

الْمِسْتَفَادُ مِنْ صِصِّ الْقُرْبَانِ لِلدُّعَوَةِ وَالدُّعَاةِ

تأليف
الدكتور عبد الكريم زيدان

الجزء الثاني

مؤسسة الرسالة
ناشر و موزع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المِسْتَفَلُ

من قصص القبراني

للذغوة والذعاء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

غاية في الكلمة



لـلطباعة والنشر والتوزيع

وطى المصيطبة

شارع حبيب أبي شهلا

بناء المسكن

تلفاكس: (٩٦١) ٣٢٤٢ - ٢١٩٠٣٩ - ٨١٥١١٢

ص.ب. ١٧٤٦٠:

برقبياً: بيورسان

بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة للناشر

الطبعة الأولى

١٤١٩ / ١٩٩٨ م

Al-Risalah
PUBLISHERS

BEIRUT

LEBANON

Telefax: (9611)

815112 - 319039 - 603243

P.O. Box: 117460

E-mail:

Resalah@cyberia.net.lb

Web Location:

Http://www.resalah.com

حقوق الطبع محفوظة © ١٩٩٧ م. لا يسمح بإعادة نشر هذا الكتاب أو
أي جزء منه بأي شكل من الأشكال أو حفظه ونسخه في أي نظام
ميكانيكي أو إلكتروني يمكن من استرجاع الكتاب أو أي جزء منه.
ولا يسمح باقتباس أي جزء من الكتاب أو ترجمته إلى أي لغة أخرى
دون الحصول على إذن خطوي مسبق من الناشر.

البَابُ الثَّانِي

قَصْصُ الْقُرْآنِ عَزَّ سَيِّدُنَا مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
وَأَصْحَابُهُ الْكَرَامُ وَعَزَّ الْمُنَافِقِينَ

٩٣٤ - تمهيد:

في كتاب الله العزيز إخبارات وقصص عن سيدنا محمد ﷺ وجهاده المتواصل منذ بدء الوحي له بالنبوة والرسالة إلى حين وفاته ﷺ والتحاقه بالرفيق الأعلى . وفي هذه الإخبارات والقصص دروس وعبر ومواعظ وتعليمات وإرشادات وتطبيق لمعاني القرآن والإسلام يحتاجها الدعاة؛ لأنها من معاني الدين وأساليبه، ومناهجه في تبليغ الدعوة إلى الله ، ولن يكون للدعاة أسوة حسنة في رسول الله .

وفي القرآن العزيز أيضاً إخبارات وقصص عن أصحاب رسول الله ﷺ وما قاموا به من جهاد في سبيل الله في صحبة رسول الله ﷺ، وما ترتب على ذلك من رضا الله عنهم وإنذارنا به في كتابه العزيز ، مما جعلهم أهلاً لمكان القدوة الحسنة للدعاة في تبليغ الدعوة إلى الله .

وفي القرآن العزيز إخبارات وقصص عن المنافقين الذين كانوا في المجتمع الإسلامي في زمن النبي ﷺ، وفي هذه القصص والإخبارات كشف لأحوال أولئك المنافقين وفضح لسرائرهم وكيفي صفاتهم، وبيان لموقفهم من رسول الله وموقف رسول الله ﷺ منهم، وفي هذا البيان والكشف لأحوال المنافقين فوائد عظيمة للدعاة من جهة تمكينهم من التعرف على المنافقين المندسين في صفوف جماعة الدعاة؛ من خلال معرفتهم بصفات المنافقين وعلماتهم التي عرفوا بها في زمن النبي ﷺ؛ لأن المنافقين يشبه بعضهم بعضاً سواء كانوا من القدامي أو من المحدثين، وكذلك، يعرف الدعاة كيف يتعاملون مع المنافقين في ضوء ما يعرفون من كيفية تعامل النبي ﷺ مع منافقي زمانه .

٩٣٥ - منهج البحث وتقسيم موضوعاته:

وفي ضوء ما تقدم سأذكر في هذا الباب - وهو الباب الثاني - إن شاء الله تعالى ما قصه الله تعالى في كتابه العزيز فيما له علاقة بسيدنا محمد ﷺ وجهاده المبرور منذ بدء الوحي؛ وبنوته ورسالته إلى حين وفاته ﷺ، وذلك في فصول متتابعة ، وأذكر

أيضاً إن شاء الله تعالى في أثناء ذلك - ما قصه الله علينا أو أخبرنا به عن صحابة رسول الله ﷺ وجهادهم المبرور معه، كما ذكر أيضاً إن شاء الله تعالى ما قصه الله تعالى وأخبرنا به عن المنافقين وأحوالهم وتصرفاتهم، وهم الذين كانوا في المجتمع الإسلامي في عصر النبي ﷺ، وكيف عاملهم النبي ﷺ في ظل التوجيهات القرآنية؛ وأذكر بعون الله تعالى ما يستفاد من ذلك كله للدعوة والدعاة. وعليه فقد رأيت تقسيم هذا الباب إلى الفصول التالية:

قصة بدء الوحي «بدء نبوة محمد ﷺ».	الفصل الأول
قصة بدء الوحي بالرسالة.	الفصل الثاني
مرحلة الدعوة السرية في مكة.	الفصل الثالث
مرحلة الدعوة الجهرية.	الفصل الرابع
الهجرة من مكة إلى المدينة وعمل الرسول ﷺ فيها بعد وصوله إليها.	الفصل الخامس
قصة غزوة بدر الكبرى.	الفصل السادس
قصة غزوة أحد.	الفصل السابع
غزوة حمراء الأسد.	الفصل الثامن
قصة غزوة الخندق «الأحزاب».	الفصل التاسع
موقف الرسول ﷺ من يهود المدينة.	الفصل العاشر
غزوة بنى المصطلق «غزوة المريسيع».	الفصل الحادى عشر
قصة حديث الأفك.	الفصل الثاني عشر
قصة زواج النبي ﷺ بزینب بنت جحش.	الفصل الثالث عشر
قصة غزوة الحديبية «صلح الحديبية».	الفصل الرابع عشر
قصة غزوة خيبر.	الفصل الخامس عشر
قصة معركة مؤتة.	الفصل السادس عشر
قصة غزوة فتح مكة.	الفصل السابع عشر
قصة غزوة حنين.	الفصل الثامن عشر
غزوة الطائف.	الفصل التاسع عشر

الفصل العشرون

قصة غزوة تبوك.

الفصل الحادي والعشرون

قصة حجة الوداع.

الفصل الثاني والعشرون

مرض النبي ﷺ وما قاله وما فعله قبل وفاته،

وما يستفاد من ذلك للدعوة والدعاة.

الفَصْلُ الْأَوِّلُ

قصَّة بَدْء الْوَحْيِ

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

المبحث الأول

خلاصة القصة وتفسير آياتها

٩٣٦ - قصة بدء الوحي بالنبوة:

قال تعالى في بداء الوحي لسيدنا محمد ﷺ: «أَقْرَأَ يَاسِرَ رَبِيعَ الَّذِي خَلَقَ الْإِنْسَنَ مِنْ عَلِيقٍ أَقْرَأَ وَرَبَّكَ الْأَكْرَمَ الَّذِي عَلَمَ بِالْقَلْمَنْ عَلَمَ الْإِنْسَنَ مَا تَزَيَّمْ» (١٩٩٤).

جاء في صحيح البخاري وصحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها، قالت: أول ما بدأ به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح، ثم حبب إليه الخلاء فكان يأتي غار حراء فتحنث فيه - أي يتبعده فيه - الليلالي ذوات العدد، ويتوارد لذلك، ثم يرجع إلى خديجة - زوجته - فيتوارد لمثلها حتى فجأه الوحي وهو في غار حراء، فجاءه الملك فيه فقال: أقرأ. قال رسول الله ﷺ: فقلت: ما أنا بقاريء. قال ﷺ: فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد - أي ضمني وعصرني عصراً شديداً - ثم أرسلني، فقال: أقرأ. قلت: ما أنا بقاريء. فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني، فقال: «أَقْرَأَ يَاسِرَ رَبِيعَ الَّذِي خَلَقَ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى عَلَمَ الْإِنْسَنَ مَا تَزَيَّمْ» قال: فرجع بها يرجف فؤاده حتى دخل على خديجة فقال: «زملوني. زملوني»، فزملوه حتى ذهب عنه الروع وأخبر خديجة بالخبر وقال: «قد خشيت على نفسي، فقالت له: كلا أبشر، فوالله لا يخزيك الله أبداً، إنك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتحمل الكل، وتكتب المعذوم، وتقرئ الضيف، وتعين على نواب الحق..» (١٩٩٥).

(١٩٩٤) سورة العلق، الآيات من ٥-١.

(١٩٩٥) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ١ ص ٢٢، مختصر صحيح مسلم للمنذري =

٩٣٧ - تفسير آيات بدء الوحي :

قال ابن كثير : أول شيء نزل من القرآن هذه الآيات الكريمة المباركات : ﴿أَرْأَيْتَ رَبِّكَ . . .﴾ إلى قوله تعالى : ﴿عَلَمَ الْإِنْسَنَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ ، وفيها التنبية على ابتداء خلق الإنسان من علقة، وإن من كرم الله تعالى أن علم الإنسان ما لم يعلم فشرفه وكرمه بالعلم، وهو القدر الذي امتاز به آدم عليه السلام على الملائكة. والعلم تارة يكون في الأذهان، وتارة يكون في اللسان، وتارة يكون بالكتابة بالبنان^(١٩٩٦).

وقوله تعالى : ﴿خَلَقَ الْإِنْسَنَ مِنْ عَلْقٍ﴾ تخصيص للإنسان بالذكر من بين ما يتناوله الخلق، لأن التنزيل إليه وهو أشرف ما على الأرض وخلقته من أعظم الدلائل على قدرة الله تعالى. والعلق جمع علقة، وهي القطعة البسيرة من الدم، وإنما قال : ﴿مِنْ عَلْقٍ﴾ على الجمع، وإنما خلق من علقة لأن (الإنسان) في الآية في معنى الجمع كما في قوله تعالى : ﴿إِنَّ الْإِنْسَنَ لَفِي خُسْرٍ﴾^(١٩٩٧).

= بشرح صديق حسن خان ج ١ ص ٢٧٨-٢٧٩.

(١٩٩٦) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٥٢٨.

(١٩٩٧) تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٧٧٥، تفسير ابن عطية ج ١٥ ص ٥١٠.

المبحث الثاني

المستفاد من قصة بدء الوحي :

٩٣٨- أ- ما يدل عليه حسن خلق الإنسان:

إن خديجة رضي الله عنها استدلت بحسن أخلاق سيدنا محمد ﷺ عندما أخبرها بما حصل له و قوله لها: «قد خشيت على نفسي»، قالت له مستدلةً بحسن خلقه: «كلا، أبشر فوالله لا يخزيك الله أبداً... الخ»، فاستدلت بحسن خلقه على أن ما رأه هو من الخير له وليس من الشرّ به، وهذا استدلال سليم يجب على الدعاة اعتباره والأخذ به في حق المنتسبين إلى الجماعة أخلاقاً حسنة وصفات حميدة، فهذا دليل ظاهر أو قرينة معتبرة على جودة سرائرهم وصفاء نياتهم، وإذا رأوا العكس من ذلك استدلوا به على عدم الاطمئنان بهم فكانوا على حذر وحيفة منهم حتى ينكشف لهم حالهم .

٩٣٩- ب- من نعم الله على الإنسان تعليمه الكتابة وما لا يعلم :

كما يستفاد من آيات بدء الوحي على مكانة العلم في الإسلام وعلى نعمة الله على الإنسان بتعليمه الكتابة وسائر العلوم التي شاء الله أن يتعلمها ويسرّ له سبل تعلمها، فإنّ هذا التعليم للإنسان يستوجب شكر الله عليه بتخمير ما يتعلمـه فيما يُرضي الله تعالى . فعلى الدعاة حتـ المسلمين على طلب العلم النافع ، وأن يُسـهم الدعاة أنفسـهم في تعليم الكتابة لمن يجهـلـها ، وذلك بالمشاركة في فتح مراكز محو الأمية بتعليم الناس القراءة والكتابة لمن يجهـلـها منهم ، وأن يبـاشرـ الدعاة أنفسـهم بشيءـ من هذا التعليم ليكونـوا قدوة حسنةـ لغيرـهم في هذا المجال ، وفي هذا نوعـ من أنواع تقرـيبـ الناس إلىـ الدعاـةـ إلىـ اللهـ تعالىـ .

الفصل الثاني

قصة بَدْعَ الْوَحْيِ بِالرِّسَالَةِ

المبحث الأول

خلاصة القصة وتفسير آياتها

٩٤٠ - يا أيها المدثر، قم فأنذر :

بعد أن نزل جبريل عليه السلام بآيات ﴿أَقْرَا يَاسِرَ رَبِّكَ . . .﴾ الخ، فتر الوحي برهة من الزمن، ثم عاد جبريل فجاء بآيات ﴿يَأَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ۚ قُرْفَانِزَر﴾ الخ، فقد أخرج الإمام البخاري في صحيحه عن جابر بن عبد الله الأنصاري أنه سمع رسول الله ﷺ يحدث عن فترة الوحي فقال في حديثه: «فيينا أنا أمشي إذ سمعت صوتاً من السماء فرفعت بصرى فإذا الملك الذي جاءني بحراً جالس على كرسى بين السماء والأرض فرُعِبْتُ منه، فرجعت - أي إلى بيتي - فقلت: زملوني: فأنزل الله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ۚ قُرْفَانِزَر . . .﴾ - إلى قوله - ﴿وَالْأَرْجَزَ فَاهْجُز﴾ ف humiliي الوحي وتتابع»^(١٩٩٨). قال ابن كثير: وبهذا حصل لسيدنا محمد ﷺ الإرسال كما حصل بالأول النبوة^(١٩٩٩). ويقصد ابن كثير بالأول: آيات ﴿أَقْرَا يَاسِرَ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ الخ فأول ما نزل من القرآن بعد فترة الوحي هي الآيات الأولى من سورة «المدثر»، وهذا القول هو الصحيح^(٢٠٠٠).

٩٤١ - تفسير آيات بدء الرسالة :

قال تعالى مخاطباً رسوله ﷺ: ﴿يَأَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ۚ قُرْفَانِزَر ۚ وَرَبِّكَ فَنَگِزَ ۚ وَثِيلَكَ فَطَهِرَ ۚ وَالْأَرْجَزَ فَاهْجُز ۚ وَلَا تَنْتَنْ تَسْتَكِرُ ۚ وَلِرَبِّكَ فَاصِرٌ﴾^(٢٠٠١).

(١٩٩٨) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ١ ص ٢٧.

(١٩٩٩) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٤٤٠.

(٢٠٠٠) السيرة النبوية في ضوء القرآن والسنّة للدكتور أبي شهبة ج ١ ص ٢٨٢.

(٢٠٠١) سورة المدثر، الآيات من ١-٧.

قوله: ﴿يَأْتِيهَا الْمَدَرِّزُ﴾ أي المتلف بثيابه لنوم أو استدعاء، من الدثار وهو كل ما كان من الثياب فوق الشعار، والشعار هو الثوب الذي يلي الجسد.

وقوله: ﴿قُرْفَانَدِرُ﴾ أي قم من مضجعك ودثارك. أو قم قيام عزم وجدة، ﴿فَانَدِرُ﴾ أي فحذر قومك من العذاب إن لم يؤمنوا^(٢٠٠٢).

وقوله تعالى: ﴿وَرَبَّكَ فَكَيْزُ﴾ أي عظم، ﴿وَثِيَابَكَ فَطَهَرُ﴾ قال ابن زيد: كان المشركون لا يتظاهرون فأمره الله أن يتظاهر وأن يظهر ثيابه. وقال مجاهد: ﴿وَثِيَابَكَ فَطَهَرُ﴾ أي نفسك فظهر. وفي رواية عنه: أي عملك فأصلح. قال ابن كثير: وقد شتمل هذه الآية جميع ذلك مع طهارة القلب فإن العرب تطلق الثياب عليه^(٢٠٠٣). ﴿وَالرُّجَزَ فَاهْجِرُ﴾ أي الأصنام والأوثان فاهجر أي فاترك^(٢٠٠٤) أو هو - أي الرجز - كنایة عن كل ما يستكره من الأفعال والأخلاق، وقيل المراد بالرجز العذاب، وهجره كنایة عن هجر ما يؤدي إليه من الشرك والمعاصي^(٢٠٠٥). وأمره بذلك، وهو بريء منه: إما أمر لغيره تعريضاً، أو المراد الدوام على هجره^(٢٠٠٦) . وعلى كل تقدير فلا يفهم من أمره ﷺ بذلك تلبسه بشيء منه، كقوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا أَنَّيْ أَنَّقَ اللَّهُ وَلَا تُطِعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنْتَقِيقِينَ﴾^(٢٠٠٧) . وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكِنُرُ﴾ أي لا تعط العطية تلتمس بها أكثر منها، أي لا تعط شيئاً لتعطي أكثر منه. وعن الحسن البصري: لا تمن بعملك على ربك تستكره، واختاره ابن جرير. وبمثله قال الحسن بن أبي الحسن مع زيادة: ويقع لك بهذا الاستكثار - أي استكثار عملك إعجاب^(٢٠٠٨) .

وقوله تعالى: ﴿وَلِرَبِّكَ فَأَصْبِرُ﴾ أي اصبر على أذى المشركين جاعلاً صبرك هذا لوجه الله سبحانه وتعالي^(٢٠٠٩).

(٢٠٠٢) تفسير القاسمي ج ١٦ ص ٣٣٠.

(٢٠٠٣) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٤٤١.

(٢٠٠٤) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٤٤١.

(٢٠٠٥) تفسير القاسمي ج ١٦ ص ٣٣٢.

(٢٠٠٦) تفسير القاسمي ج ١٦ ص ٣٣٢.

(٢٠٠٧) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٤٤١.

(٢٠٠٨) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٤٤١.

(٢٠٠٩) تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٦٤٦ ، تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٤٤١.

المبحث الثاني

المستفاد من آيات بدء الرسالة

٩٤٢- الترهيب من وسائل الدعوة:

في قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الْمُدْرِئُونَ قُرْفَانَذِرٌ﴾ أي: خوف قومك وحدّرهم من عذاب الله إن لم يؤمنوا^(٢٠١٠)، وفي هذا دليل واضح على أن الترهيب من أساليب الدعوة فلا يجوز إغفالها من قبل الدعاة، والأصل في الترهيب أن يكون من عذاب الله وسخطه بسبب عدم الانقياد إلى شرعيه، أو بسبب معصيته مع بقاء أصل الإيمان. وكذلك يكون الترهيب بما يصيب الرافضين شرع الله، من عذاب وذل حسب سنة الله تعالى في العصاة والمتمردين على الله تعالى.

٩٤٣- الدعاء لا يمنون بعملهم على أحد:

ذكرنا قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمْنَنْ شَتَّكِرُ﴾، وقول الحسن البصري في معنى هذه الآية وهو «لا تمن بعملك على ربك تستكثره»، وعلى هذا لا يجوز للدعوة أن يمنوا على الله أو على أحد من الناس بما يقومون به من نشر الدعوة إلى الله، أو يستكثروا جهادهم في الدعوة. فمهما يقدموا فهو في جنب الله قليل، فعليهم أن يجعلوا شعارهم: كل بذل في سبيل الله ودعوه قليل قليل، ويدعوا الله أن يوفقهم إلى المزيد من البذل والجهاد.

٩٤٤- ضرورة الصبر للدعوة:

قوله تعالى لرسوله الكريم ﷺ: ﴿وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ﴾ أي اصبر على أذى المشركين بسبب دعوتك إياهم، واجعل صبرك هذا لوجه الله تعالى. وفي هذا إشارة إلى أن الغالب في الدعوة ابتلاؤهم بأذى المدعوين من الكفار والمنافقين وعصاة المسلمين، فعليهم أن يقابلوا ذلك بالصبر الجميل، ويحتسبوا أجرهم عند الله تعالى.

(٢٠١٠) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٤٤١، تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٦٤٥.

المبحث الثالث

نزول سورة المزمل

٩٤٥- نزولها بعد نزول آيات بدء الرسالة:

قلنا: إن بدء الرسالة لنبينا محمد ﷺ كان بنزول الآيات من صدر سورة المدثر. ثم نزلت بعدها سورة المزمل^(٢٠١١). وهي سورة مكية كما قال ابن كثير في تفسيره^(٢٠١٢). ونذكر فيما يلي تفسيراً موجزاً لبعض آياتها التي نرى أن لها علاقة بموضوع الدعوة والدعاة.

٩٤٦- تفسير سورة المزمل:

قال تعالى: «يَا أَيُّهَا الْمَرْضَلُ ۝ فِرْأَيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ يَنْصَفُهُ ۝ أَوْ أَنْقُصُ مِنْهُ قَلِيلًا ۝ أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرِثَلَ ۝ الْقُرْءَانَ تَرْتِيلًا ۝». الخطاب في هذه الآيات لرسول الله ﷺ، و«الْمَرْضَلُ» أي المترمل الذي تزمل بشيابه أي تلفف بها^(٢٠١٣). «فِرْأَيْلَ» أي قم فيه للصلوة «إِلَّا قَلِيلًا» أي إلا ما تقتضيه الضرورة للاستراحة ومصالح البدن التي لا يمكن بقاوئه بدونها^(٢٠١٤). ثم بين الله تعالى قدر القيام مخيّراً له بقوله: «يَنْصَفُهُ» أي نصف الليل: «أَوْ أَنْقُصُ مِنْهُ قَلِيلًا ۝ أَوْ زِدْ عَلَيْهِ ۝» أي أو انقص من النصف قليلاً أو بزيادة قليلة على النصف، لا حرج عليك في ذلك. «وَرِثَلَ الْقُرْءَانَ تَرْتِيلًا ۝» أي اقرأه على تمهل فإنه يكون عوناً على تفهم القرآن وتدبره^(٢٠١٥).

(٢٠١١) تفسير روح المعاني للألوسي ج ٢٩ ص ١١٥ .

(٢٠١٢) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٤٣٩ .

(٢٠١٣) سورة المزمل، الآيات من ١-٤ .

(٢٠١٤) تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٦٣٤ .

(٢٠١٥) تفسير القاسمي . ج ٦ ص ٣١٨ .

(٢٠١٦) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٤٣٤ .

٩٤٧ - القول الثقيل :

قال تعالى: ﴿إِنَّا سَنُنْقِلُ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾^(٢٠١٧). القول الثقيل هو القرآن واختلف العلماء لم سماه ثقيلاً. فقال جماعة من المفسرين: لما كان يحل في رسول الله ﷺ من ثقل الجسم عند تلقيه الوحي حتى إنه إذا أوحى إليه وهو على ناقه بركت به، حتى كادت فخذنه ترضاً فخذذ زيد بن ثابت رضي الله عنه عندما أوحى إليه ﷺ وكانت فخذنه على فخذ زيد. وقال أبو العالية والقرظي: بل سماه ثقيلاً لثقله على الكفار والمنافقين بإعجازه ووعيده ونحو ذلك. وقال بعض آخر من العلماء الحذاق: سماه ثقيلاً لكونه ثقيل المعاني من الأمر بالطاعات والتکاليف الشرعية ومزاولة الأعمال الصالحة دائمًا. قال الحسن: إن الهدى حفيظ ولكن العمل ثقيل^(٢٠١٨)، ومعنى الهدى: سرعة القراءة. وقال ابن كثير: قال الحسن وقتادة: ثقيل أي العمل به. وقيل ثقيل وقت نزوله من عظمته^(٢٠١٩). وفي الكشاف للزمخشي: يعني بالقول الثقيل: القرآن وما فيه من الأوامر والنواهي التي هي تکاليف شاقة ثقيلة على المكلفين^(٢٠٢٠). وفي تفسير القاسمي: سمي القرآن ثقيلاً أي رصيناً لرزانة لفظه ومتانة معناه ورجحانه فيما على ما عداه. ولما كان الراجح من شأن القرآن الملقي والموحى به إلى رسوله هو ما ذكرناه سمي بالثقيل تجوزاً. أو سمي ثقيلاً على المتأمل به لافتقاره إلى مزيد من تصفية النفس وتجريد للنظر فيه لتفهم معانيه، أو ثقيلاً لتلقائه؛ لقول عائشة رضي الله عنها: رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصّم عنه وإن جبيه ليتفصّد عرقاً^(٢٠٢١).

٩٤٨ - ناشئة الليل :

قال تعالى: ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْفًا وَأَقْوَمُ قِيلًا﴾^(٢٠٢٢). ناشئة الليل هي ساعاته

(٢٠١٧) سورة المزمل، الآية ٥.

(٢٠١٨) تفسير ابن عطية ج ١٥ ص ١٥٧.

(٢٠١٩) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٤٣٥.

(٢٠٢٠) الكشاف للزمخشي ج ٤ ص ٦٣٧-٦٣٨.

(٢٠٢١) تفسير القاسمي ج ١٦ ص ٣١٩.

(٢٠٢٢) سورة المزمل، الآية ٦.

وأوقاته، وكل ساعة منه تسمى ناشئة. والمقصود بهذه الآية أن قيام الليل هو أشد مواطأة بين القلب واللسان، وأجمع على التلاوة، أي أجمع للخاطر لأداء القراءة وتفهمها من قيام النهار، لأنه وقت انتشار الناس، ولغط الأصوات وأوقات المعاش، ﴿وَأَقْوَمْ قِيلَّا﴾ أي أشد مقاولاً وأصوب^(٢٠٢٣).

٩٤٩- النهار لطلب المعاش:

وقال تعالى: ﴿إِنَّ لَكَ فِي الظَّهَارِ سَبَّاحًا طَوِيلًا﴾ أي تقلباً في مهامتك واستغافلاً بها فلا تستطيع أن تتفرع للعبادة فيه، فعليك بها في الليل ولهذا أمرت بقيام الليل^(٢٠٢٤).

٩٥٠- ذكر الله والانقطاع إليه:

وقال تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ أَسْمَ رَبِّكَ وَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبَتِّلًا﴾ أي دم على ذكره تعالى في ليتك ونهارك واحرص عليه. وذكر الله يتناول كل ما كان من ذكر طيب: تسبيح وتهليل وتکبير وتمجيد وتوحيد وصلوة وتلاوة قرآن ودراسة علم وغير ذلك مما كان رسول الله ﷺ يستغرق به ساعات ليله ونهاره^(٢٠٢٥). ﴿وَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبَتِّلًا﴾ أي انقطع إليه. قوله: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّحْدُهُ وَكِيلًا﴾ أي هو الذي يجب لتوحيده بالربوبية أن توكل إليه الأمور كلها فإنه سيكفيكها^(٢٠٢٦).

٩٥١- الصبر مع الهجر الجميل:

وقال تعالى مخاطباً نبيه ﷺ: ﴿وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَيْلًا﴾، يقول تعالى آمراً رسوله ﷺ بالصبر على ما يقوله من كذبه من سفهاء قومه وأن يهجرهم هجراً جميلاً وهو الذي لا عتاب فيه كما يقول ابن كثير، أو هو أن يجافيهم بقلبه وبخلافهم، مع حسن المخالفة والمداراة والإغضاء وترك المجازاة على سوء

(٢٠٢٣) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٤٣٥ ، تفسير القاسمي ج ١٦ ص ٣٢٠ .

(٢٠٢٤) تفسير الألوسي ج ٢٩ ص ١٠٥ ، وتفسير القاسمي ج ١٦ ص ٣٢٠ ، والآية في سورة المزمل ورقمها ٧.

(٢٠٢٥) تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٦٨٥ .

(٢٠٢٦) تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٦٤٠ .

أقوالهم وأفعالهم معه كما يقول الزمخشري (٢٠٢٧).

٩٥٢- التخفيف من قيام الليل:

قال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَذْنَكَ تَقُومُ أَذْنَكَ مِنْ ثُلُثَيْ أَيْلَلٍ وَنَصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَافِيْفَةً مِنَ الَّذِينَ مَعَكُوْنَ وَاللَّهُ يُقْدِرُ أَيْلَلَ وَالنَّهَارَ عَلَيْهِ أَنَّ مُحَصُّوْهُ فَنَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ أَنْ عِلْمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضٌ وَأَخْرُوْنَ يَضْرِبُوْنَ فِي الْأَرْضِ يَتَعَنُّوْنَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَخْرُوْنَ يَقْتَلُوْنَ فِي سَيِّلِ اللَّهِ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَأَتُوْا الزَّكَوْنَ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا نَقْدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَحْدُوْهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (٢٠٢٨). قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَذْنَكَ تَقُومُ أَذْنَكَ مِنْ ثُلُثَيْ أَيْلَلٍ وَنَصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَافِيْفَةً مِنَ الَّذِينَ مَعَكُوْنَ﴾ أي تهجد فيه تارة هكذا وتارة هكذا، وطائفة من الذين معك، وذلك كله من غير قصد منكم، ولكن لا تقدرون على المواظبة على ما أمركم به من قيام الليل لأنه يشق عليكم ولهذا قال: ﴿وَاللَّهُ يُقْدِرُ أَيْلَلَ وَالنَّهَارَ﴾ أي تارة يعتدلان وتارة يأخذ هذا من هذا وهذا من هذا. ﴿عِلْمَ أَنَّ مُحَصُّوْهُ﴾ أي لن تطبقوا قيame، أي قيام الفرض الذي أوجبه عليكم من قيام الليل، ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ أي من غير تحديد بوقت، أي ولكن قوموا من الليل ما يتيسر. وعبر عن الصلاة بقراءة القرآن لأنها بعض أركانها، كما عبر عنها بالركوع والسجود، يريد: فصلوا ما تيسر عليكم من قيام الليل. وقوله تعالى: ﴿عِلْمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضٌ وَأَخْرُوْنَ يَضْرِبُوْنَ فِي الْأَرْضِ يَتَعَنُّوْنَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَخْرُوْنَ يَقْتَلُوْنَ فِي سَيِّلِ اللَّهِ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ...﴾ أي علم أن سيكون من هذه الأمة أصحاب أذمار في ترك قيام الليل من مرضٍ لا يستطيعون ذلك، ومسافرين في الأرض يتبعون من فضل الله في المكاسب والمتأجر وآخرين مشغولين بما هو الأهم في حفهم من القتال في سبيل الله، ولهذا قال تعالى: ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ﴾ أي قوموا بما تيسر عليكم منه ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَأَتُوْا الزَّكَوْنَ﴾ أي أقيموا صلاتكم الواجبة عليكم وأتوا الزكوة المفروضة، وقال ابن عباس وغيره: إن هذه الآية نسخت الذي كان الله قد أوجبه على المسلمين أولًا من قيام الليل، وقد ثبت في الصحيحين أن رسول الله ﷺ قال

(٢٠٢٧) تفسير ابن كثير ج٤ ص٤٣٧، تفسير الزمخشري ج٤ ص٦٤٠ و الآية في سورة

المزمول ورقمها ١٠ .

. ٢٠٢٨) سورة المزمل الآية ٢٠.

لذلك الرجل فيما فرضه الله عليه: «خمس صلوات في اليوم والليلة» فقال ذلك الرجل: هل عليٌّ غيرها؟ فقال ﷺ: «لا، إلا أن تطوع»^(٢٠٢٩). وقوله تعالى: «وَأَفْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا» يعني به بذل المال في سبيل الخيرات على أحسن وجه كأن يكون من أطيب المال وإعطاءه للمستحق من غير تأخير، وانتقاء المن والأذى «وَمَا نُقِيمُ لِأَنفُسِكُمْ بَيْنَ حَيْثُ» أي في الدنيا من صدقة أو نفقة في وجوه الخير أو عمل بطاعة الله أو غير ذلك من أعمال البر «نِحْدُوهُ إِنَّ اللَّهَ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا» أي ثواباً من عندكم من متعة الدنيا «وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ» أي سلوه غفران ذنبكم، فإن الله ذو مغفرة لمن تاب إليه^(٢٠٣٠).

(٢٠٢٩) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٤٣٨ - ٤٣٩ ، تفسير الكشاف ج ٤ ص ٦٤٣ .

(٢٠٣٠) تفسير القاسمي ج ١٦ ص ٣٢٧ .

المبحث الرابع

المستفاد من سورة المزمل

للدعوة والدعاة

٩٥٣ - أولاً- حاجة الدعاء إلى قيام الليل :

قيام الليل بالصلاحة والقراءة فيه وإن صار من التطوعات بعد أن كان من الواجبات إلا أن الدعاء بحاجة إليه لأنهم يقومون بأعباء الدعوة إلى الله، وهي بطبيعتها تحتاج إلى قوة روحية عظيمة مع إيمان عميق واتصال دائم بالله تعالى، وقيام الليل يسهم في تحقق ذلك لأنه يسر للدعاة خلوة بأنفسهم ينماجون فيها ربهم وهم في حالة جيدة من فراغ البال من شواغل النهار ومن أعمال الدعوة ومقتضياتها من اتصال بالناس وحديث معهم ودعوه لهم ونقلة إلى أماكنهم إلى غير ذلك من الأمور التي تحتاجها الدعوة. ولذلك فإن الليل أعون لهم على الإقبال على ربهم سبحانه وتعالى ومناجاته بالقراءة والصلوة والذكر؛ ولهذا قال تعالى عن ساعات الليل بأنها ﴿أَشَدُّ وَطْنًا وَأَقْوَمُ قِيلَّا﴾ أي أجمع للخاطر في أداء القراءة وتفهمها وإقامة الصلاة بخشوع من ساعات النهار، وهي عادة وقت انتشار الناس ولغط الأصوات. هذا وإن في الأمر بالتهجد وإن صار للاستحباب والتقطيع إشارة واضحة إلى الحاجة إلى إعداد النفس لمزيد من العبادة وقراءة القرآن والصلوة للقيام بالأمور العظام التي يكلف بها المسلم لا سيما الداعي إلى الله تعالى . فعلى الدعاة الإكثار من العبادة ومن قيام الليل .

٩٥٤ - ثانياً- الدوام على ذكر الله :

ومما يتحقق للدعاة اتصالهم الدائم بالله دوام ذكرهم له ، لقوله تعالى لرسوله ﷺ : ﴿وَأَذْكُرِ أَسْمَ رَبِّكَ﴾ أي دم واستمر على ذكره تعالى ليلاً ونهاراً على أي وجه كان هذا الذكر من تسبيح وتهليل وتحميد وصلة وقراءة قرآن ودراسة فقهه ونحو ذلك . فهذا الذكر الدائم المتواصل من الدعوة يزودهم بقوة هائلة من الإيمان تعينهم على تحمل أعباء الدعوة وتكليفها .

٩٥٥- ثالثاً- التوكل على الله في جميع الأمور:

وعلى الدعاء أن يستحضروا في نفوسهم ضرورة التوكل على الله، واعتمادهم عليه في أمورهم كلها، وعلى رأسها أمور الدعوة ونجاجهم فيها. وقد أمر الله رسوله ﷺ بالتوكل عليه؛ لينبه أمته على ذلك، فقال تعالى: ﴿رَبُّ الشَّرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّحِذْهُ وَكِلْهُ﴾؛ لأنَّه هو المالك المتصرف في المشارق والمغارب، لا إله إلا هو، فكما أنه تعالى هو المستحق بإفراد العبادة له وحده فهو أيضاً المستحق للتوكل عليه كما قال تعالى: ﴿فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾، ثم إن من يتوكلا عليه العبد ينبعي أن يكون أهلاً لهذا التوكل بأن يكون قادرًا على كفاية من توكل عليه، وهل هناك أقدر من الله على كفاية عبده؟ قال تعالى: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافِ عَبْدَهُ﴾ وعلى الدعاء أن يعلموا بأن درجة توكلهم على الله تكون بدرجة حرصهم واهتمامهم بأمور الدعوة التي يتوكلون على الله في إنجاحها، ألا ترى أن الطالب لحرصه على نجاحه في الامتحان يحس بقوة وعمق توكله على الله في تحقيق نجاحه؟ ألا ترى أن الناجر لحرصه على سلامته تجارتة وربحها فيها يحس بقوة وعمق توكله على الله في تحقيق ما يصبوا إليه من ربح في تجارتة. وهكذا يكون الحال في توكلهم على الله في أمور الدعوة.

٩٥٦- رابعاً- ضرورة الصبر للدعاة:

وفي قوله تعالى لرسوله الكريم ﷺ: ﴿وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ إشارة إلى ضرورة الصبر للدعاة على ما يقوله أعداء الدعوة من فاجر القول وكذبه، كالتهم الباطلة يلصقونها بالدعاة. ول يكن صبر الدعاة على أذاهم بالله والله كما قال تعالى: ﴿وَاصْبِرْ وَمَا صَبَرْكَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ أي استعن بالله ليصبرك على ما ينبعي الصبر عليه. وأن يكون هذا الصبر لله تعالى أي طاعة له وفي سبيله وطلبًا لمرضاته.

٩٥٧- خامساً- ومع الصبر الهجر الجميل:

ومع ضرورة الصبر للدعاة، هجر جميل من الدعاة لأولئك الجاهلين أعداء الدعوة، فلا يقابلون إساءتهم بالمثل بل يعرضون عنهم، ويتجاوزون عن أذاهم، ويمضون في دعوتهم، ولا يشغلون في الشجار معهم، فإن في سكوت الدعاة عنهم بياناً لحسن خلق الدعاة وترفعهم عن الجاهلين، وعدم إضاعة الوقت معهم. إن

السائب الذي يريد بلوغ هدفه والمكان المتوجه إليه لا يجوز له أن يقف يرمي الكلاب النابحة بالحجارة ليسكتهم؛ فإنهم قد لا يسكنون ولكن إذا استمر السائب في سيره وإذا أسرع فيه كان ذلك أدعى إلى سكوت نباح الكلاب.

٩٥٨ - سادساً- الداعي واشتغاله بالتجارة:

الدعاة منهم المترغ للدعوة ومنهم غير المترغ لها، ولا شك أن المترغ للدعوة أعلى درجة من غير المترغ وأكثر نفعاً من غيره. ولعدم الترغ للدعوة أسباب من أكثرها وقوعاً حاجة الداعية إلى كسب رزقه ورزق عائلته، وعدم قدرة الجماعة - جماعة الدعاة - التي يتربى إليها على تغريمه لعمل الدعاة وسد حاجته المعيشية، وفي هذه الحالة لا مانع من اشتغال الداعية بما يوفر له الرزق له ولعائلته، لأن يشغل وظيفة مباحة من وظائف الدولة، أو يقوم بعمل حرّ من أعمال الكسب والتجارة، ولا يقدح ذلك في عمله الدعوي. وقد دلّ على ما قلناه ما ذكره الله تعالى من أسباب التخفيف من قيام الليل بقوله تعالى: ﴿عِلَّمَ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ خُصُوصُ فَنَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرُبُوهُ وَمَا يَسِّرَ مِنَ الْقُرْءَانِ عَلِمَ أَنَّ سَيَّكُونُ مِنْكُمْ مَرْضٌ وَمَاخِرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَمَاخِرُونَ يَقْتَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرُبُوهُ وَمَا يَسِّرَ مِنْهُ﴾ أي علم الله أن سيكون من هذه الأمة ذوو أعداد في ترك قيام الليل من مرضٍ لا يستطيعون ذلك، ومسافرين في الأرض يتبعون من فضل الله في المكاسب والمتاجر، وأخرين مشغولين بما هو الأهم في حقهم من القتال في سبيل الله. وفي قرن المسافرين لغرض المكاسب والمتاجر مع المقاتلين في سبيل الله دلالة على فضيلة الاكتساب بالتجارة وغيرها، إذ جعلها الله من الأعذار المشروعة للتخفيف عنهم من قيام الليل، إذ جعله تطوعاً لا فرعاً عليهم كما قال المفسرون. إلا أن على الداعية غير المترغ أن يجعل اشتغاله بالاكتساب وسيلة لتعريف الناس بأخلاق الإسلام. فيكون صادقاً في قوله أمنياً في عمله وفيما لوعده، مما يجذب الناس إليه فيقبلوا عليه ويسمعوا منه، فيغتنم ذلك الداعية فيحدثهم ببعض معاني الدعوة. كما أن على الداعية غير المترغ أن يجعل أوقاته الأخرى بعد فراغه من أعماله الخاصة. يجعلها لأعمال الدعوة. وهذا يتضمنه أن ينظم أوقاته تنظيماً دقيقاً حتى لا تذهب هدرًا وحتى لا يصرف منها لأعماله الخاصة لاكتساب رزقه إلا بقدر ما هو محتاج إليه من هذه الأوقات فعلًا فيخصص الباقى من أوقاته لأعمال الدعوة

الخاصة بها بعد اقطاع جزء منها لما يوجبه عليه الإسلام نحو أسرته.

٩٥٩- سابعاً- الخيرية في ميزان الإسلام:

الخيرية في ميزان الإسلام هي أعمال البر المرضية عند الله تعالى، فهي التي تثمر له رضوان الله والظفر بنعيم الآخرة. فعلى الدعاء توضيح هذا المعنى للناس لتصح مفاهيمهم وتعتدل موازينهم، وحتى يكون عندهم على وجه اليقين أن الخيرية في الأعمال هي ما كانت عند الله مرضية. وهذا الذي نقوله والذي نريد من الدعاء تذكير المسلمين به هو المستفاد من آيات القرآن ومنها الآية الواردۃ في سورة المزمل، وهي قوله تعالى: ﴿وَمَا نَقِيمُوا لِأَنفُسِكُمْ إِنْ هُنْ بِغُرَبَةٍ﴾ أي في الدنيا من صدقة أو نفقة في وجوه البر، أو عمل بطاعة الله، أو غير ذلك من أعمال البر ﴿يَجِدُونَهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ حَيْرًا وَأَعْظَمُ أَجْرًا﴾ أي أعظم ثواباً مما عندكم من متاع الدنيا^(٢٠٣١).

٩٦٠- ثامناً- الاستغفار بعد الأعمال الصالحة:

وعلى الدعاء أن يذكروا الله في أعقاب أعمالهم الصالحة، وفي أعقاب أعمالهم الدعوية، فيستغفروه على كل تقصير صدر منهم في هذه الأعمال، وليدنهم بذلك عنهم الإعجاب بالنفس. وهذا الذي أقوله مستفاد من قوله تعالى في آخر سورة «المزمل» وهو قوله تعالى: ﴿وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾؛ لأن الإنسان قلما يخلو مما يُعَذَّ تفريطاً بالنسبة إليه، ومن ذلك رؤية المسلم العابد عبادته وما يتبعها من إعجاب بالنفس، ولهذا المعنى أمر الله تعالى بالاستغفار بعد الأوامر السابقة بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والإقراظ الحسن^(٢٠٣٢).

. ٣٢٧ ص ١٦ ج ٢٠٣١) تفسير القاسمي

. ١١٤ ص ٢١ ج ٢٠٣٢) تفسير الألوسي

الفصل السادس مرحلة الدعوة السرية

المبحث الأول

بدء الدعوة السرية ومدتها

٩٦١ - قم فأذر :

ذكرنا من قبل قوله تعالى : «**قُرْفَانِزْ**» ، وذكرنا قول الإمام ابن كثير في هذه الآية : «وبهذا حصل الإرسال - أي لسينا محمد ﷺ - كما حصل بالأول - أي بآيات **أَتَرَ إِلَيْنَا رَبِّكَ** - النبوة لسينا محمد عليه الصلاة والسلام» ، وحيث إن الله تعالى شرف محمداً ﷺ وكرمه بالرسالة بأن جعله رسولاً فقد أمره بتبلیغ هذه الرسالة ، وأمره بإذار قومه وتحذيرهم من العذاب إذا لم يؤمنوا به كما بينا في تفسير قوله تعالى : «**قُرْفَانِزْ**». وقد قام ﷺ بالدعوة إلى الإسلام الذي أرسله الله به ، أي إلى الإيمان بالله رباً ومعبوداً وحيداً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد ﷺ نبياً ورسولاً . وقد بدأ ﷺ دعوته المباركة بصورة سرية وفردية واستمرت الدعوة بهذه الصيغة الفردية السرية في مكة ، حيث كان يقيم ﷺ مدة ثلاثة سنوات كما حددها ابن إسحاق ، وحددها البلاذري بأربع سنوات ^(٢٠٣٣).

وتسمى هذه المرحلة من الدعوة بالمرحلة المكية كما تسمى بالمرحلة السرية . والحقيقة أن اطلاق اسم «المرحلة المكية» يشمل الدعوة مدة بقائه ﷺ في مكة ، ودعوته في مكة كان منها دعوة سرية ، وهي التي قيل عنها إنها ثلاثة أو أربع سنوات من ابتداء رسالته ، والباقي منها كانت دعوة جهرية .

(٢٠٣٣) السيرة النبوية الصحيحة للدكتور أكرم العمري ج ١ ص ١٣٢ .

٩٦٢- كيفية تبليغ الدعوة في المرحلة السرية :

اتسمت الدعوة في مرحلتها الأولى في مكة أي من وقت تكريم الله لرسوله محمد ﷺ بالرسالة، اتسمت الدعوة من هذا الوقت بالسرية والفردية واستمرت ثلاث سنوات أو أربعاً كما قلنا، فكان ﷺ خلال هذه المدة يدعو إلى الإسلام بصورة سرية أقرب الناس إليه من جهة الثقة به والرجاء في إسلامه، سواء كان من يدعوه من عشيرته أو من غير عشيرته؛ لسبب بسيط هو أن الإسلام دعوة إلهية عامة لجميع البشر وليس خاصة لقوم دون قوم، فلا يعقل أنَّ رسول الله ﷺ لاحظ في تبليغه دعوة الإسلام أي معنى عشاري أو قبلي، أو أنه لاحظ التوازن بين بطون قريش وفروعها في تبليغه الدعوة الإسلامية، وإنما كل ما لاحظه الرسول ﷺ في تبليغ دعوته في مرحلتها السرية الفردية هو: ثقته بمن يدعوه، ورجاؤه وأمله في إسلام من يدعوه. وعلى هذا فليس صحيحاً قول من قال: «وكان المتوقع أن يتشرّد الإسلام في العشيرة التي ينتمي إليها الرسول ﷺ ثم في قريش التي ينتمي إليها أخيراً»^(٢٠٣٤). فهذا المُتَوقَّع الذي يقول به صاحب هذا القول لم يكن هو المُتَوقَّع مطلقاً؛ لأنَّ الإسلام يرفضه؛ لأنَّ بطبيعته دعوة عالمية ليس فيها ذرة من العصبية القبلية التي قال عنها رسول الله ﷺ: «دعوها فإنها متنتة»^(٢٠٣٥). وما يدل على ما قلناه أن عشيرة النبي ﷺ - كسائر عشائر قريش - لم تقبل الدعوة الإسلامية بالرغم من أنَّ محمداً ﷺ من أفرادها، فهذا أبو لهب عم رسول الله ﷺ كان من أشد الناس عداوة للرسول ﷺ ومن أشد الناس محاربة له، حتى إن الله تعالى أنزل قرآنًا في ذمه والإخبار عن مصيره في النار. وأبو طالب عم رسول الله ﷺ بالرغم من مناصرته له والدفاع عنه لم يؤمن به ولم يقبل دعوته. ومن آمن من عشيرة محمد ﷺ بالإسلام آمن لانشراح صدره للإسلام وليس لأنَّ محمداً ﷺ من عشيرته، ثم إن قريشاً نفسها ما كانت تتوقع أن يتشرّد الإسلام أولاً في عشيرة النبي ﷺ؛ لأنَّ عقيدة الشرك كانت تجمع جميع

(٢٠٣٤) السيرة النبوية الصحيحة للأستاذ الدكتور أكرم العمري ج ١ ص ١٣٢.

(٢٠٣٥) من حديث لرسول الله ﷺ ذكره الطبرى في تفسيره ج ٢٨ ص ٧٨. وهناك حديث آخر في ذم العصبية هو «ليس من دعا إلى عصبية وليس منا من قاتل على عصبية

وليس منا من مات على عصبية» انظر الجامع الصغير للسيوطى ج ٢ ص ٤٠.

عشائر قريش وبطونها وفروعها بما فيهم عشيرة النبي ﷺ. فإذاً ما كان المتوقع أن ينتشر الإسلام أولاً في عشيرة النبي ﷺ لسبب ذكره صاحب القول الأول، وهذا السبب هو «ولكن يلاحظ أن انتشار الإسلام لم يرتبط بالعصبة القبلية»^(٢٠٣٦). ولعلمية الدعوة الإسلامية ورفض الإسلام للعصبية القبلية لم تتجه الدعوة الإسلامية إلى قريش على أساس ملاحظة التوازن بين فروع قريش من جهة عدد من يسلم أو عدد من يُدعى إلى الإسلام. وعلى هذا فغير صحيح قول القائل «ولعل هذا الانفتاح المتوازن على الجميع أعاد في انتشار الإسلام في العشائر القرشية العديدة دون تحفظات متصلة بالعصبية»^(٢٠٣٧). والصحيح من القول أن النبي ﷺ دعا كل من أمكنه دعوته من يثق به أو يرجو إسلامه دون ملاحظة نسبه العشائري. ودون ملاحظة «التوازن» بين من دخلوا في الإسلام وقبلوا دعوته من مختلف العشائر والفروع.

٩٦٣- المسلمين الأوّلون في المرحلة السرية :

أسلمت زوجة النبي ﷺ خديجة بنت خويلد، وأسلم ابن عمّه علي بن أبي طالب، وكان يعيش في بيت النبي ﷺ، وكان عمره يوم إسلامه عشر سنوات^(٢٠٣٨). وأسلم زيد بن ثابت بن شرحبيل الكلبي وكان قد أسرَّ وصار رقيقاً فملكته السيدة خديجة ووهبته لرسول الله ﷺ فتبناه حسب العرف آنذاك، وكان لذلك يقال له: زيد بن محمد حتى جاء الإسلام فأبطل التبني^(٢٠٣٩). كما أسلم أيضاً أبو بكر، وكان شخصاً محباً وموثوقاً به عند قومه، فأخذ يدعو إلى الإسلام من يثق به من قومه فأسلم بدعائه: عثمان بن عفان الأموي، والزبير بن العوام الأسيدي وعبد الرحمن بن عوف الزهري وسعد بن أبي وقاص الزهري. وطلحة بن عبد الله التيمي. ومن أوائل من أسلم أيضاً بلال بن رياح الحبشي وأبو عبيدة عامر بن الجراح والأرقمن بن أبي الأرقمن المخزوفي وعثمان بن مطعمون وعبيدة بن الحارث بن المطلب بن عبد مناف

(٢٠٣٦) السنة النبوية، للدكتور العمري ج ١ ص ١٣٢ .

(٢٠٣٧) المرجع السابق ج ١ ص ١٣٣ .

(٢٠٣٨) المرجع السابق ج ١ ص ١٣٤ .

(٢٠٣٩) الرحيق المختوم تأليف الشيخ صفي الرحمن المباركفوري ص ٧٣ .

وسعيد بن زيد العدوبي. وخطاب بن الأرت^{٢٠٤٠} وعبد الله بن مسعود الهذلي وخلق سواهم، وأولئك هم السابقون الأولون وهم من جميع بطون قريش وعدهم ابن هشام أكثر من أربعين نفراً. وأسلم من النساء عدا خديجة بنته عليها السلام وأسماء بنت أبي بكر الصديق، كما أسلمت زوجات من أسلموا، مثل أسماء بنت سلامة امرأة عياش بن ربيعة، وأسماء بنت عميس امرأة جعفر بن أبي طالب، وفاطمة بنت المجلل امرأة حاطب بن الحارث وزمعة بنت أبي عوف امرأة المطلب بن أزهر، وأمينة بنت خلف امرأة خالد بن سعيد بن العاص بن أمية^{٢٠٤١}. ثم دخل الناس في الإسلام أرسالاً من الرجال والنساء حتى فشا ذكر الإسلام بمكة وتحديث الناس به^{٢٠٤٢} ويلاحظ هنا أن إسلام من ذكرنا كان سراً، وكان الرسول صلوات الله عليه وآله وسالم يجتمع بهم ويعلمهم عقيدة الإسلام متخفياً في بيت الأرقم بن أبي الأرقم؛ لأن الدعوة كانت فردية وسرية، وكان الوحي قد تتابع وحمي نزوله بعد نزول أوائل سورة المدثر^{٢٠٤٣}.

(٢٠٤٠) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ١ ص ٢٨٤-٢٨٨.

(٢٠٤١) الرحيق المختوم، ص ٧٤.

(٢٠٤٢) الرحيق المختوم، ص ٧٤.

المبحث الثاني

المستفاد من بدء الدعوة السرية ومدتها للدعوة والدعاة

٩٦٤- أولاً- لا بد للدعوة الناشئة من السرية:

الدعوة الناشئة لا سيما التي يبدأ بها أصحابها تحتاج إلى جو هادئ بعيد عن تجمع الأعداء ضد هذه الدعوة وصاحبها، كما تحتاج إلى فسحة من الوقت يتخير فيها أصحابها العناصر السليمة التي يمكن مكاشفتها وعرض الدعوة عليها واحتمال إجابتها حتى يكونوا أعوناً للدعوة وقادتها وقاعدتها لها. وهذه الأغراض يتحققها أسلوب الفردية والسرية في المرحلة الأولى للدعوة، وهو ما سارت عليه الدعوة الإسلامية في مرحلتها الأولى في مكة بقيادة سيدنا محمد ﷺ. فعلى الدعاة ملاحظة ذلك والأخذ بأسلوب الفردية والسرية في بدء الدعوة، كما لو بدؤوها في بلد ليس للدعوة فيه مكان، أو في منطقة يكثر فيها أعداء الإسلام وليس للدعوة فيها صوت، فالأخذ بالسرية والفردية أسلوباً وصيغة للعمل الدعوي في مثل هذه الأحوال أمر لازم لا يجوز الحيدة عنه.

٩٦٥- ثانياً- ليس للدعوة السرية مدة محدودة:

ومما يجب أن يُعرف ولا يُنسى أنَّ ليس للدعوة السرية حيث يجب الأخذ بها مدة محدودة، إذ ليست مدة الثلاث سنوات أو الأربع التي قيلت لمدة الدعوة الإسلامية السرية في مكة مدة لازمة لا يجوز تجاوزها أو لا يجوز تقليلها؛ لأنَّ الذي يحدد السرية من جهة مدتها بقاء أو زوال الأسباب التي دعت واستوجبت الأخذ بها، فإذا بقيت هذه الأسباب امتدت مدة السرية، وإن تجاوزت المدة التي قضتها الدعوة الإسلامية في مكة في مرحلتها السرية؛ وإن زالت الأسباب الداعية للسرية قبل مضي مدة السرية في مكة تحولت إلى العلانية وإن لم تنته بعد مدة الثلاث أو الأربع

السنوات التي قيل إنها مدة السرية للدعوة في مكة .

٩٦٦ - الضابط لوجوب السرية للدعوة الإسلامية ومدتها :

والضابط لوجوب السرية للدعوة الإسلامية وجود ضرر محقق أو محتمل الواقع احتمالاً راجحاً يلحق بالدعوة ذاتها أو بالدعاة أنفسهم؛ وتقدير هذا الضرر الذي يستدعي السرية أمرُ اجتهادي يرجع إلى قائد الدعوة إذا كان منفرداً؛ أو إليه وإلى من يشاوره إذا كان معه من يعاونه في أمور الدعوة. وتقدير الضرر من حيث جسامته ومن حيث احتمال وقوعه يرجع إلى ملاحظة جملة اعتبارات :

(منها) : شدة بطش وعتو أعداء الدعوة من حكام ومتفذين في المجتمع إذا عرفوا بوجود الدعوة وعرفوا قادتها، بحيث إنهم يبادرون إلى البطش بهم بالقتل أو بما هو دونه من تعذيب القتل أهون منه. ويعنون الناس من الاستجابة لهذه الدعوة.

و(منها) : قلة المستجيبين للدعوة بحيث يؤدي انكشفتهم إلى تصفيتهم جسدياً وإلى القضاء على الدعوة أو إلى شلل حركتها .

و(منها) : تعریض الدعوة ودعاتها إلى الخصم مما يعرقل عمل الدعوة ويشغلهم عن عملهم المبرور؛ لأن الدعوة كما قلت أكثر من مرة تحتاج إلى جو هادئ سليم خالٍ من الخصم .

٩٦٧ - من معالم السرية للدعوة :

ومن معالم السرية التي نقلت لنا عن النبي ﷺ وأصحابه الكرام في مرحلة السرية للدعوة، أن النبي ﷺ كان يجتمع سراً بمن أسلم ليعلمهم أمور الدين^(٢٠٤٣). وقد روي أنه ﷺ كان يجتمع بهم سراً في دار الأرقم بن أبي الأرقم. وكان أصحاب رسول الله الذين أسلموا في مكة في هذه المرحلة السرية إذا أرادوا الصلاة ذهبوا في الشعاب واستخفوا بصلاتهم من قومهم^(٢٠٤٤).

ومن معالم السرية للدعوة عدم معرفة بعض أتباعها البعض الآخر؛ فقد كان

(٢٠٤٣) الرحيق المختوم، المرجع السابق، ص ٧٤.

(٢٠٤٤) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٧٥.

عمرو بن عَبْسَةِ السُّلْمَى يرى أنه رابعُ أربعةِ هم أول المسلمين، ولهذا قال: فلقدرأيُتني إذ ذاك ربع الإسلام، مع أنه كان هناك مسلمون أكثر من ذلك، ومما يدل على أن المسلمين كانوا متكتمين في أمر إسلامهم أن أبا ذر الغفارى رضي الله عنه كان يرى نفسه رابع من أسلم أيضاً. وقد علل بعض الرواية تعارض كلام أبي ذر مع كلام عمرو بن عبسة فقال: «كلاهما لا يدرى متى أسلم الآخر»^(٢٠٤٥).

٩٦٨ - الضابط في معالم السرية للدعوة:

والضابط في معالم السرية للدعوة، أن لا يحرصن المستجيبون لها على معرفة من استجاب لها، ولا على معرفة قادتها. كما أن قادة الدعوة لا يخبرون المستجيبين لها بأسماء من استجاب قبلهم. وهذا العلم للسرية يجب الالتزام به بكل جدية ولا يجوز الحيدة عنه، إلا إذا اقتضت الضرورة تكليف أكثر من واحد من المستجيبين للدعوة للقيام بعمل دعوي جماعي يحتاج إلى جهودهم ونحو ذلك من حالات الضرورة. كذلك من معاني الضابط في معالم السرية للدعوة أن لا يحرصوا على العلانية، وأن يتبعدوا عن مظاهر الانكشاف، وإذا ما انكشف شيء منهم من غير قصد منهم فعليهم ستره حالاً وصرف الأنظار عنه، وإن عليهم أن يصبروا ولا يستعجلوا في قطع مرحلة السرية في الدعوة، وأن يكون شعارهم: عمل السر لا عمل العلانية ما دامت المرحلة مرحلة السرية للدعوة.

٩٦٩ - ثالثاً- عمل الدعوة في المرحلة السرية:

أ- دعوة من يثقون به إلى الإسلام وإلى الدعوة:

ومما يستفاد من عمل النبي ﷺ ومن آمن به في هذه المرحلة السرية للدعوة، أن على الدعوة في هذه المرحلة القيام بالدعوة الفردية السرية بأن يتصل كل واحد منهم بمن يثق به ويرجو إسلامه، ويشرح له مضمون الدعوة وأهدافها.

ب- تفهيم المستجيبين ما يجب عليهم:

وعلى الدعوة أن يفهموا المستجيبين للدعوة أن عليهم أن يكونوا دعاة لغيرهم إلى

(٢٠٤٥) السيرة النبوية الصحيحة، المرجع السابق، ص ١٣٨-١٤٠.

ما آمنوا به، كما فعل أبو بكر رضي الله عنه، إذ قام - بعد إسلامه - بدعاوة من وثق به، دعاه إلى الإسلام، وقد استجاب له عدد من الرعيل الأول من المسلمين منهم: عثمان بن عفان والزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وغيرهم.

٩٧١- جـ- السرية لا تعني إيقاف العمل الدعوي:

وعلى الدعاة والمستجبيين لهم أن يفهموا جيداً بأن السرية لا تعني إيقاف العمل الدعوي؛ أي تبليغ الدعوة، وإنما تعني فقط الأخذ بصيغة معينة من صيغ العمل الدعوي وهي صيغة الفردية والسرية في تبليغ الدعوة، ومن المعلوم أنَّ صيغ الدعوة؛ أي صيغَ تبليغها؛ منها السرية ومنها العلنية ومنها غير ذلك، ومعنى ذلك أنَّ تبليغ الدعوة هو دائماً أوسع من أن نحصره في صيغة معينة، ولن يست آية صيغة أوسع من الدعوة وتبليغها. إن تبليغ الدعوة لا يتوقف أبداً؛ ولكن يمكن أن تتوقف صيغة معينة من صيغ تبليغ الدعوة لتحول محلها صيغة أخرى، لأنَّ تبليغ الدعوة واجب شرعاً يُؤْدَى بصيغ مختلفة، فإذا تذرَّع بأداؤه بصيغة معينة لم يسقط أصل الواجب واجب تبليغ الدعوة، ومثاله مثل الصلاة المفروضة، فهي تؤدي جماعة وعلانية، والعلانية أكمل وأفضل، ولكن إذا تذرَّع بأداؤها بهذه الصفة لم يسقط وجوب الصلاة المفروضة ويبقى هذا الواجب فتؤدي منفردة مثلاً. وكذا الدعوة إلى الله يبقى تبليغها قائماً، لأنَّه واجب، ولكن صيغ التبليغ تتغير.

٩٧٢- دـ- دعوة النساء إلى العمل الدعوي:

وعلى الدعاة في المرحلة السرية أن لا يقتربوا دعوتهم وتبليغها إلى الرجال فقط، بل عليهم أن يدعو النساء أيضاً لأنهن مخاطبات بالإسلام ومكلفات بواجباته، ومن واجباته الدعوة إليه. فعلى الدعاة أن يبدؤوا بأزواجهم ونساء أسرهم وأقاربهم فيدعونهن إلى الإسلام والعمل له والدعوة إليه.. وقد ذكرنا إسلام نساء من أسلموا من الرجال، وأكبر الظن أن إسلامهن كان بدعوة أزواجهن لهن بعد أن أسلموا. إن النساء المسلمات الداعيات يمكن أن يقمن بأعمال جليلة في مجال الدعوة في المرحلة السرية مما لا يقدر عليه الرجال فلا يجوز إغفالهن.

٩٧٣ - تحذير وتنبيه للدعاة:

ومن ملاحظة واقع الدعاة نجد أن أكثرهم يغفلون عن دعوة أزواجهم ونساء أقاربهم أو لا يبذلون الجهد المطلوب لجعلهن مسلمات داعيات إلى الإسلام، فليحذر الدعاة هذا الإهمال والتقصير، ولويتذكروا قول الله لرسوله ﷺ: «وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ» والنساء يدخلن في مضمون هذه الآية ولهذا ذكر النبي ﷺ ابنته فاطمة وعمته صفية في إنذاره وهو ينذر أقاربه الرجال من أبناء عشيرته الأقربين.

الفصل الرابع مرحلة الدعوة الجهرية

٩٧٤ - تمهيد وتقسيم:

في هذه المرحلة الجهرية للدعوة الإسلامية والتي امتدت إلى تاريخ هجرة صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. واجه رسول الله عليه الصلاة والسلام ومن أسلم معه، واجهوا المشركين وأسمعواهم صوت الدعوة، وكان للمشركين موقف من رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ومن دعوته. كما كان رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ موقف من المشركين ومن مواقفهم منه ومن دعوته. فحصل من ذلك أشياء كثيرة يحسن معرفتها والاستفادة منها للدعوة والدعاة. كما أنه وقعت بعض الحوادث في هذه المرحلة والتي أشار إليها القرآن الكريم وهي قصته صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مع الأعمى، وحادثة الإسراء وما تبعها من المعراج. ولتسهيل عرض محتويات هذا الفصل والإحاطة بها نقسم هذا الفصل إلى المباحث التالية:

المبحث الأول - من معالم الدعوة الجهرية وما يستفاد منها.

المبحث الثاني - موقف المشركين من الدعوة ومن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وما يستفاد منه.

المبحث الثالث - موقف الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من المشركين وما يستفاد منه.

المبحث الرابع - قصبة النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مع الأعمى وما يستفاد منها.

المبحث الخامس - قصة الإسراء والمعراج وما يستفاد منها.

المبحث الأول

من معالم الدعوة الجهرية وما يستفاد منها

المطلب الأول

من معالم الدعوة الجهرية

٩٧٥- فاصدح بما تؤمر:

جاء في تفسير ابن كثير «وقال أبو عبيدة عن عبد الله بن مسعود: ما زال النبي ﷺ مستخفياً حتى نزل ﴿فَاصْدَحْ بِمَا تُؤْمِرُ﴾ فخرج ﷺ هو وأصحابه»^(٢٠٤٦). ولكن المشهور أن الدعوة الجهرية بدأت بنزول قوله تعالى: ﴿وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾^(٢٠٤٧).

٩٧٦- وأنذر عشيرتك الأقربين:

وإنما أمره الله تعالى بنذارة عشيرته الأقربين على وجه التخصيص لهم؛ لأن العشيرة - كما يقول الإمام ابن عطية في تفسيره - مظنة المقاربة والطوعية، إذ يمكنه معهم من الإغلاظ عليهم بما لا يحتمله غيرهم. أو كما يقول الإمام القرطبي: «إنما خصّ عشيرته الأقربين بالإذنار لتحسّم أطماء سائر عشيرته وأطماء الأجانب في مفارقه إياهم على الشرك»^(٢٠٤٨). وهذا لا يعني اختصاص قومه ﷺ بالدعوة إلى الإسلام، وإنما هو كما قال الإمام ابن عطية: «وكان هذا التخصيص - تخصيص عشيرته بالإذنار - مع الأمر العام بنذارة العالم»^(٢٠٤٩) وهذا أمر بدهي وواضح، فالإسلام دين عام لجميع البشر ومحمد ﷺ بعثه الله رسولًا لجميع البشر قال تعالى:

(٢٠٤٦) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٥٥٩.

(٢٠٤٧) سورة الشعراء الآية ٢١٤.

(٢٠٤٨) تفسير ابن عطية ج ١١ ص ١٥٥ ، تفسير القرطبي ج ١٣ ص ١٤٣ .

(٢٠٤٩) تفسير ابن عطية ج ١١ ص ١٥٥ .

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^(٢٠٥٠). وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾^(٢٠٥١). وقال تعالى مخاطباً رسوله ﷺ: ﴿فُلْيَأَيَّهَا النَّاسُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَيْعَانًا﴾^(٢٠٥٢). ثم إن عموم رسالته لا تعارضها دعوة عشيرته الأقربين والبدء بهم قبل غيرهم؛ لأنهم من جملة العالمين الذين من حقهم أن يدعوا إلى الإسلام، وأن تصلهم الدعوة إلى الإسلام ويبلغوا بها. وما دام من السهل الميسور تبليغهم الدعوة قبل غيرهم من البعيدين فمن الطبيعي والبهي والمطلوب شرعاً البدء بدعوتهم قبل غيرهم. وعلى هذا فقول البعض: «ومن الطبيعي أن يبدأ الرسول دعوته العلنية بإذار عشيرته الأقربين، إذ أنّ مكة بلد توغلت فيه الروح القبلية، فبدء الدعوة بالعشيرة قد يعين على نصرته وتأييده وحمايته»^(٢٠٥٣). هذا القول غير دقيق بل وغير صحيح، وال الصحيح في تعليل البدء بدعوته لعشيرته الأقربين هو أمر الله له بالبدء بهم. وتعليل هذا الأمر هو ما قاله الإمام ابن عطية والإمام القرطبي وما قلته. ثم إنّ الأذى الذي لحق بالنبي ﷺ والمقاومة الشديدة له ولدعوته شاركت فيه عشيرته الأقربون، وبقيت على شركها إلا القليل ممن آمن.

٩٧٧ - النبي ﷺ يدعو عشيرته الأقربين:

قلنا: إن الدعوة الجهرية بدأت على رأي بعضهم بتزول الوحي على سيدنا محمد ﷺ بقوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾. والمقصود بعشيرته الأقربين قريش بجميع بطونها^(٢٠٥٤). وقد قام ﷺ بتنفيذ هذا الأمر الرباني، فقد أخرج الإمام مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: لما أنزلت هذه الآية: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ دعا رسول الله ﷺ قريشاً فاجتمعوا، فعمّ وخصّ. فقال: «يا بنى كعب بن لؤي أنقذوا أنفسكم من النار. يا بنى مُرَّةَ بن كعب: أنقذوا أنفسكم من النار. يا بنى عبدِ شمس: أنقذوا أنفسكم من النار. يا بنى عبدِ مَنَاف: أنقذوا أنفسكم من النار.

(٢٠٥٠) سورة الأنبياء الآية ١٠٧.

(٢٠٥١) سورة سباء الآية ٢٨.

(٢٠٥٢) سورة الأعراف الآية ١٥٨.

(٢٠٥٣) السيرة النبوية الصحيحة للعمري ج ١ ص ١٤٣.

(٢٠٥٤) تفسير القرطبي ج ١٣ ص ١٤٣.

يا بني هاشم: أنقذوا أنفسكم من النار. يا بني عبد المطلب: أنقذوا أنفسكم من النار. يا فاطمة: أنقذني نفسك من النار فإني لا أملك لكم من الله شيئاً، غير أنَّ لكم رَحِماً سَأْبُلُهَا بِبِلَالٍ^(٢٠٥٥). والمعنى: لا تتكلموا على قرابتي فإني لا أقدر على دفع مكروه يريده الله تعالى بكم «غير أن لكم رَحِماً سَأْبُلُهَا بِبِلَالٍ» والبِلَال: الماء، والمعنى: سَأْصِلُهَا^(٢٠٥٦). وهذا الإنذار لقريش عموماً ولقرباته الأدرين خصوصاً إنما هو تحذير لهم من البقاء على الشرك ورفضهم الإيمان به. وفي حديث آخر رواه الإمام مسلم أيضاً عن عائشة رضي الله عنها قالت: لما نزلت: ﴿وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبَيْنَ﴾ قام رسول الله ﷺ على الصفا فقال: «يا فاطمة بنت محمد، يا صافية بنت عبد المطلب، يا بني عبد المطلب لا أملك لكم من الله شيئاً، سلوني من مالي ما شئت»^(٢٠٥٧).

٩٧٨- الأذى الشديد من الأقربين^(٢٠٥٨):

ويلاحظ هنا أن من الأذى الشديد للنبي ﷺ والإيغال في عداوه والصدّ عن دعوته جاء بعض ذلك من بعض أقاربه عليه السلام الأقربين له، فقد جاء من عمه أبي لهب وشاركت فيه زوجته أم جميل. ومن أخبار هذا الأذى من أبي لهب وصده الناس عن الدعوة أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبَيْنَ﴾ صعد النبي ﷺ على الصفا وجعل ينادي: «يا بني فهر، يا بني عدي» لبطون من قريش حتى اجتمعوا إليه فجاء أبو لهب ومن سمع نداءه من بطون قريش فقال لهم: «أرأيتم إن حدثكم أن العدو مصيبحكم أو ممسيكم أكتتم مصدقى؟» وفي رواية أخرى: «أرأيتم لو أخبرتكم أن خيلاً بالوادي تريد أن تغير عليكم أكتتم مصدقى؟» قالوا: نعم ما جربنا عليك إلا صدقأً، قال: «إني نذير لكم بين يدي عذاب شديد». فقال أبو لهب: تبا لك، ألها جمعتنا؟ فأنزل الله في الرد عليه سورة ﴿تَبَّتْ يَدَآءِي لَهَبٍ...﴾ وأبو لهب هذا كان

(٢٠٥٥) مختصر صحيح مسلم للمنذري بشرح صديق حسن خان ج ١ ص ٤٠٤.

(٢٠٥٦) المرجع السابق ج ١ ص ٤٠٥، ٤٠٦.

(٢٠٥٧) المرجع السابق ج ١ ص ٤٠٥.

(٢٠٥٨) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٥٦٣-٥٦٤، السيرة النبوية للدكتور أبي شهبة ج ١ ص ٢٩٤ وما بعدها.

كثير الأذية لرسوله الله ﷺ وإلزدرا له، والتنقيص له ولدينه، والسعى لصد الناس عن دعوته، فكان إذا خرج رسول الله ﷺ إلى مجتمع القوم وإلى القبائل الواقفة إلى مكة يدعوهم للإسلام، كان أبو لهب يخرج خلف رسول الله ﷺ يصد الناس عن دعوته، ويفتري الكذب على رسول الله ﷺ، فقد أخرج الإمام أحمد عن ربيعة بن عباد - وكان جاهلياً فأسلم - قال: رأيت النبي ﷺ في سوق ذي المجاز وهو يقول: «يا أيها الناس قولوا: لا إله إلا الله نفلحوا» والناس مجتمعون عليه، ووراءه أبو لهب وهو يقول للناس: إنه صابئ كاذب. وأخرج أيضاً الإمام أحمد بن حنبل عن ربيعة ابن عباد أيضاً: كان النبي ﷺ، يتبع القبائل يدعوها إلى الإسلام، ووراءه أبو لهب، فكان ﷺ يقف على القبائلة ويقول: «يا بني فلان: إني رسول الله إليكم أمركم أن تعبدوا الله لا تشركوا به شيئاً وأن تصدقوني وتمنعوني - تحمنوني - حتى أبلغ عن الله ما بعثني به»، وإذا فرغ ﷺ من مقالته، قال أبو لهب الذي كان يتبعه: يا بني فلان: هذا - أي النبي ﷺ - يريد منكم أن تسلخوا اللات والعزى، فلا تسمعوا له ولا تتبعوه. وكانت أم جميل زوجة أبي لهب مثل زوجها شديدة العداوة لرسول الله ﷺ تضع الشوك في طريقه والقذر على بابه، وجاءت مرة إلى رسول الله ﷺ وهو جالس في المسجد عند الكعبة وفي يدها حجر تريد رمييه على رسول الله ﷺ، ولكن الله تعالى صرف بصرها فلم تبصر رسول الله ﷺ، ولعدايتها هذه لرسول الله ﷺ أشركها الله تعالى فيما توعد به زوجها في سورة ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾.

٩٧٩ - فاصدع بما تؤمر :

ومما أنزل الله تعالى على نبيه ﷺ في مرحلة الدعوة الجهرية قوله تعالى: ﴿فَاصْدِعْ بِمَا تُؤْمِنُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴾ إِنَّا لَكَنِيْكَ الْمُسْتَهْرِيْكَ ﴿الَّذِيْنَ يَجْعَلُوْنَ مَعَ اللَّهِ إِلَيْهِ اخْرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ﴾^(٢٠٥٩) أي فاجهروا بما تؤمنون به من الشرائع وأظهروه وبلغوا به جميع الخلق لتقوم الحجة عليهم، فقد أمرك الله بذلك^(٢٠٦٠). ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ أي عن الاهتمام باستهزائهم وعن المبالغة بقولهم، فقد برأك الله عما يقولون^(٢٠٦١). ﴿إِنَّا

(٢٠٥٩) سورة الحجر، الآيات من ٩٤-٩٦.

(٢٠٦٠) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٥٩٠، تفسير القرطبي ج ١٠ ص ٦٢.

(٢٠٦١) تفسير القرطبي ج ١٠ ص ٦٤.

﴿فَيَنِّيْكَ الْمُسْتَهْزِيْرِيْك﴾ أي حفظناك من شرهم فلا ينالك منهم ما تحذره. وهذا ضمان من الله تعالى لنبيه ﷺ لينهض بالدعوة نهضة من لا يهاب ولا يخشى، كما قال تعالى: **﴿يَأَيُّهَا الرَّسُولُ بَلَغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَإِنَّمَا بَلَغَتْ رِسَالَتُهُ وَاللهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾** (٢٠٦٢). قوله تعالى: **﴿الَّذِيْنَ يَجْعَلُوْنَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًاً أَخْرَى﴾** وصف من الله تعالى للمستهزئين برسول الله ﷺ بأنهم مشركون تسليه له عليه الصلاة والسلام وتهوييناً للخطب عليه بأنهم أصحاب تلك الجريمة الكبرى جريمة اتخاذهم مع الله إلهاً آخر، وهي أكبر الكبائر التي سيخذلون بسببها ويُعذبون كما قال تعالى: **﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ﴾** أي فسوف يعلمون عاقبة أمرهم (٢٠٦٣).

المطلب الثاني

المستفاد من الدعوة الجهرية

٩٨٠ - أولاً - استكمال متطلبات الدعوة الجهرية قبل البدء بها:

قلنا: إن الدعوة السرية استمرت ثلاثة أو أربع سنوات قبل التحول إلى الجهر بها، فما سبب ذلك؟ أي ما سبب بقاء الدعوة سرية هذه المدة قبل الجهر بها؟ من الواضح الجلي أن استمرارها سرية إنما كان لاستكمال متطلبات الانتقال إلى المرحلة الجهرية للدعوة. ومتطلباتها هي إيجاد القاعدة للدعوة المتكونة من العناصر المؤمنة بالقدر الكافي، حتى إذا ما حصل الجهر بالدعوة وحصلت مقاومة المشركين والمعارضين للدعوة ولدعاتها قابلها وواجهها أولئك المؤمنون بالصبر وتحمل الأذى والثبات على الدعوة مهما كان الأذى الذي يصيغ لهم. وحتى إذا أمكن لأعداء الدعوة قتل بعض الدعاة أو جسدهم، فإن الدعوة تبقى ويبقى من الدعاة من يبقون على عهدهم وثباتهم عليها ودعوة الناس إليها. فعلى الدعاة أن يفقهوا هذا فيبدؤوا بالدعوة بصورة سرية كما قلنا، ولا يتحولوا عنها إلى المرحلة الجهرية قبل استكمال متطلباتها، وعلى رأس هذه المتطلبات العدد الكافي من المستجيبين لها

(٢٠٦٢) تفسير القاسمي ج ١٠ ص ٧١، وآية: **﴿يَأَيُّهَا الرَّسُولُ بَلَغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ...﴾** الغ في سورة المائدة ورقمها ٦٧.

(٢٠٦٣) تفسير القاسمي ج ١٠ ص ٧٢.

المؤمنين حقاً بها، والمرجو ثباتهم عليها مهما كانت العقبات والصعاب والأذى الذي يصيبهم من أعداء الدعوة. إن تقدير العدد المطلوب من المستجبيين للدعوة كمُتَطَلِّب للانقال إلى المرحلة الجهرية، هذا التقدير متrox إلى اجتهاد القائم أو القائمين على الدعوة، آخذين بنظر الاعتبار قوة وشراسة أعداء الدعوة، والظروف المحيطة بهم - أي بالدعاة - من جهة المكان والزمان والمكانة الاجتماعية التي يتمتعون بها، والحماية التي يمكن أن يحصلوا عليها بسبب أسرِهم أو بسبب قرباتهم بأصحاب السلطة المعارضين للدعوة. كما أنَّ عليهم في تقدير عدد المستجبيين للدعوة تقديرَ مدى صلاتهم وثباتهم على الدعوة إذا مسَّهم شيءٌ من الأذى من أعداء الدعوة. إن التأكيد من عمق إيمان المستجبيين للدعوة وثباتهم عليها أمرٌ جوهري، وأقل ما يكفي فيه ترجيح المسؤول عن الدعوة وجودَ هذا الإيمان عند المستجبيين للدعوة وثباتهم عليها. إن هذا الإيمان العميق كان موجوداً في الرعيل الأول من المسلمين الذين آمنوا بـمحمد ﷺ في مرحلة الدعوة السرية، ولذلك تحملوا أذى المشركين وتعذيبهم بالصبر الجميل كما سندَ ذكر ذلك فيما بعد. وعلى الدعاة أن لا يتأنروا برغبات المستجبيين للدعوة في إعلانها والجهر بها قبل أن تُستكمَل متطلبات الجهر بالدعوه.

٩٨١ - ثانياً - ضمان القائمين بالدعوه الجهرية :

ذكرنا قوله تعالى: «إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئَيْنَ»^{٢٠٦٤} وقولَ من قال من المفسرين في هذه الآية: «وَهَذَا ضَمَانٌ مِّنَ اللَّهِ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ ﷺ لِيَنْهَضَ بِالدُّعَوَةِ نَهْضَةً مِّنْ لَا يَهَابُ وَلَا يَخْشِي»^{٢٠٦٥}. ونذكر هنا قول ابن كثير في هذه الآية: «أَيْ بَلَغَ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رِبِّكَ وَلَا تَلْتَفَتْ إِلَى الْمُشْرِكِينَ الَّذِي يَرِيدُونَ أَنْ يَصُدُوكَ عَنِ آيَاتِ اللَّهِ»^{٢٠٦٥}.

وقول الإمام القرطبي في قوله تعالى: «فَاصْدِعْ بِمَا تُؤْمِنُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ»^{٢٠٦٦} إنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئَيْنَ»^{٢٠٦٧} قال القرطبي رحمه الله: «والمعنى أصدع بما تؤمن ولا تخاف غير الله فإن الله كافيك من آذاك كما كفاك المستهزئين»^{٢٠٦٦}. ولا شك أن وعد الله

(٢٠٦٤) الفقرة ٩٧٩.

(٢٠٦٥) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٥٥٩.

(٢٠٦٦) تفسير القرطبي ج ١٠ ص ٦٢.

لرسوله ﷺ بالحفظ والصيانة من شرور أعدائه والمستهزئين به سيشد أزره ﷺ ويزيده قوة وثباتاً على تبليغ رسالة ربه كما قال تعالى في خطابه له في آية أخرى : ﴿ يَأَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغَتْ رِسَالَتُهُ وَاللَّهُ يَعْصُمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾ (٢٠٦٧) .

ويمكننا أن نستنبط من ذلك أنَّ الدُّعَاء بحاجة إلى ما يشدّ أزرهم ويقويهـم في تبليغ الدُّعَوة دون خوف يمنعـهم من هذا التبليـغ، وما يقوـهم على متطلـبات الدُّعـوة والقيام بتـبليـغها - بعد الاعتمـاد على الله - قـيام الجـمـاعة المـسـلمـة، جـمـاعـة الدـعـاة، بإـخـبار الدـعـاة المـتـسـبـين إـلـيـها بـأن جـمـاعـتهم هـي سـنـدهـم بـعـد الله: تـدـافـع عنـهـم بـكـل ما تـسـتـطـعـ من قـوـة، وـتـقـوم بـكـفـالـتهم وـكـفـالـة أـسـرـهـم وـسـدـ حـاجـاتـهـم إـذـا أـصـابـهـم مـكـروـهـ أوـ أـذـىـ، أوـ فـصـلـ من وـظـائـفـهـمـ، أوـ حـبـسـهـمـ، أوـ قـتـلـهـمـ. إـنـ مـثـلـ هـذـا التـعـهـدـ وـالـاتـرـامـ مـنـ قـبـلـ الجـمـاعـةـ، جـمـاعـةـ الدـعـاةـ، سـيـقـوـهـمـ - إـنـ شـاءـ اللهـ تـعـالـىـ - وـيـزـيدـهـمـ ثـبـاتـاـ عـلـىـ تـبـلـيـغـ الدـعـوـةـ؛ لـأـنـ الإـنـسـانـ قـدـ يـكـونـ قـلـقـهـ وـخـوـفـهـ عـلـىـ مـصـيرـ عـائـلـتـهـ وـلـيـسـ عـلـىـ مـصـيـرـهـ هـوـ، وـحتـىـ إـذـا كـانـ قـلـقـهـ يـشـمـلـ نـفـسـهـ وـعـائـلـتـهـ فـإـنـ تـعـهـدـ الـجـمـاعـةـ المـسـلـمـةـ، جـمـاعـةـ الدـعـاةـ، سـيـزـيلـ أـوـ يـخـفـفـ هـذـا القـلـقـ إـلـىـ حدـ بـعـيدـ بـحـيثـ يـجـعـلـ الدـاعـيـ ثـبـاتـاـ عـلـىـ الدـعـوـةـ، قـائـماـ بـمـتـطلـبـاتـهـ دـوـنـ تـرـدـ دـوـلـ وـجـلـ، وـقـدـ نـسـتـأـنـسـ بـمـا نـقـولـ بـمـا روـيـ عـنـ عمرـ بـنـ الخطـابـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـ أـنـهـ كـانـ يـقـولـ لـلـمـجـاهـدـيـنـ: أـنـاـ أـبـوـ العـيـالـ فـيـ غـيـبـتـكـمـ. وـعـلـىـ هـذـا الأـسـاسـ يـمـكـنـ أـنـ تـنـشـيـءـ صـنـدـوقـاـ تـسـمـيـهـ صـنـدـوقـ ضـمانـ الدـعـاةـ، تـغـذـيـهـ مـنـ تـبـرـعـاتـ المـتـسـبـينـ لـلـجـمـاعـةـ بـالـدـرـجـةـ الـأـوـلـىـ، وـيـجـوزـ قـبـولـ الـهـبـاتـ مـنـ الـمـسـلـمـينـ الـمـحـسـنـينـ، حـتـىـ يـكـونـ لـلـجـمـاعـةـ مـا تـقـوـمـ بـهـ لـكـفـالـةـ مـتـسـبـيـهـاـ مـنـ الدـعـاـةـ عـنـدـ الـحـاجـةـ.

المبحث الثاني

موقف المشركين من الدعوة الجهرية وما يستفاد منه للدعوة والدعاة

المطلب الأول

موقف المشركين من الدعوة الجهرية

٩٨٢- يكذبونه وهو الصادق الأمين:

لما بلغ قريشاً خبر الدعوة الإسلامية، وجهر النبي ﷺ بها، لم تقابلها قريش بالنظر فيها وسؤال النبي ﷺ عنها، وعما يريده في دعوته وفي تحذيره لهم من التكذيب بها، وهم قد عرّفوا أمانته وصدقه من قبل، وقد لبّث فيهم عمراً طويلاً لم يعرفوا منه إلا الأمانة والصدق والعفة وحسن الخلق، أقول: لم تقابله بما ذكرتُ، وإنما قابلته بالتكذيب لدعوته ونبوته، وراحوا يفكرون في وسائل مقاومته والصدّ عن دعوته والدفاع عن معتقداتهم الباطلة من الشرك بالله وإنكار البعث بعد الموت وإنكار النبوات ونبيته على وجه الخصوص، وكان من وسائلهم في مقاومة الدعوة والصدّ عنها وعن المرسل بها سيدنا محمد ﷺ الطعن بشخصه الكريم باتهامه بالكذب والسحر والافتراء، وبادعائهم أن هذا القرآن ليس من عند الله وإنما علمه إياه شخص آخر، إلى آخر ما قالوه من الأباطيل والتهم الساقطة وهم يحسبونها حججاً ويراهين ساطعة. ونذكر فيما يلي بعض افتراءاتهم وما قابلوا به الدعوة الإسلامية، حتى يتبيّن لنا موقفهم منها.

٩٨٣- أولاً- تكذيبهم للدعوة ولرسول واتهامه بالسحر:

قال تعالى مخبراً عن حال قريش وموقفهم من الدعوة ومن رسول الله ﷺ:
﴿وَعَجِبُوا أَن جَاءَهُمْ مُنذِّرٌ مِّنْهُمْ وَقَالَ الْكُفَّارُ هَذَا سِحْرٌ كَذَابٌ ۝ أَجَعَلَ اللَّهُمَّ إِلَيْهَا وَجَدًا إِنَّ هَذَا

لَشَنُكُمْ عَجَابٌ^(٢٠٦٨) تَعْجِبُوا مِنْ تَرْكِ الشَّرْكِ وَدُعُوتُهُ لَهُمْ بِأَنْ يَعْبُدُوا اللَّهَ وَحْدَهُ، تَعْجِبُوا مِنْ دُعُوتِهِ إِيَّاهُمْ لِتَوْحِيدِ اللَّهِ وَهُوَ الْحَقُّ الَّذِي لَا يَصْحُ غَيْرُهُ، وَلَمْ يَتَعْجِبُوا مِنْ شَرْكِهِمْ وَهُوَ الْبَاطِلُ الَّذِي لَا يَصْحُ^(٢٠٦٩).

٩٨٤ - ثانِيًّا - تواصِيهِمْ عَلَى الثَّبَاتِ عَلَى شَرِّكُهُمْ

قال تعالى : ﴿ وَأَنْطَلَقَ الْمَلَائِكَةُ مِنْهُمْ أَنَّ أَمْشَوْا وَأَصْبِرُوا عَلَيْهِ إِلَهٌ هَذَا لَشَنٌ إِنْ يُرَادُ^١ مَا يَعْمَلُونَ ۚ إِنَّهُمْ فِي الْمِلَائِكَةِ الْآخِرَةِ إِنْ هُنَّ إِلَّا أَخْلِقَةٌ^(٢٠٧٠) جاءَ فِي سَبِّبِ نَزْولِ هَذِهِ الْآيَةِ وَالآيَاتِ الَّتِي قَبْلَهَا أَنْ وَفَدَ أَنْ رُؤْسَاءَ قُرْيَشٍ جَاءُ إِلَى أَبْيَ طَالِبٍ عَمْ رَسُولِ اللَّهِ^{صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ} وَقَالَ لَهُ : « يَا أَبَا طَالِبٍ ، أَنْتَ كَبِيرُنَا وَسَيِّدُنَا فَأَنْصَفْنَا مِنْ أَبْنَ أَخِيكَ ، فَمَرِهَ فَلِيكُفُ عنْ شَتْمِ الْهَنْتَنَا وَنَدْعُهُ إِلَيْهِ ». فَبَعْثَ إِلَيْهِ أَبْوَ طَالِبٍ ، فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ^{صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ} قَالَ : يَا أَبَا هُوَلَاءَ مُشِيخَةَ قَوْمِكَ وَقَدْ سَأَلْوَنِي أَنْ تَكْفُ عنْ شَتْمِ الْهَنْتَنَا وَيَدْعُونَكَ إِلَيْهِكَ . فَقَالَ^(٢٠٧١) : « أَفَلَا أَدْعُهُمْ إِلَى مَا هُوَ خَيْرٌ لَهُمْ ». قَالَ أَبْوَ طَالِبٍ إِلَامَ تَدْعُهُمْ ؟ قَالَ^(٢٠٧٢) : « أَدْعُهُمْ أَنْ يَتَكَلَّمُوا بِكُلِّمَةٍ تَدِينُهُمْ لَهُمْ بِهَا الْعِجْمُ ». فَقَالَ أَبْوَ جَهْلٍ مِنْ بَيْنِ الْقَوْمِ : مَا هِيَ وَأَبِيكَ لَنْ تَعْطِيَنِكُها وَعَشْرَ أَمْثَالِهَا ، قَالَ^(٢٠٧٣) : « تَقُولُونَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » فَنَفَرُوا وَقَالُوا : سَلَنَا غَيْرَهَا . قَالَ^(٢٠٧٤) : « لَوْ جَئْتُمُونِي بِالشَّمْسِ حَتَّى تَضَعُوهَا فِي يَدِي مَا سَأَلْتُكُمْ غَيْرَهَا » فَقَامُوا مِنْ عَنْهُ غَضَابًا^(٢٠٧٥) . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَأَنْطَلَقَ الْمَلَائِكَةُ مِنْهُمْ أَنَّ أَمْشَوْا وَأَصْبِرُوا عَلَيْهِ إِلَهٌ هَذَا لَشَنٌ إِنْ يُرَادُ^٢ أَيِ اسْتَمِرُوا عَلَى دِينِكُمْ ۖ وَأَنْطَلَقَ الْمَلَائِكَةُ مِنْهُمْ^(٢٠٧٦) وَهُمْ سَادَةُ قُرْيَشٍ قَاتِلِينَ^(٢٠٧٧) أَيْ أَمْشَوْا^(٢٠٧٨) أَيْ اسْتَمِرُوا عَلَى دِينِكُمْ^(٢٠٧٩) أَيْ اتَّبَعُوا عَلَى عَبَادَتِهَا^(٢٠٧٠) أَيْ إِنْ هُنَّ إِلَّا لَشَنٌ^(٢٠٧١) أَيْ إِنْ هُنَّ إِلَّا الَّذِي يَدْعُونَا إِلَيْهِ مُحَمَّدٌ^{صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ} مِنَ التَّوْحِيدِ لِشَيْءٍ يَرِيدُ بِهِ الْشَّرْفَ عَلَيْكُمْ وَالْأَسْعَلَاءِ وَأَنْ يَكُونَ لَهُمْ مِنْكُمْ أَتَابَعُ ، وَلَسْنَا نَجِيَّبُهُ إِلَيْهِ^(٢٠٧٢) .

(٢٠٦٨) سورة ص ، الآياتان ٤، ٥.

(٢٠٦٩) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٢٧ ، تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٧٢.

(٢٠٧٠) سورة ص الآية ٦.

(٢٠٧١) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٢٧.

(٢٠٧٢) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٢٧.

٩٨٥ - ثالثاً - دفاعهم عن شركهم واستبعادهم اختصاص محمد بالرسالة:

قال تعالى حكاية عما قاله رؤساء قريش في دفاعهم عن شركهم واستبعادهم اختصاص محمد ﷺ بالرسالة: «مَا سِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ إِنْ هَذَا إِلَّا أَخْتِلَافٌ ۝ أَئُنْزِلَ عَلَيْهِ الْذِكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذَكْرِي بَلْ لَمَّا يَذُوقُوا عَذَابًا»^(٢٠٧٣). والمعنى: أنهم قالوا ما سمعنا بهذا الذي يدعونا إليه محمد ﷺ من التوحيد في الملة الآخرة، أي في دين قريش الذي أدركنا عليه آباءنا، أو في ملة النصارى؛ لأنهم لا يدينون بالتوحيد. «إِنْ هَذَا إِلَّا أَخْتِلَافٌ» أي ما هذا التوحيد الذي ندعى إليه إلا فرية محضة^(٢٠٧٤). «أَئُنْزِلَ عَلَيْهِ الْذِكْرُ مِنْ بَيْنِنَا» يعني أنهم يستبعدون تخصيصه بإنزال القرآن عليه ﷺ مع أنَّ فيهم من هو أكثر ثراءً ومتزلة منه، كما قال تعالى عنهم في آية أخرى: «لَوْلَا تُنْزَلَ هَذَا الْقُرْءَانُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرِيبَيْنَ عَظِيمٌ». ولهذا لما قالوا هذا القول الذي دلت على جهلهم وقلة عقولهم في استبعادهم إanzال القرآن على الرسول من بينهم، قال تعالى: «بَلْ لَمَّا يَذُوقُوا عَذَابًا» أي إنما يقولون هذا القول لأنهم ما ذاقوا إلى حين قولهم ذلك عذاب الله تعالى، وسيعلمون عاقبة قولهم وما كذبوا به يوم يُدعَون إلى نار جهنم دعاء^(٢٠٧٥).

٩٨٦ - رابعاً - استهزاؤهم بالرسول ﷺ:

ومن أساليب كفارة قريش سخريةتهم بالرسول ﷺ واستهزاؤهم به لصرف الناس عنه بزعمهم، قال تعالى عنهم: «وَإِذَا رَأَوكَ إِنْ يَسْخِدُونَكَ إِلَّا هُزُوا هَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ۝ إِنْ كَادَ لَيُضِلُّنَا عَنِ الْهَدِيَّةِ تَلَاهُ أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوُنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَيِّلًا»^(٢٠٧٦). واتخذه هزواً: بمعنى استهزأ به «أَهَذَا» استصغر منهم بالرسول ﷺ «الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا» وهذا منهم سخرية واستهزاء، ولو لم يستهزؤوا لقالوا: لهذا الذي زعم أو ادعى أنه مبعوثٌ من عند الله رسولًا. قولهم: «إِنْ كَادَ لَيُضِلُّنَا» دليل على فرط مجاهدة رسول الله ﷺ في دعوتهم، وبذلك

(٢٠٧٣) سورة ص الآياتان ٨، ٧.

(٢٠٧٤) تفسير القاسمي ج ١٤ ص ١٤٦.

(٢٠٧٥) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٢٨.

(٢٠٧٦) الفرقان، الآية ٤٢.

قصاري الوسع والطاقة في استعطافهم، مع عرض الآيات والمعجزات عليهم، حتى شارفوها بزعمهم أن يتركوا دينهم، ويتحولوا إلى دين الإسلام، لولا فرط لجاجهم، واستمساكهم بعبادة آلهتهم «وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» وعيدٌ ودلالة على أنهم لا يفلتون من عذاب الله وإن طالت مدة إمهالهم. قوله: «مَنْ أَضَلُّ سِبِّيلًا» أي وسيعلمون من أضل سبيلاً: هم أم الرسول ﷺ الذي زعموا أنه كاد أن يضلهم^(٢٠٧٧).

وقال تعالى: «وَإِذَا رَأَكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِن يَتَخَذُونَكَ إِلَّا هُرُوزًا أَهَنَّا الَّذِي يَذْكُرُ إِلَهَتَكُمْ وَهُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمَنِ هُمُ الْكَافِرُونَ»^(٢٠٧٨) يقول تعالى لنبيه ﷺ: «وَإِذَا رَأَكَ الَّذِينَ كَفَرُوا» يعني كفار قريش كأبي جهل وأشباهه «إِن يَتَخَذُونَكَ إِلَّا هُرُوزًا» أي يستهزؤون بك ويتقsonك ويقولون: «أَهَنَّا الَّذِي يَذْكُرُ إِلَهَتَكُمْ» يعنيون لهذا الذي يسب آلهتكم ويسفة أحلامكم؟ قال تعالى: «وَهُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمَنِ هُمُ الْكَافِرُونَ» أي وهم كافرون بالله ومع هذا يستهزؤون برسول الله ﷺ^(٢٠٧٩).

٩٨٧ - خامساً- من عادة الكفار استهزاؤهم برسول الله:

قال تعالى: «وَلَقَدْ أَسْهَزَنِي رَبُّنِي مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهِزُونَ»^(٢٠٨٠). هذه تسلية من الله تعالى لرسوله محمد ﷺ من استهزاء الكفار به بأن له في الأنبياء السابقين أسوة حسنة، وأن ما يفعله الكفار به من سخرية واستهزاء سوف يتحقق بهم كما حاصل بالمستهزئين بالأنبياء ما فعلوه^(٢٠٨١).

وقال تعالى: «وَلَقَدْ أَسْهَزَنِي رَبُّنِي مِنْ قَبْلِكَ فَأَمَلَتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْدِتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابٌ»^(٢٠٨٢). الإملاء يعني الإمهال، والمعنى: ولقد سخر برسل من قبلك فأمهلتهم مدة ليؤمن من كان في علمي أنه يؤمن منهم، فلما حق القضاء أخذتهم

(٢٠٧٧) تفسير الزمخشري ج ٣ ص ٢٨٢-٢٨١.

(٢٠٧٨) سورة الأنبياء الآية ٣٦.

(٢٠٧٩) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ١٧٨.

(٢٠٨٠) سورة الأنبياء الآية ٤١.

(٢٠٨١) تفسير الزمخشري ج ٣ ص ١٧٨.

(٢٠٨٢) سورة الرعد الآية ٣٢.

بالعقوبة ﴿فَكَيْفَ كَانَ عِقَابٌ﴾ أي فكيف رأيت ما صنعت بهم، فكذلك أصنع
بمشركي قومك (٢٠٨٣).

٩٨٨ - سادساً - لو كان خيراً ما سبقونا إليه:

قال تعالى مخبراً عن منطق كفار قريش: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنَّهُ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذَا لَمْ يَهْتَدُوا إِلَيْهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِلَفْكُ قَدِيرٌ﴾ (٢٠٨٤). أي قال كفار قريش عن المؤمنين بالقرآن، لو كان القرآن خيراً ما سبقنا هؤلاء إليه، يعنون بلاً وعمراً وصهيباً وخيباً رضي الله عنهم وأشباههم من المستضعفين والعبيد والإماء، وما ذاك إلا لأنهم عند أنفسهم يعتقدون أن لهم عند الله وجاهة ولهم عناية، وقد غلطوا في ذلك غلطاً فاحشاً ﴿وَإِذَا لَمْ يَهْتَدُوا إِلَيْهِ﴾ أي بالقرآن ﴿فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِلَفْكُ قَدِيرٌ﴾ أي كتاب قديم أي مأثور عن الناس الأقدمين، فينتقصون القرآن وأهله، وهذا هو الكبر الذي قال عنه رسول الله ﷺ: «الكبير بطر الحق وغمط الناس» (٢٠٨٥).

٩٨٩ - سابعاً - تكذيبهم بيوم القيمة وبالبعث بعد الموت:

قال تعالى مخبراً عن الكفارة في تكذيبهم بيوم القيمة: ﴿بَلْ كَذَبُوا بِالسَّاعَةِ﴾ ﴿وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا﴾ (٢٠٨٦). والمقصود بالساعة يوم القيمة. وقال تعالى مخبراً عن إنكارهم البعث بعد الموت: ﴿وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبْ قَوْلُهُمْ أَئِذَا كَانُوا رَبِّا أَئِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلَلُ فِي أَغْنَافِهِمْ وَأُولَئِكَ أَمْحَى بَتَارِ هُمْ فِيهَا خَلَدُونَ﴾ (٢٠٨٧). أي وإن تعجب يا محمد في إنكارهم البعث فقولهم عجيب حقيق بأن يتعجب منه: لأن من قدر على إنشاء السموات وغيرها ولم يعي بخلقهن وخلق الإنسان، كانت الإعادة أهون شيء عليه وأيسره، فكان إنكارهم أujeوبة من الأعجيب، هذا الإنكار الذي حكاه الله عنهم بقوله تعالى: ﴿أَئِذَا كَانُوا رَبِّا أَئِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ أي إذا كنا تراباً بعد أن نموت فهل نخلق مرة

(٢٠٨٣) تفسير القرطبي ج ٩ ص ٣٢٢.

(٢٠٨٤) سورة الأحقاف الآية ١١.

(٢٠٨٥) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ١٥٦.

(٢٠٨٦) سورة الفرقان الآية ١١.

(٢٠٨٧) سورة الرعد الآية ٥.

آخرى (٢٠٨٨). وقال تعالى مخبراً عن إنكارهم البعث، والقسم بالله على وقوعه: «رَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يَعْثُوْ قُلْ بَلَى وَرَبِّ لَتَبْعَثُنَّ مُمْ لَتَبْعَثُنَّ إِمَّا عَمَلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ» (٢٠٨٩) الرعم: ادعاء العلم. وعن شريح: لكل شيء كنية، وكنية الكذب: «زعموا». والذين كفروا في هذه الآية هم أهل مكة، وكلمة «بل» تعني إثباتاً لما بعد «لن» وهو البعث (٢٠٩٠).

٩٩٠ - ما أدَّعْهُ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ :

كفار قريش كذبوا بالقرآن، وأنكروا أن يكون كلام الله، وأن الله أنزله على محمد ﷺ، وادعوه أن هناك من أعاد محمداً ﷺ على إنشائه، قال تعالى: «وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْلُكُ أَفْرَيْهُ وَأَعْانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ مَّا خَرُوبُونَ فَقَدْ جَاءُوْ ظُلْمًا وَرَوْدًا وَقَالُوا أَسْطِرُ الْأَوَّلِينَ أَكَتَبَهَا فَهِيَ شَمْلَ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا» (٢٠٩١). يقول تعالى رداً على قولهم ومخبراً عن سخافة عقول الجهلة من الكفار في قولهم عن القرآن: «إِنْ هَذَا إِلَّا إِفْلُكُ» أي كذب «أَفْرَيْهُ» يعنون النبي ﷺ «وَأَعْانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ مَّا خَرُوبُونَ» أي ادعوا أنه عليه الصلاة والسلام استعان على جمعه بقوم آخرين. فقال الله تعالى عنهم: «فَقَدْ جَاءُوْ ظُلْمًا وَرَوْدًا» أي فقد افتروا هم قولًا باطلًا وهم يعلمون أنه باطل ويعرفون كذب أنفسهم فيما زعموا. «وَقَالُوا أَسْطِرُ الْأَوَّلِينَ أَكَتَبَهَا» يعنون كتب الأولين أي استنسختها «فَهِيَ شَمْلَ عَلَيْهِ» أي تقرأ عليه «بُكْرَةً وَأَصِيلًا» أي في أول النهار وأخره (٢٠٩٢).

٩٩١ - طلبات الكفار واقتراحاتهم :

وإغاثاً من الكفار - كفار مكة - في كفرهم وإصرارهم عليه، أخذوا يتقدمون إلى الرسول ﷺ بطلبات يريدون بها تبرير كفرهم وإصرارهم عليه، فمن هذه الطلبات والاقتراحات.

(٢٠٨٨) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٥١٣ .

(٢٠٨٩) سورة التغابن الآية ٧ .

(٢٠٩٠) تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٥٤٨ .

(٢٠٩١) سورة الفرقان الآيات ٥، ٤ .

(٢٠٩٢) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٣٠٩ .

٩٩٢ - (أ) أن يكون ملكاً أو معه ملك :

قال تعالى حكاية عما اقترحه وطلبه كفار مكة من رسول الله ﷺ: «وَقَالُوا مَا لِهِنَّا
إِلَّا رَسُولٌ يَأْكُلُ الظَّعَامَ وَيَمْسِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونَ مَعَهُ نَذِيرًا»^(١) أو
يُلقَى إِلَيْهِ كَذَرًا أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنَّ تَتَبَعُونَ إِلَّا
رَجُلًا مَسْحُورًا»^(٢). أي يقول كفار مكة: إن صح أن محمداً ﷺ رسول الله فما باله
حاله مثل حالنا «يَأْكُلُ الظَّعَامَ» كما نأكل ويتרד في الأسواق لطلب المعاش كما
نتردد. يعنون أنه كان يجب أن يكون ملكاً مستغنياً عن الأكل والتعيش، ثم نزلوا عن
اقتراحهم أن يكون ملكاً^(٣)، إلى اقتراح أن يكون إنساناً معه ملك حتى يتساندا في
الإنذار والتخييف. ثم نزلوا أيضاً فقالوا: وإن لم يكن معاناً بملك فليكن معااناً بكتنز
يُلقى إليه من السماء يستظره به ولا يحتاج إلى تحصيل المعاش. ثم نزلوا فاقتنعوا
بأن اقترحوا أن يكون رجلاً له بستان يأكل منه ويرتفق. «وَقَالَ الظَّالِمُونَ»^(٤) وأراد
بالظالمين إياهم بأعيانهم الذين قالوا ما جاء في الآية وذكرناه «إِنَّ تَتَبَعُونَ إِلَّا رَجُلًا
مَسْحُورًا» أي سحر فغلب على عقله^(٥).

٩٩٣ - (ب) اقتراهم إِنْزَالَ الْمَلَائِكَةِ أَوْ رَؤْيَا اللَّهِ :

قال تعالى مخبراً عما طلبه الكفارة أو اقتراحوه: «وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا
أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَى رِبَّنَا لَقَدْ أَسْتَكَبَرُوا فِي أَنفُسِهِمْ وَعَتَّوْ عَتَّوْ كَبِيرًا»^(٦). أي إن
الكافرة الذين لا يؤمنون بلقاء الله في الآخرة وهم وبالتالي لا يخافون الله في هذا
اللقاء، هؤلاء الكفارة اقترحوا من الآيات أن ينزل الله عليهم الملائكة فتخبرهم بأن

(٢٠٩٣) سورة الفرقان الآياتان ٧، ٨.

(٢٠٩٤) اقترحوا أن يكون الرسول ملكاً كما أخبرنا الله تعالى بذلك بقوله تعالى: «وَمَا مَنَعَ
النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَيَّ أَنْ فَلَمْ يَأْبَيْ اللَّهُ بِشَرَكَ شُوكَ»^(٧). سورة الإسراء الآية ٩٤،
أي ما منعهم من الإيمان بالقرآن وبنبوة محمد ﷺ إلا شبهة تجلجلت في صدورهم
وهي إنكارهم أن يرسل الله بشراً، وأنه كان - في زعمهم - أن يكون الرسول
ملكاً. والهمزة في «أَبَيَّ» للإنكار: تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٦٩٤.

(٢٠٩٥) تفسير الزمخشري ج ٣ ص ٢٦٥ - ٢٦٦.

(٢٠٩٦) سورة الفرقان الآية ٢١.

محمدًا ﷺ صادق حتى يصدقوه. أو يروا الله جهراً فياً مِنْهُمْ بِتَصْدِيقِهِ وَاتِّبَاعِهِ. وَهُمْ أَرَادُوا التَّعْنُتَ بِاقْتِرَاحِ آيَاتٍ سَوْيَ الآيَاتِ الَّتِي نَزَّلْتُ وَقَامَتْ بِهَا الْحَجَةُ عَلَيْهِمْ. ﴿لَقَدْ أَسْتَكْبَرُوا فِي أَنفُسِهِمْ﴾ أي أضمروا الاستكبار عن الحق وهو الكفر والعناد في قلوبهم واعتقدوا ﴿وَغَوْتُ﴾ أي تجاوزوا الحد في الظلم ﴿عُتُّوا كَبِيرًا﴾ أي أفرطوا في عتوهم وبلغوا أقصى العتو (٢٠٩٧).

٩٩٤ - (ج) - اقتراحات وطلبات إضافية:

قال تعالى مخبراً عن تعنت كفار مكة واقتراحاتهم وطلباتهم ليقروا على كفرهم وعنادهم: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرْ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ أو تكون لك جنة من تخيل وعنت فتفجر الأنهر خلالها تقحيراً ﴿أَوْ شَقَطَ السَّمَاءَ كَمَا رَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا﴾ أو تأقِي بالله والملائكة قيلاً ﴿أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْثُ مِنْ رُخْفٍ أَوْ تَرَقَّ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيْكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرَفُهُ فَلْ سُبْحَانَ رَبِّ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ (٢٠٩٨). أي قال كفار مكة لرسول الله ﷺ: لن نؤمن لك ونصدقك ﴿حَتَّى تَفْجُرْ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ﴾ أي تشدق لنا من أرض مكة عيوناً أو عيناً غزيرة المياه ﴿أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ تَخْيِلٍ وَعَنْتٍ﴾ أي بستان منها ﴿فَتَفْجِرَ الأنهرَ خَلَالَهَا تَقْحِيرًا﴾ أي تفجر الأنهر وسطها تقحراً. ﴿أَوْ شَقَطَ السَّمَاءَ كَمَا رَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا﴾ أي قطعاً بالعذاب ﴿أَوْ تَأقِي بالله والملائكة قيلاً﴾ أي كفلاً بما تقول شاهداً بصحته ﴿أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْثُ مِنْ رُخْفٍ﴾ أي من ذهب ﴿أَوْ تَرَقَّ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيْكَ﴾ أي أو تصعد في السماء ولن نؤمن لأجل رقيق وحده ﴿حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرَفُهُ﴾ أي حتى تنزل علينا كتاباً من السماء فيه تصديقك ﴿فَلْ سُبْحَانَ رَبِّ﴾ أي تزييها له. والمراد به التعجب من اقتراحاتهم ﴿هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ أي هل كنت إلا بشراً كسائر الرسل. وكانوا لا يأتون قومهم إلا بما يظهره الله عليهم من الآيات حسبما يلائم حال قومهم، ولم يمكن أمر الآيات إليهم، وليس لهم أن يتحكموا على الله بشيء منها، فما بالكم تقترونها على (٢٠٩٩).

(٢٠٩٧) تفسير الزمخشري ج ٣ ص ٢٧٢.

(٢٠٩٨) سورة الإسراء، الآيات من ٩٣-٩٠.

(٢٠٩٩) تفسير القرطبي ج ١٠ ص ٣٣١-٣٣٠، تفسير الزمخشري ج ٣ ص ٦٩٤-٦٩٣، تفسير القاسمي ج ١ ص ٢٩٧-٢٩٨.

٩٩٥-(د)- اقتراهم نزول الخارق :

قال تعالى عن المشركين، مشركي مكة، وما اقترحوه على رسول الله ﷺ: «وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّنْ رَّبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ»^(٢١٠٠). يقول تعالى مخبراً عن المشركين إنهم كانوا يقولون لولا نُزُّل عليه آية من رب أي خارق على مقتضى ما كانوا يريدون ويتمون ويقترحون. وإنما كانوا يقولون ذلك ويقترحونه مع تكاثر ما أُنزِلَ من الآيات على رسول الله ﷺ؛ لتركهم الاعتداد بما أُنزِلَ عليه كأنه لم ينزل عليه شيء من الآيات؛ عناداً منهم «قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُنْزِلَ آيَةً» أي هو قادر على ذلك، ولكن حكمته تعالى تقتضي تأخير ذلك لأنَّه لو أُنزلها وفق ما طلبوا ثم لم يؤمنوا لعاجلهم بالعقوبة كما فعل بالأمم السالفة^(٢١٠١).

٩٩٦ - (هـ) - طلبهم تعجيل العقاب :

قال تعالى: «وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُسَمٌّ لِجَاهَهُ الْعَذَابِ وَلَيَأْتِيهِمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ»^(٢١٠٢) كان استعجال العذاب استهزاء منهم وتكذيباً «وَلَوْلَا أَجَلٌ مُسَمٌّ لِجَاهَهُ الْعَذَابِ»^(٢١٠٣) أي لولا ما حتم الله من تأخير العذاب إلى يوم القيمة لجاءهم العذاب قريباً سريعاً كما استعجلوه، ثم قال: «وَلَيَأْتِيهِمْ بَغْتَةً» أي فجأة «وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ

○

يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَيَأْتِ جَهَنَّمَ لِمُحِيطَهِ بِالْكُفَّارِ»^(٢١٠٤) أي يستعجلون العذاب وهو واقع بهم لا محالة.

(٢١٠٠) سورة الأنعام الآية ٣٧.

(٢١٠١) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٢٠ ، تفسير ابن كثير ج ٢ ص ١٣١ .

(٢١٠٢) تفسير ابن كثير، والآيات في سورة العنكبوت: ٥٤، ٥٣ .

المطلب الثاني

المستفاد من موقف المشركين من الدعوة الإسلامية الجهرية

٩٩٧- أولاً- رد الدعوة والطعن في دعاتها:

لقد رد المشركون في مكة دعوة الإسلام، وقابلوها بالتكذيب والطعن في الرسول ﷺ واتهامه بالكذب والسحر والنعوت القبيحة، وهو بريء منها، بل ويعلمون هم أنه بريء منها لأنهم ما عرروا منه إلا الأمانة والصدق، ولكن استمساكهم بکفرهم ومعاداتهم للدعوة حملهم على ردتها والطعن في شخص الرسول ﷺ.

فعلى الدعاة أن لا يأخذهم العجب والبهر والانزعاج إذا ما رأوا الناس أو بعضهم يردون دعوتهم ويعادونها ويتهمونهم بالتهم الباطلة، فليسوا هم - أي الدعاة - بأحسن حالاً ولا أقوى حجة ولا أكثر تأييداً من الله ولا أنصع بياناً من رسول الله ﷺ، ومع ذلك اتهمه أهل الباطل بما اتهموه به، وردوا دعوته وهي دعوة الحق. فإذا فقه الدعاة ذلك لم يلتفتوا إلى تكذيب المكذبين وطعنهم بأشخاصهم، ومضوا في دعوتهم بياصرار ويقين بنصر الله لهم.

٩٩٨- ثانياً- الاستهزاء بالدعاة والسخرية منهم:

ذكرنا من قبل أن مشركي مكة كانوا مع رفضهم الإسلام يستهزئون برسول الله ﷺ ويسخرون منه، وهذا الصنيع منهم نهجٌ قديم سلكه الكفراً مع رسليهم السابقين، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَسْتَهِنَّ بِرُسُلٍ مِّنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخَرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهِنُونَ﴾ فلا عجب أن يسخر في الوقت الحاضر أعداء الدعوة من ملاحدة وكفرة بالدعاة إلى الله، فعلى الدعاة أن لا يأبهوا باستهزاء وسخرية هؤلاء، فسيتحقق بهم ما حاق بأسلافهم الساخرين برسل الله إن لم يتوبوا ويرجعوا إلى الله تعالى. وأن يكون موقف الدعاة من سخريتهم الصبر والإرادة والاستمرار في الدعوة، فإن من المبطلين من لا يستجيب إلى دعوة الحق إلا بعد عناد شديد وأمد بعيد.

٩٩٩ - ثالثاً- الدعاء أولى بالثبات على دعوتهم من أعدائهم:

ذكرنا فيما سبق أن الملاً من مشركي مكة أي ساداتهم، تواصَوْ فيما بينهم، واتفقوا على مقاومة الدعوة الإسلامية، والتمسك بعقيدتهم أو بعقائد़هم الباطلة. إن هذا الشيء أو قريب منه قد يحدث للدعاة اليوم، فيتفق كبراء القوم الذين يرفضون الدعوة، يتتفق هؤلاء فيما بينهم، وبالرغم من الاختلافات فيما بينهم، يتتفقون على محاربة الدعاة ودعوتهم الإسلامية، كما نلاحظ في بعض البلاد، حيثُ يتتفق الحكام ورؤساء الأحزاب العلمانية ومن يسير في ركابهم، يتتفقون على محاربة الدعوة الإسلامية وتضييق الخناقِ عليها، واتهام أصحابها الدعاة إلى الله، بالتهم الكاذبة الباطلة، مع إصرار على مسلكهم الذميم هذا. فما على الدعاة إلا مقابلة إصرارهم المتشين على الكفر، بالإصرار الدائم على التمسك بالدعوة، ولهم في رسول الله أسوة حسنة. وعليهم أن لا يلينوا أمام إصرار أعداء الدعوة على محاربتها، وليتذكروا قول رسول الله ﷺ للملأ من قوم مكة لما قال لهم: قولوا: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» فرفضوها وقالوا: سلنا غيرها، فقال ﷺ: «لَوْ جَئْتُمُونِي بِالشَّمْسِ حَتَّىٰ تَضَعُوهَا فِي يَدِي مَا سَأَلْتُكُمْ غَيْرَهَا»^(٢١٠٣). وبقدر ثبات الدعاة على دعوتهم وصبرهم على المضي في تبليغها، بقدر ذلك يضعف إصرار الملاً من أعداء الدعوة. كما أن على الدعاة أن تتحرك الغيرة في نفوسهم عندما يرون أعداء الدعوة يصررون على باطلهم وعلى محاربة الدعوة والدعاة، فليحملهم ذلك على مقابلة إصرارهم على الباطل على إصرارهم على الحق، أي على المضي في دعوتهم، وأن يتواصى الدعاة فيما بينهم على الثبات على دعوتهم والاستمرار في تبليغها، فهم على الحق المبين وأولى في هذا الثبات من غيرهم.

١٠٠ - رابعاً- إعجاب أعداء الدعوة بأنفسهم :

ومما يتوارثه أهل الباطل، أعداء الحق، إعجابهم بأنفسهم واستبعادهم أن يأتي بالحق والصواب غيرهم. وعلى أساس هذا المنطق المرذول الذي هو بعض نتائج الإعجاب بالنفس، قال المشركون متعجبين أن يُختص رسول الله ﷺ بالحق والهدى

. ٢٧ ص ٤ ج ٢١٠٣) تفسير ابن كثير .

وَتَنْزُلِ الْوَحْيِ عَلَيْهِ مَعَ أَنَّهُمْ - فِي زَعْمِهِمْ - أُولَئِكَ لَوْ كَانَ حَقًّا، فَهُمْ أَهْلُ الرِّيَاسَةِ وَالثَّرَاءِ فِي الْمَجَامِعِ، قَالَ تَعَالَى حَكَاهُ عَمَّا قَالُوهُ: ﴿أَنْزِلْ عَلَيْهِ الِذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا﴾ أي إنهم يستبعدون اختصاص محمد ﷺ بتنزيل الوحي عليه مع أن فيهم من هو أكثر ثراءً ومتزلاً منه، وبالتالي يكون هو الأحق بتنزيل الوحي عليه، وإذا لم يقع ذلك فقد رتبوا عليه تكذيبهم بالرسالة وبالرسول. فعلى الدعاة أن يعرفوا هذا المنطق من أداء الدعوة في تقدير الأمور وزنها وما يعرفون به الحق والصواب. ولا يتعجبوا - أي الدعاة - من منطقهم هذا، فقد واجهوا به خير خلق الله سيدنا محمد ﷺ المؤيد بالله وبما آتاه من المعجزات، فلا عجب إذا سلكوا المسلك نفسه في مواجهة الدعوة إلى الله في الوقت الحاضر. وعلى الدعاة كشف زيف هذا المنطق وما بنوه عليه من نتائج باطلة في كيفية معرفة الحق والباطل، فما زال في الناس بقية من نظر وعقل سليم، ولزيادة الدعاة في ردهم لمنطق أداء الدعوة الذي توارثوه عن أسلافهم، أن الحق هو ما كان حقاً بذاته سواء جاء به أو دعا إليه رجل مغمور، أو غير مغمور، وأن الحق والعلم به والدعوة إليه لا يشترط في ذلك ثراءً ولا متزلاً العالم به الداعي إليه. وإن الداعي يعرف صدقه وأحقية ما يدعو إليه بالنظر في مضمون دعوته ولا علاقة لذلك بكونه فقيراً وغيره غني، ونحو ذلك مما قد يختلف فيه الناس ولا علاقة له بما يدعو إليه.

١٠٠١ - خامساً- استعظام المبطل نفسه واستصغاره شأن المسلم:

أهل الباطل يرون أنفسهم دائماً فوق غيرهم، وأن غيرهم أسفل منهم، وعلى أساس هذا المنطق يردون دعوة الحق ويستصغرون شأن الدعاة إليها، ويستدللون بمنطقهم المرذول أن الدعاة لو كانت حقاً لما سبّهم بالاستجابة إليها هؤلاء الصعاليك من عامة الناس الذين سارعوا إلى قبولها. وهذا هو ما قاله أسلافهم في ردهم دعوة الإسلام، يوم نادى بها سيدنا محمد ﷺ، فردوها بحجّة أن من آمن بها صعاليك لا وزن لهم في المجتمع، أمثال بلال وعمار من المستضعفين في مكة، قال تعالى حكاية عن منطق أولئك الكفرا: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ حَيْثُ مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾ وهذا المنطق المنكوس المرذول لا يزال هو السائد عند أداء الدعوة أو المتكبرين عليها. فعلى الدعاة أن لا يأخذهم العجب والبهر من منطق أداء

الدعوة، الذين يردونها، ويعادونها ويعادون الدعوة، بحججة أن لو كان في هذه الدعوة خير لكانوا هم أولى الناس وأحقهم في معرفتها والإيمان بها، فلا عبرة لهؤلاء المغمورين الذين آمنوا بهذه الدعوة وصاروا من أتباعها والمؤيدين لها. وعلى الدعوة أن لا يتأثروا بباطل هؤلاء، ولি�علموا أن العظيم ما كان عظيماً عند الله لتقواه وصلاحه، وإن كان مغموراً عند الناس.

١٠٠٢ - سادساً- لا حدّ لضلال الإنسان:

على الدعوة أن لا يستغربوا وتصيبهم الدهشة إذا رأوا أعداء الدعوة إلى الله، الرافضين لها يعلنون تكذيبهم بها وصدّ الناس عنها، فكفار قريش ردوا دعوة رسول الله ﷺ المؤيد بعنابة الله، وقد عاش معهم رسول الله ﷺ بما عرفوا منه إلا الصدق، فعلى الدعوة أن يفهوا ذلك جيداً وأن يعلموا أن لا حدّ لضلال الإنسان، فقد يصل به هذا الضلال أن يرفض دعوة رسول الله ﷺ وهو يبلغها لهم بنفسه، فإذا فقه الدعوة ذلك لم يؤثر فيهم رفض الرافضين لدعوتهم؛ ولم يحملهم على الفتور في الدعوة أو الشك في صلاحها وأحقيتها. بل إن ضلال الإنسان لا يقف عند حدّ ضلال نفسه بل يسعى لبقاء الغير في ضلالهم يصدّهم عن رؤية الحق والإيمان به واتباعه. فعلى الدعوة أن يعرفوا ذلك فيزيدوا من نشاطهم في مجال عملهم الدعوي.

١٠٠٣ - سابعاً- التظاهر بالحججة والبرهان في رفض الدعوة:

وقد يتظاهرون المبطلون بما يحسبونه حجّة لهم في رد الدعوة، متشبّثين بأن هذه الدعوة ابتداع وانحراف عن منهج الأئمة، وأنها تفرق بين الناس فلا تستحق إلا الصد عنها، والإعراض عن دعاتها. فعلى الدعوة أن لا تضيق صدورهم بمثل هذا الكلام، فقد قيل هذا الكلام أو مثله لمن هو خير منهم، لسيدنا محمد ﷺ كما حكاه الله عنهم بقوله تعالى: «مَا سَمِعْنَا إِهْنَدَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ إِنْ هَذَا إِلَّا أَخْنَاقٌ» (٢١٠٤).

(٢١٠٤) انظر الفقرة ٩٨٥.

المبحث الثالث

موقف الرسول ﷺ من المشركين

وما يستفاد منه للدعوة والدعاة

المطلب الأول

موقف الرسول من المشركين

١٠٠٤ - تمهيد:

ذكرنا بعض مواقف المشركين في مكة من الدعوة الإسلامية ومن رسول الله ﷺ، وما انطوت عليه تلك المواقف من رد للدعوة، ورفض لها مع إصرار على هذا الرفض؛ واستهزاء بها وبرسول الله ﷺ؛ وتکذیب له ولكتاب الله العزيز، وتقديم اقتراحات وطلبات كان المشركون يتقدموها إلى رسول الله ﷺ تبريراً لعنادهم وكفرهم، أو سخرية واستهزاء برسول الله ﷺ. وكانت تلك المواقف للمشركين في مكة قبل الهجرة وبدأت عندما جهر النبي ﷺ بالدعوة. ونذكر فيما يلي مواقف أو موقف رسول الله ﷺ من المشركين ومن مواقفهم نحوه ونحو الدعوة الإسلامية؛ ثم نبين ما يستفاد من موقف رسول الله ﷺ من المشركين وما زعموه وما طلبوه.

١٠٠٥ - أولاً- من اهتدى فلنفسه ومن ضل فعليها:

قال تعالى مخاطباً نبيه: ﴿ قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضْلُلُ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴾^(٢١٠٥) أي قل يا محمد لأولئك الكفرا من مشركي مكة وغيرهم، قد جاءكم الحق وهو القرآن من ربكم فمن اهتدى به بأن آمن به فإن منفعة اهتدائه لنفسه خاصة، ومن ضل بأن أثر الضلال فكفر بالقرآن فماضراً إلا نفسه ﴿ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴾ أي بحفظ موكلو

. (٢١٠٥) سورة يونس الآية ١٠٨

إِلَيْكُمْ وَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿١٣﴾، أَبْشِرُ مَنْ آمَنَ بِرِضْوَانِ اللَّهِ وَأَنذِرْ مَنْ أَبْيَ بِعِذَابِ اللَّهِ ﴿١٤﴾.

١٠٦ - ثانياً- الدعوة إلى عبادة الله وحده:

يقول الله تعالى مخاطباً مخاطباً رسوله ﷺ ليقول للمشركيين : ﴿فَلَمْ يَأْتِيهِمْ أَنَاسٌ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكُنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٢٠٧). أي قل يا محمد: يا أهل مكة إن كنتم في شك من صحة ديني وسداده فهذا ديني فاسمعوا وصفه واعرضوه على عقولكم؛ وانظروا فيه بعين الإنصاف لتعلموا أنه دين لا مدخل فيه للشك؛ وهو: أني لا أعبد الحجارة التي تعبدونها من دون الله ، ولكنني أعبد الله الذي يتوفاكم كما أنه هو الذي أحياكم؛ ثم إليه مرجعكم «وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» أي إن الله أمرني بذلك بما أوحى إليَّ في كتابه^(٢٠٨).

١٠٧ - ثالثاً- ما على الرسول إلا البلاغ المبين:

وهذا مبدأ عظيم وقاعدة أصلية؛ وهي أن المُكَلَّفَ به رسول الله هو قيامه بالتبليغ ، أي تبليغ من أرسِلَ إليهم بما أوحاه الله إليه وكلمه بتبليله . وعلى هذا لا يُسَأَلَ الرسول عن كفرهم ولا عن إصرارهم عليه . وقد جاءت الآيات تبين وتوكيد هذا المبدأ العظيم؛ (منها) قوله تعالى : ﴿إِنْ تَوَلَّهُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلْغُ الْمُبِينُ﴾ أي فإنْ تولي كفار مكة وأمثالهم من الكفرا فلم يستجيبوا للدعوتكم فليس عليك شيء من توليهم وإنما عليك البلاغ المبين وقد أدتيه^(٢٠٩) . ومثله ، قوله تعالى : ﴿إِنْ تَوَلَّهُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلْغُ الْمُبِينُ﴾^(٢١٠) أي فإنْ أعرضتم عما يدعوكم إليه رسولنا

(٢٠٦) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٣٧٥ ، تفسير القاسمي ج ٥ ص ٨٩ .

(٢٠٧) سورة يونس الآية ١٠٤ .

(٢٠٨) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٣٧٣-٣٧٤ .

(٢٠٩) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٥٨٠ والآية في سورة النحل ورقمها ٨٢ .

(٢١٠) سورة المائدة الآية ٩٢ .

محمد ﷺ فاعلموا أنكم تضررون أنفسكم وليس على رسولنا شيء من إعراضكم (٢١١).

(ومنها) قوله تعالى: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حَمَلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حَمَلْتُمْ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلْغُ الْمُثِيرُ﴾^(٢١١٢). أي إن عليكم طاعة الله وطاعة رسوله - والخطاب للكفار مكة وأمثالهم - فإن تتولوا فما ضررتمه وإنما ضررتكم، فإن الرسول ليس عليه إلا ما حمله الله وكلفه به من أداء الرسالة، فإذا أدى فقد خرج عن عهدة تكليفة. وأما أنتم فعليكم ما كلفتكم به من التلقى بالقبول والإذعان، فإن لم تفعلوا وتوليتكم فقد عرضتم نفوسكم لسخط الله وعدايه، وإن أطعتموه فقد خرجمتم من الضلاله وأحرزتم الهدى. والبلاغ الذي على رسولنا هو التبليغ الواضح لمن أرسل إليهم^(٢١١٣).

١٠٠٨ - رابعاً- ليس عليك هداهم:

والرسول ﷺ غير مسؤول عن تحقق الهدى فيمن يدعوه إلهه قال تعالى: «لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَّاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ»^(٢١٤). أي ليس واجباً عليك أن تجعلهم مهديين فعلاً إلى ما أمروا به وإلى ما تدعوه إلهه «وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ» بخلق الهدایة في قلبك عقيب بيانك لما أرسلت به لجريان سنته تعالى بخلق الأشياء عقب أسبابها^(٢١٥).

فالهـى الذى ليس عـلـى مـحـمـدـ وـيـسـتـهـ هو خـلـقـ الإـيمـانـ فـي قـلـوبـهـمـ، وأـمـا الـهـىـ الـذـىـ هو الدـعـاءـ إـلـيـهـ وـبـيـانـهـ لـمـدـعـوـيـنـ فـهـوـ عـلـيـهـ وـيـسـتـهـ^(٢١١٦)، وـيـدـلـ عـلـيـهـ ﴿إِنَّكَ لَا تَهـدـىـ مـنـ أـحـبـتـ وـلـكـنـ اللـهـ يـهـدـىـ مـنـ يـشـاءـ﴾^(٢١١٧). معـ قـولـهـ تـعـالـىـ لـرـسـوـلـهـ مـحـمـدـ وـيـسـتـهـ: ﴿وـإـنـكـ

(٢١١١) تفسير الزمخشري ج ١ ص ٦٧٦.

٥٤) سورة النور الآية (٢١١٢)

. ٢٥٠ ص ٣ ج الزمخشري تفسير (٢١١٣)

٢٧٢) سورة البقرة الآية (٢١٤)

(٢١١٥) تفسير القاسمي ج ٣ ص ٢٤٨.

(٢١٦) تفسير ابن عطية ج ٢ ص ٤٦٦-٤٦٧.

(٢١١٧) سورة القصص الآية ٥٦.

لتهدى إلى صرط مُستَقِيمٍ^(٢١١٨) فالهداية المنفية عن الرسول ﷺ هي الهدایة في القلب، أي قبول الهدایة والإيمان بهذه الله وحده. والهداية المثبتة للرسول ﷺ والواجبة عليه هي بيان الهدى ودعوة المدعوبين إليها.

١٠٠٩ - خامساً- لست عليهم بحفيظ :

قال تعالى عن المشركين وإعراضهم عما أنزله الله وعدم مسؤولية الرسول عن إعراضهم: «فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا»^(٢١١٩) أي ما أرسلناك يا محمد عليهم حافظاً لأعمالهم حتى تحاسبهم عليها، ولا موكلأ لهم لا تفارقهم دون أن يؤمنوا. أي ليس لك إكراههم على الإيمان^(٢١٢٠). «إِنْ عَيْتَكَ إِلَّا أَبْلَغْتُكُمْ»^(٢١٢١) أي ليس عليك إلا تبلغ رسالة الله إليهم، فهذا هو ما كلفناك به^(٢١٢١).

١٠١٠ - سادساً- فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل :

ومن مظاهر موقفه ﷺ من مشركي مكة صبره ﷺ على عنادهم وتذميمهم له وإصرارهم على شركهم، ودوامه ﷺ على دعوته لهم دون كلل ولا ملل، وصبره أيضاً ﷺ على ما يلقاه منهم من أذى وصدد عن دعوته. وقد كان في صبره عليه الصلاة والسلام مستجيناً لأمر الله بالصبر قال تعالى مخاطباً نبيه ﷺ «فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعِجِلْ لَهُمْ كَمَا يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمَرْيَبُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ ثَمَارِ بَلْقَنْ فَهَلْ يَهْلَكُ إِلَّا قَوْمٌ أَفْسِدُونَ»^(٢١٢٢) أولوا العزم أي أولوا الجد والثبات والصبر. وقوله تعالى: «فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ»^(٢١٢٣) أي اصبر يا محمد كما صبر أولوا العزم من الرسل على تذميم أقوامهم لهم. وأولوا العزم، على أشهر الأقوال، نوح وإبراهيم وموسى وخاتم النبيين محمد ﷺ، ويحتمل أن يكون المراد بأولي العزم جميع الرسل فتكون «من» في قوله تعالى «مِنَ الرُّسُلِ» للبيان، فيكون أولوا العزم صفة الرسل كلهم. «وَلَا تَسْتَعِجِلْ» لکفار قريش بالعذاب، أي لا تدع لهم بتعجيله

(٢١١٨) سورة الشورى الآية ٥٢.

(٢١١٩) سورة الشورى الآية ٤٨.

(٢١٢٠) تفسير القرطبي ج ١٦ ص ٤٧.

(٢١٢١) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١٢١.

(٢١٢٢) سورة الأحقاف الآية ٣٧.

فإنه نازل بهم لا محالة وإن تأخر، وإنهم مستقرون حيثئذ؛ أي حين ينزل بهم العذاب مدة لبئهم في الدنيا حتى يحسبوها **«سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ»** **«لَيْلَةً»** أي هذا الذي وعظت به كفاية في الموعظة أو هذا تبليغ من الرسول^(٢١٢٣).

١٠١١ - سابعاً- التمسك بما أنزل الله والصبر على المخالف:

قال تعالى مخاطباً نبيه محمداً **«وَاتَّبِعْ مَا يُوحَى إِلَيْكَ وَاصْبِرْ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَكَمِينَ»**^(٢١٢٤). أي تمسك بما أنزل الله عليك وأواهه إليك واصبر على مخالفته من خالفك من الناس **«حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ»** أي يفتح بينك وبينهم بالنصر والغلبة عليهم **«وَهُوَ خَيْرُ الْحَكَمِينَ»** أي خير الفاتحين بعدله وحكمه^(٢١٢٥).

١٠١٢ - ثامناً- لزوم الصبر حتى يأتي النصر:

قال تعالى: **«وَلَقَدْ كَذَبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كَذَبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ أَنَّهُمْ نَصَرُوا وَلَا مُبْدِلٌ لِكَلْمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْمُرْسَلِينَ»**^(٢١٢٦). هذه تسلية للنبي محمد **«وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلْمَاتُ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْمُرْسَلِينَ»** أي التي كتبها بالنصر في الآخرة له فيمن كذبه من قومه، وأمر من الله تعالى له بالصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل، ووعد له بالنصر كما نصروا، وبالظفر حتى كانت لهم العاقبة، بعدما نالهم من التكذيب من قومهم مع الأذى البليغ، ثم جاءهم النصر في الدنيا، كما لهم النصر في الآخرة، ولهذا قال تعالى: **«وَلَا مُبْدِلٌ لِكَلْمَاتِ اللَّهِ»** أي التي كتبها بالنصر في الدنيا والآخرة لرسله ولعباده المؤمنين كما قال تعالى في آية أخرى: **«وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلْمَاتُ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْمُرْسَلِينَ** **﴿إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ﴾** **وَلَنَجْدَنَا هُمُ الْغَلَبُونَ** **﴿وَقُولَهُ تَعَالَىٰ فِي الْآيَةِ الَّتِي نَحْنُ نَحْنُ بِصَدَدِ تَفْسِيرِهَا:﴾** **«وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْمُرْسَلِينَ»** أي من خبرهم كيف نصروا وأيدوا على من كذبهم فلذلك فيهم أسوة وبهم قدوة^(٢١٢٧).

(٢١٢٣) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١٧٢ ، تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٣١٥-٣١٦.

(٢١٢٤) سورة يونس الآية ١٠٩.

(٢١٢٥) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٤٣٥ ، تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٣٧٥.

(٢١٢٦) سورة الأنعام الآية ٣٤.

(٢١٢٧) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ١٣٠.

١٠١٣ - تاسعاً- حرصه على إيمان قومه:

قال تعالى: «وَإِنْ كَانَ كَبَرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ أَسْتَطَعْتَ أَنْ تَبَيَّنِّغَ نَفَقَا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمَا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيهِمْ بِتَائِبَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى فَلَا تَكُونُنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ» ^(٢١٢٨).

كان يكبر على النبي ﷺ كفر قومه وإعراضهم مما جاء به فقال تعالى له: «فَإِنْ أَسْتَطَعْتَ أَنْ تَبَيَّنِّغَ نَفَقَا فِي الْأَرْضِ» أي منفذًا تنفذ فيه إلى ما تحت الأرض حتى تطلع لهم آية يؤمنون بها «أَوْ سُلَّمَا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيهِمْ بِتَائِبَةٍ» فافعل. يعني أنك لا تستطيع ذلك. والمراد بيان حرصه على إسلام قومه وأنه لو استطاع أن يأتيهم بآية من تحت الأرض أو من فوق السماء لأنّي بها رجاء إيمانهم ^(٢١٢٩). قوله تعالى: «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى» عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: إن رسول الله ﷺ كان يحرص أن يؤمن جميع الناس ويتبعوه على الهدى فأخبره الله تعالى أنه لا يؤمن إلا من قد سبق له من الله السعادة ^(٢١٣٠). ثم قال تعالى: «إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ اللَّذِينَ يَسْمَعُونَ» أي إنما يستجيب لدعائك يا محمد من يسمع الكلام ويعيه ويفهمه. قوله تعالى: «وَالْمَوْقَى يَعْلَمُهُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ» يعني بذلك الكفار لأنهم موتى القلوب، فشبههم الله بأموات الأجساد، فقال تعالى: «وَالْمَوْقَى يَعْلَمُهُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ» ^(٢١٣١).

١٠١٤ -عاشرأً- ما عندي ما تستعجلون به:

كان كفار مكة يستعجلون نزول العذاب بهم استهزاءً وسخريةً لعدم إيمانهم بما يدعوهם إليه رسول الله ﷺ ولعدم إيمانهم بإذاره لهم، فكان ردّه ﷺ على هذا الاستعجال ما أخبرنا الله به في أكثر من آية، من ذلك قوله تعالى: «قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَتِي مِنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْعَجِلُونَ بِهِ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ يَعْلَمُ الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَنَصِيرِينَ» ^(٢١٣٢) قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْعَجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ بِيَنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

(٢١٢٨) سورة الأنعام الآية ٣٥.

(٢١٢٩) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ١٩.

(٢١٣٠) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ١٣٠.

(٢١٣١) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ١٣٠، وآية «إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ...» الخ في سورة الأنعام ورقها ٣٦.

ومعنى قوله تعالى: «قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَّبِّي وَكَذَّبْتُهُ بِهِ» أي إنني من معرفة ربِّي وأنه لا معبد بحق سواه، على حجة واضحة وشاهد صدق «وَكَذَّبْتُهُ بِهِ» أي وأنتم كذبتم به حيث أشركتم به غيره. يقال: أنا على بيته من هذا الأمر وأنا على يقين منه، إذ كان ثابتاً عندك بدليل. قوله تعالى حكاية عما قاله لهم رسول الله ﷺ رداً على هذا الاستعجال منهم: «مَا عِنِّي مَا سَتَعْجِلُونَ بِهِ» يعني العذاب الذي استعجلوه في قولهم: «وَإِذْ قَاتَلُوا اللَّهَمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ أَثْنِنَا بِعَذَابِ الْبَرِّ» ^(٢١٣٣). قوله تعالى: «إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ» أي في تأخير عذابكم «يَقُضُّ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَقِيلِينَ» أي يتبع الحق والحكمة فيما يحكم به ويقدره من تأخير عذابكم وتعجيله وهو خير الفاصلين أي القاضين. قوله تعالى: «قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ بِيَنِي وَبَيْتَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ» أي لو أن في قدرتي وإمكاني ما تستعجلون به من العذاب لقضي الأمر بيدي وبيكم أي لأهلكتكم عاجلاً غضباً لربِّي، وامتعاضاً من تكذيبكم به، ولخلصت منكم سريعاً والله أعلم بالظالمين وبما يجب في حكمته من كنه عقابهم ونوعه ووقته ^(٢١٣٤).

١٥١ - أحد عشر - ماذا يستعجل منه المجرمون:

قال تعالى: «قُلْ أَرَدْتُمْ إِنْ أَتَدُكُمْ عَذَابَهُ بَيْنَ أَوْ نَهَارًا مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُعْجَرِمُونَ ﴿٢١٣٥﴾ أَمْ

. ٥٧، ٥٨) سورة الأنعام الآياتان (٢١٣٢)

(٢١٣٣) سورة الأنفال الآية ٣٢ وقوله تعالى: «وَإِذْ قَاتَلُوا اللَّهَمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ» أي قال كفار مكة: «إِنَّ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ» وهذا أسلوب من الجحود بلغ، يعني إن كان القرآن هو الحق فعاقبنا على إنكاره بحجارة من السماء - السجيل - كما فعلت بأصحاب الفيل أو بعذاب آخر، ومرادهم نفي كون القرآن حقاً، وإذا انتفى كونه حقاً لم يستوجب منكره عذاباً في زعمهم وقولهم: «هُوَ الْحَقُّ» تهكم وسخرية بمن يقول إنه هو الحق. تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٢١٦-٢١٧.

(٢١٣٤) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٣٠.

إِذَا مَا وَقَعَ إِيمَانُهُ بِهِ مَا لَقَنَ وَقَدْ كُنْتُ بِهِ سَتَّعْجِلُونَ^(٢١٣٥). والمعنى قل لهم يا محمد، أي قل للمشركين الذين يستعجلون نزول العذاب به: أرأيتم لو أتاكم عذاب الله وقت بياتِ فيتكم وأنتم نائمون كما يبيت العدو عدوه. والبيات بمعنى التبييت كالسلام بمعنى التسليم. أو أتاكم عذاب الله نهاراً أي في وقت أنتم فيه مشتغلون بطلب المعاش والكسب ﴿مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ﴾ أي إن العذاب كله م Kroه من المذاق موجب للنفاس، فأي شيء يستعجلون منه وليس شيء منه يوجب الاستعجال. وقوله تعالى: ﴿أَثُرْ إِذَا مَا وَقَعَ إِيمَانُهُ بِهِ مَا لَقَنَ وَقَدْ كُنْتُ بِهِ سَتَّعْجِلُونَ﴾ والمعنى: إن أتاكم عذابه آمنت به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الإيمان ﴿مَا لَقَنَ وَقَدْ كُنْتُ بِهِ سَتَّعْجِلُونَ﴾ أي قبل لهم إذا آمنوا بعد وقوع العذاب: الآن آمنت به وقد كنت به تستعجلون أي وقد كنت به تكذبون؛ لأن استعجالهم كان على جهة التكذيب والإنكار^(٢١٣٦).

١٠١٦ - اثنا عشر - البراءة من الشرك والمشركين :

(أ) قال تعالى: ﴿قُلْ أَئِ شَيْءٌ أَكْبَرُ شَهَدَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بِيَنِي وَبِنِيكُمْ وَأُوحِيَ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ لِأَنْذِرَكُمْ بِهِ، وَمَنْ يَلْعَبْ أَيْنَكُمْ لَتَشَهَّدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَآءُهُ أُخْرَى قُلْ لَا أَشْهُدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ اللَّهُ وَحْدَهُ وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشَرِّكُونَ﴾^(٢١٣٧). قوله: ﴿قُلْ أَئِ شَيْءٌ أَكْبَرُ شَهَدَةً﴾ أي من أعظم الأشياء شهادة. ﴿قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بِيَنِي وَبِنِيكُمْ﴾ أي هو العالم بما جئتكم به وما أنتم قائلون لي. ﴿وَأُوحِيَ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ لِأَنْذِرَكُمْ بِهِ، وَمَنْ يَلْعَبْ﴾ أي وهو نذير لكل من بلغه هذا القرآن. أي لأنذركم به يا أهل مكة وسائر من بلغه من الناس كافة فهو نذير لكل من بلغه . وعن محمد بن كعب قال: من بلغه القرآن فقد أبلغه محمد عليه السلام؛ ﴿أَيْنَكُمْ لَتَشَهَّدُونَ﴾ أيها المشركون ﴿أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَآءُهُ أُخْرَى قُلْ لَا أَشْهُدُ﴾ أي لا أشهد بما تشهدون به من الشرك. ﴿قُلْ إِنَّمَا هُوَ اللَّهُ وَحْدَهُ﴾ أي: بل أشهد أن لا إله إلا هو لا يشاركه أحد في ألوهيته ولا في صفات كماله^(٢١٣٨). ﴿وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشَرِّكُونَ﴾ أمر الله تعالى نبيه محمداً عليه السلام أن يعلن براءته من

(٢١٣٥) سورة يونس ٥١، ٥٠.

(٢١٣٦) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٣٥٠-٣٥١.

(٢١٣٧) سورة الأنعام الآية ١٩.

(٢١٣٨) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ١٢٦ ، تفسير القاسمي ج ٦ ص ٤٨٠-٤٨١.

إشراكهم وشهادتهم وأن يعلن توحيد الله^(٢١٣٩).

(ب) وقال تعالى: ﴿وَإِن كُذْبَكَ فَقُلْ لِي عَمَّا يَعْمَلُكُمْ أَتَنْهَا بِرِفْقَنَ مِمَّا أَعْمَلُ وَإِنْ بَرِيَّهُ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾^(٢١٤٠) يقول تعالى لنبيه محمد^ص: وإن كذبك هؤلاء المشركون فتبرأ منهم ومن عملهم^(٢١٤١).

(ج) وقال تعالى: ﴿فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيٌّ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ أي إن عصوك ولم يتبعوك فتبرأ منهم ومن أعمالهم: من الشرك بالله وغيره^(٢١٤٢).

(د) وقال تعالى مخاطباً نبيه محمداً^ص: ﴿قُلْ يَأَيُّهَا الْكَافِرُونَ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ وَلَا أَنْتُ عَبْدُونَ مَا أَعْبُدُ وَلَا أَنْتُ عَبْدُ مَا عَبَدْتُمْ وَلَا أَنْتُ عَبْدُونَ مَا أَعْبُدُ لَكُمْ دِيْنُكُمْ وَلِيَ دِيْنِ﴾ هذه السورة البراءة من العمل الذي يعمله المشركون وأمرة بإخلاص العبادة لله وحده، فقوله تعالى: ﴿قُلْ يَأَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ يشمل كل كافر على وجه الأرض ولكن المواجهون بهذا الخطاب هم كفار قريش. وفيه: إنهم من جهلهم دعوا رسول الله^ص إلى عبادة أو ثانهم سنة ويعبدون معبوده سنة، فأنزل الله هذه السورة وأمر رسوله^ص فيها أن يتبرأ من دينهم بالكلية فقال: ﴿لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ يعني من الأصنام والأوثان. ﴿وَلَا أَنْتُ عَبْدُ مَا أَعْبُدُ﴾ وهو الله وحده لا شريك له. فـ«ما» هنا بمعنى (من) ثم قال: ﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ وَلَا أَنْتُ عَبْدُونَ مَا أَعْبُدُ﴾ أي ولا أعبد عبادتكم أي لا أسلكها ولا أقتدي بها؛ وإنما أعبد الله على الوجه الذي يحبه ويرضاه ﴿وَلَا أَنْتُ عَبْدُونَ مَا أَعْبُدُ﴾ أي لا تقتدون بأوامر الله وشرعه في عبادته بل قد اخترعتم شيئاً من تلقاء أنفسكم، فتبرأون منهم في جميع ما هم فيه، فإن العابد لا بد له من معبد يعبد، وعبادة يسلكها إليه، فالرسول^ص وأتباعه يعبدون الله بما شرعه، ولهذا كانت كلمة

(٢١٣٩) تفسير ابن عطية ج ٥ ص ١٥٣.

(٢١٤٠) سورة يونس الآية ٤١.

(٢١٤١) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٤١٨.

(٢١٤٢) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٣٤١ والآية في سورة الشعرا ورقمها: ٢١٦.

الإسلام: لا إله إلا الله محمد رسول الله، أي لا معبد بحق إلا الله ولا طريق إليه إلا ما جاء به الرسول ﷺ، والمشركون يعبدون غير الله عبادة لم يأذن بها الله، ولهذا قال لهم رسول الله ﷺ كما أمره الله: «لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِي دِينِ» وقال البخاري: يقال: «لَكُمْ دِينُكُمْ» الكفر «وَلِي دِينِ» الإسلام^(٢١٤٣).

١٠١٧ - ثلاثة عشر- الرد على ما اقترحوه في الرسول:

قال تعالى: «وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا لَفَعْلَى الْأَمْرِ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ»^(٢١٤٤) وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ»^(٢١٤٤) أي لو أنزلنا ملكاً على رسولنا محمد ﷺ لفعلي الأمر بإهلاكم «ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ» أي لا يمهلون بعد نزوله طرفة عين، إما لأنهم إذا عاينوا الملك قد نزل على رسول الله ﷺ في صورته وهي آية لا شيء أبين منها وأيقن ثم لا يؤمنون فلا يكون بد من إهلاكم، وإما لأنهم إذا شاهدوا الملك في صورته تزهق أرواحهم من هول ما يشاهدون. «وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا» أي لو جعلنا الرسول ملكاً كما اقترحوا، لأنهم كانوا يقولون: لو لا أنزل على محمد ملك وتأارة يقولون: «مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مَتْلُوكٌ»^(٢١٤٥) «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَكِكَةً» فلو جعل الله الرسول ملكاً «لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا» أي لأرسلناه في صورة رجل؛ لأنهم لا يبقون مع رؤية الملائكة في صورهم «وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ»^(٢١٤٥) أي ولخلطنا عليهم ما يخلطون على أنفسهم حينئذ، فإنهم يقولون إذا رأوا الملك في صورة إنسان: هذا إنسان وليس بملك^(٢١٤٥).

١٠١٨ - أربعة عشر- الرد على جملة اقتراحات المشركين:

طلب المشركون من رسول الله محمد ﷺ جملة مطالب، واقترحوا جملة اقتراحات، حتى يؤمنوا به إن نفذها لهم؛ منها: تفجير الأنهر في أرض مكة، أو إسقاط السماء عليهم كسفماً، أو يأتي بالله والملائكة قبلاً، أو يكون له بيت من زخرف، أو يصعد في السماء وينزل عليهم كتاباً يقرؤونه، فرد عليهم ﷺ بأنه بشر

(٢١٤٣) ابن كثير ج ٤ ص ٥٦٠.

(٢١٤٤) سورة الأنعام ٩، ٨.

(٢١٤٥) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٨-٧.

رسول لا يأتينهم إلا بما يظهره الله عليه، كما ذكرنا من قبل^(٢١٤٦).
وكذلك اقتربوا على رسول الله إِنْزَالَ الْآيَاتِ الْخَارِقَةِ فَرَدَ عَلَيْهِمْ بِأَنَّ الْأَمْرَ بِهِدَى اللَّهِ وَإِنَّمَا تَقْتَضِيهِ حِكْمَتُهُ^(٢١٤٧).

١٠١٩ - خمسة عشر - الرسول يتبع ما يوحى إليه ولا يدع ما ليس له أو ما ليس عنده:

قال تعالى مخاطباً رسوله ﷺ: « قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَرَائِينَ اللَّهُ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنَّ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَانُ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَنْفَكُرُونَ »^(٢١٤٨). أي قل لهؤلاء المشركين المفترجين عليك تارة تنزيل الآيات، وأخرى غير ذلك: لا أدعى أن خزائن رزق الله مفوضة إلى فأعطيكم منها ما تريدون من قلب الجبال ذهباً وغير ذلك. « وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ » أي الغيب من أفعاله تعالى حتى تسألوني عن وقت قيام الساعة أي يوم القيمة أو وقت نزول العذاب أو نحوهما من المغيبات. « وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ » أي حتى تكلفواني من الأفاعيل الخارقة للعادات ما لا يطيقه البشر من الرقي في السماء ونحوه. والمعنى: إنني لا أدعى شيئاً من هذه الأشياء الثلاثة، حتى تقتربوا عليَّ ما هو من آثارها وأحكامها، وتجعلوا عدم إجابتي إلى ذلك دليلاً على عدم صحة ما أدعوه من الرسالة التي لا تعلق لها بشيء مما ذكر قطعاً. « إِنَّ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ » أي: ما أتبَعَ فيما أقول لكم إلا ما يُوحَى إلى من جهته سبحانه وتعالى، شرفني بذلك وأنعم به علىَّ. « قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَانُ وَالْبَصِيرُ » مثل للضلال والمهدى على الاطلاق، والاستفهام إنكارى والمراد إنكار استواء من لا يعلم ما ذكر من الحقائق ومن يعلمها، « أَفَلَا تَنْفَكُرُونَ » أي أفلاء تفكرون فتهتدوا ولا تكونوا ضالين أشباه العميان^(٢١٤٩).

٩٩٤) انظر الفقرة ٢١٤٦.

٩٩٥) انظر الفقرة ٢١٤٧.

٥٠) سورة الأنعام، الآية .

٢١٤٩) تفسير القاسمي ج ٦ ص ٥٣٤-٥٣٥.

١٠٢٠ - ستة عشر - الإعراض عن الخائضين في آيات الله:

قال تعالى مخاطباً نبيه ﷺ: «وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي أَيْنَنَا فَاعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ، وَلَمَّا يُنِسِّيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ»^(٢١٥٠). أي إذا رأيت الذين يخوضون في آيات الله في الاستهزاء بها والطعن فيها، وكانت قريش في أنديةها تفعل ذلك «فَاعْرِضْ عَنْهُمْ» فلا تجالسهم وقم عنهم «حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ» فلا بأس أن تجالسهم حينئذ. «وَلَمَّا يُنِسِّيَنَّكَ الشَّيْطَانُ» بأن يشغلك فتنسى النهي عن مجالستهم «فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» أي إن ينسك الشيطان فتجلس معهم فلا تؤاخذ به، لكن إذا ذكرت النهي فلا تقدر معهم؛ لأنهم ظالمون بالطعن في آيات الله. وهذه الآية هي المشار إليها في قوله تعالى: «وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَعَيْتُمْ مَا يَأْتِي اللَّهُ بِكُفْرٍ بِهَا وَيُسْتَهْزِئُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّمَا إِذَا مِنْهُمْ» لأن في حضور المنكر مع إمكان التباعد عنه مشاركة لصاحبه^(٢١٥١). وقوله تعالى: «وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَنْقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنَّ ذِكْرَنِ لَعْنَهُمْ يَنْقُونَ»^(٢١٥٢). أي إذا تجنبوهم فلم يجلسوا معهم في ذلك فقد برروا من إثems^(٢١٥٣).

١٠٢١ - سبعة عشر - مجالسة المؤمنين للضعفاء:

قال تعالى: «وَلَا تَنْقُرُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَقَةِ وَالْعَشِيِّ بُرِيدُونَ وَجَهَمُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَقَطْرُدُهُمْ فَتَكُونُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ»^(٢١٥٤) أي لا تبعد هؤلاء المتصفين بهذه الصفات عنك بل اجعلهم جلسا لك وأخصاءك، وقوله: «يَدْعُونَ رَبَّهُمْ» أي يعبدونه ويسألونه «بِالْغَدَقَةِ وَالْعَشِيِّ» قال مجاهد: المراد به الصلاة المكتوبة. وقال البعض: المراد بذلك الغداة والعشي: الدوام، وقيل معناه يصلون صلاة الصبح والعصر. «بُرِيدُونَ وَجَهَمُ» أي يريدون بذلك العمل وجه الله

(٢١٥٠) سورة الأنعام الآية ٦٨.

(٢١٥١) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٣٤-٣٥، تفسير القاسمي ج ٦ ص ٥٧٥-٥٧٦.

(٢١٥٢) سورة الأنعام، الآية ٦٩.

(٢١٥٣) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ١٤٤.

(٢١٥٤) سورة الأنعام الآية: ٥٢.

الكريم وهم مخلصون فيما هم فيه من العبادات والطاعات. قوله: ﴿مَا عَلِيْتُكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي إنما حسابهم على الله عز وجل وليس علىي من حسابهم من شيء، كما أنه ليس عليهم من حسابي من شيء ﴿فَقَطَرْدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ الظلم وضع الشيء في غير موضعه، أي فلا تهم بطردهم عنك فتصفع الشيء في غير موضعه^(٢١٥٥).

وقد جاء في سبب نزول هذه الآية^(٢١٥٦) ما رواه الإمام مسلم عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه، قال: كنا مع رسول الله ﷺ ستة نفر، فقال له المشركون: اطرد هؤلاء يجترؤون علينا. قال: و كنت أنا و ابن مسعود و رجل من هذيل و بلال و رجالان لست أسميهما، فوقع في نفس رسول الله ﷺ ما شاء الله أن يقع، فحدث نفسه، فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَا تَنْهِرُ الَّذِينَ .﴾ الآية، وروى الإمام أحمد عن ابن مسعود، قال: مر الملا من قريش على رسول الله ﷺ وعنه خباب و صهيب و بلال و عمارة، فقالوا: يا محمد أرضيت بهؤلاء؟ فنزل عليه القرآن ﴿وَأَنذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَحْكَمُونَ أَنْ يُخْشِرُوا إِلَى رَبِّهِمْ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ يَعْلَمُ بِالشَّاكِرِينَ﴾ ورواه ابن جرير عن ابن مسعود أيضاً، قال: مر الملا من قريش برسول الله ﷺ وعنه صهيب و بلال و عمارة و خباب وغيرهم من ضعفاء المسلمين فقالوا: يا محمد أرضيت بهؤلاء من قومك، أهؤلاء الذين من الله عليهم من بيننا، ونحن نصير تبعاً لهؤلاء؟ اطردتهم فلعلك إن طردتهم تتبعك؛ فنزلت هذه الآية ﴿وَلَا تَنْهِرُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدْوَةِ وَالْمَعْتَيِّ .﴾ الآية.

١٠٢٢ - آية أخرى بنفس المعنى :

قال تعالى: ﴿وَاصِرِرْ نَسْكَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْمَدْوَةِ وَالْمَشِّيِّ بُرِيدُونَ وَجَهَمَّ وَلَا تَعْدِ عَيْنَكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِيَّةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُنْطِعْ مَنْ أَغْفَلَنَا قَبْلَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَأَتَيْهُمْ وَكَانَ أَمْرُهُ فِرْطًا﴾^(٢١٥٧). أي اجلس مع الذين يذكرون الله و يهملونه و يحمدونه ويسبحونه

(٢١٥٥) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ١٣٤ ، تفسير القاسمي ج ٦ ص ٥٤١-٥٤٠ ، الزمخشري ج ٢ ص ٢٧.

(٢١٥٦) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ١٣٥-١٣٤ ، تفسير القاسمي ج ٦ ص ٥٤١-٥٤٠ .

(٢١٥٧) سورة الكهف الآية ٢٨.

ويكبرونه ويسألونه بُكْرَةً وعشياً من عباد الله؛ سواء أكانوا فقراء أو أغنياء أو أقوياء أو ضعفاء. ويقال: إنها نزلت في أشراف قريش حين طلبو من النبي ﷺ أن يجلس معهم وحده ولا يجالسهم بضعفاء أصحابه كبلال وعمار وصهيب وخباب وابن مسعود؛ ولivered أولئك بمجلس على حدة، فنهاه الله عن ذلك فقال: ﴿وَلَا تَنْظُرُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدْرَةِ وَالْعَيْنِي...﴾ الآية. وأمره أن يصبر نفسه في الجلوس مع هؤلاء فقال: ﴿وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدْرَةِ وَالْعَيْنِي﴾ الآية^(٢١٥٨).

١٠٢٣ - ثمانية عشر - الجدال مع كفار مكة:

ذكر القرآن الكريم أنواعاً من جدال رسول الله ﷺ مع كفار قريش، ولكن مع وضوح الحق في هذا الجدال فقد أصرّ كفار مكة على كفرهم وراحوا يرمون رسول الله ﷺ بالنعوت الباطلة إيماناً منهم في الكفر وإصرارهم عليه. ونذكر فيما يلي بعض أنواع جدال رسول الله ﷺ معهم.

١٠٢٤ - تسعه عشر - (أ) قل هاتوا برهانكم:

قال تعالى: ﴿أَمْ أَخْنَذُوا مِنْ دُونِهِ إِلَهٌ قُلْ هَأْتُوا بُرْهَنَكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مَنْ مَعَ وَذَكْرٌ مَنْ قَبْلِي إِنْ أَكْرَهُ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعَرْضُونَ﴾^(٢١٥٩) يقول: ﴿أَمْ أَخْنَذُوا مِنْ دُونِهِ إِلَهٌ قُلْ﴾ يا محمد ﴿هَأْتُوا بُرْهَنَكُمْ﴾ أي دليلكم على ما تقولون ﴿هَذَا ذِكْرٌ مَنْ مَعَ﴾ أي القرآن ﴿وَذَكْرٌ مَنْ قَبْلِي﴾ يعني الكتب المتقدمة على خلاف ما تقولونه وتزعمونه، فكل كتاب أُنزِل على كل من أرسِل ناطقًّا بأنه لا إله إلا الله، ولكن أنتم أيها المشركون لا تعلمون الحق فأنتم معرضون عنه، فهاتوا برهانكم: إما من جهة العقل وإما من جهة الوحي إن كنتم صادقين، ولكنكم أيها المشركون لا برهان لكم ولا حجة إلا العناد والإصرار على كفركم^(٢١٦٠).

١٠٢٥ - عشرون - (ب) على اتباع الوحي وإن لم أعلم العواقب في الدنيا:

قال تعالى: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدَاعٍ مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا إِنْكَمْ إِنْ أَنْجِعُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ

(٢١٥٨) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٨٠.

(٢١٥٩) سورة الأنبياء الآية ٢٤.

(٢١٦٠) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ١٧٦ ، تفسير الزمخشري ج ٣ ص ١١١.

وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ^(٢١٦١). قوله: «مَا كُتُبَ يَدْعَاهُ مِنَ الرَّسُولِ» أي ما أنا بأول رسول. «وَمَا أَذْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا يَكُرُّ» أي لا أدرى ما يفعل بي ولا بكم في الدنيا أخرج حكم آخر جلت الأنبياء من قبلني؟ أم أقتل كما قتلت الأنبياء من قبلني؟ ولا أدرى أي يخسف بكم وترمون بالحجارة؟ معنى ذلك أن رسول الله ﷺ لم يقول إليه أمره وأمر مشركي قريش في الدنيا، أيؤمنون أم يكفرون فيعدبون. «إِنَّ أَنِي عَلَيْهِ إِلَّا مَا يُوحَنَ إِلَيَّ» أي أتبع ما ينزله الله عليّ من الوحي، ومنه أن أذركم وأحذركم من عذاب الله إن لم تؤمنوا بي^(٢١٦٢).

١٠٢٦ - واحد وعشرون- الثبات على الدعوة ومن المحال الرجوع عنها :

قال تعالى مخاطباً نبيه: «قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُ فِي شَكٍّ مِّنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَبَدَّلُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّكُمْ وَأَمْرَتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ^(٢١٦٣)» أي قل يا محمد للناس - أهل مكة - : «إِنْ كُنْتُ فِي شَكٍّ مِّنْ دِينِي» وصحته وسداده فهذا ديني فاسمعوا وصفه واعرضوه على عقولكم وانظروا فيه بعين الإنفاق لتعلموا أنه دين لا مدخل فيه للشك ، وهو أني لا أعبد الحجارة التي تبدلونها من دون من هو إليهم الحق وخالقكم وهو الله جل جلاله «وَلَكِنَّ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّكُمْ» أي يميتكم «وَأَمْرَتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» يعني أن الله أمرني بذلك . وقيل معنى الآية: إن كتم في شك من ديني ومما أنا عليه - أثبتت عليه أم تركه وأوقفكم - فهذا محال فلا تحدثوا أنفسكم به ، ولا تشکوا في أمري ، واقطعوا عني أطماعكم ، واعلموا أني لا أعبد الذين تبدلون من دون الله ولا أختار الضلالة على الهدى^(٢١٦٤).

١٠٢٧ - اثنان وعشرون-(ج) قيام الحجة على الخصم مع إنصافه بالجدال :

قال تعالى: «قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ رَعَيْتُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِنْ قَالَ ذَرْقَفِ

(٢١٦١) سورة الأحقاف ، الآية ٩.

(٢١٦٢) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١٥٥-١٥٤ ، تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٢٩٨ .

(٢١٦٣) سورة يونس الآية ١٠٤ .

(٢١٦٤) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٣٧٣-٣٧٤ .

السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شَرِيكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ ﴿٢١٦٥﴾ . أي قل يا محمد لمشركي قومك ادعوا الذين عبدتموه من دون الله من الأصنام والملائكة فإنهم لا يملكون مثقال ذرة من خير أو شر أو نفع أو ضر في السموات ولا في الأرض، وما له تعالى فيهم من ظهير، أي وماله منهم من معين يعينه على تدبير خلقه، يريد أنهم على هذه الصفة من العجز والبعد عن أحوال وصفات الربوبية. فكيف يصح أن يعبدوا ويدعوها كما يعبد الله ويُدعى؟ ﴿٢١٦٦﴾ .

١٠٢٨ - ثلاثة وعشرون - (د) - أسلوب في الجدال المنصف:

قال تعالى آمراً نبيه ﷺ بأن يقول لهم: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ لِيَأْكُمْ لَعَلَى هُدَى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿٢١٦٧﴾ . أمره أن يقررهم بقوله ﴿مَنْ يَرْزُقُكُمْ﴾ ، ثم أمره بأن يتولى الإجابة والإقرار عنهم بقوله: ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ ، أي الله هو الذي يرزقكم، وذلك للإشعار بأنهم مقرون به بقلوبهم إلا أنهم ربما أبوا أن يتكلموا به؛ لئلا تقوم عليهم الحجة، بأن يقال لهم: فما لكم لا تعبدون من يرزقكم، وتوئرون عليه من لا يقدر على الرزق؟ . ثم أمره تعالى بأن يقول لهم: ﴿وَإِنَّا أَوْ لِيَأْكُمْ لَعَلَى هُدَى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ أي وإن أحد الفريقين من الذين يعبدون الله الرازق من السموات والأرض؛ ومن الذين يشركون به الجماد الذي لا يوصف بالقدرة، لعلى أحد الأمرين من الهدى والضلal . فهذا الكلام في الجدال في غاية الإنصاف مع ما فيه من دلالة غير خفية على من هو من الفريقين على الهدى ومن هو في الضلال المبين ﴿٢١٦٨﴾ .

١٠٢٩ - أربعة وعشرون - هـ - الاحتجاج على المشركين بمعجزة القرآن الكريم:

وكان من جداله ﷺ مع مشركي مكة أن احتج عليهم بمعجزة القرآن، وتحداهم به

(٢١٦٥) سورة سباء، الآية ٢٢.

(٢١٦٦) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٥٢٩.

(٢١٦٧) سورة سباء الآية ٢٤.

(٢١٦٨) تفسير الزمخشري ج ٣ ص ٥٨١.

بما أخبره الله عنه، بأن الإنسان والجن لو أرادوا الإتيان بمثل هذا القرآن لعجزوا عن ذلك، وفي هذا أكبر دليل على أنه من عند الله، ولا تفعهم المكابرة والتکذيب، فهذا القرآن يسمعونه، فإن كانوا صادقين في قولهم الباطل بأنه ليس من عند الله وأنَّ محمداً ليس رسول الله، فليأتوا بمثله، قال تعالى مخاطباً وأمراً رسوله محمداً ﷺ: «قُلْ لَّيْنَ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسَانُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنَ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِيَعْصِي طَهِيرًا»^(٢١٦٩). فسكت المشركون سكوت عجز. ثم أمر الله تعالى رسوله بأن يقول لهم: «أَمْ يَقُولُونَ أَفَرَنَّهُ قُلْ فَأَتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرِّبٍ وَأَدْعُوا مِنْ أَسْتَطْعُمُهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ»^(٢١٧٠). فلما عجز المشركون عن الإتيان بمثل القرآن الذي أدعوا أنه ليس من عند الله، تحداهم بأن يأتوا بعشر سور مثله إن كانوا صادقين في ادعائهم أن هذا القرآن ليس من عند الله، ومعنى الآية: إن المشركين لما زعموا بأن القرآن افتراه الرسول ﷺ واحتلقه، فكانه قال لهم: افرضوا أنني احتلقه من عند نفسي ولم يوح إليَّ وأنَّ الأمر كما زعمتم، فأتوا أنتم أيضاً بكلام مثله مختلق من عند أنفسكم، ولو بمقدار عشر سور مثله، فأنتم عرب فصحاءٌ مثلي لا تعجزون عن مثل ما أقدر عليه من الكلام^(٢١٧١). وبالرغم من هذا الاحتجاج المنصف، فإنهم سكتوا سكوت الجدار، ولم يستطيعوا كسر هذا التحدي الجديد بالإتيان بعشر سور مثله.

ثم تحداهم القرآن الكريم بأن يأتوا بسورة واحدة من مثل سوره، إن كانوا صادقين فيما يقولون ويفترون، قال تعالى: «وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَبِّ مِمَّا زَلَّ عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ وَأَدْعُوا شَهَادَةَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . فَإِنَّمَا تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأَنْتُمُ الظَّالِمُونَ وَقُوْدُهَا النَّاسُ وَالْمُجَاهَةُ أُعْذَتْ لِلْكُفَّارِ»^(٢١٧٢).

(٢١٦٩) سورة الإسراء الآية ٨٨.

(٢١٧٠) سورة هود الآية ١٣.

(٢١٧١) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٣٨٣.

(٢١٧٢) سورة البقرة الآيات ٢٣، ٢٤.

المطلب الثاني

المستفاد من موقف الرسول من المشركين للدعوة والدعاة

١٠٣٠ - أولاً- تحديد وظيفة الدعاة:

إن وظيفة الدعاة إلى الله هي وظيفة رسل الله: تبليغ الدعوة التي أرسلهم الله بها إلى الناس وليس إجبارهم عليها، قال تعالى: «وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَنْذَلَهُ الْمِنْتَهَى» [النور: ٥٤] والعنكبوت: ١٨: «فَإِنْ تَوَلُوا فَإِنَّمَا عَيْنَكُمُ الْبَلَغُ الْمُبِينُ»^(٢١٧٣). فمن يقبل الدعاة إلى الله فقد اهتدى، وكان نفع قبوله إلى نفسه. ومن رفضها كان ضرر ذلك على نفسه، قال تعالى: «قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضْلُلُ عَنْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ» [يوس: ١٠٨] أي ما أنا عليكم بمحظوظ موكول إليّ أمركم وحملكم على ما أريد، وقال تعالى لرسوله ﷺ: «فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا» [الشورى: ٤٨] أي ليس لك إكراههم على الإيمان^(٢١٧٤). وعلى هذا فإن المطلوب من الدعاة القيام بواجب تبليغ دعوتهم إلى الناس على أحسن ما يمكن التبليغ، وليس عليهم مسؤولية رفض الناس دعوتهم كما ليس عليهم إجبارهم على قبولها.

١٠٣١ - ثانياً- الوضوح في تبليغ الدعاة:

وعلى الدعاة الوضوح والصراحة في تبليغ دعوتهم إلى الناس، وابتعادهم عن الغموض والإبهام. ومن مظاهر الوضوح في التبليغ إعلام المخالفين والناس أجمعين إصرارهم على معاني الدعوة، واستحالة انحرافهم عنها، متذكرين قول الله تعالى لرسوله الكريم: «قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُ مِنْ شَكِّيْنِ مِنْ دِيْنِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِي تَبَدَّلُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّكُمْ وَأَمْرَتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ»^(٢١٧٥). ومن مظاهر

(٢١٧٣) سورة النحل، الآية ٨٢.

(٢١٧٤) تفسير القرطبي ج ١٦ ص ٤٧.

(٢١٧٥) انظر الفقرة ١٠٢٦، والآية في سورة يومن ورقمها ١٠٤.

الوضوح في التبليغ، تبلغهم معاني الإسلام - وهو موضوع الدعوة - وأنه بهذه المعاني يختلف مع سائر الأنظمة والأفكار التي يحملها الآخرون، ويتميز عنها ولا يمكن الذوبان فيها أو التبعية لها.

١٠٣٢ - ثالثاً- ضرورة الصبر للدعاة:

الصبر ضروري لكل إنسان يريد أن يبلغ مقصوده ومتغاه، وإذا كان الصبر ضرورياً لكل إنسان، فهو أشد ضرورة للمسلم حتى يحمل نفسه ويحبسها على طاعة الله، وعن معصية الله، وعلى أقدار الله. والدعاة أكثر من غيرهم من عامة المسلمين حاجة إلى الصبر، فهو لهم أشد ضرورة من غيرهم لأنهم يواجهون الناس بدعوتهم التي تخالف أهواءهم وانحرافاتهم، وغالباً ما يقابلونها بالرفض والإنكار وإيذاء الدعاة، فإن لم يتحلى الدعاة بخلق الصبر الجميل أصحابهم الجزع والهلع، والقعود عن الدعوة، ولهذا أمر الله رسوله الكريم بالصبر على أذى المشركين وهو يدعوهم إلى الله، وفي هذا الأمر بالصبر أمر للدعاة المسلمين، قال تعالى لنبيه ﷺ: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعَزَمِ مِنَ الرُّسُلِ...﴾ [الأحقاف: ٣٥] وقال تعالى: ﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَى إِلَيْكَ وَاصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَكَمِينَ﴾ [يونس: ١٠٩] وصبر الدعاة يجب أن يستمر ويشتد حتى يأتي نصر الله؛ لأنه بدوام صبرهم على تبليغ الدعوة وتحملهم الأذى في سبيلها، يقرب موعد الله بنصرهم، وهذه هي سنة الله في الدعوة والدعاة، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كُذِبَتْ رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِبُوا وَأُوذُوا حَتَّىٰ أَنَّهُمْ نَصَرُوا وَلَا مُبْدَلٌ لِّكَلِمَتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ بَنَائِ الْمُرْسَلِينَ﴾ [٢١٧٦].

١٠٣٣ - رابعاً- على الدعاة أن لا يدعوا ما ليس فيهم ولا عندهم:

وعلى الدعاة أن لا يدعوا لأنفسهم ما ليس عندهم مما يقتربه عليهم الناس أو يعتبرونه شرطاً لقبول الدعوة. وعلى هذا لا يدع الدعاة لأنفسهم القدرة على إنزال العذاب بالمخالفين ولا تنزل النصر على الأعداء، ولا الإتيان بخوارق الأشياء، إنهم ببساطة دعاة يذكرون الناس بما جاءهم من الهدى من ربهم، فإن استجابوا وقبلوا الدعوة، رجونا لهم أن ينالهم ما وعد الله به عباده المستجيبين لدعوته من النصر على

الأعداء والتمكين في الأرض، دون تحديد وقت معين بتتغىّل هذا النصر. وقد دلّ على ما قلناه آيات القرآن العزيز وما فيها من خطابات للرسول ﷺ ليقولها للمشركين، من ذلك قوله تعالى للرد على المشركين في استعجالهم نزول العذاب بهم لعدم إيمانهم، وعدم إيمانهم بنزل العذاب بهم لشرکهم، فقال تعالى: «**قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيْتَنِي مِنْ رَّبِّي وَكَذَّبْتُمْ يَهُهُ، مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ** **إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ** يَعْلَمُ الْعَقْدَ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاضِلِينَ». **قُلْ لَوْلَا أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ** **لَقَضَى الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ** **وَأَكْلَمَ بِالظَّالِمِينَ**» [الأنعام: ٥٨-٥٧] وقال تعالى أمراً نبيه ﷺ للرد على ما افترحوه: «**قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ مَا عِنْدِي خَرَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلِكٌ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُؤْتَنِي إِلَّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَنُ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَنْفَكُرُونَ**» [الأنعام: ٥٠].

١٠٣٤ - خامساً- الابتعاد عن مجالس السوء عند العجز عن الإنكار:

لا يجوز للداعي أن يجلس في مجلس يُستهزءُ فيه بأيات الله ولا يقدر على إنكار منكرهم، قال تعالى مخاطباً نبيه الكريم ﷺ: «**وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَحْتَوْضُونَ فِي أَيْمَنِنَا فَاعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَحْتَوْضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ، فَمَا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدُ بَعْدَ الذَّكَرِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ**» [الأنعام: ٦٨] فعلى الدعاة أن لا يحضرروا مجالساً يُستهزء فيه بالإسلام وأبياته وقيمه، وهذا الإعراض عن هذه المجالس على وجه الوجوب لأن في القعود فيها إظهار عدم الكراهة، وإنما يجب الإعراض وترك الجلوس معهم إذا لم يستطع الإنكار عليهم ولم يطمع في تحويلهم عن منكرهم. كما يجب قيامه عن هذه المجالس إذا عرف أن قيامه يكون سبباً في ترك الخوض في آيات الله؛ لأنهم يفعلون ذلك مغایطة له. ويستفاد من الآية جواز مجالسة الكفار مع عدم الخوض لأننا أمرنا بالإعراض مع الخوض ولقوله تعالى: «**حَتَّى يَحْتَوْضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ**». وقال بعض أهل العلم: والآية تدل أيضاً على المنع من مجالسة الظلمة والفسقة إذا أظهروا المنكرات^(٢١٧٧) فعلى الدعاة ملاحظة ما ذكرناه والتقييد به.

١٠٣٥ - سادساً- مجالسة الفقراء:

وعلى الدعاة أن لا يستنكفوا عن مجالسة الفقراء المؤمنين فإنهم مؤمنون،

والمؤمنون إخوة ولا يجوز أن يتعالى الأخ على أخيه، ولأن من صفات أحباب الله أنهم أدلة على المؤمنين كما قال تعالى: «مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنِ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِيَ اللَّهُ بِعَوْنَاهُمْ وَيُحِبُّوْهُمْ أَذَلَّةً عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعْزَّةً عَلَى الْكُفَّارِ» [المائدة: ٥٤] فما بين المؤمنين إخوة الإيمان، وهذه الأخوة تقوم على الإيمان لا على معنى آخر من الغنى والجاه ونحو ذلك. فالمؤمن أخوك وإن كان فقيراً، فلا يجوز أن تتكبر عليه فلا تجالسه. وقد أراد المشركون من رسول الله ﷺ أن يطرد المؤمنين الفقراء الضعفاء من مجلسه ليجالسوه وحدهم فأنزل الله تعالى: «وَلَا تَنْظُرُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَوَةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُمْ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابٍ هُمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابٍ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَنَظَرُهُمْ فَتَنَاهُ مِنَ الظَّالِمِينَ» [الأنعام: ٥٢] إن ميزان التفضيل في الإسلام يقوم على أساس الإيمان والتقوى لا على أساس الغنى والمترفة الاجتماعية، فعلى الدعاة تفهم الناس ذلك ليصححوا مفاهيمهم وليقوموا موازيتهم، ومن مظاهر تصحيح المفاهيم عدم الاستنكاف من مجالسة الضعفاء والفقراء من المسلمين، وعلى الدعاة تطبيق ذلك بأنفسهم.

١٠٣٦ - سابعاً- الولاء والبراء عند الدعاة:

الولاء في الإسلام وأهله، والبراء من الشرك وأهله، وهكذا يكون الولاء والبراء عند الدعاة إلى الله، فولاؤهم للإسلام ومعانيه ولمن يؤمن به ويدعوه إليه، والبراء من كل شيء يخالف الإسلام قولًا وعملاً واعتقاداً وأشخاصاً يحملون هذه المخالفات، ومن آيات البراءة قوله تعالى لرسوله ﷺ: «... أَئِنَّكُمْ لَتَشَهَّدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ أَهْلَهُ أُخْرَى قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَحْدَهُ وَإِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تَشْرِكُونَ» [الأنعام: ١٩] و من آيات الولاء «وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُنَّ أَوْلَاءُهُنَّ بَعْضٌ» [التوبه: ٧١] فعلى الدعاة أن يتزموا بمعاني الولاء والبراء، ويعلموها للناس، ويطبقوها على أنفسهم وفي علاقاتهم مع الآخرين بوضوح، وبدون لبس أو إيهام أو مداهنة.

١٠٣٧ - ثامناً- الجدال مع المخالفين:

على الدعاة أن يسلكوا في جدالهم مع المخالفين والمعرضين عن الدعوة والصادفين عنها المسلوك الذي سلكه رسول الله ﷺ في جداله مع المشركين، وقد ذكرنا ذلك المسلوك الحميد. ومنه مطالبة المخالف بالبرهان والدليل على ما يدعية

وما يقوم به ضد الدعوة الإسلامية، ول يكن شعار الدعاة ما قاله الله لرسوله ﷺ ليقوله للشركين: «فُلْ كَانُوا بُرْهَنَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَدِيقَتْ» [البقرة: ١١١] والنمل: ٦٤] ومن المسلك السديد في الجدال تقرير المقدمات التي يسلم بها المخالف وتقديمها في الجدال حتى تظهر النتيجة الصحيحة وهي ضرورة اتباع الإسلام ونبذ ما يخالفه. فمن هذه التقريرات والمقدمات في الجدال ما ذكرناه بصدق قوله تعالى: «فُلْ أَدْعُوكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُوكُمْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا هُمْ بِمَا فِيهَا مِنْظَهُرٍ» [سبأ: ٢٢] [٢١٧٨] وما ذكرناه بصدق قوله تعالى: «فُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنْ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللَّهُ وَلَنَا أَوْ لِيَأْكُمْ لَعَلَى هُدَى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ» [٢١٧٩]. [سبأ: ٢٤].

١٠٣٨ - تاسعاً- توضيح معجزة القرآن وبيان دلالتها:

إن معجزة القرآن أكبر المعجزات الدالة على نبوة سيدنا محمد ﷺ وعموم رسالته من ربه إلى الناس أجمعين، وعلى أن هذا القرآن من عند الله وليس من كلام البشر. ولا تزال هذه المعجزة قائمة حتى الآن تتحدى كل من يكذب أو يشك بنبوة محمد ﷺ وعموم رسالته. إن معجزات الأنبياء السابقين انتهت بانتهاء حياتهم ولم يبق منها إلا أخبارها، أما معجزة نبينا محمد ﷺ وهي معجزة القرآن الكريم فإنها باقية تتحدى كل مكذب أو معاند للإسلام. فعلى الدعاة توضيح معجزة القرآن وبيان دلالتها للناس لا سيما للمكذبين لدعوة الإسلام. وخلاصة هذه المعجزة أن الله تعالى أمر رسوله ﷺ أن يتحدى مشركي مكة بالقرآن بأن يأتوا بمثله إن كانوا صادقين في ادعائهم بأن القرآن ليس من عند الله، وأن محمداً ليس رسول الله فعجزوا وسكتوا، ثم تحداهم بأن يأتوا بعشر سور من مثله فعجزوا وسكتوا. ثم تحداهم بأن يأتوا بسورة من مثله وأعلن عجزهم عن ذلك مسبقاً فعجزوا وسكتوا. وقد ذكرنا الآيات التي ورد فيها التحدي بالقرآن أو بعشر سور من مثله أو بسورة من مثله فلا نعيدها هنا. فعلى ماذا يدل هذا التحدي وما نتيجته؟ والجواب: إن التحدي إذا نجح بأن عجز المُتحدّدونَ من كسر هذا التحدي، فإن ذلك يدل على صدق ما ادعاه المتحدي

(٢١٧٨) انظر الفقرة ١٠٢٧.

(٢١٧٩) انظر الفقرة ١٠٢٨.

لنفسه، وكذب وبطلان معارضة المُتحدّين لدعوى المتحدي. ولكن هذه النتيجة إنما تثبت إذا توافرت شروط صحة التحدي، فما هي هذه الشروط؟

١٠٣٩ - شروط التحدي:

إن شروط التحدي هي: (أولاً) أن يدعى المتحدي لنفسه أمراً ينكره عليه الآخرون، (ثانياً) أن يكون موضوع التحدي داخلاً في اختصاص المُتحدّين وما هم مختصون ومبرزون فيه، (ثالثاً) أن يكون المُتحدّدون راغبين كل الرغبة في كسر تحدي المتحدي لإبطال دعوته وما ينسبه إلى نفسه، و(رابعاً) أن لا يوجد مانع من الخوف أو غيره يمنع المُتحدّين من إجابة المتحدي وكسر تحديه.

١٠٤٠ - تحقق شروط التحدي:

إن شروط التحدي التي ذكرناها متحققة في تحدي القرآن للمرشكين، ونوضح ذلك بإيجاز على النحو التالي.

١٠٤١ - أولاً- بالنسبة للشرط الأول:

الشرط الأول: هو أن يدعى المتحدي أمراً ينكره عليه الآخرون، فهذا الشرط ثابت بيقيناً، فقد أعلن رسول الله ﷺ ما أمره به ربه بأن يقول: «فَلْ يَتَأَيَّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا» [الأعراف: ١٥٨]. قوله تعالى: «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَكَذِيرًا» [سبأ: ٢٨].

١٠٤٢ - ثانياً - بالنسبة للشرط الثاني:

والشرط الثاني، كما قلنا، هو أن يكون موضوع التحدي داخلاً في اختصاص المُتحدّين وما هم مبرزون فيه. وهذا الشرط متحقق في المرشكين، مشركي قريش في مكة وفي غيرهم من سائر العرب، فمن المعروف أن قريشاً وسائر العرب اشتهرت بالبلاغة والفصاحة وحسن البيان في الشعر والنشر في اللغة العربية، ويزروا في ذلك كل خطابة وشاعراً ونثراً وذوقاً، حتى إنهم كانوا يعقدون المواسم الأدبية لاختيار أحسن ما يقال من الشعر وتعليقه على أستار الكعبة. ومن المعلوم أن القرآن الكريم أنزله الله بلسان العرب ولغتهم، فإذا تحداهم به وقال لهم: إن كتم في شك من أن هذا القرآن هو من عند الله وكلامه المُتَنَزَّل على رسوله محمد ﷺ فأتوا بمثله، أو بعض

سور من مثله، أو بسورة من مثله، فإنما يتحداهم شيء داخل في اختصاصهم وداخل فيما هم مبرزون فيه وبارعون، فيكون هذا الشرط متحققاً في تحدي القرآن للمخالفين من مشركي مكة وغيرهم من العرب، فإذا عجزوا عن كسر هذا التحدي فغيرهم من غير العرب أعجز.

١٠٤٣ - ثالثاً- فيما يخص الشرط الثالث :

وهذا الشرط، كما قلنا، يعني وجود الرغبة الكاملة عند المخالفين المُؤَجِّه إليهم التحدي في كسر التحدي لإبطال ما يدعوه المتحدى لنفسه، وهذا الشرط متحقق أيضاً في تحدي القرآن لمشركي مكة، فمن المعلوم ومما يعرفه صغار المتعلمين المطلعين على التاريخ الإسلامي أن قريشاً وسائر مشركي مكة وغيرهم قابلو دعوة النبي ﷺ بالرفض والإنكار، واتهامه بالسحر والجنون، وغير ذلك من النعوت الباطلة لصرف الناس عن دعوته، وسلكوا معه سبيل الترغيب والترهيب والإيذاء والمقاطعة الاقتصادية له ولمن اتبعه، وقد بلغ الأذى به وبال المسلمين أن عذبت قريش بعض المسلمين تعذيباً بدانياً مات بعضهم فيه، وهذا كله يدل دالة قاطعة على رغبتهم الكاملة وحرصهم الأكيد على إبطال الدعوة الإسلامية، وبالتالي تحقق رغبتهم الكاملة في إبطال تحديه لإبطال دعوته.

١٠٤٤ - رابعاً- بالنسبة للشرط الرابع :

وهذا الشرط، كما قلنا، يعني عدم وجود مانع من الإجابة وكسر التحدي، وهذا الشرط متحقق فيمن وُجِّه إليهم التحدي، فمن المعلوم عند صغار المتعلمين والمطلعين على أخبار التاريخ الإسلامي أن السلطان والقوة والنفوذ كل ذلك بيد المشركين في مكة، أما رسول الله ﷺ والمسلمون معه فما كان لهم من ذلك شيء، فقد كانوا ضعفاء لا حول لهم ولا سلطان، حتى إن بعضهم هاجر إلى الحبشة فراراً بدينهم، وحتى إن المسلمين هاجروا إلى المدينة في آخر الأمر كما هاجر رسول الله ﷺ. وكل ذلك يدل على أنه لم يكن هناك مانع يمنع قريشاً من الإجابة على التحدي وكسره لإثبات ما يزعمونه من أن القرآن ليس كلام الله وأن محمداً ليس رسول الله .

١٠٤٥ - نتيجة التحدي ودلالته:

وكانت نتيجة التحدي - تحدي القرآن للمشركين - عجزهم وسكتهم . وإذا ثبت عجزهم بعد أن توافرت شروط التحدي ، ثبت أنَّ القرآن من عند الله وأنَّ محمداً ﷺ هو رسول الله ، وإذا ثبت ذلك وجب على الخلق الإيمان به نبياً ورسولاً ، وبالإسلام ديناً ، ولزمهم الانقياد إلى الشَّرْع الذي جاء به من ربه والإيمان بكل ما جاء في القرآن الكريم والسنَّة النَّبُوَّية المطهرة ، وهذا هو المطلوب .

١٠٤٦ - استمرار التحدي ودلالته وما على الدعاة فعله :

وتحدي القرآن للمخالفين ظل قائماً ومُوجهاً إلى كل مرتاب في نبوة محمد ﷺ أو مرتاب في أنَّ القرآن كلام الله المُنزَّلُ على رسوله . ولا يزال هذا التحدي قائماً حتى الآن وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها ، ودلالة ذلك واضحة وهي ثبوت نبوة محمد ﷺ بالدليل القاطع والبرهان الساطع والحججة القاطعة التي لا يستطيع أي مكابر أن ينكرها أو يغالط فيها ، وإذا عرفنا أنَّ هذا الدليل - دليل التحدي - ظلَّ قائماً منذ عهد النبي ﷺ وحتى الآن ، وأنَّ الإسلام واجه الخصوم والمعاندين والكافر ، وأنهم بذلوا كل جهد مستطاع للطعن في الإسلام والتشكيك فيه والدس عليه وتلویث أفكاره وعقائده ، ومع هذا لم يجرؤوا على إجابة تحديه وكسره . فإذا عرفنا ذلك عرفنا قوة هذا الدليل - دليل إعجاز القرآن - على إثبات نبوة محمد ﷺ وصدق رسالته . فعلى الدعاة أن يوضّحوا ذلك في خطبهم ومناقشاتهم مع المخالفين .

١٠٤٧ - إنكار نبوة محمد تنقيص بعقل الإنسان :

ومع وجود دليل إعجاز القرآن وتحديه فإننا نعتبر إنكار نبوة محمد ﷺ تنقيضاً بعقل الإنسان وبخساً له . كما أن من ينكر نبوة محمد ﷺ لا سيل له للإيمان بأينبي من الأنبياء ، لأن من ينكر الشمس وهي ساطعة وهو يراها كيف يمكن له أن يؤمن بوجود نجم لا يراه ، وإذا أمن بهذا النجم مع إنكاره الشمس كان ذلك منه تناقضاً يأبه العقل السليم ، فعلى الدعاة التأكيد على هذا المعنى في جدالهم مع المخالفين .

١٠٤٨ - الاستفادة ممن لم يستجب للدعوة :

كان أبو طالب يدفع الأذى عن ابن عمِّه سيدنا محمد ﷺ جهد ما يستطيع ، مستغلاً

مكانته في قريش واحترامهم له، وهذا بالرغم من أنه لم يسلم ولم يؤمن، فكان يدافع عن محمد ﷺ لمحبته له على أساس من القرابة والرحم. وقد كان هذا الموقف من أبي طالب مفيداً للدعوة، ومقللاً من أذى قريش لرسول الله ﷺ؛ لمكانة أبي طالب في قريش، لا سيما وأنه بقي على دينهم ولم يعتنق الإسلام. بل إن أبو طالب قام فيبني هاشم وبني المطلب فدعاهما إلى ما هو عليه من الدفاع عن رسول الله ﷺ والقيام دونه. ولما مات أبو طالب نالت قريش من رسول الله ﷺ ما لم تكن تطمع فيه في حياة أبي طالب حتى قال ﷺ: «ما نالت مني قريش شيئاً أكرهه حتى مات أبو طالب»^(٢١٨٠). وسمى رسول الله ﷺ العام الذي ماتت فيه خديجة رضي الله عنها وأبو طالب عام الحزن^(٢١٨١) وقياساً على ما تقدم فقد يكون للداعية قريب له وجاهته ومركزه الاجتماعي والوظيفي؛ وهو وإن لم يستجب للدعوة إلا أنه لا يقف ضد الدعوة، ويحب الداعي لقرباته منه، وقد يكون للداعي مثل هذا القريب من جهة محبته للداعي لصداقة قديمة بينهما أو لجوار منه، وبناء على هذه العلاقة يدافع صاحب هذا النفوذ والمكانة في المجتمع، يدافع عن الدعوة وعن هذا الداعية، ويكف الأذى عنه وعنها، فعلى الدعاة أن يستفيدوا من ذلك ولا يتربدوا في قبول هذا العون والدفاع والحماية من هذا القريب أو الصديق أو المجاور.

٤٩ - العقيدة الباطلة قد تعلو على صلة الرحم :

قلنا إن على الداعي أن لا يتربد في قبول حماية أو دفاع القريب أو الصديق أو المجاور عنه وعن الدعوة وإنْ كان لم يستجب لها، ودليلنا فيما قلناه موقف أبي طالب من رسول الله ﷺ ورضاه عليه الصلاة والسلام بهذا الموقف. ولكن على الداعي أن يعلم أن القرابة لا تجعل دائماً من لم يستجب للدعوة مدافعاً عن الداعي والدعوة؛ لأن العقيدة الباطلة، أو الكراهة الشديدة للدعوة قد تكون هي الغالبة لرسوخها في قلب صاحبها فستولي عليه وتعلو على رابطة القرابة وصلة الرحم، إلى درجة أنها تدفع صاحبها إلى إظهار العداوة للداعي ودعوته، وتحريض الناس ضده وضد دعوته. فأبوا لهب وهو عم رسول الله ﷺ كان في موقفه من رسول الله ﷺ

(٢١٨٠) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٢٢٦.

(٢١٨١) إمتناع الأسماع للمقرizi ص ٢٧.

على الضد من موقف أبي طالب، فهو - أبو لهب - لم يكتف بعدم استجابته لدعوة الإسلام، وإنما اندفع بحماس في عداوته لرسول الله ﷺ، ولم تمنعه من ذلك العصبيةُ القبلية التي كانت تغشى نفوس الناس. بل إنه راح يدعو الناس ويحرضهم ضد دعوة الإسلام، ويتهم رسول الله ﷺ بالكذب، وهو يعلم أن ابن أخيه لم يكن يكذب قط لا في جاهلية ولا في إسلام. فعلى الدعاة أن يفقهوا ذلك. فإذا رأوا من قريب لهم عداوة للدعوة وصدًا للناس عنها فلا يستغربوا من ذلك ولا يتوقعوا أن يكون قرивهم هذا مدافعاً عنهم، وعليهم أن يحذروه. كما أن على الدعاة أن يعلموا أن العقيدة وإن كانت باطلة فهي إذا تغلغلت في النفوس فإنها تحمل صاحبها على تجاوز كثير من الروابط والاعتبارات، وقد تحمله على أن يقاتل الدعاة ويعرض نفسه للموت كما حصل لکفار قريش في محاربته لرسول الله ﷺ بعد هجرته إلى مكة، كما سندُرُه فيما بعد إن شاء الله.

المبحث الرابع

قصة الرسول ﷺ مع الأعمى

وما يستفاد منها للدعوة والدعاة

المطلب الأول

خلاصة القصة وتفسير آياتها

١٠٥٠ - خلاصة هذه القصة:

لا خلاف بين أهل التفسير بأن الأعمى الذي حصلت قصته مع رسول الله ﷺ، ونزلت الآيات بشأنها هو عبد الله بن أم مكتوم^(٢١٨٢). وخلاصة هذه القصة أن رجلاً من عظماء المشركين كان عند رسول الله ﷺ، وكان عليه الصلاة والسلام يكلمه طمعاً بإسلامه، فأقبل ابن أم مكتوم، وكان منمن أسلم قديماً، فجعل يسأل رسول الله ﷺ عن شيء ويقول له - كما جاء في بعض الروايات - يا رسول الله علمني مما علمك الله، وفي رواية أخرى: جعل ابن أم مكتوم يستقرأ النبي ﷺ آية من القرآن، أي يريد تعليمه آية من القرآن، فأعرض عنده رسول الله ﷺ وعبس في وجهه، وأقبل على المشرك يكلمه، ويتمم كلامه معه طمعاً في إسلامه، فأنزل الله تعالى آيات عيسى وتولى^(٢١٨٣)...

١٠٥١ - ما نزل من القرآن بشأن هذه القصة:
وقد نزل بشأن هذه القصة قوله تعالى: ﴿عَبْسَ وَتَوَلََّ ، أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَانَ ، وَمَا يُدْرِبُكَ لَكُلُّهُ﴾

(٢١٨٢) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٤٧٠، تفسير ابن العربي ج ٤ ص ١٩٠٥، تفسير القرطبي ج ٢١ ص ٢٠.

(٢١٨٣) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٤٧٠، تفسير القرطبي ج ٢٠ ص ٢١١، تفسير القاسمي ج ١٧ ص ٥٢.

يَرِيقَ ، أَوْ يَذَّكُرُ فِنْفَعَهُ الْذِكْرَى ، أَمَّا مَنْ أَسْتَغْنَى ، فَأَنَّ لَهُ تَصَدَّى ، وَمَا عَلَيْكَ أَلَا يَرِيقَ ، وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى ، وَهُوَ يَخْشَى ، فَأَنَّهُ عَنَهُ نَذِيرٌ ، كَلَّا إِنَّمَا نَذِيرَةٌ ، فَنَّ شَاهَ ذَكْرُهُ ، فِي صُحْفٍ مَّكْرُمَةٍ ، مَّرْفُوعَهُ مُطَهَّرٌ ، بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ، كِرَامٍ بَرَوْبَرٍ^(٢١٨٤).

١٠٥٢ - تفسير هذه الآيات^(٢١٨٥):

قوله تعالى: «عَبْسٌ وَرَوْلَةٌ ، أَنْ جَاءَهُ الْأَغْنَى» المراد بالأعمى ابن أم مكتوم كما قلنا، وكان قد حضر عند رسول الله ﷺ أحد كبراء قريش، وأخذ رسول الله ﷺ يحدّثه ويدعوه إلى الإسلام، وكان حريصاً على إسلامه لما كان يُرجَى من إسلام أتباعه إذا أسلم. وفي هذه الأثناء جاء ابن أم مكتوم، وهو أعمى، فقال يا رسول الله: علمني مما علمك الله وجعل يناديه ويكثر النداء، ولا يدرى أن رسول الله ﷺ منشغل بغيره، حتى ظهرت الكراهة في وجه رسول الله ﷺ لقطعه كلامه مع ذلك المشرك، فأعرض ﷺ عن ابن أم مكتوم وعبس في وجهه، وأقبل على ذلك المشرك يكلمه ويدعوه إلى الإسلام. وإنما ذكر ابن أم مكتوم بوصفه وهو كونه «أعمى» إما لتمهيد عذرها في الإقدام على قطع كلامه ﷺ مع ذلك المشرك وانشغل معه، وإما لزيادة الإنكار، كأنه قيل: تولى عنه لكونه أعمى، وكان يجب أن يزيده لعماته تعطفاً وترفقاً وتقربياً. وفي التعبير عنه ﷺ بضمير الغيبة إجلال له ﷺ.

«وَمَا يُدْرِكَ لَعْلَمَ يَرِيقَ» أي وأي شيء يجعلك دارياً بحال هذا الأعمى؟ فلعله يتذكر أي يتظاهر بما تعلم من أمور الدين وتُقرئه من آيات القرآن العزيز.

«أَوْ يَذَّكُرُ فِنْفَعَهُ الْذِكْرَى» أي أو يتعظ بما تقول فتنفعه العظة.

«أَمَّا مَنْ أَسْتَغْنَى» أي استغني بماله وقوته عن سماع القرآن والهدي والموعظة وهو ذلك المشرك الذي كان يكلمه رسول الله ﷺ ويدعوه إلى الإسلام «فَأَنَّ لَهُ تَصَدَّى» أي تتعرض له بالإقبال عليه والكلام معه رجاءً أن يهتدى ويسلم.

(٢١٨٤) سورة عبس، الآيات من ١-١٦.

(٢١٨٥) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٤٧٠-٤٧١، تفسير القرطبي ج ٢٠ ص ٢١٥-٢١١، تفسير ابن عطية ج ١٥ ص ٣١٨، تفسير ابن العربي ج ٤ ص ١٩٠٥، تفسير الألوسي ج ٢٩ ص ٤١-٣٩ تفسير القاسمي ج ١٧ ص ٥٢-٥٦.

﴿وَمَا عَلَيْكَ أَلَا يُرِيكُ﴾ أي وليس عليك بأس من أن لا يتزكي بالإسلام؛ لأن عليك البلاغ وليس عليك أن يقبل دعوتك المدعون. أو إن المعنى: لا يبلغن بك الحرص على إسلام هذا المشرك وأمثاله لما قد يترتب على إسلامه إسلام أتباعه، لا يبلغن بك هذا الحرص إلى أن تعرض عنم أسلم واتقى، وتشغل عنه بدعة ذلك المشرك إلى الإسلام.

﴿وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَ﴾ أي يسرع في طلب الخير وسماع ما تقرئه من القرآن وتعلمها من أمور الدين ﴿وَهُوَ يَنْشَأ﴾ أي يخاف الله ويتقنه ﴿فَأَنَّ عَنْهُ اللَّهُ﴾ أي تعرض عنه وتشاغل بغيره.

﴿كَلَّا﴾: أي ردع من المُعَاتِب عليه وعن معاودة مثله. أي لا تفعل مثل ما فعلته: من إقبالك على الغني من أكابر القوم ولو بقصد هدایته، وإعراضك عن المؤمن الفقير الذي جاءك يسألك. ﴿إِنَّهَا نَذِكْرَة﴾ أي إن المعاتبة المذكورة على ما حصل منك هي موعظة يجب الاتزان بها والعمل بموجبه.

﴿فَنَّ شَاءَ ذَكْرُ﴾ أي فمن شاء حفظ تلك التذكرة واتعظ بها. وإنما ذكر الضمير في قوله تعالى ﴿فَنَّ شَاءَ ذَكْرُ﴾ لأن التذكرة في معنى الذكر والوعظ.

﴿فِي مُحْفِظَتِكُمْ﴾ يعني إن هذه التذكرة، وهي الموعظة، مثبتة في صحف متتسخة من اللوح المحفوظ ﴿مُحْفَظَة﴾ عند الله، ﴿مَرْتُوْعَةٌ مُطْهَرَة﴾ مرفوعة القدر ﴿مُطَهَّرَة﴾ أي مترفة من أيدي الشياطين، ومتزهة من التغيير والنقص والضلال.

﴿يَأْتُى سَفَرَة﴾ أي إن هذه الصحف المطهرة بأيدي الملائكة الذين جعلهم الله سفراء بينه وبين رسليه، ﴿كَرَامَ بَرَوْ﴾: أي إن هؤلاء الملائكة كرام عند الله، ﴿بَرَوْ﴾ لم يتدعوا بمعصية، فأفعالهم وأخلاقهم بارة طاهرة كاملة.

١٠٥٣ - تأويل ما صدر عن النبي ﷺ مع «الأعمى»:

ما صدر عن النبي ﷺ من إعراض عن ابن أم مكتوم وإقبال على الرجل المشرك، تأويله كما قال الإمام ابن حزم: إن رسول الله ﷺ قد جلس إليه مشرك هو من عظماء وكبراء مشركي قريش، وقد أقبل النبي ﷺ على ذلك المشرك يكلمه ويدعوه إلى الإسلام رجاء إسلامه، ولعلمه عليه الصلاة والسلام أن هذا المشرك لو أسلم لأسلم

بإسلامه ناس كثير. أما ابن أم مكتوم الذي جاء يسأل عن أشياء من أمور دينه، فإنه لا يفوته العلم بها؛ لأنَّه حاضر معه، أما المشرك فقد تفوته هذه الفرصة، فرصة تحديث النبي ﷺ له ودعوته إلى الإسلام، فاشتغل النبي عليه السلام عن ابن أم مكتوم بما خاف فتوه من عظيم الخير بإسلام ذلك المشرك، عما لا يخاف فتواه وهو تعليم هذا الأعمى - ابن أم مكتوم - ما جاء يسأل عنه من أمور الدين، وهذا المسلك من رسول الله ﷺ يندرج في معاني النظر للدين والاجتهد في نصرته، ولكن الله عز وجل عاتبه على ذلك، إذ كان الأولى عند الله تعالى أن يقبل عليه الصلاة والسلام على ذلك الأعمى المؤمن بالرب التقي، ولا ينشغل عنه بغيره، وإن كان الانشغال بهذا الغير بقصد هدایته^(٢١٨٦) وقال ابن العربي المالكي في تفسيره^(٢١٨٧): إنما قصد ﷺ بإعراضه عن الأعمى وباقباليه على المشرك تألفه، وثقة منه ﷺ بما كان في قلب ابن أم مكتوم من الإيمان، كما قال عليه الصلاة والسلام: «إنِّي لأعطي الرجل، وغيره أحب إلَيَّ منه مخافةَ أن يكبَّه الله في النار على وجهه».

المطلب الثاني

المستفاد من هذه القصة

١٠٥٤ - أولاً- الإقبال على المؤمنين الفقراء:

في هذه الآيات حُثَّ على العناية بالمؤمنين، وإن كانوا فقراء ضعفاء، والإقبال عليهم وإجابتهم بما يسألون عنه، وعدم إثارة الأغنياء وأصحاب المنازل في المجتمع عليهم، وتقديمهم في المجالس بما يناسب إيمانهم وتقوتهم وسابقتهم في الدعوة. فعلى الدعاة أن لا يغفلوا عن ذلك ولو حضر مجلسهم كراء القوم، حتى يعلم هؤلاء أن ميزان تقويم الأشخاص هو الإيمان والتقوى، وحتى لا تنكسر قلوب المؤمنين الضعفاء الفقراء إذا رأوا الدعاة يقدمون غيرهم عليهم حتى ولو كان ذلك فيما يتصورون أنه في مصلحة الدعوة؛ لأنَّ من أهم مصالح الدعوة تفهم القوم نوع ميزان التقويم الذي يحملونه وهو ميزان الإيمان والتقوى.

(٢١٨٦) تفسير القاسمي ج ١٧ ص ٥٥.

(٢١٨٧) تفسير ابن العربي ج ٤ ص ١٩٠٥.

١٠٥٥ - ثانياً- على الدعاة البلاغ وليس عليهم هداية الناس :

وما يجب أن يفقهه الدعاة جيداً أن الواجب عليهم هو قيامهم بتبلیغ الدعوة إلى الله ، وتعليم من يريد تعلم معانی هذه الدعوة ، وليس عليهم إدخال الهدایة إلى قلوب الناس ، كما ليس عليهم تأخیر من يريد الهدایة بالانشغال مع غيره من لا يريد الهدایة ، فإذا جاء إلى الدعاة من يريد الهدایة وتعلم أمور الدين فعلى الدعاة الإقبال عليه وتعليمه ولا يؤثّر عليه غيره من يُحرض على هدایته .

١٠٥٦ - ثالثاً- في قصة الأعمى دليل على نبوة محمد ﷺ :

وعلى الدعاة أن يفهوا ما في قصة رسول الله ﷺ مع الأعمى ابن أم مكتوم رضي الله عنه من الدلالة على صدق نبوة محمد ﷺ ورسالته من ربِّه ، ووجه هذه الدلالة ، أن سيدنا محمد ﷺ لو لم يكن رسول الله لكمت هذه الحادثة ، ولم يخبر الناس بها لما فيها من عتاب له ﷺ ، فكان هذا البيان من أكبر الأدلة على أنه رسول الله وأنه يبلغ ما يُوحى إليه من الله ، وإن كان في هذا الوحي عتاب له . ولذلك قال كثير من العلماء ، وابن زيد وعائشة وغيرهما من الصحابة رضي الله عنهم : لو كان رسول الله ﷺ كاتماً شيئاً من الوحي لكمت هذه الآيات ، وأيات قصة زيد وزينب بنت جحش^(٢١٨٨) . فعلى الدعاة الاستدلال بهذه القصة لما فيها من دلالة على نبوة محمد ﷺ على النحو الذي ذكرته .

١٠٥٧ - رابعاً- على الدعاة تقديم أهل الإيمان والخير :

وعلى الدعاة تقديم أهل الإيمان والخير والعلم على غيرهم من لا يملكون هذه الصفات ، أو يملكون منها النذر القليل ، حتى يكون الدعاة في عملهم هذا وفي مسلكهم قدوة لغيرهم في تنزيل الناس منازلهم على أساس من الإيمان والعلم وفعل الخير ، قال الإمام ابن عطية وهو يفسر هذه الآيات من سورة عبس : «فحملة الشرع والعلم والحكام مخاطبون في تقريب الضعيف من أهل الخير وتقديمه على الشري夫 العاري من الخير بمثل ما خطب النبي ﷺ في هذه السورة»^(٢١٨٩) .

(٢١٨٨) تفسير ابن عطية ج ١٥ ص ٣١٦ ، تفسير القاسمي ج ١٧ ص ٥٤ .

(٢١٨٩) تفسير ابن عطية ج ١٥ ص ٣١٩ .

المبحث الخامس

قصة الإسراء والمعراج وما يستفاد منها

١٠٥٨ - خلاصة القصة:

وخلاصة هذه القصة: إن الله سبحانه وتعالى أسرى بعده محمد ﷺ من المسجد الحرام في مكة إلى المسجد الأقصى في بيت المقدس، ومن هناك عرج به إلى السماء السابعة وإلى حيث شاء الله تعالى. وقد كان هذا الإسراء والمعراج في مكة قبل الهجرة بسنة، وصرح القرآن بالإسراء من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى. وأشار إلى المعراج. وأكملت السنة النبوية خبر الإسراء والمعراج.

١٠٥٩ - ما جاء في القرآن من خبر الإسراء:

قال تعالى: «سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيَلَّا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَّكَنَا حَوْلَهُ لِرَبِّهِ مِنْ أَيَّنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ» (٢١٩٠).

١٠٦٠ - تفسير آية الإسراء (٢١٩١):

﴿سُبْحَنَ﴾ يمجد الله تعالى نفسه بقوله: ﴿سُبْحَنَ﴾ وينزه ذاته العلية عما لا يليق بجلاله، ويعظم شأنه لقدرته على ما لا يقدر عليه أحد سواه فلا إله غيره ولا رب سواه.

﴿الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيَلَّا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ أي سيره منه ليلاً. والإسراء: سير الليل كله، فقوله تعالى: ﴿لَيَلَّا﴾ بلفظ التنکير: تقليل مدة الإسراء، وأنه تعالى أسرى به في بعض الليل والمراد ﴿بِعَبْدِهِ﴾ نبينا محمد ﷺ خاتم النبيين.

﴿مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾ أي من مسجد مكة وهو المسجد

(٢١٩٠) سورة الإسراء الآية ١.

(٢١٩١) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٢، تفسير الكشاف ج ٢ ص ٦٤٦-٦٤٧، تفسير القاسمي ج ١٠ ص ١٨٣-١٨٥.

الحرام بعينه وهو الظاهر. وقيل إنه أُسرى به من دار أم هانىء بنت أبي طالب، والمراد بالمسجد الحرام: الحرم، لإحاطته بالمسجد. وعن ابن عباس: الحرم كله مسجد. «إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا» وهو مسجدُ بيت المقدس و«الْأَقْصَا» بمعنى الأبعد، سمي بذلك لبعده عن مكة أو لأنه لم يكن وراءه مسجد.

«الَّذِي بَرَّكَنَا حَوْلَهُ» أي باركتنا جوانبه ببركات الدين والدنيا، لأن تلك الأرض المقدسة مقر الأنبياء ومهبط وحيهم، وهو منمى الزروع والأشجار المثمرة فاكتفته البركة الإلهية من نواحيه كلها.

«لِرُبِّيْهِ مِنْ اَيْتَنَا» إشارة إلى حكمة الإسراء، أي لكنه نُرى محمداً ﷺ من آياتنا العظيمة التي من جملتها ذهابه في برهة من الليل، مسيرة شهر، ومشاهدة بيت المقدس، وتتمثل الأنبياء له ووقفه على مقاماتهم العلية.

«إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ» أي السميع لأقوال عباده وأفعالهم، فلا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء.

١٠٦١ - الإسراء كان بالروح والجسد:

وكان إسراء سيدنا محمد ﷺ بالروح والجسد يقتضي إلى بيت المقدس وعلى هذا جماهير السلف والخلف. ولا يُعوَّل على من قال بأن الإسراء كان بروحه، وأنه رؤيا منام، إذ لو كان الإسراء مناماً لما كانت فيه آية ولا معجزة ولما استبعده الكفار ولا كذبوه، إذ مثل هذا من المنامات لا ينكر، ثم إن في قوله تعالى: «سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ» والمقصود بعده سيدنا محمد ﷺ، وكلمة «بِعَبْدِهِ» تشمل روحه وجسده^(٢١٩٢).

١٠٦٢ - قصة المعراج:

ويراد بالمعراج، معراجه ﷺ - من المسجد الأقصى في بيت المقدس في الليلة التي أُسرى فيها إليه، - إلى السماء السابعة، وإلى حيث شاء الله، وقد ثبت ذلك بالأحاديث الصحيحة التي روتها البخاري ومسلم، ولشخص ما جاء فيها الإمام ابن

(٢١٩٢) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٢٣، تفسير القاسمي ج ١٠ ص ١٨٩.

كثير في تفسيره فقال في جملة ما قال: (والحق أنه عليه السلام أُسرى به يقظة لا مناماً من مكة إلى بيت المقدس راكباً البراق فلما انتهى إلى باب المسجد ربط الدابة عند الباب ودخله فصلى في قبته تحية المسجد ركعتين ثم أتى بالمعراج وهو كالسلم ذو درج يرقى فيها فصعد فيه إلى السماء الدنيا ثم إلى بقية السموات السبع فتلقاء من كل سماء مقربوها؛ وسلم على الأنبياء الذين في السموات بحسب منازلهم ودرجاتهم، حتى مر بموسى الكليم في السادسة، وإبراهيم الخليل في السابعة، ثم جاوز منزلتيهما عليهما السلام، حتى انتهى إلى مستوى يسمع فيه صرير الأقلام أي أقلام القدر بما هو كائن، ورأى سدرة المنتهي، ورأى هناك جبريل على صورته ورأى البيت المعمور وإبراهيم الخليل باني الكعبة الأرضية مستنداً ظهره إليه لأن الكعبة السماوية، ورأى الجنة والنار، وفرض الله عليه هنالك الصلوات خمسين، ثم خففها إلى خمس رحمة منه ولطفاً بعباده. ثم هبط إلى بيت المقدس وصلى بالأنبياء هناك ثم خرج من بيت المقدس فركب البراق وعاد إلى مكة بغلس^(٢١٩٣).

١٠٦٣ - المستفاد من قصة الإسراء والمعراج:

أولاً - الإسراء والمعراج من المعجزات الحسية:

الإسراء والمعراج من المعجزات لنبينا محمد صلوات الله عليه وآله وسلامه الثابتة، فالإسراء ثابت بنص القرآن، والمعراج ثابت بالسنة الصحيحة التي رواها إماماً المحدثين البخاري ومسلم، ولا يسع المسلم إلا التصديق بما روياه، فعلى الدعوة أن يبينوا للناس أن لا داعي لتأويل ما جاء بشأن الإسراء والمعراج، بل الصواب أن نؤمن بهما كما جاءتا في القرآن والسنة النبوية المطهرة، وأن يبين الدعوة للناس أنَّ نبينا محمداً صلوات الله عليه وآله وسلامه أوتيَ المعجزات الحسية، ومنها الإسراء والمعراج، وأوتى المعجزات العقلية، وأوتى معجزة القرآن، ولا يجوز تأويل معجزاته الحسية بما يخرجها عن ظاهرها؛ لأنَّ كونها معجزة يعني أنها خارقة لما نعرفه من قوانين الكون، فإذا أطلقناها لتطابق القوانين الكونية التي نعرفها لم تَعُدْ معجزة. ثم إنَّ الأنبياء السابقين أوتوا معجزات حسية ثابتة بالقرآن الكريم فلا عجب إذا أوتي نبينا محمد صلوات الله عليه وآله وسلامه بعض المعجزات

(٢١٩٣) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٢٢-٢٣.

الحسية مع المعجزة الخالدة الباقيه معجزة القرآن.

١٠٦٤ - ثانياً- إظهار عظيم منزلة نبينا محمد ﷺ :

وفي قصة الإسراء والمعراج إظهار لمنزلة نبينا محمد ﷺ، وهي منزلة عظيمة لا تدانيها منزلة أي رسول قبله، ولا عجب في ذلك، فالله فضل بعض رسله على بعض كما نطق القرآن، قال تعالى: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ [البقرة: ٢٥٣] وقال سيدنا محمد ﷺ: «أنا سيد ولد آدم ولا فخر». فعلى الدعاة أن يبيّنوا للناس ما اختص به نبينا محمد ﷺ ليزدادوا حباً له واتباعاً لهديه.

١٠٦٥ - ثالثاً- بيان أهمية الصلاة وعظميتها منزلتها:

وقد ثبت في السنة النبوية أن الصلاة فرضت على الأمة الإسلامية في ليلة عروجه ﷺ إلى السموات، وفي هذا كما قال ابن كثير: «اعتناء عظيم بشرف الصلاة وعظمتها»^(٢١٩٤). فعلى الدعاة أن يؤكدوا على أهمية الصلاة والمحافظة عليها وأن يذكروا فيما يذكرون من أهميتها ومنزلتها كونها فُرِضَتْ في ليلة المعراج وأنها من آخر ما أوصى به رسول الله ﷺ قبل موته.

(٢١٩٤) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٢٣ .

الفَصْلُ الْخَامِسُ

الْهِجْرَةُ إِلَى الْمَدِينَةِ وَعَمَلُ الرَّسُولِ ﷺ فِيهَا وَمَا يُسْتَفَادُ مِنْهَا لِلْدَعْوَةِ وَالدُّعَاءِ

١٠٦٦ - تمهيد وتقسيم :

تناول في هذا الفصل الكلام على الهجرة، هجرة النبي ﷺ إلى المدينة، وأسبابها المباشرة، ثم نبين ما عمله النبي ﷺ بعد أن وصل إلى يثرب، وهي اسم المدينة قبل تسميتها باسم «المدينة»، ثم نبين ما يستفاد من الهجرة وأحداثها للدعوة والدعاة، وعليه نقسم هذا الفصل إلى المباحث التالية :

المبحث الأول - هجرة النبي ﷺ إلى المدينة.

المبحث الثاني - عمل الرسول في المدينة بعد وصوله إليها.

المبحث الثالث - ما يستفاد من وقائع الهجرة وعمل الرسول في المدينة.

المبحث الأول

هجرة النبي ﷺ إلى المدينة

١٠٦٧ - قريش تعزم على قتل محمد ﷺ:

قال تعالى: «وَإِذْ يَنْكُرُكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا لِتُشْتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَنْكُرُونَ اللَّهَ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَنْكِرِينَ» (٢١٩٥). في هذه الآية تذكر للنبي ﷺ بما كان من حاله وحال قومه في مكة، وذكره بمكر قريش حين كان بمكة ليشكراً نعمة الله عز وجل على نجاته من مكرهم، مما اتاح الله له من حسن العاقبة. والمكر هو التدبير الخفي لإيصال المكروره إلى المُمْكَر به من حيث لا يحتسب، وواقية المُمْكَر له من المكروره. والمكر: منه الحسن ومنه السيء، ومنه ما يكون للخير، ومنه ما يكون للشر، فمكره تعالى: تدبيره الخفي لنصرة الحق وإعزاز أهله وخذل للباطل وإذلال أهله، وردّ كيدهم وإحباط خططهم وما يدبرونه لأهل الحق. ومعنى الآية: واذكر يا محمد إذ يمكرون بك، وذلك أن قريشاً خشيـت من تفاقـم أمر النبي ﷺ واتساعـه، فاجتمعـوا في دار الندوـة للتـشاور فيما يجـب أن يفـعلوه بـرسول الله ﷺ، فقال بعضـهم: إذا أصبحـ فأثـبـتوه بالـوثـاقـ. وقال بعضـهم: بل اقتـلوهـ، وقال بعضـ آخرـ: أخرـجوهـ من مـكـةـ. فـقولـهـ تـعـالـىـ: «لِتُشْتُوكَ» المرـادـ بالإثـباتـ الشـدـدـ بالـوثـاقـ والإـرهـاـقـ بالـقـيـدـ والـحـبـسـ المـانـعـ منـ لـقاءـ النـاسـ وـدـعـوتـهـ إـلـىـ الإـسـلامـ. وـقولـهـ تـعـالـىـ: «أَوْ يَقْتُلُوكَ» فـمـكـرـهـ بـالـقـتـلـ هوـ ماـ أـشـارـ بهـ عـلـيـهـ أـبـوـ جـهـلـ، فـقـدـ قـالـ لـهـ: أـنـاـ أـرـىـ أـنـ تـأـخـذـواـ مـنـ كـلـ بـطـنـ مـنـ بـطـنـ قـرـيـشـ غـلامـاـ وـتـعـطـوهـ سـيفـاـ فـيـضـرـبـوهـ ضـرـبةـ رـجـلـ وـاحـدـ فـيـتـفـرـقـ دـمـهـ فـيـ الـقـبـائـلـ فـلـاـ يـقـوـىـ بـنـوـ هـاشـمـ عـلـىـ حـرـبـ قـرـيـشـ كـلـهـمـ، فـإـذـ طـلـبـواـ عـقـلـ أـيـ الـدـيـةـ عـقـلـنـاهـ وـاستـرـحـناـ.

(٢١٩٥) سورة الأنفال الآية .٣٠

١٠٦٨ - جبريل يخبر النبي بمكرهم ويأذن الله له بالهجرة:

أخبر جبريل عليه السلام رسول الله ﷺ بما عزم عليه المشركون، وأخبره بأنَّ الله أذن له بالهجرة إلى المدينة، وأوصاه أن لا يبيت في فراشه. فأمر ﷺ علياً بأن ينام في فراشه ويتعطى ببرد له أخضر، ففعل. ثم خرج رسول الله ﷺ على القوم وهم على بابه، وأخذ قبضة من تراب فجعل ينشرها على رؤوسهم، وأخذ الله بأبصارهم عن نبيه ﷺ وهو يقرأ ﴿يَسَّرْ لِلَّهُ أَنْ يَكِيرْ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿فَاغْشِنَّهُمْ فَهُمْ لَا يَصِرُّونَ﴾ [يس: ٩-١] وبات المشركون على الباب، يراقبون علياً رضي الله عنه، وهم يحسبون أنه هو النبي ﷺ. فلما أصبحوا ساروا إليه ليقتلوه فرأوا علياً نائماً في فراش النبي ﷺ، فقالوا له: أين صاحبك؟ فقال: لا أدرى. فخرجوا يتبعون أثره ^(٢١٩٦).

١٠٦٩ - النبي عليه الصلاة والسلام يخبر أبي بكر بالهجرة:

كان من عادة رسول الله ﷺ أنه كان يتددد على بيت أبي بكر كل يوم صباحاً ومساءً، قالت عائشة رضي الله عنها: فيبينما نحن يوماً جلوساً في بيت أبي بكر في نحر الظهرة قال قائل من أهل البيت لأبي بكر: هذا رسول الله مقبل علينا - أي مغطياً رأسه - في ساعة لم يأتنا فيها، فقال أبو بكر: فداء له أبي وأمي ، والله ما جاء به في هذه الساعة إلا أمر، فجاء رسول الله ﷺ فاستأذن فأذن له، فدخل فاستأذن أبو بكر عن السرير حتى جلس عليه، فقال لأبي بكر: «أخرج من عندك» فقال أبو بكر رضي الله عنه: إنما هم أهلك بأبي أنت وأمي يا رسول الله. قال النبي ﷺ: «فإنني قد أذن لي في الخروج» أي في الخروج من مكة - فقال أبو بكر وهو يبكي من الفرح: الصحبة - أي أريد صحبتك - يا رسول الله، فقال ﷺ: «نعم» ^(٢١٩٧).

١٠٧٠ - الإعداد للهجرة:

ثم قال أبو بكر رضي الله عنه: يا نبي الله خذ - بأبي أنت يا رسول الله - إحدى راحلتي هاتين. فقال رسول الله ﷺ: «بالثمن» أي آخذها منك بشمنها، وإنما أراد

(٢١٩٦) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٠٢-٣٠٣، تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٢١٥، تفسير المنار

ج ٩ ص ٥٩٩-٦٠٠، تفسير القاسimi ج ٨ ص ٤٢.

(٢١٩٧) السيرة النبوية في ضوء القرآن والسنة للدكتور أبي شهبة ج ١ ص ٤٧٣-٤٧٤.

رسول الله ﷺ أخذ إحدى الراحلتين من أبي بكر بالثمن لأنه أحب أن لا تكون هجرته إلا من ماله الخاص. ثم إن النبي ﷺ وأبا بكر استأجرا عبد الله بن أريقط منبني الدليل بن بكر، وكان مشركاً ليدلهم على الطريق إلى المدينة، ودفعا إليه الراحلتين، فكانتا عنده يرعاهما على أن يأتي بهما إلىهما عند غار ثور بعد ثلاث ليالٍ - وأعدت عائشة وأسماء ابنتا أبي بكر السفرة التي سيأخذانها في سفرهما ووضعتها في جراب - وعاء من جلد - فلما أرادتا ربط فم الجراب لم تجدا شيئاً تشداه به ، فشققت أسماء نطاقها - وهو ما تشد به المرأة وسطها - شقين فربطت فم الجراب بنصفه وانتطفقت بالآخر ، فلذلك سميت ذات النطاقين أو ذات النطاق^(٢١٩٨).

١٠٧١ - الخروج إلى غار ثور:

خرج رسول الله ﷺ وصاحبـه أبو بـكر الصـديـق رضـي الله عـنه لـيلـاً مـن خـوخـة - بـاب صـغـير فـي ظـهـر الـبـيـت - بـيـت أـبـي بـكر حـتـى لا يـرـاهـما أـحـد ، وـسـلـكـا طـرـيقـاً غـير مـعـهـودـة ، وـمـا زـالـا يـسـيرـان فـي ظـلـمـة الـلـيـل بـيـن الرـمـال وـالـصـخـور حـتـى وـصـلـا غـار ثـور فـدـخـلـاه ، وـكـان قـد دـخـلـه أـبـو بـكر أـوـلـاً لـيـتـأـكـد مـن خـلـوـه مـن الـهـوـام وـالـمـؤـذـيات كـالـحـيـات . وـكـان عـبـد الله بـن أـبـي بـكر يـأـتـيـهـما بـأـخـبـار قـرـيـش وـمـا يـسـمـعـهـمـ بـشـأنـهـما ، كـمـا كـان عـامـر بـن فـهـيرـة مـوـلـي أـبـي بـكر يـأـتـيـهـما بـلـبـنـهـمـ غـنـمـهـ^(٢١٩٩).

١٠٧٢ - المشركون يفتشون عن رسول الله ويصلون إلى الغار:

ولـما عـلـمـ الـمـشـرـكـون أـنـ النـبـيـ ﷺ قدـ أـفـلـتـ مـنـهـ بـالـرـغـمـ مـنـ مـحـاـصـرـتـهـ لـنـيـهـ ، كـمـا ذـكـرـنـا ، أـصـابـهـمـ الـذـهـولـ وـالـغـضـبـ وـرـاحـوا يـفـتـشـونـ عـنـهـ فـي كلـ مـكـانـ ، وـجـعـلـوـا لـمـنـ يـأـتـيـهـ بـحـيـاـ أوـ مـيـتـاـ مـائـةـ نـاقـةـ . وـبـعـثـوـا القـافـةـ - جـمـعـ قـائـفـ وـهـوـ الـذـي يـتـبعـ آثارـ الأـقـدامـ فـي الـأـرـضـ حـتـى يـعـلـمـ أـيـنـ ذـهـبـ صـاحـبـهـ - فـصـارـوا يـتـبعـونـ الأـثـرـ حـتـى وـصـلـوـا إـلـى جـبـلـ ثـورـ ، ثـمـ صـعـدـوا الجـبـلـ حـتـى وـقـفـوا عـلـى فـمـ الغـارـ ، فـوـجـدـوا شـجـرـةـ نـابـتـةـ عـلـى فـمـ الغـارـ ، أـبـنـهـا اللـهـ سـبـحـانـهـ وـتـعـالـى وـقـاـيـةـ لـرـسـوـلـهـ ﷺ وـقـدـ اـنـتـشـرـتـ أـغـصـانـهـا عـلـى بـابـهـ ، وـأـلـهـمـ اللـهـ تـعـالـى الـعـنـكـبـوتـ فـنـسـجـتـ عـلـى أـغـصـانـ الشـجـرـةـ ، وـأـلـهـمـ حـمـامـتـينـ وـحـشـيـتـينـ

(٢١٩٨) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ١ ص ٤٧٤-٤٧٥.

(٢١٩٩) المرجع السابق ج ١ ص ٤٧٧ ، الرحيق المختوم ص ١٤٩.

فعشتا وباضتا بين أغصان الشجرة، وقد كان لهذه الآيات الثلاث أثراًها في تضليل المشركين وصدتهم عن اقتحام الغار ودخوله، ذلك أنهم لما وصلوا إلى الغار ووقفوا على مدخله حتى إن أحدهم لو نظر إلى موضع قدميه لرأى رسول الله وأبا بكر، وقفوا مت Hwyرين أيدخلون الغار أم لا؟ ولكنهم انصرفوا عنه قائلاً إن إذا كان محمد ﷺ قد دخل الغار فكيف لم يتقطع نسيج العنكبوت ولم يتكسر بيض الحمام^(٢٢٠٠).

١٠٧٣ - قلق أبي بكر وخوفه على رسول الله وهما في الغار:

كان أبو بكر الصديق شديد الخوف والقلق على رسول الله ﷺ؛ لأن المشركين وقفوا على فم الغار يتحدثون بسمع من رسول الله ﷺ، حتى إن أبي بكر قال: يا رسول الله، لو أن أحدهم نظر تحت قدميه لأبصرنا، فقال ﷺ: «لا تحزن، ما ظنك يا أبي بكر باثنين الله ثالثهما»^(٢٢٠١).

١٠٧٤ - لا تحزن إن الله معنا:

وبشأن الغار وما قاله رسول الله ﷺ لصاحبه أبي بكر يطمئنه ويذهب عنه القلق والخوف، أنزل الله تعالى قوله العزيز: «إِلَّا نَصْرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذَا خَرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَأْتِيَ أَثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْكَارِ إِذْ يَكُوْلُ لِصَاحِبِهِ، لَا تَحْزُنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيْكَدَمْ بِجُنُودِهِ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَلْسُنَنَ وَكَلِمَةَ اللَّهِ هِيَ الْعَلِيَّاً وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ»^(٢٢٠٢).

١٠٧٥ - تفسير آية الغار^(٢٢٠٣):

قوله تعالى: «إِلَّا نَصْرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ» أي إلا تنتصروه فسينصره من نصره حين لم يكن معه إلا رجل واحد، أي إنكم إن تركتم نصره - أي نصر رسول الله ﷺ

(٢٢٠٠) السيرة النبوية لأبي شيبة ج ١ ص ٤٧٩، ٤٨١.

(٢٢٠١) السيرة النبوية لأبي شيبة ج ١ ص ٤٨١-٤٨٢.

(٢٢٠٢) سورة التوبه، الآية ٤٠.

(٢٢٠٣) تفسير الكشاف ج ٢ ص ٢٧٤، تفسير ابن عطية ج ٦ ص ٤٩٦-٤٩٧، تفسير المتنar ج ١٠ ص ٤٩٦-٤٩٧، تفسير القاسمي ج ٨ ص ٢١٦-٢١٧، تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٥٨.

- فالله متکفل به، إذ قد نصره في موضع القلة حيث لم يكن معه إلا صاحبه مع كثرة العدو، فنصره تعالى إياه اليوم أخرى منه حينئذ، فدل قوله تعالى: ﴿فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ على أنه تعالى ينصره في المستقبل كما نصره في ذلك الوقت. وقوله تعالى: ﴿إِذَا خَرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أسد الإخراج إلى الكفار؛ لأنهم حين هموا بآخر اجده أذن الله له في الخروج فكانهم أخرجوه. ﴿ثَانِيَ أَشَدَّ﴾ أي أحد اثنين ﴿إِذْ هُمَا فِي الْفَكَارِ﴾ بدل من إذ أخرجه، والمقصود بالغار الغار في جبل ثور على مقربة من مكة على مسيرة ساعة منها. وقد مكث فيه النبي ﷺ وأبو بكر ثلاثة أيام. ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَحِّيهِ لَا تَخْرُنَ﴾ وذلك أن أبي بكر رضي الله عنه أشفق من المشركين أن يعلموا بمكانتهما فيصيب النبي ﷺ منهم أذى، من أجل ذلك أصاب أبي بكر رضي الله عنه القلق والحزن على رسول الله ﷺ فطمأنه الرسول ﷺ وقال له: ﴿لَا تَخْرُنَ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ بالنصر والحفظ. فقد روى الإمام أحمد والشیخان عن أبي بكر رضي الله عنه قال: نظرت إلى أقدام المشركين ونحن في الغار وهم على رؤوسنا فقلت: يا رسول الله لو أن أحدهم نظر إلى قدميه أبصرنا تحت قدميه، فقال ﷺ: «يا أبي بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما».

وهذه المعية الربانية المستفاده من قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ أعلى من معيته تعالى للمتقين والمحسينين في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ أَنْقَلَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾، لأن المعية هنا هي لذات الرسول وذات صاحبه، غير مقيدة بوصف هو عمل لهما، كوصف التقوى والإحسان بل هي خاصة برسوله وصاحبه من حيث هو صاحبه مكفولة هذه المعية بالتأييد بالأيات وخوارق العادات.

وقوله تعالى: ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ﴾ أي أنزل الله على رسوله ﷺ أمته التي تسكن عندها القلوب، وتأييده ونصره، وأعلمه بأنهم لن يصلوا إليه ﴿وَأَيْكَدَمْ بِجُنُودِ لَمْ تَرَوْهَا﴾ يعني الملائكة، أنزلهم ليحرسوه في الغار أو ليعينوه يوم بدر والأحزاب وحنين. ﴿وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَشْفَلَ﴾ أي كلمة الشرك أو دعوة الكفر هي المغلوبة المقهرة ﴿وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلَيْأُ﴾ أي دعوة التوحيد، أو دعوة الإسلام هي العليا، أي لا تزال عالية إلى يوم القيمة. ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ أي غالب على ما أراد، ﴿حَكِيمٌ﴾ في حكمه وتدبره.

١٠٧٦ - خروج النبي وصاحبه من الغار :

وبعد ثلث ليال من دخول النبي ﷺ في الغار خرج رسول الله ﷺ وصاحبه من الغار، وقد هدأ الطلب، ويسّر المشركون من الوصول إلى رسول الله. وقد قلنا إن رسول الله ﷺ وأبا بكر قد استأجررا رجلاً من بنى الدليل يسمى عبد الله بن أريقط وكان مشركاً وقد أمّنَه فدفعا إليه راحتيلهم وواعداه غار ثور بعد ثلث ليال براحتيلهما، وقد جاءهما فعلاً في الموعد المحدد وسلك بهما طريقاً غير معهودة ليخفى أمرهما عنمن يلحق بهم من كفار قريش .^(٢٢٠٤).

١٠٧٧ - قصة أم معبد مع رسول الله ﷺ :

وفي الطريق إلى المدينة مرَّ النبي ﷺ بأم معبد، فقد روى البهقي . وغيره عن أخي أم معبد حبيش صاحب رسول الله ﷺ قال : لما خرج رسول الله ﷺ ومعه أبو بكر، وعامر بن فهيرة مولى أبي بكر يخدمها ويعينهما ومعهم دليلهم عبد الله بن أريقط، مروا بخيمة أم معبد وسألوها إن كان عندها ما يشتروننه منها من لبن أو لحم فقالت : لو كان عندها شيء ما أعزوكم القرى . أي الضيافة - فنظر رسول الله ﷺ إلى شاة في جانب الخيمة هزيلة، فأستاذن رسول الله ﷺ أم معبد لحلبها فأذنت ، فدعا ﷺ فدرت ، ودعا بإناء فحلب فيه حلباً كثيراً سقى القوم منه حتى رووا ، وسقى أم معبد حتى رويت ، ثم ترك حلبياً كثيراً عند أم معبد وقال لها : هذا لأبي معبد إذا جاءك ، ثم ركبوا وذهبوا . فلما جاء أبو معبد وسألها عما وجد عندها فأخبرته بما رأته من النبي ﷺ ، فقال : هذا والله صاحب قريش لو رأيته لأتبنته ولأجهد نَّ إن وجدت إلى ذلك سبيلاً . وجاء في أخبار أم معبد أنها هاجرت هي وزوجها وأسلمتا وأسلم أخوها حبيش .^(٢٢٠٥)

١٠٧٨ - إخفاء شخصية الرسول في طريق الهجرة :

وكان أبو بكر إذا سأله من يعرفه وهو بصحبة رسول الله في طريقهما إلى المدينة ، عن رسول الله ، يقول : هذا رجل يهديني السبيل ، فيظن السامع أنه يعني الطريق

(٢٢٠٤) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٤٨٤ .

(٢٢٠٥) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ١ ص ٤٨٦ وما بعدها .

المحسوس، وإنما يعني أبو بكر طريق الخير والهداية، وهذا من المعارضات المباحة عند الحاجة، وقد كان ما فعله أبو بكر بتوجيهه من رسول الله ﷺ، فقد روى ابن سعد في طبقاته: أنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ: «إِنَّ النَّاسَ عَنِّي» أي: أصرفهم عن حقيقة أمري - وكان الصديق يأخذ أيضاً بهذا التحوط، فكان إذا سأله من لا يعرفه من أنت؟ قال: أنا باجي حاجة، فإذا قيل له من هذا معك قال: هادِ يهديني الطريق^(٢٢٠٦).

١٠٧٩ - قصة سراقة مع رسول الله ﷺ:

وكان من خبر سراقة أنه عزم على اللحاق برسول الله ﷺ لإرجاعه إلى قريش وأخذ الجائزة التي جعلوها لمن يأتي به حياً أو ميتاً، فلما قرب منها قال أبو بكر: يا رسول الله هذا فارس قد لحق بنا، فالتفت رسول الله ﷺ إلى ناحية سراقة ودعا عليه قائلاً: «اللَّهُمَّ اكْفُنْاهُ بِمَا شِئْتَ، اللَّهُمَّ اصْرِعْهُ»، قال سراقة: فساخت يدا فرسى حتى بلغتا الركبتين، فخررت عنها وصرعتني، ثم زجرتها فلم تكن تخرج يديها، فلما استوت قائمة ناديتهم بالأمان قائلاً: أنا سراقة بن مالك بن جعشن، انظروني أكلمكم، لا يأتيكم مني شرٌ تكرهونه، ادع الله لي ولا أضررك، فدعاه. فلما وصل إليهم سراقة، قال لرسول الله ﷺ: إن قومك قد جعلوا فيك الجائزة لمن يأتي بك إليهم، وعرضت عليه وعلى أبي بكر الزاد والمتعاع فلم يأخذنا منه شيئاً، فقلت: يا رسول الله مرنبي بما شئت فقال: «قف مكانك ولا تترك أحداً يلحق بنا وأخلف عننا» قال سراقة: فسألته أن يكتب لي كتاباً آمن به فأمر عامر بن فهيرة فكتب في قطعة من أدم - جلد - ثم ألقاه إلى فأخذته واحتفظت به. ولما هم سراقة بالرجوع التفت إليه النبي ﷺ وقال: «كأني بك يا سراقة تلبس سواري كسرى». فقال سراقة متعجباً: كسرى بن هرمز؟ قال: «نعم». وقد أسلم سراقة بعد فتح مكة وبعد معركة حنين. وفي زمن عمر بن الخطاب وفتح بلاد فارس وجلب الغنائم من الفرس وكان فيها سواراً كسرى، قال عمر لسراقة: قل الله أكبر، الحمد لله الذي سلبهما كسرى بن هرمز وأليسهما سراقة بن جعشن أعرابياً من بني مدلج، ورفع بها عمر صوته، ثم أركب سراقة وطيف به المدينة، والناس حوله وهو يقول بصوت عالي ما أمره أن

(٢٢٠٦) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ١ ص ٤٩٠-٤٩١.

يقوله عمر: الله أكبر، الحمد لله الذي سلبتها كسرى بن هرمز وألبسها سراقة بن جعشن أعرابياً من بني مدلج^(٢٢٠٧).

١٠٨٠ - أهل المدينة يخرجون لاستقبال رسول الله:

ولما علم المسلمون في المدينة بخروج رسول الله ﷺ من مكة ومعه أبو Bakr متوجهين إلى المدينة، أخذوا يخرجون كل صباح إلى خارج المدينة متظايرين وصول رسول الله حتى يردهم حرّ الظهيرة، فعلوا ذلك مراراً حتى ظفروا باستقباله ﷺ وملاقاته بظهور الحرّ، فعدل بهم ﷺ حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف وكانت منازلهم في قباء، فأقام عندهم أربع عشرة ليلة وخرج بعدها قاصداً (يشرب) والتي سميت من يوم وصول النبي ﷺ إليها مدينة رسول الله، وتسمى اختصاراً المدينة.

المبحث الثاني

ما عمله النبي ﷺ بعد وصوله المدينة

١٠٨١ - بناء مسجد قباء:

قلنا: إنه ﷺ نزل في بني عمرو بن عوف وكانت منازلهم في قباء. وقباء على مقرية من المدينة. وكان أول عمل قام به رسول الله ﷺ لما وصل قباء أن أسس مسجد قباء، كي يكون لل المسلمين مكان يصلون فيه ويجتمعون فيه، وهو المسجد الذي أسس على التقوى، وهو أول مسجد بني في الإسلام، وهذا المسجد هو المراد بقوله تعالى: ﴿لَمَسْجِدٌ أُسْتَسِّسَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَن تَقُومَ فِيهِ رِجَالٌ يُجْبَوْنَ أَن يَنْظَهَرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾^(٢٢٠٨).

١٠٨٢ - قدوم النبي وأبي بكر إلى المدينة:

ثم خرج النبي ﷺ وصاحبه أبو بكر من قباء قاصدين «يثرب»، فأدركته صلاة الجمعة في بني سالم بن عوف فصلاها ومن معه، وهي أول صلاة جمعة صلاها رسول الله ﷺ، ثم واصل سيره ودخل يثرب، ومن ذلك اليوم سميت «المدينة» أي مدينة رسول الله ﷺ كما قلنا. فجاءه الأنصار يريدون نزوله عندهم وقد أمسكوا بزمام ناقته القصواء، فقال لهم ﷺ: «خُلُوْهَا فَإِنَّهَا مَأْمُورَةٌ» ورسول الله ﷺ واضع لها زمامها حتى وصلت الناقة إلى موضع مسجده الشريف فبركت عنده ثم قامت وساررت غير بعيد ثم عادت إلى مبركها الأول فبركت فيه وألقت بجرانها - مقدم عنقها - فنزل منها رسول الله ﷺ، ونزل في بيت أبي أيوب الأنصاري. وكان يوم قدوم النبي ﷺ إلى المدينة يوماً عظيماً مشهوداً خرج فيه الناس في الطرق وعلى البيوت، والغلمان والخدم يقولون: الله أكبر جاء رسول الله، الله أكبر جاء رسول الله رسول الله^(٢٢٠٩).

(٢٢٠٨) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ١ ص ٤٩٥-٤٩٦، والآية في سورة التوبه ورقمها ١٠٨.

(٢٢٠٩) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٢١ وما بعدها.

١٠٨٣ - بناء المسجد في المدينة^(٢٢١٠):

وفي المدة التي أقامها رسول الله ﷺ في دار أبي أيوب بنى المسجد النبوي ، فقد أمر ﷺ ببنائه في المكان الذي بركت فيه الناقة ، وكان ذلك المكان في أرض لغامين يتيمين من بنى النجار ، وقد اشتراها رسول الله ﷺ وقام المسلمين بتسويتها وقطع نخيلها ، وشرع المسلمون ببنائها ورسول الله ﷺ يعلم معهم وهم يقولون :

اللهم إنا لا خير إلا خير الآخرة فانصر الأنصار والمهاجرة
وكان بعضهم يقول :

لَئِنْ قَعَدْنَا وَالنَّبِيُّ يَعْمَلُ ذَاكَ إِذَا لَلَّعْمَلُ الْمُضَلُّ

وكان المسجد النبوي في عهده ﷺ مبنياً باللبن ، وكانت عمدته من جذوع النخل ، وسقفه من الجذوع والجريدة . وبقي المسجد النبوي على هذه الحال في خلافة أبي بكر الصديق رضي الله عنه . وفي زمن عمر بن الخطاب ، أمر بتوسعته ولكنه أبقاء على ما كان عليه في عهد رسول الله ﷺ من بنائه باللبن وسقفه بالجريدة إلا أنه جعل عمدته من الخشب بدل جذوع النخل . وفي زمن خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه حصلت زيادات في المسجد وبنى جدرانه بالحجارة والجص وجعل عمدته من الحجارة وسقفه من خشب الساج .

١٠٨٤ - المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار^(٢٢١١):

ثم آخى رسول الله ﷺ بين المهاجرين والأنصار في دار أنس بن مالك وكانوا تسعين رجلاً نصفهم من المهاجرين ونصفهم الآخر من الأنصار ، آخى بينهم على المواساة والتعاون والتآثر ، وكان ذلك بعد الهجرة بقليل ، وكانت المؤاخاة بين مهاجري وأنصاري ، وقال ابن سعد : آخى بين مائة : خمسين من المهاجرين وخمسين من الأنصار ، وهذا كان أول من آخاهم ، ثم زاد عدد المؤاخين بحسب من

(٢٢١٠) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٣٢-٣٣ ، السيرة النبوية للدكتور أكرم العمري ج ١ ص ٢٢٢ .

(٢٢١١) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٤٩ وما بعدها ، السيرة للعمري ج ١ ص ٢٤٣ وما بعدها ، الرحيق المختوم ص ١٦٧ وما بعدها .

يأتي إلى المدينة مهاجراً. وقد شرعت هذه المؤاخاة كما يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: لإرفاق بعضهم بعضاً ولتأليف قلوب بعضهم على بعض، وكانوا يتوارثون بهذه الأخوة دون القرابة إلى حين وقعة بدر. فلما نزل قوله تعالى: ﴿وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِعَضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفَعَّلُوا إِلَى أُولَئِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾^(٢٢١٢). صار التوارث بالقرابة والرحم وليس بعقد المؤاخاة واستقر الأمر على هذا. وقد قام الأنصار بحق هذه المؤاخاة خير قيام، فقد واسوا المهاجرين بأموالهم طيبة نفوسهم بذلك، وقد روى البخاري بعضاً من مآثر الأنصار في مجال المؤاخاة، فقد جاء في صحيحه: «لما قدموا - أي المهاجرون - المدينة أخى رسول الله ﷺ بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع، فقال لعبد الرحمن: إنني أكثر الأنصار مالاً، فأقسم ملي نصفين، ولبي امرأتان فانظر أعجبهما إليك فسمها لي أطلقها، فإذا انقضت عدتها فتزوجها. قال عبد الرحمن: بارك الله لك في أهلك ومالك...» وروى البخاري أيضاً: «أن الأنصار قالوا للرسول ﷺ: اقسم بيننا وبينهم - أي المهاجرين - النخل فقال ﷺ: لا. فقال الأنصار لإخوانهم المهاجرين: تكفوننا المؤونة - السقي والعمل - وتشركوننا في التمر. فقالوا: سمعنا وأطعنا»^(٢٢١٣).

(٢٢١٢) سورة الأحزاب الآية ٦.

(٢٢١٣) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٧ ص ١١٢-١١٣.

المبحث الثالث

المستفاد من أحداث الهجرة

وما عمله النبي في المدينة

١٠٨٥ - أولاً- أعداء الدعوة يستبيحون قتل الدعاة:

إن كفار قريش لم يكفهم بقاوئهم على كفرهم، ولم يكفهم صدتهم الناس عن الدعوة، ولم يكفهم افتراقهم الكذب على رسول الله ﷺ، ولم يكفهم تعذيب من أسلم حتى اضطربهم إلى الهجرة إلى الحبشة مرتين، ولم يكفهم مقاطعة النبي ﷺ ومن اتبّعه ومن له صلة به مقاطعة اقتصادية. أقول: لم يكفهم كل هذا وغيره من قبائح أعمالهم فتآمروا واتفقوا على قتل النبي ﷺ، وقد ذكرنا كيف أن كيدهم هداهم إلى أن يختاروا شباناً أشداء من مختلف بطون قريش لتنفيذ هذه المؤامرة الخسيسة: قتل رسول الله ﷺ، ولكن الله سلم ورد كيدهم كما بينا. ووجه العبرة المستفادة من صنيع كفار قريش، أن على الدعاة اليوم أن لا يستبعدوا من أعداء الدعوة تآمرهم على الدعوة والدعاة، وعلى الفتاك بهم بالقتل غيلة أو بتفريق التهم الباطلة ضدهم للحكم عليهم بالموت. يفعل هذا أعداء الدعوة من حكام أو متنفذين في المجتمع. فعلى الدعاة أن يفقهوا ذلك، وأن يعلموا أن لا تعايش سلミاً بين أهل الباطل وأهل الحق، لا سيما إذا كان لأهل الباطل القوة والسلطان والنفوذ في المجتمع.

١٠٨٦ - ثانياً الأخذ بالأسباب:

وعلى الدعاة أن يأخذوا بالأسباب المشروعة لإحباط كيد أعداء الدعوة، وأن لا يقعوا في الغفلة مما يبيته لهم أعداء الدعوة، وما يلزمهم من الأخذ بالأسباب المشروعة للوقاية من شرورهم، وقد رأينا كيف أنَّ رسول الله ﷺ أمر علياً أن ينام في فراشه، وكيف أنه ﷺ خرج من بيته، وكيف اختفى وصاحب أبو بكر في الغار، وبقيا فيه أياماً للخلاص من تعقب المشركين لهم. فعلى الدعاة أن يأخذوا بكل وسيلة مشروعة تخفيتهم عن أعدائهم وتبعدهم الخطر عنهم، كالخروج من بيوتهم ومسكنهم

والالتجاء إلى بيوت إخوانهم، أو بالبقاء في محلاتهم وعدم الخروج منها، أو بتفرقهم وعدم تجمعهم وغير ذلك من الوسائل المشروعة التي تبعد عنهم شرور أعدائهم.

١٠٨٧ - ثالثاً- لا بد من الحيطة والحذر:

وعلى الدعاة أن يأخذوا بالحيطة والحذر، ومن ذلك عدم إطلاع الغير على ما ينونون عمله للدعوة، وكتمان ذلك حتى على أهليهم إذا كان في إطلاعهم على ما عند الدعاة ضرر، وقد رأينا كيف أن رسول الله ﷺ لما جاء إلى بيت أبي بكر قال له: «أخرج من عندك»، وكيف أن رسول الله ﷺ جاء إلى بيت أبي بكر متقدعاً أي مغطياً رأسه، وأنه جاء في وقت الظهيرة، وأنه خرج من الباب الخلفي لبيت أبي بكر، فكل هذه الأفعال تدل على لزوم الأخذ بالحيطة والحذر من الأعداء، فعلى الدعاة أن يفعلوا ذلك وأن لا يعتبروا أخذ الحيطة والحذر من الجبن الممقوت مع أنه من التدبير الحسن المشروع.

١٠٨٨ - رابعاً- إخفاء أسماء الدعاة وأشخاصهم:

وعلى الدعاة إذا رأوا ضرورة أو حاجة لإخفاء أسمائهم أو أسماء بعضهم أو إخفاء أشخاصهم فعليهم أن يخفوا ذلك، فقد فعله أبو بكر بإيعاز من رسول الله ﷺ وهو ما في طريقهما إلى دار الهجرة، فعلى الدعاة أن لا يغفلوا عن ذلك.

١٠٨٩ - خامساً- الإيمان بالمعجزات الحسية:

وفي هجرة النبي ﷺ وقعت معجزات حسية، وهي دلائل ملموسة على حفظ الله ورعايته لرسول الله ﷺ، من ذلك - على ما روي - نسيج العنكبوت، وإنبات الشجرة، وتعيشش الحمامتين على فم الغار، ومنها ما جرى لرسول الله ﷺ مع أم معبد، وما جرى له مع سراقة، ووعلده إيهاد بأن يلبس سواري كسرى. فعلى الدعاة أن لا يتصلوا من هذه الخوارق، بل يذكروها ما دامت ثابتة بالسنة النبوية، على أن ينبهوا الناس على أن هذه الخوارق هي من جملة دلائل نبوته ورسالته عليه السلام.

١٠٩٠ - سادساً- جواز الاستعانة بالكافر المأمون:

ويجوز للدعاة أن يستعينوا بمن لا يؤمنُ بدعوتهم ما داموا يثقون به ويأتمنونه على

ما يستعينون به معه، فقد رأينا أن النبي ﷺ وأبا بكر استأجرا مشركاً ليدلهم على طريق الهجرة ودفعاً إليه راحتهم وواعدهم عند غار ثور، وهذه أمور خطيرة أطلعها عليهما، ولا شك أن النبي ﷺ وأبا بكر وثقا به وأمناه، مما يدل على أن الكافر أو العاصي أو غير المتسب إلى جماعة الدعاة قد يوجد عند هؤلاء ما يستدعي وثوق الدعاة بهم، كأن تربطهم رابطة القرابة أو المعرفة القديمة أو الجوار أو عمل معروف كان قد قدمه الداعية لهم. أو لأن هؤلاء عندهم نوع جيد من الأخلاق الأساسية من مثل الأمانة وحب عمل الخير إلى غير ذلك من الأسباب، والمسألة تقديرية يترك تقديرها إلى فطنة الداعي ومعرفته بالشخص.

١٠٩١ - سابعاً- إظهار منزلة أبي بكر:

وعلى الدعاة وهم يتكلمون عن أحداث الهجرة يجب أن يذكروا للناس عظيم منزلة أبي بكر عند رسول الله وفي ميزان الإسلام. ومن دلالة ذلك إطلاعه عليه الصلاة والسلام له على الإذن له بالهجرة واصطحابه معه، و موقف أبي بكر من رسول الله وهو في الغار، وقلقه الشديد على رسول الله خوفاً أن يصيبه أذى أو مكروه؛ لأنه يحب رسول الله ﷺ أكثر من نفسه. فعلى الدعاة أن يذكروا الناس بمناقب الصديق، ويتخذوه وإخوانه من الصحابة قدوة لهم في حب رسول الله واتباعه.

١٠٩٢ - ثامناً- الاهتمام ببناء المساجد:

وعلى الدعاة أن يشجعوا الناس على بناء المساجد فيحرصوا على بناء مسجد في كل قرية وفي كل مجمع سكني، ليكون باعثاً على تذكرة الناس بالصلاحة وبعبادة الله تعالى، وباجتماعهم فيه لمدارسة كتاب الله وسنة رسوله وغير ذلك، وقد رأينا كيف أن رسول الله ﷺ عند وصوله إلى قباء بنى مسجداً ليصلِّي فيه المسلمين. وعلى الدعاة أن يلاحظوا البساطة في بناء المساجد، لا سيما في القرى، حتى يسهل بناؤها ويسهل ترميمها، لأن عمارة المساجد تكون بالصلاة فيها وبكثرة المصليين فيها. ول يكن اجتماع الدعاة وإلقاء مواعظهم وخطبهم العامة في المساجد، وأن يتولوا هم خطب الجمعة إذا أمكنهم، لتكون خطبهم هادفة و ذات غرض شرعي.

١٠٩٣ - تاسعاً - اشتراك الدعاء في أعمال البر:

وإذا حرض الدعاء الناس على عمل خير وبر، كبناء مسجد أو مدرسة أو تعديل طريق أو ردم مستنقع أو غرس أشجار ونحو ذلك، فعلى الدعاء أن يشتركوا مع الناس في هذه الأعمال ليكونوا قدوة حسنة للناس، فقد رأينا أن النبي ﷺ يعمل مع الصحابة في بناء مسجده في المدينة. وكذلك إذا حرضوا الناس على التبرع فعلى الدعاء أن يتبرعوا بقدر ما يستطيعون وإن كان ما يقدرون عليه ليس بالكثير.

١٠٩٤ -عاشرًا- إنشاد الشعر للتشجيع ورفع الهمم:

ذكرنا أن الصحابة كانوا ينشدون أبياتاً من الشعر وهم يقومون ببناء المسجد البوي في المدينة، تشجيعاً للعاملين ورفعاً للهمم، ولم ينكر عليهم النبي ﷺ، فدلل على جوازه. وعلى هذا فيجوز للدعاة إنشادُ الشعر تشجيعاً وتحريضاً على فعل الخير أو إنجازه أو للإكثار منه. كما يجوز لهم أن يتسلوا بكل شيء مباح للتشجيع والتحريض على فعل الخير، ومن ذلك وضعهم الجوائز لمن يحفظ القرآن الكريم. سواء كانت جوائز نقدية أو عينية.

الفَصْلُ السَّادِسُ

غَزْوَةُ بَدْرِ الْكَبْرِيٍّ

١٠٩٥ - تمهيد وتقسيم:

معركة بدر، أو كما يسميها كتاب السيرة «غزوة بدر» أو «غزوة بدر الكبرى» هي أول معركة حاسمة في تاريخ الإسلام والمسلمين، خاضها المسلمون بعد الهجرة بقيادة رسول الله ﷺ ضد مشركي مكة، وهي أول معركة انتصر فيها المسلمون على المشركين. وكان لها أثر كبير جداً في الأحداث اللاحقة لها. وتظهر أهميتها من وجوه كثيرة (منها): أنها أظهرت وميزت الحق من الباطل، وأصحاب كل منها على صعيد الواقع المحسوس؛ ولذلك سماها القرآن «يوم الفرقان». وحيث إن في هذه الغزوة وما سبقها من وقائع وما وقع أثناءها وبعدها من أحداث، أقول: لما في ذلك كله من فوائد عظام وكثيرة للدعوة وللدعاة، فقد رأيت من المفيد جداً تقسيم هذا الفصل إلى مباحث، تسهيلاً للإحاطة بما ذكرته على نحو حال من الاختلاط والتشويش، ولتكون صورة هذه الغزوة وما اتصل بها من وقائع قبلها وخلالها وبعدها واضحة جلية، وبالتالي يسهل معرفة ما يستفاد منها للدعوة وللدعاة، وعلى هذارأيت تقسيم هذا الفصل إلى المباحث التالية:

المبحث الأول - الخروج لملاقاة غير قريش.

المبحث الثاني - العزم على ملقاء المشركين ببدر.

المبحث الثالث - المسير إلى لقاء العدو ببدر.

المبحث الرابع - النبي ﷺ في ساحة المعركة ببدر.

المبحث الخامس - نشوب القتال وانتصار المسلمين.

المبحث السادس - انتصار المسلمين ببدر يوجب شكر الله.

المبحث السابع - أحداث بعد معركة بدر مباشرة.

المبحث الثامن - المستفاد من غزوة بدر ومما حدث قبلها وأثناءها وبعدها.

المبحث الأول

الخروج لمقابلة غير قريش

١٠٩٦ - خروج النبي ﷺ لغير قريش (٢٢١٤) :

بلغ رسول الله ﷺ أن عيراً لقريش - أي قافلة - بقيادة أبي سفيان ستقدم من الشام متوجهة إلى مكة، وهي محمولة بأموال جسمية لقريش، فأرسل ﷺ من يستطلع أخبارها وموعد خروجها من الشام إن لم تكن قد خرجت فعلاً. فلما أخبر بذلك ندب ﷺ للخروج والتصدي لها، وقال لهم: «هذه عيراً لقريش، فيها أموالهم فأخرجوها إليها لعل الله أن ينفكموها». فخف بعضهم واستجاب للخروج، وثقل بعضهم ولم ينهض للخروج، وذلك لأن النبي ﷺ لم يعزם عليهم بالخروج، كما أنهم لم يظنو أن رسول الله ﷺ سيلقي حرباً مع قريش. وقوئي فيهم هذا الظن أن النبي ﷺ قال: «من كان ظهره - دابته - حاضراً فليركب معنا» ولم يتظر من لم يكن ظهره حاضراً، ولم ينكر ﷺ على أحد تخلفه أو تناقله عن الخروج. وكان عدد من خرج معه (٣١٣) رجلاً ومعهم (٧٠) بعيراً يتناوبون ركوبه.

١٠٩٧ - أبو سفيان يستنفر أهل مكة ثم يرجع عن استنفاره:

ولما علم أبو سفيان بخروج النبي ﷺ والمسلمون معه، وخف أن تقع القافلة بيد المسلمين، استأجر رجلاً هو ضممض بن عمرو الغفاري، وأرسله إلى مكة يستنفر أهلها للخروج دفاعاً عن قافتهم وحماية لها؛ لأنه فيها أموالهم. وقد فعلوا ذلك، فقد جمعوا جيشاً قوامه ألف رجل. ولما علم أبو سفيان بتوجه المسلمين إلى ناحية بدر، وهي طريق القوافل المعتمد إلى مكة، حول طريق سيره، وهكذا نجا من ملاقاة المسلمين واستيلائهم على قافتله. فأرسل أبو سفيان من يخبر قريشاً بنجاة عيرهم، وأن لا حاجة لقدومهم، وقد نجت عيرهم، ولكنهم أبووا إلا الخروج متاثرين بدعاية

(٢٢١٤) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٢٨٨، السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ١٢٣ وما بعدها.

وتحريض أبي جهل وإصراره على الخروج . وهكذا خرجوا بجيشهم بحالة من الزهو والغرور والبطر . وقد أشار القرآن الكريم إلى خروجهم هذا ، فقال تعالى محدداً المسلمين أن يكون خروجهم مثل خروج أهل مكة : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ حَرَجُوا مِنْ دِيَرِهِمْ بَطَرًا وَرِثَاءَ الْأَنَاسِ وَيَصُدُّونَكُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴾ [الأنفال: ٤٧] والذين خرجوا من ديارهم هم أهل مكة حين خرجوا لحماية عيرهم ، فلما أتاهم رسول أبي سفيان أَنْ لا حاجة في قدومكم فقد سلمت عيركم ، أبي أبو جهل الرجوع عما عزم عليه وقال لقومه : « والله لا نرجع حتى نأتي بدرأ فنقيم عليها ثلاثة ، ننحرُ الجذور ، ونطعم الطعام ، ونسقي الخمر ، وتعزف علينا القيان - المغنيات - وتسمع بنا العرب وبمسيرنا ، فلا يزالون يهابوننا أبداً ، فامضوا ». قوله تعالى : ﴿ بَطَرًا وَرِثَاءَ الْأَنَاسِ ﴾ أي دفعاً منهم للحق ، ومفاخرة وتكبراً على الناس ، وإطعامهم الطعام على وجه الرياء وطلب السمعة^(٢٢١٥) .

١٠٩٨ - مسيرة النبي ﷺ إلى بدر:

سار النبي ﷺ وأصحابه سالكاً الطريق المؤدي إلى بدر ، وهو الطريق المعتمد لمسيرة القوافل التي تزيد مكة ، على أمل أن تمر عير أبي سفيان من هذا الطريق فيلتقي بها في بدر ، ولم يكن ﷺ عالماً بما فعله أبو سفيان من تحوله عن هذا الطريق ليبتعد عن تعرض المسلمين لقافلته ، كما لم يعلم عليه الصلاة والسلام بما قامت به قريش من تجميع الجموع والتوجه بها إلى بدر . وواصل عليه الصلاة والسلام مسيرة حتى وصل وادياً يقال له « ذِفِرَان » وهناك أتاه الخبر عن قريش ومسيرهم في جيش كبير إلى بدر ، وبإفلات عير قريش^(٢٢١٦) .

١٠٩٩ - حوادث في أثناء مسيرة النبي ﷺ :

وقد حدثت بعض الحوادث في أثناء مسيرة النبي ﷺ وأصحابه ، نذكرها لما فيها من العبرة والموعظة .

(٢٢١٥) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣١٧ ، تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٢٢٧ ، السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ١٢٥ ، ١٢٨ ، وأية ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ حَرَجُوا . . . ﴾ الخ في سورة الأنفال ورقمها ٤٧ .

(٢٢١٦) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ١٢٨-١٢٩ .

١١٠٠ - أولاً- إرجاع البراء وابن عمر لصغرهما:

وبعد خروج النبي ﷺ وأصحابه من المدينة في طريقهم إلى ملاقاة غير أبي سفيان، وصلوا إلى «بيوت السقيا» خارج المدينة، فعسكر فيها النبي ﷺ واستعرض من خرج معه فردٌ من ليس له قدرة على المضي مع جيش المسلمين، وملاقاة من يتحمل نشوب قتال معهم، فردٌ على هذا الأساس البراء بن عازب، وعبد الله بن عمر لصغرهما، وكانا قد خرجا مع النبي ﷺ راغبين وعازمين على الاشتراك في الجهاد^(٢٢١٧).

١١٠١ - ثانياً- ارجع، فلن أستعين بمشرك:

وفي أثناء سير النبي ﷺ و أصحابه، التحق أحد المشركين راغباً بالقتال مع المسلمين فرده النبي ﷺ وقال له: «ارجع فلن أستعين بمشرك». فأعاد المشرك طلبه فرفض النبي ﷺ طلبه حتى أسلم المشرك والتتحقق مع المسلمين^(٢٢١٨).

١١٠٢ - ثالثاً- الرسول ﷺ يشارك صحبه المشاق:

وجاء في أخبار خروج النبي ﷺ و أصحابه لمقابلة غير قريش، أن النبي ﷺ كان يشارك صحبه مشاق السير، فقد كان مع المسلمين سبعون بعيراً يتعاقبون على ركوبها: كل ثلاثة أو أربعة يتناوبون بعيراً. وكان الرسول ﷺ وأبو لبابه وعلي بن أبي طالب يتعاقبون على بعير واحد، فأرادا أن يؤثراه بالركوب عندما جاءت نوبته بالمشي، فقالا له: «نحن نمشي عنك»، فقال: «ما أنتما بأقوى مني ولا أنا بأغنى عن الأجر منكما»^(٢٢١٩).

(٢٢١٧) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ١٢٤.

(٢٢١٨) السيرة النبوية للدكتور أكرم العmary ج ٢ ص ٣٥٥.

(٢٢١٩) المرجع السابق للعمرى ج ٢ ص ٣٥٥، والمرجع السابق لأبي شهبة ج ٢ ص ١٢٤.

المبحث الثاني

العزم على ملاقة المشركين ببدر

١١٠٣ - أخبار عن العير والنفير:

قلنا: إن النبي ﷺ وواصل سيره ومن معه حتى وصل وادي «ذفران» فجاءته أخبار نفير قريش أي خروج جيشه لحماية عيرهم - قافتلهم - بقيادة أبي سفيان. كما بلغ النبي ﷺ تحول العير عن المسار المعتمد لسير القوافل المتوجهة إلى مكة، وهكذا أفلتت من قبضة المسلمين. من أجل ذلك تغير وجه المسألة، إذ لم يعد الأمر مقصوراً على ملاقة العير والاستيلاء عليها، وإنما ملاقة جيش قريش الذي توجهت به لا لنجاة قافتلها فقد نجت كما أخبرها أبو سفيان، وإنما لإرهاب المسلمين، وكأن قريشاً لم يعد يهمها أمر القافلة، وإنما صار همها وهدفها إخافة المسلمين وإرهابهم وحتى قتالهم؛ لتسسلم لهم طرق تجارتهم من تعرض المسلمين لها. وهكذا ترجحت للنبي ﷺ كفة القتال، قتال جيش مشركي مكة، إذ لم يعد من الحكمة والمصلحة تجنب لقائهم، والرجوع إلى المدينة، وترك جيش المشركين يجوس خلال تلك المنطقة؛ لأنَّ من شأن ذلك تقوية المشركين، وتدعيمًا لمكانة قريش، وامتدادًا لسلطانها السياسي خارج مكة، مما يضعف مكانة المسلمين ويجرئُ أعداءهم عليهم، مع احتمال مواصلة المشركين سيرهم نحو المدينة ونقل المعركة إلى عقر دار المسلمين، وكل ذلك يستدعي التهيئة والعزم لملاقاة المشركين وقتالهم^(٢٢٢٠).

١١٠٤ - النبي ﷺ يستشير أصحابه:

ونظراً للحالة التي وصفناها من إفلات عير قريش ومن نفيرها، جمع رسول الله ﷺ كبراء جيشه وقادتهم من المهاجرين والأنصار، وأخبرهم بالأمر، واستشارهم بشأن قتال المشركين، وكان فيما قاله: «أيها الناس إن الله وعدني إحدى الطائفتين

(٢٢٢٠) السيرة النبوية لأبي شيبة ج ٢ ص ١٢٨ - ١٢٩، الرحيق المختوم ص ١٨٨.

أنها لكم : إما العير ، وإما النفي بالغلبة عليهم». وقد تبين للنبي عليه الصلاة والسلام أنَّ منهم من يريد العير؛ لأنَّه كسب بلا قتال ولا يريد لقاء جيش المشركين ، مع أنَّ المصلحة في قتال المشركين . قال تعالى عن ذلك : ﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ أَحْمَدَ الظَّاهِفَيْنَ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُونَ أَنَّ عَيْرَ دَاتَ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلْمَتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكُفَّارِينَ، لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَطْلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴾٢٢٢١﴾ . أي وتحبون أن الطائفة - قافلة أبي سفيان - التي لا حد ولا منعة ، ولا قوة لها تكون لكم ، وهي العير ، ولا تحبون ملاقاة الطائفة الأخرى وهي جيش المشركين ﴿ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلْمَتِهِ ﴾ . أي والله يريد أن يجمع بينكم وبين الطائفة التي لها شوكة وهي جيش المشركين ، والقتال معها؛ ليظفركم بها وينصركم عليهم ، ويظهر دينه ، ويرفع كلمة الإسلام ، ويجعله ظاهراً غالباً على الأديان كلها ، وهو تعالى أعلم بالعواقب ، عواقب الأمور ، وهو الذي يدبركم ويسعد تدبیره ، وإن كان العباد يحبون خلاف ذلك فيما يظهر لهم كقوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْزٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَهُوَ شَرٌ لَكُمْ ﴾٢٢٢٢﴾ . ومعنى قوله تعالى : ﴿ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلْمَتِهِ ﴾ يثبته ويعليه ﴿ بِكَلْمَتِهِ ﴾ . أي بآياته المنزلة في محاربة المشركين - الطائفة ذات الشوكة - وبما أمر الملائكة من نزولهم للنصرة ، وبما قضى من أسرهم وقتلهم .^{٢٢٢٣}

١١٥ - ما قاله قادة المهاجرين في قتال المشركين :

ولما سمع المسلمون ما قاله رسول الله ﷺ قام أبو بكر رضي الله عنه فقال وأحسن ، ثم قام عمر بن الخطاب فقال وأحسن ، ثم قام المقداد بن عمرو فقال : يا رسول الله ، امضن لما أراك الله فنحن معك والله لا نقولُ لك كما قال بنو إسرائيل لموسى : ﴿ فَأَذْهَبْ أَنْتَ وَرَبِّكَ فَقَتِيلًا إِنَّا هُنَّا فَعِدُونَ ﴾ ، ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون ، فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا إلى برك الغمام لجالتنا

(٢٢٢١) سورة الأنفال ، الآيات ٧، ٨.

(٢٢٢٢) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٢٨٨ .

(٢٢٢٣) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٢٠١ .

معك من دونه حتى تبلغه» فقال له رسول الله ﷺ خيراً ودعا له^(٢٢٤).

١١٦ - رسول الله ﷺ يريده رأي الأنصار:

ثم قال رسول الله ﷺ: «أشيروا عليَّ أيها الناس» وإنما يريد ﷺ بقوله هذا الأنصار؛ لأنهم لما بايعوه بيعة العقبة قبل الهجرة بايعوه على أن يمنعوه مما يمنعون منه أبناءهم ونساءهم ما دام بين أظهرهم، ولم تكن المبايعة على قتال خارج المدينة. وقد فطن لهذا السيد الجليل سعد بن معاذ قائد الأنصار وحامل لوائهم فقال: والله لكانك تريدين يا رسول الله؟ قال: أجل. فقال سعد: لقد آمنا بك وصدقناك، وشهدنا أن ما جئت به هو الحق، وأعطيتك على ذلك عهودنا ومواثيقنا على السمع والطاعة لك، فامضِ لما أردت فتحن معك، فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد، وما نكره أن نلقى عدونا غداً، إنا لصبرٌ في الحرب، صُدُقْ عند اللقاء، لعلَّ الله يريك ما تَقَرُّ به عينك، فسرْ على بركة الله. فسرَّ رسول الله ﷺ ما قاله سعد، وأشار وجهه^(٢٢٥).

١١٧ - ما قاله وفعله رسول الله بعد المشاروة:

ولما سمع رسول الله ﷺ قول سعد وقول من سبقه، قال ﷺ: سيروا وأبشروا فإنَّ الله تعالى قد وعدني إحدى الطائفتين، والله لكانني الآن أنظر إلى مصارع القوم ثم ارحل رسول الله ﷺ من (ذفران) ثم نزل قريباً من بدر^(٢٢٦).

(٢٢٤) السيرة النبوية للدكتور أكرم العمري ج ٢ ص ٣٥٨.

(٢٢٥) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ١٣٠.

(٢٢٦) الرحيق المختوم ص ١٨٩.

المبحث الثالث

المسير إلى لقاء العدو ببدر

١١٠٨ - النبي ﷺ يستكشف أحوال العدو :

قلنا: إن رسول الله ﷺ ارتحل ومن معه من وادي (ذِفْران) متوجهاً إلى بدر. وهناك في المكان الذي نزله رسول الله ﷺ قريباً من بدر، قام ﷺ ومعه أبو بكر يستكشف أحوال جيش المشركين. وبينما هما يتوجلان في تلك المنطقة لقيا شيئاً من العرب، فسأله رسول الله ﷺ عن جيش قريش، وعن محمد وأصحابه، وما بلغه من أخبارهم. فقال الشيخ لا أخبركما حتى تخبراني ممن أنتما. فقال له رسول الله ﷺ: إذا أخبرتنا أخبرناك فقال: أو ذاك بذلك؟ قال: نعم. فقال الشيخ: فإنه بلغني أن محمداً وأصحابه خرجوا يوم كذا وكذا، فإن كان صدق الذي أخبرني فهم اليوم بمكان كذا وكذا - للمكان الذي به جيش المسلمين - وبلغني أن قريشاً خرجوا يوم كذا وكذا، فإن كان صدق الذي أخبرني فهم اليوم بمكان كذا وكذا - للمكان الذي فيه جيش المشركين فعلاً. ثم قال الشيخ: لقد أخبرتكم بما أردتم، فأخبراني: ممن أنتما؟ فقال رسول الله ﷺ: نحن من ماء. ثم انصرف النبي ﷺ وأبو بكر عن الشيخ، وبقي هذا الشيخ يقول: ما من ماء؟ فمن ماء العراق؟^(٢٢٢٧).

١١٠٩ - الأخذ بالقرائن:

وفي مساء ذلك اليوم الذي خرج فيه رسول الله ﷺ وأبو بكر، أرسل عليه الصلاة والسلام علي بن أبي طالب، والزبير بن العوام، وسعد بن أبي وقاص، في نفر من أصحابه إلى ماء بدر يتلقون له الأخبار عن جيش قريش، فوجدوا غلامين يستقيان لجيش المشركين فأتوا بهما إلى رسول الله ﷺ، فقال لهم: أخبراني عن جيش قريش، فقالا لهم وراء هذا الكثيب الذي ترى بالعدوة القصوى. فقال لهم: كم القوم؟ قالا: كثير. قال ما عدتهم؟ قالا: لا ندرى. قال الرسول ﷺ: كم ينحررون

(٢٢٢٧) السيرة النبوية لأبي شيبة ص ١٣١.

كل يوم؟ قالا: يوماً تسعأً ويوماً عشرأً، فقال رسول الله ﷺ: «القوم ما بين التسعمائة والألف» فقال لهم: فمن فيهم من أشرف قريش؟ فذكرا عتبة بن ربيعة وشيبة وأبا جهل وأمية بن خلف في آخرين من صناديد قريش، فأقبل رسول الله ﷺ إلى أصحابه قائلاً: هذه مكة قد ألقت إليكم أفالذ كبدها^(٢٢٢٨).

١١٠ - الأخذ برأي الحباب بن المنذر:

ثم سار النبي ﷺ مسرعاً ومعه أصحابه إلى بدر ليسبقو المشركين إلى ماء بدر وليحولوا بينهم وبين الاستيلاء عليه، فنزل عند أدنى ماء من مياه بدر، وهنا قام الحباب بن المنذر وقال: يا رسول الله: أرأيت هذا المنزل، أمترأ أنزلتكه الله ليس لنا أن نتقدمه ولا نتأخر عنه؟ أم هو الرأي وال الحرب والمكيدة؟ قال: بل هو الرأي وال الحرب والمكيدة. قال: يا رسول الله، فإن هذا ليس بمنزل، فانهض يا رسول الله بالناس حتى تأتي أدنى ماء من القوم - أي جيش المشركين - فتنزله ونُغَور - نُخرب - ما وراءه من الآبار ثم نبني عليه حوضاً فملؤه ماءً ثم نقاتل القوم فنشرب ولا يشربون. فأخذ النبي ﷺ برأيه ونهض بالجيش حتى أقرب ماء من العدو فنزل عليه ثم صنعوا الحياض وغوروا ما عدتها من الآبار^(٢٢٢٩).

(٢٢٢٨) السيرة النبوية لأبي شهبة ص ١٣٢ .

(٢٢٢٩) الرحيق المختوم ١٩١ .

المبحث الرابع

النبي ﷺ وال المسلمين في ساحة المعركة ببدر

١١١ - بناء عريش لرسول الله ﷺ :

وبعد نزول النبي وال المسلمين معه على أدنى ماء بدر من المشركين كما قلنا، اقترب سعد بن معاذ على رسول الله ﷺ بناء عريش له يكون مقراً لقيادته ويأمن فيه من العدو، وكان مما قاله سعد في اقتراحه: «يا نبي الله ألا نبني لك عريشاً تكون فيه ثم نلقى عدونا، فإن أعزنا الله وأظهرنا على عدونا كان ذلك ما أحبتنا، وإن كانت الأخرى جلست على ركائزك فلتحت بمن وراءنا، فقد تخلف عنك أقوام ما نحن بأشد حباً لك منهم، ولو ظنوا أنك تلقى حرباً ما تخلفوا عنك، يمنعك الله بهم ويناصحونك ويجاهدون معك» فأثنى النبي ﷺ عليه خيراً ودعا له بخير، ثم بنى المسلمين العريش لرسول الله ﷺ على تلٌ مشرف على ساحة القتال، وكان معه فيه أبو بكر رضي الله عنه، وكانت ثلة من شباب الأنصار بقيادة سعد بن معاذ يحرسون عريش رسول الله ﷺ (٢٢٣٠).

١١٢ - من نعم الله على المسلمين قبل القتال:

قال تعالى: «إِذْ يُعَشِّبُكُمُ الْتَّعَاسُ أَمَّةً مِّنْهُ وَيَنْزِلُ عَيْكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ مَا يَطَهِّرُكُمْ بِهِ وَيُنَذِّهُبَ عَنْكُمْ رِجَزَ الشَّيَاطِينَ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثِيرَ بِهِ الْأَقْدَامَ» (٢٢٣١). النعاس هو النوم الخفيف وهذه الآية تتضمن بيان ما أنعم الله به على المسلمين قبل قتالهم للمشركين في بدر. ووجه الامتنان عليهم بالنعاس أنه حال الآمن الذي لا يخاف، وكان هذا النعاس في الليلة التي كان القتال في غدها، فكان النوم عجيباً مع ما كان بين أيديهم من الأمر المهم، ولكن الله رب جأشهم فناموا، فكان في نومهم استراحة وبالتالي قوة لهم على القتال مع زوال الرعب من قلوبهم.

(٢٢٣٠) السيرة النبوية لأبي شهبة ص ١٣٤ .

(٢٢٣١) سورة الأنفال الآية ١١ .

﴿ وَيَرِلُّ عَلَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَا يَطْهِرُكُم بِهِ ﴾ وهذا المطر كان بعد النعاس « لِتَطْهِرُكُم بِهِ » أي ليرفع عنكم به الأحداث والجناية، « وَيَدْهَبَ عَنْكُمْ رِجَزُ الشَّيْطَنِ » أي وسوساته وما ألقاه ويلقيه في قلوبكم من الخواطر التي منها الخوف من الأعداء وفشلهم في قتالهم، « وَلِرَبِطَ عَلَى قُلُوبِكُم » فيثبتها يجعلها صابرة قوية ثابتة في مواطن القتال، « وَيَثْبِتَ بِهِ الْأَقْدَامَ » أي تثبتها في مواطن القتال حتى يتم النصر، كما ثبتها وثبتها بما أنزله من السماء من ماء تلبدت به الأرض السبخة فسهل على المسلمين السير عليها^(٢٢٣٢).

١١٣ - وصايا القرآن للMuslimين لاستجلاب النصر على الكفار:

قال تعالى: « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فَتَحَّمِلُوا وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ، وَأَطْبِعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَشْرَعُوا فَمَفْسَلُوا وَتَذَهَّبَ رِيحُكُمْ وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ، وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ حَرَجُوا مِنْ دِينِهِمْ بَطَرًا وَرِفَاهَةَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَمَّا يَعْمَلُونَ حِيطًّا »^(٢٢٣٣). اللقاء: اسم يطلق على القتال غالباً. والفتنة: الجماعة، وغلب استعمالها في جماعة المقاتلين.

والمعنى: يا أيها الذين آمنوا إذا حاربتم جماعة من الكفار - ولم يبين وصفها للعلم بوصفها من قرينة الحال وهي أن المؤمنين لا يقاتلون إلا الكفار أو البغاة - فاثبتو في قتالكم ولا تفروا من أمام أعدائكم « وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا » في مواطن الحرب مستظهرين بذلكه تعالى مستتصرين به، داعين له على عدوكم: اللهم اخذلهم اللهم اقطع دابرهم « لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ »، لعلكم تظفرون بمرادكم من النصر والمثوبة، أي كونوا على رجاء الفلاح والنصر على الأعداء والثواب من الله تعالى. وفي هذه الآية الكريمة إشعار وتعليم بأن على المسلم أن لا يفتر عن ذكر ربه في جميع الأحوال والظروف، وأن تكون نفسه مجتمعة على ذكر ربه، بذلكه في قلبه: بتذكر قدرته ووعده بنصر رسله والمؤمنين، ونصر كل من يتبعهم، وبذكر نهيه تعالى عن اليأس مهما اشتد البأس، وبيان النصر بيده تعالى ومن عنده، ينصر من يشاء وهو القوي العزيز. فمن ذكر هذا لا تهوله قوة عدوه واستعداده لإيمانه بأن الله

(٢٢٣٢) تفسير القرطبي ج ٧ ص ٣٧٣-٣٧٢، تفسير فتح البيان ج ٥ ص ١٤٠-١٤٢.

(٢٢٣٣) سورة الأنفال الآيات ٤٥-٤٧.

أقوى منه. ولذكر المسلم والمسلمون في الحرب بأساتهم ما انطوت عليه قلوبهم من معاني الذكر والتذكرة. وبالتكبير الذي تستصغرون بملحظة معناه كل ما سواه، مع الدعاء والتضرع إليه عز وجل، ومع اليقين بأنه لا يعجزه شيء. ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي أطاعوا الله فيما يوصيكم ويأمركم به، مما يرشدكم إلى أسباب النصر والفلاح في القتال وفي غيره، وأطاعوا رسوله فيما يأمر به وينهى عنه في شؤون القتال وغيرها من شؤون الحياة. وفيما يخص القتال وولاية قيادته العامة ﴿وَلَا تَنْرَعُوا فِي الْحَرْبِ﴾ فإنّه تلزم طاعته؛ لأن طاعة القائد العام ضرورية للنصر والغلبة على الأعداء، فكيف إذا كان القائد العام هو رسول الله ﷺ المؤيد بالله. ﴿وَلَا تَنْرَعُوا فَنَفَشُلُوا﴾ وهذا نهي عن التنازع وهو الاختلاف في الرأي الذي يتسبب عنه الفشل وهو الجبن في الحرب، ﴿وَتَذَهَّبَ رِجْلُكُمْ﴾ أي قوتكم ودولتكم ويفوتكم النصر على أعدائكم. وكلمة «الربيع» تطلق ويراد بها القوة والغلبة والنصرة والدولة، وكل هذه المعاني تفوت بسبب التنازع والاختلاف المقيت المذموم ﴿وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ أي اصبروا على شدائ드 الحرب وما تلاقونه من بأس العدو وكثرة عدده وعدده، فإن الله أخبرنا ووعّدنا بأنه مع الصابرين بالنصر والعون في كل أمر ينبغي الصبر فيه، ومن كان الله معه فلا يغلبه شيء، فالله غالب على أمره وهو القوي العزيز. ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِن دِيَرِهِمْ بَطَرًا وَرِثَاءً أَنَّاسٍ﴾ البطر نوع من إظهار الفخر والاستعلاء بنعمة القوة أو الغنى أو الرياسة. ورثاء الناس أن يعمل المرء ما يحب أن يراه الناس منه ويثنوا عليه ويعجبوا به. ومعنى الآية: لا تكونوا في خروجكم مثل أهل مكة في خروجهم حيث خرجوا بطربين بما أوتوا من قوة ونعم لم يستحقوها أو كفروا بها، مرائين للناس بها ليعجبوا بهم ويثنوا عليهم بالغنى والقوة والشجاعة والمنعة، ﴿وَيَصُدُّوكُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي وال الحال أنهم - أي مشركونا مكة - يصدون بخروجهم عن سبيل الله، وهو الإسلام، بحمل الناس على عداوة رسول الله ﷺ، والإعراض عن دعوته، ﴿وَأَلَّهُ يَعْلَمُ مَمَّا يَعْمَلُونَ تُحِيطُ﴾ علمًا وسلطاناً فهو يجازيهم عليها في الدنيا والآخرة^(٢٢٣٤).

(٢٢٣٤) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٢٢٦-٢٢٧، فتح البيان ج ٥ ص ١٨٧-١٩٠، تفسير المنار ج ١٠ ص ٣٠-٢٤.

١١٤ - الرسول ﷺ ينظم جيشه :

وفي صبيحة يوم السابع عشر من رمضان من السنة الثانية للهجرة - يوم معركة بدر الكبرى - نظم رسول الله ﷺ جنوده للقتال، فجعلهم صفوفاً متراصة كما يشير إليه القرآن بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُفْتَلُونَ فِي سِيرِهِ، صَفَّا كَانُوكُمْ بُنِينَ﴾ مَرْضُوصٌ (٢٢٣٥) .

١١٥ - الرسول ﷺ يصدر أوامره لجيشه :

ولما تم تنظيم جيش المسلمين كما ذكرنا أصدر ﷺ أوامره إلى جنده، ومن هذه الأوامر ما رواه الإمام البخاري في صحيحه أنه ﷺ قال لهم: «إذا أكثبواكم فارموهم واستبقو نبلكم»، وجاء في شرحه: إذا قربوا منكم فأمکنوكم من أنفسهم فارموهم. « واستبقو نبلكم» أي استبقوه ولا ترموه وهم بعيدون عنكم على نحو لا تصيبهم نبالكم غالباً لبعدهم، بل استبقو نبلكم حتى يقربوا منكم، بحيث إذا رميتموهم أصبتهم غالباً لقربهم منكم. ثم ذكر ابن حجر العسقلاني وهو يشرح هذا الحديث، قال: وذكر ابن إسحاق في سيرته: أن رسول الله ﷺ أمرهم - أي أمر جيشه - أن لا يحملوا على المشركين حتى يأمرهم، وقال لهم: إذا أكثبواكم فانصحوهم عنكم بالنبل أي إذا قربوا منكم (٢٢٣٦) .

١١٦ - التحرير على القتال:

ولما اقترب المشركون من جيش المسلمين، قال رسول الله ﷺ مخاطباً جنده يحرضهم على القتال: «والذي نفس محمد بيده لا يقاتلهم اليوم رجل فيقتل صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر إلا أدخله الله الجنة»، وقال أيضاً مخاطباً جنده المسلمين: «قوموا إلى جنة عرضها السموات والأرض». فلما سمع عمير بن الحمام الأنباري ذلك، قال يا رسول الله: جنة عرضها السموات والأرض؟ قال: نعم. قال عمير: بخ، فقال ﷺ: ما يحملك على قول بخ بخ؟ فقال عمير: رجاء أن أكون من أهلها. فقال له الرسول ﷺ: أنت من أهلها، وكان معه تمرات في يده يأكل منها، فقال:

(٢٢٣٥) سورة الصاف، الآية ٤.

(٢٢٣٦) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٧ ص ٣٠٦.

لئن أنا حييت حتى آكل تمراتي هذه إنها لحياة طويلة، فرمى بها ثم قاتل وهو يقول:

رَكْضًا إِلَى اللَّهِ بِغَيْرِ زَادِ إِلَّا التَّقِيُّ وَعَمَلُ الرِّشَادِ
وَالصَّبْرُ فِي اللَّهِ عَلَى الْجَهَادِ وَكُلُّ زَادٍ عَرَضَةُ النَّفَادِ
غَيْرُ التَّقِيِّ وَالْبَرِّ وَالرِّشَادِ

وَقَاتِلُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَتَّى قُتْلَ شَهِيدًا^(٢٢٣٧).

١١٧ - الرسول ﷺ يشارك في القتال:

ولم يكتف رسول الله ﷺ بالتحريض على القتال بل شارك فيه، فقد أخرج الإمام أحمد في مسنده عن علي رضي الله عنه قال: «لقدرأينا يوم بدر ونحن نلوذ برسول الله ﷺ وهو أقربنا من العدو وكان من أشد الناس يومئذ بأساً»^(٢٢٣٨).

١١٨ - الرسول ﷺ يدعو ربه:

ولما نظم ﷺ صفواف جيشه، وأصدر أوامره لهم، وحرضهم على القتال، رجع إلى العريش الذي بُني له ومعه صاحبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه، وسعد بن معاذ على باب العريش لحراسته وهو شاهر سيفه. واتجه رسول الله ﷺ إلى ربه يدعوه ويناشده النصر الذي وعده ويقول في دعائه: «اللهم أنجز لي ما وعدتني، اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام فلا تعبد بعد في الأرض أبداً» وما زال ﷺ يدعو ويستغيث حتى سقط رداءه، فأخذنه أبو بكر ورده على منكبيه وهو يقول: يا رسول الله كفاك مناشدتك ربك فإنه منجز لك ما وعدك^(٢٢٣٩).

١١٩ - رؤيا الرسول ﷺ:

وكان رسول الله ﷺ قد رأى في منامه ليلة اليوم الذي التقى فيه الجيشان رأى المشركين، عددهم قليل، وقد قضى رؤياه على أصحابه فاستبشروا خيراً، قال تعالى: ﴿إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكُمْ قَلِيلًا وَتَوَآءِكُمْ كَثِيرًا فَسِلْطَمُ وَلَنْتَرَعْتَمُ فِ

(٢٢٣٧) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ١٤٠.

(٢٢٣٨) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ١٤٣.

(٢٢٣٩) السيرة النبوية للدكتور أكرم العمري ج ٢ ص ٣٦٢.

الْأَثْرُ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّمَا عِلْمُ بِدَارِ الْصُّدُورِ ^(٢٢٤٠). المعنى أن النبي ﷺ رأهم - أي رأى المشركين - في منامه قليلاً فقصّ ذلك على أصحابه فكان ذلك سبباً لثباتهم، قاله مجاهد ولو رأهم في منامه كثيراً لفشلوا وجبوا عن قتالهم، ولتنازعوا في الأمر: هل يلاقونهم أم لا، والمضارع في الآية بمعنى الماضي لأن نزول الآية كان بعد الإراءة في المنام. **وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ** أي عصّهم من الفشل والتنازع فقلّ لهم في عين رسول الله ﷺ ^(٢٢٤١).

١١٢٠ - وما رميتم إذا رميت ولكن الله رمى:

وبعد أن دعا ﷺ ربه في العريش، واستغاث به، خرج من العريش، فأخذ قبضة من التراب، وحصب بها وجوه المشركين، وقال: «شاهدت الوجه»، ثم أمر ﷺ أصحابه أن يصدقوا الحملة إثرها ففعلوا، فأوصل الله تعالى تلك الحصبة إلى أعين المشركين فلم يبق أحد منهم إلا ناله منها ما شغله عن حاله، ولهذا قال تعالى **وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى** ^[الأنفال: ١٧] أي هو الذي أوصل ذلك إليهم وبكتهم بها لا أنت، وعن محمد بن قيس ومحمد القرظي قالا: لما دنا القوم بعضهم من بعض أخذ رسول الله ﷺ قبضة من تراب فرمى بها في وجوه القوم وقال: «شاهدت الوجه» فدخلت في أعينهم كلهم وأقبل أصحاب رسول الله ﷺ يقتلونهم ويأسرونهم، وكانت هزيتهم في رمية رسول الله ﷺ فأنزل الله تعالى: **وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى** ^(٢٢٤٢) فالآية أثبتت الرمية لرسول الله ﷺ لأن صورتها وجدت منه ونفها عنه لأن أثراها وهو وصولها إلى أعينهم هو فعل الله فكان الله هو الفاعل.

(٢٢٤٠) سورة الأنفال، الآية ٤٣.

(٢٢٤١) فتح البيان ج ٥ ص ١٨٦.

(٢٢٤٢) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٢٩٥.

المبحث الخامس

نشوب القتال وانتصار المسلمين

١١٢١ - ابتداء القتال بالمبازلات الفردية:

ابتدأ القتال بين المسلمين والمشركين بالمبازلات الفردية، فخرج من جيش المشركين عتبة بن ربيعة وأخوه شيبة بن ربيعة وابنه الوليد وطلبو المبارزة، فخرج إليهم ثلاثة من الأنصار ولكن الرسول ﷺ أرجعهم لأنه أحب أن يبارزهم بعض أهله وذوي قرباه، ولذلك قال ﷺ: قم يا عبيدة بن الحارث، وقم يا حمزة، وقم يا علي، وبارز حمزة شيبة فقتله وبارز علي الوليد وقتلها، وبارز عبيدة بن الحارث عتبة، فضرب كل واحد منهما الآخر بضربة موجعة، فكر حمزة وعلي على عتبة فقتلواه، وحملوا عبيدة وأتيا به إلى رسول الله ﷺ ولكن ما لبث أن توفي متاثراً من جراحته، وقد قال عنه ﷺ: «أشهد أنك شهيد»^(٢٢٤٣).

١١٢٢ - الهجوم العام والهجوم المضاد:

ولما رأى المشركون قتل الثلاثة الذين خرجو للمبرازة، استشاطوا غضباً وهجموا على المسلمين هجوماً عاماً، صمد وثبت له المسلمون، وهم واقفون موقف الدفاع، ويرمونهم بالنبل كما أمرهم النبي ﷺ وكان شعار المسلمين: أحد أحد. ثم أمرهم النبي ﷺ بالهجوم المضاد محضاً لهم على القتال وقائلاً لهم: «شدوا» وواعداً من يُقتل صابراً محسيناً بأنّ له الجنة. وممّا زاد في نشاط المسلمين واندفعهم في القتال سمعهم قول النبي ﷺ: ﴿سَيِّئُمُ الْجَمْعُ وَيُؤْلَمُ الْدُّبُرُ﴾ [القمر: ٤٥] وعلمهم وإحساسهم بإمداد الله لهم بالملائكة وبتقليلهم في أعين المسلمين وتقليل المسلمين بأعين المشركين^(٢٢٤٤).

(٢٢٤٣) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ١٣٨.

(٢٢٤٤) الرحيق المختوم ص ١١٦-١١٨.

١١٢٣ - تقليل عدد المشركين في أعين المسلمين وبالعكس :

ذكرنا قبل قليل رؤيا النبي ﷺ في النوم عدد المشركين قليلاً، وأنه قصّ رؤياه على أصحابه، فكان في ذلك ثبيت لهم وتشجيعهم وجرأتهم على عدوهم، وعند لقاء جيش المسلمين مع جيش المشركين، رأى كل منهم عدد الآخر قليلاً، قال تعالى: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذْ أَتَقْيَتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقْلِلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَقْعُولًا وَإِذَا اللَّهُ تَرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ وإنما قللهم في أعين المسلمين تصديقاً لرؤيا النبي ﷺ، وليعاينوا ما أخبرهم به فيزدادوا يقيناً ويجدوا في قاتلهم ويشتوا. قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، قلت لرجل إلى جنبي: أترأه سبعين؟ قال أراهم مائة، فأسرنا رجلاً منهم فقلنا له: كم كنتم؟ قال: ألفاً. قوله تعالى: ﴿وَيُقْلِلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ﴾ حتى قال قائل من المشركين إنما هم أكلة جزور. ووجه الحكمة واللطف بال المسلمين في هذا التقليل، هو أن إرادة المسلمين عدد الكافرين قليلاً ثبتهم ونشطهم وجرأهم على قتال المشركين، ونزع الخوف - من قلوب المسلمين - من أعدائهم. ووجه الحكمة في قليل المسلمين في أعين المشركين هو أنهم إذا رأوه قليلاً أقدموا على قتالهم غير خائفين ولا مبالين بهم، ولا آخذين الحذر منهم، فلا يقاتلون بجد واستعداد ويقظة وتحرز، ثم إذا ما التحوموا بالقتال فعلاً تفجؤهم الكثرة فيبهتوا ويهابوا، وتكسر شوكتهم حين يرون ما لم يكن في حسابهم وتقديرهم، فيكون ذلك من أسباب خذلانهم وانتصار المسلمين عليهم ^(٢٤٥).

١١٢٤ - إمداد الله للMuslimين بالملائكة :

لا خلاف في أن الله تعالى أمد المسلمين بالملائكة في معركة بدر فقد ثبت ذلك بالقرآن والسنة النبوية المطهرة، ولا يسع أحداً إنكاره؛ لأنَّه تكذيب لتصريح القرآن. ونذكر فيما يلي ما ورد في كتاب الله العزيز بشأن هذا الإمداد، ثم نتبعه بما ورد بشأنه في السنة النبوية المطهرة.

(٢٤٥) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٢٢٥، تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣١٥، وأية: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذْ أَتَقْيَتُمْ...﴾ الخ في سورة الأنفال ورقمها ٤٤.

١١٢٥ - أولاً- ما ورد في القرآن بشأن إمداد المسلمين بالملائكة:

١٢٢٥- مكرر- أ- من سورة الأنفال:

قال تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغْيِثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَفَمُؤْمِنُكُمْ بِأَنَّ الْمَلَائِكَةَ مُرْدِفِينَ، وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشَرَىٰ وَلَطَمَمَنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا أَنَصَرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ الاستغاثة طلب الغوث، وهو العون والتخلص من الشدة، وظاهر الآية الكريمة أن المستغيثين هم المؤمنون؛ لأنهم لما علموا أنه لا بد من قتال المشركين باعتبارهم الطائفنة ذات الشوكة، أخذوا يقولون: يا رب انصرنا على عدوك، وأغثنا يا غيث المستغيثين. وقال الزهري: إن المستغيث هو رسول الله ﷺ والمسلمون معه. وظاهر بعض الأخبار يدل على أنه الرسول ﷺ، فقد أخرج أحمد ومسلم وأبو داود والترمذمي وغيرهم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: حدثني عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: لما كان يوم بدر نظر النبي ﷺ إلى أصحابه وهم ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً ونظر إلى المشركين فإذا هم ألفاً وزيادة، فاستقبل نبي الله ﷺ قبلة، ثم مد يديه وجعل يهتف بربه قائلاً: اللهم أنجز لي ما وعدتني، اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تبعد في الأرض، فما زال يهتف بربه مادياً يديه مستقبل القبلة حتى سقط رداه، فأتاه أبو بكر رضي الله عنه فأخذ رداءه فألقاه على منكبيه ثم الترمذ من وراءه، وقال: يا نبي الله كفاك مناشدتك ربك فإنه سينجز لك ما وعدك؛ فنزلت: ﴿إِذْ تَسْتَغْيِثُونَ رَبَّكُمْ...﴾ الآية في ذلك. وعلى هذا القول وهو أن المستغيث هو الرسول ﷺ فيكون ورود الاستغاثة بصيغة الجمع للتعظيم^(٢٤٦). ﴿أَفَمُؤْمِنُكُمْ﴾ أي أمري ممدكم بوعدي إليكم بالإمداد، وذلك لأنه وقت الإجابة لم يحصل الإمداد بالفعل؛ لأن الدعاء واستجابته كانا قبل وقوع القتال. ﴿بِأَنَّ الْمَلَائِكَةَ مُرْدِفِينَ﴾ قال ابن عباس ﴿مُرْدِفِينَ﴾ أي متتابعين. وعنه قال: وراء كل ملك ملك. ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشَرَىٰ﴾ أي ما جعل الله الإمداد إلا بشري، أي بشارة لكم بنصره، ﴿وَلَطَمَمَنَّ بِهِ﴾ أي بالإمداد ﴿قُلُوبُكُمْ﴾ ﴿وَمَا أَنَصَرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ لا من عند غيره، فليس للملائكة في ذلك أثر فهو الناصر على الحقيقة وليس غيره كائناً من

(٢٤٦) تفسير الألوسي ج ٩ ص ١٧٣-١٧٢ ، والآياتان في سورة الأنفال ورقمهما ٩، ١٠.

كان أو ما كان ذلك الغير^(٢٢٤٧).

١١٢٦ - بـ من سورة آل عمران:

قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ نَصَرْتُكُمْ أَللَّهُ بِسَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذْلَلُهُ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشَكُّرُونَ . إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَّا يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمْدَدَكُمْ رَبِّكُمْ بِثَلَاثَةَ أَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنْزَلِينَ . بَلَّ إِنْ تَصْبِرُوْا وَتَقْتَلُوْكُمْ مِنْ قَوْرِهِمْ هَذَا يَمْدُدُكُمْ رَبِّكُمْ بِخَمْسَةَ أَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ . وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشَّرَى لَكُمْ وَإِنَّمَّا يُطَمِّنَ قُلُوبَكُمْ بِهِ . وَمَا أَتَصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَلِيِّ الْحَكِيمِ ﴾^(٢٢٤٨).

قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ نَصَرْتُكُمْ أَللَّهُ بِسَدْرٍ ﴾ أي يوم بدر وكان يوم الجمعة وافق السابع عشر من رمضان من سنة اثنتين للهجرة . وبدر اسم ماء بين مكة والمدينة كان لرجل يسمى بدرًا فسمى به . وهو يوم الفرقان الذي أعزَ الله فيه الإسلام وأهله ، ودفع فيه الشرك وأخزى حزبه ، هذا مع قلة عدد المسلمين يومئذ ونقص فيما يحتاجون إليه ، فقد كان عددهم ٣١٣ رجلاً فيهم فارسان وسبعون بعيراً والباقيون مشاة ، وكان العدو يومئذ ما يقرب من الألف مع العدة الكاملة والخيول المسومة ، ولهذا قال تعالى ممتناً على عبادة المؤمنين بقوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ نَصَرْتُكُمْ أَللَّهُ بِسَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذْلَلُهُ ﴾ أي قليل عددكم ؛ لتعلموا أن النصر إنما هو من عند الله لا بكثرة العدد والعدد . وقوله تعالى: ﴿ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَّا يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمْدَدَكُمْ رَبِّكُمْ بِثَلَاثَةَ أَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنْزَلِينَ ﴾ وهذا الوعد يتعلق بيوم بدر ، على أحد القولين للعلماء ، فإن قيل فكيف الجمع بين مضمون هذه الآية وعدد الملائكة الوارد فيها وبين آية الأنفال ﴿ إِذْ تَسْتَغْشِيُونَ رَبِّكُمْ فَأَسْتَجَابَ لَكُمْ أَنَّ مُدْمِدَكُمْ بِالْأَلْفِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ . . . ﴾ فالجواب : أن التنصيص على ألف في آية الأنفال لا ينافي الثلاثة الآلاف بما فوقها لقوله تعالى ﴿ مُرْدِفِينَ ﴾ يعني يردهم غيرهم ويتبعهم ألف آخر مثلهم . فالظاهر أن ذلك كان يوم بدر كما هو المعروف من أن قتال الملائكة إنما كان يوم بدر . وقال سعيد بن أبي عروبة أو قنادة : أمدَ الله المسلمين يوم بدر بخمسة آلاف من الملائكة^(٢٢٤٩).

٢٢٤٧) فتح البيان ج ٥ ص ١٣٨-١٣٩ .

٢٢٤٨) سورة آل عمران الآيات ١٢٦-١٢٣ .

٢٢٤٩) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤٠١ .

١١٢٧ - ثانياً - ما ورد في السنة النبوية بشأن الإمداد بالملائكة^(٢٢٥٠):
روى البخاري في صحيحه أن جبريل عليه السلام قال للنبي ﷺ: ما تعدون أهل
بدر فيكم؟ قال: أفضل المسلمين. قال: وكذلك من شهد بدرأً من الملائكة.

وفي البداية والنهاية لابن كثير: خلق النبي ﷺ خففة في عريشه ثم اتبه فقال:
أبشر يا أبا بكر أثاك نصر الله، هذا جبريل معتجز بعمامة آخذ بعنان فرسه يقوده على
ثنياً التَّقْعُ، أثاك نصر الله وعدته.

وفي مسند أحمد في أسر العباس بن عبد المطلب، وأن الذي أسره ملوك كما أخبر
النبي ﷺ، وفي حديث ذكره القرطبي في تفسيره أن رجلاً من المسلمين كان يشتند
وراء رجل من المشركين إذ سمع ضربة بالسوط فوقه، فنظر إلى المشرك أمامه فخرّ
مستلقياً قد خطم أنفه وشق وجهه. وقال عنه النبي: إنه من مدد السماء.

١١٢٨ - عمل الملائكة في معركة بدر: أولاً- القول الأول - اشتركوا في القتال:

قال تعالى: «إِذْ يُوحىٰ رَبِّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَتَبَّأْلُوا الَّذِينَ مَأْمُنُوا سَأْلُقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضْرِبُوهُمْ فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوهُمْ مِّنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ»^(٢٢٥١) أي ذكر يا
محمد وقت إيحاء ربك إلى الملائكة الذين أمدّ بهم المسلمين «أَنِّي مَعَكُمْ» بالنصر
والمعونة «فَتَبَّأْلُوا الَّذِينَ مَأْمُنُوا» أي بشر وهم بالنصر والظفر، أو ثبتوهم على القتال
بحضوركم معهم وتكتير سوادهم، أو قروا قلوبهم، وذلك بأشياء تلقونها في قلوبهم
فتتصح بها عزائمهم ونياتهم، ويشتند نشاطهم في القتال، «سَأْلُقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ» تفسير لقوله تعالى: «أَنِّي مَعَكُمْ» كأنه قيل: أني معكم في إعانتهم
بإلقاء الرعب في قلوب أعدائهم. والرعب هو الخوف وانزعاج النفس بتوقع
المكروه. «فَاضْرِبُوهُمْ فَوْقَ الْأَعْنَاقِ» خطاب للملائكة، أي اضربوا الرؤوس وكونها
فوق الأعنق ظاهر أو اضربوا على الأعناق، «وَاضْرِبُوهُمْ مِّنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ» البنان
أطراف الأصابع من اليدين والرجلين والواحدة بناة، وخصّها بعضهم باليد. وقيل

(٢٢٥٠) تفسير القرطبي ج ٤ ص ١٩٣ ، السيرة النبوية للدكتور العمري ج ٢ ص ٣٦٥-٣٦٦ .

(٢٢٥١) سورة الأنفال، الآية: ١٢ .

المراد بها هنا مطلق الأطراف لوقوعها في مقابلة الأعناق والمقاتل، والمراد اضربوهم كيما اتفق من المقاتل وغيرها، وفي الآية دليل لمن قال باشتراك الملائكة في القتال اشتراكاً فعلياً، فقد روي أن رجلاً من المسلمين كان يتبع رجلاً من المشركين يوم بدر قال: فأهويت بيسيفي إليه فوق رأسه قبل أن يصل سيفي إليه^(٢٢٥٢). وقال ابن عباس ومجاهد لم تقاتل الملائكة إلا يوم بدر وعن سهل بن حنيف رضي الله عنه قال: لقدرأينا يوم بدر وإن أحذنا يشير بيسيفيه إلى رأس المشرك فيقع رأسه عن جسده قيل أن يصل إليه^(٢٢٥٣).

١١٢٩ - القول الثاني - لم تشارك الملائكة في القتال:

وذهب بعضهم إلى أن الملائكة لم تشارك في القتال، وإنما نزلت لتکثیر سواد المسلمين وتثبیتهم على القتال ببيان لهم بالنصر. واستدلوا بقوله تعالى - بعد أن ذكر إمدادهم بالملائكة - ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا شَرَّى وَلَطَمِئْنَىٰ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا الظَّرُورُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ وجاء في فتح البيان بصدق هذه الآية: وفي هذا إشعار بأن الملائكة لم يقاتلوا، بل إن الله أمد المسلمين بهم للبشرى؛ ولثبتت وطمئن قلوبهم بنزل الملائكة^(٢٢٥٤). وقالوا في قوله تعالى: ﴿إِذْ يُوحَى رَبُّكَ إِلَيْهِ الْمَلَائِكَةَ أَنِّي مَعَكُمْ فَثِبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلُقُّ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّغْبَةَ فَأَضْرِبُوهُمْ فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوهُمْ مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾، قالوا في المراد بقوله تعالى: ﴿فَأَضْرِبُوهُمْ فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوهُمْ مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾ الخطاب في ﴿فَأَضْرِبُوهُمْ﴾ للؤمنيين صادر من الملائكة حكاها الله تعالى لنا، وجوز أن يكون ذلك الكلام من جملة المُلْفَنَ - أي ما لقنه الله للملائكة لتقوله للمؤمنين^(٢٢٥٥).

١١٣٠ - القول الراجح في عمل الملائكة:

إن إمداد الله تعالى للمؤمنين بالملائكة أمر قطعي ثابت لا شك فيه، وإن الحكمة

(٢٢٥٢) فتح البيان ج ٥ ص ١٤٣-١٤٢ ، تفسير الألوسي ج ٩ ص ١٧٧-١٧٩ .

(٢٢٥٣) تفسير القرطبي ج ٤ ص ١٩٤ .

(٢٢٥٤) فتح البيان ج ٥ ص ١٣٩ والآية في سورة الأنفال ورقمها ١٠ .

(٢٢٥٥) تفسير الألوسي ج ٩ ص ١٧٨ ، والآية في الأنفال ورقمها ١٢ .

من هذا الإمداد تحصيل ما يكون سبباً لانتصار المسلمين، وهذا ما حصل بنزول الملائكة، فقد قاموا بكل ما يمكن أن يكون سبباً لنصر المسلمين: من بشارتهم بالنصر، ومن تثبيتهم بما ألقوه في قلوبهم من بواعث الأمل في نصرهم، والنشاط في قتالهم، وبما أظهروه لهم من أنهم مُعَان٢ون من الله تعالى، وأيضاً بما قام به بعضهم من الاشتراك الفعلي في القتال. ولا شك أن هذا الاشتراك الفعلي في القتال قوى قلوبهم وثبتهم في القتال، وهذا ما دلت عليه الآية، وصرحت به الأحاديث النبوية، ولا داعي لمخالفة ظاهر نصوص القرآن في هذا الموضوع، ولا لمخالفة ما ورد صريحاً في الأحاديث النبوية مع احتمال وقوع جميع ما قاله أصحاب القولين.

١١٣١ - سؤال وجوابه:

وقد يسأل سائل: مالحكمة في إمداد المسلمين بالملائكة، وأنهم وحدهم أو بعضهم وليس الألوف منهم لقادرون على إبادة الكفار، وقد حصل الإمداد ولم تحصل إبادة الكفار لا سيما إذا قلنا بأن الملائكة اشتركت في القتال كما رجحناه؟

والجواب: لقد مضت سنة الله بتدافع الحق وأهله مع الباطل وأهله، وأنّ الغلة تكون وفقاً لسفن الله في الغلبة والانتصار، وأن هذا التدافع يقع في الأصل بين أهل الجانبين: الحق والباطل. ومن ثمرات التمسك بالحق والقيام بمتطلباته أن يحصلوا على عون وتأييد من الله تعالى، بأشكال وأنواع متعددة من التأييد والعون، ولكن تبقى المدافعة والتدافع يجريان وفقاً لسفن الله فهما، وفي نتيجة هذا التدافع، فالجهة الأقوى بكل معاني القول الالزمة للغلبة هي التي تغلب. فالإمداد بالملائكة هو بعض ثمرات إيمان تلك العصابة المؤمنة المجاهدة، ذلك الإمداد الذي تحقق به ما يُستلزمُ الغلبة على العدو، ولكن بقيت الغلبة موقوفةً على ما قدمه أولئك المؤمنون من قتال ومبشرة لأعمال القتال، وتعرضهم للقتل وصمودهم وثباتهم في الحرب، واستدامة توكيلهم على الله، واعتمادهم عليه، وثقتهم به، وهذه معان جعلها الله حسب سنته في الحياة أسباباً للغلبة والنصر، مع الأسباب الأخرى المادية، مثل العدة والعدد والاستعداد للحرب وتعلم فنونه.. الخ ولهذا فإن الإسلام يدعو المسلمين إلى أن يباشروا بأنفسهم إزهاق الباطل وقتال

المبطلين، وأن يهieuوا الأسباب المادية والإيمانية للغلبة والانتصار. وبأيديهم إن شاء الله تعالى ينال المبطلون ما يستحقونه من العقاب قال تعالى: ﴿فَتَلُوْهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ يَأْنِدِيْكُمْ وَيَخْزِهُمْ وَيَنْصَرِكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِيْنَ وَيَدْهِبُ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ﴾ (٢٢٥٦).

١١٣٢ - انتصار المسلمين:

انتهت معركة بدر بانتصار المسلمين على المشركين، وكان قتلى المشركين سبعين رجلاً، وأسر منهم سبعون^(٢٢٥٧) وكان أكثرهم من قادة قريش وزعمائهم، واستشهد من المسلمين أربعة عشر رجلاً، ستة منهم من المهاجرين، وثمانية من الأنصار^(٢٢٥٨). ولما تم الفتح وانهزم المشركون، أرسل رسالة عبد الله بن رواحة وزيد بن حارثة؛ ليشرأ المسلمين في المدينة بتصر الله للمسلمين وهزيمة المشركين^(٢٢٥٩).

١١٣٣ - قسمة غنائم الحرب:

وقع تساؤل بين المسلمين الذين اشتراكوا في معركة بدر بشأن غنائم معركة بدر، وفي قسمتها، فأنزل الله تعالى: ﴿يَسْتَلُونَكُمْ عَنِ الْأَنْفَالِ فُلِّ الْأَنْفَالِ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا دَارَتِ يَبْيَكُمْ وَأَطْبِعُوا اللَّهُ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ﴾ (٢٢٦٠). وقوله تعالى: ﴿فُلِّ الْأَنْفَالِ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ أي أن حكمها مختص بالله ورسوله، يأمر الله بقسمتها على ما تقتضيه حكمته، ويمثل الرسول أمر الله فيها، وليس الأمر في قسمتها مفوضاً إلى رأي أحد. فقسمها رسالة بين المسلمين على السواء أي بالتساوي فيما بينهم^(٢٢٦١). والأنفال: هي الغنائم جمع «نَفْل» وهي كل ما يناله ويحصل عليه المسلمون من أموال أهل الحرب. وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: سميت بذلك لأنها

(٢٢٥٦) سورة التوبة الآيات ١٤، ١٥.

(٢٢٥٧) صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٢ ص ٨٦.

(٢٢٥٨) الرحيق المختوم ص ٢٠٣.

(٢٢٥٩) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ١٥٠.

(٢٢٦٠) سورة الأنفال الآية ١.

(٢٢٦١) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ١٩٤ - ١٩٣، تفسير القاسمي ج ٨ ص ٥.

زيادة في أموال المسلمين؛ لأن النفل يطلق على الزيادة، ومنه «النافلة» لصلة التطوع لزيادتها على الفريضة^(٢٢٦٢). وهي ليست في مقابلة الجهاد لأن الجهاد مقابله الأجر والثواب في الآخرة، وهذه الغنائم زائدة عليه خرجت من ملك المشركين بحكم الله ، وصارت ملكاً خالصاً لله ولرسوله ، والرسول يعطيها من يشاء على ما أراه الله ، فقسمها بِسْمِ اللَّهِ بينهم بالسوية^(٢٢٦٣).

١١٣٤ - أسرى المشركين وأخذ الفداء منهم:

ذكرنا فيما سبق أن المسلمين أسروا من المشركين في معركة بدر سبعين رجلاً أكثرهم من قادة المشركين وزعمائهم. ولم يكن قد نزل بحكمهم وحيٌ، فاستشار النبي بِسْمِ اللَّهِ المسلمين بشأنهم، فقال أبو بكر : يا نبي الله هم بنو العم والعشيرة؛ أرى أن تأخذ منهم فدية فتكون لنا قوة على الكفار فعسى الله أن يهديهم للإسلام، فقال رسول الله بِسْمِ اللَّهِ ما ترى يا ابن الخطاب؟ قال : لا ، والله يا رسول الله ما أرى الذي رأى أبو بكر ، ولكني أرى أن تمكناً فنصربَ أعناقهم ، فتمكناً عليناً من عقيل فيضرب عنقه ، وتمكناً من فلان «نسبياً لعمر بن الخطاب» فأضرب عنقه ، فإن هؤلاء أئمة الكفر وصناديده . فهو رسول الله بِسْمِ اللَّهِ ما قال أبو بكر ولم يهوا ما قاله عمر^(٢٢٦٤) . وهكذا أخذ الفداء من الأسرى اجتهاداً من رسول الله بِسْمِ اللَّهِ بعد مشاوراة أصحابه . وكان الفداء مقداراً من المال يتناسب وما عند الأسير من مال . ومن لم يكن له مال من الأسرى جعل فدائه أن يعلم عدداً من أولاد الأنصار الكتابة . وقد فدت زينب بنت رسول الله بِسْمِ اللَّهِ زوجها أبي العاص بن الربيع بقلادة فأطلق الصحابة أسريرها وردوا عليها الذي لها إكراماً لرسول الله بِسْمِ اللَّهِ^(٢٢٦٥) .

(٢٢٦٢) تفسير القاسمي ج ٨ ص ٦.

(٢٢٦٣) تفسير القاسمي ج ٨ ص ٦.

(٢٢٦٤) صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٢ ص ٨٦.

(٢٢٦٥) السيرة النبوية للدكتور أبي شهبة ج ٢ ص ١٦٢ ، ١٦٤ ، والسيرة النبوية للعمري ج ٢

ص ٣٦٨.

١١٣٥ - ما روي عن العباس وفداه:

أخرج البخاري عن أنس بن مالك أن رجالاً من الأنصار استأذنوا رسول الله ﷺ فقالوا: ائذن لنا فلتترك لابن اختنا العباس فداءه. فقال: «والله لا تذرون منه درهماً»^(٢٢٦٦). أي لا تتركوا للعباس من الفداء شيئاً. وأخرج ابن إسحاق من حديث ابن عباس أن النبي ﷺ قال: يا عباس افدي نفسك وابن أخيك عقيل بن أبي طالب، ونوفل بن الحارث، وحليفك عتبة بن عمرو، فإنك ذو مال. فقال العباس: إني كنت مسلماً ولكن القوم استكرهوني على الخروج معهم، قال ﷺ: الله أعلم بما تقول، إن كنت ما تقول حقاً فإن الله يجزيك، ولكن ظاهر أمرك أنك كنت علينا»^(٢٢٦٧).

١١٣٦ - ما نزل من القرآن بشأن الفداء بعد أخذه:

قال تعالى: «مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَشْرَى حَتَّى يُشَخِّنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٧﴾ لَوْلَا كَتَبَ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسْكُمْ فِيمَا أَخْذَتُمْ عَدَابٌ عَظِيمٌ ﴿٨﴾ فَكُلُّوا مِمَّا عَيْنَتُمْ حَلَالًا طَبِيعًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٩﴾»^(٢٢٦٨). والإثنان كثرة القتل والمباغة فيه. والمعنى: ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يبالغ في قتل الكافرين ويستكثر من ذلك حتى يذل الكفر وأهله، ويعز الإسلام وأهله، بالاستيلاء والقهار على أعدائهم ثم الأسر بعد ذلك، وإنما عبر بـ«النبي» تلطيفاً به ﷺ حتى لا يواجه بالعتاب. «تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا» أي متاعها الزائل بأخذكم فداء أسرى بدر، «وَاللهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ» أي يريد لكم ثواب الآخرة، أو سبب نيل الجنة في الآخرة من الطاعة بإعزاز دينه وقمع أعدائه والإثنان في القتل. «لَوْلَا كَتَبَ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ» أي لو لا حكم منه تعالى سبق إثباته في اللوح المحفوظ، وهو أنه لا يؤخذ على خطأ في الاجتهاد لمسكم فيما أخذتم عذاباً عظيم. ووجه الخطأ في اجتهادهم أنهم نظروا في أن استبقاء الأسرى ربما يكون سبباً في إسلامهم وتوبيتهم، وأن فداءهم يتقوى به المسلمون على الجهاد في سبيل الله، وخفى عليهم أن قتلهم أعز للإسلام وأهيب لمن وراءهم وأفل لشوكتهم. وقيل: المقصود بـ«كَتَبَ مِنَ اللَّهِ» كتابه أنه تعالى

(٢٢٦٦) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٧ ص ٣٢١.

(٢٢٦٧) شرح العسقلاني لصحيح البخاري ج ٧ ص ٣٢٣.

(٢٢٦٨) سورة الأنفال، الآيات من ٦٧-٦٩.

سيحل لهم الفدية التي أخذوها من الأسرى، أو أن أهل بدر مغفور لهم ما يصدر عنهم من ذنب أو تقصير، أو أن الله تعالى لا يعذب قوماً إلا بعد قيام الحجّة عليهم وتقديم النهي، ولم يتقدم نهي عن أخذ الفداء، ولا يُعد أن يكون المانع من مساس العذاب كل ما قيل في معنى ﴿لَوْلَا كتَبْ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ﴾؛ لأن تعدد موانع شيء واحد أمرٌ جائز، وبهذا يجمع بين الروايات المختلفة عن ابن عباس وغيره في المقصود بـ ﴿لَوْلَا كتَبْ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ﴾^(٢٢٦٩). قوله تعالى : ﴿فَكُلُّوا مِمَّا أَغْنَيْتُمُهُ حَلَالًا طَيْبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾^(٢٢٧٠). روي أنه لما نزلت الآية الأولى التي قبل هذه الآية كفَ أصحاب رسول الله ﷺ أيديهم بما أخذوا من الفداء فنزلت هذه الآية. فالمراد بـ ﴿فَكُلُّوا مِمَّا أَغْنَيْتُمُهُ﴾ إما الفدية وإما مطلق الغنائم والمراد بيان حكم ما اندمج فيها من الفدية^(٢٢٧١).

(٢٢٦٩) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٢٥-٣٢٦، تفسير الكشاف ج ٢ ص ٢٣٥-٢٣٧، تفسير الألوسي ج ١٠ ص ٣٢-٣٥، تفسير فتح البيان ج ٥ ص ٢١٣، تفسير القاسمي ج ٨ ص ٩٧-٩٨.

(٢٢٧٠) سورة الأنفال الآية ٦٩.

(٢٢٧١) تفسير الألوسي ج ١ ص ٣٦.

المبحث السادس

نصر المسلمين يوجب شكر الله

١١٣٧ - معركة بدر وقعت من غير تخطيط مسبق، ولكن بتدبير من الله:

قال تعالى: ﴿... يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ النَّقْيَ الْجَمِيعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، إِذَا أَنْتُمْ بِالْعُدُوَّةِ الَّذِيَا وَهُمْ بِالْعُدُوَّةِ الْقُصُوَّىٰ وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمُ لَا خَلَقْتُمْ فِي الْأَيْمَنَدَ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَقْعُولًا لِيَهْلَكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيْنَهُ وَيَحْيَ مَنْ حَيَ عَنْ بَيْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَيِّعُ عَلَيْهِ﴾^(٢٢٧٢).

لقد وقعت معركة بدر من غير تخطيط مسبق لها، لا من جانب المسلمين ولا من جانب المشركين، أما من جانب المسلمين فإن النبي ﷺ خرج للتعرض إلى غير قريش القادمة من الشام في طريقها إلى مكة، وهي محملة بأموال قريش كما ذكرنا من قبل^(٢٢٧٣). فلم يكن من نية رسول الله ﷺ الدخول في معركة مع المشركين. قال كعب بن مالك: لم تختلف عن رسول الله ﷺ في غزوة غزاها إلا في غزوة تبوك غير أنني تخلفت عن غزوة بدر ولم يعاتب أحد تخلف عنها، إنما خرج رسول الله ﷺ يريد غير قريش حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد^(٢٢٧٤). وقوله: إنما خرج النبي ﷺ يريد غير قريش أي ولم يرد القتال، وقوله حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد أي: ولا أراد قتالاً^(٢٢٧٥). هذا من جانب المسلمين، أما من جانب المشركين، فإن أبو سفيان أخبر قريشاً بتجاه قافلته من تعرض المسلمين لها فلا حاجة لقدومهم، ولكنهم أصرروا على الخروج للمباهاة والفخر والرياء فما كان

(٢٢٧٢) سورة الأنفال الآيات ٤١، ٤٢.

(٢٢٧٣) الفقرة ١٠٩٦.

(٢٢٧٤) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٧ ص ٢٨٥.

(٢٢٧٥) شرح العسقلاني ل صحيح البخاري ج ٧ ص ٢٨٦.

خروجهم إلا لطلب السمعة ولكن الله جمع بين الفريقين والله الحكمة البالغة.

١١٣٨ - كان نصر المسلمين بتأييد من الله ﷺ :

قوله تعالى: ﴿... يَوْمَ الْفِرْقَانِ يَوْمَ الْقَعْدَةِ الْجَمِيعَانِ﴾ المراد بيوم الفرقان: يوم بدر، والجميعان: جمع المسلمين وجمع المشركين. ﴿إِذَا أَتَمُّ﴾ أيها المسلمون ﴿بِالْعُدُوَّةِ الْذُيْنَا﴾ أي بشفير الوادي الأدنى من المدينة، ﴿وَهُمْ﴾ أي جيش المشركين ﴿بِالْعُدُوَّةِ الْقُصُوَّى﴾ أي البعد عن المدينة مما يلي مكة ﴿وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ أي العير التي يقودها أبو سفيان بما فيها من أموال أسفل من موقع المسلمين إلى ساحل البحر إلى ثلاثة أميال من بدر، والفائدة من ذكر كيفية تلاقيهم. وتعين مواقع الفريقين وأن العير كانت أسفل منهم، هي -أي فائدة ما ذكر- الإخبار عن الحالة الدالة على قوة شأن العدو وشوكته، وتكامل عدته وحصانته موقعه، وتتوفر أسباب الغلبة له، وضعف شأن المسلمين، واختلاط أمرهم، وأن غلبتهم في مثل هذه الحالة ليست إلا صنعاً من الله سبحانه، ودليلًا على أن ذلك أمر لم يتيسر إلا بتأييد من الله، وإلا بحوله وقوته وباهر قدرته، وذلك أن العدو القصوى التي نزل فيها المشركون كان فيها الماء وكانت أرضاً لا بأس بها، ولا ماء بالعدوة الدنيا التي نزل فيها المسلمون كما أنها كانت رخوة تسوخ فيها الأرجل ولا يمشي فيها الإنسان إلا بتعب ومشقة، وكانت العير وراء ظهور العدو مع كثرة عددهم فكانت الحماية دونها تضاعف حميتهم وتزيد من ثباتهم في القتال، وفي هذا كله تصوير ما دبره سبحانه وتعالى من أمر وقعة بدر، وما هيأ الله تعالى من جمع الفريقين: المسلمين والمشركين ليظهر إعزاز دينه وغلبة أوليائه، وإذلال وقهـر أعدائه المشركين، وهكذا التقى الجمـيعـانـ على غير ميعـادـ لـتـقـعـ أـوـلـ مـعـرـكـةـ حـاسـمـةـ فـيـ تـارـيـخـ الإـسـلامـ والمـسـلـمـينـ، ولـيـقـضـيـ اللهـ أـمـرـاـ كـانـ مـفـعـلـاـ مـنـ إـعـزـازـ دـيـنـهـ، وـإـعـلـاءـ كـلـمـتـهـ، وـإـنـتـصـارـ

﴿وَتَوَاعَدْتُمْ لَا خَتَّافْتُمْ فِي الْمِيعَدِ﴾ أي: تواعدتم أنتم أيها المسلمين مع المشركين، مشركي مكة، وتواضعتم واتفقتم بينكم على موعد تلتقوـنـ فـيـ لـقـاتـ لـخـالـفـ بـعـضـكـمـ بـعـضـاـ فـيـ بـطـنـكـمـ قـلـتـكـمـ وكـثـرـتـهـمـ عنـ الـوـفـاءـ بـالـمـجـيـءـ فـيـ الـمـوـعـدـ المـحـدـدـ، ولـيـثـبـطـهـمـ عـنـ الـوـفـاءـ بـالـمـوـعـدـ ماـ كـانـ فـيـ

قلوبهم من تهيب رسول الله ﷺ وال المسلمين ، فلم يكن يتفق لكم من التلاقي ما يسره الله بقدرته من أسباب هذا اللقاء ، ليقضي الله تعالى بهذا اللقاء وما ترتب عليه من قتال أمراً وهو نصر أوليائه المسلمين و فهو أعدائهم المشركين . ﴿ لِيَهْلِكَ ﴾ أي ليصدر كفر من كفر عن وضوح وبساطة لا تبقى حجة معها لمن كفر ، ولتصدر إسلام من أسلم أيضاً عن يقين وعلم بأنه هو الدين الحق الذي يجب الإيمان به والانقياد له ، وذلك أن ما حصل في موقعة بدر من الآيات الباهرة الدالة على أن الإسلام هو الدين الحق يجعل من كفر بعدها مكابراً معانداً للحق بعد وضوحيه .

١١٣٩ - انتصار المسلمين بدر يوجب شكر الله :

قال تعالى : ﴿ وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعِفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُوتُ أَنْ يَتَخَطَّفُوكُمُ النَّاسُ فَعَاوَنُوكُمْ وَأَيَّدُوكُمْ بِنَصْرِهِ وَرَزَقُوكُمْ مِنَ الطِّبِّينَ لَعَلَّكُمْ تَشَكُّرُونَ ﴾ (٢٢٧٧) . أي ذكروا أيها المسلمين وقت كونكم أدلة مستضعفين في أرض مكة قبل الهجرة ، تستضعفكم قريش ، تخافون أن يتخطفكم الناس ، لأن الناس كانوا جميعاً لهم أعداء ، فـواكم الله تعالى إلى المدينة . وأيدكم بنصره في بدر ، بما هيأ لكم من أسباب النصر ، ومنها تقليلهم في أعينكم وتقليلكم في أعينهم ، وبإمدادكم بالملائكة ، ورزقكم من الطيبات أي من الغنائم ؛ لعلكم تشکرون هذه النعم ، أي إرادة أن تشکروا هذه النعم (٢٢٧٨) .

وقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ نَصَرْتُكُمْ اللَّهُمَّ سِدِّرْ رَوَانِّمْ أَذْلَلَةً فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشَكُّرُونَ ﴾ (٢٢٧٩) .

والخطاب في هذه الآية للMuslimين تذكير لهم بنصر الله في معركة بدر . ﴿ وَأَنْتُمْ أَذْلَلَةً ﴾ أي نصركم في حالة ذلة كتم فيها على قلتكم كما يفيده لفظ ذلة ، إذ هو جمع قلة ليدلّ على أنهم على ذلتهم كانوا قليلاً . وذلتهم هي قلتهم وما كان بهم من ضعف الحال ، وقلة السلاح والمال والمركب ، فكان يعقب النفر منهم على البعير الواحد . إلا أنهم ما كانوا في أنفسهم إلا أعزء ، أما عدوهم ، وهم المشركون ، الذين

(٢٢٧٧) سورة الأنفال الآية ٢٦ .

(٢٢٧٨) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٢١٣ .

(٢٢٧٩) سورة آل عمران الآية ١٢٣ .

خرجوا لحماية غيرهم فإذا هم يلاقون جمع المسلمين من غير ميعاد سابق، أقول
هؤلاء المشركون فقد كانوا في حال كثرة من جهة العدة والعدد. ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ
تَشْكُرُونَ﴾ فإن التقوى هي التي تدعكم للقيام بواجب الشكر لله تعالى على النعم التي
يسديكم إياها، فمن لم يروض نفسه بالتقوى، ويحملها على معاني التقوى ويفيمها
على مقتضياتها ولوازمتها فإن اتباع الهوى سيكون هو الغالب على سلوكه الظاهر
والباطن، وبالتالي لا يرجى له أن يكون شاكراً الله مستعملاً نعمه تعالى إلى ما وهب
لأجله من حكم ومنافع^(٢٢٨٠).

(٢٢٨٠) تفسير القرطبي ج ٤ ص ١٩٠ ، تفسير المنار ج ٤ ص ١٠٩ - ١١٠ ، تفسير الزمخشري ج ١ ص ٤١١ .

المبحث السابع

أحداث بعد معركة بدر مباشرة

١١٤٠ - أولاً- اتفاق على قتل النبي ﷺ : (٢٢٨١)

أراد صفوان بن أمية الانتقام من المسلمين والثأر لقتلى قريش بقتل النبي ﷺ، واتفق مع عمير بن وهب الجمحي على أن يقوم الأخير بالذهاب إلى المدينة لاغتيال النبي ﷺ لقاء مكافأة يقدمها له صفوان. وفعلاً ذهب عمير إلى المدينة متوضحاً سيفه الذي حده وسمّه. فلما وصل المدينة لقيه عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فأوجس من خيفة، ووقع في نفسه أنه جاء بشّر، فأخبر النبي ﷺ بخبره، فأمره أن يدخله عليه، فلما دخل قال: انعموا صباحاً. فقال ﷺ قد أكرمنا الله بتحية خير من تحيتك يا عمير، بالسلام، تحية أهل الجنة. ثم قال له رسول الله ﷺ: ما جاء بك؟ فذكر سبياً. فأخبره ﷺ بالغرض الذي جاء من أجله والاتفاق مع صفوان على تفويذه لقاء مكافأة وعده إياها. فلما سمع ذلك عمير قال: أشهد أنك رسول الله، وهذا هو الذي حصل بيتي وبين صفوان ولم يطلع عليه أحد غيرنا. ثم أعلن إسلامه ونطق بالشهادتين. فقال ﷺ لمن كان معه: فقهوا أحكام في دينه واقرئوه القرآن وأطلقوا له أسيره وهو ابنه. ثم رجع عمير إلى مكة وأقام فيها، وأخذ يدعو إلى الإسلام فأسلم على يده كثير من الناس.

١١٤١ - ثانياً- إجلاء يهودبني قينقاع من المدينة:

وهو لاء طائفة من اليهود كانت تسكن في أطراف المدينة، وقد عقد معها النبي ﷺ معاهدة أمن وسلم فنقضتها فحاصرها النبي ﷺ وأجلهم. وسنفصل القول فيما بعد إن شاء الله تعالى، عند كلامنا عن موقف الرسول

(٢٢٨١) الرحيق المختوم ص ٢١٢-٢١٣.

٢٢٨٢) من يهود المدينة، ومن جملتهم بنو قيُّقَاع .

(٢٢٨٢) سيناتي بيان موقف الرسول من يهود المدينة بعد غزوة بنى المصطلق في الفصل العاشر الفقرة: ١٣١٩ .

المبحث الثامن

المستفاد من غزوة بدر ومما حدث قبلها وأثناءها وبعدها

١١٤٢ - تربية الأولاد على الجهاد:

ذكرنا إرجاع النبي ﷺ للبراء بن عازب وعبد الله بن عمر لصغر سنهما. ومعنى ذلك أنهما خرجا مع من خرج من المسلمين عندما ندب النبي ﷺ المسلمين إلى الخروج، مما يدل على رغبتهما في المشاركة في أعمال الجهاد التي يقوم بها الرجال المسلمون. ومعنى ذلك أنهما لقياً تربية إسلامية حيث إلبيهما الجهاد بحيث إنهم صارا يتطلعان إليه، فعلى الدعاة أن يولوا الكثير من عنایتهم وما يرشدون إليه الناس في تربية الأولاد، أولاد المسلمين عامّة وأولاد الدعاة خاصة، تربية إسلامية تحبب إليهم أعمال الجهاد بجميع صوره وأنواعه.

١١٤٣ - الرغبة في الجهاد لا تكفي وحدها بل لا بد من القدرة عليه:

وفي إرجاع النبي ﷺ للبراء بن عازب وعبد الله بن عمر لصغر سنهما مع رغبتهما في الجهاد ومشاركة المسلمين في أعماله، دليل على أن الرغبة وحدها في الجهاد، وفي أي عمل من أعمال البر، ومنها ما يتعلق بالدعوة، أقول: إن الرغبة وحدها في هذه الأمور لا تكفي لأن يستجيب أمير جماعة الدعاة إلى طلبات الراغبين في المشاركة في أعمال الدعوة، أو في نوع معين منها، بل لا بد من تحقق القدرة أي قدرتهم على عمل ما يرغبون فيه، والقدرة على العمل المرغوب فيه لا تتفق عند حد القدرة البدنية التي لم توجد في البراء وفي ابن عمر، ولذلك ردهما النبي ﷺ، وإنما تشمل القدرة على كل ما هو لازم وضروري لإنجاز العمل المرغوب فيه. فعلى الدعاة وعلى جماعتهم ملاحظة ذلك جيداً، فلا يجوز لجماعة الدعاة أن تضع خططها على أساس رغبات اتباعها فقط دون التأكد من قدرتهم على تنفيذ ما يرغبون فيه، سواء أكانت القدرة المطلوبة قدرة مادية كالقدرة البدنية، أو معنوية وأعلاها

القدرة الإيمانية التي تهون على صاحبها الصعاب التي يلقاها، وما يتطلبه تنفيذ العمل المرغوب فيه من أعمال الدعوة، ويترتب على ما قلناه أن على الدعاة وقادتهم جماعتهم أن لا يستعجلوا في إناظة أعمال الدعوة ومتطلباتها إلى من لا تتحقق فيهم القدرة الحقيقية على القيام بهذه الأعمال. وهذه القدرة ترتكز في الأساس على الإيمان الصافي العميق، وعلى القدرة الخاصة بالعمل المرغوب فيه والمراد تكليف الراغب فيه به.

١٤٤ - القاعدة والاستثناء في الاستعانة بغير المسلمين:

ذكرنا في الأحداث التي سبقت معركة بدر أن مشركاً لحق بجيش المسلمين وطلب من النبي ﷺ الموافقة على قبوله معهم والاشتراك فيما هم ذاهبون إليه، فقال ﷺ: «ارجع فلن أستعين بمسرك»، فهذا المنطقُ النبوِيُّ الكريم يعطينا القاعدة في مسألة الاستعانة بغير المسلم، فعلى الدعاة وجماعتهم أن يعرفوها، ويعملوا بموجبها، وهي أن القاعدة والأصل عدم الاستعانة بغير المسلم في الأمور العامة، ومنها شؤون الدعوة. ولكن لهذه القاعدة أو الأصل استثناء، وهو جواز الاستعانة بغير المسلم بشروطٍ معينة وهي: تتحقق المصلحة أو رجحانها بهذه الاستعانة، وأن لا يكون ذلك على حساب الدعوة ومعاناتها. وأن يتحقق الوثوق الكافي بمن يستعان به. وأن يكون تابعاً لجماعة الدعوة لا متبعاً، ومقوداً فيها لا قائداً لها. وأن لا يترتب عليها أي ضرر بالجماعة، وأن لا تكون هذه الاستعانة مثار شبهة لأفراد الجماعة أو لغيرهم، وأن تكون هناك حاجة حقيقة بهذه الاستعانة وبمن يُستعان به، فإذا تحققت هذه الشروط جازت الاستعانة على وجه الاستثناء، وإذا لم تتحقق لم تجز الاستعانة، وفي ضوء هذا الأصل رفض رسول الله ﷺ اشتراك المشرك مع المسلمين في مسیرهم إلى عير قريش، إذ لا حاجة به أصلاً. وفي ضوء الاستثناء وتحقق شروطه استعان النبي ﷺ بالمشرك - عبد الله بن أريقط - الذي استأجره النبي ﷺ وأبو بكر في هجرتهما إلى المدينة ليديلهمَا على الطريق إليها، ودفعاً إليه راحتلِيهما، وواعداه أن يأتي إلى الغار الذي اختفيا فيه بعد ثلاثة ليالٍ. وكذلك على هذا الاستثناء وتحقق شروطه قبل ﷺ حماية عم أبي طالب له، كما قبل جوار أو إجارة المطعم بن عدي له عند رجوعه عليه الصلاة والسلام من الطائف، وكذلك قبول الصحابة الكرام جوار

من أجارهم من المشركين ليدفع هؤلاء الأذى عنهم أجاروهم. فعلى الدعاة ملاحظة ما ذكرناه من القاعدة والاستثناء عند الاستعانة بغير المسلم.

١٤٥ - الاستعانة بعصابة المسلمين:

ما قلناه بشأن الاستعانة بغير المسلم، والقاعدة والاستثناء في هذه الاستعانة نقوله هنا أيضاً بالنسبة إلى الاستعانة بعصابة المسلمين، فالأصل عدم الاستعانة بهم في أمور الدعوة، والاستثناء الجواز إذا توافرت شروطه، لأنه إذا أجاز تطبيق الاستثناء بشروطه بحق غير المسلم فتطبيقه بحق المسلم العاصي أولى. وتكون هذه الاستعانة في الغالب في دفع الأذى والشر عن الدعاة وجماعتهم.

١٤٦ - المقصود بعصابة المسلمين:

والمقصود بعصابة المسلمين الذين نطبق عليهم القاعدة والاستثناء اللذين ذكرتهم بشأن الاستعانة بغير المسلم، العصابة المت加هرون بعصيانهم من مثل تركهم بعض فرائض الإسلام على نحو يُعرف منهم، أو ارتكابهم بعض محظوظات الإسلام الظاهرة مثل معاونتهم للحكام الظلمة.

١٤٧ - ما كل جائز يجوز الأخذ به:

ويجب أن يعلم الدعاة وتعلم جماعتهم أن ليس كل جائز يجوز الأخذ به. أي ليس كل جائز بذاته يجوز الأخذ به، فهذا الجواز مشروط به أن لا يؤدي إلى ضرر بالجماعة أو بالدعوة ذاتها، فيكون في هذه الحالة تركه وعدم الأخذ به هو الأولى، أو هو المطلوب فعله من قبل الدعاة وجماعتهم. ومن الأمثلة على ما أقول، إذ رأت الجماعة أن الأخذ بالاستثناء يؤدي إلى سوء الظن بقيادة جماعة الدعاة من قبل أفراد الجماعة، أو من قبل عموم الناس، فعدم الأخذ بالاستثناء هو الواجب في هذه الحالة.

١٤٨ - متطلبات الأخذ بالاستثناء:

والأخذ بالاستثناء الذي ذكرناه وهو الاستعانة بغير المسلم أو بالMuslim العاصي، هذا الأخذ قد يتطلب من أمير الجماعة أو من أحد الدعاة لقاءات مع من يراد الاستعانة به، أو يتطلب زيارة هؤلاء في بيوتهم، أو دعوتهم إلى بيوت ومقرات

الجماعة. فهذه الأمور قد تكون من متطلبات الاستعانة الاستثنائية، فعلى جماعة الدعاة تفهيم أفرادها بذلك حتى لا يقع في نفوسهم سوء الظن بقيادة الجماعة أو بأميرها. ولكن على قيادة الجماعة أن لا تسرف في القيام بهذه المتطلبات من زيارات لهؤلاء أو قبول دعواتهم أو دعوتهم إلى بيوت الجماعة ومقراتها؛ لأن هذه المتطلبات للضرورة وما كان للضرورة يقدر بقدرها.

١١٤٩ - الأمير يشارك أتباعه متابعيهم :

ذكرنا في خروج النبي ﷺ ومن معه من المسلمين للتصدي إلى عير قريش، وكان عند المسلمين (٧٠) بعيراً مما اضطربهم على أن يتتعاقب على ركوب البعير كل ثلاثة أو أربعة. وقد سرى هذا الترتيب على رسول الله ﷺ فلم يختص ببعير لنفسه بل كان ثالث ثلاثة يتتعاقبون على بعير واحد، ولما عرض عليه اللذان كانوا معه أن يبقى راكباً ويكتفياً مؤنة المشي رفض ذلك، فعلى أمير جماعة الدعاة، أو أي أمير على جمع من الدعاة، أن يشارك أتباعه في أتباعهم؛ لأنه بهذه المشاركة يزداد تعليقهم بأميرهم ويزداد نشاطهم في أعمال الدعوة. وقد يدأ شارك عمر بن الخطاب رضي الله عنه في عام الماجاعة ما حلّ بالMuslimين من ضيق وقلة طعام، ولم يخص نفسه وعائلته ب الطعام يمتاز به عن رعيته، وإنما شاركهم في محتفهم وأكل مما يأكلون كأي واحد منهم. إن هذه المشاركة من أمير الجماعة تقوّي صلتها به؛ لأنها تجد فيه الأسوة الحسنة والقدوة الطيبة، والتطبيق العملي لمعاني الدعوة. كما أن من المرغوب فيه جداً أن يشارك الدعاة متابع الناس، ويسعوا إلى تخفيفها جهد المستطاع، فإن هذا الصنيع من الدعاة دعوة صامتة ولكنها مؤثرة في الناس، وكم من صامت أبلغ من متكلم أو خطيب.

١١٥٠ - أعداء الدعوة يحاربونها ويصدون الناس عنها :

ذكرنا من قبل أن أبي سفيان استنفر قريشاً لتخلص عيرها من المسلمين، وأنه بعد هذا الطلب طلب أبو سفيان من قريش أن ترجع ولا تقدم؛ لأن قافتلهم نجت من تعرّض المسلمين لها، ولكن قريشاً وعلى رأسها أبو جهل رفضوا هذا الطلب، ورأوا في تحركهم وخروجهم بحجة تخلص قافتلهم فرصة جيدة لإظهار قوتهم وإرهاب المسلمين وصد الناس عن دعوة المسلمين..؛ لأن أعداء دعوة الإسلام لا يقر لهم

قرار ولا يهدأ لهم بال إلا إذا قصوا على دعوة الإسلام وعلى دعاتها. فعلى الدعاة وجماعتهم أن يفتقهوا هذه الحقيقة الواضحة البسيطة، وأن يعرفوا يقيناً أن ما يسمى بـ«التعايش السلمي» بين الدعوة ودعاتها من جهة وبين الباطل وأهله من جهة أخرى، هذا التعايش السلمي المزعوم هو من قبيل الوهم والتوهם، فلا يجوز أن ينخدع به الدعاة إلى الإسلام حتى لا يقعوا في مخططات أعدائهم.

١١٥١ - لا بد من المواجهة والصدام مع أعداء الدعوة إذا اضطر الدعاة إليها:

ذكرنا فيما سبق أن لقاء المسلمين لجيش المشركين الذي خرج بطراً ورثاء الناس جعل المقابلة العنيفة القتالية أمراً لا بد منه، اضطر عليه المسلمون؛ لأن انسحابهم من هذا اللقاء القتالي سيؤدي إلى ضعفهم وانهزامهم أمام المشركين، وزيادة غرورهم وعنجهيتهم، وإيغالهم في الصد عن سبيل الله، إلى غير ذلك مما ذكرنا من قبل^(٢٢٨٣)، وقد يجد الدعاة أو جماعتهم أنفسهم أمام خيارين: إما التراجع والتقهقر أمام أعداء الدعوة وما حشدوه ضد الدعوة والدعاة إلى الله، وإما مقابلتهم بقوة وحزم وثبات، وإحباط كيدهم وكشف باطلهم وإن ترتب على ذلك أذى قد يصيبهم. والذي نطلب هو أن تكون مقابلة جماعة الدعاة لأعدائهم في هذه الحالة مقابلة قوله تعالى تَقُومُ عَلَى كِشْفِ مَكَائِدِ أَعْدَائِهِمْ، وأن تبتعد جماعة الدعاة عن أعمال العنف، وإن بدأها أعداؤهم. إن على جماعة الدعاة أن تكشف حقيقة ومضمون دعوتهم وأن هذا المضمون هو مضمون الإسلام الذي يدين به المسلمون وأن الواجب الشرعي يقضي بأن يتحمل المسلمون مسؤوليتهم الدينية، وينصروا الدعوة ودعاتها ضد من يريد الكيد لهم ولها، وأن يتبرأ الدعاة وجماعتهم معاني الإيمان في نفوس المسلمين ضد أعدائهم الذين هم في الحقيقة أعداء الإسلام؛ لأن الدعاة إلى الله لا يعملون لمنافعهم الشخصية وإنما يعملون لخدمة الإسلام الذي هو دين المسلمين، فعلى المسلمين أن يدافعوا عن دينهم بالوقوف إلى جانب الدعاة لا بجانب أعدائهم.

^(٢٢٨٣) انظر الفقرتين ١١٠٣ ، ١١٠٤ .

١١٥٢ - مشاورة الأمير لأتیاعه:

ذكرنا من قبل أن رسول الله ﷺ شاور المسلمين الذين كانوا معه في مسألة قتال المشركين بعدما تبين له خلاص قافلة أبي سفيان ومحى قريش بجماعتها. ويستفاد من ذلك أن على أمير جماعة الدعاة أن يشاورهم فيما هو مقدمٌ عليه، أو فيما يحتمل قدوله عليه، أو فيما يضطر على القدول إليه من أمور صعبة جسيمة من مثل مقابلة العدو، أو مواجهته وجهاً لوجه، وما يتربّع على ذلك من نتائج. ولريحن أمير الجماعة من ترك المشاورة وإنفراده بالرأي. فإن هذا الترك يفوّت عليه خيراً كثيراً مع مخالفته لأمر الشرع وإيحاش قلوب أتباعه، وعليه وهو يشاور أتباعه أن لا يضيق صدره بآرائهم، وإن عليه أن يشجعهم بأن يقولوا كل ما يرونـه هو الصواب فيما يُستشارون فيه من أمور. وعليه أن يأخذ بالرأي الصواب إذا ظهر، بل أن يأخذ به حتى لو تقدّم به صاحبه دون سبق مشاورة من الأمير له، كما رأينا في أخذ النبي ﷺ برأي الحباب بن المنذر بشأن المكان المختار لجيش المسلمين.

١١٥٣ - لا بد من استكشاف أحوال أعداء الدعوة:

الدعوة الإسلامية لها خصومها وأعداؤها في كل مكان وزمان، فعلى جماعة الدعاء استكشاف أحوال هؤلاء الخصوم والأعداء لأخذ الوقاية من شرورهم. وقد رأينا كيف أن النبي ﷺ ومعه أبو بكر رضي الله عنه قاما باستكشاف أحوال المشركين. ويقوم بهذا الاستكشاف جميع أفراد الجماعة بمن فيهم أميرها بالأسلوب الشرعي الحذر. كما أن على أي فرد إذا بلغه أي شيء من أقوالٍ وأفعالٍ أعداء الدعوة متعلق بالدعوة والدعاة أن يوصلها إلى أمير الجماعة وقادتها، كما كان يفعل عبد الله بن أبي بكر، حيث كان ينقل إلى رسول الله ﷺ وصاحبه وهما في الغار ما كان يسمعه من أقوال قريش وما يريدون فعله، مما له علاقة بالنبي ﷺ. والغرض من ذلك إحباط خطط أعداء الدعوة وإفشال مؤامرthem ضدها و ضد الدعوة. ويجوز لغرض الوقف على أحوال أعداء الدعوة وما يبيتونه لها - استعمال التورية في الكلام والجواب حتى لا ينكشف أمر الداعية، وقد ذكرنا جواب النبي ﷺ لمن سأله: من أين أنت أو من أين أنتما؟ فقال نحن من ماء. وجواب أبي بكر لمن سأله عن النبي ﷺ وهو في طريق الهجرة إلى المدينة: هذا هادٌ بهديني السبيل.

١١٥٤ - الحفاظ على أمير جماعة الدعاة:

ذكرنا فيما سبق أن المسلمين بنوا للرسول ﷺ عريشًا في ساحة معركة بدر حفاظاً على سلامته ﷺ مع إمكان إشرافه على جيشه وسير المعركة المتطرفة، معركة بدر. ويستفاد من هذا الصنيع أن على جماعة الدعاة أن تحرص على سلامة أميرها. لأنه هو العقل المدبر لسيرهم وحسن عملهم، وإن الجندي مهما كثُر عددهم لا يستغنون عن أمير راشد يقودهم حسب مناهج الإسلام وأحكامه في الدعوة إلى الله تعالى، وتكون له الكلمة الفصل في أمور الدعوة. والحفاظ على سلامة أمير الجماعة، جماعة الدعاة، يتحقق في حمايته من كل ما يعرضه للخطر والضرر، فلا يشترك مع الدعاة في الجهاد باليد إذا وجب مثل هذا النوع من الجهاد، ولا يشاركهم بالقول الصريح باسمه الصريح إذا كان من شأن هذه المصارحة أن تضره ولا تنفع الدعوة أو لا تحتاجها الدعوة. وبكلمة موجزة: إذا لم تكن هناك ضرورة لهذه المشاركة من قبله باليد أو بالقول الصريح باسمه فإنه لا يشارك بها، لقد أراد عمر بن الخطاب أن يخرج بنفسه في قتال المسلمين لفارس فأشار عليه علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن لا يفعل ذلك، ولبيق في المدينة يوجه ويسير الجنود ويعطي التعليمات. إن قائد الجيش يحتاج فيما يحتاج إليه، إلى وضع الخطط النافعة للمعركة في ضوء المعلومات التي ترد إليه عن أحوال العدو وأحوال جنده؛ ولذلك فهو يحتاج إلى محل آمن. وراحة بال، وصفاء فكر، وهدوء، وطول تأمل، واستشارة من هم عنده من أهل الشورى، ولا يمكنه ذلك إذا زُجَّ نفسه في المعركة وشارك جنوده مشاركة فعلية ودائمة في جهادهم القتالي. وكذلك الحال بالنسبة إلى أمير جماعة الدعاة؛ فيجب أن يكون بعيداً عن المباشرات الفعلية التي يقوم بها الدعاة المنتسبون إلى هذه الجماعة والتي ليس من ضرورة أدائها والقيام بها قيام الأمير بها بنفسه أو مشاركة غيره فيها. إن عليه أن يضع ضوابط العمل الدعوي للدعاة؛ وإعطاء التوجيهات اللازمة لهم فيما يلاقونه من صعاب وعقبات في عملهم، ولا يباشر نفس أعمالهم إلا بقدر ما تقتضي به الضرورة، ولا يتعارض مع واجباته الأصلية الدعوية، وهي كثيرة عادة.

١١٥٥ - قد يشارك القائد جنوده في جهادهم القتالي:

قلنا في الفقرة السابقة: إن الحفاظ على سلامة القائد أمر مشروع ومطلوب،

ولتحقيق ذلك قلنا يجب أن يكون في مأمن مما قد يتعرض له جنوده، وبنينا قولنا على أساس بناء عريش لرسول الله ﷺ في معركة بدر، وقمنا على ذلك ضرورة الحفاظ على سلامة أمير جماعة الدعاة، ولغرض تأمين الحماية له والسلامة من المخاطر. قلنا يجوز إعفاءه من مباشرة الأعمال بنفسه إذا لم تكن هناك ضرورة، فإذا وجدت الضرورة أو المصلحة الراجحة في مشاركة القائد جنوده في جهادهم وقتالهم في الحرب جازت هذه المشاركة، وكذا القول في مشاركة أمير الجماعة؛ جماعة الدعاة، إخوانه الدعاة في أعمال معينة من أعمال الدعوة، للمصلحة الراجحة، فتجوز المشاركة أو تترجح أو تجب حسب الظروف والأحوال. وعلى هذا الأساس نفهم وجه مشاركة رسول الله ﷺ لجنوده في أعمال القتال في معارك بدر وأحد وحنين، وفي خروجه معهم في غزوة تبوك كما سنبينه فيما بعد إن شاء الله تعالى. فإذا جازت هذه المشاركة في القتال. كما حصلت من سيدنا محمد ﷺ للمصلحة في هذه المشاركة، فجوازها لأمير جماعة الدعاة فيما دون القتال أولى. ولكن يجب أن يكون مفهوماً ومعلوماً أن تقدير المصلحة الداعية إلى مشاركة الأمير في بعض أعمال الدعوة، يرجع - أي تقدير هذه المصلحة - لأمير الجماعة بعد مشاورة أهل الشورى في جماعته.

١١٥٦ - الأخذ بالقرائن :

ذكرنا أن رسول الله ﷺ سأله الغلامين اللذين جاء بهما إلى رسول الله وكانا يستقيران لجيش قريش، سألهما عن عددهم فقالا: لا نعلم، فسألهما: كم ينحرون كل يوم، فقالا: يوماً تسعاً، ويوماً عشرة. فاستدل بذلك على أن عددهم بين التسعين والألف، وكان الأمر كما قال ﷺ. فعلى الدعاة وجماعتهم الاستدلال بالقرائن على ما يريدون معرفته من الأمور، وأن لا يتحرجو من الأخذ بها بحججة أن القرائن لا تعطينا يقيناً وإنما ظناً، وإن الظن لا يعني من الحق شيئاً، لأن غلبة الظن تنزل في المعاملات متزلة اليقين، والقرائن تعطينا غلبة الظن وهذا يكفي. ثم إن الأخذ بالقرائن في مجال الدعوة وأعمالها محمولٌ على الأخذ بالاحتياط وبالحذر وهو من الأمور المشروعة وليس فيها شيء ممنوع شرعاً. ومن موجبات أو من دواعي الأخذ بالقرائن وبالتالي الأخذ بالاحتياط والحذر أنه قد يندس في صفو

جماعة الدعاة من ليس منهم، ليتجسس عليهم أو ليكيد لهم، وقد تظهر قرائن على سوء نية هذا المندس وخيث قصده، ومن هذه القرائن أقواله المريبة وأفعاله وحركاته التي يمكن الاستدلال بها على باطنه، وقد أشار القرآن الكريم إلى أن المنافقين يمكن معرفتهم في لحن القول، قال تعالى: «أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْفَانَهُمْ ۝ وَلَوْ شَاءَ لَأَرَيْتُكُمْ فَلَعْنَافُهُمْ بِسِيمَهُمْ وَلَعْنَافُهُمْ فِي لَهْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ» (٢٢٨٤). قوله تعالى: «وَلَعْنَافُهُمْ فِي لَهْنِ الْقَوْلِ» أي في لحنه وأسلوبه. وقيل اللحن: أن تلحن بكلامك أي تميله إلى نحو من الأ纽اء ليغطى له صاحبك كالتعريف والتورية (٢٢٨٥). وفي تفسير ابن عطيه: لحن القول معناه مذهب القول ومنحاه ومقصده، وهذا كما يقول لك إنسان قولًا معتقداً له وتفهم أنت من مقاطع كلامه وهبته وقرائن أمره أنه على خلاف ما يقول. أو ما يفهمه عنك صاحبك ويخفى على غيرك (٢٢٨٦). فلا حرج على الداعية أو الدعاة أو جماعتهم أن يأخذوا بالقرائن التي تثير الشكوك والريب في بعض المندسين في صفوف الجماعة فيحتاطوا للأمر فلا يظهرونهم على أعمال الجماعة، ولا يكلفوهم بأعمال الدعوة، ويراقبوهم عن بعد حتى ينكشف أمرهم ولا يؤخذوا من قبلهم.

١١٥٧ - النظام والتنظيم في العمل الجماعي :

ذكرنا أن النبي ﷺ نظم جيشه في صفوف وذلك في صبيحة يوم ١٧ رمضان وهو يوم معركة بدر، مما يشير إلى أن التنظيم لا بد منه في كل عمل جماعي كالقتال وما دونه، فعلى الدعاة وجماعتهم أن يضبطوا أعمالهم الدعوية بنظام وتنظيم، لا أن تصدر أعمالهم الدعوية عفوية من غير منهج ولا هدف ولا نظام ولا تنظيم، إن العمل المنظم الصادر بمحض منهج محدد يؤتي من الفوائد والثمار وإن كان قليلاً ما لا يؤتيه العمل المنفلت غير المنظم وإن كان كثيراً.

(٢٢٨٤) سورة محمد الآية ٢٩-٣٠.

(٢٢٨٥) تفسير الرمخشري ج ٤ ص ٣٢٧.

(٢٢٨٦) تفسير ابن عطيه ج ١٣ ص ٤١٧، ٤١٥. وفي تفسير القاسمي «في لحن القول»: أي أسلوبه وما يرومون من غير إيضاح به: تفسير القاسمي ج ١٥ ص ٥٨.

١١٥٨ - التحريض والتشجيع على أعمال الدعوة:

لقد ذكرنا تحريض رسول الله ﷺ على القتال، وأنه عليه الصلاة والسلام أخبرهم وهم في ساحة قتال معركة بدر محرباً لهم ومشجعاً على القتال: «والذي نفس محمد بيده لا يقاتلهم اليوم رجل فيقتل صابراً محتسباً غير مدبر إلا دخله الله الجنة»، فعلى أمير جماعة الدعوة أن يحرض إخوانه أفراد جماعته ويشجعهم على أعمال الدعوة؛ مذكراً إياهم بأن لهم الجنة إن شاء الله تعالى. إن النفوس والهمم قد تفتت وتکسل عن العمل الدعوي فتحتاج إلى شحنة إيمانية تعيد لها حرارة الإيمان؛ وذلك بتذكيرهم بجزاء العاملين في الدعوة إلى الله، وبأن من سبقهم جاهدوا وجادوا بأنفسهم؛ وأنهم اليوم يجاهدون بالكلمة الطيبة وهي على كل حال أيسر من الجهاد بالنفس، وأن أجرهم على جهادهم مضمون ومدخر عند رب العالمين؛ وسيعطونه أحوج ما يكونون إليه، يعطونه يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم.

١١٥٩ - عوامل نصر الدعوة والدعاة:

وعلى الدعوة وأمير جماعتهم أن يتذكروا ما بيته الله تعالى من عوامل نصر المؤمنين، وذلك في الآيات التي وردت في سياق ما نزل بشأن معركة بدر، قال تعالى في سورة الأنفال: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِتْنَةً فَاثْبِطُوا وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ . وَأَطْبِعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنْزَعُوا فَنَفَشُوا وَنَذَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوْا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ، وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ حَرَجُوا مِنْ دِينِهِمْ بَطَّرًا وَرِثَاءَ الْنَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَمَّا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ»، فعوامل النصر على الكفار ثبات في مواجهتهم، ودوام الاتصال بالله بدوام ذكره، وطاعة الله ورسوله، وعدم التنازع والاختلاف؛ والصبر بالله والله، وإخلاص العمل لله، وهذه هي عوامل نصر المسلمين على الكفار وهي نفسها عوامل نصر الدعوة والدعاة إلى الله.

١١٦٠ - أولاً- الثبات:

الأية التي ذكرناها تخاطب المؤمنين، وتأمرهم بالثبات أمام الكفار في مواجهتهم لهم بالقتال، وعدم الفرار من أمامهم؛ لأنهم على الحق ويدافعون عن

الحق، وخصومهم على الباطل ويدافعون عن الباطل، فهم أولى بالثبات منهم، وإذا كان هذا الثبات مطلوبًا من المسلمين في القتال، فهو مطلوب من الدعاة من باب أولى؛ لأن جهادهم بالكلمة أيسر من الجهاد بالقتال. فلا يجوز للدعاة وجماعتهم أن يفروا من أمام خصومهم ويترکوا جهادهم القولي. نعم؛ قد يضطرون إلى ترك العلانية وغيرها من صيغ تبليغ الدعوة، والاستعاضة عنها بصيغ أخرى، ولكن لا يجوز لهم مطلقاً ترك جهادهم القولي، أي تبليغ الدعوة ما دام هناك سعة للتبلیغ بصيغة تناسب الظروف والأحوال. إن على جماعة الدعاة أن تذكر أفرادها بأن مما يشين الداعية ولا يليق به أن يترك الساحة لأهل الباطل يعيشون بها ويملون الدنيا بضجيج باطلهم، وهو ساكت يدخل عن الدعوة بكلمة حق يقولها فراراً منه أمام أهل الباطل.

١١٦١ - ثانياً- دوام الاتصال بالله بدوام ذكره:

آلية الكريمة تخاطب المؤمنين وهم في ساحة القتال أن يذكروا الله كثيراً، بقلوبهم وبألسنتهم؛ وبما يستحضرونه في أذانهم من وعد الله للمؤمنين بالنصر والتأييد، وإن من كان الله معه فهو المؤيد المنصور.. فهذا الذكر الدائم هو الذي يجعل المسلم باتصال دائم بربه القوي العزيز، وبهذا الاتصال الدائم يحسن الداعية بمعية الله له، ويرجاء يملاً قلبه بأن الله ناصره وناصر دعوته على الباطل وأهله.

١١٦٢ - ثالثاً- طاعة الله ورسوله:

وطاعتكم تكون باتباع ما أمر الله به في كتابه العزيز، وما أمر به رسوله ﷺ في سنته المطهرة. ومن هذا الأوامر ما يتعلق بالدعوة وتبلیغها وما يقتضيه و تستلزم من وسائل وأساليب التبليغ الفردي أو عن طريق الجماعة، وما يقتضيه العمل الجماعي من طاعة لأمير الجماعة بالمعروف؛ لأن طاعته بالمعروف طاعة الله ولرسوله ﷺ، وبهذه الطاعة الرشيدة الشرعية تنجو الجماعة من الفرقـة والاختلاف، وتتحقق الأخوة الإيمانية ووحدة القلوب، فينالها من عون الله وتأييده الشيء الكثير إن شاء الله تعالى؛ لأن يد الله مع الجماعة.

١١٦٣ - رابعاً- عدم التنازع والاختلاف:

لأضرار على الجماعة المسلمة، جماعة الدعاء، من التنازع أو الاختلاف؛ ولهذا حذرنا الله منه، وقدم الأمر بطاعة الله ورسوله على النهي عنه، مما يُشعر بأن العاصم من التنازع والاختلاف المقيت هو الالتزام بطاعة الله ورسوله، هذه الطاعة التي تستلزم طاعة أمير جماعة الدعاء فيما يأمر به من معروف أي في غير معصية الله تعالى، وطاعته في هذه الحالة في حقيقتها وجواهرها طاعة الله ولرسوله، فلا يجوز لأفراد جماعة الدعاء أن يتمتعوا من طاعة أميرهم في المعروف؛ لأنها كما قلت هي في جواهرها طاعة الله ولرسوله، وعليهم أن يعتبروها كطاعة المأمور في صلاة الجماعة لإمام الجماعة في متابعته له. وليفرق أفراد الجماعة بين إبداء الرأي وبين الرأي الواجب الأخذ به. فإبداء الرأي مشروع غير منمنع، وهو حق لأفراد الجماعة، ولكن الرأي المطاع هو رأي أمير الجماعة لا رأي غيره ما دام في حدود المشروع.

١١٦٤ - خامساً- الصبر:

والصبر ضروري لكل عامل يريد الوصول إلى هدفه وغايته، والدعوة أحوج من غيرهم إلى الصبر ومصايرة خصومهم حتى يصلوا إلى هدفهم وغاياتهم؛ لأنهم بهذا الصبر والمصايرة يكونون أكثر ثباتاً، وأقرب إلى الفوز من خصومهم. وعلى الدعاء أن يجعلوا صبرهم بالله والله، يجعلوه بالله أي يستعينوا بالله ليصبرهم، ويجعلوه الله أي في سبيل مرضاه الله. وبدون هذا الصبر ربما يصيب الدعاء فنور وكسل ثم قعود عن العمل للدعوة، لما يلاقونه من أذى في سبيل دعوتهم، وعقبات في طريقهم، ولذلك يقرن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بالصبر؛ لحاجة القائم بالأمر بالمعروف الناهي عن المنكر إلى الصبر.

١١٦٥ - سادساً- إخلاص العمل لله:

إن الله تعالى لا يقبل من الأعمال إلا ما كان صحيحاً وحالصاً لوجه الله تعالى. ويكون صحيحاً إذا كان وفق الشَّرْع، ويكون حالصاً لله إذا لم يشرك العاملُ غيرَ الله في عمله، أي أن يكون خالياً من الرياء، فعلى الدعاء أن يحرصوا على جعل أي

عمل يقومون به من أعمال الدعوة خالصاً لوجه الله وطلبًا لمرضاته، وطاعة له، حتى يبارك الله في أعمالهم ويُسدد خطاهم ويمدهم بعون من عنده.

١١٦٦ - وما النصر إلا من عند الله:

على الدعاة أن يفهوا هذه الحقيقة الواضحة وهي: ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٢٦] ، [الأنفال: ١٠] مهما باشر المسلمون من أسباب فهذه الحقيقة باقية، وهي ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ إن على الدعاة أن يأخذوا بأسباب نجاح دعوتهم وهذا شيء حسن ومطلوب شرعاً، ولكن اعتمادهم في بلوغ الهدف على الله وليس على ما يباشرون من أسباب. وقد أرشدتنا إلى هذه الحقيقة موافق رسول الله ﷺ في معركة بدر، فبعد أن نظم رسول الله ﷺ جيشه وأعطاهم تعليماته، ذهب إلى عريشه وهناك دعا ربه مع إلحاح في الدعاء واستغاثة به. ومع أن الله استجاب لدعوه رسوله ﷺ فأمد المسلمين بالملائكة، ومع هذا الإمداد الذي أخبر المؤمنين به بقيت الحقيقة الخالدة الواضحة وهي: ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾، بل وأعلمهم الله بها مع إخباره لهم بإمدادهم بالملائكة فقال تعالى: ﴿إِذْ سَتَّغِيْثُونَ رَبِّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَفَمُيَدِّكُمْ بِأَلْفِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ﴾ . وما جعله الله إلا بشرى وإقطامين به، قلوبكم وما النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾^(٢٢٨٧). إن على الدعاة أن يستحضروا هذه الحقيقة في نفوسهم ويفهوها جيداً مع أخذهم بالأسباب، مما يجعلهم بعيدين جداً عن معاني الغرور والعجب والفخر والتلفت إلى ما عندهم. إن عليهم أن يعرفوا بأن كل ما ينالونه من نصر على خصومهم ونجاح في عملهم الدعوي هو محض فضل الله عليهم؛ وأن ما يأخذون من أسباب هي نفسها من فضل الله عليهم إذ أرشدتهم إليها وهدتهم إلى الأخذ بها ويسر لهم حصولها. والقرآن الكريم يؤكّد هذا المعنى بوضوح؛ فينفي عن المسلمين في بدر أنهم قتلوا المشركين بقوتهم، قال تعالى: ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ﴾ أي ليس بحولكم وقوتكم قتلتكم أعداءكم، ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ قَاتَلَهُمْ﴾؛ لأنّه هو الذي أنزل الملائكة لتعينكم وألقى الرعب في قلوبهم، وشاء النصر والظفر لكم، وقوى قلوبكم، وأذهب عنها الفزع والجزع^(٢٢٨٨). فعلى الدعاة أن يستحضروا في

(٢٢٨٧) سورة الأنفال، الآيات ٩-١٠.

(٢٢٨٨) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٢٩٥، تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٢٠٧.

نفوسهم فضل الله عليهم في جميع أعمالهم، وأن لا يفتخروا بشيء منها؛ لأنها من فضل الله لا بفضلهم. وليعلموا على وجه اليقين أن كل نصر ينالونه هو محض فضل الله عليهم على وجه الحقيقة لا المجاز. وبهذا العلم والإحساس بمضمونه تزكي نفوسهم وتزكي أعمالهم، ويتطهرون من أقدار العجب بالنفس، والفاخر والتعالي على الناس والغرور، فيقبلون على الناس بدعوتهم، وهم بهذا القدر من الطهارة، فيكلمونهم بتواضع ورق ونصح، لا بفاخر واستعلاء عليهم، فيكون احتمال إجابتهم كبيراً.

١١٦٧ - نعم الله على الدعاء تستوجب شكره:

على الدعاء أن يتذكروا نعمة الله عليهم أن وفقهم إلى الإسلام، وجعلهم دعاة إليه، وهذا يستوجب شكره تعالى. وعليهم أن يشكروه تعالى على أي نجاح في تبليغهم الدعوة، لأن الله يثيبهم عليه، وثواب الله من أعظم نعمه على الإنسان. والذي يعينهم على شكر الله الشكر المرضي عنده هو تقواهم؛ لأن التقوى هي التي تبصر المسلم بعظم نعم الله عليه ويواجب الشكر لله على هذه النعم التي لا تُعد، ولهذا ذكر الله تعالى المسلمين بنعمة النصر عليهم في معركة بدر، وأمرهم بتقوى الله حتى يمكنهم شكر الله كما يجب، فقال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ نَصَرْتُمُ اللَّهَ بِيَدِكُمْ وَأَنْتُمْ أَدْلَلُهُ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ (٢٢٨٩).

١١٦٨ - من كثُر سواد أعداء الدعوة عومل مثلهم:

وعلى الدعاء وجماعتهم أن يكونوا حازمين فلا يسمحوا لأحد أن يكثُر سواد أعداء الدعوة، فيكون معهم مكثراً عددهم مدعياً أنه ليس منهم، فهذا التكثير والادعاء غير مقبول منه، ولا يجوز أن تتساهم فيه جماعة الدعوة، أو تقبله أو تغضّن الطرف عنه؛ لأنه يخلط الأمور، ويمنع التمايز بين المسلمين الدعاة إلى الله وبين القاعدين والمخدلين والكارهين للدعوة أو الأعداء لها. ثم إن في السماح للشخص بأن يكون مع خصوم الدعوة، يخشى مجالسهم وأنديتهم وتجمعهم، ويشاركهم بحضوره في أعمالهم ضد الدعوة، يدفع الآخرين إلى أن يفعلوا نفس هذا الفعل.

(٢٢٨٩) سورة آل عمران، الآية ١٢٣.

على جماعة الدعاة أن تعامل هؤلاء الأشخاص معاملتهم لخصوم الدعوة. ودليلنا على ذلك ما ذكرناه من قبل في قصة أسرى بدر، فقد جاء في أخبارها أن النبي ﷺ قال لعمه العباس وقد كان من أسرى بدر: «يا عباس افدي نفسك». فقال: «إني كنت مسلماً ولكن القوم استكروهوني» أي إن قريشاً أكرهوني على الخروج معهم لقتالكم - فقال ﷺ: الله أعلم بما تقول، إن كنت تقول حقاً فإن الله يجزيك، ولكن ظاهر أمرك أنك كنت علينا^(٢٢٩٠). فعامله النبي ﷺ معاملة أسرى المشركين فأخذ منه الفدية.

١١٦٩ - وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم:

قد يحب المسلم شيئاً ويؤثره على غيره، وقد يكره شيئاً ويؤثر غيره عليه، ويكون الخير فيما يكرهه لا فيما يحبه. وهذا ما وقع في الأحداث التي سبقت معركة بدر، فقد خرج رسول الله ﷺ ومن معه من المسلمين للتصدي لغير قريش «فافتهم»، وقال لهم رسول الله ﷺ: عسى الله أن ينفلكموها بالاستيلاء عليها، ولكن العبر أفلتت، فقال لهم رسول الله ﷺ: إن الله وعدني إحدى الطائفتين: العبر، أو النفير - جموع قريش - فكان ميل المسلمين أن تكون لهم العبر لا النفير لسهولة الاستيلاء عليها، ولم يتبيّن لهم آنذاك الخير العظيم الذي سيتحقق لهم في مواجهتهم لنفير قريش والتغلب عليهم، وكسر شوكتهم، وإعلاء كلمة الحق، وتقوية نفوس المسلمين، وإرهاب أعداء الإسلام؛ إلى غير ذلك من النتائج الحميّدة، التي ما كان يمكن أن تحصل لو كان نصيب المسلمين الاستيلاء على غير قريش، وقد أشار القرآن إلى ما قلناه، قال تعالى: ﴿وَإِذْ يَعُدُّ كُمُّ اللَّهُ إِحْدَى الْطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَتِهِ وَيَقْطَعَ دَارَ الْكَفَرِينَ﴾^(٢٢٩١). فعلى الدعاة وجماعتهم أن يؤثروا دائماً ما فيه الخير وما هو الأصلح والأفعى للدعوة وإن كان فيه شيء من الصعوبة والمشقة؛ لأن الأصلح والأفعى للدعوة هو ما يحبه الله. والشأن في المسلم أن يؤثر ما يحبه الله على ما تحبه نفسه وإن كان ما تحبه نفسه مباحاً.

^(٢٢٩٠) انظر الفقرة ١١٣٥.

^(٢٢٩١) سورة الأنفال، الآية ٧.

١١٧٠ - كيف نعرف أن الخير فيما نكرهه لا فيما نحبه:

وقد يقول قائل: كيف لنا أنَّ نعرف أنَّ الخير فيما نكرهه والشر فيما نحبه، وهل كل ما نكرهه يكون فيه الخير وكل ما نحبه يكون فيه الشر؟ والجواب: لا شك أنَّ معرفة ذلك قد تصعب؛ لأنَّ ما هو الأصلح للدعوة والذي فيه الخير لها قد يدقُّ جداً ولا يظهر ظهوراً بيناً، وقد يتبسّب بغيره، ولكن مع هذا لا تستحيل معرفته. وسبيل معرفته أن يعرض الدعوة ما يحبونه ويؤثرونها على غيره مع هذا الغير الذي يكرهونه وتنتائج فعل كل منهما، أن يعرضوا ذلك كله على معانٍ الإسلام ومقداد الدعوة إلى الله، يعرضوا ذلك بتجرد موضوعية متجردين من أهواء النفس؛ ملاحظين فقط ما ينفع الدعوة ويتحقق مقاصدها، ومتضرعين إلى الله أن يلهمهم الصواب، ويقولون في تضرعهم ودعائهم ما كان ي قوله شيخ الإسلام ابن تيمية في دعائِه وتضرعه إلى الله: «يا معلم إبراهيم علمني» فإذا فعلوا ذلك، فالغالب إن شاء الله تعالى أن يوفقا إلى الصواب ويختاروا ما فيه الخير وما هو الأصلح والأنفع للدعوة.

١١٧١ - الأخذ بالاجتهاد المرجوح في تقدير مصلحة الدعوة:

وقد تدقُّ المصلحة الحقيقة للدعوة أو يدق ما هو الأصلح لها إلى حدَّ الأخذ بالاجتهاد المرجوح في تقدير مصلحة الدعوة، أو تقدير ما هو الأصلح لها، ومن أمثلة ذلك أخذ الفداء من أسرى المشركين فقد تبين مما أنزله الله تعالى أنَّ أخذ الفداء كان من قبيل الاجتهاد المرجوح بدليل وقوع العتاب عليه، إذ كان الراجح عدم أخذ الفداء منهم^(٢٢٩٢). ولم يؤاخذهم الله عليه، لأنَّه لم يكن قد نزل وحيٌ بحكم الأسرى، فكان ما فعلوه في هذه الحالة من قبيل الاجتهاد السائغ وإن لم يوفقا فيه إلى الراجح أو إلى الصواب.

١١٧٢ - ما تفعله جماعة الدعوة فيما لا نصَّ فيه:

وبناء على ما ذكرته في الفقرة السابقة، فإذا واجهت الدعوة أو جماعتهم أحاديث لا يوجد لها حكم شرعي صريح، جاز لهم الاجتهاد لمعرفة الحكم الشرعي في ضوء اجتهادهم، وفق ضوابط الاجتهاد السائغ المقبول. فإذا أخذت جماعة الدعوة برأي

٢٢٩٢) انظر الفقرة ١١٣٦.

ما في مسائل الاجتهاد، فعلى أفراد الجماعة أن يعملا بهذا الرأي الذي توصلت إليه باجتهاهدا، وينفذوه كأنه رأيهم، ولا يسوغ لأفراد الجماعة أن يخالفوا هذا الرأي الاجتهادي للجماعة، ولا أن يشيعوا بين أفراد الجماعة أن هذا الرأي خطأ، وأننا ننفذه مكرهين، فهذا القول محظور شرعاً؛ لأن فيه إضعافاً لوحدة الجماعة وبالتالي مدخلًا للشيطان؛ لإحداث الفرقة والانشقاق، فليحذر الدعاة ذلك وليتذكروا أن عليهم واجب الطاعة لجماعتهم وأميرها بالمعروف، ومن الطاعة بالمعروف الطاعة في الأمور الاجتهادية، وأن رأيهم ليس بأولى وأحق بالاتباع من رأي الجماعة وأميرها.

١١٧٣ - التصفية الجسدية للدعاة:

ذكرنا اتفاق صفوان وعمير على قيام الأخير باغتيال رسول الله ﷺ، لقاء مكافأة يقدمها صفوان له، وهذا يدلنا على أن أعداء الإسلام لا يكتفون برفض الإسلام أو الدعوة إليه بل يريدون قتل حملته ودعاته، ولا يسلم من إرادتهم الشريرة هذه حتى رسول الله ﷺ، فقد أرادوا قتله وهو بمكة، وأرادوا قتله بعد هجرته إلى المدينة. فعلى الدعاة أن يضعوا في حسابهم أن أعداء الدعوة قد يبلغ بهم الحقد، وبغض الدعوة والدعاة إلى حد العمل الحثيث، والسعى الخبيث إلى تصفيتهم جسدياً، بحبك المؤامرات لاغتيالهم. فعلى الدعاة أن يحذروهم، لأن أعداء الدعوة قد لا يكتفون برفض الدعوة، والتشویش عليها، وصد الناس عنها، بل يريدون اغتيال الدعاة إليها أنفسهم، وتدمير المؤامرات لقتلهم. وقد يستأجرون المجرمين لتنفيذ غرضهم الخسيس هذا: قتل الدعاة. وقد يكون أعداء الدعوة من أصحاب السلطة والنفوذ في الدولة فيستغلون سلطانهم ومراؤهم فيلفقون التهم الباطلة التي تكون عقوبتها الإعدام بموجب قوانينهم الباطلة. وما نقوله ليس من قبيل الخيال والمبالغات وإنما هو من الواقع المتكرر هنا وهناك، فعلى الدعاة أن يكونوا حذرين جهد الإمكان والاستطاعة، ويعتمدوا على الله في حفظهم ورد كيد الأعداء عنهم، فالله هو المستعان وعليه التكلان ولا حول ولا قوة إلا بالله، وليكروا دائمًا قوله تعالى: ﴿فَاللَّهُ خَيْرٌ حَفِظَاً وَهُوَ أَرَحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ [يوسف: ٦٤].

١١٧٤ - من أجل العقيدة يقاتل الأخ أخاه:

من أجل العقيدة قاتل المسلم أخاه المشرك في بدر؛ لأن العقيدة تعلو على ما سواها، ولأن رابطتها تعلو على رابطة النسب، فيكون الولاء لها ولمعتقليها، والبراءة من يرفضها ولو كان ذا رحم محرم؛ فليعرف الدعاة ذلك وليبيئوه للناس، حتى لا يقعوا في العصبية الجاهلية التي يقدمونها على رابطة العقيدة الإسلامية.

١١٧٥ - يُسامحُ أهل بدر على ما لا يُسامح عليه غيرهم، ودلالة ذلك:

أهل بدر، المسلمين الذين قاتلوا في معركتها، لهم منزلة عالية جداً في الإسلام، وعلى أساسها سوّمّحوا بما لم يسامح غيرهم عليه، فلم يُحاسب من صدر منهم تقدير يستوجب الحساب والعقاب، لما قدموه من تصريحات جسام في أول معركة وقعت بين المسلمين والمشركين، فاستحقوا العفو والصفح بما قد يقع منهم من زلات وسيئات، فقد عفا ﷺ عن حاطب بن بلتنة على ما صدر منه من عمل يُؤاخذ عليه حتى قال عنه عمر رضي الله عنه: دعني يا رسول الله أضرب عنقه، لما تبيّن أنه كتب إلى قريش كتاباً يخبرهم فيه عن نية توجّه النبي ﷺ والMuslimين معه إلى فتح مكة. ولكنَّ رسول الله ﷺ لم يسمح لعمر تنفيذ ما قاله، وإنما قال عليه الصلاة والسلام لعمر: لعل الله اطلع على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد وجبت الجنة - أو قال: قد غفرت لكم. فدمعت عيناً عمر وقال: الله ورسوله أعلم^(٢٢٩٣). فعلى الدعاة وجماعتهم وأميرهم أن يعرفوا منازل إخوانهم وسوابقهم في الدعوة وجهادهم فيها. فيغفروا ويصفحوا عن هفواتهم وتقصيرهم في بعض الأحيان؛ وأن يغضُّوا الطرف عن هفواتهم التي قد تصدر منهم، فإن الحسنات يذهبن السيئات، وحسنات الدعاة القدامى كثيرة جداً يستحقون بها العفو والصفح بما قد يصدر منهم من هفوات، وليتذكروا قصة حاطب وعفو الرسول ﷺ؛ فلا يستوي المجاهدون المضطهدون من الدعاة في أوقات الشدائـد وفي بدء الدعوة مع المجاهدين الذين جاؤوا من بعدهم ولم يُمتحنوا امتحانهم، وكلـاً، يصيـه وعد الله

(٢٢٩٣) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٧ ص ٣٠٥.

للمجاهدين بالحسنى إن شاء الله، ولكن هي العدالة وما تستلزمه من إعطاء كل ذي حق حقه، وإنزال كل مسلم منزلته التي يستحقها في ضوء جهاده في مجال الدعوة.

الفصل السادس غزوة أحد

١١٧٦ - تمهيد وتقسيم:

غزوة أحد أو معركة أحد وقعت بعد غزوة بدر، وفيها من العبر والعظات ما يجب على الدعاة وجماعتهم معرفته وعدم إغفاله، وقد رأيت تقسيم هذا الفصل إلى مباحث حتى يسهل الوقوف بحوادث ووقائع هذه الغزوة وما سبقها وما لحقها. ثم أبين المستفاد من ذلك كله للدعوة والدعاة. وعلى هذا جاءت مباحث هذا الفصل على النحو التالي:

المبحث الأول - أسباب هذه الغزوة والإعداد لها.

المبحث الثاني - خروج النبي ﷺ لملاقة العدو.

المبحث الثالث - النبي ﷺ وأصحابه في ساحة المعركة.

المبحث الرابع - نشوب القتال وما جرى فيه.

المبحث الخامس - ما نزل من القرآن بشأن معركة أحد.

المبحث السادس - المستفاد من غزوة أحد للدعوة والدعاة.

البحث الأول

أسباب غزوة أحد والإعداد لها

١١٧٧ - أسباب غزوة أحد وإعداد قريش لها :

سميت غزوة أحد، أو معركة أحد، لأنها وقعت بقرب جبل أحد، وهو يبعد عن المدينة بما يقرب من فرسخ، وقد وقعت هذه المعركة في السنة الثالثة للهجرة، وكان من أهم أسبابها ما أصاب قريشاً من هزيمة منكرة وقتل لآكابرها في معركة بدر، فأرادوا الانتقام من المسلمين في معركة يعودون لها ما استطاعوا من القوة. وكان رئيس المحرضين لقتال المسلمين أبو سفيان، فراح يحرض الناس على الانتقام من المسلمين، وطلب هو وغيره من أهل مكة التبرع بما لهم من أموال في قافله التي أفلتت من المسلمين، وكانت هي سبب القتال في معركة بدر، فقبلوا بالtribute للمشاركة في إعداد الحملة لقتال المسلمين، كما تبرع أبو سفيان وغيره بأموالهم سواء التي لهم في القافلة التي أفلتت من المسلمين أو من غيرها، وذلك لغرض الإنفاق على إعداد الجيش لقتال المسلمين^(٢٢٩٤). وفي هؤلاء المنافقين أموالهم لإعداد الجيش لقتال المسلمين نزل قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُواْ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّواْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ ثُمَّ يُغَلَّبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُواْ إِلَّا جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ، لِيمِيزَ اللَّهُ الْخَيْثَ مِنَ الظَّيْرِ وَيَجْعَلَ الْخَيْثَ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرَكِمُهُمْ حَيْثَا فَيَجْعَلُهُمْ فِي جَهَنَّمَ أَفْلَاتِكُمْ هُمُ الْخَسِيرُونَ﴾^(٢٢٩٥). وقد جاء في سبب نزولها : لما أصيّبت قريش يوم بدر، ورجع أبو سفيان بعيره - بقافلته - كلام بعضهم أبا سفيان ومن كانت له أموال في تلك القافلة؛ بالtribute بهذه الأموال لمحاربة المسلمين وصد الناس عن اتباع سبيل محمد ﷺ وهو سبيل الله، فأنزل الله عز وجل هذه الآية أو الآيتين، وكذا روي عن مجاهد وسعيد بن جبير والحكم بن

(٢٢٩٤) الرحيق المختوم ص ٢٢٤.

(٢٢٩٥) سورة الأنفال الآيات ٣٦، ٣٧.

عينية وقتادة والسيدي أنها نزلت في أبي سفيان وإنفاقه الأموال لقتال المسلمين.
وقال ابن كثير: هي عامة وإن كان سبب نزولها خاصاً^(٢٢٩٦).

١١٧٨ - قريش تستعين بالشعراء:

وكان من شدة حقد قريش على المسلمين وعزمها على محاربتهم أن صفوان بن أمية أغوى الشاعر أبا عزة على القيام بتحريض القبائل ضد المسلمين، ووعده بمكافأة مجزية إن فعل ذلك. علماً بأن أبا عزة كان أسيراً مع أسرى بدر وأطلق النبي ﷺ سراحه بغير فداء، وأخذ منه عهداً بأن لا يقوم بشيء ضد المسلمين. فقام أبو عزة بتحريض القبائل بأشعاره التي كانت تثير الحماس فيهم على مساعدة قريش فيما تعدد لمحاربة المسلمين، وكذلك اختارت قريش شاعراً لنفس الغرض هو مسافع بن عبد مناف الجمحي^(٢٢٩٧).

١١٧٩ - إكمال إعداد جيش قريش:

وبعد سنة من التحريض على قتال المسلمين استطاعت قريش أن تجتمع جيشاً من رجالها وحلفائها بلغ عدده ثلاثة آلاف مقاتل مع ثلاثة عشرة بعير ومائتي فرس. وقد رأوا إخراج النساء معهم ليكون ذلك أبلغ في استماتة الجندي على القتال. ثم تحرك الجيش نحو المدينة، مدينة رسول الله ﷺ، بقيادة أبي سفيان، وقد جعل خالد بن الوليد على قيادة الفرسان^(٢٢٩٨).

١١٨٠ - العباس يخبر الرسول ﷺ بتحرك جيش قريش:

وكان العباس في مكة وهو يراقب ما تفعله قريش، فلما أتمت إعداد الجيش وأمرته بالتوجه إلى المدينة أرسل العباس رسولاً على عجل ليبلغ رسول الله ﷺ بذلك. وقد وصل رسول العباس إلى المدينة وسلم الرسالة إلى النبي ﷺ فقرأها عليه أبي بن كعب وأمره بكتمانها^(٢٢٩٩).

(٢٢٩٦) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٢١٩ ، تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٠٧.

(٢٢٩٧) الرحيق المختوم ص ٢٤٤.

(٢٢٩٨) الرحيق المختوم ص ٢٢٥.

(٢٢٩٩) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ١٨٧.

١١٨١ - وصول جيش المشركين إلى أحد:

وصل جيش المشركين، جيش قريش، الذي جمعته، وصل إلى جبل أحد قريباً من المدينة، وكان ذلك في ٦ شوال من السنة الثالثة للهجرة. وكانت أخبار هذا الجيش وتحركاته تصل إلى النبي ﷺ عن طريق من يرسلهم لاستكشاف أخباره، فجاءت أخبار هؤلاء المسلمين تؤكد ما أخبره به العباس، وتفيد بأن جيش المشركين قد اقترب من المدينة، ونزل فعلاً بالقرب من جبل أحد، مما جعل المسلمين في المدينة في حالة استنفار عام، لا يفارقهم سلاحهم حتى وهم في الصلاة. وقامت جماعة من المسلمين في المبيت في المسجد وعلى باب بيت رسول الله ﷺ ومعهم سلاحهم لحراسة رسول الله ﷺ. كما قامت جماعات من المسلمين على مداخل المدينة ترصد العدو لولا يتسلل إلى المدينة ويأخذ أهلها على حين غرة وغفلة منهم (٢٣٠٠).

١١٨٢ - النبي ﷺ يشاور أصحابه :

ولما تبين للنبي ﷺ أن جيش المشركين صار قريباً من المدينة، وأن القتال أصبح لا مفرّ منه، شاور ﷺ أصحابه في الأمر، فكان ذلك في يوم الجمعة، وكان ﷺ قد رأى رؤيا ليلة الجمعة قصّها على أصحابه فقال لهم: «إني قد رأيت والله خيراً، رأيت بقراً تذبح، ورأيت في ذباب سيفي ثلماً، ورأيت أنني أدخلت يدي في درع حصينة». وتأول ﷺ البقر بنفر من أصحابه يُقتلون. وتأول الثلمة في سيفه برجل يصاب من أهل بيته. وتأول الدرع بالمدينة، فمن ثمّ كان رأي النبي ﷺ البقاء في المدينة والتحصن فيها، فإن دخل عليهم العدو قاتلوه. ورأى هذا الرأي شيخ المهاجرين والأنصار، وكان هذا أيضاً رأي عبد الله بن أبي بن سلول باعتباره من زعماء الخزرج، ولكن الكثرين ولا سيما الشباب منهم ممن لم يشهد بدرًا أو شهدتها وأمتعهم الله بالنصر، قالوا: يا رسول الله اخرج بنا إلى أعدائنا ولا يرون أننا قد جتنا عنهم. ثم دخل بيته عليه الصلاة والسلام فلبس لأمته - عدة الحرب كالدرع ونحوها

(٢٣٠٠) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ١٨٧-١٨٨.

(٢٣٠١) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤٠٠، صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٧ ص ٣٤٦، السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ١٨٨، الرحيق المختوم ص ٢٢٦-٢٢٧.

- ثم خرج عليهم، فلما رأه الذين أشاروا بالخروج ندموا، وقالوا: يا رسول الله لقد ألحنا بالخروج ولم يكن لنا ذلك، يا رسول الله إن شئت أن تمكث في المدينة، فقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «ما ينبغي لنبي إذا لبس لأمته أن يرجع حتى يحكم الله له» وفي رواية: «ما كان لنبي إذا لبس لأمته أن يضعها حتى يحكم الله بينه وبين عدوه».

المبحث الثاني

خروج النبي وأصحابه لمقابلة العدو

١١٨٣ - الإعلام بخروج النبي ﷺ:

ثم أذنَ مؤذن رسول الله ﷺ بالخروج، فخرج ﷺ بألف من الصحابة، وقد جعلهم ثلاثة كتائب: كتيبة المهاجرين وأعطى لواءها إلى مصعب بن عمير، وكتيبة الأوس من الأنصار وأعطى لواءها أسيد بن حضير، وكتيبة الخزرج من الأنصار وأعطى لواءها الحباب بن المنذر^(٢٣٠٢).

١١٨٤ - إنا لا نستعين بكافر على مشرك:

وفي طريق سيره ﷺ رأى عليه الصلاة والسلام كتيبة كبيرة العدد وافرة السلاح منفردة عن جيش المسلمين، فسأل عنها فقيل له: إنهم من اليهود حلفاء عبد الله بن أبي بن سلول، يرغبون في المساعدة مع المسلمين في قتال المشركين، فقال ﷺ: هل أسلمو؟ فقالوا: لا، يا رسول الله. فقال ﷺ: «لا حاجة لنا فيهم، إنا لا نستعين بكافر على مشرك»^(٢٣٠٣).

١١٨٥ - إرجاع النبي الصغار في جيشه^(٢٣٠٤):

ولما وصل النبي ﷺ وجشه إلى مكان يسمى «الشيخان» استعرض عليه الصلاة والسلام جيشه، فأخرج منه من رأه صغيراً لا يطيق القتال وكان قد لحق بالجيش وانضم إليه وخرج معه، وكان من هؤلاء الصغار عبد الله بن عمر بن الخطاب وأسامة بن زيد وزيد بن ثابت بن أرقم وغيرهم. وأجاز رسول الله ﷺ رافع بن خديج وأبيه في الجيش؛ لأنه كان ماهراً في رمایة النبل بالرغم من صغر سنّه، وقد كان في

(٢٣٠٢) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ١٨٩، الرحيق المختوم ص ٢٢٨.

(٢٣٠٣) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ١٨٩، الرحيق المختوم ص ٢٢٨.

(٢٣٠٤) الرحيق المختوم ص ٢٢٨-٢٢٩.

الجيش فتى هو سمرة بن جندب، احتج على عدم قبوله في الجيش مع قبول رافعٍ مع أنه أقوى منه وأنه يستطيع أن يصرعه، فلما بلغ ذلك رسول الله ﷺ دعاهم وأمرَّهم أن يتصارعوا أمامه فتصارعوا فصرع سمرة رافعاً، فأجاز النبي ﷺ سمرة وأبقاءه في الجيش.

١١٨٦ - انسحاب عبد الله بن أبي وأصحابه من جيش المسلمين:

فلما وصل النبي ﷺ وجشه إلى (الشوط) وهو مكان بين المدينة وأحد، أظهر عبد الله بن أبي بن سلول تمرده وعصيانه وخرج وأصحابه من الجيش، وعددهم (٣٠٠) مقاتل وهو يقول: علام نقتل أنفسنا أيها الناس؟ ومتظاهراً بالاحتجاج بأن الرسول ﷺ ترك رأيه بالبقاء في المدينة وأخذ برأي غيره. الواقع أن تمرد المنافق وأصحابه المنافقين كان مكيدة منه، ويقصد إحداث البلبلة والارتباك في صفوف المسلمين، وتفوية لجيش الكافرين الذين كانوا على مقربة شديدة من المسلمين^(٢٣٠٥).

١١٨٧ - تزلزل طائفتين من المسلمين:

وقد همت طائفتان من جيش المسلمين هما بنو سلمة وبنو حارثة، همت هاتان الطائفتان أن ترجعاً؛ وتخرجاً من جيش المسلمين ولا تشتراكاً في القتال؛ لو لا أن ثبتهما الله تعالى وعصمهما من الواقع في هذه الخطيبة، قال تعالى فيهما: ﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَيْنِ مِنْكُمْ أَنْ تَقْسَلَا وَاللَّهُ وَلِهُمَا وَعْلَى اللَّهِ فَلَيَسْتَوْ كُلُّ الْمُؤْمِنُونَ﴾^(٢٣٠٦) والهم من الطائفتين كان بعد خروج المنافق عبد الله بن أبي بن سلول؛ فحفظ الله قلوبهم فلم يرجعوا بذلك قول الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ وَلِهُمَا﴾ يعني حافظ قلوبهما عن تحقيق هذا الهم^(٢٣٠٧). والظاهر أنَّ همهما كان حديث نفس كما لا تخلو النفس عند الشدة من بعض الهلع ثم يردها صاحبها إلى الثبات والصبر ويوطئها على احتمال المكرور، ولو كان الهم عزيمة لما ثبتت لهما معها الولاية والله تعالى يقول: ﴿وَاللَّهُ وَلِهُمَا﴾.

(٢٣٠٥) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ١٨٩، الرحيق المختوم ص ٢٢٩.

(٢٣٠٦) سورة آل عمران، الآية ١٢٢.

(٢٣٠٧) تفسير القرطبي ج ٤ ص ١٨٦.

ويجوز أن يكون المراد بالآية: والله ناصرهما ومتولي أمرهما فمالهما تفشلان أي تجبانٍ ولا تتوكلان على الله تعالى^(٢٣٠٨).

١١٨٨ - اذهبوا أعداء الله فسيغنى الله رسوله عنكم:

ولما رجع المنافق عبد الله بن أبي بن سلول وأصحابه المنافقون،تبعهم الصحابي الجليل عبد الله بن عمرو بن حرام ليりدهم إلى جيش المسلمين فقال لهم: انقوا الله ولا تتركوا رسول الله، وقاتلوا في سبيل الله أو ادفعوا، ونحو هذا القول. فقال له ابن سلول: ما أرى أن يكون قتال، ولو علمنا أن يكون قتال لكثرة معكم. فلما يئس منهم عبد الله قال لهم: اذهبوا أعداء الله، فسيغنى الله رسوله عنكم، ومضى مع النبي ﷺ واستشهد رحمه الله^(٢٣٠٩). وفي هؤلاء المنافقين: ابن سلول وأصحابه، نزل قول الله تعالى: ﴿وَمَا أَصْبَكُوكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي أَذْدِنَ اللَّهَ وَلَيَعْلَمَ الْمُؤْمِنُونَ وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا فَتَنَتَّلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ أَدْفَعُوا قَاتَلُوا لَوْ نَعْلَمُ قَاتَالًا لَا تَبْعَذَنُكُمْ هُمْ لِلْكُفَّارِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ إِنَّفَوْهُمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ﴾^(٢٣١٠). وجاء في تفسير هاتين الآيتين: قوله تعالى: ﴿نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ﴾ الإشارة بهذا القول إلى عبد الله بن أبي بن سلول وأصحابه المنافقين الذين خرجوا من جيش المسلمين ورجعوا إلى المدينة. ﴿أَوْ أَدْفَعُوا﴾ أي ادفعوا العدو بتكثيركم سواد المسلمين وإن لم تقاتلوا معهم المشركين؛ لأن كثرة السواد - أي تكثير عدد المسلمين - مما يردع العدو ويضعف عزيمته. قوله تعالى حكاية عن قوله: ﴿لَوْ نَعْلَمُ قَاتَالًا﴾ أي لو نعلم ما يصح أن يسمى قاتالاً ﴿لَا تَبْعَذَنُكُمْ﴾. وقوله تعالى: ﴿هُمْ لِلْكُفَّارِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ يعني أن هؤلاء المنافقين الذين رجعوا عن القتال كانوا قبل ذلك اليوم يتظاهرون بالإيمان؛ فلما انسحبوا من جيش المسلمين وقالوا ما قالوا، تبعاً لهم بذلك عن الإيمان المظنون بهم واقتربوا من الكفر^(٢٣١١).

(٢٣٠٨) تفسير الكشاف ج ١ ص ٤٠٩-٤١٠.

(٢٣٠٩) تفسير القرطبي ج ٤ ص ٢٦٦.

(٢٣١٠) سورة آل عمران الآياتان ١٦٦، ١٦٧.

(٢٣١١) تفسير القرطبي ج ٤ ص ٢٦٦، تفسير الزمخشري ج ١ ص ٤٣٧.

المبحث الثالث

النبي ﷺ وأصحابه في ساحة المعركة

١١٨٩ - تعبئة النبي جيشه :

ومضى رسول الله ﷺ وجيشه بعد رجوع المنافق ابن سلول وأصحابه، حتى وصل عليه الصلاة والسلام الشعب من أحد فجعل ظهره وجيشه إلى أحد؛ أي إلى جبل أحد. ثم بدأ بتنظيم جيشه فجعلهم صفوفاً للقتال، وعرفَ كلاً منهم موقعه، وقال لهم ﷺ: «لا يقاتلن أحدٌ حتى نأمره بالقتال». واختار ﷺ خمسين رجلاً من الرماة وأمرَ عليهم عبد الله بن جبیر وأقامهم فوق جبل يمینِ المقابل لجبل أحد لحماية المسلمين من خطر التفاف المشركين عليهم^(٢٣١٢). وفي هذا التنظيم نزل قوله تعالى: «وَإِذْ عَذَّتَ مِنْ أَهْلِكَ بُوئِيَّ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدًا لِّلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعُ عَلَيْمٌ»^(٢٣١٣) وهو غدوه عليه الصلاة والسلام إلى موقع أحد^(٢٣١٤).

١١٩٠ - وصية رسول الله ﷺ للرماة بأن لا يتركوا أماكنهم:

أخرج البخاري في صحيحه عن البراء بن عازب قال: «لقينا المشركين يومئذ - أي يوم أحد - وأجلس النبي ﷺ جيشاً من الرماة، وأمرَ عليهم عبد الله بن جبیر وقال: لا تبرحوا إن رأيتمونا ظهرنا عليهم فلا تبرحوا، وإن رأيتمونا ظهروا علينا فلا تعينوا...»^(٢٣١٤). وجاءت روايات أخرى في تحذير النبي ﷺ الرماة من ترك أماكنهم مهما كان حال المسلمين، ونهامم صراحة عن ترك مواقعهم، فمن تلك الروايات ما ذكره ابن حجر العسقلاني: أن النبي ﷺ قال للرماة: «لا تبرحوا حتى أرسل إليكم». «انضموا الخيل عنا بالنبل لا يأتونا من خلفنا» «لا تبرحوا وإن رأيتمونا تخطفنا الطير». «احمموا ظهورنا فإن رأيتمونا نُقتل فلا تنصرونا وإن رأيتمونا

(٢٣١٢) السيرة النبوية الصحيحة للعمري ج ٢ ص ٣٨٣.

(٢٣١٣) تفسير الزمخشري ج ١ ص ٤٠٨، والآية في سورة آل عمران ورقمها ١٢١.

(٢٣١٤) شرح العسقلاني ل الصحيح البخاري ج ٧ ص ٣٤٩.

قد غمنا فلا تشركونا»^(٢٣١٥).

١١٩١ - النبي يحرض المسلمين على القتال:

وبعد أن نظم النبي ﷺ جيشه، واختار الرماة، وأوصاهم بما أوصاهم به، حضهم على القتال ومصايرة العدو. وكان من سُبُّل تشجيعه المسلمين على القتال أنه عليه الصلاة والسلام أخذ بيده سيفاً وقال من يأخذنه، أي من يأخذ هذا السيف بحقه؟ فقام أبو دجانة سِمَاك بن خرشة فقال: ما حقه يا رسول الله؟ قال: أن تضرب به العدو حتى ينحني. قال: أنا أخذنه بحقه يا رسول الله، فأعطيه إيه. وكان أبو دجانة رجلاً شجاعاً، وكان من عادته أنه يختال في مشيته عند مقابلة الأعداء في الحرب؛ وكانت له عصابة حمراء إذا اعتصب بها عُرِف أنه سيقاتل، فأخرجها واعتسب بها ثم مشي متباخراً بين الصفين، فقال رسول الله ﷺ: «إنها لمشية يبغضها الله إلا في مثل هذا الوطن»^(٢٣١٦).

١١٩٢ - محاولات العدو لإيقاع الفرقة بين المسلمين:

وقبيل نشوب المعركة حاولت قريش أن توقع الفرقة بين المسلمين وتحدث الببلة في صفوفهم، ومن ذلك أنَّ أبا سفيان أرسل إلى الأنصار يقول لهم: «خلوا بيننا وبين ابن عمنا - يزيد محمداً ﷺ - فنتصرف عنكم فلا حاجة لنا إلى قتالكم» فرداً عليه الأنصار بما يكره، ومحاولة أخرى من قريش لتفريق المسلمين وإحداث التزاع فيما بينهم فقد جاءهم كافر من المدينة يسمى أبا عامر الراهب؛ ولكن النبي ﷺ سماه (أبا عامر الفاسق)؛ لکفره وعداوته لرسول الله ﷺ؛ حتى إن عدواه بلغت به إلى حد أنه ذهب إلى مكة يحرض قريشاً على محاربة رسول الله، فلما جمعت قريش الجموع وكوَّنت جيشه كان هو أول القادمين مع هذا الجيش، فلما اقترب جيش المشركين من جيش المسلمين خرج أبو عامر الفاسق وأخذ ينادي بأعلى صوته يا معاشر الأوس - وكان هو منه نسياً - أنا أبو عامر، فقالوا: لا أنعم الله بك عيناً يا

(٢٣١٥) السيرة النبوية لأبي شيبة ج ٢ ص ١٩١.

(٢٣١٦) السيرة النبوية لأبي شيبة ج ٢ ص ١٩١.

فاسق، فلما سمع ردهم قال: لقد أصاب قومي بعدي شرّ، ثم قاتلهم قتالاً شديداً
ورماهم بالحجارة^(٢٣١٧).

المبحث الرابع

نحوب القتال وما جرى فيه

١١٩٣ - انتصار المسلمين وهزيمة المشركين في أول القتال:

وبعد الذي ذكرناه من مواجهة الجيشين، نشب القتال بين الفريقين؛ وثبت المسلمون فأنزل الله نصره عليهم وفرّ من أمامهم المشركون. روى الإمام البخاري عن البراء بن عازب أنه قال: «فَلِمَا لَقِيْنَا الْمُشْرِكِينَ، هَرَبُوْا حَتَّى رَأَيْتُ النِّسَاءَ - النِّسَاءَ الْمُشْرِكَاتِ - يَشْتَدُّونَ فِي الْجَبَلِ؛ رَفِعُنَّ عَنْ سُوقِهِنَّ؛ قَدْ بَدَتْ خَلَانِيْلَهُنَّ . . .»^(٢٣١٨).

١١٩٤ - استشهاد ثلاثة من المسلمين:

وقد استشهد في هذا القتال، حمزة بن عبد المطلب عم رسول الله ﷺ، قتله وحشى إذ كمن له وراء صخرة فلما دنا منه رماه بحربته فقتله غيلة. واستشهد مصعب بن عمير حامل الراية، وهو الذي كان قد أرسله النبي ﷺ إلى المدينة قبل الهجرة إليها ليفقه أهلها ويعلّمهم الإسلام. قال خباب: «هاجرنا إلى المدينة مع النبي ﷺ . . . إلى أن قال: كان منهم مصعب بن عمير قتل يوم أحد فلم يترك إلا كساءٌ إذا غطينا بها رأسه خرجت رجلاً وإذا غطي بها رجلاً خرج رأسه فقال لنا النبي ﷺ: «غطوا بها رأسه، واجعلوا الإذخر على رجلٍ»؛ واستشهد آخرون^(٢٣١٩).

١١٩٥ - مخالفة الرماة لوصايا رسول الله ﷺ:

ذكرنا من قبل أن النبي ﷺ اختار خمسين رجلاً، وأمر عليهم عبد الله بن جبير وأجلسهم على الجبل؛ وأمرهم أن لا ييرعوا مكانهم مهما كانت الظروف حتى يأذن لهم. ولكن الذي حصل أن أكثر الرماة خالفوا أمر رسول الله ﷺ بالرغم من تحذير أميرهم لهم، وتذكيرهم بأوامر رسول الله ﷺ، جاء في صحيح البخاري في حديث

(٢٣١٨) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٧ ص ٣٤٩.

(٢٣١٩) السيرة النبوية الصحيحة للعمري ج ٢ ص ٣٨٤.

البراء بن عازب وهو يتحدث عما جرى بعد هزيمة المشركين: «أخذوا - أي الرماة - يقولون: الغنيمة، الغنيمة، فقال عبد الله بن جبير أميرهم: عهد إلى النبي ﷺ أن لا تبرحوا، فأبوا، فلما أبوا صرّفَ وجههم فأصيّب سبعون قتيلاً...»^(٢٣٢٠) وجاء في شرح العسقلاني لهذا الحديث: وفي رواية: «قال أصحاب عبد الله بن جبير: الغنيمة - أي يوم الغنيمة - ظهر أصحابكم مما تنتظرون؟» وزاد: فقال عبد الله بن جبير: أنسِيتُم ما قال لكم رسول الله ﷺ؟ قالوا: والله لئتينَ الناس فلنُصيّبَنَّ من الغنيمة»^(٢٣٢١).

١١٩٦ - وقوع الهزيمة بال المسلمين:

وتربّى على عصيان الرّماة أوامرَ رسول الله ﷺ بترك أكثرهم مواقعهم في الجبل طلباً للغنيمة، أقول: تربّى على ذلك أن خلا موضعهم من المدافعين؛ لأنّ ما بقي منهم لا يتجاوز العشرة مع أميرهم وهو عدد لا يكفي لحماية ظهور المسلمين من الالتفاف عليهم. وقد انتهت هذه الفرصة خالد بن الوليد وكان يومذاك مشركاً وهجم على عبد الله بن جبير ومن بقي معه من الرّماة وقتلهم جميعاً، ثم اندفع خالد ومن معه على المسلمين من خلفهم وأخذوا يصيّبون المشركين بمواقعهم وبما فعلوه بال المسلمين؛ فرجع المشركون من هزيمتهم وصار المسلمين بين المشركين: من الأئمّة برجوع المشركين، ومن الخلف بما هاجمه خالد بن الوليد ومن معه من فرسان المشركين^(٢٣٢٢).

١١٩٧ - الفوضى والاضطراب في صفوف المسلمين:

لما وقع المسلمين في تطويق العدو، خالد وفرسانه من ورائهم، والمشركون الذي رجعوا من أمامهم حصل في صفوف المسلمين اضطراب وعمتهم الفوضى، وألقى كل واحد ما في يده من الغنيمة وأخذ سلاحه يدافع به عن نفسه. وإزاء هذه

(٢٣٢٠) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٧ ص ٣٤٩.

(٢٣٢١) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٧ ص ٣٥٠.

(٢٣٢٢) الرّحـيق المختوم ص ٢٣٩-٢٤٠.

(٢٣٢٣) الرّحـيق المختوم ص ٢٤٠-٢٤١.

الحالة صار المسلمين طوائف: طائفة فرت من المعركة وتوجهت إلى جهة المدينة حتى إن بعضها وصل إليها. وطائفة انطلقت في فرارها إلى ناحية الجبل صعوداً إلى قمته. وطائفة رجعت إلى العدو تrepid قتاله ولكنها اختلطت به والتبس عليها الأمر، ولم يعد أفرادها يميزون إخوانهم من المشركين لشدة الهلع والفوضى التي عمتهم، حتى إن بعض المسلمين قتل «اليمان» أبا حذيفة بالرغم من صياغه: يا عباد الله إنه أبي، إنه أبي. ولكن القوم في فورة اضطرابهم كأنهم لم يسمعوا صياغه حتى قتلوه. وما زاد في الطين بلة وزاد في ارتباك هذه الطائفة التي لم تفرّ وظللت تقاتل مختلطة بالمشركين سمعها قائلًا يقول: إن محمداً قد قُتل فأصابها الهلع والجزع حتى إن كثيراً منهم توقف عن القتال وألقى سلاحه.

١١٩٨ - ثبات بعض المسلمين^(٢٣٢٤)

ولكن من المسلمين من لم تضعفه هذه الحالة وظل متمسكاً مسيطراً على إرادته، منهم أنس بن النضر، وقد مرَّ بنفْرٍ ألقوا سلاحهم فقال لهم: ما تنتظرون؟ فقالوا: قُتل رسول الله ﷺ. قال: ما تصنعون بالحياة بعده؟ قوموا فموتوا على ما مات عليه رسول الله ﷺ، ثم قال: اللهم إني أعتذر إليك مما صنع هؤلاء - يعني المسلمين - وأبدأ إليك مما صنع هؤلاء - يعني المشركين - ثم مضى فقاتل القوم حتى قتل، فما عرفته إلا أخته بعد انتهاء المعركة وكان فيه بضع وثمانون ما بين طعنة برمح وضربة بسيف ورمية بسهم. ونادي ثابت بن الدحداح قوله فقال: يا معشر الأنصار إن كان محمد قد قتل فإن الله حي لا يموت، قاتلوا على دينكم فإن الله مظهركم وناصركم. فنهض إليه نفر من الأنصار فقاتلوا حتى قتلوا.

١١٩٩ - الدفاع عن رسول الله ﷺ^(٢٣٢٥)

لما بدأ المشركون عمل تطويق المسلمين لم يكن مع رسول الله ﷺ إلا تسعه نفر فلما نادى: إِلَيْيَ عباد الله، إِلَيْيَ عباد الله، وفي رواية: هلَّمَ إِلَيْيَ أنا رسول الله، سمع صوته ونداءه المشركون وعرفوه فرجعوا إليه يريدون قتله، فاستبسّل في الدفاع عنه

(٢٣٢٤) الرحيق المختوم ص ٢٤١.

(٢٣٢٥) السيرة النبوية لأبي شيبة ج ٢ ص ١٩٨ وما بعدها.

النفر الذين كانوا معه فاستشهد منهم كما جاء في صحيح مسلم سبعة من الأنصار الذين كانوا معه، وبقي معه الرجالان وهما من قريش^(٢٣٢٦). وهم سعد بن أبي وقاص وطلحة بن عبيد الله، وأما سعد بن أبي وقاص فقد نزل له رسول الله ﷺ كنانته وقال له: أرم فداك أبي وأمي. وأما طلحة بن عبيد الله فقد شُلِّثْ يداه إذ أصابها سهم وهو يقي بها رسول الله ﷺ. وكان من الذين دافعوا عن رسول الله ﷺ وفدوه بأنفسهم أبو طلحة؛ فقد كان يسوز نفسه بين يدي رسول الله ﷺ ويرفع صدره ليقيه من سهام العدو؛ ويشرف النبي ﷺ ينظر إلى القوم فيقول له أبو طلحة: بأبي أنت وأمي لا تشرف يصييك سهم من سهام القوم، نحرى دون نحرك. ومن المدافعين عن رسول الله ﷺ أبو دجابة فقد ترَسَ بنفسه على رسول الله فحنى ظهره عليه والنبل يقع فيه حتى كثرت به الجراح. ومنهم أيضاً السيدة نسيبة بنت كعب الأنصارية انحازت إلى النبي ﷺ لما انهزم المسلمون؛ وأخذت تباشر القتال وتذب عن النبي ﷺ بالسيف، وهي التي اعترضت مع مصعب بن عمير وأناساً من ثبتوا مع رسول الله اعتراضوا ابن قمئة الذي جاء يريد قتل رسول الله ﷺ فضربها وترك بضربته جرحها؛ فضربته ضربات ولكن كان عليه درعان فلم يصبه أذى بضربها. وقد غشي عليها من جراحها فلما أفاق قالت: أين رسول الله وما صنع المشركون معه؟ فقالوا لها: بخير وروى الواقديُّ بسنده عن عمر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما التفت يوم أحد يميناً وشمالاً إلا وأراها - أي نسيبة بنت كعب - تقاتل دوني».

١٢٠٠ - ما أصاب النبي ﷺ في معركة أحد:

«أخرج البخاري في صحيحه عن سهل بن سعد، قال: كانت فاطمة بنت رسول الله ﷺ تغسله وعلي يسبك الماء بالمجنّ؛ فلما رأت فاطمة أن الماء لا يزيد الدم إلا كثرة أخذت فاطمة قطعة من حصير فأحرقتها وألصقتها فاستمسك الدم. وكسرت رباعيتها يومئذ - أي يوم أحد - وجروح وجهه وكسرت البيضة على رأسه». وأخرج البخاري أيضاً عن ابن عباس: «اشتد غضب الله على من قتله النبي ﷺ في سبيل الله، اشتد غضب الله على قوم دموا وجه النبي ﷺ». وقال ابن حجر العسقلاني في شرحه ل الصحيح البخاري: ومجموع ما ذكر في الأخبار عما أصاب النبي ﷺ في

معركة أحد من جراحات: أنه سُجِّنَ وجهه؛ وكسرت رباعيته؛ وجرحت وجنته؛ وشقت السفلى من باطنها؛ وجحشت ركبته. وفي بعض الروايات أن النبي ﷺ قال: «اشتد غضب الله على قوم دموا وجه رسوله». ثم سكت ﷺ ساعة ثم قال: «اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون». وعن ابن مسعود كأني أنظر إلى رسول الله ﷺ يحكى نبياً من الأنبياء ضربه قومه فأدموه وهو يمسح الدم عن وجهه ويقول: «اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون»^(٢٣٢٧).

١٢٠١ - سعد بن أبي وقاص يحرص على قتل أخيه لما فعله برسول الله:

وقال ابن حجر العسقلاني، وهو يشرح ما رواه البخاري فيما أصاب النبي ﷺ يوم أحد، قال ابن حجر: وذكر ابن هشام في حديث أبي سعيد الخدري: أن عتبة بن أبي وقاص هو الذي كسر رباعية النبي ﷺ السفلى وجرح شفته السفلى، وروى ابن إسحاق من حديث سعد بن أبي وقاص قال: «فما حرست على قتل رجل قط حرسي على قتل أخي عتبة بن أبي وقاص لما صنع برسول الله ﷺ يوم أحد»^(٢٣٢٨).

١٢٠٢ - عدد من استشهد في أحد وكيفية دفنهم:

وبلغ عدد من استشهد في معركة أحد سبعين شهيداً، منهم ستة من المهاجرين وأربعون وستون من الأنصار؛ «وأمر ﷺ بدفنهم بدمائهم ولم يصل عليهم ولم يغسلوا»^(٢٣٢٩).

(٢٣٢٧) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٧ ص ٣٧٣ - ٣٧٢ والمتنقى من الترغيب والترهيب للمنذري ج ٢ ص ٨٠٠.

(٢٣٢٨) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٧ ص ٣٦٦.

(٢٣٢٩) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٧ ص ٣٧٤.

المبحث الخامس

ما نزل من القرآن بشأن معركة أحد

١٢٠٣ - أولاً :

﴿وَإِذْ عَدَّوْتَ مِنْ أَهْلَكَ شَيْئًا مُّؤْمِنِينَ مَقْعِدًا لِّلِّقْتَالِ وَأَللَّهُ سَمِيعٌ عَلَيْهِمْ إِذْ هَمَ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَقْسِلَا وَأَللَّهُ وَلِيَهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلَيَسْوَكِ الْمُؤْمِنُونَ﴾^(٢٣٣٠) وقد ذكرنا تفسير هاتين الآيتين من قبل^(٢٣٣١).

١٢٠٤ - ثانياً - ليس لك من الأمر شيء :

قال تعالى : ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾^(٢٣٣٢) جاء في تفسير القرطبي أن النبي ﷺ كسرت رباعيته في أحد وشج في رأسه فجعل يسلّط الدم عنه ويقول : كيف يفلح قوم شجوا رأس نبيهم وكسروا رباعيته وهو يدعوه إلى الله ، فأنزل الله تعالى : ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾^(٢٣٣٣) وفي تفسير الزمخشري : أي أنَّ الله مالك أمرهم ، فإنما يهلكهم أو يهزهم أو يتوب عليهم إن أسلموا أو يعذبهم إن أصروا على الكفر ، وليس لك من أمرهم شيء إنما أنت عبد مبعوث لإذارهم ومجاهدتهم^(٢٣٣٤).

١٢٠٥ - ثالثاً - إن يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله :

قال تعالى : ﴿إِنْ يَمْسِسْكُمْ فَرَحٌ فَقَدْ مَسَ الْقَوْمَ فَرَحٌ مُّشَاهٌ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُذَاقُ لَهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ أَلَّذِينَ أَمْنَوْا وَيَتَخَذَ مِنْكُمْ شَهَادَةً وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ وَلِيُمَحَصَّ اللَّهُ

(٢٣٣٠) سورة آل عمران ، الآيات ١٢١ ، ١٢٢ .

(٢٣٣١) الفقرة ١١٨٩ .

(٢٣٣٢) سورة آل عمران ، الآية ١٢٨ .

(٢٣٣٣) تفسير القرطبي ج ٤ ص ١٩٩ .

(٢٣٣٤) تفسير الزمخشري ج ١ ص ٤١٣ .

الَّذِينَ أَمْنَوْا وَيَمْحَقُ الْكَفَرِينَ)^(٢٣٣٥). والمعنى: إن نال منكم المشركون يوم أحد فقد نالتم منهم قبله يوم بدر، ثم لم يضعف ذلك قلوبهم ولم يبطئهم عن معاودتكم بالقتال، فأنتم أولى أن لا تضعفوا. وقيل: كان ذلك يوم أحد فقد نالوا منهم قبل أن يخالفوا أمر رسول الله ﷺ. **﴿وَيَلْكَ الْأَيَامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾** أي أوقات الظفر والغلبة نصرها بين الناس، يكون الظفر لهؤلاء تارةً وتارةً لهؤلاء **﴿وَلِعَلَّمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾** أي يتميز الثابتون على الإيمان منكم من الذين على حرف، أو فعلنا ذلك فعل من يريد أن يعلم من الثابت على الإيمان منكم من غير الثابت؛ وإلا فالله عز وجل لم يزل عالماً بالأشياء قبل كونها. **﴿وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شَهَادَةً﴾** وليركم ناساً منكم بالشهادة، يريد المستشهدين يوم أحد. **﴿وَلِيُمَحَّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾** والتمحص: التطهير والتصفية **﴿وَيَمْحَقُ الْكَفَرِينَ﴾** بهلكهم. يعني إن كانت الغلبة والدولة على المؤمنين فلتتميّز والاستشهاد والتمحص وغير ذلك مما هو أصلح لهم. وإن كانت الغلبة والدولة على الكافرين فلمحّقهم ومحو آثارهم^(٢٣٣٦).

١٢٠٦ - رابعاً - تمني القتال:

قال تعالى: **﴿وَلَقَدْ كُنْتُ تَمْنَوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾**^(٢٣٣٧) أي لقد كنتم تمنون أسباب الموت من قبل أن تلقواها. وذلك أن كثيراً من المسلمين من لم يحضروا معركة بدر كانوا يتمنون يوماً يكون فيه قتال، فلما كان يوم أحد انهزم كثير منهم، وكان منهم من ثبت حتى استشهد، ومن هؤلاء أنس بن النضر. فالآية عتاب في حق من انهزم من المسلمين في معركة أحد لا سيما وكان منهم من ألح على رسول الله ﷺ بالخروج إلى قتال المشركين. هذا وإن تمني الموت يرجع من المسلمين إلى تمني الشهادة المبنية على الثبات والصبر على الجهاد؛ لا إلى قتل الكفار لهم؛ لأنّه معصية وكفر ولا يجوز إرادة المعصية، وعلى هذا يحمل سؤال المسلمين من الله أن يرزقهم الشهادة، فيسألون الصبر على الجهاد وإن أدى

(٢٣٣٥) سورة آل عمران الآياتان ١٤٠، ١٤١.

(٢٣٣٦) تفسير الزمخشري ج ١ ص ٤١٩ - ٤٢٠.

(٢٣٣٧) سورة آل عمران الآية ١٤٣.

إلى القتل (٢٣٣٨).

١٢٠٧ - خامساً - لا بد من الثبات وإن قُتل القائد:

قال تعالى: ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ فَمَنْ دَخَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنَّمَا تَأْوِيلُ أَنْقَبَتْمُ عَلَىٰ أَعْقَبِكُمْ وَمَنْ يَنْقِلِبْ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَصُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ أَشَّدَّ كُرَبَّانٍ ﴾ (٢٣٣٩).

لما انهزم المسلمون يوم أحد وقتل من قتل منهم، نادى الشيطان: ألا إن محمداً قد قتل، ورجع ابن قميئه إلى المشركين فقال لهم: قتلت محمداً وإنما كان قد ضرب رسول الله فشجه في رأسه وقتل مصعب بن عمير وهو يحسب أنه قتل محمداً، فوقع ذلك في قلوب كثير من الناس واعتقدوا أن رسول الله ﷺ قد قتل، فحصل فيهم ضعف ووهن وتأخر عن القتال، ففي ذلك أنزل الله تعالى: ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ فَإِنْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ﴾ أي له أسوة بهم في الرسالة وفي جواز القتل عليه، وهذا ما كان يستحضره بعض المجاهدين. فقد روى ابن أبي نجيح عن أبيه: أن رجلاً من المهاجرين مر على رجل من الأنصار وهو يتsshط في دمه فقال له: يا فلان أشرعت أن محمداً ﷺ قد قتل؟ فقال الأنصاري: «إن كان محمد قد قتل فقد بلغ فقاتلوا عن دينكم»، ثم قال تعالى منكراً على من حصل له ضعف: ﴿ أَفَإِنَّمَا تَأْوِيلُ أَنْقَبَتْمُ عَلَىٰ أَعْقَبِكُمْ ﴾ أي رجعتم القهري، أي أدبرتم عمما كان رسول الله ﷺ يقوم به من أمر الجهاد وغيره. ﴿ وَمَنْ يَنْقِلِبْ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَصُرَّ اللَّهَ شَيْئًا ﴾ وإنما يضر نفسه؛ وإن الله تعالى لا يجوز عليه المضار والمنافع وهو الغني عن عباده، ﴿ وَسَيَجْزِي اللَّهُ أَشَّدَّ كُرَبَّانٍ ﴾ وهم الذين لم ينقليروا على أعقابهم بل صمدوا وثبتوا في القتال كأنس بن النضر وأضرابه. وسماهم شاكرين؛ لأنهم شكروا نعمة الإسلام فيما فعلوا من صمود وثبات وصبر وقتال ومدافعة للعدو (٢٣٤٠).

١٢٠٨ - سادساً - الآجال مفروغ منها:

قال تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفِيسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُّوجَلًا وَمَنْ يُرِدُ ثَوَابَ

(٢٣٣٨) تفسير القرطبي ج ٤ ص ٢٢٠-٢٢١.

(٢٣٣٩) سورة آل عمران الآية ١٤٤.

(٢٣٤٠) تفسير الرمخشيри ج ١ ص ٤٢٢-٤٢٣، تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤٠٩-٤١٠.

الدُّنْيَا نُقْتَلُهُ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدُ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُقْتَلُهُ مِنْهَا وَسَبَّبَرِي الشَّكِيرِينَ ﴿٢٣٤١﴾ . أي لا يموت أحد إلا بقدر الله وحتى يستوفى المدة التي ضربها الله له ولهذا قال: ﴿كَتَبَنَا مُؤْجَلاً﴾ . وهذه الآية فيها تشجيع للجبناء وترغيب لهم في القتال؛ فإن الإقدام والإحجام لا ينقص من العمر ولا يزيد فيه، ﴿وَمَنْ يُرِدُ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُقْتَلُهُ مِنْهَا﴾ تعریض بالذين شغلتهم المغامن يوم أحد، ﴿وَسَبَّبَرِي الشَّكِيرِينَ﴾ الجزاء المبهم الذين شكروا نعمة الله فلم يشغلهم شيء عن الجهاد ﴿٢٣٤٢﴾ .

١٢٠٩ - سابعاً- ثبات المسلمين في جميع الأحوال:

قال تعالى: ﴿وَكَانُوا مِنْ نَّيِّرٍ قَاتَلُنَّ مَعَهُ رَبِيعُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابُوهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا أَسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ . وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا أَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَتَبَّتْ أَقْدَامُنَا وَأَنْصَرَنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ . فَقَاتَلُهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٣٤٣﴾ . والمعنى: إن كثيراً من النبيين الذين خلوا أي الذين مضوا قد قاتل معهم كثير من المؤمنين بهم المتسبين إلى الرب تعالى في وجهة قلوبهم وأعمالهم؛ المعتقدين أن المرسلين هداة ومعلمون لا أرباب معبدون، فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله، أي ما ضعف مجموعهم بما أصاب بعضهم من الجرح، وبعضهم من القتل، وإن كان المقتول هو النبي نفسه؛ لأنهم كانوا يقاتلون في سبيل الله في حياة النبي ﷺ وبعد وفاته؛ لأن حظهم من نبيهم تبلیغ رسالة الله إليهم. وهذا تعریض بما أصابهم من الوهن والانكسار عند الإرجاف بقتل رسول الله ﷺ، وكما أنهم لم يصبُهم الوهن لما أصابهم، كذلك لم يضعفوا عن الجهاد ولا استكانتوا لعدوهم، ولا ولَّوا الأدبار، بل ثبتوا بعد قتل نبيهم، كما ثبتو معه في حياته؛ لأن علة الثبات في الحالتين واحدة وهي كون الجهاد في سبيل الله. ﴿وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا . . .﴾ الخ قالوا: هذا القول وفيه إضافة الذنوب والإسراف إلى أنفسهم مع كونهم ربانيين، هضماً لنفسهم واتهاماً بالقصیر في جنب الله، والدعاء بالاستغفار مقدم على طلب ثبات الأقدام في مواطن الحرب،

(٢٣٤١) سورة آل عمران الآية ١٤٥ .

(٢٣٤٢) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤١٠ ، تفسير الزمخشري ج ١ ص ٤٢٣-٤٢٤ .

(٢٣٤٣) سورة آل عمران الآيات ١٤٨-١٤٦ .

ليكون طلبهم التثبت والنصر على الأعداء عن زكاة وطهارة وخصوص لربهم والتجاء إليه. «فَقَاتَّهُمْ اللَّهُ ثَوَابُ الدُّنْيَا» من النصرة والغنية والعز وطيب الذكر. «وَحُسْنَ ثَوَابُ الْآخِرَةِ» وخص ثواب الآخرة بالحسن دلالة على فضله وتقديمه وأنه هو المعتد به عنده^(٢٣٤٤).

١٢١٠ - ثامناً - موalaة الله وطاعته؛ لا موalaة الكفرة وطاعتهم:

قال تعالى: «يَتَائِيْهَا الَّذِينَ مَا كَنُوا إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرْدُوْكُمْ عَلَى أَعْقَادِكُمْ فَتَنْقِبُوا خَسِيرِينَ بَلِ اللَّهُ مَوْلَانَا كُمْ وَهُوَ خَيْرُ الْمُنْصَرِينَ سَكُنْقِيْ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّغْبَ بِمَا أَشَرَّكُوْا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنْزِلْ بِهِ سُلْطَنَنَا وَمَأْوَاهُمُ الْكَارِ وَبِشَّسَ مَثَوَى الظَّلَمِيْنَ»^(٢٣٤٥). «إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرْدُوْكُمْ» قال علي رضي الله عنه: نزلت في قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة في معركة أحد: ارجعوا إلى إخوانكم ودخلوا في دينهم. وعن السدي: إن تستكينا لأبي سفيان وأصحابه وتطلبوا منهم الأمان «يَرْدُوْكُمْ» إلى دينهم «بَلِ اللَّهُ مَوْلَانَا كُمْ» أي ناصركم لا تحتاجون معه إلى نصرة أحد وولايته. «سَكُنْقِيْ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّغْبَ» قذف الله في قلوب المشركين الخوف يوم أحد فانهزموا إلى مكة من غير سبب لهم القوة والغلبة، وقيل: ذهبوا إلى مكة فلما كانوا بعض الطريق قالوا: ما صنعنا شيئاً قتلنا منهم ثم تركناهم، ارجعوا فاستأصلوهم، فلما عزموا على ذلك ألقى الله الربع في قلوبهم فأمسكوا^(٢٣٤٦).

١٢١١ - تاسعاً - منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة:

قال تعالى: «وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدُهُ إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِإِذْنِهِ حَقَّ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنْزَعُتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَيْتُكُمْ مَا تُحِبُّونَ وَنَكِمَ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَتَبَلِّغُوكُمْ وَلَقَدْ عَفَا

(٢٣٤٤) تفسير الزمخشري ج ١ ص ٤٢٤ ، تفسير المنار ج ٤ ص ١٧١-١٧٢.

(٢٣٤٥) سورة آل عمران الآيات ١٤٩-١٥١.

(٢٣٤٦) تفسير الزمخشري ج ١ ص ٤٢٥.

عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٣٤٧﴾

قال محمد بن كعب القرظي : لما رجع رسول الله ﷺ إلى المدينة بعد أحد وقد أصيوا ، قال بعضهم لبعض : من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر ، فنزلت هذه الآية : ﴿ وَلَقَدْ صَدَقْتُمُ اللَّهَ وَعْدَهُ ﴾ إياكم بالنصر ، حيث كان الظفر ابتداءً لل المسلمين غير أنهم استغلوا بالغنية ؛ وترك بعض الرماة أيضاً مراكزهم طلباً للغنية ؛ فكان ذلك سبب الهزيمة ^(٢٣٤٨) . ﴿ إِذْ تَحْسُونَهُمْ ﴾ أي المشركين أي تقتلونهم قتلاً ذريعاً ^(إِذَا ذَرْنَاهُمْ) ، أي بعنایته تعالى وتأييده لكم ^(حَقَّ إِذَا فَشَلْتُمْ) أي جبتم وضعفتم ، ^(وَتَنَزَّعْتُمْ) أي اختلفتم ، يعني الرماة حين قال بعضهم : ما بقاونا هنا وقد انهزم المشركون فلترتك مكاننا ولتحق الغنائم ، وقال الآخرون : بل نثبت في مكاننا الذي أمرنا النبي ﷺ بالثبوت فيه . ^(وَعَصَيْتُمْ) رسولكم وقادكم يترك أكثر الرماة للمكان الذي أقامهم فيه . ^(مِنْ بَعْدِ مَا أَرَنَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ) يعني من النصر والظفر والغلبة التي كانت لل المسلمين يوم أحد أول أمرهم ، ^(وَنَكِّمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا) كالرماة الذين تركوا مكانهم ، وذهبوا وراء الغنية ليصيبوا منها ، ^(وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ) كالذين ثبتو من الرماة في مكانهم مع أميرهم عبد الله بن جبیر وهو نحو عشرة ، وكان الرماة خمسين رجلاً ، والذين ثبتو مع النبي ﷺ وهم ثلاثون رجلاً . ومعنى ما تقدم : إن الله صدقكم وعده بالنصر فقد كان النصر لكم ابتداءً على قلتكم وكثرة المشركين واستمر هذا النصر إلى أن فشلتكم وتنازعتم وعصيتم ، فعندما وصلتم إلى هذه الغاية لم تعودوا مستحقين لهذه العناية الربانية ^(٢٣٤٩) . وقوله تعالى : ^(ثُمَّ صَرَفْتُمْ عَنْهُمْ لِيَتَبَلَّغُوكُمْ) أي بعد أن صدقكم وعده فكتتم تقتلونهم بإذنه ومعونته قتل حس واستنصال صرفكم عنهم بفشلكم وتنازعكم وعصيانكم فانهزمتם ؛ وحال بينكم وبين تمام النصر ليختبركم بذلك ؛ أي ليعاملكم معاملة من يمتحن ويختبر ، أو لأجل أن يكون ذلك ابتلاءً واختباراً لكم يمحصكم به ويميز بين الصادقين والمنافقين . ^(وَلَقَدْ عَكَّا عَنْكُمْ) أي لم

(٢٣٤٧) سورة آل عمران الآية ١٥٢ .

(٢٣٤٨) تفسير القرطبي ج ٤ ص ٢٣٤ .

(٢٣٤٩) تفسير القرطبي ج ٤ ص ٢٣٥-٢٣٧ ، تفسير المنار ج ٤ ص ١٨٢-١٨٣ .

يستأصلكم بعد المعصية والمخالفة. والخطاب في الآية الكريمة قيل هو للجميع، وقيل هو: للرماة الذين خالفوا ما أمرُوا به، ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ بالغفو والمغفرة^(٢٣٥٠).

١٢١٢ -عاشرًاً - لكيلا تحزنوا على ما فاتكم :

قال تعالى: ﴿إِذْ نُصْعِدُكُمْ وَلَا تَلُوْنَ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَنَكُمْ فَأَثْبَكُمْ عَمَّا يَغْمِّ لِكَيْلًا تَحْزِنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصْبَكُمْ وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾^(٢٣٥١) قوله: ﴿إِذْ نُصْعِدُكُمْ﴾ أي ذهبتم وأبعدتم في الأرض وفي الجبل منهزمين، ﴿وَلَا تَلُوْنَ عَلَى أَحَدٍ﴾ أي لا ترجون ولا تقيمون أي: لا يلتفت بغضكم إلى بعض ولا إلى من وراءكم لشدة الدهشة التي عرتم الذعر الذي فاجأكم. ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَنَكُمْ﴾ أي تفعلون ذلك والرسول من ورائهم يدعوكم إليه وأنتم مدبرون، وهو ثابت في مكانه في نفر يسير من أصحابه. وروي أنه كان يقول ﷺ: «إِلَيْ عِبَادِ اللَّهِ، إِلَيْ عِبَادِ اللَّهِ، أَنَا رَسُولُ اللَّهِ، مَنْ يَكْرَهُ فَلَهُ الْجَنَّةُ». ﴿فَأَثْبَكُمْ عَمَّا يَغْمِّ﴾ أي فجازاكم الله غمًا بسبب الغم الذي أصابكم وهزيمتكم، أو جازاكم عما متصلًا بغم، يعني غم الهزيمة وغم القتل والجرح وغم صرحة الشيطان فيهم بأن محمداً قد قتل؛ وغم فوات النصر والغنية. والغم هو الألم أو الضيق في الصدر يكون من الأمر الذي يسوؤك وإن لم تتبين حقيقته أو سببه. ﴿لِكَيْلًا تَحْزِنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾ أي لأجل أن لا تحزنوا بعد هذا التأديب، والغم الذي أصابكم بعد الغم، لا تأسوا على ما فاتكم من الظفر والغنية، ولا تحزنوا على ما أصابكم من الهزيمة والجرح، فإن التربية إنما تكون بالمران على تجربة الغموم وتحمل الصعاب^(٢٣٥٢).

(٢٣٥٠) تفسير القرطبي ج ٤ ص ٢٣٧ ، تفسير المنار ج ٤ ص ١٨٣ .

(٢٣٥١) سورة آل عمران، الآية ١٥٣ :

(٢٣٥٢) تفسير القرطبي ج ٤ ص ٢٣٩ ، ٢٤٠-٢٣٩ ، تفسير المنار ج ٤ ص ١٨٤ ، تفسير الفاسمي ج ٤ ص ٢٥٥-٢٥٦ ، تفسير الزمخشري ج ١ ص ٤٢٧ ، تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤١٤ .

١٢١٣ - أحد عشر - الأمر كله لله:

قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّنْ بَعْدِ الْغَمَّ أَمَّةً نَّاسًا يَعْشَى طَائِفَةً مِّنْكُمْ وَطَائِفَةً فَدَأَهْمَتُمُهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظْهُرُونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَ الْجَاهِلِيَّةِ يَوْلُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلُّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنفُسِهِمْ مَا لَا يُبَدِّلُونَ لَكُمْ يَوْلُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُلْنَا هَهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَّ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِنَّ مَضَاجِعَهُمْ وَلَيَبْتَلِي اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحْصَّسَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (٢٢٥٣). ﴿أَمَّةٌ﴾ أي أمنا، ﴿يَعْشَى طَائِفَةً مِّنْكُمْ﴾ وهذه الطائفة هم المؤمنون الذين خرجوا للقتال طلباً للأجر. ﴿وَطَائِفَةً قَدْ أَهْمَتُمُهُمْ أَنفُسُهُمْ﴾ وهذه هي الطائفة الثانية وهم معتب بن قشير وأصحابه و كانوا خرجوا طمعاً في الغنيمة وجعلوا يتأسفون على الحضور. ﴿أَهْمَتُمُهُمْ أَنفُسُهُمْ﴾ أي حملتهم على الهم، وأهمني الأمر أي أفلقني، وقيل إن المعنى: صارت أنفسهم همهم لا هم لهم غيرها، فلا رغبة لهم إلا نجاتها دون النبي ﷺ وأصحابه. وفي إلقاء النعاس على المؤمنين دون المنافقين آية عظمة؛ لأن النعاس كان سبب أمن المؤمنين، وعدم النعاس عن المنافقين كان سبب خوفهم. ﴿يَظْهُرُوكُمْ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ﴾ الذي يجب أن يُظْهَرَ به، وهو ظنهم أن أمر النبي ﷺ باطل وأنه لا ينصر ولا يتم ما دعا إليه من دين الحق ﴿ظَنَ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ بدل من غير الحق وهو الظن المختص بملة الجاهلية، أي ظن أهل الجاهلية وأهل الشرك. ﴿يَوْلُونَ﴾ لرسول الله ﷺ: ﴿هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ وهذا الاستفهام معناه الجهد، أي ما لنا شيء من الأمر وهو النصر والغلبة على العدو، وقيل هو الخروج أي: إنما خرجنا مكرهين فرد الله عليهم بقوله: ﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾ وليس لكم ولا لغيركم منه شيء فالنصر بيد الله والظفر منه. ﴿يُخْفُونَ فِي أَنفُسِهِمْ مَا لَا يُبَدِّلُونَ لَكُمْ﴾ أي يضمرون في أنفسهم ويقولون فيما بينهم بطريق الخفية، ﴿مَا لَا يُبَدِّلُونَ لَكُمْ﴾ من الكفر والشرك والشك في وعد الله. وقيل يخفون الندم على خروجهم مع المسلمين ﴿يَوْلُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُلْنَا هَهُنَا﴾ أي ما قتل من قتل منا في هذه المعركة، فرد الله سبحانه ذلك عليهم بقوله: ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ﴾ قaudin ﴿فِي بُيُوتِكُمْ﴾ بالمدينة كما تقولون، ﴿لَبَرَّ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِنَّ مَضَاجِعَهُمْ﴾ أي لم يكن بدًّ من خروج من

كتب عليه القتل في اللوح المحفوظ إلى هذه المصارع التي صرعوا فيها، فإنَّ قضاء الله لا يُرُدُّ وحكمه لا يُعقب. ﴿وَلِبَيْتِ اللَّهِ﴾ أي يمتحن ﴿مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾ أي قلوبكم من الإخلاص والنفاق، ﴿وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ أي يخلصه وينقيه ويهذبه؛ فإن القلوب يخالطها بغلبة الطبائع وميل النفوس ما يضاد ما صار فيها من معاني الإيمان والإسلام، فلو تركت في عافية دائمة مستمرة لم تخلص من هذه المخالطة، فاقتضت حكمة الله تعالى أن يقضى لها من المحن والبلاء ما يكون كالدواء المكرور لمن عرض له داء، فكانت نعمته سبحانه وتعالي عليهم بهذه الهزيمة، وقتل من قُتل منهم، تعادل نعمته عليهم بنصرهم وتأييدهم وظفرهم بدعوهم^(٢٣٥٤).

١٢١٤ - إثنا عشر - إنما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا:

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّا مِنْكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْجَمِيعُونَ إِنَّمَا أَسْتَرَّ لَهُمُ الشَّيْطَانُ بَعْضُ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَ اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ حَلِيمٌ﴾^(٢٣٥٥). أي إن الذين تولوا عن القتال يوم التقى جمع المسلمين وجُمِعَ الكفار في معركة أحد ﴿إِنَّمَا أَسْتَرَّ لَهُمُ الشَّيْطَانُ﴾ أي حملهم الشيطان على الزلل - أي على هذا التولي عن القتال - بشوم ما اكتسبوه من الذنوب كما قال بعض السلف: إن من جزاء الحسنة بعدها، ومن جراء السيئة بعدها ﴿وَلَقَدْ عَفَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ أي عما كان منهم من الفرار، لأن هذا الفرار لم يكن عن نفاق ولا شك في وعد الله لهم بالنصر؛ ولأنهم ندموا على ما صدر منهم، وتابوا إلى الله تعالى. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ أي يغفر الذنوب ويحلم عن خلقه ويتجاوز عنهم^(٢٣٥٦).

١٢١٥ - ثلاثة عشر - الذنوب سبب المصائب:

قال تعالى: ﴿أَوْ لَمَّا أَصَبَّتُكُمْ مُّصِيبَةً قَدْ أَصَبَّتُمْ مُّتَلِّيَّا قُلْتُمْ أَئِ هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِنَفْسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٢٣٥٧). قوله تعالى ﴿أَوْ لَمَّا أَصَبَّتُكُمْ مُّصِيبَةً﴾

(٢٣٥٤) تفسير فتح البيان ج ٢ ص ٢٥٩-٢٥٧، تفسير القاسمي ج ٤ ص ٢٦٨.

(٢٣٥٥) سورة آل عمران الآية ١٥٥.

(٢٣٥٦) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤١٨، فتح البيان ج ٢ ص ٣٦٠، تفسير القاسمي ج ٤ ص ٢٦٩.

(٢٣٥٧) سورة آل عمران الآية ١٦٥.

وهي ما أصيب منهم يوم أحد من قتل سبعين منهم - أي من المسلمين - ﴿فَدَأْصَبْتُمْ مُشْتَيْهِا﴾ يعني يوم بدر فإن المسلمين قد قتلوا من المشركين سبعين رجلاً وأسروا سبعين أسيراً، ﴿قُلْتُمْ أَنَّ هَذَا﴾ أي من أين جرى علينا هذا، ﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنفُسِكُمْ﴾ أي قل يا محمد جواباً لسؤالهم: إن هذا الذي سألتم عنه هو من عند أنفسكم بسبب مخالفة الرماة لما أمرهم به النبي ﷺ من لزوم المكان الذي عينه لهم، وعدم مفارقتهم له على كل حال. قال ابن القيم: وذكر سبحانه هذا المعنى بعينه فيما هو أعم من ذلك في السورة المكية ﴿وَمَا أَصَبَّكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبْتُ أَيْدِيكُمْ وَيَعْقُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ (٢٣٥٨).

١٢١٦ - أربعة عشر - حكمة ما أصاب المسلمين يوم أحد:

قال تعالى: ﴿وَمَا أَصَبَّكُمْ يَوْمَ النَّقْرَبَةِ كُلُّ أَذْنَانِ اللَّهِ وَلَيَعْلَمَ الْمُؤْمِنُونَ . وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا فَنَبَتُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ أَدْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْعَنُكُمْ هُمْ لِلْكُفَّارِ يَوْمَ إِذْ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ كُلُّ أَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ﴾ (٢٣٥٩). أي وما أصابكم يوم أحد من القتل والجرح والهزيمة فتعلم الله وقضائه وقدره؛ ليميز المؤمنين من المنافقين؛ أو ليظهر إيمان المؤمنين بثبوتهم في القتال، ولاظهر كفر المنافقين بإظهارهم الشماتة بالمؤمنين؛ أو ليعلم المؤمنين من المنافقين علم عيان ورقية، يتميز في أحد الفريقين من الآخر تميزاً ظاهراً. والإشارة بقوله تعالى: ﴿نَافَقُوا، وَقِيلَ لَهُمْ﴾ هي إلى عبد الله بن أبي رأس المنافقين وأصحابه الذين انصرفوا معه عن نصرة النبي ﷺ وكانوا ثلاثة، فمشى في أثرهم عبد الله بن عمرو بن حرام الأنصاري، فقال لهم: اتقوا الله ولا تتركوا نبيكم، وقاتلوا في سبيل الله أو ادفعوا العدو بتكتيركم سواد المجاهدين إن لم تقاتلوا؛ لأن كثرة السواد مما يخيف العدو ويكسر من حدته وقوته. ووجه آخر في تفسير قوله تعالى حكاية عنهم ﴿لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْعَنُكُمْ﴾ يعنيون أنَّ ما أنتم فيه - أيها المسلمون المجاهدون - لخطأ رأيكم وزلللكم عن الصواب ليس بشيء، ولا يقال لمثله قتال؛ إنما هو إلقاء بالأنفس إلى

(٢٣٥٨) تفسير القاسمي ج ٤ ص ٢٨٥، والأية التي ذكرها ابن القيم في سورة الشورى ورقمها ٣٠.

(٢٣٥٩) سورة آل عمران الآياتان ١٦٧، ١٦٦.

التهلكة، «هُمْ لِلَّكُفَّرِ يَوْمًا ذِي أَقْرَبٍ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ» يعني أن هؤلاء المنافقين قبل ذلك اليوم كانوا يتظاهرون بالإيمان وما ظهرت منهم أمارة تعلم المؤمنين بکفرهم ، فلما انسحبوا من صفوف المؤمنين وقالوا ما قالوا، تباعدوا بذلك عن الإيمان المظنون بهم ، واقتربوا من الكفر . وقيل: هم لأهل الكفر أقرب نصرة منهم لأهل الإيمان؛ لأن تقليلهم سواد المسلمين بالانسحاب منهم تقوية للمشركين . «يَقُولُونَ بِأَفْوَهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ» أي لا يتجاوز إيمانهم أفواههم ولا تعني قلوبهم منه شيئاً . وذكر الأفواه مع القلوب تصوير لتفاقهم وأن إيمانهم موجود في أفواههم، معدوم في قلوبهم، خلاف صفة المؤمنين في مواطأة قلوبهم لأفواههم . «وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ» من النفاق وبما يجري بعضهم مع بعض من ذم المؤمنين وتجهيلهم ، وتخطئة رأيهم ، والشماتة بهم ، وغير ذلك؛ لأنكم أيها المؤمنون تعلمون بعض ذلك منهم علمًا مجملًا بأمارات وأنا أعلمُ كُلَّهُ عِلْمًا إحاطة بتفاصيله^(٢٣٦٠).

١٢١٧ - خمسة عشر - لا بد من التمايز بين المؤمنين والمنافقين :

قال تعالى: «مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْجَبِيلَ مِنَ الْطَّيْبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَىٰ الْغَيْبِ وَلَا كَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ بِمِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَعَمِلُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَقَوَّلُوكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ»^(٢٣٦١). كان من بعض الحكم والغايات المحمودة التي حصلت في وقعة أحد تميز المؤمن الصادق من المنافق الكاذب ، وبيان ذلك: أن المسلمين لما أظهرهم الله تعالى على أعدائهم في معركة بدر ، دخل معهم في الإسلام ظاهراً من ليس معهم فيه باطنًا ، فاقضت حكمة الله عز وجل أن سبب لعباده المؤمنين محننة ميزة بين المؤمن والكافر ، وكانت تلك المحننة ما أصاب المسلمين في معركة أحد ، فأطلع المنافقون رؤوسهم وتكلموا بما كانوا يكتمونه ، وعاد تلويهم تصريحاً ، وهكذا انقسم الناس إلى كافر ومؤمن ومنافق انقساماً ظاهراً ، وعرف المؤمنون أن لهم عدواً في نفس دورهم وهو معهم لا يفارقهم فاستعدوا له وتحرزوا منه ، فقال تعالى: «مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ» أي ما كان الله

(٢٣٦٠) تفسير الزمخشري ج ١ ص ٤٣٧-٤٣٨ ، تفسير القرطبي ج ٤ ص ٢٦٥-٢٦٦ ، تفسير القاسمي ج ٤ ص ٢٨٦-٢٨٧.

(٢٣٦١) سورة آل عمران ، الآية ١٧٩.

ليترك المؤمنين على الحال التي أنتم عليها من اختلاط المؤمنين والمنافقين .
﴿ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْجَيْشَ مِنَ الظَّيْلِ ﴾ حتى يعزل المنافق عن المخلص ، ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلَعَكُمْ عَلَىٰ الْغَيْبِ ﴾ أي ما كان ليؤتي أحداً منكم علم الغيوب الذي يميز به ما في قلوب
الخلق من الإيمان والكفر ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ بإطلاعه على الغيب
كما أوحى إلى النبي ﷺ بما ظهر منهم من الأقوال والأفعال حسبما حكى عنهم
بعضه فيما سلف فيفضحهم على رؤوس الأشهاد ، ويخلصكم من سوء
جوارهم ^(٢٣٦٢) .

(٢٣٦٢) تفسير الزمخشري ج ١ ص ٤٤٥ ، تفسير القاسمي ج ٤ ص ٣٠١ .

المبحث السادس

المستفاد من غزوة أحد للدعوة والدعاة

١٢١٨ - المسلمين أولى بالإنفاق لدعوتهم من الكفار لباطلهم:

ذكرنا أن كفار مكة تبرعوا بأموالهم التي لهم في تجارتكم التي جاء بها أبو سفيان من الشام، تبرعوا للإعداد جيش يقاتلون به المسلمين انتقاماً لما أصابهم بدر، وصداً عن سبيل الله بمحاربة النبي ﷺ والمسلمين، وفي إنفاقهم نزل قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُعْلَمُوْنَ . . . ﴾. فعلى الدعاة تذكرة المسلمين بهذا الأسلوب القديم والحديث في محاربة الإسلام والدعاة إليه، وهو أسلوب إنفاقهم أموالهم للصد عن دعوة الإسلام، ومحاربة الدعاة إليه. عن طريق إنفاق أموالهم في طرق شتى، وأساليب مختلفة، وعلى جهات ومؤسسات متعددة؛ لغرض صد الناس عن دعوة الإسلام ومحاربة الدعاة إليه. وهذا الأسلوب الذي تبعه كفار قريش، إنفاق أموالهم، لمحاربة الإسلام ودعاته عن طريق قتالهم، يفعله اليوم أعداء الإسلام ودعاتهم، يقول محمد رشيد رضا رحمة الله، وهو يفسر هذه الآية التي ذكرناها في إنفاق أموالهم للصد عن سبيل الله. قال: (ومن العبرة في هذا للمؤمنين أنهم أولى من الكفار ببذل أموالهم وأنفسهم في سبيل الله؛ لأن لهم بها من حيث جملتهم سعادة الدارين؛ ومن حيث أفرادهم الفوز بإحدى الحسينين . . . والكافر في هذا الزمان ينفقون القناطير المقنطرة من الأموال للصد عن الإسلام . . .) (٢٣٦٣) فالكافر يبذلون أموالهم للصد عن سبيل الله، وفي إقامة العقبات في وجه هذا الدين، وفي حرب الدعاة إليه في كل أرض وفي كل حين. إن أعداء الإسلام لم يتركوا ولن يتركوا

(٢٣٦٣) تفسير المنار ج ٩ ص ٦١٠ وآية: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ . . . ﴾ الخ في سورة الأنفال ورقمها ٩.

الدعاة إليه في راحة وأمن^(٢٣٦٤). فعلى المسلمين أن يقاتلوهم بإنفاق أكثر وجهد أكبر لإفشال خططهم في محاربة الإسلام ودعاته.

١٢١٩ - يجب توظيف جميع المواهب والقدرات لدعوة الإسلام:

لقد ذكرنا أن المشركين من شدة حقدتهم على المسلمين وعزمهم على محاربتهم والإعداد لهذه الحرب، استعنوا بالشعراء لتحريض القبائل على قتال المسلمين ومعاونة قريش على هذا القتال^(٢٣٦٥). وعلى هذا فيجب على الدعاة حتى جميع ذوي المواهب والقدرات من الأدباء والشعراء المسلمين على استعمال مواهبيهم وقدراتهم الأدبية والشعرية في سبيل نصرة الإسلام والدعوة إليه. إن الإسلام ودعاته يتعرضون اليوم لحملة شرسة من أعداء الإسلام لم يشهد مثلها التاريخ من قبل، فعلى الدعاة تصوير ذوي القدرات والمواهب من المسلمين بهذا الواقع المرعب، فلا يجوز في دين الله أن يعيش الأدباء والشعراء في ترف عقلي وفي خيالات الشعراء وفي نظم القصيدة في الحب والغزل ورصد الجمال وإنشاء القصص الخيالية التي تدغدغ أحاسيس الشباب والمرأة في.. حرام عليهم أن يفعلوا ذلك ولا يستعملوا شعرهم وأدبيهم في الدفاع عن دينهم والدعوة إليه. فقد صار دينهم هيناً على كل من يريد أن يهاجمه بالباطل وبالافتراءات بحججة حرية الرأي.. على الدعاة أن يُبَصِّرُوا الأدباء والشعراء بذلك ويشروا فيهم الغيرة على دينهم، حتى لا يكونوا أقل غيرة وحمية على دينهم من غيرة الكفار على باطلهم.

١٢٢٠ - لا بد للأمير من مشاورة أتباعه:

ذكرنا أن النبي ﷺ شاور أصحابه قبل أن يخرج إلى ملاقاة العدو في أحد، شاورهم: أيخرج بهم إليهم، أم يبقون في المدينة يقاتلون المشركين إذا دخلوها؟^(٢٣٦٦).

فعلى أمير جماعة الدعاة إلى الله أن يتأسى برسول الله ﷺ ويقتدي به في

(٢٣٦٤) تفسير سيد قطب ج ٣ ص ١٥٠٦-١٥٠٧.

(٢٣٦٥) الفقرة ١١٧٨.

(٢٣٦٦) الفقرة ١١٨٢.

مشاورته لأصحابه.. فقد كان يشاور أصحابه وهو رسول الله وتنفيذًا لأمر الله؛ «وَشَاوِرُوهُمْ فِي الْأَكْثَرِ» فهل يجوز أن يهمل أي رئيس جماعة مسلمة مشاورة أفرادها؟ إن مشاورة أي أمير جماعة مسلمة لأفرادها مطلوبة شرعاً، فلا يجوز أن يهملها ولا ألا يأخذ بها، فكيف يجوز لجماعة الدعاة وهي تدعوا إلى الله وحسب مناهج الإسلام أن يترك أميرها مشاورة أفرادها من الدعاة فيما يخص أمور الدعوة ومناهجها في التبليغ، وسياستها في معالجة الأمور التي تتعلق بها؟ إن ترك المشاورة معصية ومخالفة لشرع الله، والشأن في أمير الجماعة المسلمة؛ جماعة الدعاة؛ أن لا يعتمد المعصية والمخالفة لشرع الله، ومنها ترك المشاورة، ولا يصر على هذه المخالفة.

١٢٢١ - الشورى واجبة ولكنها معلمَة وليس ملزمة:

ويجب أن يعلم الدعاة بأنّ مشاورة أميرهم لهم في شؤون الدولة وإن كانت واجبة عليه بحكم الشرع، ولكنها معلمَة غير ملزمة، بمعنى أن واجب الأمير أن يشاور وليس واجباً عليه أن يأخذ برأي الأكثريَّة، فإذا شاور فقد خرج من عهدة هذا الواجب؛ واجب المشاورة. أما بأي رأي يأخذ، فهذا متروك له؛ غير مقيد برأي الأكثريَّة. ولا يُحتاج علينا بأن النبي ﷺ كان رأيه عدم الخروج للقاء العدو في أحد والبقاء في المدينة، ولكنه أخذ برأي الأكثريَّة القاضي بالخروج وعدم البقاء في المدينة، لا يحتاج علينا بهذا القول بأن الشورى ملزمة، أي على الأمير أن يأخذ برأي الأكثريَّة، لا يُحتاج علينا بهذا؛ لأن النبي ﷺ هو رأى أن يأخذ برأي الأكثريَّة وليس لأن رأي الأكثريَّة ملزم للأمير، وكلامنا في مدى التزام الأمير برأي الأكثريَّة وإلزامه بهذا الرأي وليس كلامنا بجواز الأخذ برأي الأكثريَّة إذا رأى الأمير ذلك. وقد فصلنا القول في هذه المسألة في كتابنا أصول الدعوة.

١٢٢٢ - لا تردد في العزم على التنفيذ بعد المشاورة:

ذكرنا أن الذين رغبوا في الخروج إلى لقاء العدو وعدم البقاء في المدينة، وكانوا هم الأكثريَّة، ندموا على ما أشاروا به، وألحوا فيه، وقالوا: لقد رأينا غير ما رأى رسول الله ﷺ، فلما خرج ﷺ من بيته - بيت عائشة رضي الله عنها - وقد لبس لأمته، قالوا: يا رسول الله إن شئت بقينا في المدينة ولم نخرج، فقال لهم ما ذكرناه

وهو قوله ﷺ: «ما ينبغي لنبي إذا لبس لأمته أن يرجع حتى يحكم الله له»^(٢٣٦٧). وبهذا ألقى النبي ﷺ على أصحابه درساً بليغاً عالياً، فللشوري وقتها حتى إذا انتهت جاء وقت العزم على التنفيذ والمضي فيه مع التوكل على الله. ولم يعد هناك مجال للتردد ولا لإعادة الشورى أو التأرجح بين الآراء، وإنما يجب أن يأخذ العزم طريقه في التنفيذ ويفعل الله بعد ذلك ما يشاء^(٢٣٦٨). فعلى الدعاة وأميرهم أن يفقهوا ذلك. إن من واجب الأمير أن يشاور، ومن حق أتباعه من الدعاة أن يعلنوا آراءهم وإلى هنا ينتهي أداء الواجب واستيفاء الحق، وبعد ذلك يختار الأمير الذي يراه ويعزم على تنفيذه، ويمضي هو ومن شاورهم بجدٍ في التنفيذ، كما لو كان رأي الأمير الذي اختاره هو رأي كل واحد من الدعاة؛ لا فرق بين مؤيد له أو معارض له وقت المشاورة. ولا يجوز أن يتزدد الأمير في التنفيذ بعد أن عزم على الرأي الذي اختاره، كما لا يجوز للدعاة أن يخالفوا ما اختاره أميرهم، ولا أن يشيعوا بين أفراد الجماعة، أن رأيهم كان خلاف رأي الأمير، وأن رأي الأمير خطأ، ونحن ننفذه ونلتزم به مكرهين، لا يجوز مثل هذا الكلام؛ لأنه يفتح باباً للشيطان قد يليه انتقادات من بعض الدعاة ثم تمرد على التنفيذ، وهذا ما يريد الشيطان؛ لأنه يطبع أن يتبعه الانشقاق والفرق بين أفراد الجماعة وجماعتهم. فليحذر الدعاة ذلك.

١٢٢٣ - إظهار القدرة على الجهاد:

قلنا إن النبي ﷺ أرجع من جيشه من رآه صغير السن، وأبقى رافع بن خديج بالرغم من صغر سنه لمهاراته في النبل، فاحتاج سمرة بن جندب على إرجاعه لصغر سنه بحججة أنه أقوى من رافع ويستطيع أن يصرعه، وأن النبي ﷺ بلغه ما قاله سمرة فأذن له بالمصارعة مع رافع فصرعه؛ فأبقاء النبي ﷺ^(٢٣٦٩). فيجوز لمن يأنس من نفسه القدرة على عمل من أعمال الدعوة أن يعلن ذلك، ويجوز لأمير الجماعة أن يمتحنه ليعرف مدى قدرته على العمل الدعوي. وعلى الدعاة أن يولوا الشباب والفتیان ما يستحقونه من عنایة ورعاية؛ وأن يربوهم على أعمال الجهاد، ومنها

(٢٣٦٧) الفقرة ١١٨٢.

(٢٣٦٨) تفسير سيد قطب ج ١ ص ٤٦٠.

(٢٣٦٩) الفقرة ١١٨٥.

أعمال الدعوة التي تناسبهم، وأن يشدوهم إلى معاني الجهاد حتى يكون شوّقهم إلى الجهاد أكثر من شوّقهم إلى ما يهواه الصبيان عادة.

١٢٢٤ - الحذر من تبيط المنافقين:

ذكرنا فيما سبق انسحاب المنافق عبد الله بن أبي بن سلول من جيش المسلمين وهو في ساحة المعركة، مدعين بأنهم لا يعتقدون حصول قتال بين المسلمين والمرتكبين .. إلى آخر ما قالوه واحتاجوا به^(٢٣٧٠). حتى إن طائفتين من جيش المسلمين أوشكتا أن تسحبا كما فعل عبد الله بن أبي بن سلول متأثراً بداعيه بأنه لا يعتقد أن قتالاً سيحدث بين المسلمين والكافر. فعلى الدعاة أن لا يتأثروا بأفعال وأقوال الآخرين فيقدعوا عن العمل الدعوي المحمود؛ وأن يكونوا على حذر شديد منهم ومن تصرفاتهم حتى لا يتأثروا بها، ولا يرددوا أقوالهم التي فيها تبيط عن أعمال الدعوة أو تشكيك في فائدتها وغير ذلك مما فيه إضعاف للدعاة، وإضعاف لجماعتهم.

١٢٢٥ - لا يجوز تكثير سواد العدو:

في حادثة انسحاب المنافق ابن سلول وجماعته، لحق بهم الصحابي الجليل عبد الله بن عمرو والد جابر بن عبد الله ليりدهم عن خروجهم من الجيش؛ وكان مما قاله لهم: «إذا لم تقاتلوا مع المسلمين فكونوا معهم مكثرين سوادهم، لأن كثرة سواد المجاهدين مما يربّع العدو ويقوّي عزائم المسلمين المجاهدين» فرفض ابن سلول ومن معه ما قاله عبد الله بن عمرو^(٢٣٧١). فعلى الدعاة أن يبصّروا المسلمين بأن تكثير سواد الكفار لا يجوز. ومن مظاهر تكثير سوادهم الاستجابة لدعوتهم لحضور اجتماعاتهم أو مشاركتهم في أعيادهم واحتفالاتهم. وكما أن على الدعاة أن يبصّروا المسلمين بأن تكثير عدد المسلمين الدعاة إلى الإسلام؛ بإيجابه دعوة جماعة الدعاة أو أميرها إلى حضور اجتماعاتهم أمرٌ واجبٌ.

وعلى الدعاة في دروسهم وخطبهم أن يذكروا ما ذكره الإمام القرطبي في تفسيره

. ١١٨٦) الفقرة (٢٣٧٠

. ١١٨٨) الفقرة (٢٣٧١

مما رواه أنس بن مالك قال: رأيت يوم القدسية - عبد الله بن أم مكتوم الأعمى وعليه درع وبيله راية سوداء، فقيل له: أليس قد أنزل الله عذرك فقال: بلى، أنزل الله عذري. ولكنني أريد أن أكثر سواد المسلمين بنفسي^(٢٣٧٢). إن المسلمين اليوم بحاجة إلى مثل هذه القصة.

١٢٢٦ - الاعتصام بمعاني الإيمان يحبط مكائد الأعداء:

ذكرنا فيما سبق محاولة أبي سفيان في إيقاع الفرقة بين المسلمين بإرساله من يخبر الأنصار بأن لا خلاف بينهم وبين قريش، ويطلب منهم التخلية بينهم وبين محمد ﷺ؛ فردوه عليه بما يكره؛ لأن إيمانهم عصمهم من الوقوع فيما أراده أبو سفيان منهم. ومحاولات أخرى من أبي عامر الفاسق الذي ظهر في مواجهة جيش المسلمين وأخذ يناديهم: يا معاشر الأوس - لأنهم منهم نسباً - أنا أبو عامر، يريد منهم متابعته والانصراف عن محمد ﷺ، ولكن إيمانهم عصمهم من ذلك فقالوا له: لا أنعم الله بك عيناً يا فاسقاً^(١٣٧٣). فعلى الدعاة أن يحذروا من مكائد العدو وسعيه الحيث في إيقاع الفرقة بينهم بما يثيرونهم فيهم من معانٍ العصبية القبلية أو غيرها من العصبيات الأخرى، ولعلوا بإيمانهم على كل ما ينافسه مما يتثبت به العدو.

١٢٢٧ - مخالفة القائد تسبب الفشل لجنوده:

ذكرنا من قبل أن النبي ﷺ أوقف خمسين رجلاً بإمرة عبد الله بن جبير على الجبل؛ لحماية ظهور المسلمين من أن يأتيهم العدو من خلفهم، وأمرهم أن لا يتركوا أماكنهم مهما كانت الظروف والأحوال، ولكنهم خالفوا هذا الأمر إلا قليلاً منهم، فهجم العدو على من بقي من الرماة وقتلهم، ثم هجم على جيش المسلمين من الخلف، ورجع المشركون المنهزمون يقاتلون المسلمين الذين وقعوا في حصار المشركين من الأمام ومن الخلف، وهكذا حلّت بال المسلمين الهزيمة بعد أن كان النصر لهم في أول القتال، وكل ذلك كان بشؤم مخالفة الرماة أمر رسول الله ﷺ

(٢٣٧٢) تفسير القرطبي ج ٤ ص ٢٦٦.

(٢٣٧٣) الفقرة ١١٩٢.

بالبقاء في أماكنهم^(٢٣٧٤).

فعلى الدعاء الاعتصام بطاعة أميرهم ما دامت هذه الطاعة في غير معصية، ولا يسوغ لهم مخالفة أوامرها ما دامت في الأمور الاجتهادية؛ ولا تقع في دائرة معصية الله. إن التزامهم بهذه الطاعة أمر ضروري لنجاحهم في دعوتهم وقبول الناس منهم ما يدعون إليه. ولابد لهم أن طاعتكم لأميرهم طاعة لشرع الله؛ لأنَّه أمر بطاعة الأمير في غير معصية الله. وإذا لم يتزموا بهذه الطاعة وقعوا في الفوضى والفرقة وتشتت الآراء؛ وكل هذه الأمور معوقات للنصر.

١٢٢٨ - إثارة الدنيا على الآخرة يوقع في الخطيئة:

ذكرنا من قبل أن الرماة الذين أوقفهم النبي ﷺ على الجبل لحماية ظهور المسلمين من التفاف العدو عليهم، هؤلاء الرماة اختلفوا فيما بينهم، فأكثراهم أراد التزول واللحاد بال المسلمين طلباً للغنيمة؛ لما ظنوه من انهزام المشركين أمام المسلمين، وقلة من الرماة رفضوا ترك أماكنهم تمسكاً بأمر رسول الله ﷺ، ثم كان ما كان من التفاف المشركين وضربهم المسلمين من ورائهم. إنَّ في هذا الذي حدث لعبرة عظيمة للدعاة وتعلينا لهم بأن حب الدنيا قد يتسلل إلى قلوب المؤمنين ويختفي عليهم، فيؤثرون الدنيا ومتاعها على الآخرة ومتطلبات الفوز بنعيمها، ويعصون أوامر الشرع الصريحة كما عصى الرماة أوامر رسول الله ﷺ الصريحة بتأويل ساقط، يرفعه هوى النفس وحب الدنيا، فيخالفون الشرع وينسون المحكم من أوامرها. كل هذا يحدث، ويقع من المؤمن وهو غافل عن دوافعه الخفية؛ وعلى رأسها حب الدنيا، وإثارتها على الآخرة ومتطلبات الإيمان، وهذا يستدعي من الدعاة التفتيش الدائم الدقيق في خبايا نفوسهم واقتلاع حب الدنيا منها؛ حتى لا تحول بينهم وبين أوامر الشرع، ولا توقعهم في مخالفته بتأويلات ملفوفة بهوى النفس وتلفتها إلى الدنيا ومتاعها. عن عبد الله بن مسعود، كما يذكر ابن كثير في تفسيره، قال: ما كنت أرى أن أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ يريد الدنيا حتى نزل علينا ما نزل يوم أحد **﴿مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾**^(٢٣٧٥). وحب الدنيا لا

(٢٣٧٤) الفرقان ١١٩٥، ١١٩٦.

(٢٣٧٥) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤١٣.

يقف عند حب متعها المادي، وإنما يشمل متعها المعنوي، وعلى رأس هذا المتع حب السلطة والرياسة، فليحذر الدعاة من ذلك لئلا يقعوا في مخالفة أوامر جماعتهم المسلمة بحجج إرادة الخير والنصح لها ومصلحة الدعوة، والحقيقة أنهم يتحركون بدافع هو النفس وحب الدنيا. والمقياس لمعرفة دوافعهم فيما يقولون ويفعلون، وهل هي دوافع الهوى وحب الدنيا؟ هذا المقياس هو: هل يسرهم أن يتولى الرياسة- أية رياضة- غيرهم ويكتفوا بأن يكونوا جنوداً مغمورين قانعين بعلم الله بهم وبالأجر والثواب من عنده؟ أم لا يقنعون بذلك؛ بل يريدون الظهور والرياسة؟ وهل يحزنهم إعطاء الرياسة في مجال الدعوة وأعمالها لغيرهم أم يسرهم ذلك لتخلصهم من المسؤولية؟ وهل يستمرون في جهادهم واندفعهم فيه إذا أعطيت الرياسة لغيرهم؛ ولو رياضة أسرة أو حلقة من أسر وحلقات الدعوة؟ وأذكّرهم بشيئين قد يفيدهم في اختبارهم لأنفسهم ومدى تعلقهم بالدنيا؛ (الشيء الأول): إن الحريص على أجر صلاة الجماعة لا يهمه من يكون الإمام في الصلاة ما دام هو يصلبي مع الجماعة ويظفر بأجر الصلاة فيها. (الشيء الثاني) إن خالد بن الوليد وهو في أوج انتصاراته وجهاده في سبيل الإسلام يأتيه أمر عزله من قيادة الجيش من أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، فلم يؤثر ذلك العزل في جهاده واندفعه فيه، بل قال قوله المشهورة: «أنا لا أقاتل في سبيل أبي بكر ولا في سبيل عمر وإنما أقاتلُ في سبيل الله»؛ ورضي أن يصير جندياً لا قائداً.

١٢٢٩ - الأماني غير الأفعال :

وعلى الدعاة؛ وجماعتهم المسلمة؛ أن يعلموا أنَّ الأماني الطيبة، والرغبات الحميدة التي ي Finch عنها أعضاء الجماعة، لا تعني أن أفعالهم يقدر أماناتهم ورغباتهم، فكثيراً ما تقل الأماني وتضعف الرغبات عند محك الواقع ومواجهة الأحداث؛ فلا يقدمون إلا القليل من الأفعال المطلوبة؛ وربما لا يقدمون شيئاً ويفرون من المعركة. إن هذه المعاني التي ذكرها وأذكّر الدعاة والجماعة المسلمة بها هي بعض ما نستفيده من قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كُنْتُ تَمْنَأَنَّ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلَقَّهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾^(٢٣٧٦). فلا يجوز للقيادة الرشيدة للجماعة المسلمة أن تضع

خططها على أساس ما تسمعه من الرغبات والأمني من أعضائها الدعاة أو الأنصار والمؤيدين، فالرغبة في شيء شيء والقيام به ومتطلباته شيء آخر. إن الفرق بينهما كالفرق بين كلمة (أقاتل) تقولها وبين (تقاتل) فعلاً. إن الكلمة التي يقولها قائلها مبيناً بها رغبته في عمل ما؛ لا تصدق في الواقع ويتحقق مضمونها إلا بشيئين؛ (الأول) : رصيد وراء هذه الكلمة (والثاني) : إرادة جازمة لتنفيذ مضمونها بناء على هذا الرصيد، فكلمة (أبذل كذا من المال) لا يمكن تحقيقها إلا بوجود رصيد مالي عند القائل وإرادة جازمة لتنفيذ مضمون ما قاله. فعلى الدعاة وأنصار الإسلام وأعوان الجماعة المسلمة أن يتأكدوا مما عندهم من رصيد إيماني؛ يمكنهم من تحقيق ما تجيش به نفوسهم الطيبة من رغبات طيبة حتى إذا رأوا أن ما عندهم من رصيد إيماني لا يمكنهم من تنفيذ رغباتهم انكفؤوا إلى نفوسهم يحثونها بمعانٍ الإسلام والإيمان حتى تصير حاضرة وجاهزة لتنفيذ أماناتهم ورغباتهم .

١٢٣٠ - الدفاع عن القائد مطلوب :

الدفاع عن قائد الجماعة المسلمة أمر مطلوب شرعاً، لأنه يقوم بحماية بجماعته بحماية الدين ونصرته، فهو كريان السفينة، حمايته حماية للسفينة ولركابها. وقد ذكرنا دفاع المسلمين عن نبيهم وقادتهم ﷺ في معركة أحد؛ مما يشير إلى ضرورة حماية قائد الجماعة، لأن بحمايته حماية لجماعةه واستمرارها في عملها المبرور في نصرة الإسلام. وقد يكون من المفيد للدعاة ذكر بعض مظاهر دفاع الصحابة الكرام عن نبيهم وقادتهم ﷺ لما في ذكر هذه الواقع من أمثلة لمحبتهم لنبيهم ﷺ؛ ومن إشارة إلى وجوب حماية إمام المسلمين ومن دونه من يتولون إدارة جماعة تنصر الإسلام وتدعوه إليه، فمن وقائع دفاع المسلمين عن النبي ﷺ ما ذكرناه من قبل فليرجع إليه^(٢٣٧٧).

١٢٣١ - القائد لا يوقف الجهاد والدعوة إلى الله :

وقد تبلي الجماعة المسلمة بموت قائدها أو بقتله، وهو ابتلاء شديد، ولكن

(٢٣٧٧) انظر الفقرة ١١٩٩.

على شدته لا يجوز أن يوقفَ جهاد الجماعة المسلمة، وعليها أن تقابل هذا الابتلاء بالصبر الجميل وبالثبات على المعاني التي جاهد من أجلها أميرهم وقادتهم؛ فإنهم إذا فقدوا قادتهم وغَيْبُ الشَّرِّي جسده الطاهر عنهم فإن دعوته باقية لا تموت. إن جماعة المصلين في مسجد المحلة لا تُوقِفُ الصلاة ولا صلاة الجماعة إن مات إمام المسجد، وهكذا يجب أن يفعل الدعاة والجماعة المسلمة إذا فقدوا أميرهم فلا يوقفوا جهادهم. وقد حذر الشرع الصحابة الكرام من إيقاف الجهاد في سبيل الله لموت رسول الله ﷺ، أو قتله فقال تعالى: ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ أَنْقَلَبَتِمْ عَلَىْ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقِلِبْ عَلَىْ عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهُ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴾ (٢٣٧٨). وجاء في تفسيرها: إن الرسل ليست باقية في أقوامها أبداً فكل نفس ذاتفة الموت، ومهمة الرسول تبلغ ما أرسِلَ به وقد فعل، وليس من لوازم رسالته البقاء دائماً مع قومه، فلا خلود لأحد في هذه الدنيا، ثم قال تعالى منكراً على من حصل له ضعف لموت النبي ﷺ أو قتله، فقال تعالى: ﴿ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ أَنْقَلَبَتِمْ عَلَىْ أَعْقَابِكُمْ ﴾ أي رجعتم القهقرى وقطعتم عن الجهاد، والانقلابُ على الأعقاب يعني الإدبار عما كان رسول الله ﷺ يقوم به من أمر الجهاد ومتطلباته، ﴿ وَمَنْ يَنْقِلِبْ عَلَىْ عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهُ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴾ الذين لم ينقلبوا أو ظلوا ثابتين على دينهم متبعين رسوله حياً أو ميتاً (٢٣٧٩).

١٢٣٢ - تأسي الدعاة بمن لم يدهشهم موت النبي أو قتله:

وإذا ابتليت جماعة الدعاة بموت أو قتل أميرهم فأصاب بعضهم الذهول واعتربتهم الدهشة؛ وأفقدتهم توازنهم، فلتكن قدوتهم بمن ثبت بالرغم من سماعه خبر قتل النبي، فقد ثبت بعض المسلمين في معركة أحد عندما نادى المنادي من المشركين بأن محمداً قد قتل، وأثر هذا النداء في بعض المسلمين أو في كثير منهم، وفرّ من فرّ من المسلمين وثبت بعضهم، ومنهم أنس بن النضر عم أنس بن مالك فقال: يا قوم؛ إن كان قُتل محمد فإن ربّ محمد حي لا يموت، وما تصنعون

(٢٣٧٨) سورة آل عمران، الآية ١٤٤.

(٢٣٧٩) تفسير القرطبي ج ٤ ص ٢٢٣، تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤٠٩، تفسير الزمخشري ج ١ ص ٤٢٣.

بالحياة بعد رسول الله ﷺ فقاتلوا على ما قاتل عليه، وموتوا على ما مات عليه، ثم شدّ بسيفه على الكفار فقاتل حتى قتل . وعن بعض المهاجرين : أنه مرّ بأنصارٍ وقد علاه دمُ جراحه ، فقال يا فلان أشعرتَ أنَّ مُحَمَّداً قد قُتِلَ؟ فقال : إنْ كانَ قُتِلَ فقد بلَغَ الرسالة ؛ قاتلوا على دينكم . وعندما مات رسول الله ﷺ وأصاب المسلمين الذهول حضر أبو بكر رضي الله عنه والناس في هرج وهرج فلم يكلم أحداً ودخل إلى بيت عائشة رضي الله عنها وكشف عن وجه رسول الله ﷺ وقبله من وجهه الشريف وبكي وعلم أنه قد مات فخرج إلى الناس في المسجد وخطب فيهم وقال فيما قاله : من كان يعبد مُحَمَّداً فإنَّ مُحَمَّداً قد مات ومن كان يعبد الله فإنَّ الله حي لا يموت ثم قرأ هذه الآية : « وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ فَمَا ذَلَّتِ مِنْ قَبْلِهِ أَرْسَلُ أَفَيَانِ مَاتَ أَوْ قُتِلَ أَنْقَبْتُمْ عَلَى أَعْقَدِكُمْ ... » فكان ذلك من أبي بكر موقفاً وثباتاً عظيمًا ثبت الله به المسلمين^(٢٣٨٠) . فعلى الدعاة أن يستحضروا في أنفسهم سيرة الصحابة الكرام الذين ثبتوه عند سماعهم خبر قتل محمد ﷺ وهم في المعركة ، وعملَ أبي بكر عندما تيقن موت النبي ﷺ وليرسلوا أو يستحضروا هذا المعلوم في أنفسهم وهو أن البشر إلى فناء ، وأن العقيدة إلى بقاء ، ومنهج الله للحياة مستقل في ذاته عن الذين يحملونه ويؤدونه إلى الناس ، من الرسل والدعاة على مدار التاريخ . إن الدعوة أقدم من الداعية ، وهي أكبر من الداعية وأبقى من الداعية ، فدعاتها يجيئون ويدهبون وتبقى هي على الأجيال والقرون ويبقى أتباعها موصولين بمصدرها الأول وهو الله الحي القيوم الذي لا يموت^(٢٣٨١) .

١٢٣٣ - تذكير العاملين للإسلام بما يثبتهم عليه :

وعلى جماعة الدعاة أن تذكرُهُمْ وتذكّرَ سائر العاملين للإسلام ؛ تذكّرهم بما يثبتهم على الإسلام وعلى الدعوة إليه ؛ وعلى متطلبات الدعوة والصمود أمام أعدائهم . وقد ذكرنا كيف أن النبي ﷺ أخذ ينادي الفارين المنهزمين من المسلمين بقوله ﷺ : « إِلَيْيَ عِبَادَ اللَّهِ ، إِلَيْيَ عِبَادَ اللَّهِ ، إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ ، هَلَّمَ إِلَيَّ » ، فكان لهذا النداء أثره في الفارين المنهزمين ، جعل لهم يرجعون إلى رسول الله ﷺ . وما يثبت الدعاة

(٢٣٨٠) تفسير الزمخشري ج ١ ص ٤٢٣ ، تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤٠٩ .

(٢٣٨١) تفسير سيد قطب ج ١ ص ٤٨٥ .

و عموم العاملين للإسلام؛ بل و يثبت عموم المسلمين أمام الأعداء و هجومهم الشرسة على الإسلام وأهله و دعاته أن يقوم الدعاة بتذكيرهم بقوله تعالى: ﴿إِنْ يَمْسِكُوكُمْ فَرَحْ فَقَدْ مَسَ الْقَوْمَ فَرَحْ مِثْلُهِ . . .﴾ و بقوله تعالى: ﴿إِنْ تَكُونُوا تَائِمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْمُونَ كَمَا تَأْمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ﴾ فإذا كان الكفار يتحملون الأذى والقتل في سبيل باطلهم فأنتم أيها المسلمون أولى منهم في تحمل الأذى في سبيل دعوتكم، وهي الحق. ثم أنتم أيها المسلمون ترجون من الله في جهادكم ثواب الله ورضوانه، وهم لا يرجون ذلك، فأنتم أولى منهم بالجهاد والثبات على دعوتكم. ومن العار أن يغلبكم أهل الباطل في ثباتهم على باطلهم، إذا أنتم جبتم عن الوفاء بحق دينكم عليكم. إن تذكير الدعاة والمسلمين بهذه المعانى وضرب الأمثال والقصص مما يثير حمى المسلمين؛ ويدفعهم إلى الاستمساك بدينهم وبالعمل له والجهاد في سبيله.

١٢٣٤ - الآجال مفروغ منها:

ومما ينفع لتشييت الدعاة والعاملين للإسلام وللمسلمين عموماً تذكيرهم بأن الآجال قد فرغ منها فلا يزيد في عمر الإنسان جبن ولا فرار من مواجهة الأعداء، ولا ينقص من عمر الإنسان إقدامه ومجاهدته للأعداء، قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا يَأْذِنُ اللَّهُ كِتَابًا مُؤْجَلًا وَمَنْ يُرِدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدُ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَبَّاجِزِ الْشَّكِرِينَ﴾^(٢٣٨٢) وفي هذه الآية تشجيع للجناء وترغيب لهم في القتال، فإن الإقدام والإحجام لا ينقص من العمر ولا يزيد فيه^(٢٣٨٣). وبذلك تستقرحقيقة الأجل في النفس فترك الاشتغال به ولا تجعله في حسابها وهي تفكير في أداء التكاليف والالتزامات الإيمانية؛ ومنها الجهاد في سبيل الله والقيام بمتطلبات الدعوة إلى الله، فلا يبعد بها عن ذلك خوف ولا فزع، وبذلك تستقيم على الطريق، طريق الدعوة إلى الله، بكل تكاليفه والالتزاماته في صبر وطمأنينة وتوكل على الله الذي يملك الآجال وحده. وإذا كان الأمر كما ذكرنا من تحديد الأجل فلينظر المسلم ماذا يريد؟ هل يريد أن يقعد عن تكاليف الإيمان ويحصر همه في الدنيا أو لينال شيئاً من متاعها

(٢٣٨٢) سورة آل عمران، الآية ١٤٥.

(٢٣٨٣) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤١١.

- وفي هذا تعريض بالذين شغلتهم الغنائم يوم أحد - ، أو يريد المسلم ما هو أعلى وأجل وأبقى من متع الدنيا وهو ثواب الآخرة، وشitan بين المرادين، ﴿وَسَبَّجَزِي الشَّكِيرَيْنَ﴾ الجزاء المبهم الذي تتطلع إليه نفوس المؤمنين الذين شكروا نعمة الله عليهم، نعمة الإسلام، فلم يشغلهم غيره عن الجهاد في سبيله^(٢٣٨٤).

١٢٣٥ - ضرب المثل بالمجاهدين السابقين :

ومما ينفع في تذكير الدعاة والعاملين للإسلام؛ لحملهم على الثبات عليه وعلى الدعوة إليه، ضرب المثل بأخوانهم المجاهدين السابقين، وهم جماعات كثيرة، ساروا وراء أنبيائهم في درب الجهاد في سبيل الله، فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله، وما ضعفوا عن الجهاد بعد الذي أصابهم منه، وما استكانوا للعدو، بل ظلوا صابرين ثابتين في جهادهم؛ قال تعالى : ﴿وَكَانُنَّ مِنْ نَّيِّرٍ قَتَلَ مَعَهُ رَبِيعُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا أَسْتَكَأُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾^(٢٣٨٥) وفي هذا تعريض بال المسلمين الذي أصابهم الوهن والانكسار عند الإرجاف بقتل رسول الله ﷺ؛ وبضعفهم عند ذلك عن مجاهدة المشركين واستكانتهم لهم، وضرب الله مثلًا للمؤمنين لتشييدهم بأولئك الربانيين وبما قالوه : ﴿وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَنْ قَاتَلُرَبَّنَا أَغْفِرْلَنَا دُؤُوبِنَا وَإِسْرَافِنَا فِي أَمْرِنَا وَتَبَتَّ أَقْدَامِنَا وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾^(٢٣٨٦) وهذا القول وهو إضافة الذنوب والإسراف إلى نفوسهم مع كونهم ربانيين هضم لها واعتراف منهم بالتصير. ودعاؤهم بالاستغفار من ذنبهم مقدم على طلبهم تشويت أقدامهم أمام العدو؛ ليكون طلبهم إلى ربهم النصر عن زكاة وطهارة وخضوع^(٢٣٨٧). وهكذا يجب على الدعاة أن يفعلوا، يتوجهون إلى ربهم تعالى متضرعين مستغفرين تائبين، قبل أن يطلبوا منه الثبات والنصر على الأعداء . ﴿فَقَاتَلُهُمُ اللَّهُ تَوَابُ الدُّنْيَا وَحْسَنَ ثَوَابُ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾، أي وبذلك نالوا ثواب الدارين: النصر والغنية في الدنيا، والثواب الحسن في الآخرة، جزاء إحسانهم في أدب الدعاء والتوجه إلى

(٢٣٨٤) تفسير الزمخشري ج ١ ص ٤٢٤ ، تفسير سيد قطب ج ١ ص ٤٨٧-٤٨٨ .

(٢٣٨٥) سورة آل عمران، الآية ١٤٦ .

(٢٣٨٦) سورة آل عمران الآية ١٤٧ .

(٢٣٨٧) تفسير الزمخشري ج ١ ص ٤٢٤ .

الله، وإحسانهم في موقف الجهاد وكانوا بذلك مثلاً يضربه الله لل المسلمين المجاهدين، وخصص الله تعالى ثواب الآخرة بالحسن دلالة على فضله وتقديمه على ثواب الدنيا وأنه هو المعتمد عنده^(٢٣٨٨).

١٢٣٦ - النظر إلى الماضي للعبرة والاتعاظ لا للحزن والبكاء:

وعلى الدعاة أن لا يستبد بهم الهم والغم والحزن على ما فاتهم من فرص كان من الممكن فيها تحصيل خير للدعوة، وإنما عليهم النظر إلى الماضي للعبرة والاتعاظ فقط؛ لا للحزن والبكاء، والنظر إلى المستقبل ليعرفوا ما ينبغي لهم فعله في ضوء ما وقع في الماضي؛ وما هم عليه في الحاضر، وإن الماضي مضى بما فيه، وما وقع فيه لا يمكن تعديله وإنما يمكن أخذ العبرة منه؛ فلا وجه للحزن عليه؛ لأن الحزن لا يرد مفقوداً ولا يعيد معدوماً. قال تعالى عما أصاب المسلمين في أحد **﴿... فَأَتَبَّكُمْ عَمَّا يَفْعَلُونَ لِحَيَّا تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَبَّكُمْ﴾**^(٢٣٨٩). كما يجب على الدعاة أن لا يقولوا: لو فعلنا كذا لكان كذا على وجه التفجع والحزن ورد المقدار، فإن (لو) تفتح عمل الشيطان، وإنما عليهم كما قلت التأمل فيما صدر منهم من خطأ أو غفلة أو تقصير؛ كانت من أسباب ما وقع ليتقوا ذلك في المستقبل، فإن وقائع الحياة والتجارب تعلم الإنسان ما لا يعلمه الكتاب، وإن كان ثمن هذا التعليم باهظاً.

١٢٧٣ - تحميل النفس وليس الغير سوء ما وقع ويقع:

على الدعاة أن يعلموا ويستحضروا هذا العلم في أنفسهم، ويعلموه غيرهم وهو أنَّ ما أصحابهم ويسبيهم هو بسبب من أنفسهم؛ فليحملوها المسؤولية ولا يحملوا غيرهم المسؤولية؛ قال تعالى: **﴿أَوَلَمَّا أَصَبَّتُكُمْ مُّصِيبَةً قَدْ أَصَبَّتُمْ مِّثْلَيْهَا فَلَمْ أَنْ هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنفُسِكُمْ ...﴾**^(٢٣٩٠) والمصيبة التي أصحابهم هي قتل سبعين منهم، وقد أصحاب المسلمون مثلها يوم بدر فإنهم قتلوا من المشركين سبعين وأسرموا سبعين،

(٢٣٨٨) تفسير الزمخشري ج ١ ص ٤٢٥-٤٢٤، تفسير سيد قطب ج ١ ص ٤٨٨.

(٢٣٨٩) سورة آل عمران الآية ١٥٣.

(٢٣٩٠) سورة آل عمران الآية ١٦٥.

﴿ قُلْنَمَ أَنَّ هَذَا ﴾ أي من أين جرى علينا هذا ﴿ قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنفُسْكُمْ ﴾ . أي بسبب عصيانكم لرسول الله ﷺ حين أمر الرماة أن لا يرحو مكانهم الذي أنزلهم فيه رسول الله ﷺ ، فعصوا أمره وترك أكثرهم مكانه^(٢٣٩١) . قلنا : إن سبب المصائب يرجع إلى فعل الإنسان وهو يتحمل مسؤولية ذلك ، فعلى الدعاة أن يفهموا ذلك . وما يحل بالإنسان يرجع إلى أحد شيئين ، (الأول) : معاصيه ، (والثاني) : مخالفته لسنة الله أو سنته التي وضعها الله لتجري عليها أمور الحياة . ومخالفقة المسلم لسنن الله في الحياة نوع من مخالفته لشرع الله ؛ لأن الله تعالى أمر بأن نلاحظ سنته فيما نأخذ ونترك ؛ ولن تُخرق هذه السنن للMuslim لكونه مسلماً ؛ وقد قصر في مراعاتها وخالف الشع في أمره بهذه المراعاة . فالمعاصي لشرع الله هي سبب ما يحل بالإنسان ، وهي سبب ما حل بال المسلمين وما يحل بهم ، وما يحل بالدعاة وبجماعتهم المسلمة ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية : فمن المعلوم بما أرانا الله من آياته في الآفاق وفي أنفسنا ؛ وبما شهد في كتابه أن المعاصي سبب المصائب ، قال تعالى : ﴿ وَمَا أَصَبَّكُمْ إِنْ مُصِيبَةٌ فِي مَا كَسَبَتُ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ﴾^(٢٣٩٢) وقال المفسرون في هذه الآية : أي وما أصابكم إليها الناس ؛ أي مصيبة من مصائب الدنيا كالمرض وسائر النكبات والأحوال المكرورة كالآلام والأسقام والقطط وأشباهها ﴿ فِي مَا كَسَبَتُ أَيْدِيكُمْ ﴾ أي بسبب معاصيكم التي اكتسبتموها ﴿ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ﴾ ؛ أي ويفعو عن كثير من الذنوب فلا يعاقبكم عليها عاجلاً ، قيل : وآجلاً^(٢٣٩٣) . فعلى الدعاة أن يبينوا هذا للناس في خطبهم ومواعظهم ، لأنَّ مما ابْتُلَى به المسلمين أفراداً وجماعاتٍ أنهم يلقون المسؤولية واللوم على غيرهم وينسون أنفسهم ، فنراهم إذا وقعت عليهم مصيبة أو نكبة ، راحوا يفتشون على من يحملونه مسؤولية ما وقع عليهم من نكبات ومصائب ؛ مثل فقد ديارهم واستيلاء العدو عليهم ، وهزائمهم في الحروب ، وينسون أنفسهم فلا يحملونها شيئاً . وكذلك الحال في الجماعات المسلمة التي تقع في مخالفات الشرع ، ومخالفات سنن الله ، وفي العمل الجماعي ومتطلباته فتقع عليها النكبات

(٢٣٩١) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤٢٤-٤٢٥.

(٢٣٩٢) كتابنا السنن الإلهية في الأمم والجماعات والأفراد ص ٢١٢.

(٢٣٩٣) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١١٦ ، تفسير الرازي ج ٢٧ ص ١٧٢ ، تفسير الألوسي ج ٢٥ ، ص ٤٠.

والمصائب، فترمي المسؤولية على الغير فيما حلّ بها من مصائب. إن القرآن الكريم حدد الجهة التي تلام وتقع عليها المسؤولية بالدرجة الأولى بقوله تعالى: «أَوْلَمَا أَصَبَّتُكُمْ مُّصِيبَةً قَدْ أَصَبَّتُمْ مُّشَيْهَا قُلْنَمْ أَنَّ هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنفُسِكُمْ»؛ فالله تعالى حدد الجهة التي تلام عند حلول النكبة والمصيبة وهي أنفسنا؛ فلا يجوز شرعاً أن نبرئ أنفسنا مما يقع علينا من النكبات والمصائب ونلقى اللوم والمسؤولية على غيرها.

١٢٣٨ - فائدة لوم النفس وتحميلها المسؤولية:

وفائدة لوم النفس وتحميلها المسؤولية حتّى المسلم على السعي الجاد لإزالة ما قام في النفس أو ما صدر عنها من أسباب أدت إلى وقوع هذه النكبات والمصائب؛ والسعى لإزالة هذه الأسباب بالعمل الجاد وال سريع لعدم وقوعها في المستقبل. وهذا ما يخشاه أعداء الإسلام والمسلمون؛ فإنهم لا يخشون شتم المسلمين لهم وصرارتهم بأنّ ما حلّ بهم هو من تدبّر الكافر المستعمر ما داموا لا يحملون أنفسهم مسؤولية ما حلّ بهم، ويظلون جاهلين أنهم هم السبب لقصيرهم وعدم قيامهم بمتطلبات دينهم، وعدم مراعاتهم لسنن الله في الأمم والجماعات والأفراد، فعلى الدعاة تبصير المسلمين بذلك وعدم إغفاله.

١٢٣٩ - من آثار الإيمان في ميدان القتال:

الدعوة إلى الله بالكلمة الطيبة جهاد باللسان، فهو نوع من أنواع الجهاد في سبيل الله، والجهاد من آثار الإيمان، وأعلى أنواع الجهاد الجهاد بالسان، لأنّ فيه بذلك الأرواح في سبيل الله؛ والدعاة وهم يجاهدون بالقول، يحتاجون إلى ما يُبقي اندفعهم في الدعوة، ويُبقي حماسهم ونشاطهم فيها، ومن سُبل ذلك استحضار صور الجهاد التي حفظها لنا التاريخ عن أولئك المجاهدين من السلف الصالح. وعلى رأسهم صحابة رسول الله ﷺ. فإنّ في استحضار بطولاتهم وجهادهم في سبيل الله ما ينعش نفوس الدعاة إلى الله، ويمدهم بطاقة هائلة من الإيمان والاندفاع في الدعوة؛ لأنّهم مهما يقدموا من جهاد في سبيلها فلن يبلغوا ما قدمه أولئك المجاهدون من أصحاب رسول الله ﷺ؛ وبالتالي فلن يستكثروا ما يقدمونه من جهد في دعوتهم. ومن جهاد الأولين من أصحاب رسول الله ﷺ في معركة أحد. أن خيّثمة - وكان ابنه قد استشهد يوم بدر - قال لرسول الله ﷺ: قد رأيت البارحة ابني

في النوم في أحسن صورة؛ يسرح في ثمار الجنة وأنهارها يقول: الحق بنا ترافقنا في الجنة، فقد وجدت ما وعدني ربّي حقاً. وقد - والله يا رسول الله - أصبحت مشتاكاً إلى مراقبته في الجنة، وقد كبرت سني ورقّ عظمي وأحببت لقاء ربّي فادع الله يا رسول الله أن يرزقني الشهادة ومرافقة سعد، ابني، في الجنة، فدعاه رسول الله ﷺ بذلك، فقتل في معركة أحد شهيداً. وقصة أخرى من قصص المجاهدين بشأن عمرو بن الجموح، فقد كان أعرج شديد العرج؛ وكان له أربعة بنين شباب يغزون مع رسول الله ﷺ إذا غزا. فلما توجه ﷺ إلى أحد أراد أن يتوجه معه، فقال له بنوه: إن الله قد جعل لك رخصة، فلو قعدت ونحن نكفيك وقد وضع الله عنك الجهاد. فأتى عمرو بن الجموح رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، إنبني هؤلاء يمنعوني أن أخرج معك، والله إني لأرجو أن أستشهد، فأطأ بعرجي هذه في الجنة. فقال له رسول الله ﷺ: أما أنت فقد وضع الله عنك الجهاد. وقال لبنيه: وما عليكم أن تدعوه؟ لعل الله عز وجل أن يرزقه الشهادة؟ فخرج مع رسول الله ﷺ فقتل يوم أحد شهيداً^(٢٣٩٤). وبقي هذا الحماس والاندفاع إلى الجهاد يغشى المؤمنين الذين وضع الله عنهم الجهاد بالقتال، فقد جاء في أخبار معركة القادسية في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، قول أنس بن مالك: رأيت يوم القادسية عبد الله بن أم مكتوم الأعمى - صاحب رسول الله ﷺ - وعليه درع يجرّ أطرافها ويده راية سوداء، فقلت له أليس قد أنزل الله عذرك؟ قال: بلى ولكنني أكثر سواد المسلمين بنفسي^(٢٣٩٥).

١٢٤٠ - الأخذ بالأسباب لا ينافي التوكيل على الله:

وجاء في أخبار معركة أحد: أن النبي ﷺ ظاهر بين درعين، وعبأ جيشه فأعطى اللواء مصعب بن عمير، وجعل على إحدى المجنبتين من الجيش الزبير بن العوام وعلى الأخرى المنذر بن عمرو، واختار خمسين من الرماة وأجلسهم خلف الجيش على الجبل، وأمرهم أن لا يفارقوا مكانهم ولو رأوا الطير تتخطف العسكري وأمرهم أن ينضحوا المشركين بالنبل لثلا يأتوا المسلمين من ورائهم^(٢٣٩٦). وكل هذه الأمور

(٢٣٩٤) تفسير سيد قطب ج ١ ص ٤٦٥.

(٢٣٩٥) تفسير القرطبي ج ٤ ص ٢٦٦.

(٢٣٩٦) تفسير سيد قطب ج ١ ص ٤٦١.

تدل على أخذ رسول الله ﷺ بالأسباب: بالأسباب المادية مثل اتخاذه درعين، أو بالأسباب التنظيمية مثل تعيته للجيش ووضع الرماة لحراسة الجيش من ورائهم. وكذلك جاء في أخبار معركة أحد أنه لما حلّت الهزيمة بال المسلمين وثبت رسول الله ﷺ؛ وأشار المشركون أن رسول الله ﷺ قد قتل، توجه رسول الله ﷺ إلى جهة المسلمين؛ وكان أول من عرفه كعب بن مالك، فصاح بأعلى صوته: يا معشر المسلمين أبشروا هذا رسول الله ﷺ، فأشار عليه الصلاة والسلام بيده: أن اسكت^(٢٣٩٧). وإشارته ﷺ لکعب بالسکوت لثلا يعرف المشركون مكانه فيصيبوه بمكروه، فكان من الحذر محمود أن يسكت کعب، والأخذ بالحذر أخذ بالأسباب. فعلى الدعاة أن لا يغفلوا عن الأسباب التي يرونها ضرورية لنجاح دعوتهم؛ أو ضرورية لدفع الشر عنها وعنهم، أو ضرورية لصرف عيون الأعداء عن نشاطهم وجهادهم^(٢٣٩٨).

١٢٤١ - من جراء السيئة بعدها:

وعلى الدعاة أن يحذروا من المعاصي وقوعاً فيها أو اقتراباً منها؛ لأن المعصية تجر صاحبها إلى المعصية؛ ولذلك قال بعض السلف: إن من جراء الحسنة بعدها، ومن جراء السيئة بعدها، فإذا وقع الدعاة في معصية فعليهم الإسراع إلى الاستغفار والتوبية منها؛ فإن الله يقبل التوبة عن عباده، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَّقْرِيبَةِ إِنَّمَا أَسْتَرَّ لَهُمُ الشَّيْطَانُ بِيَعْصِي مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَ اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ حَلِيمٌ﴾^(٢٣٩٩). أي إن الذين تولوا عن القتال في معركة أحد ففروا وانهزموا، إنما استزلهم الشيطان، أي حملهم على الزلل بالتولي عن القتال بسبب ما اكتسبوه من الذنوب، والتي منها مخالفـة الرماة لأمر رسول الله ﷺ بالبقاء في أماكنـهم، فلما خالفـوا وتركـوا أماكنـهم ونزلـوا في ساحة المعركة للغـينة، ورجعـ المـشركـون يقاتـلون المسلمين فـروا مع الفـارـين. فالـذنـوب بالـنسبة إلى مـرتكـبيـها

(٢٣٩٧) تفسير سيد قطب ج ١ ص ٤٦٤.

(٢٣٩٨) كتابنا: السنن الإلهية في الأمم والجماعات والأفراد- فصل الأسباب والمسبيات.

(٢٣٩٩) سورة آل عمران الآية ١٥٥.

كالأمراض بالنسبة للمصاب بها؛ تضعف مقاومته وتفتح ثغرة في بدنه تسفل منها الجراثيم؛ أو تقوى فيه الموجود منها. ﴿وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ أي عما كان منهم من الفرار لندهم عما فرط منهم؛ ولتوتهم النصوح. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ أي يغفر الذنوب ويحلم عن خلقه ويتجاوز عنهم^(٢٤٠٠).

١٢٤٢ - التمييز بين المؤمنين والمنافقين :

قد يندس في تجمع المؤمنين من ليس منهم، فقد يندس فيه المنافق، والراغب في الحصول على مغنم دنيوي، كما قد يلحق بهذا التجمع ضعيف الإيمان. وقد جرت سنة الله أن يحدث في هذا المجتمع ما يميز به المؤمن الصادق في إيمانه، من المنافق المبطن لتفاقه، ومن المؤمن الضعيف الإيمان، ومن جاء لهذا التجمع الإيماني لمعانٍ دنيوية، والغالب في أداة الفرز والتمييز بين أفراد هذا التجمع هي أداة المحن والشدائد. وهكذا حصل التمييز والفرز في تجمع المؤمنين في زمان رسول الله ﷺ، قال تعالى: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْجَيْشَ مِنَ الظَّيْبَابِ﴾^(٢٤٠١) وقد بينما دلالة هذه الآية الكريمة على ما نقوله^(٢٤٠٢). فعلى جماعة الدعاة أن يفهوا ذلك؛ وليعلموا أن جماعتهم قد يكون فيها من ليس منهم، أو من جاء لينال مغنمًا دنيوياً عن طريقهم و بواسطتهم، أو هو مسلم ضعيف الإيمان لا يثبت في شدة فيخرج من الصف عند أول محنـة فيحدث فيه خللاً واضطراباً ولهاذا فقد كان من فضل الله على تجمع المؤمنين أن يجري فيهم سنته فيحدث لهم بعض المحن والشدائد مما يحصل به التمييز والفرز، إذ ليس من شأن الله تعالى ولا من سنته في خلقه أن يدع الصف المسلم؛ صف المؤمنين الدعاة إلى الله، غير مميز، يتوارى المنافقون فيه وراء دعوى الإيمان؛ ومظهر الإسلام؛ بينما قلوبهم خاوية من بشاشة الإيمان.. وكل هذا يقتضي أن يصهر الصف ليخرج منه الخبث، وأن يُضطـط لتهاوى اللبنات الضعيفة؛ وأن تسلط عليه الأضواء لتنكشف الدخائل والضمائر؛

(٢٤٠٠) تفسير الرازى ج ٩ ص ٥١، تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤١٨، فتح البيان ج ٢ ص ٣٦٠.

تفسير المنار ج ٤ ص ١٩٢.

(٢٤٠١) سورة آل عمران الآية ١٧٩.

(٢٤٠٢) الفقرة ١٢١٧.

ومن ثم كان من شأنه تعالى أن يميز الخبيث من الطيب^(٢٤٠٣).

وقال تعالى: «وَمَا أَصْبَحْتُكُمْ يَوْمَ التَّقْرِيرِ الْجَمِيعَانِ فِي إِذْنِ اللَّهِ وَلَيَعْلَمَ الْمُؤْمِنُونَ . وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ نَفَقُوا»^(٢٤٠٤)، فما أصاب المؤمنين في معركة أحد من جرح وقتل فعلم الله وقضائه وقدره، وبموجب سنته في الأسباب والمسيبات، وله الحكمة في ذلك كله، ومن هذه الحكمة يتميز المؤمنون ويعرفون، ويتميز المنافقون ويعرفون. فيحصل الفرز والتمييز بين الفريقين، فلا ينخدع المؤمنون بالمنافقين الذين كشفتهم أحداث معركة أحد. وما حصل للمؤمنين من تمييز فيما بينهم وبين المنديسين منهم من المنافقين؛ يحصل أيضاً بين جماعة الدعاة إلى الله تعالى بما تحدث لهم من محن وشدائد لا يثبت فيها إلا المؤمنون الصادقون، وتنكشف فيها حقيقة المنافقين بما يتقولونه على جماعة الدعاة، وبما يظهر ونه من شماتة بهم؛ وفرح بما أصابهم من ضرر وأذى، وبما يدعونه من أن قيادة الجماعة بسياستها وتصرفاتها أوّقت الجماعة بهذا الضرر والأذى. فعلى الدعاة أن يفقهوا ذلك؛ وأن يحمدوا الله على ما هيأ لهم من محن وإن كانت شديدة فقد عرفتهم بالمنافقين المنديسين في صفوهم.

١٢٤٣ - التمحيص بعد التمييز :

قال تعالى: «إِن يَمْسِكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَ الْقَوْمَ قَرْحٌ مَثْلُهُ وَتَلَكَ الْأَيَّامُ نُدَا وَلُهَا يَبِينَ النَّاسِ وَلَيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَخَذَ مِنْكُمْ شَهِدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ، وَلَيُمَحَصَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكُفَّارِينَ»^(٢٤٠٥). والمراد بالأيام وتداولها بين الناس: أوقات الظفر والغلبة، وصرفها بين الناس مرة لهؤلاء ومرة لهؤلاء. والقرح: الجرح والقتل، والتمحيص: التطهير والتصفية^(٢٤٠٦)، والآية تبين أن ما أصاب المسلمين في أحد من قتل وجراح أصاب المشركين مثله من قتل وجراح؛ وهكذا تكون الغلبة والنصر فيما بينهم.

(٢٤٠٣) تفسير سيد قطب ج ١ ص ٥٢٥.

(٢٤٠٤) سورة آل عمران الآية ١٦٦.

(٢٤٠٥) سورة آل عمران الآيات ١٤٠ ، ١٤١.

(٢٤٠٦) تفسير الزمخشري ج ١ ص ٤١٨-٤١٩.

وتبيّن الآية أيضًا أن من حكمة ما أصاب المسلمين في أحد إظهار التمايز بين المؤمنين والمنافقين؛ لأن معاولة الأيام وتعاقب الشدة والرخاء محك لا يخطئ؛ وبه تكشف أحوال أهل الإيمان وأحوال أهل النفاق، والله سبحانه يعلم المؤمنين والمنافقين، ولكن الأحداث، ومعاولة الأيام بين الناس تكشف المخبأة وتجعله واقعاً بين الناس، وتحوّل الإيمان إلى عمل ظاهر يُعرف به أهل الإيمان وتحوّل النفاق إلى عمل ظاهر يُعرف به أهل النفاق^(٢٤٠٧). فعلى الدعاة وجماعتهم أن يعرفوا ذلك ويعرفوا أنَّ من حكمة الله أن يُحدث للجماعة المسلمة، جماعة الدعاة، من المحن والشدائد، وما يتخلل ذلك من أوقات السعة والرخاء، ما تكشف به حقائق أهل النفاق فيستطيع المؤمنون الدعاة وجماعتهم التحرز من هؤلاء المنافقين، وكما يحصل بهذه المحن والشدائد تمييز المؤمنين من المنافقين، يحصل بها أيضًا تمحيص المؤمنين. والتمحيص درجة بعد الفرز والتمييز. يكون بها تطهير النفس وتصفيتها من الشوائب، وفي هذا التمحيص الذي يتولاه الله سبحانه بمعاولة الأيام بين الناس بين الشدة والرخاء؛ وبين السراء والضراء، يعلم المؤمنون من أنفسهم ما لم يكونوا يعلمونه قبل هذا المحك المرير: محك الأحداث والتجارب والمحن والشدائد والمواقف العملية الصعبة. وقد يظن المسلم في نفسه القدرة والشجاعة والتجدد والإخلاص، والخلاص من الشع والحرص والانقياد للحق، ثم إذا هو يكشف على ضوء التجربة العملية، وفي مواجهة الأحداث الواقعية، أنَّ في نفسه كدورات وشوائب لم تُمحَّص، ومن الخير أن يعلم هذا من نفسه ليقوم بعملية التمحيص لنفسه وبنفسه^(٢٤٠٨). وفي ضوء ما ذكرناه: على الدعاة أن يتفحصوا أنفسهم في ضوء الأحداث والواقع والصعب والشدائـد التي تواجههم ليتبين لهم مدى ما فيها من قوة وضعف وتماسك وتخلل، وثبات على مقتضيات الدعوة، كما أن على قيادة جماعة الدعاة أن تراقبهم في مختلف الأحداث؛ لتعرف مدى ثباتهم وقوـة إيمانـهم وجوانـب الضعفـ فيـهمـ، فـتـعالـجـ ذـلـكـ وـتـضـعـ خطـطـهاـ عـلـىـ أـسـاسـ سـلـيمـ منـ الواقعـ المحسوسـ ولاـ مـانـعـ أـنـ تـجـريـ لـهـمـ اختـبارـاتـ عمـلـيةـ لـتـعرـفـ مـاـ تـرـيدـ مـعـرـفـتـهـ

(٢٤٠٧) تفسير سيد قطب ج ١ ص ٤٨١.

(٢٤٠٨) تفسير سيد قطب ج ١ ص ٤٨٣ - ٤٨٢.

منهم من قوة أو ضعف في الإيمان، ومن شجاعة أو خور، ومن تحمل للشدائد، وغير ذلك مما يجب أن تعرفه الجماعة؛ حتى لا تخطئ في إسناد المسؤوليات والأعمال الدعوية إلى متنسيبيها من الدعاة.

١٢٤٤ - إحساس المؤمن بأنه هو الأعلى :

من توجيهات الله سبحانه وتعالى للمؤمنين بعد أن حصل لهم ما حصل في معركة أحد نهيه لهم أن يحسوا بهوان نفوسهم وانحطاطها عن المستوى الذي يريده الله لها، وأنّ عليهم الإحساس الغامر لكيانهم بأنهم هم الأعلون على غيرهم بسبب ما يحملونه من الإيمان، فبإيمانهم يكونون هم الأعلون على كل الفاقدين هذا الإيمان؛ قال تعالى: ﴿وَلَا تَهْنُوا وَلَا تَحْزِنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾^(٢٤٠٩) وجاء في تفسيرها، ﴿وَلَا تَهْنُوا وَلَا تَحْزِنُوا﴾ تسلية من الله سبحانه لرسوله ﷺ وللمؤمنين عما أصابهم في معركة أحد، أي لا تضعفوا عن الجهاد لما أصابكم، أي لا يورثنكم ذلك وهنّا وجبنا، ولا تبالوا بما أصابكم، ولا تحزنوا على من قتل منكم أو جرح، ﴿وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ﴾ وحالكم أنكم أعلى منهم وأغلب، لأنكم أصيتم منهم في بدر أكثر مما أصابوا منكم في أحد، وأنتم أعلى شأنًا منهم؛ لأنكم على الحق؛ وتدعون إلى الحق وتقاتلون الله لإعلاء كلمة الحق؛ وهم يقاتلون للشيطان؛ وإعلاء كلمة الكفر، ومن أجل هذا فإن قتلامكم في الجنة وقتلهم في النار، وأيضاً فأنتم الأعلون في العاقبة؛ لأنكم جند الله، والله يقول عن جنده: ﴿وَلَدَ جُنَاحَنَا لَهُمُ الْغَلَابُونَ﴾، وقوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ بمعنى ولا تهنووا إن صحي إيمانكم. على أن صحة الإيمان توجب قوة القلب والثقة بتأييد الله ونصره، وقلة المبالاة بأعدائه^(٢٤١٠). فعلى الدعاة وجماعتهم المسلمة أن يحسوا بمعاني هذه الآية، فلا تضعف عزائمهم مهما كانت الظروف والأحوال وأن يحسوا الإحساس الكامل بأنهم الأعلون على غيرهم مهما بلغت قوة أعدائهم المادية؛ ومهما بلغ عليهم التضييق والحبس؛ فإن الأسد يبقىأسداً في شكله ومظهره وإحساسه وإن كان مقيداً حبيساً . . .

(٢٤٠٩) سورة آل عمران الآية ١٣٩ .

(٢٤١٠) تفسير الزمخشري ج ١ ص ٤١٨ .

١٢٤٥ - الدعاة يصيّبهم الأذى:

ول يكن معلوماً لدى الدعاة إلى الله أنه لا يلزم من كونهم على الحق ويدعون إلى الحق أن لا يصيّبهم أذى من أعداء الله، ويكتفي للدلالة على ذلك أن رسول الله ﷺ - وهو حامل الحق ومبّلغه للخلق - أصابه من الأذى من المشركين في مكة قبل الهجرة وبعدها في معركة أحد التي نتكلّم عليها الآن، حيث قد شج وجهه الشريف وكسرت رباعيته وجّرحت وجنته وشفّته السفلى من باطنها وهي منكبه من ضربة ابن قمةٍ وجحشت ركبته^(٢٤١١). كما أصاب أصحابه الكرام من أذى المشركين في مكة قبل الهجرة وبعدها في معركة أحد التي نتكلّم عليها الآن، فقتل من قُتل منهم؛ وجّر من جرح؛ وهم خير خلق الله بعد رسّله تعالى. فلا عجب ولا غرابة أن يلقى الدعاة في وقتنا الحاضر أنواع الأذى من أعداء الدعوة، سواء كان هذا الأذى بدنياً من القتل إلى ما دونه أو كان هذا الأذى معنوياً من إصاق التهم بهم وتشويه سمعتهم إلى غير ذلك، فعلى الدعاة أن لا تضعف عزائمهم في جهادهم وقيامهم بما تتطلّبُ الدعوة، بل ينبغي أن يحملهم ذلك على مضاعفة جهودهم في الدعوة إلى الله، وأن يعتبروا ما يلقونه من أذى من أعداء الدعوة علامة على إيمانهم؛ لحديث رسول الله ﷺ الذي أخرجه الترمذى في جامعه عن مصعب بن سعد عن أبيه قال: قلت: يا رسول الله أي الناس أشد بلاء؟ قال: «الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل...»^(٢٤١٢). وفي حديث آخر قال رسول الله ﷺ: «أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الصالحون ثم الأمثل فالأمثل»^(٢٤١٣).

١٢٤٦ - القائد يشارك جنوده في مواجهة العدو:

ذكرنا أن الرسول ﷺ شارك أصحابه في معركة أحد، حتى إنه ﷺ أصابته الجراح في وجهه الشريف؛ وكسرت رباعيته، وكان ﷺ ثابتاً عندما حلّت الهزيمة بجيش المسلمين، وكان ثباته أكبر الأثر في رجوع الفارين والعود إلى مقاتلة المشركين. فيفهم من ذلك أن على أمير الجماعة المسلمة، جماعة الدعاة، أن يشارك أفراد

(٢٤١١) شرح العسقلاني لصحيح البخاري.

(٢٤١٢) جامع الترمذى ج ٧ ص ٧٨-٧٩.

(٢٤١٣) سنن الدارمى ج ٢ ص ٣٢٠، ورواه الطبرانى في معجمه الكبير كما جاء في الجامع الصغير للسيوطى.

جماعته من الدعاة وأنصارهم في مواجهتهم لخصوم الدعوة كلما كانت هذه المشاركة ضرورية، ولكن تقدير ذلك يرجع إلى أمير الجماعة وأهل الشورى في الجماعة، ويدل على ذلك أن النبي ﷺ لم يشارك في جميع الغزوات التي خاضها وقام بها المسلمين، إلا أنه ﷺ شارك في معظمها وفي كل الغزوات المهمة والخطيرة^(٢٤١٤). فعلى الجماعة المسلمة ملاحظة ذلك واتخاذ القرار المناسب في مسألة مشاركة أميرها لأعضائها في مواجهة أعداء الدعوة بصورة مباشرة وظاهرة؛ في ضوء المصالح والمفاسد التي يمكن أن تترتب على هذه المشاركة. ومعنى ذلك أن ليس من الضروري دائمًا أن يشارك أمير جماعة الدعاة أعضاءها في مواجهاتهم لأعداء الدعوة، وإنما يشاركون كلما رأى ضرورة أو مصلحة ظاهرة في هذه المشاركة. ويدل أيضًا على ما نقول إضافة إلى ما قلناه، أن أبي بكر ومن بعده عمر بن الخطاب رضي الله عنهما لم يشاركا المسلمين في مواجهاتهم للكفار في حروب الردة وفي فتوحات العراق والشام.

١٢٤٧ - الولاء والبراء ولمن يكونان في حكم الإسلام :

إن الذين تقاتلوا في أحد وقبل أحد في بدر كانوا كلهم من العرب تجمعهم رابطة النسب القريب أو البعيد، ولم يكن بينهم أعاجم أو غيرهم من الأجناس والقوميات الأخرى؛ وهذا يعني بكل بساطة ولكن بجلاء ووضوح أن الذي فرق بينهم إلى حد القتال فيما بينهم هو اختلافهم في العقيدة وما يؤمن به كل فريق. هذا الإيمان هو الذي جعلهم فريقين متمايزين؛ فريق المسلمين وفريق المشركين، ولم يكن هذا التمايز فيما بينهم تمزيقاً ظاهرياً لا أثر له في الواقع، أو لا أثر له في نوع العلاقات فيما بينهم، أو لا أثر له في طبيعة الولاء أو البراء الذي يحمله كل فريق – فالواقع أن التمايز الذي ذكرناه والذي قام على أساس إيمان كل فريق بما يؤمن به كان له أكبر الأثر؛ إلى درجة أن جعل ولاء كل منها وكذا برؤيه يعلو على رابطة النسب والعصبية الجاهلية، فصار ولاء المسلمين للإسلام ولمن يؤمن به، وبراء المسلمين ممن يكفر بالإسلام ولا يؤمن به؛ وإن كان هذا الكافر قريباً للمسلم من حيث النسب، وكذلك الحال بالنسبة للكافرين صار ولاؤهم لمن يشاركون في عقيدتهم

. (٢٤١٤) شرح السقلاوي لصحيح البخاري ج ٧ ص ٢٨٠-٢٨١

وإن اختلفوا في النسب إذ آل الأمر إلى مواجهة المسلمين وإن كانوا مشتركين معهم في النسب . وهذا الولاء والبراء وما قام عليه كل منهما أدى إلى القتال بين المسلمين والكافرين في بدر وأحد؛ وما تلا هاتين المعركتين من معارك بين الفريقين . فعلى الدعاء أن يفهوموا ذلك فقهاً عميقاً يتغلغل في كيانهم؛ فيكون ولاؤهم الله ورسوله وللمؤمنين وإن كانوا أجانب منهم من حيث النسب القريب والبعيد، ويكون ولاؤهم من الكفر وأهله وإن كانوا أقرباء لهم الأقربين من الآباء والأبناء والأخوة . لأن رابطة الإيمان أقوى من أي اختلاف في الروابط الأخرى كرابطة النسب ، وإن رابطة النسب ونحوها أضعف من أن تعلو على رابطة العقيدة . ويكون محضن القول في الولاء والبراء إنهم يؤمنان على أساس العقيدة وما يؤمن به كل شخص وليس على أي أساس آخر يراد الاستعاضة به عن أساس العقيدة ، كرابطة القومية أو الوطنية أو الحرفة أو المهنة أو اللغة أو غيرها من الروابط .

١٢٤٨ - ما يترتب على الولاء والبراء في حكم الإسلام:

ويترتب على الولاء والبراء في حكم الإسلام وقد ترتب عليهما فعلاً أن ولاء المؤمن صار للمؤمنين ، وولاء الكافر صار للكافرين . وبراء المؤمن صار من كل كافر وإن كان قريباً له ، وبراء الكافر صار من المسلم ومن كل من لا يدين بكافره وإن كان قريباً له . ومن مظاهر هذا الولاء والبراء الجديدين وما قام عليه كل منهما؛ أن تقاتل العرب فيما بينهم في بدر وأحد بالرغم من رابطة النسب لاختلافهم في الولاء والبراء إلى حد أن كلاً من الفريقين كان حريصاً على قتل الآخر من الفريق الآخر ولو كان قريباً له من النسب ، ومن ذلك أن أبو عبيدة عامر بن عبد الله بن الجراح قتل أبوه في معركة بدر ومصعب بن عمير قتل أخيه عبيد بن عمير في معركة أحد . وعمر بن الخطاب قتل خاله العاص بن هشام في معركة بدر ، وعلي بن أبي طالب وحمزة وعبيدة بن الحارث قتلوا عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة في معركة بدر على وجه المبارزة الفردية^(٢٤١٥) . وفي صحيح البخاري عن سعد بن أبي وقاص قال: «ما حرست على قتل رجل قط حرسي على قتل أخي عتبة بن أبي وقاص لما صنع

(٢٤١٥) تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٤٩٧ ، تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٣٢٩ ، السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ١٣٨-١٣٩ .

برسول الله ﷺ في معركة أحد^(٢٤١٦) فعلى الدعاة الالتزام بمعاني الولاء والبراء في الإسلام وعدم الخروج عليهم.

١٢٤٩ - ما نزل في القرآن في الولاء والبراء:

وقد يكون من المفيد جداً للدعاة أن أذكّر ما نزل في القرآن من آيات الولاء والبراء ليعرفوا أهميتها وضرورتها في حياة المسلم وفي علاقته بغيره وحتى يفهموا الناس ما فهموه من معاني الولاء والبراء في الإسلام.

١٢٥٠ - الآية الأولى:

قال تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ أَوْلَيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيَسْ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا مِنْهُمْ تُقْنَأَ وَيُعَذَّبَ كُمُّ اللَّهُ نَفْسَكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ أَكْبَرُ﴾^(٢٤١٧). «الأولياء» جمعولي بمعنى الموالي من الولي وهو القرب. فكلمة «أولياء» تعني أنصاراً وأعواناً وأحباباً. والولي ضد العدو. والموالاة ضد المعاداة. وفي الآية نهي للمؤمنين عن موالاة الكافرين بسبب من أسباب المصادقة والمعاشرة كقرابة أو صداقة، ونهي عن الاستعانة بهم في الغزو وسائر الأمور الدينية^(٢٤١٨). وحمل الموالاة المنهي عنها على ما يعم الاستعانة بهم في الغزو ونحوه هو ما ذهب إليه بعض أهل العلم. وقال بعضهم تحوز الاستعانة بهم بشرط الحاجة والوثوق بهم أما بدونها فلا تجوز. على أن بعض المحققين ذكر أن الاستعانة المنهي عنها إنما هي استعانة الذليل بالعزيز؛ أما إذا كانت من باب استعانة العزيز بالذليل فقد أذن بها الشرع؛ ومن ذلك أن يتخذ المسلمون الكفار عبيداً أو خدماء^(٢٤١٩). قوله تعالى: ﴿مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي إن لكم أيها المؤمنون في موالاة المؤمنين مندوحة عن موالاة الكافرين؛ فلا تؤثرونهم على المسلمين ولا تتجاوزوهم

(٢٤١٦) صحيح البخاري بشرح السقلاوي ج ٧ ص ٣٦٦.

(٢٤١٧) سورة آل عمران الآية ٢٨.

(٢٤١٨) فتح البيان ج ٢ ص ٢١٤، تفسير الألوسي ج ٣ ص ١٢٠، تفسير الزمخشري ج ١ ص ٣٥١.

(٢٤١٩) تفسير الألوسي ج ٣ ص ١٢٠.

إلى الكافرين فتوالوهم استقلالاً أو اشتراكاً مع المؤمنين^(٢٤٢٠).

١٢٥١ - الآية الثانية:

قال تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيَكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ مَأْمُونُوا...﴾^(٢٤٢١). وكلمة ﴿إِنَّمَا﴾ دلت على وجوب اختصاص الم الولاية بالمذكورين. وإنما قيل: ﴿وَلِيَكُم﴾ ولم يقل: ﴿أُولَئِكُم﴾ لأن أصل الكلام ﴿إِنَّمَا وَلِيَكُمُ اللَّهُ﴾ فجعلت الولاية له تعالى عن طريق الأصلية؛ ثم نظم في سلك إثباتها له تعالى إثباتها لرسوله ﷺ والمؤمنين على سبيل التبع لولاية الله، ولو قيل «إنما أولياؤكم» لم يكن في الكلام أصل ولا تبع^(٢٤٢٢).

١٢٥٢ - الآية الثالثة:

﴿إِنَّمَا الَّذِينَ مَأْمُونُوا لَا تَتَخَذُوا الْيَهُودَ وَالظَّاهِرَى أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أُولَئِكَ بَعْضٌ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَإِنَّهُ مُنَاهَىٰ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾^(٢٤٢٣) والمعنى: لا تتخذوهم أولياء تنصرونهم وتستنصرونهم وتؤاخذونهم وتصاقونهم وتعاشرونهم معاشرة المؤمنين، ثم علل النهي بقوله: ﴿بَعْضُهُمْ أُولَئِكَ بَعْضٌ﴾ أي إنما يوالى بعضهم بعضًا لاتحاد ملتهم واجتماعهم في الكفر: ﴿وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَإِنَّهُ مُنَاهَىٰ﴾ أي من جملتهم وحكمه حكمهم، وهذا تغليظ من الله وتشديد في وجوب مجازنة المخالف في الدين واعتزاله^(٢٤٢٤). وفي تفسير الألوسي ﴿وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَإِنَّهُ مُنَاهَىٰ﴾ أي من جملتهم وحكمه حكمهم، وهو مخرج مخرج التشديد والبالغة في الزجر؛ لأنه لو كان المتولي منهم حقيقة لكان كافراً وليس بمقصود وقيل: المراد ﴿وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَإِنَّهُ مُنَاهَىٰ﴾ كافر مثلهم حقيقة، وحُكِي عن ابن عباس رضي الله عنهما^(٢٤٢٥).

(٢٤٢٠) تفسير الزمخشري ج ١ ص ٣٥١، فتح البيان ج ٢ ص ٩٤، تفسير الألوسي ج ٣ ص ١٢٠.

(٢٤٢١) سورة المائدة الآية ٥٥.

(٢٤٢٢) تفسير الزمخشري ج ١ ص ٦٤٨.

(٢٤٢٣) سورة المائدة الآية ٥١.

(٢٤٢٤) تفسير الزمخشري ج ١ ص ٦٤٢.

(٢٤٢٥) تفسير الألوسي ج ٦ ص ١٥٧.

وفي تفسير القاسمي في قوله تعالى: «وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَإِنَّهُمْ مِنْهُمْ» لاختلاف في أنه صار عاصياً الله كما عصوه. ولكن أين تبلغ معصيته؟ وقد اختلف في ذلك فقيل: معنى قوله: «فَإِنَّهُمْ مِنْهُمْ» أي حكمه حكمهم في الكفر، وهذا حيث يقرهم على دينهم فكأنه قد رضيه. وقيل: من تولاهم على تكذيب رسول الله ﷺ. وقيل: المراد أنه منهم في وجوب عداوته والبراء منه، وقال الحاكم ودلالة الآية مجملة فهي لا تدل على أنه كافر إلا أن يحمل على الموافقة في الدين^(٢٤٢٦).

والذي أرجحه في دلالة الآية أن من يتولاهم على معنى موافقته لهم في الدين ورضاه عليهم وإن خالفوا الإسلام فهو كافر مثلهم؛ لأن الراضي بالكفر كافر، وأما إذا لم تصل مواليه لهم إلى حد الرضا بکفرهم فهو منهم في وجوب عداوته والبراءة منه.

١٢٥٣ - الآية الرابعة:

قال تعالى: «لَا يَحِدُّ قَوْمًا يَوْمَئِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمَ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا إِبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عِشَرَتِهِمْ أَوْ لَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمْ آلِيمَنَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مُنَّهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّتَ بَغْرِي مِنْ تَحْنِهَا أَلَّا تَهُنُّ خَلِيلِينَ فِيهَا، رَضِحَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ»^(٢٤٢٧). والمعنى: إن الشأن في المؤمنين أنهم لا يوادون المحادين لله ورسوله ولو كانوا من الأقربين، وإن أولئك المؤمنين المتصفين بهذه الصفة وهي عدم موادتهم لمن حاد الله ورسوله، كتب في قلوبهم الإيمان أي جعل في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه أي قواهم. وفي قوله تعالى: «رَضِحَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ» سرّ بديع وهو أنه لما سخطوا على الأقارب والعشائر في الله تعالى عوضهم الله بالرضا عنهم وأرضاهم عنه بما أعطاهم من العيم المقيم؛ والفوز العظيم؛ والفضل العظيم. وهؤلاء المؤمنون هم حزب الله أي عباد الله وأهل كرامته، وهم لهذا هم المفلحون في الدنيا والآخرة^(٢٤٢٨). وفي تفسير ابن

(٢٤٢٦) تفسير القاسمي ج ٦ ص ٢٤٦.

(٢٤٢٧) سورة المجادلة الآية ٢٢.

(٢٤٢٨) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٣٢٩.

عطيه بشأن هذه الآية: نفت هذه الآية أن يوجد من يؤمن بالله تعالى حق الإيمان ويلترم شعبه على الكمال يواد كافراً أو منافقاً. ومعنى «يواد» يكون بينهما من اللطف بحيث يود كل واحد منها صاحبه، وتحتمل هذه الآية أن يراد بها: لا يوجد من يؤمن بالله والبعث يواد من حاد الله من حيث هو محاذٌ؛ لأنَّه حينئذ يود المحادة وذلك يوجب ألا يكون مؤمناً^(٢٤٢٩) وفي تفسير الألوسي: المراد بموادةِ المحاذين: موالاتهم ومظاهرتهم. وقيل في معنى الآية: لا تجد قوماً جامعين بين الإيمان بالله تعالى واليوم الآخر وبين موادة أعداء الله تعالى ورسوله ﷺ. وقيل: لا تجد قوماً كاملي الإيمان على هذه الحال وهي موادة من حاد الله ورسوله^(٢٤٣٠).

١٢٥٤ - الآية الخامسة:

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَنْجِدُوا عَدُوِّي وَعَدُوُّكُمْ أُولَئِكَ الَّتِي هُنَّ بِالْمَوَدَةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِّنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَن تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِن كُُلُّمَا خَرَجْتُمْ جِهَدًا فِي سَبِيلِي وَأَبِغْنَمَ مَرْضَاتِكُمْ تُسْرُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَةِ وَأَنَا أَغْلُمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ الْسَّيْلُ﴾^(٢٤٣١). هذه الآية نزلت بسبب حاطب بن أبي بلترة، وذلك أن رسول الله ﷺ أراد الخروج إلى مكة عام الفتح وعلم بذلك حاطب فكتب إلى قوم من كفار مكة يخبرهم بقصد رسول الله ﷺ، وأرسل كتابه مع امرأة، وأخبر الله رسوله بذلك فأرسل ﷺ عليها والزبير ورجل آخر ليأتوا بالكتاب من المرأة التي توجهت به إلى مكة؛ فأتواها واستحصلوا الكتاب منها وأتوا به إلى رسول الله ﷺ؛ فأرسل إلى حاطب وقال له: من كتب هذا؟ فقال: أنا يا رسول الله، ولكن لا تجعل علىي، فوالله ما فعلت ذلك ارتداداً عن ديني ولا رغبة عنه؛ ولكنني كنت امراً حليفاً لقريش ولم أكن من أنفسها فأحببت أن تكون لي عندهم يدٌ يرعوني بها في قرابتي. فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق، فقال رسول الله ﷺ: «صدق حاطب، إنه من أهل بدر، وما يدركك يا عمر لعلَّ الله قد اطلع على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد غرفت لكم، لا تقولوا لحاطب إلا خيراً»، فنزلت

(٢٤٢٩) تفسير ابن عطية ج ١٤ ص ٣٦.

(٢٤٣٠) تفسير الألوسي ج ٢٨ ص ٣٥.

(٢٤٣١) سورة الممتحنة، الآية ١.

الآية لهذا السبب . وروي أن حاطباً كتب في كتابه لقريش : «إن رسول الله ﷺ ي يريد غزوكم وأقسم بالله لو غراكم وحده لننصر عليكم فكيف وهو في جمٍّ غير»^(٢٤٣٢) .

هذه الآية وما في معناها أصل في النهي عن موالة الكفار ، قوله : «تُلَقُّوْنَ إِنَّهُمْ بِالْمَوْدَةِ» أي في الظاهر ، وإلقاء المودة مجاز عن إظهارها بإرسال أخبار النبي ﷺ إلى كفار مكة . وقال الزجاج : «تُلَقُّوْنَ إِنَّهُمْ بِالْمَوْدَةِ» أي تخبرونهم بسرائر المسلمين وتنصحون لهم^(٢٤٣٣) . وقوله تعالى : «تُبَرُّوْنَ إِنَّهُمْ بِالْمَوْدَةِ» معناه : أي منفعة وأي طائل لكم في إسراكم ؛ أي في إيصال أخبار النبي ﷺ إلى كفار مكة سراً ، وقد علمتم أن الإخفاء والإعلان سian في علمي لا تفاوت بينهما^(٢٤٣٤) . وفي بيان حال الكفار الذي أوصى حاطب إليهم أخبار النبي ﷺ ، تلك الحال التي تستدعي معاداتهم لا موالتهم ، قال تعالى : «وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءُوكُمْ مِّنَ الْحَقِّ» أي من الإيمان بالله ورسوله وكتابه ، ولم يكفهم ذلك حتى آذوا المسلمين وأجاؤوا الرسول ﷺ وال المسلمين بالخروج من مكة والهجرة إلى المدينة لا لسبب سوى إيمانكم بالله ورسوله ، فلا تتخذوهم أولياء إن كنتم خرجتم جهاداً في سبيلي وابتغاء مرضاتي^(٢٤٣٥) . وقال ابن كثير : وفي هذه الآية تهيج للمسلمين وتحث لهم على عداوة المشركين وعدم موالتهم ؛ لأنهم أخرجو الرسول وأصحابه من بين أظهرهم كراهة لما هم عليه من التوحيد وإخلاص العبادة لله وحده ولهذا قال تعالى : «أَنَّ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ» أي لم يكن لكم عندهم ذنب إلا إيمانكم بالله رب العالمين وبرسوله الأمين^(٢٤٣٦) .

١٢٥٥ - الآية السادسة :

قال تعالى : «لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أُولَئِكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ

(٢٤٣٢) تفسير ابن عطية ج ١٤ ص ٣٩٧-٣٩٨.

(٢٤٣٣) تفسير القرطبي ج ١٨ ص ٥٢ ، تفسير الألوسي ج ١٤ ص ٦٦.

(٢٤٣٤) تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٥١٢.

(٢٤٣٥) تفسير القاسمي ج ١٦ ص ١١٨.

(٢٤٣٦) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٣٤٧.

بصيرٌ^(٢٤٣٧)). لما اعتذر حاطب بن أبي بلتقة لرسول الله ﷺ عما فعله بأنَّ له أولاً وأرحاً بين المشركين في مكة، وأراد بإرسال أخبار النبي ﷺ إليهم أن يمنع عن أولاده وأهله أذى المشركين بينَ الله تعالى أن الأهل والأولاد لا ينفعون شيئاً يوم القيمة إن عصى المسلم ربه من أجلهم^(٢٤٣٨). **﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ﴾** أي يفصل بينكم وبين أقاربكم وأولادكم، أي لا نفع لمن اخترتم موالة العدو الحقيقي لأجله؛ لأن القيمة مفرقة وهذا معنى قوله: **﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ﴾** كما قال تعالى: **﴿يَوْمَ يَغْرِيُ الْأَرْضَ مِنْ أَجِيمٍ وَأَمِيمٍ وَأَيْمَمٍ وَصَاحِبِينَ وَبَنِيهِ﴾**^(٢٤٣٩) وقال ابن كثير بصدق هذه الآية: أي قراباتكم لا تفعلكم عند الله إذا أراد الله بكم سوءاً، ونفعهم لا يصل إليكم إذا أرضيتموهم بما يسخط الله، ومن وافق أهله على الكفر ليرضيهم فقد خاب وخسر وضل عمله ولا ينفعه عند الله قرباته من أحد ولو كان قريباً إلى نبي من الأنبياء^(٢٤٤٠).

١٢٥٦ - الآية السابعة:

قال تعالى: **﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُشْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمَهُمْ إِنَّا بَرِئُونَا مِنْكُمْ وَمَمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبِدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبْدَاهُنَّ تَوْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ إِلَّا أَقْوَلُ إِبْرَاهِيمَ لِأَيْهِ لَا سَتَغْفِرُنَّ لَكَ وَمَا أَمْلَأُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ زَيَّنَاهُ عَلَيْكَ تَوْكِنَاهُ وَإِلَيْكَ أَتَبَرَّأُ وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾**^(٢٤٤١). أي كان فيهم مذهب حسن مرضي بأن يؤتى أي يقتدى به ويتبع أثره وهو قولهم لكتار قومهم ما قالوا حيث كاشفوهم بالعداوة وأظهروا لهم البغض والمقت، وصرحو لهم بأن سبب عداوتهم وبغضائهم ليس إلا كفرهم بالله، وما دام هذا السبب قائماً كانت العداوة قائمة، فإذا زال السبب بأن آمنوا بالله وحده انقلبت العداوة موالة والبغضاء محبة. ومعنى **﴿كَفَرْنَا بِكُمْ﴾** وبما تعبدون من دون الله: أنا لا نعتد بشأنكم ولا بشأن آهتكم، وما أنتم عندنا على شيء^(٢٤٤٢). أو **﴿كَفَرْنَا بِكُمْ﴾**

(٢٤٣٧) سورة الممتحنة الآية ٣.

(٢٤٣٨) تفسير القرطبي ج ١٨ ص ٥٥.

(٢٤٣٩) تفسير القاسمي ج ١٦ ص ١٢٠.

(٢٤٤٠) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٣٤٧.

(٢٤٤١) سورة الممتحنة الآية ٤.

(٢٤٤٢) تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٥١٤.

أي : كذبناكم في أقوالكم ولم نؤمن بشيء منها^(٢٤٤٣) . وفي تفسير فتح البيان في قوله **﴿إِنَّا بُرْهَاءُ مِنْكُمْ﴾** أي من دينكم **﴿وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾** وهي الأصنام **﴿كَفَرْتَنَا بِكُمْ﴾** أي مما آمنت به من الأواثان أو بدينكم أو بأفعالكم أي لا نعتد بشأنكم ولا بشأن الله لكم ^(٢٤٤٤) . قوله تعالى : **﴿إِلَا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لَأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾** قال ابن جرير : أي قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه في هذه الأمور التي ذكرناها من مبادئ الكفار ومعاداتهم وترك موالاتهم إلا في قول إبراهيم لأبيه لاستغفرون لك فإنه لا أسوة لكم فيه في ذلك ؛ لأن ذلك كان من إبراهيم لأبيه عن موعدة وعدها إياه قبل أن يتبيّن له أنه عدو لله ، فلما تبيّن له أنه عدو لله تبرأ منه ، فكذلك أنتم أيها المؤمنون بالله تبرؤا من أعدائكم المشركين به ولا تتخذوا منهم أولياء ، وأظهروا لهم العداوة والبغضاء حتى يؤمنوا بالله وحده ويترءوا عن عبادة ما سواه^(٢٤٤٥) .

١٢٥٧ - الآية الثامنة :

قال تعالى : **﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أَسْوَأُ حَسَنَةً لِّمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرُ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ أَعْلَمُ الْمُعْلِيدُ﴾**^(٢٤٤٦) . في الآية تكثير لوجوب التأسی بإبراهيم وأصحابه لمزيد الحث على التبرؤ من المشركين ، فإن محبتهم أو موالاتهم توهين لقوى المؤمنين وتشكيك لضعف القلوب ، مما يفسد عمل المصلحين ويفتن أعداءهم بهم ؛ لذلك كان البعض في الله من شعب الإيمان ؛ لأن الحق لا يقوى إلا باجتماع أهله على كلمته ومعاداة أعدائه . قوله : **﴿لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرُ﴾** دلالة على أنه لا ينبغي لمؤمن أن يترك التأسی بهم ، وأن تركه مؤذن بسوء العقيدة ، ولذلك عقبه بقوله : **﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ أَعْلَمُ الْمُحْيِدُ﴾** أي من يتولّ عما أمر به . ويوالي أعداء الله فإنه لا يضر إلا نفسه والله هو الغني عنه^(٢٤٤٧) .

(٢٤٤٣) تفسير ابن عطية ج ١٤ ص ٤٣.

(٢٤٤٤) فتح البيان في مقاصد القرآن ج ١٤ ص ٧٨.

(٢٤٤٥) تفسير القاسمي ج ١٦ ص ١٢٥-١٢٦.

(٢٤٤٦) سورة الممتحنة الآية ٦.

(٢٤٤٧) تفسير القاسمي ج ١٦ ص ١٢٧.

١٢٥٨ - الآية التاسعة:

قال تعالى: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ يَتَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادُوكُمْ مَوْدَةً وَاللَّهُ ذَلِيلٌ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٢٤٤٨) بعد أن أمر الله تعالى المؤمنين بمعاداة الكافرين، وظهر منهم الجد كل الجد في تفيد ما أمرهم الله به من عداوة أقربائهم الكفارة، أنزل الله تعالى هذه الآية، وفيها وعد منه تعالى مستفاد بكلمة ﴿عَسَى﴾ بأن يجعل بين المؤمنين وبين الذين عادوهم مودة بأن يسلموها فيصيروا من المسلمين؛ فتزول عداوة المؤمنين لهم لزوال سببها وهو كفرهم. وقد حصل ووقع هذا الوعد فأسلم قوم كثيرون بعد فتح مكة وحسن إسلامهم ووقدت بينهم وبين من تقدمهم في الإسلام مودة وجاهدوا وفعلوا الأفعال المقربة إلى الله^(٢٤٤٩).

١٢٥٩ - الآية العاشرة:

﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقْتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَا يَخْرُجُوكُمْ مِن دِينِكُمْ أَنْ تَبْرُوهُمْ وَقَاتِلُوكُمْ إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِن دِينِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلُّهُمْ وَمَن يَتُوَلُّهُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُون﴾^(٢٤٥٠) هذه الآية رخصة من الله تعالى في صلة الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم، ويؤيد ذلك ما جاء في الحديث الصحيح الذي أخرجه البخاري ومسلم بأن أسماء بنت أبي بكر سالت النبي ﷺ: هل تصل أنها حين قدمت عليها مشركة؟ قال: نعم، وكان قدوم أم أسماء عليها في المدة التي كانت فيها المهادنة بين رسول الله ﷺ وبين كفار قريش. ﴿أَنْ تَبْرُوهُمْ﴾ أي لا ينهاكم الله عن أن تبروا الذين لم يقاتلوكم، أي تحسنو إليهم ﴿وَقَاتِلُوكُمْ﴾ أي تعدلوا. وقال ابن العربي المالكي تعطوهם قسطاً من أموالكم على وجه الصلة وليس ي يريد به من العدل، فإن العدل واجب فيما قاتل وفيما لم يقاتل. ﴿إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ . . .﴾ الخ أي إنما ينهاكم عن موالة هؤلاء الذين ناصبوكم بالعداوة فقاتلوكم وأخرجوكم وعاونوا على إخراجكم، ينهاكم الله عز وجل عن موالاتهم

(٢٤٤٨) سورة الممتحنة الآية ٧.

(٢٤٤٩) فتح البيان ج ١٤ ص ٨٠.

(٢٤٥٠) سورة الممتحنة الآياتان ٩، ٨.

وَيَا مَرْكُمْ بِمَعَادِهِمْ، ثُمَّ أَكَدَ الْوَعِيدَ عَلَى مَوَالِهِمْ فَقَالَ ﴿وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (٢٤٥١).

١٢٦٠ - الاستثناء من موالة الكفار :

قال تعالى: ﴿لَا يَتَنَاهُ الْمُؤْمِنُونَ أَكْفَارِهِنَّ أُولَئِكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ فَإِنَّهُ مِنْ أَنْفُسِهِ إِلَّا أَنْ تَكْفُوا مِنْهُمْ تَقْنَةً وَيُمَدِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ (٢٤٥٢) والأية صريحة في النهي عن موالة الكافرين، واستثنى من ذلك الحالة التي يُرْخَص فيها بالتقىء فما المقصود بها وما مدى هذا الاستثناء وشروطه وما يتعلّق به، ذهب جمهور المفسرين إلى أن معنى آية ﴿إِلَّا أَنْ تَكْفُوا مِنْهُمْ تَقْنَةً﴾ إلا أن تخافوا منهم خوفاً وهذا هو معنى التقىء، واختلف العلماء في التقىء من تكون؟ وبأي شيء تكون؟ وأي شيء تبيح؟ فأما الذي تكون منه التقىء فكل قادر غالب يخشى شره وضره، فيدخل في ذلك الكفار إذا غلبوا، وحكام الجور والظلم، ونحوهم، وأما بأي شيء تكون التقىء ويترب حكمها؟ فذلك بخوف القتل وبالخوف على الجوارح وبالضرب بالسوط وبسائر التعذيب فإذا فعل بالإنسان شيء من هذا أو خافه خوفاً ممكناً، فهو مكره وله حكم التقىء. والسجن والتقييد والتهدييد والوعيد وعداؤه أصحاب السلطة والنفوذ كل هذه الأشياء تدخل في نطاق التقىء وما تبيحه. إلا أنها بحسب حال الذي يتعرض إلى هذه الأشياء وبحسب الذي يكره عليه أو يخاف وقوعه عليه. فكم من الناس السجن لا يرهبه ويستطيع تحمله فلا يسرى عليه حكم التقىء. وأما أي شيء يبيح التقىء؟ فقد اتفق العلماء على إباحاتها للأقوال باللسان من الكفر وما دونه مما يريده الكفار من المسلم فيقوله لينجوا من شرهم، ويدخل في ذلك المداراة والمصانعة، وقال ابن مسعود: ما من كلام يدرأ عن سوطين من ذي سلطان إلا كنت متكلماً به، وأما ما تبيحه التقىء من الأفعال فقال جماعة من أهل العلم: تبيح كل ما حرم الله فعله وينجني نفسه بذلك، كما لو أكره على شرب الخمر وهدد بالقتل إن لم يفعل. وقال جماعة من العلماء: التقىء إنما هي مبيحة

(٢٤٥١) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٣٥، تفسير القرطبي ج ١٨ ص ٥٩، أحكام القرآن لابن العربي المالكي ج ٤ ص ١٧٨٥ .

(٢٤٥٢) سورة آل عمران الآية ٢٨ .

للأقوال؛ فاما الأفعال فلا^(٢٤٥٣). وقال الإمام ابن كثير في تفسير الآية والاستثناء الذي فيها: نهى الله عباده المؤمنين أن يوالوا الكافرين وأن يتخذوهم أولياء يسرورن إليهم بالمودة من دون المؤمنين ﴿إِلَّا أَن تَكْتُقُوا مِنْهُمْ تُقْنَةً﴾ أي إلا من خاف في بعض البلدان والأوقات من شرهم فله أن يتقىهم بظاهره لا بباطنه ونيته، وعن ابن عباس التقية باللسان^(٢٤٥٤).

وفي تفسير الألوسي: وعدَّ قوم من باب التقية مداراة الكفار والفسقة والظلمة وإلابة الكلام لهم والتبس في وجوههم والانبساط معهم، وإعطاءهم لكتف أذاهم وقطع لسانهم وصيانته الأعراض منهم، ولا يُعد ذلك من باب المواصلة المنهي عنها^(٢٤٥٥).

ويلاحظ هنا أن النهي عن اتخاذ الكافرين أولياء من دون المؤمنين إنما هو فيما يظهره المرء، فأما أن يتخذه بقلبه مودة لهم ورضا بهم فهذا لا يفعله مؤمن. فالنهي هنا إنما هو عبارة عن إظهار اللطف للكفار والميل لهم^(٢٤٥٦). وهذا القدر الظاهري هو الذي يمكن أن يأتيه المؤمن على سبيل التقية إذا تعين ذلك وسيلة لدفع الشر والضر عنه. وفي تفسير القاسمي في قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَن تَكْتُقُوا مِنْهُمْ تُقْنَةً﴾ أي إلا أن تخافوا منهم محذوراً فأظهروا معهم المواصلة باللسان دون القلب لدفعه^(٢٤٥٧). وفي تفسير سيد قطب برحمة الله تعالى: ويرخص فقط بالتقية لمن خاف في بعض البلدان والأوقات.. ولكنها تقية اللسان لا ولاء القلب ولا ولاء العمل. قال ابن عباس رضي الله عنهما: «ليس التقية بالعمل إنما التقية باللسان» فليس من التقية المرخص فيها أن تقوم المودة بين المؤمن وبين الكافر ولا أن يعاون المؤمن الكافر؛ بالعمل في صورة من الصور باسم التقية^(٢٤٥٨). وقال الفقيه ابن العربي المالكي:

(٢٤٥٣) تفسير ابن عطية ج ٣ ص ٧٤-٧٦.

(٢٤٥٤) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٣٥٧.

(٢٤٥٥) تفسير الألوسي ج ٣ ص ١٢٢.

(٢٤٥٦) تفسير ابن عطية ج ٣ ص ٧١.

(٢٤٥٧) تفسير القاسمي ج ٤ ص ٧٩.

(٢٤٥٨) تفسير سيد قطب ج ١ ص ٣٨٦.

﴿إِلَّا أَن تَكْفُرُوا مِنْهُ تَقْنَةً﴾ إلا أن تخافوا منهم، فإن خفتم منهم فساعدوهم ووالوهם
وقولوا ما يصرف عنكم من شرهم وأذاهم بظاهر منكم لا بإعتقد بيبي ذلك قوله
تعالى : ﴿إِلَّا مَنْ أَكْثَرَهُ وَقْبَلُهُ مُظْمَنٌ بِالْإِيمَان﴾^(٢٤٥٩).

١٢٦١ - الخلاصة في هذا الاستثناء :

والخلاصة في المراد بالاستثناء من موالة المسلمين للكافرين أن المسلم إذا رأى
أن لا سبيل لوقاية نفسه من أذى وضرر الكفار ونحوهم إلا بأن يظهر لهم بعض
مظاهر الولاء لهم بلسانه فله أن يفعل ذلك على وجه الرخصة، وكذلك في الإitan
بعض الأفعال المحرمة كشرب الخمر. ولا تجوز التقبة إلا مع خوف القتل أو القطع
أو الإيذاء العظيم. ولكن لا يجوز للMuslim المودة بقلبه للكافر ولا الرضا بكافره ولا
أي معنى من معاني الولاء القلبية، لأن الأخذ بالتقبة للضرورة ولا ضرورة لعقد
الولاء القلبي للكافر.

١٢٦٢ - الدعاة والأخذ بالتقبة :

الأصل في عمل الدعاة الصراحة والوضوح وعقد الولاء الله ولرسوله وللمؤمنين،
وعقد البراء من الكفار والفسقة وحكام الجور ومن أعمال هؤلاء: الكفر والفسق
والجور. ولكن يجوز لهم على وجه الرخصة أن يأخذوا بالتقبة في نطاق ضيق جداً،
لأن التقبة استثناء والاستثناء لا يتسع به؛ ولأن التقبة حالة ضرورة، والضرورات
تقدر بقدرها؛ ولأن الأخذ بالتقبة يلاحظ فيه المصالح الشرعية والمفاسد الشرعية؛
لأن الظاهر من أعمال التقبة إظهار بعض معاني الولاء والموافقة لمن يريد الشرع
البراء منه، وليس كل الناس يفقه أن عمل الدعاة الموافق لأعداء الإسلام أو
لأعداء الدعوة إنما هو عمل صدر على وجه التقبة، فيكون أخذ الدعاة بالتقبة
منفراً للناس منهم ويجعلهم يظنون ظن السوء بالدعاة، وهذا ضرر جسيم بالدعوة
وبجماعة الدعاة. ولهذا أرى أن يأخذ الدعاة بالسكتوت عن من يستحقون البراء منهم
وعدم مهاجمتهم بالقول إذا كان نقدتهم ومهاجمتهم بالقول يلحق ضرراً بهم
وبجماعتهم.

(٢٤٥٩) أحكام القرآن لابن العربي المالكي ج ١ ص ٢٦ .

١٢٦٣ - إشراك المؤمنات بالدعوة إلى الله:

ويجب على الدعاة أو على جماعتهم أن يحرصوا على إعداد المؤمنات للقيام بأعمال الدعوة إلى الله في أوساط النساء، فهن أقدر من الرجال في الدعوة في مجال النساء، كما يمكن أن يقمن ببعض متطلبات الدعوة وتبلighها، ومن شأن هذه المتطلبات السرية وعدم الظهور والانكشاف. ودليلنا على ما نقول أن النساء المؤمنات كن يشاركن في غزوات النبي ﷺ؛ فقد أخرج الإمام مسلم في صحيحه عن ثابت عن أنس بن مالك قال: كان رسول الله ﷺ يغزو بأم سليم ونسوة من الأنصار معه إذا غزا فيسقين الماء ويداون الجرحى^(٢٤٦٠). وفي معركة أحد التي نتكلّم عنها وعما يستفاد منها، فقد أخرج الإمام مسلم في صحيحه عن أنس بن مالك وهو يتحدث عن معركة أحد «... ولقد رأيت عائشة بنت أبي بكر وأم سليم وإنهما لم يশمرتا نقلان القرب على متونهما ثم تفرغا في أفواههم؛ ثم ترجعان فتملانها ثم تجيئان تفرغا في أفواه القوم»^(٢٤٦١). وشاركت أم سليط من نساء الأنصار في معركة أحد، وقد أثرها عمر بن الخطاب رضي الله عنه بمرط جيد، مفضلاً إياها في هذا العطاء على زوجته أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب؛ مجبياً من ذكره بأم كلثوم زوجته، بقوله رضي الله عنه: أم سليط أحق به- أي بالمرط- فإنها كانت تُزف لـ«القرب يوم أحد»^(٢٤٦٢). وعلى الدعاة أن يحاولوا أن يجعلوا نساءـهمـ كزوجاتـهمـ أو أمهاتـهمـ أو أخواتـهمـ أو قريـباتـهمـ داعياتـ معـهمـ ليسـهـلـ علىـ الدـعـاةـ ذـوـيـ العـلـاقـةـ بـهـنـ تـكـلـيفـهـنـ بأـعـالـ الدـعـوـةـ التـيـ تـنـاسـبـهـنـ؛ ويـكونـواـ أيـ الدـعـاـةـ علىـ اـتـصالـ سـهـلـ مـيـسـورـ معـهـنـ. وإنـماـ نـطـلـبـ لـلـنـسـاءـ الـمـسـلـمـاتـ أـنـ يـشـارـكـنـ فـيـ حـرـبـ الـمـسـلـمـينـ مـعـ الـكـفـارـ؛ وـيـقـمـنـ بماـ يـحـتـاجـهـ الـمـقـاتـلـوـنـ وـيـنـاسـبـ قـدـرـاتـ النـسـاءـ، فـمـنـ بـابـ أـولـىـ أـنـ يـكـونـ مـنـ الـمـرـغـوبـ فـيـ شـرـعـاـ أـنـ يـسـاـهـمـ فـيـ الدـعـوـةـ إـلـىـ اللهـ بـالـكـلـمـةـ الطـيـةـ وـالـمـوـعـظـةـ الحـسـنةـ فـيـ أـوـسـاطـ النـسـاءـ، وـأـنـ يـقـمـنـ بـالـأـعـالـ الـأـخـرـىـ مـنـ أـعـالـ الدـعـوـةـ التـيـ هـنـ أـقـدرـ.

(٢٤٦٠) صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٢ ص ١٨٨.

(٢٤٦١) صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٢ ص ١٨٩.

(٢٤٦٢) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٧ ص ٣٦٦ - ٣٦٧.

عليها من الرجال كتبليغ خبر أو إيصال معونة إلى عوائل الشهداء من الدعوة ونحو ذلك .

١٢٦٤ - على الدعوة تشجيع الداعيات :

وعلى الدعوة وهم يعدون المسلمات ليكن داعيات ، أن يذكروا المسلمات بأن الدعوة إلى الله تعالى من وجائب الإسلام عليهم ، كما أنها من وجائب الإسلام على الرجال المسلمين ؛ قال تعالى : ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلٌ أَدْعُوكُمْ إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنْ أَتَبَعَنِي وَسَبِّحَنَ اللَّهَ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشَرِّكِينَ ﴾^(٢٤٦٣) . كما أن على الدعوة أن يذكروا المسلمات والداعيات منهن بمواقف المسلمات السابقات في عصر النبي ﷺ من الفواجع التي تصيب أهلهن في سبيل الله ، ومن تعلقهن برسول الله ﷺ وبالحرص على سلامته ؛ لتكون هذه القصص عنهن مشجعات للداعيات على أعمال الدعوة والاندفاع فيها . فمن هذه القصص أن حمنة بنت جحش لما أخبرت باستشهاد أخيها عبد الله بن جحش وحالها حمزة بن عبد المطلب في معركة أحد ؛ استرجمت واستغفرت . ولما مر رسول الله ﷺ بأمرأة من بني دينار وقد أصيب زوجها وأخوها وأبوها مع رسول الله ﷺ في معركة أحد ، فلما نعوا لها ذلك - أي أخبرت بقتلهم - قالت : فما فعل رسول الله ﷺ ؟ قالوا : خيراً يا أم فلان هو بحمد الله كما تحبين . قالت : أرونيه حتى أنظر إليه ، فلما رأته قالت : كل مصيبة بعده كجلل - تعني صغيرة^(٢٤٦٤) .

(٢٤٦٣) سورة يوسف ، الآية ١٠٨ .

(٢٤٦٤) السيرة النبوية الصحيحة للدكتور أكرم العمري ج ٢ ص ٣٩٥ .

الفَصْلُ الْثَّامِنُ

غَزْوَةُ حَمْرَاءِ الْأَسَدِ

المبحث الأول

ملخص الغزوة وأحداثها

١٢٦٥ - أسباب هذه الغزوة:

وقد وقعت معركة أحد يوم السبت الخامس عشر من شوال من السنة الثالثة للهجرة؛ وقد أصيب فيها النبي ﷺ وأصحابه كما أشرنا من قبل. ورجع النبي ﷺ وأصحابه متبعين إلى المدينة، وتوجه المشركون راجعين إلى مكة، وفي الطريق تلاوموا فيما بينهم؛ فقال بعضهم لبعض: لم تصنعوا شيئاً؟ قتلتكم من قتلتم من المسلمين ولكن لم تقضوا عليهم فارجعوا إليهم حتى تقضوا عليهم، فبلغ ذلك النبي ﷺ، وفي صحيح البخاري أنه عليه الصلاة والسلام خاف أن يرجعوا^(٢٤٦٥). ولا مانع أن يكون ما بلغه من رغبة المشركين في الرجوع إلى المسلمين هو نفس ما كان يتخوفه منهم. وعلى ذلك رأى ﷺ أن يخرج إليهم إرهاباً لهم وإعلاماً بأن ما أصابه وأصاب المسلمين لم يضعفهم عن الخروج إليهم لقتالهم.

١٢٦٦ - لا يخرج معنا إلا من شهد قتال أحد:

وفي صباح اليوم التالي لمعركة أحد وبعد أن صلى رسول الله ﷺ صلاة الفجر أمر بلاً أن ينادي في الناس: إن رسول الله ﷺ يأمركم بالخروج لطلب العدو وأنه لا يخرج معنا إلا من شهد القتال أمس. أي قتال أحد. فخرج سعد بن معاذ إلى داره يأمر قومه بالمسير وكلهم جريح فقال لهم: إن رسول الله يأمركم أن تطلبوا عدوكم، فقال أسيد بن حضير - وبه سبع جراحات يريد أن يداوتها - سمعاً وطاعة الله ولرسوله، وأخذ سلاحه وترك الدواء ولحق برسول الله ﷺ، وخرج منبني سلمة

(٢٤٦٥) صحيح البخاري ج ٧ ص ٣٧٣.

أربعون جريحاً، بالطفيل بن النعمان ثلاثة عشر جرحاً، وبالحارث بن الصمة عشر جراحات، حتى قدموا على رسول الله ﷺ فلما رأهم قال: اللهم ارحم بني سلمة^(٢٤٦٦).

وذكر ابن كثير في تفسيره عن محمد ابن إسحاق قال: إن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ من بني عبد الأشهل كان قد شهد أحداً قال: شهدنا أحداً مع رسول الله ﷺ أنا وأخي ورجعنا جريحين؛ فلما أذن مؤذن رسول الله ﷺ بالخروج في طلب العدو قلت لأخي - أو قال لي - أنفوتنا غزوة مع رسول الله ﷺ؟ والله ما لنا من دابة نركبها؛ وما منا إلا جريح ثقيل؛ فخرجنا مع رسول الله ﷺ، وكنت أيسر جراحاً منه، فكان إذا غلب حملته^(٢٤٦٧).

١٢٦٧ - القرآن ينزل في مدح المستجيبين لرسول الله ﷺ:

وفي صحابة رسول الله ﷺ الذين استجابوا لنداء رسول الله ﷺ بالخروج لطلب العدو أنزل الله تعالى قوله: ﴿الَّذِينَ أَسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمْ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا إِلَيْهِمْ وَأَنَّقُوا أَجْرًا عَظِيمًا﴾^(٢٤٦٨) أي أن أصحاب رسول الله ﷺ الذين استجابوا لنداءه بالخروج لمقابلة العدو من بعد ما أصابتهم الجراح في معركة أحد، ودون أن تمنعهم جراحتهم من الخروج طاعة الله ولرسوله، لهؤلاء أجر عظيم من الله سبحانه وتعالى وكلمة (من) في ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا إِلَيْهِمْ وَأَنَّقُوا أَجْرًا عَظِيمًا﴾ للتبيين وليس للتبعيض، ومثلها في قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً﴾ لأن الذين استجابوا لله والرسول قد أحسنوا كلهم واتقوا، لا بعضهم^(٢٤٦٩).

١٢٦٨ - الرسول ومن معه يصلون حمراء الأسد:

وخرج النبي ﷺ ومن معه من المسلمين متبعين أبا سفيان قائد جيش المشركين،

(٢٤٦٦) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤٢٨-٤٢٩، تفسير المنار ج ٤ ص ١٠٦، إمتناع الأسماع للقرطبي ص ١٦٧.

(٢٤٦٧) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤٢٨-٤٢٩.

(٢٤٦٨) سورة آل عمران الآية ١٧٢.

(٢٤٦٩) تفسير الزمخشري. ج ١ ص ٤٤٠-٤٤١.

حتى وصلوا (حرماء الأسد) وهو موضع على بعد ثمانية أميال من المدينة المنورة. وأقبل معبد الخزاعي إلى رسول الله ﷺ فأسلم؛ وأمره أن يلحق بأبي سفيان فيخذه^(٢٤٧٠). وفي تفسير ابن كثير: إن معبد الخزاعي كان يومئذ مشركاً^(٢٤٧١) ويضيف ابن كثير على قوله في معبد بأنه كان مشركاً: وكانت خزاعة مسلمة ومشركهم عيبة نصح - أي موضع سره - لرسول الله ﷺ بتهامة لا يخفون عنه شيئاً كان بها^(٢٤٧٢).

١٢٦٩ - معبد الخزاعي يخُذل أبا سفيان:

لحق معبد الخزاعي بأبي سفيان قائد جيش المشركين بالرواء - موضع على طريق مكة يبعد عن المدينة أربعين ميلاً - فقال له أبو سفيان: ما وراءك يا معبد؟ فقال: محمد وأصحابه قد تحرقوا عليكم وخرجوا في جمع لم يخرجوا في مثله، وقد ندم من كان تخلف عنهم من أصحابهم. فقال أبو سفيان: ما تقول؟ قال: ما أرى أن ترتحل حتى يطلع أول الجيش من وراء هذه الأكمة. فقال أبو سفيان: والله لقد أجمعنا الكثرة عليهم لستأصلهم. قال: فلا تفعل، فإني لك ناصح، فرجعوا على أعقابهم إلى مكة^(٢٤٧٣).

١٢٧٠ - أبو سفيان يريد إرهاب المسلمين:

وفي طريقه إلى مكة لقي أبو سفيان بعض المشركين ممن يريد المدينة؛ فقال أبو سفيان: هل لك أن تبلغ محمداً رسالة، وأوفر لك راحلتك زبيباً إذا أتيت مكة؟ قال: نعم. قال أبلغ محمداً أنا قد أجمعنا الكثرة لستأصله ونستأصل أصحابه. ولما بلغ النبي ﷺ والمؤمنين قوله وهم في حرماء الأسد قالوا: حسبنا الله ونعم الوكيل^(٢٤٧٤). فأنزل الله عز وجل فيهم قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ أَنَّكُمْ أَنَّاسٌ قَدْ جَعَوْلَكُمْ فَأَخْشَوْهُمْ فَزَادُهُمْ إِيمَانًا وَقَاتُلُوا حَسَبُنَا اللَّهُ وَيَعْلَمُ الْوَكِيلُ﴾. فأنقلبوا بِنِعْمَةِ مِنَ اللَّهِ

(٢٤٧٠) تفسير المنار ج ٤ ص ١٠٦.

(٢٤٧١) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤٢٩.

(٢٤٧٢) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤٢٩.

(٢٤٧٣) تفسير المنار ج ٢ ص ١٠٦-١٠٧.

(٢٤٧٤) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤٣٠، تفسير الألوسي ج ١٤ ص ١٢٥.

وَفَضْلٌ لَمْ يَمْسِهِمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ»^(٢٤٧٥). قوله «الَّذِينَ صفة للمحسنين المذكورين في الآية قبلها «الَّذِينَ أَسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ . . .» وهذا القول هو الذي قاله أبو سفيان وحمله بعض المشركين المتوجهين إلى المدينة ليبلغوه إلى النبي ﷺ. فكلمة «النَّاسُ» الأولى الواردة في الآية هم هؤلاء المبلغون رسالة أبي سفيان إلى رسول الله ﷺ. وكلمة «النَّاسَ» الثانية تعني أبي سفيان وجيشه المشركين «فَزَادَهُمْ إِيمَنَا» أي ثبوتاً واستعداداً، والمراد أنهم لم يلتقطوا إلى تهديد أبي سفيان من أنه وجيشه عازمون على الرجوع إلى المدينة لاستصالهم، هذا القول الذي أرسله أبو سفيان لتبلغه إلى النبي ﷺ لم يرهب النبي ﷺ ولا أصحابه؛ بل ثبت به يقينهم بالله ورعايته لهم، وازدادوا طمأنينة وثقة بربهم. وفي الآية دليل على أن الإيمان يزيد وينقص. وهذا ظاهر إذا جعلنا الأعمال تدخل في مسمى الإيمان، وإذا أريد بالإيمان نفس التصديق والاعتقاد فإنه يزداد بكثرة التأمل وتعدد وكثرة الحجج والأدلة والبراهين. «وَقَالُوا حَسِبْنَا اللَّهَ وَيَعْمَلُ الْوَكِيلُ» أي الله كافينا، ونعم الوكيل أي نعم الموكول إليه وهو الله تعالى. «فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ» أي فخرجوا إليهم ورجعوا بنعمة عظيمة من الله تعالى. والمراد بها السلامة والظهور في اتباع العدو، أو الثبات على الإيمان وطاعة الله تعالى ورسوله ﷺ؛ أو إذالهم أعداء الله تعالى وإرهابهم على بعد. أو المراد «بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ» مجموع هذه الأمور «وَفَضْلٍ» أي انقلبوا بفضل من الله تعالى وهو الأجر الذي حازوه والنصر الذي تجللوه كما قال ابن عطية في تفسيره، «لَمْ يَمْسِهِمْ سُوءٌ» أي لم يصبهم قتل ولم يؤذهم أحد. «وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ» فيما يأتون ويترون وأطاعوا الله ورسوله، ومن ذلك خروجهم لهذه الغزوة، والله ذو فضل عظيم حيث تفضل عليهم بما تفضل^(٢٤٧٦).

(٢٤٧٥) سورة آل عمران، الآياتان ١٧٣ ، ١٧٤ .

(٢٤٧٦) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤٣٠ - ٤٣١ ، تفسير ابن عطية ج ٣ ص ٤٢٤ - ٤٢٦ ، تفسير الزمخشري ج ١ ص ٤٤٢ ، تفسير الألوسي ج ١٤ ص ١٤٥ - ١٤٩ ، فتح البيان ج ٢ ص ٣٨٠ .

المبحث الثاني

المستفاد من غزوة حمراء الأسد

١٢٧١ - العدو لا يفهم غير لغة القوة:

عندما بلغ النبي ﷺ خبر عزم أبي سفيان على الرجوع بجيشه إلى المدينة، أو أنَّ النبي ﷺ قدَرَ في نفسه الشريفة هذا الرجوع، نهض بكل جدٍ وحماس، وأمر مناديه باستدعاء أولئك الذين شاركوا في قتال العدو في معركة أحد، دعا منادي رسول الله هؤلاء للخروج لتتبع العدو، وإظهار قوة المسلمين؛ وإعلام المشركين بأنَّ ما أصاب المسلمين يوم أحد لم يضعفهم، ولم يوهن عزيمتهم، وأنَّ رسول الله من القوة ما يمكنه من ملاحتهم. إنَّ الأعداء؛ أعداء الإسلام وأعداء الدعوة إليه وأعداء دعاته لا يفهمون غير لغة القوة؛ لأنَّ الضلال بلغ بهم مبلغًا حملهم على عداوة المسلمين لعقيدتهم لا لشيء آخر، «وَمَا نَقْمُدُ مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ» فلا ينفع معهم إلا القوة، وإظهار القوة وإرهابهم بالقوة، وهذا ما فعله رسول الله ﷺ. وعلى هذا فيجب على الدعاة وجماعتهم المسلمة أن يذلوا كلَّ ما يستطيعون لإعداد القوة بأنواعها: قوة الإيمان في نفوس متنسبتها وفي نفوس المسلمين عموماً، وقوة العلم، وقوة العدد من الدعاة والأنصار، وقوة النظام والتنظيم، وقوة العزيمة، وقوة الصبر على المكاره، وكلَّ هذه القوة بأنواعها يراد بها مواجهة أعداء الدعوة لكشف شرهم.

١٢٧٢ - الأعمال الصعبة تناط بالقادرين عليها:

لم يأذن رسول الله ﷺ بالخروج لملاحقة العدو إلا لمن اشترك في معركة أحد؛ لأنَّ هؤلاء المشتركون فيها قد جُرُبوا وامتحنوا وتلقوا درساً قاسياً وعبرة وموعظة مما وقع لهم في تلك المعركة. فهم، إذن، وحدهم لا غيرهم المأهلون للقيام بهذه المهمة الخطيرة، مهمة ملاحقة العدو، فلا يخرج لها إلا المؤمنون الثابتون الذين يعلوَّنَّ بآيمانهم على جراحاتهم. فعلى الدعاة وجماعتهم المسلمة أن يعتبروا بذلك؛

ولا يتجاوزوا الذين جربوا وامتحنوا أو ثبتو في مختلف الظروف والأحوال، وأن تناط أعمال الجماعة المهمة بهذا النوع من الدعاة لا بغيرهم، وأن لا يقدم عليهم غيرهم ممن لم يمتحنوا بعد.

١٢٧٣ - حرب الدعايات:

رأينا كيف حمل أبو سفيان بعض المشركين المتوجهين إلى المدينة رسالة لإبلاغها إلى رسول الله ﷺ خلاصتها أنه وجيشه عازمون على الرجوع إلى المدينة لإبادة المسلمين جميعاً. وأراد أبو سفيان برسالته تلك إرهاب المسلمين وإحداث الخلاف فيما بينهم فيما يergus أن يفعلوه. وقد فطن النبي ﷺ لهذا الغرض؛ غرض أبي سفيان، فقال وقال معه أصحابه الكرام: حسبنا الله ونعم الوكيل، كلمة قالها إبراهيم الخليل عليه السلام عندما أُلقى في النار فكتبه. وقالوها محمد ﷺ وأصحابه فكتفthem، ثم نهض عليه الصلاة والسلام لملاحة أبي سفيان وجنته. وهكذا جمع بين الأمرين: توكل كامل على الله، وأخذ بالأسباب بلاحقة العدو؛ ولا تزلزل أقدامهم ولا الدعاة وجماعتهم المسلمة أن لا تخيفهم دعاء العدو؛ ولا تزول أقدامهم ولا توهن عزائمهم، وإنما عليهم أن يتذكروا عنابة الله بهم وكفايته لهم فهو خير من توكل إليه الأمور، وبالتالي فليقولوا بأسنتهم وبقلوبهم: حسبنا الله ونعم الوكيل.. مع أخذ بالأسباب المادية. إن أهل الحق، أهل الدعوة إلى الله، لا يمكن أن تحول لهم عن دعوتهم ومسيرتهم فيها دعاء الدعوة، ولا قوتهم؛ لأن قوة الله أكبر من قوتهم، ولأنهم يقومون بما يفرضه الله عليهم من واجب الدعوة إليه. أما النتائج، أما ما قد عسى أن يحدث أو ما يصيبهم، فهذا كله موكول إلى الله يحكم فيه وهو خير الحاكمين.

١٢٧٤ - تخدیل العدو:

ولا بأس بالأخذ بأسلوب تخذيل العدو لحمله على عدم المضي في شره وفي تنفيذ ما هو عازم عليه، وأن تستعين جماعة الدعاة وأميرهم بالقادرين على مهمة تخذيل العدو، كالذى قام بتحذيل أبي سفيان وحمله على عدم الرجوع إلى المدينة، بعلم ورضا من رسول الله ﷺ. ويستحسن لهذه المهمة اختيار المخلصين للدعوة؛ غير المعروفين لدى المؤمنين مع اطمئنان العدو بهم وبما يشيرونه عليهم، وهذا ما

كان متحققاً في معبد الخزاعي الذي أسلم ولم يعلم بإسلامه المسلمين ولا أبو سفيان؛ وأذن له النبي عليه السلام بتحذيل أبي سفيان؛ وحمله على عدم الرجوع إلى المدينة.

غَزْوَةُ الْخَنْدَقِ (الأَحْزَابِ)

المبحث الأول

أسبابها وأحداثها

١٢٧٥ - تاريخ حدوثها وسبب تسميتها:

وقدت هذه الغزوة في شوال من السنة الخامسة للهجرة^(٢٤٧٧). وسميت بغزوة «الخندق» لأجل الخندق الذي حفر حول المدينة بأمر النبي ﷺ. وأما تسميتها بغزوة «الأحزاب» فللاجتماع طائف من المشركين على حرب المسلمين. وهم قريش وغطفان وأخرون من قبائل العرب واليهود ومنتبعهم^(٢٤٧٨).

١٢٧٦ - اليهود يحرضون قريشاً على قتال المسلمين:

قريش كانت في حرب مع المسلمين، حاربتهن في بدر وأحد، وظلت تتحين الفرص لقتال المسلمين واستئصالهم، ولذلك لما جاءها وفد من اليهود يحرضهم على قتال المسلمين وغزوهم في عقر دارهم، لقي تحريضهم هوى من نفوس قريش، لا سيما وأن هذا الوفد وعد قريشاً بنصرتهم وقتل المسلمين معهم. ومن أخبار هذا الوفد أنهن لما قدموا على قريش سألهن بعض رؤساء قريش: أديتنا - أي دين قريش - خير أم دين محمد؟ فقالوا: دينكم خير من دينه وأنتم أهدى منه وممن اتبعه فأنزل الله عز وجل فيهم: ﴿أَلمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَنَّةِ وَالظَّلَّمُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَنُولَاءَ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ مَأْمَنُوا سِيِّلًا﴾^(٢٤٧٩).

(٢٤٧٧) شرح العسقلاني ل الصحيح البخاري ج ٧ ص ٢٢٩٣ ، السنة النبوية الصحيحة للعمري ج ٢ ص ٤١٨ .

(٢٤٧٨) شرح العسقلاني ل الصحيح البخاري ج ٧ ص ٢٩٢-٢٩٣ .

(٢٤٧٩) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٥١٣ ، الآية في سورة النساء ورقمها ٥١ .

وفي تفسير الزمخشري بصدق هذه الآية: إن حبي بن أخطب وكمب بن الأشرف اليهوديين خرجا إلى مكة مع جماعة من اليهود يحالرون قريشاً على محاربة رسول الله ﷺ. فقالوا لليهود: أنتم أهل كتاب وأنتم أقرب إلى محمد منا فلا نأمن مكركم فاسجدوا لآلهتنا حتى نطمئن إليكم ففعلوا. فهذا إيمانهم ﴿بِالْجِنَّةِ وَالظُّلُّوْتِ﴾؛ لأنهم سجدوا للأصنام وأطاعوا إبليس فيما فعلوا. وقال أبو سفيان: أنحن أهدي سبيلاً أم محمد؟ فقال كعب بن الأشرف: أنتم أهدي سبيلاً. فأنزل الله هذه الآية (٢٤٨٠).

١٢٧٧ - اليهود يحرضون القبائل على قتال المسلمين:

ثم خرج الوفد اليهودي من مكة إلى نجد يحرض القبائل على قتال المسلمين، فحالف قبيلة غطفان الكبيرة على حرب المسلمين، ثم طاف هذا الوفد في قبائل العرب يدعوهم إلى ما دعا إليه قريشاً وغطفان فاستجاب له من استجاب، وبعد إجراء هذه التحالفات اتفق الجميع على تجمعهم في مر الظهران التي تبعد عن مكة أربعين كيلو متر، ومن هناك توجه الأحزاب جميعاً: قريش وخلفاؤها، وغطفان وخلفاؤها، وبقية من استجاب لتحریض اليهود، توجهوا جميعاً نحو المدينة المنورة يريدون غزوها واقتحامها ومقاتلة المسلمين فيها (٢٤٨١).

١٢٧٨ - النبي ﷺ يشاور أصحابه:

ولما بلغت النبي ﷺ أخبار قريش وخلفائها وتوجههم نحو المدينة استشار النبي ﷺ أصحابه في هذا الأمر وفيما يجب عمله. وأشار كل من عنده رأي برأيه، وكان رأي الصحابي الجليل سلمان الفارسي أن يحفر المسلمون خندقاً حول المدينة ويقاتلون خلفه، فقد قال سلمان وهو يبدي رأيه: «إنا كنا بفارس إذا حوصلنا خندقنا علينا» فأمر النبي ﷺ بحفر الخندق حول المدينة وعمل فيه بنفسه ترغيباً للمسلمين فسارعوا إلى عمله حتى فرغوا منه قبل أن يأتي المشركون ويحاصروه (٢٤٨٢). وقد

(٢٤٨٠) تفسير الزمخشري ج ١ ص ٥٢١.

(٢٤٨١) السيرة النبوية الصحيحة للعمري ج ٢ ص ٤١٩-٤٢٠، الرحيق المختوم ص ٢٧٥.

(٢٤٨٢) شرح العسقلاني لصحيح البخاري ج ٧ ص ٣٩٢، ٣٩٣، نسخة الألوسي ج ٢١ =

أعطى كل أربعين ذراعاً لعشرة يحفرونها.

١٢٧٩ - الرسول ﷺ يشارك أصحابه في حفر الخندق:

أخرج البخاري في صحيحه عن البراء رضي الله عنه قال: لما كان يوم الأحزاب وخدّق رسول الله ﷺ،رأيته ينقل من تراب الخندق حتى وارى عنى التراب جلدة بطنه - وكان كثير الشعر - يرتجز بكلمات ابن رواحة وهو ينقل من التراب يقول:

اللهم لولا أنت ما اهتدينا
ولا تصدقنا ولا صلينا
فأنزل سكينة علينا
وثبت الأقدام إن لاقينا
إن الألى قد بغو علينا
وإن أرادوا فتنة أينما

قال البراء ثم يمدّ ﷺ صوته بأخرها (٢٤٨٣).

١٢٨٠ - الرسول ﷺ يشجع أصحابه على الحفر ويدعو لهم:

أخرج الإمام البخاري في صحيحه عن أنس رضي الله عنه، قال: «خرج رسول الله ﷺ إلى الخندق فإذا المهاجرون والأنصار يحفرون في غداة باردة، فلم يكن لهم عبיד يعملون ذلك لهم، فلما رأى ما بهم من النصب والجوع قال: اللهم إن العيش عيش الآخرة، فاغفر للأنصار والمهاجرة.

فقالوا - أي أصحابه الكرام - مجيبين له:

نحن الذين بايعوا محمداً على الجهاد ما بقينا أبداً (٢٤٨٤)

١٢٨١ - أحداث وقعت في أثناء حفر الخندق:

أولاً - الإذن لابن عمر بالقتال:

أخرج الإمام البخاري في صحيحه عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما: «أن النبي ﷺ عرضه يوم أحد وهو ابن أربع عشر سنة فلم يُجزه، وعرضه يوم الخندق

= ١٥٥ ص.

(٢٤٨٣) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٧ ص ٣٩٩-٤٠٠.

(٢٤٨٤) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٧ ص ٣٩٢.

وهو ابن خمس عشرة سنة فأجازه^(٢٤٨٥). قوله «فأجازه» أي أمضاه وأذن له في القتال وفي حديث أبي واقد الليثي: «رأيت رسول الله ﷺ يعرض الغلمان وهو يحرر الخندق فأجاز من أجاز ورد من رد إلى الذراري»^(٢٤٨٦). قوله «عرضه يوم أحد» عرض الجيش اختبار أحوالهم قبل مباشرة القتال للنظر في هيئتهم وترتيب منازلهم ومن يصلح للقتال ومن لا يصلح وغير ذلك^(٢٤٨٧).

١٢٨٢ - ثانياً- النبي ﷺ يشير أصحابه وهو يحرر الخندق :

أخرج البخاري في صحيحه عن جابر، قال: كنا مع رسول الله ﷺ يوم الخندق فعرضت كُدُّية شديدة فجاؤوا النبي ﷺ فقالوا: هذه كُدُّية عرضت في الخندق. فقال: أنا نازل، ثم قام وبطنه معصوب بحجر، ولبسته ثلاثة أيام لا نذوق ذوافاً، فأخذ النبي ﷺ المعول فضرب في الكدية فعاد كثيناً أهيل، أو أهيم^(٢٤٨٨). قوله فعرضت كُدُّيه هي القطعة الشديدة الصلبة في الأرض. وكان بطنه ﷺ معصوب بحجر من الجوع، قوله «ولبسته ثلاثة أيام لا نذوق ذوافاً» هي جملة معتبرة أوردها لبيان السبب في ربطه ﷺ الحجر على بطنه. فأخذ المعول أي المسحاة فضرب في الكدية فعاد كثيناً أي رملأ، أهيل أي يسيل ولا يتماسك. ووقع في رواية أحمد والنسائي في هذه القصة زيادة بإسناد حسن من حديث البراء بن عازب قال: «لما كان حين أمرنا رسول الله ﷺ بحفر الخندق عرضت لنا في بعض الخندق صخرة لا تأخذ فيها المعاول فاشتكينا ذلك إلى رسول الله ﷺ فجاء فأخذ المعول فقال: «بسم الله» فضرب ضربة فكسر ثلثها وقال: «الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام والله إني لأبصر قصورها الحمر الساعة»، ثم ضرب الثانية فقطع الثالث الآخر، فقال: «الله أكبر أعطيت مفاتيح فارس، والله إني لأبصر قصر المداائن أيض» ثم ضرب الثالثة وقال: «بسم الله» فقطع بقية الحجر فقال: «الله أكبر» أعطيت مفاتيح اليمن والله إني لأبصر

(٢٤٨٥) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٧ ص ٣٩٢.

(٢٤٨٦) شرح العسقلاني لصحيح البخاري ج ٧ ص ٣٩٤.

(٢٤٨٧) شرح العسقلاني لصحيح البخاري ج ٧ ص ٣٩٣.

(٢٤٨٨) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٧ ص ٣٩٥.

أبواب صنعاء من مكاني هذا الساعة». ففرح المسلمين واستبشروا^(٢٤٨٩).

١٢٨٣ - ثالثاً- تكثير الطعام:

في حديث جابر رضي الله عنه الذي أخرجه الإمام البخاري في حفر الخندق «.. . فقلت: يا رسول الله ائذن لي إلى البيت. فقلت لامرأتي: رأيت بالنبي ﷺ شيئاً ما كان في ذلك صبر، فعندك شيء؟ فقالت عندي شعير وعنق - وهي أتنى المعز - فذبحت العناق وطحنت الشعير، حتى جعلنا اللحم بالبرمة. ثم جئت النبي ﷺ والعجين قد انكسر والبرمة بين الأنافي قد كادت أن تنتحج، فقلت: طعيمهم لي، فقم أنت يا رسول الله ورجل أو رجلان. قال: كم هو؟ فذكرت له. فقال: كثير طيب. قال ﷺ: قل لها لا تنزع البرمة ولا الخبز من التنور حتى آتني. فقال قوموا. فقام المهاجرون والأنصار. فلما دخل على امرأته قال: ويحك، جاء النبي ﷺ بالهاجرين والأنصار ومن معهم، قالت: هل سألك؟ قلت: نعم. فقال ﷺ: ادخلوا ولا تضاغطوا: فجعل يكسر الخبز و يجعل عليه اللحم ويحمل البرمة والتنور إذا أخذ منه، ويقرب إلى أصحابه ثم يتزع، فلم يزل يكسر الخبر ويعرف حتى شبعوا، وبقي بقية؟ قال: كلي هذا وأهدى، فإن الناس أصحابهم مجاعة»^(٢٤٩٠). قولها «عندى شعير» جاء في رواية أنه صاع. «وعنac» هي أتنى من المعز. قوله «فذبحت، وطحنت» فالذي ذبح هو جابر وامرأته هي التي طحنت «والعجين قد انكسر» أي لأن ورطب وتمكن منه الخمير. «والبرمة بين الأنافي» أي الحجارة التي توضع عليها القدر وهي ثلاثة، وفي رواية لهذه القصة جاء فيها «فلما دخل - أي جابر - على امرأته قال: ويحك جاء رسول الله ﷺ بالهاجرين والأنصار، قالت: «هل سألك أي النبي ﷺ؟ قال: نعم .. ». وفي رواية أخرى: «فدخلت - أي جابر - على امرأته أقول: افضحت: جاءك رسول الله ﷺ بالخندق أجمعين. فقالت، هل كان سألك كم طعامك؟ فقلت: نعم، فقالت الله ورسوله أعلم، ونحن قد أخبرناه بما عندنا، قال جابر: فكشفت عني غماماً شديداً. وفي محاورتها لزوجها جابر ما يدل على وفور عقلها وكمال فضلها؛ لأنها فهمت أن النبي ﷺ لم يحضر معه المهاجرون

(٢٤٨٩) شرح العسقلاني ل الصحيح البخاري ج ٧ ص ٣٩٦-٣٩٧.

(٢٤٩٠) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٧ ص ٣٩٥.

والأنصار مع إخباره بقلة طعامهم إلا أن يكون وراء ذلك سرّ أو خارق للعادة. قوله: «ولا تضاغطوا» أي لا تزدحمو وقوله: «ويختبر البرمة» أي يغطيها. وقوله: «ثم يتزع» أي يأخذ اللحم من البرمة. وفي رواية لهذه القصة: قال ﷺ: «ادع خابزة فلتخبز معكم أي تساعدكم» وفي رواية أبي الزبير عن جابر «وأقعدهم عشرة عشرة فأكلوا» فما زال يقرب إلى الناس حتى شبعوا أجمعون، ويعود التنور والقدر أملأ ما كانا. قوله: «كلي هذا وأهدى» أي أن النبي ﷺ أمر امرأة جابر أن تأكل وتهدى لجيرانها وللمحتاجين، ثم بين ﷺ سبب قوله لها ذلك، بقوله: «إإن الناس أصابتهم مجاعة». قالت امرأة جابر: فلم نزل نأكل ونهدي يومنا أجمع وفي رواية أخرى: فأكلنا نحن وأهدينا لجيراننا»^(٢٤٩١).

١٢٨٤ - الاستئذان ثم إذن النبي ﷺ لمن يشاء:

كان المؤمنون في حفر الخندق لا يخرجون لقضاء حوائجهم الملحة إلا بعد أن يستأذنوا رسول الله ﷺ، فإذا أذن لهم استأذن خرج ثم عاد سريعاً إلى عمله في حفر الخندق، وإن لم يأذن لهم النبي ﷺ لم يخرج وبقي في الخندق. أما المنافقون فكانوا يخرجون بدون استئذان، فأنزل الله تعالى في بيان هذه الحالة قول سبحانه وتعالى: «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مُعَمَّلَةً أَمْرٍ جَامِعٍ لَرَأَيْهُمْ هُوَ حَقٌّ يَسْتَأذِنُونَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، فَإِذَا أَسْتَأذَنُوكَ لِيَعْصِمَ شَأْنِهِمْ فَإِذَا لَمْ يَشْتَكِّمْ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرَ لَهُمْ اللَّهُ أَنْتَ اللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ لَا يَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ يَنْتَكِمُ كَدُعَاءَ بَعْضِهِمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْأَلُونَكَ مِنْكُمْ لِوَادَأَ فَلِيَحْذِرَ الَّذِينَ يَخْالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فَتَنَّةً أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا» [النور: ٦٣-٦٢] والمعنى: إنما الكاملون في الإيمان هم الذين آمنوا بالله تعالى ورسوله ﷺ «وَإِذَا كَانُوا مُعَمَّلَةً أَمْرٍ جَامِعٍ» أي على أمر مهم يجب اجتماعهم في شأنه، أي الأمر الذي يُجمع له الناس نحو مقاتلة عدو أو إرهابه أو تشاور في حدث مهم أو تجمع لإرهاب منافق أو تهيئة لحرب أو جهاد أو أمر يعم الناس نفعه أو ضرره وغيرها من الأمور الداعية إلى الاجتماع لغرض من الأغراض المشروعة «لَرَأَيْهُمْ هُوَ حَقٌّ يَسْتَأذِنُوهُ» أي لم يذهبوا عنه ﷺ وجماعه حتى يستأذنوه في الذهاب فيأذن لهم به فيذهبون. وهذا الاستئذان علامة

على إيمان المستاذن وللميز للمؤمن عن المنافق فإن عادته التسلل للفرار. ﴿فَإِذَا
أَسْتَأْذِنُوكُمْ لِيَعْصِي شَائِهِمْ﴾ أي بعض أمرهم المهم ومساس الحاجة إليه، ﴿فَأَذْنَ
لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ﴾ وهذا تفويض للأمر إليه ﷺ. ﴿وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ ذكر الاستغفار
للمستاذن دليل على أن الأحسن والأفضل أن لا يحدثوا أنفسهم بالذهب ولا
يستاذنوا فيه. وقال الحسن: وغير الرسول ﷺ من الأئمة مثله في ذلك لما فيه من
أدب الدين وأدب النفس. وقال الزمخشري: وقال العلماء كذلك ينبغي أن يكون
الناس مع أئمتهم ومقدمتهم في الدين والعلم: يظاهرونهم ولا يخذلونهم في نازلة
من النوازل ولا يتفرقون عنهم، والأمر في الإذن مفوض للإمام إن شاء أذن وإن شاء
أبى على حسب ما اقتضاه رأيه. قوله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ يَتَكَبَّرُ
كُدُّعَاءَ بَعْضَكُمْ بَعْضًا﴾ أي إذ احتاج رسول الله ﷺ إلى اجتماعكم عنده لأمر من
الأمور فدعواكم فلا تفرقوا عنه إلا بإذنه ولا تقيسوا دعاءه إليكم على دعاء بعضكم
بعضًا ورجوعكم عن المجتمع بغير إذن الداعي. ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّطُونَ
مِنْكُمْ لِوَادَأُ﴾ هذا وعيد لمن هو بضد أولئك المؤمنين الذين لم يذهبوا حتى يستاذنوه
عليه الصلاة والسلام، أي قد يعلم - وقد للتحقيق هنا - الله الذين يخرجون من
الجماعة قليلاً قليلاً على التدريج والخفية. ﴿لِوَادَأُ﴾ أي ملاؤذه بأن يستتر بعضهم
بعض حتى يخرج. واللواد من الملاؤذه وهي أن تستتر بشيء مخافة من يراك.
ولواداً من الآية مصدر في موضع الحال أي متلاوذين أي يلوذ بعضهم ببعض كما
قلنا، ﴿فَيَحْذَرُ الَّذِينَ يَخَالِقُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ أي يخالفون أمره ﴿أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ﴾ أي بلاء
ومحنـة في الدنيا ﴿أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي يصيبهم عذاب أليم في الآخرة^(٢٤٩٢).

١٢٨٥ - وصول المشركين و مقابلتهم لجيش المسلمين :

وصلت جموع المشركين إلى المدينة وإذا بالخندق يفاجئهم، إذ لم يكن لهم به
عهد كأسلوب في الدفاع والحماية في الحروب. وكان جيش المشركين عشرة آلاف
مقاتل كما ذكرنا من قبل. وكان جيش المسلمين الذي قابل جيش المشركين ثلاثة
آلاف مقاتل، وقد جعل المسلمون ظهورهم إلى جبل سلع فتحصنتوا به، والخندق

(٢٤٩٢) تفسير الزمخشري ج ٣ ص ٢٥٩-٢٦٠، تفسير القرطبي ج ١٢ ص ٣٢٠-٣٢١، تفسير
الألوسي ج ١٨ ص ٢٢٣-٢٢٦.

بينهم وبين جيش المشركين . ولم يحدث التحام مباشر بين الجيشين ، وإنما اقتصر القتال بين الفريقين على المراماة بالنبيل والمناضلة والمبرزة ، ومنها مبارزة سيدنا علي بن أبي طالب رضي الله عنه لعمرو بن ود العameri حيث اقتحم الخندق من ناحية ضيقة فيه حتى صار بالسبخة فبارزة علي رضي الله عنه فقتله^(٢٤٩٣) .

١٢٨٦ - أحداث وقعت أثناء حصار المشركين للمدينة :

أولاً- إرسال حذيفة بن اليمان للتعرف على أحوال العدو :

وقد حدث هذا الإرسال بعد مضي أيام كثيرة من الحصار وقيل أن يرحل المشركون ، فقد أخرج الإمام مسلم في صحيحه عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه ، أنه قال : «لقد رأينا مع رسول الله ﷺ ليلاً الأحزاب - أي في حصار المشركين للمدينة - وأخذتنا ريح شديدة وقرّ فقال رسول الله ﷺ : ألا رجل يأتينا بخبر القوم جعله الله معي يوم القيمة ، فسكتنا فلم يجده منا أحد . ثم قال : ألا رجل يأتينا بخبر القوم جعله الله معي يوم القيمة ، فسكتنا فلم يجده منا أحد . ثم قال : ألا رجل يأتينا بخبر القوم جعله الله معي يوم القيمة ، فسكتنا ولم يجده منا أحد ، فقال ﷺ : قم يا حذيفة فأنتا بخبر القوم فلم أجد بُدًّا إذ دعاني باسمي أن أقوم ، قال : اذهب فأنني بخبر القوم ولا تذعرهم عليّ . فلما وليت من عنده جعلتُ كأنما أمشي في حمام حتى أتيتهم فرأيت أبو سفيان يصلي ظهره بالنار ، فوضعت سهماً في كبد القوس فاردت أن أرميه فذكرت قول رسول الله ﷺ : ولا تذعرهم عليّ ، ولو رميته لأصبهته ، فرجعت وأنا أمشي في مثل الحمام ، فلما أتيته فأخبرته بخبر القوم وفرغت قررتُ ، فالبسني رسول الله ﷺ من فضل عباءة كانت عليه يصلی فيها فلم أزل نائماً حتى أصبحت ، فلما أصبحت قال : قم يا نومان»^(٢٤٩٤) . وجاء في شرحه : قوله : «وأخذتنا ريح شديدة وقرّ القرّ هو البرد . وقوله بعد هذا : «قررتُ» أي بردت . وقوله : «اذهب فأنتي بخبر القوم ولا تذعرهم عليّ» معناه لا تفزعهم عليّ ، والمراد : لا تحركهم عليك فإنهم إن أخذوك كان ذلك ضرراً عليّ لأنك رسولي وصاحببي ، وقوله : «كأنني أمشي في حمام حتى أتيتهم» يعني أنه لم يجد البرد الذي يجده الناس ولا من تلك

(٢٤٩٣) شرح العسقلاني ل الصحيح البخاري ج ٧ ص ٤٠٠ .

(٢٤٩٤) صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٢ ص ١٤٥-١٤٦ .

الريح الشديدة شيئاً بل عفاه الله منه ببركة إجابته للنبي ﷺ وذهابه فيما وجهه له ودعائه ﷺ له واستمر ذلك اللطف به ومعافاته من البرد حتى عاد إلى النبي ﷺ. فلما رجع ووصل عاد إليه البرد الذي يجده الناس، وهذا من معجزات رسول الله ﷺ. ولنقطة الحمام عربية وهو مذكر مشتق من الحميم وهو الماء الحار. قوله: «فرأيت أبا سفيان يَصْلِي ظهره» أي يدفعه ويُدْنِيه من النار. قوله: «كبد القوم» هو مقبضها. وكبد كل شيء وسطه. قوله: «قم يا نَوْمَانَ» وهو كثير النوم. قوله: «أصبحت» أي طلع الفجر. وفي هذا الحديث أنه ينبغي للإمام وأمير الجيش أن يرسل من يكشف له أحوال العدو^(٢٤٩٥). وأن يلتزم بأوامر ووصايا أميره.

١٢٨٧ - ثانياً - بنو قريظة تنقض العهد مع رسول الله ﷺ :

بنو قريظة طائفة من اليهود جرى عهد بينها وبين رسول الله ﷺ على المهادة وعدم إعانة العدو عليه، ولكنها نقضت العهد بتحريض من حبي بن أخطب اليهودي، كما سيأتي بيانه فيما بعد. فلما بلغ النبي ﷺ ذلك بعث سعد بن معاذ سيد الأوس وسعد بن عبادة سيد الخزرج ومعهما عبد الله بن رواحة وخوات بن جبير، وقال انطلقوا حتى تأتوا هؤلاء القوم - أي بنى قريظة - فتنظروا أحق ما بلغنا عنهم؟ فإن كان حقاً فالحنوا لي لحناً أعرفه - يعني بأسلوب التحريض والتلويع لا التصریح - ولا تفتوا في أعضاد المسلمين، وإن كانوا على الوفاء فاجهروا به للناس. فخرجوا حتى أتوا بنى قريظة فوجدوا أن الخبر صحيح، ونالوا من رسول الله ﷺ وقالوا: لا عهد له عندنا. فرجعوا إلى رسول الله ﷺ فقالوا: عَصَلْ والقارة، أي غدر من بنى قريظة كغدر عَصَلْ والقارة بأصحاب رسول الله ﷺ الذين أرسلهم لتعليمهم الإسلام والقرآن فقتلواهم، فقال رسول الله ﷺ «الله أكبر أشرعوا يا عشر المسلمين، أبشروا بفتح الله ونصره»^(٢٤٩٦).

١٢٨٨ - ثالثاً - صافية تقتل يهودياً من بنى قريظة :

كان ﷺ قد وضع النساء والأطفال في حصن فارع وهو حصن قوي، حماية لهم؛

(٢٤٩٥) شرح التوسي لصحیح مسلم ج ١٢ ص ١٤٥-١٤٦.

(٢٤٩٦) السيرة النبوية للدكتور أبي شهبة ج ٢ ص ٢٨١-٢٨٢ تفسير القرطبي ج ١٤ ص ١٣٣.

لأن المسلمين في شغل عن حمايتهم لمواجهةهم جيش المشركين، فلما نقضت بنا قريظة عهدها مع رسول الله ﷺ وأعلم بذلك الوفد الذي أرسله النبي ﷺ ليستجليله خبر نقضهم، أخذوا يعلون موقفهم العدائى من رسول الله ﷺ والمسلمين، فأخذوا يمدون جيش المشركين بالمؤن حتى إن المسلمين أخذوا من مؤنهم عشرين جملأ. كما أرسلوا يهودياً ليستطلع وضع الحصن الذى فيه نساء المسلمين وأطفالهم، فأبصرته صفية بنت عبد المطلب عممة رسول الله ﷺ فأخذت عموداً ونزلت من الحصن فضربته بالعمود فقتلته. وكان هذا الفعل من صفية رادعاً لليهود من التحرش بها هذا الحصن الذى ليس فيه إلا النساء والأطفال، حيث ظنت يهود بنى قريظة أنه محمي من قبل الجيش الإسلامي، أو أن فيه على الأقل من يدافع عنه من الرجال (٢٤٩٧).

١٢٨٩ - رابعاً- مشاورة النبي ﷺ السعدين:

وشاور السعدين: سعد بن معاذ، وسعد بن عبادة بشأن مصالحة عيينة بن حصن والحارث بن عوف رئيس غطفان على ثلث ثمار المدينة على أن ينصرفوا من جيش المشركين ويكتفوا عن تحالفهما مع قريش في هذا الحصار للمدينة، فقالا: يا رسول الله أمراً تحبه فتصنعه؟ أم شيئاً أمرك الله به لا بد لنا من العمل به؟ أم شيئاً تصنعه لنا؟ فقال : بل شيء أصنعه لكم، والله ما أصنع ذلك إلا لأنني رأيت العرب رمتكم عن قوس واحدة واجتمعوا عليكم من كل جانب فأردت أن أكسر عنكم من شوكتهم. فقال له سعد بن معاذ: يا رسول الله قد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك بالله وعبادة الأوثان، وهم لا يطمعون أن يأكلوا منها ثمرة إلا قرئ - ما يقدم للضييف - أو بيعاً، أفحين أكرمنا الله بالإسلام وهذا إلينه وأعزنا بك وبه نعطيهم أموالنا؟ والله ما لنا بهذا من حاجة، والله لا نعطيهم إلا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم، وهكذا لم يحصل هذا الصلح^(٢٤٩٨).

(٢٤٩٧) الرَّحْمَنُ الْمُخْتَومُ ص ٢٨٣-٢٨٤.

^{٢٤٩٨}) السيرة النبوية لأبي شهبة ح ٢ ص ٢٨٤.

١٢٩٠ - حال المؤمنين والمنافقين في أثناء الحصار:

كانت حال المؤمنين في حصار المشركين للمدينة شديدة، وزاد من شدتها نقض بني قريطة عهدهم مع رسول الله ﷺ وإعلانهم الحرب عليه، وإرجاف المنافقين، وقد نزل القرآن بوصف تلك الحالة وما كان عليه حال المؤمنين والمنافقين، فقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا يَعْمَلَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَكُمْ جُنُودٌ فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجْنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا . إِذْ جَاءَكُمْ مِّنْ فَوْقَكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَرُ وَلَمْ يَلْغِتِ الْقُلُوبُ الْحَسَاجِرَ وَنَظَرُوا إِلَيْهِ الظُّنُونُ . هَذِهِكَ أَنْتُمِ الْمُؤْمِنُونَ وَرَلَزَلُوا زَلَازِلَ الْأَرْضِ﴾^(٢٤٩٩) تبدأ الآية الأولى بتذكير المؤمنين بنعم الله عليهم يوم الأحزاب أي معركة الخندق، فتذكّر بدء المعركة وختامها بصورة مجملة مع ذكر العناصر الحاسمة فيها وهي: مجيء جنود المشركين، وإرسال الله الريح عليهم، وإنزال الملائكة التي لم يرها المؤمنون، ثم نصر الله المرتبط بعلم الله بهم وبصره بعملهم^(٢٥٠٠). ثم تفصل الآية ما أجملته في صدرها فتقول: ﴿إِذْ جَاءَكُمْ جُنُودٌ﴾ وهم الأحزاب: قريش ومن حالفها أو وافقها على محاربة المسلمين وغزو مدنهem مثل غطفان وغيرها، وكذلك يهود بني قريطة الذين نقضوا العهد مع رسول الله ﷺ وأعلنوا الحرب عليه، وانضموا إلى جيش المشركين في قتالهم للمسلمين. ﴿فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا﴾ أي أرسل الله على المشركين ريحًا أذتهم وألققتهم وقلعت خيامهم، ولم تؤذ المسلمين بشيء مع أنهم قربون من المشركين لم يفصل بينهم سوى الخندق ﴿وَجْنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا﴾ أي وأنزل الله ملائكة زلزلة المشركين، وألقت في قلوبهم الرعب والخوف. ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من حفر الخندق وترتيب أمور الحرب والاستعداد لها. إعلاءً لكلمة الله ونصرة لدينه ﴿بَصِيرًا﴾ ولذلك فعل تعالى ما فعل لنصركم عليهم. وتبدأ الآية الثانية بتفصيل لما كان عليه حال المسلمين من شدة وهل بعد أن أحكم المشركون حصارهم للمدينة، فقال تعالى في هذه الآية: ﴿إِذْ جَاءَكُمْ مِّنْ فَوْقَكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ أي من أعلى الوادي وأسفله بقصد الإحاطة بالمدينة وإحكام الحصار عليها وعلى مداخلها. ﴿وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَرُ﴾ أي مالت عن

(٢٤٩٩) سورة الأحزاب الآيات من ١١-٩.

(٢٥٠٠) تفسير سيد قطب ج ٥ ص ٢٨٣٦.

سنتها ومستوى نظرها حيرة ودهشة فلم تعد تلتفت إلا إلى عدوها دهشاً من فرط الهول. «وَيَأْتِيَ الْقُلُوبُ لِشَدَّةِ اضْطِرَابِهَا لِمَا اتَّابَهَا مِنْ خَوْفٍ شَدِيداً أَوْ فَزَعٌ عَظِيمٌ حَتَّى كَانَ الْقُلُوبُ لِشَدَّةِ اضْطِرَابِهَا لِمَا اتَّابَهَا مِنْ خَوْفٍ بَلَغَتِ الْحَنَاجِرَ» أي خافت خوفاً شديداً أو فزعت فرعاً عظيماً يضرب لشدة الخوف الذي يصيب الخائف «وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَ» أي تظنون بالله تعالى أنواع الظنون المختلفة، فيظن المؤمنون المخلصون منكم أن الله تعالى سينجز وعده في إعلاء دينه ونصرة نبيه ﷺ، أو أن يمتحنهم فيخافون أن تزل أقدامهم فلا يتحملون ما نزل بهم. ويظن المنافقون والذين في قلوبهم مرض أن المشركين سيستأصلون المسلمين ويغلبون عليهم، وقال بعض السلف في معنى الآية «وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَ»: ظنون مختلفة، ظنَّ المنافقون أنَّ مُحَمَّداً ﷺ وأصحابه يُسْتَأْصلُونَ. وأيُّقْنَ المؤمنون أنَّ ما وَعَدَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ حَقٌّ وَأَنَّهُ سَيُظَهِّرُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ، وَتَحْتَمِلُ الْآيَةُ القُولَ بِأَنَّ الْخَطَابَ فِيهَا لِلْمُؤْمِنِينَ ظَاهِراً وَبِإِنْتِنَا، وَالْخَلْفُ ظُنُونُهُمْ بِسَبَبِ أَنَّهُمْ يَظْنُونَ تَارَةً أَنَّ اللَّهَ سَبَحَانَهُ سَيُنْصِرُهُمْ عَلَى الْكُفَّارِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ اسْتِيَلاءُ عَلَيْهِمْ أَوْلَأَ، وَيَظْنُونَ تَارَةً أَنَّهُ عَزَّ وَجَلَ سَيِّدَ الْكُفَّارِ يَنْتَصِرُونَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فَيَسْتَوْلُونَ عَلَى الْمَدِينَةِ ثُمَّ يَنْصُرُهُمْ عَلَيْهِمْ بَعْدَ. أَوْ أَنَّ بَعْضَهُمْ يَظْنُ هَذَا وَبَعْضَهُمْ يَظْنُ ذَاكَ. أَوْ يَقُولُ: إِنَّ ظُنُونَ الْمُؤْمِنِينَ الْمُخْتَلِفَةَ هِيَ ظُنُونُ النَّصْرِ بَدْوَنَ أَنْ يَنْالَ الْعُدُوُّ مِنْهُمْ شَيْئاً، أَوْ ظُنُونُ النَّصْرِ بَعْدَ أَنْ يَنْالَ الْعُدُوُّ مِنْهُمْ شَيْئاً لِيَمْتَحِنَ صَبْرَهُمْ وَثَبَاتَهُمْ. «هُنَالِكَ» ظرف مكان ويستعمل للزمان، أي في ذلك الوقت الهايل الشديد الذي كان فيه المسلمون: من حصار لمديتهم، ومن كثرة عدوهم، ومن إرجاف المنافقين، ومن غدربني قريطة ودخولهم الحرب مع المشركين ضد المسلمين، «أَبْتَلَ الْمُؤْمِنُونَ» أي اختبرهم الله تعالى أي اختبر إيمانهم وثباتهم، أي عاملهم معاملة المختبر ليظهر المخلص في إيمانه من المنافق، والراسخ في إيمانه من الضعيف فيه. واختبارهم بالجوع وبشدة الحصار وبالصبر على مقتضيات الإيمان. «وَزُلْزِلُوا رِزْلَ الْأَشْدِيدَ» أي اضطربوا اضطراباً شديداً من شدة الفزع وكثرة الأعداء. في تلك الحالة الشديدة ظهر أهل النفاق بأقوالهم التي كشفت عن نفاقهم والتي أخبرنا الله عنها^(٢٠٠).

(٢٠٠) تفسير الألوسي ج ٢١ ص ١٥٥-١٥٨ ، تفسير القاسمي ج ٣ ص ٢٣٢.

١٢٩١ - بعض أقوال المنافقين والمرضى القلوب :

قال تعالى: ﴿وَلَذِي قُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا﴾^(٢٥٠٢) يذكر الله تعالى في هذه الآية قول المنافقين والمرضى القلوب على جهة الذم لهم، يعني معتب بن قشير قال: يعدنا محمد أن نفتح كنوز كسرى وقيصر ومكة، ونحن الآن لا يقدر أحدنا أن يذهب إلى الغائط، ما يعدنا إلا غروراً أي أمراً يغرننا ويوقعنا فيما لا طاقة لنا به، وقال غيره نحو هذا فنزلت الآية فيهم، وقولهم: ﴿مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ قالوا ذلك على جهة الهزء لأنهم يقولون: على زعم هذا الذي يدعى أنه رسول، ويدل على هذا أنَّ من المحال أن يكون اعتقادهم أن ذلك الوعد هو من الله ومن رسوله ثم يصفونه بالغرور^(٢٥٠٣). ومعنى ﴿وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ مرضهم هو الشك والريبة أي أهل الشك والاضطراب، قيل هم قوم لا بصيرة لهم في الدين كان المنافقون يستميلونهم بإدخال الشبهة عليهم، فيرددون ما يقوله المنافقون^(٢٥٠٤). وقيل هم قوم كانوا ضعفاء الاعتقاد لقرب عهدهم بالإسلام^(٢٥٠٥).

١٢٩٢ - قول آخر لطائفة من المنافقين :

قال تعالى: ﴿وَلَذِقَاتٍ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَأْهَلُ بَيْرَبَ لَا مَقَامَ لِكُوْنَ فَارِجُهُوا . . .﴾^(٢٥٠٦) الطائفة تقع على الجماعة والواحد ﴿يَأْهَلُ بَيْرَبَ﴾ أي يا أهل المدينة، وبيرب هي المدينة، وسمها رسول الله ﷺ طيبة وطابة. ﴿لَا مَقَامَ لِكُوْنَ﴾ أي هنا يعنون عند النبي ﷺ في مقام المراقبة ومدافعه العدو، ﴿فَارِجُهُوا﴾ أي إلى بيوتكم ومنازلكم^(٢٥٠٧) وكان ذلك منهم على جهة التخذيل عن رسول الله ﷺ^(٢٥٠٨).

(٢٥٠٢) سورة الأحزاب، الآية ١٢.

(٢٥٠٣) تفسير ابن عطيه ج ١٢ ص ٢٤-٢٥.

(٢٥٠٤) تفسير فتح البيان ج ١١ ص ٥٧.

(٢٥٠٥) تفسير الألوسي ج ٢١ ص ١٥٨.

(٢٥٠٦) سورة الأحزاب الآية ١٣.

(٢٥٠٧) تفسير القرطبي ج ١٤ ص ١٤٨.

(٢٥٠٨) تفسير ابن عطيه ج ١٢ ص ٢٦.

١٢٩٣ - فرار المنافقين من القتال بأعذار واهية :

قال تعالى: ﴿وَيَسْتَقِدُنَّ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ الَّتِي يَقُولُونَ إِنَّمَا هُوَ عُورَةٌ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾^(٢٥٠٩). أي ويستأذن فريق من المنافقين النبي ﷺ في الرجوع إلى المدينة ﴿يَقُولُونَ إِنَّمَا هُوَ عُورَةٌ﴾ أي سائبة ضائعة ليست بحصينة وهي مما يلي العدو. وقيل: يسهل سرتها لخلوها من الرجال. وكل مكان ليس بمنع ولا مستور فهو عورة. فاستأذنوا النبي ﷺ ليحصنوا بيوتهم ثم يرجعوا إليه، ﴿وَمَا هُوَ بِعُورَةٌ﴾ فأكذبهم الله تعالى فيما ادعوه، وبين حقيقة ما يريدون وهو ﴿إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾ أي لا يريدون بعذرهم الكاذب إلا الفرار من القتال ومدافعة العدو^(٢٥١٠).

١٢٩٤ - بعض أوصاف المنافقين الفارين :

قال تعالى عن أولئك المنافقين: ﴿وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِّنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سُيُّلُوا الْفِتْنَةَ لَا تَوَهُّمَا وَمَا تَلْبِثُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا﴾^(٢٥١١). أي لو دخلت المدينة، وقيل: بيوتهم ﴿مِنْ أَقْطَارِهَا﴾ من جوانبها، يريد: ولو دخلت هذه العساكر المتحزبة التي يفرون خوفاً منها، لو دخلت هذه العساكر مدینتهم وبيوتهم من نواحيها كلها وانصبوا على أهاليهم، أولادهم ناهبين وسابين ثم سثلوا عند ذلك الفزع الذي انتابهم ﴿الْفِتْنَةَ﴾ أي الردة والرجعة إلى الكفر ومقاتلة المسلمين لأنوتها أي لجاؤها وفعلوها ﴿وَمَا تَلْبِثُوا بِهَا﴾ أي ما تأخرنا في إعطاء الفتنة التي طلبها منهم المشركون ﴿إِلَّا يَسِيرًا﴾ إلا وقتاً يسيراً ريشما يكون السؤال والجواب من غير توقف، أو وما لبثوا بالمدينة بعد ارتدادهم إلا يسيراً فإن الله يهلكهم^(٢٥١٢).

١٢٩٥ - المنافقون المعوقون :

قال تعالى: ﴿فَقَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَابِلِينَ لِإِخْوَنِهِمْ هَلْمَ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ أَبَاسَ إِلَّا

(٢٥٠٩) سورة الأحزاب، الآية ١٣.

(٢٥١٠) تفسير القرطبي ج ١٤ ص ١٤٨-١٤٩.

(٢٥١١) سورة الأحزاب الآية ١٤.

(٢٥١٢) تفسير الزمخشري ج ٣ ص ٥٢٨.

فَلِيلًا) ^(٢٥١٣). يخبر تعالى عن إحاطة علمه بالمعوقين لغيرهم عن شهود الحرب، المبظعين عن نصرة رسول الله ﷺ والقتال معه وهم المنافقون، والقائلين لإخوانهم أي أصحابهم وعشرائهم وخلطائهم «هَلْمَ إِلَيْنَا» أي أقبلوا علينا أو قربوا أنفسكم إلينا أي إلى ما نحن فيه من الإقامة في الظلاء والشمار. (هَلْمَ) في لغة أهل الحجاز تستعمل للواحد والجماعة قوله تعالى: «وَلَا يَأْتُونَ أَبَاسً إِلَّا قَلِيلًا» أي لا يأتون القتال إلا إيتاناً قليلاً خوفاً من الموت، فهم يخرجون مع المؤمنين يوهمنهم أنهم خرجوا معهم للقتال ولكن في الواقع لا يبارزون ولا يقاتلون إلا شيئاً قليلاً إذا اضطروا إليه ^(٢٥١٤).

١٢٩٦ - المنافقون أشحة على المؤمنين :

قال تعالى عن المنافقين المعوقين المبظعين عن رسول الله ﷺ: «أَشَحَّةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْغَرْفَ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدْرُرُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُعْشِنَ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوفُ سَلَقُوكُم بِالسِّنَّةِ حَدَادٍ أَشَحَّةً عَلَى الْحَيْثِ أَوْلَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا» ^(٢٥١٥). قوله تعالى: «أَشَحَّةً عَلَيْكُمْ» أي بخلاف عليكم أي بالحفر في الخندق والنفقة في سبيل الله والقتال معكم. «فَإِذَا جَاءَ الْخَوفُ» أي من العدو «رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ» أي أبصراً لهم ينظرون إليك في تلك الحالة خوفاً من القتال. «تَدْرُرُ أَعْيُنُهُمْ» يميناً وشمالاً من شدة خوفهم وجزعهم حتى لا يستقر منهم النظر إلى جهة، وقيل تدور أعينهم لشدة خوفهم حذراً أن يأتيهم القتل من كل جهة، وذلك سبيل الجبان إذا شاهد ما يخافه. «كَالَّذِي يُعْشِنَ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ» أي كدوران عين الذي قرب من الموت وغضيته أسبابه، فيصييه الذهول، ويذهب عقله، ويشخص بصره فلا يطرف، كذلك هؤلاء تشخيص أوصارهم لما يلحقهم من الخوف. «فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوفُ سَلَقُوكُم بِالسِّنَّةِ حَدَادٍ» أي فإذا كان الأمن تكلموا كلاماً بلغاً فصيحاً عالياً، وادعوا لأنفسهم المقامات العالية في الشجاعة والنجدة وهم يكذبون في ذلك. وأذوكم بالكلام

(٢٥١٣) سورة الأحزاب الآية ١٨.

(٢٥١٤) تفسير الزمخشري ج ٣ ص ٥٣٠-٥٢٩، تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٤٧٤، تفسير القرطبي ج ١٤ ص ١٥١-١٥٢.

(٢٥١٥) سورة الأحزاب الآية ١٩.

الشديد. والسلق: الأذى. وقال ابن عباس رضي الله عنهم: معناه عضوكم وتناولوك بالنقص والغيبة. وقال قتادة: المعنى بسطوا أسلتهم فيكم في وقت قسمة الغنائم يقولون: أعطونا فانا قد شهدنا معكم القتال، فعند الغنيمة هم أشح قوم وأبسطهم لساناً، ووقت الپأس أجبن قوم وأخوفهم، «أشحّةً عَلَى الْخَيْرِ» أي أشحة على فعل الخير، فهم قليلو فعل الخير بأنواعه سواء بإنفاق المال في سبيل الله، أو في غيره من أنواع الخير، «أَفْلَئِكُمْ» الموصوفون بذلك الصفات «لَمْ يُؤْمِنُوا» إيماناً خالصاً، بل هم منافقون يظهرون بالإيمان ويبطون الكفر، «فَلَاحَبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ» أي أبطلها، بمعنى أظهر بطلانها؛ لأنها لم تكن صحيحة تقتضي الثواب حتى يبطلها الله وتحبط. «وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا» أي وكان ذلك الإحباط لأعمالهم على الله تعالى هيناً^(٢٥١٦).

١٢٩٧ - المنافقون لا يصدقون بهزيمة الكفار:

قال تعالى: «يَحْسِنُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يُودُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُورَكَ فِي الْأَعْرَابِ يَسْتَلُونَ عَنْ أَبَابِيكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا»^(٢٥١٧) أي إن أولئك المنافقين من صفاتهم القبيحة في الجبن والخور والخوف، «يَحْسِنُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا» أي لم ينهزوا بما أرسل الله عليهم من الريح والجند وأن لهم عودة إليهم يحسرون هذا الحساب ويظنون هذا الظن لخورهم واضطرابهم. «وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ» أي مرة أخرى «يُودُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُورَكَ فِي الْأَعْرَابِ» أي ويودون إذا جاءت الأحزاب أنهم لا يكونون حاضرين معكم في المدينة بل في الباية. «يَسْتَلُونَ» أي القادمين «عَنْ أَبَابِيكُمْ» أي عما جرى لكم مع عدوكم، ثم أشار تعالى إلى أنه لا يضر خروجهم عن المدينة لو أتى الأحزاب بقوله تعالى: «وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ» عند حدوث واقعة ثانية «مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا» أي ولو كانوا بينكم لما قاتلوا معكم إلا قليلاً لكثرة جبنهم وذلتهم وضعف يقينهم، وحتى هذا القتال القليل

(٢٥١٦) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٤٧٤ ، تفسير القرطبي ج ١٤ ص ١٥٢-١٥٣ ، وتفسير فتح

البيان ج ١١ ص ٦٣-٦٤ .

(٢٥١٧) سورة الأحزاب الآية ٢٠.

لا يفعلونه إلا رباء وخوفاً من التعير بالقعود عن القتال^(٢٥١٨).

١٢٩٨ - للمؤمنين الأسوة الحسنة في رسول الله :

قال تعالى : « لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أَسْوَأُ حَسَنَةً لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا »^(٢٥١٩). هذه الآية الكريمة أصل كبير في التأسي برسول الله ﷺ في أقواله وأفعاله وأحواله، ولهذا أمر الله تبارك وتعالى الناس بالتأنسي بالنبي ﷺ يوم الأحزاب في صبره ومصابرته ومراقبته ومجاهدته وانتظاره الفرج والنصر من ربها سبحانه وتعالى صلوات الله وسلامه عليه دائمًا إلى يوم الدين . ولهذا قال تعالى للذين قلقوا وتضجروا وتزلزوا واضطربوا في أمرهم يوم الأحزاب - معركة الخندق - : « لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أَسْوَأُ حَسَنَةً » أي هلا اقتديتم به وتأسيتم بشمائله ﷺ فصبرتم ، ولم تقلقوا ولم تضجروا ولم تزلزوا وأنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، ولهذا قال تعالى : « لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا »^(٢٥٢٠) أي لمن كان يرجو لقاء الله بإيمانه ويصدق بالبعث الذي فيه جزاء الأفعال . أو لمن كان يرجو ثواب الله في اليوم الآخر ، وذكر الله كثيراً خوفاً من عقابه ورجاء لثوابه^(٢٥٢١).

١٢٩٩ - قول المؤمنين لما رأوا الأحزاب :

قال تعالى : « وَلَمَّا رَأَيْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ الْأَخْرَاجَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَسَلِيمًا »^(٢٥٢٢) اختلف المفسرون : ماذا أراد المؤمنون بوعده الله ورسوله؟ فقال بعضهم : أرادوا ما أعلمهم به رسول الله ﷺ حين أمرهم بحفر الخندق ، فإنه أعلمهم بأنهم سيُحاصرون ، وأمرهم بالاستعداد لذلك ، وبأنهم يتتصرون بعد ذلك ، فلما رأوا الأحزاب وحصارهم للمدينة قالوا : هذا ما وعدنا الله ورسوله فسلموا الأمر وانتظروا أجره . وقال البعض الآخر وهو المروي عن ابن عباس وقتادة أرادوا بوعده الله ما نزل في سورة البقرة من قوله تعالى : « أَمْ حَسِبْتُمْ أَنَّ

(٢٥١٨) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٤٧٤ ، تفسير القاسمي ج ١٣ ص ٢٣٦ .

(٢٥١٩) سورة الأحزاب الآية ٢١.

(٢٥٢٠) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٤٧٤ .

(٢٥٢١) تفسير القرطبي ج ١٤ ص ١٥٦ .

(٢٥٢٢) سورة الأحزاب الآية ٢٢ .

نَذْهَلُوا الْجِنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مَثُلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَّاءُ وَزُلْزَلُوا حَتَّى يَقُولُ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُمْ مَنِ نَصَرَ اللَّهَ أَلَا إِنَّ نَصَرَ اللَّهَ قَرِيبٌ^(٢٥٢٢). أي هذا ما وعدنا الله رسوله من الابتلاء والاختبار والامتحان الذي يعقبه النصر القريب، وللهذا قال تعالى «وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ»^(٢٥٢٤). وقال الإمام ابن عطية في تفسيره: ويحتمل أن يكون المؤمنون نظروا في هذه الآية - آية البقرة - وفي قول رسول الله ﷺ عند أمرهم بحضر الخندق، وأشاروا بالوعد - أي بقولهم «هَذَا مَا وَعَدْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ» - إلى جميع ذلك وهم مقالتان. إحداهما من الله تعالى، والأخرى من رسوله ﷺ^(٢٥٢٥). و قوله تعالى: «وَمَا رَأَدُهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيْمًا» أي وما زادهم ذلك الحال والضيق والشدة إلا إيماناً بالله وتسليمًا أي انقياداً لأوامره وطاعة لرسوله ﷺ. وفي هذه الآية دليل على زيادة الإيمان وقوته بالنسبة إلى الناس وأحوالهم كما قال جمهور الأئمة: الإيمان يزيد وينقص^(٢٥٢٦).

١٣٠٠ - نشوب الخلاف بينبني قريظة وبين المشركين:

وكان من لطف قضاء الله وتقديره ولطف تدبيره للمسلمين، أن أسلم نعيم بن مسعود بن عامر الأشعجي، فأتى إلى رسول الله ﷺ يخبره بإسلامه فقال: يا رسول الله إني قد أسلمت ولم يعلم قومي بإسلامي، فمرني بما شئنا، فقال له رسول الله ﷺ: «إنما أنت رجل واحد من غطفان فلو خرجت فخذلت عننا إن استطعت كان أحب إلينا من بقائك معنا فاخترج فإن الحرب خدعة». فخرج نعيم بن مسعود حتى أتىبني قريظة، فقال: يابني قريظة قد عرفتم ودي إليكم وخاصة ما بيني وبينكم، قالوا: فلستَ عندما بِمُهِمْهِمْ، فقال لهم: إن قريشاً وغطفان ليسوا كأنتم، البلد بلدكم فيه أموالكم وأبناؤكم ونساؤكم وإن قريشاً وغطفان قد جاؤوا للحرب محمد وأصحابه وقد ظاهرت موهم عليه فإن رأوا نهزة - فرصة - أصحابها، وإن كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل - يريد محمداً ﷺ - ولا طاقة لكم به فلا تقاتلوا

(٢٥٢٣) سورة البقرة الآية ٢١٤.

(٢٥٢٤) تفسير ابن عطية ج ١٢ ص ٣٨، تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٤٧٤-٤٧٥.

(٢٥٢٥) تفسير ابن عطية ج ١٢ ص ٣٩.

(٢٥٢٦) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٤٧٥.

مع القوم حتى تأخذوا منهم رهناً، ثم خرج حتى أتى قريشاً فقال لهم: قد عرفتم ودي لكم عشر قريش، وفراقي محمداً، وقد بلغني أمرُ أرى من الحق أن أبلغكموه نصحاً لكم، فاكتموا عليَّ. قالوا: نفعل. قال: تعلمون أن عشر يهود قد ندموا على ما كان من خذلانهم محمداً، وقد أرسلوا إليه: إنا قد ندمنا على ما فعلنا، فهل يرضيك أن نأخذ من قريش وغطفان رجالاً من أشرافهم فنعطيكهم فتضرب أعناقهم ثم تكون معك على ما بقي منهم حتى نستأصلهم. ثم أتى غطفان فقال مثل ذلك. فلما كان ليلة السبت وكان ذلك من صنع الله عز وجل لرسوله والمؤمنين، أرسل أبو سفيان إلىبني قريظة عكرمة بن أبي جهل في نفر من قريش وغطفان يقول لهم: إنا لسنا بدار مُقام فاغدوا صبيحة غدِ للقتال حتى نناجز محمداً. فأجابتهم بنو قريظة: إن اليوم يوم السبت لا نقاتل فيه، ومع ذلك فلا نقاتل معكم حتى تعطونا رهائن، فلما أخبرت قريش بذلك، قالت: صدقكم والله نعيم، فبعثوا إلى يهود: إنا والله لا نرسل إليكم أحداً. فاخرجوها معنا حتى نقاتل محمداً وإلا فلا عهد بيننا وبينكم. فقالت قريظة: صدقكم والله نعيم، فتخاذل الفريقان^(٢٥٢٧)، وكان ذلك من أسباب استعمال قريش بالرحيل وتوقف بنو قريظة من الاستمرار في معاونة قريش في حصارها المدينة وحربها مع المسلمين.

١٣٠١ - عزم قريش ومن معها على الرحيل والرجوع إلى مكة:

ومع اختلاف بنو قريظة مع قريش وحلفائها الذي أضعفهم، بعث الله عليهم ريحًا عاصفاً في ليالٍ شديدة البرد، فجعلت الريح تقلب آنيتهم وتكتأ قدورهم وتطفىء نارهم وألقت الملائكة في قلوبهم الرعب، حتى قال أبو سفيان: يا عشر قريش إنكم والله ما أصبحتم بدار مُقام لقد هلك الكراع والخف، وأخلفتنا بني قريظة، وبلغنا عنهم الذي نكره، ونقضت العهد معنا، ولقينا من هذه الريح ما ترون، والله ما تطمئن لنا قدر، ولا تقوم لنا نار، ولا يستمسك لنا بناء فارتاحلوا فإني مرتاح. ثم قام إلى جمله وهو معقول فجلس عليه ثم ضربه فوثب به على ثلاث فما أطلق عقاله إلا وهو قائم. قال حذيفة - وكان قد أرسله النبي ﷺ يستجلي أخبار قريش وما بلغه من اختلاف بينهم وبين بنو قريظة - قال حذيفة وقد سمع مقالة أبي سفيان هذه:

. (٢٥٢٧) تفسير القرطبي ج ١٤ ص ١٣٥ - ١٣٧

ولولا عهد رسول الله ﷺ إلى أن لا تُحدث شيئاً حتى تأتيني لقتلته بسهم. وفي هذه الرواية في إرسال حذيفة إلى المشركين للوقوف على أخبارهم وما عندهم، قال حذيفة: فذهبت فدخلت في القوم، والريح وجند الله تفعل بهم ما تفعل، قام أبو سفيان فقال: يا عشر قريش: لينظر كل امرئ من جليسه، قال حذيفة رضي الله عنه: فأخذت بيد الرجل الذي إلى جنبي فقلت: مَنْ أَنْتَ؟ فقال: أنا فلان بن فلان^(٢٥٢٨). وإنما قال أبو سفيان ذلك خوفاً من أن يكون بينهم أحدٌ من المسلمين فطلب من كل واحد أن يتأكد من هوية جليسه فبادر حذيفة بسؤال جليسه، وكان ذلك منه مبادرة جيدة دلت على حسن بديهة وحسن تخلصه.

١٣٠٢ - تذكير المسلمين بنعمة الله عليهم بنصرهم على المشركين:

وبريحيل وفرار المشركين من حصار المدينة زال ما كان يتهدد بها ويتهدد المسلمين من خطر المشركين، وكان ذلك من نعمة الله عليهم التي يجب أن تذكر ولا تنسى، وقد ذكر الله بها المسلمين بقوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُو نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَإِذَا سَلَّمْنَا عَلَيْهِمْ رِحْمًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَهَا كَانَ اللَّهُ يَمْا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا»^(٢٥٢٩).

كما ذكرهم بنعمته تعالى بكف شر المشركين عنهم فقال تعالى: «وَرَدَ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوهُ خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَلْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ فَوِيْعًا عَزِيزًا . وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوْهُمْ فِي أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَا صِيهِمْ وَقَدَّفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِيُونَ فَرِيقًا . وَأَوْرُثُكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيْرَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطْعُوهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا»^(٢٥٣٠). أي رد المشركين الذين حاصروا المدينة مغيظين خائبين خاسرين لم ينالوا خيراً لا في الدنيا مما كان في أنفسهم من الظفر والغنم، ولا في الآخرة بما تحملوه من الآلام في محاربتهم لرسول الله ﷺ والمسلمين. «وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَلْقِتَالَ» أي لم يحتاجوا إلى منازلتهم ومبارزتهم حتى يجعلوهم عن بلادهم بل كفى الله وحده ونصر عبده وأعزّ جنده، ولهذا كان ﷺ يقول: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَحْدَهُ صَدِيقٌ وَعَدْهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَأَعْزَّ جَنْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ فَلَا شَيْءٌ بَعْدَهُ» وفي قوله تعالى:

(٢٥٢٨) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٤٧١.

(٢٥٢٩) سورة الأحزاب، الآية ٩.

(٢٥٣٠) سورة الأحزاب الآيات ٢٥-٢٧.

﴿وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالُ﴾ إشارة إلى وضع الحرب بين المسلمين وبين قريش، وهكذا وقع بعدها لم يغزهم المشركون بل غزاهم المسلمون في بلادهم، ولهذا لما رجع المشركون عن حصارهم وولوا إلى ديارهم مخذولين، ورجع المسلمون إلى المدينة قال ﷺ: «لن تغزوكم قريش بعد عامكم هذا ولكنكم تغزوونهم». ﴿وَأَنْزَلَ اللَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ . . .﴾ والمقصود بهؤلاء يهود بنى قريظة بإجماع المفسرين، وذلك لغدرهم ونقضهم العهد مع رسول الله ﷺ ومعاونتهم لقريش في حصارها للMuslimين. ﴿صَيَا صِيهِمْ﴾ أي حصونهم. وقدف الله في قلوبهم الخوف، لأنهم مالئوا المشركين على حرب النبي ﷺ ولم يرعوا عهدهم معه، وهكذا أصاب هؤلاء اليهود عكس ما أرادوا: أرادوا العزّ فذلوا، وأرادوا استصال المسلمين فاستصلوا، وأرادوا الغلبة على المسلمين فغلبوا، ولهذا قال تعالى: ﴿فَرَبِّكَمْ تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا﴾ فالذين قتلوا هم المقاتلة، والذين أسروا هم الصغار والنساء. ﴿وَأَوْرَثُكُمْ﴾ إشعار بأنه انتقل إليهم ذلك بعد موت أولئك المقتولين ﴿وَدِيَرَهُمْ﴾ أي حصونهم ﴿وَأَنْوَهُمْ﴾ نقوذهم ومواشيهم وأثاثهم التي اشتملت عليها أرضهم وديارهم. وروي أن رسول الله ﷺ جعل عقارهم للمهاجرين، دون الأنصار فقالت الأنصار في ذلك، فقال عليه الصلاة والسلام: إنكم في منازلكم، فقالوا: رضينا بما صنع الله تعالى ورسوله. ﴿وَأَرْضَانَّمْ تَطْعُوهَا﴾ قيل هي خير، وقيل مكة، وقيل فارس والروم. قال ابن جرير يجوز أن يكون الجميع مراداً. ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَوِيرًا﴾ فهو سبحانه وتعالى قادر على أن يملّكم ما يشاء^(٢٥٣١).

١٣٠٣ - تاريخ غزوة الخندق ومدتها:

وقعت غزوة الخندق، الأحزاب، في السنة الخامسة للهجرة، كما أشرنا من قبل ودام حصار المشركين للمدينة عشرين ليلة وفي رواية أربعين وعشرين. وقال قتادة دام الحصار شهراً^(٢٥٣٢).

(٢٥٣١) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٤٧٦-٤٧٨، تفسير ابن عطية ج ١٢ ص ٤٩-٤٦، تفسير الألوسي ج ٢٢ ص ١٧٩-١٨٠.

(٢٥٣٢) السيرة النبوية للدكتور أكرم العمري ج ٢ ص ٤٢٨.

المبحث الثاني

المستفاد من غزوة الخندق (الأحزاب) للدعوة والدعاة

١٣٠٤ - الأخذ بالأسلوب النافع وإن كان الكفار يستعملونه:

ذكرنا أن النبي ﷺ استشار أصحابه بما ينبغي فعله لمواجهة زحف المشركين على المدينة، وكان رأي سلمان الفارسي أن يحفروا حول المدينة خندقاً، معللاً ذلك بقوله: «إنا كنا بفارس إذا حوصرنا خندقنا علينا» فاستحسن النبي ﷺ رأيه وأخذ به وأمر بحفر الخندق، وإن كان هذا الأسلوب من الحرب ومدافعة العدو كان من أساليب فارس. ومعنى ذلك أن النافع من الأمور الدنيوية قد يعرفه الكفار عن طريق التجربة وأن لا مانع من فعله من قبل المسلمين، فعلى الدعاة وجماعتهم أن يستفيدوا من وسائل وأساليب الكفارة فيما يتعلق بنشر الدعوة أو في خططهم في مواجهة أعدائهم ونحو ذلك. وهكذا فعل الخليفة الراشد عمر بن الخطاب عندما وضع الدواوين وهو ما كان يفعله الفرس في بلادهم.

١٣٠٥ - على قادة جماعة الدعوة مشاركة أفرادها في أعمال الدعوة:

ذكرنا أن النبي ﷺ شارك أصحابه في حفر الخندق وحمل التراب بنفسه الشريفة وكان يشجعهم على عملهم ويدركهم بالأجر والثواب الحسن من الله، وأن العيش الطيب الرغيد هو عيش الآخرة، فعلى قاعدة الجماعة المسلمة، قادة جماعة الدعوة، أن يشاركونا أعضاءها من الدعاة والأنصار فيما يقومون به من أعمال الدعوة مثل بناء دار لاجتماعاتهم، أو بناء مسجد خاص بهم أو عام لجميع المسلمين ونحو ذلك. وكذلك يشاركونهم وسائر أعضاء الجماعة في أعمال البرّ العامة كبناء مدرسة ونحو ذلك؛ لأن هذه المشاركة من أساليب الدعوة.

١٣٠٦ - أمير الجماعة يعفي من العمل من لا يستطيعه وإن رغب فيه:

فقد ذكرنا أن النبي ﷺ رد ابن عمر ولم يقبله في معركة أحد، ولكنه قبله في معركة الخندق لبلوغه سن الخامسة عشر من عمره. وهكذا ينبغي للجماعة المسلمة أن تتعفي من العمل من لا يطيقه، وتعهد إليه بما يقدر عليه؛ لأن أعمال الدعاة كثيرة جداً، وقد يستطيع من لم يبلغ الحلم بعد القيام ببعض الأفعال.

١٣٠٧ - على جماعة الدعاة أن تبشر أنصارها بالنصر:

ذكرنا أن النبي ﷺ بشر أصحابه بالنصر ويفتح بلاد الشام وفارس وهم يحفرون الخندق استعداداً للدفاع عن المدينة أمام زحف المشركين إليها. ولا شك أن من المندوب إليه أن يفعل قادة الجماعة المسلمة ذلك بأن تذكر أعضاءها من الدعاة والأنصار بوعد الله بنصر المؤمنين، وبيان العاقبة لهم وإن كانوا الآن في ضيق وحرج وعسرة؛ لأن المصاعب والشدائد قد تنسى المسلم ما وعد الله به المؤمنين من نصر وعون ويسر بعد عسر فيحتاج المسلم إلى تذكرة أو تذكير بذلك.

١٣٠٨ - المعجزات حق:

ومعجزات رسولنا ﷺ المادية حق نؤمن بها سواء ما أشار إليه القرآن كحادثة الإسراء من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى، والمعراج إلى السموات العلي، أو ما ورد في السنة النبوية ومن هذه المعجزات المادية مثل تكثير الطعام وكفاية القليل منه مئات الجياع كما في دعوة جابر للنبي ﷺ مع رجل أو رجلين معه، فدعا النبي ﷺ المهاجرين والأنصار، كانوا يعدون بالمئات ففكفاهم ما كان جابر قد هياه من لحم عنان وصاع من شعير كما ذكرنا، فعلى الدعاة إذا جاء ذكر المعجزات المادية في القرآن أو في السنة أن يبنوا للناس ضرورة الإيمان بها وعدم تأويلها بما يجعلها حدثاً عادياً مع أنها خارق ومن أدلة نبوة سيدنا محمد ﷺ. وإن كان أعظم معجزاته على الاطلاق القرآن الكريم. ولكن معجزة القرآن لا تتفى معجزاته الأخرى صلوات الله وسلمه عليه.

١٣٠٩ - التعرف على أحوال العدو:

ذكرنا إرسال النبي ﷺ حذيفة بن اليمان إلى جيش المشركين للوقوف على

أحوالهم وما هم عازمون عليه وأمره أن لا يحدث شيئاً حتى يرجع، وأنه لم يقتل أبا سفيان وقد أمكنه ذلك تفديداً لوصية رسول الله إلينه بأن لا يحدث شيئاً حتى يرجع، وأن حذيفة كان سريع البديهة يوم قال أبو سفيان لجيشه: فليسأل كل جليسه عن هوبيته خوفاً من اندساس الغرباء في جيشه فبادر حذيفة بسؤال جليسه قائلاً له: من أنت؟ فأجابه أنا فلان. وهكذا تخلص حذيفة من أن يبدأ جليسه بهذا السؤال. فعلى أمير الجماعة المسلمة، أن يختار الكفو للعمل الخطير القادر عليه، وأن يكون ذا مقدرة عالية لحسن التخلص من الأمور المحرجة، وأن يلتزم التزاماً كاملاً بما تأمره به الجماعة، أو يأمرها عند إنطة العمل به بحيث لا يسوغ له مخالفته وإن بدا له أن هذه المخالفة نافعة، كما حصل من حذيفة، فقد قال: ستحت لي الفرصة لقتل أبي سفيان ولكنني لم أفعل لأمر رسول الله ﷺ أن لا أحدث أي شيء حتى أرجع لأن مهمته كانت رصد ما عند العدو ومعرفة أحواله وما يتكلمون به، وهذا ما حصل عليه حذيفة ولم يتصرف أكثر مما أمر به. وهكذا ينبغي أن يروض الدعاة وغيرهم من أعضاء الجماعة المسلمة أنفسهم إذا كُلِّفَ أحدهم بعمل معين كاستكشاف أحوال خصوم الدعاة أو غير ذلك من الأمور، أن يلتزموا بأوامر جماعتهم:

١٣١٠ - توزيع الأعمال على الدعاة:

ويستحسن للجماعة المسلمة أن توزع أعمال الدعاة على الدعاة. وتجعل لكل واحد منهم أو جماعة منهم عملاً معيناً يقوم به سواء كان تعين العمل من حيث نوعيته أو مكانه أو زمانه، فقد قسم رسول الله ﷺ حفر الخندق بين أصحابه فأعطي كل أربعين ذراعاً لعشرة من أصحابه^(٢٥٣٣). وكان من فرغ من المسلمين من حصته في الحفر عاون غيره في الحفر. فحفر الخندق كان مقسوماً على المسلمين فمن فرغ منهم عاون من لم يفرغ منه^(٢٥٣٤) فعلى قادة الجماعة المسلمة - جماعة الدعاة - أن يوزعوا أعمال الدعاة على الدعاة بحيث يكون كل واحد مسؤولاً عمما ينطط به من عمل، وأن يعan عليه إذ قصر فيه. وتوزيع الأعمال أسلوب جيد للوفاء بمتطلبات النجاح في هذه الأعمال وإيقاعها على الوجه المطلوب، ومعرفة المقصر

(٢٥٣٣) تفسير الألوسي ج ٢١ ص ١٥٥.

(٢٥٣٤) تفسير القرطبي ج ١٤ ص ١٢٩-١٣٠.

فيها ووجه هذا التقصير كما يعين على سير الجماعة بصورة منتظمة بعيد عن الفوضى وانعدام المسؤولية أو ضياعها.

١٣١١ - للمرأة أن تدافع عن نفسها إن لم تجد من يدافع عنها:

ذكرنا في الأحداث التي وقعت أثناء حصار المدينة من قبل المشركين، حادثة قيام صفية بنت عبد المطلب بقتل اليهودي من بنى قريظة الذي كان يدور حول الحصن الذي وضع في النساء والذراري وليس له من رجال يحمونه، لأنهم ذهبوا إلى القتال، فاضطررت صفية أن تُرِي اليهود أن في الحصن قوة تحمي لا كما قد يظنون أنه خلو من يدافع عنه، فبدأته بضرره بعمود نزلت به من الحصن فقتلته، فكان ذلك رادعاً لليهود من التحرش بهذا الحصن لظنهم إن فيه قوة كافية تحمي. ووجه الدلالة بهذا الحادث أن على الدعاة تفهيم نساء المسلمين أن عليهن واجب الدفاع عن أنفسهن ولو بالقتال إذا عدمن المدافع عنهن من الرجال. وأنه لا يجوز لهن الاستسلام أبداً وقد ذكرنا أيضاً أن نسبة مؤمنات كن يخرجن للجهاد مع المسلمين في غزواتهم. ومنها في غزوة أحد وكيف أنهن قاتلن فعلاً ضد العدو بالسيف والرمح عندما اضطربن إلى ذلك. وعلى هذا فلا مانع من تدريب النساء المسلمات على استعمال بعض الأسلحة الضرورية للدفاع عن النفس كالبندقية والرشاشة، ورمي القنبلة على المهاجم ونحو ذلك، وأن يكون اشتراكهن في الحرب في الخطوط الخلفية ويقمن بما يقدرن عليه عادة ويحتاجه الجنود من طبخ ونحوه مع حملهن السلاح الحقيقي الذي تدربن عليه للدفاع به عن أنفسهن عند الحاجة. فعلى الدعاة تبيين هذه الحقائق للناس حتى يكونوا على علم بها. وتعرف النساء حدود الشرع في حمل المرأة السلاح واحتراكاتها مع الرجل في الحرب.

١٣١٢ - رجوع الأمير عن رأيه إذا ظهر الصواب في غيره:

ذكرنا ميل النبي ﷺ إلى التعاقد مع غطفان على إعطائهم جزءاً من ثمار المدينة على أن يرحلوا ويخرجو من تحالفهم مع قريش في حصارهم للمدينة. وتقول بعض الروايات إن النبي ﷺ كلامهم في ذلك ولكن لم يبرم العقد معهم، فاستشار السعدين: سعد بن معاذ وسعد بن عبادة على ما بدا له ﷺ من ميل إلى مصالحة غطفان فأجاباه بما ذكرناه من قبل وخلاصته أنهاهما قالا إن كان هناك أمر من الله أو

هوى من نفسك نحو مصالحهم فتحن على السمع والطاعة وإن كان ذلك تصنعه لمصلحتنا فتحن لا نرى إعطاءهم ذلك فأخذ برأيهما ولم يبرم الصفة والمصالحة مع غطfan. فعلى قادة الجماعة المسلمة جماعة الدعاة أن لا يتربدوا في الرجوع عن رأيهم إذا ظهر عدم صوابه وعدم رغبة من يتعلّق بهم هذا الرأي الذي رؤي لمصلحتهم.

١٣١٣ - الخوف قد يصيب المؤمن، ولكن إيمانه من الاستسلام:

قلنا إن المؤمنين أصحابهم الخوف والفزع وزلزلوا فقدوا الثبات في أثناء الحصار، وهذا شيء طبيعي؛ لأنهم بشر لم يخرجوه عن بشرتهم وقد أشار القرآن الكريم إلى حالتهم فقال تعالى: ﴿إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقَكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ رَأَيْتُمُ الْأَبْصَرَ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَكَارَ وَتَظَنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَ. هُنَّا لَكُمْ أَبْشِرُ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلَّلُوا زِرَادَ شَدِيدًا﴾^(٢٥٣٥) لقد كانوا أناساً من البشر، وللبشر طاقة لا يكلفهم الله ما فوقها، وعلى الرغم من ثقتهم بنصر الله في النهاية، وبشارة الرسول ﷺ لهم بفتح اليمن والشام والمغرب والشرق على الرغم من هذا كله فإن الهول الذي كان حاضراً يواجههم كان يزلزلهم ويزعجهم ويكرّب أنفسهم. ولكن كان إلى جانب الزلزلة وزوغان الأ بصار وكرب الأنفاس، كان إلى جانب هذا كله الصلة التي لا تنقطع بالله ومن ثم اتخذ المؤمنون من شعورهم بالزلزلة سبباً في انتظار النصر مستحضرين في أذهانهم قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثْلُ الَّذِينَ خَلَوْ مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّهُمُ الْأَسَاءَ وَالصَّرَاءُ وَزُلَّلُوا حَقَّ يَقُولُ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ أَمْتُوا مَعْهُمْ مَنْ نَصَرَ اللَّهَ أَلَا إِنَّ نَصَرَ اللَّهَ فَرَبِّ بُلْبُلٍ﴾^(٢٥٣٦) ومن ثم قالوا لما رأوا الأحزاب: ﴿هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا رَأَدُوهُ إِلَّا إِيمَانًا وَسَلِيمًا﴾^(٢٥٣٧). فعلى جماعة الدعاة أن لا يستغروا من الهزيمة التي تصيب الدعاة إذا فاجأتهم صعب وشدائد وتجمع للأعداء مما يبعث الخوف والفزع في نفوسهم، فهذا شيء ممكّن الحدوث ولا يدل على زوال الإيمان من نفوسهم أو الشك في دعوتهم وإنما هو الشعور الذي ينتاب الإنسان باعتباره إنساناً ولكن سرعان ما يعود المؤمن بفضل إيمانه إلى حالته المستقرة واستحضاره ما وعد الله المؤمنين.

(٢٥٣٥) سورة الأحزاب الآيات: ١١، ١٠.

(٢٥٣٦) نفسير سيد قطب ج ٥ ص ٢٨٤٣-٢٨٤٤.

فعلى قيادة الجماعة المسلمة أن لا تدهشها هذه الهزيمة والزلزلة التي تصيب أفرادها عند الشدائيد الشديدة ولكن لا يجوز لها أن تستسلم أو تيأس لما تراه وإنما عليها أن تذكّرهم بوعده الله وتكون هي القدوة الملموسة في الثبات حتى يثبتوا معها.

١٣٤ - الحذر من المنافقين:

على جماعة الدعاة أن تعلم يقيناً إمكان تسلل بعض المنافقين في صفوف الجماعة. فليسوا هم بأفضل من جماعة المسلمين الأول وقد تسلل بعض المنافقين في صفوفها مع وجود النبي ﷺ وتنزل الوحي عليه بفضحهم وبيان خبايا نفوسهم. وإذا كان هذا حديث في عصر النبي ﷺ وبين صفوف المؤمنين من صحابة رسول الله ﷺ، فحدثه الآن وبين صفوف الجماعة المسلمة أقرب احتمالاً وأيسر وقوعاً. فعلى قيادة جماعة الدعاة، وعلى الدعاة أنفسهم، أن يرصدوا التصفين بصفات المنافقين التي ذكرها القرآن، ومنها ما ذكره عنهم بصدق معركة الأحزاب حتى يحذرهم المؤمنون ولا يتأثروا بآرائهم ودعایاتهم وتخذيلهم المؤمنين، فمن صفاتهم استبعادهم النصر لدعوة الإسلام ولدعاته، وإشاعة اليأس في النفوس، وأن لا جدوى من الدعوى ومن العمل للإسلام، وأنهم في وقت الشدائيد يفرون، وفي وقت الرخاء يدعون لأنفسهم الدعاوى الباطلة من الشجاعة والإقدام والحرص على الدعوة ومصلحتها. فعلى الجماعة المسلمة أن ترصد المنافقين من خلال ما يبذلو منهم من صفات وأقوال، وأن تحذر المؤمنين والدعاة من أعضائها حتى لا يتأثروا بآرائهم وأقوالهم. وقد ذكرنا الآيات التي نزلت في معركة الخندق والمتعلقة بالمنافقين وبيان موقفهم من تلك المعركة، وما كانوا يقولونه ويحرضون غيرهم عليه، فعلى الدعاة وجماعتهم أن يرجعوا إلى ما قلناه بشأن تلك الآيات التي فضحت المنافقين وبيّنت خبايا نفوسهم. فالوحى قد انقطع ولا سبيل لمعرفة المنافقين اليوم ثم الحذر منهم إلا من خلال ما يظهر من أقوالهم وأفعالهم وصفاتهم التي بينها القرآن ومن ذلك آيات سورة الأحزاب والتي ذكرناها. ولتحذر الدعاة أسلوبهم في تنقيص الدعوة واحتلاق العيوب لهم أو تكبيرها وإشاعة سوء الظن فيهم.

١٣٥ - إخفاء بعض الدعاة:

وقد يكون من المفيد للجماعة المسلمة، جماعة الدعاة، عدم إظهار بعضهم

وإخفاء صلتهم بالجماعة، حتى يمكن الإفادة منهم في بعض الأوقات، كما استفاد المسلمون من نعيم بن مسعود حيث إنه أسلم ولم يعلم به قومه، وجاء إلى النبي ﷺ وأخبره بإسلامه وعدم علم قومه بذلك، فقال له النبي ﷺ: «إنما أنت رجل واحد من غطفان فلو خرجت فخذلت عنا إن استطعت كان أحب إلينا من بقائك عندنا، فاختر فإن الحرب خدعة» فعلى الجماعة المسلمة أن تضع في منهاجها عدم إظهار بعض دعاتها للناس، وعدم إظهار صلتهم بها، حتى يمكن أن يقوم بمثل ما قام به نعيم بن مسعود عند الحاجة إلى ذلك، فإن الدعاة إلى الله الآن في حالة حرب في أكثر البلاد حيث يستبيح الحاكموн في هذه البلاد إينادهم بل وقتلهم، فعليهم أن يأخذوا الحذر وما يدفع عنهم الشر، ومن ذلك إخفاء بعض دعاتها للغرض الذي ذكرناه، ولغرض آخر وهو أن يكون الصف الثاني للدعاة إذا سقط الصف الأول أو أزيح أو أبعد أو لم يستطع العمل كان في الثاني عوض وبديل عنهم.

١٣١٦ - الأخذ بالأسباب ولكن التوكل على الله :

وفي حفر الخندق دليل واضح على الأخذ بالأسباب الدافعة للشر والعدوان، ولكن الثقة تكون بالله والاعتماد يكون على الله لا على الأسباب التي يباشرها أهل الإيمان، فعلى الجماعة المسلمة أن تأخذ بكل وسيلة مشروعة من شأنها أو يظن أنها يمكن أن تكون سبباً لدفع الأذى عنها. وإفشال خطط أعدائها في سعيهم الخبيث لإيذاء الجماعة. ولكن اعتمادها على الله لا على ما تباشره من أسباب. والأسباب كما تكون مادية يمكن أن تكون غير مادية. ونستدل على هذا بما فعله نعيم بن مسعود في تخذيله للمشركين وما فعله للحقيقة بينبني قريظة وبين جيش قريش وحلفائهم، والأسباب التي تأخذ بها الجماعة تتناسب وما ت يريد الوصول إليه أو ما ت يريد حماية الجماعة منه وهذا يختلف باختلاف الظروف والأحوال. ول يكن معلوماً لدى الدعاة أن ما يتعلق بالجماعة وحمايتها وما يقربها من أهدافها وبالتالي تعين الأسباب المؤدية إلى ذلك، كل هذا متrok تقديره إلى أمير الجماعة أو قيادتها ولا يجوز لأفرادها أن ينصبو أنفسهم أوصياء على الجماعة فيعقبون على ما يقررها أميرها من اتخاذ أسباب معينة لتحقيق أغراض معينة.

١٣١٧ - لا ينبغي لجماعة الدعاة تمني لقاء العدو:

لقد ذكرنا تذكير الله عباده المسلمين بنعمته عليهم بکف المشركين عنهم ورجوعهم إلى ديارهم خائبين قال تعالى: ﴿وَرَدَ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعِظِّتِهِمْ لَمْ يَنَالُوهُ خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ...﴾ فهذه الآية تشعر بتذكير الله تعالى عباده المسلمين بنعمته عليهم بکف المشركين عنهم. ذلك أنَّ معنى قوله تعالى: ﴿وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ...﴾ أي فلم يحوجهم إلى مبارزة أعدائهم ومنازلتهم وقتالهم ليجلوهم عن المدينة، بل تولي الله وحده كفاية ذلك. وعلى هذا فلا ينبغي لجماعة الدعاة تعمد مواجهة أعداء الدعوة وتعریض أصحابها الدعاة إلى بطش أعدائهم؛ لأن المطلوب القيام بالدعوة إلى الله وليس المطلوب مصادمة أعداء الدعوة الأقوياء فإن هذا الصنيع يؤذن بوقوع الجماعة بالرياء وطلب السمعة عند الناس، ليقولوا إن جماعة الدعاة أوذيت في سبيل الله. وفي وصية رسول الله ﷺ لأسامة بن زيد وقد أمرَه على جيش المسلمين الذي أرسله لإرهاب الروم، قال ﷺ له: «ولا تمنوا لقاء العدو فإنكم لا تدرؤن لعلكم تتبلون بهم، ولكن قولوا: اللهم اكتفناهم واكتف بأسهم عنا». ولكن لا يعني ما أقول أن على الدعاة وجماعتهم القعود وعدم القيام بالدعوة إلى الله، وإنما الذي أعنيه بكل تأكيد عدم تعمدهم لقاء الخصوم والدخول معهم في حرب ولهم مندوحة من ذلك، أي يمكنهم أن يدعوا إلى الله، وأن يتتجنبوا المخاصمة مع أعداء الدعوة، لا سيما إذا كانت الدولة هي - لسوء فهمها مقاصد الدعوة - خصم الدعاة وجماعتهم، ففي هذه الحالة ينبغي لجماعة الدعاة عدم تصعيد الخصم مع الدولة، مع المضي في متطلبات الدعوة بهدوء مع تحمل شيء من شطط الدولة وبغيتها. أما هذا الكلام قد لا ينفع المتخصصين من أعضاء الجماعة المسلمة، جماعة الدعاة، فيندفعون إلى مخاصمة الدولة دون ضرورة ولا حاجة إلى هذه المخاصمة فيقعون وبُيُّقون جماعتهم في أذى شديد لا طاقة لهم به ولا ضرورة تدعو إليه، فلتحذر الجماعة وأعضاؤها والمتسببون إليها من الدعاة والأنصار ما قلناه وليدعوا الله أن ينجيهم من كيد أعدائهم ولا يحملوا أنفسهم على مواجهتهم، ولكن إذا واجههم عدوهم فليصبروا وليثبتوا ولا يستسلموا، بل عليهم أن يصدقو الله في جهادهم ولا يضعفوا أمام عدوهم.

١٣١٨ - طاعة الدعاة لأمير جماعتهم :

ذكرنا فيما سبق أن المؤمنين في حفر الخندق ما كان أحدهم يخرج وينصرف لقضاء حاجته إلا بعد أن يستأذن الرسول ﷺ ويأذن له، فإن لم يأذن له بقي ولم ينصرف، فمدحهم الله على ذلك، وجعل استئذانهم من علامة صدقهم في إيمانهم بالله وبرسوله، وأن المنافقين كانوا يخرجون متخفين من غير استئذان الرسول فذمهم الله تعالى على صنيعهم هذا وتوعدهم عليه. وعلى هذا فينبغي للدعاة أن يتزموا بهذا الأدب الإسلامي الرفيع، فإذا دعاهم أمير جماعتهم لأمر مهم يقتضي اجتماعهم ويتعلق بالدعوة وأعمالها فعليهم أن يستجيبوا لهذه الدعوة، ويحضروا حالاً ولا يخرجوا من هذا الاجتماع إلا بعد انفصاله، وإن طرأ لأحدهم حاجة تقتضي خروجه من الاجتماع فلا يخرج حتى يستأذنالأمير للخروج، فإن أذن خرج وقضى حاجته وعاد، وإن لم يأذن بقي ولم يخرج. ونستأنس لقولنا هذا ما ذكره الزمخشري في تفسيره وهو يفسر آية ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَإِذَا كَانُوا مُعَطَّعُ عَلَىٰ أَمْرٍ حَاجِمٍ لَمْ يَدْهَبُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُوكُمْ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، فَإِذَا أَسْتَأْذَنُوكُمْ لِيَعْصِي شَائِئَهُمْ فَأَذِنْ لَمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ فقد قال الزمخشري وهو يفسرها: «وقالوا - أي العلماء - كذلك ي ينبغي أن يكون الناس مع أئمتهم ومقدميهم في الدين والعلم: يظاهرونهم ولا يخذلونهم في نازلة من النوازل ولا يتفرقون عنهم، والأمر في الإذن مفوض إلى الإمام، إن شاء أذن وإن شاء أبى على حسب ما اقتضاه رأيه^(٢٥٣٧). وأمير جماعة الدعاة يعتبر من مقدميهم في الدين والعلم، فينبغي أن يكون له حق الطاعة على أتباعه الدعاة، وأن لا يخرجوا من الاجتماع الذي دعا إليه إلا بعد انفصاله، أما في أثنائه فلا بد من الاستئذان وحصول الإذن للخروج كما قلنا.

(٢٥٣٧) انظر الفقرة ١٢٨٤ والآية في سورة النور ورقمها ٦٢.

﴿فَصَلَّى اللّٰهُ عَلٰيْكُمْ مِّنْ يَهُودِ الْمَدِينَةِ
مَوْقَفُ الرَّسُولِ ﷺ مِّنْ يَهُودِ الْمَدِينَةِ
وَمَا يُشَرِّعُ نَفَادُهُ مِنَ الدَّعْوَةِ وَالدُّعَاةِ﴾

١٣١٩ - تمهيد وتقسيم :

كان يسكن في المدينة وضواحيها وفي أطرافها يهود بنى قينقاع ويهود بنى النضير ويهود بنى قريطة . وهذه المجموعات اليهودية هي أشهر قبائل اليهود في المدينة . وقد وادعهم النبي ﷺ بعد قدومه إلى المدينة ، وكان من بنود معاهدته أو موادعته معهم أن لا يعينوا عليه أحداً ، وأنه إن دهمه بها عدو نصروه ، وأن يكون بينهم سلام لا عداء ، ولكن اليهود نقضوا معاهدتهم مع رسول الله ﷺ ، وقاموا بأعمال عدائية ضد المسلمين وتحرشات بهم لا تتفق وبنود المعاهدة معهم ، فكان ذلك سبباً لغزوهم في حصنهم وإخراجهم من المدينة وقتل بعضهم ^(٢٥٣٨) . ونذكر فيما يلي ما جرى بين النبي ﷺ وبين هؤلاء اليهود وذلك في ثلاثة أبحاث متالية ثم نختم هذا الفصل بمبحث رابع لبيان المستفاد من ذلك للدعوة والدعاة .

. ٣٠٠، ٢٧٧، ٢٢٨) السيرة النبوية للدكتور العمرى ج ١ ص (٢٥٣٨)

المبحث الأول

غزوة يهود بنى قينقاع

١٣٢٠ - تاريخ وقوعها وسببها:

وقدت في شوال من السنة الثانية للهجرة بعد غزوة بدر. وكان سببها ما أظهره و
من عداء سافر للمسلمين لا سيما بعد معركة بدر، وتحرشهم بال المسلمين مما لا يتفق
مع بنود المعاهدة ومقتضياتها المعقودة بينهم وبين النبي ﷺ، ولهذا قام النبي ﷺ
بجمعهم في سوق بنى قينقاع ودعاهم إلى الرشد والهدى والكف عن مواقفهم
وأعمالهم العدائية ضد المسلمين. ولكن يهود بنى قينقاع لم يقبلوا هذا التحذير،
ولم يكفوا عن التحرش بال المسلمين وإنما أظهروا للنبي ﷺ عدم مبالاتهم بالمعاهدة،
وأظهروا له بأنهم أقوياء ومستعدون للقتال وأنهم ليسوا مثل قريش التي غلبتها محمد
ﷺ (٢٥٣٩) فأنزل الله تعالى ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا أَسْتَعْنُوكُمْ وَتُحَشِّرُونَ إِلَى جَهَنَّمَ وَيُنَسَّ أَلْمِهَادُ . قَدْ كَانَ لَكُمْ ءَايَةً فِي فِتْنَتِنَا فِتْنَتَنَا تُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَآخْرَى كَافَرَةُ بَرَقَنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأَى الْمَيْنَ وَاللَّهُ يُؤْمِنُ بِتَصْرِيفِهِ مَنْ يَشَاءُ إِنَّكَ لِعَزَّزَةٍ لَا يُؤْفَلُ أَلْبَصَرِ﴾ أي قد كان لكم أيها اليهود القائلون ما قلتم آية أي دلالة على أن الله معز
دينه وناصر رسوله. في فتنتين أي في طائفتين التقتا للقتال إحداهما مسلمة تقاتل في
سبيل الله وأخرى كافرة وهي مشركون مكة الذين جاؤوا لقتال رسول الله ﷺ فنصر الله
رسوله عليهم (٢٥٤٠).

١٣٢١ - استمرار بنى قينقاع على موقفهم العدائي من المسلمين:

واستمر يهود بنى قينقاع على موقفهم العدائي من النبي ﷺ والمسلمين، فقد روى
ابن هشام في سيرته أن امرأة مسلمة جلست إلى صائغ لتشترى منه، فجاء يهود إليها

(٢٥٣٩) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٥٠.

(٢٥٤٠) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٥٠، شرح العسقلاني لصحيح البخاري ج ٧ ص ٣٣٢
والآيات في سورة آل عمران ورقمهما ١٣، ١٢.

يريدون كشف وجهها فأبى ذلك، فعمد الصائغ أو غيره إلى طرف ثوبها فعقده إلى ظهرها وهي غافلة، فلما قامت انكشفت فضحوكا منها، فصاحت فوثب رجل من المسلمين فقتل الصائغ اليهودي، فشدّت اليهود على المسلم فقتلوه، فاستصرخ أهل المسلم المسلمين على اليهود فوق الشّرّ بينهم وبينبني قينقاع^(٢٥٤١).

١٣٢٢ - حصار النبي والمسلمين لبني قينقاع:

وقد ظهر جلياً من مجمل فعال بني قينقاع وتصرفاتهم مع المسلمين أنهم لا يلتزمون بمعاهدة السلام والموادعة التي عقدوها مع النبي ﷺ وإنما يريدون نقضها بل ونقضوها فعلاً بتصرفاتهم وعداوتهم المكشوفة منهم للمسلمين. قال محمد بن إسحاق - صاحب السيرة - : «كانت أول قبيلة من اليهود نقضت ما بينها وبين رسول الله ﷺ بنو قينقاع»^(٢٥٤٢). وبناء على ذلك فقد سار ﷺ وجنوده إلى بني قينقاع، فلما رأوه قادماً مع جيشه إليهم تحصنوا في حصونهم فحاصرهم خمس عشرة ليلة، وقدف الله في قلوبهم الرعب، فاستسلموا ونزلوا على حكمه ﷺ.

١٣٢٣ - ما فعله ﷺ ببني قينقاع:

أمر ﷺ بفرز أموالهم التي صارت غنيمة للمسلمين حيث خمسها النبي ﷺ وزع الباقى على المقاتلين - أما الرجال فقد طلب عبد الله بن أبي بن سلول من رسول الله ﷺ أن يمن عليهم؛ لأنهم حلفاؤه، فأجابه النبي ﷺ إلى طلبه وأمر بإجلائهم من المدينة والذي تولى إجلاءهم عبادة بن الصامت فلحقوا بأذرعات الشام^(٢٥٤٣). وكان عبادة بن الصامت حليفاً لبني قينقاع فلما صدر منهم ما صدر تبرأ من حلفهم وقال لرسول الله ﷺ: إنَّ لي موالي من يهود كثير عددهم وإنِّي أبراً إلى الله ورسوله من ولية يهود، وأتولى الله ورسوله. وقال عبد الله بن أبي بن سلول: إنِّي رجل أخاف الدوائر لا أبراً من ولية موالي. ولهذا طلب من رسول الله ﷺ العفو عن بني قينقاع فأجابه إلى طلبه. وبسبب موقف عبد الله بن سلول من تمسكه بحلف بني قينقاع نزل

(٢٥٤١) الرحيق المختوم ص ٢١٦.

(٢٥٤٢) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٦٩.

(٢٥٤٣) السيرة النبوية للعمري ج ١ ص ٣٠١-٣٠٢، الرحيق المختوم ص ٢١٧.

قوله تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا أَيُّهَا الَّذِينَ مَاءَنُوا لَا تَسْخِدُوا أَيْهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْ لِيَاهُ بَعْضُهُمْ أَزْلَيَاهُ بَعْضٌ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهِبُّ إِلَيْهِمُ الْقَوْمُ الظَّالِمِينَ . فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَحْشَىٰ أَنْ تُصِيبَنَا دَآيَةٌ فَعَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ فَيُصَبِّحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرُوا فِي أَنفُسِهِمْ نَدِيمِينَ ﴾ (٢٥٤٤) .

(٢٥٤٤) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٦٨-٦٩ ، تفسير الكشاف للزمخشري ج ١ ص ٦٤٣ شرح البخاري للعسقلاني ج ٧ ص ٣٣٢ .

المبحث الثاني

غزوة بنى النضير

١٣٢٤ - خلاصة قصة بنى النضير^(٢٥٤٥) :

بنو النضير من يهود المدينة الذين وادعهم النبي ﷺ وعاهدوه على أن لا يحاربوه ولا يظاهروا عليه ولا يوالوا عليه عدوه كما أشرنا من قبل، وهم على كفرهم، آمنون على أموالهم ودمائهم. ولكنهم لم يفوا بعهدهم، فبدأ بنو قينقاع بنقض العهد فحاصرهم النبي ﷺ ثم أمر بإجلاثهم عن المدينة كما بينا من قبل. ثم تبعهم بنو النضير فنقضوا عهدهم مع رسول الله ﷺ إذ تآمروا على قتله. وذلك أن رسول الله ﷺ خرج إليهم يستعينهم في دية قيلين من بنى عامر، وجلس ﷺ إلى جنب جدار من بيوتهم فتأمروا على قتله بأن يعلو رجل فيلقي صخرة عليه، فانتدبو لذلك عمرو ابن جحاش بن كعب أحدهم، وصعد إلى السطح ليلقي عليه صخرة، ولكن نزل الوحي على الرسول ﷺ بما أراد القوم فعله. فقام ورجع بمن معه من أصحابه إلى المدينة وأمر بالتهيؤ لحربهم. ثم سار ﷺ بجنوده من صحابته الكرام حتى نزل بساحتهم فحاصرهم ست ليال فتحضروا منه في الحصون، وكان خروجه ﷺ إليهم ومن معه في ربيع الأول أول السنة الرابعة للهجرة كما ذكر الإمام القرطبي، فأمر رسول الله ﷺ بقطع نخيلهم وتحريقهم ثم قذف الله في قلوبهم الرعب، واستسلموا وسألوا رسول الله ﷺ أن يجلبهم ويكشف عن دمائهم على أن لهم ما حملت الإبل من أموالهم إلا الحلقة - وهي جميع السلاح - ففعل ﷺ، فخرجوا إلى خير ومنهم من سار إلى الشام، وتركوا أموالهم لرسول الله ﷺ فكانت له خاصة يضعها حيث شاء، فقسمها رسول الله ﷺ على المهاجرين الأولين دون الأنصار إلا اثنين من الأنصار هما سهل بن حنيف وأبو دجانة لفقرهما، ولم يسلم من بنى النضير إلا رجالان:

(٢٥٤٥) تفسير القاسمي، نقلًا لكتاب ابن القيم، ج ١٦ ص ٩٦-٩٧ وتفسير القرطبي ج ١٨ ص ٧.

يامين بن عمير بن كعب، وأبو سعد بن وهب أسلموا على أموالهما فأحرزاها. ونزل في بني النضير وما جرى لهم سورة الحشر كلها. ونذكر فيما يلي سورة الحشر وما تضمنته وما يستفاد منها.

١٣٢٥ - فأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْسِبُوهَا:

قال تعالى: «هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَا طَنَنَتْ أَنْ يَخْرُجُوا وَطَنَنَّ أَنَّهُمْ مَانِعُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَإِنَّهُمْ أَللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْسِبُوا وَقَدَّ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّغْبَةُ يَخْرُجُونَ بِمَا يَأْتِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَرَفُوا يَأْتُوا لِلْأَبْصَرِ» (٢٥٤٦).

والمعنى: هو الله تعالى أخرج الذين كفروا وهم بنو النضير من مساكنهم «الْأَوَّلُ الْحَشَرُ». والخشرون هو الجمع والتوجيه إلى ناحية ما، والمقصود بـ«الْأَوَّلُ الْحَشَرُ» في الآية الكريمة هو الجلاء والإخراج، أي جلاء وإخراج بنو النضير من المدينة، وهذا أول حشرهم إلى الشام، أي أول ما حشروا وأخرجوا، وكانوا من سبط من أسباط اليهود لم يصبهم جلاء قط، وهم أول على أنهم أول محشورين - أي مخرجين -، من أهل الكتاب من جزيرة العرب إلى الشام. أو هذا أول حشرهم، وأما آخر حشرهم أي إخراجهم فهو إجلاء عمر بن الخطاب رضي الله عنه إياهم من خير إلى الشام. وعلى هذا التفسير الأخير تكون الآية قد أخبرت بشيء غبيي هو إجلاؤهم الأخير في زمن عمر بن الخطاب، لقول النبي ﷺ: «لا يبقينَ دينان في جزيرة العرب» (٢٥٤٧). «مَا طَنَنَتْ أَنْ يَخْرُجُوا» أي لشدة بأسهم وتحصنتهم في حصونهم، وكثرة عددهم وعدتهم. «وَطَنَنَّ أَنَّهُمْ مَانِعُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ» أي من بأسه. «فَإِنَّهُمْ أَللَّهُ» أي أمره وعداته «مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْسِبُوا» أي لم يظنووا ولم يخطر بالهم أنه يأتيهم أمره تعالى وإنزال بأسه بهم من تلك الجهة، وهو أنه سبحانه وتعالى أمر نبيه ﷺ بقتالهم وإجلائهم وكانوا لا يظنوون ذلك. «وَقَدَّ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّغْبَةُ» والرغب هو الخوف الذي يرعب الصدر أي يملؤه، وقدفه يعني إثباته فيه. وفي الحديث الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: «نصرت بالرعب بين يدي مسيرة شهر».

(٢٥٤٦) سورة الحشر، الآية ٢.

(٢٥٤٧) تفسير ابن عطية ج ١٤ ص ٣٦٦، تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٤٩٩، تفسير الألوسي ج ٢٨ ص ٣٩.

﴿يُخْرِجُونَ بِيُوْهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَبِأَيْدِيِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ وذلك أنهم لما أيقنوا بالجلاء والغلبة عليهم، حسدو المسلمين أن يسكنوا منازلهم فجعلوا يخبرونها من داخل، والمسلمون يخبرونها من خارج. ﴿فَاعْتَرِرُوا يَتَأْوِلُ الْأَبْصَرُ﴾ أي اتعظوا وتذربوا يا أصحاب العقول والألباب، وانظروا فيما نزل بهم يا أهل العقول والبصائر. ومعنى الاعتبار النظر في الأمور ليعرف بها شيء آخر من جنسها. ويقال السعيد من اعتبر بغierre؛ لأنه ينقل بواسطة عقله من حال ذلك الغير إلى حال نفسه إن فعل فعله، ومن لم يعتبر بغierre اعتبر به غierre. وفي الآية دليل على إتقاء مبشرة ما أدهام إليه من الكفر والمعاصي، لئلا يصيب المفترط في هذا الاتقاء ما أصابهم .^(٢٥٤٨)

١٣٢٦ - من يشاق الله فإن الله شديد العقاب :

قال تعالى : ﴿وَلَوْلَا أَن كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ أَنَّارٌ . ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَأْوُلُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَن يُشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾^(٢٥٤٩).

أي لو لا أن كتب الله عليهم الجلاء أي الخروج من ديارهم ﴿لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا﴾ أي بالقتل والسببي. ولهم في الآخرة عذاب النار. ﴿ذَلِكَ﴾ أي الجلاء والعذاب ﴿بِأَنَّهُمْ شَأْوُلُوا اللَّهَ﴾ أي خالقوا ﴿اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي فيما نهاهم عنه من الفساد ونقض الميثاق ﴿وَمَن يُشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ أي له في الدنيا والآخرة .^(٢٥٥٠)

١٣٢٧ - يجوز إتلاف الشجر لضرورة الحرب :

قال تعالى : ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ إِيمَانَ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا فَإِيمَانَ اللَّهِ وَلَيُخْرِزَ الْفَسِيقِينَ﴾^(٢٥٥١). و(اللينة) هي النخلة مطلقاً، والخطاب للمؤمنين المحاصرین لبني النضير، أي ما قطعتم من نخلة من نخيل بني النضير ﴿أَوْ تَرَكْتُمُوهَا فَإِيمَانَ عَلَى أُصُولِهَا﴾ أي أبقيتموها كما كانت ولم تتعرضوا لها بشيء ﴿فَإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي بذلك أي

(٢٥٤٨) تفسير فتح البيان ج ١٤ ص ٤٠-٣٩ ، تفسير القرطبي ج ١٨ ص ٣-٥ ، تفسير الألوسي ج ٢٧ ص ٤١.

(٢٥٤٩) سورة الحشر الآياتان ٤، ٣.

(٢٥٥٠) تفسير القاسimi ج ١٦ ص ٩٥.

(٢٥٥١) سورة الحشر، الآية ٥.

قطعها أو تركها بأمر الله الواصل إليكم بواسطة رسوله ﷺ أو بإرادته ومشيئته عز وجل. «وَلِتُخْرِجَ الْفَسِيقَيْنَ» أي ليذلهم، وأذن الله للمؤمنين في القطع وتركه. وإخراهم بقطع اللينة لحرتهم على ذهابها بأيدي المسلمين، وبتركها دون قطع لحرتهم على بقائهما في أيدي المسلمين^(٢٥٥٢). هذا وإن القطع، قطع أشجار العدو، يجوز لمقتضيات الحرب: قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: «قطعوا منها - أي من النخيل - ما كان موضعاً للقتال»^(٢٥٥٣). وقد يكون جواز القطع لإرهاب العدو، قال ابن كثير، فقد جاء في تفسيره «أمر النبي ﷺ بقطع نخيلهم إهانة لهم وإرهاباً وإرعاياً لقلوبهم»^(٢٥٤). أو جواز القطع لإغاظتهم ومضايقة الحسرة لهم، قال الزمخشري: «إن الله أذن لهم في قطعها ليزيدكم - والخطاب لليهود - غيظاً ويضاعف لكم حسرة إذارأيتم المسلمين يتحكمون في أموالكم كيف أحبوا»^(٢٥٥٥). ومن الواضح أن تعليل جواز قطع النخل بإرهاب أو إذلال أو إغاظة العدو كل ذلك يدخل في ضمن مقتضيات الحرب؛ لأن هذه الأغراض المعنية توهن العدو وتضعف عزيمته في القتال وتشغله. يتسرع ويحزن على ما حل به فيشغله عن النشاط المطلوب في القتال. فمقتضيات الحرب غير مقصورة على الأشياء المادية كموضع القتال كما قال ابن مسعود. وبناء على جواز قطع أشجار العدو «اتفق العلماء إن حصون الكفار وديارهم لا بأس بأن تهدم وتحرق وتغرق وترمى بالمجانيق، وكذلك الشمار لا بأس بقطعها مثمرة كانت أو غير مثمرة»^(٢٥٥٦) ومن المعلوم أن ذلك كله يجوز للمصلحة. فإن كانت المصلحة بعدم القطع كان هو الأولى أو المتعين، قال الألوسي في تفسيره بشأن قطع أشجار العدو وحرق زروعهم وهدم بيوتهم: «وحاصل ما ذكره الفقهاء في المسألة أنه إن علم بقاء ذلك في أيدي الكفارة فالتخريب والقطع والتحريق أولى وإنما فالبقاء أولى»^(٢٥٥٧).

(٢٥٥٢) تفسيراً لألوسي ج ٢٧ ص ٤٣.

(٢٥٥٣) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٣٣٣.

(٢٥٥٤) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٣٣٢.

(٢٥٥٥) تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٥٠١.

(٢٥٥٦) تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٥٠١.

(٢٥٥٧) تفسير الألوسي ج ٢٨ ص ٤٤.

١٣٢٨ - مآل أموال بنى النصير :

قال تعالى : « وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَرِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرْبَى فِيلَهُ وَلِرَسُولٍ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَمَا لَا يَكُونُ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ . . . » ^(٢٥٥٨) . والمراد بما أفاء سبحانه على رسوله ^{عليه السلام} **« مِنْهُمْ »** أي من أموالهم أي أموال بنى نصير التي بقيت بعد جلالتهم ، والمراد بإعادة أموالهم هذه إلى الرسول ^{عليه السلام} أي تحويلها إليه . وإذا كان الفيء يعني الإعادة والرد والتحويل وهذا يقتضي سبق حصول هذه الأموال له ^{عليه السلام} فيكون فيما ذكر مجازاً ، أي ذكر **« وَمَا أَفَاءَ »** على وجه المجاز ولكن فيه إشعار بأنها - أي أموال بنى نصير وأموال غيرهم من الكفرة - بأنها كانت حرية بأن تكون له ^{عليه السلام} ، وإنما وقعت في أيديهم بغير حق فارجعها الله تعالى إلى مستحقها ، وكذا شأن جميع أموال الكفرة التي تكون فيها للمؤمنين ؛ لأن الله عزوجل خلق الناس لعبادته ، وخلق ما خلق من الأموال ليتوسلوا به إلى طاعته فهو جدير بأن يكون للمطهعين ، ولذا قيل للغنيمة التي لا تلحق فيها مشقة : فيء ، مع أنه من فاء الظل إذا رجع ^(٢٥٥٩) . والإيجاف من الوجيف وهو السير السريع ، ومعنى **« فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ »** أي مما أوجفتم على تحصيله وتغنمته خيلاً ولا ركاباً ، والركاب ما يركب من الإبل خاصة ، والمعنى إنكم لم تركبوا تحصيله من أموالكم خيلاً ولا إبلًا . ولا تعبرم في القتال عليه وإنما مشيتם إليه على أرجلكم . والمعنى : إن ما خول الله رسوله من أموال بنى نصير شيء لم تحصلوه بالقتال والغبة ولكن سلطه الله عليهم وعلى ما في أيديهم كما كان يسلط رسنه على أعدائهم . فالامر فيه مفوض إلى الله حيث يشاء ، يعني : إنه لا يُقسم قسمة الغنائم التي قوتل عليها وأخذت عنوة وقهراً ، وذلك أن المسلمين طلبوا قسمتها كما تقسم الغنائم ، فنزلت هذه الآية . وقوله تعالى : **« مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرْبَى فِيلَهُ وَلِرَسُولٍ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ »** هذه الآية بيان لتي قبلها ولذلك لم يدخل العاطف عليها فهي منها غير أجنبية عنها . **بَيْنَ** فيها ما يصنع بما أفاء الله عليه ، وأمره أن يضعه حيث

. ^(٢٥٥٨) سورة الحشر ، الآياتان ٦، ٧.

. ^(٢٥٥٩) تفسير الألوسي ج ٢١ ص ٤٤.

يضع الخمس من الغنائم مقسمةً على الأقسام الخمسة، سهم لرسوله، وسهم لكلٍ من ذوي القربى - وهم بنو هاشم وبنو المطلب - واليتامى والمساكين وابن السبيل وهو الغريب المنقطع عن أهله ودياره^(٢٥٦٠). «كَلَّا لَا يَكُونُ دُولَةٌ بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ». أي كي لا يكون الفيء شيئاً يتداوله الأغنياء بينهم فلا يصيب الفقراء منه شيء. والدولة اسم لشيء يتداوله القوم بينهم: يكون لها مرة ولها مرة. قال مقاتل: المعنى أنه يغلب الأغنياءُ الفقراء فيسموه بينهم. أو كي لا يكون الفيء بين الأغنياء منكم خاصة يتکاثرون به. أو كيلا يكون دولة جاهلية بين الأغنياء، ومعنى الدولة الجاهلية: إن الرؤساء منهم كانوا يستأثرون بالغنية ولا يعطون شيئاً منها للفقراء؛ لأنهم أهل الرياسة والدولة والغلبة، فالمعنى كيلا يكون أحده غلبة وأثرة جاهلية^(٢٥٦١).

١٣٢٩ - وجوب طاعة الرسول في أمره ونهيه:

قال تعالى: «... وَمَا أَنْتُمُ الرَّسُولُ فَحْذُرُوهُ وَمَا تَهْنَكُمْ عَنْهُ فَانْهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ»^(٢٥٦٢) والمعنى: مهما أمركم به فافعلوه، ومهما نهاكم عنه فاجتنبوه فإنما يأمر بخير وإنما ينهى عن شر. وأمره هو أمر الله، ونهيه هو نهي الله، وعن ابن مسعود جاءته امرأة فقالت: بلغني أنك تنهى عن الواشمة والواصلة أشيء وجدته في كتاب الله تعالى أو عن رسول الله ﷺ؟ قال: بل شيء وجدته في كتاب الله وعن رسول الله ﷺ. قالت: والله لقد تصفحت ما بين دفتري المصحف فما وجدت فيه الذي تقول. قال: فما وجدت فيه «وَمَا أَنْتُمُ الرَّسُولُ فَحْذُرُوهُ وَمَا تَهْنَكُمْ عَنْهُ فَانْهُوا»^(٢٥٦٣) قالت: بلى. قال: فإني سمعت رسول الله ﷺ ينهى عن الواشمة والواصلة والنامضة. قالت: فعله في بعض أهلك. تعني أنَّ أهلك يفعلونه. قال: فادخلني فانظري. فدخلت- أي إلى بيت ابن مسعود- ثم خرجت، وقالت: ما رأيت بأي. فقال لها: أما حفظت وصية العبد الصالح «وَمَا أَرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِنَّ مَا أَنْهَاكُمْ عَنْهُ»^(٢٥٦٤). وقد ثبت في الصحيحين أيضاً عن أبي هريرة رضي الله عنه أنَّ رسول الله ﷺ

(٢٥٦٠) تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٥٠٢.

(٢٥٦١) تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٥٠٢ - ٥٠٣ تفسير الألوسي ج ٢١ ص ٤٩، فتح البيان ج ١٤ ص ٤٧.

(٢٥٦٢) سورة الحشر الآية ٧.

قال : «إِذَا أَمْرَتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَئْتُوْهُ مِنْهُ مَا أَسْتَطِعْتُمْ وَمَا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ» ﴿وَأَنَّقُواَ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ أي اقوه في امثال اوامره وترك زواجره ونواهيه فإنه شديد العقاب لمن عصاه وخالف أمره وأباه وارتكب ما عنه زجره ونهاه^(٢٥٦٣).

١٣٣٠ - شهادة الله للهاجرين من أصحاب رسول الله بصدق الإيمان :

قال تعالى : ﴿لِلْفَقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيْرِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَتَّقَوْنَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُصْدِقُونَ﴾^(٢٥٦٤). أي الفيء والغائب للقراء المهاجرين؛ لأنهم فقراء وهاجرون وقد أخرجوا من ديارهم فهم أحق الناس به. ﴿يَتَّقَوْنَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾ أي ابتغاء مرضاة الله ورضوانه^(٢٥٦٥). والفضل والرضوان يراد به الآخرة والجنة^(٢٥٦٦). ﴿وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُصْدِقُونَ﴾ ونصر الله هو نصر شرعه ونبيه. ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُصْدِقُونَ﴾ أي الموصوفون بما ذكر من الصفات الجليلة هم الصادقون أي الكاملون في الصدق في دعواهم الإيمان حيث فعلوا ما يدل أقوى دلالة عليه مع إخراجهم من ديارهم وأموالهم لأجله^(٢٥٦٧). وهذه شهادة من الله تعالى لأولئك الأخيار أصحاب رسول الله ﷺ.

١٣٣١ - شهادة الله للأنصار من أصحاب رسول الله بالإيمان والفلاح :

قال تعالى : ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُ الدَّارَ وَالْأَيْمَنَ مِنْ قَبْلِهِمْ يَجْحُونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَمْدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أَوْتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوَقَّعْ شَحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(٢٥٦٨). التَّبَوُّءُ: النزول في المكان ونسبته إلى الدار ظاهر والمراد بالدار دار الهجرة أي المدينة المنورة، وأما نسبة التَّبَوُّء إلى الإيمان فباعتبار جعله مستقرًا ومتوطنًا على سبيل الاستعارة. وقال بعضهم تبَوَّوا الدار أي المدينة

(٢٥٦٣) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٣٣٦ .

(٢٥٦٤) سورة الحشر الآية ٨ .

(٢٥٦٥) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٣٣٦ ، وتفسير القرطبي ج ١٨ ص ١٩ .

(٢٥٦٦) تفسير ابن عطية ج ١٤ ص ٣٧٦ .

(٢٥٦٧) تفسير الألوسي ج ٢٧ ص ٥١ .

(٢٥٦٨) سورة الحشر الآية ٩ .

دار الهجرة وأخلصوا الإيمان. وهم الأنصار من أصحاب النبي ﷺ، فهم قد تبؤوا الدار قبل المهاجرين وأمنوا قبل كثير منهم. «يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ» أي من كرمهم وشرف أنفسهم، يحبون المهاجرين ويواسونهم بأموالهم، «وَلَا يَمْدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَكَةً مِمَّا أَوْتُوا» حاجة أي حسداً «مِمَّا أَوْتُوا» يعني مما أعطي إخوانهم المهاجرون من الفيء وغيره. أو ولا يعلمون في أنفسهم طلب تحتاج إليه مما أوتي المهاجرون من الفيء وغيره. والمح الحاج إليه يسمى حاجة، يعني أن نفوسهم لم تتبع ما أعطوا ولم تطمح إلى شيء منه يحتاج إليه. «وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَا كَانَ بِهِمْ خَصَّاصَةً» أي يقدمون المهاجرين على أنفسهم في كل شيء من الطيبات، ولو كان بهم خصاصة أي حاجة إلى ما يؤثرون به غيرهم على أنفسهم. فهم يقدمون المحاويع على حاجة أنفسهم ويدلون بالناس قبلهم في حال احتياجهم إلى ذلك. والإيثار تقديم الغير على النفس في حظوظ الدنيا رغبة في حظوظ الآخرة، وذلك ينشأ عن قوة الإيمان ووكيـدـ المـحـبةـ والـصـبـرـ عـلـىـ الـمـشـقـةـ. «وَمَنْ يُوَقَّعْ شَحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» والشح اللوم وأن تكون نفس الرجل حرية على المنع، وقد أضيف إلى النفس؛ لأنه غريزة فيها. وأما البخل فهو المنع نفسه ومعنى الآية ومن يوق بتوفيق ومعونة شح نفسه حتى يخالفها فيما يغلب عليها من حب المال وبغض الإنفاق «فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» أي الفائزون بكل مطلوب الناجون من كل مكروه. والظاهر من الآية أن الفلاح مترب على عدم الشح بشيء من الأشياء التي يقع الشح بها شرعاً من زكاة أو صدقة أو صلة رحم أو نحو ذلك كما تفيده إضافة الشح إلى النفس^(٢٥٦٩).

١٢٣٢ - قصص في الإيثار:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: أتى رجل رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله أصابني الجهد، فأرسل إلى نسائه فلم يجد عندهن شيئاً، فقال النبي ﷺ: «ألا رجل يضيف هذا الليلة رحمة الله تعالى». فقام رجل من الأنصار فقال: أنا يا رسول الله. فذهب إلى أهله، فقال لأمرأته: هذا ضيف رسول الله ﷺ، فقالت: والله ما عندي

(٢٥٦٩) ابن عطية ج ١٤ ص ٣٧٧-٣٨١، ابن كثير ج ٤ ص ٣٣٧-٣٣٨، الزمخشري ج ٤ ص ٥٠٤-٥٠٥، الألوسي ج ٢٧ ص ٥١-٥٣.

إلا قوت الصبية. قال: فإذا أراد الصبية العشاء فنوميهم وتعالي فأطفئي السراج ونطوي بطوننا الليلة ففعلت. وفي رواية: فإذا دخل ضيفنا فأطفئي السراج وأريه أنا نأكل. فقدعوا وأكل الضيف. فلما أصبح غدا على رسول الله ﷺ فقال: «قد عجب الله عز وجل من صنيعكمما لضيفكم»^(٢٥٧٠).

وقال حذيفة العدوى: انطلقت يوم اليرموك أطلب ابن عم لي ومعي شيء من الماء، وأنا أقول: إن كان به رقم سقيته، فإذا أنا به، فقلت له: أسيقك، فأشار برأسه أن نعم. فإذا أنا برجل يقول: آه آه، فأشار إلى ابن عمي أن انطلق إليه، فإذا هو هشام بن العاص، فقلت: أسيقك! فأشار أن نعم. فسمع آخر يقول: آه؛ آه، فأشار هشام أن انطلق إليه، فجئته فإذا هو قد مات. ورجعت إلى هشام فإذا هو قد مات، فرجعت إلى ابن عمي فإذا هو قد مات^(٢٥٧١).

وفي موطن مالك، كما جاء في تفسير القرطبي، «إنه بلغه عن عائشة زوج النبي ﷺ إن مسكتنا سألهما وهي صائمة وليس في بيتهما إلا رغيف، فقالت لموظلة لها: أعطيه إياها. فقالت: ليس لك ما تفترض عليه؟. فقالت: أعطيه إياها. قالت: فعلت. قالت: فلما أمسينا أهدى لنا أهل بيته أو إنسان ما كان يُهدي لنا: شاة وكفَّنها - أي إنها كانت ملفوفة بالخبز - فدعتني عائشة، فقالت: كلي من هذا فهو خير من قرصك^(٢٥٧٢).

وقال شاب من بلخ لأبي يزيد البسطامي: يا أبا يزيد ما حد الزهد عندكم؟ فقلت: إن وجدنا أكلنا وإن فقدنا صبرنا. فقال: هكذا كلاب بلخ عندنا. فقلت: وما حد الزهد عندكم؟ قال: إن فقدنا شكرنا وإن وجدنا آثرنا^(٢٥٧٣).

(٢٥٧٠) رواه البخاري وغيره كما ذكر ابن كثير في تفسيره ج ٤ ص ٣٣٨، والقرطبي في تفسيره ج ١٨ ص ٢٥.

(٢٥٧١) ابن كثير ج ٤ ص ٣٣٨، القرطبي ج ١٨ ص ٢٨.

(٢٥٧٢) القرطبي ج ١٨ ص ٢٦.

(٢٥٧٣) تفسير القرطبي ج ١٨ ص ٢٨-٢٩.

١٣٣٣ - المؤمنون لا يبغضون المهاجرين والأنصار :

قال تعالى : «**وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَغْفِرْ لَنَا وَلَا إِخْرَجْنَا أَلَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا يَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غَلَّا لِلَّذِينَ آمَنُوا بَنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ**»^(٢٥٧٤)، وهو لاء هم القسم الثالث من يستحق فقراؤهم من مال الفيء وهم المهاجرون ثم الأنصار ثم التابعون لهم بإحسان . كما قال تعالى : «**وَالسَّيِّقُونَ الْأُولَوْنَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ أَتَبَعُوهُمْ بِإِحْسَنٍ رَّضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ**». فالتابعون لهم بإحسان هم المتبعون لأثارهم الحسنة وأوصافهم الجميلة الداعون لهم بالسر والعلن^(٢٥٧٥) فالآلية تشمل لمن جاء بعد السابقين من المهاجرين والأنصار من الصحابة الكرام ، المتأخر إسلامهم في عصر النبوة ومنتبعهم من المسلمين بعد عصر النبوة إلى يوم القيمة ؛ لأنه يصدق على الكل أنهم جاؤوا بعد المهاجرين الأولين والأنصار^(٢٥٧٦) . «**يَقُولُونَ رَبَّنَا أَغْفِرْ لَنَا وَلَا إِخْرَجْنَا أَلَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ**» المراد بالأخوة هنا أخوة الدين ، أمرهم الله تعالى أن يستغفروا لأنفسهم ولمن تقدمهم من المهاجرين والأنصار ، «**وَلَا يَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غَلَّا**» أي غشاً وحدقاً وحسداً «**لِلَّذِينَ آمَنُوا بَنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ**» أي كثير الرأفة والرحمة . وأمر تعالى بعد الاستغفار للمهاجرين والأنصار أن يطلبوا من الله تعالى أن يتزع من قلوبهم الغل للذين آمنوا على الإطلاق ، فيدخل في ذلك الصحابة الكرام دخولاً أولياً لكونهم أشرف المؤمنين ولكون سياق الآية فيهم ، فمن لم يستغفر للصحابه على العموم ويطلب رضوان الله لهم فقد خالف ما أمره الله به في هذه الآية ، فإن وجد في قلبه غلاً لهم فقد أصابه نزغ الشيطان وحل به نصيب وافر من عصيان الله بداعوه أوليائه وخير أمة نبيه ﷺ ، وانفتح له باب من الخذلان يفده على نار جهنم إن لم يستغفر ويتوسل إلى الله ، فإن جاوز ما يجده من الغل إلى شتم أحد منهم فقد انقاد للشيطان بزمام ووقع في غضب الله وسخطه^(٢٥٧٧) .

(٢٥٧٤) سورة الحشر الآية ١٠ .

(٢٥٧٥) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٣٣٩ .

(٢٥٧٦) تفسير القرطبي ج ١٨ ص ٣١ ، فتح البيان ج ١٤ ص ٥٤-٥٥ .

(٢٥٧٧) فتح البيان ج ١٤ ص ٥٥-٥٦ .

١٣٣٤ - ما روي عن أهل البيت فيما سبّ الصحابة:

عن جعفر بن محمد بن علي عن أبيه عن جده علي بن الحسين رضي الله عنه أنه جاءه رجل فقال له: يا ابن بنت رسول الله ﷺ، ما تقول في عثمان؟ فقال له: يا أخي أنت من قوم قال الله فيهم: ﴿لِلْفَقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ...﴾ الآية. قال: لا. قال: أنت من قوم قال الله فيهم: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُونَ الدَّارَ وَالْأَيْمَنَ...﴾ الآية. قال: لا. قال فوالله لئن لم تكن من أهل الآية الثالثة لتخرج من الإسلام وهي قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوكُنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَغْفِرْ لَنَا وَلَا إِخْرَجْنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْأَيْمَنِ...﴾ الآية^(٢٥٧٨). وعن محمد بن علي بن الحسين رضي الله عنهم، روى عن أبيه: أن نفراً من أهل العراق جاؤوا إليه فسبوا أبا بكر وعمر رضي الله عنهم ثم عثمان رضي الله عنه، فأكثروا، فقال لهم: أمن المهاجرين الأولين أنتم؟ قالوا: لا. قال: أفمن الذين تبؤوا الدار والإيمان من قبلهم؟ فقالوا: لا. فقال: قد تبرأتم من هذين الفريقين. أنا أشهد أنكم لستم من الذين قال الله فيهم: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوكُنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَغْفِرْ لَنَا وَلَا إِخْرَجْنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْأَيْمَنِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غُلَّا لِلَّذِينَ أَمْتُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾^(٢٥٧٩).

١٣٣٥ - وجوب محبة الصحابة، وأن لاحق لمبغضهم في الفيء:

قال الإمام القرطبي في تفسيره: «هذه الآية - أي قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوكُنْ بَعْدِهِمْ...﴾ الآية. دليل على وجوب محبة الصحابة؛ لأنّه جعل لمن بعدهم حظاً في الفيء ما أقاموا على محبتهم وموالاتهم والاستغفار لهم وأنّ من سبّهم أو واحداً منهم أو اعتقد فيه شرّاً أنه لا حق له في الفيء، روي ذلك عن مالك وغيره. قال مالك: من كان يبغض أحداً من أصحاب محمد ﷺ، أو كان في قلبه عليهم غلٌ فليس له حق في شيء المسلمين، ثمقرأ هذه الآية ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوكُنْ بَعْدِهِمْ...﴾ الآية^(٢٥٨٠). وقال الإمام ابن كثير وهو يفسر هذه الآية: «وما أحسن ما استنبط الإمام مالك رحمة الله من هذه الآية الكريمة أن الرافضي الذي يسب الصحابة ليس له في

(٢٥٧٨) تفسير القرطبي ج ١٨ ص ٣١.

(٢٥٧٩) تفسير القرطبي ج ١٨ ص ٣١، تفسير ابن عطية ج ١٤ ص ٣٨٢.

(٢٥٨٠) تفسير القرطبي ج ١٨ ص ٣٢.

مال الفيء نصيب لعدم اتصفه بما مدح الله به هؤلاء في قولهم ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا أَغْفِرْ لَنَا وَلِلْخَوْنَاتِ الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ...﴾ الآية (٢٥٨١).

١٣٣٦ - ما وعد المنافقون به ببني النضير وتکذیب الله لهم:

قال تعالى: ﴿أَتَمْ تَرَى الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أَخْرِجْتَهُمْ مَعَكُمْ وَلَا تُطِيعُ فِيهِمْ أَحَدًا أَبْدًا وَإِنْ قُوْتَلْتُمْ لَتَنْصُرُوكُمْ وَاللَّهُ يَشَهِدُ إِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ﴾ (٢٥٨٢). يخبر تعالى عن المنافقين بعد الله بن أبي وأخراه حين بعثوا إلى يهود بني النضير يعدونهم النصر من أنفسهم (٢٥٨٣).

وقوله: ﴿لِإِخْوَنِهِمْ﴾ أي الذين بينهم وبينهم إخوة الكفر وهم يهود بني النضير، وجعلهم إخواناً له لكون الكفر قد جمعهم، وإن اختلف نوع كفرهم، فهم إخوان في الكفر. ﴿لَئِنْ أَخْرِجْتُمْ﴾ أي والله لئن أخرجتم من دياركم ﴿لَتَخْرُجُوهُمْ مَعَكُمْ﴾ من ديارنا في صحبتكم، ﴿وَلَا تُطِيعُ فِيهِمْ﴾ أي في شأنكم ومن أجلكم ﴿أَحَدًا﴾ من يريد أن يمنعنا من الخروج معكم وإن طال الزمان. ثم لما وعدوهم بالخروج معهم وعدوهم بالنصرة لهم فقالوا: ﴿وَإِنْ قُوْتَلْتُمْ﴾ أي وإن قاتلتم المسلمين ﴿لَتَنْصُرُوكُمْ﴾ أي على المسلمين الذين يقاتلونكم. ثم كذبهم الله تعالى فقال: ﴿وَاللَّهُ يَشَهِدُ إِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ﴾ فيما وعدوهم به من الخروج معهم والنصر لهم (٢٥٨٤).

١٣٣٧ - تفصيل تکذیب الله للمنافقين:

ثم لما أجمل سبحانه وتعالى كذب المنافقين فيما وعدوا به ببني النضير، فصل ما كذبوا فيه، فقال تعالى: ﴿لَئِنْ أَخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوْتُلُوا لَا يَنْصُرُوهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُوْلُّبُ الْأَذْبَارَ ثُمَّ لَا يُنْصَرُونَ﴾ (٢٥٨٥). وفي هذه الآية والتي قبلها دليل على نبوة محمد ﷺ؛ لأن فيها إخبار بالغيب، وقد وقع ما أخبر الله به من الغيب فالمنافقون

(٢٥٨١) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٣٣٩.

(٢٥٨٢) سورة الحشر الآية ١١.

(٢٥٨٣) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٣٤٠.

(٢٥٨٤) فتح البيان ج ١٤ ص ٥٨-٥٧.

(٢٥٨٥) سورة الحشر، الآية ١٢.

لم ينصروا يهود بني النضير لما حاصرهم النبي ﷺ وال المسلمين، ولم يخرجوا معهم لما أخرجهم النبي ﷺ. فإن قيل كيف نوجه قوله تعالى: ﴿وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ﴾ بعد الإخبار بأنهم لا ينصرونهم؟ أي بعد إخبار الله تعالى بأن المنافقين لا ينصرون يهود بني النضير، والجواب: ولش نصروهم على الفرض والتقدير كقوله تعالى: ﴿لَئِنْ أَشْرَكْتَ لِيَحْبَطَنَ عَلَّكَ وَلَا تَكُونَ مِنَ الْخَسِيرِينَ﴾، ولأن الله تعالى يعلم ما يكون فهو يعلم ما لا يكون لو كان كيف يكون. والمعنى: لو نصر المنافقون يهود بني النضير - وهذه الآيات نزلت فيهم - لينهز من المنافقون ثم لا ينصرون - أي اليهود - بعد ذلك. أو لينهز من اليهود ثم لا تنفعهم نصرة المنافقين^(٢٥٨٦).

١٣٣٨ - لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله:

اليهود والمنافقون يخافون من المسلمين أكثر من خوفهم من الله تعالى، قال سبحانه: ﴿لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾^(٢٥٨٧). أي لأنتم يا معاشر المسلمين أشد خوفاً وخشية في صدور اليهود والمنافقين من الله تعالى، فهم يخافونكم أكثر من خوفهم من الله تعالى، وهذه الحال منهم ﴿بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ أي لا يعلمون الله وعظمته حتى يخشوا حق خشيته^(٢٥٨٨).

١٣٣٩ - جبن اليهود:

قال تعالى: ﴿لَا يُقْنَلُونَ كُمْ جَيْعًا إِلَّا فِي قُرْيَ مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءَ جُدُرٍ بِأَسْهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحَسَّبُهُمْ جَيْعًا وَقُلُوبُهُمْ سَقَى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقُلُونَ﴾^(٢٥٨٩). ﴿لَا يُقْنَلُونَ كُمْ﴾ لا يقدرون على مقاتلتكم ﴿جَيْعًا﴾ مجتمعين متساندين، يعني اليهود والمنافقين ﴿إِلَّا﴾ كائنين ﴿فِي قُرْيَ مُحَصَّنَةٍ﴾ بالخنادق والدروب ﴿أَوْ مِنْ وَرَاءَ جُدُرٍ﴾ دون أن يخروا إليكم، فهم لجنة خوفهم، يتسترون وراء تحصيناتهم ولا يخرجون لمبارزتكم، لِقَذْفِ الله الرعب في قلوبهم. ﴿بِأَسْهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ﴾

(٢٥٨٦) تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٥٠٦، فتح البيان ج ١٤ ص ٥٨-٥٩.

(٢٥٨٧) سورة الحشر الآية ١٣.

(٢٥٨٨) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٣٤٠، تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٥٠٧، فتح البيان ج ١٤ ص ٥٩.

(٢٥٨٩) سورة الحشر الآية ١٤.

يعني أن البأس الشديد الذي يوصفون به إنما هو بينهم إذا اقتلوا، ولو قاتلوكم لم يبق لهم ذلك البأس والشدة؛ لأن الشجاع يجبن والعزيز يذل عند محاربة الله ورسوله والمؤمنين. **﴿تَحْسِبُهُمْ جَيِّعًا﴾** مجتمعين ذوي إلفة واتحاد **﴿وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾** متفرقة لا إلفة بينها، يعني أن بينهم إحناً وعداوات فلا يتعاصدون حق التعايش. وهذا تجسير للمؤمنين وتشجيع لقلوبهم على قتالهم ^(٢٥٩٠).

١٣٤٠ - المثل المضروب لليهود والمنافقين :

قال تعالى: **﴿كَمَّلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَرِيقًا ذَاقُوا وَبَالَّآمِرِهِمْ وَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ﴾**. كمثل الشيطان إذ قال للإنسن أكفر فلما كفر قال إف بريء منك إني أحاف الله رب العالمين. فكان عقيبتهما أنهما في النار خليلين فيها وذلك حزقاً للأظالمين ^(٢٥٩١). قال مجاهد والسدي ومقاتل بن حيان: يعني كمثل ما أصاب كفار قريش يوم بدر. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: كمثل الذين من قبلهم يعني يهودبني قينقاع وكذا قال قتادة. قال ابن كثير وهذا القول أشبه بالصواب فإن يهودبني قينقاع كان رسول الله صلوات الله عليه وسلم قد أجللاهم قبل هذا. وقوله تعالى: **﴿كَمَّلَ الشَّيْطَانِ إِذَا قَالَ لِلْإِنْسَنِ أَكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِفْ بِرِيءَ مِنْكَ﴾** يعني مثل هؤلاء اليهود في اغترارهم بالذين وعدوهم النصرة من المنافقين، وقول المنافقين لهم: لئن قوتلت لننصرنكم، ثم لما حقت الحقائق ووقع عليهم الحصار والقتال تخلوا عنهم وأسلموهم للتهلكة، مثالهم في هذا كمثل الشيطان إذا سوأ للإنسان - والعياذ بالله - الكفر فإذا دخل فيما سوأ له تبرا منه وتنصل وقال: **﴿إِنَّ أَحَادِيَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾** أي تبرأ الشيطان من الذي أغواه مخافة أن يشاركه في العذاب ولم ينفعه ذلك كما قال سبحانه وتعالى: **﴿فَكَانَ عَقِيبَتَهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَلِيلَيْنِ فِيهَا﴾** أي فكان عاقبة الأمر بالكفر، وهو الشيطان، والفاعل له، وهو المستجيب للشيطان، أنهما في النار خالدين فيها أبد الآبدية **﴿وَذَلِكَ حَزْقَلُ الأَظَالِمِينَ﴾** أي جراء كل ظالم ^(٢٥٩٢).

(٢٥٩٠) تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٥٠٧.

(٢٥٩١) سورة الحشر، الآيات من ١٥-١٧.

(٢٥٩٢) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٣٤٠-٣٤١، تفسير الألوسي ج ٢٨ ص ٥٩.

المبحث الثالث

غزوة بنى قريظة

١٣٤١ - أسباب هذه الغزوة:

كان بين بنى قريظة وبين النبي ﷺ معايدة سلم وموادعة، فلما جاءت الأحزاب: قريش وغطفان وحلفاؤهم من القبائل لمحاربة النبي ﷺ وال المسلمين، ومن أجل ذلك حاصروا المدينة، في ذلك الوقت نقضت بنو قريظة معايدهم مع رسول الله ﷺ، وظاهرت الأحزاب في حصارهم المدينة. ومحاربتهم لرسول الله ﷺ.

١٣٤٢ - الخروج إلى بنى قريظة:

فلما هزم الله الأحزاب ورجع النبي ﷺ وال المسلمين إلى المدينة جاء جبريل عليه السلام إلى النبي ﷺ يدعوه إلى غزو بنى قريظة، فقد أخرج البخاري في صحيحه عن عائشة رضي الله عنها قالت: «لما رجع النبي ﷺ من الخندق - معركة الخندق - ووضع السلاح واغتسل، أتاه جبريل عليه السلام وقال: وضع السلاح، والله ما وضعناه، فاخرج إليهم». قال: فإلى أين؟ قال لها هنا وأشار إلى بنى قريظة. فخرج النبي ﷺ إليهم»^(٢٥٩٣).

١٣٤٣ - لا يصلين أحد العصر إلا في بنى قريظة:

وقال ﷺ لأصحابه الخارجين معه إلى بنى قريظة: «لا يصلين أحد العصر إلا في بنى قريظة». فأدرك بعضهم العصر في الطريق، فقال بعضهم: لا نصلي حتى نأتيهم وقال بعضهم: بل نصلي، ولم يرد منا ذلك، فذكر ذلك للنبي ﷺ فلم يعنف أحداً منهم^(٢٥٩٤).

(٢٥٩٣) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٧ ص ٤٠٧ .

(٢٥٩٤) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٧ ص ٤٠٨ - ٤٠٧

١٣٤٤ - الفقه في هذا الحديث :

في هذا الحديث من الفقه أنه لا يعاب على من أخذ بظاهر حديث نبوي أو آية من كتاب الله، كما لا يعاب من استنبط من النصّ معنى يخصه. وفيه أيضاً إن المختلفين في الفروع من المجتهدين لا إثم على المخطئ منهم بدليل أن له أجراً واحداً وللمصيب منهم أجران. وحاصل ما وقع في هذه القصة أن بعض الصحابة حملوا النهي على حقيقته ولم يبالوا بخروج الوقت - وقت الصلاة - توجيههاً لهذا النهي الخاص على النهي العام عن تأخير الصلاة عن وقتها^(٢٥٩٥).

١٣٤٥ - رئيس بنى قريظة ينصحهم :

وعن محمد بن إسحاق عن أبيه عن عبد بن كعب، قال: «حاصرهم - أي حاصر النبي ﷺ بنى قريظة - خمساً وعشرين ليلة حتى أجهدتهم الحصار وقدف في قلوبهم الرعب، فعرض عليهم رئيسهم كعب بن أسد أن يؤمّنوا، أو يقتلوا نساءهم وأبناءهم ويخرجوا مستقليّن، أو يبيتوا المسلمين ليلة السبت. فقالوا لا نؤمن، ولا نستحلّ ليلة السبت، وأي عيش لنا بعد أبنائنا ونسائنا؟»^(٢٥٩٦).

١٣٤٦ - بنو قريظة يستشرون أبي لبابة :

أرسل بنو قريظة إلى أبي لبابة بن عبد المنذر وكانوا حلفاءه فاستشاروه في التزول على حكم رسول الله ﷺ فأشار إلى حلقه - يعني الذبح - ثم ندم فتوجه إلى مسجد النبي ﷺ فارتبط به حتى تاب الله عليه^(٢٥٩٧). وقد ظلل مرتبطاً بالجذع في المسجد ست ليال تأتيه امرأته في وقت كل صلاة فتحله للصلاة ثم يعود فيرتبط في الجذع حتى نزلت توبته على رسول الله ﷺ، فأراد الناس أن يطلقوه فأبى أن يطلقه أحد إلا رسول الله ﷺ، فلما خرج رسول الله ﷺ إلى صلاة الصبح أطلقه^(٢٥٩٨).

(٢٥٩٥) شرح العسقلاني ل الصحيح البخاري ج ٧ ص ٤١٠ .

(٢٥٩٦) شرح العسقلاني ل الصحيح البخاري ج ٧ ص ٤١١ .

(٢٥٩٧) شرح العسقلاني ل الصحيح البخاري ج ٧٧ ص ٤١١ .

(٢٥٩٨) الرحيق المختوم ص ٢٩٢ ، شرح العسقلاني ل الصحيح البخاري ج ٧ ص ٤١٤ .

١٣٤٧ - استسلامهم ونزولهم على حكم رسول الله :

ولما طال عليهم الحصار استسلموا ونزلوا على حكم رسول الله ﷺ، فتواثبت الأوس، فقالوا: يا رسول الله قد فعلت في موالي الخزرج أي بني قينقاع، ما علمت أي أنتم أرادوا أن يغفو عنهم كما عفا ﷺ عن بني قينقاع. فقال: ألا ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم؟ قالوا: بلى. قال: فذلك إلى سعد بن معاذ^(٢٥٩٩).

١٣٤٨ - حكم سعد في بني قريظة :

وكان سعد بن معاذ قد أصيب في معركة الخندق بجرح، فجعله ﷺ في خيمة رفيدة عند مسجده، وكانت إمرأة تداوي الجرحى، فقال: اجعلوه في خيمتها لأذوره من قريب. فلما خرج رسول الله ﷺ إلى بني قريظة وحاصرهم واختير سعد ليحكم في بني قريظة، أرسل إليه ﷺ فحملوه على حمار وجيء به إلى رسول الله ﷺ فلما وصل قال عليه الصلاة والسلام للأنصار: قوموا إلى سيدكم فأذلوه. فقال سيدنا محمد ﷺ: هؤلاء - أي بني قريظة نزلوا على حكمك. وفي رواية قال عليه الصلاة والسلام: أحكم فيهم يا سعد. قال: الله ورسوله أحق بالحكم. قال: قد أمرك الله أن تحكم فيهم، فقال سعد: تُقتلُ مقاتلتهم، وتُسبَّ ذراريهم ونساؤهم وتقسم أموالهم. فقال ﷺ: قضيت بحكم الله. وفي رواية ابن إسحاق من مرسل علقة بن وقاص: «لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة». وفي رواية من فوق سبع سموات^(٢٦٠٠). ونفذ هذا الحكم - حكم سعد فيهم.

(٢٥٩٩) شرح البخاري للعسقلاني ج ٧ ص ٤١٤.

(٢٦٠٠) شرح العسقلاني لصحيح البخاري ج ٧ ص ٤١١-٤١٤.

المبحث الرابع

المستفاد من قصص ما جرى ليهود المدينة

١٣٤٩ - تعميق معاني الولاء والبراء في نفوس الدعاة:

في غزوة بنى قينقاع التي انتهت باستسلامهم للنبي ﷺ، ألحَّ المنافق عبد الله بن أبي ابن سلول في طلبه من رسول الله ﷺ بالعفو عن بنى قريظة محتاجاً بأنهم حلفاؤه، ومصرحاً بأنه لا يبرأ من توليهم. أما المسلم عبادة بن الصامت، فقد أعلن براءته من حلفه مع بنى قينقاع بعد أن ظهر نقضهم لعهدهم مع رسول الله ﷺ، وإخلاص ولائه كاملاً لله ورسوله، فقال قوله المشهورة لرسول الله ﷺ: إن لي موالي من يهود كثير عددهم وإنني أبراً إلى الله ورسوله من ولاية يهود وأتولى الله ورسوله. وهكذا يجب على الدعاة أن يعمقوا معاني الولاء، فيجعلونها خالصة لله ورسوله وللمؤمنين، ولا يجعلون في هذا الولاء نصيباً لأعداء الدعوة، وإن كان لهم معهم نسب أو علاقة دنيوية، وأن يجعلوا براءتهم من كل من وما يعادى الدعوى التي يحملوها، وأن يستشعروا ويستحضروا في نفوسهم مدى ولاء صحابة رسول الله ورسوله وللمؤمنين، ومدى برائهم من أعداء الله ورسوله والمؤمنين، كما عليهم أن لا ينسوا براءة أبي الأنبياء إبراهيم الخليل من أبيه، لما تبين له أنه عدو لله. فإذا فعل الدعاة ذلك، واستقرت معاني الولاء والبراء في أنفسهم حتى صارت جزءاً من كيانهم يتصرفون ويتحركون في ضوئها وبناء عليها، عليهم أن يشيعوها ويعمقوا معانيها في نفوس أنصارهم ومؤيديهم، ثم يفعلوا ذلك في المسلمين عموماً عن طريق دروسهم وخطبهم ومحاضراتهم الهدافة التي يجب أن يريدوا من ورائها تبيين معاني إسلامية معينة وتأكيدها، ومن جملتها معاني الولاء والبراء عند المسلم.

١٣٥٠ - الاعتبار والاتعاظ بالماضيين:

في قصة غزوة بنى النضير التي أنزل الله فيها معظم آيات سورة الحشر، قال تعالى

بعد أن ذكر ما حلّ بهم : ﴿فَاعْتَرُوا يَكْأَلُ الْأَبْصَرِ﴾، ومعنى ذلك واضح وهو : أيها المسلمين يا أصحاب العقول النيرة بنور الإيمان اتعظوا بما حلّ بيّني النمير بسبب عصيانهم وتمردهم على الله . ورفضهم الإيمان بما يجب عليهم الإيمان به . ونقضهم العهود ، اتعظوا بما حلّ بهم من نكال وعقاب وإذلال وخروج من ديارهم ، اتعظوا بذلك واعتبروا به بأن لا تفعلوا ما فعلوه لا كله ولا بعضه ، لثلا يصيّبكم من العذاب ما تستحقونه بقدر ما تقومون به من أسباب وداعي العقاب . إن هذا المعنى الواضح والذى يدعونا الله إليه أصبح غائباً عن أذهان المسلمين ، أو حاضراً ولكنه مشوشًا غير واضح ؛ لأن المسلمين يغفلون عن العبرة فيما قصّه الله علينا من قصص الماضين ، وما حلّ بهم من جراء أفعالهم ، ويحسبون أن ذلك لا يعنيهم ولا يتعلق بهم ، وهذا خطأ يجب على الدعاة تصحيحه في أذهان المسلمين ، وأن يصرّوهم بأن سنة الله واحدة في مؤاخدته للعاصين ، والمخالفين لأمر الله في اتباع شرعه وملحوظة سنته في الحياة . وأن يؤكّد الدعاة هذا المعنى في دروسهم وخطبهم ومحاضراتهم ، ويستشهدوا بآيات القرآن وما وقع للصحابة الكرام . ويدركوهم أيضًا بقوله تعالى في تعلييل ما أصاب بني النمير من نكال وعقاب ، بأنهم شاقوا الله ورسوله بعصيانهم لما أمروا به من الإيمان بالله ورسوله ، ثم قال تعالى مبيناً سنة من سنته في خلقه وهي : ﴿وَمَن يُشَاقِّ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ هذه الآية تبيّن لنا قاعدة من قواعد سنن الله في الحياة ، فمن يتمرد على الله وشرعه ولا يتزلم بما جاء به محمد ﷺ ، فالعقاب ينتظره سواء في الدنيا أو الآخرة ، إن مهمّة الدعاة في تبصير المسلمين هذه المعاني مهمّة صعبة ولكنها ضرورية لتصحيح المفاهيم التي يجب مباشرتها أولاً حتى يمكن مطالبة المسلمين بالأعمال .

١٣٥١ - مراعاة مقتضيات الحرب :

موضوع الدعوة هو الإسلام بجميع معانيه ، والدعاة يدعون إلى الإسلام ، أي إلى معانيه كما جاءت في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، وما استنبطه منها أهل العلم . ومن جملة معاني الإسلام ما يتعلّق منها بحالة الحرب التي قد تكون فيها الدولة الإسلامية . وللحرب مقتضياتها التي يجب مراعاتها ، أو يجوز الأخذ بها تحقيقاً لمصلحة شرعية راجحة أو دفعاً لمفسدة ، وإن كان المأخوذ في الأحوال العادية لا يجوز الأخذ به . ومن

ذلك ما ورد في غزوة بني النضير، وما صدر عن المسلمين من قطع بعض تخيلبني النضير مراعاة لمقتضيات الحرب على النحو الذي بنىاه. فعلى الدعاة تبيين هذا المعنى لأولي الأمر في البلاد الإسلامية، ولأن القتل وإزهاق النفوس يجوز في الحرب، فما دون ذلك من إتلاف مال العدو جوازه أولى. وإذا كان إتلاف مال يجوز لمقتضيات الحرب ومقتضيات عدائه، فجواز ما دون إتلاف ماله أولى، مثل مقاطعة العدو اقتصادياً إذا أمكن، وعدم ترويج سلعه وبضاعته، واستخدام أفراده وأتباعه. على أن يكون ذلك كله موزوناً بميزان الشرع ومحققاً للمصالح الشرعية، ويمكن أيضاً للجماعة المسلمة - جماعة الدعاة - حماية لنفسها من أذى أعدائها وأعداء الإسلام، أن تمنع عمما فيه عون لهم اقتصادياً أو معنوياً، فيما تمنع أفراد الجماعة المسلمة من شراء بضائع خصوم الدعوة أو مساعدتهم، وترك أنصار الدعوة وأنصار الجماعة المسلمة دون معاونة ومساندة. فعلى الدعاة تبصير أنفسهم وأعوانهم وعموم المسلمين بهذا المعنى البسيط، وهو الابتعاد عن معاونة ومساندة خصوم الدعوة، ولكن لا يجوز إتلاف مال العدو وتحريمه قياساً على ما يجوز للدولة الإسلامية فعله مع أعدائها في حالة الحرب، لأن هذا قياس مع الفارق، ولأن الجماعة الإسلامية إن فعلت ذلك خرقت عن صفتها المميزة وهي جماعة دعاة إسلامية.

١٣٥٢ - ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا:

على الدعاة وجماعتهم المسلمة رفع هذا الشعار وهو قوله تعالى: «**وَمَا أَنْتُمْ**
رَسُولُ فَخِذُوهُ وَمَا نَهَّكُمْ عَنْهُ فَأَنْتُهُوا» سواء كان هذا الإيتاء والنهي يتعلقان بنفس المسلم وشؤونه الخاصة أو ما يتعلق بعلاقاته مع غيره، سواء كان ذلك ما تعلق بالدعاة وبجماعتهم أو ما تعلق بغيرهم.

١٣٥٣ - إيثار بعض الدعاة بالعطاء:

ويجوز لجماعة الدعاة أن تؤثر أحد دعاتها أو بعضهم على البعض الآخر في العطاء، أي في الأشياء المادية التي تملكتها والمرصدة لأعضائها والدعاة فيها، على أن يكون هذا الإيثار بمبرر شرعي، كما حصل في قسمة أموال بني النضير التي غنمها النبي ﷺ فأعطوها للمهاجرين دون الأنصار إلا اثنين أو ثلاثة منهم لفقرهم، وإنما آخر

النبي ﷺ المهاجرين بأموال بني النضير وقسمتها عليهم ل حاجتهم و فقرهم . فعلى الدعوة وأنصار الجماعة المسلمة أن لا يجدوا في أنفسهم ضيقاً أو سخطاً على الجماعة إذا أثرت بعضهم في العطاء لمبرر شرعى هي تقدره ، وعليهم أن يحملوا تصرفاً على محمل حسن ، وجود المبرر الشرعي ل فعلها ، مثل حاجة من أثروه بهذا العطاء ، أو أن متطلبات عمله في الدعوة يستلزم هذا العطاء و نحو ذلك .

١٣٥٤ - المقام السامي للصحابة الكرام :

ذكرنا ثناء الله تعالى ومدحه لصحابة رسول الله ﷺ من المهاجرين والأنصار في سورة الحشر بمناسبة ذكر المستحقين لأموال بني النضير ، وهي أموال الفيء التي أفاء الله بها على رسوله والمشار إليها في سورة الحشر . كما ذكرنا حكم سعد بن معاذ في بني قريظة ، ولم يتأثر بحلف قديم بين قومه « الأوس » وبين يهود بني قريظة ، مفضلاً بل وعملاً بمقتضى ولائه لله ولرسوله وللمؤمنين ، ومتبرئاً من موالة غيرهم والانحياز إلى هذا الغير . فعلى الدعوة وجماعتهم المسلمة تعريف المسلمين بالمقام السامي للصحابة الكرام ، والمنزلة العالية التي نالوها في خدمة الإسلام ، وتفهيم المسلمين وجوب محبتهم وموالاتهم والاستغفار لهم ، وحرمة بغضهم أو الحقد عليهم أو سبهم أو تنقيصهم ، وتفهيم المسلمين بأن الله مدحهم في كتابه العزيز ، وشهد لهم بالصدق والإيمان وبرضوانه عليهم ، وأن متبعهم بإحسان يصيغ لهم رضوان الله ، وأن مبغضهم والحاقد عليهم ومن سبهم أو انتقصهم مستحق لسخط الله . فعلى الدعوة أن يوضحوا ذلك للناس لا سيما في الأماكن التي يعلن بعض الجهلة والمبتدعة سبّ صحابة رسول الله ﷺ علانية وجهاراً . فعلى الدعوة أن يستشهدوا بما نزل من كلام الله من عقاب سيحل بهؤلاء ، كما أن عليهم أن يذكروهم بما ورد من أحاديث في مدحهم والثناء عليهم ، فمن ذلك ما أخرجه البخاري في مدح الصحابة والثناء عليهم ، فمن ذلك ما يأتي - كما رواه البخاري^(٢٦٠١) .

أ- عن عمران بن حصين قال: قال رسول الله ﷺ: « خير أمتي قرنى ثم الذين يلونهم » ويدخل الصحابة في قرنه ﷺ دخولاً أولياً .

(٢٦٠١) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٧ ص ٣، ٤٠، ٤٢، ٧٠، ٥٢، ١١٣، ١٢٠ .

ب- وفي فضل أبي بكر الصديق رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ مِنْ أَمْنَ النَّاسِ عَلَيَّ فِي صَحْبَتِهِ وَمَا لَهُ أَبُو بَكْرٍ، وَلَوْ كُنْتُ مُتَخَذِّلًا خَلِيلًا غَيْرَ رَبِّي لَا تَخْذُلْ أَبَا بَكْرًا، وَلَكِنْ أَخْوَةُ الْإِسْلَامِ وَمَوْدَتُهُ، لَا يَقِينٌ فِي الْمَسْجِدِ بَابُ إِلَّا سُدًّا إِلَّا بَابُ أَبِي بَكْرٍ».

ج- وفي النهي عن سب أصحاب النبي ﷺ قال: «لَا تُسَبِّوا أَصْحَابَيْ فَلَوْ أَنْ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أَحَدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مَدَّ أَحَدَهُمْ وَلَا نَصِيفَهُ».

د- ومن مناقب أو فضل عمر، قوله ﷺ: «بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتِنِي فِي الْجَنَّةِ فَإِذَا امْرَأَةٌ تَنْوِعُ بِجَانِبِ الْقَصْرِ، فَقُلْتُ لِمَنْ هَذَا الْقَصْرُ؟ قَالُوا: لِعُمَرَ، فَذَكَرْتُ غَيْرَتِكَ فَوَلَيْتَ مُدَبِّرًا» فبكى عمر وقال: أعليك أغار يا رسول الله؟

ه- وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهم، قال: إن النبي ﷺ قال: «أَرِيْتُ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَنْزَعُ بَدْلَوِي بَكْرَةً عَلَى قَلِيبٍ، فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ فَنَزَعَ ذُنُوبَيْ أَوْ ذُنُوبَيْنِ نَزْعًا ضَعِيفًا وَاللَّهُ يغْفِرُ لَهُ ثُمَّ جَاءَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابَ فَاسْتَحْالَتْ غَرْبًا فَلَمْ أَرَ عَقْرِيْبًا يَفْرِي فَرِيهَ حَتَّى رَوَيَ النَّاسُ وَضَرَبُوهَا بِعَطَنَ».

«بَدْلَوِ بَكْرَةً» المراد نسبة الدلو إلى الأبل من الألبي وهي الشابة أي الدلو التي يُسقى بها. «عقري» العقري: النافذ الماضي الذي لا شيء يفوته. وقال أبو عمر: عقري القوم: سيدهم وقيمهم وكبيرهم. و«غرباً» والغرب: الدلو العظيمة. و«يفري فريه» الفري: القطع، و«عطن»: مبارك الإبل عند الماء، ومرابض الغنم أيضاً، الجمع أعطان واحدها عطن^(٢٦٠٢).

و- وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: صعد النبي ﷺ أحداً ومعه أبو بكر وعمر وعثمان فرجف بهم، فضربه ببرجله وقال: «أثبت أحداً، فما عليك إلانبي أو صديق أو شهيدان».

ه- ومن مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه، قول النبي ﷺ: «مَنْ يَحْفَرْ بَئْرًا رُومَةً فَلَهُ الْجَنَّةُ»، فحفرها عثمان. وقال ﷺ: «مَنْ جَهَزَ جَيْشًا لِعَسْرَةٍ فَلَهُ الْجَنَّةُ»

(٢٦٠٢) شرح العسقلاني لصحيح البخاري ج ٧ ص ٤٦ ، مختار الصحاح ص ١٨٥ ، ١٩٧

فجهزه عثمان .

ز- ومن مناقب علي بن أبي طالب رضي الله عنه، قوله ﷺ في غزوة خيبر: «لأعطيين الراية - أو ليأخذن الراية - غداً رجلاً يحبه الله ورسوله - أو قال: يحب الله ورسوله - يفتح الله عليه، فإذا نحن بعلي، فأعطاه رسول الله ﷺ الراية ففتح الله عليه. وفي رواية أخرى للبخاري وفيها: أن علياً كان أرمد، فبصر ﷺ في عينه ودعاه، فبراً حتى كأن لم يكن به وجع، فأعطاه الراية.

ح- وفي فضل الأنصار من صحابة رسول الله قال ﷺ: «آية الإيمان حب الأنصار، وآية النفاق بغض الأنصار».

ط- وفي حفر الخندق قال ﷺ: «اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة، فأكرم الأنصار والمهاجرة».

د- وقال ﷺ في وصيته بالأنصار: «أوصيكم بالأنصار اقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئهم».

وهناك أحاديث في مناقب تخص أشخاصاً بأعيانهم من الأنصار، وإنما ذكرت مناقب أبي بكر وعمر وعثمان وعلي، لأن أكثر سبب المبدعة يتعلق بهم .

١٣٥٥ - تحقيق معاني الأخوة والإيثار بين الدعاة:

وعلى الدعاة أن يحرصوا على تحقيق معاني الأخوة الإسلامية ومقتضياتها، ويرتقوا إلى مستوى الإيثار الذي وصل إليه الأنصار في علاقتهم مع المهاجرين، وأن يدعوا المسلمين إلى معاني الأخوة الإسلامية، وتذكيرهم بما كان عليه الصحابة الكرام من هذه المعاني ومن معاني الإيثار، ويرورو لهم القصص في الإيثار التي ذكرتها عن الصحابة الكرام. وعلى هذا فمن غير المقبول من الدعاة أو من أعضاء الجماعة المسلمة، ونحن ندعوهم إلى إقامة هذا المجتمع الإسلامي المتميز فيما بينهم، أقول من غير المقبول أن يقع بينهم حسد أو حقد أو بغض وإذا وقع شيء من هذه القاذورات في قلوبهم، فعليهم أن يبادروا إلى تطهير قلوبهم منها كما يسارعون إلى تطهير أجسادهم من النجاسة إذا وقعت أو حصلت فيها .

١٣٥٦ - المسلم يقع في الإثم ولكنه يسرع إلى التوبة:

ال المسلم قد يقع في الإثم وفي الخطيئة، لأنه غير معصوم، ولكن عليه أن يسرع إلى التوبة «فكل بني آدم خطاء وخير الخطائين التوابون» كما جاء في حديث رسول الله ﷺ. وقد رأينا كيف أن أبا لبابة عندما استشاره بنو قريظة في مسألة نزولهم على حكم رسول الله ﷺ فأشار إلى حلقة - يزيد الذبح -، وأنه سرعان ما تنبه إلى فعله الآثم، فندم وتاب وربط نفسه على جذع في المسجد حتى أنزل الله توبته على رسوله ﷺ، وأبى أن يحله من رباطه أحد غير النبي ﷺ. وعلى هذا فالوقوع بالإثم محتمل من قبل أي مسلم مهما علت منزلته وعمره ونور الإيمان قلبه، لأنه غير معصوم. فعلى الدعاة أن يعلموا ذلك، وأن يستحضروه في أذهانهم ولا ينسوه، والمطلوب منهم إذا وقع أحدهم في الإثم أن ينهض حالاً ويتوّب إلى الله تعالى وأن يعينه إخوانه على التوبة، وأن لا يشهروا به، أو يتعجبوا منه على وجه يحملهم على مقاطعته، فهذا ونحوه لا يجوز، لأن التوبة تمحو الذنب، والتائب من الذنب كمن لا ذنب له. وإن كانت معصية الأخ في حق غيره من إخوته فعلى هذا الغير أن يسامحه ويعفو عنه ويستغفر له الله تعالى، فهذا هو شأن الإخوة في مجتمعهم الإسلامي الصغير: مجتمع الدعاة في جماعتهم المسلمة.

الفَضْلُ الْخَالِدُ عَشَرُ

غزوَةُ بَنِي الْمَصْطَلِقِ (غزوَةُ الْمَرِيسِعِ)

المبحثُ الأوَّل

خلاصةُ هذِهِ الغزوَةِ

١٣٥٧ - تاريخُ وقوعِها وأسبابِها :

وَقَعَتْ فِي شَعَانَ مِنَ السَّنَةِ الْخَامِسَةِ لِلْهِجَرَةِ عَلَى مَا رَجَحَهُ وَاسْتَظَهَرَهُ ابْنُ حَجْرِ العَسْقَلَانِيِّ . فَتَكُونُ قَدْ وَقَعَتْ قَبْلَ الْخَنْدَقِ ، لِأَنَّ مَعرِكَةَ الْخَنْدَقِ كَانَتْ فِي شَوَّالٍ مِنْ سَنَةِ خَمْسٍ أَيْضًا . وَبَنِي الْمَصْطَلِقِ بَطْنَ مِنْ خَزَاعَةِ (وَالْمَرِيسِعِ) مَاءَ لِبْنِي خَزَاعَةَ (٢٦٠٣) .

أَمَّا أَسْبَابُهَا فَقَدْ ذَكَرَ ابْنُ إِسْحَاقَ عَنْ مَشَايِخِهِ عَاصِمَ بْنَ قَتَادَةِ وَغَيْرِهِ : أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ بَنِي الْمَصْطَلِقِ يَجْمِعُونَ لَهُ لِقَاتَالِهِ ، وَأَنَّ قَائِدَهُمُ الْحَارِثُ بْنُ أَبِي ضَرَارِ . فَخَرَجَ إِلَيْهِمُ النَّبِيُّ ﷺ مَعَ جَيْشِهِ مِنْ أَصْحَابِهِ حَتَّى لَقِيَهُمْ عَلَى مَاءِ مِيَاهِهِمْ يُقَالُ لَهُ الْمَرِيسِعُ قَرِيبًا مِنَ السَّاحِلِ . فَالْتَّحِمَ الْفَرِيقَانِ : الْمُسْلِمُونَ وَالْمُشْرِكُونَ وَاقْتُلُوا فَهَزَّهُمُ اللَّهُ ، وَانْتَصَرَ الْمُسْلِمُونَ عَلَيْهِمْ وَغَنَمُوا أَمْوَالَهُمْ وَسَبَوْ نِسَاءَهُمْ وَأَبْنَاءَهُمْ . وَلَكِنَّ الَّذِي وَرَدَ فِي الصَّحِيفَةِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَمِيرٍ يَدْلِلُ عَلَى أَنَّهُ بَلَغَهُ الْمُسْلِمُونَ أَغَارُوا عَلَى بَنِي الْمَصْطَلِقِ عَلَى حِينِ غَفَلَةِ مِنْهُمْ فَأَوْقَعُوهُمْ . وَلِفَظِ الْحَدِيثِ الصَّحِيفَةِ الَّذِي وَرَدَ فِي هَذِهِ الغزوَةِ هُوَ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَغَارَ عَلَى بَنِي الْمَصْطَلِقِ وَهُمْ غَارُونَ - أَيْ غَافِلُونَ - وَأَنْعَامُهُمْ تَسْتَقِي عَلَى الْمَاءِ فَقُتِلُ مَقَاوِلَهُمْ ، وَسَبَى نِسَاءُهُمْ وَذَرَارِيهِمْ .. الخ . وَأَرَادَ ابْنُ حَجْرِ التَّوْفِيقِ بَيْنَ الرَّوَايَتَيْنِ ، فَقَالَ : فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ حِينَ الإِيقَاعِ بَنِي الْمَصْطَلِقِ ثَبَوْا قَلِيلًا فَلَمَّا كَثُرُ فِيهِمُ الْقَتْلُ انْهَمُوا ، بَأْنَ يَكُونُوا لَمَّا دَهْمُهُمُ الْمُسْلِمُونَ وَهُمْ عَلَى الْمَاءِ ثَبَوْا وَتَصَافَوْا ، وَوَقَعَ الْقَتَالُ بَيْنَ الطَّائِفَتَيْنِ ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ وَقَعَتْ الْغَلْبَةُ عَلَيْهِمْ (٢٦٠٤) .

(٢٦٠٣) شرح العسقلاني لصحيح البخاري ج ٧ ص ٤٣٠ .

(٢٦٠٤) شرح العسقلاني لصحيح البخاري ج ٧ ص ٤٣١-٤٣٠ .

١٣٥٨ - انتصار المسلمين ووفرة ما غنموه:

أشرنا إلى غلبة المسلمين على بني المصطلق، وقد غنم المسلمون في هذه الغزوة من بني المصطلق غنائم كثيرة: ألفي بعير وخمسمائة شاة، هذا عدا السبايا من النساء والأسرى من الرجال^(٢٦٠٥).

١٣٥٩ - جويرية بنت الحارث:

كان من جملة النبي جويرية بنت الحارث سيد القوم، وقعت في سهم ثابت بن قيس فكتابها - أي اتفق معها على أداء مبلغ من المال ليعتقها - فأدى عنها رسول الله ﷺ وتزوجها، فأعتقد المسلمين بسبب هذا الزواج مائة أهل بيته من بني المصطلق قد أسلموا، وقالوا: أصحاب رسول الله ﷺ^(٢٦٠٦). وفي رواية لابن هشام أن النبي ﷺ لم يجعلها في سهم أحد تكرمة لها، ثم قدم أبوها بعد في فدائها بإبلٍ. وقد أسلم وأسلم ابنان له وناس من قومه، فدفع الإبل وسلمت إليه ابنته، فأسلمت فخطبها رسول الله ﷺ من أبيها فزوجه إياها، فمن الصحابة على من بأيديهم من قومها؟ لمصاورة رسول الله منهم^(٢٦٠٧).

١٣٦٠ - من دسائس المنافقين:

لما انتصر المسلمون في المريسيع سعى المنافقون إلى الإيقاع بين المهاجرين والأنصار، بإثارة العصبية فيما بينهم، وخلاصة هذا السعي الحديث من المنافقين وما آلت إليه. ما رواه البخاري عن زيد بن أرقم أنه سمع عبد الله بن أبي يقول - أي لأصحابه ومن حوله - ، لا تنفقوا على من عند رسول الله من الفقراء المهاجرين حتى ينضروا من حوله، ولئن رجعنا من عنده ليخرجن الأعز منها الأذل. وبلغ ذلك رسول الله ﷺ فأرسل إلى عبد الله بن أبي وأصحابه فحلقو ما قالوا. فأنزل الله تعالى سورة ﴿إِذَا جَاءَكُمُ الْمُنَافِقُونَ﴾ وفيها ذكر ما قاله ابن أبي. وفي حديث آخر رواه البخاري عن جابر، قال: كسع رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار. فقال

(٢٦٠٥) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٢٥٣.

(٢٦٠٦) الرحيق المختوم ص ٢٩٩.

(٢٦٠٧) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٢٥٣.

الأنصاري يالأنصار. وقال المهاجري : يا للمهرجين . فسمع ذلك رسول الله ﷺ فقال : ما بال دعوة الجاهلية؟ قالوا يا رسول : كسع - أي ضرب ببرجله - رجل من المهرجين رجلاً من الأنصار . فقال ﷺ : «دعوها فإنها منتهٌ». فسمع بذلك المنافق عبد الله بن أبي فقال : فعلوها؟ أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجنَّ الأعز منها الأذل . فبلغ ذلك النبي ﷺ ، فقال عمر : يا رسول الله دعني أضرب عنق هذا المنافق ، فقال النبي ﷺ : «دعه لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه»^(٢٦٠٨) . ثم إن النبي ﷺ أراد أن يشغل جيشه عما أثاره ابن أبي وما قاله ، فأمر الجيش بالرحيل فسار به طيلة اليوم حتى أمسى ، وليلهم حتى أصبح ، وصدر يومهم ذلك حتى آذتهم الشمس ، ثم نزل بالناس وقد أتعبهم السير المتواصل فوقعوا نياماً^(٢٦٠٩) .

١٣٦١ - يستأذن رسول الله في قتل أبيه :

ولما بلغ عبد الله بن المنافق ابن سلول ما قاله أبوه ، استأذن رسول الله ﷺ في قتله ، فنهاه ، وقال له : «لا ، ولكن برآ أباك وأحسن صحبته» ولكنه منع أبوه من دخول المدينة حتى يأذن له رسول الله ﷺ بدخولها ، مع شدة بره لأبيه ، وفعلاً لم يسمح عبد الله لأبيه بالدخول حتى أذن له رسول الله بذلك وحتى قال أبوه : النبي هو العزيز وأنا الذليل . وقد علل رسول الله ﷺ منعه لعبد الله من قتل أبيه بقوله : «لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه»^(٢٦١٠) .

١٣٦٢ - نزول سورة «المنافقون» :

وقد نزلت سورة «المنافقون» في غزوة بني المصطلق ، بسبب أن عبد الله بن أبي ابن سلول كان منه في تلك الغزوة أقوال ، وكان له أتباع يقولون قوله ، فنزلت السورة كلها بسبب ذلك ، وقد ذكر الله فيها ما تقدم من المنافقين من حلفهم وشهادتهم في الظاهر بالإيمان ، وأنهم كذبة فيما يقولون ، لعدم إيمانهم وتصديقهم بما يقولون ويشهدون . كما ذكر الله تعالى في هذه السورة ما تأخر منهم - أي من المنافقين - من

(٢٦٠٨) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٣٧٠ ، وتفسير الزمخشري ج ٤ ص ٥١٢ .

(٢٦٠٩) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٣٧٢ .

(٢٦١٠) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٣٧٢ .

أقوال وقع في تلك الغزوة - غزوة بني المصطلق -^(٢٦١١).

١٣٦٣ - القرآن يخبر عما قاله المنافقون:

قلنا إن سورة «المنافقون» نزلت كلها بسبب ما قاله المنافقون: ابن أبي بن سلول وأصحابه في غزوة بني المصطلق، وقد أخبر القرآن في هذه السورة ما قالوه، قال تعالى: ﴿ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا وَلَلَّهُ خَرَابٌ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَلَكِنَّ الْمُتَفَقِّينَ لَا يَفْقَهُونَ ﴾^(٢٦١٢). قوله تعالى: ﴿ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ إِشارة إلى المنافق عبد الله بن أبي بن سلول ومن قال بقوله: ﴿ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا ﴾ أي لأجل أن يتفرقوا عن النبي ﷺ: بأن يذهب كل واحد منهم إلى أهله وشغله الذي كان له قبل ذلك، يعنون بذلك فقراء المهاجرين. ثم سُفَهَ الله تعالى أحلامهم في ظنهم أن إنفاقهم هو سبب رزق هؤلاء الفقراء المهاجرين، ونسوا أن حرمان الرزق بيد الله تعالى إذا شاءه، وأنه إذا انسدَ باب افتتاح غيره، فقال تعالى: ﴿ وَلَلَّهُ خَرَابٌ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ﴾ أي إن الله تعالى هو الرزاق لهؤلاء الفقراء والمهاجرين وغيرهم، لأن خزائن الرزق له، فيعطي من شاء ما يشاء ويمنع من شاء ما يشاء، لا بأيديهم، وهذا ردٌ وإبطال لما زعموا من أن عدم إنفاقهم يؤدي إلى انقضاض الفقراء من حوله ﷺ. ﴿ وَلَكِنَّ الْمُتَفَقِّينَ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ أي لا يعلمون ذلك، أن الأرزاق بيد الله وأنه هو الباسط القاً، المعطي المانع^(٢٦١٣).

١٣٦٤ - العزيز هو رسول الله والدليل هو المنافق ابن أبي:

وأخبر الله تعالى أيضاً ما قاله ابن أبي ورضيه أصحابه المنافقون ﴿ يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجُنَّ الْأَعْزَمَ مِنْهَا الْأَذْلَ وَلَلَّهُ أَعْزَمُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُتَفَقِّينَ لَا يَعْلَمُونَ^(٢٦١٤)﴾ القائل هو المنافق ابن أبي، وعنى بالأعز نفسه ومن معه، وبالاذل من أعزه الله عز وجل وهو الرسول ﷺ، أو هو عليه الصلاة والسلام

٢٦١١) تفسير ابن عطية ج ١٤ ص ٤٥٢.

٢٦١٢) سورة المنافقون الآية ٧.

٢٦١٣) تفسير ابن عطية ج ١٤ ص ٤٦٤ ، تفسير فتح البيان ج ١٤ ص ١٥٠-١٥١.

٢٦١٤) سورة المنافقون الآية ٨.

والمؤمنون. وإن سباق القول المذكور لجميعهم مع كون القائل هو ابن أبي، لكونه رئيسهم وصاحب أمرهم، وهم راضوان بما يقوله سامعون له ومطيعون. ورد الله عليهم مقالتهم هذه فقال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ، وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ أي قالوا ما قالوه، الحال أن كل من له بصيرة يعلم أن القوة والغلبة لله وحده، ولمن أفضضها عليه من رسله وصالحي عباده، وعز الله قهره وغلوته لأعدائه، وعزه رسوله إظهار دينه على الأديان كلها، وعز المؤمنين نصر الله إياهم على أعدائهم، هذا وإن ثبتت العزة لله ذاتي أي من مستلزمات ذاته تعالى، وثبوتها لرسوله ﷺ بواسطة الرسالة، أي بواسطة اصطفائه تعالى له رسولاً، وثبوتها للمؤمنين بواسطة الإيمان، أي لإيمانهم بما أوجب الله الإيمان به، أي لإيمانهم بالله رباً وإلهاً وبمحمد ﷺ نبياً ورسولاً، وبتابع شرعه.

﴿وَلَكُنَّ الْمُتَفَقِّينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي لفطر جهلهم وغرورهم لا يعلمون أن العزة ليست لهم وإنما هي لله ولرسوله وللمؤمنين. وقد أشار المفسرون، وهو يفسرون هذه الآية، ما ذكرناه من أن عبد الله بن عبد الله بن أبي بن سلول لما بلغه ما قال أبوه، قال له: والله لا تدخل المدينة حتى تقر على نفسك أنت الذليل ورسول الله هو العزيز، وأن يأذن لك رسول الله ﷺ بالدخول. فقال ابن أبي ما طلبه منه ابنه، ثم لم يدخل حتى أذن له ﷺ بالدخول بأن أرسل عليه الصلاة والسلام إلى ابنه عبد الله: أن خل عنك يدخل، ففعل وسمع له بالدخول^(٢٦١٥).

(٢٦١٥) تفسير القرطبي ج ١٨ ص ١٢٩، تفسير الألوسي ج ٢٨ ص ١١٥-١١٦، فتح البيان ج ١٤ ص ١٥١-١٥٢.

المبحث الثاني

المستفاد من قصة غزوة بنى المصطلق وما وقع فيها

١٣٦٥ - التعجيل في مواجهة العدو :

ذكرنا أن النبي ﷺ بلغه أن بنى المصطلق يجمعون الجموع لقتاله، وأنه عليه الصلاة والسلام سار إليهم بجيشه حتى بااغتهم على ماء المرسيع. ويستفاد من هذا أن من حسن التدبير والسياسة الحكيمية لولي الأمر في الدولة الإسلامية أن يباغت العدو إذا انكشفت نيته في محاربة المسلمين لأن يجمع لهم جموعه، وهذا إذا كان للمسلمين القوة الكافية للخروج إلى العدو وقتاله والهجوم عليه. أما إذا لم يكن للمسلمين القوة الكافية للقيام بما ذكرنا فعلى ولی الأمر فيهم أن يأخذ خطة الدفاع وعدم الهجوم، كما فعله ﷺ في معركة الخندق حيث حفر الخندق حول المدينة وتهيأ للدفاع عنها، ولم يخرج ﷺ لقتالهم لعلمه بضيامة جيش العدو، وعدم القدرة على ملاقاته وجهًا لوجه. فالمسألة تقديرية متروكة لولي الأمر. فعلى الدعاة بيان ذلك باعتباره من الفقه الشرعي الذي يشمل مختلف شؤون الحياة. كما ينبغي للجماعة المسلمة، جماعة الدعاة، أن تباغت خصومها، بإفشال خططهم الخبيثة نحوها وذلك بكشف ما يثبت سوء نيتهم وقصدهم الخبيث لإيذاء الدعاة وجماعتهم المسلمة. ولا ينبغي للجماعة المسلمة الانتظار حتى يباشر أعداؤها فعلاً تنفيذ ما يؤذيمهم ويلحق الضرر بهم. ويعتبر هذا الكشف من جماعة الدعاة لخطط الاعتداء عليها وعلى أفرادها من نوع الهجوم على العدو قبل أن يبدأ هو بالهجوم. كما أن على الدعاة وهم يقومون بتبلیغ دعوتهم، إذا شعرووا بما يبیت لهم من سوء وكيد، أن يكشفوا ذلك للمسؤولين في منطقتهم، ويبینوا القرائن الدالة على ذلك حتى لا يؤخذ الدعاة على حين غرة، كما لو أراد أحد الدعاة إلقاء محاضرة في منطقة معينة أو في مسجد، علم بأن خصوم الدعاة يبيتون ما يمكن هذه المحاضرة، لأن يجندوا بعض

الجهال للتحرش بالداعي، أو بمنع من يريد الحضور لسماع المحاضرة من دخول مكان إلقائها، فعلى الداعيأخذ ما يلزم لمنع الخصوم من تفزيذ ما يريدون، كأن يخبر المسؤول الإداري أو الأمني في المنطقة بذلك، ليأخذ ما يلزم لمنع حدوث ذلك. أما إذا لم يعلم الداعي من خصوم الدعوة النية على إفشال عمله الدعوي، فعليه أن يأخذ الحيطة من كيدهم بمراقبة من يريد الإخلال بجو المحاضرة ومنعه من ذلك.

١٣٦٦ - محاربة العصبية الجاهلية بجميع أنواعها :

المراد بالعصبية الجاهلية اشتراك^ك في معنى أو وصف معين يجعل المشتركون فيه يتباونون ويتناصرون فيما بينهم بالحق وبالباطل، ويكون ولاؤهم فيما بينهم على أساس هذا المعنى أو الوصف المشترك. والذي كان في الجاهلية من العصبية: العصبية القبلية. ولكن العصبية الممقوته والتي نصفها بالجاهلية غير مقصورة على العصبية القبلية أي الاشتراك في النسب الواحد، نسب القبيلة التي يتمون إليها. واستدل على ما أقول بما وقع في غزوةبني المصطلق، وسبق وأن ذكرته وأعيده هنا، وهو عن جابر بن عبد الله، قال: كنا مع النبي ﷺ في غزاة - غزوةبني المصطلق - فكسع - أي ضرب برجله - رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار، فقال المهاجري: يا للمهاجرين، وقال الأنصاري: يا للأنصار، فسمع ذلك النبي ﷺ، فقال: «ما بال دعوى الجاهلية؟» قالوا: رجل من المهاجرين كسع رجلاً من الأنصار، فقال النبي ﷺ: «دعوها فإنها متنة»^(٢٦١٦) ووجه الدلالة بهذا الخبر، أن النبي ﷺ أنكر هذه المناداة لما تشعره من معنى العصبية، مع أن المنادي استعمل اسمًا استعمله القرآن وهو «المهاجرين» و«الأنصار». فالمهرجي استنصر بالمهاجرين مع أنه هو الذي كسع، فكانه بتدائه هذا يريد عونهم؛ لاشراكه وإياهم بمعنى واحد وهو «المهاجرة»، وكذلك الأنصاري استنصر بالأنصار؛ لأنه منهم ويشترك وإياهم بوصف واحداً ومعنى واحد وهو مدلول كلمة «الأنصار». وكان حق الاثنين - إذا كان لا بد من الاستنصر بالغير - أن يكون الاستنصر بال المسلمين جميعاً. وعلى هذا فالمطلوب من الدعاة التأكيد على نبذ العصبية بجميع أنواعها،

سواء كانت عصبية تقوم على أساس الاشتراك بالقبيلة الواحدة، أو على أي أساس آخر، مشترك آخر، من بلد أو مذهب أو حرف أو حزب، وأن يكون الولاء والتناصر على أساس الاشتراك بالأخوة الإسلامية التي أقامها وأثبتها واعتبرها الله تعالى بين المسلمين بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْرَوٌ﴾ ويقول رسول الله ﷺ: «الMuslim أخو Muslim..» وأن يكون التناصر فيما بينهم تناصراً على الحق لا على الباطل بمعنى أن ينصروا المحق وأن يكونوا معه لا مع المعتمدي. مهما كانت صلاتهم بالمحق أو بالمبطل، بالمعتمدي أو بالمعتمدي عليه. وأن يتحققوا المعنى الصحيح الذي صرخ به ﷺ بقوله: «انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً» قيل يا رسول نصره مظلوماً، فكيف نصره ظالماً؟ قال: «تمنعه من الظلم».

إن مهمة الدعاء في التخلص من العصبية، ودعوة المسلمين إلى نبذها كما أمر بذلك رسول الله ﷺ مهمة صعبة، ولكنها ليست مستحيلة، ولأهميةها البالغة يجب بذل كل جهد ممكن لقلعها من النفوس.

١٣٦٧ - رابطة الإيمان تعلو ما سواها من الروابط :

ذكرنا قول المنافق ابن أبي بن سلول: ﴿لَيُخْرِجَنَّ الْأَعْزَمُنَاهَا أَذَلَّ﴾ ي يريد بالأعز نفسه وأتباعه، والأذل من أعزه الله وهو رسول الله ﷺ، وإن هذه المقالة الخبيثة بلغت عبد الله ابن هذا المنافق، وكان هذا ابن الصالح من خيار أصحاب رسول الله ﷺ، فأغاظته وأغضبته؛ لأن رسول الله ﷺ أحب إليه من أبيه، ورباطه أعظم وأقوى من رباطه النسبي بأبيه؛ لأن رباطه برسول الله رابطة إيمان وهي تعلو على ما سواه من الروابط ولو كانت رابطة الأبوة، ولهذا استأنذ رسول الله ﷺ أن يقتل أباه، فأبى ذلك ﷺ. ولما رجع النبي ﷺ إلى المدينة وقف عبد الله على مدخل المدينة، فلما قدم أبوه ليدخل منه ابنه، وأقسم بالله أن لا يدخل حتى يعلن بأن رسول الله هو العزيز وأنه هو الذليل، فقال لها الأب، ثم لم يأذن له ابنه حتى يأذن له رسول الله ﷺ بالدخول، فلم يسمح له بالدخول حتى أذن له رسول الله ﷺ. فعلى الدعاة أن يربوا أنفسهم ومن يدعوهم على هذا الولاء له ولرسوله وللإسلام والمسلمين، وأن يكون ولاؤهم وبراؤهم على هذا الأساس، فالقريب منهم الولي لهم هو كل مؤمن، والبعيد منهم من كان عدواً لله تعالى ولرسوله وللمؤمنين وإن كان قريباً منهم نسبياً.

١٣٦٨ - المؤمن لا يكون إلا عزيزاً :

العزّة تعني الغلبة والقوّة، وهي لله أصلًا فهو القوي الذي لا يغلب، ولمن اتصل به وأيده وأعزه من رسوله وللمؤمنين، كما قال تعالى: ﴿وَلِلّهِ الْعَزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ . والعزّة غير الكبر، ولا يحل للمؤمن أن يذل نفسه، العزّة معرفة المسلم بحقيقة نفسه وبقيمة وعظيم قدر ما يحمله من معانٍ الإسلام، ولذلك فهو يكرّمها ولا يضعها لأي غرض من أغراض الدنيا. كما أنّ الكبر جهل الإنسان بنفسه وإنزالها فوق منزلتها. فعلى الدّعاء أن يربوا نفوسهم وأتباعهم على معانٍ العزّة؛ لأنّهم موصولون بالقوى العزيز الذي أعزّهم بالإسلام، فلا يجوز أن يذلّوا أو يشعروا بمهانة لضعفهم وقوّة خصومهم، فإنّ الأسد يبقى شاعرًا بأسديته ولو وقع في أسرا الصياد، فلا يجوز أن يكون المؤمن أقل إحساساً من هذا الحيوان، إن على الدّعاء أن يحسّوا بقدر وعظم ما يحملونه من معانٍ الإسلام التي لا قيمة ولا قدر للإنسان بدونها، فلا تتضعضع ذاتهم أمام الكافر إذا قدر وآلت السلطة إليه، فإنّ الخنزير يبقى خنزيراً، ويُرى على أنه خنزير وإن وقف على مكان عالي. إن على الدّعاء أن يذكّروا المسلمين بأنّهم أعزاء ما أعزّوا الإسلام وإن الذلة والهوان من حق ونصيب الكافر. ول يجعل الدّعاء بأن دعوتهم لا يمكن أن يحملها الذليل الذي لا يستشعر في قلبه عزة الإيمان.

الفضائل الثانية عشر
حديث الإفك
المبحث الأول
خلاصة قصة حديث الإفك

١٣٦٩ - خلاصة حديث الإفك :

في هذه الغزوة، غزوة بنى المصطلق، وقعت قصة الإفك، وهي تتعلق بأم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، وبما أثاره حولها المتألق عبد الله بن أبي وتبعه في إفكه من تبعه، وخلاصة ذلك أن رسول الله ﷺ كان إذا أراد أن يخرج لسفر أو لغزوة أقرع بين أزواجها، فأيتها خرج سهمها خرج بها رسول الله ﷺ معه، فأقرع بين أزواجها لما أراد الخروج لغزوة بنى المصطلق، فخرجت القرعة لها، فخرجت مع رسول الله ﷺ، وحدث لها في أثناء عودة رسول الله ﷺ إلى المدينة بعد أن نصره الله على بنى المصطلق ما رواه البخاري ومسلم، فلنذكر ما أخرجه البخاري عن عائشة بشأن هذه القصة. عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ إذا أراد سفراً أقرع بين أزواجها فأيتها خرج سهمها خرج بها رسول الله ﷺ معه. قالت عائشة: فأقرع بيتنا في غزوة غزاها - هي غزوة بنى المصطلق - فخرج فيها سهمي، فخرجت مع رسول الله ﷺ بعد ما أنزل الحجاب، فكنت أحملُ في هودجي وأنزلُ فيه، فسرنا حتى إذا فرغ رسول الله ﷺ من غزوته تلك، وقف ودنونا من المدينة قافلين آذن ليلة بالرحيل، فقمت حتى آذنا بالرحيل فمشيت حتى جاوزت الجيش، فلما قضيت شأني أقبلت إلى رحلي، فلمست صدرني فإذا عقد لي من جزع ظفار قد انقطع، فرجعت فالتمست عقدي فحبسني ابتغاوه. قالت: وأقبل الرهط الذين كانوا يرّحّلوني، فاحتلوا هودجي، فرّحلوه على بعيري الذي كنت أركب عليه، وهم يحسبون أنني فيه، وكان النساء إذ ذاك خفافاً لم يهبلن ولم يغشهن اللحم، إنما يأكلن العُلقة من الطعام فلم يستنكِر القوم خفة هودجي حين رفعوه وحملوه، وكنت جارية

الحديثة السنّ، فبعثوا الجمل فساروا، ووُجِدَت عقدٌ بعدَ أَنْ استمرَّ الجيشُ، فجئْتُ مَنازِلَهُمْ وَلَيْسَ بِهَا مِنْهُمْ داعٌ وَلَا مجِيبٌ، فَتَيَمَّمَتْ مَنْزِلِي الَّذِي كُنْتُ فِيهِ، وَظَنَّتُ أَنَّهُمْ سَيَفْقَدُونِي فَيُرِجِّعُونِي إِلَيْهِ. فَبَيْنَمَا أَنَا جَالِسٌ فِي مَنْزِلِي غَلَبَتِي عَيْنِي فَنَمَتْ، وَكَانَ صَفْوَانُ بْنُ الْمَعَطَّلِ السُّلْمَيِّ مِنْ وَرَاءِ الْجَيْشِ فَأَصْبَحَ عَنْدَ مَنْزِلِي، فَرَأَى سُوادَ إِنْسَانٍ نَائِمًا فَعَرَفَنِي حِينَ رَأَنِي، وَكَانَ رَأَنِي قَبْلَ الْحِجَابِ، فَاسْتِيقَظَتْ بَاسْتِرْجَاعِهِ حِينَ عَرَفَنِي فَخَمْرُّ وَجْهِي بِجَلْبَابِيِّ. وَوَاللَّهِ مَا تَكَلَّمَنَا بِكَلْمَةٍ وَلَا سَمِعْتُ مِنْهُ كَلْمَةً غَيْرَ اسْتِرْجَاعِهِ، وَهَوَى حَتَّى أَنَّاخَ رَاحْلَتَهُ، فَوَطَّئَ عَلَى يَدِهِ، فَقَمَتْ إِلَيْهَا فَرَكِبَتْهَا، فَانْطَلَقَ يَقُودُ بِي الرَّاحْلَةَ حَتَّى أَتَيْنَا الْجَيْشَ مُوْغَرِينَ فِي نَحْرِ الظَّهِيرَةِ وَهُمْ نَزَولٌ^(٢٦١٧). قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: فَهَلْكَ مِنْ هَلْكَ. وَكَانَ الَّذِي تَوَلَّ كَبْرِ الْإِلْكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي ابْنِ سَلْوَلْ. قَالَتْ عَائِشَةُ: فَقَدَمْنَا الْمَدِينَةَ فَاشْتَكَيْتُ حِينَ قَدَمْتُ شَهْرَأً، وَالنَّاسُ يَفِيضُونَ فِي قَوْلِ أَصْحَابِ الْإِلْكَ، لَا أَشْعُرُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ، وَهُوَ يَرِيَّنِي فِي وَجْهِي أَنِّي لَا أَعْرِفُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ^{صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ} الَّذِي كُنْتُ أَرَى مِنْهُ حِينَ أَشْتَكَيْ، إِنَّمَا يَدْخُلُ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ^{صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ} فَيُسَلِّمُ ثُمَّ يَقُولُ: «كَيْفَ تَيْكُمْ؟» ثُمَّ يَنْصُرِفُ، فَذَلِكَ يَرِيَّنِي وَلَا أَشْعُرُ بِالشَّرِّ حَتَّى خَرَجْتُ حِينَ نَقَهْتُ، فَخَرَجْتُ مَعَ أَمِ مِسْطَحَ قَبْلَ الْمَصَانِعِ - وَكَانَ مَتَّبِرْزَنَا وَكَنَا لَا نَخْرُجُ إِلَّا لِيلًا إِلَى لَيْلَ - وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تُتَّخِذَ الْكَنْفَ قَرِيبًا مِنْ بَيْوَنَا. قَالَتْ: فَانْطَلَقْتُ أَنَا وَأَمِ مِسْطَحُ، فَعَثَرْتُ أَمِ مِسْطَحَ فِي مِرْطَهَا فَقَالَتْ: تَعَسِّ مِسْطَحُ، فَقَلَّتْ لَهَا: بَشِّنْ مَا قَلَّتِ أَتَسْبِينِ رَجُلًا شَهَدَ بِدَرَأِ؟ فَقَالَتْ أَوْ لَمْ تَسْمِعِي مَا قَالَ؟ قَالَتْ: وَقَلَّتْ مَا قَالَ؟ فَأَخْبَرَتِنِي بِقَوْلِ أَهْلِ الْإِلْكَ، قَالَتْ: فَازَدَتْ مَرْضًا عَلَى مَرْضِيِّ. فَلَمَّا رَجَعْتُ إِلَى بَيْتِي دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ^{صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ}، فَسَلَّمَ فَقَالَ: «كَيْفَ تَيْكُمْ؟»^(٢٦١٨) فَقَلَّتْ: أَتَأْذَنُ لِي أَنْ أَتَيَ أَبْوَئِ؟ قَالَتْ: وَأَرِيدُ أَنْ أَسْتِقْنَ الْخَبَرَ مِنْ قَبْلِهِمَا. قَالَتْ: فَأَذَنْ لِي رَسُولُ اللَّهِ^{صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ}. فَقَلَّتْ لَأْمِيِّ: يَا أَمْتَاهُ، مَاذَا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ؟ قَالَتْ: يَا بَنْيَةَ، هُونِي عَلَيْكَ، فَوَاللَّهِ لَقَلَّمَا كَانَتْ امْرَأَةٌ قَطْ وَضِيَّةٌ عَنْدَ رَجُلٍ يُحِبُّهَا لَهَا ضَرَائِرٌ إِلَّا أَكْثَرُنَّ عَلَيْهَا. قَالَتْ: فَقَلَّتْ: سَبَحَانَ اللَّهِ أَوْ لَقَدْ تَحَدَّثُ النَّاسُ بِهَذَا؟

(٢٦١٧) مُوْغَرِينَ: أَيْ نَازِلِينَ فِي وَقْتِ الْوَغْرَةِ وَهِيَ شَدَّةُ الْحَرِّ. وَنَحْرُ الظَّهِيرَةِ أَيْ وَقْتُ الْقَاتِلَةِ وَشَدَّةُ الْحَرِّ.

(٢٦١٨) كَيْفَ تَيْكُمْ: هَذِهِ إِشَارَةٌ إِلَى الْمُؤْنَثِ وَكَذَلِكَ إِلَى الْمَذَكُورِ.

قالت : فبكيت تلك الليلة حتى أصبحت لا يرقاً لي دمع ولا أكتحل بنوم ثم أصبحت أبكى . قالت : ودعا رسول الله ﷺ عليّ بن أبي طالب وأسامة بن زيد حين استلبث الوحي يسألهمَا ويستشيرهُمَا في فراق أهله . قالت : فأما أسامة فأشار على رسول الله ﷺ بالذِي يعلم من براءة أهله وبالذِي يعلم لهم في نفسه . فقال أسامة : أهلك ولا نعلم إلا خيراً . وأما عليٌ فقال : يا رسول الله لم يضيق الله عليك ، والنساء سواها كثیر ، وسل الجارية تصدقك . قالت : فدعا رسول الله ﷺ ببريرَةَ فقال : أي بريرة ، هل رأيت من شيء يرِيك ؟ قالت له بريرة : والذي بعثك بالحق ، ما رأيت عليها أمرًا قط أغمضْهُ غير أنها جارية حديثة السن تنام على عجين أهلها فتأتي الداجن فتأكله .

قالت : فقام رسول الله ﷺ من يومه فاستغفر من عبد الله بن أبي - وهو على المنبر - فقال : يا معاشر المسلمين من يعذرني من رجل قد بلغني عنه أذاه في أهلي ، والله ما علمت على أهلي إلا خيراً ، ولقد ذكروا رجلاً ما علمت عليه إلا خيراً ، وما يدخل على أهلي إلا معي . قالت : فقام سعد بن معاذ فقال : أنا يا رسول الله أعذرُك فإن كان من الأوس ضربت عنقه وإن كان من إخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرك .

قالت : فقام رجل من الخزرج وهو سعد بن عبادة وهو سيد الخزرج قالت : وكان قبل ذلك رجلاً صالحًا ولكن احتملته الحمية فقال لسعد بن معاذ : كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله ولو كان من رهطك ما أحببت أن يقتل . فقام أسيند بن حضير وهو ابن عم سعد بن معاذ فقال لسعد بن عبادة : كذبت لعمر الله لنقتلنَّه ، فإنك منافق تجادل عن المنافقين . قالت فثار الحيتان : الأوس والخزرج حتى هموا أن يقتتلوا رسول الله ﷺ قائم على المنبر . قالت : فلم يزل رسول الله ﷺ يُخْفِضُهُمْ حتى سكَنُوا وسكت . قالت : فبكيت يومي ذلك كله لا يرقاً لي دمع ولا أكتحل بنوم .

قالت : وأصبح أبواي عندي وقد بكى ليترين ويوماً لا يرقاً لي دمع ولا أكتحل بنوم حتى أني لأظُنُّ أن البكاء فالق كيدي . قالت : فيبينما نحن على ذلك دخل رسول الله ﷺ علينا فسلم ثم جلس ، قالت : ولم يجلس عندي منذ قيل ما قيل ، ولقد لبست شهراً لا يُوحَى إليه في شأني بشيء . قالت : فتشهد رسول الله ﷺ حين جلس ثم قال : « أما بعد يا عائشة إنه بلغني عنك كذا وكذا فإن كنت بريئة فسيُرِئُك الله ، وإن كنت مُمْتَ بذنب فاستغفري الله وتوببي إليه ، فإن العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه ». قالت : فلما قال رسول الله ﷺ مقالته قلصَ دموعي حتى ما أحسُّ منه قطرة ، فقلت

لأبي : أجب رسول الله ﷺ فيما قال ، فقال أبي : والله ما أدرى ما أقول لرسول الله ﷺ . فقلت لأمي : أجيبي رسول الله ﷺ فيما قال . قالت أمي : والله ما أدرى ما أقول لرسول الله ﷺ . فقلت - وأنا جارية حديثة السن لا أقرأ من القرآن كثيراً - : إني والله لقد علمتُ لقد سمعتم هذا الحديث حتى استقر في أنفسكم وصدقتم به ، فلئن قلت لكم : إني بريئة لا تصدقوني ، ولئن اعترفت لكم بأمر - والله يعلم أنني منه بريئة - لتصدّقني ، فوالله لا أجد لي ولكم مثلاً إلا أبا يوسف حين قال : ﴿فَصَرِّبْ جَمِيلٌ وَاللهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصْفُونَ﴾ ثم تحولت فاضطجعت على فراشي ، والله يعلم أنني حينئذ بريئة ، وأنَّ الله مبرئي ، ولكن والله ما كنت أظن أن الله تعالى متذلّ في شأني وحياتي ، ولو شأني في نفسي كان أحقر من أن يتكلم الله في بأمر ، ولكن كنت أرجو أن يرى رسول الله ﷺ في النوم رؤيا يُبرئني الله بها ، فوالله ما رام رسول الله ﷺ مجلسه ، ولا خرج أحد من أهل البيت حتى أُنزل عليه ، فأخذته ما كان يأخذه من البرحاء حتى إنه ليتحدرُ منه العرق مثلُ الجمان - وهو في يوم شات - من ثقلِ القول الذي أُنزل عليه ، قالت : فَسُرِّيَ عن رسول الله ﷺ وهو يضحك ، فكان أول كلمة تكلم بها أن قال : «يا عائشة أما الله فقد برأك». قالت : فقالت أمي : قومي إليه ، فقلت : لا والله لا أقوم إليه ، فإني لا أحمد إلا الله عز وجل . قالت : وأنزل الله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مُنْكَرٌ﴾ . العشر الآيات ثم أُنزل الله تعالى هذا في براءتي (٢٦١٩).

١٣٧٠ - تفسير الآيات ببراءة عائشة رضي الله عنها :

جاء في حديث البخاري بشأن حديث الإفك ، أن الله تعالى أُنزل في براءة السيدة عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها آيات بينات تُثلى إلى يوم الدين ، ولما كان في هذه الآيات من التوجيهات والضوابط التي يجب أن يلتزم بها المسلم إذا سمع ما ينبغي له تكذيبه إلى غير ذلك ، فقد رأيت تفسير هذه الآيات ثم أتبعها إن شاء الله تعالى بذكر ما يستفاد منها ومن مجمل قصة الإفك .

١٣٧١ - أصحاب الإفك لهم ما يستحقون من العقاب :

قال تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مُنْكَرٌ لَا تَحْسَبُوهُ شَرَّ الْكُبُرَ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ أَمْرٍ﴾

(٢٦١٩) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٧ ص ٤٢٩-٤٣٤ .

مِنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّ كَبُرُّهُ مِنْهُمْ لَمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٢٦٢٠﴾ .

الإفك أبلغ ما يكون من الكذب والافتراء. وقيل هو البهتان لا تشعر به حتى يفجأك. والمراد به في الآية ما أفك به على عائشة رضي الله عنها. والعصبة الجماعة من العشرة إلى الأربعين وكذلك العصابة. وهم عبد الله بن أبي بن سلول رأس المنافقين وحسان بن ثابت ومسطح بن أثاثة وحمنة بنت جحش وزيد بن رفاعة ^(٢٦٢١).

وقوله: **«لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ**» والخطاب في **«لَا تَحْسَبُوهُ**» وفي قوله تعالى: **«هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ**» لكل من ساعه من المؤمنين حديث الإفك وخاصة رسول الله صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأبي بكر وعائشة وصفوان بن المعطل. والشر ما زاد ضره على نفعه. والخير ما زاد نفعه على ضره. والخير الخالص الجنة، والشر الخالص هو النار. ومعنى كونه - أي حديث الإفك - خيراً لهم: أنهم اكتسبوا فيه الثواب العظيم، لأنه كان بلاء مبيناً ومحنة ظاهرة، وأنه نزلت فيه ثمان عشرة آية كل واحدة منها مستقلة بما هو تعظيم لشأن رسول الله صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وتسلية له، وتنزيه لعائشة أم المؤمنين وتطهير لأهل البيت، وتهويل لمن تكلم في ذلك أو سمع به فلم تمجه أذنه ^(٢٦٢٢).

«لِكُلِّ أَمْرٍ يَنْهَا مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ» أي يصيب كل خائن في حديث الإفك من تلك العصبة نصيبه من الإثم على مقدار خوضه. **«وَالَّذِي تَوَلَّ كَبُرُّهُ مِنْهُمْ لَمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ**» والذى تولى كبر هذا الإفك هو عبد الله بن أبي بن سلول رأس المنافقين، فله عذاب عظيم؛ لأن معظم الشر كان منه ^(٢٦٢٣).

١٣٧٢ - المؤمن يظن خيراً فيما يسمعه عن أخيه المؤمن:

قال تعالى: **«أَتَوْلَا إِذْ سَمِعُوكُمْ طَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ إِنَّفِسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِنْكَ**

(٢٦٢٠) سورة النور الآية ١١.

(٢٦٢١) تفسير الزمخشري ج ٣ ص ٢١٧ ، فتح البيان ج ٩ ص ١٧٩ .

(٢٦٢٢) تفسير الزمخشري ج ٣ ص ٢١٧ ، فتح البيان ج ٩ ص ١٧٩ - ١٨٠ .

(٢٦٢٣) تفسير ابن عطيه ج ١٠ ص ٤٥٤ ، تفسير الزمخشري ج ٣ ص ٢١٧ .

مَيْنٌ^(٢٦٢٤) هذا تأديب من الله تعالى للمؤمنين في قصة عائشة رضي الله عنها حين أفضى بعضهم في ذلك الكلام السوء، فقال تعالى: ﴿لَوْلَا﴾ أي هلا ﴿إِذْ سَعَتُهُ﴾ أي ذلك الكلام الذي رميته به أم المؤمنين رضي الله عنها ﴿ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا﴾ أي قاسوا ذلك الكلام على أنفسهم، فإن كان لا يليق بهم فأم المؤمنين أولى بالبراءة منه بطريق الأولى والأخرى. وروي أن هذا النظر السديد وقع من أبي أيوب الأنباري، وهو خالد بن زيد الأنباري، وامرأته، وذلك أنه دخل عليها، فقالت: يا أبو أيوب أما تسمع ما يقوله الناس في عائشة رضي الله عنها؟ قال: نعم وذلك الكذب، أكنت فاعلة ذلك يا أم أيوب؟ قالت: لا والله ما كنت لأفعله، قال: فعائشة خير منك. قوله تعالى: ﴿ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ ..﴾ الخ أي هلا ظنوا الخير، فإن أم المؤمنين أهلها وأولى به. وقيل كان ينبغي لكم بمجرد سماعه أن تحسنوا الظن بأم المؤمنين فضلاً عن أن تتمادوا في سماعه فضلاً عن الإصرار عليه. وهذا الظن ما يتعلق في الباطن أي في قلوب المؤمنين: ﴿وَقَالُوا﴾ أي بالاستئتم ^{هَذَا إِنْكَ إِنْكَ مَيْنٌ} أي كذب ظاهر على أم المؤمنين رضي الله عنها، فإن الذي وقع لم يكن باعثاً على الشك والريبة، وذلك أن مجيء أم المؤمنين راكبة جهرة على راحلة صفوان بن المعطل في وقت الظهيرة والجيش بكماله يشاهدون ذلك، ورسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بين أظهرهم، ولو كان هذا الأمر فيه ريبة لم يكن هكذا جهرة، ولا كانا يقدمان على مثل ذلك على رؤوس الأشهاد، بل كان هذا يكون - على فرض وقوعه وهو مستحيل - خفية مستوراً، فتعين أن ما جاء به أهل الإفك مما رموا به أم المؤمنين هو الكذب البحث والقول الزور، والرعونة الفاحشة الفاجرة^(٢٦٢٥). ويلاحظ هنا أنه لم يقل: لو لا إذ سمعتموه ظننتم بأنفسكم خيراً وقلتم؟ ولمَ عدل عن الخطاب إلى الغيبة وعن الضمير إلى الظاهر؟ فالجواب للبالغة في التوبيخ بطريقة الالتفات، وللتصریح بلفظ الإيمان، ليدل على أن الاشتراك فيه يقتضي أن لا يصدق مؤمن على أخيه، ولا مؤمنة على اختها قول غائب أو طاغي. وفيه تنبيه على أن حق المؤمن إذا سمع قالة سوء في أخيه المؤمن أو في اخته المؤمنة أن يظن فيما خيراً ولا يشك

(٢٦٢٤) سورة النور، الآية ١٢.

(٢٦٢٥) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٢٧٣، تفسير ابن عطية ج ١٠ ص ٤٥٨، فتح البيان ج ٩ ص ١٨٣.

السوء فيهما، وأن يقول بناء على ظنه بالمؤمن أو المؤمنة الخير: «هَذَا إِلَّا إِلَكٌ مُّبِينٌ» هكذا باللفظ الصريح المصرح ببراءة ساحتها، كما يقول المستيقن المطلع على حقيقة الحال. وهذا من الأدب الإسلامي الرفيع الذي قلل القائم به والحافظ له، بل وقلًّا من يسمع مقالة السوء عن أخيه أو أخته فيسكت ولا يشيع ما سمعه^(٢٦٢٦).

١٣٧٣ - الذين جاؤوا بالإفك كذبة:

قال تعالى: «لَوْلَا جَاءُوكُمْ عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شَهَادَةٍ فَإِذَا لَمْ يَأْتُوكُمْ بِالشَّهَادَةِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ»^(٢٦٢٧) أي هلا «جاءُوكُمْ عَلَيْهِ» أي على ما قالوه في أم المؤمنين «بِأَرْبَعَةِ شَهَادَةٍ» يشهدون على صحة ما جاءوا به، فإذا لم يأتوا بالشهادة فأولئك في حكم الله كاذبون فاجرون^(٢٦٢٨).

١٣٧٤ - لو لا فضل الله لعذب الخائضين في الإفك:

قال تعالى: «وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَالآخِرَةُ لَمْ يَسْكُنْ فِي مَا أَنْصَطَمْتُ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ»^(٢٦٢٩) أي لو لا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة، لم يسكن في ما أنضمتم فيه عذاب الدنيا، وعفا عنكم؛ لإيمانكم بالنسبة إلى الدار الآخرة «لَمْ يَسْكُنْ فِي مَا أَنْصَطَمْتُ فِيهِ» أي بسبب ما خضتم فيه من حديث الإفك «عَذَابٌ عَظِيمٌ». ولكن الله تعالى واسع الفضل والرحمة يمهل المذنب للتوبة، ويحلم عنه فلا يعجله بالعقوبة للأوبة، أي لأوبته إلى الله تعالى. قال ابن كثير: وهذا فيمن عنده إيمان يقبل الله بسببه التوبة كمسطح وحسان ومحنة بنت جحش أخت زينب بنت جحش. فاما من خاض فيه من المنافقين كعبد الله بن أبي بن سلول وأضرابه فليس أولئك مرادين في هذه الآية، لأنهم ليس عندهم من الإيمان والعمل الصالح ما يعادل هذا ولا ما يعارضه^(٢٦٣٠).

(٢٦٢٦) تفسير الزمخشري ج ٣ ص ٢١٨.

(٢٦٢٧) سورة النور الآية ١٣.

(٢٦٢٨) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٢٧٣-٢٧٤.

(٢٦٢٩) سورة النور، الآية ١٤.

(٢٦٣٠) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٢٧٤ ، تفسير القاسمي ج ١٢ ص ١٤٦.

وقال الألوسي: والخطاب - أي في هذه الآية - لغير ابن أبي من الخائضين، وجوز أن يكون الخطاب لهم جميعاً. ويُعَقِّبُ بأن ابن أبي رأس المنافقين لاحظ له من رحمة الله تعالى في الآخرة؛ لأنه مخلد في الدرك الأسفل من النار^(٢٦٣١).

١٣٧٥ - وتحسبوه هيناً وهو عند الله عظيم:

قال تعالى: ﴿إِذْ تَلْقَوْنِي بِالسَّيْكَرْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسِبُونَهُ هِينًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾^(٢٦٣٢). قوله تعالى: ﴿إِذْ تَلْقَوْنِي بِالسَّيْكَرْ﴾ قال مجاهد وسعيد بن جبير: أي يرويه بعضكم عن بعض، يقول هذا: سمعته من فلان، وقال فلان: كذا وذكر بعضهم كذا، ﴿وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ أي تقولون ما لا تعلمون، ﴿وَتَحْسِبُونَهُ هِينًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ أي تقولون ما تقولون في شأن أم المؤمنين وتحسبون ذلك يسيراً سهلاً، ولو لم تكن التي تتتكلون عنها زوجة رسول الله ﷺ لما كان هيناً، فكيف وهي زوجة خاتم الأنبياء وسيد المرسلين؟ فعظمت عند الله أن يقال في زوجة نبيه ورسوله ما قيل، فإن الله سبحانه وتعالى يغار لهذا، وهو سبحانه وتعالى لا يقدّر على زوجة نبي من أنبيائه ذلك حاشا وكلا، ولما لم يكن ذلك، فكيف يكون هذا في سيدة نساء الأنبياء وزوجة سيد ولد آدم على الاطلاق في الدنيا والآخرة؟ وفي الصحيحين: «إن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يدرى ما تبلغ يهوي بها في النار أبعد مما بين السماء والأرض» وفي رواية: «إن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقى لها بالاً تهوى به في النار»^(٢٦٣٣) .. الخ. وعن بعضهم أنه جزع عند الموت فقيل له، فقال: أخاف ذنباً لم يكن مني على بال وهو عند الله عظيم^(٢٦٣٤).

(٢٦٣١) تفسير الألوسي ج ١٨ ص ١١٨.

(٢٦٣٢) سورة النور الآية ١٥.

(٢٦٣٣) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٢٧٤.

(٢٦٣٤) تفسير الزمخشري ج ٣ ص ٢٢٠.

١٣٧٦ - تأديب آخر للمؤمنين :

قال تعالى: ﴿ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ تَسْكُنَ بِهَذَا بُهْتَنُ عَظِيمٌ ﴾^(٢٦٣٥) وهذا تأديب آخر بعد التأديب الأول الأمر بطن الخير، أي إذا ذكر ما لا يليق من القول بشأن الأخيار فينبغي الظن بهم خيراً، وأن لا يكون في نفسه غير ذلك، فإن علق في نفسه شيء من الظن السيء وسوءة أو خيالاً، فلا ينبغي أن يتكلم به، فإن رسول الله ﷺ قال: «إن الله تعالى تجاوز لأميتي بما حدثت به أنفسها ما لم تقل أو تعمل» أخر جاه في الصحيحين. ﴿ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ تَسْكُنَ بِهَذَا ﴾^(٢٦٣٦) أي كان ينبغي عليكم، أيها المؤمنون، أن تنكروه ولا تتكلموا به ولا يتعاطوه بعضكم من بعض على جهة الحكاية والنقل، وأن نقول: ﴿ سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَنُ عَظِيمٌ ﴾^(٢٦٣٧) وأن تزهوا الله تعالى عن أن يقع هذا من زوجة نبيه عليه الصلاة والسلام، وأن تحكموا على هذه المقالة بأنها بهتان عظيم. وحقيقة البهتان أن يقال في الإنسان ما ليس فيه، والغيبة أن يقال في الإنسان ما فيه^(٢٦٣٨).

١٣٧٧ - التحذير من العود لمثل ما وقع منهم من إفك :

قال تعالى: ﴿ يَعْلَمُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِنْهِمْ أَبْدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَبِينَ اللَّهِ لَكُمُ الْآيَاتُ وَأَنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾^(٢٦٣٩) أي ينهاكم الله تعالى متوعداً أن يقع منكم ما يشبه هذا أبداً، أي فيما يستقبل إن كنتم تؤمنون بالله وشرعه وتعظمون رسوله ﷺ. وفي قوله تعالى: ﴿ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ تهيب لهم ليتعظوا، وتذكير بما يوجب ترك العود لمثل ما وقع منهم، وهو اتصافهم بالإيمان الذي من شأنه الصد عن كل قبيح. ﴿ وَبِينَ اللَّهِ لَكُمُ الْآيَاتُ ﴾^(٢٦٤٠) أي يوضح لكم الأحكام الشرعية والحكم القدريه. ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾^(٢٦٤١) أي علهم بما يصلح عباده حكيم في شرعه وقدره^(٢٦٤٢).

(٢٦٣٥) سورة النور، الآية ١٦.

(٢٦٣٦) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٢٧٤ ، تفسير القرطبي ج ١٢ ص ٢٠٥ .

(٢٦٣٧) سورة النور الآيات ١٧، ١٨ .

(٢٦٣٨) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٢٧٤ ، تفسير الزمخشري ج ٣ ص ٢٢١ .

١٣٧٨ - تأديب ثالث وتحذير :

قال تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشْيَعَ الْفَحْشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ»^(٢٦٣٩) وهذا تأديب ثالث وتحذير لمن سمع شيئاً من الكلام السيء فقام بذهنه شيء منه، وتكلم به فليقطع كلامه ولا يشيئه ويدعوه، فقد قال تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشْيَعَ الْفَحْشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» أي يختارون ظهور الكلام القبيح عنهم، ويشيعون الفاحشة في الذين آمنوا عن قصد إلى الإشاعة وإرادة ومحبة لها «لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا» أي بالحد الشرعي «وَالْآخِرَةِ» ولهم عذاب الله في الآخرة، «وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ» أي والله يعلم ما في القلوب من الأسرار والضمائر، «وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ» يعني أنه تعالى قد علم محبة من أحب الإشاعة وهو تعالى معاقبه عليها. وفي حديث أخرجه الإمام أحمد: أن النبي ﷺ قال: «لا تؤذوا عباد الله ولا تعيروه، ولا طلبوا عوراتهم، فإنه من طلب عورة أخيه المسلم طلب الله عورته حتى يفضحه في بيته»^(٢٦٤٠).

١٣٧٩ - لولا فضل الله لعجل لهم العقاب :

قال تعالى: «وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ رَءُوفُ رَّحِيمٌ»^(٢٦٤١) كرر الله تعالى المنة بترك المعاجلة بالعقاب لأولئك الذين جاؤوا بالإفك. فلو لا فضل الله تعالى الذي منع التعجيل بالعقاب لكان أمر آخر، ولكنه تعالى رءوف بعباده رحيم بهم، فتاب على من تاب إليه من هذه القضية، قضية الإفك، وطهر من طهر منهم بالحد الشرعي الذي أقيم عليهم^(٢٦٤٢).

١٣٨٠ - فليعفوا ولি�صفحوا :

كان من الذين وقعوا في الخطيئة، وشاركوا في الإفك مسطوح بن أثاثة، وكان من أقارب أبي بكر الصديق، وكان أبو بكر ينفق عليه لفقره، فلما أنزل الله آيات في براءة

. (٢٦٣٩) سورة النور الآية ١٩.

. (٢٦٤٠) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٢٧٥، تفسير الزمخشري ج ٣ ص ٢٢١.

. (٢٦٤١) سورة النور الآية ٢٠.

. (٢٦٤٢) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٢٧٥، تفسير الزمخشري ج ٣ ص ٢٢١.

عائشة حلف أبو بكر أن لا ينفق على مسطح؛ لاشراكه في الإفك الذي رميته به أَم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، فأنزل الله تعالى: ﴿ وَلَا يَأْتِلُ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةُ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ وَالْمَهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَيَعْفُوا وَلَيَصْفَحُوا أَلَا تَحْبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾^(٢٦٤٣).

يقول تعالى: ﴿ وَلَا يَأْتِلُ ﴾ من الآلية وهي الحلف، أي لا يحلف ﴿ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةُ ﴾ أي أهل الطول والصدقة والإحسان والسعفة في المال ﴿ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ وَالْمَهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أي لا تحلفوا أن لا تصلوا قرباتكم المساكين والمهاجرين. وهذا في غاية الترفق والعطف على صلة الأرحام. ﴿ وَلَيَعْفُوا وَلَيَصْفَحُوا ﴾ أي عما تقدم منهم من الإساءة والأذى. وهذه الآية، كما قلت، وأشار إليه المفسرون، نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه حين حلف أن لا ينفق على مسطح ولا ينفعه بنافعة أبداً بعدهما قال في عائشة رضي الله عنها ما قال، وهو قريبه وابن خالته. فلما أنزل الله براءة عائشة، وطابت النفوس المؤمنة واستقرت، وتاب الله على من كان تكلم من المؤمنين في ذلك، وأقيم العد على من أقيم عليه، شرع الله تبارك وتعالى بعطف الصديق على قريبه ونبيه وهو مسطح بن أثاثة فإنه كان ابن حالة الصديق كما قلت، وكان مسكيناً لا مال له إلا ما ينفق عليه أبو بكر رضي الله عنه، وكان من المهاجرين في سبيل الله، وقد زلق زلقة تاب الله عليه منها وضرب العد عليها، وكان الصديق رضي الله عنه معروفاً بالمعروف على الأقارب والأجانب، فلما نزلت هذه الآية إلى قوله تعالى: ﴿ أَلَا تَحْبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ فإن العجزاء من جنس العمل، فكما تغفر ذنب من أذنب إليك يغفر الله لك ما أذنبت في حقه تعالى، وكما تصفح عن أساء إليك يصفح الله عنك، فعند ذلك قال أبو بكر الصديق: بل والله إننا نحب أن تغفر لنا يا ربنا. ثم رجع إلى مسطح ما كان يصله من النفقه، وقال: والله لا أنزعها منه أبداً في مقابلة ما كان قال: والله لا أنفعه بنافعة أبداً^(٢٦٤٤). وهذه الآية، وإن كان سبب نزولها ما ذكره المفسرون، إلا

(٢٦٤٣) سورة النور، الآية ٢٢.

(٢٦٤٤) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٢٧٥-٢٧٦، تفسير الزمخشري ج ٣ ص ٢٢٢.

أنها عامة يتناول حكمها جميع الأمة إلى يوم القيمة بأن لا يغتاظ ذو فضل وسعة، فيحلف ألا ينفع أولى أرحامه الفقراء ونحوهم، وإنما عليه أن يحسن إليهم وإنأساؤوا إليه، أو كانت بينه وبينهم شحنة لجنائية اقترفوها، فليعف عنهم ولি�صفح وليفعل بهم مثل ما يرجوا أن يفعل الله به من العفو والصفح^(٢٦٤٥).

(٢٦٤٥) تفسير الزمخشري ج ٣ ص ٢٢٢، تفسير القرطبي ج ١٢ ص ٢٠٧.

المبحث الثاني

المستفاد من قصة الإفك للدعوة والدعاة

١٣٨١ - الحذر من المنافقين :

على الدعاة وجماعتهم المسلمية الحذر من المنافقين، الذين يعرفون من خلال صفاتهم وأقوالهم، لما فيها من تشكيك بوعده الله أو تشويه همم المؤمنين، أو غير ذلك. قال تعالى عن المنافقين: «وَاتَّعْرَفُنَّهُمْ فِي لَهْجَتِ الْقُولِ»^(٢٦٤٦) أي في فحواه ومعناه وإن لم يصرح به^(٢٦٤٧). أي يُعرف المنافقون فيما يبذلو من كلامهم الدال على مقاصدهم، لأن المتكلّم يعرّف من أي الحزبين هو: أمن حزب المؤمنين أم من حزب المنافقين. يعرّف ذلك منه بمعانٍ كلامه وفحواه، كما قال عثمان بن عفان رضي الله عنه: ما أسر أحد سريرة إلا أبداهها الله على صفحات وجهه وفلّاته لسانه^(٢٦٤٨). ووجه الحذر منهم التقطن لما يريد المنافق من إشاعة الفرقة والتهم بين المؤمنين، وإيقاع الشر فيما بينهم، واتهام الأخيار والقادة فيهم، وتأثير بعض المؤمنين بمقالة المنافق، ونشرها ونقلها وإشاعتها كما حصل في حديث الإفك. ولعل الدعاة وجماعتهم أن تجمعهم الإيماني لا يجعلهم في نجوة وصيانته من التأثير بمقالات أهل النفاق وقيام بعضهم بنقلها، وإن كانوا ليسوا منافقين، كما فعل بعض المؤمنين الذين تأثروا بمقالة أهل الإفك. ففي مجتمع الصحابة الكرام وهو المجتمع الإيماني، وجد فيه من يسمع للمنافقين ويتأثر بأقوالهم. قال تعالى عن المنافقين: «لَوْ حَرَجْتُمْ فِي كُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا حَبَّاً لَّا وَلَا وَصَعُوا حَلَّكُمْ بِعَوْنَكُمُ الْفَنَّةَ وَفِيكُمْ سَمَّعُونَ»^(٢٦٤٩)

(٢٦٤٦) سورة محمد الآية .٣٠

(٢٦٤٧) تفسير القرطبي ج ١٦ ص ٢٥٢

(٢٦٤٨) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١٨٠

لَمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٢٦٤٩﴾^(٢٦٤٩) قوله تعالى: «وَفِيكُمْ سَمَعُونَ لَمْ» أي فيكم أيها المؤمنون نمامون يسمعون حديثكم، فينقولونه إليهم، أو فيكم قوم يسمعون المنافقين ويطيعونهم^(٢٦٥٠)^(٢٦٥٠)، فعلى الدعاة الكشف عن مكائد المنافقين، وتحذير إخوانهم وأنصارهم من هذه المكائد.

١٣٨٢ - المؤمن قد يقع في الخطيئة:

وعلى الدعاة أن يعلموا أن المؤمن قد يقع في الخطيئة، كما وقع بعض المؤمنين في جريمة الإفك المتعلقة بأم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، مع علو مقامها ومتزلتها من رسول الله ﷺ، فليحذر الدعاة من الوقوع بمثل ما وقع فيه أصحاب الإفك، كما لو صدقوا أهل النفاق في طعنهم بعرض أو بسيرة أمير جماعتهم متعلقين بالشبهات التي يشيرها خصوم الدعوة، كاتهام أميرهم بالعملة للأجنبي، لكونه روئي يتكلم مع بعض أعداء الدعوة أو يختلي به، أو يزوره في سفارة بلاده، وما إلى ذلك.

١٣٨٣ - الظن الحسن بالمؤمنين:

من ضوابط الأخوة الإيمانية الظن الحسن فيما بين المؤمنين، فلا يجوز حمل ما يصدر عن المؤمن محملاً سيئاً مع إمكان حمله على المحمول الحسن، وإذا كان هذا الضابط مطلوباً شرعاً بين عموم المؤمنين، فهو مطلوب طلباً أكيد وأشد بين الدعاة أعضاء الجماعة المسلمة، فلا يجوز تأويل تصرفات الداعي من قبل إخوانه الدعاة تأويلاً سيئاً لا يليق به، ولا يتفق وكونه داعية إلى الإسلام. إن خصوم الدعوة يسعون إلى إشاعة سوء الظن فيما بين أعضاء الجماعة المسلمة من الدعاة وأنصارهم بما يلقوثه من اتهامات، ويزعمونه من أحداث ينسبونها إلى هذا أو ذاك من الدعاة. فعلى الدعاة أن يحصنوا أنفسهم ضد هذا الأسلوب بالضوابط التي أشار إليها القرآن في حديثه عن أهل الإفك، وهذه الضوابط هي:

(٢٦٤٩) سورة التوبه الآية ٤٧.

(٢٦٥٠) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٢٧٧.

١٣٨٤ - ضوابط الوقاية من تلفيقات أعداء الدعوة:

الضابط الأول - الظن الحسن فيما يسمعه عن إخوانه المؤمنين الدعاة، وأن يتذكر قوله تعالى في تحذيره للمؤمنين: ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعُتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَاتُلُوا هَذَا إِنَّكُمْ مُّبِينٌ﴾.

الضابط الثاني - لا يكفي الظن الحسن في القلب بالنسبة لما يسمعه عن إخوانه الدعاة من أقوال السوء، وإنما عليه أن ينفيه بلسانه ويصرح بهذا النفي، لأن المنكر الظاهر يدفع بشيء ظاهر.

الضابط الثالث - ولا يكفي الظن الحسن والتصریح بنفي وإنكار مقالة السوء، بل على الداعي أن لا يسمح بتسلل شيء إلى نفسه مما يخالف الظن الحسن، وإذا حصل شيء من ذلك في نفسه فلا يجوز أن يتكلّم بهذا، بل يرد بلسانه حتى يسمع نفسه وغيره قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعُتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ تَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بِهِنْ عَظِيمٌ﴾.

الضابط الرابع - أن يبعد الداعي عن نفسه أي ميل أو محبة أو رغبة في إشاعة الفاحشة، ونهاش الأعراض، واتهام الغافلين المؤمنين، ويعرف من نفسه حصول شيء مما ذكرنا فيها، إذا شعر بذلك في سماع أقوال السوء، أو رغبة في ترديدها، أو في قوله سمعت كذا وكذا من مقالة السوء، وليتذكر قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُمْجِدُونَ أَنَّ تَشْيَعَ الْفَحْشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ﴾.

١٣٨٥ - على الدعاة أن يروا في تلفيقات الأعداء خيراً لهم:

ولا يجوز أن تثبط تلفيقات أعداء الدعوة همم الدعاة، ولا تضعف عزائمهم، وأن لا يحدقو وينظروا فقط إلى ما في هذه التلفيقات من أذى لهم وضرر عليهم، بل عليهم أن يبصروا من خلالها جانب الخير والمصلحة لهم المتمثلة بالأجر العظيم، وبنصرة الله لهم وبنوع أعداء الدعوة. وليتذكر الدعاة قول الله لرسوله وللمؤمنين الذين تأذوا بحديث الإفك: ﴿لَا تَحْسَبُوهُ شَرًا لَّكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ...﴾.

١٣٨٦ - احتمال وقوع أي تلفيق أو اتهام للدعاة:

ومما يجب أن يعرفه الدعاة وجماعتهم المسلمة معرفة جيدة، احتمال اتهامهم واتهام أميرهم ومن يتسبب إليهم بأي اتهام باطل، وإن كان ظاهر البطلان، ودليلنا على ذلك اتهام أم المؤمنين بما هي بريئة منه، بالرغم من القرائن القاطعة على براءتها واستحالة وقوع ذلك منها. وإذا كان الأمر كذلك، فلا غرابة في اتهام أعداء الدعوة الدعاة بأي اتهام باطل غير مستساغ ولا مقبول ولا معقول، لأنهم لا يقيمون اتهاماتهم على أساس من الحق أو المنطق أو الواقع، إن قصدتهم أن يقولوا السوء ويحضروا، ويأتي أنصار الشر ومحبو إشاعة الفاحشة فيكملوا ما بدؤوه، فعلى الدعاة مواجهة هذه الحالة، وتفقيه الدعاة والأنصار بهذا النهج وأسلوب، ولি�ذكروهم بالحكمة التي تقول: «من يسمع يخل» أي من يسمع الباطل أو التلفيقات يقع في قلبه ظن الصدق بالسمسم، كما يذكرونهم بقصة الإفك ففيها العبرة والتذكرة.

١٣٨٧ - إشاعة العفو والصفح بين الدعاة:

وعلى الدعاة وجميع أعضاء الجماعة المسلمة إشاعة حب العفو والصفح فيما بينهم، فيصبح بعضهم عن بعض إذا صدرت منه الإساءة أو التقصير، فإن الشأن بالأخ الصفح والعفو عن أخيه، وليتذكروا بأن الجزء من جنس العمل، فإذا عفوا عن المسيء إليهم، جاز لهم الله بالعفو عن زلاتهم وذنبهم، وليتذكروا قول الله تعالى: «وَأَيْعَفُوا وَلِيَصْفُحُوا أَلَا تَبْغُونَ أَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ...».

١٣٨٨ - المؤمن يرى ذنبه كالجبال:

وعلى الدعاة أن ينظروا إلى ذنبهم مهما صغرت كأنها جبال توشك أن تقع عليهم، وأن لا يستهينوا ولا يستصغروا أي ذنب، وأن يعلموا بأن الأقوال كباقي الذنوب، وأن خطورتها عظيمة جداً لسهولة النطق بها، فليحذر الدعاة من زلات اللسان ومن النطق بما يسخط الله، أو يؤذى المؤمنين والمؤمنات، فرب كلمة لا يلقي قائلها لها بالأّتهوى به في جهنم، وهل أهلك أهل الإفك إلا كلامهم الباطل واتهامهم الآثم لأئمّ المؤمنين عائشة رضي الله عنها. وليتذكر الدعاة خطر الكلمة تقال

في سخط الله، حتى لا يتكلموا إلا بخير. فقد جاء في الحديث الصحيح الذي رواه البخاري ومسلم: «إن العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبيّن فيها، ينزل بها في النار أبعد ما بين المشرق والمغارب» قوله: «ما يتبيّن فيها»: أي ما يتفكر هل هي حير أو شر. وروى هذا الحديث الترمذى وابن ماجه إلا أنهما قالا في روایتهما: «إن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها أساساً يهوي بها سبعين خريفاً»^(٢٦٥١).

. (٢٦٥١) المتنقى من كتاب الترغيب والترهيب للمنذري ج ٢ ص ٨٥٣

الفصل الثالث عشر

قصة زواج النبي ﷺ بزینب بنت جحش المبحث الأول

خلاصة القصة

١٣٨٩ - خلاصة القصة:

زينب بنت جحش بنت أميمة بنت عبد المطلب عمة رسول الله ﷺ، خطبها رسول الله ﷺ لزيد بن حارثة الذي سبق وأن اعتقه وتبناه قبل النبوة، وكان التبني نظاماً شائعاً قبل الإسلام، وبقي نافذاً ببرهة بعد الإسلام. وكان من جملة أحكام هذا النظام أن المتبني يصير ابناً للمتبني لا فرق بينه وبين ابنه الصليبي، وبالتالي ما كان جائزًا في عرف الجاهلية بموجب هذا النظام أن يتزوج المتبني زوجة من تبناه إذا فارقها بطلاق أو موت، كما هو الحكم النافذ بالنسبة لزوجة الابن الصليبي لا يجوز لأبيه أن يتزوج امرأته إذا فارقها بطلاق أو وفاة، ولما أبطل الله التبني أراد تعالى إبطال أحكامه ومنها حرمة نكاح المتبني زوجة من تبناه بعد فراقه إياها، وأن يتولى رسوله ﷺ هذا الإبطال بنفسه، وذلك بأن يتزوج ﷺ زوجة زيد بن حارثة الذي كان قد تبناه كما قلنا، وكان يسمى بناء على هذا التبني: زيد بن محمد. فلما أبطل التبني وأنزل الله تعالى: «أدعوهُمْ لِأبَائِهِمْ» قال زيد عن نفسه: أنا زيد بن حارثة، وحرم عليه أن يقول، أنا زيد بن محمد. وخطب ﷺ بنت عمته زينب بنت جحش لزيد بن حارثة، فتمتنع وأخوها في أول الأمر أن تتزوجه ثم رضيت كما سنبينه. ويفهم من قول أهل التفسير أن هذا الزواج كان بعد إبطال نظام التبني^(٢٦٥٢). ثم بعد هذا الزواج طلقها زيد، ثم تزوجها رسول الله ﷺ بأمر الله تعالى؛ ليبطل بهذا الزواج أحكام التبني الذي أبطله الله.

(٢٦٥٢) تفسير فتح البيان ج ١١ ص ٩٦.

١٣٩٠ - ما نزل من القرآن بشأن إبطال التبني :

قال تعالى : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ الَّتِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدِيعَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ يَأْفُوهُكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي أَسْكِيلَ ﴾^(٢٦٥٣) أَدْعُوهُمْ لِأَبَابِيهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنَّ لَمْ تَعْلَمُوا أَبَاءَهُمْ فَلِإِخْوَانِكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوْالِيَكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ يَهُ وَلَكِنْ مَا تَعْمَدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا رَّحِيمًا ﴾^(٢٦٥٤) أي ما جمع الله قلبين في جوف ، ولا زوجية وأمومة في امرأة ، ولا بنة ودِعْوَة - أي بنة بالتبني - في رجل . والمعنى : إن الله تعالى كما لم ير في حكمته أن يجعل للإنسان قلبين ، لم ير أيضاً أن تكون المرأة الواحدة أماً لرجل وزوجاً له ، كما لم ير تعالى أيضاً أن يكون الرجل الواحد دعياً لرجل - أي ابناً له بالتبني - وابناً صليبياً له ، لأن البنوة الحقيقة أصالة في النسب ، والدِعْوَة إلصاق عارض بالتسمية لا غير ، ولا يجتمع في الشيء الواحد أن يكون أصيلاً وغير أصيل . وهذا مثل ضربه الله تعالى في زيد بن حارثة ، الذي سُيِّر وهو صغير ، فاشتراه حكيم بن حرام لعمته خديجة بنت خويلد ، فلما تزوجها رسول الله ﷺ قبل النبوة وهبته له ، فأعتقه وتبناه وكان يُسمَّى زيد بن محمد؛ لاعتباذهم نظام التبني ، ثم تركوا على هذا النظام بعد الإسلام برهة ، ثم أنزل الله هذه الآية إبطالاً لنظام التبني . ﴿ ذَلِكُمْ ﴾ أي النسب الذي تريدون إثباته لمن تتبناه هو ﴿ قَوْلُكُمْ يَأْفُوهُكُمْ ﴾ : هذا ابني لا غير ، ولكن هذا القول لا حقيقة له ، فلا يقتضي دعواكم ذلك ، أن يكون ابناً حقيقياً لمن ادعاه ، فإنه مخلوق من صلب رجل آخر ، فلا يمكن أن يكون له أبوان ، كما لا يمكن أن يكون لبشر واحد قلبان ، ﴿ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ ﴾ أي الثابت المحقق في نفس الأمر ﴿ وَهُوَ يَهْدِي أَسْكِيلَ ﴾ أي سبيل الحق .^(٢٦٥٤)

وقوله تعالى : ﴿ أَدْعُوهُمْ لِأَبَابِيهِمْ ﴾ أي انسبوهم إليهم ، ﴿ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ أي أعدل وأحكם ، ﴿ فَإِنَّ لَمْ تَعْلَمُوا أَبَاءَهُمْ ﴾ أي فتنسبوه إليهم ﴿ فَلِإِخْوَانِكُمْ ﴾ أي فهم إخوانكم ﴿ فِي الدِّينِ وَمَوْالِيَكُمْ ﴾ أي إخوانكم في الدين ومواليكم فيه ، فقولوا : هذا أخي ، وهذا مولاي ، ويا أخي ويا مولاي . ﴿ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ ﴾ أي إثنم ﴿ فِيمَا

(٢٦٥٣) سورة الأحزاب ، الآيات ٤ ، ٥ .

(٢٦٥٤) تفسير الزمخشري ج ٣ ص ٥٢٠ .

أَخْطَأْتُمْ بِهِ، أي فيما فعلتموه من نسبة بعضهم إلى غير أبيه في الحقيقة، مخطئين بالسوء أو بالنسوان أو سبق اللسان، لأن الله تعالى قد وضع الحرج في الخطأ ورفع إثمه. **وَلَكِنَّ مَا نَعَمَدَتْ قُلُوبُكُمْ** أي فيه الجناح والإثم، لأن من تعمد الباطل كان آثماً **وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا** أي لغافوه عن المخطيء^(٢٦٥٠).

١٣٩١ - زينب ترضي بزوجها بزيده بعد تمنع:

خطب رسول الله ﷺ زينب بنت جحش بنت عمته أميمة بنت عبد المطلب لزيد بن حارثة فأبىت، لكونه مولى لا يماثلها في الشرف، وكذلك أبي أخوها عبد الله، فنزلت الآية **وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا**^(٢٦٥١) وقالت هي وأخوها: رضينا يا رسول الله، فأنكحها إياها وساق عنده إليها مهرها^(٢٦٥٧). ومعنى الآية: وما صح لرجل ولا لامرأة من المؤمنين **إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ** أي رسول الله أو لأن قضاء رسول الله هو قضاء الله **أَمْرًا** من الأمور أن يختاروا من أمرهم ما شاؤوا، بل من واجبهم أن يجعلوا رأيهم تبعاً لرأيه **وَالْمُتَبَّنِي** و اختيارهم تبعاً لاختياره^(٢٦٥٨). وقال بعضهم: إنما اعتبرت الآية الكريمة إباءها النكاح من زيد عصياناً للرسول ﷺ لما خطبها لزيد، وكأنه أرغمتها على زواجه، لما أوقع الله من المصلحة لها وللمسلمين في ذلك وهو هدم تحريم زوجة المتبني على المتبني. وقال بعض آخر من أهل العلم: الظاهر أن الخطبة كانت بطريق الوجوب، ولكن يحتمل أن تكون لا بطريق الوجوب، ولكن مخالفة قوله **وَلَكِنَّ مَا نَعَمَدَتْ قُلُوبُكُمْ** يعتبر معصية لكونه قول الله في الحقيقة^(٢٦٥٩).

وهذه الآية عامة في جميع الأمور، وذلك أنه إذا حكم الله ورسوله بشيء، فليس لأحد مخالفته، ولا اختيار لأحد ما هنا ولا رأي ولا قول، كما قال تبارك وتعالى **فَلَا وَرِبَّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَقَّ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَحِدُّوْا فِي أَفْسِهِمْ**

(٢٦٥٥) تفسير القاسمي ج ٣ ص ٢٢٥، ٢٢٧.

(٢٦٥٦) سورة الأحزاب، الآية ٣٦.

(٢٦٥٧) تفسير الزمخشري ج ٣ ص ٥٣٩، وتفسير الألوسي ج ٢٢ ص ٢٣.

(٢٦٥٨) تفسير الزمخشري ج ٣ ص ٥٤٠.

(٢٦٥٩) تفسير القاسمي ج ٣ ص ٢٦١.

حَرَجًا مِمَّا فَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا سَلِيمًا». وفي الحديث النبوي الشريف قوله ﷺ: «والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به» ولهذا شدد في خلاف ذلك، فقال تعالى: «وَمَن يَعْصِي اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا» (٢٦٦٠).

١٣٩٢ - زيد يشتكي زينب عند رسول الله ﷺ:

قال تعالى: «وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَأَنْقَ اللَّهَ وَتَخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا أَلَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَى» .. (٢٦٦١).

قوله تعالى: «وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ» وهو زيد بن حارثة أنعم الله عليه بالإسلام ومتابعة الرسول ﷺ «وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ» أي بالعتق من الرق، «أَمْسِكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ» أي زينب بنت جحش وذلك أنها كانت ذا حدة، ولا زالت تغمز على زيد بشرفها ويسمع منها ما يكره، فجاء - رضي الله تعالى عنه - يوماً إلى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله إن زينب قد اشتَدَّ علي لسانها وأنا أريد أن أطلقها، فقال له عليه الصلاة والسلام: «أَمْسِكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ»، «وَأَنْقَ اللَّهَ» في أمرها ولا تطلقها ضراراً وتعللاً بتكبرها واشتداد لسانها عليك. وقوله تعالى: «وَتَخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا أَلَّهُ مُبْدِيهِ» أي تقول له: أمسك عليك زوجك، وتختفي في نفسك ما أعلمك الله به بأن زيداً سيطلقها، وأنها ستكون من أزواجها. فهذا هو الذي كان يخفيه في نفسه ولكنه ﷺ فعل ما يجب عليه من الأمر بالمعروف، فعاتبه الله تعالى على قوله: أمسك عليك زوجك، وقد أعلمه الله بأنها ستكون زوجته. «مَا أَلَّهُ مُبْدِيهِ» أي تختفي في نفسك ما الله مظهره، وهذا التفسير للأية هو الذي يجب المصير إليه، وما قيل خلافه غير صحيح، لأن الآية صريحة في أن الله تعالى سيظهر ما كان يخفيه في نفسه من أنها ستكون زوجة له بعد أن يطلقها زيد، وهذا هو الذي أظهره وأوقعه وهو تزويجهها منه ﷺ، فقال تعالى: «زَوْجَنَكُهَا» كما سنبينه بعد قليل. فلو كان الذي أخلفه وأضمره ﷺ غير ذلك، لأظهره الله تعالى، لأنه لا يجوز أن يخبر الله أنه يظهره ثم يكتمه فلا يظهره، فدلل على أنه إنما عותب ﷺ على إخفاء ما أعلمه من أن زيداً سيطلقها، وستكون زوجته ﷺ. وقوله تعالى: «وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَى»

(٢٦٦٠) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٤٩٠.

(٢٦٦١) سورة الأحزاب، الآية ٣٧.

أي تخاف أو تستحي أن تقول لزید: طلقها، حتى تتزوجها كما أعلمك الله بذلك خشية أو حياء من قول الناس أنَّ محمداً تزوج حليلة (زوجة) ابنه. ﴿وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَى﴾ والله تعالى وحده أحق أن تخشاه في كل أمر فتفعل ما أباحه لك. فالعتاب على قوله عليه الصلاة والسلام: ﴿أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ﴾ مع علمه بإعلام الله له أن زيداً سيطلقها ويتزوجها هو ﷺ بعده، وهو عتاب على ترك الأولى، حيث كان الأولى في مثل تلك الحال أن يصمت عليه الصلاة والسلام أو يفوض الأمر إلى رأي زيد رضي الله تعالى عنه، ولكنه لم يفعل خشية من قالة الناس.

قالت عائشة وأنس، لو كان رسول الله يخفى شيئاً مما أنزله الله عليه لأخفى هذه الآية، ولكن حاشاه من ذلك. فقد بلغ ﷺ كل ما أنزله الله عليه حتى ما فيه عتاب له (٢٦٦٢).

١٣٩٣ - تزويج الله نبيه عليه الصلاة والسلام زينب بنت جحش :

قال تعالى: ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرَا زَوْجَتَكُهَا إِذْ كَانَ لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَاجَةٌ فِي أَزْوَاجٍ أَدْعِيَّا لَّهُمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرَا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولاً﴾ (٢٦٦٣). وقضاء الوطر في اللغة بلوغ متنه ما في النفس من الشيء، يقال: قضى وطراً منه: إذا بلغ ما أراد من حاجته فيه، والمراد هنا أنه - أي زيد - قضى وطره منها بنكاحها والدخول بها بحيث لم يبق له فيها حاجة، وتقاربت عنها همته وطابت عنها نفسه، وقيل المراد به الطلاق، لأن الرجل إنما يطلق امرأته إذا لم يبق له فيها حاجة، فقضاء الوطر كنابة عن الطلاق، وقوله تعالى: ﴿زَوْجَتَكُهَا﴾ أي بعد أن طلقها زيد وانقضت عدتها جعلناها زوجة لك بلا واسطة عقد أصالة أو وكالة، فقد صحَّ من حديث البخاري وغيره أنها رضي الله عنها كانت تفخر على أزواج النبي ﷺ تقول: زوجكنْ أهاليكنْ وزوجني الله تعالى من فوق سبع سموات. فمعنى ﴿زَوْجَتَكُهَا﴾ أي لم نحوشك إلى ولی من الناس بعقد لك عليها تشريفاً لك ولها، فلما أعلمك الله بذلك دخل عليها بغیر إذن

(٢٦٦٢) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٤٩٠-٤٩١، تفسير الألوسي ج ٢٢ ص ٢٣-٢٤، تفسير ابن عطية ج ١٢ ص ٧١-٦٩، تفسير فتح البيان ج ١١ ص ٩٤-٩٧.

(٢٦٦٣) سورة الأحزاب الآية ٣٧.

ولا عقد ولا مهر وهذا من خصوصياته^(٢٦٦٤).

١٣٩٤ - تعليل تزويج الله نبيه بزينب :

قال تعالى : « زَوَّجْنَاهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعَيْهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرَا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا »^(٢٦٦٥) أي تزويج الله نبيه بـعليه السلام بزينب لكي لا يكون على المؤمنين ضيق ومشقة « فِي أَزْوَاجِ أَدْعَيْهِمْ » أي في التزويج بأزواج من يجعلونه ابناً، كما كانت تفعله العرب في الجاهلية، حيث كانوا يتبنون من يريدون ويعتقدون أنه يحرم عليهم نساء من تبنيه، كما يحرم عليهم نساء أبنائهم حقيقة. والأدعية جمع دعي وهو الذي يُدعى ابناً من غير أن يكون ابناً على الحقيقة، فأخبرهم الله تعالى أن نساء الأدعية حلال لهم « إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرَا » أي إذا طلقهن الأدعية وانقضت عدتهن، فإن لهم في رسول الله أسوة حسنة، واستدل بهذه الآية على أن ما ثبت له عليه السلام من الأحكام يثبت لأمهاته إلا ما علم أنه من خصوصياته عليه الصلاة والسلام بدليل « وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا » أي ما يريد تكوينه من الأمور أو مأموره الحال بـعليه السلام مكوناً لا محالة^(٢٦٦٦).

١٣٩٥ - لا حرج على رسول الله عليه السلام فيما أحلّ الله له :

قال تعالى : « مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ أَمْ سُنْنَةُ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدْرًا مَقْدُورًا »^(٢٦٦٧).

والمعنى : ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له أي فيما أحلّ له وأمره به من تزوجه بزينب رضي الله عنها التي طلقها زيد بن حارثة رضي الله عنه. وقوله تعالى : « سُنْنَةُ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِ » أي هذا حكم الله تعالى في الأنبياء قبل محمد عليه السلام، لم يكن يأمرهم الله تعالى بشيء وعليهم في ذلك حرج، وهذا رد على من توهم من المنافقين نقصاً في زواجه عليه السلام بأمرأة زيد - الذي سبق وأن تبناه - بعد

(٢٦٦٤) تفسير الألوسي ج ٢٢ ص ٢٥-٢٦ ، تفسير فتح البيان ج ١٢ ص ٩٦-٩٧ .

(٢٦٦٥) سورة الأحزاب الآية ٣٧ .

(٢٦٦٦) تفسير الألوسي ج ٢٢ ص ٢٦ ، فتح البيان ج ١٢ ص ٩٦-٩٧ .

(٢٦٦٧) سورة الأحزاب الآية ٣٨ .

أن طلقها، ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدْرًا مَقْدُورًا﴾ أي و كان أمره الذي يقدره كائناً لا محالة و واقعاً لا محيد عنه فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن^(٢٦٦٨).

١٣٩٦ - ثناء الله على الأنبياء السابقين :

قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يُلَيِّنُونَ رِسْلَاتِ اللَّهِ وَخَشُونَهُ لَا يَخْشَونَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهُ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾^(٢٦٦٩).

مدحهم سبحانه بتبلیغ ما أرسلهم به إلى عباده و خشيته في كل قول و فعل ﴿وَلَا يَخْشَونَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهُ﴾ أي لا يخافون إلا الله وحده، ولا يبالغون بقول الناس ولا بتغييرهم فيما أحل الله لهم، بل خشيتهم مقصورة على الله سبحانه وتعالى. ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾ حافظاً لأعمال خلقه يكفي عباده كل ما يخافونه أو محاسباً لهم في كل شيء^(٢٦٧٠).

١٣٩٧ - ما كان محمد أبا أحد من رجالكم :

ولما قال بعض عن محمد ﷺ: تزوج امرأة ابنه زيد، فأنزل الله تعالى قوله: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدًا أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنَّ رَسُولَ اللَّهِ وَحَاتَمَ الْتَّيْنَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾^(٢٦٧١).

قوله: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدًا أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾ هذا دفع ورد لمن قال بجهل أو بسوء قصد: تزوج محمد ﷺ زوج ابنه زيد، فدفعه تعالى بأنه إنما يتصور لو كان ﷺ أباً لزيد على الحقيقة، لكنه ليس أباً لزيد على الحقيقة، وليس أباً لأحد من أصحابه حتى يثبت بينه وبينه ما يثبت بين الأب وولده من حرمه المصاهرة والنكاح، وزيد واحد منهم الذين ليسوا بأولاده حقيقة، فكان حكمه حكمهم. ﴿وَلَكِنَّ رَسُولَ اللَّهِ﴾ أي ولكنه عليه الصلاة والسلام رسول الله وبلغ رسالته ﴿وَحَاتَمَ الْتَّيْنَ﴾ فهذا نعته وهذه صفتة، فليس هو في حكم الأب الحقيقي، وإنما ختمت النبوة به، لأن الله

. (٢٦٦٨) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٤٩٢.

(٢٦٦٩) سورة الأحزاب الآية ٣٩.

(٢٦٧٠) فتح البيان ج ١٢ ص ١٠٠ .

(٢٦٧١) سورة الأحزاب الآية ٤٠ .

شرع له من الشرائع ما يفي بحاجات الناس في جميع الأمكنة والأزمنة. ﴿وَكَانَ اللَّهُ
يَعْلَمُ شَيْءاً عَلِيمًا﴾ أي فلا يقضي إلا بما سبق به علمه ونفذت فيه مشيئته، واقتضته
حكمته .^(٢٦٧٢)

وكان زواجه بِرَبِّ الْأَنْوَارِ بزيرب في السنة الخامسة للهجرة، وهي أول من ماتت بعد النبي
بِرَبِّ الْأَنْوَارِ ماتت بعده بعشرين سنة عن ثلاثة وخمسين سنة .^(٢٦٧٣)

. ٢٦٧٢) تفسير القاسمي ج ١٣ ص ٢٦٦ .

. ٢٦٧٣) فتح البيان ج ١٢ ص ٩٧ .

المبحث الثاني

المستفاد من قصة زواج زينب بنت جحش

١٣٩٨ - الأمير هو القدوة لأتباعه فيما يدعوه إليه:

رأينا أن النبي ﷺ تولى بنفسه الكريمة إبطال آثار التبني بزواجه بامرأة زيد الذي كان قد تبناه بعد أن طلقها على النحو الذي بناه، وبذلك زال الحرج عن المؤمنين في التزوج بأزواج أدعیائهم إذا فارقوهم بموت أو طلاق على النحو الذي فصلناه. فعلى أمير جماعة الدعاة أن يقوم فعلاً بما يدعوه إليه، أو بما يريد تقريره وإحداثه في الجماعة، أو بما يريد إبطاله، ليكون قدوة لأتباعه، ولثلا يقول ما لا يفعل، وكذلك على الدعاة أنفسهم أن يكونوا قدوة عملية فيما يدعون الناس إليه، أو فيما يدعون إليه أنصارهم ومحبيهم، ولهم أسوة حسنة برسول الله ﷺ.

١٣٩٩ - من أدلة النبوة:

وعلى الدعاة أن يجعلوا من قصة زواج النبي ﷺ بزينب دليلاً من أدلة نبوة سيدنا محمد ﷺ، ومن ذلك أنه ﷺ لو لم يكن رسولاً يبلغ عن ربه ما يوحى إليه لما ذكر الآيات المتعلقة بقصة زينب ومنها قوله تعالى: «وَخُنْفِي فِي نَفْسِكَ مَا أَلَّهُ مُبْدِيه» فهذا دليل واضح على أنه رسول الله وبلغ ما ينزله الله عليه من آيات، وقد أشارت إلى شيء من هذا عائشة رضي الله عنها وأنس حيث قالا: لو كان محمد كاتماً شيئاً مما أواه الله إليه لكتم هذه الآية «وَخُنْفِي فِي نَفْسِكَ مَا أَلَّهُ مُبْدِيه». وقد ذكرنا ذلك في تفسيرنا هذه الآية. فعلى الدعاة أن يبينوا ذلك، ليزيدوا المسلم يقيناً بأن محمداً ﷺ رسول الله حقاً، ولakukan هذا البيان أيضاً حجة من الحجج الكثيرة يقدمها الدعاة للشاكين والمرتابين بنبوة محمد ﷺ.

١٤٠٠ - بيان العلة والحكمة في زواج النبي بزینب:

وعلى الدعاء أن يبيّنوا حيث يحتاجون إلى هذا البيان، أن زواج محمد ﷺ بزینب وهي ابنة عمته كان لما ذكره الله تعالى: ﴿لَكُنْ لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَّا بِهِمْ﴾ فكل قول في تعليل هذا الزواج المبارك غير الذي ذكره هو تعليل باطل ومردود ولا يلتفت إليه وإن ذكر في بعض التفاسير، فكل إنسان يؤخذ منه ويرد إلا رسول الله ﷺ. وكذلك ما ينفعه المستشركون من باطل حول زواج محمد ﷺ هو من أقوالهم الباطلة الكثيرة التي قد تروج على الجهل، فكل ما ورد بشأن زواج زینب بزيد أولاً ثم بسيدنا محمد ﷺ ثانياً هو الحكمة التي ذكرها القرآن وهي تأكيد إبطال نظام التبني، وتأكيد إبطال آثاره، ومنها ما كانوا يعتقدونه من حرمة زواج المُتبّي بزوجة من تبنيه إذا فارقها بطلاق أو موت.

١٤٠١ - الطاعة المطلقة لله ولرسوله:

وعلى الدعاء أن يربوا أنفسهم وأتباعهم على الطاعة المطلقة لله ولرسوله ﷺ، وإن اقتضت هذه الطاعة المطلقة ما تهواه النفس، فقد ذكرنا كيف أن زینب بنت جحش وأخاها عبد الله كرها أن تتزوج زيد بن حارثة بعد أن عرض عليها النبي ﷺ هذا الزواج وأظهرا تمنعهما، ولكن لما أنزل الله تعالى قوله العزيز: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمْ أَلْحِيَّةٌ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا﴾، قالت زینب وأخوها: رضينا يا رسول الله. وسنة نبينا ﷺ قائمة مقامه، فكانه ﷺ يكلمنا بها فيأمرنا وينهانا، فعلينا وعلى الدعاء أن يعملوا بها ويتبعوها مستشعرين بأن النبي ﷺ يخاطبنا ويخاطبهم بها. وطاعة الرسول هي من طاعة الله، فلا يجوز أن يكون للمسلم ولا للداعية أي رأي أو قول أو اختيار مع ما يأمر به أو يرشد إليه أو ينهى عنه ﷺ، ويشمل ما أقول سنته في نشر الدعوة وتبلیغها، والعمل الدعوي للجماعة وما يستلزم من تأمیر أمیر على الجماعة، ومنهج تسير عليه، وطاعة لهذا الأمیر ومشاورة منه لهم.

١٤٠٢ - لا اعتبار للعرف إذا عارض شرع الله:

ويلاحظ أن السيدة زینب بنت جحش في إيمانها الأولى خطبة رسول الله ﷺ لها

لزيد بن حارثة، كان هذا الإباء منها مرده اعتياد الناس على مراعاة اعتبارات النسب والمتزلة الاجتماعية، فزينب رأت أنها أعلى شرفاً ونسبةً من زيد، فلم ترغب في زواجه، ولم تعتقد أن طلب النبي ذلك منها هو طلب إلزامي، فسought لنفسها الرفض ثم رضيت لما نزل قول الله الذي ذكرناه فعلمْتُ أَنَّ خطبتها من قبْلِ النَّبِيِّ ﷺ لزيد يرقى إلى درجة الإلزام، الذي لا يسعها مخالفته فرضيت، مما يدل أن على المسلم أن لا يلتفت إلى ما يعتاده الناس إذا كان في هذه المراعاة معارضه لشرع الله. إن على الدعاة أن يحملوا نفوسهم على هذا، فاستمساكهم في تصرفاتهم وفي أعمال دعوتهم تكون حسب حساب الله، شرع الإسلام، ولا يراعوا عادات الناس وأعرافهم إلا إذا لم تعارض أحکام الإسلام، فإذا عارضتها لم يلتفتوا إليها، ومن ذلك على سبيل المثال الترفع عن الفقراء والمساكين إذا اعتاده الناس، فالداعي لا يأخذ بذلك، لأن شرع الله في الدعوة ومتطلباتها تقتضي خلاف ذلك، وليتذكر الداعي سورة **«عَسَّ وَوَلَّ»** وعتاب الله لرسوله ﷺ في هذه السورة.

الفصل الرابع عشر قصة غزوة الحديبية (صلح الحديبية)

١٤٠٣ - تمهيد:

رأيت في بحث غزوة الحديبية، أو صلح الحديبية كما يسمى في بعض الأحيان، أن أبدأ بإعطاء موجز عنها ثم أتبع هذا الموجز بذكر آيات القرآن المجيد التي نزلت بشأنها مع تفسير لهذه الآيات.

ثم أتبع ذلك ببيان ما يستفاد من أحداث وقعة الحديبية للدعوة والدعاة.

المبحث الأول

موجز غزوة الحديبية^(٢٦٧٤)

١٤٠٤ - خروج النبي ﷺ إلى العمرة:

يوم الاثنين مستهل ذي العقدة من السنة السادسة للهجرة خرج رسول الله ﷺ إلى مكة لأداء العمرة؛ ومعه ما يقرب من ألف وخمسمائة من المهاجرين والأنصار ومن لحفهم من الأعراب، واستخلف على المدينة نُعْمَانَ بن عبد الله الليثي، وأحرم ﷺ والمسلمون معه بالعمرة، وساق معه الهدي إذاناً للناس بأنه خرج للعمرة لا لحرب ولا قتال.

١٤٠٥ - وصول خبر خروج النبي ﷺ إلى قريش:

ولما وصل ﷺ والمسلمون معه إلى عُسفَانَ - وهي قرية على بعد مراحلتين من مكة - لقيه بشر بن سفيان الكعبي، فقال: يا رسول الله هذه قريش سمعت بمسيرك فخرجت بجيشه تمنعك من دخول مكة وقد نزلوا بذي طُوى، وقد سبقهم خالد بن الوليد بخيله ومن معه من الفرسان ونزل قريباً من عُسفان.

١٤٠٦ - تحويل النبي ﷺ طريق سيره:

وقد غيرَ النبي ﷺ طريق سيره فلم يسلك الطريق المأثور؛ لئلا يصطدم بجيشه قريش ولا بمقدمته جماعة خالد بن الوليد، ولما وصل الحديبية نزل ﷺ ومن معه فيها. والحدبية اسم لم يثر فيها، ويحدث عنها البراء - كما يرويه البخاري - بقوله: فنزحناها فلم نترك فيها قطرة، بلغ ذلك النبي ﷺ فأناها فجلس على شفيرها، ثم دعا

(٢٦٧٤) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٧ ص ٤٢٩-٤٥٨، وج ٨ ص ٥٨١-٥٨٩

صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٢ ص ١٣٥-١٤٥، السيرة النبوية في ضوء القرآن

والسنة للدكتور محمد أبو شهبة ج ٢ ص ٣٢٥-٣٥١، السيرة النبوية الصحيحة

للدكتور أكرم العمري ج ٤ ص ٤٣٤-٤٥٣، الرحيق المختوم ص ٣٠٨-٣١٨

بإناء من ماء فتوضاً، ثم مضمض ودعا، ثم صبه فيها، فتركناها غير بعيد، ثم أصدرتنا ما شئنا نحن وركابنا. أي إنهم رجعوا عنها وقد رروا هم وركابهم أي إبلهم.

١٤٠٧ - رسول قريش إلى النبي ﷺ:

ورأت قريش منع رسول الله ﷺ وال المسلمين من دخول مكة متظاهرة بالعزم على ذلك وتنفيذه ولو بالقتال، ولكنها بدأت بإرسال مندوبيها إلى النبي ﷺ يستجلون حقيقة موقفه والغرض من مجئه، وإعلامه بتصميم قريش على منعه، وكان من رسالها عروة بن مسعود الثقفي وهو رجل قدير على التفاوض، وطمأن قريش إليه وإلى فpettoته وشخصيته ورأيه، فلما أتى إلى رسول الله ﷺ أخبره كما أخبر من جاء من قبله من مندوبي قريش، بأنه جاء معتمراً لا يريد قتالاً، فرجع عروة إلى قريش وأخبرها بما أجابه به رسول الله ﷺ، وقال لهم: يا معاشر قريش لقد جئتكم سرى وقىصر والنجاشي، وإنني والله ما رأيت ملكاً في قومه قط يعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد مهداً، فهم لا يسلموه لشيء أبداً، فأذنوا له بالعمرة ودخول مكة. فقالت قريش: لا تكلم بهذا، ولكتنا نرده عامنا هذا ويرجع في عام قابل.

١٤٠٨ - النبي ﷺ يرسل عثمان بن عفان إلى مكة:

ورأى النبي ﷺ أن يرسل إلى قريش يخبرهم بما جاء من أجله خشية أن رسول قريش لم يخبروها بحقيقة جواب النبي ﷺ، فدعاه عليه الصلاة والسلام عمر بن الخطاب ليرسله إلى أهل مكة، فاعتذر وقال: يا رسول الله إني أخاف قريشاً على نفسي، وليس بمكة منبني عدي - عشيرته - من يحميني. وعثمان بن عفان أعزُّها مني فأرسله، فقبل منه ﷺ اعتذاره واستحسن رأيه، فدعاه عثمان بن عفان رضي الله عنه وأرسله إلى أهل مكة ليخبرهم بعرض رسول الله ﷺ من المجيء: وهو زيارة الكعبة وأداء العمرة، ولم يأتِ المسلمين للحرب، وأمره أيضاً أن يبشر المستضعفين من المؤمنين بالفتح قريباً وأن الله سيظهر دينه. ودخل عثمان مكة فعلاً، وأخبر زعماء قريش بما أمره به ﷺ وهو أنه قد جاء للعمرة لا للقتال، وقد قالوا لعثمان: إن شئت أن تطوف بالبيت فطف. فقال: ما كنت لأفعل حتى يطوف رسول الله ﷺ.

١٤٠٩ - بيعة الرضوان:

احتسبت قريش عثمان، وبلغ النبي ﷺ وال المسلمين أن عثمان رضي الله عنه قد قتل، فقال ﷺ: لئن كانوا قتلوا لأناجز نهم. فدعا المسلمين إلى البيعة، فجاؤوه وهو ﷺ نازل تحت الشجرة التي كان يستظل بها. فباعوه على القتال وعلى أن لا يفروا. ولما تمت البيعة للحاضرين ضرب رسول الله ﷺ بإحدى يديه على الأخرى وقال: «هذه لعثمان». وهذه البيعة تسمى بيعة الرضوان، وأنزل الله فيها قرآنًا نذكره فيما بعد إن شاء الله .

١٤١٠ - توجه قريش إلى الصلح:

رأى قريش أن الصلح مع رسول الله ﷺ أفع لها، على أن يرجع النبي ﷺ وال المسلمين ولا يدخلوا مكة للعمر، لأن عاقبة الدخول في حرب مع النبي مجاهولة، فقد لا يتحقق النصر لهم، لا سيما وقد تأكد لديهم أن النبي ﷺ ما جاء لقتالهم. فدعوا سهيل بن عمرو وقالوا له: أئٌ محمداً وصالحة على أن يرجع في عامة هذا وله أن يعتمر في عام قابل، فوالله لا تتحدث العرب أنه دخلها علينا عنوة أبداً.

١٤١١ - التحرش بال المسلمين لحملهم على الحرب:

جاء في شرح العسقلاني لصحيح البخاري فيما رواه مسلم عن سلمة بن الأكوع، قال: ثم إن المشركين راسلوا في الصلح حتى مشى بعضنا في بعض، قال: فاضطجعت في ظل شجرة، فأتاني أربعة من المشركين، فجعلوا يقعون في رسول الله ﷺ، فتحولت عنهم إلى شجرة أخرى، وبينما هم كذلك إذ نادى منادٍ من أسفل الوادي: يا آل المهاجرين، قال: فاختلطت سيفي ثم شددت على أولئك الأربعة وهم رقود، فأخذت سلاحهم، ثم جئت بهم أسوقهم، وجاء عمي برجل يقال له: مكرز في ناس من المشركين، فقال رسول الله ﷺ: «دعوهم يكون لهم بدء الفجور»، فعفا عنهم. وروى مسلم أيضًا من حديث أنس: أن رجالاً من أهل مكة هبطوا إلى النبي ﷺ من قبل التنعيم ليقاتلوه، فأخذهم فعوا عنهم رسول الله ﷺ، فأنزل الله تعالى: «وَهُوَ الَّذِي كَفَأَ يَدِيهِمْ عَنْكُمْ

وَإِذْ يُكَمِّلُهُمْ بِيَطْنَ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَطْفَلَكُمْ عَلَيْهِمْ ۝ .

ومن مظاهر التحرش بال المسلمين أيضاً خروج ثلاثة شباباً من قريش على معسكر المسلمين أثناء كتابة معاهدة الصلح، فأسرهم المسلمون وأطلق سراحهم النبي ﷺ. والحقيقة أن النبي ﷺ وأصحابه قابلو هذه التحرشات والاستفزازات بالصبر وضبط النفس؛ لتفويت الفرصة على مريدي الحرب.

١٤١٢ - إبرام معاهدة الصلح :

أرسلت قريش سهيل بن عمرو للتفاوض مع رسول الله ﷺ على شروط الصلح، والتوقع على المعاهدة مؤكدة على ممثلها سهيل أن تنص المعاهدة على رجوع المسلمين إلى بلادهم بلا دخول إلى مكة، وإجراء شعائر العمرة على أن يأتوا من عام قابل إذا شاؤوا. فلما انتهت المفاوضات حول شروطها أمر ﷺ علي بن أبي طالب بكتابة بنود المعاهدة، فقال النبي ﷺ لعلي: «اكتب باسم الله الرحمن الرحيم»، فقال سهيل: ما نعرف بهذه التسمية ولكن اكتب ما نعرف: باسمك اللهم. فقال ﷺ لعلي: «اكتب باسمك اللهم». ثم قال عليه الصلاة والسلام لعلي ليكتب: «هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله» فقال سهيل: والله لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صدتناك عن البيت ولا قاتلناك، ولكن اكتب: محمد بن عبد الله. فأمر عليه الصلاة والسلام علياً أن يمحو عبارة (رسول الله)، فقال علي لا والله لا أمحها، وقال رسول الله ﷺ: «أرنى مكانها» فأراه مكانها، فمحاه وأمر أن يكتب بدلالها محمد ابن عبد الله، وكانت بنود المعاهدة ما يلي:

أولاً - وضع الحرب بين المسلمين وقريش عشر سنين، يأمن فيهن الناس ويكشف بعضهم عن بعض، وأن بينهم عيبة مكفوفة - أي بينهم صدر نقى من الغل والخداع مطوى على الوفاء بالصلح - فلا إسلام - أي سرقة - ولا إغلال - أي خيانة - .

ثانياً - من أتى محمداً من قريش بغير إذن وليه ردّه عليهم، ومن جاء قريشاً من مع محمد لم يردوه عليه.

ثالثاً - من أحب أن يدخل في عقد محمد وعده دخل فيه، ومن أحب أن يدخل

في عقد قريش وعهدهم دخل. فدخلت خزاعة في عهد الرسول ﷺ، ودخلت بني بكر في عقد قريش.

رابعاً - أن يرجع النبي ﷺ وأصحابه من غير عمرة هذا العام، فإذا كان العام القابل خرج عنها المشركون، فيدخلها المسلمون ويقيمون بها ثلاثة ليس معهم من السلاح إلا السيف في قربها - أي أغمادها.

١٤١٣ - رد أبي جندل إلى قريش :

وبينما على يكتب كتاب معايدة الصلح جاء أبو جندل بن سهيل يرسف في قيوده إلى رسول الله ﷺ، فقام إليه أبوه فضرب وجهه وأخذ بتلاييه وقال : يا محمد هذا أول من أقضيك عليه أن ترده. فقال النبي ﷺ : «إنا لم نقض الكتاب بعد» فقال سهيل : فوالله إذاً لم أصالحك على شيء أبداً. فقال النبي ﷺ «فأجزه لي» فأبى سهيل ، وجعل أبو جندل يصرخ بأعلى صوته : يا عشر المسلمين أرد إلى المشركين يفتوني في ديني؟ فقال رسول الله ﷺ : «يا أبا جندل اصبر واحتسب فإن الله جاعل لك ولمن معك من المستضعفين فرجاً ومخراً، إنا قد عقدنا بيننا وبين القوم صلحًا وأعطيناهم على ذلك وأعطونا عهد الله فلا نغدر بهم».

١٤١٤ - كيف تلقى المسلمون معايدة الصلح :

الواقع أن عموم المسلمين شعروا بشيء من الإحباط والأسى لما يبدو من ظاهر بعض بنودها أنه إجحاف بهم لم تتسع له صدورهم، كالشرط الذي ورد فيها وهو أن يرد المسلمون إلى قريش من جاءهم مسلماً من غير إذن وليه، بينما لا يُردُّ من جاء قريشاً من المسلمين، ولذلك قالوا : يا رسول الله نكتب هذا؟ قال : «نعم. إنه من ذهب إليهم فأبعده الله، ومن جاءنا منهم سيجعل الله له فرجاً ومخراً». وكان وقع المعايدة على عمر بن الخطاب رضي الله عنه شديداً، لما ظنه من إجحاف فيها للMuslimين، فقد روى مسلم في صحيحه : أن عمر بن الخطاب جاء إلى رسول الله ﷺ، فقال : يا رسول الله ألسنا على حق وهم على باطل؟ قال : «بلى»، قال : أليس قتلانا في الجنة وقتلامهم في النار؟ قال : «بلى»، قال : ففيما نعطي الدنيا في ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم؟ فقال : «يا ابن الخطاب إني رسول الله ولن

يضيعني الله أبداً». وفي مسند أحمد أن عمر قال أيضاً للنبي ﷺ: أو ليس كنت تحدثنا أنا ستأتي البيت - أي الكعبة المشرفة - فنطوف به؟ قال: «بلى، أفارجلك أنك تأتيه هذا العام؟» قال عمر: لا. فقال ﷺ: «فإنك آتىه ومطوفه». وفي صحيح مسلم أيضاً: أن عمر بن الخطاب أتى أبي بكر رضي الله عنهما، فقال: يا أبو بكر أنسنا على حق وهم على باطل؟ قال: بلى. قال أليس قتلانا في الجنة وقتلهم في النار؟ قال: بلى. قال: فعلام نعطي الدنيا في ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم؟ فقال: يا ابن الخطاب إنه رسول الله ولن يضيعه الله أبداً. قال: فنزل القرآن على رسول الله ﷺ بالفتح، فأرسل إلى عمر فأقرأه إياه، فقال: يا رسول الله أفتح هو؟ قال: «نعم» فطابت نفسه - أي نفس عمر - ورجعاً.

والحقيقة أن ما صدر عن عمر رضي الله عنه من كلام مع رسول الله ﷺ كان قصده منه معرفة وجه الحكمة من موافقته ﷺ على شروط المعاهدة، وفي ظاهر بعضها إيجاف بحق المسلمين، وكان يأمل ويرغب في إذلال المشركين فجميع ما صدر منه كان معدوراً فيه بل هو مأجور، لأنه مجتهد فيه كما يقول ابن حجر العسقلاني، ومع هذا فقد شعر عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه ما كان ينبغي له أن يراجع النبي ﷺ فيما راجعه فيه، ولذلك قال عمر - كما رواه عنه الإمام أحمد - ما زلت أصوم وأتصدق وأعتقد من الذي صنعت مخافة كلامي الذي تكلمت به يومئذ حتى رجوت أن يكون خيراً^(٢٦٧٥). والدليل على أنَّ ما صدر عن عمر كان معدوراً فيه ومجتهدًا فيه أن النبي ﷺ لم يعنف عليه فيما قال، بل دعاه وأقرأه سورة الفتح التي أنزلت عليه ﷺ. فلم يكن سؤال عمر رضي الله عنه، وكلامه مع رسول الله ﷺ شكاً، بل طلباً لكشف ما خفي عليه، وحثاً على إذلال الكفار، ورغبة فيه كما عرف من خلقه رضي الله عنه وقوته في نصرة الدين وإبطال المبطلين. وأما جواب أبي بكر رضي الله عنه بمثل جواب النبي ﷺ، فهو من الدلائل الظاهرة على عظيم فضله، وبارع علمه، وزيادة عرفانه، ورسوخه في كل ذلك، وزيادته فيه كله على غيره رضي الله عنه .

(٢٦٧٥) السيرة النبوية الصحيحة للدكتور أكرم العمري ج ٢ ص ٤٤٤-٤٤٥.

١٤١٥ - تعليل ما رضي به رسول الله من شروط المعايدة وصيغ كتابتها:

وافقهم ﷺ على ترك كتابة «بسم الله الرحمن الرحيم» وكتابة «باسمك اللهم» بدلاً عنها، وكذا وافقهم في كتابة محمد بن عبد الله وترك كتابة رسول الله ﷺ، وكذا وافقهم في ردّ من جاء منهم إلى المسلمين دون من ذهب منهم إليهم، وإنما وافقهم في هذه الأمور للمصلحة المعاصلة بالصلح مع أنه لا مفسدة في هذه الأمور، أما البسمة وباسمك اللهم فمعناها واحد، وكذا قوله «محمد بن عبد الله» هو أيضاً رسول الله ﷺ، وليس في ترك وصف الله سبحانه وتعالى في هذا الموضع بالرحمن الرحيم ما ينفي ذلك، ولا في ترك وصف النبي ﷺ هنا في الرسالة ما ينفيها، فلا ضرر ولا مفسدة فيما طلبوه، وإنما كانت المفسدة تكون لو طلبوا أن يكتب ما لا يحل من تعظيم آهتهم ونحو ذلك.

وأما شرط ردّ من جاء منهم وعدم رد من ذهب إليهم، فقد بين النبي ﷺ تعليل ذلك والحكمة فيه في هذا الحديث بقوله: من ذهب منا إليهم فأبعده الله، ومن جاءنا منهم سيجعل الله له فرجاً ومخرجاً ثم كان كما قال ﷺ.

هذا وإن المصلحة التي ترتب على إتمام هذا الصلح ما ظهر بعده من فوائد التي كانت عاقبتها فتح مكة، وإسلام أهلها، ودخول الناس في دين الله أفواجاً؛ لتسر اختلاطهم - بعد هذا الصلح - بالمسلمين، وسماعهم من المسلمين عن أحوال النبي ﷺ ومعجزاته وحسن سيرته، وتعرفهم على أحوال المسلمين وأثر الإسلام فيهم، ومعاني الإسلام التي يدعو إليها، فهذا وغيره مما لَيْنَ قلوبهم، وقربهم من الإسلام حتى أسلم خلق كثير قبل فتح مكة، كما أسلم أهل مكة بعد الفتح كما قلنا، فأسلمت العرب من غير قريش.

والخلاصة فإنه بهذا الصلح أمكن التنقل واختلاط المسلمين بغيرهم ودعوتهم إلى الإسلام، فحصلوا بهذه الحرية: حرية الدعوة، وحرية التنقل والاختلاط بغيرهم، على نجاح كبير في مجال الدعوة، حتى إن عدد المسلمين صار عند فتح مكة عشرة آلاف بعد أن كان قبل هذا الصلح لا يزيد على ثلاثة آلاف.

١٤١٦ - تباطؤ المسلمين في الحلق والنحر ثم إسراعهم إليه :

ولما تم الصلح، وتعذر دخول مكة والقيام بالعمرة، أمر النبي ﷺ بالتحلل من العمرة بأن يحلقوا رؤوسهم، وينحرروا هديهم، ولكن تباطأ المسلمين فلم يقم منهم أحد؛ لأنه أذلهم هذا الصلح، فلذلك ربما كانوا يأملون الرجوع عن هذا الصلح. فدخل ﷺ على زوجه أم سلمة، وكان قد اصطحبها معه في هذه الغزوة، وذكر لها تباطؤ أصحابه في تنفيذ ما طلبه منهم من نحر هديهم، وحلق رؤوسهم تحلاًّ من العمرة، فقالت له : يا رسول الله أخرج ولا تكلم أحداً منهم حتى تنحر هديك وتحلقي رأسك ، فخرج ﷺ ولم يكلم أحداً وفعل ما أشارت به أم سلمة، فلما رأى المسلمين ما فعل رسول الله ﷺ، قاموا فنحرروا هديهم، وحلقوا رؤوسهم، بل أخذ بعضهم يحلق بعضاً. فدعا رسول الله ﷺ لمن حلق منهم ثلاثة، ولمن قصر - أخذ شيئاً من شعر رأسه - مرة، وكان عدد ما نحره المسلمين من الإبل سبعين .

المبحث الثاني

ما نزل من القرآن بشأن صلح الحديبية

وما يتعلّق به

١٤١٧ - إننا فتحنا لك فتحاً مبيناً :

قال تعالى : ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا لِيغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقْدَمَ مِنْ ذَنِبِكَ وَمَا تَأْخَرَ وَيُتَمَّمَ نَعْمَلُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا وَيُنَصِّرَكَ اللَّهُ نَصَارَاعَرِيزًا﴾ (٢٦٧٦). نزلت هذه السورة - سورة الفتح - لما رجع رسول الله ﷺ من الحديبية في ذي العقدة من سنة ست من الهجرة، حين صده المشركون عن الوصول إلى المسجد الحرام، فيقضي عمره فيه، وحالوا بينه وبين ذلك، ثم مالوا إلى المصالحة والمهادنة معه ﷺ، وأن يرجع عامه هذا، ثم يأتي من عام قابل، فأجابهم إلى ذلك على كره من جماعة من الصحابة منهم عمر بن الخطاب. فنزلت هذه السورة مؤنسة للمؤمنين، لأنهم كانوا استوحشوا من ردّ قريش لهم، ومن تلك المهدامة التي هادنهم النبي ﷺ، فنزلت هذه السورة مؤنسة لهم في صدهم عن البيت، ومُذَهِّبَةً ما كان في قلوبهم من بند هذه المهدامة التي هادن بها المشركين ريثما يتقوى هو، كما قال الإمام المفسر ابن عطية. وقال عن هذه رسول الله ﷺ: «لقد أنزلت عليّ الليلة سورة لهي أحب إلى مما طلعت عليه الشمس : ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا﴾» والمقصود بهذا الفتح المبين هو صلح الحديبية باعتبار ما فيه من المصلحة، وما آل الأمر إليه، كما رُوِيَ عن ابن مسعود وغيره أنه قال: إنكم تعدون الفتح فتح مكة، ونحن نعد الفتح صلح الحديبية. وعن جابر رضي الله عنه قال: ما كنا نعد الفتح إلا يوم الحديبية. وعن البراء بن عازب فيما يرويه عنه البخاري أنه قال: تعدون أنتم الفتح فتح مكة، وقد كان فتح مكة فتحاً، ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية، وعن أنس فيما يرويه عند البخاري أنه قال: المراد بالفتح صلح الحديبية. وروى القرطبي في تفسيره: أن رجلاً قال عند رجوعهم من

(٢٦٧٦) سورة الفتح، الآيات ٣-١.

الحدبية: ما هذا بفتح، لقد صدونا عن البيت. فقال النبي ﷺ: «بل هو أعظم الفتوح، قد رضي المشركون أن يدفعوك عن بلادهم بالراح، ويسألكم القضية، ويرغبوا إليكم في الأمان، وقد رأوا منكم ما كرهوا».

وقال الإمام الزهري: لقد كان صلح الحديبية أعظم الفتوح، وذلك أن النبي ﷺ كان معه ألف وأربعين، فلما وقع الصلح مشى بعضهم في بعض، وعلموا وسمعوا عن الله، فما أراد أحد الإسلام إلا تمكن منه، فما مضت تلك السنة اللتان بعد صلح الحديبية إلا والمسلمون قد جاؤوا إلى مكة يوم فتحها في عشرة أيام (٢٦٧٧).

﴿لِعَفْرَلَكَ اللَّهُمَّ مَا نَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبٍكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ قال الألوسي في تفسيره: والمراد بالذنب ما فرط من خلاف الأولى بالنسبة إلى مقامه عليه الصلاة والسلام، فهو من قبيل حسنات الأبرار سينات المقربين. وقد يقال: المراد ما هو ذنب في نظره العالى ﷺ، وإن لم يكن ذنباً ولا خلاف الأولى عنده تعالى (٢٦٧٨). وقال الإمام ابن عطية في تفسيره: والمعنى: التشريف بهذا الحكم ولو لم تكن له ذنوب البة (٢٦٧٩). وفي تفسير فتح البيان: المراد بالذنب بعد الرسالة ترك ما هو الأولى، وسمي ذنباً في حقه؛ لجلالة قدره وإن لم يكن ذنباً في حق غيره، فهو من باب حسنات الأبرار سينات المقربين (٢٦٨٠). وقال أبو السعود في تفسيره: ﴿لِعَفْرَلَكَ اللَّهُمَّ مَا نَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبٍكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ أي جميع ما فرط منك من ترك الأولى. وتسميه ذنباً بالنظر إلى منصبه الجليل (٢٦٨١). وقوله تعالى: ﴿وَيَتَمَّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ﴾ بإعلاء الدين، وإظهاره على الأديان كلها، وانتشاره في البلاد، وغير ذلك مما أفاده الله تعالى عليه ﷺ من النعم الدينية والدنوية. ﴿وَهَدِيكَ حِزْطًا مُسْتَقِيمًا﴾ في تبليغ الرسالة وبما يشرعه لك من الشرع العظيم والدين القويم. وأصل الاستقامة وإن كان حاصلاً قبل الفتح، لكن

(٢٦٧٧) ابن كثير ج ٤ ص ١٨٢، ابن عطية ج ١٣ ص ٤٢٨، تفسير القرطبي ج ١٦ ص ٢٦٠ - ٢٦١، صحيح البخاري ج ٨ ص ٥٨٢.

(٢٦٧٨) تفسير الألوسي ج ٢٦ ص ٩١.

(٢٦٧٩) تفسير ابن عطية ج ٣ ص ٤٣٢.

(٢٦٨٠) فتح البيان ج ١٣ ص ٨٨.

(٢٦٨١) نقلأ عن تفسير القاسمي ج ١٥ ص ٦٦.

حصل بعد ذلك من اتضاح سبيل الحق، واستقامة مناهجه ما لم يكن حاصلاً من قبل ﴿وَيَنْصُرُكَ اللَّهُ تَصْرِيرًا عَزِيزًا﴾ أي نصراً غالباً قوياً ذا عز لا يتبعه ذل بسبب خضوعك لأمر الله عز وجل يتحقق لك هذا النصر على أعدائك^(٢٦٨٢).

١٤١٨ - إنزال السكينة في قلوب المؤمنين :

قال تعالى : ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ وَلَهُ جُنُودٌ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَكَانَ اللَّهُ عِلْمًا حَكِيمًا لِيَنْجُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْنَاهَا الْأَنْهَارُ خَلِيلِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا﴾^(٢٦٨٣) أي أنزل الله في قلوب المؤمنين السكون والطمأنينة بسبب الصلح الذي وقع بين النبي ﷺ وبين المشركيين، وحصول الأمن بعده، ليعرف المؤمنون فضل الله عليهم بتيسير سبل الأمن بعد الخوف، والهدنة بعد القتال، ليزدادوا يقيناً منضماً إلى يقينهم.

﴿وَلَهُ جُنُودٌ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ أي من الملائكة والإنس والجن يسلطهم على من يشاء، وينتقم بهم ممن يشاء من عباده، كما يقتضيه علمه وحكمته. ومن حكمته تعالى وفعله بعباده المؤمنين أن سكن قلوبهم بصلاح الحديبية، ووعدهم بالفتحات التي تلت ذلك الصلح، وإنما قضى سبحانه ذلك؛ ليعرف المؤمنون نعمة الله فيما يسره لهم ويشكروها، فيستحقوا الثواب، فيثيبهم على شكرهم^(٢٦٨٤).

١٤١٩ - تعذيب المنافقين والمشركيين :

قال تعالى : ﴿وَيَعْذِبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَفَّقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّانِينَ بِاللَّهِ ظَرَبَ السَّوْءَ عَلَيْهِمْ دَأْبَرَ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعْنَهُمْ وَأَدَدَ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾^(٢٦٨٥) أي ويعذب المنافقين والمشركيين لما غاظهم من نصر الله للمؤمنين وكرهوه. ﴿الظَّانِينَ بِاللَّهِ ظَرَبَ السَّوْءِ﴾، أي ظنهم أن الله تعالى لا ينصر الرسول والمؤمنين، ولا يرجعهم إلى مكة ظافريين فاتحيها عنوة وقهراً. ﴿عَلَيْهِمْ دَأْبَرَ السَّوْءِ﴾ أي ما يظنونه

(٢٦٨٢) فتح البيان ج ١٣ ص ٨٩، تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١٨٤ .

(٢٦٨٣) سورة الفتح الآيات ٤، ٥ .

(٢٦٨٤) تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٣٣٣-٣٣٤، تفسير القاسمي ج ١٦ ص ٦٧ .

(٢٦٨٥) سورة الفتح، الآية ٦ .

ويتربيصونه بالمؤمنين، فهو حائق بهم ودائر عليهم. والسوء: الهلاك والدمار^(٢٦٨٦).

١٤٢٠ - توقير الله وتعظيمه:

قال تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ ﴿لَتُؤْمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْزِيزُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَسَيَّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾^(٢٦٨٧). ﴿شَهِيدًا﴾ أي تشهد على أمتك بتبلیغ الرسالة إليهم ﴿وَمُبَشِّرًا﴾ بالجنة للمطيعين لك ﴿وَنَذِيرًا﴾ من النار للعاصين؛ ﴿لَتُؤْمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْزِيزُوهُ﴾ أي تؤيدوا دينه وتقوروه ﴿وَتُوَقِّرُوهُ﴾ أي تعظموه. ﴿وَسَيَّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ أي تسبحوه غدوة وعشياً، أي أول النهار وأخره. والضمائر كلها الله تعالى، وجوز بعضهم إعادة الأولين أي ﴿وَتَعْزِيزُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ﴾ للرسول ﷺ والأخير ﴿وَسَيَّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ الله تعالى، إلا أن فيه تفيكاً للضمائر^(٢٦٨٨).

١٤٢١ - المسلمين يبايعون رسول الله «بيعة الرضوان»:

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يَبَايِعُونَ اللَّهَ يَدَ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ تَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهَ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾^(٢٦٨٩). أصل البيعة العقد الذي يعقده الإنسان على نفسه من بذل الطاعة للإمام، والوفاء بالعهد الذي التزم له، وهي بيعة الرضوان بالحدبية. فإنهم بايعوا ﷺ تحت الشجرة على قتال قريش، فأخبر سبحانه وتعالى في هذه الآية إن هذه البيعة لرسوله ﷺ هي بيعة له تعالى، كما قال: ﴿مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أطَاعَ اللَّهَ﴾ والممعن أن عقد الميثاق مع رسول الله ﷺ كعقده مع الله من غير تفاوت بينهما^(٢٦٩٠). وفي تفسير الألوسي ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ﴾ يوم الحديبية على الموت في نصرتك، أو على أن لا يفروا من قريش، والمبايعة وقعت قبل نزول الآية. فالتعبير بالمضارع لاستحضار الحال الماضية، وهي مفاجلة من البيع يقال: بايع السلطان مبايعة إذ ضمن بذل الطاعة له ﴿إِنَّمَا

(٢٦٨٦) تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٣٣٤.

(٢٦٨٧) سورة الفتح الآيات ٨، ٩.

(٢٦٨٨) تفسير القاسمي ج ١٦ ص ٦٨-٦٩، تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١٨٥.

(٢٦٨٩) سورة الفتح الآية ١٠.

(٢٦٩٠) فتح البيان ج ١٣ ص ٩٣-٩٤.

يُبَايِعُوكَ اللَّهَ ﷺ؛ لأن المقصود من بيعة الرسول ﷺ وإطاعته إطاعة الله وامتثال أمره، فمباعدة الله بمعنى طاعته (٢٦٩١). **﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾** استئناف مؤكّد لما قبله **﴿فَمَنْ تَكَثَ﴾** نقض العهد **﴿فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ﴾** فلا يعود ضرر نكثه إلا عليه **﴿وَمَنْ أَوْفَى** بِعَهْدَ عَلَيْهِ اللَّهَ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا وهو الجنة. ويقال: وفي بالعهد وأوفى به إذا تمم **﴿(٢٦٩٢)﴾**.

١٤٢٢ - المخلفون من الأعراب :

قال تعالى: **﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَفَقْتَنَا أَمْوَالَنَا وَأَهْلُونَا فَأَسْتَغْفِرُ لَنَا يَقُولُونَ بِالسَّتِيرِمَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنَّ أَرَادَ يُكْمِمُكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَيْرًا** **﴿بَلْ ظَنَنتُمْ أَنَّ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِهِمْ أَبَدًا وَرَأَيْتَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَنتُمْ أَنَّ السَّوَاءَ وَكَثُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا** **﴿وَمَنْ لَدُّ ثِيَمْنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَفَرِينَ سَعِيرًا** **﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَعْفُرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَعْدِبُ مَنْ يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا** (٢٦٩٣) والمعنى: أن رسول الله ﷺ حين أراد المسير إلى مكة عام الحديبية معتمراً، استنفر من حول المدينة من الأعراب وأهل البوادي؛ ليخرجوا معه حذراً من قريش أن يعرضوا له بحرب أو يصدوا عن البيت. وأحرم هو ﷺ وساق معه الهدي، ليعلم أنه لا يريد حرباً، فتناقل كثير من الأعراب، وقالوا: يذهب إلى قوم غزوهم في عقر داره في المدينة وقتلوا أصحابه، فتركتوا الخروج مع النبي ﷺ، واختاروا المقام في أهليهم وشغلهم واعتذروا بشغلهم، وسألوا رسول الله ﷺ أن يستغفر لهم، وذلك قول منهم لا على سبيل الاعتقاد بل على وجه التقى والمصانعة، ولهذا قال تعالى: **﴿يَقُولُونَ بِالسَّتِيرِمَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾**. **﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنَّ أَرَادَ يُكْمِمُ ضَرًا أَوْ أَرَادَ يُكْمِمُ نَفْعًا﴾** أي لا يقدر أحد أن يرد ما أراد الله فيكم. وهو العليم بسرائركم وضمائركم وإن صانتمونا ونافقتمونا، ولهذا قال تعالى: **﴿بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَيْرًا﴾** ثم قال تعالى: **﴿بَلْ ظَنَنتُمْ أَنَّ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِهِمْ أَبَدًا﴾** أي لم يكن تخلفكم تخلف معدور ولا عاص، بل

(٢٦٩١) تفسير الألوسي ج ٢٦ ص ٩٦.

(٢٦٩٢) تفسير الألوسي ج ٢٦ ص ٩٧، ٩٨، تفسير القاسمي ج ١٥ ص ٩٦.

(٢٦٩٣) سورة الفتح الآيات من ١١-١٤.

تختلف نفاق، أي اعتقدتم أنهم يقتلون وستواصل شأفتهم ولا يرجع منهم أحد، **﴿وَرَزَّيْتَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ﴾** أي وزين لكم الشيطان تخلفكم عن رسول الله ﷺ **﴿وَظَنَنْتُمْ ظَرَبَ السَّوءِ﴾** وهو ظنكم عدم نصر الله لرسوله ﷺ، وعدم رجوعه وأصحابه من سفرهم هذا. **﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾** أي هالكين مستوجبين لسخط الله، أو فاسدين في أعمالكم ونياتكم. **﴿وَمَنْ لَهُ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَرَسُولِهِ﴾** للإيدان بأن من لم يجمع بين الإيمان بالله ورسوله فهو كافر وقد أعد الله للكافرين سعيراً أي نار جهنم. **﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾** يدبره تدبير قادر حكيم **﴿يَعْفُرُ لِمَنِ يَشَاءُ وَيَعْذِبُ مَنِ يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا حَمِيمًا﴾** فمن صفاته أنه غفور رحيم **(٢٦٩٤)**.

١٤٢٣ - منع المتخلفين عن غزوة الحديبية من الخروج إلى خير:

قال تعالى: **«سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا أَنْطَلَقْتُمْ إِنَّ مَغَانِمَ لِتَأْخُذُوهَا ذَرُونَا تَنْتَهِكُمْ بِرِبِّدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَمَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَكَ اللَّهُ مِنْ قَبْلٍ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا»** **(٢٦٩٥)**. يقول الله تعالى مخبراً عن الأعراب الذين تخلفوا عن رسول الله ﷺ في خروجه إلى العمرة في عام الحديبية إذا ذهب النبي ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم إلى خير يفتحونها أنهم يسألون أن يخرجوا معهم - أي مع المسلمين -؛ ليصيروا من غنائم خير بعد فتحها، وقد تخلفوا عن الخروج مع رسول الله ﷺ خوفاً من أن يؤول هذا الخروج إلى القتال مع قريش، فأمر الله رسوله ﷺ أن لا يأذن لهم في الخروج معاقبة لهم من جنس ذنبهم، فإن الله تعالى قد وعد أهل الحديبية بمعانيم خير وحدهم، لا يشاركونهم فيها غيرهم من الأعراب المتخلفين، فلا يقع غير ذلك شرعاً ولا قدرأً، ولهذا قال تعالى: **«يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَمَ اللَّهِ»** قال مجاهد: هو الوعد الذي وعد به الله أهل الحديبية. **«قُلْ لَنْ تَبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَكَ اللَّهُ مِنْ قَبْلٍ»** أي وعد الله أهل الحديبية أن غنيمة خير تكون لهم وحدهم قبل سؤالكم الخروج معهم، ولهذا فليس لكم أن تتبعوهم إلى خير، لأن غنيمتها لغيركم، ولا نصيب لكم فيها. **«فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَا»** أي يقول هؤلاء المتخلفون

(٢٦٩٤) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١٨٩ ، تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٣٣٦-٣٣٧ .
القاسمي ج ١٥ ص ٧٩-٨١ .

(٢٦٩٥) سورة الفتح الآية ١٥ .

من الأعراب: تحسدونا أن نصيب معكم مغنىً إن خرجنا معكم إلى خير، فلذلك تمنعونا من الخروج معكم. ﴿بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي لا يفقه أولئك الأعراب عن الله تعالى مالهم وعليهم من أمر الدين إلا فهماً قليلاً وهو ما كان من أمور الدنيا^(٢٦٩٦).

١٤٢٤ - استنفار الأعراب المتخلفين إلى القتال:

قال تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُخْلَفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَمِّعُوكُنَّ إِلَى قَوْمٍ أُولَئِي بَأْسٍ شَدِيدٍ نَقْتَلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتُكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّتُمْ مِنْ قَبْلٍ يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾. أمر الله تعالى نبيه ﷺ أن يقول لأولئك المخالفين من الأعراب بأنهم سيدعون إلى قتال عدو ذي بأس شديد، وهذا يدل على أنهم كانوا يظهرون بالإسلام، وإلا فلم يكونوا أهلاً لهذه الدعوة. واختلف المفسرون في المراد بقوله تعالى: ﴿إِنْ قَوْمٍ أُولَئِي بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾ فقال عكرمة وقتادة وابن جبیر: هم هوازن ومن حارب رسول الله ﷺ. وقال كعب: هم الروم الذين خرج إليهم رسول الله ﷺ عام تبوك والذين بعث إليهم في غزوة مؤتة. وقال الزهري: هم أهل الردة وبئر حنيفة في اليمامة. وقال الحسن: هم فارس والروم. وقوله تعالى: ﴿نَقْتَلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ﴾ يعني شرع لكم جهادهم وقتالهم، فلا يزال ذلك مستمراً عليهم ولكم النصرة عليهم، أو يسلموه فيدخلون في دينكم بلا قتال بل باختيارهم. ثم قال عز وجل: ﴿فَإِنْ تُطِيعُوا﴾ أي تستجيبوا وتتفروا في الجهاد وتؤدوا الذي عليكم فيه يؤتكم الله أجرًا حسنة، أي الغنيمة في الدنيا والجنة في الآخرة. ﴿وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّتُمْ مِنْ قَبْلٍ﴾ أي كما توليت زمان الحديبية حيث دعياكم فتخلفتم ﴿يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ أي لتضاعف جرمكم^(٢٦٩٧).

١٤٢٥ - رفع الحرج عن أصحاب الأعذار:

قال تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَنِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَخْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ

(٢٦٩٦) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١٩٠، تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٣٣٧-٣٣٨، تفسير القاسمي ج ١٥ ص ٨٠-٨١.

(٢٦٩٧) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١٩٠، تفسير القاسمي ج ١٥ ص ٨٢، تفسير ابن عطية ج ١٣ ص ٤٤٩-٤٥١ والآية في سورة الفتح، ورقمها ١٦.

وَرَسُولُهُ يُدْخِلُهُ جَنَّتٍ بَحْرِيٍّ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَرُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذَّبُهُ عَذَابًا أَلِيمًا»^(٢٦٩٨). تبين هذه الآية الأعذار في ترك الجهاد، فمنها لازم كالعمى والعرج المستمر، وعارض كالمرض الذي يطأ أياماً ثم يزول، فهو في حال مرضه ملحق بذوي الأعذار اللازمة حتى يبرأ. ثم قال الله تبارك وتعالى مرغياً في الجهاد وطاعة الله ورسوله: «وَمَنْ يُطِعَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلُهُ جَنَّتٍ بَحْرِيٍّ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَرُ» كما حذر من يتولى عن الجهاد، فقال تعالى: «وَمَنْ يَتَوَلَّ» أي ينكل عن الجهاد «يُعَذَّبُهُ عَذَابًا أَلِيمًا» في الدنيا بالمذلة، وفي الآخرة بالنار^(٢٦٩٩).

١٤٢٦ - رضوان الله على أهل بيعة الحديبية:

قال تعالى: «لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَأْمُونَكُمْ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَازْلَ الْسَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثْبَتَهُمْ فَتَحَاقِرِيَّا بِهَا وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا»^(٢٧٠٠). يخبر تعالى عن رضاه عن المؤمنين الذين بايعوا رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تحت الشجرة، وكانت عدتهم ألفاً وأربعمائة، وإن الشجرة كانت بأرض الحديبية. ولكن أمر عمر بن الخطاب بقطعها خوفاً من الفتنة بها. فقد قال ابن حجر العسقلاني في شرحه لصحيح البخاري: «ثم وجدت عند ابن سعد بإسناد صحيح عن نافع أن عمر بلغه أن قوماً يأتون الشجرة، فيصلون عندها، فتوعدهم ثم أمر بقطعها فقطعت»^(٢٧٠١) والأية فيها تشريف للمؤمنين، وإعلام برضاه عنهم حين البيعة، وبهذا سميت بيعة الرضوان. «فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ» أي من الصدق والوفاء والسمع والطاعة لرسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. «فَازْلَ الْسَّكِينَةَ» وهي الطمأنينة عليهم، «وَأَثْبَتَهُمْ فَتَحَاقِرِيَّا» وهو ما أجرى الله على أيديهم من الصلح بينهم وبين أعدائهم، وما حصل بذلك من الخير العام المستمر المتصل بفتح خير، وفتح مكة، ثم فتح سائر البلاد والأقاليم عليهم، وما حصل لهم من العز والنصر والرفعة في الدنيا والآخرة. قوله: «وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا» وهي مغانم خير، وكانت أرضاً ذات عقار وأموال،

(٢٦٩٨) سورة الفتح الآية ١٧.

(٢٦٩٩) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١٩٠.

(٢٧٠٠) سورة الفتح الآيات ١٨، ١٩.

(٢٧٠١) شرح العسقلاني لصحيح البخاري ج ٨ ص ٤٤٨.

فقسمها رسول الله ﷺ على أهل بيعة الرضوان خاصة ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ أي ذا عزة في انتقامه من أعدائه، وحكمة في تدبير خلقه^(٢٧٠٢).

١٤٢٧ - ما وعد الله به أهل بيعة الرضوان:

قال تعالى: ﴿وَعَدْكُمُ اللَّهُ مَعَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلَتَكُونَ إِيمَانَ الْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴾ ﴿وَآخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾^(٢٧٠٣).

قوله تعالى: ﴿وَعَدْكُمُ اللَّهُ مَعَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا﴾ هي ما وعد الله تعالى المؤمنين من المغامن إلى يوم القيمة يأخذونها في أوقاتها المقدرة لكل واحدة من الغنائم. ﴿فَعَجَلَ لَكُمْ هَذِهِ﴾ أي معانم خير، ﴿وَكَفَ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ﴾ أي أيدي أهل خير وحلفائهم منبني أسد وغطفان حين جاؤوا لنصرتهم، فقذف الله تعالى في قلوبهم الرعب، فنكصوا على أعقابهم، ورجعوا عما عزموا عليه من نصرة اليهود خير ﴿وَلَتَكُونَ﴾ هذه الكفة ﴿إِيمَانَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي عبرة يعرفون بها أنهم من الله تعالى بمكان، وأنه ضامن نصرهم والفتح لهم. ﴿وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ أي ويزيدكم بصيرة ويفينا وثقة بفضل الله. ﴿وَآخْرَى﴾ معطوفة على ﴿هَذِهِ﴾ أي: فعجل لكم هذه المغامن - معانم خير - ومعانم أخرى ﴿لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا﴾ وهي مغامن هوازن في غزوة حنين. وقال: ﴿لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا﴾ وهذا يدل على تقدم محاولة لها. ﴿قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾ أي قدر عليها واستولى، وأظهركم عليها وجعلها غنية لكم. أو أن الله أعدها لكم فهي، كالشيء الذي أحيط به من جميع جوانبه، فهو محصور لا يفوت. فأنتم، وإن لم تقدر عليها في الحال، فهي محبوسة عليكم لا تفوتكم^(٢٧٠٤).

(٢٧٠٢) ابن كثير ج ٤ ص ١٩٠-١٩١، تفسير القرطبي ج ١٦ ص ٢٧٨، تفسير القاسمي ج ١٥ ص ٨٦.

(٢٧٠٣) سورة الفتح الآيات ٢١، ٢٠.

(٢٧٠٤) تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٣٤٠-٣٤١، القرطبي ج ١٦ ص ٢٧٩، الألوسي ج ٢٦ ص ١٠٩، تفسير القاسمي ج ١٥ ص ٨٦-٨٧.

١٤٢٨ - سنة الله الثابتة في نصر المؤمنين :

قال تعالى : ﴿ وَلَوْ قَاتَلُكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا أَذَبَرَ ثُمَّ لَا يَجِدُونَكُمْ وَلِيَا وَلَا نَصِيرًا ﴾^(٢٧٠٥) سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلٍ وَلَنْ يَجِدَ لِسُنَّةَ اللَّهِ تَبَدِيلًا ﴾^(٢٧٠٦) والمعنى : لو قاتلكم الذين كفروا أي كفار قريش وأهل مكة في الحديبية ، ولم يصلحوكم ، وقيل أسد وغطفان الذين أرادوا نصر أهل خير ﴿ لَوْلَا أَذَبَرَ ﴾ أي لولوكم أعزازهم في الحرب فعل المهزوم من عدوه في الحرب . ﴿ ثُمَّ لَا يَجِدُونَكُمْ وَلِيَا وَلَا نَصِيرًا ﴾ أي لا يجدون من يوالיהם على حربكم وينصرهم عليكم . ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلٍ ﴾ أي هذه طريقة الله وعادته التي قد مضت في الأمم السابقة من نصر أوليائه من الرسل والمؤمنين ؛ على أعدائه وأعدائهم . وانتصار ﴿ سُنَّةً ﴾ على المصدرية بفعل محدود أي سنَّةَ هي نصر الله أولياءه من رسليه والمؤمنين على أعدائهم . أو أن ﴿ سُنَّةً ﴾ نصبت على أنها مصدر مؤكد لمضمون الجملة المتقدمة من هزيمة الكفار ونصر المؤمنين ، ﴿ وَلَنْ يَجِدَ لِسُنَّةَ اللَّهِ تَبَدِيلًا ﴾ أي تغييراً بل هي مستمرة وثابتة^(٢٧٠٧) . وقال ابن كثير : أي هذه سنة الله وعادته في خلقه ، ما تقابل الكفر والإيمان في موطن فَيَصِلِّ إِلَى نصر الله الإيمان على الكفر فرفع الحق ووضع الباطل كما فعل تعالى في معركة بدر بأوليائه المؤمنين ، نصرهم على أعدائه من المشركين مع قلة عدد المسلمين وعددهم ، وكثرة المشركين وعددهم^(٢٧٠٨) .

١٤٢٩ - امتنان الله على المؤمنين بمنع الحرب بينهم وبين المشركين :

قال تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيهِمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيكُمْ عَنْهُمْ يُبَطِّنُ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ آنَّ أَطْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴾^(٢٧٠٨) . قال ابن كثير : هذا امتنان من الله تعالى على عباده المؤمنين حين كفَّ أيدي المشركين عنهم فلم يصل إليهم منهم سوء ، وكفَّ أيدي المؤمنين عن المشركين فلم يقاتلوهم عند المسجد الحرام ، بل صان كلاً من

(٢٧٠٥) سورة الفتح الآياتان ٢٢، ٢٣.

(٢٧٠٦) تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٣٤١ ، فتح البيان ج ١٣ ص ١٠٩ ، تفسير القاسمي ج ١٥ ص ٨٨.

(٢٧٠٧) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١٩٢ .

(٢٧٠٨) سورة الفتح ، الآية ٢٤ .

الفريقين وأوجد بينهم صلحاً فيه خيرة للمؤمنين وعاقبة لهم في الدنيا والآخرة^(٢٧٠٩). وقال قتادة بطن مكة : الحديبية^(٢٧١٠). وقال بعضهم : أكثر الحديبية من العرم^(٢٧١١). وفي تفسير الألوسي : «**بِطْنٍ مَكَّةَ**» يعني الحديبية . وقد تقدم أن بعضها من حرم مكة ويكون إطلاق بطن مكة عليها مبالغة^(٢٧١٢). وقوله تعالى : «**مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرْكُمْ عَلَيْهِمْ**» أي من بعد أن أقدركم الله وسلطكم عليهم ، لما روي أن عكرمة بن أبي جهل خرج في خمسمائة فبعث رسول الله ﷺ من هزمه وأدخله حيطان مكة . وعن أنس قال : لما كان يوم الحديبية هبط على رسول الله ﷺ وأصحابه ثمانون رجلاً من أهل مكة في السلاح من قبل جبل التنعيم ، يريدون غرة أي غفلة النبي ﷺ وأصحابه ، فأخذناهم سلماً - أي مستسلمين مذعنين - فعفا عنهم رسول الله ﷺ فنزلت هذه الآية . وأخرج أحمد والنسائي والحاكم وصححه ، وغيرهم في سبب نزول هذه الآية : أن ثلاثة شباباً من المشركين خرجن يوم الحديبية على المسلمين في السلاح ، فدعا عليهم رسول الله ﷺ فأخذ الله بأسمائهم وأبصارهم ، فقام إليهم المسلمون فأخذوهم ، فقال لهم رسول الله ﷺ : «هل جئتم في عهد أحد أو هل جعل لكم أحد أماناً؟» فقالوا : لا ، فخلى سبيلهم فنزلت هذه الآية^(٢٧١٣).

والخلاصة أن الله تعالى منع من وقوع الحرب بين المسلمين وبين المشركين ، وأن المشركين كلما حاولوا إشعال الحرب وقتل المسلمين خذلهم الله ، وطردوا وأبعدوا عن المسلمين ، أو أخذهم المسلمون وعوا عنهم النبي ﷺ ، وأن المسلمين لم يريدوا قتالاً مع قريش بالرغم من تحرشاتها بالمسلمين ، لما أراده الله تعالى من إيقاع الصلح بين الفريقين لحكمة ظهرت آثارها فيما بعد .

١٤٣٠ - منع القتال للدرء المفسدة الراجحة على المصلحة :

قال تعالى : «**هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَلَمْ يَدْعُوا أَنْ يَبْلُغَ**

(٢٧٠٩) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١٩٢.

(٢٧١٠) تفسير القاسمي ج ١٥ ص ٨٩.

(٢٧١١) فتح البيان ج ١٣ ص ١٠٩.

(٢٧١٢) تفسير الألوسي ج ٢٦ ص ١٣١.

(٢٧١٣) تفسير القرطبي ج ١٦ ص ٢٨١ ، فتح البيان ج ١٣ ص ١٠٩-١١٠.

مَحَلُّهُ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطْغُوْهُمْ فَتُصْبِّيْكُمْ مَنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ
 لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ، مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لِعَذَابِنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا» (٢٧١٤). أي
 هؤلاء المشركون من قريش ومن مالاهم على حرب رسول الله ﷺ، هم الذين كفروا
 بجحدهم توحيد الله ونبوة محمد ﷺ «وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدَى» أي
 ومع كفراهم صدواكم عن المسجد الحرام ومنعوكم من الدخول فيه وأنتم أحق به
 منهم وأنتم أهل في نفس الأمر، وصدوا أيضاً الهدي، وهو ما يهدى إلى الكعبة
 المشرفة «مَعَكُوفًا» أي محبوساً عن أن يباع، منعوه أن يصل إلى محله وهو مكانه
 الذي يحل فيه نحره وهو أرض الحرم. وكان رسول الله ﷺ قد ساق معه الهدي حين
 خروجه إلى مكة سبعين بذنة من الإبل. وفي الآية دليل على أن محل ذبح الهدي هو
 أرض الحرم. وقوله تعالى: «وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ» أي لو لا
 وجود مؤمنين ومؤمنات بمكة مع الكفار لم تعلموهم بصفة الإيمان، وهم بمكة
 جسهم المشركون فيها، فلم يستطعوا الخروج إليكم «أَنْ تَطْغُوْهُمْ» أي تقتلوهم مع
 الكفار غير عالمين بهم لو أذن لكم بفتح مكة عنوة بدل الصلح معهم «فَتُصْبِّيْكُمْ
 مَنْهُمْ مَعَرَّةٌ» أي يصيّركم بقتلهم إثم، لو لا هذا المحذور لما كفأيديكم عنهم
 ولأذن لكم في دخول مكة ومقاتلتهم. وقوله تعالى: «لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ، مَنْ يَشَاءُ»
 أي يؤخر عقوبهم؛ ليخلص من بين أظهرهم المؤمنين، وليدخل كثير من المشركين
 في الإسلام. «لَوْ تَزَيَّلُوا» أي لو تميز الكفار من المؤمنين الذين بين أظهرهم
 «لِعَذَابِنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا» أي لسلطناكم عليهم ولقتلتموهم قتلاً
 ذريعاً (٢٧١٥).

١٤٣١ - صلح الحديبية كان بتوفيق الله :

قال تعالى: «إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَيَّةً الْجَنِحِيَّةَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ
 سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ، وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ النَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقُّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ

(٢٧١٤) سورة الفتح، الآية ٢٥.

(٢٧١٥) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١٩٣، تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٣٤٢-٣٤٣، تفسير القاسمي ج ١٥ ص ٩٠-٩١.

الله يكُلُّ شَيْءٍ عَلَيْهَا»^(٢٧١٦) الحمية: الأنفة، وحمية الذين كفروا أنفthem من الإقرار للنبي ﷺ بالرسالة، وحمية أهل مكة في صد المسلمين عن دخول مكة معتمرين، وحمية سهيل بن عمرو الذي أوفرته قريش لعقد الصلح - صلح الحديبية مع رسول الله ﷺ - حميته امتناعه من كتابة بسم الله الرحمن الرحيم، ومحمد رسول الله، ولج في ذلك حتى قال رسول الله ﷺ لعلي بن أبي طالب: امح بسم الله الرحمن الرحيم واكتب بدلها باسمك اللهم، وامح محمد رسول الله واكتب بدلها محمد بن عبد الله، وجعلها الله تعالى حمية الجاهلية، لأنها كانت بغير حجة وفي غير موضعها كما قال الإمام ابن عطية، لأن رسول الله ﷺ لم يأتهم محارباً، وإنما جاء معتمراً معظماً ليت الله، فكانت حميته جاهلية صرفاً. والسكونية هي الطمأنينة والوقار قوله تعالى: «فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ» أي فَهُمُ الْمُسْلِمُونَ أَنْ يَأْبُوا ذَلِكَ أَيْ لا يكتبوا ما أراده سهيل بن عمرو، ويقاتلو من أجله، فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين يعني الوقار والتثبت حتى صالحوهم على ما ذكرناه من بنود الصلح. «وَآتَزَمَّهُمْ كَلِمَةَ النَّقْوَى» وهي لا إله إلا الله محمد رسول الله. يعني أن المشركين لم يقروا بهذه الكلمة، فشخص الله بها المؤمنين. و«كَلِمَةَ النَّقْوَى» هي التي يُتَّقَى بها من الشرك «وَكَانُوا أَحَقُّ بِهَا وَأَهْلَهَا» أي أحق بها من كفار مكة، لأن الله تعالى اختارهم لدنيا وصحبة نبيه. وقال أبو السعود: أي متصفين بمزيد استحقاق لها. «وَأَهْلَهَا» أي المستأهل لها «وَكَانَ اللَّهُ يَكُلُّ شَيْءٍ عَلَيْهَا» أي فيعلم حق كل شيء فيسوقه إلى مستحقه^(٢٧١٧).

١٤٣٢ - لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق :

قال تعالى: «لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولُهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَمْنِيَتْ مُحْلِقِينَ رُؤُوسَكُمْ وَمَقْصِرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتَحَمَّ فَرِيبَاتِ»^(٢٧١٨). رأى رسول الله ﷺ في منامه قبل خروجه إلى الحديبية كأنه وأصحابه

(٢٧١٦) سورة الفتح الآية ٢٦.

(٢٧١٧) ابن عطية ج ١٣ ص ٤٦٧، الزمخشري ج ٤ ص ٣٤٤، تفسير القرطبي ج ١٦ ص ٢٨٩، تفسير القاسمي ج ١٥ ص ٩٣.

(٢٧١٨) سورة الفتح، الآية ٢٧.

قد دخلوا مكة آمنين وقد حلقوا وقصروا، ففرحوا واستبشروا وحسبوا أنهم داخلوها في عامهم. قالوا: إن رؤيا رسول الله حق، فلما تأخر ذلك، ولم يقع وإن الذي وقع هو الصلح مع قريش ببنوده التي ذكرناها، وحصل تساؤل عن سبب عدم وقوع تحقق الرؤيا في عام الحديبية، فأجاب النبي ﷺ من سأله عن ذلك بأنه ﷺ لم يخبره وهو يقص رؤياه بأنهم يدخلون مكة في عامهم هذا، ونزل قوله تعالى: ﴿لَدَّ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولُهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ﴾ . الخ الآية، والمعنى لقد صدق الله رسوله في رؤياه ولم يكذبه، أي جعل رؤياه صادقة محققة، ولم يجعلها أضغاث أحلام، وإن كان تفسيرها لم يقع في عام الحديبية، وإنما في العام الذي تلاه. وقوله: ﴿بِالْحَقِّ﴾ صفة لمصدر محذوف: أي صدقاً ملتسباً بالحق، أي بالغرض الصحيح والحكمة البالغة، وهو ظهور حال المتزلزل في الإيمان والراسنخ فيه، ولأجل ذلك آخر وقوع تحقق الرؤيا إلى العام القابل. ويجوز أن تتعلق كلمة ﴿بِالْحَقِّ﴾ بالرؤيا أي ملتسبة بالحق على معنى أنها لم تكن من أضغاث الأحلام.

وقوله تعالى: ﴿لَتَدْخُنَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ وتعليق الدخول على مشيئة الله هو لتحقيق الخبر كما جاء في الرؤيا وتوكيده وليس هو من الاستثناء في شيء. وقيل إن هذا الاستثناء ورد لتعليم العباد لما يجب أن يقولوه فيما يعدونه، كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا نَقُولَنَّ لِشَائِعَةٍ إِنْ فَاعِلٌ ذَلِكَ عَدًا ﴿٢٧﴾ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ . وقوله تعالى: ﴿ءَامِنِينَ﴾ أي في حال دخولكم. ﴿مُحْلِقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ﴾ حال مقدرة، لأنهم في حال دخولهم لم يكونوا محلقين ومقصرين، وإنما كان هذا في ثاني الحال، حيث كان منهم من حلق رأسه ومنهم من قصره. وقوله تعالى: ﴿لَا يَخَافُونَ﴾ زيادة تأكيد لما فهم من قوله ﴿ءَامِنِينَ﴾ فأثبت لهم الأمان حال الدخول، ونفي عنهم الخوف حال استقرارهم في مكة لا يخافون من أحد مدة مكثهم فيها. وقوله: ﴿فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا﴾ أي فعلم الله عز وجل من الخيرة والمصلحة في صرفكم عن مكة، ودخولكم إليها عام الحديبية ما لم تعلموا أنتم، ﴿فَجَعَلَ مِنْ ذُونِ ذَلِكَ﴾ أي قبل دخولكم الذي وعدتم به في رؤيا النبي ﷺ ﴿فَتَحَافِرُ مِبَارَةً﴾ وهو الصلح الذي كان بينكم وبين أعدائكم من المشركين، أي صلح الحديبية الذي قال فيه الإمام الزهري: لا فتح في الإسلام كان أعظم من صلح الحديبية، ولقد دخل في المستتين اللتين تلتاه صلح الحديبية مثل من كان قد دخل في الإسلام قبل ذلك بل أكثر، فإن المسلمين

في سنة ست للهجرة وهي سنة الحديبية، الذين كانوا معه بِكُلِّ الْأَلْفِ وَأَرْبِعِمَائَةِ وَكَانُوا في سنة ثمان للهجرة، وهي سنة فتح مكة، أكثر من عشرة آلاف ^(٢٧١٩).

١٤٣٣ - وعد الله بإظهار الإسلام:

قال تعالى: ﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَهِّرُ عَلَى الَّذِينَ كُلُّهُمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾ ^(٢٧٢٠)

وقوله: ﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ ﴾ أي متلبساً بالهدى، والتباسه بالهدى بمعنى أنه هاد. ﴿ وَدِينِ الْحَقِّ ﴾ دين الإسلام ﴿ لِيُظَهِّرُ عَلَى الَّذِينَ كُلُّهُمْ ﴾ أي يعليه بحججه وبراهينه وأياته على جنس الدين كله، أي على الأديان المختلفة وما يدان به من الشرائع والمثلل، فيشمل الحق والباطل، وإظهار الإسلام على الحق - أي على الدين الذي في أصله كان حقاً كدين أهل الكتاب - فإظهاره عليه يكون بنسخ أحكامه المتبدلة بتبدل الأعصار، وإظهاره على الأديان الباطلة بإظهار بطلانها، ويبيّن الإسلام هو الواجب الاتباع في جميع أصوله وفروعه. وفي هذه الآية تأكيد لما وعد الله المسلمين من الفتوحات، وتوطين لنفوس المؤمنين على أن الله تعالى سيفتح لهم من البلاد ما يستقلون بالنسبة إليه فتح مكة. ﴿ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾ على أن ما وعده الله تعالى كائن لا محالة ^(٢٧٢١).

١٤٣٤ - من أوصاف أصحاب رسول الله بِكُلِّهِ:

قال تعالى: ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءٌ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَاءٌ بِنِعَمِهِ تَرْهِمُهُمْ رَكِعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثْرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي الْتَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْأَيْنَحِيلِ كَزَرِعَ أَخْرَجَ سَطْعَهُ فَنَازَرَهُ فَأَسْتَغْلَظَ فَأَسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعِجبُ الرِّزَاعَ لِيغَيِظَ بِهِمُ الْكُفَّارُ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴾ ^(٢٧٢٢)

(٢٧١٩) ابن كثير ج ٤ ص ٢٠١-٢٠٣، الزمخشري ج ٤ ص ٣٤٥، الألوسي ج ٢٦ ص ١٢٠-١٢٢، فتح البيان ج ١٣ ص ١١٦-١١٨.

(٢٧٢٠) سورة الفتح الآية ٢٨.

(٢٧٢١) تفسير الألوسي ج ٢٦ ص ١٢٢، تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٣٤٦.

(٢٧٢٢) سورة الفتح، الآية ٢٩.

يُخبر تعالى عن محمد ﷺ أنه رسوله حقاً بلا شك ولا ريب، فقال: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ وهذا مبتدأ وخبر وهو مشتمل على كل وصف جميل. ثم ثنى بالثناء على أصحابه رضي الله عنهم، فقال: ﴿وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشْدَاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحْمَاءُ بِنَفْسِهِمْ﴾ وهذه صفة المؤمنين أن يكون أحدهم شديداً على الكفار ورحاماً براً بالمسلم. ﴿تَرَبَّهُمْ رُكْنًا سُجَّدًا يَتَّغَوَّنَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرَضُونَا﴾ وصفهم بكثرة العمل وكثرة الصلاة وهي خير الأعمال، ووصفهم بالإخلاص فيها الله عز وجل، والاحتساب عند الله تعالى جزيل الثواب، وهو الجنة المشتملة على فضل الله عز وجل وهو سعة الرزق عليهم، ورضاه تعالى عنهم وهو أكبر من الأول كما قال تعالى: ﴿وَرِضْوَانٌ مِنْ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾. وقوله عز وجل: ﴿سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثْرِ السُّجُودِ﴾ عن ابن عباس سيماهم يعني السمت الحسن، وقال مجاهد: الخشوع والتواضع. وقال السدي: الصلاة تحسن وجوههم. وقال بعض السلف: من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار. ﴿ذَلِكَ مَثَهُمْ فِي التَّورَةِ وَمَثَهُرُ فِي الْإِنْجِيلِ﴾ أي وصفهم أو صفتهم في التوراة وفي الإنجيل ﴿كَرَرَعَ أَخْرَجَ سَطْعَهُ﴾ أي فراخه. قال الإمام ابن عطيه في قوله تعالى ﴿كَرَرَعَ﴾: هو على كل الأقوال، وفي أي كتاب منزل فرض مثل للنبي ﷺ وأصحابه في أن النبي ﷺ بُعِثَ وحده، فكان كالزرع حبة واحدة، ثم كثر المسلمون فهم كالشطء وهم فراخ السنبلة التي تنبت حول الأصل. ﴿فَنَازَرَهُ﴾ أي أعانه وقواه، فيحتمل أن يكون الضمير المستتر في ﴿فَنَازَرَهُ﴾ للزرع، والضمير البارز للشطء. وقال النسفي: الضمير المستتر للشطء، والضمير البارز للزرع، وما صنعه النسفي أنساب، فإن العادة أن الأصل يتقوى بفروعه فهي تعينه وتقويه، وهو ما رجحه أيضاً الإمام ابن عطيه، وقال الزمخشري في قوله تعالى: ﴿كَرَرَعَ أَخْرَجَ سَطْعَهُ فَنَازَرَهُ..﴾ الخ: وهذا مثل ضربه الله لبدء أمر الإسلام، وترقيه في الزيادة إلى أن قوي واستحكم، لأن النبي ﷺ قام وحده، ثم قواه الله بمن آمن معه، كما يقوى الطاقة الأولى من الزرع بما يحتف بها مما يتولد منها حتى يعجب الزراع. فما قول الزمخشري هو ما ذهب إليه النسفي وابن عطيه. وهو ما قاله أيضاً البغوي من أن (الزرع) مثل لمحمد ﷺ (والشطء) أصحابه، فهو مثل لمحمد ﷺ وأصحابه معه.

وقوله تعالى: ﴿فَأَسْتَغْلَظُ﴾ أي الزرع فصار من الدقة إلى الغلظ، ﴿فَأَسْتَوَى عَلَى

سوقه، فاستقام على سوقه: جمع ساق. **﴿يُعِجِّبُ الرُّزَاعَ﴾** أي يعجب هذا الزرع الذي استغلظ فاستوى على سوقه في تمامه وحسن بناته وبلغه وانتهائه، يعجب الذين زرعوه. **﴿لِغَيْظِهِمُ الْكُفَّارُ﴾** تعليل لما دلّ عليه تشبّههم في نمائهم وقوتهم وقويتهم رسول الله ﷺ يأيمانهم به وجهادهم معه. وقال الألوسي في تفسير قوله تعالى: **﴿لِغَيْظِهِمُ الْكُفَّارُ﴾**: علة لما يعرب عنه الكلام من إيجاده تعالى لهم - أي للصحابة - على الوجه الذي تضمنه التمثيل. وقال الإمام القرطبي في قوله تعالى **﴿لِغَيْظِهِمُ الْكُفَّارُ﴾** أي فعل الله هذا لمحمد ﷺ وأصحابه ليغبط بهم الكفار. **﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾** أي وعد الله هؤلاء الذين مع محمد ﷺ وهم المؤمنون **﴿مِنْهُمْ﴾** للبيان وليس للتبعيض، كقوله تعالى: **﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوَّثَنِ﴾**. وقوله تعالى **﴿مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾** أي وعدهم مغفرة لذنبهم وأجرًا عظيماً أي ثواباً جزيلاً ورزقاً كريماً، ووعد الله حق وصدق لا يخلف ولا يبدل، وكل من اقتفي أثر الصحابة رضي الله عنهم فهو في حكمهم، ولهم الفضل والسبق والكمال الذي لا يلحقهم فيه، قال ﷺ: «لا تسبووا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مدّ أحدهم ولا نصيفه»^(٢٧٢٣).

(٢٧٢٣) ابن كثير ج ٤ ص ٢٠٣-٢٠٥، ابن عطية ج ١٣ ص ٤٧٧-٤٧٩، الزمخشري ج ٤ ص ٣٤٦-٣٤٨، القرطبي ج ١٦ ص ٢٩٥ تفسير الألوسي ج ٢٦ ص ١٢٧، القاسمي ج ١٥ ص ١٠٣-١٠٤.

المبحث الثالث

المستفاد

من غزوة الحديبية

١٤٣٥ - مراجعة الأمير فيما يطلبه لا تعارض واجب طاعته:

ذكرنا أن سيدنا محمداً ﷺ لما نزل في أرض الحديبية، وأراد أن يخبر قريشاً بأنه جاء والمسلمون معه للعمراء لا للحرب، دعا عمر بن الخطاب ليرسله إلى مكة لهذه المهمة، فاعتذر عمر رضي الله عنه مبيناً وجه اعتذاره بأنه يخاف قريشاً على نفسه، وليس له من عشيرته في مكة من يحميه، وأن عثمان بن عفان أقدر منه على هذه المهمة؛ لوجود قرابتها ذات النفوذ في مكة. فأخذ النبي ﷺ بقول عمر، وأرسل عثمان بن عفان رضي الله عنه إلى مكة لهذا الغرض. وعلى هذا فمن الجائز أن يُراجع أمير الجماعة المسلمة، جماعة الدعاة، فيما يطلبه من أحدهم، مع بيان وجه هذه المراجعة، ولا يعتبر ذلك خروجاً على واجب الاتباع في طاعة الأمير فيما يأمر به. ولكن لو قُدر أن الأمير لم يقتتنع باعتذاره من كلفه بعمل ما، أو لم يوجد غيره للقيام بهذه المهمة ولذلك اختاره لها، فعلى هذا المختار أو الذي لم يقتتنع الأمير بعذرها، أن يسارع إلى تنفيذ المطلوب منه. كما في مسألة حذيفة بن اليمان لما اختاره النبي ﷺ، لإرساله إلى جيش المشركين في معركة الخندق؛ للتعرف على أحوالهم ومدى عزمهم على البقاء أو الرحيل، حيث سارع حذيفة إلى تنفيذ الأمر.

١٤٣٦ - البيعة على أمر مشروع شيء مشروع:

ذكرنا بيعة الرضوان وسبتها، وعلى هذا يجوز لأمير الجماعة المسلمة، جماعة الدعاة، أن يطلب منهم مبايعته على أمر مشروع حتى يستوثق من عزمهم على القيام بمتطلبات هذا الأمر الذي يريد البيعة من أجله، كما بايع المسلمين في الحديبية رسول الله ﷺ على مناجزة قريش إذا صلح ما بلغه عنهم أنهم قتلوا عثمان بن عفان رضي الله عنه عندما أرسله إلى مكة؛ ليخبرهم بسبب مجيء النبي ﷺ.

١٤٣٧ - مجازاة العدو في بعض ما يريد لتحقيق مصالح المسلمين:

رأينا أن مندوب قريش في معاهدة صلح الحديبية أصرّ على كتابة باسمك اللهم، بدلاً عن بسم الله الرحمن الرحيم، وأن يكتب اسم النبي ﷺ واسم أبيه دون ذكر محمد رسول الله، فوافق رسول الله ﷺ حتى أنه أمر علي بن أبي طالب بمحو ما كتبه من بسم الله الرحمن الرحيم، ومحمد رسول الله. وأن يكتب بدلهما ما أراده مندوب قريش سهيل، أي باسمك اللهم، وهذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله. ولا شك أن هذه المجازاة لرغبات سهيل كانت ضرورية لإتمام عقد الصلح الذي فيه مصلحة كبيرة للمسلمين، يهون معها مجازاتهم فيما طلبوه، وهي شيء لا يغير من الحقيقة شيئاً، وهي أن محمداً هو رسول الله حقاً، وإن أنكر المشركون. وعلى هذا فعلى الدعاة أو جماعتهم أو أميرهم أن لا يصروا على أشياء لا تنفي الحقيقة أو لا تؤثر في جوهر الدعوة، وليس فيها إقرار بمنكر، في سبيل تحقيق مصالح كبرى للدعوة، وعليهم الاستهداء بسلوك رسول الله ﷺ في مجازاته بطلبات المشركين؛ لتحقيق الصلح الذي فيه مصلحة للمسلمين، فيجذروا خصوم الدعوة بتلبية بعض مطالبهم ورغباتهم في سبيل تحقيق مصالح مؤكدة للدعوة وإيجاد المجال المريح لنشر الدعوة.

١٤٣٨ - مصالح الدعوة لا تقاد بمصالحها الآنية بل بها وبالمستقبلية:

إن مصالح الدعوة الحقيقة لا تقاد بمصالحها الآنية دون نظر إلى عواقب الأمور، وما تؤول إليه من مصالح مؤكدة في المستقبل، أو من أضرار تقع في المستقبل إذا أريد تحقيق مصالح آنية. ولهذا ضاقت صدور بعض المسلمين، أو كثير منهم من صلح الحديبية لما ظنوه من إجحاف في حقوقهم، وتجاوز عليها، ومن مهانة حلت بهم في منعهم من أداء العمران في عامهم ذلك. ومرد ذلك أنهم لم يتمتد نظرهم إلى مستقبل هذه المعاهدة - معاهدة الصلح مع قريش - وإيقاف الحرب عنها لمدة عشر سنوات، وما يترب على ذلك من مصالح مؤكدة للإسلام، وهذا هو ما لاحظه رسول الله ﷺ وحمله على عقد تلك المعاهدة، التي نزل القرآن بشأنها، وجعلها فتحاً مبيناً للمسلمين.

فعلى الدعاة وجماعتهم أن لا يجعلوا تأكيدهم على مصالح الدعوة الآنية دون نظر

إلى مصالحهم في المستقبل في سبيل تحقيق مصالح وقته، لأن قدر المصلحة تقاس بمدى ضخامتها بذاتها وإن كانت أجلة، وعلى هذا إذا رأت جماعة الدعاة اتباع سياسة معينة، أو عقد مهادنة مع خصومها لما يُرى من أن هذه المهادنة، أو السياسة تحقق مصالح عظيمة دلت القرائن والحسابات الصحيحة على احتمال تتحققها احتمالاً راجحاً، أقول فعلى الدعاة في هذه الحالة أن لا يعارضوا جماعتهم وقيادتهم فيها في سلوك هذه السياسة ما دام الشرع يبيحها ولا يمنعها.

١٤٣٩ - تفويت مقاصد خصوم الدعاة:

ذكرنا أن زعماء قريش وكبراءها أو معظمهم كانوا يريدون الصلح مع النبي ﷺ على أن يرجع في هذا العام ولا يعتمر. إلا أن بعض شباب قريش ومن ورائهم بعض رجال قريش كانوا لا يريدون هذا الصلح، فقاموا بتحرشات بال المسلمين وبمحاولات الغارة عليهم، ولكن المسلمين صدوهم وأسروا كثيراً منهم، ولكن النبي ﷺ عفا عنهم وأرجعهم إلى مكة، وهكذا بهذه السياسة الحكيمية من رسول الله ﷺ فوَّت على ذلك النفر مقاصدهم الخبيثة في إفشال توجيه قريش إلى عقد الصلح مع المسلمين. فعلى الدعاة وعلى جماعتهم إذا ارتبوا مع خصومهم سياسة معينة في علاقاتهم فيما بينهم، فقد يقوم بعض أنصار الدعاة أو بعض خصومهم باستفزاز جماعة الدعاة؛ ليحملوها على القيام بأعمال تفسد السياسة التي ارتبواها، وبالتالي عدم الالتزام بها. والسبيل إلى إفشال مثل هذه المساعي صبر الجماعة على تحرشات بعض خصوم الدعاة، وتفهيم الجماعة أنصارها بضرورة ضبط أعصابهم، وعدم الرد على تحرشات هذا النفر من خصوم الدعاة، وأن لا يقوموا هم ابتداءً بما يفسد هذه السياسة على الجماعة؛ لاعتقادهم بأنها سياسة خاطئة لا تجوز.

١٤٤٠ - نرضى على من يرضى عليه الله:

أصحاب بيعة الرضوان في الحديبية، قد رضي الله عنهم، وكانوا كما ذكرنا ألف وأربعمائة، وقد أخبرنا الله تعالى برضاه عنهم ﴿لَفَدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَأْعُونَكُمْ تَحْتَ الشَّجَرَةِ . . .﴾ فينبغي للMuslim أن ينطوي قلبه على محبتهم والرضا عنهم، لأن من رضي الله عنه فقد أحبه، فيلزم المسلم ذلك، وهذا هو شأن المسلم. ولكن قد تعم الجهالة فئة من الناس في مكان معين أو زمان معين، فلا

يرضون على أصحاب بيعة الرضوان وهم من أصحاب رسول الله ﷺ، فعلى الدعاة أن يبيّنوا وجوب محبة هؤلاء؛ والرضا عليهم وتوليهم؛ لئلا يقعوا في مشاقة الله ورسوله، فيكرهون من أحبهم الله ورضي عنهم. وإذا عرفنا أن سبب رضا الله عليهم هو ما قام في قلوبهم من إيمان وإرادة نصرة رسول الله ﷺ التي ظهرت في إعلان هذه الإرادة بيعة رسول الله ﷺ، فإن المسلم يرضى على أخيه المسلم، ويحبه إذا رأى أعماله الخيرة المرضية عند الله تعالى، والدعاة يقومون بأعمال مرضية عند الله قطعاً، فالشأن بال المسلمين أن يحبوا الدعاة ويرضوا عنهم وعن عملهم الدعوي، لأنّه عمل مرضي عند الله تعالى، ولا يجوز بغضهم أو معادتهم لعملهم الدعوي، وهذا المعنى والتعليق يجب على الدعاة بيانه وتبينه للناس في دروسهم ومحاضراتهم، فإنه المدخل السليم السديد الواضح لجمع الأنصار على الهدى، وعلى حب الدعاة والدعاة ومناصرتهم.

١٤٤١ - سنة الله التي لا تتغير :

ذكرنا في تفسير قوله تعالى: «سَنَةُ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلٍ وَلَنْ يَحْدَدْ لِسْنَةَ اللَّهِ تَبَّاعِلًا» أي سنّ الله سنة لا تتغير ولا تتبدل، وهي أن الله ينصر أولياء المؤمنين على أعدائهم^(٢٧٢٤). فعلى الدعاة أن يوضّحوا ويبينوا ويكرروا هذا البيان وذاك التوضيح لهذه السنة الإلهية حتى يبعثوا الأمل في نفوس المسلمين، ويقلعوا من نفوسهم اليأس، ويدركوهم بما وعد الله به المؤمنين، لأن وعده لا يختلف ويدخل في مضمون سنته في نصره للمؤمنين، ومن ذلك قوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ يُنْصِرُ رُسُلَّهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَدُ»^(٢٧٢٥). أي ننصرهم في الدنيا والآخرة بأن يغلبوا أعداءهم في الدنيا بالحجّة والبرهان وبالقتال، وإن غلب المؤمنون في بعض الأحيان؛ لتقصير منهم أو لامتحان لهم من الله تعالى، ولكن العاقبة دائمًا لهم ما داموا مؤمنين قائمين بمقتضيات الإيمان^(٢٧٢٦).

(٢٧٢٤) انظر الفقرة ١٤٢٨ .

(٢٧٢٥) سورة غافر الآية ٥١ .

(٢٧٢٦) تفسير الزمخشري ج ٤ ص ١٧٢ ، تفسير القرطبي ج ١٥ ص ٣٢٢ .

١٤٤٢ - تعمد الخصام والحرص عليه مع خصوم الدعوة:

ومما ينبغي أن يعرفه الدعاة ولا ينسوه أن من نعم الله عليهم، أن يجنفهم الخصام مع خصوم الدعوة مع بقائهم واستمرارهم في أعمالهم الدعوية، ولا يجوز لهم تعمد الخصام معهم أو الحرث عليه، مع أن أعمالهم الدعوية لا تقتضي ولا تستدعي ولا تستلزم هذا الخصام، وإنما الذي تستدعيه نيتهم الخفية، وتطلعهم الخفي إلى هذا الخصام، لينالوا ثناء الناس عليهم، ومدحهم لهم بأنهم مجاهدون مضمون لا سيما إذا كانت الخصومة مع رجال الحكم. فليحذر الدعاة ذلك، وليعلموا أن ساحة العمل الدعوي واسعة جداً، يمكن ولو جهاراً القيام بالأعمال الدعوية الضرورية للدعوة دون حاجة إلى تعمد الاحتكاك والتحرش بخصوم الدعوة وهم غافلون عنهم، فإن فعلهم هذا دليل على رياحهم وإرادتهم لفت النظر إليهم.

لقد ذكرنا امتنان الله تعالى على عباده المؤمنين أصحاب الحديبية بأن منع المشركين من الاقتتال معهم، كما منع المؤمنين من الاقتتال مع المشركين، فقال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَ أَيْدِيهِمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيكُمْ عَنْهُمْ يَطْلُنُ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ وقد ذكرنا في تفسيرها، أن الله تعالى يمتن على المخاطبين - أصحاب الحديبية - بأن منع المشركين كما منع المسلمين من الاشتباك والاقتتال^(٢٧٢٧). إن الدعوة تحتاج إلى الجو والمناخ المربي الخالي من الغبار والخصام، إن الدعوة يبنون ويهيئون، والبناء والتهيؤ لا يكونان مع الخصام والشجار والتشابك بالأيدي والانشغال بغير البناء، إن الدعوة كالسائرين في طريقهم، فلا يجوز لهم إيقاظ الكلاب النائمة، فتنبع عليهم وتهجم عليهم، وتحسس أصحابها بسير الدعوة فيضطرون إلى التوقف ومهاؤشه ومناوشة الكلاب، وليس هذا من حكمة الدعوة ومسيرهم المحمود.

١٤٤٣ - درء المفاسد مُقدم على جلب المنافع:

ذكرنا قول الله تعالى: ﴿... وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ لَّمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطْغُوْهُمْ فَتُصْبِيْكُمْ مَتَّهُمْ مَعَرَّةً...﴾ وذكرنا قول المفسرين فيها، وهي: لو لا وجود رجال

. ١٤٢٩) انظر الفقرة (٢٧٢٧)

مؤمنين ونساء مؤمنات يعيشون في مكة، ومحظوظين مع المشركين لا تعرفونهم وقد تطهورهم، أي تقتلونهم، لو أذنا لكم في دخول مكة عنوة وبقتل أهلها فيصييكم من ذلك إثم، لو لا هذا المحذور لأننا - أي لأن الله - لكم بدخول مكة وقتل أهلها^(٢٧٢٨). فهذا صريح في أن درء المفاسد مقدم على جلب المنافع. المنفعة هنا دخول مكة واحتلالها عنوة عن طريق القتال. والمفسدة في هذا الأسلوب في فتح مكة: قتل المؤمنين والمؤمنات، وأيضاً قتل المشركين الذين يتحملون في بعضهم أن يسلم فيدخل في رحمة الله، كما جاء في آخر الآية ﴿لَيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ﴾ وعلى هذا فعلى الدعاة، وجماعتهم، أن يزنوا بالميزان الشرعي الدقيق المفاسد المترتبة على انتهاجهم منهجاً معيناً أو سياسة معينة أو عملاً بالذات، ويزنوا المنافع المترتبة على ما ذكرنا، فإذا رأوا المفاسد - ويدخل في مفهوم المفاسد: الأضرار - أكبر من المنافع وجب ترك ما هم عازمون على فعله أو انتهاجه من سياسة أو منهج، وهذا إذا كانت المنافع المرجوحة القليلة مؤكدة حصولها، أما إذا كان حصولها على وجه الاحتمال والشك معبقاء احتمال حصول المفاسد احتمالاً كبيراً، فهنا يت Helm الإفلاع عن العمل المراد فعله، والسياسة المراد اتباعها. وعلى الدعاة وجماعتهم وهم يزنون بالميزان الشرعي الدقيق ما يترتب على عملهم من مفاسد ومنافع أن لا يتأنروا بضجيج الآخرين ولا برغبات المحبين. إن عليهم أن يكونوا كال محلل في مختبره وهو يختبر مادة بين يديه ليعرف آثارها وصفاتها، كما هي بمعرض عن رغبات الآخرين وضجيجهم، فلا تؤثر فيه صيحات المتظاهرين خارج المختبر، ولا تحرر عن حرصه في أن يعرف خواص وأثار المادة التي يفحصها، فكذلك يجب أن يكون الدعاة وجماعتهم في وزنهم أعمالهم لمعرفة أضرارها ومنافعها.

١٤٤٤ - حذار من الحمية الجاهلية:

قلنا فيما سبق^(٢٧٢٩) إن مشركي مكة أخذتهم الحمية الجاهلية، أي الأنفة من قبول الحق والانقياد إليه ومن قبول ما هو صحيح في ذاته. فكانت أنفتهم جاهلية، وعلى أساسها منعوا النبي ﷺ من دخول مكة للعمرمة، وفي العمرة تعظيم لبيت الله الذي هم

(٢٧٢٨) انظر الفقرة ١٤٣٠.

(٢٧٢٩) انظر الفقرة ١٤٣١.

يدعون تعظيمه، ومن أنفتهم الجاهلية رفض الإقرار بنبوة محمد ﷺ مع ظهور دلائل
نبوته ظهور الشمس في رابعة النهار، ومن أنفتهم امتناع مندوبيهم إلى عقد الصلح:
سهيل بن عمرو أن يكتب في صدر المعااهدة بسم الله الرحمن الرحيم، وامتناعه أن
يكتب صفة محمد ﷺ بالرسالة، فرفض أن يكتب: محمد رسول الله باعتباره طرفاً
في عقد الصلح. وبخلاف أولئك المشركين كان رسول الله ﷺ وأصحابه بعيدين عن
كل معانى الحمية الجاهلية دقيقها وعظيمها، لأن الله تعالى كما قال ﴿فَإِنَّ اللَّهَ
سَكَيْنَةً عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةُ النَّقْوَىٰ . . .﴾ فثبتهم الله تعالى،
ولم تستفزهم حمية المشركين، وحمية مندوبيهم الجاهلية، فيصروا على رفض ما
أراده سهيل من كتابة باسمك اللهم، وبكتابة اسم سيدنا محمد ﷺ، باسمه المجرد
واسم أبيه دون نعته بنعت النبوة والرسالة. لأن الصحيح كان عقد ذلك الصلح ولو
بإجابة طلبات المشركين ومندوبيهم، ولو أن الموقف كان يستدعي رفض طلبات
المشركين لتعنتهم في باطلهم، ولكن كان النظر السديد والحكيم والعمل الصحيح،
هو المفضي في عقد الصلح، وعدم التأثر باستفزازهم برفض طلباتهم.

على الدعاة وجماعتهم أن يلاحظوا ذلك، إذا حصلت لهم حاجة ومصلحة في عقد مهادنة مع أعداء الدعوة، أن يركزوا ويؤكدوا على الجوهر والأساس، وعلى ما يسهل عقد هذه المهادنة ما دامت في مصلحة الدعوة، وأن لا تستفزهم طلبات الخصوم غير الصحيحة في نفسها، ولكن الأخذ بها لا يمس الدعوة وأصولها ومعانيها. ومن أمثلة ذلك أيضاً إذا أراد خصوم الدعوة عقد المفاوضات في مكان معين وزمان معين، فلا مانع من الأخذ بما يريدون، وإن كان في إجابتهم شيءٌ من الغضاضة في أعين بعض الناس، أو في أعين أنصار الدعوة، ما دام يؤمل في هذه المفاوضات خير للدعوة.

١٤٤٥- لا حوار مع أصحاب الأديان إلا على أساس دعوتهم للإسلام:

أرسل الله تعالى رسوله محمدًا ﷺ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَ عَلَى الْمُنَّاهِ كُلِّهِ[ۚ] أَيْ لِيُعَلِّمَهُ عَلَى جَمِيعِ الْأَدِيَانِ السَّابِقَةِ، وَعَلَى مَا قَدْ يَظْهُرُ مِنْ أَدِيَانٍ باطِلَةٍ. فَالإِسْلَامُ وَحْدَهُ هُوَ الدِّينُ الْحَقُّ، وَهُوَ الْمَهِيمُ عَلَى غَيْرِهِ النَّاسِخُ لِغَيْرِهِ، الَّذِي لَا يَسْعُ أَحَدًا مِنَ الْخَلْقِ إِلَّا اتَّبَاعُهُ، هَكَذَا أَرَادَ اللَّهُ لِدِينِهِ الْإِسْلَامَ، وَهَكَذَا يَجُبُ أَنْ يَنْتَظِرَ الْمُسْلِمُ لِدِينِهِ

بذاته وفي علاقته بالأديان الأخرى. وبناء على هذا الذي أقوله على الدعاة وجماعتهم، أن يفهوا جيداً أنه لا يجوز أي حوار أو عقد مؤتمر مع أصحاب الأديان الأخرى، تحت أي شعار أو عنوان إلا على أساس دعوتهم لاعتناق الإسلام، وبيان أدلة وبراهينه، وبيان بطلان أديانهم ونفيها، فلا يجوز الاعتراف بهم وبإقرارهم على دينهم، واستعداد جماعة الدعاة التعاون معهم بحجة تعاونهم ضد الإلحاد مثلاً، أو ضد الشيوعية، فالدعاة وجماعتهم يحاربون الإلحاد والشيوعية وكل باطل تحت راية الإسلام فقط، وبمنهجهم الإسلامي، ولا يرضون أن يقف معهم في هذه المنازلة للملحدين أصحاب الأديان الباطلة الرافضين دعوة الإسلام المنكرين نبوة محمد ﷺ ورسالته العامة لجميع البشر. إن معاني إظهار الإسلام على جميع الأديان لا تظهر في عقد المؤتمرات مع أصحاب هذه الأديان، وغض البصر عن باطلهم، والرضا بهم ضمناً أو صراحة بحجة التعاون معهم ضد العدو المشترك: الإلحاد. إنهم هم أعداء الإسلام كما أن الملحدين أعداء الإسلام.

١٤٤٦ - يسع الفرد ما لا يسع الجماعة ولا عضواً فيها:

كان من بنود صلح الحديبية أن من جاء محمداً ﷺ من قريش مسلماً من غير إذن وليه ردّ النبي ﷺ إلى قريش، ولم يقبله في صفوف جماعة المسلمين في المدينة، وعلى أساس هذا البند أو الشرط لم يقبل النبي ﷺ أبا جندل عندما جاء يرسف بقيوده، فألقى بنفسه بين يدي النبي ﷺ، ولم يفرغ بعد من كتابة بنود المعاهدة، وطلب سهيل ردّ ابنته أبا جندل إلى قريش حسب بنود المعاهدة المتفق عليها شفهياً، ولكن لم تكتب بعد، فرده النبي ﷺ، وقال له: «يا أبا جندل اصبر واحتسب فإن الله جاعل لك ولمن معك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً...» وحصل أن انفلت من قريش رجل من المسلمين هو أبو بصير، ثم انفلت أبو جندل بن سهيل فلحق بأبي بصير، فجعل لا يخرج من قريش رجل قد أسلم إلا لحق بأبي بصير حتى اجتمعوا منهم عصابة، فصاروا يغيرون على قوافل قريش السائرة إلى الشام، فيقتلون حراسها ويأخذون أموالها، فأرسلت قريش تطلب من رسول الله قبول أولئك المسلمين المنفلتين منها، وعدم ردّهم إلى قريش، لتخالص منهم ومن تعرضهم لقوافل قريش،

فأرسل النبي ﷺ إليهم، فقدموا عليه في المدينة^(٢٧٣٠).

ويستفاد من قصبة أبي جندل وأبي بصير أنه يسع الفرد المسلم غير المرتبط بجماعة ما لا يسع الجماعة ولا عضواً فيها، بمعنى أن الفرد المسلم السائب غير المرتبط له أن يعمل من الأعمال المباحة له شرعاً ومنها ما فيه ضرر على المشركين يستحقونه، بينما لا يجوز للجماعة المسلمة ولا عضواً فيها أن يفعل ما يفعله المسلم السائب وإن كان العمل بذاته جائزأً.

فعلى الجماعة المسلمة، جماعة الدعاة، أن تفقه ذلك وتفقه أعضاءها فيه، حتى لا يعملا أي عمل لا ترتضيه الجماعة، ولا يتفق وسياستها في العمل، أو لا يتفق مع ما اتفقت عليه مع خصومها، لأن مقياس جواز العمل للجماعة المسلمة لا يقف عند حدّ مشروعية العمل في ذاته، وإنما يتتجاوزه إلى مدى ما يحققه من مصلحة راجحة، أو دفع مفسدة راجحة، باعتبارها جماعة ذات هدف معين واسع، تريد الوصول إليه ولا تقف عند حدّ تحصيل المصالح الجزئية، إذا كان من شأن تحصيل هذه المصالح تفويت المصلحة الكبرى، أو تأخير تحصيلها وما في تأخيرها من احتمال تفويتها بالكلية. وإذا كانت الجماعة تلتزم بما قلت فعلى كل عضو في الجماعة أن يلتزم بما التزمت به أو تلتزم به من أعمال فعلأً أو تركاً، لأن أعماله تعكس على الجماعة، لأنه عضو فيها ولا يمكن براءة الجماعة من أعماله، فليتق الله عضو الجماعة المسلمة وأن يلتزم بكل دقة ما تلتزم به الجماعة من أعمال فعلأً لها أو تركاً لها، وليعتبر الأخ الداعية العضو في الجماعة المسلمة بقصبة أبي جندل وأبي بصير وبما فعله النبي ﷺ من رده لأبي جندل ومن التزام المسلمين في المدينة ببنود الصلح - صلح الحديبية - ولا يجوز الخروج على ما ذكرته، هذا ويجب أن يكون معلوماً أن التزام عضو الجماعة المسلمة بما تلتزم به الجماعة، لا يشترط في التزام الجماعة الذي يلتزم به أعضاؤها أن يكون هناك معااهدة أو اتفاق تحريري بين الجماعة المسلمة وبين خصومها، وإنما يكفي لالتزام العضو بما تلتزم به جماعته من سياسة ومن منهج في العمل باختيار منها أو باجتهداد منها أو نتيجة اتفاق مع خصومها، سواء كان اتفاقاً تحريراً أو اتفاقاً شفهياً.

(٢٧٣٠) الرحيق المختوم ص ٣١٧ وما بعدها.

١٤٤٧ - ثناء الله على أصحاب رسول الله ﷺ :

ذكرت ثناء الله على أصحاب محمد ﷺ، ومدحه لهم، وشهادته لهم، بالعمل الصالح وبنائهم الصالحة، وأعيد هنا ثناء الله عليهم وإن كان في إعادته تكرار قال تعالى : ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعْهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحْمَاءٌ بَيْنَهُمْ رَكَعًا سُجَّدًا يَتَّقُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرَضِيَّا هُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثْرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثْهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَمَثْهُمْ فِي الْإِنجِيلِ كَزَرَعَ أَخْرَجَ سَطْعَهُ فَتَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَاعَ لِعِظَّتِهِمُ الْكُفَّارُ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾^(٢٧٣١) هذه الآية صريحة في دلالتها على علو منزلة أصحاب رسول الله ﷺ، وعلى كثرة عبادتهم وصلاتهم، وإرادتهم الظفر بفضل الله ورضوانه، وأنهم كانوا أعوناً وقوية لرسول الله ﷺ، وأن الله اختارهم لصحبة نبيه ﷺ، ولزيكونوا جنوده يشدون أزره ويجاهدون معه، ويكونون بين يديه، يأمرهم فيطعيون، يحبونه أكثر من نفوسهم ويفدونه بأرواحهم، ويؤثرون أن يموتو دونه ولا تصيبه الشوكة .. إن أولئك الأخيار أصحاب رسول الله ﷺ، لا ينطوي قلب مسلم إلا على محبتهم، وإلا على الحرص على اتباعهم؛ لينال رضوان الله تعالى . فهم الذين جاهدوا في الله حق جهاده ونشروا الإسلام ونقلوا إلينا كتاب الله وسنة رسوله ، فجزاهم الله عنا خير الجزاء .

فعلى الدعاة أن يعرفوا قدرهم ومتزلمهم وبيسوها للناس ، ويزيلوا عن أذهانهم الشبهات والأباطيل التي وضعها وأثارها ويشيرها المبتدعة الفجرة الذين يتدينون ببغضهم وسبهم وشتمهم وإلصاق النقائص بهم ، وهذا علامه نفاقهم وزيفهم عن سبيل الحق . فعلى الدعاة تفهم المسلمين منزلة الصحابة وقدرهم عند الله ولا يعوزهم الدليل على ما يقولون ، ففي كتاب الله آيات صريحة في الثناء عليهم ، ومنها هذه الآية ، فليحفظوها الدعاة وليريقوها على الناس . وكذا في السنة نصوص كثيرة في الثناء على الصحابة ، فليقرأها الدعاة على الناس أيضاً ، فهذا من معاني دعوتهم ، ومن واجبهم في تبيان هذه المعاني للناس .

(٢٧٣١) انظر الفقرة ١٤٣٤ ، والآية في سورة الفتح ورقمها ٢٩ .

الفَصْلُ الْخَامِسُ عَشَرُ غَزْوَةُ خَيْرٍ

المبحث الأول

خلاصة الغزوة وما يتعلّق بها

١٤٤٨ - وعد الله لأهل الحديبية بفتح خير:

قال تعالى: «وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَلَ لَكُمْ هَذِهِ، وَكَفَ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلَنْ تَكُونَ مَاءِيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَبَهْدِيَّكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا»^(٢٧٣٢). وهذه المغانم الكثيرة التي وعد الله أهل الحديبية - أصحاب بيعة الرضوان - هي ما يغنم المسلمون من الكفار إلى يوم القيمة. «فَعَجَلَ لَكُمْ هَذِهِ» يعني مغانم خير. «وَكَفَ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ» يعني أيدي أهل خير وحلفاءهم من أسد وغطفان حين جاؤوا لنصرتهم، فقدف الله في قلوبهم الرعب، فنكصوا ورجعوا ولم ينتصروا اليهود خير^(٢٧٣٣).

١٤٤٩ - النبي ﷺ يسير إلى خير:

كانت خير مركزاً لتجمع اليهود بعد أن أخرج النبي ﷺ اليهود المدينة، ولم تنته دسائس اليهود وتحريضاتهم الآخرين على محاربة المسلمين، فأراد النبي ﷺ القضاء على هذا الوكر الخبيث لليهود فلما انصرف النبي ﷺ من الحديبية نزلت سورة الفتح فيما بين مكة والمدينة، وفيها وعد الله تعالى للمسلمين، أهل بيعة الرضوان، بمحاجم خير بقوله تعالى: «وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَلَ لَكُمْ هَذِهِ» يعني خير فقدم ﷺ المدينة في ذي الحجة، فأقام فيها حتى سار إلى خير في المحرم من سنة سبع للهجرة.

(٢٧٣٢) سورة الفتح الآية ٢٠.

(٢٧٣٣) شرح العسقلاني لصحيح البخاري ج ٧ ص ٤٦٤.

١٤٥٠ - لم يشترك في غزوة خيبر غير أهل الحديبية :

هذا ولم يسمح رسول الله ﷺ لغير أهل الحديبية في السير إلى خيبر ، ولذلك لما أراد الذين تخلفوا عن غزوة الحديبية الخروج مع النبي ﷺ إلى خيبر رفض طلبهم ، ونزل في ذلك قوله تعالى : « سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا أَنْظَلْقْتَمْ إِلَى مَعَانِمِ لِتَأْخُذُوهَا ذَرُونَا نَتَبِعُكُمْ بِرِيْدُونَ كَمَ اللَّهُ قُلْ لَنْ تَنْتَهُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلِ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا » (٢٧٣٤) . والمعنى : سيقول المخلفون الذين تخلفوا عن الحديبية « إذا أنطلقتكم إلى معانم أي إلى غنائم خيبر لِتَأْخُذُوهَا » وقوله تعالى : « ذَرُونَا نَتَبِعُكُمْ بِرِيْدُونَ كَمَ اللَّهُ » أي يقول هؤلاء المخلفون : دعونا نتبعكم في ذهابكم وسيركم إلى خيبر ، يريدون أن يغيروا موعد الله لأهل الحديبية أن غنائم خيبر تكون لهم لا يشاركون فيها غيرهم (٢٧٣٥) . وهكذا سار سيدنا محمد ﷺ وال المسلمين الذين كانوا معه في الحديبية متوجهين إلى خيبر .

١٤٥١ - اقتراب النبي ﷺ من خيبر :

بات المسلمين الليلة الأخيرة التي بدأ في صباحها القتال قريباً من خيبر ، وكان قد اختار مكاناً لنزول جيشه ، فأتاه حباب بن المنذر ، فقال : يا رسول الله أرأيت هذا المترى أمتلكه الله أم هو الرأي في الحرب ؟ قال ﷺ : « بل هو الرأي » فقال حباب : إن غير هذا المكان أحسن من هذا ، وبين له سبب ذلك ، فأخذ النبي ﷺ برأيه ، ثم تحول إلى مكان آخر (٢٧٣٦) .

١٤٥٢ - لأعطين الرأية رجلاً يفتح الله على يديه :

وفي الليلة التي بدأ القتال في صباحها ، قال ﷺ : « لأعطين الرأية غداً رجلاً يفتح الله على يديه » ، فقد أخرج الإمام البخاري في صحيحه أن رسول الله ﷺ قال : « لأعطين الرأية غداً رجلاً يفتح الله على يديه ». فبات الناس ليتلهم فلما أصبحوا

(٢٧٣٤) تفسير البخاري ج ٤ ص ٣٣٨-٣٣٧ والأية من سورة الفتح ورقمها ١٥.

(٢٧٣٥) تفسير البخاري ج ٤ ص ٣٣٧-٣٣٨.

(٢٧٣٦) الرحيق المختوم ص ٣٣٦.

غدوا على رسول الله ﷺ كلهم يرجو أن يعطي الرأبة فقال ﷺ: «أين عليّ بن أبي طالب؟» فقالوا: يشتكي عينيه يا رسول الله. قال: «فأرسلوا إليه فأتواني به» فلما جاء بصدق في عينيه ودعا له، فبراً حتى كأنه لم يكن به وجع فأعطاه الرأبة. فقال علي رضي الله عنه: يا رسول الله أقتلهم حتى يكونوا مثلنا؟ فقال ﷺ: «انفذ على رسليك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى الإسلام، وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله، فوالله لأن يهدى الله بك رجلاً واحداً خيراً لك من أن يكون لك حُمُرُ النَّعْمَ». وفي رواية للبخاري في إعطاء الرأبة في قتال خير، قال ﷺ: «الأعطين الرأبة غداً رجلاً يحبه الله ورسوله - أو قال: يحب الله ورسوله - يفتح الله عليه» فأعطاه رسول الله ﷺ الرأبة ففتح الله عليه^(٢٧٣٧).

١٤٥٣ - انتصار المسلمين:

وكانت خير تضم ثمانية حصون منيعة، يتحصن بها اليهود، وأول حصن هاجمه المسلمون من هذه الحصون الثمانية هو حصن ناعم، وكان هذا الحصن حصن مرحباً اليهودي المشهور بشجاعته، فخرج علي بال المسلمين إلى هذا الحصن فخرج مرحباً يريد المبارزة فبارزه علي فقتله، ودارت معارك حول هذا الحصن، وقتل فيها عدد من اليهود انهارت بعدها مقاومة اليهود، فتسلىوا منه وتركوه خالياً فهاجمه المسلمين، ثم تهافت حصونهم الباقية فاستسلمت للمسلمين. وكان من أجل ذلك أن طلب اليهود الصلح، والخروج من حصونهم سالمين على أن تتحقق دماء المقاتلين منهم، وعلى أن يخرجوا من خير ويتركوا أموالهم لرسول الله ﷺ. وهكذا تم فتح خير، وقسمت الغنائم على أفراد الجيش الإسلامي.

١٤٥٤ - إبقاء اليهود في خير لزراعتها ورعايتها شجرها:

ولما أراد النبي ﷺ إجلاء اليهود من خير، طلبوا بقاءهم أجراء فيها ليزرعواها ويقوموا على رعاية شجرها، فوافق النبي ﷺ على ذلك ما بدا لرسول الله أن يقرهم^(٢٧٣٨). وأن يكون لهم الشطر من زرعها وثمرها. فقد أخرج البخاري عن

(٢٧٣٧) صحيح البخاري ج ٧ ص ٧٠.

(٢٧٣٨) صحيح البخاري ج ٢ ص ٦٠٩ نقلًا من الرحيق المختوم ص ٣٤٣.

عبد الله بن عمر رضي الله عنهمما قال: أعطى النبي ﷺ خير لليهود أن يعملاها ويزرعوها ولهم شطر ما يخرج منها^(٢٧٣٩). ثم قسم النبي ﷺ الغنائم على أهل الحديبية، أي الذين ساروا إليها مع النبي ﷺ كما وعدهم الله تعالى، من شهد منهم القتال ومن غاب عنه^(٢٧٤٠).

١٤٥٥ - زواج النبي ﷺ بصفية:

كانت صافية بنت حبي بن أخطب من جملة النبي ، فعرض عليها ﷺ الإسلام فأسلمت فأعتقها وتزوجها وجعل عتقها صداقها. فصارت من أزواج النبي ﷺ. وجاء في قصة زواجها بالنبي ﷺ أن صافية بنت حبي بن أخطب سيد بنى النضير وقد قتل أبوها مع بنى قريظة وقتل زوجها في معارك خير، فقال الصحابة: يا رسول الله إنها سيدة بنى قريظة والنضير لا تصلح إلا لك، فاستحسن رأيهم، فاشترتها من دحية الكلبي التي وقعت في سهمه من غنائم خير، وأعتقها وأسلمت، وتزوجها بعد أن خيرها ﷺ بين أن يعتقها وترجع إلى أهلها، أو تسلم ويتزوجها، فقالت: أختار الله ورسوله، فتزوجها ﷺ، وماتت رضي الله عنها في سنة خمسين للهجرة، ودفنت بالبقيع في المدينة المنورة^(٢٧٤١).

١٤٥٦ - يهودية تهدي لرسول الله ﷺ شاة مسمومة:

أهدت زينب بنت الحارث امرأة اليهودي سلام بن مشكم شاة مشوية مسمومة، وأكثرت من سمّ ذراعها لما علمت أن هذا العضو أحب إلى رسول الله ﷺ منسائر أعضاء الشاة. ثم جاءت بالشاة المشوية المسمومة ووضعتها بين يدي رسول الله ﷺ، فتناول الذراع فلما كناها قطعة فلم يسعها فلفوظها، وقال: «إن هذا العظم يخبرني أنه مسموم». وكان معه بشر بن البراء بن معروف وقد أخذ منها قطعة فأنساغها - أي بلعها. ثم أرسل إليها النبي ﷺ فاعترفت، فقال لها ﷺ: «ما حملك على

(٢٧٣٩) صحيح البخاري ج ٧ ص ٤٩٦.

(٢٧٤٠) الرحيق المختوم ص ٣٤٣.

(٢٧٤١) تفسير القرطبي ج ١٤ ص ١٦٦، تفسير المنار ج ٤ ص ٣٧٢، صفة الصفوة لابن الجوزي ج ٢ ص ٢٧.

هذا؟» قالت : بلغت من قومي ما قد علمت ، فقلت : إن كان كذاباً استر حنا منه ، وإن كان نبياً فسيخبره ربه ، فتجأز عنها . ثم مات بشر من أكلته تلك . ويروى أن النبي ﷺ قتلها به قصاصاً . ولم يزل هذا السم يعاود النبي ﷺ كل عام حتى اختاره الله لجواره ففي صحيح البخاري عن النبي ﷺ قال : «ما زالت أكلة خير تعادني حتى قطعت أبهري»^(٢٧٤٢) .

(٢٧٤٢) شرح العسقلاني لصحيح البخاري ج ٧ ص ٤٩٧-٤٩٨ ، السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٤١٨ .

المبحث الثاني

ما يستفاد من غزوة خيبر للدعوة والدعاة

١٤٥٧ - الأخذ برأي الغير إذا ظهر صوابه:

رأينا أن النبي ﷺ أخذ برأي حباب في ضرورة التحول من المكان الذي اختاره النبي ﷺ لنزوله ونزل جيش المسلمين لما تبين صواب رأي حباب بما ذكره من أسباب . وعلى هذا في ينبغي للدعاة وأمير جماعتهم أن يأخذوا برأي أحدهم أو برأي غيرهم إذا ظهر صوابه إذ قد يخفى الرأي الصواب في أمر ما على أمير جماعة الدعاة أو عليهم فيما يباشرون من أعمال دعوية ، فعليهم الأخذ بهذا الرأي الصائب بلا تردد .

١٤٥٨ - يجوز ابداء الرأي وإن لم تسقه استشارة:

يجوز للدعاة أن يبدىء أحدهم ما يراه صواباً في أمور الدعاة لأمير الجماعة وإن لم يستشره ، لأن إبداء الرأي الصواب من باب الدلالة على الخير ، ولا يشترط فيها سبق سؤال الدال ، ولأن أمور الدعاة تهم الجميع ، ولا يختص هذا الاهتمام بأمير الجماعة ولا بواحد من أعضائها ، وقد يخبر الهدى سليمان عليه السلام ما رأاه من خلل وشرك في قوم سبأ يستلزم إزالته ، ولم ينكر عليه سليمان ذلك أو يقول : أنا لم أكلفك بذلك لتخبرني عنهم .

١٤٥٩ - يناط العمل بمن هو أقدر عليه من غيره:

رأينا أن النبي ﷺ أعطى الرأية - راية القتال - إلى علي رضي الله عنه ، وعلل ذلك : بأن الله سيفتح على يديه . أي يفتح عليه حصن يهود خيبر ، فيكون ذلك مفتاح النصر وخذلان اليهود . ويقتضي هذا الفتح قدرة علي رضي الله عنه وصلاحيته ، ليكون سبباً للفتح الذي يأتي به الله تعالى . وعلى هذا ينبغي لأمير جماعة الدعاة

تقسيم الأعمال الدعوية على الدعاة، فيعطي كل واحد من أعمال الدعوة ما هو قادر عليه ومتمناً منه، وهذا هو نهج رسول الله ﷺ وخلفاؤه من بعده، فقد أعطى ﷺ القيادة في بعث السرايا إلى خالد بن الوليد منذ أن أسلم، وكذلك فعل أبو بكر مع خالد، وأيضاً فإن كل إنسان مُسِرٌ لما خلق له، فمن السياسة الحكيمة ومن النصائح للأمة أن يلاحظ أمير الجماعة ذلك فيما ينسبة من أعمال إلى أعضاء جماعته، فيكلف كل واحد منهم ما يقدر عليه، بل وأقدر عليه من غيره، ولكن قد يكون الشخص أقدر من غيره على عمل ما وأولى به من غيره، ولكن لا تتحقق به مصلحة الدعوة، فعلى أمير الجماعة ملاحظة ذلك، ويلاحظ ما تتحقق به المصلحة عند إسناد هذا العمل لهذا أو لهذا، فلا ينظر إلى القدرة على العمل بل ينظر أيضاً إلى ما تتحقق به المصلحة. ومن أمثلة ذلك إسناد مسؤولية العمل الدعوي في مكان معين لعضو في الجماعة مع أن غيره أقوى على العمل منه، ولكن مصلحة الدعوة تتحقق على يد العضو المرجوح؛ لكونه معروفاً في هذا المكان، أوله منزلة عند أهل هذا المكان كأن يكون ابن رئيس عشيرة، ونحو ذلك من المرجحات في إسناد العمل له مع وجود من هو أولى بالعمل منه، ولكن المصلحة تقضي بإسناد العمل له لما ذكرناه. وهذا الجواز في إسناد العمل للمفضول مع وجود الفاضل، مشروط بأن يتحقق الحد الأدنى من الصفات والمعاني في عضو جماعة الدعوة، كما أنه في هذه الحالة يجوز لأمير الجماعة أن ينسب القادر على العمل لمساعدة المفضول الذي أسنده إليه هذا العمل للأسباب التي ذكرتها.

١٤٦٠ - يجوز استخدام الكفار بشروط:

رأينا أن النبي ﷺ أبقي يهود خير في مکانهم كأجراء يقومون بزرع الأرض وبالعناية بالشجر، وشرط عليهم أن استمرارهم في القرار بخير مرهون بإقرار النبي ﷺ لهم. كما يشترط أن لا يكون هناك من المسلمين ما يسد مسدهم، والظاهر أن يهود خير كانوا أقدر من غيرهم على القيام على أرض خير وزروعها وشجرها، وما كان المسلمون بمستطاعين أن يفعلوا ذلك وهم في المدينة غير مقيمين في خير، ويشترط أيضاً أن لا يكون في المسلمين من يسد مسدهم، ويشترط أيضاً الاطمئنان بهم والوثق بأمانتهم على هذا العمل الذي ينطاط بهم على سبيل الإجارة أو المزارعة.

١٤٦١ - دسائس اليهود وأضرارهم بال المسلمين :

رأينا قصة الشاة المسمومة، ومن قبلها ذكرنا في أسباب إجلاء اليهود ببني النصیر غدرهم وإرادتهم قتل النبي ﷺ بإلقاء حجر كبير عليه من مكان عالٍ. وعلى هذا فعلى الدعاة وجماعتهم الحذر كل الحذر منهم، لأن حنيفهم أو نفعهم مقصور على أبناء دينهم، أما بالنسبة لغيرهم لا سيما للمسلمين فهم يكيدون لهم ويريدون الشر بهم، بل ويستحلون إيذاء المسلمين ولا يرون حرجاً في هذا الإيذاء، قال تعالى عنهم : «... ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَاتُلُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمَّيْتَنَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَكْلُمُونَ»^(٢٧٤٣) أي عدم أدائهم الحقوق بسبب قولهم : «لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمَّيْتَنَ سَبِيلٌ»^(٢٧٤٤) أي لا يتطرق علينا عتاب وذم في شأن الأميين يعنيون الذين ليسوا من أهل الكتاب، وقولهم : وما حَبَسْنَا أَمْوَالَهُمْ وَإِلَّا ضرَارَ بَعْدَ أَنْهُمْ لَيْسُوا عَلَى دِينِنَا، وكانوا يستحلون ظلم من خالفهم، ويقولون : لم يُجْعَلْ لَهُمْ فِي كِتَابِنَا حُرْمَة^(٢٧٤٤). ومن المعلوم أن اليهود أشد عدواً للمسلمين من غيرهم، قال تعالى : «لَتَحِدَّنَ أَشَدَّ الْنَّاسِ عَدَادَةً لِلَّذِينَ أَمَنُوا أَلِيَهُودَ..»^(٢٧٤٥). ومع هذه العداوة الشديدة فيتوقع منهم كل شر وضرر بالمسلمين .

. ٧٥ سورة آل عمران الآية ٢٧٤٣

. ٣٧٥ تفسير الزمخشري ج ١ ص ٢٧٤٤

. ٨٢ سورة المائدة الآية ٢٧٤٥

الفصل السادس عشر معركة مؤتة

المبحث الأول خلاصتها وأحداثها

١٤٦٢ - سبب المعركة :

إن شرحبيل بن عمرو الغساني وهو من أمراء قيسر على الشام قتل رسولًا أرسله النبي ﷺ إلى صاحب بصرى واسم الرسول الحارث بن عمير، فجهز إليهم النبي ﷺ عسكراً في ثلاثة آلاف رجل، وبعثه إلى مؤتة وهي من أرض الشام بالقرب من البلقاء، وكان إرسال هذا الجيش إلى مؤتة في جمادى الأولى سنة ثمان للهجرة^(٢٧٤٧).

١٤٦٣ - الرسول ﷺ يعين أمراء للجيش :

روى البخاري في صحيحه عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: أمّ رسول الله ﷺ في غزوة مؤتة زيد بن حارثة، فقال رسول الله ﷺ: «إن قتل زيد فجعفر، وإن قتل جعفر فعبد الله بن رواحة». قال عبد الله كنت فيهم في تلك الغزوة فالتمسنا جعفر بن أبي طالب فوجدناه في القتلى ووجدنا ما في جسده بضمًا وتسعين من طعنة ورميه.

وفي هذا الحديث جواز تعليق الإمارة بالشرط، وتعيين عدة أمراء بالترتيب^(٢٧٤٨). ويلزم هذا الترتيب، ولا يُصار إلى غيره، لأن اختياره مقدم على

(٢٧٤٦) موضوع الكتاب قصص القرآن ومعركة مؤتة وإن لم يرد لها ذكر في القرآن ولكن تضمنها الأمر بالجهاد وذكرتها هنا لأنها أول معركة مع دولة الرومان، وفيها فوائد كثيرة للدعوة والدعاة.

(٢٧٤٧) شرح العسقلاني ل الصحيح البخاري ج ٧ ص ٥١٣ .

(٢٧٤٨) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٧ ص ٥١٢-٥١٣

اختيار غيره، لأنه أعرف بالمصلحة، فلو لم يرد هذا الترتيب لاكتفى بالأول وترك اختيار الثاني إذا قتل الأول لأفراد الجيش.

١٤٦٤ - النبي ﷺ يوعد الجيش ويوصيه:

وخرج رسول الله ﷺ يوعد الجيش ويوصيه، فكان مما قاله لهم: «اغزوا باسم الله، قاتلوا عدو الله وعدوك بالشام، وستجدون فيها رجالاً في الصوامع معتزلين فلا تعرضوا لهم، ولا تقتلوا امرأة ولا صغيراً ولاشيخاً فانياً، ولا تقطعوا شجراً ولا تهدمو بناه...»^(٢٧٤٩).

١٤٦٥ - وصول الجيش إلى معان:

وبعد توديع النبي ﷺ للجيش، مضى في سبيله حتى وصل معانَ من أرض الشام، فبلغهم أن هرقل قيصر الروم قد نزل مأب في أرض الشام في مائة ألف من الروم، وانضم إليهم مائة ألف أخرى من متنصرة العرب من لخم وجذام وغيرهم. فلما بلغ ذلك جيش المسلمين أقاموا في معان ليلتين وقالوا نكتب إلى رسول الله ﷺ بواقع الحال، فإما أن يمدنا بالرجال وإما أن يأمرنا بأمره فنمضي له، ولكن عبد الله بن رواحة لم يوافقهم على هذا الرأي، وشجعهم على القتال مذكراً بأنهم جاؤوا للنصر أو للشهادة فتشجع القوم ومضوا إلى لقاء العدو^(٢٧٥٠).

١٤٦٦ - بدء القتال واستشهاد قادة الجيش الإسلامي:

التقى الجيشان، مع هذا التفاوت الهائل في العدة والعدد، ولكن المسلمين لم ترهبهم كثرة عدد العدو فاندفعوا في قتال العدو، فقاتل زيد بن حارثة قاتل الأبطال فاستشهد. فتولى القيادة بعده جعفر بن أبي طالب، وحمل الراية وكان راكباً فرسه الشقراء فنزل عنها وتقدم يقاتل وهو حامل الراية ويقول:

يا حبذا الجنةُ واقتربُها طيبةً وبارداً شرابةها
والروم رومٌ قد دنا عذابُها كافرةً بعيدةً أنسابُها
على إن لاقيتها ضرائبُها

(٢٧٤٩) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٤٢٦.

(٢٧٥٠) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٤٢٦-٤٢٧.

وكان جعفر رضي الله عنه يحمل الراية في يمينه فقطعت، فأخذها بشماله فقطعت، فاحتضنها بعاصديه حتى استشهد، وكان جزاؤه من ربه أن أبدله الله بجناحين عوضاً عن يديه اللتين قطعنا في سبيل الله، فهو يطير بهما في الجنة حيث شاء، وقد ذكرنا أن جراحه بلغت بضعًا وتسعين جرحاً، ثم أخذ الراية عبد الله بن رواحة وظل يقاتل وهو يحمل الراية حتى استشهد، فاختار المسلمين خالد بن الوليد أميراً عليهم^(٢٧٥١).

١٤٦٧ - النبي يخبر أصحابه باستشهاد أمراء الجيش الإسلامي:

وقد نعى النبي ﷺ أمراء الجيش قبل أن يأتيه خبر استشهادهم، فقد روى البخاري في صحيحه عن أنس رضي الله عنه: أن النبي ﷺ نعى زيداً وجعفراً وابن رواحة للناس قبل أن يأتيهم خبرهم، فقال: «أخذ الراية زيد فأصيب، ثم أخذها جعفر فأصيب ثم أخذها ابن رواحة فأصيب - وعيشه ﷺ تذرفان - حتى أخذ الراية سيف من سيف الله حتى فتح الله عليهم»^(٢٧٥٢) ومعنى «نعى» أي أخبرهم بقتله. «وعيشه تذرفان» أي تدفعان الدموع، وقوله: «حتى أخذ الراية سيف من سيف الله» وفي حديث أبي قتادة أن النبي ﷺ قال عن خالد: «اللهم إله سيف من سيفك فأنت تنصره» فمن يومئذ سمي سيف الله. «حتى فتح الله عليهم» وقد اختلف أهل التألف في المراد بهذه العبارة: هل كان هناك قتال فيه هزيمة المشركين، أو المراد بالفتح انحيازه بالمسلمين حتى رجعوا سالمين؟ فقد جاء في المغازى لموسى بن عقبة ما نصه: «ثم أخذ - يعني اللواء - عبد الله بن رواحة فقتل. ثم اصطلح المسلمون على خالد بن الوليد فهزم الله العدو وأظهر المسلمين» والظاهر أن خالداً رأى من مصلحة المسلمين الإنسحاب المنظم الذي لا يفطن إليه الروم، فقام رضي الله عنه بتغيير تنظيم جيشه، فجعل الميمنة مكان الميسرة، والميسرة مقام الميمنة، وغير مقام مقدمة الجيش حتى توهم العدو أن مددًا وصل إلى المسلمين فرعبوا وتراجعوا، وتراجع خالد بجيشه بانتظام، وكان يناظرهم وهو ينسحب. حتى روى البخاري في صحيحه عن خالد أنه قال: لقد انقطعت في يدي يوم مؤته تسعة أسياف، فما بقي في

(٢٧٥١) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٤٢٨-٤٢٧.

(٢٧٥٢) صحيح البخاري ج ٧ ص ٥١٢.

يدي إلا صفيحة يمانية^(٢٧٥٣).

١٤٦٨ - حزن رسول الله ﷺ على قتل أمراء الجيش:

روى البخاري في صحيحه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: لما جاء قتل زيد بن حارثة وعمر بن أبي طالب، وعبد الله بن رواحة - رضي الله عنهم - جلس رسول الله ﷺ يُعرفُ فيه الحزن... أي لما جعل الله فيه من الرحمة. ولا ينافي ذلك الرضا بالقضاء، ويؤخذ منه أن ظهور الحزن على الإنسان إذا أصيب بمصيبة لا يخرجه عن كونه صابراً راضياً بقضاء الله وقدره إذا كان قلبه مطمئناً.

١٤٦٩ - لا يجوز التمادي في الحزن:

ولكن إذا كان الحزن عند المصيبة لا يخرج الحزين عن دائرة الصبر، إلا أنه لا يجوز التمادي في الحزن، فقد ذكر الإمام ابن حجر العسقلاني في شرحه ل الصحيح البخاري في حديث عبد الله بن جعفر: ثم أمهل - أي الرسول ﷺ - آل جعفر ثلاثة أيام، فقال: «لا تبكوا على أخي بعد اليوم». وما يخفف الحزن على المصاب الحزين أن يذكر الثواب الذي يرجي أن يلقاه الفقيد، فقد ذكر ابن حجر أيضاً وهو يشرح حديث البخاري في حادثة استشهاد أمراء الجيش في معركة مؤتة، قال ابن حجر في رواية للبخاري في هذه الحادثة «وما يسرهم أنهم - أي الذين استشهدوا - عندنا» لما رأوا من فضل الشهادة^(٢٧٥٤).

١٤٧٠ - النبي ﷺ ولِي من لا ولِي له:

ومن أخبار استشهاد أمراء الجيش في معركة مؤتة أن النبي ﷺ ذهب إلى بيت عاصم بن أبي طالب، وقال: «ائتوني ببني أخي» - أي أبناء جعفر - فجاء بهم فدعا الحلاق وحلق رؤوسهم، وقال لأمهل وهي تذكرة يتمهم: «العيلة تخافين عليهم وأنا ولهم في الدنيا والآخرة»^(٢٧٥٥) والحقيقة أن رعاية رسول الله ﷺ ليتامى المسلمين عامة فيدخل فيها يتامى الشهداء من باب أولى، فإن كان هؤلاء الشهداء تجمعهم

. ٥١٣ ص ٧ ج ٧) شرح العسقلاني ل الصحيح البخاري .

. ٥١٣ ص ٧ ج ٧) شرح العسقلاني ل الصحيح البخاري .

. ٤٧٠ ص ٢ ج ٢) المصدر السابق، والسيرة النبوية للدكتور أكرم العمري .

قرابة الرحم من رسول الله ﷺ، فدخول يتامي هؤلاء الشهداء في رعاية وكفالة رسول الله ﷺ أكثر أولوية. ويدل على عموم رعاية رسول الله ﷺ لิตامى المسلمين قوله عليه الصلاة والسلام: «فأي مؤمن مات وترك مالاً فلتزه عصبه من كانوا، ومن ترك ديناً أو ضياعاً فليأتني فأنا مولاهم» قال الشوكاني في شرح هذا الحديث ما نصه: «الضياع: قال الخطابي هو وصف لمن خلفه الميت بلفظ المصدر أي ترك ذوي ضياع، أي لا شيء لهم ..»^(٢٧٥٦)

١٤٧١ - ليسوا بالفرار ولكنهم الكرار:

وصل جيش المسلمين إلى المدينة بعد أن هيأ خالد بن الوليد خطة ذكية محكمة في الانسحاب بتبديل تنظيم جيشه كما أشرنا من قبل، بحيث جعل العدو يعتقد بأن مددًا جاء إلى جيش المسلمين، فاثر العدو الرجوع وعدم ملاحقة جيش المسلمين. ولما وصل خالد بن الوليد وجيشه إلى المدينة خرج الناس لاستقباله، وأخذوا يحثون عليه التراب ويقولون: يا فرار فررت من القتال في سبيل الله. والرسول ﷺ يقول: «ليسوا بالفرار ولكنهم الكرار إن شاء الله تعالى»^(٢٧٥٧) والحقيقة أن انسحاب خالد يعتبر انتصاراً للMuslimين وإن بدا في ظاهره هزيمة، لأن الثبات في وجه العدو يكون مطلوباً إذا أدى إلى هزيمة العدو والاستيلاء على أرضه، فإذا خلا من هذه الغاية، وصار وسيلة لفناء الثابتين صار الثبات غير مطلوب، بل ربما صار محظوراً، ويكون النجاح في تخلص الجيش من قبضة العدو أو من أسره لجنوده، وهذا ما حققه خالد بانسحابه الجريء الذكي المنظم، وهذا هو ما لاحظه سيد العارفين محمد ﷺ بقوله: «ليسوا بالفرار ولكنهم الكرار إن شاء الله تعالى». فقد حفظ خالد قوته وجيشه لمعارك أخرى قادمة يكون النصر فيها قريباً من المسلمين إن شاء الله تعالى.

(٢٧٥٦) نيل الأوطار للشوكاني ج ٦ ص ٥٧.

(٢٧٥٧) كتابنا أصول الدعوة ص ٣٥٤.

المبحث الثاني

المستفاد

من غزوة مؤتة

١٤٧٢ - إظهار القوة لإرهاب العدو ومن يناصره:

إن إرسال النبي ﷺ ثلاثة آلاف مقاتل إلى خارج المدينة ويعيدها إلى مشارف الشام حيث يحكم الرومان، وحيث توجد كيانات من القبائل العربية المتنصرة والمتعاونة بل والعملية للرومانيين وحكامهم في الشام، أقول إن إرسال النبي ﷺ هذا الجيش لم يكن فقط بسبب قتل مبعوثه من قبل أحد الحكام العرب على البلقاء ومن أرض الشام من قبل قيسار الروم، وإنما انضمت إلى هذا السبب أمور أخرى تستدعي إرسال جيش المسلمين إلى تلك النواحي، ومن هذه الأمور إرهاب القبائل العربية الممتدة ما بين حدود الشام والمدينة، والحكام المنصوبين من قبل الرومان، والذين يتربصون بالمسلمين، فكان لا بد من إرهاب هؤلاء جميعاً والتحرك نحوهم، وعدم انتظارهم حتى يأتوا إلى غزو المسلمين في عقر دارهم، ويستفاد من هذا أن لا قرار ولا استقرار للحق وأهله ما دام هناك باطل يتحرك أهله للإجهاز على الحق وأهله.. والحق الوحيد الخالص هو الإسلام، وهذا ما يخيف أهل الباطل، ويحاولون ضرب الحق وإخفاق صوته بضرب حملة الحق والداعين إليه. وهذا الذي أقوله ينطبق على الدول الباطلة الكافرة في نظرتها وتخوفها من الدولة المسلمة ولذلك فهي تتربص بها وتسعى للإجهاز عليها، كما ينطبق ما قلته على الجماعات المبطلة في نظرتها إلى الجماعة المسلمة وأعضائها من الدعاة العاملين، كما يشمل ما قلته الأفراد الكفرا في نظرتهم إلى الأفراد المسلمين. وعلى هذا فعلى أمير الجماعة المسلمة أن يفقه ما قلته، فلا يتضرر أن يهاجمه الأعداء بل عليه أن يريهم قوته وقوته جماعته؛ ليرهباهم ذلك فلا يفكرون في التحرش بالدعاة وبجماعته.

١٤٧٣ - تأمير أكثر من أمير :

وعلى أمير الجماعة المسلمة، جماعة الدعاة، أن يختار من يخلفه، ومن يخلف خليفته الأول، وذلك على وجه الحيطة والحذر من حدوث فراغ مفاجئ في قيادة الجماعة لأي سبب كان، مما يزعزع كيان الجماعة و يجعل اختيار أمير جديد في حالة فراغ منصب الأمير المفاجئ أمراً صعباً. ونحجز أن يكون اختيار من يخلف الأمير الحالي عن طريق مشاوراة أهل الحل والعقد، وكذلك ينبغي لأمير الجماعة عند تكليف جماعة من الدعاة بعمل ما أن يؤمر عليهم أميراً يخلفه ثان وثالث حسب ترتيب الأمير. ولنا في رسول الله أسوة حسنة، فقد أمر على الجيش الذي أرسله إلى مؤتة ثلاثة أمراء يتولون أمرة الجيش بالترتيب الذي أمر به رسول الله ﷺ.

١٤٧٤ - وصية الأمير لمن يؤمرهم :

وعلى الأمير أن يوصي من يؤمرهم على الجماعة التي يكلفها بالقيام بعمل من أعمال الدعوة بتقوى الله، وإخلاص العمل لله، وبالرفق بمن هم تحت إمرته، وأن يعرفهم بما هو المطلوب منهم، وما يحتاجونه للقيام بما كلفوا به، وما يجب عليهم أو ينذر أو يحرم أو يكره أو يباح في قيامهم بما هو مطلوب منهم. وأن يحرص مع جماعته على الوفاق وعدم الاختلاف. وأن يحسن هو وجماعته القيام بدعاوة الناس إلى الإسلام، ويجمع بين التبشير والإذنار، وهذا كله يستفاد من سنة النبي ﷺ في وصاياه لمن كان يرسلهم ويعمرهم على السرايا والبعوث التي كان يرسلها. من ذلك (٢٧٥٨) :

أ- روى الإمام مسلم في صحيحه عن سليمان بن بُريدة عن أبيه، قال: كان رسول الله ﷺ إذا أمر أميراً على جيش أو سرية أو صاه في خاصته بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً. ثم قال له: «اغزو باسم الله في سبيل الله.. الخ» وقال الإمام النووي في شرحه لهذا الحديث: في الحديث فوائد. (ومنها) استحباب وصية الإمام أمراء وجيشه بتقوى الله تعالى، والرفق بأتبعهم

(٢٧٥٨) صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٢ ص ٤١-٣٧، و صحيح البخاري بشرح العسقلاني، ج ٨ ص ٦٠-٦١، وج ١٣ ص ١٦٢-١٦٣.

وتعريفهم ما يحتاجون في غزوهم، وما يجب عليهم وما يحل لهم وما يحرم عليهم وما يكره وما يستحب.

بـ- وروى الإمام مسلم في صحيحه عن أبي موسى الأشعري قال: كان رسول الله ﷺ إذا بعث أحداً من أصحابه في بعض أمره قال: «بشروا ولا تنفروا ويسروا ولا تعسروا...» وجاء في شرحه للإمام النووي: جمع في هذا الحديث بين الشيء وضده: التبشير والتنفير، والتيسير والتعسير، لأنه قد يفعلهما في وقتين، فإن اقتصر على «يسروا» لصدق ذلك على من يسرّ مرة أو مرات، وعسرّ في معظم الحالات، فإذا قال: «ولا تعسروا» انتفى التعiser في جميع الأحوال من جميع وجوهه وهذا هو المطلوب. وفي هذا الحديث الأمر بالتبشير بفضل الله وعظيم ثوابه، وجزيل عطائه، وسعة رحمته، والنهي عن التنفير بذكر التخويف وأنواع الوعيد محضة - أي فقط - من غير ضمها إلى التبشير، وفي الحديث أيضاً تأليف من قرب إسلامه وترك التشديد عليه وكذلك من قارب البلوغ من الصبيان، ومن بلغ ومن تاب من المعاصي، فهؤلاء كلهم يتلطف بهم، ويدرجون في أنواع الطاعة قليلاً قليلاً، وقد كانت أمور الإسلام في التكليف على التدريج، فمتى يسر على الداخل في الطاعة أو المريد للدخول فيها سهلت عليه، وكانت عاقبته غالباً التزايد منها. ومتى عسرت عليه أوشك أن لا يدخل فيها، وإن دخل أوشك أن لا يدوم أو لا يستحلها.

فعلى أمير الجماعة المسلمة أن يوصي الدعاة ومن يؤمره عليهم الأخذ بالرفق في الدعوة وعدم تنفير الناس منها، وأن يجمع بين التبشير والإذار، وأن يأخذ المدعىين بالتدریج في حملهم على الطاعة بأن يأمرهم بالواجبات أولاً حتى إذا استقاموا عليها ندبهم إلى المندوبات، وأن يأمرهم بترك المحرمات، فإذا استقاموا عليها ندبهم إلى ترك المكرهات، وأن يترفق بمن أسلم حديثاً أو بمسلم عاص تاب حديثاً فيأخذ بما قاله الإمام النووي يرحمه الله.

جـ- وروى الإمام مسلم في صحيحه عن أبي موسى الأشعري: أن النبي ﷺ بعثه ومعاذًا إلى اليمن فقال له: «يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا وتطاوعا ولا

تختلفا» قال الإمام النووي : وفي هذا الحديث وصية الإمام لولاته وإن كانوا أهل فضل وصلاح كمعاذ وأبي موسى .

د- وروى الإمام البخاري عن أبي بردة قال : بعث رسول الله ﷺ أبا موسى ومعاذ بن جبل إلى اليمن ، قال وبعث كل واحد منهما على مخلاف ، قال واليمن مخلافان ثم قال : «يسرا ولا تعسرا ، وبشرا ولا تنفرا». المخلاف : الإقليم وفي رواية أخرى للبخاري وفيها : «وتطاوعا». وجاء في شرحه لابن حجر العسقلاني : «وتطاوعا» أي توافقا في الحكم ولا تختلفا ، لأن ذلك يؤدي إلى اختلاف أتباعكما ، فيفضي إلى العداوة ثم المحاربة . والمرجع في الاختلاف إلى ما جاء في الكتاب والسنّة ، كما قال تعالى : ﴿فَإِنْ تَنْزَعُمُ فِي شَيْءٍ فَرْدًا إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ . وفي الحديث الأمر بالتسهيل في الأمور والرفق بالرعاية وتحبيب الإيمان إليهم وترك الشدة ، لئلا تنفر قلوبهم ولا سيمافيمن كان قريب العهد بالإسلام ، أو قارب حد التكليف من الأطفال ؛ ليتمكن الإيمان من قلبه ويتمرن عليه . وكذلك الإنسان في تدريب نفسه على العمل إذا صدق إرادته لا يشدد عليها بل يأخذها بالتدريج والتيسير ، حتى إذا أنسـت بحالة وداومـت عليها نقلـها إلى حالة آخر .

١٤٧٥ - لا يجوز التمادي في الحزن وليتذكـر المـحزون نـعم الله عـليـه :

قد تصاب جماعة الدعاة بنكبة مثل فقد أميرها أو أحد دعاتها أو جسمه أو قتله بغير وجه حق ، أو بتلـى بمنعـها من نـشاطـها الدـعـويـ . أو بمـصادـرة أـموـالـها وـنـحوـ ذـلـكـ . فـهـذـهـ أـمـوـرـ تـبـعـتـ الـحـزـنـ فـيـ الـقـلـوبـ ، وـلـذـمـ عـلـىـ حـزـنـ الـجـمـاعـةـ وـأـفـرـادـهاـ بـسـبـبـ هـذـهـ النـكـباتـ وـالـمـصـائبـ التـيـ تـصـبـيـهاـ ، وـلـكـنـ تـُدـمـ وـتـعـابـ إـذـاـ تـمـادـتـ فـيـ حـزـنـهاـ . وـجـعـلـتـ مـنـ أـيـامـهاـ مـاتـ وـمـنـ نـشـاطـهاـ الدـعـويـ المـقـدـورـ عـلـيـهـ مـنـاحـةـ وـعـوـيـلـاـ . . . وـعـلـىـ الـجـمـاعـةـ وـدـعـاتـهاـ وـسـائـرـ أـعـضـائـهاـ أـنـ يـلـحـظـواـ فـيـ مـصـبـيـتـهـمـ نـعـمـ اللهـ عـلـيـهـ فـيـ هـذـهـ الـمـصـائبـ ، يـلـحـظـواـ مـنـزـلـةـ الشـهـادـةـ التـيـ نـالـهـاـ فـقـيـدـهـمـ بـقـتـلـهـ مـنـ قـبـلـ أـعـدـاءـ الـدـعـوـةـ ، وـبـأـنـ الـمـصـيـبـةـ لـمـ تـكـنـ فـيـ دـيـنـهـ وـلـمـ تـرـعـزـ إـيمـانـهـ ، وـبـأـنـ الـمـصـيـبـةـ مـدـخـلـ لـامـتحـانـ اللهـ لـهـمـ ؛ لـيـفـوزـواـ بـالـثـوابـ إـنـ نـجـحـواـ فـيـ الـامـتحـانـ ، فـلـيـجـدـواـ لـيـنـجـحـواـ فـيـهـ لـأـنـ يـكـوـنـواـ وـيـنـجـحـواـ ، وـأـنـ يـتـذـكـرـواـ بـأـنـهـمـ لـيـسـواـ أـحـسـنـ حـالـاـ مـنـ رـسـولـ اللهـ إـيمـانـاـ وـقـرـيـباـ مـنـ اللهـ

تعالى، ولا أحسن حالاً من أصحاب رسول الله ﷺ، ولا من المؤمنين أتباع رسول الله الماضين، فكلهم أوذوا لإيمانهم، فهذه هي سنة الله ولن تجد لسنة الله تبديلاً، وليرددوا قوله تعالى: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَجُुونَ﴾ مستحضرين معناها في قلوبهم، وليتذكروا قول رسول الله ﷺ حين بلغه استشهاد من أمرهم على الجيش: «إنهم ما يسرهم أن يكونوا عندنا» لما نالوه من عظيم ثواب الله.

١٤٧٦ - أمير الجماعة كرب العائلة لأفراد جماعته:

ويجب أن يكون أمير الجماعة المسلمة - جماعة الدعاة - لأفراد جماعته كرب العائلة لأفراد عائلته، فهو ينظر إليهم كأبنائه أو إخوانه، يشفق عليهم ويرعاهم ويهتم بأمرهم ويحرص على ما ينفعهم، ويجنبهم الضيق والعنق ولا يتصرف في استعمال سلطته الشرعية عليهم، ويحزنه إن نالهم مكرر، ويدفع عنهم الشر والضرر. وإذا فُقد أحدهم بموت أو قتل أو استشهاد، أو أصابه مكرر دون القتل كالحبس أو النفي أو الفصل من عمله، أو تضييق الرزق عليه في أي عمل يعمله، كان أمير الجماعة نعم الموسى والمعين له دون منة أو تضجر. وإذا ترك الداعي وراءه صيغاراً يتامى لا مال لهم ولا معيل ولا كافل كان هو المعيل والكافل. وليتذكر أمير الجماعة قول النبي ﷺ لامرأة جعفر بن أبي طالب وقد زارها بعد استشهاد جعفر وهي تذكر يتن أولادها: «العلة تخافين عليهم؟ وأنا ولهم في الدنيا والآخرة» كما ذكرنا من قبل. وقد يكون من المرغوب فيه وضع نظام للتكافل والتضامن بين أفراد الجماعة المسلمة، جماعة الدعاة، وتهيئة ما يلزم لتحقيقه من أموال وغيرها.

١٤٧٧ - مقياس النصر لا يكون دائمًا من خلال ظواهر الحوادث:

إن مقياس النصر لا يكون دائمًا من خلال ظواهر الحوادث مثل سحق قوات العدو واحتلال دياره، وإنما قد يكون من خلال ظواهر أحداث لا تسر عموم المسلمين، وإن كانت هذه الحوادث في جوهرها تحقق نصراً حقيقياً للمسلمين، وإن كان في الأجل وليس في العاجل. ويكتفي للتدليل على ما أقول أن أذكر صلح الحديثية، فإن ظاهره ما كان يوحى بأنه نصر للمسلمين، ولكن في حقيقته نصر مبين للمسلمين، وإن كان في الأجل وعلى غير النمط والأسلوب والكيفية التي رغب فيها المسلمون، ولذلك سمي الله تعالى ذلك الصلح «بالفتح» كما جاء في سورة الفتح.

وكذلك انسحاب خالد بن الوليد، وتخليصه جيش المسلمين من الهلاك، وابقاءهم لمعارك قادمة، كان ذلك نصراً حقيقياً للمسلمين، وقد أبصر ذلك رسول الله ﷺ وعبرَ عنه بكلمته الخالدة: «إنهم ليسوا بالفرار ولكنهم القرار إن شاء الله تعالى» فعلى الجماعة المسلمة وأميرها والدعاة فيها أن يفقهوا ذلك ولا يحسبوا النصر، نصرهم، يكون بالضرورة على النمط الذي يشتهون: كثرة الأتباع أو شدة الإقبال عليهم، فإن غيث السماء رحمة للعباد، ولكن لا يشترط أن يبقى على سطح الأرض تراه أعين الناس، فهو رحمة وإن اختفى في باطن الأرض، وإن نصرهم وفوزهم بقدر بذل طاقتهم في عملهم المبرور وبقدر إخلاصهم فيه بأن يفعلوه خالصاً لوجه الله.. . ورب تأخير في الوصول إلى المطلوب خير من التعجل والعجلة في الوصول إليه تتبعه نكسة وتراجع.. .

الفصل السادس عشر

قصة غزوة فتح مكة

المبحث الأول

خلاصة وقائدها

١٤٧٨ - أسبابها :

كان سبب هذه الغزوة أن قريشاً نقضوا العهد الذي وقع بينهم وبين النبي ﷺ، وبيان ذلك أنه كان من شروط صلح الحديبية: من أحب أن يدخل في عقد رسول الله ﷺ وعهده فليدخل، ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم فليدخل، فدخلت بنو بكر في عهد قريش، ودخلت خزاعة في عهد رسول الله ﷺ. قال ابن إسحاق: وكان بين بني بكر وخزاعة حروب وقتلى في الجاهلية، فتشاغلو عن ذلك لما ظهر الإسلام، فلما كانت معاهدة الحديبية خرج نوفل بن معاوية من بني بكر مع جماعة وبيت خزاعة على ماء لهم يقال له الوتير، فأصاب منهم رجلاً، واستيقظت لهم خزاعة فاقتتلوا إلى أن دخلوا الحرم ولم يتركوا القتال، وأمدت قريش بني بكر بالسلاح وقاتل بعضهم معهم ليلاً خفية، فلما انقضت الحرب خرج عمرو بن سالم الخزاعي حتى قدم على رسول الله ﷺ، فأنشده شعرًا يستنصره على قريش؛ لنقضها العهد بإعانتها بني بكر على خزاعة، فقال رسول الله ﷺ: «نصرت يا عمرو بن سالم» فكان ذلك ما هاج فتح مكة^(٢٧٥٩). وشعرت قريش بخطتها في إعانة بني بكر وما قد يؤدي إليه عونها لبني بكر من نقض الصلح مع رسول الله ﷺ، فأرسلت أبا سفيان لتجديد الصلح ولكن فشل في مسعاه. إذ لم يحصل من النبي على شيء فرجع وأخبر قريشاً بذلك^(٢٧٦٠).

(٢٥٧٩) شرح العسقلاني لصحيح البخاري ج ٧ ص ٥٢٠.

(٢٧٦٠) شرح العسقلاني لصحيح البخاري ج ٨ ص ٦-٧.

١٤٧٩ - استعداد النبي ﷺ لغزو قريش وإخفاء قصده:

وأخذ ﷺ بالاستعداد لغزو قريش في عقر دارها في مكة، ولذلك حرص ﷺ على إخفاء قصده؛ لثلا يبلغ قريشاً ما عزم عليه ويستعد له، حتى يغتئم فيسهل التغلب عليهم، وبذلك تحقن دماء كثيرة لا تراق في البلد الحرام. ومن مظاهر إخفاء قصده من استعادته:

(أ) أنه ﷺ قال لعائشة: «جهزني - أي للخروج للغزو - ولا تعلمي بذلك أحداً»^(٢٧٦١).

(ب) وأنه ﷺ استنفر المسلمين وأمرهم بالتهيؤ للخروج ولكن لم يعلمهم بقصده ووجهته^(٢٧٦٢).

(ج) وأنه ﷺ بعث سرية من ثمانية أشخاص إلى بطن أضم فيما بين ذي خسب وذي المروءة على مسافة بعيدة من المدينة في أول رمضان سنة ٨ للهجرة؛ ليظن الظان أنه ﷺ يريد التوجه إلى تلك الناحية، وأن السرية طليعة للجيش الذي يعده حتى إذا وصلت هذه الأخبار إلى قريش لم تظن أنها هي المقصودة^(٢٧٦٣).

١٤٨٠ - خروج النبي ﷺ إلى مكة:

ولما كمل استعداد النبي ﷺ للخروج، وتجمعت الجموع التي استنفرها النبي ﷺ، وتهيأت للخروج والمسير، أخبرهم ﷺ بوجهته وقال: «اللهم خذ العيون والأخبار عن قريش حتى نبعتها في بلادها، وكان خروجه ﷺ لـ١٣ شهر خلون من شهر رمضان المبارك من السنة الثامنة للهجرة بجيش بلغ عشرة آلاف مقاتل من الصحابة الكرام وكان فتح مكة في شهر رمضان باتفاق، ولكنهم اختلفوا في أي يوم من رمضان، وقد وقع اختلافهم ما بين ١٣-١٨ من رمضان^(٢٧٦٤).

(٢٧٦١) شرح العسقلاني لصحيح البخاري ج ٧ ص ٥٢٠.

(٢٧٦٢) السيرة النبوية لأبي شهبة ص ٤٣٧.

(٢٧٦٣) الرحيق المختوم ص ٣٦٥.

(٢٧٦٤) شرح العسقلاني للبخاري ج ٨ ص ٤ والسيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٤٣٧ والسيره النبوية للعمري ج ٢ ص ٤٧٥.

١٤٨١ - قصة كتاب حاطب بن أبي بلترة :

و قبل أن يخرج النبي ﷺ من المدينة ، أعلمته الوحي بما صنع حاطب بن بلترة من إرساله كتاباً إلى قريش يعلمهم فيه بعزم رسول الله ﷺ على الخروج وغزوهم في عقر دارهم ، فقد أخرج الإمام البخاري في صحيحه عن علي رضي الله عنه قال : بعثني رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد قال : « انطلقا حتى تأتوا « روضة خاخ » - مكاناً خارج المدينة - فإن بها طعينة معها كتاب فخذوه منها ، فذهبنا حتى أتينا الروضة فإذا بنا بالطعينة ، فقلنا : أخرجي الكتاب . فقالت : ما معك كتاب . فقلنا : لتخرين الكتاب أو لتلقين الشياطين فأخرجه من عقاصها ، فأتيتنا به النبي ﷺ فإذا فيه من حاطب بن أبي بلترة إلى أناس من المشركين ممن بمكة يخبرهم ببعض أمر النبي ﷺ ، فقال النبي ﷺ : « ما هذا يا حاطب؟ » قال : لا تعجل عليّ يا رسول الله ، إنني كنت امرأ من قريش ولم أكن من أنفسهم ، وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها أهلיהם وأموالهم بمكة ، فأحببت إذا فاتني من النسب فيهم أن اصطنع إليهم يداً يحمون قرابتي . وما فعلت ذلك كفراً ولا ارتداداً عن ديني ، فقال النبي ﷺ : « إنه قد صدقكم ». فقال عمر بن الخطاب : دعني يا رسول الله فأضرب عنقه . فقال : « إنه شهد بدرأ ، وما يدريك لعل الله عز وجل اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غرفت لكم .. »^(٢٧٦٥) . وقد استدل باستئذان عمر على قتل حاطب لمشروعية قتل الجاسوس ولو كان مسلماً ، وهو قول مالك ومن وافقه ، ووجه الدلالة أنه ^ﷺ أقرَّ عمر على إرادة القتل لولا المانع ، وبين المانع هو كون حاطب شهد بدرأ وهذا متنف في غير حاطب ، فلو كان الإسلام مانعاً من قتله لما علل بأخص منه ^(٢٧٦٦) .

وذكر بعض أهل المغازي أن لفظ كتاب حاطب إلى قريش « أما بعد يا معاشر قريش فإن رسول الله ﷺ جاءكم بجيش كالليل ، يسير كالسيل ، فوالله لو جاءكم وحده لنصره الله وأنجز له وعده ، فانظروا لأنفسكم والسلام »^(٢٧٦٧) .

(٢٧٦٥) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٨ ص ٦٣٣-٦٣٤ .

(٢٧٦٦) شرح العسقلاني ل صحيح البخاري ج ٨ ص ٦٣٥ .

(٢٧٦٧) شرح العسقلاني ل صحيح البخاري ج ٧ ص ٥٢١ .

١٤٨٢ - إسلام العباس عم النبي ﷺ:

ولما وصل رسول الله ﷺ وجشه إلى الجحفة وقيل إلى رابع لقيه عمه العباس بن عبد المطلب، وكان قد خرج من مكة هو وأهله مسلماً مهاجراً إلى المدينة فأسلم. وقد سرّ الرسول ﷺ بإسلامه غاية السرور، فقد كان ناصراً له ومؤيداً وفي همٍ شاغل به وبدعوته مع بقائه على دين قريش^(٢٧٦٨).

١٤٨٣ - وصول النبي ﷺ إلى مَر الظهران:

وصل النبي ﷺ وجشه إلى (مر الظهران) وهي قرية بالقرب من مكة بوادي الظهران يقال لها اليوم وادي فاطمة. وقد عدلت الأخبار عن قريش لا يأتيهم خبر عن رسول الله ﷺ ولا يدرؤن ما هو فاعل بهم، فخرج أبو سفيان بن حرب يستطلع الأمر لقريش.

١٤٨٤ - إسلام أبي سفيان:

قلنا إن أبو سفيان خرج يستطلع الأخبار عن النبي ﷺ وما هو عازم عليه بعد أن فعلت قريش ما فعلته في نصرتها لبني بكر حليفها ضد خزاعة حلقة رسول الله ﷺ. كما أن العباس خرج راكباً بغلة رسول الله ﷺ البيضاء؛ لعله يجد من يبلغ قريشاً بضرورة خروجهم، وطلب الأمان من رسول الله ﷺ قبل أن يدخل مكة عنوة. وحصل أن تلقياً: العباس وأبو سفيان، وبعد محاورة بينهما أركب العباس أبا سفيان خلفه عجز البغة، وأتى به إلى رسول الله ﷺ، وقد لحق بهما عمر بن الخطاب فقال للنبي ﷺ: دعني يا رسول الله أضرب عنقه. فقال العباس: أنا أجرته. ثم قال النبي ﷺ: «اذهب يا عباس إلى رحلك فإذا أصبحت فأتنى به». فلما جاء الصباح جاء به العباس إلى النبي ﷺ وأعلن إسلامه، فقال العباس: يا رسول الله إن أبي سفيان رجل يحب الفخر فاجعل له شيئاً، فقال ﷺ: «نعم، من دخل دار أبي سفيان فهو آمن، ومن أغلق عليه بابه فهو آمن، ومن دخل المسجد الحرام فهو آمن»^(٢٧٦٩).

(٢٧٦٨) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٤٣٩.

(٢٧٦٩) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٤٤٠-٤٤٢.

١٤٨٥ - اطلاع أبي سفيان على قوة المسلمين :

وقد أمر النبي ﷺ العباس أن يوقف أبا سفيان في مكان عينه له ليرى كتائب الجيش وهي تمر من هذا المكان، فيرى بنفسه قوة المسلمين، فيكون نذيراً لقريش وأيامهم بالتسليم والجنوح إلى السلام إبقاء على أرواحهم، وفي حديث أخرجه البخاري عن هشام عن أبيه، وفيه: أن النبي ﷺ قال للعباس، بعد أن أسلم أبو سفيان: «احبس أبا سفيان عند خطم الجبل حتى ينظر إلى المسلمين» فحبسه العباس، فجعلت القبائل تمر مع النبي ﷺ: تمر كتيبة كتيبة على أبي سفيان.. حتى أقبلت كتيبة لم ير مثلها، قال: من هذه؟ قال العباس: هؤلاء الأنصار عليهم سعد بن عبادة معه الراية، فقال سعد بن عبادة: يا أبا سفيان، اليوم يوم الملحمة، اليوم تستحل الكعبة. فقال أبو سفيان: يا عباس حبذا يوم الدمار. ثم جاءت كتيبة فيهم رسول الله ﷺ وأصحابه، وراية النبي ﷺ مع الزبير بن العوام، فلما مرَّ رسول الله ﷺ بأبي سفيان قال: - أي أبو سفيان مخاطباً النبي ﷺ - ألم تعلم ما قال سعد بن عبادة؟ قال: «ما قال؟» قال أبو سفيان: قال كذا وكذا. فقال ﷺ: «كذب سعد، ولكن هذا يوم يعظم الله فيه الكعبة، ويوم تكسى فيه الكعبة..» وجاء في شرحه: وفي رواية أن العباس هو الذي عرض على رسول الله ﷺ أن يوقف أبا سفيان في مكان يرى فيه كتائب الجيش وهي تمر أمامه ليرى قوة المسلمين، ففعل ﷺ وأمر بايقافه عند خطم الجبل أي عند أنف الجبل، وإنما أوقفه هناك لكونه مضيقاً؛ ليرى الجميع ولا يفوته رؤية أحد منهم. وفي رواية موسى بن عقبة: «وأمر النبي ﷺ منادياً ينادي: لتظهر كل قبيلة معها من الأداة والعدة». وقول سعد لأبي سفيان: «الليوم يوم الملحمة» أي يوم حرب لا مخلص منه، أي يوم قتل. ومراد سعد يوم المقتلة العظمى. وقول أبي سفيان: «يا عباس: حبذا يوم الدمار» أي يوم الهلاك. وقيل المراد: هذا يوم الغضب للحربيين والأهل والانتصار لهم لمن قدر عليه، وقيل المراد: هذا يوم يلزمك فيه حفظي وحميتي من أن ينالني مكروه، وقد روى الأموي في المغازى: أن أبا سفيان قال للنبي ﷺ لما حاذاه: أمرت بقتل قومك؟ فقال ﷺ: «لا». فذكر له ما قاله سعد بن عبادة ثم ناشده الله والرحم، فقال ﷺ: «يا أبا سفيان اليوم يوم المرحمة، اليوم يعز الله قريشاً» ويبدو لي أن المراد بقوله عليه السلام:

«اليوم يعز الله قريشاً» هو أن تسلم فتثال عزة الإسلام، وهذا ما وقع - ثم أرسل ﷺ إلى سعد فأخذ الرأية منه فدفعها إلى ابنه قيس. قوله: «فقال - أي رسول الله ﷺ - كذب سعد» فيه إطلاق الكذب على الإخبار بغير ما يسع، ولو كان قائله بناء على غلبة ظنه وقوة القرينة. قوله: «يوم يعظم الله فيه الكعبة» يشير إلى ما وقع من إظهار الإسلام وأذان بلال على ظهرها، وغير ذلك مما أزيل عنها مما كان فيها من الأصنام ومحو ما فيها من الصور وغير ذلك. قوله: «ويوم تكسى فيه الكعبة» قيل إن قريشاً كانوا يكسون الكعبة في رمضان فصادف ذلك اليوم، أو المراد باليوم الزمان كما قال يوم الفتح، فأشار النبي ﷺ إلى أنه هو الذي يكسوها في ذلك العام^(٢٧٧٠).

١٤٨٦ - رجوع أبي سفيان إلى مكة:

أسرع أبو سفيان في رجوعه حتى دخل مكة، وأخذ يصرخ بأعلى صوته: يا معشر قريش هذا محمد قد جاءكم فيما لا قبل لكم به، فمن دخل دار أبي سفيان فهو آمن، ومن أغلق عليه بابه فهو آمن، ومن دخل المسجد فهو آمن، فتفرق الناس إلى دورهم وإلى المسجد إلا من غلت عليه الحمية وصمم على القتال^(٢٧٧١).

١٤٨٧ - الرسول ﷺ وجيشه بذى طوى:

ومضى رسول الله ﷺ حتى وصل إلى ذي طوى، وهناك فرق جيشه فرقة، وأوصاهم عند دخولهم مكة أن يكفوا أيديهم ولا يقاتلوا إلا من قاتلهم، وأمر خالداً وفرقته أن يدخل مكة من أسفلها من كُدي، وأمر الزبير بن العوام أن يدخل بفرقته من شمالها، وأن يدخل قيس بن سعد بن عبادة الأنباري من جانبها الغربي^(٢٧٧٢).

١٤٨٨ - الدخول إلى مكة:

ودخلت كتائب الجيش الإسلامي مكة من حيث أمرهم رسول الله ﷺ، ودخل هو ﷺ من أعلىها من كَداء، وبين يديه أبو عبيدة بن الجراح في فرقة من الجيش، دخل مكة ﷺ وهو راكب ناقته منكساً رأسه حتى إن شعر لحيته ليمس واسطة رحله تواعضاً

(٢٧٧٠) صحيح البخاري وشرحه لابن حجر العسقلاني ج ٨ ص ٥-١٠.

(٢٧٧١) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٤٤٣، الرحيق المختوم ص ٣٦٩-٣٧٠.

(٢٧٧٢) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٤٤٣.

لله وشكراً ومعظماً له ومكبراً، وقد أردف وراءه أسامة بن زيد. فلما بلغ الحججون^(٢٧٧٣). أمر عليه السلام أن ترکز رايته هناك وأن تضرب له قبة، فضررت فاستراح بها هو وزوجاته: ميمونة وأم سلمة.

ودخلت فرق الجيش الإسلامي مكة ولم تلق منها مقاومة تذكر إلا فرقة خالد بن الوليد، فقد كان يقيم في أسفل مكة أشد قريش عداوة للرسول عليه السلام، ومن اشتراكوا مع بني بكر في اعتدائهم على خزاعة، ونقضهم باعتدائهم هذا صلح الحديبية، فهو لاء لم يقنعوا بالأمان الذي منحهم إياه رسول الله عليه السلام فأبوا إلا القتال، ومن هؤلاء صفوان بن أمية، وسهيل بن عمرو، وعكرمة بن أبي جهل، فلما دخل خالد بجنته أمره بقتلهما المشركون، ولكن لم يلبث أن فرقهم، ولم يقتل من رجاله إلا اثنان ضلا الطريق، فقتلهما المشركون. وقتل من هؤلاء الذين تعرضوا لخالد بن الوليد ثلاثة عشر رجلاً وفي رواية أربعة وعشرين رجلاً، ولم يلبث صفوان وعكرمة وسهيل أن ولوا الأذبار منهزمين. ولما قيل لرسول الله عليه السلام: هذا خالد بن الوليد يقتل، قال: «قم يا فلان فأنت خالداً فقل له يرفع يديه من القتل»^(٢٧٧٤).

١٤٨٩ - تطهير المسجد الحرام والكعبة المشرفة من الأصنام^(٢٧٧٥):

ثم نهض رسول الله عليه السلام والهاجرون والأنصار بين يديه وخلفه وحوله حتى دخل المسجد، وأقبل إلى الكعبة فاستلم الحجر الأسود، ثم طاف بالبيت سبعاً وفي يده قوس، وحول الكعبة وعليها ثلات مئة وستون صنماً فجعل يطعنها بالقوس ويقول: «جاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَطْلُ إِنَّ الْبَطِلَ كَانَ زَهُوقاً»^(٢٧٧٦). «جاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبَدِّئُ الْبَطِلُ وَمَا

(٢٧٧٣) الحججون: مكان بأعلى مكة بالقرب من مقبرتها. (كداء) جبل بأعلى مكة (كُدي) جبل بأسفل مكة.

(٢٧٧٤) شرح العسقلاني لصحيح البخاري ج ٨ ص ١٠-١١ ، السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٤٤٤ ، الرحيق المختوم ص ٣٧٠-٣٧١.

(٢٧٧٥) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٨ ص ١٥-١٧ ، السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٤٤٦ ، الرحيق المختوم ص ٣٧١.

(٢٧٧٦) سورة الاسراء، الآية ٨١.

يُعِيدُهُ^(٢٧٧٧)). ثم دعا النبي ﷺ عثمان بن طلحة فأخذ منه مفتاح الكعبة ففتحت له فدخلها وكبَرَ في جوانبها وصلَّى فيها ركعتين، وأمرَ ﷺ بالصور التي على جدرانها فأزيلت وبالأصنام فأخذت، ثم أمرَ ﷺ بلاً فأذن فوقها.

١٤٩٠ - خطبة النبي ﷺ:

وقف رسول الله ﷺ على باب الكعبة وقد تكاثر الناس في المسجد، وكان مما قاله ﷺ في خطبته: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له، صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده، ألا إن كل مأثرة كانت في الجاهلية أو دم أو مال يدعى، فهو موضوع تحت قدمي هاتين، إلا ما كان من سدانة البيت وسقاية الحج، فإنهم ما أمضيتهم لأهلها على ما كانت. ألا وإن قتيل الخطأ شبه العمد بالسوط والعصا ففيه مغلطة مائة من الإبل، أربعون منها في بطونها أولادها. يا معشر قريش إن الله قد أذهب عنكم نحوة الجاهلية وتعظُّمها بالأباء، الناس لآدم، وآدم من تراب **﴿يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ ذَرَّةٍ وَأَنْشَأْنَاكُمْ شَعْوَرًا وَفَيَابًا لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَنْفَقَكُمْ﴾**» ثم قال ﷺ: «يا معشر قريش ما ترون أني فاعل بكم؟» قالوا: خيراً أخ كريم وابن أخ كريم. قال: «اذهبو فأنتم الطلقاء»^(٢٧٧٨).

١٤٩١ - تسليم مفتاح الكعبة إلى أهله:

روى ابن إسحاق بإسناد حسن عن صفية بنت شيبة: أن النبي ﷺ دعا عثمان بن طلحة، فأخذ منه مفتاح الكعبة ففتح له فدخلها، ثم وقف على باب الكعبة فخطب. وروى ابن عائذ من مرسل عبد الرحمن بن سابط: أن النبي ﷺ دفع مفتاح الكعبة إلى عثمان بن طلحة، فقال: «خذها خالدة مخلدة، إني لم أدفعها إليكم ولكن الله دفعها إليكم ولا يتزعها منكم إلا ظالم» وفي رواية عن طريق ابن جريج: أن علي بن أبي طالب قال للنبي ﷺ: اجمع لنا الحجاب والسقاية، فنزلت: **«إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤْدُوا الْأَمْرَتَتِ إِلَى أَهْلِهَا»** فدعا ﷺ عثمان بن طلحة، فقال: «خذوها يا بني شيبة خالدة

. (٢٧٧٧) سورة سباء الآية ٤٩.

(٢٧٧٨) شرح العسقلاني لصحيف البخاري ج ٨ ص ١٨ ، السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٤٤٧ - ٤٤٨ ، وآية **«يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ﴾** في سورة الحجرات ورقمها ١٣ .

تالدة لا ينزعها منكم إلا ظالم» ودفع إليه مفتاح الكعبة^(٢٧٧٩).

١٤٩٢ - إسلام قريش:

لقد كان من أثر عفو النبي الشامل لأهل مكة أن دخل أهل مكة رجالاً ونساء وأحراراً وموالي في الإسلام طوعية واختياراً، وتبعهم معظم العرب في الدخول في الإسلام، وقد أشارت سورة النصر إلى فتح مكة ودخول قريش وغيرهم في دين الله، قال تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرٌ مُّبِينٌ وَأَفْتَحْتُ الْمَسَاجِدَ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفَوَاجَأْتُكُمْ فَسَيَّعَ رَحْمَةِ اللَّهِ وَأَسْتَعْفِرُهُ لِأَنَّمَا كَانَ تَوَابًا﴾^(٢٧٨٠).

١٤٩٣ - البيعة لرسول الله ﷺ:

ثم تبع إسلام أهل مكة أن بايعوا رسول الله الرجال منهم والنساء، وبدأ^{عليه السلام} بمبایعۃ الرجال، فقد جلس لهم على الصفا، فأخذ عليهم البيعة على الإسلام والسمع والطاعة لله ولرسوله فيما استطاعوا. ولما فرغ^{عليه السلام} من بيعة الرجال بايع النساء على ما جاء في سورة الممتحنة، وهو قوله تعالى: ﴿يَاتَاهَا النَّيَّ إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ يَأْكِلْنَكُمْ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكُنَّ بِاللَّهِ شَيْئاً وَلَا يَتَرَفَّنَ وَلَا يَقْنَنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِنَنَ بِهُنَّ يَقْرَبُنَّ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَزْجَلُهُنَّ وَلَا يَعْصِيْنَكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايِعْهُنَّ وَأَسْتَعْفِرُهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾^(٢٧٨١). وجاء في تفسيرها: أن رسول الله ﷺ لما فرغ يوم فتح مكة من بيعة الرجال، أخذ في بيعة النساء وهو على الصفا، وعمر بن الخطاب رضي الله عنه أسفل منه يبايعهن بأمره ويلغهن عنه^(٢٧٨٢). وقد بايعهن رسول الله ﷺ من غير مصافحة، فقد كان لا يصافح النساء، ولا يمس يد امرأة إلا امرأة أحلها الله له، أو ذات محرم منه. وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: لا والله، ما مست يد رسول الله ﷺ يد امرأة قط. وفي رواية: ما كان يبايعهن إلا كلاماً، ويقول:

(٢٧٧٩) شرح العسقلاني ج ٨ ص ١٨-١٩.

(٢٧٨٠) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٤٥٦ وسورة النصر نزلت في حجة الوداع، ولكن لفظ الفتح فيها يشير إلى فتح مكة وما تبعه من الدخول في الإسلام.

(٢٧٨١) سورة الممتحنة، الآية ١٢.

(٢٧٨٢) تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٥١٨.

«إنما قولي لأمرأة واحدة كقولي لمائة امرأة»^(٢٧٨٣).

١٤٩٤ - المحيا محياكم والممات مماتكم:

لما رأى الأنصار سرور رسول الله ﷺ بفتح مكة تخوفوا أن يقيم فيها ويتركهم والمدينة وأخذوا يتساءلون فيما بينهم حول هذه المسألة، فأعلمهم الله تعالى بما تحاوروا فيه وتخوفوا منه، فأخبرهم بما قالوه فيما بينهم، فأقرروا وطمأنهم قائلاً: «كلا إني عبد الله ورسوله، هاجرت إلى الله وإليكم فالمحيا محياكم والممات مماتكم»، فأقبلوا إليه يبكون ويقولون: والله ما قلنا الذي قلنا إلا الضن بالله ورسوله، فقال رسول الله: «إن الله ورسوله يصدقانكم ويعذرانكم»^(٢٧٨٤).

١٤٩٥ - تكسير الأصنام خارج مكة وداخلها:

فقد بعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد في ثلاثين فارساً لهدم العُزَّى، وكانت بنخلة تعظمها قريش وكنانة ومضر، فذهب وهدمها، كما أرسل ﷺ عمرو بن العاص لهدم سُواع وهو أعظم صنم لهذيل على ثلاثة أميال من مكة. وبعث ﷺ سعد بن زيد الأشهلي في عشرين فارساً لهدم مناة وهي صنم ل الكلب وخزاعة وهي على جبل على ساحل البحر يهبط إلى قُدَيْد فتوجهوا إليها وهدموها^(٢٧٨٥). ثم إن النبي ﷺ أمر من نادى بمكة على لسانه: «من كان يؤمِّن بالله واليوم الآخر فلا يدع في بيته صنماً إلا كسره»^(٢٧٨٦).

(٢٧٨٣) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٤٥٨.

(٢٧٨٤) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٤٦٢.

(٢٧٨٥) المصدر السابق ج ٢ ص ٤٦٤-٤٦٦.

(٢٧٨٦) الرحيق المختوم ص ٣٧٦.

المبحث الثاني

المستفاد

من غزوة فتح مكة

١٤٩٦ - استعينوا على قضاء حوائجكم بالكتمان:

رأينا كيف أن النبي ﷺ لما بلغه غدر قريش بمعاونتها بني بكر على خزاعة حلية رسول الله ﷺ مما اعتبر نقضاً للصلح، إنه عليه الصلة والسلام عزم على غزو قريش في عقر دارها، ولكن لم يفصح عن قصده هذا، ولم يبلغ عموم الصحابة بنبيه، وأخذن يقوم بالاستعداد لهذا الغزو، واستنفر المسلمين للتهيؤ للخروج للغزو دون أن يعلمهم جهته، فعلى جماعة الدعاة، أن تتأسى برسول الله ﷺ في الأخذ بأسلوب الكتمان فيما هي عازمة على فعله من الأمور الخطيرة التي يجب اخفاوها حتى لا يعلمها أعداء الدعوة. وعلى الجماعة أن تكتم ذلك حتى على أعضائها من الدعاة وغيرهم، إذ لا حاجة لإخبارهم بذلك، إذ من الجائز أن يتكلموا فيما استودعوا من سر أو من معلومات حول ما تريد الجماعة فعله. نعم يجوز لأمير الجماعة إعلام بعض الدعاة فيها الذين يخصهم الأمير بثقته الكبيرة، ويستشيرهم في الأمور التي تحتاج إلى سرية ولا تحتاج إلى مشورة عامة لمنتسبي الجماعة. وقد نستأنس لهذا الذي أقوله بما ذكره ابن حجر العسقلاني وهو يتكلم عن استعداد الرسول ﷺ لغزو قريش، فقال رحمه الله: «وفي مرسل أبي سلمة المذكور عند ابن أبي شيبة: ثم قال النبي ﷺ لعائشة: «جهزني ولا تعلمي بذلك أحداً». فدخل عليها أبو بكر فأنكر بعض شأنها فقال: ما هذا؟ فقالت له، فقال: والله ما انقضت الهدنة بيننا، فذكر ذلك للنبي ﷺ، فذكر له أنهم أول من غدر»^(٢٧٨٧).

(٢٧٨٧) شرح العسقلاني ل الصحيح البخاري ج ٧ ص ٥٢٠.

١٤٩٧ - لا سابقة يقتدى بها في عمل حاطب:

لا يجوز الاقتداء بعمل حاطب في العفو عن من يعمل عمله، لأن العفو عنه كان لعنة لم يعد يمكن تحقّقها في غيره بعد عصر الصحابة وهو كونه شهد بدرًا. فعلى الجماعة أن تفهه ذلك، وهذا ما فقهه الإمام مالك إذ قال: يقتل الجاسوس المسلم. مما يدل على أن إسلام الجاسوس لا يعصمه ولا يقيه من عقوبة القتل لخطورة جرمه. فإذا فعل أحد أعضاء الجماعة ما فعله حاطب أو بمستواه من الخطورة عوقب بما يستحقه.

١٤٩٨ - يُتسامح مع فاعل الخير الكثير ما لا يتسامح مع غيره:

ذكرنا قصة حاطب وما فعله من إرسال كتاب إلى قريش يخبرهم فيه بما عزم عليه رسول الله من المسير إليهم بجيش ضخم لغزوهم. وقد عفا عنه ﷺ معللاً ذلك بقوله: «وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم»، قال ذلك لعمر لما أراد قتله. فدل ذلك على أن اشتراكه في القتال في معركة بدر أعطاه رصيداً ضخماً من فعل الخير وفاه من إزال العقاب به، وجعله أهلاً للعفو عنه. مما يستدل به على أن فاعل الخير الكثير يُتسامح معه ما لا يتسامح مع غيره. وعلى هذا فعل الجماعة المسلمة، جماعة الدعاة، أن تسامح من يصدر منه شيء من التقصير إذا كانت له سوابق معلومة ومشكورة في مجال الدعوة، وأن لا يفقده هذا التقصير مكانته في الدعوة. ولكن لا يبلغ هذا التسامح التسامح الذي ناله حاطب عن عمله إذا عمل أحد من متسببي الجماعة، وإن كان له عمل مشكور سابق في مجال الدعوة، كما ذكرنا هذا في الفقرة السابقة.

١٤٩٩ - المعاينة تعطي من اليقين ما لا يعطيه مجرد الإخبار:

ذكرنا في إسلام أبي سفيان أن النبي ﷺ أمر العباس أن يوقف أبي سفيان في المكان الذي تمر منه كتائب جيش المسلمين، ليصار بعينه قوة المسلمين ويخبر قريشاً بذلك عن يقين حصله من الرؤية البصرية لجيش المسلمين التي تعطي من اليقين أكثر مما يعطيه مجرد الإخبار بقوة جيش المسلمين. فعلى الجماعة المسلمة إذا أرادت أن تقوى مؤيدتها أو المترددين في تأييدها أو المترددين في الكيد لها أن

ثُرِي هؤلاء قوتها في كثرة عدد متسبيها، وانتظامهم واستجابتهم لدعوتها مما يقوى المؤيد الضعيف، أو ينقل المتردد في تأييدها أو في عضويتها فتنقله هذه الرؤية إلى منزلة المؤيد أو مرتبة العضوية، وتنمع المتردد في الكيد لها من المضي في كيده خوفاً منها.

١٥٠٠ - الاستعانة بالمباح لتقوية ضعيف الإيمان:

ذكرنا أن العباس قال للنبي ﷺ: إن أبي سفيان رجل يحب الفخر فاجعل له شيئاً. فقال النبي ﷺ: «نعم. من دخل دار أبي سفيان فهو آمن..» الخ والدخول في دار أبي سفيان مباح يتحقق به نفس المقصود إذا دخل الإنسان بيته وأغلق عليه بابه، وهو عدم مقاومة النبي ﷺ، ولكن في تخصيص بيت أبي سفيان شيئاً يشبع ما تتطلع إليه نفس أبي سفيان، وفي هذا ثبّيث له على الإسلام وتقوية لإيمانه، وعلى هذا يجوز لأمير الجماعة المسلمة أن يتولى بالمباح لتقوية الدعاة في إيمانهم بالدعوة، وفي نشاطهم في مجال عملهم الدعوي، كلاً منهم يقويه بما يناسب رغباته المشروعة وتطلّعاته المباحة من المباحثات التي يقدمها له، فيكلف هذا بالعمل الفلاني، أو يجعل آخرَ مرجعاً في كذا من أمور الدعوة، أو يجعل آخرَ أميراً على المجموعة الفلانية، أو يجعل فلاناً مسؤولاً عن المنطقة الفلانية التي يعيش فيها وهكذا.

١٥٠١ - الاحتياط لمنع وقوع المحظور:

ذكرنا أن النبي ﷺ لما بلغه ما قاله سعد بن عبدة، اليوم يوم الملحة، اليوم تستحل الكعبة. وفي رواية اليوم تستحل الحرماء، سارع ﷺ وأخذ الراية منه، راية كتيبة الأنصار، وأعطاهما لابنه قيس خوفاً من إيقاعها في يده فيأمر بتنفيذ ما قاله، فكان الاحتياط نزع الراية منه وتسليمها إلى ابنه، وفي هذا النزع والتسليم يحصل الاحتياط المشروع دون إغضاب سعد أو بقاء شيء في نفسه من ذلك، لأن الراية سلمت لابنه. والأب يسره أن ينال ابنه من الفخار ما يريد له لنفسه. فكان فيأخذ الراية من سعد نوع من الزجر والتأديب لما قال، وفي تسليمها لابنه نوع من السياسة الحكيمة التي تحقق المقصود، وتحقق الحذر والاحتياط المشروع دون إغضاب له.

١٥٠٢ - إزالة المنكر فوراً عند القدرة:

ذكرنا أن النبي ﷺ حطم الأصنام التي كانت حول الكعبة وعليها بالإشارة إليها بعوْد كَانَ بِيْدِهِ يَرْدِدُ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى: «جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَطْلُ إِنَّ الْبَطْلَ كَانَ زَهُوقًا» ثم دخل الكعبة وأزال ما فيها من أصنام ومحا ما على جدرانها من صور، ولم يتأنّ في هذه الإزالة. وحيث كان من المحتمل جداً وجود أصنام في بيوت المشركين فقد أمر ﷺ أن ينادي مناديه في مكة أن يكسرموا ما في بيوتهم من أصنام.

فعلى الجماعة المسلمة، جماعة الدعاة، أن لا تتأخر أبداً عن إزالة المنكر عند القدرة عليه، إزالة باليد، وما لا تستطيع إزالته باليد أو لا تصل إليه مع احتمال وجوده فعلها أن تنبه إليه، وتطلب إزالته من من هو متلبس به أو موجود عنده. ولا يقف وجوب إزالة المنكر عند القدرة حالاً على المنكر الموجود المرئي القريب، بل يشمل بعيد ما دام في الإمكان الوصول إليه وإزالته في مكانه، ولذلك رأينا أن النبي ﷺ قد أرسل خالد بن الوليد وغيره لإزالة الأصنام الموجودة خارج مكة وبعضها بعيد عنها. وعلى هذا فعل الجماعة المسلمة، جماعة الدعاة، أن تبعث بعض الدعاة إلى الأماكن التي هي خارج مقرها؛ لإزالة المنكرات التي توجد في تلك الأماكن ما دامت الجماعة قادرة على هذه الإزالة. ولا يجوز لها التباطؤ في ذلك ما دامت قادرة عليه، وأن في التأخير عن إزالة المنكرات آفات، ومن هذه الآفات زوال القدرة. وعلى سبيل المثال لما أقول، قد تكون قدرة الجماعة المسلمة على تغيير المنكر وجود حاكم أي موظف إداري هو المسؤول عن تلك المنطقة كالمحافظ في محافظته، وهو رجل مسلم لا يتوانى عن إزالة المنكر بموجب مسؤوليته وسلطته. فمن المطلوب من الجماعة المسلمة أن تسارع وترسل بعض دعاتها لإزالة المنكر هناك بالاستعانة بهذا الموظف المسلم، ولا تتأخر في ذلك، فقد يُنقل هذا المحافظ ويؤتى بغيره الذي هو ليس مثله في الغيرة على الإسلام، والحرص على إزالة المنكرات، فتعجز الجماعة المسلمة من تغيير المنكر هناك.

والخلاصة فعلى الجماعة المسلمة أن تعلم أن إزالة المنكر باليد تتوقف على القدرة، فإذا وجدت القدرة وجبت الإزالة حالاً وعدم التأخير.

١٥٠٣ - العفو عند المقدرة:

ذكرنا عفو رسول الله ﷺ عن أهل مكة، وقال لهم في عفوه: «إذهبوا فأنتم الطلقاء». وكان في ذلك العفو أثره السريع حيث أسلم أهل مكة، وبايعوا رسول الله ﷺ كما ذكرنا. فعلى الجماعة المسلمة، جماعة الدعاة، أن تفقه ذلك ويكون شعارها قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ إِلَتَّقْوَى﴾. وهذا لا يمنع الجماعة من أن تستثنى من عفوها من لا يستحق هذا العفو بأي وجه من الوجوه؛ لإيغاله في عداوته للدعوة، وكما أهدر ﷺ دم بعض المشركين؛ لعظم جرائمهم في حق الله ورسوله وحق الإسلام، ولما كان يخشاه ﷺ منهم من إثارة الفتنة بين الناس بعد الفتح. ومن هؤلاء الذين أهدر دمهم رسول الله ﷺ من جاء مسلماً تائباً فغاف عنه الرسول ﷺ، وبعضهم من قتل ولم يتجاوز عدد هؤلاء الذين قتلوا فعلاً أربعة أشخاص (٢٧٨٨).

٤ - المبايعة لأمير جماعة الدعاة:

ذكرنا مبايعة من أسلم في مكة من الرجال على الإسلام والسمع والطاعة لله ولرسوله ﷺ فيما استطاعوا. وبابع النساء اللاتي أسلمن على ما جاء في سورة الممتنحة أي على عدم الشرك بالله وعدم السرقة وعدم الزنا.. الخ. وحقيقة المبايعة توكيده ما أوجبه الشرع على المسلم، وقد تكون ابتداءً للمسلم، كما في مبايعة من أسلم من أهل مكة. وقد تكون المبايعة على عمل شيء جديد مشروع، كما في مبايعة أهل بيضاء الرضوان في الحديبية حيث بايعوا رسول الله ﷺ على الثبات في قتال قريش إذا تبين أنهم قتلوا عثمان بن عفان رضي الله عنه، الذي أرسله إليهم ليخبرهم في الغرض الذي من أجله جاء رسول الله ﷺ والمسلمون. وعلى هذا يجوز لأمير الجماعة المسلمة، جماعة الدعاة، أن يبايعه من يريد الانضمام إلى جماعته، لأنها تقوم بالدعوة إلى الله وبما يوجبه الله على المسلمين من الجهاد في سبيله، وهذه أمور مشروعة واجبة شرعاً، فالombaيعة عليها يزيدتها وجوباً. كما أن هذه المبايعة تعني القيام بها بصورة جماعية، أي من خلال الجماعة، والعمل الجماعي تعاون

(٢٧٨٨) السيرة النبوية لأبي شيبة ج ٢ ص ٤٥١-٤٥٣.

على البر والتقوى كما قال تعالى: «وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالْقَوْمَى» فالombaيعة على هذا يؤكد وجوب هذا التعاون. وفي هذا يقول شيخ الإسلام ابن تيمية يرحمه الله: إن ما وجب بالشرع إذا نذره العبد أو عاهد الله عليه، أو بايع عليه الرسول ﷺ، أو الإمام، أو تحالف عليه جماعة، فإن هذه العهود والمواثيق تقضي له - أي ما أوجبه الشرع - وجوياً ثانياً غير الوجوب الثابت له بمجرد الأمر الأول، فتكون - أي الأمور الواجبة بالشرع - واجبة من وجهين، بحيث يستحق تاركها من العقوبة ما يستحقه ناقص العهود والمواثيق، وما يستحقه العاصي الله ولرسوله^{٢٧٨٩}. وكما تجوز البيعة للرجال تجوز البيعة للنساء، ولهذا بايعن رسول الله ﷺ. فيجوز للداعيات أن يبايعن أمير جماعة الدعاة على الانضمام إلى هذه الجماعة، والعمل من خلالها في مجال الدعوة إلى الله وفقاً للضوابط الشرعية.

الفَصْلُ إِلَيْهِ مَأْتَى عَيْشَرٌ

قَصَّةُ غَزْوَةِ حَنْينٍ

الْمَبْحَثُ الْأَوَّلُ

مُلْكُخْصُ الغَزْوَةِ^(٢٧٩٠)

١٥٠٥ - سبب غزوة حنين وتاريخ وقوعها :

كانت وقعة حنين بعد فتح مكة في شوال سنة ثمان من الهجرة، وذلك لما فرع عليه السلام من فتح مكة، واستقرت أمورها، وأسلم عامة أهلها، وأطلقهم رسول الله عليه السلام، بلغه أن هوازن^(٢٧٩١) جمعوا له ليقاتلوه، وأن أميرهم مالك بن عوف النصري ومعه ثقيف بكمالها قد أقبلوا ونزلوا حنيناً، ومعهم النساء والولدان والشاء والنعيم، وجاؤوا بقضفهم وقضيضهم، فخرج إليهم رسول الله عليه السلام بجيشه الذي جاء معه لفتح مكة، وهو عشرة آلاف من المهاجرين والأنصار ومنتبعهم من قبائل العرب، ومعه عليه السلام الذين أسلموا من أهل مكة وهم الطلقاء، وعدهم بلغ الألفين، فصار مجموع جيش النبي عليه السلام اثنى عشر ألفاً، فسار بهم إلى العدو، فالتقوا بوادي بين مكة والطائف يقال له حنين، وبينه وبين مكة بضعة عشر ميلاً من جهة عرفات. وكان خروجه عليه السلام وجيشه من مكة لست ليالٍ خلت من شوال سنة ثمان من الهجرة.

١٥٠٦ - الجولة الأولى من المعركة :

كان مالك بن عوف قد سبق جيش المسلمين في نزوله بوادي حنين، وهناك تهيا لقتال المسلمين، فوضع الرماة من جيشه على مداخل الوادي وجوانبه، وأقبل النبي عليه السلام مع جيشه ونزلوا في الوادي في عمایة الصبح، فثارت في وجوههم خيل العدو،

(٢٧٩٠) صحيح البخاري وشرحه للعسقلاني ج ٨ ص ٣٥-٢٦، صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٢ ص ١١٣-١٢١، تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٤٤-٣٤٣، تفسير الألوسي ج ١٠ ص ٧٤.

(٢٧٩١) هوازن قبيلة كبيرة من العرب فيها عدة بطون ينسبون إليها.

وببدأ الرماة من العدو يرشقونهم بالنبل، وكانوا ماهرين في الرماية حتى لا يكادون يخطئون، وكان في جيش المسلمين شبان لم يكن معهم سلاح خرجوا متحمسين للقتال، فلما رشقوا بالنبل بكثافة من كل مكان انكفؤوا راجعين مما أحدث خللاً في جيش المسلمين، فقد روى الإمام مسلم عن البراء بشأن غزوة حنين وقد سأله رجل: أفررت يوم حنين؟ قال: لا والله ما ولّى رسول الله ﷺ، ولكنه خرج شبان أصحابه وأخفاوهم حسراً ليس عليهم سلاح، أو كثير سلاح، فلقوا قوماً رماة لا يكاد يسقط لهم سهم، جمع هوازن وبني نصر، فرشقوهم رشقاً ما يكادوا يخطئون.. وجاء في شرحه للنبوبي: «شبان» جمع شاب و«اخفاوهم» جمع خفيف وهو المسارعون المستعجلون. وفي تفسير ابن كثير بشأن ما حصل: انحدر النبي ﷺ وجشه في وادي حنين، وقد كمنت فيه هوازن، فلما تواجهوا لم يشعر المسلمون إلا بهم قد بادروهم ورشقوهم بالنبل، وأصلتوا سيفهم، وحملوا حملة رجل واحد على المسلمين، كما أمرهم أميرهم مالك بن عوف، فعند ذلك ولّى المسلمين مدربين.

١٥٠٧ - أسباب فرار المسلمين في الجولة الأولى:

ويبدو أن أسباب تراجع المسلمين وفراهم من العدو في الجولة الأولى يرجع إلى جملة أسباب.

(منها) أن شيئاً من العجب تسرب إلى قلوب المسلمين لما رأوا عددهم، فقد جاء في شرح العسقلاني لصحيح البخاري: أن يونس بن بكير روى عن الربيع بن أنس قال: قال رجل يوم حنين: لن نغلب اليوم من قلة، فشق ذلك على النبي ﷺ فكانت الهزيمة.

(ومنها) خروج شبان ليس لديهم سلاح أو سلاح كاف، وإنما عندهم حماس وتسرع كما روى الإمام مسلم، وقد تقدموا الجيش فاستقبلتهم جمع من هوازن، ومن الكمائن التي نصبوا لهم، ومن الرماة على جانبي الوادي، فرشقوهم رشقاً أي رموهم بالنبل، فولوا مدربين مما سبب خللاً في جيش المسلمين وتراجعاً للآخرين.

(ومنها) أن عدد المشركين، كان كثيراً بلغ أكثر من ضعفي عدد المسلمين.

(ومنها) أن مالك بن عوف سبق بجيشه إلى حنين، فتهيأً هناك ووضع الكمائن والرماة في مضائق الوادي وعلى جوانبه، وفاجئوا المسلمين برميهم بالنبال وبالهجوم المباغت.

(ومنها) كان العدو مهيئاً ومنظماً ومستعداً للقتال حال مواجهته لجيشه المسلمين، فقد جاء في شرح العسقلاني ل الصحيح البخاري بشأن غزوة حنين: وفي حديث أنس عند الإمام مسلم وغيره قال أنس: افتحنا مكة، ثم إننا غزونا حنيناً، قال: فجاء المشركون بأحسن صفوف رأيت: صف الخيل ثم المقاتلة ثم النساء من وراء ذلك، ثم الغنم ثم النعم.

(ومنها) وجود ضعاف الإيمان الذين أسلموا حديثاً في مكة، ففروا فانقلبوا أولاً على أخراهم، فكان ذلك سبباً لوقوع الخلل وهزيمة غيرهم.

١٥٠٨ - ثبات النبي ﷺ وشجاعته:

في حديث للإمام مسلم، عن العباس عم رسول الله ﷺ قال: شهدت مع رسول الله ﷺ يوم حنين، فلزمت أنا وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب رسول الله ﷺ فلم نفارقه، ورسول الله ﷺ على بغلة بيضاء، فلما التقى المسلمين والكافر، ولّى المسلمون مدبرين، فطفق رسول الله ﷺ يركض بغلته قبل الكفار. قال عباس: وأنا آخذ بلجام بغلة رسول الله ﷺ أكفها إرادة أن لا تسرع، وأبو سفيان آخذ بركاب رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ: «أي عباس ناد أصحاب السمرة» - أي أصحاب الشجرة التي بايعوا تحتها بيعة الرضوان في الحديبية - فقال عباس: - وكان رجلاً صبيتاً - فقلت بأعلى صوتي: أين أصحاب السمرة. قال: فوالله لكان عطفتهم حين سمعوا صوتي عطفة البقر على أولادها، فقالوا: ليك ليك.. وجاء في شرحه للنwoي: قال العلماء: ركوبه ﷺ البغلة في مواطن الحرب، وعند اشتداد الناس هو النهاية في الشجاعة والثبات، ولأنه يكون معتمداً يرجع المسلمين إليه فتطمئن قلوبهم به وبإمكانه، وأن فعله ﷺ عمداً، وإن فقد كانت له ﷺ أفراس معروفة. ومما ورد في هذا الحديث من شجاعته ﷺ تقدمه إلى جهة المشركين، وأنه كان يركض بغلته نحوهم، أي يسرع بها إلى جهتهم، وقد فرَّ الناس عنه إلا القليل. وفي حديث آخر أخرجه مسلم عن البراء قال: كنا والله إذا احمرَّ البأس نتفقى به، وإن الشجاع منا

هو الذي يحادي به يعني النبي ﷺ. وكان ﷺ يقول وهو يتجه إلى العدو: «أنا النبي لا كذب. أنا ابن عبد المطلب». هذا وقد ثبت مع النبي ﷺ عدد قليل، منهم أبو بكر وعمر وعلي والعباس وأبو سفيان بن الحارث وأسامة بن زيد، وأخرون لا يتجاوز عددهم العشرة أو الثانية عشر.

١٥٠٩ - النبي ينادي الفارين ويأمر بمناداتهم:

ذكرنا أن النبي ﷺ أمر عمه العباس أن ينادي الفارين، ويدركهم بأنهم أصحاب الشجرة التي بايعوا تحتها بيعة الرضوان، كما أنه ﷺ ناداهم بقوله: «إليّ عباد الله إلىّ أنا رسول الله» ومما روي من ندائهم لهم: «أيها الناس هلموا إلىّ أنا رسول الله، أنا رسول الله، أنا محمد بن عبد الله». كما دعي الأنصار بهذه المناداة باسمهم. ولما سمع المسلمون نداء رسول الله ﷺ ونداء العباس انعطف الناس، ورجعوا مسرعين إلى رسول الله ﷺ، حتى إن الرجل منهم إذا لم يطأوه بيته على الرجوع أخذ سلاحه ونزل عن بيته، وأرسله ورجع بنفسه إلى رسول الله ﷺ.

١٥١٠ - انتصار المسلمين وما غنموه من الكفار:

ولما وصلت جماعة من المسلمين إلى رسول الله ﷺ أمرهم أن يصدقو الحملة على المشركين، وأخذ قبضة من تراب بعد ما دعا ربه واستنصره وقال: «اللهم انجز لي ما وعدتني» ثم رمى القوم بقبضة التراب، وقال: «شاهدت الوجه» وقال: «انهزموا ورب الكعبة» فما بقي إنسان منهم إلا أصابه منها في عينيه وفهم مما شغله عن القتال، ثم انهزموا فاتبع المسلمين أقفاءهم يقتلون ويأسرون، وما رجع بقية الفارين إلا والأسرى من العدو بين يدي رسول الله ﷺ. وقد بلغت غنائم المسلمين من هوازن وثيقـ ستة آلاف من النساء وقيل: وبضمـنـهم الأبناء، وأما الأموال فـكـانـتـ أـرـبـعـةـ آـلـافـ أـوـقـيـةـ منـ الفـضـةـ، وـمـنـ الإـبـلـ أـرـبـعـةـ وـعـشـرـوـنـ أـلـفـاـ، وـمـنـ الشـيـاهـ أـكـثـرـ مـنـ أـرـبـعـينـ أـلـفـ شـاـةـ. وأـمـرـ النـبـيـ ﷺ بـحـبسـ الغـنـائـمـ فـيـ الجـعـرانـهـ لـحـينـ عـودـتـهـ مـنـ حـصـارـ الطـائـفـ (٢٧٩٢).

(٢٧٩٢) السيرة النبوية للعمري ج ٢ ص ٥٠٤ . والجعرانه موضع بين الطائف ومكة وهو إليها أقرب. أبو شهبة ج ٢ ص ٤٧٩ .

١٥١١ - وفـد هـوازن يـأتي رـسول الله ﷺ :

وقد غنم المسلمون في هذه الغزوة أموالاً كثيرة كما وقع في أيديهم من الأسرى والسيبي ستة آلاف، وقد جاء وفد من هوازن رسول الله ﷺ مسلمين يسألونه أن يرد إلى هوازن ما غنمه منهم من سيبي وأموال. فقد روى البخاري عن المسور بن مخرمة: أن رسول الله ﷺ قام حين جاءه وفد هوازن مسلمين، فسألوه أن يرد إليهم أموالهم وسيبهم، فقال لهم رسول الله ﷺ: «معي من ترون، وأحب الحديث إلى أصدقه، فاختاروا إحدى الطائفتين: إما السيبي وإما المال. وقد كنت استأنيت بكم» - وكان أنظرهم رسول الله ﷺ بضم عشرة ليلة حين رجع من الطائف - فلما تبين لهم - أي لوفد هوازن - أن رسول الله ﷺ غير راد إليهم إلا إحدى الطائفتين، قالوا: فإننا نختار سيبينا. فقام رسول الله ﷺ في المسلمين فأثنى على الله بما هو أهل، ثم قال: «أما بعد فإن إخوانكم قد جاؤونا تائين، وإنني قد رأيت أن أردا إليهم سيبهم، فمن أحب منكم أن يطيب ذلك فليفعل، ومن أحب منكم أن يكون على حظه حتى نعطيه إيه من أول ما يفيء الله علينا فليفعل». فقال الناس: قد طيّبنا ذلك يا رسول الله. فقال رسول الله ﷺ: «إنا لا ندرى من أذن منكم في ذلك ومن لم يأذن، فارجعوا حتى يرفع إلينا عرفاً لكم». فرجع الناس فكلمهم عرفاً لهم ثم رجعوا إلى رسول الله ﷺ فأخبروه أنهم قد طيّبوا وأذنوا. وقد ساق هذه القصة موسى بن عقبة في المغازي مطولة، ولفظه: «ثم انصرف رسول الله ﷺ من الطائف في شوال إلى الجعرانة وبها السيبي، يعنون سبي هوازن، وقدمت عليه وفد هوازن مسلمين فيهم تسعة نفر من أشرافهم فأسلموا وبایعوا، ثم كلّمه فقالوا: يا رسول الله إنّ فيمن أصبتهم الأمهات والأخوات والعمات والخالات وهن مخازى الأقوام، فقال ﷺ: «أسأطلب لكم، وقد وقعت المقاسم، فرأى الأمرين أحب السيبي أم المال؟» قالوا: خيرتنا يا رسول الله بين الحسب والماء، فالحسب أحب إلينا ولا نتكلّم في شاة ولا بعير. فقال: «أما الذي لبني هاشم فهو لكم وسوف أكلم لكم المسلمين، فكلّمهم وأظهروا إسلامكم». فلما صلّى رسول الله ﷺ الهاجرة قاموا فتكلّم خطباً لهم فأبلغوا ورغبو إلى المسلمين في ردّ سيبهم. ثم قام رسول الله ﷺ حين فرغوا فشفع لهم وحضر المسلمين عليه، وقال: «قد ردّت الذي لبني هاشم عليهم». وجاء في شرح

الحديث للسعقلاني: قوله: «وقد كنت استأنيت بكم» ومعنى استأنيت: انتظرت، أي أخرت قسمة السبي لتحضروا فأبطأتم. وقد كان عليه السلام قد ترك السبي بغير قسمة وتوجه إلى الطائف وحاصرها كما سذكره فيما بعد. ثم رجع عليه السلام عنها إلى الجعرانة ثم قسم الغنائم هناك، فجاءه وفد هوازن بعد ذلك، فيبين لهم أنه أخر القسمة ليحضروا فأبظؤوا. قوله: «قفل» أي رجع. قوله: «فمن أحب أن يطيب ذلك» أي يعطيه عن طيب نفس منه من غير عوض.

وقوله: «على حظه» أي بأن يرد السبي بشرط أن يعطى عوضه. قوله: «فقال الناس قد طيّبنا ذلك» في رواية موسى بن عقبة: «فأعطي الناس ما بأيديهم إلا قليلاً من الناس سألو الفداء».

١٥١٢ - ما حدث عند تقسيم الغنائم :

روى البخاري عن عبد الله بن زيد بن عاصم قال: لما أفاء الله على رسوله عليه السلام يوم حنين قسم في الناس في المؤلفة قلوبهم ولم يعط الأنصار شيئاً، فكأنهم وجدوا إذ لم يصبهم ما أصاب الناس، فخطبهم فقال: «يا معاشر الأنصار ألم أجدكم ضلالاً فهداكم الله بي، وكتم متفرقين فألفكم الله بي، وعالة فأغناكم الله بي؟» كلما قال شيئاً قالوا: الله ورسوله آمن. قال: «ما يمنعكم أن تجيئوا رسول الله عليه السلام؟» قال: كلما قال شيئاً. قالوا: الله ورسوله آمن. قال: «لو شتم قلت جتنا كذا وكذا، ألا ترضون أن يذهب الناس بالشاة والبعير وتذهبون بالنبي عليه السلام إلى رحالكم؟ لو لا الهجرة: لكنت امراً من الأنصار. ولو سلك الناس وادياً وشعباً لسلكت وادي الأنصار وشعبها. الأنصار شعار، والناس دثار. إنكم ستلقون أثرةً فاصبروا حتى تلقوني على الحوض».

قوله: «لما أفاء الله على رسوله يوم حنين» أي أعطاه غنائم الذين قاتلهم يوم حنين. وأصل الفيء الرد والرجوع، ومنه سمي ظل الشمس بعد الزوال فييناً، لأنه رجع من جانب إلى جانب، فكان أموال الكفار سميت فييناً؛ لأنها كانت في الأصل للمؤمنين، إذ الإيمان هو الأصل والكفر طارئ عليه، فإذا غلب الكفار على شيء

(٢٧٩٣) صحيح البخاري وشرحه لابن حجر العسقلاني ج ٨ ص ٤٧-٥٢.

من المال فهو بطريق التعدي، فإذا غنم المسلمون منهم فكأنه رجع إليهم ما كان لهم.

قوله: «قسم في الناس» أي قسم الغنائم التي كان قد حبسها في الجعرانة، ثم ذهب إلى الطائف وحاصرها، ثم عاد إلى الجعرانة وقسم فيها الغنائم.

وقوله: «في المؤلفة قلوبهم» والمراد بالمؤلفة ناس من قريش أسلموا يوم الفتح إسلاماً ضعيفاً. وقيل: كان فيهم من لم يسلم بعد كصفوان بن أمية.

قوله: «ولم يعط الأنصار شيئاً» ظاهر في أن العطية المذكورة كانت من جميع الغنيمة، وقال الإمام القرطبي: الإجراء على أصول الشريعة أن العطاء المذكور كان من الخمس، أي من خمس الغنيمة الذي أخذه النبي ﷺ ليضعه في مواضعه، ومن هذا الخمس كان أكثر عطايا النبي ﷺ. وعلى الأول - أي أن ما أعطاه النبي ﷺ كان من جميع الغنائم فيكون ذلك العطاء مخصوصاً بهذه الواقعة، وقد ذكر السبب في ذلك في رواية قتادة عن أنس حيث قال: «إن قريشاً حدث عهد بجاهلية وعصبية، وإنني أردت أن أجبرهم وأتألفهم» وهذا ما رجحه ابن حجر العسقلاني، والذي جزم به القرطبي جزم به الواعدي. واختار أيضاً أبو عبيد أن العطاء كان من الخمس.

وقوله: «فكانهم وجدوا إذ لم يصبهم ما أصاب الناس» والمعنى أنهم غضبوا، والموجدة الغضب، يقال: وجد في نفسه إذا غضب، ويقال أيضاً وجد إذا حزن، وفي مغازي سليمان التيمي أن سبب حزنهم أنهم خافوا أن يكون رسول الله ﷺ ي يريد الإقامة بمكة، والأصلح ما في الصحيح حيث قال: «إذ لم يصبهم ما أصاب الناس» على أنه لا يمتنع الجميع وهذا أولى. وفي رواية للبخاري عن الزهري عن أنس بن مالك: «فقالوا - أي الأنصار - يغفر الله لرسول الله ﷺ، يعطي قريشاً ويتركنا، وسيوفنا تقطر من دمائهم» وفي رواية أخرى للبخاري عن هشام بن أنس بن مالك قال الأنصار: «إذا كانت شديدة فتحن ندعى، ويعطى الغنيمة غيرنا» وهذا ظاهر في أن العطاء كان من صلب الغنيمة بخلاف ما رجحه القرطبي.

قوله: «فخطبهم» أي خطبهم النبي ﷺ. وفي رواية الزهري عند البخاري في هذه المسألة: «فحُدِّثَ رسول الله ﷺ بمقالتهم - أي بمقالة الأنصار - فأرسل إلى

الأنصار فجمعهم في قبة من أدم فلم يدع معهم غيرهم، فلما اجتمعوا قال، أي النبي ﷺ: «ما حديث بلغني عنكم؟ فقال فقهاء الأنصار: أما رؤساؤنا فلم يقولوا شيئاً، وأما ناس منا حديثه أستانهم فقالوا».

وقوله: «ألم أجدكم ضلالاً فهداكم الله بي» والمراد هنا ضلالة الشرك، وبالهداية الإيمان. وقد رتب ﷺ ما من الله عليهم على يده من النعم ترتيباً بالغاً فبدأ بنعمة الإيمان التي لا يوازيها شيء من أمر الدنيا، وثني بنعمة الألفة، وهي أعظم من نعمة المال، لأن الأموال تبذل في تحصيلها وقد لا تحصل، وقد كانت الأنصار قبل الهجرة في غاية التنازع والتقاطع، لما وقع بينهم من حرب بعاث وغيرها، فزال ذلك كله بالإسلام كما قال تعالى: «وَآلَفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْأَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَيِّعًا مَا آلَفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكَيْنَ اللَّهُ أَلَفَ بَيْنَهُمْ». قوله: «عاللة» أي فقراء لا مال لهم. والعيلة الفقر. قوله: «كلما قال شيئاً قالوا: الله ورسوله أمن».

قوله: «قال: لو شئتم قلتم جنتنا كذا وكذا». قوله: «بالشاة والبعير» اسم جنس فيهما. والشاة تقع على الذكر والأثنى وكذا البعير. قوله: «إلى رحالكم» أي إلى بيوتكم. وفي رواية الزهرى عن أنس: «فوالله لما تنقلبون به» خير مما ينقلبون به قالوا: يا رسول الله قد رضينا وبكي القوم حتى أخضلوا الحاهم.

وقوله: «لولا الهجرة لكنت امراً من الأنصار» قال ابن الجوزي: لم يرد النبي ﷺ تغير نسبه ولا محظيته، وإنما أراد، أنه لو لا ما سبق من كونه هاجر، لانتسب إلى المدينة وإلى نصرة الدين، فالتقدير: لو لا أن النسبة إلى الهجرة نسبة دينية لا يسع تركها لانتسب إلى داركم. وقال القرطبي: المعنى لولا الهجرة لتسميت باسمكم، وانتسبت إليكم، كما كانوا يتسبون بالحلف، لكن خصوصية الهجرة وترتيبها سبقت ذلك. قوله: «وادي الأنصار» الوادي المكان المنخفض، والمراد به هنا بلدتهم. قوله: «شعب الأنصار» الشعب اسم لما انفرج بين جبلين، وقيل الطريق في الجبل. وأراد ﷺ بهذا وبما بعد التنبيه على جزيل ما حصل لهم من ثواب النصرة للدين الله ولرسوله، والقناعة بالله ورسوله عن الدنيا، ومن كان هذا وصفه فحققه أن يسلك طريقه ويتبع حاله.

قوله: «الأنصار شعار والناس دثار» الشعار: الثوب الذي يلي الجلد من الجسد.

والدِثار الثوب الذي فوق الشعار. وهي استعارة لطيفة لفطرة قربهم منه. وأراد أيضاً بهذا القول أنهم بطانته وخاصته، وأنهم أقصى به وأقرب إليه من غيرهم، وزاد في حديث أبي سعيد: «اللَّهُمَّ ارْحُمُ الْأَنْصَارَ وَأَبْنَاءَ الْأَنْصَارِ وَأَبْنَاءَ أَبْنَاءِ الْأَنْصَارِ». قال فبكى القوم حتى أخضلوا الحاهم، وقالوا: رضينا برسول الله قسماً وحظاً.

وقوله: «إنكم ستلقون بعدِي أثرةً» أي أنه يُستأثر عليهم بما لهم فيه اشتراك في الاستحقاق. والأثرة هي الانفراد بالشيء المشترك دون من يشركه فيه. قوله: «فاصبروا حتى تلقوني على الحوض» أي يوم القيمة. أي اصبروا حتى تموتوا، فإنكم ستجدوني عند الحوض، فيحصل لكم الانتصاف من ظلمكم، والثواب الجزييل على صبركم.

١٥١٣ - عمرة الجعرانة ثم رجوعه إلى المدينة:

وبعد قسمة الغنائم في الجعرانة، خرج منها معتمراً في أواخر ذي القعدة من سنة ثمان للهجرة، ودخل مكة بليل، فطاف وسعى ثم تحلل من عمرته، ثم عاد هو وأصحابه من المهاجرين والأنصار إلى المدينة بعد أن استتب له الأمر بمكة وما جاورها، ودخل الناس في دين الله أزواجاً^(٢٧٩٤).

١٥١٤ - ولادة مكة وتعليم أهلها:

وقد ولَّى رسول الله صلى الله عليه مكة، عَتَّاب بن أَسِيد، وقد أسلم يوم الفتح، وقد ولَّه رسول الله صلى الله عليه مكة بعد أن رجع من الطائف، وقيل لما سار إلى حنين، واستمر ولِيَا عليها إلى أن مات، وكان عمره يوم ولادته نِيَّقاً وعشرين سنة، وأخلف معه معاذ بن جبل ليفقه الناس في دينهم ويعلّمهم القرآن^(٢٧٩٥).

(٢٧٩٤) السيرة النبوية لأبي شيبة ج ٢ ص ٤٨٤-٤٨٥.

(٢٧٩٥) المرجع السابق ج ٢ ص ٤٨٥.

المبحث الثاني ما نزل من القرآن بشأن غزوة حنين

١٥١٥ - تذكير الله لل المسلمين بنصره لهم في حنين وغيرها :

قال تعالى : ﴿ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حَنْيَنٍ إِذَا أَعْجَبَتْكُمْ كُثُرَتْكُمْ فَلَمْ تُفْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ إِيمَارَجَبَتْ ثُمَّ وَلَيَشْمُ مُدَبِّرِينَ ﴾ (٢٧٩٦). يذكر الله تعالى المؤمنين بفضله عليهم وإحسانه إليهم في نصره إياهم في مواطن كثيرة. ومواطن الحرب : مقاماتها و مواقعها ، والمراد بها غزوائهم مع النبي ﷺ مثل بدر و خير و غيرهما ، فقد نصرهم الله فيها بالرغم من قلة عددهم وعددهم ، ونصرهم أيضاً في يوم حنين ، وهو اليوم الذي أعجبتهم فيه كثرتهم حتى قال قائل منهم معبراً عن رأي الكثرين الذين غرتمهم وأعجبتهم الكثرة : لن نغلب اليوم من قلة . ولكن هذه الكثرة التي أعجبتكم لم تدفع عنكم شيئاً ﴿ وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ إِيمَارَجَبَتْ ﴾ أي ضاقت الأرض مع سعتها عليكم ، ﴿ ثُمَّ وَلَيَشْمُ مُدَبِّرِينَ ﴾ أي منهزمين حال كونكم مدربين أي مولين ظهوركم لعدوكم إلا القليل منكم الذين ثبتوها مع رسول الله ﷺ .

١٥١٦ - إنزال الله السكينة على رسوله وعلى المؤمنين :

قال تعالى : ﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سِكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الظَّالِمِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكُفَّارِينَ ﴾ (٢٧٩٨). قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ

(٢٧٩٦) سورة براءة الآية ٢٥.

(٢٧٩٧) ابن كثير ج ٢ ص ٣٤٣ ، الزمخشري ج ٢ ص ٢٥٩-٢٥٨ ، تفسير المنار ج ١٠ ص ٢٩٤ ، الألوسي ج ١٠ ص ٧٤ .

(٢٧٩٨) سورة براءة الآية ٢٦ .

سَكِينَتُهُ عَلَى رَسُولِهِ، أي طمأنيته. وقال الإمام الألوسي : أي رحمته التي تسكن بها القلوب وتطمئن اطمئناناً كلياً مستبئناً للنصر القريب . وأما مطلق السكينة فقد كانت حاصلة له **وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ** وأنزل الله سكينته على المؤمنين الذين ثبتوا مع رسول الله **وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ**. وقيل : الذين فروا . والظاهر على جميعهم الذين ثبتوا والذين فروا ، لأن الذين فروا ثبتوا بعد ذلك ، وقاتلوا مع الذين ثبتوا ونصرهم الله . **وَأَنَزَلَ جُنُودَ الْأَرْضِ** أي : وأنزل مع هذه السكينة جنوداً لم تروها ، وهم الملائكة تقوية لقلوب المؤمنين ، وإدخال الرعب في قلوب المشركين وإن كانوا لا يرونهم . **وَعَذَّبَ الظَّرِيرَ كَفَرُوا** بالقتل والأسر وسيبي النساء والذراري . **وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ** أي : ذلك التعذيب الذي حل بهم **جَزَاءُ الْكَافِرِينَ** ، سمي ما نزل بهم من العذاب في هذا اليوم جراء مع أنه غير كاف ، بل لا بد من عذاب الآخرة مبالغة في وصف ما وقع عليهم وتعظيمًا له^(٢٧٩٩).

١٥١٧ - ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء :

قال تعالى : **شَرِّمَ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ**^(٢٨٠٠) . أي ثم يتوب الله بعد هذا التعذيب الذي يكون في الدنيا على من يشاء من الكافرين ، فيهديهم إلى الإسلام ويتوسلون بهم توبة نصوحأ ، وقد حصل هذا فقد أسلم من بقي من هوازن وتابوا وتاب الله عليهم^(٢٨٠١) .

(٢٧٩٩) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٤٦ ، تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٢٦٠ ، تفسير المنار ج ١٠ ص ٢٩٤ - ٢٩٦ ، تفسير الألوسي ج ١٠ ص ٧٥ - ٧٦ ، تفسير فتح البيان ج ٥ ص ٢٦٤ .

(٢٨٠٠) سورة براءة الآية ٢٧ .

(٢٨٠١) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٢٦٠ ، تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٤٦ .

المبحث الثالث

المستفاد

من قصة غزوة حنين

١٥١٨ - أعداء الدعوة يحاربونها لفوزها ونجاحها:

رأينا في معركة حنين، أن هوزان ومعها ثقيف، تجمعوا وساروا إلى قتال النبي ﷺ بعد أن نصر الله رسوله ﷺ على قريش، ودخل مكة ومعه المسلمون من المهاجرين والأنصار. وهم قد فعلوا ذلك، لأنهم لا يرود لهم انتصار المسلمين، ولخوفهم من أن تأتي النوبة عليهم فيصيّبهم ما أصاب قريش. فعلى الجماعة المسلمة، جماعة الدعاة، أن تفهه ذلك، وتعرف أن أعداء الدعوة لا يتزكونها تنبع في مجالها ويعلو شأنها، ولذلك يحاربونها في مختلف الأساليب، ويضيقون عليها مجالات العمل، ثم يعمدون إلى حبس أصحابها من الدعاة بتلقيق التهم الباطلة عليهم. فعلى الجماعة المسلمة أن تأخذ كل أسباب الحيلة والحدر في حالة نجاحها وفوزها، وجذب الأنصار لها وإقبال الناس عليها، فهذه المظاهر تعزيز أعداء الدعوة، وتحملهم على الإسراع في وأد الدعوة، وتشتيت أفراد الجماعة من الدعاة والأنصار. وعلى هذا لا يجوز للجماعة المسلمة أن تأخذها نسوة نجاحها، وإقبال الناس عليها، فينسيها ذلك ما يبيته لها أعداء الدعوة من الشر، وإنما عليها أن تزيد من حذرها وحيطتها منهم كلما اتسعت دائرة الدعوة، وكلما علا شأنها وأقبل الناس عليها.

١٥١٩ - حذار من الإعجاب بكثرة الأعضاء والدعوة:

ذكرنا عتاب الله لعباده المؤمنين على ما ظهر منهم من الإعجاب بكثتهم، ولما يتضمنه ذلك الإعجاب من الركون إلى هذه الكثرة، وإلى شيء من الاعتماد عليها لتحصيل النصر على الأعداء، مع أن النصر بيد الله يسوقه للمؤمنين إذا شاء. فليكن الاعتماد في تحصيل النصر على الله وحده، وليس على الأسباب من كثرة عدد أو

ُعدد، وإن كنا مُطالبين بتحصيلها. فلتحذر الجماعة المسلمة جماعة الدعاة من الإعجاب بما تراه من كثرة عدد أعضائها من الدعاة والمؤيدين والأنصار، ول يكن اعتمادها وتوكلها في بلوغ أهدافها على الله وحده دون إغفال لما يجب عليها من بذل الجهد المستطاع في مجال أعمالها الدعوية.

١٥٢٠ - الأمير ينْبَهُ أتباعه بلطف عما يغفلون عنه:

ذكرنا أن النبي ﷺ خصّ نفراً من ضعاف الإيمان بالعطاء من غنيمة هوازن، ولم يعط الأنصار شيئاً من ذلك العطاء، مما جعل بعضهم يتكلّم في ذلك حتى بلغ كلامهم رسول الله ﷺ، وكان ذلك منهم من نوع الغفلة عما ينبغي أن يرضوا به، ولا يضمروا في قلوبهم ويتكلّموا بالاستهانة بما يخالف ما ينبغي لهم من الرضا بما فعله رسول الله ﷺ من تخصيصه العطاء بمن أطاعاه من ضعاف الإيمان الذين أسلموا بعد فتح مكة. ثم رأينا كيف عالج الموضوع الرسول الكريم ﷺ بأن جمع الأنصار وحدّهم، وخطب فيهم، وقال لهم قوله مثراً بينَ فيه غفلتهم عما كان يجب أن لا يغفلوا عنه في مسألة تخصيص عطائه بمن أطاعاه من ضعاف الإيمان، وكان عليهم أن لا يغفلوا عن أن ما فعله ﷺ إنما فعله لحكمة وغرض شرعي، وإن لم يصبهم من ذلك العطاء شيء. ومع هذا فالرسول الكريم ﷺ عا تبهم برفق ولطف وبما استل به ما وقع في نفوسهم من شيء من عدم الرضا بسبب حرمانهم من عطاء رسول الله ﷺ، فكان مما قاله الرسول الكريم من كلام رقيق مؤثر: «ألا ترضون أن يذهب الناس بالشاة والبعير وتذهبون بالنبي ﷺ إلى رحالكم؟» مما جعلهم ي يكون ويقولون: رضينا. وفي قول النبي ﷺ: «ألا ترضون الخ» فيه تنبيه على ما غفلوا عنه من عظيم ما اختصوا به منه ﷺ بالنسبة إلى ما حصل عليه غيرهم من عرض الدنيا الفانية. فعلى أمير الجماعة المسلمة أن يسارع ويكشف دوافع عمله الذي يشير الكلام فيما بين أتباعه، لعدم معرفتهم الحكمة فيما صنعه أميرهم، وأن يتطرق ويتطّلّف في عتابه لهم لما صدر منهم من كلام بقصد عمله، وما ينطوي عليه كلامهم من عدم الرضا بما فعله أميرهم. ولهم في هذا المسلك الحكيم برسول الله إسوة حسنة، ففيه التنبيه على ما قد يغفلون عنه أو يخطئون فيه مع لطف في العتاب ينزع من القلوب ما قد غشّيها من عدم رضا بتصرفات أميرهم، هذا ولأمير الجماعة أن يجعل خطبته في

بيان دافع عمله لمن صدر منهم الاعتراض الصريح أو الضمني على عمله، كما له بل عليه أن يجعل خطبته في هذا البيان لدافع عمله عاماً لجميع أعضاء الجماعة إذا فشلا هذا الاعتراض الصريح أو الضمني على عمله، ولكن في الحالتين يسلك مسلك البيان الصريح لدافع عمله، ولغفلة الأعضاء عما كان يجب عليهم من التسليم لأميرهم بحقه في الاجتهد فيما يعمله مع الرفق واللطف في البيان.

١٥٢١ - لابد من النظام والتنظيم:

ذكرنا فيما سبق أنَّ وقد هوازن أتوا النبي ﷺ يطلبون منه رد ما أخذ منهم، وأنه خيرهم بين رد أموالهم أو نسائهم. فاختاروا رد نسائهم، ثم خطب النبي ﷺ في المسلمين في ذلك، فوافقوا على رد نسائهم، فقال ﷺ: «إنا لا ندرى من أذن منكم في ذلك من لم يأذن، فارجعوا حتى يرفع إلينا عرفاً لكم، فرجع الناس فكلمهم عرفاً لهم، ثم رجعوا إلى رسول الله ﷺ فأخبروه أنهم قد طيَّبوا وأذنوا» والعرفاء جمع عريف وهو القائم بأمر طائفة من الناس بأن يتولى سياستهم وحفظ أمورهم، وسمى بذلك لكونه يتعرف أمورهم حتى يُعرَف بها من فوقه عند الاحتياج، وقال ابن بطال: في الحديث مشروعة إقامة العرفاء، لأن الإمام لا يمكنه أن يباشر جميع الأمور بنفسه، فيحتاج إلى إقامة من يعاونه ليكتفيه ما يقيمه فيه، فإذا أقام على كل قوم عريفاً لم يسع كل أحد إلا القيام بما أمر به^(٢٨٠٢). فيستفاد من ذلك أن على أمير الجماعة المسلمة، جماعة الدعاة، أن يجعل على كل فئة أو على كل قسم من أقسام الجماعة مسؤولاً عنهم وأميراً عليهم؛ ليبلغهم ما تأمر به الجماعة أي قيادتها، وليلغز أيضاً طلباتهم وأراءهم إلى من فوقه، فهذا تنظيم بديع ويعتبر من السنة، لأن النبي ﷺ لم ينكر وجود عرفاء لهم، سواء كان هو عليه الصلاة والسلام أمرهم أو كان الذي أمرهم غير النبي ﷺ. ويمكن لأمير الجماعة أن يحدد واجبات كل عريف عند تعينه أميراً على فئة من فئات الجماعة أو على قسم من أقسامها.

١٥٢٢ - على الأمير أن يوكِّل عنه عند غيبته:

قلنا: إن النبي ﷺ عندما أراد الرجوع إلى المدينة عين أميراً على مكة عتاب بن

(٢٨٠٢) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ١٣ ص ١٦٩.

أَسِيد، وهذا كان من سنة النبي ﷺ إذا خرج لغزوة أن يوكل عنه من يقوم مقامه في إدارة شؤون ما وكله فيه. وعلى هذا ينبغي لأمير الجماعة المسلمة أن يُعين من ينوب عنه، ويختاره من الأكفاء والقادرين على أداء ما وكلوا فيه.

١٥٢٣ - على الأمير أن يكلف من يعلم الناس أمور الدين:

ذكرنا أن النبي ﷺ ترك معاذ بن جبل في مكة ليفقه أهلها ويعلّمهم أمور دينهم. فعلى أمير الجماعة المسلمة أن يحرص على تكليف بعض الدعاة بتعليم أهل قرية أو بلدة فتحوا فيها لهم فرعاً لجمعيتهم، أو يرسل إلى بلدة بعض الدعاة ويقيم هناك لتعليم الناس أمور دينهم وأمور الدعوة، وأن يهيء واسطة نقل تذهب به إلى ذلك البلد وترجع. أو يقيم هناك ويعطى كفایته من صندوق الجماعة المسلمة.

الفصل التاسع عشر
(٢٨٠٣)
غزوة الطائف

المبحث الأول

خلاصة الغزوة ووقائعها

١٥٢٤ - غزوة الطائف امتداد لغزوة حنين:

تعتبر غزوة الطائف في الحقيقة امتداداً لغزوة حنين، وذلك أن فلول هوازن وثقيف بعد أن حلّت بهم الهزيمة، دخلوا الطائف مع رئيسهم وقادتهم في معركة حنين مالك بن عوف، وتحصنوا فيها، لأنّ الطائف كانت مدينة حصينة بموقعها الجبلي وحصونها المنيعة وسورها، فلا ينفذ إليها أحد إلا من خلال أبوابها التي أغلقتها ثقيف لتحكم مع هوازن تحصنهم في داخلها.

١٥٢٥ - النبي يأمر بالمسير إلى الطائف ويحاصرها:

وبعد أن فرغ رسول الله ﷺ من معركة حنين، وحبس الغنائم في الجعرانة أمر جنده من أصحابه الكرام بالتوجه إلى الطائف، وكان ذلك في شوال من السنة الثامنة للهجرة، وضرب عليها الحصار الذي دام بعض عشرة ليلة. وبدأ القتال تراسقاً بالسهام.

١٥٢٦ - استعمال المنجنيق والدبابة:

وقد استعمل المسلمون المنجنيق ضد المشركيين المتحصّنين وراء أسوار

(٢٨٠٣) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٨ ص ٤٣ - ٤٦، صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٢ ص ١٢٤ - ١٢٤، السيرة النبوية، للدكتور أبي شهبة ج ٢ ص ٤٧٥ - ٤٧٨، السيرة النبوية الصحيحة للدكتور العمري ج ٢ ص ٥٢٠ - ٥٠٧، الرحيق المختوم ص ٣٨٤ - ٣٨٦. والطائف: مدينة كبيرة كثيرة الأعناب والتغريب على ثلاث مراحل من مكة.

الطائف، والمنجنيق آلة يُرمي بها الحجارة، وقد أمر النبي ﷺ باستعماله. فكان المسلمون أول من استعمل هذه الآلة الحربية، كما استعملوا في حصارهم للطائف ما يسمى (بالدبابة) وهي آلة تصنع من الخشب، وتنكس بالجلود الغليظة، وكان المقاتلون يدخلون في جوفها ويقيمونها على عجلات فيدفعونها إلى سور المدينة؛ ليحدثوا فيه ثقباً ينفذون منه، ولكن المحاصرين قدفوه بقطع من الحديد ممحة فأحرقتها، وخرج من فيها من المقاتلين فرماهم العدو بالسهام وقتل بعضهم.

١٥٢٧ - تحريض العبيد على الخروج إلى المسلمين :

وأمر ﷺ من ينادي: أي عبد خرج إلينا فهو حر، فخرج إليهم ثلاثة وعشرون رجلاً بعد أن تسوروا الحصن الذي كانوا فيه ونزلوا إلى المسلمين، ومنهم أبو بكرة وأسمه نعيم بن الحارث، تسور حصن الطائف وتسلّم منه بيضة مستديرة كان يستنقى عليها، فسماه رسول الله ﷺ أبو بيضة. فأسلم أولئك العبيد، فأعتقهم النبي ﷺ، ودفع كل واحد منهم إلى رجل من المسلمين يعلمه. ولما قدم أهل الطائف بعد المسلمين قالوا يا رسول الله: رد علينا رقيقنا، فقال: «لا أولئك عتقاء الله».

١٥٢٨ - تقطيع الأعذاب :

الطائف بلدة مشهورة بكثرة الأعذاب، فأمر رسول الله ﷺ بقتطيعها عسى أن يكون ذلك حاملاً لهم على الاستسلام، فقطعها المسلمون قطعاً ذريعاً، فلما رأى المشركون ذلك وعلموا أن الأمر جد لا هزل، طلبوا من النبي ﷺ أن يأخذ العنبر لنفسه ولا يقطعه، أو يتركه لله وللرحم، فتركها ﷺ وأمر أصحابه بالكف عن تقطيعها.

١٥٢٩ - الرسول ﷺ يعلن عن رغبته في الرجوع :

ولما طال الحصار، ووّقعت إصابات غير قليلة في صفوف المسلمين فقد كانت سهام العدو تصيب المسلمين بينما سهام المسلمين لا تکاد تصيب المشركين، لأنهم يرمون وهو في أسفل السور، بينما العدو يرمي سهامه وهو في أعلى السور، فرأى النبي ﷺ أن يرجع عن حصارها إذ ما كانت هناك ضرورة للبقاء في هذا الحصار مع احتمال إسلامهم، وهذا ما كان يأمله ﷺ، يدل على ذلك أن بعض المسلمين قال:

يا رسول الله ادع على ثقيف فقد أحرقتنا نبالهم، فقال عليه السلام: «اللهم اهدِ ثقيفاً». ولكن لما سمع المسلمون برغبته عليه السلام بالرجوع دون أن يفتحوا الطائف، أظهروا رغبتهم في البقاء ومناولة المشركين حتى يفتحوها، فأذن لهم رسول الله عليه السلام بالبقاء والاستمرار بالقتال، ولما كثرت فيهم الجراح أعلن عليه السلام عزمه على فك الحصار والرجوع إلى المدينة، أظهروا رضاهم وسرورهم بذلك، فقد روى الإمام البخاري في صحيحه عن عبد الله بن عمر قال: لما حاصر رسول الله عليه السلام الطائف فلم ينزل منهم شيئاً قال: «إنا قافلون إن شاء الله» فتقل عليهم، وقالوا: نذهب ولا نفتحه؟ فقال: «اغدوا على القتال» فغدوا فأصابهم جراح، فقال: «إنا قافلون غداً إن شاء الله» فأعجبهم، فضحك النبي عليه السلام. وقال سفيان مرأة: فتبسم. قال الجميدي: حدثنا سفيان الخبر كله. وجاء في شرحه لابن حجر العسقلاني: وفي مرسى ابن الزبير عند ابن أبي شيبة قال: لما حاصر النبي عليه السلام الطائف قال أصحابه: يا رسول الله أحرقتنا نبال ثقيف فادع الله عليهم فقال: «اللهم اهدِ ثقيفاً». وذكر أهل المغازي أن النبي عليه السلام لما استعصى عليه الحصن، وكانوا - أي أهل الطائف قد أعدوا فيه ما يكفيهم لحصار سنة، ورموا على المسلمين سكك الحديد المحمامة ورمواهم بالنبل فأصابوا قوماً، فاستشار عليه السلام نوفل بن معاوية الديلي، فقال: هم ثعلب في جحر إن أقمت عليه أخذته وإن تركته لم يضرك، فرحل عنهم. قوله: «إنا قافلون» أي راجعون إلى المدينة. قوله: «فتقل عليهم» بين سبب ذلك بقولهم: «نذهب ولا نفتحه» وحاصل الخبر أنهم لما أخبرهم بالرجوع بغير فتح لم يعجبهم، فلما رأى ذلك أمرهم بالقتال فلم يفتح لهم فأصابيو بالجراح، لأنهم رموا عليهم من أعلى السور، فكانوا ينالون منهم بسهامهم ولا تصل سهام المسلمين إلى من على السور، فلما رأوا ذلك تبين لهم تصويب الرجوع. فلما أعاد عليهم القول بالرجوع أعجبهم ذلك، ولهذا قال: فضحك، أو تبسم عليه السلام. ورواه أيضاً الإمام مسلم بتغيير بسيط في بعض ألفاظه لا يغير معنى الحديث، وقد جاء في شرح النووي له: معنى الحديث أنه عليه السلام قصد الشفقة على أصحابه والرفق بهم بالرحيل عن الطائف؛ لصعوبة أمره وشدة الكفار الذين فيه، وتقويتهم بحصنهم مع أنه عليه السلام أعلم أو رجى أنه سيفتحه بعد هذا بلا مشقة كما جرى، فلما رأى حرص أصحابه على المقام والجهاد أقام وجداً في القتال، فلما أصابتهم الجراح رجع عليه السلام إلى ما كان قصده أولاً من الرفق بهم، ففرحوا بذلك لما رأوا من

المشقة الظاهرة، ولعلهم نظروا فعلموا أن رأي النبي ﷺ أبرك وأنفع وأحمد عاقبة وأصوب من رأيهم، فوافقوا على الرحيل وفرحوا، فضحك النبي ﷺ تعجباً من سرعة تغير رأيهم.

١٥٣٠ - إسلام ثقيف:

قلنا: إن رسول الله ﷺ لما قيل له: يا رسول الله ادع على ثقيف فقد أحرقتنا نبالهم، قام النبي ﷺ يدعو لهم ولم يدع عليهم، فقال: «اللهم اهدِ ثقيفاً». وقد استجاب الله دعاءه، فقد أتوا رسول الله ﷺ في العام المقبل في رمضان مسلمين.

المبحث الثاني

المستفاد

من غزوة الطائف

١٥٣١ - استعمال الجديد النافع من آلات القتال وغيرها:

رأينا أن النبي ﷺ أمر جنده باستعمال المنجنيق لرمي المشركين في الطائف، وكان هذا الاستعمال حصل لأول مرة من قبل المسلمين وفي حصار الطائف، ولم تكن تعرفه العرب في حروبها، وأيضاً استعملوا ما سمي بالدبابة؛ لغرض الاقتراب من سور الطائف وإحداث ثقب فيه، وعلى هذا في ينبغي أن يبين الدعاة في دروسهم أن على ولی الأمر، الحكومات في البلاد الإسلامية أن تُعْنَى بتزويد جيشها بكل جديد من آلات الحرب حتى لا تختلف عن مستوى قوة أي دولة، وعلى ولی الأمر في سبيل ذلك أن يأمر بتعلم طائفة من المسلمين العلوم الحديثة الضرورية لإنتاج وسائل الحرب وأسلحته، كما أن على الجماعة المسلمة، جماعة الدعاة، أن تستعين بكل جديد نافع من الآلات المستخدمة والأساليب النافعة في مجال الدعوة، كاستعمال الآلات الحديثة للطبع، واستعمال وسائل النقل الحديثة التي يحتاجها الدعاة في تنقلاتهم ونحو ذلك.

١٥٣٢ - إتلاف أشجار العدو وزروعه:

رأينا أن النبي ﷺ أمر أصحابه بقطع الأعناب التي كانت لأهل الطائف، فعلى الدعاة أن يذكروا ولاة الأمور بجواز ذلك في الحرب إذا كان في هذا الإتلاف مصلحة وفائدة للمسلمين، كإلهاء الرعب في قلوب العدو أو لإغاظته، أو لضرورات تنقل الجنود، أو لتسهيل مراقبة العدو ونحو ذلك، لأنه إذا جاز أو وجّب إتلاف التفوس في الحروب الشرعية المشروعة، جاز ما دون ذلك من الإنلاف مما تقضي به ضرورات الحرب.

١٥٣٣ - الأسلوب العملي في الإنقاذ:

ذكرنا أن رسول الله ﷺ أعلم أصحابه وجنته برغبته في الرجوع إلى المدينة بعد أن طال الحصار من دون أن تظهر بوادر إمكان فتح الطائف والانتصار على المشركين، إلا أن أصحابه ثقل عليهم أن يرجعوا قبل فتح الطائف، ورغباً في الاستمرار بالحصار والقتال، فأمر النبي ﷺ بذلك، فلم يحصل لهم فتح للمدينة المحاصرة، وإنما حصلت لهم جراحات كثيرة، فعاد النبي ﷺ وأعلن عزمه على الرجوع، فأظهر الجميع رضاهم بذلك.

فعلى أمير الجماعة المسلمة، إذا رأى من المصلحة عدم الإصرار على تحقيق شيء معين وتحصيله، وأن الخير في الانفلاط عنه، ورأى أن بعض الأنصار والدعاة المتسبين لجماعته يحرضون على الاستمرار في موقفهم وتحصيل بغيتهم، فيجوز لأمير الجماعة أن يأخذ بالاستمرار في النهج القديم لتحقيق المقصود إذا كان يسعه ذلك، ولا ضرر في الاستمرار عليه وإن كان لا جدوه منه، وأن يكون ذلك لفترة وجيزة. أما إذا لم يكن هناك سعة من الوقت، ولا قدرة على الاستمرار على النهج القديم، فلا يجوز الاستمرار عليه، وعلى الأتباع أن يطيعوا أميرهم، وهذا من حقه عليهم.

١٥٣٤ - تحريض أتباع خصوم الدعوة على تركهم:

يجوز للجماعة المسلمة أن تحرض أتباع خصوم الدعوة على تركهم إذا كان خصوم الدعوة يستعملون هؤلاء الأتباع لإلحاق الأذى بالدعاة، وأن تدعهم على ما يحملهم على الانفلاط عنهم. ويجوز لأمير الجماعة المسلمة في هذا المجال أن يستعين بمن لهم مكانة لدى أتباع خصوم الدعوة؛ لحملهم على الانفلاط من حولهم، كما يجوز للجماعة المسلمة أن تقدم العون إلى أتباع خصوم الدعوة سواء كان هذا العون مادياً أو معنوياً. فقد ذكرنا أن رسول الله ﷺ أمر من ينادي بأن أي عبد يترك المشركين ويخرج إلى المسلمين فهو حرّ، مما شجع العبيد على الخروج إلى المسلمين، فقد خرج منهم ثلاثة وعشرون رجلاً.

الفصل العشرون

قصة غزوة تبوك

المبحث الأول

خلاصة الغزوة وأحداثها

١٥٣٥ - تاريخ هذه الغزوة وأهميتها:

كانت غزوة تبوك في شهر رجب من سنة تسع للهجرة قبل حجة الوداع بـ خلاف. وتبوك مكان معروف هو نصف طريق المدينة إلى دمشق، وتسمى هذه الغزوة أيضاً بـ «غزوة العسرة» مأخوذة من قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ أَتَبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ﴾ وهي غزوة تبوك. ووجه تسميتها بـ «غزوة العسرة» لأن الجيش كان في عسرة من الماء، ونقص في الظهر - أي في الحيوانات التي تستعمل للركوب - وفي النفقه فسميت غزوة العسرة. وتبدو أهمية هذه الغزوة أنها وقعت في ظروف شديدة: من شدة الحر، وبعد المسافة، وقلة الإبل والخيول التي تحمل المجاهدين. وهي الغزوة الوحيدة التي أعلن عنها ﷺ، إذ كانت عادته ﷺ عدم التصریح بالوجهة التي يقصدها في غزونه. ولكن في هذه الغزوة أعلم المسلمين بوجهته فيها؛ ليكونوا على علم تام بما هم سائرون إليه. وتمتاز هذه الغزوة أيضاً أنها وقعت ومعركة مؤتة التي وقعت قبلها في مواجهة الروم، وليس في مواجهة العرب، فقد جهز الروم جيشاً كثيفاً لمناجزة الرسول ﷺ، ويعاونه في ذلك القبائل العربية المنتصرة^(٢٨٠٤).

١٥٣٦ - أسباب هذه الغزوة:

وكان السبب في هذه الغزوة ما ذكره ابن سعد وغيره، فقد قالوا: بلغ النبي ﷺ أن الروم جمعت جموعاً كثيرة، وأجلبت معهم لخم وجذام وغيرهم من متصرة العرب. وجاء مقدمتهم إلى البلقاء، فندب النبي ﷺ الناس إلى الخروج وأعلمهم

(٢٨٠٤) شرح العسقلاني لصحيح البخاري ج ٨ ص ١١١.

بجهه غزوه^(٢٨٠٥)، حتى يكونوا على بيته من أمرهم، ويكون جهازهم من زاد وماء ولباس الحرب، وما يحتاجه من يخرج للجهاد مناسباً ذلك كله لهذه الغزوة التي تقع بعيداً عن المدينة.

١٥٣٧ - تبرع المسلمين للإعداد لهذه الغزوة:

وقد حثَّ النبي ﷺ على الجهاد والتبرع بالمال، فاستجاب المسلمين لما دعاهم إليه رسول الله ﷺ، فتبرع عثمان بن عفان رضي الله عنه بثلاثمائة بعير وبألف دينار جاء بها فصبها في حجر النبي ﷺ، فجعل يقبلها ويقول: «اللهم أرض عن عثمان فإني راض عنه». ويقول أيضاً: «ما على عثمان ما عمل بعد اليوم». وجاء أبو بكر بكل ماله وهو أربعة آلاف درهم، فقال له الرسول: «وهل أبقيت لأهلك شيئاً؟» فقال أبو بكر: أبقيت لهم الله ورسوله. وجاء عمر بن الخطاب بنصف ماله، وجاء عبد الرحمن بن عوف بمائة أوقية من الذهب. وتبرع غيرهم بما استطاعوا عليه حتى إن أحدهم تبرع بصاع من تمر، لأن هذا هو ما استطاعوه. وتبرعت النساء بحلبيهن^(٢٨٠٦).

١٥٣٨ - استنفار المسلمين للقتال:

ومع هذه الحملة من التبرعات بالمال كانت معها حملة استنفار عام للمسلمين ليجاهدوا بأنفسهم، فقد استنفر ﷺ المسلمين في المدينة وفي مكة، كما استنفر الأعراب وسكان البوادي الذين أسلموا، وقد استجابوا جميعاً إلى هذا الاستنفار إلا المنافقين؛ كما سند ذكره عند كلامنا على ما نزل من القرآن بشأن هذه الغزوة وشأن المخالفين عنها.

١٥٣٩ - ي يكون لعدم تيسير الجهاد لهم:

وجاء جماعة إلى رسول الله ﷺ يسألونه ما يحملهم عليه، أي ما يرکبونه للوصول إلى ساحة القتال ليقاتلوا مع إخوانهم، فلما لم يجدوا بغيتهم رجعوا يبكون أسفًا وحزناً أن لا يجدوا ما يذهبون به إلى القتال، كما أشار إلى ذلك القرآن، وسند ذكره فيما بعد إن شاء الله تعالى.

(٢٨٠٥) المرجع السابق ج ٨ ص ١١١.

(٢٨٠٦) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٤٩٦.

١٥٤٠ - خروج جيش المسلمين من المدينة:

ثم خرج رسول الله ﷺ بجيش المسلمين وقد بلغوا أكثر من ثلاثة ألف مقاتل، واستخلف النبي ﷺ على المدينة محمد بن مسلمة الأنصاري، واستخلف على أهله علي بن أبي طالب الذي كان حريصاً على الخروج للقتال مع المسلمين حتى قال للنبي ﷺ: أتخلعني على النساء والصبيان؟ فقال له: «ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي» (٢٨٠٧).

١٥٤١ - فإن يك فيه خير فسليحقه الله بكم:

لما سار رسول الله ﷺ إلى تبوك ومعه جيشه، كان بعضهم يتذكر من تخلف عن المسير معهم، فيقولون لرسول الله ﷺ: تخلف فلان، فيقول لهم رسول الله ﷺ: «دعوه فإن يك فيه خير فسليحقه الله بكم، وإن يك غير ذلك فقد أراحكم الله منه» حتى قيل: يا رسول الله تخلف أبو ذر وأبطأ به بيته، فقال لهم مقالته هذه. أما أبو ذر فقد حدث له التأخر أنه انتظر بيته، فلما أبطأ عليه أخذ متعاه فحمله على ظهره وخرج يتبع رسول الله ﷺ ماشياً. ونزل رسول الله ﷺ في بعض منازله وهو يتوجه إلى تبوك، ونظر القوم فإذا رجل مقبل عليهم وهو يمشي، فأخبروا النبي ﷺ بذلك، فلما رأه قال: «كن أبا ذر» فلما تأمله القوم فإذا هو أبو ذر. فقال ﷺ: «يرحم الله أبا ذر، يمشي وحده، ويموت وحده، ويبعث وحده». وكان أبو خيثمة قد تخلف من غير عذر، وإنما هو الكسل، فلما رجع إلى بيته بعد أن خرج رسول الله ﷺ بجيشه، وجد أبو خيثمة زوجته في عريشين لهما في بستان له، وقد رشت كل واحدة منها عريشها، وبردت فيه ماء وهيات فيه طعاماً، فلما رأى ذلك قال: رسول الله ﷺ في الشمس والريح والحرّ وأبو خيثمة في ظل بارد وطعام شهي مهياً وامرأة حسناء، ما هذا بالعدل، والله لا أدخل عريش واحدة منكم حتى الحق برسول الله ﷺ، ثم ركب راحلته وسلامه وزاده ولحق برسول الله ﷺ حين نزل بتبوك، فلما دنا من الجيش قال الناس: هذا راكب على الطريق مقبل، فقال رسول الله ﷺ: «كن أبا خيثمة» فنظروا فإذا هو أبو خيثمة. فسلمت على رسول الله ﷺ وأخبره

(٢٨٠٧) المصدر السابق ج ٢ ص ٤٩٧، وصحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٨ ص ١١٢.

خبره، فدعا له ﷺ بخير (٢٨٠٨).

١٥٤٢ - معجزات لرسول الله ﷺ

خرج جيش المسلمين بقيادة رسول الله ﷺ مع نقص في الزاد والماء، ونقص في وسائل النقل: الإبل وغيرها، حتى كان الرجال والثلاثة يعتقون على بعير واحد، وكان الرجال والثلاثة يقتسمون التمرة فيما بينهم حتى كادوا أن ينحرروا رواحلهم من الإبل ليأكلوها. فتقدم عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى رسول الله ﷺ وطلب منه أن يدعو الله بالبركة لما بقي من أزواجهم حتى يكفيهم، فدعا ﷺ بفضل أزواجهم ووضعه على بساط وكان يسيراً، ثم دعا ﷺ ربه بأن يبارك في هذه الأزواج، ثم قال لهم: «خذوا في أوعيتكم» فأخذوا حتى ما تركوا في العسكرية وعاء إلا ملؤوه، وأكلوا حتى شبعوا وفضلت فضلة، فقال رسول الله ﷺ: «أشهد أن لا إله إلا الله وأنني رسول الله، لا يلقى الله بها عبد غير شاك فيحجب عن الجنة». وأصيروا بعطف شديد جداً حتى أن بعضهم نحر بعيره؛ ليتعصر ما في كرشه من ماء ليشربه. فقال أبو بكر يا رسول الله إن الله قد عودك في الدعاء خيراً فادع الله لنا، فرفع ﷺ يديه نحو السماء ودعاه ربه، فلم يرجعهما حتى أمطرت السماء، فشربوا وملؤوا ما معهم من الأوعية، ثم ذهبوا فنظروا، فلم يجدوا السحابة التي أمطركم جاوزت معسركم.

١٥٤٣ - وصول المسلمين إلى تبوك:

ولما وصل جيش المسلمين إلى تبوك لم يجدوا أحداً هناك؛ لأن الروم لما بلغتهم مسيرة جيش المسلمين لمقاتلتهم أثروا الانسحاب إلى بلاد الشام ليحتصروا بمحصونها. وأقام النبي ﷺ والمسلمون فيها عشرين ليلة، وفي أثناء إقامته ﷺ أرسل خالد بن الوليد مع ثلاثة من المقاتلين إلى دومة الجندي، فأسروا ملكها أكيدر بن عبد الملك الكندي، فصالحة النبي ﷺ على الجزية (٢٨١٠).

(٢٨٠٨) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٥٠٠-٥٠١.

(٢٨٠٩) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٥٠٠-٥٠١.

(٢٨١٠) السيرة النبوية للدكتور العمري ج ٢ ص ٥٣٤-٥٣٥.

١٥٤٤ - رجوع النبي ﷺ وجيشه :

وبعد أن مكث النبي ﷺ المدة التي ذكرناها، استشار أصحابه في السير إلى الروم في الشام ومنازلتهم هناك، فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: يا رسول الله إن كنت أمرت بالسير فسرّ، فقال ﷺ: «لو كنت أمرت بالسير لما استشرت» فقال عمر رضي الله عنه: يا رسول الله إن للروم جموعاً كثيرة وليس بالشام أحد من أهل الإسلام، وقد دنونا منهم وقد أفزعهم ذلك، فلو رجعنا هذه السنة حتى ترى ما تراه أو يُحدث الله أمراً. فاستجود رسول الله ﷺرأي عمر، وأمر بالرجوع إلى المدينة^(٢٨١١).

١٥٤٥ - أصناف المتخلفين عن غزوة تبوك :

وكان الذين تخلفوا عن غزوة تبوك أصنافاً:

(الصنف الأول) الذين أمرهم رسول الله ﷺ بالبقاء في المدينة، وهم محمد بن مسلمة حيث استخلفه رسول الله على المدينة، وعلي بن أبي طالب على أهله ﷺ مع حرصه رضي الله عنه على الخروج مع رسول الله ﷺ للقتال، فقال له: «ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي».

و(الصنف الثاني) المعدورون أي أصحاب الأعذار كالشيخوخ والمرضى والقراء الذي لا يجدون ما ينفقونه للخروج ولا من يحملهم إلى ساحة القتال.

و(الصنف الثالث) مؤمنون تخلفوا كسلاماً وتقصيرأً وعصياناً وهم: أبو لبابة وأصحابه والثلاثة الذين تخلفوا.

و(الصنف الرابع) المنافقون وهو الذين تخلفوا عن غزوة تبوك لنفاقهم وعدم إيمانهم. وستتكلّم عن أصحاب الأعذار، ثم عن المؤمنين العصاة، ثم عن المنافقين. وذلك بذكر ما نزل من القرآن بشأن غزوة تبوك ويشأن هؤلاء الأصناف.

(٢٨١١) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٥٠٤ .

(٢٨١٢) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٥١٠ .

المبحث الثاني ما نزل من القرآن بشأن غزوة تبوك وأصناف المتخلفين عنها

١٥٤٦ - تمهيد:

نزلت أكثر آيات سورة براءة بشأن غزوة تبوك وبشأن أصناف، المتخلفين عنها. وقبل ذكر هذه الآيات، ذكر الآيات التي حثت على القتال في سبيل الله بمناسبة ذكر غزوة تبوك، والنفير إليها، وعتاب المتخلفين والمتابطئين عنها من المؤمنين.

المطلب الأول

الحث على الجهاد بالنفس والمال
وعتاب المتخلفين والمتابطئين من المؤمنين

١٥٤٧ - آية في عتاب المؤمنين:

قال تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ أَمْسَأْنَا مَلَكُ إِذَا قِيلَ لَكُوْنُ أَنْفَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَّا أَقْلَمْنَا إِلَى الْأَرْضِ أَرَضِيْمُ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنْ الْآخِرَةِ فَمَا مَنَعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾^(٢٨١٣) لا خلاف أن هذه الآية نزلت عتابًا لمن تخلف عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك أو تباطأ في الخروج إليها^(٢٨١٤). قوله: ﴿أَنْفَرُوا﴾ النفر هو الانتقال بسرعة من مكان إلى مكان لأمر يحدث، يقال: استنفر الإمام الناس إذا حثهم على الخروج إلى الجهاد ودعاهم إليه، ومنه قوله ﷺ: «إذا استنفرتم فانفروا» والاسم النفي. وقوله تعالى: ﴿أَنَّا قَلَمْنَا﴾ أي تباطأتم ولم تسرعوا إلى الخروج إلى غزوة تبوك. ﴿إِلَى الْأَرْضِ﴾ متعلق بـ ﴿أَنَّا قَلَمْنَا﴾ لتضمينه معنى الميل، أي اثاقلتكم مائلين

(٢٨١٣) سورة التوبة، الآية ٣٨.

(٢٨١٤) تفسير فتح البيان ج ٥ ص ٣٠١، تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٥٧.

إلى الدنيا وشهواتها الفانية، أو ماثلين إلى الإقامة بأرضكم ودياركم. وكان ذلك في غزوة تبوك، كما قلنا، لغزو الروم في وقت عسراً وقطعاً وقيظاً، وقد أدركت ثمار المدينة وطابت ظلالها مع بعد الشقة وكثرة العدو، فشق على بعضهم الخروج. والظاهر أن هذا التناقل لم يصدر من جميعهم، إذ من البعيد أن يطبقوا جمِيعاً على التباطؤ والتناقل، وإنما هو من باب نسبة ما يقع من البعض إلى الكل، وهو كثير شائع.

وقوله تعالى: **﴿أَرَضِيْتُم بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنْ الْآخِرَةِ﴾** أي مالكم فعلتم هكذا - أي: تناقلتم - أرضاً منكم بالدنيا الفانية بدلاً من نعيم الآخرة الدائم؟ ثم زهد تبارك وتعالى في الدنيا ومتاعها ورغب في الآخرة، فقال تعالى: **﴿فَمَا مَنَعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾** أي: فما الحياة الدنيا والتمتع بها وبذلذتها بالنسبة إلى نعيم الآخرة إلا قليل، أي إلا متاع صغير لا يعبأ به؛ لأن لذات الدنيا خسيسة في نفسها ومشوبة بالأفات والبلليات ومنقطة عن قرب لا محالة، بينما منافع الآخرة، ولذائذها شريفة عالية خالصة من الآفات والكدورات، دائمة أبدية سرمدية، وذلك يوجب اليقين بأن متاع الدنيا في جنب متاع الآخرة شيء قليل وتفاه وحقير لا يجوز أن يؤثره المؤمن على نعيم الآخرة. والحرف (في) يسمى «في القياسية» لأن المقياس - وهو متاع الحياة الدنيا - موضوع بحسب المقياس به، وهو نعيم الآخرة. وقال عليه السلام، في الحديث الذي أخرجه الإمام أحمد: «ما الدنيا في الآخرة إلا كما يجعل أحدكم إصبعه هذه في اليم فلينظر بم ترجع» ^(٢٨١٥).

١٥٤٨ - توعد الله لمن ترك الجهاد:

قال تعالى: **﴿إِلَّا نَفِرُوا يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَدِلُّ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَقَدِيرٌ﴾** ^(٢٨١٦).

قوله تعالى: **﴿إِلَّا نَفِرُوا يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾** قال ابن عباس رضي الله

(٢٨١٥) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٥٧ - ٣٥٨، تفسير الألوسي ج ١٠ ص ٩٥، فتح البيان ج ٥ ص ٣٠١ - ٣٠٢، القرطبي ج ٨ ص ١٤٠.

(٢٨١٦) سورة التوبه الآية ٣٩.

عنهم : استنفر رسول الله ﷺ حياً من العرب ، فتباقلوا عنه ، فأمسك الله عنهم المطر ، فكان ذلك هو عذابهم . وقال الإمام ابن عطية : « يُعَذِّبُكُم » لفظ عام يدخل تحته أنواع عذاب الدنيا والآخرة ، والتهديد بعمومه أشد تخويفاً .

وقوله تعالى : « وَيَسْتَبِدُ قَوْمًا عَيْرَكُمْ » توعد بأن يبدل الله لرسوله ﷺ قوماً لا يتخلرون عنه عند استنفاره إياهم . « وَلَا تَضْرُهُ شَيْئًا » أي : ولا تضرروا الله شيئاً بترككم امثال أمره بالتفير ، لأن الله غني عن العالمين ، أو لا تضرروا رسوله شيئاً بترك نصره والتفير معه ، فإن الله ناصره على أعدائه ، ولا يخذلك أبداً سواء نفرتم أو لم تنفروا . « وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » ومن جملة مقدوراته تعذيبكم والاستبدال بكم ^(٢٨١٧) .

١٥٤٩ - تكفل الله بنصر رسوله ﷺ :

قال تعالى : « إِلَّا تَضْرُهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذَا أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَنْذَكَ أَثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْفَكَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْذَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيْكَدَهُ بِجُنُودِهِ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَسْفَلَنَ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعَلِيَّةُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ » ^(٢٨١٨) . والمعنى أي أنكم إن تركتم نصره بأن لم تنفروا إذا استنفركم على من أرادوا قتاله ، فسينصره الله بقدرته وتائيده كما نصره إذ أجمع المشركون على الفتاك به وأخرجوه من داره وبيلده ^(٢٨١٩) . وقد سبق أن ذكرنا أقوال العلماء في تفسير هذه الآية عند كلامنا على هجرة النبي ^(٢٨٢٠) .

١٥٥٠ - انفروا خفافاً وثقالاً :

قال تعالى : « أَنْفِرُوا خَفَافًا وَثِقَالًا وَجَهِدُوا إِنَّمَا لِكُمْ وَآثْسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ

(٢٨١٧) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٥٨ ، تفسير ابن عطية ج ٦ ص ٤٩٥ ، فتح البيان ج ٥ ص ٣٠٣ .

(٢٨١٨) سورة براءة ، الآية ٤٠ .

(٢٨١٩) تفسير المنار ج ١٠ ص ٤٩٦ .

(٢٨٢٠) انظر الفقرات السابقة من ١٠٧٥-١٠٧٨ .

خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُثُّمْ تَعْلَمُونَ^(٢٨٢١) أمر الله تعالى بالنفير العام مع رسول الله ﷺ عام
 غزوة تبوك لقتال أعداء الله من الروم الكفرة من أهل الكتاب، وحثّ على المؤمنين
 في الخروج معه على كل حال في المنشط والمكره والعسر واليسر، فقال تعالى:
 «أَفِرَّوا خَفَاوْنَيْقَا أَلَا»^(٢٨٢٢). وفي فتح البيان «خَفَاوْنَيْقَا أَلَا» أي على الصفة التي
 يخف عليكم الجهاد فيها، وعلى الصفة التي يشق عليكم الجهاد فيها. وهذان
 الوصفان يدخل تحتهما أقسام كثيرة. فقيل المراد: منفردين ومجتمعين، نشاطاً
 وغير نشاط، فقراء وأغنياء، شباباً وشيوخاً، ركباناً ومشاة، رجالاً وفرساناً، مقلين
 من السلاح ومستكثرين منه، مشاغيل وغير مشاغيل، عزاباً ومتاهلين، خفافاً من
 الحاشية والأتباع وثقلاً مستكثرين منهم، مسرعين في الخروج إلى الغزو ساعة
 سماع النفير وبعد التروي فيه والاستعداد له. ولا مانع من حمل الآية على جميع هذه
 المعاني؛ لأن معنى الآية: انفروا خفت عليكم الحركة أو ثقلت، فالأولى أن هذا عام
 لكل الأحوال فيما^(٢٨٢٣). وعلى هذا ما ورد عن مفسري السلف من تفسير الخفاف
 والثقال بما ذكرنا فهو على سبيل المثال لا الحصر^(٢٨٢٤). ثم رغبت تعالى في بذل
 المال في سبيله وبين النفوس في مرضاته، فقال تعالى: «وَجَهْدُوا يَأْمُرُوكُمْ
 وَأَنْفُسُكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»^(٢٨٢٥) وقدمت الأموال في الذكر إذ هي أول مصرف وقت
 التجهيز^(٢٨٢٥). فالفقراء يجاهدون بأنفسهم، والأغنياء بأموالهم وأنفسهم، والجهاد
 من أكبر الفرائض وأعظمها، وهو فرض كفاية مهما كان البعض يقوم بجهاد العدو
 ويدفعه، فإن كان لا يقوم بال العدو إلا جميع المسلمين في قطر من الأرض أو أقطار
 وجب عليهم ذلك وجوب عين. «ذَلِكُمْ» أي ما تقدم من الأمر بالنفير والأمر
 بالجهاد «خَيْرٌ لَّكُمْ» خير لكم من السكون والدعة، لأن فيه مرضاة الله «إِنْ كُثُّمْ
 تَعْلَمُونَ»^(٢٨٢٦).

(٢٨٢١) سورة التوبة الآية ٤١.

(٢٨٢٢) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٥٩.

(٢٨٢٣) فتح البيان ج ٥ ص ٣٠٧.

(٢٨٢٤) تفسير ابن عطية ج ٦ ص ٥٠٢، وتفسير المنار ج ١٠ ص ٥٣٥.

(٢٨٢٥) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٦٠.

(٢٨٢٦) فتح البيان ج ٥ ص ٣٠٨.

المطلب الثاني

المتخلفو عن غزوة تبوك من أصحاب الأعذار

١٥٥١ - الضعفاء والمرضى ومن يلحق بهم :

قال تعالى : ﴿ لَيْسَ عَلَى الْضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُثُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرْجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُخْسِنِينَ مِن سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ (٢٨٢٧) .

قوله : «ليس على الضعفاء» جمع ضعيف وهو ضد القوي ، أي من لا قوة لهم في أبدانهم تمكنتهم من الجهاد . قال ابن عباس يعني : الزمني والشيخوخ والعجزة . والزمني هم الذين أصابتهم الزمانة وهي العاهة التي لا تزول بل تبقى على الزمان ، ومنها الكساح والعمى والعرج . كما قال تعالى : ﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْجَمِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ ﴾ المرضى : جمع مريض وهم الذين عرضت لهم أمراض لا يتمكنون منها من الجهاد ، وعذرهم يتنهى بالشفاء منها . قوله تعالى : ﴿ وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُثُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرْجٌ ﴾ ومؤلاء هم الفقراء الذين لا يجدون مالاً ينفقون منه على أنفسهم إذا خرجوا إلى الجهاد ، ويتركون لعيالهم ما يكفيهم . وقد كان المؤمنون في عصر النبي ﷺ يجهزون أنفسهم للقتال ، فالفقير ينفق على نفسه ، والغني ينفق على نفسه وعلى غيره بقدر سعته ، كما فعلوا في غزوة تبوك إذ لم يكن للمسلمين بيت مال غني ينفق منه النبي ﷺ على الغذاء في سبيل الله . وهذا العذر خاص بالمال ، ويزول إذا كان للأمة في بيت المال ما ينفقون منه على الغذاء . فليس على هذه الأصناف الثلاثة ﴿ حَرْجٌ ﴾ أي : ضيق في حكم الشرع يعدون به مذنبين ، ولا إثم في القعود عن الجهاد الواجب . ﴿ إِذَا نَصَحُوا

﴿لَهُ وَرَسُولُهُ﴾ في حال قعودهم عن الجهاد لعجزهم، إذا أخلصوا الله تعالى في الإيمان وللنّبُوَّةِ في الطاعة، وأداء الأمانة بالقول والعمل، ولا سيما الذي تقتضيه حالة الحرب، فالصيحة والنصح تحرى ما يصلح به الشيء، ويكون حالياً من الغش والخلل والفساد. وفي صحيح مسلم عن تميم الداري: أن النبي ﷺ قال: «الدين النصيحة» ثلاثة. قلنا لمن؟ قال: «الله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم». قال العلماء: الصيحة لله إخلاص الاعتقاد في الوحدانية، ووصفه بصفات الألوهية، وتنزيهه عن النقصان، والرغبة في محاباه والبعد عن مساخطه. والنصيحة لرسوله: التصديق بنبوته، والتزام طاعته في أمره ونهيه، وموالاة من وله ومعاداة من عاداه، وتوقيره ومحبته ومحبة آل بيته وأصحابه، وتعظيمه وتعظيم سنته، وإحياؤها بعد موته بالبحث عنها والتفقه فيها، والدفاع عنها ونشرها والدعوة إليها، والتخلق بأخلاقه الكريمة ﷺ. «والنصح لكتابه»: قراءته والتفقه فيه وتعليمه وإكرامه والتخلق به «والنصح لأئمة المسلمين» إرشادهم إلى الحق وعدم الخروج عليهم وتبنيهم فيما أغفلوه من أمور المسلمين، ولزوم طاعتهم والقيام بواجب حقهم. «والنصح للعامة»: ترك معاداتهم وإرشادهم، وحب الصالحين منهم والدعاء لجميعهم، وإرادة الخير لكافتهم. وفي تفسير الخازن: النصح أن يقيموا في البلد، ويحتذوا عن إفشاء الأرجيف وإثارة الفتنة، ويسعوا في إيصال الخير إلى أهل الجهاد، ويقوموا بمصالح بيوتهم.

وقوله تعالى: «مَاعَلَ الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَيِّئَاتِهِ»^١ السبيل: الطريق السهل يطلق على الحسي والمعنوي في الخير وفي الشر و«من»^٢ لتأكيد النفع العام. والمعنى ليس لأحد أدنى طريق يسلكها لمؤاخذتهم والنيل منهم، فكل السبل مسلودة دون الوصول إليهم. والمحسنون ضد المسيئين، وهو عام في كل من أحسن عملاً من أعمال البر والتقوى. والشرع الإسلامي يجزي المحسن بأضعاف إحسانه، ولا يؤخذ المسيء إلا بقدر إساءته، فإذا كان أولئك المعدورون في القعود عن الجهاد محسنين فيسائر أعمالهم بالتصح المذكور انقطعت طرق المؤاخذة دونهم^٣.

(٢٨٢٨) تفسير المنار ج ١٠ ص ٦٧٨-٦٨١، فتح البيان ج ٥ ص ٣٦٨-٣٦٩، تفسير القرطبي
ج ٨ ص ٢٢٦-٢٢٧.

١٥٥٢ - البكاؤون :

وقوله تعالى : ﴿ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتُوكَ لِتَحْمِلُهُمْ قُلْتَ لَا أَحِدُ مَا أَتَمْكِثُمْ عَلَيْهِ ﴾ أي ولا حرج على الذين إذا ما أتوك لتحملهم على الرواحل ؛ ليخرجوا معك ، فلم تجد ما تحملهم عليه ﴿ تَوَلُّو وَأَعْيُنُهُمْ تَفَيَّضُ مِنَ الدَّمْعِ ﴾ أي : انصرفوا من مجلسك وهم في بكاء شديد هاجه حزن عميق ، فكانت أعينهم تمتلئ دمعاً فتسيل ﴿ حَرَزَنَا أَلَا يَحِدُّو أَمَا يُنْفِقُونَ ﴾ أي حزناً منهم على عدم وجданهم عندك ولا عندهم ما ينتفقون ولا ما يركبون في خروجهم معك جهاداً في سبيل الله وابتغاء مرضاته . وعن محمد بن كعب قال : هم سبعة نفر جاؤوا إلى الرسول ﷺ ؛ ليحملهم على الرواحل . فهذه الآية نزلت في شأنهم ، فهم معدورون كالضعفاء والمرضى (٢٨٢٩) .

١٥٥٣ - لا تكليف على العاجز :

ويلاحظ هنا أن هذه الآية الكريمة ﴿ لَيْسَ عَلَى الْضَّعَفَكُاءِ... ﴾ الخ أصل في سقوط التكليف عن العاجز ، فكل من عجز عن شيء سقط عنه ، فتارة إلى بدل هو فعل . وتارة إلى بدل هو عزم ، ولا فرق بين العجز من جهة القوة ، أو العجز من جهة المال (٢٨٣٠) .

١٥٥٤ - المعدورون مأجورون بنياتهم :

وهؤلاء المعدورون يُوجّرون بنياتهم ، وإن ظلوا في المدينة ولم يشتركون في القتال ، وذلك بسبب عذرهم المشروع ، فقد جاء في الحديث النبوي الشريف : «لقد تركتم بالمدينة أقواماً ما سرتم مسيراً ، ولا أفقتم من نفقة ، ولا قطعتم من واد إلا وهم معكم فيه» قالوا : يا رسول الله كيف يكونون معنا وهم بالمدينة؟ قال ﷺ : «حسبهم العذر» (٢٨٣١) ، وما ذلك إلا بنياتهم الصادقة المنطوية على رغباتهم المؤكدة على القتال التي حال دون تحقيقها عجزهم .

(٢٨٢٩) تفسير المنار ج ١٠ ص ٦٨٠-٦٨١ .

(٢٨٣٠) تفسير القرطبي ج ٨ ص ٢٢٦ .

(٢٨٣١) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٨٢ . والحديث رواه البخاري بلفظ : «إن بالمدينة أقواماً ما سرتم مسيراً ولا قطعتم وادياً إلا كانوا معكم». قالوا : يا رسول الله وهم بالمدينة؟ قال : «وهم بالمدينة حبسهم العذر» فتح الباري ج ٨ ص ١٢٦ .

المطلب الثالث المتخلفون كسلاً وعصياناً لا نفاقاً

١٥٥٥ - أبو لبابة وأصحابه :

وهؤلاء قوم تخلعوا كسلاً وعصياناً لا شكاً ونفاقاً، ولكن سرعان ما عرفوا ذنبهم، فندموا وتابوا إلى الله تعالى فتاتب عليهم، قال تعالى ﴿وَآخَرُونَ أَعْتَرُفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَّا لَا صَلِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (٢٨٣٢) وهذه الآية تتعلق بالذين تأخروا عن الجهاد كسلاً وميلأ إلى الراحة مع إيمانهم وتصديقاً بالحق، فقال تعالى : ﴿وَآخَرُونَ أَعْتَرُفُوا بِذُنُوبِهِمْ﴾ أي أقرروا بها واعترفوا بها فيما بينهم وبين ربهم، ولهم أعمال أخرى صالحة خلطوا هذه بتلك، فهؤلاء تحت عفو الله وغفرانه. وهذه الآية وإن نزلت في أناس معينين إلا أنها عامة في كل المذنبين الخاطئين المخلطين. قال ابن عباس : هذه الآية نزلت في أبي لبابة وجماعة من أصحابه تخلعوا عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك، فقام أبو لبابة وتسعة من أصحابه المتخلفين وربطوا أنفسهم بسواري المسجد، وحلقوا لا يحل لهم إلا رسول الله ﷺ، فلما أنزل الله هذه الآية ﴿وَآخَرُونَ أَعْتَرُفُوا بِذُنُوبِهِمْ﴾ أطلقهم رسول الله ﷺ وعفا عنهم، ويلاحظ هنا أنه قال تعالى : ﴿عَسَى اللَّهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ ولم تذكر توبتهم؟ والجواب ذكر في الآية اعترافهم بذنبهم، وهو دليل على التوبة، فكان ذلك بمنزلة ذكر توبتهم (٢٨٣٣).

١٥٥٦ - خذ من أموالهم صدقة :

قال تعالى : ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُظَهِّرُهُمْ وَنُزِّكُهُمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَوَاتَكَ سَكُنٌ لَّهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلَيْهِمْ﴾ (٢٨٣٤)، روى أن أبي لبابة والجماعة التالية معه التي ربطت نفسها وهي المقصودة بقوله سبحانه : ﴿خَلَطُوا عَمَّا لَا صَلِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا﴾ جاءت رسول الله ﷺ لما حصلت لها التوبة من الله عز وجل، فقالت : يا رسول الله، إنا نريد أن نصدق بأموالنا زيادة في توبتنا، فقال رسول الله ﷺ : «إني لا أعرض بأموالكم إلا بأمر من

(٢٨٣٢) سورة براءة الآية ١٠٢ .

(٢٨٣٣) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٨٥ ، تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٣٠٧ .

(٢٨٣٤) سورة براءة، الآية : ١٠٣ .

الله» فتركهم حتى نزلت هذه الآية، فَهُمُ المراد بها. فروي أن رسول الله ﷺ أخذ ثلث أموالهم مراعاة لقوله تعالى: «خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ» فهذا هو الذي تظاهرت به أقوال المفسرين، ابن عباس رضي الله عنهما وغيره. وقوله تعالى: «تُطَهِّرُهُمْ وَزِكْرُهُمْ بِهَا» و«تُطَهِّرُهُمْ» خطاب للنبي ﷺ «وَزِكْرُهُمْ بِهَا» خطاب للنبي ﷺ. والتراكية مبالغة في التطهير وزيادة فيه. أو بمعنى الإنماء والبركة في المال. «وَصَلِّ عَلَيْهِمْ» واعطف عليهم بالدعاة لهم وترحم، «إِنَّ صَلَوةَكَ سَكُنٌ لَّهُمْ» أي: فإن في دعائك لهم سكوناً لأنفسهم، وطمأنينة لقلوبهم بأن الله قد قاتب عليهم. «وَاللَّهُ سَمِيعٌ» يسمع اعتراضهم بذنبهم «عَلَيْهِ» بما في ضمائرهم ^(٢٨٣٥).

١٥٥٧ - توبة الله على الثلاثة الذين خلفوا:

قال تعالى: «وَعَلَى الْأَلْقَاثَةِ الَّذِينَ خَلَقُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ يَمْرَحُونَ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَاهَرَ أَنَّ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ تُرْمَأُ تَابَ عَلَيْهِمْ لِتَشْوِبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ» ^(٢٨٣٦). «الْأَلْقَاثَةُ» كعب بن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن أمية. ومعنى «خَلَقُوا» خلفوا عن الغزو أي عن غزوة تبوك.

«حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ يَمْرَحُونَ» أي بُرُّحبها أي ضاقت عليهم الأرض مع سعتها، وهو مثل للحيرة في أمرهم، كأنهم لا يجدون فيها مكاناً يقررون فيه فلقاً وجزعاً مما هم فيه. «وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ» أي قلوبهم، لا يسعها أنس ولا سرور، لأنها حررت من فرط الوحشة والغم «وَظَاهَرَ» أي: وعلموا «أَنَّ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ» أي: لا ملجاً من سخط الله إلا باستغفاره والرجوع إليه بالتوبة. «تُرْمَأُ تَابَ عَلَيْهِمْ لِتَشْوِبُوا» ثم رجع إليهم بالقبول والرحمة كرة بعد أخرى؛ ليستقيموا على توبتهم، ويتبتوا وليتوبوا أيضاً فيما يستقبل إن فرطت منهم خطيئة علماً منهم أن الله تواب على من تاب، ولو عاد في اليوم مائة مرة ^(٢٨٣٧).

(٢٨٣٥) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٣٠٧-٣٠٨، تفسير ابن عطية ج ٧ ص ٢٠-٢٢.

(٢٨٣٦) سورة التوبة الآية ١١٨.

(٢٨٣٧) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٣١٨-٣١٩.

١٥٥٨ - كعب يروي قصة تخلفه وتوبة الله عليه وعلى صاحبيه:

روى البخاري عن كعب بن مالك أحد ثلاثة الذين تخلفوا عن غزوة تبوك، فقال كعب: لم أتخلَّفَ عن رسول الله ﷺ في غزوة غزاها إلا في غزوة تبوك، غير أنِّي كنت تخلفت في غزوة بدر ولم يعاتب أحداً تخلف عنها، إنما خرج رسول الله ﷺ يريدهم عير قريش حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد. ولقد شهدت مع رسول الله ﷺ ليلة العقبة حين توافقنا على الإسلام، وما أحب أن لي بها مشهد بدر، وإن كانت بدر أذْكُر في الناس منها. كان من خبرِي أنِّي لم أكن قط أقوى ولا أيسَر حين تخلفت عنه في تلك الغزوة. والله ما اجتمعت عندِي قبله راحتان قط حتى جمعتهما في تلك الغزوة، ولم يكن رسول الله ﷺ يريدهم غزوة إلا ورَى بغيرها، حتى كانت تلك الغزوة غزاها رسول الله ﷺ في حرّ شديد، واستقبل سفراً بعيداً ومغارزاً وعدواً كثيراً، فجلَّ لل المسلمين أمرهم؛ ليتأهِّبوا أهبة غزوهم، فأخَبَرَهم بوجهه الذي يريده. وال المسلمين مع رسول الله ﷺ كثير، ولا يجمعهم كتاب حافظ - يريده الديوان - قال كعب: فما رجل يريده أن يتغيب إلا ظنَّ أن سيخفى له، ما لم ينزل فيه وحي من الله. وغزا رسول الله ﷺ تلك الغزوة حين طابت الشمار والظلال، وتجهز رسول الله ﷺ وال المسلمين معه، فطفقت أغدو لكي أتجهز، معهم فأرجع ولم أقض شيئاً، فأقول في نفسي: أنا قادر عليه. فلم يزل يتمادي بي حتى اشتد بالناس الجدُّ، فأصبح رسول الله ﷺ وال المسلمين معه ولم أقض من جهازي شيئاً. فقلت: أتجهز بعده بيوم أو يومين ثم أحقهم، فغدوت بعد أن فصلوا لأتجهز، فرجعت ولم أقض شيئاً. ثم غدوت ثم رجعت ولم أقض شيئاً. فلم يزل بي حتى أسرعوا وتفارط الغزو، وهمت أن ارحل فأدركهم، وليتني فعلت، فلم يُقدِّر لي ذلك، فكنت إذا خرجمت في الناس - بعد خروج رسول الله ﷺ - فطفتُ فيهم، أحْزَنْتُني أنِّي لا أرى إلا رجالاً مغموماً عليه في النفاق، أو رجالاً من عذر الله من الضعفاء. ولم يذكرني رسول الله ﷺ حتى بلغ تبوك، فقال وهو جالس في القوم بتبوك: «ما فعل كعب؟» فقال رجل من بني سلِّمة: يا رسول الله حبسه بُرْدَاه ونظرُه في عِطفِه. فقال معاذ بن جبل: بئس ما قلت، والله يا رسول الله ما علمنا عليه إلا خيراً. فسكت رسول الله ﷺ. قال كعب بن مالك: فلما بلغني أنه توجَّه قافلاً حضرني همي، وطفقت أتذَّكر الكذب

وأقول: بماذا أخرج من سخطه غداً؟ واستعنت على ذلك بكل ذي رأي من أهلي - فلما قيل: إن رسول الله ﷺ قد أظلَّ قادماً زاحَ عنِّي الباطل، وعرفت أنني لن أخرج منه أبداً بشيء فيه كذب، فأجمعت صدقة، وأصبح رسول الله ﷺ قادماً، وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد، فيركع فيه ركعتين، ثم جلس للناس، فلما فعل ذلك جاءه المخالفون، فطفقوا يعتذرون إليه ويحلفون له - وكانوا بضعة وثمانين رجلاً - فقبل منهم رسول الله ﷺ علانيتهم وبایعهم واستغفر لهم، ووكل سرائرهم إلى الله، فجئته، فلما سلمت عليه تبسمَ تبسمَ المغضوبِ، ثم قال: تعال، فجئتُ أمشي حتى جلست بين يديه، فقال لي: «ما خلفك؟ ألم تكن قد ابتعت ظهرك؟» فقلت: بلـي، إني والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت أنني سأخرج من سخطه بعذر، ولقد أعطيتْ جدلاً، ولكنـي والله لقد علمتُ لئنْ حَدَثْتُكَ الـيـومَ حـدـيـثـ كـذـبـ تـرـضـىـ بـهـ عـنـيـ لـيـوـشـكـنـ اللهـ أـنـ يـسـخـطـكـ عـلـيـ،ـ وـلـئـنـ حـدـثـكـ حـدـيـثـ صـدـقـ تـجـدـ عـلـيـ فـيـهـ،ـ إـنـيـ لـأـرـجـوـ فـيـهـ عـفـوـ اللهـ،ـ لـاـ وـالـلـهـ مـاـ كـانـ لـيـ مـنـ عـذـرـ،ـ وـالـلـهـ مـاـ كـنـتـ قـطـ أـفـوـيـ وـلـاـ أـيـسـرـ مـنـيـ حـيـنـ تـخـلـفـتـ عـنـكـ.ـ فـقـالـ رـسـوـلـ اللهـ ﷺ:ـ «أـمـاـ هـذـاـ فـقـدـ صـدـقـ،ـ فـقـمـ حـتـىـ يـقـضـيـ اللهـ فـيـكـ»،ـ فـقـمـتـ.ـ وـثـارـ رـجـالـ مـنـ بـنـيـ سـلـيـمـةـ فـاتـيـعـونـيـ،ـ فـقـالـوـاـ لـيـ:ـ وـالـلـهـ مـاـ عـلـمـنـاـكـ كـنـتـ أـذـنـبـ ذـنـبـاـ قـبـلـ هـذـاـ،ـ وـلـقـدـ عـجـزـتـ أـنـ لـاـ تـكـوـنـ اـعـتـذـرـتـ إـلـىـ رـسـوـلـ اللهـ ﷺـ بـمـاـ عـتـذـرـ إـلـيـهـ الـمـتـخـلـفـونـ،ـ قـدـ كـانـ كـافـيـكـ ذـنـبـكـ اـسـغـفـارـ رـسـوـلـ اللهـ ﷺـ لـكـ.ـ فـوـالـلـهـ مـاـ زـالـواـ يـؤـبـوـنـيـ حـتـىـ أـرـدـتـ أـنـ أـرـجـعـ فـاـكـذـبـ نـفـسـيـ.ـ ثـمـ قـلـتـ لـهـمـ:ـ هـلـ لـقـيـ هـذـاـ مـعـيـ أـحـدـ؟ـ قـالـوـاـ:ـ نـعـمـ،ـ رـجـلـانـ قـالـاـ مـثـلـ مـاـ قـلـتـ،ـ فـقـيـلـ لـهـمـاـ مـثـلـ مـاـ قـيـلـ لـكـ.ـ فـقـلـتـ مـنـ هـمـاـ؟ـ قـالـوـاـ:ـ مـرـاـةـ بـنـ الـرـبـيعـ الـعـمـرـيـ وـهـلـلـاـ بـنـ أـمـيـةـ الـوـاقـفـيـ،ـ فـذـكـرـوـاـ لـيـ رـجـلـيـنـ قـدـ شـهـداـ بـدـرـأـ فـيـهـمـاـ أـسـوـةـ،ـ فـمـضـيـتـ حـيـنـ ذـكـرـوـهـمـاـ لـيـ،ـ وـنـهـيـ رـسـوـلـ اللهـ ﷺـ الـمـسـلـمـيـنـ عـنـ كـلـامـنـاـ أـيـهـاـ الـثـلـاثـةـ مـنـ بـيـنـ مـنـ تـخـلـفـ عـنـهـ،ـ فـاجـتـبـنـاـ عـلـىـ ذـلـكـ خـمـسـيـنـ لـيـلـةـ.ـ فـأـمـاـ صـاحـبـاـيـ فـاسـتـكـانـاـ،ـ وـقـعـدـاـ فـيـ بـيـوـتـهـمـاـ يـكـيـانـ،ـ وـأـمـاـ أـنـاـ فـكـنـتـ أـشـبـ القـومـ وـأـجـلـدـهـمـ،ـ فـكـنـتـ أـخـرـجـ،ـ فـأـشـهـدـ الصـلـاـةـ مـعـ الـمـسـلـمـيـنـ،ـ وـأـطـوـفـ فـيـ الـأـسـوـاقـ،ـ وـلـاـ يـكـلـمـنـيـ أـحـدـ،ـ وـأـتـيـ رـسـوـلـ اللهـ ﷺـ فـأـسـلـمـ عـلـيـ وـهـوـ فـيـ مـجـلـسـهـ بـعـدـ الصـلـاـةـ،ـ فـأـقـولـ فـيـ نـفـسـيـ:ـ هـلـ حـرـكـ شـفـتـيـهـ بـرـدـ السـلـامـ عـلـيـ أـمـ لـاـ؟ـ ثـمـ أـصـلـيـ قـرـيـاـ مـنـهـ،ـ فـأـسـارـقـهـ النـظـرـ،ـ فـإـذـاـ أـقـبـلـتـ عـلـىـ صـلـاتـيـ أـقـبـلـ إـلـيـ،ـ وـإـذـاـ التـفـتـ نـحـوـهـ أـعـرـضـ عـنـيـ.ـ حـتـىـ إـذـاـ طـالـ عـلـيـ ذـلـكـ مـنـ جـفـوةـ

الناس، مشيت حتى تسرورت جدار حائط أبي قتادة، وهو ابن عمِي، وأحبت الناس إلىَّ، فسلمت عليه، فوالله ما ردَّ علىَ السلام. فقلت: يا أبا قتادة: أشدك بالله، هل تعلموني أحبُ الله ورسوله؟ فسكت، فعدت له فتشدته، فسكت. فعدت له فتشدته فقال: الله ورسوله أعلم. ففاضت عيناي، وتوليت حتى تسرورت الجدار. قال: فيينا أنا أمشي بسوق المدينة إذا نَبَطَيْ من أَنْبَاطِ أهل الشام ممن قدم بالطعام يبيعه بالمدينة، يقول: من يدلَّ على كعب بن مالك؟ فطرق الناس يشيرون له، حتى إذا جاءَني دفع إلىَّ كتاباً من ملك غسان، فإذا فيه: أما بعد فإنه قد بلغني أنَّ صاحبك قد جفاك، ولم يجعلك الله بدار هَوَانٍ ولا مَضِيَّة، فالْحَقُّ بنا نواسيك. فقلت لما قرأتها: وهذا أيضاً من البلاء. فتَمَمَّتْ بها التنور فسَجَرْتُ بها - حتى إذا مضت أربعون ليلة من الخمسين، إذا رسول الله ﷺ يأتيني، فقال: إن رسول الله ﷺ يأمرك أن تعزل امرأتك، فقلت: أُطْلَقُها أم ماذا أفعل؟ قال: لا. بل اعتزلها ولا تقربها. وأرسل إلىَّ صاحبي مثل ذلك. فقلت لأمرأتي: الحقي بأهلك، فتكلوني عندهم حتى يقضي الله في هذا الأمر. قال كعب: فجاءت امرأة هلال بن أمية رسول الله ﷺ، فقالت: يا رسول الله، إن هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم، فهل تكره أن أحذمه؟ قال: «لا، ولكن لا يقربك». قالت: إنه والله ما به حركة إلى شيء، والله ما زال يبكي منذ كان من أمره ما كان إلى يومه هذا. فقال لي بعض أهلي: لو استأذنت رسول الله ﷺ في امرأتك، كما أذن لأمرأة هلال بن أمية أن تخدمه. فقلت: والله لا أستأذن فيها رسول الله ﷺ، وما يُدرِّيني ما يقول رسول الله ﷺ إذا استأذنته فيها، وأنا رجل شاب. فلَبِثْتُ بعد ذلك عشر ليالٍ، حتى كملت لنا خمسون ليلة، من حين نهى رسول الله ﷺ عن كلامنا. فلما صلَّيْتُ صلاة الفجر صبح خمسين ليلة، وأنا على ظهر بيت من بيوتنا، فيينا أنا جالس على الحال التي ذكر الله، قد ضاقت علىَّ نفسي، وضاقت علىَّ الأرض بما رَحِبَتْ، سمعت صوت صارخ أُوفى على جبل سَلْعَ بأعلى صوته: يا كعبَ بن مالكِ أَبْشِرْ. قال: فَخَرَرْتُ ساجداً وعرفت أن قد جاء فرج. وأذن رسول الله ﷺ بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر، فذهب الناس يُشَرِّونَا، وذهب قبلَ صاحبي مبشرون، وركض إلىَّ رجلٌ فرساً، وسعى ساع من أَسْلَمَ، فأُوفى على الجبل، وكان الصوت أسرع من الفرس. فلما جاءَني الذي سمعت صوته يُشَرِّنِي نزعت له ثوبَيَّ، فكسوه إياهما بشراه. والله ما أملك غيرهما

يومئذ . واستعرت ثوبين فلبستهما ، وانطلقت إلى رسول الله ﷺ ، فيتلقاني الناس
 فوجأً بعد فوج يهونني بالتوبية ، يقولون : لِتَهْنِكَ توبة الله عليك . قال كعب : حتى
 دخلت المسجد ، فإذا رسول الله ﷺ جالس حوله الناس ، فقام إلى طلحة بن عبيد الله
 يُهَرُّوْلُ حتى صافحني وهناني ، والله ما قام إلى رجل من المهاجرين غيره ، ولا
 أنساها طلحة . قال كعب : فلما سلمت على رسول الله ﷺ ، قال رسول الله ﷺ وهو
 يَبْرُقُ وجهه من السرور : «أَبْشِرْ بِخَيْرٍ يَوْمَ مَرَّ عَلَيْكَ مِنْذُ ولَدْتَكَ أُمّكَ». قال : قلت
 أمن عندك يا رسول الله أم من عند الله ؟ قال : «لا ، بل من عند الله». وكان رسول الله
 ﷺ إذا سُرَّ استثار وجهه حتى كأنه قطعة قمر ، وكنا نعرف ذلك منه . فلما جلست بين
 يديه قلت : يا رسول الله ، إن من توبتي أنْ أُنْخَلِعَ من مالي صَدَقَةً إلى الله وإلى
 رسوله . قال رسول الله ﷺ : «أَمْسِكْ عَلَيْكَ بَعْضَ مَالِكَ ، فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ». قلت : فإني
 أَمْسِكْ سَهْمِي بِخَيْرٍ . وقلت : يا رسول الله ، إن الله إنما نجاني بالصدق ، وإن من
 توبتي أن لا أحْدُث إِلَّا صَدْقاً مَا بَقِيَتْ ، فوالله ما أَعْلَمُ أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَبْلَاهُ اللَّهُ فِي
 صدق الحديث - منذ ذكرت ذلك لرسول الله ﷺ - أحسن مما أبلغني ، ما تعمَّدْتُ
 منذ ذكرت ذلك لرسول الله ﷺ إلى يومي هذا كذباً ، وإنني لأرجو أن يحفظني الله فيما
 بقيت . وأنزل الله على رسوله ﷺ : «لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى الْأَنْقَارِ وَالْمُهَاجِرِينَ
 وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ أَتَبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعَسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَرْبِعُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ
 تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا يَهْمِمُ رَبُّكَ رَحْمَةً ۝ وَعَلَى الْفَلَقَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمْ
 الْأَرْضُ إِيمَانُهُمْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنَّ لَمْجَاً مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ
 لِيُشْوِّبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْوَابُ الرَّحِيمُ ۝ يَتَأَبَّلُ الَّذِينَ آمَنُوا أَتَقْوَا اللَّهَ وَكُوْنُوا مَعَ الصَّادِقِينَ»
 قال كعب : فوالله ما أنعم الله علي من نعمة قط - بعد أن هداني للإسلام أعظم
 في نفسي من صدقى لرسول الله ﷺ ، أن لا أكون كذبه ، فأهلك كما هلك
 الذين كذبوا ، فإن الله تعالى قال للذين كذبوا حين أنزل الوحي شر ما قاله
 لأحد ، فقال تبارك وتعالى : «سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا أَنْفَلْتُمْ . . . إِلَى
 قوله «فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ» قال كعب : وكنا تخلفنا أيها الثلاثة
 عن أمر أولئك الذين قبل منهم رسول الله ﷺ حين حلوا به ، فباعهم واستغفر لهم ،
 وارجاً رسول الله أمننا ، حتى قضى الله فيه ، فبذلك قال الله : «وَعَلَى الْفَلَقَةِ الَّذِينَ
 خَلَفُوا» وليس الذي ذكر الله مما خلفنا عن الغزو ؟ إنما هو تخليقه إيانا ، وإرجاؤه

أمرنا عمن حلف له ، واعتذر إليه ، فقبل منه^(٢٨٣٨).

١٥٥٩ - شرح حديث كعب بن مالك:

وجاء في شرح ابن العسقلاني لهذا الحديث ما يلي^(٢٨٣٩):

قوله: «ولم يكن رسول الله ﷺ ي يريد غزوة إلا ورثي بغيرها» أي أوهم غيرها. والتورىة أن يذكر لفظاً يتحمل معنيين أحدهما أقرب من الآخر. فيوهم إرادة القريب وهو يريد بعيد. قوله: «فجلّى» أي أوضح. «أمرهم ليتأهباً لأهبةَ غزوهم» أي أوضح لهم ﷺ وجهته في هذه الغزوة؛ ليتأهباً لأهبة غزوهم. والأهبة: ما يحتاج إليه في السفر وال الحرب. قوله: «حتى اشتد بالناس الجدُّ» الجدُّ في الشيء: المبالغة فيه. قوله: «مغموصاً» أي مطعوناً عليه في دينه متهمًا بالتفاق. قوله: «وتفارط» أي فات وسبق. والفرط: السبق. وفي رواية ابن أبي شيبة: «حتى أمعن القوم وأسرعوا فطافت أعدوا للتجهيز، وتشغلني الرجال، فأجمعت القعود حين سبقني القوم». قوله: «حبسه برداه والنظر في عطفه» كنى بعطفه عن حسن و بهجته، والعرب تصف الرداء بالحسن وتسميه عطفاً لوقوعه على عطفي الرجل. قوله: «والله لقد أعطيت جدلاً» أي فصاحة وقوة كلام بحيث أخرج عن عهدة ما ينسب إلى بما يُقبل ولا يُرد.

قوله: «تجدُّ عليَّ» أي تغضب قوله: «ونار رجال» أي وثروا. قوله: «فذكروا لي رجلين صالحين قد شهدا بدرأ» ومن جزم بأنهما شهدا بدرأ أبو بكر الأثرم، وتعقبه ابن الجوزي ونسبة إلى الغلط، فلم يصب. واستدل بعض المؤخرين لكونهما لم يشهدوا بدرأ بما وقع في قصة حاطب، وأن النبي ﷺ لم يهجره، ولا عاقبه مع كونه جسًّا عليه، بل قال لعمر لما همَّ بقتله: «وما يدركك لعلَّ الله اطلع على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد غرفت لكم». قال - أي ابن الجوزي في ادعائه أنهما لم يشهدوا بدرأ - : وأين ذنب التخلف من ذنب التجسس؟ قلت - أي ابن حجر العسقلاني - : وليس ما استدل به بواضح، لأنه يقتضي أن البكري - أي الذي شهد

(٢٨٣٨) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٨ ص ١١٣-١١٦.

(٢٨٣٩) شرح العسقلاني لصحيح البخاري ج ٨ ص ١١٦-١٢٥.

معركة بدر - عنده إذا جنى جنائية ولو كبرت لا يُعاقب عليها، وليس كذلك، فهذا عمر رضي الله عنه مع كونه المخاطب بقصة حاطب، فقد جلد قدامة بن مظعون الحدّ لما شرب الخمر وهو بدرى ، وإنما لم يعاقب النبي ﷺ حاطباً ولا هجره، لأنّه قبل عذره في أنه إنما كاتب قريشاً خشية على أهله وولده، وأنه أراد أن يتّخذ له عندهم يداً، فعذرها بذلك بخلاف تخلف كعب وصاحبيه، فإنّهم لم يكن لهم عذر أصلاً، قوله : «لِي فِيهِمَا أَسْوَةً» قال ابن التين : التأسي بالنظير ينفع في الدنيا بخلاف الآخرة، فقد قال تعالى : «وَلَن يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْكَرَ فِي الْعَذَابِ مُشَرِّكُونَ» قوله : «فَأَسَارَهُ النَّظَرُ» أي : أنظر إليه في خفية . قوله : «مِنْ جُفُوةِ النَّاسِ» أي : من إعراضهم . وفي رواية ابن أبي شيبة : «وَطَفَقْنَا نَمْشِي فِي النَّاسِ، لَا يَكْلِمُنَا أَحَدٌ، وَلَا يَرْدُ عَلَيْنَا سَلَامًا» ، قوله : «هَتَّى تَسْوِرْتُ» أي علوت سور الدار . قوله : «جَدَارٌ حَائِطٌ أَبْنِي قَنَادِهِ وَهُوَ أَبْنِي عَمِّي» ذكر أنه ابن عمّه لكونهما معاً من بني سلمة وليس هو ابن عمّه؛ أخي أبيه الأقرب . قوله : «أَنْشَدْتُكَ» أي أسلّك . قوله : «نَبْطِي مِنْ أَنْبَاطِ الشَّامِ» نسبة إلى استنباط الماء واستخراجه . وهؤلاء كانوا في ذلك الوقت أهل الفلاحة، وهذا النبطي الشامي كان نصراانياً . قوله : «مِنْ مَلْكِ غَسَانٍ» هو جبلة بن الأيمم قوله : «وَلَمْ يَجْعَلْكَ اللَّهُ بَدَارٌ هَوَانٌ وَمَضِيَّةً» أي حيث يضيع حركك . قوله : «فَالْحَقُّ بِنَا نَوَاسِيْكَ» من المواساة وزاد في رواية ابن أبي شيبة : في أموالنا . قوله : «فَالْحَقُّ بِنَا فَقَلْتَ - أَيْ قَالَ كَعْبَ - : إِنَّا لِلَّهِ، قَدْ طَمِعَ فِي أَهْلِ الْكُفَّرِ . قوله : «فَتَيَمِّمْتَ» أي قصدت «والنور» ما يخبرز فيه . قوله : «فَسَجَرْتَهُ» أي أوقدتّه ، وأنّ الكتاب على معنى الصحيفة . ودلّ صنيع كعب هذا على قوّة إيمانه ومحبته لله ولرسوله ، وإلا فمن صار في مثل حاله من الهجر والإعراض قد يضعف عن احتمال ذلك ، وقد تحمله الرغبة في الجاه والمال على هجران من هجره ، ولا سيما مع أنه من الملك الذي استدعاه إليه أنه لا يكرهه على فراق دينه ، لكن لما احتمل عنده أنه لا يأمن من الافتتان حسم المادة ، وأحرق الكتاب ومنع الجواب ، هذا مع كونه من الشعراء الذين طبع نفوسهم على الرغبة ، ولا سيما بعد الاستدعاه ، والبحث على الوصول إلى المقصد من الجاه والمال ، ولا سيما الذي استدعاه قريبه ونبيه ، ومع ذلك فقد غالب عليه دينه ، وقوى عنده يقينه ، ورجح ما هو فيه من التكذب ، والتعدّيب على ما دعى إليه من الراحة والنعيم حباً في الله ورسوله ﷺ . كما قال ﷺ : «وَإِنْ يَكُونَ اللَّهُ

رسوله أحب إليه مما سواهما». قوله: «فأوفي»: أي أشرف واطلع. قوله: «على جبل سَلْعٍ» سَلْعٌ: جبل في أرض المدينة. قوله: «وَآذِنْ»: أي أعلم. قوله: «وركض إلى رجل فرساً»: أي أسرع بها، قوله: «لِيَهُنَّكَ» من الهناء، قوله: «أَبْشِر بِخَيْر يَوْمَ مَرَّ عَلَيْكَ مِنْذُ ولَدْتَكَ أُمَّكَ» استشكل هذا الاطلاق بيوم إسلامه، فإنه مر عليه بعد أن ولدته أمه، وهو خير أيامه. والجواب أن يوم توبته مكمل لبيوم إسلامه، في يوم إسلامه بداية سعادته، ويوم توبته مكمل لها، فهو خير جميع أيامه، وإن كان يوم إسلامه خيرها، في يوم توبته المضاف إلى يوم إسلامه خير من يوم إسلامه المجرد عنها، وقوله: «إِنْ مَنْ تَوَبَّتِي أَنْ أَنْخُلَعَ مِنْ مَالِي» أي: أخرج من جميع مالي قوله: «فَوَاللَّهِ مَا أَعْلَمُ أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَبْلَاهُ اللَّهُ» أي: أنعم عليه.

١٥٦٠ - توبة الله على المشاركين في غزوة تبوك:

قال تعالى: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى الَّتِي وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ أَتَبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعَسْرَةِ إِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَرِيْغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا يَهُمْ رَءُوفُونَ رَحِيمٌ﴾ (٢٨٤٠).

١٥٦١ - اختلاف أقوال المفسرين في آية التوبة

اختلفت أقوال أهل التفسير في المراد بتوبة الله على النبي ﷺ، والمهاجرين والأنصار الذين اتبوا في ساعة العسرة، وذكر فيما يلي بعض أقوالهم.

١٥٦٢ - التفسير الأول:

قال الإمام ابن عطية: التوبة من الله رجوعه بعده من حالة إلى أرفع منها، فقد تكون في الأكثر رجوعاً من حالة المعصية إلى حالة الطاعة، وقد تكون رجوعاً من حالة طاعة إلى أكمل منها، وهذه توبته في هذه الآية على النبي ﷺ؛ لأنه رجع به من حالة قبل تحصيل الغزو وأجرها وتحمل مشقاتها إلى حاله بعد ذلك كله. وأما توبته على المهاجرين والأنصار فحالها معروضة لأن تكون من تقصير إلى طاعة وجد في الغزو ونصرة الدين. وأما توبته على الفريق الذي كاد أن يزيغ فرجوع من حالة

(٢٨٤٠) سورة براءة الآية ١١٧.

محظوظة إلى غفران ورضا^(٢٨٤١).

١٥٦٣ - التفسير الثاني:

وقال الإمام القرطبي: قال ابن عباس كانت التوبة على النبي ﷺ لأجل إذنه للمنافقين في القعود، دليله قوله تعالى: «عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لَمْ أَذِنْتَ لَهُمْ» وتبته على المؤمنين من المهاجرين والأنصار من ميل قلوب بعضهم إلى التخلف عن النبي ﷺ. وقيل: توبة الله عليهم استنقاذهم من شدة العسرة، وقيل: خلاصهم من نكبة العدو، وعبر عن ذلك بالتوبة، وإن خرج من عرفها؛ لوجود معنى التوبة فيه، وهو الرجوع إلى الحالة الأولى^(٢٨٤٢).

١٥٦٤ - التفسير الثالث:

وقال الزمخشري قوله تعالى: «لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى الَّتِي» هو بعث للمؤمنين على التوبة، وأنه ما من مؤمن إلا وهو يحتاج إلى التوبة والاستغفار، حتى النبي والمهاجرون والأنصار، وإبانة لفضل التوبة ومقدارها عند الله تعالى، وأن صفة التوابين الأواین صفة الأنبياء، كما وصفهم بالصالحين؛ ليظهر فضيلة الصلاح. وقيل: معناه تاب الله عليه من إذنه للمنافقين في التخلف عنه، كقوله «عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لَمْ أَذِنْتَ لَهُمْ»^(٢٨٤٣).

١٥٦٥ - التفسير الرابع:

وقال الألوسي: قال أصحاب المعاني: المراد ذكر التوبة على المهاجرين والأنصار، إلا أنه جيء في ذلك بالنبي ﷺ تشريفاً لهم، وتعظيمًا لقدرهم، وهذا كما قالوا في ذكره تعالى في قوله سبحانه: «فَإِنَّ اللَّهَ حُسْنَهُ وَلِرَسُولِهِ». فالمراد توبته على المهاجرين والأنصار، وتوبته عليهم عفوه سبحانه وتعالي عن زلات سبقة منهم يوم أحد ويوم حنين. وقيل: المراد ذكر التوبة عليه عليه الصلاة والسلام وعليهم، والذنب بالنسبة إليه ﷺ من باب خلاف الأولى نظراً إلى مقامه الجليل، وفسر هنا

(٢٨٤١) تفسير ابن عطية ج ٧ ص ٦٧.

(٢٨٤٢) تفسير القرطبي ج ٨ ص ٢٧٨.

(٢٨٤٣) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٣٩٦. والآية في براءة: ٤٣.

على ما روي عن ابن عباس بالإذن للمنافقين في التخلف، وبالنسبة إليهم رضي الله تعالى عنهم لا مانع من أن يكون حقيقةً، إذ لا عصمة عندنا لغير الأنبياء، ويُفسَر بما فسر أولاً. ويجوز أن يكون من باب خلاف الأولى بناء على ما قيل: أن ذنبهم كان الميل إلى القعود عن غزوة تبوك، حيث وقعت في وقت شديد. وقد تفسر التوبة بالبراءة عن الذنب، والصون عنه مجازاً، حيث أنه لا مؤاخذة في الكل، وظاهر الاطلاق الحقيقة، وفي الآية ما لا يخفى من التحرير على التوبة للناس كلهم ^(٢٨٤٤).

١٥٦٦ - التفسير الخامس:

وقال صديق حسن خان في تفسيره القيم فتح البيان: **﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى الْأَنْبَيِّ﴾** أي أداًم توبته على النبي فيما وقع منه ^{عليه السلام} من الإذن في التخلف عن غزوة تبوك، أو فيما وقع منه من الاستغفار للمشركين، وليس من لوازم التوبة أن يسبق الذنب من وقعت منه أوله؛ لأن كل العباد يحتاج إلى التوبة والاستغفار. وقد تكون التوبة منه على النبي ^{عليه السلام} من باب أنه ترك ما هو الأولى والأليق، كما في قوله تعالى: **﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكُمْ لَمْ أَذَنْتُ لَهُمْ﴾** ويجوز أن يكون ذكر النبي ^{عليه السلام} لأجل التعریض للمنذنین بأن يتجبوا الذنوب، ويتوبيوا عما قد لا يبسوه منها. وقال أهل المعاني: التوبة على النبي هو مفتاح كلام للتبرك، وفيه تشريف لهم في ضم توبتهم إلى توبة النبي ^{عليه السلام}، كما ضمَّ اسم الرسول إلى اسم الله في قوله تعالى: **﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُحِسْنُ وَلِلرَّسُولِ﴾** فهو تشريف له ^{عليه السلام}. وكذلك تاب الله على المهاجرين والأنصار فيما قد اقترفوه من الذنوب، ومن هذا القبيل ما صرَّح عنه ^{عليه السلام} من قوله: «إن الله اطلع على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم». والإنسان لا يخلو من زلات وتبعات في مدة عمره، إما من باب الصغائر، وإما من باب ترك الأفضل ^(٢٨٤٥).

١٥٦٧ - التفسير السادس:

وجاء في تفسير المنار للشيخ محمد رشيد رضا: قوله تعالى: **﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى**

(٢٨٤٤) تفسير الألوسي ج ١١ ص ٣٩-٤٠.

(٢٨٤٥) فتح البيان ج ٥ ص ٤١٦-٤١٧.

الَّتِي وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ) هذا خبر مؤكّد بلام القسم مع حرف التحقّيق، بينَ به تعالى فضل عطفه على نبيه، وأصحابه المؤمنين الصادقين من المهاجرين والأنصار، وتجاوزه عن هفواتهم في هذه الغزوة، وفي غيرها لاستغراقها في حسناتهم الكثيرة على كونهم لا يصررون على شيء منها. وللتوبّة درجات تختلف باختلاف طبقات التوابين الرجاعين إلى الله تعالى من كل إعراض عنه، وتوبته تعالى على عباده لها معنيان: عطفه عليهم وهذا أعلاهما. وتوفيقهم للتوبّة وقبولها منهم وإنما يتوبون من ذنب، وكل ذنب معصية الله عز وجل؟ وقد فسرَ ابن عباس التوبّة على النبي ﷺ هنا بقوله تعالى في سياق هذه الغزوة «عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لَمْ أَذَنْتَ لَهُمْ» (٢٨٤٦).

١٥٦٨ - التفسير السابع:

وجاء في تفسير القاسمي: اعلم أن الله تعالى لما بين فيما تقدم مراتب الناس في أيام غزوّة تبوك ختم بفرقه من المؤمنين كانوا تخلّفوا ميلًا للدعوة، وهم صادقون في إيمانهم ثم ندموا فتابوا وأنابوا، وعلم الله صدق توبتهم، فقبلها، ثم أنزل توبتهم في هذه الآية، وصدرها بتوبته على رسوله، وكبار صحبه جبراً لقلوبهم، وتنويعاً لشأنهم بضمهم مع المقطوع بالرضا عنهم، وبعثاً للمؤمنين على التوبّة، وأنه ما من مؤمن إلا وهو يحتاج إلى التوبّة والاستغفار، حتى النبي ﷺ والمهاجرين والأنصار كل على حسبيه، وإيابة لفضل التوبّة ومقدارها عند الله تعالى. وقد جمع الله تعالى بين ذكرنبيه وذكرهم ووصفهم بأتبايعه، فوجب القطع بموالاتهم (٢٨٤٧).

١٥٦٩ - تفسير بقية الآية:

وقوله تعالى: «**الَّذِيَ أَتَّبَعُوهُ**» وهذا وصف للمهاجرين والأنصار بأنهم «**الَّذِيَ أَتَّبَعُوهُ**» أي اتبعوا النبي ﷺ، فلم يتخلّفوا عنه «**فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ**» وقد وقع الاتفاق بين الرواة والمفسرين أن ساعة العسرة هي غزوّة تبوك، وتسمى غزوّة العسرة، والجيش الذي سار يسمى جيش العسرة، والمقصود بساعة العسرة أي

(٢٨٤٦) تفسير المنار ج ١١ ص ٦٤.

(٢٨٤٧) تفسير القاسمي ج ٨ ص ٢٤٥-٢٤٦.

وقتها، وال الساعة مستعملة في معنى الزمان المطلق، كما استعملت الغداة والعشي واليوم . والعسرة: حالهم في غزوة تبوك، فقد كانوا في عسرة من الظهر: يعتقب العشرة على البعير الواحد. وفي عسرة من الزاد: تزودوا التمر المدوّد، والشعير المسوس، والإهالة الزنخة - أي الدهن المتتن، وبلغت بهم الشدة أن اقتسم التمرة اثنان. وفي عسرة من الماء حتى إن بعضهم نحر بعيته؛ ليتعصر فرثه ويشرب ماءه . وفي شدة زمان: في شدة الحر، ومن الجدب والقطح والضيق الشديدة^(٢٨٤٨). قوله: ﴿مَنْ بَعْدَ مَا كَادَ يَرِيْغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ﴾ أي: اتبعوا النبي ﷺ من بعد ما قرب أن يزيغ قلوب فريق منهم عن صراط الإسلام بعصيان الرسول ﷺ حين أمر بالنفير العام إذ تناقل بعضهم عن النفر^(٢٨٤٩). وفي تفسير القرطبي: واختلف في معنى (تزيغ) فقيل تخلف بالجهد والمشقة والشدة. وقال ابن عباس: تميل عن الحق بترك النصرة، وقيل من بعد أن هم فريق منهم بالخلاف والعصيان، ثم لحقوا به، وقيل هموا بالرجوع^(٢٨٥٠). قوله ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾ تأكيد ظاهر للتوبة التي تفضل الله بها على من تقدم ذكر التوبة عنهم، ويحتمل أن تكون التوبة للفريق الذين كادوا أن تزيغ قلوبهم، لأنهم لا جرم محتاجون إلى التوبة عليهم^(٢٨٥١).

المطلب الرابع المتخلفو عن غزوة تبوك نفاقاً «المنافقون»

١٥٧٠ - تمهيد:

وردت في سورة التوبة آيات كثيرة بشأن المنافقين، وما صدر منهم فيما يتعلق بغزوة تبوك، مع بيان لبعض أخلاقهم وأوصافهم، فكانت هذه الآيات فاضحة لهم وهاتكة لأسرارهم. ونذكر فيما يلي هذه الآيات تباعاً مع تفسير موجز لها.

(٢٨٤٨) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٣١٨، فتح البيان ج ٥ ص ٤١٧.

(٢٨٤٩) تفسير المنار ج ١١ ص ٦٥.

(٢٨٥٠) تفسير القرطبي ج ٨ ص ٢٨١-٢٨٠.

(٢٨٥١) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٣١٨، تفسير الألوسي ج ١١ ص ٤١.

١٥٧١ - المنافقون يحلفون بالله كذباً:

قال تعالى: «لَوْ كَانَ عَرَضاً قَرِيباً وَسَفَرًا فَاصْدَا لَأَتَبْعُوكَ وَلَكِنْ بَعْدَتْ عَلَيْهِمُ الشَّفَةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوْ أَسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَذِّابُونَ» (٢٨٥٢). «لَوْ كَانَ عَرَضاً قَرِيباً» العرض هو ما يعرض من منافع الدنيا ومداعها. يقال: الدنيا عرض حاضر يأكل منه البر والفاجر، «قَرِيباً» صفة إلى «عَرَضاً» أي سهل المأخذ والتناول. والمعنى: لو كان ما تدعوههم إليه غنيمة سهلة قرية التناول غير بعيد، «وَسَفَرًا فَاصْدَا» أي متوسطاً بين القرب والبعد لا مشقة فيه، وكل متوسط بين الإفراط والتغريط فهو قاصد، «لَأَتَبْعُوكَ» أي لوافقوك في الخروج، ولخرجوا معك طمعاً في تلك المنافع التي يرجون الحصول عليها، «وَلَكِنْ بَعْدَتْ عَلَيْهِمُ الشَّفَةُ» والشقة: السفر إلى أرض بعيدة، والشقة المسافة التي تقطع بمشقة، والمراد بها هنا غزوة تبوك، «وَسَيَحْلِفُونَ» أي هؤلاء المنافقون المختلفون عن غزوة تبوك. وأتى بالسين في «وَسَيَحْلِفُونَ»؛ لأنه من قبل الإخبار بالغيب، لأن الله تعالى أنزل هذه الآية قبل رجوعه من غزوة تبوك، أي سيحلفون «بِاللَّهِ» بعد رجوعهم إلى المدينة قاتلين في حلفهم: «لَوْ أَسْتَطَعْنَا» أي: لو قدرنا على الخروج ووجدنا ما نحتاج إليه فيه مما لا بد منه من العدة والصحة في أجسامنا «لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ». قوله «يُهْلِكُونَ أَنفُسَهُمْ» بحلفهم الكاذب، وادعائهم العجز عن الخروج، «وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَذِّابُونَ» في حلفهم الذي سيحلفون به لك؛ لأنهم كانوا مستطين عن الخروج (٢٨٥٣).

١٥٧٢ - عفا الله عنك لم أذنت لهم:

قال تعالى: «عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لَمْ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى يَبَيِّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَنَعَمَ الْكَذِّابُونَ» (٢٨٥٤).

قال الإمام ابن عطية في تفسير هذه الآية: «هذه الآية في صنف مبالغ في النفاق،

(٢٨٥٢) سورة التوبه الآية ٤٢.

(٢٨٥٣) فتح البيان ج ٥ ص ١٢٠٣-١٢٠٢.

(٢٨٥٤) سورة التوبه الآية ٤٣.

استأذنوا رسول الله ﷺ في عدم الخروج معه إلى غزوة تبوك دون اعتذار، مثل عبد الله بن أبي والجد بن قيس ورفاعة بن التابوت ومن اتبعهم، فقال بعضهم: أذن لي ولا تفتقني، وقال بعضهم أذن في الإقامة. فأذن لهم رسول الله ﷺ استبقاء منه عليهم، وأخذنا بالأسهل من الأمور، وتوكلًا على الله. قال مجاهد: قال بعضهم: نستأذنـه - أي رسول الله ﷺ - فإن أذن لنا في القعود قعدنا، وإن لم يأذن لنا قعدنا، فنزلت الآية. قوله: «**حَقٌّ يَبْيَّنُ لَكُمْ الَّذِينَ صَدَقُوا**» يريـد: في استـذنكـ، وأنكـ لو لم تـأذنـ لهمـ خرجـواـ معـكـ. قوله: «**وَتَعْلَمَ الْكَذَّابِينَ**» يـريـد: فيـ أنـهـ استـذـنـوكـ يـظـهـرـونـ لـكـ أـنـهـ يـقـفـونـ عـنـدـ ماـ يـصـدرـ مـنـكـ مـنـ إـذـنـ وـعـدـهـ، وـهـ كـذـبـةـ قدـ عـزمـواـ عـلـىـ الـعـصـيـانـ أـيـ عـلـىـ دـمـ الخـرـوجـ، أـذـنـ لـهـمـ أـوـ لـمـ تـأـذـنـ»^(٢٨٥٥). وذهب العـلامـةـ الـأـلوـسـيـ فـيـ تـفـسـيرـهـ إـلـىـ أـنـ الـمـقـصـودـيـنـ بـهـذـهـ الـآـيـةـ مـنـ الـمـنـافـقـيـنـ هـمـ نـفـسـهـمـ الـمـشـارـ إـلـيـهـ فـيـ الـآـيـةـ السـابـقـةـ الـذـيـنـ سـيـحـلـفـونـ..ـ الـغـ،ـ وـلـيـسـواـ صـنـفـاـ آـخـرـ مـنـ الـمـنـافـقـيـنـ،ـ فـقـدـ قـالـ يـرـحـمـهـ اللـهـ:ـ (ـقـوـلـهـ تـعـالـىـ:ـ «ـعـفـاـ اللـهـ عـنـكـ لـمـ أـذـنـ لـهـمـ»ـ)ـ أـيـ لـأـيـ سـبـبـ أـذـنـ لـهـؤـلـاءـ -ـ الـحـالـفـيـنـ الـمـتـخـلـفـيـنـ -ـ فـيـ التـخـلـفـ حـيـنـ اـسـتـأـذـنـوـ فـيـ مـعـتـذـرـيـنـ بـعـدـ الـاسـطـاعـةـ،ـ وـهـذـاـ عـتـابـ لـطـيفـ الـخـبـيرـ سـبـحـانـهـ وـتـعـالـىـ لـحـبـيـهـ ﷺ عـلـىـ تـرـكـ الـأـولـىـ،ـ وـهـذـاـ عـتـقـدـ عـنـ الـإـذـنـ إـلـىـ إـنـجـلـاءـ وـانـكـشـافـ الـحـالـ الـمـشـارـ إـلـيـهـ بـقـوـلـهـ سـبـحـانـهـ:ـ (ـحـقـ يـبـيـّنـ لـكـ الـذـيـنـ صـدـقـواـ)ـ أـيـ:ـ فـيـماـ أـخـبـرـوـ بـهـ عـنـ الـاعـتـذـارـ مـنـ عـدـمـ الـاسـطـاعـةـ (ـوـتـعـلـمـ الـكـذـابـيـنـ)ـ أـيـ فـيـ ذـلـكـ»^(٢٨٥٦).

والراجـحـ كـماـ يـبـدوـ لـيـ قولـ الإـمامـ ابنـ عـطـيةـ وـهـ أـنـ هـؤـلـاءـ صـنـفـ آـخـرـ غـيرـ الـمـنـافـقـيـنـ الـمـتـخـلـفـيـنـ الـحـالـفـيـنـ.ـ كـماـ أـرـجـعـ قولـ الإـمامـ الـأـلوـسـيـ بـأـنـ الـإـذـنـ مـنـ النـبـيـ ﷺـ كـانـ خـلـافـ الـأـولـىـ لـيـسـ إـلـاـ،ـ خـلـافـاـ لـمـ قـالـ الـزـمـخـشـرـيـ مـنـ أـنـ هـذـاـ إـذـنـ كـانـ جـنـايـةـ،ـ وـهـذـاـ مـنـ سـوءـ أـدـبـ،ـ وـذـمـولـ عـمـاـ يـجـبـ مـنـ حـقـهـ عـلـىـ الـصـلـاـةـ وـالـسـلـامـ،ـ فـالـلـهـ تـعـالـىـ بـدـأـ رـسـوـلـهـ ﷺـ بـالـعـفـوـ قـبـلـ الـعـتـابـ،ـ وـهـذـاـ مـنـ لـطـفـ اللـهـ تـعـالـىـ بـنـيـهـ،ـ فـمـثـلـ هـذـاـ الـأـدـبـ يـجـبـ اـحـتـذـاؤـهـ فـيـ حـقـهـ ﷺـ،ـ لـأـنـهـ هـوـ الـذـيـ وـرـدـ فـيـ الـقـرـآنـ،ـ وـمـمـاـ يـدـلـ عـلـىـ أـنـ إـذـنـهـ ﷺـ كـانـ مـنـ قـبـيلـ خـلـافـ الـأـولـىـ،ـ مـاـ ذـكـرـهـ الـأـلوـسـيـ عـنـ بـعـضـهـمـ فـيـ تـفـسـيرـ هـذـهـ

(٢٨٥٥) تفسـيرـ ابنـ عـطـيةـ جـ ٦ـ صـ ٥٠٥ـ ٥٠٧ـ .

(٢٨٥٦) تفسـيرـ الـأـلوـسـيـ جـ ١٠ـ صـ ١٠٩ـ .

الآية، فقد قال يرحمه الله: «والمحققون على أنها خارجة مخرج العتاب، كما علمت على ترك الأولى والأكمل، قالوا: ولا يخفى أنه لم يكن في خروجهم - أي خروج المنافقين - مصلحة للدين، أو منفعة للمسلمين، بل كان فيه فساد وخيال حسبما نطق به قوله تعالى: ﴿لَوْخَرَجُوا فِيمَا مَارَدُوكُمْ إِلَّا خَبَالٌ﴾ وقد كرهه سبحانه وتعالى كما يفصح عنه قوله عز وجل: ﴿وَلَكِنَّ كَرِهَ اللَّهُ أَنْ يُعَاثِثُهُمْ فَشَبَطُهُمْ وَقَيْلَ أَقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ نعم كان الأولى تأخير الإذن حتى يظهر كذبهم ويفضحوا على رؤوس الأشهاد، ولا يتسرى لهم الابتهاج فيما بينهم بأنهم غروا رسول الله ﷺ وأرضوه بالأكاذيب...»^(٢٨٥٧). هذا وإن الإذن الذي عותب عليه ﷺ كان اجتهاداً منه ﷺ فيما لا نصّ فيه من الوحي، ومثل هذا الاجتهاد جائز في حقه ﷺ كما قرره علماء الأصول^(٢٨٥٨).

١٥٧٣ - المؤمن لا يستأذن في الجهاد:

قال تعالى: ﴿لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجْهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُنْتَقِيْنَ﴾^(٢٨٥٩). أي ليس من شأن المؤمنين بالله واليوم الآخر، ولا من عادتهم أن يستأذنوك أيها الرسول في أمر الجهاد في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم إذا وجد المقتضي للجهاد، لأن الجهاد من لوازم الإيمان التي لا تتوقف على الاستئذان. فإذا كان هذا هو شأن المؤمنين بالله واليوم الآخر، فهم أحرى أن لا يكون من شأنهم أن يستأذنوك في التخلف عنه، كما فعل المنافقون في استئذانهم في التخلف عن غزوة تبوك دون عذر. ويحمل أن يكون المعنى: لا يستأذنك هؤلاء المؤمنون في القعود، والتخلف كراهة أن يجاهدوا في سبيل الله، فإن الجهاد لا يكرهه المؤمن الصادق الذي يؤمن بالله واليوم الآخر. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُنْتَقِيْنَ﴾ الذين يتقوون ربهم باجتناب ما يسخطه ويفعل ما يرضيه. وقد استنبط من هذه الآية أنه لا ينبغي الاستئذان في أداء الواجبات، ولا في الفضائل والفوائل من العادات، كقرى

(٢٨٥٧) المرجع السابق، وتفسير المنار ج ١٠ ص ٥٤٢.

(٢٨٥٨) تفسير الألوسي ج ١٠ ص ١٠٩.

(٢٨٥٩) سورة التوبة، الآية ٤٤.

الضيوف، وإغاثة الملهوف، وسائل عمل المعروف^(٢٨٦٠).

١٥٧٤ - استئذان المنافقين:

قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَأَيْتَمُرُ الْآخِرِ وَأَرْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَبِّيهِمْ يَرَدَّدُونَ﴾^(٢٨٦١). أي إنما يستأذنك في القعود عن الجهاد ممن لا عذر له ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَأَيْتَمُرُ الْآخِرِ﴾ أي: لا يرجون ثواب الله في الدار الآخرة على أعمالهم، وهم المنافقون الخلاص، فطبيعة كفرهم بالله واليوم الآخر تقتضي كراهيتهم للجهاد، وفرارهم منه كلما وجدوا سبيلاً إلى ذلك. ﴿وَأَرْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ أي شكت في صحة ما جئتهم به يا رسول الله. ﴿فَهُمْ فِي رَبِّيهِمْ يَرَدَّدُونَ﴾ أي يتغيرون، يقدمون رجالاً ويؤخرون أخرى، وليس لهم قدم ثابتة في شيء، فهم قوم حيارى هلكى لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء، فهم يوافقون المؤمنين فيما يسهل فعله من عبادات الإسلام، فإذا عرض لهم ما يشق عليهم فعله ضاقت به صدورهم، والتمسوا الخلاص منه بما استطاعوا من الحيل والمعاذير الكاذبة^(٢٨٦٢).

١٥٧٥ - الإرادة الجازمة تستلزم العمل المناسب لها:

قال تعالى عن المنافقين: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعْدَّوْهُمْ عَدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ أَئْعِنَاهُمْ فَثَبَطُهُمْ وَقَيْلَ أَقْعُدُوا مَعَ الْقَنَعِينَ﴾^(٢٨٦٣). أي لو أرادوا الجهاد، أي لو كان أولئك المنافقون صادقين فيما يدعونه، ويخبرونك به من أنهم يريدون الجهاد معك، ولكن لم يكن معهم من العدة للجهاد ما يحتاجون إليه، لما تركوا إعداد العدة وتحصيلها، كما يستعد لذلك المؤمنون، فمعنى ذلك أنهم لم يريدوا الخروج أصلاً، ولا استعدوا للغزو. والعدة ما يحتاج إليه المجاهد من الزاد والراحلة والسلاح. فتركهم الاستعداد للجهاد دليل على إرادتهم التخلف عنه.

(٢٨٦٠) تفسير المنار ج ١٠ ص ٥٤٤-٥٤٥.

(٢٨٦١) سورة التوبية، الآية ٤٥.

(٢٨٦٢) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٦٠-٣٦١، تفسير ابن عطيه ج ٦ ص ٥٠٨ تفسير المنار ج ١٠ ص ٥٤٦.

(٢٨٦٣) سورة التوبية الآية ٤٦.

وقوله تعالى: «وَلَكِنْ كَرَهَ اللَّهُ أَيْمَانَهُمْ فَتَبَطَّهُمْ» أي: كره خروجهم معك «فَتَبَطَّهُمْ» أي حبسهم عن الخروج معك، وخذلهم وكسلهم، لأنهم قالوا إن لم يؤذن لنا في الجلوس - أي في القعود عن الجهاد - أفسدنا وحرضنا على المؤمنين، ويدل على هذا أن بعده قوله تعالى: «لَوْخَرَجُوا فِي كُلِّ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا حَبَالًا». وقوله تعالى: «وَقَيْلَ أَقْعُدُوا مَعَ الْقَعْدَيْنَ» أي أوقع الله في قلوبهم القعود خذلاناً لهم. ومعنى «مع القاعدين» أي مع أولي الضرر والصبيان والزماني والنسوان، وفيه من الدم لهم، والإزراء عليهم، والتنقص بهم ما لا يخفى^(٢٨٦٤).

١٥٧٦ - مفسدة خروج المنافقين مع المؤمنين:

قال تعالى: «لَوْخَرَجُوا فِي كُلِّ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا حَبَالًا وَلَا وَضَعُوا خَلَلَكُمْ يَبْغُونَ كُمْ الْفِتْنَةَ وَفِيهِمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ»^(٢٨٦٥).

قوله تعالى: «لَوْخَرَجُوا فِي كُلِّ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا حَبَالًا» هو تسلية للمؤمنين في تخلف المنافقين عنهم. والخيال: الفساد والنميمة وإيقاع الاختلاف والأرجيف. وقوله تعالى: «وَلَا وَضَعُوا خَلَلَكُمْ» أي لأسرعاً فيما بينكم بالإفساد. والإيضاع سرعة السير. والخلل الفرجة بين الشيئين، والجمع الخلال، أي الفرج التي تكون بين الصفو. أي لا وضعوا خلالكم بالنميمة وإفساد ذات البين «يَبْغُونَ كُمْ الْفِتْنَةَ» أي يطلبون لكم الفتنة أي الإفساد والتحريض.

وقوله: «وَفِيهِمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ» أي مطعون لهم، ومستحسنون لحديثهم وكلامهم، يستتصحونهم وإن كانوا لا يعلمون حالهم، فيؤدي إلى وقوع شر بين المؤمنين وفساد كبير. وقوله: «وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ» أي يعلم أحوالهم^(٢٨٦٦).

١٥٧٧ - حرث المنافقين على الإفساد والإضرار بالمؤمنين:

قال تعالى: «لَقَدِ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلِ وَكَلَّوْالَّكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ

(٢٨٦٤) تفسير القرطبي ج ٨ ص ١٥٦، فتح البيان ج ٥ ص ٣١٢-٣١٣.

(٢٨٦٥) سورة التوبة الآية ٤٧.

(٢٨٦٦) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٦١، تفسير القرطبي ج ٨ ص ١٥٧.

أَمْرُ اللَّهِ وَهُنَّ كَرِهُونَ ﴿٢٨٦٧﴾ . قوله تعالى : **﴿لَقَدْ أَبْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ﴾** أي لقد طلب المنافقون الإفساد والخبال ، وتفريق كلمة المؤمنين ، وتشتيت شملهم من قبل هذه الغزوة التي تخلعوا عنك فيها ، كما وقع من عبد الله بن أبي وغيرة يوم أحد حيث انصرف بأصحابه عنك . قوله : **﴿وَكَلَّا لَكُمُ الْأُمُرُ﴾** تقليل الأمور يعني تصريفها من أمر إلى أمر وترديدها ؛ لأجل التدبیر والاجتهاد في المكر والحيلة . والمعنى : لقد عملوا فكرهم ، وأجالوا آراءهم في كيدهك يا رسول الله ، وكيد أصحابك ، وخذلان دينك ، وإخماده وإبطال ما جئت به . ثم كلما أعز الله الإسلام وأهله غاظهم ذلك وساءهم ، ولهذا قال تعالى : **﴿هُنَّ حَقٌّ جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُنَّ كَرِهُونَ﴾** ومجيء الحق نصر الله لرسوله محمد ﷺ ، وظهور أمر الله ، أي إعزاز دينه وإعلاء شريعته وقهـر أعدائه ، **﴿وَهُنَّ كَرِهُونَ﴾** لمجيء الحق وظهور أمر الله ، وكان ذلك على رغم منهم وكره له ﴿٢٨٦٨﴾ .

١٥٧٨ - التخلف عن الجهاد وقوع في الإثم العظيم :

قال تعالى : **﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَكْفُلُ أَنْذَنَ لِي وَلَا نَفْتَنِي أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُجِيَّةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾** ﴿٢٨٦٩﴾ . ومن المنافقين من يقول لك : يا محمد **﴿أَنْذَنَ لِي﴾** في القعود **﴿وَلَا نَفْتَنِي﴾** أي بالخروج معك بسبب الجواري من نساء الروم . قال تعالى : **﴿أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾** أي أن الفتنة هي التي سقطوا فيها . والفتنة تعني هنا الإثم والمعصية ، وهي النفاق والتخلف عن غزوة تبوك بعدم الخروج إليها مع رسول الله ﷺ ، فسقطوا هذه السقطة الشنيعة في هذه الفتنة العظيمة ، وفي التعبير بالسقوط ما يشعر بأنهم وقعوا فيها وقوع من يهوي من أعلى إلى أسفل ، وذلك أشد من مجرد الدخول في الفتنة . وقد ذكر ابن كثير في تفسيره : أن محمد بن إسحاق وغيره قالوا : قال رسول الله ﷺ في أثناء استعداده لغزوة تبوك ، قال للجد بن قيس : «هل لك يا جد هذا العام في جلادبني الأصفر؟» يريد الروم أي

(٢٨٦٧) سورة التوبـة الآية ٤٨ .

(٢٨٦٨) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٦١ ، تفسير القرطبي ج ٨ ص ١٥٧ ، فتح البيان ج ٥ ص ٣١٦ .

(٢٨٦٩) سورة التوبـة الآية ٤٩ .

غزوة تبوك، فقال: يا رسول الله أو تأذن لي ولا تفتني، فوالله لقد عرف قومي ما
رجل أشد عجباً بالنساء مني، وإنني أخشى إن رأيت نساء بني الأصفر أن لا أصبر
عنهن. فأعرض عنه رسول الله ﷺ، وقال: «قد أذنت لك» ففي الجد بن قيس نزلت
هذه الآية ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَكْثُرُ أَثْدَنَ لَيْ وَلَا نَقْتَفِي﴾ الخ ثم قال ابن كثير: أي إن كان
إنما يخشى من نساء بني الأصفر وليس ذلك به، فما سقط فيه من الفتنة بتخلفه عن
رسول الله ﷺ، والرغبة بنفسه عن نفسه أعظم. وهكذا روی عن ابن عباس ومجاهد
وغير واحد أنها نزلت في الجد بن قيس، وقد كان الجد بن قيس من أشراف بني
سلمة. وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ لا محيد لهم
عنها، ولا محicus ولا مهرب^(٢٨٧٠).

١٥٧٩ - من مظاهر عداوة المنافقين للنبي ﷺ:

قال تعالى: ﴿إِنْ تُصِبِّكَ حَسَنَةً تَسْؤُمُهُمْ وَإِنْ تُصِبِّكَ مُصِيبَةً يَقُولُوا قَدْ
أَخْذَنَا أَمْرًا مِنْ قُبْلٍ وَيَسْتَوِلُوا وَهُمْ فَرِحُونَ﴾^(٢٨٧١). يخبر الله تعالى رسوله الكريم
ﷺ بعداوة هؤلاء المنافقين له بأنه مهما أصابه من حسنة، أي فتح ونصر وظفر على
الأعداء مما يسره ويسر أصحابه ساءهم ذلك، ﴿وَإِنْ تُصِبِّكَ مُصِيبَةً﴾ أي وإن
تصبك في بعض الغزوات مصيبة، أي نكبة وشدة نحو ما جرى في يوم أحد يفرحوا
بحالهم في الانحراف عنك ﴿يَقُولُوا قَدْ أَخْذَنَا أَمْرًا مِنْ قُبْلٍ﴾ أي: قد احتزنا من
متابعه من قبل هذا الذي وقع فقد احتزنا لأنفسنا، وأخذنا بالحزم، واعتزلناهم
وقدعنا عن الحرب، فلم نخرج للقتال كما خرج المؤمنون حتى نالهم ما نالهم من
المصيبة ﴿وَيَسْتَوِلُوا وَهُمْ فَرِحُونَ﴾ أي وتولوا عن مقام التحدث بذلك والاجتماع
له، تولوا إلى أهلיהם مسرورون^(٢٨٧٢).

١٥٨٠ - لا يقع إلا ما قدره الله وقضاه:

قال تعالى: ﴿قُلْ لَنَّ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلِيَسْتَوْكِلِ

(٢٨٧٠) تفسير القرطبي ج ٨ ص ١٥٩، تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٦٢، فتح البيان ج ٥ ص ٣١٧.

(٢٨٧١) سورة التوبة الآية ٥٠.

(٢٨٧٢) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٦٢، تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٢٧٨.

المُؤْمِنُونَ^(٢٨٧٣). أي قل يا محمد لهؤلاء المنافقين المتشفين بما أصابكم من مصيبة، وبياناً لبطلان ما بنوا عليه مسرتهم من الاعتقاد الباطل: **«لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا»** في اللوح المحفوظ، فنحن تحت مشيئته وقدره **«هُوَ مَوْلَانَا»** أي ناصرنا، وجعل العاقبة لنا، ومظهر دينه على جميع الأديان. وفائدة هذا الجواب أن المسلم إذا علم أن ما قدره الله كائن لا محالة، وأن كل ما ناله وبيناله من خير أو شر إنما هو بقدر الله وقضائه، هانت عليه المصائب، ولم يجد مراراة شماتة الأعداء، وتشفي الحسدة. **«وَعَلَى اللَّهِ فَلِيَتَوَكَّلَ الْمُؤْمِنُونَ**^(٢٨٧٤) أي ونحن متوكلون عليه، وهو حسبنا ونعم الوكيل. والتوكل على الله تفويض الأمور إليه، والمعنى إن الشأن بالمؤمنين أن يجعلوا توكلهم في جميع أمورهم مختصاً بالله سبحانه لا يتوكلون على غيره^(٢٨٧٥).

١٥٨١ - ما يتظره المؤمنون والمنافقون :

قال تعالى: **«قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَنَيْنِ وَمَنْ نَرَبَضَ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ بِعِذَابٍ مُّتَعِنِّدٍ أَوْ يَأْتِيَنَا فَتَرَبَّصُوا إِنَّمَا مَعَكُمْ مُّتَرَبَّصُونَ**^(٢٨٧٥).

قوله تعالى: **«قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا»** أي هل تتظرون أيها المنافقون أن يقع بنا **«إِلَّا إِحْدَى الْحُسَنَيْنِ** أو العاقبتين **«الْحُسَنَيْنِ»** إما النصر والغنية، أو الشهادة والمغفرة، وكلهما مما يحسن لدينا. والحسنى تأنيث الأحسن. والحاصل أن ما تتظروننه لا يخلو من أحد هذين الأمرتين، وكل منها عاقبته حسنى، لا كما تزعمون من أن ما يصيبنا من القتل في الغزو سوء، ولذلك سررت به. **«وَمَنْ نَرَبَضَ بِكُمْ** إحدى السوتين من العواقب، إما **«أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ بِعِذَابٍ مُّتَعِنِّدٍ»** فيهلككم كما فعل بالأمم الخالية قبلكم، وكونه من عند الله تعالى كنایة عن كونه منه جل شأنه بلا مباشرة البشر، **«أَوْ يَأْتِيَنَا»** أي أو بعذاب كائن بأيدينا، أي بالقتل على الكفر. **«فَتَرَبَّصُوا**^(٢٨٧٦) أي إذا كان الأمر كذلك، فترصعوا بنا ما هو عاقبتنا **«إِنَّمَا مَعَكُمْ مُّتَرَبَّصُونَ**

(٢٨٧٣) سورة التوبه الآية ٥١.

(٢٨٧٤) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٦٢، فتح البيان ج ٥ ص ٣١٩.

(٢٨٧٥) سورة التوبه الآية ٥٢.

إذا لقي كل منا ومنكم ما يتربصه لا نشاهد إلا ما يسوقكم، ولا تشاهدون إلا ما يسرنا^(٢٨٧٦).

١٥٨٢ - لا يقبل إنفاق المنافق:

قال تعالى: ﴿ قُلْ أَنفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَّن يُنَقِّبَ مِنْكُمْ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَسِيقِينَ ﴾^(٢٨٧٧). والمعنى: أنفقوا أموالكم في مصالح الغزارة ﴿ طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ﴾ أي طائعين أو كارهين، وصيغة ﴿ أَنفِقُوا ﴾ وإن كانت للأمر إلا أن المراد به الخبر، وكثيراً ما يستعمل الأمر بمعنى الخبر، والمعنى: لن يتقبل منكم أنفقتم طوعاً أو كرهاً، ونحوه قوله تعالى: ﴿ أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ ﴾ أي لن يغفر الله لهم استغفارت لهم أم لم تستغفروهم. وهو في معنى الشرط، أي إن أنفقت على أي حال فـ ﴿ لَن يُنَقِّبَ مِنْكُمْ ﴾، وأخرج الكلام مخرج الأمر للبالغة في تساوي الأمرين في عدم القبول، لأنهم أمروا أن يجربوا، فينفقوا في الحالين، فينظر هل يُنَقِّبَ منهم، فيشاهدوه عدم القبول. ونفي التقبل يحتمل أن يكون بمعنى عدم الأخذ منهم، ويحتمل أن يكون بمعنى عدم إلاثابة عليه، وكل من المعنيين واقع في الاستعمال، فقبول الناس له يعني أخذه، وقبول الله تعالى له يعني ثوابه عليه، ويجوز الجمع بينهما. والآية نزلت كما أخرج ابن جرير عن ابن عباس رضي الله عنهما جواباً عمما في قول الجد بن قيس حين قال له رسول الله ﷺ: «هل لك في جلادبني الأصغر؟» فقال الجد: إني إذا رأيت النساء لم أصبر حتى أفتتن، لكن أعينك بما لي. وقوله تعالى: ﴿ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَسِيقِينَ ﴾ تعلييل لرد إنفاقهم وعدم قبوله. والمراد بالفسق: العتو والتمرد، فلا يقال كيف علل مع الكفر بالفسق الذي هو دونه، وكيف صح ذلك مع التصریح بتعليقه بالکفر في قوله تعالى في الآية التالية^(٢٨٧٨). وقال صاحب تفسیر المنار: والمراد بالفسق الخروج من دائرة الإيمان الذي هو شرط لقبول الأعمال مع الإخلاص. ثم بين تعالى ما في هذا

(٢٨٧٦) تفسير الألوسي ج ١٠ ص ١١٥-١١٦.

(٢٨٧٧) سورة التوبة الآية ٥٣.

(٢٨٧٨) تفسير الألوسي ج ١٠ ص ١١٦.

التعليق من الإجمال في الآية التالية^(٢٨٧٩).

١٥٨٣ - لا ثواب للكافر فيما ينفقه:

قال تعالى: ﴿وَمَا نَعْمَلُ مِنْهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفْقَهُمْ إِلَّا آتَاهُمْ كَفَرُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ، وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُثُّرًا وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَثِيرُونَ﴾^(٢٨٨٠). أي وما منعهم من قبول نفقاتهم شيء من الأشياء إلا كفراهم بالله ورسوله، ﴿وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُثُّرًا﴾ أي: لا يأتون الصلاة المفروضة إلا حال كونهم متناقلين، ﴿وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَثِيرُونَ﴾ أي: إلا وهم كارهون الإنفاق، لأنهم لا يرجون بهما ثواباً ولا يخافون على تركهما عقاباً. وهاتان الجملتان دخلتان في حيز التعليل. واستشكل أن الكفر سبب مستقل؛ لعدم القبول بما وجه التعليل بالأمور الثلاثة، وعند حصول السبب المستقل لا يبقى لغيره أثر؟ قال البعض: إنما جيء بهما لمجرد الذم، وليستا دخلتين في حيز التعليل. وقال صاحب تفسير المنار: إنما وصفهم بما ذكر؛ لتقرير كفراهم، ودفع للشبهة التي ترد عليه بالصلة والزكاة^(٢٨٨١).

١٥٨٤ - لا ينبغي الإعجاب بأموال المنافقين ولا بأولادهم:

قال تعالى: ﴿فَلَا تَعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أُولَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَرَهُقَ أَفْسُحُهُمْ وَهُمْ كَفِرُونَ﴾^(٢٨٨٢). الإعجاب بالشيء: أن تسر به سرور راض به متعجب من حسه. فلا يروقك شيء من ذلك، فإنه استدرج لهم ووبال عليهم. ويمكن أن يقال في تفسيرها: فلا تستحسن ولا تفتتن بما أوتوا من زينة الدنيا ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ بما يعرض لهم فيها من المنففات والحرسات، أما الأموال فإنهم يتبعون في جمعها، ويحرصون على حفظها، ويشق عليهم ما ينفقون منها من زكاة، وإعانة على قتال، وإنفاق على قريب. وأما الأولاد فلأنهم يرونهم قد نشأوا في الإسلام، واطمأنوا به قلوبهم، وأنهم يجاهدون في سبيل الله

(٢٨٧٩) تفسير المنار ج ١٠ ص ٥٦٠.

(٢٨٨٠) سورة براءة الآية ٥٤.

(٢٨٨١) تفسير الألوسي ج ١٠ ص ١١٧ ، تفسير المنار ج ١٠ ص ٥٦١.

(٢٨٨٢) سورة التوبه الآية ٥٥.

بأموالهم وأنفسهم، وكل هذه حسرات في قلوبهم، ﴿وَيَزْهَقُ أَنفُسُهُمْ وَهُمْ كُفَّارُونَ﴾، فيعذبون بها في الآخرة أشد مما عذبوا بها في الدنيا بموتهم على كفرهم المحبط لعملهم^(٢٨٨٣).

١٥٨٥ - المنافقون ليسوا من المؤمنين :

قال تعالى : ﴿وَمَخْلُوقُونَ بِإِلَهٍ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُوْلَكُنْهُمْ قَوْمٌ يَقْرَءُونَ لَوْ يَحِدُّونَ مَلْجَانَاً أَوْ مَغَرَّبٍ أَوْ مُدَّحَّلًا لَوْلَا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَعُونَ﴾^(٢٨٨٤). من أخلاق المنافقين الحلف الكاذب ، فهم يحلفون بالله إنهم لمنكم ، أي يحلفون إنهم مؤمنون مثلكم ﴿وَمَا هُمْ مِنْكُوْلَكُنْهُمْ﴾ أي ليسوا مثلكم مؤمنين لکفر قلوبهم ، ﴿وَلَكُنْهُمْ قَوْمٌ يَقْرَءُونَ﴾ أي يخافون منكم أن تفعلوا بهم ما تفعلوا بالمرشكين ، فيظهرؤون الإسلام تقية ، ويؤيدونه بالأيمان الفاجرة . وأصل الفرق ازعاج النفس بتوقع الضرر ، وقيل : وهو من مقارقة الأمان إلى حال الخوف . ﴿لَوْ يَحِدُّونَ مَلْجَانَاً﴾ أي حصناً يلجمون إليه كما قال قتادة ، ﴿أَوْ مَغَرَّبٍ﴾ أي غيران في الجبال يسكنونها ، ﴿أَوْ مُدَّحَّلًا﴾ يعني موضع دخول يدخلون فيه ، وهو النفق في الأرض ، ﴿لَوْلَا إِلَيْهِ﴾ أي لا التجوزوا إليه أي إلى أحد ما ذكره ﴿وَهُمْ يَجْمَعُونَ﴾ بحيث يسرعون في الذهاب إليه ، بحيث لا يردهم شيء ، كالفرس الجموح ، أي التفور الذي لا يرده لجام . أي لو وجدوا شيئاً من هذه الأمكنة التي هي منفور عنها ، مستنكراً ، لأنوته لشدة خوفهم وكراهتهم لل المسلمين . لأنهم إنما يخالطونكم كرهاً ، لا مودة ولا محبة ، وودوا أنتم لا يخالطونكم ، ولكن للضرورة أحکام ، ولهذا فهم لا يزالون فيهم وحزن ، لأن الإسلام وأهله في عز ونصر مستمر منهم ، فهم يودون أن لا يخالطوا المؤمنين حتى لا يروا عزهم ونصرهم ، وهو ما يسوؤهم ويحزنهم^(٢٨٨٥).

(٢٨٨٣) تفسير الرزمخشيри ج ٢ ص ٢٨٠ ، تفسير المنار ج ١٠ ص ٥٦٢-٥٦٣ ، تفسير الألوسي ج ١٠ ص ١١٧.

(٢٨٨٤) سورة التوبة ، الآياتان ٥٦، ٥٧.

(٢٨٨٥) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٦٣ ، تفسير الألوسي ج ١٠ ص ١١٩ ، تفسير القاسمي ج ٨ ص ٢٣٧.

١٥٨٦ - رضا المنافقين وسخطهم لأنفسهم لا لله :

قال تعالى: «وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنَّ أَعْطَوْا مِنْهَا رَضْوًا وَلَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ»^(٢٨٨٦) أي ومن المنافقين من يلمزك أي يعييك - والخطاب لرسول الله ﷺ - «فِي الصَّدَقَاتِ» أي في الزكوات أو الغنائم في قسمتها وتفريقها «فَإِنَّ أَعْطَوْا مِنْهَا» أي من الصدقات بقدر ما يريدون «رَضْوًا» بقسمتك، وقالوا عنها بأنها عدل، «وَلَمْ يُعْطُوا مِنْهَا» ما يريدونه ويطلبونه «إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ» أي: يغضبون لأنفسهم، يجعلونه غير عدل. فهو لاء المنافقون لا مقصد لهم إلا حطام الدنيا، وحرصهم عليه، وليسوا من الدين في شيء، فرضاهם وسخطهم لأنفسهم، وليس الله تعالى^(٢٨٨٧).

١٥٨٧ - بيان ما هو خير للمنافقين لو أنهم فعلوه:

قال تعالى: «وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا أَتَانَهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسِبْنَا اللَّهَ سَيِّئَاتِنَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ»^(٢٨٨٨). والمعنى: ولو أنهم رضوا ما أعطاهم الرسول ﷺ من الزكوات، أو من الغنائم، وطابت به نفوسهم وإن قلل نصيبهم. وذكر «الله» عز وجل للتعظيم وللتتبّع على أن ما فعله الرسول ﷺ من قسمة ما قسمه عليهم إنما كان بأمره تعالى. «وَقَالُوا حَسِبْنَا اللَّهَ» أي كفانا فضل الله وما قسمه لنا، «سَيِّئَاتِنَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ» أي سيرزنا الله غنيمة أخرى، وعطاء آخر، فيؤتينا رسول الله ﷺ أكثر مما آتانا اليوم «إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ» في أن يغنمها ويخولنا فضله لراغبون. هذا وإن الآية بأسراها في حيز الشرط، والجواب محدوف بناء على ظهوره تقديره: لكان خيرا لهم^(٢٨٨٩). وقال ابن كثير في تفسير هذه الآية: تضمنت هذه الآية أدباً عظيماً، وسراً شريفاً، حيث جعل الرضا بما آتاه الله ورسوله. وجعل التوكّل على الله وحده بقوله تعالى: «وَقَالُوا حَسِبْنَا اللَّهَ». وجعل الرغبة إلى الله وحده في التوفيق لطاعة الرسول ﷺ، وامتثال أوامره، وترك

(٢٨٨٦) سورة التوبة الآية ٥٨.

(٢٨٨٧) فتح البيان ج ٥ ص ٣٢٥، تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٦٣.

(٢٨٨٨) سورة التوبة الآية ٥٩.

(٢٨٨٩) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٢٨٢، تفسير الألوسي ج ١٠ ص ١٢٠.

زواجه، وتصديق أخباره^(٢٨٩٠).

١٥٨٨ - من إيذاء المنافقين لرسول الله ﷺ :

قال تعالى: «وَمِنْهُمُ الَّذِينَ يُؤْذِنَ النَّبِيُّ وَيَقُولُونَ هُوَ أَذْنٌ قُلْ أَذْنٌ خَيْرٌ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذِنُونَ رَسُولَ اللَّهِ هُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ»^(٢٨٩١). في الآية نوع آخر مما حکاه الله من قبائح المنافقين، وذلك أنهم كانوا يقولون للنبي ﷺ على وجه الطعن والذم هو أذن. والأذن: الرجل الذي يصدق كل ما يسمع، ويقبل قول كل واحد، سمي بالجارحة التي هي آلة السماع، كان جملته أذن سامعة، على وجه المبالغة، ونظيره قولهم للريثة أي الطليعة: عين. هذا وإن «أذن» يستوي فيه الواحد والجمع.

وقوله تعالى: «قُلْ أَذْنٌ خَيْرٌ لَكُمْ» وهذا رد على ما قالوه، فقال تعالى: «قُلْ» هو ﷺ «أَذْنٌ خَيْرٌ» كأنه قيل: نعم هو أذن، ولكن نعم الأذن هو؛ لكونه أذن خير لـ«كُمْ»، وليس بأذن في غير ذلك، والمعنى أنه يسمع الخير ولا يسمع الشر، فهو «أَذْنٌ» في الحق والخير وفيما يجب سماعه وقبوله، وليس بأذن في غير ذلك.

وقوله تعالى: «يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ» أي يصدق بالله، ويصدق المؤمنين؛ لما علم فيهم من خلوص الإيمان، ويقبل قولهم ولا يقبل قول المنافقين. قوله تعالى: «وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ» أي: وهو ﷺ رحمة للذين أظهروا الإيمان، وإن لم يكونوا مؤمنين حقيقة. ووجه هذه الرحمة لكم أيها المنافقون، لأنه ﷺ أذن خير لكم، هو أنه ﷺ يسمع منكم، ويقبل إيمانكم الظاهر، ولا يكشف أسراركم، ولا يهتك أستاركم، ولا يفضحكم بيان ثناكم، ولا يفعل بكم ما يفعله بالمرتدين، مراعاة لما رأى الله من الحكمة في الإبقاء عليكم. فهو ﷺ «أذن» كما قلتم، إلا أنه أذن خير لكم لا أذن سوء. فسلم قولهم فيه، إلا أنه فسره بما هو مدح له وثناء عليه ﷺ، وإن كانوا قد صدوا بهذا اللفظ الذم، والتقصير بفطنته،

(٢٨٩٠) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٦٣-٣٦٤.

(٢٨٩١) سورة التوبة الآية ٦١.

وأنه من أهل سلامه القلوب والغرة. ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْذِنُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ أي بقولهم السابق، أو بأي أذى لهم عذاب شديد الألم ^(٢٨٩٢).

١٥٨٩ - المنافق يرضي الناس ولا يرضي الله ورسوله:

قال تعالى: ﴿ يَخْلُقُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضُوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ ^(٢٨٩٣). الخطاب في الآية الكريمة لل المسلمين، وكان المنافقون يتكلمون بالمطاعن أو يختلفون عن الجهاد، ثم يأتونهم فيعتذرون إليهم، ويؤكدون معاذيرهم بالحلف الكاذب؛ ليغذروهم ويرضوا عنهم. فقيل لهم: إن كتم مؤمنين كما تزعمون فأحق من أرضيتם الله ورسوله بالطاعة التامة، والإيمان بنبوته ورسالته. وإنما وحد الضمير لأنه لا تفاوت بين رضا الله ورضا رسوله عليه السلام، فكانا في حكم مرضي واحد. أو والله أحق أن يرضوه، ورسوله كذلك ^(٢٨٩٤).

١٥٩٠ - تحذير المنافقين من محاددة الله ورسوله:

قال تعالى: ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَاكِدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنْتُمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَلِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِرْزُ الْعَظِيمُ ﴾ ^(٢٨٩٥). والمعنى: ألم يعلم أولئك المنافقون، قال أبو السعود: والاستفهام للتوبخ على ما أقدموا عليه من العظيمة - أي من قبائحهم العظيمة - مع علمهم بسوء عاقبتها. أي ألم يعلموا بما سمعوا من رسول الله عليه السلام من أنواع القوارع والإنذارات ﴿ أَنَّهُ مَنْ يُحَاكِدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنْتُمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَلِدًا فِيهَا ﴾ أي من يخالف الله ورسوله. قال الليث: حادته إذا خالفته، والمحاددة كالتجارة والمعاداة والمخالفة. واستتقاه من الحد بمعنى الجهة والجانب، كما أن (المشافة) من (الشق) بمعناه أيضاً، فإن كل واحد من المخالفين والمعادين في حد وشق غير ما عليه صاحبه، فمعنى ﴿ يُحَاكِدُ اللَّهَ ﴾ يصير في حد غير حد أولياء الله بمخالفته أمر الله تعالى. ﴿ ذَلِكَ الْخِرْزُ الْعَظِيمُ ﴾ أي أن دخوله نار جهنم على وجه الخلود هو

(٢٨٩٢) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٢٨٤ ، فتح البيان ج ٥ ص ٣٣٣-٣٣٤ .

(٢٨٩٣) سورة التوبه الآية ٦٢ .

(٢٨٩٤) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٢٨٢ .

(٢٨٩٥) سورة التوبه الآية ٦٣ .

١٥٩١ - خوف المنافقين من اكتشاف حقيقتهم:

قال تعالى: ﴿يَحْذِرُ الْمُنَافِقُونَ أَن تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ أَسْتَهِنُ بِأَنَّ اللَّهَ يُخْرِجَ مَا يَحْذِرُونَ﴾ (٢٨٩٧). هذه الآية والآيات التي بعدها والتي قبلها كشفت قبائح المنافقين، ولذلك قال قتادة: كانت هذه السورة - سورة التوبية - لاشتمالها على كثير من الآيات المتعلقة بالمنافقين، كانت تسمى الفاضحة فاضحة المنافقين. الضمير في ﴿عَلَيْهِمْ﴾ و﴿تُنَبِّهُمْ﴾ للمؤمنين. والضمير في ﴿قُلُوبِهِمْ﴾ للمنافقين. أي يحذر المنافقون أن تنزل على المؤمنين سورة تخبرهم بما في قلوب المنافقين وتهتك عليهم أستارهم وتفضي أسرارهم، وقال بعض آخر من المفسرين: إن الضمائر كلها راجعة إلى المنافقين، فيكون المعنى: ﴿يَحْذِرُ الْمُنَافِقُونَ أَن تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ﴾ أي في شأنهم، فإن ما نزل في حقهم نازل عليهم ﴿تُنَبِّهُمْ﴾ أي تنبئ المنافقين ﴿بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ من الأسرار الخفية فضلاً عما كانوا يظهروننه فيما بينهم خاصة من أقاويل الكفر والنفاق. والمراد أن هذه السورة النازلة بشأنهم تذيع ما كانوا يخفونه من أسرارهم، فتنتشر فيما بين الناس، فيسمعونها من أفواه مذاعة، فكأنها تخبرهم بها، وإلا فما في قلوبهم معلوم لهم، والمحذور عندهم إطلاع المؤمنين على أسرارهم لا إطلاع أنفسهم عليها. والمراد بالتبنيّة المبالغة في كون السورة مشتملة على بيان أسرارهم، كأنها تعلم من أحوالهم الباطنة ما لا يعلمونه، فتنبههم بها وتنعي عليهم قبائحهم، فإن قيل: المنافق كافر، فكيف يحذر نزول الوحي على الرسول أجيبي: بأنهم وإن كانوا كافرين بدین الرسول ﷺ إلا أنهم شاهدوا أنه عليه الصلاة والسلام كان يخبرهم بما يكتمونه، فلهذه التجربة وقع الحذر والخوف في قلوبهم. وقال أبو مسلم: هذا حذر أظهره المنافقون على وجه الاستهزاء حين رأوا الرسول ﷺ يذكر كل شيء، ويقول: إنه عن الوحي، وكان المنافقون يكذبون بذلك فيما بينهم، فأخبر الله رسوله بذلك، وأمره أن يعلّمهم أنه يظهر سره الذي حذروا ظهوره، ولذلك قال تعالى: ﴿قُلْ أَسْتَهِنُ بِأَنَّ﴾ أي بالله وأياته

(٢٨٩٦) تفسير القاسمي ج ٨ ص ٢٥٢-٢٥١.

(٢٨٩٧) سورة التوبية الآية ٦٤.

رسوله، وهو أمر تهديد. ﴿إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَا تَحْذِرُونَ﴾ أي مظهر بالوحى ما تحدرون خروجه من إزالة السورة، ومن مثالبكم ومخاذيكم المستكنة في قلوبكم الفاضحة لكم ﴿٢٨٩٨﴾.

١٩٥٢ - اعتذار المنافقين قبيح كفعلهم القبيح:

قال تعالى: ﴿وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ لِيَقُولُوا إِنَّمَا كُنَّا نَحُوشُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَيَّالَهُ وَمَا يَنْهِيهُ وَرَسُولُهُ كُنْتُمْ تَسْتَهِزُونَ﴾ ﴿٢٨٩٩﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ﴾ أي سألت المنافقين عن إثباتهم بتلك القبائح المتضمنة للاستهزاء بما ذكر، ﴿لِيَقُولُوا﴾ أي في الاعتذار إنه لم يكن مما ذلك عن طريق الجد والاعتقاد، حتى يكون نفاقاً وكفراً، بل ﴿إِنَّمَا كُنَّا نَحُوشُ وَنَلْعَبُ﴾ أي ندخل هذا الكلام لترويع النفس، ﴿وَنَلْعَبُ﴾ أي نمزح. ﴿قُلْ أَيَّالَهُ وَمَا يَنْهِيهُ وَرَسُولُهُ كُنْتُمْ تَسْتَهِزُونَ﴾ أي في ترويحك ومزاحكم، ولم تجدوا لهما كلاماً آخر ﴿٢٩٠٠﴾؟ والمعنى أن الخوض واللعب إذا كان موضوعه صفات الله، وأفعاله وشرعه وأياته المنزلة، وأفعال رسوله وأخلاقه وسيرته، كان ذلك استهزاء بها؛ لأن الاستهزاء بالشيء عبارة عن الاستخفاف به، وكل ما يلعب به فهو مستخف به، كما أن من يحترم شيئاً أو شخصاً أو يعظمه، فإنه لا يجعله موضوع الخوض واللعب، والاستفهام عنه للإنكار التوبichi، والمعنى: ألم تجدوا ما تستهزئون به في خصوصكم ولعبكم إلا الله وأياته ورسوله، فقصرتم ذلك عليهمما، فهل ضاقت عليكم جميع مذاهب الكلام تخوضون فيها وتبعثون دونهما، ثم تظنون أن هذا عذر مقبول، فتدلون به بلا خوف ولا حياء ﴿٢٩٠١﴾.

١٥٩٣ - لا تعذروا قد كفرتم بعد إيمانكم:

قال تعالى عن أولئك المنافقين المستهزئين: ﴿لَا تَعْنَذُرُوا قَدْ كُفَرُتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ

(٢٨٩٨) تفسير الألوسي ج ١٠ ص ١٣٠ .

(٢٨٩٩) سورة التوبية الآية ٦٥ .

(٢٩٠٠) تفسير القاسمي ج ٨ ص ٢٥٣ .

(٢٩٠١) تفسير المنار ج ١٠ ص ٦١٤ .

نَفْعٌ عَنْ طَالِبِقُوَّتِكُمْ شَدِيدٌ طَالِبَةٌ بِأَنْتُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ»^(٢٩٠٢). أي قد كفرتم بهذا الخوض واللعب بعد إيمانكم، أي بعد إظهاركم الإيمان^(٢٩٠٣) أو بعد إيمانكم الذي زعمتموه ونطقتتم به^(٢٩٠٤). قوله تعالى: «إِنْ نَفْعٌ عَنْ طَالِبِقُوَّتِكُمْ» بالتنويه النصوح من الكفر والنفاق، كما حصل لأحدهم المدعى مخشن بن حميّر، والذي استشهد في اليمامة في حروب الردة، وكان قد تاب، ويسمى بـ«عبد الرحمن»، فدعا الله أن يستشهد ويجهل أمره، فكان استشهاده باليمامة ولم يوجد جسمه^(٢٩٠٥). «شَدِيدٌ طَالِبَةٌ بِأَنْتُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ» أي تعذيبهم في الآخرة^(٢٩٠٦).

١٥٩٤ - أهل الفاق متشابهون فيه وصفاً و عملاً:

قال تعالى: «الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَاونَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْصِرُونَ أَيْدِيهِمْ نَسُوا اللَّهَ فَسِيرُهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ»^(٢٩٠٧).

قوله تعالى: «الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ» أريد به نفي أن يكونوا من المؤمنين، وتكتنفهم في قولهم «وَيَخْلُقُونَ بِاللَّهِ إِنْتُمْ لَيْسُوكُمْ» وتقرير قوله «وَمَا هُمْ بِمُنْكِرٍ» هذا ما قاله الزمخشري^(٢٩٠٨).

وقال ابن عطية: قوله سبحانه «بعضهم من بعض» يريد في الحكم والمترلة من الكفر^(٢٩٠٩).

وقال صديق حسن خان «بعضهم من بعض» أي متشابهون في الدين كأبعاض الشيء الواحد، وإن ذكورهم كإناثهم، وإنهم متناهون في النفاق والبعد عن

(٢٩٠٢) سورة التوبه الآية ٦٦.

(٢٩٠٣) تفسير القاسمي ج ٨ ص ٢٥٤.

(٢٩٠٤) تفسير ابن عطية ج ٦ ص ٥٥٦.

(٢٩٠٥) تفسير ابن عطية ج ٦ ص ٥٥٦.

(٢٩٠٦) تفسير المنار ج ١٠ ص ٦١٦.

(٢٩٠٧) سورة التوبه الآية ٦٧.

(٢٩٠٨) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٢٨٧.

(٢٩٠٩) تفسير ابن عطية ج ٦ ص ٥٥٧.

الإيمان، وفيه إشارة إلى نفي أن يكونوا من المؤمنين، ورد لقولهم: ﴿وَيَخْلُفُونَ
بِاللَّهِ إِيمَانَهُمْ لَمْ يُنَكِّرُونَ﴾ (٢٩١٠).

وقال الألوسي: ﴿بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ أي متشابهون في النفاق كتشابه أبعاض الشيء الواحد، والمراد الاتحاد في الحقيقة والصورة كالماء والتراب. والآلية متصلة بجميع ما ذكر من قبائحهم. وقيل هي متصلة بقوله تعالى: ﴿وَيَخْلُفُونَ بِاللَّهِ إِيمَانَهُمْ لَمْ يُنَكِّرُونَ﴾ والمراد منها تكذيب قولهم المذكور، وإبطاله وتقرير لقوله تعالى: ﴿وَمَا هُمْ بِنَكِيرٍ﴾ وما بعده من تغایر صفاتهم، وصفات المؤمنين كالدليل على ذلك (٢٩١١).

وقال محمد رشيد رضا في تفسير المنار: ﴿بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ أي أهل النفاق من الرجال والنساء متشابهون فيه وصفاً وعملاً، لأن كلاً منهم عين الآخر. ثم بين الشابه بقوله تعالى: ﴿يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَا عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقِضُونَ أَيْدِيهِمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيْهِمْ إِنَّ الْمُتَفَقِّيْنَ هُمُ الْفَسِّقُونَ﴾ (٢٩١٢).

ثم قوله تعالى: ﴿يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ﴾ أي بالكفر والمعاصي، ﴿وَيَنْهَا عَنِ الْمَعْرُوفِ﴾ أي عن الإيمان والطاعات، ﴿وَيَقِضُونَ أَيْدِيهِمْ﴾ عن الإنفاق في طاعة الله ومرضاته ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيْهِمْ﴾ أي نسوا الله أن يتقربوا إليه بالإنفاق في سبيله، وفي غير ذلك من فعل ما أمر به، وترك ما نهى عنه، ﴿فَنَسِيْهِمْ﴾ ونسيان الله لهم هو عبارة عن مجازاتهم على نسيانهم بحرمانهم من فوائد ذكره، وفضيلة التقرب إليه، بالإنفاق والجهاد في سبيله، وغير ذلك من أعمال البر، وحرمانهم من الثواب على ذلك في الآخرة. ﴿إِنَّ الْمُتَفَقِّيْنَ هُمُ الْفَسِّقُونَ﴾ الراسخون في الفسوق، وهو الخروج عن محيط الإيمان وفضائله (٢٩١٣).

(٢٩١٠) فتح البيان ج ٥ ص ٣٣٩.

(٢٩١١) تفسير الألوسي ج ١٠ ص ١٣٢.

(٢٩١٢) تفسير المنار ج ١٠ ص ٦١٨.

(٢٩١٣) تفسير المنار ج ١٠ ص ٦٨٠ ، تفسير الألوسي ج ١٠ ص ١٣٢-١٣٣.

١٥٩٥ - جزاء المنافقين :

قال تعالى: «وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارًا جَهَنَّمَ خَلِيلِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ» ^(٢٩١٤).

قوله تعالى: «خَلِيلِينَ فِيهَا» أي ماكثين في نار جهنم مخلدين، هم - المنافقون والمنافقات - والكفار «هِيَ حَسْبُهُمْ» أي كفايتهم في العذاب. «وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ» أي طردتهم وأبعدهم ^(٢٩١٥).

وقوله تعالى: «وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ» أي وللمذكورين عذاب دائم، وهو ما يقادسوه من العذاب غير النار، فهو دائم لا ينفك عنهم كالزمهير، أو عذاب في الدنيا، وهو ما يقادسه هؤلاء المنافقون والمنافقات من تعب النفاق إذ هم دائمًا في حذر من أن يطلع المسلمون على نفاقهم ^(٢٩١٦).

١٥٩٦ - المنافقون يقولون كلمة الكفر وينكر ونها:

قال تعالى: «يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفَّرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمُوا بِمَا لَمْ يَأْتُوا وَمَا نَقْمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ أَكْبَرٌ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ» ^(٢٩١٧) من خصال المنافقين أنهم يحلفون الأيمان الكاذبة، وقال تعالى: «يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا» وقد جاء في سبب نزول هذه الآية: أنه لما كثر نزول القرآن في غزوة تبوك في شأن المنافقين قال جلاس، وهو من المنافقين - : لئن كان محمد صادقاً على إخواننا الذين هم سادتنا وخيارنا لنحن شرًّا من الحمير، فقال له عامر بن قيس: أجل والله إن محمداً لصادق مصدق، وإنك لشر من الحمار، وأخبر عامر بذلك رسول الله ﷺ، وجاء جلاس، فحلف بالله أن عامراً لكاذب، وحلف عامر لقد قال، وقال: اللهم أنزل على نيك شيئاً، فنزلت هذه الآية، وقيل إنه قول جميع

(٢٩١٤) سورة براءة الآية ٦٨.

(٢٩١٥) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٦٨.

(٢٩١٦) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٢٨٧-٢٨٨، فتح البيان ج ٥ ص ٣٤٠.

(٢٩١٧) سورة التوبه الآية ٧٤.

المنافقين، وإن الآية نزلت فيهم، وعلى تقدير أن القائل واحد أو اثنان، فنسبة القول إلى جميعهم هي باعتبار موافقة من لم يقل، ولم يحلف من المنافقين لمن قد قال حلف. ثم رد الله على المنافقين أو على من قال تلك الكلمة، وأنكرها وحلف على إنكاره لها، فقال تعالى مبيناً كذبهم، وأنهم حلفوا أو حلف كذباً، فقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفَّارِ﴾ وهي ما تقدم بيانه من كلمة جلاس، ﴿وَكَفَرُوا بَعْدَ إِلَسْتُوْهُمْ﴾ أي كفروا بهذه الكلمة بعد إظهارهم الإسلام، وإن كانوا كفاراً في الباطن، والمعنى: إنهم فعلوا ما يوجب كفرهم على تقدير صحة إسلامهم.

وقوله تعالى: ﴿وَهَمُوا بِمَا لَزَمَّا لَوْا﴾ أي همهم بقتل رسول الله ﷺ في أثناء رجوعه من غزوة تبوك، وكانوا بضعة عشر رجلاً، ولكن الله تعالى رد كيدهم، وأخبر رسوله ﷺ بصنعيهم. قوله تعالى: ﴿وَمَا نَقْمَدُ إِلَّا أَنْ أَغْنَثَهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي ما عابوا وكرهوا إلا ما هو حقيق بالمدح والثناء، وهو إغناط الله لهم من فضله، فقد كان هؤلاء المنافقون في ضنك وضيق من العيش، فلما قدم النبي ﷺ المدينة اتسعت معيشتهم، وكثرت أموالهم، فجعلوا موضع شكر النبي ﷺ النقطة. قوله تعالى: ﴿فَإِنْ يَتُوبُوا﴾ أي فإن تحصل منهم التوبة والرجوع إلى الحق ﴿يُكُ﴾ أي الذي فعلوه من التوبة ﴿خَيْرًا لَهُمْ﴾ في الدين والدنيا. وقد تاب (جلas) الذي قال كلمة الكفر، وحسن إسلامه^(٢٩١٨). قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَتَوَلُوا﴾ أي يعرضوا عن التوبة والإيمان، ويصرموا على الكفر والنفاق ﴿يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا﴾ أي يعذبهم بمتابعته النفاق، وما يجلبه عليهم، وسوء الذكر ونحو ذلك. وقيل المراد به القتل ونحوه على معنى أنهم يقتلون إن أظهروا الكفر بناء على أن التولي مظنة إظهار الكفر ﴿وَالآخِرَةَ﴾ أي ويعذبهم الله في الآخرة بالنار وغيرها من أنواع العذاب عقاباً لهم ﴿وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي في الدنيا، والتعبير بالأرض للتعميم، أي مالهم في جميع بقاعها وسائر أقطارها ﴿مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ ينقذهم من العذاب بالشفاعة، أو المدافعة، وخصوص ذلك في الدنيا، لأنه لا ولـي ولا نصـير لهم في الآخرة قطعاً، فلا حاجة لنفيه^(٢٩١٩).

(٢٩١٨) فتح البيان ج ٥ ص ٣٥٢-٣٥١.

(٢٩١٩) تفسير الألوسي ج ١٠ ص ١٤٠.

١٥٩٧ - المنافقون يسخرون من المؤمنين :

قال تعالى : ﴿ الَّذِينَ لَيَمْرُرُونَ الْمُطَوْعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُ فَيَسْخُرُونَ مِنْهُمْ سَخْرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَمْ يَعْذَابُ أَلِيمٌ ﴾^(٢٩٢٠) . وهذا من صفات المنافقين لا يسلم أحد من عبيهم ولمزهم في جميع الأحوال حتى وإن المتصدقون يسلموه منهم إن تبرع أحد منهم بمال كثير ، قالوا عنه : هذا مرائي ، وإن تبرع بشيء يسير ، قالوا : إن الله لغنى عن صدقة هذا ، كما روى البخاري عن أبي مسعود رضي الله عنه ، قال : لما نزلت آية الصدقة كنا نحامل على ظهورنا^(٢٩٢١) ، فجاء رجل فتصدق بشيء كثير ، فقال المنافقون عنه : هذا مرائي ، وجاء رجل ، فتصدق بصاع ، فقالوا : إن الله لغنى عن صدقة هذا ، فنزلت هذه الآية . وروى هذا الحديث الإمام مسلم ، أيضاً ولكن جاء فيه : فتصدق أبو عقيل بنصف صاع^(٢٩٢٢) .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ لَيَمْرُرُونَ الْمُطَوْعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ ﴾ أي يعيرون ، وهم المنافقون ، يعيرون المطوعين من المؤمنين في الصدقات ، والمطوعين أي المتطوعين ، والتطوع التبرع بما ليس بواجب ، فالمراد بالمطوعين المتبادر عنهم ، ووجه لمزهم المطوعين أنهم يرمونهم بالرياء في تبرعاتهم ، وإنفاقهم المال في سبيل الله . وقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُ ﴾ أي إلا طاقتهم ، والجهد : الشيء القليل يعيش به المقل . فكان المنافقون يعيرون هؤلاء المقلين الذين لا يجدون إلا جدهم ، يعيرونهم إذا جاؤوا بشيء يسير يتبرعون به في سبيل الله كما جاء في حديث البخاري الذي ذكرناه ، قوله تعالى ﴿ فَيَسْخُرُونَ مِنْهُمْ ﴾ أي يستهزئون بهم لقلة ما يتصدقون به مع كون ذلك جهد المقل ، وغاية ما يقدرون عليه ﴿ سَخْرَ اللَّهُ مِنْهُمْ ﴾ أي جازاهم على ما فعلوه من السخرية بالمؤمنين بمثل ذلك ، فسخر الله منهم بأن أهانهم وأذلهم وعذبهم ، ﴿ وَلَمْ يَعْذَابُ أَلِيمٌ ﴾ أي ثابت مستمر شديد

(٢٩٢٠) سورة التوبه الآية ٧٩.

(٢٩٢١) معناه : نحمل الحمل على ظهورنا بالأجرة ونتصدق من تلك الأجرة ، أو نتصدق بها كلها .

(٢٩٢٢) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٧٥-٣٧٦ .

الآلم في الآخرة (٢٩٢٣).

١٥٩٨ - قل نار جهنم أشد حراً:

قال تعالى: «فَرَحَ الْمُخْلَفُونَ بِمَقْعِدِهِمْ خَلَفَ رَسُولَ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَن يُجْهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَاتَلُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْعَمُونَ» (٢٩٢٤).

«المُخْلَفُونَ» هم الذين استذنوا رسول الله ﷺ من المنافقين فأذن لهم، وخلفهم في المدينة في غزوة تبوك، أو الذين خلفهم كسلهم ونفاقهم. «بِمَقْعِدِهِمْ» بعودتهم عن الغزو «خلَفَ رَسُولَ اللَّهِ» خلفه. يقال أقام خلاف الحجى بمعنى بعدهم، ظعنوا ولم يطعن معهم، وقيل هو بمعنى المخالفة، لأنهم خالفوه حيث قعدوا وهو ﷺ قد نهض وخرج للجهاد. وانتصابه على أنه حال أي قعدوا مخالفين له «وَكَرِهُوا أَن يُجْهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ» كره المنافقون الجهاد بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله، لأنه لا إيمان لهم بيعثهم على الجهاد بخلاف المؤمنين فقد بذلوا أموالهم وأرواحهم جهاداً في سبيل الله بداع الإيمان الذي ملا قلوبهم. «وَقَاتَلُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ» أي قال المنافقون لإخوانهم في النفاق تبييناً لهم على القعود وتواصياً بينهم بالفساد، أو قالوا ذلك للمؤمنين تشبيطاً لهم عن الجهاد، ونهياً عن المعروف وإظهاراً لبعض الأسباب الداعية لهم إلى فر THEM لهم: «نَارُ جَهَنَّمَ» التي هي مصيركم بخلافكم عن الجهاد، وبإصراركم على الكفر والنفاق «أَشَدُّ حَرًّا» من هذا الحر الذي ترونـه مانعاً من التفير، فما لكم لا تحذرون نار جهنـم التي هي أشد حرًّا من هذا الحر الذي تعلـلون به للقعود عن الجهاد، وتعرضون أنفسكم لها - أي لنـار جـهنـم - بإيـشار القعود والمخالفة الله تعالى ولرسـولـه ﷺ. «لَوْ كَانُوا يَفْعَمُونَ» أي لو كان أولئـك المنافقـون يـعلمـون أنها كذلك، أو أنـ مرجـعـهم إـلـيـها لـما آثـرـوا رـاحـة زـمـن قـلـيل عـلـى عـذـاب الـأـبـدـ، وـمـن يـفـعـلـ ذـلـكـ هوـ أـجـهـلـ الـجـاهـلـينـ (٢٩٢٥).

(٢٩٢٣) تفسير القرطبي ج ٨ ص ٢١٥، فتح البيان ج ٥ ص ٣٥٥-٣٥٦.

(٢٩٢٤) سورة التوبة الآية ٨١.

(٢٩٢٥) تفسير الرزمخـريـ ج ٢ ص ٢٩٦، تفسـيرـ الـأـلوـسيـ ج ١٠ ص ١٥١.

١٥٩٩ - فليضحكوا قليلاً ولبيكوا كثيراً:

قال تعالى عن المنافقين: ﴿فَلَيَضْحِكُوكُمْ قَلِيلًا وَلَيَبْتَكُوكُمْ كَثِيرًا جَزَاءً إِيمَانًا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾^(٢٩٢٦). ﴿فَلَيَضْحِكُوكُمْ قَلِيلًا﴾ أمرٌ معناه يعني التهديد وليس أمراً بالضحك، وقال الحسن: فليضحكوا قليلاً في الدنيا ﴿وَلَيَبْتَكُوكُمْ كَثِيرًا﴾ أي في الآخرة. ﴿جَزَاءً إِيمَانًا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ من أنواع المعا�ي^(٢٩٢٧).

١٦٠٠ - المتخلف عن غزوة تبوك لا يؤذن له بالاشتراك في غيرها:

قال تعالى: ﴿فَإِن رَجَعْتَ أَللَّهَ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَأَسْتَدْعُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَن تَخْرُجُوا مَعِي أَبَدًا وَلَن تُقْتَلُوا مَعِي عَدُوا إِنَّكُمْ رَضِيْتُمْ بِالْقَعْدَةِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوهُمْ مَعَ الظَّالِمِينَ﴾^(٢٩٢٨).

قوله تعالى: ﴿فَإِن رَجَعْتَ أَللَّهَ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ﴾ أي إلى طائفة من المنافقين، لأن منهم من تاب عن النفاق وندم على التخلف، وقيل لم يكن المخلفون كلهم منافقين، فأراد بالطائفة المنافقين منهم. ﴿فَأَسْتَدْعُوكَ لِلْخُرُوجِ﴾ أي إلى غزوة بعد غزوة تبوك، ﴿فَقُلْ لَن تَخْرُجُوا مَعِي أَبَدًا وَلَن تُقْتَلُوا مَعِي عَدُوا﴾ أي عاقبهم بلا تصاحبهم أبداً، وذكر القتال، لأنه هو المقصود من الخروج. ﴿إِنَّكُمْ رَضِيْتُمْ بِالْقَعْدَةِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ وهذا تعليل لعدم الإذن لهم بالخروج معه ﴿لَهُمْ﴾، وهو رضاهم بالخلف عن غزوة تبوك، فإن جزاء السيئة بعدها، كما أن ثواب الحسنة بعدها، كقوله تعالى في سورة الفتح: ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا أَنْطَلَقْتَمْ إِلَى مَغَابِرِ لِتَأْخُذُوهَا ذَرُونَا نَنِيَعُكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ قُلْ لَن تَبْيَعُونَا . . .﴾^(٢٩٢٩) وقوله تعالى: ﴿فَاقْعُدُوهُمْ مَعَ الظَّالِمِينَ﴾ قال ابن عباس أي الرجال الذين تخلعوا عن الغزو - غزوة تبوك^(٢٩٣٠).

(٢٩٢٦) سورة التوبه، الآية ٨٢.

(٢٩٢٧) تفسير القرطبي ج ٨ ص ٢١٦ ، تفسير الألوسي ج ١٠ ص ١٥٢.

(٢٩٢٨) سورة التوبه الآية ٨٣.

(٢٩٢٩) سورة الفتح، الآية ١٥ ، والمقصود بالمخالفين هم الذين تخلعوا عن العدبية، والمقصود بالغائمين عذاب خير.

(٢٩٣٠) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٧٨ ، تفسير القرطبي ج ٨ ص ٢١٧ ، تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٤٧٧.

١٦٠١ - استئذان المنافقين بالقعود مع قدرتهم على الجهاد:

قال تعالى: «وَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةً أَنَّ إِيمَانُهُمْ وَجَهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ أَسْتَأْذِنُكَ أُولُوا الْأَطْوَلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَنْدِيدِينَ» (٢٩٣١) رَضُوا بِمَا يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبِيعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَقْهِرُونَ» (٢٩٣١).

«وَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةً» أي سورة أو بعض السورة، وقيل هي سورة التوبة. «أَنَّ إِيمَانُهُمْ وَجَهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ» الخطاب للمنافقين، أي أخلصوا في إيمانكم وجهادكم، وإنما قدم الأمر بالإيمان، لأن الاشتغال بالجهاد لا يفيد إلا بعد الإيمان. «أَسْتَأْذِنُكَ أُولُوا الْأَطْوَلِ مِنْهُمْ» أي ذوو الفضل والسرعة والقدرة وأهل الغنى والثروة كذا قال ابن عباس، وقال الأصم: هم الرؤساء والكبار المنظور إليهم. وخصهم بالذكر، لأن الذم لهم ألم إذ لا عذر لهم في القعود، ولأن العاجز عن السفر والجهاد لا يحتاج إلى الاستئذان للقعود. «وَقَالُوا ذَرْنَا» أي قالوا اتركنا «نَكُنْ مَعَ الْقَنْدِيدِينَ» أي المتخلفين عن الغزو من المعدورين كالضعفاء والزمي. «رَضُوا بِمَا يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ» والخوالف جمع خالفة، ولذا قيل الخوالف: النساء اللاتي يخلفن الرجال في القعود في البيوت. «وَطَبِيعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ» أي بسبب نكولهم عن jihad، والخروج مع رسول الله في غزوة تبوك في سبيل الله. والطبع على القلوب، والختم عليها عبارة عن عدم قبولها لشيء جديد من العلم والموعظة غير ما استقر فيها، واستحوذ عليها، وصار وصفاً ووجداناً لها. «فَهُمْ لَا يَقْهِرُونَ» أي لا يفهمون ما فيه صلاح لهم فيفعلوه، ولا ما فيه مضره لهم فيتجنبوه (٢٩٣٢).

١٦٠٢ - منافقوا الأعراب:

قال تعالى: «وَجَاهَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِمُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سِيِّصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» (٢٩٣٣).

(٢٩٣١) سورة التوبة الآية ٨٦، ٨٧.

(٢٩٣٢) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٨٠، تفسير فتح البيان ج ٥ ص ٣٦٤-٣٦٥، تفسير المنار ج ١٠ ص ٦٧٣.

(٢٩٣٣) سورة التوبة الآية ٩٠.

﴿الْمَعْذِرُونَ﴾ فيها وجهان: (أحدهما): أن يكون أصله المعذرون، وهم الذين لهم عذر، فالمعذرون على هذا هم المحقون في اعتذارهم. (الوجه الثاني): المعذرون من عذر، وهو الذي يعتذر ولا عذر له، يقال عذر في الأمر إذا قصر فيه، واعتذر بما ليس بعذر. فالمعذرون على هذا هم المبطلون، لأنهم اعتذروا بأعذار كاذبة باطلة لا أصل لها، والمعنى أنه جاء هؤلاء من الأعراب بما جاؤوا به من الأعذار بحق أو بباطل على كلا التفسيرين. **﴿لَوْدَنَ هُنَّ﴾** أي لأجل أن يأذن لهم رسول الله ﷺ بالتخلف عن غزوة تبوك، **﴿وَقَعَدَ﴾** طائفة أخرى لم يعتذروا، بل قعدوا عن الغزو بغير عذر وهم منافقوا الأعراب **﴿الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾** أي كذبوا في ادعاء إيمانهم. ثم توعدهم سبحانه فقال: **﴿سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ﴾** أي من الأعراب، وهم الذين اعتذروا بالأعذار الباطلة، والذين لم يعتذروا بل كذبوا الله ورسوله. وأتى بـ **﴿مِنَ﴾** التبعيسية، لأن منهم من أسلم فلم يصبه العذاب **﴿عَذَابُ أَلِيمٍ﴾** أي كثير الألم، فيصدق على عذاب الدنيا بالقتل، وعداب الآخرة بالنار المؤبدة^(٢٩٣٤).

١٦٠٣ - لا يصدق المنافق بعد أن ظهر كذبه ونفاقه :

قال تعالى: **﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَّأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرِي اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُمْ ثُمَّ تُرْدُونَ إِلَى عَنْلَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَنَدَةِ فَيُنَثَّكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾**^(٢٩٣٥).

قوله تعالى: **﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ﴾** بيان لما يتصدى له المنافقون عند رجوع المؤمنين إليهم. والخطاب قيل للنبي ﷺ، وجاء بصيغة الجمع للتعميم، والأولى أن يكون الخطاب للنبي ﷺ ولأصحابه، لأن المنافقين كانوا يعتذرون للجميع، واعتذارهم هو عن تخلفهم عن غزوة تبوك. **﴿إِذَا رَجَعْتُمْ﴾** أي من غزوة تبوك. **﴿قُل﴾** خطاب له ﷺ، وخص بذلك، لأن الجواب وظيفته ﷺ: **﴿لَا تَعْتَذِرُوا﴾** أي قل لهم يا محمد: لا اعتذروا، أي لا تفعلوا الاعتذار، أو لا اعتذروا بما عندكم من المعاذير؛ لأننا **﴿لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ﴾** وهذه هي علة للنهي عن

(٢٩٣٤) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٣٠٠، فتح البيان ج ٥ ص ٣٦٦-٣٦٧.

(٢٩٣٥) سورة التوبة الآية ٩٤.

الاعتذار، لأن غرض المعتذر أن يُصدق فيما يعتذر به، فإذا علم أنه مُكذب وجب عليه ترك الاعتذار، لأنه من قبيل العبث، قوله: ﴿فَدَبَّا نَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ﴾ علة لانتفاء تصديقهم، لأن الله عز وجل إذا أعلم رسوله ﷺ بأخبارهم، وما في ضمائرهم من الشر والفساد لم يستقم مع هذا الإعلام تصديقهم في معاذيرهم. ﴿وَسَيَرِى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ﴾ أي أتبينون إلى ربكم بالتوبية النصوح، أم تثبتون على كفركم ونفاقكم. ﴿ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عَذَابِ الْغَيْبِ وَالشَّهَدَةِ﴾ فهو عالم كل غيب وشهادة، وسر وعلانية، فيجازيكم على حسب ذلك^(٢٩٣٦).

١٦٠٤ - لا فائدة من معاقبة المنافقين :

قال تعالى: ﴿سَيَعْلَمُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا أَنْقَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِتُعَرِّضُوا عَنْهُمْ فَأَغْرِضُوهَا عَنْهُمْ إِذْهَمْ رِجْسٌ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾^(٢٩٣٧). ﴿لِتُعَرِّضُوهَا عَنْهُمْ﴾ أي فلا توبخوهم ولا تتعاتبوا بهم. ﴿فَأَغْرِضُوهَا عَنْهُمْ﴾ أي فأعطيوه طلبهم ﴿إِذْهَمْ رِجْسٌ﴾ تعلييل لترك معاقبتهم، يعني إن المعاقبة لا تنفع فيهم ولا تصلح لهم، إنما يعاتب من يتحمل منه القبول والرجوع إلى الحق والصواب والتوبية النصوح مما بدر منه من معاصي، أما هؤلاء المنافقون فلا ينفع معهم توبخ ولا عتاب، لأن أعمالهم النجسة بلغت من القذارة والكثرة حتى كأنها صيرت ذواتها رجساً، وهؤلاء لما كانوا هكذا كانوا غير متاهلين لقبول الإرشاد إلى الخير، والتحذير من الشر بالمعاقبة ونحوها فليس لهم إلا الترك والإعراض عنهم، إعراض مقت لا إعراض صفح. قوله تعالى: ﴿وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ وهذا من تمام التعلييل، فإن من كان من أهل النار لا ينفع معه عتاب، ولا دعاء إلى الخير وإقلاع عن الشر^(٢٩٣٨).

١٦٠٥ - يحلف المنافق ليرضى عنه المؤمن :

قال تعالى: ﴿يَحْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرَضُوا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرَضُوا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنِ

(٢٩٣٦) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٣٠١-٣٠٢.

(٢٩٣٧) سورة التوبية الآية ٩٥.

(٢٩٣٨) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٣٠٢، فتح البيان ج ٥ ص ٣٧٥.

قوله تعالى: ﴿يَحْلِقُونَ لَكُمْ لَرْضَوْا عَنْهُمْ﴾ أي إن المنافقين يحلقون للمؤمنين بالله تعالى على ما اعتذروا، لترضوا عنهم أيها المؤمنون، وهذا هو غرضهم في الحلف بالله هو طلب رضاكم لينفعهم ذلك في دنياهم. ﴿فَإِن تَرْضُوا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ أي فإن رضاكم وحدكم لو حصل لا ينفعهم إذا كان الله ساخطاً عليهم غير راضٍ عنهم، وكانوا عرضة لعاجل عقوبته وأجلها. وقيل إنما قيل ذلك لثلا يتوهם متوجه أن رضا المؤمنين يقتضي رضا الله عنهم^(٢٩٤٠). هذا والمقصود من إخبار الله سبحانه بعدم رضاه عنهم حتى لو رضي عنهم المؤمنون، هو نهي المؤمنين عن ذلك، لأن الرضا عنمن لا يرضى الله عنه مما لا يفعله مؤمن، لأن الشأن بالمؤمن أن يرضى عنمن يرضى الله عنه، ويسلط على من يسلط الله عليه^(٢٩٤١).

١٦٦ - الأعراب أشد كفراً ونفاقاً:

قال تعالى: ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجَدَرُ الَّا يَعْلَمُوا حُدُودًا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾^(٢٩٤٢). الأعراب صيغة جمع، والعرب هذا الجيل المعروف من بني آدم مطلقاً، والأعراب سكان البادية منهم. وفي الأعراب كافر ومنافق ومؤمن، وهذه الآية تتكلم عن كفار ومنافق الأعراب. قوله تعالى: ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا﴾ من أهل الحضر الكفار والمنافقين. والحكم على الأعراب بما ذكر هو من باب وصف الجنس بوصف بعض أفراده، إذ ليس كلهم كما ذكر، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ . . .﴾ كما سذكره. وإنما كان الأعراب كما ورد في هذه الآية الكريمة، وهي كون كفارهم ومنافقهم أشد كفراً ونفاقاً من أمثالهم من أهل الحضر، لأنهم أغلوظ طباعاً وأقسى قلوباً. وأقل ذوقاً وأدابةً، كدأب أمثالهم من بدوي سائر الأمم، وعدم مخالطتهم أهل العلم الحكمة، وحرمانهم

(٢٩٣٩) سورة التوبة الآية ٩٦.

(٢٩٤٠) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٣٠٢ .

(٢٩٤١) فتح البيان ج ٥ ص ٣٧٦ .

(٢٩٤٢) سورة التوبة، الآية: ٩٧ .

استماع الكتاب والسنة، وفي الحديث الذي رواه الإمام أحمد وغيره عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: «من سكن الbadية جفا، ومن اتبع الصيد غفل، ومن أتى السلطان افتن». ولما كانت الغلطة والجفاء في أهل البوادي لم يبعث الله منهم رسولًا، وإنما كانت البعثة من أهل القرى كما قال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرْبَى ﴾ . قوله تعالى: ﴿ وَاجْدَرُ أَلَا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ أي أن الأعراب أجدر، أي أحق وأخلق من أهل الحضر بأن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله من البيانات والهدي، من الشرائع والأحكام والفرائض وما أمر به من الجهاد، وما آتاه الله من الحكمة التي يبين بها تلك الحدود بسنن أقواله وأفعاله، لأن فهم ألفاظ القرآن اللغوية لا يكفي وحده في علم حدوده العملية، بل لا بد من معرفة سننه ﷺ القولية والعملية التي هي تطبيق لما أنزله الله في كتابه العزيز. وكان أهل المدينة المنورة وما حولها من القرى يتلقون عنه ﷺ كل ما يتزل من القرآن وقت نزوله، ويشهدون سننه في العمل به ولم يكن هذا كله ميسوراً لأهل البوادي. فالأعراب أجدر وأحق بالجهل من الحضر؛ لطبيعة البداوة، ولما ذكرنا من أسباب. ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ أي عليم، يعلم أحوال أهل البوادي والحضر، وعليم بمن يستحق أن يعلمه الإيمان والعلم والحكمة، حكيم فيما قسم بين عباده من العلم والجهل والإيمان والكفر والتفاق لا يسألُ عما يفعل لعلمه وحكمته^(٢٩٤٣).

١٦٠٧ - من أوصاف منافقي الأعراب:

قال تعالى: ﴿ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَخَذُ مَا يَنْفُقُ مَغْرِمًا وَيَرْبَصُ بِكُوْدَ الدَّوَابِرِ عَلَيْهِمْ دَآئِرَةً أَسْوَءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾^(٢٩٤٤) أي ومن الأعراب المنافقين من يعتبر ما ينفق، أي يصرفه في سبيل الله تعالى ويتصدق به ﴿ مَغْرِمًا ﴾ أي غراماً وخسراناً، لأنهم لا ينفقونه احتساباً ورجاءً لثواب الله تعالى؛ ليكون لهم مغنمـاً، وإنما ينفقونه تقيةً ورثاء الناس، فيكون غرامـة محضة، قوله تعالى: ﴿ وَيَرْبَصُ بِكُوْدَ الدَّوَابِرِ ﴾ أي يتـظر بكم

(٢٩٤٣) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٨٣، تفسير الألوسي ج ١١ ص ٤، تفسير المنار ج ١١ ص ٨.

(٢٩٤٤) سورة التوبـة الآية ٩٨.

الدواير، أي نوب الدهر ومصائبه التي تحيط بالمرء؛ لينقلب بها أمركم ويبدل بها حالكم من حال القوة والعزة والانتصار إلى حال الضعف والذل والهزيمة، فيستريح هؤلاء المنافقون من أداء هذه المغامر لكم بالتبع لخروجهم من طاعتكم، والخوف منكم، والاستغناء عن إظهار الإسلام نفاقاً لكم. قال تعالى: ﴿عَلَيْهِمْ دَأْبَرَةُ السَّوْءِ﴾ دعاء عليهم بما يتربصون بالمؤمنين. والسوء مصدر ساءه الأمر ضد سره. قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلَيْهِ﴾ أي سميع بمقالاتهم الشنيعة عند الإنفاق، عليم بنياتهم الفاسدة التي من جملتها أن يتربصوا بكم الدواير^(٢٩٤٥).

١٦٠٨ - من الأعراب مؤمنون:

قوله تعالى: ﴿وَمَنِ الْأَعْرَابُ مَن يُؤْمِنُ بِإِلَهٍ وَآلَيْهِمُ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ فَرِيتَ إِنَّ اللَّهَ وَصَلَوَاتُ الرَّسُولِ أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيِّدُ خَلْقِهِمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾^(٢٩٤٦) والمعنى العام لهذه الآية الكريمة: وهذا هو القسم الممدوح من الأعراب، وهم المؤمنون بالله واليوم الآخر، وهم الذين يتخذون ما ينفقون في سبيل الله قربة يتقربون بها عند الله، وييتبعون بذلك دعاء الرسول لهم، وأن ذلك حاصل لهم، وسيدخلهم الله في رحمته^(٢٩٤٧).

قوله تعالى: ﴿وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ فَرِيتَ إِنَّ اللَّهَ﴾ أي ويتخذ ما ينفقه سبباً لحصول القربات عند الله تعالى، أي سبباً لما يتقرب به إلى الله سبحانه وتعالى: ﴿وَصَلَوَاتُ الرَّسُولِ﴾ أي ويتخذ ما ينفقه سبباً للدعوات الرسول عليه السلام لهؤلاء المنافقين، لأنه عليه السلام كان يدعو للمتصدقين وبهذا المعنى قوله تعالى: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَوَاتَكَ سَكُنٌ لَهُمْ﴾ ومنه قوله عليه السلام: «اللهم صل على آل أبي أوفى»، وقوله تعالى: ﴿إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ﴾ شهادة من الله للمتصدق بصحة ما اعتقاد من كون نفقته قربات وصلوات وتصديق لرجائه، بأن تكون نفقته كما أراد ورجى وأمل. ثم فسر تعالى القرابة أو مآلها، فقال تعالى: ﴿سَيِّدُ خَلْقِهِمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ والسين في ﴿سَيِّدُ خَلْقِهِمُ﴾ لتحقيق هذا الوعد.

(٢٩٤٥) تفسير الألوسي ج ١١ ص ٥، تفسير المغارج ١١ ص ١٠.

(٢٩٤٦) سورة التوبة، الآية ٩٩.

(٢٩٤٧) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٨٣.

وما أدلّ هذا القول على رضا الله تعالى عن المتصدقين، وأن الصدقة منه بمكان إذا خلصت النية من صاحبها^(٢٩٤٨).

١٦٠٩ - مسجد الضرار:

قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ أَخْذُوا مَسِيْدًا ضَرَادًا وَكُفُرًا وَنَفَرُّ بِقَاتِمَةِ الْمُؤْمِنِينَ وَلَرَصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلٍ وَلِيَحْلِفُنَّ إِنَّا أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى وَاللَّهُ يَشَهِدُ إِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ لَا نَقْمَدُ فِيهِ أَبَدًا الْمَسِيْدُ أَسْسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوْلَى يَوْمٍ أَعْلَمُ أَنْ تَقْوَمَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحَمِّلُونَ أَنْ يَنْظَهِرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾^(٢٩٤٩).

١٦١٠ - سبب نزول آيات مسجد الضرار:

كان في المدينة قبل مقدم رسول الله ﷺ إليها رجل من الخرج يقال له أبو عامر الراهب، وكان قد تنصر في الجاهلية، وكان فيه عبادة في الجاهلية، وشرف كبير في الخرج، فلما قدم رسول الله ﷺ، وأخذ الإسلام بالانتشار، ونصر الله رسوله وال المسلمين في معركة بدر، أظهر أبو عامر عداوته وحسده لرسول الله ﷺ ولدينه ولأصحابه. وبلغت به عداوته للإسلام أن خرج إلى مكة يحرض قريشاً على محاربة النبي ﷺ، وحصلت معركة أحد. وكان هذا الخبر قد حفر حفائر في ساحة المعركة فيما بين المسلمين والشركين، وقد وقع في إحداهم رسول الله ﷺ. وكان رسول الله ﷺ قد دعاه إلى الإسلام قبل فراره إلى مكة فأبى أن يسلم وتمرد. وبعد معركة أحد ذهب هذا الخبر إلى هرقل ملك الروم، يستنصره على النبي ﷺ، وكتب إلى جماعة من إخوانه المنافقين، وأمرهم أن يتخدوا له معللاً يقدم عليهم فيه من يرسله إليهم من أعوانه المنافقين. فشرعوا في بناء مسجدهم، وأتموه قبل خروج النبي ﷺ إلى غزوة تبوك، فجاؤوا إليه، وسألوه أن يصلى فيه، ليحتجوا بصلاته فيه على تقريره، وذكروا أنهم إنما بنوه للضعفاء منهم في الليلة الشاتية، فعصمه الله من الصلاة فيه، وقال لهم: «إنا على سفر ولكن إذا رجعنا إن شاء الله..». فلما رجع ﷺ وقبل وصوله إلى المدينة نزل عليه الوحي يخبره بصنع أولئك المنافقين، وما كان

(٢٩٤٨) تفسير الكشاف ج ٢ ص ٣٠٣-٣٠٤.

(٢٩٤٩) سورة التوبة، الآياتان ١٠٧، ١٠٨.

قصدهم من بنائه، كما ورد في القرآن العظيم، وأمر الله بهدمه، فأرسل إليه ﷺ من هدمه^(٢٩٥٠).

١٦١١ - تفسير آيات مسجد الضرار:

قوله تعالى: «وَالَّذِينَ أَيُّوبٌ بَنَوْا مَسْجِدًا ضَرَارًا» أي مضارة لأهل مسجد قباء من المسلمين الصادقين، «وَكُفَّارًا» أي تقوية للكفر الذي يضمروننه، «وَتَقْرِيبًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ» أي تفريقاً بين الذين كانوا يجتمعون في مسجد قباء - وهو الذي بناه رسول الله ﷺ عند وصوله إلى المدينة - اجتماعاً واحداً يؤدون فيه الصلاة جماعة متالفة قلوبهم. وقوله تعالى: «وَلَرَصَادًا» أي إعداداً وترقباً وانتظاراً، «لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلٍ» أي كفر بالله ورسوله من قبل، وهو أبو عامر الراهب الذي سماه رسول الله ﷺ «فاسقاً» وكانوا أعدوه له؛ ليصلبي فيه، وليلتقوا فيه رسله إليهم بما يرسلهم به من تعليماته وخططه وكيده.

«وَلَيَحْلِفُنَّ» أي بعد ظهور نوایاهم ومقاصدهم الخبيثة «إِنَّ أَرْدَنَا إِلَّا الْحُسْنَى» أي ما أردناه بينما بناء هذا المسجد إلا الخصلة الحسنى، أو الإرادة الحسنى. وهي الصلاة وذكر الله، والتوسعة على المصليين. «وَاللَّهُ يَشَهِّدُ إِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ» أي كاذبون في حلفهم. «لَا نَفْعَ فِيهِ أَبَدًا» أي لا تصل فيه في أي وقت من الأوقات لكونه موضع غضب الله، ولذلك أمر الله بهدمه وإحراقه كما يأتي. «لَمَسْجِدٌ أَسَسَ عَلَى التَّقْوَى» أي بنيت قواعده على طاعة الله وذكره، وقصد التحفظ من معاصي الله بفعل الصلاة فيه، والصلاحة تنهي عن الفحشاء والمنكر، وهو مسجد قباء «مِنْ أَوْلَيَوْمٍ» أي من أيام وجوده «أَعْلَقُ أَنْ تَقُومَ فِيهِ» أي تصلي فيه «فِيهِ يَرْجَأُ يُحْبُّونَ أَنْ يَنْظَهَرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُظَاهِرِينَ» أي المبالغين في الطهارة الظاهرة والباطنة^(٢٩٥١).

١٦١٢ - الفرق بين مسجد التقوى ومسجد الضرار:

قال تعالى: «أَنَّمَنْ أَسَسَ بُنِيَّتُهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَسَ

(٢٩٥٠) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٨٧-٣٨٨.

(٢٩٥١) تفسير القاسمي ج ٨ ص ٣٢١-٣٢٢.

بُذِكْرَنَّهُ عَلَى شَفَّاقَ جُرُفٍ هَارِ فَأَنْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهِي أَقْوَمُ الظَّالِمِينَ ﴿٢٩٥٢﴾.

والمعنى: فمن أَسَسَ بنيان دينه على قاعدة قوية محكمة، وهي الحق الذي هو تقوى الله ورضوانه «خَيْرٌ مَمَنْ» أَسَسَه على قاعدة هي أضعف القواعد، وأرخاها وأقلها بقاءً وهو الباطل والنفاق، الذي مثله مثل «شَفَّاقَ جُرُفٍ هَارِ» في قلة الثبات والاستمساك. والشفا: الحرف والشفير. وجرف الوادي: جانبه الذي يتحفر أصله بالماء وتجرفه السيول فيبقى واهياً. والهار: الهائر وهو المتتصدع الذي أشفا على التهدم والسقوط. وروي أن مجمع بن حارثة كان إمامهم في مسجد الضرار. فكلم بنو عمر بن عوف أصحاب مسجد قباء عمر بن الخطاب في خلافته أن يأخذ لمجمع فيؤمهم في مسجدهم، فقال: لا. أليس بإمام مسجد الضرار؟ فقال: يا أمير المؤمنين لا تعجل علىي، فوالله لقد صليت بهم والله يعلم أنني لا أعلم ما أضمرروا فيه، ولو علمت ما صليت معهم فيه، وكنت غلاماً قارئاً للقرآن، وكانوا شيئاً لا يقرؤون من القرآن شيئاً. فعذرته عمر رضي الله عنه وصدقه وأمره بالصلة بقوله ^(٢٩٥٣).

١٦١٣ - المنافق بكديه للإسلام يزداد نفاقاً:

قال تعالى: «لَا يَرَأُلْ بُنْيَتْهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِبَيْةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقْطَعَ قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ عَلَيْهِ حَكْمُهُ» ^(٢٩٥٤) «رِبَيْةً» شكاً في الدين ونفاقاً، وكان القوم منافقين، وإنما حملهم على بناء ذلك المسجد كفراً ونفاقاً، كما قال عز وجل: «ضَرَاداً وَكُفَّارًا» فلما هدمه رسول الله ﷺ ازدادوا تصميماً على النفاق ومقتاً للإسلام. فمعنى قوله: «لَا يَرَأُلْ بُنْيَتْهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِبَيْةً فِي قُلُوبِهِمْ» لا يزال هدمه سبب شك ونفاق زائد على شركهم ونفاقهم لا يزول وسمه عن قلوبهم، ولا يضمحل أثره ^{إِلَّا أَنْ تَقْطَعَ قُلُوبِهِمْ} قطعاً وتفرق أجزاء، فحيثند يسلون عنه، وأما ما دامت سالمة مجتمعة، فالريبة باقية فيها متمنكة، فيجوز أن يكون ذكر التقطيع تصويراً لحال زوال الريبة عنها. وقيل: معناه إلا أن يتوبوا توبة تقطع بها قلوبهم ندماً وأسفًا على

(٢٩٥٢) سورة التوبه الآية ١٠٩.

(٢٩٥٣) تفسير الرمخشي ج ٢ ص ٣١٢.

(٢٥٩٤) سورة التوبه الآية ١١٠.

تفرطهم^(٢٩٥٥). ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ أي والله عليم بأعمالهم وأعمال خلقه ﴿حَكِيمٌ﴾ في مجازاتهم عنها من خير وشر^(٢٩٥٦).

المطلب الخامس المستفاد من غزوة تبوك

١٦١٤ - التورية والتصريح:

ذكرنا أن رسول الله ﷺ لم يكن ي يريد غزوة إلا ورئي بغيرها إلا في غزوة تبوك، حيث إنه ﷺ صرخ بها. والمقصود بالتورية أن تذكر لفظاً يحمل معنيين أحدهما أقرب من الآخر، فيظن السامع أنك تريد المعنى القريب، لكنه هو المتبادر إلى الفهم، وأنت تريد المعنى البعيد. فيجوز لأمير جماعة الدعاة، وللداعي في نطاق إمرته على من معه التورية، حيث يرى أن الحزم والاحتياط والحدن المشروع يتضي ذلك كله الأخذ بالتورية فيما هو عازم عليه أو ماضٍ فيه. ويصرح بما هو عازم عليه إذا رأى المصلحة في التتصريح، لأن يحمل هذا التتصريح أتباع الأمير بالأخذ الأبهة والاستعداد لما هم قادمون عليه. وهذه كلها مسائل اجتهادية يختلف الحكم فيها باختلاف طبيعتها والظروف المحيطة بها. فپترك تقديرها والأخذ بالتورية أو التتصريح لأمير الدعاة، أو للداعي في إمرته على من معه.

١٦١٥ - تذكير المسلمين بالجهاد وبقصة البكائين:

على الدعاة تذكير المسلمين بالجهاد، وتكرار هذا التذكير، لأن المسلمين اليوم بحاجة شديدة، بل وضرورة لهذا التذكير، لصورهم الشديد في حق الجهاد ومتطلباته، وعلى الدعاة أن يذكروا في تذكيرهم ما عاتب الله به المؤمنين، وهو ما ذكرناه من قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الْذِينَ مَأْمُنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَّا قَلَّمْ إِلَى الْأَرْضِ﴾ الآية. وما توعد الله به المختلفين في قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْفَرُوا يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ الآية. وفي قوله تعالى، داعياً المؤمنين إلى الجهاد في

(٢٩٥٥) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٣١٢-٣١٣.

(٢٩٥٦) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٩١.

جميع أحوالهم، ﴿أَنفِرُوا خَفَافًا وَثِقَالًا . . .﴾ الآية. ويدركوهم بمضامين ومعاني هذه الآيات وقد ذكرناها^(٢٩٥٧): وعلى الدعاة أيضاً أن يثروا غيره المسلمين وحماسهم بما يقصون عليهم من قصص سلفنا الصالح، وعلى رأسهم الصحابة الكرام في معانى الجهاد في سبيل الله، ومنها قصة البكائين، الذين جاؤوا إلى رسول الله ﷺ ليحملهم معه إلى الجهاد بالخروج إلى غزوة تبوك. فلما قال لهم: «لا أجد ما أحملكم عليه» تولوا وأعينهم تفيس من الدم^(٢٩٥٨). ومن القصص النافعة في إثارة حمية المسلمين للجهاد التي يستعين بها الدعاة وبأمثالها في أثناء تذكيرهم الجهاد ما ذكره القرطبي في تفسيره، ومنها^(٢٩٥٩):

روى حماد عن ثابت وعلي بن زيد عن أنس أن أبا طلحة رضي الله عنه قرأ سورة «براءة» فأتى على قوله تعالى: ﴿أَنفِرُوا خَفَافًا وَثِقَالًا﴾ فقال: شباناً وكهولاً. وقال: يابني، جهزوني، جهزوني - أي أعدوا لي عدة الخروج للقتال - فقال بنوه: يرحمك الله، لقد غزوت مع النبي ﷺ حتى مات، ومع أبي بكر حتى مات، ومع عمر حتى مات، فنحن نغزو عنك. قال: لا، جهزوني، فغزا في البحر، فمات، فلم يجدوا له جزيرة يدفنوه فيها إلا بعد سبعة أيام، فدفنته فيها ولم يتغير رضي الله عنه.

وقال الزهري: خرج سعيد بن المسيب - الفقيه التابعي المشهور - إلى الغزو وقد ذهبت إحدى عينيه. فقيل له: إنك على ليل. فقال: استنفر الله الخيف والثقل، فإن لم يمكنني الحرب كثُرتُ السواد - أي سواد المسلمين، أي عددهم - وحفظت المتابع.

ولقد قال ابن أم مكتوم رضي الله عنه - واسمه عمرو - يوم أحد: أنا رجل أعمى، فسلموا لي اللواء، فإنه إذا انهزم حامل اللواء انهزم الجيش، وأنا ما أدرى من يقصدني بسيفة فما أ Birch ، أي فما أتحول عن مكانني وأنهزم.

وذكر ابن جرير الطبرى^(٢٩٦٠). عن حيان بن زيد قال: نفرنا - خرجنـا للجهاد -

(٢٩٥٧) انظر الفقرات ١٥٤٧، ١٥٤٨، ١٥٤٩ .

(٢٩٥٨) انظر الفقرة ١٥٥٢ .

(٢٩٥٩) تفسير القرطبي ج ٨ ص ١٥١ .

(٢٩٦٠) نقلـاً عن تفسير القاسمي ج ٨ ص ٢١٩-٢٢٠ .

مع صفوان بن عمرو وكان والياً على حمص، فرأيت شيخاً كبيراً قد سقط حاجباً على عينيه من كبره من أهل دمشق على راحلته فيمن أغار، فأقبلت إليه، فقلت يا عم: لقد أذر الله إليك. قال: فرفع حاجبيه، فقال: يا ابن أخي: استنفرنا الله خفافاً وثقالاً.

وكان أبو أيوب الأنصاري رضي الله عنه - الذي نزل عنده رسول الله ﷺ عند وصوله إلى المدينة يوم هاجر إليها - يقرأ هذه الآية: «أَنْفِرُوا خَفَافاً وَثِقَالاً» ويقول: فلا أجذني إلا خفيفاً أو ثقيلاً، ولم يتخلّف عن غزوة غزاها المسلمين إلا عاماً واحداً. وقد اشترك في الحملة التي نظمها الأمويون في أوائل الدولة الأموية، لفتح القدسية، وقد صار شيخاً كبيراً، فاستشهد هناك خارج أسوار القدسية، ودفن هناك.

١٦١٦ - أمير الدعاة يتلقى التبرعات للجهاد:

ومن تذكير الدعاة للمسلمين بالجهاد، تذكيرهم بالجهاد بالمال، وقد قدمه الله تعالى على الجهاد بالنفس، فقال تعالى: «وَجَهَدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفَسُكُمْ» قال القرطبي: وقد الأموال في الذكر إذ هي أول مصرف وقت التجهيز، فرتب الأمر كما هو في نفسه^(٢٩٦١). الواقع أن إنفاق المال ضروري للقيام بالجهاد بالنفس لأن به يمكن تهيئة مستلزمات ومتطلبات الجهاد بالنفس، مثل إعداد وسائل القتال والنقل وإطعام المجاهدين ونحو ذلك. وقد ذكرنا من قبل أن النبي ﷺ حث على التبرع بالمال إعداداً لغزوة تبوك، وأنه ﷺ كان يتلقى هذه التبرعات الكثير منها واليسير^(٢٩٦٢).

فينبغي للدعاة وأميرهم أن يجلسوا لتلقي التبرعات، فقد يكون هذا من وسائل الحث المشروعة على التبرع، ولا بأس من الثناء على المتبرعين بالمال الكثير، فقد أثنى رسول الله ﷺ على عثمان بن عفان رضي الله عنه لما قدم مالاً كثيراً تبرعاً منه؛ لتجهيز غزوة تبوك، فقال عليه الصلاة والسلام: «ما على عثمان ما عمل بعد اليوم».

(٢٩٦١) تفسير القرطبي ج ٨ ص ١٥٣.

(٢٩٦٢) انظر الفقرة ١٥٣٧.

وهذا مع الدعاء لكل متبرع وإن قل تبرعه . وقد يكون من المفيد في الوقت الحاضر ، أن يدعوا الدعاء وأمير جماعتهم إلى إنشاء صندوق ؛ لجمع التبرعات لأغراض الجهاد بالنفس ، تصرف على المتطوعين في نصرة المسلمين المعتدى عليهم بالقتال . كما حصل في البوسنة والهرسك وقبله في أفغانستان ، وهذا بالإضافة إلى ما يدعى إليه المسلمون من التبرع حين وقوع الاعتداء الفعلي على المسلمين ؛ ليصرف ما جمع سابقاً وما يجمع لاحقاً على المتطوعين بالقتال مع إخوانهم المسلمين .

١٦١٧ - اختيارة أمير جماعة الدعاء من يخلفه في غيبته :

ذكرنا أن رسول الله ﷺ عندما خرج إلى غزوة تبوك استخلف على المدينة محمد بن مسلمة الأنصاري ، واستخلف على أهله علي بن أبي طالب . فينبغي لأمير جماعة الدعاء أن يعين من يخلفه في إمرته على جماعته في حال غيبته ، أو في حال اشغاله بأمور الدعوة الطارئة . كما يجوز لأمير الجماعة أن يستثنى أحد أعضائها من الاشتراك في العمل الجماعي الذي يساهم فيه جميع الدعاة ؛ لينتفي بهذا المستثنى رعاية أهل الأمير المسؤول عن رعايتهم ما دام الأمير يشترك مع الدعوة فيما يقومون به ، ويحتج أن يكون من أقارب الأمير الأقربين ، أسوة باختياراته عليه الصلاة والسلام علياً لرعايته أهله .

١٦١٨ - الإسراع في أداء الواجب :

الدنيا تفر ، والتباطل في أداء الواجب فيه آفات ، فالحزم المبادرة إلى أداء الواجب والإسراع فيه ، فعلى الدعاء وأمير جماعتهم ، أن يعرفوا ذلك ، ولهم في قصة أبي خيثمة لعبرة ، وإن كان قد تدارك ما فاته بسبب تباطئه . ولكونه وقع في محذور التباطؤ الثلاثة الذين خلفوا ، وستأتي قصتهم ووجه العبرة فيهم ، ومثل هؤلاء الثلاثة أبو لبابة وجماعته . أما أبو خيثمة فقد مرت قصة ، وفيها أنه تباطأ في الخروج مع النبي ﷺ ، فلما عاد إلى بيته وقد خرج رسول الله ﷺ ، ورأى ما هيأته له زوجاته ، قال : رسول الله ﷺ في الشمس والرياح والحرّ وأبو خيثمة في ظل بارد وطعم شهي وامرأة حسناء ، ما هذا بالعدل ولحق حالاً بالنبي ﷺ حين نزل بتبوك^(٢٩٦٣) .

(٢٩٦٣) انظر الفقرة ١٥٤١ .

فأبو خيثمة تدارك تصصيره، ولكن الثلاثة الذين خلفوا، وأبو لبابة وجماعة لم يتداركوا تصصيرهم وتباطؤهم، حتى رجع رسول الله ﷺ إلى المدينة، وكان من أمرهم ما كان^(٢٩٦٤)، وهو ما سنشير إليه فيما بعد إن شاء الله تعالى عند كلامنا عما يستفاد من قصتهم.

فعلى الدعاة أن يبادروا حالاً إلى أداء ما يعهده إليهم أميرهم، وإن كان في الوقت متسع، لأن في التأخير آفات، وقد تحدث عوائق تمنع إنجاز العمل عندما ينهض إليه الدعاة. إن المبادرة إلى أداء متطلبات الدعوة هو من مظاهر الجدية في العمل والنشاط والرغبة فيه والحرص عليه، فليكن شعار الدعوة وجماعتهم وأميرهم المبادرة والإسراع في أداء متطلبات الدعوة، وعدم تأخير إنجازها، وهذا كله إذا لم تكن مطلوبة على الفور أو لم يصدر بها أمر من الأمير بإنجازها فوراً. إن أداء الصلاة في أول وقتها أفضل من تأخيرها بلا مبرر، فكذا يجب أن ينظر الدعاة إلى أعمال الدعوة يؤدونها، حالاً وإن احتمل أداءها التأخير، ليظفروا بالأجر والثواب، وينجو من مخاطر التأخير، ولি�كونوا قدوة حسنة لسائر المتسبين إلى جماعتهم، جماعة الدعاة.

١٦١٩ - معجزات النبي ﷺ :

وفي أثناء سير النبي ﷺ إلى غزوة تبوك وقعت معجزات لرسول الله ﷺ، وهي معجزة تكثير الطعام، وإنزال الغيث، فأكلوا وشبعوا وسقوا لما ذكرنا ذلك^(٢٩٦٥). فعلى الدعاة أن يذكروا ذلك لل المسلمين في أثناء دروسهم ومحاضراتهم، وحذر من تأويل هذه المعجزات بما يخرجها عن كونها معجزة، كما يفعل بعض الكتاب في الأمور الدينية. وهذا لا يمنع من القول، مع ذكر هذه المعجزات المادية، بأن معجزة القرآن هي أعظم معجزاته ﷺ. كما أن على الدعاة وهم يذكرون هذه المعجزات لرسول الله ﷺ أن يبينوا بأن المسلمين الذين أصابتهم تلك المعجزات، وانتفعوا بها إنما حصل لهم ذلك، بمتابعتهم لرسول الله ﷺ، وفي خروجهم معه للجهاد، فلا يبعد إذا قام المسلمون بالجهاد الخالص في سبيل الله أن ييسر الله لهم

(٢٩٦٤) الفقرات ١٥٥٩-١٥٥٥ .

(٢٩٦٥) الفقرة ١٥٤٢ .

في جهادهم من خوارق العادات ما يعتبر بحق معجزة لرسول الله ﷺ. لأن الذي يتيسر لهم من هذه الخوارق التي ينتفعون بها، إنما تحصل لهم بمتابعتهم لرسول الله ﷺ وجهادهم في سبيل الله. وقد حصل هذا فعلاً للمجاهدين في أفغانستان، ولغيرهم في أماكن الجهاد الأخرى لل المسلمين. فعلى الدعاة أن يذكروا ذلك للناس في محاضراتهم وخطبهم، ليزداد المؤمنون إيماناً.

١٦٢٠ - المعنود من عذر الله:

إن المتختلف عن الجهاد بالنفس لا يكون تخلفه مقبولاً إلا إذا كان بسبب يعذر به شرعاً، فالمعنود من عذر الله، وهم الذين ذكر الله أعزارهم وتكلمنا عنهم كالضعفاء والمرضى والعميان ونحوهم^(٢٩٦١). أما غير هؤلاء أمثال: الجناء، والمؤثرون للراحة والعافية، والمقدمون رغبات أحبابهم أو أهليهم على واجب الجهاد العيني، فهو لا يعذرون عند الله، ويكون تخلفهم علامة على ضعف إيمانهم، أو علامة على نفاقهم، فإن من صفات المنافقين إيثارهم القعود عن الجهاد في سبيل الله، فكيف إذا كان الجهاد بالقول، ومع هذا يتختلف عنه المسلم القادر عليه، أو يكسل فيه الداعية؟

١٦٢١ - المشاورة في جميع الأحوال:

ذكرنا فيما سبق أن النبي ﷺ شاور أصحابه وهو في تبوك في مسألة ملاحقة الروم في بلاد الشام ومنازلتهم هناك بعد أن رأهم قد أنسحبوا، ولم يجد منهم أحداً في تبوك. فأشار عليه عمر بن الخطاب بالرجوع إلى المدينة؛ لأسباب ذكرها، فأخذ النبي ﷺ برأيه^(٢٩٦٧). فعلى أمير الجماعة المسلمة، جماعة الدعاة إذا كان معهم في عمل جهادي يقومون به أن يستشيرهم فيه وفيما يتعلق به، وكذلك إذا أرسل أحد الدعاة في إمرة جماعة منهم لعمل ما أن يوصيه بأن يشاور جماعته فيما يتعلق بال مهمة التي خرجوا من أجلها. إن المشاورة من شرع الإسلام ولا تأتي إلا بخير عند

(٢٩٦٦) الفقرات ١٥٥١، ١٥٥٢، ١٥٥٣.

(٢٩٦٧) الفقرة ١٥٤٤.

صفاء النيات، والإخلاص لله تعالى في الأعمال. فليكن الحرص عليها من مظاهر عمل الجماعة المسلمة جماعة الدعاة.

١٦٢٢ - جواز الهجر للتأديب:

ذكرنا أن النبي ﷺ أمر بهجر ثلاثة الذين خلفوا عن غزوة تبوك وعدم تكليمهم (٢٩٦٨). وعلى هذا يجوز لأمير جماعة الدعاة إذا وجد تقصيرًا في أعمال الدعوة من أحد أفراد جماعته أن يأمر بهجره، وعدم الكلام معه تأديبًا له وزجراً. وإن كان الهجر لأكثر من ثلات أيام، أما النهي عن الهجر فوق الثلاث، فمحمول على من لم يكن هجرانه شرعاً (٢٩٦٩) ولكن على أمير الجماعة أن يلاحظ مدى تحمل من يريد تأديبه بالهجر، فإن رأى لا يتحمل ذلك اكتفى بوعظه وإرشاده، أو بغير ذلك مما يسهل على هذا الداعية تحمله. والثلاثة الذين خلفوا كانت عندهم من الصلابة في الدين ما جعلهم يتحملون العقاب والتأديب، وقد دلَّ على قدرتهم على هذا التحمل اعترافهم بأن تخلفهم عن غزوة تبوك ما كان عن عذر مطلقاً.

١٦٢٣ - على الدعاة أن يتحملوا العقاب والتأديب:

إن الجدية في العمل الدعوي الجماعي يتضمن محاسبة الدعاة، أعضاء جماعة الدعاة، إذا صدر من أحدهم تقصير واضح في حق الدعوة، وفي أعماله المطلوبة منه في مجال الدعوة. ومن مظاهر هذه الجدية، حق أمير الجماعة في محاسبة المقصر من أعضاء جماعته، ومعاقبته أو تعزيره بالهجر أو بغيره كما قلنا. وأما بالنسبة للداعية المعقاب لقصيره، فالمطلوب منه أن يتلقى هذا العقاب بنفس رضية بعيدة عن التسخط وعدم الرضا، لأن علاقته بالجماعة وبأميراها أوئق وأكبر من علاقة الموظف ببدائرته وبرئيسها، فهو يتحمل عقاب رئيسه على إخلاله بعمله ولا يحمله على ترك وظيفته، فينبغي أن لا يكون الداعية أقل من هذا الموظف الحكومي، لأنه يعمل لله، وطاعته للجماعة وأميرها هي طاعة الله، ويذكر طاعة ثلاثة الذين خلفوا لما صدر بحقهم من رسول الله ﷺ من هجر وعدم الكلام معهم مدة خمسين يوماً.

(٢٩٦٨) الفقرة ١٥٥٨.

(٢٩٦٩) شرح العسقلاني لصحيح البخاري ج ٨ ص ١٢٤.

وليعلم الداعية أن ما يصييه مما ينقل على نفسه، سواء من جماعته أو من غيرها، إنما هو من الامتحان الذي يُمْتَحِنُ به الداعية، وأن يتحمل ذلك في سبيل الله، وطاعة له؛ لأنه لا يخلو إما أن يكون مستحقاً لما أنزلته الجماعة من عقاب فيه، فلا يجوز أن يتسعّطه، وإما أن لا يكون مستحقاً له، فعليه أن يتحمله ويحتسبه عند الله، لأنّه جاء إلى جماعة الدعاء؛ ليخدم الإسلام، ويقوم بواجب الدعوة عليه، فلا يجوز أن يتخلّى عن ذلك بسبب ما صدر من أميره نحوه وقد يكون مجتهداً فيه.

١٦٢٤ - سرور أمير الجماعة بما يسر أعضاءها:

ذكرنا في قصة الثلاثة الذين خلّفو عن غزوة تبوك أن النبي ﷺ ظهر السرور على وجهه الكريم عندما نزل عليه الوحي بتوبة الله عليهم. وهكذا الشأن بأمير جماعة الدعاء يسره ما يسر أتباعه، وأن يظهر ذلك منه في كل مناسبة تدعو إلى هذا الإظهار. إنه كالأب لهم وكالأخ الكبير لهم، ولكن هذا لا يمنعه من معاملتهم بالجدية كما يفعل رب الأسرة الحكيم مع أبنائه.

١٦٢٥ - على الدعاء أن يصدقوا فيما يقولون:

ذكر أن الثلاثة الذين خلّفو صدقاً رسول الله ﷺ فيما أخبروه عن سبب تخلفهم عن غزوة تبوك، إذ قالوا ما كان لنا عذر، وكان نتيجة صدقهم أن أنعم عليهم بتوبته، فعلى الدعاء أن يصدقوا فيما يقولون، وفيما يخبرون به أمير جماعتهم فيما يتعلق بأعمالهم الدعوية، فإن صدقهم هذا لا يجلب لهم إلا الخير وثقة أميرهم بهم، بل ويعينهم على معرفة أسباب تقصيرهم في أعمال الدعوة، حيث إن أميرهم وقد سمع حديثهم بصرامة وصدق يمكنه أن يتصرف معهم في ضوء ذلك بتوجيه النصح والإرشاد، أو بيازالة ما دعاهم إلى التقصير في عملهم، أو بتكليفهم بأعمال غير المكلفين بها، وعلى كل حال فإن الصدق من الصفات الأصلية في المسلم، فعلى الداعي أن يتمسّك بالصدق في جميع ظروفه، وفي جميع علاقاته، ولا يجوز أن يتخلّى عن الصدق في علاقاته مع أفراد جماعته أو مع أميرها.

١٦٢٦ - على الدعاء تذكير الناس بمنزلة الصحابة الكرام:

قال تعالى: **هُلْ قَدْ تَابَكَ اللَّهُ عَلَى الَّذِي وَالْمَهَاجِرَتْ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ أَتَبَعُوكَ**

سَاعَةَ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَرْبِعُ قُلُوبٌ فَرِيقٌ مُنْهَمٌ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ^(٢٩٧٠). فهذه الآية تبين منزلة المهاجرين والأنصار وهم صحابة رسول الله ﷺ، الذين اتبعوه في جيش العسرة في غزوة تبوك، فتصرح بأن الله تعالى بهم رؤوف رحيم، وهذه نعمة أخرى وفضل كبير عليهم. فعلى الدعاة أن يبيّنوا ذلك للناس، ويذكروا لهم هذه الآية والتي قبلها «وَالسَّيِّفُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ أَتَبْعَوْهُمْ بِإِخْسَانٍ رَّضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعْدَ لَهُمْ جَنَّتٍ تَجْرِي تَحْتَهَا الْأَنْهَرُ حَتَّىٰ لَيَلِدُنَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ»^(٢٩٧١) وغيرها من آيات كتاب الله العزيز في مدح الصحابة والثناء عليهم. لا سيما في الأماكن التي يشيع فيها الجهل إلى درجة أن بعض المسلمين لجهلهم يعتقدون أن من التقرب إلى الله كره الصحابة وبسبعين، وهم في هذا المسلك مع ما ينالهم من العقاب ومن سخط الله عليهم، فإنهم ليقوتهم خير كثير من الاطلاع على سيرة الصحابة الكرام والتأسي بهم. فعلى الدعاة أن يولوا هذه المسألة عنايتهم، ويدركوا للناس من قصص جهادهم في سبيل الله، ومن متابعتهم لرسول الله ﷺ ما يزيل هذه الجهالة عن قلوبهم.

١٦٢٧ - على الدعاة الحذر من صفات المنافقين:

جاء في سورة التوبة آيات كثيرة عن المنافقين بمناسبة الكلام عن غزوة تبوك، وتخلفهم عنها فعلى الدعاة أن يقرؤوها بإمعان؛ ليحذردوها ما جاء فيها من صفات المنافقين، لأنّ ما قبح من المنافقين يقبح من المسلمين إذا فعلوه، وقد ذكرنا هذه الآيات مع تفسير موجز لها. ونذكر بعض ما يستفاد منها للدعوة والدعاة.

١٦٢٨ - عمل الدعاة يشمل المكان البعيد والقريب:

عمل الدعاة تبليغ موضوع دعوتهم - وهو الإسلام - للناس في أي مكان يمكن الوصول إليه، فلا يقتصر عملهم على المكان القريب، بل يشمل أيضاً المكان بعيد. لأن الذي يحرك الدعاة في تنقلاتهم، والأماكن التي يقصدونها للدعوة ليس

(٢٩٧٠) سورة التوبة الآية ١١٧.

(٢٩٧١) سورة التوبة الآية ١٠٠.

قربها، وإنما ما تقتضي به مصلحة الدعوة من ضرورة توجيه الدعوة إلى هذا المكان أو ذاك. وعلى هذا الأساس فأي اعتبار آخر غير اعتبار مصلحة الدعوة وما تقتضي، به أو تقتضيه هذه المصلحة من انتقال الداعية أو الدعوة إلى هذا المكان أو ذاك، بغض النظر عن بعده وعن مشقة الوصول إليه.

أقول: إن ملاحظة الداعي لغير مصلحة الدعوة يعني اعتباره المنافع المادية والمعنوية لشخصه، وتقديمها على مصلحة الدعوة، وليس هذا من صنيع الدعاة المخلصين، وبالتالي يكون لمن يفعل ذلك نصيب من الذم الذي تضمنته الآية الكريمة في المنافقين: «لَوْ كَانَ عَرَضاً قَرِيباً وَسَفَرَ قَاصِدًا لَّاتَّبَعُوكَ وَلَا كِنْ بَعْدَ عَلَيْهِمُ الشَّقَاءُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوْ أَسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يَهْلِكُونَ أَنفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِيمَانَ لَكُنْبُونَ» والعرض القريب يعني منافع الدنيا ومتاعها التي يسهل الظفر بها^(٢٩٧٢). ولا شك أن منافع الدنيا ومتاعها تشمل المنافع المادية والمعنوية التي يتطلع إليها الإنسان، ومن المعنوية حب السمعة والظهور وثناء الناس، وهذه قد يحصل عليها الإنسان في الأماكن القريبة، مثل حواضر المدن حيث يكثر المستمعون لخطب الداعية بخلاف الأماكن البعيدة التي لا يُتفطن إليها ولا يتحقق فيها القدر الكافي من السمعة والظهور؛ لبعدها ولكون أهلها من المغمورين والفقراة. وعلى هذا فإذا كلف أمير جماعة الدعوة أحدهم، أو بعضاً منهم للذهاب إلى مكان بعيد في الوصول إليه مشقة ظاهرة، ولكن يحقق مصلحة مؤكدة للدعوة، فلا يجوز للمكلفين رفض هذا التكليف أو رده، أو الاعتذار منه بالمعاذير الواهية التي هي من جنس معاذير المنافقين الواردة في الآية التي ذكرناها، وهذا ما نعيدهم بالله منه. فعلى الدعوة أن يجاهدوا أنفسهم، ويحملوها على قصر نظرها على ما تقتضيه مصلحة الدعوة فقط دون غيرها، وإن كان تحقيق هذه المصلحة يستلزم تحمل المشاق كمشقة الوصول إلى الأماكن البعيدة النائية.

١٦٢٩ - العمل الدعوي يسبقه عزم عليه وإرادة له:

إن عمل الإنسان ما كان يمكن أن يحصل من غير إرادة له سابقة عليه، وعزم على

(٢٩٧٢) انظر الفقرة ١٥٧١.

إيقاعه، فعلى الدعاة أن يعزموا عزماً عاماً، وإرادة عامه؛ لإيقاع أعمال الدعوة ومتطلباتها. ثم إرادة خاصة جازمة للقيام بعمل معين. فإذا وجدت الإرادة العامة والإرادة الجازمة الخاصة صدر العمل الدعوي من الداعية، فإذا لم يقع العمل الدعوي المطلوب من الداعية أو المرجو وقوعه منه دلّ هذا التخلف على عدم وجود عزم على إيجاد هذا العمل، ولا إرادة جازمة لإيجاده، فعلى الدعاة إذا وجدوا من أنفسهم كسلاً أو فتوراً في القيام بما هو المطلوب منهم أو المرجو منهم فليعلموا أنَّ مرد ذلك خلو نفوسهم من الإرادة الجازمة لإيجاد هذا العمل، فعليهم أن يكونوها في أنفسهم مستحضرين أن ذلك واجب عليهم، لأنَّه وسيلة لأداء الواجب وهو القيام بالعمل، وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب. وحذر من الاعتذار مع الغفلة عن السبب الحقيقي لكسلاهم، وعدم قيامهم بالعمل المطلوب، وقد ذم الله تعالى المنافقين على تخلفهم عن غزوَةٍ تبوك بحجَّة عدم قدرتهم على الخروج، فكذبُّهم الله تعالى بأنَّ السبب هو عدم إرادتهم الخروج مع رسول الله ﷺ، فقال تعالى عنهم: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعْدَدُوا لِلَّهِ عَذَّةً . . .﴾ إن الإرادة الجازمة تستلزم العمل المناسب لها. فعلى أمير الجماعة، جماعة الدعاة، أن يبين لهم ذلك إذا رأى منهم أو من بعضهم أو من أحدهم تباطؤاً أو كسلاً في أداء العمل، أو عدم القيام به أصلًا حتى تكون المعالجة جذرية تبدأ من العزم والإرادة. والذى يساعد على إيجاد الإرادة الجازمة تذكير الدعاة بأنَّ الوفاء للدعوة، وتعهدُهم بالعمل لها، إيجاد الإرادة الجازمة التي تستلزم العمل الذي تعهدوا، وعاهدوا الله عليه باعتباره من أعمال الدعوة التي جرى عليها العهد والالتزام.

١٦٣٠ - لا يجوز إشراك المنافقين فيما يقوم به الدعاة:

قد يندس بعض المنافقين في صفوف الجماعة المسلمة، جماعة الدعاة، وقد يتظاهر أنه منهم، فهذا أمر ممكن الوقوع في أية جماعة، ولم يسلم منها حتى المجتمع الإسلامي في عصر النبي ﷺ، ولكن كان من فضل الله على المسلمين أن يبين لهم علامات المنافقين، ليستهدوا بها في معرفتهم لهم إن لم يكن على وجه اليقين، فعلى وجه الظن الراجح الذي يحمل المسلمين على الحذر والوقاية منهم. وعلى هذا فإذا تبين لجماعة الدعاة وأميرهم أن هذا من المنافقين، أو غالب على

ظنهم أنه منهم، وجاء للكيد للجماعة، فعليهم أخذ الحذر منه، ولا نريد بالمنافقين المندسين في صفوف جماعة الدعاة، المنافقين النفاق الأكبر أي الذين يبطنون الكفر، وإنما نريد المنافقين الذين يبطنون الكره للدعوة أو للدعاة أو لجماعتهم، فهم يريدون الاطلاع على ما عندهم، والكيد لهم، والكذب عليهم ونحو ذلك. فمثل هؤلاء، لا يجوز إشراكهم في أعمال الدعاة والدعاة، كالخروج إلى السفر أو التنقل بين أماكن الدعوة، أو حضورهم مع الدعاة في اجتماعاتهم الخاصة ونحو ذلك. وإنما أقصى ما يسمح لهم قبولهم في الاجتماعات العامة لجماعة الدعاة، التي يحضرها عموم المؤيدين والمناصرين، وفي تكليفهم بأعمال خاصة بأنفسهم كقراءة كتاب إسلامي نافع وتلخيصه، وكاقتراح يقدمونه من تلقاء أنفسهم ونحو ذلك. فهذا الاحتياط مطلوب للوقاية من شرور هؤلاء المنافقين المندسين، لأن هذا ديدنهم، قال تعالى عن أسلفهم القدامى : ﴿ لَوْ خَرَجُوا فِيمَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَأْلَا وَلَا وَضَعُوا خَلَلَكُمْ بِغَوْنَكُمُ الْفَتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمَعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلَيْمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴾ وقد بينا تفسير هذه الآية^(٢٩٧٣). فهم يسعون للإفساد بين الدعاة أو بين المؤمنين المنتسبين لهذه الجماعة المؤيدين لها، ويثنون الأكاذيب، وما يشط عن العمل.. كما فعل الذين تشير إليهم هذه الآية، وهم حريصون على الإفساد والإضرار بجماعة الدعاة، كما فعل أسلافهم. وأشار القرآن إلى ذلك بقوله عنهم : ﴿ لَقَدْ أَبْتَغُوا الْفَتْنَةَ مِنْ قَبْلِ وَقَبْلَ الَّذِي أَمْرَأَ اللَّهُ وَهُمْ كَثِيرُونَ ﴾^(٢٩٧٤).

١٦٣١ - سرور المنافقين بمصابئ المؤمنين :

من علامات أهل النفاق أنهم يفرحون بما يحل في الدعاة من مصائب ونكبات وأذى وأضرار، ويظهر فرجمهم على وجوههم، وفي تكلفهم إظهار الحزن لما أصاب الدعاة، وكذلك من علاماتهم حزنهم على ما يصيب الدعاة من خير وتقدير، ونصر على خصوم وازدياد تأثيرهم في الناس، ويعرف ذلك منهم في إظهار سرورهم الكاذب، بهذا الذي أصاب الدعاة. هذا من صفة المنافقين القدامى والمحدثين، والمنافقين النفاق الأكبر أو الأصغر، قال تعالى : ﴿ إِنْ تُصِبِّكَ حَسَنَةٌ تَسُوْهُمْ وَإِنْ

(٢٩٧٣) انظر الفقرة ١٥٧٦.

(٢٩٧٤) الفقرة ١٥٧٧.

تُصِّبُكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخْذَنَا أَمْرًا مِنْ قُبْلٍ وَيَكْتُلُونَا وَهُمْ فَرِحُونَ^(٢٩٧٥). والمنافقون عادة يستغلون النكبات والمصائب التي تنزل بالدعاة، فينفثون سموهم وأراجيفهم، ويظهرون حرصهم على الدعاة، وأنه ما كان ينبغي أن يفعلوا كذا وكذا. يقولون ذلك بأسلوب ناعم، وبكلمات يشوبها الأسى والتحسر على ما أصاب الدعاة بسبب أعمالهم الدعوية.

فعلى الدعاة أن يحذر بعضهم بعضاً من هذا الإرجاف الذي يقوم به أولئك المنافقون، ويردوا على أقاويلهم وشبهاتهم دون حاجة إلى ذكر أسمائهم، لأن كشف بطلان هذه الأقاويل يدل على سوء نية من يقولها، أويردها فيبتعد عنه من يسمعها منهم، وهذا هو المطلوب.

١٦٣٢ - من أساليب رد الدعاة على إرجاف المنافقين:

ومن الأساليب التي أشار إليها القرآن الكريم في الرد على أراجيف المنافقين التي يبثونها بين المؤمنين مستغلين ما يصيبهم من مصائب ونكبات في سبيل الله، وهو ما يفعله المنافقون المندسون في جماعة الدعاة، أن يقول الدعاة لهم ولعموم المتسبيين إلى جماعتهم: «قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا»^(٢٩٧٦)، ويقولون أيضاً، نحن دائماً على خير وفي خير، فإما أن نناضل النصر وتقر أعيننا به، وإما أن نناضل الشهادة، وكلما العاقبتين خير للمؤمنين. وهذا بخلاف المنافقين فإن عاقبتهم إما نزول عذاب الله بهم مباشرة، وإما أن يصيبهم ذلك على أيدي المؤمنين بعد أن تكشف حقيقتهم، ويظهر نفاقهم ظهوراً يكفي لإنزال العقاب بهم الذي يستحقونه، قال تعالى: «قُلْ هَلْ تَرَيْصُونَ إِنَّا إِلَّا إِخْدَى الْحُسْنَيَّيْنِ وَنَحْنُ نَرِصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ يُعَذِّبُ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ يُأْتِيَنَا فَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُنْرِصُونَ»^(٢٩٧٧).

١٦٣٣ - إسلام المنافق شرط لقبول إنفاقه:

ومما يجب أن يعرفه الدعاة، ويجبوا به صراحة إذا سئلوا عنه، وهو أن الشرط

(٢٩٧٥) انظر الفقرة ١٥٧٩.

(٢٩٧٦) انظر الفقرة ١٥٨٠.

(٢٩٧٧) انظر الفقرة ١٥٨١.

لقبول إنفاق المنافق كونه مسلماً. وأعني بالقبول قبوله عند الله تعالى، وإثابته عليه في الآخرة. فلا ثواب لكافر على إنفاقه، بل وعلى سائر أفعاله من إنفاق وغيره، وإن كان فيما يفعله منفعة للمسلمين؛ لفوائط شرط القبول وهو الإسلام. قال تعالى: ﴿ وَمَا مَنَعْتُمْ أَن تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفْقَهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ . . . ﴾ وقوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا يَنْقِبُ اللَّهُ مِنَ الْمُنَافِقِينَ ﴾.

١٦٣٤ - لا ينبغي للدعاة الإعجاب بما عند المنافقين:

الإعجاب بالشيء كما ذكرنا من قبل، أن تسرّ به سرور راضٍ به متعجب من حسنـه، فلا ينبغي للدعاة أن يعجبوا بما عند المنافقين من أموال وأولاد، قال تعالى: ﴿ فَلَا تُمْحِنْكَ أَمْوَالَهُمْ وَلَا أَزَّنْدُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنفُسَهُمْ وَهُنْ كَفِرُونَ . . . ﴾، لأنـ هذا الذي أوتوه استدرجـ لهمـ . ومثلـ هذهـ الآيةـ قولهـ تعالىـ: ﴿ وَلَا تَمَدَّنَ عَيْنِكَ إِلَى مَا مَأْتَنَا بِهِ أَرْوَجًا مِنْهُمْ رَهْرَهَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتَنَهُمْ فِيهِ وَرَزَقَ رِبَّكَ خَيْرًا وَآبَقَ ﴾ أيـ لاـ تمـدنـ نـظرـ عـينـيكـ ، وـمـدـ النـظـرـ تـطـويـلـهـ حتـىـ إـنـهـ لاـ يـكـادـ يـرـدـهـ استـحسـانـاـ لـالـمـنـظـرـ إـلـيـهـ ، وـإـعـجاـبـاـ بـهـ ، وـتـمـنـيـاـ أـنـ يـكـونـ لـهـ ، كـمـاـ فعلـ نـظـارةـ قـارـونـ حـينـ قالـواـ: ﴿ يـنـيـتـ لـأـنـاـ مـيـشـ مـاـ أـوـقـ قـدـرـوـنـ إـنـتـهـ لـذـوـ حـظـ عـظـيمـ ﴾ حتـىـ وـاجـهمـ أـولـوـ الـعـلـمـ وـالـإـيمـانـ ﴿ وـيـلـكـمـ ثـوـابـ اللـهـ خـيـرـ لـمـنـ مـاءـنـ وـعـمـلـ صـالـحـاـ ﴾^(٢٩٧٨) وأـيـضاـ فإنـ النـظرـ إـلـىـ ماـعـنـدـهـ مـنـ مـتـاعـهاـ قدـ يـعـجـرـ إـلـىـ الرـضـاـ بـكـفـرـهـمـ ، وـإـلـىـ اـسـتـصـغـارـ المـسـلـمـ ماـعـنـدـهـ نـعـمةـ إـلـاسـلامـ وـهـذاـ لاـ يـجـوزـ .

١٦٣٥ - رضا المؤمن وسخطه لله لا لنفسه:

هـذاـ وـمـاـ يـجـبـ أـنـ يـعـرـفـ الدـعـاـةـ وـيـعـلـمـوـ النـاسـ أـنـ رـضـاـ المـؤـمـنـ وـسـخـطـهـ لاـ يـكـونـانـ إـلـاـ لـهـ ، أـمـاـ الـمـنـافـقـ فـرـضـاهـ وـسـخـطـهـ لـنـفـسـهـ لـأـرـبـهـ . هـذـاـ وـإـنـ الدـعـاـةـ فـيـ مقـامـ التـأـسـيـ وـالـقـدـوةـ لـلـنـاسـ ، فـيـجـبـ عـلـيـهـمـ أـنـ يـرـوـهـمـ بـأـنـ رـضـاـهـمـ تـابـعـ لـرـضـاـ اللـهـ وـسـخـطـهـمـ تـابـعـ لـسـخـطـ اللـهـ ، فـهـمـ يـرـضـيـنـ عـلـيـهـ اللـهـ ، وـيـسـخـطـوـنـ عـلـىـ ماـ يـكـرـهـهـ اللـهـ . أـمـاـ الـذـيـ يـرـضـيـ إـذـاـ أـعـطـيـ ماـ أـمـلـهـ وـرـجـاهـ ، وـيـسـخـطـ إـذـاـ لـمـ يـعـطـ ماـ أـمـلـهـ وـرـجـاهـ ، فـهـذـاـ مـنـ صـفـاتـ الـمـنـافـقـينـ قـالـ تـعـالـيـ: ﴿ وـمـنـهـمـ مـنـ يـلـمـزـكـ فـيـ الصـدـقـاتـ إـنـ أـعـطـوـاـ مـنـهـاـ رـضـوـاـ وـإـنـ لـمـ ﴾

يَعْطُوا إِنَّمَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ^(٢٩٧٩).

١٦٣٦ - لا هزل في أمور الدين:

من الأمور التي يكثر وقوعها بين الجهال والسفهاء هزلهم في أمور الدين، جاهلين ما يترب على ذلك من نتائج خطيرة جداً، مثل كفرهم ووقوع الفرقة بينهم وبين أزواجهم؛ لارتدادهم بهزلهم بأمور الدين، فعلى الدعاة تفهيم الناس ذلك، وإعلامهم بحرمة الهزل بأمور الدين، مثل الهزل بالله وبآياته ورسوله، وأن هذا الصنيع هو صنيع المنافقين، كما أخبرنا الله تعالى قال سبحانه: ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُوكُنَّا كُنَّا نَحْنُ ضُوشٌ وَنَلْعَبُ قُلْ أَيَّالَلَهُ وَإِيَّانِيهِ وَرَسُولَهُ كُنَّنَا سَهْزَءُونَ لَا تَعْنِدُ رُوَافِدَ كَفَرْنَا بَعْدَ إِيمَانِنَا ... ﴾^(٢٩٨٠). فقد روى أبو داود والترمذى والدارقطنى عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاث جدهن جد وهزلهن جد النكاح والطلاق والرجعة». وقال أبو بكر بن العربي إن الهزل بالكفر كفر لا خلاف فيه بين الأمة^(٢٩٨١).

١٦٣٧ - المنافقون متشابهون فهم يأمرؤن بالمنكر وينهون عن المعروف:

أهل النفاق من الرجال والنساء متشابهون في النفاق وصفاً وعملاً، ومن مظاهر تشابههم أنهم يأمرؤن بالمنكر وينهون عن المعروف، وفي البخل، وهذه من العلامات التي يعرف بها أهل النفاق، فعلى الدعاة التمعن والتأمل فيما يصدر عن المنافقين ليعرفوهم ويحذرؤهم، قال تعالى: ﴿ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ كَمَا يُنْكِرُ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْرِضُونَ أَيْدِيهِمْ ... ﴾^(٢٩٨٢).

١٦٣٨ - من علامات المنافقين سخريتهم من المؤمنين:

ومن علامات المنافقين أنهم يسخرون من المؤمنين، ويحتقرؤنهم،

(٢٩٧٩) الفقرة ١٥٨٦.

(٢٩٨٠) انظر الآيتين ٦٥، ٦٦ من سورة التوبة.

(٢٩٨١) تفسير القرطبي ج ٨ ص ١٩٨-١٩٧.

(٢٩٨٢) انظر الفقرة ١٥٩٤.

ويستغرونهم، ويستغلون أعمالهم الخيرة الطيبة، كما في سخريتهم من المتبوعين بالشيء اليسير، لأن هذا هو ما يملكونه^(٢٩٨٣). ولا شك أن هذه السخرية من المؤمنين تدل على غرورهم مع كفرهم ونفاقهم. فعلى الدعاة أن يرصدوا من يسخر بالمؤمنين حتى ينال جزاءه ويعود ولا يقرب.

١٦٣٩ - فرح المنافق بتخلقه عن الجهاد وتحريض غيره على التخلف:
من علامات النفاق فرح المنافق بخلقه عن الجهاد وتحريض غيره على هذا التخلف.

قال تعالى : ﴿ فَرَحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعِدِهِمْ خَلَفَ رَسُولَ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَن يُجْهَدُوا يَا مَوْلَاهُمْ وَأَنْفَسُهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَاتُلُوا لَا يَنْفَرُوا فِي الْحَرَّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَقْهَمُونَ ﴾ فالمنافقون يتخلقون عن الجهاد، ويفرحون بهذا التخلف، ويحرضون غيرهم عليه محتاجين بالحر، فكان الجواب لاحتجاجهم بالحر : ﴿ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُ حَرًّا ﴾ . فعلامات النفاق التي أشارت إليها هذه الآية أن المنافقين يفرحون ببعودهم عن الجهاد، ويكرهون الجهاد بالمال والنفس، ويحرضون غيرهم على التخلف. وحجتهم أن غزوة تبوك وقعت في وقت الحر الشديد.

على الدعاة أن يستدلوا بهذه الآية في التعرف على المنافقين، فإذا وجدوا من يتخلف عن الدعوة والتبشير بها، ويفرح لذلك، ويعلن كراهيته للجهاد بالمال والنفس، ويحرض غيره على القعود عن الجهاد، فهذه علامات لا تقاد تخطيء في دلالتها على المنافق. ومثل التخلف عن الجهاد بالنفس - وتخلفهم كان عن غزوة تبوك، في دلالته على نفاق المتخلف - القعود عن الجهاد القولي، أي عن الدعوة إلى الله بالقول، وتحريض الآخرين على التخلف عن هذا الجهاد القولي، بحجة ما قد يصيب الدعاة إلى الله من أذى وعنت. فإذا اكتشف حال المنافق في ضوء هذه العلامات عومل بما يستحقه من هجر وإبعاد عن صفوف الجماعة، وعدم تكليفه بأي عمل من أعمالها، وهذا إذا لم يتيسر ترحيله إلى خارج هذا البلد. وحال هؤلاء المنافقين خلاف حال المؤمنين الذين يريدون الجهاد، ويأتون إلى رسول الله ﷺ

^(٢٩٨٣) انظر الفقرة ١٥٩٧.

ليجد لهم ما يركبونه؛ ليوصلهم إلى ساحة القتال، فيعتذر لهم الرسول ﷺ؛ لعدم وجوده ما يريدون تولوا وأعينهم تفيف من الدمع، قال تعالى: ﴿... وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَنْوَكُ لِتَحْمِلُهُمْ قُلْتَ لَا أَحِدُ مَا أَخْلَكُمْ عَلَيْهِ تَوَلُّا وَأَعْيُنُهُمْ تَفَيْضُ مِنَ الدَّمْع حَرَقَنَا أَلَا يَحِدُوا مَا يُنْفِقُونَ﴾ (٢٩٨٤).

فعلى الدعاة أن يهتموا بالمتسبين إلى جماعتهم، ويتأملوا في تصرفاتهم، فمن وجوده فرحاً مسروراً لعوده عن الجهاد القولي، ومع هذا يبطر من يريده، فهذا يهمل ويهجر وبعد، ومن وجوده حريصاً على الجهاد، ويطلب تهيئة ما يلزم له جهاده القولي أو غيره، فهذا هو المؤمن الذي تحتاجه الدعوة ويستحق التقريب والتكريم والتكليف.

١٦٤٠ - لا يصدق من ظهر كذبه :

وليعلم الدعاة أن من ظهر كذبه وانكشف لم يعد أهلاً لتصديقه، لأن الكذب من خصال أهل النفاق، فقد جاء في الحديث الذي رواه البخاري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان» وفي حديث آخر للبخاري عن عبد الله بن عمرو أن النبي ﷺ قال: «أربع من كان فيه منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه خصلة منهان كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها: إذا أؤتمن خان، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر» (٢٩٨٥). وكذلك دل على ما قلناه، وهو عدم تصديق المنافق لا يصدق إذا تبين كذبه. قال تعالى عن المنافقين الذي تخلعوا عن غزوته بوك وجاؤوا يعتذرون، وهم كذبة في اعتذارهم، قال تعالى: ﴿... يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَرِّيَ اللَّهُ عَمَلُكُمْ وَرَسُولُهُ...﴾ الآية. فعلى الدعاة أن لا تخدعهم أيمان الكاذبين بعد أن تبين أن من صفاتهم الكذب، فلا ينبغي أن يصدقوهم.

(٢٩٨٦) انظر الفقرة ١٥٥٢ ، وهو لاء لبكائهم سموا بالبكائين.

(٢٩٨٥) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ١ ص ٨٩.

(٢٩٨٦) الفقرة ١٦٠٣ .

١٦٤١ - معابة المنافقين لا تفيد:

إذا ثبت نفاق المنافقين بالدلائل والقرائن المعتبرة، فلا فائدة من معاقبتهم حتى ولو اعتذروا، وإنما علاجهم بتركهم وشأنهم بلا عتاب ولا خصام، قال تعالى عن المنافقين الذين تخلفوا عن غزوة تبوك: ﴿سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا أَنْفَقْتُمْ إِلَيْهِمْ لِتُعَرِّضُوْنَ عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوْنَ عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجُلُوْنَ وَمَا أَنْهُمْ جَاهَزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُوْنَ﴾ أي: سيحلفون لكم لتعريضوا عنهم، أي حتى لا تتعابوهم ولا توبخوهم على تخلفهم عن غزوة تبوك، فأعرضوا عنهم أي أعطوهם طلبهم، ولا تعابوهم إذ لا فائدة من معاقبتهم، ولا ينصلحون بها لأنهم رجس تمكناً منهم النفاق^(٢٩٨٧).

فعلى الدعاة أن لا يضيعوا وقتهم وجهدهم في معابة المنافقين الذين انكشف نفاقهم، ولم يعد بالإمكان إصلاحهم، وإنما كل المطلوب هو الوقاية من شرهم بالإعراض عنهم، وعدم معاقبتهم وعدم معاقبتهم.

١٦٤٢ - رضا المؤمن وسخطه يتبعان رضا الله وسخطه:

إن المؤمن يرضى على من يرضى عليه الله، ويكره من يكرهه الله، ورضا المؤمن وكرهه تابعان لما يرضى عليه الله أو يكرهه. وهذا الأسلوب هو ما يجب أن يؤكده عليه الدعاة في علاقاتهم مع الناس، ومع المتسبسين لجماعتهم - جماعة الدعاة -، وهو ما أرشد إليه قوله تعالى عن المختلفين عن غزوة تبوك من المنافقين، فقال تعالى: ﴿يَحْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرَضُوْنَ عَنْهُمْ فَإِنْ تَرَضُوْنَ عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِيْنَ﴾ ففرض المنافق من الحلف بالله هو طلب رضا المؤمنين عليهم بعد أن قدموا أذارهم الكاذبة وحلقوها بالله عليها، فهم يريدون بهذا الحلف قبول أذارهم ورضاكما - أيها المؤمنون - عليهم، ولكن رضاكما لو حصل لا ينفعهم إذا كان الله ساخطاً عليهم غير راض عنهم، هذا وإن المقصود من إخبار الله سبحانه بعدم رضاه عنهم حتى لو رضي عنهم المؤمنون، هو نهي المؤمنين عن ذلك؛ لأن الرضا عن لا يرضى الله عنه مما لا يفعله مؤمن، لأن الشأن بالمؤمن أن يرضى عن الله

. ١٦٠٤) انظر الفقرة (٢٩٨٧)

تعالى، ويستخط على من يسخط الله عليه^(٢٩٨٨).

١٦٤٣ - تحذير الدعاة من مسجد الضرار:

ذكرنا أن مسجد الضرار هو الذي بناء المنافقون مضاراة للمسلمين لتفريق كلمتهم، وتفویة نفاقهم وإرصاداً لمن حارب الله ورسوله من قبل، أي وكراً لأبي عامر الفاسق وأعوانه المنافقين^(٢٩٨٩).

١٦٤٤ - حكم مسجد الضرار:

وحكمه هدمه وعدم الصلاة فيه، وهدمه إذا أُمِّنَت الفتنة، وإلا وجب تحذير المسلمين من الصلاة فيه. ولا يمنعهم من ذلك كونه مسجداً، فقد أمر رسول الله ﷺ بهدمه بأمر ربه. وهكذا حكم كل مسجد ضرار بني لنفس الأغراض التي بني المنافقون مسجدهم من أجلها.

١٦٤٥ - ما يلحق بحكم مسجد الضرار:

ذكر المفسرون ما يلحق بمسجد الضرار في الحكم، نذكر فيما يلي بعض أقوالهم ليستفيد منها الدعاة في نظرتهم إلى ما قد يحدثه أعداء الدعوة من مراكز أو مساجد أو تجمعات للإضرار بهم وبجماعتهم.

أولاً - قول الزمخشري: وقيل كل مسجد بني مباهاة، أو رباء وسمعة، أو لغرض سوى ابتغاء وجه الله، أو بمال غير طيب، فهو لاحق بمسجد الضرار^(٢٩٩٠). ولكن هل يلحق بمسجد الضرار فيهدم، كما هدم مسجد الضرار الذي بناء المنافقون في المدينة، وأمر النبي ﷺ بهدمه؟ لا أرى ذلك، وإنما يمكن أن يقال إن المسجد الذي لهذه الأغراض يلحق بمسجد الضرار من جهة عدم ابتنائه على التقوى، والإخلاص الكامل لله تعالى.

ثانياً - قال القرطبي في تفسيره: قال علماؤنا: وكل مسجد بُني على ضرار أو رباء

(٢٩٨٨) انظر الفقرة ١٦٠٥.

(٢٩٨٩) انظر الفقرات ١٦١١-١٦٠٩.

(٢٩٩٠) تفسير الزمخشري ج ٢ ص ٣١٠.

وسمعة فهو في حكم مسجد الضرار لا تجوز الصلاة فيه^(٢٩٩١).

ثالثاً - وجاء في تفسير القاسمي : دلت الآية على أن كل مسجد بني على ما بني عليه مسجد الضرار أنه لا حكم له ولا حرمة ولا يصح الوقف عليه . وقد حرق الراضي بالله كثيراً من مساجد الباطنية والمشبهة . وقال الإمام ابن القيم (في زاد المعاد) في فوائد غزوة تبوك : ومنها تحريق أمكنة المعصية التي يعصى الله ورسوله فيها وهدمها ، كما حرق رسول الله ﷺ مسجد الضرار وأمر بهدمه ، وهو مسجد يصلبي فيه ، ويذكر اسم الله فيه ، لما كان بناؤه ضراراً وتفریقاً بين المؤمنين ومؤمني للمنافقين . وكل مكان هذا شأنه فواجب على الإمام تعطيله إما بهدم أو تحريق ، وإما بتغيير صورته وإخراجه عما صنع له . وإذا كان هذا شأن مسجد الضرار فمشاهد الشرك التي تدعو سلطنتها إلى اتخاذها إلى فيها أنداداً من دون الله أحق بذلك وأوجب . وكذلك محال المعاصي والفسق كالحانات وبيوت الخمارين وأرباب المنكرات ، وقد حرق عمر رضي الله عنه قرية بكاملها يباع فيها الخمر . وحرق حانوت رويسد الثقفي وسماه «فويستقاً» وأحرق قصر سعد عليه لما احتجب عن الرعية^(٢٩٩٢) .

رابعاً - وجاء في تفسير سيد قطب يرحمه الله^(٢٩٩٣) . هذا المسجد - مسجد الضرار - الذي اتُخذ على عهد رسول الله ﷺ مكيدة للإسلام والمسلمين . . هذا المسجد ما يزال يُتَّخذ في صور شتى ، يُتَّخذ في صورة نشاط ظاهره للإسلام وباطنة لسحق الإسلام أو تشويهه . . وتحتَّمْت في صورة أوضاع ترفع لافتة الدين عليها لستَّرَّسْ وراءها ، وهي ترمي هذا الدين ، وتُتَّخذ في صورة تشكيّلات وتنظيمات وكتب وبحوث تتحدث عن الإسلام؛ لتُخدر القلقيْن الذين يرون الإسلام يذبح ويُمحق ، فتُخدرهم هذه التشكيّلات وتلك الكتب بما توجيه لهم من أن الإسلام بخير ، وأن لا داعي للخوف أو القلق عليه .

(٢٩٩١) تفسير القرطبي ج ٨ ص ٢٥٤ .

(٢٩٩٢) تفسير القاسمي ج ٨ ص ٣٢٨-٣٢٩ .

(٢٩٩٣) في ظلال القرآن لسيد قطب يرحمه الله ج ٣ ص ١٧١٠-١٧١١ .

١٦٤٦ - الخلاصة فيما يلحق بمسجد الضرار:

لأجل أن نحدد ما يلحق بمسجد الضرار وبالتالي يأخذ حكمه، لا بد أن نبين مقومات مسجد الضرار، فنقول: مسجد الضرار الذي اتخذه المنافقون اشتمل على شيئين:

(الأول) من حيث ظاهره كان مشروعًا، فهو مسجد يؤذن فيه وتقام فيه الصلاة، حتى إن المنافقين الذين بنوه عرضوا على رسول الله ﷺ أن يصلى فيه افتتاحاً له وتيمناً بصلاته فيه، ولكن الله عصم رسوله من ذلك، فقال لهم: نحن على شغل في غزوة تبوك، وعند رجوعنا نصلى فيه إن شاء الله تعالى، فأنزل الله عليه عند رجوعه خبر مسجد الضرار وأمره بهدمه.

(الثاني) من حيث الغرض الذي من أجله بُني هذا المسجد. هو غرض غير مشروع، لأنه غرض الإضرار بمن لا يجوز الإضرار به، وهم جماعة المؤمنين، وذلك باتخاذ هذا المسجد مركزاً لجتماع المنافقين وتلقيهم فيه، وتشاورهم فيما يفعلونه ويخططونه للإضرار بال المسلمين تمهيداً لإيقاع الضرر بالمؤمنين: بتفرقهم، وإشاعة ما يضعف وحدتهم، ويلحق الضرار بهم.

وخلاصة هذين العنصرين المكونين لمسجد الضرار، هي: ظاهر مشروع يخفى وراءه غرضاً غير مشروع هو الإضرار بالمؤمنين. فكل ما يتحقق فيه هذان العنصران فهو مسجد ضرار، سواء كان شكله الظاهري شكل «مسجد»، أو يأخذ شكلاً ظاهرياً آخر مشروعًا ما دام يتفق مع مسجد الضرار الذي بنوه في المدينة في الغرض غير المشروع. وهو الإضرار بالمؤمنين.

١٦٤٧ - القاعدة لمعرفة ما يلحق بالمسجد الضرار:

وفي ضوء ما قلناه فيحقيقة المسجد الضرار، وفي عنصرية المكونين له، يمكننا أن نضع القاعدة التالية لمعرفة ما يلحق بالمسجد الضرار الأول الذي بناه المنافقون في المدينة. فنقول في بيان هذه القاعدة: «كل ما يُتَّخَذُ مِمَّا هُوَ فِي ظَاهِرِهِ مُشَرْعِّونَ، وَيُرِيدُ مُتَّخِذُوهُ تَحْقيقَ غَرْبَةٍ مُشَرْعَةً، فَهُوَ مُلْحَقٌ بِالْمَسْجِدِ الضَّرَّارِ؛ لِأَنَّهُ يَحْمِلُ رُوحَهُ وَعَنَاصِرَهُ». وإذا أردنا الإيجاز قلنا في هذه القاعدة: «كل ما كان ظاهره

مشروعًا ويريد متخذوه الإضرار بالمؤمنين فهو ملحق بمسجد الضرار».

وبناء على هذه القاعدة، يخرج من نطاق مسجد الضرار وما يلحق به، ما ذكره الإمام ابن القيم من مشاهد الشرك، ومن أماكن المعا�ي والفسوق كالحانات وبيوت الخمر والمنكرات ونحو ذلك؛ لأن هذه منكرات ظاهرها غير مشروع فلا تلحق به، وإن استحقت الإزالة كمسجد الضرار باعتبارها منكرات ظاهراً وباطناً.

١٦٤٨ - أمثلة لما يلحق بمسجد الضرار:

وفي ضوء ما قلناه من عناصر مسجد الضرار، والقاعدة في معرفة ما يلحق به، نقول أيضاً على وجه التعميم: كل ما يتخذ للإضرار بال المسلمين أو بالجماعة المسلمة، جماعة الدعوة، مهما كان شكل هذا المُتَّخِذ الذي في ظاهره مشروع؛ لتحقيق هذا الغرض الخبيث يعتبر ملحقاً بمسجد الضرار: مثل إقامة بناء لأعداء الإسلام أو أعداء الدعوة وجماعة الدعوة؛ لتجتمعهم فيه والتشاور فيما بينهم؛ لوضع خطط التآمر والكيد والإضرار، سواء كان هذا البناء مسجداً أو مدرسة أو مستوصفاً أو مستشفى أو بيتاً أو حصنًا، أو ما يعرف باسم مركز ثقافي أو اجتماعي، أو إنشاء تنظيمات أو جمعيات أو جماعات أو أحزاب ثقافية أو دينية أو خيرية، أو آية لافته أو عنوان يمكن أن يوضع لهذه التنظيمات، وهي تحفي غرض متخذتها الخبيث، وهو الإضرار بمن ذكرناهم، فهي ملحقة بمسجد الضرار، لا نطابق ما قلناه عليها.

١٦٤٩ - ما يلحق بمسجد الضرار يأخذ حكمه:

وما يلحق بمسجد الضرار يأخذ حكمه، وحكم مسجد الضرار إزالته بهدمه وتحريقه، أي إزالة شكله الخارجي، فإن كان بناء وجب هدمه وإزالته، إذا أمكن الهدم وأمنت الفتنة، فإن تعذر الهدم أو خيف حدوث الفتنة، اكتفى بتحذير المسلمين منه، بأن يقوم الدعاة بهذا التحذير مبينين وجهاً لهذا التحذير، وذلك بكشف أغراض مؤسسي هذا البناء، وأن يطلب من المسلمين عدم ارتياهه، فإن كان مسجداً يُنْصَح المسلمين بعدم الصلاة فيه، وإن كان نادياً بعدم التردد عليه، وإن كان مدرسة بعدم إرسال أولادهم إليها، وعدم التدريس فيها لما في هذا التدريس من شهادة ضمنية وسكتوية بصلاح القائمين على هذه المدرسة، وهذا لا يجوز، وإن

كان الملحق بمسجد الضرار جمعية أو جماعة أو حزباً أو مركزاً ثقافياً، وما أمكن حلّها بالطرق القانونية، فعلى الدعاة أن يسعوا لكشف هذه التنظيمات، وبيان حقيقتها وأغراضها الخبيثة المتمثلة بإلحاق الأذى والضرر بالإسلام وبال المسلمين وبالجماعة المسلمة، جماعة الدعاة، وأن يطلب الدعاة من أنصارهم ومؤيديهم ومن عموم المسلمين مقاطعة هذه التنظيمات، ويقولوا لهم بصرامة ووضوح وتحديد: لا يجوز لهم حضور اجتماعاتهم وتجمعاتهم، واحتفالاتهم التي قد يقيمونها في مناسبات دينية أو في مناسبات أخرى، ولا يجوز للداعية ولا أي مسلم غيره إجابة دعوات أصحاب هذه التنظيمات بإلقاء المحاضرات الدينية أو الثقافية في مراكزها، لأن في هذه الاستجابة مشاركة في باطلهم، وتقوية لهم، وإيهام للمسلمين بأنها تنظيمات لا شائبة فيها ولا ضرر فيها، مع ما في هذه المشاركة بحضور اجتماعاتهم أو إلقاء الدروس فيها من تكثير سوادهم.

١٦٥٠ - سؤال وجواب:

وقد يسأل سائل، وهل يجوز الكشف عن هذه التجمعات والتنظيمات، وفي هذا الكشف نوع من الغيبة، وربما أكثر من الغيبة بادعاء أن أصحابها يكيدون للإسلام والمسلمين.. الخ والجواب: نعم يجوز هذا الكشف، وبيان أغراض هذه التنظيمات والتجمعات، لأن كشفها وبيان أغراضها يدخل من باب الصح للأمة حتى لا يقع أفرادها في شباكها وباطلها، ثم في هذا الكشف وبيان أغراضها الخبيثة نوع من رد شرهم وضرهم عن المسلمين، وعن جماعة الدعاة، وفي الحديث الشريف: «لا ضرر ولا ضرار»، لأن هذه التنظيمات، وقد ظهر غرضها الخبيث، وهو الإضرار بالإسلام أو بجماعة الدعاة، تعتبر ظالمة، وقد أذن الله تعالى للمظلوم أن يجهر بمظلومته، ويدرك من ظلمه ووجه ظلمه، قال تعالى: ﴿لَا يُبَيِّنُ اللَّهُ الْجَهَرُ بِالسُّوءِ وَمَنْ أَفْوَلَ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾^(٢٩٩٤). وقد جاء في تفسيرها ما يبيح للمظلوم أن يجهر بمظلومته، ويدرك السوء في ظالمه، وذكر فيما يلي بعض أقوال المفسرين في هذه الآية.

(٢٩٩٤) سورة النساء الآية ١٤٨.

أولاً: قال الزمخشري في تفسيرها: «**لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهَرُ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ**» أي إلا جهر من ظلم. استثنى من الجهر الذي لا يحبه الله جهر المظلوم، وهو أن يدعو على الظالم، ويدركه بما فيه من السوء^(٢٩٩٥).

ثانياً: وجاء في تفسير ابن عطية في كيفية الجهر بالسوء من قبل المظلوم. قال مجاهد: ذكر الظلمة والظلم^(٢٩٩٦).

ثالثاً: وفي تفسير القرطبي: وقال ابن عباس والسدي: لا بأس لمن ظلم أن يتتصر ممن ظلمه بمثل ظلمه، ويجهه له بالسوء من القول^(٢٩٩٧).

رابعاً: وفي تفسير المنار لمحمد رشيد رضا: وذهب بعض المفسرين إلى أن معنى الآية: لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا جهر من وقع عليه الظلم للدفاع عن نفسه^(٢٩٩٨).

خامساً: وفي تفسير القاسمي: إلا جهر المظلوم، بأن يدعو على ظالمه، أو بتظلم منه، ويدركه بما فيه من سوء^(٢٩٩٩).

فخلص من أقوال المفسرين التي ذكرناها أن للمظلوم أن يذكر ظالمه بما فيه من سوء، وهو ما أوقعه فيه من ظلم، وأن هذا لا يدخل في معنى الغيبة المحمرة. وأيضاً فإن الظلم الواقع والمراد دفعه، هو في الحقيقة الاعتداء على المسلمين وتضليلهم، أو الواقع على الجماعة المسلمة جماعة الدعاء، فالرد على هذه التنظيمات التي قامت للإضرار بال المسلمين أو بجماعة الدعاء إنما هو دفاع عن حق الله ورد للاعتداء على من يدعون الدين الله، فالكشف عن هؤلاء المفترين هو رد ومنع لمن يريد الصدّ عن سبيل الله فهو أولى بجواز الرد عليه وكشف ظلمه، وأغراضه الخبيثة من رد المظلوم على ظالمه بظلمة تمس حقه الشخصي.

(٢٩٩٥) تفسير الزمخشري ج ١ ص ٥٨٢.

(٢٩٩٦) تفسير ابن عطية ج ٤ ص ٢٧٤.

(٢٩٩٧) تفسير القرطبي ج ٦ ص ١.

(٢٩٩٨) تفسير المنار ج ٦ ص ٥.

(٢٩٩٩) تفسير القاسمي ج ٥ ص ٥٢٨.

وأيضاً فإن ما تقوم به هذه التجمعات والتنظيمات من سعي للإضرار بال المسلمين، أو بجماعة الدعاة، هو نوع غليظ من أنواع البغى، لأن فيه ضرراً عاماً، وصداً عن الدعوة إلى الله، وقد أذن الله لمن بغي عليه أن ينتصر من بغي عليه، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابُوهُمُ الْبَغْيَ هُمْ يَنْتَصِرُونَ﴾^(٣٠٠٠). وجاء في تفسيرها: أي ينتقمون من ظالمهم من غير تعدٍ. وقد ذكر الله سبحانه هؤلاء المتصرين في معرض المدح^(٣٠٠١). وفي تفسير الزمخشري: فإن قلت: أهم محمودون على الانتصار قلت: نعم، لأن من أخذ حقه غير متعد حد الله وما أمر به، فلم يسرف في رده على سفيه، محاماة على عرضه، وردعاً لظالمه، فهو مطيع لله، وكل مطيع فهو محمود^(٣٠٠٢). ثم قال تعالى: ﴿وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَيِّلٍ﴾ أي ما عليهم من سبيل للمعاتب ولا للعقاب ولا للعائب^(٣٠٠٣). وأقل مراتب الانتصار أن ترد اعتداء المعتدي وظلم الظالم، فإذا كان هذا الرد يتحقق بكشف نواياه وأغراضه، وما قد يتوصل به من وسائل كان ذلك مأذوناً فيه شرعاً، وتزداد هذه المشرعية إذا علمنا أن في رد هذا الظالم رد لسعيه الخبيث في الصد عن سبيل الله، لأنه في كيده وإيزائه وإضراره بجماعة الدعاة إنما يقوم بعمل خبيث من أعمال الصد عن سبيل الله، إذ ليس للدعاة عداوة شخصية مع هذه التنظيمات والقائمين عليها، وإنما يعادي هؤلاء القائمون على هذه التنظيمات الدعاة إلى الله، فكان في رد كيدهم وكشف باطلهم من باب النصح لله ولرسوله ودينه ولعامة المسلمين.

١٦٥١ - سؤال آخر وجوابه:

وقد يقول قائل على وجه الاعتراض أو السؤال: بأنني ذكرت أن مما يلحق بالمسجد الضرار قيام الجماعات أو التنظيمات التي تزيد الكيد والإضرار بال المسلمين وبجماعة الدعاة، فهل يعني هذا احتكار هذه الجماعة المسلمة التي أسميتها جماعة الدعاة - العمل - للإسلام؟ وهل من الممنوع شرعاً قيام جماعة إسلامية أخرى مع

(٣٠٠٠) سورة الشورى الآية ٣٩.

(٣٠٠١) تفسير فتح البيان ج ١٢ ص ٣١٢.

(٣٠٠٢) تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٢٢٩.

(٣٠٠٣) تفسير الزمخشري ج ٤ ص ٢٣٠، والآية في سورة الشورى ورقمها ٤١.

وجود الجماعة الإسلامية القائمة، جماعة الدعاة؟ والجواب: لا، لا يجوز احتكار الدعوة إلى الله وإلى دينه من قبل أي فرد أو جماعة، لأن الدعوة إلى الله مخاطب بها كل مسلم ومسلمة، قال تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَيِّلٌ أَدْعُوكُمْ إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسَبَحْنَ اللَّهَ وَمَا أَنَا بِالْمُشْرِكِينَ﴾ وساحة العمل الإسلامي تتسع لجميع العاملين للإسلام أفراداً كانوا أو جماعات ما داموا يعملون لوجه الله وبالطرق المشروعة. وإنما تضيق ساحة العمل الإسلامي إذا كان العاملون فيها يعززهم الإخلاص في عملهم، أو المشروعية في أساليب عملهم، لأن ساحة العمل الإسلامي تصبح في نظرهم من مسوح الدنيا، وهي بطبيعتها تضيق بطلابها والعاملين فيها. وكذلك تصير ساحة العمل الإسلامي ضيقة إذا كان بعض العاملين فيها يريدون الدنيا بعملهم، ويتبعون في عملهم الطرق غير المشروعة، لأنهم سيصطدمون بالمخلصين من العاملين المستمسكين بالطرق المشروعة في عملهم، ويشغلونهم عن عملهم. ومن الواضح الجلي أنه ليس من العمل الإسلامي المشروع المرضي عند الله من يقيم تجمعاً لغرض الكيد لجماعة إسلامية قائمة تضم الدعاة إلى الله، فلا يكون لهذا التجمع الجديد من غرض أو عمل سوى الدس والافتراء على هذه الجماعة القائمة، والاحتراك بها، وتتبع مسالكها للإيقاع بها، مع أن ساحة العمل الإسلامي واسعة جداً لا تضيق بأحد. فمن حق هذه الجماعة الإسلامية جماعة الدعاة أن تدافع عن نفسها، وترد بغي الباغين عليها من أفراد وجماعات؛ لأن بغيهم في الحقيقة بغي واعتداء على دين الله؛ لأنه صد عن هذا الدين. أما إذا قامت جماعات تعمل للإسلام، ولا شأن لها بالآخرين، ولا تسعى للإضرار بهم، فلا مانع من قيام هذه الجماعات، ولا تضيق بها الجماعة الإسلامية القائمة، جماعة الدعاة، إذ لا احتكار في العمل الإسلامي لأحد كما قلت.

١٦٥٢ - سؤال ثالث وجوابه:

وقد يقول قائل على وجه الاعتراض أو السؤال: وكيف تُعرَفُ الجماعات أو التنظيمات أنها تريد أو إحداثها الكيد والإضرار بال المسلمين أو بالجماعة الإسلامية، جماعة الدعاة، القائمة فعل؟ وكيف تُعرَفُ هذه الجماعة الإسلامية، جماعة الدعاة، أن الجماعة الفلانية ما قامت إلا للإضرار بها وإيذائها؟ والجواب: يعرف ذلك من

خلال النظر في تصرفات هذه الجماعة من أقوال وأفعال، وزن هذه الأقوال في ميزان الشرع، والتأمل في صفات القائمين على هذه الجماعة، والنظر في القرائن التي يستدل بها على بواعظ الأمور. فالمنافق أو من فيه خصلة أو خصال من النفاق يعرف من خلال هذه الخصال، ومن يريد الشر والضرر يعرف من تصرفاته نحو من يريد إضراره، وقلما يخفى نافع أو باع أو مرید الشر والإضرار على المؤمن الصادق، فإن له فراسة يميز بها الخبيث من الطيب، وهذا طبعاً مع وزن تصرفات هذه الجماعة التي تريد الشر والإضرار بالجماعة الإسلامية القائمة، جماعة الدعاة، وهذه العلامات قرائن على حقيقة مقاصدها الخبيثة، والأخذ بالقرائن في الأمور الشرعية جائز، والتوصيل إلى معرفة صفة أو حال الشيء أو الشخص بناء على غلبة الظن أمر جائز شرعاً. ولذا قال الفقهاء إن غلبة الظن في المعاملات، أي في علاقات الناس يتزلج متزلج اليقين من جهة الأخذ به والتعويل عليه. ألا يرى أن القاضي يأخذ بشهادة الشهود بناء على غلبة ظنه بصدقهم، ويحكم بالإعدام على المشهود عليه بجريمة القتل العمد؟ والجماعة المسلمة، جماعة الدعاة، قبل أن تقوم بالكشف عن أغراض المغرضين بالكيد لها لا تستعجل في ذلك، وإنما تتأني حتى لا تقع في الخطأ.

١٦٥٣ - ما يجب على الدعاة نحو مسجد الضرار وما يلحق به:

وعلى الدعاة أن يكون موقفهم وواجبهم نحو مسجد الضرار وما يلحق به. في ضوء ما قدمته، بمعنى أن يعرفوا هذا المسجد، وما في معناه وما يلحق به في منطقتهم، وتحقق عناصر المسجد الضرار فيما يرونـه، فإذا تيقنوا ذلك أي تيقنوا أنه مسجد ضرار، أو ملحق به، أو غالب على ظنهم ذلك، وجب عليهم مباشرة ما يجب عليهم نحوه من هدمه وإزالته إن أمكن، وإلا تحولوا إلى التحذير منه بالابتعاد عنه، وعدم المساهمة في تقويته، وتکثیر سواد أهله على النحو الذي فصلته. والله المستعان.

الفَصْلُ الْخَاتِمُ لِلْعِشْرُونَ

حجّة الوداع

المبحث الأول

مختصر وقائعاها

١٦٥٤ - مختصر حجّة الوداع^(٣٠٠٤):

كانت هذه الحجّة في السنة العاشرة للهجرة، وسميت بحجّة الوداع؛ لقول رسول الله ﷺ فيها وهو يرمي جمرة العقبة: «لتأخذوا عنّي مناسككم فإنّي لا أدرى لعلّي لا أحجّ بعد حجّتي هذه» رواه مسلم. وعند حلول شهر ذي القعدة أخذ رسول الله ﷺ في التجهيز للحجّ، وأذن في الناس بذلك وأمرهم بالتجهز. فجاء المسلمين من كل فج وصوب، من القرى والبواقي، وسار النبي ﷺ ومعه أكثر من مائة ألف قاصدين بيت الله الحرام لأداء الحجّ، وهم يلبون ويكبرون وبهلوون. ودخل رسول الله ﷺ مكة في اليوم الرابع من ذي الحجّة، ولما عاين ﷺ الكعبة المشرفة، قال: «اللهم أنت السلام ومنك السلام فحيانا ربنا بالسلام، اللهم زد هذا البيت تشريفاً وتعظيمياً وتكريراً ومهابة وبراً، وزد من حجّه أو اعتمره تكريماً وتشريفاً وتعظيمياً وبراً». ثم طاف بالبيت وهو راكب ناقته، ثم سعى بين الصفا والمروءة، ثم خرج إلى مني في اليوم الثامن من ذي الحجّة بعد أن أحرم بالحجّ، وصلّى فيها وأصحابه الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر، وبعد شروق شمس اليوم التاسع من ذي الحجّة خرج النبي ﷺ وأصحابه قاصدين عرفات.

(٣٠٠٤) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٨ ص ١٠٢ وما بعدها، السيرة النبوية للدكتور أكرم العمري ج ٢ ص ٥٤٩ - ٥٥١، السيرة النبوية للدكتور أبي شهبة ج ٢ ص ٥٦٧ وما بعدها، الرحيق المختوم ص ٤٢٠ - ٤٢٤.

١٦٥٥ - خطبة النبي ﷺ في عرفات:

وفي عرفات خطب النبي ﷺ في هذه الجموع من المسلمين خطبته الجامعة، وَمَا جَاءَ فِيهَا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ أَنْ حَمَدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ: «أَيُّهَا النَّاسُ: اسْمَاعِيلُوْيِّ، فَإِنِّي لَا أَدْرِي لَعَلِيٍّ لَا أَقَامُكُمْ بَعْدَ عَامِي هَذَا بِهَذَا الْمَوْقِفِ أَبْدًا، أَيُّهَا النَّاسُ: إِنَّ دَمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ إِلَى أَنْ تَلْقَوْا رَبِّكُمْ، كَحْرَمَةُ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلْدَكُمْ هَذَا، أَلَا هُلْ بَلَغْتُ، اللَّهُمَّ فَاشهِدْ. فَمَنْ كَانَتْ عَنْهُ أَمَانَةٌ فَلِئُدُّهَا إِلَى مَنْ أَتَيْتُمْهُ عَلَيْهَا. أَلَا إِنْ كُلُّ شَيْءٍ مِّنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ تَحْتَ قَدْمِي مَوْضِعٌ - أَيْ بَاطِلٌ -، وَرِبَا الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضِعٌ، وَإِنْ أُولُو رِبَّا أَبْدَأُ بَهُ رِبَا عَمِي العَبَاسُ بْنُ عَبْدِ الْمَطَّلِبِ. وَإِنَّ دَمَاءَ الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضِعَةٌ، وَأُولُو دَمٍ أَبْدَأُ بَهُ دَمُ ابْنِ رَبِيعَةَ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمَطَّلِبِ. وَإِنَّ مَآثِرَ الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضِعَةُ غَيْرِ السَّدَانَةِ وَالسَّقَايَةِ - أَيْ خَدْمَةُ الْكَعْبَةِ وَسَقَايَةُ الْحَجَّ -، وَالْعَمَدُ قَوْدٌ - أَيْ قَصَاصٌ -، وَشَبَهُ الْعَمَلِ مَا قُتِلَ بِالْعَصَاصِ وَالْحَجَرِ، وَفِيهِ مَائَةٌ بَعِيرٌ، فَمَنْ زَادَ فِيهِ مِنْ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ. أَيُّهَا النَّاسُ: إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ يَئُسَ أَنْ يُعْبَدَ فِي أَرْضِكُمْ هَذِهِ، وَلَكُنْهُ قَدْ رَضِيَ أَنْ يَطْعَعَ فِيمَا سَوَى ذَلِكَ مَا تَحْقِرُونَ مِنْ أَعْمَالِكُمْ... وَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّهُنَّ عَوَانٌ^(٣٠٠٥) عَوَانٌ عَوَانٌ لَمَنْ لَا يَمْلِكُنَّ لِأَنْفُسِهِنَّ شَيْئًا، وَإِنَّكُمْ إِنَّمَا أَخْذَنَمُوهُنَّ بِأَمَانَةِ اللَّهِ، وَاسْتَحْلَلْتُمْ فَرُوجَهُنَّ بِكَلْمَةِ اللَّهِ - أَيْ بَعْدِ النِّكَاحِ - فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ، وَاسْتَوْصُوا بِهِنَّ خَيْرًا، أَلَا هُلْ بَلَغْتُ؟ اللَّهُمَّ اشْهِدْ. أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ، وَلَا يَحْلُّ لَأَمْرِيٍّ مَا لَأَخِيهِ إِلَّا عَنْ طَيْبِ نَفْسِهِ، أَلَا هُلْ بَلَغْتُ؟ اللَّهُمَّ اشْهِدْ، فَلَا تَرْجِعُنَّ بَعْدِي كَفَارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رَقَابَ بَعْضٍ، فَإِنِّي قَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ مَا إِنْ اعْتَصَمْتُمْ بِهِ فَلَنْ تَضْلُلُوا أَبْدًا: كِتَابُ اللَّهِ وَسُنْنَةُ نَبِيِّهِ. أَيُّهَا النَّاسُ: إِنَّ رَبِّكُمْ وَاحِدٌ وَإِنَّ أَبَاكُمْ وَاحِدٌ كُلُّكُمْ لَآدَمُ، وَآدَمُ مِنْ تَرَابٍ، إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَقْتَاكُمْ. لَيْسَ لِعَرَبِيٍّ فَضْلٌ عَلَى أَعْجَمِي إِلَّا بِالْتَّقْوَىِ، أَلَا هُلْ بَلَغْتُ؟ اللَّهُمَّ اشْهِدْ. أَيُّهَا النَّاسُ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ قَسَمَ لِكُلِّ وَارِثٍ نَصِيبَهُ مِنَ الْمَيْرَاثِ، وَإِنَّهُ لَا وَصِيَّةٌ لَوَارِثٍ، وَلَا تَجُوزُ وَصِيَّةٌ فِي أَكْثَرِ مِنَ الْثَّلَاثَ».

(٣٠٠٥) عَوَانٌ جَمْعُ عَانِيَةٍ وَهِيَ الْأَسِيرَةُ، أَيْ كَالْأَسِيرَاتِ فِي ضُعْفِهِنَّ.

١٦٥٦ - ما نزل من القرآن في يوم عرفة:

روى البخاري في صحيحه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال عن آية: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَّتُ عَلَيْكُمْ يَعْمَلَيْكُمْ وَرَضِيَتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا» أنها أنزلت ورسول الله ﷺ وافق بعرفة^(٣٠٠٦). ولما نزلت هذه الآية بكى عمر رضي الله عنه، ولما قيل له ما يبكيك؟ قال: إنه ليس بعد الكمال إلا التقصان.

١٦٥٧ - من خطبته ﷺ يوم النحر في مني:

وفي يوم النحر بمنى خطب النبي ﷺ خطبة أخرى، ومما جاء فيها^(٣٠٠٧) قوله: «أي شهر هذا؟ قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميءه بغير اسمه. قال: أليس ذو الحجة؟ قلنا: بلـى. قال فأي بلد هذا؟ قلنا: الله ورسوله أعلم. فسكت حتى ظننا أنه سيسميءه بغير اسمه. قال: أليست بالبلدة الحرام؟ قلنا: بلـى. قال: فأي يوم هذا؟ قلنا الله ورسوله أعلم. فسكت حتى ظننا أنه سيسميءه بغير اسمه. قال أليس بيوم النحر؟ قلنا: بلـى. قال: فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا. وستلقون ربكم فسيسألكم عن أعمالكم، ألا فلا ترجعوا بعدي ضلالاً يضر ببعضكم رقاب بعض، ألا ليبلغ الشاهد الغائب، فلعل بعض من يبلغه أن يكون أوعى له من بعض من سمعه».

١٦٥٨ - خطبة ثالثة لرسول الله ﷺ:

وخطب رسول الله ﷺ خطبة أخرى في مني أووسط أيام التشريق، وهو يوم النفر الأول، وهي تأكيد لبعض ما جاء في خطبتي عرفة ويوم النحر بمنى - الواقع أن تكرار الخطب في حجة الوداع كان أمراً لا بد منه لحاجة المسلمين، ولأن النبي ﷺ أحسن بأن حجته هذه هي الأخيرة، بل وصرح بذلك ﷺ، فكان من شفقته بأمته أن كرر عليهم خطبه تأكيداً للمعنى التي وردت في خطبه، ورأى ﷺ حاجتهم إلى سماعها وتكرارها عليهم؛ ليحفظوها ويعوها ويبلغوها إلى من لا يحضر جمعهم،

(٣٠٠٦) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٨ ص ١٠٨ .

(٣٠٠٧) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٨ ص ١٠٨ .

بل وأمرهم بهذا التبليغ.

١٦٥٩ - ما نزل من القرآن في أيام التشريق بمعنى:

فقد روى الحافظان البزار والبيهقي بسندهما عن ابن عمر قال: نزلت هذه السورة ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرًا اللَّهُ وَالْفَتْحُ﴾ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ﴿فَسَيَّرَهُمْ مُّحَمَّدٌ رَّبِّكَ وَأَسْتَغْفِرُهُ إِنَّمَا كَانَ تَوَابًا﴾ ذكر ذلك ابن كثير في كتابه البداية والنهاية^(٣٠٠٨). وقال ابن حجر العسقلاني، ويقال: إن سورة ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرًا اللَّهُ﴾ نزلت يوم النحر وهو بمعنى في حجة الوداع^(٣٠٠٩). وقد سأله عمر بن الخطاب عبد الله ابن العباس، بعد أن سأله غيره، عن معنى سورة ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرًا اللَّهُ﴾ فقال عبد الله ابن العباس: هو أجل رسول الله ﷺ أعلمته الله له إذا جاء نصر الله، والفتح: فتح مكة، فذاك علامة أجلك، فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان تواباً. فقال عمر: ما أعلم منها إلا ما تعلم^(٣٠١٠).

(٣٠٠٨) السيرة النبوية لأبي شبهه ج ٢ ص ٥٧٩.

(٣٠٠٩) شرح العسقلاني ل الصحيح البخاري ج ٨ ص ٧٣٤.

(٣٠١٠) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٨ ص ٢٠.

المبحث الثاني

المستفاد

من حجة الوداع

١٦٦٠ - التعليم ب المباشرة ما يراد تعليمه:

علم رسول الله ﷺ صحابته الكرام مناسك الحج بصور عملية، بأن قام بها وباشرها فعلاً، ولم يكتف بأن يعلمها لهم قوله، ولذلك قال لهم: «خذوا عنى مناسككم». وعلى هذا فيستحسن من الدعاء وهم يعلمون الناس معاني الإسلام أن يعلموهم هذه المعاني، والمطلوبات الشرعية، أو بعضها في الأقل بصورة عملية، كما لو أرادوا تعليم الوضوء والصلاحة لمن يجهلها من الصبيان، أو من العوام، فيقوم الداعية بالوضوء والصلاحة فعلاً؛ ليروا بأعينهم كيفية الوضوء وكيفية الصلاة. وكذلك إذا أرادوا تعليم قراءة القرآن بصورة سليمة فلا يكتفي بتعليمهم قواعد التلاوة والتجويد بالأقوال فقط، بل وبالتطبيق لها فعلاً بأن يقرأ القرآن أمامهم وفق قواعد التلاوة وهكذا.

١٦٦١ - تكرار الخطب:

رأينا أن النبي ﷺ كرر خطبه، فقد خطب في عرفة وفي منى مرتين، كما كرر معاني بعض هذه الخطب، فعلى الدعاة أن يقتدوا برسول الله ﷺ، فيكرروا خطبهم ويكرروا بعض معانيها التي يروا حاجة لتكرارها، حتى يحفظها السامعون ويعوها ولا ينسوها، لأن القصد من خطب الخطيب إفادة السامعين بما يقول، فإذا كانت الفائدة لا تحصل، أو لا تتم إلا بتكرار الخطب من حيث عددها، أو بتكرارها من حيث تكرار معانيها، فليكررها الداعية ولا يكون حرصه على أن يأتي بجديد في خطبه ما دام يرى الحاجة في ترسين معاني معينة في أذهان السامعين.

إن الداعية همه أن يفيد السامعين، وليس همه أن يظهر براعته في الخطب، وفي

تنوع معانيها دون نظر ولا اعتبار إلى ما يحتاجه السامعون، ودون اعتبار لفهمهم هذه المعاني واستيعابهم لها.

١٦٦٢ - فليبلغ الشاهد الغائب:

وعلى الدعاء عندما يلقون درساً أو محاضرة لإخوانهم أو لعامة الناس، فمن المستحسن أن يقولوا للحاضرين: فليبلغ الحاضر منكم الغائب بما سمعه، حتى تعم الفائدة أكبر عدد ممكن من الناس فهذا من باب التعاون على الخير. ولأن الغائب قد يكون أوعى للعلم، وأكثر فهماً له من الحاضر الذي سمع، كما جاء في الحديث.

١٦٦٣ - جلب انتباه الحاضر لما يقوله الخطيب:

ويستفاد من سؤال النبي الحاضرين عن اسم اليوم الذي هم فيه، وكذلك عن الشهر والبلد وهم يعرفونها مما يجلب انتباهم إلى ما قد عسى أن يريده بطرح هذه الأسئلة، فيصغون إليه إصغاءً تاماً. قال القرطبي: سؤال النبي ﷺ عن الثلاثة: أي عن اليوم والشهر والبلد، وسكته بعد كل سؤال منها كان لاستحضار فهوهم، ولبقوا عليه بكليتهم، وليس ثيوراً عظمة ما يخبرهم عنه، ولذلك قال بعد هذا: «إإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم بينكم حرام عليكم، كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا». فعلى الدعاة أن يفعلوا ذلك في دروسهم ومواعظهم وخطبهم، بأن يقدموا بين يدي ما يقولونه ما يدعوه إلى جلب انتباه السامعين ويشدهم إلى كلامه.

١٦٦٤ - التناوب في سماع العلم وتبلیغه للغائب:

ويستحسن لأمير الجماعة المسلمة، جماعة الدعاء، إن كان له درس أسبوعي أن ينصح أتباعه أن يحضروا درسه هذا، وإن من كان له شغل يمنعه من الحضور، أو كان سكانه بعيداً فليتفق مع غيره في التناوب في حضور درس الأمير؛ ليبلغ معانيه إلى الغائب منهم، فقد أخرج الإمام البخاري عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: كنت أنا وجار لي من الأنصار في عوالي المدينة، وكنا تتناوب النزول على رسول الله ﷺ، ينزل يوماً وأنزل يوماً، فإذا نزلت جثته بخبر ذلك اليوم من الوحي وغيره، وإذا نزل فعل مثل ذلك.. الخ^(٣٠١١).

(٣٠١١) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ١ ص ١٨٥.

الْفَضْلُ لِمَنِ اتَّقَىٰ وَالْعَسْرُ فِي

مَرْضِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا فَالَّهُ وَمَا فَعَلَهُ قَبْلَ وَفَانَهُ
وَمَا يَسْتَفَادُ مِنْ ذَلِكَ

المبحث الأول

مرضه ﷺ وأفعاله حتى وفاته

١٦٦٥ - بعث أسامة بن زيد بجيش لمقاتلة الروم:

بعد أن رجع رسول الله ﷺ من حجة الوداع، وفي آخر صفر من السنة الحادية عشرة للهجرة ندب الناس لغزو الروم، فانتدب لذلك ثلاثة آلاف من خيار المسلمين وفيهم كبار المهاجرين والأنصار، وفيهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة وغيرهم، وأمر عليه أسامة بن زيد، فقد دعاه رسول الله ﷺ وقال له: «سِرْ إِلَى مَوْضِعِ مَقْتَلِ أَبِيكَ فَأَوْطُهُمُ الْخَيْلَ»؛ فقد وليتك هذا الجيش، وأسرع المسير تسبق الخير، فإن ظفر الله بهم فأقل اللبث فيهم». وكان ذلك قبيل مرض رسول الله ﷺ. وكان أسامة شاباً لم يتجاوز العشرين من عمره، فتكلم في ذلك بعض الناس منهم عياش بن أبي ربيعة المخزومي، فردد عليه عمر، وأخبر النبي ﷺ بذلك، فخطب في الناس، ومما قاله: «إِنْ تَطْعَنُوا فِي إِمَارَتِهِ فَقَدْ كُنْتُمْ تَطْعَنُونَ فِي إِمَارَةِ أَبِيهِ مِنْ قَبْلِهِ، وَإِنْ يَمْلِأَ اللَّهُ إِنْ كَانَ لِخَلِيقًا لِلْإِمَارَةِ، وَإِنْ كَانَ لِمَنْ أَحْبَبَ النَّاسَ إِلَيَّهِ، وَإِنْ هَذَا لِمَنْ أَحْبَبَ النَّاسَ إِلَيَّهِ بَعْدَهُ». ثم اشتد برسول الله ﷺ المرض، فقال: «أَنْفَذُوا جِيشَ أَسَامَةَ». وخرج أسامه وعسكر بجشه خارج المدينة استعداد للمسير، وإنهم لعلى ذلك بلغتهم اشتداد المرض بالرسول ﷺ، فلم يكن بدّ من التريث والانتظار، لا سيما وقد كان في الجيش كبار المهاجرين والأنصار ممن تحتم الأحوال أن يكونوا في المدينة في هذا الظرف العصيب. وكان في تأميم أسامه حِكْمٌ باللغة: منها: إعطاء فرصة للشباب الصالح الكفء أن يتولى إمرة جيش. ومنها: القضاء على بقايا النّظرة الاستعلائية المبنية

على الأحساب والأنساب، مما لا يتناسب والمستوى الرفيع الذي وصل إليه العرب بفضل الإسلام وإيمانهم بمعانيه^(٣٠١٢).

١٦٦٦ - بدء مرض النبي ﷺ واستداته عليه:

وكان ابتداء مرض النبي ﷺ في أواخر شهر صفر أوائل شهر ربيع الأول من السنة الحادية عشرة للهجرة. ثم اشتد عليه المرض ^ج. وكان مدة مرضه ثلاثة عشر يوماً، وكانت وفاته يوم الإثنين الثاني عشر من شهر ربيع الأول من السنة الحادية عشرة للهجرة. ولما اشتد به مرضه استأذن أزواجه أن يمرض في بيت عائشة، فأذن له. فقد روى البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت: «لما ثقلَ رسول الله ﷺ واستدَّ به وجعه استأذن أزواجه أن يُمْرَض في بيتي فاذنَ له»^(٣٠١٣).

١٦٦٧ - مروا أبي بكر فليصل بالناس:

ولما اشتد المرض برسول الله ﷺ قال: «مروا أبي بكر فليصل بالناس» فقالت عائشة رضي الله عنها: إن أبي بكر رجل أسيف، إذا قام مقامك لم يستطع أن يصل بالناس. وأعاد النبي ﷺ قوله: «مروا أبي بكر فليصل بالناس»، فخرج أحد الحاضرين ليخبر بذلك أبي بكر فلم يجده، ووجد عمر بن الخطاب. فقال: قم يا عمر فصل بالناس، فلما قام وكبر سمع النبي ﷺ صوته، فقال: «يأبى الله ذلك والمؤمنون» وكررها. فلم يصل أحد بعد هذا إلا أبو بكر، فعاتب عمر الرجل على ما فعل، فقال: والله ما أمرني رسول الله ﷺ، ولكن لم أر أبي بكر، ورأيتك أحق من حضر بإماماة الصلاة^(٣٠١٤).

١٦٦٨ - خروج النبي ﷺ إلى المسجد وخطبته فيه:

وفي يوم الخميس الذي قبل وفاته، عزم ﷺ على الخروج إلى الناس في المسجد

(٣٠١٢) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٨ ص ١٥٢، السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٥٨٥-٥٨٦.

(٣٠١٣) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٨ ص ١٢٩، ١٤١.

(٣٠١٤) السنة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٥٨٩، ومعنى أسيف: رقيق القلب يغلبه البكاء عند قراءة القرآن.

كي يوصي المسلمين ويخطبهم، فقد روى البخاري في صحيحه عن عائشة رضي الله عنها قالت: «إن رسول الله ﷺ لما دخل بيتي، واشتد به وجعه، قال: أهريقوا عليَّ من سبع قرب لم تحل أوكيتهن؛ لعليَّ أعهد إلى الناس. فأجلسناه في مخضب لحصة زوج النبي ﷺ. ثم طفقنا نصب عليه من تلك القرَب حتى طرق يشير إلينا بيده أن قد فعلتَنَّ. قالت: ثم خرج إلى الناس، فصلى بهم وخطبهم»^(٣٠١٥). ولما خرج ﷺ إلى المسجد كان الناس يصلون الظهر، فلما رأه أبو بكر أراد أن يتأخِّر، فأوْمأَ إليه الرسول ﷺ أن ابقَ في مكانك، ثم جلس إلى جنب أبي بكر، فجعل أبو بكر يصلِّي بالناس قائماً، والرسول ﷺ يصلِّي قاعداً، وكانت هذه آخر صلاة صلاتها رسول الله ﷺ مع المسلمين، ثم صعد المنبر فكان أول ما ذكر - بعد أن حمد الله وأثنى عليه - أصحاب أحد فاستغفر لهم ودعا، ثم قال: «يا معشر المهاجرين إنكم أصبحتم تزیدون، والأنصار على هيئتها لا تزيد، وإنهم عبيتي التي أويت إليها، فأكرموا كريمهِم، وتجاوزوا عن مسيئِم»^(٣٠١٦)، ثم قال ﷺ: «إن الله خَيَّر عبداً بين الدنيا وبين ما عنده، فاختار ذلك العبد ما عند الله». فبكى أبو بكر. قال أبو سعيد الخدري راوي هذا الخبر: فعجبنا لبكائه أن يخبر رسول الله ﷺ عن عبد خَيَّر، فكان رسول الله ﷺ هو المُخَيَّر، وكان أبو بكر أعلمُنا. ثم قال ﷺ: إنَّ أَمَنَ النَّاسُ عَلَيَّ فِي صاحبِهِ وَمَالِهِ أَبُو بَكَرَ، وَلَوْ كَنْتُ مَتَخَذِّا خَلِيلًا غَيْرَ رَبِّيِّ، لَا تَخَذَتْ أَبَا بَكَرَ، وَلَكِنْ أَخْوَةُ الْإِسْلَامِ وَمَوْدَتُهُ. لَا يَبْقَيْنَ فِي الْمَسْجِدِ بَابٌ إِلَّا سُدًّا إِلَّا بَابَ أَبِي بَكَرِ». وفي رواية مالك لهذا الحديث: فقال الناس: انظروا إلى هذا الشيخ. يخبر رسول الله ﷺ عن عبد، وهو يقول: فديناك. وقوله: «وكان أبو بكر هو أعلمُنا» أي بالنبي ﷺ، أو بالمراد من كلامه المذكور. وزاد في رواية محمد بن سنان فقال النبي ﷺ: «لَا تَبْكِ». وقوله: «أَمَنَ» أَفْعَل تفضيل من «المن» بمعنى العطاء والبذل. والمعنى: أن أبا بكر كان أبذل الناس لنفسه وماله. وقوله: «ولكن أخوة الإسلام ومودته» وأخوة الإسلام ومودته متفاوتة بين المسلمين بتفاوتهم في نصرة الدين، وإعلاء كلمة

(٣٠١٥) صحيح البخاري ج ٨ ص ١٤١، أوكيتهن: جمع وكاء وهو ما يربط به فم القربة.

(٣٠١٦) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٥٩٠-٥٩١، ومعنى عبيتي، خاصتي وموضع سري.

الحق، وتحصيل كثرة الثواب ولأبي بكر من ذلك أعظمه وأكثره^(٣٠١٧). وكان مما قاله أيضاً عليه الصلاة والسلام: «ألا فمن كنت جلدت له ظهراً فهذا ظهري فليستقد. فإن من أحبكم إلي من أخذ حقاً إن كان له عليّ، أو حللني فلقيت الله وليس لأحد عندي مظلمة»^(٣٠١٨).

١٦٦٩ - التحذير من بناء المساجد على القبور:

أخرج الإمام البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ في مرضه الذي مات فيه: «لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد». يحذر ما صنعوا^(٣٠١٩).

١٦٦٩ - من وصايا رسول الله ﷺ في مرض موته:

وأوصى ﷺ المسلمين بثلاث، أو صاهم بإخراج اليهود والنصارى والمشركين من جزيرة العرب، وأوصى بإجازة الوفود بنحو ما كان يجيزهم، وأما الثالثة: فقيل الوصية بالقرآن، وقيل تجهيز جيش أسامة وتسييره، كما أوصاهم بالصلاوة وما ملكت أيمانهم^(٣٠٢٠).

١٦٧٠ - آخر نظرة لرسول الله للMuslimين وهو يصلون:

أخرج البخاري عن أنس بن مالك قال: «إن المسلمين بينما هم في صلاة الفجر من يوم الإثنين، وأبو بكر يصلي لهم، لم يفجأهم إلا رسول الله ﷺ قد كشف ستراً حجرة عائشة فنظر إليهم، وهم في صفوف الصلاة، ثم تبسم بضحك، فنكص أبو بكر على عقبيه ليصلِّ الصف، وظنَّ أنَّ رسول الله ﷺ يريد أن يخرج إلى الصلاة، فقال أنس: وهمَ المسلمين أن يفتنوا في صلاتهم فرحاً برسول الله ﷺ، فأشار إليهم بيده رسول الله ﷺ أن أتموا صلاتكم، ثم دخل الحجرة وأرخي الستر»^(٣٠٢١)، وزاد أبو اليمان

(٣٠١٧) صحيح البخاري وشرحه لابن حجر العسقلاني ج ٧ ص ١٢ - ١٣.

(٣٠١٨) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٥٩٢. ومعنى فليستقد: فليقتصر.

(٣٠١٩) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٨ ص ١٤٠.

(٣٠٢٠) السيرة النبوية لأبي شهبة ج ٢ ص ٥٩٠، ٥٩٢، والريحق المختوم ص ٤٢٨.

(٣٠٢١) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٨ ص ١٤٣.

عن شعيب «وتوفي من يومه ذلك» أخرج البخاري في باب الصلاة^(٣٠٢٢).

١٦٧٢ - إن للموت سكرات:

وأخرج البخاري عن ذكوان أن عائشة كانت تقول: إن من نعم الله علىَّ أن رسول الله ﷺ توفي في بيته وفي يومي وبين سحري ونحري، وأن الله جمع بين ريقه وريقه عند موته، دخل علىَّ عبد الرحمن - أخوها - بيده السواك، وأنا مسندة رسول الله ﷺ، فرأيته ينظر إليه، وعرفت أنه يحب السواك، فقلت: آخذه لك؟ فأشار برأسه أن نعم. فتناولته، فاشتدَّ عليه، وقلت: ألينه لك؟ فأشار برأسه أن نعم، فلقيته، فامرَّه، وبين يديه ركوة فيها ماء، فجعل يُدخل يديه في الماء فيمسح بهما وجهه يقول: «لا إله إلا الله، إن للموت سكرات». ثم نصب يده فجعل يقول: «في الرفيق الأعلى» حتى قبض ومالت يده. قولها «فلقيته» أي لينت السواك. قولها: «فأمرَّه» أي أمرَه علىَّ أنسانه فاستاك به^(٣٠٢٣). قوله: «في الرفيق الأعلى» الأنبياء ومن ذكر في الآية وهي: «فَأَوْلَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْيَتَامَةِ وَالصَّدِيقِينَ وَالشَّهَدَاءِ وَالصَّابِرِينَ وَحَسَنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا».

١٦٧٣ - مات رسول الله ﷺ:

أخرج البخاري في صحيحه عن عائشة: «أن أبا بكر رضي الله عنه أقبل على فرس من مسكنه بالسُّنْح، حتى نزل فدخل المسجد، فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة، فتيممَ رسول الله ﷺ وهو مُغشَّى ثوب حبرة، فكشف عن وجهه ثم أكب عليه فقبله وبكي، ثم قال: بأبي أنت وأمي، والله لا يجمع الله عليك موتين، أما الموتة التي كتبت عليك فقد مُتها»^(٣٠٢٤) ولابن أبي شيبة عن ابن عمر، في تقبيل أبي بكر لرسول الله ﷺ: فوضع فاه على جبين رسول الله ﷺ، فجعل يقبله وي بكى ويقول: بأبي وأمي طبت حيَاً وميتاً. وللطبراني من حديث جابر: إن أبا بكر

(٣٠٢٢) شرح العسقلاني ل صحيح البخاري ج ٨ ص ١٤٣ .

(٣٠٢٣) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٨ ص ١٤٤ . وقولها: بين سحري ونحري. السحر: الرئة. والنحر: الثغرة التي في أسفل العنق والمراد بالرفيق الأعلى الأنبياء ومن ذكروا في الآية التي ختمت بـ«وحسن أولئك رفيقا».

(٣٠٢٤) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٨ ص ١٤٥ .

١٦٧٤ - من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات:

وخرج أبو بكر بعد أن وقف على الحقيقة، حقيقة أن رسول الله ﷺ قد مات، وأن عليه الآن أن يخبر المسلمين بهذه الحقيقة، ويثبتهم بعد هذه الصدمة الهائلة التي لم يتحملوها، حتى إن عمر كان يقول للناس: ما مات محمد، خرج صديق هذه الأمة إلى الناس وهم مدحشين من عظم ما أصابهم. قال ابن عباس فيما يرويه عنه البخاري: «إن أبا بكر خرج وعمر يكلم الناس، فقال: اجلس يا عمر، فأبى عمر أن يجلس، فأقبل الناس إليه وتركوا عمر، فقال أبو بكر: أما بعد منكم يعبد محمداً ﷺ فإن محمداً قد مات، ومن كان منكم يعبد الله فإن الله حي لا يموت، قال الله: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَّتِ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنَّ مَاتَ أَوْ قُتِلَ أَنْقَلَبْتُمْ عَلَيَّ أَعْقَلَيْكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَيَّ عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهُ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ أَشْكَارِكُمْ﴾^(٣٠٢٦). قال ابن عباس: والله لكان الناس لم يعلموا أن الله أنزل هذه الآية حتى تلامها أبو بكر، فتلقاها منه الناس كلهم، فما أسمع بشرأً من الناس إلا يتلوها.

وقال عمر: «والله ما هو إلا أن سمعت أبا بكر تلامها، فعقرت حتى ما تقلني رجلاً، وحتى أهويت إلى الأرض حين سمعته تلامها، علمت أن النبي ﷺ قد مات»^(٣٠٢٧).

وقوله: «وعمر يكلم الناس» أي يقول لهم: ما مات رسول الله ﷺ. قوله: «فَعَقَرْتُ» أي هلكت. وفي رواية «فَعَقَرْتُ» أي: دهشت وتحيرت. قوله: «ما تُقْلِنِي» أي ما تحملني.

قوله: «وحتى أهويت» وفي رواية «هَوَيْتُ». وفي الحديث دلالة على قوة قلب أبي بكر وكثرة علمه. وقد وافق العباس أبا بكر في أن محمداً ﷺ قد مات، وكذا المغيرة كما في المغازي لأبي الأسود عن عروة قال: إنه - أي المغيرة - كان يتلو

(٣٠٢٥) شرح العسقلاني لصحيح البخاري ج ٨ ص ١٤٧ .

(٣٠٢٦) سورة آل عمران، الآية ١٤٤ .

(٣٠٢٧) شرح العسقلاني لصحيح البخاري ج ٨ ص ١٤٥ - ١٤٦ .

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيْتٌ وَلِأَهْمَمْ مَيْتُونَ﴾. وكان أكثر الصحابة على خلاف ذلك إذ كانوا يظلون أن مهداً لم يمت. قال ابن حجر: فيؤخذ منه أن الأقل عدداً في الاجتهاد قد يصيب ويخطيء الأكثر، فلا يتعين الترجيح بالأكثر، ولا سيما إن ظهر أن بعضهم قدل بعضاً^(٣٠٢٨).

١٦٧٥ - تاريخ وفاته، ومكان دفنه عليه الصلاة والسلام:

توفي في يوم الاثنين الثاني عشر من ربيع الأول في السنة الحادية عشرة للهجرة^(٣٠٢٩). وعمره ثلاث وستون سنة بِاللَّهِ تَعَالَى. كما جاء في صحيح البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت: «إن رسول الله بِاللَّهِ تَعَالَى توفي وهو ابن ثلاث وستين سنة»^(٣٠٣٠). وبعد أن تم تغسيله بِاللَّهِ تَعَالَى وتكتيفه والصلاحة عليه فرادى، وقد وضع على سريره في حجرة عائشة رضي الله عنها، اختلفوا في أي مكان يُدفن بِاللَّهِ تَعَالَى، فقال أبو بكر الصديق: سمعت رسول الله بِاللَّهِ تَعَالَى يقول: «ما قبض نبي إلا ودفن حيث قبض». وهكذا دفن في حجرة السيدة عائشة حيث مات بِاللَّهِ تَعَالَى^(٣٠٣١).

(٣٠٢٨) شرح العسقلاني لصحيح البخاري ج ٨ ص ١٤٦.

(٣٠٢٩) انظر الفقرة ١٦٦٦.

(٣٠٣٠) صحيح البخاري بشرح العسقلاني ج ٨ ص ١٥٠.

(٣٠٣١) السيرة النبوية لأبي شيبة ج ٢ ص ٥٩٨-٥٩٩.

المبحث الثاني

المستفاد

من تأمير أسامة بن زيد ومن أقوال النبي ﷺ قبل وفاته

١٦٧٦ - الطاعة للأمير :

ذكرنا أن النبي ﷺ أمر بإعداد جيش لمحاربة الروم، وأنه أمر عليه أسامة بن زيد، وأنه كان في هذا الجيش كبار الصحابة مثل عمر بن الخطاب. وقد تكلم بعض المسلمين في هذا التأمير؛ لكون أسامة شاباً، وفي الجيش شيوخ المهاجرين والأنصار، وقد بلغ هذا الكلام رسول الله ﷺ فأنكره وفنده ورده. وعلى هذا فعلى الدعاة أن يسمعوا ويطيعوا إذا أمرَ عليهم أميرُهم أحدهم، لأن استحقاق الإمارة لا تقوم على العمر، وإنما على القدرة والكفاءة، ولأن تأمير شخص دون سواه على عمل معين يقوم على عدة اعتبارات يعرفهاالأمير، أمير الجماعة جيداً، وقد لا يحيط بها أتباعه، ومن ثم جاء اختياره لمن أمره، فعلى الدعاة أن يعرفوا ذلك، ويحملوا نفوسهم على قوله، ولا يجوز لهم رفض هذا التأمير، لأنه اجتهاد، وليس اجتهادهم أولى من اجتهاده.

١٦٧٧ - التذكير بالعدل :

ذكرنا أن النبي ﷺ لما اشتد به المرض استأذن أزواجه في أن يتمرض في بيت عائشة فأذن له. فعلى الدعاة أن يذكروا المسلمين بمدى التزام رسول الله ﷺ بالعدل بين أزواجها. وهذا التذكير للMuslimين بعدل رسول الله ﷺ ضروري لا سيما في المناطق التي يكثر فيها تعدد الزوجات، فمن الخير أن يعرف المسلمين ضرورة تمسكهم بالعدل بين نسائهم في الأكل والشرب والسكن وفي المبيت، وإذا طرأ طارىء يستوجب المبيت والبقاء في بيت إحدى أزواجه فليستأذن.

١٦٧٨ - مسامحة أصحاب السوابق في الدعوة:

ذكرنا أن النبي ﷺ أوصى في خطبته وهو في مرضه المسلمين بالأنصار، وقال لهم: «أكرموا كريمه وتجاوزوا عن مسيئهم»، لأنهم قاموا بأعمال جليلة في خدمة الإسلام، ونمرة الرسول ﷺ استحقوا بها أن يذكراهم الله في كتابه العزيز على وجه المدح والثناء لهم والإخبار برضاه عنهم. وهذا يعني أن صاحب الأعمال الجليلة في خدمة الإسلام يُوصي به ويسامح ويصفح عنه إذا قصر، وقد ذكرنا من قبل كيف أن النبي ﷺ عفا عن حاطب بن بلتقة لما أخبر قريشاً بنية رسول الله ﷺ بالتوجه إليهم؛ لفتح مكة، وقال لعمر بن الخطاب لما قال: دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق. فقال له رسول الله ﷺ: «وما يدريك يا عمر لعل الله اطلع على أهل بدر فقال: افعلوا ما شئتم فقد غفرت لكم». فعلى أمير جماعة الدعاة أن يعرف لكل داع سابقته في خدمة الدعوة، وأن يصفح الصفح الجميل عن الداعية ذي السوابق الجليلة في خدمة الدعوة إذا صدر منه تقصير أو شيء من الإهمال، ويكتفي منه بقبول عذرها، إن كان له عذر، وإذا رؤي في تقصيره ما يستوجب التوجيه والتعليم، فليفعل أمير الجماعة ذلك، فكل ابن آدم خطاء وخير الخطائين التوابون.

١٦٧٩ - التحلل من المظالم:

ذكرنا قول رسول الله ﷺ: «ألا فمن كنت جلت له ظهراً فليستقد. فإن من أحجمكم إلى من أخذ حقاً إن كان له أو حللي... الخ» فمن المستحسن لأمير جماعة الدعاة، أن يعلن مثل هذا القول أو معناه في أتباعه، حتى يُرِّيهم أنه مستمسك بمقتضيات العدل، ومتأسى في ذلك برسول الله ﷺ، وحتى لا يبقى في قلب أحد من أتباعه شيء عليه. لأن أمير الجماعة قد يصدر منه على سبيل الاجتهاد أو الغفلة أو الخطأ نحو أحدهم ما لا ينبغي صدوره منه، فلهذا ونحوه يستحسن أن يعرض لهم ما قلته، وأن يطلب منهم أن يذكروا له ما ينقمونه منه، أو بما يرون تجاوزاً منه عليهم بلا مبرر.

١٦٨٠ - رعاية الأمير لأتباعه وسروره بحسن أحوالهم:

ذكرنا خروج رسول الله ﷺ إلى المسجد يوصيهم ويخطب فيهم، وأنه من أجل

ذلك أمر بأن يصبوا عليه الماء من سبع قرب لينشط للخروج. فهذا مظهر من مظاهر رعايته عليه وهو في حال مرضه. ومظهر آخر أنه عليه أو صاهم بعدم اتخاذ القبور مساجد؛ لخوفه عليهم من أن يقعوا فيما وقع اليهود والنصارى فيه من اتخاذهم قبور أئيائهم مساجد. كما أوصاهم بالصلة وبما ملكت أيمانهم، وهذا مظهر آخر من مظاهر رعايته لهم وشفقته بهم عليه. فعلى أمير جماعة الدعاء ألا ينفك عن رعايته لجماعته، ووعظهم وتوجيههم وإرشادهم وتذكيرهم بما يراه مفيداً للتذكير به. وكذلك رأينا سروره عليه عندما كشف ست حجرة عائشة رضي الله عنها، فنظر إلى المسلمين وهم يصلون، فسره ذلك وتبسم ضاحكاً عليه رضاً منه وسروراً بما رأه من حسن أحوالهم وعبادتهم لربهم. فعلى أمير الجماعة المسلمة، جماعة الدعاء، أن يتفقد أحوال أتباعه حتى إذا رأى منهم ما يسره أظهر سروره، كما يتفقد الأب أولاده حتى إذا رأى ما يسره منهم أعلن ذلك بابتسامة. إن هذه المواقف من أمير الجماعة تصيرها كعائلة كبيرة، والأمير هو رب هذه العائلة الكبيرة، فتشيع فيها المودة والاحترام والطاعة.

١٦٨١ - إظهار فضل أبي بكر و منزلته في الإسلام:

وعلى الدعاء أن يبينوا للناس في خطبهم وفي دروسهم ومواعظهم فضل أصحاب رسول الله عليه، وفضل أبي بكر الصديق، فهو خير الأمة بعد رسولها عليه، وليدركوا أوجه هذا الفضل، فقد ذكره عليه في خطبته التي ذكرناها، وذكر الله تعالى موقفه في الغار. وليدرك الدعاء موقفه الشجاع الذي لم يقفه غيره يوم بلغه وفاة رسول الله عليه، فقد أصاب المسلمين بهر ودهشة هائلة حتى إن عمر بن الخطاب أنكر موته وهدد من قوله. ولكن الصديق أبا بكر رضي الله عنه لم يخرجه هول المصيبة عن ثباته وتوازنه، وإنما اكتفى بتقبيل رسول الله عليه وهو يبكي، ثم خرج إلى المسلمين، وقال قولته الشهيرة التي نسيها المسلمون وهي :

من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت، ثمقرأ قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَمْحَدُ إِلَّا رَسُولٌ فَدَخَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الْرُّسُلُ أَفَإِنَّ مَاتَ أَوْ قُتِلَ أَنْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَبِكُمْ وَمَنْ يَنَقْلِبْ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهُ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ أَشَّدَّكُرِينَ ﴾ .

١٦٨٢ - جماعة الدعاة عند فقد أميرها:

وإذا فقدت جماعة الدعاة أميرها بموت أو استشهاد، فعليها أن تتحمل هذا فقد بالصبر الجميل وبالثبات على العمل والدعوة، دون كلل أو ملل أو ضعف، فليس موت أحد من الناس بأعظم وقعاً وأشد مصيبة على المسلمين من موت رسول الله ﷺ على صاحبته الكرام، وقد تلقواها بالصبر والثبات والاستمرار على الدعوة إلى الله التي حملهم إياها رسول الله ﷺ، وليتذكروا قول صديق هذه الأمة أبي بكر رضي الله عنه: من كان يعبد محمداً فإن مات ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت.

١٦٨٣ - الخاتمة:

وبعد فهذا ما يسره الله لي من كلمات تضمنتها فصول هذا الكتاب فيما يتعلق بـ «المستفاد من قصص القرآن للدعوة والدعاة» مما كان فيه من صواب فهو محض فضل الله عليه فله الحمد والمنة، وما كان فيه من خطأ فاستغفر الله تعالى وأتوب إليه، والله ورسوله بريء منه، وحسبي أنني كنت حريصاً أن لا أقع في الخطأ. وعسى أن لا أحقر من الأجر، فقد جاء في حديث رسول الله ﷺ: «إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران، وإن أخطأ فله أجر واحد» أو كما قال عليه الصلاة والسلام. وأدعوا الله تعالى أن ينفع بهذا الكتاب إخواني المسلمين، وأن يذكرني من يقرأه في دعائه فإن دعوة الأخ لأخيه في ظهر الغيب مستجابة إن شاء الله تعالى، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم والحمد لله رب العالمين.

الدكتور عبد الكريم زيدان

صنعاء في ٢٢ رمضان ١٤١٦ هـ

الموافق ١١ شباط ١٩٩٦ م

فَهِرْسُ الْمَحَلَّدَ الْأَوَّلَ

الصفحة	الفقرة والمفردات
١٠-١	المقدمة
٦٢٦-١١	الباب الأول
١٠٦-١١	الفصل الأول
	قصة آدم عليه السلام وإبليس
٢٥-١٣	المبحث الأول
	موجز القصة من خلال تفسير آياتها
١٠	- خَلَقُ آدَمُ وسجود الملائكة له إلا إبليس ١١ - إبليس كان من الجن
١٢	- سبب امتناع إبليس عن السجود ١٣ - طرد إبليس من الجنة ١٤ - طلب إبليس إمهاله إلى يوم البعث ١٥ - كشف إبليس ما عزم على فعله ١٦ - آدم وزوجه في الجنة ١٧ - وسوسة الشيطان - إبليس - لآدم وزوجه ١٨ - الأكل من الشجرة الممنوعة ١٩ - تعليل أكل آدم وزوجه من الشجرة الممنوعة . ٢٠ - التعليل الراجح للأكل من

* تسهيلاً على القارئ الكريم، قمنا بفهرسة الكتاب وفق أرقام الفقرات والصفحات.

الشجرة الممنوعة -٢١- ما بعد الأكل من الشجرة الممنوعة -٢٢- اعتراف آدم وزوجه بالخطيئة -٢٣- توبه الله على آدم وزوجه -٢٤- إخراج آدم وزوجه من الجنة.

١٠٦-٢٥

المبحث الثاني

ما يستفاد من قصة آدم وإبليس

. -٢٥- تمهيد وتقسيم المبحث إلى خمسة مطالب.

٣٣-٢٥

المطلب الأول

المستفاد مما يتعلّق بآدم عليه السلام

-٢٦- أولاً - آدم هو أصل البشر ودحض نظرية دارون -٢٧- ثانياً - جوهر الإسلام الطاعة المطلقة لله -٢٨- على الدعاة التأكيد على هذا المعنى -٢٩- ثالثاً - قابلية الإنسان للوقوع في الخطيئة -٣٠- رابعاً - خطيئة آدم تزيد من توكيل المسلم على ربه -٣١- على الدعاة تبصير الناس بما قلناه -٣٢- خامساً - ضرورة التوبة والاستغفار -٣٣- المبادرة إلى التوبة .

٤٣-٣٣

المطلب الثاني

ما يستفاد مما يتعلّق بإبليس

-٣٤- أولاً - الاحتراز من الحسد والكبر -٣٥- واجب الدعاة وجماعتهم المسلمة -٣٦- ثانياً - لا رأي لأحد مع وجود النص ولا تعقيب عليه -٣٧- ومرد هذه القاعدة «لا اجتهاد في معرض النص» -٣٨- كفر إبليس في رفضه أمر الله -٣٩- إبليس عارض الأمر وعقب عليه -٤٠- ما يجب على الدعاة والجماعة المسلمة -٤١- ثالثاً - «أنا خير منه» لا تبرر مخالفة الشرع -٤٢- حجة إبليس، عليه لا له -٤٣- حجة المبطل دائماً تكون عليه وليس له -٤٤- عبارة «أنا خير منه» لا تقال في الجماعة المسلمة -٤٥- في العبارة تزكية للنفس -٤٦- في العبارة تكبر -٤٧- في العبارة مدخل للشيطان -٤٨- واجب الجماعة المسلمة، جماعة الدعاة -٤٩- لا فخر بأصل ولا نسب .

المطلب الثالث

ما يستفاد من طبيعة العلاقة بين آدم عليه السلام وإبليس اللعين

- ٥٠ - إبليس هو العدو لآدم وزوجه وذرتهما
- ٥١ - عزم إبليس على إضلال بني آدم
- ٥٢ - عداوة الشيطان ثابتة لا تتغير
- ٥٣ - عداوة الشيطان للإنسان حقيقة
- ٥٤ - الأمر باتخاذ الشيطان عدواً
- ٥٥ - ضرورة الحذر من الشيطان
- ٥٦ - وجوب الحذر على الدعاء
- ٥٧ - على جماعة الدعاء الحذر من الشيطان
- ٥٨ - على جماعة الدعاء أن لا تعجب بنفسها
- ٥٩ - وقوع جماعة الدعاء في رذيلة الرياء.
- ٦٠ - على الجماعة المسلمة أن تعلم أنها جماعة «مسلمية» وما يعنيه كونها «مسلمة».

٦٩-٤٩ المطلب الرابع

من مكاييد الشيطان للإنسان

- ٦١ - تمهيد وتقسيم موضوع هذا المطلب إلى فروع.

٥٥-٥٠ الفرع الأول

التزيين : «تزيين الشيطان»

- ٦٢ - المقصود بالتزيين
- ٦٣ - الابتداع في الدين من تزيين الشيطان
- ٦٤ - التزيين للجماعة المسلمة وللدعاة
- ٦٥ - أولاً - تزيين العمل المفضول
- ٦٦ - ثانياً - التوسع فيما يبني على المصالح المرسلة وسد الذرائع
- ٦٧ - ثالثاً - تزيين الشيطان الخروج على ضوابط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
- ٦٨ - رابعاً - من تزيين الشيطان إعطاء الشيء غير وصفه الشرعي
- ٦٩ - تزيين البدع
- ٧٠ - الوقاية من تزيين الشيطان .

٦٧-٥٥ الفرع الثاني

تخويف الشيطان للمؤمنين بما يخاف منه .

- ٧١ - تمهيد
- ٧٢ - أ- تخويف المؤمنين بالفقر
- ٧٣ - ب- تخويف الشيطان المؤمنين بأوليائه
- ٧٤ - تخويف الشيطان للمؤمنين بقوة السلطان الجائر
- ٧٥ - تخويف الشيطان للدعاة ولجماعتهم المسلمة
- ٧٦ - الوقاية من تخويف الشيطان بالفقر
- ٧٧ - المال مال الله
- ٧٨ - الإنفاق قبل فوات الأوان
- ٧٩ - وما أنفقت من شيء فهو يخلفه
- ٨٠ - إن الله

هو الرزاق ذو القوة المتين ٨١- من تخويف الشيطان للجماعة المسلمة ٨٢- الوقاية من تخويف الشيطان المؤمنين بأولياته ٨٣-أ- قل لن يصيّنا إلا ما كتب الله لنا ٨٤-ب- الدعوة إلى الله جهاد ٨٥-ج- سنة الله في الابلاء ٨٦-د- الجهاد بالقول أيسر من الجهاد بالنفس ٨٧-ه- الجهاد للمسلم خير عظيم ٨٨-و- حل الجماعة لا يعني ترك الدعوة ٨٩- القيام بواجب الدعوة لا يتوقف على إذن من الدولة. ٩٠- الدعوة إلى الله تعالى تؤدي بطريقتين. ٩١- الدعوة إلى الله لا تسقط عن المسلم.

٦٩-٦٧

الفرع الثالث

إيحاء الشيطان للإنسان بالأمانى الكاذبة

٩٢- تمهيد ٩٣- المقصود بالأمانى ٩٤- اختلاف الأمانى باختلاف الأشخاص والأحوال ٩٥- أمانى الشيطان ووعوده، غرور ٩٦- الجماعة المسلمة وما يمنيه بها الشيطان.

١٠٦-٦٩

المطلب الخامس

وسائل الوقاية العامة من الشيطان

٩٧- تمهيد، وتقسيم هذا المطلب إلى سبعة فروع

٧١-٧٠

الفرع الأول

الإيمان بالله والتوكّل عليه

٩٨- الإيمان بالله وقاية للإنسان من الشيطان ٩٩- لا سلطان للشيطان على المؤمن المتوكّل على الله.

٧٢-٧١

الفرع الثاني

ترك المعاصي

١٠٠- معاصي الإنسان تضعفه أمام الشيطان ١٠١- استرلال الشيطان للإنسان بمعاصيه ١٠٢- سلطان الشيطان على الذين يتولونه.

الفرع الثالث

الزهد في الدنيا وعدم الاغترار بها

- ١٠٣ - تمهيد: في الدنيا قوة جذب لأنها واقع محسوس، وفي الإنسان قابلية انجذاب إليها ١٠٤ - لا تغرنكم الحياة الدنيا ١٠٥ - وما الحياة الدنيا إلا متع الغرور ١٠٦ - متع الدنيا قليل وزائل ١٠٧ - ضرب الأمثال للدنيا ومتاعها في القرآن الكريم والستة النبوية ١٠٨ - أمثال القرآن للدنيا ومتاعها: المثل الأول والثاني أ، ب ١٠٩ - المثل الثالث (ج) ١١٠ - أمثال وتشبيهات السنة النبوية للدنيا ومتاعها ١١١ - لماذا يغفل المسلم عن حقيقة الدنيا ومتاعها؟

٨٢-٧٩

الفرع الرابع

الاستعاذه بالله من الشيطان

- ١١٢ -تعريفها ومدلولها وحكمتها ١١٣ - معنى الاستعاذه بالله ١١٤ - مدلولات الاستعاذه بالله وحكمتها ١١٥ - عادة المتقين الاستعاذه بالله من الشيطان ١١٦ - الاستعاذه عند قراءة القرآن ١١٧ - الاستعاذه عند فعل الخير .

٨٦-٨٢

الفرع الخامس

الكلمة الطيبة والدفع بالتني هي أحسن

- ١١٨ - حرص الإسلام على وحدة المسلمين وأخوتهم، ووسائله في ذلك ١١٩ - العفو عن المسيء والإحسان إليه ومعاملة الناس بالرفق ١٢٠ - بـ- التخاطب بين المسلمين بأحسن الكلام . ١٢١ - جـ- الدفع بالتني هي أحسن : الآية الأولى فيها ١٢٢ - الآية الثانية في الدفع بالتني هي أحسن .

٩٧-٨٦

الفرع السادس

كشف خواطر الشيطان وزنها بميزان الإسلام

- ١٢٣ - لكل إنسان شيطان ١٢٤ - الشيطان دائم الوسوسه للإنسان ١٢٥ - الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ١٢٦ - كشف خواطر الشيطان ووسوسته . ١٢٧ - أولأ - كشف خواطر الشيطان برفع الغطاء عنها وذكر بعض الأمثلة لخواطره . ١٢٨ - ثانياً

- وزن الخواطر بميزان الإسلام ١٢٩ - من أمثلة وزن خواطر الشيطان ١٣٠ - وزن الخواطر الشيطانية بميزان الشرع فقط ١٣١ - طريقة تثبت المؤمنين برحمة الله ١٣٢ - فيما يخص التشبيث بالتوبية مع تأخيرها ١٣٣ - أ - الذنب يؤثر في القلب ١٣٤ - ب - قد يموت العاصي قبل أن يتوب ١٣٥ - التحذير من الموت قبل التوبة ١٣٦ - تحذير آخر من الموت قبل التوبة ١٣٧ - تحذير ثالث من الموت قبل التوبة ١٣٨ - معنى آية غفران الذنوب جمِيعاً ١٣٩ - ج - قبح معصية الله بطاعة الشيطان.

١٠٦-٩٧

الفرع السابع

ضرورة وسائل الوقاية العامة للدعاة ولجماعتهم من مكاييد الشيطان

١٤٠ - تمهيد ١٤١ - أولاً - الإيمان والتوكيل على الله ١٤٢ - ثانياً - ترك المعاصي - أ - استرلال الشيطان لل العاصي ١٤٣ - ب - ترك المعاصي، والأسوة الحسنة ١٤٤ - ج - من التقوى ترك المعاصي ١٤٥ - ثمرات التقوى : أ - الفرقان ١٤٦ - أهمية الفرقان للدعوة والدعاة ١٤٧ - ب - المخرج من كل ضيق مع الرزق ١٤٨ - تيسير الأمور ١٤٩ - د - تكفير السيئات وتحصيل الأجر ١٥٠ - ثالثاً - الزهد في الدنيا وعدم الاغترار بها ١٥١ - رابعاً - الكلمة الطيبة والدفع والتي هي أحسن ١٥٢ - نطاق وسيلة الكلمة الطيبة والدفع والتي هي أحسن ١٥٣ - حاجة الدعاة للكلمة الطيبة، وللدفع والتي هي أحسن فيما بينهم . ١٥٤ - خامساً - الاستعادة بالله من الشيطان ١٥٥ - سادساً - كشف خواطر الشيطان.

١٢٨-١٠٧

الفصل الثاني

قصة ابني آدم عليه السلام هابيل و Cain

١٥٦ - خلاصة القصة ١٥٧ - حسد أخيه فعم على قته ١٥٨ - موقف هابيل من أخيه العازم على قته ١٥٩ - استمرار هابيل في وعظ أخيه ١٦٠ - تدرج هابيل في وعظ أخيه ١٦١ - فطوعت له نفسه قتل أخيه ١٦٢ - غراب يعلم القاتل دفن أخيه ١٦٣ - الحسد داء قديم ١٦٤ - تعريف الحسد ١٦٥ - تحذير الشرع من الحسد

١٦٦ - ضرر الحسد بالحسد ١٦٧ - ضرر الحسد بالمحسود ١٦٨ - الراجع أن نفس الحسد فيه ضرر للمحسود ١٦٩ - اعتراض ورده ١٧٠ - موقف الدعاة والجماعة المسلمة من الحسد تمهيد ١٧١ - أولاً - اعتبار الحسد من مواضع الدعوة ١٧٢ - ثانياً - حذر الدعاة من الجماعة المسلمة من الحسد ١٧٣ - كيف يكون الحذر من الحسد ١٧٤ - وسائل الوقاية من الحسد ١٧٥ - أولاً - التذكير ١٧٦ - أ- التذكير بتحريم الحسد ١٧٧ - ب- الحسد من أخلاق اليهود ١٧٨ - ج- مدح الله الأنصار لتخلיהם عن الحسد ١٧٩ - د- في الحسد متلقي إلى الردة ١٨٠ - هـ- في الغبطة عوض عن الحسد ١٨١ - ثانياً - في الإيمان وقاية من الحسد ١٨٢ - الإخلاص والوقاية من الحسد ١٨٣ - لا حسد مع وجود الإخلاص عند الدعوة ١٨٤ - من دقيق الحسد بين الدعوة ١٨٥ - علاج الحسد ١٨٦ - أولاً - الرجوع إلى وسائل الوقاية ١٨٧ - ما يزيده المُبتلى بالحسد على وسيلة التذكير ١٨٨ - شيء آخر يزيده على تذكير نفسه ١٨٩ - شيء آخر يزيده على تذكير نفسه ١٩٠ - ومن علاج الحسد تعميق معاني الإيمان والإخلاص وما يزيد عليها ١٩١ - من سبل علاج الحسد للداعية ١٩٢ - القيام بالأعمال المضادة لمقتضيات الحسد .

١٦٩-١٢٩

الفصل الثالث

قصة نوح عليه السلام

١٥١-١٢٩

المبحث الأول

خلاصة القصة وما ورد بشأنها في القرآن الكريم

١٩٣ - خلاصة قصة نوح عليه السلام ١٩٤ - دعوة نوح هي دعوة جميع الرسل ١٩٥ - معنى عبادة الله ١٩٦ - أساليب نوح في الدعوة ١٩٧ - أولاً - التلطف في مخاطبة قومه ١٩٨ - ثانياً - إظهار شفقته عليهم ونصحه لهم ١٩٩ - تعليق ابن كثير على ما قاله نوح لقومه ٢٠٠ - ثالثاً - الدعوة في الليل والنهار وبمختلف الكيفيات ٢٠١ - رابعاً - الترغيب ٢٠٢ - خامساً - الترهيب ٢٠٣ - التأكيد على العبودية لله في جميع أساليب الدعوة ٢٠٤ - جدال نوح مع قومه ٢٠٥ - جدال قوم نوح معه ٢٠٦ - نماذج من الجدال بين نوح وقومه (أ) قولهم عن نوح إنه في ضلال

٢٠٧ - بـ- ما أثاروه من الشبهات في جدالهم مع نوح ٢٠٨ - تعداد شباهاتهم في
 جدالهم مع نوح ٢٠٩ - الشبهة الأولى : كونه من البشر ٢١٠ - الرد على هذه الشبهة
 ٢١١ - الشبهة الثانية : النبي يكون ملكاً ٢١٢ - الرد على هذه الشبهة ٢١٣ - الشبهة
 الثالثة : الأرذلون هم أتباع نوح ٢١٤ - الرد على هذه الشبهة ٢١٥ - مزيد من الرد
 على شباهتهم ٢١٦ - الكفار هم الأرذل ٢١٧ - الشبهة الرابعة : لا فضل لنوح ولا
 للمؤمنين ٢١٨ - الرد على هذه الشبهة ٢١٩ - الشبهة الخامسة : إنه بدعوته يريد أن
 يتفضل عليهم ٢٢٠ - رد هذه الشبهة ٢٢١ - انقطاع حجة قوم نوح ٢٢٢ - تحدي نوح
 لقومه ٢٢٣ - طلب قوم نوح نزول العذاب بهم ٢٢٤ - دعاء نوح على قومه
 ٢٢٥ - الركوب في سفينة النجاة ٢٢٦ - نوح ينادي ابنه للركوب في السفينة
 ٢٢٧ - هلاك القوم بالغرق ٢٢٨ - نداء نوح ربه بشأن ابنه .

١٦٩-١٥١

المبحث الثاني

المستفاد من قصة نوح للدعوة والدعاة

٢٢٩ - الاقتداء بالأئباء في سيرتهم وأساليبهم في الدعوة إلى الله تعالى .
 ٢٣٠ - أولاً - التلطef مع المدعويين ٢٣١ - التلطef يكون مع المدعويين ، الكفار
 والعصاة ٢٣٢ - التلطef مع المدعويين لا يعني المداهنة ولا النفاق ٢٣٣ - ثانياً -
 الشفقة على المدعو والنصح له ٢٣٤ - ثالثاً - التبليغ بالكلام المبين ٢٣٥ - من لوازم
 الكلام المبين ٢٣٦ - رابعاً - الدعوة إلى الله في كل وقت ملائم ٢٣٧ - على الداعي
 أن لا ينقل على المدعو ٢٣٨ - تخير الصيغة المناسبة للدعوة ٢٣٩ - خامساً -
 الترغيب والترهيب ٢٤٠ - سادساً - التأكيد على عبادة الله وحده ٢٤١ - سابعاً -
 جدال الداعي مع المخالفين ٢٤٢ - غرض المخالف دحض الحق وغرض الداعي
 هدایته ٢٤٣ - أهل الباطل يفترون الكذب على الدعوة والدعاة ٢٤٤ - حلم الداعي
 على المخالفين ٢٤٥ - من مكر المخالفين في جدالهم . ٢٤٦ - على الداعي
 والجماعة المسلمة الحذر من هذا المكر . ٢٤٧ - قطع الجدال إذا انتفت فائدته
 ٢٤٨ - ثامناً - هلاك الأمم بالظلم ٢٤٩ - أعظم الظلم الكفر والشرك بالله ٢٥٠ - من
 الظلم تظالم الناس فيما بينهم ٢٥١ - ما يؤدي إلى التظالم بين الناس . ٢٥٢ - ربنا
 يمهل ولا يهمل ٢٥٣ - تاسعاً - العمل الصالح ، وليس النسب ، هو وسيلة النجاة

٢٥٤ - عاشراً - مصاحبة المؤمنين لا تفيد إذا لم يكن المصاحب مؤمناً - ٢٥٥
عشر - الداعي لا يطلب مالاً على دعوته .

١٨١-١٧١

الفصل الرابع

قصة هود عليه السلام

١٧٨-١٧١

المبحث الأول

خلاصة القصة وتفسير آياتها

٢٥٦ - هود رسول الله إلى قوم عاد وخلاصة قصتها معهم ٢٥٧ - هود يدعو قومه إلى عبادة الله وحده ٢٥٨ - لا أسألكم عليه أجرأً ٢٥٩ - هود يرغبهم بما يحبون .
٢٦٠ - جواب قومه على دعوته وترغيبه لهم بما يحبون ٢٦١ - جواب هود على جواب قومه ٢٦٢ - هود يخوّف قومه بعذاب الله ٢٦٣ - جواب قوم هود ٢٦٤ - هود يذكرهم بنعم الله عليهم ويخوّفهم من عذابه ٢٦٥ - من جدال هود مع قومه ٢٦٦ - جواب قوم هود واستعجالهم العذاب ٢٦٧ - رد هود على جواب قومه ٢٦٨ - كفر قوم عاد وغرورهم ٢٦٩ - الوعظ وعدمه سواء عند قوم هود ٢٧٠ - نزول العذاب بقوم هود ٢٧١ - نجاة هود ومن آمن به .

١٨١-١٧٩

المبحث الثاني

ما يستفاد من قصة هود عليه السلام

٢٧٢ - أولاً - التأكيد على توحيد الألوهية ٢٧٣ - ثانياً - لا أسألكم أجرأً ٢٧٤ - ثالثاً الترغيب والترهيب في أسلوب الدعاة ٢٧٥ - رابعاً - البراءة من الشرك وأهله وعدم الخوف منهم ٢٧٦ - خامساً - الحلم على الجاهلين ٢٧٧ - سادساً - وجادلهم والتي هي أحسن ٢٧٨ - الحذر من صفات الكافرين .

١٩٠-١٨٣

الفصل الخامس

قصة صالح عليه السلام

١٨٨-١٨٣

المبحث الأول

خلاصة القصة وتفسير آياتها

٢٧٩ - خلاصة القصة ٢٨٠ - اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ٢٨١ - قد جاءتكم
بینة من ربكم ٢٨٢ - صالح عليه السلام يذکر قومه بآلاء الله عليهم ٢٨٣ - سؤال
المستكبرين للمستضعفين ٢٨٤ - رد المستكبرين جواب المستضعفين ٢٨٥
شبهاتهم في عدم إيمانهم ٢٨٦ - مجادلة صالح لقومه وحرصه على هدايتهم ٢٨٧
جواب قوم صالح ٢٨٨ - يطلبون نزول العذاب ٢٨٩ - نزول العذاب.

١٩٠-١٨٩

المبحث الثاني

ما يستفاد من قصة صالح وقومه ثمود

٢٩٠ - أولاً - الدعوة إلى عبادة الله وحده ٢٩١ - ثانياً - المستضعفون هم أكثر
اتباع رسول الله ٢٩٢ - ثالثاً - من أساليب الدعوة التذكير بنعم الله .

٢١٨-١٩١

الفصل السادس

قصة إبراهيم عليه السلام

٢٠٥-١٩١

المبحث الأول

خلاصة قصة إبراهيم وتفسير آياتها

٢٩٣ - خلاصة القصة ٢٩٤ - إنكار إبراهيم على أبيه وقومه ٢٩٥ - وحاجه قومه
إبراهيم ٢٩٦ - إبراهيم يتلطف مع أبيه في دعوته إلى التوحيد ٢٩٧ - جواب الأب لابنه
إبراهيم ٢٩٨ - بماذا رد إبراهيم على جواب أبيه؟ ٢٩٩ - جدال إبراهيم مع قومه قبل
تكسير الأصنام ٣٠٠ - إبراهيم يكسر الأصنام ليُلْفِت إلى دعوته الأنوار ٣٠١ - قالوا
من فعل هذا بالهتنا ٣٠٢ - استنطاق إبراهيم أمام الناس ٣٠٣ - قالوا حرقوه وانصرعوا
آلهم ٣٠٤ - وأرادوا به كيداً فجعلناهم الأخرين ٣٠٥ - إبراهيم يبني الكعبة
ويعاونه ابنه إسماعيل ٣٠٦ - أدعية إبراهيم وإسماعيل وهما يبنيان الكعبة
٣٠٧ - أولاد إبراهيم: أولاً - إسماعيل ٣٠٨ - ثانياً - إسحاق .

٢١٨-٢٠٦

المبحث الثاني

ما يستفاد من قصة إبراهيم للدعوة والدعاة

٣٠٩ - في قصة إبراهيم فوائد كثيرة ٣١٠ - أولاً - وضوح شخصية إبراهيم

الإسلامية ٣١١- من مظاهر شخصية إبراهيم الإسلامية ٣١٢- شخصية الداعي الإسلامية ٣١٣- ثانياً- الأدب في التبليغ مع الصراحة في بيان الحق ٣١٤- ثالثاً- تغيير المنكر باليد كوسيلة لتبلیغ الدعوة ٣١٥- هل في تكسير الأصنام أسوة حسنة بإبراهيم؟ ٣١٦- الجواب من وجوهه: الوجه الأول ٣١٧- الوجه الثاني ٣١٨- الوجه الثالث ٣١٩- الوجه الرابع ٣٢٠- رابعاً- الهجرة من بلاد الكفر ٣٢١- خامساً- التأكيد على وصية إبراهيم ٣٢٢- سؤال وجوابه ٣٢٣- سادساً- أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ٣٢٤- الميزان لمعرفة مدى حب المسلم لله ولرسوله ٣٢٥- الدعوة إلى الله مما يحبه الله ورسوله ٣٢٦- سابعاً- أدعية إبراهيم فيها الأسوة الحسنة لمن يدعو الله تعالى ٣٢٧- أدعية الداعي المسلم.

٢٢٨-٢١٩

الفصل السابع

قصة إسماعيل عليه السلام

٢٢٤-٢١٩

المبحث الأول

خلاصة القصة وتفسير آياتها

٣٢٨- خلاصة القصة ٣٢٩- إسماعيل هو دعوة أبيه إبراهيم ٣٣٠- رؤيا إبراهيم في ذبح ابنه إسماعيل وإخباره بها ٣٣١- أحسن جواب قاله إسماعيل ٣٣٢- البدء بالتنفيذ ٣٣٣- إيقاف التنفيذ وتقديم الفداء ٣٣٤- ثناء الله على إسماعيل ٣٣٥- التعريف بإسماعيل ٣٣٦- التعريف بقضائه: أولاً- صدق الوعد ٣٣٧- ثانياً- وكان رسولآ نبياً ٣٣٨- ثالثاً- يأمر أهله بالصلاحة والزكاة ٣٣٩- وكان عند الله مرضياً.

٢٢٨-٢٢٥

المبحث الثاني

ما يستفاد من قصبة إسماعيل للدعوة والدعاة

٣٤٠- في قصبة إسماعيل عبر وعظات ٣٤١- أ- الانقياد لأمر الله ٣٤٢- ب- في إسماعيل أسوة حسنة للشباب المسلم ٣٤٣- ج- تفريح الكربارات بإحسان الطاعة لله تعالى ٣٤٤- د- ابتلاء الله عباده المؤمنين ٣٤٥- ه- لا بد من التحلية بأخلاق المسلم ٣٤٦- و- القيام بحق الأهل ٣٤٧- ليس من حق الأهل معصية الله من أجلهم.

الفصل الثامن

قصة لوط عليه السلام

المبحث الأول

خلاصة القصة وتفسير آياتها

- ٣٤٩- خلاصة القصة -٣٤٩- لوط يدعو قومه إلى عبادة الله وطاعة رسوله
 -٣٥٠- لوط يدعو قومه إلى ترك الفاحشة -٣٥١- تهديد لوط بالإخراج -٣٥٢- يريدون إخراج آل لوط لأنهم أناس يتظاهرون -٣٥٣- مجيء الملائكة إلى لوط وما قال لهم
 -٣٥٤- دعاء لوط وهلاك قومه -٣٥٥- ضرب المثل بامرأة لوط .

٢٣٥-٢٣٤

المبحث الثاني

ما يستفاد من قصة لوط للدعوة والدعاة

- ٣٥٦- أولاً - للداعي المسلم أن ينكر على الكافر غير الكفر -٣٥٧- ثانياً- التطلع إلى القوة المادية لا يقدح في الإيمان والتوكيل على الله -٣٥٨- ثالثاً- الصلة النسبية أو الزوجية بالمؤمن لا تنفع الكافر .

٢٥٢-٢٣٧

الفصل التاسع

قصة شعيب عليه السلام مع قومه

المبحث الأول

خلاصة القصة وتفسير آياتها

- ٣٥٩- خلاصة القصة -٣٦٠- شعيب يدعو قومه إلى عبادة الله -٣٦١- شعيب ينهي قومه عن المنكرات -٣٦٢- أولاً- النهي عن التطفيق -٣٦٣- ثانياً- ولا تخسوا الناس أشياءهم -٣٦٤- ثالثاً- النهي عن الإفساد في الأرض -٣٦٥- رابعاً- النهي عن قطع الطريق الحسي والمعنوي -٣٦٦- الترغيب والترهيب في دعوة شعيب -٣٦٧- مثال آخر من الترهيب والترغيب -٣٦٨- مثال آخر للترهيب -٣٦٩- التلطف في تبليغ الدعوة وإزالة الشبهة عنها -٣٧٠- جدال شعيب مع قومه -٣٧١- الله هو الذي يحكم بين المؤمنين وبين الكافرين -٣٧٢- قليل الحلال خير من كثير الحرام -٣٧٣- ثالثاً-

إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت ٣٧٤ - رابعاً - ينكشف الكاذب وينال جزاءه
٣٧٥ - خامساً - قوم شعيب يهدونه بالإخراج من قريتهم ورده عليهم
٣٧٦ - سادساً - استهزاء القوم بشعيب ٣٧٧ - سابعاً - لو لا رهطك لرجمناك ورده
عليهم ٣٧٨ - ثامناً - قولهم لشعيب إنك مسحور ورده عليهم ٣٧٩ - هلاك قوم
شعيب ٣٨٠ - ما قاله شعيب بعد هلاك قومه .

٢٥٢-٢٤٩

المبحث الثاني

ما يستفاد من قصة شعيب للدعوة والدعاة

٣٨١ - مجمل ما يستفاد من قصة شعيب ٣٨٢ - أولاً - موقف الداعية من مفاسد المجتمع ٣٨٣ - ثانياً - موقف الملا من الدعوة والدعاة ٣٨٤ - ثالثاً - الإصلاح بقدر الاستطاعة ٣٨٥ - رابعاً - الابتعاد عن الشبهات ٣٨٦ - على الداعي أن يتبع عن الشبهات .

٣٠١-٢٥٣

الفصل العاشر

قصة يوسف عليه السلام

٢٩١-٢٥٣

المبحث الأول

وقائع القصة وتفسير آياتها

٣٨٧ - رؤيا يوسف ٣٨٨ - تحذير يوسف من إخبار إخوته برؤياه ٣٨٩ - حسد إخوة يوسف لمحبة أبيهم له ولأخيه أكثر منهم ٣٩٠ - تشاور إخوة يوسف في التخلص منه ٣٩١ - الرجوع عن قتل يوسف ، والاتفاق على إلقائه في الجب ٣٩٢ - البدء بتنفيذ المؤامرة ٣٩٣ - جواب يعقوب لبنيه عما طلبوه منه ٣٩٤ - خروج إخوة يوسف به إلى الصحراء ٣٩٥ - وجاؤوا أباهم عشاءً ي يكون ٣٩٦ - وجاؤوا على قميصه بدم كذب ٣٩٧ - ما جرى ليوسف بعد إلقائه في الجب ٣٩٨ - يوسف يباع في مصر ٣٩٩ - التمكين ليوسف في الأرض ٤٠٠ - من ألطاف الله بيوسف ٤٠١ - امرأة العزيز تراود يوسف عن نفسه ٤٠٢ - كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء ٤٠٣ - وألفيا سيدها لدى الباب ٤٠٤ - وشهد شاهد من أهلها ٤٠٥ - براءة يوسف وإدانة المرأة ٤٠٦ - إشاعة أمر المرأة و موقفها من هذه الإشاعة ٤٠٧ - عودة المرأة

إلى المراودة مع التهديد ٤٠٨ - قال رب السجن أحب إلى مما يدعونني إليه ٤٠٩ - استجاب الله دعاء يوسف ٤١٠ - القرار بسجن يوسف ٤١١ - يوسف في السجن ورؤيا السجينين ٤١٢ - يوسف يدعو إلى توحيد الله وهو في السجن ٤١٣ - يوسف يغتتم سؤال الفتى ليدعوهما إلى الله تعالى ٤١٤ - يوسف يعبر للفتيان رؤياهما ٤١٥ - يوسف يطلب من الذي ظن أنه ناج أن يذكره عند الملك ٤١٦ - تعبير يوسف لرؤيا الملك ٤١٧ - الملك يعجبه تعبير يوسف لرؤياه ويأمر بإخراجه من السجن ٤١٨ - الملك يسأل النسوة عما جرى لهن مع يوسف ٤١٩ - تعليل اعتراف امرأة العزيز ٤٢٠ - قال أجعلني على خزائن الأرض ٤٢١ - وكذلك مكتنا ليوسف في الأرض ٤٢٢ - وجاء إخوة يوسف ٤٢٣ - حوار بين يعقوب وبنيه ٤٢٤ - أولًا - ما قاله لهم أبوهم ٤٢٥ - ثانياً - ما قالوه لأبيهم ٤٢٦ - ثالثاً ما قاله لهم أبوهم ٤٢٧ - ما قاله لهم أيضاً أبوهم ٤٢٨ - الأخذ بالأسباب ووقوع المقدور ٤٢٩ - دخول إخوة يوسف عليه ٤٣٠ - جعل السقاية في رحل أخيه ٤٣١ - إخوة يوسف ينكرون سرقة صواع الملك ٤٣٢ - حوار فتىان يوسف مع إخوته ٤٣٣ - يوسف يفتح أوعية إخوته قبل وعاء أخيه ٤٣٤ - ما قاله إخوة يوسف بعد استخراج الصواع من رحل أخيه ٤٣٥ - خذ أحذنا مكانه ٤٣٦ - يوسف يرفض التماس إخوته ٤٣٧ - ما فعلوه بعد رفض التماسمهم ٤٣٨ - جواب يعقوب على مقالة أولاده ٤٣٩ - حال يعقوب بعد هذه المصيبة ٤٤٠ - خوف أولاد يعقوب عليه من الهلاك ٤٤١ - إنما أشكوا بشي وحزني إلى الله ٤٤٢ - ولا تيأسوا من روح الله ٤٤٣ - دخولهم على يوسف ٤٤٤ - يوسف يكشف شخصيته لإخوته ٤٤٥ - عاقبة التقوى والصبر ٤٤٦ - اعتراف إخوة يوسف بذنبهم ٤٤٧ - كرم يوسف وعفوه عن إخوته ٤٤٨ - إرسال يوسف قميصه إلى أخيه ٤٤٩ - إني لأجد ريح يوسف ٤٥٠ - وجاء البشير ٤٥١ - إننا كنا خاطئين ٤٥٢ - وصول يعقوب وأهله إلى يوسف ٤٥٣ - تتحقق رؤيا يوسف ٤٥٤ - يوسف يذكر إحسان الله إليه ٤٥٥ - إكرام يوسف لإخوته وذكره لطف الله به ٤٥٦ - توفني مسلماً وألحقني بالصالحين ٤٥٧ - قصة يوسف مما أوحاه الله لنبينا محمد ﷺ ٤٥٨ - وما تسلّهم عليه من أجر ٤٥٩ - لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب .

المبحث الثاني

ما يستفاد من قصبة يوسف للدعوة والدعاة

٤٦٠ - أولاً- الكتمان، والتحذير من شخص عينه ٤٦١ - ثانياً- الحسد يحمل على قطيعة الرحم ٤٦٢ - ثالثاً- لا بد من الامتحان والعاقبة للصابرين ٤٦٣ - رابعاً- يوسف هو القدوة الحسنة في العفة ٤٦٤ - خامساً شعار المسلم: السجن أحب إلى مما يدعونني إليه ٤٦٥ - سادساً- الداعي يدعو إلى الله في جميع حالاته ٤٦٦ - سابعاً- العفو عند المقدرة ٤٦٧ - ثامناً- تمني الموت ٤٦٨ - تاسعاً- الأخذ بالأسباب والتوكيل على الله في بلوغ الغايات . ٤٦٩ -عاشرأً- مدح النفس وطلب الولاية ٤٧٠ - سؤال وجوابه ٤٧١ - للداعي أن يبين كفائه ويطلب ولایة في نظام كافر ٤٧٢ - أحد عشرأً - حرمة اليأس من روح الله ٤٧٣ - اثنا عشر - ضرورة الصبر للدعاة.

٤٠٢-٣٠٣

الفصل العادي عشر

قصة موسى عليه السلام

٣١٥-٣٠٣

المبحث الأول

نشأة موسى إلى بعثته رسولاً

٤٧٤ - إلقاء موسى في البحر بعد ولادته حوفاً من فرعون ٤٧٥ - فرددناه إلى أمه كي تقر عينها ٤٧٦ - موسى يقتل قبطياً ٤٧٧ - موسى يستغفر ربه مما فعله ٤٧٨ - موسى يعاهد ربه أن لا يكون ظهيراً للمجرمين ٤٧٩ - فرعون يريد قتل موسى لقتله القبطي ٤٨٠ - خروج موسى من مصر فراراً من فرعون ٤٨١ - وصول موسى إلى ماء مدين وما جرى له عنده ٤٨٢ - موسى يساعد المرأتين على سقي غنميهما ٤٨٣ - سؤال وجوابه ٤٨٤ - شعيب يدعو موسى للحجارة إليه ٤٨٥ - سؤال وجوابه ٤٨٦ - إن خير من استأجرت القوي الأمين ٤٨٧ - شعيب يعرض ابنته على موسى ليتزوجها ٤٨٨ - عرض الرجل ابنته على الرجل الصالح سنة قديمة وقائمة ٤٨٩ - خروج موسى بأهله من مدين ٤٩٠ - تكليم الله لموسى ٤٩١ - ما كلام الله به موسى ٤٩٢ - ما قاله موسى لربه ٤٩٣ - معنى قوله تعالى: ﴿فَارْسِلْهُ مَعِي رَدِئَا﴾

يُصَدِّقُ فِي ٤٩٤ - الراجع في معنى الآية ٤٩٥ - أجاب الله طلب موسى .

٣١٨-٣١٦

المبحث الثاني

استكبار فرعون وإفساده وحال الناس معه

٤٩٦ - استكبار فرعون وظلمه وإفساده ٤٩٧ - كان فرعون ممتازاً في الظلم والإفساد والاستكبار ٤٩٨ - جنود فرعون هم أدوات إفساده وظلمه ٤٩٩ - حال قوم فرعون وملته ٥٠٠ - استكبار أعوان فرعون .

٣٦١-٣١٩

المبحث الثالث

مجيء موسى إلى فرعون وما جرى له في مصر

٥٠١ - الأمر بالذهب إلى فرعون ٥٠٢ - خوف موسى وهارون من فرعون وتطمين الله لهما ٥٠٣ - ما أمر الله به موسى وأخاه أن يقولوا لفرعون ٥٠٤ - حوار بين فرعون وموسى ٥٠٥ - سؤال فرعون وجواب موسى له ٥٠٦ - فرعون يذكر موسى بماضيه وبما فعله ٥٠٧ - جواب موسى لفرعون ٥٠٨ - فرعون يدعى لنفسه الألوهية ٥٠٩ - فرعون يدعى لنفسه الربوبية ٥١٠ - استهزاء فرعون وملته بموسى وأياته ٥١١ - منطق فرعون في تفضيل نفسه على موسى ٥١٢ - اتهام فرعون موسى بالسحر ٥١٣ - فرعون وملته يتهمون موسى بالسحر وبالرغبة في الملك ٥١٤ - فرعون يستشير الملائكة فيما يفعله بموسى ٥١٥ - ما أشار به الملائكة على فرعون بشأن موسى ٥١٦ - مجيء السحرة إلى فرعون طامعين بمتاع الدنيا ٥١٧ - تعين يوم المنازلة بين السحرة وموسى ٥١٨ - اجتماع الناس يوم المعارضة بين موسى والسحرة ٥١٩ - ما قاله موسى للسحرة وما تناجوا به فيما بينهم قبل المنازلة ٥٢٠ - بطلان سحر السحرة ٥٢١ - إيمان السحرة ٥٢٢ - فرعون يتهدد السحرة بالقتل لإيمانهم ٥٢٣ - جواب السحرة لفرعون ٥٢٤ - إضلal فرعون قومه ومتابعهم له ٥٢٥ - إصرار قوم فرعون على كفرهم ٥٢٦ - الملائكة يهيجون فرعون على موسى وقومه ٥٢٧ - فرعون يريد قتل موسى ٥٢٨ - مقالة موسى لما سمع بعزم فرعون على قتله ٥٢٩ - مؤمن آل فرعون يدافع عن موسى ٥٣٠ - مؤمن آل فرعون يجادل عن موسى ٥٣١ - مؤمن آل فرعون يطلب ترك موسى وشأنه ٥٣٢ - مؤمن

آل فرعون يحدّر قومه وينصحهم ٥٣٣ - رد فرعون على الرجل المؤمن ٥٣٤ - عودة الرجل المؤمن إلى التحذير والنصيحة لقومه ٥٣٥ - استمرار الرجل المؤمن على تحذيره ونصحه لقومه ٥٣٦ - الرجل المؤمن يستمر في وعظه ٥٣٧ - قانون المجازاة في وعظ الرجل المؤمن ٥٣٨ - سبب دخول النار والنجاة منها في وعظ الرجل المؤمن ٥٣٩ - ما ختم به الرجل المؤمن وعظه وما آل إليه أمره ٥٤٠ - إصابة آل فرعون بالشدائد لعلهم يتذكرون ٥٤١ - جهل قوم فرعون بسنن الله ٥٤٢ - إصرار قوم فرعون على كفرهم وعدم اتعاظهم بآيات الله ٥٤٣ - ابتلاء قوم فرعون بشدائد جديدة ٥٤٤ - تكرار نكث العهد من فرعون وقومه ٥٤٥ - إيمان امرأة فرعون ٥٤٦ - من آمن بموسى من قوم فرعون ٥٤٧ - الحوار بين موسى وقومه في مصر ٥٤٨ - موسى يأمر قومه بجعل بيوتهم مساجد ٥٤٩ - موسى يأمر قومه بالصبر وبالاستعانت بالله ٥٥٠ - جواب قوم موسى ورده عليهم ٥٥١ - دعاء موسى على فرعون ولملئه ٥٥٢ - خروج موسى بقومه من مصر وهلاك فرعون وجندوه ٥٥٣ - إيمان فرعون وإلقاء جنته على الساحل ٥٥٤ - أسباب هلاك فرعون وجندوه ٥٥٥ - أولاً - ادعاء فرعون الربوبية والألوهية ٥٥٦ - ثانياً - التكذيب بآيات الله ٥٥٧ - تكذيبهم كان جحوداً بما استيقنته أنفسهم ٥٥٨ - ثالثاً - الاستكبار والظلم ٥٥٩ - رابعاً - الإفراط بالمعاصي ٥٦٠ - من جريمة جندوه فرعون إعانتهم له.

٣٨٢-٣٦٢

المبحث الرابع

ما يستفاد من قصة موسى مع فرعون

للدعوة والدعاة

٥٦١ - قد يكون الفرج بعد الشدة سريعاً ٥٦٢ - وقد يكون الفرج بعد حين ٥٦٣ - الفرج للجماعات المسلمة ٥٦٤ - نصرة المظلوم واجبة ٥٦٥ - من الحرام شرعاً معونة الظالم ٥٦٦ - تحذير الأمة من معونة الحاكم الظالم . ٥٦٧ - كيف يقوم الداعي بالتحذير المطلوب للأمة ٥٦٨ - أولاً - تبصير الأمة بما ورد في النهي عن معونة الظالم ٥٦٩ - ثانياً - أعنوان الظلمة ظلمة مثلهم ٥٧٠ - ثالثاً - اشتراك الظالم وأعوانه بالعذاب ٥٧١ - رابعاً - عدم الإنكار على الظالم سبب للعقاب العام ٥٧٢ - خامساً لا يُدعى لظالم بالبقاء ٥٧٣ - سادساً - لا يسعى المسلم إلى دفع

الهلاك عن الظالم ٥٧٤ - سابعاً - ضرب الأمثال لإظهار قبح معونة الظالم ٥٧٥ - لا يجوز للجماعة المسلمة أن تعين ظالماً ٥٧٦ - خروج الداعي من بلده فراراً من عدوه ٥٧٧ - التقدم لمساعدة المحتاج للمساعدة ولو لم يطلبها ٥٧٨ - يجوز عند الضرورة اشتغال المرأة خارج بيتها ٥٧٩ - الخوف مما جرت العادة بأذاه لا يقدح بإيمان الخائف ٥٨٠ - للداعي أن يبين حاله ويقترح ما يعينه على الدعوة ولو باشرائك الغير في ذي السلطة لا يعيّب الداعي ٥٨٢ - الحرث على إنجاح الدعوة ولو باشرائك الغير في عمل الداعي ٥٨٣ - العاقبة للمتقين ٥٨٤ - اختلاف الناس في الاستجابة للحق ٥٨٥ - إظهار الإيمان حيث يحسن الإظهار ٥٨٦ - من الإظهار المستحب للإيمان ٥٨٧ - استغلال الصلة بالسلطان لمصلحة الدعوة والدعاة ٥٨٨ - التلطف في الحجاج والجدال ٥٨٩ - الحاجة إلى الجو الهادئ ومسالمة الأعداء ٥٩٠ - دعوى الإصلاح والفساد في منطق الطغاة ٥٩١ - أعون الطاغية يزيتون له ما يهواه ٥٩٢ - سياسة الطغاة مع الدعاة لا تتبدل ولا تتغير ٥٩٣ - العبرة بما حلّ بفرعون وجنته ٥٩٤ - تذكير الناس بمصير الطغاة .

المبحث الخامس

قصة موسى عليه السلام مع الخضر

٥٩٥ - سبب هذه القصة ٥٩٦ - موسى يسير إلى الخضر ٥٩٧ - هل كان الخضر نبياً أم ولياً؟ ٥٩٨ - هل الخضر حي أم ميت ٥٩٩ - موسى يطلب العلم من الخضر ٦٠٠ - جواب الخضر على طلب موسى ٦٠١ - جواب موسى على جواب الخضر ٦٠٢ - ما اشترطه الخضر على موسى لمصاحبه ٦٠٣ - إنكار موسى على الخضر خرقه السفينة ٦٠٤ - الخضر يذكر موسى بشرطه، وموسى يعتذر له ٦٠٥ - الخضر يقتل غلاماً وموسى ينكر عليه ٦٠٦ - الخضر يكرر تذكير موسى بالشرط ٦٠٧ - موسى بعد الخضر بالالتزام بشرطه ٦٠٨ - الاعتراض الأخير من موسى ٦٠٩ - الفراق بين موسى والخضر ٦١٠ - الخضر يبين سبب خرقه السفينة ٦١١ - الخضر يبين سبب قتله الغلام ٦١٢ - الخضر يبين سبب إقامته الجدار مجاناً .

ما يستفاد من قصة موسى مع الخضر للدعوة والدعاة

٦١٣- الاستزادة من العلم ٦١٤- المراد بالعلم المطلوب الاستزادة منه
 ٦١٥- جماعة الدعوة والاستزادة من العلم ٦١٦- الرحلة في طلب العلم
 ٦١٧- الجماعة المسلمة والرحلة في طلب العلم ٦١٨- على الجماعة المسلمة أن
 تحدث متتببيها على الرحلة لطلب العلم ٦١٩- تحمل المشقة في طلب العلم
 ٦٢٠- التواضع في طلب العلم ٦٢١- المكافحة والمشاركة والمبايعة بين الجماعة
 المسلمة وبين متتببيها ٦٢٢- إذا تعارضت مفاسدتان ارتكبت أخفهما لدفع أشدهما
 ٦٢٣- صلاح الآباء ينفع الأولاد ٦٢٤- الولد يحفظ بصلاح أبيه ٦٢٥- الدعوة
 والضيافة ٦٢٦- ما جاء في شريعتنا بشأن الضيافة ٦٢٧- على الدعاة أن يتخيروا ما
 هو الملائم بشأن الضيافة إذا خرجوا للدعوة إلى الله .

٤١٨-٤٠٣

الفصل الثاني عشر

قصة داود عليه السلام

وما يستفاد منها للدعوة والدعاة

٦٢٨- تمهيد ومنهج البحث ٦٢٩- من أخبار داود قبل النبوة ٦٣٠- الطغاة قد
 يقتتلهم ضعاف الناس ٦٣١- وضع الجوائز لمن يقوم بالعمل العظيم ٦٣٢- فضل الله
 ونعمه على داود ٦٣٣- الجماعة المسلمة تتطلع إلى الحكم ٦٣٤- تعليم داود كيفية
 صنع الدروع ٦٣٥- ضرورة تعلم الصنائع ومستلزمات الحرب ٦٣٦- يجب تعلم
 الحرف التي تحتاجها الأمة ٦٣٧- تعلم أعضاء الجماعة المسلمة الصنائع وما يلزمها
 ٦٣٨- وجوب الحكم بالحق ٦٣٩- على ولادة الأمور أن يحكموا بالحق
 ٦٤٠- الحاكم الجائر والحاكم العادل ٦٤١- النهي عن اتباع الهوى لا عن وجوده
 ٦٤٢- التزام الجماعة المسلمة بالحكم بالحق والعدل ٦٤٣- قصة الخصمين مع
 داود ٦٤٤- موضوع دعوى الخصم ٦٤٥- اعتراض ودفعه ٦٤٦- داود عليه السلام
 يصدر حكمه في الدعوة ٦٤٧- إصدار الحكم قبل سماع دفع المدعى عليه

٦٤٨ - امتحان داود بالدعوة المرفوعة إليه ٦٤٩ - داود يستغفر ربه من تعجله بالحكم ٦٥٠ - ما يستفاد من قصة الخصمين مع داود ٦٥١ - أولاً - يعرض الداعي الموضوع بشكل مشوق ٦٥٢ - ثانياً - على الجماعة المسلمة الثاني في إصدار حكمها .

٤٤٨-٤١٩

الفصل الثالث عشر

قصة سليمان عليه السلام وما يستفاد منها للدعوة والدعاة

٦٥٣ - تمهيد ومنهج البحث ٦٥٤ - العلم من نعم الله على سليمان وأبيه ٦٥٥ - على الدعوة أن يعرفوا نعمة العلم ويستزيدوا منها ٦٥٦ - على الجماعة المسلمة توجيه أعضائها إلى العلم النافع ٦٥٧ - الاعتراف بفضل الله والتحديث بنعمه ٦٥٨ - تحديد الدعوة بفضل الله عليهم ٦٥٩ - النظام والتنظيم في جنود سليمان ٦٦٠ - ما تدل عليه الآية ٦٦١ - لا بد للجماعة المسلمة من تنظيم وأمير مطاع ٦٦٢ - نعم الله على سليمان لم تزده إلا تواضعاً وشكراً لله ٦٦٣ - الدعوة يشكون الله دائمًا ٦٦٤ - ما يتعلمه الدعوة من قول النملة ٦٦٥ - سليمان يتفقد الطير ٦٦٦ - دلالة الآية على واجب الأمير نحو رعيته ٦٦٧ - أخذ سليمان الأمور بالحزم مع العدل ٦٦٨ - استماع سليمان لعذر الهدى عن غيابه ٦٦٩ - النبأ اليقين الذين جاء به الهدى عن سبأ ٦٧٠ - الهدى يصف حال أهل سبأ وملكتهم ٦٧١ - الهدى يعقب على حال سبأ وملكتهم ٦٧٢ - جواب سليمان على اعتذار الهدى وما ادعاه ٦٧٣ - الإمام يقبل عذر رعيته ٦٧٤ - خلاصة سياسة سليمان في رعيته ٦٧٥ - ما تستفيده الجماعة المسلمة من سياسة سليمان في رعيته ٦٧٦ - ما يتعلمه أعضاء الجماعة من كلام الهدى ٦٧٧ - عود إلى هدى سليمان وكتابه ٦٧٨ - مضمون كتاب سليمان ٦٧٩ - الدعوة إلى الله وظيفة رسول الله ٦٨٠ - رسولنا وأتباعه يدعون إلى الله ٦٨١ - من لوازم الإيمان القيام بالدعوة إلى الله ٦٨٢ - الدعوة إلى الله بكل وسيلة مشروعة ٦٨٣ - بلقيس تشاور الملا ب شأن كتاب سليمان ٦٨٤ - جواب الملا إلى بلقيس ٦٨٥ - بلقيس تمهد لرأيها قبل أن تعلنه ٦٨٦ - بلقيس تعلن رأيها ٦٨٧ - توضيح رأي بلقيس ومبرراته ٦٨٨ - سليمان يرفض هدية بلقيس

٦٨٩ - سليمان يهدد بالحرب إن لم تسلم بلقيس وقومها ٦٩٠ - ما يستفاد من تهديد سليمان لبلقيس بالحرب ٦٩١ - بلقيس تستجيب لدعوة سليمان فلا تقع الحرب ٦٩٢ - أيكم يأتي بعراشها ٦٩٣ - تعليل الإتيان بعراشها ٦٩٤ - القول الراجح ٦٩٥ - الإتيان بعراشها بغمضة عين ٦٩٦ - ما قاله سليمان لما رأى العرش مستقراً عندـه ٦٩٧ - سليمان يختبر رجاحة عقل بلقيس ٦٩٨ - بلقيس تنـجـحـ في الاختبار ٦٩٩ - إسلام بلقيس ٧٠٠ - ما نستـفـيدـهـ منـ فعلـ سـليمـانـ ١ - ما نـسـتـفـيدـهـ منـ أـقوـالـ بلـقـيـسـ فـيـ حـضـرـةـ سـلـيمـانـ .

٤٥٩-٤٤٩

الفصل الرابع عشر

قصة أیوب عليه السلام

٤٥٤-٤٤٩

المبحث الأول

خلاصة القصة وتفسير آياتها

٧٠٢ - أیوب النبي المبتلى ٧٠٣ - سبب ابتلاء أیوب ٧٠٤ - سبب الابلاء مجهول ٧٠٥ - ابتلاء الله لعبدـهـ ٧٠٦ - أشد الناس بلاء الأنبياء ٧٠٧ - أیوب يدعو ربـهـ ٧٠٨ - أدب أیوب في الدعـاـةـ ٧٠٩ - الضـرـ الذي طـلـبـ أـیـوـبـ رـفـعـهـ ٧١٠ - ما يدخلـ فيـ الضـرـ الذي طـلـبـ أـیـوـبـ رـفـعـهـ ٧١١ - كشفـ الضـرـ عنـ أـیـوـبـ ٧١٢ - الإنعام علىـ أـیـوـبـ ٧١٣ - ما فعلـ اللهـ بـأـیـوـبـ رـحـمـةـ رـبـهـ وـذـكـرـهـ لـغـيـرـهـ ٧١٤ - الشـكـوىـ إلىـ اللهـ لاـ تـنـافـيـ الصـبـرـ .

٤٥٩-٤٥٥

المبحث الثاني

ما يستفاد من قصة أیوب للدعوة والدعاة

٧١٥ - إجمالـ ما يستـفـادـ منـ قـصـةـ أـیـوـبـ ٧١٦ - أـولاـ - الـابـلـاءـ لـاـ يـعـنيـ هـوـانـ المـبـتـلـىـ عـلـىـ رـبـهـ ٧١٧ - ثـانـيـاـ - اللهـ يـبـتـلـىـ عـبـادـهـ بـمـاـ يـشـاءـ ٧١٨ - ثـالـثـاـ - مـقـاـبـلـةـ المـصـائـبـ بالـصـبـرـ معـ مـدـافـعـةـ لـهـاـ ٧١٩ - ما يـصـيبـ الدـعـاـةـ مـنـ المـصـائـبـ ٧٢٠ - مـدـافـعـةـ المـصـائـبـ ٧٢١ - رـابـعـاـ - الشـكـوىـ إـلـىـ اللهـ مـشـرـوـعـةـ وـلـغـيـرـهـ مـمـنـوـعـةـ .

الفصل الخامس عشر

قصة يونس عليه السلام

المبحث الأول

خلاصة القصة وتفسير آياتها

٧٢٢- التعريف بيونس وبمن أرسل إليهم -٧٢٣- إيمان قوم يونس قبل معايتيهم العذاب -٧٢٤- يونس يخرج مغاضباً لقومه قبل إيمانهم -٧٢٥- معنى: «فَطَّنَ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ» -٧٢٦- يonus يُلقى في البحر فليتقمم الحوت -٧٢٧- يonus يدعو ربه وهو في بطن الحوت -٧٢٨- استجابة الله لدعاء يonus -٧٢٩- وكذلك ننجي المؤمنين -٧٣٠- العمل الصالح من دواعي تفريح الكربات -٧٣١- الحوت يقذف بيونس إلى الساحل -٧٣٢- بعثته إلى مائة ألف أو يزيدون.

٤٧٤-٤٦٨

المبحث الثاني

ما يستفاد من قصة يonus للدعوة والدعاة

٧٣٣- في قصة يonus فوائد كثيرة -٧٣٤- أولًا- ضرورة الصبر للدعاة المتعلق بالدعوة -٧٣٥- من الصبر المطلوب من الدعاة -٧٣٦- ثانياً عمل الدعاة محكوم بالشرع -٧٣٧- ثالثاً- العمل الصالح رصيد نافع للدعاة -٧٣٨- رابعاً- نجاة الدعاة من الشدائـد -٧٣٩- خامساً- المؤاخذة على قدر منزلة الداعي -٧٤٠- سادساً- إسراع الداعي بالتوبة من المعصية -٧٤١- سابعاً- تفهيم الناس قبول توبـة التائبـين .

٤٧٥-٥٠٤

الفصل السادس عشر

قصة عيسى عليه السلام

المبحث الأول

خلاصة القصة وتفسير آياتها

٧٤٢- تمهيد -٧٤٣- امرأة عمران وذرتها -٧٤٤- امرأة عمران تلد أثني -٧٤٥- وإنـي سميتها مريم -٧٤٦- كفالة ذكريا لمريم -٧٤٧- كرامات لمريم -٧٤٨- فضائل مريم وفضيلتها على نساء زمانها -٧٤٩- أمر الله لمريم بالصلاـة

٧٥٠ - بشارات الله لمريم بعيسى ٧٥١ - سؤال من مريم وجوابه ٧٥٢ - جبريل يتمثل
 لمريم بشراً سورياً ٧٥٣ - حوار بين مريم وجبريل ٧٥٤ - بدء حمل مريم بعيسى
 ٧٥٥ - ابتعاد مريم عن قومها بسبب حملها ٧٥٦ - ألجأها المخاض إلى جذع النخلة
 ٧٥٧ - نداء لمريم وتوصية لها ٧٥٨ - فأتت به قومها تحمله ٧٥٩ - التعير والتوبیخ
 لمريم وهي الطاهرة العفيفة ٧٦٠ - جواب مريم : فأشارت إليه ٧٦١ - عيسى يتكلم
 في مهده ويعلن عبوديته لله ٧٦٢ - القول الحق في عيسى ٧٦٣ - عيسى يأمر بعبادة الله
 وحده ٧٦٤ - اختلاف أهل الكتاب في عيسى عليه السلام ٧٦٥ - تحرير الغلو في
 الدين ٧٦٦ - حال عيسى وحقيقةه ٧٦٧ - معنى : ﴿وَكَلِمَتُهُ، أَقْنَهَا إِلَّا مَرِيمَ﴾
 ٧٦٨ - معنى ﴿وَدُرُوجٌ مِّنْهُ﴾ ٧٦٩ - مثل عيسى كمثل آدم ٧٧٠ - عيسى عبد مخلوق الله
 ٧٧١ - كفر التنصارى بغلوهم في عيسى ٧٧٢ - عيسى يأمربني إسرائيل بعبادة الله
 وحده ٧٧٣ - نعم الله على عيسى ومعجزاته ٧٧٤ - بشارات عيسى بمحمد ﷺ
 ٧٧٥ - ادعاء اليهود قتل عيسى عليه السلام ٧٧٦ - رفع عيسى إلى السماء
 ٧٧٧ - نزول عيسى إلى الأرض .

٤٩٩-٤٥٠

المبحث الثاني

ما يستفاد من قصة عيسى للدعوة والدعاة

٧٧٨ - أشياء كثيرة تستفاد من قصة عيسى ٧٧٩ - أولاً - المستفاد فيما يتعلق
 بالعقيدة الإسلامية ٧٨٠ - جواز تمثيل الملك بهيئة إنسان ٧٨١ - ثانياً - عدم مجادلة
 السفهاء ٧٨٢ - ثالثاً - الأخذ بالأسباب ٧٨٣ - رابعاً - الابتعاد عن الغلو في الدين
 ٧٨٤ - خامساً - تذكر نعم الله تعالى ٧٨٥ - سادساً - من نعم الله الأعوان على
 الدعوة .

٥٠٥-٥١٢

الفصل السابع عشر

قصة لقمان عليه السلام

٥٠٥-٥٠٩

المبحث الأول

خلاصة قصته ووصيته لابنه

٧٨٦ - هل كان لقمان نبياً؟ ٧٨٧ - إيتاء الله لقمان الحكمـة ٧٨٨ - لقمان يعظ ابنه

ويحذره من الشرك ٧٨٩ - الوصية بالوالدين ٧٩٠ - لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ٧٩١ - لا يخفى على الله شيء ويحاسب عليه ٧٩٢ - الأمر بالصلة وبأمره أخرى ٧٩٣ - النهي عن الكبر .

٥١٢-٥١٠

المبحث الثاني

المستفاد من وصية لقمان لابنه

٧٩٤ - فوائد كثيرة في وصية لقمان لابنه ٧٩٥ - أولاً - عناية الآباء بأولادهم ٧٩٦ - ثانياً - ما يشمله تعليم الآباء للأبناء ٧٩٧ - ثالثاً - ترتيب الحقوق والواجبات ٧٩٨ - رابعاً - حدود الطاعة الواجبة والمحرمة .

٥٢٤-٥١٣

الفصل الثامن عشر

قصة ذي القرنيين

٥١٨-٥١٣

المبحث الأول

خلاصة القصة وتفسير آياتها

٧٩٩ - من هو ذو القرنيين ٨٠٠ - هل كان ذو القرنييننبياً؟ ٨٠١ - التمكين لذى القرنيين في الأرض ٨٠٢ - وصوله إلى مغرب الشمس ٨٠٣ - ماذا وجد ذو القرنيين عند مغرب الشمس؟ ٨٠٤ - حكم ذي القرنيين فيمن وجدهم عند مغرب الشمس ٨٠٥ - ذو القرنيين يصل إلى مطلع الشمس ٨٠٦ - ذو القرنيين يصل إلى ما بين السدين ٨٠٧ - إن يأجوج وmajogj مفسدون في الأرض ٨٠٨ - ذو القرنيين يبني السد لمنع فساد يأجوج وmajogj ٨٠٩ - عجز يأجوج وmajogj عن اقتحام السد ٨١٠ - ما قاله ذو القرنيين بعد بناء السد .

٥٢٤-٥١٩

المبحث الثاني

ما يستفاد من قصة ذي القرنيين للدعوة والدعاة

٨١١ - في قصة ذي القرنيين فوائد كثيرة ٨١٢ - أولاً - التمكين في الأرض من نعم الله على عبده ٨١٣ - ثانياً - الخروج لقمع الفساد وإعلاء كلمة الله في الأرض ٨١٤ - ثالثاً - التفريق بين المسيء والمحسن في المنزلة والجزاء ٨١٥ - رابعاً -

مساعدة المظلومين ٨١٦ - خامساً - دفع الشر بأيسر ما يندفع به ٨١٧ - سادساً - تذكر
فضل الله عند القيام بالعمل الصالح .

٥٣٧-٥٢٥

الفصل التاسع عشر

قصة قارون

٥٣٠-٥٢٥

المبحث الأول

خلاصة القصة وتفسير آياتها

٨١٨ - قارون، وبغيه، وكثرة أمواله ٨١٩ - نصيحة المؤمنين لقارون
٨٢٠ - جواب قارون على نصيحة المؤمنين ٨٢١ - الرد على جواب قارون
٨٢٢ - قول أهل الدنيا: يا ليت لنا مثل ما أُوتى قارون ٨٢٣ - رد أهل العلم على
المؤمنين مكانه ٨٢٤ - التعجيل بعقاب قارون في الدنيا ٨٢٥ - قول من تمنوا مكانه
بعد أن رأوا ما حلّ به .

٥٣٧-٥٣١

المبحث الثاني

ما يستفاد من قصة قارون للدعوة والدعاة

٨٢٦ - في قصة قارون فوائد كثيرة ٨٢٧ - أولاً - الغنى والفقير لا يعنيان رضا الله
أو سخطه على عبده ٨٢٨ - ثانياً - كثرة المال قد توقع صاحبه في البغي والبطر ٨٢٩ -
ثالثاً - المؤمن ناصح أمين ٨٣٠ - رابعاً - النظر إلى أهل الدنيا وزيتهم محظوظ ٨٣١ -
خامساً - نظر أهل العلم إلى زينة الدنيا وأهلها ٨٣٢ - سادساً - قد يُعجل العقاب على
مستحقه في الدنيا ٨٣٣ - سابعاً - كل بني آدم خطاء وخير الخطائين التوابون .

٥٥٦-٥٣٩

الفصل العشرون

قصة أصحاب القرية

٥٤٤-٥٣٩

المبحث الأول

قصتهم وتفسير آياتها

٨٣٤ - ثلاثة رسائل إلى أصحاب القرية ٨٣٥ - جواب أهل القرية للمرسلين

-٨٣٦ رد المرسلين على جواب أهل القرية -٨٣٧ - تطير أهل القرية بالمرسلين وتهديدهم بالقتل -٨٣٨ - رد الرسل على تطير القوم بهم -٨٣٩ - مؤمن يدعو قومه - أصحاب القرية - إلى اتباع المرسلين -٨٤٠ - أسلوب لطيف في الدعوة -٨٤١ - آلهة المشركين لا تدفع الضر عن عبادها -٨٤٢ - إني أمنت بربكم فاسمعون -٨٤٣ - يُبَشِّر بالجنة ويتنمى هداية قومه -٨٤٤ - إهلاك أصحاب القرية - قوم الرجل المؤمن .

٥٥٦-٥٤٥

المبحث الثاني

ما يستفاد من قصة أصحاب القرية للدعوة والدعاة

-٨٤٥ يستفاد من قصة أصحاب القرية أشياء كثيرة -٨٤٦ - أولًا - تقوية الداعي بإرسال دعوة آخرين معه -٨٤٧ - ثانياً - التكذيب لدفع الدعوة والدعاة -٨٤٨ - ثالثاً - تهديد الدعاة بالقتل أسلوب قديم للطغاة -٨٤٩ - رابعاً - الإيمان يدفع صاحبه إلى الدعوة إلى الله -٨٥٠ - خامساً - التلطف في تبليغ الدعوة أسلوب مشروع -٨٥١ - ما يدخل في مفهوم التلطف : أ - لين القول -٨٥٢ - ب - مخاطبة الداعي للمدعوين بما يذكرهم برابطته معهم -٨٥٣ - ج - مقابلة القول القبيح بالقول الحسن -٨٥٤ - د - التواضع في التبليغ -٨٥٥ - سادساً - حرص الداعي على هداية قومه والناس جميعاً -٨٥٦ - سابعاً - الدعاة لا يأخذون أجراً على دعوتهم -٨٥٧ - ثامناً - المعاصي سبب المصائب والنكبات -٧٥٨ - تاسعاً - الهلاك عاقبة الرافضين دعوة الحق .

٥٧٨-٥٥٧

الفصل الحادي والعشرون

قصة أصحاب الكهف

٥٦٤-٥٥٧

المبحث الأول

خلاصة القصة وتفسير آياتها

-٨٥٩ قصة أصحاب الكهف آية عجيبة -٨٦٠ - إجمال قصتهم قبل تفصيلها -٨٦١ أنمناهم في الكهف سنين عدداً -٨٦٢ - إيقاظهم بعد نومهم الطويل -٨٦٣ البدء بتفصيل قصة أصحاب الكهف -٨٦٤ - وربطنا على قلوبهم -٨٦٥ إنكارهم على قومهم عبادة غير الله -٨٦٦ - عزلة المؤمن وفارقه بدینه من الفتنة -٨٦٧ رعاية الله للفتية وهم في الكهف -٨٦٨ - عنابة الله بالفتية وهم في الكهف

٨٦٩- بعثهم بعد نومهم الطويل ٨٧٠- انكشف أمر الفتية ٨٧١- كم كان عدد أهل الكهف؟

٥٧٨-٥٦٥

المبحث الثاني

ما يستفاد من قصة أصحاب الكهف

٨٧٢- في هذه القصة فوائد للدعوة والدعاة ٨٧٣- أولًا- الشباب أسرع من غيرهم في الاستجابة للدعوة ٨٧٤- ثانياً- الإيمان يزيد وينقص ٨٧٥- ثالثاً- تعارف المؤمنين وتجمعهم ٨٧٦- رابعاً- الصدع بالحق أمام الطاغية ٨٧٧- خامساً- عزلة المؤمن وهجرته من بلده ٨٧٨- مبررات هجرة المسلم من بلده ٨٧٩- الأدلة على ما قلناه في الهجرة ٨٨٠- ترك العزلة أو الهجرة لمصلحة راجحة ٨٨١- سادساً- ضرورة الأخذ بالأسباب المشروعة ٨٨٢- الخلاصة في الأخذ بالأسباب ٨٨٣- سابعاً- الأخذ بالحذر ٨٨٤- تحذير الدعاة من ترك الحذر ٨٨٥- ثامناً- الاشتغال بالمهم دون غيره ٨٨٦- تاسعاً- على الداعية لا يكشف أسرار إخوانه ٨٨٧- عاشراً- لا حرج في تخير أطيب الطعام.

٥٨٨-٥٧٩

الفصل الثاني والعشرون

قصة أصحاب الأخدود

٥٨٢-٥٧٩

المبحث الأول

خلاصة القصة وتفسير آياتها

٨٨٨- ذكر هذه القصة في القرآن العزيز ٨٨٩- خلاصة قصة أصحاب الأخدود ٨٩٠- قتلوا أولياء وهو يدعوهم إلى التوبة.

٥٨٨-٥٨٣

المبحث الثاني

المستفاد من هذه القصة للدعوة والدعاة

٨٩١- أولًا- تأسي الدعاة بمن سبّهم في تحمل الشدائـ ٨٩٢- ثانياً- التعذيب قد يحمل على إفشاء أسرار ٨٩٣- ثالثاً- رعاية الشباب والاعتناء بهم ٨٩٤- رابعاً- هل يقاس على الغلام فيما فعله؟ ٨٩٥- خامساً- نقمـة الكفار من المؤمنين.

٦٠٠-٥٨٩

الفصل الثالث والعشرون

قصة أصحاب الجنة الأرضية

٥٩١-٥٨٩

المبحث الأول

خلاصة القصة وتفسير آياتها

. ٨٩٦ - خلاصة القصة .

٦٠٠-٥٩٢

المبحث الثاني

المستفاد من هذه القصة للدعوة والدعاة

٨٩٧ - مجمل الفوائد من هذه القصة ٨٩٨ - أولاً - المعصية من أسباب العقاب الدنيوي ٨٩٩ - المؤاخذة على ما يعزم عليه الإنسان ٩٠٠ - ثانياً - البخل يقع صاحبه في المعصية والنفاق ٩٠١ - أ - الفلاح بالوقاية من البخل ٩٠٢ - ب - البخل يقع صاحبه في إخلال العهد والنفاق ٩٠٣ - العهد والبيعة على الدعوة ٩٠٤ - ثالثاً - الشبات على الحق وإن كثر المخالفون ٩٠٥ - رابعاً الاعتراف بالذنب وتعجيل التوبة ٩٠٦ - خامساً - البخل من صفات الإنسان .

٦١٠-٦٠١

الفصل الرابع والعشرون

قصة صاحب الجنتين

٦٠٦-٦٠١

المبحث الأول

خلاصة القصة وتفسير آياتها

٩٠٧ - خلاصة القصة ٩٠٨ - القصة ذكرت مثلاً للكافرين والمؤمنين ٩٠٩ - كلتا الجنتين آتت أكلها ٩١٠ - أنا أكثر منك مالاً وأعز نفراً ٩١١ - صاحب الجنتين يعلن كفره ٩١٢ - رد المؤمن على كفر صاحبه ٩١٣ - رد المؤمن على غرور صاحبه وإعجابه بما عنده ٩١٤ - هلاك الشمر وندم صاحبه .

المبحث الثاني

ما يستفاد من قصة صاحب الجنتين

٩١٥- تعداد هذه الفوائد ٩١٦- أ- لا دلالة بكثرة مال الإنسان أو قلته على إكرامه أو إهانته ٩١٧- ب- كثرة المال قد تطغى صاحبه ٩١٨- ج- إيمان المؤمن لا يتأثر بفقر أو غنى ٩١٩- مصاحبة المؤمن للكافر.

٦١٩-٦١١

الفصل الخامس والعشرون

قصة أصحاب الفيل

٦١٥-٦١١

المبحث الأول

خلاصة القصة وتفسير آياتها

٩٢٠- خلاصة القصة ٩٢١- قصة الفيل في القرآن الكريم ٩٢٢- تفسير سورة الفيل ٩٢٣- دلالة قصة أصحاب الفيل.

٦١٩-٦١٥

المبحث الثاني

ما يستفاد من القصة للدعوة والدعاة

٩٢٤- أولاً- قد يدفع العذاب عن قوم من أجل غيرهم ٩٢٥- ثانياً- عقاب المعتدين عند عجز المؤمنين ٩٢٦- الأمر كله بيد الله.

٦٢٦-٦٢١

الفصل السادس والعشرون

قصة المنسلخ من آيات الله

٦٢٣-٦٢١

المبحث الأول

خلاصة القصة وتفسير آياتها

٩٢٧- ما نزل من القرآن بشأن هذه القصة ٩٢٨- من هو صاحب هذه القصة ٩٢٩- تفسير الآيات.

٦٢٦-٦٢٤

المبحث الثاني

المستفاد من القصة للدعوة والدعاة

٩٣٠ - أولاً- تحذير العالم من ترك العمل بما علم - ٩٣١ - ثانياً- عدم الغرور بعلم أو عمل - ٩٣٢ - ثالثاً- الخوف على العالم من فتنة الدنيا - ٩٣٣ - رابعاً- الانسلاخ الكلي أو الجزئي من آيات الله .

فَهَرَسَ الْمُحَكَّمَ الْثَانِي

٥٢٩-٥

الباب الثاني

قصص القرآن عن سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام

وأصحابه الكرام وعن المنافقين

٧ - ٩٣٥ - تمهيد - منهج البحث وتقسيم موضوعاته.

١٢-١١

الفصل الأول

قصة بدء الوحي (بدء نبوة سيدنا محمد ﷺ)

١٢-١١

المبحث الأول

خلاصة القصة وتفسير آياتها

٩٣٦ - قصة بدء الوحي بالنبوة - ٩٣٧ - تفسير آيات بدء الوحي.

١٣

المبحث الثاني

المستفاد من قصة بدء الوحي

٩٣٨ - أ - ما يدل عليه حسن خلق الإنسان - ٩٣٩ - من نعم الله على الإنسان تعليمه الكتابة وما لا يعلم.

٢٦-١٥

الفصل الثاني

قصة بدء الوحي بالرسالة

١٧-١٥

المبحث الأول

خلاصة القصة وتفسير آياتها

٩٤٠ - يا أيها المدثر قم فأنذر - ٩٤١ - تفسير آيات بدء الرسالة.

المبحث الثاني

المستفاد من آيات بداء الرسالة

٩٤٢- الترهيب من وسائل الدعوة - ٩٤٣- الدعاء لا يمنون بعملهم على أحد

٩٤٤- ضرورة الصبر للدعاء.

٢٢-١٨

المبحث الثالث

نزول سورة المزمل

٩٤٥- نزولها بعد نزول آيات بداء الرسالة - ٩٤٦- تفسير سورة المزمل

٩٤٧- القول الثقيل - ٩٤٩- ناشئة الليل - ٩٥٠- النهار لطلب المعاش - ذكر

الله والانقطاع إليه - ٩٥١- الصبر مع الهجر الجميل - ٩٥٢- التخفيف من قيام
الليل.

٢٦-٢٣

المبحث الرابع

المستفاد من سورة المزمل للدعوة والدعاة

٩٥٣- أولاً- حاجة الدعوة إلى قيام الليل - ٩٥٤- ثانياً- الدوام على ذكر الله

٩٥٥- ثالثاً- التوكل على الله في جميع الأمور - ٩٥٦- رابعاً- ضرورة الصبر للدعاة

٩٥٧- خامساً- ومع الصبر الهجر الجميل - ٩٥٨- سادساً- الداعي واشتغاله بالتجارة

٩٥٩- سابعاً- الخيرية في ميزان الإسلام - ٩٦٠- ثامناً- الاستغفار بعد الأعمال
الصالحة.

٣٥-٢٧

الفصل الثالث

مرحلة الدعوة السرية

٣٠-٢٧

المبحث الأول

بدء الدعوة السرية ومدتها

٩٦١- قم فأندر - ٩٦٢- كيفية تبليغ الدعوة في المرحلة السرية - ٩٦٣- المسلمين
الأولون في المرحلة السرية.

المبحث الثاني

المستفاد من بدء الدعوة السرية ومدتها

للدعوة والدعاة

٩٦٤ - أولاً- لا بد للدعوة الناشئة من السرية ٩٦٥ - ثانياً- ليس للدعوة السرية مدة محدودة ٩٦٦ - الضابط لوجوب السرية للدعوة الإسلامية ومدتها ٩٦٧ - من معالم السرية للدعوة ٩٦٨ - الضابط في معالم السرية للدعوة ٩٦٩ - ثالثاً- عمل الدعاة في المرحلة السرية أ- دعوة من ينثرون بها إلى الإسلام وإلى الدعوة ٩٧٠ - ب- تفهم المستجبيين ما يجب عليهم ٩٧١ - ج- السرية لا تعني إيقاف العمل الدعوي ٩٧٢ - د- دعوة النساء إلى العمل الدعوي ٩٧٣ - تحذير وتبينه للدعوة .

٩٤-٣٧

الفصل الرابع

مرحلة الدعوة الجهرية

٩٧٤ - تمهيد وتقسيم : تقسيم الفصل إلى خمسة مباحث .

٤٤-٣٨

المبحث الأول

من معالم الدعوة الجهرية وما يستفاد منها

٤٢-٣٨

المطلب الأول

من معالم الدعوة الجهرية

٩٧٥ - فاصدح بما تؤمر ٩٧٦ - وأنذر عشيرتك الأقربين ٩٧٧ - النبي ﷺ
يدعو عشيرته الأقربين ٩٧٨ - الأذى الشديد من الأقربين ٩٧٩ - فاصدح بما
تؤمر .

٤٤-٤٢

المطلب الثاني

المستفاد من الدعوة الجهرية

٩٨٠ - أولاً- استكمال متطلبات الدعوة الجهرية قبل البدء بها ٩٨١ - ثانياً-
ضمان القائمين بالدعوة الجهرية .

المبحث الثاني

موقف المشركين من الدعوة الجهرية

وما يستفاد منها للدعوة والدعاة

المطلب الأول

موقف المشركين من الدعوة الجهرية

٩٨٢- يكذبونه وهو الصادق الأمين ٩٨٣ - أولاً- تكذيبهم للدعوة وللرسول واتهامه بالسحر ٩٨٤ - ثانياً- تواصيهم على الثبات على شركهم ٩٨٥ - ثالثاً- دفاعهم عن شركهم واستبعادهم اختصاص محمد بالرسالة ٩٨٦ - رابعاً - استهزاؤهم بالرسول ﷺ ٩٨٧ - خامساً - من عادة الكفار استهزاؤهم برسل الله ٩٨٨ - سادساً - لو كان خيراً ما سبقونا إليه ٩٨٩ - سابعاً - تكذيبهم بيوم القيمة وبالبعث بعد الموت ٩٩٠ - ما ادعوه في القرآن الكريم ٩٩١ - طلبات الكفار واقتراحاتهم ٩٩٢ - أ - أن يكون ملكاً أو معه ملك ٩٩٣ - ب - اقتراحهم إنزال الملائكة أو رؤية الله ٩٩٤ - ج - اقتراحات طلبات إضافية ٩٩٥ - د - اقتراحهم نزول الخارق ٩٩٦ - ه - طلبهم تعجيل العقاب.

المطلب الثاني

المستفاد من موقف المشركين من الدعوة

الإسلامية لجهرية

٩٩٧ - أولاً - رد الدعوة والطعن في دعاتها ٩٩٨ - ثانياً - الاستهزاء بالدعوة والسخرية منهم ٩٩٩ - ثالثاً - الدعوة أولى بالثبات على دعوتهم من أعدائهم ١٠٠٠ - رابعاً - إعجاب أعداء الدعوة بأنفسهم ١٠٠١ - خامساً - استعظام المبطل نفسه واستصغرته شأن المسلم ١٠٠٢ - سادساً - لا حدّ لضلال الإنسان ١٠٠٣ - سابعاً - التظاهر بالحجّة والبرهان في رفض الدعوة.

المبحث الثالث

موقف الرسول ﷺ من المشركين

وما يستفاد منه للدعوة والدعاة

المطلب الأول

موقف الرسول من المشركين

- ١٠٠٤ - تمهيد - ١٠٠٥ - أولاً - من اهتدى فلنفسه ومن ضلّ فعليها ١٠٠٦ - ثانياً -
الدعوة إلى عبادة الله وحده ١٠٠٧ - ثالثاً - ما على الرسول إلا البلاغ المبين
- ١٠٠٨ - رابعاً - ليس عليك هداهم ١٠٠٩ - خامساً - لست عليهم بحفظه ١٠١٠
سادساً - فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ١٠١١ - سابعاً - التمسك بما أنزل الله
والصبر على المخالف ١٠١٢ - ثامناً - لزوم الصبر حتى يأتي النصر ١٠١٣ - تاسعاً -
حرصه ﷺ على إيمان قومه ١٠١٤ -عاشرأ - ما عندي ما تستعجلون به ١٠١٥ - أحد
عشر - ماذا يستعجل منه المجرمون ١٠١٦ - اثنا عشر - البراءة من الشرك والمشركين
١٠١٧ - ثلاثة عشر - الرد على ما اقترحوه في الرسول ١٠١٨ - أربعة عشر - الرد على
جملة اقتراحات المشركين ١٠١٩ - خمسة عشر - الرسول يتبع ما يوحى إليه ولا
يدعى ما ليس له أو عنده ١٠٢٠ - ستة عشر - الإعراض عن الخائضين في آيات الله
١٠٢١ - سبعة عشر - مجالسة المؤمنين للضعفاء ١٠٢٢ - آية أخرى بنفس المعنى
١٠٢٣ - ثمانية عشر - الجدال مع كفار مكة ١٠٢٤ - تسعة عشر - (أ) - قل هاتوا
برهانكم ١٠٢٥ - عشرون - (ب) على اتباع الوحي، وإن لم أعلم العواقب في الدنيا
١٠٢٦ - واحد وعشرون - الثبات على الدعوى ومن المحال الرجوع عنها
١٠٢٧ - اثنان وعشرون - ج - قيام الحجة على الخصم مع إنصافه بالجدال
١٠٢٨ - ثلاثة وعشرون - د - أسلوب في الجدال المنصف ١٠٢٩ - أربعة وعشرون
- هـ - الاحتجاج على المشركين بمعجزة القرآن الكريم.

المطلب الثاني

المستفاد من موقف الرسول ﷺ من المشركين

للدعوة والدعاة

- أولاً- تحديد وظيفة الدعاء ١٠٣١ - ثانياً الوضوح في تبليغ الدعوة ١٠٣٢ - ثالثاً- ضرورة الصبر للدعوة ١٠٣٣ - رابعاً - على الدعوة أن لا يدعوا ما ليس فيهم ولا عندهم ١٠٣٤ - خامساً- الابتعاد عن مجالس السوء عند العجز عن الإنكار ١٠٣٥ - سادساً- مجالسة الفقراء ١٠٣٦ - سابعاً- الولاء والبراء عند الدعوة ١٠٣٧ - ثامناً- الجدال مع المخالفين ١٠٣٨ - تاسعاً- توضيح معجزة القرآن وبيان دلالتها ١٠٣٩ - شروط التحدي ١٠٤٠ - تتحقق شروط التحدي ١٠٤١ - أولاً- بالنسبة للشرط الأول ١٠٤٢ - ثانياً بالنسبة للشرط الثاني ١٠٤٣ - ثالثاً- فيما يخص الشرط الثالث ١٠٤٤ - رابعاً - ما يخص الشرط الرابع ١٠٤٥ - نتيجة التحدي ودلالته ١٠٤٦ - استمرار التحدي ودلاته وما على الدعوة فعله ١٠٤٧ - إنكار نبوة محمد تنقيص بعقل الإنسان ١٠٤٨ - الاستفادة من لم يستجب للدعوة ١٠٤٩ - العقيدة الباطلة قد تعلو على صلة الرحم .

٩٠-٨٥

المبحث الرابع

قصة الرسول ﷺ مع الأعمى

وما يستفاد منها للدعوة والدعاة

٨٨-٨٥

المطلب الأول

خلاصة القصة وتفسير آياتها

١٠٥٠ - خلاصة هذه القصة ١٠٥١ - ما نزل من القرآن بشأن هذه القصة

١٠٥٢ - تفسير هذه الآيات ١٠٥٣ تأويل ما صدر عن النبي ﷺ مع الأعمى .

٩٠-٨٨

المطلب الثاني

ما يستفاد من هذه القصة

١٠٥٤ - أولاً- الإقبال على المؤمنين الفقراء ١٠٥٥ - ثانياً- على الدعوة البلاغ

وليس عليهم هداية الناس ١٠٥٦ - ثالثاً- في قصة الأعمى دليل على نبوة محمد ﷺ

١٠٥٧ - رابعاً- على الدعوة تقديم أهل الإيمان والخير .

المبحث الخامس

قصة الإسراء والمعراج وما يستفاد منها للدعوة والدعاة

- ١٠٥٨ - خلاصة القصة - ١٠٥٩ - ما جاء في القرآن من خبر الإسراء - ١٠٦٠
تفسير آية الإسراء - ١٠٦١ - الإسراء كان بالروح والجسد - ١٠٦٢ - قصة المعراج
- ١٠٦٣ - المستفاد من قصة الإسراء والمعراج. أولاً - الإسراء والمعراج من
المعجزات الحسية - ١٠٦٤ - ثانياً - إظهار عظيم متزلة نبينا محمد ﷺ - ١٠٦٥ - ثالثاً -
بيان أهمية الصلاة وعظيم منزلتها.

١٠٠-٩٥

الفصل الخامس

الهجرة إلى المدينة وعمل الرسول ﷺ فيها وما يستفاد منها للدعوة والدعاة

- ١٠٦٦ - تمهيد وتقسيم : تقسيم هذا الفصل إلى ثلاثة مباحث.

١٠٣-٩٦

المبحث الأول

هجرة النبي ﷺ إلى المدينة

- ١٠٦٧ - قريش تعزم على قتل محمد ﷺ - ١٠٦٨ - جبريل يخبر النبي ﷺ
بمكرهم ويإذن الله له في الهجرة - ١٠٦٩ - النبي عليه الصلاة والسلام يخبر أبا
بكر بالهجرة - ١٠٧٠ - الإعداد للهجرة - ١٠٧١ - الخروج إلى غار ثور
- ١٠٧٢ - المشركون يفتشون عن رسول الله ويصلون إلى الغار - ١٠٧٣ - قلق أبي
بكر وخوفه على رسول الله وهو في الغار - ١٠٧٤ - لا تحزن إن الله معنا
- ١٠٧٥ - تفسير آية الغار - ١٠٧٦ - خروج النبي ﷺ وصاحبه من الغار - ١٠٧٧ - قصة أم
معبد مع رسول الله ﷺ - ١٠٧٨ - إخفاء شخصية الرسول في طريق الهجرة - ١٠٧٩ -
قصة سرقة مع رسول الله ﷺ - ١٠٨٠ - أهل المدينة يخرجون لاستقبال رسول الله

ﷺ

المبحث الثاني

ما عمله النبي ﷺ بعد وصوله المدينة

- ١٠٨١ - بناء مسجد قباء ١٠٨٢ - قدوم النبي ﷺ وأبي بكر إلى المدينة ١٠٨٣
بناء المسجد في المدينة ١٠٨٤ - المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار.

١١٠-١٠٧

المبحث الثالث

المستفاد من أحداث الهجرة وما عمله النبي في المدينة

- ١٠٨٥ - أولاً- أعداء الدعوة يستبيحون قتل الدعاة ١٠٨٦ - ثانياً- الأخذ بالأسباب ١٠٨٧ - ثالثاً- لابد من الحيطة والحذر ١٠٨٨ - رابعاً- إخفاء أسماء الدعاة وأشخاصهم ١٠٨٩ - خامساً- الإيمان بالمعجزات الحسية ١٠٩٠ - سادساً- جواز الاستعانة بالكافر المأمون ١٠٩١ - سابعاً- إظهار منزلة أبي بكر ١٠٩٢ - ثامناً- الاهتمام ببناء المساجد ١٠٩٣ - تاسعاً- اشتراك الدعاة في أعمال البر ١٠٩٤ - عاشراً- إنشاد الشعر للتشجيع ورفع الهمم.

١٩١-١١١

الفصل السادس

غزوة بدر الكبرى

- . ١٠٩٥ - تمهيد وتقسيم: تقسيم هذا الفصل إلى ثمانية مباحث.

١١٤-١١٢

المبحث الأول

الخروج لملاقاة غير قريش

- ١٠٩٦ - خروج النبي ﷺ لغير قريش ١٠٩٧ - أبو سفيان يستنفر أهل مكة ثم يرجع عن استنفاره ١٠٩٨ - مسیر النبي ﷺ إلى بدر ١٠٩٩ - حوادث في أثناء مسیر النبي ﷺ ١١٠٠ - أولاً- إرجاع البراء وابن عمر لصغرهما ١١٠١ - ثانياً- ارجع، فلن أستعين بمشاركة ١١٠٢ - ثالثاً- الرسول ﷺ يشارك صحبه المشاق.

١١٧-١١٥

المبحث الثاني

العزم على ملاقاة المشركين بدر

١١٠٣ - أخبار عن العير والتفير ١١٠٤ - النبي ﷺ يستشير أصحابه ١١٠٥ - ما قاله قادة المهاجرين في قتال المشركين ١١٠٦ - رسول الله ﷺ يريد رأي الأنصار ١١٠٧ - ما قاله و فعله رسول الله بعد المشاورة .

١١٨-١١٩

المبحث الثالث

المسير إلى لقاء العدو في بدر

١١٠٨ - النبي ﷺ يستكشف أحوال العدو ١١٠٩ - الأخذ بالقرائن ١١١٠ - الأخذ برأي الحباب بن المنذر .

١٢٠-١٢٥

المبحث الرابع

النبي ﷺ في ساحة المعركة ببدر

١١١ - بناء عريش لرسول الله ﷺ ١١١٢ - من نعم الله على المسلمين قبل القتال ١١١٣ - وصايا القرآن للMuslimين لاستجلاب النصر على الكفار ١١١٤ - الرسول ﷺ ينظم جيشه ١١١٥ - الرسول ﷺ يصدر أوامره إلى جيشه ١١١٦ - التحرير على القتال ١١١٧ - الرسول ﷺ يشارك في القتال ١١١٨ - الرسول ﷺ يدعوه ربه ١١١٩ - رؤيا الرسول ﷺ ١١٢٠ - وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى .

١٢٦-١٣٦

المبحث الخامس

نشوب القتال وانتصار المسلمين

١١٢١ - ابتداء القتال بالمبارزات الفردية ١١٢٢ - الهجوم العام والهجوم المضاد ١١٢٣ - تقليل عدد المشركين في أعين المسلمين وبالعكس ١١٢٤ - إمداد الله للMuslimين بالملائكة ١١٢٥ - أولاً - ما ورد في القرآن بشأن إمداد المسلمين بالملائكة . أ - من سورة الأنفال ١١٢٦ - ب - من سورة آل عمران ١١٢٧ - ثانياً - ما ورد في السنة النبوية بشأن الإمداد بالملائكة ١١٢٨ - عمل الملائكة في معركة بدر : أولاً - القول الأول - اشتركوا في القتال ١١٢٩ - القول الثاني : لم تشرك الملائكة في القتال ١١٣٠ - القول الراجح في عمل الملائكة ١١٣١ - سؤال وجوابه ١١٣٢ - انتصار المسلمين ١١٣٣ - قسمة غنائم الحرب ١١٣٤ - أسرى المشركين

وأخذ الفداء منهم ١١٣٥ - ما روي عن العباس وفداهه ١١٣٦ - ما نزل من القرآن بشأن الفداء بعد أخذه .

١٤٠-١٣٧

المبحث السادس

نصر المسلمين يوجب شكر الله

١١٣٧ - معركة بدر وقعت من غير تخطيط مسبق ، ولكن بتدبير من الله

١١٣٨ - كان نصر المسلمين بتأييد من الله تعالى ١١٣٩ - انتصار المسلمين بدر يوجب شكر الله .

١٤٢-١٤١

المبحث السابع

أحداث بعد معركة بدر مباشرة

١١٤٠ - أولاً - اتفاق على قتل النبي ﷺ - ١١٤١ - ثانياً - إجلاء يهودبني قينقاع .

١٦١-١٤٣

المبحث الثامن

المستفاد من غزوة بدر وما حدث قبلها وأثناءها وبعدها

للدعوة والدعاة

١١٤٢ - تربية الأولاد على الجهاد ١١٤٣ - الرغبة في الجهاد لا تكفي وحدها بل لا بد من القدرة عليه ١١٤٤ - القاعدة والاستثناء في الاستعانة بغير المسلم ١١٤٥ - الاستعانة بعصابة المسلمين ١١٤٦ - المقصود بعصابة المسلمين ١١٤٧ - ما كل جائز يجوز الأخذ به ١١٤٨ - متطلبات الأخذ بالاستثناء ١١٤٩ - الأمير يشارك أتباعه متابعيهم ١١٥٠ - أعداء الدعوة يحاربونها ويصدون الناس عنها ١١٥١ - لا بد من المواجهة والصدام مع أعداء الدعوة إذا اضطر الدعوة إليها ١١٥٢ - مشاوراة الأمير لأتباعه ١١٥٣ - لا بد من استكشاف أحوال أعداء الدعوة ١١٥٤ - الحفاظ على أمير جماعة الدعوة ١١٥٥ - قد يشارك القائد جنوده في جهادهم القتالي ١١٥٦ - الأخذ بالقرائن ١١٥٧ - النظام والتنظيم في العمل الجماعي ١١٥٨ - التحرير والتوجيه على أعمال الدعوة ١١٥٩ - عوامل نصر الدعوة والدعاة ١١٦٠ - أولاً - ثالثاً - ثالثاً - دوام الاتصال بالله بدوام ذكره ١١٦٢ - طاعة الله

رسوله ١١٦٣ - رابعاً - عدم النزاع والاختلاف ١١٦٤ - خامساً - الصبر ١١٦٥ - سادساً - إخلاص العمل لله ١١٦٦ - وما النصر إلا من عند الله ١١٦٧ - نعم الله على الدعاء تستوجب شكره ١١٦٨ - من كثُر سواد أعداء الدعوة عومل مثلهم ١١٦٩ - وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم ١١٧٠ - كيف نعرف أن الخير فيما نكرهه لا فيما نحبه ١١٧١ - الأخذ بالاجتهاد المرجوح في تقدير مصلحة الدعوة ١١٧٢ - ما تفعله جماعة الدعوة فيما لا نصّ فيه ١١٧٣ - التصفية الجسدية للدعوة ١١٧٤ - من أجل العقيدة يقاتل الأخ آخاه ١١٧٥ - يسامح أهل بدر ما لا يسامح عليه غيرهم ودلالة ذلك .

٢٢٨-١٦٣

الفصل السابع

غزوة أحد

١١٧٦ - تمهيد وتقسيم : تقسيم هذا الفصل إلى ستة مباحث .

١٦٧-١٦٤

المبحث الأول

أسباب هذه الغزوة والإعداد لها

١١٧٧ - أسباب غزوة أحد وإعداد قريش لها ١١٧٨ - قريش تستعين بالشراة ١١٧٩ - إكمال إعداد جيش قريش ١١٨٠ - العباس يخبر الرسول ﷺ بتحرك جيش قريش ١١٨١ - وصول جيش المشركين إلى أحد ١١٨٢ - النبي ﷺ يشاور أصحابه .

١٧٠-١٦٨

المبحث الثاني

خروج النبي ﷺ لمقابلة العدو

١١٨٣ - الإعلام بخروج النبي ﷺ ١١٨٤ - إننا لا نستعين بكافر على مشرك ١١٨٥ - إرجاع النبي ﷺ الصغار في جيشه ١١٨٦ - انسحاب عبد الله بن أبي وأصحابه من جيش المسلمين . ١١٨٧ - تزلزل طائفتين من المسلمين ١١٨٨ - أذهبوا أعداء الله فسيغنى الله رسوله عنكم .

المبحث الثالث

النبي ﷺ وأصحابه في ساحة المعركة

١١٧٩ - تعبئة النبي ﷺ جيشه ١١٩٠ - وصية رسول الله ﷺ للرماء بأن لا يتركوا أماكنهم ١١٩١ - النبي ﷺ يحرض المسلمين على القتال ١١٩٢ - محاولات العدو لإيقاع الفرقة بين المسلمين .

١٧٨-١٧٤

المبحث الرابع

نسب القتال وما جرى فيه

١١٩٣ - انتصار المسلمين وهزيمة المشركين في أول القتال ١١٩٤ - استشهاد ثلاثة من المسلمين ١١٩٥ - مخالفة الرماة لوصايا رسول الله ﷺ ١١٩٦ - وقوع الهزيمة بال المسلمين ١١٩٧ - الفوضى والاضطراب في صفوف المسلمين ١١٩٨ - ثبات بعض المسلمين ١١٩٩ - الدفاع عن رسول الله ﷺ ١٢٠٠ - ما أصاب النبي ﷺ ١٢٠١ - سعد بن أبي وقاص يحرض على قتل أخيه لما فعله برسول الله ﷺ ١٢٠٢ - عدد من استشهد في معركة أحد وكيفية دفهم .

١٩٠-١٧٩

المبحث الخامس

ما نزل من القرآن بشأن معركة أحد

١٢٠٣ - أولاً: « وَإِذَا دَعَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ بَنِيَّ أُمَّوْمِنِينَ مَقْعِدَ الْقِتَالِ وَاللهُ سَمِيعُ عَلِيمٌ ﴿١﴾ إِذْهَمَتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَقْسِلَا وَاللهُ وَلِيهَا وَعَلَى اللهِ فَلَيَسْتَوْكُلُ أَمْمَوْمِنُونَ » ١٢٠٤ - ثانياً - ليس لك من الأمر شيء ١٢٠٥ - ثالثاً - إن يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله ١٢٠٦ - رابعاً - تمني القتال: « وَلَقَدْ كُنْتُ تَمْنَأَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْفُوهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ لَنْظُرُونَ » ١٢٠٧ - خامساً - لا بد من الثبات وإن قُتل القائد « وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَيْنَ مَا تَأْتَى فَتُقْتَلُ أَنْقَلَبْتُمْ عَلَى عَقْدِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهُ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ » ١٢٠٨ - سادساً - الآجال مفروغ منها « وَمَا كَانَ لِنَفِيسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا يَأْذِنُ اللَّهُ كُلَّمَا مُؤْجَلاً . . . ١٢٠٩ - سابعاً - ثبات المسلمين في جميع الأحوال « وَكَانَ مِنْ تَبِي قَتَلَ مَعَهُ رِتَيْوَنَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابُهُمْ فِي سَبِيلِ اللهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا أَسْتَكَانُوا وَاللهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴿٢﴾ وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا أَعْفِرْ لَنَا ذُوبِنَا

وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبَّتَ أَنْدَامَنَا . .) ١٢١٠ - موالة الله وطاعته، لا موالة الكفرة وطاعتهم ﴿يَتَأْيِهَا الَّذِينَ أَمْنَوْا إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرْدُوكُمْ عَلَى أَعْقَبِكُمْ فَتَنَقْبِلُوا خَسِيرَنَ ﴿بَلِ اللَّهُ مَوْلَكُكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ . .) ١٢١١ - تاسعاً - منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدُهُ إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشَلْتُمْ وَتَنْزَعُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا أَرَنَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ مِنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ مِنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ . .) ١٢١٢ - عاشراً - لكيلا تحزنوا على ما فاتكم : ﴿إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَكُونُونَ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَنَكُمْ فَأَنْبَتَكُمْ عَمَّا يَقْرَئُ لِكَيْلَا تَحْزُنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصْبَحَكُمْ وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ) ١٢١٣ - أحد عشر - الأمر كله الله . .) ١٢١٤ - يقولون هل لنا من الأمان من شئون قل إن الأمان كلها لله . .) ١٢١٤ - اثنا عشر - قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَّقْوَى الْجَمِيعَانِ إِنَّمَا أَسْتَرْلَهُمُ الشَّيْطَانُ بِعَضُّ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَنَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ حَلِيمٌ) ١٢١٥ - ثلاثة عشر - الذنب سبب المصائب ﴿أَوْ لَمَّا أَصَبَنَكُمْ مُصِيبَةً قَدْ أَصَبَتُمْ مُشَلِّهَا قُلْمُ آنَّ هَذَا قُلْمُ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنفُسِكُمْ . .) ١٢١٦ - أربعة عشر - حكمة ما أصاب المسلمين يوم أحد ﴿وَمَا أَصَبَنَكُمْ يَوْمَ الْتَّقْوَى الْجَمِيعَانِ فِي أَذْنِ اللَّهِ وَلِعَلَمَ الْمُؤْمِنِينَ) ١٢١٧ - خمسة عشر - لا بد من التمايز بين المؤمنين والمنافقين ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَشْتَمْ عَيْنِهِ حَتَّى يَمِيزَ الْمُغَيَّثَ مِنَ الظَّيِّبِ . . .)

٢٢٨-١٩١

المبحث السادس

المستفاد من غزوة أحد للدعوة والدعاة

١٢١٨ - المسلمين أولى بالإتفاق لدعوتهم من الكفار لباطلهم ١٢١٩ - يجب توظيف جميع المواهب والقدرات لدعوة الإسلام ١٢٢٠ - لا بد للأمير من مشاوره أتباعه ١٢٢١ - الشورى واجبة ولكنها معلمة وليست ملزمة ١٢٢٢ - لا تردد في العزم على التنفيذ بعد المشاوره ١٢٢٣ - إظهار القدرة على الجهاد ١٢٢٤ - الحذر من تشبيط المنافقين ١٢٢٥ - لا يجوز تكثير سواد العدو ١٢٢٦ - الاعتصام بمعاني الإيمان يحيط مكايد الأعداء ١٢٢٧ - مخالفة القائد تسبب الفشل لجنوده ١٢٢٨ - إثارة الدنيا على الآخرة يوقع في الخطيئة ١٢٢٩ - الأماني غير الأفعال ١٢٣٠ -

الدفاع عن القائد مطلوب ١٢٣١ - موت القائد لا يوقف الجهاد والدعوة إلى الله ١٢٣٢ - تأسي الدعاة بمن لم يدهشهم موت النبي أو قتله ١٢٣٣ - تذكير العاملين للإسلام بما يثبتهم عليه ١٢٣٤ - الآجال مفروغ منها ١٢٣٥ - ضرب المثل بالمجاهدين السابقين ١٢٣٦ - النظر إلى الماضي للعبرة والاتعاظ لا للحزن والبكاء ١٢٣٧ - تحمل النفس وليس الغير سوء ما وقع ويقع ١٢٣٨ - فائدة لوم النفس وتحميلها المسؤلية ١٢٣٩ - آثار الإيمان في ميدان القتال ١٢٤٠ - الأخذ بالأسباب لا ينافي التوكل على الله ١٢٤١ - من جزاء السيئة السيئة بعدها ١٢٤٢ - التمييز بين المؤمنين والمنافقين ١٢٤٣ - التمحص بعد التمييز ١٢٤٤ - إحساس المؤمن بأنه هو الأعلى ١٢٤٥ - الدعاة يصيّبهم الأذى ١٢٤٦ - القائد يشارك جنوده في مواجهة العدو ١٢٤٧ - الولاء والبراء ولمن يكونان في حكم الإسلام ١٢٤٨ - ما يتربّ على الولاء والبراء في حكم الإسلام ١٢٤٩ - ما نزل في القرآن في الولاء والبراء ١٢٥٠ - الآية الأولى ١٢٥١ - الآية الثانية ١٢٥٢ - الآية الثالثة ١٢٥٣ - الآية الرابعة ١٢٥٤ - الآية الخامسة ١٢٥٥ - الآية السادسة ١٢٥٦ - الآية السابعة ١٢٥٧ - الآية الثامنة ١٢٥٨ - الآية التاسعة ١٢٥٩ - الآية العاشرة ١٢٦٠ - الاستثناء من موالة الكفار ١٢٦١ - الخلاصة في هذا الاستثناء ١٢٦٢ - الدعاة والأخذ بالتقية ١٢٦٣ - إشراك المؤمنات بالدعوة إلى الله ١٢٦٤ - على الدعاة تشجيع الداعيات .

٢٣٥-٢٢٩

الفصل الثامن

غزوة حمراء الأسد

٢٣٢-٢٢٩

المبحث الأول

ملخص الغزوة وأحداثها

١٢٦٥ - أسباب هذه الغزوة ١٢٦٦ - لا يخرج معنا إلا من شهد قتال معركة أحد ١٢٦٧ - القرآن يتزل في مدح المستجيبين لرسول الله ﷺ - الرسول ﷺ ومن معه يصلون حمراء الأسد ١٢٦٩ - معبد الخزاعي يخذل أبا سفيان ١٢٧٠ - أبو سفيان يريد إرهاب المسلمين .

المبحث الثاني

المستفاد من غزوة حمراء الأسد

١٢٧١ - العدو لا يفهم غير لغة القوة ١٢٧٢ - الأعمال الصعبة تناط بالقادرين
عليها ١٢٧٣ - حرب الدعايات ١٢٧٤ - تخذيل العدو.

٢٦٦-٢٣٧

الفصل التاسع

غزوة الخندق (الأحزاب)

٢٥٧-٢٣٧

المبحث الأول

أسبابها وأحداثها

١٢٧٥ - تاريخ حدوثها وسبب تسميتها ١٢٧٦ - اليهود يحرضون قريشاً على قتال المسلمين ١٢٧٧ - اليهود يحرضون القبائل على قتال المسلمين ١٢٧٨ - النبي ﷺ يشاور أصحابه ١٢٧٩ - الرسول ﷺ يشاور أصحابه في حفر الخندق ١٢٨٠ - الرسول ﷺ يشجع أصحابه على الحفر ويدعو لهم ١٢٨١ - أحداث وقعت في أثناء حفر الخندق: أولاً - الإذن لابن عمر بالمشاركة ١٢٨٢ - ثانياً - النبي ﷺ يبشر أصحابه وهو يحفر الخندق ١٢٨٣ - ثالثاً - تكثير الطعام ١٢٨٤ - الاستئذان ثم إذن النبي ﷺ لمن يشاء ١٢٨٥ - وصول المشركين و مقابلتهم لجيش المسلمين ١٢٨٦ - أحداث وقعت أثناء حصار المشركين للمدينة أولاً - إرسال حذيفة بن اليمان للتعرف على أحوال العدو ١٢٨٧ - ثانياً - بنو قريطة تنقض العهد مع رسول الله ﷺ ١٢٨٨ - ثالثاً - صفية تقتل يهودياً من بني قريطة ١٢٨٩ - رابعاً - مشاورات النبي ﷺ السعديين ١٢٩٠ - حال المؤمنين والمنافقين في أثناء الحصار ١٢٩١ - بعض أقوال المنافقين والمرضى القلوب ١٢٩٢ - قول آخر لطائفة من المنافقين ١٢٩٣ - فرار المنافقين من القتال بأذدار واهية ١٢٩٤ - بعض أوصاف المنافقين الفارين ١٢٩٥ - المنافقون المعوقون ١٢٩٦ - المنافقون أشحة على المؤمنين ١٢٩٧ - المنافقون لا يصدقون بهزيمة الكفار ١٢٩٨ - للمؤمنين الأسوة الحسنة في رسول الله ١٢٩٩ - قول المؤمنين لما رأوا الأحزاب ١٣٠٠ - نشوب الخلاف بين بني قريطة وبين المشركين ١٣٠١ - عزم قريش ومن معها على الرحيل والرجوع إلى مكة ١٣٠٢ - تذكير

المسلمين بنعمة الله عليهم بنصرهم على المشركين ١٣٠٣ - تاريخ غزوة الخندق و مدتھا .

٢٦٦-٢٥٨

المبحث الثاني

المستفاد من غزوة الخندق (الأحزاب)

للدعوة والدعاة

١٣٠٤ - الأخذ بالأسلوب النافع وإن كان الكفار يستعملونه ١٣٠٥ - على قادة جماعة الدعاة مشاركة أفرادها في أعمال الدعوة ١٣٠٦ - أمير الجماعة يعفي من العمل من لا يستطيعه وإن رغب فيه ١٣٠٧ - على جماعة الدعاة أن تبشر أنصارها بالنصر ١٣٠٨ - المعجزات حق ١٣٠٩ - التعرف على أحوال العدو ١٣١٠ - توزيع الأعمال على الدعاة ١٣١١ - للمرأة أن تدافع عن نفسها إن لم تجد من يدافع عنها ١٣١٢ - رجوع الأمير عن رأيه إذا ظهر الصواب في غيره ١٣١٣ - الخوف قد يصيب المؤمن ولكن إيمانه يمنعه من الاستسلام ١٣١٤ - الحذر من المنافقين ١٣١٥ - إخفاء بعض الدعاة ١٣١٦ - الأخذ بالأسباب ولكن التوكل على الله ١٣١٧ - لا ينبغي لجماعة الدعاة تمني لقاء العدو ١٣١٨ - طاعة الدعاة لأمير جماعتهم .

٢٩٤-٢٦٧

الفصل العاشر

موقف الرسول ﷺ من يهود المدينة

وما يستفاد منه للدعوة والدعاة

١٣١٩ - تمهيد وتقسيم : تقسيم الفصل إلى أربعة مباحث .

٢٧٠-٢٦٨

المبحث الأول

غزوة يهودبني قينقاع

١٣٢٠ تاريخ وقوعها وسببها ١٣٢١ - استمراربني قينقاع على موقفهم العدائي من المسلمين ١٣٢٢ - حصار النبي والMuslimين لبني قينقاع ١٣٢٣ - ما فعله النبي ﷺ ببني قينقاع .

المبحث الثاني

غزوة يهود بنى النضير

- ١٣٢٤ - خلاصة قصة بنى النضير ١٣٢٥ - فأناهم الله من حيث لم يحتسبيوا
 ١٣٢٦ - من يشاق الله فإن الله شديد العقاب ١٣٢٧ - يجوز إتلاف الشجر لضرورة
 الحرب ١٣٢٨ - مآل أموال بنى النضير ١٣٢٩ - وجوب طاعة الرسول ﷺ في أمره
 ونهيه ١٣٣٠ - شهادة الله للمهاجرين من أصحاب رسول الله بصدق الإيمان ١٣٣١ -
 شهادة الله للأنصار من أصحاب رسول الله بالإيمان والفلاح ١٣٣٢ - قصص في
 الإيثار ١٣٣٣ - المؤمنون لا يبغضون المهاجرين والأنصار ١٣٣٤ - ما روي عن أهل
 البيت فيمن سب الصحابة ١٣٣٥ - وجوب محبة الصحابة وأن لا حق لمبغضهم في
 الفيء ١٣٣٦ - ما وعد المنافقون به بنى النضير وتکذیب الله لهم ١٣٣٧ - تفصیل
 تکذیب الله للمنافقین ١٣٣٨ - لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله ١٣٣٩ - جبن
 اليهود ١٣٤٠ - المثل المضروب لليهود والمنافقین .

٢٨٧-٢٨٥

المبحث الثالث

غزوة يهود بنى قريظة

- ١٣٤١ - أسباب هذه الغزوة ١٣٤٢ - الخروج إلى بنى قريظة ١٣٤٣ - لا يُصلّين أحد العصر إلا في بنى قريظة ١٣٤٤ - الفقه في هذا الحديث ١٣٤٥ - رئيس بنى قريظة ينصحهم ١٣٤٦ - بنو قريظة يستশرون أبي لبابة ١٣٤٧ - استسلامهم ونزاولهم على حكم رسول الله ﷺ ١٣٤٨ - حكم سعد بن معاذ في بنى قريظة .

٢٩٤-٢٨٨

المبحث الرابع

المستفاد من قصص ما جرى ليهود المدينة

للدعوة والدعاة

- ١٣٤٩ - تعميق معاني الولاء والبراء في نفوس الدعاة ١٣٥٠ - الاعتبار والاتعاظ بالماضيin ١٣٥١ - مراعاة مقتضيات الحرب ١٣٥٢ - ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ١٣٥٣ - إثارة بعض الدعاة بالعطاء ١٣٥٤ - المقام السامي

للصحابه الكرام ١٣٥٥ - تحقيق معاني الأخوة والإيثار بين الدعاء ١٣٥٦ - المسلم يقع في الإثم ولكنه يسع إلى التوبة .

٣٠٣-٢٩٥

الفصل الحادي عشر

غزوة بنى المصطلق (غزوة المربيع)

٢٩٩-٢٩٥

المبحث الأول

خلاصة هذه الغزوة

١٣٥٧ - تاريخ وقوعها وأسبابها ١٣٥٨ - انتصار المسلمين ووفرة ما غنموه
١٣٥٩ - جويرية بنت الحارث ١٣٦٠ - من دسائس المنافقين ١٣٦١ - يستأذن رسول الله في قتل أبيه ١٣٦٢ - نزول سورة (المنافقون) ١٣٦٣ - القرآن يخبر عما قاله المنافقون ١٣٦٤ - العزيز هو رسول الله ، والذليل هو المنافق ابن أبي بن سلول .

٣٠٣-٣٠٠

المبحث الثاني

المستفاد من قصة غزوة بنى المصطلق

١٣٦٥ - التعجيل في مواجهة العدو ١٣٦٦ - محاربة العصبية بجميع أنواعها
١٣٦٧ - رابطة الإيمان تعلو على ما سواها من الروابط ١٣٦٨ - المؤمن لا يكون إلا عزيزاً .

٣٢١-٣٠٥

الفصل الثاني عشر

حديث الإفك

٣١٦-٣٠٥

المبحث الأول

خلاصة قصة حديث الإفك

١٣٦٩ - خلاصة حديث الإفك ١٣٧٠ - تفسير الآيات ببراءة عائشة رضي الله عنها
١٣٧١ - أصحاب الإفك لهم ما يستحقون من العقاب ١٣٧٢ - المؤمن يظن خيراً فيما يسمعه عن أخيه المؤمن ١٣٧٣ - الذين جاؤوا بالإفك كذبة ١٣٧٤ - لولا فضل الله لعذب الخائضين في الإفك ١٣٧٥ - وتحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم

- ١٣٧٦ - تأديب آخر للمؤمنين ١٣٧٧ - التحذير من العود لمثل ما وقع منهم من إفك
 ١٣٧٨ - تأديب ثالث تحذير ١٣٧٩ - لولا فضل الله لعجل لهم العقاب
 ١٣٨٠ - فليغفوا ولি�صفحوا.

٣٢١-٣١٧

المبحث الثاني

المستفاد من قصة الإفك

للدعوة والدعاة

- ١٣٨١ - الحذر من المنافقين ١٣٨٢ - المؤمن قد يقع في الخطيئة ١٣٨٣ - الظن
 الحسن بالمؤمنين ١٣٨٤ - ضوابط الوقاية من تلقيقات أعداء الدعوة ١٣٨٥ - على
 الدعاة أن يروا في تلقيقات الأعداء خيراً لهم ١٣٨٦ - احتمال وقوع أي تلقيق أو اتهام
 للدعاة ١٣٨٧ - إشاعة العفو والصفح بين الدعاة ١٣٨٨ - المؤمن يرى ذنبه كالجبال.

٣٣٣-٣٢٣

الفصل الثالث عشر

قصة زواج النبي ﷺ بزینب بنت جحش

٣٣٠-٣٢٣

المبحث الأول

خلاصة القصة

- ١٣٨٩ - خلاصة القصة ١٣٩٠ - ما نزل من القرآن بشأن إبطال التبني
 ١٣٩١ - زینب ترضى بزواجهها بزيد بعد تمنع ١٣٩٢ - زيد يشكى زینب عند رسول
 الله ﷺ ١٣٩٣ - تزویج الله نبیه علیه الصلاة والسلام زینب بنت جحش ١٣٩٤ -
 تعلیل تزویج الله نبیه بزینب ١٣٩٥ - لا حرج على رسول الله ﷺ فيما أحل الله له
 ١٣٩٦ - ثناء الله علی الأنبياء السابقین ١٣٩٧ - ما كان محمد أبا أحد من رجالکم.

٣٣٣-٣٣١

المبحث الثاني

المستفاد من قصة زواج زینب بنت جحش

- ١٣٩٨ - الأمير هو القدوة لأتباعه فيما يدعوه إليه ١٣٩٩ - من أدلة النبوة ١٤٠٠
 بيان العلة والحكمة في زواج النبي ﷺ بزینب ١٤٠١ - الطاعة المطلقة لله ولرسوله
 ٢ - لا اعتبار للعرف إذا عارض شرع الله.

الفصل الرابع عشر

قصة غزوة الحديبية (صلح الحديبية)

١٤٠٣ - تمهيد وتقسيم الفصل إلى ثلاثة مباحث.

٣٤٣-٣٣٦

المبحث الأول

موجز غزوة الحديبية

- ١٤٠٤ - خروج النبي ﷺ إلى العمرة - ١٤٠٥ - وصول خبر خروج النبي ﷺ إلى قريش - ١٤٠٦ - تحويل النبي ﷺ طريق سيره - ١٤٠٧ - رسل قريش إلى النبي ﷺ - ١٤٠٨ - النبي ﷺ يرسل عثمان بن عفان إلى مكة - ١٤٠٩ - بيعة الرضوان - ١٤١٠ - توجه قريش إلى الصلح - ١٤١١ - التحرش بال المسلمين لحملهم على الحرب - ١٤١٢ - إبرام معااهدة الصلح - ١٤١٣ - رد أبي جندل إلى قريش - ١٤١٤ - كيف تلقى المسلمين معااهدة الصلح - ١٤١٥ - تعليل ما رضي به رسول الله من شروط المعااهدة وصيغ كتابتها - ١٤١٦ - تباطؤ المسلمين في الحلق والنحر ثم إسراعهم إليه.

٣٦٠-٣٤٤

المبحث الثاني

ما نزل من القرآن بشأن صلح الحديبية وما تعلق به

- ١٤١٧ - إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً - ١٤١٨ - إزالة السكينة في قلوب المؤمنين - ١٤١٩ - تعذيب المنافقين والمشركين - ١٤٢٠ - توقير الله وتعظيمه - ١٤٢١ - المسلمين يبايعون رسول الله بيعة الرضوان - ١٤٢٢ - المخلفون من الأعراب - ١٤٢٣ - منع المتخلفين عن غزوة الحديبية من الخروج إلى خير - ١٤٢٤ - استنفار الأعراب المتخلفين إلى القتال - ١٤٢٥ - رفع الحرج عن أصحاب الأعذار - ١٤٢٦ - رضوان الله على أهل بيعة الحديبية - ١٤٢٧ - ما وعد الله به أهل بيعة الرضوان - ١٤٢٨ - سنة الله الثابتة في نصر المؤمنين - ١٤٢٩ - امتنان الله على المؤمنين بمنع الحرب بينهم وبين المشركين - ١٤٣٠ - منع القتال لدرء المفسدة الراجحة على المصلحة - ١٤٣١ - صلح الحديبية كان بتوفيق الله - ١٤٣٢ - لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق - ١٤٣٣ - وعد الله بإظهار الإسلام - ١٤٣٤ - من أوصاف أصحاب رسول الله ﷺ .

المبحث الثالث

المستفاد من غزوة الحديبية

١٤٣٥ - مراجعة الأمير فيما يطلبه لا تعارض واجب طاعته ١٤٣٦ - البيعة على أمر مشروع شيء مشروع ١٤٣٧ - مجارة العدو في بعض ما يريد لتحقيق مصالح المسلمين ١٤٣٨ - مصالح الدعوة لا تقاس بمصالحها الآنية بل بها وبمصالحها المستقبلية ١٤٣٩ - تفويت مقاصد خصوم الدعوة ١٤٤٠ - نرضى على من يرضى الله عليه ١٤٤١ - سنة الله التي لا تتغير ١٤٤٢ - تعمد الخصم والحرص عليه مع خصوم الدعوة ١٤٤٣ - درء المفاسد مُقدّم على جلب المنافع ١٤٤٤ - حذار من الحمية الجاهلية ١٤٤٥ - لا حوار مع أصحاب الأديان إلا على أساس دعوتهم إلى الإسلام ١٤٤٦ - يسع الفرد ما لا يسع الجماعة ولا عضواً فيها ١٤٤٧ - ثناء الله على أصحاب رسول الله ﷺ .

٣٧٨-٣٧١

الفصل الخامس عشر

غزوة خير

٣٧٥-٣٧١

المبحث الأول

خلاصة الغزوة وما يتعلق بها

١٤٤٨ - وعد الله لأهل الحديبية بفتح خير ١٤٤٩ - النبي ﷺ يسير إلى خير ١٤٥٠ - لم يشترك في غزوة خير غير أهل الحديبية ١٤٥١ - اقتراب النبي ﷺ من خير ١٤٥٢ - لاعطين الرأبة رجلاً يفتح الله على يديه ١٤٥٣ - انتصار المسلمين ١٤٥٤ - إبقاء اليهود في خير لزراعتها ورعاية شجرها ١٤٥٥ - زواج النبي ﷺ ١٤٥٦ - يهودية تهدي لرسول الله شاة مسمومة .

٣٧٨-٣٧٦

المبحث الثاني

ما يستفاد من غزوة خير للدعوة والدعاة

١٤٥٧ - الأخذ برأي الغير إذا ظهر صوابه ١٤٥٨ - يجوز إبداء الرأي وإن لم تسبقه استشارة ١٤٥٩ - يناظر العمل بمن هو أقدر عليه من غيره ١٤٦٠ - يجوز

استخدام الكفار بشروطه ١٤٦١ - دسائس اليهود وإضرارهم بال المسلمين .

٣٨٩-٣٧٩

الفصل السادس عشر

معركة مؤتة

٣٨٣-٣٧٩

المبحث الأول

خلاصة أحداثها

١٤٦٢ - سبب المعركة ١٤٦٣ - الرسول ﷺ يعين أمراء للجيش ١٤٦٤ - النبي ﷺ يودع الجيش ويوصيه ١٤٦٥ - وصول الجيش إلى معان ١٤٦٦ - بدء القتال واستشهاد قادة الجيش الإسلامي ١٤٦٧ - النبي ﷺ يخبر أصحابه باستشهاد أمراء الجيش الإسلامي ١٤٦٨ - حزن الرسول ﷺ على قتل أمراء الجيش ١٤٦٩ - لا يجوز التمادي في الحزن ١٤٧٠ - النبي ﷺ ولد من لا ولد له ١٤٧١ - ليسوا بالفරار ولكنهم الكلار .

٣٨٩-٣٨٤

المبحث الثاني

المستفاد من غزوة مؤتة

للدعوة والدعاة

١٤٧٢ - إظهار القوة لإرهاب العدو ومن يناصره ١٤٧٣ - تأمير أكثر من أمير ١٤٧٤ - وصية الأمير لمن يؤمرهم ١٤٧٥ لا يجوز التمادي في الحزن وليتذكر المحزون نعم الله عليه ١٤٧٦ - أمير الجماعة كرب العائلة لأفراد جماعته ١٤٧٧ - مقياس النصر لا يكون دائمًا من خلال ظواهر الأحداث .

٤٠٦-٣٩١

الفصل السابع عشر

قصة غزوة فتح مكة

٤٠٠-٣٩١

المبحث الأول

خلاصة وقائعها

١٤٧٨ - أسبابها ١٤٧٩ - استعداد النبي لغزو قريش في مكة وإخفاء قصدده

- ١٤٨٠ - خروج النبي ﷺ إلى مكة ١٤٨١ - قصة كتاب حاطب بن أبي بلتقة ١٤٨٢ -
إسلام العباس عم النبي ﷺ ١٤٨٣ - وصول النبي ﷺ إلى مَرَّ الظهران ١٤٨٤ - إسلام
أبي سفيان ١٤٨٥ - إطلاع أبي سفيان على قوة المسلمين ١٤٨٦ - رجوع أبي سفيان
إلى مكة ١٤٨٧ - الرسول ﷺ وجيشه بذري طوى ١٤٨٨ - الدخول إلى مكة ١٤٨٩ -
تطهير المسجد الحرام والكعبة المشرفة من الأصنام ١٤٩٠ - خطبة النبي ﷺ
١٤٩١ - تسليم مفتاح الكعبة إلى أهله ١٤٩٢ - إسلام قريش ١٤٩٣ - البيعة لرسول
الله ﷺ ١٤٩٤ - المحيا محياكم والممات مماتكم ١٤٩٥ - تكسير الأصنام خارج
مكة وداخلها .

٤٠٦-٤٠٠

المبحث الثاني

المستفاد من غزوة فتح مكة

للدعوة والدعاة

١٤٩٦ - استعينوا على قضاء حوائجكم بالكتمان ١٤٩٧ - لا سابقة يقتدى بها في
عمل حاطب ١٤٩٨ - يتسامح مع فاعل الخبر الكثير مالا يتسامح مع غيره ١٤٩٩ -
المعاينة تعطي من اليقين مالا يعطيه مجرد الإخبار ١٥٠٠ - الاستعانة بالمباح لتنمية
ضعف الإيمان ١٥٠١ - الاحتياط لمنع وقوع المحظور ١٥٠٢ - إزالة المنكر فوراً
عند القدرة ١٥٠٣ - العفو عند المقدرة ١٥٠٤ - المبايعة لأمير جماعة الدعاة .

٤٢١-٤٠٧

الفصل الثامن عشر

قصة غزوة حنين

٤١٥-٤٠٧

المبحث الأول

ملخص الغزوة

١٥٠٥ - سبب غزوة حنين وتاريخ وقوعها ١٥٠٦ - الجولة الأولى من المعركة
١٥٠٧ - أسباب فرار المسلمين في الجولة الأولى ١٥٠٨ - ثبات النبي ﷺ وشجاعته
١٥٠٩ - النبي ينادي الفارين ويأمر بمناداتهم ١٥١٠ - انتصار المسلمين وما غنموه
من الكفار ١٥١١ - وفد هوزان يأتي رسول الله ﷺ ١٥١٢ - ماحدث عند تقسيم

الغنايم ١٥١٣ - عمرة الجعرانة ثم رجوعه بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ إلى المدينة ١٥١٤ - ولاية مكة وتعليم أهلها.

٤١٧-٤١٦

المبحث الثاني
ما نزل من القرآن
بشأن غزوة حنين

١٥١٥ - تذكير الله تعالى لل المسلمين بنصره لهم في حنين وغيرها ١٥١٦ - إنزال الله السكينة على رسوله وعلى المؤمنين ١٥١٧ - ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء.

٤٢١-٤١٨

المبحث الثالث
المستفاد
من قصة غزوة حنين

١٥١٨ - أداء الدعوة يحاربونها لفوزها ونجاحها ١٥١٩ - حذار من الإعجاب بكثرة الأعضاء والدعاة ١٥٢٠ - الأمير يتباهي أتباعه بلطف عما يغفلون عنه ١٥٢١ - لا بد من النظام والتنظيم ١٥٢٢ - على الأمير أن يوكل عنه عند غيبته ١٥٢٣ - على الأمير أن يكلف من يعلم الناس أمور الدين.

٤٢٨-٤٢٣

الفصل التاسع عشر
غزوة الطائف

٤٢٦-٤٢٣

المبحث الأول
خلاصة الغزوة ووقائعها

١٥٢٤ - غزوة الطائف امتداد لغزوة حنين ١٥٢٥ - النبي بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يأمر بالمسير إلى الطائف ويحاصرها ١٥٢٦ - استعمال المنجنيق والدبابة ١٥٢٧ - تحريض العبيد على الخروج إلى المسلمين ١٥٢٨ - تقطيع الأعناب ١٥٢٩ - الرسول بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يعلن عن رغبته في الرجوع ١٥٣٠ - إسلام ثقيف.

المبحث الثاني

المستفاد

من غزوة الطائف

١٥٣١ - استعمال الجديد النافع من آلات القتال وغيرها ١٥٣٢ - إتلاف أشجار العدو وزروعه ١٥٣٣ - الأسلوب العملي في الإقناع ١٥٣٤ - تحريض أتباع خصوم الدعوة على تركهم .

٥١٢-٤٢٩

الفصل العشرون

قصة غزوة تبوك

٤٣٣-٤٢٩

المبحث الأول

خلاصة الغزوة وأحداثها

١٥٣٥ - تاريخ هذه الغزوة وأهميتها ١٥٣٦ - أسباب هذه الغزوة ١٥٣٧ - تبرع المسلمين للإعداد لهذه الغزوة ١٥٣٨ - استئثار المسلمين للقتال ١٥٣٩ - ي يكون لعدم تيسر الجهاد لهم ١٥٤٠ - خروج جيش المسلمين من المدينة ١٥٤١ - فإن يك فيه خير فسيلحقه الله بكم ١٥٤٢ - معجزات الرسول ﷺ ١٥٤٣ - وصول المسلمين إلى تبوك ١٥٤٤ - رجوع النبي ﷺ وجيشه ١٥٤٥ - أصناف المتخلفين عن غزوة تبوك .

٥١٢-٤٣٤

المبحث الثاني

ما نزل من القرآن الكريم بشأن غزوة تبوك

وأصناف المتخلفين عنها

١٥٤٦ - تمهيد .

٤٣٧-٤٣٤

المطلب الأول

الحث على الجهاد بالنفس والمال

وعتاب المخالفين والمتطاين من المؤمنين

١٥٤٧ - آية في عتاب المؤمنين ١٥٤٨ - توعد الله لمن ترك الجهاد ١٥٤٩ - تكفل

الله بنصر رسوله ﷺ - انفروا خفافاً وثقالاً .

٤٤٠-٤٣٨

المطلب الثاني

المتخلفو عن غزوة تبوك

من أصحاب الأعذار

١٥٥١ - الضعفاء والمرضى ومن يلحق بهم ١٥٥٢ - البكاؤون ١١٥٣ - لا تكليف على العاجز ١١٥٤ - المعذرون مأجورون بنياتهم .

٤٥٣-٤٤١

المطلب الثالث

المتخلفو كسلاً وعصياناً لا نفاقاً

١٥٥٥ - أبو لبابة وأصحابه ١٥٥٦ - خذ من أموالهم صدقة ١٥٥٧ - توبه الله على الثلاثة الذين خلفوا ١٥٥٨ - كعب يروي قصة تخلفه، وتوبه الله عليه وعلى صاحبيه ١٥٥٩ - شرح حديث كعب بن مالك ١٥٦٠ - توبه الله على المشاركين في غزوة تبوك ١٥٦١ - اختلاف أقوال المفسرين في آية التوبة ١٥٦٢ - التفسير الأول ١٥٦٣ - التفسير الثاني ١٥٦٤ - التفسير الثالث ١٥٦٥ - التفسير الرابع ١٥٦٦ - التفسير الخامس ١٥٦٧ - التفسير السادس ١٥٦٨ - التفسير السابع ١٥٦٩ - تفسير بقية الآية .

٤٨٦-٤٥٣

المطلب الرابع

المتخلفو عن غزوة تبوك نفاقاً «المنافقون»

١٥٧١ - تمهيد ١٥٧٢ - المنافقون يحلقون بالله كذباً ١٥٧٣ - عفا الله عنك لم أذنت لهم ١٥٧٤ - المؤمن لا يستأند في الجهاد ١٥٧٥ - استئذان المنافقين مع الإرادة الجازمة تستلزم العمل المناسب لها ١٥٧٦ - مفسدة خروج المنافقين مع المؤمنين ١٥٧٧ - حرصن المنافقين على الإفساد والإضرار بالمؤمنين ١٥٧٨ - التخلف عن الجهاد وقوع في الإثم العظيم ١٥٧٩ - من مظاهر عداوة المنافقين للنبي ١٥٨٠ - لا يقع إلا ما قدره الله وقضاءه ١٥٨١ - ما يتظره المؤمنون والمنافقون ١٥٨٢ - لا يُقبل إنفاق المنافق ١٥٨٣ - لا ثواب للكافر فيما ينفقه ١٥٨٤ - لا ينبغي

الإعجاب بأموال المنافقين ولا بأولادهم ١٥٨٥ - المنافقون ليسوا من المؤمنين ١٥٨٦ - رضا المنافقين وسخطهم لأنفسهم لا لله ١٥٨٧ - بيان ما هو خير للمنافقين لو أنهم فعلوه ١٥٨٨ - من إيذاء المنافقين لرسول الله ﷺ ١٥٨٩ - المنافق يرضي الناس ولا يرضي الله ورسوله ١٥٩٠ - تحذير المنافقين من محاكمة الله ورسوله ١٥٩١ - خوف المنافقين من اكتشاف حقيقتهم ١٥٩٢ - اعتذار المنافقين قبيح كفعلهم القبيح ١٥٩٣ - لا تعذرنا قد كفترتم بعد إيمانكم ١٥٩٤ - أهل النفاق مشابهون فيه وصفاً وعملاً ١٥٩٥ - جزاء المنافقين ١٥٩٦ - المنافقون يقولون كلمة الكفر وينكرونها ١٥٩٧ - المنافقون يسخرون من المؤمنين ١٥٩٨ - قل نار جهنم أشد حرأ ١٥٩٩ - فليضحكوا قليلاً ولبيكوا كثيراً ١٦٠٠ - المتختلف عن غزوة تبوك لا يؤذن له بالاشتراك في غيرها ١٦٠١ - استذدان المنافقين بالعود مع قدرتهم على الجهاد ١٦٠٢ - منافقوا الأعراب ١٦٠٣ - لا يصدق المنافق بعد أن ظهر كذبه ونفاقه ١٦٠٤ - لا فائدة من معاية المنافقين ١٦٠٥ - يحلف المنافق ليرضى عنه المؤمن ١٦٠٦ - الأعراب أشد كفراً ونفاقاً ١٦٠٧ - من أوصاف منافقي الأعراب ١٦٠٨ - من الأعراب مؤمنون ١٦٠٩ - مسجد الضرار ١٦١٠ - سبب نزول آيات مسجد الضرار ١٦١١ - تفسير آيات مسجد الضرار ١٦١٢ - الفرق بن مسجد التقوى ومسجد الضرار ١٦١٣ - المنافق يكيد للإسلام يزداد نفاقاً .

المطلب الخامس

المستفاد

من غزوة تبوك للدعوة والدعاة

١٦١٤ - التورية والتصریح ١٦١٥ - تذکیر المسلمين بالجهاد وبقصة البکائين ١٦١٦ - ✕ أمیر الدعاة يتلقى التبرعات للجهاد ١٦١٧ - ✕ اختيار أمیر جماعة الدعاة من يخلفه في غيابه ١٦١٨ - الإسراع في أداء الواجب ١٦١٩ - معجزات النبي ﷺ ١٦٢٠ - ✕ المعدور من عذر الله ١٦٢١ - المساعدة في جميع الأحوال ١٦٢٢ - جواز الهجر للتأديب ١٦٢٣ - على الدعاة أن يتحملوا العقاب والتأديب ١٦٢٤ - سرور أمیر الجماعة بما يسرّ أعضاءها ١٦٢٥ - ✕ على الدعاة أن يصدقوا فيما يقولون ١٦٢٦ - على الدعاة تذکیر الناس بمنزلة الصحابة الكرام ١٦٢٧ - ✕ على الدعاة الحذر من

صفات المنافقين ١٦٢٨ - عمل الدعاة يشمل المكان بعيد والقريب ١٦٢٩ - العمل
 الدعوي يسبقه عزم عليه وإرادة له ١٦٣٠ - لا يجوز إشراك المنافقين فيما يقوم به
 الدعاة ١٦٣١ - سرور المنافقين بمصائب المؤمنين ١٦٣٢ - من أساليب رد الدعاة
 على إرجاف المنافقين ١٦٣٣ - إسلام المنافق شرط لقبول إنفاقه ١٦٣٤ - لا ينبغي
 للدعاة الإعجاب بما عند المنافقين ١٦٣٥ - رضا المؤمن وسخطه الله لا لنفسه
 ١٦٣٦ - لا هزل في أمور الدين ١٦٣٧ - المنافقون يتشاربون فهم يأمرؤن بالمنكر
 وينهون عن المعروف ١٦٣٨ - من علامات المنافقين سخريتهم من المؤمنين
 ١٦٣٩ - فرح المنافق بتخلفه عن الجهاد وتحريض غيره على التخلف ١٦٤٠ - لا
 يُصدق من ظهر كذبه ١٦٤١ - معاية المنافقين لا تفيد ١٦٤٢ - رضا المؤمن وسخطه
 يتبعان رضا الله وسخطه ١٦٤٣ - تحذير الدعاة من مسجد الضرار ١٦٤٤ - حكم
 مسجد الضرار ١٦٤٥ - ما يلحق بحكم مسجد الضرار ١٦٤٦ - الخلاصة فيما يلحق
 بمسجد الضرار ١٦٤٧ - القاعدة لمعرفة ما يلحق بمسجد الضرار ١٦٤٨ - أمثلة لما
 يلحق بمسجد الضرار ١٦٤٩ - ما يلحق بمسجد الضرار يأخذ حكمه ١٦٥٠ - سؤال
 وجوابه ١٦٥١ - سؤال آخر وجوابه ١٦٥٢ - سؤال ثالث وجوابه ١٦٥٣ - ما يجب
 على الدعاة نحو مسجد الضرار وما يلحق به .

٥١٨-٥١٣

الفصل الحادي والعشرون

حججة الوداع

٥١٦-٥١٣

المبحث الأول

مختصر وقائتها

١٦٥٤ - مختصر حجۃ الوداع ١٦٥٥ - خطبة النبي ﷺ في عرفات ١٦٥٦ - ما نزل
 من القرآن يوم عرفة ١٦٥٧ - من خطبة النبي ﷺ في يوم النحر بمعنى ١٦٥٨ - خطبة
 ثلاثة لرسول الله ﷺ ١٦٥٩ - ما نزل من القرآن في أيام التشريق بمعنى .

٥١٨-٥١٧

المبحث الثاني

المستفاد من حجۃ الوداع

١٦٦٠ - التعليم ب مباشرة ما يراد تعليمه ١٦٦١ - تكرار الخطب ١٦٦٢ - فليبلغ

الشاهد الغائب ١٦٦٣ - جلب انتباه الحاضر لما يقوله الخطيب ١٦٦٤ - التناوب في
سماع العلم وتبليغه للغائب .

٥٢٩-٥١٩

الفصل الثاني والعشرون

مرض النبي ﷺ وما قاله وفعله قبل وفاته
وما يستفاد من ذلك

٥٢٥-٥١٩

المبحث الأول

مرضه ﷺ وأقواله وأفعاله حتى وفاته

١٦٦٥ - بعث أسامة بن زيد بجيش لمقاتلة الروم ١٦٦٦ - بدء مرض النبي ﷺ
واشتداده عليه ١٦٦٧ - مروا أبا بكر فليصل بالناس ١٦٦٨ - خروج النبي ﷺ إلى
المسجد وخطبته فيه ١٦٦٩ - التحذير من بناء المساجد على القبور ١٦٧٠ - من
وصايا رسول الله ﷺ في مرض موته ١٦٧١ - آخر نظرة لرسول الله ﷺ للمسلمين
وهم يصلون ١٦٧٢ - إن للموت سكريات ١٦٧٣ - مات رسول الله ﷺ ١٦٧٤ - من
كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ١٦٧٥ - تاريخ وفاته، وعمره، ومكان دفنه


٥٢٩-٥٢٦

المبحث الثاني

المستفاد من تأمير أسامة بن زيد
ومن أقوال النبي ﷺ قبل وفاته

١٦٧٦ - الطاعة للأمير ١٦٧٧ - التذكير بالعدل ١٦٧٨ - مسامحة أصحاب
السوابق في الدعوى ١٦٧٩ - التحلل من المظالم ١٦٨٠ - رعاية الأمير لأتبعه
وسروره بحسن أحوالهم ١٦٨١ - إظهار فضل أبي بكر ومتزلته في الإسلام ١٦٨٢ -
جماعة الدعاة عند فقد أميرها ١٦٨٣ - الخاتمة .

انتهى