما نداء القريب فله آي والهمزة ثم استعملت في مذادة من سها وغفل وان قرب تنزلاً له منزلة من بعد فاذا نودي به القريب المفاطن فذلك للتأكيد الموزن بان الخطاب الذي يتلوه معني به جداً - فان قلت فما بال الداعي يقول في جوارحه يا ربّ ويا الله وهو اقرب اليه من حبل الوريد واسمع به وابصر - قلت هو استقصار منه لنفسه واستبعاد لها من مظان الزلفى وما يقربه الى رضوان الله و منازل المقربين هضماً لنفسه و اقراراً عليها بالتفريط في جنب الله مع فرط التباك على استجابة دعوته و الاذن لندائه و ابتهاجه و [آي] وعلته الى نداء ما فيه الالف واللام كما ان ذو الذي وصلتان الى الوصف باسماء الاجناس و وصف المعارف بالجميل وهو اسم مبهم يفنقر الى ما يوضحه و يزيل ابهامه فلا بد ان يردفه اسم جنس او ما يجري مجراه و يتصف به حتى يتضح المقصود بالنداء فالذي يعمل فيه حرف النداء هو آي و الاسم التابع له صفته كقولك يا زيد الظريف الا ان آي لا يستقل بنفسه استقلال زيد فام ينفك من الصفة وفي هذا التدرج من الابهام الى التوضيح ضرب من التأكيد والتشديد - و كلمة التذييه المتكتمة بين الصفة و موصوفها لغائدتين معاضدة حروف النداء و مكلفته بتأكيد معناه و وقوعها عوضاً مما يستحقه آي من الاضافة - فان قلت لم كثر في كتاب الله النداء على هذه الطريقة ما لم يكثر في غيره - قلت لاستقلاله باوجه من التأكيد و اسباب من المبالغة لان كل ما نادى الله له عبادة من اوامره و نواهيه و عظامه و زواجره و وعده و وعيده و اقتصاص اخبار الامم الدارجة عليهم و غير ذلك مما نطق به كتابه امر عظام و خطر جسم و معان عليهم ان يتدبثوا لها و يميلوا بقلوبهم و بصائرهم اليها وهم عنها غافلون فاقتضت الحال ان ينادوا بالآدك الاباغ - فان قلت لا يخلو الامر بالعبادة من ان يكون متوجياً الى المؤمنين و الكافرين جميعاً او الى كفار مكة خاصة على ما روي عن علقمة و الحسن فالمؤمنون عابدون ربهم فكيف أمرو بما هم ملتبسون به و هل هو الا تقول القائل • شعر • فلو اني فعلتُ كنتُ كمن • تسأله و هو قائم أن يقوم • و اما الكفار فلا يعرفون الله ولا يُقرّون به فكيف يعبدونه - قلت المراد بعبادة المؤمنين ازيادهم منها و اقبالهم و ثباتهم عليها و اما عبادة الكفار فمشرط فيها ما لا بد لها منه وهو الاقرار كما يشترط على المأمور بالصلوة شرائطها من الوضوء

وَإِذَا أَظْلَمَ عَائِدِمٌ فَأَمُوا ط وَتَوَشَّأَ اللَّهُ لَدَهَبَ بِسَمْفِمْ وَ أَبْصَارِهِمْ ط إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٤

ازداد فيوعدو - فإن قلت كيف قيل مع الاضائة كلما ومع الاظلام اذا - فقلت لانهم حراس على وجود ما همهم به معقود من امكان المشي و تأتية فكلما صادفوا منه فرصة انتهزها و ليس كذلك التوقف و التخبس * و [اظلم] يحتمل ان يكون غير متعد وهو الظاهر و ان يكون متعديا منقولاً من ظام الليل و تشهد له قراءة يزيد بن فطيب اظلم على ما لم يسم فاعله و جاء في شعر حبيب بن اوس * شعر * هما اظلما حالياً ثممت اجلياً * طلاميهما عن وجه امرئ اشيب * وهو و ان كان محذوا لا يستشهد بشعرة في اللغة فهو من علماء العربية فاجعل ما يقوله بمنزلة ما يرويه - الا ترى الى قول العلماء الدليل عايد بيت الحماسة فيقتدون بذلك لوثوقهم بروايته و اتقانه * و معنى [قاموا] وقفوا و ثبتوا في مكائهم و منه قامت السرق اذا ركذت و قام الماء جمداً * و مفعول [شاء] محذوف لان الجواب يدل عايد - و المعنى و لو شاء الله ان يذهب بسمعهم و ابصارهم لذهب بها و لقد تكاثر هذا الكذب في شاء و اراد لا يكادون يدرون المفعول الا في الشيء المستغرب ككسر قوله * ع * فلو شئت ان ابكي دما لبكيتك * و قوله تعالى لو اردنا ان نخذلهم لولا ان الله ان يخذل و ادأ - و اراد و لو شاء الله لذهب بسمعهم بتصريف الرد و ابصارهم بزميض البرق - و قرأ ابن ابي عمير لان ذهب باسماءهم بزيادة الباء كقوله تعالى و لا نلقوا بايديكم * و [الشيء] ما صح ان يعام و يخبر عنه قال سيدي في سائفة الباب المترجم بباب مجاري او اخر الكلم من العربية و انما يخرج التناييت من التذكير الا ترى ان الشيء قد يقع على كل ما اخبر عنه من قبل ان يعام اذكر هوام اثنى - و الشيء مذكرو هوام العام كما ان الله اخص الخاص بجري على الجسم و العرض و القديم و الحديث تقول شي لا الاشياء اي معلوم لا كسائر المعلومات و على المعدوم و المحال - فان قلت كيف قيل على كل شيء قدير في الاشياء ما لا تعلق به للقادر كالمستحيل و فعل قادر آخر - فقلت مشروط في حد القادر ان لا يكون الفعل مستحيلاً فالمستحيل مستثنى في نفسه عند ذكر القادر على الاشياء كلها فكله قيل على كل شيء مستقيم قدير و نظيرة فلان امير على الناس اي على من و راءه منيهم و لم يدخل فيهم نفسه و ان كان من جملة الناس و اما الفعل بين قادرين فمختلف فيه - فان قلت مم اشتقاق القدير - فقلت من التقدير الاء يوقع فعاه على مقدار قوته و استطاعته و ما يتميز به عن العاجز * لما عده الله تعالى فرق المكلفين من المؤمنين و الكفار و المنافقين و ذكر صفاتهم و احوالهم و مصارف امورهم و ما اختصت به كل فرقة مما يسعدها و يشقيها و يخطيها عند الله تعالى و يردينا اقبل عايدم بالخطاب و هو من الالتفات المذكور عند قوله تعالى ايك نعبد و اياك نستعين و هو من الكلام جزل فيه هز و تحريك من السامع كما انك اذا قلت لصاحبك حاكيا عن ثالث لكما ان فلانا من قصته كيت و كيت فقصت عليه ما فرط منه ثم عدلت بخطابك الى الثالث نقلت يا فلان من حقلك ان تلزم الطريقة الحميدة في مجاري امورك و تستوي على جادة السداد في مصادرك

يَكَاذِبُ بَخَطًا أَبْصَارَهُمْ ۖ كَمَا أَصَاءَ لَهُمْ مَسْئُورًا فِيهِ ۝

يحصرها كقوله تعالى فَأَعْسَلُوا وُجُوهَهُمْ وَأَيْدِيَهُمْ - فَاذْطَمَوْا أَيْدِيَهُمَا اراد البعض الذي هو الى المرفق و الذي الى الرُسغ و ايضا ففي ذكر الاعابع من المبالغة ما ليس في ذكر الانامل - فان قلت فلا يصح التي تُسَدِّبها الاذن اصبح خاصة فام ذكر اسم العام دون الخاص - قلت لان السبابة فعالة من السبب فكان اجتذابها اولى بأداب القرآن - الا ترى انهم قد استبشعوها فَكَدَّوْا عنها بِأَسْتَبْجَةٍ والسباحة والمهالمة والدناءة - فان قلت فهلا ذكر بعض هذه الكذابات - قلت هي الفاظ مستحدثة لم يتعارفها الناس في ذلك العهد و انما احدها بعد * وقوله [مِنَ الصَّوَاعِقِ] متعلق بيجعون اي من اجل الصواعق يجعون اصابعهم في اذانهم كقولك سقاه من العيمة - والصاعقة قصفه رعد تنقض معها شقة من نار قالوا تذوق من السحاب اذا اصطفت اجرامه وهي نار لطيفة حديدة لا تمر بشيء الا اتت عليه الا انها مع حدتها سريرة الخمود يحكى انها سقطت على نحلة فاحرقت نحو النصف ثم طفأت - ويقال صعقت الصاعقة اذا اهلكته فصعق اي مات اما بشدة الصوت او بالحرق - ومنه قوله تعالى وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا - وقرأ الحسن من الصواعق وليس بقلب للصواعق لان كلا البذائين سواء في التصرف و اذا استويا كان كل واحد بناء على حياله - الا تراك تقول صعقه على راسه و صعق الديك و خطيب مضع مجهر بخطبته - ونظيره جذب في جذب ليس بقلبه لاستواءهما في التصرف - و بناءها اما ان يكون صفة لقصفة الرعد او للرد والتاء للمبالغة كما في الراوية او مصدرا كالكاذبة والعاقبة * وقرأ ابن ابي ليلى حذار الموت وانتصب على انه مفعول له كقوله * ع * واغفر عوراء الكرم انخارة - و [الموت] فساد بذية الحيوان وقيل عرض لا يصح معه احساس معاقب للحيوة * ر [احاطة الله بالكافرين] مجاز والمعنى انهم لا يفترونه كما لا يفوت المحاط به المحيط به حقيقة وهذه الجملة اعتراض لا محل لها * و [الخطف] الخذ بسرعة وقرأ مجاهد يَخْطِفُ بكسر الطاء و الفتح اقصم و اعلى و عن ابن مسعود يَخْطِفُ و عن الحسن يَخْطِفُ بفتح الياء والخاء و اصله يَخْطَفُ وعنه يَخْطِفُ بكسرهما على اتباع الياء الخاء و عن زيد بن علي يَخْطِفُ من خَطَفَ و عن ابي يَخْطِفُ من قوله وَيَخْطِفُ النَّاسُ مِنْ حَوَائِمِهِمْ * [كَمَا أَصَاءَ لَهُمْ] استيناف ثالث كانه جواب لمن يقول كيف يصنعون في تارتي خُفِرَق البرق و خفيتة وهذا تمثيل لشدة الامر على المنافقين بشدة على اصحاب الصيِّب و ماهم فيه من غاية التحير و الجهل بما يأتون و ما يذرون اذا صادفوا من البرق خفقة مع خوف ان يخطف ابصارهم انتهزوا تلك الخفقة فرصة فخطوا خطرات يسيرة فاذا خفي و فتر لعانه بقوا واقفين متقيدين عن الحركة - وَكَوْشَاءَ اللَّهُ لَزَادَ فِي قَلْبِهِ الرعد فاعمهم او في ضوء البرق فاعمهم * و [اصاء] اما متعد بمعنى كلما نور ايم ممشى و مسالكا اخذره و المفعول محذوف - و اما غير متعد بمعنى كلما امع لهم مشوا في مطرح نورة و ملقى ضوءه - وتعنه قراءة ابن ابي عبدلة كلما ضاء لهم * و [المشي] جنس الحركة المحصورة فاذا اشتد فهو سعي فاذا

يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حُدُورَ الْمَوْتِ ط وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٢٠﴾

كما ذكرت النار في التمثيل الاول - و قرئ كصائب - والصيب ابلغ * [و السماء] هذه المظلة وعن الحسن انها مروج مكفوف - فان قلت قوله من السماء ما الفائدة في ذكره والصيب لا يكون الا من السماء - قلت الفائدة فيه انه جاء بالسماء معرفة فنفى ان يتصوب من سماء ابي من أفق واحد من بين سائر الافاق لان كل افق من آفاقها سماء كما ان كل طبقة من الطبقات سماء في قوله تعالى وَ أَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا والدليل عليه قوله * ع * و من بعد ارض بيننا و سماء * والمعنى انه غمام مطبق أخذ بأفاق السماء و كما جاء بصيب و فيه مبالغت من جهة التركيب و البناء و التذكير امد ذلك بان جعله مطبقا و فيه ان السحاب من السماء ينحدر و منها ياخذ ماء لا كزعم من يزعم انه ياخذه من البحر و يريده قوله تعالى وَ يُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ - فان قلت بم ارتفاع ظلمات - قلت بالظرف على الاتفاق لا عمادة على موصوف * و [الرعد] الصوت الذي يسمع من السحاب كان اجرام السحاب تضرب و تنتفض اذا حدثها الريح فتصوت عند ذلك من الارتعاد * [البرق] الذي يلعب من السحاب من برق الشفق بريقا اذا لمع - فان قلت قد جعل الصيب مكانا للظلمات فلا يخلو من ان يراد به السحاب او المطر فايهما اريد فما ظلماته - قلت اما ظلمات السحاب فاذا كان اسحيم مطبقا فظلماته سحيمته و تطبيقه مضمومة اليهما ظامة الليل واما ظلمات المطر فظلمة تكاسفه و انتساجه بتتابع القطر و ظامة اظلال غمامه مع ظلمة الليل - فان قلت كيف يكون المطر مكانا للبرق و الرعد و انما مكثهما السحاب - قلت اذا كانا في اعلاه و مصبه و ملتبسين في الجملة به فهما فيه - الا تراك تقول فلان في الباد و ما هو منه الا في حيز يشغله جرمه - فان قلت هلا جمع الرعد و البرق آخذاً بالأبغ كقول البحثري * يا عارضاً متلفعاً ببرودة * يختمال بين بروقه و رعوده * و كما قيل ظلمات - قلت فيه وجهان - احدهما ان يراد العينان و لکنهما لما كان مصدرين في الاصل يقال رعدت السماء رعداً و برقت برقا روعي حكم اهلينا بان ترك جمعهما و ان اريد معنى الجمع - و الثاني ان يراد الحدثنان كانه قيل و ارعاد و ابراق و انما جاءت هذه الاشياء منكرات لان المراد انواع منها كانه قيل فيه ظلمات داجية و رعد قاصف و برق خاطف * و جاز رجوع الضمير في [يَجْعَلُونَ] الى اصحاب الصيب مع كونه محذوفا قائما مقامه الصيب كما قال الله تعالى اَوْهُمْ قَاتِلُونَ لان المحذوف باق معناه و ان سقط لفظه - الا ترى الى حسن كيف عول على بقاء معناه في قوله * يسقون من ورن البريص عليهم * بردي يصقق بالرحيق السلسل * حيث ذكر يصقق لان المعنى ماء بردي و لا محمل لقوله يجعلون لكونه مستانفا لانه لما ذكر الرعد و البرق على ما يورث بالشدّة و الهول فكان قائلاً قال فكيف حالهم مع مثل ذلك الرعد فقيل يجعلون اصابعهم في اذانهم ثم قال فكيف حالهم مع مثل ذلك البرق فقيل يكاد البرق يخطف ابصارهم - فان قلت روس الاصابع هو الذي يجعل في الاذن فقيل انا ملهم - قلت هذا من الاتساعات في اللغة التي لا يكاد الحاصر

لِرَجُلٍ - والصحيح الذي عليه علماء البيان لا يتخطونه ان التمثيلين جميعا من جملة التمثيلات المركبة دون
المفرقة لا يتكلف لواحد واحد شي يقدر شبيهه به وهو القول الفحل والمذهب الجزل - بيانه ان العرب تاخذ
اشياء فنادى معزولا بعضها من بعض لم ياخذ هذا بحجزة ذاك فَتَشَبَّهَ بِنَظَائِرِهَا كما فعل امرؤ القيس
وجاء في القرآن وَتَشَبَّهَ كَيْفِيَّةً حَاصِلَةٌ مِنْ مَجْمُوعِ اشْيَاءٍ قَدْ تَضَامَّتْ وَتَلَاعَقَتْ حَتَّى عَادَتْ شَيْئًا وَاحِدًا
باخر مثلها كقوله تعالى مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ اَلَا يَتَذَكَّرْنَ اَلَا يَرَوْنَ اَلَا يَتَذَكَّرْنَ اَلَا يَرَوْنَ اَلَا يَتَذَكَّرْنَ
من التوراة و آياتها الباهرة بحال الحمار في جهله بما يحمل من اسفار الحكمة وتسارى الحالتين عنده
من حمل اسفار الحكمة وحمل ما سواها من الاوقار لا يشعر من ذلك الا ما يمر بدفئه من الكد والتعب
و كقوله وَ اضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا اَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ الْمَرَادِ قَلَّةٌ بَقَاءُ زَهْرَةٍ الدُّنْيَا كَقَلَّةِ بَقَاءِ الْخَضِرِ
فاما ان يراد تشبيهه الافراد بالافراد غير منوط بعضها ببعض ومصيرة شيا واحدا فلا - فذلك لما وصف
وقوع المذائقين في ضلالتهم وما خبطوا فيه من الحيرة والدهشة شبت حيرتهم وشدة الامر عليهم بما يكابد
من طفئت ناره بعد ايقادها في ظامة الليل و كذلك من اخذته السماء في الليلة المظلمة مع رعد وبرق
و خوف من الصواعق - فَاَنْ قُلْتَ الَّذِي كُنْتَ تَقْدِرُهُ فِي الْمَفْرَقِ مِنَ التَّشْبِيهِ مِنْ حَذْفِ الْمُضَافِ وَ
هو قولك او كمثل ذوي صيب هل تقدر مثله في المركب منه - قُلْتَ لَوْلَا طَلَبَ الرَّاجِعِ فِي قَوْلِهِ يَجْعَلُونَ
أَمْبِئِعُمْ فِي اَذَانِهِمْ مَا يَرْجِعُ اِلَيْهِ لَكُنْتَ مُسْتَعْذِبًا عَنْ تَقْدِيرِهِ لِانِّي اِرَاعِي الْكَيْفِيَّةَ الْمُنْتَزِعَةَ عَنْ مَجْمُوعِ
الكلام فلا على اَوْي حَرْفِ التَّشْبِيهِ مَفْرُودٌ يَتَأْتَى التَّشْبِيهِ بِهِ اَمْ لَمْ يَلِ - اَلَا تَرَى اِلَى قَوْلِهِ اِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
الاية كيف ولى الماء الكاف وليس الغرض تشبيهه الدنيا بالماء و لا بمفرد آخر يتمثل لتقديره و مما هو
بين في هذا قول لبيد * و ما الناس الا كديار و اهله * بها يوم حلوها و غدوا بلاقع * لم يشبهه الناس بالديار
و انما شبه وجودهم في الدنيا و سرعة زوالهم و فناءهم بحلول اهل الديار فيها و وشك نهوضهم عنها و تركها
خلاء خاوية - فَاَنْ قُلْتَ اَيُّ التَّمَثِيلِينَ اَبَاغَ - قُلْتَ الثَّانِي لِانَّهُ اَدَّلَ عَلَى فَرْطِ الْحَيَاةِ وَشِدَّةِ الْاَمْرِ وَفِطْرَتِهِ وَ
لذلك آخروهم يتدرجون في نحو هذا من الاهون الى الاغظ - فَاَنْ قُلْتَ لَمْ عَطَفَ اَحَدُ التَّمَثِيلِينَ عَلَى
الآخر بحرف الشك - قُلْتَ اَوْ فِي اَصْلِهَا لِتَسَاوِي شَيْئَيْنِ فِصَاعِدًا فِي الشَّكِّ ثُمَّ اتَّسَعَ فِيهَا فَاسْتَعِيرَتْ لِلتَّسَاوِي
فِي غَيْرِ الشَّكِّ وَذَلِكَ نَحْوُ قَوْلِكَ جَالَسَ الْحَسَنُ اَوْ ابْنَ سَيْرِينَ تَرِيدُ اَنْتَ مَا سَيَّانَ فِي اسْتِصْوَابِ اَنْ يَجَالَسَا
و منه قوله تعالى وَ لَا تَطْعَمُ مِنْهُنَّ اُثْمًا اَوْ كَقُورًا اَيِ الْاُثْمِ وَ الْكُفُورِ مَتَسَاوِيَانِ فِي وُجُوبِ عَصْيَانِهِمَا - فَذَلِكَ
قوله [اَوْ كَصَيْبٍ] معناه ان كيفية قصة المنافقين مشبهة بكيفية هاتين القصتين و ان القصتين
سواء في استقلال كل واحد منهما بوجه التمثيل فبايتهما متانتها فانت مصيب و ان متانتها
بهما جميعا فذلك - وَالصَّيْبُ الْمَطَرُ الَّذِي يَصُوبُ اَيِ يَنْزِلُ وَيَقَعُ وَيُقَالُ لِلسَّحَابِ اَيضًا صَيْبٌ - قَالَ
الشماع * ع * وَاسْمُ دَانَ صَادِقُ الرَّعْدِ صَيْبٌ * وَتَذَكِيرُ صَيْبٍ لَانَّهُ اَرِيدُ نَوْعَ مِنَ الْمَطَرِ شَدِيدِ هَائِلِ

أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ ۚ

واضاه الحق - فان قلت هل يسمى ما في الآية استعارة - قلت مختلف فيه و المحققون على تسميته تشبيها بليغا لا استعارة لان المستعار له مذكور وهم المنافقون والاستعارة انما تطلق حيث يطوى ذكر المستعار و يجعل الكلام خلوا عنه صالحا لان يراك به المنقول عنه و المنقول اليه لولا دلالة الحال او نحوى الكلام كقول زهير * لدى اسد شاكى السلاح مقذف * له لبدا اظفاره لم تقلم * و من ثم ترى المقلقين السحرة منهم كانوا يتناسون التشبيه و يضربون عن توهمه صفحا - قال ابو تمام * و يصعد حتى يظن الجهول * بال له حاجة فى السماء * و لبعضهم * لا تحسبوا ان في سرباله رجلا * ففیه غيث و لئى مسبل مشبل * و ليس لقائل ان يقول طوى ذكرهم عن الجملة لحذف المبتدأ فاتسلق بذلك الى تسميته استعارة لانه فى حكم المنطوق به نظيره قول من يخاطب الحجاج * اسد علي و فى الحرور نعامة * فتخاض تغفر عن صفير الصافر * و معنى [لا يرجعون] انهم لا يعودون الى الهدى بعد ان باعوه - او عن الضلالة بعد ان اشتروها تسجيلا عابهم بالطبع - او اراد انهم بمنزلة المتكبرين الذين بقوا جامدين فى مكذاتهم لا يبرحون و لا يدرون ان يتقدمون ام يتأخرون و كيف يرجعون الى حيث ابتدوا منه * ثم تذى الله سبحانه فى شانهم بتمثيل آخر ليكون كشفا لحالهم بعد كشف و ايضاحا غب ايضاح و كما يجب على البلاغ فى مظان الاجمال و الايجاز ان يجعل و يوجز فكذاك الواجب عليه فى موارد التفصيل و الاشباع ان يفصل و يشبع و انشد الجاحظ * يرمون بالخطب الطوال و تارة * وحي الملاحظ خيفة الرقيب * و مما تذى من التمثيل فى التنزيل قوله و ما يستوى الاعمى و البصير و لا الظلمات و لا النور و لا الظل و لا الحرور و ما يستوى الاحياء و لا الاموات و الا ترى الى ذى الرمة كيف صنع فى قصيدته * ع * اذاك ام نمش بالوشى الكرمه * ع * اذاك ام خاضب بالسبي مرتعه * فان قلت قد شبهه المنافق فى التمثيل الاول بالمستوقد نارا و اظهاره الايمان بالاضاءة و انقطاع انتفاعه بانطفاء النار فماذا شبهه فى التمثيل الثانى بالصيب و بالظلمات و بالرع و بالبرق و بالصواعق - قلت لقائل ان يقول شبهه دين الاسلام بالصيب لان القلوب تحيى به حيوة الارض بالمطر - و ما يتعلق به من شبه الكفار بالظلمات - و ما فيه من الوعد و الوعيد بالرع و البرق - و ما يصيب الكفرة من الافزاع و البلايا و الفتن من جهة اهل الاسلام بالصواعق - و المعنى او كمثل ذوى صيب و المراد كمثل قوم اخذتم السماء على هذه الصفة فلقوا منها ما لقوا - فان قلت هذا تشبيه اشياء باشياء فابن ذكر المشبهات و هلا صرح به كما فى قوله و ما يستوى الاعمى و البصير و اندبن امدوا و عملوا الصالحات و لا المسىء - و فى قول امرئ القيس * كان قلوب الطير رطبا و يابسا * لدى و كرها العذاب و الحشف البالي * قلت كما جاء ذلك صريحا فقد جاء مطويا ذكرا على سنى الاستعارة كقوله و ما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه و هذا مالح اجاج ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون و رجلا ساما

فان قلت فلم وصفت بالاضاءة - قلت هذا على مذهب قولهم للباطل صولة ثم يضمحل و لربح الضلالة عصفه
ثم تخفت و نار العرفج مثل لنزوة كل طمّاح - و الفرق بين اذهب و ذهب به ان معنى اذ هبه ازاله و جعله
ذاهبا و يقال ذهب به اذا استصحبه و مضى به معه و ذهب السلطان بماله اخذه فلما ذهبوا به اذا
لذهب كل الله بما خلق و منه ذهبت به الخيلاء و المعنى اخذ الله نورهم و امسكه و ما يمسك الله
فلا مرسل له فهو ابلغ من الازهار - و قرأ اليماني اذهب الله نورهم * [و ترك] بمعنى طرح و خلى اذا علق
بواحد كقولهم تركه ترك ظبي ظله فاذا علق بشيئين كان مضمنا معنى صير فيجري مجرى افعال القلوب
كقول عنتره * ع * فتركته جزر السباع يئشنة * و منه قوله تعالى و ترككم في ظلمات اصابهم في ظلمات ثم دخل
ترك فنصب الجزئين * و [الظلمة] عدم الذور و قيل عرض يذافي النور و اشتقاقها من قولهم ما ظلمك ان تفعل
كذا اي ما منعك و شغلك لانها تسد البصر و تمنع الرؤية - و قرأ الحسن ظلمات بسكون اللام - و قرأ اليماني
في ظلمة على التوحيد * و المفعول الساطع من [لا يبصرون] من قبيل المتروك المطرح الذي لا يلتفت الى
اخطاره بالبال لامن قبيل المقدّر المنوي كان الفعل غير متعد اصلا نحو يعمهون في قوله و يدركهم في
طغيانهم يعمهون - فان قلت فيم شبهت حالهم بحال المستوقد - قلت في انهم غبّ الاضاءة خبطوا
في ظلمة و تورطوا في حيرة - فان قلت و اين الاضاءة في حال المناق و هل هو ابداً إلا حائر خابط
في ظلمة الكفر - قلت المراد ما استضاءوا به قليلا من الانتفاع بالكامة المجرأة على السننم و وراء
استضاءتهم بنور هذه الكامة ظلمة النفاق التي ترمي بهم الى ظلمة سخط الله و ظلمة العقاب السرمد -
و يجوز ان يشبه بذهاب الله بنور المستوقد اطلاق الله اسرارهم و ما افتضحوا به بين المؤمنين و اتسموا به
من سمة النفاق - و الوجه ان يراد به الطبع لقوله صم بكم عمي فهم لا يرجعون - و في الآية تفسير آخر وهو
انهم لما وصغوا بانهم اشتدوا الصلابة باليدى عتّب ذلك بهذا التمثيل ليمتثل هداهم الذي باعوه بالنار المضيئة
ما حول المستوقد و الضلالة التي اشتروها فطبع بها على قلوبهم بذهاب الله بنورهم و تركه آياهم في
الظلمات و تنكير الذار للتعظيم * كانت حواسهم سليمة ولكن لما سدوا عن الاصاخة الى الحق مسامعهم و ابوا
ان ينطقوا به آسننهم و ان ينظروا و يتبصروا بعيونهم جعلوا كأنما ايفت مشاعرهم و انتقضت بذاتها التي
بنيت عليها للاحاساس و الادراك كقوله * شعر * صم اذا سمعوا خيرا ذكرت به * و ان ذكرت بسوء عندهم
اذنوا * ع * اصم عماساه سميع * و كقوله * اصم عن الشعي الذي لا اریده * و اسمع خالق الله حين ارید * و قوله *
فاصممت عمرا و اعميته * عن الجود و الفخر يوم الفخار * فان قلت كيف طريقته عند علماء البيان - قلت
طريقة قولهم هم ليوث للشجعان و بحور للاسخياء إلا ان هذا في الصفات و ذلك في الاسماء و قد جاءت
الاستعارة في الاسماء و الافعال جميعا تقول رايت ليوثا و لقيت صما عن التحير و دجا الاسلام

فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَّهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴿٢٠﴾

إذا سعد و علا - و النار جوهر لطيف مضي حار مسرق و النور ضوءها و ضوء كل نير و هو نقيض الظلمة و اشتقاقها من نار ينور إذا نفر لان فيها حركة و اضطرابا و النور مشتق منها * و [الاضاءة] فرط الانارة و مصداق ذلك قوله هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَ الْقَمَرَ نُورًا و هي في الآية متعدية و يحتمل ان تكون غير متعدية مسندة الى ما حوله و التانيث للحمل على المعنى لان ما حول المستوقد أماكن و أشياء - و تعضده قراءة ابن ابي عمير فَمَا ضَاءَتْ - و فيه وجه آخر و هو ان يستتر في الفعل ضمير النار و يجعل اشراق ضوء النار حوله بمنزلة اشراق النار نفسها على ان ما مزيدة او موصولة في معنى الامكنة * و [حوله] نصب على الظرف و تاليفه للدوران و الاطافة و قيل للعام حول لانه يدور - فَاَنْ قَالَتْ اَيْنَ جَوَابَ كَمَا - قَالَتْ فِيهِ وَجْهَان - احدهما ان جوابه ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ و الثاني انه محذوف كما حذف في قوله فَمَا ذَهَبُوا بِهِ و انما جاز حذفه لاستطالة الكلام مع امن الالباس للدلالة عليه و كان المحذف اولى من الاثبات لما فيه من الوجازة مع الاعراب عن الصفة التي حصل عليها المستوقد بما هو ابلغ من اللفظ في اداء المعنى كانه قيل فَمَا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ خَمِدَتْ فَبَقُوا خَابِطِينَ فِي ظِلَامٍ مَتَحِيرِينَ مَتَحْسِرِينَ على فوت الضوء خائبين بعد الكدح في احياء النار - فَاَنْ قَالَتْ فاذا قدر الجواب محذوفاً فيم يتعلق ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ - قَالَتْ يكون كلاما مستانفا كانهم لما شبهت حالهم بحال المستوقد الذي طفئت ناره اعترض سائل فقال ما بالهم قد اشبهت حالهم حال هذا المستوقد فقيل له ذهب الله بنورهم - او يكون بدلا من جملة التمثيل على سبيل البديان - فَاَنْ قَالَتْ قد رجح الضمير في هذا الوجه الى المنافقين فما مرجعه في هذا الوجه الثاني - قَالَتْ مرجعه الذي استوقد لانه في معنى الجمع و اما جمع هذا الضمير و توحيدة في حوله فللمحمل على اللفظ تارة و على المعنى أخرى * فَاَنْ قَالَتْ فما معنى اسناد الفعل الى الله تعالى في قوله ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ - قَالَتْ اذا طفئت النار بسبب سماوي ربح او مطر فقد اطفأها الله و ذهب بنور المستوقد - و وجه آخر و هو ان يكون المستوقد في هذا الوجه مستوقد نار لا يرضها الله ثم اما ان يكون نارا مجازية كنار الفتنة و العداوة للاسلام و تلك النار متقاصرة مدة اشتعالها قليلة البقاء الا ترى الى قوله كَلِمًا اَوْ قَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ اَظْفَأَهَا اللَّهُ و اما نارا حقيقية اوقدها الغواة ليتوصلوا بالاستضاءة بها الى بعض المعاصي و يتهدوا بها في طرق العيث فاطفأها الله و خيب امانتهم - فَاَنْ قَالَتْ كيف صح في النار المجازية ان توصف باضاءة ما حول المستوقد - قَالَتْ هو جار على طريقة المجاز المرشح فاحسن تدبيرة - فَاَنْ قَالَتْ هلا قيل ذهب الله بضوءهم لقوله فَمَا أَضَاءَتْ - قَالَتْ ذكر النور ابلغ لان الضوء فيه دلالة على الزيادة فلو قيل ذهب الله بضوءهم لأوهم الذهاب بالزيادة و بقاء ما يسمى نورا و الغرض ازالة النور عنهم و اساطمة اصل الا ترى كيف ذكر عقبيد و تركهم في ظلمات * و [الظلمة] عبارة عن عدم النور و انطامسه و كيف جمعها و كيف نكرها و كيف اتبعها ما يدل على انها ظلمة مبهمه لا يتولى فيها شيطان و هو قوله [لَا يُبْصِرُونَ] -

الربح و أن ظفروا بما ظفروا به من الاغراض الدنيوية لان الضال خاسر داسر و لانه لا يقال لمن لم يسلم له راس ماله قد ربح و ما كانوا مهتدين لطرق التجارة كما يكون التجار المتصرفون العلمون بما يربح فيه و يخسر * لما جاء بحقيقة صفتهم عقبها بضرب المثل زيادة في الكشف و تكميلاً للبيان و لضرب العرب الامثال و استحضار العلماء المثل و الدقائق المشان ليس بالخفي في ابراز خبئات المعاني و رفع الاستارعن الكفايق حتى تترك المتخيل في صورة المحقق و المتوهم في معرض المتيقن و الغائب كانه مشاهد - فيه تبيكيت للخصم الا انه و قمع لسورة الجامع الابي و لامر ما اكثر الله في كتابه المبين و في سائر كتبه امثاله و فسدت في كلام رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و كلام الانبياء و الحكماء قال الله تعالى و تِلْكَ اَلْاَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا اِلَّا الْعَالِمُونَ و من سور الانجيل سورة الامثال - و [المثل] في اصل كلامهم بمعنى المثل و هو النظير يقال مِثْلٌ و مِثْلٌ و مِثْلٌ كَشْبُهُ و شَبْدُهُ و شَبْدُهُ ثم قيل للقول السائر الممثل مضربه بمورده مِثْلٌ و لم يضرهوا مثلاً و لا رأوه اهلاً للتسيير و لا جديراً بالتداول و القبول الاقولا فيه غرابة من بعض الوجوه و من ثم حوفظ عليه و حمي من التغير - فان قلت ما معنى مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا و ما مثل المنافقين و مثل الذي استوقد ناراً حتى شبه احد المَثَلِينَ بصاحبه - قلت قد استعير المثل استعارة الاسد للمقدام للحال او الصفة او النقطة اذا كان لها شان و فيها غرابة كانه قيل حالهم العجيبة الشان كمثل الذي استوقد ناراً و كذلك قوله مَثَلُ الْجَنَّةِ النَّارِ و عَدِ الْمُتَّقُونَ اِي و فيما قصصنا عليك من العجائب قصة الجنة العجيبة - ثم اخذ في بيان عجائبها و لله المثل الاعلى اى الوصف الذي له شان من العظمة و الجلالة مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ و مَثَلُهُمْ فِي الْاِنْجِيلِ اِي صفتهم و شانهم المتعجب منه و لما في المثل من معنى الغرابة قالوا فلان مثله في الخير و الشر فاشتقوا منه صفة للعجيب الشان - فان قلت كيف مثالت الجماعة بالواحد - قلت وضع الذي موضع الذين كقوله و خضتم كالذي خاضوا - و الذي سوغ وضع الذي موضع الذين و لم يجز وضع القائم موضع القائمين و لا نحوه من الصفات امران احدهما ان الذي لكونه صلة اى وصف كل معرفة بجمله و تكاثر وقوعه في كلامهم و لكونه مستطالاً بصاة حقيق بالتخفيف و اذالك نهكوه بالحذف فحذفوا ياءه ثم كسرتة ثم اقتصروا به على اللام وحدها في اسماء الفاعلين و المفعولين - و الثاني ان جمعه ليس بمنزلة جمع غيره بالواو و النون انما ذلك علامة لزيادة الدلالة الا ترى ان سائر الموصولات لفظ الجمع و الواحد فيهن واحد - او قصد جنس المستوقدين او اريد الجمع او الفرج الذي استوقد ناراً على ان المنافقين و ذواتهم لم يشبهوا بذات المستوقد حتى يلزم منه تشبيه الجماعة بالواحد و انما شبهت قصتهم بقصة المستوقد و نحوه قوله تعالى مَثَلُ الَّذِينَ حَبِطُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَكُونُوا يُحْكِمُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ اَسْفَارًا و قوله يَنْظُرُونَ اِلَيْكَ نَظْرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ * و [وقود النار] سطوعها و ارتفاع لبيها و من اخواته و قَوْلُ فِي الْجَبَلِ

فَمَا رَاجَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿٢٠﴾

المواضحات الدُّرُورُ * و بالطويل العمر عمرا جيدرا * كما اشترى المسام اذ تنصرا * و عن وهب قال الله تعالى فيما يعيب به بني اسرائيل يتفقهون، لغير الدين و يتعلمون لغير العمل و يبتاعون الدنيا بعمل الآخرة - فان قلت كيف اشتروا الضلالة بالهدى و ما كانوا على هدى - قلت جعلوا لتمكينهم منه و اعراضه لهم كانه في ايديهم فاذا تركوه الى الضلالة فقد عطّوه و استبدلوه بها و لان الدين القيم هو فطرة الله التي فطر الناس عليها فكل من ضل فهو مُستبدل خلاف الفطرة - و [الضلالة] الجور عن القصد و فقد الهدى - يقال ضل منزله و ضل رُبص نَفَقَه فاستعير للذهاب عن الصواب في الدين * و [الربح] الفضل على راس المال و اذ لك سمي الشف من قولك اشف بعض و اده على بعض اذا فضله و لهذا على هذا شف * و [التجارة] صناعة التاجر وهو الذي يبيع و يشتري للربح و ناقة تاجرة كانها من حسننها و سمنها يبيع نفسها - و قرأ ابن ابي عبدلة تجاراتهم - فان قلت كيف اسند الخسران الى التجارة و هو اصحابها - قلت هو من الاسناد المجازي و هو ان يسند الفعل الى شئ يتأبس بالذي هو في الحقيقة له كما تابست التجارة بالمشتريين - فان قلت هل يصح ربح عبدك و خسرت جارتك على الاسناد المجازي - قلت نعم اذا دلت الحال و كذلك الشرط في صحة رايته اسدا و انت تريد المقدم ان لم يقم حالة الامة لم يصح - فان قلت هب ان شري الضلالة بالهدى وقع مجازا في معنى الاستبدال فما معنى ذكر الربح و التجارة كان ثمة مبايعة على الحقيقة - قلت هذا من الصنعة البدعية التي تبلغ بالمجاز الذروة العاليا وهو ان تساق كلمة مساق المجاز ثم تُقَيَّ بِاشْكَالِهَا و اخرات اذا تلاحقن لم تركلما احسن و يباجية و اكثر ماء و رونقا منه و هو المجاز المرثع و ذلك نحو قول العرب في البليد كان اذني قلبه خطاوان جعلوه كالحمار ثم رشموا ذلك و ما لتحقيق البلادة فادعوا لقباه اذنين و ادعوا لهما الخطل ليمتأوا البلادة تمثيلا يلحقها ببلادة الحمار مشاهدة معاينة و نحوه * شعر * و لما رايته النسر عز ابن داية * و عشش في و كربه جاش له صدري * لما شبه الشيب بالنسر و الشعر الفاحم بالغراب اتبعه ذكر التعشيش و الكور و نحوه قول بعض فتأكمهم في امه * شعر * فما ام الردين و ان ادلت * بعالمه باخلاق الكرام * اذا الشيطان قصع في قفاها * تنفقناه بالحبل التوام * اي اذا دخل الشيطان في قفاها استخرجناه من نفاقه بالحبل المثني المتحكم يريد اذا حردت و اساءت الخلق اجتهدنا في ازالة غضبها و اماطة ما يسوء من خلقها استعار التصديق اولاً ثم ضم اليه التدفق ثم الحبل التوام فذلك لما ذكر الله الشري اتبعه ما يشاكله و يواخيه و ما يكمل و يتم بانضمامه اليه تمثيلا لخسارهم و تصويرا لثبوتهم * فان قلت ما معنى قوله فَمَا رَاجَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ - قلت معناه ان الذي يطلبه التجار في متصرفاتهم شيئا من سلامة راس المال و الربح و هؤلاء قد اضاعوا الطابقتين معا لان راس ما لهم كان هو الهدى فام يبق لهم مع الضلالة و حين لم يبق في ايديهم الا الضلالة لم يوصفوا باصابة

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ ۖ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٢

من مدد الجديش و امدته اذا زاده و الحق به ما يقويه و يكثره و كذلك مدد الدواة و امدتها زادها ما يصلحها و مددت السراج و الارض اذا استصلحتهما بالزيت و السماد و مدد الشيطان في الغي و امدته اذا واصله بالوساوس حتى يتلاحق غيه و يزداد إنهماكاً فيه - فان قلت لم زعمت انه من المدد دون المد في العمر و الاملاء و الامهال - قلت كفاك دليلاً على انه من المدد دون المد قراءة ابن كثير و ابن مكيص و يمددهم - و قراءة نافع و اخوانهم يمدونهم على ان الذي بمعنى اميله انما هو مد له مع اللام كامله له - فان قلت فكيف جاز ان يوئيم الله مددا في الطغيان و هو فعل الشياطين الا ترى الى قوله تعالى و اخوانهم يمدونهم في الغي - قلت اما ان يحمل على انهم لما منعهم الله اطائه التي يمنحها المؤمنين و خذلهم بسبب كفرهم و اعرارهم عليه بقيت قلوبهم يتزايد الرين و الظامة فيها تزايد الانشراح و النور في قلوب المؤمنين فسمي ذلك التزايد مددا و اسند الى الله سبحانه لانه مسبب عن فعله بهم بسبب كفرهم و اما على منع القسر و الاجباء و اما على ان يسند فعل الشيطان الى الله سبحانه لانه يتمكينه و اقداره و التخليفة بيذه و بين اغواء عباده - فان قلت فما حملهم على تفسير المد في الطغيان بالامهال و موضوع اللغة كما ذكرت لا يطاوع عليه - قلت استجرهم الى ذلك خوف الاقدام على ان يسندوا الى الله ما اسند الى الشياطين ولكن المعنى الصحيح ما طابقه اللفظ و شهد بصحته و الا كان منه بمنزلة الاروى من النعم و من حق مفسر كتاب الله الباهر و كلامه المعجز ان يتعاهد في مذاهبه بقاء النظم على حسنه و البلاغة على كمالها و ما وقع به التحدي سليمان من القادح فاذا لم يتعاهد اوضاع اللغة فهو من تعاهد النظم و البلاغة على مراحل - و يعضد ما قلناه قول الحسن في تفسيره في ضلالتهم يتمادون و ان هولاء من اهل الطبع * و [الطغيان] الغلوفى الكفر و مجازة الحد في العتو و قرأ زيد بن علي رضي الله عنه في طغيانهم بالكسر و هما لغتان كلتيان و لقيان و غنيان و غنيان - فان قلت اي نكتة في اضافته اليهم - قلت فيها ان الطغيان و التمادي في الضلالة مما اقرفته انفسهم و اجترحتهم ايديهم و ان الله بري منه ودا لا اعتقاد الكفرة القائلين لوشاء الله ما اشركنا و نفيا لوهم من عسى يتوهم عند اسناد المد الى ذاته لو لم يصف الطغيان اليهم ان الطغيان فعله فاما اسند اليه المد على الطريق الذي ذكر اضاف الطغيان اليهم ليميط الشبهة و يقلعها و يدفع في صدر من يلحد في صفاته - و مصداق ذلك انه حين اسند المد الى الشياطين اطلق الغي و لم يقيد بالاضافة في قوله و اخوانهم يمدونهم في الغي * و [العمه] مثل العمي الا ان العمي عام في البصر و الراي و العمه في الراي خاصة و هو التخيير و التردد لا يدري اين يتوجه و منه قوله * ع * اعمي الهدي بالجاهلين العمه * اي الذين لا راي لهم ولا دراية بالطرق و سلك ارضا عمها لا منار لها * و معنى [اشترى الضلالة بالهدى] اختيارها عليه و استبدالها به على سبيل الاستعارة لان الشراء فيه اعطاء بدل و اخذ آخر و منه * شعر * اخذت بالجمه راسا ازعرا * و بالثنايا

اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمْدَهُمْ فِي طُعْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٢٠﴾

رواجه عنهم و هم بين ظهرائي المهاجرين والانصار الذين مَدَّاهُمْ فِي النَّوَابِيَةِ وَ مَتَّاهُمْ فِي الْاِنْجِيلِ الْاَلْتَرَى
الى حكاية الله قول المؤمنين رَبَّنَا اِنَّا اَمَدْنَا و اما مخاطبة اخوانهم فيهم فيما اخبروا به عن انفسهم من
الثبات على اليهودية و القرار على اعتقاد الكفر و البعد من ان يزلوا عنه على صدق رغبة و وفور نشاط
وارتياح للتكلم به و ما قالوه من ذلك فهو رائج عندهم متقبل منهم فكان مظنة للتحقيق و مُدَّةٌ لَلتَاكِيدِ *
فَإِن قُلْتَ اِنِّي تَعْلُقُ قَوْلَهُ [اِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُونَ] بِقَوْلِهِ اِنَّا مَعَكُمْ - قُلْتَ هُوَ تَوَكِيدٌ لَهٗ لَان قَوْلَهُ اِنَّا مَعَكُمْ مَعْنَاهُ
الثبات على اليهودية و قوله اِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُونَ رَدٌّ لَلْاِسْلَامِ و دَفْعٌ لَهٗ مِنْهُمْ لَان الْمُسْتَهْزِئُ بِالشَّيْءِ الْمُسْتَخْفِ بِهٖ
مَنْكُرٌ لَهٗ و دَافِعٌ لَكُونِهٖ مَعْتَدًا بِهٖ و دَفْعٌ نَقِيضٌ الشَّيْءِ تَاكِيدٌ لَثَبَاتِهٖ اَوْ بَدَلٌ مِنْهُ لَان مِنْ حَقَّرَ الْاِسْلَامَ فَقَدْ عَظَّمَ
الْكُفْرَ اِذْ اسْتِنَافَ كَانِهِمْ اَعْتَرَضُوا عَلَيْهِمْ حِيْنَ قَالُوا لَهُمْ اِنَّا مَعَكُمْ فَقَالُوا فَمَا بَالُكُمْ اِنْ صَحَّ اَنْكُمْ مَعَنَا تَوَافِقُونَ
اهل الاسلام فقالوا اِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُونَ * و [الاستهزاء] السُّخْرِيَّةُ و الْاِسْتِخْفَافُ و اَصْلُ الْبَابِ الْخَفْفَةُ مِنَ الْهَيْزِ
و هُوَ الْقَتْلُ السَّرِيْعُ وَ هِزْأُ يَهْزُءُ مَا تَ عَلَى الْمَكَانِ عَنْ بَعْضِ الْعَرَبِ مَشِيْتٌ فَلَغَبْتُ فَلَغَبْتُ لَاهْزَنْ عَلَى
مَكَانِي وَ نَاقَتُهُ تَهْزُءُ بِهٖ اَي تَسْرَعُ وَ تَخْفُ - فَان قُلْتَ لَا يَجُوزُ الْاِسْتِهْزَاءُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى لِاِنَّهُ مَتَعَالٍ عَنِ
التَّبَعِ و السُّخْرِيَّةُ مِنَ بَابِ الْعِبْثِ وَ الْجَهْلِ الْاَلْتَرَى اِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى قَالُوا اَلْتَّخَذْنَا هِزْوَآ قَالِ اَعُوذُ بِاللَّهِ اَنْ
اَكُوْنَ مِنَ الْجَاهِلِيْنَ فَمَا مَعْنَى اسْتِهْزَاةِ بِهِمْ - قُلْتَ مَعْنَاهُ اِنْزَالُ الْهَوَانِ وَ السُّخْرَاةُ لَهُمْ لَان الْمُسْتَهْزِئُ غَرَضُهُ الَّذِي
يُرْمِيهِ هُوَ طَلْبُ الْخَفَّةِ وَ الزَّرَايَةِ بِمَنْ يَهْزُءُ بِهٖ وَ اِدْخَالُ الْهَوَانِ وَ السُّخْرَاةُ عَلَيْهِ و الْاِسْتِخْفَافُ كَمَا ذَكَرْنَا شَاهِدُ
لِذَلِكَ وَ قَدْ كَثُرَ التَّهْكُمُ فِي كَلَامِ اللَّهِ بِالْكَفْرَةِ وَ الْمِرَادُ بِهٖ تَحْقِيْرُ شَانِهِمْ وَ اِزْرَاءُ اَمْرِهِمْ وَ الدَّلَالَةُ عَلَى اَنْ مَذَاهِبِهِمْ
حَقِيْقَةٌ بَانَ يَسْخَرُ مِنْهَا السَّخَرُونَ وَ يَضْحَكُ الضَّاحِكُونَ - وَ يَجُوزُ اِنْ يَرَادُ بِهٖ مَا مَرَّ فِي يَخَادَعُونَ مِنْ اَنَّهُ
يَجْرِي عَلَيْهِمْ اِحْكَامُ الْمَسْلَمِيْنَ فِي الظَّاهِرِ وَ هُوَ مَبْطُنٌ بِاَدْخَارِ مَا يَرَادُ بِهِمْ وَ قِيلَ سَمِيَ جَزَاءُ الْاِسْتِهْزَاءِ بِاسْمِهِ كَقَوْلِهِ
تَعَالَى وَ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا - فَمَنْ اَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اَعْتَدَى عَلَيْكُمْ - فَان قُلْتَ كَيْفَ
اَبْتَدَى قَوْلَهُ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَ لَمْ يَعْطَفْ عَلَى الْكَلَامِ قَبْلَهُ - قُلْتَ هُوَ اسْتِنَافٌ فِي غَايَةِ الْجَزَالَةِ وَ الْفَخَامَةِ
وَ فِيهِ اِنْ اَللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ هُوَ الَّذِي يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ الْاِسْتِهْزَاءُ الْاِبْلَغُ الَّذِي لَيْسَ اسْتِهْزَاءُ هُمْ اِلَيْهِ بِاسْتِهْزَاءٍ وَ لَا يُوْبَهُ لَهٗ
فِي مَقَابَلَتِهِ لَمَا يَنْزِلُ بِهِمْ مِنَ الذِّكَالِ وَ يَحْلُ بِهٖمْ مِنَ الْهَوَانِ وَ اَلْدَّلُّ وَ فِيهِ اِنْ اَللَّهُ هُوَ الَّذِي يَتَوَسَّى الْاِسْتِهْزَاءُ بِهِمْ
اِنْتِقَامًا لَلْمُؤْمِنِيْنَ وَ لَا يَحْتَوِجُ الْمُؤْمِنِيْنَ اِنْ يَعَارِضُوهُمْ بِاسْتِهْزَاءٍ مِثْلِهِ - فَان قُلْتَ فَبَلَا قِيلَ اللَّهُ مُسْتَهْزِئُ بِهِمْ يَكُونُ
طَبَقًا لِقَوْلِهِ اِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُونَ - قُلْتَ لَان يَسْتَهْزِئُ يَفِيْدُ حَدُوْثَ الْاِسْتِهْزَاءِ وَ تَجَدُّدَهُ وَ قَدْ اَبْدَى وَ قَدْ وَ هَكَذَا
كَانَتْ نَكَايَاتُ اللَّهِ فِيهِمْ وَ بِلَايَا النَّارِ لَهُمْ اَوْ لَا يَرَوْنَ اَنَّهُمْ يَفْتَدُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً اَوْ مَرَّتَيْنِ وَ مَا كَانُوا يَخْلُونَ فِي
اَكْثَرِ اَوْقَاتِهِمْ مِنْ تَهْتِكِ اسْتَارِهِ وَ تَكْشِفِ اسْرَارِهِ وَ نَزْوُلِ فِي شَانِهِمْ وَ اسْتَشْعَارِ حَذَرِهِ مِنْ اَنْ يَنْزِلَ فِيهِمْ يَحْذَرُ
الْمَدَافِقُونَ اَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُوْرَةٌ تُذَيِّبُهُمْ بِمَا فِي قُلُوْبِهِمْ مَلَّ اسْتِهْزَاؤُا اِنْ اَللَّهُ مَخْرَجٌ مَا تَحْذَرُونَ * [بِمَدَدِهِمْ فِي طُعْيَانِهِمْ]

وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ لَا أَنَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ ﴿٢٠﴾ سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٢

على الباطل يحتاج الى نظر و استدلال حتى يكتسب الناظر المعرفة و اما النفاق و ما فيه من البغي المودى الى الفتنة و الفساد فى الارض فامر دنيوي مبني على العادات معلوم عند الناس خصوصا عند العرب في جاهليتهم و ما كان قائما بينهم من التغاور و التناحر و تحارب و التحارب فهو كالمحسوس المشاهد و لانه قد ذكر السفه و هو جهل فكان ذكر العلم معه احسن طباقا له * [وَإِذَا لَقُوا] مساق هذه الآية بخلاف ما سيقم له اول قصة المنافقين فليس بتكرير لان تلك في بيان مذهبهم و الترجمة عن نفاقهم و هذه في بيان ما كانوا يعملون عليه مع المؤمنين من التكذب لهم و الاستهزاء بهم و لقاءهم بوجوه المصادقين و ايهاهم انهم معهم فاذا فارقوهم الى شطار دينهم صدقوهم ما في قلوبهم - وروي ان عبد الله بن ابي و اصحابه خرجوا ذات يوم فاستقبلهم نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقال عبد الله انظروا كيف اود هؤلاء السفهاء عنكم فاخذ بيد ابي بكر رضي الله عنه فقال مرحبا بالصديق سيد بني تيم و شيخ الاسلام و ثاني رسول الله فى الغار البازل نفسه و ماله لرسول الله - ثم اخذ بيد عمر فقال مرحبا بسيد بني عدي الفاروق القوي في دين الله البازل نفسه و ماله لرسول الله - ثم اخذ بيد علي رضي الله عنه فقال مرحبا بابن عم رسول الله و ختنة سيد بني هاشم ما خلا رسول الله صلى الله عليه و سلم فقال علي يا عبد الله اتق الله و لا تذاق فان المنافقين شر خليفة الله فقال له عبد الله مهلا يا ابا الحسن الي تقول هذا و الله ان ايماننا كايانكم ثم افترقوا فقال لاصحابه كيف رأيتموني فعلت فاثنوا عليه خيرا فنزلت - و يقال لقيته و لاقيته اذا استقبلته قريبا منه و هو جاري ملاقي و مروقي و قرأ ابو حنيفة رضي الله عنه و اذا لا قوا * و [خلوت] بفلان و اليه اذا انفردت معه و يجوز ان يكون من خلا بمعنى مضى و خلاك ذم اي عدالك و مضى عنك و منه القرون الخالية و من خلوت به اذا سخرت منه و هو من قولك خلا فلان بعرض فلان يعبت به و معناه و اذا انبوا السخرية بالمؤمنين الى شياطينهم و حدثهم بها كما تقول احمد اليك فلانا و اذمه اليك * و [شياطينهم] الذين ماثلوا الشياطين في تمردهم و قد جعل سيديويه نون الشيطان في موضع من كتابه اصلية و في آخر زائدة و الدليل على اصلتها قولهم تشيطن و اشتقاقه من شطن اذا بعد ابعده من الصلاح و الخير و من شاط اذا بطل اذا جعلت نونه زائدة و من اسمائه الباطل * [اننا معكم] انا مصاحبوكم و موافقوكم على دينكم - فان قلت لم كانت مخاطبتهم المؤمنين بأجملة الفعلية و شياطينهم بالاسمية محققة بان - قلت ليس ما خاطبوا به المؤمنين جديرا بالقوى الكلامين و اوكدهما لانهم فى ادعاء حدوث الايمان منهم و نشئه من قبلهم لافى ادعاء انهم اوحديون فى الايمان غير مشقوق فيه عبارهم و ذلك اما لان انفسهم لا تساعدهم عايه ان ليس لهم من عقائدهم باعث و محرک و هكذا كل قول لم يصدر عن ارجحية و صدق رغبة و اعتقاد و اما لانه لا يروج عنهم لو قالوه عاى لفظ التاكيد و المبالغة و كيف يقولونه و يطعمون في

أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِن لَّا يَشْعُرُونَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ امْكُذِبُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ ۗ
أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ ۝

وجه من وجوه الفساد * و [الأ] مركبة من همزة الاستفهام وحرف النفي ل إعطاء معنى التنبيه على تحقق ما بعدها والاستفهام اذا دخل على النفي اناد تحقيقا كقوله تعالى أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ لكونها في هذا المنصب من التحقيق لا يكاد تقع الجملة بعدها الا مصدرية بنحو ما يتلقى به القسم واختها التي هي أما من مقدمات اليمين و طلائعها * ع * اما والذي لا يعلم الغيب غيره * اما والذي ابكى واضحك - رد الله ما ادعوه من الانتظام في جملة المصلحين ابلغ رد و ادله على سخط عظيم والمبالغة فيه من جهة الاستيناف وما في كلتا الكلمتين الا و ان من التاكيديين و تعريف الخبر وتوسيط الفصل * وقوله [وَلَكِن لَّا يَشْعُرُونَ] اتوهم في النصيحة من وجهين - احدهما تقبيح ما كانوا عليه لبعده عن الصواب وجبه الى الفساد والفننة - و الثاني تبصيرهم الطريق الاسد من اتباع ذوى الاعلام و دخولهم في عدادهم فكان من جوابهم ان سقوهم لفرط سفاههم و جهلهم لتمادي جهلهم و في ذلك تسلية للعالم مما يلقى من الجهلة * فان قات كيف صح ان يسند [قيل] الى لا تفسدوا و امنوا و اسناد الفعل الى الفعل مما لا يصح - قلت الذي لا يصح هو اسناد الفعل الى معنى الفعل و هذا اسناد له الى لفظه كانه قيل و اذا قيل لهم هذا القول و هذا الكلام فهو نحو قولك اَلْفَ غَرَبَ مِنْ ثَلَاثَةِ اَحْرَفٍ وَ مِنْهُ زَعَمُوا مَطِيَّةَ الْكُذْبِ * و ما في [كما] يجوز ان يكون كافة مثلها في رَبَّمَا و مصدرية مثلها في بما رحبت - و اللام في الناس للعهد اي كما آمن رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم و من معه و هم ناس معهودون او عبد الله بن سلام و اشياعه لانهم من جلدتهم و ابناؤ جنسهم اي كما آمن اصحابكم و اخوانكم - او للجنس اي كما آمن الكاملون في الانسانية او جعل المومنون كائهم الناس على الحقيقة و من عداهم كالبهائم في فقد التمييز بين الحق و الباطل * و الاستفهام في [أَنُؤْمِنُ] في معنى الانكار و اللام في السفهاء مشاربنا الى الناس كما تقول لصاحبك ان زيدا قد سعى بك فيقول او قد فعل السفيه - و يجوز ان يكون للجنس و ينطوي تحته الجاري ذكرهم على زعمهم و اعتقادهم لانهم عندهم اعرف الناس في السفه - فان قلت لم سقوهم و استرخوا عقولهم و هم العقلاء المراجيح - قلت لانهم لجهلهم و اخلالهم بالنظر و انصاف انفسهم اعتقدوا ان ما هم فيه هو الحق و ان ما عداه باطل و من ركب متن الباطل كان سفيا و لانهم كانوا في رياسة و سطة في قومهم و يسار و كان اكثر المؤمنين فقراء و منهم موالي كصهيب و بلال و خباب فدعاهم سفيها تحقيرا لشانهم او ارادوا عبد الله بن سلام و اشياعه و مفارقتهم دينهم و ما غاظهم من اسلامهم و فت في اعضادهم قالوا ذلك على سبيل التجلد توقيا من الشماتة بهم مع علمهم بانهم من السفة بمعزل - و [السفة] سخافة العقل و خفة الحما - فان قلت فام فصلت هذه الآية بلا يعلمون و التي قباها بلا يشعرون - قلت لان امر الديانة و الوقوف على ان المؤمنين على الحق و هم

وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿٥٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ ﴿٥١﴾ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴿٥٢﴾

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ٢

زيادة الله ايّاهم مرضا انه كلما انزل الله على رسوله الوحي فسمعوه كفروا به فازدادوا كفرا الى كفرهم فكان الله هو الذي زادهم ما ازدادوه اسنادا للفعل الى المسبب له كما اسنده الى السورة في قوله فزادتهم رجسا الى رجسهم لكونها سببا او كلما زاد رسوله نصرة و تبسطا في البلاد و نقصا من اطراف الارض ازدادوا حسدا و غلا و بغضا و ازدادت قلوبهم ضعفا و قلة طمع فيما عقدوا به رجاءهم و جبنا و خورا و يحتمل ان يراد بزيادة المرض الطبع - و قرأ ابو عمرو في رواية الاصمعي مرض و مرضا بسكون الراء * يقال ألم فهو [اليم] كوجع فهو وجيع و وصف العذاب به نحو قوله * ع تحية بينهم ضرب و جيع * و هذا على طريقة قولهم جد جد و اللم في الحقيقة للموام كما ان الجحيد للجماد و المراد بكذبهم قولهم امنا بالله و باليوم الآخر و فيه رمز الى قبح الكذب و سماجته و تخييل ان العذاب الاليم لاحق لهم لاجل كذبهم و نحوه قوله تعالى مِمَّا خَطِيئَتِكُمْ أُعْرِقُوا و القوم كفرة و انما خصت الخطيات استعظاما لها و تنفيها عن ارتكابها * و [الكذب] الاخبار بالشيعي على خلاف ما هو به و هو قبيح كله و اما ما يروى عن ابراهيم صلوات الله عليه انه كذب ثلث كذبات فالمراد التعريض ولكن لما كانت صورته صورة الكذب سمي به - و عن ابي بكر رضي الله عنه و روي مرفوعا ايكم و الكذب فانه مجازب للايمان - و قرئ يكذبون من كذبه الذي هو نقيض صدقه و من كذب الذي هو مبالغة في كذب كما بواغ في صدق فقيل صدق و نظيره ما بان الشيعي و بين و قاص الثوب و قاص او بمعنى الكثرة كقولك مونت البهائم و بركت الابل و من قولهم كذب الوحشي اذا جرى شوطا ثم وقف لينظر ما وراءه لان المناق متوقف متردد في امره و لذلك قيل له مذذب و قال عليه السلام مثل المناق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين تعبير الى هذه مرة و الى هذه مرة * [وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ] معطوف على يكذبون - و يجوز ان يعطف على يقول امنا لانك لو قلت و من الناس من اذا قيل لهم لا تفسدوا كان صحيحا و الاول اوجه * و [الفساد] خروج الشيعي عن حال استقامته و كونه منتفعا به و نقيضه الصلاح و هو الحصول على الحانة المستقيمة النافعة و الفساد في الارض هيج الكرب و الفتن لان في ذلك فساد ما في الارض و انتفاء الاستقامة عن احوال الناس و الزرع و المنافع الدينية و الدنيوية - قال الله تعالى وَاِذَا قُلْتُمْ فِي الْأَرْضِ يُفْسِدُ فِيهَا وَيُهْلِكُ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ - اَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ و منه قيل لكرب كانت بين طي حرب الفساد و كان فساد المنافقين في الارض انهم كانوا يمايرون الكفار و يمايونهم على المسامحة بانشاء اسرارهم اليهم و اغرائهم عليهم و ذلك مما يودي الى هيج الفتن بينهم فلما كان ذلك من صديعهم موديا الى الفساد قيل لهم لا تفسدوا كما تقول للرجل لا تتدل نفسك بيدك و لا تلع نفسك في النار اذا اقدم على ما هذه عاقبته * و [انما] لقصر الحكم على شيعي كقولك انما ينطلق زيد و لقصر الشيعي على حكم كقولك انما زيد كاتب و معنى [انما نحن مصلحون] ان صفة المصالحين خلصت لهم و تمحضت من غير شائبة فادح فيها من

فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ۖ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ۚ

لان ضررها يلحقهم ومكرها يحيق بهم كما يقول فلان يضار فلانا وما يضار الا نفسه اي دائرة الضرر راجعة اليه وغير متخطية آياه وان يراك حقيقة المخادعة اي وهم في ذلك يتخدعون انفسهم حيث يمتونها الاباطيل و يكذبونها فيما يحدثونها به وانفسهم كذلك تمزيهم وتحذتهم بالاماني وان يراك به وما يتخدعون فجي به على لفظ يفاعلون للمبالغة وقرحى و ما يتخدعون و ما يتخدعون من خدع ويتخدعون بفتح الياء بمعنى يتخدعون ويتخدعون و يتخدعون على لفظ مالم يسم فاعله * و [النفس] ذات الشيعى وحقيقته يقال عندي كذا نفسا ثم قيل للقاب نفس لان النفس به الاترى الى قولهم المرء باصغريه و كذلك بمعنى الروح ولدم نفس لان قوامها بالدم ولما نفس لفرط حاجتها اليه قال الله تعالى وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ وَحَقِيقَةُ نَفْسِ الرَّجُلِ بِمَعْنَى عَيْنٍ أَمِيْبَتِ نَفْسَهُ كَقَوْلِهِمْ صُدِرَ الرَّجُلُ وَقَوْلِهِمْ فَلَانَ يَوْمَ نَفْسِيْهِ إِذَا تَرَدَّدَ فِي الْأَمْرِ وَأَتَّجَهُ لَهُ رِيَانٌ وَدَاعِيَانٌ لَا يُدْرِي عَلَى أَيِّمَا يَعْجُجُ كَانِيْمٌ أَرَادُوا دَاعِيِي النَّفْسِ وَهَاجَسِي النَّفْسِ فَسَمَوْهُمَا نَفْسِيْنِ أَمَا لَصَدْرَهُمَا عَنِ النَّفْسِ وَأَمَا لَانَ الدَّاعِيِيْنِ لَمَا كَانَا كَالْمُشِيْرِيْنِ عَلَيْهِ وَالْأَمْرِيْنِ لَهُ شَبَهَوْهُمَا بِذَاتِيْنِ فَسَمَوْهُمَا نَفْسِيْنِ وَ الْمَرَاكُ بِالْأَنْفُسِ هَهُنَا ذَوَاتِهِمْ وَ الْمَعْنَى بِمَخَادَعَتِهِمْ ذَوَاتِهِمْ أَنْ الْخُدَاعَ لِاصْقَ بِيْمَ لَا يَعْدُوهُمْ إِلَى غَيْرِهِمْ وَلَا يَتَخَطَّاهُمْ إِلَى مِنْ سَوَاهِمُ وَيَجُوزُ أَنْ يَرَاكَ قُلُوبِهِمْ وَ دَوَاعِيَهُمْ وَأَرَاءَهُمْ - وَ [الشُّعُورُ] عَامُ الشَّيْءِ عَامٌ حَسَّ مِنْ الشُّعَارِ وَمِشَاعِرِ الْإِنْسَانِ حَوَاسِهِ وَ الْمَعْنَى أَنْ لِحْرَقَ ضَرَرُ ذَلِكَ بِيْمَ كَالْمَحْسُوسِ وَهُمْ لَتَمَادِي غَفَاتِهِمْ كَالذِّي لِحَسَّ لَهُ * وَ اسْتِعْمَالُ [الْمَرَضِ] فِي الْقَابِ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَقِيقَةً وَ مَجَازًا فَالْحَقِيقَةُ أَنْ يَرَاكَ الْإِثْمَ كَمَا تَقُولُ فِي جَوْفِهِ مَرَضٌ وَ الْمَجَازُ أَنْ يَسْتَعَارَ لِبَعْضِ أَعْرَاضِ الْقَابِ كَسَوِّ الْعَقْدَانِ وَ الْغِلِّ وَ الْحَسَدِ وَ الْمَيْدِلِ إِلَى الْمَعَاصِي وَ الْعِزْمِ عَلَيْهَا وَ اسْتِعَارَ الْهَرِيَّ وَ الْجَبْنَ وَ الضَّعْفَ وَ غَيْرَ ذَلِكَ مِمَّا هُوَ فَسَادٌ آفَةٌ شَبِيهَةٌ بِالْمَرَضِ كَمَا اسْتَعِيرَتِ الصَّحَّةُ وَ السَّلَامَةُ فِي نَقَائِضِ ذَلِكَ وَ الْمَرَادُ بِهِ هَهُنَا مَا فِي قُلُوبِهِمْ مِنْ سَوِّ الْعَقْدَانِ وَ الْكُفْرِ أَوْ مِنَ الْغِلِّ وَ الْحَسَدِ وَ الْبَغْضَاءِ لِأَنَّ صَدْرَهُمْ كَانَتْ تَغْلِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلِمَ وَ الْمُؤْمِنِيْنَ غَلًّا وَ حَذَقًا وَ يَبْغِضُونَهُمُ الْبَغْضَاءَ الَّتِي وَصَفَهَا اللَّهُ فِي قَوْلِهِ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَقْوَاهِهِمْ وَ مَا تَخْفِي صُدُورَهُمْ أَكْبَرُ وَ يَتَحَرَّقُونَ عَلَيْهِمْ حَسَدًا إِنْ تَسَسَّمْتَ حَسَدَةً تَسُوَّهُمْ وَ نَاهِيْلِكَ بِمَا كَانَ مِنْ ابْنِ أَبِي وَقَوْلِ سَعْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَامَ أَعْفَ عَنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَ اصْفَحَ فَوَاللَّهِ لَتُدَّ اعْطَاكَ اللَّهُ الَّذِي اعْطَاكَ وَ لَتُدَّ اصْطَاحَ أَهْلِ هَذِهِ الْبُخْتِيْرَةِ أَنْ يُعَصِّبَهُ بِالْعَصَابَةِ فَلَمَّا رَدَّ اللَّهُ ذَلِكَ بِالْحَقِّ الَّذِي اعْطَاكَ شَرَقَ بِذَلِكَ أَوْ يَرَاكَ مَا تَدْخُلُ قُلُوبِهِمْ مِنَ الضَّعْفِ وَ الْجَبَنِ وَ الْخُورِ لِأَنَّ قُلُوبَهُمْ كَانَتْ قَوِيَّةً أَمَا لِقُوَّةِ طَمَعِهِمْ فِيمَا كَانُوا يَتَحَدَّثُونَ بِهِ أَنْ رِيحَ الْإِسْلَامِ تَهْبُ حِينًا ثُمَّ تَسْكُنُ وَ لَوَاءَ يَتَخَفِقُ إِذَا مَا تَمَّ يَقْرَفُ فضعفت حين ملكها الياس عند انزال الله على رسوله النصر و اظهار دين الحق على الدين كله و اما ليجرأتهم و جسارتهم في الحروب فضعفت حيننا و خورنا حين قذف الله في قلوبهم الرعب و شاهدوا شوكة المسلمين و امداد الله لهم بالملائكة قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلِمَ نَصْرَتِ بِالرَّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ * وَ مَعْنَى

قريش كل منخدع * وقول ذى الرمة * ع * ان الحليم وذا الاسلام يختلب * فقد جاء الذمت بالانخداع ولم يات بالخدع - قلت فيه وجوه - احدها ان يقال كانت صورة صنعهم مع الله تعالى حيث يتظاهرون بالايمن وهم كانوا صوراً صنع الخادعين و صورة صنع الله معهم حيث امر باجراء احكام المسلمين عليهم وهم عنده في عداد شرار الكفرة و اهل الدرك الاسفل من النار صورة صنع الخادع وكذلك صورة المؤمنين معهم حيث امتثلوا امر الله فيهم فاجروا احكامهم عليهم - و الثاني ان يكون ذلك ترجمة عن معتقدهم و ظنهم ان الله ممن يصح خداعه لان من كان ادعاءه الايمان بالله نفاقاً لم يكن عارفاً بالله و لا بصفاته و لا ان لذاته تعلقاً بكل معلوم و لانه غني عن فعل القبائح فام يبعد من مثله تجرير ان يكون الله في زعمه مخدوعاً و مصاباً بالمكرهه من وجه خفي و تجرير ان يدلس على عباده و يخدعهم - و الثالث ان يذكر الله و يراد الرسول لانه خليفته في ارضه و الناطق عنه باوامره و نواهيه مع عباده كما يقال قال الملك كذا و رسم كذا و انما القائل و الراسم و زيرة او بعض خاصته الذين قواهم قوله و رسمهم رسمه مصداقته قوله تعالى ان الذين يبائعونك انما يبائعون الله يد الله فوق ايديهم - و من يطع الرسول فقد اطاع الله - و الرابع ان يكون من قواهم اعجبني زيد و كرمه فيكون المعنى يخادعون الذين آمنوا بالله - و فائدة هذه الطريقة قوة الاختصاص و لما كان المؤمنون من الله بمكان سلك بهم ذلك المسلك و مثله و الله و رسوله احق ان يرزوه و كذلك ان الذين يؤدون الله و رسوله و نظيره في كلامهم علمت زيدا فاضلا الغرض فيه ذكر احاطة العلم بفضل زيد لا به نفسه لانه كان معلوما له قدما كانه قيل علمت فضل زيد ولكن ذكر زيد توطئة و تمهيد لذكر فضله - فان قلت هل للاقتصاص بخداعت على واحد وجه صحيح - قلت وجهه ان يقال عني به فعلت لانه اخرج في زنة فاعلمت ان الزنة في اصلها للمبالغة و المباراة و الفعل متنى غولب فيه فاعله جاء ابلغ و احكم منه اذا زاوله وحده من غير مغالب و لا مباراة لزيادة قوة الداعي اليه - و يعضده قراءة من قرأ يخدعون الله و الذين آمنوا و هو ابو حيوة و يخادعون بيان ليقول و يجوز ان يكون استينافا كانه قيل و لم يدعون الايمان كاذبين و ما رفقهم في ذلك فقيل يخادعون - فان قلت و عم كانوا يخادعون - قلت كانوا يخادعونهم عن اغراض لهم و مقاصد - منها متاركتهم و اعفاهم عن المحاربة و عما يطرقون به من سواهم من الكفار - ومنها اصطناعهم بما يصطنعون به المؤمنين من اكرامهم و الاحسان اليهم و اعطاهم الحظوظ من المغانم و نحو ذلك من الفوائد - و منها اطلاعهم لاختلاطهم بهم على الاسرار التي كانوا حراماً على اذاعتها الى منابذهم - فان قامت فلو اظهر عليهم حتى لا يصلوا الى هذه الاغراض بخداعهم عنها - قلت لم يظهر عليهم لما احاط به علما من المصالح التي لو اظهر عليهم لانقلابت مفسد و استبقاء ابليس و ذريته و متاركتهم و ما هم عاينهم من اغواء المنافقين و تلقينهم النفاق اشد من ذلك ولكن السبب فيه ما علمه الله تعالى من المصلحة * فان قلت ما انمراد بقوله و ما يخادعون الا انفسهم - قلت يجوز ان يراد و ما يعامرون تلك المعاملة المشبهة بمعاملة الخادعين الا انفسهم

يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا ج

كقوله تعالى وَمِنَهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ - فَان قَلت كيف يجعرون بعض اولئك و المنافقون غير المحتوم على قلوبهم - قلت الكفر جمع الفريقين معا و صيرهم جنسا واحدا و كون المنافقين نوعا من نوعي هذا الجنس مغائرا للذوع الاخر بزيادة زانوها على الكفر الجامع بينهما من الخديعة و الاستهزاء لا يخرجهم من ان يكونوا بعضا من الجنس فان الاجناس انما تنوعت لمغايرات وقعت بين بعضها و بعض و تلك المغايرات انما تأتي بالنعوية و لا تأتي الدخول تحت الجنسية - فان قلت لم اختص بالذكر الايمان بالله و الايمان باليوم الآخر - قلت اختصامهما بالذكر كشف عن افراطهم في الخبث و تماديهم في العتاة لان القوم كانوا يهودا و ايمان اليهود بالله ليس بايمان لقولهم عزير بن الله و كذلك ايمانهم باليوم الآخر لانهم يعتقدونه على خلاف صفته فكان قولهم امانا بالله و باليوم الآخر خبثا مضاعفا و كفرا موجهها لان قولهم هذا لو صدر عنهم لا على وجه النفاق و عقيدتهم عقيدتهم فهو كفرا لا ايمان فاذا قالوا على وجه النفاق خديعة للمسلمين و استهزاء بهم و اروهم انهم مثلهم في الايمان الحقيقي كان خبثا الى خبث و كفرا الى كفر و ايضا فقد اوهمو في هذا المقال انهم احتازوا الايمان من جانبيه و اكتنفوه من قطريه و احاطوا باوله و اخره * وفي تكبير الباء انهم ادعوا كل واحد من اليمانيين على صفة الصحة و الاستحكام - فان قلت كيف طابق قوله و ما هم بمؤمنين قوله امانا بالله و باليوم الآخر و الاول في ذكر شان الفعل لا الفاعل و الثاني في ذكر شان الفاعل لا الفعل - قلت القصد الى انكار ما ادعوه و نفيه فسلك في ذلك طريقا ادى الى الغرض المطلوب و فيه من التوكيد و المبالغة ما ليس في غيره و هو اخراج ذواتهم و انفسهم من ان تكون طائفة من طوائف المؤمنين لما علم من حالهم المنافية بحال الداخلين في الايمان و اذا شهد عليهم بانهم في انفسهم على هذه الصفة فقد انطوى تحت الشهادة عليهم بذلك نفي ما انتحلوا اثباته لانفسهم على سبيل البت و النقطع و نحوه قوله تعالى يريدون ان يخرجوا من النار و ما هم بخارجين منها وهو ابلاغ من قولك و ما هم يخرجون منها - فان قلت فلم جاء الايمان مطالقا في الثاني وهو مقيد في الاول - قلت يحتمل ان يراد التقييد و يتترك لدلالة المذكور عليه و ان يراد بالاطلاق انهم ليسوا من الايمان في شيء قط لامن الايمان بالله و باليوم الآخر و لا من الايمان بغيرهما - فان قلت ما المراد باليوم الآخر - قلت يجوز ان يراد به الوقت الذي لاحد له و هو الابد الدائم الذي لا ينقطع لتاخره عن الاوقات المنقضية و ان يراد الوقت المحدود من النشور الى ان يدخل اهل الجنة الجنة و اهل النار النار لانه اخر الاوقات المحدودة الذي لاحد للوقت بعده * و [التخديج] ان يومهم صاحبها خلاف ما يريد به من المكروه من قولهم ضب خادع و خدع اذا امر الحمارش يده على باب جحره او همه اقباله عليه ثم خرج من باب آخر - فان قلت كيف ذلك و متخادعة الله و المؤمنون لا تصح لان العالم الذي لا تخفي عليه خافية لا يتدع و الحكيم الذي لا يفعل القبيح لا يتدع و المؤمنون و ان جاز ان يتدعوا لم يجز ان يتدعوا الا ترى الى قوله * ع * و استمطروا من

الله فيهما التين للابصار والاستبصار - و قري عِشَاوَةٌ بالكسر و النصب و عِشَاوَةٌ بالضم و الرفع و عِشَاوَةٌ بالفتح و النصب و عِشَاوَةٌ بالكسر و الرفع و عِشَاوَةٌ بالفتح و الرفع و النصب و عِشَاوَةٌ بالعين غير المعجمة و الرفع من العِشَاء * و [العذاب] مثل النكال بناءً و معنى لانك تقول اعذب عن الشيء اذا امسك عنه كما تقول نكل عنه و منه العُذْبُ لانه يقمع العطش و يردعه بخلاف الملح فانه يزيد و يدل عليه تسميتهن اياه نقاخا لانه ينقح العطش اي يكسره و فُرَاتًا لانه يرفته على القلب ثم اتسع فيه فسمي كل ام فادح عذابا و ان لم يكن نكالا اي عقابا يردع به الجاني عن المعادة * و الفرق بين العظيم و الكبير ان العظيم نقيض الحقيقير و الكبير نقيض الصغير فكان العظيم فوق الكبير كما ان الحقيقير دون الصغير و يستعملان في الجثث و الاحداث جميعا تقول رجل عظيم و كبير تريد جثته او خطره - و معنى التذكير ان على ابصارهم نوعا من الاغطية غير ما يتعارفه الناس و هو غطاء التعامي عن آيات الله و لهم من بين الامم العظام نوع عظيم لا يعلم كنهه الا الله - اللهم اجرنا من عذابك و لا تبلىنا بسخطك يا واسع المغفرة * افتتح سبحانه بذكر الذين اخلصوا دينهم لله و اطاعت فيه قلوبهم ائسنتهم و وافق سرهم علمهم و فعلهم قلوبهم - ثم ندى بالذين محتضوا الكفر ظاهرا و باطنا قلوبا و السنة - ثم ثلث بالذين امنوا باقوالهم و لم تؤمن قلوبهم و ابطنوا خلاف ما اظهروا و هم الذين قال فيهم مُدْبِدْبِيْنَ بَيْنَ دَلِىٍّ هِوَالِىٍّ وَ لَا اِلٰى هِوَالِىٍّ هِوَالِىٍّ و سَمَّاهُمُ الْمُنَافِقِيْنَ و كانوا اخبث الكفرة و ابغضهم اليه و امقتهم عنده لانهم خايطوا بالكفر تمويهها و تدليسها و بالشرك استهزاء و خداعا و لذلك انزل فيهم ان الْمُنَافِقِيْنَ فِي الدَّرَكِ الْاَسْفَلِ مِنَ الدَّارِ و وصف حال الذين كفروا في آيتين و حال الذين نافقوا في ثلث عشرة آية و نعى عليهم فيها خُبْنَهُمْ وَ نَكَرَهُمْ وَ فَضَحَهُمْ وَ سَفَهَهُمْ وَ اسْتَجْهَلَهُمْ وَ اسْتَهْزَأَ بِهِمْ وَ تهتم بفعلهم و سجل بطغيانهم و عمهم و دعاهم صمًا بكمًا عميا و ضرب لهم الامثال الشديعة - و قصه المنافقين عن آخرها معطرنة على قصة الذين كفروا كما تعطف الجملة على الجملة * و اصل [ناس] أناس حذفت همزته تخفيفا كما قيل لَوْقَةٌ فِي اُوقَةٍ و حذفتها مع لام التعريف كاللزام لا يكاد يقال الانسان و يشهد لاصله إنسان و أناس و اناسي و انس و سموا لظهورهم و انهم يونسون اي يبصرون كما سمي الجبن جبنًا لاجتنانهم و لذلك سموا بشرا و وزن ناس فُعال لان الزنة على الاصول الاتراك تقول في وزن فَعَلَ و ليس معك الا العين وحدها و هو من اسماء الجمع كُرْخَال و اما نُوبَسُ فمن المصغر الاتي على خلاف مكتبة كَأَيْسِيَان و رُوَيْجِل - و لام التعريف فيه للجنس و يجوز ان يكون للعهد و الاشارة الى الذين كفروا المار ذكرهم كانه قيل و من هؤلاء من يقول و هم عبد الله بن ابي و اصحابه و من كان في حالهم من اهل التصميم على النفاق و نظير موقعه موقع القوم في قولك نزلت ببني فلان فام يقروني و القوم لئام * و [من] في مَنْ يَقُولُ موصوفة كانه قيل و من الناس ناس يقولون كذا كقولهم تعالى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا اِنْ جَعَلتِ اللّٰمُ للجنس و ان جعلتها للعهد فهو موصوفة

يلابس الفاعل والمفعول به والمصدر والزمان والمكان والمسبب له فاسنادة الى الفاعل حقيقة وقد يسند الى هذه الاشياء على طريق المجاز المسمى استعارة وذلك لمضاهاتها الفاعل في ملابسة الفعل كما يضاهاى الرجل الاسد في جراته فيستعار له اسمه فيقال فى المفعول به عيشة راضية و ماء دافق وفي عكسه سيل مفعم و فى المصدر شعر شاعر و ذيل ذائل و فى الزمان نهاره صائم و ليله قائم و فى المكان طريق سائر و نهر جار و اهل مكة يقولون صلى المقام و فى المسبب بنى الامير المدينة و ناقة ضبوت و حلوب و قال * ع * اذا ردعا في القدر من يستعيرها * فالشيطان هو الخاتم فى الحقيقة او الكافر الا ان الله سبحانه لما كان هو الذي اقدره و مكّنه اسند اليه الختم كما يسند الفعل الى المسبب - ووجه رابع و هو انهم لما كانوا على القطع و البت ممن لا يؤمن و لا تغني عنهم الآيات و الذر و لا تجدي عليهم اللطاف المحصلة و لا المقربة ان اعطوها لم يبق بعد استحكام العلم بانه لا طريق الى ان يؤمنوا طوعا و اختيارا طريق الى ايمانهم الا القسر و الاجباء و اذا لم يبق طريق الى ايمانهم الا ان يقسروهم الله و يلجئهم ثم لم يقسروهم و لم يلجئهم ليلا ينتقض الغرض فى التكليف عبر عن ترك القسر و الاجباء بالختم اشعارا بانهم الذين ترامى امرهم فى التصميم على الكفر و الاصرار عليه الى حد لا يتناهون عنه الا بالقسر و الاجباء و هى الغاية القصوى في وصف لجاجهم فى الغي و استشرائهم فى الضلال و البغي - ووجه خامس و هو ان يكون حكاية لما كان الكفرة يقولون تكما بهم من قولهم قلوبنا في اكدية مما تدعوننا اليه - و في اذنا وقر - و من بيننا و بينك حجاب و نظيره فى الحكاية و التهم قوله لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب و المشركين متفكين حتى تأتيم البينة - فان قلت اللفظ يحتمل ان تكون الاسماع داخلية تحت حكم الختم و فى حكم التغطية فعلى ايهما يعول - قلت على دخولها في حكم الختم كقوله تعالى و ختم على سمعه و قلبه و جعل على بصره غشاوة و لوقفهم على سمعهم دون قلوبهم - فان قلت اي فائدة في تكرير الجار في قوله و على سمعهم - قلت لو لم يكرر لكان انتظاما للقلوب و الاسماع في تعدية واحدة و حين استجد للاسماع تعدية على حدة كان ادل على شدة الختم فى الموضوعين و وحد السمع كما وحد البطن في قوله كلوا في بعض بطنكم تعفوا فان زمانكم زمن خميص يفعلون ذلك اذا امن اللابس فاذا لم يؤمن كقولك فرسهم و ثوبهم و انت تريد الجمع رفضوه - و لك ان تقول السمع مصدر في اصله و المصادر لا تجمع فأمح الاصل يدل عليه جمع الاذن في قوله و في اذنا وقر و ان تقدر مضافا محذورا لي و على حواس سمعهم - وقرأ ابن ابي عبلة و على اسماعيم - فان قلت هلا منع ابا عمرو و الكسائي من امالة ابصارهم ما فيه من حروف الاستعلاء و هو الصاد - قلت لان الراء المكسورة تغلب المستعالية لما فيها من التكرير كان فيها كسرتين و ذلك اعون شي على الامالة و ان يمال له ما لا يمال - و [البصر] نور العين و هو ما يبصره الراي و يدرك المرئيات كما ان البصيرة نور القاب و هو ما به يستبصر و يتامل و كانهما جوهرا ن اظيفان خاتهما

خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ ط وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً فَرَوُّهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ع

الجزء ١

ع ١

مؤكد للجملة قبلها او خبرا لان الجملة قبلها اعتراض * [الختم] والتم اخوان لان في الاستيثاق من الشيء بضرب الختم عليه كتماله وتغطية لئلا يتوصل اليه ولا يطاع عليه - و [الغشاوة] الغطاء فعالة من غشاها اذا غطاه وهذا البناء لما يشتمل على الشيء كالعصابة والعمامة - فان قلت ما معنى الختم على القلوب والاسماع وتغشية الابصار - قلت لا ختم ولا تغشية ثم على الحقيقة و انما هو من باب المجاز - ويحتمل ان يكون من كلا نوعيه وهما الاستعارة والتمثيل - اما الاستعارة فان تجعل قلوبهم لان الحق لا ينفذ فيها ولا يخاص الي ضمائرهما من قبل اعراضهم عنه واستكبارهم عن قبوله واعتقاده واسماعهم لانها تهجه وتذير عن الامعاء اليه وتعاف استماعه كانها مستوثق منها بالختم و ابصارهم لانها لا تجتلي آيات الله المعروضة ودلائله المنصوبة كما تجليها عين المعتبرين المستبصرين كاتبها غطي عايبها وحجبت وحيل بينها وبين الادراك - واما التمثيل فان تمثل حيث لم يستنفعوا بيا في الاغراض الدينية التي كافروها وخلقوا من اجلها باشياء ضرب حجاب بينها وبين الاستنفاع بها بالختم والتغطية وقد جعل بعض المازنيين الحبسة في اللسان والعين ختما عليه فقال * شعور * ختم الله على لسان غدافر * ختما فايس على الكلام بقادر * و اذا اراد النطق خلت لسانه * لحما يحركه لصقر ناقر * فان قلت فلم اسند الختم الى الله تعالى واسناده اليه يدل على المنع من قبول الحق والتوكل اليه بطرقه وهو قبيح والله يتعالى عن فعل القبيح علوا كبيرا لعلمه بقبحه وعلمه بغناه عنه وقد نص على تزييه ذاته بقوله وَمَا اَنَا بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ - وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِن كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ - ان الله لا يامر بالفحشاء ونظائر ذلك مما نطق به التنزيل - قلت القصد الى صفة القلوب بانها كالمختم عليها و اما اسناد الختم الى الله عز وجل فلينبه على ان هذه الصفة في فرط تمكنها وثبات قدمها كالشيء الخلقى غير العرضي الا ترى الى قولهم فلان مجبول على كذا ومغطور عليه يريدون انه بليغ في الثبات عليه فكيف يتخيل ما خيل اليك وقد وردت الآية ناعية على الكفار شناعة صفتهم وسماجة حالهم و نيط بذلك الوعيد بعذاب عظيم - ويجوز ان تضرب الجملة كما هي وهي ختم الله على قلوبهم مثلا كقولهم سال به الوادي اذا هلك وطارت به العنقاء اذا اطل الغيبة وليس للوادي ولا للعنقاء عمل في هلاكه ولا في طول غيبته و انما هو تمثيل مثلت حاله في هلاكه بحال من سال به الوادي وفي طول غيبته بحال من طارت به العنقاء فكذلك مثلت حال قلوبهم فيما كانت عليه من التجاني عن الحق - بحال قلوب ختم الله عليها نحو قلوب الاغنام التي هي في خلوها عن الفطن كقلوب البهائم - او بحال قلوب البهائم انفسها - او بحال قلوب مقدر ختم الله عليها حتى لا تعي شيئا ولا تفقه و ليس له عز وجل فعل في تجانيها عن الحق ونبوها عن قبوله وهو متعال عن ذلك - ويجوز ان يستعار الاسناد في نفسه من غير الله لله فيكون الختم مسندا الى اسم الله على سبيل المجاز وهو لغيرة حقيقة - تفسير هذا ان للفعل ملابسات شتى

عَلَيْهِمْ أَذْنُرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُذْنُرْهُمْ لَأَيُّومٍ مَذُونٍ ۝

ان الذين يؤمنون جار على المتقين فاما اذا ابتدأتها وبذيت الكلام بصفة المؤمنين ثم عقبته بكلام آخر في صفة اعدادهم كان مثل تلك الای المتلوة - قات قد مر لي ان الكلام المبتدأ عقيب المتقين سبيله الاستيناف وانه مبني على تقدير سوال فذلك ادراج له في حكم المتقين وتابع له في المعنى وان كان مبتدأ في اللفظ فهو في الحقيقة كالجاري عليه * والتعريف في [اَلَّذِينَ كَفَرُوا] يجوز ان يكون للعهد وان يراد بهم ناس باعيانهم كابي لهب و ابي جحل و الوليد بن المغيرة و اضرابهم و ان يكون للجنس متذارا كل من صم على كفره تصميما لا يرعوي بعده وغيرهم ودل على تناوله للمصريين الحديث عنهم باستواء الانذار وتركه عليهم * و [سواء] اسم بمعنى الاستواء وصف به كما يوصف بالمصادر ومنه قوله تعالى تَعَالَوْا اِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ فِيْ اَرْبَعَةِ اَيَّامٍ سَوَاءٍ لِّلسَّائِلِينَ بمعنى مستوية و ارتفاعه على انه خبر لان * و [اَذْنُرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُذْنُرْهُمْ] في موضع المرتفع به على الفاعلية كانه قيل ان الذين كفروا مستو عليهم انذارك و عدمه كما تقول ان زيدا مستصم ابوه و ابن عمه او يكون اذنرتهم ام لم تذرتهم في موضع الابتداء و سواء خبرا مقدما بمعنى سواء عليهم انذارك و عدمه و الجملة خبر لان - فان قات الفعل ابدأ خبر لا مخبر عنه فكيف صح الاخبار عنه في هذا الكلام - قات هو من جنس الكلام المبحور فيه جانب اللفظ الى جانب المعنى و قد وجدنا العرب يميلون في مواضع من كلامهم مع المعاني ميلا بينا من ذلك قولهم لا تاكل السمك و تشرب اللبن معناه لا يكن منك اكل السمك و شرب اللبن و ان كان ظاهر اللفظ على ما لا يصح من عطف الاسم على الفعل * و [الهزة و ام] مجردتان لمعنى الاستواء و قد انسلخ عنهما معنى الاستفهام رأسا - قال سيديويه جرى هذا على حرف الاستفهام كما جرى على حرف النداء في قولك اللهم اغفر لنا ايتها العصابة يعني ان هذا جرى على صورة الاستفهام ولا استفهام كما ان ذلك جرى على صورة النداء و لا نداء و معنى الاستواء استواءهما في علم المستفهم عنهما لانه قد علم ان احد الامرئين كائن اما الانذار و اما عدمه و لكن لا بعينه فكلاهما معلوم بعام غير معين - و قري اذنرتهم بتحقيق الهمزتين والتخفيف اعرب و اكثر و بتخفيف الثانية بين بين و بتوسيط الف بينهما محققين و بتوسيطها و الثانية بين بين و بحذف حرف الاستفهام و بحذفه و القاء حركته على الساكن قبله كما قرئ قدأفلمح - فان قات ما تقول فيمن يتأب الثانية الفا - قات هو لاجن خارج من كلام العرب خروجين احدهما الاقدام على جمع الساكنين على غير حدة وحده ان يكون الاول حرف لين و الثاني حرفا مدغما نحو قوله وَلَا الضَّالِّينَ وَخَوِصَّةٌ وَالثَّانِي اخطاء طريق التخفيف لان طريق تخفيف الهمزة المتحركة المفتوح ما قبلها ان تخرج بين بين فاما القلب الفا فهو تخفيف الهمزة الساكنة المفتوح ما قبلها كهمزة راس - و الانذار التخويف من عقاب الله بالزجر عن المعاصي * فان قات ما موقع [اليومذون] - قات اما ان يكون جملة

وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٢٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١

على خالد لقد وقعت على لحم * والذون من ربهم ادغمت بغنة و بغير غنة فالكسائي و حمزة و يزيد و ورش في رواية و الهاشمي عن ابن كثير لم يغذوها و قد أغنيتها الباقون الا ابا عمرو فقد روي عنه فيها روايتان * و في تكرير اولئك تنبيه على انهم كما ثبتت لهم الاثرة باليدى فهي ثابتة لهم بالفلاح فجعلت كل واحدة من الاثرتين في تمييزهم بها عن غيرهم بالمثابة التي لو انفردت كفت مميزة على حياها - فان قلت لم جاء مع العاطف و ما الفرق بينه و بين قوله تعالى اولئك كالانعام بل هم اضل اولئك هم الغافلون - قلت قد اختلف الخبران ههنا فلذلك دخل العاطف بخلاف الخبرين ثمه فانهما متفقان لان التسجيل عليهم بالغفلة و تشبيههم بالبهائم شيء واحد فكانت الجملة الثانية مقررة لما في الاولى فيبي من العطف بمعزل * و [هم] فصل و فائدته الدلالة على ان الوارد بعده خبر لصفة و التوكيد و ايجاب ان فائدة المسند ثابتة للمسند اليه دون غيره او هو مبتدأ و المفلحون خبره و الجملة خبر اولئك و معنى التعريف في المفلحون الدلالة على ان المتقين هم الناس الذين بلغك انهم يفلحون في الآخرة كما اذا بلغك ان انسانا قد تاب من اهل بلدك فاستخبرت من هو فقيل زيدن التائب اي هو الذي اخبرت بتوبته او على انهم الذين ان حصلت صفة المفلحين و تحققوا ما هم و تصوروا بصورتهم الحقيقية فهم هم لا يعدون تلك الحقيقة كما تقول لصاحبك هل عرفت الاسد و ما جبل عليه من فرط الاقدام ان زيادا هو هو فانظر كيف كرر الله عز من قائل التنبيه على اختصاص المتقين بنيل ما لا يناله احد على طرق شتى و هي ذكر اسم الاشارة و تكريره و تعريف المفلحين و توسط الفصل بينه و بين اولئك ليبيصر مراتبهم و يربطك في طلب ما طلبوا و ينشطك لتقديم ما قدموا و يثبتك عن الطمع الفارغ و الرجاء الكاذب و التمتي على الله ما لا تقتضيه حكمته و لم تسبق به كلمته - اليم زينا بلباس التقوى و احشونا في زمرة من صدرت بذكرهم سورة البقرة * و [المفاح] الفائح بالبغية كانه الذي انفتحت له وجوه الظفر و لم تستعلق عليه و المفاح بالجميم مثله - و منه قولهم للمطافة استقلكي بامرئك بالحاء و الجميم و التركيب دال على معنى الشق و الفتح و كذلك اخواته نى الفاء و العين نحو فلق و قد و فلى * ولما قدم ذكر اوليائه و خالصة عبادة بصفاتهم التي اهلتهم لاصابة الزلفى عنده و بين ان الكتاب هدى و لطف لهم خاصة فقى على اسره بذكر اشدادهم و هم العتاة المردة من الكفار الذين لا ينفع فيهم الهدى و لا يجدي عليهم اللطف و سواء عليهم وجود الكتاب و عدمه و انذار الرسول و سكوته - فان قامت لم قطعت قصة الكفار عن قصة المومنين و لم تعطف كنعو قوله ان الابرار لفي نعم و ان العجرا لفي جحيم و غيره من الامي الكثيرة - قلت ليس وزان هاتين القصتين وزان ما ذكرت لان الاولى فيما نحن فيه مسوقة لذكر الكتاب و انه هدى للمتقين و سيقمت الثانية لان الكفار من صفتهم كيت و كيت فبين الجمليتين تباين في الغرض و الاسلوب و هما على حد لا مجال فيه للعاطف - فان قامت هذا اذا زعمت

أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ

وعن نافع انه خففها بان حذف الهمزة و القى حركتها على اللام كقوله دَابَّةٌ لَّرْضِ - وقرأ ابو حية النميري يؤقنون بالهمزة وجعل الضمة في جار الواو كأنها فيه فقابلها قاصب واو وجوه ووقفت ونحوه * شعر * كَحَبِّ الْمُؤَقَّدَانِ الِى مُوسَى * وجعدة إن اضاءهما الوقود * [أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى] الجملة في محل الرفع ان كان الذين يومنون بالغيب مبتدأ و الآ فلا محل لها و نظم الكلام على الوجهين انك اذا نوبت الابتداء بالذين يومنون بالغيب فقد ذهبت به مذهب الاستيناف و ذلك انه لما قيل هدى للمتقين فاخص المتقون بان الكتاب لهم هدى اتجه لسائل ان يسأل فيقول ما بال المتقين مخصوصين بذلك فوقع قوله الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ الِى سابقه كأنه جواب لهذا السؤال المقدر و جي بصفة المتقين المنطوية تحتها خصائصهم التي استوجبوا بها من الله ان يلفظ بهم و يفعل بهم ما لا يفعل بمن ليسوا على صفتهم اى الذين هولاء عقائدهم و اعمالهم احقاء بان يهديهم الله و يعطيهم الفلاح و نظيره قولك احب رسول الله صلى الله عليه و سلم الانصار الذين قارعوا دونه و كشفوا الكرب عن وجهه اولئك اهل للمحبة و ان جعلته تابعا للمتقين وقع الاستيناف على اولئك كانه قيل ما للمستقلين بهذه الصفات قد اقتصوا بالهدى فاجيب بان اولئك الموصوفين غير مستبعد ان يفوزوا دون الناس بالهدى عاجلا و بالفلاح اجلا - و اعلم ان هذا النوع من الاستيناف يجي تارة باعادة اسم من استرنف عنه الحديث كقولك قد احسنت الى زيد زيد حقيق بالاحسان و تارة باعادة صفته كقولك احسنت الى زيد صديقك القديم اهل لذلك منك فيكون الاستيناف باعادة الصفة احسن و ابغ لانطوائها على بيان الموجب و تلخيصه - فان قلت هل يجوز ان يجري الموصول الاول على المتقين و ان يرتفع الثاني على الاهتداء و اولئك خبره - قلت نعم على ان يجعل اختصاصهم بالهدى و الفلاح تعريضا باهل الكتاب الذين لم يؤمنوا بنبوته رسول الله صلى الله عليه و سام و هم ظانون انهم على الهدى و طامعون انهم ينالون الفلاح عند الله و في اسم الاشارة التي هو اولئك ايدان بان ما يرد عقبيه فالمذكورون قبله اهل لاكتسابه من اجل الخصال التي عدت لهم كما قال حاتم و لله صلوك ثم عد له خصالا فاضلة ثم عقب تعديدها بقوله * شعر * فذلك ان يهلك فحسنى ثناره * و ان عاش لم يقعد ضعيفا مذمما * و معني الاستعلاء في قوله عَلَىٰ هُدًى مثل لتمكنهم من الهدى و استقرارهم عليه و تمسكهم به حيث شبهت حائم بحال من اعتلى الشئى و ركبه و نحوه هو على الحق و على الباطل و قد صرحوا بذلك في قولهم جعل الغواية مركبا و امتطى الجبل و اقتعد غارب الهوى * و معني هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ اى انهم مُنْحَوَةٌ من عنده و أُوتُوهُ مِن قِبَلِهِ و هو اللطف و التوفيق الذي اعتضدوا به على اعمال الخير و الترقى الى الافضل فالافضل و نكر هدى ليفيد ضربا مبهما لا يبالغ كذبه ولا يقادر قدره كأنه قيل على اى هدى كما تقول لو ابصرت فلانا ابصرت رجلا و قال الهذلي * شعر * فلا و ابى الطير المرية بالضحي *

بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ ۗ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝

كما يوسط بين الصفات في قولك هو الشجاع والجراد وفي قوله * شعر* الى الملك القرم وابن الهمام* وليث الكتيبة في المزدحم* وقوله * يَأْهَفُ زِيَابَةَ لِلْحَارِثِ * الصابح فالغانم فالأئب * قلت يحتمل ان يراد بهؤلاء مومنون اهل الكتاب كعبد الله بن سلام واضرايه من الذين آمنوا فاشتمل ايمانهم على كل وحي أنزل من عند الله و ايقنوا بالآخرة ايقانا زال معه ما كانوا عليه من انه لا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى وان النار لن تمسهم الا اياما معدودات واجتماعهم على الاقرار بالنشأة الاخرى واعادة الارواح في الاجساد ثم افتراقهم فرقتين منهم من قال تجري حالهم في التلذذ وبالمطاعم والمشارب و المناكح على حسب مجراها في الدنيا ودفعه آخرون فزعموا ان ذلك انما احتيج اليه في هذه الدار من اجل نماء الاجسام و لمكان التوالد والتناسل و اهل الجنة مستغنون عنه فلا يتلذذون الا بالنسيم و الارواح العبيقة و السماع اللذيذ و الفرح و السرور و اختلافهم في الدوام و الانقطاع فيكون المعطوف غير المعطوف عليه و يحتمل ان يراد وصف الآتين ووسط العاطف على معنى انهم الجامعون بين تلك الصفات وهذه - فان قلت فاذا اريد بهؤلاء غير اولئك فهل يدخلون في جملة المتقين ام لا - قلت ان عطفهم على الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ دخلوا وكانت صفة التقوى مشتملة على الزميرتين من مومني اهل الكتاب وغيرهم وان عطفهم على المتقين لم يدخلوا و كانه قيل هدى للمتقين وهدى للذين يؤمنون بما أنزل اليك* فان قلت قوله [بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ] ان عني به القرآن بأسره و الشريعة عن آخرها فلم يكن ذلك منزلا وقت ايمانهم فكيف قيل انزل بلفظ الماضي وان اريد به المقدار الذي سبق انزاله وقت ايمانهم فهو ايمان ببعض المنزل واشتمال الايمان على الجميع سالفه و مترقبه واجب - قلت المراد المنزل كله و انما عبر عنه بلفظ الماضي و ان كان بعضه مترقبا تغليباً للموجود على ما لم يوجد كما يغلب المتكلم على المخاطب و المخاطب على الغائب فيقال انا و انت فعلنا و انت و زيد تفعلان و لانه اذا كان بعضه نازلا وبعضه منتظر النزول جعل كأن كله قد نزل و انتهى نزوله و يدل عايد قوله تعالى اِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أَنْزَلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ وَلَمْ يَسْمَعُوا جَمِيعَ الْكِتَابِ وَلَا كَانَ كُلُّهُ مَنْزِلًا وَلَكِنْ سَبِيلَهُ سَبِيلَ مَا ذَكَرْنَا وَنَظِيرُهُ قَوْلُكَ كُلُّ مَا خُطِبَ بِهِ فَلَانَ فَهُوَ فَصِيحٌ وَ مَا تَكَلَّمَ بِشَيْءٍ إِلَّا وَهُوَ نَادِرٌ وَلَا تَرِيدُ بِهَذَا الْمَاضِي مِنْهُ فَحَسَبَ دُونَ الْآتِي لِكُونِهِ مَعْقُودًا بِبَعْضِهِ وَبَعْضُهُ مَرْبُوطًا بِمَا فِيهِ - وقرأ يزيد بن قُطَيْبٍ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ عَلَى لَفْظٍ مَا سَمِيَ فاعله - وفي تقديم الآخرة و بناء يوقنون على هم تعريض باهل الكتاب و بما كانوا عليه من اثبات امر الآخرة على خلاف حقيقته و ان قولهم ليس بصادر عن ايقان و ان اليقين ما عليه من آمن بما انزل اليك و ما انزل من قبلك* و [الايقان] اتقان العلم بانتفاء الشك و الشبهة عنه و [الآخرة] تانيث الأخر الذي هو نقيض الاول وهي صفة الدار بدليل قوله تلك الدار الآخرة وهي من الصفات الغالبة و كذلك الدنيا -

وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٢٠﴾ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ

تسمية بالمصدر من قولك غاب الشيء غيبا كما سمي الشاهد بالشهادة قال الله تعالى عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ والعرب تسمي المطمئن من الارض غيبا - وعن النضر بن شميل شربت الابل حتى وارت غيوب كلها يريد بالغيب الخمصة التي تكون في موضع الكلبية اذا بطنت الدابة انفخت - واما ان يكون فيعلا فحذف كما قيل قَيْلٌ واصله قَيْلٌ والمراد به الخفي الذي لا ينفذ فيه ابتداء الآعام اللطيف الخبير واما نعم نحن منه ما اعلمناه او نصب لنا دليلا عليه و لهذا لا يجوز ان يطلق فيقال فلان يعلم الغيب و ذلك نحو الصانع و صفاته و الذبوات و ما يتعلق بها و البعث و النشور و الحساب و الوعد و الوعيد و غير ذلك و ان جعلته حالا كان بمعنى الغيبة و الخفاء - فان قلت ما الايمان الصحيح - قلت ان يعتقد الحق ويعرب عنه بلسانه و يصدقه بعمله - فمن اخل بالاعتقاد و ان شهد و عمل فهو منافق - و من اخل بالشهادة فهو كافر و من اخل بالعمل فهو فاسق و معنى اقامة الصلوة تعديل اركانها و حفظها من ان يقع زيغ في فرائضها و سننها و ادائها من اقام العود اذا قومه او الدرام عليها و المحافظة كما قال عز و جل الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ من قامت السوق اذا نفقت و اقامها قال * شعر * اقامت غزالة سوق الضراب * لاهل العرايين حولا قميطا * لانها اذا حووظ عليها كانت كالشيء النافق الذي توجه اليه الرغبات و يتنافس فيه المحصلون و اذا عطلت و اضيعت كانت كالشيء الكسد الذي لا يرغب فيه - او التجلد و التشمير لادائها و ان لا يكون في موديتها فتور عنها و لا توان من قولهم قام بالامر و قامت الحرب على ساقها و في ضده قعد عن الامر و تقاعد عنه اذا تقاعس و تثبط او اداءها فعبّر عن الاداء بالاقامة لان القيام بعض اركانها كما عبر عنه بالقنوت و القنوت القيام و بالركوع و بالسجود و قالوا سبح اذا صلى لوجود التسبيح فيها فلولا اذنه كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ * و [الصلوة] فعلة من صلى كالزكوة من زكى و كُتِبَتْهَا بِالْوَاوِ عَلَى لَفْظِ الْمَفْعَمِ و حقيقة صلى حرك الصلويين لان المصلي يفعل ذلك في ركوعه و سجوده و نظيره كفر اليهودي اذا طأطأ راسه و انحنى عند تعظيم صاحبه لانه ينثني على الكاذبين و هما الكافران - و قيل للداعي مصل تشبيها له في تخشعه بالرايح و الساجد * و اسناد [الرزق] الى نفسه للاعلام بانهم ينفقون الحلال الطاق الذي يستأهل ان يضاف الى الله و يسمي رزقا منه و ادخل من التبعية صيانة لهم و كفا عن الاسراف و التبذير المنهي عنه و قدم مفعول الفعل دلالة على كونه اهم كانه قال و يخصون بعض المال الحلال بالتصدق به و جائز ان تراد به الزكوة المفروضة لاقترائه باخت الزكوة و شقيقتها وهي الصلوة و ان تراد هي وغيرها من النفقات في سبيل الخير لمجيئه مطابقا يصلح ان يتناول كل منفق و انفق الشيء و انفده اخوان - و عن يعقوب نفق الشيء و نفد واحد و كل ما جاء مما فاء نون و عينه فاء فادى على معنى الخروج و الذهاب و نحو ذلك اذا تأملت * فان قلت [وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ] اهم غير الاولين ام هم الاولون و انما وسط العاطف

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ

سورة البقرة ٢

الجزء ١

ع ١

الحذف و الرمز الى الغرض بالطرف وجه و ارشقه و في الثانية ما في التعريف من الغمامة و في الثالثة ما في تقديم الرب على الطرف و في الرابعة الحذف و وضع المصدر الذي هو هدى موضع الرفع الذي هو هاد و ايراده منكر و الابتجاز في ذكر المتقين زادنا الله اطلاعا على اسرار كلامه و تبينا لكنت تنزيله و توفيقا للعمل بما فيه * [الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ] اما موصول بالمتقين على انه صفة مجرورة او مدح منصوب او مرفوع بتقدير اعنى الذين يؤمنون او هم الذين يؤمنون و اما مقتطع عن المتقين مرفوع على الابتداء مخبر عنه بِاللَّيْلِ عَلَى هُدًى فَاِذَا كَانَ مَوْصُولًا كَانَ الْوَقْفُ عَلَى الْمُتَّقِينَ حَسَنًا غَيْرَ تَامٍ وَاِذَا كَانَ مُقْتَطَعًا كَانَ وَقْفًا تَامًا - فَاِنْ قَامَتْ مَا هَذِهِ الصِّفَةُ اَوْ اِرَادَ بَيَانًا وَ كَشَفًا لِلْمُتَّقِينَ اَمْ مَسْرُودَةٌ مَعَ الْمُتَّقِينَ تَفِيدُ غَيْرَ فَاِذَتْهَا اَمْ جَاءَتْ عَلَى سَبِيلِ الْمَدْحِ وَ الثَّنَاءِ كَصِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى الْجَارِيَةِ عَلَيْهِ تَمَجِيدًا - قَالَتْ يَحْتَمِلُ اَنْ تَرُدَّ عَلَى طَرِيقِ الْبَيَانِ وَ الْكَشْفِ لِاسْتِمَالِهَا عَلَى مَا اُسِّسَتْ عَلَيْهِ حَالِ الْمُتَّقِينَ مِنْ فِعْلِ الْحَسَنَاتِ وَ تَرْكِ السَّيِّئَاتِ اِذَا لَمْ يَفْعَلْ فَقَدْ انطوى تحت ذكر الايمان الذي هو اساس الحسنات و منصبها و ذكر الصلوة و الصدقة لان هاتين اَمَّا الْعِبَادَاتُ الْبَدَنِيَّةُ وَ الْمَالِيَّةُ وَ هُمَا الْعِبَارُ عَلَى غَيْرِهِمَا اَلَمْ تَرَكَيْفَ سَمِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ الصَّلَاةَ عِمَادَ الدِّينِ وَ جَعَلَ الْفَاصِلَ بَيْنَ الْإِسْلَامِ وَ الْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ وَ سَمِيَ الزَّكَاةَ قَنْطَرَةَ الْإِسْلَامِ وَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَ يَلِ لِلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ فَلَمَّا كَانَا بِيَدِهِ الْمَثَابَةَ كَانَ مِنْ شَانِهِمَا اسْتِجْرَارُ سَائِرِ الْعِبَادَاتِ وَ اسْتِتْبَاعُهَا وَ مِنْ ثَمَّ اخْتِصَارُ الْكَلَامِ اخْتِصَارًا بَانَ اسْتِغْنِي عَنْ عَدِّ الطَّاعَاتِ بِذِكْرِ مَا هُوَ كَالْعَنْوَانِ لَهَا وَ الَّذِي اِذَا رَجَدَ لَمْ تَتَوَقَّفْ اخْوَاتِهِ اَنْ تَقْتَرْنَ بِهِ مَعَ مَا فِي ذَلِكَ مِنَ الْاِفْصَاحِ عَنْ فَضْلِ هَاتَيْنِ الْعِبَادَتَيْنِ وَ اِذَا التَّرَكُّ فَكَذَلِكَ الْاِتْرَى اِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى اِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَ الْمُنْكَرِ وَ يَحْتَمِلُ اَنْ لَا تَكُونَ بَيَانًا لِلْمُتَّقِينَ وَ تَكُونَ صِفَةً بِرَاسِهَا دَالَّةٌ عَلَى فِعْلِ الطَّاعَاتِ وَ يَرَادُ بِالْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ الْمَعَاصِيَ وَ يَحْتَمِلُ اَنْ يَكُونَ مَدْحًا لِلْمَوْصُوفِينَ بِالتَّقْوَى وَ تَخْصِيصًا لِلْإِيمَانِ بِالْغَيْبِ وَ اِقَامِ الصَّلَاةِ وَ اِيْتَاءِ الزَّكَاةِ بِالذِّكْرِ اِظْهَارًا لِانْفِطْحَانِهَا عَلَى سَائِرِ مَا يَدْخُلُ تَحْتِ حَقِيقَةِ هَذَا الْاسْمِ مِنَ الْحَسَنَاتِ - [وَ الْإِيمَانِ] اَفْعَالٌ مِنَ الْإِيمَانِ يُقَالُ اَمِنْتُهُ وَ اَمْنَيْتُهُ غَيْرِي ثُمَّ يُقَالُ اَمِنَهُ اِذَا صَدَقَهُ وَ حَقِيقَتُهُ اَمْنُهُ التَّكْذِيبُ وَ الْمُخَالَفَةُ وَ اِمَّا تَعْدِيَّتُهُ بِالْبَاءِ فَلتضمينه معنى اقر و اعترف و اِذَا مَا حَكِيَ ابُو زَيْدٍ عَنِ الْعَرَبِ مَا اَمِنْتُ اِنْ اَجِدَ صَحَابَةَ اِي مَا وَثِقْتُ فَحَقِيقَتُهُ صَرَتْ اِنْ اَمِنَ بِهِ اِي اِنْ اَسْكُونَ وَ طَمَئِنْتُهُ وَ كَلَا الْوَجْهَيْنِ حَسَنٌ فِي يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ اِي يَعْتَرِفُونَ بِهِ اَوْ يَثْقُونَ بَانِهِ حَقٌّ وَ يَجُوزُ اَنْ لَا يَكُونَ بِالْغَيْبِ صِلَةٌ لِلْإِيمَانِ وَ اِنْ يَكُونُ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ اِي يُؤْمِنُونَ غَائِبِينَ عَنِ الْمَوْجُودِ بِهِ وَ حَقِيقَتُهُ مَلْتَبِسِينَ بِالْغَيْبِ كَقَوْلِهِ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لِيَعْلَمَ اَنْبِيَ اَمْ اخذنه بالغيب و يعضده ما روي ان اصحاب عبد الله ذكروا اصحاب رسول الله و ايمانهم فقال ابن مسعود ان امر محمد كان بيتنا لمن رآه والذي لا اله غيره ما امن مومن افضل من ايمان بغيب ثم قرأ هذه الآية - فَاِنْ قَالَتْ فَمَا الْمُرَادُ بِالْغَيْبِ اِنْ جَعَلْتَهُ صِلَةً اَوْ جَعَلْتَهُ حَالًا - قَالَتْ اِنْ جَعَلْتَهُ صِلَةً كَانَ بِمَعْنَى الْغَائِبِ اِمَّا

كقوله إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ - ووجه آخر وهو انه سماهم عند مشارفتهم لاكتساء لباس التقوى متقين كقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قتل قتيلا فله سلبه - وعن ابن عباس رضي الله عنهما اذا اراد احدكم الحج فليعجل فانه يمرض المريض وتضل الضالة وتكف الحاجة فسمى المشارف للقتل و المرض والضلال قتيلا ومريضا وضالة - ومنه قوله تعالى وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاَجْرًا كَعَارًا اِي صَانُوا اِلَى الْفَجْرِ وَالْكَفْرِ - فَاَنْ قُلْتَ فَبَلَا قِيلَ هَدَى لِلضَّالِّينَ - قُلْتَ اِنَّ الضَّالِّينَ فَرِيقَانِ - فَرِيقٌ عَلِمَ بِقَاءِهِمْ عَلَى الضَّلَالَةِ وَهُمْ الْمَطْبُوعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ - وَ فَرِيقٌ عَلِمَ اَنْ مَصِيرُهُمْ اِلَى الْهُدَى فَلَا يَكُونُ هَدَى لِّلْفَرِيقِ الْبَاطِنِ عَلَى الضَّلَالَةِ فَبَقِيَ اَنْ يَكُونَ هَدَى لِهَوَاءِ فُلُوجِيٍّ بِالْعِبَارَةِ الْمَفْصُحَةِ عَنْ ذَلِكَ لِثِقِيلِ هَدَى لِلضَّالِّينَ اِلَى الْهُدَى بَعْدَ الضَّلَالَةِ فَاخْتَصَرَ الْكَلَامَ بِاَجْرَائِهِ عَلَى الطَّرِيقَةِ الَّتِي ذَكَرْنَا فَعِيلَ هَدَى لِلْمُتَّقِينَ - وَ اَيْضًا فَقَدْ جَمَعَ ذَلِكَ سَلْمًا اِلَى تَصْدِيرِ السُّورَةِ الَّتِي هِيَ اُولَى الزُّهْرَوِيِّينَ وَسَمَاءِ الْقُرْآنِ وَ اَوَّلِ الْمَثْنِيِّ بِذِكْرِ اَوْلِيَاءِ اللَّهِ الْمُرْتَضِينَ مِنْ عِبَادِهِ * [وَ الْمَتَّقِي] فِي اللُّغَةِ اسْمُ فَاعِلٍ مِنْ قَوْلِهِمْ وَقَاهُ فَاتَّقَى وَالْوَقَايَةُ فِرطُ الصَّيَانَةِ وَمِنْهُ فَرَسٌ وَاقٍ وَهَذِهِ الدَّابَّةُ تَقِي مِنْ وُجَاهِهَا اِذَا اَصَابَهَا ضَلَعٌ مِنْ غَلْظِ الْاَرْضِ وَرَقَّةُ الْكَاثِرِ فَهِيَ يَبْقَى حَافِرَةٌ اِنْ يَصِيبُهُ اَدْنَى شَيْءٍ يُولِمُهُ - وَ هُوَ فِي الشَّرِيعَةِ الَّذِي يَبْقَى نَفْسُهُ تَعَاظِي مَا يَسْتَحِقُّ بِهِ الْعُقُوبَةَ مِنْ فِعْلٍ اَوْ تَرَكَ وَ اِخْتَلَفَ فِي الصَّغَائِرِ وَقِيلَ الصَّحِيحُ اَنْهُ لَا يَتَنَاوَلُهَا لِاَنَّهَا تَقَعُ مَقْرَعَةً عَنْ مَجْتَنِبِي الْكِبَائِرِ - وَقِيلَ يَطْلُقُ عَلَى الرَّجُلِ اسْمُ اِمْرٍ مِنْ لُظَاهِرِ الْحَالِ وَ الْمَتَّقِي لَا يَطْلُقُ اِلَّا عَنْ خُبْرَةٍ كَمَا لَا يَجُوزُ اِطْلَاقُ الْعَدْلِ اِلَّا عَلَى الْمُخْتَبَرِ وَ مَحَلُّ هَدَى لِلْمُتَّقِينَ الرَّفْعُ لِاِنَّهُ خَبْرٌ مُبْتَدَأٌ مَحذُوفٌ اَوْ خَبْرٌ مَعَ الْاَرْبِيبِ فِيهِ لَذَلِكَ اَوْ مُبْتَدَأٌ اِذَا جَعَلَ الظَّرْفُ الْمَقْدَمَ خَبْرًا عَنْهُ وَ يَجُوزُ اِنْ يَنْصَبُ عَلَى الْحَالِ وَ الْعَامِلُ فِيهِ مَعْنَى الْاِشَارَةِ اَوْ الظَّرْفِ وَ الَّذِي هُوَ اَرْسُخٌ عَرَقًا فِي الْبَلَاغَةِ اِنْ يَضْرِبُ عَنْ هَذِهِ الْمَحَالِّ صَفْحًا وَ اِنْ يُقَالُ اَنْ قَوْلَهُ اَلَمْ جَمَلَةٌ بِرَاسِهَا اَوْ طَائِفَةٌ مِنْ حُرُوفِ الْمَعْجَمِ مُسْتَقِلَّةٌ بِنَفْسِهَا وَ ذَلِكَ الْكِتَابُ جَمَلَةٌ ثَانِيَةٌ وَ الْاَرْبِيبُ فِيهِ ثَالِثَةٌ وَ هَدَى لِلْمُتَّقِينَ رَابِعَةٌ وَ قَدْ اَصِيبُ بِتَفْصِيلِهَا مَفْصَلُ الْبَلَاغَةِ وَ مُوجِبٌ حَسَنُ النِّظْمِ حَيْثُ جِيءَ بِهَا مُنَاسِقَةً هَكَذَا مِنْ غَيْرِ حَرْفٍ نَسَقٌ وَ ذَلِكَ لِمَجِيئِهَا مُتَاخِيَةً اِخْتِذَا بَعْضُهَا بِعَنْقِ بَعْضِ الْثَانِيَةِ مُتَّحِدَةً بِالْاَوَّلَى مَعْتَنِقَةً لَهَا وَ هَلُمَّ جَرَا اِلَى الثَّالِثَةِ وَ الرَّابِعَةِ بَيَانُ ذَلِكَ اَنْهُ نَبِهَ اَوَّلًا عَلَى اَنْهُ الْكَلَامُ الْمُتَّحِدِي بِهِ ثُمَّ اَشِيرَ اِلَيْهِ بِاَنْهُ الْكِتَابُ الْمَنْعُوتُ بِغَايَةِ الْكَمَالِ فَكُلُّ تَقْرِيرٍ لِحِجَّةِ التَّحْدِي وَ شِدَا مِنْ اِعْتِزَالِهِ ثُمَّ نَفِي عَنْهُ اَنْ يَتَشَبَّهَ بِهِ طَرَفٌ مِنَ الرَّبِّبِ فَكُلُّ شَهَادَةٍ وَ تَسْجِيلًا بِكَمَالِهِ لِاِنَّهُ لَا كَمَالَ اَكْمَلُ مِمَّا لِلْحَقِّ وَ الْيَقِيْنِ وَ لَا نَقْصَ اَنْقَصَ مِمَّا لِلْبَاطِلِ وَ الشُّبُهَةِ وَ قِيلَ لِبَعْضِ الْعُلَمَاءِ فِيهِمْ لَذَلِكَ فَقَالَ فِي حِجَّةٍ تَتَبَخَّرُ اِتِّصَاحًا وَ فِي شُبُهَةٍ تَتَضَاعَلُ اِتِّصَاحًا ثُمَّ اَخْبَرَ عَنْهُ بِاَنْهُ هَدَى لِلْمُتَّقِينَ فَقَرَّرَ بِذَلِكَ كَوْنَهُ يَقِيْنًا لَا يَكُونُ الشُّكَّ حَوْلَهُ وَ حَقًّا لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لَا مِنْ خَلْفِهِ ثُمَّ لَمْ تَحُلْ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْ هَذِهِ الْاَرْبَعِ بَعْدَ اَنْ رَتَبَتْ هَذَا التَّرْتِيْبَ الْاَيْنِيُّ وَ نَظَّمَتْ هَذَا النِّظْمَ الرَّشِيْقَ مِنْ نَكْتَةٍ ذَاتِ جَزَالَةٍ نَفَى الْاَوَّلَى

يكون هذه الـم جملة و ذلك الكتاب جملة اخرى - و ان جعلت الـم بمنزلة الصوت كان ذلك مبتدأ خبره الكتاب اي ذلك الكتاب المنزل هو الكتاب الكامل او الكتاب صفته و الخبر ما بعده او قدر مبتدأ محذوف اي هو يعنى المؤلف من هذه الحروف ذلك الكتاب - و قرأ عبد الله الـم تنزيل الكتاب لاريب فيه و تاليف هذا ظاهر * [و الريب] مصدر رَابَنِي اذا حَصَلَ فَيْكَ الرَيْبَةُ وَ حَقِيقَةُ الرَيْبَةِ قَلْقُ النَفْسِ وَ اضْطِرَابُهَا - وَ مِنْهُ مَا رَوَى الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ دَعِ مَا يَرِيْبُكَ اِلَى مَا لَا يَرِيْبُكَ فَاِنَّ الشُّكَّ رَيْبَةٌ وَ الصَّدَقُ طُمَآنِينَةٌ اَي فَاِنْ كُنَّ اَمْرًا مَشْكُوكًا فَيَدُومُ مَا تَقْلِقُ لَهُ النَفْسُ وَ لَا تَسْتَقِرُّ وَ كَوْنُهُ صَحِيحًا صَادِقًا مَّا تَطْمَئِنُّ لَهُ وَ تَسْكُنُ - وَ مِنْهُ رَيْبُ الزَّمَانِ وَ هُوَ مَا يَقْلِقُ النَفْسَ وَ يَشْخِصُ بِالْقَلْبِ مِنْ نَوَائِبِهِ - وَ مِنْهُ اِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ مَرَّ بِظَبْيٍ حَاقِفٍ فَقَالَ لَا يَرِيْبُهُ اِحْدٌ بِشَيْءٍ - فَاِنْ قَلَّتْ كَيْفَ نَفَى الرَيْبَ عَلَى سَبِيلِ اِلسْتِغْرَاقِ وَ كَمَ مِنْ مَرَاتِبِ فِيهِ - فَلَتَ مَا نَفَى اِنْ اِحْدًا لَا يَرْتَابُ فِيهِ وَ اِنَّمَا الْمُنْفِي كَوْنُهُ مُتَعَلِّقًا لِلرَيْبِ وَ مِظَنَّهُ لَهُ لِاِنَّهُ مِنْ وَضُوحِ الدَّلَالَةِ وَ سَطْوَعِ الْبِرْهَانِ بِحَيْثُ لَا يَذْبَعِي لِمَرَاتِبِ اِنْ يَقَعُ فِيهِ - اَلَا تَرَى اِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى وَ اِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ فَمَا اَبْعَدَ وُجُودِ الرَيْبِ مِنْهُمْ وَ اِنَّمَا عَرَفِمُ الطَّرِيقَ اِلَى مَرَاتِبِ الرَيْبِ وَ هُوَ اِنْ يَكْرُزُوا اَنْفُسَهُمْ وَ يَرُوزُوا قُرَاهِمَ فِي الْبَلَاغَةِ هَلْ تَتَمُّ لِلْمَعَارِضَةِ اَمْ تَتَضَاوَلُ دُونَهَا فَيَتَحَقَّقُ عِنْدَ عَجْزِهِمْ اِنْ لَيْسَ فِيهِ مَجَالٌ لِلشُّبْهَةِ وَ لَا مَدْخَلٌ لِلرَيْبَةِ - فَاِنْ قَلَّتْ فَهَلَا قَدَمُ الظَّرْفِ عَلَى الرَيْبِ كَمَا قَدَمَ عَلَى الْغَوْلِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى لَا فَيِّهَا غَوْلٌ - قَلَّتْ لِاَنَّ الْقَصْدَ فِي اِيْلَاءِ الرَيْبِ حَرْفَ الذَّفْيِ نَفَى الرَيْبِ عَنْهُ وَ اثْبَاتُ اِنَّهُ حَقٌّ وَ صَدَقَ لِابْطَالِ وَ كَذَبَ كَمَا كَانَ الْمُشْرِكُونَ يَدْعُونَهُ وَ لَوْ اُوْبِي الظَّرْفَ لِقَصْدِ اِلَى مَا يَبْعَدُ عَنِ الْمَرَادِ وَ هُوَ اِنْ كَتَابًا اَخْرَفِيهِ الرَيْبَ لَا فِيهِ كَمَا قَصْدَ فِي قَوْلِهِ لَا فَيِّهَا غَوْلٌ تَفْضِيلُ خَمْرِ الْجَنَّةِ عَلَى خَمْرِ الدُّنْيَا بِاَنَّهَا لَا تَغْتَالُ الْعُقُولَ كَمَا تَغْتَالُهَا هِيَ كَاَنَّهُ قِيْلَ لَيْسَ فِيهَا مَا فِي غَيْرِهَا مِنْ هَذَا الْعَيْبِ وَ الذَّقِيصَةِ - وَ قَرَأَ اَبُو الشَّعْثَاءُ لَارَيْبُ فِيهِ بِالرَّفْعِ وَ الْفَرْقِ بَيْنِهَا وَ بَيْنِ الْمَشْهُورَةِ اِنَّ الْمَشْهُورَةَ تَوْجِبُ اِلسْتِغْرَاقَ وَ هَذِهِ تَجُوزُ وَ الْوَقْفُ عَلَى فِيهِ هُوَ الْمَشْهُورُ - وَ عَنِ ذَاغِ وَ عَاصِمِ اَنْهَمَا وَفَعَا عَلَى لَارَيْبِ وَ لَا بَدَّ لِلْمَوَاقِفِ مِنْ اِنْ يَنْوِي خَبْرًا وَ نَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى قَالُوا لَا ضَيْرَ وَ قَوْلُ الْعَرَبِ لَا بَاسَ وَ هِيَ كَثِيرَةٌ فِي لِسَانِ اَهْلِ الْحِجَازِ وَ التَّقْدِيرُ لَارَيْبُ فِيهِ هُدًى * [الْهُدَى] مُصَدَّرٌ عَلَى فُعْلٍ كَالسُّرَى وَ الْبِكْرِ وَ هُوَ الدَّلَالَةُ الْمَوْصَلَةُ اِلَى الْبَغِيَةِ بِدَلِيلٍ وَ قَوْعُ الضَّلَالَةِ فِي مَقَابَلَتِهِ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اُولَئِكَ اَلَّذِينَ اسْتَرَوْا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَى وَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَعَلَى هُدًى اَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ وَ يُقَالُ مَهْدَى فِي مَوْضِعِ الْمَدْحِ كَمَا هَتَدَ وَ لَئِنْ اِهْتَدَى مَطَاوِعَ هُدًى وَ لَنْ يَكُونَ الْمَطَاوِعُ فِي خِلَافِ مَعْنَى اَصْلِهِ - اَلَا تَرَى اِلَى نَحْوِ غَمَّةٍ فَانْتَمَّ وَ كَسْرُهُ فَانْكَسَرُ وَ اشْبَاهُ ذَلِكَ - فَاِنْ قَلَّتْ فَلَمْ يَقِلْ هُدًى لَامْتَقِينَ وَ الْمُتَقُونَ مَهْتَدُونَ - قَلَّتْ هُوَ كَقَوْلِكَ لِلْعَزِيزِ الْمَكْرَمِ اعْزَلْ اَللَّهُ وَ اَكْرَمَكَ تَرِيدُ طَلَابَ الزِّيَادَةِ اِلَى مَا هُوَ ثَابِتٌ فِيهِ وَ اسْتَدَامَتُهُ

ذَلِكَ الْكِتَابُ

المص آية والمر لم تعد آية والر ليست بآية في سورها الخمس وطسم آية في سورتها و طه و يس آيتان
 و طس ليست بآية و حم آية في سورها كلها و حم عسق آيتان و كبيعص آية واحدة و من و ق و ن ثلاثها
 لم تعد آية هذا مذهب الكوفيين و من عداهم لم يعدوا شئاً منها آية - فان قلت فكيف عد ما هو في حكم
 كلمة واحدة آية - قلت كما عد الرحمن وحده و عدها آيتان وحدها آيتين على طريق التوقيف - فان قلت
 ما حكمها في باب الوقف - قلت يوقف على جميعها ووقف التمام اذا حملت على معنى مستقل غير
 محتاج الى ما بعده و ذلك اذا لم تجعل اسماء للسور و تُعق بها كما ينطق بالاصوات او جعلت وحدها
 اخبار مبتدأ محذوف كقوله عز قائلآلم الله اي هذه الم ثم ابتداء فقال الله لا اله الا هو - فان قلت هل لهذه
 الفواتح محل من الاعراب - قلت نعم لها محل فيمن جعلها اسماء للسور لانها عنده كسائر اسماء الاعلام - فان قلت
 ما محلها - قلت يحتمل الوجه الثلاثة - اما الرفع فعلى الابتداء - و اما النصب و الجزر فلما مر من صحة
 القسم بها و كونها بمنزلة الله و الله على اللغتين - و من لم يجعلها اسماء للسور لم يتصور ان يكون لها محل في
 مذهبه كما لا محل للجمل المبتدأة و للمفردات المعدودة * فان قلت لم صحت الاشارة بذلك الى ما ليس
 ببعيد - قلت وقعت الاشارة الى الم بعد ما سبق التكلم به و تقضى و المتقضى في حكم المتباعد وهذا في
 كل كلام يحدث الرجل بحديث ثم يقول و ذلك ما لا شك فيه و يحسب الحاسب ثم يقول فذلك كذا
 و كذا و قال الله تعالى لا فإرض ولا بكر عوان بين ذلك و قال ذلك مما علمنى ربى و لانه لما وصل من
 المرسل الى المرسل اليه وقع في حد البعد كما تقول لصاحبك وقد اعطيتك شئياً احتفظ بذلك - و قيل معناه
 ذلك الكتاب الذى وعدوا به - فان قلت لم ذكر اسم الاشارة و المشار اليه مؤنث و هو السورة - قلت لا اخلو من ان
 اجعل الكتاب خبره او صفته فان جعلته خبره كان ذلك في معناه و مسماه مسماه فجاز اجراء حكمه عليه
 بالتذكير كما اجري عليه في التانيث في قولهم من كانت أمك و ان جعلته صفته فانما اشير به
 الى الكتاب صريحاً لان اسم الاشارة مشاربه الى الجنس الواقع صفة له تقول هذ ذلك الانسان او
 ذلك الشخص فعل كذا و قال الذبياني * شعر * نبئت نعماً على العجرا ن عاتبة * سقيا و رعي اذالك العاتب
 الزارى * فان قلت اخبرني عن تاليف [ذلك الكتاب] مع الم - قلت ان جعلت الم اسما للسورة ففي
 التاليف وجوه - ان يكون الم مبتدأ و ذلك مبتدأ ثانياً و الكتاب خبره و الجملة خبر المبتدأ الاول و معناه
 ان ذلك هو الكتاب الكامل كان ما عداه من الكتب في مقابلته ناقص و انه الذى يستاهل ان يسمى
 كتاباً كما تقول هو الرجل اى الكامل فى الرجالية الجامع لما يكون في الرجال من مرضيات الخصال
 و كما قال * ع * هم القوم كل القوم يا أم خالد * و ان يكون الكتاب صفة و معناه هو ذلك الكتاب الموعود -
 و ان يكون الم خبر مبتدأ محذوف اي هذه الم و يكون ذلك خبراً ثانياً او بدلاً على ان الكتاب صفة - و ان

الجزء ١

ع ١

في هذه الاربعة عشر وجدتها مشتملة ايضاً على اقسام الحروف - بيان ذلك ان فيها من المهموسة نصفها الصاد والكاف والهاء والسين والحاء - ومن المجهورة نصفها الالف واللام والميم والراء والعين والطاء والقاف والياء والنون - ومن الشديدة نصفها الالف والكاف والطاء والقاف - ومن الرخوة نصفها الالف والميم والراء والصاد والهاء والعين والسين والحاء والياء والنون - ومن المبطقة نصفها الصاد والطاء - ومن المنفتحة نصفها الالف واللام والميم والراء والكاف والهاء والعين والسين والحاء والقاف والياء والنون - ومن المستعلية نصفها القاف والصاد والطاء - ومن المنخفضة نصفها الالف واللام والميم والراء والكاف والياء والعين والسين والحاء والقاف والطاء - ومن حروف الثقلثة نصفها القاف والطاء -

ثم اذا استقرت الكلم وتراكيبها رأت الحروف التي الغى الله ذكرها من هذه الاجناس المعدودة مكتوبة بالمذكورة منها فسبحان الذي دقت في كل شيء حكمته وقد علمت ان معظم الشيء وجله ينزل منزلة كنه وهو المطابق للطائف التنزيل واختصاراته فكان الله عز اسمه عدد على العرب الالفاظ التي منها تراكيب كلامهم اشارة الى ما ذكرت من التبيكات لهم والزمام الحجة ايهم - ومما يدل على انه تعمد بالذكر من حروف المعجم اكثرها وقوعاً في تراكيب الكلم ان الالف واللام لما تكاثر وقوعهما فيها جاءت في معظم هذه الفواتح مكررتين وهي فواتح سورة البقرة آل عمران والروم والعنكبوت ولقمن والسجدة والاعراف والاعد و يونس و ابراهيم و هود و يوسف و الحجر - فان قلت فهلا عدت باجمعها في اول القرآن وما لها جاءت مفردة على السور - قلت لان اعادة التنبية على ان المتحدى به مولف منها لا غير وتجديده في غير موضع واحد اوصل الى الغرض واقر له في الاسماع والقلوب من ان يفرد ذكره مرة وكذلك مذهب كل تكرير جاء في القرآن فمطلوب به تمكين المكرر في النفوس وتقريره - فان قلت فهلا جاءت على وتيرة واحدة ولم تختلفت اعدان حروفها فوردت ص و ق و ن على حرف و طه و طس و يس و حم على حرفين الم و ال و طس على ثلاثة احرف المص والمر على اربعة احرف وكهيعص وحم عسق على خمسة احرف - قلت هذا على عادة افتنانهم في اساليب الكلام وتصرفهم فيه على طرق شتى ومذاهب وكما ان ابذية كلماتهم على حرف و حرفين الى خمسة احرف لم يتجاوز ذلك سلك بهذه الفواتح ذلك المسلك - فان قلت فما وجه اختصاص كل سورة بالفاتحة التي اختصت بها - قلت اذا كان الغرض هو التنبية والمبادي كلها في تادية هذا الغرض سواء لا مفاضلة كان تطالب وجه الاختصاص سائطاً كما اذا سمى الرجل بعض اولاده زيدا والآخر عمرا لم يقل له لم خصصت ولدك هذا بزيد وذاك بعمر لان الغرض هو التمييز وهو حاصل آية سلك وكذلك لا يقال لم سمي هذا الجنس بالرجل وذلك بالفرس ولم قيل للاعتماد الضرب وللانصاب القيام ولتقيضه القعود - فان قلت ما بالهم عدوا بعض هذه الفواتح آية دون بعض - قلت هذا عام توقيفي لا مجال للقياس فيه كمعفة السور - اما الم فآية حيث وقعت من السور المنفتحة بها وهي ست وكذلك

الجزء ١

ع ١

من القوة والخلافة بالقبول بمنزل - ولذا صرنا على الاول ان يقول ان القرآن انما نزل بلسان العرب مصدوبا في اسمايهم و استعمالاتهم و العرب لم تتجاوز ما سموا به مجموع اسمين و لم يسم احد منهم بمجموع ثلثة اسماء و اربعة و خمسة - والقول بانها اسماء السور حقيقة يخرج الى ما ليس في لغة العرب و يؤدي ايضا الى صيرورة الاسم و المسمى واحدا - فان اعترضت عليه بانه قول مقول على وجه الدهر و انه لا سبيل الى رده - اجابك بان له محملا سوى ما يذهب اليه و انه نظير قول الناس فلان يروي قفانك و عفت الديار و يقول الرجل لصاحبه ما قرأت فيقول الحمد لله - و براءة من الله و رسوله - ويوصيكم الله في اولادكم - و الله نور السموات و الارض و ليست هذه الجملة باسمي هذه القصائد و هذه السور و آبي انما تعنى رواية انقصيدة التي ذلك استملاها و تلاوة السور او آية التي تلك فاتحتها فلما جرى الكلام على اسلوب من يقصد التسمية و استفيد منها ما يستفاد من التسمية قالوا ذلك على سبيل المجاز دون الحقيقة - و للمجيب عن الاعتراضين على الوجه الاول ان يقول التسمية بثلاثة اسماء فصاعدا مستنكرة لعمري و خروج عن كلام العرب و لكن اذا جعلت اسما واحدا على طريقة حصر موت - فاما غير مركبة منثورة نثر اسماء العدد فلا استنكار فيها لانها من باب التسمية بما حققه ان يحكى حكاية كما سموا بتباط شرا و برق نخرة و شاب قرناها و كما لو سمي بزبد منطوق او ببديت شعر و ناهيك بتسوية سيديبه بين التسمية بأجملة و البيت من الشعر و بين التسمية بطائفة من اسماء حروف المعجم دلالة قاطعة على صحة ذلك - و اما تسمية السورة كلها بفاتها فليست بتصيير الاسم و المسمى واحدا لانها تسمية مؤلف بمفرد و المؤلف غير المفرد الا ترى انهم جعلوا اسم الحرف مؤلفا منه و من حرفين مضمومين اليه كقولهم صاد فلم يكن من جعل الاسم و المسمى واحدا حيث كان الاسم مؤلفا و المسمى مفردا - و الوجه الثالث ان ترد السور مصدرية بذلك ليكون اول ما يقرع الاسماع مستقلا بوجه من الاغراب و تقدمته من دلائل الاعجاز و ذلك ان النطق بالحروف انفسها كانت العرب فيه مستوية الاقدام الاميون منهم و اهل الكتاب بخلاف النطق باسمي الحروف فانه كان مختصا بمن خط و قرأ و خالط اهل الكتاب و تعلم منهم و كان مستغريا مستبعدة من الاممي التكلم بها استبعاد الخط و التلاوة كما قال عز وجل و ما كنت تتلوا من قبله من كتاب و لا تخطه بيمينك اذا لارتاب المبطلون فكان حكم النطق بذلك مع اشتهاؤه انه لم يكن ممن اقتبس شيئا من اهله حكم الاقاصيص المذكورة في القرآن التي لم تكن قريش و من دان بدينها في شيء من الاحاطة بها في ان ذلك حاصل له من جهة الوحي و شاهد بصحة نبوته و بمنزلة ان يتكلم بالبطانة من غير ان يسمعها من احد - و اعلم انك اذا تأملت ما اوردته الله عز سلطانه في الفواتح من هذه الاسماء وجدتها نصف اسمي حروف المعجم اربعة عشر سواء هي الالف و اللام و الميم و الصاد و الراء و الكاف و الهاء و الياء و العين و الطاء و السين و الحاء و القاف و النون في تسع و عشرين سورة على عدد حروف المعجم - ثم اذا نظرت

البناء القسمية لا يحذفها فقد جاء عنهم الله لانعلان مجرورا ونظيره قواهم لاه ابوك غير انها فُتحت في موضع
الجر لكونها غير مصروفة و اجعل الواو للعطف حتى يستتب لك المصير الى نحو ما اشرت اليه - قلت
هذا لا يبعد عن الصواب وبعضه ما رواه عن ابن عباس انه قال اقسام الله تعالى بهذه الحروف - فان
قلت فما وجه قراءة بعضهم صاد و قاف بالكسر - قلت وجهها ما ذكرت من التحريك لا لتقاء الساكنين
والذي يبسط من عذر المحرك ان الوقف لما استمر بهذه الاسامي شاكلت لذلك ما اجتمع في اخرة
ساكنان من المبنيات فعملت قارة معاملة الان و اخرى معاملة هؤلاء - فان قلت هل تسوغ لي في
المحكية ما سوغت لي في المعربة من ارادة معنى القسم - قلت لا عليك في ذلك و ان تقدر حرف
القسم مضمرا في نحو قوله عز و علا حم و انكئب المبين كانه قيل اقسام بهذه السورة و بالكتاب المبين اننا جعلناه
و اما قوله صلى الله عليه و اله و سالم حم لا يذصرون فيصلح ان يقضى له بالجر و النصب جميعا على حذف الجار
واغمارة - فان قلت فما معنى تسمية السور بهذه الالفاظ خاصة - قلت كان المعنى في ذلك الاشعار بان
القرآن ليس الا كليا عربية معروفة التركيب من مسميات هذه الالفاظ كما قال عز من قائل قرانا عربيا -
فان قلت فما بالها مكتوبة في المصحف على صور الحروف انفسها لا على صور اسميها - قلت لان الكلمة
لما كانت مركبة من ذوات الحروف و استمرت العادة متى تهجيت و متى قيل للكاتب اكتب كيت
و كيت ان يلفظ بالاسماء و تقع في الكتابة الحروف انفسها عمل على تلك الشاكلة المانوفة في كتابة
هذه الفتوح - و ايضا فان شهرة امرها و اقامة السنن الاسود و الاحمر لها و ان الالفاظ بها غير متباعدة لا يحلى
بطائل منها و ان بعضها مفرد لا يخطر ببال غير ما هو عليه من مودعه امننت و نوع اللبس فيها
و قد اتفقت في خط المصحف اشياء خارجة عن القياسات التي بني عليها علم الخط و الهجاء ثم
ما عاد ذلك بصيرو لا نقصان لاستقامة اللفظ و بقاء الحفظ و كان اتباع خط المصحف سنة لا تخالف - قال
عبد الله بن درستويه في كتابه المترجم بكتاب الكتاب المتم في الخط و الهجاء - خطان لا يقاسان خط
المصحف لانه سنة و خط العروض لانه يثبت ما اثبت اللفظ و يسقط عنه ما اسقطه - و الوجه الذي
ان يكون ورود هذه الاسماء هكذا مسرودة على نمط التعديد كالايقاظ و قرع العصا لمن تحدي بالقرآن
و بغرابة نظمه و كانتحريك للنظر في ان هذا المثلو عليهم و قد عجزوا عنه عن آخرهم كلام منظوم من عين
ما ينظمون منه كلامهم ليؤديهم النظر الى ان يستيقنوا ان لم تتساقط مقدرتهم دونه و لم تظهر معجزتهم
عن ان ياتوا بمثله بعد المراجعات المتطارة و هم امرء الكلام و زعماء الجوار و هم الحراس على التساجل
في اقتضاب الخطب و المتهاكون على الفتنان في القصيد و الرجز و ام يباغ من الجزالة و حسن النظم
المبالغ التي بدت بلاغة كل ناطق و شقت غبار كل سابق و لم يتجاوز الحد الخارج من قوى الفصحاء
و لم يقع وراء مطامع اعين البصراء الا لانه ليس بكلام البشر و انه كلام خالق القوى و القدر و هذا القول

فواتمَ للسُّور - قَلَّتْ فِيهِ أَوْجُهُ - أَحَدَهَا وَعَلَيْهِ أَطْبَاقُ الْأَكْثَرِ إِنَّهَا اسْمَاءُ السُّورِ وَقَدْ تَرَجَّمَ صَاحِبُ الْكِتَابِ الْبَابَ الَّذِي كَسَرَهُ عَلَى ذِكْرِهَا فِي حَدِّ مَا لَا يَنْصَرَفُ بِبَابِ اسْمَاءِ السُّورِ وَهِيَ فِي ذَلِكَ عَلَى ضَرْبَيْنِ - أَحَدُهُمَا مَا لَا يَتَأْتِي فِيهِ أَعْرَابٌ نَحْوُ كَهَيْعَصَ وَالْمَرِّ - وَالثَّانِي مَا يَتَأْتِي فِيهِ الْأَعْرَابُ وَهُوَ أَمَا أَنْ يَكُونَ اسْمًا فَرَدًّا كَصَادَ وَقَافَ وَنَوْنَ أَوْ اسْمَاءً عَدَّةً عَلَى زِنَةِ مَفْرَدٍ كْحَامِيمَ وَطَاسِينَ وَيَاسِينَ فَانْهَازَةً لِقَابِيلَ وَهَابِيلَ وَكَذَلِكَ طَاسِينَ مِيمَ يَتَأْتِي فِيهَا أَنْ تَقْدَحَ نَوْنُهَا وَتَصِيرَ مِيمٌ مضمومةٌ إِلَى طَاسِينَ فَيَجْعَلُ اسْمًا وَاحِدًا كِدَارِ الْجِرْدِ - فَالنُّوعُ الْأَوَّلُ مَحْكِيٌّ لَيْسَ إِلَّا - وَامَّا النَّوْعُ الثَّانِي فَسَائِغٌ فِيهِ الْأَعْرَابُ وَالْحِكَايَةُ - قَالَ قَاتِلُ مُحَمَّدِ بْنِ طَلْحَةَ السَّجَّادَ وَهُوَ شَرِيحُ بْنُ أَرْفَى الْعَنْسِي * شَعْر * تُدَكِّرُنِي حَامِيمَ وَالرَّمْحُ شَاجِرٌ * فَبِلَا تَلَا حَامِيمَ قَبْلَ التَّقْدِيمِ * فَاعْرَبَ حَامِيمَ وَمَنْعَهَا الصَّرْفَ وَهَكَذَا كَلَّ مَا اعْرَبَ مِنْ إِخْوَاتِهَا لِاجْتِمَاعِ سَبَبِي مَنْعِ الصَّرْفِ فِيهَا وَهِيَ الْعِلْمِيَّةُ وَالتَّانِيثُ - وَالْحِكَايَةُ أَنْ تَجِيَّ بِالْقَوْلِ بَعْدَ نَقْلِهِ عَلَى اسْتِبْقَاءِ صَوْرَتِهِ الْأُولَى كَقَوْلِكَ دَعْنِي مِنْ تَمْرَتَانِ وَبَدَأَتْ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ وَقَرَأَتْ سُورَةَ أَنْزَلْنَاهَا - وَقَالَ الطَّرِمَاحُ * شَعْر * وَجَدْنَا فِي كِتَابِ بَنِي تَمِيمَ * أَحَقُّ الْخَيْلِ بِالرُّكُضِ الْمُعَارُ * وَقَالَ ذُو الرِّمَّةِ * شَعْر * سَمِعْتُ الْمَاسُ يَنْتَجِعُونَ غَيْثًا * فَقُلْتُ لَصَيْدِحَ أَنْتَجْعِي بِاللَّاءِ * وَقَالَ الْآخَرُ * شَعْر * تَذَاوَا بِالرَّحِيلِ غَدَا * وَفِي تَرْجَائِمِ نَفْسِي * وَرَوِي مَنْصُوبًا وَمَجْرُورًا وَيَقُولُ أَهْلُ الْحِجَازِ فِي اسْتِعْلَامِ مَنْ يَقُولُ رَأَيْتُ زَيْدًا مِنْ زَيْدًا - وَقَالَ سَيْدِيوِيَّةُ سَمِعْتُ مِنَ الْعَرَبِ لَا مِنْ أَيْنَ يَا فَتَى - فَانْ قَلَّتْ فَمَا وَجَّهَ قِرَاءَةً مِنْ قَرَأَ صَادَ وَقَافَ وَنَوْنَ مَفْتُوحَاتٍ - قَلَّتْ الرَّجْهَةُ أَنْ يَقَالَ ذَاكَ نَصَبٌ وَيَلِيسُ بِفَتْحٍ وَانَّمَا لَمْ يَصْحَبْهُ التَّنْوِينُ لِامْتِنَاعِ الصَّرْفِ عَلَى مَا ذَكَرْتُ وَانْتِصَابِيًا بِفَعْلٍ مَضْمُونٍ نَحْوِ إِذْكَرُ وَقَدْ أَجَازَ سَيْدِيوِيَّةُ مِثْلَ ذَلِكَ فِي حَمِيمَ وَطَاسِينَ وَيَسِينَ لَوْ قَرِئَ بِهِ - وَحَكَى أَبُو سَعِيدٍ السَّيْرَافِي أَنْ بَعْضَهُمْ قَرَأَ يَا سِينَ - وَيَجُوزُ أَنْ يَقَالَ حُرِّكَتْ لِالْتِقَاءِ السَّاكِنَيْنِ كَمَا قَرَأَ مِنْ قَرَأَ وَلَا الضَّائِنَيْنِ - فَانْ قَلَّتْ هَلَا زَعَمْتَ أَنَّهَا مَقْسَمٌ بِهَا وَأَنَّهَا نَصَبَتْ نَصَبَ قَوْلِهِمْ نَعَمَ اللَّهُ لِأَفْعَلَانَ وَإِيَّيَ اللَّهُ لِأَفْعَلَانَ عَلَى حَذْفِ حَرْفِ الْجَرِّ وَأَعْمَالِ فَعْلِ الْقَسَمِ - وَقَالَ ذُو الرِّمَّةِ * ع * الْأَرْبُ مِنْ قَلْبِي لَهُ اللَّهُ نَاصِعٌ * وَقَالَ الْآخَرُ * ع * فَذَلِكَ إِمَانَةٌ اللَّهِ الثَّرِيدُ * قَلَّتْ أَنْ يَقْرَأَ الْقُرْآنَ وَالْقَلَمُ بَعْدَ هَذِهِ الْفَوَاتِمِ مَحْلُوفٌ بِهِنَّ فَلَوْ زَعَمْتَ ذَلِكَ لَجَمَعْتَ بَيْنَ قَسْمَيْنِ عَلَى مَقْسَمٍ عَلَيْهِ وَاحِدٌ وَقَدْ اسْتَكْرَهُوا ذَلِكَ - قَالَ الْخَلِيلُ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى وَالنَّهَارُ إِذَا سَجَّى وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى الْوَاوَانَ الْأَخْرَبَانَ لَيْسَتْ بَمَنْزِلَةِ الْأُولَى وَلَكِنَّهُمَا الْوَاوَانِ اللَّتَانِ تَضُمَّانِ الْاسْمَاءَ فِي قَوْلِكَ مَرَرْتُ بِزَيْدٍ وَعَمْرٍو وَالْوَاوَانِ بَمَنْزِلَةِ الْبَاءِ وَالتَّاءِ - قَالَ سَيْدِيوِيَّةُ قَلَّتْ لِلْخَلِيلِ فَلَمْ لَا تَكُونَ الْأَخْرَبَانَ بَمَنْزِلَةِ الْأُولَى فَقَالَ إِنَّمَا أَقْسَمُ بِهِذِهِ الْأَشْيَاءِ عَلَى شَيْءٍ وَاحِدٍ وَلَوْ كَانَ انْقَضَى قَسْمُهُ بِالْوَاوَانِ عَلَى شَيْءٍ لَجَارَ أَنْ يَسْتَعْمَلَ كَلَامًا آخَرَ فَيَكُونُ كَقَوْلِكَ بِاللَّهِ لِأَفْعَلَانَ بِاللَّهِ لِأَخْرَجْتَهُ الْيَوْمَ وَلَا يَقْوَى أَنْ تَقُولَ وَحَقِّكَ وَحَقِّي زَيْدَ لِأَفْعَلَانَ وَالْوَاوَانِ الْآخِرَةُ وَأَوْ قَسَمَ لَا يَجُوزُ إِلَّا مَسْتَكْرَهُهَا قَالَ وَتَقُولُ وَحَيَاتِي تَمَّ حَيَاتِكَ لِأَفْعَلَانَ فَتَمَّ هَهُنَا بَمَنْزِلَةِ الْوَاوَانِ هَذَا وَلَا سَبِيلَ فِيمَا نَحْنُ بِصَدَدِهِ إِلَّا أَنْ تَجْعَلَ الْوَاوَانَ لِلْعَطْفِ لِمُخَالَفَةِ الثَّانِي الْأَوَّلِ فِي الْأَعْرَابِ - فَانْ قَلَّتْ فَقَدَّرَهَا مَجْرُورَةً بِإِغْمَارِ

المسمى صدر كل اسم منها كما ترى الا الالف فانهم استعاروا الهمزة مكان مسماها لانه لا يكون الا ساكنا
 و مما يضاهاها في ايداع اللفظ دلالة على المعنى التهايل و الحَوْلَةُ و الحَيْعَلَةُ و البَسْمَلَةُ و حكمها ما لم تلها
 ع ١ العوامل ان تكون ساكنة الاعجاز موقوفة كاسماء الاعداد فيقال الف لام ميم كما تقول واحد اثنان ثلثة
 فاذا وايتها العوامل ادركها الاعراب كقولك هذه الف و كتبت الف و نظرت الى الف و هكذا كل اسم
 عمدت الى تادية ذاته فحسب قبل ان يحدث فيه بدخول العوامل شيء من تاثيراتها فحقت ان تافظ به
 موقوفا الا ترى انك اذا اردت ان تلقى على الحاسب اجناسا مختلفة لترفع حُسابنا كيف تصنع وكيف
 تلقينا اغفالا من سمة الاعراب فتقول دار غلام جاريه ثوب بساط ولو اعربت ركبت شططا - فان قلت لم
 قضيت لهذه الالفاظ بالاسمية و هلا زعمت انها حروف كما وقع في عبارات المتقدمين - قلت قد استوضحت
 بالبرهان الذير انها اسماء غير حروف فعلمت ان قولهم خليق بان يصرف الى التسامح وقد وجدناهم
 متسامحين في تسمية كثير من الاسماء التي لا يقدرح اشكال في اسميتها كالظروف وغيرها بالحروف و
 مستعملين الحرف في معنى الكلمة و ذلك ان قولك الف دلالة على اوسط حروف قال وقام دلالة
 فرس على الحيوان المخصوص لا فصل فيما يرجع الى التسمية بين الداليتين - الا ترى ان الحرف ما دل
 على معنى في غيره وهذا كما ترى دال على معنى في نفسه ولانها متصرف فيها بالامالة كقولك
 يا تار و بالتفخيم كقولك يا ها و بالتعريف و التذكير و الجمع و التصغير و الوصف و الاسناد اليه و الاضافة و جميع
 ما للاسماء المتصرفه - ثم اني عثرت من جانب الخليل على نص في ذلك قال سيديوه قال الخليل يوما
 و سأل اصحابه كيف تقولون اذا اردتم ان تلفظوا بالكاف التي في لك و الباء التي في ضرب فقول
 با كاف فقال انما جئتم بالاسم ولم تلفظوا بالحرف و قال اتول كه به - و ذكر ابو علي في كتاب الحجية في
 يس و امالة يا اثم قالوا يا زيد في الذداء فامالوا و ان كان يا حرفا قال فاذا كانوا قد امالوا مالا يمال من
 الحروف من اجل الياء فلان يميلوا الاسم الذي هو ياسين اجدر الا ترى ان هذه الحروف اسماء لما يلفظ
 بها - فان قلت من ابي قبيل هي معربة ام مبنية - قلت بل هي اسماء معربة و انما سكنت
 سكون زيد و عمرو و غيرهما من الاسماء حيث لا يمسه اعراب لغتد مقتضيه و موجه - و الدليل على ان
 سكونها وقف و ليس ببناء انها لو بُنيت لحدتي بها حذو كيف و ابن و هؤلاء و لم يقل صاد قاف نون
 مجموعا فيها بين الساكنين - فان قلت فلم لفظ المتجتي بما اخره الف منها مقصورا فلما اعراب مد فقال
 هذه باء و ياء و هاء و ذلك يُخَيَّل ان وزانها و زان قولك لا مقصورة فاذا جعلتها اسما مددت فقلت كتبت
 لاء - قلت هذا التخيل يضمحل بما لخصته من الدليل و السبب في ان قصرت متجعاة و مدت حين مسها
 الاعراب ان حال النهجي خليقة بالاخف الالوجز و استعمالها فيه اكثر - فان قلت قد تبين انها اسماء لحروف
 المعجم و انها من قبيل المعربة و ان سكون اعجازها عند الهجاء لاجل الوقف فما وجه وقوعها على هذه الصورة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾
الْأَسْمَاءُ

به الفعل الذي هو اسْتَجِبَ كما ان رُوِيَ وَحَيْهَلْ وَهَلَمْ اصوات سميت بها الافعال التي هي امهَلْ
و اسرَعُ و اَقْبَلُ - و عن ابن عباس سالت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم عن معنى
أَمِينٍ فقال افعل - وفيه لغتان مدّ الفه و قصرها قال * ع * و يرحم الله عبدا قال أميننا *
و قال * ع * أمين فزاد الله ما بيننا بعداً * - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم لقنني
جبرئيل أمين عند فراغي من قراءة فاتحة الكتاب و قال انه كالختم على الكتاب - و ايس من القرآن
بدليل انه لم يثبت في المصاحف - و عن الحسن ايقولها الامام لانه الداعي - و عن ابي حنيفة
مثله و المشهور عنده و عن اصحابه انه يُخْفِئُهَا و روي الاخفاء عبد الله بن مغفل و انس عن رسول الله
صلى الله عليه و آله و سلم - و عند الشافعي رحمه الله يجهر بها - و عن وائل بن حجر ان النبي صلى الله عليه
و آله و سلم كان اذا قرأ وَلَا الضَّالِّينَ قال امين و رفع بها صوته - و عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم
انه قال لابن كعب الا اخبرك بسورة لم تنزل في التوراة و الانجيل و القرآن مثابها قالت باي
يا رسول الله قال فاتحة الكتاب انها السبع المثاني و القرآن العظيم الذي اوتيته - و عن حذيفة بن اليمان
ان النبي صلى الله عليه و آله و سلم قال ان القوم ليبعث الله عليهم العذاب حثما مقضيا فيقرأ صبي من
صبيانهم في الكتاب الحمد لله رب العالمين فيسمعه الله تعالى فيرفع عنهم بذلك العذاب اربعين سنة *
—————
﴿١﴾

سورة البقرة

[اَلْأَسْمَاءُ] اعلم ان الالفاظ التي يتلججى بها اسماء مسمياتها الحروف المبسوطة التي منها ركبت الكلم
فقواك فان اسم تسمى به ضم من ضرب اذا تهجئته وكذلك را با اسمان لقواك ره به و قد روعيت في هذه
التسمية لطينة وهي ان المسميات اما كانت الالفاظ كاسمائها وهي حروف و حدان و الاسامي عدد
حروفها مرتبة الى الثالثة اتجه لهم طريق الى ان يدلوا في التسمية على المسمى فام يغفلوها و جعلوا

الْمُسْتَقِيمَ اهدنا صراطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ كما قال الَّذِينَ اسْتَضَعُوا لِمَنْ أَمَرَ مِنْهُمْ - فان قلت ما فائدة
الابدل و'هلا قيل اهدنا صراطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ - قلت فائدته التوكيد لما فيه من التثنية و التكرير
والاشعار بان الطريق المستقيم بيانه وتفسيره صراط المسلمين ليكون ذلك شهادة لصراط المسلمين
بالاستقامة على ابلغ وجهه و أكده كما تقول هل ادلك على اكرم الناس و افضلهم فلان فيكون ذلك اباغ
في وصفه بالكرم و الفضل من قولك هل ادلك على فلان الاكرم الافضل لانك تثبت ذكره مجملا اولاً
و مفصلاً ثانياً و اوقعت فلانا تفسيراً و ايضاً للاكرم الافضل فجعلته علماً في الكرم و الفضل و كذلك قلت
من اراد رجلاً جامعاً للخصلتين فعليه بفلان فهو المشتخص المعين لاجتماعهما فيه غير مدانع و لا منازع -
و الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ هم المؤمنون و اطلق الانعام ليشمل كل انعام لان من انعم الله عليه بنعمة الاسلام
لم تبق نعمة الا اصابته و اشتدات عليه - و عن ابن عباس هم اصحاب موسى قيل ان يغيروا - و قيل هم
الانبياء - و قرأ ابن مسعود صراطَ مَنْ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ * [غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ] بدل من الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ على
معنى ان المنعم عليهم هم الذين سلموا من غضب الله و الضلال - او صفة على معنى انهم جمعوا بين النعمة
المطلقة و هي نعمة الايمان و بين السلامة من غضب الله و الضلال - فان قلت كيف صح ان يقع غير صفة
للمعرفة و هو لا يتعرف و ان اضيف الى المعارف - قلت الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ لالتوكيد فيه فهو كقوله ع •
و لقد امر على اللثيم يسبني * و لان الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ و الضَّالِّينَ خلاف المنعم عليهم فليس في غير اذن
الابهام الذي يابى عليه ان يتعرف - و قرئ بالنصب على الحال و هي قراءة رسول الله صلى الله عليه و آله
و سلم و عمرو بن الخطاب و رويت عن ابن كثير - و ذوالحال الضمير في عَلَيْهِمْ و العاملُ أَنْعَمْتَ - و قيل
الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ هم اليهود لقوله تعالى مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ * و [الضَّالِّينَ] هم النصارى لقوله فَوَضُّوا
مِنْ قَبْلِ - فان قلت ما معنى غضب الله - قلت هو ارادة الانتقام من العصاة و انزال العقوبة بهم و ان يفعل بهم
ما يفعله الملك اذا غضب على من تحت يده نعوذ بالله من غضبه و نساله رضاه و رحمته - فان قلت
اي فرق بين عَلَيْهِمُ الْاُولَى و الثَّانِيَةَ - قلت الْاُولَى محلها النصب على المفعولية و الثَّانِيَةَ محلها الرفع
على الفاعلية - فان قلت لم دخلت لا في و لا الضَّالِّينَ - قلت لما في غير من معنى النفي كانه قيل
لا اَمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ و لا الضَّالِّينَ و تقول انا زيدا غير ضارب مع امتناع قواك انا زيدا مثل ضارب لانه
بمنزلة قولك انا زيدا لا ضارب - و عن عمر و علي رضي الله عنهما انهما قرأا وَغَيْرِ الضَّالِّينَ - و قرأ
ايوب السخيتاني و لا الضَّالِّينَ بالهمز كما قرأ عمرو بن عبديد و لا جان و هذه لغة من جد في الهرب
من القاء الساكنين - و منها ما حكاه ابو زيد من قولهم شَابَةٌ و دَابَّةٌ * [اَمِينٌ] صوت سُمِّي

إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١﴾ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴿٢﴾ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ
وَلَا الضَّالِّينَ ﴿٣﴾ ع

كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَيْنَ بِيَمِّ رِقُولِهِ وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُبَدَّرُ سَحَابًا فَسَقَاهُ - وقد التفت امرؤ القيس
ثلث النغانات في ثلثة ابيات • شعر • تطاول ليلك بالاثم • ونام الخليتي ولم ترقد • و بات و باتت له
ليلة • كليلة ذى العائر الريم • و ذلك من نبا جاءني • و خبرتة عن ابى الاسود • و ذلك على عادة
انتنانهم فى الكلام و تصرفهم فيه، و لان الكلام اذا نُقل من اسلوب الى اسلوب كان ذلك احسن تطريةً لنشاط
السامع و ايقاظا للاعغاء اليه من اجرائه على اسلوب واحد و قد تختص مواقعه بفوائد و مما اختص به
هذا الموضوع انه لما ذكر الحقيق بالحمد و اجرى عليه تلك الصفات العظام تتعلق العلم بمعلوم عظيم الشأن
حقيق بالثناء و غاية الخضوع و الاستعانة فى المهمات فخرطب ذلك المعلوم المتميز بتلك الصفات
فقيل اياك يا من هذه صفاته نخص بالعبادة و الاستعانة لا نعبد غيرك و لانستعينه ليكون الخطاب ادل
على ان العبادة له لذلك التميز الذي لا تحق العبادة الا به - فان قلت لم قرنت الاستعانة بالعبادة - قلت
ليجمع بين ما يقترب به العباد الى ربهم و بين ما يطلبونه و يحتاجون اليه من جهته - فان قلت فلم
قدمت العبادة على الاستعانة - قلت لان تقديم الوسيلة قبل طلب الحاجة يستوجبوا الاجابة اليها - فان قلت
لم اطلقت الاستعانة - قلت ليتناول كل مستعان فيه - و الاحسن ان تراد الاستعانة به و بتوفيقه
على اداء العبادة و يكون قوله اهدنا بيانا للمطلوب من المعونة كانه قيل كيف اعيدكم فقالوا اهدنا الصراط
المستقيم و اما كان احسن لتلازم الكلام و اخذ بعضه بحجزة بعض - و قرأ ابن حبيش نستعين
بكسر النون • [هدى] اصله ان يتعدى باللام او بالى كقوله تعالى ان هذا القرآن يهدي للتي هي
اقوم - و انك لتهدى الى صراط مستقيم فعومل معاملة اختار في قوله و اختار موسى قومه - و معنى
طلب الهداية و هم مهتدون طلب زيادة الهدى بمنح اللطاف كقوله تعالى و الذين اهدوا زادهم
هدى - و الذين جاهدوا فهدوا فهداهم سبيلنا - و عن علي و ابي رضي الله عنهما اهدنا تبنا -
و صيغة الامر و الدعاء واحدة لان كل واحد منهما طلب و انما يتفاوتان فى الرتبة - و قرأ عبد الله
ارشدنا • السراط الجادة من سراط الشيء اذا ابتلعه لانه يستط السابلة اذا ساكوه كما سمي لقما لانه
يلتصمهم و [الصراط] من قلب السين مادا لاجل الطاء كقولك مصيطر في مسيطر و قد نشم الصاد
صوت الزاء و قرى بهن جميعا و فصحاهن اخلاص الصاد و هي لغة قريش و هي الثابتة فى الامام و يجمع
صراطا فحركات و كتب و يذكر و يوتى بالطريق و السبيل و المراد به طريق الحق و هو ملة الاسلام •
[صراط الذين انعمت عليهم] بدل من الصراط المستقيم و هو في حكم تكرير العامل كانه قيل اهدنا الصراط

غيره مَلِكٌ وهو نصب على المدح - ومنهم من قرأ مَلِكٌ بالرفع - و مَلِكٌ هو الاختيار لانه قراءة اهل الحرمين و لقوله تعالى لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ و لقوله تعالى مَلِكِ النَّاسِ و لان الْمَلِكُ يَخْصُ • و [يَوْمِ الدِّينِ] يوم الجزاء - و منه قولهم كما تدين تدان و بيت الحماسة • شعر * ولم يبق سوى العدوان و دناهم كما دانوا • فان قلت ما هذه الاضافة - قلت هي اضافة اسم الفاعل الى الظرف على طريق الاتساع مُجْرَى مُجْرَى المفعول به كقولهم يا سارق الليلة اهل الدار و المعنى على الظرفية - و معناه مالك الامر كله في يوم الدين كقوله لَمَنِ السُّلْطَانُ الْيَوْمَ - فان قلت فاضافة اسم الفاعل اضافة غير حقيقية فلا تكون مُعْطِيَةٌ معنى التعريف فكيف ساغ وقوعه صفة للمعرفة - قلت انما تكون غير حقيقية اذا اريد باسم الفاعل الحال او الاستقبال فكان في تقدير الانفصال كقولك مالك الساعة او غدا فاما اذا قصد معنى الماضي كقولك هو مالك عبده امس او زمان مستمر كقولك زيد مالك العبيد كانت الاضافة حقيقية كقولك مولى العبيد وهذا هو المعنى في مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ - و يجوز ان يكون المعنى مَلِكُ الْاُمُورِ يوم الدين كقوله تعالى وَنَادَى اصْحَابُ الْجَنَّةِ وَنَادَى اصْحَابُ الْأَعْرَابِ - و الدليل عليه قراءة ابي حنيفة رحمه الله مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ - وهذه الاوصاف التي أُجْرِيَتْ على الله سبحانه و تعالى من كونه ربنا مالكا للعالمين لا يخرج منهم شيء من ملكوته و ربوبيته و من كونه ربنا مُنْعَمًا بِالنِّعَمِ كلها الظاهرة و الباطنة و الجلائل و الدقائق و من كونه مالكا لامر كله في العاقبة يوم الثواب و العقاب بعد الدلالة على اختصاص الحمد به و انه به حقيق - في قوله تعالى الْحَمْدُ لِلَّهِ دليلا على ان من كانت هذه صفاته لم يكن احد احق منه بالحمد و الثناء عليه بما هو اهل له • [اِيَّا] ضمير منفصل للمنصوب و اللواحق التي تلحقه من الكاف و الهاء و الياء في قولك اِيَّاكَ و اِيَّاهُ و اِيَّايَ لبيان الخطاب و الغيبة و التكلّم و لا محلّ لها من الاعراب كما لا محلّ للكاف في اَرَايْتِكَ و ليست باسماء مضمرة و هو مذهب الاخفش و عليه المحققون و اما ما حكاه الخليل عن بعض العرب اذا باغ الرجل الستين فآياه و آيا الشواب فشيء شاذ لا يعمل عليه - و تقديم المفعول لقصد الاختصاص كقوله تعالى قُلْ أَغْيِرَ اللَّهُ تَاصِرُونَ اِعْبُدْ - قُلْ أَغْيِرَ اللَّهُ اِبْغِي رَبًّا - و المعنى نَحْصُكَ بالعبادة و نَحْصُكَ بطلب المعونة - و قرئ اِيَّاكَ بتخفيف الياء - و اِيَّاكَ بفتح الهمزة و التشديد - و هِيَاكَ بقلب الهمزة هاء قال طُقَيْلُ الْغَنَوِيِّ • شعر * نِيَّيَاكَ و الامر الذي ان ترأحت * مواردُه ضاقت عليك مصادره • [و العبادة] اقصى غاية الخضوع و التذلل و منه ثوب ذو عبدة اذا كان في غاية الصفات و قوة النسخ و لذلك لم يستعمل الا في الخضوع لله لانه مؤلّى اعظم النعم فكان حقيقا باقصى غاية الخضوع - فان قلت لم عدل عن لفظ الغيبة الى لفظ الخطاب - قلت هذا يسمى الالتفات في عام البيان قد يكون من الغيبة الى الخطاب و من الخطاب الى الغيبة و من الغيبة الى التكلّم كقوله تعالى حَتَّىٰ اِذَا

الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

لخفاء عمل القلب و ما نبي عمل الجوارح من الاحتمال بخلاف عمل اللسان و هو النطق الذي يُفصم عن كل خفي و يُجَلِّي كل مشتبه و اُحْمَدُ نقيضه الذم و الشكرُ نقيضه الكفران - و ارتفاع اُحْمَدُ بالابتداء و خبره الظرف الذي هو لُلهِ و اصله المُنْصَب الذي هو قراءة بعضهم باضمار نعله على انه من المصادر التي تنصبها العرب بافعال مضمرة في معنى اُخْبَارُ كقولهم شكرأ و كفرأ و عجبأ و ما اشبه ذلك - و منها سبحانه و معاذة الله ينزلونها منزلة افعالها و يسدون بنا مسددها و لذلك لا يستعملونها معها و يجعلون استعمالها كالشريعة المنسوخة - و العدلُ بها عن النصب الى الرفع على الابتداء للدلالة على ثبات المعنى و استقراره - و منه قوله تعالى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ رَفَعَ السَّلامُ الثَّانِي للدلالة على ان ابراهيم صلوات الله عليه حياهم بتحية احسن من تحيتهم لان الرفع دال على معنى ثبات السلام لهم دون تجدد و حدوثة - و المعنى نحمد الله حمدا و لذلك قيل اِيَّاكَ نَعْبُدُ و اِيَّاكَ نَسْتَعِينُ لانه يبين اُحْمَدُهُم له كانه قيل كيف تحمدون فقيل اِيَّاكَ نَعْبُدُ - فان قُلْتَ ما معنى التعريف فيه - قُلْتَ هو نحو التعريف في ارسالها العراك و هو تعريف الجنس و معناه الاشارة الى ما يعرفه كل احد من ان اُحْمَدُ ما هو و العراك ما هو من بين اَجْنَاسِ اَلْاَفْعَالِ و الاستغراق الذي يتوهمه كثير من الناس وَهُمْ مِنْهُمْ - و قرأ الحسن البصري اُحْمَدُ لِلَّهِ بِكسر دال لاتباعها اللام - و قرأ ابراهيم بن ابي عبيدة اُحْمَدُ لِلَّهِ بضم اللام لاتباعها الدال - و الذي جسرها على ذلك و الاتباع اما يكون في كلمة واحدة كقولهم مُنْحَدِرُ الْجَبَلِ و مِغِيْرَةُ تُنْزَلُ الْكَلِمَتَيْنِ منزلة كلمة واحدة لكثرة استعمالها مقترنتين - و اشق القراءتين قراءة ابراهيم حيث جعل الحركة البنائية تابعة للاعرابية التي هي اقوى بخلاف قراءة الحسن * [الرَّبِّ] المالك و منه قول صفوان لابي سفيان لَانَّ يَرْبِي رَجُلًا مِنْ قُرَيْشٍ احبَّ اليَّ مِنْ اَنْ يَرْبِي رَجُلًا مِنْ هَوَازِنَ تَقُولُ رَبِّهَ يَرْبِيهَ نَهْوُ رَبِّ كَمَا تَقُولُ نَمَّ عَلَيْهِ يَذَمُّ نَهْوُ نَمٍّ - و يجوز ان يكون وصفا بالمصدر للمبالغة كما وصف بالعدل و لم يُطْلَقُوا الرَّبَّ الا نَمَى اللهُ تَعَالَى وحده و هو في غيره على التقيد بالاضافة كقولهم رب الدار و رب الناقة و قوله تعالى اِرْجِعْ اِلَيَّ رَبِّكَ - اِنَّ رَبِّي اَحْسَنُ مَتَوَالِي - و قرأ زيد بن علي رضي الله عنه رَبَّ الْعَالَمِينَ بالنصب على المدح و قيل بما دل عليه اُحْمَدُ لِلَّهِ كانه قيل نحمد الله ربَّ الْعَالَمِينَ * [الْعَالَمِ] اسم لذوى العلم من الملائكة و الثقلين - و قيل كل ما علم به الخالق من الاجسام و الامراض - فان قُلْتَ لم جمع - قُلْتَ ليشمل كل جنس مما سمي به - فان قُلْتَ فهو اسم غير صفة و انما يجمع بالواو و النون صفات العقلاء او ما في حكمها من الاعلام - قُلْتَ ساغ ذلك للمعنى الوصفية فيه و هي الدلالة على معنى العلم * قرئ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ - و مَالِكِ - و مَلِكِ بتخفيف اللام - و قرأ ابو حنيفة رحمه الله مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ باغظ الفعل و نصب اليوم - و قرأ ابو هريرة رضي الله عنه مَالِكِ بالنصب - و قرأ

النظر الصحيح - فان قلت هل نفخ لاه - قلت نعم قد ذكر الزجاج ان تفخيمها سنة وعلى ذلك العرب كلهم واطباؤهم عليه دليل انهم ورثوه كابرا عن كابر * و [الرَّحْمَن] فعلان من رحم كغضبان وسكران من غضب وسكر وكذلك [الرَّحِيم] فعيل منه كمريض وسقيم من مرض وسقم ونمى الرَّحْمَن من المبالغة ما ليس فى الرَّحِيم ولذلك قالوا رحمى الدنيا والاخرة ورحيم الدنيا ويقولون ان الزيادة فى البداء لزيادة المعنى - وقال الزجاج فى الغضبان هو الممتلئ غضبا ومما طن على اذني من مأمع العرب انهم يسمون مركبا من مراكبهم بالشقذف وهو مركب خفيف ليس في ثقل محامل العراق فقلت فى طريق الطائف لرجل منهم ما اسم هذا المحمل اردت المحمل العراقي فقال اليس ذلك اسمه الشقذف قلت بلى قال فهذا اسمه الشقذاف فزاد في بناء الاسم لزيادة المسمى وهو من الصفات الغالبة كالدبران والعيقق والصعق لم يستعمل في غير الله عز وجل كما ان الله من الاسماء الغالبة واما قول بني حنيفة في مسيلمة رحمى اليمامة وقول شاعرهم فيه * ع * وانت غيث الورى لازلت رحمانا * فباب من تعتد في كفرهم - فان قلت كيف تقول الله رحمى اتصرفه ام لا - قلت ايسه على اخواته من بابه اعني نحو عطشان وقرنان وسكران فلا تصرفه - فان قلت قد شرط فى امتناع صرف فعلان ان يكون فعلان فعلى واختصاصه بالله يحظر ان يكون فعلان فعلى فلم تمنعه الصرف - قلت كما حذر ذلك ان يكون له مونث على فعلى كعطشى فقد حذر ان يكون له مونث على فعلانة كذمانة فانما لا عبرة بامتناع التانيث للاختصاص العارض فوجب الرجوع الى الاصل قبل الاختصاص وهو القياس على نظائره - فان قلت ما معنى وصف الله بالرحمة ومعناها العطف والحذو ومذها الرحم لانعطافها على ما فيها - قلت هو مجاز عن انعامه على عباده لان الملك اذا عطف على رعيته ورق لهم اصابهم بمعرفة وانعامه كما انه اذا ادركته القظاظه والقسوة عطف بهم ومنعهم خيرة ومعرفة - فان قلت فلم قدم ما هو ابغ من الوصفين على ما هو دونه والقياس الترقى من الأدنى الى الأعلى كقولهم فلان عالم نحير وشجاع باسل وجواد نياض - قلت لما قال الرَّحْمَن فتناول جلائل الذم وعظائمها واصولها اردنه الرَّحِيم كالتمة والرديف ليتناول ما دق منها وما اطف * [الحمد] والمدح اخوان وهو الثناء والثناء على الجميل من نعمة وغيرها تقول حددت الرجل على انعامه وحدته على حسبه وشجاعته - واما الشكر فعلى النعمة خاصة وهو بالقلب واللسان والجوارح قال * شعر * افادتكم النعماء متي ثلثة * يدي ولساني والضمير المحجبا * والحمد باللسان وحده فهو احدى شعب الشكر ومنه قوله عليه السلام الحمد راس الشكر ما شكر الله عبد لم يحمده - وانما جعله راس الشكر لان ذكر النعمة باللسان والثناء على مؤليها اشيع لها وادل على مكانها من الاعتقاد واداب الجوارح

فكيف قال الله تعالى متبركا باسم الله اقرأ - قلت هذا مقول على السنة العباد كما يقول الرجل اشعر على لسان غيره وكذلك قوله الحمد لله رب العالمين الى اخره وكثير من القرآن على هذا المنهاج ومعناه تعلم عبادة كيف يتبركون باسمه وكيف يحمدونه ويمجدونه ويعظمونه - فان قلت من حق حروف المعاني التي جاءت على حرف واحد ان تبنى على الفتحة التي هي أخت السكون نحو كاف التشبيه والام الابتداء وراو العطف وفائه وغير ذلك فما بال لام الاضافة وبائيا بذيئا على الكسر - قلت أما اللام فللفصل بينها وبين لام الابتداء وأما الباء فلكونها لازمة للحروفية والجر * [و الاسم] احد الاسماء العشرة التي بذوا اولها على السكون فاذا نطقوا بها مبتدئين زادوا همزة لتلايق ابتدائهم بالساكن ان كان دابهم ان يبتدوا بالمتحرك ويقفوا على الساكن لسلامة لغتهم عن كل لئنة وبشاعة ولوضعها على غاية من الاحكام والرعاية واذا وقعت في الدرج لم تفتقر الى زيادة شيء - ومنهم من لم يزدوها واستغنى عنها بتحريك الساكن فقال سُمّ و سُمّ قال * ع * بسم الذي في كل سورة سمه * وهو من الاسماء المحذوفة الاعجاز كيد ودم و اصله سموبديل تصريفه كاسماء و سمي و سميت و اشتقاقه من السمو لان التسمية تنوبه بالمسمى و اشادة بذكره - ومنه قيل للقب الذبذ من الذبذ بمعنى الذبذ وهو رفع الصوت و المنبذ قشر النخلة الاعلى - فان قلت فلم تحذفت الالف في الخط و اثبتت في قوله باسم ربك - قلت قد اتبعوا في حذفها حكم الدرج دون الابتداء الذي عليه وضع الخط لكثرة الاستعمال و الواطوالت الباء تعويضا من طرح الالف - وعن عمر بن عبد العزيز رحمه الله انه قال لكانت طول الباء و اظهر السيدات و دور الميم * و [الله] اصله الاله قال * ع * معاذ الاله ان تكون كظبية * و نظيره الناس اصله الانسان قال * شعر * ان المنايا يطلعن * على الناس الامنيذا * تحذفت الهمزة و عوض عنها حرف التعريف و لذلك قيل في الذداء يا الله بالقطع كما يقال يا اله - و الاله من اسماء الاجناس كالرجل والفرس اسم يقع على كل معبود بحق او باطل ثم غلب على المعبود بحق كما ان النجم اسم لكل كوكب ثم غلب على الثريا وكذلك السنة على عام القحط و البيت على الكعبة و الكتاب على كتاب سيدويه و اما الله يحذف الهمزة فمختص بالمعبود بالحق لم يطلق على غيره و من هذا الاسم اشتق تآله و آله و استآله كما قيل استنوق و استسجر في الاشتقاق من الناقة و الحجر - فان قلت أ اسم هو ام صفة - قلت بل اسم غير صفة الاثر ك تصفه و لا تصف به لا تقول شيء آله كما لا تقول شيء رجل و تقول آله واحد صمد كما تقول رجل كريم خير و ايضا فان صفاته تعالى لا بد لها من موصوف تجري عليه فلو جعلتها كلها صفات بقيت غير جارية على اسم موصوف بها و هذا محال - فان قلت هل لهذا الاسم اشتقاق - قلت معنى الاشتقاق ان ينتظم الصيغتين فصاعدا معنى واحد و صيغة هذا الاسم و صيغة قولهم آله اذا تحيّر و من اخوانه دله و عله ينتظمهما معنى التحيّر و الدهشة و ذلك لان الوهام تتحير في معرفة المعبود و تدهش الفطن و لذلك كثر الضلال و نشأ الباطل و قل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الفاتحة ١

و الغني و من الوعد و الوعيد - و سورة الكنز و الوافية لذلك - و سورة الحمد - و المثاني لانها تُتلى في كل ركعة - و سورة الصلوة لانها تكون فاضلة او مَجْزُوءَةً بقراءتها فيها - و سورة الشفاء - و الشافية - وهي سبع آيات بالاتفاق الا ان منهم من عد اَنْعَمَتَ عَلَيْهِمْ آية دون التسمية و منهم من مذهبهُ على العكس * [بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ] قَرَأَ المدينة و البصرة و الشام و فقهاؤها على ان التسمية ليست باية من الفاتحة و لا من غيرها من السور و انما كُتِبَتْ للفصل و التبرك بالابتداء بها كما بدى بذكرها في كل امر ذي بال و هو مذهب ابي حنيفة رحمه الله و من تابعه و لذلك لا يُجْبَرُ بها عندهم في الصلوة - و قَرَأَ مكة و الكوفة و فقهاؤها على انها آية من الفاتحة و من كل سورة - و عليه الشافعي و اصحابه و لذلك يجبرون بها و قالوا قد اثبتتها السلف في المصحف مع توصيتهم بتجريد القرآن و لذلك لم يُثَبِتُوا امِينًا فلولوا عنها من القرآن لما اُثْبِتَتْها - و عن ابن عباس من تركها فقد ترك مائة و اربع عشرة آية من كتاب الله تعالى - فان قلت بِمَ تَعَلَّقْتَ الباء - قلتُ بِمَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ بِسْمِ اللَّهِ اقْرَأْ او اتلو لان الذي يتلو التسمية مقروء كما ان المسافر اذا حل او ارتحل قال بسم الله و البركات كان المعنى بسم الله احل و بسم الله ارتحل و كذلك الذابح و كل فاعل يبدأ في فعله بيسم الله كان مضمرا ما جعل التسمية مبدأ له و نظيره في حذف متعلق الجار قوله عز و جل فِي تَسْمِيَةِ آيَاتِ الْقُرْآنِ وَ قَوْمِهِ اِي اذْهَبَ فِي تَسْمِيَةِ آيَاتِ - و كذلك قول العرب في الدعاء للمعوس بالرفاء و البدين و قول الاعراب باليؤمن و البركة بمعنى اَعْرَسَتْ او نَكَحَتْ و منه قوله * شعر * فقلتُ الى الطعام فقال منهم * فريقتي نحسد الأُنس الطعاما * فان قلت لِمَ قَدَرْتَ المحذوف متأخرا - قلت لان الأهم من الفعل و المتعلق به هو المتعلق به لانهم كانوا يبدؤون باسماء أمتهم فيقولون باسم اللات باسم العزى فوجب ان يقصد الموحّد معنى اختصاص اسم الله عز و جل بالابتداء و ذلك بتقديمه و تاخير الفعل كما فعل في قوله تعالى اِيَّاكَ نَعْبُدُ حيث صرح بتقديم الاسم ارادة الاختصاص و الدليل عليه قوله تعالى بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِيهَا و مَرْسِيهَا - فان قلت فقد قال اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ فَعْل - قلت هناك تقديم الفعل اوقع لانها اول سورة نزلت فكان الامر بالقراءة اهم - فان قلت ما معنى تعلق اسم الله بالقراءة - قلت فيه وجهان - احدهما ان يتعلق بها تعلق القلم بالكتابة في قواك كتبت بالقلم على معنى ان المؤمن لما اعتقد ان فعله لا يجيء معتدا به في الشرع واقعا على السنة حتى يصدر بذكر اسم الله تعالى لقوله عليه السلام كل امر ذي بال لم يبدأ فيه باسم الله فهو ابتر - و الا كان فعلا كذا فعل جعل فعله مفعولا باسم الله كما يفعل الكُتُبُ بالقلم - و الثاني ان يتعلق بها تعلق الدهن بالانبات في قوله تعالى تَنْبُتُ بِالدَّهْنِ على معنى متبركا باسم الله اقرا و كذلك قول الداعي للمعوس بالرفاء و البدين معناه اعرست ملتبسا بالرفاء و البدين و هذا الوجه اعرب واحسن - فان قلت

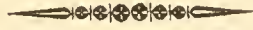
مصنّف يضمُّ اطرافنا من ذلك حتى اجتمعوا اليّ مقترحين أن أملي عليهم في الكشف عن حقائق التنزيل - و عيون الاقوابل في وجوه التاويل • ناستعفيت فابوا الآ المراجعة والاستشفاع بعظماء الدين و علماء العدل و التوحيد - والذي حداني على الاستعفاء على علمي اذهم طلبوا ما الاجابة اليه علي واجبة لان الخوض فيه كفرض العين ما ارى عليه الزمان من رثاة احواله - و ركاكة رجاله - تقاصر همهم عن ادنى عدّه هذا العلم فضلا ان تترقى الى الكلام الموسس على علمي المعاني والبيان - فامايت عليهم مسألة في الفواتح و طائفة من الكلام في حقائق سورة البقرة و كان كلاما مبسوطا كثير السؤال و الجواب - طويل الديول و الأذئاب - و انما حاولت به التنبيه على غزارة نكت هذا العلم و ان يكون لهم منارا ينتسخونه - و مثالا يحتذرونه - فلما صمّ العزم على معاودة جوار الله - و الاناخة بحرم الله - فتوجهت تلقاء مكة وجدت في مجتازي بكل باد من فيه مسكة من اهلها و قليل ما هم عطشى الاكباد الى العثور على ذلك المملئ متطلعين الى ايناسه - حراما على اقتباسه - فهز ما رأيت من عطفني - و حرث الساكن من نشاطي - فلما حطت الرحل بمكة اذا انا بالشعبة السنية - من الدوحة الحسنية - الامير الشريف الامام شرف ال رسول الله ابي الحسن علي بن حمزة بن وهاس ادام الله مجده - و هو النكتة و الشامة في بني الحسن مع كثرة محاسنهم و جموم مذاقبهم اعطش الناس كيدا و الهبهم حشا و اوفاهم رغبة حتى ذكر انه كان يحدث نفسه في مدة غيبتني عن الحجاز مع تراحم ما هو فيه من المشادة بقطع الفياني و طي المهامه و الوفادة علينا بخوارزم ليتوصل الى اصابة هذا الغرض فقلت قد ضاقت على المستعفى الجليل - و عيت به العلل - و رايتني قد اخذت منى السن - و تقعق السن - و ناهزت العشر التي سمئها العرب دقاقة الرقاب فاخذت في طريقة اخصر من الأولى مع ضمان التكنيخ من الفوائد - و الفحص عن الشرائد - و وثق الله و سدده - ففرغ منه في مقدار مدة خلافة ابي بكر الصديق رضي الله عنه و كان يقدر تمامه في اكثر من ثلثين سنة و ما هي الاية من آيات هذا البيت المحرم - و بركة افيضت علي من بركات هذا الحرم المعظم - أسأل الله ان يجعل ما تعبت فيه منه سببا ينجيني - و نوراً لي على الصراط يسعني بين يدي و يميني - و نعم المسؤل •

سورة فاتحة الكتاب

مكية و قيل مكية و مدنية لانها نزلت بمكة مرة و بالمدينة اخرى - و تسمى أم القرآن لاشتمالها على المعاني التي في القرآن من الثناء على الله تعالى بما هو اهل و من التعبد بالاء و

محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم - ذى اللواء المرفوع في بني لؤي - ذى الفرع المنيّف في عبد مناف بن قصي - المثبت بالعصمة - المويّد بالحكمة - الشاخيّ الغرة الواضح التحجيل - النبيّ الأمي المكتوب في التوراة والانجيل - وعلى آله الأطهار - وخلفائه من الأخّتان والأصهار - وعلى جميع المهاجرين والانصار • اعلم أنّ متن كل علم وعمود كل صناعة طبقات العلماء فيه متدانيه - وأقدام الصناعات فيه متقاربة او متساوية - ان سبق العالم العالم لم يسبقه الا بخطى يسيرة - او تقدّم الصانع الصانع لم يتقدمه الا بمسافة قصيرة - وانما الذي تباينت فيه الرتب - وتحدت فيه الركب - ووقع فيه الاستباق والتفاضل - وعظم التفاوت والتفاضل - حتى انتهى الامر الى امد من الوهم متباعد - وترقى الى ان عدّ الف بواحد - ما في العلوم والصناعات من محاسن النكت والفقر - ومن لطائف معانيها مباحث للفكر - ومن غوامض اسرار - محتجبة وراء اسرار - لا يكشف عنها من الخاصة الا اوحديهم و اخصهم - و الا واسطتهم وفصمهم - و عامتهم عمّة عن ادراك حقائقها بأحد اقيهم - عناية في يد التقليد لا يمن عليهم بجزّ نواصيمهم واطلاقيهم - ثم ان املاً العلوم بما يغمر القرائح - وانهبها بما يبهو الأبواب القوارح - من غرائب نكت يطف مسلها - ومستودعات اسرار يدق سلها - علم التفسير الذي لا يتم لتعاطيه - واجالة النظر فيه - كل ذي علم كما ذكر الجاحظ في كتاب نظم القرآن - فالفقيه وان برز على الاقران - في علم الفتاوى و الأحكام - والمتكلم وان بدأ اهل الدنيا في صناعة الكلام - وحافظ القصص و الأخبار وان كان من ابن القرية احفظ - والواعظ وان كان من الحسن البصري اعظ - والنحوي وان كان أنحى من سيبويه - واللغوي وان علك اللغات بقوة تحييه - لا يتصدى منهم احد لسلك تلك الطرائق - ولا يغوص على شيء من تلك الحقائق - الا رجل قد برع في علمين مختصين بالقرآن - وهما علم المعاني و علم البيان - وتمهل في ارتيادها اونه - وتعب في التنقيب عنهما ازمه - وبعثته على تتبع مظانها همة في معرفة لطائف حجة الله - وحرص على استيضاح معجزة رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - بعد ان يكون أخذنا من سائر العلوم بحظ - جامعا بين امرين تحقيق و حفظ - كثير المطالعات - طويل المراجعات - قد رجع زمانا و رجع اليه - ورد او انارده عليه - فارسا في علم الاعراب - مقدما في حمله الكتاب - وكان مع ذلك مسترسل الطبيعة منقادها - مشتعل القريحة وقادها - يقظان النفس درآكا لمحة وان لطف شانها - منتبها على الرمزة و ان خفي مكانها - لا كرا جاسيا - ولا غليظا جانيا - متصرفا ذا دربة بالاسباب النظم والنثر - مرتاضا غير ريب بقلع بنات الفكر - قد علم كيف يرتب الكلام ويؤلف - وكيف ينظم ويرصف - طالما دفع الى مضائقه - ووقع في مداخضه ومزلقه - ولقد رايت اخوتنا في الدين من اناغل الفئة الناجية عدليه - الجامعين بين علم العربية والاصول الدينيه - كلنا رجعوا الي في تفسير آية نابرت لهم بعض الحقائق من الحجب - افاضوا في الاستحسان والتعجب - واستطبروا شوقنا الى

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



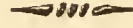
الحمد لله الذي أنزل القرآن كلاماً مؤلفاً منظماً - ونزله بحسب المصالح منجماً - وجعله بالتحديد مفتوحاً والاستعادة مختتماً - وراحاه على قسمين متشابهين ومُحكماً - وفصله سوراً وسورة آيات - وميز بينهما بفصول وغايات - وما هي إلا صفاتٌ مبتدأً مبتدع - وسماتٌ منشأً مخترع - فسبحان من استأنر بالولاية والقدم - ووسم كل شيء سواه بالحدوث عن العدم - أنشأه كتاباً ساطعاً تبيانه - قاطعاً برهانه - وحيًا ناطقاً ببيناتٍ وحجج - قرأنا عربياً غير ذي عوج - مفتاحاً للمنازع الدينية والديوانية - مصداقاً لما بين يديه من الكتب السماوية - مُعجزاً باقياً دون كل مُعجز على وجه كل زمان - دائراً من بين سائر الكتب على كل لسان في كل مكان - أفحم به من طُوب بمعارضته من العرب العُرباء - وأبكم به من تُحدِّي به من مصانع الخطباء - فام يتصدّ للآتيان بما يوازيه أو يدانيه واحدٌ من فصحاءهم - ولم ينهض لمقدار أقصر سورة منه ناهض من بلغائهم - على أنهم كانوا أكثر من حصي البطحاء - وأوفر عدداً من رمال الدهناء - ولم ينبض منهم عرق العصبية مع اشتهاهم بالانفراط في المضادة والمضارة - وإقائهم الشراشر على المعازة والمُعارة - ولقائهم دون المناضلة عن أحسابهم الخطط - وركوبهم في كل ما يرومونه الشطط - إن اتاهم أحد بمفخرة أتوه بمفاخر - وإن رماهم بمأثرة رموه بمائر - وقد جرد لهم الحججة أولاً والسيف أخراً فلم يعارضوا إلا السيف وحده - على أن السيف الغاضب مخراق لأعب إن لم تُنص الحججة حده - فما عرضوا عن معارضة الحججة إلا لعلمهم أن البحر قد زخرَ فطم على الكواكب - وإن الشمس قد أشرفت فطمست نور الكواكب * والصلوة على خير من أرحم إليه حبيب الله أبي القاسم -

al-Zamakhsharī, Mahmūd ibn 'Umar
al-Qur'ān ma' tafsīr al-kashshāf
القرآن
'an haqqā'iq al-tanzīl

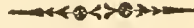
مع تفسيرة

الكشاف عن حقائق التنزيل

للامام العلامة ابي القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي



ان التفاسير في الدنيا بلا عدد * وليس فيها لعربي مثل كشاني
ان كنت تبني الهدى فالزم قراءته * فالجهل كالداء و الكشاف كالشافي



صححة

العبد المستنجد بربه القوي وليم ناسوليس الايرلندي
و المولوي خادم حسين و المولوي عبد الحكي مدرسي المدرسة

طبع

بالآت مطبع الليسى الواقع في مدينة

دلكتة

سنة ١٨٥٩ ع