جامعة العلوم الإسلامية العالمية

كلية : الدراسات العليا

قسم: أصول الدين

**أَقوَال القرطبي المحدث في التفسير وعلوم القرآن**

**من خلال كتابه " المفهم " جمعاً ودراسةً**

Scholar of Hadith al-Qurtubi's opinions in the Interpretation Of Quran and it's Sciences, in his Book " AL- Mufhem" Study and Collective Compilation

إعداد

عبد المجيد حميد جبر الحمداني

بإشراف

الدكتور جمال محمود أبوحسان

قدمت هذه الأطروحة استكمالاً لمتطلبات الحصول على درجة الدكتوراه في تخصص التفسير وعلوم القرآن في جامعة العلوم الإسلامية العالمية

تاريخ المناقشة : عمان14/1/2015

جامعة العلوم الإسلامية العالمية

كلية : الدراسات العليا

قسم: أصول الدين

**أَقوَال القرطبي المحدث في التفسير وعلوم القرآن**

**من خلال كتابه " المفهم " جمعاً ودراسةً**

إعداد

عبد المجيد حميد جبر الحمداني

بإشراف

الدكتور جمال محمود أبوحسان

قدمت هذه الأطروحة استكمالاً لمتطلبات الحصول على درجة الدكتوراه في تخصص التفسير وعلوم القرآن في جامعة العلوم الإسلامية العالمية

عمادة البحث العلمي والدراسات العليا

تاريخ المناقشة: عمان14/1/2015

The World Islamic Science & Education University (wise)

Faculty Of Graduate Studies

Dep. Of The Origins of Religion

Scholar of Hadith al-Qurtubi's opinions in the Interpretation Of Quran and it's Sciences, in his Book " AL- Mufhem" Study and Collective Compilation

Prepared by

Abdelmajeed Hameed Jebur Al-Hamdani

Supervised by:

Dr: Jamal Mahmood Ahmad Abu-Hassan

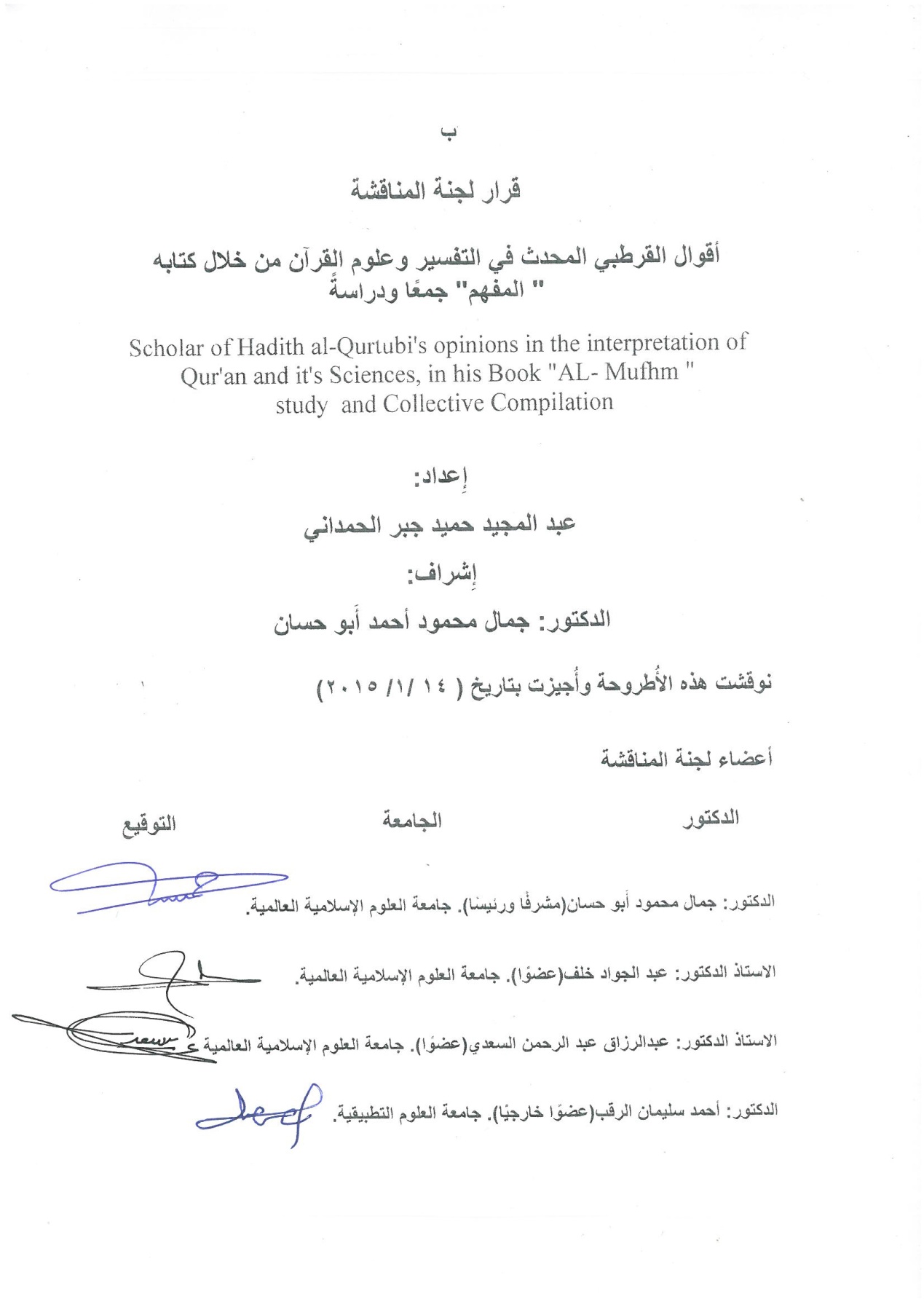
" A Disseration Submitted in Partial fulfillment

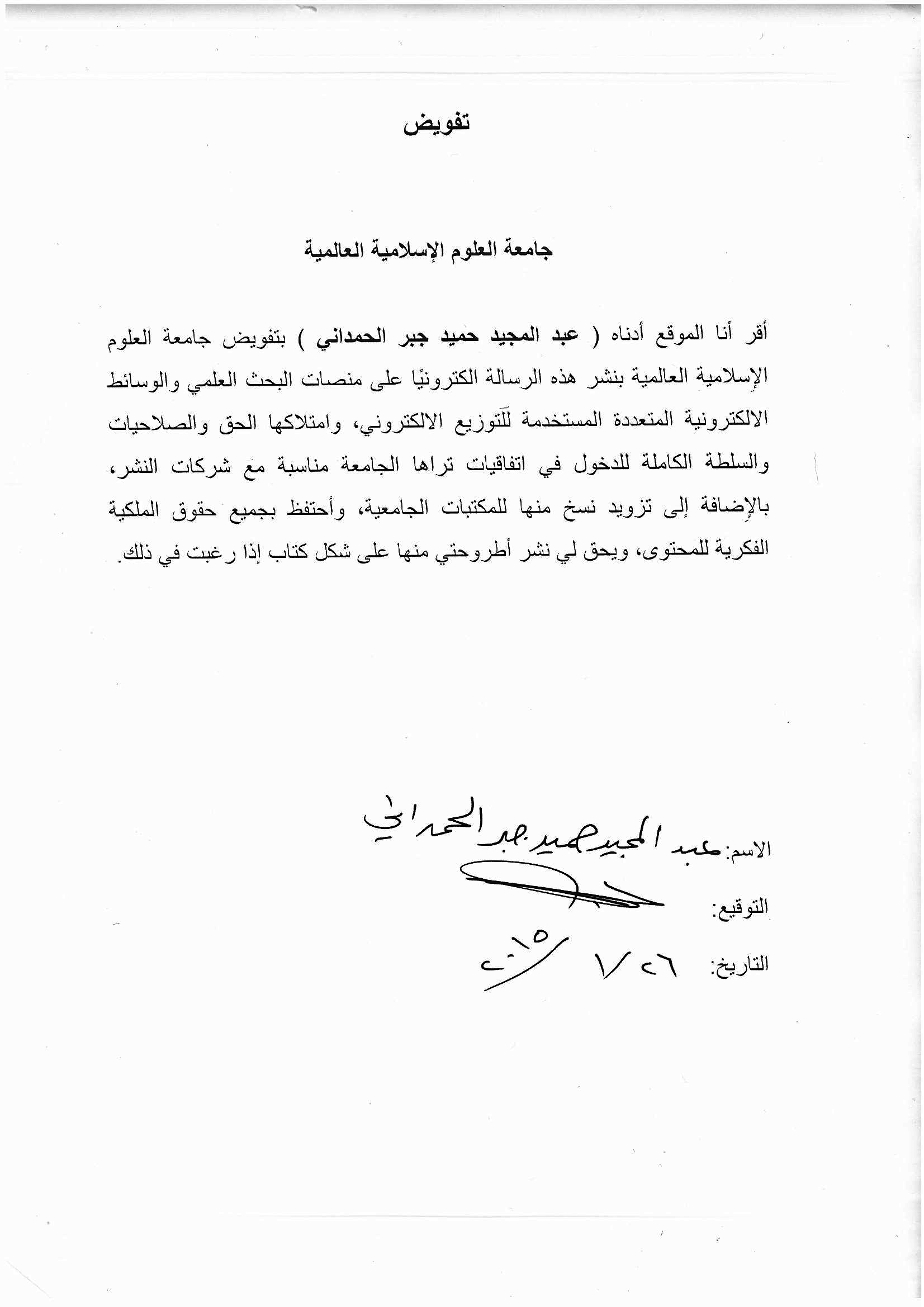
Of the Requirements For the degree of Doctor of Fhilosophy

In Interpretation and Quranic Sciences

At the World Islamic & Education University Amman- Jordan

Date of discussion: 14/1/2015 A.D





**الإهداء**

**إلى والدي رحمه الله؛ الذي ما فتئ أثر العرق على جبينه، وكم سمعتُه يناديني  
بـ" يا شيخي".**

**إلى والدتي رحمها الله؛ التي لا تزال بركتُها تحفُّني، مع أنّي حُرِمتُ زيارة ضريحها؛ إذ وافتها المنيّة وأنا في ديار الغُربة.**

**أهدي هذا البحث.**

**شكر وتقدير**

بعد أن مَنَّ الله تعالى عليّ بإتمام كتابة هذه الرسالة؛ أحمدُه حمدًا يُوازي نِعَمه، ويدفع عنّي نِقمَه، وأمتثل دعاء خليله ونبيّه إبراهيم : ﭽ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜﭼ {الشعراء: ٨٣- ٨٥} ، ثم أما بعد:

فأتقدّم بالشكر الجزيل، وخالص الاحترام والتقدير، وعظيم الامتنان لأستاذي القدير: الدكتور **جمال محمود أبو حسّان**؛ الذي تفضّل بالإشراف على هذه الرسالة، ولم يَبخَلْ عليَّ بوقتٍ ولا بمعلومةٍ ولا بتوجيهٍ أو كتاب، فكان بيتُه بيتًا لي؛ يلاقيني حين أزوره برحابة الصدر وحفاوة التكريم، وكان له الفضل الكبير في تقديم النصح والإرشاد، فأسأل الباري أن يجزيه خير الجزاء، وأن ينفع به الإسلام والمسلمين.

كما أتقدّم بالشكر الجزيل، والثناء الجميل؛ إلى حضرات الأساتذة الكرام؛ **أعضاء لجنة المناقشة** الموقرة، الذين تكرّموا بالموافقة على مناقشة هذه الرسالة، سائلا الله العليّ القدير أن يجعل ذلك في ميزان حسناتهم، وأن يُبارك لهم في أعمارهم وأعمالهم وذريَاتهم.

والشكرُ موصولٌ إلى جامعة العلوم الإسلامية العالمية؛ ممثّلةً برئيسها الموقّر، وإلى عميد كلية أصول الدين الأستاذ الدكتور " **زياد أبو حمّاد**"، وإلى عميد كليّة الدراسات العليا، وإلى رئيس قسم أصول الدين الدكتور الفاضل "**هارون نوح القضاة** " حفظهم الله ورعاهم.

وثنائي من بعد هذا وشكري غضٌّ لعلماء العراق الأحرار؛ أخصُّ منهم الدكتور" **عبدالرزاق السعدي**" و الدكتور "**عبد اللطيف هميّم**"، والدكتور "**خالد عزيز الموصلي**"، وللأخ الفاضل "**زين العابدين حامد الشيخ حمد** ".

وشكرٌ ممزوجٌ بالاعتذار والأسى إلى أهل بيتي الذين تحمّلوا غيبتي عنهم من أجل إتمام هذه الدراسة، مع ما يواجهونه في عراقنا الجريح من ويلاتٍ، وإلى أبنائي " **مصطفى ومحمد** " اللذين واجها المصاعب والمِحَن في سبيل تدبير شؤون البيت والقيام بأعبائه.

كما وأشكر إخواني من طلبة العلم ممّن كانوا عونًا لي في إتمام هذه الدراسة بما قدّموه من معلومةٍ أو نصيحةٍ ودعوةٍ صالحة. **الباحث**

**المحتويات**

هـ

|  |  |
| --- | --- |
| **الموضوع** | **الصفحة** |
| قرار اللجنة | ب |
| الإهداء | ج |
| شكر وتقدير | د |
| المحتويات | هـ |
| الملخص باللغة العربية | ط |
| الملخص باللغة الانكليزية | ي |
| المقدمة | 1 |
| التمهيد | 8 |
| **الباب الأول: أبو العباس القرطبي وآراؤه في التفسير وعلوم القرآن** | 11 |
| **الفصل الأول: معالم حياة أبي العباس القرطبي وآثاره** | 11 |
| المبحث الأول: حياة القرطبي | 12 |
| المبحث الثاني: آثاره العلمية وآراؤه الخاصة | 20 |
| **الفصل الثاني: مصادر أبي العباس القرطبي المحدث في التفسير** | 29 |
| المبحث الأول: مصادر أبي العباس القرطبي من كتب التفسير وعلوم القرآن | 30 |
| المبحث الثاني: مصادره من كتب الحديث الشريف وشروحه | 39 |
| المبحث الثالث: مصادره من كتب العقيدة والفقه | 47 |
| المبحث الرابع: مصادره من كتب اللغة والنحو | 53 |
| **الفصل الثالث: معالم منهج أبي العباس القرطبي في التفسير** | 61 |
| المبحث الأول: موقف أبي العباس من قضايا علوم القرآن | 61 |
| المبحث الثاني: منهج أبي العباس في تفسير آيات العقائد وموقفه من الفرق الإسلامية | 78 |
| المبحث الثالث: منهج أبي العباس في تفسير آيات الأحكام وموقفه من المذاهب الفقهية | 93 |
| المبحث الرابع: قضايا اللغة والنحو في تفسيره | 105 |
| المبحث الخامس: تفسير أبي العباس القرطبي، ما له وما عليه | 118 |
| **الباب الثاني: تفسير أبي العباس مصنفاً على سورالقرآن الكريم وموازناً بينه وبين المفسرين** | 125 |
| من تفسير سورة الفاتحة | 126 |
| من تفسير سورة البقرة | 128 |
| من تفسير سورة آل عمران | 176 |
| من تفسير سورة النساء | 187 |
| من تفسير سورة المائدة | 220 |
| من من تفسير سورة الأنعام | 236 |
| من تفسير سورة الأعراف | 247 |
| من تفسير سورة الأنفال | 255 |
| من تفسير سورة التوبة | 263 |
| من تفسير سورة يونس | 276 |
| من تفسير سورة هود | 278 |
| من تفسير سورة يوسف | 281 |
| من تفسير سورة الرعد | 283 |
| من تفسير سورة إبراهيم | 284 |
| من تفسير سورة الحجر | 286 |
| من تفسير سورة النحل | 287 |
| من تفسير سورة الإسراء | 290 |
| من تفسير سورة الكهف | 299 |

|  |  |
| --- | --- |
| من تفسير سورة مريم  هـ | 322 |
| من تفسير سورة طه | 329 |
| من تفسير سورة الأنبياء | 333 |
| من تفسير سورة الحج | 340 |
| من تفسير سورة المؤمنون | 345 |
| من تفسير سورة النور | 347 |
| من تفسير سورة الفرقان | 357 |
| من تفسير سورة الشعراء | 362 |
| من تفسير سورة النمل | 364 |
| من تفسير سورة القصص | 367 |
| من تفسير سورة العنكبوت | 370 |
| من تفسير سورة الروم | 373 |
| من تفسير سورة لقمان | 376 |
| من تفسير سورة السجدة | 378 |
| من تفسير سورة الأحزاب | 379 |
| من تفسير سورة سبأ | 398 |
| من تفسير سورة فاطر | 401 |
| من تفسير سورة يس | 403 |
| من تفسير سورة الصافات | 408 |
| من تفسير سورة ص | 410 |
| من تفسير سورة الزمر | 413 |
| من تفسير سورة غافر | 418 |
| من تفسير سورة فصلت | 419 |
| من تفسير سورة الشورى | 420 |
| من تفسير سورة الزخرف | 426 |
| من تفسير سورة الدخان | 427 |
| من تفسير سورة الجاثية | 429 |
| من تفسير سورة الأحقاف | 430 |
| من تفسير سورة محمد | 431 |
| من تفسير سورة الفتح | 434 |
| من تفسير سورة الحجرات | 437 |
| من تفسير سورة ق | 444 |
| من تفسير سورة الذاريات | 445 |
| من تفسير سورة الطور | 446 |
| من تفسير سورة النجم | 448 |
| من تفسير سورة القمر | 454 |
| من تفسير سورة الرحمن | 457 |
| من تفسير سورة الواقعة | 458 |
| من تفسير سورة الحديد | 466 |
| من تفسير سورة المجادلة | 471 |
| من تفسير سورة الحشر | 474 |
| من تفسير سورة الممتحنة | 477 |
| من تفسير سورة الجمعة | 481 |
| من تفسير سورة المنافقون | 483 |
| من تفسير سورة التغابن | 484 |

|  |  |
| --- | --- |
| من تفسير سورة الطلاق  هـ | 485 |
| من تفسير سورة التحريم | 489 |
| من تفسير سورة الملك | 496 |
| من تفسير سورة القلم | 497 |
| من تفسير سورة الحاقة | 498 |
| من تفسير سورة المعارج | 500 |
| من تفسير سورة نوح | 502 |
| من تفسير سورة الجن | 503 |
| من تفسير سورة المزمل | 504 |
| من تفسير سورة المدثر | 507 |
| من تفسير سورة القيامة | 510 |
| من تفسير سورة الإنسان | 515 |
| من تفسير سورة المرسلات | 516 |
| من تفسير سورة التكوير | 517 |
| من تفسير سورة الانشقاق | 518 |
| من تفسير سورة البروج | 519 |
| من تفسير سورة الطارق | 520 |
| من تفسير سورة الأعلى | 521 |
| من تفسير سورة الغاشية | 522 |
| من تفسير سورة الفجر | 523 |
| من تفسير سورة البلد | 524 |
| من تفسير سورة الشمس | 525 |
| من تفسير سورة الليل | 527 |
| من تفسير سورة الضحى | 529 |
| من تفسير سورة العلق | 531 |
| من تفسير سورة القدر | 537 |
| من تفسير سورة الزلزلة | 538 |
| من تفسير سورة القارعة | 539 |
| من تفسير سورة التكاثر | 540 |
| من تفسير سورة الكوثر | 541 |
| من تفسير سورة النصر | 543 |
| من تفسير سورة المسد | 545 |
| من تفسير سورة الإخلاص | 548 |
| من تفسير سورة الفلق | 551 |
| الخاتمة | 552 |
| المصادر والمراجع | 554 |

أَقوَال القرطبي المحدث في التفسير وعلوم القرآن

من خلال كتابه " المفهم " جمعاً ودراسةً

إعداد

عبد المجيد حميد جبر الحمداني

بإشراف

الدكتور جمال محمود أبو حسان

نوقشت وأجيزت

**ملخص الرسالة باللغة العربية**

تناول الباحثُ في هذه الأطروحة جهود عالِمٍ من علماء الحديث، هو الإمام الحافظ: أبو العباس أحمد بن عمر القرطبي (ت 656هـ)، في التفسير وعلوم القرآن، في كتابه: "المفهم لمَا أُشكِل من تلخيص صحيح مسلم".

واقتضت طبيعة البحث أن تكون هذه الأطروحة في مقدّمة، وتمهيد، وبابين، وخاتمة.

أشار الباحث في التمهيد إلى سمات علم التفسير واتجاهاته في عصر الإمام أبي العباس القرطبي.

واحتوى الباب الأول على ثلاثة فصول؛ عمد الباحث في الفصل الأول منها إلى الترجمة بالإمام أبي العباس القرطبي، وبيان الأحوال السائدة في عصره، كما بيّن مكانة أبي العباس القرطبي العلمية، وذلك بذكر أسماء شيوخه وتلاميذه، وما سطّره بنانُه من المؤلفات المتعددة.

أما الفصل الثاني؛ فقد أورد فيه الباحثُ مصادر أبي العباس القرطبي في التفسير، على تعدّدها واختلاف موضوعاتها؛ التفسيرية والحديثية واللغوية والتاريخية والفقهية وغيرها؛ مع بيان مقارنة النص الذي نقله أبو العباس مع ما هو موجودٌ في أصلِه. وقد عمد الباحث إلى التعريف الموجز بكثيرٍ من تلك المصادر وبأصحابها.

أما الفصل الثالث؛ فقد عمد الباحث إلى بيان منهج أبي العباس القرطبي في التعامل مع موضوعات علم التفسير؛ كعلوم القرآن، وقضايا اللغة والعقيدة، والمسائل الفقهية المستنبطة من القرآن الكريم. كما عمد الباحث إلى بيان ميزات تفسير أبي العباس القرطبي، والهفوات التي وقع فيها.

أما الباب الثاني؛ فقد عمد الباحث إلى عرض آراء أبي العباس القرطبي في تفسير القرآن الكريم؛ وفق ترتيب السور في المصحف العثماني، مع دراسة تلك الآراء، وعرضِ أقوال المفسرين الأخرى، والترجيح بينها.

الخاتمة؛ وفيها تمّ سردُ أهمّ نتائج هذه الأطروحة وتوصياتها.

والحمد لله ربِّ العالمين

**ملخص الرسالة باللغة الإنجليزية**

**Abstract**

In this paper, the researcher deals with the efforts of a scholar of Hadith, namely, Imam/ Abu Al-Abbas Ahmad bin Omar Al-Qurtubi (D, 656 A.H) in interpretation and Quran sciences in his book "Al-Mufhem LemaUshkel Men TalkhisShahih Muslim".

This thesis is divided into an introduction, preface, two sections and conclusion.

In the preface, the researcher indicates to features and trends of science of interpretation at the time of the Imam/ Abu Al-Abbas Al-Qurtubi.

Section I contains three chapters. In chapter I, the bibliography of Abu Al-Abbas Al-Qurtubi is provided, the circumstances prevailing in his time are highlighted, and the scientific status of Al-Abbas Al-Qurtubi is clarified through mentioning names of his masters and pupils, and the books he wrote.

In chapter II, sources of interpretation, in connection with interpretation, language, Hadith, history and jurisprudence, used by Al-Abbas Al-Qurtubi are provided, and a comparison is made between the texts used by Al-Abbas Al-Qurtubi and the original texts contained in the sources. A brief definition of lots of these sources and their writers is provided.

In chapter III, the approach used by Al-Abbas Al-Qurtubi in dealing with subjects of science of interpretation such as Quran sciences, language and doctrine issues, and the jurisprudential issues inferred by the Holy Quran is examined. Further, the characteristics of Al-Abbas Al-Qurtubi's interpretation and the Errors he fell into are explained.

In section II, Al-Abbas Al-Qurtubi's opinions in interpretation of the Holy Quran according to order of suras in the Ottmani copy of Quran are provided. Further, other opinions of interpreters are provided and preponderance as to theerrors he fell into is made.

In the conclusion, the most important results and recommendations of the thesis are provided.

Praise to be to Allah, the Lord of the Worlds

**المقدمة**

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، مَن يَهدِه الله فلا مُضِلَّ له، ومَن يُضلِلْ فلا هاديَ له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهدُ أنّ سيّدنا محمّدًا عبدُه ورسوله، اللهمَّ صلِّ على سيّدنا محمد؛ الفاتح لمَا أُغلِق، الخاتِم لمَا سَبَق، ناصرِ الحقّ بالحق، الهادي إلى الصراط المستقيم، وعلى آله وصحبِه، ومَن اهتدى بهديه وسار على نهجه إلى يوم الدين، أمّا بعد:

فإنّ القرآن الكريم كلام الله ؛ لذلك يمَّم الدارسون جهودهم نحوه؛ يغرفون من معينه، ويأخذون من نبعِه الصافي، فكان نورًا يهدي به الله مَن اتّبع رضوانه سُبُل السلام، أنار للبشرية طريق هدايتها وسعادتها في الدّارَين، فعاش العلماءُ يتأمّلون آياته، ويستخرجون الدُّرر من أحكامه، فيَعملون بمُحكَمِه، ويؤمنون بمتشابهه.

وتُعدّ السنّة الشريفة المصدرَ الثاني الذي كان يرجع إليه الصحابة ومَن بعدهم مِن التابعين والمفسّرين في تفسيرهم كتاب الله تعالى، فكان الصحابيُّ إذا ما أُشكِلت عليه آيةٌ من كتاب الله تعالى، رَجَع إلى رسول الله في تفسيرها، فيبيّن له ما خَفِيَ عليه؛ لأنّ وظيفة الرسول البيان، قال تعالى: ﭽ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮﭼ {النحل: ٤٤}، والذي يرجع إلى كتب السنّة النبويّة يجدُها قد أفردت لمرويّات التفسير بابًا من الأبواب التي اشتملت عليها، ذكرت فيه التفسير المأثور عن رسول الله .

ومن ثمّ فقد صُنِّف في السنّة النبوية كتبٌ كثيرة جَمَعت أحاديث الرسول ، وتوالت الشروح على هذه الكتب، ومن ضمن هذه الشروح: كتاب " المفهم لمَا أُشكِل من تلخيص مسلم" لأبي العباس (ت 656هـ)، وهو من الكتب القيّمة والمميّزة، حيث أورد كثيرًا من المسائل، فشَرَح ما أُشكِل مِن غريبٍ ولغةٍ، وغير ذلك بأسلوبٍ رصينٍ وممتع، وتعرّض لكثيرٍ من المباحث القرآنية؛ سواءً ما تعلق بتفسير آيات الأحكام، أو آيات العقائد، أو شرح المفردات القرآنية، إلى غيرها من المباحث. فكان هذا الكتاب جديرًا بالبحث والتحليل لاستخراج ما فيه من العلوم والفنون، بخاصّةٍ ما يتعلق بتفسير القرآن الكريم وعلومه المتنوعة.

**مشكلة الدراسة وأهميّتها:**

تتمثل مشكلة الدراسة وأهميتها في أنها جاءت للكشف عن شخصيّةٍ فذّةٍ من شخصيات أمّتنا الإسلامية، وتقديمه لجمهور الأمّة، ألا وهي شخصية المُحدِّث المُفسِّر، اللغويّ البارع؛ أبي العباس أحمد بن عمر القرطبي. ومن ثم دراسة آرائه في التفسير وعلوم القرآن من خلال أشهر كتبه، وهو: " المفهم لمَا أُشكِل من تلخيص كتاب مسلم".

وكان أبو العباس قد بلغ مكانةً علميّة رفيعة، وبخاصةٍ بعد استقراره في مصر وجلوسه في الإسكندرية للتحديث ونشر العلم، ولذلك أصبح طلبة العلم يتوجّهون نحوه ينهلون من علومه المتنوّعة ما يشاءون، فيستفيدون ويفيدون، حتى ذاع صيتُه في الآفاق، وكان أكبر دليلٍ على ذلك كتابُه " المفهم".

لذلك كان لزامًا عليّ أن أُجيب عن الأسئلة الآتية:

أولا: من أبو العباس؟ وما سيرته ونشأته؟ وما مكانته العلمية؟

ثانيا: ما أبرز معالم التفسير وعلوم القرآن التي عرض لها من خلال كتابه " المفهم"؟

ثالثا: ما مصادره التي اعتمدها في تفسيره آيات القرآن الكريم؟

رابعا: هل أشار المصنِّف إلى منهجه بصورةٍ واضحةٍ عند عرضه لقضايا التفسير وعلوم القرآن؟

خامسا: مَن أبرز العلماء الذين نَقَل عنهم أثناء عرضه الآراء والمذاهب في اللغة أو آيات الأحكام أو العقيدة وغيرها من المسائل؟ وهل صرّح بأسمائهم أم أبهمها؟

سادسا: ما مدى تأثيره فيمَن بعده من العلماء؛ خصوصًا إذا عرفنا أنّ أبرز تلاميذه أبو عبد الله القرطبي (ت 671هـ) مِن أشهر المفسرين في القرن السابع الهجري؟

سابعا: ما اختياراته التفسيرية؟ وهل وافق بها جمهور المفسرين أم لا؟

**أهداف الدراسة ومسوّغاتها:**

أما أهداف الدراسة فأُجمِلها بما يأتي:

أولا: إبراز المكانة العلمية لهذا العالِم في التفسير وعلوم القرآن.

ثانيا: إبراز القيمة العلمية لكتابه " المفهم" وما تضمّن من علوم وفنون، وذلك من خلال بيان منهج أبي العباس في التفسير وعلوم القرآن.

ثالثا: جمع أقوال أبي العباس في التفسير مفهرسًا على ترتيب السور القرآنية في المصحف، وقضايا علوم القرآن.

رابعا: الكشف عن مصادره في التفسير وعلوم القرآن.

وأما مسوّغاتها فتتلخص فيما يلي:

أولا: المشاركة في إبراز علَمٍ من أعلام الأمّة الإسلامية، ألا وهو أبو العباس، إذ عُرِف عالمًا بالحديث والفقه، ولم يُعرَف مفسِّرًا.

ثانيا: كون البحث عن جهود هؤلاء العلماء يتيح فُرَصًا عظيمة للاطّلاع على كتب التفسير وعلوم القرآن، ويفتح للباحث المجال لدراسة أقسام التفسير وأنواعه من التفاسير المعتمدة، ويوسّع دائرة الاطّلاع عندي، ويُنمّي ملَكة العِلم.

**الدراسات السابقة:**

لم يحظَ كتاب " المفهم " للإمام أبي العباس من العناية والبحث فيما يخص معالم التفسير وعلوم القرآن التي امتلأ بها كتابُه، إلا دراسة واحدة بعنوان: " آيات الأحكام في كتاب المفهم للإمام أبي العباس المحدِّث "، قام بإعدادها الباحث: محمد عوّاد الخوالدة، وهي أطروحة قُدِّمت لنيل شهادة الدكتوراه من جامعة اليرموك، في سنة 2012م.

وقد اطّلعتُ على هذه الدراسة، إلا أنّي لم أفِد منها، وذلك أنّ الباحث خرج بها عن حيز التفسير إلى الحيز الفقهي البحت، بذكر أقوال الفقهاء في المسألة، والترجيح في بعضها.

ووقفت على دراستين فقط على كتاب أبي العباس في علم أصول الفقه؛ أولاهما بعنوان: " المنهج الأصولي لأبي العباس المالكي من خلال كتابه المفهم " للباحث: غلّاب ساعد، وهي أطروحةٌ قُدِّمت لنيل شهادة الماجستير من جامعة الجزائر، في سنة 1422هـ. حيث نقل الباحث قول أبي العباس، ثم مقارنته بما هو في أصول المالكية، ثم أصول المدارس الفقهية الأخرى.

وأما الثانية فهي موسومة بـ: " القواعد الأصولية عند الحافظ أبي العباس من خلال كتابه المفهم: جمعًا ودراسة "، قام بإعدادها الباحث سعدُ بن رجاء العوفي، وقدّمها لنيل شهادة الماجستير من الجامعة الإسلامية في المدينة المنورة، في سنة 1425هـ، وهي أقوى من سابقتها، وأغزر بالفوائد.

وأما الدراسات الأخرى، فقد تخصّصت في جانب الدراسة الحديثية في كتاب " المفهم "، منها أطروحة الباحث: محمد عودة الحوري (1996م)، والموسومة بـ" الصناعة الحديثية في كتاب المفهم للإمام القرطبي"، حيث تم مناقشتها في جامعة آل البيت. وباقي الدراسات كانت لأجل تحقيق كتاب " المفهم " لأبي العباس، بإشراف جامعة دمشق، في سنة 2004م، حيث تم توزيع الكتاب على سبعة باحثين من طلاب الجامعة.

**الخطة المقترحة للدراسة:**

**تمهيد:** معالم التفسير في القرن السابع الهجري.

**الباب الأول:** أبو العباس وآراؤه في التفسير وعلوم القرآن، ويتضمن:

**الفصل الأول:** معالم حياة أبي العباس وآثاره، ويتضمن:

**المبحث الأول:** حياة أبي العباس.

**المبحث الثاني:** آثاره العلمية وأفكاره الخاصة.

**الفصل الثاني:** مصادر أبي العباس في التفسير، ويتضمن:

**المبحث الأول:** مصادره من كتب التفسير وعلوم القرآن.

**المبحث الثاني**: مصادره من كتب الحديث وشروحه.

**المبحث الثالث**: مصادره من كتب العقيدة والفقه والتاريخ.

**المبحث الرابع:** مصادره من كتب اللغة.

**الفصل الثالث:** معالم منهج أبي العباس في التفسير، ويتضمن:

**المبحث الأول:** موقف أبي العباس من قضايا علوم القرآن.

**المبحث الثاني:** منهج أبي العباس في تفسير آيات العقائد وموقفه من الفرق الإسلامية.

**المبحث الثالث:** منهج أبي العباس في تفسير آيات الأحكام وموقفه من المذاهب الفقهية.

**المبحث الرابع:** قضايا اللغة والنحو في تفسيره.

**المبحث الخامس:** تفسير أبي العباس؛ ما له وما عليه.

**الباب الثاني:** تفسير أبي العباس مصنَّفًا على سور القرآن الكريم ومُوازَنًا بينه وبين المفسرين.

**الخاتمة:** وتتضمن أهمّ النتائج والتوصيات التي توصلت إليها من خلال البحث.

**منهجية البحث**:

سأعتمد في هذه الدراسة على مناهج البحث التالية:

أولا: المنهج الاستقرائي؛ وذلك باستقراء كتاب " المفهم " لأبي العباس كاملا، دون ترك أيِّ جزئيّةٍ فيه.

ثانيا: المنهج الجمعي؛ ويتمثل في جمع آراء أبي العباس في التفسير وعلوم القرآن من الكتاب كله.

ثالثا: المنهج المقارن؛ وذلك بمقارنة آراء أبي العباس مع آراء المفسرين وكتّاب علوم القرآن الذين سبقوه.

رابعا: المنهج النقدي؛ وذلك بنقد الأقوال والآراء التي تستدعي هذا.

وأما عملي في هذه الأطروحة؛ فقد تمثل بما يلي:

أولا: عزو الآيات إلى السور مع رقم الآية.

ثانيا: تخريج الأحاديث والآثار الواردة في البحث، واتّبعتُ فيه ما يلي:

1. إذا ورد الحديثُ أو الأثر في الصحيحين؛ يُكتفى بهما أو بأحدهما، دون الحاجة إلى الحكم.
2. إذا لم يَرِد في الصحيحين؛ خرّجتُه حيثما وَرَد في كتب السنن والمسانيد والمعاجم والمصنفات، ومن ثمّ الحكم عليه من مظانّه.

ثالثا: توثيق الأقوال من مصادرها الأصلية، حيث قمتُ بمراجعة أمّهات المصادر في اللغة وتقسيماتها، والتفسير وعلومه، والعقيدة، والفقه وأصوله، والحديث وعلومه وشروحه، وكتب التاريخ الإسلامي.

رابعا: شرح الألفاظ الغريبة الواردة في النص.

خامسا: تنسيق وضبط وترقيم العبارات بما يُناسب من العلامات، مع مراعاة قواعد الإملاء الحديثة؛ خلا ما كان نصًّا قرآنيا.

سادسا: بيان وتوضيح المسائل التفسيرية التي تحتاج إلى شرحٍ وتعليق.

سابعا: التعليق على بعض العبارات التي تحتاج إلى ما يَحلّ مشكَلَها ويوضّح غامضها.

ثامنا: إبراز عناوين المباحث والمطالب ورؤوس المسائل بخطٍّ أسودَ عريض.

تاسعا: إثبات المصادر في الهامش؛ بذكر اسم المؤلف فكتابِه، مع ذكر معلومات طبعة الكتاب حيثما يُذكَر لأول مرّة.

عاشرا: ترجمة الأعلام الواردة في الكتاب، ولم أقُم بترجمة الصحابة والأئمة المشهورين، واكتفيتُ بتعريف مَن أُبهِم حالُه أو مكانتُه.

حادي عشر: قمتُ في الباب الثاني عند دراسة آراء أبي العباس في التفسير بدراستها وإدراج تعقيبات وتعليقات الباحث عليها في الهامش؛ وذلك احترازًا عن خلط كلام أبي العباس بكلام غيره.

ثاني عشر: إعداد الفهارس الفنيّة المناسبة.

**النسخة المعتمدة:**

وقفتُ على طبعتين لكتاب " المفهم " لأبي العباس، أولاهما وأشهرهما طبعة دار ابن كثير في دمشق، والتي قام بتحقيقها أربعةٌ من المحققين، هم الدكتور محيي الدين ديب مستو، ويوسف علي بديوي، وأحمد محمد السيّد، ومحمود إبراهيم بزّال.

وهذه الطبعة تقع في سبع مجلدات، إلا أنّ الكتاب لا يزال بحاجةٍ إلى مزيدٍ من التحقيق؛ من حيث ضبط بعض المفردات، وتوثيق الأقوال التي ذكرها أبو العباس في كتابه عمّن سبقه من العلماء، والتعريف بالأعلام المذكورين، وتخريج الأحاديث النبوية والآثار والأبيات الشعرية الواقعة في كتابه.

وأما النسخة الثانية للكتاب فقام بنشرها المكتبة التوفيقية بمدينة القاهرة، وبتحقيق الشيخ هاني الحاج، ووقعت في ثمان مجلدات. ولم يزد محققها عمّن سبقه، إلا بالتعليق على عقيدة أبي العباس الأشعرية، وبيان مخالفتها لعقائد الحنابلة.

لأجل ذلك اعتمدتُ النسخة الأولى في توثيق أقوال أبي العباس في التفسير وعلوم القرآن، واتّكلتُ - بعد الاعتماد على الله وسؤاله التوفيق - على نفسي في ضبط بعض الألفاظ، وتخريج ما يحتاج إلى ذلك.

والله من وراء القصد.

الباحث

**التمهيد**

**معالم التفسير في القرن السابع الهجري**

لم يكن تفسير القرآن الكريم متوقفًا على زمنٍ معيَّن، ولم يكن لمدى الاجتهاد فيه وفق ضوابط الشريعة حدودٌ، بل كان معينًا تتفجّر منه المعاني، وموردًا من موارد العلوم الأخرى؛ كالتاريخ والعقيدة والفقه، وعلوم اللغة العربية، فكان هذا مصداقًا لقوله : ( كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبرُ ما بعدكم، وحُكمُ ما بينكم، وهو الفصلُ ليس بالهَزْل، وهو حبلُ الله المتين، وهو الذكر الحكيم، وهو الصراط المستقيم، هو الذي لا تزيغ به الأهواء، ولا تلتبس به الألسنة، ولا يشبع منه العلماء، ولا يخلق على كثرة الرَّد، ولا تنقضي عجائبه ).([[1]](#footnote-2))

وقد مثّل القرنُ السابعُ الهجري حلقةً من حلقات التدوين في علم التفسير والنبوغ فيه، فقد ظهر في هذه الفترة علماءُ أجلّاء، بذلوا همّتهم في تفسير كتاب الله تعالى وخدمة علومه، فبلغت التفاسيرُ في هذا القرن عددًا جمًّا،([[2]](#footnote-3)) مع أنه لم يصلنا منها إلا النزر اليسير، كان لأكثرها التلقي والقبول من قِبَل علماء الأمّة ومحققيها، وشهدوا لأصحابها بالإمامة والتفوّق في علم التفسير القرآني، كان من أبرزهم: الإمام فخر الدين الرازي (ت 606هـ) صاحب " التفسير الكبير ومفاتيح الغيب"، والإمام شمس الدين القرطبي (ت 671هـ) صاحب "الجامع لأحكام القرآن"، والإمام ناصر الدين البيضاوي (ت 685هـ) صاحب " أنوار التنزيل وأسرار التأويل"، وغيرهم من العلماء عليهم رحمة الله ورضوانه.

ويمكن إبراز معالم التفسير في هذه الفترة فيما يأتي:

أولا: صدر في هذا القرن كثيرٌ من التفاسير صنّفها أصحابُها للتعقيب أو للاستدراك على بعض التفاسير الماضية، أو شرح أو تلخيص التفاسير السابقة: ومن ذلك صنيعُ الإمام ابن الأثير الجزري (ت 606هـ) صاحب تفسير " الإنصاف في الجمع بين الثعلبيّ والكشّاف ".([[3]](#footnote-4)) كما صنف الشيخ أبو محمد الغافقي (ت 617هـ)، نزيل إشبيلية، إذ صنّف تفسيرًا جمع فيه بين تفسير ابن عطية وتفسير الزمخشري.([[4]](#footnote-5)) كذا تفسير الشيخ ابن المُنِير الإسكندراني (ت 683هـ)، صنّف "الانتصاف من الكشاف "، بيّن فيه ما تضمّنه من الاعتزال، وناقشه في الأعاريب.

ثانيا: أكثر هذه التفاسير جاءت متخصّصة في إبراز علمٍ واحد من العلوم الخادمة للتفسير: ومن ذلك صنيع الإمام أبي عبد الله محمد بن أحمد القرطبي (ت 671هـ)؛ إذ اهتمّ فيه بتفسير آيات الأحكام، وإبراز الأقوال الفقهية. ومنها تفاسير الصوفية، التي عُنيت بذكر الإشارات المستنبطة في الأخلاق والآداب والمواعظ من خلال القرآن الكريم، كأقوال الشيخ ابن عربي الطائي الأندلسي (ت 638هـ) التي جُمعِت من عهدٍ قريب.

ثالثا: اتجهت أكثر هذه التفاسير إلى تنقيح ما ورد في سابقها من التفاسير: لم يكن المفسرون في هذه الفترة جامعين لأقوال مَن سبقهم مِن العلماء، بل إنهم - على الأقل ممّن وصلنا تفسيرُه - كانوا ينقدونها، ويبيّنوا الصحيح والسقيم منها، كما ظهر ذلك في تفاسيرهم، ويُعد تفسير ابن المنير (ت 683هـ) خير دليلٍ على هذه الظاهرة؛ إذ إنه صنّف كتابه " الانتصاف من الكشّاف " ليرُدّ على الزمخشري في اعتزالاته، ويناقشه في كثيرٍ من القضايا النحوية.([[5]](#footnote-6))

رابعا: أكثر هذه التفاسير تعد من التفسير بالرأي، إلا أنه الرأي المنضبط بالضوابط الصحيحة في أكثرها: ولم تخلُ هذه الفترة من التفاسير التي عُنيت بجمع الروايات الواردة عن السلف في تفسير القرآن، كتفسير " الرمز الكنيز في تفسير الكتاب العزيز" للإمام عبد الرزاق بن رزق، عز الدين أبي محمد الرسعني الحنبلي (ت 661هـ).([[6]](#footnote-7))

خامسا: لم تسلم أكثر هذه التفاسير - مما وصلنا - من الشوائب؛ كالإسرائيليات والأحاديث الموضوعة.

سادسا: ظهرت في هذه المدّة تفاسير حديثة الاتّجاه؛ اهتمّ بعضها بالتفسير العلمي، كتفسير الإمام فخر الدين الرازي (ت 606هـ)، وبعضها بإشارات الأعداد والحروف في القرآن الكريم، كتفسير أبي الحسن الحرالّي الأندلسي (ت 637هـ). قال السيوطي: " له تفسيرٌ به عجائب، تكلّم في علم الحروف والأعداد، وزَعَم أنه استخرج من علم الحروف؛ وقت خروج الدجّال، ووقت طلوع الشمس من مغربها، ويأجوج ومأجوج.([[7]](#footnote-8)) "

سابعا: غلب على أكثر هذه التفاسير اهتمام مؤلفيها ببيان الأحكام الفقهية في التفسير وفق المذهب الفقهيّ الذي التزمه. كتفسير الفخر الرازي، وتفسير القرطبي.

في ظلّ هذه المدّة الزمنية، ووفق هذه السمات التي سادت على طريقة التصنيف في علم التفسير، قام أبو العباس بتفسير بعض آيات القرآن الكريم في كتابه " المفهم لمَا أُشكِل من تلخيص صحيح مسلم ". وسيتم بيان ما تأثر به أبو العباس من هذه السمات، وما أعرض عنه منها من خلال دراسة منهجه في تفسير القرآن الكريم.

**الفصل الأول**

**معالم حياة أبي العباس وآثاره**

وفيه مبحثان:

المبحث الأول: حياة أبي العباس

المبحث الثاني: آثاره العلمية وآراؤه الخاصة.

**المبحث الأول**

**حياة أبي العباس**

**المطلب الأول/ اسمه وولادته ووفاته:**

هو ضياء الدين أحمد بن عمر بن إبراهيم بن عمر الأنصاري القرطبي، ثم الأندلسي. ويكنى بأبي العباس، ولقبُه: ضياء الدين، ويُعرَف: بـ(ابن المُزيِّن)- بتشديد الياء -، نسبةً إلى صنعةٍ كانت لأبيه. ([[8]](#footnote-9))

وقد اشتُهر صاحب تفسير " الجامع لأحكام القرآن " بهذه النسبة - القرطبي -، وهو الإمام شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر الأنصاري المالكي (ت 671هـ)، وهو تلميذ الشيخ أبي العباس القرطبي.

وذكرت المصادر أنه ولد سنة (598هـ)،([[9]](#footnote-10)) وقيل: إنه وُلِد بعد الثمانين، (أي بعد 580هـ)،([[10]](#footnote-11)) وهناك قولٌ ثالث مفاده أنه ولد سنة (578هـ)، وعليه أكثر المترجمين له.([[11]](#footnote-12)) وكانت ولادته في قرطبة من بلاد الأندلس.([[12]](#footnote-13))

وقرطبة مدينة تقع على نهر الوادي الكبير في وسط بلاد الأندلس،([[13]](#footnote-14)) وكانت عاصمتها في غالب فترة وقوعها في سيطرة المسلمين، ذكر في < آكام المرجان >: " وقاعدة الأندلس: مدينة قرطبة، وهي دار السنّة، ومجمع كلّ آية، وليس في الدنيا مثلها.([[14]](#footnote-15)) "

**المطلب الثاني/ عصره:**

مما لا شك فيه أنّ للبيئة تأثيرًا كبيرًا وأهمية بالغة في تكوين أفرادها، فالإنسان يتأثر سلبًا وإيجابًا بأحوالها ومعطياتها، ومن هنا كان للبيئة تأثير على أبي العباس من الجانب الاجتماعي والسياسي والعلمي.

**الفرع الأول/ الحالة السياسية في عصر أبي العباس:**

ولد أبو العباس في قرطبة موطن الحضارة الإسلامية في الأندلس، وملتقى العلماء والأدباء في زمان حكم المسلمين لها، وقد كان مولده في عام (578هـ)، وبقي في الأندلس إلى بدايات القرن السابع، ولعلّ آخر تأريخ يمكن الجزم ببقائه فيه بقرطبة هو (607هـ)، حيث نصَّ على هذا التأريخ في كتابه التلخيص، وذكر أنه قرأ صحيح مسلم على شيخين من شيوخه كان آخر زمن القراءة عليهما هو عام ( 607هـ) في قرطبة.([[15]](#footnote-16))

وفي هذه الفترة - وهي أواخر القرن السَّادس وأوائل السَّابع - كان الحكم في الأندلس لدولة الموحدين، والتي كانت قد خَلَفت دولة المرابطين في حكم المغرب والأندلس.

وكان مقرُّ الموحدين في المغرب العربي في مراكش، وكان مؤسِّس دولة الموحدين هو محمد بن تومرت الملقب بالمهدي (المولود سنة 485هـ، والمُتوفَّى سنة 524هـ)، وأوصى بالأمر من بعده لأبي محمد عبد المؤمن بن علي الكومي (ت 558هـ)، والذي انتصر على دولة المرابطين وأزال حكمها بالكليَّة.([[16]](#footnote-17))

في هذه الأثناء كانت الأوضاع في الأندلس مضطربة بسبب ضعف دولة المرابطين في الأندلس، وازدياد هجمات النصارى الإسبان على المدن والقواعد الإسلامية، ولم تسلم قرطبة وبلاد الأندلس عموماً من مناوشات ملوك الإسبان النصارى، والذين كانوا ينتهزون الفرص للانقضاض على المسلمين، واستمرت المعاركُ والمناوشات بين المسلمين والنصارى.

واستمرت هذه المناوشاتُ حتى في عهد الخليفة أبي عبد الله محمد الملقب بالناصر لدين الله، والذي استمر حكمه من ( سنة 595 إلى 610هـ)، وكان عمرُه حين مبايعته بالخلافة سبعة عشر عاماً، وفي سنة (609هـ) وقعت معركة حصن العقاب، ودارت الدائرة على الجيوش الإسلامية، وانهزمت في تلك المعركة، واستطاع الناصرُ الفرار بنفسه لكنه مات في مراكش سنة (610هـ) همًّا وحزنًا من الهزيمة في هذه المعركة، التي أفقدت الدولة الموحديّة قوّتها وآذنت بنهايتها، وقد قُتِل في هذه المعركة عددٌ كبير من العلماء الأفذاذ بقرطبة والأندلس.([[17]](#footnote-18))

وبدأت الولايات الأندلسية تسقط تباعاً، وبقيت قرطبة تواجه هجمات الإسبان، وبعد نهاية دولة الموحدين في الأندلس عمَّت الفوضى وقامت الثورات، وكانت مأساة عاشها أهل قرطبة والأندلس عموماً. وفي عام (633هـ) حاصر فرناندو الثالث قرطبة، وشدّد الحصار عليها، ثم فاوضه أهلها على تسليم مدينتهم، فدخلها ذلك الطاغية في يوم الأحد الثالث والعشرين من شوال سنة ثلاثٍ وثلاثين وستمائة. وبسقوط قرطبة عاصمة العلم والأدب، وملتقى العلماء والصلحاء، انتهى جزءٌ كبير من الحضارة الإسلامية في الأندلس.([[18]](#footnote-19))

وقد أثرت هذه الأحداث السياسية على أبي العباس، ذلك أنّ حالة القلق والاضطرابات، وعدم استقرار الأمور، لم تجعل الناس يأمنون على أنفسهم؛ مما أدّى إلى هجرة كثيرٍ منهم إلى مكانٍ آخر، يأمنون فيه على أنفسهم وأموالهم، وكان منهم: أبو العباس، والذي هاجر إلى الإسكندرية وبقي فيها إلى آخر حياته.([[19]](#footnote-20))

وكانت مصر في زمن خروج أبي العباس إليها في آخر عهد الدولة الأيوبية، إذ قام عليهم المماليك بعد ذلك، وقتلوا آخر خلفائهم، وذلك سنة ثمانٍ وأربعين وستمائة، واستقرّ لهم الملكُ فيها.([[20]](#footnote-21))

وقد لخّص أبو العباس الحالة السياسية السائدة في زمانه، فقال عند شرحه حديث رسول الله قال: ( وإنّ ربِّي قال: يا محمد! إنّي قضَيتُ قضاءً فإنّه لا يُرَدّ، وإني أعطيتُ لأُمَّتك ألّا أُهلِكهم بسَنّةٍ بعامّة، وألّا أُسلِّط عليهم عدوًّا مِن سوى أنفسهم يَستبيح بيضتهم، ولو اجتمع عليهم مَن بأقطارها، حتى يكون بعضُهم يُهلِك بعضًا، ويَسبي بعضُهم بعضا)،([[21]](#footnote-22)) قال أبو العباس:  
" فيقتضي ظاهر هذا الكلام أنه لا يُسلّط عليهم عدوّهم فيستبيحهم، إلا إذا كان منهم إهلاكُ بعضهم لبعض، وسبيُ بعضهم لبعض. وحاصِلُ هذا أنّه إذا كان من المسلمين ذلك تفرّقت جماعتُهم، واشتغل بعضُهم ببعضٍ عن جهاد العدوّ، فقوِيَت شوكة العدوّ واستولى، كما شاهدناه في أزماننا هذه في المشرق والمغرب، وذلك أنّه لمّا اختلف ملوك الشرق وتجادلوا، استولوا كافر التُّرك على جميع عراق العجم،([[22]](#footnote-23)) ولمّا اختلف ملوكُ المغرب وتجادلوا استولت الإفرنجُ على جميع بلاد الأندلس، والجزُر القريبة منها، وها هم قد طَمِعوا في جميع بلاد الإسلام، فنسأل الله أن يتدارك المسلمين بالعفو والنَّصر واللُّطف.([[23]](#footnote-24)) "

وقد وقع في زمن أبي العباس اندفاع التتار نحو بلاد الإسلام وانهيار حصون المسلمين تترًا أمام صفوفهم، حتى سقطت عاصمة الخلافة بغداد في ذات السنَة التي توفّي فيها أبو العباس، وقد أشار أبو العباس إلى هذه المحنة في سياق الحديث عن الترُّك، فقال: " وخَرَج منهم في هذا الوقت أُمَمٌ لا يُحصيهم إلا الله، ولا يَردّهم عن المسلمين إلا الله، حتى كأنّهم يأجوجُ ومأجوج، أو مقدِّمتهم. فنسأل الله تعالى أن يُهلِكهم ويُبدِّد جمعهم.([[24]](#footnote-25)) "

ولم يكن أبو العباس في ظل تلك المحنة متخاذلًا ولا مُخذِّلًا، بل حرّض المؤمنين على صدّهم وجهادهم، وذلك بقوله: " وقد يكون الجهادُ في بعض الأوقات أفضلَ من سائر الأعمال، وذلك وقتُ استيلاء العدوّ وغلبتِه على المسلمين، كحال هذا الزمان، فلا يَخفى على مَن له أدنى بصيرةٍ أنّ الجهاد اليوم أوكدُ الواجبات وأفضلُ الأعمال؛ لمَا أصاب المسلمين من قهر الأعداء وكثرة الاستيلاء شرقًا وغربًا. جَبَر الله صدْعَنا، وجدَّد نصرَنا.([[25]](#footnote-26)) "

**الفرع الثاني/ الحالة الاجتماعية في الأندلس وأثرها على أبي العباس:**

بعد أن استقر الأمر للموحدين في الأندلس وضمها إلى دولتهم، توجهوا نحوها بالاهتمام، فقد نظموا أحوالها، واهتموا بجميع شؤونها، وكان الخليفة يقوم بنفسه بالذهاب إلى الأندلس، وتفقد أحوال الرعيَّة، ويشارك بنفسه في ترتيب أمورها.

وقد نشرت الدولة الموحديَّة في أول نشوئها العدل بين الناس فاستقرت بذلك الأحوال، وأدت هذه الأوضاع إلى استقرار الأمن، وازدهار الناحية المعيشية للناس، وقد كان الخليفة يهتمُّ بأمور الناس، ويُحاسِب ولاته على التقصير في شيء من ذلك.([[26]](#footnote-27))

إلا أنه في أواخر القرن السادس وبداية السَّابع بدأت الحال الاجتماعية تسوء بسبب الأوضاع السياسية التي كانت في بلاد الأندلس، وما شهدته من تقلبات وحروب؛ أدَّت بكثيرٍ من الناس إلى ترك الأندلس والهجرة إلى المغرب العربي، أو إلى مصر وغيرها من بلاد الإسلام، وظهرت الطبقية في المجتمع.([[27]](#footnote-28))

وقد بيّن أبو العباس بعضًا من أحوال الناس في زمانه، مما يدلّ على اضطراب الأمن في بلاده، وعلى اختلال الأحكام والأخلاق فيها، فقال: " وأيُّ فسادٍ أعظمُ من الهَجمِ على حُرَم المسلمين وأولادهم، وإشهار ذلك، وإظهار السلاح لأجله. وقد كثُر ذلك في بلاد الأندلس في هذه المُدَدِ القريبة، وظهر فيهم ظهورًا فاحشا، بحيث اشترك فيه الشبَّانُ بالفعل، وأشياخُهم بترك الإقرار عليه وترك الإنكار. فسلَّط الله عليهم عدوَّهم فأهلكهم، واستولى على بلادهم، فإنّا لله وإنّا إليه راجعون.([[28]](#footnote-29)) "

وفي الوقت نفسه كان هناك تدهور في الأحوال العامة في العراق وبلاد الشام وبلاد الجزيرة بسبب الدمار الذي أحدثه التتار عند دخولهم بغداد، وكان لهذه المؤثرات الاجتماعية نتائجُ سيئة على الحالة النفسية والمعيشية للناس.([[29]](#footnote-30))

**الفرع الثالث/ الحالة العلميَّة في الأندلس وأثرها على أبي العباس:**

سارت الحركة العلمية في الأندلس في نموٍّ كبير وإنتاجٍ علميٍّ مشهود في مختلف مجالات العلوم، وقد كان الخلفاء يقرِّبون العلماء ويشهدون جنائزهم، بل وكان للخلفاء أنفسهم اهتمامٌ بالغٌ بالعلم ومظاهره.([[30]](#footnote-31)) وكانت الحركة العلمية في قرطبة قد نشطت حتى غدت قاعدة العلوم ومركز الآداب في بلاد الغرب الإسلامية، بيّن ذلك المفسر ابن عطية بقوله:([[31]](#footnote-32))

بأربعٍ فاقت الأمصارَ قرطبةٌ وهُنّ قنطرة الوادي([[32]](#footnote-33)) وجامعُها

هاتان ثِنتانِ والزهراءُ([[33]](#footnote-34)) ثالثها والعلمُ أكبرُ شيءٍ وهو رابعُها

ونتج عن التقدم العلمي في قرطبة ظهور أعلام بارزين في علم التفسير، وصلتنا أخبارهم، وغيّب الزمانُ آثار أكثرهم، كان من أشهرهم:

أولا: الإمام الحافظ بقي بن مخلد بن يزيد، أبو عبد الرحمن القرطبي (ت 276هـ).

روى عن الإمام أحمد، والإمام أبي بكر بن أبي شيبة، وغيرهما من الأئمة، وكان أوّل مَن كثّر روايات الحديث بالأندلس ونشرها. وله كتابٌ في التفسير،([[34]](#footnote-35)) قال عنه ابن حزم: " فهو الكتاب الذي أقطعُ قطعًا - لا أستثني فيه - أنه لم يُؤلَّف في الإسلام تفسيرٌ مثلُه؛ ولا تفسير محمد بن جرير الطبري، ولا غيره.([[35]](#footnote-36)) "

ثانيا: عبيد الله بن محمد بن مالك، أبو مروان القرطبيّ المالكي (ت 460هـ)، كان حافظًا للفقه والحديث والتفسير، عالمًا بوجوه الاختلاف بين فقهاء الأمصار، ماهرًا ومؤلِّفًا في التفسير.([[36]](#footnote-37))

ثالثا: محمد بن عمر بن يوسف، الإمام أبو عبد الله القرطبي المالكي، ويُعرف بابن مغايظ

(ت 631هـ). كان عارفًا بوجوه القراءات، بصيرًا بمذهب مالك، حاذقًا بفنون العربية، وله يدٌ طولى في التفسير.([[37]](#footnote-38))

وأما مصر فقد كانت محضن العلم والعلماء أيضا، فقد رَحَل إليها عددٌ من أهل العلم، بسبب النكبات التي توالت على بلاد المسلمين، ومنهم: أبو العباس؛ حيث قضى فيها بقيّة عُمُره، ومنهم: أبو عبد الله القرطبي المُفسِّر (ت 671هـ)، وابن مالك النحويّ صاحبُ الألفيّة (ت 672هـ)، خاصةً بعد سقوط الأندلس في يد النصارى، وسقوط غالب بلاد الشرق في يد التتار، وبهذا انتقل النشاطُ العلميُّ من المشرق والمغرب إلى مصر، وقد ظهرت في هذه الفترة بعض المعطيات التي تدل على أنّ الحركة العلمية لم تتوقف في هذا العصر، ومن ذلك:([[38]](#footnote-39))

1. انتشار المدارس في عهد الأيوبيين.

2. كثرة المكتبات الخاصة والعامة، والعناية بها، وترجمة الكتب.

3. ظهور الأئمة من العلماء؛ المهتدين المقتَدين، أصحاب المؤلفات العلميّة الجسيمة، منهم: ابن الجوزي (ت 597هـ)، والفخر الرازي (ت 606هـ)، وابن الأثير الجزري (ت 606هـ)، وابن قدامة المقدسي (ت 620هـ)، وأبو عمرو بن الصلاح (ت 643هـ)، والعزّ بن عبد السلام (ت 660هـ)، والنوويّ (ت 677هـ)، وغيرهم من أجلّة العلماء.

ومن الجدير بالذكر أنّ الأحداث السياسية والاجتماعية والتدهور الذي حدث في المنطقة وسقوط دولة الأندلس أثر على الناحية العلمية، ومن آثارها: قتلُ عددٍ من العلماء، وارتحالُ آخرين عن بلادهم، وتدمير المساجد والمكتبات.([[39]](#footnote-40)) وقد أشار أبو العباس إلى وباءٍ آخر أصاب العلم في زمانه، وهو التعصب والجمود، وإسناد منابر العلم إلى غير أهلها، وذلك في شرحه   
حديث رسول الله : ( إنّ الله لا يقبِض العلمَ انتزاعًا يَنتزعُه من الناس، ولكن يَقبِض العلمَ بقبض العلماء )... .([[40]](#footnote-41)) قال أبو العباس: " وهو نصٌّ في أنّ رفع العِلمَ لا يكون بمحوه من الصدور، بل بموت العلماء، وبقاء الجُهّال الذين يتعاطون مناصب العلماء في الفُتيا والتعليم، يُفتون بالجهل ويُعلّمونه، فينتشر الجهلُ ويظهر. وقد ظهر ذلك ووُجِد على نحو ما أَخبَر ، فكان ذلك دليلًا مِن أدلّة نبوّته، وخصوصًا في هذه الأزمان، إذ قد وَلِيَ المدارس والفُتيا كثيرٌ مِن الجُهّال والصبيان، وحُرِمَها أهلُ ذلك الشأن.([[41]](#footnote-42)) "

**المطلب الثالث/ وفاته:**

كانت وفاة أبي العباس في الرابع من ذي القعدة سنة ستٍّ وخمسين وستمائة - في السنَة التي احتُلَّت فيها بغدادُ عاصمة الخلافة آنذاك - في مدينة الإسكندرية عن عُمرٍ ناهز ثمانٍ وسبعين سنة.([[42]](#footnote-43)) وقد قضى عُمُرَه بين الرحيل في طلب العلم، والتدريس والتأليف. رَحِمه الله تعالى، ونوّر الله تعالى ثراه، وجَعَل الفردوس مُتقلَّبه ومثواه.

**المبحث الثاني**

**آثاره العلمية وآراؤه الخاصة**

**المطلب الأول/ مسيرته العلمية:**

نشأ أبو العباس في مدينة قرطبة نهاية القرن السادس وبداية القرن السابع، وقد كانت هذه المدينة ملتقى العلماء، ومجمع الفقهاء.([[43]](#footnote-44))

وقد كانت سنّة العلماء المسلمين منذ القرون الثلاثة الأولى أن يشرع المتعلم بتحصيل العلوم عند علماء مدينته، ثم بعد ذلك يرحل إلى الأمصار الأخرى ليَستزيد من العلم، وينهل من معارف تلك الأمصار وخبرات علمائها، وهذا ما فعله أبو العباس بأخذه العلم عن مشيخة بلده قرطبة، ثم ارتحل به والده من أجل سماع العلم، وكان والدُه يُولِيه اهتمامًاً بالغًاً حرصًاً منه على تنشئته نشأة العلماء، وغرس محبة العلم وأهله فيه منذ الصِّغر.([[44]](#footnote-45))

وكانت رحلاته مع والده في سنّ الصِّغر لطلب العلم قد شمِلت حواضر العلم وحواضنه، وامتدّت من أقصى الغرب إلى قلب العالم الإسلامي، فامتدّت رحلاتُه بعد فاس وسبتة وتلمسان من حواضر المغرب الأقصى، إلى الجانب الغربيّ من قلب بلاد الإسلام؛ مصر والإسكندرية، ومن ثمَّ إلى القدس حاضرة الشام، ومنها إلى منبع الإسلام ومنطلقه؛ إلى كلٍّ من مكة المكرمة، والمدينة المنوّرة.([[45]](#footnote-46))

ويظهر لي أنّ رحلة الشيخ عمر بن إبراهيم القرطبي - والد أبي العباس - بصحبة ولده إلى المشرق كانت لغرض الحجّ أساسًا كما يظهر ذلك من تتبّع مراحل رحلته، ولطلب العلم من قبل كلٍّ من الوالد والولد. ثم عاد أبو العباس برفقة والده إلى قرطبة، ولم يُخرِجه منها إلى الإسكندرية إلا الاضطرار، ثم أقام في الإسكندرية حتى وفاته.

**المطلب الثاني/ مكانته العلمية:**

لمّا كان لأبي العباس مكانة عليّةٌ في العلِم والفضل، تتابعت كلماتُ العلماء في الثناء عليه بما هو له أهل، ومن ذلك ما يلي:

قال المقريزي: " فقيهٌ مالكيٌّ مُحدِّثٌ أصولي ...، وكان عالِمًا مُحقِّقًا ثقة.([[46]](#footnote-47)) "

وقال ابن أبي الوفاء الحنفيُّ فيه وفي تلميذه القرطبي المفسِّر: " إمامان مُحدِّثان فقيهان مالكيّان متعاصران قرطبيّان متأخِّران، عمَّ النفعُ بتصانيفهما الموافقَ والمخالِف.([[47]](#footnote-48)) "

وقال ابن فرحون: " وكان من الأئمّة المشهورين، والعلماء المعروفين، جامعًا لمعرفة علوم، منها: علم الحديث، والفقه، والعربيّة، وغير ذلك ... . وكان يُشار إليه بالبلاغة والعلم، والتقدّم في علم الحديث، والفضلِ التامّ.([[48]](#footnote-49)) "

**المطلب الثالث/ شيوخه وتلاميذه:**

لن تجد بين كتب المصادر مَن ذكر ولو شيخًا تلقى عنه أبو العباس العلم إلا وكان أبو العباس قد ذَكَره بنفسه في كتابه المفهم، فهو بذلك أحيا تراث أقوال أئمةٍ من علماء الإسلام، وبيّن قدرهم، يُخيل للقارئ عند الاطّلاع على أسمائهم أنهم مجرّد رجالٍ دُرِس ذكرُهم فيما اندرس بين ثنايا التاريخ، إلا أنهم علماء أفذاذ، يظهر ذلك من وفورة علم تلميذهم أبي العباس وغزارته، وكان ممّن ذكرهم في كتابه ما يلي:

**الفرع الأول/ شيوخه:**

تلقى أبو العباس العلم عن الكثير من المشايخ ذُكِر بعضهم في كتب التراجم، والبعض الآخر ذَكَرَهم في كتابه، وبخاصَّة علماء الحديث منهم، ومن مشايخه:

1. والده: الفقيه أبو حفص عمر بن إبراهيم الأنصاريُّ القرطبي.([[49]](#footnote-50))

2. أبو ذر بن محمد الخشني، (ت 604هـ)، نقل أبو العباس عنه في كتابه "المفهم ".([[50]](#footnote-51))

3. أبو الصبر أيوب بن محمد الفهري السبتي، ذكره أبو العباس في المفهم.([[51]](#footnote-52)) كان مُتوسِّعًاً في الرواية، عالمًاً زاهدًاً، استُشهِد في وقعة حصن العقاب سنة (609هـ).([[52]](#footnote-53))

4. أبو محمد عبد الله بن سليمان بن داود بن حوط الله، الأندلسي الأنصاري، إمامٌ حافظٌ محدِّثٌ فقيه أصوليٌّ نحويٌّ أديبٌ متفنّن، أُسنِدَت إليه مهمة القضاء في مدينتي إشبيلية وقرطبة، توفي سنة (612هـ).([[53]](#footnote-54)) وصفه أبو العباس بالشيخ الفقيه القاضي الأعدل الأعلم، وذَكَر أنه قرأ عليه صحيح مسلم، وسَمِع منه الكثير، وأجاز له سائره، وذلك في قرطبة في مدّةٍ آخرها سنة (607هـ).([[54]](#footnote-55))

5. أبو الحسن عليُّ بن محمد بن علي بن حفص اليحصبي، ذكره أبو العباس في كتابه "المفهم"، ووصفه بالشيخ الفقيه القاضي المُحدِّث المقيِّد، وذَكَر أنه قرأ عليه صحيح مسلم، وهو يُمسِك بأصله نحو المرّتين؛ في مدّة آخرها شعبان سنة (607هـ)، سَمِع منه بقرطبة، وسبتة.([[55]](#footnote-56))

6. المنذري الشافعي (ت 656هـ)؛ زكيُّ الدين عبد العظيم بن عبد القويّ، صاحب مختصر صحيح مسلم.([[56]](#footnote-57))

**الفرع الثاني/ تلاميذه:**

اشتهر أبو العباس بالعلم والمعرفة؛ فارتحل إليه الناسُ من كل حدبٍ وصوب لطلب العلم على يده، وقد أخذ عنه عددٌ كبير من أهل العلم منهم. قال المقرّي: " ثم انتقل - أي: أبو العباس - إلى المشرق، واشتُهِر، وطار صِيتُه، وأخذ الناسُ عنه، وانتفعوا بكُتُبِه.([[57]](#footnote-58))"، ومن أشهرهم:

1. الإمام المفسِّر المشهور أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح القرطبي؛ صاحب كتاب الجامع لأحكام القرآن، وشرح الأسماء الحسنى، والتذكرة وغيرها، كانت وفاته سنة (671هـ)، وقد صرَّح بالأخذ عنه في مواضع من تفسيره، وضمَّن في تفسيره كثيراً من كتاب المفهم.([[58]](#footnote-59))

2. عبد المؤمن بن خلف بن أبي الحسن بن شرف بن الخضر الحافظ الدمياطي، كان حافظ زمانه، وإمام أهل الحديث في وقته، ولد بدمياط سنة ( 613هـ)، وبرع في علم الحديث، وله كتبٌ نفيسة، منها: الخيل، والسيرة النبوية وغيرها. توفي فجأة سنة (705هـ) بالقاهرة، وقد أخذ الحافظ الدمياطي عن أبي العباس، وأجاز له مصنفاتِه.([[59]](#footnote-60))

3. القاضي جمال الدين المالكي؛([[60]](#footnote-61)) وهو محمد بن سليمان بن سومر أبو عبد الله الزواوي المنعوت بـ( الجَمَّال)، قاضي القضاة المالكية بالشام، سمع من أبي العباس، قَدِم من المغرب سنة (645هـ)، واشتغل بالديار المصرية، وحَدَّث بها، وتولى قضاء دمشق ثلاثين سنة، توفي سنة (719هـ).([[61]](#footnote-62))

4. يونس بن عيسى بن جعفر بن محمد الهاشمي، الأرمنتي. قال الحافظ ابن حجر: " كان فقيها فاضلًا قليل الكلام، كثيرَ الحِشمة، واسع الصدر، سَمِع من أبي العباس، توفي سنة أربع وعشرين وسبعمائة.([[62]](#footnote-63)) "

**المطلب الرابع/ عقيدته ومذهبه:**

**الفرع الأول/ عقيدته:**

كان أبو العباس أشعريًّا، ومما يدل على ذلك ما أورده أبو العباس في كتابه " المفهم ":  
" ومعنى القدر عند القائلين به اليوم أنّ أفعال العباد مقدورةٌ لهم وواقعة منهم بقدرتهم ومشيئتهم على جهة الاستقلال، وأنها ليست مقدورة لله تعالى ولا مخلوقة له، وهو مذهب مبتَدعٌ باطل بالأدلة العقلية والسمعية المذكورة في كتب أئمتنا المتكلمين.([[63]](#footnote-64)) "

وذكر أيضاً في كتابه: " والإيمان بالله تعالى هو: التصديق بوجود الله تعالى، وأنه لا يجوز له العدم، وأنه تعالى موصوفٌ بأوصاف الجلال والكمال من العلم والقدرة والإرادة والكلام والسمع والبصر والحياة، وأنه منزه عن صفات النقص التي هي أضداد تلك الصفات، وعن صفات الأجسام والمتحيزات، وأنه واحدٌ صمدٌ فرد، خالقُ جميع المخلوقات، مُتصرِّفٌ فيها بما يشاء من التصرفات، يفعل في ملكه ما يشاء، ويحكم في خلقه ما يريد.([[64]](#footnote-65)) "

ويظهر من هذين النصين المقتبسين من كتابه (المفهم) عقيدته الأشعرية، حيث إنّ هذه التقسيمات العقدية وفق ما هو مقرَّرٌ عند الأشاعرة رحمهم الله تعالى.([[65]](#footnote-66))

**الفرع الثاني/ مذهبه:**

كان أبو العباس من علماء المذهب المالكي مُتمكِّنًا فيه، وكان يُعدُّ من أعيان المذهب وكبار علمائه.([[66]](#footnote-67))

وهذا ظاهر بيّنٌ من خلال أسلوبه في كتابه " المفهم " حيث عرض لمسائل فقهية مناقِشًاً لها، ومُبيِّنًا لأدلتها، وكان متمرسًا في علم أصول الفقه، وله فيه مؤلَّف، وهذا المؤلف معتمَدٌ عند العلماء حيث يستشهد الكثيرُ منهم به في مؤلفاتهم.([[67]](#footnote-68))

**الفرع الثالث/ تصوفه:**

كان أبو العباس يحب أهل التصوف ويُجِلّهم، ويذكر عباراتهم، وفي هذا دليلٌ على أنه ينتهج منهجهم الموافق للكتاب والسنّة، ومما يدل على ذلك ما ذكره في باب تجديد الاستغفار والتوبة نقلًا لكلام أهل التصوف قائلًا: " وقال بعض أرباب الإشارات: إنّ النبي كان دائم الترقي في المقامات، سريع التنقل في المنازلات، فكان إذا ترقى من مقامٍ إلى غيره اطّلع على المتنقل عنه، فظهر له أنه نقصٌ بالنسبة إلى المنتقل عنه، فكان يستغفر الله من الأول ويتوب منه، كما قال في الحديث الذي رواه الإمام مسلم: ( إنه ليُغَانُ على قلبي، وإني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة)،([[68]](#footnote-69)) وقد أشار الجنيد إلى هذا بقوله: (حسنات الأبرار سيئات المقربين)، والله تعالى أعلم... إلى أن قال: فتوبة العوام من السيئات، وتوبة الخواص من الغفلات، وتوبة خواص الخواص من الالتفات إلى الحسنات. هكذا قاله بعض أرباب القلوب، وهو كلام حسَنٌ في نفسه، بالغٌ في فنه.([[69]](#footnote-70))"

إلا أنّه كان ينقد ما نُسب إلى بعض غلاة الصوفية؛ ومن ذلك قوله: " وهذا وما في معناه من أدعية النبيّ التي تفوق الحصرَ حجّةٌ على بعض المعتزلة القائلين: لا فائدة في الدّعاء مع سابق القدَر، وعلى غلاة الصوفيّة القائلين: إنّ الدعاء قادحٌ في التوكّل. وهذه كلها جهالاتٌ لا يَنتحلها إلا جاهلٌ غبيّ؛ لظهور فسادها، وقُبحِ ما يَلزم عليها.([[70]](#footnote-71)) "

كما ردّ على بعض غلاتهم في بيان مرتبة الوليّ، وادّعائه الإيحاء إليه من الله ، وردّه على بعضهم في سماع المعازف والرقص عليها.([[71]](#footnote-72))

**المطلب الخامس/ مصنفاته:**

رفد أبو العباس المكتبة المعرفية بمصنفات كثيرة، منها:

1. تلخيص صحيح مسلم، حيث قام أبو العباس بتلخيص صحيح مسلم ليَسهُلَ حفظُه؛ لمَا رآه من تقاصر الهمم عن حفظ الأسانيد، وقال: إنه قد أُشِير عليه بذلك.

2. المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم، وهو مطبوعٌ في عدّة مجلدات.

3. الجامع لمقاصد علم الأصول؛([[72]](#footnote-73)) كتاب في أصول الفقه.

الثاني: أنّ اسمه: (الوصول إلى علم الأصول)، وقد أفاد من هذا الكتاب الزركشيُّ في البحر المحيط،([[73]](#footnote-74)) والعلائي في كتابيه: جامع التحصيل في أحكام المراسيل،([[74]](#footnote-75)) وتحقيق المراد،([[75]](#footnote-76)) إلا أنهما ذكراه باسم: " الوصول إلى علم الأصول "، وهذا الكتاب لا يزال مفقودًا.

4. كشف القناع عن حكم الوجد والسماع، وقد طُبِع الكتابُ في عام 1411هـ، بتحقيق الدكتور عبدالله بن محمد بن أحمد الطريقي.

5. كتاب الجدل، وقد نسبه له الإمام الزركشي، وقد نَقَل عنه في موضع واحد.([[76]](#footnote-77))

6. مختصر صحيح البخاري؛ أوله: الحمد لله الذي خصَّ أهل السنّة بالتوفيق.([[77]](#footnote-78))

7. الإعلام بمَا في دين النصارى من المفاسد والأوهام وإثبات نبوّة محمد . هكذا ذكره أبو العباس في كتابه.([[78]](#footnote-79)) وقد طُبع هذا الكتابُ بأسماء أُخَر، ولكن وقع الخطأ من أكثرهم في نسبة هذا الكتاب إلى شمس الدين القرطبي صاحب التفسير.

8. جزءٌ في حكم الطلاق ثلاثًا بلفظة واحدة، ذكره في المفهم وأنه كتبه على طريقة السؤال والجواب.([[79]](#footnote-80))

9. جزءٌ حديثيّ سمّاه أبو العباس بـ: إظهار إدبار من أباح الوطء في الأدبار، وقد ذكره في كتابه المفهم. وقال: " وقد حَكَينا نصَّ ما نُقِل عن مالكٍ من ذلك في جزءٍ كتبناه في هذه المسألة، سَمّيناه: < إظهار إدبار مَن أجاز الوطء في الأدبار >، وذكرنا فيه غاية أدلّة الفريقين، ومتمسَّكاتهم من الكتاب والسنّة، على طريقة التحقيق والتحرير، والنقل والتحبير. ومَن وَقَف على ذلك قضى منه العَجَب العُجَاب، وعَلِم أنه لم يُكتَب مثلُه في هذا الباب.([[80]](#footnote-81)) "

10. جزء في حديث أنّ شارب الخمر لا تُقبَل له صلاة أربعين يومًا. ذكره أبو العباس في المفهم.([[81]](#footnote-82))

11. كتاب شرح التلقين، وهو كتاب في الفقه على المذهب المالكي، للقاضي عبد الوهاب بن علي البغدادي (ت 422هـ). ذكره أبو العباس في المفهم، وقال: أعان الله على إتمامه.([[82]](#footnote-83))

12. جزء في حكم كراء الأرض، ذكره في المفهم.([[83]](#footnote-84))

**فرع/ التعريف بكتاب " المفهم شرح مختصر صحيح مسلم ":**

اهتمّ أبو العباس بصحيح الإمام مسلم، فقد رواه قراءة وسماعًا وإجازةً عن عددٍ من علماء قرطبة ومصر،([[84]](#footnote-85)) كما اعتنى به درايةً، فقال: " وثافنتُ ([[85]](#footnote-86)) في التفقّه فيه بعضَ سادات الفقهاء.([[86]](#footnote-87))"

وقد بيّن أبو العباس الدواعي وراء تلخيصه صحيح مسلم، فقال: " لمّا تقاصرت الهِممُ في هذا الزمان عن بلوغ الغايات من حفظ جميع هذا الكتاب، بما اشتمل عليه من الأسانيد والروايات، أشار مَن إشارته غُنْم، وطاعتُه حَتْم، إلى تقريبه على المُتحفِّظ، وتيسيره على المُتفقِّه، بأن نختصر أسانيده، ونحذف تكراره، ونُنبّه على ما تضمّنته أحاديثُه بتراجُم تُسفِر عن معناها، وتدلُّ الطالبَ على موضعها وفحواها.([[87]](#footnote-88)) "

وبيّن ابنُ أبي الوفاء الحنفيُّ أهمية هذا الكتاب، فقال: " وقد رأيتُ هذا المختصَر، نفيسٌ جدًّا، حاويًا بجميع روايات أصلِه.([[88]](#footnote-89)) "

ولم يقتصر أبو العباس على حذف الأسانيد من صدر الروايات في صحيح مسلم، ولا على الاقتصار على روايةٍ واحدةٍ من روايات الحديث الواحد، بل نقل بعض الأحاديث من كتابٍ - من كتب صحيح مسلم - إلى كتابٍ آخر، وتقديم بعض الكتب والأبواب وتأخير بعضها عن مواطنها، وذلك بعد أن ترجم هو بنفسه لأسماء الكتب والأبواب في مختصره عن صحيح مسلم.([[89]](#footnote-90))

ولمّا اختصر أبو العباس صحيح مسلم، وحَصَله له المقصود من اختصاره، قام بشرحه، فقال: " فلمّا حصل من تلخيص صحيح مسلم وترتيبه وتبويبه المأمولُ، وسَهُل إلى حفظه وتحصيله الوصولُ، رأينا أن نُكمِل فائدته للطالبين، ونُسهِّل السبيل إليه على الباحثين.([[90]](#footnote-91)) "

وقد لقيَ شرح صحيح مسلم لأبي العباس رضا العلماء والنقّاد، فقال ابن فرحون: "وله على كتاب صحيح مسلم شرح؛ أحسن فيه وأجاد.([[91]](#footnote-92)) "

وأما منهجه في شرحه على صحيح مسلم، فقد بيّنه بنفسه على أنه متمثلٌ - كما قال -:   
" بشرح غريبه، والتنبيه على نُكتٍ من إعرابه، وعلى وجوه الاستدلال بأحاديثه، وإيضاح مشكلاته حسب تبويبه، وعلى مساق ترتيبه، فنجمعُ فيه ما سمعناه من مشايخنا، أو وقفنا عليه في كتب أئمّتنا، أو تفضّل الكريمُ الوهّابُ بفهمه علينا، على طريق الاختصار، ما لم يَدعُ الكشفُ إلى التطويل والإكثار.([[92]](#footnote-93)) "

**الفصل الثاني**

**مصادر أبي العباس المُحدّث في التفسير**

يُمثّل التعرّفُ على مصادر المفسِّر ركيزةً ومنطلَقًا لدراسة منهجه في التفسير؛ إذ لا يمكن استكشاف جهد المفسِّر وإضافته الحقيقية في التفسير دون الوقوف على المنابع التي استمَدّ منها، ثم إنّ للمصادر دورًا رئيسًا في تشكيل منهج المفسِّر وتكوينه على نحوٍ ما، قال الشيخ محمد أبو زهرة: " إنّ المناهج في التفسير تختلف باختلاف ما يستعينُ به المفسِّرُ من مصادر التفسير.([[93]](#footnote-94)) "

و سيكون منهجي في هذا القسم من الدراسة وفق ما يأتي:

أولا: الرجوع إلى الكتاب الذي ذكره أبو العباس، والمقارنة بين النص والنقل، والتعليق على ذلك.

ثانيا: البحث فيما توفر بين يديّ من مصنفات المؤلف التي أحال عليها أبو العباس دون ذكر اسم الكتاب الذي أفاد منه، ثم المقارنة بين النص والنقل، وبيان ذلك ما استطعت إليه سبيلا.

ثالثا: التعريف الموجِز بأصحاب المصادر الذين ذكر أبو العباس آراءهم في التفسير، والتعريف بمصنفاتهم؛ من توصيفٍ مختصر، ودواعي التأليف، وقيمة تلك المصادر.

رابعا: التعليق على الآراء التي نقلها أبو العباس عن أصحابها ما اقتضى الأمرُ ذلك.

**المبحث الأول**

**مصادر أبي العباس من كتب التفسير وعلوم القرآن**

**المطلب الأول/ مصادره من التفسير قبل عهد التدوين:**

وتمثلت مصادر أبي العباس منه هذه المصادر فيما يلي:

أولا: تفسير القرآن بالقرآن:

كما عند تفسيره عند قوله تعالى: ﭽ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﭼ {الشورى:٤١}: " ظاهر قوله تعالى: ﭽﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﭼ أنّ الانتصار مباح ...، لكنّ قوله تعالى: ﭽ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪﭼ {الشورى:39} مدحٌ من الله تعالى للمنتصِر، والمباح لا يُمدَح عليه، فاختلف العلماء في ذلك؛ فقال السدي:([[94]](#footnote-95)) إنما مَدَح الله مَن انتًصَر ممّن بُغِي عليه من غير زيادةٍ على مقدار ما فُعِل به، يعني: أنه إنما مُدِحَ من حيث إنه اتّقى الله في انتصاره؛ إذا أوقعه على الوجه المشروع، ولم يفعل ما كانت الجاهلية تفعل من الزيادة على الجناية. وقال غيرُه: إنما مدَحَ الله مَن انتصر من الظالم الباغي المُعلِن بظُلمِه الذي يعمُّ ضررُه، فالانتقام منه أفضل، والانتصار عليه أولى؛ قال معناه إبراهيم النخعي([[95]](#footnote-96)). ولا خفاء في أنّ العفو عن الجُناة وإسقاط المطالبة عنهم بالحقوق مندوبٌ إليه، مُرَغَّبٌ فيه على الجملة، لقوله تعالى: ﭽ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﭼ {الشورى:٤٣}، ولقوله: ﭽ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗﭼ {الشورى:٤٠}، وقولِه: ﭽ ﮈ ﮉﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐﮑ ﮒ ﮓ ﮔﭼ {النور: ٢٢}، وقولِه: ﭽ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸﭼ {البقرة: ٢٣٧}....([[96]](#footnote-97)) "

ثانيا: تفسير القرآن بالسنّة النبوية:

رجع أبو العباس في بيان معاني الآيات القرآنية إلى السنّة المطهرة، وذلك في بيان ما أجمله القرآن الكريم، ومما ورد منه في تفسير أبي العباس ما عَرَضه عند شرحه الأحاديث التي ضمّنها تحت باب: " الفدية للمحرِم" والتي تدور حول عذر الصحابي كعب بن عجرة في حلق رأسه قبل التحلل من إحرامه في حجة الوداع، فقال له النبي : ( احلق، ثم اذبح شاةً نُسُكا، أو صُمْ ثلاثة أيام، أو أَطعِمْ ثلاثة آصُع([[97]](#footnote-98)) من تمرٍ على ستة مساكين).([[98]](#footnote-99))

قال أبو العباس: " وأنه لمّا أباح له الحلق أعلمه بما يترتب على ذلك من الفدية، وأنها ثلاثة أنواعٍ مخيَّرٌ بينها، وأنّ الصيام ثلاثة أيام، وأنّ الإطعام لستة مساكين مُدَّين؛ مُدَّين لكل مسكين، وأنّ النُّسُك شاة، فصار هذا الحديث مفسِّرا لمَا في قوله تعالى: ﭽ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵﭼ { البقرة: ١٩٦ } من مُجمل، وصار هذا الحديث مع الآية أصلا في أنّ المحرِم إذا استباح شيئا من ممنوعات الإحرام التي لا تفسده فانتفع بذلك؛ لزمته الفدية. قال أحمد بن صالح:([[99]](#footnote-100)) حديث كعب بن عجرة معمولٌ به عند الجميع.([[100]](#footnote-101)) "

ثالثا: تفسير القرآن بأقوال الصحابة والتابعين:

ومن ذلك ما أورده عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏﭼ {النساء: ١٢}، إذ قال: اختُلِف في الكلالة ما هي؟ ففيها أقوال، ذكر منها عن الصحابة : ([[101]](#footnote-102))

أحدها: أنها ما دون الوالد والولد. قاله أبو بكر الصديق، وعمر، وعلي، وابن مسعود، وزيد بن ثابت، وابن عباس في خلق كثير.([[102]](#footnote-103))

والثاني: أنها مَن لا ولد له، ورُوي عن عمر أيضا.([[103]](#footnote-104))

ومما أفاده من أقوال التابعين ما أورده عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﮊ ﮋ ﮌ ﭼ {الكوثر: ٢}، إذ ذكر أقوال السلف في تفسيرها، كان منها عن التابعين: ([[104]](#footnote-105))

قال مجاهد: صلِّ بالمزدلفة، وانحر الهدي.([[105]](#footnote-106))

وقال عطاء: صلِّ العيد، وانحر الأضحية.([[106]](#footnote-107))

وقال ابنُ جبير: ادعُ ربَّك، وارفع يديك إلى نحرك عند الدعاء.([[107]](#footnote-108))

وقال عطاء: استوِ بين السجدتين حتى يبدو نحرُك.([[108]](#footnote-109))

رابعا: موقفه من الإسرائيليات:

وذلك بأن يَرجِع المفسِّر إلى مسلمة أهل الكتاب في بيان بعض ما أَجمَله القرآن، أو إلى من أكثرَ الأخذَ عنهم من الصحابة والتابعين ، وغالبُ موضوعات رواياتهم في بعض الغيبيّات، وكثيرٍ مما مضى من قصص الأنبياء عليهم السلام والأمم الماضية.

ضمّن أبو العباس تفسيره - كغيره من مفسري الأندلس - ([[109]](#footnote-110)) ما تناقله المفسرون من الإسرائيليات، ولكن على نطاقٍ ضيّقٍ جدا، ولم تكن مخالِفةً لصريح الكتاب والسنّة، من ذلك ما أورده عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭼ { الأعراف: ١٤٤–١٤٥ }، إذ يستعرض أبو العباس أقوال المفسرين في وصف تلك الألواح، فقال: " قال مجاهد: كانت الألواح من زمرّدة خضراء، وقال ابن جبير: من ياقوتةٍ حمراء.([[110]](#footnote-111)) "

وإنْ كنّا نحن المسلمين نتوقف اليوم عن قبول ما ورد في التوراة، فالأولى أن نتوقف عن صفة ألواحها، وبخاصةٍ إنْ وَرَدت عن بني إسرائيل الذين حرّفوا مضامينها، فكيف يُبقوا على حقيقة الألواح التي تضمنتها، قال تعالى: ﭽ ﮥ ﮦ ﮧﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﭼ { المائدة: ٤١ }.

**المطلب الثاني/ مصادره من التفسير بعد عهد التدوين:**

قليلةٌ هي كتب التفسير التي صرّح أبو العباس بالإفادة منها، ولكنّها تمثل أبرز كتب التفاسير التي صُنِّفت في العصـور السابقة لعصـر أبـي العباس، هذا بالإضافة إلى غيرها من كتب التفسير التي أفاد منها أبو العباس دون أن يُصرّح بها أو بأسماء أربابها من المفسرين.

* جامع البيان عن تأويل آي القرآن؛ لابن جرير الطبري:

يُعد تفسير الإمام ابن جرير الطبري عمدة مصادر أبي العباس من كتب التفسير، وقد أفاد منه أبو العباس في عدة مواطن، كيف لا؟! وهو إمام المفسرين.([[111]](#footnote-112)) وأكثر ما صرّح أبو العباس بنقله عن تفسير ابن جرير الطبري كان في بيان أسباب النزول وتوجيهها، وفي بيان الأحكام الشرعية، كما أفاد منه في بعض المباحث المتعلقة بعلوم القرآن.

أفاد منه فيما يتعلق بأسباب النزول في بيان سبب نزول قوله تعالى: ﭽ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡﭼ {الإسراء: ١١٠}، قال أبو العباس: " اختُلف في سبب نزول هذه الآية، فقال ابنُ عباس : إنّ الصلاة هي الصلاة الشرعيّة.([[112]](#footnote-113)) وقالت عائشة ما ذكره أيضا مسلم: إنها نزلت في الدعاء،([[113]](#footnote-114)) أي: لا تجهر بالدعاء، ولا تَخفِضْ به. وإليه مال الطبريُّ.([[114]](#footnote-115)) "

وبالرجوع إلى تفسير ابن جرير يتبين أنه رجّح قول الصحابي ابن عباس في بيان سبب نزول السورة، وأنّ النهي عن الجهر والمخافتة يشمل ما في الصلاة من القراءة والدعاء، متمسكًا بدلالة سياق الآي، فقال بعد أن ذكر هاتين الروايتين وغيرهما في بيان سبب نزول الآية الكريمة: " فتأويل الكلام: ﭽ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖﮗ ﮘ ﮙﭼ: يا محمّدُ بقراءتك في صلاتك ودعائك فيها ربَّك ومسألتك إياه، وذكرِك فيها، فيؤذيك بجَهْرِك بذلك المشركون، ﭽ ﮛ ﮜ ﮝﭼ فلا يَسمَعها أصحابُك، ﭽ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡﭼ.([[115]](#footnote-116)) "

فالطبريُّ - كما قال أبو العباس - مال إلى أنّ النهي في الآية واقعٌ على الدعاء، ولكنه ليس على إطلاقه، بل الدعاء الذي يُرافق قراءة القرآن في الصلاة ولا يَخرج عنها.

وكما أفاد أبو العباس من إمام المفسرين، فقد أفاد من جلّة مَن تقدّمه مِن مفسري الأندلس، فكان منهم: قدوة المفسرين القاضي ابن عطية الغرناطي، والقاضي أبو بكر بن العربي الإشبيلي، وغيرهم.

أفاد أبو العباس من قدوة المفسرين([[116]](#footnote-117)) القاضي أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عطية، وذلك من تفسيره < المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز >، والذي قرّظه الإمام أبو حيان بقوله في مؤلّفه: " هو أجَلُّ مَن صنّف في علم التفسير، وأفضلُ من تصدّى فيه للتنقيح والتفسير.([[117]](#footnote-118)) "

أفاد منه أبو العباس عند تفسير قوله تعالى من آيات الصيام: ﭽ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﭼ { البقرة: ١٨٤}، إذ ذكر آراء العلماء فيمن ينطبق عليه هذا الوصف من المُكلفين، ثم قال: " قال القاضي أبو محمد بن عطية:([[118]](#footnote-119)) الآية عند مالك إنما هي فيمن يُدركه رمضانُ وعليه صَومٌ من رمضانَ المتقدِّم، فقد كان يُطيق في تلك المدّة الصوم، فتَرَك، فعليه الفدية.([[119]](#footnote-120)) "

كما أفاد أبو العباس من كتاب < أحكام القرآن > للقاضي ابن العربي المالكي، وسأبين ذلك في مصادر أبي العباس من كتب علوم القرآن.

هذه هي مصادر أبي العباس من موارد تفسير القرآن، والتي تدل بمجموعها على سعة اطلاع أبي العباس على ما تقدّمه من كتب التفسير، وتبحّره في علم التفسير كما علم الحديث.

**المطلب الثالث/ مصادر أبي العباس من كتب علوم القرآن:**

معدودةٌ هي تلك المصادر التي أفاد منها أبو العباس في هذا الفنّ من العلوم، ويرجع ذلك إلى أنّ أبا العباس لم يُكثر من ذكر القضايا المتعلقة بعلوم القرآن، إلا فيما يختص بتفسير الآية من ذكر النسخ ومواقع النزول، كما أنّ أبا العباس أفاد في عرض قضايا علوم القرآن ممنّ سبقه من أصحاب التفاسير. أما مصادره من العلماء أصحاب المؤلفات في علوم القرآن فقد كانت أقوال القاضي أبو بكر ابن الباقلاني (ت 403هـ) العمدةَ عند أبي العباس في عرض قضايا علوم القرآن، ذلك لأنّ الباقلاني يعدّ أبرز المصنِّفين في هذا العلم، وصاحب الآراء المنهجية والمنطقية بين من عاصره وتقدّمه في التأليف في علوم القرآن الكريم، وقد يرجع سببُ اهتمام أبي العباس بآراء هذا الإمام في هذا المجال إلى أنّ الباقلاني كان حُجّة عصره في مذهب الأشاعرة في العقيدة، وهو اعتقاد أبي العباس، أو لأنّ الباقلانيّ كان من أقرب الناس دهرًا بأبي العباس، ولاشتهار مصنفاته وأقواله وذيوعها بين العلماء والعامّة.

وقد أفاد أبو العباس من كتاب " الانتصار للقرآن ". قال عنه التاجُ السُّبكي: " وهو الكتابُ العظيم الذي لا ينبغي لعالِمٍ أن يخلو عن تحصيل.([[120]](#footnote-121)) "

أفاد منه أبو العباس في معرض تأويل ما رُوي عن أنس بن مالك في حصر حفّاظ القرآن الكريم من الصحابة في أربعةٍ منهم،([[121]](#footnote-122)) إذ ذكر أبو العباس وجوها في تأويل هذا الحديث مستندها العقل والنقل، وكان مما يقوم على النقل ما ذكره من أسماء الصحابة وأعدادهم الذين كانوا من حفّاظ القرآن الكريم، فقال: " فأما النقل؛ فقد ذكر القاضي أبو بكر وغيرُه جماعةً من أصحاب رسول الله جَمَعوا القرآن على عهد رسول الله ، منهم: الخلفاء الأربعة، وابنُ مسعود، وسالم مولى أبي حذيفة.([[122]](#footnote-123)) "

وبالرجوع إلى " الانتصار " يتبينّ أنّ الباقلاني نصَّ على اسم ثمانية عشر من الصحابة حفظوا القرآن في عهد النبي ، وبيّن أنّ العقل يدلّ على وجود عداهم.([[123]](#footnote-124))

وممّن أفاد أبو العباس من مصنفاتهم، المشهورُ في العالَمِ اسمُه، المعروفُ تصنيفُه ورسمُه، أوحدُ زمانه في علم العربية،([[124]](#footnote-125)) الحسن بن أحمد بن عبد الغفار، أبو علي الفارسي النحوي (ت377هـ)، وقد نقل أبو العباس عنه وأفاد من كتابه < الحجة للقرّاء السبعة >، وذلك في بيان القراءات المتواترة في الآية وتوجيهها لغويا ونحويا.

ومع كثرة إيراد أبي العباس للقراءات وتوجيهها، إلا أنه لم يُصرّح بذكر مصادره في ذلك، إلا في موطنٍ واحدٍ أشار فيه إلى أبي علي الفارسي، وذلك عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛﭼ {الأنفال:٩}، إذ قال أبو العباس: ( مردَفين ) بفتح الدال: اسم مفعول؛ أي: أردف الله بهم المسلمين، وبكسر الدال: اسم فاعل.([[125]](#footnote-126)) قال أبو علي: ([[126]](#footnote-127)) يحتمل وجهين: أحدهما: مردِفين مثلهم، يقال: أردفتُ زيدًا دابّتي، فيكون المفعول الثاني محذوفا.

والثاني: أن يكون المعنى: جاؤوا بعدكم. تقول العرب: بنو فلانٍ مُردفونا؛ أي: يجيئون بعدنا.([[127]](#footnote-128))"

ويظهر أنّ أبا العباس قد أفاد منه في غيره من مواطن توجيه القراءات، وإن لم يُصرّح بنقله عنه إلا في هذا الموطن.

وأما كتب تفاسير آيات الأحكام، فقد تمثلت إفادة أبي العباس منها في كتاب " أحكام القرآن" للقاضي أبي بكر محمد بن عبد الله المعافري الإشبيلي المالكي (ت 543هـ)، وذلك في بيان سبب نزول قوله تعالى: ﭽ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭼ { التوبة: ١١٣ }، قال أبو العباس: " قال القاضي أبو بكر بن العربي: يُروى عن عمرو بن دينار أنّ النبي قال: ( استَغفَرَ إبراهيمُ لأبيه وهو مشرك، فلا أزال أستغفِرُ لأبي طالب حتى ينهاني الله )، وقال أصحابُه: استغفروا لآبائكم كما استغفر النبيُّ لأبي طالبٍ عمّه، فأنزل الله تعالى: { ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ }([[128]](#footnote-129)).([[129]](#footnote-130)) "

قلت: ذكر ابن العربي في بيان سبب نزول هذه الآية خمس روايات، ذكر جميعها الإمامُ الطبري في تفسيره،([[130]](#footnote-131)) كانت ما نقله أبو العباس الرواية الثانية من تلك الروايات، وكانت الرواية الأولى مما ذكره ما رُوي عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال: لمّا حضر أبا طالب الوفاة دخل عليه النبي وعنده أبو جهل وعبد الله بن أبي أُميّة، فقال : يا عمِّ، قل: لا إله إلا الله، كلمة أُحاجّ لك بها عند الله، فقال له أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية: أَتَرغَبُ عن ملّة عبد المطلب؟! فلمْ يزالا يُكلّمانه حتى قال آخرَ شيءٍ تكلّم به: أنا على ملّة عبد المطلب. فقال النبي : لأَستَغفرنّ لك ما لم أُنْهَ عنك، فنزلت: { ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ }.([[131]](#footnote-132))

ثم قال ابن العربي: " قوله تعالى: { ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ } دليلٌ على أحد أمرين: إما أن تكون الرواية الثانية - رواية عمرو بن دينار - صحيحة، فنهى الله النبيَّ والمؤمنين. وإما أن تكون الرواية الأولى هي الصحيحة، ويُخبِرُ به عمّا فَعَل النبيُّ ، ويُنهَى المؤمنون أن يفعلوا مثلَه؛ تأكيدًا للخبر.([[132]](#footnote-133)) "

**المبحث الثاني**

**مصادره من كتب الحديث الشريف وشروحه**

تُعتبر كتب السنّة النبوية عند أبي العباس من أهم المصادر في تفسير القرآن الكريم، كيف لا؟ وقد انطلق تفسيرُه لآيات القرآن من خلال شرحه للروايات الحديثيّة في صحيح الإمام مسلم، فكانت الأحاديث والروايات امتدادًا لآرائه في التفسير، ثم إنه استمدّ كثيرًا من آرائه في التفسير مما وقف عليه من أحاديث صحيح مسلم وغيره من المصنفات، فغلب على تفسيره طابع الرواية والمأثور، مع استيعابه لغيرها من مصادر التفسير.

* **المطلب الأول/ مصادره من كُتُب الحديث الشريف:**

يمثل الاتجاه الأثري سمة تفسير أبي العباس، بل هو عمدتُه، وبما أنّ آراءه في التفسير مبثوثة في كتابه الشارح أحاديث صحيح مسلم، وكان من منهج أبي العباس في شرح الأحاديث أن يورد من كتب الحديث الأخرى الروايات ذات الصلة، فيؤلِّف بينها ويقوم ببيانها، ومن ذلك: الروايات التي موضوعها تفسير القرآن الكريم وبيان جوانب من علومه وقضاياه، فاقتضى ذلك أن يقوم أبو العباس ببيان مظنة تلك الروايات من كتب الحديث.

ومن المآخذ على أبي العباس في اتّباع أي مصدر من مصادر التفسير أنه كثيرًا ما كان يذكر الأحاديث دون عزوها أو إحالتها إلى كُتُب الحديث التي تضمّنتها، وإذا كان من المعلوم أنّ الأمانة العلمية تقتضي على المفسر أن يحيل الأحاديث والروايات إلى مصادرها من كُتُب الحديث، فإنّ هذا الاقتضاء يكون أجدرَ وألزمَ بالمفسِّر إذا كان من رجال علم الحديث وخاصّته، فعندما عرض أبو العباس أقوال العلماء في مسألة الصلاة على غير النبي محمد من الأنبياء

وغيرهم، فقال: " وذهبت طائفة إلى جواز ذلك على المؤمنين؛ لقوله تعالى: ﭽ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﭼ {الأحزاب: ٤٣}، وقوله : ( اللهم صلِّ على آل أبي أوفى)([[133]](#footnote-134)).([[134]](#footnote-135)) "

فههنا ذكر أبو العباس هذا الحديث النبوي دون أن يذكر تخريجه، ولعلّ ذلك بسبب اشتهار هذا الحديث ووروده في أكثر كتب الحديث النبوي، أو لوروده في صحيح مسلم، فعدل عن تخريجه لإيراده في المختصر وشرحه، إلا أنّ أبا العباس كان أحيانا يذكر الحديث الذي أخرجه الإمام مسلم في صدد التفسير، ويشير إلى أنّ هذا الحديث قد ورد في المختصر أو أنه سيرد لاحقا، كقوله عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﭼ {النجم: ١٣}، أنّ مَن رآه النبي حينئذ هو جبريل ، ثم قال: " وقد رَوَت ذلك عائشةُ رضي الله عنها مرفوعًا مُفسِّرًا على ما يأتي، فلا يُلتفت إلى ما يُقال في الآية غير هذا.([[135]](#footnote-136)) "

وقد أفاد أبو العباس من كتب الحديث في التفسير، وخاصة في ذكر أسباب النزول، فقال:  
" أنزل اللهُ تعالى في أهل قباء: ﭽ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﭼ {التوبة: ١٠٨}، قال أبو داود عن أبي هريرة : كانوا يستنجون بالماء، فنزلت هذه الآية فيهم([[136]](#footnote-137)). ([[137]](#footnote-138)) "

فههنا أحال أبو العباس رواية سبب نزول الآية الكريمة إلى أبي داود، والذي كان كتابُه العمدة عند أبي العباس في إحالة الروايات، إذ أكثر أبو العباس من إسناد الروايات إلى كتابه <السُّنن > ويُقدّمه على غيره إن لم تكن الرواية في الصحيحين أو أحدهما، كما يظهر ذلك من هذا النقل، فهذه الرواية عن أبي هريرة أوردها من أصحاب الكتب الستة: الترمذيُّ وأبو داود وابنُ ماجه، إلا أنّ أبا العباس اكتفى بعزوها إلى أبي داود السجستاني.

ومن إفاداته من كتب الحديث الشريف في بيان أسباب نزول آيات القرآن الكريم ما ذكره عند بيان سبب نزول قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭼ {التحريم: ١}...الآيات، فقال: " وقد روى النسائيُّ من حديث أنس : أنّ رسول الله كانت له أَمَةٌ يطؤها، فلم تَزَلْ به عائشةُ وحفصةُ حتى حَرَّمها، فأنزل الله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭼ ([[138]](#footnote-139)).([[139]](#footnote-140)) "

كما أفاد أبو العباس من كتب الحديث في بيان مصدر الروايات التي ذكرها في معرض تعيين مبهمات الشريعة الإسلامية، وذلك عند بيان فضائل سورتي البقرة وآل عمران (الزهراوين)، فذكر في ذلك أنهما سُمِّيتا بذلك لاشتراكهما في تضمُّن اسم الله الأعظم المُشار إليه بقول النبي : ( الزموا هذا الدعاء: اللهمّ إني أسألك باسمِكَ الأعظم ورضوانِك الأكبر)([[140]](#footnote-141))، ثم طفق يبيّن اسم الله تعالى الأعظم، فقال: " ذكر أبو داود من حديث أسماء بنت بنت يزيد  
- رضي الله عنها - أنّ رسول الله قال: ( اسمُ الله الأعظم في هاتين الآيتين: ﭽ ﯽ ﯾ ﯿﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﭼ {البقرة: ١٦٣}، والتي في سورة آل عمران: ﭽ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙﭼ {آل عمران: ٢} ) ([[141]](#footnote-142)).([[142]](#footnote-143)) "

وقد كان أبو العباس حريصا على نقل الحديث من مصادره بألفاظه دون زيادةٍ أو نقصان، أو تقديمٍ أو تأخير، أو إبدال كلمةٍ بأخرى.

* **المطلب الثاني/ الصنعة الحديثية في تفسير أبي العباس:**

نقل أبو العباس حكم العلماء على بعض الأحاديث التي أوردها في تفسيره، وذلك عند بيان المراد بالصلاة الوسطى في قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭼ {البقرة: ٢٣٨}، إذ كان مما أورده من الأقوال الواردة في تعيينها: أنها صلاة العصر، واستدل على ذلك بالحديث الوارد في ذلك، فقال: " على ما في حديث علي([[143]](#footnote-144)) ، ونصُّ ذلك ما ذكره الترمذيُّ وصححه، وهو قوله : ( الصلاة الوسطى صلاة العصر)([[144]](#footnote-145)).([[145]](#footnote-146)) "

كما كان أبو العباس يذكر الأحاديث الشريفة ويَحكم على أسانيدها بالصحة أو الضعف، ومن ذلك ما أورده عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭﭼ {الأنبياء: ١٠٤}، إذ قال أبو العباس: " قال ابن عباس: السِّجِل - بلغة الحبش -: الرَّجُل، وقد روى ذلك أبو داود من حديث أبي الجوزاء([[146]](#footnote-147)) عن ابن عباس قال: كان للنبيِّ كاتِبٌ يُسمّى السِّجِل، وهو قوله: ﭽ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭﭼ.([[147]](#footnote-148)) قلتُ - أبو العباس -: وفي إسناده مقال.([[148]](#footnote-149)) "

وبيان المقال في هذه الرواية يبيّنه الحافظُ ابنُ كثير في تفسيره بعد أن أورد هذا الحديث برواية ابن عمر ورواية ابن عباس ، فقال: " وهذا مُنكَرٌ جدًّا من حديث نافع عن ابن عمر، لا يَصحُّ أصلا، وكذلك ما تقدّم عن ابن عباس - من رواية أبي داود وغيره - لا يَصحُّ أيضا. وقد صَرَّح جماعةٌ من الحُفّاظ بوضعه - وإنْ كان في سُنن أبي داود - منهم: شيخنا الحافظ الكبير أبو الحجّاج المزي([[149]](#footnote-150)).([[150]](#footnote-151)) "

كما ردّه الإمام الطبري، وقال: لا يُعرَف لنبيّنا كاتبٌ كان اسمُه السِّجل.([[151]](#footnote-152))

ولعلّ أبا العباس ذكر التابعي - أبا الجوزاء - الذي روى الحديث عن الصحابي ابن عباس خلافًا لعادته في إيراد الحديث، فهو يكتفي عند إيراد الأحاديث بذكر راويها من الصحابة، ولعله نَصَّ على اسم التابعي لمَا بَلَغه من قول البخاري في أبي الجوزاء: في إسناده نظر.([[152]](#footnote-153))

* **المطلب الثالث/ مصادره من كتب شروح الحديث:**

أفاد أبو العباس ممّن سبقه من شرّاح كتب الحديث الشريف، وخاصة شروح أحاديث صحيح الإمام مسلم، وكان منهم ابنُ الأندلس أبو عبد الله المازري الصقلّي (ت 536هـ )، صاحب كتاب: " المُعلِم بفوائد مسلم "، وذلك في تأويل حديث أنس بن مالك : ( جَمَع القرآنَ على عهد رسول الله أربعةٌ كلُّهم من الأنصار: معاذ بن جبل، وأبيّ بن كعب، وزيد بن ثابت، وأبو زيد )([[153]](#footnote-154))، إذ بيّن أبو العباس أنّ العدد في الحديث لا يفيد الحصر، وأنّ الثابت كثرةُ عدد الصحابة الذي جمعوا القرآن في عهد النبي ، وكان من أدلته على ذلك قوله: " وقد سمّى أبو عبد الله المازري منهم خمسة عشر.([[154]](#footnote-155)) "

وبالرجوع إلى كتاب الإمام المازري نجده يقول: " ... ما نقله أهلُ السِّيْرة وذكره أهلُ الأخبار من كثرة الحافظين له - أي: القرآن - في زمان النبي ، وقد عدّدَنا من حُفِظ منهم، وسَمَّينا نحو خمسة عشر صاحبًا ممّن نُقِل عنه حِفظُ جميع القرآن في كتابنا المتَرجَم بـ " قطع لسان النّابح في المتَرجم بالواضح "، وهو كتابٌ نَقَضنا فيه كلام رَجُلٍ وَصَف نفسَه بأنه كان من علماء المسلمين ثم ارتَدَّ، وأخذ يُلفِّق قوادحَ في الإسلام، فنقضنا أقواله في هذا الكتاب، وأشبعنا القول في هذه المسألة، وبَسَطناه في أوراق، فمَن أراد مطالعته فليَقِفْ عليه هناك ." ثم أخذ المازريُّ يسرد ما قرّره في ذلك الكتاب في شأن تأويل هذا الخبر.([[155]](#footnote-156))

فلعلّ أبا العباس قد وقف على هذا الكتاب الذي ذكره المازريُّ، أو أنه نقل ملخص ما ذكره المازريُّ عنه في " المُعلِم "، ولا يُحتجّ بإحجام أبي العباس عن ذكر أسماء حفّاظ القرآن من الصحابة الذين ذكرهم المازري في كتابه " قطع لسان النابح " على أنه لم يَقِفْ على هذا الكتاب، وذلك أنه أفاد من كتاب " الانتصار " للإمام الباقلاني في هذا المقام وبيان العدد الجمّ من حفاّظ القرآن الكريم من الصحابة دون أن يذكر أبو العباس أسماءهم، مع أنّ الدلائل قائمة على أنّ أبا العباس أفاد من كتاب " الانتصار للقرآن " مباشرة.

وممّن أكثر أبو العباس النقل عنه من أصحاب شروح الحديث: قاضي غرناطة، القاضي عياض ( ت 544هـ) في كتابه " إكمال المعلِم بفوائد مسلم "، ولا يُظنَّنَ أنّ كتابه تكميلٌ لشرح أحاديث لم يُدركها المازريُّ في كتابه " المُعلِم "، وإنما هو كالاستدراك على شرح المـازريِّ في المباحـث والمسائـل التي تضمنتها الأحاديثُ ولم يُبيّـنها المازري، فـإنّ " المُعلِم " - على نفاسته وجودة موضوعه - لم يكن تأليفًا استَجمَع له مؤلِّفه، وإنما هو جماعُ ما ضبطه عنه طَلَبتُه في مجالسه.([[156]](#footnote-157))

وعادةً ما اكتفى أبو العباس عند ذكر أقوال القاضي عياض بقوله: قال القاضي: ... . ومما أفاده أبو العباس من كتاب " إكمال المعلم " ما أورده أبو العباس عند تفسير قوله تعالى: ﭽﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﭼ {النساء: ٩٣}، إذ قال أبو العباس: " قال القاضي: ومذهبُ أهل السنّة والجماعة أنّ التوبة تُكفِّر القتلَ كسائر الذنوب، وهو قولُ كافة العلماء. وما رُوِي عن بعضهم ([[157]](#footnote-158)) من تشديدٍ في الزجر وتوريةٍ في القول فإنما ذلك لئلا يَجترئ الناسُ على الدماء.([[158]](#footnote-159)) "

وهو نصُّ عبارة القاضي في كتابه " إكمال المُعلِم ".([[159]](#footnote-160))

ومن إفاداته التي استقاها من كتاب < إكمال المُعلِم > ما ذكره في موضوع عدّة المتوفى عنها زوجُها، وأنها كانت حَوْلا ثم نُسِخت إلى أربعة أشهر وعشرة أيام، قال أبو العباس: " قال القاضي عياض: الإجماعُ منعقِدٌ على أنّ الحول منسوخ،([[160]](#footnote-161)) وأنّ عدّتها أربعة أشهر وعشرا.([[161]](#footnote-162)) "

وهو ما ذكره القاضي عياض بنصه،([[162]](#footnote-163)) وذلك في معرض الرد على من قال بأنّ الآيتين محكمتين، وفي إثبات نسخ آية الحول ونفيِه قضايا أتناولها في الباب الثاني من هذه الدراسة.

ويُعد كتاب " معالم السُّنَن: شرح سُنَن أبي داود " لأبي سليمان الخطابي ( ت 388هـ ) من أبرز مصادر شروح غير أحاديث صحيح مسلم عند أبي العباس، كما أفاد منه في تفسير آيات القرآن الكريم، فالخطابي لم يكن من أفذاذ علم الحديث فحسب، بل كان كذلك من أعلمِ الناس بحروف القرآن ووجوه القراءات، وذا معرفةٍ بالعلم والمعاني والفقه، وكان له في كل ذلك مصنفات.([[163]](#footnote-164))

أفاد أبو العباس من الخطّابي في تفسير قوله تعالى: ﭽ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﭼ { البقرة: ١٩٩}، فينقل أبو العباس أقوال العلماء في أصل اللفظ: { ﮑ }، وكان منها: أصل الفيض: السيلان؛ قاله الخطّابي.([[164]](#footnote-165))

كما أفاد منه في التفريق بين لفظتي الشُّح والبُخل، فيقول أبو العباس: " الشُّح: المَنْع مطلقا؛ يَعمّ منع المال وغيرِه، وهو من أوصاف النفس المذمومة، ولذلك قال الله تعالى: ﭽ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅﭼ { الحشر: ٩ }. والبُخْل: بالمال، فكأنه نوعٌ من الشُّح. قال معناه الخطابيُّ.([[165]](#footnote-166)) "([[166]](#footnote-167))

ومن العلماء أصحاب كتب شروح الحديث التي أفاد منها أبو العباس في معرض التفسير: الداوودي صاحب " النصيح شرح صحيح البخاري " وهو أول مَن شَرَح أحاديث صحيح البخاري، كما أفاد من أصحاب كتب غريب الحديث؛ كأبي إسحاق الحربي، وأبي عبيد القاسم بن سلام رحمهم الله تعالى جميعا.

**المبحث الثالث**

**مصادره من كتب العقيدة والفقه**

تعدّدت مصادر أبي العباس وتنوعت مشاربُها، وإذا كان القرآن الكريم مصدر العلوم الشرعية، فإنّ الإقدام على التفسير يقتضي الإلمام بسائر تلك العلوم، لذا كان لا بدّ لأبي العباس أن يعتمد في تفسيره أو يبيّن من خلال التفسير القضايا اللغوية والاعتقادية والفقهية والتاريخية التي تتصل بتفسير القرآن الكريم.

لأجل ذلك كله، أفاد أبو العباس من مصنفات مختلف العلوم الشرعية، ونَقَل عن أربابها، وكسابق مصنَّفاته كانت هذه المصنَّفات تتسم بالعراقة والأصالة، كما أنها اختلفت مشاربُها وتنوعت مآربُها؛ فأفاد أبو العباس من كتب الآثار وشروحها، كما أفاد من كتب الكلام وكتب الفقه، ومن كتب السيرة النبوية والتاريخ الإسلامي.

**المطلب الأول/ مصادره من كتب العقيدة:**

اهتمّ أبو العباس عند تفسير الآيات ببيان القضايا العقدية التي تضمنتها الآيات، وذلك وفق مذهب الأشاعرة الذي دان به واعتقد بأصوله، وهو مع ذلك يذكر آراء الفرق المخالِفة لمذهبه في المسائل التي عرضها في التفسير، ناقدًا لها وطاعنًا فيها، دون أن يذكر أصحاب تلك الآراء من العلماء وأئمة الفِرَق الإسلامية، أو أسماء الكتب التي استقى منها تلك المذاهب.

إلا أنّ العباس كان يُصرِّح بأسماء أصحاب الآراء في بعض المسائل التي وقع فيها الخلافُ داخل المذهب الأشعري، دون أن يذكر أسماء الكتب التي استقى منها ذلك، ومن ذلك قوله عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭼ {الأعراف: ١٨٠}: " اختلف العلماءُ في أسماء الله الحسنى؛ هل الأصل فيها التوقيف، فلا يُسمّى إلا بما سَمَّى به نفسَه في كتابه، أو على لسان رسوله ، أو بجَمْعِ الأمّة عليه ؟ أو الأصلُ جوازُ تسميته تعالى بكلِّ اسمٍ حسَنٍ إلا أن يَمنَع منه مانعٌ شرعي؟ الأول لأبي حسن([[167]](#footnote-168))، والثاني للقاضي أبي بكر([[168]](#footnote-169)).([[169]](#footnote-170)) "

ومن المصادر التي أفاد منها العباس ووقفتُ عليها < الرسالة القشيرية > للإمام الصوفيِّ الزاهد، عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك أبي القاسم القشيري الشافعي (ت 465هـ).

أفاد أبو العباس من رسالة القشيري في ذكر الأقوال في تأويل محبّة العبد لله تعالى، فكان مما قال: " وأما أرباب القلوب فمنهم مَن لم يتأول محبّة العبد لله تعالى؛ حتى قال: المحبّة لله تعالى هي الميلُ الدائم بالقلب الهائم،([[170]](#footnote-171)) وقال أبو القاسم القشيري:([[171]](#footnote-172)) أما محبّة العبد لله تعالى فحالَةٌ يَجدُها العبدُ من قلبه، تَلطُف عن العبارة، وقد تحمِله تلك الحالةُ على التعظيم لله تعالى، وإيثار رضاه، وقلّةِ الصبر عنه، والاحتياج إليه ([[172]](#footnote-173))، وعدم الفرار عنه، ووجود الاستئناس بدوام ذكره.([[173]](#footnote-174)) قال المؤلف رحمه الله تعالى: فهؤلاء قد صرّحوا بأنّ محبّة العبد لله تعالى هي ميلٌ من العبد، وتَوَقان، وحالٌ يَجدها المُحبُّ من نفسه من نوع ما يجده في محبوباته المعتادة له، وهو صحيح. والذي يُوضّحه أنّ الله تعالى قد جَبَلَنا على المَيْل إلى الحُسن والجمال والكمال؛ فبقدر ما يَنكشف للعاقل من حُسْن الشيء وجمالِه مالَ إليه، وتعلّق قلبُه به، حتى يُفضِيَ الأمرُ إلى أن يستولي ذلك المعنى عليه، فلا يَقدِرُ على الصبر عنه، وربّما لا يَشتغل بشيءٍ دونه.([[174]](#footnote-175)) "

**المطلب الثاني/ مصادره من كتب الفقه وأصوله:**

أفاد أبو العباس من كتب الفقه أمّهاتِها ومُقرِّراتها وفروعها، إلا أنه غالبًا ما يُعرِض عن ذكر مصادره في نقل آراء المذاهب الفقهية، فيكتفي غالبًا بسردها في المسألة دون بيان مظانّها من كتب المذاهب.

وأما مصادره من كتب الفقه في تفسير القرآن فكان منها بعض كتب الفقه المالكي، وكتب أبي العباس نفسه، كما أنه أشار إلى بعض كتب المذاهب الفقهية الأخرى. وقد كثرت مصادر أبي العباس من كتب الفقه، ذلك لأنه كان طويل النَّفَس في عرض المسائل الفقهية، مستطردًا في بيان موقف أصحاب المذاهب الفقهية منها، غير مقتصرٍ على المذاهب الأربعة، بل متوسعًا في مجال المقارنة بين أرباب الفقه.

وإذا كان أبو العباس فقيها، وكان بفقهه مالكيا، فكان لابد أن يكون من أبرز مصادره أقوال الإمام مالك في كتابه < الموطأ >، كما في بيان عدد سجدات القرآن، إذ نقل قول الإمام مالك في ذلك، فقال أبو العباس: " سجود القرآن أمرٌ مشهور معمولٌ به في عصر النبي ، وقد استمرّ العملُ عليه، ولذلك قال مالك:([[175]](#footnote-176)) الأمر عندنا أنّ عزائم القرآن إحدى عشرة سجدة، ليس في المفصَّل منها شيء.([[176]](#footnote-177)) "

ومن كتب المذهب المالكي التي أفاد منها أبو العباس كتاب < التمهيد لمَا في الموطأ من المعاني والأسانيد > لابن عبد البر القرطبي (ت 463هـ) ، ومن ذلك قول أبي العباس: " قال أبو عمر بن عبد البر: لا خلاف بين العلماء في أنّ التمتع المراد بقوله تعالى: ﭽ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁﭼ {البقرة: ١٩٦}: أنه الاعتمار في أشهر الحج قبل الحج، في عامٍ واحد، وسَفَرٍ واحد، من غير المكي.([[177]](#footnote-178)) "

وعبارة ابن عبد البر: " مذاهب السلف في تأويل قول الله : ﭽ ﰓ ﰔ ﰕ ﰖ ﰗ ﰘ ﰙ ﰚﭼ {البقرة: ١٩٦}: ... ومن لم يكن أهلُه حاضري المسجد الحرام فخَرَج من موضعه مُحرِمًا بعمرةٍ في أشهر الحجّ، أو أَحرَم بها من ميقاته، وقَدِم مكة مُحرِمًا بالعمرة، فطاف لها وسعى وحَلَّ بها في أشهر الحج، ثم أقام حلالًا بمكة إلى أن أنشأ الحجّ منها في عامِه ذلك قبل رجوعه إلى بلده وقبل خروجه إلى ميقات أهل ناحيته، فهو متمتعٌ بالعمرة إلى الحج ... فهذا إجماعٌ من أهل العلم قديما وحديثا في المتعة والتمتّع المراد بقول الله: ﭽ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁﭼ.([[178]](#footnote-179)) "

ومن مصادره الفقهية من غير كتب المالكية كتاب < مسائل الإمام أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه > للإمام أبي يعقوب المروزي (ت 251هـ)، إسحاق بن منصور بن بهرام، المعروف بالكوْسَج. كان عالِمًا ثقةً فقيهًا، وروى عنه البخاريُّ ومسلم في صحيحيهما.([[179]](#footnote-180))

وأما الكتاب في أصله فيتضمن فتاوى الإمام ابن حنبل عن مسائل استفتى الكوسجُ فيها الإمام إسحاق بن راهويه، وقدّم الكوسجُ لكثيرٍ منها بقول الإمام سفيان الثوري. والكتاب من أهم الكتب المعتمدة في نقل مذاهب هؤلاء الأقطاب الثلاثة. ([[180]](#footnote-181))

أفاد منه أبو العباس في قضية أفضل القرآن ومفضوله، وذلك في قوله: " وقولُه لأُبيٍّ : ( أيَّ آيةٍ من كتاب الله معك أعظم ؟ )([[181]](#footnote-182)) حجّةٌ لمن يقول بتفضيل بعض آي القرآن على بعض، وتفضيل القرآن على سائر الكتب المنزَّلة، وهذا مما اختُلِف فيه، فذهب إلى جوازه إسحاق بن راهويه وغيره من العلماء والمتكلمين مستدلين بهذا الحديث، وبما يُشبِهه كقوله : ( { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ} تعدل ثلث القرآن)([[182]](#footnote-183)).([[183]](#footnote-184)) "

قال أبو يعقوب المروزي في كتاب المسائل: " قلت: حديث النبي : ( من قرأ { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ } فكأنما قرأ ثلث القرآن )([[184]](#footnote-185))، فلمْ يُقِمْ - أحمدُ - لي على أمرٍ بيّن. قال إسحاق بن راهويه: إنما معنى ذلك أنْ جَعَل اللهُ لكلامه فضلاً على سائر الكلام، ثم فَضَّل بعض كلامه على بعض، فجعل لبعضه ثوابًا أضعاف ما جَعَل لغيره من كلامه. فـ{ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ} إنما تعدل ثلث القرآن، أي: لتحريض النبي أُمَّته على تعليمه وكثرة قراءته، وليس معناه أنْ لو قرأ القرآن من أوله إلى آخره أنّ قراءة ثلاث مرات { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ} تَعدِلُ ذلك. لا، ولو قرأ أكثر من مائتي مرة. وكذلك قراءة سائر السور فضّل بعضها على بعض، وجعل ثواب بعضها أكثر من ثواب بعض، ولكنْ فيما وصف رسولُ الله بيان أنّ كلّ قراءةِ قدرِ هذه السور التي فُضِّلت وبُيِّنَ ثوابها لا يَعدِلُها شيءٌ من القرآن إذا كان كقدره.([[185]](#footnote-186)) "

ومن مصادره الفقهية جزء < تحريم المحل المكروه > لأبي الفرج ابن الجوزي (ت 597هـ)، قال أبو العباس في الردّ على من أجاز وطء المرأة في دُبُرها متمسكين بعموم: ﭽ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﭼ البقرة: ٢٢٣: أنه لو سُلِّم أنّ { ﯦ } شاملِةٌ للمسالك بحُكم عمومها، فهي مخصَّصةٌ بأحاديث صحيحةٍ مشهورة، رواها عن رسول الله اثنا عشر صحابيًّا بمتونٍ مختلفة، كلُّها متواردةٌ على تحريم وطء النساء في الأدبار. ذكرها أحمدُ بن حنبل في مسنده، وأبو داود، والترمذيُّ، والنسائي. وقد جمعها أبو الفرج بنُ الجوزي بطُرُقها في جزءٍ سمّاه: < تحريم المحلّ المكروه >.([[186]](#footnote-187)) "

كما أفاد أبو العباس من أفذاذ رجالات علم الفقه ونابغيهم، كان منهم: ابن حبيب السُّلمي، أبو مروان الأندلسي القرطبي المالكي (ت 240هـ) صاحب < الواضحة > في الفـقه، والشيـخ العتبيُّ

القرطبي([[187]](#footnote-188)) (ت 255هـ) من كتابه < المستخرجة من الأسمعة > المعروفة بالعُتبيّة، والقاضي أبو محمد عبد الوهاب بن نصر البغدادي المالكي (ت 422هـ) من كتابه < الإشراف على نكت مسائل الخلاف > هؤلاء من المالكيّة، أما غيرهم من أتباع المذاهب الأخرى فقد أفاد أبو العباس من كتاب < الأموال > لأبي عبيد القاسم بن سلام (ت224هـ)، ومن كتب ابن المنذر النيسابوري (ت 319هـ)، ومن غيرهم، رحمهم الله تعالى أجمعين.

**المبحث الرابع**

**مصادره من كتب اللغة والنحو**

اختار الله سبحانه نبيّه الخاتم محمد بن عبد الله عربيًّا، وكان من السَّنَن أن يكون كتابُه بلسان قومه؛ جَريًا على سُنّة الله تعالى في إرسال الرُّسُل عليهم السلام؛ كما قال تعالى: ﭽ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﭼ {إبراهيم: ٤}.

وقد جاء النصُّ على عربية القرآن في غير ما آية، منها قوله تعالى: ﭽ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﭼ {يوسف: ٢}، وقوله تعالى: ﭽ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩﭼ {الزمر: ٢٨}، وغيرها من الآيات. ولمّا كان الأمر كذلك، فإنه لا يُمكن العدول عن هذه اللغة التي نزل بها القرآن إلى غيرها إذا أُرِيدَ تفسير الكتاب الذي نزَل بها؛ لأنّ معرفة معاني ألفاظه لا تُؤخَذ إلا منها.

لذا رجع أبو العباس إلى كثيرٍ من مصادر اللغة في التفسير، وقد تنوّعت مصادره من لغوية إلى نحويةٍ إلى بيانية، وبما أنّ تفسيره يغلب عليه طابع الرواية والمأثور، فقد اتسمت مصادره في اللغة كذلك بالأصالة، وتمثّلت في مأثورات المصنفات والمعاجم في اللغة العربية، فكان مرجعُه من المعاجم أمّهاتِها، ومصادرُه من كتب النحو مدوّناتها، وعُمدته من كتب البيان محرَّراتها، وهو وإنْ لم يَذكر أكثر أسماء تلك الكُتُب، فقد قمتُ بالرجوعِ إلى مظانّها، وبيّنتُ مواطنها منها، وقمتُ بدراستها وبيان قيمتها العلمية.

وقد كانت مراجع أبي العباس اللغوية في التفسير شاملة لفنونها، وجامعة لعلومها، وكان من أهمّ تلك المصادر وأولاها:

* **المطلب الأول/ المعاجم اللغوية:**

قد أفاد أبو العباس من أمّهات المعاجم اللغوية وأسبقها في التأليف، وكان لكثرتها أثرٌ في ثراء الجوانب البيانية في تفسيره آيات القرآن الكريم، وكان أبو العباس قد أفاد من المعاجم في بيان معاني الألفاظ القرآنية واشتقاقاتها، وتصاريفها، واستعمالاتها في اللغة، ومن أبرز تلك المعاجم:

\* كتاب العين، للخليل الفراهيدي (ت170هـ):

أفاد أبو العباس من هذا المصدر الرئيس من مصادر اللغة، وذلك في بيان معاني الألفاظ، وقد أكثر أبو العباس من الرجوع إلى هذا المصدر في ثنايا كتابه وفي تفسيره لغريب القرآن الكريم من خلال تفسيره الآيات القرآنية التي اقتضى منه أن يفسّرها ويبين معانيها، فعند تفسيره قوله تعالى: ﭽ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﭼ {الأنفال: ٦٧}، بيّن أبو العباس معنى (عَرَضَ )، فقال: " في كتاب < العين>: العرَض: ما نِيلَ من الدّنيا.([[188]](#footnote-189)) "

وجاء في " العين" في ذكر استعمالات كلمة ( العَرَض ) عند العرب: " وأصاب من الدنيا عرَضًا كثيرًا أو قليلا.([[189]](#footnote-190)) "

وكذا في موطنٍ آخر عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶﭼ {النساء: ٨٥}، قال أبو العباس: " وقال الخليل: الكِفلُ من الأجر والإثم: الضِّعف.([[190]](#footnote-191)) "

كذا ورد في <العين>: " والكِفْلُ من الأجر ومن الإثم: الضِّعف، قال الله عز وجل: ﭽﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﭼ {الحديد: ٢٨}، و: ﭽ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﭼ {النساء: ٨٥}.([[191]](#footnote-192)) "

\* معجم تهذيب اللغة، للأزهري (ت370هـ):

قال أبو العباس عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﭼ {الأحزاب:٣٣}: " والرِّجس: اسمٌ لكلِّ ما يُستقذَر؛ قاله الأزهري.([[192]](#footnote-193)) "

قال الأزهري: " قال الزجّاج: الرّجس في اللغة: اسمٌ لكل ما استُقذِرَ من عمل.([[193]](#footnote-194)) "

وإنما نقل الأزهري هذا القول عن الزجّاج من كتابه " معاني القرآن وإعرابه "،([[194]](#footnote-195)) والذي أفاد منه أبو العباس كذلك في عدة مواطن من كتابه، وفي تفسير القرآن الكريم، إلا أنه هنا ذكر هذا القول ونسبه إلى الأزهري؛ بالرغم من أنّ الأزهري صرّح بنسبته إلى الزجّاج، كما أنّ أبا العباس لم يتوانَ عن الإفادة من الزجّاج.

وكان الأزهري يعتمد في تفسير الألفاظ وبيان المعاني القرآنية على من سبقه من المفسرين،([[195]](#footnote-196)) وأكثرُ من اعتمد عليهم في ذلك الفرّاء من كتابه " معاني القرآن" والزجّاج في كتابه " معاني القرآن وإعرابه ". وذلك لأنّ الأزهري يُعد من أرباب العلوم الشرعية ابتداءً، ومن أرباب اللغة ثانيا، ولأجل ذلك توسّع في عرض التفسير وفي شرح السنّة؛ إما عمّن سبقه، وإما عن اجتهاده.

وكما أفاد أبو العباس من معجم الأزهري في بيان معاني المفردات في اللغة، فقد أفاد منه كذلك في الجانب التفسيري لآيات القرآن الكريم، وليس ذلك بعجيب؛ فإن الإمام الأزهري إنما قصد من تأليفه هذا المعجم أن يبين معاني الألفاظ القرآنية وغريب الحديث بالأصالة؛ ليبيّن المعاني المرادة منها، ويردّ على المتأولة من أهل الزيغ والإلحاد تحريفهم معاني الألفاظ الشرعية، كما وتناول دراسة ما تبقى من مفردات اللغة تصويبا لأقوال مَن سبقه في معانيها.([[196]](#footnote-197))

قال أبو العباس عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﭼ {الحشر: ٢}: " قال الأزهري في قوله تعالى: ( ﮡ ﮢ ): إنّ الحشر الأول إلى

الشام؛ إجلاء بني النضير من بلادهم إلى الشام.([[197]](#footnote-198)) "

والذي ورد في " تهذيب اللغة ": وقال الله : ﭽ ﮠ ﮡ ﮢﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﭼ، نزلت في بني النضير، وكانوا قوما من اليهود عاقدوا النبي لمّا نزل المدينة ألّا يكونوا عليه ولا له، ثم نقضوا العهد ومايلوا كفّار أهل مكة، فقصدهم النبي ، ففارقوه على الجلاء عن منازلهم، فجَلَوا إلى الشام، وهو أوّلُ حَشْرٍ حُشِر إلى أرض المحشر، ثم يُحشر الخلقُ يوم القيامة إليها، ولذلك قيل: ( ﮡ ﮢ )، وقيل: إنهم أوّلُ من أُجلِيَ من أهل الذمّة من جزيرة العرب، ثم أُجلِيَ آخرُهم أيّام عمر بن الخطاب ؛ منهم نصارى نجران ويهود خيبر.([[198]](#footnote-199)) "

\* معجم تاج اللغة وصحاح العربية، للجوهري (ت393هـ):

إذا تصفحت كتاب أبي العباس فإنك ستجد اسم <الصحاح> أو الجوهري في كثيرٍ من صفحات كتابه، وأكثر نقولات أبي العباس من حيث مصادره في التفسير على الإطلاق إنما استقاها من هذا المعجم، وقد أفاد أبو العباس من معجم الصحاح في مناحٍ من اللغة متعددة، منها:

أولا/ اشتقاقات الألفاظ:

وذلك عنـد تفسيـر قوله تعالى: ﭽ ﯷ ﯸ ﯹ ﭼ {البقرة: ٢٥٥}، قال أبـو العباس: " في <الصحاح>:([[199]](#footnote-200)) آدَنِي الحِمْلُ يَؤُودُني؛ أي: أثقلني، ومَؤُود مثل مَقُول، يقالُ: ما آدني فهو لي آيِدٌ. قلتُ - أبو العباس -: ومنه قوله تعالى: ﭽ ﯷ ﯸ ﯹ ﭼ ، أي: لا يثْقِله ولا يَشُقُّ عليه.([[200]](#footnote-201)) "

ثانيا/ معاني الألفاظ:

كما عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﭼ {البقرة: ٤٨}، إذ قال أبـو

العباس: " وفي <الصحاح> ([[201]](#footnote-202)): "أجزَأَني الشيءُ: كَفَاني، وجزى عنّي هذا الأمرُ؛ أي: قَضَى، ومنه قوله تعالى: ( ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ )، أي: لا تَقْضِي.([[202]](#footnote-203)) "

ثالثا/ الوزن الصرفي:

كما ورد في تفسير قوله تعالى: ﭽ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭼ {البقرة: ٢٥٧}، قال أبو العباس: " و( طاغوت ) وإن جاء على وزن: لاهوت، فهو مقلوب؛ لأنه من: طغى، ولاهوت غير مقلوب؛ لأنه من (لاهٍ )، بمنزلة: الرغبوت والرحموت والرهبوت. قاله في الصحاح([[203]](#footnote-204)).([[204]](#footnote-205)) "

رابعا/ استعمال العرب للمفردات:

كما عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﭼ {النساء: ٣}، إذ

قال أبو العباس: " أنّ العرب إذا قالت: جاءت الخيـل مثنى مثنى؛ إنما تعني بذلك: اثنيـن اثنين؛

أي: جاءت مزدوجة. قال الجوهري: وكذلك جميع العدد.([[205]](#footnote-206)) "

وورد في <الصحاح>: " إذا قلتَ: جاءت الخيلُ مثنى؛ فالمعنى: اثنين اثنين؛ أي: جاءوا مزدوجين. وكذلك جميع معدول العدد.([[206]](#footnote-207)) "

**المطلب الثاني/ مصادره من كتب الأدب والنحو:**

تعددت مصادر أبي العباس وتنوّعت مشاربُها، وجَمَع من كلِّ فنٍّ أمّهات مصنَّفاته، ونقل عن علمائه وجهابذته، كذلك كانت مصادره من كتُب الأدب، وكان من أبرزها وأشهرها:

* أدب الكاتب، لابن قتيبة (ت 276هـ):

أفاد أبو العباس من أقوال ابن قتيبة في مواطن كثيرة من كتابه، سواء أكانت في تفسير آيات القرآن الكريم المبثوثة في كتابه أم في شرح الأحاديث النبوية الشريفة، إلا أنّه لم يذكر مظنّة النقل أو اسم الكتاب الذي تضمّن ما ذكره عن القتبيّ، وظهر لي أنّ أحد هذه الأقوال إنما أفاده من كتابه <أدب الكاتب>، وهو ما أورده ابن قتيبة في التنبيه على الألفاظ التي تُوضَع في غير موضعها: " ومن ذلك: الخُلْف والكذب، لا يكاد الناسُ يُفرّقون بينهما، والكذب فيما مضى، وهو أن يقول: فعلتُ كذا، ولم يفعلْه. والخُلْف فيما يُستقبَل، وهو أن تقول: سأفعلُ كذا وكذا، ولا تفعلُه.([[207]](#footnote-208)) "

ذكر أبو العباس هذا القول مُلخَّصًا، وذلك في بيانه معنى كلمة ( الكذب )، فذكر أبو العباس قول القتبيِّ في ذلك ناقدًا له ومضعِّفًا لمضمونه، فقال: " وأصل الكذب في الماضي، والخُلْف في المستقبل، قاله ابنُ قتيبة. وقد جاء الكذبُ في المستقبل، قال الله تعالى: ﭽ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﭼ {هود:٦٥}.([[208]](#footnote-209)) "

وقد فرّق الراغبُ بين الخُلف والكذب في القول والفعل، فمَن نَقَض قولَه سواء كان في الماضي أو المستقبل كان كاذبًا، ومَن أخلف وعدَه بفِعْلٍ كان مُخلِفًا.([[209]](#footnote-210)) وعلى ذلك يكون كلٌّ من ابن قتيبة وأبي العباس مصيبًا في قوله.

* البديع في البديع، لابن المعتز (ت296هـ):

أحال عليه أبو العباس في موطنٍ واحد من كتابه، إلا أنّه لم يُصب في إحالته هذه، وذلك عندما عرض أبو العباس لبيان نوعٍ من أنواع البلاغة عند العرب، وهو أن يكون المتحدِّثُ متحققًا من الشيء، ولكنه يأتي به على صورة الشك دون إرادته ليزيده بذلك تأكيدًا،([[210]](#footnote-211)) قال أبو العباس: " وهذا نوعٌ من أنواع البلاغة معروفٌ عند أهلها يُسمى: تجاهل العارف.([[211]](#footnote-212)) "

ثم أعاد الحديث عن هذا الأسلوب، وكان ممّا قاله: " وسمّاه ابنُ المعتز: مزج الشكّ باليقين.([[212]](#footnote-213)) "

وبالرجوع إلى كتاب ابن المعتز يتبين أنّه أفرد هذا الأسلوب بالذكر، مكتفيًا بذكر بعض شواهده، دون بيان تعريفه وحدّه، إلا أنه سمّاه بـ:" تجاهل العارف "،([[213]](#footnote-214)) وأما مَن سمّاه بـ: "مزج الشك باليقين" فهو الإمام أبو الحسن العسكري، الذي بيّنه فأطنب، وذكر شواهده فأسهب، وكان قد سمّاه بكلا الاسمين.([[214]](#footnote-215))

* الزاهر في معاني كلمات الناس، لأبي بكر ابن الأنباري (ت328هـ):

وقد نقل عنه أبو العباس دون أن يَذكر أسماء الكُتُب التي استقى منها، وبعد البحث تبيّن أنّ نقلين من منقولات أبي العباس عنه إنما استمدّهما من < الزاهر>، وذلك عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﭼ {الفرقان:٤٨}، إذ كان ممّا ذَكَره في ذلك: الطَّهور - بفتح الطاء -: الاسم، وبضمِّها: المصدر، وحُكي عن الخليل: الفتحُ فيهما - بالاسم والمصدر - ولم يُعرف الضـمُّ.([[215]](#footnote-216)) قال ابن الأنبـاري:([[216]](#footnote-217)) والتفريقُ بين الاسـم والمصـدر بفتـح الطاء وضَمِّها هو المـعروف، والذي عليه أهل اللغة.([[217]](#footnote-218))

كما نقل قول ابن الأنباري في بيان معنى كلمة ( المُقفِّي )، فيقول: " قال ابن الأنباري:([[218]](#footnote-219)) المُقفِّي: المُتَّبع للنبيين قبله، يُقال: قَفَوتُه، أَقفُوه وقَفَيتُه؛ إذا تَبِعتُه، ومثله: قِفْتُه، أَقْفُوه، ومنه قوله تعالى: ﭽ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉﭼ {الحديد:٢٧}، ﭽ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﭼ {الإسراء: ٣٦}.([[219]](#footnote-220)) "

* الأفعال، لابن القطّاع الصِّقلِّي (ت 514هـ):

العلامة، شيخُ اللغة،([[220]](#footnote-221)) عليُّ بن جعفر بن علي السَّعدي، أبو القاسم، من أهل صقلية، أقام بقاهرة مصر. كان إمام وقته ببلده وبمصر في علم العربية وفنون الأدب.([[221]](#footnote-222))

وكان أبو العباس إذا نقل عنه يصرّح بذكر اسم هذا الكتاب على غير عادته في النقل، كما عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭼ {الأنبياء:١٠٤}، قال أبو العباس: " قال صاحب الأفعال:([[222]](#footnote-223)) يُقال: بَدَأ الله الخلق بَدْأً، وأبدأهم: خلقهم.([[223]](#footnote-224)) "

كذا عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﭼ {طه:١١٩}، قال أبو العباس: " قال صاحب الأفعال:([[224]](#footnote-225)) يقال: ضَحَيتُ وضَحَوتُ، ضَحْيًا وضَحْوًا؛ برزتُ للشمس. وضَحَيتُ ضُحًا؛ أصابتني الشمس.([[225]](#footnote-226)) "

وقد نقل أبو العباس أقوال جمِّ من علماء اللغة ممّن عُرِفت أسماؤهم وتناثرت آثارُهم، كان منهم: المفضّل الضبي (ت 178هـ)، والكسائي (ت 189هـ)، وقطرب (ت 206هـ)، وابن السكيت (ت 244هـ)، وأبو العباس ثعلب (ت 291هـ)، وابن عرفة المُلقَّب بنفطويه (ت 323هـ)، وابن الشجري (ت 542هـ).

**الفصل الثالث**

**معالم منهج أبي العباس في التفسير**

**المبحث الأول**

**موقف أبي العباس من قضايا علوم القرآن**

تحتل علوم القرآن مكانة مهمة لدى مفسِّر كتاب الله الكريم؛ إذ إنها تتضمن الضوابط العامة لفهم القرآن، كما أنّ بيان موقف أيِّ مفسِّرٍ منها يمثل باكورة العلم باتجاهه ومنهجه في تفسير القرآن الكريم، ذلك أنّ أصول تفسير القرآن وقواعده التي يذكرها المفسِّر صراحةً أو ضمنًا تندرج في ضمن موقفه من قضايا علوم القرآن الكريم. وقد برز في تفسير أبي العباس موقفُه من بعض وأهم قضايا علوم القرآن، وبخاصة ما تضمنته الأحاديث النبوية وآثار السلف من تلكم القضايا. وهذا المبحث يتناول بشيء من الإجمال موقف أبي العباس من القضايا التي تضمنها تفسيرُه لآياتٍ من القرآن الكريم.

* **المطلب الأول/ العلوم المتعلقة بنزول القرآن الكريم:**

من العلوم التي تناولها أبو العباس من علوم القرآن الكريم علمُ تعيين آخر ما نزل من آيات القرآن، وذلك عند شرحه ما رُوي عن البراء بن عازب أنه قال: (آخِرُ آيةٍ أُنزِلت آيةُ الكلالة، وآخِرُ سورةٍ أُنزِلت براءة )؛([[226]](#footnote-227)) إذ قال: " اختُلِف في آخر آية أنزلت؛ فقيل ما قال البراء . وقال ابن عباس : ﭽﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭼ { المائدة:٣ }،([[227]](#footnote-228)) وقيل: ﭽ ﮙ ﮚ ﮛ ﭼ ... الآية {الأنعام: ١٤٥}.([[228]](#footnote-229)) والتلفيق أن يقال: إنّ آية الكلالة آخر ما نزل من آيات المواريث، وآخِرُ آيةٍ أُنزِلت في حصر المحرمات: ﭽ ﮙ ﮚ ﮛ ﭼ، والظاهر أنّ آخر الآيات نزولاً: ﭽﭻ ﭼ ﭽ ﭾﭼ؛ لأنّ الكمال لمَّا حصل لم يبْقَ بعده ما يُزاد، والله أعلم. وأما قوله: ( آخر سورة نزلت براءة )؛ فقد فسَّر مرادَه بقوله في الرواية الأخرى: ( أُنزِلتْ كاملة )،([[229]](#footnote-230)) ومع ذلك فقد قيل: إنّ آخِرَ سورةٍ نَزَلت: ﭽ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵﭼ،([[230]](#footnote-231)) وكانت تُسمَّى سورة التوديع.([[231]](#footnote-232)) وقد اختُلِف في وقت نزولها على أقوال؛ أشبهُها قولُ ابن عمر : إنّها نزلت في حجَّة الوداع، ثم نزلت بعدها: ﭽﭻ ﭼ ﭽ ﭾﭼ، فعاش بعدها ثمانين يومًا، ثم نزلت بعدها آية الكلالة، فعاش بعدها خمسين يومًا، ثم نزل بعدها: ﭽ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰﭼ { التوبة: ١٢8}، فعاش بعدها خمسة وثلاثين يومًا، ثم نزلت بعدها: ﭽ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇﭼ {البقرة: ٢٨١}، فعاش بعدها أحدًا وعشرين يومًا.([[232]](#footnote-233))

وقال مقاتل: سبعة أيام. والله أعلم. ذكر هذا الترتيبَ أبو الفضل محمد بن يزيد بن طيفور الغزنوي([[233]](#footnote-234)) في كتابه المسمَّى بـ < عيون معاني التفسير >.([[234]](#footnote-235)) "

إذًا فأبو العباس يستظهر أنّ قوله تعالى: ﭽﭻ ﭼ ﭽ ﭾﭼ آخِرُ ما نزل من القرآن؛ بدليل ما تضمنته من الامتنان بإتمام النعمة واكتمال الشريعة، إلا أنّ العلماء استشكلوا بُعد الزمان بين حجة الوداع التي نزلت عندها هذه الآية وبين وفاة النبي ، لذا رجّح أكثر العلماء أنّ قوله تعالى: { ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽﯾ } آخِرُ ما نزل من القرآن. وقد بيّن الشيخُ الزرقاني علة ختم نزول القرآن بهذه الآية، وذلك لما تحمله الآية من الإشارة إلى ختام الوحي والدين، بسبب ما تحث عليه من الاستعداد ليوم المعاد، وما تُنَوِّه به من الرجوع إلى الله، واستيفاء الجزاء العادل من غير غُبْنٍ ولا ظُلم. كما أنه ورد فيها ما رواه ابن أبي حاتم: أنّ النبيَّ عاش بعدها تسع ليالٍ فقط،([[235]](#footnote-236)) ولم تظفر الآيات الأخرى بنصٍّ مثلِه.([[236]](#footnote-237))

وقال القاضي أبو بكر الباقلاني في " الانتصار" مُعلقًا على اختلاف الروايات في آخر ما نزل: " وليس في شيءٍ من الروايات ما رُفِع إلى النبي ، وإنما هو خبرٌ عن القائل به، وقد يجوز أن يكون قال بضربٍ من الاجتهاد، وتغليب الظنّ، وبظاهر الحال. وليس العلمُ بذلك أيضا من فرائض الدين، ولا هو مما نصَّ الرسول على أمرٍ فيه بيَّنه، وأشاعه وأذاعه، وقَصَد إلى إيجابه وإقامة الحجّة به، فلذلك لم يَجُز ظهورُه عنه، وحصولُ الاتفاق عليه، وثبوتُ العلم به قطعًا يقينًا.([[237]](#footnote-238)) "

ومن القضايا التي أولاها العلماء أهمية كبرى قضية أسباب نزول القرآن، وقد برز هذا المبحث من علوم القرآن في كتاب أبي العباس عند تصدّيه لتفسير الآيات القرآنية، فكان يورد سبب النزول عند تفسير الآيات التي تعلقت بسبب، كيف لا؟! وهو المحدِّث العالِمُ بكثيرٍ من الروايات، والتي تمثل أسباب النزول إحدى موضوعاتها.

قال عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪﭼ {الحجرات: ٦}: " ولم يختلف النَّقَلَةُ - فيما عَلِمْتُ - أَنَّ هذه الآية نزلَتْ بسبب الوليد بن عقبة، بعثَهُ رسولُ الله إلى بني المصطَلِقِ مصَّدِّقًا، فلمَّا أبصروه أقبلوا نحوه، فهابهم لإحنةٍ كانتْ بينهم في الجاهلية، وقيل: إنَّهم لم يخرجُوا إليه، فأَخبَر أنهم ارتدُّوا. ذكره أبو عمر بنُ عبد البر، فرجَعَ إلى النبي ، فأخبَر أنَّهم ارتدُّوا ومنعوا الزكاة، فبعَث النبيُّ خالد بن  
الوليد ، وأمره بالتثبُّت في أمرهم، فأتاهم ليلاً، فسمعَ الأذان ووجدهم يُصلُّون، وقالوا له: قد استبطأنا المصَّـدِّقَ، وخِـفْنا غـضَبَ رسـول الله ، فـرجَعَ خـالدٌ إلى النبيِّ فأخـبره بذلك؛ فنـزلت الآيـة ([[238]](#footnote-239)).([[239]](#footnote-240)) "

وقد بيّن أبو العباس بنفسه أهمية العلم بأسباب النزول، فعند تفسيره قوله تعالى: ﭽ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖﮗﭼ {البقرة: ١٥٨}، أورد مقولة عروة بن الزبير - رحمه الله - في ظنّه برفع الحرج عمّن ترك السعي بين الصفا والمروة، ثم قال: " ووجهُ فَهمِه أنّ رفع الحرج عن الفعل إنما يُشعر بإباحته لا بوجوبه، وهو مُقتضى ظاهرها إذا لم يُعتَبر سببُ نزولِها. فإذا وُقِف على سبب نزولها تحقّق الواقع عليه: أنها إنما أتت رافعة لحرج من تحرَّج من الطواف بينهما.([[240]](#footnote-241)) "

ووقف أبو العباس مع جمهور العلماء الذين أخذوا بقاعدة: " العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب "، فقد أورد ذلك في بيانه منهج بعض الصحابة والعلماء في توجيه آياتٍ نزلت خاصةً بطائفةٍ من المشركين إلى مَن شاركهم فعلهم - الذي عرّض به القرآن - من المؤمنين، فقال: " فكيف يُستدلُ بما أُنزِل في المشركين في حالةٍ مخصوصة على مثل ذلك المعنى في المسلمين، وهم مخالفون لهم في تلك الحال؟ والجواب: أنّ هذا لا بُعْدَ فيه؛ فقد تُنتَزعُ مما أُنزِل في المشركين أحكامٌ تليقُ بالمسلمين، كما قد فعله عمر حيث قال: أمَا إنّا لو شئنا لاتّخذنا سلائق وشواء، وتُوضع صحفةٌ وتُرفـع أخرى، ولكنَّا سمعنا قـول الله تعالى: ﭽﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿﭼ { الأحقاف: ٢٠ }.([[241]](#footnote-242))

وهـذه الآيـة نـصٌّ في أنـها للكفـار، ومـع ذلك فَـهِـم مـنها عـمرُ الزّجر عما يناسبُ أحوالهم بعض المناسبة، ولم يُنكرْ عليه أحدٌ من الصحابة.([[242]](#footnote-243)) "

وقد يَرِد للآية القرآنية أكثر من رواية في بيان سبب نزولها، فيذكر أبو العباس مجموع تلك الروايات، ثم يرجح أقواها وأنسبها، يقول عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾﯿﭼ {النساء: ٥٩}: عن ابن عباس قال: نزل في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي السَّهمي؛ بعثه النبيُّ في سريّة.([[243]](#footnote-244))

قال أبو العباس عن حديث ابن عباس: " كلامٌ غيرُ تامّ، وتتمته أنّ عبد الله بن حذافة أمَرَهم بأمرٍ فخالف بعضُهم وأَنِف؛ على عادة العرب أنهم كانوا يأنفون من الطاعة... .([[244]](#footnote-245)) وقال أبو العالية: نزلت الآية بسبب عمار بن ياسر، خرج في سريّةٍ أميرُهم خالد بن الوليد، فأجار عمّارُ رجلا، فأبى خالدٌ أن يجيز أمانه، فأخبر بذلك النبيَّ ، فأجازَ أمانَ عمّار، ونهى أن يُجار على الأمير.([[245]](#footnote-246)) وقولُ ابنِ عباس أشهرُ وأصحُّ وأنسب.([[246]](#footnote-247)) "

ولم يقف أبو العباس المحدِّث على نقد روايات أسباب النزول من حيث أسانيدها فحسب، بل ردَّ اعتبار بعضها أسبابًا للنزول من حيث المتن أيضا مع بيانه لسبب هذا الردّ، ومن تلك الأسباب: ثبوت نزول الآية الكريمة المتعلقة بسببٍ قبل وقوع السبب الوارد في الرواية، فعند شرحه لمَا رواه عبد الله بن مسعود أنّ رجلا سأل النبي : أيُّ الذنب أكبر عند الله؟ فقال : (أن تدعوا لله ندًّا وهو خلقك، ثم أن تقتل ولدك مخافة أن يَطعَم معك، ثم أن تزاني حليلة جارك)، قال ابن مسعود: فأنزل الله تصديقها: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭼ {الفرقان: ٦٨}.([[247]](#footnote-248))

قال أبو العباس: " ظاهر هذا أنَّ هذه الآيةَ نزلت بسبب هذا الذنب الذي ذكره النبيُّ ، وليس كذلك؛ لأنَّ الترمذيَّ قد روى هذا الحديث، وقال فيه: وتلا النبيُّ هذه الآيةَ: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ }،([[248]](#footnote-249)) بدل: فأَنزل الله، وظاهره أنَّه قرأ بعد ذكر هذا الحديث ما كان قد أُنزِلَ منها، على أَنَّ الآية قد تضمّنت ما ذَكَره في حديثه بحُكْم عمومها.([[249]](#footnote-250)) "

كما ردَّ أبو العباس بعض الروايات في أسباب النزول لكونها غير لائقةٍ بحال الصحابة ، وذلك عند تفسيره لقوله تعالى: ﭽ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹﯺ ﭼ {الأحزاب: ٥٣}.

قال أبو العباس: " ويقال: إنّ هذه الآية نزلت لَمَّا قال بعضهم - وقد تكلَّم مع زوجةٍ من زوجات النبي -: لأتزوجنَّ بها بَعْدَه؛ فأنزل الله الآية. وقد حُكِي هذا القول عن بعض فضلاء الصحابة،([[250]](#footnote-251)) وحاشاهم عن مثله، وإنما الكذبُ في نَقْلِه، وإنما يليق مثلُ هذا القول بالمنافقين الْجُهَّال.([[251]](#footnote-252)) "

قال الباحث: ولا اعتبار لهذه الرواية؛ كونها نُقِلت عن السدِّي، ولا تؤخذ أسباب النزول إلا من طريق الصحابة .

وقد نحا أبو العباس منحى بعض العلماء في القول بتكرر نزول بعض آيات القرآن الكريم، وهو مع استبعاده لذلك إلا أنه يرى أنّ هذا القول يُجنّب تطرّق الوهم لرواة الحديث المعتبرين، أي: أنه لا يرى صلاحية إطلاق هذا القول إلا بعد بذل الجهد في ترجيح روايةٍ على أخرى، فعند شرحه لمَا رُوي عن أنس بن مالك أنّه قال في شأن هلال بن أميّة : إنه كان أوَّلَ مَنْ لَاعَنَ في الإسلام.([[252]](#footnote-253))

قال أبو العباس: "هذا يقتضي أنّ آية اللعان نزلت بسبب هلال بن أمية، وكذلك ذكره البخاري، وهو مخالِفٌ لمَا تقدّم أنها نزلت بسبب عويمر العجلاني.([[253]](#footnote-254)) وهذا يَحتمِل أن تكون القضيتان متقارِبَتَي الزمان، فنزلت بسببهما معا. ويُحتمَل أن تكون الآية أُنزِلتْ على النبي مرَّتين؛ أي: كُرِّر نزولُها عليه؛ كما قال بعض العلماء في سورة الفاتحة: إنها نزلت بمكة، وتكرّر نزولها بالمدينة. وهذه الاحتمالات - وإن بَعُدت - فهي أولى من أن يُطرَّق الوهمُ للرواة الأئمة الحفّاظ.([[254]](#footnote-255)) "

إذًا فأبو العباس يرى أنّ التوفيق بين تعيين الصحابي الذي نزلت فيه الآيات يكون بالقول باتحاد السببين والنازل واحد، أو أنّ القصتين متباعدتين وتكرر نزول الآيات نفسها، إلا أنّ غيره من شُرَّاح الحديث ذكروا ما هو أوجهُ من ذلك، وهو ما ذكره المباركفوري: " ويَحتَمِل أنّ النزول سَبَق بسبب هلال، فلمّا جاء عويمر - ولم يكن عَلِمَ بما وَقَع لهلال - أعلمه النبي بالحُكم، ولهذا قال في قصة هلال: (فنَزَل جبريلُ)، وفي قصة عويمر: ( قد أَنزَل الله فيك)، فيُؤوَّل قولُه: ( قد أنزَل الله فيك ): أي: وفيمَن كان مثلَك.([[255]](#footnote-256)) "

وأرى أنّ هذا التوجيه أولى من القول بتكرار نزول آيةٍ من القرآن، ولمثله نظائر، وليس فيه ما تحرّز منه أبو العباس بنسبة الوهم للرواة الحفّاظ، خاصةً أنّ العلّامة الألوسي قال في تكرّر نزول شيءٍ من القرآن: " إنّ النزول ظهورٌ من عالم الغيب إلى الشهادة، والظهورُ بها لا يقبل التكرار؛ فإنّ ظهور الظاهر ظاهرُ البطلان كتحصيل الحاصل.([[256]](#footnote-257)) "

* **المطلب الثاني/ العلوم المتعلقة بفهم النص القرآني:**

من أهم قضايا علوم القرآن التي تناولتها أقلام العلماء قديما وحديثا، وخاض المفكرون في إثباتها ونفيها قضية النسخ؛ ذلك أنها تتصل بالعلوم الشرعية جميعها، كما أنها تستلزم مقتضياتٍ منها: تعطيل العمل بالنصوص الشرعية التي حُكِم عليها بالنسخ، وإثباتُ رفْعِ بعضِ ما كان قرآنًا زمن النبي ، وغيرُها من القضايا التي اتفق عليها مَن أثبت النسخ وما اختلفوا عليه؛ كقضية نسخ القرآن بالسنة النبوية،([[257]](#footnote-258)) وإثبات البداء ونفيـُه في حق الله .([[258]](#footnote-259))

وقد عرض أبو العباس إلى بيان مسائل من علم النسخ من خلال تفسيره للأحاديث النبوية التي تصدى لشرحها والتي تضمنت حكمًا بالنسخ على آية قرآنية، أو تضمنت آيةً فقام - على عادته - بتفسيرها مع بيان نسخها، ومن خلالها يعرض إلى إثبات أو نفي المسائل الأصولية من النسخ أو القول بالنسخ على بعض تلكم الآيات. وقرُّر أبو العباس وقوع النسخ بأنواعه الثلاثة، فعند شرحه لما رُوي عن أبي موسى الأشعري أنه قال: ( وإنّا كنا نقرأ سورة كنا نُشبِّهها في الطول والشدة ببراءة، فأُنسيتُها، غير أني حفظتُ منها: لو كان لابن آدم واديان من مال لابتغى واديا ثالثا، ولا يملأ جوفَ ابنِ آدم إلا التراب. وكنا نقرأ سورة كنا نشبهها بإحدى المسبِّحات، فأُنسيتُها، غير أني حفظتُ منها: يا أيها الذين آمنوا لمَ تقولون ما لا تفعلون فتُكتُب شهادةً في أعناقكم فتُسألون عنها يوم القيامة).([[259]](#footnote-260)) بيّن أبو العباس أنواع النسخ، فيقول: " وهذا ضربٌ من النسخ، فإنّ النسخ على ما نقله علماؤنا على ثلاثة أضرب:

أحدها: نسخ الحكم وبقاء التلاوة، والثاني: عكسه، وهو: نسخ التلاوة وبقاء الحكم، والثالث: نسخ الحكم والتلاوة، وهو كرفع هاتين السورتين اللتين ذكرهما أبو موسى، فإنهما رُفِعَ حُكْمَهُما وتلاوتُهما. وهذا النسخ هو الذي ذكر الله تعالى حيث قال: ﭽ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗﭼ {البقرة: ١٠٦} على قراءة مَن قرأها بضم النون وكسر السين،([[260]](#footnote-261)) وكذلك قوله تعالى: ﭽ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜﯝ ﭼ {الأعلى: ٦- ٧}. وهاتان السورتان مما قد شاء الله تعالى أن يُنْسِيَه بعد أن أنزله، وهذا لأنّ الله تعالى فعّالٌ لما يريد، قادِرٌ على ما يشاء؛ إذ كلُّ ذلك ممكن.([[261]](#footnote-262)) "

إذًا فأبو العباس يَخلُصُ من هذه الرواية للأثر إلى تقرير وقوع نسخ التلاوة، وعلى ذلك جمهور العلماء. وقد امتنع بعض العلماء والباحثين - وأكثرهم من المعاصرين - عن القول بجواز وقوع هذا النوع بما يلي:

أولا: أنّ إثبات القرآنية يقتضي التواتر، وقد رُويت جميع المرويات المندرجة ضمن هذا النوع بطريق الآحاد.([[262]](#footnote-263))

ثانيا: أنّ النسخ لا يدخل الأخبار، وإنما ينطبق على الأحكام، وأكثر هذه الروايات لا تتضمن حكما.([[263]](#footnote-264))

ثالثا: أنّ هذه الدعوى ينبني عليها قضايا خطيرةٌ استغلها أعداء الدين للقول بإسقاط أو تساقط بعض ما كان قرآنا.([[264]](#footnote-265))

حتى وإنْ صحَّ القول بهذا النوع من أنواع النسخ؛ فإنّ الرواية التي استشهد بها أبو العباس على هذا النوع حكم عليها بعض العلماء - ومنهم من أقرّ بوقوع النسخ في القرآن - بأنها لا يُعتدُّ بها في هذا المقام؛ وذلك لاضطراب التصريح بأنها كانت قرآنًا ثم نُسِخت.([[265]](#footnote-266)) كما أنّهم قالوا بأنّ الآيتين من سورة الأعلى - اللتين استشهد بهما أبو العباس - لا يُستدل بها على نسخ التلاوة، لأنّ الاستثناء في قوله تعالى: ﭽ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜﯝﭼ استثناءٌ صوري لا حقيقي.([[266]](#footnote-267))

وقد فنَّد الشيخ محمد أبو شهبة حجيّة الاستدلال بهذا النص على نسخ التلاوة، ولجأ إلى تأويله عدة تأويلات، منها:([[267]](#footnote-268))

أولا: أنّ هذه الروايات لا تدلّ على أنّ هذا قرآن؛ إذ القرآن لا يَثبت إلا بالتواتر، وغاية ما تدل عليه أنها من كلام النبي . وأما الروايات التي فيها إيهامٌ بأنّ ذلك قرآنًا فإنما جاءت على صيغة الشك، وإذا كان الجزمُ في هذا لا يُثبت القرآنية، فما بالُك بالشكّ والتردد؟

ثانيا: أنّ هذا كان من قبيل الأحاديث القدسية التي هي من الله، وقد ورد في بعض الروايات التصريح بنسبته إلى الله بلفظ: ( إنّ الله يقول: ... )، ويشهد لذلك أنّ أسلوبه ومعناه شبيهان بأساليب ومعاني الأحاديث القدسية؛ إذ هي كثيرًا ما تدور حول الزهد والفضائل.

ثالثا: يستحيل أن يكون هذا الكلام قرآنًا؛ إذ ليس فيه شيءٌ من إعجاز القرآن وسحره وجلاله وبلاغته.

ومع إقرار أبي العباس لهذا النوع من أنواع النسخ، إلا أنه ينبّه إلى المأخذ الأخير من مآخذ الرافضين له، ويُرغِم وجه مَن تمسّك بهذه الدعوى ليثير الشُّبَه حول القرآن الكريم، فيقول: "ولا يتوهم متوهِّمٌ من هذا وشبهِه أنّ القرآن قد ضاع منه شيء، فإنّ ذلك باطل؛ بدليل قوله تعالى: ﭽﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﭼ {الحجر: ٩}، وبأنّ إجماع الصحابة ومَن بعدهم انعقد على أنّ القرآن الذي تُعبِّدنا بتلاوته وبأحكامه هو ما ثَبَت بين دَفَّتي المصحف من غير زيادةٍ ولا نقصان، كما قَرَّرناه في أصول الفقه.([[268]](#footnote-269)) "

ومن الأحاديث التي تضمنت الإخبار عن نسخ ما كان قرآنا وقرّر أبو العباس من خلالها نسخ التلاوة ما رُوي عن البراء بن عازب وعائشة - رضي الله عنهما - من نسخ تلاوة: (وصلاة العصر) من قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭼ {البقرة: ٢٣٨}،([[269]](#footnote-270)) وعقّب عليها أبو العباس بقوله: " وهذا الذي سمعته عائشة وأمرت بكتْبه في المصحف كان على القراءة المتقدمة التي أخبر بها البراء أنها نُسخِت على ما نصّ. وقد اتفق المسلمون كافة على أنّ قولها: ( وصلاة العصر) ليس قرآنًا اليوم يُتلى، وإنما هي روايةٌ شاذة انفردت بها وبرفعها إلى النبي ، وغايتها أن تكون خبرًا، إلا أنها قد رَفَعَتها وأسندتها. والله تعالى أعلم.([[270]](#footnote-271))"

ومراد أبي العباس بقوله: " وغايتُها أن تكون خبرًا" أي: حديثًا عن رسول الله في تفسير الآية، فتكون السيدة عائشة أوردتها على كونها تفسيرًا؛ كعادة الصحابة أصحاب المصاحف في تضمينها ما كان على سبيل التفسير، فقد ذكر الباجي من وجوه تأويل هذا الخبر: " أن تكون عائشة - رضي الله عنها - سمعت اللفظة من النبي ذَكَرها على أنها من غير القرآن لتأكيد فضيلة العصر مع الصلاة الوسطى.([[271]](#footnote-272)) "

وعلى الرغم من أنّ أبا العباس قرّر نسخ الحكم مع بقاء التلاوة، إلا أنه كان من خلال تفسيره للآيات معتدِلًا في إطلاق هذا الحكم على آيات القرآن التي حَكَم عليها العلماء بالنسخ، فهو لا يُطلق هذا الحكم إلا بعد أن يُبذِل جهده في إعمال النص وتوفيقه مع ما يعارضه، فكان منهجُه في ذلك وسطًا معتدلًا؛ لا مُفرِطًا في تطبيقه، ولا مُفرِّطا في إهماله. فقد كان هناك مِن العلماء مَن رفض القول بالنسخ في القرآن الكريم، وكان على رأسهم من المتقدمين أبو مسلم الأصفهاني من المعتزلة،([[272]](#footnote-273)) ومن علماء الأزهر المعاصرين: الشيخ محمد الغزالي، وأحمد حجازي السقا، وعبد المتعال الجبري رحمهم الله تعالى، وحجّتهم في ذلك ما يلي:([[273]](#footnote-274))

أولا: أنّ القول بالنسخ تعطيلٌ للنصوص.

ثانيا: أنّ ما أسموه نسخًا هو بالحقيقة تدرَّجٌ في التشريع.

ثالثا: أنّ القول بالنسخ يفتح باب الشبهات حول القرآن.

وتأوّلوا ما استدل به الجمهور من آيات القرآن على وقوع النسخ من قوله تعالى: ﭽﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜﭝ ﭼ {البقرة: ١٠٦}، وقولِه تعالى: ﭽ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﭼ {النحل: ١٠١}، وغيرها من النصوص على أنّ المقصود بـ( آية ) ليس هو الآية القرآنية؛ بدليل عدم ورود هذه الكلمة في القرآن - بصيغة المفرد - لتدلّ على هذا المعنى، وإنما المقصود بها: المعجزة التي يُجريها الله تعالى على أحد أنبيائه عليهم السلام، أو أنها الشرائع السابقة لشريعة نبينا محمد .

وأما ما استدلت به جماهير الأمّة على وقوع النسخ من إجماع السلف الصالح، فقد ردّه النافون بحجة أنّ هذا الإجماع يحتاج إلى دليل، ثم إنّ الإجماع الذي ذكروه إنما هو إجماعٌ على أنّ النسخ وقع في الشريعة الإسلامية، ووقوعُ النسخ بالشريعة لا ريب فيه، فهو جائزٌ نقلًا وعقلًا، دون أن يُثبِت ذلك وقوعَ النسخ في القرآن ذاتِه.([[274]](#footnote-275))

ومن النصوص التي قام أبو العباس بدراسة حكم النسخ فيها ما ورد في تفسير قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂﭼ {الفرقان: ٦٨ -٧٠}، فبـعد أن ذكـر قـول ابـن عباس رضي الله عنهما بأنّ هـذه آية مكية نسختـها آية مدنية - يعني قوله تعالى: ﭽ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘﭼ {النساء: ٩٣} - قال أبو العباس: "وهذا قولٌ لا يليق بعلم ابن عباس ولا بفهمه؛ لأنَّه إن أراد به حقيقة النسخ كان غير صحيح؛ لأنّ الآية خبرٌ عن وقوع العذاب بمَن فَعَل تلك الأمور المذكورة في الآية، والنسخ لا يدخل الأخبار، كما قرَّرناه في الأصول. سَلَّمنا أنه يدخلها النسخ، لكنّ الجمع بين الآيتين ممكنٌ بحيث لا يبقى بينهما تعارض، وذلك بأن يُحمَل مُطلقُ آيةِ النساء على مُقيَّد آية الفرقان، فيكون معناها: فجزاؤه جهنم إلا مَن تاب، لا سيما وقد اتحد الموجِب وهو القتل، والموجب وهو المتوعَّد بالعقاب. وقد قلنا في أصول الفقه: إنّ مثل هذه الصورة متَّفقٌ عليها.([[275]](#footnote-276)) "

إذًا فقد ردّ أبو العباس دعوى النسخ في الآيات السابقة بحجة إمكانية الجمع بين الناسخ والمنسوخ فيهما، وبأنّ النسخ لا يدخل الأخبار، وبأنّ القول بالتخصيص أولى من القول بالنسخ.

ولكنّ هذا الأساس في دعوى النسخ لم يكن مطّردًا عند أبي العباس؛ فعند آيةٍ أخرى تمثّلت فيها حجج أبي العباس في ردّ دعوى النسخ في الآيات السابقة، وبصورةٍ أقوى وأظهر، بل إنّ مَن رجّح النسخ في الآيات السابقة من العلماء أَحجَم عن إطلاق النسخ على هذه الآية، إلا أننا نلمح أبا العباس يرجّح كونها منسوخة، ويؤكد ذلك ويسوقه بعبارةٍ واضحة صريحة، وذلك عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈﮉ ﭼ {البقرة: ٢٨٤}، فإنّ أبا العباس ينقل عن أكثر مَن سمّاهم المتكلمين أنّ ( ما ) في قوله تعالى: { ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ } دخلت في نطاق التخصيص وليست منسوخة، دون أن يذكر المخصِّص أو الناسخ، ثم يرجّح أبو العباس كونها منسوخة، ويذكر أنه كان يميل إلى التخصيص فيها زمانًا، ثم ظَهَر له خلافُ ذلك.([[276]](#footnote-277))

وقد اختلف من قال بنسخ الآية في بيان الناسخ، فقيل: نَسَخَها قولُ النبي : ( مَن همَّ بحسنةٍ فلم يعملها كتبها اللهُ له عنده حسنة كاملة ).([[277]](#footnote-278)) وقد نفى الشيخ أبو نصرٍ الكرمي رحمه الله صحة القول بأنّ الآية ههنا منسوخة بهذا الحديث، وذلك لِمَا يلي:([[278]](#footnote-279))

أولا: لأنّ الحديث خبرٌ، لا أمرٌ ولا نهي، والأخبار لا يكون بينها تناسخ، ثمّ إنّ الآية - وإن كانت شرْطِيّة - فهي بمعنى الخبر، وقد عُطِفت على جملةٍ خبرية، وبهذا العطف سَرَت الخبريّة إلى الآية.

ثانيا: العموم في الآية غيرُ مراد، وإنما المراد ما يمكن الاحتراز عنه، وهو العزم القاطع والاعتقاد الجازم، لا بمجرد حديث النفس والوسوسة.

ثالثا: أَخبَر الله تعالى في الآية عن المحاسبة لا عن المعاقبة التي في الحديث، فهو يُخبِر الناسَ يوم القيامة بما أبدَوا وأخفوا؛ ليعلموا إحاطة علمِه تعالى بجميع ذلك، ثم يغفر لمَن يشاء فضلا، ويُعاقب مَن يشاء عدْلًا.

وقيل: إنما الآية منسوخةٌ بقوله تعالى: ﭽ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜﯝﭼ {البقرة: ٢٨٦}، وقد ردّ القاضي ابن عطية على هذا بأنّ قوله تعالى: { ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ} إنما هو لتخصيص العموم أو لبيان المجمل، وعليه فلا نسخ. قال ابن عطية: " قوله تعالى: { ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ } معناه: مما هو في وسعكم وتحت كسبكم، وذلك استصحاب المعتقد والفكر فيه، فلمّا كان اللفظ مما يمكن أن تدخل فيه الخواطرُ أشفق الصحابة والنبيُّ ، فبيّن الله تعالى لهم ما أراد بالآية الأولى وخّصَّصها، ونصَّ على حكمه أنه ﭽ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜﯝﭼ، والخواطر ليست هي ولا دفعُها في الوسع، بل هو أمرٌ غالب، وليست مما يُكسَب ولا يُكتَسَب، وكان في هذا البيان فرَحُهم وكشفُ كُرَبِهم، وباقي الآية محكمةٌ لا نسخ فيها. ومما يدفع أمر النسخ أنّ الآية خبر، والأخبار لا يدخلها النسخ.([[279]](#footnote-280)) "

وقد ذكر العلماء من الفروق بين النسخ والتخصيص: أنّ النسخ رفعُ الحكم بعد ثبوته، بخلاف التخصيص؛ فإنه بيانُ المراد باللفظ العام. ومنها: أنّ التخصيص بيانُ ما أُرِيد بالعموم، والنسخَ بيانُ ما لم يَرِد بالمنسوخ. ومنها: أنّ التخصيص يجوز في الأخبار والأحكام، والنسخَ يَختصُّ بأحكام الشرع. فيظهر عند التنازع بين النسخ والتخصيص في هذه الآية ومن خلال تلك الفـروق أنّ القـول بالتخصيص أولـى من القول بالنسخ، ولأنّ القاعـدة الأصولية تقـول: إذا تردّد

الأمرُ بين النسخ والتخصيص، حُكِم بالتخصيص؛ لأنه بيانٌ وتقرير، والنسخ إبطالٌ وتعطيل.([[280]](#footnote-281))

ومن العلوم القرآنية التي نالت اهتمام العلماء ومناط جهودهم علم المحكم والمتشابه، ومع كثرة الأقوال التي وردت في بيان المراد بهما، إلا أنّ أكثر العلماء تجاذبوا منهما رأيين؛ الأول منهما يتمثل في أنّ كلاًّ منهما يظهر معناه، إلا أنّ المحكم ظاهر المعنى، والمتشابه ما ظهر معناه بعد تدقيقٍ وتفكّر، والثاني يدور على أنّ المحكم هو ما يُعرَف معناه سواء كان ظاهرًا أم باطنًا، أما المتشابه فهو ما استأثر الله بعلمه، ولم يظهر معناه، بل قال بعضهم: إنّ سبيل العلم إليه محالٌ، والرأي فيه محرَّم. وممَّن مال إلى هذا الرأي الأحناف والشاطبي في "الموافقات".([[281]](#footnote-282)) أما الرأي الأول فذهب إليه جمهرة المفسرين، وقد عَرض أبو العباس أبرز أقوال العلماء في بيان المراد بالمحكم والمتشابه، ثم رجّح ما ذهب إليه جمهور العلماء بالدليل، إلا أنه يتغاضى عن ذكر الرأي المعارض الأبرز في بيان المحكم والمتشابه. قال أبو العباس: "اختلف الناس في المحكمات والمتشابهات على أقوالٍ كثيرة:

منها: أنّ المحكم هو الناسخ، والمتشابه هو المنسوخ. ومنها: أنّ المحكم هو القرآن كلُّه، والمتشابه: الحروف المقطَّعة في أوائل السُّور. ومنها: أنّ المحكَم آيات الأحكام، والمتشابه آيات الوعيد. ومنها: أنّ المتشابه آياتُ إبهام قيام الساعة، والمحكم: ما عَداها.

ومنها: أنّ المحكم ما وَضَح معناه وانتفى عنه الاشتباه، والمتشابه نقيضُه. وهذا أشبهُ ما قيل في ذلك؛ لأنه جارٍ على وضع اللسان، وذلك أنّ المُحكم اسم مفعولٍ من: أحكَمَ، والإحكام: الإتقان. ولا شكَّ في أنّ ما كان واضحَ المعنى لا إشكالَ فيه ولا تردُّد، وإنما يكون كذلك لوضوح مفردات كلماته واتفاق تركيبها، ومتى اختلَّ أحد الأمرين جاء التشابه والإشكال، وإلى نحو ما ذكرنا صار جعفر بن محمد، ومجاهد، وابن إسحاق.([[282]](#footnote-283)) "

ومع أنّ في آيات القرآن الكريم من الأمور التفصيلية الغيبية ما لا يعلم تأويلها إلا الله ، والتفريق بين المحكم والمتشابه القائم على أنّ المُحكَم ما ظهر معناه على وجه اليقين، والمتشابه ما ظهر معناه على وجه الظنّ، فإنّ الآيات التي تضمنت الأمور الغيبية معقولة المعنى لقارئها وإنْ تضمنت ما اختص الله تعالى بعلمه، وأما اليقين والظنّ فإنه غير مطّرد، ورَحِم الله علماءنا الذين كانوا يختمون تفسيرهم للآيات ما أُحكِم منها وما تشابه بقولهم: "والله أعلم بمراده "، فهذا الذي ذهب إليه أبو العباس هو الأقرب للصواب، وهو المتفق مع حِكَم تنزيل القرآن وتيسيره للذكر والتدبُّر.

**المبحث الثاني**

**منهج أبي العباس في تفسير آيات العقائد**

**وموقفه من الفرق الإسلامية**

الأشاعرة: هم أتباعُ الإمام أبي الحسن الأشعريّ؛ عليِّ بن إسماعيل بن أبي بِشْر. ولُقِّب بالأشعريِّ لأنّ نسبه ينتهي إلى الصحابيّ أبي موسى الأشعري .([[283]](#footnote-284)) وُلد بالبصرة سنة ستين ومائتين، وسكن بغداد إلى أن تُوفِّي بها سنة أربعٍ وعشرين وثلاث مائة.([[284]](#footnote-285))

وكان الأشعريُّ تلميذًا لأبي عليٍّ الجُبَّائي،([[285]](#footnote-286)) وبقِيَ يُدافع عن المعتزلة أربعين عامًا، ثم رَجَع عن أقوالهم، وانضمّ إلى ابن كُلّاب القطّان، وبنى على قواعده، وسَلَك بعض طُرُقه. ([[286]](#footnote-287)) والتأم عليه جماعة؛ كالباقلاني، وابن فُورَك، وأبي الحسن الطبريّ، وعنهم أخذ جماعة؛ كالفخر الرازي والإسفراييني وغيرهما، وهؤلاء رؤوس الأشاعرة، وعنهم انتشر مذهبه الكلامي.([[287]](#footnote-288)) واجتمع على هذا المذهب الحنفيّةُ والمالكية والشافعية وفضلاء الحنابلة.([[288]](#footnote-289))

قال ابن عساكر: " لم يُحدث الأشعريُّ في دين الله حدَثًا، ولم يأتِ فيه ببدعة، بل أخذ أقاويل الصحابة والتابعين ومَن بعدهم من الأئمة في أصول الدين، فنَصَرها بزيادة شرحٍ وتبيين...، فكان في بيانه نُصرة أقاويل مَن مضى من الأئمة؛ كأبي حنيفة وسفيان الثوري من أهل الكوفة، والأوزاعيِّ وغيره من بلاد الشام، ومالك والشافعيِّ من الحَرَمَين والحجاز، وأحمد بن حنبل والليثِ بن سعد وغيره، والبخاريِّ ومسلم من حُفّاظ السُّنَن.([[289]](#footnote-290)) "

**المطلب الأول/ موقفه في بيان قضايا تتعلق بالأسماء الحسنى والصفات العليّة:**

* **الخلاف في إطلاق الاسم على الله تعالى من غير طريق النقل:**

ذكر أبو العباس آراء شيوخ مذهبه في هذه القضيّة دون أن يميل إلى واحدٍ منها، فقال:  
" اختلف العلماء في أسماء الله الحسنى؛ هل الأصل فيها التوقيف، فلا يُسمّى إلا بما سَمَّى به نفسَه في كتابه، أو على لسان رسوله، أو بجَمْعِ الأمّة عليه؟ أو الأصلُ جوازُ تسميته تعالى بكلِّ اسمٍ حسَنٍ إلا أن يَمنَع منه مانعٌ شرعي؟ الأول لأبي حَسَن،([[290]](#footnote-291)) والثاني للقاضي أبي بكر.([[291]](#footnote-292)) ومثار الخلاف: هل الألـف والـلام فـي قـوله تـعالى: ﭽ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷﭸﭼ { الأعراف: ١٨٠ } للجنس أو للعهد؟ ([[292]](#footnote-293)) "

وبيان المسألة أنّ المذاهب الإسلامية اتّفقت على جواز إطلاق الأسماء والصفات على الباري إذا وَرَد بها إذنٌ من الشارع، وعلى امتناعه إذا وَرَد المنع، واختلفوا حيث لا إذنَ ولا منعَ في جواز إطلاق ما يتّصف الله سبحانه بمعناه، ولم يكُن من الأسماء الأعلام الموضوعة في سائر اللغات، ولم يكن إطلاقه مُوهِمًا نقصًا، بل كان مُشعِرًا بالمدح.([[293]](#footnote-294)) والأقوال في هذه المسألة كما يلي:

القول الأول: إنها توقيفية؛ بمعنى: أنه لا يجوز لأحدٍ أن يَشتقَّ من الأفعال الثابتة لله تعالى أسمـاءً إلا إذا وَرَد نـصٌّ في الكتـاب والسـنّة. وهـو المـذهب عنـد الأشـاعرة والماتريدية.([[294]](#footnote-295)) قـال

صاحب الجوهرة:([[295]](#footnote-296))

واخْتِيْرَ أنّ اسماهُ توقيفيّهْ كذا الصفاتُ، فاحفظِ السَّمعيّه

وحجّة هذا القول ما يلي:([[296]](#footnote-297))

أولا: قوله تعالى: ﭽ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷﭸﭼ، وهو يدلّ على أنّ الأسماء قد حصلت وتحققت لله تعالى، وبلغتنا من طريق النصوص الشرعيّة، فالزيادة عليها مردودة.

ثانيا: يجوز أن يُقال: يا جواد، ولا يجوز أن يقال: يا سَخِيّ، ويجوز أن يُقال: يا عالِم، ولا يجوز أن يُقال: يا عاقل، يا طبيب، يا فقيه، يا فاهِم، يا لبيب، يا عارِف، مع أنها مُرادِفةٌ لعالِم في اللغة. وهذا يُفيد أنّ الاستعمال توقيفيٌّ متوقِّفٌ على الإذن به.

ثالثا: الشرط في جواز إطلاق الاسم على الله تعالى - وهو أن يكون مدحًا خالصًا لا شبهة فيه ولا اشتراك - أمرٌ لا يُحسِنه إلا الأقلُّ من أهل العلوم، فإذا أُبِيحَ ذلك تَسوَّر عليه مَن يَظنُّ بنفسِه أنه يُحسِن وهو لا يُحسِن، فعندئذٍ يُدخِل في أسماء الله تعالى ما لا يجوز بالإجماع.

القول الثاني: ذهب المعتزلة والفلاسفة إلى أنّ العقل إذا دلّ على معنىَ ثابتٍ في حق الله تعالى؛ جاز إطلاقُه على الله تعالى.([[297]](#footnote-298))

وهو ما مال إليه القاضي أبو بكرٍ الباقلانيُّ بحجّة شيوع إطلاق نحو: خدا - وهو الله بالفارسية -، وتَكْرِي - وهو الله بالتركيّة -، من غير نكيرٍ، فكان إجماعًا.([[298]](#footnote-299)) ورُدَّ هذا بأنه لو ثَبَت لكان كافيًا في الإذن الشرعي.([[299]](#footnote-300))

القول الثالث: ذهب بعض الأشاعرة إلى جواز إطلاق الصِّفة، وهو ما دلَّ على معنىَ زائدٍ على الذات، ومنع إطلاق الاسم، وهو ما يدلُّ على نفس الذات.([[300]](#footnote-301))

وحجّة هذا القول هي الاتّفاق على أنه لا يجوز لنا أن نُسمِّي رسول الله باسمٍ لم يُسمِّه به أبوه، ولا سمَّى به نفسه، وكذا كلُّ كبيرٍ من الخلق، فإذا امتَنَع ذلك في حق المخلوقين، فامتناعُه في حق الله أولى.([[301]](#footnote-302))

قال الباحث: والأولى في نسبة الأسماء والصفات إلى الله تعالى أن تكون متوقِّفةً على ما ورد في النصوص الشرعية؛ إذ الاعتقادات لا مجال للاجتهاد فيها.

* **موقفه من تفسير الصفات الإلهية في النصوص القرآنية:**

القسم الأول: الصفات الإلهية الخبرية:

وردت في القرآن الكريم والأحاديث الشريفة نصوصٌ تُضيف إلى الباري صفاتٍ خبريّةً

تُوهِم التشبيه؛ كالاستواء والمجيء والنزول...، واختلف المسلمون فيها على ثلاثة أقوال، مع اتفاقهم على تنزيه الله تعالى عمّا لا يليق به، وهي: التوقّف، والتوغُّل في التشبيه، والتأويل.

القول الأول: التوقّف:

أي: التوقّف الكامل من غير جنوحٍ إلى التأويل أو سقوطٍ في التشبيه، وهو مذهب الحنابلة، وبعض الماتريدية،([[302]](#footnote-303)) فهؤلاء آمنوا بهذه الصفات الخبريّة، وأَجرُوها على ظاهرها، ولم يتعرضوا لمعناها ببحثٍ ولا تأويل، مع تغليبهم أدلة التنزيه لكثرتِها ووضوح دلالتها، وعلمِهم باستحالة التشبيه، لذا قال كثيرٌ منهم: أقِرُّوها كما جاءت؛ آي: آمِنوا بأنها من عند الله، ولا تتعرضوا لتأويلها ولا لتفسيرها؛([[303]](#footnote-304)) لأنّ التأويل أمرٌ مظنونٌ بالاتّفاق، والقول في صفات الباري بالظنّ غير جائز، احترازًا من الوقوع في الزَّيغ، لذلك فوّضوا معانيها إلى الله تعالى.([[304]](#footnote-305))

القول الثاني: التوغّل في التشبيه:

وسُمِّي أصحاب هذا المذهب بالمشبِّهة، ومنهم: التابعيُّ مقاتل بن سليمان، والكّراميّة.([[305]](#footnote-306)) وهؤلاء وقعوا في التجسيم الصريح، ومخالفة آي التنزيه المُطلّق. قال ابن الجوزيّ الحنبلي:  
" اعلم أنّ عموم المحدِّثين حملوا ظاهر ما تعلّق من صفات الباري سبحانه على مقتضى الحِسّ، فشبَّهوا؛ لأنهم لم يُخالطوا الفقهاء، فيَعرفوا حمْلَ المتشابه على مقتضى الحكم.([[306]](#footnote-307)) "

القول الثالث: التأويل: وهو ما ذهب إليه المعتزلة، وجمهور أهل السنّة. قال الرازي: "جميع فرق الإسلام مُقرّون بأنه لا بُدّ من التأويل في بعض ظواهر القرآن والأخبار.([[307]](#footnote-308)) "

وقال الباجوري: " إذا وَرَد في القرآن أو السنّة ما يُشعِر بإثبات الجهة أو الجسمية أو الصورة أو الجوارح، اتفق أهلُ الحق وغيرُهم – ما عدا المجسِّمة والمُشبِّهة – على تأويل ذلك. وذلك لأنه ثَبَت عندهم بالدليل العقليّ أنّ الله تعالى مُنزَّهٌ عن الجسميّة والجهة، ولا سبيل للقضاء على التشبيه إلا أذا أُوِّلت الصفاتُ الخبرية الواردةُ بالنصوص.([[308]](#footnote-309)) "

وحين رأى العلماء أنّ فتح باب التأويل له أضراره الجسيمة، وضعوا له القواعد، حتى لا يؤدي إلى التلاعب بالنصوص وفق الهوى، دون الالتفات إلى أصول الشريعة ومقاصدها.([[309]](#footnote-310))

نقل ابن الهُمام عن الشيخ عز الدين بن عبد السلام قوله: طريقة التأويل بشرطِها أقربُهما إلى الحق. وعلّق بقوله: يعني بشرطها: أن يكون على مقتضى لسان العرب.([[310]](#footnote-311))

وقد مضى أبو العباس على هذا المنهج في تأويل آيات الصفات، ومن ذلك النصوص التي تُوهِم الجهة أو المحلّ. قال أبو العباس: " مذهبُ أهل الحقِّ والتحقيق الذين يُحِيلون على الله تعالى أن يكون في السماء أو في الأرض؛ إذْ لو كان في شيءٍ لكان محصورًا أو محدودًا، ولو كان كذلك لكان مُحْدَثًا. وعلى هذه القاعدة؛ فقوله تعالى: ﭽ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷﭼ {الملك: ١٦}، وقولُ الأَمَةِ للنبيِّ حين قـال لها: أَيْــن اللهُ؟ فقالت: في السَّماء،([[311]](#footnote-312)) ولم يُنـكِرْ عليها ذلك، وما قـد رُوِيَ عن بعض السلف أنَّهم كانوا يُطْلِقون ذلك:([[312]](#footnote-313)) ليس على ظاهره، بل هو مُؤَوَّلٌ تأويلاتٍ صحيحةً قد أبداها كثيرٌ من أهل العلمِ في كتبهم، لكنَّ السلَفَ كانوا يجتنبون تأويلَ المتشابهات، ولا يتعرَّضون لها، مع عِلْمهم بأنَّ الله تعالى يستحيلُ عليه سِمَاتُ المُحْدَثَات، ولوازمُ المخلوقات.([[313]](#footnote-314)) "

ووجّه أبو العباس تلك الأقوال التي نُقِلت عن بعض السلف في تفسير تلك النصوص على ما يُوهم أنهم حملوها على ظاهرها، فقال: " اعلم أنه لا خلاف بين المسلمين قاطبة؛ محدِّثهم وفقيههم ومتكلمهم ومقلِّدهم ونُظَّارهم أنّ الظواهر الواردة بذكر الله تعالى في السماء؛ كقوله: ﭽﭴ ﭵ ﭶ ﭷﭼ ليست على ظاهرها، وأنها متأوَّلة عند جميعهم. أما مَن قال منهم بالجهة، فتلك الجهة عنده هي جهة الفوق، كما جاء في الأحاديث؛ فلا بدّ أن يُتَأَوَّل كونه في السماء، وقد تأَوّلوه تأويلات، وأشبه ما فيه: أنّ " في " بمعنى: على،([[314]](#footnote-315)) كما قال: ﭽ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪﭼ {طه: ٧١}؛ أي: على جذوع النخل. ويكون العلوّ بمعنى الغلبة. وأما من يعتقد نفي الجهة في حق الله تعالى فهو أحقُّ بإزالة ذلك الظاهر، وإجلال الله عنه، وأولى الفِرَق بالتأويل.([[315]](#footnote-316)) "

وبيّن أبو العباس دواعي الحاجة إلى تأويل النصوص الموهمة لإثبات المحلّ في حقِّه سبحانه بقوله: " إذ الله تعالى منزَّه عن المكان، كما هو منزَّهٌ عن الزمان، بل هو خالق الزمان والمكان، ولم يزَلْ موجودًا ولا زمانَ ولا مكان، وهو الآن على ما عليه كان. ولو كان قابلا للمكان لكان مختصًّا به ويحتاج إلى مخصِّص، ولكان فيه إما متحركا وإما ساكنا، وهما أمران حادثان، وما يتَّصِف بالحوادث حادث، على ما يُبسَط القول فيه في علم الكلام، ولَمَا صدق قوله تعالى: ﭽ ﭡ ﭢﭣﭤﭼ {الشورى: ١١}؛ إذ كانت تماثله الكائنات في أحكامها، والممكِناتُ في إمكانها.([[316]](#footnote-317)) "

القسم الثاني: صفات المعاني:([[317]](#footnote-318))

قرّر أبو العباس ثبوت صفة الكلام لله تعالى؛ على الوجه الذي قرّره شيخ مذهبه أبو الحسن الأشعري، وذلك عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭼ {الأعراف: ١٤٤}.

قال أبو العباس: " ولا خلاف بين أهل السنّة في أنّ موسى سَمِع كلام الله الذي لا يُشبِه كلام البشر، الذي ليس بصوتٍ ولا حرف، ولو سَمِعه بالحرف والصوت لمَا صحّت خصوصيّة الفضيلة لموسى بذلك؛ إذ قد سَمِع كلامَه تعالى بواسطة الحرف والصوت المشرِكُ، كما قال تعالى: ﭽ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯﭼ {التوبة: ٦}. واستيفاءُ الكلام على هذه المسألة سؤالاً وجوابًا في علم الكلام.([[318]](#footnote-319)) "

وتقرير أبي العباس مبنيٌّ على ما قرّره أهل السنّة من إثبات صفة الكلام لله تعالى، بدلالة أنه لو لم يكن متكلِّمًا، للزِمَ أن يَتصف بضدِّه، وهو الخَرَس، واتصافه بضدِّه نقص، وهو باطل؛ لأنّ النقص لا يرضى به المخلوق، فكيف بالخالق؟ فثَبَت اتّصافه بصفة الكلام.([[319]](#footnote-320))

ولا خلافَ لأرباب المِلَل والمذاهب في كون الباري تعالى متكلِّمًا، وإنما الخلاف في لوازم هذه الصفة.([[320]](#footnote-321))

فالأشاعرة ومن وافقهم مِن أهل السنّة على أنّ كلامه تعالى كلامٌ نفسي: وهو الكلام حقيقةً، المُعبَّر عنه بالألفاظ، ليس من جنس الأصوات والحروف، بل هو صفةٌ أزليّة قائمةٌ بذاته تعالى، منافيةٌ للسكوت والآفة، وهو بها آمِرٌ؛ ناهٍ ومُخبِرٌ وغير ذلك، وهو قديم؛ لامتناع قيام الحوادث بذاته تعالى، وهو قائمٌ بذاته تعالى.([[321]](#footnote-322))

والكلام النفسيُّ هو غير العبارات؛ إذ قد تختلف العباراتُ بالأزمنة والأمكنة والأقوام،([[322]](#footnote-323)) ولا يَختلف في ذلك المعنى النفسي، بل قد يَدلُّ عليه بالإشارة والكتابة، كما يَدلّ عليه بالعبارة والطلب، الذي هو معنىً قائمٌ بالنفس، واحِدٌ لا يتغير مع تغيّر العبارات، ولا يختلف باختلاف الدلالات.([[323]](#footnote-324))

والكلام النفسيُّ ثابتٌ لغةً، لشيوع إطلاق اسم الكلام والقول على المعنى القائم بالنفس، يقولون: في نفسي كلام، وفي نفسي مقالة، وقال الشاعر:([[324]](#footnote-325))

إنّ الكلام لَفِي الفؤادِ وإنما جُعِل اللسانُ على الكلام دليلا

وفي القرآن الكريم: ﭽ ﮝ ﮞ ﮟﭼ {المجادلة: ٨}.([[325]](#footnote-326))

فتقرير الشيخ أبي الحسن الأشعري في ثبوت صفة الكلام جاء وسطًا بين المعتزلة الذين قالوا بأنّ كلامه حروفٌ وأصواتٌ حادثةٌ يَخلقها الله في غيره؛ كاللوح المحفوظ أو جبريل أو النبيٍّ ، وبين الحنابلة الذين قالوا: إنّ كلام الله تعالى قديم، وهو عبارةٌ عن حرفٍ وصوت.([[326]](#footnote-327))

**المطلب الثاني/ موقفه من بعض قضايا أفعال العباد:**

* **حقيقة كلٍّ من الإيمان والإسلام:**

اختلفت المذاهب في بيان العلاقة بين الإيمان والإسلام؛ هل هما بمعنىً واحد أو أنهما متغايران؟

فالقول الأول أنهما اسمان لمُسمَّى واحد، وهو قول الماتريدية والمعتزلة، وبعض الأشاعرة.([[327]](#footnote-328)) ونسبه التفتازانيُّ إلى جمهور أهل السنّة.([[328]](#footnote-329))

والقول الثاني: ما ذهب إليه أكثر الأشاعرة وبعضُ الحنابلة،([[329]](#footnote-330)) ونسبه بعض العلماء إلى بعض الحَشْوية،([[330]](#footnote-331)) وهو أنهما متغايران؛ فالإسلام: هو الانقياد والاستسلام، وكلُّ طاعةٍ انقاد العبدُ بها لربِّها تعالى فهي إسلام، والإيمان: هو خَصلةٌ من خصال الإسلام، فكلِّ إيمانٍ إسلام، وليس كلُّ إسلامٍ إيمانا.([[331]](#footnote-332)) فالمسلم قد يكون مؤمنًا في بعض الأحوال، ولا يكون مؤمنًا في بعضها، والمؤمنُ مسلِمٌ في جميع الأحوال، وأصل الإيمان: التصديق، وأصل الإسلام: الاستسلام والانقياد، فقد يكون المرءُ مستسلِمًا في الظاهر، غيرَ مُنقادٍ في الباطن، وقد يكون صادقًا في الباطن، غير مُنقادٍ في الظاهر.([[332]](#footnote-333))

والقول الثالث: ذهب بعضُ أهل السنّة إلى أنّ الإيمان والإسلام إذا أطلِق أحدُهما فإنه يشمل الآخر، وإن اقتَرَنا بالذكر افترقا؛ فاستعمالهما كاستعمال لفظي الفقير والمسكين، فقوله تعالى: ﭽﯠ ﯡ ﯢﭼ {المائدة: ٨٩} شامِلٌ للمُقِلِّ والمُعدَم معًا.([[333]](#footnote-334))

وقد قرّر أبو العباس وقوع التداخل بين كلٍّ من الإيمان والإسلام، بأنّ إفراد أحدهما يستلزم الآخر، واقترانهما يقتضي افتراقهما، فقال: " الإيمان والإسلام حقيقتان متباينتان لغة وشرعا، كما دل عليه حديث جبريل وغيره. وهذا هو الأصل في الأسماء المختلفة؛ أعني: أن يدلّ كلُّ واحدٍ منها على خلاف ما يدلُّ عليه الآخَر، غير أنه قد توسَّع الشرعُ فيهما، فأطلق اسم الإيمان على حقيقة الإسلام؛ كما في حديث وفد عبد القيس،([[334]](#footnote-335)) وكقوله : ( الإيمان بضعٌ وسبعون بابا، أدناها: إماطة الأذى عن الطريق، وأرفعُها: قول لا إله إلا الله).([[335]](#footnote-336)) وقد أطْلَقَ الإسلامَ مريدًا به مسمَّى الإسلامِ والإيمان؛ بمعنى التداخُلِ، كقوله تعالى: ﭽ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼﭽﭼ {آل عمران: ١٩} ، وقد أُطلِق الإيمانُ كذلك أيضا، كما رُوي مِن حديث عليٍّ مرفوعًا: ( الإيمان: اعتقادٌ بالقلب، وإقرارٌ باللسان، وعمَلٌ بالجوارح) ([[336]](#footnote-337))...، وهذا إذا حُقِّق يُريح كثيرًا من الإشكال الناشئ من ذلك الاستعمال.([[337]](#footnote-338)) "

قال الباحث: وعليه فالظاهر أنّ الاختلاف بينهما حقيقي؛ إلا أنهما يتّحدان أحيانا، فيتحققان في الإنسان ظاهرًا وباطنا، فيجوز إطلاق وصف المسلم والمؤمن عليه معًا، أو إطلاق أحدهما فيستلزم إرادة الوصف الآخر كذلك.

* **حكم مرتكب الكبيرة:** ([[338]](#footnote-339))

واختلفت الفرق الإسلامية فيه على أقوال:([[339]](#footnote-340))

الأول: أنّ مرتكب الكبيرة كافر، وهو مذهب الخوارج.

الثاني: أنّه مؤمِن، وهو قول المُرجِئة.([[340]](#footnote-341))

الثالث: ذهب المعتزلة إلى أنه ليس بمؤمنٍ، ولا كافرٍ، ولا منافق، وإنما هو فاسقٌ في منزلةٍ بين المنزلتين: الكُفر والإيمان.([[341]](#footnote-342))

الرابع: ذهب أهلُ السنّة إلى أنّ مرتكب الكبيرة مؤمن، لا تُخرجه كبيرتُه عن دائرة الإيمان. وهو في مشيئة الله تعالى؛ إن شاء عفا عنه وأدخله الجنّة، وإن شاء عاقبه بفسقه ثم أدخله الجنّة.([[342]](#footnote-343))

قال أبو الحسن الأشعري: " ونَدينُ ألّا نُكفِّر أحدًا من أهل القِبلة بذنبٍ يرتكبه ما لم يَستحِلّه؛ كالزنا والسرقة وشرب الخمر، كما دانت بذلك الخوارج، وزَعَمت أنهم كافرون، ونقول: إنّ مَن عَمِل كبيرةً من هذه الكبائر مثل الزنا والسرقة وما أشبهها مُستحِلًّا لها غير معتقِدٍ لتحريمها كان كافرا.([[343]](#footnote-344)) "

وأقرّ أبو العباس حكم مرتكب الكبيرة وفق مذهب أهل السنّة والجماعة، وذكر حجّتهم من النصوص الشرعية، وردّ على المخالفين لهم، فقال: " أنَّ مَنْ لقي الله تعالى وهو يشهَدُ أنْ لا إله إلا الله، دَخَل الجنّة، ولا يدخُلُ النار، وهذا صحيحٌ فيمن لقي اللهَ تعالى بَرِيئا من الكبائر. فأمَّا مَن لقِيَ الله تعالى مرتكبَ كبيرةٍ ولم يَتُبْ منها، فهو في مشيئة الله تعالى التي دَلَّ عليها قوله تعالى: ﭽ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﮯﭼ {النساء: ٤٨}. وقد جاءت الأحاديثُ الكثيرة الصحيحة المفيدة بكثرتها حصول العلم القطعي: أنّ طائفة كثيرةً مِن أهل التوحيد يدخلون النار، ثم يُخرَجون منها بالشفاعة، أو بالتفضّل المعبَّر عنه بالقبضة في الحديث الصحيح، أو بما شاء الله تعالى. ومن أهل الكبائر ممّن يعفو الله تعالى عنه ممّن يشاء الله تعالى أن يَغفِر له ابتداء؛ من غير توبةٍ كانت منهم ولا سببٍ يقتضي ذلك، غير محض كرم الله تعالى وفضله، كما دل عليه قوله تعالى: { ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﮯ}. وهذا على مذهب أهل السنّة والجماعة؛ خلافًا للمبتدعة المانعين تفضُّل الله تعالى بذلك،([[344]](#footnote-345)) وهو مذهبٌ مردودٌ بالأدلة القطعية والنقلية، وبسط ذلك في علم الكلام.([[345]](#footnote-346)) "

وقد جعل أبو العباس قوله تعالى: ﭽﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﮯﭼ أصلا في بيان حكم مرتكب الكبيرة، فبنى على هذه الآية أنّ تارك الصلاة ليس بكافر،([[346]](#footnote-347)) وكذا قاتل نفسِه،([[347]](#footnote-348)) وكونه جعلها أصلا فقد لجأ إلى إزالة ما يوهم التعارض بينها وبين غيرها من النصوص، كما قال عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢﭼ {النساء: ٩٣}: " وقد تأوّل جمهور العلماء آية سورة النساء تأويلات:

إحداها: أنّ المُتعمِّد: المعنى فيها: هو المُستحِلُّ لقتل المسلم، ومَن كان كذلك كان كافرا.

وثانيها: أنّ قوله: { ﮗ ﮘ} لا يَلزَمُ منه دخوله في جهنم ولا بُد؛ لأنَّ معناه: إنْ جازاه، وقد رُفِع هذا التقييدُ إلى النبيِّ . قلتُ: وتحري هذا القول: أنّ قوله: { ﮗ ﮘ} هو خبرٌ عن استحقاقه لذلك، لا عن وقوع ذلك، ويجوز العفو عن المُستحِقّ، وحاصله راجعٌ إلى القول بمُوجب الآية، فلا دلالة فيها.

وثالثها: أنّ الخلود ليس نصًّا في التأبيد الذي لا انقطاع له، بل مقتضاه: تطويل الآماد، وتكرير الأزمان، ما لم يَرِد معه من القرائن ما يقتضي التأبيد، كما وَرَد في وعيد الكفار، فيجوز أن يدخل القاتل في جهنم، ويُعذَّب فيها ما شاء الله من الأزمان، ثم يَلحَقه ما يَلحَقُ المُوحِّدين من الشفاعة والغفران، والله تعالى أعلم.([[348]](#footnote-349)) "

* **أفعال العباد مكتسبة:**

أجـمع أهـل السـنّة على أنّ أفـعال العـباد مخلوقةٌ من الله تعالى، لكنهم اختلفوا في كيفية نسبة

الفعل إلى العبد؛ فالأشاعرة والماتريدية على أنّ ظهور هذا الفعل يكون عند قدرة العبد وإرادته، وأقاموا ذلك على تسمية الفعل كسبًا، وإرادته وتعاطيه اكتسابًا. وذهب الحنابلة إلى أنّ ظهور الفعل يكون بقدرة العبد وإرادته.([[349]](#footnote-350))

والكسبُ عند الأشاعرة هو اقتران قدرة العبد بفعل الله، بمعنى: أنّ الإنسان إذا أراد أن يفعل فعلًا من الأفعال، فإنّ الله يَخلق له في هذه اللحظة نفسِها قدرةً على الفعل، وهذه الأخيرة هي التي تكتسبه، لكنها لا تخلقه.([[350]](#footnote-351)) أو أنّ الكسب هو أنّ العبد إذا صمّم العزم، وبادر بأسبابه، فالله يَخلق الفعل فيه.([[351]](#footnote-352))

وقرّر أبو العباس صحة ما ذهب إليه جمهور أهل السنّة، مُدلِّلًا على ذلك، فقال: " وقوله: ﭽﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣﭼ {البقرة: ٢٨٦}: دليلٌ على صحّة إطلاق أئمّتنا على أفعال العباد: كَسْبًا واكتسابًا؛ ولذلك لم يُطلِقوا على ذلك: لا خَلْـقَ ولا خالِق، خـلافًا لمَنْ أطلق ذلك من المبتـدعِة.([[352]](#footnote-353)) "

**المطلب الثالث/ موقف أبي العباس من الفرق الإسلامية:**

يُعتبر الأشاعرة من أكثر الفرق تشدُّدًا على مخالفيهم، ولهذا اتفقوا على أنّ الفلاسفة كفّار،([[353]](#footnote-354)) وأنّ المعتزلة والجهمية والشيعة الرافضية وغيرهم من الطوائف مبتدِعةٌ ضُلّال.([[354]](#footnote-355))

كذلك كان أبو العباس، فقد كان شديدًا على المخالفين لمذهبه، بل إنه تنطّع في إطلاق حكم الكفر على مَن خالفه في قضايا فرعيةٍ من الدين، كمن أنكر تمثّل الملائكة عليهم السلام والجنّ في صورة البشر،([[355]](#footnote-356)) كذا على مَن أنكر السحر،([[356]](#footnote-357)) بالإضافة إلى بعض القضايا مما يُنكر فيه على أبي العباس تعسّفه في وصف منتحِلِها بالكفر.

* **ردوده على أصحاب المناهج الفاسدة في تفسير آيات الصفات:**

أنكر أبو العباس على كثيرٍ من الفرق منهجهم الفاسد في تفسير آيات الصفات الإلهية الخبريةّ؛ التي قد تقتضي بناءً على تلك التأويلات نسبة الجوارح والأعضاء إلى الله تعالى، وبالتالي إثبات الجسميّة في حقِّه ، مما يُوهم تشبيه الذات العليّة بالمخلوق، وذلك عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩﭼ {آل عمران: ٧}، إذ قال أبو العباس: "وقوله: { ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱﯓ}: يعني: يتّبعونه ويجمعونه طلَبًا للتشكيك في القرآن وإضلالًا للعوامّ؛ كما فعلَته الزنادقة والقرامطة الطاعنون في القرآن، أو طلَبًا لاعتقاد ظواهر المتشابه كما فعلته الجسمية؛ الذين جمعوا ما وقَع في الكتاب والسُّنة مما يوهِم ظاهرُه الجسميّة، حتى اعتقدوا أنّ البارئ تعالى جسْمٌ مجسَّمٌ وصورةٌ مصوَّرة ذاتُ وجهٍ وعيْنٍ وجَنبٍ ورِجْلٍ وإصبع - تعالى الله عن ذلك -. فأما القسم الأول فلا شكّ في كُفْرهم، وأنّ حُكْم الله فيهم القتلُ من غير استتابة. وأما القسم الثاني فالصحيحُ القولُ بتكفيرهم؛ إذ لا فرْقَ بينهم وبين عُبَّاد الأصنام والصُّور، ويُستتابون، فإنْ تابوا وإلا قُتِلوا كما يُفعل بمَن ارتَدّ.([[357]](#footnote-358)) "

وهو ما أقرّه بعض الأشاعرة كذلك.([[358]](#footnote-359))

قال الباحث: وقد تشدد أبو العباس في إطلاق وصف الكفر على مَن وَصَفهم بالمجسِّمة؛ ذلك أنّ هذا الإطلاق الواسع قد يُراد به بعضُ أتباع المذاهب الذين أجروا الصفات على ظاهرها، مع التنبيه على أنّ كيفيتها وحقيقتها لا يعلمه إلا الله، ودون أن يقتضي ذلك التشبيه. وقد خالف أبو العباس منهج شيخ مذهبه أبي الحسن الأشعريِّ في ذلك، والذي روى عنه ابن عساكر أنه قال:  
" لا أُكفِّر أحدًا مِن أهل القبلة؛ لأنّ الكل يُشيرون إلى معبودٍ واحد، وإنما هذا كلُّه اختلاف العبارات.([[359]](#footnote-360))"

والظاهر أنّ الإمام أبا الحسن أراد من كلامه: أنّ من خالف غيره في أصول مذهبه، دون أن يُخالِف في أصلِ من أصول الدين، فالأوجب هو عدم تكفيره، وهذا هو الحقُّ، والأولى بالاتّباع.

**المبحث الثالث**

**منهج أبي العباس في تفسير آيات الأحكام**

**وموقفه من المذاهب الفقهية**

* **المطلب الأول/ التعريف بمذهب الإمام مالك الفقهي**:

بنى الإمام مالك مذهبه الفقهي على أصول راسخة معتبرة؛ متمثلة بالقران الكريم، والسنّة النبوية، والإجماع، والقياس، وعمل أهل المدينة،([[360]](#footnote-361)) والاستحسان،([[361]](#footnote-362)) وسدّ الذرائع.([[362]](#footnote-363))

قال ابن تيمية: " ثم مَن تدبَّر أصول الإسلام وقواعد الشريعة وَجَد أصول مالك وأهل المدينة أصحَّ الأصول والقواعد.([[363]](#footnote-364)) "

إلا أن الإمام مالك رحمه الله لم يدون هذه الأصول، وإنما كانت هناك إشاراتٌ واضحة من خلال آرائه الفقهية المبثوثة في كتبه - كالموطأ والمدونة - تدل على أصوله، فجاء مثلا في اعتباره لعمل أهل المدينة ما نقل عنه في المدونة في حكم الجعالة:([[364]](#footnote-365)) وذلك أنه قال: لا بأسَ بذلك، وأنّ أهل المدينة كانوا يفعلون ذلك.([[365]](#footnote-366))

ثم جاء تلاميذه مِن بعده مستفرغين جهدهم لخدمة مذهب إمامهم والنهوض به تأصيلا وتفريعا، فالتقطوا هذه الإشارات التي اعتمد عليها الإمام في فتواه، وصاغوها أصولا، وبَنَوا عليها فروع الفقه، حتى ارتفع بنيانُ ما يُعرَف بالمذهب المالكي؛ نسبةً لإمام دار الهجرة مالك بن أنس، وعملوا على نشره في أصقاع البلاد الإسلامية. ومن الذين كان لهم دور بارز في نشر هذا المذهب أبو العباس،([[366]](#footnote-367)) وهو من أعيان فقهاء المالكية، وكان له فضلٌ في نشر المذهب في مصر آنذاك، فقد استقر به المقام في الإسكندرية ودرّس فيها، وكان من الأئمة المشهورين المعروفين،([[367]](#footnote-368)) قد سطع نجمه في سماء الفقه المالكي، وذاع صيته خاصة في دار إقامته بالإسكندرية، حتى قال عنه الذهبي: " عالم الإسكندرية "،([[368]](#footnote-369)) وتناقل العلماء روايته وآراؤه في الفقه والأصول لمَا له من مكانة مرموقة في المذهب.

ونستطيع أن نلمح القواعد العامة التي اختطها أبو العباس في دراسة آيات الأحكام، وتتمثل بما يلي:

أولا: ميله للاختصار في غالب عرضه الأصولي والفقهي للمسائل، ليتلاءم ذلك مع قصده من التأليف، وهو التقريب والتسهيل. إلا أنه ليس الاختصار المُخِل، بل الاكتفاء بما فيه الغُنية.

ثانيا: إبراز توجهات المذهب المالكي بشقيه الأصولي والفقهي، معتمدا على ما سمعه من شيوخه، وما اطلع عليه من كتب العلماء.

ثالثا: تقرير ما انتهى إليه اجتهاده وفهمه في مسائل الفقه وأصوله؛ من خلال النصوص الشرعية والأدلة المنطقية.

وبعد هذا العرض الموجز للقواعد والأطر العامة التي سار عليها أبو العباس في عرضه للمسائل الأصولية والفقهية، سيَعرض الباحثُ فيما يلي أركان منهجه في الفقه وأصوله.

* **المطلب الثاني: عنايته بإبراز أصول الفقه على المذهب المالكي من خلال التفسير:**

أبو العباس أصولي متمرّس، له باعٌ طويل في علم الأصول، وله في ذلك كتابٌ أسماه " الجامع لمقاصد علم الأصول." قال عنه صاحب المقفى: " فقيه مالكي محدث أصولي.([[369]](#footnote-370)) " ومما يدلك على علو كعبه ورسوخ علمه في هذا الفن أنّ الإمام الزركشي اعتمد على كتابه هذا مرجعًا في أصول الفقه عند المالكية،([[370]](#footnote-371)) وقد ضمّن أبو العباس في كتابه هذا مسائل في علم الأصول، وسعى في إبرازها من خلال نصوص الوحي، فكان ذلك منه تطبيقا عمليا على استنباط القاعدة الأصولية من النص، وثرى كتابه بالشواهد القرآنية الدالة على هذه القواعد الأصولية، وتمثل منهجُه في بيان تلك القواعد على نحوٍ يُوظِّف فيه الآيات القرآنية ونصوص السنة النبوية في تأصيل قواعد المذهب المالكي الأصولية.

وقد نهج أبو العباس في كتابه على استغلال طاقات نصوص الوحي في تقرير صحة القواعد الأصولية المعتمدة في المذهب، دون الخوض في غمار مناقشة أدلة المخالفين من الأصوليين، وإنما اكتفى بالإحالة إلى كتابه في الأصول الذي بسط فيه عرض الأدلة ومناقشتها والترجيح بينها. وهذا المنهج الذي سار عليه أبو العباس يمكن أن نلمحه عند استقراء ما كتبه في المسائل الأصولية، وفيما يلي جملة من الشواهد الدالة على ذلك:

استدل أبو العباس على صحة مذهب الإمام مالك في الأخذ بسد الذرائع؛([[371]](#footnote-372)) وذلك عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘﯙﭼ {الأنعام: ١٠٨}. وقد عرَّف الذريعة بقوله: " هي الامتناعُ مما ليس ممنوعًا في نفسه؛ مخافةَ الوقوعِ في محظورٍ؛ على ما بيَّنَه في "الأصول".([[372]](#footnote-373))

فهو بعدما قرر صحة أصل الإمام مالك في الأخذ بسد الذرائع، أحال إلى كتابه الجامع لمقاصد علم الأصول، للنظر فيما أصّله في هذه المسألة.

كذا في تقرير الاعتبار بشرع من قبلنا، وذلك عند شرحه ما رُوِي أنّ رسول الله قال: (مَن نسي الصلاة فليصلِّها إذا ذكرها، فإنّ الله قال: ﭽ ﭟ ﭠ ﭡﭼ {طه: ١٤} ).([[373]](#footnote-374)) قال أبو العباس: " واستدلاله بقوله تعالى: ﭽ ﭟ ﭠ ﭡﭼ؛ دليلٌ على أنّ شرع مَن قبلنا شرعٌ لنا؛ ما لم يَرِد شرعُنا بخلافه، وهو قول أكثر أصحابنا.([[374]](#footnote-375)) "

قرّر أبو العباس صحة الاعتبار بشرع مَن قبلنا بقراءة النبيّ قوله تعالى: ﭽ ﭟ ﭠ ﭡﭼ في بيان تشريع حكم، وهذه الآية جاءت على لسان موسى ، فاستدل بها على وجوب قَضَاء الصلاة عند تذكرها، وَإِلَّا لم يكن لتلاوتها فَائدةٌ في هذا الْمقَام.([[375]](#footnote-376)) ووجه الدلالة: أنّ الآية خطابٌ لموسى ، فلو لم يكن نبينا محمد متعبَّدًا بما كان عليه موسى لمَا صح استدلاله بتلك الآية.([[376]](#footnote-377))

* **المطلب الثالث/ منهج أبي العباس في عرض القضايا الفقهية من آيات الأحكام:**

أبو العباس كما له في الأصول، له في الفقه صولات وجولات، وترجيحات واجتهادات، وقد تقدم القول في مكانته العلمية، وشهرته عالمًا فقيهًا أصوليًّا، ولا يخرج منهجه في الفقه عن الأطر العامة التي سار عليها كما سبق ذكرها، وإذا أنعمنا النظر فيما حواه كتابه من مسائل فقهية عموما، وما تضمنه فقه آيات الأحكام خصوصا، نجد ملامح منهجٍ فقهيٍّ يُمثِّل شخصية أبي العباس فقيها. ويتلخص منهجه بإبرازه لأقوال الإمام مالك الفقهية، وترجيحها، مستدلا عليها بآيات القرآن الكريم، والسنة النبوية، وغيرها من الأدلة المعتبرة. كما أنه يعرض في كثير من الأحيان أقوال المذاهب المشهورة، وآراء الصحابة والتابعين، ويكتفي غالبا بذكرها دون بسط أدلتهم، وإن كان في كثير من المواضع يهتم بالردّ عليهم من باب ترجيح المذهب المالكي، وعلى الرغم من اهتمامه بأقوال إمام مذهبه وسعيه في إظهارها، إلا أنه لم يكن متعصبا لمذهبه الفقهي، فهو يتبع الدليل، ويناقشه بحيادية، وقد يُرجِّح مذهبًا آخر غير المالكي بحسب قوة الدليل وسلامة الاستدلال. ولم يُلزم أبو العباس نفسه بالترجيح في كل مسائل الفقه، فاكتفى في بعض المسائل بسرد الأقوال دون أن يرجح بينها، وديدنه في كل ما تقدم هو الإيجاز والاختصار والإحالة على كتب الفقه إذا كانت المسألة الفقهية طويلة البحث. وفيما يلي عرض لملامح هذا المنهج الفقهي:

**أولا: إبرازه وترجيحه لأقوال الإمام مالك الفقهية:**

أبو العباس فقيهٌ مالكي، وقد تشرَّب هذا الفقه حتى برع فيه، وقد سعى من خلال كتابه المفهم لإظهار أقوال إمام المذهب المالكي بحكم انتمائه الفقهي له، شأنه في ذلك شأن جميع أتباع المذاهب الأخرى الذين عكفوا على الاهتمام بأقوال أئمتهم حرصا منهم على حفظها، ونشرها والاستدلال على صحتها.

والحقيقة أنه لا تكاد تخلو مسألة إلا ورجّح فيها قول الإمام مالك، وفيما يلي عرض بعض الشواهد الدالة على ذلك.

ومن ذلك ما أورده في بيان اشتراط الصوم عند الاعتكاف، إذ ذهب مالك وجمهور العلماء إلى أنه شرطٌ فيه؛([[377]](#footnote-378)) وقال الشافعي: الاعتكاف جائز بغير صيام.([[378]](#footnote-379)) قال أبو العباس: " والصحيح الاشتراط؛ فالأفضل في العبادات والقرب أنها إنما تُفعل على نحو ما قرّرها الشارع وعلى ما فعلها، وقد تقررت مشروعية الاعتكاف مع الصوم في قوله: ﭽ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋﮌ ﭼ {البقرة: ١٨٧}، ولأنّ النبيَّ لم يعتكف قطُّ إلا صائما، فمَن ادّعى جوازه من غير صومٍ دُفِع إلى إقامة دليلٍ على ذلك.([[379]](#footnote-380)) "

قال الباحث: عرض أبو العباس في هذه المسألة أقوال الفقهاء بإيجاز، ويُلحَظ اهتمامه وإبرازه لقول الإمام مالك حتى في صيغة الكتابة، فقال: " فذهب مالك وجمهور العلماء إلى أنه شرطٌ فيه"، فهو لم يكتفِ بذكر الجمهور على الرغم من أنّ مالكا من ضمنهم، بل صدّر العبارة بذكر الإمام مالك، ثم أورد لفظ الجمهور معطوفا عليه. ويُلحظ في هذه المسألة أيضا أنه رجح قول الإمام مالك، واستدل عليه بالآية وبفعل النبي ، ولم يَعرِض لأدلة المخالفين، وهذا كله يَصبُّ في مصلحة إبراز قول الإمام مالك.

وأبرز أبو العباس رأي الإمام مالك وقام بترجيحه عند عرضه خلاف الفقهاء في مسألة الحكم بنجاسة عين الكافر في حال حياته، وقد عرض أبو العباس هذه المسألة - كعادته - بإيجازٍ، وقد أحال على كتب الفقه لمن أراد النظر في الحجج و الردود عليها، إلا أنه بسط الكلام عن كيفية استدلال مالك على طهارة عين الكافر بقياس العكس. قال أبو العباس: " فقال بنجاسته الشافعيُّ وغيره؛ متمسكا بقوله تعالى: ﭽ ﭢ ﭣ ﭤ ﭼ {التوبة: ٢٨}، وقال مالكٌ وغيرُه بطهارته متمسكا بنوعٍ من القياس،([[380]](#footnote-381)) وهو المسمى: بقياس العكس عند أصحابنا،([[381]](#footnote-382)) وهو من باب قياس الدلالة. تلخيصه أن يقال: لمّا كان الموت علة التنجيس شرعا، لَزِم أن تكون الحياة علة الطهارة شرعَا؛ ضرورةَ عدم الواسطة بين التنجيس والطهارة. وقد استدل بعض أصحابنا على ذلك بقوله تعالى: ﭽ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟﭼ {الإسراء: ٧٠}. وتقرير الحجّة فيهما فيه طول، وموضعه  
الفقه.([[382]](#footnote-383)) "

فهنا أبرز أبو العباس قول الإمام مالك تنظيرا وتطبيقا، حيث وظّف أصول الفقه المالكي في تأييد ما رجحه من قول الإمام مالك في طهارة الكافر، وبيّن وجه الاستدلال، ثم أحال على كتب الفقه حرصا منه على ما التزمه منهجا، وهو الاختصار. ثم بيّن الردّ على حجّة المخالف بقوله: "وقد تأوّل أصحابُنا قوله تعالى: ﭽ ﭢ ﭣ ﭤ ﭼ بأنّ معنى ذلك أنهم لا ينْفَكُّون عن النجاسة؛ لعدم تحرُّزِهم منها، ومنهم مَن حمله على معنى الذمّ.([[383]](#footnote-384)) "

قال الباحث: ولابد من وقفة هنا مع ما نقله أبو العباس عن الشافعي في أنه ينص على نجاسة الكافر، فإنّ أبا العباس لم يتوخ الدقة هنا في نقل مذهب الإمام الشافعي، إذ إنّ نص الشافعي نفسه يدل على أنه يقول بطهارة عين الكافر، إذ نَقل عنه الماورديُّ أنه قال: " ولا بأسَ بالوضوء من ماءِ مشركٍ وبفضل وضوئه ما لم يُعلَم نجاستُه، فقد توضّأ عمرُ من ماءٍ في جرّةٍ نصرانيّة. وقال الماوردي: وهذا كما قال؛ المشركون طهارتهم على أصل الطهارة في أبدانهم وثيابهم وأوانيهم، وهو قول جمهور العلماء.([[384]](#footnote-385)) " أما القائلون بنجاسة الكافر فهو مرويٌّ عن أحمد وإسحاق وداود؛ إذ يرون أنهم أنجاسٌ يَحرُمُ استعمالُ ما لقَوه بأجسادهم؛ استدلالا بقوله تعالى: ﭽ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫﭬ ﭼ {التوبة: ٢٨}.([[385]](#footnote-386)) وقد تأوّل الشافعية هذه الآية كما تأولها المالكية، قال الشربيني: " وأما قوله تعالى: ﭽ ﭢ ﭣ ﭤﭼ فالمراد به: نجاسة الاعتقاد، أو: اجتنابهم كالنجَس؛ لا نجاسة الأبدان.([[386]](#footnote-387)) "

* **المطلب الرابع/ موقف أبي العباس من المذاهب الفقهية:**

تمثل موقف أبي العباس من الآراء الفقهية التي أوردها في دراسة المسائل الفقهية في ثلاثة مناح:

المنحى الأول: وهو الغالب، بترجيحه قول الإمام مالك على غيره.

والمنحى الثاني: ذكره اجتهادات الفقهاء دون ترجيح.

والمنحى الثالث: ويتمثل في ترجيحه قول الجمهور على قول الإمام مالك، وقد صدر منه ذلك في مسائل ضيقةٍ جدا، وفق ما يحكم به الدليل الشرعي والفهم العقلي.

أما الشواهد على المنحى الأول فعديدة، وقد سبق سرد بعضها، وأما المنحى الثاني في سرده أقوال الفقهاء دون ترجيح، فإنّ كتاب " المفهم " لأبي العباس ليس كتابا فقهيا قصد فيه مؤلفه التوسع في ذكر الخلافات الفقهية، والإطناب في عرض الحجج والبيّنات، والحرص على الترجيح بينها، والرد على الاستدلالات.

ومن تلك المسائل التي توقف فيها أبو العباس عن الترجيح ما أورده عند بيانه لمذاهب الفقهاء في حكم سجود التلاوة. قال أبو العباس: " ذهب أبو حنيفة إلى وجوبه عند قراءة موضع

السجدة؛([[387]](#footnote-388)) خلافا للجمهور؛([[388]](#footnote-389)) محتجًّا في ذلك بما في كتاب الله من الأمر بالسجود، كقوله: ﭽﮧ ﮨ ﮩ ﮪﭼ {النجم: ٦٢}، وكقوله: ﭽ ﯴ ﯵ ﯶﭼ {العلق: ١٩}، وغير ذلك. أما جمهور الفقهاء فصرفوا ما ذُكِر من الأمر بالسجود إلى الصلاة الواجبة.([[389]](#footnote-390)) "

قال الباحث: فاكتفى أبو العباس في هذه المسألة بعرض أقوال العلماء في حكم سجود التلاوة بين الجمهور القائلين بأنه سنة مؤكدة، وبين الحنفية القائلين بالوجوب، ولم يرجح بين القولين؛ وذلك لأنّ الخلاف بين الجمهور وأبي حنيفة خلافٌ مرجعه الأصل الفقهي في أقسام الحكم التكليفي، لا في فهم النصوص في المسألة، وذلك أنّ الواجب عند أبي حنيفة ما ثبت بدلالةٍ ظنيّة، وأما ما ثبت طلبُه بدلالةٍ قطعيّة فهو الفرض.([[390]](#footnote-391))

كذا في مسألة ستر العورة، وذلك عند تفسير قوله: ﭽ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭼ {الأعراف: ٣١}، قال أبو العباس: " وفُهِم من هذا الأمر وجوب ستر العورة للصلاة على خلاف فيـه،([[391]](#footnote-392)) وحاصـله: أنّ الجمهور على أنّها فـرض،([[392]](#footnote-393)) واختلف فيها عـن مالك على ثلاثة أقوال:

الوجوب مطلقا، والسنّة مطلقا، والفرق؛ فتجب مع العمد، ولا تجب مع النسيان والعذر ([[393]](#footnote-394)).([[394]](#footnote-395)) "

قال الباحث: وفي هذه المسألة أيضا لم يُرجِّح أبو العباس بين القائلين بوجوب ستر العورة كشرطٍ من شروط الصلاة، وبين القائلين بسنيّتها، أو التفريق بين العمد والعذر. وفي هذه المسائل وغيرها والتي لم يُصدر أبو العباس قولا راجحا فيها يحسم الخلاف، ولعلّ مردّ ذلك قوّة الخلاف بتساوي الأدلة، بحيث لا يُمكِنه معها ترجيح قولٍ على آخر. وهذا من الأدلة على عدم تعصّب أبي العباس لمذهبه، إذ رأى أنّ هذه المسائل بحاجةٍ إلى مزيد نظر وتمحيصٍ للأدلة، حتى يكون الترجيح بينها مستنده قوّة الدليل فقط، دون تحيّز أو تخير.

**المنحى الثالث/ ترجيحه للأقوال المخالفة لمذهب الإمام مالك:**

لم يكن أبو العباس شديد التعصب لمذهب الإمام المالكي، ولم يمنعه تشربه للمذهب المالكي من أن يتبع القول الذي يعضده الدليل القوي، وإن كان من غير مذهبه، كما لم يمنعه ذلك من نقد أقوال الإمام مالكٍ بأسلوب علمي، لا يميل فيه إلى هوى أو تشهّي، وهذا لا يتعارض مع سعيه الحثيث في خدمة مذهبه والاستدلال عليه؛ لأن ذلك كله في حدود الأدلة المعتبرة من القرآن و السنّة و القياس ...، وهذا ديدن العلماء ونهجهم. وفيما يلي شواهد على ذلك: منها ما ذكره عند شرحه ما رواه أبو ثعلبة : ( أنّ الرسول نهى عن أكْلِ كل ذي نابٍ من السِّباع)،([[395]](#footnote-396)) وقد جاء نصّا في حديث أبي هريرة عن النبيّ قال: ( كلُّ ذي نابٍ من السِّباع فأكلُه حرام )،([[396]](#footnote-397)) إذ بين أبو العباس أوجه التغاير بين الأحكام الفقهية التي أطلقها العلماء على أكل السّباع بين التحريم والكراهة ؛ فقال: " ذهب الجمهور من السلف وغيرهم إلى الأخذ بهذا الظاهر في تحريم السباع، وهو قول الشافعي،([[397]](#footnote-398)) وأبي حنيفة،([[398]](#footnote-399)) ومالك في أحد قوليه،([[399]](#footnote-400)) وهو الذي صار إليه في الموطأ، وقال فيه: وهو الأمرُ عندنا،([[400]](#footnote-401)) وروى عنه العراقيون: الكراهة، وهو ظاهرُ المدونة،([[401]](#footnote-402)) وبه قال جمهور أصحابه.([[402]](#footnote-403)) "

ثم ساق أبو العباس تنبيهًا يعتذر فيه عن أصحابه بإطلاقهم حكم الكراهة على ما قال الجمهور بحرمته، فقال: " تنبيه: إنما عدل القائلون بالكراهة عن ظاهر التحريم المتقدم؛ لأنَّهم اعتقدوا معارضةً بينه وبين قوله تعالى: ﭽ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖﯗﭼ {الأنعام: ١٤٥}. ووجه ذلك أنهم حملوا قوله: { ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ } على عموم وحي القرآن والسُّنَّة، وقالوا: إنّ هذه الآية نزلت على النبيّ ، وهو واقفٌ بعرفة في حجة الوداع، فهي متأخرةٌ عن تلك الأحاديث، والحصر فيها ظاهر، فالأخذ بها أولى؛ لأنها إمّا ناسخةٌ لمَا تقدّمها، أو راجحةٌ على تلك الأحاديث. أما القائلون بالتحريم؛ فظهر لهم وثبَتَ عندهم أنّ سورة الأنعام مكِّيَّة، نزلت قبل الهجرة، وأنّ هذه الآية قُصِد بها الردُّ على الجاهلية في تحريمهم البحيرة، والسائبة، والوصيلة، والحامي، ولم يكن في ذلك الوقت مُحرَّم في الشريعة إلا ما ذكره في حَرَم الآية، ثم بعد ذلك حرَّم أمورًا كثيرة؛ كالحُمُر الإنسيّة، والبغال، وغيرها... . قلت: والصحيح ما ذهب إليه الجمهور، والله أعلم بحقائق الأمور.([[403]](#footnote-404)) "

قال الباحث: وهذا النص يدل على أنّ أبا العباس يتبع في ترجيحه قوة الدليل، دون تعصب مذهبي، لذلك نراه في هذه المسألة يرجح قول الجمهور الذي يرى حرمة أكل السباع، على رواية العراقيين من المالكية عن مالك، وهو ظاهر المدونة القائل بالكراهة، وسبب الاختلاف هو تعارض عموم الآية: { ﮙ ﮚ ﮛ } ... مع عموم الحديث: ( نهى عن أكْلِ كل ذي نابٍ من السِّباع)، وأبو العباس لا يرى تعارضا بينهما، إذ إنّ سورة الأنعام مكية، والآية: { ﮙ ﮚ ﮛ } ... كان سببُ نزولها الردَّ على ما حرمته التعاليم الجاهلية على الناس، فنزلت الآية تبيح كل هذه المحرمات، وتُحرِّم ما نصت عليه؛ كالميتة والخنزير والدم المسفوح، وبعد هذه الآية حرّمت الشريعة أمورا كثيرة لم تتناولها الآية، وعلى ذلك يكون عموم الحديث في دلالته على تحريم كل ذي ناب لا يتعارض مع الآية، خلاف من يرى الكراهة جمعا بين الأدلة.

إلا أنّ منهج أبي العباس في بيان رجحان رأي المذهب المالكي في هذه المسألة اتّسم بسوق الأعذار والدوافع؛ حرصًا منه عن التصريح في الطعن في آراء المذهب، فلجأ أولا إلى التشكيك في نسبة هذا القول إلى مذهبه، ثمّ بيّن أنّ أصل هذا الرأي وارد في القرآن؛ إلا أنّ الشائبة في فهم النص مستقلا عن مناسبة نزوله.

ومن الشواهد الدالة على بعد أبي العباس عن التعصب المقيت أيضا نقده لقول إمام مذهبه القائل بأن الإعراض عن التحكيم بين أهل الذمة أولى، وذلك عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩﭪﭼ {المائدة: ٤٢}؛ فبعد ذكره لأقوال الفقهاء قال: " غير أنّ مالِكا رأى الإعراض عنهم أولى." وهنا يستدرك أبو العباس على رأي الإمام مالك بان الإعراض عنهم أولى، وهذا يظهر عدم تعصبه، وأنه يسلك الطرق العلمية في الاستدلال والردود، فقال: " غير أنَّه يبقى على مالك أن يقال له: لِمَ قلتَ: إنّ الإعراض عنهم أولى مع أنّ النبي قد حكم بينهم، ولا يُتخَلّص من ذلك بأن يقال: لأنهم يستهزؤون بأحكام المسلمين؛ لأنَّا نقول: إن أظهروا ذلك عاتبناهم، وإن أخفوه فما يُخفُون من اعتقادهم تكذيب نبينا أكبر، مع قطعنا بأنَّهم يعتقدون ذلك، لكنا عاقدناهم على ذلك، ولأنّ النبي قد عَلِم منهم أنهم يهزؤون بديننا وأحكامنا، ومع ذلك فحَكَم عليهم، وأقرَّهم. ألا تسمع قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝﭼ {المائدة: ٥٨}؟ ([[404]](#footnote-405)) "

فأبو العباس يعترض على رأي الإمام مالك في ما ذهب إليه، مستدلا عليه بفعل النبي ، وهذا يدل على توقّد عقله، وعدم تسليمه لأقوال العلماء وإن كانوا بمنزلة الإمام مالك.

بعد ما تقدم من وصف موجز عن منهج أبي العباس في الفقه وأصوله، وإبراز ملامح منهجه الذي سار عليه، يمكن القول بأنّ ما سطّره أبو العباس في عرضه أقوال العلماء في تفسير آيات الأحكام، يمتاز بأنه منهج بعيدٌ عن الرتابة، والالتزام بنمطٍ معين في نقل أقوال العلماء، فلم يُلزِم أبو العباس نفسه - كما هو ظاهر مما تقدم – بإيراد أقوال أئمة المذاهب جميعهم، فنراه مرة يكتفي بذكر مذهب الشافعي، ومرة يغفل قول الإمام أحمد بن حنبل، وأحيانا لا يتعرض لمذهب أبي حنيفة، كما أنه لم يلزم نفسه بعرض الحجج و الاستدلالات، ولا يلتزم بالردّ على الأقوال أو الترجيح بينها، كما أنه لا يتعصب لمذهب المالكية ذلك التعصب المذموم، بل ربما انتقد كلام إمامه، واستدل على ما يخالف ذلك، ونجده في أكثر المسائل يستدل على صحة ما ذهب إليه الإمام مالك، ويوظف أصول الفقه توظيفا عمليا تظهر فيه براعته في الاستدلال والاستنباط، لكنه في كل ذلك يميل إلى الإيجاز، واتباع الدليل القوي، والحجة الظاهرة، ويحيل إلى كتب الفقه والأصول ما يرى أنّ البحث فيه يطول، ولا يجد مجالا لإيراده والخوض فيه.

**المبحث الرابع**

**قضايا اللغة والنحو في تفسيره**

أنزل الله تعالى القرآن الكريم على سيدنا محمد بلغة العرب، فكان قرآنا عربيًّا وفق سنّة الله تعالى في إنزال الكتب السماوية بلغة أصحابها، من الرسل والأنبياء عليهم الصلاة والسلام، قال تعالى: ﭽ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﭼ {إبراهيم: ٤}. فاستدعى فَهْمُ آيات الكتاب العزيز ضرورةَ فهم اللغة لتفسير القرآن وفق المعاني التي عهدها العربُ، ووفق الأساليب العربية التي بُني عليها نظام الألفاظ والتراكيب العربية. قال الإمام الزركشي: " معرفة هذا الفنِّ - أي: علم اللغة - للمفسر ضروريٌّ، وإلا فلا يَحِــلُّ له الإقــدام على كتاب الله تعالى. رُويَ عن مالك بن أنس أنه قال: لا أُوتَى برجُلٍ يُفسِّر كتابَ الله غيرِ عالِمٍ بلغة العرب إلا جعلته نكالا ([[405]](#footnote-406)).([[406]](#footnote-407)) "

**المطلب الأول/ اللغة في تفسير أبي العباس:**

من الأسس التي أقام أبو العباس تفسيره عليها الأساس اللغوي، فقد عَرَض كثيرًا من المباحث اللغوية عند تفسيره الآيات القرآنية، ومن ذلك اهتمامه ببيان غريب القرآن، فهو يهتمّ غالبا ببيان معاني غريب القرآن عند تفسيره الآيات القرآنية، قال عند تفسير قوله تعالى: ﭽﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭼ {الواقعة: ٨١}: "(مُدْهِنُونَ): مكذِّبون، وأصله من الدَّهْن؛ يقال: أَدْهَنَ، وداهَنَ؛ أي: ترَكَ ما هو عليه وتلبَّس بغيره.([[407]](#footnote-408)) "

وقد يعرض أبو العباس لبيان كلمة قرآنية إذا وردت هذه الكلمة في حديثٍ نبويٍّ، أو إذا وردت الآية التي فسّرها بمجموعها في أحد الأحاديث النبوية التي ضمّنها كتابه، فعند شرحه لمَا رواه جابر بن عبد الله عن رسول الله أنه قال: ( وليس فيما دون خَمسة أَوسُقٍ من التمر صدقة )،([[408]](#footnote-409)) إذ بيّن أبو العباس المعاني المستفادة من كلمة ( وسق ) في اللغة، وكان من هذه المعاني ما وردت ذاتُ الكلمة مفيدةً له في القرآن الكريم، فاستشهد أبو العباس بالتوظيف القرآني لهذه الكلمة، قال: " الوسق: ضمُّك الشيء إلى الشيء وجَمْعُه، ومنه قوله تعالى: ﭽﮯ ﮰ ﮱ ﭼ {الانشقاق: ١٧}؛ أي: جَمَع وضَمَّ، ويُقال للذي يَجمَع الإبل: وَاسِق، وللإبل نفسها: وَسَقتْ، وقد وَسَقتُها فاستوسقت؛ أي: اجتمعت وانضمّت.([[409]](#footnote-410)) "

واهتمّ أبو العباس ببيان معاني الأدوات في اللغة، ولم يقتصر على معناها الذي تفيده في السياق فحسب، وإنما يذكر أبرز معانيها في اللغة، كما أورد عند بيان المعاني التي يفيدها الحرف ( لو )، إذ ذكر منها: تأتي " لو" بمعنى: ليت،([[410]](#footnote-411)) وهي نحو قوله تعالى: ﭽ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟﭼ {الحجر: 2}،([[411]](#footnote-412)) ونحو قول امرئ القيس:([[412]](#footnote-413))

....................... لــــو يُــشِـرُّون مقتلي

ويأتي لامتناع الامتناع، وهو أصلها، وبمعنى: إنْ، كقوله تعالى: ﭽ ﭽ ﭾﭼ {البقرة: ٢٢١}.([[413]](#footnote-414))

وللتقليل؛ كقوله : ( التمس ولو خاتما من حديد )([[414]](#footnote-415)).([[415]](#footnote-416))

وقد توسَّع أبو العباس عند بيان معنى غريب القرآن في ذكر توابع المعاني، وبيان الفروق بين تلك الكلمة وبين الكلمات الأخرى التي إما تُقارب معناها وإما تضادّها في اللغة. من ذلك قوله عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﯤ ﯥﭼ {الأنعام: 142}: " حَمُولة - بفتح الحاء - هي الإبل التي تُحمل عليها الأثقال، وتُسمى رواحل؛ لأنها يُرحَّل عليها، وتسمّى (نواضح) إذا استُقِيَ عليها.([[416]](#footnote-417)) "

ولم يتوقف أبو العباس على ذكر المعنى المراد من سياق الآية القرآنية أو الحديث الشريف، ولكننا نراه أحيانا قد عرض إلى ذكر جُلِّ المعاني التي يفيدها اللفظ في اللغة، قال عند بيانه معنى كلمة ( الحرف ): " وحرفُ كل شيء: طرَفُه وشفيرُه وحدُّه، ومنه حرف الجبل، وهو أعلاه المحدَّد. والحرف: واحد حروف التَّهجي، والحرف: الكلمة، والحرف: اللغة، والحرف: الناقة الضامرة، والحرف: الجهة الواحدة، ومنه قوله تعالى: ﭽﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﭼ {الحج: ١1}؛ أي: يعبده في الرَّخاء، ولا يعبده في الشدَّة. والحرف مأخوذٌ من الانحراف، وهو الميل.([[417]](#footnote-418)) "

وإذا كان بين علماء اللغة خلافٌ في بيان معنى لفظٍ ما، فإنّ أبا العباس يذكر هذا الخلاف ويوجّهه، قال عند تفسير لفظة ( الكلالة ) في قوله تعالى: ﭽ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﭼ {النساء:12}: " واختُلف أيضًا فيما أُخِذت الكلالة منه على قولين:

أحدهما: أنها مأخوذةٌ من الإكليل المحيط بالرأس، فكأنها تَكلَّلت؛ أي: أحاطتْ بالميِّت من كلا طرفيه؛ ولذلك قال الفرزدق:([[418]](#footnote-419))

وَرِثتُم قَنَاة المُلْكِ لا عن كَلالةٍ عن ابنَيْ منافٍ عبدِ شمسٍ وهاشمِ

وقال آخر:([[419]](#footnote-420))

وإِنَّ أَبَا الْمَرْءِ أحْمَى له وموْلَى الكَلالَةِ لا يَغْضَبُ

والثاني: أنها مأخوذة من الكلال، وهو الإعياء، فكأنه يصل الميراث إلى الوارث بها عن بُعْدٍ وإعياء، وقيل: كأنّ الرَّحِم كَلَّت عن وارثٍ قريب؛ قال الأعشى:([[420]](#footnote-421))

فآليت لا أرثي لها عن كلالة ولا من وَجىً حتى تلاقي محمدًا ([[421]](#footnote-422)) "

كذلك عند بيانه معنى ( التلّ )، فإنه يـعـرض للخلاف الوارد في معناه، قال: " (التَلَّ): الصَّبّ. يقال: تَلَّ، يَتِلُّ - بكسر التاء -: إذا صَبَّ. قاله ابن الأعرابي. وقال غيره:([[422]](#footnote-423)) التلّ: الصَّرْع والدفع، ومنه قوله تعالى: ﭽ ﭓ ﭔ ﭼ {الصافات:103}؛ أي: صَرَعه.([[423]](#footnote-424)) "

ولا يتوقف أبو العباس عند مجرد عرض الخلاف بين علماء اللغة، وإنما يُرجِّح أحيانا قولًا على آخر، قال عند بيانه معنى ( سلق ):" سلق: أي: رفع صوته بها، ويقال بالسين وبالصاد، ومنه قوله تعالى: ﭽﮠ ﮡ ﮢ ﭼ {الأحزاب: 19}. ومنه قولهم: خطيبٌ سلاق، وقال أبو زيد: السلق: الولولة بصوتٍ شديد. وذُكِر عن ابن الأعرابي: أنه ضرب الوجه. والأول أصحُّ وأعرف.([[424]](#footnote-425)) "

وقد اهتمّ أبو العباس ببيان المباحث الصرفية في المفردات والتي تعين على معرفة أصلها والعلم بالمراد منها، فعندما عرض أبو العباس تفسير لفظة ( الطواغيت ) أورد ما موجَزه: (طواغيت) جمع طاغوت، وهو الكاهن والشيطان وكل رأسٍ في الضلال. ويكون واحدًا، كقوله تعالى: ﭽﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭼ {النساء: ٦٠}، وقد يكون جمعًا، كقوله تعالى: ﭽﭝ ﭞ ﭟﭼ {البقرة:٢٥٧}. و( طاغوت ) وإن جاء على وزن لاهوت فهو مقلوب؛ لأنه من طغى، ولاهوت غير مقلوب لأنه من ( لاهٍ )، بمنزلة الرغبوت والرحموت والرهبوت، قاله في الصحاح ([[425]](#footnote-426)).([[426]](#footnote-427))

وقال عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭼ {الحجر: ٩١}: " قال ابن عباس : فرَّقوه فآمنوا ببعضه وكفروا ببعض. وعلى هذا فيكون عضين: جمعُ عضه، فيكون منقوصًا؛ لأنَّ أصله: عِضوَة، فحذفوا الواو، ونقلوا حركتها إلى الساكن قبلها، كما فعلوه في عِزّة.([[427]](#footnote-428)) "

وأبو العباس عند بيانه معاني الألفاظ الشرعية فإنه يبين أصلها اللغوي، ويعقد الصِّلة بين كلا المعنيين، قال عند بيانه معنى ( الظُّلم ) عند تفسيره قوله تعالى: ﭽﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭼ {الأنعام: ٨٢}: " الظُّلمُ: وَضْعُ الشيءِ في غير موضعه؛ ومنه قولُ النابغة:([[428]](#footnote-429))

................... وَالنُّؤْيُ كالحَوْضِ بِالمَظْلُومَةِ الجَلَدِ

فسمَّى الأرضَ مظلومةً؛ لأنَّ النُّؤْيَ حُفِرَ في الصُّلْبِ منها، وليس موضعَ حَفْر. والمرادُ به في الآية: الشِّرْكُ، وهو أعظمُ الظلم؛ إذ المُشْرِكُ اعتقدَ الإلهيَّةَ لغيرِ مستَحِقِّها؛ كما قال تعالى: ﭽﭱ ﭲ ﭳ ﭴﭼ {لقمان:١٣}؛ أي: لا ظُلْمَ أعظَمَ منه. ويقال على المعاصي: ظُلْم؛ لأنَّها وُضِعَتْ موضعَ ما يجبُ من الطاعة لله تعالى. وقد يأتي الظُّلْمُ ويرادُ به النقص، كما قال تعالى: ﭽ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵﭼ {البقرة: ٥٧}، أي: ما نَقَصُونا بِكُفْرهم شيئًا، ولكنْ نَقَصُوا أنفسهم حظَّها من الخير. ([[429]](#footnote-430)) "

ويستشهد أبو العباس على معاني الألفاظ بالشعر العربي، وقد كانت ظاهرة الاستشـهاد بالشِّـعر بارزةً عنـد مـفسِّــري السـلف. قال أبو العباس عند بيانه معنى ( الكفر ): " وأصل الكفر: التغطية والستر، ومنه سُمِّي الزارع: كافرا، ومنه قوله تعالى: ﭽ ﭸ ﭹ ﭺ ﭼ {الحديد: 20}؛ أي: الزرّاع، ومنه قول الشاعر:([[430]](#footnote-431))

................. في ليلةٍ كفَرَ النّجومَ غمامُها

أي: ستَر وغطّى، والغمام: السحاب.([[431]](#footnote-432)) "

وقال عند بيان معنى كلمة ( القوم ): " القوم هم الرجال؛ لأنّ بهم قوام الأمور، وقد قال تعالى: ﭽ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﭼ، وقال: ﭽ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸﭼ {الحجرات: ١١}،

وقال الشاعر:([[432]](#footnote-433))

وما أدري وسوف إخالُ أدري أقومٌ آلُ حصنٍ أم نساءُ

فسمَّى الرجالَ قومًا.([[433]](#footnote-434)) "

* **الزيادة:**

والقول بزيادة الحروف في القرآن له مناحٍ عدة، فالمنحى الأول يتصل بالجانب الإعرابي، قال الإمام الزركشي عن إطلاق لفظ " الزيادة " في القرآن الكريم: " والأولى اجتنابُ مثل هذه العبارة في كتاب الله تعالى؛ فإنّ مُراد النحويين بالزائد من جهة الإعراب لا مـن جهة المعنى.([[434]](#footnote-435))" وكان المفسِّرُ الإمامُ أبو حيان الأندلسي إذا أطلق الزيادة فإنما يريد زيادتها من حيث الإعراب لا من حيث المعنى.([[435]](#footnote-436))

والمنحى الثاني يتصل بالجانب البياني،([[436]](#footnote-437)) قال الزركشي: " ومعنى كونه زائدا أن أصل المعنى حاصلٌ بدونه دون التأكيد، فبوجوده حصل فائدة التأكيد، والواضع الحكيم لا يضع الشيء إلا لفائدة.([[437]](#footnote-438)) " وهذا النوع من الزيادة هو الذي وقع الإشكال في إطلاقه.

قال الإمام الطبري: " وغيرُ جائز إبطالُ حرفٍ كان دليلا على معنى في الكلام.([[438]](#footnote-439)) " وعلّل الإمامُ ذلك بقوله: " لأنّ زيادة ما لا يفيد من الكلام معنىً في الكلام غيرُ جائزٍ إضافته إلى الله جل ثناؤه. ([[439]](#footnote-440)) "

وقد قال أبو العباس بزيادة بعض الحروف في مواطن معدودة من القرآن الكريم، ومن ذلك قوله: " قد تُزاد ( لا ) في مثل قوله تعالى: ﭽ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗﭼ {الأعراف: ١١– ١٢}، أي: ما منعك أن تسجد؟ ([[440]](#footnote-441)) "

قال الإمام الرازي بعد أن ذكر قول القائلين بأنّ ( لا ) في الآية مزيدة: " إنّ كلمة (لا) ههنا مفيدة وليست لغوا، وهذا هو الصحيح؛ لأنّ الحُكم بأنّ كلمةً من كتاب الله لغوٌ لا فائدة فيها مُشكِلٌ صعب، وعلى هذا القول ففي تأويل الآية وجهان: الأول: أن يكون التقدير: أيُّ شيءٍ منعك عن ترك السجود؟ ويكون هذا الاستفهام على سبيل الإنكار، ومعناه: أنه ما مَنَعك عن ترك السجود؟ كقول القائل لِمَن ضَرَبه ظلما: ما الذي منعك من ضربي، أدينُك أم عقلُك أم حياؤك؟ والمعنى: أنه لم يوجد أحدُ هذه الأمور، وما امتنعت من ضربي. الثاني: قال القاضي:([[441]](#footnote-442)) ذكر الله المنعَ وأراد الداعي، فكأنه قال: ما دعاك الله إلى أن لا تسجد! لأنّ مخالفة أمر الله تعالى حالةٌ عظيمة يُتَعجَّب منها ويُسأَل عن الداعي إليها.([[442]](#footnote-443)) "

كما أطلق أبو العباس القول بالزيادة عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭼ {الحج: ٢٥}، والباء - في: بإلحاد - زائدة.([[443]](#footnote-444))

قال الزمخشري: " ومفعول ( ﭭ) متروكٌ ليتناول كلِّ متناوَل؛ كأنه قال: ومَن يُرِدْ فيه مُرادًا ما، عادلًا عن القصد، ظالما؛ ( ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ )، يعني: أنّ الواجب على مَن كان فيه أن يَضبِط نفسه، ويسلكَ طريق السداد والعدل في جميع ما يَهمُّ به ويقصده.([[444]](#footnote-445)) "

* **التناوب بين حروف الجر في القرآن الكريم**:

وقع الخلاف بين أرباب مدرستي النحو - البصرة والكوفة - في هذا، فالكوفيون يقولون بأنّ الحروف المتعلقة بالأفعال يقوم بعضُها مقام الآخر، ومنع ذلك البصريون، ورأوا أنّ حروف المعاني لا ينوب بعضُها عن بعض، ولكلِّ حرفٍ معناه، ولجأوا إلى تأويل الفعل الذي تعلّق به الحرفُ على تضـمينه مـعنى فعلٍ يتناسب مع حرف التعدية،([[445]](#footnote-446)) وهو ما رجّـحه ابن تيمية،([[446]](#footnote-447)) ونسبه ابن القيم إلى فقهاء أهل العربية، وقال: "وهذه قاعدة شريفة جليلة المقدار، تستدعي فطنة ولطافةً في الذهن.([[447]](#footnote-448)) "

وقال ابن العربي: " عادة العرب أن تحمل معاني الأفعال على الأفعال لمَا بينهما من الترابط والاتصال، وجهِلت النحويّة هذا، فقال كثيرٌ منهم: إنّ حروف الجرّ يُبدَل بعضُها من بعض، ويَحمِلُ بعضُها معاني البعض، فخَفِي عليهم وضعُ فعلٍ مكان فعل، وهو أوسعُ وأقيس، ولجّوا بجهلهم إلى الحروف التي يضيق فيها نطاق الكلام والاحتمال.([[448]](#footnote-449)) "

وقال أبو العباس بتعاقب حروف الجرّ في القرآن، فعندما أراد أن يُورِد شاهدًا على ورود (على ) بمعنى: ( في )، يقول: " كما قال تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗﭼ {البقرة: ١٠٢}؛ أي: في مُلكِه. ويقال: كان كذا على عهد فلان؛ أي: في عهده. حكاه القتبي([[449]](#footnote-450)).([[450]](#footnote-451)) "

ولكنّ المحققين من المفسرين بيّنوا أنّ لـ( على ) دلالتها في الآية، قال الرازي: " والأقرب أن يكون المراد بقوله: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ} افتراءً على ملك سليمان؛ لأنهم كانوا يقرءون من كتب السحر ويقولون: إنّ سليمان إنما وَجَد ذلك المُلك بسبب هذا العلم، فكانت تلاوتهم لتلك الكُتُب افتراءً على ملك سليمان.([[451]](#footnote-452)) "

ومن هنا وغيره يظهر سموّ النظم القرآني، وأنّ كلَّ كلمةٍ منه بل وكلَّ حرفٍ أتى ليَدُلّ فيه على ما لا يفيده غيره، فلا يبقى مسوِّغٌ لصرف الكلِمِ عن ظواهره، أو تعطيله عن مراده، وتتساقط جميع الدعاوى التي تجرّ إلى تشويه اللغة العربية وقصورٍ في فهم القرآن الكريم.

**المطلب الثاني/ النحو في تفسير أبي العباس:**

من القضايا النحوية التي برزت عند أبي العباس دفاعُه عن بعض اللهجات العربية التي اختلف أهل النحو في اعتمادها، من ذلك ما أثاره بعض النحويين من ردودٍ على قضية إلحاق الفعل علامة التثنية والجمع مع وجود الفاعل الظاهر مثل: " أكلوني البراغيث". عرض أبو العباس هذه القاعدة واستشهد لها، ثم ردّ على مَن نَقَضها، قائلا: " لغة بني الحارث، وهي أنهم يلحقون علامةً للفاعل المثنى والمجموع، وهم القائلون: أكلوني البراغيث، وهي لغة معروفة فاشية، وعليه حمل الأخفش قوله تعالى: ﭽ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭼ {الأنبياء:3}، ومن هذا قول الشاعر:([[452]](#footnote-453))

ولكـنْ ديـافيٌّ أبـوه وأمُّـه بحَوْرانَ يَعصِرنَ السَّليطَ أقاربُه

وقد تعسّف بعض النحويين في تأويلها وردّوها للبدل، وهو تكلُّفٌ مستغنى عنه، مع أنّ تلك اللغة مشهورة لها وجهٌ من القياس واضحٌ يُعرف في موضعه.([[453]](#footnote-454)) "

وبالنظر لمَا ورد من تذبذب هذه القاعدة بين القبول والردّ من علماء اللغة، فإنّ الأولى عدمُ حمل كلام الله تعالى عليها، ولا يصح قياسُ ذلك على ضابط قبول القراءة بموافقتها العربية ولو بوجه؛ لأنّ ذلك يختلف عن ضوابط تفسير القرآن، والتي كان منها: " يجب حَمْلُ كلام الله تعالى على المعروف من كلام العرب، دون الشاذ والضعيف والمنكر والقليل والنادر([[454]](#footnote-455)) "، وعرّفوا الشاذّ بالذي قلّ وجودُه وخرج عن القياس،([[455]](#footnote-456)) وهو ما ينطبق على هذه اللغة، والتي منع من حمل آيات القرآن عليها إمامُ اللغة سيبويه،([[456]](#footnote-457)) وتبعه في ذلك جماعةٌ من المفسرين.([[457]](#footnote-458))

وأبو العباس مطّلِعٌ على خلاف أرباب النحو، عالِمٌ بمواطنه وأسبابه، فيَعرِض الخلاف الواقع بين البصريين والكوفيين في مسألة حذف الفعل، فقال - ما ملخصه -: مِن جواز أن يكون ابتداء الكلام مرفوعا على أنه فاعلٌ لفعلٍ مُضمر أن يكون في صدر الكلام ما يدلّ على الفعل دلالة واضحة، كقوله تعالى: ﭽ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﭼ {التوبة: 6} على خلافٍ بين الكوفيين والبصريين؛ فالبصريون يرفعونه بالفعل، والكوفيون بالابتداء.([[458]](#footnote-459))

والصحيح أنّ جمهور البصريين والكوفيين يرفعون الاسم بعد أداة الشرط بالفعل، إلا أنّ الأخفش الأوسط – وهو من أئمة المدرسة الكوفية في النحو – رفع ذلك الاسم بالابتداء، فنسب جماعةٌ من النحويين - كابن الصبان([[459]](#footnote-460)) - مذهب الأخفش إلى جماعة الكوفيين،([[460]](#footnote-461)) وسبقه في ادّعاء ذلك على الكوفيين أبو العباس.

وكثيرا ما يبين أبو العباس الموقع الإعرابي للألفاظ، وخاصة إذا كان لبيان إعرابها أثرٌ في بيان المعنى. وقد ذكر أبو العباس أصولًا عامّة لإعراب بعض المفردات في القرآن أينما وقعت حسب هيئتها وحركاتها، فيقول: " تُستَعمل ( اتَّخذ ) على ثلاثة أنحاء؛ أحدها: تتعدّى لمفعولين بنفسها، وثانيها: تتعدّى لأحدهما بحرف الجرّ، وثالثها: تتعدّى لمفعولٍ واحد. وكلُّ ذلك موجودٌ في القرآن.([[461]](#footnote-462)) "

ولم يكتفِ أبو العباس بذكر الإعراب بل وجّهه أحيانا، وذلك عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢﭣ ﭤ ﭥﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭼ {سبأ: ٢٣}: " وقوله: { ﭤ ﭥ} بالنصب على أنه نعتٌ لمصدرٍ محذوف؛ أي: قال القولَ الحق، وهو مفعولٌ مطلق لا مفعولٌ به؛ لأنّ القول لا يَتعدَّى إلا إلى الجُمَل في أكثر قول النحويين.([[462]](#footnote-463)) "

ولا يجوز عند النحويين من البصريين أن يكون المصدرُ مفردا في محل نصب مقول القول إلا باعتبار معناه، أما بلفظه فلا.([[463]](#footnote-464))

وإذا كان لكلمةٍ أوجهٌ إعرابية في الجملة فإنّ أبا العباس لا يَضِنُّ بذكرها، كما قال عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﭼ {البقرة: ٢٨٥}: " و(غفرانك) منصــوبٌ على المصدر، أي: اغفر غفرانك. وقيل: مفــعولٌ بفــعلٍ مضمر، أي: هَبْ غفرانك.([[464]](#footnote-465)) "

وإذا كان بين النحويين خلافٌ في إعراب الكلام فإنّ أبا العباس يذكر هذا الخلاف، ولكنه يكتفي بسرده ولا يرجّح، ومن ذلك ما قاله عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﭴ ﭵ ﭶﭼ {النساء: ١٧١}: " ( خيرا ) منصوب على أنه خبر كان مقدّرة، أي: يكُنْ خيرا لكم، وهذا على رأي الكوفيين.([[465]](#footnote-466)) وأما على مذهب البصريين فإنّ ( خيرا ) إنما انتصب بإضمار فعلٍ دلّ عليه (انتهوا)، والتقدير: انتهوا وافعلوا خيرًا،([[466]](#footnote-467)) وقال الفرّاء: هو نعتٌ لمصدرٍ محذوف تقديره: انتهوا انتهاءً خيرًا لكم ([[467]](#footnote-468)).([[468]](#footnote-469)) "

كذلك عند تفسيره قوله تعالى: ﭽ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﭼ {فصلت: ٢٢–٢٣} قال: " أي: وذلكم ظنُّكم الواقعُ بكم اللازم لكم، فهي جملة ابتدائية، و(أرداكم ) خبرٌ ثانٍ؛ قال الزجّاج.([[469]](#footnote-470)) وقال غيرُه: حال؛ أي: قد أرداكم. وقيل: هو خبرُ المبتدأ الأول، و( ظنُّكم ) بيانُ ذلك ([[470]](#footnote-471)).([[471]](#footnote-472)) "

وأيّد الوجه الأول الذي ذكره أبو العباس عن الزجّاج كلٌّ من ابن عطية والزمخشري،([[472]](#footnote-473)) إلا أنّ أبا حيّان ردّ هذا الوجه من الإعراب بقوله: " ولا يصح أن يكون {ﭽ ﭾ} خبرا؛ لأنّ قوله: {ﭺ } إشارةٌ إلى ظنِّهم السابق، فيصير التقدير: وظنُّكم بأنّ ربكم لا يعلم ظنُّكم بربكم، فاستُفِيد من الخبر ما استُفِيد من المبتدأ، وهو لا يجوز، وصار نظيرَ ما منعه النحاة من قولك: سيِّدُ الجارية مالكُها ([[473]](#footnote-474)).([[474]](#footnote-475)) "

وأخذ الإمام الفرّاء بالوجه الثاني،([[475]](#footnote-476)) وقد ردّه البصريون؛ لأنهم لا يجيزون وقوع الفعل الماضي حالًا إذا اقترن بـ( قد ) المقدَّرة.([[476]](#footnote-477))

والذي يترجّح لديّ في إعراب هذه الآية هو الوجه الثالث، بإعراب {ﭺ } بالابتداء، و{ﭻ } بدلا، و{ ﭼ ﭽ ﭾ } صفة، و{ ﭿ } خبر المبتدأ. وذلك أنّ الخبر { ﭿ } هو الجزء الذي تتمّ به الفائدة من الجملة، ولا يصحُّ في هذه الجملة أن يكون لـ{ﭺ } خبرًا سـواه؛ كما ذكـر أبو حيان، والذي نقد ما سواه من أوجه الأعراب، كما اقتـصر على هذا الوجه الإمام ابن حجر،([[477]](#footnote-478)) والشيخ ابن عاشور،([[478]](#footnote-479)) والمعاصرون من حملة لواء إعراب القرآن.([[479]](#footnote-480))

**المبحث الخامس**

**تفسير أبي العباس؛ ما له وما عليه**

كما لكل جهدٍ من جهود البشر؛ لا يخلو من إيجابيات كما لا يخلو من سلبيات، كذا كان جهد أبي العباس عند تفسيره آيات القرآن الكريم، إذ لا كمال إلا لكلام الله وحده، وإنما يُقبل الكلامُ في هذا الدين أو يُردُّ وفق قُربِه من كتاب الله تعالى وسنّة نبيّه أو بُعدِه عنهما. وعلى هذا كانت تَرِكة أبي العباس التفسيرية في جُلِّها خيرًا، والقارئ لتفسيره يجدُ فيه من المؤنِسات الغاليات أكثر بكثير من المنغصّات؛ إلا أنها منغصّاتٌ منهجية أكثر من كونها في صميم علم التفسير وأصوله.

وقبل البدء بسرد مناقب تفسير أبي العباس أو مثالبه، فإنّ الباحث يبيّن منهج أبي العباس في التفسير على وجه الإجمال، توضيحًا وتقديمًا لمَا سيأتي بعدها من القضايا، وبيانه كما يأتي:

**المطلب الأول/ منهج أبي العباس في التفسير:**

أولا: كيف كان منهج أبي العباس في عرض الآيات القرآنية وتفسيرها؟

عرض أبو العباس بعض الآيات القرآنية في كتابه " المفهم " وقام بتفسيرها من خلال شرحه الروايات التي تضمنها صحيحُ مسلم؛ إما على سبيل الاستشهاد بها في شرح الرواية، وإما أن تكون الرواية قد تضمنت آيات قرآنية على سبيل التصريح أو الإشارة.

فإذا كانت الرواية قد تضمنت آيةً أو آياتٍ من القرآن الكريم، فقد فسرها أبو العباس على أنها جزءٌ من الرواية التي يقوم بشرحها، أما إذا كانت الرواية قد أشارت إلى سورةٍ من سور القرآن، فلم يتطرق أبو العباس إلا إلى تفسير قصار السور منها فقط، كسورة الفاتحة، وسور العلق والنصر والمسد. كما فسّر أكثر آيات سورتي الليل والضحى؛ من ابتدائهما إلى ما بعد منتصف كلٍّ من تَيْنك السورتين، كل ذلك في مقامٍ واحد.

أما الآيات التي أوردها أبو العباس في أثناء شرحه على صحيح مسلم فقد تمثلت أساليب هذا الإيراد فيما يلي:

1. كان أبو العباس إذا فسَّر لفظةً من ألفاظ الروايات؛ يأتي ببيان معانيها في اللغة؛ فإذا كانت اللفظة قد وردت في القرآن الكريم وفق إحدى المعاني التي ذكرها؛ كان أورد أبو العباس الآية التي تضمنت تلك اللفظة، بقوله: كما في قوله تعالى. سواءً كان معنى اللفظة في الآية متسقا مع معناها في الرواية أم لا.
2. إذا كانت الرواية التي شرحها أبو العباس قد ورد في القرآن ما يُشبه مضمونها؛ فقد كان أبو العباس يُورد بعض الآيات التي تشهد لذلك الحديث، ويقوم على بيان المعنى العام التي تفيده تلك النصوص الشرعية. كما عند شرحه الحديث الذي تضمن قصة نبيّ الله موسى مع الخَضِر، فقد أورد أبو العباس - أثناء شرحه ذلك الخبر- تلك القصة من سورة الكهف، وقام بشرحها، وفق ما ورد في القرآن الكريم والسنّة النبوية.
3. كان أبو العباس إذا عرض لبيان مسألةٍ عقديّةٍ أو فقهيّة وردت في بعض الأحاديث النبوية، يورد أدلتها من القرآن كما في السنّة، ويبيّن وجه الدلالة منها.
4. كان أبو العباس عند بيانه الأساليب البيانية في الأحاديث النبوية يستشهد على توظيف بعض تلك الأساليب بما ورد في بعض آيات القرآن الكريم.

وأما القضايا المتعلقة بعلوم القرآن؛ كالنسخ والمتشابه، فقد كان أبو العباس عند شرحه تلك الروايات التي تضمنت تلك القضايا يقوم بتأصيلها ويذكر رأيه فيها، دون أن يعود إلى بيانها في روايةٍ أخرى تضمنتها.

ويتبيّن مما سبق؛ أنّ اتّجاه أبي العباس في تفسيره كان نحو التفسير بالمأثور، إلا أنه ليس مُجرَّدا عن إعمال العقل في الحكم على الأقوال المرويّة في التفسير، والترجيح بينها، أو الاجتهادِ في تفسير الآيات وفق الضوابط والأصول الشرعيّة.

ثانيا: اهتمّ أبو العباس عند تفسير آيات القرآن الكريم ببيان معاني الألفاظ، والأوجه الإعرابية لبعضها، كما بيّن بعض الأساليب البيانية التي اشتمل عليها نظم الآيات الكريمة.

ثالثا: اهتمّ أبو العباس في كثيرٍ من مواطن تفسيره ببيان قضايا علوم القرآن التي تتعلق بها الآيات؛ كأسباب النزول، والناسخ والمنسوخ، والقراءات الواردة في الآية وتوجيهها.

رابعا: اهتمّ أبو العباس ببيان الأحكام الفقهية، وبعض قضايا العقيدة التي تضمنتها الآيات الكريمة.

**المطلب الثاني/ ميزات تفسير أبي العباس:**

وقد أبرزتُها في نقاط؛ زيادةً في الترتيب والتسهيل، على ما يأتي:

أولا: استقصاء الأقوال الواردة في القضايا المندرجة ضمن تفسير الآية:

كان أبو العباس عند عرضه مسائل الخلاف في تفسير الآيات على اختلاف موضوعاتها قد أورد أبرز الأقوال الواردة في تلك المسألة، فيُرجِّح إذا اقتُضِي الترجيح، أو يورِدُها دون تعليق، فكان يورد الأوجه المتعددة في بيان معاني الألفاظ، ثم يرجّح غالبا، كما كان يُورد أقوال الفقهاء عند تفسيره آيات الأحكام، ويَنصر مذهب الإمام مالك. وكذا عند تفسيره آيات العقائد؛ إذ كان يُقرِّر مذهب أهل السنّة، ثم يذكر مذهب المخالفين، ويَردُّ عليه.

ثانيا: بنى أبو العباس تفسيره على ما رُوي عن أهل الاتّباع والاقتداء؛ من تفسير النبيّ ، وعمّا رُوي عن مُفسِّري الصحابة والتابعين . كذا عن أئمة التفسير؛ كالإمام الطبريِّ، وابن عطية الأندلسي، والقاضي أبي بكر ابن العربي المالكي.

ثالثا: لم يكن أبو العباس مُجرَّد جامعٍ لأقوال مفسِّري السلف في التفسير، بل كان يَردُّ منها ما يراه ضعيفًا في متنِه، ويُرجِّح منها ما يراه الأظهر.

رابعا: لم يقف أبو العباس في تفسيره على المأثور فقط، بل أعمل رأيه واجتهد، ونقل آراء المفسرين في تفسير آيات القرآن بالاجتهاد. عامدًا كذلك إلى نقد بعض تلك الاجتهادات، ومُرجِّحا بينها.

خامسًا: تعدّدت موارد علم التفسير التي استمدّ منها أبو العباس آراءه في التفسير، إذ اعتمد على أقوال أئمة اللغة في بيان الألفاظ، وعلى ديوان العرب في بيان أساليبه، وعلى العلم بأحوال العرب في تفصيل ما حكم عليه القرآنُ منها.

سادسا: كان لأجل تقيُّده بشرح روايات صحيح مسلم؛ يكرر إيراد تفسير بعض الآيات، إلا أنه نهج في ذلك منهجًا يُزيله عن التكرار المُمِلّ، إذ كان في أكثر ذلك يُورد ملخص ما أورده في سابقه، أو يزيد على ما أورده سابقا؛ تفصيلًا وتأصيلًا.

سابعا: لم يقف أبو العباس عند تفسير الآية فحسب، بل كان يتشوّف منها الدروس والعبر والرقائق، فيبيّنها، إلا أنه ردّ ما كان تعدِّيًا على النصّ القرآنيّ منها.

ثامنا: لم يقف أبو العباس في تفسير الآية على جانبٍ واحِدٍ من تفسير الآيات، بل تعدّدت تلك الجوانب التي بيّنها من خلال الآية، فكان يبيّن القضايا اللغوية والعقديّة والفقهيّة من خلال تفسير الآية. وكان ذا نَفَسِ واحدٍ في دراسة تلك القضايا، حتى إنه ليَصعُب تحديدُ المسار العلميّ الذي سار عليه أبو العباس في تفسير آيات القرآن الكريم.

تاسعا: اهتمّ أبو العباس ببيان علوم القرآن في الآيات التي فسّرها؛ كأسباب النزول، والقراءات الواردة فيها، ودعاوى النسخ فيها، وكانت ميزات منهجه في عرض هذه القضايا كالآتي:

1. اعتمد في بيان سبب نزول الآية غالبا على الصحيح الثابت من مرويات أسباب النزول، ولم يكن يعتمد منها إلا ما ثبت تعلقه بنزول الآية، فلم يعتمد بعض روايات أسباب النزول الصحيحة إذا لم تكن فيها بيّنة واضحة أنّ الآية نزلت بشأنها.
2. التزم أبو العباس غالبا ببيان القراءات المتواترة في الآية، كما أنه أسند كثيرًا من القراءات التي أوردها إلى مَن قرأ بها من الأئمة، كما أنه يوجّه تلك القراءات ويبيّن معانيها.

ج- نقل أبو العباس دعاوى النسخ في الآيات التي فسرها، إلا أنه دحض هذه الدعوى في أكثر الآيات.

د- بيّن أبو العباس في بعض مواطن تفسيره أحكام الوقف على بعض ألفاظ الآية وفق ما يحكم به المعنى الذي قرّره في تفسيرها.

عاشرا: كان أبو العباس إذا فسّر آيةً وردت في إحدى روايات صحيح مسلم، يُولِي تفسيرها عنايةً أكثر من غيرها من الآيات، فكان منهجه في تفسيرها أن يُورد غيرها من آيات القرآن مما يشابهها في نظمها أو في موضوعها، فيُزيل ما أوهم التعارض بينها، أو يبيّن الحكم الشرعيّ المستفاد من مجموعها، فكان تفسيره في بعض الآيات مُتَّسِمًا بالتفسير الموضوعي؛ في جمع الآيات ذات الموضوع الواحد، وبيان المعنى العامّ منها.

حادي عشر: كان أبو العباس يعرض القضية من العلوم الخادمة لعلم التفسير باختصار، كالقضايا اللغوية والاعتقادية والفقهية، ثم يُحيل مَن أراد استيفاءها إلى كتب تلك العلوم.

ثاني عشر: اهتمّ أبو العباس ببيان الفروق اللغوية بين اللفظ القرآني وغيره من الألفاظ التي توهم الترادف، كما اهتمّ ببيان الأساليب البيانية التي تضمنتها النظم في الآيات، والأوجه الإعرابية لبعض المفردات القرآنية.

ثالث عشر: استُمِدت ترجيحات أبي العباس في تفسير الآيات من خلال ضوابط التفسير التي حدّدها الشرع، والقواعد التي أقرّها العلماء. ومن أهم الأسباب التي جعلها أبو العباس حكمًا على الأقوال المنقولة في التفسير، ومعيارًا في ردّها ما يلي:

1. معارضة المنقول الصحيح الصريح من مرويّات المعتبرين في تفسير القرآن الكريم.
2. معارضة المعروف الفصيح من لغة العرب وأساليبهم في الكلام.

ج- معارضة ما دلّ عليه السياق القرآني.

د- معارضة الثوابت الشرعية. والتي جعلها حكمًا في تفسير آيات العقائد، وبعض آيات الأحكام.

رابع عشر: جعل أبو العباس تفسيره مرآةً تعكس أحوال عصره وقتما تدعو الحاجة، فكان بحسب مضمون النصّ يُشير إلى بعض الفتن التي ابتُلِيَت بها الأمّة الإسلامية في عصره، داعيًا الله تعالى أن يُفرِّجَ الضيق، ويَرفع الغُمَّة.

خامس عشر: كانت لاجتهادات أبي العباس وتعليقاته في تفسير القرآن قيمة أدبية بالغة، مما أخرجها عن حيز دفّتي كتابه، بل تلقّفها من بعده المفسرون والعلماء بواسطة تلميذه الإمام المفسر شمس الدين القرطبي في كتابيه " الجامع لأحكام القرآن" و" التذكرة "، وبواسطة أصحاب شروح الحديث الذين نقلوا بعض آراء أبي العباس في تفسير الآيات؛ من أبرزهم: الحافظ أبو الفضل العراقي (ت 806هـ) في كتابه " طرح التثريب في شرح التقريب"، والإمام ابن حجر العسقلاني (ت 852هـ) في كتابه المشهور، والقسطلاني (ت 923هـ) في كتابه "إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري"، ومرتضى الزبيدي (ت 1205هـ) في كتابه " إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين". ومن خلال هذه المصنَّفات ظهرت آراءُ أبي العباس في التفسير، ودخلت حيّز هذا العلم، ومثّلت لبِنَةً في مجال الاجتهاد في علم التفسير. وكان شمسُ الدين القرطبيُّ إذا صرَّح بالنقل عن شيخه أبي العباس فإنه لا يذكر اسمه فقط، بل يقرنه بمدحٍ أو دعاءٍ أو ثناء، وإن دلَّ هذا على صدق وفاء التلميذ، فإنه يدلّ كذلك على استحقاق الشيخ ذلك.

**المطلب الثالث/ المآخذ على تفسير أبي العباس:**

قليلةٌ هي المآخذ على تفسير أبي العباس، وهي مآخذ أكثرها منهجية، لم تَسلِب تفسير أبي العباس حقّه بالقبول، ولا تطعن في اعتباره مأثورًا قيّمًا من مأثورات الأمّة في علم التفسير، ومن أهم تلك المآخذ:

أولا: ضمّن أبو العباس تفسيره بعض الروايات الضعيفة والموضوعة دون نقدٍ أو تعليق.

ثانيا: ضمّن أبو العباس تفسيره بعض مرويّات أهل الكتاب، إلا أنّ أكثرها في تحديد أسماء أماكن وشخوص القصص القرآني في شأن بني إسرائيل.

ثالثا: جعل أبو العباس النحو حكمًا في توجيه بعض القراءات وبيان الأساليب البيانية في القرآن الكريم، فأشار إلى نقد القراءة المتواترة الواردة في قوله تعالى: ﭽ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙﭼ {الأنعام: ١٣٧}، وأنّ هذا يكون في الشِّعر. كما أنه أخضع بعض الأساليب البيانية في القرآن على وفق بعض العرب: " أكلوني البراغيث ". كما أنه حمل بعض الألفاظ في القرآن الكريم على خلاف الأصل؛ كقوله بالتناوب بين الحروف، والقول بالزيادة.

رابعا: اعتمد في بيان أسباب نزول بعض الآيات القرآنية رواياتٍ لا يصح اعتبارُها؛ إما من حيث متنها، وإما من حيث سندها.

خامسا: لأجل رومِه الجمع بين الروايات الصحيحة في أسباب النزول، فقد أفضى به هذا المنهج إلى القول بتكرار نزول بعض الآيات، وإلى القول بتعدد الأسباب في نزول بعض الآيات، مع إمكانية ترجيح بعضها على بعض.

سادسا: كان أبو العباس عند تفسيره آيات الأحكام يذكر غالبًا آراء المذاهب الفقهية، إلا أنه تعصّب في دراسة أكثرها لآراء الإمام مالك، وكان أحيانًا يُخضِع فهم الآية وفقهها لمّا هو مُقرَّرٌ في مذهبه الفقهي.

سابعا: كما أنّ في تكراره تفسير بعض آيات القرآن مزيّة، كانت فيه رزيّة، وهو أن يذكر في موطنٍ خلاف ما ذكره في الموطن الآخر في تفسير الآية الواحدة، بل ما ينقضه.

ثامنا: لم يقف أبو العباس عند الحكم بتكفير مُنكِر ظاهر آيات القرآن فحسب، بل تعدّاه في بعض القضايا إلى الحكم بتكفير منكر دلالاته، فكفّر مُنكر السِّحر عند تفسير قوله: ﭽ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨﭼ {الأعراف: ١١٦}، كما كفّر مُنكر تمثل الملائكة عليهم السلام والجِنِّ على هيئة البشر عند تفسير قوله: ﭽ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈﭼ {مريم: ١٧}.

تاسعا: وُجِدت الهفواتُ والثغراتُ في نقولات أبي العباس عمّن سبقه من العلماء؛ وفي إيراد كثيرٍ من الأحاديث النبوية والأبيات الشِّعرية، وفي عزو القراءات القرآنية إلى القرّاء بها كذلك. كذا في إيراد كثيرٍ من الأقوال المنقولة في التفسير دون نسبتها إلى أصحابها.

عاشرا: كان أبو العباس في تفسير بعض الآيات التي وقع في تفسيرها الخلافُ قد عرض الأقوال المختلفة في تفسيرها، وكان يعتمد في أكثر تلك المواطن على تفسير الماوردي "النكت والعيون"، وفي بعض المواطن كان ينقل عنه نقلًا حرفيًّا؛ يظهر ذلك عند المقارنة بين المُصنَّفَين، إلا أنّ أبا العباس لم يُصرِّح بنقله عن تفسير الماوردي، بل ولم يُشِر إلى ذلك.

هذا وقد نبّه الباحث عند دراسة تفسير أبي العباس إلى أكثر هذه الإيجابيات والسلبيات في مواطنها، ما أغنى عن تكرار عرض تلك المواطن والتعليقات الواردة عليها. والله من وراء القصد.

**الباب الثاني**

**تفسير أبي العباس مُصنَّفًا على سور القرآن الكريم**

**ومُوازَنًا بينه وبين المفسرين**

**من تفسير سورة الفاتحة**

قال أبو العباس: " هذه السورة قد خُصَّت بأمور؛ منها: أنها فاتحة الكتاب ومبدؤه، وأنها متضمِّنةٌ لجميع علوم القرآن؛ من حيث إنها تشتمل على الثناء على الله بأوصاف كماله وجلاله، وعلى الأمر بالعبادات والإخلاص فيها، والاعتراف بالعجز عن القيام بشيءٍ منها إلا بإعانته تعالى، وعلى الابتهال إلى الله تعالى في الهداية إلى الصراط المستقيم، وكفاية أحوال النّاكثين، وعلى بيان عاقبة الجاحدين.([[480]](#footnote-481)) "

قال أبو العباس: " وسُمِّيت الفاتحة أمَّ الكتاب لأنها أصله؛ أي: هي محيطة بجميع علومه، فهي منها، وراجعة إليها؛ ومنها سُمِّيت الأمُّ أمًّا؛ لأنها أصل النسل، والأرضُ أمًّا ([[481]](#footnote-482))  
في قوله:([[482]](#footnote-483)) فالأرضُ مَعقِلُنا وكانت أمَّنا فيها مقابرُنا وفيها نُولَدُ

ومنه: ﭽﮀ ﮁﭼ {القارعة: ٩}، و: ﭽ ﮟ ﮠ ﮡ ﭼ {آل عمران: ٧}، ولا معنى لكراهية من كَرِه تسميتها بأمّ القرآن، مع وجود ذلك في الحديث.([[483]](#footnote-484)) " ([[484]](#footnote-485))

قال أبو العباس: " والصحيح أنّ البسملة ليست آية من القرآن إلا في النمل خاصة،  
فإنّها آية هناك مع ما قبلها بلا خلاف، وأما في أوائل السورة وفي أول الفاتحة فليست كذلك؛ لعدم القطع بذلك، ومن ادّعى القطع في ذلك عُورِض بنقيض دعواه، وقد اتفقت الأمّة على أنه لا يُكفَّر نافي ذلك ولا مثبته ([[485]](#footnote-486)).([[486]](#footnote-487)) "

قال أبو العباس: " رُوي عن غير واحد من النقلة في الفاتحة: أنها تكرر نزولُها بمكة والمدينة.([[487]](#footnote-488)) " ([[488]](#footnote-489))

قال تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭼ {الفاتحة: ١ – ٧}.

قال أبو العباس: " { ﭠ }: الجزاء والحساب والطاعة والعادة والمُلك. { ﭣ }:  
نخضع ونتذلل. { ﭥ}: نسألك العون. { ﭧ }: أرشِدنا وثبّتنا على الهداية. { ﭩ }: الذي لا اعوجاج فيه. { ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ }: "والمنعم عليهم": هم النبيون والصدِّيقون والشهداء والصالحون. و"المغضوب عليهم": اليهود، و"الضلاّل": النصارى، كذا رُوي عن رسول الله .([[489]](#footnote-490)) "([[490]](#footnote-491))

قال أبو العباس: " ( آمين ): اسمٌ من أسماء الأفعال. ومعناها هنا: اللهم استجب. وهي مبنية على السكون، وفيها لغتان: المد والقصر.([[491]](#footnote-492)) "

**من تفسير سورة البقرة**

عند شرحه ما رُوي عن النبي أنه قال: ( اقرؤوا الزهراوين؛ البقرة وسورة آل عمران)،([[492]](#footnote-493)) قال أبو العباس: " وفي تسمية البقرة وآل عمران بالزهراوين، وجهان:  
أحدهما: أنهما النيّرتان، مأخوذٌ من الزَّهْر، والزَّهَرَة، والزُّهْرة؛ فإما لهدايتهما قارئهما بما يزهُر له من أنوارهما، وإما لمَا يترتب على قراءتهما من النور التامّ يوم القيامة.

قلت: ويقع لي أنهما سُمِّيتا بذلك لأنهما اشتركتا في تضمّن اسم الله الأعظم، كما ذكر أبو داود من حديث أسماء بنت يزيد رضي الله عنها أنّ رسول الله قال: ( اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين: ﭽ ﯽ ﯾ ﯿﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﭼ {البقرة: ١٦٣}، والتي في سورة آل عمران: ﭽ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭼ {آل عمران: ٢})،([[493]](#footnote-494)) والله أعلم.([[494]](#footnote-495)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯬ ﯭ ﯮﭼ {البقرة: ١٥}، وقوله: ﭽ ﯳ ﯴﯵ ﯶ ﯷ ﯸﭼ {التوبة:٧٩}.

قال أبو العباس: " أي: يُجازيهم جزاء استهزائهم وسخريتهم؛ على أحد التأويلات.([[495]](#footnote-496)) " ([[496]](#footnote-497))

قوله تعالى: ﭽ ﯹ ﯺ ﯻ ﭼ {البقرة: ١٦}.

قال أبو العباس: " وَصَف المالَ بالرابح؛ لأنه بسببه يَربح.([[497]](#footnote-498)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭼ {البقرة: ١٨}.

قال أبو العباس: " أَطلَق ذلك عليهم مع أنَّهم كانت لهم أسماعٌ، وأبصارٌ ونُطْق،  
لكنَّهم لمّا لم يَحصُل لهم ثمراتُ تلك الإدراكات، صاروا كأنَّهم عَدِمُوا أصلَها، وقد أوضح هذا المعنى قولُه تعالى: ﭽ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭼ {الأعراف: ١٧٩}.([[498]](#footnote-499)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭼ {البقرة: ١٩} .

قال أبو العباس: " يُحتمل أن يكون (أو) بمعنى: الواو، كما يقول الكوفي، وأنشدوا عليه:([[499]](#footnote-500))

نال الخلافة أو كانت له قدرا كما أتى ربَّه موسى على قَدَرِ

وأنشدوا:([[500]](#footnote-501))

وقد زعمتْ ليلى بأني فاجرُ لنفسي تقاها أو عليها فجورُها

وقال البصريون: إنها بمعنى: الإباحة، فكأنه قال: شبِّهوهم بكذا وبكذا.([[501]](#footnote-502)) " ([[502]](#footnote-503))

قوله تعالى: ﭽ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﭼ {البقرة: ٢٢}.

قال أبو العباس: " ومعناه: أنَّ اتّخاذ الإنسان إلهًا غيرَ خالقِه المُنْعِمِ عليه - مع علمه بأنَّ ذلك المُتّخَذ ليس هو الذي خلقَه، ولا الذي أَنعَم عليه - مِن أقبح القبائح، وأعظم الجهالات؛  
وعلى هذا فذلك أكبر الكبائر، وأعظمُ العظائم.([[503]](#footnote-504)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧﭼ {البقرة: ٢٨}.

قال أبو العباس: " قال أهلُ التفسير: أمواتًا في حال كوننا نُطْفًا، وعلَقًا في الأرحام،  
ثُمَّ نفخ الرُّوحَ وأحيا.([[504]](#footnote-505)) " ([[505]](#footnote-506))

قوله تعالى: ﭽ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﭼ {البقرة: ٣٤}.

قال أبو العباس: " قال بعضُ المفسرين: إنّ السجود الذي أمر الله به الملائكة إنما كان

طأطأة الرأس لآدم تحيّةً له.([[506]](#footnote-507)) " ([[507]](#footnote-508))

قوله تعالى: ﭽ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭼ {البقرة: ٤٠}.

قال أبو العباس: " أي: تذكّروها.([[508]](#footnote-509)) " ([[509]](#footnote-510))

قوله تعالى: ﭽ ﮰ ﮱ ﯓ ﭼ {البقرة: ٤٥}.

قال أبو العباس: " يَصِح أن يُعبَّر بالصبر عن الصوم، وقد قيل ذلك في قوله تعالى: ﭽﮰ ﮱ ﯓ ﭼ.([[510]](#footnote-511)) " ([[511]](#footnote-512))

قوله تعالى: ﭽ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﭼ {البقرة: ٤٨}.

قال أبو العباس: " في <الصحاح>:([[512]](#footnote-513)) جزى عني هذا الأمر؛ أي: قضى.([[513]](#footnote-514)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭼ {البقرة: ٤٩}.

قال أبو العباس: " { ﭠ } أي: نعمة، ويقال في الخير والشرّ - ثلاثيًّا ورباعيًّا -،

وقد جَمَع بينهما زهير، فقال:([[514]](#footnote-515))

................... وأبْلاهما خيرَ البلاء الذي يَبْلو

وأصلُه من الابتلاء، وهو الامتحان والاختبار، ويُمتحَن بالخير والشرّ، كما قال تعالى: ﭽﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﭼ {الأنبياء: ٣٥}.([[515]](#footnote-516)) " ([[516]](#footnote-517))

قوله تعالى في شأن بني إسرائيل: ﭽ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮﭼ {البقرة: ٥٧}.

قـال أبو العباس: " تذكُر الآية ما جرى لبني إسرائيل فـي التيه، لمّا أُنزِل عليهم المنُّ

والسـلوى،([[517]](#footnote-518)) وقيل لهم: { ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ}، فأطاعــوا حـرص النفس، فادَّخروا للأيّام، فخَنَز اللَّحمُ، وفَسَد الطعام ([[518]](#footnote-519)).([[519]](#footnote-520)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢﭣ ﭤ ﭥ ﭼ {البقرة: ٥٨}.

قال أبو العباس: " هذا الباب هو الباب الثامن من بيت المقدس، قاله مجاهد.  
وقيل: باب القرية،([[520]](#footnote-521)) وقال أبو علي:([[521]](#footnote-522)) بابُ قريةٍ فيها موسى .([[522]](#footnote-523))

و( سُجَّدًا ): قال ابن عباس: منحنين ركوعًا.([[523]](#footnote-524)) وقال غيره: خضوعا وشُكرًا لتيسير الدخول.([[524]](#footnote-525))

و( حِطّة ): بمعنى: حُطُّ عنّا ذنوبنا، قاله الحسن.([[525]](#footnote-526)) وقال ابن جبير: معناه الاستغفار.([[526]](#footnote-527)) ثعلب: التوبة، قال الشاعر:([[527]](#footnote-528))

فاز بالحِطَّةِ التي جَعَل اللهُ بها ذنبَ عبدِهِ مغفورًا

الكلبي: تعبَّدُوا بقولها كفّارةً.([[528]](#footnote-529))

وهو مرفوعٌ على أنه خبرُ ابتداءٍ محذوفٍ؛ أي: مسألتُنا وأمْرُنا حِطّة ([[529]](#footnote-530)).([[530]](#footnote-531)) "

قوله تعالى في حق اليهود: ﭽ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﭼ {البقرة: ٩٠}.

قال أبو العباس: " أي: بما يُوجِب العقوبة بعد العقوبة. وكذلك فَعَل الله تعالى بهم؛ عاقبهم في الدنيا بأنواعٍ من العقوبات، ولعذاب الآخرة أشقُّ.([[531]](#footnote-532)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬﭼ {البقرة: ٩٣}.

قال أبو العباس: " أي: حُبَّه.([[532]](#footnote-533)) " ([[533]](#footnote-534))

قوله تعالى: ﭽ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨﭼ {البقرة: ٩٨}.

مثَّـل أبو العباس على ذكر الخاص بعد العام تشريفا وتعظيما بهذه الآية،  
ثم قال: " فخَـصّـهما - جبريل وميكال - بالذكر تشريفًا لهما.([[534]](#footnote-535)) " ([[535]](#footnote-536))

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭼ {البقرة: ١٠٢}.

المسألة الأولى: { ﭕ ﭖ ﭗ}: قال أبو العباس: " (على) بمعنى: في؛  
أي: في مُلكِه. ويقال: كان كذا على عهد فلان؛ أي: في عهده. حكاه القتبيّ ([[536]](#footnote-537)).([[537]](#footnote-538)) " ([[538]](#footnote-539))

المسألة الثانية: حكم الساحر: قال أبو العباس: " الساحر عند مالِكٍ كالزنديق،  
لأنّ العمل عنده بالسِّحر كفرٌ مُستسَرٌّ به، فلا تُقبَل توبة الساحر، كما لا تُقبَل توبة الزنديق؛  
إذ لا طريقَ لنا إلى معرفة صدق تـوبته... . وإنما صار مالكٌ إلى أنّ السحر كفرٌ؛([[539]](#footnote-540)) لقوله تعالى: { ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ }؛ أي: بالسِّحر، ويتأيَّـد ذلـك بأنّ الساحر لا يتـمُّ لـه سحرُه حتى يعتقد أنّ سحره ذلك مؤثرٌ بذاته وحقيقته، وذلك كُفْر.([[540]](#footnote-541)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮔ ﮕ ﮖﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﭼ {البقرة: ١١٥}.

قال أبو العباس: { ﮚ ﮛ ﮜ } أي: جهة الله، يعني: القِبْلة، وأضافها الله تعالى إليه تشريفًا. وقيل: رضاه، وقيل: رحمته؛ كما قال في الحديث: ( فإنّ الرحمة تواجهه )([[541]](#footnote-542))،  
وقال الفَرَّاء:([[542]](#footnote-543)) العمل؛ كما قال الشاعر:([[543]](#footnote-544))

أستغفرُ الله ذنبًا لست مُحْصِيَهُ ربَّ العبادِ إليه الوجهُ والعملُ

وفي قوله نظر، فإنّ الوجه المذكور في الشعر ليس هو العمل، بدليل ذكر العمل بعده،  
وإنما معناه: القصد؛ أي: إليه القصد والعمل، ويُمكِن حملُ الوجه في الآية على هذا،  
والله أعلم.([[544]](#footnote-545)) " ([[545]](#footnote-546))

قوله تعالى: ﭽ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﭼ {البقرة: ١٢٥}.

قـال أبـو العـباس: " والـروايـة هـنا: { ﯣ } – بكسـر الخاء – على الأمر، وهي قراءة الكوفيين، وأبي عمرو، وهي أمر. وعلى قراءة الفتح، وهي قراءة الباقين، هو خبر عن الملتزمين لاستقبال الكعبة.([[546]](#footnote-547))

واختُلف في مقام إبراهيم ما هو؟ فقال ابن عباس: هو مواقفه كلها، وقال الشعبي وعطاء: هو عرفة والمزدلفة والجمار، وقال مجاهد: الحرَم، وقال جابر وقتادة: الحَجَر الذي قام عليه للبناء، فكان يرتفع به كلما ارتفع البناء.([[547]](#footnote-548))

ويرفع هذا الخلاف ويبين المراد بالمقام قولُه - في الحديث -: ( ثم تقدّم إلى مقام إبراهيم، فقرأ: ﭽ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧﭼ، فجعل المقام بينه وبين الكعبة، فصلّى ركعتين )([[548]](#footnote-549))،  
وهذا يدل على أنّه هو الموضع المعروف هناك الذي يستقبل باب البيت.([[549]](#footnote-550)) و{ ﯧ}: أي: مـوضـع صـلاة ودعـاء،([[550]](#footnote-551)) وهـاتان الركـعتـان هـما المسنـونـتان للطُــوَّاف، وهما سنّتان

مؤكدتان.([[551]](#footnote-552)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﭼ {البقرة: ١٤٩}.

قال أبو العباس: " الشطر: النحو والقصد، ومنه قول الشاعر:([[552]](#footnote-553))

أقول لأمِّ زِنْبَاعٍ أقيمي صدورَ العِيسِ شطر بَنِي تميمِ ([[553]](#footnote-554)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖﭼ {البقرة: ١٥٨}.

المسألة الأولى: سبب نزول الآية الكريمة: أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رُوي عن عروة بن الزبير قال: قلتُ لعائشة زوج النبي : ما أرى على أحدٍ لم يطُفْ بين الصفا والمروة شيئا، وما أبالي ألّا أطوف بهما، قالت: بئس ما قلتَ يا ابن أختي! طاف رسول الله وطاف المسلمون فكانت سُنّة، وإنما كان مَنْ أهَلَّ لمناةَ الطاغية التي بالمشلَّل لا يطوفون بين الصفا والمروة، فلمّا كان الإسلام سألنا النبي عن ذلك، فأنزل الله تعالى: ﭽ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖﭼ، ولو كانت كما تقول لكانت: فلا جناح عليه أن لا يطوّف بهما ).([[554]](#footnote-555))

قال أبو العباس: " وقول عروة : ( ما أرى على أحد لم يطُفْ بين الصفا والمروة شيئًا، وما أبالي أَلاّ أطوف بهما )؛ إنما فَهِم هذا عروة من ظاهر قوله تعالى: { ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ }، ووجه فهمه أنّ رفع الحرج عن الفعل إنما يُشعِر بإباحته لا بوجوبه، وهو مُقتضى ظاهرها؛ إذا لم يُعتَبر سبب نزولها، فإذا وُقِف على سبب نزولها تحقق الواقع عليه: أنها إنما أتت رافعة لحَرَج من تحرَّج من الطواف بينهما على ما يأتي ... .

وقولها: ( لو كانت كما قلت؛ لكانت: فلا جناح عليه ألا يَطوَّف بهما)؛ هذا يدلّ على أنّ الذي رُوي: أنه في مصحف أُبيّ: ( ألا يطوف بهما )([[555]](#footnote-556)) بإثبات ( أَلّا ) ليس بصحيح؛ إذ لو كان كذلك لكانت عائشة رضي الله عنها أعرف الناس به، ولَمَا خَفِيَ عليها ولا على غيرها ممَّن له عناية بالقرآن.([[556]](#footnote-557)) "

المسألة الثانية: تفسير ألفاظ الآية:

قال أبو العباس: " الصفا: جمع صفاة، قال:([[557]](#footnote-558))

لها كِفلٌ كصفاة المسيل ...................

أو واحدٌ، والجمع: صِفيّ،([[558]](#footnote-559)) قال:([[559]](#footnote-560))

................. مواقعٌ الطير من الصُّفِيِّ

وهو حجرٌ أملس، وهو الصفوان.

و (المروة): من الحجارة ما لان وصغُر،([[560]](#footnote-561)) قال:([[561]](#footnote-562))

كأنّ صَليلَ المرْوحِيْنَ تَشُدُّه صليلُ زُيُوفٍ يُنتَقَدن بِعَبقَرا

وقال آخر:([[562]](#footnote-563))

ويُوالي الأرض خُفًّا ذابلا فإذا ما صادفَ المرْوَ رضَخْ

وهما هنا اسمان لصفْحيْن معلومين. وقيل: سُمِّيا بذلك لجلوس الصَّفي وامرأته عليهما.([[563]](#footnote-564))

و( الشعائر): المعالم التي للحج، جمع شعيرة. سُمِّيت بذلك لمَا تُشعِرُ به تلك  
المواضع من أعمال الحج؛ أي: تُعلِم، أو لمَا يُستشعر هناك من تعظيم الله تعالى والقيام بوظائفه.([[564]](#footnote-565)) "

المسألة الثالثة: القضايا البيانية: ذكر أبو العباس ما رُوي أنّ النبي لمّا دنا من الصفا،  
قرأ: { ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊﮋ }، ثم قال: أبدأ بما بدأ الله به، فبَدَأ بالصفا )،([[565]](#footnote-566))  
ثم قال أبو العباس: "ويُؤخذ من قوله : ( أبدأُ بما بدأ الله به) أنّ الذي يُقدَّم ليُعطفَ عليه أوكدُ من المعطوف في مقصود المقدَّم بوجهٍ ما، كما يفهم من قوله تعالى: ﭽ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﭼ {الأحزاب: ٣٥}، ومن قوله تعالى: ﭽ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝﭼ {طه: ٨٢}؛ فإنّ المعطوف عليه في هذه المواضع مقدَّمٌ لمزيّةٍ له على المعطوف، ومثل هذا كثير، وله موضعٌ آخر يُعرف به. ولا يُفهم منه أنّ الواو ترتِّب؛([[566]](#footnote-567)) لأنه إنّما أخذه بالابتداء لا بالترتيب.([[567]](#footnote-568)) " ([[568]](#footnote-569))

قوله تعالى: ﭽﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﭼ {البقرة: ١٥٩}.

قال أبو العباس: " ( لعنة الله ): طردُه للملعون وإبعادُه عن رحمته، و(اللاعنون): هم الملائكة والناس.([[569]](#footnote-570)) "

قوله تعالى: ﭽﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴﭼ {البقرة: ١٧١}.

قال أبو العباس: " النُّعاق: صوتُ السائق للغنم.([[570]](#footnote-571)) "

قوله تعالى: ﭽﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﭼ {البقرة: ١٨٠}.

قال أبو العباس: " اعلم أنّ الوصية في أول الإسلام كانت واجبةً للوالدين والأقربين قبل نزول المواريث،([[571]](#footnote-572)) كما قال تعالى: ﭽ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩﯪ ﯫ ﯬ ﯭﭼ، وهي بمجموع قرائنها نصٌّ في وجوب الوصية من ذُكِر فيها، ثم إنها بعد ذلك نُسِخت، واختُلِف في ناسخها؛ فقيل: آية المواريث([[572]](#footnote-573))  
- ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡﭢ ﭣ ﭤ ﭼ {النساء: ٧}-، وفيه إشكال؛ إذ لا تعارض بين أن يُجمع بينهما، فيكون للقرابة أخذُ المال بالوصية عن المورِّث، وبالميراث إن لم يُوصِ، أو ما بقي بعد الوصية، لكنّ هذا قد مَنَع الإجماعُ منه،([[573]](#footnote-574)) وهو خلاف نص رسول الله : ( إنّ الله قد أعطى كلّ ذي حقٍّ حقَّه؛ ألَا لا وصية لوارث)([[574]](#footnote-575)). فإذًا آية المواريث لم تستِقلّ بنسخ آية الوصية، بل بضميمةٍ أخرى، وهي السنّة المذكورة،([[575]](#footnote-576)) غير أنه يَرِدُ عليه: أنّ هذا نسخُ القرآن بخبر الواحد.  
والجواب عنه: إنّ ذلك كان معمولا به في الصحابة، كما قد حكاه الأصوليون في كتبهم.([[576]](#footnote-577))  
ولو سلّمنا أنّ ذلك لا يجوز، فلم يكن ذلك الخبرُ آحادا، بل كان متواترا؛ فإنّ النبي ألقاه على أهل عرفة يوم عرفة، وأخبرهم بنسخ ذلك بسنّته، وأهل عرفة عددٌ كثير وجمٌّ غفير،  
لا يحيط بهم بلدٌ، ولا يحصرهم عدد، فقد كان متواترا، فنُسِخ المقطوعُ بالمقطوع. ونحن وإن كان هذا الخبرُ قد بلغنا آحادا، لكنْ قد انضمّ إليه إجماعُ المسلمين أنه لا تجوز الوصية لوارث، فقد ظهر أنّ وجوب الوصية للأقربين منسوخٌ بالسنّة، وأنّها مستند المُجمِعين،([[577]](#footnote-578)) غير أنه قد ذهبت طائفة – وهم: الحسن وقتادة والضحاك وطاووس([[578]](#footnote-579)) – إلى أنّ وجوب الوصية ليس منسوخا في حق جميع القرابة، بل في حق الوارثين خاصة، واختاره الطبري([[579]](#footnote-580)).

قلت: وعلى هذا فلا يكون هذا نسخا عند هؤلاء، بل تخصيصا لعموم قوله تعالى: (والأقربين) بقوله : ( لا وصية لوارث)، وهذا لا يُحتاج فيه أن يكون قولُه: ( لا وصية لوارث) متواترا؛ لأنه يجوز تخصيص القرآن بالسنّة غير المتواترة اتفاقا من الأكثر،([[580]](#footnote-581))  
وهو الصحيح على ما ذكرناه في الأصول.([[581]](#footnote-582)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﭼ {البقرة: ١٨٣ – ١٨٤}.

المسألة الأولى: القراءات الواردة في الآية، وتوجيهها:

قوله تعالى: { ﮁ ﮂ ﮃ }: قال أبو العباس: " اختُلِف في قراءتها، وفي معناها، فأما قراءتها: فالجمهور على: { ﮃ} بكسر الطاء وسكون الياء، وأصله: يَطُوْقُونه.

ومشهور قراءة ابن عباس: { يُطَـوَّقونه} بفتح الطاء مخفَّفة، وفتح الواو مشدَّدة.([[582]](#footnote-583)) وقد رُوي عنه: {يُطَّيَّقُونَه} بفتح الطاء والياء؛ مشدَّدتين. وقرأت عائشة، وطاووس، وعمرو بن دينار: {يَطَّوَّقونه}.([[583]](#footnote-584))

فأما قراءة الجمهور فمعناها: يقدرون عليه، وعلى هذا تكون الآية منسوخة كما قال سلمة بن الأكوع،([[584]](#footnote-585)) وابن عمر،([[585]](#footnote-586)) ومعاذ بن جبل،([[586]](#footnote-587)) وعلقمة،([[587]](#footnote-588)) والنخعي، والحسن،([[588]](#footnote-589)) والشعبي،([[589]](#footnote-590)) وابن شهاب([[590]](#footnote-591)) .

وقال السُّدي: هم الذين كانوا يطيقونه وهم بحال الشباب، ثم استحالوا بالشيخ فلا يستطيعون الصوم.([[591]](#footnote-592)) وهي عنده محكمة، وتلزم الشيوخ عنده الفدية. ونحوه عن ابن عباس،  
وزاد: المريض الذي لا يقدر على الصوم،([[592]](#footnote-593)) وعضد هذا بقراءته المذكورة قبل.

قال القاضي أبو محمد بن عطية: الآية عند مالك إنما هي فيمن يدركه رمضان وعليه صوم من رمضان المتقدم، فقد كان يطيق في تلك المدة الصوم، فتَرَك، فعليه الفدية.([[593]](#footnote-594))

وحكى الطبري عن عكرمة: أنه كان يقرؤها: { وعلى الذين يطيقونه فأفطروا }.([[594]](#footnote-595))

وأما قراءة: { يُطَوَّقُونه }؛ فمعناه: يُكلَّفونه مع المشقة اللاحقة لهم كالمريض والحامل؛  
فإنّهما يقدران عليه؛ لكنْ بمشقةٍ تَلحَق رضيعها، فذهب بعض الناس إلى أنها محكمة لهؤلاء،  
فإن صاموا أجزأهم، وإن افتدوا فلهم ذلك، وقاله ابن عباس فيما حكاه عنه البخاري، وأبو داود، ورأيا أنها ليست بمنسوخة؛ لكنها مثبتة للشيخ والمرأة الكبيرة اللذين لا يستطيعان أن يصوما، وللحامل والمرضع.([[595]](#footnote-596)) و { يُطَيَّقونه} بالياء مكان الواو مشددة، مبنيًّا للمفعول، مثل: ( يُطَوَّقُونه) في المعنى. فأما قراءة عائشة فأصلها: ( يتَطَوَّقونه ) فأُدغِمت التاء في الطاء،  
ومعناها: يتكلفون ذلك بأنفسهم مع المشقة، ويرجع ذلك لما تقدَّم؛  
كالمريض ومن ذُكِر معه.([[596]](#footnote-597)) " ([[597]](#footnote-598))

وقال أبو العباس: " فأما قوله تعالى: { ﮄ ﮅ ﮆﮇ }، فقراءة نافع وابن عامر:  
{فديةُ طعامِ مساكين} بإضافة { فدية } إلى {طعام}، وجمع { مساكين }. وقرأ هشام: { فديةٌ طعامُ}، بتنوين { فديةٌ }، ورفع { طعامُ } على أنّ { طعام } بدلٌ منها. وقرأ بقية السبعة كذلك، إلا أنهم وحدوا { مساكين }،([[598]](#footnote-599)) وهي قراءةٌ حسنة؛ لأنها بيَّنت أنّ الواجب في فطر يومٍ إطعامُ مسكينٍ واحد، فأما الجمع فلا يُعرَف من مساق الآية هل هم - أعني: المساكين - بإزاء يومٍ واحد، أو بإزاء أيام؟ وإنما يُعلم ذلك من دليل آخر.([[599]](#footnote-600)) "

وأما قوله: { ﮏ ﮐ ﮑ ﮒﮓ }، فقد قال أبو العباس: " أي: الصوم خير،  
وكذلك قرأها أُبّيّ ،([[600]](#footnote-601)) ومعناه: أنّ الصوم أفضلُ وأولى من الفِدية.([[601]](#footnote-602)) "

المسألة الثانية: معنى قوله تعالى: { ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ}:

قال أبو العباس: " أي: مَن تطوع بزيادة على إطعام مسكين، قاله ابن عباس وجماعة.([[602]](#footnote-603)) وقال ابن شهاب: مَن أراد الإطعام مع الصوم.([[603]](#footnote-604)) وقال مجاهد: مَن زاد في الإطعام على المُدّ ([[604]](#footnote-605)).

و { خير } الأول والثاني بمعنى: أَخْيَر وأفضل، معناه: مَن تطوَّع بأكثر من ذلك فهو أفضلُ عند الله تعالى .([[605]](#footnote-606)) "

المسألة الثالثة: في إعراب { ﮄ}: قال أبو العباس: " { ﮄ} مرفوعٌ بالابتداء،  
والخبر محذوف؛ أي: فعليهم فدية. أو: خبر مبتدأ؛ أي: فحُكمُهم فدية.([[606]](#footnote-607)) "

المسألة الرابعة: الأحكام الفقهية:

1. قال أبو العباس: " واختُلِف في حُكمِ الفِطر في السَّفَر؛ فالجمهور على أنّ المسافر إنْ صام في سفره أجزأه، وذهب بعض أهل الظاهر إلى أنه لا يجزئه، ولا ينعقد،  
   وعليه القضاء أبدا. وحُكِي عن ابن عمر : أنه قال: مَن صام في السفر قضى في الحضَر،  
   وحُكِي أنه مذهب عمر ،([[607]](#footnote-608)) ومتمَسَّكُ هؤلاء ظاهر قوله تعالى: { ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿﮀ}؛ أي: فعليه عدّة، أو فالواجب عدة. وتأوَّله الجمهور بأن هناك محذوفًا، تقديره: فأفطر.([[608]](#footnote-609)) "
2. قال أبو العباس: " ثم اختُلف في قضاء رمضان؛ هل من شرطه التتابع؟ وبه قال جماعة من الصحابة والتابعين وأهل الظاهر، أو ليس من شرطه ذلك؟ وهو مرويٌّ أيضا   
   عن جماعة من الصحابة والتابعين وكافة علماء الأمصار؛([[609]](#footnote-610)) متمسكين بإطلاق قوله تعالى: {ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ}، والتقييد لا بدّ فيه من دليل، ولا حجة في قراءة عبد الله : ( متتابعات)؛([[610]](#footnote-611)) إذ ليست تلك الزيادة بقرآنٍ متواتر، ولا مرفوعةٍ إلى النبي ، فلا يُعمل بها، وهي محمولةٌ على أنها من تفسير ابن مسعودٍ لرأيٍ رآه.([[611]](#footnote-612))

المسألة الخامسة: دعوى النسخ في الآية:

قـال أبو العباس: " وقول سـلمة بن الأكوع : إنّ ذلك نُـسِخ بقـوله: ﭽ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩﭼ ،([[612]](#footnote-613)) هذا مقبولٌ من قول الصحابي؛ لأنه أعلمُ بالمقال، وأقعد بالحال، كما إذا قال: أَمَر ونَهَى. ووجه النسخ في هذا واضح؛ وهو أنّ آية الفدية تقتضي التخيير بين الفدية والصوم مطلقًا - كما قال سلمة -، وهذه الآية الأخـرى جاءت جـازمةً بالصـوم لمـن شَهِد الشهر، رافعةً لذلك التخيير.([[613]](#footnote-614)) " ([[614]](#footnote-615))

قوله تعالى: ﭽ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄﮅ ﭼ {البقرة: ١٨٧}.

المسألة الأولى: الروايات الواردة في سبب نزول الآية، وإزالة التعارض بينها:

بيّن أبو العباس اختلاف دلالات الأحاديث في اتصال نزول قوله تعالى: { ﭽ ﭾ } بما قبلها من الآية كما في حديث عدي بن حاتم أنه لمّا نزلت هذه الآية: { ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾﭿ }، قال: إني جعلتُ تحت وسادتي عقالين؛  
عقالا أبيض وعقالا أسود؛ أعرف الليل من النهار، فقال له الرسول : (إنّ وسادك لعريض؛ إنما هو سواد الليل وبياض النهار)، أو تأخر نزوله عنها كما يبينه حديث سهل بن سعد قال: لمّا نزلت هذه الآية كان الرجل إذا أراد الصوم ربط أحدُهم في رجليه الخيط الأبيض والخيط الأسود، فلا يزال يأكل ويشرب حتى يتبين له رِئْيهُما، فأنزل الله بعد ذلك: { ﭽ ﭾ }،  
فعَلِموا أنما يعني بذلك: الليل والنهار.([[615]](#footnote-616))

قال أبو العباس: " حديث عديٍّ هذا يقتضي أنّ قوله تعالى: { ﭽ ﭾ } نَزَل متصلا بقوله تعالى: { ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ }، وأنّ عديَّ بن حاتم حَمَل الخيط على حقيقته، وفَهِم من قوله: { ﭽ ﭾ }: من أجل الفجر، ففعل ما فعل بالعقال الأبيض والأسود. وهذا بخلاف حديث سهل بن سعد؛ فإنّ فيه أنّ الله لم يُنزِل: { ﭽ ﭾ } إلا منفصِلا عن قوله: {ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ }، ولمّا وَقَع لهم الإشكالُ حينئذٍ أنزل الله تعالى:  
{ ﭽ ﭾ }؛ رافعًا لذلك الإشكال، وكأنّ الحديثين واقعان في وقتين. ويصحّ الجمعُ بأن يكون حديث عدي متأخرًا عن حديث سهل، وأن عديًّا لم يَسمع ما جرى في حديث سهل،  
وإنما سمع الآية مجرَّدة، ففهمها على ما قرّرناه، فبيّن له النبي : أنّ الخيط الأبيض كناية عن بياض الفجر، والخيط الأسود كناية عن سواد الليل، وأن معنى ذلك أن يُفصَل أحدهما عن الآخر. وعلى هذا فيكون { ﭽ ﭾ } متعلقًا بـ{ ﭶ }، وعلى مقتضى حديث سهل يكون في موضع الحال متعلقًا بمحذوف ... . ويحتمل أن يكون الحديثان قضية واحدة.  
وذكر بعض الرواة: {ﭽ ﭾ }؛ متصلاً بما قبله،([[616]](#footnote-617)) كما ثبت في القرآن وإن كان قد نزل متفرقًا؛ كما بيّنه حديث سهل... . وقول سهل بن سعد في الحديث: فأنزل الله بعد ذلك:  
{ﭽ ﭾ }؛ رُوي أنه كان بينهما عام.([[617]](#footnote-618)) والفجر مأخوذٌ من تفجّر الماء؛ لأنه ينفجر شيئا بعد شيء.([[618]](#footnote-619)) " ([[619]](#footnote-620))

قوله تعالى: ﭽ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﭼ {البقرة: ١٨٩}.

قال أبو العباس: " كانت الأنصار إذا حجُّوا فرجعوا لم يدخلوا البيوت إلا من ظهورها، وكانوا يفعلون ذلك لأنّهم كانوا إذا أحرَموا يكرَهون أن يحُولَ بينهم وبين السماء سقفٌ إلى أن ينقضي إحرامُهم ويصلوا إلى منازلهم، فإذا دخلوا منازلهم دخلوها من ظهورها؛ قاله الزُّهري.([[620]](#footnote-621)) يعتقدون أنّ ذلك من البِرِّ والقُرَب، فنفى الله ذلك بقوله: { ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ }، ثمّ بيّنَ ما يكون فيه البِرُّ بقوله: { ﯠ ﯡ ﯢ ﯣﯤ } أي: بِرُّ من اتّقى الله، وعَمِل بما أمَرَه الله به من طاعته.

ويُستفاد منها: أنّ الطاعات والقُرَب إنما يُتوصَّل إليها بالتوقيف الشرعي والتعريف،  
لا بالعقل والتخريف.

فالبيوت على هذا محمولةٌ على حقائقها، وقد قال بعضُ العلماء: إنّ المراد بها إتيانُ الأمور من وجوهها، وهو بعيد. وأبعدُ مِن قَولِ مَن قال: إنّ المراد بها إتيان النساء في فروجهنّ لا في أدبارهنّ.([[621]](#footnote-622)) والصحيح الأول، وأما القولان الآخران فيُؤخَذان من موضعٍ آخر لا مِن الآية.([[622]](#footnote-623)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﭼ {البقرة: ١٩٥}.

قال أبو العباس: " أحسنُ ما قيل فيها: إنها فيمن ترك الإنفاق في سبيل الله.([[623]](#footnote-624)) " ([[624]](#footnote-625))

قوله تعالى: ﭽ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﭼ {البقرة: ١٩٦}.

المسألة الأولى: حكم أداء العمرة:

قال أبو العباس: " ومتمسَّك مَن قال بوجوبها قوله تعالى: { ﮱ ﯓ ﯔ ﯕﯖ }،([[625]](#footnote-626))  
وليس فيه حجّة؛ لأنا نقول بموجبه، فإنّ مَنْ شرَع في شيءٍ من أعمال الطاعات وجَب عليه إتمامُه وإن كان مستحبًّا.([[626]](#footnote-627)) "

المسألة الثانية: عند شرحه الأحاديث التي ضمّنها تحت باب: " الفدية للمحرِم" والتي تدور حول عذر الصحابي كعب بن عجرة في حلق رأسه قبل التحلل من إحرامه في حجة الوداع، فقال له النبي : ( احلق، ثم اذبح شاة نُسُكا، أو صُمْ ثلاثة أيام، أو أَطعِمْ ثلاثة آصُع من تمرٍ على ستة مساكين).([[627]](#footnote-628))

قال أبو العباس: " وأنه لمّا أباح له الحلق أعلمه بما يترتب على ذلك من الفدية،  
وأنها ثلاثة أنواعٍ مخيَّرٌ بينها، وأنّ الصيام ثلاثة أيام، وأنّ الإطعام لستة مساكين مُدَّين؛([[628]](#footnote-629))  
مُدَّين لكل مسكين، وأنّ النسُك شاة، فصار هذا الحديث مفسِّرا لمَا في قوله تعالى:  
{ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ} من مجمل، وصار هذا الحديث مع الآية أصلا في أنّ المحرِم إذا استباح شيئا من ممنوعات الإحرام التي لا تفسده فانتفع بذلك؛ لزمته الفدية.([[629]](#footnote-630)) "

المسألة الثالثة: بيّن أبو العباس صورة التمتّع، فقال: " قال أبو عمر بن عبد البر:  
لا خلاف بين العلماء في أن التمتع المراد بقوله تعالى: { ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ} أنه الاعتمار في أشهر الحج قبل الحج، في عاـمٍ واحد، وسفرٍ واحد ، من غير المكيّ.([[630]](#footnote-631))  
 قال غيــره: عليه كافة فقهاء الأمصار.([[631]](#footnote-632)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭼ {البقرة: ١٩٧}.

قال أبو العباس: " وهي شهران وبعض شهر، وسِرُّه أنَّ البعض بالنسبة إلى الكلّ قد لا يُلتفت إليه.([[632]](#footnote-633)) " ([[633]](#footnote-634))

قوله تعالى: ﭽ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﭼ {البقرة: ١٩٩}.  
المسألة الأولى: معنى { ﮑ }: قال أبو العباس: " أي: تفرّقوا، والإفاضة: التفرّق في كثرة؛

من إفاضة الماء، قال:([[634]](#footnote-635))

فأفَضْنَ بعد كُظُومِهنَّ بجِرَّةٍ من ذي الأبارِقِ إذ رَعَيْنَ حقِيلا

وقال الأصمعي: الإفاضة: الدَّفْعة، ومنه: فيض الدمع.([[635]](#footnote-636)) وقال الخطّابي: أصل الفيض: السيلان([[636]](#footnote-637)).([[637]](#footnote-638)) " ([[638]](#footnote-639))

المسألة الثانية: معنى { ﮕ}: قال أبو العباس: " واختلف المفسرون فيمن المراد بـ(الناس)؟ فقيل: آدم،([[639]](#footnote-640)) وقيل: إبراهيم،([[640]](#footnote-641)) وقيل: سائر الناس من غير الحُمْس،([[641]](#footnote-642)) وهم قريش ومَن وَلَدت، وكنانة وجديلة ([[642]](#footnote-643))، وسُمُّوا حُمْسا لأنهم تحمّسوا في دينهم؛ أي: تشدّدوا،([[643]](#footnote-644))  
ولذلك ابتدعوا أمرًا دانت لهم العربُ به. وقال الحربيُّ:([[644]](#footnote-645)) سُمُّوا حُمْسا بالكعبة؛ لأنها حمساء حَجَرُها أبيض يَضرب إلى السواد.([[645]](#footnote-646))

وكان مما ابتدعته الحُمْس أنه لا يطوف أحدٌ بالبيت وعليه أثوابٌ إلا الحُمْس،  
فكان الناس يطوفون عراةً إلا الحُمْس، أو مَن يعطيه أحمسيٌّ ثوبا، وإن طاف أحدٌ في ثوبه ألقاه بالأرض ولم يَعُد له، ولا يأخذه أحدٌ؛ لا هو ولا غيره، ولا ينتفع به، وكانت تُسمّى تلك الثياب: اللُّقى لإلقائها بالأرض، فأنزل الله تعالى: ﭽ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭼ {الأعراف: ٣١}، وقال رسول الله : (لا يطوف بالبيت عُريان)([[646]](#footnote-647)). وكذلك يفيضون من مزدلفة، والناسُ من عرفة، فأنزل الله تعالى: ﭽﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﭼ، فأحكم الله آياته.([[647]](#footnote-648)) " ([[648]](#footnote-649))

قوله تعالى: ﭽ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﭼ {البقرة: ٢٠٧}.

قال أبو العباس: " لمّا هاجَرَ النبي إلى المدينة لحِقه الصحابيُّ صهيب الرومي ، فقالت له قريش حين خرَجَ يريد الهجرة: أتُفجِعنا بنفسك ومالِك؟ فدلّهم على مالِه فتركوه،  
فلمّا رآه النبيُّ قــال لـه: ( ربِـحَ البـيـعُ أبا يحيى )،([[649]](#footnote-650)) فأنزَل الله في أمْرِه: {ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ }.([[650]](#footnote-651)) " ([[651]](#footnote-652))

قوله تعالى: ﭽﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶﭼ {البقرة: ٢١٠}.

قال أبو العباس: " ( في ) بمعنى: الباء.([[652]](#footnote-653)) " ([[653]](#footnote-654))

قوله تعالى: ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﭼ {البقرة: ٢١٣}.

قال أبو العباس: " أي: على حالةٍ واحدةٍ من الضلال والجهل، فأرسل اللهُ الرُّسُل عليهم السلام ليُـزيلوا عنهم ما كانـوا عليه من الضلال، ويبيّـن لهم مُـراد الحـق مـنهم في حـالهم ومآل أمرهم، فمـَن نبَّهه الحق وبصَّره وأعانه فهو المهتدي، ومن لم يفعل اللهُ به ذلك بقِيَ على ذلك الضلال.([[654]](#footnote-655)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭼ {البقرة: ٢١٧}.

أورد أبو العباس سبب نزول الآية الكريمة، وأنها نزلت في سَريّة عبد الله بن جحش ،  
ثم قال: " وكانت قبل بدرٍ بنحو ثلاثة أشهر، قُتِل فيها ابنُ الحضرمي، وأُسِر عثمانُ بن عبد الله والحكمُ بن كيسان، وأخذوا عِيرَهم، وقَدِموا على رسول الله ، فقبِلَ فداء الأسيرين،  
ولمّا عظُمَ على الناس قتْلُ ابنِ الحضرمي في الشهر الحرام سألوا النبيَّ عن ذلك،  
فأنزل الله تعالى: ﭽﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭼ([[655]](#footnote-656)).([[656]](#footnote-657)) " ([[657]](#footnote-658))

قوله تعالى: ﭽ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﭼ {البقرة: ٢٢٣}.

أورد أبو العباس الروايات الواردة في سبب نزول الآية الكريمة، ومنها:  
ما رُوي عن جابر بن عبد الله قال: ( كانت اليهود تقول: إذا أتى الرجلُ امرأته من دُبُرها في قُبُلها كان الولدُ أحول، فنزلت: ﭽ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﭼ)([[658]](#footnote-659))،  
ومنها: ما رُوي عن ابن عباس أنها نزلت بسبب أن رجلاً من المهاجرين تزَوَّج أنصارية،  
فأراد أن يطأها شَرْحًا على عادتهم في وطء نسائهم، فأبت إلا على جَنْبٍ على عادتهنّ،  
فاختصما إلى النبي ، فأنزل الله تعالى: ﭽﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﭼ؛  
قال: أي: مُقْبِلاتٍ ومُدبراتٍ ومُستلقيات؛ يعني بذلك: موضع الولد.([[659]](#footnote-660))

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " هذان سببان مختلفان، لا بُعْدَ في نزول الآية جوابًا للفريقين في وقت واحد، أو تكرَّر نزول الآية في وقتين مختلفين؛ كما قد رُوي عن غير واحد من النقلة في الفاتحة: أنها تكرر نزولُها بمكة والمدينة.([[660]](#footnote-661)) " ([[661]](#footnote-662))

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " وقد تمسَّك طائفة بعموم لفظ: { ﯦ ﯧ }،  
ورأوا أنَّها متناولة لقُبُلِ المرأة ودُبُرِها، فأجازوا وطء المرأة في دُبُرها،  
وممّن نُسب إليه هذا القول سعيد بن المسيِّب،([[662]](#footnote-663)) ونافع،  
وابن الماجشون([[663]](#footnote-664)) من أصحابنا. وحُكِي ذلك عن مالك في كتاب يُسمَّى: "كتاب السرّ"،  
ونُسِب الكتابُ إلى مالك، وحُذّاقُ أصحابه ومشايخُهم ينكرونه. وقد حكى العُتْبِيُّ إباحة ذلك عن مالك،([[664]](#footnote-665)) وأظنّه من ذلك الكتاب المنكر نَقَلَ. وقد تواردت روايات أصحاب مالك عنه بإنكار ذلك القول وتكذيبه لمن نقل ذلك عنه، وقد حكينا نصَّ ما نقل عن مالك من ذلك في جزء كتبناه في هذه المسألة سَمَّيناه: "إظهار إدبار من أجاز الوطء في الأدبار"، وذكرنا فيه غاية أدلة الفريقين ومتمسكاتهم من الكتاب والسنة على طريقة التحقيق والتحرير، والنقل والتحبير. ومن وقف على ذلك قضى منه العَجب العُجاب، وعلم أنه لم يُكتب مثله في هذا الباب. وجمهور السلف والعلماء وأئمة الفتوى على تحريم ذلك.

ثم نقول: لا متمسك للمبُيحين في الآية لأوجه متعددة؛ أقربها ثلاثة أمور:

أحدها: أنها نزلت جوابًا لمَا ذُكِر، فيُقتَصر على نوع ما نزلت جوابًا له، فإنهم سألوا عن جواز الوطء في الفرج من جهات متعددة، فأجِيبُوا بجوازه. و( أنّى) على عمومها في جهات المسلك الواحد لا في المسالك.

وثانيها: أنّ قوله تعالى: { ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ }: تعيين للقُبُلِ؛ فإنَّه موضع الْحَرثْ، فإنَّ الحرث إنَّما يكون في موضع البذر. وكذلك قال مالك لابن وهب وعليٍّ بن زياد لَمَّا أخبراه: أنّ ناسًا بمصر يتحدثون عنه أنه يجيز ذلك، فنَفَر من ذلك، وبادر إلى تكذيب الناقل، فقال : كَذَبوا عليَّ، كَذَبوا عليَّ، كَذَبوا عليَّ، ثم قال: ألستم قومًا عربًا؟ ألم يقل الله تعالى: { ﯡ ﯢ ﯣ}؟ وهل يكون الحَرْثُ إلا في موضع المنبت؟!([[665]](#footnote-666))

وثالثها: أنَّه لو سُلِّم أنَّ (أنّى) شاملة للمسالك بحكم عمومها، فهي مخصَصَّةٌ بأحاديث صحيحة ومشهورة، رواها عن رسول الله اثنا عشر صحابيًّا بمتونٍ مختلفة، كلّها متواردةٌ على تحريم وطء النساء في الأدبار؛ ذكرها أحمد بن حنبل في "مسنده"، وأبو داود، والترمذي، والشافعي، وقد جمعها أبو الفرج ابن الجوزي بطرقها في جزء وسَمَّاه: "تحريم المحل المكروه". ومن أراد في هذه المسألة زيادةً على ما ذكرناه فليطالع الجزء المذكور الذي ألَّفناه.([[666]](#footnote-667)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭼ {البقرة: ٢٢٥}.

قال أبو العباس: " ما قد صار إليه أكثر الفقهاء:([[667]](#footnote-668)) إلى أنّ الحالف بالله على شيءٍ يعتقده، فيظهر أنه بخلاف ما حلف عليه، أنّ تلك اليمين لاغية، لا حِنْثَ([[668]](#footnote-669)) فيها،([[669]](#footnote-670)) وهي التي لم يُضِفْها الله إلى كسب القلب.([[670]](#footnote-671)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ  
 ﭮ ﭼ {البقرة: ٢٢٦}.

قـال أبو العباس: " أنّ المؤلي لا يُلزم إيقافـه إذا حلف على أقلّ من أربعة أشهر،  
كما قال الله تعالى: {ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ }، فإنْ حَلَف على زيادةٍ عليها لزِمَ إيقافُه، فإما حَنَّث نفسَه ووطِئ ، وإما طلّق؛ هذا مذهب جمهور الصحابة والتابعين،  
وأئمة الفتيا ([[671]](#footnote-672)).([[672]](#footnote-673)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ   
ﭚﭼ {البقرة: ٢٣٤}.

عند شرحه ما روته أمُّ سلمة رضي الله عنها أنّ سُبيعة الأسلمية نُفِسَتْ بعد وفاة زوجها بليالٍ، وأنها ذكرت ذلك لرسول الله ، فأمرَها أن تتزوج.([[673]](#footnote-674))

عرض أبو العباس اختلاف الفقهاء في عدّة الحامل إذا تُوفِّي عنها زوجُها، ومن تلك الأقوال أنّ عدّتها آخرُ الأجلين؛ يعني: عدّة الوفاة أو الوضع، فلا تحلّ بالأول منهما؛ بل بجميعهما.([[674]](#footnote-675)) وقال جمهور العلماء من السَّلف: إنها تحلُّ بوضع الحمل وإن لم تنقضِ عدّة الوفاة.([[675]](#footnote-676)) والكلّ متفقون على أنها إذا انقضت لها عدّة الوفاة ولم تضع؛ لم تحلَّ حتى تضع.([[676]](#footnote-677))

قال أبو العباس: " والذي حمَلَ الفريق الأول على ذلك روْمُ الجمع بين قوله تعالى: ﭽﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚﭼ ، وبين قوله تعالى: ﭽ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯﭼ {الطلاق: ٤}، وذلك أنها إذا قعدتْ أقصى الأجلَيْن فقد عملت بمقتضى الآيتين، وإن اعتدَّت بوضع الحمْل فقد تركت العمل بآية عدّة الوفاة، والجمعُ أولى من الترجيح باتفاق أهل الأصول([[677]](#footnote-678)).

وهذا نظرٌ حسن لولا حديث سُبيعة هذا؛ فإنه نصٌّ في أنها تحلّ بوضع الحمل، ومبيِّنٌ أنّ قوله تعالى: { ﯪ ﯫ ﯬ} محمولٌ على عمومه في المطلَّقات والمتوفَّى عنهنّ أزواجهنّ، وأنّ عدّة الوفاة مختصَّةٌ بالحامل من الصنفيْن، ويعتضد هذا بقول ابن مسعود : إنّ آية سورة النساء القصرى نزلت بعد آية عدّة الوفاة.([[678]](#footnote-679)) وظاهر كلامِه أنّها ناسخةٌ لها،  
وليس مرادَه - والله أعلم - ، وإنما يعني أنها مخصِّصةٌ لها؛ فإنها أخرَجَتْ منها بعض متناوِلاتها.([[679]](#footnote-680)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭼ {البقرة: ٢٣٨}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " اختلفوا في الصلاة الوسطى؛ فقيل: هي مُبهَمة ليحافَظ على الصلوات كلها،([[680]](#footnote-681)) وقيل: الجمعة،([[681]](#footnote-682)) وقيل: الصلوات الخمس، قاله معاذ ، قال: لأنها أوسط الدِّين.([[682]](#footnote-683)) وقال ابن عباس : هي الصبح،([[683]](#footnote-684)) ووافقه مالك والشافعي.([[684]](#footnote-685)) وقال زيد بن ثابت،([[685]](#footnote-686)) وعائشة،([[686]](#footnote-687)) وأبو سعيد الخدري([[687]](#footnote-688)) : هي الظهر. وقال علي بن أبي طالب : هي العصر،([[688]](#footnote-689)) ووافقه أبو حنيفة. وقال قبيصة بن ذؤيب : هي المغرب ([[689]](#footnote-690)).

قال أبو العباس: " وأضعف هذه الأقوال مَن قال: هي الصلوات كلها؛ لأنّ ذلك يؤدي إلى خلاف عادة الفصحاء من أوجه:

أحدها: أنّ الفصحاء لا يذكرون شيئا مفصَّلا مبيَّنًا ثم يذكرونه مجملا، وإنما عادتهم أن يشيروا إلى مجمل أو كليٍّ ثم يفصِّلوه، كقوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭼ {الرحمن: ٦٨}،  
وقد قال الله تعالى: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ }، والصلوات مبيَّن، والصلاة الوسطى مجمل.

وثانيها: أنّ الفصحاء لا يُطلقون لفظ الجمع ويعطفون عليه أحد مفرداته، ويريدون بذلك المفرد: ذلك الجمع؛ فإنّ ذلك في غاية العيّ والإلباس.

وثالثها: أنه لو أراد بالصلاة الوسطى الصلوات، لكان كأنه قال: حافظوا على الصلوات والصلوات، ويريد بالثاني: الأول، ولو كان كذلك لمَا كان فصيحا في لفظه، ولا صحيحا في معناه؛ إذ لا يحصل باللفظ الثاني تأكيدٌ للأول لأنه معطوفٌ ولا يفيد معنى آخرا، فيكون حشوا، وحمْلُ كلام الله تعالى على شيءٍ من هذه الثلاثة غير مسوَّغٍ ولا جائز... .

ونحنُ نتكلمُ على ما ورد في ذلك بحسب ما يقتضيه مساقُ الكلام وصحيحُ الأحاديث إن شاء الله تعالى، فنقول: إنّ قوله تعالى: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ } هو من باب قوله: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔﭼ، وقوله: ﭽ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤﭼ {البقرة: ٩٨}، فخصَّ الرمّان والنخل، وجبريل وميكال بالذكر؛ وإن كانوا قد دخلوا فيما قبلُ بحكم العموم تشريفا وتكريما. وإنْ كان ذلك كذلك؛ فلهذه الصلاة المعبَّر عنها بالوسطى شرفيّةٌ وفضيلةٌ ليست لغيرها، غير أنّ هذه الصلاة الشريفة لم يعيِّنها الله تعالى في القرآن، فوجب أن يُبحث عن تعيينها في السنَّة، فبحثنا عن ذلك فوجدنا ما يعينها.

وأصحُّ ما في ذلك: أنها العصر على ما في حديث عليّ ، ونصُّ ذلك ما ذكره الترمذي وصححه، وهو قوله : (الصلاة الوسطى صلاة العصر)،([[690]](#footnote-691)) وهذا نصٌّ في الغرض غير أنّه قد جاء ما يشعث التعويل عليه، وهو ما ذكره البراء بن عازب ، وذلك أنه قال: نزلت هذه الآية: ( حافظوا على الصلوات وصلاة العصر)، فقرأناها ما شاء الله، ثم نسخها الله فنزلت: {ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ }.([[691]](#footnote-692))

فلَزِمَ من هذا أنها بعد أن عُيِّنَت نُسِخ تعيينها وأُبهِمت، فارتفع التعيين،([[692]](#footnote-693)) ولم يمكِنَّا أن نتمسك بالأحاديث المتقدمة، فلمّا أُبِهم أمرُ تعيينها أخذ العلماء يستدلون على تعيينها بما ظهر لكل واحدٍ منهم بما يناسب الأفضلية، فذهب مالك وأهل المدينة إلى أنّ الصبح أولى بذلك؛ لكونها تأتي في وقت نومٍ وركونٍ إلى الراحة، واستصعاب الطهارة، فتكثر المشقة في المحافظة عليها أكثر من غيرها، فتكون هي الأحقّ بكونها أفضل... .

وعلى الجملة فهذا النحو هو الذي يمكن أن يكون باعثا لكلٍّ من المختلفين على تعيين ما عيّنه من الصلوات بحسب ما غلب على ظنّه من أرجحية ما عُيِّن. والذي يظهر لي بعد أن ثبت نسخُ التعيين أنّ القول قولُ من قال: إنّ الله أخفاها في جملة الصلوات ليُحافَظ على الكل؛ كما فعل في ليلة القدر، وساعة الجمعة.([[693]](#footnote-694)) "

المسألة الثانية: ﭽ ﭖ ﭗ ﭘ ﭼ: قال أبو العباس: " القنوت ينصرف في الشرع واللغة على أنحاء مختلفة؛ يأتي بمعنى: الطاعة، وبمعنى: السكوت، وبمعنى: طول القيام، وبمعنى: الخشوع، وبمعنى: الدعاء، وبمعنى: الإقرار بالعبودية، وبمعنى: الإخلاص.  
وقيل: أصله: الدوامُ على الشيء؛ ومنه الحديث: ( قَنَت رسولُ الله شهرًا يدعو على قبائل من العرب )؛([[694]](#footnote-695)) أي: أدام الدعاء والقيام له. واللائق بالآية من هذه المعاني: السكوت  
والخشوع.([[695]](#footnote-696)) " ([[696]](#footnote-697))

قوله تعالى: ﭽ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭼ {البقرة: ٢٤٠}.

قال أبو العباس: " وأشهر قول المفسرين فيها، وأحسنه: أنّ المتوفَّى عنها زوجُها كانت تجلس في بيت المتوفى حولاً، ويُنفَق عليها من ماله ما لم تخرج من المنزل، فإن خرجت لم يكن على الورثة جناحٌ في قطع النفقة عنها. ثم نسخ الحَوْلُ بالأربعة الأشهر والعشر، ونُسِخت النفقة بالربع، أو الثمن؛ قاله ابن عباس وقتادة، والضحاك، وعطاء،([[697]](#footnote-698)) وغيرهم... .

قال القاضي عياض: والإجماع منعقدٌ على أنّ الحول منسوخ، وأنّ عدّتها أربعة أشهرٍ وعشر؛([[698]](#footnote-699)) يعني: أنها منسوخةٌ بقوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚﭼ {البقرة: ٢٣٤}.([[699]](#footnote-700)) " ([[700]](#footnote-701))

قوله تعالى: ﭽ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨﭼ {البقرة: ٢٤٣}.

قال أبو العباس: " قال الحسن: خرجوا حذرًا من الطاعون، فأماتهم الله تعالى في ساعة واحدة، وهم أربعون ألفًا.([[701]](#footnote-702)) وقيل غير هذا.([[702]](#footnote-703)) " ([[703]](#footnote-704))

قوله تعالى: ﭽ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﭼ {البقرة: ٢٤٨}.

قال أبو العباس: " واختلف المفسرون في قوله تعالى: { ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ }  
على أقوال كثيرة، فقيل: السكون: الرحمة. وقيل: حيوانٌ طاهرٌ كالهِرّ له جناحان وذنَب،  
ولعينيه شعاع، فإذا نظر للجيش انهزم، وقيل: آياتٌ يَسكنون إليها. وقال ابن وهب:([[704]](#footnote-705)) روحٌ من الله يتكلم معهم، ويبيّن لهم إذا اختلفوا.([[705]](#footnote-706)) وهذا القول أشبهها.([[706]](#footnote-707)) " ([[707]](#footnote-708))

قوله تعالى: ﭽ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵﯶ ﯷ ﯸ ﯹﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﭼ {البقرة: ٢٥٥}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس في بيان فضل آية الكرسي: " وإنما كانت آية الكرسيّ أعظم؛ لمَا تضمنته من أوصاف الإلهية وأحكامها – على ما لا يخفى لمَن تأمّلها –، فإنها تضمنت من ذلك ما لم يتضمّنه غيرها من الآي. وقال بعض المتأخرين: إنّ هذه الآية اشتملت من الضمائر العائدة على الله تعالى على ستة عشر، وكلها تفيد تعظيمًا لله تعالى، فكانت أعظم آيةٍ في كتاب الله تعالى لذلك، والله أعلم.([[708]](#footnote-709)) "

المسألة الثانية: في بيان معنى { ﮭ}: قال أبو العباس: " النوم الخفيف يعبر عنه بالسِّنَة ...، والذي قال فيه بعض شعراء العرب:([[709]](#footnote-710))

وسنانُ أقصده النعاس فرنّقت في عينه سِنةٌ وليس بنائم

وقـال المُفـضَّل:([[710]](#footnote-711)) السِّـنة في الـرأس، والنعاس في العـين، والنـوم في القلب،([[711]](#footnote-712)) وهـذا أصـل

الوضع، وقد يُتَجَوَّز فيُقال على الجميع: نوم، كما جاء في الحديث: ( إنّ عينيّ تنامان ولا ينام قلبي)([[712]](#footnote-713)).([[713]](#footnote-714)) " ([[714]](#footnote-715))

المسألة الثالثة: في بيان معنى { ﯸ }: قال أبو العباس: " في < الصحاح>:([[715]](#footnote-716)) آدَنِي الحِمْلُ يَؤُودُني، أي: أثقلني، ومَؤُود مثل: مَقُول، يُقال: ما آدني فهو لي آيِدٌ. ومنه قوله تعالى: {ﯷ ﯸ ﯹﯺ }، أي: لا يُثْقِله ولا يَشُقُّ عليه.([[716]](#footnote-717)) "

قوله تعالى: ﭽ ﰏ ﰐ ﰑ ﰒ ﰓ ﰔ ﰕ ﭼ {البقرة: ٢٥٦}.

قال أبو العباس في معنى { ﰓ ﰔ}: " أي: لا انقطاع ، والفصم - بالفاء -:  
انصداعٌ من غير بينونة، وبالقاف: انصداعٌ مع بينونة، هذا أصلُهما، ثم قد يُتوسع في كلِّ واحدٍ منهما.([[717]](#footnote-718)) "([[718]](#footnote-719))

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭙ ﭚ ﭛ ﭜﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ {البقرة: ٢٦٠}.

قال أبو العباس: " اختلف العلماء قديما وحديثا في هذا السؤال، هل صدر عن شكٍّ وَقَع أم لا؟ فهُمْ فرقتان: المثبِتة للشكِّ، والنّافية له. فالمثبتون اختلفوا فيمن وَقَع له هذا الشك، فمنهم مَن قال: إنما وقع الشكُّ لأمّة إبراهيم، بدليل أول القصة، وهو قوله: ﭽ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴﭼ {البقرة: ٢٥٨}، فسأل إبراهيمُ ربّه تعالى أن يُريَه وأمّته كيفية إحياء الموتى ليطمئن قلبُه بظهور حجّته عليهم، وبإزالة الشك عنهم. قاله الضحاك وابن إسحاق.([[719]](#footnote-720))

ومنهم من قال: الشكُّ من إبراهيم، لكن في ماذا؟ اختلفوا فيه، فمنهم من قال: في الإحياء. حُكِي عن ابن عباس أنه قال: دَخَل قلبَه بعضُ ما يدخل على القلوب.([[720]](#footnote-721)) وهذا لا يصح نقلُه ولا معناه؛ لأنَّ الله تعالى قد أَخبَر عنه في أول القصة بأنَه قال للمحتج عليهم: ﭽ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿﭼ {البقرة: ٢٥٨}، وكيف يجوز على الأنبياء مثلُ هذا الشك، وهو كفر، فإنَّ الأنبياء متفقون على الإيمان بالبعث.

ومنهم من قال: وَقَع له الشكُّ في كونه خليلا، أو في كونه مجابَ الدعوة، فسأل اللهَ تعالى ودعاه بأن يريه إحياء الموتى حتى يطمئنّ قلبُه بذلك.([[721]](#footnote-722))

ومنهم من قال: وقع له شك في كيفية الإحياء، لا في أصل الإحياء. قال الحسن: رأى جيفةً نصفها في البـَر تَوزَّعها السباع، ونصفها في البحـر توزعها دوابّ الماء، فلـما رأى تفُّرَقها أحَبَّ أن يرى انضمامها، فسأل ليطمئنّ قلبُه برؤية كيفية الجمع، كما رأى كيفية التفريق ([[722]](#footnote-723))... .

وأما النافون للشك فاختلفوا، فمنهم من قال: أَرَى من نفسه الشك، وما شَكَّ، ولكنْ ليُجابَ فيزداد قُربُه. قال القاضي: وهذا تكلُّفٌ في اللفظ والمعنى.([[723]](#footnote-724))

ومنهم من قال: لم يَشكَّ إبراهيم، وقول نبينا محمد : (نحن أحق بالشك من إبراهيم)([[724]](#footnote-725)) نفيٌ للشك عنه، لا إثباتٌ له، فكأنه قال: نحن موقنون بالبعث وإحياء الموتى، فلو شَكَّ إبراهيم لكنَّا نحن أولى بذلك منه، على طريق الأدب، وإكبار حال إبراهيم ، لا على جهة أنه وَقع شكٌّ لواحدٍ منهما.

ومنهم من قال: إنما جاوب نبيُّنا بقوله: ( نحن أحق بالشك ) مَنْ سَمِعه يقول: شكَّ إبراهيم، ولم يَشُكّ نبينا ، فقال ذلك.

قلت: هذه جملة ما سمعناه من شيوخنا، ووقفنا عليه في كتب أئمتنا، وكلها محتمِلٌ يرتفع به الإشكال، إلا ما حُكِي عن ابن عباس، فإنَّه قولٌ فاسد، وليس في الآية ما يدلّ على أنّ إبراهيم شكّ، بل الذي تضمنته أنّ إبراهيم سأل أن يُشاهِد كيفية جمع أجزاء الموتى بعد تفريقها، واتصال الأعصاب والجلود بعد تمزيقها، فأراد أن يَترقّى من علم اليقين إلى عين اليقين، بقوله: { ﭕ ﭖ}: طلب مشاهدة الكيفية.

وقوله تعالى: { ﭛ ﭜ}: استفهام تقرير، كقوله تعالى: ﭽ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭﭼ {فاطر: ٣٧} ؛ أي: قد عمّرناكم.

وقوله: { ﭡ ﭢ} أي: بحصـول الفرق بين المعلوم بُرهانًا والمعلوم عيانًا. فإذن لم يكـن

في الآية ما يدلّ على شكٍّ وَقَع لإبراهيم .([[725]](#footnote-726)) " ([[726]](#footnote-727))

قوله تعالى: ﭽ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﭼ {البقرة: ٢٦٩}.

قال أبو العباس في تأويل ( الحكمة ): " قيل: إنها الإصابة في القول والفهم. قال مالك: ([[727]](#footnote-728)) الحكمة: الفقه في الدين.([[728]](#footnote-729)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭼ {البقرة: ٢٧١}.

قال أبو العباس: " ( نِعِمَّا ): هي: نِعْمَ التي للمدح، زِيدت عليها ( ما ) النكرة، وهي في موضع نصبٍ على التمييز.([[729]](#footnote-730)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮄ ﮅ ﮆ ﭼ {البقرة: ٢٧٦}.

قال أبو العباس: " أي: يَفسَخ عَقده، ويَرفع بركته، وتمامُ المحق بإتلاف عَيْنه.([[730]](#footnote-731)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﭼ {البقرة: ٢٨٢}.

قال أبو العباس: " وقوله: { ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ}: الظاهر من هذا الخطاب أنه لمن افتتح الكلام معهم في أول الآية في قوله: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚﭛ}، وهم المخاطَبون بقوله: ﭽ ﯨ ﯩ ﯪ ﭼ ، وبقوله: { ﮉ ﮊ ﮋ ﮌﮍ}، وعلى هذا الظاهر وكلِّ من رضيه المتداينان والمتبايعان فأشهَدَاه، حصل به مقتضى الخطاب، غير أنه قد يرضيان بمن لا يرضى به الحاكم ولا يَسمَع شهادته فلا ينتفعان بالإشهاد. ولا يحصل مقصود الشرع من الاستيثاق بالشهادة؛ إذ لم يَثبُت بما فعلاه عقدٌ،  
ولا يُحفظ به مال، ولمّا كان ذلك قال العلماء: إنّ المخاطب بذلك الحكّام، إذ هم الذين يعرفون المرضيَّ شرعًا من غيره، فتثبت بمن يرضونه العقودُ، وتُحفَظ الأموالُ والدماءُ والأبضاع، ويحصل الفصل بين الخصوم فيما يتنازعون فيه من الحقوق، وذلك هو مقصود الشرع من قاعدة الشهادة قطعا، ولا يحصل ذلك برضى غيرهم، فتعين الحكّام لهذا الخطاب الذي هو قوله: {ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ}.([[731]](#footnote-732))

وإذا تقرّر هذا فالذي يرضاه الحاكم هو العدل الذي انتفت عنه التهم القادحة في الشهادة؛ كالقرابة القريبة، وجرّ المنفعة لنفسه، أو لولده، أو لزوجته، وكالعداوة البيّنة، والصداقة المفرطة - على تفصيلٍ وخلافٍ يُعرف في الفقه -، فقد أفادت الآية معنيين: أحدهما: اعتبار اجتماع أوصاف العدالة التي إذا اجتمعت صدق على الموصوف بهما أنه عدل. والثاني: اعتبار نفي القوادح التي إذا انتفت صدق على من انتفت عنه أنه مرضيّ، فلا بدّ مـن اجتماع الأمرين في قبـول الشهادة، ولذلك لا يُكتفى عندنا في التزكية بأن يقـول المزكِّي: هو عدلٌ فقط، بل حتى يقول: هو عدلٌ مرضيٌّ، فيجمع بينهما.([[732]](#footnote-733)) "

ثم أخذ أبو العباس بالتفريق بين ضوابط قبول الشهادة وضوابط قبول الخبر؛ وخاصة إذا كان حديثا نبويا مؤيدا ذلك بالأمثلة والشواهد.

قوله تعالى: ﭽ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈﭼ {البقرة: ٢٨٤}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " ( ما ) هذه التي في أوَّلِ الآية: بمعني الذي، وهي متناولِةٌ لمن يَعقِل وما لا يعقل، وهي هنا عامَّةٌ لا تخصيصَ فيها بوجه؛ لأنَّ كلَّ من في السموات والأرض وما فيهما وما بينهما خَلْقٌ لله تعالى وملكٌ له. وهذا إنما يتمشَّى على مذهب أهل الحق والتحقيق الذين يُحيلون على الله تعالى أن يكون في السماء أو في الأرض؛ إذْ لو كان في شيءٍ لكان محصورًا أو محدودًا، ولو كان كذلك لكان مُحدَثًا. وعلى هذه القاعدة فقوله تعالى: ﭽ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭼ {الملك: ١٦}، وقولُ الأمَة للنبيِّ حين قال لها: أين الله؟ فقالت: في السماء،  
ولم يُنكِر عليها ذلك،([[733]](#footnote-734)) وما قد رُوِيَ عن بعض السلف أنَّهم كانوا يُطْلِقون ذلك: ليس على ظاهره، بل هو مُؤولٌ تأويلاتٍ صحيحةً قد أبداها كثيرٌ من أهل العلم في كتبهم، لكنَّ السلَفَ كانوا يجتنبون تأويل المتشابهات، ولا يتعرَّضون لها، مع عِلمهم بأنَّ الله تعالى يستحيلُ عليه سِمَاتُ المُحْدَثَات، ولوازمُ المخلوقات. واستيفاءُ المباحث في علم الكلام.([[734]](#footnote-735)) "

المسألة الثانية: عند شرحه ما رواه أبو هريرة قال: لمّا أُنزِل على رسول الله : ﭽ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈﭼ قال: فاشتدَّ ذلك على أصحاب رسول الله ، فأتَوا رسولَ الله ، ثم بَرَكوا على الرُّكَب، فقالوا: أيْ رسولَ الله! كُلِّفنا من الأعمال ما نُطيق؛ الصلاة والصيامُ والجهادُ والصدقة. وقد أُنزِل عليك هذه الآية، ولا نُطيقها. قال رسول الله : ( أتُريدون أن تقولوا كما قال أهلُ الكتابين مِن قبلكم سَمِعنا وعَصَينا؟ بل قولوا: سَمِعنا وأطعنا، غُفرانك ربَّنا وإليك المصير). فلمّا اقترأها القومُ، وذّلَّت بها ألسنتُهم، أَنزل الله في إثرها: ﭽ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫﮬ ﮭ ﮮ ﮯﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﭼ {البقرة: ٢٨٥}، فلمّا فَعَلوا ذلك نسخها الله تعالى).([[735]](#footnote-736))

قال أبو العباس: " ( ما ) هذه أيضا على عمومها، فتتناول كل ما يقع في نفس الإنسان من الخواطر ما أُطيق دفعُه منها وما لا يطاق، ولذلك أشفقت الصحابة من محاسبتهم على جميع ذلك ومؤاخذتهم به؛ فقالوا للنبي : كُلِّفنا ما نُطيق بالصلاة والصيام، وهذه الآية لا نطيقها، ففيه دليلٌ على أنّ موضوع ( ما ) للعموم، وأنه معمولٌ به فيما طريقه الاعتقاد كما هو معمولٌ به فيما طريقه العمل، وأنه لا يجب التوقف فيه إلى البحث على المخصِّص، بل يُبادر إلى استغراق الاعتقاد فيه وإن جاز التخصيص، وهذه المسائل اختُلِف فيها كما بيناه في " الأصول".  
ولمّا سمع النبي ذلك القول منهم أجابهم بأن قال: ( أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتاب من قبلكم: سمعنا وعصينا؟! بل قولوا: سمعنا وأطعنا)، فأقرّهم النبي على ما فهموه، وبيّن لهم أنّ لله تعالى أن يُكلِّف عباده بما يطيقونه وبما لا يطيقونه، ونهاهم عن أن يقع لهم شيءٌ مما وقع لضُلّال أهل الكتاب من المخالفة، وأمرَهم بالسمع والطاعة والتسليم لأمر الله تعالى على ما فهموه، فسلّم القومُ لذلك وأذعنوا، ووطّنوا أنفسهم على أنهم كُلِّفوا في الآية بما لا يطيقونه، واعتقدوا ذلك، فقد عملوا بمقتضى ذلك العموم، وثبَت وورد، فإن قُدِّر رافعٌ لشيءٍ منه فذلك الرفع نسخٌ لا تخصيص، وعلى هذا فقول الصحابي: ( فلما فعلوا نسخها الله ) على حقيقة النسخ لا على جهة التخصيص، خلافا لمن لم يَظهر له ما ذكرناه، وهم كثيرٌ من المتكلمين على هذا الحديث ممّن رأى أنّ ذلك من باب التخصيص لا من باب النسخ، وتأولوا قول الصحابي: إنه نسـخ، على أنه أراد بالنسـخ التخصيص، وقد كنتُ على ذلـك زمـانًا إلى أن ظـهر لي ما ذكرتـه، فتأمله فإنه الصحيح إن شاء الله تعالى.([[736]](#footnote-737)) " ([[737]](#footnote-738))

قوله تعالى: ﭽ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫﮬ ﮭ ﮮ ﮯﮰ ﮱ ﯓ ﯔ  
 ﯕ ﭼ {البقرة: ٢٨٥}.

المسألة الأولى: فضل خواتيم سورة البقرة:

عند شرحه ما رواه ابن عباس رضي الله عنهما في نزول ملَكٍ من السماء على النبي ، فسَلَّم وقال: ( أَبشِر بنورين أُوتِيتهما لم يُؤتَهما نبيٌّ قبلك؛ فاتحة الكتاب، وخواتيم سورة البقرة)،([[738]](#footnote-739)) قال أبو العباس: " وخُصَّت خواتيم سورة البقرة بذلك؛ لمَا تضمنته من الثناء على النبي ، وعلى أصحابه ، بجميل انقيادهم لمقتضاها، وتسليمهم لمعناها، وابتهالهم إلى الله، ورجوعهم إليه في جميع أمورهم، ولمَا حصل فيها من إجابة دعواتهم، بعد أن عَلِموها فخفّف عنهم، وغفر لهم، ونُصِروا، وفيها غير ذلك مما يطول تتبّعه.([[739]](#footnote-740)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " قوله: { ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫﮬ } أي: يقولون:  
لا نُفرِّق بين أحدٍ منهم في العلم بصحة رسالاتهم وصدقهم في قولهم. و{ ﮱ}: منصوبٌ على المصدر، أي: اغفر غفرانك، وقيل: مفعولٌ بفعلٍ مضمر، أي: هب غفرانك. و{ ﯕ}: المرجع.([[740]](#footnote-741)) "

قوله تعالى: ﭽﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋ ﰌ  
 ﰍﭼ {البقرة: ٢٨٦}.

قال أبو العباس: " ( التكليف): إلزام ما في فعله كُلْفة، وهي النَّصَب والمشقة. و( الوسع): الطاقة.

وهذه الآية تدل على أنّ لله تعالى أن يُكلِّف عباده بما يطيقونه وما لا يطيقونه، ممكنًا كان أو غير ممكن، لكنه تعالى تفضّل بأنه لم يُكلِّفنا ما لا نطيقه، وبما لا يُمكِننا إيقاعه، وكمَّل علينا بفضله برفعِ الإصر والمشقّات التي كلّفها غيرَنا. واستيفاء مباحث هذه المسألة في علم الكلام والأصول.

وقوله: { ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣﯤ }: أي: ما كسبت من خيرٍ فلها ثوابه،  
وما اكتسبت من شرٍّ فعليها عقابُه. وكسب واكتسب: لغتان بمعنى واحد، كقدر واقتدر،  
ويمكن أن يقال: إنّ هذه التاء تاء الاستفعال والتعاطي، ودخلت في اكتساب الشر دون كسب الخير؛ إشعارا بأنّ الشرّ لا يؤاخذ به إلا بعد تعاطيه وفعله دون الهمّ به، بخلاف الخير، فإنه يُكتب لمَن همّ به وتحدث به في قلبه، كما جاء في قوله عليه الصلاة والسلام مخبرا عن الله تعالى: ( إذا تحدّث عبدي بأن يعمل حسنة فأنا أكتبها له بعشر أمثالها، وإذا تحدّث بأن يعمل سيئة فأنا أغفرها له ما لم يعمل، فإذا عملها فأنا أكتبها له سيئة واحدة)... .([[741]](#footnote-742))

و( الإصر): العهد الذي يُعجَز عنه، قاله ابن عباس. وقال الربيع: هو الثقل العظيم.  
وقال ابن زيد: هو الذنب الذي لا توبة له ولا كفارة.([[742]](#footnote-743))

وقوله: { ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ } قيل: اعفُ عن الكبائر، واغفر الصغائر،  
وارحم بتثقيل الموازين. وقيل: اعفُ عن الأقوال، واغفر الأفعال، وارحم بتوالي الألطاف وسنيّ الأحوال.([[743]](#footnote-744)) قلت: وأصل العفو: التسهيل والمغفرة والستر، والرحمة: إيصال النعمة إلى المحتاج. و{ ﰉ}: وَليُّنا، ومتولّي أمورنا، وناصرنا.([[744]](#footnote-745)) "

وقال في موطنٍ آخر: " وقوله: {ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜﯝ }: التكليف: هو الأمرُ بما يَشقّ، وتكلّفتُ الشيء: تجشّمتُه؛ حكاه الجوهري.([[745]](#footnote-746)) والُوسْع: الطاقة والجِدَة.

وهذا خبرٌ من الله تعالى أنه لا يأمرنا إلا بما نُطيقه ويمكننا إيقاعُه عادة، وهو الذي لم يقع في الشريعة غيرُه، ويدلُّ على ذلك تصفّحُها، وقد حُكِي الإجماع على ذلك... .

وقوله: { ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣﯤ }: دليلٌ على صحّة إطلاق أئمّتنا على أفعال العباد: كَسْبًا واكتسابًا؛ ولذلك لم يُطلِقوا على ذلك: لا خَلْقَ ولا خالِق، خلافًا لمَنْ أطلق ذلك من مُجترئة المبتدعِة. ومَن أَطلَق مِن أئمّتنا على العبد: فاعل؛ فالمجازُ المحضُ كما يُعرف في الكلام.

وقوله: { ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ }: أي: اعْفُ عن إثمِ ما يقع منّا على هذين الوجهين أو أحدهما، كقوله : ( رُفِع عن أمّتي الخطأُ، والنسيان، وما استُكرِهوا عليه)؛([[746]](#footnote-747)) أي: إثمُ ذلك.. و( الناصر): المُعين على العدوّ، و( الكافر): الجاحد.([[747]](#footnote-748)) "

**من تفسير سورة آل عمران**

قوله تعالى: ﭽﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩﭼ {آل عمران: ٧}.

المسألة الأولى: في تعريف المحكم والمتشابه:

قال أبو العباس: " اختلف الناس في المحكمات والمتشابهات على أقوال كثيرة:

منها: أنّ المحكم هو الناسخ، والمتشابه هو المنسوخ.([[748]](#footnote-749))

ومنها: أنّ المحكم هو القرآن كلُّه، والمتشابه: الحروف المقطَّعة في أوائل السُّور([[749]](#footnote-750)).

ومنها: أنّ المحكَم آيات الأحكام، والمتشابه آيات الوعيد.

ومنها: أنّ المتشابه آياتُ إبهام قيام الساعة، والمحكم: ما عَداها.

ومنها: أنّ المحكم ما وَضَح معناه وانتفى عنه الاشتباه، والمتشابه نقيضُه.

قال أبو العباس: " وهذا أشبه ما قيل في ذلك؛ لأنه جارٍ على وضع اللسان، وذلك أنّ المحكم اسم مفعولٍ من: أحكَمَ، والإحكام: الإتقان. ولا شكَّ في أنّ ما كان واضحَ المعنى لا إشكالَ فيه ولا تردُّد، وإنما يكون كذلك لوضوح مفردات كلماته واتفاق تركيبها، ومتى اختلَّ أحد الأمرين جاء التشابه والإشكال، وإلى نحو ما ذكرنا صار جعفر بن محمد،([[750]](#footnote-751)) ومجاهد،([[751]](#footnote-752)) وابن إسحاق.

وقوله: { ﮟ ﮠ ﮡ }: أي: أصلُه الذي يَرجع إليه عند الإشكال والاستدلال، ومنه سُمِّيت الفاتحة أمَّ القرآن لأنها أصلُه؛ إذ هي آخِذةٌ بجملة علومه، فكأنه قال: المحكمات أصولُ ما أُشكِل من الكتاب، فتعيَّن ردُّ ما أشكَلَ منه إلى ما وضَحَ منه، وهذا أيضا أحسنُ ما قيل في ذلك.

وقوله: { ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ}: الزيغ: الميلُ عن الحق. و{ ﮮ ﮯ}: طلَبُ الفتنة، وهي الضلال. مجاهد: الشكّ.([[752]](#footnote-753)) و( تأويله): ما آلَ إليه أمرُه وكُنْه حقيقته، فكأنهم تعمقوا في التأويل طلَبًا لِكُنْه الأمر وحقيقته، فكُرِه لهم التعمّق.([[753]](#footnote-754)) " ([[754]](#footnote-755))

المسألة الثانية: في حكم تفسير المتشابه، وضوابطه:

قال أبو العباس: وقوله: { ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘﯙ }: أي: ما يَعلم حقيقةَ ما أُرِيد به المتشابه إلا الله. والوقفُ على { ﯘ} أولى.

وقوله: { ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ }: جملةٌ ابتدائيةٌ مستأنَفة، مقتضاها أنّ حال الراسخين عند سماع المتشابه: الإيمانُ والتسليم، وتفويض علْمه إلى الخبير العليم. وهذا قولُ ابن مسعود وغيره.([[755]](#footnote-756))

وقيل: { ﯚ}: معطوفٌ على { ﯘ} تعالى. حُكِي عن عليٍّ وابن عباس .([[756]](#footnote-757)) والأول أليقُ وأسلَم.([[757]](#footnote-758)) " ([[758]](#footnote-759))

المسألة الثالثة: قال أبو العباس: " وقوله: { ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ}: يعني: يتّبعونه ويجمعونه طلَبًا للتشكيك في القرآن وإضلالًا للعوامّ؛ كما فعلَته الزنادقة والقرامطة الطاعنون في القرآن، أو طلَبًا لاعتقاد ظواهر المتشابه كما فعلته الجسمية؛ الذين جمعوا ما وقَعَ في الكتاب والسُّنة مما يوهِم ظاهرُه الجسمية، حتى اعتقدوا أنّ البارئ تعالى جسْمٌ مجسَّمٌ وصورةٌ مصوَّرة ذاتُ وجهٍ وعيْنٍ وجَنبٍ ورِجْلٍ وإصبع - تعالى الله عن ذلك -.

فأما القسم الأول فلا شكّ في كُفْرهم، وأنّ حُكْم الله فيهم القتلُ من غير استتابة. وأما القسم الثاني فالصحيـحُ القـولُ بتكفيرهم؛([[759]](#footnote-760)) إذ لا فـرْقَ بينهم وبين عُبَّاد الأصـنام والصُّور، ويُستتابون،

فإنْ تابوا وإلا قُتِلوا كما يُفعل بمَن ارتَدّ.

فأمّا مَن يتّبع المتشابه – لا على تلك الجهتين – فإنْ كان ذلك على إبداء تأويلاتِها وإيضاح معانيها فذلك مختلَفٌ في جوازه بناءً على الخلاف في جواز تأويلها، وقد عُرِف أنّ مذهب السلف تركُ التعرّض لتأويلاتها مع قطعِهم باستحالة ظواهرها، ومذهبُ غيرهم إبداءُ تأويلاتها وحَملُها على ما يصحّ حمْلُه في اللسان عليها من غير قطْعِ متعيِّنِ مَحْمَلٍ منها.([[760]](#footnote-761)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮚ ﮛﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﭼ {آل عمران: ٢٦}.

قال أبو العباس: " ومعناه: بيدك الخير والشرّ، لكن سُكِت عن نسبة الشرّ إليه تعالى؛ مراعاةً لأدب الحضرة، ولم يَنسِب اللهُ ذلك؛ تعليمًا لنا مراعاة الأدب، واكتفاء بقوله: { ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ}؛ إذ قد استغرق كلّ الموجودات المُمكِنات.([[761]](#footnote-762)) " ([[762]](#footnote-763))

قوله تعالى: ﭽﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮﭼ {آل عمران: ٣٥ –٣٦}.

قال أبو العباس: " فاستجاب الله لها لمَا حـضرها في ذلك الوقـت من صدق الالتجـاء إلى الله تعالى، وصحة التوكل، وأمها هي امرأة عمران، واسمها حنّة بنت فاقود،([[763]](#footnote-764)) وكانت لمّا حَمَلت نَذَرت وأوجبت على نفسها أن تجعل ما تلده منزَّهًا منقطعًا للعبادة، لا يَشتغِل بشيء مما في الوجود، على شريعتهم في الرهبانية، وملازمتهم الكنائس، وانقطاعهم فيها إلى الله تعالى بالكلية. ولذلك لما ولدتها أنثى قالت: { ﯡ ﯢ ﯣﯤ }؛ أي: فيما نَذَرتُه له من الرهبانية.([[764]](#footnote-765)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭﭼ {آل عمران: ٤٢}.

قال أبو العباس: " فظاهِرُ القرآن والأحاديث يقتضي أنّ مريم أفضلُ من جميع نساء العالَم، مِن حوّاءَ إلى آخِر امرأةٍ تقوم عليها الساعة، ويعتضد هذا الظاهر بأنها صدِّيقةٌ ونبيّةٌ بلّغتها الملائكةُ الوحيَ عن الله تعالى بالتكليف والإخبار والبشارة وغير ذلك؛ كما بلَّغته سائر الأنبياء، فهي إذًا نبيَّة، وهذا أولى مِن قول مَن قال: إنها غير نبيَّة، وإذا ثَبَت ذلك، ولم يُسمع في الصحيح أنّ في النساء نبيّةً غيرها، فهي أفضل من كلّ النساء الأولين والآخِرين؛ إذ النبيُّ أفضلُ من الوليِّ بالإجماع، وعلى هذا فهي أفضلُ مطلقًا.([[765]](#footnote-766)) " ([[766]](#footnote-767))

قوله تعالى: ﭽ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ

ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉﭼ {آل عمران: ٦٤}.

قال أبو العباس: { ﭓ ﭔ }: اليهود والنصارى؛ نُسِبوا إلى الكتابين المُنَزَّليْن على موسى وعيسى عليهما السلام.

{ ﭭ}: بمعنى: أجيبوا إلى ما دُعِيتُم إليه، وهو الكلمة العادلة المستقيمة التي ليس فيها ميْلٌ عن الحق، وقد فسّرها بقوله: { ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ}... . و{ ﮁ}: هي بمعنى: غير. { ﮄ ﮅ}: أعرَضوا عمَا دُعُوا إليه.

{ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ}: أي متَّصفون بدين الإسلام، منقادون لأحكامه، مُعترِفون بما لله علينا في ذلك من المِنَن والإنعام.([[767]](#footnote-768)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭼ {آل عمران: ٩٢}.

نقل أبو العباس أقوال السلف في بيان معنى { ﭓ }، فقال: " قال الحسن: لن تكونوا أبرارًا حتى تبذلوا كبير أموالكم.([[768]](#footnote-769)) أبو بكر الوراق: لن تنالوا برِّي بكم حتى تبرّوا إخوانكم.([[769]](#footnote-770)) قال ابن عباس رضي الله عنهما: هو الجنَّة. وقال مجاهد: ثواب البر([[770]](#footnote-771)).([[771]](#footnote-772)) " ([[772]](#footnote-773))

قوله تعالى: ﭽ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﭼ {آل عمران: ٩٦–٩٧}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " حكم الله تعالى كان في مكة ألا يُقَاتَلَ أهلُها، ويُؤمَّن مَن استجار بها ولا يُتعرَّض له، وهو أحد أقوال المفسرين في قوله تعالى: { ﮧ ﮨ ﮩ ﮪﮫ }، وهو قول قتادة وغيره.([[773]](#footnote-774)) قالوا: هو آمِنٌ من الغارات، وهو ظاهرُ قوله تعالى: ﭽ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅﭼ {العنكبوت: ٦٧}، وهو منقولٌ من عادة العرب في احترامهم مكة، ومن كتب التواريخ.([[774]](#footnote-775)) " ([[775]](#footnote-776))

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " والحَجُّ - بالفتح-: المصدر، وبالكسر: الاسم. وقرئ بهما:([[776]](#footnote-777)) { ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ }.([[777]](#footnote-778)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠﭼ {آل عمران: ١٠٤}.

قال أبو العباس: " إذا قلنا: إنَّ الأمر بالمعروف والنّهيَ عن المنكر واجبٌ، فذلك على الكفاية: مَنْ قام به أجزَأَ عن غيره؛ لقوله تعالى: ﭽ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠﭼ، ولوجوبه شرطان: أحدهما: العلمُ بكون ذلك الفعلِ مُنْكَرًا أو معروفًا، والثاني: القدرةُ على التغيير." ثم يأخذ في بيان هذه الشروط.([[778]](#footnote-779))

قوله تعالى: ﭽﭞ ﭟ ﭠﭼ {آل عمران: ١١٠}.

قال أبو العباس: " أي: أنتم.([[779]](#footnote-780)) " ([[780]](#footnote-781))

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝﭼ {آل عمران: ١٢٢}.

قال أبو العباس: " يعني بذلك: يوم أحُدٍ، وذلك أنه لمَّا خرج النبيُّ للقاء المشركين رجَعَ عنه عبدُ الله بن أُبيّ بجَمْعٍ كثيرٍ فَشَلًا عن الحرب ونكولاً، وإسلامًا للنبيِّ وأصحابه للعدوّ، وهمَّت بنو سلمة وبنو حارثة بالرُّجوع، فحَمَاهم اللهُ تعالى من ذلك، مما يضرُّهم من قِبَل ذلك وعظيم إِثْمِه، فلحقوا بالنبيِّ وبالمسلمين إلى أن شاهدوا الحرب، وكان من أمْر أُحُد ما قد ذُكِر. وقوله تعالى: { ﭗ ﭘ}؛ أي: مُتولِّي حِفظِهما وناصرُهما.([[781]](#footnote-782)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﭼ {آل عمران: ١٢٨}.

قال أبو العباس: " بعد دعائه على رِعْلٍ وذَكْوانَ وعُصَيَّة الذين قتلوا أصحابه ببئر معونة، فأقام النبيُّ شَهْرًا يدعو عليهم ويَلعنُهم في آخِر كلّ صلاة من الصلوات الخمس يَقنُت بذلك، حتى نزَلَ عليه جبريلُ فقال: ( إنّ الله تعالى لم يبْعثك لعّانًا ولا سبّابًا، وإنما بَعَثك رحمةً، ولم يَبْعثك عذابا )، ثم أنزل الله تعالى: ﭽ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓﭼ على ما خرّجَه أبو داود في مراسيله من حديث خالد بن أبي عمران،([[782]](#footnote-783)) وفي الصحيحين([[783]](#footnote-784)) ما يؤيّد ذلك ويشهد بصحّته.([[784]](#footnote-785)) " ([[785]](#footnote-786))

قوله تعالى: ﭽ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝﭼ {آل عمران: ١٦١}.

قال أبو العباس: " أي: يأتِ به مُعذَّبًا بحِمْلِه وثِقَلِه، ومرعوبًا بصوتِه، ومُوَبَّخًا بإظهار خيانته على رؤوس الأشهاد؛ وهذا يدلُّ على أنّ الغلول كبيرةٌ من الكبائر.([[786]](#footnote-787)) " ([[787]](#footnote-788))

قوله تعالى: ﭽ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﭼ {آل عمران: ١٧٨}.

قال أبو العباس: " وهذا كما فعل الله بالظَّلَمَة من الأمم السالفة والقرون الخالية، حتى إذا عمَّ ظلمُهم وتكامل جُرمُهم أخذهم الله أخذة رابية، فلا ترى لهم من باقية، وذلك سنة الله في كل جبار عنيد، ولذلك قال: ﭽ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﭼ {هود: ١٠٢}.([[788]](#footnote-789)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀﭼ {آل عمران: ١٨٣}.

قال أبو العباس: " كانت سنّة الله تعالى في طوائف من بني إسرائيل أن يسوق لهم نارًا، فتأكل ما خَلُص من قربانهم وغنائمهم، فكان ذلك الأكل علامة قبول ذلك المأكول. حكاه السديُّ وغيرُه،([[789]](#footnote-790)) وهو الذي يدل عليه ظاهرُ القرآن في قوله تعالى: ﭽ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀﭼ.([[790]](#footnote-791)) " ([[791]](#footnote-792))

قوله تعالى: ﭽ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸﭹ ﭺ ﭻ ﭼﭼ {آل عمران: ١٨٨}.

المسألة الأولى: روايات سبب النزول:

ساق أبو العباس روايتين متعارضتين في الظاهر في سبب نزول هذه الآية، فأوّلُهما ما رُوي عن أبي سعيد الخدري أنها نزلت في المنافقين الذين كانوا يتخلّفون عن الخروج إلى الغزو، فإذا قدمَ النبيُّ اعتذروا له وحَلَفوا، وأحبّوا أن يُحمَدوا بما لم يَفعلوا. قال أبو سعيد: فنزَلت الآية. والحديث الآخر ما رُوِي عن ابن عباس أنه قال: (إنما أُنزِلت هذه الآية في أهل الكتاب، وقال: سألَهم النبيُّ عن شيءٍ فكَتَموه إيّاه وأخبَروه بغيره، فخَرَجوا قد أَرَوْه أنْ قد أخبروه بما سألهم عنه، واستَحمَدوا بذلك إليه، وفَرِحوا بما أَتَوا من كتمانهم إيّاه ما سألهم عنه).([[792]](#footnote-793))

قال أبو العباس: " وحديث أبي سعيدٍ هذا يدلّ على أنّ الآية نزلت في المنافقين، وحديث ابن عباس الذي بعده يدل على أنها نزلت في أهل الكتاب، ولا بُعْدَ في ذلك؛ لإمكان نزولها على السببين؛ لاجتماعِهما في زمانٍ واحد، فكانت جوابًا للفريقين. والله تعالى أعلم.([[793]](#footnote-794)) " ([[794]](#footnote-795))

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " والمفازة: الموضع الذي يُفَاز فيه من المكروه.

وقوله: {ﭨ ﭩ}: أي: لا تَظُنّنَّ، أي: لِتَعلَموا أنهم غيرُ فائزين من عذاب الله؛ لأنَّهم كتموا الحق، وأحبّوا أن يُحمَدوا به؛ أي: يُثنَى عليهم بأنّهم عليه.

و{ﭪ}: فاعل لـ{ﭩ}، ومفعولاها محذوفان لدلالة { ﭵ } عليه، وهذا نحو قول الشاعر:([[795]](#footnote-796))

بأيِّ كتابٍ أم بأيّةِ سُنّةٍ ترى حُبَّهم عارًا علَيَّ وتَحسِبُ

اكتفى بذكر مفعولي الفعل الواحد عن ذكر مفعولي الثاني، وهذا أحسنُ ما قيل فيه.([[796]](#footnote-797)) " ([[797]](#footnote-798))

**من تفسير سورة النساء**

قوله تعالى: ﭽ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﭼ {النساء: ٣}.

المسألة الأولى: في تفسير مفردات الآية:

قال أبو العباس: " { ﮅ}: فَزِعتُم وفَرُقتم، وهو ضدّ الأمن، ثم قد يكون الخوفُ منه معلومَ الوقوع، وقد يكون مظنونًا، فلذلك اختلف العلماء في تفسير هذا؛ هل هو بمعنى: العلم أو بمعنى: الظن؟ فقال بعضهم: خفتم: عَلِمتم،([[798]](#footnote-799)) وقال آخرون: خِفتُم: ظننتم.([[799]](#footnote-800))

و{ ﮇ}: تَعدِلوا. وقد تقدَّم أنّ أقسط بمعنى: عَدَل ، وقَسَط بمعنى: جَارَ. وقد تقدّم أنّ اليُتمَ في بني آدم من قِبَل فقْدِ الأب، وفي غيرهم مِن قِبَل فقْدِ الأمّ، وأنّ اليتيم إنما أصله أن يقال على مَن لم يَبلُغ، وقد أُطلِق في هذه الآية على المحجور عليها - صغيرة كانت أو كبيرة - استصحابًا لإطلاق اسم اليتيم لبقاء الحَجْر عليها، وإنما قلنا: إنّ اليتيمة الكبيرة قد دخلت في الآية؛ لأنَّها قد أُبِيح العقدُ عليها في الآية، ولا تُنكَح اليتيمةُ الصغيرة؛ إذ لا إذنَ لها، فإذا بلغت جاز نكاحُها لكنْ بإذنها، كما قال النبي فيما خرّج الدارقطني وغيره في بنت عثمان بن مظعون ، وأنها يتيمة ولا تُنكَح إلا بإذنها،([[800]](#footnote-801)) وهذا مذهب الجمهور؛ خلافا لأبي حنيفة ([[801]](#footnote-802))... .

وقوله: { ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒﮓ }: قد تقدَّم أنّ ( ما ) أصلها لمَا لا يَعقِل، وقد تجيء بمعنى: الذي، فتُطلَق على مَن يَعقِل كما جاءت في هذه الآية؛ فإنَّها فيها للنساء، وهُنَّ ممّن يَعقِل، ولا يُلتَفت لقول من قال: إنّ المراد بها - هنا - العقد،([[802]](#footnote-803)) لقوله تعالى بعد ذلك: { ﮎ ﮏ} مبيِّنا لمُبهَم (ما ).([[803]](#footnote-804)) "

ثم قال أبو العباس في تفسير قوله تعالى: { ﮐ ﮑ ﮒﮓ }: " والمعدولة عن أسماء العدد صفات،([[804]](#footnote-805)) وقيل: للعدل والتأنيث؛ لأنّ أسماء العدد مؤنَّثة،([[805]](#footnote-806)) وقيل: لتكرار العدد في اللفظ، والمعنى: لأنّه عَدَل عن لفظ اثنين إلى لفظ مثنى، وإلى معنى: اثنينِ اثنين... . وقرأ النخعيُّ: (ثُلَثَ )، و(رُبَعَ) ([[806]](#footnote-807)).([[807]](#footnote-808)) "

المسألة الثانية: في الردّ على مَن زاد الزواج بأكثر من أربع نسوة:

قال أبو العباس: " وقوله: { ﮐ ﮑ ﮒﮓ }: قد فَهِم مِن هذا مَن بَعُد فهمُه للكتاب والسنّة، وأعرض عمّا كان عليه سَلَفُ هذه الأمّة، وقَلَّ علمُه باللسان واللغة أنه يجوز لنا أن ننكح تسعًا ونجمع بينهنّ في عصمة واحدة من هذه الآية، وزَعَم أنّ ( الواو ) جامعة، وعضَّد ذلك بأنّ النبيّ نَكَح تسعًا، وجَمَع بينهنّ في عصمة. والذي صار إلى هذه الجهالةِ الرافضةُ وطائفةٌ من أهل الظاهر،([[808]](#footnote-809)) فجعلوا { ﮐ ﮑ ﮒﮓ } مثل: اثنين وثلاث وأربع، وبينهما من الفرقان ما بين الجماد والإنسان، فإنّ أهل اللغة مطبقون على الفرق بينهما، ولا نعلم بينهم خلافا في ذلك. وبيان الفرق أنّ العرب إذا قالت: جاءت الخيلُ مثنى مثنى؛ إنما تعني بذلك: اثنين اثنين؛ أي: جاءت مزدوجة. قال الجوهري: وكذلك جميع العدد([[809]](#footnote-810)).

قلت: وعلى هذا جاء قولُه تعالى في وصف الملائكة: ﭽ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﭼ {فاطر: ١}، ويُعلم على القطع والبتات أنه لم يُرِد هنا توزيعَ هذه الأعداد على الملائكة حتى يكونوا هم أولي تسعة أجنحةٍ يشتركون فيها، ولا أنه جَمَع كلُّ واحدٍ من آحاد الملائكة تسعة أجنحة. وتلزم هذه الفضائح مَن قال بالجمع في آية النكاح، إذ لا فرق بين هاتين الآيتين في هذا اللفظ في العدل والعطف بالواو الجامعة، وإنما المراد أنّ الله تعالى خلق الملائكة أصنافا، فمنهم صِنفٌ جَعَل لكلِّ واحدٍ منهم جناحين، ومنهم صنفٌ جَعَل لكلِّ واحدٍ منهم ثلاثة، ومنهم صنفٌ جَعَل لكلِّ واحدٍ منهم أربعة. وكذلك آية النكاح معناها أنّ الله تعالى أباح لكلِّ واحدٍ منهم من الزوجات ما يَقدِر على العدول فيه، فمَن يَقدِر على العَدْل في اثنتين أُبِيح له ذلك، ومَن يَقدِر على العدل في أكثر أُبِيح له ذلك، فإنَّ خاف ألّا يعدل فواحدة كما قال تعالى، وغاية الإباحة أربع لأنَّه انتهى إليهنّ في العدد ... . وقد ذهب بعضُ أهل الظاهر إلى إباحة الجمع بين ثماني عشرة،([[810]](#footnote-811)) تمسُّكًا بأنّ العدل في تلك الصيغ يفيد التكرار لمّا لم يُمكنه لذلك إنكار، لكنه لما حمل ( الواو ) على الجمع جَمَع بين هذه الأعداد، وقَصَر كلَّ صيغةٍ من العدد على أقله ، فجعل (مثنى) بمعنى: اثنين واثنين، و(ثلاث) بمعنى: ثلاث وثلاث، و( رباع) بمعنى: أربع وأربع. وهذا القائلُ أعورُ بأيِّ عينيه شاء، فإنَّ كل ما ذكرناه يُبطِل دعواه، ونزيد هنا نكتة تضمنها الكلام المتقدِّم، وهي أنّ قَصْره كلّ صيغة على أقلِّ ما تقتضيه بزعمه تحكُّمٌ بما لا يوافقه أهل اللسان عليه، ولا يرشد معنى الاثنين إليه؛ لأنَّ مقصود الآية إباحة نكاحِ اثنتين لمن أراد، ونكاحِ ثلاثٍ لمَن أراد، ونكاحِ أربعٍ لمَن أراد، وكلُّ واحدٍ من آحادِ كلِّ نوعٍ من هذه الثلاثة لا ينحصر، فكل اثنين وثلاثٍ وأربع لا ينحصر، فقَصرُه على بعض أعداد ما تضمّنه ذلك مخالِفٌ لمقصود الآية، فتفهّم ذلك؛ فإنَّه مِن لطيف الفَهم، وللكلام في هذه الآية متَّسع، وفيما ذكرناه تنبيهٌ ومقنع.([[811]](#footnote-812)) "

المسألة الثالثة: أقوال السلف في بيان سبب نزول الآية، وفي تفسيرها:

قال أبو العباس: " وبعد أن فهمت أفراد تلك الكلمات، فاعلم أنّ العلماء اختلفوا في سبب نزول هذه الآية وفي معناها، فذهبت عائشة - رضي الله عنها - إلى ما حاصل الروايات المذكورة عنها: أنها نزلت في وليّ اليتيمة التي لها مال، فأراد وليُّها أن يتزوجها، فأُمِر بأن يُوفيها صَداق أمثالها، أو يكون لها مالٌ عنده بمشاركةٍ أو غيرها، وهو لا حاجةَ له لتزويجها لنفسه، ويَكره أن يُزوِّجها غيره مخافة أخذِ مالها من عنده، فأَمَر الله الأولياءَ بالقسط، وهو العدل، بحيث إنْ تزوّجها بَذَل لها مَهرَ مثلِها، وإن لم تكن له رغبةٌ فيها زوّجها من غيره، وأوصلها إلى مالها على الوجه المشروع، وتكميل معنى الآية: أنّ الله تعالى قال للأولياء: إن خفتم ألا تقوموا بالعدل، فتزوّجوا غيرهنّ ممّن طاب لكم من النساء اثنتين اثنتين إن شئتم، وثلاثا ثلاثا لمَن شاء، وأربعا أربعا لمن شاء. هذا قول عائشة في الآية.([[812]](#footnote-813))

وقال ابن عباس في معنى الآية: إنه قَصَر الرجال على أربع لأجل أموال اليتامى، فنزلت جوابا لتحرُّجهم عن القيام بإصلاح أموال اليتامى. وفَسَّر عكرمة قول ابن عباس هذا بألا تُكثِروا من النساء، فتحتاجوا إلى أخذ أموال اليتامى.([[813]](#footnote-814))

وقال السُّدِّي وقتادة: معنى الآية: إنْ خفتم الجَوْر في أموال اليتامى فخافوا مثله في النساء، فإنَّهنّ كاليتامى في الضعف، فلا تنكحوا أكثر مما يمكنكم إمساكهنّ بالمعروف.([[814]](#footnote-815))

قلت: وأقرب هذه الأقوال وأصحُّها قول عائشة - إن شاء الله تعالى -. وقد اتَّفق كلُّ من يعاني العلوم على أنّ قوله تعالى: { ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ } ليس له مفهوم؛ إذ قد أجمع المسلمون على أنّ من لم يخَفِ القسطَ في اليتامى له أن ينكح أكثر من واحدة؛ اثنتين أو ثلاثا أو أربعا، كمَن خاف. فدلَّ ذلك على أنّ الآية نزلت جوابًا لمن خاف، وأنّ حكمها أعمُّ من ذلك.([[815]](#footnote-816))

المسألة الرابعة: عرض أبو العباس أقوال الفقهاء في حكم الزواج، فأوجبه بعض أهل الظاهر، والجمهور على أنه مندوب،([[816]](#footnote-817)) ثم بيّن أبو العباس موقف الجمهور من أدلة أهل الظاهر، فقال: " صَرَف الجمهورُ الأمرَ عن ظاهره لشيئين:

أحدهما: أنّ الله تعالى قد خيَّر بين التزويج والتَّسَرِّي بقوله تعالى: { ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒﮓ }، ثم قال: { ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ }، والتَّسرِّي ليس بواجبٍ إجماعًا، فالنكاحُ لا يكون واجبًا؛ لأنّ التخيير بين الواجب وبين ما ليس بواجب يرفع وجوب الواجب. وبَسْطُ هذا في الأصول. وثانيها: قوله تعالى: ﭽ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴﭼ {المؤمنون: ٥ – ٦}، ولا يُقال في الواجب: إنه غير ملوم... .

ولا حجّة لهم - أي: أهل الظاهر - في قوله تعالى: ﭽ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﭼ؛ فإنَّه أمرٌ قُصِدَ به بيانُ ما يجوز الجمعُ بينه من أعداد النساء، لا أنَّه قَصَد به حُكْم أصل القاعدة. ولا حجَّة لهم في قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭼ {النور: ٣٢}؛ فإنَّه أمرٌ للأولياء بالإنكاح، لا للأزواج بالنِّكاح.([[817]](#footnote-818)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃﰄ ﭼ {النساء:٦}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " قوله: { ﯨ ﯩ ﯪ }: أي: الحُلُم.([[818]](#footnote-819)) "

المسألة الثانية: عند شرحه مَا رُوي عن عائشة – رضي الله عنها – أنها قالت في هذه الآية: ( أُنزِلت في والي اليتيم الذي يقوم عليه ويُصلحه إذا كان محتاجًا أن يأكل منه).([[819]](#footnote-820))

قال أبو العباس: المراد بها أولياء الأيتام، وهو قول الجمهور.

وقال بعضهم: المراد به اليتيم؛ إن كان غنيًّا وَسَّع عليه وأعفَّ مِن ماله، وإن كان فقيرا أَنفَق عليه بقدره. وهذا في غاية البُعْد؛ لأنَّ اليتيم لا يُخاطَب بالتصرف في ماله لصغره ولسَفَهَه، ولأنه إنما يأكل من ماله بالمعروف على الحالين، فيضيع التنويع والتقسيم المذكور في الآية. وعلى قول الجمهور فالوليُّ الغنيّ لا يأخذ من مال يتيمه شيئًا، ولا يستحق على قيامه عليه أجرًا دنيويًّا؛ بل ثوابا أخرويًّا.

وأما الفقير فاختُلِف فيه، هل يأخذ من مال يتيمه شيئًا أم لا؟ فذهب زيد بن أسلم إلى أنه لا يأخذ منه شيئًا وإن كان فقيرًا، وحُكِي ذلك عن ابن عباس بناءً على أنّ هذه الآية منسوخةٌ بقوله تعالى: ﭽ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﭼ {النساء: ١٠}، وقيل: بقوله: ﭽ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﭼ {البقرة: ١٨٨}.([[820]](#footnote-821))

قلت: وهذا لا يَصحُّ النسخُ فيه لعدم شرطه؛ إذ الجمع ممكن؛ إذ الأخذ الذي أباحه الله تعالى ليس ظلمًا ولا أكلَ مالٍ بالباطل، فلم تتناوله الآيتان. وهذا هو القول بالموجب.

قلت: والصحيح من هذه الأقوال - إن شاء الله - أنّ مال اليتيم إن كان كثيرًا يَحتاج إلى كثيرِ قيامٍ عليه، بحيث يُشغِل الوليّ عن حاجاته ومهماته، فُرِض له فيه أجرةُ عملِه، وإن كان قليلا مما لا يُشغِله عن حاجاته فلا يَأكل منه شيئًا، بما جرت العادةُ بالمسامحة فيه. والله أعلم.([[821]](#footnote-822)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎﮏ ﮐ ﮑ ﭼ {النساء: ١٠}.

قال أبو العباس: " أي: يأخذونها، وعبّر عن الأخذ بالأكل لأنّ الأخذ إنما يُرادُ للأكل غالبا. ولـم يُعلّق الـوعيـد على أمـوال اليتـامى مـن حيث الأكلُ فقط، بل من حيث إتلافُها عليهم بأخذها منهم.([[822]](#footnote-823)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗﭼ {النساء: ١٢}، وفي قوله: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭼ {النساء: ١٧٦}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " أُشكِلت الكلالة على عمر بن الخطاب كما قال: ثمّ إنّي لا أدع بعدي شيئا أهمَّ عندي من الكلالة، ما راجعتُ رسول الله في شيءٍ ما راجعتًه في الكلالة، وما أَغلَظ لي في شيءٍ ما أَغلَظ لي فيه، حتى طَعَن بإصبعه في صدري، وقال: (يا عُمر! ألَا تكفيكَ آيةُ الصيف التي في آخر سورة النساء؟)،([[823]](#footnote-824)) وذلك أنها نزلت فيها آيتان؛ إحداهما قوله تعالى: { ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ}، وفيها إشكالٌ من جهات، ولذلك اختلف في الكلالة: ما هي؟ ففيها أربعة أقوال:

أحدها: أنها ما دون الوالد والولد؛ قاله أبو بكر الصديق، وعمر، وعليٌّ، وابن مسعود، وزيد بن ثابت، وابن عباس ، في خلق كثير.([[824]](#footnote-825))

والثاني: أنها مَن لا ولد له، وروي عن عمر أيضًا،([[825]](#footnote-826)) وهو قول طاووس.([[826]](#footnote-827))

والثالث: أنها ما عدا الوالد؛([[827]](#footnote-828)) قاله الحكم بن عُتَيْبَة ([[828]](#footnote-829)).

والرابع: أنها بنو العمّ الأباعد؛ قاله ابن الأعرابي.([[829]](#footnote-830))

واختلف أيضًا فيما تقع عليه الكلالة، على ثلاثة أقوال:

أحدها: على الحيِّ الوارث؛ قاله ابن عمر رضي الله عنهما.([[830]](#footnote-831))

والثاني: على الميِّت؛ قاله السُّدّي.([[831]](#footnote-832))

الثالث: على المال؛ قاله عطاء.([[832]](#footnote-833))

واختُلف أيضًا فيما أُخِذت الكلالة منه على قولين:

أحدهما: أنها مأخوذة من الإكليل المحيط بالرأس،([[833]](#footnote-834)) فكأنها تكللت؛ أي: أحاطتْ بالميِّت من

كلا طرفيه؛ ولذلك قال:([[834]](#footnote-835))

وَرِثتُمْ قَنَاة المُلْكِ لا عن كلالةٍ عنِ ابْنَيْ منافٍ عبدِ شَمْسٍ وهاشمِ

وقال آخر:([[835]](#footnote-836))

وإِنَّ أَبَا الْمَرْءِ أحْمَى له وموْلَى الكَلالَةِ لا يَغْضَبُ

والثاني: أنها مأخوذةٌ من الكلال، وهو الإعياء،([[836]](#footnote-837)) فكأنه يصل الميراث إلى الوارث بها عن بُعْدٍ وإعياء، وقيل: كأنّ الرَّحِم كَلَّت عن وارثٍ قريب؛ قال الأعشى:([[837]](#footnote-838))

فآلَيْتُ لا أَرْثِي لها عن كلالةٍ ولا من وَجىً حتى تُلاقِي مُحمَّدًا

ثم مقتضى هذه الآية الأولى: أنَّ كل واحدٍ من الأخوين له السدُس، سواء أكان أحدهما ذكرًا أم أنثى، فإن كانوا أكثر اشتركوا في الثلث، ومقتضى الآية الثانية: أنّ للأخت النصف، وللاثنتين الثلثين، ولم يُبيِّن في واحدةٍ من الآيتين الأخوّة؛ هل هي لأم، أو لأب، أو لهما، ثم إذا تنزّلْنا على أنّ الأخوة من الأولى للأم، وفي الثانية للأب، أو أشقاء، فهل ذلك فَرْضُهم إذا انفردوا؟ أو يكون ذلك فَرْضَهم وإن كان معهم بعض الورثة؟ كلُّ ذلك أمورٌ مطلوبة، والوصول إلى تحقيق تلك المطالب عسير، وسنبيّن الصحيح من ذلك كله في الفرائض إن شاء الله.

فلما أُشكِلت على عمر من هذه الوجوه تَشَوَّف إلى معرفتها بطريقٍ يُزيح له الإشكال، فألَحّ على النبيِّ بالسؤال عن ذلك، حتى ضرب النبيُّ على صدره، وأغلظ عليه في ذلك ردعًا له عن الإلحاح؛ إِذْ كان قد نَهَى عن كثرة السؤال، وتنبيهًا له على الاكتفاء بالبحث عمَّا في الكتاب من ذلك، وعلى أنّ الكتاب يُبيّن بعضه بعضًا. وقال الخطابي: يُشبِه أن يكون لم يَفُتْه، ووَكَّل الأمر إلى بيان الآية اعتمادًا على علمه وفهمه؛ ليَتوصَّل إلى معرفتها بالاجتهاد. ولو كان السائلُ ممّن لا فهم له، لبيّن له البيان الشافي. قال - الخطابي -: وإنّ الله أنزل في الكلالة آيتين: إحداهما في الشتاء، وهي التي في أول سورة النساء، وفيها إجمالٌ وإبهامٌ لا يكاد يَبِينُ المعنى من ظاهرها، ثم أنزل الآية التي في آخر النساء في الصيف، وفيها زيادة بيان([[838]](#footnote-839)).([[839]](#footnote-840)) "

المسألة الثانية: القراءات الواردة في الآية، وتوجيهها:

قال أبو العباس: " وقوله تعالى: { ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ}: القراءة المشهورة: {يُورَث } بفتح الراء؛ على أنَّه فعلٌ مضارع مبنيٌّ لمَا لم يُسَمّ فاعله، وفيه ضميرُ مفعولٍ لم يُسمَّ فاعلُه عائدًا على: رَجُل، و{ﮍ}: حالٌ من ذلك الضمير. فتكون الكلالة: الميِّت. وقرأه الحسن: {يورِث} بكسر الراء مبنيًا للفاعل، وتكون { ﮍ} مفعولاً بـ{يورِث }. وقرئ كذلك مُضعَّف الرَّاء،([[840]](#footnote-841)) وعلى هذا فيصحُّ أن تكون الكلالة: الوارث. ويصحُّ أن تكون المالَ، وأحد مفعولي { يورَّث } مسكوتٌ عنه؛ لأنه يجوز الاقتصارُ على أحدهما. والله تعالى أعلم.([[841]](#footnote-842))

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭼ {النساء: ١٥–١٦}.

عند تفسيره مَا رواه عبادة بن الصامت أنّ الرسول قال: ( خذوا عنِّي، خُذوا عنّي، قد جعل الله لهنّ سبيلا؛ البِكْرُ بالبِكْرِ جَلْدُ مئة ونفيُ سَنَة، والثيّبُ بالثيّب جلدُ مئة والرجم).([[842]](#footnote-843))

قال أبو العباس: " أي: افهموا عني تفسير السبيل المذكور في قوله تعالى: { ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ }، واعملوا به. وذلك أنّ مُقْتضى هذه الآية أنّ مَن زنى حُبِس في بيته إلى أن يموت. وكذا قاله ابن عباس في النساء،([[843]](#footnote-844)) وحُكِي عن ابن عمر: أنّ ذلك حكم الزانيين؛ يعني: الرَّجل والمرأة.([[844]](#footnote-845)) فكان ذلك الحبسُ هو حدّ الزناة؛ لأنَّه كان يَحصُل به إيلام الجاني وعقوبته؛ بأن يُمنَع من التصرُّف والنكاح وغيره طول حياته، وذلك عقوبةٌ وزجرٌ، كما يحصل من الجلد والتغريب. فحقيقٌ أن يسمّى ذلك الحبسُ حدًّا، غير أنّ ذلك الحكم كان محدودًا إلى غاية وهو أن يُبيّن الله لهنّ سبيلا آخَرَ غير الحبس، فلما بلغ وقتُ بيانه المعلوم عند الله أوضحه الله تعالى لنبيّه فبلّغه لأصحابه ...، فارتفع حكمُ الحبس في البيوت لانتهاء غايته. وهذا نحو قوله تعالى: ﭽ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄﭼ {البقرة: ١٨٧}، فإذا جاء الليلُ ارتفع حكمُ الصيام لانتهاء غايته لا لنسخه. وبهذا يُعلم بطلانُ قول مَن قال: إنّ الحبس في البيوت في حقّ البِكْر منسوخٌ بالجلد المذكور في النور، وفي حقّ الثيّب بالرّجم المُجمع عليه.([[845]](#footnote-846)) وهذا ليس بصحيحٍ لمَا ذكرناه أولا، ولأنّ الجمع بين الحبس والجلد والرجم ممكن، فلا تعارض، وهو شرط النسخ مع علم المتأخر من المتقدِّم، كما قدّمناه في باب النسخ في الأصول.([[846]](#footnote-847)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﭼ {النساء: ٢٣}.

المسألة الأولى: في تفسير قوله تعالى: { ﮃ ﮄ ﮅ } قال أبو العباس: "أي: وطؤهنّ، فعُرْفُ الاستعمال دلّ على تعيين المحذوف.([[847]](#footnote-848)) "

المسألة الثانية: عند عرضه أقوال الفقهاء في بيان عدد الرضعات التي يقع بها التحريم، وكان مما ذكره أبو العباس من ذلك: قال أبو داود: أقلّ ما يُحرِّم ثلاث رضعات، وذهب الشافعيُّ إلى أنّ أقلّ ما يقع به التحريم خمسُ رضعات.([[848]](#footnote-849)) وشذّت طائفةٌ فقالت: أقلّ ما يقع به التحريم عشر رضعات.([[849]](#footnote-850))

قال أبو العباس: " وذهب مَن عدا هؤلاء من أئمة الفتوى إلى أنّ الرَّضعة الواحدة تُحرِّم إذا تحقّقت؛([[850]](#footnote-851)) متمسكين بأقلِّ ما ينطلق عليه اسم الرَّضاع. ولا شكّ في صِدْق الاسم في مثل قوله تعالى: { ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ }، وفي قوله : ( يَحرُم من الرَّضاعة ما يَحرُم من النَّسب)([[851]](#footnote-852)) على القليل، كما صَدَق على الكثير.([[852]](#footnote-853)) "

المسألة الثالثة: قال أبو العباس عند تفسير قوله تعالى: { ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ}: " وبهذا التقييد تمسَّك داود، فقال: لا تحرُم الربيبة إلا إذا كانت في حِجْر المتزوِّج بأمِّها.([[853]](#footnote-854)) وجمهور العلماء من السَّلف والخلف على أنّ ذلك ليس بشرطٍ في التحريم، وإنما خرج ذلك القيدُ على تعريفهنَّ بغالب أحوالهن.([[854]](#footnote-855)) قال ابن المنذر: قد أجمع كلُّ مَنْ ذكرناه، وكلُّ مَن لم

نذكره مِن علماء الأمصار على خلاف قول داود ([[855]](#footnote-856)).([[856]](#footnote-857)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭙ ﭚ ﭛ ﭜﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﭼ {النساء: ٢٤}.

عند شرحه مَا رواه أبو سعيد الخدري أنّ رسول الله بَعَث جيشا، فلَقُوا العدوَّ فقاتلوهم وأصابوا لهم سبايا، فكأنّ ناسًا من أصحاب رسول الله تحرّجوا من غِشيانهنّ من أجل أزواجهنّ من المشركين، فأنزل الله عز وجل في ذلك الآية، أي: فهنّ لكم حَلالٌ إذا انقضت عدَّتُهنّ.([[857]](#footnote-858))

قال أبو العباس: " ( المُحصَنة ): اسم مفعول من: أحصنت. وأصل الإحصان: المنع؛ ومنه الِحْصن الذي يُمْتَنَع فيه. والفَرَسُ حِصان ؛ لأنه يُتحصَّن عليه. ويقال: مُحصَنَةٌ على ذات الزوج؛ لأنّ الزوج قد منعها من غيره، وعلى العفيفة؛ لأنها قد مَنَعت نفسها من الفواحش. ويقال على الحُرَّة؛ لأنّ الحريّة تمنعها مما يتعاطاه العبيد. وقد جاءت الأوجه الثلاثة في القرآن. والمراد به في هذه الآية: ذوات الأزواج؛ أي: هنَّ ممّن حُرِّم عليكم، ثم استثنى بقوله: { ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭙ }.

وهذه الآية اختلف الناس في سبب نزولها، وحديث أبي سعيدٍ هذا أصحُّ ما نُقِل في ذلك، وبه يرتفع الخلاف؛ فإنه نصَّ فيه على أنها نزلت لسبب تحرُّج أصحاب رسول الله عن إتيان المسبيَّات ذوات الأزواج، فأنزل الله تعالى في جوابهم: { ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭙ }، فالمسبيّاتُ ذوات الأزواج داخلاتٌ في عموم: { ﭖ ﭗ ﭘﭙ }، فالسَّبْي فَسْخٌ لنكاحهنَّ بلا شك.([[858]](#footnote-859)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝﭼ {النساء: ٣١}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " وقد اختلفَ العلماءُ قديمًا وحديثًا في الكبائر ما هي؟ وفي الفرق بينها وبين الصغائر؛ فرُوِيَ عن ابن مسعود : أنَّ الكبائر: جميعُ ما نهى الله تعالى عنه من أوَّلِ سورةِ النساء إلى قوله: { ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ}،([[859]](#footnote-860)) وعن الحسن: أنَّها كُلُّ ذنبٍ ختمه اللهُ تعالى بنارٍ أو غضبٍ أو لعنةٍ أو عذاب.([[860]](#footnote-861)) وقيل: هي كلُّ ما أوعَدَ اللهُ عليه بنارٍ، أو بِحَدٍّ في الدنيا.([[861]](#footnote-862)) وروي عن ابن عباس : أنَّها كُلُّ ما نَهَى الله تعالى عنه.([[862]](#footnote-863)) قال المؤلف رحمه الله: وما أظنُّه صحيحًا عنه؛ لأنَّه مخالِفٌ لمَا في كتابِ الله تعالى من التفرقةِ بين المنهيَّاتِ، فإنَّه قد فرَّق بينها في قوله تعالى: { ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ}، وقولِه: ﭽ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣﮤ ﭼ {النجم: ٣٢}؛ فجعَلَ من المنهيَّات كبائِرَ وصغائر، وفرَّق بينهما في الحُكم لمّا جعَل تكفيرَ السيئاتِ في الآية مشروطًا باجتنابِ الكبائر، واستثنى اللَّمَمَ من الكبائر والفواحش؛ فكيف يَخفى هذا الفرقُ على مثلِ ابن عباس وهو حَبْرُ القرآن؟! فتلك الروايةُ عن ابن عباس ضعيفةٌ، أو لا تَصِحُّ، وكذلك أكثرُ ما رُوِي عنه؛ فقد كذَبَ الناسُ عليه كثيرًا. قال المؤلف ـ رحمه الله ـ: والصحيحُ إنْ شاء الله تعالى: أنَّ كلَّ ذنب أطلَقَ الشرعُ عليه أنَّه كبيرٌ، أو عظيمٌ، أو أَخبَر بشدَّة العقابِ عليه، أو علَّق عليه حَدًّا، أو شَدَّدَ النكيرَ عليه وغلَّظه، وشَهِدَ بذلك كتابُ الله أو سنّةٌ أو إجماعٌ؛ فهو كبيرة. والنظَرُ في أعيانِ الذنوب نظرٌ طويلٌ لا يليق بهذا الكتاب.([[863]](#footnote-864)) "

المسألة الثانية: بيّن أبو العباس أنّ الكبائر إنما تُغفَر بالتوبة، والتي عَبَّر عنها في الآية بالاجتناب.([[864]](#footnote-865))

قوله تعالى: ﭽ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﭼ {النساء: ٤٨}.

المسألة الأولى: حكم مرتكب الكبيرة:

قال أبو العباس: " أنّ مَنْ لقي الله تعالى مرتكبَ كبيرةٍ ولم يَتُبْ منها، فهو في مشيئة الله تعالى التي دَلَّت عليها الآية. وقد جاءت الأحاديث الكثيرة الصحيحة المفيدة بكثرتها حصول العلم القطعي: أنّ طائفة كثيرة من أهل التوحيد يدخلون النار ثم يخرجون منها بالشفاعة أو بالتفضّل المعبَّر عنه بالقبضة في الحديث الصحيح،([[865]](#footnote-866)) أو بما شاء الله تعالى.

ومِن أهل الكبائر مَن يعفو الله تعالى عنه ممن يشاء الله تعالى أن يغفر له ابتداء؛ من غير توبةٍ كانت منهم ولا سببٍ يقتضي ذلك، غير محض كرم الله تعالى وفضله، كما دل عليه قوله تعالى:{ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ}. وهذا على مذهب أهل السنة والجماعة خلافًا للمبتدِعة المانعين تفضُّل الله تعالى بذلك،([[866]](#footnote-867)) وهو مذهبٌ مردودٌ بالأدلة القطعية والنقلية، وبَسطُ ذلك في علم الكلام.([[867]](#footnote-868)) "

المسألة الثانية: حكم تكفير المسلم:

قال أبو العباس: " مذهب أهل السنّة أنه لا يُكفَّر أحدٌ من أهل القِبْلة بذنبٍ، وهو مُوجَب قوله: ﭽ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﭼ ، وأنّ لله تعالى أنْ يفعل في عبيده ما يريد من المغفرة والإحباط؛ إذ هو الفعّال لمَا يريد، القادرُ على ما يشاء.([[868]](#footnote-869)) " ([[869]](#footnote-870))

المسألة الثالثة: حكم قاتِل نفسِه:

قال أبو العباس: " أنَّ قَاتِلَ نفسه ليس بكافر، وأنَّه لا يُخَلَّدُ في النار، وهو موافق لمقتضى قـوله تـعالى: ﭽ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﭼ ممَّـن شاء الله أن يَغْفِـرَ لـه؛

لأنَّه إنَّما أتَى بما دون الشِّرْك، وهذا بخلافِ مَن شاء الله أن يُعذِّبه.([[870]](#footnote-871)) "

المسألة الرابعة: حكم تارك الصلاة:

قال أبو العباس: " تركُ الصلاةِ ليس بِكُفْر، وأنَّه مما دون الشِّرْكِ الذي قال الله تعالى فيه: ﭽﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﭼ.([[871]](#footnote-872)) " ([[872]](#footnote-873))

قوله تعالى: ﭽ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭼ {النساء: ٥٤}.

قال أبو العباس: " أصل الحسد: تمنِّي زوال النعمة عن المنعَم عليه، ثم قد يكون مذمومًا وغير مذموم، فالمذموم أن تتمنى زوال نعمة الله عن أخيك المسلم، سواء تمنيت مع ذلك أن تعود إليك أم لا؟ وهذا النوع هو الذي ذمّه الله تعالى بقوله: ﭽﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱﭼ. وأما غير المذموم فقد يكون محمودا، مثل: أن يتمنى زوال النعمة عن الكافر وعمّن يستعين بها على المعصية, وأما الغِبطة فهي أن تتمنى أن يكون لك من النعمة والخير مثل ما لغيرك من غير أن تزول عنه، والحرص على هذا يسمى منافسة، ومنه: ﭽ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﭼ {المطففين: ٢٦}.([[873]](#footnote-874)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋ ﰌ ﰍﰎ ﰏ ﰐ ﰑ ﰒ ﰓ ﭼ {النساء: ٥٩}.

المسألة الأولى: سبب نزول الآية الكريمة:

عند شرحه ما رُوي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: نزل {ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ } في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي السَّهمي ، بعثه النبيُّ في سريّة.([[874]](#footnote-875))

قال أبو العباس عن حديث ابن عباس: " كلامٌ غير تام، وتتمته أنّ عبد الله بن حذافة أمَرَهم

بأمرٍ فخالف بعضُهم وأَنِف؛ على عادة العرب أنهم كانوا يأنفون من الطاعة... .([[875]](#footnote-876))

وقال أبو العالية: نزلت الآية بسبب عمار بن ياسر، خرج في سريّةٍ أميرُهم خالد بن الوليد، فأجار عمارُ رجلا، فأبى خالدٌ أن يُجيز أمانه، فأخبر بذلك النبيَّ ، فأجازَ أمانَ عمّار، ونهى أن يُجار على الأمير.([[876]](#footnote-877))

قلت: وقول ابن عباس أشهر وأصحُّ وأنسب.

وعلى هـذا فـأولـو الأمـر في الآية هم الأمراء، وهو أظهر مِن قول مَن قال: هم العلماء. قاله الحسـن ومالك،([[877]](#footnote-878)) وله وجهٌ؛ وهو أنّ الأمراء شرطهُم أن يكونوا آمرين بما يقتضيه العلمُ، وكذلك

كان أمراءُ رسول الله ، وحينئذٍ تجب طاعتهم.([[878]](#footnote-879)) "

المسألة الثانية: تفسير مفردات الآية الكريمة:

قال أبو العباس: " { ﰁ}: اختلفتُم، وأصله: التجاذب والتعاطي. ومنه سُمِّي المستُقِيان: متنازِعَيْن؛ لأنهما يتجاذبان الدّلو بالحبل، ولا شك أنّ المواجَه بهذا الخطاب: الصحابة.

وعلى هذا: فالمراد بقوله: { ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ }؛ أي: انتظِروا أن يُنزِل الله فيه قرآنًا، أو يبيّن فيه رسول الله سُنَّة. وقيل: المراد: الصحابة وغيرهم، والمعنى: أنَّ المرجع عند التنازع كتابُ الله، وسُنَّة رسوله ؛ قاله قتادة.([[879]](#footnote-880))

وقوله: { ﰏ ﰐ}؛ أي: الردُّ إلى كتاب الله تعالى وسُنّة رسوله خيرٌ من الردّ إلى التحكّم بالهوى، و{ ﰐ } للمفاضلة التي على منهاج قولهم: العسلُ أحلى من الخَلّ، ومنه قوله تعالى: ﭽﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂﭼ {الفرقان: ٢٤}. و{ ﰐ } هنا بمعنى: الواجب؛ أي: ذلك الواجب عليكم.

و{ ﰒ }؛ أي: مآلاً ومرجِعًا؛ قاله قتادة وغيره ([[880]](#footnote-881)).([[881]](#footnote-882)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨﭼ {النساء: ٦٠}.

قـال أبـو العباس: " و ( الطـواغيت ): جـمع طاغوت، وهو الكاهن والشيطان وكلُّ رأسٍ في

الضلال ...، ويكون واحدًا، كقوله تعالى: ﭽ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨﭼ، وقد يكون جَمْعًا؛ كقوله تعالى: ﭽ ﭝ ﭞ ﭟﭼ {البقرة: ٢٥٧}. و( طاغوت ) وإنْ جاء على وزن لاهوت، فهو مقلوب؛ لأنه مِن: طغى، ولاهوت غير مقلوب؛ لأنه من ( لاهٍ )، بمنزلة: الرغبوت والرحموت والرهبوت، قاله في الصحاح([[882]](#footnote-883)).([[883]](#footnote-884)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮﭼ {النساء: ٦٥}.

عند شرحه ما رواه عبد الله بن الزبير – رضي الله عنهما – أنّ أنصاريا خاصم الزبير عند رسول الله ، فحَكَم الرسول للزبير بمقتضى الحق، فغضب الأنصاريُّ فقال: يا رسول الله! أنْ كان ابنَ عمّتك؟! فقال الزبير: واللهِ إني لأحسب هذه الآية نزلت في ذلك: {ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ }.([[884]](#footnote-885))

قال أبو العباس: " هذا أحدُ ما قيل في سبب نزول هذه الآية. وقيل: نزلت في رجلين تحاكما إلى النبي ، فحَكَم على أحدهما، فقال له: ارفعني إلى عمر بن الخطاب، وقيل: إلى أبي بكر.([[885]](#footnote-886))

وقيل: حَكَم النبيُّ ليهوديٍّ على منافق، فلم يَرْضَ المُنافق، وأتيا عمر بن الخطاب فأخبرَاه، فقال: أَمْهِلاني حتى أدخُلَ بيتي، فدخل بيته فأخرج السيف، فقتل المنافق، وجاء إلى النبيِّ فقال: إنه ردَّ حُكمَك، فقال له رسول الله : ( فرَّقت بين الحق والباطل ).([[886]](#footnote-887)) وقال مجاهد نحوه؛ غير أنه قال: إنّ المنافق طَلَب أن يُردَّ إلى حكم الكاهن، ولم يَذكر قضية قتل عمر بن الخطاب المنافق.([[887]](#footnote-888))

وقال الطبري: لا يُنكَر أن تكون الآية نزلت في الجميع، والله تعالى أعلم.([[888]](#footnote-889)) " ([[889]](#footnote-890))

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠﭼ {النساء: ٦٦}.

قال أبو العباس في تفسير قوله: { ﭕ ﭖ ﭗ }: " أي: ليَقتُلْ بعضُكم بعضًا؛ في أشهر أقوال المفسرين.([[890]](#footnote-891)) " ([[891]](#footnote-892))

قوله تعالى: ﭽ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﭼ {النساء: ٧٧}.

قال أبو العباس في تفسير { ﮰ }: " أي: شيءٌ يُتمتَّع به حينًا ما.([[892]](#footnote-893)) "

قوله تعالى: ﭽ ﰗ ﰘ ﰙ ﭼ {النساء: ٧٩}.

قال أبو العباس: " و{ ﰙ}: منصوبٌ على التمييز.([[893]](#footnote-894)) " ([[894]](#footnote-895))

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭼ {النساء: ٨٠}.

قال أبو العباس: " وذلك أنه لَمَّا كان مُبَلِّغًا أمر الله وحُكْمَهُ، وأَمَر الله بطاعته؛ فمَن أطاعه

فقد أطاع الله، ونفّذ حكمه.([[895]](#footnote-896)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﭼ {النساء: ٨٣}.

أورد أبو العباس سبب نزول الآية الكريمة عن عمر بن الخطاب قال: لمّا اعتزل رسولُ الله نساءه دخلتُ المسجد، فإذا الناس يقولون: طلَّق رسول الله نساءه، ثم قال: فسألتُ الرسول ، فقلت: يا رسول الله! أطلَّقتهن؟ قال: ( لا ) فقلت: يا رسول الله! إني دخلتُ المسجد والمسلمون يقولون: طلَّق رسولُ الله نساءه! فأنزِلُ فأُخبِرُهم أنك لم تُطلِّقهنّ؟ قال: (نعم؛ إنْ شئتَ )، ونزلت هذه الآية: ﭽﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟﭼ، قال عمر: فكنتُ أنا أستنبط ذلك الأمر.([[896]](#footnote-897))

قال أبو العباس: " ظاهر هذا أنّ هذه الآية نزلت بسبب هذه القضية لأجل استنباط عمر ما استَنبط فيما وقَعَ له فيها ووافقه الله تعالى على ما وَقَع له، فأُنزِل القرآنُ على نحو ذلك.([[897]](#footnote-898))

والاستنباط: الاستخراج. و{ ﮑ ﮒ}: أَفْشَوه، يقال: ذاعَ الحديثُ يَذيعُ ذَيْعًا وذُيْوعا؛ أي: انتشر، وأذاعه غيرُه: إذ أفشاه، ويقال: ذاع به بمعناه. و( أولو الأمر): العلماء في قول قتادة وغيره.([[898]](#footnote-899))

وفي الآية من الفقه: وجوبُ الرجوع إلى أقوال العلماء على مَن لا يُحسِن فهم الأحكام واستنباطها. قال الحسن: هي في الضعفاء؛ أُمِروا أن يَستخرجوا العلمَ من الفقهاء والعلماء.([[899]](#footnote-900)) وقال قتادة: نزلت هذه الآية في المنافقين؛ كانوا يُشِيعون ما يَهِمّ به رسولُ الله مِن أَمْنِ مَن أراد تأمينه وإغزاء مَن أراد غَزْوَه إرادةَ الإفساد ([[900]](#footnote-901)).([[901]](#footnote-902)) "

قوله تعالى: ﭽﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶﭼ {النساء: ٨٥}.

قال أبو العباس: " الكِفْل: الجزء والنصيـب، وقـال الخـليل: الكِـفل من الأجـر والإثـم: الضِّعف ([[902]](#footnote-903)).([[903]](#footnote-904)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭼ {النساء: ٨٨}.

قال أبو العباس: " أي: فريقين مختلفين في قتلهم، ويعني بالمنافقين: عبد الله بن أبيّ وأصحابه الذين خذلوا رسول الله يوم أُحُد ورَجَعوا بعسكرهم بعد أن خرجوا معه إلى أُحُد، فلم يَأمر اللهُ بقتلهم؛ لمَا عَلِم من المفسدة الناشئة عن ذلك... . ثم قال بعد هذا: { ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ }: ابنُ عباس: رَدَّهم إلى كُفْرهم. قتادة: أَهلَكَهم. السدّي: أَضَلّهم.([[904]](#footnote-905)) وكلُّها قريبٌ بعضُه من بعض.([[905]](#footnote-906)) "

قوله تعالى: ﭽﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﭼ {النساء: ٩٣}.

المسألة الأولى: أورد أبو العباس ما رُوي عن ابن عباس في جزاء قاتل النفس، وهو أنّ سعيد بن جبير قال: قلت لابن عباس: أَلِمَن قَتَل مؤمِنًا متعمِّدًا من توبة؟ قال: لا. فتلوتُ عليه هذه الآية التي في " الفرقان ":{ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ } إلى قوله: { ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ } {الفرقان: ٦٨ – ٧٠}. قال: هذه آيةٌ مكيّة نسختها آيةٌ مدنية: ﭽﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘﭼ.([[906]](#footnote-907))

قال أبو العباس: " وقوله: ( هذه آية مكية نسختها آية مدنية) قولٌ لا يليق بعلم ابن عباس ولا بفهمه؛ لأنَّه إنْ أراد به حقيقة النسخ كان غير صحيح؛ لأنّ الآية خبرٌ عن وقوع العذاب بمَن فَعَل تلك الأمور المذكورة في الآية، والنسخُ لا يدخل الأخبار، كما قرّرناه في الأصول. سلَّمنا أنه يدخلها النسخ، لكنّ الجمع بين الآيتين ممكنٌ بحيث لا يبقى بينهما تعارض، وذلك بأن يُحمَل مطلَقُ آية النساء على مقيَّد آية الفرقان، فيكون معناها: فجزاؤه جهنم إلا من تاب، لا سيّما وقد اتحد المُوجِب وهو القتل، والمُوجَب وهو المتوعَّد بالعقاب، وقد قلنا في أصول الفقه: إنّ مثل هذه الصورة متَّفقٌ عليها.

وقد تأوَّل جمهور العلماء آية سورة النساء تأويلات:

إحداها: أنّ المتعمِّد المعنى فيها: هو المستحِلُّ لقتل المسلم، ومن كان كذلك كان كافرا.([[907]](#footnote-908))

وثانيها: أنّ قوله: { ﮗ ﮘ}، لا يلزم منه دخولُه في جهنم ولا بدّ؛ لأنَّ معناه: إنْ جازاه، وقد رُفِع هذا التقييد إلى النبي .([[908]](#footnote-909))

قلت: وتحرِّي هذا القول أنّ قوله: { ﮗ ﮘ} هو خبرٌ عن استحقاقه لذلك، لا عن وقوع ذلك، ويجوز العفو عن المستحِقّ، وحاصله راجعٌ إلى القول بموجب الآية، فلا دلالة فيها.

وثالثها: أنّ الخلود ليس نصًّا في التأبيد الذي لا انقطاع له، بل مقتضاه تطويل الآماد وتكرير الأزمان، ما لم يَرِد معه من القرائن ما يقتضي التأبيد، كما ورد في وعيد الكفار، فيجوز أن يُدخَل القاتلُ في جهنم، ويُعذَّب فيها ما شاء الله من الأزمان، ثم يَلحقه ما يلحق الموحِّدين من الشفاعة والغفران،([[909]](#footnote-910)) والله تعالى أعلم.([[910]](#footnote-911)) "

المسألة الثانية: نقل أبو العباس قول القاضي عياض في بيان جزاء قاتل النفس، فقال: "قال القاضي: ومذهبُ أهل السُّنة والجماعة أنّ التوبة تُكفِّر القتل كسائر الذنوب، وهو قولُ كافة العلماء، وما رُوي عن بعضهم([[911]](#footnote-912)) من تشديدٍ في الزّجر وتوريةٍ في القول فإنما ذلك لئلا يجترئ الناسُ على الدماء... .([[912]](#footnote-913)) وقد تقدَّم القول على أنّ كل ما دون الشرك يجوز أن يغفره الله تعالى، وأنه ليس من ذلك شيءٌ كُفرًا؛ قَتْلًا كان أو ترك صلاة أو غيرها؛ كما دل عليه قوله تعالى: ﭽﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﭼ {النساء: ٤٨}.([[913]](#footnote-914)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭﭼ {النساء: ٩٤}.

قال أبو العباس: " هذه قراءة ابن عباس([[914]](#footnote-915)) وجماعة من القراء: ( السلام ) بألِف، يعنون به: التحية، وقرأه جماعةٌ أخرى: السَّلَم - بغير ألف -، يعنون بذلك: الصلح، والقراءتان في السبع.([[915]](#footnote-916)) وقرأ ابن وثّاب: السِّلم - بكسر السين وسكون اللام -: وهي لغة في السِّلْم، الذي هو الصلح.([[916]](#footnote-917))

وقوله: { ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ}: أي: تريدون المال وما يَعرِض من الأعراض الدنيوية.

وقوله: { ﯚ ﯛ ﯜ ﯝﯞ }: أي: إن اتقيتُم الله وكَفَفتُم عمّا ينهاكم عنه؛ سلَّمكم وغَنَّمكم.

وقوله: { ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ }: أي: قبل الهجرة حين كنتم تُخْفُون الشهادة. وقيل: من قبل أن تعرفوا الشهادة.

{ ﯣ ﯤ ﯥ }: أي: بالإسلام، وبإعزازكم بمحمد .

{ ﯦ}: من البيان، وتثبتوا: من التثبّت. والقراءتان في السبع،([[917]](#footnote-918)) وتفيدان وجوب التوقف

والتبيّن عند إرادة الأفعال إلى أن يتضح الحق، ويرتفع الإشكال.([[918]](#footnote-919)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭼ {النساء: ٩٥–٩٦}.

قال أبو العباس: " قوله: { ﭩ ﭪ ﭫ ﭬﭭ }: أي: الموفَّقين المحقِّقين في إيمانهم؛ المجاهدين وغيرهم. وقيل: القاعدين من أولي الأعذار والمجاهدين.

و{ ﭬ}: الجنة. وقوله: { ﭶ } بدلٌ من { ﭳ ﭴ }.([[919]](#footnote-920)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﭼ {النساء: ١٠٠}.

قال أبو العباس: " والمُرَاغَم: المَذهَبُ والمَهرَب.([[920]](#footnote-921)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋ ﰌ ﰍ ﭼ {النساء: ١٠١}.

أورد أبو العباس ما رواه يعلى بن أميّة أنه قال: قلتُ لعمر بن الخطاب: { ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋ ﰌ ﰍ }، فقـد أمـِنَ الناس! فقال: عَجِبتُ مما عَجِبتَ منه، فسألت رسولَ الله عن ذلك، فقال: (صَدَقةٌ تصدَّق الله بها عليكم).([[921]](#footnote-922))

قال أبو العباس: " وقوله: { ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ } يعني به: القَصْرَ من عدد الركعات، والقَصْرَ بتغيير الهيئات، بدليل قوله : ( صدقة تصدَّق الله بها عليكم) عندما سُئِل عن قصرها مع الأمن، فكان قولُه ذلك تيسيرًا وتوفيقًا على أنّ الآية متضمِّنةٌ لقَصْر الصلاة مع الخوف ومع غير الخوف، فالقصرُ مع الخوف هو في الهيئات على ما يأتي، ومع الأمن في الركعات... .

وقد أكثر الناس في هذه الآية، وما ذكرناه أولى وأحسن؛ لأنه جَمْعٌ بين الآية والحديث.

و(الجناح): الحَرَج. وهذا يُشعِرُ بأنّ القَصْر ليس واجبًا لا في السفر ولا في الخوف؛ لأنه لا يُقال في الواجب: لا جُنَاح في فعله.([[922]](#footnote-923)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭼ {النساء: ١٠٢}.

قال أبو العباس: " قولنا: صلاة الخوف: هي الصلاة المعهودة تَحضُر والمسلمون مُتعرّضون لحرب العدوّ، وقد اختلف العلماء: هل للخوف تأثيرٌ في تغيير الصلاة المعهودة عن أصل مشروعيتها المعروفة أم لا؟ فذهب الجمهور إلى أنّ للخوف تأثيرًا في تغيير الصلاة، على ما يأتي تفصيل مذاهبهم. وذهب أبو يوسف إلى أنه لا تغيير في الصلاة لأجل الخوف اليوم، وإنما كان التغيير المرويُّ في ذلك، - والذي دلّ عليه القرآن - خاصًّا بالنبيِّ ، مستدلاًّ بخصوصية خطابه تعالى لنبيّه بقوله: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ }، قال: فإذا لم يكن فيهم لم تكن صلاة الخوف.([[923]](#footnote-924)) وهذا لا حُجَّة فيه لثلاثة أوجه:

أحدها: أنا قد أُمِرْنا اتّباعه والتأسِّي به، فيلزم اتّباعه مطلقًا؛ حتى يدلّ دليلٌ واضح على الخصوص، ولا يَصلُح ما ذكره دليلاً على ذلك، ولو كان مثلُ ذلك دليلاً على الخصوصية؛ للَزِمَ قَصْرُ الخطابات على مَن توجهت له، وحينئذٍ يَلزم أن تكون الشريعة قاصرةً على مَن خُوطِب بها. لكن قد تقرر بدليل إجماعي؛ أن حُكْمَه على الواحد حُكمه على الجماعة، وكذلك ما يُخاطَب هو به؛ كقوله تعالى: ﭽ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚﭼ {يونس: ٩٤}، و: ﭽ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽﭼ {الأنفال: ٦٤}، ونحوه كثير.

وثانيها: أنه قد قال : ( صَلُّوا كما رأيتموني أُصلِّي).([[924]](#footnote-925))

وثالثها: أنّ الصحابة اطَّرحوا توهم الخصوص في هذه الصلاة، وعدُّوه إلى غير النبيّ ، وهم أعلمُ بالمقال وأقعدُ بالحال، فلا يُلتفت إلى قول مَن ادّعى الخصوصية.([[925]](#footnote-926)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭼ {النساء: ١٢٣}.

أورد أبو العباس ما رواه أبو هريرة قال: لمّا نزلت: { ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ } بلغت من المسلمين مبلغا شديدًا، فقال رسول الله : ( قاربوا وسدِّدوا، ففي كلِّ ما يصابُ به المسلمُ كفارة).([[926]](#footnote-927))

قال أبو العباس: " هذا يدلّ على أنهم كانوا يتمسكون بالعمومات في العلميات، كما كانوا يتمسكون بها في العمليات. وفيه ردٌّ على من تَوقَّف في ألفاظ العموم، وأنّ ( مَنْ ) مِن ألفاظه، وكذلك النكرة في سياق الشرط، فإنَّهم فَهِموا عموم الأشخاص مِن ( مَنْ )، وعمومَ الأفعال السيئة من ( سوءا) المذكور في سياق الشرط، وقد أوضحنا ذلك في الأصول.

وإنما عظُم موقعُ هذه الآية عليهم لأنَّ ظاهرها أنّ ما مِنْ مُكلَّفٍ يَصدُر عنه شرٌّ - كائنا ما كان - إلا جُوزيَ عليه يوم الجزاء، وأنّ ذلك لا يُغفَر، وهذا أمرٌ عظيم، فلما رأى النبيُّ شدّة ذلك عليهم سكَّنَهم وأرشدهم وبشَّرهم، فقال: ( قاربوا وسددوا).([[927]](#footnote-928)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟﭠ ﭡ ﭢ ﭼ {النساء: ١٢٨}.

قال أبو العباس: " البَعْل: الزوج. والنشوز: البُغض. والإعراض: الميل عنها إلى غيرها. والجُناح: الإثم والحرج. و( يصَّالحا ) - بتشديد الصاد - أي: يتصالحا؛ أي: يَعقِدان بينهما صُلحًا على ما يجوز؛ كإسقاط مهرٍ أو قَسْمٍ أو غير ذلك. وعن عليٍّ : يُعطيها مالًا ليُحوِّل قَسْمها.([[928]](#footnote-929)) وقرأه الكوفيون:([[929]](#footnote-930)) { ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ } مِن: أَصلَح، وبكون ( صُلحًا ) مفعولًا، لا مصدرًا. ويكون المعنى: أن يَعقِدا بينهما عَقْدَ صُلْح، أو يَفعَلا صُلحًا.

وقوله: { ﭡ ﭢ }: أي: من النشوز؛ قاله الزجّاج. ([[930]](#footnote-931)) من الفُرْقة: ابن عباس ([[931]](#footnote-932)).([[932]](#footnote-933))"

قوله تعالى: ﭽ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﭼ {النساء: ١٤٥}.

قال أبو العباس: " والدَّرْكُ في مراتب التَسفُّل والنزول كالدَّرَج في مراتب العلوّ والارتفاع، ويراد به: آخِرُ طَبَقٍ في أسفل النار، وهو أشدّ أطباق جهنم عذابا.([[933]](#footnote-934)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﭼ {النساء: ١٦٠– ١٦١}.

قال أبو العباس في بيان معنى الرِّبا بحسب الشرع: " الرّبا في اللغة: الزيادة مطلقا؛ يقال: ربَا الشيءُ، يربو: إذا زاد ... . ثم إنّ الشرع قد تصرّف في هذا الإطلاق، فقَصَره على بعض موارده، فمرةً أطلقه على اكتساب الحرام كيفما كان، كما قال تعالى في اليهود: {ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ }، ولم يُرِدْ به الرِّبا الشرعيَّ الذي حَكَم بتحريمه علينا؛ وإنما أراد: المال الحرام، كما قال تعالى: ﭽﭑ ﭒ ﭓ ﭔﭼ {المائدة:٤٢}؛ يعني: بالمال الحرام من الرُّشا، وممّا استَحلّوه من أموال الأمّيين حيث قالوا: ﭽﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛﭼ {آل عمران: ٧٥}، وعلى هذا: فيَدخُل فيه النّهيُ عن كلّ مالٍ حَرَامٍ بأيِّ وَجْهٍ اكتُسِب.([[934]](#footnote-935)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭬ ﭭ ﭮﭯ ﭰ ﭱ ﭲﭳ ﭴ ﭵ ﭶﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ {النساء: ١٧١}.

المسألة الأولى: قـال أبـو العبـاس: " { ﭵ }: منصـوبٌ على أنه خبرُ كان مُقدَّرة، أي: يكنْ

خيرًا لكم، وهذا على رأي الكوفيين.([[935]](#footnote-936)) ومذهبُ البصريين أنّ { ﭵ } إنما انتَصَب بإضمار فعلٍ دَلَّ عليه: { ﭴ }، والتقدير: انتهُوا وافعلُوا خيرًا.([[936]](#footnote-937))

وقال الفرّاء: هو نعتٌ لمصدرٍ محذوف؛ تقديره: انتهوا انتهاءً خيرًا لكم([[937]](#footnote-938)).([[938]](#footnote-939)) " ([[939]](#footnote-940))

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " تأتي ( إنما ) لتحقيق المتصِّل بها وتمحيق المنفصل عنها،([[940]](#footnote-941)) كقوله تعالى: { ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ}؛ أي: الإلهية متحقِّقةٌ له، منفيَّةٌ عن غيره.([[941]](#footnote-942)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﭼ {النساء: ١٧٦}.

المسألة الأولى: في بيان سبب نزول الآية الكريمة:

أورد أبو العباس ما رواه جابر بن عبدالله أنه سأل الرسول ، فقال: يارسول الله! كيف أقضي في مالي ؟ فلم يرُدَّ عليَّ شيئا حتى نزلت آية الميراث: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ }. وفي أخرى: فنزلت: ﭽﮓ ﮔ ﮕ ﮖﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛﭼ {النساء: ١١}.([[942]](#footnote-943))

قال أبو العباس: " وقوله: ( فقلتُ: يا رسول الله! كيف أقضي في مالي؟ إنَّما يرثني كلالة)([[943]](#footnote-944))؛ هذا السؤال كان قبل نزول آيات المواريث على ما يدل عليه قوله: فنزلت: {ﮓ ﮔ ﮕ ﮖﮗ}، وقد تقدَّم أنّ الحُكمَ كان قبل ذلك وجوب الوصية للأقربين. وعلى هذا فيكون سؤال جابر للنبيّ بقوله: كيف أقضي في مالي؟ كيف أوصي فيه؟ وبماذا أُوصِي؟ ولِمَنْ أُوصِي؟ فأنزل الله تعالى: {ﮓ ﮔ ﮕ ﮖﮗ}، فنَسَخَت وجوبَ الوصيَّة للأقربين على ما قدَّمناه.([[944]](#footnote-945)) وأما إنْ كان الذي نزل في جوابه: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖﭗ}، فيكون هذا السؤالُ بعد نزول { ﮓ ﮔ}، وقبل نزول آية الكلالة. وهذا هو الأقربُ والأنسب لقوله: (إنما يرثني كلالة).([[945]](#footnote-946)) "

**من تفسير سورة المائدة**

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬﭭ ﭮ ﭯﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﭼ {المائدة: ٣}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " قوله: { ﭑ ﭒ ﭓ}: أي: أكلها، فعُرفُ الاستعمال دَلّ على تعيين المحذوف.([[946]](#footnote-947)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " الموقوذ: أي: المضروب بالعصا حتى يَموت، وبه فُسِّر قوله تعالى: { ﭝ}.([[947]](#footnote-948)) "

المسألة الثالثة: قال أبو العباس: " قوله تعالى: { ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ}: يعني باليوم: يوم عرفة في حجة الوداع التي نزلت فيها هذه الآية، كما جاء من قول عمر ،([[948]](#footnote-949)) وهذا أولى من قول مجاهد: هو يوم فتح مكة.([[949]](#footnote-950)) و{ ﭾ}: أي: شرائع دينكم؛ فإنَّها نزلت نجومًا، وآخر ما نزل فيها هذه الآية، ولم يَنزِل بعدها حُكْم. قاله ابن عباس. وقال القتبي: يعني برفع النسخ. قتادة: يعني أمر حَجِّكم؛ إذ لم يَحُجَّ في تلك السنَة مُشركٌ، ولا طاف بالبيت عُرْيان، ووقف الناسُ كلهم بعرفة.([[950]](#footnote-951))

وقوله: { ﭿ ﮀ ﮁ }: أي: بإكمال الشرائع والأحكام، وإظهار دين الإسلام.

{ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ }: أي: أعلمتكم برضاي به لكم دِيْنًا ، فإنَّه تعالى لم يَزَل راضيًا بالإسلام لنا دِينًا، فلا يكون لاختصاص الرضا بذلك اليوم فائدة إن حملناه على ظاهره، ويُحتَمل أن يريد: ورضيت الإسلام لكم دينا قائمًا بكماله، لا أنسخ منه شيئًا. والله تعالى أعلم.([[951]](#footnote-952)) " ([[952]](#footnote-953))

قوله تعالى: ﭽ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧﭼ {المائدة: ٥}.

قال أبو العباس: " أجمع أهلُ العلم على جواز ذبائح أهل الكتاب إذا ذَكَروا اسم الله عليها، وأكثر العلماء على أنّ المراد بقوله تعالى: ﭽ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧﭼ: ذبائحهم، إلا ما رُوي عن ابن عمر من كراهتها على ما حكاه الداوديُّ عنه،([[953]](#footnote-954)) والمعروف عن ابن عمر : لا تُؤكَل ذبائحُهم ما لم يُسمُّوا الله عليها ([[954]](#footnote-955)).([[955]](#footnote-956)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭼ {المائدة: ٦}.

المسألة الأولى: بيان أركان الوضوء:

قال أبو العباس: " عُمْدةُ أصحابنا في حُكمِهم بحصر فروض الوضوء في ستة، فإنّ النيّة مفهومةٌ من قوله: { ﭔ ﭕ}، والماء المطلق من قوله: ﭽ ﭷ ﭸ ﭹﭼ {المائدة: ٦} ومِن

تضمُّن الغُسْلِ له، والأربعة الأعضاء منصوصٌ عليها في الآية ([[956]](#footnote-957)).([[957]](#footnote-958)) " ([[958]](#footnote-959))

المسألة الثانية: حكم مسح الرأس مع وجود الحائل:

قال أبو العباس: " ذهب مالكٌ وجِلُّ أصحابه إلى أنّ مسح الرأس على حائلٍ لا يجوز، تمسكًا بظاهر قوله تعالى: {ﭝ ﭞ }، وهذا يقتضي المباشرة، كقوله في التيمم: ﭽﭽ ﭾﭼ {المائدة: ٦}، إلا أن يدعو إلى ذلك ضرورةُ مرَضٍ أو خوفٍ على النفس،([[959]](#footnote-960)) فحينئذ يجوز المسح على الحائل؛ كالحال في الجبائر والعصائب.([[960]](#footnote-961)) " ([[961]](#footnote-962))

قوله تعالى: ﭽ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﭼ {المائدة: ٢٧}.

قال أبو العباس: " وابنا آدم هما قابيل وهابيل؛ قتل قابيلُ أخاه هابيل لمّا تنازعا تزويج إقليمياء، فأَمَرهما آدمُ أن يُقرِّبا قربانًا، فمَن تُقُبِّل منه قربانُه كانت له، فتُقبِّلَ قربانُ هابيل، فحَسَـده

قابيل، فقتله بغيا وعدوانًا. هكذا حكاه أهل التفسير.([[962]](#footnote-963)) " ([[963]](#footnote-964))

قوله تعالى: ﭽ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﭼ {المائدة: ٣٣ – ٣٤}.

المسألة الأولى: سبب نزول الآية:

أورد أبـو العباس ما رواه أنس بن مالك أنّ ناسًا من عُرينة قـدموا على رسـول الله المدينة فاجتَوَوْها،([[964]](#footnote-965)) فقال لهم رسول الله : ( إنْ شئتم أن تخرجوا إلى إبل الصدقة فتشربوا من ألبانها وأبوالها، ففعلوا فصَحُّوا، ثم مالوا على الرِّعاء، فقتلوهم وارتدّوا عن الإسلام، واستاقوا ذَوْد رسول الله ، فبلَغَ ذلك النبيَّ ، فبَعَث في أثَرَهم فأُتِيَ بهم، فقطَع أيديهم وأرجلهم، وسَمَل أعينَهم،([[965]](#footnote-966)) وترَكَهم في الحَرَّة حتى ماتوا ).([[966]](#footnote-967))

وفيه من حديث أبي الزَّناد أنّ رسول الله لمّا قطع أيدي الذين سرقوا لِقَاحه، وسمَل أعينهم بالنار، عاتَبَه الله في ذلك، فأنزل الله في ذلك: { ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ } الآية.([[967]](#footnote-968))

قال أبو العباس: " يُمكِن أن يُقال: إنّ الله تعالى عاتبه على ذلك القدر الذي زاده فقط – وهو

سَمْلُ أعينِهم – دون القصاص والقتل، فإنّ ذلك كان حُكمَهم.([[968]](#footnote-969)) " ([[969]](#footnote-970))

المسألة الثانية: في موضوع الآية:

قال أبو العباس: وقد اختلف العلماء في ماذا نزلت: { ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ}؟ فقيل: نزلت في هؤلاء العُرَنيِّين كما ذكرناه في حديث أبي داود،([[970]](#footnote-971)) وذهب الحسن البصري وعطاء بن أبي رباح إلى أنها نزلت في المشركين،([[971]](#footnote-972)) وذهب ابنُ جرير إلى أنها نزلت في اليهود. قال: ويدخل تحتها كلُّ ذِمِّي وملِّيٍّ.([[972]](#footnote-973)) وذهب مالك والشافعيُّ وأبو ثور وأصحاب الرأي إلى أنها نزلت في المسلمين المحاربين.([[973]](#footnote-974)) وهذا القول أصحُّها إن شاء الله تعالى؛([[974]](#footnote-975)) لوجهين:

أحدهما: أنّ الكفّار لا تخيير فيهم بين القتل والصَّلب، وقَطعِ الأيدي والأرجل، وإنَّما حُكْمُ الكافر الأصلي إمَّا القتل، وإمَّا السباء، أو الجزية.([[975]](#footnote-976)) وأمَّا المرتد فالقتل، وهل يُستتاب أو لا؟

وثانيهما: أنّ الكافر لو تاب فأسلم بعد القدرة عليه لصَحَّت توبتُه، وحُرِّم قتلُه بالإجماع.([[976]](#footnote-977)) وآية المحارَبة بنصِّها مخالِفةٌ لهذين الوجهين. فدلَّ اختلافُ حكم الكافر لحكم المحارب أنّ المحارِب إنَّما هو مسلِمٌ بحكم اعتقاده، محارِبٌ بفعله. فحكمُه ما ذكره اللهُ تعالى في آية المحاربة.([[977]](#footnote-978)) "

المسألة الثالثة: في تعريف المحارب:

قال أبو العباس: " ثم المحارَبة عندنا هي إخافة السبيل وإشهار السلاح قصدًا لأخذ الأموال بالفساد في الأرض. وتكون خارجَ المِصر وداخلَه عندنا وعند الشافعي. وقال أبو حنيفة وعطاء: لا تكون في المِصر([[978]](#footnote-979)).

وقد فسَّر مجاهد المحاربة بالزنى والسرقة.([[979]](#footnote-980)) وليس بصحيح؛ لأنّ الله تعالى قد بيَّن في كتابه وعلى لسان رسوله أنّ السارق تُقطُع يدُه فقط، وأنّ الزاني يُجلَد ويُغرَّب إن كان بكرًا، أو يُرجَم إن كان ثيِّبًا محصنًا. وأحكام المحارِب في هذه الآية خلافُ ذلك؛ اللهم إلا أن يريد مجاهد: إخافة الطُّرق بإظهار السِّلاح قصدُا للغلبة على الفروج؛ فهذا أفحشُ المحاربة، وأقبحُ مِن أخذ الأموال، ولا ينبغي أن يُختلَف في ذلك. وقد دخل ذلك في قوله تعالى: { ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ}، وأيُّ فسادٍ أعظمُ من الهَجْم على حُرَمِ المسلمين وأولادهم، وإشهارِ ذلك، وإظهار السلاح لأجله. وقد كَثُر ذلك في بلاد الأندلس في هذه المُدَد القريبة، وظَهَر فيهم ظهورًا فاحشًا، بحيث اشترك فيه الشُّبَّان بالفعل، وأشياخُهم بالإقرار عليه وتركِ الإنكار، فسَلّط الله عليهم عدوَّهم فأهَلَكهم، واستولى على بلادهم. فإنا لله وإنَّا إليه راجعون.([[980]](#footnote-981)) "

المسألة الرابعة: في حُكم المحارب:

قال أبو العباس: " فأمّا حكمُ المحارب فأولى الأقوال فيه ما شهد له ظاهرُ الآية، وهو تخييرُ الإمام بين القتل مع الصَّلب والقطع والنفي. فأيُّ ذلك رأى الإمامُ أنكى أو أحقَّ، فعَلَ. وهو مرويٌ عن ابن عباس ، وإليه ذهب عطاءٌ والحسن البصري والنخعي ومجاهد والضحّاك ومالك وأبو ثور.([[981]](#footnote-982)) واختُلِف عن مالكٍ في الصَّلب؛ هل يكون قبل القتل أو بعده؟

ورُوِي أيضا عن ابن عباس أنه إنْ أخاف السبيل وأَخَذ المال؛ قُطِعت يدُه ورجلُه من خلاف. وإنْ أخَذَ المال وقتَلَ؛ قُطِعتْ يدُه ورجلُه ثم قُتِل. وإن قتَلَ ولم يأخذ مالًا؛ قُتِل. وإنْ لم يأخذ مالًا ولم يَقتُلْ؛ نُفِي. وبه قال قتادة وأبو مِجْلَز([[982]](#footnote-983)).([[983]](#footnote-984))

وقال الأوزاعي: إنْ أخاف السبيل وشهَرَ السلاح؛ قُتِل ولم يُصلَب. وإن أخَذَ وقَتَل؛ قُتِل مصلوبا. وإنْ أخاف السبيل ولم يَقتُلْ؛ قُطِع - أَخَذ المال أو لم يأخذ -.([[984]](#footnote-985))

وقال الشافعي: إن قَتَل وأخَذ؛ قُتِل وصُلِب. وإنْ قَتَل ولم يأخذ؛ قُتِل ولم يُصلَب ودُفِع إلى أوليائه. وإن أخَذَ ولم يَقتُلْ، قُطِعت يدُه اليمنى ثم حُسِمت يدُه بالنار، ثم رِجلُه اليسرى ثم حُسِمت.([[985]](#footnote-986)) وقال أحمد: مَن قتَلَ قُتِل، ومن أخَذَ المالَ قُطِع.([[986]](#footnote-987))

والأولى القول بالتخيير. والله العليم الخبير.([[987]](#footnote-988)) " ([[988]](#footnote-989))

المسألة الخامسة: حكم توبة المحارب قبل القدرة عليه:

قال أبو العباس: " الجمهور على أنّ التوبة تُسقِط حدّ الحرابة، لقوله تعالى: {ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ}، فتسقط عنه الحدود، ويؤخَذ بحقوق الآدميين من الدماء والأموال. ورُوي عن عليٍّ أنّ التوبة تُسقِط عنه كلَّ شيء،([[989]](#footnote-990)) ورُوي عن ابن عباس وغيرِه أنّ التوبة لا تُسقِط عن المُحارِب حقًّا ولا حدًّا ([[990]](#footnote-991)).([[991]](#footnote-992)) " ([[992]](#footnote-993))

قوله تعالى: ﭽﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬﭼ {المائدة: ٤٤}، وقوله تعالى: ﭽ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯﭼ {المائدة: ٤٥}، وقوله تعالى: ﭽﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽﭼ {المائدة: ٤٧}.

قال أبو العباس: " يَحتجُّ بظاهره من يُكفِّر بالذنوب، وهم الخوارج، ولا حجَّة لهم فيه؛ لأنَّ هذه الآيات نزلت في اليهود المحرِّفين كلام الله تعالى ...، وهم كفار، فيُشاركهم في حكمها من يشاركهم في سبب نزولها. وبيان هذا أنّ المسلم إذا عَلِم حُكمَ الله تعالى في قضيَّة قطعًا، ثم لم يَحكُم به؛ فإنْ كان عن جَحْدٍ كان كافرًا، لا يُختلف في هذا. وإن كان لا عن جَحْدٍ كان عاصيًا مرتكب كبيرة؛ لأنَّه مصدِّقٌ بأصل ذلك الحكم، وعالِمٌ بوجوب تنفيذه عليه، لكنّه عصى بترك العمل به، وهكذا في كل ما يُعلم من ضرورة الشرع حُكْمُه كالصلاة وغيرها من القواعد المعلومة. وهذا مذهب أهل السُّنة. وقد تقدّم ذلك في كتاب الإيمان؛ حيث بيَّنَّا: أنّ الكفر هو الجَحْدُ والتكذيب بأمرٍ معلومٍ ضروريٍّ من الشرع، فما لا يكن كذلك فليس بكفر.

ومقصود هذا البحث أنّ هذه الآيات المرادُ بها: أهل الكفر والعناد. وإن كانت ألفاظها عامة، فقد خرج منها المسلمون؛ لأنَّ ترك العمل بالحكم مع الإيمان بأصله هو دون الشرك. وقد قال تعالى: ﭽ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﭼ {النساء: ٤٨}، وتَرْكُ الحُكم بذلك ليس بشركٍ بالاتفاق، فيَجوز أن يُغفر، والكفرُ لا يُغفر، فلا يكون تَركُ العمل بالحكم كفرًا. ويَعتضد هذا بالقاعدة المعلومة من الشرع المتقدِّمة.

والظلم والفسق في هاتين الآيتين المراد به: الكفر؛ لأنَّ الكافر وَضَع الشيءَ في غير موضعه وخَرَج عن الحق، فصدق على الكافر أنَّه ظالم وفاسق، بل هو أحقُّ بذينك الاسمين ممّن ليس بكافر؛ لأنَّ ظلمه أعظمُ الظلم، وفِسْقَه أعظم الفسق.([[993]](#footnote-994)) " ([[994]](#footnote-995))

قـــولـه تـعـالـى: ﭽ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ

ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞﭼ {المائدة: ٤٥}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " والجمهور من السَّلف والخلف على جَرَيان القصاص بين الذكر والأنثى؛ فيُقتَلُ الذكر بالأنثى،([[995]](#footnote-996)) إلا خلافًا شاذًّا عن الحسن وعطاء، ورُوِي ذلك عن علي بن أبي طالب ،([[996]](#footnote-997)) وهم مَحجُوجون بقوله تعالى: { ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ}، فعَمَّ، وبأنه قد تقدّم أنّ النبيَّ قتَلَ اليهوديَّ بالجارية.([[997]](#footnote-998)) فأمّا قولُه تعالى: ﭽ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗﭼ {البقرة: ١٧٨}، فإنما اقتضت بيان حكم النوع إذا قَتَل نوعَه، فبَيَّنت حكم الحُرِّ إذا قتَلَ حُرًّا، والعبدِ إذا قتَلَ عبدًا، والأنثى إذا قتَلَت أنثى، ولم تتعرض لأحد النوعين إذا قتَلَ الآخَر، لكنْ بُيِّنَ ذلك بقوله تعالى: { ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ}، وبيَّنه النبيُّ بسُنَّته لمّا قَتَل اليهوديَّ بالمرأة.([[998]](#footnote-999)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس في تفسير قوله تعالى: { ﮱ ﯓ ﯔ}: " ويعني به: النفوس المتكافئة في الإسلام، والحرِّيَّة؛ بدليل قوله : ( لا يُقتُل مسلمٌ بكافر )؛ خرَّجه البخاري عن عليِّ بن أبي طالب ،([[999]](#footnote-1000)) وهو حُجّةٌ للجمهور من الصحابة والتابعين على مَن خالفهم وقال: يُقتَلُ المسلمُ بالذمّي، وهم أصحابُ الرأي والشَّعبيُ والنخعي([[1000]](#footnote-1001)).([[1001]](#footnote-1002)) " ([[1002]](#footnote-1003))

قوله تعالى: ﭽ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩﭼ {المائدة: ٥٤}.

قال أبو العباس: " دليلٌ على جواز إضافةِ المحبَّةِ لله تعالى، وإطلاقِهَا عليه، ولا خلافَ في إطلاقِ ذلك عليه مُحِبًّا ومحبوبًا... . ولا يَختلف النُّظَّارُ من أهل السُّنَّة وغيرِهِمْ: أنَّها مُؤَوَّلةٌ في حق الله تعالى؛ لأنَّ المحبة المتعارَفَةَ في حقِّنا: إنَّما هي مَيْلٌ لما فيه غَرَضٌ؛ يَسْتَكْمِلُ به الإنسانُ ما نقصَهُ، وسكونٌ لما تَلْتَذُّ به النفس، وتكمُلُ بحصوله، والله تعالى منزَّهٌ عن ذلك.

وقد اختلف أئمَّتنا في تأويلها في حَقِّ الله سبحانه وتعالى؛ فمنهم مَنْ صرفها إلى إرادتِهِ تعالى إنعامًا مخصوصًا على مَنْ أخبَرَ أنَّه يحبُّه من عباده؛ وعلى هذا: تَرْجِعُ إلى صفة ذاته. ومنهم مَنْ صرفها إلى نفس الإنعام والإكرام؛ وعلى هذا: فتكون من صفات الفعل.([[1003]](#footnote-1004)) وعلى هذا يتمشى القول في الرحمة والنعمة والرضا والغضب والسخط وما كان في معناها.

فأما محبّة العبد لله تعالى فقد تأولها بعض المتكلمين؛ لأنهم فسروا المحبة بالإرادة، والإرادة إنما تتعلق بالحادث لا بالقديم.([[1004]](#footnote-1005)) ومنهم من قال: لأنّ محبتنا إنما تتعلق بمستَلَذٍّ محسوس، والله تعالى منزَّهٌ عن ذلك، وهؤلاء تأولوا محبة العبد لله تعالى بطاعته له، وتعظيمه إياه، وموافقته له على ما يريد منه. وأما أرباب القلوب فمنهم من لم يتأول محبة العبد لله تعالى، حتى قال: المحبة لله تعالى هي الميل الدائم بالقلب الهائم. وقال أبو القاسم القشيري: أما محبّة العبد لله تعالى فحالَةٌ يَجدها العبد من قلبه، تلطف عن العبارة، وقد تحمله تلك الحالة على التعظيم لله تعالى، وإيثار رضاه، وقلة الصبر عنه، والاحتياج إليه،([[1005]](#footnote-1006)) وعدم الفرار عنه، ووجود الاستئناس بدوام ذكره.([[1006]](#footnote-1007))

قال المؤلف رحمه الله: فهؤلاء قد صرّحوا بأنّ محبة العبد لله تعالى هي ميلٌ من العبد، وتَوْقان، وحالٌ يجدها المحبّ من نفسه من نوع ما يجده في محبوباته المعتادة له، وهو صحيح، والذي يوضحه: أنّ الله تعالى قد جَبَلنا على الميل إلى الحسن والجمال والكمال؛ فبقدر ما يَنكشف للعاقل من حُسْن الشيء وجماله مال إليه، وتَعلَّق قلبُه به، حتى يُفضي الأمر إلى أن يستولي ذلك المعنى عليه، فلا يَقدر على الصبر عنه، وربما لا يَشتغِل بشيءٍ بدونه."

ثم أخذ أبو العباس في بيان أثر الحسن والكمال الموجودين في المحبوب في زيادة الحُبِّ له والاشتياق إليه.([[1007]](#footnote-1008))

قوله تعالى: ﭽ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍﮎ ﭼ {المائدة: ٦٧}.

قال أبو العباس: " فإنَّه كان يُحرَس حتى أنزل الله تعالى عليه: { ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ}، فقال لمَن كان يَحرسُه: (اذهبوا فإنَّ الله تعالى قد عصمني من الناس)،([[1008]](#footnote-1009)) فمِن ذلك الوقت لم يحرُسْه أحدٌ منهم، ثقةً منه بوعد الله وتوكُّلاً عليه.

قلتُ: ويُحتمل أن يقال: إنّ قوله: { ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ} ليس فيه ما يُناقض احتراسه من الناس ولا ما يمنعه، كما أنّ إخبار الله تعالى عن نصره وإظهاره لدينه ليس فيه ما يَمنع الأمر بالقتال، وإعداد العَدَد والعُدَد، والأخذ بالجِدّ والحزم والحذر.([[1009]](#footnote-1010)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭼ {المائدة: ٩٠ – ٩١}.

قال أبو العباس: " هي نصٌّ في تحريم الخمر بمجموع كلماتها لا بآحادها، وقد فَهِم منها التحريمَ قطعا الصحابة ، ولذلك قال عمر عند سماع: { ﭳ ﭴ ﭵ }: انتهينا، انتهينا.([[1010]](#footnote-1011)) وقد سبق أنّ الخمر: كلّ ما يخامر العقل.

والمَيْسر: القمار، وهو لعِبٌ يُؤكل به مالُ الغير بحيث لا يَحصل له به لا أجرٌ ولا شُكر. ومنه: النّرد والشطرنج. حُكِي ذلك عن عثمان ومجاهد.([[1011]](#footnote-1012))

والأنصاب: كلّ ما يُنصَب ليُعبد من دون الله تعالى ويُذبح عنده، كما كانت الجاهلية تفعل.

والأزلام: قِداحٌ يَضربون بها عند العزم على الأمر؛ في بعضها: افعَلْ، وفي بعضها: لا تفعَلْ، وبعضُها لا شيء فيه، فإذا خرَجَ هذا أعادوا الضرب. وقيل: كان في أحدها: أمَرَني ربّي، وفي الأخرى: نهاني ربّي.

والرجس: النجس، وهو المستخبث شرعا.

وقوله :{ ﭚ ﭛ ﭜ}: أي: يَحمِلُ عليه ويُزيّنه. وقيل: هو الذي كان عمِلَ مبادِي هذه الأمور بنفسه حتى اقتُدِيَ به فيها. و{ ﭧ ﭨ}: معروفان.

{ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ}: يَصرفكم عنهما، فيذهب العقلُ ويضيع الوقت.

ويُفهم من هذه الآية أيضا الحكم بتنجيس الخمر. وهو مذهب كافة علماء السلف والخلف إلا شذوذا ...،([[1012]](#footnote-1013)) ووجه التمسّك بها على التنجيس أنّ الله تعالى قد أخبر عنها أنها رجس، والرِّجس: النَّجِس القذِر، فتنجس. وأيضا: فلمّا غلّظ تحريمها وأخبر بالمفاسد الناشئة عنها اقتضى ذلك الزجرُ عنها مطلقًا مبالغةً في التحريم، كما فعل في الخنزير والدم وغير ذلك من الخبائث والمحرمات. ويتحرّر القياسُ بأن يقال: مُستخبَثٌ شرعًا حُرِّم شربُه، فيكون نجسًا كالبول. وفي الآية مباحث كثيرة سنكتب فيها - إن شاء الله تعالى - جزءا مفردا.([[1013]](#footnote-1014)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﭼ {المائدة: ٩٣}.

قال أبو العباس: " { ﮍ ﮎ }: أي : فيما شربوا، وهذا مثل قوله تعالى في نَهْر طالوت: ﭽ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣﭼ {البقرة: ٢٤٩}؛ أي: ومَن لم يشربه، وأصل هذا اللفظ في الأكل، يُقال: طَعِمَ الطَّعام، وشَرِب الشراب، لكن قد تُجوِّز في ذلك. وأحسن ما قيل في الآية: إنّ معنى قوله: { ﮎ}: شربوا الخمر قبل تحريمها. { ﮏ ﮐ ﮑ }: شُرْبَها بَعْدَه. {ﮒ }: بتحريمها. { ﮓ ﮔ}: التي تَصدُّ عنها. { ﮕ ﮖ }: داوموا على اجتنابها. {ﮗ }: بالوعيد عليها. { ﮘ ﮙ }: سوء التأويل في تحريمها. { ﮚ }: في اجتنابها مراقبةً لله. وقيل: إنَّ تكرار الاتقاء في مقابلة دواعي النفس، وتكرار الإيمان تذكيرٌ بتحريمها، وتشديد الوعيد فيها. و( الجناح ): الإثم والمؤاخذة.([[1014]](#footnote-1015)) " ([[1015]](#footnote-1016))

قوله تعالى: ﭽ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﭼ {المائدة: ٩٥}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " العَدْل: المِثْل، ويقال في العدْل بمعنى المِثْل: عَدْلٌ وعِدْل؛ كسَلْم وسِلْم.([[1016]](#footnote-1017)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " ولا خلاف في تحريم الصيد على المُحرِم، وفي تحريم ما صيد من أجله عليه، وعلى ذلك دلَّ قوله تعالى: ﭽ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭼ {المائدة: ٩٦}، وقوله: { ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡﯢ }.([[1017]](#footnote-1018)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳﭼ {المائدة: ٩٧}.

قال أبو العباس: { ﭮ ﭯ}: أي: تقوم بها أحوالُهم، وتنتظم بها مصالحهم من أمر أديانهم ومعايشهم. هذا معنى ما قاله المفسرون.([[1018]](#footnote-1019)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﭼ {المائدة: ١٠٣}.

قال أبو العباس: " وقد اختُلف في تفسير هذه الأشياء، فالسائبة: الناقة إذا تابعت بين عشر إناث ليس بينهنّ ذَكَر، سُيِّبت فلم يُركب ظهرُها، ولم يُجَزَّ وَبَرُها، ولم يَشرب لبنَها إلا ضيفٌ، فما نتجت بعد ذلك من أنثى شُقَّت أذنها، ثم خُلِّي سبيلُها مع أمها على حكمها، وهي البحيرة بنت السائبة، وسُمِّيت بذلك لأنها بُحِرت أذُنُها؛ أي: شُقّت شَقًّا واسعًا، وهذا قول ابن إسحاق.([[1019]](#footnote-1020)) وقال غيره: السائبة: هي التي ينذرها الرجل أن يُسيبها إن برأ من مرضه، أو أصاب أمرًا يطلبه، فإذا كان ذلك أسابها فسابت، لا ينتفع بها.([[1020]](#footnote-1021))

قال ابن إسحاق: والوصيلة: الشاة إذا أَتْأمَتْ عشر إناث متتابعات في خمسة أبطن ليس بينهن ذَكَر، قالوا: وصلت، فكان ما ولدت بعد ذلك للذكور منهم دون الإناث، إلا أن يموت شيءٌ منها فيشترك فيه ذكورهم وإناثهم، وقال كثير من أهل اللغة: إن الشاة كانت إذا ولدت أنثى فهي لهم، وإذا ولدت ذكرًا ذبحوه لآلهتهم، فإذا ولدت ذكرًا وأنثى لم يذبحوا الذكر، وقالوا: وصلت أخاها، فيسيبون أخاها ولا ينتفعون به.([[1021]](#footnote-1022))

و" الحامي ": الفحل إذا رُكِب وَلَدُ ولده، وقيل: إذا نتج من صلبه عشرة أبطن؛ قالوا: حمى ظهرَه، فلا يُركب، ولا يُنتفع به، ولا يُمنع من ماءٍ ولا كلأٍ.([[1022]](#footnote-1023)) "

قوله تعالى على لسان نبيّ الله عيسى : ﭽ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦﭼ {المائدة: ١١٦}.

قال أبو العباس: { ﮤ ﮥ ﮦ}: " قيل: أي: في غَيبِك.([[1023]](#footnote-1024)) " ([[1024]](#footnote-1025))

**من تفسير سورة الأنعام**

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙﭼ {الأنعام: ٩}.

قال أبو العباس: " لبَس: معناه: خلط، يقال: لَبَسْتُ عليه الأمر؛ أي: خلطته، وأما لَبِسَ بكسر الباء في الماضي، وفتحها في المستقبل، فهو من اللباس للثوب، ومنه: ﭽ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﭼ {الكهف: ٣١}.([[1025]](#footnote-1026)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭼ {الأنعام: ٣٨}.

قال أبو العباس: " الأمّة في أصل اللغة: الجماعة من الحيوان، ثم قد استُعمِل في محامل شتى.([[1026]](#footnote-1027)) " ([[1027]](#footnote-1028))

وقال في موطنٍ آخر: " الأمّة: الجماعة من الناس، وقد يُقال على الجماعة ممّا لا يعقل، فيقال: أمّة من الحمير، ومن الطير.([[1028]](#footnote-1029)) " ([[1029]](#footnote-1030))

قوله تعالى: ﭽ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷﯸ ﯹ ﯺﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋ ﭼ {الأنعام: ٥٢}.

أورد أبو العباس ما رُوي عن سعد بن أبي وقاص قال: كنّا مع النبي ستّة نَفَر، فقال المشركون: اطرُدْ هؤلاء؛ لا يجترؤون علينا، فوَقَع في نفس رسول الله ما شاء اللهُ أن يقع، فحدَّثَ نفسَه، فأنزل الله تعالى: { ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺﯻ }.([[1030]](#footnote-1031))

قال أبو العباس: " فنهاه الله تعالى عما همَّ به من الطَّرْد، لا أنه أوقع الطرد، ووَصَف أولئك بأحسن أوصافهم، وأمَرَه أن يَصبِر نفسه معهم بقوله: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭼ {الكهف: ٢٨}، فكان رسولُ الله إذا رآهم بعد ذلك يقول: (مرحبًا بقومٍ عاتبني الله فيهم)، وإذا جالسهم لم يَقُم عنهم حتى يكونوا هم الذين يبدؤون حوله بالقيام.([[1031]](#footnote-1032))

وقوله: { ﯵ ﯶ ﯷﯸ }: قيل: معناه: يَدْعُون ربَّهم بالغداة بطلب التوفيق والتيسير، وبالعَشِيّ: قيل معناه: بطلب العفو عن التقصير، وقيل معناه: يذكرون الله بعد صلاة الصبح وصلاة العصر. وقيل: يُصلُّون الصبح والعصر،([[1032]](#footnote-1033)) وقال ابن عباس رضي الله عنهما: يصلون الصلوات الخمس،([[1033]](#footnote-1034)) وقال يحيى بن أبي كثير: هي مجالس الفقه بالغداة والعشي، وقيل: يعني به دوام أعمالهم وعباداتهم.([[1034]](#footnote-1035)) وإنَّما خَصَّ طرفي النهار بالذكر؛ لأنَّ مَن عمل في وقت الشُّغل كان في وقت الفراغ من الشغل أعمل.

وقوله: { ﯹ ﯺﯻ }: أي: يُخلِصون في عباداتهم وأعمالهم لله تعالى، ويتوجهون إليه بذلك لا لغيره، ويَصحُّ أن يقال: يَقصِدون بأعمالهم رؤية وجهه الكريم؛ أي: وجوده المنزَّه المقدَّس عن صفات المخلوقين.

وقوله: { ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ }: أي: من جزائهم، ولا كفاية رزقهم؛ أي: جزاؤهم ورزقهم، وجزاؤك ورزقك على الله تعالى، لا على غيره، فكأنه يقول: وإذا كان الأمر كذلك: فأقبِل عليهم وجالِسْهم، ولا تطردهم مراعاةً لحق مَن ليس على مثل حالهم في الدِّين والفضل، فإنْ فعلت كنت ظالِمًا،([[1035]](#footnote-1036)) وحاشاه من وقوع ذلك منه؛ وإنَّما هذا بيانٌ للأحكام، ولئلا يقع مثلُ ذلك من غيره من أهل الإسلام، وهذا نحو قوله تعالى: ﭽ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﭼ {الزمر: ٦٥}، وقد عَلِم الله منه أنه لا يُشرِك ولا يحبَطُ عملُه.

وقوله: { ﰉ ﰊ ﰋ}: نُصِب بالفاء في جواب النفي.([[1036]](#footnote-1037)) وقد تقدّم أنّ الظلم أصله: وَضْعُ الشيء في غير موضعه.

ويحصل من فوائد الآية والحديث: النهي عن أن يُعظَّم أحدٌ لجَاهِه وأثوابه، وعن أن يُحتَقر أحدٌ لخموله ورثاثة أثوابه.([[1037]](#footnote-1038)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓﭼ {الأنعام: ٦٣}.

قال أبو العباس في تفسير { ﮎ ﮏ ﮐ }: " أي: من شدائدهما وآفاتهما.([[1038]](#footnote-1039)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱﭲ ﭳ ﭴ ﭵﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱﭼ {الأنعام: ٧٥ – ٧٩}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرح قول رسول الله : ( لم يكذب إبراهيمُ النبيُّ قطُّ إلا ثلاث كَذَبات؛ ثنتين في ذات الله، قوله: ﭽ ﮓ ﮔﭼ {الصافات: ٨٩}، وقوله: ﭽ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿﭼ {الأنبياء: ٦٣}، وواحدةٌ في شأن سارة)... .([[1039]](#footnote-1040))

قال أبو العباس: " قوله - إبراهيم - في الكوكب: { ﭴ ﭵ}: ذكر المفسرون أنّ ذلك كان منه في حال الطفولية في أول حال استدلاله، ثم إنه لَمّا كمُل له النظر وتمّ على السداد،

وضح له الحقُّ، فقال: { ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪﮫ ﮬﮭ }.([[1040]](#footnote-1041))

قلت: وهذا لا يليق بالأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم؛ لأنّ الله تعالى خصهم بكمال العقل، والمعرفة بالله ، وسلامة الفطرة، والحماية عن الجهل بالله تعالى، والكفر من أول نشوئهم وإلى تناهي أمرهم، إذ لم يُسمع عن واحدٍ منهم أنه اعتقد مع الله إلَهًا آخر، ولا اعتقد محالًا على الله تعالى، ولا ارتكب شيئًا من قبائح أُمَمِهم الذين أُرسِلوا إليهم؛ لا قبل النبوة ولا بعدها. ولو كان شيءٌ من ذلك لقَرَّعهم بذلك أُمَمُهم لَمَّا دعَوْهم إلى التوحيد، ولاحتجّوا عليهم بذلك، ولم يُنقَل شيءٌ من ذلك. وأما بعد إرسالهم فكلُّ ذلك محالٌ عليهم عقلاً على ما نبيّنه. وقيل: إنه قال ذلك لقومه مستفهِمًا لهم على جهة التوبيخ لهم والإنكار عليهم، وحُذِفت همزة الاستفهام على ما تفعله العرب اتساعًا،([[1041]](#footnote-1042)) كقولهم:([[1042]](#footnote-1043))

لعمرك ما أدري وإني لَحاسِبٌ بسبعٍ رميتُ الجمرَ أم بثمانٍ

وقال آخر:([[1043]](#footnote-1044)) رَمَوْني وقالوا يا خويلدُ لم تَرُعْ فقلتُ وأنكرتُ الوجوه هُمْ هُمُ

أي: أهُمْ هُمُ؟

وقيل: إنما قال ذلك على طريق الاحتجاج على قومه؛([[1044]](#footnote-1045)) تنبيهًا على أنّ ما يتغير لا يصلح للربوبية.([[1045]](#footnote-1046)) "

وقال أبو العباس في موطنٍ آخر: " قوله للكوكب: { ﭴ ﭵ}، ولم يذكرها في هذا الحديث، مع أنه قد جاء بلفظ الحصر، فينبغي ألا يقال عليها: كَذِبةٌ في حق إبراهيم ؛ إذ قد نفاها الرسـول بهـذا الحـصر؛ وإنَّما لم تُعَدَّ عليه كذبة وهي أدخلُ في الكذب من هذه الثلاث؛ لأنَّه - والله أعلم - حين قال ذلك في حال الطفوليّة، وليست حال تكليف.([[1046]](#footnote-1047)) " ([[1047]](#footnote-1048))

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭼ {الأنعام: ٨٢}.

قال أبو العباس: " { ﭓ ﭔ}: أي: لم يَخْلِطوا، يقال: لَبَسْتُ الأَمْرَ بغيره - بفتح الباء في الماضي، وكسرها في المستقبل - لَبْسًا: إذا خَلَطْتَهُ، ولَبِسْتُ الثوبَ - بكسر الباء في الماضي، وفتحها في المستقبل - لُبْسًا ولِبَاسًا.

والظُّلْمُ: وَضْعُ الشيءِ في غير موضعه؛ ومنه قولُ النابغة:([[1048]](#footnote-1049))

............... وَالنُّؤْيُ كالحَوْضِ بِالمَظْلُومَةِ الجَلَدِ

فسمَّى الأرضَ مظلومةً؛ لأنَّ النُّؤْيَ حُفِرَ في الصُّلْبِ منها، وليس موضعَ حَفْر. والمرادُ به في الآية: الشِّرْكُ، وهو أعظمُ الظلم؛ إذ المُشْرِكُ اعتقدَ الإلهيَّةَ لغيرِ مستَحِقِّها؛ كما قال تعالى: ﭽﭱ ﭲ ﭳ ﭴﭼ {لقمان: ١٣}، أي: لا ظُلْمَ أعظَمُ منه. ويقال على المعاصي: ظُلْم؛ لأنَّها وُضِعَتْ موضعَ ما يجبُ من الطاعةِ لله تعالى. وقد يأتي الظُّلْمُ ويرادُ به النقص؛ كما قال تعالى: ﭽ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﭼ {البقرة: ٥٧}، أي: ما نَقَصُونا بِكُفْرهم شيئًا، ولكنْ نَقَصُوا أنفسهم حظَّها من الخير... . وفي الآية دليلٌ على جواز إطلاقِ اللَّفْظِ العامِّ، والمرادُ به الخصوصُ.([[1049]](#footnote-1050)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﭼ {الأنعام: ٩٩}.

قال أبو العباس: " يَنَع الثمرُ وأينع؛ إذا أدرك طيبه.([[1050]](#footnote-1051)) "

قوله تعالى: ﭽﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪﭫ ﭬ ﭭ ﭮﭼ {الأنعام: ١٠٣}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رواه مسروقٌ عن عائشة رضي الله عنها قالت: مَن زَعَم أنّ محمدا رأى ربَّه فقد أعظم على الله الفِرية، قال: فقلتُ: يا أمَّ المؤمنين! أنظريني ولا تَعجِليني، ألم يَقُل الله : ﭽ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰﭼ {التكوير: ٢٣}، ﭽ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐﭼ {النجم: ١٣}؟ فقالت: أنا أولُ هذه الأمّة سأل عن ذلك رسولَ الله ، فقال: ( إنما هو جبريل، لم أَرَه على صورته التي خُلِق عليها غير هاتين المرَّتين. رأيتُه مُنهبِطًا من السماء، سادًّا عِظَمُ خلقِه ما بين السماء والأرض). فقالت: أوَ لم تسمع أنّ الله يقول: ﭽ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪﭫ ﭬ ﭭ ﭮﭼ {الأنعام: ١٠٣}؟ أوَ لم تسمع أنّ الله يقول: ﭽ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋﰌ ﰍ ﰎ ﰏﭼ؟! ([[1051]](#footnote-1052))

قال أبو العباس: " وأما استدلال عائشة رضي الله عنها بقوله تعالى: {ﭥ ﭦ ﭧ} ففيه بُعد؛ إذ قد يُقال بموجبه؛ إذ يُفرَّق بين الإدراك والإبصار، فيكون معنى {ﭥ ﭦ }: لا تُحيط به، مع أنها تُبصِره. قاله سعيد بن المسيِّب،([[1052]](#footnote-1053)) وقد بَقِي مع الإدراك وجودُ الرؤية في قول الله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛﭜﭼ {الشعراء: ٦١– ٦٢}، أي: لا يُدركونكم. وأيضًا فإنّ الإبصار عموم، وهو قابلٌ للتخصيص، فيُخصَّص بالكافرين، كما قال تعالى: ﭽ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉﭼ {المطففين: ١٥}، ويُكرَّم المؤمنون أو مَن شاء الله منهم بالرؤية، كما قال تعالى: ﭽ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭼ {القيامة: ٢٢- ٢٣}. وبالجملة: فالآية ليست نصًّا ولا من الظواهر الجليّة، فلا حجّة فيها.([[1053]](#footnote-1054))

و{ ﭭ}: الكثير اللطف، وهو في حق الله تعالى: رفقُه بعباده، وإيصالُه لهم ما يصلحهم بحيث لا يشعرون، كما قال: ﭽ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗﭼ {يوسف: ١٠٠}. وأصله: من اللطف في العمل، وهو الرفق فيه، وضده العنف، والاسم منه: اللَّطَف - بتحريك الطاء -، يقال: جاءتنا لَطَفَة من فلان، أي: هدية.([[1054]](#footnote-1055)) و{ ﭮ}: العليم بخبرة الأمور، أي: ببواطنها وما يُختَبر منها.([[1055]](#footnote-1056))"

قوله تعالى: ﭽ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﭼ {الأنعام: ١١٥}.

قال أبو العباس: { ﮪ}: " أي: حَقَّت ووَجَبت.([[1056]](#footnote-1057)) " ([[1057]](#footnote-1058))

قوله تعالى: ﭽ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﭼ {الأنعام: ١٢٢}.

قال أبو العباس: " { ﮝ}: أي: عِلْمًا وهداية.([[1058]](#footnote-1059)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﭼ {الأنعام: ١٣٧}.

قال أبو العباس: " قـرأ ابـنُ عامر بنـصب ( أولادهم ) وخَفـْضِ: ( شركائهم )،([[1059]](#footnote-1060)) ففَـصَل بيـن المضاف والمضاف إليه بالمفعول، وأكثر ما يكون هذا النوع في الشعر، كما أنشده سيبويه:([[1060]](#footnote-1061))

كما خُطَّ الكتابُ بكفِّ يومًا يهوديٍّ يُقارِبُ أو يُزِيلُ

وكما أنشد:([[1061]](#footnote-1062)) فزَجَجْتُها بمزجَّةٍ زجَّ القُلوصَ أبي مَزَادَه ([[1062]](#footnote-1063)) " ([[1063]](#footnote-1064))

قوله تعالى: ﭽ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﭼ {الأنعام: ١٤١}.

قال أبو العباس: " العرش: في أصل اللغة الرفع، أي: مرفوعات القضبان، قاله ابن عباس ، أو مرفوعات الحيطان على قول غيره،([[1064]](#footnote-1065)) ومنه سُمِّي السرير وسقفُ البيت: عرشًا، ويقال: لمَا يُستظَلُّ به عرْش وعريش. وإضافته إلى الله على جهة الملك أو التشريف، لا لأنّ الله استقرّ عليه أو استظلّ به؛ كما قد توهمه بعض الجُهّال في الاستقرار، وذلك على الله محال؛ إذ تستحيل عليه الجسمية ولواحقها.([[1065]](#footnote-1066)) "

وعمد أبو العباس إلى تفسير هذه الآية في موطنٍ آخر، قال فيه: " أصلُ العرش: الرّفع، أي: منها ما هو مرفوعٌ على ساقٍ وهي الشجر، ومنها ما ليس كذلك، وهو النجم.([[1066]](#footnote-1067)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﭼ {الأنعام: ١٤٢}.

قال أبو العباس: " حَمولة – بفتح الحاء- هي الإبل التي تُحمل عليها الأثقال، وتسمى رواحل لأنها يُرحَل عليها، وتسمّى نواضح إذا استُقِيَ عليها.([[1067]](#footnote-1068)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖﯗ ﭼ {الأنعام: ١٤٥}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رواه أبو ثعلبة أنّ الرسول نهى عن أكلِ ذي نابٍ من السِّباع.([[1068]](#footnote-1069))

عرض أبو العباس أقوال الفقهاء في حكم أكل السباع، فقال: " ذهب الجمهور من السلف وغيرهم إلى الأخذ بهذا الظاهر في تحريم السباع، وهو قول الشافعي وأبي حنيفة،([[1069]](#footnote-1070)) ومالك في أحد قوليه، وهو الذي صار إليه في الموطأ، وقال فيه: وهو الأمرُ عندنا،([[1070]](#footnote-1071)) وروى عنه العراقيون: الكراهة، وهو ظاهرُ المدونة،([[1071]](#footnote-1072)) وبه قال جمهور أصحابه.([[1072]](#footnote-1073)) "

ثم ساق أبو العباس تنبيهًا يعتذر فيه عن أصحابه بإطلاق حكم الكراهة على ما قال الجمهور بحُرمته، فقال: " تنبيه: إنما عدل القائلون بالكراهة عن ظاهر التحريم المتقدم؛ لأنَّهم اعتقدوا معارضة بينه وبين قوله تعالى: { ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ }. ووجه ذلك أنهم حملوا قوله: { ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ } على عموم وحي القرآن والسُّنَّة، وقالوا: إنّ هذه الآية نزلت على النبيِّ ، وهو واقفٌ بعرفة في حجة الوداع، فهي متأخِّرةٌ عن تلك الأحاديث، والحصرُ فيها ظاهر، فالأخذ بها أولى؛ لأنها إما ناسخةٌ لمَا تقدمها، أو راجحةٌ على تلك الأحاديث. أما القائلون بالتحريم: فظَهَر لهم وثبَتَ عندهم أنّ سورة الأنعام مكِّيَّة؛ نزلت قبل الهجرة، وأنّ هذه الآية قُصِد بها الردُّ على الجاهلية في تحريمهم البحيرة، والسائبة، والوصيلة، والحامي، ولم يكن في ذلك الوقت مُحرَّمٌ في الشريعة إلا ما ذكره في حرم الآية، ثم بعد ذلك حرَّم أمورًا كثيرة؛ كالحمر الإنسية، والبغال، وغيرها ... .

قلت: والصحيح ما ذهب إليه الجمهور. والله أعلمُ بحقائق الأمور.([[1073]](#footnote-1074)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦﯧ ﯨ ﯩ ﯪﭼ {الأنعام: ١٥١}.

قال أبو العباس: " { ﯥ ﯦ}: أي: فقرٍ، وهذا خطابٌ لمن كان فَقرُه حاصلًا في الحال، فيُخفِّف عنه بقتلِ ولدِهِ مؤنتَهُ مِنْ طعامه ولوازمه، وهذه الآية بخلافِ الآية الأخرى التي قال فيها: ﭽ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾﭼ {الإسراء: ٣١}؛ فإنَّه خِطابٌ لمَن كان واجدًا لمَا يُنْفِقُ عليه في الحال؛ غيرَ أنَّه كان يَقتله مخافةَ الفقر في ثاني حال، وكان بعض جفاة الأعرابِ وجُهَّالهم ربَّما يفعلون ذلك. وقد قيل: إنَّ الأولاد في هاتين الآيتين هم البنات، كانوا يدفنونهنَّ أحياءً؛ أَنَفَةً وكبْرًا، ومخافةَ العَيْلَةِ والمَعرَّة، وهي الموءودةُ التي ذكرها الله تعالى بقوله: ﭽ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭼ {التكوير: ٨– ٩}. والحاصلُ أنَّ أهل الجاهليَّة كانوا يصنعونَ كلَّ ذلك؛ فنهى الله تعالى عن ذلك، وعَظَّم الإثمَ فيه والمعاقَبَةَ عليه، وأخبَرَ النبيُّ أنَّ ذلك من أعظمِ الكبائر.([[1074]](#footnote-1075)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﭼ {الأنعام: ١٦٢– ١٦٣}.

قال أبو العباس: " { ﯣ ﯤ ﯥ }: أي: أوّلُ سابقٍ بالنسبة إلى زمانه.([[1075]](#footnote-1076)) " ([[1076]](#footnote-1077))

**من تفسير سورة الأعراف**

قوله تعالى: ﭽ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭼ {الأعراف: ١١– ١٢}.

قال أبو العباس: " { ﭔ ﭕ }: (لا) زائدة، أي: ما مَنَعك أن تسجد؟ ([[1077]](#footnote-1078)) " ([[1078]](#footnote-1079))

قوله تعالى: ﭽ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚﮛ ﭼ {الأعراف: ١٨}.

قال أبو العباس: " الذَّام - بتخفيف الميم - ...؛ وهو العيب، ومنه: المَثَل: لا تَعدِم الحسناءُ ذامًا؛ أي: عيبًا، ويُهمَز ولا يُهمَز، ويقال: ذأمَه يذأمُه؛ مثل: دأب عليه يدأب، والمفعول : مذؤوم – مهـموزا -، ويـقال: ذامَـه يذومُـه – مخفَّفًا – كرَامَه ، يَرُومُه. قال الأخفش: الذَّام أشدُّ العيب.([[1079]](#footnote-1080)) " ([[1080]](#footnote-1081))

قوله تعالى: ﭽ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄﭼ {الأعراف: ٢٢}.

قال أبو العباس في تفسير { ﰀ}: " أي: يَخيطان، والخَصَفَة: ما يُخصَف.([[1081]](#footnote-1082)) " ([[1082]](#footnote-1083))

قوله تعالى: ﭽ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭼ {الأعراف: ٣١}.

قال أبو العباس: " كانت قريشُ ابتدعت في الحج أمورا، منها: أنه كان لا يطوف أحدٌ بالبيت إلا عُرْيانًا إلا أن يكون أَحْمُسِيًّا،([[1083]](#footnote-1084)) وهم من ولد كنانة، أو مَن أعاره تطوافًا أَحْمُسِيّ ؟ فإنْ طاف من لم يكن كذلك في ثيابه ألقاها، فلا ينتفع بها هو ولا غيره، وتسمى تلك الثياب باللَّقَى، حتى قال شاعر العرب:([[1084]](#footnote-1085))

كفَى حُزْنا كَرِّي عليه كأنه لُقًىً بين أيدي الطائفين حريمُ

...، فلما جاء الإسلام ستر الله تعالى هذه العورات، ورفع هذه الآثام، فأنزل الله تعالى: ﭽﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭼ، وأذَّن مؤذِّنُ رسول الله ألّا يطوف بالبيت عُرْيَان([[1085]](#footnote-1086)).([[1086]](#footnote-1087)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦﭼ {الأعراف: ٨٣}.

قـال أبـو العباس في تـفسير { ﭦ}: " أي: مِـن الباقين في العذاب. وغَبَر: من الأضداد؛

يقال: بمعنى: بقِيَ، وبمعنى: ذَهَب.([[1087]](#footnote-1088)) " ([[1088]](#footnote-1089))

قوله تعالى: ﭽ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢﭼ {الأعراف: ٨٨}.

قال أبو العباس: " تأتي عادوا بمعنى: صاروا، مثل قوله تعالى: { ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ}؛ أي: لتَصِيرُنَّ إليها، فإنّ الأنبياء عليهم السلام لم يكونوا قطُّ على الكفر، وكما قال الشاعر:([[1089]](#footnote-1090))

تلك المكارمُ لا قَعْبان من لبنٍ شِيْبَا بمَاءٍ فعَادا بَعدُ أبْوالا ([[1090]](#footnote-1091)) " ([[1091]](#footnote-1092))

قال الباحث: والأولى ما قاله جمهور المفسرين، مع الاحتراز عن نسبة الكفر ابتداءً إلى نبيّ الله شعيب ؛ لأنّ الأصل ألّا يُعدَل عن ظاهر ألفاظ القرآن الكريم إلا بدليلٍ وحجّة.

قوله تعالى: ﭽ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﭼ {الأعراف: ١١٥– ١١٦}.

قال أبو العباس: " السِّحرُ موجود، وله أثرٌ في المسحور ...، وقد دلّ على ذلك مواضعُ كثيرةٌ من الكتاب والسنّة بحيث يحصل بذلك القطع أنّ السحر حقٌّ وأنه موجود، وأنّ الشرع قد أخبر بذلك، كقصة سحرة فرعون، وبقوله تعالى فيها: { ﯦ ﯧ ﯨ }، و: ﭽ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩﭼ {طه: ٦٦}، إلى غير ذلك مما تضمنته تلك الآيات من ذكر السِّحر والسَّحرة، وكقوله تعالى: ﭽ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡﭼ {البقرة: ١٠٢} إلى آخرها. وبالجملة: فهو أمرٌ مقطوعٌ به بإخبار الله تعالى ورسوله عن وجوده ووقوعه، فمَن كذَّب بذلك فهو كافرٌ، مكذِّبٌ لله ورسوله، مُنكِرٌ لمَا عُلِمَ مشاهدةً وعيانًا. ومُنكِرُ ذلك إن كان مُستسِرٍّا به فهو الزنديق، وإن كان مُظهِرًا فهو المرتدّ.([[1092]](#footnote-1093))

والسِّحر عند علمائنا: حِيَلٌ صناعيةٌ يُتوصل إليها بالعلم والاكتساب، غير أنها لخفائها ودقتها لا يَتوصل إليها إلا آحادُ الناس، فيَندُر وقوعُها، وتُستَغرُب آثارُها لندورها. ومادَّته الوقوف على خواص الأشياء، والعلمُ بوجوه تركيبها، وأزمانِ ذلك. وأكثره تخييلاتٌ لا حقيقة لها، وإيهاماتٌ لا ثبوت لها، فتَعظُم عند من لا يعرفها، وتَشتبِه على مَن لا يقف عليها. ولذلك قال تعالى: ﭽﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩﭼ {طه: ٦٦}، مع أنه كان في عين الناظر إليه عظيمًا، وعن ذلك عبَّرَ اللهُ تعالى بقوله: { ﯦ ﯧ ﯨ}؛ لأنّ الحِبَال والعِصِيَّ لم تخرُج عن حقيقتها، وذلك بخلاف عصا موسى، فإنَّها انقلبت ثعبانًا مبينًا خرقًا للعادة، وإظهارًا للمعجزة.([[1093]](#footnote-1094)) " ([[1094]](#footnote-1095))

قوله تعالى: ﭽ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽﭼ {الأعراف: ١٣٠}.

قال أبو العباس: : السَّنة: الجَدْبُ العامّ الذي يكون به الهلاكُ العامَ، ويُسمّى الجدبُ والقحط: سَنَةً، ويُجمع: سِنِين، وقوله: { ﯸ}: أي: بالجَدْب المتوالي.([[1095]](#footnote-1096)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞﭟﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪﭼ {الأعراف: ١٤٤– ١٤٥}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " { ﭲ }: سُمِّي بذلك لأنه وُجِد بين موشِي بالعبرية؛ أي: الماء والشجر، فعُرِّب، والجمع: مُوسَون ومُوسَيْن عند البصريين، ومُوسُون ومُوسِين عند الكوفيين.([[1096]](#footnote-1097)) " ([[1097]](#footnote-1098))

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " ولا خلاف بين أهل السنة في أنّ موسى سمع كلام الله الذي لا يشبه كلام البشر الذي ليس بصوتٍ ولا حرف، ولو سَمِعه بالحرف والصوت لمَا صحّت خصوصية الفضيلة لموسى بذلك؛ إذ قد سمع كلامه تعالى بواسطة الحرف والصوت المشترَك، كما قال تعالى: ﭽ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﭼ {التوبة: ٦}، واستيفاء الكلام على هذه المسألة سؤالاً وجوابًا في علم الكلام.([[1098]](#footnote-1099)) "

المسألة الثالثة: قال أبو العباس في تفسير قوله تعالى: {ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ}: " { ﭣ}: وهي جمْعُ لَوْح - بفتح اللام-، وسُمِّي بمصدر: لَاح الشيءُ يلُوح لَوْحًا؛ إذا: ظَهَر، وسُمِّي بذلك لظهور ما يُكتَب فيه. فأما اللُّوح - بضمّ اللام-: فهو ما بين السماء والأرض. قال مجاهد: كانت الألواحُ سبعةً من زمرُّدةٍ خضراء. وقال ابن جبير: من ياقوتةٍ حمراء.([[1099]](#footnote-1100)) ومعنى ( ﭓ ): أمَرْنا مَن يكتُب، أو خلَقَ فيها قولًا وخطوطا مكتوبة مثل الذي يُكتَب بالأقلام.([[1100]](#footnote-1101)) " ([[1101]](#footnote-1102))

قوله تعالى: ﭽ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﭼ {الأعراف: ١٥٤}.

قال أبو العباس: " قال الهروي: { ﮪ}: بمعنى: سَكَن.([[1102]](#footnote-1103)) " ([[1103]](#footnote-1104))

قوله تعالى: ﭽ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿﭼ {الأعراف: ١٥٧}.

قال أبو العباس: " الأُمِّيُّ: هو الذي لا يَكْتُبُ؛ كما قال : ( إنَّا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ لاَ نَكْتُبُ وَلاَ نَحْسُبُ)،([[1104]](#footnote-1105)) وهو منسوبٌ إلى الأُمِّ؛ لأنَّه باقٍ على أصلِ وِلادتها؛ إذ لم يتعلَّم كتابةً ولا حسابًا. وقيل: نُسِبَ إلى معظمِ أُمَّةِ العرب؛ إذِ الكتابةُ كانتْ فيهم نادرةً. وهذا الوصفُ مِنَ الأوصافِ التي جعلها الله تعالى مِنْ أوصافِ كمال النبيِّ ، ومَدَحه بها، وإنْ كان وَصْفَ نقصٍ بالنسبة إلى غير النبي ؛ وإنَّما كان وصفَ نقصٍ في غيره؛ لأنَّ الكتابةَ والدراسةَ والدّربة على ذلك هي الطرقُ الموصِلَة إلى العلوم التي بها تشرُفُ نفسُ الإنسان، ويعظُمُ قَدْرُها عادةً. ولمَّا خَصَّ اللهُ تعالى نبيَّنا محمَّدًا بعلوم الأوَّلين والآخِرين مِنْ غير كتابة ولا مدارسة، كان ذلك خارقًا للعادة في حقِّه، ومِنْ أوصافه الخاصَّةِ به، الدالَّة على صدقه، التي نُعِتَ بها في الكُتُبِ القديمة، وعُرِفَ بها في الأممِ السالفة؛ فقد صارت الأُمِّيَّةُ في حقِّه من أعظمِ معجزاتِه، وأجلِّ كراماتِه، وهي في حَقِّ غيره نقصٌ ظاهر، وعجزٌ حاضر؛ فسبحان الذي صيَّر نقصَنَا في حقِّه كمالًا، وزادَهُ تشريفًا وجلالا.([[1105]](#footnote-1106)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉﰊ ﰋ ﰌ ﰍ ﰎ ﭼ {الأعراف: ١٨٧}.

قال أبو العباس في تفسير { ﰍ ﰎ}: " أي: كأنه كثُر سؤالُه عنها حتى أُخبِر عنها، ومنه قول الأعشى:([[1106]](#footnote-1107))

فإنْ تسألي عني فَيَا رُبَّ سائلٍ حَفِيٍّ عن الأعشى به حيث أَصعَدا ([[1107]](#footnote-1108)) "

وقال في موطن آخر: " قيل: معناه: العالِم.([[1108]](#footnote-1109)) " ([[1109]](#footnote-1110))

قوله تعالى: ﭽ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﭼ {الأعراف: ٢٠١}.

قال أبو العباس: " الطَّيف: ما يراه النائمُ في منامه، وهو في الأصل مصدر: طاف الخيالُ، يطوف طيفًا، ولم يقولوا في هذا: طائف في اسم الفاعل، قال السُّهيلي: لأنه تخيُّلٌ لا حقيقة له، فأمَّا قوله: ﭽ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧﭼ {القلم: ١٩}, فلا يقال: فيه طيف؛ لأنَّه اسم فاعل حقيقة، ويقال: إنه جبريل . فأمَّا قوله تعالى: { ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ }. فمن قرأه: {طائف} اسم فاعل؛ فإنَّه أراد به الشيطان نفسه، ومن قرأه: { طيف } أراد به تخيله ووسواسه،([[1110]](#footnote-1111)) وهي لا حقيقة لها.([[1111]](#footnote-1112)) "

**من تفسير سورة الأنفال**

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥﭼ {الأنفال: ١}.

المسألة الأولى: أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رواه سعدٌ قال: نزلت فيَّ أربع آيات؛ أصبتُ سيفًا فأتيتُ به النبي ، فقلتُ: يا رسول الله! نفِّلنيه. قال: (ضَعْه)، ثم قام، فقلتُ: نفِّلنيه يا رسول الله أوَ أُجْعلُ كمَنْ لا غَنَاء له؟ فقال له النبي : ( ضَعْه من حيثُ أخذتُه)، قال: فنزلت هذه الآية: { ﭑ ﭒ ﭓﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭙ }.([[1112]](#footnote-1113))

قال أبو العباس: " قوله: ( فنزلت هذه الآية: { ﭑ ﭒ ﭓﭔ }) يقتضي أن يكون ثمَّ سؤال عن حكم الأنفال، ولم يكن هنالك سؤالٌ عن ذلك على ما يقتضيه هذا الحديث، ولذلك قال بعض أهل العلم: إنّ (عنْ) صلة.([[1113]](#footnote-1114)) ولذلك قرأ ابن مسعود بغير (عنْ): ( يسألونك الأنفال ).([[1114]](#footnote-1115)) وقال بعضهم: إنّ (عنْ) بمعنى (مِنْ)؛ لأنه إنما سأل شيئًا معينًا، وهو السيف، وهو من الأنفال.([[1115]](#footnote-1116))

و{ ﭓ}: جمع نَفَل - بفتح الفاء - هنا؛ كجَمَل وأجمال، ولَبَن وألبان.([[1116]](#footnote-1117)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " وقد اختُلِف في المراد بالأنفال هنا في الآية؛ هل هي الغنائم لأنها عطايا، أو هي مما يُنفل من الخُمُس بعد الغنائم...؟

وقوله تعالى: { ﭑ ﭒ ﭓ} ظاهره إن حملنا الأنفال على الغنائم أنّ الغنيمة لرسول الله ، وليست مقسومةً بين الغانمين. وبه قال ابن عباس وجماعة، ورأوا أنها منسوخةٌ بقوله تعالى: ﭽ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙﭼ ... الآية {الأنفال: ٤١} ، وظاهرها أنّ أربعة أخماس الغنيمة للغانمين.([[1117]](#footnote-1118)) وقد روي عن ابن عباس أيضًا: أنها محكمةٌ غير منسوخة، وأنّ للإمام أن ينفل من الغنائم ما شاء لمَن شاء؛ لمَا يراه من المصلحة.([[1118]](#footnote-1119)) وقيل: هي مخصوصة بما شَذَّ من المشركين إلى المسلمين من عبدٍ أو أمَةٍ أو دابةٍ، وهو قول عطاء والحسن.([[1119]](#footnote-1120)) وقيل: المراد بها: أنفال السَّرايا.([[1120]](#footnote-1121)) والأولى: أنّ الأنفال المذكورة في هذه الآية هي ما ينقله الإمام من الخُمُس؛ بدليل قوله تعالى: ﭽ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙﭼ، ولا يصحُّ الحكم بالنسخ؛ إذ الجمعٌ بين الآيتين ممكن، ومتى أمكن الجمعُ فهو أولى من النسخ باتفاق الأصوليين. وقال مجاهد في الآية: إنها محكمةٌ غير منسوخة، وأنّ المراد بالأنفال ما ينفله الإمام من الخمس،([[1121]](#footnote-1122)) وعلى هذا: فلا نَفْلَ إلا من الخُمُس، ولا يتعين الخُمُس إلا بعد قسمة الغنيمة خمسة أخماس، وهو المعروف من مذهب مالك([[1122]](#footnote-1123)).([[1123]](#footnote-1124)) "([[1124]](#footnote-1125))

المسألة الثالثة: قال أبو العباس في تفسير قوله تعالى: { ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ}: أي: أصلحوا فيما بينكم، وأطيعوا الله ورسوله فيما أمركم به من الرضا بما قَسَم لكم إن كنتم محققين إيمانكم. وهذا يدل على أنهم وقع فيما بينهم شنآنٌ ومنافرةٌ بسبب الغنيمة، ويدل على هذا ما رواه أبو أمامة الباهلي قال: سألت عبادة بن الصامت عن الأنفال؟ فقال: فينا أصحابُ بدر نزلت حين اختلفنا في النفل، وساءت فيه أخلاقُنا، فنزعه الله من أيدينا، وجعله إلى رسول الله ، فقَسَمه علينا على بواء؛ أي: على سواء.([[1125]](#footnote-1126)) وعن ابن عباس: أن النبي قال يوم بدر: ( مَن فعل كذا فله كذا)، فتسارع الشبّان، وثبت الشيوخُ مع الرَّايات، فلمّا فُتِح لهم جاء الشبّانُ يطلبون ما جعل لهم، فقال لهم الأشياخ: لا تذهبون به دوننا، فقد كنَّا ردءًا لكم، فأنزل الله تعالى: { ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞﭟ }([[1126]](#footnote-1127)).([[1127]](#footnote-1128)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛﭼ {الأنفال: ٩}.

قال أبو العباس: " وقوله تعالى: { ﭑ ﭒ ﭓ }: أي: تطلبون منه الغوث، وهو النصر. { ﭔ ﭕ}: أي: أجاب. { ﭗ}: مُقويِّكم ومُعِينُكم.

{ مُردَفين} - بفتح الدال-: اسم مفعول؛ أي: أردف الله بهم المسلمين، وبكسر الدال: اسمُ فاعل.([[1128]](#footnote-1129)) قال أبو علي: يحتمل وجهين: أحدهما: مردِفين مثلهم، يقال: أَردَفتُ زيدًا دابّتي، فيكون المفعولُ الثاني محذوفًا. والثاني: أن يكون المعنى: جاؤوا بعدكم، تقول العرب: بنو فلان مُرْدِفُونا؛ أي: يجيئون بعدنا.([[1129]](#footnote-1130))

ثم عقب أبو العباس بتفسير ما يقارب مضمون هذه الآية من سورة آل عمران، وذلك في قوله تعالى: ﭽ ﭹﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﭼ {آل عمران: ١٢٥}.

قال أبو العباس: " { ﭿ ﮀ }: وِجهتِهم وحِيْنِهم.

و{ مسوّمين } - بفتح الواو -: اسم مفعول؛ أي: مُعلَّمين، من السِّيما، وهي: العلامة؛ أي: قد عُلِّموا بعلامة. وبكسر الواو: اسم فاعل؛([[1130]](#footnote-1131)) أي: عَلَّموا أذناب خَيْلِهم بصُوفٍ أبيض، وقيل: أنفسَهم بعمائمَ صُفْر([[1131]](#footnote-1132)).([[1132]](#footnote-1133)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭼ {الأنفال: ٢٨}.

قال أبو العباس: " قد حَذَّرنا الله تعالى من آفات الأموال والأولاد، ونبَّه على المفاسد الناشئة من ذلك، فقال: { ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ }، وصدَّر الكلام بـ( إنما) الحاصِرة المحقِّقة، فكأنه قال: لا تكون الأموالُ والأولاد إلا فتنة؛ يعني: في الغالب. ثم قال بعد ذلك: ﭽ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒﭼ {التغابن: ١٤}، ووجه عداوتهما أنّ محبَّتهما موجِبةٌ لانصراف القلوب إليهما، والسعيِ في تحصيل أغراضهما، واشتغالِهما بما غَلَب عليهما من ذلك عمّا يجب عليهما من حقوق الله تعالى، ومع غلبة ذلك تذهب الأديانُ، ويَعمُّ الخسران، فأيُّ عداوةٍ أعظم من عداوة مَن يُدمّر دِيْنك هذا الدمار، ويُورِثُك عقوبة النار؟! ولذلك قال تعالى - وهو أصدق القائلين -: ﭽ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﭼ {المنافقون: ٩}، وقال أرباب القلوب والفهوم:([[1133]](#footnote-1134)) ما يَشغُلك من أهلٍ ومال، فهو عليك مشؤوم.([[1134]](#footnote-1135)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭼ {الأنفال: ٣٣– ٣٤}.

قال أبو العباس: " قوله تعالى: { ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰﯱ }: ويعني بذلك: أنّ الله تعالى رَفَع عن أصحابه الفِتنَ والمِحَن والعذاب مدة كونه فيهم، فلما تُوفِّي رسول الله جاءت الفتن، وعَظُمت المحن، وظهر الكفر والنفاق، وكثر الخلاف والشقاق، فلولا تدارك الله هذا الدِينَ بثاني اثنين لصار أثـَرًا بعد عَيْن.

فقوله تعالى: { ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰﯱ }: أي: إكرامًا لك، واحتراما لوجودك بينهم، فإنك رحمةٌ عامّةٌ للعالمين، ونعمة خاصةٌ للمؤمنين، فلما نقله الله عنهم أوقع عذابه بهم.

وقوله: { ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ}: أي: وما كان الله مُهلِكَ جميعهم، ومنهم من يستغفرُه. وقد اختلف في هذا الاستغفار، فقال ابن عباس : كانوا يقولون في الطواف: غُفْرانك. مجاهد: هو الإسلام. قتادة: لو استغفروا. السدّي: في أصلابهم مَن يستغفره. الضحاك: فيهم مَن يُصلّي ولم يهاجر بعد.([[1135]](#footnote-1136)) وأولاها قولُ ابن عباس؛ لأنَّ الاستغفار - وإن وقع من الفُجَّار- يُدفَع به ضروبٌ من الشرور والأضرار.([[1136]](#footnote-1137))

وقوله: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ }: أي: مُستحِقون العذاب لمَا ارتكبوا من القبائح والأسباب، لكن أخَّرَه عنهم حِلْمُ الحليم، وإنّ لكل أجلٍ كتابًا.([[1137]](#footnote-1138)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭼ {الأنفال: ٤١}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " أي: تُقسَم أخماسًا، فيكون الخُمُس لله ورسوله، وأربعة أخماسها لكم. يُخاطب بذلك الغانِمين.([[1138]](#footnote-1139)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " جيء باسم الجلالة في قوله: { ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ } للتبرُّك به، وتشريفًا له .([[1139]](#footnote-1140)) "

وبيّن ذلك في موطنٍ آخر، فقال: " وأما ذكرُ الله في أول الآية فهو على جهة التشريف لنبيّه لئلا يَأنَفَ من الأخْذ. هذا نقلُ حذّاق المصنِّفين.([[1140]](#footnote-1141)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠﭼ {الأنفال: ٦٠}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه حديث رسول الله : ( ألَا إنّ القوة الرمي، ألَا إنّ القوة الرمي، ألَا إنّ القوة الرمي ).([[1141]](#footnote-1142))

قال أبو العباس: " القوَّة: التقوّي بإعداد ما يُحتَاج إليه من الدروع والمِجانّ والسيوف والرِّماح وسائر آلات الحرب، والرَّمي، إلا أنه لما كان الرَّمي أنكاها في العدو، وأنفعها، فَسَّرها وخصصها بالذكر، وأكدها ثلاثًا، ولم يُرِد أنها كل العُدّة، بل أنفعُها.([[1142]](#footnote-1143)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﭼ {الأنفال: ٦٧– ٦٨}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " وأما قوله تعالى: { ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥﯦ } فليس بتوبيخٍ ولا ذمٍّ، وإنما هو من باب التنبيه على أنّ القتل كان الأولى والأردع، مع أنه ما كان الله تعالى تقدَّم له في ذلك بشيء. وهذا من باب قوله تعالى: ﭽ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﭼ {التوبة: ٤٣}، فقدَّم العفو على المعاتبة؛ إذ لم يتقدَّم له في إذنهم بشيء، والله تعالى أعلم.

و ( الإثخان): إكثارُ القتل والمبالغة فيه، ومنه الثخانة في الثوب، وهي غلظه وكثرةُ سداه. و( الأسرى): جمع أسير، وأصل الأسر: الشدّ والرَّبط.

وقرأ أبو جعفر: ( أسارى ).([[1143]](#footnote-1144))

قال الفرّاء: أهل الحجاز يقولون: أسارى، وأهل نجد يقولون: أسرى في أكثر كلامهم، وهو أصوبها في العربية؛ لأنه بمنزلة: جريح وجرحى.([[1144]](#footnote-1145))

قال الزجّاج: فَعْلى: جمعٌ لكل ما أُصِيب به الناس في أبدانهم وعقولهم. يقال: هالك وهلْكى، ومريض ومرْضى. ومن قرأ: { أسارى } فهو جمعُ الجمع؛ لأنّ جمع أسير: أسرى، وجمع أسرى: أسارى.([[1145]](#footnote-1146)) قال أبو عمرو:([[1146]](#footnote-1147)) أسارى في القِدّ، وأسرى في اليد.([[1147]](#footnote-1148))

{ ﯮ ﯯ }: في قهر الأعداء، { ﯰ}: في عتاب الأولياء.([[1148]](#footnote-1149)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " وقوله تعالى: { ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ }: فيها أربعة أقوال:

أحدها: لولا أنه سبق في أمّ الكتاب أنه سيَحِلُّ لهم الغنائم والفداء؛ قاله ابن عباس.([[1149]](#footnote-1150))

الثاني: لولا ما سبق لأهل بدر من أنه لا يُعذِّبهم؛ قاله الحسن.([[1150]](#footnote-1151))

الثالث: لولا ما سبق من أنه لا يُعذِّب من غير أن يتقدَّم بالإنذار؛ قاله ابن إسحاق.([[1151]](#footnote-1152))

الرابع: لولا ما سبق من أنه يَغفِر لمَن عَمِل الخطايا ممّن تاب؛ قاله الزجاج.([[1152]](#footnote-1153))

فيتخرَّج على هذه الأقوال في { الكتاب } قولان: أحدهما: أنه كتابٌ مكتوب،([[1153]](#footnote-1154)) والثاني: أنه قضاءٌ مقضيّ.([[1154]](#footnote-1155)) "([[1155]](#footnote-1156))

**من تفسير سورة التوبة**

قوله تعالى: ﭽﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸﭹ ﭺﭻﭼ {التوبة: ٣}.

قال أبو العباس: " الأذان: هو الإعلام.([[1156]](#footnote-1157)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﭼ {التوبة: ٦}.

قال أبو العباس: " من جواز أن يكون ابتداء الكلام مرفوعًا على أنه فاعلٌ لفعلٍ مُضمَر أن يكون في صدر الكلام ما يدلّ على الفعل دلالةً واضحة، كقوله تعالى: ﭽ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯﭼ؛ على خلافٍ بين الكوفيين والبصريين؛ فالبصريون يرفعونه بالفعل،([[1157]](#footnote-1158)) والكوفيون بالابتداء ([[1158]](#footnote-1159)).([[1159]](#footnote-1160)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﭼ {التوبة: ١٩}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رواه النعمان بن بشير قال: كنتُ عند منبر رسول الله ، فقال رَجُل: ما أبالي ألّا أعمل عمَلا بعد الإسلام إلا أن أُسقي الحاجّ، وقال آخر: ما أبالي ألّا أعمل عملا بعد الإسلام إلا أن أعمُر المسجد الحرام، وقال الآخر: الجهاد في سبيل الله أفضل مما قلتم، فزجرهم عمر، وقال: لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله ، وهو يوم الجمعة، ولكنْ إذا صليتُ الجمعة دخلتُ واستفيتُه فيما اختلفتم فيه، فأنزل الله : ﭽ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭﭼ.([[1160]](#footnote-1161))

قال أبو العباس: " { ﯕ }: مصدر كالسِعاية والحِماية، وهو على الحذف؛ أي: أجعلتم صاحبَ سقاية الحاج مثل مَن آمَنَ بالله وجاهَدَ في سبيله؟ ويصح أن يقدَّر الحذفُ في: { ﭘ ﭙ}؛ أي: أجعلتم عَمَلَ سقي الحاج كعمل مَن آمن؟

و{ ﯖ}: اسم جنس الْحُجّاج. و{ ﯗ ﯘ ﯙ }: معاهدته، والقيام بمصالحه.

وظاهِرُ هذه الآية أنَّها مُبطِلةٌ قولَ مَن افتخر من المشركين بسقاية الحاجّ وعمارة المسجد الحرام، كما ذكره السُّدِّي. قال: افتخر عباسٌ بالسقاية، وشَيْبة بالعمارة، وعليٌّ بالإسلام والجهاد، فصدَّق اللهُ عليًّا وكَذَّبهما.([[1161]](#footnote-1162)) وهذا واضح.

وأما حديثُ النعمان هذا فمشكِلٌ على مساق الآية، فإنه يقتضي أنها إنما نزلت عند اختلافِ المسلمين في الأفضل من هذه الأعمال، وحينئذ لا يصلحُ أن يكون قولُه تعالى: { ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧﯨ } نزل جوابًا لذلك، فإنّ أولئك المسلمين لم يختلفوا في أنّ الإيمانَ مع الجهاد أفضل من مجرَّد السقاية والعمارة، إنَّما اختلفوا في أيِّ الأعمال أفضل بعد الإسلام، وقد نصّوا على ذلك في الحديث. وأيضًا: فلا يليقُ أن يقالَ لهم في هذا الذي اختلفوا فيه: { ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ}، كما قال في آخر الآية. وأيضًا: فإنّ الآيات التي قبل هذه الآية من قوله تعالى: ﭽ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﭼ {التوبة: ١٧} إلى هذه الآية تدلُ على أنّ الخطاب مع المشركين، فتعيّن الإشكال، فليُنظر في التخلص منه.

ويمكن أن يُتخلص منه بأن يقال: إنّ بعضَ الرُّواة تسامَحَ في قوله: فأنزل الله الآية. وإنما قرأ النبي على عُمَرَ الآيةَ حين سأله، فظن الرَّاوي أنها نزلتْ حينئذ، وإنما استدلَ بها النبيُّ على أنّ الجهادَ أفضلُ مما قال أولئك الذين سمعهم عُمر ، فاستفتى لهم، فتلا عليه ما قد كان أُنزِل عليه في المشركين، لا أنها نزلت في هؤلاء.([[1162]](#footnote-1163))

فيبقى أنْ يُقال: فكيف يُستدلُ بما أُنزِلَ في المشركين في حالةٍ مخصوصة على مثل ذلك المعنى في المسلمين، وهم مخالفون لهم في تلك الحال؟

والجواب: أن هذا لا بُعْدَ فيه؛ فقد تُنتزَعُ مما أُنزِل في المشركين أحكامٌ تليقُ في المسلمين، كما قد فعله عمر ، حيث قال: أمَا إنّا لو شئنا لاتّخذنا سلائق وشواء، وتُوضع صَحفَةٌ وتُرفع أخرى، ولكنَّا سمعنا قول الله تعالى: ﭽ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿﭼ {الأحقاف: ٢٠}،([[1163]](#footnote-1164)) وهذه الآية نصٌّ في أنها للكفار، ومع ذلك ففَهِمَ منها عُمَر الزجرَ عما يناسبُ أحوالهم بعض المناسبة، ولم يُنكرْ عليه أحدٌ من الصحابة، فيُمكِن أن تكونَ هذه الآيةُ من هذا النوع، والله تعالى أعلم.([[1164]](#footnote-1165)) "

قوله تعالى: ﭽﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫﭼ {التوبة: ٢٨}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " الخلاف في نجاسة عين الكافر في حال حياته، فقال بنجاسته الشافعي([[1165]](#footnote-1166)) وغيره،([[1166]](#footnote-1167)) متمسكا بقوله تعالى: { ﭢ ﭣ ﭤ }، وقال مالك وغيره بطهارته متمسِّكًا بنوعٍ من القياس،([[1167]](#footnote-1168)) وهو المسمى: بقياس العكس عند أصحابنا، وهو من باب قياس الدلالة؛ تلخيصه أنْ يقال: لمّا كان الموت علة التنجيس شرعا، لزم أن تكون الحياة علة الطهارة شرعا ضرورةُ عدم الواسطة بين التنجيس والطهارة،([[1168]](#footnote-1169)) وقد استدل بعض أصحابنا على ذلك بقوله تعالى: ﭽ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟﭼ {الإسراء: ٧٠}. وتقرير الحُجّة فيهما فيه طُوْل، وموضعه الفقه، وقد تأوّل أصحابُنا قوله تعالى: { ﭢ ﭣ ﭤ } بأنّ معنى ذلك أنهم لا يَنْفَكُّون عن النجاسة؛ لعدم تحرُّزِهم منها، ومنهم من حمله على معنى الذمّ ([[1169]](#footnote-1170)).([[1170]](#footnote-1171)) "

المسألة الثانية: بيَّن أبو العباس خلاف الفقهاء في حكم دخول الكفار للمساجد عامة والمسجد الحرام خاصة، فالشافعي على تخصيص المنع بالمسجد الحرام،([[1171]](#footnote-1172)) وأبو حنيفة على جواز دخولهم عامة المساجد.([[1172]](#footnote-1173)) قال أبو العباس: " ومنع مالك - رحمه الله - دخول الكفار جميع المساجد والحرَم،([[1173]](#footnote-1174)) وهو قول عمر بن عبد العزيز، وقتادة والمزني.([[1174]](#footnote-1175)) ويُستدلّ لهم بقوله تعالى: { ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ}، ووجه التمسّك بها أنه نبَّه على أنّ منعهم دخول المسجد الحرام إنما كان لنجاستهم، وهذا يقتضي تنزيه المساجد عنهم كما تُنَزَّه عن سائر الأنجاس. والشافعي يحمل النجس هنا على عين المشرك،([[1175]](#footnote-1176)) ومالِكٌ يَحمِله على أنه نَجِسٌ بما يخالطه من النجاسة؛ إذ كان لا ينفكّ عنها ولا يتحرّز منها،([[1176]](#footnote-1177)) وبقوله تعالى: ﭽ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊﭼ {النور: ٣٦}، ودخول الكفار فيها مناقِضٌ لترفيعها، وبقوله :

( إنّ هذه المساجد لا يصلح فيها شيءٌ من البول والقذر)،([[1177]](#footnote-1178)) والكافِرُ لا يخلو عن ذلك، وبقوله : (لا أُحِلُّ المسجد لحائضٍ ولا جُنُب)،([[1178]](#footnote-1179)) والكافر جُنُب.([[1179]](#footnote-1180)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮱ ﯓﯔ ﯕ ﯖﭼ {التوبة: ٣٠}.

قال أبو العباس: " { ﮱ ﯓ}: " أي: قتلهم. قاله الهروي. قال: وسبيلُ ( فاعَلَ) أن يكون من اثنين، وربما يكون من واحد، كقولك: سافَرتُ، وطارقتُ النَّعل. ([[1180]](#footnote-1181)) وقال ابن عباس : لعَنَهم([[1181]](#footnote-1182)).([[1182]](#footnote-1183)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍﭼ {التوبة: ٣٤}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " هاء التأنيث المفردة في: { ﮇ } ظاهره أنه عائد على الفضة، فإنه أقرب مذكور، وهي مؤنَّثة، وحينئذٍ يبقى ذِكْرُ الذهب ضائعًا لا فائدة له، وقد حُمِل هذا على الاكتفاء بذكر أحدهما عن الآخر، كما قال الشاعر:([[1183]](#footnote-1184))

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راضِ والرأيُ مختلفُ

وقال الآخر:([[1184]](#footnote-1185))

لكلِّ همٍّ من الهموم سَعَهْ والصبحُ والمُسْيُ لا بقاءَ معهْ

وقيل: أعادها على معنى الكلمات المتقدمة، وكأنه قال: لا يؤدي من تلك الأمور المذكورات حقها، وأشبه من هذه الأوجه أن يقال: إنّ الذهب والفضة يقال عليهما: عينٌ لغةً، فأعاد عليهما الضمير، وهي مؤنَّثة. والله أعلم.([[1185]](#footnote-1186)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " البشرى: خبَرٌ بما يَسُرّ، وسُمِّيت بذلك لأنها تُظهر السّرور في بَشَرة المُبَشَّر،([[1186]](#footnote-1187)) وأصلُه في الخير، وقد يُقال في الشرّ توسّعًا، كما قال الله تعالى: { ﮋ ﮌ ﮍ}، وفيه لغات: أبْشَرَ - رباعيًّا - فتقول: أبشَرتُه أُبشِرُه إبشارًا، ومنه: ﭽ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣﭼ {فصلت: ٣٠}، وبشَّر - مشدَّدًا- يُبشِّر تبشيرًا, ومنه قوله تعالى: ﭽﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫﭼ {الزمر: ١٧– ١٨}، والبشرى تقتضي مُبَشَّرًا به، فإذا ذُكِر تعيَّن، وإذا سُكِت عنه صَلُح أنْ يُراد به العموم.([[1187]](#footnote-1188)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖﯗ ﯘ ﯙ ﯚﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﭼ {التوبة: ٣٦}.

قال أبو العباس: " (هنّ) ضمير جماعة المؤنث العاقل في الأصل، وقد يُعاد على ما لا يعقل، وأكثر ذلك في العشرة فدُون، فإذا جاوزوها قالوه بهاء التأنيث، كما قال تعالى: {ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ }، ثم قال: { ﯔ ﯕ ﯖﯗ }، ثم قال:{ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ}.([[1188]](#footnote-1189)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲﭼ {التوبة: ٣٧}.

قال أبو العباس: " أنهم - أهل الجاهلية - كانوا يُحلّون من الأشهر الحُرُم ما احتاجوا إليه، ويُحرّمون مكان ذلك غيره، وكان الذين يفعلون ذلك يُسمَّون النَّسَأَة، وكانوا أشرافهم، وفي ذلك قال شاعرهم:([[1189]](#footnote-1190))

ألسنا النَّاسئين على مَعَدٍّ شهورَ الحِلِّ نجعلها حَرَاما

فردَّ الله تعالى كل ذلك بقوله: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕﭖ } الآية.([[1190]](#footnote-1191)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﭼ {التوبة: ٧٩}.

قال أبو العباس في تفسير { ﯲ}: " الجُهد: ما يَعيش به المُقِلّ.([[1191]](#footnote-1192)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭼ {التوبة: ٨٠}.

قال أبو العباس: " وتخصيص الله تعالى العدد بالسبعين على جهة الإغياء، وعلى عادة العرب في استعمالهم هذا العدد في البُعْد والإغياء، فإذا قال قائلهم: لا أُكلِّمه سبعين سنة، صار عندهم بمنزلة قولهم: لا أكلمه أبدًا، ولذلك قال : ( لو أعلم أني إذا زِدتُّ غُفِر له؛ لَزِدتُّ )،([[1192]](#footnote-1193)) فقد عَلِم أنه لا يُغفَر له. وقد قيل له في موضع أخر: ﭽ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭼ {المنافقون: ٦}.([[1193]](#footnote-1194)) " ([[1194]](#footnote-1195))

قوله تعالى: ﭽ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﭼ {التوبة: ١٠٣}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " والصلاة لغةً: الدعاءُ؛ ومنه قوله تعالى: { ﮡ ﮢ }، أي: ادْعُ لهم؛ قال الأعشى:([[1195]](#footnote-1196))

عَلَيْكِ مِثْلُ الَّذِي صَلَّيْتِ فَاغْتَمِضِي نَوْمًا فَإِنَّ لِجَنْبِ المَرْءِ مُضْطَجَعا ([[1196]](#footnote-1197)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " وقال كثير من المفسرين في معنى { ﮦ ﮧ}؛ أي: طمأنينة وتثبيت وبركة وتزكية.([[1197]](#footnote-1198)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁﮂ ﮃ ﮄ ﮅﭼ {التوبة: ١٠٨}.

المسألة الأولى: سبب النزول:

قال أبو العباس: " أنزل الله في أهل قُبَاء: { ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ }، قال أبو داود: وعن أبي هريرة : كانوا يستنجون بالماء، فنزلت هذه الآية فيهم([[1198]](#footnote-1199)).([[1199]](#footnote-1200)) "

المسألة الثانية: أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه مَا رواه أبو سعيد أنه سأل الرسول فقال: يا رسول الله! أيُّ المسجدين الذي أسِّس على التقوى؟ قال: فأخذ كفًّا من حَصباءَ فضرَب به الأرض، ثم قال: ( هو مسجدكم هذا) لِمسجدِ المدينة.([[1200]](#footnote-1201))

قال أبو العباس: " ويَلزم من تعيين النبي مسجده لأن يكون هو المراد بقوله تعالى: {ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ}، وأن يكون الضمير في: { ﭽ ﭾ} عائدٌ على المسجد الذي أُسِّس على التقوى؛ لأنه لم يتقدمْه ظاهرٌ غيرُه يعود عليه، وليس الأمر كذلك، بدليل ما رواه أبو داود من طرق صحيحة،([[1201]](#footnote-1202)) عن أبي هريرة أنّ النبي قال: ( نزلت هذه الآية: { ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁﮂ ﮃ ﮄ ﮅ} في أهل قباء؛ لأنهم كانوا يستنجون بالماء)، فعلى هذا يكون الضمير في: { ﭽ ﭾ} غير عائدٍ على المسجد المذكور قبله، بل على مسجد قباء الذي دلت عليه الحالُ والمشاهدة عندهم، وأما عندنا فلولا هذا الحديث لحملناه على الأول. وعلى هذا يتعيّن على القارئ أن يقف على { ﭻ} من قوله: { ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ} ويبتدئ: { ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁﮂ } ليحصل التنبيه على ما ذكرناه. والله تعالى أعلم.([[1202]](#footnote-1203))"([[1203]](#footnote-1204))

قوله تعالى: ﭽ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﭼ {التوبة: ١١٣– ١١٤}.

قال أبو العباس: وقوله: " { ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ }: أي: ما يجوز، ولا ينبغي لهم ذلك.

{ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ}: أي: الموت على الكفر. والجحيم: اسمٌ من أسماء النار المعدَّة للكفار، وكلُّ نارٍ في مَهْواة فهي جحيم، ومنه قوله تعالى: ﭽ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠﭼ {الصافات: ٩٧}، والجاحم: المكان الشديد الحَرّ،([[1204]](#footnote-1205)) وأصحاب الجحيم: مستحقِّوها وملازِموها.

ثم بيّن الله عذر إبراهيم عن استغفاره في قوله: ﭽ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭼ {الشعراء: ٨٦} بأنّ ذلك إنما كان منه لأجل وعد إبراهيم لأبيه حين قال له: ﭽ ﯚ ﯛ ﯜﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡﭼ {مريم: ٤٧}. وقيل: إنّ الموعدة هي من أبي إبراهيم له بأن يُسْلم، فلمّا لمْ يفِ بها، وتبيّن له أنه لا يُسْلم؛ إما بالوحي، وإما بموته على الكفر، تبرّأ منه، كما قال تعالى: { ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉﮊ}، والقولان لأهل التفسير.([[1205]](#footnote-1206))

قال القاضي أبو بكر بن العربي يُروى عن عمرو بن دينار: أنّ النبي قال: ( استغفرَ إبراهيم لأبيه وهو مشرك، فلا أزال أستغفر لأبي طالب حتى ينهاني الله). وقال أصحابه: استغفروا لآبائكم كما استغفر النبي لأبي طالبٍ عمِّه، فأنزل الله تعالى: { ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ }.([[1206]](#footnote-1207))

والأوّاه: الدَّعَّاء، المُتضرِّع؛ قاله ابن مسعود وابن عباس .([[1207]](#footnote-1208)) والحليم: السيّد؛ قاله ابن حبيب. وقيل: هو الصبور على البلوى، الصَّفوح عن الأذى.([[1208]](#footnote-1209)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰﭼ {التوبة: ١١٧– ١١٨}.

قال أبو العباس: " { ﯤ}: الشدّة وسوء الحال، وهو العُسْر أيضا. و{ ﯩ}: تميل وتذهب. { ﭧ ﭨ ﭩ }: ألهمهم أسباب التوبة وأعانهم عليها ليتوبوا؛ أي: ليَقبَلها منهم، وقيل: تاب عليهم قبل توبتهم، و{ ﭪ}: أي: ليَدُومُوا عليها.([[1209]](#footnote-1210)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﭼ {التوبة: ١٢٠}.

قال أبو العباس: " كلّ ما يصدر من المجاهد في حالتي نومه ويقظته، وسكونه وحركته، هو عملٌ صالحٌ يُكتبُ له ثوابُه دائما بدوام أفعاله، إذ لا يتأتّى لغيره فيه؛ لأنه على كل حالٍ في الجهاد وملابس أحواله، وذلك أنّ المجاهد إما أن ينال من العدوّ، أو يَغيظه، أو يُروّعه، أو يكثَر سواد المسلمين، أو يصيبه نصبٌ أو مخمصة. وكل ذلك أعمالٌ كثيرة لها أجورٌ عظيمة.([[1210]](#footnote-1211)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﭼ {التوبة: ١٢٨}.

قال أبو العباس: " الرؤوف: الكثير الرأفة، والرحيم: الكثير الرحمة؛ فإنها للمبالغة.([[1211]](#footnote-1212)) "

**من تفسير سورة يونس**

قوله تعالى: ﭽ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫﭬ ﭼ {يونس: ٢}.

قال أبو العباس: " أي: سابِقةَ خيرٍ وإكرام.([[1212]](#footnote-1213)) " ([[1213]](#footnote-1214))

قوله تعالى: ﭽ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜﭝ ﭞ ﭟ ﭠﭡ ﭢ ﭣ ﭤﭼ {يونس: ٢٦}.

قال أبو العباس: " { ﭔ}: الجنّة، والزيادة: النظر إلى وجه الله الكريم؛ كما قاله رسول الله ([[1214]](#footnote-1215)).([[1215]](#footnote-1216)) " ([[1216]](#footnote-1217))

قوله تعالى: ﭽ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚﯛﭼ {يونس: ٩٤}.

عمد أبو العباس إلى بيان نوعٍ من أنواع البلاغة عند العرب، وهو أن يكون المُتحدِّث متحققا من الشيء، ولكنه يأتي به على صورة الشك دون إرادته، كما قال الشاعر:([[1217]](#footnote-1218))

أيَا ظَبْيةَ الوَعْساء بين حلاحِلِ وبين النَّقا آنْتِ أمْ أُمُّ سالمِ

قال أبو العباس: " وهذا نوعٌ من أنواع البلاغة معروفٌ عند أهلها يُسمى: تجاهل العارف،([[1218]](#footnote-1219)) وقد سُمِّي مزج الشك باليقين،([[1219]](#footnote-1220)) ونحوٌ منه قولُه تعالى: ﭽ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚﯛﭼ، وقوله تعالى: ﭽ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﭼ {الأنبياء: ١١١}.([[1220]](#footnote-1221)) "

**من تفسير سورة هود**

قوله تعالى: ﭽ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳﭴﭼ {هود: ٧}.

قال أبو العباس: " العرش: السرير في أصل اللغة، وهو من الرفع. وليس معناه في حق الله تعالى السرير ولا المحلّ؛ إذ لو كان كذلك لكان محمولا ولكان مفتقِرًا، ويلزم منه حدوثه، وإنما العرش المضاف إليه عبارةٌ عن موجود عظيم، هو أعظم المخلوقات، خلَقَه الله على الماء، فاستولى عليه، بمعنى: أنه سَخَّره كيف شاء. قال كعب في قوله تعالى: { ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ }: إنّ الله تعالى بدأ الخلق ياقوتة خضراء، فنظر إليها بالهيبة فصارت ماءً، ثم خلق عرشه عليه.([[1221]](#footnote-1222)) وقال ابن عباس : {ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ}: أي: فوقه؛ إذ لم يَخلُق سماءَ ولا أرضا... .([[1222]](#footnote-1223)) وظاهر كلام ابن عباس: أنه لمّا خلق السموات والأرض أُضِيفت فوقيّةُ العرش إليهما.([[1223]](#footnote-1224)) "

وقال في موطنٍ آخر بعد أن ساق الكلام السابق: " وأقوال المفسرين كثيرة، والمُسنَد المرفوعُ منها قليل، وكلُّ ذلك ممكِن، والله تعالى أعلَمُ بحقيقة ذلك.([[1224]](#footnote-1225)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛﯜ ﯝ ﯞﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﭼ {هود: ٦٩– ٧١}.

قال أبو العباس: " قيل في قوله تعالى: { ﯻ ﯼ ﯽ }: أي: حاضَت.([[1225]](#footnote-1226)) " ([[1226]](#footnote-1227))

قوله تعالى: ﭽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖﭼ {هود: ٩٧- ٩٨}.

قال أبو العباس: " { ﭑ ﭒ}: أي: يتقدّمهم إلى النار.([[1227]](#footnote-1228)) " ([[1228]](#footnote-1229))

قوله تعالى: ﭽ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕﯖ ﯗ ﯘ ﯙﭼ {هود: ١١٤}.

قال أبو العباس: " روى عبد الله بن مسعود : أنّ رجلا أصاب من امرأة قُبْلَة، فأتى النبيَّ فذكر ذلك له، قال: فنزلت الآية.([[1229]](#footnote-1230)) فبيَّن أن الآية نزلت بسبب ذلك الرجل.([[1230]](#footnote-1231))

وإقامة الصلاة: القيام بفعلها على سنّتها والمثابرة عليها.

وطرفا النهار: هما الصبح والعصر، وقيل: الظهر والعصر، وقيل: العشاء والمغرب.

و{ ﮭ ﮮ ﮯﮰ }: بفتح اللام على قراءة الجماعة، وهي الساعات المتقاربة، جمع زُلفة؛ وهي القُرْبَة والمنزلة. وقرَأَها يزيدُ بضم اللام،([[1231]](#footnote-1232)) وابن محيصن بسكونها.([[1232]](#footnote-1233)) والمراد: المغرب والعشاء،([[1233]](#footnote-1234)) والله أعلم.([[1234]](#footnote-1235)) "

**من تفسير سورة يوسف**

قوله تعالى: ﭽ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﭼ {يوسف: ٢٠}.

قال أبو العباس: " { ﮧ}: أي: باعُوه. وقد تقدّم أنّ ( شرى) من الأضداد؛ يقال: شرَيْتُ الشيء؛ أي: بعتُه واشتريتُه.([[1235]](#footnote-1236)) " ([[1236]](#footnote-1237))

قوله تعالى: ﭽ ﭞ ﭟ ﭠﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥﭦ ﭼ {يوسف: ٢٣}.

أورد أبو العباس هذه الآية وغيرها عند شرحه ما رُوي عن النبي أنه قال: ( لا يقُولنّ أحدكم: عبدي وأمَتي، ولكنْ ليقل: غلامي وجاريتي، وفتاي وفتاتي)،([[1237]](#footnote-1238)) وقوله : ( لا يقولنّ أحدكم: اسقِ ربَّك، أطعِمْ ربَّك، وضِّئ ربَّك، ولا يقل أحدُكم: ربِّي، وليقُلْ: سيدي ومولاي)([[1238]](#footnote-1239)).

قال أبو العباس: " فإنَّ هذا كله من باب الإرشاد إلى إطلاق اسم الأولى؛ لا أنّ إطلاق ذلك الاسـم مـحرَّم، ألا تـرى قول يوسف : ﭽ ﯙ ﯚ ﯛ ﭼ {يوسف: ٤٢}، و: ﭽ ﯓ ﯔ ﯕﭼ {يوسف: ٥٠}، و: { ﭢ ﭣ ﭤ ﭥﭦ }.([[1239]](#footnote-1240)) " ([[1240]](#footnote-1241))

قوله تعالى: ﭽ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟﯠﭼ {يوسف: ٣٦}.

قال أبو العباس: " سُمِّي العنبُ بالخمر في قوله تعالى: { ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ}، وسُمِّي بذلك لأنه يؤول إلى الخمر.([[1241]](#footnote-1242)) "

قوله تعالى: ﭽﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞﭼ {يوسف: ٨٢}.

قال أبو العباس: " حَذَف المضاف، وأقام المضاف إليه مقامه.([[1242]](#footnote-1243)) "

قوله تعالى على لسان نبيّه يعقوب : ﭽ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾﭼ {يوسف: ٨٦}.

مثَّل أبو العباس على إيراد اسمين لمسمًّى واحدٍ، فقال: " وهو نحوُ قولِهِ تعالى: { ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ}، والبَثُّ: هو الحُزْن.([[1243]](#footnote-1244)) " ([[1244]](#footnote-1245))

قوله تعالى: ﭽ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰﮱ ﯓ ﯔ ﭼ {يوسف: ١٠٩}.

قال أبو العباس: " قوله: { ﮬ ﮭ } من باب إضافة الشيء إلى صفته، فكأنه قال: ولدارُ الحياة الآخرة.([[1245]](#footnote-1246)) " ([[1246]](#footnote-1247))

**من تفسير سورة الرعد**

قوله تعالى: ﭽ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩﭼ {الرعد: ٤}.

قال أبو العباس: " قوله: { ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ}: وأصله من النخلتين والنخلات التي ترجع إلى أصل واحد.([[1247]](#footnote-1248)) والصنوان: جمع صِنْو، كقِنْوَان وقِنْو، ويُجمع أصناء كـأسماء، فإذا كثُرت قلت: الصِّني والصُّني.([[1248]](#footnote-1249)) " ([[1249]](#footnote-1250))

قوله تعالى: ﭽ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙﯚ ﯛ ﯜ ﯝﭼ {الرعد: ٣٩}.

قال أبو العباس: " { ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙﯚ }: أي: أصل المكتوب في اللوح المحفوظ، هو

عِلمُ الله تعالى الذي لا يَقبلُ المحوَ ولا التغيير. حُكِي معناه عن عُمَر في الآية ([[1250]](#footnote-1251)).([[1251]](#footnote-1252)) " ([[1252]](#footnote-1253))

**من تفسير سورة إبراهيم**

قوله تعالى: ﭽ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷﭸ ﭹ ﭺ ﭻﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﭼ {إبراهيم: ٢٧}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رواه البراء بن عازب أنّ النبي قال: {ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷﭸ } قال: نزلت في عذاب القبر، فيُقال: مَن رَبُّك؟ فيقول: ربِّيَ الله ونبيّي محمدٌ .([[1253]](#footnote-1254))

ذكر أبو العباس: وفي رواية: أنه قول البراء، ولم يَذكر عن النبي .([[1254]](#footnote-1255))

قال أبو العباس: " { ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷﭸ }: " أي: يثبِّتهم في هذه الدار على التوحيد والإيمان بالنبي حتى يُميتَهم عليه، وفي الآخرة عند المساءلة في القبر، كما فسَّرها النبيُّ . فإن كان النبيُّ قاله فهو المقصود، وإن كان من قول البراء فهذا لا يَقوله أحدٌ من قِبَل نفسه ورأيه، فهو محمولٌ على أنّ النبي قاله، وسكت البراءُ عن رفعِه لعِلم المخاطَب بذلك، والله تعالى أعلم. وقد قيل عن البراء أنه قال: هما سؤال القبر وسؤال القيامة، يعني: يُرشَد المؤمنُ فيهما إلى الصواب، ويُصرَف الكافرُ عن الجواب.

وقوله: { ﭹ ﭺ ﭻ}: أي: يخذلهم عند السؤال، قاله قتادة.([[1255]](#footnote-1256))

وقوله: { ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ }: أي: لا حِجْرَ عليه فيما يَفعل؛ فهدى مَن شاء، ومَن شاء خَذَل.([[1256]](#footnote-1257)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦﮧ ﭼ {إبراهيم: ٤٨}.

قال أبو العباس: " المراد بتبديل الأرض المذكورة في قوله تعالى: {ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦﮧ} إنه تبديلُ ذاتٍ بذات، فيُذهَب بهذه الأرض ويُؤتى بأرضٍ أخرى، وهو قول جمهور العلماء.([[1257]](#footnote-1258)) وقال الحسن: تُبدَّل صورتُها، ويُطهَّر دَنَسُها.([[1258]](#footnote-1259)) وقال ابن عباس : تُبدَّل آكامُ الأرض ونجوم السماء.([[1259]](#footnote-1260)) ورُوِي عن النبي : ( تُمَدُّ الأرضُ مَدَّ الأديم )،([[1260]](#footnote-1261)) وأما تبديل السموات؛ فروي عن علي : تُبدَّل الأرض فضةً والسماءُ ذهبا.([[1261]](#footnote-1262)) كعب: الأرض نارا والسماء جَنَّة؛([[1262]](#footnote-1263)) أي: يُزاد فيها. القاسم بن محمد: تُطوى السماءُ كطَيِّ السجل. ابن الشجري: تنشقّ فلا تَظَلّ. ابن الأنباري: تختلف أحوالُها كالمُهْل والدِّهَان ([[1263]](#footnote-1264)).([[1264]](#footnote-1265)) "

**من تفسير سورة الحجر**

قوله تعالى: ﭽ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟﭼ {الحجر: ٢}.

قال أبو العباس: " ( لو ) بمعنى: ليت.([[1265]](#footnote-1266)) " ([[1266]](#footnote-1267))

قوله تعالى: ﭽ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﭼ {الحجر: ٤٨}.

قال أبو العباس: " النّصب: التعب والمشقة، ويُقال: نُصْب ونَصَب - كحُزْن وحَزَن -، والجنّة منزَّهةٌ عن ذلك.([[1267]](#footnote-1268)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭼ {الحجر: ٩١}.

قال أبو العباس: " قال ابن عباس : فرَّقوه؛ فآمنوا ببعضه، وكفروا ببعض.([[1268]](#footnote-1269)) وعلى هذا فيكون عضين: جمع عِضَه، فيكون منقوصًا؛ لأنَّ أصله: عِضوَة، فحذفوا الواو، ونقلوا حركتها إلى الساكن قبلها، كما فعلوه في عِزَة.([[1269]](#footnote-1270)) "

**من تفسير سورة النحل**

قوله تعالى: ﭽ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌﮍ ﭼ {النحل: ١}.

قال أبو العباس: " يأتي الفِعلُ ماضيا بمعنى الاستقبال، كما قال تعالى: ﭽ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌﮍ ﭼ، أي: يأتي، وكقوله: ﭽ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﭼ {المائدة: ١١٦}؛ يعني: إذ يقول. ومثلُه كثير.([[1270]](#footnote-1271)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯙ ﯚﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭼ {النحل: ٥ – ٨}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ }: " الثَّقَل - بفتح الثاء والقاف - هو اسمُ ما يَحمله الحاملُ مما يُثقِله.([[1271]](#footnote-1272)) "

المسألة الثانية: احتجّ أبو العباس بهذه الآيات للقول بكراهة أكل لحوم الخيل،([[1272]](#footnote-1273)) فقال: "ووجه الاستدلال بها من وجهين:

أحدهما: أنّ الله تعالى ذكَرَ الأنعام التي هي: البقر والإبل والغنم في صدْر الآية، ثم عدَّدَ جميع ما يُنتفَع به منها، ومن جملتها الأكل. ثمّ ذكر بعدها: الخيل والبغال والحمير، وذَكَر منافعها، ولم يَذكُر فيها الأكل، فلو كان الأكلُ جائزا لكان مذكورًا فيها؛ لأنّ مقصود الآية التذكير بالنِّعم، وتعديدُ ما أنعمَ اللهُ به علينا في هذه الحيوانات من الفوائد، ثمّ إنّ الأكل من أهمّ الفوائد، فلو كان مشروعًا فيها لمَا أغفله مع القصد إلى تعديدها، وذكْرِ الامتنان بآحادها.

الثاني: أنّ الله تعالى قد سوّى بين الخيل والبغال والحمير في العطف والنَّسق، والبغال والحمير لا تؤكل بالاتفاق...،([[1273]](#footnote-1274)) فالخيلُ لا تؤكل.([[1274]](#footnote-1275)) " ([[1275]](#footnote-1276))

قوله تعالى: ﭽ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﭼ {النحل: ٥٣}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " دخلت ( الفاء) على الخبر لمَا تضمنه الاسم الموصول من معنى الشرط، نحو قوله تعالى: { ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿﰀ }.([[1276]](#footnote-1277)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " { ﰅ ﰆ}: الجؤار: رفع الصوت،([[1277]](#footnote-1278)) وهو مهموز.([[1278]](#footnote-1279))"

قوله تعالى: ﭽ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹﭼ {النحل: ٥٨}.

قال أبو العباس: " { ﭵ} - في الآية -: بمعنى: صار.([[1279]](#footnote-1280)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﭼ {النحل: ٦٨ – ٦٩}.

قال أبو العباس: " والصحيح من قوله { فيه }: أنه عائدٌ على العسل...؛ ولأنه ليس في الآية ذكرٌ لغيره. وهو قول ابن عباس، وابن مسعود، والحسن، وقتادة . وقال مجاهد: هو عائد إلى القرآن. والأوَّل أولى لما ذكرناه.([[1280]](#footnote-1281))

قلت: ومقتضى الآية: أنّ العسل فيه شفاءٌ، لا كلُّ شفاءٍ؛ لأنَّ {ﮦ} نكرةٌ في سياق الإثبات، ولا عموم فيها باتفاق أهل اللِّسان، ومحققي أهل الأصول،([[1281]](#footnote-1282)) لكنْ قد حملتها طائفة من أهل الصدق والعزم على العموم، فكانوا يَستشفون بالعسل من كل الأوجاع والأمراض، وكانوا يستشفون من عِلَلِهم ببركة القرآن، وبصحة التصديق والإيقان. وقد كان ابن عمر رضي الله عنهما لا يشكو قرحة ولا شيئًا إلا جعل عليه عسلاً، حتى الدُّمَّلَ إذا خرج عليه طلاه عسلاً. فقيل له في ذلك؟ فقال: أليس الله سبحانه يقول: { ﮥ ﮦ ﮧﮨ}. ورُوي أنّ عوف بن مالك الأشجعي مَرِضَ، فقيل له: ألا نعالجك؟ فقال: ائتوني بماء، فإنَّ الله تعالى يقول: ﭽﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣﭼ {ق: ٩}، ثم قال: ائتوني بعسل، فإنَّ الله تعالى يقول: { ﮥ ﮦ ﮧﮨ}، ثم قال: ائتوني بزيت، فإنَّ الله تعالى يقول: ﭽ ﯟ ﯠ ﯡﭼ {النور: ٣٥}، فجاؤوه بذلك كله فخلطه جميعًا، ثم شَرِب فبَرِئ ... .([[1282]](#footnote-1283)) فهذا كله عمَلٌ بمطلق القرآن الكريم، وأصلُه صدق النية وصحة الإيمان.([[1283]](#footnote-1284)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾﭼ {النحل: ٨١}.

قال أبو العباس: " البأس: الحرب، وأصل البأس: الشدّة والمشقة.([[1284]](#footnote-1285)) "

**من تفسير سورة الإسراء**

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭼ {الإسراء: ١}.

قال أبو العباس: " واختُلف في كيفية هذا الإسراء؛ فقيل: كان كله منامًا،([[1285]](#footnote-1286)) وقيل: كان كله يقظة،([[1286]](#footnote-1287)) وقيل: كان إلى المسجد الأقصى يقظةً، وإلى ما بعد ذلك منامًا. وكل تلك الأقسام جائز، ولكنّ الذي عليه معظم السلف والخلف أنه أُسرِي بجسده وحقيقته في اليقظة إلى آخر ما انطوى عليه الإسراء، وعليه يدل ظاهر الكتاب،([[1287]](#footnote-1288)) وصحيح الأخبار، ومبادرة قريش لإنكار ذلك وتكذيبه، ولو كان منامًا لمَا أنكروه، ولمَا افتُتِن به مَن افتُتِن؛ إذ كثيرًا ما يُرى في المنام أمورٌ عجيبة وأحوال هائلة، فلا يُستبعد ذلك في النوم، وإنما يُستبعد في اليقظة، ولا يعارِض ما ذكرناه إلا ظاهر قوله تعالى: ﭽ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭼ {الإسراء: ٦٠} ...، وقد انفصل عن الآية بوجهين:

أحدهما: أنّ هذه قضية أخرى غير الإسراء، على ما ذكره عكرمة،([[1288]](#footnote-1289)) قال: هي رؤيا دخول المسجد الحرام، والفتنة: الصدّ بالحديبية.

الثاني: أنّ الرؤيا بمعنى: الرؤية والمعاينة.([[1289]](#footnote-1290)) قاله ابن عباس في جماعة،([[1290]](#footnote-1291)) والفتنة: ارتداد من أنكر ذلك.([[1291]](#footnote-1292)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰﮱ ﯓ ﯔ ﯕﯖ ﭼ {الإسراء: ٧}.

قال أبو العباس: " { ﯓ ﯔ ﯕﯖ }: أي: عليها، ومنه قوله تعالى: ﭽ ﯚ ﯛ ﯜﭼ {الرعد: ٢٥}، أي: عليهم.([[1292]](#footnote-1293)) " ([[1293]](#footnote-1294))

قوله تعالى: ﭽ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﭼ {الإسراء: ١٥}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه حديث رسول الله : ( والذي نفس محمد بيده لا يَسمع بي أحدٌ من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ثم يموت ولم يؤمن بالذي أُرسِلتُ به إلا كان من أصحاب النار).([[1294]](#footnote-1295))

قال أبو العباس: " وفيه دليلٌ على أنّ مَن لم تبلغه دعوة رسول الله ولا أمرُه؛ لا عقابَ عليه ولا مؤاخذة، وهذا كما قال تعالى: ﭽ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﭼ ، ومَن لم تبلغه دعوة الرسول ولا معجزتُه؛ فكأنه لم يُبعث إليه رسول.([[1295]](#footnote-1296)) " ([[1296]](#footnote-1297))

قوله تعالى: ﭽ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﭼ {الإسراء: ١٦}.

قال أبو العباس في تفسير { ﯴ}: " أَمِرَ؛ أي: علا وعَظُمَ، وهو مِنْ: أَمِرَ القومُ: إذا كثروا؛ فيمن قرأه بالتخفيف([[1297]](#footnote-1298)) على أحد الوجوه.([[1298]](#footnote-1299)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬﭼ {الإسراء: ٢٥}.

قال أبو العباس: " الأوابون: جمع أوّاب، وهو مبالغةُ آيب، وهو من: آب إلى كذا، أي: رجع،([[1299]](#footnote-1300)) ومنه قول تأبّط شرًّا:([[1300]](#footnote-1301))

فأُبْتُ إلى فَهْمٍ وما كِدتُ آبِيا

أي: رجعت، فمعنى {الأوّابين}؛ أي: الراجعين من الإساءة إلى الإحسان؛ على ما قاله قتادة. وقال مجاهد: التائبون. وابن عمر : المستغفرون. وقال ابن عباس : المُسبِّحون،([[1301]](#footnote-1302)) وكل ذلك متقارب.([[1302]](#footnote-1303)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭟ ﭠ ﭡﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭼ {الإسراء: ٥١}.

قال أبو العباس: " نَغَض رأسَه؛ أي: حرَّكه، ونَغَضتُ القناة: هزَزْتُها،([[1303]](#footnote-1304)) ومنه قوله تعالى: {ﭩ ﭪ ﭫ }؛ أي: يُحرِّكونها استهزاءً.([[1304]](#footnote-1305)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﭼ {الإسراء: ٥٦– ٥٧}.

قال أبو العباس: " قال ابن عباس : كان نفَرٌ من الإنس يعبدون نفرا من الجِنّ، فاستمسك الإنسُ بعبادتهم، فنزلت الآية. هذا هو المشهور عن ابن عباس.([[1305]](#footnote-1306)) ورُوِي عنه أنها نزلت فيمَن كان يعبد العُزَير، وعيسى وأُمّه ([[1306]](#footnote-1307)).

قلتُ: والآية بحكم عمومها متناوِلةٌ للفريقين؛ لأنَّ {ﯥ} إشارة إلى الذين زعمتم من دونه، والمخاطب بـ: ﭽ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﭼ {الإسراء: ١١٠} كلَّ مَن كان كذلك. والنَّفر من الإنس قيل: إنهم كانوا من خزاعة ([[1307]](#footnote-1308)).

و{ ﯚ}: ادّعيتم، ومعمولُها محذوف تقديره: زعمتم أنهم آلهةٌ غير الله.([[1308]](#footnote-1309))

{ ﯝ ﯞ}: أي: لا يستطيعون.

و{ ﯠ}: هو قحط سبع سنين،([[1309]](#footnote-1310)) والأحسنُ حَمْلُه على جِنس الضُّر؛ فإنَّهم لا يملكون كشْفَ شيءٍ منه كائنًا ما كان. { ﯢ ﯣ}: ولا يملكون تحويل شيءٍ من أحوالهم، ولا تبديله بغيره.

و{ ﯨ}: يَقصدون ويطلبون. وهذه الجملة هي خبر {ﯥ}، و{ ﯦ ﯧ}: نعتٌ لـ{ﯥ}.([[1310]](#footnote-1311))

و{ ﯫ }: القُربة إلى الله تعالى.

و{ ﯬ ﯭ }: أي: كلّ واحدٍ منهم يجتهد في التقرب إلى الله تعالى بعبادته، يريد بذلك أن يكون أقرب إليه من كل أحد. وهذا المعنى أمكَنُ في حقِّ العُزَير وعيسى وأُمِّه. وبهذا يتأيد القول الثاني لابن عباس ([[1311]](#footnote-1312)).

وقوله: { ﯮ ﯯ ﯰ ﯱﯲ}: هكذا حال العارف بالله تعالى بين الرجاء والخوف، ولا بد منهما للمؤمن، ولذلك قال بعض السلف: لو وُزِن رجاءُ المؤمن وخوفه لاعتَدَلا،([[1312]](#footnote-1313)) إلا أنّ الخوف أَوْلى بالمسيء، لكنْ بحيث لا يقنط من رحمة الله، والرجاء أولى بالمُحسِن، لكن بحيث لا يَغترّ، فيَكسَل عن الاجتهاد في عبادة الله.

وقوله: { ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ}: أي: شيئا عظيما يجب أن يَحذَرَه المؤمن، فهو محذورٌ للمؤمِن العارف، ومتروكٌ للجاهل الآمِن.([[1313]](#footnote-1314)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸﭼ {الإسراء: ٦٠}.

عند بيانه معنى ( الرؤيا ) التي يراها الرائي في منامه والتفريق بينها وبين الرؤية، قال أبو العباس: " قال بعض العلماء: إنّ الرؤيا قد تجيء بمعنى الرؤية،([[1314]](#footnote-1315)) وحَمَل عليه قولَه تعالى: ﭽﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸﭼ، وقال: إنما يَعني بها رؤية النبي في الإسراء لمَّا أراه الله من عجائب السموات والملكوت،([[1315]](#footnote-1316)) وكان الإسراءُ من أوّله إلى آخره في اليقظة.([[1316]](#footnote-1317)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﭼ {الإسراء: ٧٨– ٧٩}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " { ﭯ}: هذه اللام للتأقيت؛ أي: عند ذلك.([[1317]](#footnote-1318)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " { ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ}: أي: يَحضُره القارئ بفراغ ذهنه على أحد التأويلات، وهو أحسنُها.([[1318]](#footnote-1319)) " ([[1319]](#footnote-1320))

المسألة الثالثة: قال أبو العباس: " و( تهجَّد) من الأضداد، يقال: تهجَّد بمعنى: قام، وتهجد بمعنى: نام.([[1320]](#footnote-1321)) " ([[1321]](#footnote-1322))

قوله تعالى: ﭽﯮ ﯯ ﯰﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼﭼ {الإسراء: ٨٥}.

قال أبو العباس: " وقد اختلف الناسُ في الروح التي سألت اليهودُ عنها النبي ، فقيل: هو عيسى ،([[1322]](#footnote-1323)) وقيل: هو جبريل ،([[1323]](#footnote-1324)) وقيل: هو روح الإنسان، وهذا الأخير هو الأَوْلى؛ لأنَّ اليهود لا تُقِرّ بأن عيسى وُلِد بغير أب، وجبريل عندها مَلَكٌ معروف، فتعيَّن الثالث، وهو الذي يناسِب الإبهام في قوله حيث أجابهم بقوله: { ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ}، أي: هو أمرٌ عظيم وشأنٌ كبيرٌ من أمر الله تعالى، مُبهِما له، وتارِكًا تفصيله ليَعرِف الإنسانُ على القطع عجْزَه عن علم حقيقة نفسه مع العلم بوجودها، وإذا كان الإنسان في معرفة نفسه هكذا، كان بعجزه عن إدراك حقيقة الحق أولى.([[1324]](#footnote-1325)) "

وقال في موطنٍ آخر: " وقد اختلف الناس قديمًا وحديثًا في الأرواح ما هي؟ وعلى أي حال هي؟ اختلافًا كثيرًا، واضطربوا فيها اضطرابًا شديدًا؛ الواقِفُ عليه يتحقق أنّ الكل منهم على غير بصيرةٍ منها؛ وإنما هي أقوالٌ صادرةٌ عن ظنون متقاربة، ولا يُشكُّ في أنه مما انفرد الله تعالى بعلم حقيقته. وعلى هذا المعنى حمل أكثر المفسرين قوله تعالى: ﭽﯮ ﯯ ﯰﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼﭼ، فليَقطع العاقلُ طمعه من علم حقيقته، ولينظر هل ورد في الأقوال الصادقة ما يدل على شيء من صفته؟

وعند تصفح ذلك واستقراء ما هنالك يحصل للباحث أنّ الروح أمرٌ يُنفخ في الجسد، ويُقبض منه، ويُتوفى بالنوم وبالموت، ويؤمن، ويكفر، ويعلم، ويجهل، ويفرح، ويحزن، ويتنعم، ويتألم، ويخرج، ويدخل، والإنسان يجد من ذاته بضرورته قابلاً للعلوم وأضدادها، وللفكر وأضدادها، ولغير ذلك من المعاني، فيحصل من مجموع تلك الأمور على القطع أنّ الروح ليس من قبيل الأعراض لاستحالة كلِّ ما ذُكِر عليها، فيَلزَم أن يكون الروح من قبيل ما يقوم بنفسه، وأنه قابل للأعراض."

ثم يأخذ أبو العباس بدراسة أقوال العلماء في الروح من حيث تحيّزه أو عدم تحيّزه، ومن حيث انقسامه أو عدم انقسامه، ومن حيث حُدثانه أو قِدَمه، ومن حيث تناسخه.([[1325]](#footnote-1326))

قوله تعالى: ﭽ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤﭼ {الإسراء: ١٠٦}.

قال أبو العباس: " { ﭝ}: أوضحناه، وكشفنا معانيه.([[1326]](#footnote-1327)) " ([[1327]](#footnote-1328))

قوله تعالى: ﭽ ﮃ ﮄ ﮅ ﭼ {الإسراء: ١٠٩}.

قال أبو العباس: " { ﮄ}: أي: عليها.([[1328]](#footnote-1329)) " ([[1329]](#footnote-1330))

قوله تعالى: ﭽ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡﭼ {الإسراء: ١١٠}.

قال أبو العباس: " اختلف في سبب نزول هذه الآية، فقال ابن عباس ...: أنها نزلت ورسولُ الله متوارٍ بمكة، فكان إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن، فإذا سمع ذلك المشركون سبُّوا القرآن ومَن أنزله ومَن جاء به، فقال الله لنبيه: { ﮘ ﮙ ﮚ } فيَسمع المشركون قراءتك، { ﮛ ﮜ ﮝ} عن أصحابك؛ أَسْمِعهم القرآنَ ولا تجهر ذلك الجهر، {ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ} قال ابن عباس: يقول: بين الجهر والمخافتة.([[1330]](#footnote-1331)) وأنّ الصلاة هي الصلاة الشرعية. وقالت عائشة رضي الله عنها ما ذكره أيضًا مسلم: إنها نزلت في الدعاء؛([[1331]](#footnote-1332)) أي: لا تَجْهَر بالدعاء ولا تَخفِض به، وإليه مال الطبري.([[1332]](#footnote-1333)) وقيل : نزلت في أبي بكر وعمر ؛ إذ كان أبو بكر يُسِرُّ بالقراءة، ويقول: أناجي ربي، وعمر يَجهر، ويقول: أطرد الشيطان، وأوقظ الوَسْنَان، وأُرضِي الرحمن، فنزلت الآية، فقال النبي لأبي بكر : (ارفع شيئًا)، ولعُمَر : (اخفض شيئًا)([[1333]](#footnote-1334)).([[1334]](#footnote-1335)) "

وقال أبو العباس في موطنٍ آخر: " مقصود الآية التوسط في القراءة والدعاء، فلا يُفرِط في الجهر، ولا يُفرِط في الإسرار، ولكن بين المخافتة والجهر، وخيرُ الأمور أوساطها.([[1335]](#footnote-1336)) "

**من تفسير سورة الكهف**

* من فضائل السورة:

أورد أبو العباس حديث النبي : ( مَن حَفِظ عشرَ آياتٍ من أوّل سورة الكهف عُصِم من الدجّال)، وفي رواية: ( من آخر الكهف)([[1336]](#footnote-1337)).

قال أبو العباس: " واختلف المتأوِّلون في سبب ذلك، فقيل: لمَا في قصة أصحاب الكهف من العجائب والآيات، فمَنْ علِمَها لم يَستغربْ أمر الدجّال، ولمْ يهُلْه ذلك، فلا يُفتَتن به.

وقيل: لمَا في قوله تعالى: ﭽ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋﮌﭼ {الكهف: ١٠٢} إلى آخر السورة مِن المعاني المناسبة لحال الدجّال، وهذا على رواية مَن روى: مِن آخر الكهف.

وقيل: لقوله تعالى: ﭽ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭﭼ {الكهف: ٢} تمسُّكًا بتخصيص البأس بالشدة واللدنِّية، وهو مُناسِبٌ لمَا يكون من الدجّال من دعوى الإلهية، واستيلائه، وعظيم فتنته، ولذلك عظَّم النبي أمره، وحذّر منه، وتعوّذ من فتنته، فيكون معنى هذا الحديث: أنّ من قرأ هذه الآيات وتدبرها ووقف على معناها حَذِرَه، فأَمِنَ من ذلك.

وقيل: هذا من خصائص هذه السورة كلِّها، فقد روي: ( من حفظ سورة الكهف ثم أدرك الدجال لم يُسَلَّط عليه)،([[1337]](#footnote-1338)) وعلى هذا تجتمع رواية من روى: (من أول سورة الكهف) ورواية من روى: (من أخرها)، ويكون ذكر العشر على جهة الاستدراج في حفظها كلها.

وقيل: إنما كان ذلك لقوله: ﭽ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭﭼ، فإنه يهوِّن بأس الدجال، وقوله: ﭽ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶﭼ {الكهف: ٢}؛ فإنه يهوِّن الصبر على فتن الدجال، بما يَظهر من جنّته وناره وتنعيمه وتعذيبه، ثم ذمَّه تعالى لمَن اعتقد الولد، يُفهم منه: أنّ مَن ادعى الإلهية أولى بالذمّ، وهو الدجال. ثم قصة أصحاب الكهف، فيها عبرةٌ تناسب العصمة من الفتن، وذلك أنّ الله تعالى حكى عنهم أنهم قالوا: ﭽ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝﭼ {الكهف: ١٠}، فهؤلاء قومٌ ابْتُلوا فصَبَروا، وسألوا إصلاح أحوالهم، فأُصلِحَت لهم، وهذا تعليمٌ لكل مَدعوٍّ إلى الشرك.

ومَن روى: ( من آخر الكهف ) فلِمَا في قوله تعالى: ﭽ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵﭼ {الكهف: ١٠٠}، فإنّ فيه ما يهوِّن ما يُظهره الدجال من ناره، وقوله: ﭽ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽﭼ {الكهف: ١٠١} تنبيهٌ على أحوال تابعي الدجال، إذ قد عَمُوا عن ظهور الآيات التي تكذبه، والله أعلم.

والكهف: المغار الواسع في الجبل، والصغير منها يسمى الغار.([[1338]](#footnote-1339)) "

* تفسير السورة:

قوله تعالى: ﭽ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﭼ {الكهف: ١٠}.

ذكر أبو العباس: { ﮏ} - مقصورًا -: ثلاثيٌّ غير متعدٍّ، كما قال تعالى: ﭽ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﭼ، أي: انضمّوا ونزلوا. وإذا مُدَّت الألف فهو متعدٍّ رباعي، قال تعالى: ﭽ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﭼ {الضحى: ٦}، أي: فضَمَّك إليه.([[1339]](#footnote-1340))

قوله تعالى: ﭽ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﭼ {الكهف: ٤٠}.

قال أبو العباس: " { ﮨ }: الأرض المَلساء التي لا شيء فيها.([[1340]](#footnote-1341)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪﭼ {الكهف: ٤٧}.

قال أبو العباس: " { ﭥ}: ظاهرةٌ مستوية، لا يَحجبها شيء، كما قال تعالى: ﭽ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡﭼ {طه: ١٠٧}.([[1341]](#footnote-1342)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵﭼ {الكهف: ٥٢}.

قال أبو العباس: " { ﯵ}: من وَبَق يَبِق وبوقًا؛ إذا هلك، والمَوْبِق: مَفْعِل منه، كالموعِد من الوَعْد، ومنه قوله تعالى: { ﯳ ﯴ ﯵ}. وفيه لغةٌ ثانية: وَبِق – بكسر الباء – يَوْبَق – بالفتح – وَبْقًا. وفيه لغةٌ ثالثة: وَبِق يَبِق - بالكسر فيهما -.([[1342]](#footnote-1343)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼﭼ {الكهف: ٥٣}.

قال أبو العباس: " إنّ الظنّ قد يُطلق على اليقين، كما قال تعالى: { ﯺ ﯻ ﯼ }.([[1343]](#footnote-1344)) "([[1344]](#footnote-1345))

قوله تعالى: ﭽ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷﭼ {الكهف: ٦٠}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " {ﯳ ﯴ}: ملقاهما. قال قتادة: هما بحرا فارس والروم.([[1345]](#footnote-1346)) السدّي: هي الكرُّ والرَّسُّ بأرمينية.([[1346]](#footnote-1347)) أُبَيّ: هما بأفريقية. القرطبي:([[1347]](#footnote-1348)) بطنجة.([[1348]](#footnote-1349)) وحُكيَ عن ابن عباس : إنّ بحري العلم: الخضر وموسى ،([[1349]](#footnote-1350)) وكأنّ هذا لا يصح عنه. والله أعلم.([[1350]](#footnote-1351)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " والحُقُب - بضم الحاء والقاف -: الدهر، والجمع أحقاب، وبضم الحاء وسكون القاف: ثمانون سنة، ويقال أكثر من ذلك، والجمع حِقَاب، والحِقبة - بكسر الحاء -: واحدة الحُقُب، وهي: السنون. من الصحاح([[1351]](#footnote-1352)).([[1352]](#footnote-1353)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﭼ {الكهف: ٦١}.

قال أبو العباس: " ثم إنّ موسى أزعجه القلق، فانطلق مغمورًا بما عنده من الشوق والحرق، يمشي مع فتاه على الشط، ولا يبالي بمَن حطّ، لا يجد نَصَبا، ولا يخطئ سببا، إلى أن أويَا إلى الصخرة فنامَا في ظلها. قال بعض المفسرين: وكانت على مجمع البحرين، وعندها ماء الحياة، حكى معناها الترمذي عن سفيان بن عيينة،([[1353]](#footnote-1354)) فانتضح منه على الحوت فحَيِيَ واضطرب، فخَرَج من المكتل يضطرب حتى سقط في الماء، فأمسك الله جِرْية الماء عن موضع دخوله حتى كان مثل الطاق، وهو النَّقْب الذي يُدخَل منه ([[1354]](#footnote-1355)).([[1355]](#footnote-1356)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭼ {الكهف: ٦٣– ٦٤}.

قال أبو العباس: " وقوله: { ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ}: هذا قول يوشع جوابًا لموسى، وإخبارًا له عما جرى. ومعنى { ﭡ }: انضَمَمْنا، وهي هنا بقصر الهمزة لأنه لازم، وقد تقدَّم ذكر الخلاف في المتعدي في قصره ومده. ونسبة الفتى النسيان إلى نفسه نسبة عادية لا حقيقية.

وقوله: { ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬﭭ }: ( أنْ ) مع الفعل بتأويل المصدر، وهو منصوب بدل اشتمال من الضمير في أنسانيه، وهو بدل الظاهر من المضمر،([[1356]](#footnote-1357)) وهذا إنما ذكره يوشع في معرض الاعتذار، وذلك أنّ في البخاري: أنّ موسى قال لفتاه: ( لا أُكلِّفك إلا أنْ تُخبرني بحيث يفارقك الحوت، فاعتذَرَ بذلك القول)؛([[1357]](#footnote-1358)) ويعني بذلك: أنّ الشيطان سببٌ للنسيان والغفلة بما يورده على القلب من الخوض في غير المعنى المطلوب... .

وقوله: { ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ}: أي: اتخذ الحوتُ طريقه في البحر سَرَبًا؛ تعجّب منه يُوشع، ويتعجّب به غيرُه ممّن شاهده، أو سمع قضيته.

و { ﭸ}: نطلب. و{ ﭺ }: رجَعَا. و{ ﭽ }: تتبُّعًا لآثار طريقهما.([[1358]](#footnote-1359)) "

قوله تعالى: ﭽﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊﭼ {الكهف: ٦٥}.

قال أبو العباس: " اسم الخضر: بليا بن مَلْكان على ما قاله بعض المفسرين،([[1359]](#footnote-1360)) وسُمِّي الخضِر لأنه كان أينما صلى اخضرَّ ما حوله، وفي الترمذي من حديث أبي هريرة عن رسول الله : (إنما سُمِّي الخضر لأنه جلس على فروةٍ بيضاء فاهتزت تحته خضراء)،([[1360]](#footnote-1361)) وقال: هذا حديث حسن صحيح.([[1361]](#footnote-1362)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﭼ {الكهف: ٦٦– ٦٨}.

المسألة الأولى: " { ﮖ}: قرَأَه الجماعة بضمِّ الراء وسكون الشين، وقرأه يعقوب وأبو عمرو بالفتح فيهما،([[1362]](#footnote-1363)) وهما لغتان. ويقال: رَشَد بالفتح يرشُد رُشْدًا بالضمّ، ورَشِد بالكسر يَرشَد رَشْدًا بالفتح. ومعنى الرُّشْد: الاستقامة في الأمور، وإصابة وجه السداد، والصواب فيها، وضدُّه الغَيّ. وهو منصوبٌ على المصدر، ويكون في موضع الحال، ويصحُّ أن يكون مفعولًا من أجله([[1363]](#footnote-1364)).([[1364]](#footnote-1365))"

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " وقول موسى: { ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ } سؤال ملاطفة؛ أي: هل يمكن كوني معك حتى أتعلم منك؟ فأجابه بما يقتضي أنّ ذلك ممكِنٌ لولا المانع الذي من جهتك، وهو عدم صبرك، فقال جازمًا في قضيّته لمَا عَلِمَه من حالته: { ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ}، ثم بيَّن وجه عُذرِه عن ذلك بقوله: {ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ }؛ معناه: إنك لا تصبر عن الإنكار والسؤال، وأنت في ذلك كالمعذور؛ لأنَّك تشاهد أمورًا ظاهرة، ولا تعرف بواطنها وأسرارها.

وانتصبت { ﮦ} على التمييز المنقول عن الفاعل، وقيل: على المصدر الملاقي في المعنى؛ لأنَّ قوله: { ﮣ ﮤ} معناه: لم تُخبَرْه، فكأنه قال: لم تُخبَرْه خُبْرًا،([[1365]](#footnote-1366)) وإليه أشار مجاهد. والخبير بالأمور: هو العالِمُ بخفاياها وبما يُختبَر منها.([[1366]](#footnote-1367)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﭼ {الكهف: ٦٩}.

قال أبو العباس: " هذا تفويضٌ إلى الله تعالى في الصبر، وجزمٌ بنفي المعصية؛ وإنما كان منه ذلك؛ لأنّ الصبرَ أمرٌ مستقبَل، ولا يَدري كيف يكون حالُه فيه، ونفي المعصية معزومٌ عليه حاصلٌ في الحال، فالاستثناء فيه يُنافي العزمَ عليه. والله تعالى أعلم. ويُمكن أن يُفرَّق بينهما بأنّ الصبرَ ليس مُكتسَبًا لنا بخلاف فعل المعصية وتركها، فإنّ ذلك كلَّه مكتسَبٌ لنا.([[1367]](#footnote-1368)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﭼ {الكهف: ٧٠}.

قال أبو العباس: " هذا من الْخَضِر تأديبٌ، وإرشادٌ لمَا يقتضي دوامَ الصُّحبة، ووعدٌ بأنه يُعـرِّفه بأسرار ما يراه من العجائب، فلو صـبرَ ودَأبَ لرأى العجـبَ، لكنَّه أكثـر من الاعتراض،

فتعيَّن الفِراق والإعراض.([[1368]](#footnote-1369)) "

قوله تعالى: ﭽﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰﭼ {الكهف: ٧١}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " قوله: { ﯫ ﯬ}: قرأه حمزة والكسائي بالمثناة تحت مفتوحة، و{ أهلُها } بالرفع على أنه فاعل يَغرَق. والباقون بمثناة فوق مضمومة، { ﯬ}: بالنصب.([[1369]](#footnote-1370)) فعلى الأول تكون اللام للمآل، كما قال تعالى: ﭽ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽﭾﭼ {القصص: ٨}. وعليها فلم يَنسِبْ له أنه أراد الإغراق. وعلى القراءة الثانية تكون اللام: لام كي، ويكون نَسَب إليه أنه قَصَد بفعله ذلك إغراقهم، وحَمَله على ذلك فَرْطُ الشفقة عليهم؛ ولأنهم قد أحسَنوا فلا يُقابلون بالإساءة، ولم يقل: لتُغرِقَني؛ لأنّ الذي غلب عليه في الحال فَرطُ الشفقة عليهم ومراعاة حقهم.([[1370]](#footnote-1371)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " وقوله: { ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ }: أي ضعيف الحجّة، يُقال: رجل إمرٌ؛ أي: ضعيفُ الرأيِ ذاهبُه، يَحتاج إلى أن يُؤمر، قال معناه أبو عبيد. مجاهد: مُنكَرًا. مقاتل: عجَبًا.([[1371]](#footnote-1372)) الأخفش: يُقال: أَمِرَ أَمْرُهُ، يأمر أمْراً؛ أي: اشتدّ، والاسم: الإمْرُ.([[1372]](#footnote-1373)) قال الراجز:([[1373]](#footnote-1374))

قَد لَقِيَ الأقرَانُ مِنِّي نُكرًا داهِيَةَ دَهيَاءَ إِدًّا إِمرا ([[1374]](#footnote-1375)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﭼ {الكهف: ٧٣}.

قال أبو العباس: " وقوله: { ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ }: أي: من عهدك، فتكون ( ما ) مع الفعل بتأويل المصدر؛ أي: سَهْوي وغَفْلتي.

وقوله: { ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ }: أي: لا تُفنِّدني([[1375]](#footnote-1376)) فيما تركتُه. قاله الضحَّاك. وقال مقاتل: لا تكلِّفني ما لا أقدر عليه من التحفُّظ عن السهو ([[1376]](#footnote-1377)).([[1377]](#footnote-1378)) "

قوله تعالى: ﭽ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋ ﰌ ﰍ ﰎ ﰏ ﰐ ﰑ ﰒ ﰓ ﰔ ﰕﭼ {الكهف: ٧٤}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " الغُلام في الرجال تُقال على مَن لم يبلُغ، وتُقابله الجارية في النساء. قال الكلبيّ: اسمُ هذا الغلام شمعون،([[1378]](#footnote-1379)) وقال الضحّاك: حيسون،([[1379]](#footnote-1380)) وقال وهب: اسمُ أبيه سلاس، واسمُ أمِّه: رُحمى.([[1380]](#footnote-1381))

وقال ابن عباس: كان شابًّا يقطع الطريق. قلتُ: ويظهر من كلام ابن عبّاس أنه كان بالِغًا، وأنّه بلَغَ سِنّ التكليف،([[1381]](#footnote-1382)) وليس هذا معروفًا في إطلاق اسم الغلام في اللغة، فلعلّ هذا القول لم يَصِحَّ عن ابن عباس،([[1382]](#footnote-1383)) بل الصحيحُ عنه أنّه كان لم يَبلُغ([[1383]](#footnote-1384)).([[1384]](#footnote-1385)) " ([[1385]](#footnote-1386))

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " لم يتمالك موسى أن بادرَ بالإنكار، تاركًا للاعتذار، فقال: { ﰍ ﰎ ﰏ ﰐ ﰑ }.

{ زاكية }: هذه قراءة العامة، وقرأه الكوفيون وابن عامر: { ﰏ } بغير ألف، وتشديد الياء.([[1386]](#footnote-1387)) قال ثعلب: الزكيَّة أبلغ. قال أبو عبيد: الزكيّة في الدين، والزاكية في البدن. قال الكسائي: هما بمعنى واحد؛ كقاسية وقسيَّة.([[1387]](#footnote-1388)) ابن عباس: مُسلِمَة. أبو عمرو: التي ما حلَّ ذنبُها. ابن جبير: يريد على الظاهر.([[1388]](#footnote-1389))

وقوله: { ﰍ ﰎ ﰏ ﰐ ﰑ ﰒ ﰓ ﰔ ﰕ}: يعني لم تقتُلْ نفسًا فتستحق القتْلَ. و{النُّكر}: أشدُّ المنكر وأفحشُه، قاله قتادة.([[1389]](#footnote-1390)) وفيه لغتان: ضمُّ الكاف وسكونُها، وقرىء بهما.([[1390]](#footnote-1391))

وهذه بادرةٌ من موسى تَرَك بها كلَّ ما كان التزم له - أي: للخضر - من الصبر وترْكِ المخالفة، لكنْ حَمَله على ذلك استقباحُ ظاهر الحال، وتحريمُ ذلك في شرعه.([[1391]](#footnote-1392)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭼ {الكهف: ٧٥}.

قال أبو العباس: " إنما ذكر { ﭕ } في هذه المرّة، ولم يذكرها في الأولى؛ مقابَلةً له على قلَّة احترامه في هذه الكرَّة؛([[1392]](#footnote-1393)) فإنَّ مقابلته بـ{ ﭕ} مع كاف خطاب المفرد يُشعِر بقلة احترامه.([[1393]](#footnote-1394)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭼ {الكهف: ٧٦}.

قال أبو العباس: " وقوله: { ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ}: هذا قولٌ أبرَزَه من موسى استحياؤه من كثرة المخالفة، وتهديدُه لنفسه عند معاودتها للاعتراض بالمفارقة.

وقوله: { ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ }: أي: قد صِرْتَ عندي معذورًا. وقد تقدَّم الفرق بين لدنِّي وعندي، وأنّ في { ﭨ} لغات، وقُرئت: { من لَدُنِي } بضَمِّ الدال وتخفيف النون. وسكون الدال وإشمامِها الضم،([[1394]](#footnote-1395)) وتخفيف النون لأبي بكر([[1395]](#footnote-1396)) عن عاصم. وبضم الدال، وتشديد النون. والأولى لنافع والثالثة للباقين([[1396]](#footnote-1397)).([[1397]](#footnote-1398)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﭼ {الكهف: ٧٧– ٧٨}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " وقوله: { ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ}: قال قتادة: القرية أيلة.([[1398]](#footnote-1399)) وقيل: أنطاكية ([[1399]](#footnote-1400))... . و( الاستطعام ): سؤال الطعام، والمراد به هنا أنهما سألا الضيافة؛ بدليل قوله تعالى: { ﭳ ﭴ ﭵ }؛ فاستحقَّ أهلُ القرية أن يُذمُّوا ويُنسَبوا إلى اللؤم كما وصفهم بذلك نبيُّنا ، ويظهر من ذلك: أنّ الضيافة كانت عليهم واجبة، وأنّ الخضر وموسى – عليهما الصلاة والسلام - إنما سألا ما يجب لهما من الضيافة. وهذا هو الأليق بحال الأنبياء والفضلاء، وبعيدٌ أن يُذمَّ مَن ترك المندوبَ هذا الذمّ، مع أنه يُحتمل أن يُقال: إنّ الضيافة لمّا كانت من المكارم المعروفة المعتادة عند أهل البوادي، ذُمَّ المتخلِّفُ عنها عادةً، كما قد قالوا: ( شرٌّ القُرى التي تبْخَلُ بالقِرَى)،([[1400]](#footnote-1401)) ويُحتمل أن يكون سؤالُهما الضيافة عند حاجتهما إلى ذلك، وقد بيَّنَّا أنَّ مَن جاع وَجَب عليه أن يطلُبَ ما يَردُّ به جوعَه ... . ويعفو اللهُ عن الحريري؛ فإنَّه تسخَّف في هذه الآية ومَجَّن، فاستدل بها على الكُدْيَةِ والإلحاح فيها؛ وأنّ ذلك ليس بعيبٍ على فاعله ولا منقصةً عليه، فقال:([[1401]](#footnote-1402))

فإنْ رُدِدْتَ فما بالرَدِّ منقَصَةٌ عليك قد رُدَّ موسى قبْلُ والخَضِرُ

وهذا لعبٌ بالدِّين، وانسلال عن احترام النبيين، وهي شنشنةٌ ([[1402]](#footnote-1403)) أدبية وهفوةٌ سخافية، ويرحمُ الله السَّلف الصالح؛ فإنَّهم بالغوا في وصيّةِ كلِّ ذي عقلٍ راجح، فقالوا: مهما كنت لاعبًا بشيء، فإياك أن تلعب بدينك.([[1403]](#footnote-1404)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " وقوله: { ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ}: الجدار: الحائط. و{ ﭻ}: يسقط. ووصفُه بالإرادة مجازٌ مستعمل، فكان فيه دليلٌ على وجود المجاز في القرآن، وهو مذهب الجمهور، ومما يدلّ على استعمال ذلك المجاز وشهرتِه قول الشاعر:([[1404]](#footnote-1405))

يُريد الرُّمح صَدْرَ أبي بَراءٍ ويَرْغَبُ عن دِماء بَنِي عَقِيل

وقال آخر:([[1405]](#footnote-1406)) إنَّ دَهْرًا يَلُفُّ شَمْلِي بِسَلْمى لَزَمانٌ يَهُمُّ بالإحسانِ

وقال آخر:([[1406]](#footnote-1407)) في مَهْمَهٍ فُلِقَت به هاماتُنَا فَلْقَ الفُؤوسِ إذا أرَدْنَ نُصُولا

والنصول هنا: الثبوت في الأرض، من قولهم: نَصَل السَّهمُ؛ إذا ثبت في الرَّمية، فشبَّه وقع السيوف على رؤوسهم بوقع الفؤوس في الأرض الشديدة؛ فإنَّ الفأس يقع فيها ويثبُت، ولا يكاد يخرج. والمجاز موجودٌ في القرآن والسُّنَّة كما هو موجودٌ في كلام العرب، وقد استوفينا مباحث هذه المسألة في الأصول.([[1407]](#footnote-1408)) " ([[1408]](#footnote-1409))

المسألة الثالثة: قال أبو العباس: " وقوله: { ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ }؛ قراءة ابن كثير وأبي عمرو ويعقوب: ( لَتَخِذْتَ )، وقراءة غيرهم: { ﮁ}،([[1409]](#footnote-1410)) وهما لغتان بمعنى واحد؛ من الأخذ.

وهذه صدَرَت من موسى سؤالاً على جهة العرض، لا الاعتراض، فعند ذلك قال له الخضر: { ﮆ ﮇ ﮈ ﮉﮊ }؛ أي: هذا وقت ذلك، بحُكْم ما شرطتَ على نفسكَ، ثم وعدَه بأن يُخبرَه بحِكَم تلك الأحكام.([[1410]](#footnote-1411)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﭼ {الكهف: ٧٩}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " { ﮖ}: القراءة المتواترة بتخفيف السين، جمع مسكين. سُمُّوا بذلك على جهة الشفقة والترحُّم، وقيل: كانوا فيها أُجَرَاء، ورُويَ عن ابن عباس أنه قرأها بتشديد السين؛([[1411]](#footnote-1412)) جمع مُسَّاك؛ لإمساكهم السفينة، قيل: ([[1412]](#footnote-1413)) كانوا عشرة، خمسة منهم يعملون في البحر، وخمسة منهم زَمْنَى([[1413]](#footnote-1414)).([[1414]](#footnote-1415)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " وقوله: { ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ }: ( وراء) في أصلها بمعنى: خَلْف، فقال بعض المفسرين: إنه كان خلفهم، وكان رجوعُهم عليه،([[1415]](#footnote-1416)) والأكثر على أنّ معنى (وراء) هنا: أمَام،([[1416]](#footnote-1417)) وهذا القول أولى لقراءة سعيد: ( وكان أمامَهم ).([[1417]](#footnote-1418)) وقال بعضهم: ( وراء) يكون من الأضداد،([[1418]](#footnote-1419)) قال الشاعر:([[1419]](#footnote-1420))

أَترجُو بَنُو مَرْوَانَ سَمْعِي وَطَاعَتي وقَومِي تَمِيمٌ وَالفَلاةُ وَرَائيا

أي: أمامي. وأصلُ هذا أنّ كل ما توارى عنك فهو وراء.([[1420]](#footnote-1421))

وقيل: اسم هذا المَلِك: هُدَد بن بدد بن جُريج، وقال الكلبيُّ: الجَلَنْدى.([[1421]](#footnote-1422)) والغصْب: أخذ مال الغير على جهة القهر والمجاهرة.([[1422]](#footnote-1423)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﭼ {الكهف: ٨٠– ٨١}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " وقد رُوِي أنّ أبيًّا بن كعب كان يقرأ: ( أمّا الغلام فكان كافرا، وكان أبواه مؤمنَيْن)،([[1423]](#footnote-1424)) وهذا محمولٌ على أنّ أبيًّا فسَّر، لا أنه قرأ كذلك؛ لأنَّه لم يُثبِتها في المصحف، وهو من جُملة كَتَبتِه. والجمهور على أنّ هذا الغلام لم يكن بلغ سِنَّ التكليف، وقد ذهب ابن جبير إلى أنه بلغ سنَّ التكليف، وقد حُكِي ذلك عن ابن عباس كما تقدَّم. والصحيح عنه أنه كان صغيرًا لم يَبْلُغ؛ كما تقدَّم من كتابه إلى نجدة الحروري([[1424]](#footnote-1425))،([[1425]](#footnote-1426)) كما ذكرناه في الجهاد، وهذا هو المعروف من اسم الغلام كما قد تقدَّم. وإنما صار ابنُ جبير إلى ذلك لقوله : ( كان كافرًا ).([[1426]](#footnote-1427)) وقد يُطلق الغلام على الكبير إذا كان قريبًا من زمان الغلومية توسُّعًا، وهو موجود في كلام العرب، كما قالت ليلى الأخيلية:([[1427]](#footnote-1428))

شَفَاها من الداءِ العضال الذي بها غلامٌ إذا هَزَّ القَنَاةَ شَفَاها

وقال صفوان لحسَّان:([[1428]](#footnote-1429))

تَلقَّ ذُبابَ السَّيف عنِّي فإنَّنِي غلامٌ إذا هُوجيتُ لستُ بشاعر

قلتُ: وما صار إليه الجمهور أولى تمسُّكًا بحقيقة لفظ الغلام، ولقوله : ( وأما الغلام فطُبِع يوم طُبِع كافرًا )؛([[1429]](#footnote-1430)) أي: خُلِق قلبُه على صفة قلب الكافر من القسوة والجهل، ومحبَّة الفساد وضرر العباد. ولَمَّا علِمَ الله تعالى ذلك منه، أعلمَ الخضِرَ بذلك، وأمَرَه بقتله، فيكون قتْلُه من باب دفع الضرر، كقتل الحيَّات والسِّباع العادية، لا من باب القتل المترتِّب على التكليف، وهذا لا إشكال على أصول أهل السُّنَّة فيه؛ فإن الله تعالى الفعَّالُ لمَا يريد، القادر على ما يشاء، لا يتوجه عليه وجوبٌ ولا حق، ولا يَثبُت عليه لومٌ ولا حكم، وأما على أصول أهل البدع القائلين بالتحسين والتقبيح العقليين وما يتولَّد على ذلك من الأصول الفاسدة من التجويز والتعديل، والإيجاب على الله تعالى، فلا يُلتَفت إليها ولا يُعرج عليها لظهور فسادها، كما بيَّنَّاه في الأصول.([[1430]](#footnote-1431)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " قوله: { ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ }: مِن كلام الخضِر، وهو الذي يشهد له مساق الكلام، وهو قول كثيرٍ من المفسرين،([[1431]](#footnote-1432)) وذهب بعضهم إلى أنه من كلام الله تعالى،([[1432]](#footnote-1433)) وفسَّر { ﮪ}: بمعنى: عَلِمنا،([[1433]](#footnote-1434)) .....................................

وحَكَى أنَّ أُبيًّا قرأها: ( فعَلِم ربُّك).([[1434]](#footnote-1435)) ومعنى { ﮬ}: يُلحِق بهما ما يشقُّ عليهما ويُتعِبُهما، والطغيان هنا: الزيادة في المفاسد.

وقوله: { ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ }: وهذا قول الخضر قطعًا، وهو يشهد بأنّ قوله: { ﮪ} من قولِه.

و: { ﯓ}: قُرِئ مشدَّدًا ومُخففًا،([[1435]](#footnote-1436)) وهما لغتان.

و{ﯗ}: منصوبٌ على التمييز؛([[1436]](#footnote-1437)) يعني: نماءً وصلاحًا ودِيْنًا.

و: { ﯙ }: معطوفٌ على زكاة؛ أي: رحمة، يقال: رَحْمةً ورُحْمًا، وأَلِفه للتأنيث، ومذكَّرُه رحيم، وقيل: إنّ الرُّحمى هنا بمعنى: الرَّحِم، قرأها ابن عباس: ( وأوصَلَ رُحْمًا )؛([[1437]](#footnote-1438)) أي: رَحِمًا. وحُكِي عنه: أنهما رُزِقَا جاريةً وَلَدَت نبيًّا.([[1438]](#footnote-1439)) وقيل: كان مِن نَسْلِها سبعون نبيًا ([[1439]](#footnote-1440)).([[1440]](#footnote-1441)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷﯸ ﯹ ﯺ ﯻ

ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﭼ {الكهف: ٨٢}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " وقوله: { ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ }: قيل:

اسمُهما أصرم وأُصيرم،([[1441]](#footnote-1442)) وقد تقدَّم أنّ اليُتْم في الناس من قِبَل فقْدِ الأب، وفي غيرهم من الحيوان من قبل الأمّ.

وقوله: { ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ }: أي: تحت الجدار، وظاهر الكنز أنه مالٌ مكنوز؛ أي: مجموع.([[1442]](#footnote-1443)) وقال ابن جبير: كان صُحَفَ العِلْم.([[1443]](#footnote-1444)) وقال ابن عبَّاس: كان لَوحًا من ذهب مكتوبًا فيه: بسم الله الرحمن الرحيم، عجِبتُ لمَنْ يؤمن بالقدر كيف يحزن! عجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب! عجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح! عجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل! عجبت لمَن يعرف الدنيا وتقليبها بأهلها كيف يطمئنّ إليها! لا إله إلا الله محمد رسول الله.([[1444]](#footnote-1445))

وقوله: { ﯦ ﯧ ﯨ}: قال أهل التفسير: إنه كان جدَّهما السابع، وكان يُسمَّى كاسحًا.([[1445]](#footnote-1446)) ففيه ما يدلّ على أنّ الله تعالى يحفظ الصالح في نفسه وفي ولَدِه وإن بَعُدوا عنه. وقد رُوِي أنّ الله تعالى يحفظ الصالح في سبعةٍ من ذويه.([[1446]](#footnote-1447)) وعلى هذا يدل قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖﭗ ﭘ ﭙ ﭚﭼ {الأعراف: ١٩٦}.

وقوله: { ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ }: أي: قوّتهما، وهو ما بين ثماني عشرة إلى ثلاثين سنة.

واختلف النحويون: هل هو واحِدٌ على بناء الجمع؛ كأَنْعُم، ولا نظيرَ لهما من لفظهما. وكان سيبويه يقول: هو جمعٌ، واحدُه: شِدّة. قال الجوهري: وهو صحيح في المعنى، لأنَّه يقال: بلغ الغلامُ شِدَّته، ولكن لا تُجمَع فِعْلةٌ على أَفْعُل، وأما أنْعُم: فهو جمع نُعْم من قولهم: يومٌ بُؤسٌ، ويومٌ نُعْمٌ. وأما قول مَن قال: واحده شَدٌّ؛ مثل: كَلْبٍ وأَكْلَب؛ فإنما هو قياس، كما قالوا في واحد الأبابيل: أبُّول، قياسًا على عَجُّول، وليس هو شيءٌ سُمِع من العرب.([[1447]](#footnote-1448))

وقد أضاف الخضرُ قضية استخراج كنز الغلامين لله تعالى، وأضاف عيبَ السفينة إلى نفسه؛ تنبيهًا على التأدُّب في إطلاق الكلمات على الله تعالى، فيُضاف إليه ما يُستحسن منها ويُطلق عليه، ولا يُضاف ما يُستقبح منها إليه،([[1448]](#footnote-1449)) وهذا كما قاله تعالى: ﭽ ﮚ ﮛﭼ {آل عمران: ٢٦}، واقتصر عليه، ولم يَنسِب الشرَّ إليه، وإن كان بيدِه الخير والشَّر، والنَّفع والضر؛ إذ هو على كل شيء قدير، وبكل شيء خبير.([[1449]](#footnote-1450)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: "وقد اختَـلَف فـي نبـوّة الخَـضِـر أئمةُ أهـل السُّنَّة،([[1450]](#footnote-1451)) والظاهـر

من مساق قصته واستقراء أحواله، مع قوله: { ﯴ ﯵ ﯶ ﯷﯸ }: أنه نبيٌّ يوُحى إليه بالتكاليف والأحكام، كما أُوحِيَ إلى الأنبياء، غير أنه ليس برسول.([[1451]](#footnote-1452)) "

وبعد أن فرغ أبو العباس من تفسير الآيات التي تضمنت قصة موسى مع الخضر عليهما السلام، ساق تنبيها وتحذيرا مما تبادر إلى بعض ذوي الفهم السقيم من أحداث هذه القصة، فقال: " تنبيه على مَغْلَطتين:

الأولى: وقع لبعض الجُهَّال أنّ الخضر أفضل من موسى عليهما السلام؛ متمسِّكًا بهذه القصة وبما اشتملت عليه. وهذا إنما يصدر ممّن قَصُرَ نظرُه على هذه القصة، ولم ينظر في شيءٍ من أحوال موسى ، ولا فيما خصَّه الله تعالى به من الرسالة، وسماعِ كلام الله تعالى المنزَّه عن الحروف والأصوات، وإعطائه التوراة التي فيها عِلْمُ كلِّ شيء، وأنّ أنبياء بني إسرائيل كلَّهم داخلون تحت شريعته، ومخاطبون بأحكام توراته حتى عيسى ، ألا ترى أنّ الله تعالى قال: ﭽﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎﭼ {المائدة: ٤٤}، والإنجيلُ وإنْ كان هُدىً فليس فيه من الأحكام إلا قليل، ولم يجيء عيسى ناسخًا لأحكام التوراة، بل معلِّمًا لها ومبيِّنًا أحكامَها، كما قال تعالى حكايةً عنه: ﭽ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷﭼ {آل عمران: ٤٨}، وعلى هذا فهو أَمَامُهم وإِمامهم، وأعلمُهم وأفضلُهم، ويكفي من ذلك قوله تعالى: ﭽ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭼ {الأعراف: ١٤٤}، وأنّ موسى من أولي العزم من الرسل، وأنّ أوّلَ من يَنشقُّ عنه القبر نبيُّنا ، فيَجِدُ موسى متعلِّقًا بساق العرش،([[1452]](#footnote-1453)) وأنه ليس في محشرٍ يوم القيامة أكثر من أمَّته بعد أمَّة نبينا ،([[1453]](#footnote-1454)) إلى غير ذلك من فضائله. فأما الخضر فلم يُتَّفق على أنَّه نبي، بل هو أمرٌ مختلَفٌ فيه؛ هل هو نبيٌّ أو وليّ؟ فإنَّ كان نبيًا فليس برسولٍ بالاتفاق؛ إذ لم يقل أحدٌ: أنّ الخضر أُرسِل إلى أمَّة، والرَّسول أفضلُ مِن نبيٍّ ليس برسول. وإن تنزّلنا على أنه رسول؛ فرسالة موسى أعظم، وأمَّته أكثر، فهو أفضل. وإن قلنا: إنَّ الخَضِر كان وليًا؛ فلا إشكال أنّ النبي أفضل من الولي. وهذا أمرٌ مقطوعٌ به عقلًا ونقلًا، والصائر إلى خلافه كافر، فإنَّه أمرٌ معلومٌ من الشرائع بالضرورة؛ ولأنه واحد من أمَّة موسى، أو غيره من الأنبياء، ونبيُّ كل أمَّة أفضلُ منها قطعًا؛ آحادًا وجمعًا؛ وإنَّما كانت قصة موسى مع الخضر امتحانًا لموسى ليتأدَّب ويعتبر، كما قد ابتُلِي غيرُه من الأنبياء بأنواع من المحن والبلاء.

المغلطة الثانية: ذهب قومٌ من زنادقة الباطنية إلى سلوكِ طريقٍ يَلزَمُ منه هَدُّ الأحكام الشرعية، فقالوا: هذه الأحكام الشرعية إنما يُحكَم بها على الأغنياء والعامّة، وأما الأولياء وأهل الخصوص فلا يَحتاجون إلى تلك النصوص، بل إنما يُراد منهم ما يقع في قلوبهم، ويُحكَم عليهم بما يَغلِب عليهم من خواطرهم. قالوا: وذلك لصفاء قلوبهم عن الأكدار، وخلوّها عن الأغيار، فتتجلى لهم العلوم الإلهية، والحقائق الربانية، فيقفون على أسرار الكائنات، ويعلمون أحكام الجزئيات، فيستغنون بها عن أحكام الشرائع والكليات، كما اتَّفق للخضر؛ فإنَّه استغنى بما تجلى له من تلك العلوم عمّا كان عند موسى من تلك الفهوم. وقد جاء فيما ينقلون: استفتِ قلبَك وإن أفتاك المفتون.([[1454]](#footnote-1455))

قلتُ: وهذا القول زندقة، وكُفرٌ يُقتل قائله، ولا يُستتاب؛ لأنَّه إنكارُ ما عُلِم من الشرائع، فإنَّ الله تعالى قد أجرى سُنَّته، وأنفذ حِكمته؛ فإنَّ أحكامه لا تُعلم إلا بواسطة رسله السفراء بينه وبين خلقه، وهم المبلِّغون عنه رسالاته وكلامه، المبيِّنون شرائعه وأحكامه، اختارهم لذلك وخصَّهم بما هنالك، كما قال الله تعالى: ﭽ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂﭼ {الحج: ٧٥}، وقال: ﭽ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵﭼ {الأنعام: ١٢٤}، وقال تعالى: ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐﭼ {البقرة: ٢١٣}، وأمَرَ بطاعتهم في كل ما جاؤوا به، وأخبر أنّ الهدى في طاعتهم والاقتداء بهم في غيرِ موضعٍ من كتابه وعلى ألسنة رسله، كقوله تعالى: ﭽ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺﭼ {المائدة: ٩٢}، وكقوله: ﭽﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩﭼ {النساء: ٦٤}، وقال: ﭽ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯﯰ ﯱ ﯲﯳﭼ {الأنعام: ٩٠}، وقال: ﭽ ﭡ ﭢ ﭣﭤﭼ {النور: ٥٤}، وقال : (تركتُ فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما؛ كتاب الله وسُنَّة نبيه )،([[1455]](#footnote-1456)) ومثل هذا لا يُحصى كثرة.

وعلى الجملة فقد حصل العلم القطعي واليقين الضروري، وإجماع السَّلف والخلف على ألّا طريق لمعرفة أحكام الله تعالى التي هي راجعةٌ إلى أمره ونهيه، ولا يُعرف شيءٌ منها إلا من جهة الرسل الكرام. فمن قال: إن هناك طريقًا آخر يُعرف بها أمرُه ونهيُه غير الرسل بحيث يُستغنى بها عن الرسل، فهو كافر، يُقتل ولا يستتاب، ولا يُحتاج معه إلى سؤال ولا جواب، ثم هو قول بإثباتِ أنبياء بعد نبينا الذي قد جعله الله خاتم أنبيائه ورسله، فلا نبيَّ بعده ولا رسول، وبيان ذلك: أنه من قال: يأخذ عن قلبه، وإنّ ما وقع فيه هو حكم الله، وأنه يَعمل بمقتضاه، وإنه لا يَحتاج في ذلك إلى كتابٍ ولا سُنَّة، فقد أثبت لنفسه خاصية النبوة، فإنَّ هذا نحو مما قاله رسول الله : ( إن روح القدس نفث في رَوْعي )،([[1456]](#footnote-1457)) ولقد سمعنا عن بعض الُمْمَخَرقين المتظاهرين بالدِّين أنه قال: أنا لا آخذ عن الموتى؛ وإنَّما آخذ عن الحيِّ الذي لا يموت،([[1457]](#footnote-1458)) وإنما أروي عن قلبي عن ربي، ومثلُ هذا كثير، فنسأل الله الهداية والعصمة، وسلوك طريق سلف هذه الأمَّة، ولا حول ولا قوة إلا بالله.([[1458]](#footnote-1459)) "

قوله تعالى: ﭽ ﰛ ﰜ ﰝ ﰞ ﰟ ﰠ ﰡ ﰢ ﭼ {الكهف: ٩٧}.

قال أبو العباس: " الاستطاعة: هي القوةُ على الشيء، والتمكُّنُ منه.([[1459]](#footnote-1460)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﭼ {الكهف: ١٠٥}.

قال أبو العباس: " أصل الحَبَط: الإبطال والإفساد، ومنه: { ﮫ ﮬ }، أي: بَطُلت.([[1460]](#footnote-1461))"

قوله تعالى: ﭽ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﭼ {الكهف: ١٠٩}.

ذكر أبو العباس: ( نَفِد ): بمعنى: فَرَغ وفَنِيَ.([[1461]](#footnote-1462))

قوله تعالى: ﭽ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋ ﰌ ﰍ ﰎﰏ ﭼ {الكهف: ١١٠}.

قال أبو العباس: " فقد ساوى البَشَر في البشرية، وامتاز عنهم بالخصوصية الإلهية التي هي: تبليغ الأمور الدينية.([[1462]](#footnote-1463)) "

**من تفسير سورة مريم**

قوله تعالى: ﭽ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﭼ {مريم: ١٧}.

قال أبو العباس: " الحاصل من قوله تعالى: { ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ }، ومن غير ذلك من الكتاب والسنّة أنّ الله تعالى قد مكّن الملائكة والجنّ من التشكّل في الصور المختلفة والتمثّل بها، مع أنّ للنوعين في أنفسهما خِلَقًا خاصةً بهما خلقهما الله تعالى عليها، كما قال : ( لمْ أرَ جبريل على صورته التي خُلِق عليها غير مرتين).([[1463]](#footnote-1464)) والبحثُ عن كيفيّة ذلك التمثيل بَحثٌ ليس وراءه تحصيل، والواجب التصديقُ بما جاء من ذلك، ومَن أنكر وجودَ الملائكة والجنّ وتمثّلهم في الصُّوَر فقد كَفَر.([[1464]](#footnote-1465)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﭼ {مريم: ٢٤}.

قال أبو العباس: " السَّري - بالسين المهملة -: هو السيِّدُ الشريف؛ على قول الحسن.([[1465]](#footnote-1466)) وسَراة كلِّ شيء: خيارُه، وسَرَوات الناس: كبراؤهم([[1466]](#footnote-1467)).([[1467]](#footnote-1468)) " ([[1468]](#footnote-1469))

قوله تعالى: ﭽ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭼ {مريم: ٢٦}.

قال أبو العباس: " والصوم: هو الإمساك مطلقا، ومنه قوله تعالى: { ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ }،

أي: إمساكا عن الكلام. قال الشاعر:([[1469]](#footnote-1470))

خيلٌ صيامٌ وخيلٌ غير صائمةٍ تحت العَجَاج وأخرى تَعلِكُ اللُّجَما

أي: ممسكة عن الحركة.([[1470]](#footnote-1471)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ {مريم: ٢٨}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رواه المغيرة بن شعبة قال: لمّا قدمتُ نجران سألوني؛ فقالوا: إنكم تقرؤون: { ﭱ ﭲ }، وموسى قبل عيسى بكذا وكذا، فلمّا قدِمتُ على رسول الله سألتُه عن ذلك، فقال: ( إنهم كانوا يُسمُّون بأنبيائهم والصالحين قبلهم).([[1471]](#footnote-1472))

قال أبو العباس: " يدل على أنّ مريم – صلواتُ الله عليها – إنما سُمِّيت أختَ هارون بأخٍ لها كان اسمُه ذلك، ويَبطُل قولُ مَن قال مِن المفسرين:([[1472]](#footnote-1473)) إنها إنما قيل لها ذلك لأنّها شُبِّهت بهارون أخي موسى في عبادته ونُسُكه.([[1473]](#footnote-1474)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭼ {مريم: ٣٩}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما روي عن رسول الله قال: ( يُجاء بالموت يوم القيامة كأنه كبشٌ أملح...، قال: فيُؤمَر به فيُذبَح، ثم يُقال: يا أهل الجنّة! خلودٌ فلا موت، ويا أهل النار! خلودٌ فلا موت، ثم قرأ: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭼ، وأشار بيده إلى الدنيا ([[1474]](#footnote-1475)) ).([[1475]](#footnote-1476))

قال أبو العباس: " ومعنى { ﭑ}: أَعلِمْهم وحَذِّرْهم، والنَّذارة: إعلامٌ بالشرّ، والبشارة: إعلامٌ بالخير. و{ ﭒ ﭓ}: يعني به زمنَ ذبح الموت إذا سَمِعوا: خلودٌ فلا مَوتٌ. و{ ﭕ}: بمعنى: أحكَمَ وتَمَّم. و{ ﭖ}: يعني به خلودَ أهل النار فيها.

وقوله: { ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ }: استئنافُ خَبَرٍ عمّا كانوا عليه في الدنيا، لا تعلُّقَ له بما قبله، يَدلّ عليه قولُه في الحديث: ( وأشار بيده إلى الدُّنيا )، يعني: أنهم كانوا كذلك في الدُّنيا،([[1476]](#footnote-1477)) والله تعالى أعلم.([[1477]](#footnote-1478)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯚ ﯛ ﯜﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﭼ {مريم: ٤٧}.

قال أبو العباس: " الحفيُّ بالشيء: المُعتني به، البارّ ([[1478]](#footnote-1479)).([[1479]](#footnote-1480)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﭼ {مريم: ٥٩}.

قال أبو العباس: " { ﯓ }: أي: خَيْبة.([[1480]](#footnote-1481)) " ([[1481]](#footnote-1482))

قوله تعالى: ﭽ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﭼ {مريم: ٧١– ٧٢}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما روي عن النبي أنه قال: ( لا يدخل النارَ إنْ شاء الله من أصحاب الشجرة أحد)، فقالت حفصة: بلى، يا رسول الله! فانتهرها، فقالت حفصة: ألم يقل الله: {ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ}، فقال النبي : (وقد قال: {ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ } ).([[1482]](#footnote-1483))

ذكر أبو العباس: هذه الشجرة هي شجرة بيعة الرضوان التي قال الله تعالى فيها: ﭽ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗﭼ {الفتح: ١٨}، وكانت بالحديبية، والمبايعون تحتها كانوا ألفًا وأربعمئة، وقيل: وخمسمئة ،([[1483]](#footnote-1484)) كانوا بايعوا رسول الله على الموت، أو على ألّا يَفرُّوا - على خلافٍ بين الرواة - . ثم إنّ رسول الله صالَحَ أهلَ مكة، وكفى الله المؤمنين القتال، وأَحرَزَ لهم الثواب، وأثابهم فتحا قريبا ورضوانا عظيما ... .

وقول حفصة : " بلى" وتمسُّكها بعموم قوله تعالى: {ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ} دليلٌ على أنّ "منكم" للعموم عندهم، وأنّ ذلك معروفٌ من لُغَتِهم، وحاصِلُ ما فَهِمَتْ منها أنّ الورود فيها بمعنى الدخول، وأنها قابلت عموم قوله : ( لا يدخل النار أحدٌ ممن بايع تحت الشجرة ) بعموم قوله تعالى: {ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ}، وكأنّها رجّحت عموم القرآن فتمسّكت به، فأجابها النبيُّ بأنّ آخر الآية يبيّن المقصود، فقرأ قولَه تعالى: {ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ }.

وحاصِلُ الجواب: تسليم أنّ الورود دخول، لكنه دخول عبور، فينجو مَن اتّقى، ويُترك فيها مَن ظَلَم، وبيان ذلك أنّ جهنم - أعاذنا الله منها - محيطةٌ بأرض المحشر، وحائلةٌ بين الناس وبين الجنة، ولا طريق للجنة إلا الصراط الذي هو جسر ممدود على متن جهنم، فلا بدَّ لكلِّ مَن ضمَّه المحشرُ من العبور عليه، فناجٍ مُسَلَّم، ومخدوش مُرسَل، ومُكردَسٌ ([[1484]](#footnote-1485)) في نار جهنم، وهذا قول الحسن وقتادة،([[1485]](#footnote-1486)) وهو الذي تعضده الأخبار الصحيحة والنظر المستقيم. والورود في أصل اللغة الوصول إلي الماء وإنما عبَّر به عن العبور لأنّ جهنم تتراءى للكفار كأنها سرابٌ فيحسبونه ماء، فيقال لهم: ألَا تَرِدُون؟ كما صَحَّ في الحديث.([[1486]](#footnote-1487))

و{المُتّقِي}: هو الحَذِر من المكروه الذي يُتحرَّز منه بإعداد ما يُتّقى به. و{ ﮟ}: نترك. و{الظالِم} هنا هو الكافر؛ لأنّه وَضَع الإلهيّة والعبادة في غير موضعهما. و{ ﮢ }: جمعُ جَاثٍ، وأصلُه: الجَالِسُ على ركبتيه،([[1487]](#footnote-1488)) والمراد به ها هنا: المكبوبُ على وجهه.([[1488]](#footnote-1489))

قوله تعالى: ﭽ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﭼ {مريم: ٧٤}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " { ﯝ }: منصوبٌ على التمييز ([[1489]](#footnote-1490)).([[1490]](#footnote-1491)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " الرِّئي: بكسر الراء وهمزة ساكنة وياء باثنتين من أسفل، وهو المنظر، ومنه: { ﯜ ﯝ ﯞ }. قال في كتاب " العين": الرِّئْي: ما رأيتَه من حالٍ حسنة، وربما صَحَّـف بعـض الناس: رَئيهما؛ بفتـح الراء وكسر الهمزة، ولا وجه له؛ لأنّ الرَّئِيَّ

هو التابع من الجنّ،([[1491]](#footnote-1492)) يقال فيه بفتح الراء وكسرها.([[1492]](#footnote-1493)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹﭼ {مريم: ٧٥}.

قال أبو العباس: " المعنى الذي يُقصد به المفاضلة قد يكون معنى وجوديًّا، وقد يكون المعنى توهميًّا بحسب زعم المخاطب، كما قال تعالى: { ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ }, وذلك أنّ الكفار زعموا أنّ المؤمنين شرٌّ منهم، فأجيبوا بأنْ قِيل لهم: ستعلمون باطل زعمِكم بأن تُشاهدوا عاقبة مَن هو الموصوف بالشرّ.([[1493]](#footnote-1494)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭼ {مريم: ٧٧– ٨٠}.

قال أبو العباس: " وقوله تعالى: { ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ }: أي: أَنَظَر في اللوح المحفوظ فرأى أمنِيَتَه، أم أعطاه الله موثِقًا بذلك؟! وهذا توبيخٌ له على جهله وتحكُّمه،([[1494]](#footnote-1495)) ثم إنه تعالى نفى ذلك وزَجَره عنه، وتّوعده عليه بقوله: { ﭢﭣ ﭤ ﭥ ﭦ }، أي: نكتُب في ديوان أعماله، أو نُرِيَه ذلك مكتوبًا عليه يوم القيامة.

{ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ }: أي نَزِيده منه أضعافًا من قولهم: مدّ النّهرُ، ومَدَّه نهرٌ آخر.

{ ﭭ ﭮ ﭯ }: أي: نَـسْـلِـبُـه ما يقول بالموت. ويقول: بمعنى قال، يعني به: مالَه أو ولده.

وعبَّر عن الحال بالماضي؛([[1495]](#footnote-1496)) لقُرْبه أو لتَمَاديه على ذلك القول.

{ ﭰ ﭱ}: وحيدًا مسلوبًا، لا نصير له ولا مُجِير.([[1496]](#footnote-1497)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜﭼ {مريم: ٨٥}.

قال أبو العباس: " قال ابن عباس رضي الله عنهما: رُكبَانًا ([[1497]](#footnote-1498)).([[1498]](#footnote-1499)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸﭼ {مريم: ٩٣}.

قال أبو العباس: " لفظ العبد يُراد به الجنس، كما قال تعالى: ﭽ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸﭼ، فإنه يتناول الذَّكَرَ والأنثى من العبيد قطعًا.([[1499]](#footnote-1500)) " ([[1500]](#footnote-1501))

قوله تعالى: ﭽ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤﭼ {مريم: ٩٧}.

قال أبو العباس: " الألُدّ: اسم فاعل من: لدَّ في الخصومة، يَلَدُّ - بفتح العين - لَدًّا؛ إذا اشتدّ في خصومته،([[1501]](#footnote-1502)) فهو ألُدّ، والجمع: ( لُدّ )، ومنه قوله تعالى: { ﭣ ﭤ}، وامرأة لَدَّاءٌ.([[1502]](#footnote-1503)) وسُمِّي الْخَصْمُ بذلك لإعماله لدِيْدَيْه في الخصومة، وهما جانبا الفم. وقيل: لأنّك كلما أخذت في جانبٍ من الحجَّة أخذ جانبًا آخر منها ([[1503]](#footnote-1504)).([[1504]](#footnote-1505)) "

**من تفسير سورة طه**

قوله تعالى: ﭽ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﭼ {طه: ٥}.

قال أبو العباس: " ومما يُعلَم استحالتُه كون العرش حامِلًا لله تعالى، وأنّ الله تعالى مستقِرٌّ عليه كاستقرار الأجسام؛ إذ لو كان محمولًا لكان محتاجًا فقيرا لمَا يحمِله، وذلك ينافي وصفَ الإلهية؛ إذ أخصُّ أوصافِ الإلهِ الاستغناءُ المطلَق، ولو كان ذلك لَلَزِمَ كونه جسمًا مقدَّرًا، ولَزِم كونه حادثا. فإن قيل: فما معنى قوله تعالى: ﭽ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌﭼ؟ قيل: له محاملُ واضحة وتأويلاتٌ صحيحة،([[1505]](#footnote-1506)) غير أنّ الشرع لم يعيِّن لنا محمَلًا من تلك المحامل فيُتوقَّف في التعيين، ويُسلَك مسلَك السلف الصالح في التسليم([[1506]](#footnote-1507)).([[1507]](#footnote-1508)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭼ {طه: ١٤}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رُوي عن الرسول قال: ( مَن نسي الصلاة فليُصلِّها إذا ذكرها، فإنّ الله قال: { ﭟ ﭠ ﭡ }).([[1508]](#footnote-1509))

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " واستدلاله بقوله تعالى: { ﭟ ﭠ ﭡ} دليلٌ على أنّ شَرْعَ مَن قبلنا شرعٌ لنا ما لم يَرِد شرعُنا بخلافه، وهو قول أكثر أصحابنا.([[1509]](#footnote-1510))

واختلف أهل التفسير في قوله تعالى: { ﭡ}، فقال مجاهد: لِتَذْكُرَني فيها. وقال النخعي: اللام للظرف؛ أي: إذا ذكرتني؛ أي: ذكرتَ أمري بعدما نسيتَ ...،([[1510]](#footnote-1511)) وقيل: لا تذكر فيها غيري. وقيل: شكرًا لذكري. وقيل ما ذكرناه: من أنّ اللام للتسبيب،([[1511]](#footnote-1512)) وهو أوضحها، ويَقرُب منه قول النخعي.([[1512]](#footnote-1513)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﭼ {طه: ٣٠– ٣١}.

قال أبو العباس: " الأزر: وهو القوّة ([[1513]](#footnote-1514)).([[1514]](#footnote-1515)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔﭼ {طه: ٤٠}.

قال أبو العباس: " { ﮅ ﮆ ﮇ}: أي: من غمِّ البحر، وقيل: من غمِّ الخوف والقوَد.([[1515]](#footnote-1516))

{ ﮈ ﮉ}: فتنة بعد فتنة؛ أي: مِحنةً بعد محنة، و{ ﮉ}: مصدر فَتَن، كخَرَج خُرُوجًا، وقَعَد قعودًا. وقال قتادة: بلوناك بلاءً بعد بلاء،([[1516]](#footnote-1517)) يعني: أنعمنا عليك بنِعَمٍ كثيرة.([[1517]](#footnote-1518)) وقد تقدَّم أنّ البلاء يكون بمعنى الابتلاء بالخير والشر، وكل ذلك بمعنى: الفِتنة والمِحنة؛ لأنَّها كلَّها بمعنى واحد.([[1518]](#footnote-1519)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﭼ {طه: ٧١}.

قال أبو العباس: " ( في ) بمعنى: على؛ أي: على جذوع النّخل.([[1519]](#footnote-1520)) " ([[1520]](#footnote-1521))

قوله تعالى: ﭽ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﭼ {طه: ١١٩}.

قال أبو العباس: " قال صاحب الأفعال:([[1521]](#footnote-1522)) يقال: ضَحَيتُ وضَحَوتُ، ضَحْيًا، وضَحْوا: برزتُ للشمس. وضَحَيتُ، ضُحًا: أصابتني الشمس.([[1522]](#footnote-1523)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜﭼ {طه: ١٢١– ١٢٢}.

قال أبو العباس: " الغواية ضدّ الرُّشد، كما قال الله تعالى: ﭽ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈﭼ {البقرة: ٢٥٦}، وقد يُراد بها الخطأ، وعليها يُحمَل: { ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ }؛ أي: أخطَأَ صوابَ ما أُمِر به،([[1523]](#footnote-1524)) وهذا أحسنُ ما قيل في ذلك - إن شاء الله تعالى -.([[1524]](#footnote-1525)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﭼ {طه: ١٣٠}.

قال أبو العباس: " قوله: { ﮊ}: بمعنى: فصَلِّ في هذين الوقتين؛ أي: صلاتي: الفجر والعصر.([[1525]](#footnote-1526)) " ([[1526]](#footnote-1527))

**من تفسير سورة الأنبياء**

قوله تعالى: ﭽ ﭥ ﭦﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭼ {الأنبياء: ٣}.

قال أبو العباس: " لغة بني الحارث، وهي أنّهم يُلحِقون علامةً للفاعل المثنى والمجموع، وهم القائلون: أكلوني البراغيث، وهي لغةٌ معروفةٌ فاشية، وعليه حمل الأخفش قوله تعالى: {ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ }،([[1527]](#footnote-1528)) ومن هذا قول الشاعر:([[1528]](#footnote-1529))

ولكنْ ديافيٌّ أبوه وأمُّه بحَوْرانَ يَعصِرنَ السَّليطَ أقاربُه

وقد تعسف بعضُ النحويين في تأويلها، وردّوها للبدل، وهو تكلّفٌ مستغنى عنه، مع أنّ تلك اللغة مشهورةٌ، لها وجهٌ من القياس واضحٌ يُعرف في موضعه.([[1529]](#footnote-1530)) "

وقال في موطنٍ آخر؛ مبيِّنًا صحة هذا الوجه في اللغة: " وقد حُمِل عليها قولُه تعالى: {ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ }،([[1530]](#footnote-1531)) وقوله: ﭽ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟﭼ {المائدة: ٧١}، وعليها قولُ الشاعر:

ولكنْ ديافيٌّ أبوه وأمُّه بحَوْرانَ يَعصِرنَ السَّليطَ أقاربُه

وقد تكلّف بعضُ النحويين ردَّ هذه اللغة إلى اللغة الفصيحة، وهي ألّا تُلحق هذه العلامة في الفـعل إذا تقـدَّم الأسـماء، وردَّ هذه اللغة.([[1531]](#footnote-1532) ) ولا معنى لهذا كلِّه، ولا يُـحتاج إليه؛ إذ قـد صَـحَّـت

هذه اللغةُ نقـلا واستعمالا، ثم إنها جاريةٌ على قيـاس إلحـاق علامة تأنيث الفاعل بالفعل على ما تحقّق بعلم النحو.([[1532]](#footnote-1533)) " ([[1533]](#footnote-1534))

قوله تعالى: ﭽ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩﮪ ﮫ ﮬﭼ {الأنبياء: ٥١– ٦٧}.

قال أبو العباس: " قوله - إبراهيم - لآلهتهم: { ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ }، إنما قاله مُمهِّدًا للاستدلال على أنها ليست آلهة، وقطعًا لقومه في قولهم: إنها تَضرُّ وتنفع، وهذا الاستدلال يتحرر من الشرط المتصل،([[1534]](#footnote-1535)) ولذلك أردف على قوله: { ﭼ ﭽ ﭾ } قوله: { ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ}، وعند ذلك قالوا: { ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ}، فقال لهم: {ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ }، فحَقَّت كلمتُه وظهرت حُجَّته.([[1535]](#footnote-1536)) "

وقال أبو العباس أيضا: " ففعل ذلك - أي: تكسير الأصنام -، وترك كبير الأصنام ليَنسِب إليه كسرها بذلك، قولًا يقطعهم به، فإنَّهم لما رجعوا من عيدهم فوجدوا الأصنام مكسَّرة: {ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ }، فقال بعضهم: { ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ}، وكان هذا الذكر هو قول إبراهيم لهم: {ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿﰀ }، فلما أحضروه: {ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹﭺ }، فأجابهم بقوله: { ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ }، { ﮅ ﮆ ﮇ}: أي: رَجَع بعضُهم إلى بعض رجوعَ القطع عن حجَّته المُتفطِّن لحجَّة خصمه: { ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ }؛ أي: بعبادة مَن لا ينطق بلفظة، ولا يملك لنفسه لحظة، فكيف ينفع عابديه، ويدفع عنهم البأس من لا يردُّ عن رأسه الفأس: { ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ }؛ أي: عادوا إلى جهلهم وعنادهم، فقالوا: { ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ}، فقال قاطعًا لما به يَهذون، ومُفحِمًا لهم فيما يتقوّلون: { ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩﮪ ﮫ ﮬ}.([[1536]](#footnote-1537)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﭼ {الأنبياء: ٩٥}.

قال أبو العباس: " أي: واجِبٌ ذلك ولازم، وقيل: معناه: لا يُمكِن.([[1537]](#footnote-1538)) " ([[1538]](#footnote-1539))

قوله تعالى: ﭽ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳﭴ ﭵ ﭶﭷ ﭸ ﭹ ﭺﭼ {الأنبياء: ١٠٤}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " اختَلف المفسرون في السِّجل، فقال يزيد: هو اسمُ كاتب النبي . وقال ابن عباس: السِّجل - بلغة الحبَش -: الرَّجُل. وقد روى ذلك أبو داود من حديث أبي الجوزاء عن ابن عباس قال: كان للنبيِّ كاتِبٌ يُسمّى السِّجل،([[1539]](#footnote-1540)) وهو قوله: {ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭﭮ }. قلت: وفي إسناده مقال، وقال السُّدي: اسمُ مَلَكٍ يكتبُ أعمال العباد،([[1540]](#footnote-1541)) وقال مجاهد: هو الصحيفة.([[1541]](#footnote-1542))

و( اللام) بمعنى: على، أي: على المكتوب،([[1542]](#footnote-1543)) وقيل: على أصلها، ويكون معناه: ليصير كاتِبًا.

والمساجلَة: المكاتبة، وأصله: منازَعة الدّلو، قال:([[1543]](#footnote-1544))

مَن يُساجِلْني يُسَاجِلْ ماجِدًا يَملأ الدّلوَ إلى عَقدِ الكَرَبْ ([[1544]](#footnote-1545)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " ( بدأ ): مهموزٌ متعدٍّ إلى مفعول، كقوله تعالى: { ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ}. قال صاحب ( الأفعال):([[1545]](#footnote-1546)) يقال: بدأ الله الخلق بدْأً، وأبدأهم: خَلَقهم.([[1546]](#footnote-1547))"

المسألة الثالثة: قال أبو العباس: " قوله تعالى: { ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ}: أي: يُعيده

على خِلقتِه الأولى لا يَنقصُ منها شيء.([[1547]](#footnote-1548)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﭼ {الأنبياء: ١٠٧}.

قال أبو العباس: " أي: بالرسالة العامّة، والإرشادِ للهداية، والاجتهادِ في التبليغ، والمبالغةِ في النُّصح، والحرص على إيمان الجميع، وبالصبر على جفائهم، وتركِ الدعاء عليهم؛ إذ لو دعا عليهم لهَلَكوا. وهذه الرحمة يَشترك فيها المؤمنُ والكافر، أما رحمته الخاصة فلِمَن هداه الله تعالى، ونوَّرَ قلبَه بالإيمان، وزَيَّن جوارحَه بالطاعة، كما قال تعالى: ﭽ ﯘ ﯙ ﯚﭼ {التوبة: ١٢٨}، فهذا هو المغمور برحمة الله، المعدودُ في زُمْرة الكائنين معه في مستقرّ كرامته، جعلنا الله منهم، ولا حال بيننا وبينهم.([[1548]](#footnote-1549)) "

**من تفسير سورة الحجّ**

قوله تعالى: ﭽ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥﮦ ﭼ {الحج: ٥}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: "هذا الترتيب العجيب وإنْ خَفِيت حكمتُه فقد لاحَت لنا حقيقتُه، وهو أنه كذلك سبَقَ في عِلمِه، وثبَتَ في قضائه وحُكمِه، وإلا فمِن المُمكِن أن يُوجِد الإنسانَ وأصناف الحيوان، بل وجميع المخلوقات في أسرع من لحظة، وأيسَرَ من النُّطق بلفظة، كيف لا؟ وقد سمِعَ السامعون قوله: ﭽ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﭼ {النحل: ٤٠}.([[1549]](#footnote-1550)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " قال تعالى: { ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ }: فالمُخلَّقة المصوَّرة وغير المُخلَّقة: السقط. قال أبو العالية وغيره:([[1550]](#footnote-1551)) هذا التخليق والتصوير يكون في مدّة أربعين يومًا، وحيئذ يُنفَخ فيه الروح، وهو المعنيُّ بقوله تعالى: ﭽ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕﯖﭼ {المؤمنون: ١٤} في قول الحسن والكلبيِّ من المفسرين([[1551]](#footnote-1552)).([[1552]](#footnote-1553)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱﭼ {الحج: ١١}.

قال أبو العباس: " والحرف: الجهة الواحدة؛ أي: يعبُده في الرّخاء، ولا يَعبُده في الشدّة. والحرفُ مأخوذٌ من الانحراف، وهو الميل([[1553]](#footnote-1554)).([[1554]](#footnote-1555)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗﭼ {الحج: ١٩– ٢١}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رُوي عن أبي ذرٍّ أنه كان يُقسِم قَسَمًا إنّ {ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢﮣ } نزلت في الذين برزوا يوم بدر؛ حمزة وعليٍّ وعبيدة بن الحارث ، وعتبة وشيبة ابنا ربيعة، والوليد بن عتبة.([[1555]](#footnote-1556))

قال أبو العباس: " إشارةٌ إلى الفريقين اللذين ذكرهما أبو ذر ، وهما: عليٌّ وحمزة وعبيدة، وهم المؤمنون. والفريق الآخر: عتبة وشيبة والوليد بن عتبة. التقيا يوم بدر في أول الحرب، فافتخر المشركون بدينهم وانتسبوا إلى شِركِهم، وافتخر المسلمون بالإسلام، وانتسبوا إلى التوحيد. ولمّا خرج المشركون ودَعَوا إلى البِراز، خرج إليهم عوفٌ ومُعوِّذ ابنا عفراء، وعبد الله بن رواحة الأنصاري، فلما انتسبوا لهم قالوا: أكفَاءٌ كِرام، ولكنا نريد قومنا، فخرج إليهم حمزةُ بن عبد المطلب وعبيدة بن الحارث وعليٌّ ، فأما حمزةُ وعليٌّ فلم يُمهِلا صاحبيهما، فقتلاهما، واختلفت بين عبيدة وشيبة ضربتان، كلاهما أثبَتَ صاحبَه، وكرَّ حمزةُ وعليٌّ على شيبة فقتلاه، واحتملا صاحبيهما، فمات من جرحه ذلك بالصفراء([[1556]](#footnote-1557)) عند رجوعه. وقال قتادة: هـم أهل الكتـاب افتـخروا بسَبْق دينهم وكتـابهم، فقال المسلمـون: كتـابُنا مهيمنٌ على الكتب، ونبيُّنا خاتم الأنبياء.([[1557]](#footnote-1558)) وقال مقاتل: أهلُ المِلَل في دعوى الحق([[1558]](#footnote-1559)). ([[1559]](#footnote-1560))

قوله تعالى: { ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ }: أي: أُعِدَّت كما يُقطَع من الثوبِ القميصُ والسروالُ، كما قال تعالى: ﭽﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚﭼ {إبراهيم: ٥٠}، فَأُلبِسُوا واللهِ ثيابًا العُرْيُ خيرٌ منها، كما أُطعِموا طعامًا وسُقُوا شرابًا؛ الجوعُ والظّمأُ خيرٌ منهما.

وقوله: { ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ}: أي: يُقطَع به، ويُنضَج، ويُذَاب.([[1560]](#footnote-1561)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭼ {الحج: ٢٥}.

قال أبو العباس: " والباء - في: { ﭰ} - زائدة.([[1561]](#footnote-1562)) " ([[1562]](#footnote-1563))

قوله تعالى: ﭽ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﭼ {الحج: ٢٦– ٢٧}.

قال أبو العباس: " وحكمة مشروعية التلبية: إجابة الدَّاعي الذي دعا إلى الحجّ، وهو إبراهيم ؛([[1563]](#footnote-1564)) إذ قال الله تعالى له: { ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ}، فصَعَد عرفة، فنادى: ( ألَا إنّ لله بيتًا فحُجُّوه)، فبلَّغ الله دعوتَه كيف شاء،([[1564]](#footnote-1565)) وعلى لسان نبيّه ، وأوجبه على المستطيعين.([[1565]](#footnote-1566)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﭼ {الحج: ٣٦}.

المسألة الأولى: عند شرحه مَا رُوي عن ابن عمر أنه أتى على رَجُلٍ وهو يَنحر بدنته باركةً، فقال: ( ابْعَثها قيامًا مقيَّدة، سُنَّةَ نبيّكم ).([[1566]](#footnote-1567))

قـال أبو العباس: " أَخَـذ به كافـة العلماء في استـحباب ذلك، وبـه فُـسِّر قولُه تعالى: { ﮯ

ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ}،([[1567]](#footnote-1568)) إلا أبا حنيفة والثوري؛([[1568]](#footnote-1569)) فإنّهما أجازا أن يَنحَرها باركةً وقياما.([[1569]](#footnote-1570)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " قوله تعالى: { ﯛ ﯜ ﯝ }، وهو الزّائر،([[1570]](#footnote-1571)) يقال منه: عَرُوته واعتَرَيتُه؛ أي: أتيتُه أطلبُ منه حاجة.([[1571]](#footnote-1572)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﭼ {الحج: ٤٦}.

قال أبو العباس: " قد أضاف اللهُ تعالى العقلَ إلى القلب، كما أضاف السَّمع إلى الأذُن، والإبصارَ إلى العَيْن، وهو ردٌّ على مَن قال مِن أهل الضلال: إنّ العقل في الدماغ. ([[1572]](#footnote-1573)) وهو قولُ مَن زلَّ عن الصواب وزاغ. كيف لا؟! وقد أخبرنا عن محلّه خالقُه القديرُ: ﭽ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭼ {الملك: ١٤}، وقد رُوِي ذلك عن أبي حنيفة، وما أظنها عنه معروفة.([[1573]](#footnote-1574)) "

**من تفسير سورة " المؤمنون "**

قوله تعالى: ﭽ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﭼ {المؤمنون: ٣٦}.

قال أبو العباس: " ( هَيْهَاه ) قيل: هي مركبةٌ من ( هَيْ ) للتأسف، و ( هاوه) للتأوه،([[1574]](#footnote-1575)) فقُلِبت الهاء في الوصل تاء، ثم حُرِّكت بالفتح والضم والكسر. وقد قرئ بهما في قوله تعالى: ﭽﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﭼ.([[1575]](#footnote-1576)) وهي اسمٌ من أسماء الأفعال، فتارة تُقدَّر بِـ ( بَعُد )، كما في قول الشاعر:([[1576]](#footnote-1577))

فهيهاتَ هيهاتَ العقيقُ وأهلُه وهيهاتَ خِلٌّ بالعقيقِ نواصلُهْ

أي: بَعُدَ العقيقُ وأهله. وتارة تقدَّر بِـ ( بُعْد ) الذي هو المصدر، كما قيل في قوله تعالى: ﭽﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﭼ؛ أي: بُعدًا بُعْدًا للذي توعدون، هو حكايةٌ عن قول الكفار.([[1577]](#footnote-1578)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈﭼ {المؤمنون: ١٠٣– ١٠٤}.

قال أبو العباس: " لَفْح النار: شدّة لَهَبها وتأثيرُه، ومنه قوله تعالى: { ﰃ ﰄ ﰅ }، واللفح أشدُّ تأثيرًا من النفح؛ كما قال تعالى: ﭽ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭼ {الأنبياء: ٤٦}؛ أي: أدنى شيءٍ منه؛ قاله الهروي([[1578]](#footnote-1579)).([[1579]](#footnote-1580)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭼ {المؤمنون: ١٠٦– ١٠٨}.

قال أبو العباس: " قد حكى الله تعالى أنَّه يقولُ للكافرين: { ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ }. وقيل: معناه: لا يكلِّمهم بغير واسطة استهانةً بهم. وقيل: معنى ذلك: الإعراضُ عنهم، والغضَبُ عليهم.([[1580]](#footnote-1581)) " ([[1581]](#footnote-1582))

**من تفسير سورة النور**

قوله تعالى: ﭽ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﭼ {النور: ٦}.

المسألة الأولى: في بيان سبب النزول:

أورد أبو العباس في ذلك روايتين: أولاهما: ما رواه سهل بن سعد أنّ عويمرًا العَجلانيَّ جاء إلى عاصم بن عدي الأنصاري، فقال له: أرأيت يا عاصمُ لو أنّ رجُلًا وَجَد مع امرأته رجُلًا، أيقتلُه فتقتلونه؟ أمْ كيف يفعل؟ سَلْ لي يا عاصمُ عن ذلك رسولَ الله ، فسأل عاصمُ رسول الله ، فكَرِه رسولُ الله المسائل وعَابَها، حتى كَبُر على عاصمٍ ما سَمِعه من رسول الله ، فأقبل عويمرُ حتى أتى رسولَ الله وسط الناس، فقال: يا رسول الله! أرأيتَ رجُلًا وَجَد مع امرأته رجُلًا؛ أيقتله فتقتلونه؟ أمْ كيف يفعل؟ فقال رسول الله : ( قد نَزَل فيك وفي صاحبتك، فاذهب فأتِ بها ).([[1582]](#footnote-1583))

والرواية الثانية: ما رواه أنسُ بن مالك أنّ هلال بن أميّة قذف امرأته بشَرِيك بن سَحماء، وكان أوّلَ رجُلٍ لاعَن في الإسلام.([[1583]](#footnote-1584))

قال أبو العباس عند شرحه حديث أنس : " هذا يقتضي أنّ آية اللعان نزلت بسبب هلال بن أمية، وكذلك ذكره البخاري. وهو مخالِفٌ لمَا تقدّم أنها نزلت بسبب عويمر العجلاني. وهذا يَحتمِل أن تكون القضيتان متقارِبَتَيْ الزمان، فنزلت بسببهما معًا. ويُحتمَل أن تكون الآية أُنزِلتْ على النبيِّ مرَّتين؛ أي: كُرِّر نزولُها عليه؛ كما قال بعضُ العلماء في سورة الفاتحة: إنها نزلت بمكة، وتكرّر نزولها بالمدينة.([[1584]](#footnote-1585)) وهذه الاحتمالات - وإن بَعُدت - فهي أولى من أن يُطرَّق الوهمُ للرواة الأئمة الحفّاظ. وقد أنكر أبو عبد الله أخو المُهلَّب في هذه الأحاديث: هلالَ بن أميّة، وقال: هو خطأ، والصحيح أنه عويمر.([[1585]](#footnote-1586)) ونحوًا منه قاله الطبري، وقال: إنما هو عريمر، وهو الذي قذفها بشريك بن سحماء([[1586]](#footnote-1587)) .([[1587]](#footnote-1588)) " ([[1588]](#footnote-1589))

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " قوله تعالى: { ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ}: أي: يَحلِف أربعَ أيمان، والعربُ تقول: أَشهَدُ بالله؛ أي: أَحلِف، كما قال شاعرُهم:([[1589]](#footnote-1590))

فأَشهَدُ عند الله أنّي أُحِبُّها فهذا لها عندي فمَا عندها لِيَا ([[1590]](#footnote-1591)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﭼ {النور: ١٦}.

قال أبو العباس: " وقد وقعت هذه الكلمة التي هي: ( سبحان الله ) ... على نحو ما جاءت في قوله: { ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ }، والمقصود بذكرها في هذه المواضع إعظامُ نسبة السوء إلى عائشة رضي الله عنها وتحقيقُ براءتها، وكأنّ المتكلم بها يريد أن يقول: التنزيه والبراءة لله مِن أن يجري ذلك على مِثل عائشة، وأن يُوقِعه في الوجود. والله تعالى أعلم.([[1591]](#footnote-1592)) "

قوله تعالى: ﭽﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆﮇﭼ {النور: ٢٢}.

قال أبو العباس: " { ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ }: أي: لا يَحلِف، يقال: آلى يُؤلِي، وائتلى يأتلي؛ بمعنى واحد. والفضل هنا: المَالُ والسَّعة في العيش والرزق.([[1592]](#footnote-1593)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢﮣ ﭼ {النور: ٣١}.

قال أبو العباس: " فإنْ قيل: فما الزينةُ التي استثنى الله تعالى للنساء إظهارها في قوله: { ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ}؟ فالجواب: إنّ ذلك اختُلِف فيه؛ فقال ابن مسعود : إنها الثياب؛([[1593]](#footnote-1594)) يعني بذلك: ثيابها التي تستتّر بها، ولا تُسْتَر هي؛ كالمِلحَفة والخِمَار. وعلى هذا فلا يجوز أن تُبدي مما تحت ذلك شيئًا؛ لا كُحلاً ولا خاتمًا، ولا غير ذلك مما يُستَر بالملحفة والخمار. وقال ابن عباس : والمُسَوِّر: هي الكحل والخاتم؛([[1594]](#footnote-1595)) يعني: أنّ العين لا يمكن سترُها، وقد تتناول بيد الخاتم ما تحتاج إليه. وقال الحسن ومالك: هو الوجه والكفّان؛([[1595]](#footnote-1596)) لأنَّهما ليسا بعورة؛ إذ يجب كشفُهما عليها في الإحرام عبادةً، ويَظهر ذلك منها في الصلاة، وهما اللذان يبدوان منها عادة. والكلُّ مُحوِّمون على أنّ المستثنى هو ما يُتعذَّر سترُه إما عادة، وإما عبادة، وقد دلَّ على أنّ المطلوب من المرأة سترُ ما تتمكن من ستره قولُ الله تعالى: { ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ}. وقال تعالى: ﭽ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﮯﭼ {الأحزاب: ٥٩}. فالخمار ما يَلفُّ على الرأس والحَلق.([[1596]](#footnote-1597))

والجلباب اختلف فيه؛ فقال الحسن: هو الرداء. وقال ابن جبير: المقنعة. وقال قطرب: هو كلُّ ثوبٍ تلبسه المرأة فوق ثيابها.([[1597]](#footnote-1598)) وقال أبو عبيدة: أدنى الجلباب أن تُغطِّي وجهها إلا قدر ما تُبصِر منه ([[1598]](#footnote-1599)).([[1599]](#footnote-1600)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂﭼ {النور: ٣١}.

قال أبو العباس: " ولا خلاف أنّ التوبة واجبةٌ على كلِّ مَن أذنب، وهي في اللغة: الرجوع. يقال: تاب، وثابَ وأثاب، وأناب وآب، بمعنى: رَجَع. وهي في الشرع: الرجوع عمّا هو مذمومٌ في الشرع إلى ما هو محمودٌ فيه.([[1600]](#footnote-1601)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗﭘﭼ {النور: ٣٢}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " اتفق أهل اللغة على أنّ الأيِّم في الأصل هي المرأة التي لا زوجَ لها؛ بِكرًا كانت أو ثيِّبًا.([[1601]](#footnote-1602)) تقول: تأيّمت المرأة؛ إذا أقامت لا تتزوج. ويقال: أيِّمٌ بيّنةُ الأيْمَة، وقد آمَت هي، وإمْتُ أنا. قال الشاعر:([[1602]](#footnote-1603))

لقد إمْتُ حتى لامَني كلُّ صاحبٍ رجاءً بسلمى أن تئيمَ كما إمْتُ

قال أبو عبيد: يقال: رجلٌ أيِّم، وامرأةٌ أيِّم، وأكثر ما يكون في النساء، وهو كالمستعار في الرجال([[1603]](#footnote-1604)).([[1604]](#footnote-1605)) "

المسألة الثانية: استدلّ أبو العباس بهذه الآية وغيرها على صحة قول الجمهور باشتراط الوليّ في إنكاح المرأة؛ سواءً كانت بِكرًا أم ثيِّبًا،([[1605]](#footnote-1606)) فقال: " ثمّ وجدنا في الشريعة مواضعَ كثيرةً تدلّ على أنّ ذلك المدخل – الوليَّ في إنكاح المرأة – هو شرطٌ في صحة النكاح، فمنها: قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗﭘﭼ، ووجه الاستدلال بها: أنه خطابٌ للأولياء والسَّادة بالعَقد على مَن يكون عليهم، وقد سَوَّى بينهما بالخطاب. فكما أنه لا ينعقد النكاحُ على أَمَةِ الغير إلا بولاية سيّدها، فكذلك لا ينعقد نكاح الحرَّة إلا بإذن وليّها؛ ضرورةَ التسوية بين النوعين في حكم الخطاب. وهو واضح جدًّا.

ومنه قوله تعالى: ﭽ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑﮒ ﭼ {البقرة: ٢٣٢}، والاستدلال بها من وجهين: أحدهما: نهيه عن العَضْل، فلولا أنّ له مدخلًا في الولاية لَمَا صح له العَضْل. وثانيهما: تعليقُ النَّهي عّن العَضْل على تراضي الأزواج بالمعروف، فإنْ لم يتراضوا به؛ فللولِيِّ العضل.([[1606]](#footnote-1607)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﭼ {النور: ٣٣}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " ( الخير) في قوله تعالى: { ﭷ ﭸ ﭹ ﭺﭻ }، لم يُرَد به المال، بل: الدِّينُ والأمانة والقوة على الكسب.([[1607]](#footnote-1608)) وقد ذهب قومٌ إلى أنه المال([[1608]](#footnote-1609)).([[1609]](#footnote-1610)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " البِغَاء: الزِّنى، والبَغِيُّ: الزانية، ومنه قوله تعالى: { ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ }؛ أي: على الزِّنى. وأصل البَغْي: الطلب،([[1610]](#footnote-1611)) غير أنه أكثر ما يُستعمل في طلب الفساد وفي الزِّنى.([[1611]](#footnote-1612)) "

المسألة الثالثة: قال أبو العباس: " وقوله: { ﮈ ﮉ ﮊ}؛ أي: عفَافًا، ولا دليلَ خطابٍ لهذا الشرط،([[1612]](#footnote-1613)) ولا يجوز إكراهُهنّ عليه بوجهٍ، سواء أرَدْنَ تحصُّنا أو لم يُرِدن.([[1613]](#footnote-1614)) وإنما علَّق النهي على الإكراه على إرادة التحصّن؛ لأنّ الإكراه لا يُتصور إلا مع ذلك. فأمّا إذا رغبت في الزنى فلا إكراه يُتصوّر.([[1614]](#footnote-1615))

وقـولـه: { ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ}: أي: لِمَن تـاب مـن ذلك. وكان

الحسن يقول: غفورٌ لهنّ، لا لمُكرِهنّ،([[1615]](#footnote-1616)) مستدِلًّا على ذلك بإضافة الإكراه إليهن.([[1616]](#footnote-1617)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓﯔ ﯕ ﯖ ﯗﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬﯭ ﯮ ﯯ ﯰﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﭼ {النور: ٣٥}.

قال أبو العباس: " قوله تعالى: { ﮩ ﮪ ﮫ ﮬﮭ }: أي: مُنوِّرها في قول الحسن؛([[1617]](#footnote-1618)) دليلُه قراءة عليٍّ : ( الله نوَّر السموات) - بفتح النون والواو مشددة -.([[1618]](#footnote-1619)) قال ابن عباس : هادي أهليهما.([[1619]](#footnote-1620)) ومجاهد: مُدَبِّرهما،([[1620]](#footnote-1621)) وقيل: هو المنزَّه في السموات والأرض من كلّ عيب؛ مِن قول العرب: امرأة نوّارة؛ أي: مبرَّأةٌ من كل ريبة. وقيل: هو اسمُ مدح، يقال: فلانٌ نورُ البلد، وشمس الزمان،([[1621]](#footnote-1622)) كما قال النابغة:([[1622]](#footnote-1623))

فإنك شمسٌ والملوكُ كواكبٌ إذا طلَعتْ لمْ يَبْدُ منهنّ كوكبُ

وقال آخر:([[1623]](#footnote-1624)) إذا سار عبدُ الله في مرْوَ ليلةً فقد سار فيها نورُها وجمالُها

وقال أبو العالية: مُزَيِّنُ السموات بالشمس والقمر والنجوم، ومُزَيِّنُ الأرض بالأنبياء والأولياء والعلماء ([[1624]](#footnote-1625)).([[1625]](#footnote-1626)) " ([[1626]](#footnote-1627))

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩﭼ {النور: ٦٢}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه حديث رسول الله : ( أيها الناس! إنّي إمامكم؛ فلا تسبقوني بالركوع ولا بالسجود، ولا بالقيام، ولا بالانصراف).([[1627]](#footnote-1628)) ثم فسّر الانصراف في الحديث بالخروج من المسجد، ثم قال أبو العباس: " وأما نهيه عليه الصلاة والسلام عن سَبقِهم إيّاه بالانصراف؛ فقد ذهب الحسن والزهريُّ إلى أنّ حقّ المأموم ألّا ينصرف حتى ينصرف الإمام؛([[1628]](#footnote-1629)) أخذا بظاهر هذا الحديث. والجمهور على خلافهما؛ لأنّ الاقتداء بالإمام قد تمَّ بالسلام من الصلاة، ورأوا أنّ ذلك كان خاصًّا بالنبي ، وأنّ ذلك من باب قوله تعالى: { ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ}، فإنه قد كان يحتاج إلى مكالمتهم في أمور الدين، ومراعاة المصالح والآراء. والله أعلم.([[1629]](#footnote-1630)) "

قوله تعالى: ﭽﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﭼ {النور: ٦٣}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند إيراده أحاديث نبويةً تضمنت نداء بعض الأعراب للنبي بـ: (يا محمد)،([[1630]](#footnote-1631)) و( يا ابن عبد المطلب)([[1631]](#footnote-1632)).

قال أبو العباس: " إذْ لم يتأدَّبْ بَعْدُ بشيء من آداب الشرع، ولاَ عَلِمَ ما يجبُ عليه مِنْ تَعْزِيرِ النبيِّ وتوقيره؛ فإنّ اللهَ تعالى قد نهى عن أن يُنادَى النبيُّ : يا محمَّدُ، حتَّى قال تعالى: {ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃﮄ }.([[1632]](#footnote-1633)) "

**من تفسير سورة الفرقان**

قوله تعالى: ﭽ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﭼ {الفرقان: ٤٨}.

قال أبو العباس: " الطَّهُور - بفتح الطاء -: الاسم، وبضمِّها: المصدر، وكذلك الوضوء والوقود والوجور والفطور؛ الفتح للاسم، والضمُّ للمصدر. وحُكِي عن الخليل في الوضوء: الفتح فيهما، ولم يُعرَف الضمُّ،([[1633]](#footnote-1634)) قال ابن الأنباري: والأول هو المعروف والذي عليه أهل اللغة... .([[1634]](#footnote-1635)) والطهور والطهارة مصدران، بمعنى: النظافة، تقول العرب: طَهَرَ الشيء -بفتح الهاء وضمِّها-، يطهُر - بضَمِّها لا غير - طهارةً وطهورًا، كما تقول: نظف ينظُف نظافةً، ونزه ينزُه نزاهةً، بضمِّها لا غير، وهي: التنزّه عن المستخبَثات المحسوسة والمعنوية، كما قال تعالى: ﭽ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐﭼ {الأحزاب: ٣٣}.([[1635]](#footnote-1636)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆﭼ {الفرقان: ٥٩}.

قال أبو العباس: " (عن) تأتي بمعنى: الباء، كما يقال: رميتُ عن القوس؛ أي: به، كما تأتي الباء بمعنى: عن، كما قال الشاعر:([[1636]](#footnote-1637))

فإن تسألوني بالنّساء فإنني بصيرٌ بأدواءِ النساءِ طبيبُ

أي: عن النساء. وكما قيل في قوله تعالى: { ﮄ ﮅ ﮆ }، أي: عنه.([[1637]](#footnote-1638)) " ([[1638]](#footnote-1639))

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧﭼ {الفرقان: ٦٨}.

المسألة الأولى: سبب النزول:

أورد أبو العباس في بيان سبب نزول هذه الآية ما رواه عبد الله بن مسعود أنّ رجُلًا قال: يا رسول الله! أيُّ الذنب أكبرُ عند الله؟ قال: ( أن تدعوَ لله نِدًّا وهو خلقك)، قال: ثمّ أيّ؟ قال: ( أن تقتل وَلَدك مخافة أن يَطعمَ معك)، قال: ثمّ أيّ؟ قال: ( أن تُزاني حليلة جارك). فأنزل الله تصديقها: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧﭼ .([[1639]](#footnote-1640))

قال أبو العباس: " ظاهِرُ هذا أنَّ هذه الآيةَ نزلت بسبب هذا الذنب الذي ذكرَه النبيُّ ، وليس كذلك؛ لأنَّ الترمذيَّ قد روى هذا الحديثَ، وقال فيه: وتلا النبيُّ هذه الآيةَ: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ}،([[1640]](#footnote-1641)) بدَلَ: فَأَنْزَلَ اللهُ، وظاهرُهُ: أنَّه قرأ بعد ذكرِ هذا الحديث ما كان

قد أُنْزِلَ منها، على أَنَّ الآيةَ قد تضمَّنَتْ ما ذَكَره في حديثِه بحُكم عمومها.([[1641]](#footnote-1642)) " ([[1642]](#footnote-1643))

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " ( ذا ) - من { ﭣ ﭤ ﭥ } -: إشارةٌ إلى واحدٍ في أصلِ وضعِها، غير أنّ الواحِدَ تارةً يكون واحدًا بالنصّ عليه، وتارةً يكون بتأويل، وإن كانت أمورًا متعددة في اللفظ كما في هذه الآية؛ فإنه ذكر قبل ( ذا ) أمورا، وأعاد الإشارة إليها من حيث إنها مذكورة أو مقولة، فكأنه قال: ومَن يفعل المذكور أو المقول.

وفي هذه الآية حُجّة لمَن قال: إنّ الكفار مخاطَبون بفروع الشريعة، وهو الصحيح من مذهب مالك، على ما ذكرناه في الأصول.([[1643]](#footnote-1644)) " ([[1644]](#footnote-1645))

المسألة الثالثة: قال أبو العباس: " هذه الآية معطوفةٌ على ما قبلها من الأوصاف التي وُصِف بها عبادُ الرحمن، وهو من باب عطف الصفات بعضِها على بعض، وكذلك ما بعد هذه الآية من الآيات معطوفٌ بعضُها على بعض، والكلُّ معطوفٌ على قوله تعالى: ﭽ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘﭼ {الفرقان: ٦٣} إلى أن قال: ﭽ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝﯞ ﯟ ﯠ ﯡﭼ {الفرقان: ٧٥– ٧٦}، وهذه الجملة هي خبر المبتدأ الذي هو: ﭽﮱ ﯓﭼ {الفرقان: ٦٣}، وما بين المبتدأ والخبر أوصافٌ لهم، وما تعلّق بها.

وقد تضمنت هذه الآية مدْحَ مَن لم تقع منه هذه الفواحش الثلاث؛ التي هي: الشرك بالله، والقتل: العدوان، والزنى، وذمَّ مَن وَقَعت منه، ومضاعفة العذاب عليه، وهي محمولة على ظاهرها عند الجمهور، وعليه فيكون معنى قوله: { ﭞ ﭟ}: أي: بأمرٍ موجِبٍ للقتل شرعًا. وذلك الأمر هو المذكور في قوله : (لا يَحِلُّ دمُ امرئٍ إلا بإحدى ثلاث: زنىً بعد إحصان، أو كفرٍ بعد إيمان، أو قتلِ نفسٍ بغير نفس) ([[1645]](#footnote-1646)).

وقد صَرَف الآية عن ظاهرها بعضُ أهل المعاني، فقال: لا يَليق بمَن أضافهم الرحمنُ إليه إضافة الاختصاص، ووَصَفهم بما ذَكَرهم من صفات المعرفة والتشريف، وقوعُ هذه الأمور القبيحةِ منهم حتى يُمدحوا بنفيها، لأنهم أعلى وأشرف. فقال: معناها: لا يَدْعون الهوى إلهًا، ولا يُذلّون أنفسهم بالمعاصي، فيكون قتلًا لها. ومعنى { ﭞ ﭟ}: أي: إلا بسكِّين الصبر، وسيف المجاهدة، ولا ينظرون إلى نساءٍ ليست لهم بمحرَمٍ بشهوة، فيكون سِفاحًا، بل بالضرورة، فيكون كالنكاح مباحا.([[1646]](#footnote-1647))

قلت: وهذا الكلام رائق، غير أنه عند السبر مائق، وهي نبعة باطنيّة، ونزعةٌ باطليّة، وإنما يَصحُّ تشريفُ عباد الرحمن باختصاص الإضافة بعد أن تَحَلّوا بتلك الصفات الحميدة، وتَخَلَّوا عن نقائض ذلك من الأوصاف الذميمة، فبدأ في صدر هذه الآيات بصفات التحلّي تشريفًا لها، ثم أعقبها بصفات التخلّي تقعيدًا لها ([[1647]](#footnote-1648)).([[1648]](#footnote-1649)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯﭼ {الفرقان: ٧٧}.

قال أبو العباس: " وأما اللزام: فهو المذكور بقوله تعالى: { ﯭ ﯮ ﯯ}، وقد اختُلِف فيه فقيل: هو العذاب الدائم، وأنشدوا:([[1649]](#footnote-1650))

فإما يَنجُوَا من خسْفِ أرضٍ فقد لَقِيَا حُتَوفَهما لِزَاما

وقال أُبيّ : هو القتل بالسيف يوم بدر، وإليه نحا ابن مسعود ،([[1650]](#footnote-1651)) وهو قول أكثر الناس، وعلى هذا فتكون البطشة واللزام شيئا واحدا.([[1651]](#footnote-1652)) وقال القرطبيُّ ([[1652]](#footnote-1653)) وأبو عبيدة:([[1653]](#footnote-1654)) هو الهلاك والموت([[1654]](#footnote-1655)).([[1655]](#footnote-1656)) "

**من تفسير سورة الشعراء**

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠﭼ {الشعراء: ٦١– ٦٢}.

قال أبو العباس: " كلا: ردعٌ وزجر، وقد تكون بمعنى: لا، كقوله تعالى حكاية عن موسى : { ﭚ ﭛﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ} في جواب قولهم: { ﭗ ﭘ}.([[1656]](#footnote-1657))

وقد يكون استفتاحًا بمعنى: ألَا؛ كما قيل في قوله تعالى: ﭽ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝﭼ {المطففين: ١٨} ([[1657]](#footnote-1658)).([[1658]](#footnote-1659)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﭼ {الشعراء: ١٤٩}.

قال أبو العباس: " { ﮟ}: تَقطَعون وتنجُرون، والنحت: النّجر والقطع، ومنه: {ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ}، وقوله تعالى: ﭽﮰ ﮱ ﯓﭼ {الصافات: ٩٥}، والنحّات: النجّار.([[1659]](#footnote-1660)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈﭼ {الشعراء: ٢١٤– ٢١٥}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رُوي عن ابن عباس قال: لمّا نزلت: { ﭿ ﮀ ﮁ}، ورهطَك منهم المخلَصين، خرج رسولُ الله حتى صعد الصفا، فهتف: (يا صباحاه)... إلى آخر الحديث.([[1660]](#footnote-1661))

عند شرحه ما ورد في هذا الحديث من قول ابن عباس : لمّا نزلت: {ﭿ ﮀ ﮁ }، ورهطَك منهم المخلَصين، قال أبو العباس: " ظاهر هذا أنّ هذا كان قرآنًا يُتلَى، وأنه نُسِخ؛ إذ لم يثبُت نقلُه في المصحف ولا تَواتَر.([[1661]](#footnote-1662)) ويَلزم على ثبوته إشكال، وهو أنه كان يلزم عليه ألّا يُنذِر إلا مَن آمن مِن عشيرته؛ فإنّ المؤمنين هم الذين يُوصَفون بالإخلاص في دين الإسلام، وفي حُبِّ النبيِّ ، لا المشركون؛ لأنهم ليسوا على شيءٍ من ذلك، والنبيُّ دعا عشيرتَه كلَّهم - مؤمنهم وكافرهم -، وأَنذَر جميعهم، فلم يثبُت ذلك نقلًا ولا معنى. فالحمدُ لله الذي رَفَع الإشكال والعناء.([[1662]](#footnote-1663)) "

**من تفسير سورة النمل**

قوله تعالى: ﭽ ﮬ ﮭﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﭼ {النمل: ١٠}.

بعد أن ذكر معنى ( الجانّ ) في اللغة، وهو أنه حيّةٌ بيضاءُ صغيرةٌ دقيقة،([[1663]](#footnote-1664)) قال أبو العباس: " فإن قيل: فقد وصَفَ اللهُ تعالى الحيّةَ المنقلِبة عن عصا موسى بأنها جانّ، وأنها ثعبانٌ عظيم؛([[1664]](#footnote-1665)) فالجواب: إنّه إنما كانت ثعبانا عظيما في الخِلْقَة، ومِثْلَ الحيّة الصغيرة الدقيقة في الخفّة والسرعة، ألَا ترى قولَه تعالى: { ﮱ ﯓ ﯔ }؟! هكذا قال أهل اللغة وأرباب المعاني.([[1665]](#footnote-1666))

وعلى الجملة: فأصلُ هذه البنية من : ج - نّ ؛ للسُّترة والتستر أينما وقعت،([[1666]](#footnote-1667)) فتتبَّعها تجدها كذلك.([[1667]](#footnote-1668)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﭼ {النمل: ١٨– ١٩}.

قال أبو العباس: " أخبر الله تعالى عن النَّمل أنَّ لها منطِقًا، وفَهَّمَه سليمانَ معجزةً له. وقد أخبر الله تعالى عن النملة التي سمعها سليمانُ أنها قالت: { ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ}، فهذا كلُّه يدلُّ دَلالةً واضحة أنّ للنَّملِ نُطقًا وقولًا، لكن لا يَسمعه كلُّ أحدٍ، بل مَن شاء اللّه تعالى مِمَّن خَرَق له العادة من نبيٍّ أو وَليٍّ، ولا يُنكَر هذا مِن حيث أنَّا لا نَسمع ذلك، فإنَّه لا يلزم من عدم الإدراك عدم المُدرَك في نفسه.([[1668]](#footnote-1669)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕﭼ {النمل: ٨٢}.

قال أبو العباس: " ذكر أهلُ التفسير أنّها خَلقٌ عظيمٌ تخرجُ من صَدْعٍ من الصَّفا، لا يفوتها أحد، تَسِمُ المؤمنَ فينير وجهه، ويُكتب بين عينيه مؤمن، وتَسِمُ الكافرَ فيسودّ وجهُه، ويُكتب بين عينيه كافر.([[1669]](#footnote-1670)) وعن عبد الله بن عمرو أنها الجسّاسة المذكورة في الحديث.([[1670]](#footnote-1671)) وعن ابن عباس: أنها الثعبانُ الذي كان ببئر الكعبة، فاختطفته العُقاب.([[1671]](#footnote-1672)) وقد اختُلِف في صورتها، وفي أيِّ موضعٍ تخرج منه على أقوال كثيرة، وليس في شيءٍ من ذلك خبرٌ صحيحٌ مرفوع .

وقال بعض المتأخرين من المفسرين: الأقربُ أن تكون هذه الدابّة إنسانًا متكلِّمًا، يناظر أهل البدع والكفر، ويجادلهم لينقطعوا، فيهلك من هلك عن بينة، ويحيى من حيَّ عن بينة.([[1672]](#footnote-1673))

قال أبو العباس: وعلى هذا فلا يكون في هذه الدابة آيةٌ خاصة خارقة للعادة؛ لأنَّ وجود المناظرين والمحتجّين على أهل البدع كثير... .

فإذا وقع القول ثمَّ: فيه العدولُ عن تسمية هذا الإنسان المناظِرِ الفاضلِ العالِمِ الذي يحتجّ على أهل الأرض باسم الإنسان أو بالعالِمِ أو بالإمام إلى أن يُسمّى بدابّة، وهذا خروجٌ عن عادة الفصحاء، وعن تعظيم العلماء، وليس ذلك دأبَ العقلاء، فالأولى ما قاله أهل التفسير. وأما كيفية صفتها وخِلقتِها، وبماذا تُكلِّمهم، فالله أعلم بذلك.([[1673]](#footnote-1674)) "

**من تفسير سورة القصص**

قوله تعالى: ﭽ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵﭼ {القصص: ٧}.

قال أبو العباس: " الوحي: إلقاء الشيء في سرعة، ومنه: الوحا الوحا.([[1674]](#footnote-1675)) وقد يقال على الإلهام، ومنه قوله تعالى: { ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ }؛ أي: ألهمناها. وعلى التسخير، ومنه قوله تعالى: ﭽﮇ ﮈ ﮉ ﮊﭼ {النحل: ٦٨}، أي: سخرها.

وهو في عُرف الشريعة: إعلامُ الله تعالى لأنبيائه بما شاء من أحكامه أو أخباره... . وقد أوحى الله تعالى إلى إبراهيم في النوم حيث قال: ﭽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄﭼ {الصافات: ١٠٢}.([[1675]](#footnote-1676)) "

قوله تعالى في قصة موسى : ﭽ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽﭾ ﭼ {القصص: ٨}.

قال أبو العباس: " هذه اللام - في: { ﭺ} - وإنْ سـمّاها النحويون: لامْ كي، فهـي لبـيان

العاقبة والمآل.([[1676]](#footnote-1677)) " ([[1677]](#footnote-1678))

قوله تعالى: ﭽ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘﮙ ﮚ ﮛ ﮜﭼ {القصص: ٥٦}.

قال أبو العباس: " أي: لا تقدرُ على توفيق مَن أراد الله خذلانه. وكشفُ ذلك: بأنّ الهداية الحقيقية هي خلق القدرة على الطاعة وقبولها، وليس ذلك إلا لله تعالى. والهداية التي تصحُّ نسبتها لغير الله تعالى بوجهٍ ما هي الإرشاد والدلالة، كما قال تعالى: ﭽ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭﭼ {الشورى: ٥٢}؛ أي: ترشد وتبيّن، كما قال: ﭽ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢﮣﭼ {الشورى: ٤٨}، و:ﭽﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬﭼ {النحل: ٤٤}. وما ذكرنا هو مذهب أهل السنة والجماعة،([[1678]](#footnote-1679)) وهو الذي تدل عليه البراهين الساطعة.([[1679]](#footnote-1680)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧﯨ ﭼ {القصص: ٦٨}.

قال أبو العباس: " ومعنى اختيار الله تعالى لمَن شاء مِن خلقِه: تخصيصَه إياه بصفاتِ كمال نوعه، وجَعلِه إيّاه أصلا لذلك النوع، وإكرامه له على ما سَبَقَ في علمِه ونافِذ حُكمِه من غير وجوبٍ عليه ولا إجبار، بل على ما قال:{ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢﯣ }. وقد اصطفى الله تعالى من هذا الجنس الحيواني نوعَ بني آدم ، كما قال تعالى: ﭽ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟﭼ {الإسراء: ٧٠}. ويكفيك من ذلك كلِّه أنّ الله تعالى خلَقَ العالَم كلَّه لأجله، كما قد صّرَّح بذلك عنه لمّا قال تعالى: ﭽ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋ ﰌ ﰍﰎﭼ {الجاثية: ١٣}. ثم إنّ الله تعالى اختار من هذا النوع الإنساني مَن جَعَله مَعدِن نبوّتِه ومحلّ رسالته، فأوّلهم آدم . ثم إنّ الله تعالى اختار من نُطفته نطفةً كريمة، فلم يَزَلْ ينقلُها من الأصلاب الكريمة إلى الأرحام الطاهرة، فكان منها الأنبياء والرُّسُل، كما قال تعالى: ﭽ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛﮜ ﮝ ﮞ ﮟﭼ {آل عمران: ٣٣- ٣٤}. ثم إنّ الله تعالى اصطفى من ولد إبراهيم: إسماعيلَ وإسحاق عليهم السلام، كما قال: ﭽ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡﭼ {النساء: ١٦٣}. ثم إنّ الله تعالى اصطفى من ولَد إسماعيل كنانة...، ثم إنّ الله ختمهم بخِتامهم، وأمَّهم بإمامهم، وشرّفهم بصدر كتيبتهم، وبيت قصيدتهم، شمسِ ضحاها، هلالِ ليلتها، دُرِّ تقاصيرها،([[1680]](#footnote-1681)) زبرجدِها، وهو محمد .([[1681]](#footnote-1682)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﭼ {القصص: ٧٦}.

قال أبو العباس: " النَّوْء لغةً: النهوضُ بثِقَلٍ، يقال: ناء بكذا: إذا نهَض به متثاقلاً؛([[1682]](#footnote-1683)) ومنه قوله تعالى: { ﯗ ﯘ }، أي: لَتُثْقِلُهُمْ عند النهوضِ بها.([[1683]](#footnote-1684)) "

**من تفسير سورة العنكبوت**

قوله تعالى: ﭽ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﭼ {العنكبوت: ٤٥}.

قال أبو العباس: " قال الله تعالى: { ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨﯩ }: أي: تَحْمِلُ على الامتناعِ مِنْ ذلك، بما يحدُثُ في قلب المصلِّي بسببها من النُّورِ والانشراح، والخوفِ من الله تعالى والحياءِ منه؛ ولهذا أشار النبيُّ بقوله: ( مَنْ لم تَنْهَهُ صلاتُهُ عن الفحشاءِ والمُنْكَرِ، لم يَزْدَدْ مِنَ اللهِ إلا بُعْدًا )([[1684]](#footnote-1685)).([[1685]](#footnote-1686)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﭼ {العنكبوت: ٤٨}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رواه البراءُ بن عازب عمّا جرى من كتابة الصلح بين النبيِّ وكفار قريش، وأنّ قريشا عارضت كتابة وصف محمد بالرسالة في كتاب الصلح، فأمَرَ النبيُّ عليًّا - وكان يكتب كتاب الصُّلح - أن يمحاها، فقال عليٌّ: ( لا واللهِ لا أمحاها)، فقال رسول الله : ( أَرِني مكانها )، فأراه مكانها، فمحاها وكتب: ( ابن عبد الله).([[1686]](#footnote-1687))

قال أبو العباس: " ظاهرُ هذا أنه محى تلك الكلمة التي هي: ( رسول الله ) بيده، وكتب مكانها: ( ابن عبد الله)، وقد رواه البـخاري بأظـهر مـن هـذا، فقـال: فأخـذ رسـولُ الله الكتابَ

فكَتَب.([[1687]](#footnote-1688))

وزاد في طريقٍ أخرى: ( ولا يُحسِن أن يكتب) ([[1688]](#footnote-1689)).

فقال جماعةٌ بجواز هذا الظاهر عليه، وأنه كتب بيده؛ منهم السمناني،([[1689]](#footnote-1690)) وأبو ذر،([[1690]](#footnote-1691)) والباجيّ، ورأوا أنّ ذلك غيرُ قادحٍ في كونه أمّيًّا ولا معارِضًا لقوله تعالى: { ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍﮎ }، ولا لقوله : ( إنا أمّةٌ أمّيّةٌ؛ لا نكتُب ولا نحسُب)،([[1691]](#footnote-1692)) بل رَأَوه زيادةً في معجزاته، واستظهارًا على صدقه وصحة رسالته، وذلك أنه كَتَب من غير تعلُّمٍ للكتابة ولا تعاطٍ لأسبابها، فكان ذلك خرْقًا للعادة،([[1692]](#footnote-1693)) كما أنه عَلِمَ عِلْمَ الأولين والآخِرين من غير تعلُّمٍ ولا اكتساب، فكان ذلك أبلغَ في معجزاته، وأعظَمَ في فضائله ... .

ثم قالوا: ولا يزول عنه اسمُ الأمِّي بذلك، ولذلك قال عنه الراوي في هذه الحالة: ( ولا يُحسِن أن يكتب). فبقي عليه اسمُ الأمِّي مع كونه قال: كتب.([[1693]](#footnote-1694))

وقد أنكر هذا كثيرٌ من متفقِّهة الأندلس وغيرهم، وشدَّدوا النكير فيه، ونسبوا قائله إلى الكفر.([[1694]](#footnote-1695)) وذلك دليلٌ على عدم العلوم النظرية، وعدم التوقّف في تكفير المسلمين، ولم يتفطّنوا لأنّ تكفير المسلم كقتلِه، على ما جاء عنه في الصحيح،([[1695]](#footnote-1696)) لا سيّما رميُ مَن شهد له أهل عصره بالعلم، والفضل، والإمامة. على أنّ المسألة ليست قطعية، بل مستنَدُها ظواهرُ أخبار آحادٍ صحيحة، غير أنّ العقل لا يُحيلها، وليس في الشريعة قاطعٌ يُحيل وقوعها على ما تقدّم.([[1696]](#footnote-1697))"

قوله تعالى: ﭽ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﭼ {العنكبوت: ٦٧}.

قال أبو العباس: " لا يلزم من قوله تعالى: { ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ} أن يكون ذلك دائمًا في كل الأوقات، بل إذا حصلت له حُرمةٌ وأمْنٌ في وقتٍ ما، فقد صدَقَ اللفظُ وصحَّ المعنى، ولا يعارضه ارتفاعُ ذلك المعنى في وقتٍ آخَر، فإنْ قيل: فقد قال النبيُّ : ( إنّ الله أحل لي مكة ساعةً من نهار، ثم عادت حرمتُها إلى يوم القيامة ).([[1697]](#footnote-1698)) قلنا: أمّا الحُكم بالحُرْمة والأمن فلم يرتفع، ولا يرتفعُ إلى يوم القيامة؛ إذ لم يُنسَخ ذلك بالإجماع، وأما وقوعُ الخوف فيها وتركُ حرمتها فقد وُجِد ذلك كثيرا، ويكفيك بعوث يزيد بن معاوية، وجيوش عبد الملك، وقتال الحجَّاج لعبد الله بن الزبير وغير ذلك مما جرى لها، وما فُعِل فيها من إحراق الكعبة ورميها بحجارة المنجنيق.([[1698]](#footnote-1699)) "

**من تفسير سورة الروم**

قوله تعالى: ﭽ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜﯝﭼ {الروم: ١– ٤}.

قال أبو العباس: " روى الترمذي من حديث نِيَار بن مُكرَمِ الأسلمي([[1699]](#footnote-1700)) قال: لما نزلت: { ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ}، فكانت فارسُ يومَ نزلت هذه الآية قاهرين للروم، وكان المسلمون يُحبّون ظهور الروم على فارس، لأنهم وإيّاهم أهلُ كتاب، وكانت قريشُ يحبُّون ظهور فارس على الروم، لأنهم وإيّاهم ليسوا بأهل كتاب ولا إيمان ([[1700]](#footnote-1701)).([[1701]](#footnote-1702)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣﯤ ﯥ ﯦ ﯧﭼ {الروم: ٤}.

قـال أبـو العبـاس: " { ﯣ}: ظـرفٌ مبنيٌّ على الضـمِّ؛ لقطعِهِ عـن الإضافـة لفظًـا، وإرادةِ

المضافِ ضِمْنًا، ويقابلها: { ﯡ}.([[1702]](#footnote-1703)) "

قوله تعالى: ﭽﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻﭼ {الروم: ١٥}.

قال أبو العباس: " الحَبْر - بالحاء المهملة مفتوحة، والباء بواحدة-: وهي إفراط التنعّم،([[1703]](#footnote-1704)) ومنه: { ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ}؛ أي: يُنعَّمون ويُسرّون.([[1704]](#footnote-1705)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﭼ {الروم: ٣٠}.

قال أبو العباس: " { ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ}: أي: جِبِلَّةُ الله التي جَبَلهم عليها من التهيّؤ لمعرفته والإقرار به. وقيل: هي ما أُخِذ عليهم في ظهر آدم من الاعتراف بربوبيته.([[1705]](#footnote-1706))

وقيل: الفطرة: الإسلام؛ لأنه الذي تقتضيه فطرةُ العقل ابتداءً،([[1706]](#footnote-1707)) وقد حُمِل على هذا قوله : (كل مولود يُولد على الفطرة)... الحديث ([[1707]](#footnote-1708)).([[1708]](#footnote-1709)) "

وقال في موطنٍ آخر: " أصلُ الفِطرة: الخِلْقة المبتَدأة، وقد اختلَف الناسُ في الفطرة المـذكـورة في الآية؛ فقيـل: هي سـابقةُ السعادة والشقاوة؛ لأنّ الله تعالى: { ﯠ ﯡ ﯢ ﯣﯤ }.([[1709]](#footnote-1710))

وقيل: هي ما أُخِذ عليهم مِن الميثاق وهم في أصلاب آبائهم.([[1710]](#footnote-1711)) " ([[1711]](#footnote-1712))

قوله تعالى: ﭽ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﭼ {الروم: ٤٨}.

قال أبو العباس: " { ﯬ} الأولى ظرفيَّةٌ، والثانية مفاجِئَة، ونحوُه في القرآن كثير([[1712]](#footnote-1713)).([[1713]](#footnote-1714)) "

**من تفسير سورة لقمان**

قوله تعالى: ﭽ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙﮚ ﭼ {لقمان: ١٥}.

قال أبو العباس: " أي: إنْ حاولاك على الشِّرك والكفر، فلا تُطعْهما؛ وإنْ بالغَا في ذلك، وأتعبَا أنفسهما فيه؛ فإنّ الشرك بالله تعالى باطلٌ ليس له حقيقةٌ فتُعْلَم، كما قال تعالى: ﭽﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡﭼ {يونس: ١٨}.([[1714]](#footnote-1715)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈﭼ {لقمان: ٣٤}.

قال أبو العباس: " الخَمْسُ التي قد انفرَدَ الله تعالى بعلمها، أو في عددهنَّ؛ فلا مطمَعَ لأحدٍ في عِلْمِ شيءٍ من هذه الأمور الخمس، ولقوله تعالى: ﭽ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲﭼ {الأنعام: ٥٩}، فلا طريقَ لِعِلْمِ شيءٍ من ذلك إلا أن يُعْلِمَ اللهُ تعالى بذلك أو بشيءٍ منه أحدًا ممّن شاءه؛ كما قال تعالى: ﭽ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁﭼ {الجن: ٢٦- ٢٧}.

فمَنِ ادعَى عِلْمَ شيء من هذه الأمور كان في دعواه كاذبًا، إلا أن يُسْنِدَ ذلك إلى رسولٍ بطريقٍ تُفيدُ العِلمَ القطعيَّ؛ ووجودُ ذلك متعذِّرٌ بل ممتنِع. وأما ظنُّ الغيب: فلم يتعرَّض شيءٌ من الشرع لنفيِهِ ولا إثباتِه؛ فقد يجوزُ أن يَظُنَّ المنجِّمُ، أو صاحبُ خَطِّ الرَّمْلِ، أو نحوُ هذا شيئًا مما يقعُ في المستقبل، فَيَقَعَ على ما ظنّه؛ فيكونُ ذلك ظنًّا صادقًا، إذا كان عن مُوجِبٍ عاديٍّ يقتضي ذلك الظَّنَّ، وليس بِعِلْم، فتَفَهَّمْ هذا؛ فإنَّه موضعٌ غَلِطَ بسببه رجال، وأُكِلَتْ به أموال.([[1715]](#footnote-1716)) "

**من تفسير سورة السجدة**

قوله تعالى: ﭽ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱﭼ {السجدة: ١٣}.

قال أبو العباس: " { ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ }: أي: ثَبَت ووَجَب.([[1716]](#footnote-1717)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙﭼ {السجدة: ٢١}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رُوي عن أبيّ بن كعب ، في قوله : ﭽﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙﭼ؛ قال: مصائبُ الدُّنيا، والرُّوم، والبطشةُ، أو الدُّخان.([[1717]](#footnote-1718))

قال أبو العباس: " فسرها أُبيُّ بالأربعة التي ذكر؛ مصائب الدنيا: رزاياها من الأمراض والآلام، وذهاب الأموال والأهلين، ونحو ذلك. والرُّوم: يعني بها قوله تعالى: ﭽ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﭼ {الروم: ١- ٢}. والدُّخَان يعني به قوله تعالى: ﭽ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘﭼ {الدخان: ١٠}، وقد تقدّم الخلاف فيه.([[1718]](#footnote-1719)) والبطشة الكبرى: هي ما أوقع الله تعالى بقريشٍ يومَ بدرٍ من الأسر والقتل.

وقال مجاهد: الأدنى: عذاب القبر، والأكبر: عذاب الآخرة.([[1719]](#footnote-1720))

وقال جعفرُ الصادق: الأدنى: غلاء الأسعار، والأكبر: خروج المهدي بالسيف.([[1720]](#footnote-1721)) وقال أبو سليمان الداراني: الأدنى: الهوان، والأكبر: الخذلان ([[1721]](#footnote-1722)).([[1722]](#footnote-1723))

وقوله تعالى: { ﭘ ﭙ}: أي: لكي يَرجعوا عن غيِّهم؛ قاله الفراء،([[1723]](#footnote-1724)) وعلى مذهب سيبويه: ليَصلِوا إلى حالٍ يُرجَى لهم ذلك([[1724]](#footnote-1725)).([[1725]](#footnote-1726)) " ([[1726]](#footnote-1727))

**من تفسير سورة الأحزاب**

قوله تعالى: ﭽ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊﮋ ﮌ ﮍ ﮎﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﭼ {الأحزاب: ٤– ٥}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما روي عن عبد الله بن عمر قال: ( ما كنا ندعو

زيد بن حارثة إلا زيدَ بن محمد، حتى نزل في القرآن: {ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ}).([[1727]](#footnote-1728))

قال أبو العباس: " كان التبنِّي معمولًا به في الجاهلية والإسلام، يُتوارث به ويُتناصر؛ إلى أن نسخ الله تعالى ذلك كله بقوله: {ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ}؛ أي: أعدَل.

فرفع الله تعالى حكم التبني، ومَنَع من إطلاق لفظِه، وأرشد بقوله إلى الأولى والأعدل: أن يُنسبَ الرَّجلُ إلى أبيه نسبًا، فلو نُسِب إلى أبيه من التبنّي؛ فإنْ كان على جهة الخطأ - وهو أن يسبق اللسانُ إلى ذلك من غير قصد - فلا إثم ولا مؤاخذة، لقوله تعالى: { ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ}؛ أي: لا إثم فيه.

ولا يجري هذا المجرى إطلاق ما غلب عليه اسم التبني ...، وليس كذلك الحالُ في زيد بن حارثة ؛ فإنَّه لا يجوز أن يُقال فيه : زيدُ بن محمَّد، فإنْ قاله أحدٌ متعمِّدًا عَصَى، لقوله تعالى: { ﮭ ﮮ ﮯ ﮰﮱ }؛ أي: فعليكم فيه الجناح. والله تعالى أعلم. ولذلك قال بعده: {ﯓ

ﯔ ﯕ ﯖ }؛ أي: غفورًا للعمد، ورحيمًا برفع إثم الخطأ.

ومعنى قوله تعالى: {ﮗ ﮘ}؛ أي: انسِبوهم إليهم، ولذلك عدَّاه باللام، ولو كان الدُّعاء بمعنى: النداء؛ لعدَّاه بالباء .

وقوله: { ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ}؛ أي: فانسِبوهم إليكم نسبة الأخوة الدينيّة التي قال الله فيها: ﭽ ﯜ ﯝ ﯞﭼ {الحجرات: ١٠}، والمولويَّة التي قال فيها: ﭽﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕﮖﭼ {التوبة: ٧١}. وقد تقدَّم أنَّه يقال: مولى على الْمُعْتِق، والْمُعْتَق، وابنِ العم، والناصر.([[1728]](#footnote-1729)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛﭼ {الأحزاب: ٩– ١١}.

قال أبو العباس: " كان ذلك في غزوة الخندق الذي حفره المسلمون حول المدينة برأي سلمان ، وتُسمّى غزوة الأحزاب؛ لأنّ الكفار تحزّبوا أحزابا وتجمّعوا جموعا، حتى اجتمع في عددهم خمسة عشر ألفا من أهل نجدٍ وتِهامة، ومن حولهم أو نحوهم، وحاصروا المسلمين في المدينة شهرًا، ولم يكن بينهم قتالٌ إلا الرمي بالنَّبْل والحصى، ونقضت قريظةُ ما كان بينهم وبين رسول الله من العهد، وحينئذ جاء المسلمين عدوُّهم مِن فوقهم ومِن أسفلَ منهم.

و{ ﮍ ﮎ}: يعني مالَت عن سَنَن القصد فعلَ المرعوب. وقال قتادة: شخصت.([[1729]](#footnote-1730))

و{ ﮏ ﮐ ﮑ}: أي: قاربت الخروج من الضيق والرَّوع وشدة البلاء والجهد، وكان وقتَ بلاءٍ وتمحيص، ولذلك نَجَم في كثيرٍ من الناس النفاقُ، وظهر منهم الشقاق.

وقوله: { ﮒ ﮓ ﮔ }: أي: تشكّون في الوعد بالنصر؛ يُخبر عن المنافقين.([[1730]](#footnote-1731)) أو يكون معناه: أنّهم خافوا من أن يُخذَلوا في ذلك الوقت، فإنّ وقت النصر الموعود غيرُ معيَّن.([[1731]](#footnote-1732)) وهذا أحسنُ من الأول، ويؤيده قوله تعالى: { ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ}: امتُحِنوا بالصبر على الحصار وشدّة عدوِّهم عليهم، كما فَعَل يوم أُحُد.([[1732]](#footnote-1733)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕﯖ ﭼ {الأحزاب: ١٣}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه حديث النبيّ : ( يقولون: يثرب، وهي: المدينة. تَنفي الناسَ كما يَنفي الكِيرُ خبَث الحديد).([[1733]](#footnote-1734))

قال أبو العباس: " أي: يسميها الناسُ: يثرب، والذي ينبغي أن تُسمى به: المدينة. فكأنّ النبي كَرِه ذلك الاسمَ على عادته في كراهية الأسماء غير المستحسَنة، وتبديلِها بالمستحسَن منها، وذلك أنّ يثرب لفظٌ مأخوذٌ من الثَّرب، وهو الفساد، والتثريب هو المؤاخذة بالذنب. وكلّ ذلك من قبيل ما يُكره.([[1734]](#footnote-1735)) وقد فهم العلماء من هذا منعَ أن يُقال: يثرب؛ حتى قال عيسى بن دينار:([[1735]](#footnote-1736)) مَن سمَّاها يثرب كُتِبتْ عليه خطيئة.([[1736]](#footnote-1737)) فأما قوله تعالى: { ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕﯖ }، هو حكايةٌ عن قول المنافقين. وقيل: سُميت يثربَ بأرضٍ هناك؛ المدينةُ ناحيةٌ منها ([[1737]](#footnote-1738)).([[1738]](#footnote-1739)) " ([[1739]](#footnote-1740))

قوله تعالى: ﭽ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥﮦ ﭼ {الأحزاب: ١٩}.

قال أبو العباس: " سلق: أي: رَفَع صوته بها، ويقال بالسين والصاد، ومنه قوله تعالى: {ﮠ ﮡ ﮢ}، ومنه قولهم: خطيبٌ سلَّاق.([[1740]](#footnote-1741)) وقال أبو زيد: السلق: الولولة بصوتٍ شديد. وذكر عن ابن الأعرابي: أنه ضرب الوجه، والأول أصحُّ وأعرف.([[1741]](#footnote-1742)) " ([[1742]](#footnote-1743))

قوله تعالى: ﭽ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿﭼ {الأحزاب: ٢١}.

قال أبو العباس: " الأُسْـوة: القـدوة، يـقال بضـمِّ الهـمـزة وكسـرِها، وقد قـرئ بهـما فـي قوله تعالى: { ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ} ([[1743]](#footnote-1744)).([[1744]](#footnote-1745)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭼ {الأحزاب: ٢٣}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رواه أنسُ بن مالك أنّ عمّه أنس بن النضر شَقَّ عليه عدمُ شهوده غزوة بدر، فقال: أوّلُ مشهدٍ شَهِده رسولُ الله غُيِّبتُ عنه، فإنْ أراني الله مشهدًا فيما بعدُ مع رسول الله ، ليَراني اللهُ ما أصنع، فشَهِد مع رسول الله يوم أُحُد، فقال: واهًا لريح الجنّة؛ أجدها دون أُحُد. قال: فقاتلهم حتى قُتِل. قال: فوُجِد في جسده بضعٌ وثمانون من بين ضربةٍ وطعنةٍ ورمية، ونزلت هذه الآية: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠﭡ ﭢ ﭣ ﭤﭼ، قال: فكانوا يَرَون أنها نزلت فيه وفي أصحابه.([[1745]](#footnote-1746))

قال أبو العباس: " وقوله: { ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ}؛ أي: وفَّى بنذره. يقال : نحب، ينحُب؛ إذا نَذَر،([[1746]](#footnote-1747)) ومنه قول الشاعر:([[1747]](#footnote-1748))

إذا نَحَّبت كلبٌ على الناس إنَّهم أحقُّ بتاجِ الماجد المتكرِّمِ

وقيل: قضى أجله على ما عاهد عليه.([[1748]](#footnote-1749)) قال ذو الرمَّة:([[1749]](#footnote-1750))

عَشِيَّةَ فرَّ الحارِثيّونَ بَعْدَما قَضَى نَحبَهُ في مُلتَقى الجيشِ هَوْبَرُ

وقوله: { ﭞ ﭟ ﭠﭡ }؛ أي: الوفاءَ بما نَذَر، أو الموتَ على ما عاهد.

وقوله: { ﭢ ﭣ ﭤ }؛ أي: استمرُّوا على ما التزموا، ولم يقع منهم نقضٌ لمَا أبرموا.

وقوله - في الحديث -: ( قال: فكانوا يرون أنها نزلت فيه وفي أصحابه)، يعني به: أنّ الصحابة كانوا يظنُّون أنها نزلت فيمَن ذَكَر.([[1750]](#footnote-1751)) وقد قيل: نزلت في السبعين الذين بايعوا النبيَّ على أن يمنـعوه مما يمنــعون به نساءهم وأبناءهم، فوفَّوا بذلك.([[1751]](#footnote-1752)) قاله الكلبي. وقد قيل غيرُ ذلك ([[1752]](#footnote-1753)).([[1753]](#footnote-1754)) "

قـولـه تـعـالـى: ﭽ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽﭾ ﭿ ﮀ ﮁ

ﮂ ﮃ ﮄ ﮅﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﭼ {الأحزاب: ٣٣}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما روته أمُّ المؤمنين عائشة رضي الله عنها أنّ النبيّ خَرَج غداةً وعليه مِرطٌ مُرَحَّلٌ من شَعرٍ أسود،([[1754]](#footnote-1755)) فجاء الحسنُ بن عليٍّ رضي الله عنهما فأدخله، ثم جاء الحسينُ فدخَل معه، ثم جاءت فاطمةُ رضي الله عنها فأدخلها، ثم جاء عليٌّ فأدخله، ثم قال : { ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ}.([[1755]](#footnote-1756))

قال أبو العباس: " وقراءةُ النبيِّ هذه الآية دليلٌ على أنّ أهل البيت المعنيِّون في الآية: هم المغطُّون بذلك المِرط في ذلك الوقت.([[1756]](#footnote-1757))

والرجس: اسمٌ لكل ما يُستَقذَر؛ قاله الأزهري.([[1757]](#footnote-1758)) والمراد بالرجس الذي أُذهِب عن أهل البيت: هو مُستخبَث الخلق المذمومة، والأحوال الركيكة. وطهارتهم: عبارةٌ عن تجنِّبهم ذلك، واتصافهم بالأخلاق الكريمة، والأحوال الشريفة.([[1758]](#footnote-1759)) "

قوله تعالى: ﭽﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜﭼ {الأحزاب: ٣٧}.

قال أبو العباس: " قد اجترأ بعض المفسّرين في تفسير هذه الآية ونسب إلى رسول الله ما لا يليق به ويستحيل عليه؛ إذ قد عصمه الله منه، ونزّهه عن مثله، فقال: إن النبي هَوِيَ زينب امرأة زيد، وربما أطلق بعض الْمُجّان لفظ: عشق. ثم جاء زيدٌ يريد تطليقها، فقال له: أَمسِكْ عليك زوجك واتَّقِ الله، وهو مع ذلك يحبُّ أن يُطلِّقها ليتزوجها.([[1759]](#footnote-1760)) وهذا القول إنما يصدر عن جاهلٍ بعصمته عن مثل هذا، أو مُستخِفٍّ بحُرمتِه. والذي عليه أهل التحقيق من المفسرين والعلماء الراسخين أنّ ذلك القول الشنيع ليس بصحيح، ولا يليق بذوي المروءات، فأحرى بخير البريّات، وأنّ تلك الآية إنما تفسيرُها ما حُكِي عن علي بن حسين ([[1760]](#footnote-1761)) أنّ الله تعالى أعلمَ نبيَّه بكونها زوجةً له، فلما شكا حِدّتَها زيدٌ له وأراد أن يُطلقها، قال له: أَمسِكْ عليك زوجَك واتَّقِ الله، وأخفى في نفسه ما أعلمه الله به مما هو مبديه بطلاق زيدٍ لها وتزويج النبي لها.([[1761]](#footnote-1762)) ونحوُه عن الزهري والقاضي بكر بن العلاء القشيري وغيرهم؛([[1762]](#footnote-1763)) الذي خشيه النبيُّ إنما هو إرجاف المنافقين بأنه نَهى عن تزويج نساء الأبناء وتَزوَّج زوجة ابنه،([[1763]](#footnote-1764)) ومساق الآية يدل على صحة هذا الوجه: ﭽﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧﮨﭼ {الأحزاب: ٣٨}، ولو كان ما ذَكَر أولئك، لكان فيه أعظمُ الحرج، ولقوله: { ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗﮘ }. وبالله التوفيق.([[1764]](#footnote-1765)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﭼ {الأحزاب: ٤١}.

قال أبو العباس: " وهذا المساق يدلّ على أنّ هذا الذكر الكثير واجب، ولذلك لم يَكتفِ بالأمر حتى أكده بالمصدر، ولم يكتف بالمصدر حتى أكده بالصفة، ومثل هذا لا يكون في المندوب. وظهر أنه ذكرٌ كثيرٌ واجب، ولا يقول أحدٌ بوجوب الذكر باللسان دائما، وعلى كلِّ حال، كما هو ظاهر هذا الأمر، فتعيّن أن يكون ذكر القلب، كما قاله مجاهد.([[1765]](#footnote-1766)) وقال ابن عباس : ليس شيءٌ من الفرائض إلا وله حدٌّ ينتهي إليه؛ إلا ذكر الله.([[1766]](#footnote-1767)) ولم يقل هو ولا غيره - فيما علمناه - أنّ ذكر الله باللسان يجب على الدوام، فلَزِم أنه ذكر القلب ... ، ولذلك قال بعض السلف: اذكر الله عند هَمِّك إذا هَمَمت، وحُكمَك إذا حَكَمت، وقِسْمك إذا قَسَمت.([[1767]](#footnote-1768)) وما عدا هذين الذِّكرَين لا يجب استدامتُه ولا كثرتُه. والله أعلم.([[1768]](#footnote-1769)) " ([[1769]](#footnote-1770))

قوله تعالى: ﭽ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋ ﰌ ﰍ ﰎ ﰏﰐ ﰑ ﰒ ﰓ ﭼ {الأحزاب: ٤٣}.

قال أبو العباس: " واختُلِف هل يُصلَّى على غير الأنبياء، فيقال: " اللهم صلِّ على فلان "؟ فكره ذلك مالِك؛ لأنه لم يكن مِن عَمَلِ مَن مضى،([[1770]](#footnote-1771)) بل ذُكِر عن مالِك روايةٌ شاذة أنه لا يُصلَّى على أحد من الأنبياء سوى محمد ،([[1771]](#footnote-1772)) وهي متَأوَّلة عليه بأنا لم نُتعبَّد بالصلاة على غيره من الأنبياء. وذهبت طائفة إلى جواز ذلك على المؤمنين؛ لقوله تعالى: {ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ}، وقوله : ( اللهم صلِّ على آل أبي أوفى).([[1772]](#footnote-1773)) وانفصل الفريق الآخر بأنّ هذا صَدَر من الله ورسوله، ولهُمَا أن يقولا ما أرادا بخلاف غيرِهما الذي هو محكومٌ عليه.([[1773]](#footnote-1774)) والذي أراه ما صار إليه مالك؛([[1774]](#footnote-1775)) لقوله تعالى: ﭽﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃﮄﭼ {النور: ٦٣}. وينضاف إلى ذلك أنّ أهل البدع قد اتخذوا شعارًا في الدعاء لأئمتهم وأمرائهم، ولا يجوز التشبُّه بأهل البدع. والله تعالى أعلم.([[1775]](#footnote-1776)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌﭼ {الأحزاب: ٤٩}.

قال أبو العباس: " حقيقة النكاح: الوطء، وأصلُه: الإيلاج، وهو: الإدخال. وقد اشتُهر إطلاقه على العقد، كما قال تعالى: ﭽ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌﭼ؛ أي: إذا عـقدتـم عليهنّ. وقد يُطلق النكاحُ ويُراد به العقـدُ والـوطء، كما قال تعالى: ﭽ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶﭷ ﭼ {البقرة: ٢٢١}؛ أي: لا تعقِدوا عليهنّ ولا تطؤوهنّ.([[1776]](#footnote-1777)) " ([[1777]](#footnote-1778))

قوله تعالى: ﭽ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭼ {الأحزاب: ٥٠– ٥١}.

المسألـة الأولى: قـال أبـو العبـاس: " اختـلف السَّـلف في هـذه الآية؛ فقـيل: هي ناسخة لقوله تعالى: ﭽ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿﭼ {الأحزاب: ٥٢}، مبيحةً له أن يتزوَّج ما شاء.([[1778]](#footnote-1779)) وقيل: بل نُسِخ قوله: { ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ } بالسنَّة.([[1779]](#footnote-1780)) قال زيد بن أسلم : تزوَّج رسولُ الله بعد نزول هذه الآية: ميمونة، ومُلَيكَة،([[1780]](#footnote-1781)) وصفية، وجويرية رضي الله عنهنّ.([[1781]](#footnote-1782)) وقالت عائشة : ( ما مات رسولُ الله حتى أحَلَّ الله له النساء ).([[1782]](#footnote-1783))

وقيل عكس هذا؛ وهو: إن قوله: { ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ} ناسخةٌ لقوله: { ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ}، ولقـولـه: { ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ }،([[1783]](#footnote-1784)) وقيـل غيرُ هذا مما هو ظاهر الفساد. وإن صحَّ ما نقله زيد بن أسلم؛ فالقول قولُه. والله تعالى أعلم.([[1784]](#footnote-1785))

{ ﭒ}: قُرىء مهموزًا وغير مهموز،([[1785]](#footnote-1786)) وهما لغتان. يُقال: أرجيتُ الأمر، وأرجأته؛ إذا أخَّرْته. و{ ﭖ}: تُضَمّ. ابن عباس: تُطلِّق مَن تشاء، وتُمسِك مَن تشاء؛([[1786]](#footnote-1787)) فأراد تطليق سودة، فوَهَبَت يومها لعائشة فَبَقَّاها. مجاهد: تَعزِل مَن تشاء بغير طلاق، وتضُمُّ إليك مَن تشاء ([[1787]](#footnote-1788)).([[1788]](#footnote-1789))

وكان ممّن آوى إليه: عائشة، وحفصة، وأمُ سلمة. وأرجأ سودة، وجويرية، وصفية، وميمونة، وأم حبيبة رضي الله عنهنّ، وكان يَقسِم لهنّ ما شاء.([[1789]](#footnote-1790)) وتوفي وقد آوى جميعَهن إلا صفية،([[1790]](#footnote-1791)) وهذا يدلّ على أنّ القَسْم لم يكن عليه واجبًا. ...........................................

وهو أحد القولين كما قدمناه.([[1791]](#footnote-1792))

{ ﭜ}: أي: طلبت الإصابة. { ﭣ ﭤ}: أي: الابتغاء. { ﭤ }: أي: أقرب لطِيْب قلوبهنّ. أي: إذا عَلِمْنَ أنّ العزل بأمر الله تعالى؛ قرّت أعينُهنّ بذلك ورَضِين. هذا قول أهل التفسير.([[1792]](#footnote-1793)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " هذا مع أنه لم يكن القَسْمُ عليه بينهنّ - أي: نسائه -واجبًا؛ لقوله تعالى: { ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙﭚ }، لكنّه كان قد التزمه لهنّ تطييبًا لأنفسهنّ، ولتقتدي أمّتُه بفعلِه.([[1793]](#footnote-1794)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﭼ {الأحزاب: ٥٣}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " عند شرحه ما روته عائشة رضي الله عنها أنّ أزواج رسول الله كنّ يخرجن بالليل إذا تبرَّزن إلى المناصع - وهو صعيدٌ أفيح -، وكان عمر بن الخطاب يقول لرسول الله : احجُب نساءك. فلم يكن رسولُ الله يفعل، فخرجت سودة بنت زمعة زوجُ النبي ليلةً من الليالي عشاءً - وكانت امرأةً طويلة -، فناداها عمر: ألَا قد عرَفناكِ يا سودة! حِرصًا على أن يُنزَل الحجابُ؛ قالت عائشة: فأَنزَل الله الحجاب.([[1794]](#footnote-1795))

قال أبو العباس: " ( فأُنزِل الحجابُ) أي: آية الحجاب، وهي قوله تعالى: { ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥﯦ }. كذلك رُوي عن أنس وابن مسعود رضي الله عنهما. غير أنّ هذا يتوجَّه عليه إشكال، وهو أنّ حديث أنس وابن مسعود يقتضي أنّ سبب نزولها هو أنّ النبي حين أعرس بزينب، اجتمع عنده رجالٌ فجلسوا في بيته، وزوجته مولِّيةٌ وجهها إلى الحائط، فأطالوا المجلس حتى ثقلوا عليه، فأنزل الله تعالى هذه الآية.([[1795]](#footnote-1796)) وحديث عائشة يقتضي أن الحجاب إنَّما نزل بسبب قول عمر : احجب نساءك. ويزول ذلك الإشكال بأن يقال: إنّ الآية نزلت عند مجموع السَّببين؛ فيكون عُمَرُ قد تقدَّم قولُه: احجُبْ نساءك، وكرَّر ذلك عليه إلى أن اتفقت قصة بناء زينب رضي الله عنها، فصدقت نسبة نزول الآية لكل واحدٍ من ذينك السَّببين.([[1796]](#footnote-1797)) " ([[1797]](#footnote-1798))

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " و { ﮣ}: منتظرين. و{ ﮤ}: وقْتَ نضْجه،([[1798]](#footnote-1799)) وهو

مقصورٌ، وفيه لغات؛ يقال : إنًا، وأنًا - بكسر الهمزة وفتحها -، وإناء: بالمد والهمز.([[1799]](#footnote-1800))

{ ﮬ ﮭ ﮮ}: من الأُنْسِ بالشيء، وهو معطوفٌ على: { ﮣ}.

{ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ}: أي: لا يمتنع من بيانه وإظهاره.

و (المتاع): ما يُتمتَّعُ به من العواري والجواري.([[1800]](#footnote-1801))

و { ﯨ ﯩ ﯪ}: أي: أنقى للشهوة والرَّيب، وتقُّولات المنافقين وأذاهم.

وقوله: { ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹﯺ }؛ أي: ما ينبغي، ولا يَحلُّ، ولا يجوز شيءٌ من ذلك بوجهٍ من الوجوه.

ويقال: إنّ هذه الآية نزلت لَمَّا قال بعضهم - وقد تكلَّم مع زوجةٍ من زوجات النبي -: لأتزوجنَّ بها بَعْدَه؛ فأنزل الله الآية.([[1801]](#footnote-1802)) وقد حُكِي هذا القولُ عن بعض فضلاء الصحابة ،([[1802]](#footnote-1803)) وحاشاهم عن مِثلِه، وإنما الكذِبُ في نقلِه، وإنما يَليق مثلُ هذا القول بالمنافقين الْجُهَّال.([[1803]](#footnote-1804))

وقد صَرَّح أنسُ في هذا الحديث بأنّ الحجاب إنما نزل بسبب ما جرى.([[1804]](#footnote-1805)) وقد جاء في الصحيح أنّ عمرَ كان قد أَلحَّ على النبي في أن يَحجُب نساءه، وكان يقول له: احجُبْ نساءك؛ فإنهنَّ يراهُنَّ البّرُّ والفاجر.([[1805]](#footnote-1806)) وكان يقولُ لسودة إذا خرجت: قد عرفناكِ يا سودة؛ حرصًا على الحجاب، فأنزل الله تعالى آية الحجاب.([[1806]](#footnote-1807)) ولا بُعد في نزول الآية عند اجتماع هذه الأسباب كلِّها. والله تعالى أعلم.([[1807]](#footnote-1808)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﭼ {الأحزاب: ٧٢}.

قال أبو العباس: " و الأَمَانَةُ: كلُّ ما يُوكَّلُ إلى الإنسان حفظُه، ويُخَلَّى بينه وبينه. ومن ههنا سُمِّيَ التكليفُ أمانةً في قوله تعالى: {ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ} في قولِ كثيرٍ من المفسِّرين.([[1808]](#footnote-1809)) " ([[1809]](#footnote-1810))

**من تفسير سورة سبأ**

قوله تعالى: ﭽ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﭼ {سبأ: ٢٢}.

قال أبو العباس: " و( الشِّرْك): النصيب، ومنه قوله تعالى: { ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ}، ويكون بمعنى: الشريك؛ لقوله تعالى: ﭽ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘﮙﭼ {الأعراف: ١٩٠}.([[1810]](#footnote-1811)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢﭣ ﭤ ﭥﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭼ {سبأ: ٢٣}.

قال أبو العباس: " قرأه ابنُ عامر ويعقوب: فَزَّع عن قلوبهم - مبنيًّا للفاعل -، ويكون فيه ضميرٌ يعود على الله تعالى؛ أي: أزال عن قلوبهم الفزعَ، وهذا على نحو قولهم: مرَّضتُ المريض؛ إذا عالجتُه فأزلتُ مرَضَه. وقرأه الجماعة: فُزِّع - بضم الفاء - مبنيًّا للمفعول الذي لم يُسَمَّ فاعلُه؛ أي: أُزيلَ عن قلوبهم الفزعُ، وهو الذُّعر - على كلتا القراءتين -.([[1811]](#footnote-1812))

قال كعب: إذا تكلَّم الله - بلا كيفٍ - ضَرَبت الملائكةُ بأجنحتها، وخرَّت فزَعًا، ثم قالوا فيما بينهم: ماذا قال ربكم؟ ([[1812]](#footnote-1813))

وقـولـه: { ﭤ ﭥ} بالنصـب على أنـه نـعتٌ لمصدرٍ محذوف؛ أي: قال القولَ الحق، وهو

مفعولٌ مطلَقٌ لا مفعولٌ به؛ لأنّ القول لا يُتعدَّى إلا إلى الجُمَل في أكثر قول النحويين.([[1813]](#footnote-1814))

وقوله: { ﭧ ﭨ ﭩ }: أي: العليُّ شأنُه، الكبيرُ سلطانُه.([[1814]](#footnote-1815)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱﭲ ﭳ ﭴﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭼ {سبأ: ٢٤}.

قال أبو العباس: " من كلام العرب البليغ والذي يسمّيه أهل النّقد بتجاهل العارِف، وسمّاه ابن المعتز: مزج الشكّ باليقين،([[1815]](#footnote-1816)) وهو نحو قوله تعالى: ﭽ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯﭼ {طه: ٤٤}، وقوله: {ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ }، وكقول الشاعر:([[1816]](#footnote-1817))

أيَا ظبية الوَعسَاءِ بين جلاجِلِ وبين النَّقَا أأنتِ أمْ أمُّ سالِمِ

وقد عَلِم أنها هي. ومثلُه كثير.([[1817]](#footnote-1818)) " ([[1818]](#footnote-1819))

قوله تعالى: ﭽ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﭼ {سبأ: ٢٦}.

قال أبو العباس: " قوله تعالى: { ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ }: أي: يَحكُم([[1819]](#footnote-1820)) .([[1820]](#footnote-1821)) "

**من تفسير سورة فاطر**

قوله تعالى: ﭽ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭼ {فاطر: ٢٢}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رُوي عن أمّ المؤمنين عائشة رضي الله عنها؛ إذ نقلت قول عبد الله بن عمر رضي الله عنهما في الردّ عليه. قالت عائشة: وذلك مثلُ قوله - أي: ابن عمر -: إنّ رسول الله قام على القَلِيبِ يوم بدر، وفيه قتلى بدرٍ من المشركين، فقال لهم ما قال: ( إنهم ليسمعون ما أقول)، وقد وَهَل([[1821]](#footnote-1822)) - أي: ابن عمر -، إنما قال: ( إنهم ليعلمون أنّ ما كنتُ أقولُ لهم حقٌّ)، ثم قرأتْ: ﭽ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬﭼ {النمل: ٨٠}، ﭽ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱﭼ {فاطر: ٢٢}.([[1822]](#footnote-1823))

قال أبو العباس: " أنكرتْ - أي: عائشة - ما رواه الثقةُ الحافظُ لأجل أنها ظنَّت أنّ ذلك معارَضٌ بقوله تعالى: ﭽ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱﭼ، و: ﭽ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬﭼ. ولا تعارُضَ بينهما لوجهين:

أحدهما : أنّ الموتى في الآية إنما يُرَاد بهم الكفّار، فكأنهم موتى في قبورهم، والسماع يُراد به الفهم والإجابة هنا؛ كما قال تعالى: ﭽ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙﭼ {الأنفال: ٢٣}، وهذا كما سَمّاهم: ﭽ ﭣ ﭤ ﭥﭼ {البقرة: ١٨، البقرة: ١٧١}، مع سلامة هذه الحواسّ منهم.

وثانيهما: أنّا لو سلمنا أنّ الموتى في الآية على حقيقتهم؛ فلا تعارُض بينها وبين أنّ بعض الموتى يَسمعون في وقتٍ ما، أو في حالٍ ما، فإنّ تخصيص العموم ممكِنٌ وصحيحٌ إذا وُجِد المخصِّص. وهو ما وُجِد في حديث ابن عمر ، وحديثُه صحيحُ النقل، وما تضمنه يَقبله العقل، فلا طريقَ لتخطئته.([[1823]](#footnote-1824)) " ([[1824]](#footnote-1825))

قوله تعالى: ﭽ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﭼ {فاطر: ٢٧}.

قال أبو العباس: " قوله: { ﯓ ﯔ}: إنَّما يُقال: أسودُ غِربِيب؛ لأنّ حكم الغِربِيب أن يكون تابعا للأسْوَد؛ لأنَّ الغِربيب صفة، والأسْوَدُ اسم، لكنْ لمّا كان أسْوَدُ مصدرًا في الأصل، وكان غِربيب صِفةً مشهورةً عُكِس الأمر، فجُعِل التابعُ متبوعا.([[1825]](#footnote-1826)) " ([[1826]](#footnote-1827))

**من تفسير سورة** ﭬ

قوله تعالى: ﭽ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﭼ {يس: ٦}.

قال أبو العباس: " وقد كان في العرب غيِرِ قومه رسلٌ، كهود وصالح عليهما السلام، كما ذُكِر في حديث أبي ذر ،([[1827]](#footnote-1828)) ولذلك قال تعالى: { ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ}؛ أي: لم يُبعثْ في آبائـهم المشـهورين عندهم رسولٌ يُنذِرُهم. وهو قـول المحققين من المفسرين. وقد دل عليه قوله تعالى في آيةٍ أخرى: ﭽ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﭼ {القصص: ٤٦}.([[1828]](#footnote-1829)) " ([[1829]](#footnote-1830))

قوله تعالى: ﭽ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﭼ {يس: ٦٩}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رواه أنس بن مالك في قصة ابتناء مسجد النبي ، ومما ورد فيه: فكانوا يَرتجزون ورسولُ الله معهم، وهُم يقولون:

اللهم إنه لا خيرَ إلا خيرَ الآخرة فاغفِرْ للأنصار والمُهاجِرة ([[1830]](#footnote-1831))

قال أبو العباس: " اختلف أصحابُ العَروض وعِلم الشِّعر في أعاريض الرَّجَز؛ هل هي من الشِّعر؟ والصحيح أنه من الشِّعر؛ لأنّ الشِّعرَ هو كلامٌ موزونٌ تُلتَزم فيه قَوافٍ، والرَّجَز كذلك. وأيضًا فإن قريشًا لمّا اجتمعوا وتراءوا فيما يقولون للناس عن النبي ، فقال قائل: نقول: هو شـاعـر، فـقالـوا: لتُـكذِّبـنَّكم العـربُ؛ قـد عَلِمنا الشِّـعرَ كلَّه؛ هـزَجَـه ورَجَزه، ومقبوضه ومبسوطه ([[1831]](#footnote-1832)).([[1832]](#footnote-1833)) فذكروا الرَّجَز من جملة أنواع الشِّعر، وإنما أخرجه مِن جنس الشِّعر مَن أشكل عليه إنشاد النبي إياه، فقال: لو كان شِعرًا لمَا عَلِمه النبيُّ ؛ لأنّ الله تعالى قال: { ﯫ ﯬ ﯭ}.([[1833]](#footnote-1834)) وهذا ليس بشيء؛ لأنّ مَن أَنشدَ القليل من الشعر أو قاله أو تمثل به على الندور، لم يَستحق به اسمَ الشاعر، ولا يقال فيه: إنه تعلّم الشعر، ولا يُنسَب إليه، ولو كان ذلك للَزِم أنْ يقال على الناس كلِّهم شعراء ويعلمون الشعر؛ لأنهم لا يَخلُون أن يعرفوا كلامًا موزونًا مرتبطًا على أعاريض الشعر.

ثم قوله: ( كانوا يرتجزون ورسول الله معهم ): ليس فيه دليلٌ راجحٌ على أنّ النبي كان المُنشِد، بل الظاهر منهم أنهم هم كانوا المرتجِزين، وبحضرة النبي .([[1834]](#footnote-1835)) "

كما أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رُوي عن البراء بن عازب عن مجريات غزوة حُنين، وكان مما ورد فيه: فنَزَل النبيُّ فاستَنصَر، فقال:

أنا النبيُّ لا كَذِبْ أنا ابنُ عبد المطلبْ ([[1835]](#footnote-1836))

قال أبو العباس: " لا يقال: فكيف يصحُّ أنْ يُنسَب هذا الشِّعرُ للنبي مع قوله تعالى: { ﯫ ﯬ ﯭ}؛ لأنا نجيب عن ذلك بأوجه:

أحدها: أنّ هذا قُصِد به السَّجْع لا الشِّعر، فليس بشِعْر. قيل: قد قال الأخفش: إنّ هذا رَجَز، والرَّجَز ليس من الشِّعر.([[1836]](#footnote-1837))

والثاني: أنه لم يَقصِد نظمًا ووزنًا فيكون شِعرًا، فقد يأتي في الكلامِ والقرآنِ ما يَتَّزنُ بوزن الشِّعر وليس بشِعر، كقوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗﭘﭼ {آل عمران: ٩٢}، وقولِه: ﭽ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷﯸﭼ {الصف: ١٣}، وكثيرًا ما يَقع للعَوَامِّ في كلامِهم الكلامُ المقفَّى الموزونُ، وليس بشِعْر، ولا يسمى قائله شاعرًا؛ لأنه لم يَقصِده ولا شَعَر به. والشِّعر إنما سُمِّي بذلك لأنّ قائله يشعرُ به، ويقصده نظمًا ووزنًا ورَوِّيًا وقافيةً ومعنى.([[1837]](#footnote-1838))

والثالث: على تسليم أنّ هذا شِعر؛ فلا يلزم منه أن يكون النبي عالِمًا بالشعر ولا شاعرًا؛ فإنّ التمثّل بالبيت النَّدْر، وإصابة القافيتين من الرَّجَز وغيره؛ لا يُوجب أن يكون قائلُها عالمًا بالشِّعْر، ولا يسمى شاعرًا باتفاق العقلاء. وأما الذي نفى الله عن نبيه فهو العِلمُ بالشِّعر وأصنافه، وأعاريضه وقوافيه، والاتصاف بقوله، ولم يكن موصوفًا بشيء من ذلك بالاتفاق، ألَا ترى أنّ قريشًا تراوضت ([[1838]](#footnote-1839)) فيما يقولون للعرب فيه إذا قدموا عليهم الموسم، فقال بعضهم: نقول: إنه شاعر. فقال أهل الفِطنة منهم: والله لتُكذِّبنّكم العربُ، فإنهم يعرفون أصناف الشِّعر، فواللهِ ما يُشبه شيئًا منها، وما قوله بشِعْر. وقال أُنَيس أخو أبي ذر رضي الله عنهما: لقد وَضَعتُ قوله على أقراء الشِّعر، فلم يلتئم أنه شِعر، وكان أُنَيس من أشعر العرب.([[1839]](#footnote-1840)) وهذا الوجه هو المعتمد في الانفصال. والله تعالى أعلم.([[1840]](#footnote-1841)) " ([[1841]](#footnote-1842))

**من تفسير سورة الصافات**

قوله تعالى: ﭽ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﭼ {الصافات: ٨٨– ٩٢}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما روي عن النبي أنه قال: ( لم يَكذِبْ إبراهيمُ نبيُّ الله قط إلا ثلاث كذِبَات؛ ثنتينِ في ذات الله؛ قوله: إني سقيم، وقولِه: بل فعله كبيرُهم هذا ).([[1842]](#footnote-1843))

قال أبو العباس: " قوله: { ﮓ ﮔ }: هذا تعريض، وحقيقتُه أنه سيَسقَم، واسمُ الفاعل بمعنى المستقبل كثير، ويُحتمل أن يُريدَ به: أنه سقيمُ الحجّة على الخروج معكم؛ إذ كان لا يصح على جواز ذلك حُجّة.([[1843]](#footnote-1844)) " ([[1844]](#footnote-1845))

قوله تعالى في قصة النبيّ إبراهيم : ﭽ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇﰈ ﰉ ﰊ ﰋ ﰌ ﰍﭼ {الصافات: ١٠٢}.

قال أبو العباس: " الرؤيا قبل وقوعها لا يقطع الإنسانُ بتأويلها، وإنما هي ظنٌّ وحَدْس؛ إلا فيما كان منها وحيًا للأنبياء، كما وقع لإبراهيم في قوله لابنه: { ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ}؛ فإنّ ذلك لا يكون إلا عن يقينٍ يَحصلُ لهم قطعا، خلافًا لمَن قال مِن أهل البِدَع: إنّ ذلك كان منه ظنًّا وحُسبانا. وهو قولٌ باطل؛ لأنه لم يكن ليُقدِم على معصوم الدم قطعًا، محبوبٍ شرعا وطبعًا، بمَنامٍ لا أصلَ له ولا تحقيقَ فيه.([[1845]](#footnote-1846)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭼ {الصافات: ١٠٣}.

قال أبو العباس: " ( التَلَّ ): الصَّبّ، يقال: تَلَّ، يَتِلُّ - بكسر التاء -: إذا صَبَّ. قاله ابن الأعرابي. وقال غيره: التلّ: الصَّرْع والدفع،([[1846]](#footnote-1847)) ومنه قوله تعالى: { ﭓ ﭔ }؛ أي: صَرَعه.([[1847]](#footnote-1848)) "

قوله تعالى في قصة يونس : ﭽ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱﭼ {الصافات: ١٣٩– ١٤٥}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " قوله: {ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ}: أي: من المُصلِّين.([[1848]](#footnote-1849))"([[1849]](#footnote-1850))

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " قوله تعالى: { ﮮ ﮯ}، أي: بموضعٍ خالٍ ([[1850]](#footnote-1851)).([[1851]](#footnote-1852)) "

**من تفسير سورة** ﭑ

قوله تعالى: ﭽ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙﭚ ﭛ ﭜ ﭼ {ص: ١٧}.

قال أبو العباس: " قال ابن عباس : { ﭙ } هنا: القوة على العبادة.([[1852]](#footnote-1853)) و( الأوَّاب): الرجَّاع إلى الله تعالى، وإلى عبادته وتسبيحه.([[1853]](#footnote-1854)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭼ {ص: ٢٠}.

قال أبو العباس: " قال بعض المفسرين في قوله تعالى: { ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ}: أنه قوله: أمّا بعد.([[1854]](#footnote-1855)) " ([[1855]](#footnote-1856))

قوله تعالى: ﭽ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ {ص: ٢١}.

قال أبو العباس: " يقال: خصم؛ على الجمع والاثنين، كما قال تعالى: ﭽ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻﭼ، ويقال: خصمٌ أيضا للمذكر والمؤنث.([[1856]](#footnote-1857)) "

وقال في موطنٍ آخر: " يقال للواحد والاثنـين والجمع، والمذكَّر والمؤنَّث بلفظٍ واحد: خصم، كما قال تعالى: { ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ }؛ أي: الخصوم، فإنه قال بعد ذلك: { ﭹ ﭺ ﭻ}.([[1857]](#footnote-1858))"

ثم قال في موطنٍ آخر: " الخصم - بسكون الصاد - وقد ترِد بكسرها، وكلاهما اسمٌ للمخاصِم، غير أنّ الذي بالسكون هو مصدرٌ في الأصل؛ وُضِع مَوضع الاسم، ولذلك يكون في المذَكر والمؤنَّث، والتثنية والجمع، بلفظٍ واحدٍ في الأكثر، ومِن العرب مَن يُثنِّيه ويَجمعُه؛ لأنه يذهب به مذهب الاسم، وقد جاءت اللغتان في كتاب الله تعالى؛ قال الله تعالى: ﭽ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ، ثم قال: ﭽ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﭼ {ص: ٢٢}.

فأمَّا الذي بالكسر: فهو الشديد الخصومة، ويُجمع: خُصْم، فيقال: خَصْم، وخُصْمٌ خَصِمُون، كما قال تعالى: ﭽ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯﭼ {الزخرف: ٥٨}.([[1858]](#footnote-1859)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﭼ {ص: ٢٣}.

قال أبو العباس: " ( العِزّة ): القوة والغَلَبة، ومنه: { ﮣ ﮤ ﮥ }؛ أي: غَلَبني ...، وعزّ يعِزُّ عِزَّةً، إذا صار قويًّا بعد ضعف وذلَّةً، فعزّة الله تعالى قهره للجبابرة وقوَّته الباهرة، وهو مع ذلك عديم المثل والنظير، ﭽ ﭡ ﭢ ﭣﭤ ﭥ ﭦ ﭧﭼ {الشورى: ١١}.([[1859]](#footnote-1860)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭼ {ص: ٦٢– ٦٤}.

قال أبو العباس: " قد جاء أنّ بعض الكفّار يجتمع ببعض المؤمنين في النار، فيقولون لهم: ما أغنى عنكم إيمانكم ولا عبادتكم؛ إذ أنتم معنا. فيَضجّ المؤمنون إلى الله تعالى حتى يخرجوا، فإذا خرجوا وتفقّدهم الكافرون فلم يَرَوهم، قال بعضُهم لبعض: ﭽ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡﭼ. وقيـل في الآية غيرُ هذا.([[1860]](#footnote-1861)) " ([[1861]](#footnote-1862))

**من تفسير سورة الزُّمَر**

قوله تعالى: ﭽ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋ ﰌ ﰍﰎ ﰏ ﰐ ﰑﰒ ﰓ ﰔ ﰕ ﰖ ﰗ ﰘ ﭼ {الزمر: ١٠}.

قال أبو العباس: " قال الله تعالى: { ﰓ ﰔ ﰕ ﰖ ﰗ ﰘ }، وهم الصائمون في أكثر أقوال المفسرين،([[1862]](#footnote-1863)) وهذا ظاهرُ قولِ الحسن.([[1863]](#footnote-1864)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭼ {الزمر: ٢٢}.

قال أبو العباس: " ... أنّ من أكثر من مواقعة الشبهات أظلم عليه قلبُه، لفقدان نور العلم ونور الورع، فيقع في الحرام ولا يَشعُر به. وإلى هذا النور الإشارةُ بقوله تعالى: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ}، وإلى ذلك الإظلامِ الإشارةُ بقوله: { ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡﭢ }.([[1864]](#footnote-1865)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞﭟ ﭠ ﭡ ﭢ

ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭼ {الزمر: ٦٨}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رُوي من حديث النبي أنه قال: ( لا تُفضِّلوا بين أنبياء الله؛ فإنه يُنفَخ في الصُّور، فيُصعَق مَن في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله. قال: ثم يُنفَخ فيه أخرى فأكون أوّلَ مَن بُعِث، فإذا موسى آخِذٌ بالعرش، فلا أدري أحُوسِب بصعقتِه يوم الطور أو بُعِث قبلي ).([[1865]](#footnote-1866))

قال أبو العباس: " الصعقة: الصوت الشديد المُنكَر، كصوت الرعد، وصوت الحمار، وقد يكون معه موتٌ لشدَّتِه، وهو المراد بقوله: { ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ}، وقد تكون معه غشية، وهو المراد بقوله تعالى: ﭽ ﯯ ﯰ ﯱﯲ ﭼ {الأعراف: ١٤٣}، فإنْ كان معه نارٌ فهو الصاعقة.([[1866]](#footnote-1867))

وقد اختلف في المُستثنى؛ من هو؟ فقيل: الملائكة،([[1867]](#footnote-1868)) وقيل: الأنبياء، وقيل: الشهداء([[1868]](#footnote-1869)).([[1869]](#footnote-1870))

والصحيح: أنه لم يَرِد في تعيينهم خبرٌ صحيح، والكلٌّ محتمِل، والله تعالى أعلم.

و( الصور): قيل: إنه جمع صورة،([[1870]](#footnote-1871)) والصحيـح ما قد صحَّ عن النبيِّ أنه قال: (الصور قرنٌ يُنفخ فيه) ([[1871]](#footnote-1872)).([[1872]](#footnote-1873))

واختُلِف في عدد النفخات؛ فقيل: ثلاثة؛ نفخة الفَزَع، ونفخة الصعق، ونفخة البعث.([[1873]](#footnote-1874)) وقيل: هما نفختان؛ نفخة الفزع هي نفخة الصعق؛ لأنّ الأمرين لازِمان لها.([[1874]](#footnote-1875)) والله تعالى أعلم ... .

وقوله : ( فلا أدري أحُوسِب بصعقة الطور أو بُعِث قبلي) هذا مُشكِلٌ بالمعلوم من الأحاديث الدالّة على أنّ موسى قد تُوفِّي،([[1875]](#footnote-1876)) وأنّ النبيّ قد رآه في قبره،([[1876]](#footnote-1877)) وبأنّ المعلوم المتواتر أنه تُوفِّي بعد أن ظهر دينُه، وكثُرت أمَّتُه، ودُفِن بالأرض. ووجه الإشكال: أنّ نفخة الصعق إنما يموت بها مَن كان حيًّا في هذه الدار، فأمّا مَن مات فيَستحيل أن يموت مرّةً أخرى؛ لأنّ الحاصل لا يُستحصَل ولا يُبتغَى، وإنما يُنفخ في الموتى نفخةُ البعث، وموسى قد مات، فلا يَصحُّ أن يموت مرّةً أخرى، ولا يَصحُّ أن يكون مستثنىً ممّن صُعِق؛ لأنّ المستثنِين أحياءَ لم يموتوا، ولا يموتون، فلا يَصحُّ استثناؤهم من الموتى. وقد رام بعضُهم الانفصال عن هذا الإشكال، فقال: يحتمل أن يكون موسى ممّن لم يَمُت من الأنبياء. وهذا قولٌ باطل بما ذكرناه. قال القاضي عياض: يحتمل أنّ المراد بهذه الصعقة: صعقةُ فزَعٍ بعد النشر، حين تنشق السموات والأرضون، قال: فتستقِلُّ الأحاديثُ والآيات.([[1877]](#footnote-1878))

قلتُ: وهذه غفلةٌ عن مساق الحديث؛ فإنَّه يدلّ على بطلان ما ذُكِر دلالةً واضحة، فإنَّ النبيَّ قال: إنه حين يَخرج من القبر فيلقى موسى، وهو متعلِّقٌ بالعرش، وهذا كان عند نفخة البعث، ثم إنّ النبيَّ عندما يرى موسى يقع له تردُّدٌ في موسى على ظاهر هذا الحديث، هل مات عند نفخة الصعق المتقدِّمة على نفخة البعث، فيكون قد بُعِث قبله، أو لم يَمُت عند نفخة الصعق لأجل الصعقة التي صُعِقها على الطور، جُعِلت له تلك عوضًا من هذه الصعقة، وعلى هذا فكان حيًّا حالة نفخة الصعق، ولم يُصعَق، ولم يَمُت، وحينئذ يبقى الإشكال؛ إذ لم يحصل عنه انفصال.

قلت: والذي يُزيحه - إن شاء الله تعالى - أن يقال: إنّ الموت ليس بعَدَم؛ وإنَّما هو انتقالٌ من حالٍ إلى حال، وقد ذكرنا ذلك فيما تقدَّم، ويدل على ذلك أنّ الشهداء بعد قتلِهم وموتِهم أحياءٌ عند ربهم، يرزقون، فرحين مستبشرين، فهذه صفات الأحياء في الدنيا، وإذا كان هذا في الشهداء كان الأنبياء بذلك أحقَّ وأولى، مع أنه قد صحَّ عن النبي : ( أنّ الأرض لا تأكل أجساد الأنبياء)،([[1878]](#footnote-1879)) وأنَّ النبي قد اجتمع بالأنبياء ليلة الإسراء في بيت المقدس، وفي السماء، وخصوصًا بموسى . وقد أخبرنا النبيُّ بما يقتضي أنّ الله تعالى يَرُدُّ عليه روحَه حتى يَرُدَّ السلامَ على كل مَن يُسلِّم عليه، إلى غير ذلك مما ورد في هذا المعنى، وهو كثيرٌ بحيث يحصل من جملته القطعُ بأنّ موت الأنبياء إنما هو راجعٌ إلى أنهم غُيِّبوا عنا بحيث لا نُدرِكهم، وإنْ كانوا موجودين أحياء، وذلك كالحال في الملائكة؛ فإنَّهم موجودون أحياء، ولا يراهم أحدٌ من نوعنا إلا مَن خصَّه الله بكرامةٍ مِن أوليائه، وإذا تقرر أنهم أحياءٌ فهم فيما بين السماء والأرض؛ فإذا نفخ في الصور نفخة الصعق صَعِق كلُّ مَن في السموات والأرض إلا مَن شاء الله، فأمَّا صَعقُ غير الأنبياء فموت، وأما صعق الأنبياء؛ فالأظهر أنه غشية، فإذا نُفِخ في الصور نفخة البعث ممّن مات حَيِي، ومن غُشِي عليه أفاق، ولذلك قال : ( فأكون أوّلَ من يفيق )؛([[1879]](#footnote-1880)) وهي رواية صحيحةٌ وحسنة. فهذا الذي ظهر لي، والحمد لله الذي هدانا لهذا، وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله.([[1880]](#footnote-1881)) " ([[1881]](#footnote-1882))

**من تفسير سورة غافر**

قوله تعالى: ﭽ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﭼ {غافر: ٣٦– ٣٧}.

قال أبو العباس: " قرأ حفصُ بنصب العين: { ﮘ} على أنها جوابُ ( لعلّ)،([[1882]](#footnote-1883)) وكأنه أَشرَبها معنى التمنّي ([[1883]](#footnote-1884)).([[1884]](#footnote-1885)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫﭼ {غافر: ٤٦}.

قال أبو العباس: " أرواح الكفار تشاهد ما أعدّ الله لها من العذاب عند عرْض ذلك عليها، كما قال تعالى في آل فرعون: ﭽ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫﭼ، وعند هذا العرض تُدرِك روحُ الكافر من الألم والتخويف والحزن والعذاب بالانتظار؛ ما لا عينٌ رأت، ولا أذُنٌ سَمِعت، ولا خطر على قلب بشر، نسأل الله العافية. كما أنه يحصل للمؤمن عند عرضِ الجنة من الفرح والسرور والتنعّم بانتظار المحبوب؛ ما لا عينٌ رأت، ولا أذُنٌ سَمِعت، ولا خطر على قلب بشر. فإذا أُعِيدت الأرواحُ إلى الأجساد استكمل كلُّ فريق منهم ما أعد الله له ... . وقد حصل من مجموع الكتاب والسنة أنّ الأرواح باقيةٌ بعد الموت، وأنها منعَمةٌ أو معذَبةٌ إلى يوم القيامة.([[1885]](#footnote-1886)) "

**من تفسير سورة فصلت**

قوله تعالى: ﭽ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂﭼ {فصلت: ٢٢– ٢٣}.

قال أبو العباس: " قوله تعالى: { ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ}: أي: ما كنتم تتّقون شهادة تلك الجوارح، فتستَتِروا عنها بالامتناع عن المعاصي، قاله مجاهد. وقال قتادة: وما كنتم تظنّون ذلك.([[1886]](#footnote-1887))

وقوله: { ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ}: أي: شكَكَتم في ذلك لجهلِكم.

وقوله: { ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ}: أي: وذلكم ظنُّكم الواقعُ بكم اللازم لكم، فهي جملةٌ ابتدائية، و{ ﭿ}: خبرٌ ثانٍ. قال الزجّاج.([[1887]](#footnote-1888)) وقال غيرُه: حال؛ أي: قد أرداكم؛([[1888]](#footnote-1889)) أي: أهلككم. مقاتل: أغواكم. وقيل: هو خبرُ المبتدأ الأول، و { ﭻ }: بيانُ ذلك.([[1889]](#footnote-1890))

وقوله: { ﮀ ﮁ ﮂ}: أي: صِرتُم خاسرين في صفقتِكم، مغبونين في بَيْعِكم.([[1890]](#footnote-1891)) "

**من تفسير سورة الشورى**

قوله تعالى: ﭽ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑﮒ ﭼ {الشورى: ١٣}.

قال أبو العباس: " فالأنبياء دينهم واحدٌ؛ أي: في توحيدهم، وأصول أديانهم، وطاعتهم لله تعالى، واتّباعهم لشرائعه، والقيام بالحق، كما قال تعالى: { ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ }... الآية، ولمْ يُرِد فروعَ الشرائع؛ فإنهم مختلفون فيها كما قال تعالى: ﭽ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞﮟ ﭼ {المائدة: ٤٨}.([[1891]](#footnote-1892)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯﭼ {الشورى: ٣٤}.

قال أبو العباس: " أوبقها؛ أي: أهلكها.([[1892]](#footnote-1893)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﭼ {الشورى: ٣٩– ٤٣}.

قال أبو العباس: " ظاهر قوله تعالى: { ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ } أنّ

الانتصار مباح، لكنّ قوله تعالى: { ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ } مدحٌ من الله تعالى للمنتصِر، والمُباحُ لا يُمدَح عليه، فاختَلَف العلماءُ في ذلك؛ فقال السدي: إنما مَدَح الله مَن انتَصَر ممّن بُغِي عليه من غير زيادةٍ على مقدار ما فُعِل به،([[1893]](#footnote-1894)) يعني: أنه إنما مُدِحَ من حيث إنه اتّقى الله في انتصاره؛ إذا أوقعه على الوجه المشروع، ولم يفعل ما كانت الجاهلية تفعل من الزيادة على الجناية. وقال غيره: إنما مَدَح الله مَن انتصر مِن الظالم الباغي المُعلِن بظُلمِه الذي يَعمُّ ضررُه، فالانتقام منه أفضل، والانتصار عليه أولى. قال معناه إبراهيم النخعي.([[1894]](#footnote-1895)) ولا خفاء في أنّ العفو عن الجُناة وإسقاط المطالبة عنهم بالحقوق مندوبٌ إليه، مرَّغبٌ فيه على الجملة؛ لقوله تعالى: {ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ}، ولقوله: { ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ }، وقولِه: ﭽﮈ ﮉﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐﮑ ﮒ ﮓ ﮔﭼ {النور: ٢٢}، وقوله: ﭽ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸﯹ ﭼ {البقرة: ٢٣٧}، ولقوله : (ما زاد الله عبدًا بعفوٍ إلا عزًّا)،([[1895]](#footnote-1896)) وقولِه: ( تعفو عمّن ظلَمَك، وتُعطي مَن حَرَمك، وتَصِلُ مَن قَطَعك )،([[1896]](#footnote-1897)) ونحوِه كثير.([[1897]](#footnote-1898)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋﰌ ﰍ ﰎ ﰏ ﭼ {الشورى: ٥١}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رواه مسروقٌ عن عائشة رضي الله عنها قالت: مَن زَعَم أنّ محمدا رأى ربَّه فقد أعظم على الله الفِرية، قال: فقلتُ: يا أمَّ المؤمنين! أنظريني ولا تَعجِليني، ألم يَقُل الله : ﭽ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰﭼ {التكوير: ٢٣}، ﭽ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐﭼ {النجم: ١٣}؟ فقالت: أنا أولُ هذه الأمّة سأل عن ذلك رسولَ الله ، فقال: ( إنما هو جبريل، لم أَرَه على صورته التي خُلِق عليها غير هاتين المرَّتين. رأيتُه مُنهبِطًا من السماء، سادًّا عِظَمُ خلقِه ما بين السماء والأرض). فقالت: أوَ لم تسمع أنّ الله يقول: ﭽ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪﭫ ﭬ ﭭ ﭮﭼ {الأنعام: ١٠٣}؟ أوَ لم تسمع أنّ الله يقول: ﭽ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋﰌ ﰍ ﰎ ﰏﭼ؟! ([[1898]](#footnote-1899))

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " وأما استدلالها - عائشة رضي الله عنها - على منع جواز رؤية الله في الدنيا، بقوله تعالى: { ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ}، فلا حُجَّة فيها على نفي الرؤية؛([[1899]](#footnote-1900)) إذ يقال بموجبها: فإنّ مقتضاها نفي كلامِ الله على غير هذه الأحوال الثلاثة، وإنما تصلح أن يُستَدلَّ بها على نفي تكليم الله محمد مشافهةً؛ على ضعفٍ في ذلك لا يخفى على متأمّل، بل قد استَدَل بعض المشايخ بهذه الآية على أنّ محمدا رأى ربه، وكلّمه دون واسطة،([[1900]](#footnote-1901)) فقال: هي ثلاثة أقسام: من وراء حجاب، كتكليم موسى ، وبإرسال الملائكة، كحال جميع الأنبياء، ولم يبق من تقسيم المكالمة إلا كونها مع المشاهدة، وهذا أيضا فيه نظر.([[1901]](#footnote-1902))

وقـولـه تعالى: { ﰈ ﰉ ﰊ ﰋﰌ }؛ أي: بأمره، كما قال: ﭽ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ

ﯠﯡﭼ {البقرة: ٢٥٥}. وفي: {ﰈ} ضميرٌ يعود على الرسول - وهو: الملَك -، وفي: { ﰋ} ضميرٌ يعود على الله تعالى، ومعناه: فيُلقي الرسولُ إلى الموحَى إليه ما يشاؤه الله.

و( العليّ): ذو العلوّ، وهو الرفعة المعنويَّة في حقّه تعالى، لا المكانيّة. و(الحكيم): المُحكِم للأمور، أو الكثير الحكمة. ومعنى مساق الآية: أنّه تعالى مُنزَّه عن أن يَتنزَّل كلامَه أسماعُ كلّ السامعين،([[1902]](#footnote-1903)) بل يُحكِمُ الله كيفية إيصاله إلى النبيّين والمرسلين، والله أعلم.([[1903]](#footnote-1904)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " النبوَّة معناها: أن يُطلِع اللهُ مَن يشاء مِن خلقه على ما يشاء من أحكامه ووحيه؛ إما بالمشافهة، وإما بواسطة مَلَك، أو بإلقاءٍ في القلب. لكنّ هذا المعنى المسمَّى بالنبوَّة لا يخصُّ الله به إلا من خصَّه بصفاتِ كمالِ نوعه من المعارف والعلوم والفضائل والآداب، ونزَّهه عن نقائص ذلك. ولذلك قال سبحانه: ﭽ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂﮃﭼ {الحج: ٧٥}، وقال: ﭽ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵﯶﭼ {الأنعام: ١٢٤}، وقال تعالى لمَّا ذَكَر الأنبياء: ﭽ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯﯰ ﯱ ﯲﯳﭼ {الأنعام: ٩٠}، وقال: ﭽﭳ ﭴﭵﭼ {الأنعام: ٨٤}، وقال لنبيِّه : ﭽ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞﭼ {القلم: ٤}، فقد حصل من هذا أنّ النبوَّة لم يَخلُق الله بها إلا أكملَ خلقِه وأبعدَهم عن النقائص.

ثمّ إنه لما شرفهم بالنبوَّة حصلت لهم بذلك على جميع نوعهم الخصوصية، فلما كانت النبوَّة لا يخصُّ الله بها إلا مَن حصلت له خصالُ الكمال أطلقَ على تلك الخصال: نبوة، كما قال : (التؤدة والاقتصاد والسَّمت الحسن جزء من النبوة )؛([[1904]](#footnote-1905)) أي: من خصال الأنبياء، لكنّ الأنبياء في هذه الخصال متفاضِلون، كما قال تعالى: ﭽ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰﮱ ﭼ {الإسراء: ٥٥}، وقال: ﭽ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗﭘﭼ {البقرة: ٢٥٣}، فتفاضُلُهم بحسب ما وُهِبَ لكل واحدٍ منهم من تلك الصفات، وشُرِّف به من تلك الحالات، وكلٌّ منهم الصدقُ أعظمُ صفته؛ في نومه ويقظته، وكانوا تنام أعينُهم ولا تنام قلوبهم، فنائمُهم يقظان، ووحيُهم في النوم واليقظة سيَّان؛ فمَنْ ناسبَهُم في الصِّدق حصل مِن رؤياه على الحق.([[1905]](#footnote-1906)) "

المسألة الثالثة: قال أبو العباس: " قال تعالى: ﭽ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋﰌ ﰍ ﰎ ﰏﭼ. مقصود الآية: حصرُ أنواع الوحي الواصل إلى الأنبياء من الله تعالى، فمنه ما يَقذِفه الله تعالى في قلب النبيِّ ورَوْعه، ومنه ما يُسمِعه الله تعالى للنبي؛ مع كون ذلك النبي محجوبا عن رؤية الله تعالى، ومنه ما يُبلِّغه له المَلَك، وحاصلها: الإعلام بأنّ الله تعالى لم يرَه أحدٌ من البشر في هذه الدار؛ نبيًّا كان أو غير نبيّ.([[1906]](#footnote-1907)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭼ {الشورى: ٥٢}.

قال أبو العباس: " الهداية هي الدّلالة والإرشاد. والهَديُ في مستعمل العرف هَديَان: هَديُ دلالة وإرشاد، وهو الذي يضاف إلى الرسل والكتب؛ كما قال تعالى: { ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ }، وفي القرآن: ﭽ ﭚ ﭛﭼ {البقرة: ٢} ، والهَديُ الثاني: بمعنى: التأييد، والعصمة من تأثير الذنوب، والتوفيق، وهذا هو الهديُ الذي لا يُنسب إلا لله تعالى، وهو المراد بقوله: ﭽﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘﮙ ﭼ {القصص: ٥٦}، وحملت القدرية هذا الهديَ على البيان؛ بناء على أصلهم الفاسد في القدر... .

ويردُّ عليهم قوله تعالى: ﭽ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋﭼ {يونس: ٢٥}، ففَرَّق بين الدلالة والهداية، ولهذا موضعٌ يُعرف فيه.([[1907]](#footnote-1908)) "

**من تفسير سورة الزخرف**

قوله تعالى: ﭽ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭼ {الزخرف: ١٣}.

قال أبو العباس: " يقال: أقرَن على الشيء: إذا قوِيَ عليه وأطاقَه، ومنه قوله تعالى: { ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ }؛ أي: مُطِيقِين.([[1908]](#footnote-1909)) " ([[1909]](#footnote-1910))

قوله تعالى: ﭽ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﭼ {الزخرف: ٨١}.

قال أبو العباس: " طريقة وضع الشَّرْطي المتصل الذي يُوضع شرطُه تقديرًا؛ ليتبيّن مشروطُه تحقيقا. وله في كلام الله تعالى وكلام رسولِه نظائر، منها: قوله : ﭽ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒﭼ، وقولُه: ﭽ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥﯦﭼ {الأنبياء: ٢٢}، ومثلُه كثير. ولبسطِ هذا وتحقيقِه علمٌ آخر.

وقد يأتي هذا النحوُ في الكلام على طريق تبيين الحال، على وجهٍ يأنسُ به المخاطَب، وإظهار التناصف في الكلام، كقوله تعالى: ﭽ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧﭨ ﭩ ﭪ ﭫﭼ {سبأ: ٥٠}. وعلى الجملة: فالشرط يأتي في الكلام على غير وجه الشك، وهو كثير.([[1910]](#footnote-1911)) " ([[1911]](#footnote-1912))

**من تفسير سورة الدُّخَان**

قوله تعالى: ﭽ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭼ {الدخان: ٣– ٥}.

قال أبو العباس: " معنى { ﭡ}: يُفصَل ويُبيَّن. و{ ﭤ}: مُحكَم؛ أي: مُتقَن. و{ ﭦ}: منصوبٌ على القطع،([[1912]](#footnote-1913)) ويَصحُّ بنزع الخافض؛([[1913]](#footnote-1914)) أي: يُفرَق بأمر، فلما أسقط الخافض تعدى الفعل فنُصِب.([[1914]](#footnote-1915)) " ([[1915]](#footnote-1916))

قوله تعالى: ﭽ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﭼ {الدخان: ١٠– ١٢}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رواه مسروق التابعيُّ أنّ رجُلا جاء إلى عبد الله بن مسعود ، فقال: تركتُ في المسجد رجُلًا يُفسِّر القرآن برأيه، يُفسِّر هذه الآية: { ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ} قال: يأتي الناسَ يوم القيامة دُخانٌ فيأخذ بأنفاسهم حتى يأخُذَهم منه كهيئة الزُّكام، فقال عبد الله: مَن عَلِم عِلمًا فليَقُل به، ومَن لم يَعلَم فليَقُل: الله أعلم، فإنّ من فقه الرجُل أن يقول لمَا لا علمَ له به: الله أعلم. إنما كان هذا أنّ قريشًا لمّا استعصت على النبي دعا عليهم بسنينَ كسِنِيِّ يوسف، فأصابهم قحطٌ وجَهْد، حتى جَعل الرجُلُ ينظر إلى السماء فيرى وبينها كهيئة الدُّخَان من الجَهْد، وحتى أكلوا العظام.([[1916]](#footnote-1917))

قال أبو العباس: " وأمّا الدّخان فهو الذي دلّ عليه قوله تعالى: { ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ }، على ما ذهب إليه غيرُ ابن مسعود ، وهم جماعةٌ من السلف، وهو مرويٌّ عن عليٍّ، وابن عمر، وأبي هريرة، وابن عباس، والحسن، وابن أبي مُلَيكة .([[1917]](#footnote-1918)) وروى حذيفة عن النبي أنّ من أشراط الساعة دُخَانا يَمكُث في الأرض أربعين يوما.([[1918]](#footnote-1919))

قلت: ويؤيد هذا قولُه تعالى في الآية: { ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ }، وقولُه: ﭽ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛﯜ ﯝ ﯞﭼ {الدخان: ١٥}. وهذا يُبعِد قولَ من قال: إنه الدُّخان الذي يُعذَّب به

الكُفَّارُ يوم القيامة، وهو مرويٌّ عن زيد بن علي([[1919]](#footnote-1920)).([[1920]](#footnote-1921)) "

وقال أبو العباس في موطنِ آخر: " وما أنكره - أي: ابن مسعود - يُروى فيه حديثٌ مرفوعٌ من حديث أبي سعيد الخُدري على نحو ما ذُكِر - أي: من تفسير الرجُل في الحديث-، وزاد: ( فيَدخـل الدُّخان جوفَ الكافر والمنافق حتى ينتفخ)([[1921]](#footnote-1922)) ... .

والذي حَمَل عبدّ الله بن مسعود على هذا الإنكار قولُه: { ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ }، وقولُه: ﭽ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛﯜ ﯝ ﯞﭼ. ولذلك قال: ( أفيُكشَف عذاب الآخرة ؟).([[1922]](#footnote-1923)) وهذا لا دليلَ فيه على نفي ما قاله ذلك القائل؛ لأنّ حديث أبي سعيد إنما دلّ على أنّ ذلك الدُّخان يكون من أشراط الساعة قبل أن تقوم القيامة، فيجوز انكشافُه كما تنكشف فِتَنُ الدَّجّال ويأجوج ومأجوج، وأما الذي لا ينكشف فعذابُ الكافِر بعد الموت، فلا معارضة بين الآية والحديث، والشأنُ في صحة الحديث.([[1923]](#footnote-1924)) " ([[1924]](#footnote-1925))

**تفسير سورة الجاثية**

لم يعرض أبو العباس إلى شيءٍ منها.

**من تفسير سورة الأحقاف**

قوله تعالى: ﭽ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿﰀ ﭼ {الأحقاف: ٣٥}.

قال أبو العباس: " قد تُطلِق العربُ اليومَ وتُريد به: الوقت والحين، كما قال تعالى: { ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ }، أي: حين يَرَون.([[1925]](#footnote-1926)) " ([[1926]](#footnote-1927))

**من تفسير سورة محمد**

قوله تعالى: ﭽ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕﮖ ﭼ {محمد: ٤}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " قوله تعالى: { ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ }، أي: أثقلتُمُوهم بالجِرَاح،([[1927]](#footnote-1928)) أو أكثرتم فيهم القتل ([[1928]](#footnote-1929)).([[1929]](#footnote-1930)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " لم يُجِز أبو حنيفة للإمام المفاداة ولا الفداء بالأسير،([[1930]](#footnote-1931)) وعند مالك أنّ الإمام مخيَّرٌ في الأسارى بين خمس خصال: القتل، والاسترقاق، والمَنّ، والفِداء، والاستبقاء.([[1931]](#footnote-1932)) وذلك هو الصحيح، بدليل قوله تعالى: { ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ }، ولأنّ النبيَّ فعل كلّ ذلك.([[1932]](#footnote-1933)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾﯿ ﰀ ﰁ ﰂﰃ ﭼ {محمد: ١٨}.

قـال أبـو العبـاس: " والأشـراط: هـي الأَمَـاراتُ والعلامـات، ومـنه قـوله تـعالى: { ﰀ ﰁ

ﰂﰃ}، وبها سمي الشُّرَطُ؛ لأنَّهم يُعْلِمُون أنفسَهم بعلامَاٍت يُعْرَفون بها.([[1933]](#footnote-1934)) "

وقال: " قال الحسن: أوّلُ أشراطها: محمّدٌ ([[1934]](#footnote-1935)).([[1935]](#footnote-1936)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﭼ {محمد: ٢٢}.

قال أبو العباس: " ( عسى ): من أفعال المقاربة، ويكون رجاءً وتحقيقا، قال الجوهري: (عسى ) من الله واجبة في جميع القرآن؛ إلا قوله تعالى: ﭽ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰﭼ {التحريم: ٥}.([[1936]](#footnote-1937)) وإذا اتصل بـ( عسى ) ضميرُ فاعلٍ كان فيها لغتان؛ فتح السين، وكسرُها، وقُرِىء بهما.([[1937]](#footnote-1938))

وظاهـرُ الآية: أنه خطابٌ لجميع الكفّار. قال قتادة:([[1938]](#footnote-1939)) معنى الآية : فلعلّكم - أو يُخاف عليكم-

إن أعرضتُم عن الإيمان أن تعودوا إلى الفساد في الأرض بسفك الدماء ([[1939]](#footnote-1940)).([[1940]](#footnote-1941)) "

**من تفسير سورة الفتح**

قوله تعالى: ﭽ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨﭼ {الفتح: ٩}.

قال أبو العباس: " التعزير معناه: الإعظام والإكبار، كما قال تعالى: { ﯤ}؛ أي: تُعظِّموه وتَبرُّوه.([[1941]](#footnote-1942)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚﭛ ﭼ {الفتح: ١٠}.

قال أبو العباس: " البيعة لا يُكتفى فيها بمجرّد عقد اللسان فقط، بل لا بدّ من الضرب باليد، كما قال تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚﭛﭼ، ولكنّ ذلك للرجال فقط.([[1942]](#footnote-1943)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﭼ {الفتح: ١٢}.

قال أبو العباس: " وذلك أنّ المنافقين تطيّروا برسول الله وبأصحابه حين انصرفوا إلى الحديبية، فقالوا: إنّ محمدًا وأصحابَه أكَلَةُ رأسٍ، ولن يرجعوا إليكم أبدا.([[1943]](#footnote-1944)) فذلك ظنّهم السيئ الذي وبّخهم الله تعالى عليه، وهو من نوع ما نهى الشرعُ عنه، إلا أنه أقبح النوع.([[1944]](#footnote-1945)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﭼ {الفتح: ١٨}.

قال أبو العباس: " وكانت - الشجرة – سَمُرة،([[1945]](#footnote-1946)) وهذه بيعة الرضوان، وكانت قبل فتح مكة في ذي القعدة سنة ستٍّ من الهجرة. وكان سببُها: أنَّ النبيَّ قصَد إلى مكة معتمرًا، فلمَّا بلغ الحديبية - وهي موضعٌ فيه ماء، بينه وبين مكة نحوٌ من أميال - صَدَّته قريشٌ عن الدخول إلى البيت، فوجَّه لهم عثمانَ رسولًا، فتُحُدِّث أنَّ قريشًا قتلوه، فتهيَّأَ النبيُّ لحربِهم، فبايَعَ أصحابَه تلك البيعةَ على الموت، أو على ألّا يَفِرُّوا ([[1946]](#footnote-1947)).([[1947]](#footnote-1948)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞﭼ {الفتح: ٢٧}.

قال أبو العباس: " قوله: { ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ}: استثناءٌ في الواجب،([[1948]](#footnote-1949)) وتكون فائدته: التفويض المُطلَق.([[1949]](#footnote-1950)) " ([[1950]](#footnote-1951))

قوله تعالى: ﭽ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫﭬ ﭼ {الفتح: ٢٩}.

قال أبو العباس: " ( الوسم): الكيُّ بالنار، وأصله : العلامة، يقال: وَسَم الشيءَ، يَسِمُه: إذا أَعلَمَه بعلامةٍ يُعرَفُ بها، ومنه: السيماء: العلامة.([[1951]](#footnote-1952)) "

**من تفسير سورة الحجرات**

قوله تعالى: ﭽ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﭼ {الحجرات: ٢}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رُوي عن أنس بن مالك قال: لمّا نزلت هذه الآية: { ﮣ ﮤ ﮥ } إلى آخر الآية، جلس ثابتُ بن قيس في بيته، وقال: أنا مِن أهل النار، واحتَبَس عن النبي ، فسأل النبيُّ سعدَ بن معاذ، فقال: ( يا أبا عمرو، ما شأنُ ثابت؟ اشتكى؟) فقال سعد: إنه لَجاري، وما عَلمتُ له بشكوى، قال: فأتاه سعد، فذَكَر له قول رسول الله ، فقال ثابت: أُنزِلت هذه الآية، ولقد علمتم أني مِن أرفعِكم صوتا على رسول الله ، فأنا مِن أهل النار. فذَكَر ذلك سعدٌ للنبيِّ ، فقال رسول الله : ( بل هو من أهل الجنّة ).([[1952]](#footnote-1953))

قال أبو العباس: " ثابتُ هذا هو ثابتُ بن قيس بن شمّاس بن مالك الخزرجي...، كان يُقال له: خطيبَ رسول الله ، كما يُقال لحسّان: شاعِر رسول الله . ولمّا قَدِم وفدُ بني تميم على رسول الله وطلبوا المفاخرة، قام خطيبُهم فافتخر في خُطبته.([[1953]](#footnote-1954)) ثم قام ثابتُ بن قيس فخَطَب خطبةً بليغةً جَزْلة، فغَلَبهم.([[1954]](#footnote-1955))

وقام شاعرُهم، وهو الأقرع بن حابس،([[1955]](#footnote-1956)) فأنشد:

أتيناكَ كيما يعرفُ الناسُ فـضلَنا إذا خـالـفـونـا عنـد ذكـر المـكـارم

وإنا رؤوس الناس من كل معشر وأن ليس في أرض الحجاز كدارِمِ

فقام حسّانُ فقال:([[1956]](#footnote-1957))

بني دارِمٍ لا تَفخَروا إنّ فَخرَكم يعود وَبَالًا عند ذكر المكارم

هُبِـلتُـم، علينا تَـفخـَرون وأنتُـمُ لنا خَوَلٌ من بين ظِئْرٍ وخادم([[1957]](#footnote-1958))

فقالوا: خطيبُهم أخطبُ من خطيبِنا، وشاعرُهم أشعرُ من شاعرِنا، فارتفعت أصواتُهم، فأنزل الله تعالى: { ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ}.([[1958]](#footnote-1959)) ولمّا نزلت جلس ثابتٌ في بيته، فكان كما ذُكِر في الأصل ... .

وقوله: { ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ }: أي: لا تُخاطِبوه: يا محمد، ويا أحمد، ولكنْ: يا نبيَّ الله، أو: يا رسول الله؛ توقيرًا له .

وقوله: { ﮰ ﮱ ﯓ }: أي: من أجل أن تحبط، أي: تَبطُل؛ فإمّا أصل الأعمال إنْ كان ذلك عن كفر، وإما ثوابُها إن كان عن معصية.([[1959]](#footnote-1960)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭼ {الحجرات: ٦}.

قال أبو العباس: " قوله تعالى: { ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ }: الفاسق في أصل اللغة: هو الخارج مُطلَقًا، والفِسق والفسوق: الخروج، ومنه قوله: فَسَقت الرُّطَبَة، إذا خرجت مِن قِشرِها الأعلى، ومنه: سُمِّيت الفأرةُ: فويسقة؛ لأنها تخرج من جُحرها للفساد. وهو في الشرع: خروجٌ مذمومٌ بحسب المخروج منه، فإنْ كان إيمانًا فذلك الفسق كُفرًا، وإنْ كان غير إيمان فذلك الفسق معصيةً.

وقرئ في السبع: ( فتبيّنوا ): من البيان، و: (تثبّتوا): من التثبّت،([[1960]](#footnote-1961)) وكلاهما بمعنىً متقارِب.([[1961]](#footnote-1962))

ولم يَختلف النقلَةُ فيما علمتُ أنّ هذه الآية نزلت بسبب الوليد بن عُقبة،([[1962]](#footnote-1963)) بعثه رسولُ الله

إلى بني المصطلِق مُصدِقًا،([[1963]](#footnote-1964)) فلمّا أبصروه أقبلوا نحوه، فهابهم لإحنَةٍ كانت بينهم في الجاهلية، وقيل: إنهم لم يَخرجوا إليه، وأخبر أنهم ارتدّوا، ذكره أبو عمر بن عبد البر.([[1964]](#footnote-1965)) فرَجَع إلى النبي فأخبره أنهم ارتدّوا ومَنعوا الزكاة، فبَعَث النبيُّ خالدَ بنَ الوليد، وأمره بالتثبّت في أمرهم، فأتاهم ليلًا، فسَمِع الأذانَ، ووجدهم يُصلّون، وقالوا له: قد استبطأنا المُصدِق، وخِفنا غضبَ رسول الله ، فرَجَع خالدٌ إلى النبي ، فأخبره بذلك، فنزلت الآية ([[1965]](#footnote-1966)).([[1966]](#footnote-1967)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯕﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﭼ {الحجرات: ٩}.

قال أبو العباس: " أَقسط الرجلُ يقسُط، أي: عدل، ومنه قوله تعالى: ﭽ ﯕﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚﭼ، وقسَط يقسِط، قُسُوطا وقسْطا، أي: جار، ومنه قوله تعالى: ﭽ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡﭼ {الجن: ١٥}.([[1967]](#footnote-1968)) "

وقال في موطنٍ آخر: " ( المقسطون): جمع مُقْسِط، اسم فاعل من: أقسط؛ أي: عدل. ومنه قـوله تـعالى: ﭽ ﯕﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚﭼ. و( قَـسَـط): إذا جَار، واسم الفاعل منه: قاسط. ومنه: ﭽ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡﭼ.([[1968]](#footnote-1969)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡﯢ ﭼ {الحجرات: ١٠}.

قال أبو العباس: " قال الفرّاء: نزلت في بني هاشمٍ وبني أُميَّة ([[1969]](#footnote-1970)).([[1970]](#footnote-1971)) " ([[1971]](#footnote-1972))

قوله تعالى: ﭽ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽﯾ ﭼ {الحجرات: ١١}.

قال أبو العباس: " القوم هُمُ الرِّجَال؛([[1972]](#footnote-1973)) لأنّ بهم قِوامَ الأمور، وقد قال تعالى: { ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ }، وقال: { ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ }، وقال الشاعر:([[1973]](#footnote-1974))

وما أدري وسوف إخالُ أدري أقومٌ آلُ حصنٍ أم نساءُ

فسَمَّى الرِّجَالَ قومًا.([[1974]](#footnote-1975)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮍ ﮎ ﮏﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛﮜﭼ {الحجرات: ١٤}.

قال أبو العباس: " الإسلام في اللغة: هو الاستسلام والانقياد، ومنه قوله تعالى: { ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ }.([[1975]](#footnote-1976)) "

**من تفسير سورة** ﭑ

قوله تعالى: ﭽ ﭑﭒ ﭓ ﭔ ﭼ {ق: ١}.

قال أبو العباس: " { ﭑ}: اختُلِف فيه، فقال ابن عباس: هو اسم الله ، وقال قتادة: اسمٌ للقرآن،([[1976]](#footnote-1977)) وقال الضحاك: اسمُ الجبَل المحيط بالأرض،([[1977]](#footnote-1978)) وهو زبَرْجَدة خضراء، وعروقُ الجبال منها. وقال عطاء: هو قوّة قلب نبيّنا محمد .([[1978]](#footnote-1979)) وعلى تلك الأوجه هو قَسَمٌ، وعُطِف: { ﭓ ﭔ} عليه.([[1979]](#footnote-1980)) " ([[1980]](#footnote-1981))

**من تفسير سورة الذاريات**

قوله تعالى: ﭽ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩﭼ {الذاريات: ٤١– ٤٢}.

قال أبو العباس: " رمَّ العظمُ، وأرَمَّ؛ إذا بَلِي. والرميم: الشيء البالي المتفتِّتُ كالوَرَق، المتهشِّم.([[1981]](#footnote-1982)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﭼ {الذاريات: ٤٧}.

قال أبو العباس: " الأيْد: القوّة، ومنه قوله تعالى: { ﯰ ﯱ ﯲ }؛ أي: بقوّة.([[1982]](#footnote-1983)) " ([[1983]](#footnote-1984))

**من تفسير سورة الطور**

قوله تعالى: ﭽ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﭼ {الطور: ١– ٣}.

قال أبو العباس: " ( الطور): الجَبَل بالسريانيّة ([[1984]](#footnote-1985))،([[1985]](#footnote-1986)) وقال ابن عباس: كلّ جبَلٍ يُنبِتُ فهو طور.([[1986]](#footnote-1987))

و(المسطور): المكتوب.([[1987]](#footnote-1988)) و( الرَّق المنشور): هو الجِلدُ المُهيّأ ليُكتب فيه، وأحسن ما قيل فيه: إنه القرآنُ المكتوب في المصاحف.([[1988]](#footnote-1989)) وهذه أقسامٌ أقسم الله بها تشريفًا لها.([[1989]](#footnote-1990)) "

**من تفسير سورة النجم**

قوله تعالى: ﭽ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣﮤ ﭼ {النجم: ٣١– ٣٢}.

قال أبو العباس: " قال ابن عبّاس في ( اللَّمم ): هي ما دون الكبائر، والفواحش: هي الصغائر. وقال زيد بن ثابت : هي ما ألَمُّوا به في الجاهلية. وقيل: هي مقاربة المعصية من غير إلْمَام. وقيل: الذنب الذي يُقلَع عنه ولا يُصرُّ عليه. ([[1990]](#footnote-1991)) وقيل غير هذا . وأشبه هذه الأقوال القول الأول،([[1991]](#footnote-1992)) وعليه يدلّ قوله : (الصلوات الخمسُ مكفِّراتٌ لمَا بينهنّ إذا اجتُنِبت الكبائر).([[1992]](#footnote-1993)) والفواحش: جمع فاحشة، وهي ما يُستَفحَش من الكبائر؛ كالزنى بذوات المحارم، واللواط، ونحو ذلك.([[1993]](#footnote-1994)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯸ ﯹ ﯺ ﭼ {النجم: ٣٧}.

قال أبو العباس: " { ﯺ}: المشدَّدُ الفاء، فهو بمعنى توفيةِ الحَقِّ وإعطائِه؛ يقال : وفَّاه حقَّه، يُوَفِّيه تَوْفِيَةً؛ ومنه قوله تعالى: ﭽﯸ ﯹ ﯺﭼ، أي: قام بما كُلِّفَه مِن الأعمال؛ كخِصَال الفطرة، وغيرها؛([[1994]](#footnote-1995)) كما قال الله تعالى: ﭽ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪﭼ {البقرة: ١٢٤}، وحكى الجوهريُّ: أوفاه حقَّه ([[1995]](#footnote-1996)).([[1996]](#footnote-1997)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭼ {النجم: ٤٨}.

قال أبو العباس: " { ﭤ }: بمعنى: أكسب غيرَه.([[1997]](#footnote-1998)) " ([[1998]](#footnote-1999))

قوله تعالى: ﭽ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﭼ {النجم: ٦٢}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رُوي عن عبد الله بن مسعود قال: قرأ النبيُّ : ﭽ ﭑﭼ، فسَجَد فيها، وسَجَد مَن كان معه، غير أنّ شيخًا أَخَذ كفًّا من حصىً أو تراب، فرفعه إلى جبهته.([[1999]](#footnote-2000))

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " رُوي أنه سجد حينئذٍ مع النبي المسلمون والمشركون والجن والإنس. قاله ابن عباس ، ورواه البزّار،([[2000]](#footnote-2001)) حتى شاع أنّ أهل مكة قد أسلموا، وقدِم مَن كان هاجر إلى أرض الحبشة لذلك، وكان سبب سجودهم - فيما قال ابن مسعود - أنها كانت أوّلَ سورةٍ نزلت فيها سجدة.([[2001]](#footnote-2002))

وروى أصحابُ الأخبار والمفسرون أنّ سبب ذلك ما جرى على لسان النبي من ذكر الثناء على آلهة المشركين في سورة النجم.([[2002]](#footnote-2003)) ولا يصح هذا من طريق النقل، ولا العقل. وأشهرُ طريق النقل فيه عن الكلبي، وهو كذّاب.([[2003]](#footnote-2004)) وأما العقل فلا يُصدِّق بذلك لأمورٍ مستحيلة، قد عدّدها القاضي عياض في < الشفاء>.([[2004]](#footnote-2005)) " ([[2005]](#footnote-2006))

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " ذهب أبو حنيفة إلى وجوبه - أي: سجود التلاوة - عند قراءة موضع السجدة،([[2006]](#footnote-2007)) مُحتجًّا في ذلك بما في كتاب الله تعالى من الأمر بالسجود، كقوله: ﭽﮧ ﮨ ﮩ ﮪﭼ {النجم: ٦٢}، وقوله: ﭽ ﯴ ﯵ ﯶﭼ {العلق: ١٩}، وغير ذلك، وبقوله : ( إذا قرأ ابنُ آدم السجدة فسَجَد، اعتزل الشيطانُ يبكي، يقول: يا وَيْله !([[2007]](#footnote-2008)) أُمِرَ ابنُ آدم بالسجود فسَجَد، فله الجنّة. وأُمِرتُ بالسجود فعَصَيتُ، فلِيَ النار).([[2008]](#footnote-2009)) وجمهور العلماء على أنّ سجود التلاوة ليس بواجب، فالأولى أن يكون سنَّة،([[2009]](#footnote-2010)) وصَرَفوا ما ذُكِر من الأمر بالسجود إلى الصلاة الواجبة.([[2010]](#footnote-2011)) "

المسألة الثالثة: عند شرحه ما رُوي عن زيد بن ثابتٍ قال: قرأتُ على رسول الله : ﭽﭑﭼ فلم يَسجُد.([[2011]](#footnote-2012))

قال أبو العباس: " وهذا الحديث يدل على أنّ قوله تعالى في سورة ﭽﭑﭼ: ﭽﮧ ﮨ ﮩ ﮪﭼ إنه ألّا يراد منه سجودُ التلاوة، إذ لو كان ذلك لمَا تركه النبيُّ ، ولذلك قال مالك: إنّها ليست من العزائم.([[2012]](#footnote-2013))

**من تفسير سورة القمر**

قوله تعالى: ﭽ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﭼ {القمر: ١}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رُوي عن عبد الله بن مسعود قال: بينما نحنُ مع رسول الله بمِنَى؛ إذ انفلق القمرُ فِلقتَيْن، فكانت فِلقةٌ وراء الجبل، وفِلقَةٌ دونَه. فقال لنا رسولُ الله : ( اشهَدُوا).([[2013]](#footnote-2014))

قال أبو العباس: " أي: انشقّ نصفَيْن، أي: وَقَع ذلك الانشقاقُ على حقيقته، ووُجِد ذلك بمِنَى، بعد أن سألت قريشُ رسولَ الله آيةً، فأراهم انشقاقه على نحو ما ذُكِر، ثمّ إنّ عبد الله بن مسعود أوضح كيفية هذا الانشقاق حتى لم يَترُك لقائلٍ مقالا، فقال: وكانت فِلقةً وراء الجبل، وفِلقةً دونه...، وقد روى هذا الحديثَ جماعةٌ كثيرةٌ من الصحابة ؛ منهم: عبد الله بن مسعود، وأنس، وابن عباس، وابن عمر، وحذيفة، وعليٌّ، وجُبيرُ بن مطعم، وغيرهم. وروى ذلك عن الصحابة أمثالُهم من التابعين، ثم كذلك يَنقلُه الجمُّ الغفير والعددُ الكثير، إلى أن انتهى ذلك إلينا، وفاضت أنوارُه علينا، وانضاف إلى ذلك ما جاء مِن ذلك في القرآن المتواتر عند كلّ إنسان، فقد حَصَل بهذه المعجزة العِلمُ اليقينُ الذي لا يَشكُّ فيه أحدٌ من العاقلين. وقد استبعد هذا كثيرٌ مِن المُلحِدة، وبعضُ أهل الملّة؛ مِن حيث إنه لو كان كذلك للَزِم مشاركة جميع أهل الأرض في إدراك ذلك.

والجواب: إنّ هذا إنّما كان يَلزم لو استوى أهلُ الأرض في إدراك مطالعِه في وقتٍ واحد، وليس الأمرُ كذلك؛ فإنه يَطلُع على قومٍ قبل طلوعه على آخرين، فقد يكون الكسوفُ عند قومٍ، ولا يكون عند آخرين. وأيضا: فإنما كان يلزم ذلك لو طال زمانُ الانشقاق، وتوفّرت الدواعي على الاعتناء بالنّظر إليه، ولم يكن شيءٌ مِن ذلك، وإنما كان ذلك في زمنٍ قصيرٍ شاهده مَن نُبِّه له، وذلك أنّ أهل مكة طلبوا من النبيّ انشقاق القمر، فخَرَج بهم إلى مِنَى، فأراهم انشقاق القمر، فلمّا أراهم الله ذلك، قال: ( اشهدُوا)، فقالت قريش: هذا سِحْر، فقال بعضُهم لبعض: إنْ كان محمّدٌ سَحَرنا، فما يَبلُغ سِحرُه إلى الآفاق، فابعثوا إلى أهل الآفاق، فبَعَثوا إلى آفاقِ مكة، فأخبروهم أنهم عاينوا ذلك؛ هكذا نَقَل النَّقَلة. وكم مِن نجمِ يَنقضُّ، وصاعقةٍ تَنزِل! وهو سمائيٌّ، يَختصُّ بمشاهدته بعضُ الناس دون بعض. ثمّ إنها كانت آيةً ليليّة، وعادة الناس في الليل كونهم في بيوتهم نائمين، ومُعرضين عن الالتفات إلى السماء إلا الآحاد منهم، وقد يكون منهم مَن شاهد ذلك فظنّه سحابًا حائلا، أو خيالًا حائلا. وعلى الجملة: فالموانعُ مِن ذلك لا تنحصِر ولا تنضبط، والذي يَحسِم مادّة الخلاف بين أهل ملّتنا أن نقول: لا بُعدَ في أن يكون الله تعالى خَرَق العادة في ذلك الوقت، فصَرَف جميع أهل الأرض عن الالتفات إلى القمر في تلك الساعة؛ لتُختَصّ مشاهدة تلك الآية بأهل مكة، كما اختُصّوا بأكثر مشاهدة آياته؛ كحنين الجِذْع، وتسبيح الحصى، وكلام الشجر، إلى غير ذلك من الخوارق التي شاهدوها ونقلوها إلى غيرهم، كما قد نقلنا ذلك في كتابنا المسمّى: بكتاب " الإعلام بما في دين النصارى من الفساد والأوهام وإثبات نبوّة نبينا محمد "،([[2014]](#footnote-2015)) وهذا الكلامُ خاصٌّ للمُنكِر للانشقاق مِن أهل الإسلام، وأما الملاحدة فالكلامُ معهم في إبطال أصولهم الفاسدة. وقد تأوّل مَن أنكر وقوع انشقاق القمر من الإسلاميين قوله تعالى: {ﮮ ﮯ} بمعنى: يَنشقّ في القيامة، وممّن حُكِي عنه هذا التأويل: الحسنُ البصري. وتأوّل غيرُه { ﮮ}: تَحقَّق الأمرُ ووَضَح، وقال آخر: انشقَّ الظلامُ عنه بطلوعه.([[2015]](#footnote-2016))

قلتُ: وهذه تحريفاتٌ لا تأويلات. والحسنُ البصريُّ أعلمُ وأفضلُ مِن أن يَذهب إلى شيءٍ مِن ذلك، لا سيّما مع شـهرة القضيّة، وكثرةِ الرواة لها، واستفاضتِها، وعِلمِه هو بالأخبار، وسلوكِه طريق الصحابة والأخيار، وقد أدرك منهم جُملةً صالحة، وحَصَلت له بهم صفقةٌ رابحة.([[2016]](#footnote-2017)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﭼ {القمر: ١٧}.

أورد أبـو العباس هـذه الآية عند شرحه ما رواه عبد الله بن مسعـود ، عن النبيّ : ( أنه

كان يقرأ هذا الحرف: { ﮢ ﮣ ﮤ } - بالدال - .([[2017]](#footnote-2018))

قـال أبـو العبـاس: " وقـراءة رسـول الله : { ﮢ ﮣ ﮤ} بالدّال، وعليـها الجـمـاعة،([[2018]](#footnote-2019)) و{ ﮤ}: اسم فاعلٍ من إذدكر، أي تذكَّر؛ أُدغِمت الذالُ في الدال .

وقوله: { ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ }: أي: للحِفظ، فليس شيءٌ من الكُتُب يُحفَظ كحِفْظِ القرآن. والمُدَّكر: المُتَّعظ، وقيل: المُزدجِر، وقيل: المُتحفِّظ.([[2019]](#footnote-2020)) "

**من تفسير سورة الرحمن**

قوله تعالى: ﭽ ﮆ ﮇ ﮈ ﭼ {الرحمن: ٦}.

قال أبو العباس: " والشجر في كلام العرب: ما كان على ساقٍ يَحمِلُ أغصانه، وما ليس كذلك فهو نجم. وهو قول الهروي وغيره من اللغويين،([[2020]](#footnote-2021)) وهو المروي عن ابن عباس وابن جبير في قوله تعالى: ﭽ ﮆ ﮇ ﮈﭼ([[2021]](#footnote-2022)) .([[2022]](#footnote-2023)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯺ ﯻ ﯼ ﭼ {الرحمن: ٦٦}.

قال أبو العباس: " نَضَخ العينُ، وهو عبارةٌ عن كثرة مائها وفورانه. ومنه قوله تعالى: ﭽﯺ ﯻ ﯼﭼ.([[2023]](#footnote-2024)) "

**من تفسير سورة الواقعة**

قوله تعالى: ﭽ ﮥ ﮦ ﮧ ﭼ {الواقعة: ٧}.

قال أبو العباس: " والزوج: الصنف،([[2024]](#footnote-2025)) وكذلك قيل في قوله تعالى: ﭽ ﮥ ﮦ ﮧﭼ، قال ابن عرفة: كلُّ شيءٍ قُرِن بصاحبه فهو زوج،([[2025]](#footnote-2026)) ويقال: زَوّجتُ الإبل؛ إذا قَرَنتُ واحدًا بواحد.([[2026]](#footnote-2027)) "

وقال أيضا: " الزوج: الصِّنف، كما قال تعالى: ﭽﮥ ﮦ ﮧﭼ، وقد يراد بالزوج: اثنان؛([[2027]](#footnote-2028)) يقال: فردٌ وزوج، وزوجُ المرأة: بعلُها، وهي زوجٌ له، وقد جاء زوجُه. ويقال: هما زوجان للاثنين، وهما زوج، كما يقال: هما سيّان، وهما سواء، قاله الجوهري.([[2028]](#footnote-2029)) وقال غيره: ولا يُوضَع الزوجُ على الاثنين أبدًا، قال الله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕﭼ   
{النجم: ٤٥} ([[2029]](#footnote-2030)).([[2030]](#footnote-2031)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﭼ {الواقعة: ٢٧}.

المسـألة الأولـى: قـال أبـو العبـاس: " قـوله تـعالـى: ﭽ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇﭼ؛ أي:

أصحاب المَنزِلة الرفيعة،([[2031]](#footnote-2032)) وقيل غير هذا في الآية .([[2032]](#footnote-2033)) " ([[2033]](#footnote-2034))

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " تشريف اليمين على الشمال، وذلك لأنها أقوى في الغالب، وأسبق للأعمال، وأمكَنُ في الإشغال. ثمّ هي مشتَقةٌ من اليُمْن والبركة. وقد شرَّفَ اللهُ تعالى أهلَ الجنّة بأنْ نَسَبهم إليها، كما ذمَّ أهل النار حين نَسَبهم إلى الشمال، فقال: ﭽ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇﭼ، وقال: ﭽ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟﭼ {الواقعة: ٩٠- ٩١}، وقال عكسَ هذا في أصحاب الشمال. وعلى الجملة: فاليمينُ، وما نُسِب إليها، وما اشُتَقّ عنها محمودٌ لسانًا وشرعًا، ودنيا وآخرة. والشمال على النقيض من ذلك، حتى قد قال شاعرٌ من العرب:([[2034]](#footnote-2035))

أَبِيْنِي أفي يُمنَى يديكِ جَعلتِنِي فأفرحُ أم صيَّرتِني في شمالِكا ([[2035]](#footnote-2036)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﭼ {الواقعة: ٦٠– ٦١}.

قال أبو العباس: " ويحتمل أن يكون - سَبَق - بمعنى: غَلَب؛ من قولهم: سابقني فلانُ فسَبَقتُه، أي: غلبتُه، ومنه قوله تعالى: { ﮂ ﮃ ﮄ }؛ أي: مغلوبين.([[2036]](#footnote-2037)) " ([[2037]](#footnote-2038))

قوله تعالى: ﭽ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﭼ {الواقعة: ٧٥}.

قال أبو العباس: " وقوله: ﭽ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿﭼ: أصلُه للقسَم؛([[2038]](#footnote-2039)) قاله ابن عباس

.([[2039]](#footnote-2040)) وقرأ عيسى: لَأُقْسِمُ؛ بحذفِ الألف؛([[2040]](#footnote-2041)) كأنه قال: لَأُقْسِمَنَّ، فحَذَف نون التوكيد، وكذلك قرأ الحسن،([[2041]](#footnote-2042)) والفـرّاءُ فـي رواية البـزِّي: لَأُقْسِـمُ بيـوم القيامـة،([[2042]](#footnote-2043)) ويلزمُ ذلك النـون الشديـدة أو الخفيفة، وحذفُها شاذٌّ.([[2043]](#footnote-2044))

و{ ﯾ ﯿ}: مساقطها،([[2044]](#footnote-2045)) وقيل: مطالعها، وقيل: انكدارُهَا وانتشارها يوم القيامة. وقيل في تأويلِ الآية: إنها قَسَمٌ بقلبِ محمد ،([[2045]](#footnote-2046)) والنجومُ هي آيُ القرآن؛ لأنَّه أُنْزِلَ نجومًا؛ روي ذلك عن ابن عبَّاس .([[2046]](#footnote-2047)) والقَسَمُ: الإيلاءُ والحَلِفُ.

وهذا وأشباهه قَسَمٌ من الله تعالى على جهة التشريفِ للمقسَمِ به، والتأكيدِ للمُقسَمِ له، وأنَّه تعالى له أن يُقْسِمَ بما شاء مِن أسمائه وصفاتِه ومخلوقاته تشريفًا وتنويهًا؛ كما قال: ﭽ ﮖ ﮗ ﮘﭼ {الليل: ١}، ﭽ ﮕ ﮖﭼ {العاديات: ١}، ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕﭼ {الصافات: ١- ٢}، ﭽ ﮢ ﮣﭼ {النازعات: ١}، ونحوِ هذا.

وقد تكلَّف بعضُ العلماء، وقال: إنَّ المقسَمَ به في مثل هذه المواضع محذوفٌ للعلم به؛ فكأنه قال: وربِّ الشمسِ، وربِّ الليل.([[2047]](#footnote-2048)) والذي حمله على ذلك: أنَّه لمَّا سَمِع أنَّ الشرع قد نهانا أن نَحْلِف بغير الله تعالى، ظنَّ أنَّ الله تعالى يمتنعُ مِن ذلك، وهذا ظنٌّ قاصر، وفهمٌ غيرُ حاضر؛ إذْ لا يَلْزَمُ شيءٌ من ذلك؛ لأنَّ لله تعالى أن يحكُمَ بما شاء، ويفعل مِن ذلك ما يشاء؛ إذْ لا يتوجَّهُ عليه حُكْم، ولا يترتَّبُ عليه حَقٌّ. وأيضًا: فإنَّ الشرع إنما منعنَا من القسمِ بغيرِ الله تعالى؛ حمايةً عن التشبُّه بالجاهلية فيما كانوا يُقْسِمون به من معبوداتهم ومُعَظَّمَاتِهم الباطلة.([[2048]](#footnote-2049)) "

وقال في موطنٍ آخر: " إنْ قيل: كيف يُحكَم بتحريم الحَلف بغير الله وقد أقسم اللهُ تعالى بغيره، فقال: ﭽ ﭲﭼ، ﭽ ﭑﭼ، ﭽ ﮕﭼ، ﭽ ﮢﭼ، وغير ذلك مما في كتاب الله تعالى من ذلك؟ فالجواب من وجهين:

أحدهما: أنّ المقسَم به في هذه المواطن محذوف، تقديره : وربِّ الضحى، وربِّ الشمس، ونحو ذلك. قاله أكثر أئمة المعاني.

وثانيهما: أنّ الله تعالى يُقسِم بما يريد، كما يفعل ما يريد؛ إذ لا حُكمَ عليه ولا حاكمَ فوقه، ونحن المحكومُ عليهم، وقد أبْلَغَنا حُكمَه على لسان نبيه فقال: ( مَن كان حالِفًا فليحلِف بالله أو ليَصْمُت)،([[2049]](#footnote-2050)) و:( مَن كان حالِفًا فلا يحلف إلا بالله).([[2050]](#footnote-2051)) فيجب الانقياد والامتثال لحُكمِ ذي العزّة والجلال.([[2051]](#footnote-2052)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭼ {الواقعة: ٧٧– ٨١}.

قال أبو العباس: " الكريم: الشريفُ، الكثيرُ المنافعِ، السَّهْلُهَا.([[2052]](#footnote-2053)) والمكنونُ: المَصُونُ المحفوظ. ويعني بـ"الكتاب": اللوحَ المحفوظَ؛ كقوله تعالى: ﭽ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵﭼ {البروج: ٢١- ٢٢}.

{ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ }: و{ ﭜ} بحكم عُرْفِ الشرع: هم المُتطهِّرون من الحَدَث؛ وعليه تكونُ { ﭙ }: نهيًا، و{ ﭚ}: مجزومٌ بالنهي، وضُمَّتْ سينه لأجل الضمير؛ كما قالوا: شُدُّهُ ومُدُّهُ. ويجوزُ أن يكون خبرًا عن المشروعيَّة، أي: لا يجوزُ مسُّهُ إلاَّ لمَن تطهَّر من الحَدَث، ويكونُ هذا نحوَ قولِه تعالى: ﭽ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﮯﭼ {البقرة: ٢٣٣}.([[2053]](#footnote-2054))

وهذا تقريرُ وجهِ منِ استدلَّ بالآية على تحريم مَسِّ القرآنِ على غير طهارة، وهُمُ الجمهور. وأَمَّا مَنْ أجاز ذلك؛ وهم أهلُ الظاهر،([[2054]](#footnote-2055)) فحملوا الآية على أنَّها خبرٌ عمَّا في الوجود، أي: لا يَمَسُّهُ ولا ينالُهُ ولا يباشرُهُ إلا الملائكةُ، وهم المطهَّرون بالحقيقةِ، وتكونُ هذه الآيةُ مثلَ قوله تعالى: ﭽﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﭼ {عبس: ١٣- ١٥} .([[2055]](#footnote-2056)) وإلى هذا صار مالكٌ في تفسير هذه الآية،([[2056]](#footnote-2057)) مع أنَّ مذهبَهُ أنَّه لا يجوزُ لِمُحْدِثٍ مسُّ المصحف؛ أخذًا لهذا الحُكم مِنَ السُّنَّةِ الثابتة عنده لا مِن الآية، والله تعالى أعلم.

وقد قيل في الآية: { ﭙ ﭚ}: لا يفهمُهُ ولا يجدُ حلاوتَهُ إلا المؤمنون المحقِّقون.([[2057]](#footnote-2058)) والأول الظاهر.

وقوله تعالى: { ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ }: يعني بـ{ ﭤ}: القرآنَ؛ لأنه أحاديثُ عن الأممِ الماضيةُ، والوقائع الآتية، والأحكام الجارية.

و{ ﭦ}: مكذِّبون،([[2058]](#footnote-2059)) وأصله من الدَّهْن؛ يقال: أَدْهَنَ، وداهَنَ، أي: تَرَك ما هو عليه، وتلبَّس بغيره.([[2059]](#footnote-2060)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭼ {الواقعة: ٨٢}.

قال أبو العباس: " قوله تعالى: ﭽ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫﭼ، أي: تجعلون شُكْرَ رِزقِكم التكذيبَ؛ على حذفِ المضاف؛ قاله المفسِّرون. وقرأ عليٌّ : وتجعلون شُكرَكم؛([[2060]](#footnote-2061)) فعبَّر عن الرزق بالشُّكْر، والرزقُ: الشكرُ بلُغة أَزْدِ شَنُوءة، يقال: ما أرزقَه! أي: ما أشكَرهُ، وما رَزَق فلانٌ فلانًا، أي: ما شَكَره.([[2061]](#footnote-2062)) " ([[2062]](#footnote-2063))

قوله تعالى: ﭽ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭼ {الواقعة: ٨٣}.

قال أبو العباس: " أي: النفس، ولم يجْرِ لها ذكر، لكنْ دلّ عليها الحال. ومعناه: قاربت الحلقوم، فلو بَلَغَته لم تأتِ منه وصيّةٌ ولا غيرها. و{ ﭰ }: الحلق.([[2063]](#footnote-2064)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﭼ {الواقعة: ٩٠– ٩١}.

قال أبو العباس: " السلام في الأصل بمعنى: السلامة، كاللَّذَاذ واللَّذَاذة، كما قال تعالى: {ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ }؛ أي: فسَلَامَة. فعلى هذا يكون قول المُسَلِّم: سلامٌ عليك؛ أي: سلامةٌ لك منّي وأمان، ولذلك قال : ( السلامُ أمانٌ لذمّتِنا، وتحيّةٌ لمِلِّتنا).([[2064]](#footnote-2065)) والسلامُ أيضا: اسمٌ مِن أسماء الله تعالى، كما قال تعالى: ﭽ ﯗ ﯘ ﯙﭼ {الحشر: ٢٣}، ومعناه في حقّ الله تعالى: أنه المُنزَّه عن النقائص والآفات، التي لا تجوز على خلقِه. وعلى هذا فيكون معنى قول المسلِّم: السلام عليك؛ أي: الله مُطلِّعٌ عليك، وناظرٌ إليك. فكأنه يُذكِّره باطّلاع الله تعالى، ويُخوِّفه به؛ ليَأمَن منه، ويُسلِّمَه من شرِّه. فإذا دخلت الألِفُ واللام على المعنى الأول؛ كان معناه: السلامة كلُّها لك منّي، وإذا أُدخِلت على اسم الله تعالى؛ كانت تفخيمًا وتعظيما؛ أي: الله العظيمُ، السليمُ من النقائص والآفات، المسلِّمُ لمَن استجار به مِن جميع المخلوقات.([[2065]](#footnote-2066)) "

**من تفسير سورة الحديد**

قوله تعالى: ﭽ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﭼ {الحديد: ٣}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه جزءًا من حديث النبي ، وَرَد فيه: ( اللهمَّ أنت الأوّلُ فليس قبلك شيء، وأنت الآخِر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهرُ فليس فوقك شيء، وأنت الباطنُ فليس دونَك شيء).([[2066]](#footnote-2067))

قال أبو العباس: " قوله تعالى: { ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸﯹ }: وقد اختلفت عباراتُ العلماء في ذلك، وأرشَقُ عباراتهم في ذلك قولُ مَن قال: الأوّلُ بلا ابتداء، والآخِر بلا انتهاء، والظاهر بلا اقتراب، والباطن بلا احتجاب.([[2067]](#footnote-2068)) وقيل: الأول بالإبداء، والآخر بالإفناء، والظاهر بالآيات، والباطن عن الإدراكات.([[2068]](#footnote-2069)) وقيل: الأول: القديم، والآخر: الباقي، والظاهر: الغالب، والباطن: الخفيُّ اللطيف، الرفيقُ بالخلق.([[2069]](#footnote-2070)) " ([[2070]](#footnote-2071))

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲﭳ ﭼ {الحديد: ٤}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه جزءًا ممّا رُوي من خطبة الوداع، والتي وَرَد في آخرها أنّ رسول الله قال بأصبعه السبابة يرفعها إلى السماء وينكبِّها إلى الناس: ( اللهم اشهد. اللهم اشهد؛ ثلاث مرات).([[2071]](#footnote-2072))

قال أبو العباس: " هذه الإشارة منه إمّا إلى السماء؛ لأنها قبْلة الدعاء، وإمّا لعلوّ الله المعنوي؛ لأنّ الله تعالى لا يَحويه مكان، ولا يُختصُّ بجهة، وقد بيّن ذلك قولُه تعالى: { ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲﭳ}.([[2072]](#footnote-2073)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭼ {الحديد: ١٣}.

قال أبو العباس: " قوله تعالى: { ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ }؛ أي: انتظِرُونا.([[2073]](#footnote-2074)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﭼ {الحديد: ١٦}.

قال أبو العباس: " وقوله: { ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ }: أي: ألمْ يَحِنْ، قال

الشاعر:([[2074]](#footnote-2075))

ألَمْ يَأنِ لي يا قلبُ أنْ أَترُكَ الجَهْلا

وماضيه: أنّى يأنِي، فأما ( آنَ ) الممدود؛ فمضارعُه: يئين، وأنشد ابن السِّكِّيت:([[2075]](#footnote-2076))

ألَمَّا يَئِنْ لي أنْ تُجَلَّى عَمَايَتي وأَفصِمُ عن لَيْلى بَلَى قد أَنَى لِيَا

فجَمَع بين اللغتين.

و{ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ }: أي: تَذِلَّ وتَلِينَ لذِكرِ الله وتعظيمِه. وقيل معناه: تجزعُ من خشية الله. وقيل: الذِّكر هنا: القرآن،([[2076]](#footnote-2077)) وفيه بعد؛ لأنّ قوله: { ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ}: هو القرآن؛ فيكون تكرارًا.

وقوله: { ﯤ ﯥ ﯦ }: أي: رَأَوا الموتَ بعيدا، يعني: أنّهم لطُول أَمَلهم لا يَرَون الموت يقع بهم.

{ ﯧ ﯨ}؛ أي: جَفِيت وغَلُظت، فلم يفهموا دلالةً، ولا صدّقوا رسالة.

{ ﯪ ﯫ ﯬ }: أي: خارجون عن مقتضى العقل من التوحيد، وعن مقتضى الرسالة من التصديق. وفائدة هذه الآية: أنَه لمّا رَسَخ الإيمانُ في قلوبهم أرشدهم إلى الازدياد في أحوالهم، والمراقبةِ في أعمالهم، وحذَّرهم عن جفوة أهل الكتاب بأبلغِ خطاب، وألطفِ عتاب.([[2077]](#footnote-2078)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁﮂ ﭼ {الحديد: ٢٠}.

قـال أبـو العباس: " وأصل الكـفر: التغطية والسِّتـر، ومنـه: سُمِّي الزارع: كافـرا، ومنه قوله

تعالى: { ﭸ ﭹ ﭺ }، أي: الزُّرّاع، ومنه قول الشاعر:([[2078]](#footnote-2079))

................. في ليلةٍ كفَرَ النجومَ غمامُها

أي: ستَر وغطّى، والغمام: السحاب.([[2079]](#footnote-2080)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛﭜﭼ {الحديد: ٢٥}.

قال أبو العباس: " وقيل: إنّ القِسْطَ هو العَدْلُ نفسُه،([[2080]](#footnote-2081)) ويُراد به: الشرائع والأحكام، كما قال تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛﭜﭼ؛ أي: النَّصَفَة في الأحكام والعدلَ المأمور به في قوله تعالى: ﭽ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿﭼ {النحل: ٩٠}.([[2081]](#footnote-2082)) " ([[2082]](#footnote-2083))

قوله تعالى: ﭽﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﭼ {الحديد: ٢٧}.

قال أبو العباس: " قال ابن الأنباري: المُقفِّي: المتَّبِعُ للنبيِّين قبله. يقال: قَفَوتُه، أقفوه، وقَفَيتُه؛ إذا تَبِـعتُـه، ومثلُه: قِـفتُـه أقوفُه،([[2083]](#footnote-2084)) ومنه قولُه تعالى: { ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ }، ﭽ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵﯶﭼ {الإسراء: ٣٦}، وقافيةُ كلِّ شيء: آخرُه.([[2084]](#footnote-2085)) "

**من تفسير سورة المجادلة**

قوله تعالى: ﭽ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂﰃ ﭼ {المجادلة: ١١}.

قال أبو العباس: " وقد اختلف العلماء في قوله تعالى: { ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂﰃ}؛ فقيل: هو مجلس النبيِّ ؛ كانوا يزدحمون فيه تنافسًا في القُرْب من النبي ،([[2085]](#footnote-2086)) وقيل: هو مجلس الصَّف في القتال.([[2086]](#footnote-2087)) وقيل: هو عامٌّ في كل مجلسٍ اجتمع المسلمون فيه للخير والأجر. وهذا هو الأولى؛ إذ المجلسُ للجنس على ما أصَّلْناه في الأصول.([[2087]](#footnote-2088)) " ([[2088]](#footnote-2089))

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭼ {المجادلة: ١٢}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رُوي عن ابن عباس قال: ( كان رسولُ الله أجودَ الناس بالخير، وكان أجوَدَ ما يكون في شهر رمضان، إنّ جبريل كان يلقاه في كلِّ سنةٍ في رمضان حتى يَنسلِخ، فيَعرضُ عليه رسولُ الله القرآن، فإذا لَقِيَه جبريلُ كان رسولُ الله أجودَ بالخير مِن الريح المُرسَلة ).([[2089]](#footnote-2090))

قال أبو العباس: " قيل: إنما كانت عطاياه تَكثُر في رمضان؛ لأنَّه كان يُقدَّم الصدقات بين يدي مناجاة الرسول؛ أي: مناجاة الرسول جبريل ؛ لقوله تعالى: { ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ}.([[2090]](#footnote-2091)) وفيه بُعد؛ لأنه قد كان نُسِخ ذلك،([[2091]](#footnote-2092)) ولاستبعاد دخول النبيِّ في قوله تعالى:

{ ﭑ ﭒ ﭓ }، ولِبُعد دخول جبريل في قوله تعالى: { ﭔ ﭕ ﭖ }.([[2092]](#footnote-2093)) "

قوله تعالى: ﭽ ﰓ ﰔ ﰕ ﰖ ﰗﰘ ﰙ ﰚ ﰛ ﰜ ﰝ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮﭯ ﭼ {المجادلة: ٢١– ٢٢}.

قال أبو العباس: " قوله تعالى: { ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ }: جَمَعه وثبَتَّه. و{ ﰓ ﰔ ﰕ ﰖ ﰗﰘ }: أي: حَكَم وأوجب، فكأنه جَمَع ما حَكَم به في المحكوم عليه. وكتبتُ الكتاب:

جَمَعتُ فيه المكتوبَ وثبَّتُّه.([[2093]](#footnote-2094)) "

**من تفسير سورة الحشر**

قوله تعالى: ﭽ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢﮣ ﭼ {الحشر: ٢}.

قال أبو العباس: " قال الأزهري في قوله تعالى: { ﮡ ﮢ}: إنّ الحشرَ الأوّل إلى الشام؛ إجلاء بني النّضير من بلادهم إلى الشام ([[2094]](#footnote-2095)).([[2095]](#footnote-2096)) "([[2096]](#footnote-2097))

قوله تعالى: ﭽ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭼ {الحشر: ٥}.

قال أبو العباس: " الجمهور على جواز قطع نخل العدوّ وتحريقها، إذا لم يُرجَ مصيرُها للمسلمين، وكان قطعُها نكايةً للعدوّ.([[2097]](#footnote-2098)) وقد مَنَع ذلك الليث بن سعد، وأبو ثور، وقد رُوي عن الصِّدِّيق .([[2098]](#footnote-2099)) واختُلِف في ذلك عن الأوزاعي، واعتذر لهم عن هذا الحديث بأنه إنّما قطع تلك النخيل - يوم غزوة بني النضير - ليُوسّع موضع جولان الخيل للقتال. وهذا تأويلٌ يدلّ على فساده قولُه تعالى: ﭽ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫﭼ، ولا شكَّ في أنَّ هذه الآية نزلت فيما عاب المشركون على رسول الله من قطعِ نخيل بني النضير، فبيّن فيها أنّ الله تعالى أباحه لنبيِّه خِزيًا للمشركين، ونكايةً لهم، والآية نصٌّ في تعليل ذلك. ويمكن أن يُحمَل ما روي عن أبي بكرٍ الصديق مِن منع ذلك على ما إذا

لم يكن في قطعِها نكاية، وارتُجِي عودُها للمسلمين. والله تعالى أعلم.([[2099]](#footnote-2100)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭼ {الحشر: ٨– ١٠}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " في درجة الإيثار التي أثنى الله بها على الأنصار؛ إذ قال: { ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ}: وقد رُوي أنّ الآية نزلت بسبب رجُلٍ من الأنصار، ضافه ضيفٌ، فنَوَّم صِبيَته وأطفأ السِّراج، وآثر الضيفَ بقُوْتِهم ([[2100]](#footnote-2101)).([[2101]](#footnote-2102)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " والخصاصة: الجوعُ والفاقة.([[2102]](#footnote-2103)) "

المسألة الثالثة: قال أبو العباس: " الشُّح: المَنعُ مطلقا، يعمّ مَنْعَ المال وغيره، وهو من أوصاف النفس المذمومة، ولذلك قال الله: { ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ}، والبُخْل: بالمال، فكأنه نوعٌ من الشُّح. قال معناه الخطابي ([[2103]](#footnote-2104)).([[2104]](#footnote-2105)) " ([[2105]](#footnote-2106))

المسألة الرابعة: قال أبو العباس: " قوله: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ}: ولقد أحسن مالكٌ - رحمه الله - في فهم الآية، فقال: مَن سَبَّ أصحابَ رسول الله فلا حقَّ له في الفيء، واستدلّ بالآية.([[2106]](#footnote-2107)) ووجهه: أنّه رأى هذه الآية معطوفةً على قوله: { ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ} { الحشر:9}، وأنّ هذه الآية معطوفةٌ على قوله: {ﮱ ﯓ} { الحشر: 8}، فظَهَر له أنّ المهاجرين والأنصار استحقوا الفيء بأنهم مهاجرين وأنصار من غير قيدٍ زائد على ذلك، وأنّ مَن جاء بعدهم قُيِّدوا بقيد: { ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ}، فإنْ لم يُوجَد هذا القيد لم يَجُز الإعطاءُ لعدم تمام المُوجِب. وقد فَهِم عُمَر أنّ قوله: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ} يَعمُّ كلَّ مَن يأتي إلى يوم القيامة، وأنها معطوفةٌ على ما قبلها، فوَقَف الأرض المغنومة المُفتَتَحة في زمانه على مَن يأتي بعدُ إلى يوم القيامة، وخَصَّص بهذه الآية الأرضَ من جملة الغنيمة التي قال الله فيها: ﭽ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙﭼ {الأنفال: ٤١} ([[2107]](#footnote-2108)).([[2108]](#footnote-2109)) "

**من تفسير سورة الممتحَنة**

قوله تعالى: ﭽ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﮯ ﮰ ﮱ ﯓﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤﯥ ﭼ {الممتحنة: ١٠}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رُوي من قصة الصُّلح بين النبيِّ وكفّار قريش عام الحديبية، والذي جاء فيه: ( فاشترطوا على النبيِّ أنّ مَن جاء منكم لم نردّه عليكم، ومَن جاء منا رَدَدْتموه علينا ).([[2109]](#footnote-2110))

قال أبو العباس: " قوله تعالى: { ﯘ ﯙ ﯚ ﯛﯜ }: نسخٌ لمَا قرّره رسول الله من العهد والصلح؛ على ردّ كل مَن أسلم مِن الرجال والنساء مِن أهل مكة.([[2110]](#footnote-2111)) "

وقال في موطنٍ آخر: " لا خلاف بين الرواة والمتأولين أنّ الرجال داخلون في هذا اللفظ العام، واختلفوا: هل دَخَل فيهم النساء؟ فمنهم مَن مَنَع ذلك، واستدلّ بما جاء في البخاري في كتاب الشروط في هذا الحديث، وهو أنه قال: ( ولا يأتيك منّا رجلٌ على دينك إلا رددته إلينا) ([[2111]](#footnote-2112))، وهذا نصّ، وعلى هذا فلا يُحتاج إلى اعتذارٍ عن حبس النبيِّ النساء اللاتي أسلمن وهاجرن إلى المدينة، ولا أن نقول في قوله تعالى: { ﯘ ﯙ ﯚ ﯛﯜ }: أنه ناسخ.([[2112]](#footnote-2113))

والأكثر على أنهنّ دَخَلن في ذلك العموم، وقد رُوِي أنّ سبيعة بنت الحارث الأسلمي جاء زوجُها صيفيُّ يطلبها،([[2113]](#footnote-2114)) وكانت أسلمت وهاجرت. وكذلك أم كلثوم بنت عقبة، فجاء زوجُها مسافرٌ يطلبها بالشرط، فأنزل الله الآية في النهي عن ردِّهنّ، ورأوا أنّ هذه الآية ناسخةٌ لمَا تقرّر بالشرط المتقدِّم؛ الذي هو ردُّهنّ إلى الكفار.([[2114]](#footnote-2115))

والطريقة الأولى أحسنُ وأبعدُ عن الإشكال؛ إذ لم يَدخُلن في الشرط.([[2115]](#footnote-2116)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭼ {الممتحنة: ١٢}.

قال أبو العباس: " وقوله: { ﭡ ﭢ ﭣ}: قال بعض المفسرين: بالوأْد والإزلاق.([[2116]](#footnote-2117)) قلت: واللفظُ أعمُّ مما ذَكَره؛ إذ يتناوله وغيرَه.

وقوله: { ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ}: قيل في البهتان هذا: إنه السِّحْر، وقيـل: النميمة،([[2117]](#footnote-2118)) وقيـل: الولـد مِـن غير الـزوج بالالتـقاط أو الزنى، فتـَنسِـبه إلى الزوج.([[2118]](#footnote-2119))   
  
  
وقيـل: النياحة، وخَمْش الوجه، وشقُّ الجَيْب، والدعاء بالويل.([[2119]](#footnote-2120)) قال الكلبي: هو عامٌّ في كل أمر.([[2120]](#footnote-2121))

قلتُ: وهو الصحيح؛ لعموم لفظ البهتان، فإنه نكرةٌ في سياق النهي. ونسبتُه إلى ما بين الأيدي والأرجل كنايةً عما يُفعل بجميع الأعضاء والجوارح من البهتان بين الأيدي والأرجل؛ لأنهما الأصل في أعمال الجوارح.

وحكى أهل التفسير أنّ النبيَّ لمّا فتح مكة جلس على الصّفا وبايع النساء، فتلا عليهنّ الآية، فجاءت هندُ امرأة أبي سفيان رضي الله عنهما متنكِّرةً، فلما سمعت: { ﭝ ﭞ }، قالت: قد سرقتُ من مال هذا الشيخ. قال أبو سفيان: ما أصبتِ فهو لكِ. ولمّا سمعت: { ﭟ ﭠ }، قالت: وهل تزني الحُرَّة؟ فقال عُمَر : لو كانت قلوبُ نساء العرب على قلبِ هندٍ ما زنت امرأةٌ منهنّ. ولمّا سمعت: { ﭡ ﭢ ﭣ }، قالت: ربّيناهم صغارا فقتلتموهم كبارا. ولمّا سمعت: { ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ}، قالت: واللهِ إنّ البهتان لأمرٌ قبيح، ما تأمُرُ إلا بالرُّشد ومكارم الأخلاق. ولمّا سمعت: { ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ } قالت: ما جَلَسنا هنا وفي أنفُسِنا أن نعصيك في شيء.([[2121]](#footnote-2122))

والمعروف هنا: الواجبات الشرعية التي يُعَصَّى مَن تركها.

وقوله تعالى: { ﭰ}: أي: بالكلام، كما فَعَل.([[2122]](#footnote-2123)) و{ ﭱ ﭲ ﭳ} أي: سَلِ اللهَ لهنّ المغفرة، فإنه { ﭷ }: بتمحيق ما سَلَف، { ﭸ }: بتوفيق ما ائتُنِف.([[2123]](#footnote-2124)) "

**تفسير سورة الصف**

لم يتطرق أبو العباس إلى تفسير شيءٍ منها.

**من تفسير سورة الجمعة**

قوله تعالى: ﭽ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭼ {الجمعة: ٢– ٣}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحِه ما رُوي عن أبي هريرة قال: لمّا نزل: { ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ } سُئل رسولُ الله : مَن هؤلاء يا رسول الله؟ فوَضَع النبيُّ يَدَه على سلمان، ثم قال: ( لو كان الإيمانُ عند الثُّرَيَّا لنالَه رجالٌ مِن هؤلاء ).([[2124]](#footnote-2125))

قال أبو العباس: " قوله تعالى: { ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸﭹ }: هو مخفوضٌ معطوفٌ على: {ﭢ}،([[2125]](#footnote-2126)) ويجوز أن يكون منصوبًا معطوفًا على الضمير في: { ﭩ}.([[2126]](#footnote-2127))

و{ ﭶ ﭷ ﭸﭹ }: أي: لـم يدخـلوا في الإسلام، ولـم يـوجَدوا، وسيُـوجَدون. وأحسـنُ ما قيـل فيهم: أنهم أبناء فارس بدليل نصّ هذا الحديث،([[2127]](#footnote-2128)) وقد كثُرت أقوال المفسِّرين في ذلك.([[2128]](#footnote-2129)) وقد ظهَرَ ذلك للعَيَان، فإنهم ظَهَر فيهم الدِّين، وكَثُر فيهم العلماء، فكان وجودُهم دليلا من أدلة صدق النبيِّ .([[2129]](#footnote-2130)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﭼ {الجمعة: ١١}.

قال أبو العباس: " وقوله تعالى: { ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ }: التجارة هنا: العِيْرُ التي تَحمِلُ التجارة. واللهو: الطبل الذي كانوا يضربونه عند قدومهم.

و{ ﭽ }: أي تفرّقوا.

وقوله تعالى: { ﭿ ﮀ }: أي تَخطُب، فهذا ذمٌّ لمَن ترك الخُطبة بعد الشروع فيها، ونهيٌ للمسلمين أن يتفرقوا عن إمامهم.([[2130]](#footnote-2131)) "

**من تفسير سورة المنافقون**

قوله تعالى: ﭽ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧﯨ ﯩ ﯪ ﯫﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰﯱ ﯲ ﯳ ﯴﯵ ﯶ ﯷﯸ ﯹ ﯺ ﭼ {المنافقون: ٤}.

قال أبو العباس: " وقوله: { ﯩ ﯪ ﯫﯬ }: يعني: أنهم أشباحٌ بلا أرواح، وأجسامٌ بلا أحلام، فصُوَرُهم مُعجِبَة، وبواطنهم قبيحةٌ خَرِبة، ومُسنَدةٌ إلى الجُدُر، شبَّههم بالجذوع المُسنَدة المُمالَة إلى جدار، كما قال الشاعر:([[2131]](#footnote-2132))

قد مَضَيْنا بعدَهم نَتْبعُهم فرأيناهم قِيَامًا كالخشبْ

وهو جمع: خَشَبة، يقال: خُشْبَة وخُشْب بضمِّهما، ويقال: خَشَب بفتحهما، وقد قُرِئ بهما ([[2132]](#footnote-2133)).([[2133]](#footnote-2134)) "

**من تفسير سورة التغابن**

قوله تعالى: ﭽ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﭼ {التغابن: ١٥}.

قال أبو العباس: " أصل الفتنة: الامتحان والاختبار، ثم صارت في العُرْف عبارةً عن كلِّ أَمْرٍ كَشَفه الاختبارُ عن سوء. قال أبو زيد: فُتِن الرَّجلُ فتونا؛ إذا وقع في الفتنة، وتحوّل عن حالٍ حسنةٍ إلى حالٍ سيئة.([[2134]](#footnote-2135)) والأهل والمال والولد أمورٌ يُمتحَن بها الإنسان، ويُختبر عندها، كما قال الله تعالى: { ﮝ ﮞ ﮟ ﮠﮡ }، أي: محنةً تُمتحَنون بها، حتى يَظهر منكم ما هو خفيٌّ عمّن يَشكُل عليه أمرُكم.([[2135]](#footnote-2136)) "

**من تفسير سورة الطلاق**

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙﭚ ﭛ ﭜ ﭝﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩﭪ ﭼ {الطلاق: ١}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما روته فاطمة بنت قيسٍ رضي الله عنها: أنّ أبا عمرو بن حفص طلَقها البتةَ وهو غائب، فأَرسَل إليها وكيلُه بشعير، فسَخِطتُه،([[2136]](#footnote-2137)) فقال: واللهِ ما لكِ علينا مِن شيء، فجاءت رسولَ الله فذَكَرت ذلك له، فقال: ( ليس لكِ عليه نفقة )، فأمرها أنْ تعتدّ في بيت أمِّ شَريك، ثم قال: ( تلك امرأةٌ يغشَاها أصحابي، اعتدِّي عند ابن أمِّ مكتوم؛ فإنه رجُلٌ أعمى، تضعين ثيابَك ولا يَراكِ ). قالت: فلَّما حَلَلتُ ذكرتُ له أنّ معاوية بن أبي سفيان، وأبا جَهْمٍ خَطَبَاني، فقال رسولُ الله : ( أما أبو جَهْمٍ فلا يَضع عصاه عن عاتقِه،([[2137]](#footnote-2138)) وأمّا معاويةُ فصُعلوكٌ لا مالَ له،([[2138]](#footnote-2139)) انكِحِي أسامة بنَ زيد)، فنَكَحتُه، فجَعَل الله فيه خيرًا، واغتَبَطتُ به.([[2139]](#footnote-2140))

قال أبو العباس: " وإنما أذِنَ النبيُّ لفاطمة أنْ تَخرُج مِن البيت الذي طُلِّقتْ فيه لمَا ذكره مسلم في الرواية الأخرى: مِن أنّها خافت على نفسها مِن عورة منزلها.([[2140]](#footnote-2141)) وفيه دليلٌ على أنّ المُعتدّة تنتقل لأجل الضرورة. وهذا أولى مِن قول مَن قال: إنها كانت لَسِنَةً؛ تؤذي زوجها وأحماءها بلسانها؛([[2141]](#footnote-2142)) فإنّ هذه الصفة لا تليق بمَن اختارها رسولُ الله لحِبِّه ابن حِبِّه، وتواردت رغباتُ الصحابة عليها حين انقضت عِدَّتُها. ولو كانت على مثلِ تلك الحال لكان ينبغي ألّا يُرغَّب فيها، ولا يُحرَّصَ عليها أيضا، فلم يَثبُت بذلك نقلٌ مُسنَدٌ صحيح، وإنما الذي تُمسِّك به في ذلك قول عائشة رضي الله عنها: ( ما لفاطمة خيرٌ أن تَذكُرَ هذا) ([[2142]](#footnote-2143))... .

ويا لَلعجب! كيف يجترئ ذو دِينٍ أن يُقدِم على غِيبة مثل هذه الصحابيّة، التي اختارها النبيُّ لحِبِّه ابن حبِّه لسببِ خبرٍ لم يَثبُت. وأعجبُ مِن ذلك قول بعض المفسرين في قوله تعالى: {ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩﭪ }: إنها نزلت في فاطمة - بنت قيس -؛ لأنّها كانت فيها بذاذةُ لسان وأذىً للأحماء.([[2143]](#footnote-2144)) وهذا لم يَثبُت فيه نقلٌ، ولا يدلُّ عليه نظرٌ. فَذِكْرُ ذلك عنها ونسْبَتُه إليها غِيْبةٌ أو بهتان. وأحسنُ ما قيل في التفسير قولُ ابنِ عمر : إنّ الفاحشة: الزِّنَى.([[2144]](#footnote-2145)) فيَخرُجْنَ لإقامة الحدِّ عليهنَّ.([[2145]](#footnote-2146)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎﮏ ﭼ {الطلاق: ٢}.

قال أبو العباس: " وقوله تعالى:{ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ }: دليلٌ على اشتراط العدالة في الشهادة، ومعناها في اللغة: الاستقامةُ والاعتدالُ ضِدَّ الاعوجاج، ويقال: عدْلٌ بيِّنُ العدالةِ والعُدُولةِ، ويقال: عدْلٌ، للواحد والاثنين والجماعة، المذكَّرِ والمؤنَّث، بلفظٍ واحد؛ إذا قُصِدَ به قَصْد المصدر. وإذا قُصِدَ به الصفة، ثُنِّيَ وجُمِعَ، وذُكّر وأُنِّث. وهي عند أئمَّتنا: اجتنابُ الكبائر، واتِّقَاءُ الصغائر وما يناقضُ المروءةَ، ويُزْرِي بالمناصب الدينيَّة.([[2146]](#footnote-2147)) والعبارةُ الوجيزةُ عنها هي: حُسْنُ السيرة، واستقامةُ السريرة شرعًا في ظَنِّ المعدَّل، وتفصيلُهَا في الفروع.

وهل يُكتفى - في ظَنِّ حصول تلك الأحوال في المعدَّل - بظاهر الإسلام، مع عدم الاطَّلاَعِ على فسقٍ ظاهر، أو لا بدّ من اختبارِ حاله حتَّى يُظَنُّ حصولُ تِلْك الأمور في المعدَّل؟ قولانِ لأهل العلم: الأوَّلُ: مذهبُ أبي حنيفة.([[2147]](#footnote-2148)) والثاني: مذهبُ مالكٍ والشافعيِّ والجمهور،([[2148]](#footnote-2149)) وهو مرويٌّ عن عمر بن الخَطَّاب .([[2149]](#footnote-2150)) وعلى مذهب الحنفيِّ فشهادةُ المسلمِ المجهولِ الحال مقبولةٌ، وهي على مذهب الجمهور مردودةٌ. وقد ذكرنا حُجَجَ الفريقَيْن في كتابنا: الجامع لمقاصد علم الأصول.([[2150]](#footnote-2151)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬﮭ ﭼ {الطلاق: ٢– ٣}.

قال أبو العباس: " قوله تعالى: { ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬﮭ }، أي: كافِيه مشقّةَ ما تَوكَّل عليه فيه، ومُوصِله إلى ما يُصلِحه منه.([[2151]](#footnote-2152)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃﮄ ﭼ {الطلاق: ٧}.

قال أبو العباس: قوله تعالى: { ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ }؛ أي: ضَيَّق عليه.([[2152]](#footnote-2153)) "

قوله تعالى: ﭽ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﭼ {الطلاق: ١٢}.

قال أبو العباس: " قال تعالى: ﭽ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊﭼ؛ أي: في العدد؛ لأنّ الكيفية والصفة مختلِفةٌ بالمشاهدة والأخبار، فتعيَّن العدد، والله أعلم.([[2153]](#footnote-2154)) وقد استدلّ به الداوديُّ على أنّ السبع الأرضين لم يَفتُقْ بعضُها من بعض. قال: لأنه لو فَتَق بعضُها مِن بعض لم يُطوَّق منها ما يَنتفع به غيرُه. وقد جاء في غُلظِهنَّ وما بينهنّ خبر،([[2154]](#footnote-2155)) وليس في ذلك شيءٌ صحيح.([[2155]](#footnote-2156)) "

**من تفسير سورة التحريم**

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭙ ﭚ ﭛ ﭜﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧﭨ ﭩ ﭪﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭼ {التحريم: ١– ٢}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رُوي عن عائشة رضي الله عنها أنّ النبيَّ كان يمكث عند زينب بنت جحش فيَشربُ عندها عسلًا. قالت: فتواطأتُ أنا وحفصةُ أنّ أيّتَنا ما دَخَل عليها النبيُّ ، فلتَقُل: إنّي أجِدُ منك ريح مغافير،([[2156]](#footnote-2157)) أَكلتَ مغافير؟ فقالت ذلك له، فقال: ( بل شَرِبتُ عسلًا عند زينب بنت جحش، ولن أعودَ له، فنَزَل: { ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭙ } إلى قوله: {ﮐ ﮑ} لعائشة وحفصة، { ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ } لقولِه: ( بل شَرِبتُ عسلًا ).([[2157]](#footnote-2158))

قال أبو العباس: " زاد البخاريُّ هنا: ( وقد حَلَفتُ لا تُخبري بذلك أحدًا )،([[2158]](#footnote-2159)) وذلك لئلّا يَبلُغَ الأخرى الخبرُ، وأنّه فَعَله ابتغاء مرضاة أزواجه، فيتغيَّر قلبُها. وقيل: كان ذلك في قصة ماريَة، واستكتامِه حفصة: ألا تُخبري بذلك عائشة. وقيل: أَسرَّ إلى حفصة أنّ الخليفة بعده أبو بكر، ثمّ عُمَر. والصحيح: أنّه في العسل.([[2159]](#footnote-2160))

ويعني بقوله : ( لن أعود له ) على جهة التحريم، وبقوله: (حَلَفتُ) أي: بالله تعالى، بدليل أنّ الله تعالى أنزل عليه معاتبته على ذلك، وحَوَالتِه على كفّارة اليمين بقوله تعالى: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭙ }؛ يعني: العَسَل المُحرَّم بقوله: ( لن أعود له ).

{ ﭚ ﭛ ﭜﭝ }؛ أي: تَفعلُ ذلك طلبًا لرضاهنَّ.

{ ﭞ ﭟ ﭠ }: غفورٌ لمَا أوجب المعاتبة، رحيمٌ برفع المؤاخذة.

{ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧﭨ}؛ أي: قد قدَّر وبيَّن. والفَرْض: التقدير. وتَحِلَّة اليمين: ما يُستحَل به الخروجُ عن اليمين، وهي التي قال الله تعالى فيها: ﭽ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢﭼ {المائدة: ٨٩} ... الآية، والأيمان: جَمْعُ يمين. واليمين التي حَلَف النبيُّ بها هي قوله: ( وقد حَلَفتُ لا تُخبري بذلك أحدًا ). وهذا أصحّ ما قيل في هذه الآية وأجودُه.

وقد روى النسائيُّ من حديث أنسٍ أنّ رسول الله كانت له أمَةٌ يطؤها، فلم تَزَلْ به عائشةُ وحفصة حتى حرّمها، فأنزل الله تعالى: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭙ } ... الآيات.([[2160]](#footnote-2161)) وكأنَّ ابن عباس أشار إلى هذا الحديث حيث قال: إنَّ الرَّجُل إذا حَرَّم عليه امرأتَه فهي يمينٌ يُكفِّرها، وقال: لقد كان لكم في رسول الله أُسْوةٌ حَسَنة ([[2161]](#footnote-2162)) .([[2162]](#footnote-2163)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﭼ {التحريم: ٣– ٥}.

قال أبو العباس: " وقوله تعالى: { ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ}: هو قولُه لحفصة: (بل شربتُ عسلاً، وقد حَلَفتُ لا تُخبري أحدًا )؛ على ما تقدم في حديث البخاري، وقيل: هو تحريمه ماريَة على ما تقدَّم في حديث النسائي، وقيل غير ذلك. وهذان القولان أحسنُ ما قيل في ذلك.

وقوله: { ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ}؛ أي: حديث حفصة حين أَفْشَت ما أَمَرَها بإسراره النبيُّ .

{ ﭺ ﭻ ﭼ}؛ أي: أطْلَعَ الله تعالى نبيَّه على ذلك الحديث. { ﭽ ﭾ}: مشدَّدًا، وهي القراءة المشهورة؛ أي: عاتبها على ذلك، وأعرض عن بعضِه، فلم يبالغ في المعاتبة؛ عَمَلًا بمكارم الأخلاق، وحسُنْ المصاحبة. وقرأه الكسائيُّ بتخفيف الراء، من: ( عَرَفَ )،([[2163]](#footnote-2164)) ومعناه: جازى عليه؛ بأن غَضِب؛ يقال: عرفتُ حقَّك؛ أي: جازيتُك عليه، ولأعرفنَّ حقك: بمعناه. وقال الضحاك: إنّ الذي أعرض عنه حديثَ الخلافة لئلا ينتشر. وهذا بَنَاه على أنَّه هو الحديث الذي أسرَّه لحفصة.([[2164]](#footnote-2165)) وهذا القول ليس بشيء؛ إذ لم يَثبُت بذلك نقل، ولم يَدلّ عليه عقل، بل النقل الصحيح ما ذكرناه.

وقوله: { ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ }؛ يعني: أنّ النبيَّ أَعلَم حفصة بالخبر الذي أفشته، فقالت مُستفهِمةً عمّن أعلمه بذلك: من أنبأك هذا؟ وكأنّها خَطَر ببالها أنّ أحدًا مِن أزواجه أو غيرهنّ أخبره. فأجابها بأنْ قال: { ﮌ ﮍ ﮎ }؛ أي: العليمُ بالسرائر، الخبير بما تجنُّه الضمائر.

ثم قال تعالى: { ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖﮗ }: يخاطب عائشة وحفصة، وهذا يدلُّ على أنّ الصحيح مِن الروايات رواية مَن روى أنّ هذه القصة إنما جرت مِن عائشة وحفصة؛ لأجل العسل الذي شُرِب عند زينب، أو لأجل ماريَة، وأنهما هما اللتان تظاهرتا عليه ... .

و{ ﮕ ﮖ}: مَالَت عن الحق، وأراد قلب عائشة وحفصة. وعدَلَ إلى لفظ الجمع استثقالا للجمع بين تَثْنِيَتَيْن، وقد جَمَع بينهما مَن قال:([[2165]](#footnote-2166))

......................... ظهراهما مِثْلُ ظُهُور التُّرْسَيْنِ

وقوله: { ﮘ ﮙ ﮚ }: أي: تَعَاونَا عليه بما تواطأتما عليه في العسل أو في مارية، {ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ}: أي: وَليُّه ومُعِينُه وكافيه؛ فلا يضرّه مَن كاده أو مَن تعاون عليه. والوقف على: { ﮞ} حَسَن،([[2166]](#footnote-2167)) ويَبتدِئ: { ﮟ ﮠ ﮡﮢ ﮣ ﮤ ﮥ }: أي: بعد تولّي الله له. { ﮦ }: أي: مُعِينون له على ما يُصلِحه ويَحفظه ويُوافقه. و{ ﮦ }: وإن كانْ واحدًا فمعناه الجمع. ([[2167]](#footnote-2168)) وقيل: كلّ واحدٍ ظهير، كما قال تعالى: ﭽ ﮯ ﮰ ﮱﭼ {الحج: ٥}؛ أي: كلّ واحدٍ منكم طِفلًا.

{ ﮠ ﮡ}: أحسنُ ما قيل فيه: أبو بكر وعمر رضي الله عنهما، ومَن جرى مجراهما ممّن سبق إسلامُه، وظَهَر غَناؤه.([[2168]](#footnote-2169)) وقيل: وكان حقُّ { ﮠ} أن يُكتَب بالواو، ولكنّهم حذفوها ليُوافقَ الخطُّ اللفظ. ويُحتمَل أن يُقال: { ﮠ}: مُفْرَد، لكنه سَلَك به مسلك الجنس، والله تعالى أعلم.([[2169]](#footnote-2170))

ثم بالغ الله تعالى في تأديب أزواج النبيِّ وتهديدِهنّ بقوله: { ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ}: أي: مُنقَاداتٍ بالإسلام والاستسلام. { ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ }: أي: مُصدِّقاتٍ بما جاء به النبيُّ ، مُلازماتٍ أحوال المؤمنين به من التعظيم والاحترام. { ﯔ}: خاضعاتٍ لله بالعبودية، ولرسوله بإيثار الطواعية على الغِيْرة النفسية. {ﯖ}: يَقُمْن لله بما له عليهنّ من العبادة، وبما لك عليهنّ من الحُرمة والخدمة. { ﯗ}: ابن عباس: صائمات،([[2170]](#footnote-2171)) زيد بن أسلم: مهاجرات؛ مِن السِّياحَة في الأرض.([[2171]](#footnote-2172)) ويُمكِن أن يُقال: مُسرعاتٍ إلى ما يرضيك، ذاهباتٍ فيه، فلا يَشتغِلنَ بسوى ذلك؛ لأنّ مَن ساح في الأرض فقد ذَهَب فيها وانقطع إلى غيرها.([[2172]](#footnote-2173)) { ﯘ}: جمع ثيِّب؛ قيل: يعني بذلك: آسية امرأة فرعون. {ﯙ}: جمع بِكر، قيل: يعني بذلك مريم.([[2173]](#footnote-2174)) وفيه نظرٌ وبُعد. وما ذكرناه في الآية إشارةٌ إلى المختار. والأقوال فيها أكثرُ ممّا ذكرناه. فلنقتصر على ذلك القدْر. والله تعالى الموفِّق.([[2174]](#footnote-2175)) "

**من تفسير سورة المُلك**

قوله تعالى: ﭽ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈﮉ ﭼ {الملك: ١٦– ١٧}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه قصة الجارية التي سألها رسولُ الله : ( أينَ الله؟ ) فقالت: في السماء.([[2175]](#footnote-2176))

قال أبو العباس: " اعلمْ أنه لا خلاف بين المسلمين قاطبة؛ محدِّثِهم وفقيهِهم ومتكلِّمهم ومقلِّدهم ونُظَّارهم أنّ الظواهر الواردة بذكر الله تعالى في السماء كقوله: { ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ } ليست على ظاهرها، وأنها متأوَّلةٌ عند جميعهم. أما مَن قال منهم بالجهة، فتلك الجهة عنده هي جهة الفوق، كما جاء في الأحاديث؛ فلا بدّ أن يُتَأَوَّل كونه في السماء، وقد تأَوّلوه تأويلات، وأشبه ما فيه: أنّ ( في ) بمعنى: على، كما قال: ﭽ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪﭼ {طه: ٧١}؛ أي: على جذوع النخل،([[2176]](#footnote-2177)) ويكون العلوّ بمعنى: الغلبة.([[2177]](#footnote-2178)) وأما مَن يعتقد نفي الجهة في حق الله تعالى فهو أحقُّ بإزالة ذلك الظاهر، وإجلالِ الله تعالى عنه، وأولى الفِرَق بالتأويل. وقد حصل مِن هذا الأصل المحقَّق أنّ قول الجارية: " في السماء " ليس على ظاهرِه باتفاق المسلمين، فيتعيَّن أنْ يُعتَقد فيه أنّه معرَّضٌ لتأويل المتأوِّلين، وأنّ مَن حمله على ظاهره فهو ضالٌّ مِن الضالين.([[2178]](#footnote-2179)) "

**تفسير سورة القلم**

لم يَرِد في كتاب أبي العباس من تفسيرها شيء.

**من تفسير سورة الحاقة**

قوله تعالى: ﭽ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﭼ {الحاقة: ١٩– ٢٠}.

قال أبو العباس: " الظنّ بمعنى: التيقّن، كما قال تعالى: { ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ}؛ أي: تحقَّقتُ وأيقنتُ.([[2179]](#footnote-2180)) " ([[2180]](#footnote-2181))

قوله تعالى: ﭽ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﭼ {الحاقة: ٤٤– ٤٧}.

قال أبو العباس: " نسبة اليمين إلى الله تعالى نسبةٌ مجازيّةٌ توسعيّة، عبّر بها عن كثرة العطاء، والقدرة عليه، وحَمَل على هذه الاستعارة عادة التخاطب وحصول التفاهم، ومنه قوله تعالى: { ﮌ ﮍ ﮎ }، فاليَدُ: عبارة عن القدرة، وتسميتُها باليمين على ما تعارفناه فيما بيننا من أنّ القدرة والبطش والتصرف إنما هو باليمين؛ ولأنه مشتَقٌّ مِن اليُمْن والبركة.([[2181]](#footnote-2182)) وكذلك قال في الحديث: ( وكلتا يديه يمين)؛([[2182]](#footnote-2183)) نافيًا لتوهّم النقص والقصور في حقِّه تعالى. وكذلك كلُّ ما أُطلِق على الله تعالى ممّا يدل على الجوارح والأعضاء؛ كالأعين والأيدي والجَنْب والأُصْبَع، وغير ذلك ممّا يلزم مِن ظاهره التجسيم الذي تدل العقولُ بـأوائلها على استحالته، فهي كلُّها متأوَّلة في حقِّه تعالى؛ لاستحالة حملِها على ظواهرها.([[2183]](#footnote-2184)) "

**من تفسير سورة المعارج**

قوله تعالى: ﭽ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﭼ {المعارج: ٤}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " وقوله: { ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ}؛ أي: إلى مقاماتِهم في حضرته، وإنما احتَجْنا إلى إبداء هذا التأويل؛ لئلا يَتخيَّل الجاهلُ أنه مُختصٌّ بجِهةِ فوق فيَلزمُه التجسيم، ويكفيك ممّا يدل على نفي الجهة في حقِّه قولُه تعالى: ﭽ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲﭳﭼ {الحديد: ٤}، وما في معناه.([[2184]](#footnote-2185)) " ([[2185]](#footnote-2186))

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " وقوله: { ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ }، قيل: معناه: لو حاسَبَ فيه غيرُ الله .([[2186]](#footnote-2187)) الحسن: قَدْر مواقفِهم للحساب. ابن اليمَان: كلُّ موقفٍ منها ألفُ سنة.([[2187]](#footnote-2188)) وفي الحديث قال : ( والذي نفسي بيدِه، إنه لَيُخَفَّفُ على المؤمن حتى يكون أخفَّ عليه من صلاةٍ مكتوبة) ([[2188]](#footnote-2189)).([[2189]](#footnote-2190)) " ([[2190]](#footnote-2191))

المسألة الثالثة: قال أبو العباس: " وهذه الخمسون ألفَ سنةٍ سنونٌ تقديرية، إذ قبْلَ خلقِ السماوات لا يتحقق وجود الزمان، فإنّ الزمان الذي يُعبَّر عنه بالسنين والأيام والليالي إنما هو راجعٌ إلى أعداد حركات الأفلاك وسَيْر الشمس، والقمر في المنازل والبروج السماوية، فقبل السماوات لا يوجد ذلك، وإنما يرجع ذلك إلى مُدَّةٍ في عِلْمِ الله تعالى لو كانت السماواتُ موجودةً فيها لعُدِّدت بذلك العدد،([[2191]](#footnote-2192)) وهذا نحوٌ ممّا قاله المفسرون في قوله تعالى: ﭽ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎﭼ {الأعراف: ٥٤}، أي: في مقدار ستة أيام، ثم هذه الأيام كلُّ يومٍ منها مقدارُ ألف سنةٍ من سِنِيِّ الدنيا، كما قال تعالى: ﭽ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟﭼ {الحج: ٤٧}، وكقوله: ﭽ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛﭼ {السجدة: ٥}. هذا قولُ ابنِ عباس وغيره مِن سلف المفسرين على ما رواه الطبري في تاريخه عنهم.([[2192]](#footnote-2193)) ويُحتَمل أن يكون ذِكْرُ الخمسين ألفًا جاء مجيء الإغياء في التكثير، ولم يَرِد عَيْنُ ذلك العدد، فكأنه قال: كتب الله مقادير الخلائق قبل خلق هذا العالم بآمادٍ كثيرة، وأزمانٍ عديدة، وهذا نحوٌ ممَّا قلناه في قوله تعالى: ﭽﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟﭠﭼ {التوبة: ٨٠}، والأوّلُ أظهرُ وأولى.([[2193]](#footnote-2194)) "

**من تفسير سورة نوح**

قوله تعالى: ﭽ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﭼ {نوح: ١٠}.

قال أبو العباس: " والاستغفار: سؤالُ المغفرة، وقد يُعبَّر به عن التوبة؛ كما قال تعالى: ﭽﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁﭼ، أي: تُوبوا إليه. وإنما عَبَّر عن التوبةِ بالاستغفارِ؛ لأنَّه إنَّما يَصدُرُ عن النَّدمِ وحَلِّ الإصرار، وذلك هو التوبة. فأمَّا الاستغفارُ مع الإصرار، فحالُ المنافقين والأشرار، وهو جديرٌ بالردِّ وتكثيرِ الأوزار، وقد قال بعضُ العارفين: "الاستغفارُ باللسانِ توبةُ الكذَّابين" ([[2194]](#footnote-2195)).([[2195]](#footnote-2196)) "

**من تفسير سورة الجِنّ**

قوله تعالى: ﭽ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﭼ {الجن: ١١}.

قال أبو العباس: " قوله تعالى: { ﯫ ﯬ ﯭ }؛ أي: فِرَقًا مختلِفة.([[2196]](#footnote-2197)) "

قوله تعالى: ﭽ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﭼ {الجن: ١٢}.

قال أبو العباس: " قوله تعالى: ﭽ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹﭼ؛ أي: لن نفُوتَه، فلا يَعجَزُ عنّا.([[2197]](#footnote-2198)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭼ {الجن: ١٤}.

قال أبو العباس: " يتحرّى: يَقصِد ويَتعمَّد، ومنه قوله تعالى: { ﭙ ﭚ ﭛ }؛ أي: قَصَدُوا.([[2198]](#footnote-2199)) "

قوله تعالى: ﭽ ﰋ ﰌ ﰍ ﰎ ﰏ ﰐ ﰑ ﰒ ﰓ ﰔ ﰕ ﰖ ﰗ ﭼ {الجن: ٢٨}.

قال أبو العباس: " والإحصاء في الكلام يأتي على مراتب؛ منها: العدد، ومنه قولُه تعالى: {ﰔ ﰕ ﰖ ﰗ }، ومنها: بمعنى الإطاقة على العمَل والقوّة، ومنه قولُه تعالى: ﭽ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪﭼ {المزمل: ٢٠}؛ أي: لن تُطيقوا العملَ بذلك.([[2199]](#footnote-2200)) "

**من تفسير سورة المزَّمِّل**

قوله تعالى: ﭽ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﭼ {المزمل: ١٢}.

قال أبو العباس: " قوله تعالى: { ﮜ ﮝ ﮞ }، أي: قيودًا؛ قاله الأخفش. وقال الكلبيّ: أغلالًا ([[2200]](#footnote-2201)).([[2201]](#footnote-2202)) " ([[2202]](#footnote-2203))

قوله تعالى: ﭽ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌﮍ ﭼ {المزمل: ٢٠}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رُوي عن أمّ المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت: إنّ الله افتَرَض قيام الليل في أوّل هذه السورة، فقام نبيُّ الله وأصحابُه حولًا، وأَمسك الله خاتمتها اثنَيْ عشر شهرًا في السماء، حتى أنزل الله في آخِر هذه السورة التخفيف، فصار قيامُ الليل تطوّعًا بعدَ فريضة.([[2203]](#footnote-2204)) " ([[2204]](#footnote-2205))

قال أبو العباس: " ظـاهر قولِـها هذا يَدلُّ على أنه كان فـرضًا عليه وعلى الناس.([[2205]](#footnote-2206)) قـال مكيّ: وهو قول كافّة أهل العِلْم.([[2206]](#footnote-2207)) وقيل: إنّه لم يكن فَرْضًا عليه ولا عليهم؛ حكاه الأبهريُّ عن بعضِهم، قال: لقوله: ﭽ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡﭼ {المزمل: ٣– ٤}، وليس هذا ضربَ الفروض، وإنما هو نَدْب.([[2207]](#footnote-2208)) وقيل: كان فرضًا على النبيِّ وحدَه، مندوبًا لغيره. وكأنّ هذا مأخوذٌ مِن مواجهة النبيِّ بقوله: ﭽ ﭑ ﭒﭼ {المزمل: ١}، فخُصَّ بالخطاب، وبما رُوي عن ابن عباس مرفوعًا: (ثلاثٌ عليَّ فريضةٌ ولكم تطوّع: الوَتر، والضُّحى، وركعتا الفجر)،([[2208]](#footnote-2209)) وهو ضعيف. والصحيحُ ما نقلته عائشة.

وقولها: ( إنّ النسخ كان بعد حول): خُولِفت في ذلك، وقيل: بعد عشر سنين. قال عياض: وهو الظاهر؛ لأنّ السورة مكيّة، ومِن أوّلِ ما نَزَل مِن القرآن، إلا الآيتين آخرَها نزلت بالمدينة.([[2209]](#footnote-2210))

وهذا الذي قاله صحيح؛ فصحيحُ الأحاديث، والنقلُ المشهور على ذلك ([[2210]](#footnote-2211)). ([[2211]](#footnote-2212)) "

**من تفسير سورة المدَّثر**

قوله تعالى: ﭽ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﭼ {المدثر: ١– ٧}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " والتزمّل والتدّثر واحد،([[2212]](#footnote-2213)) ويقال لكل ما يٌلقى على الثوب الذي يلي الجسد: دِثَار، وأصل المزمِّل والمدثِّر: المُتَزَمِّل والمُتَدَثِّر، أُدغِمت التاءُ فيما بعدها، وقد

جاء في أثرٍ أنهما من أسمائه عليه الصلاة والسلام ([[2213]](#footnote-2214)).([[2214]](#footnote-2215)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " وقوله تعالى: { ﯖ ﯗ }: حُجّةٌ لِمَن قال بوجوب غسل النجاسة،([[2215]](#footnote-2216)) إذ الأصل حَمْلُ الثياب والطهارة على الحقيقة اللغوية،([[2216]](#footnote-2217)) ويُحتمل أن يكون ذلك كنايةً

عن طهارة القلب عن مذموم الأخلاق،([[2217]](#footnote-2218)) كما قال الشاعر:([[2218]](#footnote-2219))

ثيابُ بني عوفٍ طَهارَى نقِيَّةٌ ............................

{ ﯙ }: الأوثان؛ سَمَّاها بذلك لاستحقاق عابديها الرِّجْز، وهو العذاب.([[2219]](#footnote-2220)) كقوله: ﭽ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈﭼ {الأعراف: ١٣٤}. و{ ﯚ }: اترك. و{ ﯠ ﯡ }: أي على ما تَلقَاه من الأذى والتكذيب عند الإنذار.([[2220]](#footnote-2221)) "

**من تفسير سورة القيامة**

قوله تعالى: ﭽ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﭼ {القيامة: ٧– ٩}.

قال أبو العباس: " قال أهل التفسير: جَمَع بينهما في إذهاب نُوْرِهما،([[2221]](#footnote-2222)) وقيل غيرُ ذلك.([[2222]](#footnote-2223)) وأيضًا فإنّ كلّ ما في هذا العالم - علويِّه وسُفْليِّه - دليلٌ على نفوذ قدرة الله تعالى، وتمام قهرِه، واستغنائه، وعدم مبالاته، وذلك كله يُوجب عند العلماء بالله خوفه وخشيته؛ كما قال تعالى: ﭽﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣﯤﭼ {فاطر: ٢٨}.([[2223]](#footnote-2224)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭼ {القيامة: ٢٢– ٢٣}.

أورد أبو العباس هذه الآية عند شرحه ما رواه مسروقٌ عن عائشة رضي الله عنها قالت: مَن زَعَم أنّ محمدا رأى ربَّه فقد أعظم على الله الفِرية، قال: فقلتُ: يا أمَّ المؤمنين! أنظريني ولا تَعجِليني، ألم يَقُل الله : ﭽ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰﭼ {التكوير: ٢٣}، ﭽ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐﭼ {النجم: ١٣}؟ فقالت: أنا أولُ هذه الأمّة سأل عن ذلك رسولَ الله ، فقال: ( إنما هو جبريل، لم أَرَه على صورته التي خُلِق عليها غير هاتين المرَّتين. رأيتُه مُنهبِطًا من السماء، سادًّا عِظَمُ خلقِه ما بين السماء والأرض). فقالت: أوَ لم تسمع أنّ الله يقول: ﭽ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪﭫ ﭬ ﭭ ﭮﭼ { الأنعام: ١٠٣}؟ أوَ لـم تسـمع أنّ الله يـقول: ﭽ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋﰌ ﰍ ﰎ ﰏﭼ؟! ([[2224]](#footnote-2225))

قال أبو العباس: " واختُلِف قديمًا وحديثًا في جواز رؤية الله تعالى، فأكثرُ المبتدِعة على إنكار جوازها في الدنيا والآخرة، وأهلُ السلف والسنّة على جوازها فيهما ووقوعها في الآخرة، ثمَّ هل رأى نبيُّنا ربَّه أم لا؟ اختَلَف في ذلك السلفُ والخلف؛ فأنكرته عائشة رضي الله عنها،([[2225]](#footnote-2226)) وأبو هريرة ،([[2226]](#footnote-2227)) وجماعةٌ مِن السلف، وهو المشهور عن ابن مسعود ،([[2227]](#footnote-2228)) وإليه ذهب جماعةٌ من المتكلمين والمحدِّثين.([[2228]](#footnote-2229))

وذهبـت طـائفةٌ أخـرى مـن السلف إلى وقـوعـه، وأنّه رأى ربَّه بعينـيه، وإليه ذهب ابن عباس ، وقال: اختُصَّ موسى بالكلام، وإبراهيم بالخُلَّة، ومحمدٌّ بالرؤية.([[2229]](#footnote-2230)) - وإليه ذهب - أبو ذرٍّ ،([[2230]](#footnote-2231)) وكعبٌ،([[2231]](#footnote-2232)) والحسنُ،([[2232]](#footnote-2233)) وأحمدُ بن حنبل،([[2233]](#footnote-2234)) وحُكِي عن ابن مسعود وأبي هريرة رضي الله عنهما في قولٍ لهما آخر،([[2234]](#footnote-2235)) ومثلُ ذلك حُكِي عن أبي الحسن الأشعريِّ وجماعةٍ من أصحابه.([[2235]](#footnote-2236))

وذهبت طائفةٌ من المشايخ إلى الوقف،([[2236]](#footnote-2237)) وقالوا: ليس عليه قاطعٌ نفيًا ولا إثباتًا، ولكنّه جائزٌ عقلا. وهذا هو الصحيح؛ إذ رؤية الله تعالى جائزةٌ كما دلَّت عليها الأدلة العقلية والنقلية، فأما العقلية فتُعرَف في علم الكلام.

وأما النقلية: فمنها: سؤال موسى رؤية ربِّه، ووجه التمسّك بذلك: عِلْمُ موسى بجواز ذلك، ولو عَلِم استحالة ذلك لمَا سأله، ومحالٌ أن يَجهل موسى جواز ذلك، إذ يلزم منه أن يكون مع علوّ منصبه في النبوّة، وانتهائه إلى أن يصطفيه الله على الناس، وأن يُسمِعه كلامه بلا واسطة؛ جاهلًا بما يَجب لله تعالى، ويستحيل عليه، ويجوز. ومُجوِّزُ هذا كافر.

ومنها: قوله تعالى: ﭽ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭼ، ووجه التمسك بهذا: امتنانُه تعالى على عباده بالنظر إلى وجهه تعالى في الدار الآخرة، وإذا جاز أن يَرَوه فيها جاز أن يَرَوه في الدنيا؛ لتساوي الوقتين بالنظر إلى الأحكام العقلية، ومنها: ما تواترت جملتُه في صحيح الأحاديث من أخباره بوقوع ذلك كرامةً للمؤمنين في الدار الآخرة. فهذه الأدلة تدلّ على جواز رؤية الله تعالى في الدار الآخرة، والدنيا.

ثمَّ هل وقعت رؤية الله تعالى لمحمد ليلة الإسراء أو لم تقع؟ ليس في ذلك دليلٌ قاطع. وغاية المستدِلّ على نفي ذلك أو إثباته التمسّك بظواهر متعارضَةٍ معرَّضةٍ للتأويل، والمسألة ليست من باب العمليّات، فيُكتفى فيها بالظنّون، وإنما هي من باب المُعتقدات، ولا مدخلَ للظنون فيها.([[2237]](#footnote-2238)) " ([[2238]](#footnote-2239))

قوله تعالى: ﭽ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﭼ {القيامة: ٣١– ٣٥}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " ( لا ) بمعنى: ما.([[2239]](#footnote-2240)) " ([[2240]](#footnote-2241))

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " قد تأتي كلمةُ { ﮑ} في موطن التهديد والوعيد،([[2241]](#footnote-2242)) وإذا كُرِّرت كان التهديدُ أعظمَ، كما قال تعالى: { ﮑ ﮒ ﮓ }.([[2242]](#footnote-2243)) "

**من تفسير سورة الإنسان**

قوله تعالى: ﭽ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭼ {الإنسان: ٨– ٩}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " قوله تعالى: { ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ}؛ أي: على شدّة الحاجة إليه، والشهوة له.([[2243]](#footnote-2244)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " كثيرًا ما يُحذف القولُ الذي للحكاية، كقوله: { ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ }، أي: يقولون: إنما.([[2244]](#footnote-2245)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽﭾ ﭼ {الإنسان: ٢٩– ٣٠}.

قال أبو العباس: " قال تعالى: { ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ}: وهذا مِن نحوِ قول العرب: قَدِمَ الحاجُّ حتى المُشَاةُ، فيكون معناه: أنّ كلّ ما يقع في الوجود بقدَر الله ومشيئته، حتى ما يقعُ منكم بمشيئتكم.([[2245]](#footnote-2246)) " ([[2246]](#footnote-2247))

**من تفسير سورة المُرسلات**

قوله تعالى: ﭽ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﭼ {المرسلات: ٣٢– ٣٣}.

قال أبو العباس: " لغة العرب في تسميتِهم الأسود: أصفر،([[2247]](#footnote-2248)) كما قال:([[2248]](#footnote-2249))

................... هنَّ صُفْرٌ أولادُها كالزَّبيبِ

وكما قال تعالى: { ﮖ ﮗ ﮘ }، وفي قوله: ﭽﯿ ﰀﭼ {البقرة: ٦٩}؛ أي: سوداء([[2249]](#footnote-2250)).([[2250]](#footnote-2251)) "

**من تفسير سورة التكوير**

قوله تعالى: ﭽ ﭝ ﭞ ﭟ ﭼ {التكوير: ٤}.

قال أبو العباس: " قوله تعالى: ﭽ ﭝ ﭞ ﭟﭼ؛ أي: زُهِد فيها وتُرِكَت، وإنْ كانت أحَبَّ الأموال إليهم الآن.([[2251]](#footnote-2252)) " ([[2252]](#footnote-2253))

قوله تعالى: ﭽ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﭼ {التكوير: ١٩– ٢٣}.

قال أبو العباس: " وقوله تعالى: { ﮯ ﮰ}: الجنابُ والناحية، وجمعُه: آفاقٌ، ويقال: أُفق - بضمِّ الفاء وسكونها- . و{ ﮰ}: البَيِّنُ الواضح. والضمير في: {ﮭ ﮮ} عائدٌ إلى: {ﮛ}، وهو جبريلُ . وكذلك في قولِه: ﭽ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐﭼ {النجم: ١٣}، وقد رَوَت ذلك عائشةُ رضي الله عنها مرفوعًا مفسِّرا،([[2253]](#footnote-2254)) فلا يُلتَفت إلى ما يُقال في الآية غير هذا.([[2254]](#footnote-2255)) " ([[2255]](#footnote-2256))

**من تفسير سورة الانشقاق**

قوله تعالى: ﭽ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﭼ {الانشقاق: ١٤– ١٥}.

قال أبو العباس: " أصل الحَوْر: الرجوع، ومنه قوله تعالى: { ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ }، أي: أنْ لنْ يَرجِع.([[2256]](#footnote-2257)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﭼ {الانشقاق: ١٦– ١٩}.

المسألة الأولى: قال أبو العباس: " الوَسْق: ضمُّك الشيء إلى الشيء وجمعُه، ومنه قوله تعالى: { ﮯ ﮰ ﮱ}؛ أي: جَمَع وضَمَّ، ويقال للذي يَجمَع الإبل: وَاسِق، وللإبل نفسِها: وُسِقَتْ، وقد وَسَقْتُها فاستُوسِقَت؛ أي: اجتَمَعت وانضمَّت.([[2257]](#footnote-2258)) "

المسألة الثانية: قال أبو العباس: " أطباق: أي: أحوالًا ومنازلَ، ومنه قوله تعالى: { ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ }؛ أي: حالًا بعد حال.([[2258]](#footnote-2259)) " ([[2259]](#footnote-2260))

**من تفسير سورة البروج**

قوله تعالى: ﭽ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭼ {البروج: ٤– ٨}.

قال أبو العباس: " ينقِم: يعيب، يقال: نَقَم ينقِم، ونقِم ينقَم، ومنه قوله تعالى: { ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ }.([[2260]](#footnote-2261)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﭼ {البروج: ١٠}.

قال أبو العباس: " قال تعالى: { ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ }، أي: عذّبوهم، في قول المفسرين.([[2261]](#footnote-2262)) "

**من تفسير سورة الطارق**

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭼ {الطارق: ١– ٣}.

قال أبو العباس: " الطَّارق: الآتي ليلا، ومنه سُمِّي النجمُ طارقا.([[2262]](#footnote-2263)) " ([[2263]](#footnote-2264))

قوله تعالى: ﭽ ﮋ ﮌ ﮍ ﭼ {الطارق: ١٣}.

قال أبو العباس: " والقول الفصل: هو الواضح البليغ الذي يفصل بين الحق والباطل، كما قال تعالى: ﭽ ﮋ ﮌ ﮍﭼ.([[2264]](#footnote-2265)) "

**من تفسير سورة الأعلى**

قوله تعالى: ﭽ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜﯝ ﭼ {الأعلى: ٦– ٧}.

قال أبو العباس: " كان من ضروب النسخ: نسيانُ الآية، كما قال تعالى: ﭽ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜﯝﭼ؛ أن يُنسِيْكَه؛ كما قرأت الجماعة: ﭽ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗﭼ {البقرة: ١٠٦} - بضمِّ النون، وترك الهمز-؛ أي: نُنْسِكَها.([[2265]](#footnote-2266)) " ([[2266]](#footnote-2267))

**من تفسير سورة الغاشية**

قوله تعالى: ﭽ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﭼ {الغاشية: ٨– ١٦}.

قال أبو العباس: " النمارق في أصل الوضع: الوسائد والمرافق، ومنه قوله تعالى: { ﮢ ﮣ }، وقال الشاعر:([[2267]](#footnote-2268))

كهولٌ وشُبّانٌ حِسَانٌ وجوهُهم على سُرُرٍ مصفوفةٍ ونَمارقِ ([[2268]](#footnote-2269)) "

**من تفسير سورة الفجر**

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭼ {الفجر: ١– ٥}.

قال أبو العباس: " الحِجْر - بالكسر - هو: العقل، ومنه قوله تعالى: { ﭡ ﭢ }.([[2269]](#footnote-2270)) والحرام، ومنه قوله تعالى: ﭽ ﯩ ﯪﭼ {الفرقان: ٥٣}.([[2270]](#footnote-2271)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭼ {الفجر: ٩}.

قال أبو العباس: " قوله تعالى: { ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ }؛ أي: خَرَقوها.([[2271]](#footnote-2272)) "

**من تفسير سورة البلد**

قوله تعالى: ﭽ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﭼ {البلد: ١٦}.

قال أبو العباس: " المسكين: مفعيل من السكون؛ فكأنه مِن عَدَم المال سكنتْ حركاتُه ووجوه مكاسبه، ولذلك قال تعالى: ﭽ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞﭼ، أي: لاصقًا بالتراب،([[2272]](#footnote-2273)) وعند الأصمعي: أنه أسوأُ حالا من الفقير،([[2273]](#footnote-2274)) وعند غيره: عكس ذلك،([[2274]](#footnote-2275)) وقيل: هما اسمان لمسمَّىَ واحد.([[2275]](#footnote-2276)) "

وقال أيضا: " قال تعالى: ﭽ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞﭼ، أي: ذا حاجةٍ ألصقته بالتراب، ومن هنا

سَمُّوا الفقر: أبا متربة ([[2276]](#footnote-2277)).([[2277]](#footnote-2278)) "

**من تفسير سورة الشمس**

قوله تعالى: ﭽ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭼ {الشمس: ٧– ٨}.

قال أبو العباس: " قوله: { ﭨ}: هو قسَمٌ بنفوس بني آدم وأفرادها؛ لأنّ مراده النوع، وهذا نحو قوله تعالى: ﭽ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥﭼ {الانفطار: ٥}؛ أي: كلُّ نفْس، كما قال: ﭽ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈ ﰉﭼ {المدثر: ٣٨}. ألَا ترى قولَه: { ﭬ ﭭ ﭮ }: أي: حَمَلها على ما أراد مِن ذلك، فمِنها ما خُلِق للخير، وأعانها عليه ويسَّره لها، ومنها ما خُلِق للشرّ، ويَسَّره لها.([[2278]](#footnote-2279))

وقولُه: { ﭩ ﭪ }: أي: والذي سوّاها، وقد قدّمنا أنّ ( ما ) في أصلِها لمَا لا يَعقِل، وقد تجيء بمعنى: الذي، وهي تقعُ لمَن يَعقل ولمَا لا يَعقِل.([[2279]](#footnote-2280)) والتسوية: التعديل؛ يعني: أنه خلَقَها مكمَّلةً بكلِّ ما تحتاج إليه، مؤهَّلةً لقبول الخير والشرّ، غير أنه يجري عليها في حال وجودها وما لها: ما سَبَق لها ممّا قُضِي به عليها.([[2280]](#footnote-2281)) "

قوله تعالى: ﭽ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﭼ {الشمس: ١١– ١٢}.

قال أبو العباس: " وقوله: { ﭾ ﭿ ﮀ }: أي: قام مُسرعًا. وضمير المؤنث عائدٌ على ثمود، وهي مؤنَّثة؛ لأنها قُصِد بها قَصْدَ قبيلة، ولذلك مع التعريف لم تُصرَّف.([[2281]](#footnote-2282)) "

**من تفسير سورة الليل**

قوله تعالى: ﭽ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﭼ {الليل: ١– ٣}.

قال أبو العباس: " المُقسَم به: ( ما خَلَق )، وهو بمعنى: الذي، ويعني به: الخالق. وقد قيل: يعني بذلك المصدر، فكأنه قال: وخَلْقِ الذكر والأنثى، وعلى هذا فيكون الذكر والأنثى يُراد به: النوع كلَّه ([[2282]](#footnote-2283)).([[2283]](#footnote-2284)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﭼ {الليل: ٥– ١١}.

قال أبو العباس: " قوله: { ﮧ ﮨ ﮩ }: أي: الفضْلَ مِن مالِه.([[2284]](#footnote-2285)) ابن عباس : حقَّ الله تعالى. الحسن: الصِّدْق مِن قلبِه. { ﮪ }: أي: ربَّه. ابن عبّاس . وقتادة: محارمَه.([[2285]](#footnote-2286)) مجاهد: البُخْل.

{ﮬ ﮭ}: أي: الكلمة الحسنى، وهي كلمة التوحيد؛ الضحّاك.([[2286]](#footnote-2287)) بموعود الله؛ قتادة.

بالصلاة والزكاة والصوم؛ زيد بن أسلم. ([[2287]](#footnote-2288))

{ ﮯ }: أي: نُهوِّن عليه ونُهيِّئه. { ﮰ }: أي: للحالة اليُسرى مِن العمل الصالح والخير الراجح،([[2288]](#footnote-2289)) وقيل: للجنّة.([[2289]](#footnote-2290))

{ ﯓ ﯔ ﯕ }: أي: بمَالِه؛ ابن عباس . وقال قتادة: بحقِّ الله. { ﯖ }: بمَالِه؛ عن الحسَن. ابن عبّاس : عن ربِّه.

{ ﯘ ﯙ }: أي: بالجنّة. و{ ﯜ }: نقيض ما تقدَّم في اليُسرى.

و{ ﯣ }: هَلَك بالجهل والكُفْر، وفي الآخرة بعذاب الله.([[2290]](#footnote-2291)) " ([[2291]](#footnote-2292))

**من تفسير سورة الضحى**

قوله تعالى: ﭽ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭼ {الضحى: ١– ٣}.

أورد أبو العباس تفسير هذه الآيات عند شرحه ما رُوي عن جُندب بن سفيان ، قال: أبطأ جبريلُ عن رسول الله ، فقال المشركون: قد وُدِّع محمد، فأنزل الله : ﭽ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼﭼ.([[2292]](#footnote-2293)) وعنه؛ قال: اشتكى رسولُ الله ، فلم يَقُم ليلتين، أو ثلاثا، فجاءته امرأةٌ فقالت: يا محمد! إني لأرجو أن يكون شيطانُك قد تَرَكك، ولم أرَه قد قَرِبك منذ ليلتين أو ثلاث. قال: فأنزل الله : ﭽﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼﭼ.([[2293]](#footnote-2294))

قال أبو العباس: " هذا إنما كان بمكة في أول الإسلام، وذلك أنّ المشركين سألوا رسول الله عن الخَضِر، وذي القرنين، والروح، فوَعَدهم بالجواب إلى غدٍ ولم يستثنِ، فأبطأ عليه جبريلُ ؛ قيل: اثنتي عشرة ليلة، وقيل: أكثر من ذلك ، حتى ضاق صدرُ النبيِّ ، وقال المشركون ذلك القول، فعند ذلك نزل عليه جبريلُ بهذه السورة، وبجواب ما سألوا عنه، وقال له: ﭽﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥﮦﭼ {الكهف: ٢٣- ٢٤}. قاله ابنُ إسحاق وغيرُه.([[2294]](#footnote-2295))

وقول جُندب في الرواية الأخرى: إنها نزلت جوابًا لمَن قالت: تَرَكه شيطانُه؛ لا يُعارَض بما قاله ابن إسحاق، إذ يجوز أن تكون نزلت جوابًا لذينك الشيئين، وجوابًا لمَن قال ذلك كائنًا مَن كان.

وقد تقدّم أنّ الضحى: صدر النهار. و{ ﭶ }: أقبل ظلامُه. و{ ﭸ ﭹ} - مشددا - هي القراءة المتواترة، أي: ما تَرَكَكَ تَرْكَ مُودِّع. وقراءة ابن أبي عبلة: وَدَعَك - مخففا -؛([[2295]](#footnote-2296)) على الأصل المرفوض كما قدّمناه،([[2296]](#footnote-2297)) وذلك أنّ العرب أماتت ماضيه واسمَ فاعلِه، وصيغة مفاضلتِه، استغناءً عنه بـ(تَرَك)، وقد نُطِق بذلك قليلا.([[2297]](#footnote-2298)) و( القلى ): البُغْض.([[2298]](#footnote-2299)) "

قوله تعالى: ﭽ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﭼ {الضحى: ٥}.

قال أبو العباس: " وقوله في الحديث: ( إنّي لأَطمعُ أن تكونوا شطرَ أهل الجنّة )،([[2299]](#footnote-2300)) هذه الطماعية قد حُقِّقتْ له بقوله: ﭽ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇﭼ، وبقوله لرسوله - كما في الحديث -: ( إنّا سنُرضيك في أمّتِك)([[2300]](#footnote-2301)) .([[2301]](#footnote-2302)) "

**من تفسير سورة العلق**

قوله تعالى: ﭽ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﭼ {العلق: ١– ١٩}.

قال أبو العباس: " قوله تعالى: { ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ }: أي: اذكُرْ اسمَ ربِّك بالتوحيد والتعظيم.([[2302]](#footnote-2303)) و(الباء): صلة؛ قاله أبو عبيدة،([[2303]](#footnote-2304)) وقيل عنه: الاسم صلة؛([[2304]](#footnote-2305)) أي: بعونِه وتوفيقه، وأشبَهُ منهما أن يقال: إنّ معناه: ابْتَدِئ القراءة ببركة اسم ربِّك وعونِه.([[2305]](#footnote-2306)) و{ ﭿ }: أي: آدم مِن تراب.([[2306]](#footnote-2307))

و{ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ }: يعني وَلَده، والعَلَق: الدَّم، جمع: علقة، وسُمِّيت بذلك لتعُلِّقها بما مَرَّت عليه، وأنشدوا:([[2307]](#footnote-2308))

تركناهُ يَخرُّ على يديه يَمجُّ عليهما علق الوتين

و{ ﮆ } الثاني: توكيدٌ للأول لفظي، ولذلك حَسُن الوقفُ عليه.([[2308]](#footnote-2309)) و{ ﮇ ﮈ}: وهو مرفوعٌ بالابتداء، وخبرُه: { ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ }؛ قيل: آدم علَّمه الأسماء كلها.([[2309]](#footnote-2310)) وقال قتادة: هي للجنس، أي: الخطّ.([[2310]](#footnote-2311))

قلتُ: (ما ) لإبهامها للعموم؛ إذ الله تعالى عَلَّم كلَّ واحدٍ من نوع الإنسان ما لم يكن يعلم، لكنّ الامتنان إنما يحصل بالعلوم النافعة لا غير، فهي المقصودة بهذا العموم، والله أعلم.([[2311]](#footnote-2312))

وقد تقدم أنّ أول ما نزل من القرآن من أول هذه السورة إلى آخر هذه الآية، ثم بعد آمادٍ نزل قولُه: { ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ }. فهذا نمَطٌ آخر افتُتِح الكلامُ به، ولذلك قال أبو حاتم: إنّ {ﮔ} هنا بمعنى: ألَا التي للاستفتاح.([[2312]](#footnote-2313)) وقال الفرّاء: إنها تكذيبٌ للمشركين.([[2313]](#footnote-2314)) وقول أبي حاتم أولى.

والإنسان هنا: أبو جهل.([[2314]](#footnote-2315)) و{ ﮗ }: أي: تَكبَّر وارتفع حتى تجاوز المقدار والحدّ.

و{ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ }: أي: مِن أجل استغنائه بمالِه وشدّته وعشيرته، وعلى هذا فالضمير عائدٌ إلى أبي جهل، أعني: الضمير في: { ﮚ }.([[2315]](#footnote-2316)) وقيل: هو عائدٌ على محمَّد ، أي: أنّ أبا جهلٍ طغى وتجاوز الحدّ في حَسَده لمحمّدِ ، مِن: أن استغنى محمَّدٌ بربِّه، وبمَا منحه مِن فضله عن كلّ أحدٍ مِن جميع خلقِه.([[2316]](#footnote-2317))

و { ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ }، أي: الرجوع إليه يوم القيامة، فيُجازِي كُلًّا بفعلِه.

وقوله: { ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ }: يعني به: أبا جهل، نهى رسولَ الله عن أن يُصلِّي.([[2317]](#footnote-2318)) و{ ﮢ} هذه فيها معنى التعجّب، فكأنه قال: اعجَبْ مِن هذا الجاهلِ الضعيفِ العقل، كيف ينهى عن عبادة الله تعالى مثلَ محمد ؟!

وقوله: { ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ }: قيل: هو خطابٌ لأبي جهل، وهو خطابُ توبيخٍ له، واحتجاجٍ عليه، فكأنه قال: أخبرني أيها المّنّاع لمحمدٍ مِن العبادة إن كان محمّدٌ على الهدى، أو أَمَر بالتقوى،([[2318]](#footnote-2319)) فصدَدْتَه عن ذلك، ألم تعلم أنّ الله يراك، وهو قديرٌ على أخذِك ومعاقبتك؟ وقيل: جوابه محذوفٌ، تقديره: ألستَ تستحق مِن الله النكال والعقاب؟

ثم أخذ بعد هذا في تهديده ووعيده، فقال: {ﮔ }؛ أي: ويلٌ له وهلاك.([[2319]](#footnote-2320)) وقوله: { ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ }: هذا قسَمٌ مِن الله تعالى على تعذيبه وإهلاكه إنْ لم يُؤمِن.([[2320]](#footnote-2321)) ومعنى: { ﯤ}: لنأخُذنّ ولنَجْذبنّ. و{ ﯥ }: شَعْرُ مقدم الرأس، وهذا الوعيد مثل قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖﭼ {الرحمن: ٤١}، ثم وَصَف ناصيتَه بأنها كاذبة خاطئة، والمقصودُ صاحبُها .

وقوله: { ﯫ ﯬ ﯭ }، أي: إذا أخذناه فلينتصرْ بأهل مجلسِه إنْ صحَّ له ذلك. والنادي: المجلس، وأراد به أهل ناديه، ويقال عليه: النَّدِي.

وقوله: { ﯮ ﯯ ﯰ } أي: لتعذيبِه، وهم خَزَنة النار المُوكَّلون بتعذيب الكفار، وهم الملائكة الذين قال الله فيهم: ﭽ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰﭼ {التحريم: ٦}، وسُمُّوا زبانية من الزَّبْن، وهو الدفع؛ لشدّة دفعهم وبطشهم، قال الشاعر:([[2321]](#footnote-2322))

.................... زَبانِيةٌ غُلْبٌ عِظامٌ كُلُومُها

وقوله: { ﯱ ﯲ ﯳ}: تأكيدُ زجرٍ لأبي جهل، ونهيٌ لمحمَّدٍ عن طاعته في ترك الصلاة، وفيما يأمُرُ به ويَنْهى عنه.([[2322]](#footnote-2323)) و{ ﯴ ﯵ}: أي: صَلِّ لله، وتَقرَّب إليه بعبادته وأفعال  
البرّ.([[2323]](#footnote-2324)) "

**من تفسير سورة القدر**

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭼ {القدر: ١}.

قال أبو العباس: " اختُلِف في القدر الذي أُضِيفت الليلة إليه، فقال ابن عباس : القَدْر: العظمة، من قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭼ {الأنعام: ٩١}؛ أي: ما عظَّموه حق عَظَمَتِه.([[2324]](#footnote-2325)) وقال مجاهد: القَدْر: تقدير الأشياء مِن أمور السَّنَة.([[2325]](#footnote-2326)) وقال ابن الفضل: يعني: سَوْق المقادير إلى المواقيت،([[2326]](#footnote-2327)) وقيل: قُدِّر في وقتها إنزالُ القرآن.([[2327]](#footnote-2328)) "

**من تفسير سورة الزلزلة**

قوله تعالى: ﭽ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭼ {الزلزلة: ١– ٢}.

قال أبو العباس: " قوله تعالى: { ﭮ ﭯ ﭰ }؛ أي: كنوزها، على أحد التفسيرين، وقيل: موتاها.([[2328]](#footnote-2329)) " ([[2329]](#footnote-2330))

**من تفسير سورة القارعة**

قوله تعالى: ﭽ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭼ {القارعة: ٦– ٧}.

قال أبو العباس: " قد تكون فاعلة بمعنى: مفعولة؛ كقوله تعالى: { ﭸ ﭹ}؛ أي: مَرْضِيَّة.([[2330]](#footnote-2331)) " ([[2331]](#footnote-2332))

**من تفسير سورة التكاثر**

قوله تعالى: ﭽ ﮋ ﮌ ﭼ {التكاثر: ١}.

قال أبو العباس: " قوله تعالى: ﭽ ﮋ ﮌﭼ: يعني: شغَلَكم الإكثارُ من الدّنيا، ومِن الالتفاتُ إليها عمّا هو الأولى بكم مِن الاستعداد للآخرة. وهذا الخطاب للجمهور؛ إذ جنسُ الإنسان على ذلك مفطور، كما قال تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗﭼ {القيامة: ٢٠- ٢١}، وكما قال: ﭽ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣﭼ {آل عمران: ١٤}... الآية.([[2332]](#footnote-2333)) "

**من تفسير سورة الكوثر**

قوله تعالى: ﭽ ﮊ ﮋ ﮌ ﭼ {الكوثر: ٢}.

قال أبو العباس: " وقد ذهب إلى وجوب الأضحية طائفة، منهم: الأوزاعي، والليث،([[2333]](#footnote-2334)) وأبو حنيفة،([[2334]](#footnote-2335)) غير أنه اشترط في الوجوب أن يَملِك المُضحِّي نصابًا.([[2335]](#footnote-2336)) وقد رُوي القول بالوجوب عن مالك وبعض أصحابه.([[2336]](#footnote-2337)) وقد تمسّك القائلون بالوجوب بقوله تعالى: ﭽ ﮊ ﮋ ﮌﭼ... .

قلتُ: ولا حُجّة في شيءٍ مِن ذلك؛ أما الآية فلأنها محتمِلةٌ لأمور متعددة، ولذلك اختلفت أقوال العلماء فيها. فقيل: معناهما: صلِّ الصلوات المعهودة، وضع يمينك على شمالك، وضَعهُما على نحرك. قاله عليٌّ .([[2337]](#footnote-2338)) وقال أبو الأحوص: ارفع يديك في التكبير إلى نحرك. وقيل: استقبل القِبْلة بنحرك في الصلاة.([[2338]](#footnote-2339)) وقال مجاهد: صلِّ بالمزدلفة، وانحر الهدي.([[2339]](#footnote-2340)) وقال عطاء: صلِّ العيد، وانحر الأضحية.([[2340]](#footnote-2341)) ونحوه قال مالك. وقال ابن جبير: ادْعُ لربك، وارفع يديك إلى نحرك عند الدعاء. وقال عطاء: استَوِ بين السجدتين حتى يبدو نحرُك ([[2341]](#footnote-2342)).

قلت: وهذه الأقوال كلُّها؛ الآية قابلةٌ لها، على أنّ الأظهر منها قولُ من قال: إنّ المراد بها: صلِّ الصلوات المعهودة وانحر الهدايا الواجبة؛ تمسُّكًا بالعُرف المستعمل في ذينك اللفظين.([[2342]](#footnote-2343)) والله أعلم. وعند هذا ظَهَرَ أنْ لا حُجّة في الآية... .

وقد استدلّ بعضُ مَن رأى الوجوب أنّ الأضحية مِن شريعة إبراهيم ، وقد أُمِرنا باتباعه، لقوله تعالى: ﭽ ﯓ ﯔ ﯕﯖﭼ {الحج: ٧٨}.([[2343]](#footnote-2344)) وهذا تَرِدُ عليه أسئلةٌ كثيرة قد ذكرناها في الأصول، فلا حُجَّة فيه؛ لأنّا نقول بموجِب ذلك، ونسألهم: هل كانت الأضحية واجبةً في شرعه أو سُنّة؟ وليس هناك ما يدلّ على شيءٍ مِن ذلك. فإن استدلوا بقصة الذبيح؛ فتلك قضيةٌ خاصةٌ أو منسوخة، ولا حُجّة في شيءٍ منها. والله تعالى أعلم.([[2344]](#footnote-2345)) "

**من تفسير سورة النصر**

قوله تعالى: ﭽ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﭼ {النصر: ١– ٣}.

قال أبو العباس: " { ﭳ ﭴ }: عونُه على إظهار نبيِّه على قريش وغيرهم.

و{ﭵ}: فتح مكة،([[2345]](#footnote-2346)) كما فسره النبيُّ في حديث عائشة رضي الله عنها،([[2346]](#footnote-2347)) ولا يُلتَفت لمَا قيل في ذلك ممّا يُخالِفه.([[2347]](#footnote-2348))

والأفواج: الزُّمَر. يعني: زُمرةً بعد زُمْرة، وهذا كان بعد فتح مكة، فإنّ أهل مكة كانوا عظماء العرب وقادتِهم، ومكة بيت الله تعالى، فتوقفت العربُ في إسلامها على أهل مكة؛ ينظرون ما يفعلون، فلمّا فَتَح الله تعالى مكة على نبيه وأسلم أهلُها، أصفقت العربُ على الدخول في الإسلام، وهَجَرت الأوثان، وعَطَّلت الأزلام، وحصل التّمام، وكمُل الإنعام.([[2348]](#footnote-2349)) فوجب الشكرُ لهذا المُنعِم الكريم، واستغفار هذا المولى الرحيم، لا سيّما وقد أفصح خطابا: {ﭿ ﮀ ﮁ ﮂﮃ ﮄ ﮅ ﮆ }؛ أي: قُلْ يا محمّد: سبحان الله وبحمده، وأستغفر الله وأتوب إليه. فكان يُكثر مِن قول ذلك شكرًا لله تعالى، وامتثالًا لِمَا أُمِر به هنالك.

وقد تقدّم أنّ عمر بن الخطاب وعبد الله بن عباس فَهِمَا من هذه السورة: أنّ الله تعالى نعى لنبيِّنا محمّدٍ نفسَه،([[2349]](#footnote-2350)) وكذلك فَهِمه أبو بكر .([[2350]](#footnote-2351))

وقال ابنُ عمر رضي الله عنهما: نزلت هذه السورة بمِنَى في حجة الوداع، ثم نزلت: ﭽﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁﭼ {المائدة: ٣}، فعاش بعدها النبيُّ ثمانين يومًا، ثم نزلت آيةُ الكلالة، فعاش بعدها خمسين يوما، ثم نزل: ﭽ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰﭼ {التوبة: ١٢٨}، فعاش بعدها خمسة وثلاثين يومًا، ثم نزلت: ﭽ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽﯾﭼ {البقرة: ٢٨١}، فعاش بعدها أحدًا وعشرين يوما. وقال مقاتل: سبعة أيام.([[2351]](#footnote-2352))

{ ﮄ ﮅ ﮆ }: على النادمين وإن كَثُروا، ومَحَّاءً ذنوب الخطّائين إذا استغفروا.([[2352]](#footnote-2353)) "

**من تفسير سورة المسد**

قوله تعالى: ﭽ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﭼ {المسد: ١– ٥}.

قال أبو العباس: " قوله: { ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ }: أي: قد خَسِرت، والتباب: الخُسران، ونُسِب التبابُ لليد والمرادُ صاحبُ اليد؛ لأنّ اليد أصلٌ في الأعمال.

و{ ﮋ}: فيها لغتان؛ السكون في الهاء، وفتحُها.([[2353]](#footnote-2354)) واسمُ أبي لهب: عبد العُزّى، ولُقِّب بأبي لَهَبٍ لإشراق وَجْنَتيه؛ كأنهما كانتا تلتهبان نارًا.

قلتُ: وأولى مِن ذلك كلِّه أنّ الله تعالى أجرى عليه هذا اللقب لعِلْمِه بمآل أمره، وأنه مِن أهل النار، كما أجرى على أبي جهل لقب: الجَهل، وسَلَبه أبا الحَكَم، وحُكِي في قولٍ مصيب: لكلِّ امرىءٍ مِن اسمِه نصيب، ألَا يقتضي العجَب مِن قولِه: { ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ }؟!

وقوله: { ﮌ}: معطوفٌ على الأول، وكلاهما بمعنى: الدُّعاء. وقيل: الأوّل: دعاء، والثاني: إخبارٌ بإجابة الدعاء فيه،([[2354]](#footnote-2355)) ويؤيده قراءة ابن مسعود وابن عباس : ( وقد تب ).([[2355]](#footnote-2356)) وقيل: كلاهما خبر، فالأول: خَسِرت يداه مُرادَه من الرسول ؛ إذ كان مرادُه قتلَه وإخفاء كلمته. و{ﮌ}: هو بما أصابه مِن العذاب، وقيل: تَبَّ في نفسه، وتَبَّ في ولَده وكسبه؛ إذ لم يُغنيَا عنه

شيئا، ولا جَرَّا له نفعًا ([[2356]](#footnote-2357)).

وقوله: { ﮛ ﮜ}: الجمهور على رفع ( حمّالة ) على الصفة أو البدل، أو على أنه خبرُ ابتداءٍ محذوف. وقرَأه عاصمُ بالنّصب على الذمّ،([[2357]](#footnote-2358)) ويجوز أن يكون حالًا. وسُميت بذلك لأنها كانت تُلقي الشوك في طريق النبيِّ لتؤذيه؛ قاله الضّحاك.([[2358]](#footnote-2359)) وقيل: لأنّها كانت نقّالةً للحديث نمَّامة، فكانت تُشعِل نار العداوة كما تُشعَل النّارُ في الحَطَب،([[2359]](#footnote-2360)) قال الشاعر:([[2360]](#footnote-2361))

إنّ بني الأدْرَمِ حمّالو الحطبْ همُ الوُشاةُ في الرضا وفي الغضبْ

وقال قتادة: لأنّ مصيرها إلى النار كالحطب. يقال: فلانٌ يحتطِب على ظهره، أي: يجني على نفسه.([[2361]](#footnote-2362))

وقولـه: { ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ }: الجِيْـد: العُنُق، وجمعُه: أجياد. و( المسـد ) هنا: اللِّيـف،

وسُمِّي الليفُ مَسَدًا لأنه يُمَسَّد منه المسَد، وهو الحبل؛ أي: يُفتَل. قال الشاعر:([[2362]](#footnote-2363))

أعوذ بالله من ليلٍ يُقرِّبني إلى مضاجعه كالدَّلوِ بالمسَدِ

أي: الحبل المفتول، وأصل المسَد: الفَتْل. يقال: دابّة ممسودة؛ أي: شديدة الأسْر؛ أي: يُجعَل في عُنُقها حبلٌ من نارٍ مفتول، ولعلّه السلسلة التي قال الله تعالى: ﭽ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈﭼ {الحاقة: ٣٢}،([[2363]](#footnote-2364)) والله تعالى أعلم.([[2364]](#footnote-2365)) "

**من تفسير سورة الإخلاص**

قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭼ {الإخلاص: ١– ٤}.

قال أبو العباس: " قوله : ( قل هو الله أحد: تعدل ثلث القرآن )؛([[2365]](#footnote-2366)) أي: تساوي جزءًا منه، كما قال في الرواية الأخرى: (إنّ الله تعالى جزَّأ القرآن ثلاثة أجزاء، فجعل { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ} جزءًا مِن أجزاء القرآن).([[2366]](#footnote-2367)) وإيضاحه ما قال المحققون من علمائنا: إنّ القرآن بالنسبة إلى معانيه الكلية على ثلاثة أنحاء: قَصَصِ، وأحكام، وأوصافٍ لله تعالى، و{ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ} مشتمِلةٌ على ذكر أوصاف الحقِّ ، فكانت ثُلُثًا من هذه الجهة.([[2367]](#footnote-2368))

قلتُ: وهذا إنما يتمّ إذا حُقِّق أنّ هذه السورة مشتمِلةٌ على جميع ذكر أوصافه تعالى، وليس ذلك فيها ظاهرًا، لكنّها اشتملت على اسمين مِن أسمائه تعالى؛ يتضمنان جميع أوصاف كماله تعالى، لم يُوجَدا في غيرها مِن جميع السور، وهما: الأحد، والصمد؛ فإنهما يدلاّن على أحديَّة الذات المُقدَّسة الموصوفةِ بجميع صفات الكمال المُعظَّمة. وبيانه: أنّ الأحد والواحد وإنْ رَجَعا إلى أصلٍ واحدٍ لغةً، فقد افترقَا استعمالًا وعرفًا،([[2368]](#footnote-2369)) وذلك أنّ الهمزة من " أحد " منقلبةٌ عن الواو مِن: وَحَد، كما قال النابغة:([[2369]](#footnote-2370))

كأنّ رَحْلِي وقد زالَ النهارُ بنا يوم الْجَليل على مُسْتَأْنِسٍ وَحَدِ

فهما مِن الوَحدة، وهي راجعة إلى نفي التعدد والكثرة، غير أنّ استعمال العرب فيهما مختلف؛ فإنّ الواحد عندهم أصلُ العدد ، من غير تعرّضٍ لنَفْي ما عداه، والأحدُ يَثبُت مدلولُه، ويتعرض لنفي ما سواه،([[2370]](#footnote-2371)) ولهذا أكثرُ ما استعملته العرب في النفي، فقالوا: ما فيها أحد، ولم يكن له كفوًا أحد، ولم يقولوا هنا: واحد، فإن أرادوا الإثبات قالوا: رأيتُ واحدًا من الناس، ولم يقولوا هنا: أحدًا. وعلى هذا فالأحد في أسمائه تعالى مُشعِرٌ بوجوده الخاصِّ به، الذي لا يشاركه فيه غيرُه، وهو المعبَّر عنه بواجب الوجود، وربما عَبَّر عنه بعضُ المتكلمين: بأنه أخصُّ وصفِه.([[2371]](#footnote-2372))

وأما الصَّمد: فهو المُتضمِّن لجميع أوصاف الكمال، فإنَّ الصمد هو الذي انتهى سؤدُده؛ بحيث يُصمد إليه في الحوائج كلها؛ أي: يُقصَد، ولا يَصحُّ ذلك تحقيقًا إلا ممّن حاز جميعَ خصال الكمال حقيقة، وذلك لا يَكمُل إلا لله تعالى، فهو الأحَدُ الصمدُ، الذي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفوًا أحد.

فقد ظهر أنّ لهذين الاسمين مِن شمول الدلالة على الله تعالى وصفاته ما ليس لغيرهما مِن الأسماء، وأنّهما ليسا موجودَيْن في شيءٍ مِن سور القرآن، فظَهَرت خصوصيّة هذه السورة بأنها ثُلُثُ القرآن كما قرّرناه.([[2372]](#footnote-2373)) وقد كثُرَت أقوالُ الناس في هذا المعنى، وهذا أنسبُها وأحسنُها حَسْبَ ما ظهر، فلنَقتَصِر عليه.([[2373]](#footnote-2374)) " ([[2374]](#footnote-2375))

**من تفسير سورة الفلق**

قوله تعالى: ﭽ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭼ {الفلق: ١– ٥}.

قال أبو العباس: " قوله تعالى: { ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ }؛ وذلك بأنهنّ يأخذن خيطًا فيَعقِدْنَ عليه عقدة منه، ويتكلَّمن عليه بالسحر، فيتأثر المسحورُ عند ذلك؛ إما بمرضٍ، أو تخييلٍ، أو تحريك قلبٍ، أو تحزينٍ، أو غير ذلك.([[2375]](#footnote-2376)) " ([[2376]](#footnote-2377))

قال أبو العباس عند ختمه كتابه، وذلك بشرح كتاب التفسير من صحيح مسلم: " نسألُ الله العظيم أن يُلهِمَنا النّدمَ الذي هو أعظمُ أركان التوبة، وأن يمحو ذنوبنا، ويُلهِمَنا الاستغفارَ المُوجِب لذلك إن شاء الله تعالى.([[2377]](#footnote-2378))

**الخاتمة**

بعد رحلةٍ طويلةٍ عاشها الباحث مع العالِم الجليل أبي العباس أحمد بن عمر القرطبي وكتابه " المفهم "، لبيان جهوده في التفسير وعلوم القرآن، يعمد الباحث إلى سرد أهمّ نتائج هذه الدراسة، والتي يمكن تلخيصها فيما يلي:

أولا: نبغ أبو العباس في كثيرٍ من علوم الشريعة والعلوم الخادمة لها؛ التفسير والعقيدة والفقه وأصوله، والحديث، واللغة وعلومها.

ثانيا: عمد أبو العباس إلى تفسير الآيات القرآنية الواردة في روايات صحيح الإمام مسلم، والآيات التي جاءت الروايات مشابهةً لها؛ إما في المضمون، وإما فيما تضمّنته الروايات من الألفاظ والأساليب البيانية مما اشتمل عليه النظمُ القرآني.

ثالثا: تعدّدت مصادر أبي العباس القرطبي في تفسيره وتنوّعت مشاربُها؛ فقد أفاد من كثيرٍ من كتب اللغة، وكتب الحديث الشريف وشروحه، كما أفاد من كتب الفقه والتاريخ الإسلامي، ومن أمّهات التفاسير، كما أحال على كثيرٍ من مصنفاته التي صنّفها قبل " المفهم" .

رابعا: كان تفسيرُ أبي العباس قد بُنِي على منهاجٍ واضح وأساسٍ ثابت، فلم تكن ملامح تفسيره متذبذبةً أو فضفاضةً تتأرجح من حينٍ لآخَر، بل كان على نفَسٍ واحدٍ في تفسيره القرآن الكريم.

خامسًا: كان التفسير بالمأثور هو الاتجاه السائد في تفسير أبي العباس القرطبي، إلا أنه لم يَخلُ من ذكر اجتهاداته واجتهادات مَن سبقه من أئمة التفسير.

سادسا: اهتمّ أبو العباس ببيان القضايا اللغوية والنحوية في تفسيره، فأورد معاني الألفاظ القرآنية، كما اهتمّ بذكر الأوجه الأعرابية في كثيرٍ من الآيات، وبيان الأساليب البيانية في بعض الآيات.

سابعًا: اهتمّ أبو العباس ببيان قضايا علوم القرآن في تفسيره؛ كفضائل بعض سور القرآن الكريم، وأسباب النزول، وذكر القراءات وتوجيهها.

ثامنا: عمد أبو العباس إلى حمل آيات العقائد وفق مذهبه الأشعري، وقرّر مسائل العقيدة وفق هذا الاعتقاد، كما أنكر على المخالفين وأصحاب العقائد الفاسدة.

تاسعا: عمد أبو العباس من خلال تفسير آيات الأحكام إلى إظهار مذهب الإمام مالك، وأوجه استنباط الأحكام الشرعية من الآيات القرآنية وفق مذهبه الفقهي.

عاشرا: لم يَخلُ تفسير أبي العباس من الشوائب؛ كذكر الإسرائيليات، وادّعاء وقوع النسخ في بعض آيات القرآن الكريم.

حادي عشر: لم تندثر آراءُ أبي العباس في التفسير بوفاة صاحبها، بل تداولها مَن بعده المفسرون، كما تداول أصحاب شروح الحديث أقواله في شرح صحيح الإمام مسلم، كما تناقل الأصوليون آراءه من خلال كتابه في الأصول. وهذا وحده كافٍ في الدلالة على إمامته، كما يدلّ على صدق نيّته، وعلى إخلاص تلاميذه له مِن بعده. هيّأ الله تعالى في الزمان أمثالهم.

وأما التوصيات التي يوصي بها بالباحث مما يتعلق بهذه الدراسة، فتتمثل فيما يلي:

أولا: زيادة الاهتمام بتحقيق كتب التفسير في القرن السابع الهجري، فهي مع كثرتها إلا أنّه لم يصلنا منها إلا القليل. وإنما يتعين الاهتمام بتفاسير هذه الفترة؛ لأنه تمثّل فترة من أحلك الفترات التي مرّت بها الأمّة الإسلامية.

ثانيا: تصنيف موسوعاتٍ تجمع شوائب التفاسير وفق ترتيب آيات وسور القرآن الكريم، حتى تكون رافدًا من روافد تصحيح التراث وتقويمه.

واللهَ تعالى أسأل أن يجعل هذا العمل في ميزان الحسنات، وأن ينفع به طلبة العلم، وأن يكون في سبيل خدمة القرآن الكريم خاصة والعلم الشرعيّ بوجهٍ خاصّ.

وآخِرُ دعوانا أنِ الحمدُ لله ربّ العالمين، وسلامٌ على المرسلين، وصلّ اللهم على نبيّنا محمّدٍ وعلى آله وصحبه أجمعين.

**فهرس المصادر والمراجع**

القرآن الكريم.

ابن الأثير الجزري، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن محمد (1399هـ)، **النهاية في غريب الحديث والأثر** (تحقيق: طاهر الزاوي ومحمود الطناحي)، المكتبة العلمية، بيروت.

إحسان ظهير، إحسان إلهي (1426هـ)، **دراسات في التصوف**، ط1، دار الإمام المجدِّد، القاهرة.

أحمد، الإمام أبو عبد الله أحمد بن محمد الشيباني (1411هـ)، **أصول السنّة**، ط1، دار المنار، الخرج.

أحمد، الإمام أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (1421هـ)، **المسند** (تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرين)، ط1، مؤسسة الرسالة، بيروت.

أحمد بدوي، أحمد أحمد (2005م)، **من بلاغة القرآن**، نهضة مصر، القاهرة.

أحمد الخراط، أحمد بن محمد، **المجتبى من مشكل إعراب القرآن** (1426هـ)، منشورات الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة المنورة.

أحمد فكري، **قرطبة في العصر الإسلامي: تاريخ وحضارة**، بدون ط، مؤسسة شباب الجامعة، الإسكندرية.

الأدنه وي، أحمد بن محمد (1417هـ)، **طبقات المفسرين** (تحقيق: سليمان الخزي)، ط1، مكتبة العلوم والحِكَم، السعودية.

الأزهري، أبو منصور محمد بن أحمد (1399هـ)، **الزاهر في غريب ألفاظ الشافعي** (تحقيق: محمد جبر الألفي)، ط1، منشورات وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، الكويت.

الأزهري، أبو منصور محمد بن أحمد (2001م)، **تهذيب اللغة** (تحقيق: محمد مرعب)، ط1، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

الاستراباذي، نجم الدين محمد بن الحسن (1395هـ)، **شرح شافية ابن الحاجب** (تحقيق: محمد الزفزاف وآخرين)، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن إسحاق، الإمام محمد بن إسحاق بن يسار المطلبي المدني (1424هـ)، **السيرة النبوية** (تحقيق: أحمد المزيدي)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

إسحاق المنجم، إسحاق بن الحسين (1408هـ)، **آكام المرجان في ذكر البلدان المشهورة في كل مكان**، ط1، عالم الكتب، بيروت.

الأشرف الغساني، الملك إسماعيل بن العباس (1395هـ)، **العسجد المسبوك والجوهر المحكوك في طبقات الخلفاء والملوك** (تحقيق: شاكر عبد المنعم)، دار البيان، بغداد.

الأصبهاني، إسماعيل بن محمد (1415هـ)، **إعراب القرآن** (تحقيق: فائزة المؤيد)، ط1، مكتبة الملك فهد الوطنية، الرياض.

الإصطخري، أبو إسحاق إبراهيم بن محمد (2004م)، **المسالك والممالك**، دار صادر، بيروت.

الأعشى**،** ميمون بن قيس (1425هـ)، **الديوان** (اعتنى به: محمد محمد حسين)، دار الجيل، بيروت.

الأعلم الشنتمري، أبو الحجّاج يوسف بن سليمان الأندلسي (1414هـ)، **شرح ديوان علقمة بن عَبدة الفحل** (وضع هوامشه وفهارسه: حنّا الحتّي)، ط1، دار الكتاب العربي، بيروت.

الألوسي، شهاب الدين أبو الثناء محمود بن عبد الله (1415هـ)، **روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني** (تحقيق: علي عبد الباري عطية)، دار الكتب العلمية، بيروت.

الآمدي، أبو الحسن علي بن أبي علي، (1404هـ)، **الإحكام في أصول الأحكام** (تحقيق: سيد الجميلي)، ط1، دار الكتاب العربي، بيروت.

امرؤ القيس، (1421هـ)، **ديوان امرئ القيس وملحقاته بشرح أبي سعيد السكري** (تحقيق: أنور أبو سويلم ومحمد الشوابكة) ط1، نشر مركز زايد للتراث، العين.

امرؤ القيس، امرؤ القيس بن حُجْر (1425هـ)، **الديوان** (اعتنى به: عبد الرحمن المصطاوي)، ط2، دار المعرفة، بيروت.

أمية بن أبي الصلت. ينظر أمية بن أبي الصلت، عبد الله بن أبي ربيعة (1998م)، **الديوان** (جمع وتحقيق وشرح: سجيع الجبيلي)، ط1، دار صادر، بيروت.

ابن أمير الحاج، محمد بن محمد (1403هـ)، **التقرير والتحبير على تحرير الكمال بن الهمام**، ط3، دار الكتب العلمية، بيروت.

إميل يعقوب، إميل بديع (1418هـ)، **المعجم المفصل في اللغويين العرب**، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن الأنباري، أبو بكر محمد بن القاسم (1393هـ)، **إيضاح الوقف والابتداء** (تحقيق: محيي الدين رمضان)، ط1، مجمع اللغة العربية، دمشق.

ابن الأنباري، محمد بن القاسم (1412هـ)، **الزاهر في معاني كلمات الناس** (تحقيق: حاتم الضامن)، ط1، مؤسسة الرسالة، بيروت.

ابن أيبك الصفدي، صلاح الدين خليل بن أيبك (1420هـ)، **الوافي بالوفيات** (تحقيق: أحمد الأرنؤوط وتركي مصطفى)، دار إحياء التراث، بيروت.

الإيجي، عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد (1415هـ)، **المواقف في علم الكلام** (صححه: محمد الحلبي)، ط1، مطبعة السعادة، مصر.

الباجوري، برهان الدين إبراهيم بن محمد (1422هـ)، **تحفة المريد على جوهرة التوحيد** (تحقيق: علي جمعة)، ط1، دار السلام، القاهرة.

الباجي، أبو الوليد سليمان بن خلف القرطبي المالكي (1332هـ)، **المنتقى شرح الموطأ**، ط1، مطبعة السعادة، القاهرة.

الباقلاني، أبو بكر محمد بن الطيب (1371هـ)، **الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به** (تحقيق: محمد زاهد الكوثري، صححه: عبد الوهاب عبد اللطيف)، ط4، مكتبة الخانجي، القاهرة.

الباقلاني، أبو بكر محمد بن الطيب (1414هـ)، **تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل** (تحقيق: عماد الدين حيدر)، ط3، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت.

الباقلاني، القاضي أبو بكر محمد بن الطيب (1422هـ)، **الانتصار للقرآن** (تحقيق: محمد عصام القضاة)، ط1، دار الفتح، عمّان.

البخاري، الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل (1397هـ)، **التاريخ الأوسط** (تحقيق: محمود زايد)، ط1، دار الوعي، حلب.

البخاري، الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل (1422هـ)، **الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله وسننه وأيامه** (تحقيق: محمد زهير الناصر)، ط1، دار طوق النجاة، بيروت.

البخاري، الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل، **التاريخ الكبير** (طبع تحت مراقبة: محمد عبد المعيد خان)، بدون ط، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد.

البدر العيني، بدر الدين محمود بن أحمد الحنفي (1420هـ)، **البناية شرح الهداية**، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

البدر العيني، أبو محمد محمود بن أحمد، **عمدة القاري شرح صحيح البخاري**، بدون ط، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

البزار، أبو بكر أحمد بن عمرو العتكي (2009م)، **البحر الزخار المشهور بمسند البزار** (تحقيق: محفوظ الرحمن زين الله وآخرين)، ط1، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة.

البزاز، أبو بكر محمد بن عبد الله البغدادي (1417هـ)، **الفوائد الشهير بالغيلانيات** (تحقيق: حلمي عبد الهادي)، ط1، دار ابن الجوزي، الرياض.

بشار بن بُرد، بشّار (1976م)، **الديوان** (جمعه وشرحه وعلّق عليه: محمد الطاهر ابن عاشور)، الشركة التونسية للنشر والتوزيع، تونس.

البشاري، أبو عبد الله محمد بن أحمد (1411هـ)، **أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم**، ط3، مكتبة مدبولي، القاهرة.

ابن بطال، أبو الحسن علي بن خلف (1423هـ)، **شرح صحيح البخاري** (تحقيق: ياسر بن إبراهيم)، ط2، مكتبة الرشد، الرياض.

ابن بطّة، عبيد الله بن محمد العكبري (1415هـ)، **الإبانة الكبرى** (تحقيق: عثمان الأثيوبي وآخرين)، ط1، دار الراية، الرياض.

البعلي، أبو عبد الله محمد بن أبي الفتح (1423هـ)، **المُطلع على ألفاظ المقنِع** (تحقيق: محمود الأرنؤوط وياسين الخطيب)، ط1، مكتبة السوادي، السعودية.

البغدادي، أبو منصور عبد القاهر بن طاهر (1928م)، **أصول الدين**، ط1، مكتبة المثنى، بغداد.

البغدادي، أبو منصور عبد القاهر بن طاهر، **الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية منهم** (تحقيق: طه سعد)، بدون ط، مؤسسة الحلبي، القاهرة.

البغوي، أبو محمد الحسين بن محمود (1403هـ)، **شرح السنّة** (تحقيق: شعيب الأرنؤوط ومحمد الشاويش)، ط2، المكتب الإسلامي، دمشق.

البغوي، أبو محمد الحسين بن مسعود (1417هـ)، **معالم التنزيل في تفسير القرآن** (تحقيق: محمد عبد الله النمر وآخرين)، ط4، دار طيبة للنشر، الرياض.

البقاعي، أبو الحسن إبراهيم بن عمر (1415هـ)، **نظم الدُّرر في تناسب الآيات والسور** (تحقيق: عبد الرزاق المهدي)، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن أبي بكر الرازي، أبو عبد الله محمد بن أبي بكر الحنفي (1413هـ)، **أنموذج جليل في أسئلةٍ وأجوبةٍ عن غرائب آي التنزيل** (تحقيق: عبد الرحمن المطرودي)، ط1، دار عالم الكتب، الرياض.

ابن أبي بكر الرازي، محمد بن أبي بكر (1415هـ)، **مختار الصحاح** (تحقيق: محمود خاطر)، مكتبة لبنان ناشرون، بيروت.

البكري الدمياطي، أبو بكر محمد بن شطا (1418هـ)، **إعانة الطالبين على حلّ ألفاظ فتح المعين**، ط1، دار الفكر، بيروت.

بلال الحيّاني، بلال محمد (1426هـ)، **حذفُ الجَرِّ وزيادتُه في البحر المحيط**، رسالة جامعية غير منشورة، جامعة بغداد، العراق.

البوصيري، أبو العباس أحمد بن أبي بكر (1403هـ)، **مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه** (تحقيق: محمد الكشناوي)، ط2، الدار العربية، بيروت.

بيان الحق النيسابوري، أبو القاسم محمود بن أبي الحسن (1419هـ)، **باهر البرهان في معاني مشكلات القرآن** (تحقيق: سعاد بابقي)، جامعة أمّ القرى، مكة المكرمة.

البيضاوي، ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر (1411هـ)، **طوالع الأنوار من مطالع الأنظار** (تحقيق: عباس سليمان)، ط1، دار الجيل، بيروت.

البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين (1402هـ)، **بيان خطأ مَن أخطأ على الشافعي** (تحقيق: نايف الدعيس)، ط1، مؤسسة الرسالة، بيروت.

البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين (1405هـ)، **دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة**، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين (1406هـ)، **البعث والنشور** (تحقيق: عامر حيدر)، ط1، مركز الخدمات والأبحاث، بيروت.

البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين (1414هـ)، **أحكام القرآن للشافعي** (كتب هوامشه: عبد الغني عبد الخالق)، ط2، مكتبة الخانجي، القاهرة.

البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين (1423هـ)، **شعب الإيمان** (تحقيق: عبد العلي حامد)، ط1، مكتبة الرشد، الرياض.

البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين (1424هـ)، **السنن الكبرى** (تحقيق: محمد عبد القادر عطا)، ط3، دار الكتب العلمية، بيروت.

تأبّط شرًّا، ثابت بن جابر (1404هـ)، **ديوان تأبّط شرا وأخباره** (جمع وتحقيق وشرح: علي ذو الفقار شاكر)، ط1، دار الغرب الإسلامي، بيروت.

التاج السبكي، تاج الدين عبد الوهاب بن تقيّ الدين (1413هـ)، **طبقات الشافعية الكبرى** (تحقيق: محمود الطناحي وعبد الفتاح الحلو)، ط2، دار هجر للطباعة، السعودية.

الترمذي، الإمام أبو عيسى محمد بن عيسى (1395هـ)، **السنن** (تحقيق: أحمد شاكر ومحمد عبد الباقي)، ط2، مطبعة البابي الحلبي، القاهرة.

التستري، أبو محمد سهل بن عبد الله (1423هـ)، **التفسير** (جمعه: محمد البلدي، حققه: محمد عيون السود)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن تغري بردي، أبو المحاسن يوسف بن تغري بردي الظاهري الحنفي، **المنهل الصافي والمستوفي بعد الوافي** (تحقيق: محمد محمد أمين)، بدون ط، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة.

التفتازاني، سعد الدين مسعود بن عمر (1409هـ)، **شرح المقاصد** (تحقيق: عبد الرحمن عميرة)، ط1، عالم الكتب، بيروت.

تقي الدين السبكي وآخرون، أبو الحسن علي بن عبد الكافي وتاج الدين السبكي (1416هـ)، **الإبهاج في شرح المنهاج**، دار الكتب العلمية، بيروت.

توبة الخفاجي، توبة بن الحميّر (1998م)، **الديوان** (تحقيق وشرح: خليل العطية)، ط1، دار صادر، بيروت.

ابن تيمية، أبو العباس أحمد بن عبد الحليم الحرّاني (1392هـ)، **بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية** (تحقيق: محمد بن عبد الرحمن بن قاسم)، ط1، مطبعة الحكومة، مكة المكرمة.

ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم الحرّاني (1416هـ)، **مجموع الفتاوى** (جمع وترتيب: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم)، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة المنورة.

الثعالبي، أبو منصور عبد الملك بن محمد (1422هـ)، **فقه اللغة وسرّ العربية** (تحقيق: عبد الرزاق المهدي)، ط1، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

الثعلبي، أبو إسحاق أحمد بن محمد (1294هـ)، **عرائس المجالس**، ص309، مطبعة الحيدري، الهند.

الثعلبي، أبو إسحاق أحمد بن محمد (1422هـ)، **الكشف والبيان عن تفسير القرآن** (تحقيق: الإمام محمد الطاهر ابن عاشور، مراجعة: نظير الساعدي)، ط1، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

الجامي، نور الدين عبد الرحمن، **الفوائد الضيائية شرح كافية ابن الحاجب** (دراسة وتحقيق: أسامة طه الرفاعي)، بدون ط.

الجرّاوي، أبو العباس أحمد بن عبد السلام (1991م)، **الحماسة المغربيّة: مختصر كتاب صفوة الأدب ونخبة ديوان العرب** (تحقيق: محمد الدّاية)، ط1، دار الفكر المعاصر، بيروت.

الجرجاني، السيد علي بن محمد (1415هـ)، **شرح المواقف** للإيجي، مطبعة السعادة، مصر

جرير، جرير بن عطية الخطفي (1406هـ)، **الديوان**، دار بيروت للنشر، بيروت.

ابن الجزري، أبو الخير محمد بن محمد (1351هـ)، **غاية النهاية في طبقات القراء** (اعتنى به: ج. برجستراسر)، مكتبة ابن تيمية، القاهرة.

ابن الجزري، شمس الدين أبو الخير محمد بن محمد (1421هـ)، **تحبير التيسير في القراءات العشر** (تحقيق: أحمد محمد القضاة)، ط1، دار الفرقان، عمّان.

ابن الجزري، شمس الدين أبو الخير محمد بن محمد، **النشر في القراءات العشر** (تحقيق: علي الضبّاع)، المطبعة التجارية الكبرى، مصر.

الجصاص، أبو بكر أحمد بن علي (1405هـ)، **أحكام القرآن** (تحقيق: محمد قمحاوي)، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

الجعبري، أبو إسحاق إبراهيم بن عمر (1421هـ)، **رسوم التحديث في علوم الحديث** (تحقيق: إبراهيم الميلي)، ط1، دار ابن حزم، بيروت.

جمال أبو حسان، جمال محمود (1432هـ)، **الدلالات المعنوية لفواصل الآيات القرآنية: دراسة في بيان القرآن الكريم وإعجازه**، ط1، جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم، الإمارات العربية المتحدة.

جمال أبو حسان، جمال محمود (1435هـ)، **تفسير التحرير والتنوير للعلّامة محمد الطاهر ابن عاشور: دراسة منهجية ونقديّة**، ط1، دار الفتح، عمّان.

الجمال المَلَطي، جمال الدين يوسف بن موسى الحنفي، **المعتصر من المختصر من مشكل الآثار**، بدون ط، عالم الكتب، بيروت.

ابن جني، أبو الفتح عثمان بن جني (1420هـ)، **المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات والإفصاح عنها**، وزارة الأوقاف، بغداد.

ابن جني، أبو الفتح عثمان بن جني (1421هـ)، **سرّ صناعة الإعراب**، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن الجوزي، أبو الفرج عبد الرحمن بن علي (1399هـ)، **مناقب الإمام أحمد بن حنبل** (تحقيق: عبد الله التركي)، ط1، مكتبة الخانجي، القاهرة.

ابن الجوزي، أبو الفرج عبد الرحمن بن علي، **المشكل من حديث الصحيحين** (تحقيق: علي البوّاب)، بدون ط1، دار الوطن، الرياض.

ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي (1412هـ)، **المنتظم في تاريخ الأمم والملوك** (تحقيق: محمد عطا ومصطفى عطا)، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي (1421هـ)، **صفة الصفوة** (تحقيق: أحمد بن علي)، دار الحديث، القاهرة.

ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي (1422هـ)، **زاد المسير في علم التفسير** (تحقيق: عبد الرزاق المهدي)، ط1، دار الكتاب العربي، بيروت.

ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي، **تلبيس إبليس** (تحقيق: محمد الدمشقي)، ط2، المطبعة المنيرية، القاهرة.

ابن الجوزي، جمال الدين عبد الرحمن بن علي (1386هـ)، **الموضوعات** (تحقيق: عبد الرحمن عثمان)، ط1، المكتبة السلفية، المدينة المنورة.

الجوهري، أبو نصر إسماعيل بن حمّاد الفارابي (1407هـ)، **تاج اللغة وصحاح العربية** (تحقيق: أحمد عطار)، ط4، دار العلم للملايين، بيروت.

الجويني، إمام الحرمين أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله (1422هـ)، **الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد** (تحقيق: محمد موسى وعلي عبد الحميد)، ط3، مكتبة الخانجي، القاهرة.

الجويني، إمام الحرمين أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله (1428هـ)، **نهاية المطلب في دراية المذهب** (تحقيق: عبد العظيم الديب)، ط1، دار المنهاج، جدة.

الجويني، إمام الحرمين عبد الملك بن عبد الله، **التلخيص في أصول الفقه** (تحقيق: عبد الله النبالي وبشير العمري)، بدون ط، دار البشائر الإسلامية، بيروت.

الجيلاني، الشيخ عبد القادر الجيلاني بن موسى الحسَني (1346هـ)، **الغُنية لطالبي طريق الحق عز وجل**، مطبعة محمد صبيح، مصر.

ابن الحائك، الحسن بن أحمد الهمداني (1884م)، **صفة جزيرة العرب**، مطبعة، بريل، ليدن.

ابن أبي حاتم، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد التميمي الرازي (1419هـ)، **تفسير القرآن العظيم** (تحقيق: أسعد الطيب)، ط3، مكتبة الباز، السعودية.

ابن أبي حاتم، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد الرازي (1952م)، **الجرح والتعديل**، ط1، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد.

حاجي خليفة، مصطفى بن عبد الله القسطنطيني (1941م)، **كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون**، مكتبة المثنى، بغداد.

الحارث بن أبي أسامة، أبو محمد الحارث بن محمد التميمي (1413هـ)، **بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث** (تحقيق: حسين الباكري)، ط1، مركز خدمة السنّة والسيرة النبوية، المدينة المنورة.

الحاكم النيسابوري، ابن البيّع أبو عبد الله محمد بن عبد الله (1411هـ)، **المستدرك على الصحيحين مذيلا بتعليقات الحافظ الذهبي** (تحقيق: مصطفى عطا)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن حبان، أبو حاتم محمد بن حبان البستي (1408هـ)، **الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان** (رتّب أحاديثه: الأمير علي بن بلبّان الفارسي، تحقيق: شعيب الأرنؤوط)، ط1، مؤسسة الرسالة، بيروت.

ابن حبيب، أبو مروان عبد الملك بن حبيب الأندلسي (1431هـ)، **الواضحة في السنن** (تحقيق: ميكلوش موراني)، ط1، شركة دار البشائر الإسلامية، بيروت.

ابن حبيب الحلبي، بدر الدين الحسن بن عمر (1416هـ)، **المقتفى من سيرة المصطفى**  (تحقيق: مصطفى الذهبي)، ط1، دار الحديث، القاهرة.

ابن حجر، أبو الفضل أحمد بن علي العسقلاني (1326هـ)، **تهذيب التهذيب**، ط1، مطبعة دائرة المعارف النظامية، الهند.

ابن حجر، أبو الفضل أحمد بن علي العسقلاني (1379هـ)، **فتح الباري شرح صحيح البخاري** (رقم أحاديثه: محمد فؤاد عبد الباقي، صحّحه وأشرف على طبعه: محبّ الدين الخطيب، عليه تعليقات: الشيخ عبد العزيز بن باز)، دار المعرفة، بيروت.

ابن حجر، أبو الفضل أحمد بن علي العسقلاني (1408هـ)، **الزهر النَّضر في حال الخضر** (تحقيق: صلاح مقبول أحمد)، ط1، مجمع البحوث الإسلامية، نيودلهي.

ابن حجر، أبو الفضل أحمد بن علي العسقلاني (1415هـ)، **الإصابة في تمييز الصحابة** (تحقيق: عادل عبد الموجود وعلي معوّض)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن حجر، أبو الفضل أحمد بن علي العسقلاني (1416هـ)، **التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير** (تحقيق: حسن قطب)، ط1، مؤسسة قرطبة، مصر.

ابن حجر، أبو الفضل أحمد بن علي العسقلاني (1424هـ)، **بلوغ المرام من أدلة الأحكام** (تحقيق: سمير الزهري)، ط7، دار الفلق، الرياض.

ابن حجر الهيتمي، أبو العباس أحمد بن محمد (1428هـ)، **الإعلام بقواطع الإسلام من قولٍ أو فعلٍ أو نيّةٍ أو تعليقٍ مكفِّر** (تحقيق: محمد العوّاد)، ط1، مكتبة التقوى، سوريا.

ابن حجر الهيتمي، أحمد بن محمد الشافعي (1357هـ)، **تحفة المحتاج في شرح المنهاج** (تحقيق: لجنة من العلماء)، المكتبة التجارية الكبرى، مصر.

الحريري، أبو محمد القاسم بن علي (1873م)، **المقامات**، مطبعة المعارف، بيروت.

ابن حزم الظاهري، أبو محمد علي بن أحمد الأندلسي (1405هـ)، **النبذة الكافية في أحكام أصول الدين** (تحقيق: محمد أحمد عبد العزيز)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن حزم الظاهري، الإمام أبو محمد علي بن أحمد الأندلسي، **المحلى بالآثار**، بدون ط، دار الفكر، بيروت.

ابن حزم، أبو محمد علي بن أحمد الأندلسي الظاهري (1406هـ)، **الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم** (تحقيق: عبد الغفار البنداري)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن حزم، أبو محمد علي بن أحمد الأندلسي الظاهري (1416هـ)، **الفصل في الملل والأهواء والنحل** (تحقيق: محمد نصر وعبد الرحمن عميرة)، ط2، دار الجيل، بيروت.

ابن حزم، علي بن أحمد الأندلسي الظاهري (1403هـ)، **جمهرة أنساب العرب** (تحقيق: لجنة من العلماء)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن حزم، علي بن أحمد الأندلسي الظاهري، **مراتب الإجماع في العبادات والمعاملات والاعتقادات**، بدون ط، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن حزم، علي بن أحمد الظاهري (1404هـ)، **الإحكام في أصول الأحكام**، ط1، دار الحديث، القاهرة.

ابن حزم، أبو محمد علي بن أحمد الظاهري (1987م)، **رسائل ابن حزم** (تحقيق: إحسان عباس)، ط2، المؤسسة العربية للدراسات، بيروت.

حسان بن ثابت، حسان (1414هـ)، **الديوان** (شرحه وقدّم له: عبد مهنّا)، ط2، دار الكتب العلمية، بيروت.

أبو الحسن الأشعري، الإمام أبو الحسن علي بن إسماعيل (1397هـ)، **الإبانة عن أصول الديانة** (تحقيق: فوقية محمود)، ط1، دار الأنصار، القاهرة.

أبو الحسن الأشعري، الإمام علي بن إسماعيل (1422هـ)، **رسالة إلى أهل الثغر** (تحقيق: عبد الله الجنيدي)، ط2، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة.

أبو الحسن القيرواني، علي بن فضّال المجاشعي (1428هـ)، **النكت في القرآن الكريم** (تحقيق: عبد الله الطويل)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

حسن حسن، حسن علي (1980م)، **الحضارة الإسلامية في المغرب والأندلس: عصر المرابطين والموحدين**، ط1، مكتبة الخانجي، القاهرة.

حسين الحربي، حسين بن علي (1417هـ)، **قواعد الترجيح عند المفسرين: دراسة نظرية تطبيقية**، ط1، دار القاسم، الرياض.

حسين مؤنس، حسين (1416هـ)، **موسوعة تاريخ الأندلس: تاريخ فكر وحضارة وتراث**، ط2، مكتبة الثقافة الدينية، بيروت.

الحطّاب الرعيني، أبو عبد الله محمد بن محمد (1412هـ)، **مواهب الجليل في شرح مختصر خليل**، ط3، دار الفكر، بيروت.

الحليمي، أبو عبد الله الحسين بن الحسن (1399هـ)، **المنهاج في شعب الإيمان** (تحقيق: حلمي فوده)، ط1، دار الفكر، بيروت.

ابن حمدون، أبو المعالي بهاء الدين محمد بن الحسن (1417هـ)، **التذكرة الحمدونية**، ط1، دار صادر، بيروت.

أبو حيان، أثير الدين محمد بن يوسف الأندلسي (1422هـ)، **البحر المحيط في التفسير** (تحقيق: عادل عبد الموجود وآخرين)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

خالد المزيني، خالد بن سليمان (1429هـ)، **المحرر في أسباب نزول القرآن من خلال الكتب التسعة: دراسة الأسباب رواية ودراية**، ط2، دار ابن الجوزي، السعودية.

الخركوشي، أبو سعد عبد الملك بن محمد (1424هـ)، **شرَفُ المصطفى** ، ط1، دار البشائر الإسلامية، مكة المكرمة.

ابن خزيمة، أبو بكر محمد بن إسحاق (1414هـ)، **كتاب التوحيد وإثبات صفات الرب**  (تحقيق: عبد العزيز الشهوان)، ط5، مكتبة الرشد، الرياض.

ابن خزيمة، أبو بكر محمد بن إسحاق، **الصحيح** (تحقيق: محمد مصطفى الأعظمي)، بدون ط، المكتب الإسلامي، بيروت.

ابن أبي الخطاب، أبو زيد محمد بن أبي الخطاب القرشي، **جمهرة أشعار العرب** (حققه وضبطه: محمد البجادي)، بدون ط، دار نهضة مصر للطباعة، مصر.

الخطابي، أبو سليمان حمد بن محمد (1351هـ)، **معالم السنن: شرح سنن أبي داود**، ط1، المطبعة العلمية، حلب.

الخطابي، حمد بن محمد (1402هـ)، **غريب الحديث** (تحقيق: عبد الكريم الغرباوي، خرّج أحاديثه: عبد القيّوم عبد ربّ النبي)، دار الفكر، بيروت.

الخطيب البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي (1421هـ)، **الفقيه والمتفقه** (تحقيق: عادل الغرازي)، ط2، دار ابن الجوزي، السعودية.

الخطيب البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي (1422هـ)، **تاريخ بغداد** (تحقيق: بشار معروف)، ط1، دار الغرب الإسلامي، بيروت.

الخطيب البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي، **الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع** (تحقيق: محمود الطحّان)، ج2، ص197، دار المعارف، الرياض.

الخطيب البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي، **الكفاية في علم الرواية** (تحقيق: إبراهيم المدني وأبي عبد الله السورقي)، بدون ط، المكتبة العلمية، المدينة المنورة.

الخطيب الشربيني، محمد بن أحمد الشافعي (1415هـ)، **مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج**، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن خلدون، **ديوان المبتدأ والخبر في تاريخ العرب والبربر ومن عاصرهم من ذوي الشأن الأكبر** (تحقيق: خليل شحادة)، ط2، دار الفكر، بيروت.

ابن خلف المقرئ، أبو طاهر إسماعيل بن خلف السرقسطي (1405هـ)، **العنوان في القراءات السبع** (تحقيق: زهير زايد وخليل العطية)، عالم الكتب، بيروت.

ابن خلكان، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد الإربلي (1900م)، **وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان** (تحقيق: إحسان عباس)، دار صادر، بيروت.

خليفة بن خيّاط، أبو عمرو الشيباني (1414هـ)، **الطبقات** (تحقيق: سهيل زكّار)، ص358، دار الفكر، بيروت.

الخليل، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي، **معجم العين** (تحقيق: مهدي المخزومي وإبراهيم السامرائي)، بدون ط، ج1، ص276، مكتبة الهلال، بغداد.

الخوئي، السيد أبو القاسم الموسوي (1385هـ)، **البيان في تفسير القرآن: المدخل وفاتحة الكتاب**، ط2، مطبعة الآداب، النجف.

الخوارزمي، الكاتب أبو عبد الله محمد بن أحمد البلخي، **مفاتيح العلوم** (تحقيق: إبراهيم الأبياري)، ط2، دار الكتاب العربي، القاهرة.

الدارقطني، أبو الحسن علي بن عمر (1424هـ)، **السنن** (تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرين)، ط1، مؤسسة الرسالة، بيروت

الدارمي، أبو سعيد عثمان بن سعيد (1418هـ)، **نقض الإمام أبي سعيد عثمان بن سعيد على المريسي الجهمي العنيد فيما افترى على الله من التوحيد** (تحقيق: رشيد الألمعي)، ط1، مكتبة الرُّشد، السعودية.

الدارمي، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن (1412هـ)، **السنن** (تحقيق: حسين الداراني)، ط1، دار المغني للنشر، السعودية.

الداني، أبو عمرو عثمان بن سعيد (1428هـ)، **جامع البيان في القراءات السبع**، ط1، نشر: جامعة الشارقة، الإمارات.

الداني، الإمام أبو عمرو عثمان بن سعيد (1404هـ)، **التيسير في القراءات السبع**، ط2، دار الكتاب العربي، بيروت.

ابن أبي داود، عبد الله بن سليمان السجستاني (1423هـ)، **المصاحف** (تحقيق: محمد بن عبده)، ط1، دار الفاروق الحديثة، القاهرة.

أبو داود، الإمام سليمان بن الأشعث السجستاني، **السنن** (تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد)، بدون ط، المكتبة العصرية، بيروت.

أبو داود، سليمان بن الأشعث السجستاني (1408هـ)، **المراسيل** (تحقيق: شعيب الأرنؤوط)، ط1، مؤسسة الرسالة، بيروت.

أبو داود، سليمان بن الأشعث السجستاني (1414هـ)، **الزهد** (تحقيق: ياسر إبراهيم محمد)، ط1، دار المشكاة، مصر.

الداوودي، شمس الدين محمد بن علي (1392هـ)، **طبقات المفسرين** (تحقيق: علي محمد عمر)، ط1، مكتبة وهبة، القاهرة.

ابن دريد، محمد بن الحسن (1987م)، **جمهرة اللغة** (تحقيق: رمزي بعلبكي)، ط1، دار العلم للملايين، بيروت.

الدسوقي، محمد بن أحمد بن عرفة المالكي، **الحاشية على الشرح الكبير** للدردير على مختصر خليل (تحقيق: محمد عليش)، ط1، دار الفكر، بيروت.

الدِّيَار بكري، حسين بن محمد، **تاريخ الخميس في أحوال أنفس النفيس**، بدون ط، دار صادر، بيروت.

الذهبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد (1405هـ)، **سير أعلام النبلاء** (تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرين)، ط3، مؤسسة الرسالة، بيروت.

الذهبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد (1984م)، **العبر في خبر من غبر** (تحقيق: صلاح الدين المنجد)، المطبعة الكويتية، الكويت.

الذهبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد (2003م)، **تاريخ الإسلام ووفيّات المشاهير والأعلام** (تحقيق: بشار عوّاد معروف)، ط1، دار الغرب الإسلامي، بيروت.

ذو الرمّة، غيلان بن عقبة العدوي المضري (1419هـ) **الديوان** (شرحه وضبط نصوصه: عمر الطبّاع)، ط1، دار الأرقم بن أبي الأرقم، بيروت.

الراعي النميري، عبيد بن حُصين(1401هـ)، **الديوان** (جمعه وحققه: رايْنهَرت فايْبرَت)، نشر المعهد الألماني للأبحاث الشرقية، بيروت.

الراغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد (1412هـ)، **المفردات في غريب القرآن** (تحقيق: صفوان الداودي)، ط1، دار القلم، دمشق.

ابن راهويه، أبو يعقوب إسحاق بن راهويه (1412هـ)، **المسند** (تحقيق: عبد الغفور البلوشي)، ط1، مكتبة الإيمان، المدينة المنورة.

أبو الربيع الكلاعي، سليمان بن موسى (1420هـ)، **الاكتفاء بما تضمنه من مغازي رسول الله والثلاثة الخلفاء**، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن رجب، أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد (1421هـ)، **جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثا من جوامع الكَلِم** (تحقيق: شعيب الأرنؤوط وإبراهيم باجس)، ط7، مؤسسة الرسالة، بيروت.

ابن رشد الحفيد، أبو الوليد محمد بن أحمد القرطبي (1395هـ)، **بداية المجتهد ونهاية المقتصد**، ط4، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، القاهرة.

ابن رشد الحفيد، أبو الوليد محمد بن أحمد القرطبي (1408هـ)، **المقدمات الممهدات لبيان ما اقتضته رسوم المدونة من الأحكام الشرعيات والتحصيلات المحكمات لأمهات مسائلها المشكلات**، ط1، دار الغرب الإسلامي، بيروت.

ابن رشد الحفيد، أبو الوليد محمد بن أحمد القرطبي (1964م)، **مناهج الأدلة في عقائد الملّة** (تحقيق: محمود قاسم)، ط2، مطبعة مخيمر، القاهرة.

ابن رشد الحفيد، أبو الوليد محمد بن أحمد القرطبي المالكي (1404هـ)، **البيان والتحصيل والشرح والتوجيه والتعليل في مسائل المستخرجة من الأسمعة المعروفة بالعتبية** (تحقيق: محمد حجي)، دار الغرب الإسلامي، بيروت.

ابن الرقاع، عدي العاملي (1410هـ)، **الديوان** (جمع وشرح: حسن نور الدين)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن الزِّبعرى، عبد الله بن الزبعرى (1401هـ)، **الديوان** (جمع وشرح: يحيى الجبوري)، ط2، مؤسسة الرسالة، بيروت.

الزجاج، أبو إسحاق إبراهيم بن السري (1408هـ)، **معاني القرآن وإعرابه**، ط1، عالم الكتب، بيروت.

الزركشي، أبو عبد الله محمد بن عبد الله (1421هـ)، **البحر المحيط في أصول الفقه** (تحقيق: محمد محمد تامر)، دار الكتب العلمية، بيروت.

الزركشي، بدر الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الله (1376هـ)، **البرهان في علوم القرآن** (تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم)، ط1، دار إحياء الكتب العربية، بيروت.

الزركشي المصري، محمد بن عبد الله الحنبلي (1423هـ)، **شرح الزركشي على مختصر الخرقي** (تحقيق: عبد المنعم إبراهيم)، دار الكتب العلمية، بيروت.

زكريا الأنصاري، أبو يحيى زكريا بن محمد السنيكي (1403هـ)، **فتح الرحمن بكشف ما يلتبس في القرآن** (تحقيق: محمد الصابوني)، ط1، دار القرآن الكريم، بيروت.

الزمخشري، أبو القاسم جار الله محمود بن عمر (1407هـ)، **الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل**، ط3، دار الكتاب العربي، بيروت.

الزمخشري، أبو القاسم جار الله محمود بن عمر (1993م)، **المفصل في صنعة الإعراب** (تحقيق: علي بو ملحم)، ط1، مكتبة الهلال، بيروت.

الزمخشري، أبو القاسم جار الله محمود بن عمر، **الفائق في غريب الحديث** (تحقيق: علي البجاوي ومحمد أبو الفضل إبراهيم)، ط2، دار المعرفة، بيروت.

ابن أبي زمَنَين، أبو عبد الله محمد بن عبد الله الإلبيري (1423هـ)، **تفسير القرآن العزيز** (تحقيق: حسين عكاشة ومحمد الكنز)، ط1، دار الفاروق الحديثة، القاهرة.

الزنجاني، أبو المناقب محمود بن أحمد (1398هـ)، **تخريج الفروع على الأصول** (تحقيق: محمد أديب صالح)، ط2، مؤسسة الرسالة، بيروت.

ابن زنجلة، أبو زرعة عبد الرحمن بن محمد (1418هـ)، **حجة القراءات** (تحقيق: سعيد الأفغاني)، دار الرسالة، بيروت.

زهير بن أبي سلمى، **الديوان** (شرحه وقدّم له: على فاعور)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن أبي زيد القيرواني، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن (1999م)، **النوادر والزيادات على ما في المدونة من غيرها من الأمهات** (تحقيق: عبد الفتاح الحلو)، ط1، دار الغرب الإسلامي، بيروت.

الزيلعي، أبو محمد عبد الله بن يوسف (1414هـ)، **تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف** للزمخشري (تحقيق: عبد الله السعد)، ط1، دار ابن خزيمة، الرياض.

الزيلعي، فخر الدين عثمان بن علي الحنفي (1313هـ)، **تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق**، ط1، المطبعة الكبرى الأميرية، مصر.

السخاوي، أبو الحسن علي بن محمد (1418هـ)، **جمال القرّاء وكمال الإقراء** (تحقيق: مروان العطية ومحسن خرابة)، ط1، دار المأمون، دمشق.

ابن السرّاج، أبو بكر محمد بن السري، **الأصول في النحو** (تحقيق: عبد حسين الفتلي)، بدون ط، مؤسسة الرسالة، بيروت.

السرجاني، راغب (1432هـ)، **قصة الأندلس من الفتح إلى السقوط**، ط1، مؤسسة اقرأ للنشر، القاهرة.

السرخسي، شمس الأئمة محمد بن أحمد (1414هـ)، **الأصول**، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

السرخسي، شمس الأئمة محمد بن أحمد (1421هـ)، **المبسوط** (تحقيق: خليل محيي الدين الميس)، ط1، دار الفكر، بيروت.

ابن سعد، أبو عبد الله محمد بن سعد (1968م)، **الطبقات الكبرى** (تحقيق: إحسان عباس)، ط1، دار صادر، بيروت.

أبو السعود، محمد بن محمد العمادي، **إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم**، بدون ط، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

سعيد الأفغاني، سعيد بن محمد (1424هـ)، **الموجز في قواعد اللغة العربية**، دار الفكر، بيروت.

سعيد بن منصور، أبو عثمان الخراساني (1414هـ)، **السنن** (تحقيق: سعد بن عبد الله آل حميد)، ط1، دار العصيمي، الرياض.

السُّغدي، أبو الحسن علي بن الحسين الحنفي (1404هـ)، **النُّتَف في الفتاوى** (تحقيق: صلاح الدين الناهي)، ط2، دار الفرقان، عمّان.

السفاريني، شمس الدين أبو العون محمد بن أحمد الحنبلي (1402هـ)، **لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرّة المرضية في عقائد الفرقة المرضية**، ط2، مؤسسة الخافقين، دمشق.

السكاكي، أبو يعقوب سراج الدين يوسف بن أبي بكر (1407هـ)، **مفتاح العلوم** (تحقيق: نعيم زرزور)، ط2، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن السكّيت، أبو يوسف يعقوب بن إسحاق (1423هـ)، **إصلاح المنطق** (تحقيق: محمد مرعب)، ط1، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

ابن سلامة المقري، أبو القاسم هبة الله بن سلامة (1404هـ)، **الناسخ والمنسوخ** (تحقيق: زهير الشاويش ومحمد كنعان)، ط1، المكتب الإسلامي، بيروت.

السلمي، أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين (1419هـ)، **طبقات الصوفيّة** (تحقيق: مصطفى عطا)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

السلمي، أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين (1421هـ)، **حقائق التفسير** (تحقيق: سيّد عمران)، دار الكتب العلمية، بيروت.

السمرقندي، أبو الليث نصر بن محمد (1421هـ)، **تنبيه الغافلين بأحاديث سيّد الأنبياء والمرسلين** (تحقيق: يوسف بديوي)، ط3، دار ابن كثير، دمشق.

السمرقندي، أبو الليث نصر بن محمد الحنفي (1413هـ)، **بحر العلوم** (تحقيق: علي محمد معوض وآخرين)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

السمعاني، أبو سعد عبد الكريم بن محمد المروزي (1382هـ)، **الأنساب** (تحقيق: عبد الرحمن اليماني وآخرين)، ط1، مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد.

السمين الحلبي، أبو العباس شهاب الدين أحمد بن يوسف، **الدر المصون في علوم الكتاب المكنون** (تحقيق: أحمد الخرّاط)، بدون ط، دار القلم، دمشق.

السهيلي، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله (1421هـ)، **الروض الأنف في شرح السيرة النبوية** لابن هشام (تحقيق: عمر السلامي)، ط1، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

السهيلي، عبد الرحمن بن عبد الله (1412هـ)، **نتائج الفكر في النحو**، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

السيالكوتي، عبد الحكيم بن شمس الدين البنجابي (1415هـ)، **الحاشية على المواقف** للإيجي (تحقيق: محمد الحلبي)، ط1، مطبعة السعادة، مصر.

سيبويه، الإمام أبو بِشْر عمرو بن عثمان (1408هـ) **الكتاب** (تحقيق: عبد السلام هارون)، ط3، مكتبة الخانجي، القاهرة.

ابن سيده، أبو الحسن علي بن إسماعيل (1417هـ)، **المخصَّص** (تحقيق: خليل جفّال)، ط1، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

ابن سيده، أبو الحسن علي بن إسماعيل (1421هـ)، **المحكم والمحيط الأعظم** (تحقيق: عبد الحميد هنداوي)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (1394هـ)، **الإتقان في علوم القرآن** (تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم)، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة.

السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (1396هـ)، **طبقات المفسرين** (تحقيق: علي محمد عمر)، ط1، مكتبة وهبة، القاهرة.

السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (1418هـ)، **المزهر في علوم اللغة وأنواعها** (تحقيق: فؤاد منصور)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، **الدر المنثور في التفسير بالمأثور**، بدون ط، دار الفكر، بيروت.

السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، **لباب النقول في أسباب النزول** (تحقيق: أحمد عبد الشافي)، بدون ط، دار الكتب العلمية، بيروت.

الشاشي، أبو سعيد الهيثم بن كُلَيب (1410هـ)، **المسند** (تحقيق: محفوظ الرحمن زين الله)، ط1، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة.

الشاطبي، إبراهيم بن موسى الغرناطي (1417هـ)، **الموافقات في أصول الشريعة** (تحقيق: مشهور سلمان)، ط1، دار ابن عفان، السعودية.

الشافعي، الإمام أبو عبد الله محمد بن إدريس (2001م)، **الأمّ** (تحقيق: رفعت عبد مطلب)، ط1، دار الوفاء، المنصورة.

الشافعي، الإمام محمد بن إدريس، **الرسالة** (تحقيق: أحمد محمد شاكر)، بدون ط، دار الكتب العلمية، بيروت.

أبو شامة المقدسي، أبو القاسم شهاب الدين عبد الرحمن بن إسماعيل، **إبراز المعاني من حرز الأماني**، بدون ط، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن شبة، أبو زيد عمر بن شبة النميري (1399هـ)، **تاريخ المدينة** (تحقيق: فهيم شلتوت)، طبع على نفقة السيد: حبيب أحمد، جدة.

ابن أبي شريف، كمال الدين محمد بن محمد القُدسي، **المسامرة بشرح المسايرة**، بدون ط، المكتبة التجارية الكبرى، مصر.

شمس الدين الرملي، محمد بن أبي العباس (1404هـ)، **نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج**، دار الفكر، بيروت.

شمس الدين القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد (1384هـ)، **الجامع لأحكام القرآن** (تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم اطفيش)، ط2، دار الكتب المصرية، القاهرة.

شمس الدين القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري (1425هـ)، **التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة** (تحقيق: الصادق بن محمد بن إبراهيم)، ط1، دار المنهاج للنشر، الرياض.

الشهاب الخفاجي، شهاب الدين أحمد بن محمد، **حاشية عناية القاضي وكفاية الراضي على تفسير البيضاوي**، بدون ط، دار صادر، بيروت.

شهاب الدين الدمياطي، أحمد بن محمد بن عبد الغني (1419هـ)، **إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربع عشر** (تحقيق: أنس مهرة)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

الشهاب القضاعي، أبو عبد الله محمد بن سلامة (1407هـ)، **المسند** (تحقيق: حمدي السلفي)، ط2، مؤسسة الرسالة، بيروت.

الشهرستاني، أبو الفتح محمد بن عبد الكريم (1413هـ)، **الملل والنحل** (تصحيح وتعليق: أحمد فهمي محمد)، ط2، دار الكتب العلمية، بيروت.

الشوكاني، محمد بن علي (1407هـ)، **الدراري المضيّة شرح الدرر البهيّة**، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

الشوكاني، محمد بن علي (1413هـ)، **نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار** (تحقيق: عصام الدين الصبابطي)، ط1، دار الحديث، القاهرة.

الشوكاني، محمد بن علي (1419هـ)، **إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول** (تحقيق: أحمد عناية)، ط1، دار الكتاب العربي، دمشق.

الشوكاني، محمد بن علي، **الفتح الرباني من فتاوى الإمام الشوكاني** (حققه ورتبه: محمد صبحي حلاق)، بدون ط، مكتبة الجيل الجديد، صنعاء.

شيخ زاده داماد، عبد الرحمن بن محمد الحنفي، **مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر**، بدون ط، ج1، ص95، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

الشيرازي، أبو إسحاق إبراهيم بن علي (1403هـ)، **التبصرة في أصول الفقه** (تحقيق: محمد هيتو)، ط1، دار الفكر، دمشق.

الشيرازي، أبو إسحاق إبراهيم بن علي (1419هـ)، **الإشارة إلى مذهب أهل الحق** (تحقيق: محمد الزبيدي)، ط1، دار الكتاب العربي، بيروت.

الشيرازي، أبو إسحاق إبراهيم بن علي (1424هـ)، **اللمع في أصول الفقه**، ط2، دار الكتب العلمية، بيروت.

الشيرازي، أبو إسحاق إبراهيم بن علي، **المهذب في فقه الإمام الشافعي**، بدون ط، دار الكتب العلمية، بيروت.

الشيرازي، الإمام أبو إسحاق إبراهيم بن علي (1408هـ)، **شرح اللُّمع**، ط1، دار الغرب الإسلامي، بيروت.

ابن أبي شيبة، أبو بكر عبد الله بن محمد (1409هـ)، **الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار** (تحقيق: كمال الحوت)، ط1، مكتبة الرشد، الرياض.

ابن الصائغ، أبو عبد الله محمد بن حسن الجذامي (1424هـ)، **اللُّمْحَة في شرح المُلْحَة** (تحقيق: إبراهيم الصاعدي)، ط1، منشورات عمادة البحث العلمي في الجامعة الإسلامية، المدينة المنورة.

الصبان، أبو العرفان محمد بن علي الشافعي (1417هـ)، **حاشية الصبان على شرح الأشموني لألفية ابن مالك**، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

صبحي الصالح، صبحي إبراهيم (2000م)، **مباحث في علوم القرآن**، ط4، دار العلم للملايين، بيروت.

الصفدي، صلاح الدين خليل بن أيبك (1418هـ)، **أعيان العصر وأعوان النصر** (تحقيق: علي أبو زيد وآخرين، قدّم له: مازن المبارك)، ط1، دار الفكر المعاصر، بيروت.

الصفدي، صلاح الدين خليل بن أيبك (1420هـ)، **الوافي بالوفيات** (تحقيق: أحمد الأرنؤوط وتركي مصطفى)، دار إحياء التراث، بيروت.

ابن أبي صُفرة، المهلب بن أحمد الأندلسي (1430هـ)، **المختصر النصيح في تهذيب الكتاب الجامع الصحيح** (تحقيق: أحمد بن فارس السلوم)، ط1، دار التوحيد، الرياض.

الصنعاني، الحسن بن أحمد (1427هـ)، **فتح الغفّار الجامع لأحكام سنّة نبيّنا المختار** (تحقيق: علي العمران وآخرين)، ط1، دار عالم الفوائد، مكة المكرمة.

الصنعاني، محمد بن إسماعيل، **سبل السلام شرح بلوغ المرام**، بدون ط، دار الحديث، القاهرة.

الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد (1983م)، **المعجم الكبير** (تحقيق: حمدي السلفي)، ط2، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد اللخمي (1413هـ)، **الدعاء** (تحقيق: مصطفى عطا)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد، **المعجم الأوسط** (تحقيق: طارق عوض الله وعبد المحسن الحسيني)، بدون ط، دار الحرمين، القاهرة.

الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير (1407هـ)، **تاريخ الأمم والملوك**، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير (1420هـ)، **جامع البيان عن تأويل آي القرآن** (تحقيق: أحمد محمد شاكر)، ط1، مؤسسة الرسالة، بيروت.

الطحاوي، أبو جعفر أحمد بن محمد (1414هـ)، **شرح معاني الآثار** (تحقيق: محمد النجار ومحمد جاد الحق)، ط1، عالم الكتب، بيروت.

الطحاوي، أبو جعفر أحمد بن محمد (1415هـ)، **شرح مشكل الآثار** (تحقيق: شعيب الأرنؤوط)، ط1، مؤسسة الرسالة، بيروت.

ابن عاشور، محمد الطاهر بن محمد بن محمد (1984م)، **تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد**، الدار التونسية للنشر، تونس.

عباس حسن، **النحو الوافي**، ط15، دار المعارف، القاهرة.

أبو العباس القرطبي، الإمام أحمد بن عمر (1431هـ)، **المفهم لمَا أشكل من تلخيص كتاب مسلم** (تحقيق: محيي الدين مستو وآخرين)، ط5، دار ابن كثير، دمشق.

أبو العباس القرطبي، الإمام أحمد بن عمر، **الإعلام بما في دين النصارى من المفاسد والأوهام وإثبات نبوّة نبينا محمد** ، (تحقيق: أحمد حجازي السقا)، بدون ط، دار التراث العربي، القاهرة.

عبد الباقي الزرقاني، أبو عبد الله محمد بن عبد الباقي المالكي (1417هـ)، **شرح الزرقاني على المواهب اللدنّية بالمنح المحمدية**، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

عبد الباقي الزرقاني، محمد بن عبد الباقي المصري (1424هـ)، **شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك** (تحقيق: طه سعد)، ط1، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة.

ابن عبد البر، أبو عمر يوسف بن عبد الله القرطبي (1412هـ)، **الاستيعاب في معرفة الأصحاب** (تحقيق: علي محمد البجاوي)، ط1، دار الجيل، بيروت.

ابن عبد البر، أبو عمر يوسف بن عبد الله القرطبي (1421هـ)، **الاستذكار الجامع لمذاهب فقهاء الأمصار وعلماء الأقطار فيما تضمنه الموطأ من معاني الرأي والآثار وشرح ذلك كله بالإيجاز والاختصار** (تحقيق: سالم محمد عطا ومحمد معوّض)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن عبد البر، أبو عمر يوسف بن عبد الله النمري القرطبي (1387هـ)، **التمهيد لمَا في الموطأ من المعاني والأسانيد** (تحقيق: مصطفى العلوي ومحمد البكري)، وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية، المغرب.

ابن عبد الحق البغدادي، عبد المؤمن الحنبلي، **تيسير الوصول إلى قواعد الأصول ومعاقد الفصول** (شرح: عبد الله الفوزان)، ط2، دار ابن الجوزي، الرياض.

عبد الحميد حمودة، عبد الحميد حسين (1428هـ)، **تاريخ المغرب في العصر الإسلامي منذ الفتح الإسلامي وحتى قيام الدولة الفاطمية**، الدار الثقافية للنشر، القاهرة.

عبد الرحمن الحجي، عبد الرحمن علي (1402هـ)، **التاريخ الأندلسي من الفتح الإسلامي حتى سقوط غرناطة**، ط2، دار القلم، دمشق.

عبد الرزاق الصنعاني، أبو بكر عبد الرزاق بن همام (1403هـ)، ا**لمصنَّف** (تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي)، ط2، ج4، ص221، المكتب الإسلامي، بيروت.

عبد الرزاق الصنعاني، أبو بكر عبد الرزاق بن همام (1419هـ)، **التفسير** (تحقيق: محمود محمد عبده)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

عبد العزيز الكتَّاني، أبو محمد عبد العزيز بن أحمد (1409هـ)، **ذيل تاريخ مولد العلماء ووفيّاتهم** (تحقيق: عبد الله الحمد)، ط1، دار العاصمة، الرياض.

عبد الغني المقدسي، أبو محمد عبد الغني بن عبد الواحد الحنبلي (1414هـ)، **الاقتصاد في الاعتقاد** (تحقيق: أحمد الغامدي)، ط1، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة.

عبد الغني المقدسي، تقي الدين عبد الغني بن عبد الواحد (1408هـ)، **عمدة الأحكام من كلام خير الأنام**  (تحقيق: محمود الأرناؤوط وعبد القادر الأرناؤوط)، ط2، دار الثقافة العربية، دمشق.

عبد القادر البغدادي، عبد القادر بن عمر (1418هـ)، **خزانة الأدب ولُبُّ لُباب لسان العرب** (تحقيق: عبد السلام هارون)، ط4، مكتبة الخانجي، القاهرة.

عبد الكريم التواتي، عبد الكريم (1980م)، **مأساة انهيار الوجود العربي في الأندلس**، ط2، مطبعة دار الكتاب، الدار البيضاء.

عبد الكريم النملة، عبد الكريم بن علي (1420هـ)، **المهذب في علم أصول الفقه المقارن**، ط1، مكتبة الرشد، الرياض.

عبد الله الطيار، عبد الله بن محمد (1424هـ)، **كيف نتخلص من السحر**، ط1، دار المتعلم، السعودية.

عبد المتعال الجبري، عبد المتعال محمد (1400هـ)، **لا نسخ في القرآن .. لماذا ؟** مكتبة وهبة، القاهرة.

ابن عبد الهادي، شمس الدين محمد بن أحمد الحنبلي (1421هـ)، **المحرر في الحديث** (تحقيق: يوسف المرعشلي وآخرين)، ط3، دار المعرفة، بيروت.

ابن عبد الهادي الحنبلي، شمس الدين محمد بن أحمد (1424هـ)، **الصارم المُنكِي في الردّ على السبكي** (تحقيق: عقيل محمد اليماني)، ط1، مؤسسة الريّان، بيروت.

العجلوني، أبو الفداء إسماعيل بن محمد (1420هـ)، **كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتُهِر من الأحاديث على ألسنة الناس** (تحقيق: عبد الحميد هنداوي)، ط1، المكتبة، العصرية، بيروت.

العدوي، علي بن أحمد، (1414هـ)، **الحاشية على شرح كفاية الطالب الرباني** (تحقيق: يوسف البقاعي)، ط1، دار الفكر، بيروت.

ابن عدي، أبو أحمد عبد الله بن عدي (1409هـ)، **الكامل في ضعفاء الرجال** (تحقيق: يحيى غزاوي)، دار الفكر، بيروت.

ابن العديم، كمال الدين عمر بن أحمد العقيلي، **بغية الطلب في تاريخ حلب** (تحقيق: سهيل زكار)، بدون ط، دار الفكر، بيروت.

ابن عذاري المراكشي، أبو عبد الله محمد بن محمد (1983م)، **البيان المغرب في أحوال الأندلس والمغرب** (تحقيق: ج. كولان وليفي بروفنسال)، ط3، دار الثقافة، بيروت.

ابن العربي، أبو بكر محمد بن عبد الله المالكي (1418هـ)، **عارضة الأحوذي بشرح صحيح الترمذي** (وضع حواشيه: جمال مرعشلي)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن العربي، القاضي أبو بكر محمد بن عبد الله الإشبيلي المالكي (1424هـ)، **أحكام القرآن** (تحقيق: محمد عبد القادر عطا)، ط3، دار الكتب العلمية، بيروت.

عرفان فتّاح، عرفان عبد الحميد (1417هـ)، **دراسات في الفرق والعقائد الإسلامية**، مؤسسة الرسالة، بيروت.

ابن أبي العز، محمد بن علي الحنفي (1417هـ)، **شرح العقيدة الطحاوية** (تحقيق: شعيب الأرنؤوط وعبد الله التركي)، ط10، ج1، ص199، مؤسسة الرسالة، بيروت.

العز بن عبد السلام، أبو محمد عبد العزيز بن عبد السلام الشافعي (1414هـ)، **قواعد الأحكام في مصالح الأنام** (راجعه وعلق عليه: طه سعد)، مكتبة الكليّات الأزهرية، القاهرة.

ابن عساكر، أبو القاسم علي بن الحسن (1415هـ)، **تاريخ دمشق** (تحقيق: عمرو العمروي)، دار الفكر، بيروت.

ابن عساكر، أبو القاسم علي بن الحسن (1404هـ)، **تبيين كذب المفتري فيما نُسِب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري**، ط3، دار الكتاب العربي، بيروت.

العطار، حسن بن محمد الشافعي، **حاشية العطار على شرح الجلال المحلي على جمع الجوامع**، بدون ط، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن عطية، أبو محمد عبد الحق بن غالب الأندلسي (1422هـ)، **المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز** (تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن عقيل، عبد الله بن عبد الرحمن (1400هـ)، **شرح ألفيّة ابن مالك** (تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد)، ط20، دار التراث، القاهرة.

العكبري، أبو البقاء عبد الله بن الحسين (1416هـ)، **اللباب في علل البناء والإعراب** (تحقيق: عبد الإله النبهان)، ط1، دار الفكر، دمشق.

العكبري، أبو البقاء عبد الله بن الحسين، **التبيان في إعراب القرآن** (تحقيق: علي البجاوي)، بدون ط، مطبعة عيسى البابي الحلبي، القاهرة.

علاء الدين البخاري، عبد العزيز بن أحمد الحنفي (1418هـ)، **كشف الأسرار عن أصول البزدوي** (تحقيق: عبد الله محمود عمر)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت

علاء الدين السمرقندي، أبو بكر محمد بن أحمد الحنفي (1414هـ)، **تحفة الفقهاء**، ط2، دار الكتب العلمية، بيروت.

العلائي، أبو سعيد خليل بن كيكلدي (1407هـ)، **جامع التحصيل في أحكام المراسيل** (تحقيق: حمدي السلفي)، ط2، عالم الكتب، بيروت.

العلائي، أبو سعيد خليل بن كيكلدي، **تحقيق المراد في أنّ النهي يقتضي الفساد** (تحقيق: إبراهيم السلفيتي)، دار الكتب الثقافية، الكويت.

أبو علي الفارسي، الإمام الحسن بن أحمد بن عبد الغفار (1413هـ)، **الحجة للقراء السبعة** (تحقيق: بدر الدين قهوجي وبشير جويجابي)، ط2، دار المأمون للتراث، دمشق.

العمراني، أبو الحسين يحيى بن أبي الخير (1419هـ)، **الانتصار في الرد على المعتزلة القدرية الأشرار** (تحقيق: سعود الخلف)، ط1، مكتبة أضواء السلف، الرياض.

العمراني، أبو الحسين يحيى بن أبي الخير اليمني الشافعي (1421هـ)، **البيان في مذهب الإمام الشافعي** (تحقيق: قاسم النوري)، ط1، دار المنهاج، جدة.

الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد (1413هـ)، **المستصفى من علم الأصول** (تحقيق: محمد عبد الشافي)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد (1419هـ)، **المنخول من تعليقات الأصول** (تحقيق: محمد حسن هيتو)، ط3، دار الفكر، دمشق.

الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد (1424هـ)، **الاقتصاد في الاعتقاد** (تحقيق: عبد الله الخليلي)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الطوسي (1404هـ)، **المقصد الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى** (تحقيق: محمد الخشت)، مكتبة القرآن، القاهرة.

الغزنوي، جمال الدين أحمد بن محمد الماتريدي (1419هـ)، **أصول الدين** (تحقيق: عمر الداعوق)، ط1، دار البشائر الإسلامية، بيروت.

غلام ثعلب، أبو عمر محمد بن عبد الواحد، **الغريب في عشرات اللغة** (تحقيق: يحيى جبر)، بدون ط، المكتبة الوطنية، عمّان.

الفارابي، إسحاق بن إبراهيم (1424هـ)، **معجم ديوان الأدب** (تحقيق: أحمد مختار عمر)، دار الشعب، القاهرة.

ابن فارس، أبو الحسين أحمد بن فارس (1995م)، **مقالة (كلا) وما جاء منها في كتاب الله** (تحقيق: عبد العزيز الميمني)، من مجموع مقالات وبحوث حققها الميمني ودرسها في كتاب: "بحوث وتحقيقات"، (تقديم: شاكر الفحّام، مراجعة: محمد اليعلاوي)، ط1، دار الغرب الإسلامي، بيروت.

ابن فارس، الإمام أبو الحسين أحمد بن فارس القزويني، **الصاحبي في فقه اللغة العربية ومسائلها وسنن العرب في كلامها** (تحقيق: السيد أحمد صقر)، بدون ط، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، القاهرة.

ابن فرحون، إبراهيم بن علي اليعمري المالكي، **الديباج المذهب في معرفة أعيان المذهب** (تحقيق: محمد الأحمدي أبو النور)، بدون ط، دار التراث للنشر، القاهرة.

الفخر الرازي، أبو عبد الله فخر الدين محمد بن عمر (1420هـ)، **مفاتيح الغيب والتفسير الكبير**، ط3، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

الفخر الرازي، فخر الدين أبو عبد الله محمد بن عمر (1415هـ)، **أساس التقديس في علم الكلام**، ط1، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت.

الفخر الرازي، فخر الدين أبو عبد الله محمد بن عمر (1420هـ)، **لوامع البيّنات شرح أسماء الله تعالى والصفات** (تحقيق: طه سعد)، المكتبة الأزهرية للتراث، القاهرة.

الفرّاء، أبو زكريا يحيى بن زياد، **معاني القرآن** (تحقيق: محمد النجار وآخرين)، ط1، الدار المصرية للتأليف، مصر.

أبو الفرج الأصبهاني، علي بن الحسين الأموي، **الأغاني** (تحقيق: سمير جابر)، ط2، دار الفكر، بيروت.

الفرزدق، همّام بن غالب (1380هـ)، **الديوان**، دار صادر، بيروت.

فضل عباس، فضل حسن (1426هـ)، **التفسير: أساسياته واتجاهاته**، ط1، مكتبة دنديس، عمان.

فضل عباس، فضل حسن (1429هـ)، **البلاغة: فنونها وأفنانها- علم المعاني**، ط12، دار النفائس، عمّان.

فضل عباس، فضل حسن (1430هـ)، **إتقان البرهان في علوم القرآن**، ط2، دار النفائس، عمّان.

فضل عباس، فضل حسن (1430هـ)، **لطائف المنّان وروائع البيان في نفي الزيادة والحذف في القرآن: دراسة بيانية لإعجاز القرآن الكريم ونظمه وأسلوبه**، دار النفائس، عمان.

فضل عباس وآخرون، فضل حسن وسناء فضل (1429هـ)، **إعجاز القرآن الكريم**، دار النفائس، عمان.

الفيروز آبادي، مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب (1405هـ)، **القاموس المحيط** (تحقيق: بإشراف: محمد العرقسوسي)، ط8، مؤسسة الرسالة، بيروت.

الفيروز آبادي، مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب (1421هـ)، **البُلغة في تراجم أئمة النحو واللغة**، ط1، دار سعد الدين للطباعة، دمشق.

القاسم بن سلام، أبو عبيد الهروي (1384هـ)، **غريب الحديث** (تحقيق: محمد خان)، ط1، مطبعة دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد.

القاسم بن سلام، أبو عبيد الهروي (1415هـ)، **فضائل القرآن** (تحقيق: مروان العطية وآخرين)، ط1، دار ابن كثير، دمشق.

القاسم بن سلام، أبو عبيد الهروي (1418هـ)، **الناسخ والمنسوخ في القرآن العزيز وما فيه من الفرائض والسُّنن** (تحقيق: محمد المديفر)، ط2، مكتبة الرشد، الرياض.

أبو القاسم الغافقي، عبد الرحمن بن عبد الله الجوهري (1997م)، **مسند الموطأ** (تحقيق: لطفي الصغير وطه بُوسريح)، ط1، دار الغرب الإسلامي، بيروت.

القاضي عبد الجبار، أبو الحسين عبد الجبار بن أحمد المعتزلي، **تثبيت دلائل النبوة**، بدون ط، دار المصطفى، القاهرة.

القاضي عبد الجبار، عبد الجبار بن أحمد الهمذاني (1416هـ)، **شرح الأصول الخمسة** (تعليق: قوام الدين أحمد بن الحسين الحسيني، تحقيق: عبد الكريم عثمان)، ط3، مكتبة وهبة، القاهرة.

القاضي عبد الوهاب، أبو محمد عبد الوهاب بن علي البغدادي المالكي (1425هـ)، **التلقين في الفقه المالكي** (تحقيق: محمد بوخبزة الحسني)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

القاضي عياض، أبو الفضل عياض بن موسى اليحصبي (1981م)، **ترتيب المدارك وتقريب المسالك** (تحقيق: سعيد أعراب)، ط1، مطبعة فضالة، المغرب.

القاضي عياض، أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي البستي (1407هـ)، **الشفا بتعريف حقوق المصطفى**، ط2، دار الفيحاء، عمان.

القاضي عياض، الإمام أبو الفضل عياض بن موسى اليحصبي (1419هـ)، **إكمال المُعلِم بفوائد مسلم** (تحقيق: يحيى إسماعيل)، ط1، دار الوفاء، المنصورة.

ابن قايماز البوصيري، شهاب الدين أحمد بن أبي بكر (1420هـ)، **إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة** (تحقيق: ياسر بن إبراهيم)، ط1، دار الوطن، الرياض.

ابن قتيبة، أبو محمد عبد الله بن مسلم (1992م)، **المعارف** (تحقيق: ثروت عكاشة)، ط2، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة.

ابن قتيبة، أبو محمد عبد الله بن مسلم الدينوري (1398هـ)، **غريب القرآن** (تحقيق: السيد أحمد صقر)، ص59، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن قتيبة، أبو محمد عبد الله بن مسلم الدينوري (1419هـ)، **تأويل مختلف الحديث**، ط2، ص266، المكتب الإسلامي، دمشق.

ابن قتيبة، أبو محمد عبد الله بن مسلم الدينوري (1963م)، **أدب الكاتب** (تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد)، ط4، المكتبة التجارية، مصر.

ابن قتيبة، عبد الله بن مسلم الدينوري (1397هـ)، **غريب الحديث** (تحقيق: عبد الله الجبوري)، ط1، مطبعة العاني، بغداد.

قحطان الدروي، قحطان عبد الرحمن (1434هـ)، **العقيدة الإسلامية ومذاهبها**، ط4، كتّاب- ناشرون، بيروت.

ابن قدامة المقدسي، أبو محمد عبد الله بن أحمد الحنبلي (1414هـ)، **الكافي في فقه الإمام أحمد**، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن قدامة المقدسي، موفق الدين عبد الله بن أحمد الحنبلي (1423هـ)، **روضة الناضر وجنة المناظر في أصول الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل**، ط2، مؤسسة الريّان، بيروت.

ابن قدامة، أبو محمد عبد الله بن أحمد المقدسي (1417هـ)، **المغني في فقه الإمام أحمد بن حنبل الشيباني** (تحقيق: عبد الله التركي وعبد الفتاح الحلو)، ط3، عالم الكتب، الرياض.

القرافي، أبو العباس شهاب الدين أحمد بن إدريس (1994م)، **الذخيرة** (تحقيق: محمد حجي وآخرين)، ط1، دار الغرب الإسلامي، بيروت.

القرافي، أحمد بن إدريس (1393هـ)، **شرح تنقيح الفصول** (تحقيق: طه سعد)، ط1، شركة الطباعة الفنية المتحدة، القاهرة.

القرافي، شهاب الدين أحمد بن إدريس المالكي (1418هـ)، **الفروق** (تحقيق: خليل المنصور)، دار الكتب العلمية، بيروت.

القسطلاني، أبو العباس أحمد بن محمد (1323هـ)، **إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري**، ط7، المطبعة الأميرية الكبرى، القاهرة.

القسطلاني، أبو العباس شهاب الدين أحمد بن محمد، **المواهب اللدنية بالمنح المحمدية**، بدون ط، ج1، المكتبة التوفيقية، القاهرة.

القشيري، الإمام أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك، **الرسالة القشيرية** (تحقيق: عبد الحليم محمود ومحمود الشريف)، بدون ط، دار المعارف، القاهرة.

القشيري، عبد الكريم بن هوازن، **لطائف الإشارات** (تحقيق: إبراهيم البسيوني)، ط3، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة.

ابن القصار، أبو الحسن علي بن عمر المالكي (1426هـ)، **عيون الأدلة في مسائل الخلاف بين فقهاء الأمصار** (تحقيق: عبد الحميد السعودي)، منشورات جامعة الإمام محمد بن سعود، السعودية.

ابن القطاع، أبو القاسم علي بن جعفر السعدي (1403هـ)، **الأفعال**، ط1، عالم الكتب، بيروت.

ابن القطّان، أبو الحسن علي بن محمد الفاسي (1418هـ)، **بيان الوهم والإيهام في كتاب الأحكام** (تحقيق: الحسين آيت سعيد)، ط1، دار طيبة، الرياض.

القلقشندي، أحمد بن علي (1987م)، **صبح الأعشى في صناعة الإنشا** (تحقيق: يوسف طويل)، ط1، دار الفكر، دمشق.

القنوجي، محمد صديق خان بن حسن، **الروضة الندية شرح الدرر البهية**، بدون ط، دار المعرفة، بيروت.

قيس بن الخطيم، **الديوان** (تحقيق: ناصر الدين الأسد)، بدون ط، دار صادر، بيروت.

قيس بن الملوَّح (1420هـ)، **الديوان** (دراسة وتعليق: يسري عبد الغني)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن قيم الجوزية، الإمام أبو عبد الله محمد بن أبي بكر الزرعي (1415هـ)، **زاد المعاد عن خير العباد**، ط2، مؤسسة الرسالة، بيروت.

ابن قيم الجوزية، شمس الدين محمد بن أبي بكر الزرعي الدمشقي، **بدائع الفوائد**، بدون ط، دار الكتاب العربي، بيروت.

الكاساني، علاء الدين أبو بكر بن مسعود الحنفي (1406هـ)، **بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع**، ط2، دار الكتب العلمية، بيروت.

الكتبي، صلاح الدين محمد بن شاكر (1974م)، **فوات الوفيات** (تحقيق: إحسان عباس)، ط1، دار صادر، بيروت.

ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر (1416هـ)، **فضائل القرآن**، ط1، مكتبة ابن تيمية، الرياض.

ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر (1424هـ)، **البداية والنهاية** (تحقيق: عبد الله التركي)، ط2، دار هجر للطباعة، السعودية.

ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر الدمشقي (1411هـ)، **مسند أمير المؤمنين أبي حفص عمر بن الخطاب وأقواله على باب العلم**؛ المشهور بمسند الفاروق (تحقيق: عبد المعطي قلعجي)، ط1، دار الوفاء، المنصورة.

ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر الدمشقي (1416هـ)، **تحفة الطالب بمعرفة أحاديث مختصر ابن الحاجب**، ط2، دار ابن حزم، بيروت.

ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر الدمشقي (1419هـ)، **تفسير القرآن العظيم** (تحقيق: محمد حسين شمس الدين) ، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمرو (1403هـ)، **الفصول في السيرة** (تحقيق: محمد الخطراوي ومحيي الدين مستو)، ط3، مؤسسة علوم القرآن للنشر، بيروت.

كثيّر عزة، كثيّر بن عبد الرحمن الخزاعي (1391هـ)، **الديوان** (جمعه وشرحه: إحسان عباس)، دار الثقافة، بيروت.

الكفوي، أبو البقاء أيوب بن موسى الحسيني، **الكليات: معجم في المصطلحات والفروق اللغوية** (تحقيق: عدنان درويش ومحمد المصري)، مؤسسة الرسالة، بيروت.

الكلاباذي، أبو نصر أحمد بن محمد (1407هـ)، **الهداية والإرشاد في معرفة أهل الثقة والسداد** **أو: رجال صحيح البخاري** (تحقيق: عبد الله الليثي)، ط1، دار المعرفة، بيروت.

الكلوذاني، أبو الخطاب محفوظ بن أحمد الحنبلي (1425هـ)، **الهداية على مذهب الإمام أحمد بن حنبل الشيباني** (تحقيق: عبد اللطيف الهميّم وماهر الفحل)، ط1، مؤسسة غراس للنشر، الكويت.

كمال الدين الأنباري، أبو البركات عبد الرحمن بن محمد (1424هـ)،**الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين**، ط1، المكتبة العصرية، بيروت.

ابن كمال باشا، شمس الدين أحمد بن سليمان (1379هـ)، **الفلاح في شرح المراح**، ط3، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر.

كمال الدين الطائي، كمال الدين عبد المحسن (1392هـ)، **رسالة في التوحيد والفرق المعاصرة**، مطبعة الأعظمي، بغداد.

كمال الدين بن الهمام، محمد بن هُمَام الدين السيواسي، **المسايرة في العقائد المنجية من الآخرة**، بدون ط، المكتبة التجارية الكبرى، مصر.

اللالكائي، أبو القاسم هبة الله بن الحسن (1425هـ)، **شرح أصول اعتقاد أهل السنّة والجماعة من الكتاب والسنّة وإجماع الصحابة والتابعين من بعدهم والخالفين لهم من علماء الأمّة أجمعين** (تحقيق: نشأت المصري)، ط2، المكتبة الإسلامية، القاهرة.

اللامشي، أبو الثناء محمود بن زيد الماتريدي (1995م)، **التمهيد لقواعد التوحيد** (تحقيق: عبد المجيد تركي)، ط1، دار الغرب الإسلامي، بيروت.

لبيد بن ربيعة، لبيد العامري (1414هـ)، **الديوان بشرح الطوسي** (قدّم له ووضع هوامشه وفهارسه: حنّا نصر الحتّي)، ط1، نشر دار الكتاب العربي، بيروت.

ليلى الأخيلية، ليلى بنت عبد الله (1386هـ)، **الديوان** (جمع وتحقيق: خليل العطية وجليل العطية)، وزارة الثقافة والإرشاد، بغداد.

الماتريدي، أبو منصور محمد بن محمد، **التوحيد** (تحقيق: فتح الله خليف)، دار الجامعات المصرية، الاسكندرية.

ابن ماجه، الإمام أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، **السنن** (تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي)، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة.

ابن مازَة، برهان الدين محمود بن أحمد الحنفي (1424هـ)، **المحيط البرهاني في الفقه النعماني** (تحقيق: عبد الكريم الجندي)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

المازري، أبو عبد الله محمد بن علي (1991م)، **المعلم بفوائد مسلم** (تحقيق: محمد الشاذلي النيفر)، ط2، مؤسسة بيت الحكمة، تونس.

مالك، الإمام أبو عبد الله مالك بن أنس الأصبحي، **الموطأ** برواية يحيى الليثي (تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي)، بدون ط، دار إحياء التراث العربي، القاهرة.

مالك، الإمام مالك بن أنس الأصبحي (1415هـ)، **المدونة**، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن مالك، جمال الدين محمد بن عبد الله الجيّاني، **شرح الكافية الشافية** (تحقيق: عبد المنعم هريدي)، ط1، منشورات مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي في جامعة أمّ القرى، مكة المكرمة.

الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد البغدادي، **النكت والعيون** (تحقيق: السيد بن عبد المقصود)، بدون ط، دار الكتب العلمية، بيروت.

الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد الشافعي (1419هـ)، **الحاوي الكبير شرح مختصر المزني** (تحقيق: علي معوّض وعادل عبد الموجود)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

المباركفوري، أبو العُلا محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم، **تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي**، بدون ط، دار الكتب العلمية، بيروت.

المبرد، أبو العباس محمد بن يزيد، **المقتضب** (تحقيق: محمد عبد الخالق عضيمة)، بدون ط، عالم الكتب، بيروت.

ابن مجاهد، الإمام أبو بكر أحمد بن موسى البغدادي (1400هـ)، **السبعة في القراءات** (تحقيق: شوقي ضيف)، ط2، دار المعارف، مصر.

مجمع اللغة العربية، **المعجم الوسيط**، بدون ط، دار الدعوة، القاهرة.

محمد رشيد رضا، القلموني الحسيني (1990م)، **تفسير القرآن الحكيم الشهير بـالمنار**، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة.

محمد الزرقاني، محمد عبد العظيم، **مناهل العرفان في علوم القرآن** (اعتنى بتصحيحه: أمين الكردي)، ط2، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

محمد أبو زهرة، محمد أحمد، **المعجزة الكبرى: القرآن الكريم**، بدون ط، ص397، دار الفكر العربي، القاهرة.

محمد أبو زهرة، محمد أحمد، **تاريخ المذاهب الإسلامية في السياسة والعقائد**، بدون ط، دار الفكر العربي، القاهرة.

محمد أبو شهبة، محمد محمد (1423هـ)، **المدخل لدراسة القرآن الكريم**، ط3، مكتبة السنّة، القاهرة.

محمد عبد الحميد، محمد محيي الدين (1400هـ)، **منحة الجليل بتحقيق شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك**، ط20، دار التراث، القاهرة.

محمد عبده، محمد (1387هـ)، **تفسير جزء عمّ**، مكتبة محمد علي صبيح، القاهرة.

محمد الغزالي، محمد أحمد (1963م)، **نظرات في القرآن**، ط4، دار الكتب الحديثة، القاهرة.

محمد قلعجي، محمد رواس وحامد قنيبي (1408هـ)، **معجم لغة الفقهاء**، ط2، دار النفائس، عمّان.

محمد مخلوف، محمد بن محمد (1424هـ)، **شجرة النور الزكية في طبقات المالكية** (تحقيق: عبد المجيد خيالي)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

محمد ندا، محمد محمود (1417هـ)، **النسخ في القرآن بين المؤيدين والمعارضين**، ط1، مكتبة الدار العربية، القاهرة.

محمود حجازي، محمود فهمي (1992م)، **علم اللغة العربية: مدخل تاريخي مقارن**، دار غريب للنشر، القاهرة.

محمود صافي، محمود عبد الرحيم (1418هـ)، **الجدول في إعراب القرآن الكريم**، ط4، دار الرشيد، دمشق.

المرادي، بدر الدين حسن بن قاسم (1413هـ)، **الجنى الداني في حروف المعاني** (تحقيق: فخر الدين قباوة ومحمد فاضل)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

المرادي، بدر الدين حسن بن قاسم (1428هـ)، **توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك** (تحقيق: عبد الرحمن سليمان)، ط1، دار الفكر العربي، بيروت.

المراكشي، محيي الدين عبد الواحد بن علي (1368هـ)، **المعجب في تلخيص أخبار المغرب** (تحقيق: محمد العُريان ومحمد العلمي)، ط1، مكتبة الاستقامة، الجزائر.

المراكشي، مؤرخ مجهول (1979م)، **الحُلل الموشية في ذكر الأخبار المراكشية** (تحقيق: سهيل زكّار وعبد القادر زمامة)، ط1، دار الرشاد الحديثة، الدار البيضاء.

مرتضى الزبيدي،أبو الفيض محمد بن محمد الحسيني، **تاج العروس من جواهر القاموس**، بدون ط، دار الهداية، الكويت.

المرزباني، أبو عبيد الله محمد بن عمران (1402هـ)، **معجم الشعراء** (تصحيح وتعليق: ف. كرنكو)، ط2، مكتبة القدسي، بيروت.

المرغيناني، برهان الدين أبو الحسن علي بن أبي بكر، **الهداية في شرح بداية المبتدي** (تحقيق: طلال يوسف)، بدون ط، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

المروزي، أبو عبد الله محمد بن نصر (1408هـ)، **مختصر قيام الليل** (تحقيق: أحمد المقريزي)، ط1، حديث أكادمي، باكستان.

المروزي، محمد بن نصر (1406هـ)، **تعظيم قدر الصلاة** (تحقيق: عبد الرحمن الفريوائي)، ط1، مكتبة الدار، المدينة المنورة.

المزي، أبو الحجّاج يوسف بن عبد الرحمن (1400هـ)، **تهذيب الكمال في أسماء الرجال** (تحقيق: بشار معروف)، ط1، بدون ناشر.

مساعد الطيار**،** مساعد سليمان (1422هـ)، **التفسير اللغوي للقرآن الكريم**، ط1، دار ابن الجوزي، السعودية.

مسلم، الإمام أبو الحسن مسلم بن الحجّاج (1404هـ)، **الكُنى والأسماء** (تحقيق: عبد الرحيم القشقري)، ط1، مطبوعات الجامعة الإسلامية، المدينة المنورة.

مسلم، الإمام مسلم بن الحجّاج القشيري النيسابوري، **المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله**  (تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي)، بدون ط، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

مصطفى باحو، مصطفى (1433هـ)، **عقائد الأشاعرة**، ط1، المكتبة الإسلامية، القاهرة.

مصطفى الزلمي، مصطفى إبراهيم (2000م)، **التبيان لرفع غموض النسخ في القرآن**، ط2، مطبعة التربية، بغداد.

مصطفى المشني، مصطفى إبراهيم (1406هـ)، **مدرسة التفسير في الأندلس**، ط1، مؤسسة الرسالة، بيروت.

المطرَّزي، أبو الفتح ناصر الدين بن عبد السيد (1979م)، **المُغرِب في ترتيب المُعرِب** (تحقيق: محمود فاخوري وعبد الحميد مختار)، ط1، مكتبة أسامة بن زيد، حلب.

أبو المظفر السمعاني، أبو المظفر منصور بن محمد التميمي (1418هـ)، **تفسير القرآن** ( تحقيق: ياسر إبراهيم وغنيم عباس)، ط1، دار الوطن، الرياض.

أبو المظفر السمعاني، الإمام أبو المظفر منصور بن محمد (1418هـ)، **قواطع الأدلة في الأصول** (تحقيق: محمد حسن الشافعي)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن المعتز، أبو العباس عبد الله بن محمد المعتز بالله (1410هـ)، **البديع في البديع** (تحقيق: كامل زيدان)، ط1، دار الجيل، بيروت.

ابن مفلح، شمس الدين محمد بن مفلح الحنبلي (1424هـ)، **الفروع** (تحقيق: عبد الله التركي)، ط1، مؤسسة الرسالة، بيروت.

المقري، شهاب الدين أحمد بن محمد التلمساني (1997م)، **نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب وذكر وزيرها لسان الدين بن الخطيب** (تحقيق: إحسان عباس)، ط2، دار صادر، بيروت.

المقريزي، أحمد بن علي (1401هـ)، **المُقفّى الكبير: تراجم مغربية ومشرقية من الفترة العبيدية** (تحقيق: محمد يعلاوي)، ط1، دار الغرب الإسلامي، بيروت.

مكي بن أبي طالب، أبو محمد مكي بن حمّوش القيرواني القرطبي (1429هـ)، **الهداية إلى بلوغ النهاية** (مجموعة من المحققين بإشراف: الشاهد البو شيخي)، ط1، جامعة الشارقة، الإمارات.

مكي بن أبي طالب، حمّوش بن محمد القيسي (1405هـ)، **مُشكِل إعراب القرآن** (تحقيق: حاتم الضامن)، ط2، مؤسسة الرسالة، بيروت.

الملا القاري، أبو الحسن علي بن محمد (1422هـ)، **مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح**، ط1، دار الفكر، بيروت.

ابن الملقن، سراج الدين عمر بن علي الشافعي (1425هـ)، **البدر المنير في تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في الشرح الكبير** (تحقيق: مصطفى أبي الغيط وآخرين)، ط1، دار الهجرة للنشر، الرياض.

المناوي، زين الدين عبد الرؤوف بن تاج العارفين الحدّادي (1408هـ)، **التيسير بشرح الجامع الصغير**، ط3، مكتبة الإمام الشافعي، الرياض.

المنّاوي، زين الدين عبد الرؤوف بن علي (1999م)، **اليواقيت والدُّرر في شرح نُخبة ابن حجر** (تحقيق: المرتضي الزين أحمد)، ط1، مكتبة الرشد، الرياض.

ابن المنذر، أبو بكر محمد بن إبراهيم النيسابوري (1408هـ)، **الإقناع** (تحقيق: عبد الله الجبرين)، ط1، بدون ناشر.

ابن المنذر، أبو بكر محمد بن إبراهيم النيسابوري (1423هـ)، **تفسير القرآن** (تحقيق: سعد السعد)، ط1، دار المآثر، المدينة المنورة.

ابن منصور، عبد الوهاب (1979م)، **أعلام المغرب العربي**، ط1، المطبعة الملكية، المغرب.

ابن منظور، أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم الأنصاري (1414هـ)، **لسان العرب**، ط3، دار صادر، بيروت.

المهدوي، أبو العباس أحمد بن عمّار (1416هـ)، **شرح الهداية في توجيه القراءات** (تحقيق: حازم سعيد حيدر)، ط1، مكتبة الرشد، الرياض.

ابن مهران النيسابوري، أبو بكر أحمد بن الحسين (1981م)، **المبسوط في القراءات العشر** (تحقيق: سبيع حاكيمي)، مجمع اللغة العربية، دمشق.

ابن الموّاق، أبو عبد الله محمد بن يوسف الغرناطي المالكي (1416هـ)، **التاج والإكليل لمختصر خليل**، ط1، ج4، ص356، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن مودود، أبو الفضل عبد الله بن محمود الحنفي (1356هـ)، **الاختيار لتعليل المختار** (علق عليه: محمود أبو دقيقة)، مطبعة عيسى البابي الحلبي، القاهرة.

النابغة الذبياني، زياد بن معاوية (1991م)، **الديوان** (شرح: علي بُو ملحم)، ط1، دار مكتبة الهلال، بيروت.

نجم الدين الطوفي، أبو الربيع سليمان بن عبد القوي الصرصري (1407هـ)، **شرح مختصر الروضة** (تحقيق: عبد الله التركي)، ط1، مؤسسة الرسالة، بيروت.

ابن نجيم المصري، زين الدين بن محمد الحنفي، **البحر الرائق شرح كنز الدقائق**، ط2، دار الكتاب الإسلامي، القاهرة.

النحّاس، أبو جعفر أحمد بن محمد (1408هـ)، **الناسخ والمنسوخ** (تحقيق: محمد عبد السلام محمد)، ط1، مكتبة الفلاح، الكويت.

النحّاس، أبو جعفر أحمد بن محمد (1409هـ)، **معاني القرآن** (تحقيق: محمد علي الصابوني)، ط1، منشورات جامعة أمّ القرى، مكة المكرمة.

النحاس، أبو جعفر أحمد بن محمد (1421هـ)، **إعراب القرآن** (تحقيق: عبد المنعم خليل إبراهيم)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب (1396هـ)، **الضعفاء والمتروكون** (تحقيق: محمود زايد)، ط1، دار الوعي، حلب.

النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب (1406هـ)، **المجتبى من السنن** (تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة)، ط2، مكتبة المطبوعات الإسلامية، حلب.

النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب (1421هـ)، **السنن الكبرى** (تحقيق: حسن شلبي)، ط1، مؤسسة الرسالة، بيروت.

النسفي، أبو المعين ميمون بن محمد (1993م)، **تبصرة الأدلة في أصول الدين على طريقة الإمام أبي منصور الماتريدي** (تحقيق: كلود سلامة)، منشورات المعهد العلمي الفرنسي للدراسات العربية، دمشق.

نشوان الحميري، أبو الحسن نشوان بن سعيد اليمني (1420هـ)، **شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم** (تحقيق: حسين العمري وآخرين)، ط1، دار الفكر المعاصر، بيروت.

ابن أبي نصر الحميدي، محمد بن فَتّوح (1415هـ)، **تفسير غريب ما في الصحيحين** (تحقيق: زبيدة عبد العزيز)، ط1، مكتبة السنّة، القاهرة.

أبو نصر الكرمي، الشيخ مرعي بن يوسف المقدسي الحنبلي (1400هـ)، **قلائد المرجان في بيان الناسخ والمنسوخ في القرآن** (تحقيق: سامي عطا حسن)، دار القرآن الكريم، الكويت.

أبو نعيم، أحمد بن عبد الله الأصبهاني (1394هـ)، **حلية الأولياء وطبقات الأصفياء**، مكتبة السعادة، القاهرة.

أبو نعيم، أحمد بن عبد الله الأصبهاني (1406هـ)، **دلائل النبوة** (تحقيق: محمد قلعجي وعبد البر عباس)، ط2، دار النفائس، بيروت.

النفراوي، أحمد بن غانم ( 1415هـ )، **الفواكه الدواني على رسالة ابن أبي زيد القيرواني**، بدون ط، دار الفكر، بيروت.

نور الدين الحلبي، أبو الفرج علي بن إبراهيم (1427هـ)، **السيرة الحلبية**، ط2، دار الكتب العلمية، بيروت.

النووي، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف (1392هـ)، **المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجّاج**، ط2، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

النووي، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف، **المجموع شرح المهذب**، بدون ط، دار الفكر، بيروت.

النووي، أبو زكريا يحيى بن شرف (1418هـ)، **خلاصة الأحكام في مهمات السنن وقواعد الإسلام** (تحقيق: حسين الجمل)، ط1، مؤسسة الرسالة، بيروت.

النويري، شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب (1424هـ)، **نهاية الأرب في فنون الأدب** (تحقيق: مفيد قمحية وآخرين)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن هُبَيرة، أبو المظفر يحيى بن هبيرة (1423هـ)، **اختلاف الأئمة العلماء** (السيد يوسف أحمد)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

الهروي، أبو عبيد أحمد بن محمد (1419هـ)، **الغريبين في القرآن والحديث** (تحقيق: أحمد المزيدي)، ط1، مكتبة نزار الباز، السعودية.

ابن هشام، جمال الدين عبد الملك بن هشام (1375هـ)، **السيرة النبوية** (تحقيق: مصطفى السقا وآخرين)، ط2، مطبعة مصفى البابي الحلبي، القاهرة.

ابن هشام، عبد الله جمال الدين الأنصاري (1958م)، **مغني اللبيب عن كتب الأعاريب** (تحقيق: مازن المبارك ومحمد حمد الله)، ط6، دار الفكر، بيروت.

أبو هلال العسكري، الحسن بن عبد الله (1412هـ)، **معجم الفروق اللغوية** (تحقيق: بيت الله بيات)، ط1، مؤسسة النشر الإسلامي، إيران.

أبو هلال العسكري، الحسن بن عبد الله (1996م)، **التلخيص في معرفة أسماء الأشياء** (تحقيق: عزّة حسن)، ط2، دار طلاس للدراسات، دمشق.

أبو هلال العسكري، الحسن بن عبد الله بن سهل (1419هـ)، **الصناعتين في الكتابة والشعر** (تحقيق: علي البجاوي ومحمد أبو الفضل إبراهيم)، المكتبة العصرية، بيروت.

الهيثمي، أبو الحسن علي بن أبي بكر (1414هـ)، **مجمع الزوائد ومنبع الفوائد** (تحقيق: حسام الدين القدسي)، مكتبة القدسي، القاهرة.

الهيثمي، نور الدين علي بن أبي بكر (1990م)، **موارد الظمآن إلى زوائد ابن حبان** (تحقيق: حسين أسد)، ط1، دار الثقافة العربية، دمشق.

الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد (1415هـ)، **الوجيز في تفسير الكتاب العزيز** (تحقيق: صفوان داودي)، ط1، دار القلم، دمشق.

الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد النيسابوري (1415هـ)، **الوسيط في تفسير القرآن المجيد** (تحقيق: عادل عبد الموجود وآخرين)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن الوردي البكري، أبو حفص عمر بن المظفر (1428هـ)، **خريدة العجائب وفريدة الغرائب** (تحقيق: أنور زناتي)، ط1، مكتبة الثقافة الإسلامية، القاهرة.

وزارة الثقافة والإرشاد القومي في الجمهورية العربية المتحدة (1385هـ)، **ديوان الهذليين**، الدار القومية للطباعة والنشر، القاهرة.

ابن الوزير، محمد بن إبراهيم القاسمي (1415هـ)، **العواصم والقواصم في الذبّ عن سنّة أبي القاسم**  (تحقيق: شعيب الأرنؤوط)، ط3، مؤسسة الرسالة، بيروت.

ابن أبي الوفاء، أبو محمد عبد القادر بن محمد الحنفي (1413هـ)، **الجواهر المُضيّة في طبقات الحنفيّة** (تحقيق: عبد الفتاح الحلو)، ط2، مؤسسة الرسالة، بيروت.

اليافعي، أبو محمد عفيف الدين عبد الله بن أسعد (1417هـ)، **مرآة الجِنَان وعبرة اليقظان في معرفة ما يُعتبر من حوادث الزمان** (تحقيق: خليل المنصور)، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت.

ياقوت الحموي، أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي (1995م)، **معجم البلدان**، ط2، دار صادر، بيروت.

ياقوت الحموي، شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله (1414هـ)، **معجم الأدباء= إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب** (تحقيق: إحسان عباس)، ط1، دار الغرب الإسلامي، بيروت.

أبو يعقوب المروزي، إسحاق بن منصور (1425هـ)، **مسائل الإمام أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه**، ط1، عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، المدينة المنورة.

أبو يعلى، القاضي محمد بن الحسين الفرّاء (1401هـ)، **إبطال التأويلات لأخبار الصفات** (تحقيق: محمد الحمود)، ط1، مكتبة دار الإمام الذهبي، الكويت.

أبو يعلى، القاضي محمد بن الحسين بن الفرّاء (1410هـ)، **الإيمان** (تحقيق: سعود الخَلَف)، ط1، دار العاصمة، الرياض.

أبو يعلى، القاضي محمد بن الحسين بن الفرّاء (1410هـ)، **العُدّة في أصول الفقه** (تحقيق: أحمد المباركي)، ط2، بدون ناشر

أبو يعلى الموصلي، أحمد بن علي (1404هـ)، **المسند** (تحقيق: حسين سليم أسد)، ط1، دار المأمون للتراث، دمشق.

اليونيني، قطب الدين أبو الفتح موسى بن محمد (1413هـ)، **ذيل مرآة الزمان**، ط2، دار الكتاب الإسلامي، القاهرة.

1. () أخرجه الترمذي، الإمام أبو عيسى محمد بن عيسى (1395هـ)، **السنن** (تحقيق: أحمد شاكر ومحمد عبد الباقي)، ط2، كتاب: فضائل القرآن، باب: ما جاء في فضل القرآن، برقم: (2906)، وقال: "حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وإسناده مجهول، وفي الحارث – أحد رواة الحديث – مقال"، ج5، ص172، مطبعة البابي الحلبي، القاهرة، وابن أبي شيبة، أبو بكر عبد الله بن محمد (1409هـ)، **الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار** (تحقيق: كمال الحوت)، ط1، كتاب: فضائل القرآن، في التمسّك بالقرآن، برقم: (30007)، ج6، ص125، مكتبة الرشد، الرياض.

   وصحّحه ابن كثير على أنه موقوفٌ عن علي بن أبي طالب . ينظر ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر (1416هـ)، **فضائل القرآن**، ط1، ص45- 48، مكتبة ابن تيمية، الرياض. [↑](#footnote-ref-2)
2. () ينظر الأدنه وي، أحمد بن محمد (1417هـ)، **طبقات المفسرين** (تحقيق: سليمان الخزي)، ط1، ص211- 259، مكتبة العلوم والحِكَم، السعودية. [↑](#footnote-ref-3)
3. () ينظر الأدنه وي، **طبقات المفسرين**، ص212- 213. [↑](#footnote-ref-4)
4. () ينظر الذهبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد (2003م)، **تاريخ الإسلام ووفيّات المشاهير والأعلام** (تحقيق: بشار عوّاد معروف)، ط1، ج13، ص509، دار الغرب الإسلامي، بيروت. [↑](#footnote-ref-5)
5. () ينظر حاجي خليفة، مصطفى بن عبد الله القسطنطيني (1941م)، **كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون**، ج2، ص1475، مكتبة المثنى، بغداد. [↑](#footnote-ref-6)
6. () ينظر السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (1396هـ)، **طبقات المفسرين** (تحقيق: علي محمد عمر)، ط1، ص66- 67، مكتبة وهبة، القاهرة، الأدنه وي، **طبقات المفسرين**، ص243. [↑](#footnote-ref-7)
7. () ينظر الذهبي، **تاريخ الإسلام**، ج14، ص245. [↑](#footnote-ref-8)
8. () ينظر الذهبي، **تاريخ الإسلام**، ج14، ص795، ابن فرحون، إبراهيم بن علي اليعمري المالكي، **الديباج المذهب في معرفة أعيان المذهب** (تحقيق: محمد الأحمدي أبو النور)، بدون ط، ج1، ص240، دار التراث للنشر، القاهرة، ابن تغري بردي، أبو المحاسن يوسف بن تغري بردي الظاهري الحنفي، **المنهل الصافي والمستوفي بعد الوافي** (تحقيق: محمد محمد أمين)، بدون ط، ج2، ص44، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، المقري، شهاب الدين أحمد بن محمد التلمساني (1997م)، **نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب وذكر وزيرها لسان الدين بن الخطيب** (تحقيق: إحسان عباس)، ط2، ج2، ص615، دار صادر، بيروت، محمد مخلوف، محمد بن محمد (1424هـ)، **شجرة النور الزكية في طبقات المالكية** (تحقيق: عبد المجيد خيالي)، ط1، ص194، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-9)
9. () ينظر الأشرف الغساني، الملك إسماعيل بن العباس (1395هـ)، **العسجد المسبوك والجوهر المحكوك في طبقات الخلفاء والملوك** (تحقيق: شاكر عبد المنعم)، ج2، ص643، دار البيان، بغداد. [↑](#footnote-ref-10)
10. () ينظر الذهبي، **تاريخ الإسلام**، ج14، ص795. [↑](#footnote-ref-11)
11. () ينظر اليونيني، قطب الدين أبو الفتح موسى بن محمد (1413هـ)، **ذيل مرآة الزمان**، ط2، ج1، ص95، دار الكتاب الإسلامي، القاهرة، ابن الوردي، زين الدين عمر بن المظفر الكندي (1417هـ)، **التاريخ**، ط1، ج2، ص195، دار الكتب العلمية، بيروت، اليافعي، عفيف الدين عبد الله بن أسعد (1417هـ)، **مرآة الجنان وعبرة اليقظان** (وضع حواشيه: خليل المنصور)، ط1، ج4، ص106، دار الكتب العلمية، بيروت، ابن أيبك الصفدي، صلاح الدين خليل بن أيبك (1420هـ)، **الوافي بالوفيات** (تحقيق: أحمد الأرنؤوط وتركي مصطفى)، ج7، ص173، دار إحياء التراث، بيروت، ابن فرحون، **الديباج المذهب**، ج1، ص242، ابن تغري بردي، **المنهل الصافي والمستوفي بعد الوافي**، ج2، ص44، المقري، **نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب**، ج2، ص615، محمد مخلوف، **شجرة النور الزكية**، ص194. [↑](#footnote-ref-12)
12. () ينظر المقريزي، أحمد بن علي (1401هـ)، **المُقفّى الكبير: تراجم مغربية ومشرقية من الفترة العبيدية** (تحقيق: محمد يعلاوي)، ط1، ج1، ص545، دار الغرب الإسلامي، بيروت، والمصادر السابقة في ترجمته. [↑](#footnote-ref-13)
13. () وموقعها الآن في جنوب إسبانيا. [↑](#footnote-ref-14)
14. () إسحاق المنجم، إسحاق بن الحسين (1408هـ)، **آكام المرجان في ذكر البلدان المشهورة في كل مكان**، ط1، ص107، عالم الكتب، بيروت. [↑](#footnote-ref-15)
15. () ينظر ابن تغري بردي، **المنهل الصافي**، ج2، ص44. [↑](#footnote-ref-16)
16. () ينظر ابن خلدون، **ديوان المبتدأ والخبر في تاريخ العرب والبربر ومن عاصرهم من ذوي الشأن الأكبر** (تحقيق: خليل شحادة)، ط2، ج6، ص251، دار الفكر، بيروت. [↑](#footnote-ref-17)
17. () ينظر الذهبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد (1984م)، **العبر في خبر من غبر** (تحقيق: صلاح الدين المنجد)، ج5، ص37، 83، المطبعة الكويتية، الكويت، المراكشي، مؤرخ مجهول (1979م)، **الحُلل الموشية في ذكر الأخبار المراكشية** (تحقيق: سهيل زكّار وعبد القادر زمامة)، ط1، ص155- 167، دار الرشاد الحديثة، الدار البيضاء، عبد الرحمن الحجي، عبد الرحمن علي (1402هـ)، **التاريخ الأندلسي من الفتح الإسلامي حتى سقوط غرناطة**، ط2، ص455- 456، دار القلم، دمشق، عبد الحميد حمودة، عبد الحميد حسين (1428هـ)، **تاريخ المغرب في العصر الإسلامي منذ الفتح الإسلامي وحتى قيام الدولة الفاطمية**، ص475- 633، الدار الثقافية للنشر، القاهرة، عبد الكريم التواتي، عبد الكريم (1980م)، **مأساة انهيار الوجود العربي في الأندلس**، ط2، ص338- 426، مطبعة دار الكتاب، الدار البيضاء، أحمد فكري، **قرطبة في العصر الإسلامي: تاريخ وحضارة**، بدون ط، ص141- 169، مؤسسة شباب الجامعة، الإسكندرية. [↑](#footnote-ref-18)
18. () ينظر المراكشي، **الحُلل الموشية في ذكر الأخبار المراكشية**، ص155- 167، عبد الرحمن الحجي، **التاريخ الأندلسي من الفتح الإسلامي حتى سقوط غرناطة**، ص455- 456، عبد الكريم التواتي، **مأساة انهيار الوجود العربي في الأندلس**، ص338- 426. [↑](#footnote-ref-19)
19. () ينظر ابن فرحون، **الديباج المذهب**، ج1، ص241- 242. [↑](#footnote-ref-20)
20. () ينظر ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر (1424هـ)، **البداية والنهاية** (تحقيق: عبد الله التركي)، ط2، ج17، ص307- 308، دار هجر للطباعة، السعودية. [↑](#footnote-ref-21)
21. () أخرجه مسلم، الإمام مسلم بن الحجّاج القشيري النيسابوري، **المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله**  (تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي)، بدون ط، كتاب: الفتن وأشراط الساعة، باب: هلاك هذه الأمّة بعضهم ببعض، برقم: (2889)، ج4، ص2215، دار إحياء التراث العربي، بيروت. [↑](#footnote-ref-22)
22. () وعراق العجم: هي بلاد إيران اليوم. ينظر محمد قلعجي، محمد رواس وحامد قنيبي (1408هـ)، **معجم لغة الفقهاء**، ط2، ص338، دار النفائس، عمّان. [↑](#footnote-ref-23)
23. () أبو العباس القرطبي، أحمد بن عمر (1431هـ)، **المفهم لمَا أشكل من تلخيص صحيح مسلم** (تحقيق: محيي الدين مستو وآخرين)، ط5، ج7، ص218، دار ابن كثير، دمشق. [↑](#footnote-ref-24)
24. () المصدر السابق،ج7، ص248. [↑](#footnote-ref-25)
25. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص276. [↑](#footnote-ref-26)
26. () ينظر عبد الرحمن الحجي، **التاريخ الأندلسي**، ص498- 500، حسن حسن، حسن علي (1980م)، **الحضارة الإسلامية في المغرب والأندلس: عصر المرابطين والموحدين**، ط1، ص338- 340، مكتبة الخانجي، القاهرة. [↑](#footnote-ref-27)
27. () ينظر المصدران السابقان. [↑](#footnote-ref-28)
28. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص22. [↑](#footnote-ref-29)
29. () ينظر ابن كثير، **البداية والنهاية**، ج17، ص260- 262. [↑](#footnote-ref-30)
30. () ينظر المراكشي، محيي الدين عبد الواحد بن علي (1368هـ)، **المعجب في تلخيص أخبار المغرب** (تحقيق: محمد العُريان ومحمد العلمي)، ط1، ص311، مكتبة الاستقامة، الجزائر، حسين مؤنس، حسين (1416هـ)، **موسوعة تاريخ الأندلس: تاريخ فكر وحضارة وتراث**، ط2، ج2، ص236- 237، مكتبة الثقافة الدينية، بيروت. [↑](#footnote-ref-31)
31. () ينظر المقري، **نفح الطيب**، ج1، ص616. [↑](#footnote-ref-32)
32. () وتُعرف بقنطرة قرطبة، والتي تقع على نهر الوادي الكبير، والقنطرة هي: الجسر. كان طولها أربعمائة متر، وعرضها أربعين مترا، وارتفاعها ثلاثين مترا. ينظر ابن الوردي البكري، أبو حفص عمر بن المظفر (1428هـ)، **خريدة العجائب وفريدة الغرائب** (تحقيق: أنور زناتي)، ط1، ص63، مكتبة الثقافة الإسلامية، القاهرة، السرجاني، راغب (1432هـ)، **قصة الأندلس من الفتح إلى السقوط**، ط1، ج1، ص309، مؤسسة اقرأ للنشر، القاهرة. [↑](#footnote-ref-33)
33. () أمر الخليفة الأموي الناصر بالله بناء قصر الخلافة خارج مدينة قرطبة، فامتد البنيان من قرطبة إلى مكان قصره، فأطلق على تلك الضاحية اسم الزهراء. ينظر ابن عذاري المراكشي، أبو عبد الله محمد بن محمد (1983م)، **البيان المغرب في أحوال الأندلس والمغرب** (تحقيق: ج. كولان وليفي بروفنسال)، ط3، ج2، ص209، دار الثقافة، بيروت. [↑](#footnote-ref-34)
34. () ينظر الذهبي، **تاريخ الإسلام**، ج20، ص220، السيوطي، **طبقات المفسرين**، ص40- 42. [↑](#footnote-ref-35)
35. () ابن حزم الأندلسي، أبو محمد علي بن أحمد الظاهري (1987م)، **رسائل ابن حزم** (تحقيق: إحسان عباس)، ط2، ج2، ص178، المؤسسة العربية للدراسات، بيروت. [↑](#footnote-ref-36)
36. () ينظر الذهبي، **تاريخ الإسلام**، ج10، ص120، السيوطي، **طبقات المفسرين**، ص75. [↑](#footnote-ref-37)
37. () ينظر الداوودي، شمس الدين محمد بن علي، **طبقات المفسرين**، بدون ط، ج2، ص221، دار الكتب العلمية، بيروت، الأدنه وي، **طبقات المفسرين**، ص226. [↑](#footnote-ref-38)
38. () ينظر المراكشي، **المعجب في تلخيص أخبار المغرب**، ص278، المقري، **نفح الطيب**، ج4، ص102، عبد الرحمن الحجي، **تاريخ الأندلس**، ص501- 507، حسن حسن، **الحضارة الإسلامية في المغرب والأندلس**، ص465- 469. [↑](#footnote-ref-39)
39. () ينظر المراكشي، **المعجب في تلخيص أخبار المغرب**، ص278، المقري، **نفح الطيب**، ج4، ص102، عبد الرحمن الحجي، **تاريخ الأندلس**، ص502، حسن حسن، **الحضارة الإسلامية في المغرب والأندلس**، ص511. [↑](#footnote-ref-40)
40. () متفق عليه. أخرجه البخاري، الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل (1397هـ)، **الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله وسُننه وأيامه** (تحقيق: محمد زهير الناصر)، ط1، كتاب: العلم، باب: كيف يُقبَض العلم، برقم: (100)، ج1، ص31، دار طوق النجاة، بيروت، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: العلم، باب: رفعُ العلم وقبضُه وظهور الجهل والفتن في آخر الزمان، برقم: (2673)، ج4، ص2058. [↑](#footnote-ref-41)
41. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص705. [↑](#footnote-ref-42)
42. () ينظر المقري، **نفح الطيب**، ج2، ص615. [↑](#footnote-ref-43)
43. () ينظر ابن فرحون، **الديباج المذهب**، ج1، ص240. [↑](#footnote-ref-44)
44. () ينظر المصدر السابق. [↑](#footnote-ref-45)
45. () ينظر المصدر السابق، وابن منصور، عبد الوهاب (1979م)، **أعلام المغرب العربي**، ط1، ج4، ص142، المطبعة الملكية، المغرب. [↑](#footnote-ref-46)
46. () المقريزي، **المُقفّى الكبير**، ج1، ص545. [↑](#footnote-ref-47)
47. () ابن أبي الوفاء، أبو محمد عبد القادر بن محمد الحنفي (1413هـ)، **الجواهر المُضيّة في طبقات الحنفيّة** (تحقيق: عبد الفتاح الحلو)، ط2، ج4، ص593، مؤسسة الرسالة، بيروت. [↑](#footnote-ref-48)
48. () ابن فرحون، **الديباج المذهب في معرفة أعيان المذهب**، ج1، ص241. [↑](#footnote-ref-49)
49. () كما ذكر ذلك في كتابه. ينظر أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص85. [↑](#footnote-ref-50)
50. () ينظر المصدر السابق، ج4، ص480. [↑](#footnote-ref-51)
51. () ينظر المصدر السابق، ج1، ص430، ج6، ص63، ج7، ص46. [↑](#footnote-ref-52)
52. () ينظر محمد مخلوف، **شجرة النور الزكية في طبقات المالكية**، ص194. [↑](#footnote-ref-53)
53. () ينظر الذهبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد (1405هـ)، **سير أعلام النبلاء** (تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرين)، ط3، ج22، ص41- 42، مؤسسة الرسالة، بيروت. [↑](#footnote-ref-54)
54. () ينظر أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص103. [↑](#footnote-ref-55)
55. () ينظر المصدر السابق، ج1، ص104. [↑](#footnote-ref-56)
56. () ينظر المصدر السابق، ج4، ص132، التاج السبكي، تاج الدين عبد الوهاب بن تقيّ الدين (1413هـ)، **طبقات الشافعية الكبرى** (تحقيق: محمود الطناحي وعبد الفتاح الحلو)، ط2، ج8، ص259- 261، دار هجر للطباعة، السعودية. [↑](#footnote-ref-57)
57. () المقري، **نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب**، ج2، ص615. [↑](#footnote-ref-58)
58. () ينظر ابن فرحون، **الديباج المذهب**، ج1، ص241. وينظر شمس الدين القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد (1384هـ)، **الجامع لأحكام القرآن** (تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم اطفيش)، ط2، ج4، ص13، ص18، ج5، ص44، ج6، ص295، ج8، ص222، ج11، ص14، ص40، ج13، ص75، ص352، ج14، ص229، دار الكتب المصرية، القاهرة. [↑](#footnote-ref-59)
59. () ينظر التاج السبكي، **طبقات الشافعية الكبرى**، ج10، ص102- 104. [↑](#footnote-ref-60)
60. () ينظر الذهبي، **تاريخ الإسلام**، ج14، ص795. [↑](#footnote-ref-61)
61. () ينظر ابن فرحون، **الديباج المذهب**، ج2، ص320. [↑](#footnote-ref-62)
62. () ابن حجر العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي (1392هـ)، **الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة** (تحقيق: محمد عبد المعيد ضان)، ط2، ج6، ص263، مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد. [↑](#footnote-ref-63)
63. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص133. [↑](#footnote-ref-64)
64. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص144. [↑](#footnote-ref-65)
65. () ينظر ابن أبي شريف، كمال الدين محمد بن محمد القُدسي، **المسامرة بشرح المسايرة**، بدون ط، ص37، المكتبة التجارية الكبرى، مصر. [↑](#footnote-ref-66)
66. () ينظر ابن فرحون، **الديباج المذهب**، ج1، ص241. [↑](#footnote-ref-67)
67. () ينظر المصدر السابق، ج1، ص241. [↑](#footnote-ref-68)
68. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب: استحباب الاستغفار والإكثار منه، برقم: (2702)، ج4، ص2075. [↑](#footnote-ref-69)
69. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص26- 27. [↑](#footnote-ref-70)
70. () المصدر السابق، ج3، ص493. [↑](#footnote-ref-71)
71. () المصدر السابق، ج3، ص645، ج6، ص217- 219. [↑](#footnote-ref-72)
72. () ينظر المصدر السابق، ج1، ص109. [↑](#footnote-ref-73)
73. () ينظر الزركشي، أبو عبد الله محمد بن عبد الله (1421هـ)، **البحر المحيط في أصول الفقه** (تحقيق: محمد محمد تامر)، ج1، ص397، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-74)
74. () ينظر العلائي، أبو سعيد خليل بن كيكلدي (1407هـ)، **جامع التحصيل في أحكام المراسيل** (تحقيق: حمدي السلفي)، ط2، ص26، عالم الكتب، بيروت. [↑](#footnote-ref-75)
75. () ينظر العلائي، أبو سعيد خليل بن كيكلدي، **تحقيق المراد في أنّ النهي يقتضي الفساد** (تحقيق: إبراهيم السلفيتي)، ص81، دار الكتب الثقافية، الكويت. [↑](#footnote-ref-76)
76. () ينظر الزركشي، **البحر المحيط في أصول الفقه**، ج4، ص202. [↑](#footnote-ref-77)
77. () ينظر الذهبي، **تاريخ الإسلام**، ج14، ص795، ابن أيبك الصفدي، صلاح الدين خليل بن أيبك (1420هـ)، **الوافي بالوفيات** (تحقيق: أحمد الأرنؤوط وتركي مصطفى)، ج7، ص173، دار إحياء التراث العربي، بيروت. [↑](#footnote-ref-78)
78. () ينظر أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص250. [↑](#footnote-ref-79)
79. () ينظر المصدر السابق، ج4، ص238. [↑](#footnote-ref-80)
80. () المصدر السابق، ج4، ص157. [↑](#footnote-ref-81)
81. () ينظر المصدر السابق، ج1، ص257. [↑](#footnote-ref-82)
82. () ينظر المصدر السابق، ج1، ص496. [↑](#footnote-ref-83)
83. () المصدر السابق، ج4، ص408. [↑](#footnote-ref-84)
84. () منهم: الشيخ الفقيه أبو عبد الله محمد بن عليّ اليحصبي، والشيخ الفقيه أبو محمد عبد الله بن سليمان، والشيخ الشريف أبو المفاخر سعيد بن الحسين المأموني الهاشمي. ينظر أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص103- 104. [↑](#footnote-ref-85)
85. () ثافنُ الرجلُ الرجلَ؛ إذا لازمَه حتى عَرَف باطن أمره. ينظر مجمع اللغة العربية، **المعجم الوسيط**، بدون ط، ج1، ص97، دار الدعوة، القاهرة. [↑](#footnote-ref-86)
86. () أبو العباس القرطبي، **التلخيص**، ج1، ص103. [↑](#footnote-ref-87)
87. () المصدر السابق، ج1، ص104. [↑](#footnote-ref-88)
88. () ينظر ابن أبي الوفاء، **الجواهر المضية في طبقات الحنفية**، ج4، ص594. [↑](#footnote-ref-89)
89. () ينظر محيي الدين مستو وآخرون، **مقدمة تحقيق كتاب المفهم** لأبي العباس القرطبي، ج1، ص14، أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص104- 105، ج3، ص67، ج7، ص414. [↑](#footnote-ref-90)
90. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص83- 84. [↑](#footnote-ref-91)
91. () ينظر ابن فرحون، **الديباج المذهب في معرفة أعيان المذهب**، ج1، ص68. [↑](#footnote-ref-92)
92. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص84. [↑](#footnote-ref-93)
93. () محمد أبو زهرة، محمد أحمد، **المعجزة الكبرى: القرآن الكريم**، بدون ط، ص397، دار الفكر العربي، القاهرة. [↑](#footnote-ref-94)
94. () أورده الطبري، وأورد قولا آخر لعبد الرحمن بن زيد المدني، وهو أنّ المراد من الانتصار في الآية انتصار المظلوم المسلم من الظالم الكافر. ورجّح الطبري قول السدّي. ينظر الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير (1420هـ)، **جامع البيان عن تأويل آي القرآن** (تحقيق: أحمد محمد شاكر)، ط1، ج21، ص547، مؤسسة الرسالة، بيروت. [↑](#footnote-ref-95)
95. () وقول إبراهيم النخعي كما نقله ابن الجوزي: " كانوا يكرهون للمؤمنين أن يُذلّوا أنفسهم، فيجترئ عليهم الفسّاق، فإذا قدروا عَفَوا." ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي (1422هـ)، **زاد المسير في علم التفسير** (تحقيق: عبد الرزاق المهدي)، ط1، ج4، ص68، دار الكتاب العربي، بيروت، وينظر ابن أبي حاتم، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد التميمي الرازي (1419هـ)، **تفسير القرآن العظيم** (تحقيق: أسعد الطيب)، ط3، ج10، ص3279، مكتبة الباز، السعودية. [↑](#footnote-ref-96)
96. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص567- 568. [↑](#footnote-ref-97)
97. () الصاع أربعة أمداد، والمُدّ: ملءُ كفَّي الرجُل الوسط. ينظر عبد الغني المقدسي، تقي الدين عبد الغني بن عبد الواحد (1408هـ)، **عمدة الأحكام من كلام خير الأنام**  (تحقيق: محمود الأرناؤوط وعبد القادر الأرناؤوط)، ط2، ص47، دار الثقافة العربية، دمشق. [↑](#footnote-ref-98)
98. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الحج، باب: جواز حلق الرأس للمحرم إذا كان به أذى، ووجوب الفدية لحلقها، وبيان قدرها، برقم: (1201)، ج2، ص861. [↑](#footnote-ref-99)
99. () إمام الحديث، أحمد بن صالح المصري، أبو جعفر، المعروف بابن الطبري من طبرستان. روى عنه البخاري وأبو داود والترمذي. كان جامعا لعلوم الفقه والحديث والنحو. توفي سنة ثمان وأربعين ومائتين. ينظر ابن حجر، أبو الفضل أحمد بن علي العسقلاني (1326هـ)، **تهذيب التهذيب**، ط1، ج1، ص39- 42، مطبعة دائرة المعارف النظامية، الهند. [↑](#footnote-ref-100)
100. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص287- 288. [↑](#footnote-ref-101)
101. () أبو الباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص171 . [↑](#footnote-ref-102)
102. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج8، ص53- 55، وابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج3، ص887، وابن المنذر، أبو بكر محمد بن إبراهيم النيسابوري (1423هـ)، **تفسير القرآن** (تحقيق: سعد السعد)، ط1، ج2، ص590- 595، دار المآثر، المدينة المنورة. [↑](#footnote-ref-103)
103. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج8، ص57- 58. [↑](#footnote-ref-104)
104. () ينظر أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص350. [↑](#footnote-ref-105)
105. () أخرجه الطبري وابن أبي حاتم والثعلبي. الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص653، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج10، ص3470، الثعلبي، أبو إسحاق أحمد بن محمد (1422هـ)، **الكشف والبيان عن تفسير القرآن** (تحقيق: الإمام محمد الطاهر ابن عاشور، مراجعة: نظير الساعدي)، ط1، ج10، ص310، دار إحياء التراث العربي، بيروت. [↑](#footnote-ref-106)
106. () أخرجه عبد الرزاق في التفسير وابن جرير والثعلبي. ينظر عبد الرزاق الصنعاني، أبو بكر عبد الرزاق بن همام (1419هـ)، **التفسير** (تحقيق: محمود محمد عبده)، ط1، ج3، ص467، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص654، الثعلبي، **الكشف والبيان عن تفسير القرآن**، ج10، ص310. [↑](#footnote-ref-107)
107. () لم أجد من المفسرين من عزا هذا القول إلى سعيد بن جبير رحمه الله، وإنما أخرج له الطبري والثعلبي في تفسير الآية مثل ما رُوي عن مجاهد وعطاء من أنّ المراد بالآية: صلاة الصبح بجَمْع، ونحر البُدْن بمنى. وأما القول في تفسير الآية على هذا الوجه فهو ما أخرجه الطبري وذكره ابن الجوزي في زاد المسير عن الإمام الباقر أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي . يُنظر الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص652-653، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج10، ص310، وابن الجوزي، **زاد المسير**، ج4، ص498. [↑](#footnote-ref-108)
108. () عزاه إليه الثعلبي في التفسير. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج10، ص313. [↑](#footnote-ref-109)
109. () ينظر مصطفى المشني، مصطفى إبراهيم (1406هـ)، **مدرسة التفسير في الأندلس**، ط1، ص585- 586، مؤسسة الرسالة، بيروت. [↑](#footnote-ref-110)
110. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص666-667. [↑](#footnote-ref-111)
111. () لم أجد من أطلق عليه هذه التسمية إلا بعض المعاصرين رحمهم الله تعالى. ينظر صبحي الصالح، صبحي إبراهيم (2000م)، **مباحث في علوم القرآن**، ط4، ص161، دار العلم للملايين، بيروت، فضل عباس، فضل حسن (1426هـ)، **التفسير: أساسياته واتجاهاته**، ط1، ص248، مكتبة دنديس، عمان. [↑](#footnote-ref-112)
112. () ونص الرواية عن ابن عباس قال: نزلت ﭽ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﭼ ورسولُ الله مُتوارٍ بمكة، فكان إذا صلى بأصحابه رَفَع صوته بالقرآن، فإذا سمع ذلك المشركون سبُّوا القرآن ومَن أنزله ومَن جاء به، فقال الله لنبيّه: ﭽ ﮘ ﮙ ﮚﭼ، فيسمع المشركون قراءتك، ﭽ ﮛ ﮜ ﮝﭼ عن أصحابك، أَسمِعْهم القرآنَ ولا تَجهرْ ذلك الجَهْر، ﭽ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡﭼ قال: يقول: بين الجَهْر والمُخافَتة. متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: (ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ)، برقم: (4722)، ج6، ص87، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الصلاة، باب: التوسط في القراءة في الصلاة الجهرية بين الجهر والإسرار إذا خاف من الجهر مفسدة، برقم: (446)، ج1، ص329. [↑](#footnote-ref-113)
113. () ونص الرواية: ( إنها نزلت في الدعاء). أخرجه الشيخان في نفس الكتاب والباب للحديث السابق. البخاري في **الصحيح**، برقم: (4723)، ج6، ص87، ومسلم في **الصحيح**، برقم: (447)، ج1، ص329. [↑](#footnote-ref-114)
114. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص70. [↑](#footnote-ref-115)
115. () الطبري، **جامع البيان عن تأويل آي القرآن**، ج17، ص588- 589. [↑](#footnote-ref-116)
116. () ينظر الكتبي، صلاح الدين محمد بن شاكر (1974م)، **فوات الوفيات** (تحقيق: إحسان عباس)، ط1، ج2، ص256، دار صادر، بيروت، الأدنه وي، **طبقات المفسرين**، ص176. [↑](#footnote-ref-117)
117. () أبو حيان، أثير الدين محمد بن يوسف الأندلسي (1422هـ)، **البحر المحيط في التفسير** ( تحقيق: عادل عبد الموجود وآخرين)، ط1، ج1، ص112، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-118)
118. () ينظر ابن عطية، أبو محمد عبد الحق بن غالب الأندلسي (1422هـ)، **المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز** (تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد)، ط1، ج1، ص253، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-119)
119. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص202. [↑](#footnote-ref-120)
120. () تاج الدين السبكي، الإمام عبد الوهاب بن تقي الدين (1413هـ)، **طبقات الشافعية الكبرى**، ج3، ص258. [↑](#footnote-ref-121)
121. () أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: فضائل القرآن، باب: القرّاء من أصحاب النبي ، برقم: (5004)، ج6، ص187، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: فضائل الصحابة ، باب: من فضائل أبي بن كعب وجماعةٍ من الأنصار ، برقم: (2465)، ج4، ص1914. [↑](#footnote-ref-122)
122. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص379. [↑](#footnote-ref-123)
123. () ينظر الباقلاني، القاضي أبو بكر محمد بن الطيب (1422هـ)، **الانتصار للقرآن** (تحقيق: محمد عصام القضاة)، ط1، ج1، ص165- 172، ص182، ص186، دار الفتح، عمّان. [↑](#footnote-ref-124)
124. () ينظر ياقوت الحموي، شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله (1414هـ)، **معجم الأدباء= إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب** (تحقيق: إحسان عباس)، ط1، ج2، ص811، دار الغرب الإسلامي، بيروت. [↑](#footnote-ref-125)
125. () قرأ نافع وأبو جعفر ويعقوب بفتح الدال، وقرأ الباقون بالكسر. ينظر ابن الجزري، شمس الدين أبو الخير محمد بن محمد (1421هـ)، **تحبير التيسير في القراءات العشر** (تحقيق: أحمد محمد القضاة)، ط1، ص384، دار الفرقان، عمّان. [↑](#footnote-ref-126)
126. () ينظر أبو علي الفارسي، الإمام الحسن بن أحمد بن عبد الغفار (1413هـ)، **الحجة للقراء السبعة** (تحقيق: بدر الدين قهوجي وبشير جويجابي)، ط2، ج4، ص124- 125، دار المأمون للتراث، دمشق. [↑](#footnote-ref-127)
127. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص576- 577. [↑](#footnote-ref-128)
128. () أخرجه الطبري، **جامع البيان**، ج14، ص511. [↑](#footnote-ref-129)
129. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص195- 196. [↑](#footnote-ref-130)
130. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج14، ص509- 512. [↑](#footnote-ref-131)
131. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: التفسير، باب: قوله: ﭽﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪﭼ، برقم: (4675)، ج6، ص69، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: أول الإيمان قول ( لا إله إلا الله )، برقم: (24)، ج1، ص54. [↑](#footnote-ref-132)
132. () ابن العربي، القاضي أبو بكر محمد بن عبد الله المالكي (1424هـ)، **أحكام القرآن** (تحقيق: محمد عطا)، ط3، ج2، ص591- 592، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-133)
133. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الزكاة، باب: صلاة الإمام ودعائه لصاحب الصدقة، برقم: (1497)، ج2، ص129، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الزكاة، باب: الدعاء لمَن أتى بصدقته، برقم: (1078)، ج2، ص756. [↑](#footnote-ref-134)
134. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص42. [↑](#footnote-ref-135)
135. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص403-404. [↑](#footnote-ref-136)
136. () أخرجه الأربعة إلا النسائي. الترمذي في **السنن**، كتاب: التفسير، باب: من سورة التوبة، برقم: (3100)، ج5، ص280، وأبو داود، الإمام سليمان بن الأشعث السجستاني، **السنن** (تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد)، بدون ط، كتاب: الطهارة، باب: في الاستنجاء بالماء، برقم: (44)، ج1، ص11، المكتبة العصرية، بيروت، وابن ماجه، الإمام أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، **السنن** (تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي)، بدون ط، كتاب: الطهارة وسُننُها، باب: الاستنجاء بالماء، برقم: (357)، ج1، ص128، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة. وهو ضعيف. ينظر ابن حجر، أبو الفضل أحمد بن علي العسقلاني (1416هـ)، **التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير** (تحقيق: حسن قطب)، ط1، ج1، ص199، مؤسسة قرطبة، مصر. [↑](#footnote-ref-137)
137. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص520 . [↑](#footnote-ref-138)
138. () أخرجه النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب (1406هـ)، **المجتبى من السنن** (تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة)، ط2، كتاب: عشرة النساء، باب: الغَيْرَة، برقم: (3959)، ج7، ص71، مكتبة المطبوعات الإسلامية، حلب، والحاكم، أبو عبد الله محمد بن عبد الله النيسابوري (1411هـ)، **المستدرك على الصحيحين مذيلا بتعليقات الذهبي** (تحقيق: مصطفى عطا)، ط1، كتاب: التفسير، تفسير سورة التحريم، برقم: (3824)، وقال: "هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ولم يُخرّجاه"، ووافقه الذهبي، ج2، ص535، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-139)
139. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص248. [↑](#footnote-ref-140)
140. () أخرجه الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد (1983م)، **المعجم الكبير** (تحقيق: حمدي السلفي)، ط2، برقم: (2959)، ج3، ص151، دار إحياء التراث العربي، بيروت، والبزاز، أبو بكر محمد بن عبد الله البغدادي (1417هـ)، **الفوائد الشهير بالغيلانيات** (تحقيق: حلمي عبد الهادي)، ط1، باب: في دعاء النبي وما كان يدعو به النبيُّ عليه السلام، برقم: (618)، ص500، دار ابن الجوزي، الرياض. وهو حديث حسن. ينظر المناوي، زين الدين عبد الرؤوف بن تاج العارفين الحدّادي (1408هـ)، **التيسير بشرح الجامع الصغير**، ط3، ج1، ص22، مكتبة الإمام الشافعي، الرياض. [↑](#footnote-ref-141)
141. () أخرجه الترمذي في **السنن**، كتاب: الدعوات، باب: 65، برقم: (3478)، وقال: "هذا حديث حسن صحيح"، ج5، ص715، وأبو داود في **السنن**، كتاب: الصلاة، باب: الدعاء، برقم: (1496)، ج2، ص80، وابن ماجه في **السنن**، كتاب: الدعاء، باب: اسم الله الأعظم، برقم: (3855)، ج2، ص1267. [↑](#footnote-ref-142)
142. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص430- 431. [↑](#footnote-ref-143)
143. () وهو ما أخرجه مسلم أن عليًّا قال: قال رسول الله يوم الأحزاب: (شَغَلونا عن الصلاة الوسطى، صلاة العصر). أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: الدليل لمَن قال الصلاة الوسطى هي صلاة العصر، برقم: (627)، ج1، ص437. وقد روى غيره هذا الحديث دون التصريح بأنّ المراد من الصلاة هي صلاة العصر . [↑](#footnote-ref-144)
144. () أخرجه الترمذي في **السنن**، كتاب: التفسير، باب: من سورة البقرة، عن سمرة بن جندب ، برقم: (2983)، وقال: هذا حديث حسن صحيح، ج5، ص217، وعن عبد الله بن مسعود ، برقم: (2985)، وقال: هذا حديث حسن صحيح، وفي الباب عن زيد بن ثابت، وأبي هاشم بن عتبة، وأبي هريرة ، ج5، ص218. [↑](#footnote-ref-145)
145. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص255. [↑](#footnote-ref-146)
146. () أبو الجوزاء الرَّبَعي - نسبة إلى ربيعة الأزد - أوسُ بن عبد الله. بصريٌّ، تابعيٌّ. روى عن عائشة وابن عباس وأبي هريرة، وأخرج له الجماعة. أورده ابنُ عديّ في الضعفاء، ونقل عن البخاري قوله: في إسناد نظر. رُوي عن أبي الجوزاء أنه قال: جاورتُ ابن عباس في داره اثنتي عشرة سنة، ما في القرآن آيةٌ إلا وقد سألتُه عنها. يُنظر الإمام مسلم، أبو الحسن مسلم بن الحجّاج (1404هـ)، **الكُنى والأسماء** (تحقيق: عبد الرحيم القشقري)، ط1، ج1، ص197، مطبوعات الجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، ابن عدي، أبو أحمد عبد الله بن عدي (1409هـ)، **الكامل في ضعفاء الرجال** (تحقيق: يحيى غزاوي)، ج1، ص411، دار الفكر، بيروت. [↑](#footnote-ref-147)
147. () أخرجه أبو داود في **السنن**، كتاب: الخراج والإمارة والفيء، باب: في اتّخاذ الكاتب، برقم: (2935)، ج3، ص132، والبزار، أبو بكر أحمد بن عمرو العتكي (2009م)، **البحر الزخار** (تحقيق: محفوظ الرحمن زين الله وآخرين)، ط1، بنفس الإسناد، مسند ابن عباس ، برقم: (5297)، وقال: لا نعلم أحدًا رواه إلا ابنُ عباس، ولا نعلم له طريقا إلا هذا الطريق منه، ج11، ص437، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، [↑](#footnote-ref-148)
148. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص362-363. [↑](#footnote-ref-149)
149. () الشيخ، الإمام، العلّامة، الحافظ، إمام المحدّثين، يوسف بن عبد الرحمن بن يوسف، أبو الحجّاج، جمال الدين ابن الزكيّ أبي محمد المزّي. محدِّث الديار الشاميّة في عصره. وُلِد بظاهرة حلب، ونشأ في المزة - من ضواحي دمشق -. مهر في اللغة، ثم في الحديث ومعرفة رجاله. وصنّف كتبا، منها: " تهذيب الكمال في أسماء الرجال"، و" تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف"، وغيرها. توفي سنة اثنتين وأربعين وسبعمائة. ينظر التاج السبكي، **طبقات الشافعية الكبرى**، ج10، ص395-401، ابن أيبك الصفدي، صلاح الدين خليل بن أيبك (1418هـ)، **أعيان العصر وأعوان النصر** (تحقيق: علي أبو زيد وآخرين، قدّم له: مازن المبارك)، ط1، ج5، ص644-657، دار الفكر المعاصر، بيروت. [↑](#footnote-ref-150)
150. () ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر الدمشقي (1419هـ)، **تفسير القرآن العظيم** (تحقيق: محمد حسين شمس الدين)، ط1، ج5، ص336، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-151)
151. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص544. [↑](#footnote-ref-152)
152. () ينظر البخاري، الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل، **التاريخ الكبير** (طبع بإشراف: محمد عبد المعيد خان)، بدون ط، ج2، ص16، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد. [↑](#footnote-ref-153)
153. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب فضائل القرآن، باب: القرّاء من أصحاب النبي ، حديث رقم: (5003)، ج6، ص187. ومسلم في **الصحيح**، كتاب فضائل الصحابة، باب: من فضائل أبي بن كعب وجماعة من الأنصار ، برقم: (2465)، ج4، ص1914. [↑](#footnote-ref-154)
154. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص379. [↑](#footnote-ref-155)
155. () المازري، أبو عبد الله محمد بن علي (1991م)، **المعلم بفوائد مسلم** (تحقيق: محمد الشاذلي النيفر)، ط2، ج3، ص264، مؤسسة بيت الحكمة، تونس. [↑](#footnote-ref-156)
156. () القاضي عياض، الإمام أبو الفضل عياض بن موسى اليحصبي (1419هـ)، **إكمال المُعلِم بفوائد مسلم** (تحقيق: يحيى إسماعيل)، ط1، ج1، ص72، دار الوفاء، المنصورة. [↑](#footnote-ref-157)
157. () وهو ما روي عن بعض الصحابة؛ كالعبادلة وأبي هريرة . ينظر سعيد بن منصور، أبو عثمان الخراساني (1414هـ)، **السنن** (تحقيق: سعد بن عبد الله آل حميد)، ط1، ج4، ص1340- 1344، دار العصيمي، الرياض، الطبري، **جامع البيان**، ج9، ص63- 69. [↑](#footnote-ref-158)
158. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص90. [↑](#footnote-ref-159)
159. () ينظر القاضي عياض، **إكمال المعلم بفوائد مسلم**، ج8، ص269. [↑](#footnote-ref-160)
160. () نقل وقوع الإجماع عليه بعضُ المفسرين. ينظر الزجّاج، أبو إسحاق إبراهيم بن السري (1408هـ)، **معاني القرآن وإعرابه**، ط1، ج1، ص321، عالم الكتب، بيروت. وفي وقوع الإجماع عليه نظر؛ إذ نقل المفسرون عن بعض الصحابة والتابعين قولهم بأنّ الآية محكمة لا نسخَ فيها. ورُوي هذا القول عن ابن عباس ومجاهد وعطاء . ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج5، ص258- 259. [↑](#footnote-ref-161)
161. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص287. [↑](#footnote-ref-162)
162. () ينظر القاضي عياض، **إكمال المعلم بفوائد مسلم**، ج5، ص70. [↑](#footnote-ref-163)
163. () ينظر ابن الجوزي، أبو الفرج عبد الرحمن بن علي (1412هـ)، **المنتظم في تاريخ الأمم والملوك** (تحقيق: محمد عطا ومصطفى عطا)، ج14، ص129، دار الكتب العلمية، بيروت، ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر الدمشقي (1424هـ)، **البداية والنهاية** (تحقيق: عبد الله التركي)، ط2، ج15، ص245، دار هجر للطباعة، السعودية. [↑](#footnote-ref-164)
164. () ينظر أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص344-345، والخطابي، أبو سليمان حمد بن محمد (1351هـ)، **معالم السنن: شرح سنن أبي داود**، ط1، ج2، ص203، المطبعة العلمية، حلب. [↑](#footnote-ref-165)
165. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص78. [↑](#footnote-ref-166)
166. () الخطابي، **معالم السنن**، ج2، ص82- 83. [↑](#footnote-ref-167)
167. () وهو الإمام أبو الحسن الأشعري رحمه الله، وقد نقل ذلك عنه الإمام تاج الدين السبكي. ينظر التاج السبكي، **طبقات الشافعية الكبرى**، ج3، ص357. [↑](#footnote-ref-168)
168. () وهو الإمام الباقلاني، وليس ما ذكره محقق كتاب "المفهم" من أنه ابن العربي المالكي. وقد نقل ذلك عنه كذلك كلٌّ من الشيخ السفاريني والشيخ العطّار. ينظر السفاريني، شمس الدين أبو العون محمد بن أحمد الحنبلي (1402هـ)، **لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرّة المرضية في عقائد الفرقة المرضية**، ط2، ج1، ص125، مؤسسة الخافقين، دمشق. العطار، حسن بن محمد الشافعي، **حاشية العطار على شرح الجلال المحلي على جمع الجوامع**، بدون ط، ج2، ص496، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-169)
169. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص576. [↑](#footnote-ref-170)
170. () وقد ذكر ذلك القشيري في رسالته. ينظر القشيري، الإمام أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك، **الرسالة القشيرية** (تحقيق: عبد الحليم محمود ومحمود الشريف)، بدون ط، ج2، ص487، دار المعارف، القاهرة. [↑](#footnote-ref-171)
171. () ينظر المصدر السابق، ج2، ص485- 486. [↑](#footnote-ref-172)
172. () جاء في القشيرية: " والاهتياج إليه" ، وهي في هذا المقام أصح . ولعل التصحيف من التحقيق. [↑](#footnote-ref-173)
173. () ينظر القشيري، **الرسالة القشيرية**، ج2، ص485- 486. [↑](#footnote-ref-174)
174. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص212- 213. [↑](#footnote-ref-175)
175. () ينظر الإمام مالك، أبو عبد الله مالك بن أنس الأصبحي، **الموطأ** برواية يحيى الليثي ( تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي)، بدون ط، ج1، ص206، دار إحياء التراث العربي، القاهرة. [↑](#footnote-ref-176)
176. () أبو العباس القرطبي، **المفهم** ، ج2 ، ص194. [↑](#footnote-ref-177)
177. () المصدر السابق، ج3، ص318- 319. [↑](#footnote-ref-178)
178. () ابن عبد البر، أبو عمر يوسف بن عبد الله النمري القرطبي (1387هـ)، **التمهيد لمَا في الموطأ من المعاني والأسانيد** (تحقيق: مصطفى العلوي ومحمد البكري)، ج8، ص343- 344، وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية، المغرب. [↑](#footnote-ref-179)
179. () ينظر ابن الجوزي، **المنتظم في تاريخ الأمم والملوك**، ج12، ص51، ابن العديم، كمال الدين عمر بن أحمد العقيلي، **بغية الطلب في تاريخ حلب** (تحقيق: سهيل زكار)، بدون ط، ج3، ص1515، دار الفكر، بيروت. [↑](#footnote-ref-180)
180. () ينظر أبو يعقوب المروزي، إسحاق بن منصور (1425هـ)، **مسائل الإمام أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه**، ط1، قسم التحقيق، ج1، ص7- 8، عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، المدينة المنورة. [↑](#footnote-ref-181)
181. () رواه مسلم في **الصحيح**، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب: فضل سورة الكهف وآية الكرسي، برقم: (810)، ج1، ص556. [↑](#footnote-ref-182)
182. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب فضائل القرآن، باب: فضل ( قل هو الله أحد )، برقم: (5015)، ج6، ص189. ومسلم في **الصحيح**، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب: فضل قراءة ( قل هو الله أحد )، برقم: (811)، ج1، ص556. [↑](#footnote-ref-183)
183. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص 435. [↑](#footnote-ref-184)
184. () أخرجه بهذا اللفظ القاسم بن عبيد، أبو عبيد الهروي (1415هـ)، **فضائل القرآن** (تحقيق: مروان العطية وآخرين)، ط1، جماع أبواب: سور القرآن وآياته وما فيها من الفضائل، باب: فضل ( قل هو الله أحد )، ج1، ص268، دار ابن كثير، دمشق. [↑](#footnote-ref-185)
185. () أبو يعقوب المروزي، **مسائل الإمام أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه**، ج9، ص4611- 4613. [↑](#footnote-ref-186)
186. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص158. [↑](#footnote-ref-187)
187. () فقيه الديار المصرية، أشهب بن عبد العزيز، أبو عمرو العامري، أحد تلاميذ الإمام مالك، وكان ذا مالٍ وحشمةٍ وجلالة. توفي سنة أربع ومائتين. ينظر ابن خلكان، أبو العباس أحمد بن محمد الإربلي (1900م)، **وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان** (تحقيق: إحسان عباس)، ج1، ص238- 239، دار صادر، بيروت، الذهبي، **العبر في خبر من غبر**، ج1، ص345. [↑](#footnote-ref-188)
188. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص95. [↑](#footnote-ref-189)
189. () الخليل، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي، **معجم العين** (تحقيق: مهدي المخزومي وإبراهيم السامرائي)، بدون ط، ج1، ص276، مكتبة الهلال، بغداد. [↑](#footnote-ref-190)
190. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص41. [↑](#footnote-ref-191)
191. () الخليل، **معجم العين**، ج5، ص373. [↑](#footnote-ref-192)
192. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص303. [↑](#footnote-ref-193)
193. () الأزهري، أبو منصور محمد بن أحمد (2001م)، **تهذيب اللغة** (تحقيق: محمد مرعب)، ط1، ج10، ص306، دار إحياء التراث العربي، بيروت. [↑](#footnote-ref-194)
194. () ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج2، ص203. [↑](#footnote-ref-195)
195. () ينظر مساعد الطيار، مساعد سليمان (1422هـ)، **التفسير اللغوي للقرآن الكريم**، ط1، ص410- 412، دار ابن الجوزي، السعودية. كما ويظهر ذلك من خلال المصادر التي اعتمد عليها الأزهري في والتي نصّ عليها في مقدمة كتابه؛ إذ ذكر عددا من كتب التفسير. ينظر الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج1، ص9- 29. [↑](#footnote-ref-196)
196. () ينظر الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج1، ص5- 8. [↑](#footnote-ref-197)
197. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص154. [↑](#footnote-ref-198)
198. () الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج4، ص106. [↑](#footnote-ref-199)
199. () وقد نسب الجوهري هذا القول إلى اللغوي أبي زيد الأنصاري. ينظر الجوهري، أبو نصر إسماعيل بن حمّاد (1407هـ)، **تاج اللغة وصحاح العربية** (تحقيق: أحمد عطار)، ط4، ج2، ص442، دار العلم للملايين، بيروت. [↑](#footnote-ref-200)
200. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص88. [↑](#footnote-ref-201)
201. () ينظر الجوهري، **الصحاح**، ج1، ص40. [↑](#footnote-ref-202)
202. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص317. [↑](#footnote-ref-203)
203. () ينظر الجوهري، **الصحاح**، ج6، ص2413. [↑](#footnote-ref-204)
204. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص416. [↑](#footnote-ref-205)
205. () المصدر السابق، ج7، ص326- 327. [↑](#footnote-ref-206)
206. () الجوهري، **الصحاح**، ج1، ص275. [↑](#footnote-ref-207)
207. () ابن قتيبة، أبو محمد عبد الله بن مسلم الدينوري (1963م)، **أدب الكاتب** (تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد)، ط4، ص28، المكتبة التجارية، مصر. [↑](#footnote-ref-208)
208. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص107. [↑](#footnote-ref-209)
209. () ينظر الراغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد (1412هـ)، **المفردات في غريب القرآن** (تحقيق: صفوان الداودي)، ط1، ص478، دار القلم، دمشق. [↑](#footnote-ref-210)
210. () ينظر أبو هلال العسكري، الحسن بن عبد الله بن سهل (1419هـ)، **الصناعتين في الكتابة والشعر** (تحقيق: علي البجاوي ومحمد أبو الفضل إبراهيم)، ص396، المكتبة العصرية، بيروت. [↑](#footnote-ref-211)
211. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص321- 322. [↑](#footnote-ref-212)
212. () المصدر السابق، ج7، ص77. [↑](#footnote-ref-213)
213. () ينظر ابن المعتز، أبو العباس عبد الله بن محمد المعتز بالله (1410هـ)، **البديع في البديع** (تحقيق: كامل زيدان)، ط1، ص157، دار الجيل، بيروت. [↑](#footnote-ref-214)
214. () ينظر أبو هلال العسكري، **الصناعتين**، ص396. [↑](#footnote-ref-215)
215. () قال أبو البقاء الكفوي: " قال سيبويه: الوُقود – بالضمّ – في المصدر أكثر منه بالفتح، وأما الحَطَبُ فبالفتح وحده، ونظيرُه: الطَّهور والوَضوء." ينظر الكفوي، أبو البقاء أيوب بن موسى الحسيني، **الكليات: معجم في المصطلحات والفروق اللغوية** (تحقيق: عدنان درويش ومحمد المصري)، بدون ط، ص947، مؤسسة الرسالة، بيروت. [↑](#footnote-ref-216)
216. () ينظر ابن الأنباري، محمد بن القاسم (1412هـ)، **الزاهر في معاني كلمات الناس** (تحقيق: حاتم الضامن)، ط1، ج1، ص41، مؤسسة الرسالة، بيروت. [↑](#footnote-ref-217)
217. () ينظر أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص473. [↑](#footnote-ref-218)
218. () ينظر ابن الأنباري، **الزاهر في معاني كلمات الناس**، ج1، ص366. [↑](#footnote-ref-219)
219. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص146. [↑](#footnote-ref-220)
220. () ينظر الذهبي، **سير أعلام النبلاء**، ج19، ص434. [↑](#footnote-ref-221)
221. () ينظر ياقوت الحموي، **معجم الأدباء**، ج4، ص1669، ابن خلكان، **وفيات الأعيان**، ج3، ص322- 323. [↑](#footnote-ref-222)
222. () ينظر ابن القطاع، أبو القاسم علي بن جعفر السعدي (1403هـ)، **الأفعال**، ط1، ج1، ص98، عالم الكتب، بيروت. [↑](#footnote-ref-223)
223. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص362. [↑](#footnote-ref-224)
224. () ينظر ابن القطاع، **الأفعال**، ج2، ص285. [↑](#footnote-ref-225)
225. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص400. [↑](#footnote-ref-226)
226. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫﭬﭼ {النساء: ١٧٦}، برقم: (4605)، ج6، ص50، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الفرائض، باب: آخر آيةٍ أُنزلت آية الكلالة، برقم: (1618)، ج3، ص1236. [↑](#footnote-ref-227)
227. () لم يُروَ عن ابن عباس في هذا الشأن إلا ما رواه عنه جماعة وأخرجه طائفة من العلماء بأن قوله تعالى: ﭽﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽﯾ ﭼ آخر آية نزلت من القرآن الكريم. ذكره البخاري معلقا في **الصحيح**، كتاب: البيوع، باب: مُوكِل الربا، ج3، ص59، وأخرجه النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب (1421هـ)، **السنن الكبرى** (تحقيق: حسن شلبي)، ط1، كتاب التفسير، باب: سورة البقرة، برقم: (10991)، ج10، ص39، مؤسسة الرسالة، بيروت، ورواه الطبري، **جامع البيان**، ج6، ص39-40. [↑](#footnote-ref-228)
228. () لم أجد بين روايات السلف من المفسرين من قال بأنّ هذه الآية هي آخر ما نزل من القرآن الكريم، ولعلّ هذا القول من بدع بعض المفسرين الذين قالوا هذا القول معتمدين على ألفاظ الآية في ذلك، ويؤيد هذا ما أورده السيوطي في " الإتقان" من إشكال تعيين غيرها كآخر ما نزل من القرآن بالرغم من موضوع الآية وكذا كونها من آخر الآيات نزولا. ينظر السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (1394هـ)، **الإتقان في علوم القرآن** (تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم)، ج1، ص101- 106، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة. [↑](#footnote-ref-229)
229. () من طريقٍ آخر روي عن البراء بن عازب . متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، باب: حجُّ أبي بكر بالناس سنة تسع، برقم: (4364)، ج5، ص167، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الفرائض، باب: آخر آيةٍ أُنزلت آية الكلالة، برقم: (1618)، ج3، ص1237. [↑](#footnote-ref-230)
230. () أخرجه مسلم عن ابن عباس بلفظ: ( آخر سورة نزلت من القرآن، نزلت جميعا ) في **الصحيح**، كتاب التفسير، برقم: (3024)، ج4، ص2318. [↑](#footnote-ref-231)
231. () والجمع بين الروايات في تعيين آخر سورة أُنزِلت كاملة هو أنّ سورة النصر وإن تأخرت في النزول على سورة براءة، إلا أن سورة النصر نزلت كاملة، أما سورة براءة فقد أُنزِلت منجّمة، فيكون البراء بن عازب قد أطلق هذا التعيين بناء على نزول معظم آيات سورة براءة دفعة واحدة. ينظر ابن حجر، أبو الفضل أحمد بن علي العسقلاني (1379هـ)، **فتح الباري شرح صحيح البخاري** (أشرف على طبعه: محب الدين الخطيب، عليه تعليقات الشيخ عبد العزيز بن باز)، ج8، ص734، دار المعرفة، بيروت، القسطلاني، أبو العباس أحمد بن محمد (1323هـ)، **إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري**، ط7، ج7، ص141، المطبعة الأميرية، القاهرة. [↑](#footnote-ref-232)
232. () لم أجد مصدر هذه الرواية عن ابن عباس، إلا أنّ الإمام القسطلاني شارح صحيح البخاري ذكر جنس ما ذكره أبو العباس عن ابن عمر رضي الله عنهما، فقال: " ورُوي بعدما نزلت سورة النصر عاش رسول الله عامًا، ونزلت بعدها براءة – وهي آخر سورةٍ نزلت كاملة – فعاش رسولُ الله بعدها ستة أشهر، ثم ==

     = نزلت في طريق حجة الوداع: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖﭗ ﭼ {النساء: ١٧٦}...، ثم نزل وهو واقفٌ بعرفات: ﭽﭻ ﭼ ﭽ ﭾﭼ، فعاش بعدها أحدًا وثمانين يومًا، ثم نزلت آية الربا، ثم نزلت: ﭽﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽﭼ {البقرة: ٢٨١}، فعاش بعدها أحدا وعشرين يوما." القسطلاني، **إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري**، ج9، ص435. [↑](#footnote-ref-233)
233. () الإمام العلّامة، المفسِّر، المقرئ، النحوي، أبو عبد الله ركن الدين السجاوندي البسطامي. ذكره ياقوت، فقال: أبو المحامد، الملقب شمس العارفين. له: " عيون المعاني في التفسير" و "نور العيون في التفسير" و " الوقف والابتداء"، وغيرها. مات تخمينًا سنة ستمائة وأربعين. ينظر السيوطي، **طبقات المفسرين**، ص101- 102، الداوودي، **طبقات المفسرين**، ج2، ص271. [↑](#footnote-ref-234)
234. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص573- 574. [↑](#footnote-ref-235)
235. () رواه ابن أبي حاتم في تفسيره عن الإمام سعيد بن جبير. ينظر ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج2، ص554. [↑](#footnote-ref-236)
236. () ينظر محمد الزرقاني، محمد عبد العظيم، **مناهل العرفان في علوم القرآن** (اعتنى بتصحيحه: أمين الكردي)، ط2، ج1، ص75، دار إحياء التراث العربي، بيروت. [↑](#footnote-ref-237)
237. () الباقلاني، **الانتصار للقرآن**، ج1، ص245- 246. [↑](#footnote-ref-238)
238. () أخرج ما يقاربه: الإمام أحمد، أبو عبد الله أحمد بن محمد الشيباني (1421هـ)، **المسند** (تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرين)، ط1، حديث الحارث بن ضرار الخزاعي ، برقم: (18459)، ج30، ص403- 405، مؤسسة الرسالة، بيروت، والبخاري، الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل (1397هـ)، **التاريخ الأوسط**، (تحقيق: محمود زايد)، ط1، برقم: (365)، ج1، ص91، دار الوعي، حلب، والطبراني في **المعجم الكبير**، من اسمه: الحارث، برقم: (3395)، ج3، ص274، والطبري، **جامع البيان**، ج22، ص286- 289، وابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج10، ص3303. وصحح الهيثمي رواية المسند لأحمد. ينظر الهيثمي، أبو الحسن علي بن أبي بكر (1414هـ)، **مجمع الزوائد ومنبع الفوائد** (تحقيق: حسام الدين القدسي)، ج7، ص109، مكتبة القدسي، القاهرة. [↑](#footnote-ref-239)
239. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص108. [↑](#footnote-ref-240)
240. () المصدر السابق، ج3، ص382- 384. [↑](#footnote-ref-241)
241. () نصُّ إحدى الراويات عن عمر في ذلك: ( أمَا واللهِ ما أجهل عن كراكرَ وأسنمة، وعن صِلاءٍ وصِنَابٍ وصلائق، ولكني سمعتُ الله عيَّر قوما بأمرٍ فعلوه، فقال: ﭽ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿﭼ. أخرجه ابن شبة، أبو زيد عمر بن شبة النميري (1399هـ)، **تاريخ المدينة** (تحقيق: فهيم شلتوت)، عفاف عمر عن المال وغِلْظُ مطعمه، ج2، ص696، طبع على نفقة السيد: حبيب أحمد، جدة، وأبو نُعيم، أحمد بن عبد الله الأصفهاني (1394هـ)، **حلية الأولياء وطبقات الأصفياء**، عمر بن الخطاب ، ج1، ص49، مكتبة السعادة، القاهرة.

     قال ابن كثير: وفي سنده انقطاع. ينظر ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر الدمشقي (1411هـ)، **مسند أمير المؤمنين أبي حفص عمر بن الخطاب وأقواله على باب العلم**؛ المشهور بمسند الفاروق (تحقيق: عبد المعطي قلعجي)، ط1، ج2، ص605- 606، دار الوفاء، المنصورة.

     قال أحد رواة الأثر: الصِّلاء: الشِّواء، والصِّنَاب: الخردل، والصَّلائق: الخبز الرِّقاق. وقوله: (كراكرَ وأسنمة): أي: الإبل والخيل. ينظر أبو نعيم، **حلية الأولياء**، ج1، ص49، الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج9، ص328. [↑](#footnote-ref-242)
242. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص720- 721. [↑](#footnote-ref-243)
243. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الأحكام، باب: قوله: ( ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ) برقم: (4584)، ج6، ص46، ومسلم في **الصحيح**، كتاب الإمارة، باب: وجوب طاعة الأمراء في غير معصية وتحريمها في المعصية، برقم: (1834)، ج3، ص1456. [↑](#footnote-ref-244)
244. () ولا أعرف مرجع أبي العباس في تتمة هذا الحديث، وليس من ذكرٍ لعبد الله بن حذافة في إمارة السرية سوى أنه كان أميرا على سرية، فأمَرَ من معه بأن يوقدوا نارا، ثم أمَرَهم بأن يدخلوا فيها، فامتنع من معه عن ذلك ... إلى آخر الحديث. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: المغازي، باب: سرية عبد الله بن حذافة السهمي وعلقمة بن مجزِّز المُدلِجِي، ويقال: إنها سرية الأنصار، برقم: (4340)، ج5، ص161. [↑](#footnote-ref-245)
245. () ينظر الطبري، **جامع البيان عن تأويل آي القرآن**، ج8، ص498- 499. [↑](#footnote-ref-246)
246. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص34. [↑](#footnote-ref-247)
247. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب الأدب، باب: قتل الولد خشية أن يأكل معه، برقم: (6001)، ج8، ص8، ومسلم في **الصحيح**، كتاب الإيمان، باب: كون الشرك أقبح الذنوب وبيان أعظمها عنده، برقم: (86)، ج1، ص91. [↑](#footnote-ref-248)
248. () أخرجه الترمذي في **السنن**، كتاب: تفسير القرآن، باب: من سورة الفرقان، برقم: (3183)، ج5، ص337، والطبراني في **المعجم الكبير**، برقم: (9819)، ج10، ص23، والبيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين (1424هـ)، **السنن الكبرى** (تحقيق: محمد عبد القادر عطا)، ط3، كتاب: القصاص، باب: أصل تحريم القتل في القرآن، برقم: (15822)، ج8، ص27، دار الكتب العلمية، بيروت. وضعفه الهيثمي. ينظر الهيثمي، **مجمع الزوائد ومنبع الفوائد**، ج7، ص84. [↑](#footnote-ref-249)
249. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص281- 282. [↑](#footnote-ref-250)
250. () أورد الإمام السيوطي روايات سبب نزول الآية الكريمة، وصرّح في بعضها بأنه الصحابي الجليل طلحة بن عبيد الله ، وقال: أخرجه ابن أبي حاتم عن السدي، وأخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة. ينظر السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، **الدر المنثور في التفسير بالمأثور**، بدون ط، ج12، ص113- 114، دار الفكر، بيروت. وقد صّرح القرطبي المفسر باسمه كذلك إلا أنه نقل كلام أبي العباس هنا نصّا بعد ذلك. ينظر شمس الدين القرطبي، **الجامع لأحكام القرآن**، ج14، ص228- 229. [↑](#footnote-ref-251)
251. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص148- 149. [↑](#footnote-ref-252)
252. () أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: ﭽ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲﯳ ﯴ ﯵ ﯶﭼ {النور: ٨}، برقم: (4747)، ج6، ص100، ومسلم في **الصحيح**، كتاب اللعان برقم: (1496)، ج2، ص1134. [↑](#footnote-ref-253)
253. () أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب الطلاق، باب: اللعان ومَن طَلّق بعد اللعان، برقم: (5308)، ج7، ص53، ومسلم في **الصحيح**، كتاب اللعان، برقم: (1492)، ج2، ص1129. [↑](#footnote-ref-254)
254. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص300. [↑](#footnote-ref-255)
255. () المباركفوري، أبو العلا محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم، **تحفة الأحوذي شرح جامع الترمذي**، بدون ط، ج2، ص1918، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-256)
256. () الألوسي، شهاب الدين أبو الثناء محمود بن عبد الله (1415هـ)، **روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني** (تحقيق: علي عبد الباري عطية)، ج1، ص35، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-257)
257. () وقد ذكر الشيرازي وابن السمعاني الإجماع على منع نسخ القرآن بآحاد السنة، ومنع بعضُهم نسخ القرآن بالسنة على الإطلاق، ومن أبرز هؤلاء الإمام الشافعي. ينظر الشافعي، الإمام محمد بن إدريس، **الرسالة** (تحقيق: أحمد محمد شاكر)، بدون ط، ص106- 108، دار الكتب العلمية، بيروت، الشيرازي، الإمام أبو إسحاق إبراهيم بن علي (1408هـ)، **شرح اللُّمع**، ط1، ج1، ص52، دار الغرب الإسلامي، بيروت، السمعاني، الإمام أبو المظفر منصور بن محمد (1418هـ)، **قواطع الأدلة في الأصول** (تحقيق: محمد حسن الشافعي)، ط1، ج1، ص450، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-258)
258. () عزا الشيخ الزرقاني هذه الفرية إلى اليهود والروافض، إلا أنّ اليهود أنكروا النسخ لأجلها، أما الروافض فقد أثبتوا كلا القضيتين. ينظر محمد الزرقاني، **مناهل العرفان في علوم القرآن**، ج2، ص465. والخوئي، السيد أبو القاسم الموسوي (1385هـ)، **البيان في تفسير القرآن: المدخل وفاتحة الكتاب**، ط2، ص407- 417، مطبعة الآداب، النجف. [↑](#footnote-ref-259)
259. () رواه مسلم في **الصحيح**، كتاب الزكاة، باب: لو أنّ لابن آدم واديين لابتغى ثالثا، برقم: (1050)، ج2، ص726. [↑](#footnote-ref-260)
260. () قرأ ابن كثير وأبو عمرو: ( ننسأها ) بفتح النون والسين وهمزة ساكنة تليها؛ من النسأ وهو التأخير؛ أي: نؤخر نسخها؛ أي: نُزِلها أو نَمْحُها لفظا وحكما. والباقون بضم النون وكسر السين بلا همز ( ننسها )؛ من الترك؛ أي: نترك إنزالها. ينظر شهاب الدين الدمياطي، أحمد بن محمد بن عبد الغني (1419هـ)، **إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربع عشر** (تحقيق: أنس مهرة)، ط1، ص189، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-261)
261. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص93- 94. [↑](#footnote-ref-262)
262. () ينظر الباقلاني، **الانتصار للقرآن**، ج2، ص429- 430. [↑](#footnote-ref-263)
263. () ينظر فضل عباس، فضل حسن (1430هـ)، **إتقان البرهان في علوم القرآن**، ط2، ج2، ص53، دار النفائس، عمان. [↑](#footnote-ref-264)
264. () نبه إلى ذلك أبو العباس في موطن آخر في كتابه. ينظر أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص94. [↑](#footnote-ref-265)
265. () كما ورد في روايةٍ أخرى للبخاري ومسلم عن ابن عباس مثلُه، وفي آخره: ( فلا أدري من القرآن هو أم لا؟). أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الرقاق، باب: ما يُتَّقى من فتنة المال وقولُ الله تعالى: ﭽ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠﭼ، برقم: (6437)، ج8، ص92. ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الزكاة، باب: لو أنّ لابن آدم واديين لابتغى ثالثا، برقم: (1048)، ج2، ص725. [↑](#footnote-ref-266)
266. () ينظر محمد عبده، محمد (1387هـ)، **تفسير جزء عمّ**، ص67، مكتبة محمد علي صبيح، القاهرة، محمد أبو شهبة، محمد محمد (1423هـ)، **المدخل لدراسة القرآن الكريم**، ط3، ص292، مكتبة السنّة، القاهرة. [↑](#footnote-ref-267)
267. () ينظر محمد أبو شهبة، **المدخل لدراسة القرآن الكريم**، ص297- 300. [↑](#footnote-ref-268)
268. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص94. [↑](#footnote-ref-269)
269. () أخرجهما الإمام مسلم. ينظر مسلم في **الصحيح**، كتاب الصلاة، باب: الدليل لمن قال: الصلاة الوسطى هي صلاة العصر، برقم: (629 و630)، ج1، ص437- 438. [↑](#footnote-ref-270)
270. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص257- 258. [↑](#footnote-ref-271)
271. () الباجي، أبو الوليد سليمان بن خلف القرطبي المالكي (1332هـ)، **المنتقى شرح الموطأ**، ط1، ج2، ص223، مطبعة السعادة، القاهرة. [↑](#footnote-ref-272)
272. () قال القاضي أبو يعلى رحمه الله: حُكِي عنه امتناع النسخ شرعا وجوازه عقلا. ينظر القاضي أبو يعلى، الإمام محمد بن الحسين بن الفرّاء (1410هـ)، **العُدّة في أصول الفقه** (تحقيق: أحمد المباركي)، ط2، ج3، ص770، بدون ناشر. [↑](#footnote-ref-273)
273. () ينظر محمد الغزالي، محمد أحمد (1963م)، **نظرات في القرآن**، ط4، ص235- 257، دار الكتب الحديثة، القاهرة، عبد المتعال الجبري، عبد المتعال محمد (1400هـ)، **لا نسخ في القرآن .. لماذا ؟** ص24، مكتبة وهبة، القاهرة، محمد ندا، محمد محمود (1417هـ)، **النسخ في القرآن بين المؤيدين والمعارضين**، ط1، ص39- 40، مكتبة الدار العربية، القاهرة. [↑](#footnote-ref-274)
274. () ينظر محمد ندا، **النسخ في القرآن بين المؤيدين والمعارضين**، ص: 41. [↑](#footnote-ref-275)
275. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص335- 337. [↑](#footnote-ref-276)
276. () ينظر المصدر السابق، ج1، ص336- 337. [↑](#footnote-ref-277)
277. () جزء من حديثٍ أخرجه الشيخان. البخاري في **الصحيح**، كتاب الرقاق، باب: مَن همَّ بحسنةٍ أو سيئة، برقم: (6491)، ج8، ص103. ومسلم في **الصحيح**، كتاب الإيمان، باب: إذا همَّ العبد بحسنةٍ كُتِبت وإذا همَّ بسيئةٍ لم تُكتَب، برقم: (131)، ج1، ص118. [↑](#footnote-ref-278)
278. () أبو نصر الكرمي، الشيخ مرعي بن يوسف المقدسي الحنبلي (1400هـ)، **قلائد المرجان في بيان الناسخ والمنسوخ في القرآن** (تحقيق: سامي عطا حسن)، ص76- 77، دار القرآن الكريم، الكويت. [↑](#footnote-ref-279)
279. () ابن عطية الأندلسي، أبو محمد عبد الحق بن غالب الأندلسي (1422هـ)، **المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز** (تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد)، ط1، ج2، ص532، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-280)
280. () ينظر نجم الدين الطوفي، أبو الربيع سليمان بن عبد القوي الصرصري (1407هـ)، **شرح مختصر الروضة** (تحقيق: عبد الله التركي)، ط1، ج2، ص561، مؤسسة الرسالة، بيروت، ابن عبد الحق البغدادي، عبد المؤمن الحنبلي، **تيسير الوصول إلى قواعد الأصول ومعاقد الفصول** (شرح: عبد الله الفوزان)، ط2، ج1، ص179، دار ابن الجوزي، الرياض. [↑](#footnote-ref-281)
281. () ينظر الشاطبي، إبراهيم بن موسى الغرناطي (1417هـ)، **الموافقات في أصول الشريعة** (تحقيق: مشهور سلمان)، ط1، ج3، ص315، دار ابن عفان، السعودية، فضل عباس، **إتقان البرهان في علوم القرآن**، ج1، ص489- 500. [↑](#footnote-ref-282)
282. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص695- 696. [↑](#footnote-ref-283)
283. () ينظر الخطيب البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي (1422هـ)، **تاريخ بغداد** (تحقيق: بشار معروف)، ط1، ج13، ص260، دار الغرب الإسلامي، بيروت، السمعاني، أبو سعد عبد الكريم بن محمد المروزي (1382هـ)، **الأنساب** (تحقيق: عبد الرحمن اليماني وآخرين)، ط1، ص266- 267، مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد.

     والأشعري: نسبةٌ إلى أَشعَر، وهي قبيلةٌ مشهورةٌ باليمن. ينظر السمعاني، **الأنساب**، ص266. [↑](#footnote-ref-284)
284. () ابن عساكر، أبو القاسم علي بن الحسن (1404هـ)، **تبيين كذب المفتري فيما نُسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري**، ط3، ص56، 146، دار الكتاب العربي، بيروت. [↑](#footnote-ref-285)
285. () شيخ المعتزلة، محمد بن عبد الوهاب بن سلّام، أبو عليّ، كان صاحب تصنيفٍ وقلم، إلا أنه لم يكن قويًّا في المناظرة، فكان إذا عرضت مناظرة ينيب الأشعريَّ عنه فيها، وقد أخذ الأشعريُّ عنه علم الجَدَل والنظر، توفي سنة ثلاثٍ وثلاثمائة. ينظر ابن عساكر، **تبيين كذب المفتري**، ص91، ابن الجوزي، **المنتظم في تاريخ الملوك والأمم**، ج13، ص164، الذهبي، **سير أعلام النبلاء**، ج15، ص86. [↑](#footnote-ref-286)
286. () ينظر ابن عساكر، **تبيين كذب المفتري**، ص39. [↑](#footnote-ref-287)
287. () ينظر ابن أبي الوفاء القرشي، **الجواهر المضيّة في طبقات الحنفية**، ج4، ص33- 34. [↑](#footnote-ref-288)
288. () ينظر التاج السبكي، **طبقات الشافعية الكبرى**، ج3، ص365. [↑](#footnote-ref-289)
289. () ابن عساكر، **تبيين كذب المفتري**، ص103. كما نقل ابن عساكر تقاريظ المذهب الأشعري عن الإمام القشيري، والإمام الجويني، وغيرهما. ينظر ابن عساكر، **تبيين كذب المفتري**، ص113- 114. [↑](#footnote-ref-290)
290. () نقله بعض العلماء. ينظر الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الطوسي (1404هـ)، **المقصد الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى** (تحقيق: محمد الخشت)، ص154، مكتبة القرآن، القاهرة، ابن عطية، ا**لمحرر الوجيز**، ج2، ص480. [↑](#footnote-ref-291)
291. () نقله عنه بعض العلماء. ينظر السفاريني، **لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرّة المُضيّة في عقد الفرقة المرضية**، ج1، ص125، الباجوري، برهان الدين إبراهيم بن محمد (1422هـ)، **تحفة المريد على جوهرة التوحيد** (تحقيق: علي جمعة)، ط1، ص89، دار السلام، القاهرة. [↑](#footnote-ref-292)
292. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص576. [↑](#footnote-ref-293)
293. () ينظر الألوسي، **روح المعاني**، ج5، ص113. [↑](#footnote-ref-294)
294. () ينظر الفخر الرازي، فخر الدين أبو عبد الله محمد بن عمر (1420هـ)، **لوامع البيّنات شرح أسماء الله تعالى والصفات** (تحقيق: طه سعد)، ص33، المكتبة الأزهرية للتراث، القاهرة، الغزنوي، جمال الدين أحمد بن محمد الماتريدي (1419هـ)، **أصول الدين** (تحقيق: عمر الداعوق)، ط1، ص180، دار البشائر الإسلامية، بيروت. [↑](#footnote-ref-295)
295. () ينظر الباجوري، **شرح الجوهرة**، ص154. [↑](#footnote-ref-296)
296. () ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج2، ص480، الفخر الرازي، أبو عبد الله فخر الدين محمد بن عمر (1420هـ)، **مفاتيح الغيب والتفسير الكبير**، ط3، ج15، ص415، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الفخر الرازي، **شرح أسماء الله الحسنى**، ص33. [↑](#footnote-ref-297)
297. () في نسبة هذه الأقوال ينظر السفاريني، **لوامع الأنوار البهية**، ج1، ص125، محمد رشيد رضا، القلموني الحسيني (1990م)، **تفسير القرآن الحكيم الشهير بالمنار**، ج9، ص371، الهيئة المصرية العامة، القاهرة. [↑](#footnote-ref-298)
298. () نقله الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ص33. [↑](#footnote-ref-299)
299. () ينظر السفاريني، **لوامع الأنوار البهية**، ج1، ص125. [↑](#footnote-ref-300)
300. () ينظر الغزالي، **المقصد الأسنى**، ص154، الفخر الرازي، **شرح أسماء الله الحسنى**، ص33. [↑](#footnote-ref-301)
301. () ينظر ابن حجر، **فتح الباري شرح صحيح البخاري**، ج11، ص223. [↑](#footnote-ref-302)
302. () ينظر اللامشي، أبو الثناء محمود بن زيد الماتريدي (1995م)، **التمهيد لقواعد التوحيد** (تحقيق: عبد المجيد تركي)، ط1، ص58، دار الغرب الإسلامي، بيروت، عرفان فتّاح، عرفان عبد الحميد (1417هـ)، **دراسات في الفرق والعقائد الإسلامية**، ص211، مؤسسة الرسالة، بيروت. [↑](#footnote-ref-303)
303. () ينظر ابن خلدون، **مقدمة ديوان المبتدأ والخبر في تاريخ العرب والبربر**، ص434، الشهرستاني، أبو الفتح محمد بن عبد الكريم (1413هـ)، **الملل والنحل** (تصحيح وتعليق: أحمد فهمي محمد)، ط2، ج1، ص92، دار الكتب العلمية، بيروت، الجيلاني، الشيخ عبد القادر الجيلاني بن موسى الحسَني (1346هـ)، **الغُنية لطالبي طريق الحق عز وجل**، ج1، ص63، مطبعة محمد صبيح، مصر. [↑](#footnote-ref-304)
304. () ينظر الشهرستاني، **الملل والنحل**، ج1، ص93، عرفان فتّاح، **دراسات في الفرق**، ص209. [↑](#footnote-ref-305)
305. () ينظر الشهرستاني، **الملل والنحل**، ج1، ص92- 93، عرفان فتّاح، **دراسات في الفرق**، ص213- 215. [↑](#footnote-ref-306)
306. () ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي، **تلبيس إبليس** (تحقيق: محمد الدمشقي)، ط2، ص113، المطبعة المنيرية، القاهرة. [↑](#footnote-ref-307)
307. () ينظر الفخر الرازي، فخر الدين أبو عبد الله محمد بن عمر (1415هـ)، **أساس التقديس في علم الكلام**، ط1، ص67، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت. [↑](#footnote-ref-308)
308. () الباجوري، **شرح الجوهرة**، ص157. [↑](#footnote-ref-309)
309. () ينظر الإيجي، عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد (1415هـ)، **المواقف في علم الكلام** (صححه: محمد الحلبي)، ط1، ج8، ص24، مطبعة السعادة، القاهرة، ابن الهمام، كمال الدين محمد بن هُمَام الدين السيواسي، **المسايرة في العقائد المنجية من الآخرة**، بدون ط، ص34- 36، المكتبة التجارية الكبرى، مصر، الباجوري، **شرح الجوهرة**، ص157. [↑](#footnote-ref-310)
310. () في نقل ذلك عنه وشرحه ينظر ابن الهمام، **المسايرة**، ص37. [↑](#footnote-ref-311)
311. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: تحريم الكلام في الصلاة ونسخ ما كان من إباحته، برقم: (537)، ج1، ص381. [↑](#footnote-ref-312)
312. () كما رُوي عن الإمام مالك أنه فسر الاستواء في قوله تعالى: ﭽ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌﭼ {طه: ٥} بقوله: "الاستواء معقول، وكيفيّته مجهولة، والسؤال عنه بدعة، والإيمان به واجب." ينظر البغدادي، أبو منصور عبد القاهر بن طاهر (1928م)، **أصول الدين**، ط1، ص113، مكتبة المثنى، بغداد، اللالكائي، أبو القاسم هبة الله بن الحسن (1425هـ)، **شرح أصول اعتقاد أهل السنّة والجماعة من الكتاب والسنّة وإجماع الصحابة والتابعين من بعدهم والخالفين لهم من علماء الأمّة أجمعين** (تحقيق: نشأت المصري)، ط2، ج3، ص42، المكتبة الإسلامية، القاهرة. [↑](#footnote-ref-313)
313. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص335- 336. [↑](#footnote-ref-314)
314. () وستتم دراسة القول بالتناوب بين الحروف في مباحث قادمة. [↑](#footnote-ref-315)
315. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص144- 145. [↑](#footnote-ref-316)
316. () المصدر السابق، ج2، ص143. [↑](#footnote-ref-317)
317. () وهي سبع صفات: القدرة، والإرادة، والسمع، والبصر، والعلم، والكلام، والحياة. وسمِّيت بصفات المعاني على اعتبار أنّ كلّ صفةٍ منها قائمٌ بذات الله تعالى؛ أي: أنها ليست غير الذات، ولا عَيْن الذات، ولكنها زائدة على مفهوم الذات؛ على ما قرره جمهور أهل السنّة. ينظر ابن أبي شريف، **المسامرة شرح المسايرة**، ص72، الباجوري، **شرح الجوهرة**، ص135. [↑](#footnote-ref-318)
318. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص433. [↑](#footnote-ref-319)
319. () ينظر التفتازاني، سعد الدين مسعود بن عمر (1409هـ)، **شرح المقاصد** (تحقيق: عبد الرحمن عميرة)، ط1، ج4، ص143- 144، عالم الكتب، بيروت، كمال الدين الطائي، كمال الدين عبد المحسن (1392هـ)، **رسالة في التوحيد والفرق المعاصرة**، ص53، مطبعة الأعظمي، بغداد. [↑](#footnote-ref-320)
320. () ينظر الإيجي، **المواقف**، ج8، ص91. [↑](#footnote-ref-321)
321. () ينظر الإيجي، **المواقف**، ج8، ص93، التفتازاني، **شرح المقاصد**، ج4، ص144، الباجوري، **شرح الجوهرة**، ص129. [↑](#footnote-ref-322)
322. () اختلاف العبارات بالأزمنة؛ لأنّ التعبير عن إرسال زيدٍ مثلا قبل وقوعه يكون بـ( تُرسِل)، وبعد وقوعه يكون بـ( أرسلنا). واختلافها بالأمكنة؛ لأنّ الإشارة إليه إذا كان قريبًا يكون بـ( هذا)، وإذا كان متوسطا يكون بـ(ذاك)، وإذا كان بعيدًا يكون بـ(ذلك). واختلافها بالأقوام؛ لأنّ التعبير بالعربيّ في القرآن، وبالسُّريانيّ في الزبور، وبالعِبريِّ في التوراة، وباليونانيِّ في الإنجيل. ينظر السيالكوتي، عبد الحكيم بن شمس الدين البنجابي (1415هـ)، **الحاشية على المواقف** (تحقيق: محمد الحلبي)، ط1، ج8، ص93- 94، مطبعة السعادة، مصر. [↑](#footnote-ref-323)
323. () ينظر الإيجي، **المواقف**، ج8، ص93- 94. [↑](#footnote-ref-324)
324. () نسبه أكثر المتكلمين إلى الأخطل، ولم أجده في ديوانه. ينظر ابن حزم، أبو محمد علي بن أحمد الأندلسي الظاهري (1416هـ)، **الفصل في الملل والأهواء والنحل** (تحقيق: محمد نصر وعبد الرحمن عميرة)، ط2، ج3، ص122، دار الجيل، بيروت، ابن أبي العز، محمد بن علي الحنفي (1417هـ)، **شرح العقيدة الطحاوية** (تحقيق: شعيب الأرنؤوط وعبد الله التركي)، ط10، ج1، ص199، مؤسسة الرسالة، بيروت. [↑](#footnote-ref-325)
325. () ينظر الباقلاني، أبو بكر محمد بن الطيب (1371هـ)، **الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به** (تحقيق: محمد زاهد الكوثري، صححه: عبد الوهاب عبد اللطيف)، ط4، ص110، مكتبة الخانجي، القاهرة، التفتازاني، **شرح المقاصد**، ج4، ص150، الباجوري، **شرح الجوهرة**، ص130. [↑](#footnote-ref-326)
326. () ينظر القاضي عبد الجبار، عبد الجبار بن أحمد الهمذاني (1416هـ)، **شرح الأصول الخمسة** (تعليق: قوام الدين أحمد بن الحسين الحسيني، تحقيق: عبد الكريم عثمان)، ط3، ص527، مكتبة وهبة، القاهرة، الإيجي، **المواقف**، ج8، ص92، ابن الهُمام، **المسامرة**، ص77. [↑](#footnote-ref-327)
327. () ينظر القاضي عبد الجبار، **شرح الأصول الخمسة**، ص705، البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين (1423هـ)، **شعب الإيمان** (تحقيق: عبد العلي حامد)، ط1، ج1، ص50، مكتبة الرشد، الرياض، الغزنوي، **أصول الدين**، ص261. [↑](#footnote-ref-328)
328. () ينظر التفتازاني، **شرح المقاصد**، ج5، ص207. [↑](#footnote-ref-329)
329. () ينظر الخطابي، **معالم السنن**، ج4، ص315، الباقلاني، أبو بكر محمد بن الطيب (1414هـ)، **تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل** (تحقيق: عماد الدين حيدر)، ط3، ص392، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، أبو يعلى، محمد بن الحسين بن الفرّاء (1410هـ)، **الإيمان** (تحقيق: سعود الخَلَف)، ط1، ص437، دار العاصمة، الرياض، الجرجاني، السيد علي بن محمد (1415هـ)، **شرح المواقف**، ج8، ص327، مطبعة السعادة، مصر. [↑](#footnote-ref-330)
330. () ينظر النسفي، أبو المعين ميمون بن محمد (1993م)، **تبصرة الأدلة في أصول الدين على طريقة الإمام أبي منصور الماتريدي** (تحقيق: كلود سلامة)، ج1، ص817، منشورات المعهد العلمي الفرنسي للدراسات العربية، دمشق، التفتازاني، **شرح المقاصد**، ج5، ص209. [↑](#footnote-ref-331)
331. () ينظر الباقلاني، **تمهيد الأوائل**، ص392. [↑](#footnote-ref-332)
332. () ينظر الخطابي، **معالم السنن**، ج4، ص315. [↑](#footnote-ref-333)
333. () ينظر ابن أبي العز، **شرح العقيدة الطحاوية**، ص492- 493، ابن رجب، أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد (1421هـ)، **جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثا من جوامع الكَلِم** (تحقيق: شعيب الأرنؤوط وإبراهيم باجس)، ط7، ج1، ص107- 108، مؤسسة الرسالة، بيروت. [↑](#footnote-ref-334)
334. () وفيه أنّ النبيّ قال: ( هل تدرون ما الإيمان بالله؟) قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: ( شهادة أن لا إله إلا الله وأنّ محمدًا رسولُ الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، وأن تُؤدّوا خمس المغنم). متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: أداء الخُمُس من الإيمان، برقم: (53)، ج1، ص20، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: الأمر بالإيمان بالله ورسوله وشرائع الدين والدعاء إليه، برقم: (17)، ج1، ص46. [↑](#footnote-ref-335)
335. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: شعب الإيمان، برقم: (35)، ج1، ص63. [↑](#footnote-ref-336)
336. () أخرجه ابن ماجه في **السنن**، كتاب: الإيمان وفضائل الصحابة والعلم، باب: في الإيمان، برقم: (65)، ج1، ص25، والبيهقي في **شعب الإيمان**، باب: الدليل على أنّ الطاعات كلها إيمان، برقم: (16)، ج1، ص106. وحكم ابن الجوزي عليه بأنه موضوع. ينظر ابن الجوزي، جمال الدين عبد الرحمن بن علي (1386هـ)، **الموضوعات** (تحقيق: عبد الرحمن عثمان)، ط1، ج1، ص129، المكتبة السلفية، المدينة المنورة. [↑](#footnote-ref-337)
337. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص140- 141. [↑](#footnote-ref-338)
338. () قال الباحث: ودراسة هذه القضية فيمن مات وهو على غير توبةٍ من الكبائر؛ بخلاف مَن فعلها مستحِلًّا لها. [↑](#footnote-ref-339)
339. () ينظر الماتريدي، أبو منصور محمد بن محمد، **التوحيد** (تحقيق: فتح الله خليف)، ص45، 335، دار الجامعات المصرية، الاسكندرية، النسفي، **تبصرة الأدلة**، ص766، محمد أبو زهرة، محمد أحمد، **تاريخ المذاهب الإسلامية في السياسة والعقائد**، بدون ط، ص170، 188، دار الفكر العربي، القاهرة. [↑](#footnote-ref-340)
340. () وذلك بناء على أنّ الإيمان عندهم هو التصديق بالقلب فقط، فقالوا: لا يَضُرُّ مع الإيمان معصية، كما لا ينفع مع الكفر طاعة. وسُمُّوا بالمرجئة لأنهم أخّروا صاحب الكبيرة إلى يوم القيامة، فلا يُقضَى عليه في الدنيا كونه من أهل الجنة أو من أهل النار. ينظر ابن حزم، **الفِصَل في المِلل والأهواء والنِّحَل**، ج5، ص73، الشهرستاني، **الملل والنحل**، ج1، ص137. [↑](#footnote-ref-341)
341. () ينظر القاضي عبد الجبار، **شرح الأصول الخمسة**، ص137- 138.

     والفرق بين قول المعتزلة وقول الخوارج أنّ المعتزلة قالوا بتقسيم الذنوب إلى صغائر وكبائر، بخلاف الخوارج؛ فإنّ جملة الذنوب عندهم كبائر يستحق مرتكبها الخلود في النار. ثم إنّ المعتزلة قالوا بأنّ نار مرتكب الكبيرة أخفُّ من نار الكفّار، بينما ذهب الخوارج إلى أنها نارٌ واحدة. ينظر الجويني، إمام الحرمين أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله (1422هـ)، **الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد** (تحقيق: محمد موسى وعلي عبد الحميد)، ط3، ص386، مكتبة الخانجي، القاهرة، الشهرستاني، **الملل والنحل**، ج1، ص42. [↑](#footnote-ref-342)
342. () قال الباحث: والفرق بين اعتقاد أهل السنّة وبين المرجئة في صاحب الكبيرة: أنّ أهل السنّة جعلوا خوف مرتكب الكبيرة من العقاب ورجاءه في المغفرة متساوٍ؛ بخلاف المرجئة؛ فإنهم جعلوا رجاءه في المغفرة أرجحُ من خوفه من العقاب. كما أنّ ارتكاب الكبائر عند المرجئة لا يضرُّ بالإيمان، بينما يضر بالإيمان عند أكثر أهل السنّة والجماعة. [↑](#footnote-ref-343)
343. () أبو الحسن الأشعري، الإمام أبو الحسن علي بن إسماعيل (1397هـ)، **الإبانة عن أصول الديانة** (تحقيق: فوقية محمود)، ط1، ص26، دار الأنصار، القاهرة. [↑](#footnote-ref-344)
344. () وهو مذهب المعتزلة في وجوب وقوع وعد الله ووعيده، وأنّ الإنسان في الآخرة إما مستحقٌ للثواب أبدا، وإما مستحقٌ للعقاب أبدا، وأما شفاعة النبي فإنهم يُثبتونها، ولكنها مخصوصةٌ بالتائبين من الكبائر من المؤمنين. ينظر القاضي عبد الجبار، **شرح الأصول الخمسة**، ص622- 644، ص687- 688. [↑](#footnote-ref-345)
345. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص199- 200. [↑](#footnote-ref-346)
346. () المصدر السابق، ج1، ص272. [↑](#footnote-ref-347)
347. () المصدر السابق، ج1، ص324. [↑](#footnote-ref-348)
348. () أبو العباس القرطبي**، المفهم،** ج7، ص335- 337. [↑](#footnote-ref-349)
349. () ينظر محمد أبو زهرة، **تاريخ المذاهب الإسلامية**، ص184، عرفان فتاح، **دراسات في الفرق**، ص269. [↑](#footnote-ref-350)
350. () ينظر ابن رشد الحفيد، أبو الوليد محمد بن أحمد القرطبي (1964م)، **مناهج الأدلة في عقائد الملّة** (تحقيق: محمود قاسم)، ط2، ص108، مطبعة مخيمر، القاهرة. [↑](#footnote-ref-351)
351. () ينظر البيضاوي، ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر (1411هـ)، **طوالع الأنوار من مطالع الأنظار** (تحقيق: عباس سليمان)، ط1، ص200، دار الجيل، بيروت. [↑](#footnote-ref-352)
352. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص322. [↑](#footnote-ref-353)
353. () ينظر البغدادي، **أصول الدين**، ص319- 320. [↑](#footnote-ref-354)
354. () ينظر أبو الحسن الأشعري، الإمام علي بن إسماعيل (1422هـ)، **رسالة إلى أهل الثغر** (تحقيق: عبد الله الجنيدي)، ط2، ص307- 308، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة.

     وحكم بعض الأشاعرة بتكفير مخالفيهم. قال الشيرازي: "فمَن اعتقد غير ما ذهبنا إليه من اعتقاد أهل الحق المنتمين إلى الإمام أبي الحسن الأشعري رضي الله عنه فهو كافر." الشيرازي، أبو إسحاق إبراهيم بن علي (1419هـ)، **الإشارة إلى مذهب أهل الحق** (تحقيق: محمد الزبيدي)، ط1، ص275، دار الكتاب العربي، بيروت. وينظر البغدادي، أبو منصور عبد القاهر بن طاهر، **الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية منهم** (تحقيق: طه سعد)، بدون ط، ص357، مؤسسة الحلبي، القاهرة، مصطفى باحو، مصطفى (1433هـ)، **عقائد الأشاعرة**، ط1، ص335، المكتبة الإسلامية، القاهرة. [↑](#footnote-ref-355)
355. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص172. [↑](#footnote-ref-356)
356. () المصدر السابق، ج5، ص568- 569. [↑](#footnote-ref-357)
357. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص697. [↑](#footnote-ref-358)
358. () ينظر الفخر الرازي، **أساس التقديس في علم الكلام**، ص142. [↑](#footnote-ref-359)
359. () ابن عساكر، **تبيين كذب المفتري**، ص148- 149. [↑](#footnote-ref-360)
360. () قسم أبو العباس القرطبي عمل أهل المدينة إلى قسمين: القسم الأول يكون من قبيل النقل، وهو حجة باعتبار تواتره، وعلى ذلك فيُقدَّم على خبر الواحد والقياس. وأما القسم الثاني فهو من قبيل الاستدلال، ويكون حجةً إذا انفرد، فإذا عارضه خبرٌ قُدِّم الخبر، كما أنه أداة للترجيح بين الأدلة المتعارضة. ينظر القرافي، شهاب الدين أحمد بن إدريس المالكي (1418هـ)، **الفروق** (تحقيق: خليل المنصور)، ج3، ص273، دار الكتب العلمية، بيروت، ابن تيمية، أبو العباس أحمد بن عبد الحليم الحرّاني (1416هـ)، **مجموع الفتاوى** (جمع وترتيب: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم)، ج20، ص294، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة المنورة. [↑](#footnote-ref-361)
361. () ذكر الباجي أن الاستحسان الذي ذهب إليه أصحاب مالك هو القول بأقوى الدليلين. وقيل: الذي يظهر من مذهب مالك القول بالاستحسان، لا على ما سبق، بل حاصله استعمال مصلحة جزئية في مقابلة قياس كلي، فهو يقدم الاستدلال المرسل على القياس. ينظر القرافي، أحمد بن إدريس (1393هـ)، **شرح تنقيح الفصول** (تحقيق: طه سعد)، ط1، ج1، ص451- 452، شركة الطباعة الفنية المتحدة، القاهرة، الشاطبي، **الموافقات**، ج5، ص194، الشوكاني، محمد بن علي (1419هـ)، **إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول** (تحقيق: أحمد عناية)، ط1، ج2، ص183، دار الكتاب العربي، دمشق. [↑](#footnote-ref-362)
362. () واختلف أئمة مذهبه في الاحتجاج بالاستصحاب. ينظر القرافي، **شرح تنقيح الفصول**، ج1، ص445، النفراوي، أحمد بن غانم (1415هـ)، **الفواكه الدواني على رسالة ابن أبي زيد القيرواني**، بدون ط، ج1، ص23، دار الفكر، بيروت. [↑](#footnote-ref-363)
363. () ابن تيمية، **مجموع الفتاوى**، ج20، ص328. [↑](#footnote-ref-364)
364. () الجعالة: هي عقد عَلَى عَمَلٍ في زمن معلوم أو مجهول مقابل أجر معلوم يستحقه إن أكمله، وإن لم يُكمِله لم يكن له شيء وذهب عليه عملُه باطلا. ينظر العدوي، علي بن أحمد، (1414هـ)، **الحاشية على شرح كفاية الطالب الرباني** (تحقيق: يوسف البقاعي)، ط1، ج2، ص192، دار الفكر، بيروت. [↑](#footnote-ref-365)
365. () مالك، الإمام مالك بن أنس الأصبحي (1415هـ)، **المدونة**، ط1، ج1، ص527، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-366)
366. () ينظر محمد مخلوف، **شجرة النور الزكية في طبقات المالكية**، ج1، ص278. [↑](#footnote-ref-367)
367. () ينظر ابن فرحون، **الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب**، ج1، ص240، الصفدي، **الوافي بالوفيات**، ج7، ص173. [↑](#footnote-ref-368)
368. () ينظر الذهبي، **سير أعلام النبلاء**، ج16، ص464. [↑](#footnote-ref-369)
369. () المقريزي، **المقفى الكبير**، ج1، ص545. [↑](#footnote-ref-370)
370. () ذكره الزركشي في جملة الكتب التي أفاد منها، وذلك في مقدمة كتابه. ينظر الزركشي، **البحر المحيط في أصول الفقه**، ج1، ص5. [↑](#footnote-ref-371)
371. () ذهب مالك إلى المنع من الذرائع، وبه قال الحنابلة، وخالفهما أبو حنيفة والشافعي. ينظر الشوكاني، **إرشاد الفحول**، ج2، ص193- 194. [↑](#footnote-ref-372)
372. () ينظر أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص285. ونقل الزركشي ما قرره أبو العباس في سد الذرائع. ينظر الزركشي، **البحر المحيط**، ج4، ص382. [↑](#footnote-ref-373)
373. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: مواقيت الصلاة، باب: مَن نَسِيَ صلاةً فليُصَلِّها إذا ذَكَر، ولا يُعيد إلا تلك الصلاة، برقم: (597)، ج1، ص122، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: قضاء الصلاة الفائتة واستحباب تعجيل قضائها، برقم: (680)، ج1، ص471. [↑](#footnote-ref-374)
374. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص311. [↑](#footnote-ref-375)
375. () ابن أمير الحاج، محمد بن محمد (1403هـ)، **التقرير والتحبير على تحرير الكمال بن الهمام**، ط3، ج2، ص309، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-376)
376. () عبد الكريم النملة، عبد الكريم بن علي (1420هـ)، **المهذب في علم أصول الفقه المقارن**، ط1، ج3، ص974، مكتبة الرشد، الرياض. [↑](#footnote-ref-377)
377. () ونُقلِ عن الإمام أحمد في أحد قوليه. ينظر الإمام مالك، **المدونة**، ج1، ص290، السُّغدي، أبو الحسن علي بن الحسين الحنفي (1404هـ)، **النُّتَف في الفتاوى** (تحقيق: صلاح الدين الناهي)، ط2، ج1، ص161، دار الفرقان، عمّان، ابن قدامة المقدسي، أبو محمد عبد الله بن أحمد الحنبلي (1414هـ)، **الكافي في فقه الإمام أحمد**، ط1، ج1، ص455، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-378)
378. () ووافقه الإمام أحمد في المشهور عنه. ينظر الخطيب الشربيني، محمد بن أحمد الشافعي (1415هـ)، **مغني المحتاج إلى معرفة ألفاظ المنهاج**، ط1، ج2، ص193، دار الكتب العلمية، بيروت، ابن قدامة المقدسي، أبو محمد عبد الله بن أحمد الحنبلي (1417هـ)، **المغني في فقه الإمام أحمد بن حنبل الشيباني** (تحقيق: عبد الله التركي وعبد الفتاح الحلو)، ط3، ج4، ص459، عالم الكتب، الرياض. [↑](#footnote-ref-379)
379. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص240- 241. [↑](#footnote-ref-380)
380. () ينظر الدسوقي، محمد بن أحمد بن عرفة المالكي، **الحاشية على الشرح الكبير** للدردير على مختصر خليل (تحقيق: محمد عليش)، ط1، ج1، ص45، دار الفكر، بيروت. [↑](#footnote-ref-381)
381. () و مثلوا لذلك بقوله : ( وفي بضع أحدكم صدقة). قالوا: يا رسول الله! أيأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر؟ قال: ( أرأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه وزر؟ فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر.) أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الزكاة، باب: بيان أنّ اسم الصدقة يقع على كل نوعٍ من المعروف، برقم (1006)، ج2، ص697. فأثبت النبي للفرع - وهو الوطء الحلال - نقيض حكم الأصل - وهو الوطء الحرام - لوجود نقيض علة حكم الأصل فيه، إذ أثبت للفرع أجرًا لأنه وطء حلال، كما أنّ في الأصل وزرًا لأنه وطء حرام. ينظر الزركشي، **البحر المحيط في أصول الفقه**،ج4، ص24. [↑](#footnote-ref-382)
382. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص630. [↑](#footnote-ref-383)
383. () المصدر السابق، ج2، ص630. [↑](#footnote-ref-384)
384. () الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد الشافعي (1419هـ)، **الحاوي الكبير شرح مختصر المزني** (تحقيق: علي معوّض وعادل عبد الموجود)، ط1، ج1، ص80، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-385)
385. () ينظر المصدر السابق، ج1، ص80. [↑](#footnote-ref-386)
386. () ينظر الشربيني، **مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج**، ج1، ص231. [↑](#footnote-ref-387)
387. () وأوجبها أبو حنيفة على إمام الجماعة في الصلوات الجهرية. ينظر ابن مودود، أبو الفضل عبد الله بن محمود الحنفي (1356هـ)، **الاختيار لتعليل المختار** (علق عليه: محمود أبو دقيقة)، ج1، ص75، مطبعة عيسى البابي الحلبي، القاهرة. [↑](#footnote-ref-388)
388. () ينظر ابن قدامة، **المغني**، ج2، ص364- 365. [↑](#footnote-ref-389)
389. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص194- 195. [↑](#footnote-ref-390)
390. () ينظر الزنجاني، أبو المناقب محمود بن أحمد (1398هـ)، **تخريج الفروع على الأصول** (تحقيق: محمد أديب صالح)، ط2، ص169، مؤسسة الرسالة، بيروت. [↑](#footnote-ref-391)
391. () ظاهر مذهب مالك أنها من سنن الصلاة، وذهب أبو حنيفة والشافعي إلى أنها من فروض الصلاة. وسبب الخلاف في ذلك تعارض الآثار، واختلافهم في مفهوم قوله تعالى: ﭽ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭼ؛ هل الأمر بذلك على الوجوب، أو على الندب؟ فمَن حمله على الوجوب قال: المراد به ستر العورة، واحتج لذلك بأن سبب نزول هذه الآية كان أنّ المرأة كانت تطوف بالبيت عريانة وتقول: اليوم يبدو بعضه أو كله ... وما بدا منه فلا أحله، فنزلت هذه الآية: « وأَمَر رسولُ الله ألا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان». أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الصلاة، باب: ما يُستر من العورة، برقم: (369)، ج1، ص82، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الحج، باب: لا يَحجّ البيت مشرك ولا يطوف بالبيت عُريان وبيان يوم الحجّ الأكبر، برقم: (1347)، ج2، ص982.

     وأما تعيين نزول الآية لأجل هذا فهو ما أخرجه الإمام مسلم عن ابن عباس . الإمام مسلم، **الصحيح**، كتاب: التفسير، باب: في قوله تعالى: { ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ}، برقم: (3028)، ج4، ص2320.

     ومن حمله على الندب قال: المراد بذلك الزينة الظاهرة من الرداء، وغير ذلك من الملابس التي هي زينة، واحتج لذلك بما جاء في الحديث من أنه كان رجال يصلون مع النبي عاقدي أُزُرَهم على أعناقهم كهيئة الصبيان، ويقال للنساء: لا ترفعن رؤوسكن حتى يستوي الرجال جلوسا». أخرجه البخاري في **الصحيح،** كتاب: الصلاة، باب: إذا كان الثوب ضيقا، برقم: (362)، ج1، ص81. ينظر ابن رشد الحفيد، أبو الوليد محمد بن أحمد القرطبي (1395هـ)، **بداية المجتهد ونهاية المقتصد**، ط4، ج1، ص122، مطبعة الحلبي، القاهرة. [↑](#footnote-ref-392)
392. () ينظر ابن هبيرة، أبو المظفر يحيى بن هبيرة (1423هـ)، **اختلاف الأئمة العلماء** (تحقيق: السيد يوسف أحمد)، ط1، ج1، ص96، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-393)
393. () ينظر ابن رشد الحفيد، أبو الوليد محمد بن أحمد القرطبي (1408هـ)، **المقدمات الممهدات لبيان ما اقتضته رسوم المدونة من الأحكام الشرعيات**، ط1، ج1، ص161- 162، دار الغرب الإسلامي، بيروت. والقول بوجوبها على مَن ذكرها في الصلاة وصحة صلاة من نسيها هو الأشهر في المذهب. ينظر القاضي عبد الوهاب، أبو محمد عبد الوهاب بن علي المالكي (1425هـ)، **التلقين في الفقه المالكي** (تحقيق: محمد بوخبزة الحسني)، ط1، ج1، ص42، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-394)
394. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص346- 347. [↑](#footnote-ref-395)
395. () أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الذبائح والصيد، باب: أكلُ كلّ ذي نابٍ من السباع، برقم: (5530)، ج7، ص96. [↑](#footnote-ref-396)
396. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الصيد والذبائح، باب: تحريم أكل كلّ ذي نابٍ من السباع وكل ذي مخلب من الطير، برقم: (1933)، ج3، ص1534. [↑](#footnote-ref-397)
397. () ينظر الماوردي، **الحاوي الكبير**، ج15، ص311. [↑](#footnote-ref-398)
398. () ينظر السرخسي، شمس الأئمة محمد بن أحمد الحنفي (1421هـ)، **المبسوط** (تحقيق: خليل الميس)، ط1، ج11، ص398، دار الفكر، بيروت. [↑](#footnote-ref-399)
399. () ابن الموّاق، أبو عبد الله محمد بن يوسف الغرناطي المالكي (1416هـ)، **التاج والإكليل لمختصر خليل**، ط1، ج4، ص356، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-400)
400. () ينظر الإمام مالك، **الموطأ**، ج3، ص710. [↑](#footnote-ref-401)
401. () وهو ما فُهِم من قول الإمام مالك: " لا أُحبُّ أكل الضبع ولا الذئب ولا الثعلب، ولا الهرّ الوحشيّ ولا الإنسيّ ولا شيئا من السباع." الإمام مالك، **المدونة**، ج1، ص541. [↑](#footnote-ref-402)
402. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص214- 215. [↑](#footnote-ref-403)
403. () المصدر السابق، ج5، ص215- 216. [↑](#footnote-ref-404)
404. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص110- 111. [↑](#footnote-ref-405)
405. () أخرجه البيهقي في **شعب الإيمان**، باب: تعظيم القرآن، فصل: في ترك التفسير بالظنّ، برقم: (2287)، ج2، ص425. [↑](#footnote-ref-406)
406. () الزركشي، أبو عبد الله محمد بن عبد الله (1376هـ)، **البرهان في علوم القرآن** (تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم)، ط1، ج1، ص292، دار إحياء الكتب العربية، بيروت. [↑](#footnote-ref-407)
407. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص263. [↑](#footnote-ref-408)
408. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الزكاة، باب: ليس فيما دون خمس ذودٍ صدقة، برقم: (1459)، ج2، ص147، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الزكاة، برقم: (980)، ج2، ص675. [↑](#footnote-ref-409)
409. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص9. [↑](#footnote-ref-410)
410. () أي: على أنها للتمنّي. ينظر المرادي، بدر الدين حسن بن قاسم (1413هـ)، **الجنى الداني في حروف المعاني** (تحقيق: فخر الدين قباوة ومحمد فاضل)، ط1، ص288، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-411)
411. () فيكون معنى الآية بيان تمنّي الكفار يوم القيامة لمّا يروا العذاب لو كانوا أسلموا. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج17، ص61- 64، الزجّاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص172- 173. [↑](#footnote-ref-412)
412. () وهذا البيت من معلقته المشهورة، وفي الديوان:

     تجاوزتُ أهوالًا إليها ومعشرًا عليَّ حِرَاصًا لو يُسِرُّون مقتلي

     قال السكري: ورُوي: يُشِرُّون، وكلاهما بمعنى: يُعلنون ويُظهِرون. ينظر امرؤ القيس، (1421هـ)، **ديوان امرئ القيس وملحقاته بشرح أبي سعيد السكري** (تحقيق: أنور أبو سويلم ومحمد الشوابكة) ط1، ج1، ص200- 201، نشر مركز زايد للتراث، العين. [↑](#footnote-ref-413)
413. () وقد بيّن الشيخ ابن عاشور وجه الإتيان بالحرف ( لو ) في هذا المقام، فإنّ الحرف ( إنْ ) يأتي للتشكيك والتقليل، فلم يكن ليفيد تحقّق أفضلية المشرك عند مَن وقع له ذلك، فجيء بـ( لو) للتنبيه على أقصى الأحوال التي هي مظنّة تفضيل المشركة، فالأمَة المؤمنة أفضلُ منها حتى في تلك الحالة. ينظر ابن عاشور، محمد الطاهر بن محمد بن محمد (1984م)، **تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد**، ج2، ص362، الدار التونسية للنشر، تونس. [↑](#footnote-ref-414)
414. () أخرجه الشيخان. ينظر البخاري، **الجامع الصحيح**، كتاب بدء الوحي، باب: السلطان وليٌّ بقول النبي : (زوجناكها بما معك من القرآن )، حديث رقم: (5135)، ج7، ص17، وأخرجه مسلم بلفظ: ( انظر ولو خاتما من حديد). ينظر مسلم، **الصحيح**، كتاب: النكاح، باب: الصَّداق وجواز كونه تعليم قرآن وخاتم حديد، وغير ذلك من قليلٍ وكثير، واستحباب كونه خمسمائة درهم لمَن لا يُجحِفُ به، حديث رقم: (1425)، ج2، ص1040. [↑](#footnote-ref-415)
415. () ينظر أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص133- 134. [↑](#footnote-ref-416)
416. () المصدر السابق، ج1، ص197. [↑](#footnote-ref-417)
417. () المصدر السابق، ج6، ص215. [↑](#footnote-ref-418)
418. () من قصيدةٍ يمدح فيها الخليفة الأموي سليمان بن عبد الملك، وفي الديوان: ورثتم قناة المُلك غير كلالةٍ. ينظر الفرزدق، همّام بن غالب (1380هـ)، **الديوان**، ج2، ص309، دار صادر، بيروت. [↑](#footnote-ref-419)
419. () تضمنت كثيرٌ من كتب التفسير واللغة هذا الشاهد، ولم ينسبه أحد . وقال ابن عاشور: قول مَن لمْ يُسمّوه، ثم ذكر البيت. ينظر ابن عاشور، **التحرير والتنوير،** ج4، ص51. [↑](#footnote-ref-420)
420. () وهذا البيت من قصيدةٍ في مدح النبي ، ورُوي في الديوان:

     فآليتُ لا أَرثِيْ لها من كلالةٍ ولا مِنْ حفىً حتى تزور محمدًا

     ينظر الأعشى**،** ميمون بن قيس (1425هـ)، **الديوان**، ص69، دار الجيل، بيروت. [↑](#footnote-ref-421)
421. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص171- 172. [↑](#footnote-ref-422)
422. () ينظر ابن منظور، أبو الفضل محمد بن مكرم الأنصاري (1414هـ)، **لسان العرب**، ط3، ج11، ص78، دار صادر، بيروت، والفيروز آبادي، أبو طاهر محمد بن يعقوب (1405هـ)، **القاموس المحيط** (بإشراف: محمد العرقسوسي)، ط8، ص970، مؤسسة الرسالة، بيروت. [↑](#footnote-ref-423)
423. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص292. [↑](#footnote-ref-424)
424. () المصدر السابق، ج1، ص302. [↑](#footnote-ref-425)
425. () ينظر الجوهري، **تاج اللغة وصحاح العربية**، ج6، ص2413. [↑](#footnote-ref-426)
426. () ينظر أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص 416. [↑](#footnote-ref-427)
427. () المصدر السابق، ج5، ص140. [↑](#footnote-ref-428)
428. () من معلقته المشهورة في مدح الملك النعمان والاعتذار إليه ، وفي الديوان:

     إلّا الأوَارِيَّ لَأْيًا ما أُبيّنُها والنؤيَ كالحوض بالمظلومة الجَلَدِ

     قال الشارح: والنؤي: الحفرة التي تُحفَر حول المسكن لئلا ينفذ إليه الماء، والمظلومة الجلد: الأرض الصلبة التي حُفِر فيها حوضٌ على غير استحقاقٍ منها لذلك. ينظر النابغة الذبياني، زياد بن معاوية (1991م)، **الديوان** (شرح: علي بُو ملحم)، ط1، ص27، دار مكتبة الهلال، بيروت. [↑](#footnote-ref-429)
429. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص334. [↑](#footnote-ref-430)
430. () هو لبيد بن ربيعة العامري، وصدر البيت: يعلو طريقة متنها متواترًا. ينظر لبيد بن ربيعة، لبيد العامري (1414هـ)، **الديوان بشرح الطوسي** (قدّم له ووضع هوامشه وفهارسه: حنّا نصر الحتّي)، ط1، ص220، دار الكتاب العربي، بيروت. [↑](#footnote-ref-431)
431. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص252- 253. [↑](#footnote-ref-432)
432. () هو زهير بن أبي سلمى. ينظر زهير بن أبي سلمى، زهير (1379هـ)، **الديوان** (تحقيق وشرح: علي البستاني)، ص12، دار صادر، بيروت. [↑](#footnote-ref-433)
433. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص298. [↑](#footnote-ref-434)
434. () الزركشي، **البرهان في علوم القرآن**، ج3، ص72. وذلك كما حكم سيبويه بأنّ ( ما ) في قوله تعالى: ﭽﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞﭟﭼ {آل عمران: ١٥٩} زائدة؛ من حيث زال عملُها. ينظر سيبويه، أبو بشر عمرو بن عثمان (1408هـ)، **الكتاب** (تحقيق: عبد السلام هارون)، ط3، ج3، ص76، مكتبة الخانجي، القاهرة. [↑](#footnote-ref-435)
435. () وهو ما خَلُص إليه الباحث بلال الحيّاني من خلال دراسته لهذا الموضوع من تفسير أبي حيان. ينظر بلال الحيّاني، بلال محمد (1426هـ)، **حذفُ الجَرِّ وزيادتُه في البحر المحيط**، ص172، رسالة جامعية غير منشورة، جامعة بغداد، العراق. [↑](#footnote-ref-436)
436. () وهناك منحى ثالث يتصل بالجانب الصرفي، وهي التي يعني بها علماء الصرف الزيادات التي تكون في بنية الكلمة. ينظر فضل عباس، فضل حسن (1430هـ)، **لطائف المنّان وروائع البيان في نفي الزيادة والحذف في القرآن: دراسة بيانية لإعجاز القرآن الكريم ونظمه وأسلوبه**، ص49، دار النفائس، عمان. [↑](#footnote-ref-437)
437. () الزركشي، **البرهان في علوم القرآن**، ج3، ص74. [↑](#footnote-ref-438)
438. () الطبري، **جامع البيان عن تأويل آي القرآ**ن، ج1 ص440. [↑](#footnote-ref-439)
439. () المصدر السابق، ج2، ص331. [↑](#footnote-ref-440)
440. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص615 . [↑](#footnote-ref-441)
441. () القاضي عند الفخر الرازي وسائر الأشاعرة هو الإمام أبو بكر الباقلاني، ورجعت إلى كتابه " الانتصار للقرآن" فوجدته قد قال بالزيادة. ينظر الباقلاني، **الانتصار للقرآن**، ج2، ص727. وقال بمثل هذا القول الإمام السكاكي. ينظر السكاكي، أبو يعقوب سراج الدين يوسف بن أبي بكر (1407هـ)، **مفتاح العلوم** (تحقيق: نعيم زرزور)، ط2، ص367- 368، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-442)
442. () الفخر الرازي، **التفسير الكبير ومفاتيح الغيب**، ج14، ص207. [↑](#footnote-ref-443)
443. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص462. [↑](#footnote-ref-444)
444. () الزمخشري، أبو القاسم جار الله محمود بن عمر (1407هـ)، **الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل**، ط3، ج3، ص151، دار الكتاب العربي، بيروت، وينظر أحمد بدوي، أحمد أحمد (2005م)، **من بلاغة القرآن**، ص81، نهضة مصر، القاهرة. وكلاهما - الزمخشري وأحمد بدوي- قال بالزيادة في القرآن. [↑](#footnote-ref-445)
445. () ينظر المرادي، **الجنى الداني في حروف المعاني**، ص46. [↑](#footnote-ref-446)
446. () ينظر ابن تيمية، **مجموع الفتاوى**، ج13، ص342. [↑](#footnote-ref-447)
447. () ابن قيم الجوزية، شمس الدين محمد بن أبي بكر الزرعي، **بدائع الفوائد**، بدون ط، ج2، ص21، دار الكتاب العربي، بيروت. [↑](#footnote-ref-448)
448. () ابن العربي، **تفسير آيات الأحكام**، ج1، ص243. [↑](#footnote-ref-449)
449. () القتبي هو ابن الإمام ابن قتيبة الدينوري، وقد قال هذا القول في "أدب الكاتب"، وفي "غريب القرآن" و"تأويل مختلف الحديث" حمل (على ) من الآية على معناه، وفَسَّر ( واتبعوا ) بمعنى: يتلوا ويتبعوا. وقد قال القتبي بتناوب الحروف في جميع تلك الكتب وفي أكثر من موضع. ينظر ابن قتيبة، **أدب الكاتب**، ص514، ابن قتيبة، أبو محمد عبد الله بن مسلم (1398هـ)، **غريب القرآن** (تحقيق: السيد أحمد صقر)، ص59، دار الكتب العلمية، بيروت، ابن قتيبة، **تأويل مختلف الحديث**، ط2، ص266، المكتب الإسلامي، بيروت، 1419هـ. [↑](#footnote-ref-450)
450. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص240. [↑](#footnote-ref-451)
451. () الفخر الرازي، **التفسير الكبير ومفاتيح الغيب**، ج3، ص618. [↑](#footnote-ref-452)
452. () الفرزدق من قصيدةٍ يهجو بها عمرو بن عفراء. والديافي: نسبة إلى ديّاف، وهو موضعٌ بالجزيرة، والسليط: الزيت. ينظر الفرزدق، **الديوان**، ج1، ص46 . [↑](#footnote-ref-453)
453. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص260- 261. [↑](#footnote-ref-454)
454. () حسين الحربي، حسين بن علي (1417هـ)، **قواعد الترجيح عند المفسرين: دراسة نظرية تطبيقية**، ط1، ج2، ص369، دار القاسم، الرياض. [↑](#footnote-ref-455)
455. () ينظر السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (1418هـ)، **المزهر في علوم اللغة وأنواعها** (تحقيق: فؤاد منصور)، ط1، ج1، ص182، دار الكتب العلمية، بيروت، الكفوي، **الكليات**، ج1، 833. [↑](#footnote-ref-456)
456. () نقلا عن ابن عطية، **المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز**، ج3، ص448. [↑](#footnote-ref-457)
457. () ينظر أبو شامة المقدسي، أبو القاسم شهاب الدين عبد الرحمن بن إسماعيل، **إبراز المعاني من حرز الأماني**، بدون ط، ص692، دار الكتب العلمية، بيروت، أبو حيان، **البحر المحيط في التفسير**، ج3، ص36، السمين الحلبي، أبو العباس شهاب الدين أحمد بن يوسف، **الدر المصون في علوم الكتاب المكنون** (تحقيق: أحمد الخرّاط)، بدون ط، ج4، ص372، دار القلم، دمشق، الشهاب الخفاجي، شهاب الدين أحمد بن محمد، **حاشية عناية القاضي وكفاية الراضي على تفسير البيضاوي**، بدون ط، ج3، ص269، دار صادر، بيروت. [↑](#footnote-ref-458)
458. () ينظر أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص544. [↑](#footnote-ref-459)
459. () الصبان، أبو العرفان محمد بن علي الشافعي (1417هـ)، **حاشية الصبان على شرح الأشموني لألفية ابن مالك**، ط1، ج2، ص64، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-460)
460. () ينظر محمد عبد الحميد، محمد محيي الدين (1400هـ)، **منحة الجليل بتحقيق شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك**، ط20، ج2، ص87، دار التراث، القاهرة. [↑](#footnote-ref-461)
461. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص242 . [↑](#footnote-ref-462)
462. () المصدر السابق، ج5، ص639. [↑](#footnote-ref-463)
463. () ينظر الجامي، نور الدين عبد الرحمن، **الفوائد الضيائية شرح كافية ابن الحاجب** (دراسة وتحقيق: أسامة طه الرفاعي)، بدون ط وناشر، ج1، ص442، ابن كمال باشا، شمس الدين أحمد بن سليمان (1379هـ)، **الفلاح في شرح المراح**، ط3، ص7، مطبعة مصطفى الحلبي، مصر، الصبّان، **الحاشية على شرح الأشموني لألفية ابن مالك**، ج1، ص257. [↑](#footnote-ref-464)
464. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص338. [↑](#footnote-ref-465)
465. () ينظر أبو عبيدة، معمر بن المثنى (1381هـ)، **مجاز القرآن** (تحقيق: محمد سزكين)، ج1، ص143، مكتبة الخانجي، القاهرة. [↑](#footnote-ref-466)
466. () ينظر سيبويه، **الكتاب**، ج1، ص282. [↑](#footnote-ref-467)
467. () ينظر الفراء، أبو زكريا يحيى بن زياد، **معاني القرآن** (تحقيق: محمد النجار وآخرين)، ط1، ج1، ص295- 296، الدار المصرية للتأليف، القاهرة. [↑](#footnote-ref-468)
468. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص380. [↑](#footnote-ref-469)
469. () ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص384. [↑](#footnote-ref-470)
470. () ينظر النحاس، أبو جعفر أحمد بن محمد (1421هـ)، **إعراب القرآن** (تحقيق: عبد المنعم خليل إبراهيم)، ط1، ج4، ص40، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-471)
471. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص394- 395 . [↑](#footnote-ref-472)
472. () ينظر الزمخشري، **الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل**، ج4، ص195، ابن عطية، **المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز**، ج5، ص12. [↑](#footnote-ref-473)
473. () وإنما مُنِع لأنّ الخبر أفاد ما أفاده المبتدأ. ينظر أبو حيان، **البحر المحيط**، ج3، ص423. [↑](#footnote-ref-474)
474. () المصدر السابق، ج7، ص472. [↑](#footnote-ref-475)
475. () ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص16 . [↑](#footnote-ref-476)
476. () ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز**، ج5، ص12. [↑](#footnote-ref-477)
477. () ينظر ابن حجر، **فتح الباري شرح صحيح البخاري**، ج8، ص562. [↑](#footnote-ref-478)
478. () ينظر ابن عاشور، ا**لتحرير والتنوير**، ج25، ص41 . [↑](#footnote-ref-479)
479. () ينظر محمود صافي، محمود عبد الرحيم (1418هـ)، **الجدول في إعراب القرآن الكريم**، ط4، ج24، ص300- 301، دار الرشيد، دمشق، أحمد الخراط، أحمد بن محمد (1426هـ)، **المجتبى من مشكل إعراب القرآن**، ج3، ص1121، منشورات الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة المنورة. [↑](#footnote-ref-480)
480. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص585- 586. [↑](#footnote-ref-481)
481. () يتوضح مراد أبي العباس بذكر الأرض بما أورده الجصّاص بأنّ الأرض سُمِّيت أمًّا لنا لأنّ الله تعالى ابتدأنا منها. ينظر الجصاص، **أحكام القرآن**، ج1، ص27. [↑](#footnote-ref-482)
482. () هو أمية بن أبي الصلت. ينظر أمية بن أبي الصلت، عبد الله بن أبي ربيعة (1998م)، **الديوان** (جمع وتحقيق وشرح: سجيع الجبيلي)، ط1، ص52، دار صادر، بيروت. [↑](#footnote-ref-483)
483. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص25- 26. [↑](#footnote-ref-484)
484. () قال الماوردي: واختُلِف في تسميتها بأمِّ الكتاب، فجوّزه الأكثرون؛ لأنّ الكتاب هو القرآن، ومنه منه الحسنُ وابنُ سيرين، وزَعَمَا أنّ الكتاب اسمُ اللوح المحفوظ، فلا يُسمّى به غيرُه لقوله تعالى: ﭽﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒﭼ {الزخرف: ٤}." الماوردي، **النكت والعيون**، ج1، ص46. [↑](#footnote-ref-485)
485. () ينظر العمراني، أبو الحسين يحيى بن أبي الخير اليمني الشافعي (1421هـ)، **البيان في مذهب الإمام الشافعي** (تحقيق: قاسم النوري)، ط1، ج2، ص184، دار المنهاج، جدة، القرافي، أبو العباس شهاب الدين أحمد بن إدريس (1994م)، **الذخيرة** (تحقيق: محمد حجي وآخرين)، ط1، ج2، ص180، دار الغرب الإسلامي، بيروت، شيخ زاده داماد، عبد الرحمن بن محمد الحنفي، **مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر**، بدون ط، ج1، ص95، دار إحياء التراث العربي، بيروت. [↑](#footnote-ref-486)
486. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص31. [↑](#footnote-ref-487)
487. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص156- 157. [↑](#footnote-ref-488)
488. () ذكر بعض المفسرين تكرر نزول الفاتحة، إلا أنهم رجّحوا مكيّتها. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج1، ص89- 90، البغوي، **معالم التنزيل**، ج1، ص49.

     وهو ما ضعّفه السمعاني. ينظر السمعاني، **تفسير القرآن**، ج1، ص31.

     وقد عمد المحققون إلى ردّ القول بتكرار نزول بعض الآيات، وعمدوا إلى دراسة الآيات التي زُعِم تكرُّر نزولها. ووجه مَن تمسك بتكرار نزول سورة الفاتحة ما رُوي عن ابن عباس قال: بينما جبريلُ قاعدٌ عند النبيّ سَمِع نقيضًا مِن فوقه، فرفَع رأسه، فقال: هذا بابٌ من السماء فُتِح اليوم، لم يُفتَح قطُّ إلا اليوم. فنَزَل منه ملَك، فقال: هذا ملَكٌ نَزَل من الأرض، لم يَنزل قطُّ إلا اليوم، فسَلَّم فقال: أَبشِر بنُورَين أُوتيتَهما لم يُؤتَهما نبيٌّ قبلك؛ فاتحة الكتاب، وخواتيم سورة البقرة. لن تَقرأ بحرفٍ منهما إلا أُعطِيتَه). أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: صلاة المسافرين وقصرها، باب: فضل الفاتحة وخواتيم سورة البقرة، برقم: (806)، ج1، ص554.

     إلا أنّ هذا الحديث لم يٌشِر إلى نزول الفاتحة مع خواتيم سورة البقرة التي نزلت بالمدينة، إذ كيف ينزل ملَكٌ غير جبريل بالقرآن إلى النبي ، غاية الأمر أنّ هذا الملك أُنزِل مُخبِرًا رسول الله عن فضل بعض ما أُنزِل عليه. ويبقى نزول سورة الفاتحة في مكة المكرمة على أصله وثبوته، ولا يبقى لغيره من الأقوال دليل. ينظر فضل عباس، **إتقان البرهان في علوم القرآن**، ج1، ص135، خالد المزيني، خالد بن سليمان (1429هـ)، **المحرر في أسباب نزول القرآن من خلال الكتب التسعة: دراسة الأسباب رواية ودراية**، ط2، ج1، ص147- 148، دار ابن الجوزي، السعودية. [↑](#footnote-ref-489)
489. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص27. [↑](#footnote-ref-490)
490. () أخرجه الترمذي في **السنن**، أبواب: التفسير عن رسول الله ، باب: من سورة فاتحة الكتاب، برقم: (2953)، وقال: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث واحد، ج5، ص202، وأحمد في  ==

     = **المسند**، برقم: (20351)، ج33، ص460، وصححه الهيثمي بقوله: "ورجاله رجال الصحيح." الهيثمي، **مجمع الزوائد ومنبع الفوائد**، ج6، ص311.

     قال ابن أبي حاتم في ترجيح هذا القول: " ولا أعلم بين المفسرين في هذا الحرف اختلافا." ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج1، ص31.

     وقال الرازي: " المشهور أنّ { المغضوب عليهم } هم اليهود؛ لقوله تعالى: لقوله تعالى: ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﭼ {المائدة: ٦٠}، و{ الضالين}: هم النصارى؛ لقوله تعالى: { ﭽﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧﭼ {المائدة: ٧٧}. وقيل: هذا ضعيف؛ لأنّ مُنكري الصانع والمشركين أخبثُ دِينًا من اليهود والنصارى، فكان الاحتراز عن دِينهم أولى، بل الأولى أن يُحمَل {المغضوب عليهم } على كل مَن أخطأ في الأعمال الظاهرة، وهم الفُسّاق، ويُحمَل الضالون على كلّ مَن أخطأ في الاعتقاد. والتقييد خلافُ الأصل." الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج1، ص222- 223.

     قال الباحث: وحملهما على العموم أولى؛ ولا يتعارض هذا مع دخول اليهود في جملة المغضوب عليهم، ولا مع دخول النصارى في جملة الضالين، أو اتّصاف كلا الفريقين بكلا الوصفين؛ استحقاق الغضب والضلالة. [↑](#footnote-ref-491)
491. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص.39. [↑](#footnote-ref-492)
492. () جزء من حديث أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: صلاة المسافرين وقصرها، باب: فضل قراءة القرآن وسورة البقرة، برقم: (804)، ج1، ص553. [↑](#footnote-ref-493)
493. () أخرجه أبو داود في **السنن**، كتاب: الصلاة، أبواب: فضائل القرآن، باب: الدعاء، برقم: (1496)، ج2، ص80، كما أخرجه الترمذي في **السنن**، كتاب: الدعوات، برقم: (3478)، وقال: هذا حديث حسن صحيح، ج5، ص517، وابن ماجه في **السنن**، كتاب: الدعاء، باب: اسم الله الأعظم، برقم: (3855)، ج2، ص1267، وابن أبي شيبة في **المصنف**، كتاب: الدعاء، في اسم الله الأعظم، برقم: (29363)، ج6، ص47، قال ابن حجر: " حسنه الترمذي؛ وفيه نظر." ينظر ابن حجر، **فتح الباري**، ج11، ص224. [↑](#footnote-ref-494)
494. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص430- 431. [↑](#footnote-ref-495)
495. () المصدر السابق، ج1، ص425. [↑](#footnote-ref-496)
496. () وهو ما ارتضاه قبله جمهور المفسرين. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج1، ص90، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص97، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج1، ص123، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج1، ص157، والبغوي، **معالم التنزيل**، ج1، ص68. [↑](#footnote-ref-497)
497. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص42. [↑](#footnote-ref-498)
498. () المصدر السابق، ج1، ص149. [↑](#footnote-ref-499)
499. () هو لجرير من قصيدةٍ يمدح فيها الخليفة عمر بن عبد العزيز رحمه الله. وفي الديوان: نال الخلافة إذ كانت. ينظر جرير، جرير بن عطية الخطفي (1406هـ)، **ديوان جرير**، ص211، دار بيروت للنشر، بيروت. [↑](#footnote-ref-500)
500. () هو توبة الخفاجي. ينظر توبة الخفاجي، توبة بن الحميّر (1998م)، **الديوان** (تحقيق وشرح: خليل العطية)، ط1، ص38، دار صادر، بيروت. [↑](#footnote-ref-501)
501. () ينظر أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص432- 433. [↑](#footnote-ref-502)
502. () ذهب نحاة الكوفة إلى أنّ ( أو) تأتي بمعنى: الواو، وبل، وأنكر البصريون ذلك. ينظر كمال الدين الأنباري، أبو البركات عبد الرحمن بن محمد (1424هـ)،**الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين**، ط1، ج2، ص391، المكتبة العصرية، بيروت.

     رجّح بعض المفسرين حمل ( أو) في الآية على معنى العطف. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج1، ص336، الثعلبي، **الكشف والبيان عن تفسير القرآن**، ج1، ص161.

     ورجّح بعضهم حمله على أصل معناه؛ وهو التخيير والإباحة. ينظر القشيري، عبد الكريم بن هوازن، **لطائف الإشارات** (تحقيق: إبراهيم البسيوني)، ط3، ج1، ص66، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج1، ص81. ==

     والظاهر ما اختاره صاحب المنار رحمه الله أنّ أولئك المنافقين كانوا على فرقتين؛ صحّ على الفرقة الأولى منهم تشبيههم بقوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡﭼ {البقرة: ١٧}، وصحّ على الفرقة الثانية منهم تشبيههم بقوله تعالى: ﭽ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹﭼ {البقرة: ١٩}؛ كلٌّ منهم بحسب حاله، وما كان عليه من قربٍ أو بُعدٍ عن أحد السبيلين؛ الهدى أو الضلال. ينظر محمد رشيد رضا، **المنار**، ج1، ص141- 142. [↑](#footnote-ref-503)
503. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص280. [↑](#footnote-ref-504)
504. () المصدر السابق، ج1، ص151. [↑](#footnote-ref-505)
505. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج1، ص422- 426، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج1، ص106، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج1، ص173، البغوي، **معالم التنزيل**، ج1، ص100، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص114. [↑](#footnote-ref-506)
506. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص274- 275. [↑](#footnote-ref-507)
507. () وقع الخلاف عند المفسرين في حقيقة سجود الملائكة لآدم عليهم السلام؛ فقال بعضهم إنه كان بالانحناء، وعزاه ابن عطية إلى الجمهور. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص110، الثعلبي، **الكشف والبيان عن تفسير القرآن**، ج1، ص180، الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد (1415هـ)، **الوجيز في تفسير الكتاب العزيز** (تحقيق: صفوان داودي)، ط1، ص100، دار القلم، دمشق، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص124.

     وحمل أكثر المفسرين السجود على حقيقته؛ بوضع الجبهة على الأرض. ينظر السمعاني، **تفسير القرآن**، ج1، ص67، البغوي، **معالم التنزيل**، ج1، ص81. واستدل ابن العربي على صحته بقوله تعالى في الآية الأخرى: ﭽ ﮫ ﮬ ﮭﭼ {الحجر: ٢٩، ص: ٧٢}. ينظر ابن العربي، **أحكام القرآن**، ج1، ص27. ==

     = كما صحّح الرازي دلالة اللغة عليه، فقال: "لأنّ السجود لا شكَّ أنه في عُرف الشرع عبارةٌ عن وضع الجبهة على الأرض، فوَجَب أن يكون في أصل اللغة؛ لأنّ الأصل عدمُ التغيّر." الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج2، ص428.

     قال الباحث: وربّما استشكل مَن عَدَل باللفظ عن معناه أمرَ الله تعالى ملائكته بالسجود لغيره مع كونه من منهيات الشريعة. ويَزول هذا الإشكالُ إذا عُلِم أنّ سجود الملائكة لآدم كان سجود تكريم، لا سجود عبادة. [↑](#footnote-ref-508)
508. () ينظر أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص6. [↑](#footnote-ref-509)
509. () وبه قال بعض المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج1، ص28، الطبري، **جامع البيان**، ج1، ص555.

     وقال غيرهم: المراد به: الشكر. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج1، ص186، الواحدي، **الوجيز في تفسير الكتاب العزيز**، ص101، الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج1، ص130، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج1، ص59.

     قال الباحث: وبينهما تلازم؛ فإنّ تذكّر هذه النّعمة يستلزم شكرَها، كما أنّ شُكرها يوجب ذكرها ابتداءً. [↑](#footnote-ref-510)
510. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص477. [↑](#footnote-ref-511)
511. () خصّص بعض المفسرين الصبر في الآية بالصوم. ينظر الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ج1، ص103.

     وأكثر المفسرين على أنّ الصوم جزءٌ من الأمور التي وقع عليها الأمر بالصبر على التزامها. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج1، ص101، الماوردي، **النكت والعيون**، ج1، ص115، البغوي، **معالم التنزيل**، ج1، ص89، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج1، ص61، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج3، ص490. [↑](#footnote-ref-512)
512. () ينظر الجوهري، **تاج اللغة وصحاح العربية**، ج1، ص40. [↑](#footnote-ref-513)
513. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص317. [↑](#footnote-ref-514)
514. () وصدره: رأى الله بالإحسان ما فَعَلا بكم، من قصيدةٍ يمدح بها سنان بن أبي حارثة المُرِّي، بعنوان: " صحا القلبُ عن سلمى." وقال الشارح: أبلاهما: صَنَع بهما خيرَ الصنيع. ينظر زهير ابن أبي سلمى، **الديوان**، ص86. [↑](#footnote-ref-515)
515. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص103. [↑](#footnote-ref-516)
516. () جمهور المفسرين على أنّ البلاء في الآية يحتمل إرادة الخير والشر. ينظر ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص48، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج1، ص13، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج1، ص139، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج1، ص192، مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج1، ص261، الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج1، ص138.

     قال الماوردي: " وفي قوله تعالى: ﭽ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭼ تأويلان: أحدهما: أنّ فيما كانوا يفعلونه بهم من سوء العذاب, وذبح الأبناء, واستحياء النساء شدةً وجهدًا عظيما. والثاني: أنّ في إنجائهم من آل فرعونَ الذين كانوا يفعلون ذلك بهم، نعمةً من ربِّهم عظيمة." الماوردي، **النكت والعيون**، ج1، ص118.

     وخصص بعضُ المفسرين البلاء المذكور في الآية بالشدّة، ونسبه ابن عطية الأندلسي إلى جمهور المفسرين. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج2، ص49، أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج1، ص40، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص141.

     قال الباحث: والظاهر حمل البلاء في هذه الآية على النعمة؛ لمَا بيّنه الرازي بقوله: " وحَمْلُه على النّعمة أولى؛ لأنها هي التي صَدَرت من الربِّ تعالى، ولأنّ موضع الحُجّة على اليهود إنعام الله تعالى على أسلافهم." الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج3، ص507. [↑](#footnote-ref-517)
517. () جمهور المفسرين على أنّ هذه النِّعم مما أنزله الله على بني إسرائيل وقت التيه. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج2، ص94، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص122، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج1، ص276، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج1، ص67، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج3، ص522.

     قال الباحث: إلا أنّ سياق الآيات يحكم بأنّ وقت الإنعام على بني إسرائيل بهذه النِّعَم إنما كان بعد إنجائهم من آل فرعون بفترة، وقبل توجيه الأمر إليهم بدخول الأرض المقدسة، فيكون ذلك قبل التيه. ومع ذلك لم يُقدّروا تلك النِّعم، فطلبوا من نبيهم موسى أن يُبدلهم طعامهم بطعامٍ آخر، فقالوا: ﭽ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﭼ {البقرة: ٦١}. [↑](#footnote-ref-518)
518. () وهو ما دل عليه قوله : ( لولا بنو إسرائيل لم يَخبُث الطعام ولم يَخنَز اللحم ). متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: أحاديث الأنبياء، باب: خلق آدم – صلوات الله عليه – وذريّته، برقم: (3327)، ج4، ص132، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الرضاع، باب: لولا حواء لم تَخُن أنثى زوجَها الدهر، برقم: (1470)، ج2، ص1092. [↑](#footnote-ref-519)
519. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص54. [↑](#footnote-ref-520)
520. () والقولان عن مجاهد. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج2، ص103، الماوردي، **النكت والعيون**، ج1، ص125، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج1، ص83، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص149. [↑](#footnote-ref-521)
521. () هو الإمام أبو عليٍّ الفارسي، ولم أجد مصدره. [↑](#footnote-ref-522)
522. () قال الباحث: واختلف المفسرون في تعيين القرية التي أُمِر بنو إسرائيل بدخولها. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج2، ص103، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج1، ص142، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج1، ص201، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص107، **البغوي**، معالم التنزيل، ج1، ص98.

     قال الباحث: وأرى أنها قريةٌ غير بيت المقدس؛ وذلك لأنّ الآيات تسرد قصة بني إسرائيل مع نبيّهم موسى ، ولم يدخلوا بيت المقدس في حياته. ينظر الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج1، ص142. [↑](#footnote-ref-523)
523. () أخرجه الطبري، **جامع البيان**، ج2، ص104، وابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج1، ص117. [↑](#footnote-ref-524)
524. () واختاره بعض المفسرين. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج2، ص105، الرازي، **التفسير الكبير**، ج3، ص523. [↑](#footnote-ref-525)
525. () رواه الطبري، **جامع البيان**، ج2، ص105، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج1، ص119. وقال الماوردي: وهو أشبه بظاهر اللفظ. ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج1، ص126. [↑](#footnote-ref-526)
526. () وهو ما رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهم. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج2، ص106، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج1، ص118. وقال مكي: وهو مثل الأول - المنقول عن الحسن-. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج1، ص280. [↑](#footnote-ref-527)
527. () لم أجد قائله. [↑](#footnote-ref-528)
528. () ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج1، ص280. [↑](#footnote-ref-529)
529. () وبهذا التقدير للمبتدأ المحذوف قال بعض المفسرين. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج1، ص139، الزمخشري، **الكشاف**، ج1، ص142.

     وذكر الطبري تقديرًا آخر، فقال: " والذي هو عندي أقربُ في ذلك إلى الصواب، وأشبهُ بظاهر الكتاب، أن يكون رَفعُ { ﭟ } بنيّةِ خبرٍ محذوف، قد دلّ عليه ظاهر التلاوة، وهو: دخولنا الباب سُجّدًا حطّة، فكفى من تكريره بهذا اللفظ ما دلّ عليه الظاهرُ من التنزيل، وهو قوله: { ﭛ ﭜ ﭝ }." الطبري، **جامع البيان**، ج2، ص107. [↑](#footnote-ref-530)
530. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص315- 316. [↑](#footnote-ref-531)
531. () المصدر السابق، ج5، ص455. [↑](#footnote-ref-532)
532. () المصدر السابق، ج1، ص359. [↑](#footnote-ref-533)
533. () وهو ما عليه جمهور المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج1، ص61، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص58. ورجحه الطبري وابنُ عطية على قول مَن حمله على الحقيقة، فقال: إنما هو شًرْبُهم الماء الذي ألقى فيه موسى بُرادة العجل. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج2، ص158- 159، وابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص180. ووجهه ما قاله أبو عبيدة: " سُقُوه حتى غَلَب عليهم؛ مجازُه مجاز المختصر: { ﯨ ﯩﯪ ﯫ}: حُبَّ العِجْل." أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج1، ص47. [↑](#footnote-ref-534)
534. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص91. [↑](#footnote-ref-535)
535. () وهو رأي جمهور المفسرين. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج1، ص240، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج1، ص113، البغوي، **معالم التنزيل**، ج1، ص125، الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج1، ص170، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج1، ص91.

     وخالفهم الإمام الطبري، وبيّن سبب التصريح باسم كلٍّ من جبريل وميكائيل عليهما السلام في الآية؛ لأنّ الآية نزلت في معرض الردّ على اليهود الذين افتروا على جبريل بأنه عدوٌّ لهم، فورد في الآية اسم كلٍّ من الملَكين؛ لبيان الاتصال والترابط بين موالاة ميكائيل وموالاة جبريل، وأنّ موالاة الملائكة لا تتمّ إلا بموالاتهما عليهما السلام. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج2، ص395- 396. [↑](#footnote-ref-536)
536. () ينظر ابن قتيبة، **أدب الكاتب**، ص514. [↑](#footnote-ref-537)
537. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص240. [↑](#footnote-ref-538)
538. () ذهب بعض المفسرين إلى أنّ ( على ) في الآية بمعنى: في. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج1، ص63، الطبري، **جامع البيان**، ج2، ص411- 412.

     قال الباحث: ولكنّ المحققين من المفسرين بيّنوا أنّ لـ( على ) دلالتها في الآية، قال الرازي: "والأقرب أن يكون المرادُ: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ} افتراءً على ملك سليمان؛ لأنهم كانوا يقرءون من كتب السحر ويقولون: إنّ سليمان إنما وَجَد ذلك المُلك بسبب هذا العلم، فكانت تلاوتهم لتلك الكُتُب افتراءً على ملك سليمان." الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج3، ص618. [↑](#footnote-ref-539)
539. () ينظر القاضي عبد الوهاب، **التلقين في الفقه المالكي**، ج2، ص195. [↑](#footnote-ref-540)
540. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص574. [↑](#footnote-ref-541)
541. () أخرجه الأربعة، وحسّنه البغوي، وصححه ابن حجر. الترمذي في **السنن**، كتاب: الصلاة، باب: ما جاء في كراهية مسح الحصى في الصلاة، برقم: (379)، وقال: حديث حسن، ج2، ص219، وأبو داود في **السنن**، كتاب: الصلاة، باب: في مسح الحصى في الصلاة، برقم: (945)، ج1، ص249، والنسائي في **المجتبى**، كتاب: السهو، النهي عن مسح الحصى في الصلاة، برقم: (1191)، ج3، ص6، وابن ماجه في **السنن**، كتاب: إقامة الصلاة والسنّة فيها، باب: مسح الحصى في الصلاة، برقم: (1027)، ج1، ص328، وينظر البغوي، أبو محمد الحسين بن محمود (1403هـ)، **شرح السنّة** (تحقيق: شعيب الأرنؤوط ومحمد الشاويش)، ط2، ج3، ص159، المكتب الإسلامي، دمشق، وابن حجر العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي (1424هـ)، **بلوغ المرام من أدلة الأحكام** (تحقيق: سمير الزهري)، ط7، ص71، دار الفلق، الرياض. [↑](#footnote-ref-542)
542. () ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص314. [↑](#footnote-ref-543)
543. () قال محقق <جامع البيان> للطبري أحمد محمد شاكر رحمه الله: " وهو من أبيات سيبويه الخمسين التي لا يُعرف قائلها ." يُنظر أحمد شاكر، **تحقيق "جامع البيان" للطبري**، ج19، ص643، ويُنظر سيبويه، **الكتاب**، ج1، ص37. [↑](#footnote-ref-544)
544. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص341. [↑](#footnote-ref-545)
545. () رجّح الزجّاجُ أنّ المراد بقوله تعالى: { ﮛ ﮜ}: الوجهة الني أمَرَنا سبحانه بالتوجّه إليها، وهي القبلة، واحتجّ بما رُوي بأنّ الآية نزلت فيمَن غُمِّم عليه القبلة، أو أنّ المراد بها صلاة النافلة في السفر، وهو ما نُقِل عن الإمام الشافعي. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج1، ص197، البيهقي، **السنن الكبرى**، ج2، ص20.

     واقتصر عليه بعضُ المفسرين. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج1، ص411، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص126، الزمخشري، **الكشاف، عن حقائق التنزيل**، ج1، ص180.

     قال الباحث: ولا يَبعُد احتمال إرادة جميع الأقوال التي ذكرها أبو العباس في تفسير الآية، وهو ما قرّره ابنُ عطية بقوله: " ويتجه في بعض المواضع أن يُراد بالوجه: الجهة التي فيها رضاه وعليها ثوابُه،  
     ويتجه في هذه الآية خاصة أن يُراد بالوجه: الجهة التي وُجِّهنا إليها في القبلة." ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص200. وأما حمل الآية على كونها خاصةً فيمن غُميِّيت عليه قبلته أو بالصلاة النافلة فبعيد؛ إذ إنّ الآية لا تتحدث عن استقبال القبلة بقدر حديثها عن توجّه قلب العبدإلى ربِّه ومولاه، وأنّ الأماكن ظروفٌ لذلك التوجّه. ينظر خالد المزيني، **المحرر في أسباب نزول القرآن**، ج1، ص209- 212. [↑](#footnote-ref-546)
546. () قال الباحث: أخطأ أبو العباس في إسناد القراءات، والصحيح في ذلك مع ما ذكره أبو العبـاس من التوجيه ما ذكره أبـو عمـرو الداني بقوله: " قرأ نـافع وابنُ عامـر { ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ} بفتح الخاء على الخبر، وقرأ الباقون بكسرها؛ على الخبر." الداني، أبو عمرو عثمان بن سعيد (1428هـ)، **جامع البيان في القراءات السبع**، ط1، ج2، ص888، نشر: جامعة الشارقة، الإمارات. [↑](#footnote-ref-547)
547. () ينظر في تخريج هذه الأقوال جميعها الطبري، **جامع البيان**، ج2، ص33- 35، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج1، ص226. [↑](#footnote-ref-548)
548. () جزء من حديث أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الحج، باب: حجّة النبي ، برقم: (1218)، ج2، ص886. [↑](#footnote-ref-549)
549. () ورجح هذا القول عامة أهل التفسير. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج2، ص36، مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج1، ص431، الماوردي، **النكت والعيون**، ج1،ص187، البغوي، **معالم التنزيل**، ج1، ص146، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج4، ص44. [↑](#footnote-ref-550)
550. () وقد رأى أبو العباس أنّ المراد من قوله: { ﯧ} موضع الصلاة والدعاء، وهو ما اختاره بعض المفسرين. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج2، ص38، والماوردي، **النكت والعيون**، ج1، ص187، والواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص130، والفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج4، ص44.وقيل: المراد: مَدْعَى.  
     قال الرازي: " وهو قول مجاهد، وإنما ذهب إلى هذا التأويل ليَتمَّ له قولُه: إنّ كل الحرم مقامُ إبراهيم." الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج4، ص44. واختاره السمعاني، **تفسير القرآن**، ج1، ص138.

     ونقل بعض المفسرين: المراد: قِبلة. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج2، ص37، الماوردي، **النكت والعيون**، ج1، ص187. [↑](#footnote-ref-551)
551. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص325- 326. [↑](#footnote-ref-552)
552. () نسبه ابن منظور إلى أبي زنباع الجُذامي. ينظر ابن منظور، **لسان العرب**، ج4، ص408. [↑](#footnote-ref-553)
553. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص474. [↑](#footnote-ref-554)
554. () أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الحج، باب: وجوب الصفا والمروة، وجُعِل من شعائر الله، برقم: (1643)، ج2، ص157، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الحج، باب: بيان أن السعي بين الصفا والمروة رُكنٌ لا يَصحّ الحجّ إلا به، برقم: (1277)، ج2، ص929. [↑](#footnote-ref-555)
555. () رواه ابن أبي داود، عبد الله بن سليمان السجستاني (1423هـ)، **المصاحف** (تحقيق: محمد بن عبده)، ط1، مصحف أبي بن كعب ، ص165، دار الفاروق الحديثة، القاهرة. [↑](#footnote-ref-556)
556. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص382- 385. [↑](#footnote-ref-557)
557. () هو امرؤ القيس، من قصيدةٍ في وصف فرسه، والبيت في الديوان:

     لها عجُزٌ كضَفَاة المسيـ ل أَبرَز عنها جُحَافٌ مُضِرْ

     ينظر امرؤ القيس، امرؤ القيس بن حُجْر (1425هـ)، **الديوان** (اعتنى به: عبد الرحمن المصطاوي)، ط2، ص107، دار المعرفة، بيروت. [↑](#footnote-ref-558)
558. () ذكره الطبري بنصه. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج3، ص224- 225، وذكر الجوهري وابن أبي بكر الرازي أنّ الصفاة تجمع على: صفا، وعلى: صُفِيّ. ينظر الجوهري، **الصحاح**، ج6، ص2401، ابن أبي بكر الرازي، محمد بن أبي بكر (1415هـ)، **مختار الصحاح** (تحقيق: محمود خاطر)، ص375، مكتبة لبنان ناشرون، بيروت. [↑](#footnote-ref-559)
559. () هو الأخيل الطائي، وصدره: كأنّ مَتنَيْهِ من النَّفِيِّ. ينظر ابن منظور، **لسان العرب**، ج14، ص464. [↑](#footnote-ref-560)
560. () رجّح ابن عطية أنّ المرو من الحجارة ما يُقدَح منها النار. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص229. [↑](#footnote-ref-561)
561. () هو امرؤ القيس من قصيدةٍ قالها حين توجه إلى قيصر الروم يستنجده في استرجاع مُلكه. وصدر البيت في الديوان: كأن صليل المَرْو حين تُشِذّه. و"الزيوف": الدراهم، و"عبقر": موضعٌ في اليمن. ينظر امرؤ القيس، **الديوان**، ص96. [↑](#footnote-ref-562)
562. () هو الأعشى. والبيت في الديوان: وتُولِّي الأرضَ خُفًّا مُجمَرًا فإذا ما صادف المَرْوَ رَضَح. ==

     = وذلك من قصيدةٍ في وصف الصحراء، ومسير الرواحل عليها. وفي هذا البيت يصف مسير الناقة على الصحراء، بأنها تقطع على خُفّيها الأرض الصلبة الجمر، وتتكسر من تحتهما الأحجار. ينظر الأعشى، **الديوان**، ص241. [↑](#footnote-ref-563)
563. () ومراده بالصَّفِي: آدم عليه السلام. ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج1، ص211، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص229. [↑](#footnote-ref-564)
564. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص326- 327، وسبقه إلى تقرير ذلك جماعةٌ من المفسرين. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج3، ص226، مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج1، ص520، البغوي، **معالم التنزيل**، ج1، ص172. [↑](#footnote-ref-565)
565. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الحج، باب: حّجّة النبي ، برقم: (1218)، ج2، ص886. [↑](#footnote-ref-566)
566. () ذهب البصريون إلى أنّ الواو لا تقتضي الترتيب بحال، وذهب بعض أئمة الكوفيين إلى خلاف ذلك. ينظر ابن عقيل، عبد الله بن عبد الرحمن (1400هـ)، **شرح ألفيّة ابن مالك** (تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد)، ط20، ج3، ص226، دار التراث، القاهرة. [↑](#footnote-ref-567)
567. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص327- 328. [↑](#footnote-ref-568)
568. () جمهور العلماء على أنّ ( الواو ) للجمع بين المتعاطفين دون الترتيب. وهو ما قرّره أبو العباس،  
     ولكنه ذكر قرائن تدل على أنّ للصفا مزيّةً على المروة، دون أن يكون للواو دلالةٌ في ذلك. ينظر المرادي،= بدر الدين حسن بن قاسم (1428هـ)، **توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك** (تحقيق: عبد الرحمن سليمان)، ط1، ج2، ص996، دار الفكر العربي، بيروت.

     وذكر السهيلي من النكت في العطف بالواو: " ما تقدم من الكلام؛ فتقديمه في اللسان على حسب تقدم المعاني في الجنان، والمعاني تتقدم بأحد خمسة أشياء: إما بالزمان، وإما بالطبع، وإما بالرتبة، وإما بالسبب،  
     وإما بالفضل والكمال. فإذا سبق معنى من المعاني إلى الخلد والفكر بأحد هي الأسباب الخمسة، أو بأكثرها سبق اللفظ الدال على ذلك المعنى السابق، وكان ترتيب الألفاظ بحسب ذلك. نعم، وربما كان ترتيب الألفاظ بحسب الخفة والثقل لا بحسب المعنى." السهيلي، عبد الرحمن بن عبد الله (1412هـ)، **نتائج الفكر في النحو**، ط1، ص209، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-569)
569. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص487. [↑](#footnote-ref-570)
570. () المصدر السابق، ج3، ص501. [↑](#footnote-ref-571)
571. () رُوي عن ابن عباس أنه قال: ( كان المالُ للولد، وكانت الوصيّة للوالدين، فنَسَخ الله من ذلك ما أَحَبّ) أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الوصايا، باب: لا وصية لوارث، برقم: (2747)، ج4، ص4. [↑](#footnote-ref-572)
572. () قال بذلك بعض المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج1، ص110، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج1، ص249، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص182، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج1، ص199، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص148. [↑](#footnote-ref-573)
573. () نقل الإجماع عليه ابن عبد البر في كتاب " الاستذكار". ينظر ابن عبد البر، **الاستذكار**، ج23، ص12. [↑](#footnote-ref-574)
574. () أخرجه الخمسة. الترمذي في **السنن**، كتاب: الوصايا، باب: ما جاء لا وصيّة لوارث، برقم: (2121)، وقال: هذا حديث حسن صحيح، ج4، ص434، وأبو داود في **السنن**، كتاب: الوصايا، باب: ما جاء في الوصية للوارث، برقم: (2870)، ج3، ص114، والنسائي في **المجتبى**، كتاب: الوصايا، باب: إبطال الوصية للوارث، برقم: (3641)، وابن ماجه في **السنن**، كتاب: الوصايا، باب: لا وصية لوارث، برقم: (2713)، ج2، ص905، وأحمد في **المسند**، حديث عمرو بن خارجة ، برقم: (17663)، ج29، ص210. وقال الخطيب: وقفنا على صحته. ينظر الخطيب البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي (1421هـ)، **الفقيه والمتفقه** (تحقيق: عادل الغرازي)، ط2، باب: القول في الاحتجاج لصحيح القياس ولزوم العمل به، ج1، ص471، دار ابن الجوزي، السعودية. [↑](#footnote-ref-575)
575. () قال بذلك بعض المفسرين. الماوردي، **النكت والعيون**، ج1، ص232، الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج1، ص224، الرازي، **التفسير الكبير**، ج5، ص224. [↑](#footnote-ref-576)
576. () قرّر ذلك الإمام ابنُ حزم، والإمام الغزالي. ينظر ابن حزم، علي بن أحمد الظاهري (1404هـ)، **الإحكام في أصول الأحكام**، ط1، ج4، ص505، دار الحديث، القاهرة، الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد (1413هـ)، **المستصفى من علم الأصول** (تحقيق: محمد عبد الشافي)، ط1، ص99، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-577)
577. () ذكر القاضي أبو يعلى أنّ الخبر الواحد إذا تلقته الأمّة بالقبول وأجمعوا على صحته وتأويله، فإنه يصير بحكم المتواتر، فيجب المصير إليه. وقال الجصاص بعد نقله حديث رسول الله : ( لا وصية لوارث): " هو عندنا في حيّز التواتر؛ لاستفاضته وشهرته في الأمّة، وتلقّي الفقهاء إيّاه بالقبول واستعمالهم له." ينظر القاضي أبو يعلى، **العُدّة في أصول الفقه**، ج5، ص1554، الجصاص، **أحكام القرآن**، ج1، ص205. [↑](#footnote-ref-578)
578. () ينظر عبد الرزاق، **تفسير القرآن**، ج1، ص306، الطبري، **جامع البيان**، ج3، ص386- 388. [↑](#footnote-ref-579)
579. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج3، ص384. قال الباحث: وذهب أبو مسلم الأصفهاني إلى ما قرره الطبري. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج5، ص233- 234. وهو الواجب في تقرير حكم الآية. [↑](#footnote-ref-580)
580. () ذكر الآمدي أنه مذهب الأئمة الأربعة.. ينظر الآمدي، **الإحكام في أصول الأحكام**، ج2، ص347. [↑](#footnote-ref-581)
581. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص540- 541. [↑](#footnote-ref-582)
582. () رواه عبد الرزاق الصنعاني، أبو بكر عبد الرزاق بن همام (1403هـ)، ا**لمصنَّف** (تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي)، ط2، كتاب: الصيام، باب: الشيخ الكبير، برقم: (7575)، ج4، ص221، المكتب الإسلامي، بيروت، والطبري، **جامع البيان**، ج3، ص430. [↑](#footnote-ref-583)
583. () ذكر هذه القراءات ابن جني. ينظر ابن جني، أبو الفتح عثمان بن جني (1420هـ)، **المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات والإفصاح عنها**، ج1، ص118، وزارة الأوقاف، بغداد. [↑](#footnote-ref-584)
584. () أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: ﭽ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩﭼ {البقرة: ١٨٥}، برقم: (4507)، ج6، ص25، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الصيام، باب: بيان نَسخِ قوله تعالى: ﭽ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﭼ بقوله: ﭽ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩﭼ، برقم: (1145)، ج2، ص802. [↑](#footnote-ref-585)
585. () أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الصوم، باب: ﭽ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﭼ، برقم: (1949)، ج3، ص35. [↑](#footnote-ref-586)
586. () أخرجه أحمد في **المسند**، حديث معاذ بن جبل ، برقم: (22124)، ج36، ص436- 439، والطبري، جامع البيان، ج3، ص414. [↑](#footnote-ref-587)
587. () أخرجه ابن أبي شيبة في **المصنف**، كتاب: الصيام، ما قالوا في الرجل يُدرِكه رمضان فيصوم ثم يسافر، برقم: (9008)، ج2، ص283. [↑](#footnote-ref-588)
588. () رواه الطبري، **جامع البيان**، ج3، ص420. [↑](#footnote-ref-589)
589. () رواه الطبري، المصدر السابق، ج3، ص421. [↑](#footnote-ref-590)
590. () رواه الطبري، المصدر السابق، ج3، ص422، والقاسم بن سلام، أبو عبيد الهروي (1418هـ)، **الناسخ والمنسوخ في القرآن العزيز وما فيه من الفرائض والسُّنن** (تحقيق: محمد المديفر)، ط2، ص44، مكتبة الرشد، الرياض. [↑](#footnote-ref-591)
591. **()** رواه الطبري، **جامع البيان،** ج3، ص427. [↑](#footnote-ref-592)
592. () كما رواه عنه الطبري، المصدر السابق، ج3، ص431. [↑](#footnote-ref-593)
593. () ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز،** ج1، ص253. [↑](#footnote-ref-594)
594. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج3، ص433. [↑](#footnote-ref-595)
595. () أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: قوله: ﭽ ﭲ ﭳﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﭼ، برقم: (4505)، ج6، ص25، وأبو داود في **السنن**، كتاب: الصوم، باب: مَن قال هي - ﭽ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﭼ - مُثبَتةٌ للشيخ والحُبلَى، برقم: (2318)، ج2، ص296. [↑](#footnote-ref-596)
596. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص202- 203. [↑](#footnote-ref-597)
597. () قـال الباحث: جُلّ هذا القـراءات شـاذّةٌ لا يصـح القراءة بها، خـلا القراءة المتعاهد عليـها اليـوم { ﮃ } - بكسر الطاء، وسكون الياء -. [↑](#footnote-ref-598)
598. () قال الباحث: روى تلاميذ الإمام ابن عامر عنه في قراءة هذه الآية وجهين؛ أما الأول: فقراءة ابن ذكوان - بإضافة {فدية} إلى {طعام}، وجمع {مساكين} -، والثاني: قراءة هشام بتنوين { فدية }، وجمع {مساكين}، وقد نَسَب أبو العباس وجه ابن ذكوان إلى ابن عامر، ثم ذكر وجه هشام في قراءة الآية. ينظر أبو عمرو الداني، **جامع البيان في القراءات السبع**، ج1، ص188. [↑](#footnote-ref-599)
599. () ينظر أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص203. [↑](#footnote-ref-600)
600. () ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص240. قال الباحث: وهي قراءةٌ شاذّة. [↑](#footnote-ref-601)
601. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص204. [↑](#footnote-ref-602)
602. () أخرجه النسائي في **السنن الكبرى**، تأويل قول الله جلّ ثناؤه: { ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ}، برقم: (2638)، ج3، ص164، والدارقطني، أبو الحسن علي بن عمر (1424هـ)، **السنن** (تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرين)، ط1، كتاب: الصيام، باب: طلوع الشمس بعد الإفطار، برقم: (2379)، وقال: هذا إسناد صحيح، ج3، ص195، مؤسسة الرسالة، بيروت، والحاكم في **المستدرك**، كتاب: الصوم، برقم: (1606)، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يُخرّجاه، ج1، ص606، [↑](#footnote-ref-603)
603. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج3، ص442، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج1، ص309. [↑](#footnote-ref-604)
604. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج3، ص441، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج1، ص309. [↑](#footnote-ref-605)
605. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص204. [↑](#footnote-ref-606)
606. () المصدر السابق، ج3، ص203. [↑](#footnote-ref-607)
607. () ذكر هذه المسألة ونقل أقوال العلماء ابن عبد البر في كتاب " الاستذكار". ينظر ابن عبد البر، **الاستذكار**، ج10، ص71- 72. [↑](#footnote-ref-608)
608. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص175- 176. [↑](#footnote-ref-609)
609. () نقل هذه الأقوال ابن قدامة في المغني. ينظر ابن قدامة، **المغني**، ج4، ص408- 410. [↑](#footnote-ref-610)
610. () رواه القاسم بن سلام، **فضائل القرآن**، باب: الرواية من الحروف التي خُولِف بها الخطُّ في القرآن، ص298. [↑](#footnote-ref-611)
611. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص206. [↑](#footnote-ref-612)
612. () الحديث أخرجه الشيخان. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: ﭽ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩﭼ، برقم: (4507)، ج6، ص25، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الصيام، باب: بيان نَسخِ قوله تعالى: ﭽﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﭼ بقوله: ﭽ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩﭼ، برقم: (1145)، ج2، ص802. [↑](#footnote-ref-613)
613. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص204. [↑](#footnote-ref-614)
614. () وهو ما رجّحه جماعةٌ من المفسرين، ونقل الزجُّاج الإجماع عليه. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج3، ص434، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج1، ص201، الماوردي، **النكت والعيون**، ج1، ص241، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص150، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج1، ص144، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج5، ص242. وينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج1، ص253.

     قال الباحث: ولا وجه لدعوى النسخ في الآية؛ وإنما دفع جمهورَ الناس إلى تقريره قولُه تعالى: ﭽ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒﮓﭼ {البقرة: ١٨٤}، على اعتبار معنى: وعلى الذين يستطيعون صيامه فإنهم مخيَّرون بين الصوم أو الفدية، مع أنّ الصوم خيرٌ لهم. ثم أوجب عليهم الصوم في الآية التالية، وأثبت الرخصة لأصحاب الرُّخص.

     وافتراض هذا المعنى مع ما ورد في قوله تعالى: ﭽ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨﭼ {البقرة: ١٨٣} مردود، فكيف يُكتَب على المؤمنين أداءُ فريضة، ثم يُخيَّرون في فعلها أو عدمه، فوَجَب أن يكون المراد بالآية أصحاب الأعذار غير الظاهرة؛ كالشيخ الهَرم، والحامل أو المرضعة، ثم إنّ الحكمة من قوله: { ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ}؛ فإنه لمّا أثبت الرخصة لصاحب عُذرٍ غير ظاهر، حذّر الله تعالى من ادّعاء عدم القدرة على الصيام، وجعله حجّة في إفطار رمضان، فدعا مَن استطاع الصوم مِن أصحاب الأعذار إلى الصوم؛ دون التحرّي عن رخصةٍ واهية يعمدون لأجلها إلى الإفطار، مع التأكيد على أنّ أصحاب الأعذار الظاهرة كالمسافر والمريض لهم العذر في الإفطار، ولأجل ذلك قرّر القرآن رخصتهم في الآية التالية،=

     = فقال: ﭽ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕﯖﭼ {البقرة: ١٨٥} . وكيف يكون قوله تعالى: ﭽﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩﮪﭼ {البقرة: ١٨٥} ناسخا للتخيير في الصوم إلى الإلزام، مع أنّ الآية أوردت عقيبه: ﭽ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞﭼ؟! إنّ دعوى النسخ تتعارض مع مضامين الآية الكريمة ومقاصدها. [↑](#footnote-ref-615)
615. () أخرجهما البخاري في **الصحيح**، كتاب: الصوم، باب: قول الله تعالى: ﭽ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄﭼ ، برقم: (1916)، و(1917)، ج3، ص28، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الصيام، باب: بيان أنّ الدخول في الصوم يحصل بطلوع الفجر، وأنّ له الأكل وغيره حتى يطلع الفجر، وبيان صفة الفجر الذي تتعلق به الأحكام، من الدخول في الصوم، ودخول وقت صلاة الصبح، وغير ذلك، برقم: (1090) و(1091)، ج2، ص766- 767. [↑](#footnote-ref-616)
616. () لم أجد من أخرج هذه الرواية. [↑](#footnote-ref-617)
617. () لم أجد مصدر الرواية. [↑](#footnote-ref-618)
618. () ينظر أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص147- 150. [↑](#footnote-ref-619)
619. () وقد عمد شيخنا الأستاذ فضل عباس إلى دراسة هذه القضية تحت عنوان: هل يكون سببُ نزولٍ لبعض آية؟ فقال رحمه الله: " إنّ عُديَّ بن حاتم كان إسلامُه متأخرًا، فالآية نزلت في السنة الثانية من الهجرة؛ لأنها هي السَّنَة التي فُرِض فيها الصوم، لكنّ عديّ بن حاتم أسلم في السنة التاسعة، فيُمكِن أن لا يكون عديٌّ قد سَمِع الآية الكريمة، ويؤيد هذا ما أخرجه الإمامُ أحمد عن عدي أنه رُوي عنه أنه لمّا علّمه الرسولُ الصيام، قال له: ( فكُلْ حتى يتبيّن لك الخيطُ الأبيضُ من الخيط الأسود)، قال: فأخذتُ خيْطَيْن؛ إلى آخر الحديث. أخرجه الترمذي في **السنن**، كتاب: التفسير، باب: سورة البقرة، برقم: (2971)، وقال: هذا حديثٌ حسن، ج5، ص211، وأحمد في **المسند**، حديث عدي بن حاتم ، برقم: (19370)، ج32، ص113.

     فعُديُّ لم يكن قد قرأ الآية الكريمة، ولو قرأها ما فَعَلَ ما فَعَل. وعلى هذا فلا نرى مانعًا أن يكون قوله سبحانه: ﭽ ﭽ ﭾﭼ نزل متأخِّرًا، لكنّ هذا التأخير لم يكن سَنَة، بل لم يكن شهرا كذلك؛ لأنّ رمضان – كما نعلم – لا يزيد عن شهر، بل كان نزول ﭽﭽ ﭾﭼ عقيب نزول قوله: ﭽ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼﭼ. " فضل عباس، **إتقان البرهان في علوم القرآن**، ج1، ص361- 362. [↑](#footnote-ref-620)
620. () أخرجه الشيخان عن البراء . البخاري في **الصحيح**، كتاب: الحج، باب: قول الله تعالى: { ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ}، برقم: (1803)، ج3، ص8، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: التفسير، برقم: (3026)، ج4، ص2312. [↑](#footnote-ref-621)
621. () ذكرهما الإمام مكي، ونسب الأول إلى أهل اللغة، ونسب الثاني إلى ابن الأنباري، وحكم عليه بالشذوذ. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج1، ص663، وينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج1، ص250- 251. [↑](#footnote-ref-622)
622. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص320- 321. [↑](#footnote-ref-623)
623. () المصدر السابق، ج3، ص737. [↑](#footnote-ref-624)
624. () قال الباحث: وهو ما عليه أكثر المفسرين. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج3، ص592، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج1، ص266، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج1، ص206، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص155. =

     = ولا يتعارض ترجيحُ هذا القول مع ما رُوي عن أبي أيوبٍ الأنصاري أنه قال: ( إنما نزلت هذه الآية فينا معشر الأنصار. لمّا نَصَر الله نبيّه وأظهر الإسلام، قلنا: هلُمَّ نُقيمُ في أموالنا ونُصلِحها، فأنزل الله تعالى: ﭽﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﭼ )، فإنه دليلٌ على صحة الترجيح.

     وأخرج حديثَ أبي أيوب الترمذيُّ في **السنن**، كتاب: التفسير، باب: من سورة البقرة، برقم: (2972)، وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب، ج5، ص212، وأبو داود في **السنن**، كتاب: الجهاد، باب: في قوله تعالى: ﭽﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﭼ، برقم: (2512)، ج3، ص12. [↑](#footnote-ref-625)
625. () وهو قول الشافعي، وأحد قولي أحمد. ينظر ابن عبد البر، **التمهيد**، ج20، ص14- 17، ابن قدامة، **المغني**، ج5، ص13- 14. [↑](#footnote-ref-626)
626. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص462. [↑](#footnote-ref-627)
627. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الحج، باب: جواز حلق الرأس للمُحرِم إذا كان به أذى، ووجوب الفدية لحلقه وبيان قدرها، برقم: (1201)، ج2، ص861. [↑](#footnote-ref-628)
628. () المُدّ: ملءُ كفَّي الرجُل الوسط. ينظر عبد الغني المقدسي، **عمدة الأحكام من كلام خير الأنام** ، ص47. [↑](#footnote-ref-629)
629. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص287- 288. [↑](#footnote-ref-630)
630. () وعبارة ابن عبد البر: " مذاهب السلف في تأويل قول الله : ﭽ ﰓ ﰔ ﰕ ﰖ ﰗ ﰘ ﰙ ﰚﭼ: ... ومَنْ لم يكن أهلُه حاضري المسجد الحرام فخَرَج من موضعه مُحرِمًا بعمرةٍ في أشهر الحجّ، أو أَحرَم بها من ميقاته، وقَدِم مكة مُحرِمًا بالعمرة، فطاف لها وسعى وحَلَّ بها في أشهر الحج، ثم أقام حلالًا بمكة إلى أن أنشأ الحجّ منها في عامِه ذلك قبل رجوعه إلى بلده وقبل خروجه إلى ميقات أهل ناحيته، فهو متمتعٌ بالعمرة إلى الحج ... ، فهذا إجماعٌ من أهل العلم قديما وحديثا في المتعة والتمتّع المراد بقول الله: ﭽ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁﭼ. " ابن عبد البر، **التمهيد لمَا في الموطأ من المعاني والأسانيد**، ج8، ص343- 344. [↑](#footnote-ref-631)
631. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص318- 319. [↑](#footnote-ref-632)
632. () المصدر السابق، ج4، ص230. [↑](#footnote-ref-633)
633. () قال الفراء: " الأشهر المعلومات شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة، والأشهر الحرم المحرم ورجب وذو القعدة وذو الحجة. وإنما جاز أن يقال له: أشهر، وإنما هما شهران وعشر من ثالثٍ؛ لأنّ العرب إذا كان الوقتُ لشيءٍ يكون فِيهِ الحجُّ وشَبَهُه جعلوه فِي التسمية للثلاثة والاثنين، كما قال اللَّه تبارك وتعالى: ﭽﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛﭼ {البقرة: ٢٠٣}، وإنما يُتعجَّل فِي يومٍ ونصف، وكذلك هو فِي اليوم الثالث من أيام التشريق وليس منها شيءٌ تام، وكذلك تقول العرب: له اليومَ يومان منذ لم أره، وإنما هو يومٌ وبعضٌ آخر، وهذا ليس بجائزٍ فِي غير المواقيت؛ لأنّ العرب قد تفعل الفعل فِي أقل من الساعة، ثُمَّ يوقعونه على اليوم، وعلى العام والليالي والأيام، فيقال: زُرتُه العام، وأتيتُك اليوم." الفراء، **معاني القرآن**، ج1، ص119-120. ونسب الزجّاجُ هذا القول إلى الأكثرين. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج1، ص269. [↑](#footnote-ref-634)
634. () هو الراعي النميري، من قصيدةٍ في مدح الخليفة عبد الملك بن مروان. وفي الديوان: وأَفَضْنَ. ينظر الراعي النميري، **الديوان**، ص224. [↑](#footnote-ref-635)
635. () ينظر الجوهري، **تاج اللغة وصحاح العربية**، ج3، ص1099. [↑](#footnote-ref-636)
636. () ينظر الخطابي، حمد بن محمد (1402هـ)، **غريب الحديث** (تحقيق: عبد الكريم الغرباوي، خرّج أحاديثه: عبد القيّوم عبد ربّ النبي)، ج2، ص219، دار الفكر، بيروت. [↑](#footnote-ref-637)
637. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص344- 345. [↑](#footnote-ref-638)
638. () قال الباحث: وفسّره بعض المفسرين بالرجوع من حيث جاءوا. ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج1، ص71، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج2، ص109.

     وهذا المعنى مع المعنى الذي ذكره أبو العباس بتفسيره إيّاه بالتفرّق مأخوذٌ من أعمال الحجّ. ويبقى أصلُه في اللغة: الدَّفع. [↑](#footnote-ref-639)
639. () نسبه الثعلبي إلى الضحاك. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج2، ص109. [↑](#footnote-ref-640)
640. () وهو ما رُوي عن الإمام الضحاك. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج4، ص189، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج2، ص354. [↑](#footnote-ref-641)
641. () وهو ما عليه أكثر المفسرين، ونقل الطبري إجماع أهل التأويل عليه. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج4، ص190. [↑](#footnote-ref-642)
642. () وهم أولاد عمرو بن قيس عيلان بن مضر، وسُمُّوا بجديلة نسبةً إلى أمهم. ينظر ابن حزم، علي بن أحمد الأندلسي الظاهري (1403هـ)، **جمهرة أنساب العرب** (تحقيق: لجنة من العلماء)، ط1، ص243، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-643)
643. () ومن صور تشدّدهم أنهم إذا أهلّوا بحجٍّ أو عمرة لا يأكلون لحما، ولا يَضربون وَبَرًا ولا شَعرًا، وإذا قَدِموا مكة وَضَعوا ثيابهم التي كانت عليهم. ينظر ابن حجر، **فتح الباري**، ج3، ص516. [↑](#footnote-ref-644)
644. () هو الإمام إبراهيم بن إسحاق الحربي، أبو إسحاق. كان إمامًا في العلم، عارفًا بالفقه، بصيرًا بالأحكام، حافظًا للحديث، مميِّزًا لعلَلِه، جامعًا للغة. وصنّف كتبًا كثيرة، منها: " غريب الحديث". توفي سنة خمس وثمانين ومائتين. ينظر الخطيب البغدادي، **تاريخ بغداد**، ج6، ص522- 537. [↑](#footnote-ref-645)
645. () لم أجده في " غريب الحديث" لإبراهيم الحربي، وذكره غيرُه. ينظر ابن أبي نصر الحميدي، محمد بن فَتّوح (1415هـ)، **تفسير غريب ما في الصحيحين** (تحقيق: زبيدة عبد العزيز)، ط1، ص394، مكتبة السنّة، القاهرة. [↑](#footnote-ref-646)
646. () أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الصلاة، باب: ما يُستَر من العورة، برقم: (369)، ج1، ص82، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الحج، باب: لا يَحجُّ البيتَ مشركٌ، ولا يطوف بالبيت عريان، وبيان يوم الحجّ الأكبر، برقم: (1347)، ج2، ص982. [↑](#footnote-ref-647)
647. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص345- 346. [↑](#footnote-ref-648)
648. () قال الباحث: ذكر مكيُّ بن أبي طالب عند تفسير هذه الآية ما ذكره أبو العباس من بدع الحُمْس. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج1، ص667- 668. [↑](#footnote-ref-649)
649. () أخرجه الحاكم في **المستدرك**، كتاب: معرفة الصحابة ، ذكر مناقب صهيب بن سنان مولى رسول الله ، برقم: (5706)، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يُخرِّجاه، ووافقه الذهبي، ج3، ص452، والطبراني في **المعجم الكبير**، باب: الصاد، من اسمُه: صخر، برقم: (7296)، ج8، ص31. [↑](#footnote-ref-650)
650. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص464- 465. [↑](#footnote-ref-651)
651. () قال بعض المفسرين بنزول الآية في شأن صهيب . ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج1، ص278، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص196- 197، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص160، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج1، ص106.

     قال الباحث: والظاهر أنّ الآية عامّة؛ وردت في سبيل المقارنة بين صفات المؤمنين وصفات المنافقين. ورجّح أكثر المفسرين أنها عامّة فيمن بذل ماله ونفسه في سبيل الله تعالى. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج4، ص250- 251، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج1، ص214، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج1، ص684، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص281. [↑](#footnote-ref-652)
652. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص417. [↑](#footnote-ref-653)
653. () ووافقه في ذلك بعضُ المفسرين. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج1، ص689، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج1، ص174.

     وإنما عَدَل أبو العباس باللفظ عن حقيقته تورّعًا عن نسبة المجيء إلى الله تعالى، ولا يتنافى هذا التورّع مع توجيه المعنى بقول: هل ينظرون إلا أن يأتيهم ما وعدهم الله من الحساب والعذاب في ظلل من الغمام. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**،ج1، ص280.

     وقال الزمخشري: " فإن قلت: لِمَ يأتيهم العذاب في الغمام؟ قلت: لأنّ الغمام مظنة الرحمة، فإذا نَزَل منه العذابُ كان الأمر أفظع وأهول؛ لأنّ الشر إذا جاء من حيث لا يحتسب كان أغمَّ." الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج1، ص253.

     وفسر ابن عطية الغمام بأنه أرقُّ السحاب وأصفاه وأحسنُه. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص283. [↑](#footnote-ref-654)
654. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص553. [↑](#footnote-ref-655)
655. () أخرجه النسائي في **السنن الكبرى**، كتاب: السِّير، البكاء عند التشييع، برقم: (8752)، ج8، ص107، والطبراني في **المعجم الكبير**، برقم: (1670)، ج2، ص162، والبيهقي في **السنن الكبرى**، كتاب: قسم الفيء والغنيمة، باب: قسمة الغنيمة في دار الحرب، برقم: (17989)، ج9، ص99. وصححه الهيثمي من طريق الطبراني. ينظر الهيثمي، **مجمع الزوائد ومنبع الفوائد**، ج6، ص198. [↑](#footnote-ref-656)
656. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص578. [↑](#footnote-ref-657)
657. () نقل الطبريُّ إجماع أهل التأويل على أنّ الآية نزلت في قصة سرية عبد الله بن جحش ، وما وقع منها في قتل ابن الحضرمي في شهر رجب المحرَّم. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج4، ص301- 302. وهو ما عليه جمهور المفسرين. ينظر ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج1، ص217، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج2، ص138- 139، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج1، ص709- 710، الماوردي، **النكت والعيون**، ج1، ص274، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص163، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص289.=  
     = وقد استشكل ابن عاشور هذه الرواية؛ لأنّ اعتبارها يفضي إلى قطعها عما قبلها من الآيات، ثم ارتأى أنّ سبب نزول هذه الآية متصل بأسباب نزول الآيات السابقة، وأنها نزلت في عام الحديبية؛ وبيّن أنّ سياق الآية يقوّي ذلك. ينظر ابن عاشور، **التحرير والتنوير**، ج2، ص324. [↑](#footnote-ref-658)
658. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: ﭽ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧﯨ ﯩ ﯪﭼ، برقم: (4528)، ج6، ص29، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: النكاح، باب: جواز جِماعِه امرأتَه في قبُلها؛ من قُدَّامها ومن ورائها؛ من غير تعرّضٍ للدُّبُر، برقم: (1435)، ج2، ص1058. [↑](#footnote-ref-659)
659. () أخرجه أبو داود في **السنن**، كتاب: النكاح، باب: في جامع النكاح، برقم: (2164)، ج2، ص249، والحاكم في **المستدرك على الصحيحين**، كتاب: النكاح، برقم: (2791)، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد على شرط مسلم، ولم يُخرّجاه، ووافقه الذهبي، ج2، ص212. [↑](#footnote-ref-660)
660. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص156- 157. [↑](#footnote-ref-661)
661. () قال الباحث: ولا وجه للقول بتكرّر نزول الآية، ولا لتعدّد أسبابها، وذلك أنّ حديث جابر يبيّن سبب التخاصم بين المهاجرين والأنصار في كيفية إتيان النساء، فلا تغاير بين الروايتين؛ لا في المضمون ولا في الزمان. وهذا قولٌ مبتدعٌ من أبي العباس؛ إذ لم يسبقه إلى ادّعائه في هذه الآية أحد. وأما ادّعاؤه في سورة الفاتحة فقد مضى بيانه. [↑](#footnote-ref-662)
662. () تضافرت كتب الفقه على نقل قول سعيد بن المسيب بتحريم إتيان المرأة من دبرها. ينظر ابن حزم، **المحلى بالآثار**، ج9، ص221، ابن قدامة، **المغني**، ج10، ص226. [↑](#footnote-ref-663)
663. () العلاّمة، الفقيه، مفتي المدينة، عبد الملك بن عبد العزيز التيميُّ المدنيُّ، تلميذ الإمام مالك، توفي سنة ثلاث عشرة ومائتين. ينظر الذهبي، **سير أعلام النبلاء**، ج10، ص360. [↑](#footnote-ref-664)
664. () وفيه أن الإمام مالك قال: حلال لا بأس به، أحَلُّ من الماء البارد، وما أدركتُ أحدًا ممّن أقتدي به يَشكّ فيه. ينظر ابن رشد، **البيان والتحصيل والشرح والتوجيه والتعليل في مسائل المستخرجة من الأسمعة المعروفة بالعتبية**،ج18، ص460- 463. [↑](#footnote-ref-665)
665. () ينظر فيمن نقل هذه الروايات؛ القرافي، **الذخيرة**، ج4، ص416- 417. [↑](#footnote-ref-666)
666. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص157- 158. [↑](#footnote-ref-667)
667. () ينظر الإمام مالك، **المدونة**، ج1، ص578، ابن حجر الهيتمي، أحمد بن محمد الشافعي (1357هـ)، **تحفة المحتاج في شرح المنهاج** (تحقيق: لجنة من العلماء)، ج8، ص121، المكتبة التجارية الكبرى، مصر. [↑](#footnote-ref-668)
668. () الحِنْث: الإثم. ينظر ابن دريد، محمد بن الحسن (1987م)، **جمهرة اللغة** (تحقيق: رمزي بعلبكي)، ط1، ج1، ص417، دار العلم للملايين، بيروت. [↑](#footnote-ref-669)
669. () روى ابن جرير هذا المعنى عن جمٍّ من الصحابة والتابعين. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج4، ص432- 437. [↑](#footnote-ref-670)
670. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص192. [↑](#footnote-ref-671)
671. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج4، ص461- 463، وهو ما عليه الأئمة الأربعة. ينظر ابن قدامة، **المغني**، ج11، ص8. [↑](#footnote-ref-672)
672. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص264. [↑](#footnote-ref-673)
673. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: التفسير، سورة الطلاق، باب: ﭽ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﭼ، برقم: (4909)، ج6، ص155، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الطلاق، باب: انقضاء عدة المتوفى عنها زوجها وغيرِها بوضع الحمل، برقم: (1485)، ج2، ص1122. [↑](#footnote-ref-674)
674. () وهو ما رُوي عن علي وابن عباس . روى ذلك عنهما سعيد بن منصور، **السنن**، كتاب: الطلاق، باب: ما جاء في عدة الحامل المتوفى عنها زوجها، حديث علي برقم: (1517)، وحديث ابن عباس برقم: (1518)، ج1، ص397. [↑](#footnote-ref-675)
675. () ينظر الشوكاني، **نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار**، ج6، ص342. [↑](#footnote-ref-676)
676. () نقل ابن حزم الإجماع على أنّ انقضاء عدّة الحامل المتوفى عنها زوجها بوضع الحمل بعد الأربعة أشهر وعشرة أيام. ينظر ابن حزم، علي بن أحمد الأندلسي الظاهري، **مراتب الإجماع في العبادات والمعاملات والاعتقادات**، بدون ط، ص77، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-677)
677. () ينظر الآمدي، **الإحكام في أصول الأحكام**، ج3، ص33. [↑](#footnote-ref-678)
678. () أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: التفسير، سورة الطلاق، باب: ﭽ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﭼ، برقم: (4910)، ج6، ص156. [↑](#footnote-ref-679)
679. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص280- 281. [↑](#footnote-ref-680)
680. () رواه الطبري وابن أبي حاتم عن ابن عمر . ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج5، ص220، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج2، ص448، ورجّحه المروزي، محمد بن نصر (1406هـ)، **تعظيم قدر الصلاة** (تحقيق: عبد الرحمن الفريوائي)، ط1، ج1، ص348، مكتبة الدار، المدينة المنورة. [↑](#footnote-ref-681)
681. () نقله مكي بن أبي طالب عن ابن حبيب المالكي، صاحب " الواضحة في الفقه "، وعقّب مكيُّ عليه بقوله: وهو قولٌ شاذ. مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج1، ص803. [↑](#footnote-ref-682)
682. () وهو ما رجحه ابن خزيمة في الصحيح بتسميته هذا الباب: ذكر صلاة الوسطى التي أمر الله بالمحافظة عليها على التكرار والتأكيد بعد دخولها في جملة الصلوات التي أمر الله بالمحافظة عليها، وهذا من واو الوصل التي نقول إنما على معنى التكرار والتأكيد، لا من واو الفصل. ابن خزيمة، أبو بكر محمد بن إسحاق، **الصحيح** (تحقيق: محمد مصطفى الأعظمي)، بدون ط، ج2، ص289، المكتب الإسلامي، بيروت. [↑](#footnote-ref-683)
683. () أخرجه النسائي في **السنن الكبرى**، كتاب: الصلاة، تأويل قول الله : {ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ} وذكر الاختلاف في الصلاة الوسطى، برقم: (353)، ج1، ص218، والبيهقي في **السنن الكبرى**، كتاب: الصلاة، باب: من قال: هي الصبح، وإليه مال الشافعي رحمه الله تعالى، برقم: (2170)، ج1، ص676. [↑](#footnote-ref-684)
684. () ينظر الباجي، **المنتقى شرح الموطأ**، ج1، ص245، النووي، **المجموع شرح المهذب**، ج3، ص60- 61. [↑](#footnote-ref-685)
685. () أخرجه أبو داود في **السنن**، كتاب: الصلاة، باب: في وقت صلاة العصر، برقم: (411)، ج1، ص112، وأحمد في **المسند**، حديث زيد بن ثابت ، برقم: (21595)، ج35، ص471، [↑](#footnote-ref-686)
686. () ذكره الترمذي معلقا في **السنن**، باب: ما جاء في صلاة الوسطى أنها العصر، عند شرح حديث رقم: (182)، ج1، ص340. [↑](#footnote-ref-687)
687. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج5، ص202. [↑](#footnote-ref-688)
688. () أخرجه النسائي في **السنن الكبرى**، كتاب: الصلاة، تأويل قول الله : {ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ} وذكر الاختلاف في الصلاة الوسطى، برقم: (356)، ج1، ص319، وابن خزيمة في **الصحيح**، كتاب: الصلاة، باب: ذكر صلاة الوسطى، برقم: (1335)، ج2، ص289، [↑](#footnote-ref-689)
689. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج5، ص214. [↑](#footnote-ref-690)
690. () أخرجه الترمذي من حديث سمرة بن جندب لا من حديث عليّ، ثم قال: وفي الباب عن عليٍّ وغيره. الترمذي في **السنن**، كتاب: الصلاة، باب: ما جاء في صلاة الوسطى أنها العصر، برقم: (182)، وقال: حديث حسن صحيح، ج1، ص340. وحديث علي متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الجهاد والسِّير، باب: الدعاء على المشركين بالهزيمة والزلزلة، برقم: (2931)، ج4، ص43، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: الدليل لمَن قال الصلاة الوسطى هي صلاة العصر، برقم: (627)، ج1، ص437. [↑](#footnote-ref-691)
691. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: الدليل لمَن قال الصلاة الوسطى هي صلاة العصر، برقم: (630)، ج1، ص438. [↑](#footnote-ref-692)
692. () وافقه في رفع التعيين بهذه الرواية الطحاوي والبيهقي. ينظر الطحاوي، أبو جعفر أحمد بن محمد (1414هـ)، **شرح معاني الآثار** (تحقيق: محمد النجار ومحمد جاد الحق)، ط1، كتاب: الصلوات، ==

     = باب: الصلاة الوسطى؛ أيُّ الصلوات؟ ج1، ص172، عالم الكتب، بيروت، البيهقي، **السنن الكبرى**، باب: من قال هي الصبح، وإليه مال الشاافعي، ج1، ص677.

     قال الباحث: ولا وجه للقول برفع التعيين بناءً على ما نُسِخ تلاوته؛ ذلك أنّ الأصل في مثل هذه الروايات جحدُ ما أمكن منها وتأويل باقيها، وكل ذلك ممكِنٌ غير مستحيل، غاية الأمر أنّ أبيًّا كان قد أدرج تخصيص صلاة العصر من السنّة النبوية ضمن مرويّات تفسير التلاوة، ويبقى تخصيص النبي صلاة العصر على أنها الصلاة الوسطى ثابتًا غير منسوخ. [↑](#footnote-ref-693)
693. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص253- 256. [↑](#footnote-ref-694)
694. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الجمعة، باب: القنوت قبل الركوع وبعده، برقم: (1003)، ج2، ص26، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: استحباب القنوت في جميع الصلاة إذا نزلت بالمسلمين نازلة، برقم: (677)، ج1، ص468. [↑](#footnote-ref-695)
695. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص147. [↑](#footnote-ref-696)
696. () قال الباحث: وإنما عمد أبو العباس إلى ترجيح معنى السكوت والخشوع؛ بناء على ما رُوي من سبب نزول هذه الآية من حديث زيد بن أرقم : إنْ كنّا لنتكلم في الصلاة على عهد النبي ؛ يُكلِّم أحدُنا صاحبه بحاجته، حتى نزلت: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭼ، فأُمِرنا بالسكوت. متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الجمعة، باب: ما يُنهى عنه من الكلام في الصلاة، برقم: (1200)، ج2، ص62، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: تحريم الكلام في الصلاة، ونَسخ ما كان من إباحته، برقم: (539)، ج1، ص383. [↑](#footnote-ref-697)
697. () أخرج البخاري قول ابن عباس وعطاء، وقول ابن مجاهد الآتي في نسق واحد، البخاري في **الصحيح**، كتاب: التفسير، سورة البقرة، باب: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭼ {البقرة: ٢٣٤}، برقم: (4531)، ج6، ص29، وينظر في تخريج باقي الأقوال: الطبري، **جامع البيان**، ج5، ص254- 256، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج2، ص451- 452. [↑](#footnote-ref-698)
698. () ينظر القاضي عياض، **إكمال المُعلِم بفوائد مسلم**، ج5، ص70. [↑](#footnote-ref-699)
699. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص287. [↑](#footnote-ref-700)
700. () ذهب جمهور المفسرين إلى تقرير النسخ في الآية. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج5، ص259، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج1، ص321، الجصاص، **أحكام القرآن**، ج2، ص118، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص215، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج1، ص242، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج2،=  
     = ص201، مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج1، ص806، الماوردي، **النكت والعيون**، ج1، ص311، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص176، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج1، ص244، البغوي، **معالم التنزيل**، ج1، ص291، الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج1، ص289، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص326، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج1، ص218.

     ورُوي عن مجاهد رحمه الله أنّ الآية محكَمة، وأنّها خيّرت المتوفى عنها زوجُها بالإقامة في بيت أحمائها حولا، ولها من مال زوجها النفقة، وبين أن تكتفي بالعدّة المقررة لها شرعًا. سبق تخريجه. أخرجه البخاري.

     ورجّح الرازي ما قرّره أبو مسلم الأصفهاني من أنّ المراد يالآية: مَن يُتوفّى منكم ويذرون أزواجا، وقد وصَّوا وصيّةً لأزواجهم بنفقة الحول والسُّكنى، فإنْ خَرَجن قبل ذلك وخالفن وصيّة الزوج بعد أن يُقِمنَ المدّة التي ضربها الله تعالى لهنّ، فلا حرجَ عليهنّ في ذلك، وقد رجّح الفخر الرازي هذا الرأي. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج6، ص492- 493.

     والفرق بين قول مجاهد وقول أبي مسلم: أنّ مجاهدا عدّ هذه الوصية حقًّا مفروضا من الله للمتوفى عنها زوجُها، ورأى أبو مسلم أنّ هذه الوصية إنما تثبتُ بإيصاء الزوج لزوجته بذلك، ويظهر أنّ قول أبي مسلمٍ هو الأقرب في فهم الآية، وذلك لأنّ دعوى النسخ ليس معها دليل، مع ما في القول بهذا النسخ من تقديم الناسخ على المنسوخ في تلاوة القرآن. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج6، ص493. [↑](#footnote-ref-701)
701. () رواه الطبري، **جامع البيان**، ج5، ص274. [↑](#footnote-ref-702)
702. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص613. [↑](#footnote-ref-703)
703. () نسب الثعلبي ما نقله أبو العباس عن الحسن البصري إلى أكثر المفسرين. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج2، ص202.

     وفي الآية قولٌ آخر عن المفسرين، مفادُه: أنهم خرجوا فرارًا من الجهاد، فأماتهم الله ثم أحياهم. وهو ما رجّحه بعض المفسرين؛ بمقتضى السياق. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج1، ص322- 323، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص215.

     قال الباحث: وهذه الأقوال إنما استُمِدّت من قصص أهل الكتاب وثقافتهم، والأولى بالمفسر أن يُنزّه كتاب الله تعالى عن مثلها، وهو ما قرّره ابن عطية عند تفسير هذه الآية، فقال بعد أن سرد أقوال المفسرين في تفسير الآية: "وهذا القصص كله ليّنُ الأسانيد، وإنما اللازم من الآية أنّ الله تعالى أخبر نبيه محمدا أخبارًا في عبارة التنبيه والتوقيف، عن قومٍ من البشر خرجوا من ديارهم فرارًا من الموت، فأماتهم الله تعالى ثم أحياهم؛ ليَرَوا هم وكلُّ مَن خلف بعدهم أنّ الإماتة إنما هي بيد الله لا بيد غيره، فلا معنى لخوف خائفٍ ولاغترار مُغتَر، وجعل الله تعالى هذه الآية مقدمة بين يدي أمره المؤمنين من أمة محمد بالجهاد. هذا قول الطبري، وهو ظاهر رَصْف الآية، ولمُوْرِدي القصص في هذه القصة زياداتٌ اختَصَرتُها لضعفِها." ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص328. وينظر الطبري، **جامع البيان**، ج5، ص280. [↑](#footnote-ref-704)
704. () نسب المفسرون هذا القول إلى وهب بن منبه رحمه الله. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج5، ص328- 329، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج2، ص469. [↑](#footnote-ref-705)
705. () ينظر تخريج هذه الأقوال ونسبتها إلى أصحابها: الطبري، **جامع البيان**، ج5، ص327- 329، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج2، ص468- 470. [↑](#footnote-ref-706)
706. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص437. [↑](#footnote-ref-707)
707. () قال الباحث: وعلة أكثر هذه الأقوال أنها من الإسرائيليات، فلا تقوم للاحتجاج في التفسير، فيُكتفى بظاهر التنزيل في هذا الموطن؛ فإنه يُغني عما سواه. [↑](#footnote-ref-708)
708. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص436. [↑](#footnote-ref-709)
709. () هو عديّ بن الرقاع العاملي، ينظر ابن الرقاع، **الديوان**، ص100. [↑](#footnote-ref-710)
710. () المفضل الضبي، هو أبو طالب المفضل بن سلمة، كان لغويا نحويا كوفي المذهب، ألّف كتبا كثيرة، منها: "البارع" في الأدب، و"الفاخر فيما يلحن فيه العامة". توفي نحو تسعين ومائتين. ينظر ياقوت الحموي، **معجم الأدباء**، ج6، ص2709. [↑](#footnote-ref-711)
711. () ذكر الخطابي هذا القول، وأضافه إلى المفضَّل الضَّبِّي. ينظر الخطابي، **غريب الحديث**، ج1، ص437. [↑](#footnote-ref-712)
712. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: صلاة التراويح، باب: فضل مَن قام رمضان، برقم: (2013)، ج3، ص45، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: صلاة المسافرين وقصرها، باب: صلاة الليل، وعدد ركعات النبي في الليل، وأنّ الوتر ركعة، وأنّ الركعة صلاةٌ صحيحة، برقم: (738)، ج1، ص509. [↑](#footnote-ref-713)
713. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص537. [↑](#footnote-ref-714)
714. () نقل الماوردي الإجماع على تفسير السِّنة بالنُّعاس. ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج1، ص324. [↑](#footnote-ref-715)
715. () ينظر الجوهري، **تاج اللغة وصحاح العربية**، ج2، ص442. [↑](#footnote-ref-716)
716. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص88. [↑](#footnote-ref-717)
717. () المصدر السابق، ج6، ص173. [↑](#footnote-ref-718)
718. () وهو ما قرّره بعض أهل اللغة. ينظر القاسم بن سلام، **غريب الحديث**، ج1، ص305، الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج8، ص297، الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج3، ص105. [↑](#footnote-ref-719)
719. () ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج2، ص251. [↑](#footnote-ref-720)
720. () نسب الطبري هذا القول إلى عطاء بن أبي رباح، وأما ما روي عن ابن عباس في تفسير الآية فيتمثل في قوله عن هذه الآية أنها أرجى آية في القرآن، وليس فيها ما يفيد إضافة الشك إلى إبراهيم . ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج5، ص489- 490، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج2، ص507- 508. [↑](#footnote-ref-721)
721. () وهو ما روي عن سعيد بن جبير رحمه الله. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج5، ص489. [↑](#footnote-ref-722)
722. () ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج2، ص251. [↑](#footnote-ref-723)
723. () نظرت في كتابيه: "إكمال المعلم" و"الشفا"، ولم أجد للقاضي عياض هذا التعليق. [↑](#footnote-ref-724)
724. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭙ }، برقم: (4537)، ج6، ص31، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الفضائل، باب: من فضائل إبراهيم الخليل ، برقم: (151)، ج4، ص1839. [↑](#footnote-ref-725)
725. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص316- 318. [↑](#footnote-ref-726)
726. () ذهب جمهور المفسرين إلى نفي الشكّ عن قلب نبيّ الله إبراهيم . ينظر السمرقنددي، **بحر العلوم**، ج1، ص227، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج1، ص255، الماوردي، **النكت والعيون**، ج1، ص334، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص186، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج1، ص265- 266، الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج1، ص308- 309، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص252- 253. [↑](#footnote-ref-727)
727. () ينظر القاضي عياض، **ترتيب المدارك وتقريب المسالك**، ج2، ص62. [↑](#footnote-ref-728)
728. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص240. [↑](#footnote-ref-729)
729. ()أبو العباس القرطبي، **المفهم** ، ج4، ص355. [↑](#footnote-ref-730)
730. () المصدر السابق، ج4، ص500. [↑](#footnote-ref-731)
731. () ينظر العمراني، **البيان في مذهب الإمام الشافعي**، ج13، ص55. [↑](#footnote-ref-732)
732. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص109- 111. [↑](#footnote-ref-733)
733. () أخرجه مسلم وعبد الرزاق، وورد في رواية عبد الرزاق من أوصاف الجارية أنها كانت سوداء أعجميّة، لا تدري ما الصلاة. أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: تحريم الكلام في الصلاة ونسخ ما كان مِن إباحته، برقم: (537)، ج1، ص381، وعبد الرزاق، **المصنف**، كتاب: المدبَّر، باب: ما يجوز مِن الرقاب، برقم: (16851)، ج9، ص182. [↑](#footnote-ref-734)
734. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص335- 336. [↑](#footnote-ref-735)
735. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: بيان قوله تعالى: { ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ }، برقم: (125)، ج1، ص115. [↑](#footnote-ref-736)
736. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص336- 337. [↑](#footnote-ref-737)
737. () اختلفت آراء المفسرين في فهم الآية، فمنهم من قال بأنها منسوخة. ينظر ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج1، ص271، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص196. واحتجوا بما يلي: أولا: أنّ الصحابيّ رواي الحديث نصَّ على أنّ الآية منسوخة، وقول الصحابي حجّة يَثبُت به النسخ. ثانيا: أنّ طريق علم النسخ إنما هو بإخبار الحجّة عنه أو بالتاريخ، وكلاهما مجتمعان في هذه الآية؛ كما دلّت الرواية.

     ثالثا: لا يندفع النسخ باعتبار الآية خبرًا، لأنها أخبرت عن تكليفٍ ومؤاخذةٍ بأعمال الشأن والقلب. ينظر القاضي عياض، **إكمال المعلم بفوائد مسلم**، ج1، ص420- 422.

     رابعا: أنّ الأكثرين من سلف أهل التأويل على أنّ الآية منسوخة. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج6، ص105- 112، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج2، ص572- 574.

     ومنهم من قال بأنه دخلها التخصيص؛ إذ خصّ الله تعالى بالمحاسبة ما يبديه الناس دون ما يُخفوه في قلوبهم. ينظر الجصاص، **أحكام القرآن**، ج2، ص276، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص390.

     ومنهم من قال بأنها محكمةٌ لا نسخ فيها. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج6، ص118، الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج1، ص330، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج7، ص104.

     واحتجوا بما يلي: أولا: أنّ النسخ لا يكون في حكمٍ إلا بانتفائه بحُكمٍ هو له نافٍ من كلّ وجوهه، وليس في قوله تعالى: ﭽ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣﭼ {البقرة: ٢٨٦} نفيُ الحكم الذي أعلم الله عباده بقوله: ﭽ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈﭼ {البقرة: ٢٨٤}؛ لأنّ المحاسبة ليست بموجِبةٍ عقوبة، ولا مؤاخِذةٍ بما حُوسِب عليه العبدُ من ذنبه. ثانيا: أنّ الأخبار لا يجوز فيها النسخ؛ لأنّ نسخها يدل على البداء في حق مُخبرها، والله تعالى عالِمٌ بالعواقب، ولا يجوز عليه البداء. ثالثا: أنه لا يجوز تكليفُ ما ليس في الوسع؛ لأنه سَفَهٌ وعبَث، والله تعالى يتعالى عن فعل العبث. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج6، ص118، الجصاص، **أحكام القرآن**، ج2، ص276، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص389- 390، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج7، ص105.

     قال الباحث: والظاهر أنّ الآية مُحكمةٌ لا نسخ فيها، لأنّ النسخ لا يُصار إليه إذا أمكن الجمعُ بين النصَّين، والجمعُ هنا ميسور، فالآية الأولى تفيد علم الله تعالى بخواطر القلب، وأنه تعالى سيُحاسِبُ الإنسانَ عليها، ولا يقتضي حسابُه إيقاع العذاب على صاحب كل خاطر سيء، وأما الآية الثانية فإنها ترفع التكليف بما ليس في الوُسْع. [↑](#footnote-ref-738)
738. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: صلاة المسافرين وقصرها، باب: فضل الفاتحة وخواتيم سورة البقرة، والحث على قراءة الآيتين من آخر البقرة، برقم: (806)، ج1، ص554. [↑](#footnote-ref-739)
739. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص434. [↑](#footnote-ref-740)
740. () المصدر السابق، ج1، ص338. [↑](#footnote-ref-741)
741. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: التوحيد، باب: قول الله تعالى: ﭽ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵﭼ، برقم: (7501)، ج9، ص144، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: إذا همَّ العبدُ بحسَنةٍ كُتِبت، وإذا همَّ بسيئةٍ لم تُكتَب، برقم: (129)، ج1، ص117. [↑](#footnote-ref-742)
742. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج6، ص137- 138، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج2، ص580. [↑](#footnote-ref-743)
743. () ذكر هذه الأقوال الثعلبي في تفسيره. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج2، ص309. [↑](#footnote-ref-744)
744. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص338- 339. [↑](#footnote-ref-745)
745. () ينظر الجوهري، **تاج اللغة وصحاح العربية**، ج4، ص1424. [↑](#footnote-ref-746)
746. () أكثر روايات الحديث بلفظ: ( تجاوز الله لأمّتي عن ثلاث). أخرجه ابن ماجه في **السنن**، كتاب: الطلاق، باب: طلاق المُكرَه والناسي، برقم: (2045)، ج1، ص659. والطبراني في **المعجم الكبير**، برقم: (11274)، ج11، ص133، والدارقطني في **السنن**، النذور، برقم: (4351)، ج5، ص300، والحاكم في **المستدرك على الصحيحين**، كتاب: الطلاق، برقم: (2801)، وقال: حديث صحيح على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي، ج2، ص216.

     نقل الإمام ابن كثير عن أحمد بن حنبل وأبي حاتم الرازي إنكارهما هذا الحديث، فقال الإمام أحمد: ليس هذا إلا عن الحسن رحمه الله، وقال أبو حاتم الرازي: هذا حديث منكر؛ كأنه موضوع. ينظر ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر الدمشقي (1416هـ)، **تحفة الطالب بمعرفة أحاديث مختصر ابن الحاجب**، ط2، ص233- 234، دار ابن حزم، بيروت. وضعفه جماعة من العلماء. ينظر ابن الملقن، **البدر المنير في تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في الشرح الكبير**، ج4، ص182- 183، الهيثمي، **مجمع الزوائد ومنبع الفوائد**، ج6، ص250، ابن حجر، **التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير**، ج1، ص672. [↑](#footnote-ref-747)
747. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص321- 323. [↑](#footnote-ref-748)
748. () ينظر الجصاص، **أحكام القرآن**، ج2، ص281. [↑](#footnote-ref-749)
749. () فسّر الفرّاء المتشابه بالحروف المقطعة في بعض السور، ونقله الزجّاج، ووصفه بالحُسْن. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج1، ص190، الزجّاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج1، ص376- 377. [↑](#footnote-ref-750)
750. () هو جعفر بن محمد بن خالد بن الزبير بن العوام ، ضعيف الحديث، توفي آخر القرن الثاني الهجري. ينظر الذهبي، **سير أعلام النبلاء**، ج4، ص323. [↑](#footnote-ref-751)
751. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج6، ص177. [↑](#footnote-ref-752)
752. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج6، ص184، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج2، ص595. [↑](#footnote-ref-753)
753. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص695- 696. [↑](#footnote-ref-754)
754. () قال الباحث: ما ذكره أبو العباس في تعريف كلٍّ من المحكم والمتشابه هو ما رجّحه أئمة التفسير. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج6، ص180- 182، الجصاص، **أحكام القرآن**، ج2، ص282- 283، الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج1، ص337، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص404، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج7، ص138- 139.

     قال الباحث: وهو الأظهر في بيان المحكم والمتشابه؛ لأنه يتوافق مع تتمة الآية: { ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱﯓ}.

     وقد بيّن العلماء حكمة ورود ما لا يُبّتُّ في بيان معناه في القرآن بحكمٍ متعددة؛ منها: إظهار العلماء، وابتلاء الناس. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص247، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج1، ص259- 260، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج7، ص141- 142. [↑](#footnote-ref-755)
755. () وهو ما فُهِم من قراءة ابن مسعود هذه الآية بقوله: ( إنْ تأويله إلا عند الله ). ينظر ابن أبي داود، **المصاحف**، ص175. وهي قراءة شاذة، فلا تصلح للاحتجاج. [↑](#footnote-ref-756)
756. () رُوي أنّ ابن عباس كان يقرأ: { وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به}، ووجه الاستدلال به وصل قراءة { والراسخون} بما قبله. أخرجه الحاكم في **المستدرك**، كتاب: التفسير، باب: من سورة آل عمران، برقم: (3143)، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي،ج2، ص317. [↑](#footnote-ref-757)
757. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص696- 697. [↑](#footnote-ref-758)
758. () قال الباحث: وهو ما رجحه أكثر المفسرين. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج6، ص204، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج1، ص378، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج3، ص15، مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج2، ص956، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج7، ص145.

     وقال بعض المفسرين بجواز تأويله، والعِلْمِ بأكثره. ينظر البخاري، **الصحيح**، كتاب: التفسير، باب: {ﮜ ﮝ ﮞ}، ج6، ص33، الجصاص، **أحكام القرآن**، ج2، ص283- 284، الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج1، ص338، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص403.

     قال الباحث: وهو الراجح، وذلك لأدلة عديدة، منها: أنّ الله تعالى أنزل كتابه لتدبّره وفهم معانيه، فقال: ﭽﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤﭼ {القمر: ١٧}، ولا يتوافق هذا مع ورود ما لا يُفهم فيه. وأنّ المفسرين أطبقوا على تفسير القرآن كلمةً كلمةً، بل حرفًا حرفًا، ولم يتفق أنْ أعرض أحدُهم عن تفسير آيةٍ من القرآن بحجّة أنها من المتشابه الذي لا يعلمه إلا الله . ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج3، ص14، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص403. [↑](#footnote-ref-759)
759. () قال الباحث: اختلف أئمة الإسلام في تكفير المجسِّمة، قال ابن حجر الهيتمي: " والمشهور من المذهب – كما قاله جمعٌ متأخرون – أنّ المُجسِّمة لا يُكفَّرون، لكنْ أُطلِق في المجموع تكفيرُهم، وينبغي حَمْلُ الأوّل على ما إذا قالوا: جسمٌ لا كالأجسام، والثاني على ما إذا قالوا: جسمٌ كالأجسام؛ لأنّ النقص الأول على المذهب قد لا يلتزمونه. بخلاف الثاني؛ فإنه صريحٌ في الحدوث والتركيب والألوان والاتصال، فيكون كفرًا؛ لأنه أثبت للقديم ما هو منفيٌّ عنه بالإجماع، وما عُلِم من الدين بالضرورة انتفاؤه عنه، ولا ينبغي التوقفُ في ذلك." ابن حجر الهيتمي، أبو العباس أحمد بن محمد (1428هـ)، **الإعلام بقواطع الإسلام من قولٍ أو فعلٍ أو نيّةٍ أو تعليقٍ مكفِّر** (تحقيق: محمد العوّاد)، ط1، ص113- 114، مكتبة التقوى، سوريا.

     وقد استدل ابن الوزير على عدم صحة تكفيرهم بأدلة كثيرة، منها: أنّ المجسِّم وإنْ أثبت لله تعالى الجسم أو بعض أجزاء الجسم، فإنه يُتبع ذلك بعدم الكيفيّة، فلا يكون مُثبِتًا ما يعرض على الأجسام في حق الله تعالى. وأنّ التكفير لا بدّ أن يكون صادرًا عن حجّة قاطعة، والخلاف في تكفيرهم مانعٌ من إقامة الحجّة في ذلك. =

     = وأنّ الأولى الاحتراز عن إطلاق وصف الكفر على الموحّدين، فالمجسّمة وإن كانوا أهل بدعةٍ وضلالة، إلا أنا نترفع عن وصفهم بالكفر والخروج من الملّة. ينظر ابن الوزير، محمد بن إبراهيم القاسمي (1415هـ)، **العواصم والقواصم في الذبّ عن سنّة أبي القاسم**  (تحقيق: شعيب الأرنؤوط)، ط3، ج4، ص187- 196، مؤسسة الرسالة، بيروت. [↑](#footnote-ref-760)
760. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص696- 698. [↑](#footnote-ref-761)
761. () المصدر السابق، ج2، ص471. [↑](#footnote-ref-762)
762. () أشار إليه بعض المفسرين، ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج3، ص45، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج1، ص307، البغوي، **معالم التنزيل**، ج2، ص24،

     وذكر الماوردي حكمة الحذف في الآية بقوله: "وإنما خَصَّ الخير بالذكر وإن كان قادرًا على الخير والشرّ؛ لأنه المرغوب في فعله." الماوردي، **النكت والعيون**، ج1، ص384. قال الباحث: وهي الغاية الأظهر لهذا الحذف. وذكر الزمخشري نكتةً أجمل، وذلك في قوله: " فإن قلت: كيف قال: { ﮚ ﮛ} فذكر الخير دون الشر؟ قلت: لأنّ الكلام إنما وقع في الخير الذي يسوقه إلى المؤمنين وهو الذي أنكرته الكفرة، فقال: { ﮚ ﮛ}: تؤتيه أولياءك على رَغْمٍ من أعدائك، ولأنّ كل أفعال الله تعالى من نافعٍ وضارٍّ صادرٌ عن الحكمة والمصلحة، فهو خيرٌ كله؛ كإيتاء الملك ونزعه." الزمخشري، **الكشاف**، ج1، ص350. [↑](#footnote-ref-763)
763. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج6، ص328. قال الباحث: ومصدر هذا الاسم وما شابهه من أسماء شخوص قصص بني إسرائيل من مرويّات أهل الكتاب، والتي يجدر بالمفسر أن يُنزِّه تفسير كتاب الله تعالى عنها. [↑](#footnote-ref-764)
764. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص177. [↑](#footnote-ref-765)
765. () المصدر السابق، ج6، ص315. [↑](#footnote-ref-766)
766. () قال الباحث: لم يُسمَع في الصحيح نبوّة مريم ولا نبوّة غيرها من النساء، وقد ذكر ابنُ عطية القول بنبوّة مريم، وعقب عليه بقوله: "وجمهور الناس على أنه لم تُنبَّأ امرأة." ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص434.

     كما استدل الفخر الرازي على عدم نبوّتها بقوله تعالى: ﭽﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞﭼ {يوسف: ١٠٩}. الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج8، ص217. [↑](#footnote-ref-767)
767. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص609. [↑](#footnote-ref-768)
768. () ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج3، ص109. [↑](#footnote-ref-769)
769. () ينظر السلمي، **حقائق التفسير**، ج1، ص107- 108. [↑](#footnote-ref-770)
770. () ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج3، ص109. [↑](#footnote-ref-771)
771. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص41. [↑](#footnote-ref-772)
772. () قال الباحث: وفرّق أبو العباس بين قولي ابن عباس ومجاهد في تفسير { ﭓ }، وهما سواء. قال القرطبي المفسر بعد أن ذكر تفسير { ﭓ } بالجنّة عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما: "والتقدير: لن تنالوا ثواب البِرِّ حتى تُنفِقوا مما تحبون" شمس الدين القرطبي، **الجامع لأحكام القرآن**، ج4، ص133.

     قال الباحث: والأقوال الواردة متعاضدة في الدلالة على نَوْل البِرِّ، سواءً بالاتصاف به أم بحيازة ثوابه. [↑](#footnote-ref-773)
773. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج6، ص29- 30. [↑](#footnote-ref-774)
774. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص469- 470. [↑](#footnote-ref-775)
775. () قال الباحث: وقد اختلف الفقهاء في أخذ من أذنب ذنبًا خارج مكة فاستجار بالبيت الحرام، أو مَن أذنب ذنبًا داخل البيت. ينظر ابن قدامة، **المغني**، ج12، ص411- 414. وقول قتادة يبيّن حكم المُذنِب المستجير بالبيت الحرام في الجاهلية، فكانوا لا يأخذونه حتى يَخرج منه. [↑](#footnote-ref-776)
776. () قرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم بكسر الحاء، وقرأ باقي السبعة بفتحها. ينظر الأزهري، **معاني القراءات**، ج1، ص268. [↑](#footnote-ref-777)
777. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص142. [↑](#footnote-ref-778)
778. () المصدر السابق، ج1، ص233- 234. [↑](#footnote-ref-779)
779. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص349. [↑](#footnote-ref-780)
780. () قال الباحث: وافق أبو العباس بعض المفسرين في هذا التأويل، والذي يقتضي كونه مكتوبًا في اللوح المحفوظ. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج1، ص229، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج1، ص311، الماوردي، **النكت والعيون**، ج1، ص416، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص227، الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج1، ص400، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج8، ص323.

     وقال بعضهم: هي خيريّة مشروطة بالاتصاف بما جاء ثَمَّ في الآية، وهو قوله: ﭽﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩﭼ {آل عمران: ١١٠}. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص489. قال الباحث: وهذا القول هو ما أجده الظاهر في تفسير هذه الآية؛ لأنه العِقْدُ الذي يجمع بقية الأقوال، فإنّ فعل ما ورد في الآية يتوقف عليه الإسلام، ومن دخل في أمّة الإسلام لحقته أوصافُها. [↑](#footnote-ref-781)
781. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص466- 467. [↑](#footnote-ref-782)
782. () ينظر أبو داود، سليمان بن الأشعث السجستاني (1408هـ)، **المراسيل** (تحقيق: شعيب الأرنؤوط)، ط1، باب: جامع الصلاة، برقم: (89)، ص118، مؤسسة الرسالة، بيروت. [↑](#footnote-ref-783)
783. () ينظر البخاري، **الصحيح**، كتاب، المغازي، باب: { ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ }، برقم: (4560)، ج6، ص38، مسلم، **الصحيح**، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: استحباب القنوت في جميع الصلاة إذا نزلت بالمسلمين نازلة، برقم: (675)، ج1، ص466. [↑](#footnote-ref-784)
784. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص582. [↑](#footnote-ref-785)
785. () قال الباحث: يَبْعُد أن تكون قصة بئر معونة سببا في نزول هذه الآية؛ لأنّ أكثر العلماء على أنّ هذه الآية نزلت في قصة غزوة أُحُد، وهو ما رُوي عن أنس بن مالك أنّ رسول الله كُسِرت رَبَاعِيَتُه يوم أُحُد، وشُجَّ في رأسه، فجَعَل يَسْلُتُ الدَّمَ عنه، ويقول: (كيف يُفلِح قومٌ شَجُّوا نبيّهم وكَسَروا رَبَاعِيَتَه، وهو يدعوهم إلى الله؟)، فأنزل الله : { ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ }. أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الجهاد والسَّيْر، باب: غزوة أُحُد، برقم: (1791)، ج3، ص1417. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج1، ص467، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص297، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج1، ص317، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج2، ص1123- 1125، الماوردي، **النكت والعيون**، ج1، ص423، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص231، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج1، ص355، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص506.

     قال الفخر الرازي بعد أن ساق قصة بئر معونة سبب نزول للآية: " وهو بعيد؛ لأنّ أكثر العلماء اتفقوا على أنّ هذه الآية في قصة أُحُد، وسياق الكلام يَدلُّ عليه." الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج8، ص355.

     قال الباحث: ويبعد أن تكون القصتان مشتركتين في سبب نزول الآية، وذلك لمَا بينّه ابن حجر أنّ رواية قصة بئر معونة، والتي جاء فيها: ( حتى أنزل الله: { ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ } ) مُدرَجةٌ من الزهري، كما أنّ ابن القيم ذكر أنّ النبي ترك الدعاء على قتلة أصحابه يوم معونة بعد أن جاءوه مسلمين تائبين. ينظر ابن قيم الجوزية، **زاد المعاد في هدي خير العباد**، ج3، ص223، ابن حجر، **فتح الباري**، ج8، ص227. [↑](#footnote-ref-786)
786. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص29. [↑](#footnote-ref-787)
787. () قال الباحث: استمد أبو العباس ألفاظه في تفسير هذه الآية من حديث ابن اللُّتْبيّة، والذي قال فيه الرسول ناهيًا عن أخذ العمّال للهدايا: ( والذي نفسي بيده؛ لا يَأخذ أحدٌ منه شيئا إلا جاء به يوم القيامة يَحمله على رقبته؛ إنْ كان بعيرًا له رُغاء، أو بقرةً لها خُوار، أو شاةً تَيْعر). متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الهِبَة وفضلها والتحريض عليها، باب: من لم يَقبل الهدية لعلّة، برقم: (2597)، ج3، ص159، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الإمارة، باب: تحريم هدايا العمّال، برقم: (1832)، ج3، ص1463.

     قال الباحث: وإنْ كان موضوع الحديث مغايرًا لموضوع الآية، إلا أنّ بينهما تلازمًا، فكلٌّ من الغلول وهدايا العمّال إنما هو اعتداءٌ على بيت المال. [↑](#footnote-ref-788)
788. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص557- 558. [↑](#footnote-ref-789)
789. () ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج3، ص223. [↑](#footnote-ref-790)
790. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص533. [↑](#footnote-ref-791)
791. () قال الباحث: ومما يدل على صحة وقوعه قوله ثَمَّ في الآية: ﭽ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊﭼ {آل عمران: ١٨٣}. [↑](#footnote-ref-792)
792. () متفق عليهما. أخرجهما البخاري تباعا في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: {ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ}، برقمي: (4567، 4568)، ج6، ص40، ومسلم تباعًا كذلك في **الصحيح**، كتاب: صفات المنافقين وأحوالهم، برقمي: (2777، 2778)، ج4، ص2142- 2143. [↑](#footnote-ref-793)
793. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص323. [↑](#footnote-ref-794)
794. () رجح الطبري الرواية المخبرة عن حال أهل الكتاب؛ لدلالة السياق، واتفاق أهل التأويل على أنهم المعنيّون بها. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج7، ص471- 472. وينظر خالد المزيني، **المحرر في أسباب نزول القرآن**، ج1، ص348- 349. [↑](#footnote-ref-795)
795. () نسبه صاحب "خزانة الأدب" إلى الكُمَيت بن زيد، من إحدى قصائد الهاشميّات، في مدح آل بيت النبي ، وقبله: بَنِيْ هاشِمٍ رَهطِ النّبيِّ وإنني بِهِمْ ولَهُمْ أرضى مِرَارًا وأغضبُ

     ينظر عبد القادر البغدادي، عبد القادر بن عمر (1418هـ)، **خزانة الأدب ولُبُّ لُباب لسان العرب** (تحقيق: عبد السلام هارون)، ط4، ج4، ص313- 314، مكتبة الخانجي، القاهرة. [↑](#footnote-ref-796)
796. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص323- 324. [↑](#footnote-ref-797)
797. () قال الباحث: إنما يصحُّ هذا الإعراب على قراءة ابن كثير وأبي عمرو: ( لا يَحسِبَنّ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ يَحسِبُنّهم )، بالياء في كلا الفعلين، وكسر السين في كليهما، وفتح الباء في الأول، وضمِّها في الثاني. ينظر ابن مجاهد، **السبعة في القراءات**، ص219- 220. فيكون المعنى: لا يَحسِبَنّ الذين يفرحون أنفُسَهم بمفازة، إذ أعربوا (فلا يَحسِبُنّهم): بدَلًا من الفعل الأول، وقد عُدِّي إلى مفعوليه؛ وهما: الضمير، و: { ﭶ}، فاستُغنِي بذلك عن تعدية الفعل الأول إليهما. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص553.

     وأما على قراءة عاصم؛ فأعربها الزمخشريُّ بأنّ الفاعل ضمير مستتر عائدٌ إلى النبيّ ، و{ﭪ}: مفعول به أول، والمفعول الثاني هو: { ﭶ}. ينظر الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج1، ص451.

     وفي الآية قراءاتٌ أخرى، لكلٍّ منها إعراب.

     قال الباحث: ويَغلب على الظنّ وقوع اللبس عند أبي العباس في إعراب الآية، وذلك لأنه فسّر قوله: {ﭨ ﭩ} بقوله: أي: لا تَظُنّنَّ، فبنى المعنى على قراءة الجمهور، وأعرب على قراءة أبي عمرو. [↑](#footnote-ref-798)
798. () ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج1، ص74. [↑](#footnote-ref-799)
799. () والراجح في تفسير { ﮅ} هو الظنّ؛ لقول ابن عطية: " ولا يكون الخوف بمعنى اليقين بوجه، وإنما هو من أفعال التوقّع، إلا أنه قد يَميل الظنُّ فيه إلى إحدى الجهتين، وأما أن يَصِل إلى درجة اليقين فلا." ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج2، ص6. [↑](#footnote-ref-800)
800. () أخرجه الدار قطني في **السنن**، كتاب: النكاح، برقم: (3547)، ج4، ص330، وأخرجه أحمد في **المسند**، مسند عبد الله بن عمر ، برقم: (6136)، ج10، ص284- 285، والحاكم في **المستدرك**، كتاب: النكاح، برقم: (2703)، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي، ج2، ص181. [↑](#footnote-ref-801)
801. () وروي مثلُه عن الإمام أحمد. ينظر ابن قدامة المقدسي، **المغني**، ج9، ص402. [↑](#footnote-ref-802)
802. () ينظر الجصاص، **أحكام القرآن**، ج2، ص348. [↑](#footnote-ref-803)
803. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص325- 326. [↑](#footnote-ref-804)
804. () وذلك أنه عدل عن اثنين وثلاث وأربع إلى قوله: { ﮐ ﮑ ﮒﮓ }. [↑](#footnote-ref-805)
805. () وذلك لأنّ اثنين يوافق معدوده، وثلاث وأربع يخالف معدوده. [↑](#footnote-ref-806)
806. () ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج3، ص246. وهما قراءتان شاذتان. [↑](#footnote-ref-807)
807. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص330- 331. [↑](#footnote-ref-808)
808. () ينظر النووي، **المجموع شرح المهذب**، ج16، ص244. [↑](#footnote-ref-809)
809. () ينظر الجوهري، **تاج اللغة وصحاح العربية**، ج1، ص275. [↑](#footnote-ref-810)
810. () ينظر الزيلعي، فخر الدين عثمان بن علي الحنفي (1313هـ)، **تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق**، ط1، ج2، ص112، المطبعة الكبرى الأميرية، مصر. [↑](#footnote-ref-811)
811. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص326- 329. [↑](#footnote-ref-812)
812. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الشركة، باب: شَرِكة اليتيم وأهل الميراث، برقم: (2494)، ج3، ص139، ومسلم في الصحيح، كتاب: التفسير، برقم: (3018)، ج4، ص2313- 2314. [↑](#footnote-ref-813)
813. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج7، ص535، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج3، ص857. [↑](#footnote-ref-814)
814. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج7، ص536- 537. [↑](#footnote-ref-815)
815. () وقد اختلف المفسرون في الراجح من بيان اتصال جملة الشرط في الآية: { ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ} بجواب الشرط: { ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ}؛ فذهب بعض المفسرين إلى ترجيح ما روي عن عائشة رضي الله عنها في ذلك. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج2، ص8.

     ورجّح بعضهم ما رُوي عن قتادة. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج7، ص540- 541، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج1، ص345، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص252.

     قال الباحث: والظاهر قول عائشة رضي الله عنها؛ لأنه يتلاءم مع سياق الآيات في بيان أحكام اليتامى، كما أنّ جواب الشرط - على هذا القول - هو الأقرب اتصالا من غيره بجُملته. [↑](#footnote-ref-816)
816. () ينظر ابن قدامة المقدسي، **المغني**، ج9، ص340- 341. [↑](#footnote-ref-817)
817. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص82- 83. [↑](#footnote-ref-818)
818. () المصدر السابق، ج3، ص127. [↑](#footnote-ref-819)
819. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: البيوع، باب: مَن أجرى أمْرَ الأمصار على ما يتعارفون بينهم في البيوع والإجارة والمكيال والوزن وسُنَنِهم؛ على نيّاتهم ومذاهبهم المشهورة، برقم: (2212)، ج3، ص79، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: التفسير، برقم: (3019)، ج4، ص2316. [↑](#footnote-ref-820)
820. () ينظر الجصاص، **أحكام القرآن**، ج2، ص361. [↑](#footnote-ref-821)
821. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص331- 332. [↑](#footnote-ref-822)
822. () المصدر السابق، ج4، ص500. [↑](#footnote-ref-823)
823. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الفرائض، باب: ميراث الكلالة، برقم: (1617)، ج3، ص1236. [↑](#footnote-ref-824)
824. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج8، ص53- 57، ابن المنذر، **تفسير القرآن**، ج2، ص593- 595، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج3، ص887. [↑](#footnote-ref-825)
825. () ينظر ابن المنذر، **تفسير القرآن**، ج2، ص592. [↑](#footnote-ref-826)
826. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج8، ص45. [↑](#footnote-ref-827)
827. () ينظر المصدر السابق، ج8، ص57- 58. [↑](#footnote-ref-828)
828. () الحكم بن عتيبة، أبو عبد الله، سمع مجاهدًا وسعيدًا بن جبير وإبراهيم النخعي، كان ثقةً عالمًا عاليًا رفيعًا كثير الحديث، توفي بالكوفة سنة خمس عشرة ومائة. ينظر ابن سعد، أبو عبد الله محمد بن سعد (1968م)، **الطبقات الكبرى** (تحقيق: إحسان عباس)، ط1، ج6، ص331- 332، دار صادر، بيروت، الكلاباذي، أبو نصر أحمد بن محمد (1407هـ)، **الهداية والإرشاد في معرفة أهل الثقة والسداد** **أو: رجال صحيح البخاري** (تحقيق: عبد الله الليثي)، ط1، ج1، ص196- 197، دار المعرفة، بيروت. [↑](#footnote-ref-829)
829. () ينظر الجوهري، **تاج اللغة وصحاح العربية**، ج5، ص1811. [↑](#footnote-ref-830)
830. () ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج1، ص461. [↑](#footnote-ref-831)
831. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج8، ص58- 59، ورجحه من أهل اللغة، الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج9، ص331، ومن المفسرين الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج9، ص522. [↑](#footnote-ref-832)
832. () ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج2، ص1247. [↑](#footnote-ref-833)
833. () قال به من أهل اللغة الفارابي، إسحاق بن إبراهيم (1424هـ)، **معجم ديوان الأدب** (تحقيق: أحمد مختار عمر)، ج3، ص188، دار الشعب، القاهرة. واختاره بعض المفسرين. ينظر الزجّاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج2، ص26، مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج2، ص1247، الماوردي، **النكت والعيون**، ج1، ص461، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج2، ص18. [↑](#footnote-ref-834)
834. () هو الفرزدق من قصيدةٍ يمدح فيها الخليفة الأموي سليمان بن عبد الملك، وفي الديوان: ورثتم قناة المُلك غير كلالةٍ . ينظر الفرزدق، **الديوان**، ج2، ص309. [↑](#footnote-ref-835)
835. () تضمنت كثيرٌ من كتب التفسير واللغة هذا الشاهد، ولم ينسبه أحد . وقال ابن عاشور عند ذكره: قول مَن لمْ يُسمّوه، ثم ذكر البيت . ينظر ابن عاشور، **التحرير والتنوير**، ج4، ص51. [↑](#footnote-ref-836)
836. () واختاره الزمخشري. ينظر الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج1، ص485. [↑](#footnote-ref-837)
837. () ينظر الأعشى، **الديوان**، ص69. [↑](#footnote-ref-838)
838. () ينظر الخطابي، **معالم السنن**، ج4، ص91، 93- 94. [↑](#footnote-ref-839)
839. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص171- 172. [↑](#footnote-ref-840)
840. () وقراءة الحسن وقراءة الراء في: { ﮌ} مشدَّدة على الفتح شاذتان. ينظر ابن جني، **المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات والإفصاح عنها**، ج1، ص182. [↑](#footnote-ref-841)
841. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص571- 572. [↑](#footnote-ref-842)
842. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الحدود، باب: حدُّ الزنا، برقم: (1690)، ج3، ص1316. [↑](#footnote-ref-843)
843. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج8، ص74، ابن المنذر، **تفسير القرآن**، ج2، ص600، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج3، ص894. [↑](#footnote-ref-844)
844. () عزاه الطبري إلى السدّي. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج8، ص82. [↑](#footnote-ref-845)
845. () ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج2، ص1256. [↑](#footnote-ref-846)
846. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص80. [↑](#footnote-ref-847)
847. () المصدر السابق، ج3، ص468. [↑](#footnote-ref-848)
848. () ينظر ابن حزم، **المحلى بالآثار**، ج10، ص191. [↑](#footnote-ref-849)
849. () ينظر ابن رشد الحفيد، **بداية المجتهد ونهاية المقتصد**، ج2، ص35. [↑](#footnote-ref-850)
850. () وعزاه ابن عبد البر إلى أبي حنيفة ومالك والثوري والأوزاعي، ونقل الإجماع عليه عن الليث بن سعد. ينظر ابن عبد البر، **الاستذكار**، ج6، ص249. [↑](#footnote-ref-851)
851. () متفق عليه، واللفظ للبخاري.أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الشهادات، باب: الشهادة على الأنساب والرضاع المستفيض والموت القديم، برقم: (2645)، ج3، ص170، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الرضاع، باب: تحريم ابنة الأخ من الرضاعة، برقم: (1447)، ج2، ص1071. [↑](#footnote-ref-852)
852. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص184. [↑](#footnote-ref-853)
853. () ينظر ابن حزم، **المحلى بالآثار**، ج9، ص140- 141. [↑](#footnote-ref-854)
854. () نقل ابن حجر بأسانيد صحيحة قول كلٍّ من عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما في تقييد حرمة الربيبة بوجودها مع أمّها في حِجرٍ واحد، وانتفاء الحرمة بانتقاء الشرط، ثم قال ابن حجر: " وهذا وإن كان الجمهور على خلافه، فقد احتجّ أبو عبيد للجمهور بقوله : ( فلا تَعرِضْنَ عليَّ بناتِكنّ)، ولم يُقيِّد بالحِجْر. وهذا فيه نظر؛ لأنّ المطلق محمولٌ على المقيَّد. ولولا الإجماع الحادثُ في المسألة، ونُدرة المخالف؛ لكان الأخذُ=

     =به أولى؛ لأنّ التحريم جاء مشروطا بأمرين: أن تكون الربيبة في الحجر، وأن يكون الذي يريد التزويج قد دخل بالأمّ، فلا تَحرُم بوجود أحد الشرطين." ابن حجر، **فتح الباري شرح صحيح البخاري**، ج9، ص158.

     والحديث الذي احتج به أبو عبيد متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: النكاح، باب: { ﮎ ﮏ ﮐ }، برقم: (5101)، ج7، ص9، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الرضاع، باب: تحريم الربيبة وأختِ المرأة، برقم: (1449)، ج2، ص1072. [↑](#footnote-ref-855)
855. () لم أجده كما ذكر أبو العباس، ووجدت ابن المنذر اكتفى بنقل الإجماع، دون نقل رأي المخالف. ينظر ابن المنذر، أبو بكر محمد بن إبراهيم النيسابوري (1408هـ)، **الإقناع** (تحقيق: عبد الله الجبرين)، ط1، ج1، ص305، بدون ناشر. [↑](#footnote-ref-856)
856. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص181. [↑](#footnote-ref-857)
857. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الرضاع، باب: جواز وطء المَسبيَّة بعد الاستبراء، وإنْ كان لها زوجٌ انفسخ نكاحُها بالسبي، برقم: (1456)، ج2، ص1079. [↑](#footnote-ref-858)
858. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص191. [↑](#footnote-ref-859)
859. () أخرجه الطحاوي، أبو جعفر أحمد بن محمد (1415هـ)، **شرح مشكل الآثار** (تحقيق: شعيب الأرنؤوط)، ط1، باب: بيان مُشكِل ما رُوي عنه في الكبائر التي وَعَد الله مجتنبيها من عباده بتكفير سيئاتهم سواها، شرح حديث رقم: (899)، وقال: نعلم أنه لم يَقُلْه رأيًا ولا استنباطًا ولا استخراجًا؛ لأنّ مثله لا يُقال بذلك، وأنه لم يقله إلا توقيفًا من رسول الله ، ج2، ص354، مؤسسة الرسالة، بيروت، والحاكم في **المستدرك**، كتاب: الإيمان، برقم: (196)، وقال: هذا حديثٌ صحيح على شرط الشيخين، وَجَب إخراجُه على ما شَرَطتُ في تفسير الصحابة، ووافقه الذهبي، ج1، ص127. [↑](#footnote-ref-860)
860. () ينظر ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج3، ص943. [↑](#footnote-ref-861)
861. () أخرجه الطبري عن الضحاك. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج8، ص274. [↑](#footnote-ref-862)
862. () أخرجه الطبري، **جامع البيان**، ج8، ص244. [↑](#footnote-ref-863)
863. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص284. [↑](#footnote-ref-864)
864. () ينظر أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص492. [↑](#footnote-ref-865)
865. () كما ورد في قوله : ( فيقول الله : شَفَعتِ الملائكة، وشَفَع النبيون، وشَفَع المؤمنون، ولم يَبْقَ إلا أرحمُ الراحمين، فيَقيِض قبضةً من النار، فيُخرِج منها قومًا لم يعملوا خيرًا قطُّ قد عادوا حُمَمًا، فيُلقِيهم في نهرٍ في أفواه الجنّة يقال له: نهر الحياة، فيَخرجون كما تخرج الحبّة في حميل السَّيل). متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: التوحيد، باب: قول الله تعالى: ﭽ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟﭼ، برقم: (7439)، ج9، ص129، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: معرفة طريق الرؤية، برقم: (183)، ج1، ص167- 170. [↑](#footnote-ref-866)
866. () وهو مذهب الخوارج والمعتزلة. ينظر ابن حزم، **الفصل في الملل والأهواء والنحل**، ج4، ص37. [↑](#footnote-ref-867)
867. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص199- 200. [↑](#footnote-ref-868)
868. () المصدر السابق، ج6، ص608. [↑](#footnote-ref-869)
869. () جاء في < الطحاوية >: " ولا نُكفِّر أحدًا من أهل القِبلة بذنبٍ ما لم يَستحلّه، ولا نقول: لا يَضرُّ مع الإيمان شيءٌ لمَن عَمِله." ابن أبي العز، **شرح العقيدة الطحاوية**، ج2، ص432. [↑](#footnote-ref-870)
870. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص324. [↑](#footnote-ref-871)
871. () المصدر السابق، ج1، ص271- 272. [↑](#footnote-ref-872)
872. () واختلف العلماء في حكم تارك الصلاة من غير إنكارها؛ فمنهم مَن قال: يُقتل ردّةً. وهو ما رُوي عن الإمام أحمد، أبو عبد الله أحمد بن محمد الشيباني (1411هـ)، **أصول السنّة**، ط1، ص35، دار المنار، الخرج.

     ومنهم من حكم عليه بالقتل حدًّا. وهو قول الإمامين: مالك والشافعي. ينظر القرافي، **الذخيرة**، ج2، ص482- 484، الخطيب الشربيني، **مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج**، ج1، ص612.

     ومنهم مَن حكم عليه بالتعزير، فيُضرب على تركها، حتى يَعتاد الصلاة، وهو قول أبي حنيفة. ينظر ابن مازَة، برهان الدين محمود بن أحمد الحنفي (1424هـ)، **المحيط البرهاني في الفقه النعماني** (تحقيق: عبد الكريم الجندي)، ط1، ج8، ص236، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-873)
873. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص445. [↑](#footnote-ref-874)
874. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: قوله: { ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ }: ذوي الأمر، برقم: (4584)، ج6، ص46، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الإمارة، باب: وجوب طاعة الأمراء في غير معصية، وتحريمها في المعصية، برقم: (1834)، ج3، ص1465. [↑](#footnote-ref-875)
875. () ولا أعرف مرجع أبي العباس في تتمة هذا الحديث، وليس من ذِكرٍ لعبد الله بن حذافة في إمارة السرية سوى أنه كان أميرا على سرية، فأمَرَ من معه بأن يوقدوا نارا، ثم أمَرَهم بأن يدخلوا فيها، فامتنع من معه عن ذلك ... إلى آخر الحديث. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: المغازي، باب: سرية عبد الله بن حذافة السهمي وعلقمة بن مجزِّز المُدلِجِي، ويقال: إنها سرية الأنصار، برقم: (4340)، ج5، ص203- 204. [↑](#footnote-ref-876)
876. () ينظر الطبري، **جامع البيان عن تأويل آي القرآن**، ج8، ص498- 499، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج3، ص988. [↑](#footnote-ref-877)
877. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج8، ص501، ابن العربي، **أحكام القرآن**، ج1، ص574. [↑](#footnote-ref-878)
878. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص34- 35. [↑](#footnote-ref-879)
879. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج8، ص504- 505، ابن المنذر، **تفسير القرآن**، ج2، ص768. [↑](#footnote-ref-880)
880. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج8، ص506- 507، ابن المنذر، **تفسير القرآن**، ج2، ص769، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج3، ص990. [↑](#footnote-ref-881)
881. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص35. [↑](#footnote-ref-882)
882. () ينظر الجوهري، **الصحاح**، ج6، ص2413. [↑](#footnote-ref-883)
883. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص416. [↑](#footnote-ref-884)
884. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: المساقاة، باب: سَكْرُ الأنهار، برقم: (2359)، ج3، ص111، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الفضائل، باب: وجوب اتباعه ، برقم: (2357)، ج4، ص1829. [↑](#footnote-ref-885)
885. () ذكره النووي، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف (1392هـ)، **المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجّاج**، ط2، ج15، ص109، دار إحياء التراث العربي، بيروت. [↑](#footnote-ref-886)
886. () أخرجه البغوي، **معالم التنزيل**، ج2، ص242- 243، من طريق الكلبي عن أبي صالحٍ، عن ابن عباس . وهي الطريق التي وصفها ابنُ حجر بسلسة الكذب، ينظر المنّاوي، **اليواقيت والدُّرر في شرح نُخبة ابن حجر**، ج2، ص62. إلا أنّ ابن حجر صحّح هذه الرواية اعتضادًا بما رواه الطبريُّ عن مجاهد، مع التنبيه إلى أن الاختلاف لا يَضرُّ لإمكان تعدُّد أسباب نزول الآية. ينظر ابن حجر، **فتح الباري**، ج5، ص38. [↑](#footnote-ref-887)
887. () أخرجه الطبري، **جامع البيان**، ج8، ص524. [↑](#footnote-ref-888)
888. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص155- 156. [↑](#footnote-ref-889)
889. () اعتمد الطبري ما روي عن الإمام مجاهد سبب نزول الآية، بدلالة سياق الآيات، وأما قصة الزبير فإن كانت واقعةً في زمنٍ قريبٍ من القصة المعتبرة فإنها تندرج ضمنًا في معنى الآية، وإلا فلا اعتبار بها في الآية. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج8، ص524- 525.

     والظاهر في سبب نزول الآية الكريمة ما روي عن مجاهد ورجحه الطبري. ينظر خالد المزيني، **المحرر في أسباب نزول القرآن**، ج1، ص402- 404. [↑](#footnote-ref-890)
890. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص509. [↑](#footnote-ref-891)
891. () وهو ما رُوي عن مجاهد، واختاره بعضُ المفسرين بأنّ المراد: أي: اقتلوا أنفسكم كما كتبنا ذلك على بني إسرائيل، وذلك في قوله تعالى: ﭽﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜﭼ {البقرة: ٥٤}. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج8، ص526، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص272، البغوي، **معالم التنزيل**، ج2، ص246، الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج1، ص530، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج1، ص429.

     وصرّح بعضهم بكيفيّة القتل في تفسير هذه الآية على ما ذكره أبو العباس. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج2، ص75.

     قال الباحث: وإنما استمدّ أبو العباس كيفيّة ذلك القتل الذي لم يأمر به الله من أَشهَر أقوال المفسرين في قوله تعالى: { ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ}، ثم قاس ما ورد في تفسير آية سورة البقرة على ما ورد في آية النساء. ولم يَخُض أكثرُ المفسرين عند تفسير آية النساء في كيفيّة القيام بهذا القتل لو وقع. [↑](#footnote-ref-892)
892. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص221. [↑](#footnote-ref-893)
893. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص117. [↑](#footnote-ref-894)
894. () قال الزجّاج في توجيه هذا الإعراب: " لأنك إذا قلت: كفى الله، ولم تُبيِّن في أيِّ شيءٍ الكفاية، كنتَ مُبهِمًا." الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج2، ص80.

     وأعربه بعضهم حالا. ينظر مكي بن أبي طالب، حمّوش بن محمد القيسي (1405هـ)، **مُشكِل إعراب القرآن** (تحقيق: حاتم الضامن)، ط2، ج1، ص204، مؤسسة الرسالة، بيروت. [↑](#footnote-ref-895)
895. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص35. [↑](#footnote-ref-896)
896. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الطلاق، باب: في الإيلاء واعتزال النساء وتخييرهنّ، وقوله تعالى: ﭽﮘ ﮙ ﮚﭼ {التحريم: ٤}، برقم: (1479)، ج2، ص1105. [↑](#footnote-ref-897)
897. () جمهور المفسرين على أنّ الآية نزلت في قومٍ من ضعفة المسلمين كانوا يسايرون أولئك المنافقين الذين كانوا يتتبّعون أخبار سرايا المسلمين فور عودتهم إلى المدينة، فإن عادوا ببشارة حقّروا أمرها، وإن عادوا بنذارةٍ استعظموها وأذاعوها. واحتجوا على ذلك بسياق الآيات في وصف المنافقين، وبكون الآية معطوفةً على قوله تعالى: ﭽ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪﭫﭼ {النساء: ٨١}. ينظر الفراء، **معاني القرآن**،ج1، ص279، الطبري، **جامع البيان**، ج8، ص568، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج2، ص83، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص371، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج1، ص390، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج3، ص350- 351، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج3، ص1398- 1399، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص278، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج1، ص453.

     فإن قيل: إذا كان الله يتحدث عن المنافقين، فكيف وصف أولي الأمر بأنهم منهم؟ قال الزجاج: " وكان ضعفةُ المسلمين يشيعون ذلك معهم من غير علمٍ بالضرر في ذلك، فقال الله : ولو ردّوا ذلك إلى أن يأخذوه من قِبَل الرسول ومِن قِبَل أولي الأمر منهم لعَلِمَه هؤلاء الذين أذاعوا به من ضعَفَة المسلمين من النبي وذوي العلم، وكان يعلمون مع ذلك هل ينبغي أن يُذاع أو لا يُذاع." الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج2، ص83. [↑](#footnote-ref-898)
898. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج8، ص572، ابن المنذر، **تفسير القرآن**، ج2، ص806، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج3، ص1015. [↑](#footnote-ref-899)
899. () ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج1، ص511. [↑](#footnote-ref-900)
900. () عزاه الطبري إلى ابن جريج. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج8، ص570. [↑](#footnote-ref-901)
901. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص417. [↑](#footnote-ref-902)
902. () ينظر الخليل الفراهيدي، **العين**، ج5، ص373. [↑](#footnote-ref-903)
903. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص40- 41. [↑](#footnote-ref-904)
904. () ينظر في تخريج هذه الأقوال: الطبري، **جامع البيان**، ج8، ص15- 16، ابن المنذر، **تفسير القرآن**، ج2، ص821- 822، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج3، ص1025. [↑](#footnote-ref-905)
905. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص332- 333. [↑](#footnote-ref-906)
906. () أخرجه بهذا اللفظ مسلم في **الصحيح**، كتاب: التفسير، برقم: (3023)، ج4، ص2318. [↑](#footnote-ref-907)
907. () ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص377. [↑](#footnote-ref-908)
908. () أخرجه بسندٍ واحد ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج3، ص1038، والثعلبي، **الكشف والبيان**، ج3، ص365، والطبراني، **المعجم الأوسط**، من اسمه: مُسبِّح، برقم: (8606)، وبيّن انفراد راويه به في كل حلقةٍ من حلقات سنده، ج8، ص270. وقال الهيثمي: وهو ضعيف. ينظر الهيثمي، **مجمع الزوائد ومنبع الفوائد**، ج7، ص8. [↑](#footnote-ref-909)
909. () ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج3، ص364. [↑](#footnote-ref-910)
910. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص335- 337. [↑](#footnote-ref-911)
911. () وهو ما روي عن بعض الصحابة؛ كالعبادلة وأبي هريرة . ينظر سعيد بن منصور، **السنن**، ج4، ص1340- 1344، الطبري، **جامع البيان**، ج9، ص63- 69. [↑](#footnote-ref-912)
912. () ينظر القاضي عياض، **إكمال المعلم بفوائد مسلم**، ج8، ص269. [↑](#footnote-ref-913)
913. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص90. [↑](#footnote-ref-914)
914. () ينظر النحّاس، **إعراب القرآن**، ج1، ص482. [↑](#footnote-ref-915)
915. () قرأ نافع وابن عامر وحمزة بغير ألف، وقرأها الباقون بإثباتها. ينظر الأزهري، **معاني القراءات**، ج1، ص315. [↑](#footnote-ref-916)
916. () ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج2، ص1434. [↑](#footnote-ref-917)
917. () قرأ حمزة والكسائي: فتثبّتوا، وقرأ الباقون: فتبيّنوا. ينظر أبو علي الفارسي، **الحجة للقراء السبعة**، ج3، ص173. [↑](#footnote-ref-918)
918. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص337- 338. [↑](#footnote-ref-919)
919. () المصدر السابق، ج3، ص733- 734. [↑](#footnote-ref-920)
920. () المصدر السابق، ج1، ص292. [↑](#footnote-ref-921)
921. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: صلاة المسافرين وقصرها، باب: صلاة المسافرين وقصرها، برقم: (686)، ج1، ص478. [↑](#footnote-ref-922)
922. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص329. [↑](#footnote-ref-923)
923. () ينظر السرخسي، **المبسوط**، ج2، ص81. [↑](#footnote-ref-924)
924. () جزء من حديث أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الأذان، باب: الأذان للمسافر أذا كانوا جماعة، والإقامة، وكذلك بعَرَفة وجَمْع، وقَوْل المؤذِّن: الصلاةُ في الرِّحال، في الليلة الباردة أو المطيرة، برقم: (631)، ج1، ص128. [↑](#footnote-ref-925)
925. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص468- 469. [↑](#footnote-ref-926)
926. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: البِرّ والصِّلَة والآداب، باب: ثواب المؤمن فيما يُصيبه من مرضٍ أو حُزن أو نحو ذلك؛ حتى الشوكة يُشَاكُها، برقم: (2574)، ج4، ص1993. [↑](#footnote-ref-927)
927. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص546- 547. [↑](#footnote-ref-928)
928. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج9، ص274. [↑](#footnote-ref-929)
929. () ينظر أبو علي الفارسي، **الحجّة للقرّاء السبعة**، ج3، ص183. [↑](#footnote-ref-930)
930. () سبق النحاس أبا العباس في نسبة القول بتقدير المفضول بالنشوز إلى الزجّاج. ينظر النحّاس، **إعراب القرآن**، ج1، ص492.

     قال الباحث: إلا أنّ الزجّاجُ قد صرّح في تفسيره أنّ تقدير المفضول في الآية هو: الفُرقة. ينظر الزجّاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج2، ص116.

     وأما تقدير المفضول في الآية بأنه النشوز؛ فهو ما عزاه الماوردي إلى بعض نحاة البصرة. ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج1، ص533. [↑](#footnote-ref-931)
931. () رُوي عن ابن عباس قال: خَشِيَت سودةُ أن يُطلّقها رسولُ الله ، فقالت: لا تُطلِّقني على نسائك ولا تَقسِمْ لي، ففَعل، فنزلت: {ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ }. أخرجه البيهقي، **السنن الكبرى**، كتاب: القَسْم والنشوز، باب: ما جاء في قول الله : { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟﭠ ﭡ ﭢ}، برقم: (14735)، ج7، ص484، والطبري، **جامع البيان**، ج9، ص277- 278. [↑](#footnote-ref-932)
932. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص334- 335. [↑](#footnote-ref-933)
933. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص456. [↑](#footnote-ref-934)
934. () المصدر السابق، ج4، ص472- 473. [↑](#footnote-ref-935)
935. () واختاره بعض المفسرين. ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج1، ص143، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج11، ص270. [↑](#footnote-ref-936)
936. () أوضح المبرِّد هذا الوجه، فقال: " لمّا قال: { ﭴ} عُلِم أنه يدفعهم عن أمر ويُغريهم بأمرٍ يزجرهم عن خلافه، فكان التقدير: ائتوا خيرًا لكم." المبرد، أبو العباس محمد بن يزيد، **المقتضب** (تحقيق: محمد عبد الخالق عضيمة)، بدون ط، ج3، ص283، عالم الكتب، بيروت. =

     =وهو ما اختاره الزمخشري. ينظر الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج1، ص593. [↑](#footnote-ref-937)
937. () ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج1، ص295- 296. وبيّن محقق الكتاب أنّ النقلة ينقلون قول الفرّاء على أنّ {ﭵ}: منصوبٌ على أنه خبرُ كان مُقدَّرة، أي: يكنْ خيرًا لكم، وهو ما يُفهم من قوله: فتَقولُ للرجُل: اتّقِ الله هو خيرٌ لك؛ أي: الاتّقاءُ خيرٌ لك، فإذا سَقَطت (هو)؛ اتَّصَل بما قبله، وهو معرفةٌ، فنُصِب. [↑](#footnote-ref-938)
938. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص380. [↑](#footnote-ref-939)
939. () قال النحاس: " ومذهب أبي عبيدة: انتهوا يكن خيرًا لكم. قال محمد بن يزيد - المبرِّد -: هذا خطأ؛ لأنه لا يُضمَر الشرطُ وجوابُه، وهذا لا يوجد في كلام العرب. ومذهب الفرّاء أنه نعتٌ لمصدرٍ محذوف. قال عليّ بن سليمان - الأخفش الصغير-: هذا خطأ فاحش؛ لأنه يكون المعنى: انتهو الانتهاء الذي هو خيرٌ لكم." النحاس، **إعراب القرآن**، ج1، ص509، وينظر المبرِّد، **المقتضب**، ج3، ص283.

     قال الباحث: والأظهر في إعراب { ﭵ} ما اختاره الكوفيون؛ على أنه خبر ( كان ) مقدَّرة؛ لأنه لا يلزم تقدير محذوف خارج عن معنى الكلام. ولا يتعارض هذا مع قول المبرِّد في أنّ إضمار الشرط وجوابه لا يوجد في كلام العرب؛ فإنّ فعل الأمر { ﭴ} يمثِّل جملةً شرطية؛ بدلالة ما بعده. ينظر ابن الصائغ، أبو عبد الله محمد بن حسن الجذامي (1424هـ)، **اللُّمْحَة في شرح المُلْحَة** (تحقيق: إبراهيم الصاعدي)، ط1، ج2، ص889، منشورات عمادة البحث العلمي في الجامعة الإسلامية، المدينة المنورة. [↑](#footnote-ref-940)
940. () ومعناه: قصر الصفة على الموصوف، ونفي ما عداها عنه. ينظر فضل عباس، فضل حسن (1429هـ)، **البلاغة: فنونها وأفنانها- علم المعاني**، ط12، ص384، دار النفائس، عمّان.

     فنفى عن الله تعالى أن يكون معه شريك أو شريكان أو أكثر؛ ردًّا على النصارى في زعمهم ذلك. [↑](#footnote-ref-941)
941. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص504. [↑](#footnote-ref-942)
942. () أخرجهما مسلم تباعا في **الصحيح**، كتاب: الفرائض، باب: ميراث الكلالة، برقم: (1616)، ج3، ص1234- 1235. [↑](#footnote-ref-943)
943. () ورد من حديثٍ آخر في نفس قصة جابر بن عبد الله في المواريث، وفيه: (فأنزل الله آية الفرائض). متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الوضوء، باب: صبُّ النبيّ وضوءه على المُغمَى عليه، برقم: (194)، ج1، ص50، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الفرائض، باب: ميراث الكلالة، برقم: (1616)، ج3، ص1235. [↑](#footnote-ref-944)
944. () عمد أبو العباس عند تفسير سورة البقرة إلى تفسير قوله تعالى: ﭽ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩﭼ {البقرة: ١٨٠}، ونقل آراء العلماء في كون الآية منسوخة أو مخصصة بآيات الفرائض، ثم ذهب إلى ترجيح وجه التخصيص. ولكنه ههنا عمد إلى تقرير كون الوصية في آية البقرة منسوخة. وقد عمد الباحث إلى تفصيل القول في المسألة في تفسير سورة البقرة. [↑](#footnote-ref-945)
945. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص570. [↑](#footnote-ref-946)
946. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص468. [↑](#footnote-ref-947)
947. () المصدر السابق، ج5، ص209. [↑](#footnote-ref-948)
948. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: زيادة الإيمان ونصانه، برقم: (45)، ج1، ص18، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: التفسير، برقم: (3017)، ج4، ص2312. [↑](#footnote-ref-949)
949. () ينظر ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج1، ص512. [↑](#footnote-ref-950)
950. () ذكر الثعلبي ما نقله أبو العباس عن ابن عباس وقتادة في التفسير. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج4، ص16. [↑](#footnote-ref-951)
951. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص339. [↑](#footnote-ref-952)
952. () قال الباحث: والصحيح من بيان مراد الله من هذه البشارات إعلامً نبيّه بأنه قد أتمّ دينه، وأنّ الله تعالى قد ارتضى لنا هذا الدين بعد أن ثبَتَت أحكامُه وبُيِّنت، على الحال التي تركع عليها رسولُ الله يوم التحاقه بالرفيق الأعلى، فعلينا أن نلتزم أحكام دينه ولا نفارقها. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج9، ص523، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج11، ص289. [↑](#footnote-ref-953)
953. () ينظر القاضي عياض، **إكمال المعلم بفوائد مسلم**، ج6، ص115- 116. [↑](#footnote-ref-954)
954. () ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج2، ص340. [↑](#footnote-ref-955)
955. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص600. [↑](#footnote-ref-956)
956. () ينظر القاضي عبد الوهاب، **التلقين في الفقه المالكي**، ج1، ص17. [↑](#footnote-ref-957)
957. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص482. [↑](#footnote-ref-958)
958. () قال الباحث: ولم يقع اتفاق العلماء فيها إلا على الأعضاء الأربعة المذكورة في الآية، وتنقص فرائضُ الوضوء عند بعضهم عمّا عند المالكية، وتزيد عند آخرين. وقد تفرّد المالكية باعتبار الدَّلك بالماء فرضًا من فرائض الضوء، كما خالفوا الجمهور في عدم فرضية الترتيب في الوضوء. ينظر الكلوذاني، أبو الخطاب محفوظ بن أحمد الحنبلي (1425هـ)، **الهداية على مذهب الإمام أحمد بن حنبل الشيباني** (تحقيق: عبد اللطيف الهميّم وماهر الفحل)، ط1، ص53- 55، مؤسسة غراس للنشر، الكويت، العمراني، **البيان في مذهب الإمام الشافعي**، ج1، ص99- 136، الكاساني، علاء الدين أبو بكر بن مسعود الحنفي (1406هـ)، **بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع**، ط2، ج1، ص15- 18، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-959)
959. () ينظر الحطّاب الرعيني، أبو عبد الله محمد بن محمد (1412هـ)، **مواهب الجليل في شرح مختصر خليل**، ط3، ج1، ص187، دار الفكر، بيروت. [↑](#footnote-ref-960)
960. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص533. [↑](#footnote-ref-961)
961. () قال الباحث: وهذا عائدٌ إلى أنّ الباء في قوله: { ﭞ } عند المالكية تفيد الإلصاق، ولهذا أوجبوا في الوضوء مسح كامل الرأس، دون أن يكون على بعضه ما يُحيل وصول الماء. ينظر ابن رشد الحفيد، **المقدِّمات الممهِّدات لبيان ما اقتضته رسوم المدونة**، ج1، ص77. [↑](#footnote-ref-962)
962. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص41. [↑](#footnote-ref-963)
963. () قال الباحث: وهذا التفصيل في سرد الآية مبتناه الإسرائيليات التي يجب تنزيه تفسير كلام الله تعالى عنها. فإن سُئل: فما معنى الآية؟ فيقال: معناها ظاهر، وزيادة النظر فيه عن غير موارده يصرف الألفاظ عن ظاهرها. [↑](#footnote-ref-964)
964. () اجتواء المكان: ألّا تستمرئ طعامه وشرابه، ولا يُوافقك. ينظر الزمخشري، أبو القاسم جار الله محمود بن عمر، **الفائق في غريب الحديث** (تحقيق: علي البجاوي ومحمد أبو الفضل إبراهيم)، ط2، ج1، ص244، دار المعرفة، بيروت. [↑](#footnote-ref-965)
965. () وورد في صحيح البخاري: وسَمَر أعينَهم. ومعنى ( سَمَل): فقأها بالشوك أو بغيره، ومعنى (سَمَر): أنه أحمى لهم مسامير الحديد كي يُكحِلهم بها. ينظر الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج12، ص292. [↑](#footnote-ref-966)
966. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الحدود، باب: سَمْرِ النبي أعين المحاربين، برقم: (6805)، ج8، ص163، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: القَسَامة والمحاربين والقِصَاص والدِّيات، باب: حكم المحاربين والمرتدين، برقم: (1671)، ج3، ص1296. [↑](#footnote-ref-967)
967. () أخرجه أبو داود في **السنن**، كتاب: الحدود، باب: ما جاء في المحاربة، برقم: (4370)، ج4، ص131، والنسائي في **المجتبى**، كتاب: تحريم الدم، تأويل قول الله : ==

     = {ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ}، وفيمَن نزلت، برقم: (4042)، ج7، ص100. وهو صحيح؛ إلا أنه مرسَل. ينظر الصنعاني، **فتح الغفّار الجامع لأحكام سنّة نبيّنا المختار**، ج3، ص1697. [↑](#footnote-ref-968)
968. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص20. [↑](#footnote-ref-969)
969. () وقد نقل الطبري عن الإمام الأوزاعي إنكاره دعوى المعاتبة في مضمون الآية. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج10، ص253.

     قال الباحث: والظاهر ما نُقِل عن الإمام الأوزاعي، فإنّ النبيّ لم يكن ليَجتهد في كيفية إقامة حدٍّ من حدود الله، كما أنّ الصَّلب قد يتضمن في تطبيقه سملَ الأعين، فلا يكون السملُ حينئذٍ مستقلا عن الصلب، فلا يكون من التمثيل الذي نهى الشرعُ عنه. [↑](#footnote-ref-970)
970. () وهو اختيار جمهور المفسرين. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص431، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن**، ج2، ص25، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص317، ابن العربي، **أحكام القرآن**، ج2، ص93. [↑](#footnote-ref-971)
971. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج10، ص244. ورجحه بعض المفسرين. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج2، ص169.

     قال ابن عطية: "وفي هذا ضعف؛ لأنّ توبة المشرك نافعةٌ بعد القدرة عليه، وعلى كلّ حال." ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج2، ص183.

     قال ابن العربي: "وهذا ما لم يَصح؛ فإنه لم يَبلُغنا أنّ أحدًا من اليهود حارب، ولا أنه جُوزيَ بهذا الجزاء." ابن العربي، **أحكام القرآن**، ج2، ص92.

     قال الباحث: بل بلغنا أنّ بني قريضة فعلوا فعل المحارب، وأنّ رسول الله عاقبهم ببعض ما تضمنته الآية من العقوبات. متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الجهاد والسير، باب: إذا نزل العدوّ على حكم رَجُل، برقم: (3043)، ج4، ص67، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الجهاد والسير، باب: إجلاء اليهود من الحجاز، برقم: (1766)، ج3، ص1387. [↑](#footnote-ref-972)
972. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج10، ص251- 252. [↑](#footnote-ref-973)
973. () ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج11، ص346، ابن قدامة، ا**لمغني**، ج12، ص473، القنوجي، محمد صديق خان بن حسن، **الروضة الندية شرح الدرر البهية**، بدون ط، ج2، ص286، دار المعرفة، بيروت.

     قال الباحث: وعلى هذا فلا يكون للآية عند أصحاب هذا القول سببُ نزولٍ معتبر. [↑](#footnote-ref-974)
974. () قال الباحث: وأما القول بنزول الآية في قصة العرنيين فمُشكل؛ إذ أكثر الروايات التي نصت على التصريح بالنزول بيّنت أن رسول الله إنما عاقبهم قبل نزول الآية عليه. وهذا فيه دعوى خطيرة، ==

     == مفادها أنّ رسول الله عاقب بطريقة مخصوصة قومًا مخصوصين برأيه واجتهاده. والظاهر أنّ بعض رواة الحديث لمّا ساق قصة العرنيين ساق الآية التي كانت قد نزلت قبل وقوع تلك الحادثة؛ على سبيل الاستشهاد بالآية. وبناءً على هذا فلا دليل على أنّ الآية نازلةٌ في شأن العرنيين، وإذا كان الأمرُ دائرًا بين وجود السبب وعدمه؛ فالأصل العدم، حتى يقوم دليلٌ صحيح صريحٌ على ذلك. ينظر خالد المزيني، **المحرر في أسباب نزول القرآن**، ج1، ص477- 480. [↑](#footnote-ref-975)
975. () ينظر الكاساني، **بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع**، ج7، ص136. [↑](#footnote-ref-976)
976. () ينظر البكري الدمياطي، أبو بكر محمد بن شطا (1418هـ)، **إعانة الطالبين على حلّ ألفاظ فتح المعين**، ط1، ج4، ص334- 335، دار الفكر، بيروت. [↑](#footnote-ref-977)
977. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص21. [↑](#footnote-ref-978)
978. () روى هذه الأقوال جميعها الطبريُّ في تفسيره. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج10، ص255- 256. [↑](#footnote-ref-979)
979. () ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج2، ص33. [↑](#footnote-ref-980)
980. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص21- 22. [↑](#footnote-ref-981)
981. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج10، ص262- 263، ابن قدامة، **المغني**، ج12، ص476. [↑](#footnote-ref-982)
982. () أبو مِجْلَز: لاحِق بن حَميد السدوسي، تابعيٌّ من الطبقة الأولى، وروى عن ابن عمر وابن عباس وأنس بن مالك ، ثقة، توفي سنة ست ومائة. ينظر ابن سعد، **الطبقات الكبرى**، ج7، ص216، خليفة بن خيّاط، أبو عمرو الشيباني (1414هـ)، **الطبقات** (تحقيق: سهيل زكّار)، ص358، دار الفكر، بيروت، البخاري، **التاريخ الكبير**، ج8، ص258- 259. [↑](#footnote-ref-983)
983. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج10، ص257- 259. [↑](#footnote-ref-984)
984. () ينظر النحّاس، أبو جعفر أحمد بن محمد (1408هـ)، **الناسخ والمنسوخ** (تحقيق: محمد عبد السلام محمد)، ط1، ص392، مكتبة الفلاح، الكويت. [↑](#footnote-ref-985)
985. () ينظر الماوردي، **الحاوي الكبير شرح مختصر المزني**، ج13، ص354. [↑](#footnote-ref-986)
986. () ابن قدامة، **الكافي في فقه الإمام أحمد**، ج4، ص67. [↑](#footnote-ref-987)
987. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص22- 23. [↑](#footnote-ref-988)
988. () قال الباحث: ومرجع الخلاف في بيان حكم المحاربة عائدٌ إلى معنى: ( أو )؛ هل هو للتخيير أو للتعقيب، فذهب الطبريُّ ووافقه الرازي إلى تفصيل عقوبة المحارب وَفق جُرْمه، فحملوا ( أو ) على أنها للتعقيب. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج10، ص264- 265، الرازي، **التفسير الكبير**، ج11، ص346. ==

     = واستحسن بعض المفسرين أن تكون ( أو ) للتخيير. ينظر النحّاس، أبو جعفر أحمد بن محمد (1409هـ)، **معاني القرآن** (تحقيق: محمد علي الصابوني)، ط1، ج2، ص300، منشورات جامعة أمّ القرى، مكة المكرمة.

     قال الباحث: والظاهر أنّ للإمام أن يُوقِع على المحارب من العقوبات الواردة في الآية ما يراه مكافِئًا لذنبه، دون أن يعني تركه للإمام أنه على الإطلاق، بل له ضوابط حدّدها الفقهاء الذين أوكلوا تعيين الجزاء للإمام، كألّا يَحكُمَ بأقلّ من قتل المُحارِب إذا قَتَل، وأقلَّ من القطع إذا أخذ. ينظر ابن رشد، **بداية المجتهد ونهاية المقتصد**، ج2، ص455. [↑](#footnote-ref-989)
989. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج10، ص280. [↑](#footnote-ref-990)
990. () ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج2، ص34. [↑](#footnote-ref-991)
991. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص103. [↑](#footnote-ref-992)
992. () قال الباحث: أجمع الفقهاء الأربعة على سقوط حدّ الحرابة عمّن تاب قبل أن يُقدَر عليه، ولكنهم اختلفوا في القصاص منه إن أصاب دمًا، وفي استيفاء ما غَصَبه من مال. ينظر القرافي، **الفروق**، ج4، ص322، الكاساني، **بدائع الصنائع**، ج7، ص96، شمس الدين الرملي، محمد بن أبي العباس (1404هـ)، **نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج**، ج8، ص3، دار الفكر، بيروت. [↑](#footnote-ref-993)
993. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص117- 118. [↑](#footnote-ref-994)
994. () قال الباحث: يُفهم مما ذكره أبو العباس أنّ الآية نزلت أصالةً في بيان كفر مَن بدَّل شيئا من أحكام شريعته من أهل الكتاب، ويَلحق بهم من أنكر قطعيات الإسلام، دون مَن ترك فعلها. وهو ما قرّره بعض أئمة التفسير، مستدلين بدلالة السياق على ذلك. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج10، ص358، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج2، ص178، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج12، ص368.

     وقال بعض المفسرين: إنما نزلت هذه الآيات في شأن أهل الكتاب، ليس في أهل الإسلام منها شيء. ينظر الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص320.

     والأظهر أنّ هذه الآيات الثلاث نصٌّ عامٌّ في بيان كفر مَن لم يَحكم بما أنزل الله جحودا، وظلم وفِسقِ مَن آمن بحكم الله ولم يحكم به. [↑](#footnote-ref-995)
995. () ينظر ابن المنذر، **الإقناع**، ج1، ص350. [↑](#footnote-ref-996)
996. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج3، ص361- 362. [↑](#footnote-ref-997)
997. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الخصومات، باب: ما يُذكَر في الإشخاص والخصومة بين المسلم واليهود، برقم: (2413)، ج3، ص121، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: القَسامة والمحاربين والقِصاص والدِّيَات، باب: ثبوت القِصاص في القتل بالحَجَر وغيره من المُحدَّدات والمثقَّلات، وقتل الرجل بالمرأة، برقم: (1672)، ج3، ص1299. [↑](#footnote-ref-998)
998. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص35. [↑](#footnote-ref-999)
999. () أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: العلم، باب: كتابة العِلم، برقم: (111)، ج1، ص33. [↑](#footnote-ref-1000)
1000. () ينظر الكاساني، **بدائع الصنائع**، ج7، ص238، الشوكاني، محمد بن علي (1407هـ)، **الدراري المضيّة شرح الدرر البهيّة**، ط1، ج2، ص411، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-1001)
1001. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص38. [↑](#footnote-ref-1002)
1002. () قال الباحث: قوله تعالى: { ﮱ ﯓ ﯔ} عامٌّ يُوخَذ على عمومه، إلا أن يأتي مِن الشرع ما هو قطعيّ الثبوت قطعيُّ الدلالة فيُخصِّصه، واعتبر جمهور الفقهاء قوله : ( لا يُقتَل مسلمٌ بكافر ) مخصِّصًا لذلك العموم. وقد أوّل السادةُ الأحناف هذا الحديث بأنه محمولٌ على قتل الكافر الحربيّ غير المستأمَن في بلاد الإسلام. ينظر ابن مودود الموصلي، **الاختيار لتعليل المختار**، ج5، ص27.

      وهو تأويلٌ يصح الاعتبار به، فلا يَخرُجُ به قاتلُ الذمِّي من وجوب القصاص عليه. [↑](#footnote-ref-1003)
1003. () فرق الباقلاني بين صفات الذات وصفات الأفعال بأنّ صفات الذات هي التي لم يَزل ولا يَزال موصوفًا بها، كالحياة والعلم والقدرة والسمع والبصر والكلام، وصفات الأفعال هي كلُّ صفةٍ كان موجودًا قبل فعله لها، كالخلق والرزق والثواب والعقاب والحشر والنشر، غير أنّ وصفَه لنفسه بجميع ذلك قديم. ينظر الباقلاني، **تمهيد الأوائل في تلخيص الدلائل**، ص299. [↑](#footnote-ref-1004)
1004. () بين أبو العباس الفرق بين القديم والحادث بأن القديم الذي لا أوّلَ لوجوده، والحادث هو الذي لوجوده أوّل. ينظر أبو العباس القرطبي، أحمد بن عمر، **الإعلام بما في دين النصارى من الفساد والأوهام وإظهار محاسن الإسلام** (تحقيق: أحمد السقا)، بدون ط، ص102، دار التراث العربي، القاهرة. ونسبه المحقق خطأً إلى القرطبي المفسِّر. [↑](#footnote-ref-1005)
1005. () ورد في الرسالة القشيرية: والاهتياج إليه. وهي أليق بالسياق. [↑](#footnote-ref-1006)
1006. () وما أورده أبو العباس في تفسير هذه الآية إنما ذكره القشيري. ينظر القشيري، **الرسالة القشيرية**، ج2، ص485- 487. [↑](#footnote-ref-1007)
1007. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص212- 214. [↑](#footnote-ref-1008)
1008. () أخرجه الترمذي في **السنن**، كتاب: التفسير، باب: من سورة المائدة، برقم: (3046)، وقال: هذا حديث غريب، ج5، ص251، والحاكم في **المستدرك**، كتاب: التفسير، تفسير سورة المائدة، برقم: (3221)، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي، ج2، ص342. [↑](#footnote-ref-1009)
1009. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص280. [↑](#footnote-ref-1010)
1010. () أخرجه الخمسة إلا ابن ماجه. الترمذي في **السنن**، كتاب: التفسير، باب: من سورة المائدة، برقم: (3049)، وقال: حديث مرسل، ورُوي من طريق آخر أصح منه، ج5، ص253، وأبو داود في **السنن**، كتاب: الأشربة، باب: في تحريم الخمر، برقم: (3670)، ج3، ص325، والنسائي في **المجتبى**، كتاب: الأشربة، باب: تحريم الخمر، برقم: (5540)، ج8، ص286، وأحمد في **المسند**، مسند عمر بن الخطاب ، برقم: (378)، ج1، ص442- 443، والحاكم في **المستدرك**، كتاب: التفسير، باب: من سورة البقرة، برقم: (3101)، وقال: حديث صحيح على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي، ج2، ص305. [↑](#footnote-ref-1011)
1011. () نقل بعض المفسرين هذا القول عن علي ، ولم أجد من نسبه إلى عثمان . ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج4، ص322، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج2، ص151. [↑](#footnote-ref-1012)
1012. () وهو قول ربيعة الرأي. وقال به من المحدَثين الصنعاني والشوكاني. ينظر الصنعاني، محمد بن إسماعيل، **سبل السلام شرح بلوغ المرام**، بدون ط، ج2، ص4، دار الحديث، القاهرة، الشوكاني، محمد بن علي، **الفتح الرباني من فتاوى الإمام الشوكاني** (حققه ورتبه: محمد صبحي حلاق)، بدون ط، ج10، ص5131، مكتبة الجيل الجديد، صنعاء. [↑](#footnote-ref-1013)
1013. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص255- 256. [↑](#footnote-ref-1014)
1014. () المصدر السابق، ج5، ص256- 257. [↑](#footnote-ref-1015)
1015. () قال الباحث: خصّص بعض المفسرين أوامر الآية بالتقوى والإيمان على قضية اجتناب الخمر، وهو القول الذي اختاره أبو العباس. ينظر ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج2، ص46.

      وأكثر المفسرين على أنّ أوامر الآية بالتقوى والإيمان عامّةٌ في اجتناب جميع المحرّمات وأداء الطاعات. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج1، ص577، مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج3، ص1866- 1867، الماوردي، **النكت والعيون**، ج2، ص65، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص335، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج2، ص65، البغوي، **معالم التنزيل**، ج3، ص96، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج2، ص235.

      وخصّص بعضُهم الأمر بالتقوى على اجتناب الخمر، والأمر بالإيمان على العموم. وأما الأمر بالتقوى بعد الأمر بالإيمان فإنه مغايرٌ للأول، لعطف الإحسان عليه، فهو من قبيل التدرّج بمراتب التقوى. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص458، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج4، ص107. [↑](#footnote-ref-1016)
1016. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص487. [↑](#footnote-ref-1017)
1017. () المصدر السابق، ج3، ص278. [↑](#footnote-ref-1018)
1018. () المصدر السابق، ج5، ص46. [↑](#footnote-ref-1019)
1019. () ينظر ابن إسحاق، **السيرة النبوية**، ج1، ص66. [↑](#footnote-ref-1020)
1020. () ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج1، ص179. [↑](#footnote-ref-1021)
1021. () ينظر الخليل، **معجم العين**، ج3، ص220، أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج1، ص180، الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج12، ص164. [↑](#footnote-ref-1022)
1022. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص555. [↑](#footnote-ref-1023)
1023. () المصدر السابق، ج7، ص7. [↑](#footnote-ref-1024)
1024. () وهو ما نسبه البغوي إلى ابن عباس . ينظر البغوي، **معالم التنزيل**، ج3، ص122.

      وقرّره الزجّاج، ونقله عنه المفسرون. ينظر الزجّاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج2، ص223، الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج1، ص694، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج2، ص263. [↑](#footnote-ref-1025)
1025. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص177- 178. [↑](#footnote-ref-1026)
1026. () المصدر السابق، ج1، ص368. [↑](#footnote-ref-1027)
1027. () قال الباحث: وأولى من هذا أن يقال: إنّ العرب تُسمّي الشيء الذي يَضمّ إليه سائرَ ما يليه: أمّا. ومن ذلك أجناس المخلوقات. ينظر الخليل، **معجم العين**، ج8، ص426. [↑](#footnote-ref-1028)
1028. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص94. [↑](#footnote-ref-1029)
1029. () قال الباحث: وما ذكره أبو العباس في الموطن الأول يتعارض مع ما ذكره في الموطن الثاني؛ إذ إنه حكم على لفظ { الأمّة } بأنّ الأصل إطلاقه على جماعة الحيوان، ثم تُوسِّع في إطلاقه على غيرها. وفي الموطن الثاني قال بأنّ الأصل إطلاقه على جماعة الناس، ثم تُوسِّع في إطلاقه على غيرهم. =

      =وأهل اللغة على أنه لفظ عام في كل جماعة. ينظر نشوان الحميري، نشوان بن سعيد اليمني (1420هـ)، **شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم** (تحقيق: حسين العمري وآخرين)، ط1، ج1، ص121، دار الفكر المعاصر، بيروت، ابن الأثير، **النهاية في غريب الحديث والأثر**، ج1، ص68. [↑](#footnote-ref-1030)
1030. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: فضائل الصحابة ، باب: في فضل سعد بن أبي وقاص ، برقم: (2413)، ج4، ص1878. [↑](#footnote-ref-1031)
1031. () انفرد الرازي من بين المفسرين بذكر هذا القول عن الرسول في تفسيره. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج12، ص541. ولم يُرو عن النبي هذا القول؛ لا في حق هؤلاء القوم، ولا في حق غيرهم. والذي رُوي في ذلك أنّ النبيّ كان يقرأ على أولئك القوم قوله تعالى: ﭽ ﭨ ﭩﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯﭰﭼ {الأنعام: ٥٤}، قال خبّاب بن الأرت : فكنّا نقعد مع النبي ، فإذا بَلَغْنا الساعة التي يقوم فيها، قُمْنا وتركناه حتى يقوم. أخرجه ابن ماجه في **السنن**، كتاب: الزُّهد، باب: مجالسة الفقراء، برقم: (4127)، ج2، ص1382، والبزار في **البحر الزخار**، حديث خباب بن الأرت ، برقم: (2130)، ج6، ص69، والطبراني في **المعجم الكبير**، برقم: (3693)، ج4، ص75. وصححه البوصيري. ينظر البوصيري، أبو العباس أحمد بن أبي بكر (1403هـ)، **مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه** (تحقيق: محمد الكشناوي)، ط2، ج4، ص219، الدار العربية، بيروت. [↑](#footnote-ref-1032)
1032. () وهو ما روي عن مجاهد وغيره في تفسير الآية. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج11، ص382. [↑](#footnote-ref-1033)
1033. () ينظر المصدر السابق، ج11، ص381. [↑](#footnote-ref-1034)
1034. () ينظر ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج2، ص33. [↑](#footnote-ref-1035)
1035. () قال الباحث: عمد أبو العباس إلى توحيد الضمائر في الآية على أنها عائدةٌ إلى المؤمنين. وهو ما ذهب إليه جمهور المفسرين.

      وفَصَل بعضُهم في مرجع الضمائر في الآية، فأرجع الضمير في قوله: { ﯾ ﯿ} إلى الكفّار الذين طلبوا طرد فقراء المؤمنين، على تقرير أنّ على الرسول البلاغ، وعليهم الاتّباع، وحسابُ كلٍّ من الفريقين على الله . وضعّفه الرازي. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج2، ص295. وينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج12، ص542. [↑](#footnote-ref-1036)
1036. () ما ذكره أبو العباس في نصب { ﰉ} إنما خلط فيه بين ما ذكره المفسرون في وجه نصب { ﰈ} على أنها جواب النفي في قوله تعالى: { ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ}، ونصب { ﰉ} على أنها جواب النهي في قوله: { ﯲ ﯳ}. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج1، ص27- 28، الطبري، **جامع البيان**، ج11، ص388، النحاس، **إعراب القرآن**، ج2، ص11، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج2، ص252، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج3، ص2031، البغوي، **معالم التنزيل**، ج3، ص147، الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج2، ص28، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج2، ص296. [↑](#footnote-ref-1037)
1037. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص285- 286. [↑](#footnote-ref-1038)
1038. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص556. [↑](#footnote-ref-1039)
1039. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: أحاديث الأنبياء عليهم السلام، باب: قول الله تعالى: ﭽﮞ ﮟ ﮠ ﮡﭼ {النساء: ١٢٥}، برقم: (3358)، ج4، ص140، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الفضائل، باب: من فضائل إبراهيم الخليل ، برقم: (2371)، ج4، ص1840. [↑](#footnote-ref-1040)
1040. () ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج1، ص341، الطبري، **جامع البيان**، ج11، ص484- 485، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج2، ص80. [↑](#footnote-ref-1041)
1041. () أنكر بعض المفسرين أن تُحذف ألفُ الاستفهام من الكلام إذا لم يقم دليلٌ من الكلام عليها. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج3، ص2083. [↑](#footnote-ref-1042)
1042. () ينظر عمر ابن أبي ربيعة، **الديوان**، ص209. [↑](#footnote-ref-1043)
1043. () هو أبو خراش الهذلي . ينظر أبو خراش الهذلي وآخرون، **ديوان الهذليين**، ج2، ص144. [↑](#footnote-ref-1044)
1044. () وهو ما اختاره جمهور المفسرين على أنه صدر منه بناء على اعتقاد قومه؛ في موطن الاحتجاج. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج2، ص266، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص362، الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج2، ص41، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج2، ص313، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج13، ص40- 41. [↑](#footnote-ref-1045)
1045. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص431- 432. [↑](#footnote-ref-1046)
1046. () المصدر السابق، ج6، ص184. [↑](#footnote-ref-1047)
1047. () قال الباحث: قرر أبو العباس في هذا المقام ما شحذ همّته في نقضه في الموطن الأول، ويُردّ عليه بما ذكره هو بنفسه. [↑](#footnote-ref-1048)
1048. () ينظر النابغة الذبياني، **الديوان**، ص27. [↑](#footnote-ref-1049)
1049. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص334- 335. [↑](#footnote-ref-1050)
1050. () المصدر السابق، ج2، ص598. [↑](#footnote-ref-1051)
1051. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، سورة: ﭽ ﭑﭼ، برقم: (4855)، ج6، ص140، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: معنى قولِ الله : ﭽ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐﭼ وهل رأى النبيُّ ربَّه ليلة الإسراء؟ برقم: (177)، ج1، ص159. [↑](#footnote-ref-1052)
1052. () ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج4، ص176. [↑](#footnote-ref-1053)
1053. () أكثر المفسرين على الفرق بين الإدراك والرؤية، وأنّ الآية لا تتنافى مع ثبوت رؤية وجه الله يوم القيامة. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج12، ص20- 22،الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج2، ص279، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج2، ص132- 133، البغوي، **معالم التنزيل**، ج3، ص174، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج2، ص330، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج13، ص98. وحمل بعض المفسرين الإدراك في الآية على الرؤية، وخصصه في الدنيا. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص505، ==

      = ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج2، ص89، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص368. وحمل المعتزلة نفي الإدراك عن مطلق الرؤية. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج3، ص2133.

      قال الباحث: والأولى حسب ما يقتضيه سياق الآي من تعظيم الله تعالى أن يقال: نفى الله تعالى عن نفسه أن يقع ضمن إدراك المخلوقات وصفا وحيّزا. وأما غير ذلك من المباحث فيؤخذ من مواطنه. [↑](#footnote-ref-1054)
1054. () وهو عين ما ذكره الجوهري في صحاحه. ينظر الجوهري، **تاج اللغة وصحاح العربية**، ج4، ص1427. [↑](#footnote-ref-1055)
1055. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص404. [↑](#footnote-ref-1056)
1056. () المصدر السابق، ج2، ص149. [↑](#footnote-ref-1057)
1057. () وافق أبو العباس بعض المفسرين في تفسير هذه اللفظة، على أنّ المراد بـ{ﮫ ﮬ}: أقضيته وسُننه. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص509، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص372.

      وفسّره بعض المفسرين بالاكتمال؛ على أنّ المقصود من { ﮫ ﮬ}: هو القرآن الكريم. وردّه ابن عطية. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج12، ص62، الماوردي، **النكت والعيون**، ج2، ص160. وينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج2، ص337.

      قال الباحث: ولا وجه للتخصيص، فيُحمَل على عمومه. [↑](#footnote-ref-1058)
1058. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص395. [↑](#footnote-ref-1059)
1059. () كما أنه قرأ: (زُيِّن) برفع الزاي. ينظر ابن مجاهد، **السبعة في القراءات**، ص270. [↑](#footnote-ref-1060)
1060. () والشاعر هو أبو حية النميري. ينظر سيبويه، **الكتاب**، ج1، ص179. [↑](#footnote-ref-1061)
1061. () لا يُعرف قائله. وقد ذكر كلٌّ من الإمامين الفرّاء والطبري هذا الشاهد في كتابيهما بلفظ: فزججتُها متمكِّنًا. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج12، ص 138، والطبري، **جامع البيان**، ج1، ص 358. [↑](#footnote-ref-1062)
1062. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص552. [↑](#footnote-ref-1063)
1063. () قال الباحث: وكأنّ أبا العباس بقوله: " وأكثر ما يكون هذا النوع في الشعر " طعن في قبول هذه القراءة، وأنها لا تَرِد في الكلام إلا للضرورة، كما ورَدّ هذا الوجه في القراءة نحويًّا قبله بعض المفسرين وأئمة القرّاءات. ينظر ابن خالويه، **الحجة في القراءات السبع**، ص151، الأزهري، **معاني القراءات**، ج1، ص388- 389، أبو علي الفارسي، **الحجّة للقراء السبعة**، ج3، ص410- 414، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج3، ص2196- 2197، الزمخشري، **الكشاف**، ج2، ص70، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج2، ص350، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج13، ص159.

      وردّه الطبريُّ بحجّة مخالفته ما أجمع عليه أهلُ التأويل في تفسير الآية، وإلّا فإنّ لها وجهًا في اللغة. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج12، ص137- 139.

      ولا ينهض إجماعُ أهل التأويل في تفسير الآية، ولا قواعدُ النحويين وضوابطهم في ردِّ قراءةٍ متواترة، ولا يجوز الطعن في أيِّ وجهٍ من وجوه القراءات الثابتة عن النبي مما استقرّ عليه رسم المصحف، وتناقلته الرواة بالتواتر. وقد نهض العلماء المحققون في الدفاع عن هذه القراءة وإثباتها من جهة التأويل والنحو. ينظر أبو حيان، **البحر المحيط**، ج4، ص231- 233، ابن عاشور، **التحرير والتنوير**، ج8، ص102- 103. [↑](#footnote-ref-1064)
1064. () ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج2، ص177- 178. [↑](#footnote-ref-1065)
1065. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص436. [↑](#footnote-ref-1066)
1066. () المصدر السابق، ج7، ص310- 311. [↑](#footnote-ref-1067)
1067. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص197. [↑](#footnote-ref-1068)
1068. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الذبائح والصيد، باب: أكل كل ذي نابٍ من السباع، برقم: (5530)، ج7، ص96، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان، باب: تحريم أكل كل ذي نابٍ من السباع وكل ذي مخلبٍ من الطير، برقم: (1932)، ج3، ص1533. [↑](#footnote-ref-1069)
1069. () ينظر السُّغدي، **النُّتَف في الفتاوى**، ج1، ص232، الجويني، أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله (1428هـ)، **نهاية المطلب في دراية المذهب** (تحقيق: عبد العظيم الديب)، ط1، ج18، ص211، دار المنهاج، جدة. [↑](#footnote-ref-1070)
1070. () ينظر الإمام مالك، **الموطأ**، ج3، ص710. [↑](#footnote-ref-1071)
1071. () وهو ما فُهِم من قول الإمام مالك: " لا أُحبُّ أكل الضبع ولا الذئب ولا الثعلب، ولا الهرّ الوحشيّ ولا الإنسيّ ولا شيئا من السباع." الإمام مالك، **المدونة**، ج1، ص541. [↑](#footnote-ref-1072)
1072. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص214- 215. [↑](#footnote-ref-1073)
1073. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص215- 216. [↑](#footnote-ref-1074)
1074. () المصدر السابق، ج1، ص280- 281. [↑](#footnote-ref-1075)
1075. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص401. [↑](#footnote-ref-1076)
1076. () وهو قول جمهور المفسرين. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج12، ص283، الماوردي، **النكت والعيون**، ج2، ص196، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص385، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج2، ص161، البغوي، **معالم التنزيل**، ج3، ص211، الزمخشري، **الكشاف**، ج2، ص84، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج14، ص191.

      وفي بعض التفاسير غيرُه من الأقوال؛ منها: أنّه أول من أسلم من مكة، ومنها: أولُ من أسلم يوم الميثاق، وذلك في قوله تعالى: ﭽ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳﭴ ﭵ ﭶﭷ ﭸﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂﭼ {الأعراف: ١٧٢}. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص528، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج2، ص370.

      قال الباحث: والأظهر قول الجمهور. [↑](#footnote-ref-1077)
1077. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص615. [↑](#footnote-ref-1078)
1078. () وهو قول أكثر المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج1، ص374، أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج1، ص211، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص165، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج2، ص322، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص532، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج2، ص113، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج4، ص2298، الوكاحدي، **الوجيز في التفسير**، ص387، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج2، ص168، البغوي، **معالم التنزيل**، ج3، ص217، الزمخشري، **الكشاف**، ج2، ص89.

      ورفض بعض المفسرين دعوى الزيادة في القرآن، وبيّنوا الحكمة من الإتيان بـ( لا) في هذا الموضع؛ كما في قول الإمام الرازي بعد أن ذكر قول القائلين بالزيادة في هذا الموضع: "إنّ كلمة ( لا) هاهنا مفيدةٌ وليست لغوا، وهذا هو الصحيح؛ لأنّ الحكم بأنّ كلمةً من كتاب الله لغوٌ لا فائدةَ فيها- مشكِلٌ صعب. وعلى هذا القول ففي تأويل الآية وجهان: الأول: أن يكون التقدير: أيُّ شيءٍ منعك عن ترك السجود؟ ويكون هذا الاستفهام على سبيل الإنكار، ومعناه: أنه ما منعك عن ترك السجود؟ كقول القائل لمَن ضربه ظلما: ما الذي منعك من ضربي؛ أدِينُك أم عقلُك أم حياؤك؟ والمعنى: أنه لم يوجَد أحدُ هذه الأمور، وما امتنعتَ عن ضربي. الثاني: قال القاضي: ذَكَر الله المنعَ وأراد الداعي، فكأنه قال: ما دعاك الله إلى أن لا تسجد! لأنّ مخالفة أمر الله تعالى حالةٌ عظيمةٌ يُتعجَّب منها ويُسأل عن الداعي إليها." الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج14، ص207. =

      =وقال الإمام الطبري بعد أن قدّر معنى الآية بقوله: أيُّ شيءٍ منعك عن ترك السجود؟: " وإنما قلنا أنّ هذا القول أولى بالصواب؛ لمَا قد مضى من دلالتنا على أنه غير جائزٍ أن يكون في كتاب الله شيءٌ لا معنى له، وأنّ لكل كلمةٍ معنىً صحيحًا، فتبيّن بذلك فسادُ قولِ مَن قال: ( لا) في الكلام حشوٌ لا معنى له." الطبري، **جامع البيان**، ج12، ص325- 326. [↑](#footnote-ref-1079)
1079. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص493. [↑](#footnote-ref-1080)
1080. () قال الباحث: وكلامه هنا يقارب ما ذكره صاحب < شمس العلوم >. ينظر نشوان الحميري، **شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم**، ج4، ص2326- 2327. [↑](#footnote-ref-1081)
1081. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص412. [↑](#footnote-ref-1082)
1082. () قال الباحث: وكلام أبي العباس هنا غير واضح، ويبيّنه قولُ ابن قتيبة: " والخَصْفُ: هو أن تَضُمَّ الشيء إلى الشيء وتَشكَّه معه أو تُلصِقَه به...، وكأنهما - آدم وحوّاء - كانا يضُمّان الورق بعضَه إلى بعض؛ ليكون لهما لِبْسًا وسِترًا." ابن قتيبة، عبد الله بن مسلم الدينوري (1397هـ)، **غريب الحديث** (تحقيق: عبد الله الجبوري)، ط1، ج1، ص363، مطبعة العاني، بغداد. [↑](#footnote-ref-1083)
1083. () قال ابن دريد: الحُمْس: قريش وخزاعة وبنو عامر بن صعصعة، وقومٌ من بني كنانة؛ لأنهم تحمّسوا في دينهم؛ أي: تشدّدوا. ينظر ابن دريد، **جمهرة اللغة**، ج1، ص534. [↑](#footnote-ref-1084)
1084. () لا يُعرف قائله. وذكره الخليل. ينظر الخليل، **معجم العين**، ج3، ص223. [↑](#footnote-ref-1085)
1085. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الحج، باب: لا يطوف بالبيت عُريان ولا يَحجّ مشرك، برقم: (1622)، ج2، ص153، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الحج، باب: لا يَحجّ البيت مشركٌ، ولا يطوف بالبيت عُريان، وبيان يوم الحج الأكبر، برقم: (1347)، ج2، ص982. [↑](#footnote-ref-1086)
1086. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص346- 347. [↑](#footnote-ref-1087)
1087. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص573. [↑](#footnote-ref-1088)
1088. () قال الباحث: ووجه حملِه على معنى: ذَهَب؛ أي: ممّن ذَهَب عنهم النجاة. واختاره الرازي. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج2، ص353، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج14، ص312.

      وجمهور المفسرين على تأويل { ﭦ} بالباقين في عذاب الله؛ وهو ما روي عن قتادة. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج12، ص553، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص553، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج2، ص131، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج4، ص2440- 2441، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص402، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج2، ص196، الزمخشري، **الكشاف**، ج2، ص126. [↑](#footnote-ref-1089)
1089. () هو عديّ بن الرقاع العاملي، ينظر ابن الرقاع، **الديوان**، ص100. [↑](#footnote-ref-1090)
1090. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص450. [↑](#footnote-ref-1091)
1091. () وهو قول بعض المفسرين. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج2، ص428.الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج14، ص316.

      وحمله جمهور المفسرين على حقيقة الرجوع. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج12، ص561، الثعلبي، =

      =**الكشف والبيان**، ج4، ص261، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج4، ص2449، البغوي، **معالم التنزيل**، ج3، ص257. وأزال بعضُهم شبهة هذا التأويل مع عصمة النبوّة بوجهين: الأول: أنّ المخاطَب هم أتباع شعيب ، والثاني: أنّ معناه: اللِّحاق بدينهم. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج2، ص355، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص555، الماوردي، **النكت والعيون**، ج2، ص239- 240، الزمخشري، **الكشاف**، ج2، ص129- 130.

      قال الباحث: والأولى ما قاله جمهور المفسرين، مع الاحتراز عن نسبة الكفر ابتداءً إلى نبيّ الله شعيب ؛ لأنّ الأصل أن لا يُعدَل عن ظاهر ألفاظ القرآن الكريم إلا بدليلٍ وحجّة. [↑](#footnote-ref-1092)
1092. () وهذا في حقّ من أنكر السحر مطلقا، وكيف يجوز إنكاره وقد حُرِّم في الإسلام، وورد في نصوصٍ ثابتةٍ من الكتاب والسنّة، دون أن يُفضي هذا إلى تكفير من أنكر ما وقع الخلاف في كونه سحرا أم لا. [↑](#footnote-ref-1093)
1093. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص568- 569. [↑](#footnote-ref-1094)
1094. () قال الباحث: السِّحر عند مُثبتيه نوعان: الأول: حِيَلٌ وتهويلٌ وشعوذة. والثاني: ما له تأثير في الأبدان؛ كأن يُؤثر الساحرُ في المسحور بمرضٍ أو تغيير طبع أو إماتة. وهو قول مالك والشافعي وأحمد. ينظر القرافي، **الفروق**، ج4، ص292.

      وبيّن أبو العباس حقيقة السِّحر بأنه تخيّلٌ وإيهامٌ، واعتبر جمهور العلماء هذه التخييلات من السِّحر كونها قد تؤثِّر في المُخيَّل له بمرضٍ، أو بتغيير طبع، أو بإماتة؛ بفعلٍ ووسوسةٍ، أو مباشرة فعلٍ بخفاء، أو لأنّ الساحر قد يُمارسها لإضلال الناس وصرفِهم إلى ما ادّعاه. ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج1، ص167، البغوي، **معالم التنزيل**، ج1، ص128- 129، عبد الله الطيار، عبد الله بن محمد (1424هـ)، **كيف نتخلص من السحر**، ط1، ص15، دار المتعلم، السعودية.

      وأجمع علماءُ الأمّة على إثبات الضرب الأول من السِّحر، واختلفوا فيما عداه. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج3، ص625. ==

      == وجمهور المفسرين المتقدمين على إثبات حقيقة السِّحر وأنواعه. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج2، ص439، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج3، ص620- 625.

      وقصر بعضهم حقيقته على مجرّد التخييل والإيهام. ينظر الجصاص، **أحكام القرآن**، ج1، ص52- 95، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج1، ص115- 116، البغوي، **معالم التنزيل**، ج1، ص128- 129. [↑](#footnote-ref-1095)
1095. () ينظر أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص217. [↑](#footnote-ref-1096)
1096. () المصدر السابق، ج1، ص433. = [↑](#footnote-ref-1097)
1097. = () قال الباحث: وكلامُ أبي العباس في أنّ اسم { موسى } منقولٌ إلى العربية غير مشتَقٍّ يوافق قول جمهور اللغويين والمفسرين. ينظر ابن الأنباري، **الزاهر في معاني كلمات الناس**، ج1، ص388، ابن سيده، **المحكم والمحيط الأعظم**، ج8، ص629- 630، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج1، ص79، الراغب الأصفهاني، **المفردات في غريب القرآن**، ص468، البغوي، **معالم التنزيل**، ج1، ص94، ابن العربي، **أحكام القرآن**، ج1، ص650، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج1، ص283، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج8، ص222.

      وجوّز بعضُهم أن يكون مشتقًّا، واختُلِف في أصله؛ فقيل: مِن: أَسَوتُ الجُرح؛ إذا أصلحتُه. فأصله: مؤسى، وقيل: أصلُه مِن: المَيْس، وهو المشيُ بتبختُر. ينظر الاستراباذي، نجم الدين محمد بن الحسن (1395هـ)، **شرح شافية ابن الحاجب** (تحقيق: محمد الزفزاف وآخرين)، ج2، ص348، دار الكتب العلمية، بيروت.

      وأمّا عن صيغة جمعه؛ فالبصريون على أنه على وزن: مُفعَل، والكوفيون على أنه على وزن: فُعلَى. ينظر الوقّاد، خالد بن عبد الله الأزهري (1421هـ)، **التصريح بمضمون التوضيح في النحو**، ط1، ج2، ص512، دار الكتب العلمية، بيروت.

      ونقل ابنُ سيّده إجماع النحويين على قول البصريين في صيغة جمع { موسى }. ينظر ابن سيده، أبو الحسن علي بن إسماعيل (1417هـ)، **المخصَّص** (تحقيق: خليل جفّال)، ط1، ج5، ص183، دار إحياء التراث العربي، بيروت. [↑](#footnote-ref-1098)
1098. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص433. [↑](#footnote-ref-1099)
1099. () ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج2، ص260. [↑](#footnote-ref-1100)
1100. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص666- 667. [↑](#footnote-ref-1101)
1101. () قال الباحث: وفي هذا القول من الإسرائيليات ما يجب تنزيه تفسير كتاب الله تعالى عنه. [↑](#footnote-ref-1102)
1102. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص358. [↑](#footnote-ref-1103)
1103. () قال الباحث: نسب الهرويُّ هذا القول إلى الإمام الأزهري، وقال الأزهري: " هو قول أهل العربية." ينظر الهروي، **الغريبين في القرآن والحديث**، ج3، ص909، الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج10، ص29- 30. [↑](#footnote-ref-1104)
1104. () أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الصوم، باب: قول النبي : ( لا نكتب ولا نحسب)، برقم: (1913)، ج3، ص27، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الصيام، باب: وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال، والفِطر لرؤية الهلال، وأنه إذا غُمَّ في أوله في أوله أو آخره أُكمِلت عدّة الشهر ثلاثين يوما، برقم: (1080)، ج2، ص761. [↑](#footnote-ref-1105)
1105. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص267. [↑](#footnote-ref-1106)
1106. () من قصيدةٍ في مدح النبي . ينظر الأعشى، **الديوان**، ص135. [↑](#footnote-ref-1107)
1107. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص425. [↑](#footnote-ref-1108)
1108. () المصدر السابق، ج7، ص120. [↑](#footnote-ref-1109)
1109. () قال الباحث: وكلا القولين مؤدَّاهما واحد. قال الزمخشري: " كأنك عالِمٌ بها. وحقيقته: كأنّك بليغٌ في السؤال عنها؛ لأنّ مَن بالغ في المسألة عن الشيء والتنقير عنه، استَحكم علمُه فيه ورَصَن. وهذا التركيب معناه المبالغة." الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج2، ص184. ==

      == وأكثر المفسرين على تفسيره بالعالِم. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج1، ص399، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص175، الطبري، **جامع البيان**، ج13، ص300، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص424، البغوي، **معالم التنزيل**، ج3، ص310.

      وفسّره بعضُهم بالفَرِح؛ كأنه يَفرح بسؤالهم عنها. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج2، ص393- 394، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج2، ص237.

      وكلاهما صحيح؛ لأنّ الحفاوة تقتضي بذل الجهد في تحصيل الشيء وإعطائه؛ وكأنّ المجتهد يَفرح في بذل جهده. [↑](#footnote-ref-1110)
1110. () قرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي: ( طيف)، وقرأ الباقون: (طائف). ينظر ابن مجاهد، **السبعة في القراءات**، ص301. [↑](#footnote-ref-1111)
1111. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص426. [↑](#footnote-ref-1112)
1112. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الجهاد والسَّيْر، باب: الأنفال، برقم: (1748)، ج3، ص1367. [↑](#footnote-ref-1113)
1113. () ينظر ابن سلامة المقري، أبو القاسم هبة الله بن سلامة (1404هـ)، **الناسخ والمنسوخ** (تحقيق: زهير الشاويش ومحمد كنعان)، ط1، ص92- 93، المكتب الإسلامي، بيروت، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج4، ص326، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج4، ص2711، البغوي، **معالم التنزيل**، ج3، ص325. [↑](#footnote-ref-1114)
1114. () ابن جني، **المحتسب**، ج1، ص272. [↑](#footnote-ref-1115)
1115. () ذكره الطبري، ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج13، ص377، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص4، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج4، ص326، البغوي، **معالم التنزيل**، ج3، ص325.

      قال الباحث: والأصل في (عن) أن تبقى على أصلها، لأنّ ما رُوي في سبب نزول الآية يتعدى قصة سعد ، بدلالة قوله: { ﭑ}، فهي على أصلها في دلالة الجمع؛ مع عدم ورود ما يُخصصها بالواحد، ومما يدل على ذلك ما رواه ابن عباس أنّ رسول الله قال يوم بدر: (مَن فعل كذا وكذا فله من النفل كذا وكذا)، قال: فتقدم الفتيان ولَزِم المشيخةُ الرايات فلم يبرحوها، فلما فتح الله عليهم قال المشيخة: كنّا ردءًا لكم؛ لو انهزمتم لفِئتُم إلينا، فلا تذهبوا بالمغنم ونبقى، فأبى الفتيان، وقالوا: جعله رسول الله لنا، فأنزل الله: { ﭑ ﭒ ﭓﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭙ }. أخرجه أبو داود في **السنن**، كتاب: الجهاد، باب: في النفل، برقم: (2737)، ج3، ص77، والحاكم في **المستدرك**، كتاب: قَسْم الفيء، برقم: (2594)، وقال: هذا حديث صحيح، وقال الذهبي: على شرط البخاري، ج2، ص143. [↑](#footnote-ref-1116)
1116. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص535. [↑](#footnote-ref-1117)
1117. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج13، ص380- 381، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج4، ص326، الماوردي، **النكت والعيون**، ج2، ص294، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج2، ص247. [↑](#footnote-ref-1118)
1118. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج13، ص381، **الكشف والبيان**، ج4، ص326، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج4، ص2709، الماوردي، **النكت والعيون**، ج2، ص293. [↑](#footnote-ref-1119)
1119. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج13، ص363- 365، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج4، ص326، مكي القيسي، **الهداية**، ج4، ص2709، الماوردي، **النكت والعيون**، ج2، ص292. [↑](#footnote-ref-1120)
1120. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج13، ص363، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج4، ص326، الماوردي، **النكت والعيون**، ج2، ص292، واستبعده ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج2، ص498. [↑](#footnote-ref-1121)
1121. () ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج4، ص326، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج4، ص2710، الماوردي، **النكت والعيون**، ج2، ص292، واستبعده ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج2، ص498. [↑](#footnote-ref-1122)
1122. () ينظر الإمام مالك، **المدونة**، ج1، ص517. [↑](#footnote-ref-1123)
1123. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص535- 536. [↑](#footnote-ref-1124)
1124. () أكثر المفسرين على تفسير الأنفال بالغنائم. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج2، ص399، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص3، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج2، ص165، ابن أبي طالب، **الهداية**، ج4، ص2709، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، 430، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج2، ص246. =

      = ورجح بعض المفسرين أنّ الأنفال هو الخمس الوارد في قوله تعالى: ﭽ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙﭼ. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج13، ص365- 366، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج15، ص449.

      قال الباحث: والأظهر تفسيره بذلك الخمس؛ لدلالة الأنفال في اللغة، وبدلالة قوله: { ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ}، وبدلالة قوله قبل المعركة: (مَن فعل كذا وكذا فله من النفل كذا وكذا)، فيكون حينئذٍ للإمام الحقُّ في كيفية تقسيمه إن شاء. وعلى هذا فلا يكون للقول بالنسخ وجه؛ كما قرّره بعض المفسرين. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج13، ص382، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج2، ص247 [↑](#footnote-ref-1125)
1125. () أخرجه أحمد في **المسند**، حديث عبادة بن الصامت ، برقم: (22747)، ج37، ص410- 411. قال الهيثمي: ورجاله ثقات. ينظر الهيثمي، **مجمع الزوائد ومنبع الفوائد**، ج7، ص26. [↑](#footnote-ref-1126)
1126. () سبق تخريجه. [↑](#footnote-ref-1127)
1127. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص536- 537. [↑](#footnote-ref-1128)
1128. () قرأ نافع: { مردفين } بفتح الدال، وقرأ الباقون بكسرها. ينظر ابن مجاهد، **السبعة في القراءات**، ص304. [↑](#footnote-ref-1129)
1129. () ينظر أبو علي الفارسي، **الحجة للقراء السبعة**، ج4، ص124- 125. [↑](#footnote-ref-1130)
1130. () قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم: { مسومين } بكسر الواو، وقرأ الباقون بفتحها. ينظر ابن خلف المقرئ، أبو طاهر إسماعيل بن خلف السرقسطي (1405هـ)، **العنوان في القراءات السبع** (تحقيق: زهير زايد وخليل العطية)، ص80، عالم الكتب، بيروت. [↑](#footnote-ref-1131)
1131. () ذكر هذا التوجيه ابن خالويه. ينظر ابن خالويه، **الحجة في القراءات السبع**، ص113. [↑](#footnote-ref-1132)
1132. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص576- 577. [↑](#footnote-ref-1133)
1133. () نسبه ابن الجوزي إلى داود الطائي. ينظر ابن الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي (1421هـ)، **صفة الصفوة** (تحقيق: أحمد بن علي)، ج2، ص78، دار الحديث، القاهرة. [↑](#footnote-ref-1134)
1134. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص412. [↑](#footnote-ref-1135)
1135. () ينظر في تخريج هذه الأقوال: الطبري، **جامع البيان**، ج13، ص511- 515. [↑](#footnote-ref-1136)
1136. () قال الباحث: اختلف المفسرون في تفسير قوله تعالى: { ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ}، فرجّح بعضهم قول قتادة. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج13، ص517، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج2، ص176.

      ورجّح الزجّاجُ قول السدّي. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج2، ص412.

      ورجّح بعضهم قول الضحاك. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج4، ص2805، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص439.

      وردّ ابنُ الجوزي ما رجّحه أبو العباس مما رُوي عن ابن عباس بقوله: " وفيه ضعف؛ لأنّ استغفار المشرك لا أثر له في القبول." ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج2، ص207.

      قال الباحث: والأظهر ما رُوي عن قتادة، بدليل ما بعده: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ }. [↑](#footnote-ref-1137)
1137. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص348. [↑](#footnote-ref-1138)
1138. () المصدر السابق، ج3، ص555. [↑](#footnote-ref-1139)
1139. () المصدر السابق، ج1، ص175. [↑](#footnote-ref-1140)
1140. () المصدر السابق، ج3، ص556. [↑](#footnote-ref-1141)
1141. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الإمارة، باب: فضل الرمي، والحث عليه، وذمِّ مَن عَلِمه ثم نَسِيَه، برقم: (1917)، ج3، ص1522. [↑](#footnote-ref-1142)
1142. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص759. [↑](#footnote-ref-1143)
1143. () ينظر ابن مهران النيسابوري، أبو بكر أحمد بن الحسين (1981م)، **المبسوط في القراءات العشر** (تحقيق: سبيع حاكيمي)، ص223، مجمع اللغة العربية، دمشق. [↑](#footnote-ref-1144)
1144. () ذكرها الفراء عند توجيه القراءات الواردة في قوله تعالى: ﭽ ﮱ ﯓﭼ {الحجر: ٦٥}، فلا علاقة لمَا ذكره الفراء بتوجيه القراءات في آية سورة الأنفال، فقال: " قرأ أهل الحجاز: { ﮱ} موصولة من: سَرَيتُ، وقراءتنا: { ﮱ} من: أَسرَيتُ، وقال الله: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔﭼ {الإسراء: ١}، وهو أجود." الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص233. [↑](#footnote-ref-1145)
1145. () ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج2، ص425. [↑](#footnote-ref-1146)
1146. () هو إمام القراءة، أبو عمرو البصري، زبان بن العلاء. وكلامه هذا نقله الأزهري عن الأصمعي عنه، كما أنّ ما نسبه أبو العباس إلى الزجاج ذكره الأزهري بحروفه، ولم أجد له ذكرا في كتب الزجّاج. ينظر الأزهري، **معاني القراءات**، ج1، ص445. [↑](#footnote-ref-1147)
1147. () نسب ابن الجوزي ما نقله أبو العباس عن كلٍّ من الفراء والزجّاج إليهما. ينظر ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج1، ص85- 86. [↑](#footnote-ref-1148)
1148. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص580- 581. [↑](#footnote-ref-1149)
1149. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج14، ص65. [↑](#footnote-ref-1150)
1150. () ينظر المصدر السابق، ج14، ص69. [↑](#footnote-ref-1151)
1151. () ينظر ابن إسحاق، **السيرة النبوية**، ج1، ص316- 317. [↑](#footnote-ref-1152)
1152. () لم أجده في كتاب الزجّاج، وذكره ابن الجوزي ونسبه إلى الزجاج. ينظر ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج2، ص226. [↑](#footnote-ref-1153)
1153. () قوله: " كتابٌ مكتوب": إما باللوح المحفوظ، أو في القرآن الكريم. ينظر ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج2، ص226. [↑](#footnote-ref-1154)
1154. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص581- 582. [↑](#footnote-ref-1155)
1155. () أورد الطبري: قوله: { ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ } خبرٌ عامٌّ غير محصور في معنى دون آخر، فلا وجه للتخصيص. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج14، ص71. [↑](#footnote-ref-1156)
1156. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص5. [↑](#footnote-ref-1157)
1157. () رجّح أبو البقاء رأي البصريين بقوله: " أنه لا معنى لـ( أنْ ) إلا في الأفعال، ولذلك لا تقع بعدها جملةٌ من اسمَيْن، فإذا لم يكنْ مذكورًا قُدِّر لتصحيح المعنى، ولذلك يبقى الجزمُ في الفعل بعد الاسم." العكبري، أبو البقاء عبد الله بن الحسين (1416هـ)، **اللباب في علل البناء والإعراب** (تحقيق: عبد الإله النبهان)، ط1، ج2، ص57، دار الفكر، دمشق. [↑](#footnote-ref-1158)
1158. () وجوّز الكوفيون رفعه بالابتداء لأنهم لا يُخصصون ( إنْ) بالفعل؛ خلافا للبصريين. ينظر الوقّاد، **التصريح بمضمون التوضيح في النحو**، ج1، ص701. [↑](#footnote-ref-1159)
1159. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص544. [↑](#footnote-ref-1160)
1160. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الإمارة، باب: فضل الشهادة في سبيل الله تعالى، برقم: (1879)، ج3، ص1499. [↑](#footnote-ref-1161)
1161. () أخرجه الطبري، **جامع البيان**، ج14، ص172. [↑](#footnote-ref-1162)
1162. () وقد نقل الباحث خالد المزيني حجج أبي العباس في عدم اعتبار هذه الرواية سببًا لنزول الآية الكريمة، وردّ عليها، وملخصه ما يلي: أمّا حجّة أبي العباس الأولى في أنّ المسلمين اختلفوا في الفضل بعد الإسلام، والآية فلا تتفق مع اختلافهم في حدّ قوله؛ لأنها جرّدت السِّقاية والعمارة من الإيمان وقرنت الجهاد بالإيمان؛ فيكون الإشكال والجوابُ مختلفان.

      والجواب: أنّ عدم ذكر الإيمان مع السِّقاية والعمارة في الآية ليس ذكرًا للعدم، وإنما حكايةٌ للواقع والمُمكِن.

      أما حجّته الثانية: فلأنّ الله ختم الآية بقوله: { ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ}، وهذا لا يُناسب المتحدّثين. فالجواب: أنّ الوصف بالظلم في الآية لم يُقصَد به كُفرُ مَن فضَل العمارة والسقاية على الجهاد في سبيل الله، بل إنكارًا على مَن اعتقد ذلك، وكان بعض الصحابة قد همَّ بالإقامة على الأموال وإصلاحها وترك الجهاد مع رسول الله ، حتى نُهُوا أن يُلقوا بأيديهم إلى التهلكة. ثمّ إنّ من الخطأ التسوية بين مجاهدٍ يَبذل نفسه وماله لله؛ لا يدري هل يرجعُ من ذلك بشيء، وبين مقيمٍ بين أهلِه يعمر ويسقي لا يخاف شيئا من ذلك.

      أما حجّته الثالثة في أنّ سياق الآيات في المشركين. فالجواب: أنّ سياق الآيات كلِّها في المؤمنين باستثناء قوله: ﭽ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋﭼ {التوبة: ١٧}، فكيف يُقال: إنّ السياق في المشركين؟ وأيضا: قول الله : ﭽ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻﯼ ﯽ ﯾ ﯿﭼ {التوبة: ٢٠}؛ فقوله تعالى: { ﯸ ﯹ} يدلّ على وجود فاضلٍ ومفضول، ولو كان المفضول مشركًا لم يكن فيه أدنى فضل. ينظر خالد المزيني، **المحرر في أسباب نزول القرآن**، ج1، ص583- 585. [↑](#footnote-ref-1163)
1163. () نصُّ إحدى الراويات عن عمر في ذلك: ( أمَا واللهِ ما أجهل عن كراكرَ وأسنمة، وعن صِلاءٍ وصِنَابٍ وصلائق، ولكني سمعتُ الله عيَّر قوما بأمرٍ فعلوه، فقال: ﭽ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿﭼ. أخرجه ابن شبة، **تاريخ المدينة**، عفاف عمر عن المال وغِلْظُ مطعمه، ج2، ص696، وأبو نُعيم، ==

      == **حلية الأولياء وطبقات الأصفياء**، عمر بن الخطاب ، ج1، ص49. وقال أحد رواة الأثر: الصِّلاء: الشِّواء، والصِّنَاب: الخردل، والصَّلائق: الخبز الرِّقاق. وقوله: (كراكرَ وأسنمة): أي: الإبل والخيل. ينظر الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج9، ص328. [↑](#footnote-ref-1164)
1164. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص720- 721. [↑](#footnote-ref-1165)
1165. () تضافرت كتب الشافعية وغيرهم على أنّ الإمام الشافعي حكم بطهارة بدن الكافر حال حياته. ينظر العمراني، **البيان في مذهب الإمام الشافعي**، ج1، ص88، النووي، **المجموع**، ج2، ص562. [↑](#footnote-ref-1166)
1166. () وقال به أحمد وإسحاق، وداود. ينظر الماوردي، **الحاوي الكبير شرح مختصر المزني**، ج1، ص80. [↑](#footnote-ref-1167)
1167. () ينظر ابن القصار، أبو الحسن علي بن عمر المالكي (1426هـ)، **عيون الأدلة في مسائل الخلاف بين فقهاء الأمصار** (تحقيق: عبد الحميد السعودي)، ج2، ص110، منشورات جامعة الإمام محمد بن سعود، السعودية. [↑](#footnote-ref-1168)
1168. () ينظر ابن رشد، **بداية المجتهد ونهاية المقتصد**، ج1، ص34. [↑](#footnote-ref-1169)
1169. () ينظر المصدر السابق، ج1، ص34. [↑](#footnote-ref-1170)
1170. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص630. [↑](#footnote-ref-1171)
1171. () ينظر الماوردي، **الحاوي الكبير**، ج11، ص48. [↑](#footnote-ref-1172)
1172. () ينظر الكاساني، **بدائع الصنائع**، ج5، ص128، المرغيناني، برهان الدين أبو الحسن علي بن أبي بكر، **الهداية في شرح بداية المبتدي** (تحقيق: طلال يوسف)، بدون ط، ج4، ص379، دار إحياء التراث العربي، بيروت. [↑](#footnote-ref-1173)
1173. () القرافي، **الذخيرة**، ج1، ص215. [↑](#footnote-ref-1174)
1174. () ينظر ابن أبي زيد القيرواني، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن (1999م)، **النوادر والزيادات على ما في المدونة من غيرها من الأمهات** (تحقيق: عبد الفتاح الحلو)، ط1، ج1، ص20، دار الغرب الإسلامي، بيروت. الزركشي المصري، محمد بن عبد الله الحنبلي (1423هـ)، **شرح الزركشي على مختصر الخرقي** (تحقيق: عبد المنعم إبراهيم)، ج1، ص80، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-1175)
1175. () وهو ما لم يقله الشافعي، وإنما قوله كقول الإمام مالك. ينظر النووي، **المجموع**، ج2، ص562. [↑](#footnote-ref-1176)
1176. () ينظر ابن رشد، **البيان والتحصيل**، ج1، ص409. [↑](#footnote-ref-1177)
1177. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الطهارة، باب: وجوب غسل البول وغيره من النجاسات إذا حصلت في المسجد، وأنّ الأرض تطهر بالماء من غير حاجةٍ إلى غسلها، برقم: (285)، ج1، ص236. [↑](#footnote-ref-1178)
1178. () أخرجه أبو داود في **السنن**، كتاب: الطهارة، باب: في الجُنُب يدخل المسجد، برقم: (232)، ج1، ص60، وابن ماجه في **السنن**، كتاب: الطهارة وسننها، باب: ما جاء في اجتناب الحائض، برقم: (645)، ج1، ص212. وقال البخاري: ضعيف. ينظر البخاري، **التاريخ الكبير**، ج6، ص184. [↑](#footnote-ref-1179)
1179. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص583- 584. [↑](#footnote-ref-1180)
1180. () ينظر الهروي، **الغريبين في القرآن والحديث**، ج3، ص973. [↑](#footnote-ref-1181)
1181. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج14، ص207. [↑](#footnote-ref-1182)
1182. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص466. [↑](#footnote-ref-1183)
1183. () نسبه بعض أهل اللغة والمفسرين إلى قيس بن الخطيم. ينظر سيبويه، **الكتاب**، ج1، ص74- 75، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج3، ص28،

      وأنكر محقق ديوانه الدكتور - ناصر الدين الأسد - أن يكون هذا الشعرُ له، وعزاه إلى عمرو بن امرئ القيس الخزرجي – جدِّ الصحابيّ عبد الله بن رواحة - يُخاطب فيها مالك بن العجلان الخزرجي. وبيّن أنّ السبب في الخطأ تشابه قصيدتي كلٍّ من عمرو وقيس في البحر والروي. ينظر قيس بن الخطيم، **الديوان** (تحقيق: ناصر الدين الأسد)، بدون ط، ص101- 102، دار صادر، بيروت. وينظر ابن أبي الخطاب، أبو زيد محمد بن أبي الخطاب القرشي، **جمهرة أشعار العرب** (حققه وضبطه: محمد البجادي)، بدون ط، ص13، دار نهضة مصر للطباعة، مصر، الجاحظ، **البيان والتبيين**، ج3، ص100، أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج1، ص39.

      ونسبه بعض المفسرين إلى مرّار الأسدي. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص363، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج6، ص460. [↑](#footnote-ref-1184)
1184. () هو الأضبط بن قريع، وفي كتاب الأغاني: لا فلاح معه. ينظر أبو الفرج الأصبهاني، **الأغاني**، ج18، ص134. [↑](#footnote-ref-1185)
1185. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص24- 25. [↑](#footnote-ref-1186)
1186. () ينظر ابن منظور، **لسان العرب**، ج4، ص62. [↑](#footnote-ref-1187)
1187. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص447. [↑](#footnote-ref-1188)
1188. () المصدر السابق، ج3، ص263- 264. [↑](#footnote-ref-1189)
1189. () هو عمير بن قيس الطعان. ينظر المرزباني، أبو عبيد الله محمد بن عمران (1402هـ)، **معجم الشعراء** (تصحيح وتعليق: ف. كرنكو)، ط2، ص243، مكتبة القدسي، بيروت. [↑](#footnote-ref-1190)
1190. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص363. [↑](#footnote-ref-1191)
1191. () المصدر السابق، ج7، ص119. [↑](#footnote-ref-1192)
1192. () قال الباحث: ويُشكل عليه قوله في رواية أخرى: ( إنما خيّرني الله، فقال: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭼ، وسأزيده على السبعين). أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب قوله: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟﭼ، برقم: (4670)، ج6، ص67. [↑](#footnote-ref-1193)
1193. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص641. [↑](#footnote-ref-1194)
1194. () قال الباحث: وهو ما قرره بعض المفسرين. ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج2، ص386، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج2، ص332، الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج2، ص295، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج3، ص64، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج16، ص112. [↑](#footnote-ref-1195)
1195. () من قصيدةٍ في مدح هوذة بن علي الحنفي. ينظر الأعشى، **الديوان**، ص101. [↑](#footnote-ref-1196)
1196. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص141. [↑](#footnote-ref-1197)
1197. () المصدر السابق، ج3، ص133. [↑](#footnote-ref-1198)
1198. () أخرجه أبو داود في **السنن**، كتاب: الطهارة، باب: في الاستنجاء بالماء، برقم: (44)، ج1، ص11، وأخرجه الترمذي في **السنن**، كتاب: التفسير، باب: من سورة التوبة، برقم: (3100)، ج5، ص280، وابن ماجه في **السنن**، كتاب: الطهارة وسننها، باب: الاستنجاء بالماء، برقم: (357)، ج1، ص128. وهو ضعيف. ينظر ابن حجر، **التلخيص الحبير**، ج1، ص199. [↑](#footnote-ref-1199)
1199. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص520. [↑](#footnote-ref-1200)
1200. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الحج، باب: بيان أنّ المسجد الذي أُسِّس على التقوى هو مسجد النبي بالمدينة، برقم: (1398)، ج2، ص1015. [↑](#footnote-ref-1201)
1201. () سبق التنبيه إلى ضعفه. [↑](#footnote-ref-1202)
1202. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص509- 510. [↑](#footnote-ref-1203)
1203. () قال الباحث: ولمّا تبيّن ضعف الحديث الذي يُعيّن مسجد قباء في المراد بالآية، تعيّن أن يكون مسجد المدينة هو المقصود بمسجد التقوى، وعلى فرض صحة الحديث الوارد في وصف أهل مسجد قباء؛ فإنه وصفٌ يشترك فيه أغلب الأنصار والمهاجرين، وذلك لتردُّدهم بين المسجدين؛ مسجد المدينة ومسجد قباء. وعلى ذلك فلا يكون للتفريق بين خطابات الآية وجه، كما عمد إلى ذلك بعض المفسرين. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج4، ص3158. ==

      == وقد رجح أكثر المفسرين أنّ مسجد التقوى هو مسجد النبي في المدينة. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج14، ص479، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج2، ص349، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج16، ص147. ورجح بعضهم أنه مسجد قباء. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج2، ص469، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص481، الزمخشري، **الكشاف**، ج2، ص311. قال ابن عطية: "ويليق القول الأول – مسجد قباء – بالقصة، إلا أنّ القول الثاني رُوي عن الرسول ، ولا نظرَ مع الحديث." ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج3، ص82. [↑](#footnote-ref-1204)
1204. () ينظر الجوهري، **تاج اللغة وصحاح العربية**، ج5، ص1883. [↑](#footnote-ref-1205)
1205. () قال الباحث: وكلا القولين ذكرهما جماعة من أهل التفسير، وخلافهم فيه عائدٌ إلى بيان مرجع هاء الكناية في قوله تعالى: { ﮀ ﮁ}. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج2، ص473، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج5، ص101- 102، الماوردي، **النكت والعيون**، ج2، ص410، الواحدي، **الوسيط في تفسير القرآن المجيد**، ج2، ص528، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج2، ص353، البغوي، **معالم التنزيل في تفسير القرآن**، ج2، ص395، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج3، ص91، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج2، ص305، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج16، ص159. [↑](#footnote-ref-1206)
1206. () ينظر ابن العربي، **أحكام القرآن**، ج2، ص591، والحديث أخرجه الحاكم في **المستدرك على الصحيحين**، كتاب: التفسير، تفسير سورة التوبة، برقم: (3290)، وقال: هذا حديثٌ صحيح الإسناد ولم يُخرِّجاه، ووافقه الذهبي، ج2، ص366.

      وقد عمد شيخنا الأستاذ فضل عباس رحمه الله إلى إنكار أن تكون هذه الآية قد نزلت في قصة أبي طالب، وذلك للأسباب التالية: أولا: ثبت في قصة أبي طالب أنه قد نزل فيها: ﭽ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘﮙﭼ {القصص: ٥٦}. متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: قوله: ﭽ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘﮙﭼ، برقم: (4772)، ج6، ص112، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: أوّل الإيمان: قولُ لا إله إلا الله، برقم: (25)، ج1، ص55.

      ثانيا: أنّ القول بنزول هذه الآية في مكة المكرمة، ثم إلحاقها بسورةٍ نزلت بعدها بعشر سنين يلزم أنّ هذه الآية بقيت وحدها، ليس لها سورةٌ تُوضَع فيها. وهذا ليس له مثيلٌ في كتاب الله تعالى.

      ثالثا: أنّ القول بنزول هذه الآية في قصة أبي طالب ينبني عليه أمورٌ خطيرةٌ باطلة، وهي شبهة مخالفة النبي ما أرشده إليه ربّه وحاشاه عن ذلك -، بيان ذلك أنه إذا كانت هذه الآية نزلت في مكة، فكيف يجوز للرسول أن يستغفر للمشركين بعد ذلك! وقد ثبت عنه الاستغفار، فقد صلى على عبد الله بن أبيّ بن سلول، وأنزل الله= =عليه: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛﭼ {التوبة: ٨٠}. ينظر فضل عباس، **إتقان البرهان في علوم القرآن**، ج1، ص133- 137. [↑](#footnote-ref-1207)
1207. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج14، ص523- 524. [↑](#footnote-ref-1208)
1208. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص195- 196. [↑](#footnote-ref-1209)
1209. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص103- 104. [↑](#footnote-ref-1210)
1210. () المصدر السابق، ج3، ص708- 709. [↑](#footnote-ref-1211)
1211. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص149. [↑](#footnote-ref-1212)
1212. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص146. [↑](#footnote-ref-1213)
1213. () قال الباحث: وقول أبي العباس بالنظر إلى غيره من أقوال المفسرين مبهَم. فالأكثرون على أنّ المراد به: عملًا صالحًا يستوجبون به الثواب. ينظر ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص194، الطبري، **جامع البيان**، ج15، ص16، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج2، ص243، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص489، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج2، ص365.

      وقال بعضهم: منزلةً رفيعة. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص6، الزمخشري، **الكشاف**، ج2، ص327.

      وقال بعضهم: سابق حظٍّ من السعادة في اللوح المحفوظ. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج3، ص103.

      قال الباحث: والأظهر تفسيره بالمنزلة الرفيعة؛ لأنّ حمله على هذا يتناسب مع ما تقتضيه البشارة. [↑](#footnote-ref-1214)
1214. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربَّهم ، برقم: (181)، ج1، ص163. [↑](#footnote-ref-1215)
1215. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص733. [↑](#footnote-ref-1216)
1216. () قال الباحث: وهو ما أجمع على تقريره علماء التفسير من أهل السنّة. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج15، ص71، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج2، ص251، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص495، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج14، ص240. =

      =قال الباحث: ونقل بعض المفسرين عن ابن عباس أنّ الحسنى: الحسنات، والزيادة: مضاعفتها. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص15، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج5، ص3253. البغوي، **معالم التنزيل**، ج4، ص130.

      قال الباحث: ولو كان مع الحديث نظر؛ لقلتُ: الأظهر في تفسير الزيادة: مضاعفة الحسنات. قال ابن عطية: "وهذا قولٌ يعضده النظر، ولولا عظم القائلين بالقول الأول لتَرجَّح هذا القول، وطريق ترجيحه أنّ الآية تتضمن اقترانًا بين ذكر عُمَّال الحسنات وعمُاَّل السيئات، فوصف المحسنين بأن لهم حسنى وزيادةً من جنسها، ووصف المسيئين بأنّ لهم بالسيئة مثلها، فتعادل الكلامان." ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج3، ص115.

      قلت: كما أنّ الأحاديث تُثبت رؤية المؤمنين وجه الله تعالى يوم القيامة بعد دخولهم الجنّة، وترتيب السياق في الآية يُفيد نول الحسنى وزيادتها قبل دخول الجنة؛ فكأنه كان سببًا لدخول الجنة. بالإضافة إلى أنّ أكثر المفسرين نقلوا تفسير الزيادة برؤية وجه الله تعالى يوم القيامة عن جمعٍ من الصحابة والتابعين ، ونقلوا غيره عن مثلهم. [↑](#footnote-ref-1217)
1217. () ينظر ذو الرمّة، **الديوان**، ص422. [↑](#footnote-ref-1218)
1218. () ينظر ابن المعتز، **البديع في البديع**، ص157. [↑](#footnote-ref-1219)
1219. () ينظر أبو هلال العسكري، **الصناعتين**، ص396. [↑](#footnote-ref-1220)
1220. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص321- 322. [↑](#footnote-ref-1221)
1221. () ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج5، ص158. [↑](#footnote-ref-1222)
1222. () ينظر ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج2، ص359. [↑](#footnote-ref-1223)
1223. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص39. [↑](#footnote-ref-1224)
1224. () المصدر السابق، ج6، ص669- 670. [↑](#footnote-ref-1225)
1225. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص555. [↑](#footnote-ref-1226)
1226. () قال أبو عبيدة: " وإنما ضَحِكت سرورًا بالأمن، فأتبعوها البشرى بإسحاق، ومن وراء إسحاق يعقوب. وقد يقول بعضُ المفسرين: هذا مُقدَّمٌ ومؤخَّر، والمعنى فيه: فبشرناها بإسحاق، فضَحِكت بعد البِشارة، وهو مما قد يَحتمله الكلام، والله أعلمُ بصوابه. وأما قوله: {ﯽ}: حاضت، فلم نسمعه من ثِقَة." أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص22. [↑](#footnote-ref-1227)
1227. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص577. [↑](#footnote-ref-1228)
1228. () وعليه المفسرون. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج15، ص466، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص76، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص141، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج5، ص187، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص533. [↑](#footnote-ref-1229)
1229. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: مواقيت الصلاة، باب: الصلاة كفّارة، برقم: (526)، ج1، ص111، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: التوبة، باب: قوله تعالى: { ﮱ ﯓ ﯔ ﯕﯖ }، برقم: (2763)، ج4، ص2115. [↑](#footnote-ref-1230)
1230. () إلا أنّ الإشكال في أنّ هذه القصة إنما وقعت في المدينة المنورة، بدليل أنّ زوج المرأة كان خارجًا في سبيل الله - كما في رواية أبي داود -، وسورة هود مكية، فكيف تكون القصة سببًا لمَا نزل قبلها؟

      قال ابن عطية: " ورُوي أنّ الآية كانت نزلت قبل ذلك، واستعملها رسولُ الله في ذلك الرَّجُل." ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج3، ص213.

      قال الباحث: ويدل عليه ما ورد في بعض الراويات أنّ الرسول تلا هذه الآيات دون القول بأنها: نزلت في ذلك. ينظر الترمذي، **السنن**، باب: كتاب: التفسير، باب: من سورة هود، برقم: (3112)، وقال: حديث حسن صحيح، ج5، ص140، أبو داود، **السنن**، كتاب: الحدود، باب: في الرجُل يصيب من المرأة دون الجماع، فيتوبُ قبل أن يأخذه الإمام، برقم: (4468)، ج4، ص160، وأحمد، **المسند**، مسند عبد الله بن مسعود ، برقم: (4290)، ج7، ص319- 320.

      وذكر ابن عاشور أنّ بعض العلماء ذهب إلى أنّ هذه الآية مدنيّة، وأما الذين رجّحوا أنّ السورة كلها مكية، فقالوا: إنّ الآية نزلت في الأمر بإقامة الصلوات، وإنّ النبيّ أَخبر بها الذي سأله عن القُبلة الحرام =

      = وقد جاء تائبًا ليُعلِمَه بقوله: { ﮱ ﯓ ﯔ ﯕﯖ }، فيُؤوّل قولُ الراوي: ( فأُنزِلت عليه)؛ أنه أُنزِل عليه شمول عموم الحسنات والسيئات لقضيّة السائل ولجميع ما يماثلها من إصابة الذنوب غير الفواحش. ينظر ابن عاشور، **التحرير والتنوير**، ج12، ص181. [↑](#footnote-ref-1231)
1231. () يزيد بن القعقاع، أبو جعفر، من أئمة القراءة العشرة. ينظر ابن مهران النيسابوري، **المبسوط في القراءات العشر**، ص242. [↑](#footnote-ref-1232)
1232. () ينظر النحاس، **إعراب القرآن**، ج2، ص307. [↑](#footnote-ref-1233)
1233. () قال الباحث: وأكثر المفسرين على أنّ قوله تعالى: { ﮫ ﮬ } يُراد به: الطرف الأول: الفجر، والطرف الثاني: الظهر والعصر، { ﮭ ﮮ ﮯ}: المغرب والعشاء. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص82، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص145، الزمخشري، **الكشاف**، ج2، ص434، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج3، ص212. [↑](#footnote-ref-1234)
1234. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص87- 88. [↑](#footnote-ref-1235)
1235. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص178. [↑](#footnote-ref-1236)
1236. () قال الباحث: وافق أبو العباس عددًا من المفسرين. ينظر ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص214، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج5، ص3527، الزمخشري، **الكشاف**، ج2، ص453، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج2، ص422.

      وبعض المفسرين على أنّ (اشترى) على معناه، وأما ( شرى) فعلى الضدّ؛ أي: باع. ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج1، ص304.، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص155، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج2، ص319، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج5، ص204، الماوردي، **النكت والعيون**، ج3، ص18، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج3، ص17، البغوي، **معالم التنزيل**، ج4، ص224. [↑](#footnote-ref-1237)
1237. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الألفاظ من الأدب وغيرها، باب: حكم إطلاق لفظة العبد والأَمَة والمولى والسيّد، برقم: (2249)، ج4، ص1764. [↑](#footnote-ref-1238)
1238. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: العتق، باب: كراهية التطاول على الرقيق، وقولِه: عبدي أو أمَتي، برقم: (2552)، ج3، ص150، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الألفاظ من الأدب وغيرها، باب: حكم إطلاق لفظة العبد والأَمَة والمولى والسيّد، برقم: (2249)، ج4، ص1765. [↑](#footnote-ref-1239)
1239. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص552. [↑](#footnote-ref-1240)
1240. () قال الباحث: وأكثر أصحاب شروح الحديث على أنّ النهي في الحديثين السابقين محمولٌ على الكراهة؛ لمَا فيه من التطاول على الرقيق. ينظر ابن بطال، **شرح صحيح البخاري**، ج7، ص68، القاضي عياض، **إكمال المعلِم**، ج7، ص188. ====

      == وأمّا قوله تعالى مُخبِرًا عن مقالة يوسف : { ﭢ ﭣ ﭤ ﭥﭦ } فأكثر المفسرين على أنه أراد به عزيز مصر. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص40، الطبري، **جامع البيان**، ج16، ص32، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص101، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص187. ومال ابن عطية إلى أنه أراد به ربه . ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج3، ص233.

      وقال الرازي: " أنه أجرى هذا الكلام بحسب الظاهر، وعلى وفق ما كانوا يعتقدون فيه من كونه عبدًا له، وأيضًا أنه ربَّاه وأنعم عليه بالوجوه الكثيرة، فعنى بكونه ربًّا به: كونه مُربِّيًا له، وهذا من باب المعاريض الحسَنَة." الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج18، ص438.

      قال الباحث: وليست الغلبة بالكثرة، بل بما قام معه الدليل، وسياق الآية يدل على أنّ يوسف أراد بل وفُهِم من قوله: { ﭢ ﭣ ﭤ ﭥﭦ } أنه أراد رب العزّة ، بدليل ما قبله: { ﭟ ﭠ}. وأما قوله لرائي الخمر: {ﯙ ﯚ ﯛ}، ولرسول الملِك: { ﯙ ﯚ ﯛ}، فإنما خاطبهم بناءً على عادتهم في مخاطبة ولاة أمرهم، لا على موافقتهم في ذلك. [↑](#footnote-ref-1241)
1241. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص467. [↑](#footnote-ref-1242)
1242. () المصدر السابق، ج2، ص386.

      وذكر الفخر الرازي وجهًا لا يحتمل الإضمار، وهو " أنّ الشيء إذا ظهر ظهورا تامًّا كاملًا؛ فقد يُقال فيه: سَلِ السماء والأرض وجميع الأشياء عنه، والمراد: أنه بلغ في الظهور إلى الغاية التي ما بَقِيَ للشكِّ فيه مجال." الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج18، ص495. قال الباحث: وهو ما يتمشى مع مبالغتهم في الاعتذار. [↑](#footnote-ref-1243)
1243. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص237. [↑](#footnote-ref-1244)
1244. () قال الباحث: وفرّق بينهما بعض المفسرين، فأبو عبيدة على أنّ البثَّ أشد الحزن، وأنّ الحزن أشدّ الهمّ. ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج1، ص317.

      وسُمِّي بَثًّا لأنّ صاحبه لا يصبر عليه حتى يَبُثَّه؛ أي: يشكوه. ينظر ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص222، الطبري، **جامع البيان**، ج16، ص226، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج5، ص250. ==

      == قال الرازي: " متى أمكنه أن يُمسِك لسانه عن ذكره لم يكن ذلك الحزن مستوليًا عليه، وأما إذا عَظُم وعجز الإنسانُ عن ضبطه، وانطلق اللسانُ بذكره؛ شاء أم أبى، كان ذلك بَثًّا...، فقوله: { ﯻ ﯼ}: أي: لا أشكو الحزن العظيم، ولا الحزن القليل إلا مع الله." الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج18، ص500. فيكون قوله: {ﯻ ﯼ} من باب التدلّي من الأعلى إلى الأدنى. [↑](#footnote-ref-1245)
1245. () ينظر أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص174. [↑](#footnote-ref-1246)
1246. () للاستزادة في توضيح هذا القول ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص56، الطبري، **جامع البيان**، ج16، ص294، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص132. [↑](#footnote-ref-1247)
1247. () فسّر أبو عبيدة الصنوان: ما كان أصله واحدًا وفرعُه متفرِّقًا، وغير صنوان: ما كان أصله وفرعُه واحدا؛ لا يتشعب من أعلاه. ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج1، ص322. [↑](#footnote-ref-1248)
1248. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص18. [↑](#footnote-ref-1249)
1249. () قال الباحث: وما ذكره أبو العباس في تفسير هذه الآية هو بعينه ما ذكره الزجاج في تفسيره. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص138. [↑](#footnote-ref-1250)
1250. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج16، ص481. [↑](#footnote-ref-1251)
1251. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص528. [↑](#footnote-ref-1252)
1252. () وللمفسرين عدة أقوال في تفسير الآية؛ منها: يُثبت الله ما شاء من أفعال العباد بعد أن تُرفَع إليه، ويمحو ما شاء. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص66. وقال ابن عطية: هي عامّة في كل شيء، عدا ما أثبته الله في اللوح المحفوظ. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج3، ص317.

      قال الباحث: وعلى هذا القول لم يتبق شيءٌ يُمحى. وظاهر الآية العموم، فيُحمَل عليه. ينظر الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص575. [↑](#footnote-ref-1253)
1253. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الجنائز، باب: ما جاء في عذاب القبر، برقم: (1369)، ج2، ص98، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الجنّة وصفة نعيمها وأهلها، باب: عرض مقعد الميّت من الجنّة أو النار عليه، وإثبات عذاب القبر والتعوّذ منه، برقم: (2871)، ج4، ص2201. [↑](#footnote-ref-1254)
1254. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الجنّة وصفة نعيمها وأهلها، باب: عرض مقعد الميّت من الجنّة أو النار عليه، وإثبات عذاب القبر والتعوّذ منه، برقم: (2871)، ج4، ص2202. [↑](#footnote-ref-1255)
1255. () ينظر ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج7، ص2245.

      ووافق أبو العباس في حمل الآية على عذاب القبر جماعةٌ من المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص77، الطبري، **جامع البيان**، ج16، ص602، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج2، ص369، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص582.

      قال الباحث: ومفهوم الآية المقايسة بين حال المؤمنين وحال الكفار في الدنيا والآخرة، فيكون قوله تعالى: {ﭹ ﭺ ﭻ} على عمومه. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج16، ص602. [↑](#footnote-ref-1256)
1256. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص148- 149. [↑](#footnote-ref-1257)
1257. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج17، ص52، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج3، ص125، الزمخشري، **الكشاف**، ج2، ص566، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج19، ص112. [↑](#footnote-ref-1258)
1258. () ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج3، ص143. [↑](#footnote-ref-1259)
1259. () ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج5، ص328. [↑](#footnote-ref-1260)
1260. () أخرجه الحارث بن أبي أسامة، أبو محمد الحارث بن محمد التميمي (1413هـ)، **بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث** (تحقيق: حسين الباكري)، كتاب: البعث، باب: كيف البعث، برقم: (1112)، ط1، ج2، ص1001، مركز خدمة السنّة والسيرة النبوية، المدينة المنورة. وأبو بكر البزّاز، **الغيلانيات**، برقم: (52)، ص98. قال ابن قايماز البوصيري: رواه الحارث بن أبي أسامة، ورواتُه ثقات. ابن قايماز البوصيري، شهاب الدين أحمد بن أبي بكر (1420هـ)، **إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة** (تحقيق: ياسر بن إبراهيم)، كتاب: الفتن، باب: في ذكر الشفاعة، برقم: (7768)، ط1، ج8، ص193، دار الوطن، الرياض. [↑](#footnote-ref-1261)
1261. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج17، ص48. [↑](#footnote-ref-1262)
1262. () وهو ما أخرجه الطبري عن كعب الأحبار. ينظر المصدر السابق، ج17، ص49. [↑](#footnote-ref-1263)
1263. () قال الباحث: استقى أبو العباس جميع هذه الأقوال من تفسير الماوردي. ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج3، ص144. [↑](#footnote-ref-1264)
1264. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص351. [↑](#footnote-ref-1265)
1265. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص133. [↑](#footnote-ref-1266)
1266. () قال الباحث: أجمع اللغويون على أنّ ( لو ) تقع للتمني. ينظر المرادي، **الجنى الداني في حروف المعاني**، ص288.

      ويكون ذلك في الآية على ما قرّره المفسرون من تمني الكفار يوم القيامة لمّا يروا العذاب لو كانوا أسلموا. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج17، ص61- 64، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص172- 173. [↑](#footnote-ref-1267)
1267. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص316. [↑](#footnote-ref-1268)
1268. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج17، ص142. [↑](#footnote-ref-1269)
1269. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص140. [↑](#footnote-ref-1270)
1270. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص229. [↑](#footnote-ref-1271)
1271. () المصدر السابق، ج3، ص412. [↑](#footnote-ref-1272)
1272. () وهو ما نُقِل عن أبي حنيفة ومالك من أئمة المذاهب الأربعة. ينظر الكاساني، **بدائع الصنائع**، ج5، ص38، ابن رشد، **بداية المجتهد ونهاية المقتصد**، ج1، ص469. [↑](#footnote-ref-1273)
1273. () نقل ابن المنذر الإجماع على ذلك. ينظر ابن المنذر، **الإقناع**، ج2، ص616. [↑](#footnote-ref-1274)
1274. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص228. [↑](#footnote-ref-1275)
1275. () قال الباحث: استنبط أبو العباس وغيرُه حكم كراهة أكل لحوم الخيل بالقياس، وهو استدلال باطل؛ لمخالفته النصوص الصريحة في إباحة ذلك، كالذي رُوي عن أسماء رضي الله عنها قالت: ( نَحَرنا فرَسًا على عهد رسول الله فأكلناه )، وحديث جابر قال: (نهى النبيُّ يوم خيبر عن لحوم الحُمُر، ورخَّص في لحوم الخيل). متفق عليهما. أخرجهما البخاري تباعا في **الصحيح**، كتاب: الذبائح والصيد، باب: لحوم الخيل، برقم: (5519 و5520)، ج7، ص95، ومسلم في **الصحيح**، تباعا كذلك، كتاب: الذبائح والصيد وما يُؤكَل من الحيوان، باب: في أكل لحوم الخيل، برقم: (1941 و1942)، ج3، ص1541. [↑](#footnote-ref-1276)
1276. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص566. [↑](#footnote-ref-1277)
1277. () ينظر الخليل، **معجم العين**، ج6، ص173. [↑](#footnote-ref-1278)
1278. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص396. [↑](#footnote-ref-1279)
1279. () ينظر المصدر السابق، ج2، ص17. ولم يذكر أحدٌ من اللغويين ذلك أنّ (ظلّ) تأتي بمعنى: صار عدا الزمخشري. ينظر الزمخشري، أبو القاسم جار الله محمود بن عمر (1993م)، **المفصل في صنعة الإعراب** (تحقيق: علي بو ملحم)، ط1، ص353، مكتبة الهلال، بيروت. [↑](#footnote-ref-1280)
1280. () ينظر في تخريج هذه الأقوال الطبري، **جامع البيان**، ج17، ص250. [↑](#footnote-ref-1281)
1281. () نقل الزركشي آراء الأصوليين في دلالة النكرة في سياق الإثبات، وأنّ المعتزلة والأحناف حكموا بعمومها. ينظر الزركشي، **البحر المحيط في أصول الفقه**، ج2، ص290. [↑](#footnote-ref-1282)
1282. () ذكر هذه القصة والتي قبلها كلٌّ من ابن أبي طالب وابن العربي في تفسيرهما. ينظر ابن أبي طالب، **الهداية**، ج6، ص4036- 4037، ابن العربي، **أحكام القرآن**، ج3، ص138. [↑](#footnote-ref-1283)
1283. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص609- 610. [↑](#footnote-ref-1284)
1284. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص690. [↑](#footnote-ref-1285)
1285. () وهو ما رُوي عن أمّ المؤمنين عائشة ومعاوية والحسن . ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج17، ص349- 350. [↑](#footnote-ref-1286)
1286. () وهو ما عليه جمهور المفسرين. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج17، ص350، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج6، ص4131، الماوردي، **النكت والعيون**، ج3، ص226، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج3، ص214، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج3، ص435، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج20، ص297. [↑](#footnote-ref-1287)
1287. () وهو ما يفيده قوله تعالى: { ﭓ ﭔ}. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج17، ص351، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج6، ص4131، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج20، ص296. [↑](#footnote-ref-1288)
1288. () أخرجه الطبري عن ابن عباس، كما نسبه مَن نقله من المفسرين إلى ابن عباس . ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج17، ص483، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج3، ص468، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج3، ص34. [↑](#footnote-ref-1289)
1289. () وهي معاينة عجائب خلق الله يوم الإسراء والمعراج. [↑](#footnote-ref-1290)
1290. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج17، ص480- 483. [↑](#footnote-ref-1291)
1291. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص384- 385. [↑](#footnote-ref-1292)
1292. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص325. [↑](#footnote-ref-1293)
1293. () قال الباحث: وهو ما قال به بعض المفسرين. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج6، ص85، الواحدي، **التفسير الوسيط**، ج3، ص97، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج3، ص220.

      قال النحاس: " و( لها): بمعنى: عليها؛ " لا يَقوله النحويون الحُذَّاق." النحاس، **إعراب القرآن**، ج2، ص266.

      قال الباحث: والأولى حمل اللفظ على ظاهره، والمحققون من أهل التفسير على أنّ المعنى: وإن أسأتم فلأنفسكم تُسيئون. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج17، ص371، الماوردي، **النكت والعيون**، ج3، ص230، الزمخشري، **الكشاف**، ج2، ص650.

      وقيل: فلها ربٌّ يَغفر لها. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص261. والقول الأول منهما أظهر.

      كذا في قوله: ﭽ ﯚ ﯛ ﯜﭼ، فالمحققون على أنه اللام على حقيقتها. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج16، ص428، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج5، ص3730.

      وبيّن الفخر الرازي حكمة الإتيان بحرف اللام ههنا، فقال: " وهذا يفيد الحصر؛ أي: اللعنة مقصورةٌ عليهم." الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج27، ص524. [↑](#footnote-ref-1294)
1294. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: وجوب إيمان أهل الكتاب برسالة الإسلام، برقم: (153)، ج1، ص134. [↑](#footnote-ref-1295)
1295. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص368. [↑](#footnote-ref-1296)
1296. () نقل ابن الوزير عن الإمام الأشعري إجماع أهل السنّة والجماعة عليه. ينظر ابن الوزير، **العواصم والقواصم في الذبّ عن سنّة أبي القاسم** ، ج7، ص255. [↑](#footnote-ref-1297)
1297. () وعليه أكثر القرّاء. ينظر ابن الجزري، **النشر في القراءات العشر**، ج2، ص306. [↑](#footnote-ref-1298)
1298. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص610. [↑](#footnote-ref-1299)
1299. () ينظر الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج15، ص436. [↑](#footnote-ref-1300)
1300. () وهو صدر البيت، وعجزه: وكم مثلُها فارقتُها وهيَ تَصفِرُ. ينظر تأبط شرًّا، ثابت بن جابر (1404هـ)، **ديوان تأبّط شرا وأخباره** (جمع وتحقيق وشرح: علي ذو الفقار شاكر)، ط1، ص16، دار الغرب الإسلامي، بيروت. [↑](#footnote-ref-1301)
1301. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج17، ص422- 424، الماوردي، **النكت والعيون**، ج3، ص238- 239. [↑](#footnote-ref-1302)
1302. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص359. [↑](#footnote-ref-1303)
1303. () ينظر الجوهري، **تاج اللغة وصحاح العربية**، ج3، ص1108. [↑](#footnote-ref-1304)
1304. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص137. [↑](#footnote-ref-1305)
1305. () أخرج الطبري وابن أبي حاتم مجموع الروايات في ذلك عن عبد الله بن مسعود وقتادة . ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج17، ص472- 473، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج7، ص2335. ولكنّ بعض المفسرين بعدهما على نسبة هذا القول لابن عباس . ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص316. [↑](#footnote-ref-1306)
1306. () أخرجه الطبري برواية السدّي عن أبي صالح، عن ابن عباس. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج17، ص473- 474. [↑](#footnote-ref-1307)
1307. () ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص125. [↑](#footnote-ref-1308)
1308. () وبه قال جماعةٌ من أهل التفسير. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج17، ص471، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص245، النحاس، **إعراب القرآن**، ج2، ص275. [↑](#footnote-ref-1309)
1309. () وهو القحط الذي أصاب قريشا في عهد النبي . ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج6، ص107، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص638، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج3، ص250، البغوي، **معالم التنزيل**، ج5، ص100، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج3، ص32. [↑](#footnote-ref-1310)
1310. () وهو الوجه الذي قرّره أكثر المفسرين. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص246، النحاس، **إعراب القرآن**، ج2، ص275. [↑](#footnote-ref-1311)
1311. () قال الباحث: وهو القول الذي عزاه الثعلبي إلى أكثر المفسرين. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج6، ص107.

      ورجّح بعض المفسرين أن الآية نزلت فيمن كانوا يعبدون الجنّ، وذلك أنه تعالى أخبر أنّ أولئك الذين دعوهم الكفار آلهةً من دون الله كانوا يتقربون إلى الله تعالى في عهد النبي ، ومعلومٌ أنّ عيسى وعُزير لم يكونوا في زمن النبي . ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج174، ص474.

      قال الباحث: وهي حجّة واهية في الترجيح، ولو كان الأمر محصورا بين هذين القولين؛ لكان ما رجّحه أبو العباس القرطبي أولى. ولكنّ الآية ظاهرها العموم، فتُحمَل على كل ما عُبِد من دون الله سبحانه من خلقه . [↑](#footnote-ref-1312)
1312. () ينظر التستري، أبو محمد سهل بن عبد الله (1423هـ)، **التفسير** (جمعه: محمد البلدي، حققه: محمد عيون السود)، ط1، ص95، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-1313)
1313. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص357- 358. [↑](#footnote-ref-1314)
1314. () ينظر ابن سيّده، **المخصص**، ج1، ص496. [↑](#footnote-ref-1315)
1315. () ينظر الفرّاء، **معاني القرآن**، ج2، ص126، الطبري، **جامع البيان**، ج17، ص483- 484، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص28، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج6، ص4234، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص639، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج20، ص361. [↑](#footnote-ref-1316)
1316. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص5- 6. [↑](#footnote-ref-1317)
1317. () المصدر السابق، ج1، ص278. [↑](#footnote-ref-1318)
1318. () المصدر السابق، ج2، ص255- 256. [↑](#footnote-ref-1319)
1319. () قال الباحث: أكثر المفسرين على أنّ المراد بقوله: { ﭴ ﭵ}: صلاة الفجر، وأنها مشهودةٌ من قبل الملائكة. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص129، أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج1، ص388، الزجاج، معاني القرآن وإعرابه، ج3، ص256، السمرقندي، بحر العلوم، ج2، ص325. واستدلوا بما أخرجه الشيخان أنّ النبي قال: (وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر). أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الأذان، باب: فضل صلاة الفجر في جماعة، برقم: (648)، ج1، ص131، ومسلم في **الصحيح**، ==

      = كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: فضل صلاة الجماعة وبيان التشديد في التخلّف عنها، برقم: (649)، ج1، ص450. وبمجموع الروايات التي نقلها الطبري عن جمعٍ من الصحابة والتابعين . ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج17، ص520- 523.

      وأما ما ذكره أبو العباس فلم أجد موافقا له في ذلك ولا في ذكره. [↑](#footnote-ref-1320)
1320. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص509- 510. [↑](#footnote-ref-1321)
1321. () وسبقه إلى القول به بعض المفسرين. ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج1، ص389، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص256، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص34، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج6، ص123، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج6، ص4267، الماوردي، **النكت والعيون**، ج3، ص264.

      قال الباحث: وإنما نبّهوا إلى ذلك للإشارة إلى أنّ صلاة الليل لا تسمّى في اللغة تهجُّدًا إلا بعد نوم. [↑](#footnote-ref-1322)
1322. () ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج6، ص4280. [↑](#footnote-ref-1323)
1323. () رواه الطبري عن قتادة. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج17، ص544. [↑](#footnote-ref-1324)
1324. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص356- 357. [↑](#footnote-ref-1325)
1325. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص717- 718. [↑](#footnote-ref-1326)
1326. () المصدر السابق، ج3، ص437. [↑](#footnote-ref-1327)
1327. () حمله بعض المفسرين على كيفية التنزيل؛ أنه نزل مفرَّقًا. ينظر الزجّاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص264، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص650.

      وفرق أكثر المفسرين بين { فرقناه } مشدَّدة ومخفَّفة، فالتشديد: على كيفية التنزيل، والتخفيف على بيانه، وعامة القرّاء على قراءته مخففا. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص133، الطبري، **جامع البيان**، ج17، ص573، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص44، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج6، ص140، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج6، ص4306، البغوي، **معالم التنزيل**، ج5، ص135، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج3، ص490- 491. [↑](#footnote-ref-1328)
1328. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص207. [↑](#footnote-ref-1329)
1329. () قال به بعض المفسرين. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص287، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج6، ص140، البغوي، **معالم التنزيل**، ج5، ص136،

      ولم ير أكثر المفسرين حاجةً إلى العدول عن ظاهر اللفظ. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج17، ص577، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص45، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج6، ص4309، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج3، ص491، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج21، ص418.

      قال الزمخشري: " فإن قلت: حرف الاستعلاء ظاهرُ المعنى؛ إذا قلت: خرّ على وجهه وعلى ذقنه، فما معنى اللام في خرّ لذقنه ولوجهه؟ قلت: معناه: جعل ذقنه ووجهه للخرور واختصه به؛ لأنّ اللام للاختصاص." الزمخشري، **الكشاف**، ج2، ص699- 700. [↑](#footnote-ref-1330)
1330. () الحديث: ( نزلت ورسول الله متوارٍ بمكة ) إلى آخر قول ابن عباس. متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: التوحيد، باب: قول الله تعالى: ﭽ ﮖ ﮗﮘ ﮙ ﮚﭼ {النساء: ١٦٦}، برقم: (7490)، ج9، ص143، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الصلاة، باب: التوسط في القراءة في الصلاة الجهرية بين الجهر والإسرار؛ إذا خاف من الجهر مفسدة، برقم: (446)، ج1، ص329. [↑](#footnote-ref-1331)
1331. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الدعوات، باب: الدعاء في الصلاة، برقم: (6327)، ج8، ص72، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الصلاة، باب: التوسط في القراءة في الصلاة الجهرية بين الجهر والإسرار؛ إذا خاف من الجهر مفسدة، برقم: (447)، ج1، ص329. [↑](#footnote-ref-1332)
1332. () وإنما رجّح الطبريُّ أن يكون المراد بـ{ صلاتك} في الآية: القراءة والدعاء في الصلاة. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج17، ص588- 589. [↑](#footnote-ref-1333)
1333. () أخرجه الترمذي في **السنن**، باب: ما جاء في القراءة بالليل، برقم: (447)، ج2، ص309، وأبو داود في **السنن**، باب: في رفع الصوت بالقراءة في صلاة الليل، برقم: (1329)، ج2، ص37، والحاكم في **المستدرك**، من كتاب: صلاة التطوع، برقم: (1168)، وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ولم يُخرِّجاه، ج1، ص454. وقال النووي: رواه أبو داود بإسناد صحيح. ينظر النووي، أبو زكريا يحيى بن شرف (1418هـ)، **خلاصة الأحكام في مهمات السنن وقواعد الإسلام** (تحقيق: حسين الجمل)، ط1، ج1، ص391، مؤسسة الرسالة، بيروت. [↑](#footnote-ref-1334)
1334. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص70. [↑](#footnote-ref-1335)
1335. () المصدر السابق، ج7، ص358- 359. [↑](#footnote-ref-1336)
1336. () أخرجهما مسلم في **الصحيح**، كتاب: صلاة المسافرين وقصرها، باب: فضل سورة الكهف وآية الكرسي، برقم: (809)، ج1، ص555- 556. [↑](#footnote-ref-1337)
1337. () أخرجه عبد الرزاق في **المصنف**، كتاب: صلاة العيدين، باب: تعليم القرآن وفضله، برقم: (6023)، بلفظ: (من قرأ )، ج3، ص377، والحاكم في **المستدرك**، كتاب: الفتن والملاحم، باب: برقم: (8562)، بلفظ: ( من قرأ)، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يُخرِّجاه، وحكم الذهبيُّ بصحته. ج4، ص577. [↑](#footnote-ref-1338)
1338. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص439- 440. [↑](#footnote-ref-1339)
1339. () ينظر المصدر السابق، ج5، ص507. [↑](#footnote-ref-1340)
1340. () المصدر السابق، ج7، ص286. [↑](#footnote-ref-1341)
1341. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص494. [↑](#footnote-ref-1342)
1342. () المصدر السابق، ج1، ص283. [↑](#footnote-ref-1343)
1343. () المصدر السابق، ج2، ص459. [↑](#footnote-ref-1344)
1344. () وبه قال جماعة من أهل التفسير. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص295، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص303، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج6، ص4408، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص665، البغوي، **معالم التنزيل**، ج5، ص181، الزمخشري، **الكشاف**، ج2، ص728، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج3، ص91.

      وفسره بعضهم بالعِلم. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص147، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص269، الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص48، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص69.

      ورده ابن عطية، فقال: " ولكنّ العبارة بالظن لا تجيء أبدا في موضع يقينٍ تام، بل أعظم درجاته أنْ يجيء في موضع علمٍ متحقق، لكنه لم يقع ذلك المظنون." ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج3، ص524.

      قال الباحث: والأظهر أنّ الظن ههنا على حقيقته، وذلك أنّ الكفّار لمّا يروا رحمة الله سبحانه بالعصاة من المؤمنين يطمعون في نيل رحمته، فيقع الأمر على خلاف ظنهم. [↑](#footnote-ref-1345)
1345. () قال الإصطخري: " بحر فارس من حدّ الصين إلى القلزم، فإذا قطعت من القلزم إلى الصين على خطٍّ مستقيم؛ كان مقداره مائتي مرحلة... . وأما بحر الروم فإنه يأخذ من البحر المحيط في الخليج الذي بين المغرب وأرض الأندلس حتى ينتهي إلى الثغور الشاميّة." الإصطخري، أبو إسحاق إبراهيم بن محمد (2004م)، **المسالك والممالك**، ص6، دار صادر، بيروت. فيكون بحر الروم: هو البحر الأبيض المتوسط، وبحر فارس: هو البحر الأسود. [↑](#footnote-ref-1346)
1346. () الكرّ والرس: نهران يشقان مدينة تفليس في أرمينية، يصبان في بحر الخزر (بحيرة قزوين). ينظر ياقوت الحموي، أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي (1995م)، **معجم البلدان**، ط2، ج4، ص451، دار صادر، بيروت. [↑](#footnote-ref-1347)
1347. () قال الباحث: نقله الطبري عن محمد بن كعب القرظي، فيكون قوله: " القرطبي" في كتاب أبي العباس تصحيفًا من الناسخ أو المحقق، وعرّفه المحقق بأنه ابن عبد البرّ القرطبي. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص65. [↑](#footnote-ref-1348)
1348. () ينظر في نسبة هذه الأقوال وتخريج بعضها: الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص55- 56، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج7، ص2376، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج6، ص180، [↑](#footnote-ref-1349)
1349. () ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج3، ص554. [↑](#footnote-ref-1350)
1350. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص195. [↑](#footnote-ref-1351)
1351. () ينظر الجوهري، **تاج اللغة وصحاح العربية**، ج1، ص114. [↑](#footnote-ref-1352)
1352. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص196. [↑](#footnote-ref-1353)
1353. () ينظر الترمذي، **السنن**، كتاب: تفسير القرآن، باب: من سورة الكهف، برقم: (3149)، ج5، ص309 311. [↑](#footnote-ref-1354)
1354. () استمد أبو العباس عباراته الأخيرة في قوله هذا مما رُوي من حديث رسول الله في بيان قصة موسى والخضر عليهما السلام، فكان مما قال : ( فاضطرب الحوتُ في المكتل، حتى خرج من المكتل، فسقط في البحر. قال: وأمسك الله جِرْيَة الماء حتى كان مثل الطاق، فكان للحوت سَرَبا). متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: أحاديث الأنبياء، باب: حديث موسى مع الخضر عليهما السلام، برقم: (3401)، ج4، ص154، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الفضائل، باب: من فضائل الخضر ، برقم: (2380)، ج4، ص1847. [↑](#footnote-ref-1355)
1355. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص196- 197. [↑](#footnote-ref-1356)
1356. () فيكون المعنى: وما أنساني تذكُّره إلا الشيطان. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص300، النحاس، **إعراب القرآن**، ج2، ص300. [↑](#footnote-ref-1357)
1357. () ينظر البخاري، **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: قوله: ﭽ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﭼ {الكهف: ٦١}، برقم: (4726)، ج6، ص89. [↑](#footnote-ref-1358)
1358. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص198- 199. [↑](#footnote-ref-1359)
1359. () وذكر ابنُ قتيبة هذا الاسم، ونسبَه إلى سيدنا نوح . ينظر ابن قتيبة، أبو محمد عبد الله بن مسلم (1992م)، **المعارف** (تحقيق: ثروت عكاشة)، ط2، ص42، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة. وينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج6، ص182، البغوي، **معالم التنزيل**، ج5، ص188. قال الباحث: وإذا كان السياق عدل عن ذكر الخضر في حال كونه وصفًا مشهورا له ، فالأولى عدم الخوض في اسمه ونسبه. [↑](#footnote-ref-1360)
1360. () أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: أحاديث الأنبياء، باب: حديث الخضر مع موسى عليهما السلام، برقم: (3402)، ج4، ص156. وينظر الترمذي، **السنن**، كتاب: تفسير القرآن، باب: من سورة الكهف، برقم: (3151)، ج5، ص313. [↑](#footnote-ref-1361)
1361. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص195. [↑](#footnote-ref-1362)
1362. () ينظر ابن مِهران النيسابوري، **المبسوط في القراءات العشر**، ص279. [↑](#footnote-ref-1363)
1363. () ذكر هذين الوجهين في الإعراب بعض المفسرين. ينظر مكي بن أبي طالب، **مشكل إعراب القرآن**، ج1، ص445، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج3، ص530. وذُكر وجهٌ ثالث، وهو أن يكون مفعولا ثانيا لـ{ﮓ}. ينظر مكي بن أبي طالب، مشكل إعراب القرآن، ج1، ص445، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج3، ص530، العكبري، أبو البقاء عبد الله بن الحسين، **التبيان في إعراب القرآن** (تحقيق: علي البجاوي)، بدون ط، ج2، ص855، مطبعة عيسى البابي الحلبي، القاهرة. [↑](#footnote-ref-1364)
1364. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص201. [↑](#footnote-ref-1365)
1365. () ينظر النحاس، **إعراب القرآن**، ج2، ص301، مكي بن أبي طالب، **مشكل إعراب القرآن**، ج1، ص445، الزمخشري، **الكشاف**، ج2، ص734. [↑](#footnote-ref-1366)
1366. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص202. [↑](#footnote-ref-1367)
1367. () المصدر السابق، ج6، ص202- 203. [↑](#footnote-ref-1368)
1368. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص203. [↑](#footnote-ref-1369)
1369. () ينظر ابن مجاهد، **السبعة في القراءات**، ص395. [↑](#footnote-ref-1370)
1370. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص204. [↑](#footnote-ref-1371)
1371. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص72، الماوردي، **النكت والعيون**، ج3، ص327. [↑](#footnote-ref-1372)
1372. () ينظر الجوهري، **تاج اللغة وصحاح العربية**، ج2، ص581. [↑](#footnote-ref-1373)
1373. () من شواهد أبي عبيدة التي لا يُعرَف قائلها. ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج1، ص409. [↑](#footnote-ref-1374)
1374. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص204. [↑](#footnote-ref-1375)
1375. () يقال: فنَّدتُ الرجُل؛ إذا خطّأتُه ورددتُ عليه قوله. ينظر ابن دريد، **جمهرة اللغة**، ج2، ص673. [↑](#footnote-ref-1376)
1376. () ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج3، ص328. ونقل عن الضحاك قوله: لا تُعنِّفني على ما تركتُ من وصيتك، وتعنفني أولى من تفندني في هذا المقام. [↑](#footnote-ref-1377)
1377. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص204- 205. [↑](#footnote-ref-1378)
1378. () نقل المفسرون عن الكلبي أنّ اسم الغلام: خشنوذ. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص307، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج6، ص184، [↑](#footnote-ref-1379)
1379. () روى الثعالبي عن الضحاك أنّ اسم الغلام حسنوذ. ينظر الثعلبي، أبو إسحاق أحمد بن محمد (1294هـ)، **عرائس المجالس**، ص309، مطبعة الحيدري، الهند. [↑](#footnote-ref-1380)
1380. () ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج6، ص184. [↑](#footnote-ref-1381)
1381. () ولم ينقله عن ابن عباس إلا الماوردي في تفسيره. ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج3، ص328. [↑](#footnote-ref-1382)
1382. () وهو ما أشار إليه السمرقندي حين ذكر أنه من رواية الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص307. [↑](#footnote-ref-1383)
1383. () ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص307، الثعلبي، **عرائس المجالس**، ص309. [↑](#footnote-ref-1384)
1384. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص205. [↑](#footnote-ref-1385)
1385. () قال الباحث: عدل القرآن عن ذكر اسم الغلام وأبويه كونه لا يَضرُّ، فيكون علمُه لا ينفع، فيُنزَّه تفسير القرآن عنه. [↑](#footnote-ref-1386)
1386. () ينظر ابن مجاهد، **السبعة في القراءات**، ص395. [↑](#footnote-ref-1387)
1387. () ينظر في نسبة هذه الأقوال ابن زنجلة، **حجة القراءات**، ص424. [↑](#footnote-ref-1388)
1388. () نقل أبو العباس أكثر هذه الأقوال عن الماوردي، **النكت والعيون**، ج3، ص329- 330. ومعنى ما نقله عن ابن جبير: على الظاهر؛ أي: جميل الوجه. قال الباحث: وهو بعيدٌ جدًّا. [↑](#footnote-ref-1389)
1389. () وما نقله المفسرون عن قتادة: أنّ النُّكر أشدُّ من الإمر. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص76، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج7، ص2378. [↑](#footnote-ref-1390)
1390. () قرأ نافع وابن عامر وشعبة عن عاصم بضم كاف { نُكرا }، وقرأ الباقون بإسكانها. ينظر ابن مجاهد، **السبعة في القراءات**، ص639. [↑](#footnote-ref-1391)
1391. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص205- 206. [↑](#footnote-ref-1392)
1392. () قال الباحث: نسب أبو العباس إلى نبي الله موسى ما يَحرُم القول به، وكيف تُنسب قلة الاحترام إلى نبيٍّ من أولي العزم من الرسل، أمر الله تعالى نبيه محمدا صاحب الخلق العظيم بالاقتداء به، فقال تعالى: ﭽﯬ ﯭ ﯮ ﯯﯰ ﯱ ﯲﯳ ﭼ {الأنعام: ٩٠}. [↑](#footnote-ref-1393)
1393. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص206- 207. [↑](#footnote-ref-1394)
1394. () الإشمام بالضم: ضمُّ الشفتين بعد سكون الحرف أصلًا، ولا يُدرك معرفة ذلك السامعُ الأعمى، لأنه لرؤية العَيْن لا غير، إذ هو إيماءٌ إلى الحركة. ينظر الداني، **التيسير في القراءات السبع**، ص58. [↑](#footnote-ref-1395)
1395. () وهو المعروف بالإمام شعبة، أحد قطبي رواية القراءة عن الإمام عاصم. [↑](#footnote-ref-1396)
1396. () ينظر الأزهري، **معاني القراءات**، ج2، ص116. [↑](#footnote-ref-1397)
1397. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص207. [↑](#footnote-ref-1398)
1398. () ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج3، ص330. [↑](#footnote-ref-1399)
1399. () وهو ما رُوي عن ابن عباس . ينظر ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج7، ص2379. [↑](#footnote-ref-1400)
1400. () وهو بمثل ما رُوي عن قتادة: شرُّ القُرى التي لا تُضيف الضيف، ولا تَعرِفُ لابن السبي حقه. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص78. [↑](#footnote-ref-1401)
1401. () ينظر الحريري، أبو محمد القاسم بن علي (1873م)، **المقامات**، ص393، مطبعة المعارف، بيروت. [↑](#footnote-ref-1402)
1402. () الشنشنة: الطبع والسجيّة. ينظر القاسم بن سلام، **غريب الحديث**، ج3، ص241. [↑](#footnote-ref-1403)
1403. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص207- 208. [↑](#footnote-ref-1404)
1404. () نسبه الثعلبي في تفسيره إلى جعفر بن عُلبة الحارثي. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج6، ص185. [↑](#footnote-ref-1405)
1405. () هو بشار بن بُرد، **الديوان**، ج4، ص241. [↑](#footnote-ref-1406)
1406. () هو الراعي النميري، **الديوان**، ص222. [↑](#footnote-ref-1407)
1407. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص208- 209. [↑](#footnote-ref-1408)
1408. () قال الباحث: أراد أبو العباس أن يَردّ على أولئك القلة الذين نَفَوا وجود المجاز في القرآن الكريم، وهم بعض أهل الظاهر، وحجّتهم في ذلك أنّ المجاز لا يُعدَل به عن الحقيقة إلا لضرورة، والله تعالى لا يُوصَف بالحاجة والضرورة، فلا ينبغي أن يكون في كلامه مجاز. ورُدَّ عليهم بأنّ استعمال المجاز لا يكون للضرورة، بل هو من عُرف العرب وعادتهم في الكلام، وكما يُستحسن إرادة الحقيقة في موضعها، يُستحسن إرادة المجاز في موضعه كذلك.

      ثم احتج أولئك النفاة بأنّ القرآن كلَّه حق، ولا يجوز أن يكون حقًّا ولا يكون حقيقةً، ورُدَّ عليهم بأنْ لا علاقة بين الحق والحقيقة، بل الحق أن يكون صدقًا، وأن يجب العملُ به. ينظر الخطيب البغدادي، **الفقيه والمتفقِّه**، ج1، ص213، الشيرازي، أبو إسحاق إبراهيم بن علي (1403هـ)، **التبصرة في أصول الفقه** (تحقيق: محمد هيتو)، ط1، ص178، دار الفكر، دمشق. [↑](#footnote-ref-1409)
1409. () ينظر الأزهري، **معاني القراءات**، ج2، ص117. [↑](#footnote-ref-1410)
1410. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص209- 210. [↑](#footnote-ref-1411)
1411. () ذكر هذه القراءة الشاذة بعض المفسرين دون نسبتها إلى ابن عباس . ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج3، ص332، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج3، ص535. [↑](#footnote-ref-1412)
1412. () ينظر البغوي، **معالم التنزيل**، ج5، ص194، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج3، ص102. [↑](#footnote-ref-1413)
1413. () زمنى: أي أصحاب عاهات. ينظر ابن سيّده، **المحكم والمحيط الأعظم**، ج9، ص67. [↑](#footnote-ref-1414)
1414. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص210. [↑](#footnote-ref-1415)
1415. () ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص305، وقال ابن عطية بعد أن نقل تفسير (وراءهم) بـ: أمامهم: " وهذا القول غير مستقيم، وهذه هي العُجمة التي كان الحسن بن أبي الحسن يَضجّ منها." ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج3، ص535.

      قال الباحث: والحسن بن أبي الحسن هو أبو نزار النحوي، الملقَّب بملِك النحاة. ينظر ياقوت الحموي، **معجم الأدباء**، ج2، ص866- 869. [↑](#footnote-ref-1416)
1416. () ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص157، أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج1، ص412، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص270، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص309، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص75- 76، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص669،

      وذكر الماوردي أنّ هذا الاستعمال ليس على إطلاقه، وإنما يُستعمل في المواقيت والأزمان، وفي الأجسام التي لا وجه لها؛ كحجرين متقابلين؛ كلُّ واحدٍ منهما وراء الآخر. ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج3، ص333.

      قال الباحث: وما ذكره الماوردي هو أحسنُ الوجوه. [↑](#footnote-ref-1417)
1417. () ليست قراءة سعيد بن جبير، وإنما روى سعيد عن ابن عباس أنه كان يَقرأ بذلك؛ كما في الصحيحين. ينظر البخاري، **الصحيح**، كتاب: أحاديث الأنبياء، باب: حديث الخضر مع موسى عليهما السلام، برقم: (3401)، ج4، ص154- 155، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الفضائل، باب: من فضائل الخضر عليه السلام، برقم: (2380)، ج4، ص1847. وروي أنّ ابن مسعود وأبيّ بن كعب رضي الله عنهما كانا يقرآن بهذا الحرف. ينظر ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج3، ص102. [↑](#footnote-ref-1418)
1418. () قال به بعض أئمة اللغة. ينظر ابن دريد، **جمهرة اللغة**، ج1، ص236، الجوهري، **تاج اللغة وصحاح العربية**، ج6، ص2523. وأنكره الزجاج. ينظر الزجّاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص157. [↑](#footnote-ref-1419)
1419. () نسبه أبو علي الفارسي إلى سوار بن المضرَّب. ينظر أبو علي الفارسي، **الحجّة للقرّاء السبعة**، ج5، ص186. [↑](#footnote-ref-1420)
1420. () ذكره الزجّاج، واعترض عليه النحاس بقوله: فيجب على قول أبي إسحاق أن يكون (وراء) ليس من ذوات الهمزة، وأن يُقال في تصغيره: وُرَيئة." ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص305، النحاس، **إعراب القرآن**، ج2، ص303- 304. [↑](#footnote-ref-1421)
1421. () ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج6، ص4438، البغوي، **معالم التنزيل**، ج5، ص194. وقال ابن عطية: "وهذا كله غير ثابت." ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج3، ص535. [↑](#footnote-ref-1422)
1422. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص210. [↑](#footnote-ref-1423)
1423. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص85. [↑](#footnote-ref-1424)
1424. () هو نجدة بن عامر الحنفي، من أهل حروراء، كان من رؤوس الخوارج، قُتِل في سنة تسعٍ وستين. الذهبي، **تاريخ الإسلام**، ج2، ص727. [↑](#footnote-ref-1425)
1425. () وفيه أنّ نجدة بن عامر الحروري سأل ابن عباس عن قتل الوِلْدان، فكان من جواب ابن عباس: ( وكَتَبتَ تسألني عن قتل الوِلدان، وإنّ رسول الله لم يَقتلهم، وأنتَ فلا تقتلْهم إلّا أن تعلَم منهم ما عَلِم صاحبُ موسى من الغلام الذي قَتَله.) أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الجهاد والسَّير، باب: النساء الغازيات يُرضَخ لهنّ ولا يُسهَم، والنهي عن قتل صبيان أهل الحرب، برقم: (1812)، ج3، ص1445. [↑](#footnote-ref-1426)
1426. () لم أجده بهذا اللفظ، ولم يُرو عن النبي في هذا الشأن إلا الحديث الآتي. فيكون أبو العباس قصد به أنّ جبيرًا قال ذلك لمَا رواه من قراءة ابن عباس بذلك؛ كما في الصحيحين. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الأنبياء، باب: حديث الخضر مع موسى عليهما السلام، برقم: (3401)، ج4، ص154- 155، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الفضائل، باب: من فضائل الخضر ، برقم: (2380)، ج4، ص1847- 1849. [↑](#footnote-ref-1427)
1427. () من قصيدةٍ لها في مدح الحجّاج بن يوسف. ينظر ليلى الأخيلية، ليلى بنت عبد الله (1424هـ)، **الديوان** (تحقيق: واضح الصمد)، ط2، ص89، دار صادر، بيروت. [↑](#footnote-ref-1428)
1428. () رُوي أنّ الصحابي صفوان بن المُعطِّل عزم على قتل حسان بن ثابت لأجل ما تقوّله حسان في قصة الإفك، فلمّا لاقاه أنشد هذا البيت وضربه بالسيف، فافتدى رسولُ الله ضربة صفوان ===

      == ببستانٍ وجارية. أخرجه الطبراني في **المعجم الكبير**، قصة الإفك وما أنزل الله من براءتها، برقم: (151)، ج23، ص111- 116، والحاكم في **المستدرك على الصحيحين**، ذكر صفوان بن المعطل السلمي ، برقم: (6206)، وقال: حديث صحيح على شرط مسلم، ج3، ص595. قال الهيثمي: ورجال الطبراني رجال الصحيح. ينظر الهيثمي، **مجمع الزوائد ومنبع الفوائد**، ج9، ص236. [↑](#footnote-ref-1429)
1429. () من حديث أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الفضائل، باب: من فضائل الخضر ، برقم: (2380)، ج4، ص1851- 1852. [↑](#footnote-ref-1430)
1430. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص211- 212. [↑](#footnote-ref-1431)
1431. () نصّ على ذلك بعض المفسرين، ولم أجد مَن نص على خلافه. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص305، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج21، ص493. [↑](#footnote-ref-1432)
1432. () ذكره بعض المفسرين. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج6، ص4440، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج3، ص103. [↑](#footnote-ref-1433)
1433. () ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص157، الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص85، البغوي، **معالم التنزيل**، ج5، ص194. ونقل الطبري عن بعض نحاة البصرة أنّ { ﮪ} بمعنى: كَرِهنا؛ لأنّ الله تعالى لا يخشى. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص85، وبه قال بعض المفسرين. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص305، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص669. قال الباحث: وقائل هذا بناه على أنّ قائل قوله: { ﮪ} هو الله تعالى من غير أن يكون للخضر فيه واسطة.

      وقال الزمخشري: " والأظهر عندي في توجيه هذا التأويل - وإن كان اللفظ يُدافعه - أنها استعارة؛ أي: على ظنِّ المخلوقين والمخاطَبين، لو عَلِموا حاله لوقعت منهم خشية الرهق للأبوين." الزمخشري، **الكشاف**، ج3، ص536. ==

      = ونقل ابن الجزري عن ابن عقيل أنّ تأويله: فعلنا فِعْل الخاشي؛ وذلك أنه يحترز عن الضرر قبل وقوعه. ينظر ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج3، ص103.

      قال الباحث: والأظهر من بين هذه الأقوال أنّ القائل هو الخضر ، ويكون: {ﮪ} بمعنى: كَرِهنا. [↑](#footnote-ref-1434)
1434. () ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص157، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج6، ص187. [↑](#footnote-ref-1435)
1435. () قرأ نافع وأبو عمرو بالتشديد: { يُبدِّلهما )، وقرأ الباقون بتخفيف الدال. ينظر أبو علي الفارسي، **الحجّة للقراء السبعة**، ج5، ص164. [↑](#footnote-ref-1436)
1436. () ينظر أبو البقاء العكبري، **التبيان في إعراب القرآن**، ج2، ص858. [↑](#footnote-ref-1437)
1437. () نقل بعض المفسرين أنّ ابن عباس قرأها: (وأقربَ رَحِمًا). ينظر ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج3، ص103. [↑](#footnote-ref-1438)
1438. () ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج6، ص4441. [↑](#footnote-ref-1439)
1439. () ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج6، ص187. وقال ابن عطية: " وهذا بعيد، ولا تُعرَف كثرة الأنبياء إلا في بني إسرائيل، وهذه المرأة لم تكن فيهم." ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج3، ص536. [↑](#footnote-ref-1440)
1440. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص213. [↑](#footnote-ref-1441)
1441. () ذكر بعض المفسرين أنّ اسم الغلامين: أصرم وصريم. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص309، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج6، ص188، البغوي، **معالم التنزيل**، ج5، ص195، الزمخشري، **الكشاف**، ج2، ص472. وكذا من ذكر اسميهما بعدهم من المفسرين.

      قال الباحث: ويَبعُد أن يقال: أراد أبو العباس ما قاله المفسرون، ولكن وقع الخطأ من ناسخ الكتاب، وذلك لأنّ شمس الدين القرطبي الذي أكثر من النقل عن شيخه أبي العباس في تفسيره، نقل محقق كتابه أنْ قد ورد تسمية الغلام الثاني بـأصيرم في ثلاث نُسخٍ من مخطوطات كتابه، مع إيراده اسم صريم في النسخة المعتمدة عنده. ينظر شمس الدين القرطبي، **الجامع لأحكام القرآن**، ج11، ص38.

      قال الباحث: ومهما كان اسم الغلامين؛ فإنه من اللغو الذي يُنزَّه تفسير كتاب الله تعالى عنه. [↑](#footnote-ref-1442)
1442. () وهو ما رجحه أكثر المفسرين. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص90، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص307، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص77، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص670. [↑](#footnote-ref-1443)
1443. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص88. [↑](#footnote-ref-1444)
1444. () أخرجه الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد اللخمي (1413هـ)، **الدعاء** (تحقيق: مصطفى عطا)، ط1، باب: تأويل قول الله : ﭽ ﭷ ﭸ ﭹﭼ {الروم: ٢٧}، برقم: (1629)، ص466، دار الكتب العلمية، بيروت، وابن بطّة، عبيد الله بن محمد العكبري (1415هـ)، **الإبانة الكبرى** (تحقيق: عثمان الأثيوبي وآخرين)، ط1، كتاب: القدر، باب: ما رُوي في المُكذِّبين بالقدَر، برقم: (1661)، ج4، ص172، دار الراية، الرياض. [↑](#footnote-ref-1445)
1445. () ينظر البغوي، **معالم التنزيل**، ج5، ص196، وذكره بعض المفسرين باسم: كاشح. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج6، ص188. [↑](#footnote-ref-1446)
1446. () رواه ابن أبي حاتم عن سليمان بن سليم بن سلمة. ينظر ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج7، ص2381. [↑](#footnote-ref-1447)
1447. () وهو ما ذكره الجوهري بنصه. ينظر الجوهري، **تاج اللغة وصحاح العربية**، ج2، ص493. [↑](#footnote-ref-1448)
1448. () ينظر الكرماني، **البرهان في توجيه متشابه القرآن**، ص170، ابن عطية، **المحرر الوجيز**،ج3، ص537. [↑](#footnote-ref-1449)
1449. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص213- 215. [↑](#footnote-ref-1450)
1450. () ذهب بعض العلماء إلى أنه وليٌّ، وليس بنبيّ. ينظر القشيري، **الرسالة القشيرية**، ج2، ص526، ونسبه ابن حجر إلى جماعةٍ من الصوفيّة. ينظر ابن حجر، أبو الفضل أحمد بن علي العسقلاني (1408هـ)، **الزهر النَّضر في حال الخضر** (تحقيق: صلاح مقبول أحمد)، ط1، ص69، مجمع البحوث الإسلامية، نيودلهي.

      ونسب الفخر الرازي القول بنبوّة الخضر إلى جمهور العلماء، وأنهم استدلوا بقوله تعالى: ﭽ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﭼ {الكهف: ٦٥}، وأنّ الرحمة هي النبوة بدليل قوله تعالى: ﭽ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜﭼ {الزخرف: ٣١– ٣٢}، وقوله تعالى: ﭽ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰﭼ {القصص: ٨٦}، وردّ الرازي على هذا الاستدلال بأنّ الرحمة لا تقتضي النبوّة مطلقا. ==

      == ثم ذكر استدلالهم بقوله تعالى: { ﯴ ﯵ ﯶ ﯷﯸ }، وهذا يقتضي أنّ الله تعالى علّمه بدون واسطة، وكلّ مَن علّمه الله تعالى بلا واسطة وَجَب أن يكون نبيًّا. وردّ الرازي على هذا بأنّ العلوم الضرورية تحصل ابتداءً للإنسان من غير واسطة، ولا يقتضي النبوّة.

      ثم ذكر استدلالهم بقول موسى للخضر: { ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ }، وأنّ النبيَّ لا يتّبع غير النبيِّ في التعليم، وردّ عليه الرازي بأنّ النبي لا يتّبع غيره في العلوم التي صار باتّباعها نبيًّا، ويتّبعه في غيرها.

      ثم ذكر استدلالهم برغبة الخضر عن اتباع موسى له، وتواضع موسى في سبيل ذلك، في قوله تعالى: ﭽﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱﭼ {الكهف: ٦٦- ٦٩} . وردّ الرازي عليه بأنّه من قبيل حرص موسى على تحصيل العلم؛ ذلك العلمُ الذي يتأتّى من طريق النبوّة. ثم ذكر أدلةً أخرى لمَن قال بنبوّة الخضر، وردّ عليها. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج21، ص481- 482.

      قال الباحث: يستفاد من قوله تعالى: ﭽ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫﮬﭼ {البقرة: ٢٨٥} وجوب الإيمان بنبوّة من ورد النص الصريح في نبوّته، وأنّ من أنكر نبوّة واحدٍ منهم كان كافرا لا يُقطَع بإيمانه، فلا يجوز عندئذٍ إثبات نبوّة مَن لم يُقطع في نبوّته؛ لأنّ ذلك يؤدي إلى تكفير المسلمين بعضهم بعضا، إذ يّكفَّر منكر ذلك عند مَن أثبته. وبالتالي لا يجوز إطلاق وصف النبوّة على مَن لم يأتِ بإثباتها في حقه نصٌّ صحيح صريح. [↑](#footnote-ref-1451)
1451. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص209. [↑](#footnote-ref-1452)
1452. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: التوحيد، باب: ﭽ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯﭼ {هود: ٧}، برقم: (7428)، ج9، ص126، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الفضائل، باب: من فضائل موسى ، برقم: (2373)، ج4، ص1844. [↑](#footnote-ref-1453)
1453. () أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الطب، باب: مَن لم يَرقِ، برقم: (5752)، ج7، ص134. [↑](#footnote-ref-1454)
1454. () رُوي بلفظ: ( استفتِ قلبك، واستفتِ نفسك، البِرُّ ما اطمأنت إليه النفس،والإثمُ ما حاك في النفس، وتردَّد في الصدر، وإن أفتاك الناسُ وأفتَوْك). أخرجه أحمد في **المسند**، حديث وابصة بن معبد الأسدي، برقم: (18006)، ج29، ص532- 533، والدارمي، **السنن**، كتاب: البيوع، باب: دع ما يربك إلى ما لا يريبك، برقم: (2575)، ج3، ص1649، وأبو يعلى الموصلي، **المسند**، مسند وابصة بن معبد، برقم: (1586)، ج3، ص160. ==

      = قال الصنعاني: رواه أحمد بإسنادٍ حسن. ينظر الصنعاني، **فتح الغفار الجامع لأحكام سنّة نبينا المختار**، ج3، ص1149- 1150. [↑](#footnote-ref-1455)
1455. () أخرجه بهذا اللفظ الإمام مالك في **الموطأ**، كتاب: القدَر، النهي عن القول بالقدَر، برقم: (3338)، ج5، ص1323، والحاكم في المستدرك، كتاب: العلم، برقم: (318)، وقال الذهبي: وله أصلٌ في الصحيح، ج1، ص171. وقال ابن عبد البر: " وهذا محفوظٌ معروفٌ مشهورٌ عن النبي عند أهل العلم شهرةً يُكاد يُستغنى بها عن الإسناد." ابن عبد البر، **التمهيد**، ج24، ص331. [↑](#footnote-ref-1456)
1456. () جزء من حديث أخرجه أبو نعيم في **الحلية**، ج10، ص26، والشهاب القضاعي، **المسند**، برقم: (1151)، ج2، ص185، والبغوي، **شرح السنّة**، باب: التوكل على الله ، برقم: (4112)، ج14، ص304.

      وهو صحيح. ينظر العجلوني، إسماعيل بن محمد (1420هـ)، **كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتُهِر من الأحاديث على ألسنة الناس** (تحقيق: عبد الحميد هنداوي)، ط1، ج1، ص263، المكتبة، العصرية، بيروت. [↑](#footnote-ref-1457)
1457. () وهو ما نُسب إلى أبي يزيد البسطامي. وهو طيفور بن عيسى بن سروشان، من العبّاد الزهّاد، مات سنة إحدى وستين ومائتين. ينظر السلمي، أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين (1419هـ)، **طبقات الصوفيّة** (تحقيق: مصطفى عطا)، ط1، ص67- 68، دار الكتب العلمية، بيروت، إحسان ظهير، إحسان إلهي (1426هـ)، **دراسات في التصوف**، ط1، ص135، دار الإمام المجدِّد، القاهرة. [↑](#footnote-ref-1458)
1458. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص216- 219. [↑](#footnote-ref-1459)
1459. () المصدر السابق، ج1، ص142. [↑](#footnote-ref-1460)
1460. () المصدر السابق، ج3، ص97. [↑](#footnote-ref-1461)
1461. () ينظر المصدر السابق، ج1، ص197. [↑](#footnote-ref-1462)
1462. () المصدر السابق، ج6، ص170. [↑](#footnote-ref-1463)
1463. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: معنى قول الله : ﭽ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐﭼ {النجم: ١٣}، وهل رأى النبيُّ ربه ليلة الإسراء، برقم: (177)، ج1، ص158. [↑](#footnote-ref-1464)
1464. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص172. [↑](#footnote-ref-1465)
1465. () ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج3، ص365. [↑](#footnote-ref-1466)
1466. () ينظر المطرَّزي، أبو الفتح ناصر الدين بن عبد السيد (1979م)، **المُغرِب في ترتيب المُعرِب** (تحقيق: محمود فاخوري وعبد الحميد مختار)، ط1، ج1، ص394، مكتبة أسامة بن زيد، حلب. [↑](#footnote-ref-1467)
1467. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص348. [↑](#footnote-ref-1468)
1468. () قال الباحث: أكثر المفسرين على تفسير السرِيِّ بالنهر الصغير. ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص5، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص274، الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص177- 178، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص322. وقال الزجاج: "ولا اختلافَ بين أهل اللغة أنّ السرِيَّ: النهر؛ بمنزلة الجدول." ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص325، واستدل السمعاني على صحة هذا القول بقوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒﭼ {مريم: ٢٦}، وذلك بعد ذكر الماء والرُّطب. ينظر السمعاني، **تفسير القرآن**، ج3، ص286.

      واعتُرض على هذا التفسير بأنّه لو أراد بالسريِّ جدول الماء، لقال: جنبكِ، ولم يقل: تحتكِ. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص177. [↑](#footnote-ref-1469)
1469. () هو النابغة الذبياني. والعجاج: الغبار، واللُّجم: جمع لجام. ينظر النابغة الذبياني، **الديوان**، ص161. [↑](#footnote-ref-1470)
1470. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص142. [↑](#footnote-ref-1471)
1471. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الآداب، باب: النهي عن التكنّي بأبي القاسم، وبيان ما يُستحبُّ من الأسماء، برقم: (2135)، ج3، ص1685. [↑](#footnote-ref-1472)
1472. () نقله الطبري عن السدي. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص187. [↑](#footnote-ref-1473)
1473. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص460- 461. [↑](#footnote-ref-1474)
1474. () وفي لفظ البخاري أنّ النبي قال: ( وهؤلاء في غفلةٍ أهلُ الدنيا). [↑](#footnote-ref-1475)
1475. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: قوله: { ﭑ ﭒ ﭓ }، برقم: (4730)، ج6، ص93، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الجنّة وصفة نعيمها وأهلها، باب: النّار يدخلها الجبّارون، والجنّة يدخلها الضعفاء، برقم: (2849)، ج4، ص2188. [↑](#footnote-ref-1476)
1476. () وبه قال أكثر المفسرين، ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص331، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص324، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص97، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج6، ص216، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج7، ص4544، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص681، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج3، ص294، البغوي، **معالم التنزيل**، ج5، ص233، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص17، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج3، ص133.

      ووحّد بعضهم النسق في الآية، وحمله على ذلك اليوم، يوم يخرج الكفار من قبورهم غافلين عما سيقع بهم من العذاب، وذلك لعدم إيمانهم وتصديقهم بالقيامة والبعث. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص202، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج21، ص541.

      قال الباحث: والأظهر أنه أراد الإخبار عن غفلة الكفار ذلك اليوم، عما سيقع بهم من العذاب جزاء عدم إيمانهم، وأما إشارته بيده إلى الدنيا، فيوضّحها رواية البخاري: ( وهؤلاء في غفلةٍ أهلُ الدنيا)، التي يُفهم منها أنه يحكم على الكفّار بغفلةٍ في الدنيا مغايرةٍ عن حال غفلتهم يوم القيامة. [↑](#footnote-ref-1477)
1477. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص191. [↑](#footnote-ref-1478)
1478. () ينظر الخليل، **معجم العين**، ج3، ص306. [↑](#footnote-ref-1479)
1479. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص379. [↑](#footnote-ref-1480)
1480. () المصدر السابق، ج6، ص339. [↑](#footnote-ref-1481)
1481. () وقال بعض المفسرين: هو اسم وادٍ من أودية جهنّم. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص217، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص100، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص685. [↑](#footnote-ref-1482)
1482. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: فضائل الصحابة ، باب: من فضائل أصحاب الشجرة أهل بيعة الرضوان ، برقم: (2496)، ج4، ص1942. [↑](#footnote-ref-1483)
1483. () أخرجه مسلم عن جابر بن عبد الله . ينظر مسلم، **الصحيح**، كتاب: الإمارة، باب: استحباب مبايعة الإمام الجيشَ عند إرادة القتال، وبيان بيعة الرضوان تحت الشجرة، برقم: (1856)، ج3، ص1484. وأخرج الشيخان عن ابن أبي أوفى أنهم كانوا ألفًا وثلاثمائة. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: المغازي، باب: غزوة الحديبية، برقم: (4155)، ج5، ص123، ومسلم في **الصحيح**، باب: كتاب: الإمارة، باب: استحباب مبايعة الإمام الجيشَ عند إرادة القتال، وبيان بيعة الرضوان تحت الشجرة، برقم: (1857)، ج3، ص1485. [↑](#footnote-ref-1484)
1484. () المكردس في النار: المُوثَق المُلقَى فيها. ينظر الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج10، ص229. [↑](#footnote-ref-1485)
1485. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص232، 234. [↑](#footnote-ref-1486)
1486. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: قوله: ﭽ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻﭼ {النساء: ٤٠}، برقم: (4581)، ج6، ص44، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: معرفة طريق الرؤية، برقم: (183)، ج1، ص167- 170. [↑](#footnote-ref-1487)
1487. () ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص338، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص102. [↑](#footnote-ref-1488)
1488. () ينظر أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص443- 445. [↑](#footnote-ref-1489)
1489. () ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص342. [↑](#footnote-ref-1490)
1490. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص497. [↑](#footnote-ref-1491)
1491. () ينظر الخليل، **معجم العين**، ج8، ص307. [↑](#footnote-ref-1492)
1492. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص149. [↑](#footnote-ref-1493)
1493. () المصدر السابق، ج6، ص432. [↑](#footnote-ref-1494)
1494. () كذا في الكتاب، ولو كانت " وتهجُّمه"، لكانت أفضل. [↑](#footnote-ref-1495)
1495. () وإنما عَبَّر عن الماضي بالحال. [↑](#footnote-ref-1496)
1496. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص361- 362. [↑](#footnote-ref-1497)
1497. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص255. [↑](#footnote-ref-1498)
1498. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص172. [↑](#footnote-ref-1499)
1499. () المصدر السابق، ج4، ص311. [↑](#footnote-ref-1500)
1500. () قال الباحث: لم يُفهَم العموم من قوله: { عبدا }؛ فإنّ المقصود به بيان حالة الإتيان، وهي التذلّل والخضوع، وأما العموم فقد فُهِم من قوله تعالى: { ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ}. وأما لفظة ( العبد ) فإنها لا تكون عامّةً للذكر والأنثى إلا إذا أُضِيفت إلى الله تعالى. ينظر ابن أبي طالب، **مشكل إعراب القرآن**، ج2، ص815. [↑](#footnote-ref-1501)
1501. () ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص14. [↑](#footnote-ref-1502)
1502. () ينظر ابن الأنباري، **الزاهر في معاني كلمات الناس**، ج2، ص380. [↑](#footnote-ref-1503)
1503. () ينظر القاضي عياض، **إكمال المعلم بفوائد مسلم**، ج8، ص162. [↑](#footnote-ref-1504)
1504. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص180. [↑](#footnote-ref-1505)
1505. () منها: ما ذكره الطبري: أنّ { ﮌ} بمعنى: علا علوّ مُلْك وسلطان، لا علوّ انتقالٍ وزال. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج1، ص430، الزمخشري، **الكشاف**، ج3، ص52، ومنهم من فسّره بمعنى: الاستيلاء. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص336، وأنكر هذا المعنى جماعةٌ من اللغويين. ينظر السمعاني، **تفسير القرآن**، ج3، ص320، وقال الغزالي بعد تفسيره الاستواء بالاستيلاء: " فهذا مما لا يُحيله العقلُ، ويَصلُح له اللفظ، فأخلقُ بأن يكون هو المراد قطعا، أما صلاح اللفظ له فظاهرٌ عند الخبير بلسان العرب، وإنما ينبو عن فهم مثل هذا أفهام المتطفلين على لغة العرب الناظرين إليها." ينظر الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد (1424هـ)، **الاقتصاد في الاعتقاد** (تحقيق: عبد الله الخليلي)، ط1، ص40، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-1506)
1506. () قال ابن عطية نقلا عن أبي المعالي الذي فسر الاستواء بمعنى: القهر والغلبة، قال ابن عطية: " وضعَّف أبو المعالي قولَ مَن قال: لا يُتكلَّم في تفسيرها بأن قال: إنّ كلّ مؤمنٍ يُجمع على أنّ لفظة الاستواء ليست على عُرفها في معهود الكلام العربيّ، فإذا فَعَل هذا فقد فَسَّر ضرورةً، ولا فائدة في تأخّره عن طلب الوجه والمخرج البيّن، بل في ذلك إلباسٌ على الناس، وإيهامٌ للعوامّ." ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص37.

      قال الباحث: ذهب أبو العباس في هذه الآية إلى التفويض، وأما حجته في ذلك بأنّ الشرع لم يُعيّن مراده في ذلك فإنها ليست حجّة صارفة عن تفسير الآية؛ فإنّ كثيرًا من الآيات لم يُعيّن الشارع مراده منها، بل ترك ذلك للاجتهاد وفق ضوابطه التي حدّدها وبيّنها، فيكون معنى قوله تعالى: ﭽ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌﭼ بمقتضى اللغة أنه سبحانه علا على العرش، وبمقتضى تنزيهه عن التشبيه أنّ ذلك العلوّ علوّ مُلكٍ وسلطان. [↑](#footnote-ref-1507)
1507. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص670. [↑](#footnote-ref-1508)
1508. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: مواقيت الصلاة، باب: مَن نسيَ صلاةً فليُصَلِّ إذا ذَكَر، ولا يُعيد إلا تلك الصلاة، برقم: (597)، ج1، ص122، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: قضاء الصلاة الفائتة واستحباب تعجيل قضائها، برقم: (680)، ج1، ص471. [↑](#footnote-ref-1509)
1509. () ينظر القرافي، **الذخيرة**، ج12، ص71. [↑](#footnote-ref-1510)
1510. () روى الطبري قول مجاهد والنخعي، ثم رجّح قول مجاهد. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص283- 284. وينظر ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج7، ص2418.

      وذكر الزجّاج أنّ قول النخعي هو ما عليه أكثر الناس. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص352.

      ورجّح بعض المفسرين قول مجاهد. ينظر ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص112، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص692. [↑](#footnote-ref-1511)
1511. () ذكر هذه الأقوال الزمخشري في تفسيره. ينظر الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج3، ص55. وينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج22، ص20.

      قال الباحث: يصحّ ما استظهره أبو العباس على قوله تعالى: ﭽ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳﭼ {الإسراء: ٧٨}، وأما قوله تعالى: { ﭟ ﭠ ﭡ} فإنه لا يدلّ عليه. فيكون قول النخعي هو الراجح لمَا ورد في الحديث، ولو كان مع الحديث نظر؛ لكانت باقي الأقوال مجتمعةً أولى بالقبول. [↑](#footnote-ref-1512)
1512. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص311. [↑](#footnote-ref-1513)
1513. () وهو ما نُقِل عن الأصمعي. ينظر غلام ثعلب، أبو عمر محمد بن عبد الواحد، **الغريب في عشرات اللغة** (تحقيق: يحيى جبر)، بدون ط، ص121، المكتبة الوطنية، عمّان. وقال الخليل: شَدَّ فلانٌ أَزرَه؛ أي: شدَّ معقد إزاره. ينظر الخليل، **معجم العين**، ج7، ص382. [↑](#footnote-ref-1514)
1514. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص381. [↑](#footnote-ref-1515)
1515. () ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص340، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج6، ص244، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج7، ص4638، الماوردي، **النكت والعيون**، ج3، ص403، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص695، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج3، ص330، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص45، وفسّر بعض المفسرين ذلك الغمّ بالحرج والجناح. ينظر ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص115. [↑](#footnote-ref-1516)
1516. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص310. [↑](#footnote-ref-1517)
1517. () وافق ذلك بعضَ المفسرين. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص340. وحمله بعض المفسرين على معناه من الابتلاء بالمِحن، وأعظمها: القتل ابتلاءً. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص179. قال الباحث: يبعد أن يكون المراد بالفتنة فِعلة القتل؛ وذلك لأنّ ما قبله دلّ عليه، وبيّن أنه سبحانه رفع عنه الحرج والإثم في ذلك. والأظهر في تفسير الآية جميع ما وقع فيه موسى في المِحن منذ ولادته، وحتى عودته من مدين. [↑](#footnote-ref-1518)
1518. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص210. [↑](#footnote-ref-1519)
1519. () المصدر السابق، ج7، ص194. [↑](#footnote-ref-1520)
1520. () وافق بقوله هذا جمهور المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص186، أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص23، الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص339، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص368، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص349، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج7، ص4671، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص699، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج3، ص342، البغوي، **معالم التنزيل**، ج5، ص284، وذكر بعضهم صحة الوجهين، فقال: وإنما قال: { ﮨ ﮩ} لأنّ المصلوب على الخشبة يُرفَع في طولها، ويصلح أن تكون بمعنى: (على)؛ لأنه يُرفع عليها. وردّ الرازي مجيء (في) بمعنى: على. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج22، ص76.

      وحمله بعضهم على معناه، فقال الزمخشري: " شَبَّه تمكُّن المصلوب في الجذع بتمكّن الشيء الموعى في وعائه، فلذلك قيل: { ﮨ ﮩ}". الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج3، ص76، وينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص53. [↑](#footnote-ref-1521)
1521. () ينظر ابن القطاع، **الأفعال**، ج2، ص285. [↑](#footnote-ref-1522)
1522. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص400. [↑](#footnote-ref-1523)
1523. () قال الباحث: عدل أبو العباس بهذا اللفظ عن نسبة المخالفة إلى نبيّ الله آدم ، وهو ما يليق بالإخبار عن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام. وقال بمثله أكثر المفسرين. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص357، الثعلبي، ج6، ص264، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص707، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج3، ص360، البغوي، **معالم التنزيل**، ج5، ص299.

      وبعض المفسرين على تفسيره بمخالفة أمر الله تعالى. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص388، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج7، ص4710، الزمخشري، **الكشاف**، ج3، ص94. [↑](#footnote-ref-1524)
1524. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص666. [↑](#footnote-ref-1525)
1525. () المصدر السابق، ج2، ص262. [↑](#footnote-ref-1526)
1526. () قال الباحث: وهو ما عليه المفسرون إلا ما نقله الرازي عن أبي مسلم الأصفهاني أنه حمله على حقيقة التسبيح، فيكون المراد: اشتَغِلْ بتنزيه الله تعالى في هذه الأوقات. ثم قال الرازي: "وهذا القول أقربُ إلى الظاهر، وذلك لأنه تعالى صَبَّره أولا على ما يقولون من تكذيبه ومن إظهار الشرك والكفر، والذي يليق بذلك أن يَأمر بتنزيهه تعالى عن قولهم؛ حتى يكون دائمًا مُظهِرًا لذلك وداعيًا إليه، فلذلك قال ما يَجمع كلَّ الأوقات." الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج22، ص113. [↑](#footnote-ref-1527)
1527. () ينظر الأخفش الأوسط، **معاني القرآن**، ج1، ص286. [↑](#footnote-ref-1528)
1528. () هو الفرزدق من قصيدةٍ يهجو بها عمرو بن عفراء. والديافي: نسبة إلى ديّاف، وهو موضعٌ بالجزيرة، والسليط: الزيت. ينظر الفرزدق، **الديوان**، ج1، ص46 . [↑](#footnote-ref-1529)
1529. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص260- 261. [↑](#footnote-ref-1530)
1530. () ذهب إلى ذلك بعض المفسرين واللغويين. ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص34، ابن جني، أبو الفتح عثمان بن جني (1421هـ)، **سرّ صناعة الإعراب**، ط1، ج2، ص273، دار الكتب العلمية، بيروت، الثعالبي، أبو منصور عبد الملك بن محمد (1422هـ)، **فقه اللغة وسرّ العربية** (تحقيق: عبد الرزاق المهدي)، ط1، ص227، دار إحياء التراث العربي، بيروت، مكي بن أبي طالب، **مشكل إعراب القرآن**، ج2، ص477، أبو الحسن القيرواني، علي بن فضّال المجاشعي (1428هـ)، **النكت في القرآن الكريم** (تحقيق: عبد الله الطويل)، ط1، ص328، دار الكتب العلمية، بيروت، الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج3، ص102، الأصبهاني، إسماعيل بن محمد (1415هـ)، **إعراب القرآن** (تحقيق: فائزة المؤيد)، ط1، ص237، مكتبة الملك فهد الوطنية، الرياض. [↑](#footnote-ref-1531)
1531. () وهو ما قرّره سيبويه، ونقله عن الخليل. ينظر سيبويه، **الكتاب**، ج2، ص40- 41. [↑](#footnote-ref-1532)
1532. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص334. [↑](#footnote-ref-1533)
1533. () قال الرازي: " أكثر النحويين أنكروا هذا القول؛ لاتّفاق الأكثرين على قوله: " أكلوني البراغيث" وأمثالها لغةٌ ركيكة." الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج8، ص331.

      وقال أبو حيان: " وهي لغةٌ رديئة، والعربُ على خلافها، فلا يُحمَل عليها مع مخالفة ما في الظاهر." أبو حيان، **البحر المحيط**، ج3، ص36. وينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص74.

      وقال الشيخ سعيد الأفغاني: "وقد أراد قوم أن يُخرِّجوا هذه اللغة التي نُسِبت إلى بعض طيء وبعض أزد شنوءة، فذهبوا في ذلك مذهبين: منهم مَن جعل الضمير فاعلاً والاسم المرفوع بعده بدلاً منه، ومنهم من جعله حرفاً دالاً على التثنية أو الجمع لا ضميراً، والفاعل الاسم المرفوع بعده.

      ولا حاجة إلى التخريج، فهذه الروايات إن صحت فهي شاذة، ولغتُها رديئة، ولم يُخطِئ من نبزها بلغة "أكلوني البراغيث". إلا أن ما يجب التنبيه إليه هنا هو أنّ بعضًا من فضلاء النحاة الأقدمين توهم فظن آية { ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ }، وحديث: ( يتعاقبون فيكم ملائكةٌ بالليل وملائكة بالنهار) مِن هذه اللغة، وليس ذلك بصحيح، ففاعل {أسروا } وهو واو الجماعة عائدٌ على { الناس } في أول السورة: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓﭼ {الأنبياء: ١}، و{الذين} فاعل " قال " المحذوفة، وأسلوب القرآن الكريم جرى على حذف فعل القول اكتفاء بإثبات المقول في مواضع عدة، والحديث له أوّل: إنّ لله ملائكة يتعاقبون فيكم: ملائكة بالليل.. إلخ.

      وبقيت هذه اللغة الرديئة مفتقرة إلى شاهد صحيح لا ضرورة فيه." سعيد الأفغاني، سعيد بن محمد (1424هـ)، **الموجز في قواعد اللغة العربية**، ص217، دار الفكر، بيروت.

      والحديث أخرجه الشيخان. البخاري في **الصحيح**، كتاب: بدء الخلق، باب: ذكر الملائكة، برقم: (3223)، ج4، ص113، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: فضل صلاتي الصبح والعصر والمحافظة عليهما، برقم: (632)، ج1، ص439.

      قال الباحث: هذه ردود العلماء على هذه اللغة من جهة النحو؛ أما من جهة الشرع فإنّ القرآن الكريم إنما نزل على لسان قريش، وتجرّد عن غيرها من ألسنة العرب؛ يدل عليه قول عثمان لكتبة المصاحف: ( إذا اختلفتم أنتم وزيدُ بن ثابتٍ في شيءٍ من القرآن فاكتبوه بلسان قريش، فإنما نَزَل بلسانهم. ففعلوا ذلك). أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: المناقب، باب: نزل القرآنُ بلسان قريش، برقم: (3506)، ج4، ص180. [↑](#footnote-ref-1534)
1534. () وهو على أن تقدير الكلام: بل فعله كبيرُهم هذا؛ إن كانوا ينطقون فاسألوهم؛ أي: إن كانت الآلهة المكسورة تنطق، فإنّ كبيرهم هو الذي كسرهم. فجَعَل إضافة الفعل مشروطًا بنُطقِهم تنبيها لهم على فساد اعتقادهم. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص397، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج7، ص4770- 4771، الماوردي، **النكت والعيون**، ج3، ص451.

      وردّ بعضُ المفسرين هذا التأويل، بحجّة مخالفته قوله : ( لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات )، وذكر منها قوله: { ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ }. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص461.

      والحديث متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: أحاديث الأنبياء، باب: قول الله تعالى: ﭽ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡﭼ، برقم: (3358)، ج4، ص140، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الفضائل، باب: من فضائل إبراهيم الخليل ، برقم: (2371)، ج4، ص1840. [↑](#footnote-ref-1535)
1535. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص432. [↑](#footnote-ref-1536)
1536. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص184- 185. [↑](#footnote-ref-1537)
1537. () المصدر السابق، ج7، ص284. [↑](#footnote-ref-1538)
1538. () ذكر هذين القولين ابن قتيبة. ينظر ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص288. قال الباحث: والمراد به: لا يمكن وقوع توبتهم وتقبُّلِها، فبيّن استحالة ذلك بنفي رجوع تلك الحياة التي بها يتمكنون من التوبة والإيمان. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص525- 526، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص404- 405. [↑](#footnote-ref-1539)
1539. () أخرجه أبو داود في **السنن**، كتاب: الخراج والإمارة والفيء، باب: في اتخاذ الكاتب، برقم: (2935)، ج3، ص132، والبزار في **البحر الزخار** بنفس الإسناد، مسند ابن عباس رضي الله عنهما، برقم: (5297)، وقال البزار: "وهذا الحديث لا نعلم أحدا رواه إلا ابن عباس، ولا نعلم له طريقًا إلا هذا الطريق عنه." ج11، ص437. وضعفه جماعة. ينظر ابن طاهر المقدسي، أبو الفضل محمد بن طاهر (1416هـ)، **ذخيرة** ==

      == **الحفّاظ المخرَّج على الحروف والألفاظ أو: الذخيرة في الأحاديث الضعيفة والموضوعة** (تحقيق: عبد الرحمن الفريوائي)، ط1، ج3، ص1815، دار السلف، الرياض، ابن القطّان، أبو الحسن علي بن محمد الفاسي (1418هـ)، **بيان الوهم والإيهام في كتاب الأحكام** (تحقيق: الحسين آيت سعيد)، ط1، ج4، ص666، دار طيبة، الرياض. [↑](#footnote-ref-1540)
1540. () رواه الطبري، ثم قال: "ولا يُعرَف لنبيّنا كاتبٌ كان اسمه السجلّ، ولا في الملائكة مَلَكٌ ذلك اسمُه." الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص543- 544. [↑](#footnote-ref-1541)
1541. () رواه الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص543- 544. وبه قال أكثر المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص312، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص288، الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص544، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص163. [↑](#footnote-ref-1542)
1542. () قال به بعض المفسرين. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص544، وحمله الزمخشري على أصله، وقال: "أي: كما يُطوى الطومارُ للكتابة؛ أي: ليُكتَب فيه، أو: لمَا يُكتَبُ فيه؛ لأنّ الكتاب أصلُه المصدر كالبناء، ثم يُوقَع على المكتوب." الزمخشري، **الكشاف**، ج3، ص137. والطومار: الصحيفة، وعدّه سيبويه عربيًّا. ينظر ابن سيده، **المخصص**، ج4، ص8. [↑](#footnote-ref-1543)
1543. () هو الفضل بن عباس بن عُتبة بن أبي لهب، المعروف باللهبي. ينظر ابن دريد، **جمهرة اللغة**، ج1، ص475. [↑](#footnote-ref-1544)
1544. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص362- 363. [↑](#footnote-ref-1545)
1545. () ينظر ابن القطاع، **الأفعال**، ج1، ص98. [↑](#footnote-ref-1546)
1546. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص362. [↑](#footnote-ref-1547)
1547. () المصدر السابق، ج7، ص152. [↑](#footnote-ref-1548)
1548. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص582- 583. [↑](#footnote-ref-1549)
1549. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص656- 657. [↑](#footnote-ref-1550)
1550. () قال الباحث: وههنا إشكال؛ إذ ما رواه المفسرون عن أبي العالية أنه فسّر المضغة غير المخلقة بالسقط، فيكون الأصل في السياق أن يكون: السقط؛ قاله أبو العالية وغيره. ويكون ما بعده من كلام أبي العباس.

      أو أنّ أبا العباس أراد ما فَهِمه من كلام أبي العالية، وأنّ المضغة إذا ماتت سقطت قبل وقت نفخ الروح. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص568. [↑](#footnote-ref-1551)
1551. () نسبه الماوردي إبى ابن عباس والحسن. ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج4، ص48. [↑](#footnote-ref-1552)
1552. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص650- 651. [↑](#footnote-ref-1553)
1553. () ينظر الخليل، **معجم العين**، ج3، ص211. [↑](#footnote-ref-1554)
1554. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص215. [↑](#footnote-ref-1555)
1555. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، باب: قتل أبي جهل، برقم: (3969)، ج5، ص75، ومسلم في **الصحيح**، باب: في قوله تعالى: { ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢﮣ}، برقم: (3033)، ج4، ص2323. [↑](#footnote-ref-1556)
1556. () الصفراء: وادٍ بين المدينة وينبع، بينه وبين المدينة مرحلة. ينظر ياقوت الحموي، **معجم البلدان**، ج3، ص412. والمرحلة: أي مسيرة يوم. ينظر نشوان الحميري، **شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم**، ج4، ص2448. [↑](#footnote-ref-1557)
1557. () ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج4، ص13. [↑](#footnote-ref-1558)
1558. () روى الطبري هذا القول عن جماعةٍ؛ ليس منهم مقاتل. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص589. [↑](#footnote-ref-1559)
1559. () احتج السمرقندي بحديث أبي ذر في بيان معنى الآية. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص389. =

      = وذهب بعض المفسرين إلى أنّ الآية نزلت في اختصام أهل المِلل كافة مع أمّة الإسلام. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص590، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص731، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص114.

      وذهب بعضهم إلى أنها نزلت في اختصام أهل الكتاب للمسلمين. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص419، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص175.

      قال الباحث: ولا تدل الروايات عن أبي ذرٍّ أنّ مبارزة يوم بدر هي سبب نزول هذه الآية، ولا غيرها عن غيره من الصحابة والتابعين ، بل هو بيان مناسبة الآية لتلك الوقائع التي أخبر عنها المفسرون، ومعلومٌ أنّ إنزال نصٍّ على واقعةٍ لا يحصرها فيها، وإن قال به صحابي. [↑](#footnote-ref-1560)
1560. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص363- 364. [↑](#footnote-ref-1561)
1561. () المصدر السابق، ج2، ص462. [↑](#footnote-ref-1562)
1562. () وهو قول جمهور المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص222، أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص48، الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص598، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص390، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص176، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج7، ص16، الماوردي، **النكت والعيون**، ج4، ص16.

      قال الباحث: إلا أنه قولٌ مردود، وقد بيّن بعضهم الحكمة من الإتيان بحرف الباء في هذا الموضع، فقال الزجاج: جيء بها؛ لأنّ معنى الإلحاد: العدول عن القصد، فيكون كقول القائل: أردت به. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص421.

      وقال الزمخشري: "ومفعول { ﭭ} متروكٌ ليَتَناول كلَّ متناوَل، كأنه قال: ومن يُرِد فيه مرادا ما عادلا عن القصد ظالما نَذِقه من عذابٍ أليم؛ يعني: أنّ الواجب على مَن كان فيه أن يَضبط نفسه، ويَسلكَ طريق السداد والعدل في جميع ما يهمّ به ويقصده." الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج3، ص151. [↑](#footnote-ref-1563)
1563. () وأكثر المفسرين على أنّ الأمر بالأذان إلى الحج موجَّهٌ إلى إبراهيم ، ونقل الرازي عن أكثر المعتزلة أنّ الأمر موجَّهٌ إلى نبينا محمد ، احتجاجًا بأنّ ما جاء في القرآن وأمكن حملُه على أنّ محمدًا هو المخاطَب به فهو أولى. وقوله: { ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ } لا يُوجِب أن يكون قوله: {ﮇ} يَرجع إليه؛ إذ قد بيّنا أنّ معنى قوله: { ﭶ ﭷ}: أي: واذكُرْ يا محمّد إذ بوّأنا؛ فهو في حُكْم المذكور، وإذا قال تعالى: {ﮇ}؛ فإليه يَرجع الخطاب. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج23، ص220.

      قال الباحث: وإنما يصحُّ أن يُجعل الخطاب لكلا النبيين عليهما الصلاة والسلام، وأنّ نبيّنا محمدًا أُمِر بما أُمِر به إبراهيمُ . [↑](#footnote-ref-1564)
1564. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص605. [↑](#footnote-ref-1565)
1565. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص266. [↑](#footnote-ref-1566)
1566. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الحج، باب: نحر الإبل مقيَّدة، برقم: (1713)، ج2، ص171، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الحج، باب: نحر البُدن قيامًا مقيَّدة، برقم: (1320)، ج2، ص956. [↑](#footnote-ref-1567)
1567. () أكثر المفسرين على أنّ قوله: { ﯔ}؛ أي: معقولة. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص226، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص293، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص428. [↑](#footnote-ref-1568)
1568. () ينظر النووي، **المجموع**، ج9، ص92، بدر الدين العيني، محمود بن أحمد الحنفي (1420هـ)، **البناية شرح الهداية**، ط1، ج4، ص490، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-1569)
1569. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص420. [↑](#footnote-ref-1570)
1570. () أطنب المفسرون في التفريق بين القانع والمعتر، واختلفوا فيه؛ وهما وصفان للمُعطَى من لحوم الأضاحي؛ والأشهر فيه أنّ القانع هو الذي يسأل منها، فإذا أعطيته قنع، والمعتر: المحتاج الذي يلمّ بك لتعطيه دون أن يسألك. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص226، ابن فتيبة، **غريب القرآن**، ص293، الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص640. [↑](#footnote-ref-1571)
1571. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص34. [↑](#footnote-ref-1572)
1572. () وفي إطلاق هذا الوصف إجحافٌ كبير، ولا يُنكَر ما بين العقل والدماغ من ارتباطٍ في تنظيم الجسد. قال ابن عطية: " وهذه الآية تقتضي أنّ العقل في القلب، وذلك هو الحق، ولا يُنكَر أنّ للدماغ اتصالًا بالقلب يُوجِب فساد العقل متى اختلّ الدماغ." ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص127. [↑](#footnote-ref-1573)
1573. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص495. [↑](#footnote-ref-1574)
1574. () وخلاصة ما ذُكِر في صياغة ( هيهات ) وإعرابها ما يلي: يجوز في ( هيهات ) أن تتحرك التاء بالحركات الثلاث: الفتح والكسر والضم، ويجوز بتنوينٍ وبغير تنوين، فتكون فيها ستُّ لغات، وقد تُسكن تاؤها في الوصل، فهي لغةٌ سابعة، وفيها لغاتٌ أخرى.

      أما مفتوحة التاء ( هيهاتَ )؛ فهي مفدةٌ أصلُها: هَيْهَيَة؛ على وزن: زلزلة، فقُلِبت الياءُ الثانية ألِفًا؛ لتحرُّكها وانفتاح ما قبلها، فصارت ( هَيْهَاة ) على وزن ( قَوْقَاة ) – وهو صوتُ الدجاجة عند البيض -، ووُقِف على التاء بالهاء لأنها تاء التأنيث.

      وأما مكسورة التاء ( هَيْهاتِ ) فهي جمعٌ مفرده: هَيْهَيَة، وكان القياس أن يقال في الجمع: هَيْهَيَات؛ على وزن: قَوْقَيَات؛ إلا أنهم حذفوا الياء، فقالوا: هَيْهَات، ويُوقَف عليها بالتاء مثل: مسلمات.

      وأما مضمومة التاء: هيهياتُ؛ فيُحتمل أن تكون مفردة، ويُوقَف على التاء بالهاء كما تقدّم في مفتوحة التاء، ويُحتمل أن تكون جمعًا كما تقدّم في مكسورة التاء، فيُوقف عليها بالتاء.

      ويجوز أن تكون ( هيهات ) جمعًا في الأحوال كلّها.

      ينظر ابن جني، **الخصائص**، ج2، ص299- 301، الجوهري، **تاج اللغة وصحاح العربية**، ج6، ص2249، ابن مالك، جمال الدين محمد بن عبد الله الجيّاني، **شرح الكافية الشافية** (تحقيق: عبد المنعم هريدي)، ط1، ج3، ص1385، منشورات مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي في جامعة أمّ القرى، مكة المكرمة، الاستراباذي، **شرح شافية ابن الحاجب**، ج1، ص538. [↑](#footnote-ref-1575)
1575. () وقف الكسائي على " هيهات " الثاني بالهاء، ووقف الباقون بالتاء. ولا خلاف في الوقف على الأول أنه بالتاء. ينظر ابن خلف المقرئ، **العنوان في القراءات السبع**، ص136. [↑](#footnote-ref-1576)
1576. () هو جرير. وفي الديوان: فأيْهاتَ أَيْهات العقيقُ ومَن به وأَيْهاتَ وصلٌ بالعقيق تُواصِلُهْ

      ينظر جرير، **الديوان**، ص385. [↑](#footnote-ref-1577)
1577. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص320. [↑](#footnote-ref-1578)
1578. () ينظر الهروي، **الغريبين في القرآن والحديث**، ج5، ص1695- 1696. [↑](#footnote-ref-1579)
1579. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص560. [↑](#footnote-ref-1580)
1580. () المصدر السابق، ج1، ص302. [↑](#footnote-ref-1581)
1581. () وجه الباقلاني تلك الآيات بأنّ لكلٍّ منها موضعه، فتختلف حالتهم بحسب مشاهد يوم القيامة، أو أنّ المراد: أنّ الكفار يتكلمون، ولكنّ هذا الكلام لا يقوم مقام حجّة أو عُذر، فكأنهم لم يتكلموا. ينظر الباقلاني، **الانتصار للقرآن**، ج2، ص720- 721. [↑](#footnote-ref-1582)
1582. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الطلاق، باب: مَن أجاز طلاق الثلاث، برقم: (5259)، ج7، ص42، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: اللعان، برقم: (1492)، ج2، ص1129.

      وعند البخاري: فقال عويمر: واللهِ لآتينّ النبيَّ ، فجاء وقد أنزل الله القرآنَ خلف عاصم، فقال له : (قد أنزل الله فيكم قرآنا). البخاري في **الصحيح**، كتاب: الاعتصام بالكتاب والسنّة، باب: ما يُكره من التعمّق والتنازع في العلم، والغلوِّ في الدين والبِدَع، برقم: (7304)، ج9، ص98.

      وورد تسمية القاذف بعويمر تصريحا وتلميحا في الصحيحين، عن ابن عمر . أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الطلاق، باب: صداق الملاعنة، برقم: (5311)، ج7، ص55، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: اللعان، برقم: (1493)، ج2، ص1132.

      وعن ابن عباس من طريق القاسم بن محمد. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الطلاق، باب: قول الإمام: اللهمَّ بيِّن، برقم: (5316)، ج7، ص56، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: اللعان، برقم: (1497)، ج2، ص1134. [↑](#footnote-ref-1583)
1583. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: ﭽﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲﯳ ﯴ ﯵ ﯶﭼ {النور: ٨}، برقم: (4747)، ج6، ص100، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: اللعان، برقم: (1496)، ج2، ص1134. وعند البخاري: أنّ هلال بن أميّة قذف امرأته عند رسول الله ، فقال النبي : (البيّنة أو حدٌّ في ظهرك)، فقال هلال: والذي بعثك بالحق إني لصادق، فلَيُنْزِلَنَّ الله ما يُبرِّئ ظهري من الحدّ، فنزل جبريل، وأنزل عليه: {ﮭ ﮮ ﮯ }.

      وورد تسمية القاذف بهلال بن أمية في الصحيح عن ابن عباس . أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: ﭽﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲﯳ ﯴ ﯵ ﯶﭼ، برقم: (4747)، ج6، ص100. ==

      = ومدار الروايات عن أنس وابن عباس في ذلك هو هشام بن حسّان.

      قال الباحث: وأوجه الشبه بين قصة هلال وقصة عويمر عديدة، منها:

      أولا: أنّ كلًّا من هلال وعويمر قذف امرأته بشريك بن سحماء. ينظر البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين (1402هـ)، **بيان خطأ مَن أخطأ على الشافعي** (تحقيق: نايف الدعيس)، ط1، ص263- 264، مؤسسة الرسالة، بيروت.

      ثانيا: أنّ زوجي كلٍّ من هلال وعويمر كانتا حاملَيْن.

      ثالثا: أنّ كلا القصتين بيّنت تلكؤ كلٍّ من المرأتين عن الملاعنة قبيل قيامهما بذلك.

      رابعا: أنّ النبي سأل ربه أن يبيّن حقيقة الأمر من خلال وصف المولود، وبين تلك الأوصاف في القصتين تقاربٌ كبير.

      خامسا: توقّف النبي عن الحكم في كل قصة من هاتين القصتين حتى نزول الآية، ولو أنهما قضيّتان لم يتوقف عن الحكم فيها، ولحَكَم في الثانية بما أنزل الله في الأولى. ينظر ابن أبي صُفرة، المهلب بن أحمد الأندلسي (1430هـ)، **المختصر النصيح في تهذيب الكتاب الجامع الصحيح** (تحقيق: أحمد بن فارس السلوم)، ط1، ج2، ص448، دار التوحيد، الرياض.

      سادسا: أنّ كلا القصتين تضمنتا التصريح القطعيّ بنزول الآية فور كلِّ واحدةٍ منهما. وهو ما استدعى الترجيح من قبل بعض العلماء، وترك الجمع. فقالوا: تسمية القاذف بهلال بن أمية إنما هو وهمٌ من هشام بن حسان، وهو الذي تدور عليه رواياتُ الصحيحين وغيرهم في ذلك. قال ابن أبي صُفرة: "وَهِمَ هشامُ بن حسان في هذا الحديث، فقال: قذف هلالُ بن أمية الواقفي، والصحيح: عويمر العجلاني؛ كما روى سهلٌ وابنُ عمر ، وكما روى القاسم بن محمد عن ابن عباس. والقاسمُ أضبطُ من هشامٍ ومن عكرمة." ابن أبي صفرة، **المختصر النصيح في تهذيب الكتاب الجامع الصحيح**، ج2، ص448. وينظر ابن بطّال، **شرح صحيح البخاري**، ج7، ص463- 464، القاضي عياض، **إكمال المعلم بفوائد مسلم**، ج5، ص86. ومال إليه الشافعي، وأقرّه عليه البيهقي. ينظر البيهقي، **بيان خطأ مَن أخطأ على الشافعي**، ص259- 267. وقال به ابنُ العربي، ونسبه بقوله: "قال الناسُ: هو وهمٌ من هشام بن حسّان" ابن العربي، أبو بكر محمد بن عبد الله المالكي (1418هـ)، **عارضة الأحوذي بشرح صحيح الترمذي** (وضع حواشيه: جمال مرعشلي)، ط1، ج5، ص150، دار الكتب العلمية، بيروت، ونقله القرطبيُّ المفسِّر عن كلٍّ من الكلبيِّ وابن جرير الطبري، ولم أجده في تفسير الطبري. ينظر شمس الدين القرطبي، **الجامع لأحكام القرآن**، ج12، ص184، وينظر خالد المزيني، **المحرر في أسباب نزول القرآن**، ج2، ص719- 742.

      وإذا افتُرِض صحة كلا القولين؛ مع عدم إمكانية الترجيح؛ فإنّ الروايات التي تورد تسمية القاذف بعويمر أكثر من الروايات الموردة اسم هلال. وعلى هذا يؤخذ بأكثر الروايات طرقًا ورواةً؛ كما عند الأصوليين. ينظر القاضي أبو يعلى، **العدّة في أصول الفقه**، ج3، ص1019، الشيرازي، أبو إسحاق إبراهيم بن علي (1424هـ)، **اللمع في أصول الفقه**، ط2، ص83، دار الكتب العلمية، بيروت، تقي الدين السبكي وآخرون، أبو الحسن علي بن عبد الكافي وتاج الدين السبكي (1416هـ)، **الإبهاج في شرح المنهاج**، ج3، ص225، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-1584)
1584. () سبق ردُّ هذا القول عند تفسير سورة الفاتحة. [↑](#footnote-ref-1585)
1585. () ينظر ابن أبي صفرة، **المختصر النصيح في تهذيب الكتاب الجامع الصحيح**، ج2، ص448. [↑](#footnote-ref-1586)
1586. () لم أجده في تفسير الطبري، ونقله غيره عنه. ينظر شمس الدين القرطبي، **الجامع لأحكام القرآن**، ج12، ص184. [↑](#footnote-ref-1587)
1587. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص300. [↑](#footnote-ref-1588)
1588. () قال الباحث: ذكر أكثر المفسرين كلا القصتين الواردتين في بيان سبب نزول الآية دون تعليق، إلا أنّ ابن عطية قال: "والمشهور أنّ نازلة هلال قبلُ، وأنها سببُ الآية." ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص166. وهو ما نسبه الماوردي في " الحاوي" إلى الأكثرين. ينظر الماوردي، **الحاوي الكبير**، ج11، ص5. ويردّه ما سبق بيانه من أنّ تعيين القاذف بهلال بن أمية هو خطأٌ من الراوي. ومن خلاله يثبت خطأ القول بتكرر نزول الآية، أو أنّ القصتين تتحدان في سبب نزول الآية. [↑](#footnote-ref-1589)
1589. () هو قيس بن الملوَّح (1420هـ)، **الديوان** (دراسة وتعليق: يسري عبد الغني)، ط1، ص124، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-1590)
1590. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص296. [↑](#footnote-ref-1591)
1591. () المصدر السابق، ج7، ص377. [↑](#footnote-ref-1592)
1592. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص376. [↑](#footnote-ref-1593)
1593. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج19، ص155. [↑](#footnote-ref-1594)
1594. () ينظر المصدر السابق، ج19، ص156. [↑](#footnote-ref-1595)
1595. () ينظر الماوردي، النكت والعيون، ج4، ص91، أبو الحسن العدوي، **الحاشية على شرح كفاية الطالب الرباني**، ج1، ص171. [↑](#footnote-ref-1596)
1596. () حمل بعض المفسرين قوله تعالى: { ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ}: على تغطية النحر والصدر، وأنّ النص أرادهما بالستر. ينظر الفراء، **معاني القرآن**،ج2، ص249، النحاس، **إعراب القرآن**، ج3، ص93، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص437، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص231، ==

      == الماوردي، **النكت والعيون**، ج4، ص92، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج3، ص521، الزمخشري، **الكشاف**، ج3، ص231، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص178، قال الباحث: وهو ما يؤيده معنى الجيب في اللغة. ينظر ابن سيده، **المحكم والمحيط الأعظم**، ج7، ص512.

      قال الباحث: روى بعضهم أنّ النساء في الجاهلية كُنّ يغطينّ شعورهنّ ويشددنه إلى ظهورهن، فتبدو نحورهنّ وصدورهنّ، فأمرهن بتغطيتهنّ. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص249، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص437. فيلزم من هذا إبقاء ما كان معهودا عندهنّ من تغطية الشعر، مع الزيادة عليه بتغطية النحر.

      وقال الثعلبي: "وهو غطاء رأس المرأة على جيوبهنّ لِيَستُرْنَ بذلك شعورهنّ وأقراطهنّ وأعناقهنّ." الثعلبي، الكشف والبيان، ج7، ص87، وبه قال غيره. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج19، ص159، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج8، ص5071، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص761، البغوي، **معالم التنزيل**، ج6، ص34، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج23، ص364. [↑](#footnote-ref-1597)
1597. () ذكر الماوردي هذه الأقوال في تفسيره. ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج4، ص423- 424. [↑](#footnote-ref-1598)
1598. () إنما ذكره الفراء، ولم يتعرض أبو عبيدة لتفسير الآية مطلقا. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص349. أو أنّ أبا العباس نقل هذا القول عن التابعي الجليل عبيدة السلماني، الذي نقل عنه الطبري هذا القول. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص325.

      وعبيدة السلماني، كوفيٌّ تابعيٌّ، ثقة. أسلم قبل وفاة النبي ولم يره. ينظر العجلي، **الثقات**، ج2، ص124. [↑](#footnote-ref-1599)
1599. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص498. [↑](#footnote-ref-1600)
1600. () المصدر السابق، ج7، ص27. [↑](#footnote-ref-1601)
1601. () وبه قال أئمة اللغة. ينظر الخليل، **معجم العين**، ج8، ص425، ابن الأنباري، **الزاهر في معاني كلمات الناس**، ج1، ص166. [↑](#footnote-ref-1602)
1602. () لم أجد قائله. [↑](#footnote-ref-1603)
1603. () نقله أبو عبيد الهروي عن أبي عبيدة، وإنما نقل بعضه. ينظر الهروي، **الغريبين في القرآن والحديث**، ج1، ص127، أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص65. [↑](#footnote-ref-1604)
1604. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص114. [↑](#footnote-ref-1605)
1605. () وهو ما أفتى به مالك والشافعي وأحمد. ينظر النفراوي، **الفواكه الدواني على رسالة ابن أبي زيد القيرواني**، ج2، ص28، الماوردي، **الحاوي الكبير**، ج9، ص38، ابن مفلح الراميني، شمس الدين محمد بن مفلح الحنبلي (1424هـ)، **الفروع** (تحقيق: عبد الله التركي)، ط1، ج8، ص212، مؤسسة الرسالة، بيروت.

      وهو ما خالفهم به أبو حنيفة، فأنفذ تزويج المرأة نفسها بكرا كانت أو ثيِّبًا؛ إلا أنه أوقف صحة تزويج البكر نفسها على رضا وليِّها. ينظر السرخسي، **المبسوط**، ج5، ص16. [↑](#footnote-ref-1606)
1606. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص115- 116. [↑](#footnote-ref-1607)
1607. () ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص251، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص304، ورجحه الطبري، **جامع البيان**، ج19، ص170، البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين (1414هـ)، **أحكام القرآن للشافعي** (كتب هوامشه: عبد الغني عبد الخالق)، ط2، ج2، ص168، مكتبة الخانجي، القاهرة. وقال النحاس: وهذا بعيدٌ جدا؛ لأنه كان يجب على هذا أن يقول: إنْ علمتم لهم خيرًا. ينظر النحاس، **معاني القرآن**، ج4، ص530. [↑](#footnote-ref-1608)
1608. () ينظر السمعاني، **تفسير القرآن**، ج3، ص527، ابن العربي. ينظر ابن العربي، **أحكام القرآن**، ج3، ص398.

      قال الباحث: والراجح فيه ما قاله بعض المفسرين: إن علمتم فيهم قدرة على اكتساب المال وأدائه؛ وذلك لأنّ نفاذ المكاتبة متوقفة عليه. فيكون كلا القولين مندرجًا فيه. ينظر الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص763. [↑](#footnote-ref-1609)
1609. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص329. [↑](#footnote-ref-1610)
1610. () ينظر أبو عبيد الهروي، **الغريبين في القرآن والحديث**، ج1، ص200. [↑](#footnote-ref-1611)
1611. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص447. [↑](#footnote-ref-1612)
1612. () ودليل الخطاب: هو أن يُعلِّق الحُكم على إحدى صفتي الشيء، فيَدلُّ على أنّ ما عداها بخلافه. ويسمى: مفهوم المخالفة. ينظر الشيرازي، **اللمع في أصول الفقه**، ص45. وخالف الحنفية وأهلُ الظاهر جهور العلماء في الأخذ به. ينظر ابن نجيم المصري، زين الدين بن محمد الحنفي، **البحر الرائق شرح كنز الدقائق**، ط2، ج1، ص179، دار الكتاب الإسلامي، القاهرة، ابن حزم الظاهري، أبو محمد علي بن أحمد الأندلسي (1405هـ)، **النبذة الكافية في أحكام أصول الدين** (تحقيق: محمد أحمد عبد العزيز)، ط1، ص69، دار الكتب العلمية، بيروت، الشوكاني، **إرشاد الفحول**، ج2، ص39. [↑](#footnote-ref-1613)
1613. () ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج7، ص99، البغوي، **معالم التنزيل**، ج6، ص44. [↑](#footnote-ref-1614)
1614. () ينظر الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج3، ص239، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص182، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج23، ص377. [↑](#footnote-ref-1615)
1615. () ينظر البغوي، **معالم التنزيل**، ج6، ص44. [↑](#footnote-ref-1616)
1616. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص381. [↑](#footnote-ref-1617)
1617. () ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج4، ص102. [↑](#footnote-ref-1618)
1618. () نسب ابن عطية هذه القراءة إلى عبد الله بن عياش بن أبي ربيعة وأبي عبد الرحمن السلمي. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص183. ونسبها ابن الجوزي إلى أبيّ بن كعب وابن السميفع. ينظر ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج3، ص295. ونسبه أبو حيان إلى الجميع وزيادة. ينظر أبو حيان، **البحر المحيط**، ج6، ص418. وهي قراءة شاذة. [↑](#footnote-ref-1619)
1619. () رواه الطبري، **جامع البيان**، ج19، ص177. [↑](#footnote-ref-1620)
1620. () أخرج الطبري قولي ابن عباس ومجاهد ، ورجّح قول ابن عباس بدليل قوله قبله: ﭽﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦﭼ {النور: ٣٤}. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج19، ص177، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص235، الرازي، **التفسير الكبير**، ج23، ص379.

      ورجح بعض المفسرين قول مجاهدٍ في ذلك. ينظر الزجّاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص43.

      قال الباحث: وقول ابن عباس هو الأظهر؛ لأنّ الله تعالى ضرب هذه الآية مثلا، وأكثر المفسرين على تمثيل هذا النور بمعرفة الله تعالى والإيمان به في قلب المؤمن، كما نقله البغوي عن جمعٍ من الصحابة ، وهذا يقتضي أنْ يجعل الله ذلك في قلب المؤمن. ينظر البغوي، **معالم التنزيل**، ج6، ص45. [↑](#footnote-ref-1621)
1621. () نقلهما الثعلبي، ونسب الأول منهما إلى أهل المعاني، ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج7، ص100. [↑](#footnote-ref-1622)
1622. () من قصيدةٍ في مدح النعمان بن المنذر والاعتذار إليه. ينظر النابغة الذبياني، **الديوان**، ص28. [↑](#footnote-ref-1623)
1623. () نسبه ابن عساكر إلى عمّار بن الحسن، من قصيدةٍ في مدح عبد الله بن المبارك رحمه الله، وقال:

      إذا سار عبدُ الله من مروَ ليلةً فقد سار عنها نورُها وجمالُها ==

      = ينظر ابن عساكر، أبو القاسم علي بن الحسن (1415هـ)، **تاريخ دمشق** (تحقيق: عمرو العمروي)، ج32، ص434، دار الفكر، بيروت. [↑](#footnote-ref-1624)
1624. () ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج7، ص100. [↑](#footnote-ref-1625)
1625. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص396- 397. [↑](#footnote-ref-1626)
1626. () وقال بعض المفسرين: المعنى: الله ذو نور السماوات والأرض. ينظر النحاس، **إعراب القرآن**، ج3، ص94، الزمخشري، **الكشاف**، ج3، ص240، وقال ابن عطية: وهو أعمُّ للمعاني، وأوضحُ مع التأمل. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص183. [↑](#footnote-ref-1627)
1627. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الصلاة، باب: النهي عن سبق الإمام بركوعٍ أو سجودٍ ونحوهما، برقم: (426)، ج1، ص320. [↑](#footnote-ref-1628)
1628. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج19، ص228- 229. [↑](#footnote-ref-1629)
1629. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص58- 59. [↑](#footnote-ref-1630)
1630. () جزء من حديث أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: في بيان الإيمان بالله وشرائع الدين، برقم: (12)، ج1، ص41. [↑](#footnote-ref-1631)
1631. () جزء من حديث أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: العلم، باب: ما جاء في العلم، وقولِه تعالى: ﭽ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣﭼ {طه: ١١٤}، برقم: (63)، ج1، ص23. [↑](#footnote-ref-1632)
1632. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص164- 165. [↑](#footnote-ref-1633)
1633. () ينظر أبو البقاء الكفوي، **الكليات**، ص947. [↑](#footnote-ref-1634)
1634. () ينظر أبو بكر ابن الأنباري، **الزاهر في معاني كلمات الناس**، ج1، ص41. [↑](#footnote-ref-1635)
1635. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص473- 474. [↑](#footnote-ref-1636)
1636. () هو علقمة الفحل، من قصيدةٍ في مدح الحارث الغساني. ينظر الأعلم الشنتمري، أبو الحجّاج يوسف بن سليمان الأندلسي (1414هـ)، **شرح ديوان علقمة بن عَبدة الفحل** (وضع هوامشه وفهارسه: حنّا الحتّي)، ط1، ص24، دار الكتاب العربي، بيروت. [↑](#footnote-ref-1637)
1637. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص244. [↑](#footnote-ref-1638)
1638. () قال به بعض المفسرين. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص73، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج3، ص326. ===

      == وحمله أكثر المفسرين على أصله؛ إلا أنهم بنوا على ذلك محذوفا، واختلفوا في تقديره، فقدّره الطبري: "فاسأل به خبيرا بالرحمن، خبيرًا بخلقه؛ فإنه خالِقُ كلِّ شيء، ولا يَخفى عليه ما خَلَق." الطبري، **جامع البيان**، ج19، ص287، وينظر ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص265. ونقل مكي بن أبي طالب عن الأخفش الأصغر أنه قال: "(الباء) على بابها، والتقدير: فاسأل بسؤالك الذي تريد أن تسأل عنه خبيرا." ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج8، ص524، وينظر العكبري، **التبيان في إعراب القرآن**، ج2، ص989. وقال الواحدي: فاسأل خبيرًا يُخبرك بصفاته. ينظر الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص782، وقال السمعاني: وحقيقة المعنى: أنك لا ترجع في طلب العلِم بهذا إلى غيري. ينظر السمعاني، **تفسير القرآن**، ج4، ص28، وقال البغوي: فاسأل الخبير؛ وهو الله تعالى؛ يعني: بما ذَكَر من خلق السموات والأرض والاستواء على العرش. ينظر البغوي، **معالم التنزيل**، ج6، ص91.

      قال الباحث: والأظهر فيه ما نقله مكي بن أبي طالب عن الأخفش. [↑](#footnote-ref-1639)
1639. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: قوله: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧﭼ، برقم: (4761)، ج6، ص109، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: كون الشرك أقبح الذنوب، وبيانِ أعظمِها بعده، برقم: (86)، ج1، ص91. [↑](#footnote-ref-1640)
1640. () أخرجه الترمذي في **السنن**، كتاب: تفسير القرآن، باب: من سورة الفرقان، برقم: (3183)، وذكر أنّ رواية البخاري أصحُّ من الرواية التي ذكرها، ج5، ص337، والنسائي في **المجتبى**، كتاب: تحريم الدم، ذكر أعظم الذنب، برقم: (4015)، بمثل إسناد الترمذي، ونقل قول الترمذي على هذه الرواية، وبيّن موطن الضعف فيها، ج7، ص90. وأحمد في **المسند**، مسند عبد الله بن مسعود ، برقم: (4134)، ج7، ص203- 204. [↑](#footnote-ref-1641)
1641. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص281- 282. [↑](#footnote-ref-1642)
1642. () قال الباحث: ومجموع الروايات في الصحيحين يدل أنّ عبد الله بن مسعود فَهِم أنّ الآية لمّا نزلت؛ في أيّ وقتٍ كان هذا النزول؛ إنما جاء مصدِّقًا ومؤكِّدًا ما بيّنه النبي في عظم هذه الكبائر. وعلى هذا فلا يكون هذا البيان النبوي سببا في نزول هذه الآية.

      وفي الصحيحين حادثةٌ أخرى في بيان سبب نزول الآية، وهي ما رواه ابن عباس أنّ ناسًا من أهل الشرك قتلوا فأكثروا، وزنوا فأكثروا، ثمّ أتَوا محمدًا ، فقالوا: إنّ الذي تقول وتدعو لحَسَنٌ، ولو تُخبِرُنا أنّ لمَا عَمِلنا كفارةً، فنزل: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧﭼ، ونزل: ﭽ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﭼ {الزمر: ٥٣}. متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: التفسير، باب: قوله: ﭽ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔ ﯕﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚﭼ {الزمر: ٥٣}، برقم: (4810)، ج6، ص125، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: كون الإسلام يَهدِم ما قبله، وكذا الهجرةِ والحجّ، برقم: (122)، ج1، ص113. وورد ما يضير اعتبار هذه الحادثة سببًا في نزول هذه الآية، وهو ما رُوي عن ابن عباس قال: نزلت هذه الآيةُ بمكة: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ } إلى قوله: ﭽﭰﭼ {الفرقان: ٦٩}، فقال المشركون: وما يغني عنّا الإسلامُ، وقد عدَلنا بالله، وقد قتلنا النفس التي حرّم الله، وأتينا الفواحشَ؟ فأنزل الله : ﭽﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸﭼ {الفرقان: ٧٠} إلى آخر الآية. وعلى هذا فلا يكون لقوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧﭼ سببُ نزولٍ معتبر. [↑](#footnote-ref-1643)
1643. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص331. [↑](#footnote-ref-1644)
1644. () ينظر القاضي عبد الوهاب، **التلقين في الفقه المالكي**، ج1، ص78. وهو مذهب الشافعي؛ خلافا لأبي حنيفة. ينظر الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد (1419هـ)، **المنخول من تعليقات الأصول** (تحقيق: محمد حسن هيتو)، ط3، ص88، دار الفكر، دمشق.

      قال الباحث: وإن صح اعتبار ما رواه ابن عباس سببا في نزول هذه الآية، فلا يصح عندئذٍ الاحتجاج بهذه الآية على أنّ الكفار مخاطَبين بفروع الشريعة. [↑](#footnote-ref-1645)
1645. () أخرجه بهذا اللفظ مرفوعا الترمذي في **السنن**، كتاب: الفتن، باب: ما جاء: لا يَحلّ دمُ امرئٍ مسلمٍ إلا بإحدى ثلاث، برقم: (2158)، ج4، ص460، أبو داود في **السنن**، كتاب: الديات، باب: الإمام يأمر بالعفو في الدم، برقم: (4502)، ج4، ص170، والحاكم في **المستدرك**، كتاب: الحدود، برقم: (8028)، وقال: هذا حديثٌ صحيح على شرط الشيخين، ولم يُخرِّجاه، ووافقه الذهبي، ج4، ص390. وفي البخاري قريبٌ منه عن الخليفة عمر بن عبد العزيز. [↑](#footnote-ref-1646)
1646. () ينظر القشيري، **لطائف الإشارات**، ج2، ص650- 651. [↑](#footnote-ref-1647)
1647. () وذكر الفخر الرازي من حكم ذكر الاتصاف بترك هذه الأفعال في الآية: أنّ الموصوف بتلك الأوصاف السابقة قد يكون متمسكًا بالشرك تديُّنًا، ومُقدمًا على فعل هذه الأفعال تديُّنًا، فبيّن تعالى أنّ المرء لا يصير بتلك الخصال وحدها من عباد الرحمن، حتى يُضاف إلى ذلك كونه مُجانِبًا لهذه الكبائر. أو أنّ المقصود من ذلك التنبيه على الفرق بين سيرة المؤمنين وسيرة الكفار. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج24، ص483. [↑](#footnote-ref-1648)
1648. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص382- 383. [↑](#footnote-ref-1649)
1649. () هو صخر الغيّ، وفي الديوان: فإما ينجوا من خوف أرضٍ. ينظر وزارة الثقافة والإرشاد القومي في الجمهورية العربية المتحدة، **ديوان الهذليين**، ج2، ص65. [↑](#footnote-ref-1650)
1650. () رواه الطبري عن أبي بن كعب وابن مسعود رضي الله عنهما. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج19، ص324. [↑](#footnote-ref-1651)
1651. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج19، ص323، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص78، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص468، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص269. وتأويل اللزام بالعذاب على بيان تقدير المحذوف المحذوف، قال الزمخشري: " والوجهُ أنّ ترك اسمٍ كان غير منطوقٍ به بعد ما عُلِم أنه مما تَوعّد به، لأجل الإبهام، وتناول ما لا يكتنهه الوصف." الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج3، ص298. [↑](#footnote-ref-1652)
1652. () قال الباحث: والظاهر أنه محمد بن كعب القرظي، فيكون قوله: القرطبي؛ خطأً من النسّاخ. وقد روي ذلك عن القرظي. ينظر ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج8، ص2746. [↑](#footnote-ref-1653)
1653. () فسره أبو عبيدة بالجزاء. ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص82. وهو ما رجحه الماوردي، **النكت والعيون**، ج4، ص162. [↑](#footnote-ref-1654)
1654. () قال ابن عطية بعد نقله تأويل اللزام بالموت: "وهذا نحو القتل ببدر، وإنْ أراد بهم متأوِّلٌ الموتَ المعتاد عند الناس عرفًا؛ فهو ضعيف." ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص223. [↑](#footnote-ref-1655)
1655. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص397. [↑](#footnote-ref-1656)
1656. () قال به بعض المفسرين، ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج7، ص165، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج4، ص50، وقال بعض المفسرين: المعنى: ليس الأمر كما ذكرتم، فهي عندهم تفيد الإضراب. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج19، ص356، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص92. وذكر المرادي أقوال النحويين في (كلا)، وهي:

      الأول - وهو مذهب جمهور البصريين-: أنها حرفُ ردعٍ وزجر. ينظر سيبويه، **الكتاب**، ج4، ص235.

      الثاني: قال النضر بن شميل: أنها حرفُ تصديق؛ بمعنى: نَعَم، فتكون جوابًا، ولا بُدَّ حينئذٍ من أن يتقدّمها شيءٌ؛ لفظًا أو تقديرًا. ورده ابن هشام.

      الثالث: قال بعض الكوفيين: بمعنى: حقًّا. وردّه ابن هشام. ابن هشام، **مغني اللبيب عن كتب الأعاريب**، ص250

      الرابع: أنها ردٌّ لمَا قبلها، وهو قريبٌ من معنى الردع. وردّه ابنُ فارس بحجّة أنه لا يُعرف في كلام العرب، ولم يقم معه دليل. ينظر ابن فارس، أبو الحسين أحمد بن فارس (1995م)، **مقالة (كلا) وما جاء منها في كتاب الله** (تحقيق: عبد العزيز الميمني)، من مجموع مقالات وبحوث حققها الميمني ودرسها في كتاب: "بحوث وتحقيقات"، (تقديم: شاكر الفحّام، مراجعة: محمد اليعلاوي)، ط1، ج2، ص12، دار الغرب الإسلامي، بيروت.

      الخامس: أنها صلةٌ في الكلام؛ بمعنى: إيْ، وردَّه السمين الحلبي. ينظر السمين الحلبي، **الدر المصون في علوم الكتاب المكنون**، ج7، ص637.

      والسادس: أنها حرف استفتاح. وردّه ابن الأنباري، ونقل السيوطي إنكار أبي حيان على هذا القول. ينظر ابن الأنباري، **إيضاح الوقف والابتداء في كتاب الله** ، ص424، السيوطي، **الإتقان في علوم القرآن**، ج2، ص262.

      ينظر المرادي، **الجنى الداني في حروف المعاني**، ص577.

      ورجح بعضهم أن تكون للردع أو للاستفتاح. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص332، ابن هشام، **مغني اللبيب**، ص251.

      وقصره بعضهم على الردع، فيكون معنى (كلا): ليس الأمر على ذلك. ينظر ابن الأنباري، **إيضاح الوقف والابتداء في كتاب الله** ، ص426، الزمخشري، **المفصل في صنعة الإعراب**، ص447، ابن عاشور، **التحرير والتنوير**، ج16، ص161- 162.

      وفرق الكسائي بين (لا) و(كلا)، فقال: (لا) تنفي فحسّب، و(كلا): تنفي شيئا وتُوجب غيره. ينظر الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج10، ص198. [↑](#footnote-ref-1657)
1657. () قال به بعض المفسرين. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص8131.

      وفسره بعض المفسرين بمعنى: حقا. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص457. ابن الأنباري، **إيضاح الوقف والابتداء في كتاب الله**، ص431، ابن فارس، **مقالة (كلا) وما جاء منها في كتاب الله**، ج2، ص15. =

      =وحمله بعض المفسرين على معناه من الردع، فقال الزمخشري: (كلا) ردعٌ عن التكذيب. وهو ما ورد قبله: ﭽﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖﭼ {المطففين: ١٧}. ينظر الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص722، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج31، ص90.

      قال الباحث: والظاهر أنها على معناها من الردع والزجر، وهو الردع الموجَّه إلى من أنكر البعث، وليس ذلك في الآية التي قبلها، بل في قوله تعالى: ﭽ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳﭼ {المطففين: ٤- ٦}، ثم زجر منكري البعث ببيان حال المنكِرين بقوله: ﭽﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭼ {المطففين: ٧}، ثم زجرهم بذكر حال المؤمنين بقوله: ﭽ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝﭼ . [↑](#footnote-ref-1658)
1658. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص544- 545. [↑](#footnote-ref-1659)
1659. () المصدر السابق، ج4، ص126. [↑](#footnote-ref-1660)
1660. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: التفسير، سورة ﭽ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌﭼ ، برقم: (4971)، ج6، ص179، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: في قوله تعالى: {ﭿ ﮀ ﮁ}، برقم: (208)، ج1، ص193. [↑](#footnote-ref-1661)
1661. () قال الباحث: القول بأنه كان قرآنا ثم نُسِخ؛ لا يُستفاد من ظاهر قول ابن عباس ولا من مكنوناته؛ إذ أنّ ذلك يقتضي أنه كان قرآنا يُتلى، وقع به التحدّي والإعجاز، وما كان كذلك لا يقع فيه الاضطراب؛ كما هو ظاهرٌ في ما قاله ابن عباس، ذلك الاضطراب الذي بيّنه أبو العباس في هذه الجملة. بل الظاهر أنّ ابن عباس أراد بيان أنّ الرسول أُمِر بتبليغ دعوته إلى أبناء عشيرته، وحضر ذلك مَن كان قد آمن مِن قومه معه، فبيّن ذلك بزيادة هذه الجملة، دون أن يشير إلى أنها كانت مما أُنزِل في القرآن. [↑](#footnote-ref-1662)
1662. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص384- 385. [↑](#footnote-ref-1663)
1663. () ينظر الخليل، **العين**، ج6، ص21. [↑](#footnote-ref-1664)
1664. () وذلك في قوله تعالى: ﭽ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶﭼ {الأعراف: ١٠٧، الشعراء: ٣٢}. [↑](#footnote-ref-1665)
1665. () ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص88، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص294- 295، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج4، ص44.

      وقال السمرقندي: انقلبت ثعبانا عند فرعون، وجانًّا عند الطُّور، لا أنهما وصفان اتحدا فيها. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص490. وهو الظاهر. [↑](#footnote-ref-1666)
1666. () ينظر ابن فارس، **مقاييس اللغة**، ج1، ص421. [↑](#footnote-ref-1667)
1667. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص534. [↑](#footnote-ref-1668)
1668. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص543. [↑](#footnote-ref-1669)
1669. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج19، ص497- 498، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص129، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج9، ص2923، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص312، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج7، ص223- 224، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج8، ص5468- 5469، [↑](#footnote-ref-1670)
1670. () وذلك في خبر تميم الداري المشهور. أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الفتن وأشراط الساعة، باب: قصة الجساسة، برقم: (2942)، ج4، ص2261- 2263. [↑](#footnote-ref-1671)
1671. () ذكر ابنُ هشام أنّ قريشا لما أرادت تجديد بناء الكعبة، سرق أحدهم شيئا من كنوزها، فخرج ثعبانٌ من بئر زمزم يهاجم كلّ من اقترب منها، فلما قطعت قريش يد السارق بعث الله طيرا فاختطف الثعبان. ينظر ابن هشام، جمال الدين عبد الملك بن هشام (1375هـ)، **السيرة النبوية** (تحقيق: مصطفى السقا وآخرين)، ط2، ج1، ص193، مطبعة مصفى البابي الحلبي، القاهرة. [↑](#footnote-ref-1672)
1672. () وهو ما فهمه بعض المفسرين مما رُوي عن عليٍّ أنه قال: ( أمَا واللهِ ما لها ذنبٌ، وإنّ لها لِحْية ). أخرجه ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج9، ص2924. ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج4، ص226، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج4، ص113، البغوي، **معالم التنزيل**، ج6، ص179. [↑](#footnote-ref-1673)
1673. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص240- 241. [↑](#footnote-ref-1674)
1674. () قولٌ ورد عن أبي بكر الصديق ، ونصّه: أنّ أبا بكر الصديق كان يقول في خطبته: أين الوضّاءةُ الحسَنَةُ وجوهُهم، المُعجَبون بشبابهم؟ أين الملوك الذين بنَوا المدائن وحصّنوها بالحيطان؟ أين الذين كانوا يَعطون الغلبة في مواطن الحرب؟ قد تضعضع أركانُهم حتى أضنى بهم الدهرُ، وأصبحوا في ظلمات القبور. الوحا الوحا، ثم النَّجَا النَّجا. أخرجه البيهقي في **شعب الإيمان**، فصل: فيما بلغنا عن الصحابة في معنى ما تقدّم عن رسول الله من الزهد وقِصَر الأمَل، برقم: (10595)، ج7، ص364، وأبو داود، سليمان بن الأشعث السجستاني (1414هـ)، **الزهد** (تحقيق: ياسر إبراهيم محمد)، ط1، من كلام أبي بكر الصديق ، برقم: (27)، ص52، دار المشكاة، مصر. [↑](#footnote-ref-1675)
1675. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص374. [↑](#footnote-ref-1676)
1676. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص442. [↑](#footnote-ref-1677)
1677. () ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص133، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص813، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج4، ص123، البغوي، **معالم التنزيل**، ج6، ص193، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص277، العكبري، **التبيان في إعراب القرآن**، ج2، ص1016. =

      =قال النحاس: " وربما أشكل هذا على مَن يَجهل اللغة، ويكون ضعيفًا في العربية، فقال: ليست بلامْ كي، ولقَّبها بما لا يَعرف الحُذّاق من النحويين أصلَه. وهذا كثيرٌ في كلام العرب." النحاس، **إعراب القرآن**، ج3، ص156. وقال ابن أبي زمنين: "{ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ}: أي: ليَصير الأمرُ إلى ذلك، لا أنهم طلبوه وأخذوه لذلك، وهذه اللام يسمّيها النحويون: لام الصيرورة." ينظر ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص317- 318.

      وقال الزمخشري: هي لام كي التي معناها: التعليل، ولكنّ معنى التعليل فيها واردٌ على معنى المجاز، لأنّ داعيهم إلى الالتقاط لم يكن ليكون لهم عدوًّا وحزنا، غير أنّ ذلك لمّا كان نتيجة انطلاقهم شُبِّه بالداعي الذي يفعل الفاعلُ الفعل لأجله. ينظر الزمخشري، **الكشاف**، ج3، ص394، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج24، ص580. [↑](#footnote-ref-1678)
1678. () ينظر ابن أبي العز الحنفي، **شرح العقيدة الطحاوية**، ج1، ص137. [↑](#footnote-ref-1679)
1679. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص196. [↑](#footnote-ref-1680)
1680. () التقاصير: القلائد. ينظر أبو هلال العسكري، الحسن بن عبد الله (1996م)، **التلخيص في معرفة أسماء الأشياء** (تحقيق: عزّة حسن)، ط2، ص227، دار طلاس للدراسات، دمشق. [↑](#footnote-ref-1681)
1681. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص46- 47. [↑](#footnote-ref-1682)
1682. () ينظر الخليل، **معجم العين**، ج8، ص391. [↑](#footnote-ref-1683)
1683. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص260. [↑](#footnote-ref-1684)
1684. () أخرجه الطبراني في **المعجم الكبير**، أحاديث عبد الله بن عباس بن عبد المطلب، برقم: (11025)، ج11، ص54، والشهاب القضاعي في **المسند**، من لم تنهه عن الفحشاء والمنكر لم تَزدْه من الله إلا بُعدًا، برقم: (509)، ج1، ص305. قال المناوي: وإسناد الطبراني حسن. ينظر المناوي، **التيسير بشرح الجامع الصغير**، ج2، ص443. [↑](#footnote-ref-1685)
1685. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص307. [↑](#footnote-ref-1686)
1686. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الجهاد والسير، باب: صلح الحديبية في الحديبية، برقم: (1783)، ج3، ص1410. [↑](#footnote-ref-1687)
1687. () أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الصُّلح، باب: كيف يُكتَب: هذا ما صالَحَ فلانُ بنُ فلان وفُلان بن فلان، وإنْ لم يَنسبه إلى قبيلته أو نسَبِه، برقم: (2699)، ج3، ص184. [↑](#footnote-ref-1688)
1688. () أخرجه البخاري في **الصحيح**، بلفظ: ( وليس يُحسِن يَكتُب). كتاب: المغازي، باب: عمرة القضاء، برقم: (4251)، ج5، ص141. [↑](#footnote-ref-1689)
1689. () السمناني هو محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد الأشعري الحنفي، أبو جعفر القاضي، توفي سنة أربع وأربعين وأربعمائة. ينظر الخطيب البغدادي، **تاريخ بغداد**، ج2، ص217- 218. [↑](#footnote-ref-1690)
1690. () عرّفه محقق كتاب "المفهم" بأنه أبو ذرّ الخُشَني؛ شيخ أبي العباس القرطبي. وليس كذلك؛ فقد ذكر القاضي عياض أنّ أبا الوليد الباجي نسب هذا القول إلى شيخه أبي ذر. ينظر القاضي عياض، **إكمال المعلم بفوائد مسلم**، ج6، ص151.

      وأبو ذر الهروي هو عبد ربِّه بن أحمد الحافظ الأشعري المالكي، أقام بمكة المكرمة، توفي سنة أربع وثلاثين وأربعمائة. ينظر عبد العزيز الكتَّاني، أبو محمد عبد العزيز بن أحمد (1409هـ)، **ذيل تاريخ مولد العلماء ووفيّاتهم** (تحقيق: عبد الله الحمد)، ط1، ص183، دار العاصمة، الرياض. [↑](#footnote-ref-1691)
1691. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، باب: قول النبي : (لا نكتب ولا نحسب)، برقم: (1913)، ج3، ص27، ومسلم في **الصحيح**، باب: وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال، والفطر لرؤية الهلال، برقم: (1080)، ج2، ص761. [↑](#footnote-ref-1692)
1692. () ذكر السهيلي أنّ من معجزاته الثابتة في الكتاب والسنّة كونه أميًّا، والقول بأنه عرف الكتابة من غير تعلُّمٍ على أنه معجزة؛ لا يصح؛ إذ معجزات الأنبياء لا يُعارض بعضُها بعضا. ثم حمل ألفاظ الحديث التي تنسب فعل الكتابة إلى النبي أنه أمر بذلك، لا أنه كتب بيده. ينظر السهيلي، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله (1421هـ)، **الروض الأنف في شرح السيرة النبوية** لابن هشام (تحقيق: عمر السلامي)، ط1، ج7، ص67، دار إحياء التراث العربي، بيروت. [↑](#footnote-ref-1693)
1693. () قال الحافظ الذهبي: " يجوز للنبي أن يَكتب اسمه ليس إلا، ولا يَخرج بذلك عن كونه أمّيًّا، فالحكمُ للغالِب لا لمَا نَدَر." الذهبي، **سير أعلام النبلاء**، ج18، ص540. [↑](#footnote-ref-1694)
1694. () ذكر القاضي عياض أنّ أبا الوليد الباجي ألّف رسالة بعنوان: "تحقيق المذهب من أنّ النبيّ كَتَب"، فأنكره عليه أبو بكر ابنُ الصائغ وكفَّره بإجازته الكتابة على النبيِّ الأمِّي، وأنّ هذا تكذيبٌ للقرآن، وحمل ابنُ الصائغ أتباعه على إنكار ذلك والتشنيع عليه، حتى أطلَق عليه اللعنةَ غلاتُهم، وقال بعض خطبائهم في الجُمَع:

      بَرِئتُ ممّن شرى دنيا بآخرةٍ وقال إنّ رسول الله قد كتبا

      ينظر القاضي عياض، **ترتيب المدارك وتقريب المسالك**، ج8، ص122- 124. [↑](#footnote-ref-1695)
1695. () وهو قوله : ( ومن قذف مؤمنا بكُفر فهو كقتلِه). أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الأدب، باب: مَن كفَّر أخاه بغير تأويلٍ فهو كما قال، برقم: (6105)، ج8، ص26. [↑](#footnote-ref-1696)
1696. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص636- 638. [↑](#footnote-ref-1697)
1697. () أخرجه الشيخان بلفظ: ( إنّ مكة حرّمها الله، ولم يُحرِّمها الناس...، وإنما أَذِن لي فيها ساعةً من نهار). أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: العلم، باب: ليُبلِّغِ العلمَ الشاهدُ الغائبَ، برقم: (104)، ج1، ص32، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الحجّ، باب: تحريم مكة وصيدِها وخَلاها وشجرِها ولُقطَتِها؛ إلا لمُنشِدٍ على الدوام، برقم: (1354)، ج2، ص987. [↑](#footnote-ref-1698)
1698. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص246. [↑](#footnote-ref-1699)
1699. () اختُلِف في صُحبتِه؛ فالأكثرون - ومنهم الإمام البخاري - على أنه صحابي، وعدّه ابنُ سعد من كبار التابعين، وهو أحد الأربعة الذين دفنوا الخليفة عثمان . ينظر ابن سعد، **الطبقات الكبرى**، ج5، ص8، البخاري، **التاريخ الكبير**، ج8، ص128، ابن حجر، أبو الفضل أحمد بن علي العسقلاني (1415هـ)، **الإصابة في تمييز الصحابة** (تحقيق: عادل عبد الموجود وعلي معوّض)، ط1، ج6، ص382، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-1700)
1700. () أخرجه الترمذي في حديث من مجموع أربعة أحاديث أوردها في كتابه؛ بينها تعارض في بيان الغالب من المغلوب، وفي وقت النزول؛ فبعض الروايات - ومنها هذه - على أنها نزلت بمكة، وبعضها على أنها نزلت يوم بدر، ويردّها الاتفاق على مكية السورة. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص327.

      وهذه الرواية أخرجها الترمذي في **السنن**، كتاب: التفسير، باب: من سورة الروم، برقم: (3194)، وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث نيار بن مكرم، لا نعرفه إلا من حديث ابن أبي الزِّنَاد، ج5، ص344.

      ولم يُرو عن نيار سوى هذا الحديث، وآخر سواه. ينظر ابن حجر، **تهذيب التهذيب**، ج10، ص493.

      قال الباحث: يُستبعد اعتبار هذه القصة سببا في نزول هذه الآية؛ وذلك لمَا بين الروايات التي حُكِم بصحتها من التعارض، في بيان الغالب من المغلوب، ولا يمكن الجمع بينها بناءً على ما ورد من القراءات الثابتة في الآية؛ وذلك أنّ تعدد القراءات لا يلزم منه إفراد كل واحدةٍ منها بسبب نزول، كما أنّ الاختلاف في اتصال الحديث أو إرساله يُشكِل اعتبارها سببا لنزول الآية. أضِف إلى ذلك ما تفيده هذه القصة من محبة المسلمين للروم، وكراهيتهم للفرس، وهم أولو الاعتقاد السليم بأنّ ملة الكفر واحدة. كما أنّ اعتبار هذه القصة سببا في نزول الآية الكريمة يتعارض مع حكمة نزول القرآن، فلم ينزل القرآن مسجلا انتصارات أهل الشرك والكفر بعضهم على بعض؛ لأجل بث الفرح في نفوس قومٍ، وبث الحزن في صدور آخرين.ينظر خالد المزيني، **المحرر في أسباب نزول القرآن**، ج2، ص783- 784. [↑](#footnote-ref-1701)
1701. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص397- 398. [↑](#footnote-ref-1702)
1702. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص248. [↑](#footnote-ref-1703)
1703. () ينظر الجوهري، **تاج اللغة وصحاح العربية**، ج2، ص620. [↑](#footnote-ref-1704)
1704. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص423. [↑](#footnote-ref-1705)
1705. () وهو ما ذكره أكثر المفسرين في تفسير قوله تعالى: ﭽ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳﭴ ﭵ ﭶﭷ ﭸﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂﭼ {الأعراف: ١٧٢}، وملخصه: أنّ الله تعالى أخرج من ظهر آدم ذريته إلى يوم القيامة على هيئة الذر، فسألهم على وجه التقرير، وإقامة الحجّة عليهم: ألستُ بربكم؟ قالوا: بلى، فقال لهم مقرِّرًا حجّته عليهم: { ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ }. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج2، ص390، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج5، ص1612- 1616، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص580، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج2، ص152، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج4، ص2624، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص420، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج2، ص231، البغوي، **معالم التنزيل**، ج3، ص300، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج2، ص475، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج2، ص167، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج15، ص402. ومستندهم في ذلك ما رواه ابن عباس عن النبي في ذلك، واختُلف في رفعه أو وقفه على ابن عباس ، كما اختُلف في صحة سنده، فرفعه أحمدُ والحاكم، ووقفه ابن أبي حاتم وابن كثير، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي، والهيثمي، وضعفه الطبري والنسائي. ينظر أحمد، **المسند**، مسند عبد الله بن العباس ، برقم: (2455)، ج4، ص267، النسائي، **السنن الكبرى**، قوله تعالى: { ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ }، برقم: (11127)، ج10، ص102، الطبري، **جامع البيان**، ج13، ص250، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج5، ص1613، الحاكم، **المستدرك على الصحيحين**، كتاب: الإيمان، برقم: (75)، ج1، ص80، ابن كثير، **تفسير القرآن العظيم**، ج3، ص452، الهيثمي، **مجمع الزوائد ومنبع الفوائد**، ج7، ص25. ==

      = ورده بعض المفسرين؛ فردّه الطبريُّ بحجّة عدم صحته عن الرسول ، وعلى ذلك وجب ترجيح الأظهر؛ وهو خلافه. وردّه النحاسُ بحجة معارضته لمَا رُوي أنّ النبيِّ سُئل عن هذه الآية، فقال: ( إنّ الله خلق آدم، ثم مسح ظهره بيمينه، فأخرج منه ذريّةً، فقال: خلقتُ هؤلاء للجنّة، وبعمل أهل الجنة يعملون، ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية، فقال: خلقتُ هؤلاء للنار، وبعمل أهل النار يعملون). أخرجه الترمذي في **السنن**، كتاب: التفسير، باب: من سورة الأعراف، برقم: (3075)، وقال: هذا حديث حسن، ج5، ص266. ونقل السمرقندي اعتراضات بعض العلماء على هذا القول، ومنها: أنّ الآية لا تحتمل هذا القول؛ لأنه قال: { ﭬ ﭭ}، ولم يقل: من ظهر آدم، ولأنه لا يجوز أن تكون حجّة الله تعالى بشيءٍ لا يُتذكَّر، وإنما تكون الحجّة بشيءٍ يكون الإنسانُ ذاكرًا له، ولأنّ الله تعالى قال على لسان الكافرين: ﭽﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇﭼ {غافر: ١١}، ولم يقل: أحييتنا ثلاث مرات. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص580.

      وساق الرازي تلك الاعتراضات السابقة، وزاد عليها: أنّ هذا القول يَثبتُ به قولُ مَن قال بالتناسخ؛ لأنه يدل على أنّ أرواح البشر كانت في أجسامٍ غير أجسادنا، ومنها: أنّ الله تعالى قال: ﭽ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭼ {الطارق: ٥– ٦}، ولو كانت تلك الذرّاتُ عقلاءَ فاهمين، لكانوا موجودين قبل هذا الماء الدافق، وذلك ردٌّ لنص القرآن. ومنها: أنّ الله تعالى قال: ﭽﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛﭼ {المؤمنون: ١٢}، فلو كان القولُ بهذا الذرِّ صحيحًا لكان ذلك الذرُّ هو الإنسانُ؛ لأنه هو المكلَّف المخاطَبُ المثابُ المعاقَبُ، وذلك باطل.

      وبناء على ما سبق قيل في تفسير هذه الآية: أنّ الله تعالى أشهد الناس على أنفسهم بما رَكَّب فيهم من دلائل وحدانيته، وعجائب خلقه، وغرائب صنعه، فبالإشهاد صاروا كأنهم قالوا: بلى وإنْ لم يكن هناك قولٌ باللسان. ولذلك نظائر، منها: قوله تعالى: ﭽﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰﭼ {فصلت: ١١}، وهذا النوع من الاستعارة مشهورٌ في كلام العرب. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج15، ص400.

      قال الباحث: وهو الصحيح في تفسير الآية.

      وحمل بعضُ المفسرين قوله تعالى: { ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ} على ما قاله جمهور المفسرين في معنى العهد المذكور في سورة الأعراف. ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص122، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص185، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص362، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص842، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج3، ص422، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج25، ص98. [↑](#footnote-ref-1706)
1706. () ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج9، ص5686. قال الباحث: ومَن حمل فطرت الله على ذلك العهد؛ فسر ذلك العهد باتباع الإسلام. [↑](#footnote-ref-1707)
1707. () متفق عليه، بلفظ: (ما من مولود). أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الجنائز، باب: إذا أسلَمَ الصبيُّ فمات؛ هل يُصلَّى عليه، وهل يُعرَض على الصبيِّ الإسلام؟ برقم: (1358)، ج2، ص94، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: القدَر، باب: معنى: (كل مولود يُولَد على الفطرة)، وحكم موت أطفال الكفّار وأطفال المسلمين، برقم: (2658)، ج4، ص2047. [↑](#footnote-ref-1708)
1708. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص388. [↑](#footnote-ref-1709)
1709. () نقله البغوي عن الإمام عبد الله بن المبارك. ينظر البغوي، **معالم التنزيل**، ج6، ص270. [↑](#footnote-ref-1710)
1710. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص675- 676. [↑](#footnote-ref-1711)
1711. () وقال بعض المفسرين: { ﯙ ﯚ}: أنّ الله تعالى فطر العباد أن يعرفوا أنّ لهم ربًّا ومُدبِّرًا؛ هو الله . وعلى هذا يكون معنى قوله تعالى: { ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ}: لا يصلُح ذلك، ولا يَنبغي أن يُفعَل، فظاهره النفي، ومعناه النهي. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص324، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص341، النحاس، **معاني القرآن**، ج5، ص259- 261، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص11، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص336. قال الباحث: وهو الأظهر في تفسير الآية، وهو ما يدل عليه معنى الفطرة في اللغة، ولعدم ظهور دليل صحيح على حمل ما ورد في آية الروم على ما ورد في آية الأعراف. [↑](#footnote-ref-1712)
1712. () ينظر المرادي، **الجنى الداني في حروف المعاني**، ص377. [↑](#footnote-ref-1713)
1713. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص137. [↑](#footnote-ref-1714)
1714. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص282- 283. [↑](#footnote-ref-1715)
1715. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص155- 156. [↑](#footnote-ref-1716)
1716. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص398. [↑](#footnote-ref-1717)
1717. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: صفة القيامة والجنّة والنار، باب: الدُّخَان، برقم: (2799)، وقال: شك شعبة - وهو أحد رواة الحديث - في: البطشة أو الدُّخَان، ج4، ص2157. [↑](#footnote-ref-1718)
1718. () سيأتي في تفسير سورة الدخان، والخلاف في كونه وقع أم لم يقع بعد. [↑](#footnote-ref-1719)
1719. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص191- 192. [↑](#footnote-ref-1720)
1720. () ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج4، ص365. [↑](#footnote-ref-1721)
1721. () ينظر السلمي، **حقائق التفسير**، ج2، ص139. [↑](#footnote-ref-1722)
1722. () قال الزجّاج: "وجملته: أنّ كلَّ ما يُعذَّب به في الدنيا فهو العذاب الأدنى، والعذابُ الأكبر: عذابُ الآخرة." الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص208. وحملُ ما ورد من الروايات والأقوال في بيان معنى العذاب الأدنى على العموم؛ هو قول بعض المفسرين. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص191، النحاس، **إعراب القرآن**، ج3، ص203، الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج3، ص513، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج25، ص148. [↑](#footnote-ref-1723)
1723. () قاله الفراء في تفسير قوله تعالى: ﭽ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﭼ {الشعراء: ١٢٩}. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص281. ووافقه الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص192. [↑](#footnote-ref-1724)
1724. () ينظر سيبويه، **الكتاب**، ج1، ص331. ووافقه بعض المفسرين. ينظر الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج1، ص91- 92، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص105. [↑](#footnote-ref-1725)
1725. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص387- 388. [↑](#footnote-ref-1726)
1726. () ومنشأ الخلاف فيها أنّ البصريين جعلوا (لعل) - أينما وردت في القرآن - على بابها من الترجّي والإطماع، ولكنْ بالنسبة إلى المخاطَبين؛ وأما الكوفيون فجعلوها للتعليل؛ وبعض النحويين؛ كأبي البقاء؛ على أنها للتعرُّض للشيء، فقوله تعالى: ﭽﮥ ﮦﭼ عند البصريين: لعلكم تتقون على رجائكم وطمعكم، ومعناها عند الكوفيين: اعبدوا ربكم لكي تتقوا به، ومعناها عند أبي البقاء: افعلوا ذلك متعرضين لأن تتقوا. ينظر أبو البقاء العكبري، **التبيان في إعراب القرآن**، ج1، ص38، السمين الحلبي، **الدر المصون في علوم الكتاب المكنون**، ج1، ص189. [↑](#footnote-ref-1727)
1727. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: {ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ}، برقم: (4782)، ج6، ص116، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: فضائل الصحابة ، باب: فضائل زيد بن حارثة وأسامة بن زيد رضي الله عنهما، برقم: (2425)، ج4، ص1884. [↑](#footnote-ref-1728)
1728. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص306- 307. [↑](#footnote-ref-1729)
1729. () رواه الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص218. [↑](#footnote-ref-1730)
1730. () ورجحه بعض المفسرين. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص221، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص390، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج8، ص18، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج9، ص5803، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص859. [↑](#footnote-ref-1731)
1731. () قال بعض المفسرين: { ﮒ ﮓ ﮔ}: خطابٌ للذين آمنوا؛ ظنُّوا ظنونا مختلفة؛ فمنهم من ظنّ اقتراب النصر، ومنهم من ظنّ الخذلان، واستدل عليه ابنُ عطية بأنّ الله تعالى نسب التصريح بالقول إلى المنافقين، =وذلك في قوله: ﭽ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩﭼ {الأحزاب: ١٢}. ينظر الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج3، ص526- 527، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص373. [↑](#footnote-ref-1732)
1732. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص388- 389. [↑](#footnote-ref-1733)
1733. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الحجّ، باب: فضل المدينة وأنها تنفي الناس، برقم: (1871)، ج3، ص20، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الحجّ، باب: المدينة تَنفي شرارها، برقم: (1382)، ج2، ص1006. [↑](#footnote-ref-1734)
1734. () ينظر الخليل، **معجم العين**، ج8، ص222. [↑](#footnote-ref-1735)
1735. () فقيه الأندلس، تلميذ محمد بن القاسم المالكي، وأخباره في العلم والتقوى كثيرة، توفي في طليطلة سنة اثنتي عشرة ومائتين. ينظر القاضي عياض، **ترتيب المدارك وتقريب المسالك**، ج4، ص105- 107. [↑](#footnote-ref-1736)
1736. () ينظر الباجي، **المنتقى شرح الموطأ**، ج7، ص190. [↑](#footnote-ref-1737)
1737. () ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص134، الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص224، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج8، ص19، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج9، ص5806، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج4، ص265، البغوي، **معالم التنزيل**، ج6، ص332، الزمخشري، **الكشاف**، ج3، ص528، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص373، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج3، ص452. وبه قال بعض الجغرافيين. ينظر ابن الحائك، الحسن بن أحمد الهمداني (1884م)، **صفة جزيرة العرب**، ص124، مطبعة، بريل، ليدن، البشاري، أبو عبد الله محمد بن أحمد (1411هـ)، **أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم**، ط3، ص59، مكتبة مدبولي، القاهرة. [↑](#footnote-ref-1738)
1738. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص498. [↑](#footnote-ref-1739)
1739. () قال الغافقي في مسنده تعليقا على ما ورد في الآية من تسمية المدينة بيثرب: "وإنما نزل القرآنُ على ما كان يعرف الناس." ينظر أبو القاسم الغافقي، عبد الرحمن بن عبد الله الجوهري (1997م)، **مسند الموطأ** (تحقيق: لطفي الصغير وطه بُوسريح)، ط1، ص595، دار الغرب الإسلامي، بيروت. [↑](#footnote-ref-1740)
1740. () ينظر القاسم بن سلام، **غريب الحديث**، ج1، ص97. [↑](#footnote-ref-1741)
1741. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص302. [↑](#footnote-ref-1742)
1742. () ولم يذكر أحدٌ من أهل اللغة تفسير السلق بالضرب إلا ابن منظور، وردّه. وهم على تفسير السلق بما يُنكر من شدة الصوت أو مكروه الكلام. ينظر الخليل، **معجم العين**، ج5، ص76، ابن دريد، **جمهرة اللغة**، ج2، ص850، الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج8، ص308، الجوهري، **تاج اللغة وصحاح العربية**، ج4، ص1497، ابن منظور، **لسان العرب**، ج10، ص160. [↑](#footnote-ref-1743)
1743. () قرأ عاصم بضم ألف: أسوة، وقرأ الباقون بكسرها. ينظر ابن مجاهد، **السبعة في القراءات**، ص633. [↑](#footnote-ref-1744)
1744. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص356. [↑](#footnote-ref-1745)
1745. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الجهاد والسَّير، باب: قول الله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠﭡ ﭢ ﭣ ﭤﭼ، برقم: (2805)، ج4، ص19، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الإمارة، باب: ثبوت الجنة للشهيد، برقم: (1903)، ج3، ص1512. [↑](#footnote-ref-1746)
1746. () وأصل النحب في اللغة: النذر، واستدل ابنُ عطية على عدم إرادة انقضاء الأجل من هذا اللفظ بقوله : (طلحة ممّن قضى نحبه)، ولم يكن طلحة بن عبيد الله قد مات. أخرجه الترمذي في **السنن**، كتاب: التفسير، باب: من سورة الأحزاب، برقم: (3202)، وقال: هذا حديث حسن غريب، ج5، ص350، وابن ماجه في **السنن**، كتاب: فضائل الصحابة ، فضل طلحة بن عبيد الله ، برقم: (127)، ج1، ص46، والحاكم في **المستدرك**، كتاب: معرفة الصحابة ، ذكر مناقب محمد بن طلحة بن عبيد الله رضي الله عنهما، برقم: (5611)، وقال: صحيح على شرط مسلم، ووافقه الذهبي، ج3، ص424. وينظر ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص349، النحاس، **إعراب القرآن**، ج3، ص212، مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج9، ص5815، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص378. [↑](#footnote-ref-1747)
1747. () هو الفرزدق، من قصيدةٍ قالها بعد أن افتدى دم المجاشعي الذي قتله ابنُ عمٍّ له، فذهب أبو القاتل يستجدي قومه في تقديم الفداء، فلما يئس منهم، ذهب إلى قبر والد الفرزدق فأقام عنده مستعيذا حتى يدفع الفرزدق إلى دفع الدية، ففعل ذلك الفرزدق، وقال تلك القصيدة. وصدر البيت في الديوان: وإذ نحَّبت كلبٌ على الناسِ أيُّهمْ.

      ينظر الفرزدق، **الديوان**، ص529. [↑](#footnote-ref-1748)
1748. () وهو ما رجحه أكثر المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص340، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص222،

      قال الباحث: ولا تعارض بين القولين؛ فإنّ من قضى أجله منهم كان قد عاهد ربّه أن يقاتل في سبيله، فقُتِل وهو يقاتل. ويدل عليه أنّ بعض المفسرين حمل اللفظ على كلا المعنيين. ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص135، الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص237، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص45، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص395، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج8، ص23، [↑](#footnote-ref-1749)
1749. () وعجز البيت في الديوان: قضى نحبه في ملتقى الخيلِ. وهوبر: هو يزيد ين هوبر الحارثي، فسمّاه بأبيه للقافية. ينظر ذو الرمة، **الديوان**، ص228. [↑](#footnote-ref-1750)
1750. () واقتصر عليه بعض المفسرين في اعتباره سببا في نزول الآية. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص340، الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص239- 240، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج9، ص3123- 3125، الثعلبي، الكشف والبيان، ج8، ص23، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج9، ص5816. [↑](#footnote-ref-1751)
1751. () وذلك في بيعة العقبة الثانية. وذكره بعض المفسرين. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص45. [↑](#footnote-ref-1752)
1752. () قال بعض المفسرين: فيها إشارةٌ إلى مَن نذر من الصحابة أن يقاتل في سبيل الله، فاستشهدوا في بدر أو أُحُد أو غيرهما من المعارك. فعلى هذا لا يكون هذا القول على اعتبار ما فيه سببا في نزول الآية. ينظر الزمخشري، **الكشاف**، ج3، ص532، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص378.

      قال الباحث: والظاهر مع ما أطبق عليه المفسرون من نزول هذه الآية عقيب غزوة أحُد أن تكون لسبب، وهو الذي عيّنه أنس بن مالك في الحديث. [↑](#footnote-ref-1753)
1753. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص739- 740. [↑](#footnote-ref-1754)
1754. () المرط: الكساء، ومرحَّل؛ أي: مُوشَّى، وسُمِّي مُرحَّلًا لأنّ عليه تصاوير الرِّحَال. ينظر نشوان الحميري، **شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم**، ج9، ص6263، ابن الجوزي، **غريب الحديث**، ج1، ص387. [↑](#footnote-ref-1755)
1755. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: فضائل الصحابة ، باب: فضائل أهل بيت النبي ، برقم: (2424)، ج4، ص1883. [↑](#footnote-ref-1756)
1756. () رجحه أكثر المفسرين. ينظر ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص398- 399.

      وقيل: بل هم أزواج النبي خاصة. ذكره بعض المفسرين. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص267، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج9، ص3132، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج8، ص35- 36، الماوردي، **النكت والعيون**، ج4، ص401، البغوي، **معالم التنزيل**، ج6، ص350، واستدل السمعاني على ضعف تخصيص اللقب بهنّ رضي الله عنهنّ بأنه لو كنّ مخصوصاتٍ بالمراد في الآية لقال: (عنكنّ الرجس)، لأنه= =لمّا خاطبهنّ في الآيات السابقة واللاحقة خاطبهن بخطاب الإناث. ينظر السمعاني، **تفسير القرآن**، ج4، ص281. واستدل كلٌّ من الزمخشري وابن عطية بالسياق على أنّ أزواج النبي من أهل بيته . ينظر الزمخشري، **الكشاف**، ج3، ص538، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص384، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج3، ص462.

      وقيل: أهل البيت هم نساء النبي ورجال أهل بيته؛ بالأخص عليُّ وابناه . ذكره بعض المفسرين. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص226، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج9، ص5834، الماوردي، **النكت والعيون**، ج4، ص401، ورجحه بعض المفسرين. ينظر الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص865، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج4، ص281، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج25، ص168.

      قال الباحث: والظاهر أنّه أراد بأهل البيت في الآية: أزواج النبي ؛ لأنهنّ رضي الله عنهنّ ساكناتُ بيته ، ولأنّ السياق يحكم بذلك، ثم إنّ النبيّ أراد أن ينبه الناس على أنّ فاطمة وزجها وابنيها من أهل بيته كذلك، فضمّهم إليه ، ووصفهم بأهل البيت؛ لا على سبيل التبعية؛ وإنما للتنبيه على ما هو جزءٌ من الكل. وما روي من أنّ أم المؤمنين أمَّ سلمة رضي الله عنها لمّا دنت من أهل المِرط، قال لها الرسول : (أنتِ على مكانكِ، وأنتِ إلى خير) يعضد ما ذكرناه؛ فإنّه يُحمَل على أنّ أم سلمة رضي الله عنها تقرر كونها من أهل بيته من خلال الآية، وإنما أراد النبيُّ أن ينبّه على ما لم تتضمنه الآيات من ذكرِهم، وهم فاطمة وزوجها وابناها ، على أنهم من أهل بيته الطاهرين. الحديث أخرجه الترمذي في **السنن**، كتاب: المناقب، باب: ما جاء في فضل فاطمة رضي الله عنها، برقم: (3871)، وقال: هذا حديث حسن صحيح، ج5، ص699، وأحمد في **المسند**، مسند أم سلمة رضي الله عنها، برقم: (26508)، ج44، ص118. [↑](#footnote-ref-1757)
1757. () وعزاه الأزهري إلى الزجّاج. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص226، الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج10، ص306. [↑](#footnote-ref-1758)
1758. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص302- 303. [↑](#footnote-ref-1759)
1759. () اختلفت عبارات المفسرين في وصف هذا الإفك، فأطلق بعضهم أنها وقعت في قلبه الطاهر ، وأنّ زيدا لمّا علِمَ بذلك طلقها ليخليها إلى النبي . ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص343، الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص273، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص51، الماوردي، **النكت والعيون**، ج4، ص405، الواحدي، **التفسير الوسيط**، ج3، ص472، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج4، ص286، الزمخشري، **الكشاف**، ج3، ص540، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص386، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج3، ص466. =

      =وساق ابن أبي حاتم عن قتادة أنه هوي زينب، فجرى ما جرى. ينظر ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج9، ص3137، وينظر ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص401- 402، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج9، ص5839.

      وذكر الثعلبي أنه أحبها. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج8، ص48,

      بل وفسَّر بعضهم قوله: { ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ} بأنّه رغبة النبي في أن يطلق زيد زينب ليتزوجها هو. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص273، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص229، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج9، ص3137، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص51، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج8، ص48، الماوردي، **النكت والعيون**، ج4، ص406، الزمخشري، **الكشاف**، ج3، ص541.

      وفوق ذلك كلِّه؛ فقد دافع بعضهم عن النبي فيما نُسب إليه من الافتراء أنه غيرُ ملومٍ فيه؛ لأنّ العبد لا يُلام على ما في قلبه ما لم يقصد فيه لمأثم. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج8، ص48.

      ووفق الله بعض المفسرين في عدم ذكر شيء من هذه التخليطات؛ كالفخر الرازي.

      قال القاضي عبد الجبار بعد أن ذكر القول الأول: " تأمّل دعوى هؤلاء على رسول الله ، كأنما يُحدّثونك عن مسيلمة، أو عن كسرى وقيصر في سيرتهم، لا عن محمد وسيرته، وتدبير الله له." ينظر القاضي عبد الجبار، أبو الحسين عبد الجبار بن أحمد المعتزلي، **تثبيت دلائل النبوة**، بدون ط، ج2، ص484، دار المصطفى، القاهرة.

      وقال ابن العربي: "أنّ أحدًا لا ينبغي أن يذكر نبيًّا إلا بما ذكره الله، لا يَزيد عليه، فإنّ أخبارهم مرويّة، وأحاديثهم منقولةٌ بزياداتٍ تولّاها أحدُ رجُلَين؛ إما غبيٌّ عن مقدارهم، وإما دَعِيٌّ لا رأيَ له في بِرِّهم ووقارهم، فيَدسُّ تحت المقال المُطلَق الدواهي، ولا يراعي الأدلة ولا النواهي... وهذه الرواياتُ كلُّها ساقطة الأسانيد." ينظر ابن العربي، **أحكام القرآن**، ج3، ص576- 578.

      ونقل القاضي عياض عن القشيري قوله: "وهذا إقدامٌ عظيمٌ من قائله، وقلّة معرفةٍ بحق النبي ، وبفضله، وكيف يقال: رآها فأعجبته؟! وهي بنتُ عمّته، ولم يزل يراها منذ وُلِدت، ولا كان النساءُ يَحتجبن منه ، وهو زوّجها لزيد." ينظر القاضي عيلض، **الشفا بتعريف حقوق المصطفى**، ج2، ص428.

      وقال ابن حجر: "ووردت آثارٌ أخرجها ابن أبي حاتم والطبري، ونقلها كثيرٌ من المفسرين، لا ينبغي التشاغل بها." ينظر ابن حجر، **فتح الباري**، ج8، ص524. [↑](#footnote-ref-1760)
1760. () علي بن حسين، هو علي بن حسين بن علي بن أبي طالب، كان من أفاضل بني هاشم، من فقهاء أهل المدينة وعبّادهم، روى عن جماعةٍ من الصحابة ، توفي بالمدينة سنة اثنتين وتسعين. ينظر ابن حبان، **الثقات**، ج5، ص159- 160. [↑](#footnote-ref-1761)
1761. () أخرجه الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص274، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج9، ص3135، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج8، ص48، ورجحه السمعاني بعد أن ذكر القول السابق. ينظر السمعاني، **تفسير القرآن**، ج4، ص287، ورجحه البغوي بقوله: وهذا هو الأولى والأليق بحال الأنبياء عليهم السلام، وهو مُطابقٌ للتلاوة، لأنّ الله أعلَم أنه يُبدي ويُظهر ما أخفاه ، ولم يُظهِر غير تزويجها منه، فقال: { ﮊ}، فلو كان الذي أضمره رسولُ الله محبّته أو إرادة طلاقها، لأظهره الله، فدلّ على أنه إنما عُوتِب على إخفاء ما أعلمه الله أنها ستكون زوجةً له. ينظر البغوي، **معالم التنزيل**، ج6، ص356، كما رجحه غيرهم من العلماء. ينظر الباقلاني، **الانتصار للقرآن**، ج2، ص704- 405، القاضي عياض، **إكمال المعلم بفوائد مسلم**، ج1، ص531- 532، ابن حجر، **فتح الباري**، ج8، ص523، القسطلاني، **إرشاد الساري**، ج7، ص297. [↑](#footnote-ref-1762)
1762. () أورد أقوالهم القاضي عياض في الشفا. ينظر القاضي عياض، **الشفا بتعريف حقوق المصطفى**، ج2، ص426- 427. [↑](#footnote-ref-1763)
1763. () نهى الشرع عن التزوج بحليلة الابن من الصلب، وأما النهي عن تزوج حليلة الابن المتبنى فإنما كان من عادات العرب وديدنهم قبل الإسلام. [↑](#footnote-ref-1764)
1764. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص406. [↑](#footnote-ref-1765)
1765. () ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج8، ص51. [↑](#footnote-ref-1766)
1766. () رواه الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص280، وابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج9، ص3138. [↑](#footnote-ref-1767)
1767. () وهو ما روي من وصية سلمان الفارسي في مرضه الأخير إلى والي الكوفة سعد بن أبي وقاص . أخرجه ابن ماجه في **السنن**، كتاب: الزهد، باب: الزهد في الدنيا، برقم: (4104)، ج2، ص1374، والحاكم في **المستدرك**، كتاب: الرقاق، برقم: (7891)، وقال: حديث صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي، ج4، ص353. [↑](#footnote-ref-1768)
1768. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص10. [↑](#footnote-ref-1769)
1769. () وهو ما قرره بعض المفسرين. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج8، ص51، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص868.

      وحمله بعض المفسرين على الذكر بسائر البدن. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص279، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج9، ص5845.

      وحمله بعضهم على الذكر باللسان، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص54، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص404.

      قال الباحث: والظاهر أنّ الأمر بالذكر محمولٌ على سائر البدن؛ بالجوارح، وباللسان، وبالقلب؛ لكثرة النصوص الشرعية التي حثت العباد على الإكثار من ذلك كله. [↑](#footnote-ref-1770)
1770. () وحكمه في المذهب: الكراهة إذا كانت الصلاة على غير الأنبياء بالاستقلال، أما على وجه التبعية؛ كقول: اللهم صل على محمد وآل محمد، فجائز. ينظر النفراوي، **الفواكه الدواني على رسالة أبي زيد القيرواني**، ج1، ص8. [↑](#footnote-ref-1771)
1771. () نقله القاضي عياض في "الشفا" عن بعض شيوخه عن مالك، وقال: وهذا غير معروفٍ عن مذهبه. ينظر القاضي عياض، **الشفا بتعريف حقوق المصطفى**، ج2، ص187. [↑](#footnote-ref-1772)
1772. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الزكاة، باب: صلاة الإمام ودعائه لصاحب الصدقة، برقم: (1497)، ج2، ص129، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الزكاة، باب: الدعاء لمن أتى بصدقته، برقم: (1078)، ج2، ص756. [↑](#footnote-ref-1773)
1773. () حمل أكثر المفسرين قوله تعالى: { ﰆ ﰇ ﰈ ﰉ ﰊ} على المغفرة، فهو يغفر لعباده، والملائكة تستغفر لهم. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص345، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص54، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص405، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص868، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج4، ص292، البغوي، **معالم التنزيل**، ج6، ص360، الزمخشري، **الكشاف**، ج3، ص546، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج25، ص172.

      وحمله بعضهم على معنى التبريك. ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص138. وقيل: هي الرحمة والثناء. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص279، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج9، ص5846. وقيل: هي الرحمة والهداية. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص231. [↑](#footnote-ref-1774)
1774. () ذهب أبو العباس إلى ترجيح قول الإمام مالك في منع الصلاة على غير الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

      قال الباحث: وكيف يُعقل منع الصلاة على الأنبياء سوى محمد ، وقد قال الله تعالى: ﭽ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﮫﮬﭼ {البقرة: ٢٨٥}. [↑](#footnote-ref-1775)
1775. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص42. [↑](#footnote-ref-1776)
1776. () المصدر السابق، ج4، ص80. [↑](#footnote-ref-1777)
1777. () وهو ما قرره بعض المفسرين في تفسير آية البقرة. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج2، ص155، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج1، ص188.

      ونقل الرازي الإجماع على أنّ المراد بالنكاح في هذه الآية: العقد. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج6، ص408.

      وبعض المفسرين على أنّ النكاح في الحقيقة: الوطء، ومجازه: العقد، ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج1، ص726، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص296، وقال بعضهم: النكاح: هو التزويج في الحقيقة، ومجازه: الوطء، واستدل عليه الرازي من خلال الفرق بين النكاح والسفاح؛ إذ كلاهما فيه الوطء؛ فالنكاح هو العقد. ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج1، ص281، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج6، ص408.

      قال الباحث: وهو الأظهر شرعا؛ إذ الوطء المعتبر في الشرع هو ما سبقه العقد. وأما قوله تعالى: ﭽ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅﭼ {البقرة: ٢٣٠}، فالسنّة هي التي بينت أنّ هذا النكاح لا يعتبر إلا إذا حصل به الدخول. [↑](#footnote-ref-1778)
1778. () ينظر المقري، **الناسخ والمنسوخ**، ص55- 56، ابن حزم، أبو محمد علي بن أحمد الأندلسي الظاهري (1406هـ)، **الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم** (تحقيق: عبد الغفار البنداري)، ط1، ص51، دار الكتب العلمية، بيروت، الزمخشري، **الكشاف**، ج3، ص554، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج25، ص178. [↑](#footnote-ref-1779)
1779. () رجحه بعض العلماء. ينظر النحاس، **الناسخ والمنسوخ**، ص628، القاضي أبو يعلى، **العدّة في أصول الفقه**، ج3، ص831، السرخسي، شمس الأئمة محمد بن أحمد (1414هـ)، **الأصول**، ط1، ج2، ص75، دار الكتب العلمية، بيروت. وردّه علاء الدين البخاريّ بحجّة قوية، وهي أنّ قوله تعالى: ﭽ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿﭼ محكمٌ لا يَحتمل النسخ؛ بدليل قوله: { ﭾ ﭿ}؛ فإنه بمنزلة التأبيد؛ إذ البَعديّة المطلَقة تتناول الأبَد. ينظر علاء الدين البخاري، **كشف الأسرار عن أصول البزدوي**، ج3، ص272. [↑](#footnote-ref-1780)
1780. () هي مُلَيكة بنت كعب، المشهورة بمليكة الليثية، يُخبر بعضهم أنه تزوجها، ثم طلقها قبل أن يَدخل بها، واختلفوا في سبب ذلك، وأنكر بعضهم أنه تزوجها. ينظر الخركوشي، أبو سعد عبد الملك بن محمد (1424هـ)، **شرَفُ المصطفى** ، ط1، ج3، ص258- 259، دار البشائر الإسلامية، مكة المكرمة. [↑](#footnote-ref-1781)
1781. () لم أجد من ذكره عن زيد بن أسلم أو غيره، فكيف بإسناده؟ إلا أنه صحيح؛ إذا تحقق أنّ سورة الأحزاب نزلت عقيب غزوة الأحزاب، وثبت أنّ النبي تزوج أكثر مَن هُنّ في هذه الرواية عن زيد بن أسلم بمدّة. وهذا لا يُثبِت أنّ فعل الرسول نسخ ما نزل في حقه من منع التزوّج، بل يُبطله؛ إذ لو كانت الآية نازلةً في ذلك لدَرَء نبيُّنا شبهة مخالفة الآية، ولكان بيّن لأصحابه أو بعضهم أنّ الأمر عدا منسوخا، وهذا ما لم يوجَد، بل إنّ القول به رُوي عن بعض المتأخرين؛ ممّن اعتمد القول بالنسخ ملجأً لإزالة الإشكال بين النصوص. [↑](#footnote-ref-1782)
1782. () أخرجه الترمذي في **السنن**، كتاب: التفسير، باب: من سورة الأحزاب، برقم: (3216)، وقال: هذا حديث حسن صحيح، ج5، ص356، وابن ماجه في **السنن**، ما افتَرَض الله على رسوله وحرَّمه على خلقِه ليزيده إن شاء الله قربةً إليه، برقم: (3204)، ج6، ص56، وأحمد في **المسند**، مسند الصدِّيقة عائشة بنت الصدّيق ، برقم: (24137)، ج40، ص165. وصححه ابن الملقن. ينظر ابن الملقن، **البدر المنير في تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في الشرح الكبير**، ج7، ص440. وقال ابن العربي: حديث واهٍ. ينظر ابن العربي، **أحكام القرآن**، ج3، ص608. [↑](#footnote-ref-1783)
1783. () ذكره ابن عطية وضعَّفه. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص393. [↑](#footnote-ref-1784)
1784. () نفى بعض المفسرين القول بالنسخ في الآيتين؛ فالطبري يرى أنّ قوله تعالى: { ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ} بيانٌ لأنواع النساء التي أبيح لرسول الله أن يتزوجهنّ، وأما قوله تعالى: { ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ} بيانٌ لحصر إباحة تزوجّ الرسول فيما ذُكر من أنواعهنّ في الآية الأولى. ثم قال: "لأنّ قوله: { ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ} عقيب قوله: {ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ}، وغيرُ جائز أن يقول: قد أحللتُ لك هؤلاء، ولا يَحلُلْن لك إلا بنسخ أحدهما صاحبه...، ولا دلالة ولا برهان على نسخ حكم إحدى الآيتين حكم الأخرى، ولا تقدُّمِ تنزيلِ إحداهما قبل صاحبتها، وكان غيرَ مستحيل مخرجُهما على الصحة، لم يجُز أن يقال: إحداهما ناسخة الأخرى." الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص297- 299، وينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص57- 58.

      وحمل بعضُ المفسرين قوله تعالى: { ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ} على أن لا يتزوج بعد نسائه اللاتي في عصمته امرأةً؛ دون أن يقول بأنها ناسخةٌ أو منسوخة. ينظر ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص408، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص871، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص394. [↑](#footnote-ref-1785)
1785. () قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وشعبة عن عاصم: { ﭒ} مهموزًا، وقرأه الباقون غير مهموز. ينظر ابن مجاهد، **السبعة في القراءات**، ص523. [↑](#footnote-ref-1786)
1786. () أخرجه الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص292. [↑](#footnote-ref-1787)
1787. () أخرجه الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص291، وابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج10، ص3146. وبه قال أكثر المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص346، أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص139، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص351- 352، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص233، [↑](#footnote-ref-1788)
1788. () وذكر الطبريُّ قولا ثالثا، ورجّحه، وهو أنّ قوله تعالى: { ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙﭚ } ليس خاصًّا فيمن كنَّ عنده من أزواجه ، والمعنى: تؤخِّر مَن تشاء ممّن وَهبت نفسها لك، وأُحِلَّ لك نكاحُها، فلا تقبَلها ولا تَنكحها، أو ممّن هنّ في عصمتك، فلا تقربها، وتضمُّ إليك من تشاء ممّن وهبت نفسها لك، أو من النساء اللاتي أُحِلَّ لك نكاحهنّ، فتقبَلها أو تنكحها، وممّن هنّ في عصمتك، فتجامعها إذا شئت، وتتركها إذا شئتَ بغير قِسْم. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص294، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص407. وأكثر المفسرين على أنها في شأن مَن هنَّ في عصمته . ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص346، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص233، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص870، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص393، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج25، ص177. [↑](#footnote-ref-1789)
1789. () ذكره بعض المفسرين، إلا أنهم زادوا على ممّن آواهنّ رسول الله زينب بنت جحش رضي الله عنها. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص291- 292، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج10، ص3145، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج8، ص54- 55، وضعفه ابن العربي. ينظر ابن العربي، **أحكام القرآن**، ج3، ص604. [↑](#footnote-ref-1790)
1790. () ورجح بعض المفسرين أنّه لم يُخرج أيًّا من أزواجه من القسم، مستدلا بما رُوي من أنه كان في مرض موته يدور على نسائه، حتى رَضِينَ بأن يُمرَّض في بيت عائشة. ينظر السمعاني، **تفسير القرآن**، ج4، ص298. الحديث أخرجه بهذا اللفظ النسائي في **السنن الكبرى**، كتاب: وفاة النبي ، ذكر ما كان يفعله رسول الله في وجعه، برقم: (7051)، ج6، ص385. وله شواهد في الصحيحين.

      قال الباحث: والراجح أنه لم يُخرج من زوجاته من القَسْم سوى سودة رضي الله عنها، وآوى سواها من أزواجه، وكان يعدل بينهنّ في ذلك، وينصره قول عائشة رضي الله عنها: ( كان رسول الله لا يُفضِّل بعضنا على بعض في القَسْم...، ولقد قالت سودةُ بنت زمعة حين أسنّت وفَرِقت أن يُفارقها رسولُ الله : يا رسول الله، يومي لعائشة، فقَبِل ذلك رسولُ الله منها). أخرجه أبو داود في **السنن**، باب: في القَسْم بين النساء، برقم: (2135)، ج2، ص242، والطبراني في **المعجم الكبير**، برقم: (81)، ج24، ص31. وحسنه ابن عبدُ الهادي. ينظر ابن عبد الهادي، شمس الدين محمد بن أحمد الحنبلي (1421هـ)، **المحرر في الحديث** (تحقيق: يوسف المرعشلي وآخرين)، ط3، ج1، ص564، دار المعرفة، بيروت. وفي الصحيحين عن ابن عباس قال: (كان عند رسول الله تسع؛ فكان يَقسِم لثمان، ولا يقسم لواحدة). أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: النكاح، باب: كثرة النساء، برقم: (5067)، ج7، ص3، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الرضاع، باب: جواز هبتِها نوبتَها لضُرَّتها، برقم: (1465)، ج2، ص1086. [↑](#footnote-ref-1791)
1791. () قال الباحث: ترى في تفسير الإمام الطبري هذه الآيات أنه نظم تفسيرها كعِقد مرصَّعٍ بالجواهر، حيث اعتمد في تفسيرها على سياقها، وعلى ما ثبت نقله وصح في العقل فهمه، وهو أنّ الله تعالى بيّن له في هذه الآيات أنواع النساء اللاتي أُبيح له أن يتزوجهنّ، وأنّ ما عداهنّ لا يَحلُلن له، وأنّ للنبيّ أن يُمضي ما نيّته من التزوّج بأيِّ امرأةٍ انطبق عليها ما في الآيات من أنواع النساء السابق ذكرها، وله أن يتوقف عن ذلك. ولا يتعارض هذا مع ثبوت حقه أن يقسم لأيٍّ من أزواجه ما يشاء، وأن يمنع بعضهنّ من ذلك، إلا أنه التزم العدل في ذلك؛ ذلك أنّ العدل درّة أوصافه بعد النبوة، وأسمى أخلاقه. [↑](#footnote-ref-1792)
1792. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص210. [↑](#footnote-ref-1793)
1793. () المصدر السابق، ج1، ص568. [↑](#footnote-ref-1794)
1794. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الوضوء، باب: خروج النساء إلى البَرَاز، برقم: (146)، ج1، ص41، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: السلام، باب: إباحة الخروج للنساء لقضاء حاجة الإنسان، برقم: (2170)، ج4، ص1709. [↑](#footnote-ref-1795)
1795. () أخرج الشيخان عن أنس بن مالك قال: لمّا تزوّج رسولُ الله زينبَ بنت جحش، دعا القوم فطَعِمُوا، ثم جلسوا يتحدثون، وإذا هو كأنه يتهيّأ للقيام، فلم يقوموا، فلما رأى ذلك قام، فلمّا قام قامَ مَن قام، وقَعَد ثلاثةُ نفر، فجاء النبيُّ ليَدخُل، فإذا القومُ جلوس، ثم إنهم قاموا، فانطلقتُ فجئتُ فأخبرتُ النبيَّ أنّهم قد انطلقوا،=

      =فجاء حتى دَخَل، فذهبتُ أَدخل، فألقى الحجاب بيني وبينه، فأنزل الله: {ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ}. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: قوله: { ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ }...، برقم: (4791)، ج6، ص118، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: النكاح، باب: زواج زينب بنت جحش، ونزول الحجاب، وإثبات وليمة العُرس، برقم: (1428)، ج2، ص1050.

      وأما رواية ابن مسعود ؛ فرُوي عنه أنه قال: فَضَل الناسَ عمرُ بأربع؛ وذكر منها: وبذكر الحجاب؛ أَمَر نساء النبي أن يَحتجبن، فقالت زينب: ما لك تغارُ علينا يا ابنَ الخطاب، والوحيُ يَنزل علينا في بيوتنا؟ فأنزل الله : { ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ}. أخرجه الشاشي، أبو سعيد الهيثم بن كُلَيب (1410هـ)، **المسند** (تحقيق: محفوظ الرحمن زين الله)، ط1، حديث عبد الله بن مسعود ، برقم: (555)، ج2، ص59، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، والطبري، **جامع البيان**، ج20، ص312. قال ابن العربي: "وأما رواية ابنِ مسعود فباطلة؛ لأنّ الحجاب نزل يوم البناء بزينب، ولا يَصحُّ ما ذُكِر فيه." ابن العربي، **أحكام القرآن**، ج3، ص612.

      قال الباحث: عدّ أبو العباس القرطبي رواية ابن مسعود شاهدا لحديث أنس ، وكان الأولى اعتبارها شاهدا لحديث عائشة رضي الله عنها. [↑](#footnote-ref-1796)
1796. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص496. [↑](#footnote-ref-1797)
1797. () ذكر ابن عطية أنّ الجمهور على أنّ هذه الآية نزلت في شأن وليمة زينب رضي الله عنها. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص395. وأما حديث عائشة فورد في الصحيحين ما يخالفه، وهو ما روي عنها رضي الله عنها أنها قالت: خرجت سودةُ بعدما ضُرِب الحجابُ لحاجتها، وكانت امرأة جسيمةً لا تَخفى على مَن يَعرفها، فرآها عمرُ بن الخطاب فقال: يا سودة، أما واللهِ ما تَخفَيْن علينا، فانظري كيف تَخرجين. قالت: فانكفأتْ راجعةً، فقالت: يا رسول الله، إني خرجتُ لبعض حاجتي، فقال لي عمرُ كذا وكذا، قالت: فأوحى الله إليه ثم رُفِع عنه، فقال: (إنه قد أُذِن لكم أن تَخرُجنَ لحاجتكنّ). متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: قوله: { ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ }...، برقم: (4795)، ج6، ص120، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: السلام، باب: إباحة الخروج للنساء لقضاء حاجة الإنسان، برقم: (2170)، ج4، ص1709.

      قال الباحث: فهذه الرواية تُثبت أنّ هذه القصة وقعت بعد نزول آية الحجاب، فكيف تكون سبب نزولٍ لها. ينظر ابن كثير، **تفسير القرآن العظيم**، ج6، ص402، خالد المزيني، **المحرر في أسباب نزول القرآن**، ج2، ص825- 827.

      والظاهر من هذه الرواية أنّ عمر إنما أنكر على سودة مخالفتها لقوله تعالى: ﭽ ﭶ ﭷ ﭸﭼ {الأحزاب: ٣٣} على حسب ظنه، فبيّن النبي لأزواجه أنّ هذا الأمر مخصوصٌ بما دعت إليه الحوائج. [↑](#footnote-ref-1798)
1798. () ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص140، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص352.

      وفسّره بعض المفسرين على معنى: حينه ووقتِه. ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج4، ص418، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص395. قال الباحث: وهو الأظهر؛ لأنّ أكثر طعام بيت النبي لم يكن يُطبَخ، بدليل حديث أبي هريرة : (كان يَمرُّ بآل رسول الله هلالٌ ثم هلال لا يُوقَد في شيءٍ من بيوتهم النار؛ لا لخَبْزٍ ولا لطبيخ. قالوا: بأيِّ شيءٍ كانوا يعيشون يا أبا هريرة؟ قال: الأسودان؛ التمر والماء). أخرجه أحمد في **المسند**، مسند أبي هريرة ، برقم: (9249)، ج15، ص140، والبزار في **المسند**، مسند أبي هريرة ، برقم: = = = (8536)، ج15، ص174، وقال الهيثمي: رواه أحمد، وإسناده حسن. الهيثمي، **مجمع الزوائد ومنبع الفوائد**، ج10، ص315. [↑](#footnote-ref-1799)
1799. () ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج9، ص5861. [↑](#footnote-ref-1800)
1800. () العارية: اسمٌ من الإعارة، وهو ما يطلبه الإنسان على وجه أن يَردّه. ينظر الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج3، ص105. وأما الجارية فمعانيها كثيرة، وأظنّ الأولى منها ههنا: الجارية في ملك اليمين؛ على أنهم كانوا يطلبونهنّ للخدمة في غير بيت مالكها. وأعتقد أنّ أبا العباس إنما جاء بها ههنا مراعاة للسجع، ومراعاته في هذا الموضع خطأ؛ إذ الآية تبين للصحابة آداب الطلب من أزواج الرسول ، ولا يُتخيَّل أن يأتي رجلٌ إلى أحدى أزواجه يطلب منها إحدى جواريها لتخدم أهل بيته. [↑](#footnote-ref-1801)
1801. () أخرجه الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص316، وذكره بعض المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص349، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص235، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص871. [↑](#footnote-ref-1802)
1802. () روى ابن أبي حاتم عن السدّي أنّ قائل ذلك هو طلحة بن عبيد الله ، وروى عن الثوري أنّ تلك الزوجة هي أمّ المؤمنين عائشة رضي الله عنها. ينظر ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج10، ص3150. وذكره بعض المفسرين. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص58، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج9، ص5864، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج4، ص301، البغوي، **معالم التنزيل**، ج6، ص371، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج25، ص180. [↑](#footnote-ref-1803)
1803. () كذا قرر بعض المفسرين أنّ هذا الخبر - إنْ صحَّ- فلا يصدر إلا من منافق. ينظر ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص409، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص396.

      قال الباحث: وإنما نسب بعض العلماء هذا القول إلى المنافقين؛ لأنّ ما نسبه ابن أبي حاتم إلى الصحابي طلحة بن عبيد الله أنه قال: أيَحجُبنا محمدٌ عن بناتِ عمِّنا، ويتزوّج نساءنا مِن بعدنا؟! لئن حَدَث به حَدَثٌ لنتزوّجَنّ نساءه مِن بعده. فهذه المقالة أشبه بأن تكون بمقالات المنافقين، هذا إنْ صحّت الرواية. [↑](#footnote-ref-1804)
1804. () وهو ما سبق تخريجه في هامش الصفحة السابقة. [↑](#footnote-ref-1805)
1805. () أخرجه بهذا اللفظ البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: قوله: { ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ} ...، برقم: (4790)، ج6، ص118. [↑](#footnote-ref-1806)
1806. () سبق تخريجه في الصفحة السابقة. [↑](#footnote-ref-1807)
1807. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص148- 149. [↑](#footnote-ref-1808)
1808. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص356. [↑](#footnote-ref-1809)
1809. () نسبه الثعلبي إلى أكثر المفسرين، وقال عنه البغوي: وهو قول العلماء. ينظر ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص415، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج8، ص67، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص875، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج4، ص311، البغوي، **معالم التنزيل**، ج6، ص380- 381.

      وحملها بعض المفسرين على حقيقة معناها ولكنْ على العموم؛ أي: أمانة الدين، وأمانات الناس، وكل ما سُمِّي أمانةً. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص342.

      قال الباحث: وأداء كل ما سُمّي أمانةً يكون عبادةً.

      وفسّر الزجّاج الأمانة في الآية بالطاعة والخضوع؛ على ما ورد في قوله تعالى: ﭽ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮ ﯯ ﯰﭼ {فصلت: ١١}، على أنّ معنى قوله: { ﯦ ﯧ ﯨ} أنهنّ قاموا بأداء تلك الأمانة وأبين أن يحتَمِلنها؛ لأنّ كل من خان الأمانة فقد احتملها، وهو فعل الإنسان؛ إذ خان ما أُوكِل إليه؛ بعبادة الله . ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج، ص238. وهذا القول هو أحد اختياري الزمخشري في تفسير الآية. ينظر الزمخشري، **الكشاف**، ج3، ص564- 565.

      وذكر الماوردي عن بعض المتكلمين أنه فسر الأمانة بما أودعه الله في السموات والأرض والجبال من الدلائل على ربوبيته أن يُظهروها، فأظهروها إلا الإنسان؛ فإنه كتمها وجحدها. ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج4، ص429. =

      =قال الباحث: والأظهر في تفسير الآية ما ذكره الإمام الزجّاج؛ لاتساقه مع قوله تعالى: { ﯮ ﯯ ﯰ}، ومع سياق الفاصلة في الآية: { ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ}؛ لأنّ هذين الوصفين يناسبان ذكر خيانة الإنسان ما ائتُمِن عليه؛ لا أنه رضيَ بائتمانه على ما أُوكِل إليه فقط. [↑](#footnote-ref-1810)
1810. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص310. [↑](#footnote-ref-1811)
1811. () ينظر ابن مهران النيسابوري، **المبسوط في القراءات العشر**، ص363. [↑](#footnote-ref-1812)
1812. () ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج4، ص448. [↑](#footnote-ref-1813)
1813. () وافق قول أبي العباس في إعراب قوله: { ﭥ} بعض المفسرين. ينظر الزمخشري، **الكشاف**، ج3، ص580.

      وعدّه أكثر المفسرين منصوبا على أنه مقول القول؛ أي: مفعولٌ به، مع تقدير أنّ الكلام: قالوا: قال ربُّنا الحقَّ. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص362، أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص148، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص253، النحاس، **إعراب القرآن**، ج3، ص236، مكي بن أبي طالب، **مشكل إعراب القرآن**، ج2، ص587، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج4، ص331.

      ولا يجوز عند النحويين من البصريين أن يكون المصدرُ مفردا في محل نصب مقول القول إلا باعتبار معناه، أما بلفظه فلا. ينظر الجامي، **الفوائد الضيائية شرح كافية ابن الحاجب**، ج1، ص442، ابن كمال باشا، **الفلاح في شرح المراح**، ص7، الصبان، **حاشية الصبان على شرح الأشموني لألفية ابن مالك**، ج1، ص257. [↑](#footnote-ref-1814)
1814. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص639. [↑](#footnote-ref-1815)
1815. () سمّاه بذلك أبو هلال العسكري، وسمّاه ابن المعتز بتجاهل العارف. ينظر ابن المعتز، **البديع في البديع**، ص157، أبو هلال العسكري، **الصناعتين**، ص396. [↑](#footnote-ref-1816)
1816. () هو ذو الرمة، من قصيدةٍ في مدح الملازم بن حُريث الحنفي. والوعساء: رابيةٌ من الرمل. وجَلاجل والنَّقا: موضعان. ينظر ذو الرمّة، **الديوان**، ص271. [↑](#footnote-ref-1817)
1817. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص77. [↑](#footnote-ref-1818)
1818. () قال الباحث: يبعد أن يكون قوله تعالى: ﭽ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯﭼ {طه: ٤٤} مثالا على هذا الأسلوب؛ إذ عرف أبو هلال العسكريُّ هذا الأسلوب بأنه إخراج ما يُعَرف صحتُه مخرج الشك؛ ليزيد بذلك تأكيدا. وهذه الآية من سورة طه جاءت إخبارًا عن أمر الله تعالى لنبيِّيه موسى وهارون عليهما السلام بإنذار فرعون ليتحقق أحد أمرين؛ إما اتباعهما، وإما رجوعه عن الباطل من خشيتهما. وقد اكتفى كلٌّ من ابن المعتز وأبي هلال بسرد شواهد هذا الأسلوب من كلام العرب وأشعارهم، دون أن يستشهدا عليه بآيات القرآن الكريم. ==

      = وأما الشاهد الشعري الذي ذكره أبو العباس فقد ذكره أبو هلال العسكري دون ابن المعتز.ينظر أبو هلال العسكري، **الصناعتين**، ص396- 397. [↑](#footnote-ref-1819)
1819. () وبهذا القول قال أئمة التفسير. ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص149، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص357، الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص405، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص254. [↑](#footnote-ref-1820)
1820. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص303. [↑](#footnote-ref-1821)
1821. () وَهَل: أي: غَلَطَ. والوهل: أن يَذهب وهمُك إلى الشيء، وهو ليس كذلك. ينظر ابن قتيبة، **غريب الحديث**، ج2، ص472. [↑](#footnote-ref-1822)
1822. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: المغازي، باب: قتلُ أبي جهل، برقم: (3978)، ج5، ص77، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الجنائز، باب: الميّتُ يُعذَّب ببكاء أهله عليه، برقم: (932)، ج2، ص643. [↑](#footnote-ref-1823)
1823. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص585- 586. [↑](#footnote-ref-1824)
1824. () واعتبر ابن عطية إسماع النبي قتلى القليب معجزةً من معجزاته ، ولولا إخبار رسول الله بسماعهم لحَمَلنا نداءه إيّاهم على معنى التوبيخ لمَن بقيَ من الكفرة، وعلى معنى شفاء صدور المؤمنين منهم. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص270.

      قال الباحث: ويظهر أنّ إسماع النبي لقتلى القليب كان خاصًّا بهم دون غيرهم من الموتى، وإنما كان ذلك زيادةً في توبيخ أولئك القتلى.

      وأما قوله تعالى: ﭽ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱﭼ فقد عدّه ابنُ عطية تمثيلا بما يَحسُّه البشرُ ويَعهده جميعُنا من أنّ الميّت الذي في القبر لا يَسمع، وعلى هذا لا معارضة بين الآية وبين النصوص التي تُثبت سماع الموتى؛ كقتلى قليب بدر، وسماع الميّت خفق النِّعال. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص436.

      قال الباحث: وليس في القرآن ما ورد على سبيل التمثيل أو التخييل، وإنما هي حقائق قاطعة، ووقائع ثابتة. وأما نفي الإسماع في الآية فليس على إطلاقه، بل النفي فيه واقعٌ على الإسماع الذي يجلب طاعة المسموع في قوله. [↑](#footnote-ref-1825)
1825. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ، ص690. [↑](#footnote-ref-1826)
1826. () وهو ما قاله جمهور المفسرين. ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص154، الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص461، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج9، ص5972، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج4، ص356، البغوي، **معالم التنزيل**، ج6، ص419،

      وبيّن ابن عطية الحكمة من التقديم والتأخير في قوله: { ﯓ ﯔ} بأنّ ذلك من باب تقديم الأبلغ في الوصف. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص437.

      وعدّ الزمخشري الموصوف محذوفًا؛ فسّره إظهارًه لاحقًا. قال: "وإنما يُفعَل ذلك لزيادة التوكيد؛ حيث يدلُّ على المعنى الواحد من طريقي الإظهار والإضمار جميعا." الزمخشري، **الكشاف**، ج3، ص609- 610.

      وذهب بيان الحق النيسابوري إلى أنّ الغرابيب تأكيدٌ لـ( سود )، ومن شرط التأكيد أن يتقدّم الأظهر، وإنما قدّم الغرابيب لأنّ العرب ترغب عن اسم السواد حتى يُسمّون الأسود من الخيل: الأدهم، والأسودَ من الإبل: الأصفر، فبدأ بما هو واجبٌ عندهم، وأخّر ما هو أكرهُ في أسماعهم. ينظر بيان الحق النيسابوري، أبو القاسم محمود بن أبي الحسن (1419هـ)، **باهر البرهان في معاني مشكلات القرآن** (تحقيق: سعاد بابقي)، رسالة جامعية غير منشورة، ج2، ص1172، جامعة أمّ القرى، مكة المكرمة. =

      =وقد أوضح ابن سيّده حكمة تقديم الصفة على الموصوف في هذه الآية بقوله: " إنّ في الآية ثلاثة أنواعٍ من اللون محمولةٌ بالاشتقاق على موضوعاتها، وهي: الأبيض والأحمرُ والأسود، ولهذه الأنواعُ الثلاثة في هذه اللسان العربية أسماء مستعملةٌ قريبة، وأُخَرُ بالإضافة إليها وحشيّةٌ غريبة، لا تدور في اللغة مدارُها، ولا تستمر استمرارَها؛ ألا ترى أنّ قولنا: أبيض، وأحمرُ، وأسودُ، من اللفظ المشهور، وقد تداولته ألسنة الجمهور، وقولنا في الأبيض: ناصعٌ، وفي الأحمر: قُمُد، وفي الأسود: غربيب؛ من الأفراد التي رُفِعت عن الابتذال، وأُودِعَت صِوانًا في قلة الاستعمال، نع أنك لا تجدُها في غالب الأمر إلا تابعةً للألفاظ المشهورة؛ يقولون: أبيضُ ناصعٌ، وأحمرُ قُمُدٌ، وأسود غربيبٌ...، فلمّا ذكر تعالى هذين النوعين المشتقيْن بالاسمَيْن المشهوريْن الأبيض والأحمر، وشفّعهما باللفظ الغريب الذي لا تكاد تراه إلا تابعا – وهو: الغربيب – قَرَنَه بالاسم المشهور الذي هو الأسود، وصار بمنزلة صفة." ابن سيّده، **المخصص**، ج1، ص203. ==

      = وقال البقاعي: "قدّم التأكيد لدلالة السياق، على أنّ أصل العبارة: سودٌ غرابيب سود، فأضمر الأول ليتقدّم على المؤكَّد؛ لأنه تابع، أو: دلّ بالثاني ليكون مبالَغًا في تأكيده غاية المبالغة في الإظهار بعد الإضمار، وهو قول ابن عباس : أشدُّ سواد الغربيب: الشديد السوَّاد. رواه عنه البخاري؛ لأنّ السواد الخالص في الأرض مستغرب." ينظر البقاعي، أبو الحسن إبراهيم بن عمر (1415هـ)، **نظم الدُّرر في تناسب الآيات والسور** (تحقيق: عبد الرزاق المهدي)، ج6، ص221، دار الكتب العلمية، بيروت.

      وقول ابن عباس أورده البخاري في **الصحيح** معلَّقا، كتاب: تفسير القرآن، سورة الملائكة، ج6، ص122.

      وقد ذهب شيخنا الدكتور الفاضل جمال أبو حسان إلى أنّ الظاهر من هذه الأقوال وأحسنها ما كان عند بيان الحق النيسابوري، يليه ما عند ابن سيّده، ثم البقاعي. ينظر جمال أبو حسان، جمال محمود (1432هـ)، **الدلالات المعنوية لفواصل الآيات القرآنية: دراسة في بيان القرآن الكريم وإعجازه**، ط1، ص268- 273، جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم، الإمارات العربية المتحدة. [↑](#footnote-ref-1827)
1827. () وهو ما رواه ابن حبان عن أبي ذرٍّ أنه سأل رسولَ الله فقال: يا رسول الله، كم الأنبياء؟ قال: مائة ألفٍ وعشرون ألفَا، قلتُ: يا رسول الله، كم الرُّسُل مِن ذلك؟ قال: ثلاث مائةٍ وثلاثة عشر؛ جمًّا غفيرًا.... وفي الحديث أنّ النبي قال: (وأربعةٌ من العرب؛ هود وشعيب وصالح ونبيُّك محمد ). أخرجه ابن حبان في **الصحيح**، كتاب: البر والإحسان، باب: ما جاء في الطاعات وثوابها، ذكر الاستحباب للمرء أن يكون له من كلِّ خيرٍ حظٌّ رجاءَ التخلص في العُقبى بشيءٍ منها، برقم: (361)، ج2، ص76- 81، وأبو نعيم في **الحلية**، أبو ذر الغفاري، ج1، ص166- 168. وضعفه أئمة الحديث، ومنهم من وسمه بالوضع؛ لأنّ فيه إبراهيم بن هشام، وهو كذّابٌ عند الأكثرين. ينظر ابن أبي حاتم، **الجرح والتعديل**، ج2، ص142- 143، ابن عبد الهادي الحنبلي، شمس الدين محمد بن أحمد (1424هـ)، **الصارم المُنكِي في الردّ على السبكي** (تحقيق: عقيل محمد اليماني)، ط1، ص239، مؤسسة الريّان، بيروت، الهيثمي، نور الدين علي بن أبي بكر (1990م)، **موارد الظمآن إلى زوائد ابن حبان** (تحقيق: حسين أسد)، ط1، ج1، ص198، دار الثقافة العربية، دمشق. [↑](#footnote-ref-1828)
1828. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص606. = [↑](#footnote-ref-1829)
1829. = () قال به بعض المفسرين، مستدلا بقوله في الآية: { ﮂ ﮃ}، ففيه دليلٌ على نفي إنذارهم. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص278، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج9، ص6003، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص896.

      وذكر بعض المفسرين أنّ ( ما ) في قوله: { ﭿ ﮀ ﮁ } اسمٌ موصول في محل نصب، فيكون المعنى: لتنذر قومًا مثل ما أُنذِر آباؤهم، وأما قوله: { ﮂ ﮃ} فهم أبناء أولئك الآباء الذين أُنذِروا، وأُرسَل إليهم رسول الله محمد ، ويشهد له قوله تعالى: ﭽ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬ ﭭ ﭮ ﭯﭼ {فصلت: ١٣}. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص372، الطبري، **جامع البيان**، ج20، ص491، ورجحه بعض المفسرين. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص93، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج4، ص38،

      ورأى بعض المفسرين أنّ الآية تحتمل المعنيين؛ فالمعنى الأول: إثبات إنذار الآباء الأقدمين، والمعنى الثاني: نفي إنذار المتأخرين منهم. ينظر الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص4، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص446، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج26، ص253.

      وبيّن الزمخشري معنى قوله: { ﮂ ﮃ} على التفسيرين، فعلى إرادة نفي الإنذار، يكون قوله تعالى: { ﮂ ﮃ} متعلقًا بالنفي، أي: أنّ عدم إنذارهم هو سببُ غفلتهم. وعلى إرادة إثبات الإنذار يكون قوله: {ﮂ ﮃ} متعلقًا بقوله: ﭽﭱ ﭲ ﭳﭼ {يس: ٣}؛ كما تقول: أرسلتُك إلى فلان لتُنذِرَه. وبيّن الزمخشري أن لا مناقضة بين إثبات الإنذار في الآية وبين نفيه في غيرها من الآي؛ كقوله تعالى: ﭽ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫ ﭬﭼ {السجدة: ٣}، وقوله: ﭽ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧﮨ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮﭼ {سبأ: ٤٤}، لأنّ هذه الآي في نفي إنذارهم، لا في نفي إنذار آبائهم. ينظر الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص4- 5.

      قال الباحث: والراجح إرادة المعنيين؛ إذ لا تعارض بينهما؛ بل هو وجهٌ من وجوه الإعجاز القرآني في بناء نظم القرآن على الإيجاز.

      وحمل بعضهم القوم في آية سورة القصص على أنهم أهل مكة. ينظر ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص327، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج7، ص252.

      وحمله بعضهم على العرب. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج8، ص5542، الماوردي، **النكت والعيون**، ج4، ص255، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص290.

      قال الباحث: ويَردّه أنّ النبيَّ لم يُبعث لقريش خاصة، بل بُعِث لجميع الملل؛ في زمنه ومِن بعده . فيكون المراد بقوله تعالى: ﭽ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄﭼ أنّ النبي بُعِث بعد فترةٍ انقطع فيها إرسال الرسل والأنبياء، وامّحت فيها رسالات الرسل السابقين. ينظر الزمخشري، **الكشاف**، ج3، ص418، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج24، ص604. [↑](#footnote-ref-1830)
1830. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الصلاة، باب: هل تُنبَش قبور مشركي الجاهلية، ويُتَّخذ مكانها مساجد، برقم: (428)، ج1، ص93، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: ابتناء مسجد النبي ، برقم: (524)، ج1، ص373. [↑](#footnote-ref-1831)
1831. () الهزج: بحرٌ من بحور الشعر، وهو: مفاعيلن مفاعيلن مفاعيلن مفاعيلن. ينظر الخليل، **معجم العين**، ج3، ص385.

      والرجز: بحرٌ من بحور الشعر معروفٌ، ونوعٌ من أنواعه، وهو كهيئة السجع إلا أنه في وزن الشعر، ويأتي على أربعة أوزان، تفعيلة كل وزنٍ منها: مستفعلن مستفعلن مستفعلن. ينظر ابن الأثير الجزري، **النهاية في غريب الحديث والأثر**، ج2، ص199، الفيروز آبادي، **القاموس المحيط**، ص511.

      وأما المقبوض: فهو كل ما حُذِف في إحدى تفعيلاته الحرف الخامس منها؛ كالنون في: فعولن، والياء في: مفاعيلن، فيسمى بالمجزوء أو المنهوك. ينظر ابن سيده، **المحكم والمحيط الأعظم**، ج6، ص183.

      والبسيط: من بحور العَروض، ووزنه: مستفعلن فاعلن؛ ثمان مرات في البيت. ينظر الفيروز آبادي، **القاموس المحيط**، ص659. [↑](#footnote-ref-1832)
1832. () أخرجه بعض علماء السيرة عن الوليد بن المغيرة. أخرجه أبو نعيم الأصبهاني، أحمد بن عبد الله (1406هـ)، **دلائل النبوة** (تحقيق: محمد قلعجي وعبد البر عباس)، ط2، فصل: ذكر أخذ القرآن ورؤية النبي بالقلوب حتى دخل كثيرٌ من العقلاء الإسلام في أول الملاقاة، برقم: (183)، ج1، ص232، دار النفائس، بيروت، والبيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين (1405هـ)، **دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة**، ط1، باب: اعتراف مشركي قريش بما في كتاب الله من الإعجاز، وأنه لا يُشبِه شيئًا من لُغَاتهم مع كونهم من أهل اللغة وأرباب اللسان، ج2، ص199- 201، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-1833)
1833. () لم يَعدّ الإمام الخليل كل الرجز غير شعر، بل عدّ منه بحرين؛ هما: المنهوك والمشطور، على أنهما من السجع لا من الشعر، وعلى نظمهما رُوي عن النبي قد قال الشعر، واحتجّ الخليل بقوله تعالى: { ﯫ ﯬ ﯭ} على ذلك. ينظر الخليل، **معجم العين**، ج6، ص64- 66. وردّ هذا القول صاحب التاج. ينظر مرتضى الزبيدي، **تاج العروس من جواهر القاموس**، ج15، ص149. [↑](#footnote-ref-1834)
1834. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص123- 124. [↑](#footnote-ref-1835)
1835. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الجهاد والسير، باب: مَن صَفَّ أصحابه عند الهزيمة، ونَزَل عن دابّته واستنصر، برقم: (2930)، ج4، ص43، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الجهاد والسير، باب: في غزوة حُنين، برقم: (1776)، ج3، ص1400. [↑](#footnote-ref-1836)
1836. () ينظر الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج10، ص323. [↑](#footnote-ref-1837)
1837. () ذكر الإمام الباقلاني في ردّه على مَن زعم أنّ في القرآن شِعرًا كثيرا: أنّ الفصحاء حين أُورِد عليهم القرآنُ لو كانوا يعتقدونه شعرا، ولم يَرَوه خارجا عن أساليب كلامهم، لبادروا إلى معارضته، لأنّ الشعر مسخَّرٌ لهم، مُسهَّلٌ عليهم، ولهم فيه ما علمتَ من التصرف العجيب والاقتدار اللطيف. ثم إنّ الذي أجاب به العلماء عن هذا السؤال سديد، وهو أنهم قالوا: إن البيت الواحد وما كان على وزنه لا يكون شعرا، وأقل الشعر بيتان فصاعدا، وإلى هذا ذهب أكثر أهل صناعة العربية من أهل الإسلام. وقالوا أيضا: إنّ ما كان على وزن بيتين، إلا أنه يختلف وزنهما أو قافيتهما، فليس بشِعر، ثم يقولون: إنّ الشعر إنما يُطلّق متى قَصَد القاصدُ إليه على الطريق الذي يُعتمَد ويُسلَك، ولا يصح أن يتفق مثلُه إلا من الشعراء، إذ أنّ كل متكلِّم قد يعرِض في جملة كلامه ما قد يتّزن بوزن الشعر وينتظم انتظامه، إلا أنه لا يُسمى شعرا. كما أنّ اختلاف الرويّ فيما زعموه على وزن الشعر من القرآن صارفٌ عن وصفه شعرا. كما أنّ سبيل الموزون من الكلام أن تتساوى أجزاؤه؛ في الطول والقِصَر، والسواكن والحركات، فإن خرج عن ذلك لم يكن موزونا، وقد علمنا أنّ القرآن ليس فيه هذا القبيل. ينظر الباقلاني، **إعجاز القرآن**، ص51- 56. [↑](#footnote-ref-1838)
1838. () تراوضت: أي: تجاذبت الكلام. ينظر ابن الجزري، **النهاية في غريب الحديث والأثر**، ج2، ص276. [↑](#footnote-ref-1839)
1839. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: فضائل الصحابة ، باب: من فضائل أبي ذر ، برقم: (2473)، ج4، ص1919- 1922. [↑](#footnote-ref-1840)
1840. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص619- 620. [↑](#footnote-ref-1841)
1841. () قال الباقلاني في ردّه على أنّ في القرآن رجَزًا: "وأما الرجَز فإنه يَعرض في كلام العوامّ كثيرا، فإذا كان بيتا واحدا فليس ذلك بشِعر، وقد قيل: إنّ أقلّ ما يكون منه شعراً أربعة أبيات، بعد أن تتفق قوافيها." الباقلاني، **إعجاز القرآن**، ص55.

      قال الباحث: وهذا القول إذا أُضِيف إلى ما ذكره أبو العباس من الحجج، خلا أنّ عامّة الرجز ليس من الشعر، فإنه يكون إنكارا قاطعا لوصف النبي بالشاعر، ووصفِ القرآن الكريم بالشِّعر. [↑](#footnote-ref-1842)
1842. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: أحاديث الأنبياء، باب: قول الله تعالى: ﭽ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡﭼ {النساء: ١٢٥}، برقم: (3358)، ج4، ص140، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الفضائل، باب: من فضائل إبراهيم الخليل ، برقم: (2371)، ج4، ص1840. [↑](#footnote-ref-1843)
1843. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص433. [↑](#footnote-ref-1844)
1844. () وبيّن بعض المفسرين وجه التورية فيه بأنّ كلّ من كان في عُنُقه الموت، فهو سقيم، وإن لم يكُن به حين قالها سُقمٌ ظاهر. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج2، ص388، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص308، النحاس، **إعراب القرآن**، ج3، ص289، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص118. وضعفه الطبري بحجة مخالفة هذا القول لما صحَّ عن النبي . ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج21، ص65.

      قال الباحث: ومما يؤيد أنه قصد به المستقبل قوله تعالى: { ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ }؛ إيهامًا لهم على عادتهم في تشوّف المستقبل من النظر إلى النجوم على أحد التأويلات. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج21، ص63. أو أنه أظهر لهم ذلك، وورّى به عما في نفسه من ضيقٍ بسبب إشراكهم بالله تعالى، والتنبؤ بالنجم. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج26، ص341. وعلى هذا يظهر أنّ وصف النبي محمد بعض كلام الخليل بالكذب؛ إنما ورد على سبيل الاتساع، وأنّ ما صدر منه مما وصفه نبيُّنا بالكذب إنما يُعدّ من قبيل التورية والمعاريض. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص478. وقد عمد الفخر الرازي إلى إنكار ما روي عن النبي في حق إبراهيم ، بحجّة أنّ نسبة الكذب إلى أحد رواة الحديث أولى من نسبته إلى نبيّ الله إبراهيم . ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج26، ص342. [↑](#footnote-ref-1845)
1845. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص35- 36. [↑](#footnote-ref-1846)
1846. () وكلا القولين منقولان عن ابن الأعرابي، كما نُسِب القول الثاني إلى الإمام الزجّاج. ينظر الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج14، ص178. [↑](#footnote-ref-1847)
1847. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص292. [↑](#footnote-ref-1848)
1848. () المصدر السابق، ج2، ص330. [↑](#footnote-ref-1849)
1849. () قال الباحث: والأولى تفسيره بما ورد في القرآن في قوله تعالى: ﭽ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪﮫﭼ {الأنبياء: ٨٧- ٨٨}. [↑](#footnote-ref-1850)
1850. () ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص175. [↑](#footnote-ref-1851)
1851. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص292. [↑](#footnote-ref-1852)
1852. () أخرجه الطبري، **جامع البيان**، ج21، ص166، [↑](#footnote-ref-1853)
1853. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص226. [↑](#footnote-ref-1854)
1854. () المصدر السابق، ج2، ص507. [↑](#footnote-ref-1855)
1855. () ينظر ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص378، وأخرجه ابن أبي حاتم عن أبي موسى الأشعري . ينظر ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج10، ص3237.

      قال الباحث: وفسره بعضهم بالعدل في القضاء، وهو ما يتناسب مع الامتنان بالإعطاء، ومع سياق الآي. ينظر ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج4، ص85، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص921.

      وقال الفخر الرازي: "ومِن المفسرين مَن فَسَّر ذلك بأنّ داود أوّلُ مَن قال في كلامه: أمّا بعد، وأقول: حقًّا ! إنّ الذين يتّبعون أمثال هذه الكلمات، فقد حُرِموا الوقوفَ على معاني كلام الله تعالى حِرمانًا عظيما، والله أعلم. وقولُ مَن قال: المراد: معرفة الأمور التي بها يُفصَل بين الخصوم؛ وهو طلب البيّنة واليمين، فبعيدٌ أيضا؛ لأنّ فصل الخطاب عبارةٌ عن كونه قادرًا على التعبير عن كلّ ما يَخطُر بالبال، ويَحضرُ في الخيال؛ بحيث لا يختلطُ شيءٌ بشيء، وبحيث ينفصل كلُّ مقامٍ عن مقام، وهذا معنى عامٌّ يتناول جميع الأقسام." الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج26، ص376- 377. [↑](#footnote-ref-1856)
1856. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص428. [↑](#footnote-ref-1857)
1857. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص154. [↑](#footnote-ref-1858)
1858. () المصدر السابق، ج6، ص689. [↑](#footnote-ref-1859)
1859. () المصدر السابق، ج1، ص443. [↑](#footnote-ref-1860)
1860. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص726. [↑](#footnote-ref-1861)
1861. () قال الباحث: وأجمع المفسرون على تفسير هذه الآية بأنّه إذا دخل طواغيت الكفر في النار، قالوا: { ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ}، يعنون بهم مَن كانوا يعدونهم من أراذل قومهم نسبًا ومكانة. قال الباحث: ويؤيد هذا القول ما ورد بعده: {ﭜ ﭝ}. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج21، ص232، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج8، ص214، مكي بن أبي طالب، **الهداية إلى بلوغ النهاية**، ج10، ج10، ص6279- 6280، الماوردي، **النكت والعيون**، ج5، ص109، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص926، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج4، ص451، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص102، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص512، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج26، ص405. [↑](#footnote-ref-1862)
1862. () وقد سبق دراسة هذا القول في مبحث مصادر أبي العباس القرطبي من كتب التفسير، مع بيان أنّ القاضي ابن العربي المالكي هو من فسر الصبر في هذه الآية بالصيام، وتحقيق أنّ أكثر المفسرين فسروا الصبر بالصيام في قوله تعالى: ﭽ ﮰ ﮱ ﯓﯔﭼ {البقرة: ٤٥}، مع التنويه على أنّ للصبر عند المفسرين معنى خاصًّا به، إلا أنّهم خصصوا بعض مجالات الصبر بما يتناسب مع مضمون الآية، ففي هذه الآية من سورة الزمر خصص أكثر المفسرين الصبر فيها بتحمّل المشاقّ والأذى، ومفارقة الأوطان والخِلّان لأجل الدين؛ اقتضاءً لمَا سبقه في الآية: { ﰁ ﰂ ﰃ ﰄ ﰅ ﰆﰇ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋ ﰌ ﰍﰎ ﰏ ﰐ ﰑ}. ينظر ابن العربي، **أحكام القرآن**، ج4، ص77. وينظر الواحدي، **الوسيط في التفسير**، ج3، ص574، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج4، ص462، البغوي، **معالم التنزيل**، ج4، ص81، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص523، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج4، ص10، الرازي، **التفسير الكبير**، ج26، ص430- 431. [↑](#footnote-ref-1863)
1863. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص213. [↑](#footnote-ref-1864)
1864. () المصدر السابق، ج4، ص493. [↑](#footnote-ref-1865)
1865. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: أحاديث الأنبياء، باب: قول الله تعالى: ﭽ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎﭼ {الصافات: ١٣٩}، برقم: (3414)، ج4، ص159، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الفضائل، باب: من فضائل موسى ، برقم: (2373)، ج4، ص1843. [↑](#footnote-ref-1866)
1866. () أورد جمٌّ من أهل اللغة هذه المعاني في كتبهم. ينظر الخليل، **معجم العين**، ج1، ص128- 129، ابن دريد، **جمهرة اللغة**، ج2، ص885- 886، ابن الأنباري، **الزاهر في معاني كلمات الناس**، ج2، ص121، الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج1، ص122، ابن سيده، **المحكم والمحيط الأعظم**، ج1، ص147- 148. [↑](#footnote-ref-1867)
1867. () رجح الطبري أن يكون الاستثناء في الآية واقعا على بعض الملائكة؛ بحجة أنّ الآية تخبر عن مشهدٍ من مشاهد يوم القيامة، يكون فيه الفزع، ولا تتناول من مات في الأزمان البعيدة كالأنبياء والشهداء، ولأنّ القيامة لا تقوم إلا على شرار الناس، وجب أن يكون الاستثناء واقعا على غير البشر، وهم الملائكة عليهم السلام. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج21، ص332. ووافقه أكثر المفسرين. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص362، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص157، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج4، ص120.

      قال الباحث: والأظهر أن يكون الاستثناء واقعا على من أراد الله من أهل سماواته، ويكون منهم الأنبياء والشهداء، لأنهم منهم. [↑](#footnote-ref-1868)
1868. () ورد تخصيص الشهداء عن النبي من حديث أبي هريرة، إذ قال: سأل النبيُّ جبريل عن هذه الآية: {ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ}، مَن لم يشأ الله أن يَصعقه؟ فقال: هم الشهداء، ثَنيّة الله، مُتقلِّدي أسيافهم حول عرشه. أخرجه ابن بطة العكبري، **الإبانة الكبرى**، باب: الإيمان بأنّ الله يضحك، برقم: (71)، ج7، ص97، والثعلبي، **الكشف والبيان عن تفسير القرآن**، ج8، ص254. وصححه القرطبي. ينظر شمس الدين القرطبي، **التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة**، ص455. [↑](#footnote-ref-1869)
1869. () ونُقل عن الإمام أحمد أنّ ممن استثناه الله من نفخة الصعق: الحور العين وولدان الجنّة. ينظر السفاريني، **لوامع الأنوار البهية**، ج2، ص38. [↑](#footnote-ref-1870)
1870. () وهذا على أنه يُنفخ في صور الموتى، فيقومون أحياءً. وجوَّزه الزجّاج بحجة أنّ أهل اللغة على ذلك. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج2، ص264. وأنكره السمرقندي بحجة مخالفته إجماع المفسرين. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص494. ونقل الأزهري عن أبي الهيثم اللغوي إنكاره هذا القول؛ لأنه لا يجوز جمع صورة على صُوْر، لأنّ كل جمعٍ على لفظ الواحد المذكور، سَبَق جمعُه واحدَه، فواحدُه بزيادةِ هاءٍ فيه، وذلك مثل: الصوف والشعر والعُشب، فكلُّ واحدٍ من هذه الأسماء اسمٌ لجميع جنسِه، وإذا أُفرِدت واحدتُه، زيدت فيها هاءً؛ لأنّ جَمْعَ هذا الباب سَبَق واحدَه، وإنما تُجمع صورة الإنسان صُوَرًا؛ لأنّ واحدته سبقت جمعَه. ثم قال الأزهري: قد احتجّ أبو الهيثم، فأحسن الاحتجاج، ولا يجوز عندي غيرُ ما ذهب إليه. ينظر الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج12، ص160- 161. وقال الفخر الرازي: ومما يُقوّي هذا الوجه أنه لو أراد نفخ الروح في تلك الصور لأضاف تعالى ذلك النفخ إلى نفسِه، لأنّ نفخ الأرواح في الصور يضيفه الله تعالى إلى نفسه، وأما نفخ الصور؛ بمعنى: النفخ في القرن، فإنه تعالى يضيفه لا إلى نفسه، كما قال: ﭽﯣ ﯤ ﯥ ﯦﭼ {المدثر: ٨}. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج13، ص28- 29. [↑](#footnote-ref-1871)
1871. () أخرجه الترمذي في **السنن**، كتاب: تفسير القرآن، باب: من سورة الزمر، وقال: هذا حديث حسن، ج5، ص373، وأبو داود في **السنن**، كتاب: السنّة، باب: في ذكر البعث والصور، برقم: (4742)، ج4، ص236، وأحمد في **المسند**، مسند عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما، برقم: (6507)، ج11، ص53، والحاكم في **المستدرك**، كتاب: التفسير، تفسير سورة الزمر، برقم: (3631)، وقال: حديث صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي، ج2، ص473. [↑](#footnote-ref-1872)
1872. () قال الفخر الرازي: "ولا شبهة عند أهل الإسلام أنّ الله خلق قرنًا، يَنفخ فيه ملَكٌ من الملائكة، وذلك القرن يُسمى بالصور، على ما ذَكَر الله تعالى هذا المعنى في مواضعَ من الكتاب الكريم، ولكنهم اختلفوا في المراد بالصور في هذه الآية." ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج13، ص28.

      ورجح أكثر المفسرين تفسير الصور في الآية بما ورد في السنّة النبوية. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج11، ص463، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص494، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج13، ص29.

      وقال بعضهم: الصور: قرنٌ فيه أرواح الخلق، فيُنفَخ فيه، فيَذهب كلُّ روحٍ إلى جسده، فيَدخل فيه. ينظر ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج2، ص78، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج3، ص2070.

      قال الباحث: والقول بأنّ الصور مستقر الأرواح رجمٌ بالغيب، ليس معه دليل. [↑](#footnote-ref-1873)
1873. () رجحه بعض المفسرين. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص541. ومستنده ما روي عن النبي من حديث الصور الطويل، وفيه: ( يأمر الله إسرافيل أن يَنفخ ثلاث نفخات؛ الأولى: نفخة الفَزَع، والثانية: نفخة الصعق، والثالثة: نفخة القيام لربّ العالمين). أخرجه ابن راهويه، أبو يعقوب إسحاق بن راهويه (1412هـ)، **المسند** (تحقيق: عبد الغفور البلوشي)، ط1، ما يُروى عن أبي هريرة ، برقم: (10)، ج1، ص84، مكتبة الإيمان، المدينة المنورة، والبيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين (1406هـ)، **البعث والنشور** (تحقيق: عامر حيدر)، ط1، باب: قول الله تعالى: ﭽ ﯔ ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ ﯙ ﯚﯛ ﯜ ﯝ ﯞﭼ {هود: ١٠٥}...، حديث الصور، برقم: (609)، ص336، مركز الخدمات والأبحاث، بيروت. قال ابن حجر: ضعيف مضطرب. ينظر ابن حجر، **فتح الباري شرح صحيح البخاري**، ج11، ص369. [↑](#footnote-ref-1874)
1874. () رجحه بعض المفسرين على أنّ النفخة الأولى لفناء مَن كان حيًّا على الأرض، والثانية لبعث مَن في القبور. وهو ما تقتضيه الآية من سورة الزمر. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج11، ص462، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج3، ص2070، الماوردي، **النكت والعيون**، ج2، ص133، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج2، ص45. [↑](#footnote-ref-1875)
1875. () ومنها حديث لطم عين ملَك الموت. متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: أحاديث الأنبياء، باب: وفاة موسى وذكرِه بعدُ، برقم: (3407)، ج4، ص157، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الفضائل، باب: من فضائل موسى ، برقم: (2372)، ج4، ص1843. [↑](#footnote-ref-1876)
1876. () رُوي عن النبي أنه قال: ( مررتُ على موسى ليلة أُسرِيَ بي وهو قائمٌ يُصلّي في قبره). أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الفضائل، باب: من فضائل موسى ، برقم: (2375)، ج4، ص1845. [↑](#footnote-ref-1877)
1877. () ينظر القاضي عياض، **إكمال المعلم بفوائد مسلم**، ج7، ص357. [↑](#footnote-ref-1878)
1878. () أخرجه الأربعة إلا الترمذي، بلفظ: ( إنّ الله حرَّم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء). أخرجه أبو داود في **السنن**، كتاب: الصلاة، باب: في الاستغفار، برقم: (1531)، ج2، ص88، والنسائي في **المجتبى من السنن**، كتاب: الجمعة، باب: ذكر فضل يوم الجمعة، إكثار الصلاة على النبيّ يوم الجمعة، برقم: (1374)، ج3، ص91، وابن ماجه في **السنن**، كتاب: الجنائز، باب: ذكر وفاته ودفنِه ، برقم: (1636)، ج1، ص524. ==

      == قال النووي: رواه أبو داود بإسناد صحيح. ينظر النووي، **خلاصة الأحكام في مهمات السنن وقواعد الإسلام**، ج1، ص441. [↑](#footnote-ref-1879)
1879. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الرقاق، باب: نفخ الصور، برقم: (6517)، ج8، ص108، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الفضائل، باب: من فضائل موسى ، برقم: (2373)، ج4، ص1844. [↑](#footnote-ref-1880)
1880. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص231- 234. [↑](#footnote-ref-1881)
1881. () وردّ ابن قيم الجوزية ما ذهب إليه أبو العباس، ورأى أنّ الصعقة في الآية وفي الحديث هي صعقة فزَع مستقلة عن صعقة الموت، وهي صعقة تعم الأرواح؛ سواءً كانت في أجسادها أو لا. ينظر ابن قيم الجوزية، **الروح**، ص36.

      وقال شارح الطحاوية: إن نفخة الصعق لا تقتضي موت الأرواح، فإنّ الناس يُصعقون يوم القضاء بلا موت، وإنما يكون معها موت مَن لم يذق الموت أو مَن لم يُكتَب عليه الموت. ينظر ابن أبي العز الحنفي، **شرح العقيدة الطحاوية**، ج2، ص571- 572.

      قال الباحث: والظاهر أنّ النفخة الأولى يُصعَق معها الأرواح، فيموت حينئذٍ كلُّ حي، وأما أرواح الأنبياء والشهداء وسواهم ممن شاء الله من أهل السماء فإنهم يُصعقون صعقةً لا يَعلم كيفيتها إلا الله، وتتناسب مع خلوّها عن الأجساد. [↑](#footnote-ref-1882)
1882. () وقرأها باقي السبعة وشعبة بالرفع. ينظر ابن مجاهد، **السبعة في القراءات**، ص570. [↑](#footnote-ref-1883)
1883. () قال النحاس: "معنى الرفع خلاف معنى النصب؛ لأنّ معنى النصب: متى بلغتُ الأسباب اطّلعتُ، ومعنى الرفع: لعلّي أبلُغ الأسباب، ثم لعلّي أطّلع بعد ذلك." ينظر النحاس، **إعراب القرآن**، ج4، ص25. [↑](#footnote-ref-1884)
1884. () ينظر أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص416. [↑](#footnote-ref-1885)
1885. () المصدر السابق، ج3، ص716- 717. [↑](#footnote-ref-1886)
1886. () ينظر في تخريج هذه الأقوال الطبري، **جامع البيان**، ج21، ص454. [↑](#footnote-ref-1887)
1887. () ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص384. ووافقه بعض المفسرين. ينظر الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص195، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص12. وردّه أبو حيّان بقوله: "ولا يصح أن يكون { ﭽ ﭾ} خبرًا؛ لأنّ قوله: {ﭺ} إشارةٌ إلى ظنِّهم السابق، فيصير التقدير: وظنُّكم بأنّ ربكم لا يعلم ظنُّكم بربكم، فاستُفِيد من الخبر ما استُفِيد من المبتدأ، وهو لا يجوز." أبو حيان، **البحر المحيط**، ج9، ص300. [↑](#footnote-ref-1888)
1888. () ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص16، الطبري، **جامع البيان**، ج21، ص457. وهو ما ردّه البصريون؛ لأنهم لا يُجيزون وقوع الفعل الماضي حالا؛ إذا اقترن بـ(قد) المقدَّرة. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص12. [↑](#footnote-ref-1889)
1889. () جوّزه بعض المفسرين. ينظر النحاس، **إعراب القرآن**، ج4، ص40، مكي بن أبي طالب، **مشكل إعراب القرآن**، ج2، ص641، العكبري، **التبيان في إعراب القرآن**، ج2، ص1125. وهو ما رجحه أبو حيان. ينظر أبو حيان، **البحر المحيط**، ج9، ص300.

      قال الباحث: وهو الوجه الأظهر؛ ذلك أنّ الكلام في الآية لم يكتمل معناه إلا عند قوله: { ﭿ}، ولا يحسن أن يُسنَد إلى المبتدأ: {ﭺ} سواه. [↑](#footnote-ref-1890)
1890. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص394- 395. [↑](#footnote-ref-1891)
1891. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص176- 177. [↑](#footnote-ref-1892)
1892. () المصدر السابق، ج1، ص478. [↑](#footnote-ref-1893)
1893. () أخرجه الطبري، ورجّحه. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج21، ص547. [↑](#footnote-ref-1894)
1894. () ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص25، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج10، ص3279. [↑](#footnote-ref-1895)
1895. () جزء من حديث أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: البر والصلة والآداب، باب: استحباب العفو والتواضع، برقم: (2588)، ج4، ص2001. [↑](#footnote-ref-1896)
1896. () أخرجه البزار في **البحر الزخار**، حديث عبادة بن الصامت ، برقم: (2727)، ج7، ص161، والطبراني في **المعجم الكبير**، عقبة بن عامر الجهني ، برقم: (740)، ج17، ص270، والحاكم في **المستدرك**، برواية أبي هريرة ، كتاب: التفسير، تفسير: ﭽ ﭜ ﭝ ﭞ ﭼ، والسجود فيها، برقم: (3912)، وقال: حديث صحيح الإسناد، وضعّفه الذهبي، ج2، ص563، والبيهقي في **السنن الكبرى**، برواية علي بن أبي طالب ، كتاب: الشهادات، باب: شهادة أهل العصبية، برقم: (21091)، ج10، ص398. [↑](#footnote-ref-1897)
1897. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص567- 568. وكلها حكم عليها الهيثمي بالضعف. ينظر الهيثمي، **مجمع الزوائد ومنبع الفوائد**، ج8، ص188- 189. [↑](#footnote-ref-1898)
1898. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، سورة: ﭽ ﭑﭼ، برقم: (4855)، ج6، ص140، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: معنى قولِ الله : ﭽ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐﭼ وهل رأى النبيُّ ربَّه ليلة الإسراء؟ برقم: (177)، ج1، ص159. [↑](#footnote-ref-1899)
1899. () لم يُفهم من كلام عائشة رضي الله عنها أنها أنكرت رؤية الله مطلقا، وإنما أنكرت ذلك لأحدٍ في الدنيا. ينظر العمراني، أبو الحسين يحيى بن أبي الخير (1419هـ)، **الانتصار في الرد على المعتزلة القدرية الأشرار** (تحقيق: سعود الخلف)، ط1، ج2، ص655- 656، مكتبة أضواء السلف، الرياض. [↑](#footnote-ref-1900)
1900. () وهو قول الإمامين الأشعري وابن حنبل، وأتباعهما. ينظر الإمام أحمد، **أصول السنّة**، ص23- 24، السفاريني، **لوامع الأنوار البهية**، ج2، ص251. [↑](#footnote-ref-1901)
1901. () ذهب أبو العباس في هذه المسألة إلى التوقف؛ إذ قال في كتابه: "ثم هل وقعت رؤية الله تعالى لمحمد ليلة الإسراء أو لم تقع؟ ليس في ذلك دليلٌ قاطع...، والمسألة ليست من باب العمليات؛ فيُكتفى فيها بالظنون، وإنما هي من باب المعتقدات، ولا مدخل للظنون فيها." أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص402. [↑](#footnote-ref-1902)
1902. () قل الباحث: كذا هي الجملة في النسخة المختارة في هذه الدراسة، وفي غيرها: أنه تعالى منزَّهٌ عن أن يبتذل كلامَه أسماعُ كل السامعين. [↑](#footnote-ref-1903)
1903. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص404- 405. [↑](#footnote-ref-1904)
1904. () أخرجه الترمذي بلفظ: ( السَّمت الحسن، والتؤدة والاقتصاد؛ جزءٌ من أربعةٍ وعشرين جزءًا من النبوّة). أخرجه الترمذي في **السنن**، كتاب: البرّ والصلة، باب: ما جاء في التأنّي والعجَلة، برقم: (2010)، وقال: حديثٌ حسن غريب، ج4، ص366.

      وأخرجه غيره بلفظ: ( السَّمت الصالح، والهدي الصالح، والاقتصاد؛ جزءٌ من خمسة وعشرين جزءًا من النبوّة). أخرجه أبو داود في **السنن**، باب: في الوقار، برقم: (4776)، ج4، ص247، وأحمد في **المسند**، مسند عبد الله بن العباس ، برقم: (2698)، ج4، ص431- 432. وحسّنه ابن حجر. ينظر ابن حجر، **فتح الباري**، ج10، ص509. [↑](#footnote-ref-1905)
1905. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص17. [↑](#footnote-ref-1906)
1906. () المصدر السابق، ج6، ص387. [↑](#footnote-ref-1907)
1907. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص507- 508. [↑](#footnote-ref-1908)
1908. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص318. [↑](#footnote-ref-1909)
1909. () فيكون المعنى: سخر لنا المراكب من الأنعام وغيرها، وما كنا نطيقها إلا بتسخير الله تعالى ذلك. وعليه المفسرون. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص28، أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص202، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص395، الطبري، **جامع البيان**، ج21، ص576- 577، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص406. [↑](#footnote-ref-1910)
1910. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص435- 436. [↑](#footnote-ref-1911)
1911. () أطنب الفخر الرازي في شرح هذا الأسلوب. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج27، ص645- 646. [↑](#footnote-ref-1912)
1912. () ومعنى القطع: أن يكون أراد النعت، فلما كان ما قبله معرفة وهو نكرة، انقطع منه وخالفه، فيستقل بحركةٍ وإعرابٍ. ينظر ابن السرّاج، أبو بكر محمد بن السري، **الأصول في النحو** (تحقيق: عبد حسين الفتلي)، بدون ط، ج1، ص216، مؤسسة الرسالة، بيروت، عباس حسن، **النحو الوافي**، ط15، ج1، ص512، دار المعارف، القاهرة. [↑](#footnote-ref-1913)
1913. () اختاره بعض المفسرين. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص216. [↑](#footnote-ref-1914)
1914. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص251. [↑](#footnote-ref-1915)
1915. () ذكر السمين الحلبي في نصب { ﭦ} وجوها؛ الأول: حال من فاعل: { ﭗ}، وعزاه الطبري إلى الكوفيين. أو: حالٌ من مفعوله، واختاره ابن أبي زمنين. أو أن يكون { ﭦ}: حال من: { ﭢ}، أو حال من: { ﭣ}، واختاره ابن عاشور، **التحرير والتنوير**، ج25، ص280. الثاني: أن يكون مفعولًا له، وناصبه: {ﭗ}، أو: {ﭞ}، أو: { ﭡ}. الثالث: أنه مصدر، من معنى: {ﭡ}؛ أي: فرقًا، وهو معنى: { ﭦ}، واختاره الفراء، والواحدي، والسمعاني، وعزاه الطبري إلى البصريين. أو: مصدرٌ لفعل محذوف؛ تقديره: أَمَرنا، أو: مصدر لـ{ﭗ}، أي: أنزلناه إنزالا، فيقاربه { ﭦ} في المعنى. الرابع: أنه منصوبٌ على الاختصاص، واختاره الزمخشري. أو: على المفعوليّة لـ{ ﭞ}. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص39، الطبري، **جامع البيان**، ج22، ص11، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج4، ص199، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، 981، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج5، ص122، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص271، السمين الحلبي، **الدر المصون**، ج9، ص616- 617. وزاد بعضهم وجوها أخرى، منها: أنه بدلٌ من الهاء في: {ﭗ}. واختاره الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج8، ص349.

      قال الباحث: والظاهر أن يكون قوله: { ﭦ} حالا، فيؤول بالمشتق، فيكون التقدير: أنزلناه مأمورًا به؛ لأنّ المصدر لا يكون حالًا إلا أن يُؤول للمشتق، والأولى هنا أن يُؤول باسم المفعول، ليتناسب مع سياق الآيات ببيان تنزيل القرآن الكريم، وعظمة القرآن. [↑](#footnote-ref-1916)
1916. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: سورة الروم، برقم: (4774)، ج6، ص114، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: صفة القيامة والجنّة والنار، باب: الدخان، برقم: (2798)، ج4، ص2156. [↑](#footnote-ref-1917)
1917. () أخرج الطبري حديث ابن عمر وابن عباس والحسن وابن أبي مليكة. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج22، ص17. ونسب ابن عطية سائر الأقوال إلى مَن ذكرهم أبو العباس. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص69. [↑](#footnote-ref-1918)
1918. () أخرجه الطبري والثعلبي، وضعّفه الطبري، وتعقبه ابن كثير بأنه موضوع. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج22، ص17- 18، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج8، ص351، ابن كثير، **تفسير القرآن العظيم**، ج7، ص248. [↑](#footnote-ref-1919)
1919. () نسبه ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص69. [↑](#footnote-ref-1920)
1920. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص239- 240. [↑](#footnote-ref-1921)
1921. () أخرجه الطبراني في **المعجم الكبير**، أبو مالك الأشعري، برقم: (3440)، ج3، ص292، وابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج10، ص3287. وقال ابن كثير: وإسناد الطبراني جيد. [↑](#footnote-ref-1922)
1922. () جزء من حديث أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: القيامة والجنة والنار، باب: الدخان، برقم: (2798)، ج4، ص2155. [↑](#footnote-ref-1923)
1923. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص395- 396. [↑](#footnote-ref-1924)
1924. () رجّح الطبري قول ابن مسعود . ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج22، ص18، وقال ابن عطية: "ويُحتمل إنْ صَحَّ حديث حذيفة أن يكون قد مَرَّ دُخان، ويأتي دُخان." ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص69.

      قال الباحث: والأظهر ما قاله ابن عطية؛ لأنّ الحال أنّ الله أظهر لعباده ألوانًا من جنس مشاهد ما يقع في اليوم الآخر من تبديل السموات والأرض، كالزلازل البراكين وانكساف الشمس والقمر، وخروج النار من البحار، ودجّالين من جنس الأعور الدجّال، فيُمكِن أن يكون الدُّخان الذي أراه الله قريشا نذارة عمّا سيقع يوم القيامة من جنسه. [↑](#footnote-ref-1925)
1925. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص177. [↑](#footnote-ref-1926)
1926. () ذكره بعض المفسرين في غير تفسير هذه الآية. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج1، ص120، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج12، ص586، النحاس، **إعراب القرآن**، ج2، ص412، الزمخشري، **الكشاف**، ج2، ص625، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج28، ص151. قال الباحث: ولعل الحكمة من قوله: { ﯶ ﯷ} على نسق ما ذُكِر في القرآن عن اليوم الآخر، والذي لا يُعلَم وقتُه وأمدُه، ولعلّ فيه وقت الاستمرارية، بخلاف الوقت؛ فإنه قد يكون قصيرا أو طويلا. [↑](#footnote-ref-1927)
1927. () اختاره بعض المفسرين، وفسر قوله: { ﮈ ﮉ ﮊ } بالغلبة والضرب، فيكون الوثاق على من وقع عليه الإثخان. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج22، ص153، النحاس، **إعراب القرآن**، ج4، ص118. [↑](#footnote-ref-1928)
1928. () اختاره بعض المفسرين، وفسر الإثخان بالقتل، فيكون الأسر واقعا على غير مَن وقع عليه الإثخان. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص6، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج4، ص235، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج11، ص6881، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1000.

      قال الباحث: والأرجح أنّ الضمير في: { ﮊ } عائدٌ إلى كل القوم، بالهزيمة والقتل والضرب، فمن نجا منهم من الموت وقع في الأسر، قال ابن عطية: "والإثخان في القوم: أن يَكثُر فيهم القتلى والجرحى." ابن عطية: **المحرر الوجيز**، ج5، ص110. [↑](#footnote-ref-1929)
1929. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص327. [↑](#footnote-ref-1930)
1930. () وذلك أنّ الإمام أبا حنيفة رأى أنّ هذه الآية قد نُسِخت بقوله تعالى: ﭽ ﯾ ﯿ ﰀ ﰁﰂﭼ {النساء: ٩١}. ينظر الجمال المَلَطي، جمال الدين يوسف بن موسى الحنفي، **المعتصر من المختصر من مشكل الآثار**، بدون ط، ج1، ص235، عالم الكتب، بيروت.

      ولا وجه للنسخ في الآية؛ كما قرّره بعض أئمة التفسير. قال الطبري: "والصواب من القول عندنا في ذلك أنّ هذه الآية محكمة غير منسوخة، وذلك أنّ صفة الناسخ والمنسوخ - ما قد بيَّنا في غير موضع في كتابنا - إنه ما لم يَجُز اجتماع حكميهما في حال واحدة، أو ما قامت الحجّة بأنّ أحدهما ناسخُ الآخر، وغير مستنكَرٍ أن يكون جعلُ الخيار في المنّ والفداء والقتل إلى الرسول ، وإلى القائمين بعده بأمر الأمّة، وإن لم يكن القتل مذكورا في هذه الآية، لأنه قد أَذِن بقتلهم في آية أخرى، وذلك قوله: ﭽ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯﭼ {التوبة: ٥}... الآية، بل ذلك كذلك، لأنّ رسول الله كذلك كان يفعلُ فيمَن صار أسيرًا في يده من أهل الحرب، فيَقتُل بعضًا، ويفادي ببعض، ويمنّ على بعض." الطبري، **جامع البيان**، ج22، ص156. وينظر السمعاني، **تفسير القرآن**، ج5، ص168، ابن العربي، **أحكام القرآن**، ج4، ص131، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج28، ص38- 39. [↑](#footnote-ref-1931)
1931. () ينظر القرافي، **الذخيرة**، ج3، ص414- 415. [↑](#footnote-ref-1932)
1932. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص555. [↑](#footnote-ref-1933)
1933. () المصدر السابق، ج1، ص147. [↑](#footnote-ref-1934)
1934. () رواه ابن أبي حاتم بلفظ: محمد مِن أشراطِها. ينظر ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج10، ص3298. [↑](#footnote-ref-1935)
1935. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص305. [↑](#footnote-ref-1936)
1936. () ينظر الجوهري، **تاج اللغة وصحاح العربية**، ج6، ص2426. [↑](#footnote-ref-1937)
1937. () قرأ نافع بكسر السين، وبقيّة السبعة بفتحها. ينظر ابن مجاهد، **السبعة في القراءات**، ص186. [↑](#footnote-ref-1938)
1938. () لم ينسب أحدٌ من المفسرين هذا القول إلى قتادة، بل ما نُسِب إليه يُفهم منه أنه حمل عسى على الإيجاب، بقوله بعد أن تلا الآية: قد فعلوا. أخرجه عبد الرزاق، **تفسير القرآن**، ج3، ص224، والطبري، **جامع البيان**، ج22، ص178. [↑](#footnote-ref-1939)
1939. () اختاره بعض المفسرين، على أنّ الخطاب للمؤمنين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص63، الطبري، **جامع البيان**، ج22، ص177، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1003، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج28، ص54- 55.

      وجعل بعضهم الخطاب للمنافقين، وفسّر { ﮀ ﮁ} بإظهار الشرك. ينظر ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج4، ص243، الماوردي، **النكت والعيون**، ج5، ص302، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص118.

      وذكر بعض المفسرين جواز حمل قوله: { ﮀ ﮁ} على الولاية، على أنهم فعلوا ذلك، فأوقعه على ما وقع بين بني أمية وبني هاشم. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص13، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص244- 245، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج9، ص35، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج5، ص181. ورجحه الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص325.

      قال الباحث: والأولى جعل الخطاب للمنافقين؛ بدلالة سياق الآيات، على أنهم تركوا الجهاد وتقاعسوا عنه. وإن كان القول الأول محتمل، وواقع أكثر المسلمين اليوم بالفساد وقطع الأرحام بسبب إعراضهم عن دينهم شاهدٌ لذلك. [↑](#footnote-ref-1940)
1940. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص525- 526. [↑](#footnote-ref-1941)
1941. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص121. [↑](#footnote-ref-1942)
1942. () المصدر السابق، ج4، ص52- 53. [↑](#footnote-ref-1943)
1943. () ذكره بعض المفسرين. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج9، ص45، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1009, [↑](#footnote-ref-1944)
1944. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص534- 535. [↑](#footnote-ref-1945)
1945. () وهو ما رُوي في حديث جابر عند مسلم، كما سيأتي. والسمُرة: شجرٌ من العضاة، والعضاة: كلُّ شجرٍ له شوك. ينظر الخطابي، **غريب الحديث**، ج2، ص140. [↑](#footnote-ref-1946)
1946. () وسبب الخلاف في ذلك: اختلاف الرواة في ذلك، فرُوي عن سلمة بن الأكوع أنّ المبايعة كانت على الموت. متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الجهاد والسير، باب: البيعة في الحرب أن لا يَفِرُّوا، وقال بعضهم: على الموت، برقم: (2960)، ج4، ص50، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الإمارة، باب: استحباب مبايعة الإمام الجيش عند إرادة القتال، وبيان بيعة الرضوان تحت الشجرة، برقم: (1860)، ج3، ص1486.

      وأنكر ذلك جابر بن عبد الله ، وقال: إنها كانت على عدم الفرار. أخرجه مسلم في **الصحيح**، في الباب نفسه، برقم: (1856)، ج3، ص1483.

      قال أبو العباس: "وهذا خلافٌ لفظي، وأما المعنى فمُتفقٌ عليه؛ لأنّ مَن بايع على ألّا يَفِرَّ حتى يَفتح الله عليه، أو يُقتَل، فقد بايع على الموت، فكأنّ جابرًا لم يسمع لفظ الموت، أو أَخَذ غيرُه الموتَ من المعنى." أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص67. [↑](#footnote-ref-1947)
1947. () المصدر السابق، ج1، ص311- 312. [↑](#footnote-ref-1948)
1948. () ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص139. [↑](#footnote-ref-1949)
1949. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص501. [↑](#footnote-ref-1950)
1950. () وذكر الزجاج فيها وجهين: أحدهما: إنْ أَمَركم الله به، والثاني: أنه جرى على كلِّ ما أَمَر الله به في كلِّ ما يُفعَل مُتَوقَّعًا، كما في قوله تعالى: ﭽ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥﮦﭼ {الكهف: ٢٣– ٢٤}. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص28.

      وذكر النحاس وجوها أخرى، أحدها: أنّ الاستثناء في الآية وقع من المخلوقين، لأنهم لا يَعرفِون عواقب الأمور. والثاني: أنّ الاستثناء من قوله: { ﯞ}، والثالث: أنّ ذلك ما كان من الرؤيا التي أُرِيها في منامه. والرابع: أنّ الاستثناء فيه لمَن قُتِل منهم أو مات، واستحسنه النحاس. والخامس: أنّ ( إنْ) بمعنى: إذ، وأنكره النحاس. ينظر النحاس، **إعراب القرآن**، ج4، ص135- 136.

      وقال السمرقندي: يعني: بإذن الله وأمرِه. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص258.

      وبين الثعلبي وجه الاستثناء بأنّ الله تعالى أخبر عن رسوله أنه بشّر المؤمنين بدخول المسجد كما رأى في منامه، وأنه لمّا بشّرهم استثنى؛ تأدُّبًا بأدب الله تعالى. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج9، ص64. ==

      == وقال مكي: ليس في الآية ضمانٌ على الله أنه لا بُدّ من الدخول، ولكنْ لمّا قال: ﭽ ﯩ ﯪ ﯫ ﯬ ﯭ ﯮﭼ {الفتح: ٢٧}، دلّ على إنفاذ المشيئة؛ لأنه أخبر أنّ دون المشيئة فتحًا قريبا، فعُلِم بهذا الوعد أنّ المشيئة نافذة، والدخولَ كائن. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج11، ص6971- 6972.

      وقال الرازي: "علقه بمشيئة الله تعالى؛ لأنّ ذلك من الله وعد، ليس عليه دَيْنٌ، ولا حقٌّ واجب، ومَن وَعَد بشيءٍ لا يُحقِّقه إلا بمشيئة الله تعالى، وإلا فلا يُلزِمه به أحد، وإذا كان هذا حالَ الموعود به في الوحي المُنزَّل صريحًا في اليقظة، فما ظنّكم بالوحي بالمنام، وهو يحتمل التأويل أكثر مما يَحتمله الكلام." الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج28، ص87.

      قال الباحث: والقول ما قاله الرازي، ولله دَرُّ السمرقندي. [↑](#footnote-ref-1951)
1951. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص437- 438. [↑](#footnote-ref-1952)
1952. () متفق عليه. وعند البخاري بغير ذكر الآية، ودون التصريح باسم سعد. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: المناقب، باب: علامات النبوّة في الإسلام، برقم: (3613)، ج4، ص201، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: مخافة المؤمن أن يَحبَط عملُه، برقم: (119)، ج1، ص110. [↑](#footnote-ref-1953)
1953. () وهو: عطارد بن حاجب، وذلك أنه قال: الحمد لله الذي له علينا الفضلُ والمَنّ، وهو أهلُه، الذي جعلنا ملوكًا، ووَهَب لنا أموالًا عِظَامًا نفعل فيها المعروف، وجعلنا أعزَّ أهل المشرق، وأكثره عددا، وأيسره عِدَّة، فمَن مثلُنا في الناس؟ ألسنا برؤوس الناس وأولي فضلهم؟ فمَن فاخرَنا فليُعدِّد مثل ما عدَّدنا، وإنا لو نشاء لأكثرنا الكلام، ولكنّا نحيا من الإكثار فيما أعطانا، وإنا نُعرَف بذلك، أقول هذا لأن تأتوا بمثل قولنا، وأمرٍ أفضل من أمرِنا. ينظر ابن هشام، **السيرة النبوية**، ج2، ص562. [↑](#footnote-ref-1954)
1954. () وذلك أنه قال: الحمد لله الذي السموات والأرضُ خلقُه، قضى فيهنّ أمرَه، ووسع كرسيَّه علمُه، ولم يكُ شيءٌ قطُّ إلا من فضلِه، ثم كان من قدرته أن جعلنا ملوكا، واصطفى من خير خلقه رسولا، أكرمه نسبًا، وأصدقه حديثا، وأفضله حسبا، فأنزل عليه كتابه، وائتمنه على خلقه، فكان خيرة الله من العالمين، ثم دعا الناس إلى الإيمان به، فآمن برسول الله المهاجرون من قومه وذوي رَحِمِه، أكرم الناس حسبا، وأحسن الناس وجوها، وخير الناس فِعَالا. ثم كان أولُ الخلق إجابةً، واستجاب لله حين دعاه رسول الله : نحن، فنحن أنصار الله ووزراء رسوله، نقاتل الناس حتى يؤمنوا بالله، فمَن آمن بالله ورسوله مَنَع منّا ماله ودمَه، ومَن كفر جاهدناه في الله أبدا، وكان قتلُه علينا يسيرا، أقول قولي هذا، وأستغفر الله لي وللمؤمنين والمؤمنات، والسلام عليكم. ينظر ابن هشام، **السيرة النبوية**، ج2، ص562. [↑](#footnote-ref-1955)
1955. () اختُلِف في قائل هذا الشعر، فقيل: هو الزبرقان بن بدر، وهو ما ذهب إليه ابن هشام، فعليه أكثر كتّاب السيرة. ينظر ابن هشام، **السيرة النبوية**، ج2، ص565، أبو الربيع الكلاعي، سليمان بن موسى (1420هـ)، **الاكتفاء بما تضمنه من مغازي رسول الله والثلاثة الخلفاء**، ط1، ج1، ص592، دار الكتب العلمية، بيروت، ابن حبيب الحلبي، بدر الدين الحسن بن عمر (1416هـ)، **المقتفى من سيرة المصطفى**  (تحقيق: مصطفى الذهبي)، ط1، ص224، دار الحديث، القاهرة، ومن أرباب اللغة: النويري، شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب (1424هـ)، **نهاية الأرب في فنون الأدب** (تحقيق: مفيد قمحية وآخرين)، ط1، ج18، ص27، دار الكتب العلمية، بيروت، القلقشندي، أحمد بن علي (1987م)، **صبح الأعشى في صناعة الإنشا** (تحقيق: يوسف طويل)، ط1، ج1، ص428، دار الفكر، دمشق.

      وقيل: هو الأقرع بن حابس. ينظر الخركوشي، **شرف المصطفى** ، ج2، ص136- 137، القسطلاني، أبو العباس شهاب الدين أحمد بن محمد، **المواهب اللدنية بالمنح المحمدية**، بدون ط، ج1، ص559، المكتبة التوفيقية، القاهرة، الدِّيَار بكري، حسين بن محمد، **تاريخ الخميس في أحوال أنفس النفيس**، بدون ط، ج2، ص119، دار صادر، بيروت، نور الدين الحلبي، أبو الفرج علي بن إبراهيم (1427هـ)، **السيرة الحلبية**، ط2، ج3، ص284، دار الكتب العلمية، بيروت.

      وقيل: هو عطارد بن حاجب. ينظر أبو الفرج الأصفهاني، **الأغاني**، ج4، ص156، ابن حمدون، أبو المعالي بهاء الدين محمد بن الحسن (1417هـ)، **التذكرة الحمدونية**، ط1، ج3، ص422، دار صادر، بيروت. [↑](#footnote-ref-1956)
1956. () من قصيدةٍ في أربعة عشر بيتًا. ينظر حسان بن ثابت، **الديوان**، ص227. [↑](#footnote-ref-1957)
1957. () هُبِلتم: بمعنى: ثُكِلتم؛ أي: فُقِدتم، فتخرج مخرج الدعاء. والخول: العبيد والخدَم. ينظر الخليل، **معجم العين**، ج4، ص53، ص305، والظئر: المرضعة من الجواري. ابن سيده، **المحكم والمحيط الأعظم**، ج10، ص34. [↑](#footnote-ref-1958)
1958. () قال به بعض المفسرين. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص261، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1015، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص353.

      وقال بعض المفسرين: نزلت في ناسٍ من المنافقين. ينظر ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج4، ص206. وضعفه الزمخشري. ينظر الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص353.

      قال الباحث: أكثر المفسرين على أنّ سبب نزول هذه الآية ما أورده البخاري عن عبد الله بن الزبير قال: ( قَدِم ركبٌ من بني تميمٍ على رسول الله ، فقال أبو بكر: أَمِّر القعقاع بن معبد، قال عُمر: بل أَمِّر الأقرع بن حابس، قال أبو بكر: ما أردتَ إلا خِلافي، قال عمر: ما أردتُ خِلافك، فتماريَا حتى ارتفعت أصواتُهما، فنزل في ذلك: ﭽ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒﭼ {الحجرات: ١} حتى انقضت. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: المغازي، باب: رقم 70، برقم: (4367)، ج5، ص168. وينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج5، ص326، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج5، ص213، ابن العربي، **أحكام القرآن**، ج4، ص145- 146.

      قال الباحث: ويظهر من قول أبي العباس أنّ هذه الآية نزلت في شأن وفد بني تميم على رسول الله ، وقصة اختلاف أبي بكر وعمر رضي الله عنهما كما في الصحيحين وقعت في ذلك اليوم، ويظهر أنّ ذلك اليوم شهد صخَبًا وخُطَبًا ومجادلةً بين كثيرٍ من الناس، كان منها ما جرى بين الخيّرين أبي بكر وعمر، وكان منها: علوّ صوت ثابت بن قيس وغيره في مجلس رسول الله ، فنزلت الآيات في شأن جميع ما جرى ذلك اليوم، لا في شأن قصةٍ واحدة.

      وأما ما ورد في شأن ثابت بن قيس ، فإنه يصلُح أن يكون سببًا - مع ما رُوي من جنسه من صور تأدب الصحابة مع النبي - لقوله تعالى: ﭽ ﯘ ﯙ ﯚ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤﯥ ﯦ ﯧ ﯨ ﯩﭼ {الحجرات: ٣}. [↑](#footnote-ref-1959)
1959. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص398- 400. [↑](#footnote-ref-1960)
1960. () قرأ حمزة والكسائي: ( فتثبّتوا)، وقرأ الباقون: ( فتبيّنوا). ينظر ابن مجاهد، **السبعة في القراءات**، ص236. [↑](#footnote-ref-1961)
1961. () قال ابن زنجلة: ( تثبّتوا): تأنَّوا وتوقفوا حتى تتيقنوا صحة الخبر، و(تبيّنوا): أي: افحصوا واكشِفوا. ينظر ابن زنجلة، **حجّة القراءات**، ص209. [↑](#footnote-ref-1962)
1962. () ونقل ابن عبد البر إجماع أهل التفسير عليه. ينظر ابن عبد البر، أبو عمر يوسف بن عبد الله (1412هـ)، **الاستيعاب في معرفة الأصحاب** (تحقيق: علي محمد البجاوي)، ط1، ج4، ص1553، دار الجيل، بيروت.

      وردّ الرازي اعتبار قصة الوليد بن عقبة سببا لنزول الآية، ورأى أنها نزلت لبيان حكم عام في وجوب التثبّت، وأما قصة الوليد فوافق وقت وقوعها نزول الآية، لا أنها نزلت في شأنه، لأنّ إطلاق لفظ الفاسق على الوليد سيءٌ بعيد؛ لأنه تَوهَّم وظنَّ فأخطأ، والمخطئ لا يسمى فاسقًا، كيف؟ والمراد بالفاسق في أكثر المواضع مَن خَرَج عن ربقة الإيمان. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج28، ص98.قال الباحث: ويتحقق صدق كلام الرازي من تولية عثمان بن عفان الوليد بن عقبة على الكوفة.

      وأنكر بعض العلماء صدق وقوع الحادثة، فقال الأستاذ العلامة فضل عباس رحمه الله: " ومع أنّ هذا الحديث قد صحّحه بعضُهم وحسّنه آخرون، لكنْ في ذلك كلِّه نظر، فهذه الرواية عمادها وقوامها اتّهام صحابيٍّ والإساءة إليه، ثمّ إنّ الصحابة كانوا أمناء على دين الله، فلم يكن أحدُهم ليَجرؤ على أن يَكذِبَ في مثل هذه الحادثة، لمَا أكرمه الله من الصدق أولا، ثمّ لأنهم يعلمون أنّ الله سيُطلِع نبيَّه على كلِّ شيء... . ثمّ إنّ الوليد بن عقبة كان في ذلك الوقت صغير السِّن. ولِمَ يُحاولون أن يلتمسوا لكلِّ آيةٍ سبب نزول؟ فلِمَ لا تكون الآية نزلت ابتداءً بلا سبب، وسورة الحجرات كلها آدابٌ وتوجيهاتٌ خلقية." فضل عباس، **إتقان البرهان في علوم القرآن**، ج1، ص359- 360.

      وقد بيّن شيخنا الفاضل الدكتور جمال أبو حسان حفظه الله وجوها في تضعيف هذه القصة بقوله: " أولا: أنّ هذه الآية دالّةٌ على عدالة الصحابة ، وذلك مِن طرفٍ خفيّ، وهذا إذا اعتبرنا أنّ الجائي ممّن له علاقةٌ بالمؤمنين. يظهر هذا في قوله: { ﭢ ﭣ}، والشرط بـ( إنْ) نادرُ الوقوع كما يقولون، فالآية تشريعٌ للمؤمنين بأنهم مع عدالتهم قد يقع منهم شيءٌ من ذلك، فإنْ وَقَع وَجَب عليهم أن يتثبّتوا منه. ولا يظهر أنّ القصة قد وَقَعت فعلا. ثانيا: أنّ إطلاق لفظ ( الفاسق ) ليُتلَى إلى يوم القيامة على الوليد لا يُمكِن تصديقه، وهذا حاطبُ بن أبي بلتعة قد فعل أعظمَ من هذا الصنيع – إنْ صحَّ ذلك في الوليد – ومع ذلك جاء الخطابُ القرآني بـ: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭼ {الممتحنة: ١}. وهذا هو الملحوظ في أدب القرآن الكريم؛ ولذلك ينبغي أن يُرَدّ مثلُ هذا الخبر كسببٍ في نزول الآية. ثالثا: أنّ في بعض روايات القصة: أنّ النبي أرسل للقوم بعثًا. فهل يُعقَل أن يفعل النبيُّ ذلك دون أن يستطلع الأمر؟ أمْ أنّ العادة جَرَت بإرسال واحدٍ ليستطلع ثم يعود بالخبر؟ وإنّي لأظنّ أنّ هذا الأمر يُوهِن هذه الروايات... . وبناءً على ما سبق فإنّ هذه القصة لا تصلح لأن تكون سببًا لنزول هذه الآية، وإضافةً إلى ذلك هي قصةٌ باطلةٌ لا ينبغي الالتفاتُ لأمثالها مما يُمكِن أن تُلحِق تُهَمًا باطلة= =بأصحاب النبيّ ؛ فإنهم أطهارٌ أبرار." جمال أبو حسان، جمال محمود (1435هـ)، **تفسير التحرير والتنوير للعلّامة محمد الطاهر ابن عاشور: دراسة منهجية ونقديّة**، ط1، ج1، ص325- 326، دار الفتح، عمّان. [↑](#footnote-ref-1963)
1963. () أي: جابيًا لأموال الزكاة. [↑](#footnote-ref-1964)
1964. () ينظر ابن عبد البر، **الاستيعاب في معرفة الأصحاب**، ج4، ص1553. [↑](#footnote-ref-1965)
1965. () أخرج ما يقاربه: الإمام أحمد في **المسند**، حديث الحارث بن ضرار الخزاعي ، برقم: (18459)، ج30، ص403- 405، والبخاري، **التاريخ الأوسط**، برقم: (365)، ج1، ص91، والطبراني في **المعجم الكبير**، من اسمه: الحارث، برقم: (3395)، ج3، ص274، والطبري، **جامع البيان**، ج22، ص286- 289، وابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم، ج10، ص3303. وصحح الهيثمي رواية المسند لأحمد. ينظر الهيثمي، **مجمع الزوائد ومنبع الفوائد**، ج7، ص109. [↑](#footnote-ref-1966)
1966. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص107- 108. [↑](#footnote-ref-1967)
1967. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص370. [↑](#footnote-ref-1968)
1968. () المصدر السابق، ج4، ص22. [↑](#footnote-ref-1969)
1969. () ما ذكره الفراء وسائر المفسرين أنّ هذه الآية نزلت في طائفتين من الأوس والخزرج، وذلك في قوله: "ونزلت في رهط عبد الله بن أبي، ورهط عبد الله بن رواحة الأنصاري . مَرَّ رسولُ الله على حِمَار، فوَقَف على عبد الله بن أُبَيّ في مجلس قومه، فراثَ حِمَارُ رسول الله ، فوَضَع عبدُ الله يده على أنفه، وقال: إليك حماركَ فقد آذاني، فقال له ابنُ رواحة : ألِحِمَار رسولِ الله تقولُ هذا؟ فو اللهِ لهو أطيبُ عِرضًا منك ومن أبيك، فغَضِب قومُ هذا وقومُ هذا، حتى اقتتلوا بالأيدي والنِّعال، فنزلت هذه الآية." الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص71. وهو ما رُوي في الصحيحين، بقول أنس بن مالك في آخر القصة: فبَلَغنا أنّ فيهم نزلت: ﭽ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟﮠﭼ {الحجرات: ٩} . أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الصُّلح، باب: ما جاء في الإصلاح بين الناس إذا تفاسدوا، وخروج الإمام إلى المواضع ليُصلِح بين الناس بأصحابه، برقم: (2691)، ج3، ص183، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الجهاد والسير، باب: في دعاء النبي إلى الله، وصبرِه على أذى المنافقين، برقم: (1799)، ج3، ص1424. وينظر الطبري، **جامع البيان**، ج22، ص293- 295، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص35، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج10، ص3304. [↑](#footnote-ref-1970)
1970. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص526. [↑](#footnote-ref-1971)
1971. () قال الباحث: وردت هذه القصة عند البخاري من غير طريق أنس، وليس فيه أنّ الآية نزلت في تلك الحادثة، بل ورد فيها ما يُعكر صفو اعتبار القصة سبب نزولٍ لهذه الآية، وهو أنّ هذه القصة وقعت قبل غزوة بدر، ونزلت سورة الأحزاب بعد بدر بسنين. كما أنها وقعت - كما في الحديث - قبل أن يُظهِر عبد الله بن أُبيٍّ إسلامه. وفيه: أنّ حضور ذلك المجلس كانوا أخلاطًا من المسلمين والمشركين واليهود، وأنّ الاختلاف والاستباب وَقَع بين كل أولئك. ولأجل ذلك: أحال ابن بطّال أن تكون الآية نزلت في قصة عبد الله بن أبيّ، ==

      = وفي قتال أصحابه مع أصحاب النبيّ ، لأنّ أصحاب عبد الله بن أبيّ ليسوا بمؤمنين. ينظر ابن بطال، **شرح صحيح البخاري**، ج8، ص80.

      كما أنّ سياق الآية يدفع اعتبار هذه القصة سببًا لنزولها؛ وذلك أنّ فيها: { ﮞ ﮟ }، ولا يُعرَف أنّ النبي أَصلَح بين فئةٍ مؤمنةٍ وأخرى مشركة. وفيها: ﭽ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨﭼ، ولم يُقاتِل النبيُّ في هذه القصة الفئة الباغية، وهي فئة عبد الله بن أبيّ وأعوانه من اليهود، بل صفح عنهم، وغَفَر لهم. وفيها: ﭽ ﮩ ﮪ ﮫ ﮬ ﮭﮮﭼ، وأنى لهؤلاء المشركين أن يرجعوا إلى ما لم يدخلوا فيه. وفيها: ﭽ ﯜ ﯝ ﯞ ﯟ ﯠ ﯡﯢﭼ، وليس بين المؤمنين وبين غيرهم من المنافقين والمشركين أخوّة، فبطُل الاعتبار بهذه القصة في بيان سبب النزول. ينظر خالد المزيني، **المحرر في أسباب نزول القرآن**، ج2، ص921- 924.

      وأما ما ذكره أبو العباس من أنّ الآية نزلت في بني هاشمٍ وبني أمية، فيصحّ حملُه على أنّ موضوع الآية يُحمَل على ما جرى من الاقتتال بين عليٍّ ومعاوية رضي الله عنهما. [↑](#footnote-ref-1972)
1972. () ذكره بعض المفسرين. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص264، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج9، ص81، الماوردي، **النكت والعيون**، ج5، ص331- 332، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج5، ص221، = =ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص149. وقال مكي: القوم: اسم لجماعة الرجال خاصة، ويجوز أن يكون فيهم نساءٌ على المجاز. وقال: سُمِّيت الجماعةُ قومًا؛ لأنهم يقومون مع داعيهم في النوائب والشدائد. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج11، ص7001- 7002. وقال الزمخشري: "وأما قولهم في قوم فرعون وقوم عاد: هم الذكور والإناث، فليس لفظ القوم بمُتَعاطٍ للفريقين، ولكنْ قَصَد ذكر الذكور وتَرَك ذكر الإناث؛ لأنهنّ توابعٌ لرجالهنّ." الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص367. [↑](#footnote-ref-1973)
1973. () هو زهير بن أبي سلمى. ينظر زهير بن أبي سلمى، **الديوان**، ص12. [↑](#footnote-ref-1974)
1974. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص298. [↑](#footnote-ref-1975)
1975. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص139. [↑](#footnote-ref-1976)
1976. () أخرج الطبري القولين الأولين. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج22، ص325. [↑](#footnote-ref-1977)
1977. () قال الفراء: ويتعيّن على هذا أن يظهر عليه الرفع؛ لأنه اسمٌ. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص75. وأضاف الرازي من وجوه تضعيفه: أنه لو كان اسمًا في هذا الموضع لكان مُقسَمًا به، ولذُكِر حرفُ القسَم، كما قال: ﭽ ﮞﭼ، ولو كان اسمًا لكُتب في القرآن: قاف، كما هي الأسماء من جنسه في القرآن. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج28، ص121. [↑](#footnote-ref-1978)
1978. () نسب الثعلبي ما أورده أبو العباس من الأقوال في تفسير الآية إلى أصحابها. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج9، ص93. [↑](#footnote-ref-1979)
1979. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص401. [↑](#footnote-ref-1980)
1980. () قال الفراء: هي بمعنى: قُضِي ما هو كائن. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص75.

      وقد تعددت أقوال المفسرين من الصحابة والتابعين ، ومن أئمة التفسير في بيان معاني ومقاصد ابتداء بعض سور القرآن الكريم بهذه الأحرف المقطعة، ومن أبرز تلك الأقوال: الأول: أنها فواتح؛ يَفتح الله بها القرآن الكريم، ليُعلٍم أنّ السورة التي قبلها انقضت، وأنه قد أخذ في أخرى. الثاني: أنها أسماء السور، ورجحه الرازي. الثالث: أنها حروفٌ مقطَّعة من أسماء وأفعال، كلُّ حرفٍ من ذلك لمعنىً غير معنى الحرف الآخر، ورجّحه الزجّاج، والواحدي. الرابع: حروفٌ يَشتمل كل واحدٍ منها على معانٍ شتّى مختلفة. الخامس: أنها ذُكرِت لتَدلّ على أنها حروفُ القرآن الكريم، فتكون من باب الإيغال في إثبات إعجاز القرآن الكريم في كونه مؤلَّف من حروف لغة العرب. السادس: أنها للتنبيه وجذب انتباه السامعين لمَا سيُتلى عليهم من الآيات.السابع: أنها من المتشابه الذي لا يَعلم تفسيره إلا الله، وردّه ابن عطية. الثامن: أنها حروفٌ تدل على اسم الله الأعظم إذا جُمِعت كلُّها وفق ترتيبٍ خاصٍّ. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج1، ص209- 224، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج1، ص55- 61، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص87، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج1، ص136- 140، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص90، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص82، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج2، ص255.

      وردّ الرازي أن تكون لهذه الحروف معانٍ مفهومة، بقوله: "إما أن يكون مراد الله تعالى منها: جعلَها أسماء الألقاب، أو ألقاب المعاني. والثاني باطل؛ لأنّ هذه الألفاظ غيرُ موضوعةٍ في لغة العرب لهذه المعاني التي ذكرها المفسرون، فيَمتنع حملًها عليها؛ لأنّ القرآن نزل بلغة العرب، فلا يجوز حملًها على ما لا يكون حاصِلًا في لغة العرب، ولأنّ المفسرين ذكروا وجوهًا مختلفة، وليست دلالة هذه الألفاظ على بعض ما ذكروه أولى مِن دلالتها على الباقي، فإما أن يُعمَل على الكلّ، وهو متَعذَّرٌ بالإجماع؛ لأنّ كل واحدٍ من المفسرين إنما حَمَل هذه الألفاظ على معنىً واحدٍ من المعاني المذكورة، وليس فيهم مَن حملها على الكلّ، أو لا يُحمَل على ==

      == شيءٍ منها، وهو الباقي، ولمّا بَطَل هذا القِسمُ وَجَب الحكمُ بأنها مِن أسماء الألقاب." الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج2، ص255.

      قال الرازي: والأظهر في ابتداء بعض السور بهذه الأحرف المقطعة أنها موضوعةٌ لتدل على أنّ القرآن مؤلفٌ من حروف لغة العرب، تقريعًا للعرب في بيان إعجاز القرآن الكريم، كما أنّ من غايات الإتيان بها: جذب انتباه السامعين لمَا يُتلى عليهم من آيات القرآن. ولا يُنكر بالرغم من ذلك أن يكون لها دلالاتٌ على معانٍ معيَّنة، لا يعني كثرتُها وعدمُ إرادة الراجح منها أن يُمنع من تدبّرها. [↑](#footnote-ref-1981)
1981. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص14. [↑](#footnote-ref-1982)
1982. () المصدر السابق، ج6، ص421. [↑](#footnote-ref-1983)
1983. () ذكره أئمة اللغة والتفسير. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص89، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص422، الطبري، **جامع البيان**، ج22، ص483، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص181. [↑](#footnote-ref-1984)
1984. () السريانية: لهجةٌ آرامية، ارتبطت بالمسيحيّة، وقد انتشرت هذه اللهجة مع انتشار المسيحية شيئًا فشيئا، لتُصبح بعد أن كانت في منطقةٍ محدودة في بلاد الشام لغة جماعةٍ كبيرة في بلاد الشام وشمال العراق. وقد أثرت هذه اللغة في غيرها من اللغات، فانتقلت كلماتها إلى اللغات الأخرى، ومن بينها اللغة العربية. ينظر محمود حجازي، محمود فهمي (1992م)، **علم اللغة العربية: مدخل تاريخي مقارن**، ص176- 178، دار غريب للنشر، القاهرة.

      وقد تعددت مواقف العلماء من إثبات اشتمال النظم القرآني على ألفاظٍ من غير لغة العرب، وقد أفدتُ من عدة مراجع في دراسة هذه القضية، كان من أهمّها وأوفرها فائدةً وعلمًا كتاب شيخنا الفاضل فضل حسن عباس؛= =تفضّل الله عليه برحماته، وأحسن جزاءه ودرجاته. وقد قسّم الشيخ مواقف العلماء من هذه القضية كما يلي: الموقف الأول: موقف الإثبات، وهو قول بعض اللغويين عند بيان معاني بعض الألفاظ الواردة في القرآن الكريم، وقرره السيوطي بعد نقله عمّن ارتآه. ينظر ابن دريد، **جمهرة اللغة**، ج1، 66، ج2، ص640، السيوطي، **الإتقان في علوم القرآن**، ج2، ص126- 127، الاستراباذي، **شرح شافية ابن الحاجب**، ج4، ص17.

      الموقف الثاني: موقف النفي والإنكار؛ بحجّة سعة اللغة العربية، ونفي القدرة على الإحاطة بها. وهو قول أبي عبيدة، واختيار الزركشي، وإليه مال شيخنا فضل عباس. ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج1، ص17، الزركشي، **البرهان في علوم القرآن**، ج1، ص250، فضل عباس، **إتقان البرهان في علوم القرآن**، ج1، ص156- 160.

      الموقف الثالث: موقف التوفيق، وفيه وجهان: الوجه الأول: أنّ هذه الألفاظ مما اتفقت فيه مع اللغة العربية لغةٌ أخرى في استعمالها على نسق حروفها ومعانيها. ينظر الشافعي، **الرسالة**، ص34، الطبري، **جامع البيان**، ج1، ص13- 20، أبو المعالي الجويني، إمام الحرمين عبد الملك بن عبد الله، **التلخيص في أصول الفقه** (تحقيق: عبد الله النبالي وبشير العمري)، بدون ط، ج1، ص217- 221، دار البشائر الإسلامية، بيروت. وردّ ابن عطية هذا القول. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص51.

      والوجه الثاني: أنّ أصل هذه الألفاظ أعجمية، ولكنّ العرب العاربة أوقعتها في لغتها بعد أن تصرفت فيها، وأقامتها على أوزان اللغة واشتقاقاتها. وهو مذهب أكثر العلماء، ونقله ابن فارس عن أبي عبيد القاسم. وهو الظاهر. ينظر ابن فارس، **الصاحبي في فقه اللغة العربية ومسائلها وسنن العرب في كلامها**، ص32- 34، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص51، ابن قدامة المقدسي، موفق الدين عبد الله بن أحمد الحنبلي (1423هـ)، **روضة الناضر وجنة المناظر في أصول الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل**، ط2، ج1، ص212، مؤسسة الريّان، بيروت، الشاطبي، **الموافقات**، ج2، ص102- 103.

      ينظر فضل عباس، **إتقان البرهان في علوم القرآن**، ج1، ص147- 187. [↑](#footnote-ref-1985)
1985. () أخرجه الطبري عن مجاهد. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج22، ص450. قال ابن عطية: "وهذا ضعيف، لأنّ ما حكاه في العربيّة يقضي على هذا، ولا خلاف أنّ في الشام جبلا يُسمى بالطور." ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص185. وقال بعض المفسرين: والأصح أنه بالعربيّة، وهو اسم الجبل الذي الذي كلّم الله نبيّه موسى عليه. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج2، ص157، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج5، ص266، البغوي، **معالم التنزيل**، ج7، ص382، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص408. [↑](#footnote-ref-1986)
1986. () أخرجه الطبري، **جامع البيان**، ج2، ص159، وابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج1، ص129. [↑](#footnote-ref-1987)
1987. () ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص230، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص424، الطبري، **جامع البيان**، ج22، ص450. [↑](#footnote-ref-1988)
1988. () ذكره بعض المفسرين. ينظر ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج4، ص293، على أنها الصُّحف في قوله تعالى: ﭽ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋﭼ {عبس: ١٣- ١٥}. ورجّحه الرازي، بحجّة أنّ التنكير في قوله تعالى: {ﮠ ﮡ} يدل على أنّ هذا الكتاب اشتُهِر حتى عُدِل به عن التعريف، فاقتضى ذلك أن يكون المرادُ به القرآن الكريم، لأنه تمّيز عن كلّ ما يُطلَق عليه كتاب، بحيث لا يَسبِق إلى أفهام السامعين من النبي لفظُ الكتاب إلا ذلك. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج28، ص199.

      وفسّره بعض المفسرين بصحائف أعمال العباد. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص91، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص424، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج11، ص7115، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1033، وفسره بعضهم باللوح المحفوظ. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص282. [↑](#footnote-ref-1989)
1989. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص381. [↑](#footnote-ref-1990)
1990. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج22، ص532- 538. [↑](#footnote-ref-1991)
1991. () وهو اختيار أكثر المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص100، أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص237، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص429، الطبري، **جامع البيان**، ج22، ص538- 539، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1041، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص426. [↑](#footnote-ref-1992)
1992. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الطهارة، باب: الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة، ورمضان إلى رمضان مكفِّراتٌ لمَا بينهنّ ما اجتُنِبت الكبائر، برقم: (233)، ج1، ص209. [↑](#footnote-ref-1993)
1993. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص673. [↑](#footnote-ref-1994)
1994. () قال الباحث: اختلف المفسرون في العمل الذي أوفاه نبيُّ الله إبراهيم حقَّه، والأولى ما ذكره أبو العباس من حملِه على العموم. وهو اختيار أكثر المفسرين. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج22، ص545، الزجّاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص75، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج4، ص313، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1042، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص206. [↑](#footnote-ref-1995)
1995. () ينظر الجوهري، **تاج اللغة وصحاح العربية**، ج6، ص2526. [↑](#footnote-ref-1996)
1996. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص309. [↑](#footnote-ref-1997)
1997. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص112. [↑](#footnote-ref-1998)
1998. () قال بعض المفسرين: أرضاه وأعطاه ما يقتنيه. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص102، البخاري، **الصحيح**، ج6، ص140، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص430، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص208.

      وقال غيرهم: أغنى أقوامًا وجَعَل لهم أصلَ مال، كأنه جعل الغنى أصلا ثابتًا لصاحبه. أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص238، الطبري، **جامع البيان**، ج22، ص548، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج4، ص313، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص428، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج29، ص282. [↑](#footnote-ref-1999)
1999. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: المغازي، باب: قتل أبي جهل، برقم: (3972)، ج5، ص75، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: سجود التلاوة، برقم: (576)، ج1، ص405. [↑](#footnote-ref-2000)
2000. () أخرجه بهذا اللفظ: البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: ﭽ ﮧ ﮨ ﮩﭼ، برقم: (4862)، ج6، ص142.

      وما رواه البزار عن ابن عباس ليس فيه ذكر السجود بتاتا، بل فيه ما افتُرِي به على النبي ، وهو أنّه كان بمكة، فقرأ سورة النجم، حتى انتهى إلى: ﭽ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ ﯔﭼ {النجم: ١٩– ٢٠}، فجرى على لسانه: تلك الغرانيق العُلى، الشفاعةُ منها تُرتَجى. قال: فسَمِع ذلك مشركو أهل مكة، فسُرُّوا بذلك، فاشتدّ على رسول الله ، فأنزل الله تعالى: ﭽ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟﮠﭼ {الحج: ٥٢}. أخرجه البزار في **البحر الزخار**، مسند ابن عباس ، برقم: (5096)، وقال: هذا الحديث لا يُروى بإسنادٍ متصلٍ يجوز ذكرُه إلا بهذا الإسناد، وانفرد عن سائر الروايات برفعه إلى ابن عباس، وغيره عن سعيد بن جبير مرسلا. وقال: وإنما يُعرَف هذا الحديث عن الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس. ج11، ص296. [↑](#footnote-ref-2001)
2001. () أخرجه البخاري، **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: ﭽ ﮧ ﮨ ﮩﭼ، برقم: (4863)، ج6، ص142. [↑](#footnote-ref-2002)
2002. () أخرجه البزار كما سبق، والطبري، **جامع البيان**، ج18، ص666، والطبراني في **المعجم الكبير**، برقم: (12450)، ج12، ص53. وضعفه الهيثمي. ينظر الهيثمي، **مجمع الزوائد ومنبع الفوائد**، ج7، ص115. وصححه ابن حجر والسيوطي مرسلا عن سعيد بن جبير. ينظر ابن حجر، **فتح الباري شرح صحيح البخاري**، ج8، ص439، السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، **لباب النقول في أسباب النزول** (تحقيق: أحمد عبد الشافي)، بدون ط، ص135- 136، دار الكتب العلمية، بيروت.

      قال الباحث: وذهب مَن قال بصحة القصة إلى تأويلها، فقال: لم يقع هذا الكلام من النبي أثناء تلاوة الآيات، بل ألقاه الشيطان في أسماع المشركين، أو: أنّ الكفّار لمّا تمنَّوا أن تُذكَر آلهتُهم بخير، خرج هذا الكلام من بعضهم أثناء تلاوة النبي تلك الآيات، فظنّ الآخرون أنّ ذلك الكلام صدر مصدر الآيات التي قرأها النبي من تلك السورة، وقيل غير ذلك. ينظر ابن قتيبة، **تأويل مختلف الحديث**، ص264، ابن الجوزي، أبو الفرج عبد الرحمن بن علي، **المشكل من حديث الصحيحين** (تحقيق: علي البوّاب)، بدون ط1، ج1، ص164، دار الوطن، الرياض، ابن حجر، **فتح الباري**، ج8، ص440.

      قال الباحث: وقد ساق الرازي أكثر الاحتمالات التي ذهب إليها من اعتبر صحة القصة في تأويلها، وعمد الرازي إلى تضعيفها وبيان سقمها، فعلى احتمال أن تكون تلك المقالة صدرت من الشيطان أثناء تلاوة النبي تلك الآيات، فقد قال الرازي: فجوّزوا أن يتكلم الشيطان في أثناء كلام الرسول بمَا يَشتبِه على كلّ السامعين كونه كلامًا للرسول، فيُفضي هذا الاحتمال إلى كل ما تكلّم به الرسول، فيُفضي إلى ارتفاع الوثوق عن كل الشرع. فإن قيل: لا يلزم ذلك الكلّ؛ فإنه لو وقع لوَجب في حكمة الله تعالى أن يَشرح الحال؛ كما في هذه الواقعة، قلنا: لا يجب على الله إزالة الاحتمالات كما في المتشابهات، وإذا لم يَجبْ على الله تعالى ذلك، تمكن الاحتمالُ من الكل. وردّ على احتمال صدور الكلام من أحد الكافرين، فافترض القومُ صدوره من كلام النبي ، ردّ عليه الرازي بقوله: لو وقع ذلك لوَجَب على الرسول إزالة الشبهة وبيان الحق وتبكيت ذلك القائل، وإظهار أنّ هذه الكلمة منه صدرت، ولو وقع ذلك لمَا صح إيقاع قوله تعالى: { ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ} - مع ما فيه من التوبيخ- عليه بناءً على تأويلكم. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج23، ص238- 239.

      قال الزيلعي: "ويكفيك في توهين هذا الحديث أنه حديثٌ لم يُخرِّجه أحدٌ من أهل الصحة، ولا رواه ثقةٌ بسندٍ سليمٍ متصل، وإنما أُولِع به وبمثلِه المفسرون والمؤرخون المُولَعون بكل غريب، المتلقفون من الصُّحُف كلَّ صحيحٍ وسقيم. وصَدَق القاضي بكرُ بن العلاء حيث قال: لقد بُلِي الناسُ ببعض أهل الأهواء والتفسير، وتعلّق بذلك المُلحدون، مع ضعف نقلتِه، واضطراب رواياته، وانقطاع إسناده، واختلاف كلماته، فقائلٌ يقول: إنه في الصلاة، وآخَر يقول: قالها في نادي قومه حين أُنزِلت عليه السورة، وآخَر يقول: قالها وقد أصابته سِنَة، وآخَر يقول: بل حدّث نفسَه فسها، وآخر يقول: إنّ الشيطان قالها على لسانه، وأنه لمّا عرضها على جبريل، قال: ما هكذا أقرأتُك، وآخر يقول: بل أعلمهم الشيطان أنّه قرأها، فلمّا بلغ النبيَّ ذلك قال: واللهِ ما هكذا أُنزِلت، إلى غير ذلك مِن اختلاف الرواة، ومَن حُكِيت عنه هذه الحكاية مِن المفسرين وغيرهم، لم يُسنِدها أحدٌ منهم، ولا رفعها إلى صاحب. وأكثر الطرق عنهم ضعيفة." ينظر الزيلعي، أبو محمد عبد الله بن يوسف (1414هـ)، **تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف** للزمخشري (تحقيق: عبد الله السعد)، ط1، ج2، ص392- 393، دار ابن خزيمة، الرياض.

      قال البدر العيني: "قد قامت الحجّة واجتمعت الأمّة على عصمته ونزاهته عن مثل هذه الرذيلة، وحاشاه عن أن يجريَ على قلبه أو لسانه شيءٌ من ذلك لا عمدًا ولا سهوًا، أو أن يكون للشيطان عليه سبيل، أو أن يَتقوّل على الله لا عمدًا ولا سهوا. والنظر والعُرف أيضا يُحيلان ذلك." البدر العيني، أبو محمد محمود بن أحمد، **عمدة القاري شرح صحيح البخاري**، بدون ط، ج19، ص66، دار إحياء التراث العربي، بيروت. ==

      == ونقل المُلّا القاري عن الطيبي تعليله سجود المشركين في هذا الموطن بسماعهم أسماء طواغيتهم، وإن كان في مقام التوبيخ، وأما ما يروى من سجودهم لأجل سماع الثناء على آلهتهم فقولٌ باطلٌ من مخترَعات الزنادقة. ينظر الملا القاري، **مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح**، ج2، ص810.

      واعتدّ أكثر المفسرين بهذه القصة في تفاسيرهم. ينظر ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص294، الطبري، **جامع البيان**، ج18، ص663، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج3، ص434، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج8، ص2500- 2503، النحاس، **إعراب القرآن**، ج3، ص73، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص399- 401، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج3، ص186، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج7، ص29- 30، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج7، ص4914، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص737، الزمخشري، **الكشاف**، ج3، ص164- 165، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج4، ص129.

      قال الباحث: وعدّ بعضُ الناس الإمام ابن العربي من جملة المفسرين المنكرين لهذه القصة، إلا أنّ الناظر في كتابه يتبيّن له أنه ردّ الرواية التي تنسب صدور ذلك الكلام إلى النبي ، وإثبات الرواية التي فُهِم منها أنّ ذلك الكلام إنما ألقاه الشيطان أثناء تلاوة النبي تلك الآيات. ينظر ابن العربي، **أحكام القرآن**، ج3، ص304.

      ورده بعض المفسرين. ينظر ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج3، ص245، واستدل الرازي بالقرآن والسنّة، وبالمعقول على ضعف هذه الرواية، فقال: أما القرآن فوجوه؛ أحدها: قوله تعالى: ﭽ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓﭼ {الحاقة: ٤٤– ٤٦}. وثانيها: قوله: ﭽ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭩ ﭪ ﭫﭬ ﭭ ﭮ ﭯ ﭰ ﭱ ﭲﭳﭼ {يونس: ١٥}. وثالثها: قوله: ﭽ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤﭼ {النجم: ٣– ٤}. ورابعها: قوله تعالى: ﭽ ﯟ ﯠ ﯡ ﯢ ﯣ ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ ﯨﯩ ﯪ ﯫ ﯬﭼ {الإسراء: ٧٣}، أي: قرُبَ أن يكون الأمر كذلك، مع أنه لم يَحصُل. وخامسها: قوله: ﭽ ﯮ ﯯ ﯰ ﯱ ﯲ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶﭼ {الإسراء: ٧٤}، وكلمة ( لولا) تفيد انتفاء الشيء لانتفاء غيره، فدلَّ على أنّ ذلك الركون القليل لم يَحصُل. وسادسها: قوله: ﭽ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼﯽﭼ {الفرقان: ٣٢}... . وأما المعقول؛ فمِن وجوه - ذَكَر منها -: أحدُها: أنّ مَن جَوَّز على الرسول تعظيم الأوثان فقد كَفَر؛ لأنّ مِن المعلوم بالضرورة أنّ أعظم سعيه كان في نفي الأوثان. وثانيها: قوله: { ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ}، وذلك أنّ إحكام الآيات بمنع إلقاء الشيطان في تلاوته أقوى من نسخه بهذه الآية التي تبقى الشبهةُ معها. وثالثها: أنا لو جوّزنا ذلك امتنع الأمانُ عن الشرع، وجوّزنا في كلِّ واحدٍ من الأحكام والشرائع أن يكون كذلك. ورابعها: في تجويز هذا القول إبطالُ لقوله تعالى: ﭽ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇ ﮈﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍﮎ ﭼ المائدة: ٦٧، فإنه لا فرق في العقل بين النقصان عن الوحي وبين الزيادة فيه. ثم قال الرازي: فبهذه الوجوه عَرَفنا على سبيل الإجمال أنّ هذه القصة موضوعةٌ. أكثرُ ما في الباب أنّ جمعًا من المفسرين ذكروها، لكنهم ما بلغوا حدَّ التواتر، وخبرُ الواحد لا يُعارِض الدلائل النقلية والعقلية المتواترة. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج23، ص237. [↑](#footnote-ref-2003)
2003. () ينظر النسائي، **الضعفاء والمتروكون**، ص23، المزي، أبو الحجّاج يوسف بن عبد الرحمن (1400هـ)، **تهذيب الكمال في أسماء الرجال** (تحقيق: بشار معروف)، ط1، ج25، ص248- 252. [↑](#footnote-ref-2004)
2004. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**،ج2، ص197- 198. [↑](#footnote-ref-2005)
2005. () كان منها: أنّ هذا الكلام لو كان كما رُوي لكان بعيد الالتئام، متناقِض الأقسام، ممتزِجَ المدح بالذمّ، متخاذِلَ التأليف والنظم، ولمّا كان النبيُّ ولا مَن بحضرتِه مِن المسلمين وصناديد المشركين ممّن يخفى عليه ذلك. وجهٌ آخر: أنه قد عُلِم من عادة المنافقين ومعاندي المشركين وضعفة القلوب والجهلة من المسلمين نفورُهم لأول وهلةٍ، وتخليط العدوّ على النبي لأول فتنة، وتعييرهم المسلمين، والشماتة بهم الفَيْنة بعد الفَيْنة. ولم يَحكِ أحدٌ في هذه القصة شيئًا سوى هذه الرواية الضعيفة الأصل، ولو كان ذلك لوجدت قريشُ بها على المسلمين الصَّوْلة، ولأقامت بها اليهودُ عليهم الحجّة؛ كما فَعَلوا مكابرةً في قصة الإسراء.وكذلك ما رُوي في قصة == == القضية، ولا فتنةً أعظمُ من هذه البليّة لو وُجِدت، ولا تشغيبَ المعادي حينئذٍ أشدُّ من هذه الحادثة لو أَمكَنت. فما رُوي عن مُعانِدٍ فيها كلمة، ولا عن مسلمٍ بسببِها بنتُ شَفَة، فدلّ على بَطلها، واجتثاث أصلها. ولا شكّ في إدخال بعض شياطين الإنس أو الجِنّ هذه الحديث على بعض مغفَّلي المُحدِّثين ليُلبِّس به على ضعفاء المسلمين. ينظر القاضي عياض، **الشفا بتعريف حقوق المصطفى** ، ج2، ص293- 298. [↑](#footnote-ref-2006)
2006. () ينظر السرخسي، **المبسوط**، ج2، ص5. [↑](#footnote-ref-2007)
2007. () عَدَل بالضمير احترازًا عن نسبة الويل إلى غير المحكيّ عنه، وهو إبليس. ينظر النووي، **المنهاج شرح صحيح مسلم**، ج2، ص71. [↑](#footnote-ref-2008)
2008. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: بيان إطلاق اسم الكفر على مَن ترك الصلاة، برقم: (81)، ج1، ص87. [↑](#footnote-ref-2009)
2009. () وهو قول مالك والشافعي وأحمد وأبو ثور وداود. ينظر ابن رشد الحفيد، **بداية المجتهد**، ج1، ص222، النووي، **المجموع شرح المهذب**، ج4، ص61، الكلوذاني، **الهداية على مذهب الإمام أحمد**، ص91. [↑](#footnote-ref-2010)
2010. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص194- 195. [↑](#footnote-ref-2011)
2011. () أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الجمعة، باب: مَن قرأ السجدة ولم يسجُد، برقم: (1073)، ج2، ص41، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: سجود التلاوة، برقم: (577)، ج1، ص406. [↑](#footnote-ref-2012)
2012. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص199. [↑](#footnote-ref-2013)
2013. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: المناقب، باب: سؤال المشركين أن يُريهم النبيُّ آيةً، فأراهم انشقاق القمر، برقم: (3636)، ج4، ص206، و مسلم في **الصحيح**، كتاب: صفة القيامة والجنّة والنار، باب: انشقاق القمر، برقم: (2800)، ج4، ص2158. كما أخرجا في الباب عن أنس بن مالك وعبد الله بن عباس ، وانفرد مسلم برواية ابن عمر . [↑](#footnote-ref-2014)
2014. () طبُع الكتابُ منسوبًا إلى المفسر شمس الدين القرطبي، وموسومًا بـ: " الإعلام بما في دين النصارى من المفاسد والأوهام وإظهار محاسن الإسلام ". ينظر أبو العباس القرطبي، الإمام أحمد بن عمر، **الإعلام بما في دين النصارى من المفاسد والأوهام وإثبات نبوّة نبينا محمد** ، (تحقيق: أحمد حجازي السقا)، بدون ط، ص348- 350، دار التراث العربي، القاهرة. [↑](#footnote-ref-2015)
2015. () ذكر الماوردي هذه الأقوال في تفسيره، وردّها. كما ردّ بعض المفسرين القول المنسوب إلى الإمام الحسن البصري بدلالة ما بعده من الآيات، ومخالفة الإجماع. ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج5، ص409، وينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص81، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص431، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص211، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج4، ص197، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج29، ص288. [↑](#footnote-ref-2016)
2016. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص403- 405. [↑](#footnote-ref-2017)
2017. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: ﭽ ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ ﮣ ﮤﭼ، برقم: (4870)، ج6، ص143، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: صلاة المسافرين وقصرها، باب: ما يتعلق بالقراءات، برقم: (823)، ج1، ص565. [↑](#footnote-ref-2018)
2018. () ونُقِل عن قتادة أنه كان بقرأ: ( فهل مِن مُذَّكِر ). ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص215.

      قال النحاس: " { ﮤ} أولى؛ لمَا ذكرنا من الاجتماع في العربية. والأصلُ عند سيبويه: مُذتَكِر، فاجتمعت الذال – وهي مجهورةٌ أصلية – والتاءُ – وهي مهموسةٌ زائدة -، فأبدلوا من التاء حرفًا مهجورًا من مخرجِها، فصار: مُذدَكِر، فأُدغِمَت الذالُ في الدال، فصار: مُدَّكِر، ممّن قال: مُذّكِر؛ أُدغِم الدالُ في الذال. وليس هذا على كلام العرب؛ إنما يدغمون الأوّل في الثاني." النحاس، **إعراب القرآن**، ج4، ص195. [↑](#footnote-ref-2019)
2019. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص405. [↑](#footnote-ref-2020)
2020. () عزاه الهروي إلى ابن عرفة، وفيه: وسُمي شجرًا؛ لاختلاف بعضه في بعض وتداخله. ينظر أبو عبيد الهروي، **الغريبين في القرآن والحديث**، ج3، ص937. وينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص112، أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص242، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص436. [↑](#footnote-ref-2021)
2021. () أخرجهما الطبري، **جامع البيان**، ج22، ص11- 12. [↑](#footnote-ref-2022)
2022. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص166- 167. [↑](#footnote-ref-2023)
2023. () المصدر السابق، ج3، ص274. [↑](#footnote-ref-2024)
2024. () ينظر الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج11، ص106. [↑](#footnote-ref-2025)
2025. () نقله الأزهري. ينظر المصدر السابق، ج11، ص106. وقال به بعض أهل اللغة. ينظر الخوارزمي، الكاتب أبو عبد الله محمد بن أحمد البلخي، **مفاتيح العلوم** (تحقيق: إبراهيم الأبياري)، ط2، ص209، دار الكتاب العربي، القاهرة. وذكره الزجّاج، إلا أنه قال: فهُمَا زوجان. الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص402. [↑](#footnote-ref-2026)
2026. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص71. [↑](#footnote-ref-2027)
2027. () نقله الأزهري عن ابن شميل، ثم نقل إنكار أهل اللغة عليه. ينظر الأزهري، **معجم العين**، ج11، ص106. [↑](#footnote-ref-2028)
2028. () ينظر الجوهري، **تاج اللغة وصحاح العربية**، ج1، ص320. [↑](#footnote-ref-2029)
2029. () وهو قول أكثر أهل اللغة، ونقله الأزهري عن الإمام الأصمعي. ينظر الخليل، **معجم العين**، ج6، ص166، الزجّاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج4، ص402، ابن الأنباري، **الزاهر في معاني كلمات الناس**، ج2، ص198.الفارابي، **معجم ديوان الأدب**، ج2، ص292، الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج11، ص106، [↑](#footnote-ref-2030)
2030. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص349. [↑](#footnote-ref-2031)
2031. () ذكره الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص109. [↑](#footnote-ref-2032)
2032. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص22. [↑](#footnote-ref-2033)
2033. () أورد بعض المفسرين أقوالا أخرى، منها: هم الذين أخذوا كتب أعمالهم بأيمانهم وقت العرض. الطبري، **جامع البيان**، ج22، ص109. وقيل: هم الذين أقسم الله أن يُدخلَهم الجنّة. ينظر النحاس، **إعراب القرآن**، ج4، ص221. ومنها: هم الذين أخِذوا إلى جهة اليمين، وفيها الجنة. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج11، ص7270. ومنها: هم الصالحون الذين لم يُدركوا أنبياءهم. ينظرالماوردي، **النكت والعيون**، ج5، ص453. وقيل: هم الذين وصفهم الله بقوله: ﭽﮇ ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎﭼ {التوبة: ١٠٢}. ينظر السمعاني، **تفسير القرآن**، ج5، ص347. وقيل: وُصِفوا بذلك لكون اليمين يُراد به الدليل على الخير. الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج29، ص387.

      قال الباحث: والأظهر قول الطبري، بأنهم الذين يأخذون كتب أعمالهم بأيمانهم؛ بدليل قوله تعالى: ﭽ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃﭼ {الانشقاق: ٧– ٨}، ووجه تقدّم السابقين عليهم فيه أنّ السابقين هم الذين يدخلون الجنّة بغير حساب. [↑](#footnote-ref-2034)
2034. () نسبه صاحب "الأغاني" إلى ابن الدمينة، وفيه: أم صيّرتِني في شمالِكِ. ينظر أبو الفرج الأصفهاني، **الأغاني**، ج17، ص96- 97. [↑](#footnote-ref-2035)
2035. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص295- 296. [↑](#footnote-ref-2036)
2036. () المصدر السابق، ج1، ص570- 571. [↑](#footnote-ref-2037)
2037. () قال به أكثر المفسرين. ينظر ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص450، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص318، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج4، ص341، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج9، ص215، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1062، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج5، ص355، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص465، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص248.

      وقال بعض المفسرين: { ﮂ ﮃ ﮄ }: أي: في آجالكم؛ لا يَسبِق متقدِّمٌ فيتأخر، ولا متأخِّرٌ فيتقدَّم، بل لا أجَلٌ قبل وقتِه، ولا يتأخر عن وقته. ويكون قوله تعالى:{ ﮆ ﮇ ﮈ ﮉ}: متعلقًا بقوله: { ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ}. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص137، النحاس، **إعراب القرآن**، ج4، ص226، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج11، ص7238، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج29، ص417. [↑](#footnote-ref-2038)
2038. () والظاهر أنّه: صلةٌ للقسم. والكلام على : ( لا) قبل لفظ القسم. واختاره بعض المفسرين. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص115، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج4، ص344، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1063، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص468. =

      =وذكر بعض المفسرين أنّ الحكمة من تصدير القسم بـ(لا) نفيُ ما سبق من جحد البعث، كأنه قال: ليس الأمر كما تقولون، ثم استأنف بالقسم. وهو اختيار الفراء. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص207. وينظر الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص147، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص319.

      وقال الرازي: (لا) في النفي هنا كقول القائل: لا تسألنِ عمّا جرى عليّ، يشير إلى أنّ ما جرى عليه أعظمُ من أن يُشرَح، ولا يكون غرضُه من ذلك النهي إلا بيان عِظَم الواقعة، ويصير كأنه قال: جرى عليّ أمرٌ عظيم. وأما في الآية فقد سُبِق القسَمُ بـ(لا) لكون المقسَم عليه في غاية الظهور، فيقول: لا أقسم بأنه على هذا الأمر؛ لأنه أظهرُ من أن يُشهَر، وأكثرُ مِن أن يُنكَر، فيقول: لا أقسم، ولا يريد به النفي؛ وإنما يريدُ الإعلامَ أنّ الواقعة ظاهرة. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج29، ص426.

      قال الباحث: لكلام الرازي حلاوة، ومتفقٌ مع أساليب العرب، فيكون هو الأظهر. [↑](#footnote-ref-2039)
2039. () ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج6، ص150. [↑](#footnote-ref-2040)
2040. () ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج9، ص218. وأما المقرئ، فهو عيسى بن عمر، أبو عمر الثقفيُّ النحوي البصري. أخذ القراءة عن الأئمة، وكان له اختيارٌ في القراءة على مذاهب العربية يفارق قراءة العامّة، ويستنكره الناس. مات سنة تسع وأربعين ومائة. ينظر ابن الجزري، أبو الخير محمد بن محمد (1351هـ)، **غاية النهاية في طبقات القراء** (اعتنى به: ج. برجستراسر)، ج1، ص613، مكتبة ابن تيمية، القاهرة. [↑](#footnote-ref-2041)
2041. () ينظر أبو علي الفارسي، **الحجّة للقراء السبعة**، ج6، ص345. [↑](#footnote-ref-2042)
2042. () لم يقرأ الفرّاءُ على البزي، ولا كان ممن قرأ عليه مَن لُقِّب بالفراء، فيكون خطأً من المحقق، وأرى أنّ أبا العباس أراد القوّاس؛ أشهر تلاميذ البزّي، وهو مَن رُوي عنه القراءة بهذا الوجه. ونسب القرّاء هذه القراءة إلى قنبل؛ رديف البزي في النقل عن ابن كثير المكي. وبناءً عليه؛ نسب بعض القرّاء هذا الوجه إلى إمام القراءة ابن كثير؛ على أنه الوجه المعتمد في قراءته، على أنّ ذلك في صدر سورة القيامة فقط. ينظر ابن مجاهد، **السبعة في القراءات**، ص661، الأزهري، **معاني القراءات**، ج3، ص105، ابن زنجلة، **حجة القراءات**، ص735. [↑](#footnote-ref-2043)
2043. () قال الباحث: يلزم من قول أبي العباس ردّه ما تواتر عن النبي في هذه القراءة، وهو قولٌ مردود؛ سلك فيه مسلك مَن قبله ممّن تجرّأ على ذلك في ردّ هذه القراءة؛ بعضهم اغترّ بمخالفة الكثرة من القرّاء، وبعضهم أقام النحو سيفًا على القراءة، فقوله يُنحّى. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص47، النحاس، **إعراب القرآن**، ج5، ص51، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص7856- 7857، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج6، ص101- 102، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج30، ص720.

      وصوّبه بعض المفسرين بأنه من أساليب العرب في كلامهم. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص207، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص402. وصوّبها الزمخشري بحجّة موافقة الرسم. ينظر الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص659. [↑](#footnote-ref-2044)
2044. () ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص252، الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص148، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج29، ص426. [↑](#footnote-ref-2045)
2045. () ينظر القشيري، **لطائف الإشارات**، ج3، ص525. [↑](#footnote-ref-2046)
2046. () أخرج الطبري هذه الأقوال عن أصحابها. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص147- 148.

      وروى الفراء عن ابن مسعود أنّ المراد به: محكم القرآن. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص129.

      وقال الأكثرون: أنها نجوم القرآن؛ أي: تنزّلاته؛ لأنه كان ينزل على النبي شيئا بعد شيء. ينظر ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص451، الزجّاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص115، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3،= =ص319، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج4، ص344، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج11، ص7290، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص251.

      وقال الزمخشري: أقسم بالليل؛ ولعلّ لله تعالى فيه أفعالا مخصوصة، أو للملائكة فيه عباداتٍ موصوفة، أو لأنه وقت قيام المتعبدين. ينظر الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص468.

      قال الباحث: والأولى تفسيره بظاهره في اللغة، وهو: مساقط النجوم ومطالعها في السماء، ولعله أنْ جعل الله تعالى بينها وبين تنزيل القرآن رابطا وصلة. [↑](#footnote-ref-2047)
2047. () ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص425، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج11، ص7069. [↑](#footnote-ref-2048)
2048. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص262. [↑](#footnote-ref-2049)
2049. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الشهادات، باب: كيف يُستحلَف؟ برقم: (2679)، ج3، ص180، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الأيمان، باب: النهي عن الحلف بغير الله تعالى، برقم: (1646)، ج3، ص1267. [↑](#footnote-ref-2050)
2050. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، باب: أيام الجاهلية، برقم: (3836)، ج5، ص42، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: المناقب، كتاب: الأيمان، باب: عن الحلف بغير الله تعالى، برقم: (1646)، ج3، ص1267. [↑](#footnote-ref-2051)
2051. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص622. [↑](#footnote-ref-2052)
2052. () وذكر الرازي في تفسير هذه الآية كلاما رائقا، كقِمم الجبَال شاهقا، فقال: "قوله: { ﭓ} فيه لطيفة، وهي أنّ الكلام إذا قُرئ كثيرًا يهونُ في الأعين والآذان، ولهذا ترى مَن قال شيئًا في مجالس الملوك لا يذكره ثانيًا، ولو قيلَ فيه؛ يقال لقائله: لمَ تُكرِّرُ هذا؟ ثم إنه تعالى لمّا قال: { ﭑ ﭒ}؛ أي: مقروءٌ قرئ ويُقرأ، قال: { ﭓ}، أي: لا يهون بكثرة التلاوة، ويبقى أبدَ الدهر كالكلام الغضِّ والحديث الطريّ، ومن هنا يقع أنّ وصف القرآن بالحديث - مع أنه قديم – يَستمِدُّ من هذا مددًا، فهو قديمٌ يَسمعه السامعون كأنه كلام الساعة، وما قَرَع سَمْعَ الجماعة، لأنّ الملائكة الذين عَلِموه قبل النبيّ بألوفٍ من السنين إذا سَمِعوه من أحدِنا يتلذذون به التذاذ السامع بكلامٍ جديدٍ لم يُذكَر له من قبل." الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج29، ص429. [↑](#footnote-ref-2053)
2053. () رجحه بعض المفسرين. ينظر الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1064. وضعفه بعضهم؛ بحجة أنّ ما قبله وما بعده من الآيات جاء في موضع الصفات، فإذا جعلناه خبرًا جاء معنىً أجنبيًّا معترِضًا بين الصفات. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص252. [↑](#footnote-ref-2054)
2054. () ينظر أقوال الفقهاء في هذه المسألة، وأنّ أهل الظاهر أجازوا مسّ المصحف بظاهر الكفِّ لا بباطنه. النووي، **المجموع شرح المهذب**، ج2، ص72.

      قال الباحث: وإنما أخذ أهل الظاهر هذا القول من مجموع الأدلة في هذه المسألة، وأما تعلّق الآية بها فقد ضعّفه كثيرُ من المفسرين. [↑](#footnote-ref-2055)
2055. () أخرجه الفراء والطبري عن ابن عباس . ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص129- 130، الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص149. ورجحه أكثر المفسرين. ينظر الطبري، جامع البيان، ج23، ص152، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص116، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج4، ص344، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج29، ص432. [↑](#footnote-ref-2056)
2056. () ينظر ابن حبيب، أبو مروان عبد الملك بن حبيب الأندلسي (1431هـ)، **الواضحة في السنن** (تحقيق: ميكلوش موراني)، ط1، ص49، شركة دار البشائر الإسلامية، بيروت. [↑](#footnote-ref-2057)
2057. () ذكره بعض المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص130. [↑](#footnote-ref-2058)
2058. () وتمسك بعض المفسرين بمعنى المداهنة في اللغة، وهو ما يتمثل في النفاق، وهو الجريُ في الباطن على خلاف الظاهر، فقيل في التفسير: مكذِّبون تكذيب نفاق؛ ووجه النفاق فيه: أنهم عرفوا الحق والصدق، ولكنهم أنكروه. ينظر السمعاني، **تفسير القرآن**، ج5، ص360، البغوي، **معالم التنزيل**، ج8، ص28، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج29، ص434.

      قال الباحث: وهو الأظهر، بدليل بيان تكذيبهم له في الآية اللاحقة: ﭽﭨ ﭩ ﭪ ﭫﭼ {الواقعة: ٨٢}، فكأنه ذكر سبب التكذيب في الآية الأولى، ثم وصفهم به بعدُ. [↑](#footnote-ref-2059)
2059. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص262- 263. [↑](#footnote-ref-2060)
2060. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص155. [↑](#footnote-ref-2061)
2061. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص261. [↑](#footnote-ref-2062)
2062. () نقل ابن عطية إجماع المفسرين عليه. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص252. وينظر الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص153، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص116، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج10، ص3335، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج9، ص221، الماوردي، **النكت والعيون**، ج5، ص465، الواحدي، **الوسيط في التفسير**، ج4، ص240، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج5، ص360، الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل**، ج4، ص469. [↑](#footnote-ref-2063)
2063. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص78. [↑](#footnote-ref-2064)
2064. () أخرجه الطبراني، **المعجم الكبير**، برقم: (7518)، ج8، ص109، والبيهقي، **شعب الإيمان**، باب: في مقاربة أهل الدين وموادّتهم، وإفشاء السلام بينهم، برقم: (8798)، ج6، ص436. وضعفه الهيثمي. ينظر الهيثمي، **مجمع الزوائد ومنبع الفوائد**، ج8، ص29. [↑](#footnote-ref-2065)
2065. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص484- 485. [↑](#footnote-ref-2066)
2066. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب: ما يقولُ عند النوم وأخذ المضجع، برقم: (2713)، ج4، ص2084. [↑](#footnote-ref-2067)
2067. () نسبه الثعلبي إلى الحسين بن الفضل. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج9، ص228. [↑](#footnote-ref-2068)
2068. () ورد تفسير الظاهر والباطن في هذا القول عند بعض المفسرين. ينظر السمعاني، **تفسير القرآن**، ج5، ص365، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص472. [↑](#footnote-ref-2069)
2069. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص42. [↑](#footnote-ref-2070)
2070. () في تفاسير الأكثرين: { هو الأوّل}: يُريد: قبل كل شيءٍ بغير حدّ، و{ الآخر}: بعد كلّ شيء بلا نهاية. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص132، الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص168، الزجّاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص122، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج4، ص348، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج11، ص7304، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1066، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج5، ص346، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص257.

      واختلف المفسرون في تفسير: { ﯷ ﯸ}، فقيل: والظاهر على كلِّ شيءٍ دونه، فلا شيء أعلى منه، والباطن جميع الأشياء، فلا شيءَ أقرب إلى شيءٍ منه. الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص168، النحاس، **إعراب القرآن**، ج4، ص233، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج11، ص7304- 7305.

      وقيل: والظاهرُ على كلِّ شيءٍ علما، والباطن كذلك على كلِّ شيءٍ علمًا. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص132. =

      =وقيل: والظاهر: العالِم بما ظَهَر، والباطن: العالِم بما بَطَن. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص132، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص122، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج4، ص348، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1066،

      قال الباحث: ويقوّي الوجه الأول قولُه في الآية بعدُ: { ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ }، إذ العطف يقتضي المغايرة، ولو قيل بالثاني فإنه يكون تكرارًا، إلا أنّ قولهم: فلا شيءَ أعلى منه؛ يجب أن يُحمَل على العلوّ المعنوي، وهو الغلبة. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج29، ص448. [↑](#footnote-ref-2071)
2071. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الحجّ، باب: حجّة النبي ، برقم: (1218)، ج2، ص886- 891. [↑](#footnote-ref-2072)
2072. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص335. [↑](#footnote-ref-2073)
2073. () المصدر السابق، ج2، 182. [↑](#footnote-ref-2074)
2074. () هذا صدر البيت: وعجزه: وأن يُحدِثَ الشَّيبُ المُلِمُّ ليَ العقلا. وقائله: كثيّر عزة، من قصيدةٍ في هجاء بني ضمرة، والافتخار برهطه. ينظر كثيّر عزة، كثيّر بن عبد الرحمن الخزاعي (1391هـ)، **الديوان** (جمعه وشرحه: إحسان عباس)، ص383، دار الثقافة، بيروت. [↑](#footnote-ref-2075)
2075. () لم أعرف قائله، وقد بحثتُ عنه كثيرا فلم أهتدِ إليه. وأما قول أبي العباس وغيره: "أنشد ابن السكيت"؛ فالغالب على هذا الاستخدام: أنه نقل ذلك في أحد كتبه، بأمارة جهالة الشاعر في معاجم الشواهد الشعرية. يُذكَر أنّ ابن السكيت كان شاعرا. وعجز البيت في بعض المعاجم: وأُقصِر عن ليلى. ينظر الجوهري، **تاج اللغة وصحاح العربية**، ج5، ص2076، ابن سيده، **المحكم والمحيط الأعظم**، ج10، ص531. [↑](#footnote-ref-2076)
2076. () نقله الماوردي عن الإمام مقاتل. ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج5، ص478. [↑](#footnote-ref-2077)
2077. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص406- 407. [↑](#footnote-ref-2078)
2078. () هو لبيد بن ربيعة العامري، وصدر البيت: يعلو طريقة متنها متواترًا. ينظر لبيد بن ربيعة، **الديوان**، ص220. [↑](#footnote-ref-2079)
2079. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص252- 253. [↑](#footnote-ref-2080)
2080. () ينظر ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص454، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص329، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج4، ص355، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج5، ص378. [↑](#footnote-ref-2081)
2081. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص409. [↑](#footnote-ref-2082)
2082. () وهو ما عليه أكثر المفسرين بقولهم: ليعمل الناسُ بينهم بالعدل. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص201، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج9، ص246، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج11، ص7332، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1071. [↑](#footnote-ref-2083)
2083. () ينظر ابن الأنباري، **الزاهر في معاني كلمات الناس**، ج1، ص366- 367. [↑](#footnote-ref-2084)
2084. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص146. [↑](#footnote-ref-2085)
2085. () ورجّحه بعض المفسرين. ينظر ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج4 ص360، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1076، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج5، ص388، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص492، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج29، ص493. [↑](#footnote-ref-2086)
2086. () أخرج الطبري كلا القولين عن أصحابهما من مفسري السلف. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص243- 245. [↑](#footnote-ref-2087)
2087. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص511. [↑](#footnote-ref-2088)
2088. () وحمله بعض المفسرين على عامة المجالس. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص245، النحاس، **إعراب القرآن**، ج4، ص252، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج9، ص259،

      قال الباحث: وإنما استمد أبو العباس قوله في تفسير الآية من قول الإمام مالك إنّ الآية نزلت في شأن مجلس النبي ، ورأى الإمام أنّ ذلك مما ينبغي في مجالس العلم. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج11، ص7364.

      فكأنّ الإمام مالكا جعل الآية نزلت في مجلس النبي خاصة، ثم قاس على ذلك ما يكون من المجالس لطلب العلم والأجر. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص278- 279.

      ويدل على صحة قول الإمام مالك قوله تعالى في الآية: ﭽ ﰈ ﰉ ﰊ ﰋ ﰌ ﰍ ﰎ ﰏ ﰐﭼ ، ولأنّ هذا الخُلُق لا يكون إلا من طلبة العلم الشرعي المخلصين بوجهٍ خاص، وغيرهم من خيار هذه الأمّة. [↑](#footnote-ref-2089)
2089. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الصوم، باب: أجودُ ما كان النبيُّ يكون في رمضان، برقم: (1902)، ج3، ص26، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الفضائل، باب: كان النبيُّ أجود الناس بالخير من الريح المرسلة، برقم: (2308)، ج4، ص1803. [↑](#footnote-ref-2090)
2090. () واختاره بعض العلماء. ينظر ابن بطال، **شرح صحيح البخاري**، ج1، ص39. [↑](#footnote-ref-2091)
2091. () أنكر الرازي عن أبي مسلم إنكاره النسخ في الآية بعد أن نقل قوله، فقال: " أنكر وقوع النسخ أبو مسلم، وقال: إنّ المنافقين كانوا يمتنعون من بذل الصدقات، وإنّ قومًا من المنافقين تركوا النفاق وآمَنوا ظاهرًا وباطنًا إيمانًا حقيقيًّا، فأراد الله تعالى أن يُميِّزهم عن المنافقين، فأَمَر بتقديم الصدقة على النجوى ليتميّز هؤلاء الذين آمنوا إيمانًا حقيقيا عمّن بقيَ على نفاقه الأصلي. وإذا كان هذا التكليفُ لأجل هذه المصلحة المقدَّرة لذلك الوقت، لا جرم يُقدَّر هذا التكليف بذلك الوقت. قال الرازي: وحاصل قول أبي مسلم: أنّ ذلك التكليف كان مُقدَّرا بغايةٍ مخصوصة، فوَجَب انتهاؤه عند الانتهاء إلى الغاية المخصوصة، فلا يكون هذا نسخًا، وهذا الكلام حسنٌ، ما به بأس." ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج29، ص496.

      قال الباحث: إلا أنّ العلّة فيه بيان علّة الحكم، والأولى أن يقال: إنّ المؤمنين لمّا أكثروا مناجاتهم للنبي ، شَقَّ ذلك على النبي ، ففَرَض الله تعالى هذا الحكم شرطًا لمناجاة النبي على من أراد ذلك من المؤمنين، فلمّا شَقَّ ذلك عليهم علموا أنّ هذا الحكم كان لغايةٍ مخصوصة، وهو مراعاة شأن النبي في تحرّجه من كثرة مناجاتهم، فلمّا علموها التزموا مراعاة ذلك. فتوقّف العمل بالحكم لانتهاء غايته، مع عدم صحة القول بالنسخ لعدم وجود ناسخٍ صريحٍ لذلك.

      وقد عمد الدكتور مصطفى الزلمي إلى دفع شبهة النسخ عن هذه الآية الكريمة، فقال: " الصواب في الآية باقيةٌ حكمًا وتلاوةً ما دامت الحياةُ باقيةً على كوكب الأرض، وما دام القرآنُ دستورًا للأسرة البشرية؛ للأدلة الآتية: أولا: هذه الآية الكريمة هي مصدرٌ لمشروعية وضع القيود على إرادة أفراد المجتمع في كل زمانٍ ومكان؛ لتقييد حريّتهم في مقابلة ومراجعة المسؤولين عن إدارة الشؤون العامة ورعاية المصالح العليا، فالمسؤول عن رعاية المجتمع ومصالحهم العامة - أيًّا كان مركزه السياسي والإداري والاجتماعي والوظيفي - حياته ووقتُه ليسا مُلكًا له حتى يتصرف فيهما كيف يشاء، وإنما همَا ملك الشعب والمجتمع، فيجب وضع القيود المشروعة والمعقولة على مراجعة الأفراد للمسؤولين إلا في القضايا المهمة التي يستعصى حلُّها على أيدي غيرهم ليتفرّغوا لمَا هو أهمّ من المصالح العليا. ثانيا: غير خافٍ على كل مَن يملك العقل السليم والإيمان الصحيح أنّ= =الرسول العظيم كان يجمع بين سلطتين؛ السلطة الدينية التي تشمل السلطة التشريعية، والسلطة الدنيوية التي تعمّ السلطة القضائية والسلطة التنفيذية، وكان كثيرٌ من الناس يهدرون وقته الثمين ويتردّدون عليه لمناسبةٍ وبدونها، فأراد الله تقييد حريّة مراجعتهم وحصرها في القضايا المهمة؛ بفرض صدقةٍ على كلّ مَن ينوي مراجعته. ثالثا: الصدقة التي فُرضَت على مَن يُراجع الرسول كانت لبيت المال، ولم تكن له، فهي كانت تجمع بين وظيفيتين؛ وظيفة تقييد حرية إرادة المراجعين، ووظيفة سدّ حاجة الفقراء والمساكين بتلك الصدقة. وهذا الأسلوب الحكيم هو ديدنُ الشريعة الإسلامية... . رابعا: لو فرضنا صحة القول بنسخ الآية { ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ} بالآية: ﭽ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾﭼ {المجادلة: ١٣}؛ للَزِم أحدُ الأمرين المُحالَين الآتيين: إما يُلزم قيام الله بالعبث إذا كان على علمٍ بأنّ مَن يراجع الرسول لا يستطيع أن يدفع الصدقة، أو يستطيع ولكن لا يرغب في دفعها، ورغم ذلك شرَّع ==

      == الحكم ثم نسخه بين عشيّةٍ وضحاها. أو يُلزِم جهله بالواقع الذي يحدث بعد تشريع هذا الحكم، فشرّعه ثم عَلِم الحقيقة، وعرف أنّ هذا الحكم لا يُنفَّذ، فأنزل حكمًا آخر ألغى الأول. وكلا الأمرين باطل ومستحيلٌ عقلا على الله القادر على كل شيء، والمُنزَّه عن كل نقص، فكذلك الملزوم؛ وهو نسخ الآية بالآية، باطلٌ ومستحيل عقلا. خامسا: الحكم الوارد في الآية الأولى عزيمة، والحكم الوارد في الآية الثانية رخصة، والقول بالنسخ بالمعنى الخاص خُلِط بينه وبين الرخصة، وكلا الحكمين صدقة، لكن الثانية أخفّ من الأولى... . سادسا: الآراء والأقوال التي تقول بالنسخ في الآية المذكورة اجتهاداتٌ غير مستنِدةٌ إلى آيةٍ معيَّنةٍ تقول بأن الآية الأولى منسوخة بالآية الثانية، ولا إلى حديث نبويّ، ولا إلى إجماع الصحابة أو التابعين، والاجتهاد لا يفيد إلا الظن. سابعا: زَعْمُ النسخ مبنيٌّ على أنّ الحكم الوارد في الآية الأولى خاصٌّ بالرسول وعصرِه. وهذا أكبرُ خطأٍ ارتكبه دعاة النسخ في هذه الآية وفي غيرها، فزعموا أنّ كل آيةٍ منسوخة خاصةٌ بالرسول وأصحابه ومشركي مكة والمدينة، مع أنّ كلّ آيةٍ في القرآن الكريم - ولو كانت تخاطب الرسول - قاعدةٌ دستوريةٌ إلهيةٌ تحكم الأسرة البشرية في كل زمانٍ ومكان، ما لم يَقم دليلٌ قطعيٌّ على خلاف ذلك." ينظر مصطفى الزلمي، مصطفى إبراهيم (2000م)، **التبيان لرفع غموض النسخ في القرآن**، ط2، ص414- 417، مطبعة التربية، بغداد. [↑](#footnote-ref-2092)
2092. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص102. [↑](#footnote-ref-2093)
2093. () المصدر السابق، ج6، ص593. [↑](#footnote-ref-2094)
2094. () ينظر الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج4، ص106. [↑](#footnote-ref-2095)
2095. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص154. [↑](#footnote-ref-2096)
2096. () وبه قال أكثر المفسرين. ينظر ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص459، الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص263، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص144، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص342، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1080. [↑](#footnote-ref-2097)
2097. () ينظر الموّاق، **التاج والإكليل لمختصر خليل**، ج4، ص551، الشيرازي، أبو إسحاق إبراهيم بن علي، **المهذب في فقه الإمام الشافعي**، بدون ط، ج3، ص279، دار الكتب العلمية، بيروت، ابن قدامة، **المغني**، ج13، ص146- 147. [↑](#footnote-ref-2098)
2098. () وذلك في وصيته ليزيد بن أبي سفيان في بعثه إلى الشام. أخرجه البيهقي في **السنن الكبرى**، كتاب: السَّير، باب: ترك قتل مَن لا قتال فيه من الرُّهبان والكبير وغيرهما، برقم: (18150)، ج9، ص153. [↑](#footnote-ref-2099)
2099. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص529- 530. [↑](#footnote-ref-2100)
2100. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: المناقب، باب: قول الله: { ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ}، برقم: (4889)، ج6، ص148، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الأشربة، باب: إكرام الضيف وفضل إيثاره، برقم: (2054)، ج3، ص1624. [↑](#footnote-ref-2101)
2101. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص80. [↑](#footnote-ref-2102)
2102. () المصدر السابق، ج5، ص331. [↑](#footnote-ref-2103)
2103. () الخطابي، **معالم السنن**، ج2، ص82- 83. [↑](#footnote-ref-2104)
2104. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص78. [↑](#footnote-ref-2105)
2105. () وذكر بعض العلماء في بيان الفرق بين الشح والبخل وجوها أخرى؛ منها: أنّ الشح: هو الحرص على منع الخير، والبخل: منع الحق. ومنها: أنّ الشح: هو البخل، مع زيادةٍ في الحرص. ينظر أبو هلال العسكري، **معجم الفروق اللغوية**، ص295. [↑](#footnote-ref-2106)
2106. () ينظر ابن أبي زيد، **النوادر والزيادات على ما في المدونة مِن غيرها من المهمات**، ج3، ص398. [↑](#footnote-ref-2107)
2107. () أخرجه أبو داود في **السنن**، كتاب: الخراج والإمارة والفيء، باب: في صفايا رسول الله من المال، برقم: (2966)، ج3، ص141، والنسائي في **السنن الكبرى**، كتاب: قسم الفيء، برقم: (4148)، ج7، ص135، وابن أبي شيبة في **المصنف**، كتاب: الجهاد، ما قالوا في الفيء؛ لمَن هو مِن الناس؟! برقم: (33017)، ج6، ص471. [↑](#footnote-ref-2108)
2108. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص407- 408. [↑](#footnote-ref-2109)
2109. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الصلح، باب: الصلح مع المشركين، برقم: (270)، ج3، ص185، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الجهاد والسير، باب: صلح الحديبية في الحديبية، برقم: (1784)، ج3، ص1411. [↑](#footnote-ref-2110)
2110. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص125. [↑](#footnote-ref-2111)
2111. () أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الشروط، باب: الشروط في الجهاد والمصالحة مع أهل الحرب وكتابة الشروط، برقم: (2731)، ج3، ص193- 197. [↑](#footnote-ref-2112)
2112. () ذكره بعض المفسرين. ينظر النحاس، **الناسخ والمنسوخ**، ص736، الماوردي، **النكت والعيون**، ج5، ص521، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج5، ص418. ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج4، ص272. واختاره بعضهم. ينظر الجصاص، **أحكام القرآن**، ج5، ص327- 328، ابن العربي، **أحكام القرآن**، ج4، ص229. [↑](#footnote-ref-2113)
2113. () ورد في بعض التفاسير أنّ اسم المرأة: سعيدة. ينظر ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج10، ص3350، الماوردي، **النكت والعيون**، ج5، ص521، [↑](#footnote-ref-2114)
2114. () ذكره أكثر المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص150، الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص327- 328، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص158، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج10، ص3350، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج9، ص294، الماوردي، **النكت والعيون**، ج5، ص520- 521، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1090، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص517- 518، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص297، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج29، ص522.

      وقيل: إنّ الشرط في الكتابة كان على العموم، وكان مراد النبي منه خاصًّا بالرجال، فلما جاء بعض رجال قريش يطلبوا أزواجهم، منعهم رسولُ الله من أخذهنّ، ونزلت الآية إقرارًا لذلك وتأكيدًا. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص354، [↑](#footnote-ref-2115)
2115. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص638- 639. [↑](#footnote-ref-2116)
2116. () ذكره بعض المفسرين، ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص355، واقتصر عليه بعضهم. ينظر ابن العربي، **أحكام القرآن**، ج4، ص235.

      والإزلاق: هو الإجهاض. ينظر الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج8، ص326. [↑](#footnote-ref-2117)
2117. () ذكرهما الماوردي، **النكت والعيون**، ج5، ص525. [↑](#footnote-ref-2118)
2118. () وهو اختيار أكثر المفسرين. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص340، الزجّاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص160، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج10، ص3352، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج4، ص380، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1091. وضعّف السمعاني أنّ المراد به: الزنا؛ لأنّ ترك الزنا ورد قبله، ورجّح الالتقاط. ينظر السمعاني، **تفسير القرآن**، ج5، ص420- 421، وينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج1، ص397، البغوي، **معالم التنزيل**، ج8، ص101، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص520، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج29، ص524، [↑](#footnote-ref-2119)
2119. () ذكره المفسرون في تفسير قوله: { ﭫ ﭬ ﭭ ﭮﭯ }. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص340، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص160، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج10، ص3352. [↑](#footnote-ref-2120)
2120. () نقله الماوردي، **النكت والعيون**، ج5، ص526. وإليه ذهب بعض المفسرين. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج11، ص7431، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص299. [↑](#footnote-ref-2121)
2121. () أخرج هذه القصة الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص341، وابن عساكر، **الطبقات الكبرى**، ج8، ص237، وأخرج أبو يعلى جزءًا منه. ينظر أبو يعلى، **المسند**، مسند عائشة رضي الله عنها، برقم: (4754)، ج8، ص194. وهي قصة ضعيفة؛ إلا ما رٌوي في شأن أخذها من مال زوجها، فهي عند البخاري. ينظر ابن الملقن، **البدر المنير في تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في الشرح الكبير**، ج8، ص595، ابن حجر، **التلخيص الحبير**، ج4، ص151- 152.

      وأما ما ورد في الصحيح؛ فهو أنّ هند بنت عتبة رضي الله عنها قالت للنبي : إنّ أبا سفيانٍ رجلٌ شحيح، فأحتاج أن آخذَ من مالِه. قال: ( خذي ما يكفيكِ وولدكِ بالمعروف). أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الأحكام، باب: القضاء على الغائب، برقم: (7180)، ج9، ص71. [↑](#footnote-ref-2122)
2122. () بدليل قول عائشة رضي الله عنها: ( واللهِ ما مسَّت يدُ رسول الله يدَ امرأةٍ قطّ، غير أنه يُبايعهنّ بالكلام). متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الأحكام، باب: بيعة النساء، برقم: (7214)، ج9، ص80، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الإمارة، باب: كيفية بيعة النساء، برقم: (1866)، ج3، ص1489. [↑](#footnote-ref-2123)
2123. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص73- 74. [↑](#footnote-ref-2124)
2124. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: قوله: {ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸﭹ }، برقم: (4897)، ج6، ص151، ومسلم في **الصحيح**، كتاب:فضائل الصحابة ، باب: فضل فارس، برقم: (2546)، ج4، ص1972. [↑](#footnote-ref-2125)
2125. () اقتصر عليه بعض المفسرين. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص374. [↑](#footnote-ref-2126)
2126. () ذكرهما بعض المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص155، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص169- 170، النحاس، **إعراب القرآن**، ج4، ص280. [↑](#footnote-ref-2127)
2127. () واختاره بعض المفسرين. ينظر ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج4، ص390. [↑](#footnote-ref-2128)
2128. () قال الطبري: هم مَن دخلوا الإسلام على اختلاف أجناسهم، وأدركوا صحابة النبي . ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص375. وقيل: هم مَن دخلوا في الإسلام مِن الناس كلهم. ينظر النحاس، **إعراب القرآن**، ج4، ص280، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص362، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1095، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج30، ص538- 539.

      قال الباحث: وليس حديث النبي حاصرًا أولئك اللاحقين بأهل فارس، بل للتنبيه على أنْ سيكون منهم أولو سبقٍ وفضلٍ في الدين، وربما وقع هذا البيان من النبي لاستبعاد الصحابة أن سيكون من أولئك اللاحقين قومٌ من أهل فارس، لعلمهم بوثنيّتهم، وتمسّكهم بدينهم. [↑](#footnote-ref-2129)
2129. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص505- 506. [↑](#footnote-ref-2130)
2130. () المصدر السابق، ج2، ص501. [↑](#footnote-ref-2131)
2131. () لم أعرف قائله رغم كثرة البحث في مصادر الشِّعر. [↑](#footnote-ref-2132)
2132. () قرأ أبو عمرو والكسائي وابن كثير من رواية قتبل: { خُشْب } بسكون الشين، وقرأ الباقون بضمِّها. ينظر الأزهري، **معاني القراءات**، ج3، ص71. [↑](#footnote-ref-2133)
2133. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص410- 411. [↑](#footnote-ref-2134)
2134. () نقله عنه الأزهري. ينظر الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج14، ص213. [↑](#footnote-ref-2135)
2135. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص357- 358. [↑](#footnote-ref-2136)
2136. () أي: استَقَلّته. ينظر المُلّا القاري، **مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح**، ج5، ص2175. [↑](#footnote-ref-2137)
2137. () أبو الجهم: هو عامرٌ أو عبيد بن غانم بن عامر القرشي، كان مِن مسلمة الفتح، وتُوفي في آخر خلافة معاوية ، وكان مِن المُعمِّرين. ينظر ابن حجر، **الإصابة في تمييز الصحابة**، ج7، ص60- 62. [↑](#footnote-ref-2138)
2138. () أطبق شرّاح الحديث على تفسير الصعلوك في هذا الحديث بالفقير. ينظر المُلا القاري، **مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح**، ج5، ص2176، عبد الباقي الزرقاني، محمد بن عبد الباقي المصري (1424هـ)، **شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك** (تحقيق: طه سعد)، ط1، ج3، ص317، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة. [↑](#footnote-ref-2139)
2139. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الطلاق، باب: المُطلَّقة ثلاثًا لا نفقةُ لها، برقم: (1480)، ج2، ص1114. [↑](#footnote-ref-2140)
2140. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، الكتاب والباب نفسه، برقم: (1482)، ج2، ص1121. [↑](#footnote-ref-2141)
2141. () قاله جلّة مِن العلماء، وأسندوه إلى الإمام سعيد بن المسيّب. ينظر الشافعي، **الأمّ**، ج6، ص600، الجصاص، **أحكام القرآن**، ج5، ص349، ابن عبد البر، **الاستذكار**، ج6، ص167، الباجي، أبو الوليد سليمان بن خلف القرطبي (1332هـ)، **المنتقى شرح الموطأ**، ط1، ج4، ص105، مطبعة السعادة، القاهرة، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج5، ص460، النووي، **المنهاج شرح صحيح مسلم**، ج10، ص96. [↑](#footnote-ref-2142)
2142. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الطلاق، باب: قصة فاطمة بنت قيس، برقم: (5325)، ج7، ص58، ومسلم في **الصحيح**، الكتاب والباب نفسه، برقم: (1481)، ج2، ص1121. [↑](#footnote-ref-2143)
2143. () لم أجد في كتب التفاسير مَن ذكر نزول الآية لأجل ما كانت عليه فاطمة رضي الله عنها كما قيل فيها؛ ومَن ذكر ذلك في حقها إنما ذكره في معرض التفسير. [↑](#footnote-ref-2144)
2144. () أخرجه ابن أبن شبية في **المصنف**، ما قالوا فيمَن رَخَّص أن تَخرُج امرأتُه، برقم: (19206)، ج4، ص189. ونسب الثعلبيُّ القولَ به إلى جمهور المفسرين، وذكر السمعانيُّ سبب ترجيحه بكثرة أصحابه من المفسرين، ولموافقته قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕﭼ {النساء: ١٥}، مع إجماعهم على أنّ المراد به هنا: الزِّنا. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج9، ص334، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج5، ص460. وينظر ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص470، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1106.

      وحمله بعض المفسرين على خروجنّ من بيوتهنّ بغير إذن أزواجهنّ. ينظر ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج4، ص402، ابن العربي، **أحكام القرآن**، ج4، ص278.

      وحمله بعض المفسرين على عموم الفاحشة، كخروجها بغير إذن زوجها، أو لبذائها، أو لنشوزها، أو لقيامها بما يستحق الحد؛ كالزنا والسرقة. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص440، النحاس، **إعراب القرآن**، ج4، ص296، الجصاص، **أحكام القرآن**، ج5، ص349.

      قال الباحث: ولا يصحُّ حملُه على العموم؛ لأنّ ذلك يُفضي إلى إخراج سائر المطلقات من بيوتهنّ، لكثرة ما يُفترى عليهنّ مِن قِبَل أزواجهنّ الذين طلّقوهن، فلَزِم أن تكون الفاحشة ههنا محدَّدة، وأن يكون قيام المطلقة بها حاصلٌ على وجه اليقين. والأظهر أنّ المراد به: الزنا، لاستعمال الشرع هذا اللفظ فيما يُراد به الزنا. [↑](#footnote-ref-2145)
2145. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص269- 270. [↑](#footnote-ref-2146)
2146. () وهو قول أهل الأصول، وعلماء الحديث. ينظر العز بن عبد السلام، أبو محمد عبد العزيز بن عبد السلام الشافعي (1414هـ)، **قواعد الأحكام في مصالح الأنام** (راجعه وعلق عليه: طه سعد)، ج2، ص44، مكتبة الكليّات الأزهرية، القاهرة، القرافي، **شرح تنقيح الفصول**، ص361، الجعبري، أبو إسحاق إبراهيم بن عمر (1421هـ)، **رسوم التحديث في علوم الحديث** (تحقيق: إبراهيم الميلي)، ط1، ص100، دار ابن حزم، بيروت. [↑](#footnote-ref-2147)
2147. () وحجّته: أنّ الأصل في المسلم العدالة، والفسق أمرٌ طارئ، فلا يجوز ترك الأصل بالظنّ. وذلك في كل الشهادات عدا الحدود والقصاص؛ لأنه إذا وصف المسلم بفعل الحد، وقع الظنُّ في عدالة أحدهما. ينظر ابن مودود، **الاختيار لتعليل المختار**، ج2، ص142. [↑](#footnote-ref-2148)
2148. () وقالوا: إنّ عدالة المسلم مظنونٌ بها على العموم، عدا القرون الثلاثة الأولى. ينظر ابن رشد القرطبي، **البيان والتحصيل**، ج10، ص121، العمراني، **البيان في مذهب الإمام الشافعي**، ج13، ص44، ابن قدامة، **الكافي في فقه الإمام أحمد**، ج4، ص229- 230. [↑](#footnote-ref-2149)
2149. () وذلك أنّ رجُلًا شَهِد له بشهادة، فقال له عمر : ائتِ بمَن يَعرفك، فقال رجل: أنا أعرفه بالعدالة والفضل، فقال له عمر: فهو جارُك الأدنى الذي تعرف ليله ونهاره، ومُدخَله ومُخرَجه؟ قال: لا. قال: فمُعامِلُك بالدينار والدرهم اللذيْن بهما يُستدلّ على الورع؟ قال: لا. قال: فرفيقُك في السفر الذي يُستدل به على مكارم الأخلاق؟ قال: لا. قال عمر: لستَ تعرفه، ثمّ قال للرجل: ائتِ بمَن يعرفك. أخرجه البيهقي في **السنن الكبرى**، كتاب: آداب القاضي، باب: مَن يُرجَع إليه في السؤال، يجبُ أن تكون معرفتُه باطنةً متقدِّمة، برقم: (20400)، ج10، ص213، والخطيب البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي، **الكفاية في علم الرواية** (تحقيق: إبراهيم المدني وأبي عبد الله السورقي)، بدون ط، باب: الردُّ على مَن زَعَم أنّ العدالة هي إظهار الإسلام وعدمُ الفسق، ص83، المكتبة العلمية، المدينة المنورة. وضعّفه ابنُ الملقن. ينظر ابن الملقن، **البدر المنير في تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في الشرح الكبير**، ج9، ص610- 611. [↑](#footnote-ref-2150)
2150. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص109. [↑](#footnote-ref-2151)
2151. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص277. [↑](#footnote-ref-2152)
2152. () المصدر السابق، ج7، ص77. [↑](#footnote-ref-2153)
2153. () وبه قال بعض المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص165، الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص469، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص189، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص377، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج9، ص342، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص7554.

      وفصّل الماوردي، فقال: واختُلف فيهنّ على قولين: أحدهما - وهو قول الجمهور-: أنها سبعُ أرضين طباقًا بعضهنّ فوق بعض، والقول الثاني: حكاه الكلبيُّ عن أبي صالح عن ابن عباس : أنها سبعُ أرضين منبسطة، ليس بعضُها فوق بعض، تُفرِّق بينهنّ البحار، وتُظلُّ جميعَهنّ السماء. ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج6، ص37.

      وذكر الرازي في تفسير هذه الآية وجوها تتسق وما أثبته العلم، فالوجه الأول: أنها طبقات الأرض وقشورها، والوجه الثاني: أنها عدد مسطحات اليابسة على الأرض، والوجه الثالث: أنها عدد الكواكب السيارة. قال الرازي: "وما عداها من الوجوه المنقولة عن أهل التفسير فذلك من جملة ما يأباها العقل، مثل ما يُقال: السموات سبع: أولُها: موجٌ مكفوف، وثانيها: صخر، وثالثها: حديد، ورابعها: نحاس، وخامسها: فضة، وسادسها: ذهب، وسابعها: ياقوت. وقولِ مَن قال: بين كل واحدةٍ منها مسيرة خمسمائة سنة، وغِلظُ كلِّ واحدةٍ منها كذلك. فذلك غيرُ معتبَرٍ عند أهل التحقيق اللهمّ إلا أن يكون نُقِل متواترًا." الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج30، ص566.

      قال الباحث: والقول قولُ الفخر. [↑](#footnote-ref-2154)
2154. () أخرج الحاكم عن النبيِّ أنه قال: ( إنّ الأرضين بين كلِّ أرضٍ إلى التي تليها مسيرة خمسمائة سنة، فالعُليا منها على ظهر حوت، قد التقى طرفاهما في سماء، والحوت على ظهره على صخرة، والصخرة بيد ملَك )... إلى آخر الحديث. قال الحاكم: حديث صحيح ولم يُخرِّجاه. وقال الذهبي: بل هو حديثٌ منكر. أخرجه الحاكم في **المستدرك**، كتاب: الأهوال، برقم: (8756)، ج4، ص636. [↑](#footnote-ref-2155)
2155. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص535. [↑](#footnote-ref-2156)
2156. () المغافير: جمع مُغْفُور، صمغٌ يَسيل مِن شجر العُرْفُط، حُلو، غير أنّ رائحته ليست بطيّبة. ينظر الأزهري، **تهذيب اللغة**، ج3، ص222. [↑](#footnote-ref-2157)
2157. () متفقٌ عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الطلاق، باب: { ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭙ }، برقم: (5267)، ج7، ص44، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الطلاق، باب: وجوب الكفّارة على مَن حرَّم امرأته ولم يَنوِ الطلاق، برقم: (1474)، ج2، ص1100. [↑](#footnote-ref-2158)
2158. () أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭙ ﭚ ﭛ ﭜﭝ ﭞ ﭟ ﭠ}، برقم: (4912)، ج6، ص156. [↑](#footnote-ref-2159)
2159. () قال الباحث: اختلف العلماء في أيِّ القصتين كانت سبب نزول هذه الآية الكريمة، فذهب الأكثرون إلى أنها نزلت في قصة مارية رضي الله عنها. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص165، الجصاص، **أحكام القرآن**، ج5، ص362، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص5، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص7561- 7563، ابن بطال، **شرح صحيح البخاري**، ج6، ص152، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1111، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج5، ص470، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص330، ابن حجر، **فتح الباري شرح صحيح البخاري**، ج9، ص290، السندي، **الحاشية على سنن النسائي**، ج6، ص151، القاسمي، **محاسن التأويل**، ج9، ص268. واستدلوا على ذلك بأدلة منها: أولا: أنّ تحريم النبيّ هذه الجارية على نفسه أبلغ في إرضاء أزواجه من تحريمه العسل، كما أنّ غيرة بعض أزواج النبي من إحدى جواريه أقرب من غيرتهنّ على مكوثه عند إحداهنّ لشُرب العسل. ذكره الجصاص وابن بطال. =

      =ثانيا: ما ورد من التعارض بين الروايات المروية عن عائشة رضي الله عنها في تفصيل قصة العسل، ففي بعضها: أنها تواطأت هي وحفصة على زينب بنت جحش، وفي بعضها: أنّها وسودة بنت زمعة وصفية بنت حيي تواطأن على حفصة بنت عمر رضي الله عنهنّ، وأخرج الشيخان كلا الروايتين، وظاهر السياق أنّ العتاب توجّه إلى اثنتين من أزواج النبي لا أكثر، فتعارضت الروايتان. ذكره ابن حجر. وقد عمد من رجّح قصة العسل إلى ترجيح الرواية الأولى. ينظر أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص251- 252. وأما رواية شرب النبيِّ العسل في بيت حفصة؛ فأخرجها البخاري في **الصحيح**، كتاب: الطلاق، باب: { ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭙ }، برقم: (5268)، ج7، ص44، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الطلاق، باب: وجوب الكفّارة على مَن حرّم امرأته ولم يَنوِ الطلاق، برقم: (1474)، ج2، ص1101.

      ثالثا: أنّ هذا القول هو ما رُوي عن أكثر الصحابة والتابعين في تفسير الآية. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص475- 479، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج4، ص305.

      رابعا: أنّ قوله تعالى: ﭽ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁﭼ {التحريم: ٣}، يدلّ على أنّ ذلك الحديث كان أطولَ من قوله : ( بل شربتُ عسلا)؛ إذ كيف يُعرَض عن بعض هذا؟ ينظر خالد المزيني، **المحرر في أسباب نزول القرآن**، ج2، ص1034.

      وذهب بعضهم إلى أنّ صدر هذه السورة نزلت في قصة العسل. ينظر ابن العربي، **الجامع لأحكام القرآن**، ج4، ص293، شمس الدين القرطبي، **الجامع لأحكام القرآن**، ج18، ص179، النووي، **المنهاج شرح صحيح مسلم**، ج10، ص77، ابن كثير، **تفسير القرآن العظيم**، ج8، ص182، الألوسي، **روح المعاني**، ج14، ص342، ابن عاشور، **التحرير والتنوير**، ج28، ص344.

      وبيّن ابنُ العربي الدليل على ذلك، فقال: "وأمّا مَن روى أنه حرَّم مارية؛ فهو أمثلُ في السند، وأقربُ إلى المعنى، لكنّه لم يُدوَّن في صحيح، ولا عُدِّل ناقِلُه، كما أنه رُوي مُرسَلا." كما ضعّفه النوويُّ، وابن عاشور.

      وذهب شيخنا العلّامة الدكتور فضل عباس رحمه الله إلى ترجيح قصة العسل، وذكر لذلك أسبابا، فقال: لكنّ الذي يبدو لي أنّ الرواية الأولى التي تتحدث عن العسل هي التي ينبغي أن تكون سبب نزول، وليست الثانية، وذلك لمَا يلي: أولا: لأنها في صحيح البخاري، وليست الرواية الثانية كذلك. ثانيا: لأنّ سيّدنا رسول الله يُعلّم الناس الخير والعدل، فهو إنْ حَلَف أن لا يشربَ عسلا، فذلك أمرٌ يَخصُّه هو، وليس فيه تعدٍّ على أحد، أما الرواية الثانية فلا إخالها تكون من الرسول ؛ إذ فيها تعدٍّ على حقوق الآخرين، فالرسولُ قد يبتغي مرضات أزواجه فيما لا ضررَ فيه ولا ضرار، لذلك الذي يترجّح لديّ صحة الرواية الأولى، وهو ما ذهب إليه كثيرٌ من المفسرين." فضل عباس، **إتقان البرهان في علوم القرآن**، ج1، ص355- 356.

      وذهب بعض العلماء إلى إطلاق القولين احتمالًا بلا تعيين. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص480، القسطلاني، **إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري**، ج4، ص273.

      قال الباحث: والأظهر أنّ الآية نزلت في شأن تحريم العسل، لمَا يكتنف أسانيد قصة تحريم الجارية من دعوى الضعف. [↑](#footnote-ref-2160)
2160. () أخرجه النسائي في **المجتبى من السنن**، كتاب: عِشْرة النساء، باب: الغِيرة، برقم: (3959)، ج7، ص71، والحاكم في **المستدرك على الصحيحين**، كتاب: التفسير، تفسير سورة التحريم، برقم: (3824)، وقال: حديث صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي، ج2، ص535، والبيهقي في **السنن الكبرى**، كتاب: الخلع والطلاق، باب: مَن قال لأمَته أنتِ عليّ حرام؛ لا يريد عِتاقًا، برقم: (15076)، ج7، ص578. [↑](#footnote-ref-2161)
2161. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘﭙ ﭚ ﭛ ﭜﭝ ﭞ ﭟ ﭠ}، برقم: (4911)، ج6، ص156، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الطلاق، باب: وجوب الكفّارة على مَن حرم امرأته ولم يَنوِ الطلاق، برقم: (1473)، ج2، ص1100. [↑](#footnote-ref-2162)
2162. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص247- 248. [↑](#footnote-ref-2163)
2163. () ينظر ابن مجاهد، **السبعة في القراءات**، ص640. [↑](#footnote-ref-2164)
2164. () ورد في بعض روايات قصة الجارية: أنّ النبيَّ أرضى حفصة بتحريمه جاريته على نفسه، وتبشيرها أنّ أباها عمر ثاني من يَخلُف رسول الله في هذه الأمّة. والأظهر أنّ الإمام الضحاك بنى قوله على هذه الرواية؛ لا أنّ الحديث الذي أسرّه النبيُّ إلى حفصة كان مخصوصًا بخبر الخلافة. أخرجه الطبراني في **المعجم الكبير**، عن ابن عباس ، برقم: (12640)، ج12، ص117. وضعّفه الهيثمي. ينظر الهيثمي، **مجمع الزوائد ومنبع الفوائد**، ج5، ص178. [↑](#footnote-ref-2165)
2165. () نسب ابن منظور هذا الرجز إلى خِطَام بن نصر بن يربوع المجاشعي الدارمي. وصدرُه عنده: ومَهْمَهَيْنِ قَذَفَيْنِ مَرْتَيْنِ. ينظر ابن منظور، **لسان العرب**، ج2، ص89. والمهمه: المفازة البعيدة، والقَذَف: البعيد، والمَرْت: الذي لا نباتَ فيه. ينظر البعلي، أبو عبد الله محمد بن أبي الفتح (1423هـ)، **المُطلع على ألفاظ المقنِع** (تحقيق: محمود الأرنؤوط وياسين الخطيب)، ط1، ص98، مكتبة السوادي، السعودية. [↑](#footnote-ref-2166)
2166. () وأوجبه بعضهم. ينظر مكي بن أبي طالب، **مشكل إعراب القرآن**، ج2، ص743، الزركشي، **البرهان في علوم القرآن**، ج1، ص349. وبيّن أبو الحسن المجاشعي أنّ القائلين باستحباب الوقف أو وجوبه على قوله: {ﮞ} بناءً على أنّ مِن معانيه: السيّد والخالق. فلمّا كان معناه في هذه الآية: الناصر والمُعين، جاز عدم الوقف. ينظر أبو الحسن المجاشعي، **النكت في القرآن الكريم**، ص504. [↑](#footnote-ref-2167)
2167. () ذكره أكثر المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص167، أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج1، ص9، ابن قتيبة، أبو عبد الله مسلم ابن قتيبة الدينوري، **تأويل مشكل القرآن** (تحقيق: إبراهيم شمس الدين)، بدون ط، ص174، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص487، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص193.

      وقيل: إنّ ما جاء على وزن فعيل فإنه يستوي فيه الواحِد والاثنان والجمع. ينظر زكريا الأنصاري، أبو يحيى زكريا بن محمد السنيكي (1403هـ)، **فتح الرحمن بكشف ما يلتبس في القرآن** (تحقيق: محمد الصابوني)، ط1، ص532، دار القرآن الكريم، بيروت.

      قال شيخي وأستاذي؛ الدكتور جمال أبو حسان حفظه الله ورعاه، ونفع المسلمين بعلمِه، قال عند تفسير قوله تعالى: ﭽ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭦ ﭧ ﭨ ﭼ {ق: ١٧} بعد أن ذكر الأقوال السابقة: والإفراد في {ﭨ} أبلغُ ممّا سواه؛ لأنه يدلّ بقوّةٍ على انصراف الملَكِ لمَا وُجِّه إليه من ملازمة المُكلَّف وعدم التشاغل بشيءٍ آخر عما سواه، ولهذا جاءت مفردةً، لتدلّ على أنّ كلّ ملَكٍ من الملَكين على هذا الحال، فيكون أوقع في نفس المكلَّف، فيَحرص على عمل الخير، ويتجنّب الشرور، ذلك أنه عندما يعلم أنّ كلّ ملَكٍ وُكِّل عليه بحراسةٍ مشدَّدة فإنّ هذا يكون أبلغَ في نفسه مِن القول بأنّ عليه ملَكين يَحرسانه ويُسجّلان عليه؛ لأنه ربّما تَوهّم تشاغُلهما ==

      == معًا عنه." جمال أبو حسان، **الدلالات المعنوية لفواصل الآيات القرآنية**، ص288- 289. قال الباحث: وما ذكره شيخنا في تفسير آية سورة ق يصح حمل معناه العامّ على ما ورد في آية سورة التحريم. [↑](#footnote-ref-2168)
2168. () ذكره بعض المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص167، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1112، البغوي، **معالم التنزيل**، ج8، ص168.

      وحمله جماعة على كل صالحي المؤمنين، فيكون اسم جنس. قال النحاس: "أصحُّ ما قيل فيه: إنه لكلّ صالحٍ مِن المؤمنين، ولا يُخصُّ به واجدٌ إلا بتوقيف." النحاس، **إعراب القرآن**، ج4، ص303. وينظر الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص487، الزمخشري، الكشاف، ج4، ص566، ابن أبي بكر الرازي، أبو عبد الله محمد بن أبي بكر الحنفي (1413هـ)، **أنموذج جليل في أسئلةٍ وأجوبةٍ عن غرائب آي التنزيل** (تحقيق: عبد الرحمن المطرودي)، ط1، ص528، دار عالم الكتب، الرياض.

      قال الباحث: والراجح أنّ المراد بقوله: {ﮠ ﮡ} مَن ظهر صلاحُه وتقواه ممّن له حكمٌ وولاية على المخاطبتين بالآية، إذ لهم الأحقية بمنع المخاطبتين فيها عن التظاهر على النبي ، وهما: أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ابتداءً. [↑](#footnote-ref-2169)
2169. () اختلفت الأقوال في هذه المسألة بناء على الاختلاف في تفسيرها؛ فمَن حمل قوله: {ﮠ ﮡ} على أنه أُرِيد به معيَّن، مع اختلافهم في هذا التعيين، فلم يتطرق إلى رسم الكلمة، وأقول: لعلّ ظاهر الرسم هو ما دفع أكثرهم إلى القول بتعيين أحد الصحابة على أنّه المراد بذلك. وأما مَن حمل قوله: { ﮠ} على أنه للعموم، فقد روي عنهم قولان: الأول: أنه للجنس، والثاني: ما ذكره أبو العباس من مخالفة قواعد الخط ليوافق اللفظ؛ ذلك أنّ هذه الكلمة على افتراض بنائها على الجمع، فإنّ واوها تسقط عند وصلها بما بعدها، فأَسقِطت واوها من الرسم. ومِن ثمّ اختلفوا في كيفية الوقف عليها؛ هل هو بإسكان الحاء، أم بزيادة واو؟ مما ألجأ بعضهم إلى منع الوقف عليها.

      جوّز مخالفة خطها لموافقة لفظها بعض المفسرين. ينظر الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص566، السمين الحلبي، **الدر المصون في علوم الكتاب المكنون**، ج10، ص368.

      ونسب السخاوي القول بزيادة الواو عند الوقف إلى بعض النحاة، وردّ عليهم قولهم. ينظر السخاوي، أبو الحسن علي بن محمد (1418هـ)، **جمال القرّاء وكمال الإقراء** (تحقيق: مروان العطية ومحسن خرابة)، ط1، ص763، دار المأمون، دمشق.

      ومنع مكي بن أبي طالب الوقف على هذه الكلمة، لأنه إنْ وَقَف بالرسم خالف الأصل، وإنْ وَقَف بالأصل خالف الرسم. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص7571. قال ابن الجزري: " ولا يخفى ما فيه؛ فإنّ الوقف على هذه وأشباهِها ليس على وجه الاختيار، والفرضُ أنه لو اضطُرَّ إلى الوقف عليها؛ كيف يكون؟ وكأنه إنما أراد بذلك ما لم تَصِحَّ فيه رواية، وإلا فكم مِن موضعٍ خُولِف فيه الرسمُ وخُولِف فيه الأصل، ولا حرجَ في ذلك إذا صحت الرواية. وقد نَصَّ الحافظُ أبو عمرو الداني عن يعقوب على الوقف عليها بالواو؛ على الأصل، وبذلك جاء النصُّ عن يعقوب." ابن الجزري، **النشر في القراءات العشر**، ج2، ص141.

      قال الباحث: عاب ابن الجزري في كلامه هذا على مَن جعل النحو قاعدةً يُحكم عليها في القراءة، كما أظهر للمتمسكين بموافقة الرسم جواز مخالفته إذا صحت القراءة، ثم قطع الخلاف بذكره أنّ الوقف على قوله: {ﮠ} - بزيادة واو - قراءةٌ صحيحة. وهو تقريرٌ بديع. [↑](#footnote-ref-2170)
2170. () واختاره أكثر المفسرين. قال الفراء: "ونرى أنّ الصائم إنما سُمِّي سائحًا لأنّ السائح لا زادَ معه، وإنما يأكلُ حيث يَجد، فكأنه أُخِذ من ذلك." الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص167، أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص261، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص472، الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص489، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص194، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص381، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص6، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1113.

      قال الباحث: ومما يُضعف تفسيره بالصيام؛ أنّ الصيام اندرج فيما قبله من الصفات، فوجب التغاير. ويَبعُد تفسيره بالمهاجرات؛ لأنّ في ذلك تقليلًا من شأن أزواج النبي اللاتي لم يُهاجرن، كما من شأن الأنصاريّات. فتعيّن أن يكون المراد به: منقطعاتٍ إلى طاعة النبيّ والقيام بخدمته. [↑](#footnote-ref-2171)
2171. () أخرجهما الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص490. [↑](#footnote-ref-2172)
2172. () ذكره بعض المفسرين. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج9، ص349، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص7575. [↑](#footnote-ref-2173)
2173. () ذكره بعض المفسرين على أنّه من تلميحات الآية.. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص381، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج5، ص475. [↑](#footnote-ref-2174)
2174. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص250- 253. [↑](#footnote-ref-2175)
2175. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: تحريم الكلام في الصلاة ونسخِ ما كان مِن إباحته، برقم: (537)، ج1، ص381. وأخرجه عبد الرزاق في مصنفه؛ مع بيان أوصاف تلك الجارية بأنها كانت سوداءَ أعجمية، لا تدري ما الصلاة. أخرجه عبد الرزاق في **المصنف**، كتاب: المدبَّر، باب: ما يجوز من الرقاب، برقم: (16851)، ج9، ص182. [↑](#footnote-ref-2176)
2176. () سبق دراسة هذا القول عند تفسير سورة طه. [↑](#footnote-ref-2177)
2177. () وهو ما قرّره أولو الاعتقاد السليم؛ قال الثعلبي في تأويل قوله تعالى: { في السماء}؛ أي: فوق السماء، لا بالمماسّة والتحيّز، ولكنْ بالقهر والتدبير. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج9، ص359،

      وقال بعضهم: مَن ملكوته في السماء؛ لأنها مسكن ملائكته، وثَمَّ عرشه وكرسيّه واللوح المحفوظ، ومنه تنزل قضاياه وكتبُه، وأوامرَه ونواهيه. ينظر الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص580، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص341.

      وقال الرازي: "واعلَمْ أنّ المُشبِّهة احتجّوا على إثبات المكان لله تعالى بهذه الآية، والجواب عنه: أنّ هذه الآية لا يمكن إجراؤها على ظاهرها باتّفاق المسلمين؛ لأنّ كونه في السماء يقتضي كون السماء محيطًا به مِن جميع الجوانب، فيكون أصغرَ من السماء، والسماءُ أصغرُ مِن العرش بكثير، فيَلزم أن يكون الله تعالى شيئا يسيرًا بالنسبة إلى العرش، وذلك باتفاق أهل الإسلام مُحال، فعَلِمنا أنّ هذه الآية يجبُ صرفُها عن ظاهرها إلى التأويل." الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج30، ص592.

      وحمله بعضهم على ظاهره دون تأويل. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص7600.

      قال الباحث: والأظهر تأويله بالإخبار عن قدرته تعالى وعلوّه وغلبتِه. [↑](#footnote-ref-2178)
2178. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص144- 145. [↑](#footnote-ref-2179)
2179. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص675. [↑](#footnote-ref-2180)
2180. () قال الباحث: سبق دراسة تفسير الظن في قوله تعالى: ﭽ ﯷ ﯸ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼﭼ {الكهف: ٥٣}، مع ترجيح الباحث قول المفسر ابن عطية في حمل الظنّ على معناه الحقيقي. وتوجيهه هنا: أنّ أصحاب اليمين يُخبرون بعد أن تقرر نجاحُهم ونجاتُهم يُخبرن أنهم ظنوا نيل رحمة الله تعالى بهم، وإنجائهم من عذابه، على ما هو المقرَّر من وجوب تساوي الخوف والرجاء في قلب المؤمن، وعدم القطع فيما هو مِن حُكمِ الله تعالى. يدلّ عليه قوله تعالى: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚ ﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢﭼ {المؤمنون: ٦٠– ٦١}. [↑](#footnote-ref-2181)
2181. () ذكره المحققون من المفسرين، وذكروا معه تأويلا آخر، وهو: لأخذنا منه باليد اليُمنى من يديه، ومعناه: نُذِلّه ونُهينه. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص592- 593، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص218، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص400- 401، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص7690- 7691، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج6، ص42، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص363، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج30، ص634.

      قال الباحث: وبهذه الآية استدل بعض الحنابلة على إثبات صفة اليد وصفة اليمين في حق الله . ينظر ابن تيمية، أبو العباس أحمد بن عبد الحليم الحرّاني (1392هـ)، **بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية** (تحقيق: محمد بن عبد الرحمن بن قاسم)، ط1، ج2، ص22، مطبعة الحكومة، مكة المكرمة. [↑](#footnote-ref-2182)
2182. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الإمارة، باب: فضيلة الإمام العادل، وعقوبة الجائر، والحثِّ على الرفق بالرعيَّة، والنهي عن إدخال المشقّة عليهم، برقم: (1827)، ج3، ص1458. [↑](#footnote-ref-2183)
2183. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص37- 38. [↑](#footnote-ref-2184)
2184. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص410. [↑](#footnote-ref-2185)
2185. () وعمد الرازي إلى تأويل هذه الآية بتوجيه الحرف ( إلى) في قوله: { ﯤ ﯥ ﯦ ﯧ} على أنّ المراد منه انتهاء الأمور إلى مُرادِه ، لا إلى المكان. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج30، ص639. قال الباحث: وهو أظهرُ من تأويل أبي العباس؛ لأنه يتناسب مع سياق الآيات ببيان قدرة الله تعالى ونفاذ حكمِه. [↑](#footnote-ref-2186)
2186. () وهو اختيار بعض المفسرين.ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص184، النحاس، **إعراب القرآن**، ج5، ص21، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص34، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج6، ص45. [↑](#footnote-ref-2187)
2187. () نسب الثعلبي كلا القولين إلى صاحبيهما، ونَسَب القول الثاني إلى يَمَان. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج10، ص36. [↑](#footnote-ref-2188)
2188. () أخرجه أحمد في **المسند**، مسند أبي سعيد الخدري ، برقم: (11717)، ج18، ص246، وابن حبان في **الصحيح**، ذكر الأخبار عن وصفِ ما يُخفَّف به طول يوم القيامة على المؤمنين، برقم: (7334)، ج16، ص329. وحسّنه الهيثمي، مجمع **الزوائد ومنبع الفوائد**، ج10، ص337. وعدّه السمعانيُّ المفسر من غرائب الروايات. ينظر السمعاني، **تفسير القرآن**، ج6، ص45. [↑](#footnote-ref-2189)
2189. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص25. [↑](#footnote-ref-2190)
2190. () قال الباحث: ظهر من الأقوال التي ذكرها أبو العباس أنه حمل ذلك اليوم على أنه يوم القيامة، وهو اختيار أكثر المفسرين. ينظر النحاس، **إعراب القرآن**، ج5، ص21، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص34، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1131، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج6، ص45.

      وذكر بعض المفسرين أن يُراد به: على يومٍ من أيام الدنيا. السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص402، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج10، ص36. ورجحه ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص365.

      قال الباحث: والأظهر أنْ يُحمل قوله: { ﯨﯩ } على أيام هذه الدنيا، مخبرا عن حال صعود الملائكة من الأرض إلى السماء في تلك الأيام. وإنما كان هذا الأولى من حمله على يوم القيامة؛ لأنّ النصوص الشرعية إذا وصفت حركة الملائكة بالصعود فإنّ ذلك يُخبر عن أحوالهم في الدنيا وقبل يوم القيامة، ووصفت حركتهم عليهم السلام يوم القيامة بالإتيان والمجيء أو النزول، دون أن وصف حركتهم بالصعود. [↑](#footnote-ref-2191)
2191. () وهو اختيار بعض المفسرين. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص7698- 7699، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص609. [↑](#footnote-ref-2192)
2192. () ينظر الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير (1407هـ)، **تاريخ الأمم والملوك**، ط1، ج1، ص43- 44، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-2193)
2193. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص669. [↑](#footnote-ref-2194)
2194. () نسبه السمرقندي إلى العابدة الزاهدة رابعة العدوية رحمها الله تعالى. ينظر السمرقندي، أبو الليث نصر بن محمد (1421هـ)، **تنبيه الغافلين بأحاديث سيّد الأنبياء والمرسلين** (تحقيق: يوسف بديوي)، ط3، ص108، دار ابن كثير، دمشق. [↑](#footnote-ref-2195)
2195. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص268. [↑](#footnote-ref-2196)
2196. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص153. [↑](#footnote-ref-2197)
2197. () المصدر السابق، ج5، ص235. [↑](#footnote-ref-2198)
2198. () المصدر السابق، ج2، ص108. [↑](#footnote-ref-2199)
2199. () المصدر السابق، ج7، ص17. [↑](#footnote-ref-2200)
2200. () نسب الماورديُّ كلًّا من هذين القولين إلى صاحبه. ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج6، ص130. [↑](#footnote-ref-2201)
2201. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص101. [↑](#footnote-ref-2202)
2202. () فرّق ابن الأثير الجزري بين القيد والغُلّ بأنّ الغُلَّ مخصوصٌ بالعُنُق واليد. ينظر ابن الأثير الجزري، **النهاية في غريب الحديث والأثر**، ج3، ص381. [↑](#footnote-ref-2203)
2203. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: صلاة المسافرين وقصرها، باب: جامع صلاة الليل، ومَن نام عنه أو مَرِض، برقم: (746)، ج1، ص512- 513. [↑](#footnote-ref-2204)
2204. () قال الباحث: قال بعض المفسرين - ومنهم بعض السلف - بناءً على هذه الرواية: إنّ آخر السورة لم ينسخ أولها، وإنما خفّف الله بها عنهم، وإنما النسخ كان بافتراض الصلوات الخمس، وهو ما نُقل عن الإمام الشافعي رحمه الله. ينظر المروزي، أبو عبد الله محمد بن نصر (1408هـ)، **مختصر قيام الليل** (تحقيق: أحمد المقريزي)، ط1، ص26، حديث أكادمي، باكستان، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1144، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج10، ص59، النحاس، **الناسخ والمنسوخ**، ص753. [↑](#footnote-ref-2205)
2205. () وهو ما عليه أكثر المفسرين. ينظر القاسم بن سلام، **الناسخ والمنسوخ في القرآن**، ص256- 257، النحاس، **الناسخ والمنسوخ**، ص750، الجصاص، **أحكام القرآن**، ج5، ص367، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص52، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص7807، ابن الجوزي، **نواسخ القرآن**، ج2، ص614.

      قال الباحث: ويردُّ هذا القول ما ورد في قوله تعالى: { ﭝ ﭞ ﭟ ﭠﭡ }؛ إذ لو كان مفروضًا عليهم لقام به الجميع، إلا أن يكون قد فرضه الله على قومٍ دون قوم، وهذا باطل. [↑](#footnote-ref-2206)
2206. () نسبه مكي بن أبي طالب إلى أكثر العلماء. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص7785- 7786، وقد نقل غيرُ مكيّ الإجماع على ذلك. ينظر الجصاص، **أحكام القرآن**، ج5، ص367. [↑](#footnote-ref-2207)
2207. () اختاره ابنُ عطية، ونسبه إلى جمهور أهل العلم، مستدلًّا بما في الصحيح أنّ رسول الله قام ليلةً في رمضان خلف حصيرٍ احتجره، فصلّى وصلّى بصلاته ناس، ثم كثُروا من الليلة القابلة، ثم غَصَّ المسجدُ بهم في الثالثة أو الرابعة، فلم يَخرُج رسولُ الله ، فحَصَبوا بابه، فخَرَج مُغضَبًا، وقال: ( إنّي إنما تركتُ الخروج لأنّي خِفتُ أن يُفرَض عليكم). ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص387. والحديث متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الجمعة، باب: تحريض النبي على صلاة الليل والنوافل من غير إيجاب، برقم: (1129)، ج2، ص50، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: صلاة المسافرين وقصرها، باب: الترغيب في قيام رمضان وهو التراويح، برقم: (761)، ج1، ص524. [↑](#footnote-ref-2208)
2208. () وجدتُه بلفظ: ( الوتر والنحر وصلاة الضحى). أخرجه أحمد في **المسند**، مسند عبد الله بن العباس بن عبد المطلب، برقم: (2050)، ج3، ص485، والدار قطني في **السنن**، باب: صفة الوتر وأنه ليس بفرض، وأنه كان يُوتِر على البعير، برقم: (1631)، ج2، ص337، والحاكم في **المستدرك على الصحيحين**، كتاب: الوتر، برقم: (1119)، ثم ذكر أنّ له شواهد في الصحيحين، وقال الذهبي، غريبٌ منكر، ج1، ص441، والبيهقي في **السنن الكبرى**، باب: ذكر البيان أنْ لا فرَضَ في اليوم والليلة من الصلوات أكثرُ من خمس وأنّ الوتر تطوع، برقم: (4145)، وضعّفه، ج2، ص658. كما ضعّفه جماعة من العلماء. ينظر ابن الجوزي، **التحقيق في مسائل الخلاف**، ج1، ص452، النووي، **خلاصة الأحكام في أمهات السنن وقواعد الإسلام**، ج1، ص551. [↑](#footnote-ref-2209)
2209. () ينظر القاضي عياض، **إكمال المعلم بفوائد مسلم**، ج3، ص95.

      قال الباحث: إذا كان من المعلوم أنّ سورة المزمّل من أوائل السور التي نزلت على النبي ، وأنّ مكوث النبي في مكة بعد بعثته امتدّ إلى ثلاث عشرة سنة، فإنّ ذلك يقتضي أنّ هذا النسخ - إنْ وقع - يكون قبل هجرته إلى المدينة؛ مما يتعارض مع قول أكثر المفسرين بأنّ آخر سورة المزمّل نزل بالمدينة، ينظر الزجاج، ==

      == **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص239، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج10، ص58، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص7783، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص634، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص386.

      وقال بعض المفسرين: السورة كلها مكية. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص415، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج30، ص681، ونقل ابن الجوزي الإجماع على أنّ السورة كلها مكية. ينظر ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج4، ص352.

      ولا أدري مَن هؤلاء الذين أجمعوا على ذلك، والبيانُ أنّ مضمون آخر السورة يشهد بأنّها نزلت بعد فرض الجهاد، فوَجب أن تكون المدّة أطول مما ذكروا.

      فإذا كان الأمر كذلك؛ كان القول بأنّ المدّة بين الناسخ والمنسوخ كانت حولًا أولى بالردّ، وهو ما عليه بعض المفسرين. ينظر القاسم بن سلام، **الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم**، ص257، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص52، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج10، ص59. [↑](#footnote-ref-2210)
2210. () نقل السمعاني اختلاف مفسري السلف في بيان المدّة بين الناسخ والمنسوخ، وعدّ قول مَن قال بأنها عشر سنين، عدّه من الغرائب. ينظر السمعاني، **تفسير القرآن**، ج6، ص78. [↑](#footnote-ref-2211)
2211. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص378- 379. [↑](#footnote-ref-2212)
2212. () قال شيخنا العلّامة الدكتور فضل عباس رحمه الله: " وكثيرون الذين يفسِّرون الدِّثار والتزمُّل بمعنى واحد، إلا أنّ اختيار الكلمة القرآنية في موضعها يُحتّم علينا أن نبحث عن سرِّ هذا الاختيار، فالدِّثار: هو اللباس الذي يلي البشرة، أما التزمُّل: فهو يعطي معنىً زائدًا على ما سبق، فالتزمُّل فيه معنى الثِّقل والكثرة، ومنه: الزوامل التي تحمل الأحمال الثقيلة، ولمّا كان الدِّثار أمرًا لا بُدّ منه لكل من يقابل الناس جاء قولُه سبحانه: { ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ }، ولمّا كان المتزمِّل المتلفلف؛ المتثقِّلُ بما يضعه على بدنه من ثياب وغطاءٍ وغشاء- التزمُّل عادةً إنما يكون في الليل عند النوم-، جاء قوله سبحانه: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ ﭕ ﭖ ﭗﭼ {المزمل: ١– ٢}. وهكذا تجد الكلمات القرآنية كلٌّ في موقعها الذي يصلح لها، وفي موضعها الذي لا تصلُح هي إلا به." فضل عباس وآخرون، **إعجاز القرآن الكريم**، ص182. [↑](#footnote-ref-2213)
2213. () قال القسطلاني وغيره: رواه النقاش في تفسيره مرفوعًا إلى النبي . قال الزرقاني المالكي: " النقاش: - هو - الحافظ أبو بكر محمد بن الحسن، المقرئ المفسر، أحد الأعلام، صاحب التصانيف منها: التفسير، ومع جلالته هو متروكٌ في الحديث، وحالُه في القراءات أمثل. وقال البرقاني: كل حديثه منكر، وقال غيرُه: تفسيره ملآنٌ بالموضوعات." ينظر عبد الباقي الزرقاني، أبو عبد الله محمد بن عبد الباقي المالكي (1417هـ)، **شرح الزرقاني على المواهب اللدنّية بالمنح المحمدية**، ط1، ج4، ص168، دار الكتب العلمية، بيروت. ونقل القرطبيُّ المفسر عن السهيلي قوله: "ليس المزمِّل باسمٍ من أسماء النبيّ ، ولم يُعرَف به كما ذهب إليه بعضُ الناس وعدُّوه في أسمائه، وإنما المزمِّلُ اسمٌ مشتقٌّ مِن حالته التي كان عليها حين الخطاب، وكذلك المدَّثر= = وفي خطابه بهذا الاسم فائدتان: الملاطفة وترك المعاتبة." ينظر شمس الدين القرطبي، **الجامع لأحكام القرآن**، ج19، ص33. [↑](#footnote-ref-2214)
2214. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص377. [↑](#footnote-ref-2215)
2215. () قال بوجوب ذلك أبو حنيفة والشافعي وأحمد، وعدّوه شرطًا من شروط صحة الصلاة. وتضاربت أقوال المذهب عن مالك؛ فمنهم مَن نقل عنه وجوب طهارة الثياب على الذاكر دون الناسي، ومنهم مَن نقل الاستحباب. ينظر ابن رشد الحفيد، **بداية المجتهد ونهاية المقتصد**، ج1، ص81، النووي، **المجموع شرح المهذب**، ج3، ص132. [↑](#footnote-ref-2216)
2216. () وهو ما رجّحه بعض المفسرين. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص12، الجصاص، **أحكام القرآن**، ج5، ص369. [↑](#footnote-ref-2217)
2217. () قال الباحث: وأقوال المفسرين في تفسير هذه الآية لا تنحصر؛ فمنهم من حمله على القلب، ومنهم من حمله على العمل، ونسبه الطبري إلى أكثر السلف، ومنهم مَن حمله على البيوت، ومنهم مَن حمله على الثياب؛ ثم اختلفوا في كيفية تطهيرها؛ فمنهم مَن قال: بالكسب، ومنهم مَن قال: بتقصيرها، ومنهم مَن حمله على الطهارة الشرعية. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج23، 9- 12، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج10، ص68- 69، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج4، ص359- 360. واختار ابن عطية وابن العربي حمله على الحقيقة والمجاز، فيعمُّ ما ذُكِر. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص393، ابن العربي، **أحكام القرآن**، ج4، ص340.

      وعزا الجصاص علة صرف بعض المفسرين المعنى عن ظاهره بأنه لا يجوز أنّ النبيّ كان يحتاج إلى أن يُؤمر بغسل ثيابه من البول وما أشبهه. قال أبو بكر: "وهذا كلامٌ شديد الاختلال والفساد والتناقض؛ لأنّ في الآية أمْرَ النبي بهجر الأوثان بقوله تعالى: {ﯙ ﯚ }، ومعلومٌ أنه كان هاجرًا للأوثان قبل النبوة وبعدها، وكان مجتنبًا للآثام والعذرات في الحالين، فإذا جاز خطابُه بترك هذه الأشياء - وإن كان النبي قبل ذلك تاركًا لها - فتطهير الثياب لأجل الصلاة مثله. وقال الله تعالى مخاطبا نبيه : ﭽ ﮊ ﮋ ﮌ ﮍ ﮎ ﮏﮐﭼ {القصص: ٨٨}، والنبي لم يَدعُ مع الله إلها قط، فهذا يدل على تناقض قول هذا الرجل وفساده." ينظر الجصاص، **أحكام القرآن**، ج5، ص369. [↑](#footnote-ref-2218)
2218. () وهو امرؤ القيس، من قصيدةٍ في مدح عُوَيْر بن شجنة سيد بني عوف، والذي مَنَع أخت الشاعر بعد مقتل أبيها ولجوئها إليه. وعجز البيت: وأوجُهُهم عند المشاهدِ غُرَّانُ. ينظر امرؤ القيس، **الديوان**، ص157. [↑](#footnote-ref-2219)
2219. () وهو اختيار بعض المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص201، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص421، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص54. [↑](#footnote-ref-2220)
2220. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص423- 424. [↑](#footnote-ref-2221)
2221. () قاله أكثر المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص209، الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص57، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص252، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1154. [↑](#footnote-ref-2222)
2222. () من أشهرها: أنه يُجمع بينهما في الخروج من جهة المغرب، واختاره بعض المفسرين. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج10، ص84، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص64. [↑](#footnote-ref-2223)
2223. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص553. [↑](#footnote-ref-2224)
2224. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، سورة: ﭽ ﭑﭼ، برقم: (4855)، ج6، ص140، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: معنى قولِ الله : ﭽ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐﭼ وهل رأى النبيُّ ربَّه ليلة الإسراء؟ برقم: (177)، ج1، ص159. [↑](#footnote-ref-2225)
2225. () قال ابن خزيمة ما أوجزته عن قول عائشة رضي الله عنها: ( مَن زَعَم أنّ محمدا رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية ): هذه لفظةٌ أحسب عائشة تكلمت بها في وقت غضب، كانت لفظةٌ أحسنُ منها - يكون فيها دَرَكًا لبُغيتِها - كان أجملَ بها، ليس يَحسُن في اللفظ أن يقول قائلٌ أو قائلة: فقد أعظم ابنُ عباس الفرية، وأبو ذرٍّ، وأنسُ بن مالك، وجماعاتٌ من الناس الفِرية على ربهم... . أكثرُ ما في هذا أنّ عائشة رضي الله عنها وأبا ذرٍّ وابن عباس وأنس بن مالك قد اختلفوا؛ هل رأى النبيُّ ربَّه؟ فقالت عائشة رضي الله عنها: لم يَرَ النبيُّ ربَّه، وقال أبو ذرٍّ وابنُ عباس : قد رأى النبيُّ ربَّه، والنفي لا يوجب علمًا، والإثبات هو الذي يوجب العلم. لم تَحكِ عائشة عن النبيِّ أنه خبَّرها أنه لم يرَ ربَّه ، وإنما تلت قوله : ﭽ ﭥ ﭦ ﭧﭼ {الأنعام: ١٠٣}، وقوله: ﭽ ﯹ ﯺ ﯻ ﯼ ﯽ ﯾ ﯿ ﰀﭼ {الشورى: ٥١}... الآية، ومَن تدبّر هاتين الآيتين ووُفِّق لإدراك الصواب، عَلِم أنه ليس في واحدةٍ مِن الآيتين ما يستحقّ مَن قال: إنّ محمدا رأى ربَّه بالفرية على الله، كيف بأن يقول: قد أعظم الفِرية على الله؟ ينظر ابن خزيمة، أبو بكر محمد بن إسحاق (1414هـ)، **كتاب التوحيد وإثبات صفات الرب**  (تحقيق: عبد العزيز الشهوان)، ط5، ج2، ص556- 557، مكتبة الرشد، الرياض. [↑](#footnote-ref-2226)
2226. () وهو ما رُوي عنه في تفسير قوله تعالى: ﭽ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐﭼ {النجم: ١٣}، فقال: رأى جبريل . أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: معنى قول الله : ﭽ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐﭼ، وهل رأى النبيُّ ربَّه ليلة الإسراء، برقم: (175)، ج1، ص158. [↑](#footnote-ref-2227)
2227. () وهو ما رُوي عنه من مثل قول أبي هريرة. متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: بدء الخلق، باب: إذا قال أحدكم: آمين، والملائكة في السماء: آمين، فوافقت إحداهما الأخرى، غُفِر له ما تقدّم من ذنبه، برقم: (3232)، ج4، ص115، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: معنى قول الله : ﭽ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐﭼ، برقم: (174)، ج1، ص157. [↑](#footnote-ref-2228)
2228. () وإليه ذهب الإمام مالك. ينظر القاضي عياض، **الشفا**، ج1، ص384، والدارمي، وادّعى وقوع إجماع المسلمين على عدم حصول رؤية الله تعالى في الدنيا، ثم حمل ذلك في حقّه على أنّه رأى ربَّه في المنام. ينظر الدارمي، أبو سعيد عثمان بن سعيد (1418هـ)، **نقض الإمام أبي سعيد عثمان بن سعيد على المريسي الجهمي العنيد فيما افترى على الله من التوحيد** (تحقيق: رشيد الألمعي)، ط1، ج2، ص738، مكتبة الرُّشد، السعودية، وابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص197، وابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمرو (1403هـ)، **الفصول في السيرة** (تحقيق: محمد الخطراوي ومحيي الدين مستو)، ط3، ص268، مؤسسة علوم القرآن للنشر، بيروت. [↑](#footnote-ref-2229)
2229. () أخرجه النسائي في **السنن الكبرى**، كتاب: التفسير، سورة النجم، قوله تعالى: ﭽ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆﭼ {النجم: ١١}، برقم: (11475)، ج10، ص276، والحاكم في **المستدرك على الصحيحين**، كتاب: التفسير، تفسير سورة النجم، برقم: (3747)، وقال: حديث صحيح على شرط البخاري ولم يُخرّجاه، ووافقه الذهبي، ج2، ص509. [↑](#footnote-ref-2230)
2230. () وهو ما رُوي عنه بقوله: ( رأى النبيُّ ربَّه تبارك وتعالى بقلبه، ولم يَرَه ببصره). أخرجه النسائي في **السنن الكبرى**، كتاب: التفسير، سورة النجم، قوله تعالى: ﭽ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆﭼ {النجم: ١١}، برقم: (11472)، ج10، ص276، والطبراني في **المعجم الأوسط**، برقم: (1141)، ج2، ص32. [↑](#footnote-ref-2231)
2231. () أخرجه الترمذي في **السنن**، في صدر ما رُوي عن عائشة رضي الله عنها، كتاب: التفسير، باب: من سورة: ﭽ ﭑﭼ، برقم: (3278)، ج5، ص394، وابن أبي شيبة في **المصنف**، كتاب: الفضائل، ما ذُكِر في موسى مِن الفضل، برقم: (31838)، ج6، ص333. [↑](#footnote-ref-2232)
2232. () روى ابن خزيمة أنّ الحسن البصريَّ كان يحلِف على ذلك. ينظر ابن خزيمة، **كتاب التوحيد**، برقم: (281)، ج2، ص487. [↑](#footnote-ref-2233)
2233. () نقله ابن الجوزي عنه رحمه الله. ينظر ابن الجوزي، أبو الفرج عبد الرحمن بن علي (1399هـ)، **مناقب الإمام أحمد بن حنبل** (تحقيق: عبد الله التركي)، ط1، ص231، مكتبة الخانجي، القاهرة. [↑](#footnote-ref-2234)
2234. () أخرج الإمام أحمد قول أبي هريرة في إثبات الرؤية، وذلك أنه سُئل: هل رأى محمد ربَّه ؟ فقال: نعم، قد رآه. أخرجه الإمام أحمد، أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل (1406هـ)، **السنّة** (تحقيق: محمد القحطاني)، ط1، ج1، ص176، دار ابن القيّم، السعودية. وأما حديث ابن مسعود فلم أُوفَّق في تخريجه. [↑](#footnote-ref-2235)
2235. () وذلك على إثبات وقوعه بعينيه . ينظر القاضي عياض، **الشفا بتعريف حقوق المصطفى**، ج1، ص381، وذهب إليه بعض العلماء. ينظر ابن خزيمة، أبو بكر محمد بن إسحاق (1994م)، **التوحيد وإثبات صفات الربِّ**  (تحقيق: عبد العزيز الشهوان)، ط5، ج2، ص477، مكتبة الرُّشد، الرياض، الآجري، محمد بن الحسين (1418هـ)، **الشريعة** (تحقيق: عبد الله الدميجي)، ط1، ج3، ص1551- 1154، دار الوطن، الرياض، أبو يعلى الفراء، محمد بن الحسين (1401هـ)، **إبطال التأويلات لأخبار الصفات** (تحقيق: محمد الحمود)، ط1، ص111، مكتبة دار الإمام الذهبي، الكويت، عبد الغني المقدسي، أبو محمد عبد الغني بن عبد الواحد الحنبلي (1414هـ)، **الاقتصاد في الاعتقاد** (تحقيق: أحمد الغامدي)، ط1، ص158، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، النووي، **المنهاج شرح صحيح مسلم**، ج3، ص5، الألوسي، ونسبه إلى معظم الصوفية. ينظر الألوسي، **روح المعاني**، ج14، ص54.

      وذهب قومٌ من المثبتين إلى أنّ الرؤية إنما حصلت بفؤاده ، لا بعينيه. ينظر ابن تيمية، **مجموع الفتاوى**، ج6، ص509- 510، ابن أبي العز الحنفي، **شرح العقيدة الطحاوية**، ج1، ص275، ابن حجر، **فتح الباري شرح صحيح البخاري**، ج8، ص608،. [↑](#footnote-ref-2236)
2236. () نقل السيوطي عن مسند عبد بن حميد أنه أخرج ذلك عن سعيد بن جبير. ينظر السيوطي، **الدر المنثور**، ج7، ص648. وهو ما قرره القاضي عياض، **الشفا**، ج1، ص386، وذهب إليه شمس الدين الذهبي، **سير أعلام النبلاء**، ج10، ص114. [↑](#footnote-ref-2237)
2237. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص401- 403. [↑](#footnote-ref-2238)
2238. () قال الباحث: وإذا كان الخلاف في هذه القضية قد وقع بين الصحابة ، ولم يكُن هناك مرجِّحٌ صريحٌ قاطع، فالأولى فيها ما ذهب إليه أبو العباس القرطبي وغيره من التوقف فيها. وقد سبق سردُ تفسير أبي العباس الآيات التي استدلت بها عائشة رضي الله عنها على دعواها في تفسير سورتي الأنعام والشورى، مع نقل آراء المفسرين في هذه المسألة. [↑](#footnote-ref-2239)
2239. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص186. [↑](#footnote-ref-2240)
2240. () وجعل بعض المفسرين ( لا) في الآية بمعنى: لم. ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص278، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص501، النحاس، **إعراب القرآن**، ج5، ص60، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص523، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص66، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص7893، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج6، ص109، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص406. وكأنّهم لمّا جعلوا الآية في موضع الاستئناف صرفوا اللفظ عن ظاهره ليتمّ المعنى.

      وجعله بعض المفسرين على أصله. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص81.

      وقال الزمخشري في توجيه المعنى لتقرير حمل ( لا ) في الآية على أصلها: " { ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ } معطوفٌ على: ﭽ ﮧ ﮨ ﮩ ﮪ ﭼ {القيامة: ٦}، أي: لا يؤمن بالبعث، فلا صَدَّق بالرسول والقرآن، ولا صلّى." الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص664.

      وقال ابن عاشور بعد أن نقل كلام الزمخشري: " ويجوز أن يكون (الفاء) تفريعًا وعطفا على قوله: ﭽ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﭼ {القيامة: ٣٠}، أي: فقد فارق الحياة وسِيقَ إلى لقاء الله خاليًا من العُدّة لذلك اللقاء." ابن عاشور، **التحرير والتنوير**، ج29، ص361. ==

      = قال الباحث: والأظهر ما ذكره ابن عاشور في تقرير معنى الآية ليصح حمل ( لا ) فيها على معناها الأصليّ؛ لأنّ في الحمل على الاستئناف – كما قال جمهور المفسرين - بُعدًا، وفي عطفه على السابق البعيد - مع إمكان عطفه على ما قبله في النظم - بُعدٌ كذلك. [↑](#footnote-ref-2241)
2241. () قال به أكثر المفسرين، على أنّ معناه التحذير. ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص278، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص501، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص67، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1156، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص407.

      وقال بعض المفسرين: معناه: وَلِيَك المكروه يا أبا جهل، فيكون معناه: أنك أجدرُ بالعذاب وأحقّ. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص254، النحاس، **إعراب القرآن**، ج5، ص61، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص664، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج30، ص736.

      قال الباحث: وبينهما تقارب؛ فإنه إنْ لم يحذر؛ استحق العذاب. [↑](#footnote-ref-2242)
2242. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص164. [↑](#footnote-ref-2243)
2243. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص80. [↑](#footnote-ref-2244)
2244. () المصدر السابق، ج3، ص31. [↑](#footnote-ref-2245)
2245. () المصدر السابق، ج6، ص671. [↑](#footnote-ref-2246)
2246. () قال الباحث: فيكون المعنى: وما يتمّ لكل اختياركم إلا بتوفيق الله تعالى لكم. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص433، ونقله الرازي عن الباقلاني. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج30، ص762. [↑](#footnote-ref-2247)
2247. () وهو قول أكثر المفسرين. ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص281، الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص141، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص268. قال الفراء: والصُّفْر: سُوْد الإبل؛ لا ترى أسودَ من الإبل إلا وهو مُشرَبٌ بصُفْرَة، فلذلك سَمَّت العربُ سُودَ الإبل: صُفْرًا. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص225.

      وأسند ابن عطية إلى جمهور الناس أنهم حملوا اللون في الآية على حقيقته، لأنه أشبهُ بلون الشرَر بالجمالات. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص420. وهو ما رجّحه الفخر الرازي بقوله: "وزَعَم بعض العلماء أنّ المراد هو الصفرة لا السواد، لأنّ الشرر إنما يسمى شررا، ما دام يكون نارا، ومتى كان نارا كان أصفر، وإنما يصير أسود إذا انطفأ، وهناك لا يسمى شررا، وهذا القول عندي هو الصواب." الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج30، ص775. [↑](#footnote-ref-2248)
2248. () وهو للأعشى. وصدر البيت: تلك خَيْلي منه وتلك رِكَابي. من قصيدةٍ في مدح قيس بن معد يكرب. ينظر الأعشى، [↑](#footnote-ref-2249)
2249. () أجاز بعض المفسرين اعتبار لون بقرة بني إسرائيل أسود أو أصفر. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج1، ص46، أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج1، ص44.

      وردّ ابن قتيبة على القائلين بذلك، فقال: "وقد ذهب قومٌ إلى أنّ الصفراء: السوداء، وهذا غلطٌ في نعوت البقر، وإنما يكون ذلك في نعوت الإبل...، وممّا يدلّك على أنه أراد الصُّفرة بعينها قولُه: ﭽ ﰀ ﰁ ﰂﭼ، والعربُ لا تقول: أسودُ فاقع فيما أعلم؛ إنما تقول: أسودُ حالِك، وأحمرُ قاني، وأصفرُ فاقع." ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص53- 54. وينظر الطبري، **جامع البيان**، ج2، ص200- 201. وقال السمرقندي: "ويقال: أراد به: البقرة السوداء، ولكنّ هذا خلاف أقاويل المفسرين، وكلهم اتفقوا أنّ المراد به صفراء اللون، إلا قولًا رُوي عن الحسن البصري." السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص128. [↑](#footnote-ref-2250)
2250. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص236- 237. [↑](#footnote-ref-2251)
2251. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص370. [↑](#footnote-ref-2252)
2252. () وعليه إجماع مَن قبله مِن المفسرين خلا ما جوّزه الرازي من أنّ المراد: السُّحب إذا تعطّلت عما فيها من الماء. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج31، ص64. [↑](#footnote-ref-2253)
2253. () وهو ما رُوي عنها رضي الله عنها في شأن إنكار رؤية النبيِّ ربَّه ليلة الإسراء والمعراج، وهو ما رواه مسروقٌ التابعيُّ عنها أنها قالت: مَن زَعَم أنّ محمدا رأى ربَّه فقد أعظم على الله الفِرية، قال: فقلتُ: يا أمَّ المؤمنين! أنظريني ولا تَعجِليني، ألم يَقُل الله : {ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ }، ﭽ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐﭼ؟ فقالت: أنا أولُ هذه الأمّة سأل عن ذلك رسولَ الله ، فقال: ( إنما هو جبريل، لم أَرَه على صورته التي خُلِق عليها غير هاتين المرَّتين. رأيتُه مُنهبِطًا من السماء، سادًّا عِظَمُ خلقِه ما بين السماء والأرض). متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، سورة: ﭽ ﭑﭼ، برقم: (4855)، ج6، ص140، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: معنى قولِ الله : ﭽ ﮍ ﮎ ﮏ ﮐﭼ وهل رأى النبيُّ ربَّه ليلة الإسراء؟ برقم: (177)، ج1، ص159. [↑](#footnote-ref-2254)
2254. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص403- 404. [↑](#footnote-ref-2255)
2255. () قال الباحث: ومرّ في تفسير سورة القيامة ما رُوي من اختلاف بعض الصحابة فيمَن رآه رسولُ الله ؛ فمنهم مَن قال: رأى جبريل ، ومنهم مَن قال: رأى ربَّه . وإن كان الظاهر في الآيتين الإخبارَ عن رؤيته جبريل في تَيْنك المرّتين، دون أن ينفي ذلك رؤيته ربَّه ليلة المعراج؛ مع التوقف في الجزم بذلك. [↑](#footnote-ref-2256)
2256. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص128. [↑](#footnote-ref-2257)
2257. () المصدر السابق، ج3، ص9. [↑](#footnote-ref-2258)
2258. () المصدر السابق، ج1، ص328. [↑](#footnote-ref-2259)
2259. () وذلك على معنى: لتصيرُنَّ من حالٍ إلى حالٍ أشدَّ منه، واختُلف في المخاطب، على أنه أراد الناس عامّة، فيكون ذلك إخبارا عن تقلّب أحوالهم في الدنيا، والعربُ تقول: وَقَع في بناتِ طبق؛ إذا وَقَع في الأمر الشديد. ينظر ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص521، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص113.

      والقول الثاني: أنه أراد به النبيَّ ، وذلك في سبيل الدعوة إلى الله .

      والقول الثالث: أنه أراد به عامة الناس، مخبرًا عمّا سيلقونه يوم القيامة من الشدائد. ينظر الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص728، أبو السعود، محمد بن محمد العمادي، **إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم**، بدون ط، ج9، ص133، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

      والقول الرابع: لتركبُنَّ السماء طبقًا بعد طبق؛ على أنه خصَّ النبيّ بالخطاب، وذلك على سبيل الإخبار عن حادثة المعراج.

      والقول الخامس: لتصيرُنَّ من حالٍ إلى حال؛ وهي أطوار خلق الإنسان. ينظر الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1188.

      وفرّق بعض المفسرين بين معنى القراءتين الواردتين في تفسير الآية، أولاهما: بفتح الباء، على أنه خطابٌ للنبيّ ، والأخرى: بضمِّها، على أنه خطابٌ للناس. ينظر ابن مجاهد، **السبعة في القراءات**، ص677. ===

      == فاختار الطبريُّ القولين الثاني والثالث. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص326، واختار الزجّاج القولين الأول والرابع. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص305. أما غيرهما مِن المفسرين فقد وجّهوا قراءة مَن قرأ بفتح الباء على أنه أراد جنس الإنسان، لا أنّ الخطاب للنبيّ .

      قال الباحث: وهو الأظهر في توجيه هذه القراءة. وأما المعنى الذي أستظهره فهو أنّ الأحوال التي أخبر الله تعالى عنها تشمل أطوار خلق الإنسان منذ كونه نطفةً حتى مماته، ومن موته حتى يصير إلى الجنّة أو النار، وما يتخلل ذلك من الأهوال والشدائد، وفي هذه الأطوار التي يمرّ بها الإنسان - في حياته وبعد موته - تزداد عليه شدائده، وتتعاظم محنتُه. [↑](#footnote-ref-2260)
2260. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص18. [↑](#footnote-ref-2261)
2261. () المصدر السابق، ج2، ص77. [↑](#footnote-ref-2262)
2262. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص766. [↑](#footnote-ref-2263)
2263. () وهو قول أئمة التفسير. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص254، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص523، الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص351، النحاس، **إعراب القرآن**، ج5، ص123. [↑](#footnote-ref-2264)
2264. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص174. [↑](#footnote-ref-2265)
2265. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص418. [↑](#footnote-ref-2266)
2266. () قال الباحث: سبق الكلام في الحديث عن النسخ وأنواعه عند أبي العباس القرطبي في مبحث " موقف أبي العباس من قضايا علوم القرآن"، أما هنا فالبحث في وجوه تفسير كلٍّ من الآيتين اللتين استشهد بهما أبو العباس على وقوع نوعٍ من أنواع النسخ؛ وهو نسخ التلاوة، وما الوجه الصحيح في تفسيرهما.

      وما ذكره أبو العباس في تفسير هاتين الآية في سورة البقرة هو ما عليه جمهور المفسرين. ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج1، ص49، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص60، الجصاص، **أحكام القرآن**، ج1، ص73، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج1، ص147، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج1، ص168، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج1، ص387، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص123، الزمخشري، **الكشاف**، ج1، ص176، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج1، ص193، =

      =ومع إثبات بعض المفسرين وقوع نسخ التلاوة إلا أنّهم عدلوا بتفسير الآية عن أن تشير إلى نسخ التلاوة، فحمل الطبري قوله تعالى: {ﭖ ﭗ} على مقابل النسخ، وهو الإحكام. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج2، ص479، وعدَّ الرازي الشرط في الآية صوريًّا لا حقيقيًّا. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج3، ص638- 639.

      وأنكر الزجاج وقوع نسخ التلاوة، وحمل الآية في سورة البقرة على معنى: أمرنا المسلمين بترك العمل ببعض الآيات لنسخ حكمها. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج1، ص189- 190.

      وإذا كان أكثر المفسرين حَمَلوا قوله تعالى: { ﭔ ﭕ} على أنّها الآية القرآنية، إلا أنّ الرازي نقل عن أبي مسلم أنه حمل الآية هنا على الشريعة الكاملة، فتكون الآية نصّت على نسخ الشرائع السابقة. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج3، ص639، ابن عاشور، **التحرير والتنوير**، ج1، ص654- 655. وحملها بعضهم على المعجزة التي يؤيد الله بها أنبيائه. محمد رشيد رضا، **المنار**، ج1، ص343.

      وأما الآية من سورة الأعلى؛ فأكثر المفسرين على أنها تبيّن وقوع نسخ التلاوة، وأنّ الله تعالى أنسى نبيّه وسائر الصحابة بعض ما كان قد أنزله الله تعالى عليه. الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص371، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص470، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص121، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص8209، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص738، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص469.

      وبعض المفسرين على أنّ الاستثناء لا حقيقة له، وأنّ الآية إخبارٌ عن حفظ القرآن في صدر النبيّ ، فلا يضيع منه شيئ. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص256، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص316، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج31، ص130، محمد رشيد رضا، **المنار**، ج1، ص345، ابن عاشور، **التحرير والتنوير**، ج1، ص662، فضل عباس، **إتقان البرهان في علوم القرآن**، ص50.

      ورجّح العلامة الأستاذ فضل عباس رحمه الله ما نقله الفخر الرازي عن أبي مسلم من أنّ الآية تقرّر نسخ الشرائع السابقة، وذكر في تعليل ذلك وجوها مُثبَتة، أولها: أنّ حجّة من حمل الآية على أنها الآية القرآنية مما رُوي في سبب نزول هذه الآية، وهو أنّ اليهود عابوا تبديل الأحكام في شريعة الإسلام؛ إنما هي روايةٌ متناقضة، فحجّتهم في التمسك بها باطلة. والثاني: أنّ إطلاق اسم الآية على الشريعة إطلاقٌ صحيح، وورد إطلاقه في القرآن الكريم. والثالث: أنّ السياق يُرجح حمل قوله: { ﭔ ﭕ} في الآية على الشريعة؛ ===

      == لأنّه لمّا بيّن مقالة اليهود بأنْ لا دين بعد دينهم، جاءت هذه الآية لتبطِل تلك المقالة. والرابع: أنّ الفاصلة في الآية ﭽ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤ ﭥ ﭼ {البقرة: ١٠٦} تتناسب مع الإخبار عن قدرة الله تعالى على نسخ الشرائع وإبدالها. والخامس: أنّ هذا التفسير لا يتأتّى عليه إشكال، ويتناسب مع معتقد عامة المسلمين في قدرة الله تعالى عن نسخ الشرائع السابقة، وهو أولى من حمله على ما وقع فيه الاختلاف. والسادس: أنّ تفسير قوله تعالى في الآية: { ﭖ ﭗ} على أنّ المراد: ننُسِ الناس بعض الشرائع التي أنزلناها على بعض الأنبياء؛ يتناسب مع القراءة الأخرى: ( ننسأها) - بفتح النون، وهمزةٍ قبل الهاء-، على معنى التأخير؛ إذ يجب أن يكون معاني القراءات الواردة في آيةٍ ما منسجمةً غير متعارضة. انتهى كلامُه، رُفِع مقامُه. ينظر فضل عباس، **إتقان البرهان في علوم القرآن**، ج2، ص20- 22. وينظر ابن مجاهد، **السبعة في القراءات**، ص168.

      قال الباحث: والراجح في تفسير الآية، الذي لا شكّ فيه ولا إلباس؛ ما ذهب إليه شيخنا فضل عباس؛ إذ تعضده الأدلة، ويوافق الاعتقاد الصحيح لهذه الملّة. [↑](#footnote-ref-2267)
2267. () نسبه ابن عطية إلى زهير بن أبي سلمى، ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص474. فإن كان هذا البيت هو المراد، فقد وجدتُ ما يقاربه في ديوان زهير؛ وهو:

      وفيهِم مقاماتٌ حِسَانٌ وجوهُهم وأنديةٌ ينتابها القولُ والفِعلُ

      ينظر ابن أبي سلمى، **الديوان**، ص7. [↑](#footnote-ref-2268)
2268. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص428. [↑](#footnote-ref-2269)
2269. () قال الفراء: "والعربُ تقول: إنه لذو حِجْر؛ إذا كان قاهرًا لنفسه ضابطًا لها." الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص260.

      وقال الماوردي: الحِجْر: المنع، ومنه اشتُقَّ الحجَرُ لامتناعه بصلابته، ولذلك سُمِّيت الحُجرة لامتناع ما فيها بها، ومنه سُمِّي حَجْر المُولَّى عليه؛ لمَا فيه من منعه عن التصرف." ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج6، ص267.

      وقال الزمخشري: "والحِجْر: العقل؛ لأنه يَحجُر عن التهافت فيما لا ينبغي." الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص747.

      قال الباحث: وبهذا يحصل الانسجام بين تفسير الآية في سورة الفجر، وتفسير الآية في سورة الفرقان. [↑](#footnote-ref-2270)
2270. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج4، ص558. [↑](#footnote-ref-2271)
2271. () المصدر السابق، ج3، ص62. [↑](#footnote-ref-2272)
2272. () وبهذا الوصف استدل بعض المفسرين على أنّ المسكين أشدُّ حالًا من الفقير. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص486. [↑](#footnote-ref-2273)
2273. () نقل ابن الأنباري عن الأصمعي أنه قال بعكس ذلك. ينظر ابن الأنباري، **الزاهر في معاني كلمات الناس**، ج1، ص128. ونقل الأزهريُّ عن الأصمعي أنه روى ذلك عن أبي عمرو بن العلاء اعتبار أنّ المسكين أشدُّ حالًا من الفقير؛ فلعلّ من هنا وقع الإلباس على أبي العباس. ينظر الأزهري، أبو منصور محمد بن أحمد (1399هـ)، **الزاهر في غريب ألفاظ الشافعي** (تحقيق: محمد جبر الألفي)، ط1، ص290، منشورات وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، الكويت. وقال به بعض أهل اللغة. ينظر ابن السكّيت، أبو يوسف يعقوب بن إسحاق (1423هـ)، **إصلاح المنطق** (تحقيق: محمد مرعب)، ط1، ص232، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ابن قتيبة، **غريب الحديث**، ج1، ص191، ونقله الهرويُ عن ابن عرفة. ينظر أحمد الهروي، **الغريبين في القرآن والحديث**، ج5، ص1464، أبو هلال العسكري، **معجم الفروق اللغوية**، ص411. [↑](#footnote-ref-2274)
2274. () نسبه ابنُ دريد إلى أبي عبيدة. ينظر ابن دريد، **جمهرة اللغة**، ج2، ص856، ابن الأنباري، **الزاهر في معاني كلمات الناس**، ج1، ص128، الأزهري، **الزاهر في غريب ألفاظ الشافعي**، ص292، وهو ما نقله الرازي عن الإمام الشافعي استدلالا بهذه الآية، فقال: "واحتجّ الشافعيُّ بهذه الآية على أنّ المسكين قد يكون بحيث يَملِكُ شيئا؛ لأنه لو كان لفظُ المسكين دليلًا على أنه لا يَملك شيئا البتّة، لكان تقييدُه بقوله: { ﯝ ﯞ} تكريرًا، وهو غير جائز." الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج31، ص170.

      وبعد أنّ ردّ ابن الأنباري على مستمسكات مَن قال بأنّ المسكنة أشدُّ من الفقر، قال: والفقير: معناه في كلام العرب: المفقر الذي نُزِعت فِقَرُه مِن ظهره، فانقطع صُلبُه من شدة الفقر، فلا حالَ هي أوكدُ مِن ذلك، والدليل على هذا: قول الله : ﭽ ﯛ ﯜ ﯝ ﯞﭼ، معناه: أو مسكينا لَصَق بالتراب من شدّة الفقر، فلمّا نعته بهذا النعت، عَلِمنا أنه ليس كلُّ مسكينٍ على هذه الصفة، فالأغلب على المسكين أن يكون له شيء، فلمّا كان هذا المسكينُ مخالِفًا لسائر المساكين، بيّن الله نعتَه. ينظر ابن الأنباري، **الزاهر في معاني كلمات الناس**، ج1، ص128- 129.

      قال الباحث: والأرجح أنّ الفقير أشدُّ حالًا من المسكين؛ لمَا ذكره ابن الأنباري، ولأنّ متمسك القائلين بغير ذلك توقّف على بيتٍ من الشعر، أو بحسب تفسير آيةٍ يَحتمِل. [↑](#footnote-ref-2275)
2275. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص84. [↑](#footnote-ref-2276)
2276. () ولم أجد هذه التسمية في أمهات المصادر. [↑](#footnote-ref-2277)
2277. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص497- 498. [↑](#footnote-ref-2278)
2278. () وذهب إليه بعض المفسرين. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص332، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج31، ص177.

      قال الباحث: يَقرب قول أبي العباس هنا من قول الجبريّة؛ الذي بُني على أنّ الإنسان مجبَرٌ في اختياره. والأولى في فهم هذه الآية حملُها على قوله تعالى: ﭽ ﯳ ﯴ ﯵ ﯶ ﯷ ﯸ ﯹﭼ {الإنسان: ٣}، فيكون المعنى: أنّ الله تعالى وَهَب كل نفسٍ حرية الاختيار بين أحد السبيلين؛ سبيل الخير وسبيل الشرّ، وهو ما دلّ عليه قوله بعد هذا: ﭽ ﭰ ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ ﭶ ﭷ ﭸﭼ {الشمس: ٩- ١٠}، إذ الوعدُ والوعيد فيهما يستلزم أن يكون للإنسان فيه اختيارا، ولا يتمّ هذا الاختيار إلا بمشيئة الله تعالى ،فيُحمَل على قوله: ﭽ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽﭾﭼ {الإنسان: ٣٠}.

      وفسّر أكثر المفسرين الإلهام في الآية بالمعرفة، مع خلافهم أكان ذلك بالتعليم أم بالفطرة. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص266، ابن فتيبة، **غريب القرآن**، ص529، الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص454، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص137، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص759، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص488، [↑](#footnote-ref-2279)
2279. () وأكثر المفسرين على أنّ الله تعالى أقسم بنفسه؛ إذ هو مَن سوّى الأنفس. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص454، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص482، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص137، وردَّه النحاس بحجة أنه لو كان المراد ذلك: لقال: (ومَن)، ولم يذكر شيئا. ينظر النحاس، **إعراب القرآن**، ج5، ص146، وجَوَّز بعض المفسرين أن تكون (ما) والفعل مصدرا، أي: ونفسٍ وتسويتِها. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية في بلوغ النهاية**، ج12، ص8293، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص488، وهو ما رجحه بعض المفسرين. ينظر الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1206، وردّ الزمخشري على هذا بقوله: "جُعِلت= = (ما) مصدرية في قوله: { وما بناها }، { وما طحاها }، { وَما سَوَّاها }. وليس بالوجه؛ لقوله: { ﭬ }، وما يؤدّي إليه من فساد النظم. والوجه أن تكون موصولة، وإنما أُوثِرت على: مَن؛ لإرادة معنى الوصفية، كأنه قيل: والسماء، والقادرِ العظيم الذي بناها، ونفسٍ، والحكيمِ الباهر الحكمة الذي سواها، وفي كلامهم: سبحان ما سَخَّركُنَّ لنا." الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص759. قال الباحث: والظاهر أنّ الله تعالى لمّا أقسم بهذه الظواهر الكونية أتبعها بذكر وصفٍ من أوصافها جعلها الله فيها، فأقسم بالشمس ونورها، والقمر بمجيئه، والنهار بطلوعه، والليل بسترِه، ثم أقسم بالسماء وما بُنيت عليه من الرفعة، والأرضِ وما خُلِقت عليه من التدوير والبسط، والنفس وما خُلِقت عليه من التسوية والقِوامة. وهذا أولى من القول بتكرير القسم بالله في كل آيةٍ وإن اختلفت الأوصاف. [↑](#footnote-ref-2280)
2280. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص662- 663. [↑](#footnote-ref-2281)
2281. () المصدر السابق، ج7، ص429. [↑](#footnote-ref-2282)
2282. () ذهب أكثر المفسرين إلى احتمال معنى أن يكون المقسَم به: هو الخالق ، على أن يكون المقسم به: وخلقِه الذكر والأنثى. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص270، الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص465، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص8308، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج6، ص236، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص490، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج31، ص182. واقتصر بعضهم على الوجه الأول. ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص301، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص484، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص139، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1208.

      ورجح بعضهم أن يكون المقسّم به هو خلقُ الذكر والأنثى. ينظر النحاس، **إعراب القرآن**، ج5، ص149، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص762.

      قال الباحث: والأظهر فيه حملُه على أنّ الله تعالى أقسم بنفسه؛ إذ لا خالقَ إلا الله تعالى. [↑](#footnote-ref-2283)
2283. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص430- 431. [↑](#footnote-ref-2284)
2284. () واختاره بعض المفسرين. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج10، ص217، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1208، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص490. [↑](#footnote-ref-2285)
2285. () واختاره الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج10، ص217. [↑](#footnote-ref-2286)
2286. () واختاره السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص484. [↑](#footnote-ref-2287)
2287. () ورجح بعض المفسرين أنّ المراد بالحسنى: الخلَف من الله على إعطائه ما أعطى من مالِه؛ بدليل ما قبله من السياق. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص470، النحاس، **إعراب القرآن**، ج5، ص150، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1208.

      واختار بعضهم تفسير الحسنى: بثواب الجنة. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص270، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص531، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص139،

      وحمله ابن عطية على الحال الحسنة في الدنيا والآخرة. ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص491. [↑](#footnote-ref-2288)
2288. () واختاره بعض المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص270، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص531، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص139، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج10، ص217، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص8312. [↑](#footnote-ref-2289)
2289. () واختاره بعض المفسرين. ينظر النحاس، **إعراب القرآن**، ج5، ص150، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص484، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1208، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج6، ص237، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص762.

      قال الباحث: والأولى في تفسير هذه الآيات حمل مفرداتها على أصلٍ عام يندرج ضمنه ما ذكره المفسرون من أقوال متعددة غير متناقضة، ولكنّ التنازع في تعيين وجه الخصوص. [↑](#footnote-ref-2290)
2290. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص658- 659. [↑](#footnote-ref-2291)
2291. () ينظر في توثيق الأقوال التي ذكرها أبو العباس في تفسير هذه الآيات: الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص468- 473، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج10، ص3440- 3441، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج10، ص217- 218، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ص8309- 8314، الماوردي، **النكت والعيون**، ج6، ص287- 288، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج4، ص454. [↑](#footnote-ref-2292)
2292. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الجهاد والسير، باب: ما لقيَ النبيُّ من أذى المشركين والمنافقين، برقم: (1797)، ج3، ص1421. [↑](#footnote-ref-2293)
2293. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: { ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ }، برقم: (4950)، ج6، ص172، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الجهاد والسير، باب: ما لقيَ النبيُّ من أذى المشركين والمنافقين، برقم: (1797)، ج3، ص1422. [↑](#footnote-ref-2294)
2294. () ذكر ابن إسحاق القصتين مستقلتين، دون أن يذكر بأنّ إحدى الآيتين نزلت بسبب قصة الأخرى. ينظر ابن إسحاق، **السيرة النبوية**، ج1، ص179- 180، ص239. وذكر بعض المفسرين ما نقله أبو العباس. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج2، ص290، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج21، ص554. [↑](#footnote-ref-2295)
2295. () ينظر ابن الجوزي**، زاد المسير**، ج4، ص457. [↑](#footnote-ref-2296)
2296. () وهو ما قرره في أنّ العرب لا تستعمل هذا الفعل إلا مضارعا. ينظر أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص335. [↑](#footnote-ref-2297)
2297. () والخلاف في ذلك بين أهل اللغة؛ إذ أجاز أبو عبيدة أن يأتي ودع بصيغة الفعل الماضي، ومنعه سيبويه. قال النحاس: "والعلّة أنّ العرب تستثقل النطق الواو في أول الكلمة لثِقَلها." النحاس، **إعراب القرآن**، ج5، ص154، وينظر سيبويه، **الكتاب**، ج1، ص25، أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص302. [↑](#footnote-ref-2298)
2298. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص431- 432. [↑](#footnote-ref-2299)
2299. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: الرقاق، باب: قولِه : ﭽ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚﭼ {الحج: ١}، برقم: (6530)، ج8، ص110، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: قوله : ( يقول الله لآدم: أَخرِجْ بعثَ النار؛ من كلِّ ألفٍ تسعمائةٍ وتسعةٍ وتسعين)، برقم: (222)، ج1، ص201. [↑](#footnote-ref-2300)
2300. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الإيمان، باب: دعاء النبي لأمّته وبكائه شفقةً عليهم، برقم: (202)، ج1، ص191. [↑](#footnote-ref-2301)
2301. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج1، ص472. [↑](#footnote-ref-2302)
2302. () وأكثر المفسرين على أنّ الأمر بقراءة القرآن. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص493، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص8349، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص501. وضعف الرازي هذا التفسير بوجوهٍ، هي: " أحدها: أنه لو كان معناه اذكر اسم ربك ما حَسُن منه أن يقول: ما أنا بقارئ، أي لا أذكر اسم ربي. وثانيها: أنّ هذا الأمر لا يليق بالرسول ، لأنه ما كان له شغلٌ سوى ذكر الله، فكيف يأمره بأن يشتغل بما كان مشغولا به أبدا. وثالثها: أنّ فيه تضييع الباء من غير فائدة." الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج32، ص215. [↑](#footnote-ref-2303)
2303. () ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص304. وردّ الأستاذ العلامة المحقق فضل عباس رحمه الله هذا القول، وبيّن وجه الإتيان بالباء في هذا الموضع بقوله: " ونحن نعلمُ أنّه أوّلُ نجمٍ نَزَل من القرآن الكريم، والنبيُّ في غار حراء، فليس الهدف أن يَقرأ اسم الله؛ لأنه لا ينسجم مع الغرض المقصود من الآية. أقول: قرأتُ كتاب كذا، وقرأ هذا الاسم. ولم يكن غرضُ جبريل حينما قال للنبيّ : اقرأ، والنبيُّ يقول: ما أنا بقارئ؛ لم يكن غرضُه أن يقرأ اسمًا مُعيَّنا، وإنما الغرض: اقرأ ما يُوحى إليك مُستعينًا باسم ربِّك، أو: اقرأ مبتدئًا ومُفتَتِحًا قراءتك باسم ربِّك. وهذا مثل قوله سبحانه: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔﭼ؛ أي: بسم الله أقرأُ، أو: أبتدئ قراءتي. فالباء للاستعانة أو للحال؛ أي: حال كونك مبتدئًا مُفتتحًا." فضل عباس، **لطائف المنان وروائع البيان في نفي الزيادة والحذف في القرآن**، ص112- 113. [↑](#footnote-ref-2304)
2304. () وهو ما فُهِم من قوله في التفسير: "( بسم الله): إنما هو: بالله؛ لأنّ اسم الشيء هو الشيءُ بعينه." أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج1، ص16. وردّ الأستاذ العلّامة فضل عباس رحمه الله على هذا القول، وعلّل ذلك بقوله: " لأنّ القول بالزيادة يُفسِد المعنى؛ كقوله سبحانه: ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭔﭼ، وقوله: ﭽ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔﭼ {هود: ٤١}، فحَذفُ كلمة ( اسم) من مثل هذه الآيات لا يَحتمله المعنى أبدا، فلا يُمكن أن يقال: باللهِ نبدأ، و: باللهِ نقرأ ونأكل ونشرَب، وإنما: بسم، ولا سيّما أنهم قد كانوا يبدؤون بغير اسم الله سبحانه؛ بأسماء آلهتهم." فضل عباس، **لطائف المنان وروائع البيان في نفي الزيادة والحذف في القرآن**، ص257. [↑](#footnote-ref-2305)
2305. () وهو ما رجّحه أكثر المفسرين. ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج6، ص304، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج6، ص256، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص775، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص501، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج4، ص466. [↑](#footnote-ref-2306)
2306. () وبعض المفسرين على أن المفعول حُذِف لعموم المخلوقات والأشياء. ينظر الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1216، البغوي، **معالم التنزيل**، ج8، ص479.

      والراجح في ذلك ما قرّره الزمخشري، وذلك أنه لم يرَ حاجةً إلى تقدير محذوف، وذلك أنه أراد التنبيه على أنّ الخلق إنما يحصل منه تعالى، لا خالقَ سواه. ينظر الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص775. وينظر ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج4، ص466. [↑](#footnote-ref-2307)
2307. () لم أجده منسوبًا. [↑](#footnote-ref-2308)
2308. () ذكر الرازي في بيان الحكمة من إعادة الأمر بالقراءة في السورة وجوها؛ منها: اقرأ أوّلًا لنفسِك والثاني للتبليغ. أو: الأوّل للتعلّم مِن جبريل والثاني: للتعليم. أو: اقرأ في صلاتك، والثاني: خارج صلاتك. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج32، ص217.

      قال الباحث: والظاهر أنّ اقرأ الأولى: بيانٌ لمَا أُمِر النبيُّ بقراءته، والثاني: بيانٌ أنّ أمّيّتك أيها النبي، وعدمَ مباشرتك وسائل التعلّم لن تعارض الأمر بالقراءة، فاقرأ؛ إنّ ربك قد أكرمك بالعلم مِن غير واسطة. [↑](#footnote-ref-2309)
2309. () واختاره السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص494. [↑](#footnote-ref-2310)
2310. () عزاه الماوردي، **النكت والعيون**، ج6، ص305، واختاره بعض المفسرين. ينظر الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1216، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج6، ص256. [↑](#footnote-ref-2311)
2311. () وهو ما قرره الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص522. [↑](#footnote-ref-2312)
2312. () قُدِّرت بـ( ألَا) وبـ( حقا ) في كل السورة عند بعض المفسرين. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص494، 495، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص147. [↑](#footnote-ref-2313)
2313. () وحملها الطبري على أنها للنفي، تقديره: "ما هكذا ينبغي أن يكون الإنسان؛ أن يُنْعِم عليه ربُّه بتسويته خَلقه، وتعليمه ما لم يكن يعلم، وإنعامه بما لا كُفءَ له، ثم يكفر بربه الذي فعل به ذلك، ويطغى عليه، أن رآه استغنى." الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص522. وينظر النحاس، **إعراب القرآن**، ج5، ص163.

      وضعّف الإمام مكي قول مَن حملها على نفي سابقها، بقوله: "( كلا) بمعنى: ألَا، فيُبتدَأ بها؛ لأنّ المعنى الذي يكون ردًّا لم يظهر لفظُه في الآية، فيبعُد أن تكون ردًّا لمَا لم يُنصَّ قبلها." مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص8354. وينظر الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1216، البغوي، **معالم التنزيل**، ج8، ص479، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص777، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج4، ص466. [↑](#footnote-ref-2314)
2314. () وبعض المفسرين على أنه لعموم الكفار. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص494.

      قال الرازي: " أكثر المفسرين على أن المراد من الإنسان هاهنا إنسان واحد وهو أبو جهل، ثم منهم من قال: نزلت السورة من هاهنا إلى آخرها في أبي جهل. وقيل: نزلت من قوله: { ﮢ ﮣ ﮤ } إلى آخر السورة في أبي جهل... . والقول الثاني: أنّ المراد من الإنسان المذكور في هذه الآية جملة الإنسان، والقول الأول وإن كان أظهر بحسب الروايات، إلا أنّ هذا القول أقربُ بحسب الظاهر، لأنه تعالى بيّن أن الله سبحانه مع أنه خلقه من علقة، وأنعم عليه بالنعم التي قدمنا ذكرها، إذ أغناه، وزاد في النعمة عليه؛ فإنه يطغى، ويتجاوز الحد في المعاصي، واتباع هوى النفس، وذلك وعيدٌ وزجرٌ عن هذه الطريقة." الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج32، ص219.

      وحمله ابن عاشور على أنه مقدِّمةٌ لمَا سيأتي من الآيات، وتعليلٌ لمَا سينقله من فعل أبي جهل وقوله. ينظر ابن عاشور، **التحرير والتنوير**، ج30، ص444. [↑](#footnote-ref-2315)
2315. () وهو قول أكثر المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص278، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص533، الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص522، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص494، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1216، [↑](#footnote-ref-2316)
2316. () قال الباحث: لم يذكره قبله ولا بعده أحدٌ من المفسرين، ويردّه أنّ العبرة بعموم اللفظ، لا بخصوص السبب. [↑](#footnote-ref-2317)
2317. () روى الإمام مسلم هذه القصة متبوعة بذكر النزول. أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: صفة القيامة والجنة والنار، باب: قوله: { ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ }، برقم: (2797)، ج4، ص2154. [↑](#footnote-ref-2318)
2318. () وهو قول بعض المفسرين، على أنّه لمّا خاطب نبيّه بقوله: { ﮢ ﮣ ﮤ ﮥ ﮦ ﮧ ﮨ }: التفت إلى ذلك الناهي، فخاطبه بقوله: { ﮪ ﮫ ﮬ ﮭ ﮮ ﮯ ﮰ ﮱ ﯓ }، ثم رجع بالخطاب إلى رسوله . ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص524، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص494، شمس الدين القرطبي، **الجامع لأحكام القرآن**، ج20، ص124.

      ووحّد بعضهم الخطاب للنبي مع تعدّد المقصود، وكأنهم حملوا الآيات على وصف المنهيِّ عن الصلاة، ثم وصف الناهي؛ على سبيل المقابلة بين الأوصاف. ينظر ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص147- 148، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص8356، الواحدي، الوجيز في **التفسير**، ص1217، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج6، ص258، البغوي، **معالم التنزيل**، ج8، ص480، ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج4، ص467.

      ووحّد الزمخشري المراد في الآيات؛ على أنه أبو جهل، والمخاطبُ فيه هو النبيُّ وسائر أمّته، فيكون المعنى: "أخبِرْني عمّن ينهى بعض عباد الله عن صلاته؛ إن كان ذلك الناهي على طريقةٍ سديدةٍ فيما ينهى عنه من عبادة الله، أو كان آمرا بالمعروف والتقوى فيما يأمر به من عبادة الأوثان كما يعتقد، وكذلك إن كان على التكذيب للحق والتولي عن الدين الصحيح." الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص777.

      وقدّر بعض المفسرين المعنى مع توحيد المخاطب في الآيات: يا محمد! أرأيتَ إن صار هذا الكافر على الهدى، واشتغل بأمر نفسِه، فكان يليق به لو اختار الدين والهدى، والأمر بالتقوى، فذلك خيرٌ له من الكفر بالله والنهي عن طاعته. ينظر القشيري، **لطائف الإشارات**، ص748، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج32، ص222.

      وبيّن ابن عاشور المعنى بقوله: أرأيتَه إن كان العبدُ على الهدى؛ أينهاه عن الهُدى؟ أو إن كان العبدُ آمِرًا بالتقوى؛ أينهاه عن ذلك؟ ثم استأنف فقال: {ﯕ ﯖ ﯗ ﯘ }. ينظر ابن عاشور، **التحرير والتنوير**، ج30، ص448.

      قال الباحث: والأقربُ إلى صحة المعنى، والذي يتناسب مع سياق الآي، ومع القصة ذات العلاقة بالسورة؛ ما ذهب إليه مكيُّ بن أبي طالبٍ وغيرُه من المفسرين بأنّ الآيات عقدت المقارنة بين حال الناهي عن الصلاة والمنهيّ عنها. [↑](#footnote-ref-2319)
2319. () وهو قول بعض المفسرين. ينظر الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1217.

      وقدره الطبري بنفي سابقه، والتقدير يبينه سبب النزول، وهو: "ليس كما قال: إنه يطأ عُنُق محمد؛ يقول: لا يقدر على ذلك، ولا يصل إليه." الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص525.

      وحمله بعضهم على الاستفتاح. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص8357. [↑](#footnote-ref-2320)
2320. () وعلى القول بتقدير القسم مِن لام: { ﯤ} قال بعض المفسرين. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص8358- 8359. [↑](#footnote-ref-2321)
2321. () هو ابن الزبعرى ، وصدره: مطاعيمُ في المَقرى مطاعينُ في الوغى. وآخر البيت: غلاظٌ حلومُها. ينظر ابن الزبعرى، **الديوان**، ص50. [↑](#footnote-ref-2322)
2322. () وهو قول بعض المفسرين. ينظر ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص148، الماوردي، **النكت والعيون**، ج6، ص309، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص779، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص503.

      وقدّره بعض المفسرين على النفي لا على النهي، والتقدير: ليس الأمرُ على ما هو أبو جهل عليه؛ من نهي محمدٍ عن عبادة ربِّه. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص527، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص346، النحاس، **إعراب القرآن**، ج5، ص163، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص8362، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1218، البغوي، **معالم التنزيل**، ج8، ص481. [↑](#footnote-ref-2323)
2323. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص433- 436. [↑](#footnote-ref-2324)
2324. () لم ينسِبه أحدٌ من المفسرين إلى ابن عباس ، بل عزاه الماوردي إلى ابن عيسى. ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج6، ص312. [↑](#footnote-ref-2325)
2325. () أخرجه الطبري، جامع البيان، ج24، ص532. وهو اختيار عامة المفسرين. ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص534، الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص531، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص347، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص496، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1219، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج6، ص260، البغوي، **معالم التنزيل**، ج8، ص482، واستدلوا بقوله تعالى: ﭽ ﭖ ﭗ ﭘ ﭙ ﭚﭛ ﭜ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡ ﭢ ﭣ ﭤﭼ {الدخان: ٣– ٤}.

      واستدل القائلون بأنّ وصفَها بذلك لفضلها وشرفها، بما بعدها من آيات السورة. ينظر الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص780.

      قال الباحث: وحمله على باب القضاء والقدر مُشكِل؛ لمَا نقله الثعلبي عن الحسين بن الفضل، وليس ما وَرَد في سورة الدُّخان إلا لبيان ما فيها؛ لا وجه تسميتها بذلك. كما أنّ حمله على ما ذكره ابن الفضل مُشكِل، لأنّ ما مِن دليلٍ على أنّ أقضية السَّنة تنزل في ليلةٍ منها، ثم تُفرَّق. فيكون الأظهر: أنّ هذا الاسم مشتقٌّ من العظمة، وإنما استمدت تلك الليلة ذلك الشرف من إنزال القرآن والملائكة في وقتها. [↑](#footnote-ref-2326)
2326. () وذكر الثعلبي اعتراض الحسين بن الفضل على ما ذهب إليه عامة العلماء بأنّ الله سبحانه قدّر المقادير قبل خلق السموات والأرض، وفي ليلة القدر يسوق تلك الأقضية إلى مقاديرها، ويُنفِذُها. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج10، ص248. [↑](#footnote-ref-2327)
2327. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص390. [↑](#footnote-ref-2328)
2328. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج3، ص56. [↑](#footnote-ref-2329)
2329. () حمله بعض المفسرين على: موتاها. ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص306، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص535، الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص547، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص153، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص8390،

      وحمله بعض المفسرين على كل ما فيها. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص283، الزجاج، معاني **القرآن وإعرابه**، ج5، ص351، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص606، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج10، ص264، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1223، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج6، ص267، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص783.

      وردّ ابن عطية أن تكون الكنوز مما تلفظه الأرضُ ذلك اليوم، بقوله: "وليست القيامةُ موطِنًا لإخراج الكنوز، وإنما تُخرِج كنوزها وقت الدجّال." ينظر ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص510.

      وقال الرازي: "إنْ كان المراد من هذه الزلزلة، الزلزلة الأولى يقول: { ﭮ ﭯ ﭰ }: يعني: الكنوز، فيمتلئ ظهر الأرض ذهبًا ولا أحدَ يَلتفت إليه، كأنّ الذهب يصيح ويقول: أمَا كنتَ تُخرِب دينك ودنياك لأجلي! أو: تكون الفائدة في إخراجها كما قال تعالى: ﭽ ﮏ ﮐ ﮑ ﮒ ﮓ ﮔﭼ {التوبة: ٣٥}. ومَن قال: المراد مِن هذه: الزلزلة الثانية، وهي بعد القيامة، قال: تُخرِج الأثقال؛ يعني: الموتى أحياء؛ كالأمِّ تلده حيا، وقيل: تلفظُه الأرضُ ميتا، كما دُفِن، ثم يحييه الله تعالى. والقول الثاني: أثقالها: أسرارها، فيومئذ تُكشَف الأسرار، ولذلك قال: ﭽ ﭷ ﭸ ﭹﭼ {الزلزلة: ٤}، فتشهد لك أو عليك." الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج32، ص254.

      قال الباحث: فالأصل في المراد: الإخبار عن بعث الموتى من قبورهم. [↑](#footnote-ref-2330)
2330. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج6، ص349. [↑](#footnote-ref-2331)
2331. () وهو قول بعض المفسرين. ينظر أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص268، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص399، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص31، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج10، ص30.

      قال الطبري: " فوُصِفت العيشةُ بالرضا وهي مرضية، لأنّ ذلك مدحٌ للعيشة، والعربُ تفعل ذلك في المدح والذّم، فتقول: هذا ليلٌ نائم، وسرٌّ كاتم، وماءٌ دافق، فيُوجِّهون الفعل إليه، وهو في الأصل مقولٌ لمَا يُراد من= =المدح أو الذّم، ومن قال ذلك لم يَجُز له أن يقول للضارب: مضروب، ولا للمضروب: ضارب، لأنه لا مدح فيه ولا ذمّ." الطبري، **جامع البيان**، ج23، ص586.

      وحملها بعض المفسرين على أنها اسم منسوب؛ بمعنى: ذات رضا. ينظر النحاس، **إعراب القرآن**، ج5، ص16، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1128، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص360.

      قال الباحث: والظاهر في تفسير الآية، والذي يتناسق مع بيان حال المؤمن يوم القيامة، ما ذكره أبو البقاء وجها ثالثا في تفسير الآية؛ وهو: أنّ { راضية } على بابها، وكأنّ العِيشة رَضِيَت بمحلِّها وحصولِها في مُستحِقّها. ينظر أبو البقاء العكبري، **التبيان في إعراب القرآن**، ج2، ص1237. [↑](#footnote-ref-2332)
2332. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص110- 111. [↑](#footnote-ref-2333)
2333. () ينظر الماوردي، **الحاوي الكبير**، ج15، ص71. [↑](#footnote-ref-2334)
2334. () ينظر علاء الدين السمرقندي، أبو بكر محمد بن أحمد الحنفي (1414هـ)، **تحفة الفقهاء**، ط2، ج3، ص81، دار الكتب العلمية، بيروت. [↑](#footnote-ref-2335)
2335. () قال الباحث: ومعنى الشرط: أن يكون المضحي مالِكًا لمالٍ بلغ نصاب الزكاة، وهو شرطٌ في كل العبادات بالإنفاق عند أبي حنيفة. ينظر الزيلعي، **تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق**، ج1، ص253. [↑](#footnote-ref-2336)
2336. () كان أبو العباس قد ذكر في كتابه أنّ المشهور عن مالك، والمعتمد في المذهب، أنّ حكم الأضحية سنّة. ينظر أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص348. وينظر ابن رشد الحفيد، **المقدمات الممهدات لبيان ما اقتضته رسوم المدونة من الأحكام الشرعيات**، ج1، ص434. [↑](#footnote-ref-2337)
2337. () أخرجه الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص296، والطبري، **جامع البيان**، ج24، ص652. [↑](#footnote-ref-2338)
2338. () ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج6، ص355. [↑](#footnote-ref-2339)
2339. () أخرجه الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص653. [↑](#footnote-ref-2340)
2340. () أخرجه الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص653. ورجحه بعض المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص296، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص168، [↑](#footnote-ref-2341)
2341. () ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج32، ص318. [↑](#footnote-ref-2342)
2342. () وهو ما رجحه الرازي في تفسير الآية، واستدل على أنّ قوله: { وانحر} يُراد منه: نحرُ الهدي؛ بدلالة إطلاق اللفظ في الشرع، ولأنّه لا يجوز أن يقصد به بعض أعمال الصلاة، فيعطف البعض على الكلّ. ينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج32، ص318.

      ورجح بعض المفسرين أن يكون المراد: اجعل صلاتك كلها ونحرك خالِصًا لله تعالى دون ما سواه، شكرًا له على ما أعطاك وخصَّك من الكرامة والخير الذي لا كفء له. وليس لخصوص بعض الصلاة بذلك دون بعض وبعض النحر دون بعضٍ وجه؛ إذ كان حثًّا على الشكر على النِّعَم. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص656، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص807.

      قال الباحث: وما اختاره الرازي وأبو العباس القرطبي هو الراجح في تفسير الآية، وأما الغاية من هذا الأمر؛ فهو ما بيّنه الطبريُّ في تفسيره. [↑](#footnote-ref-2343)
2343. () ذكر ابن رشد هذا الاستدلال في سبب شرع الضحايا. ينظر ابن رشد الحفيد، **المقدمات الممهدات لبيان ما اقتضته رسوم المدونة**، ج1، ص432. [↑](#footnote-ref-2344)
2344. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج5، ص349- 352. [↑](#footnote-ref-2345)
2345. () نسبه الثعلبيُّ إلى جمهور المفسرين، ونقل السمعانيُّ الإجماع عليه. ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج10، ص318، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج6، ص296. [↑](#footnote-ref-2346)
2346. () أخرج مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسولُ الله يُكثِر من قول: " سبحان الله وبحمدِه، أستغفرُ الله وأتوبُ إليه "، فقلتُ: يا رسول الله، أراك تُكثِر من قول: " سبحان الله وبحمده أستغفر الله وأتوب إليه"، فقال: (خبَّرني ربي أني سأرى علامة في أمتي، فإذا رأيتُها أكثرت مِن قول: سبحان الله وبحمده أستغفر الله وأتوب إليه، فقد رأيتها؛ { ﭱ ﭲ ﭳ ﭴ ﭵ}: فتح مكة، { ﭷ ﭸ ﭹ ﭺ ﭻ ﭼ ﭽ ﭾ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂﮃ ﮄ ﮅ ﮆ } ). أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: الصلاة، باب: ما يقال في الركوع والسجود، برقم: (484)، ج1، ص351. [↑](#footnote-ref-2347)
2347. () من ذلك ما قاله الزجّاج من تفسير الفتح في السورة: بما فتحه الله على نبيّه وأعلمه به من دنوّ أجلِه. ينظر الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص373. وحمله بعض المفسرين على عامّة الفتوحات؛ فتح خيبر ومكة المكرمة والطائف وغيرها. ينظر السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص522، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص532.

      قال الباحث: ويُمكن أن يقال: إنّ الفتح على العدوّ يكون بكسر شأفته، وإزالة قوّته، واقتحام حصونه، وقبل ذلك صولاتٌ وجولات، وأخذٌ وردّ، ومن ذلك قتاله اليهود، وقريش، وكفّار جزيرة العرب؛ فأما الفتح على اليهود فكان بخيبر، وكان الفتح على قريش بدخول مكة، وكان الفتح على مَن تبقى مِن مشركي الجزيرة بمعركة حطين، فتكون الآية مُخبرةً عن قهر أولئك الأعداء، والفتح عليهم؛ باستئصال شوكتهم. [↑](#footnote-ref-2348)
2348. () ينظر السمعاني، **تفسير القرآن**، ج6، ص296. [↑](#footnote-ref-2349)
2349. () أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: تفسير القرآن، باب: قوله: {ﭿ ﮀ ﮁ ﮂﮃ ﮄ ﮅ ﮆ}، برقم: (4970)، ج6، ص179. [↑](#footnote-ref-2350)
2350. () أخرج الشيخان عن أبي سعيد الخدري أنّ رسول الله جلس على المنبر، فقال: ( إنّ عبدًا خيّره الله بين أن يُؤتيه من زهرة الدنيا ما شاء، وبيْن ما عنده، فاختار ما عنده)، فبكى أبو بكرٍ، وقال: فديناك بآبائنا وأمّهاتنا. فكان رسولُ الله هو المُخيَّر، وكان أبو بكرٍ أعلَمَنا به. أخرجه البخاري في **الصحيح**، باب: هجرة النبيّ وأصحابه إلى المدينة، برقم: (3904)، ج5، ص57، ومسلم في **الصحيح**، باب: من فضائل أبي بكر الصدِّيق ، برقم: (2382)، ج4، ص1854.

      قال الباحث: وإنما فهم أبو بكر اقتراب وفاة النبي مما ورد من كلامه، لا من خلال السورة. [↑](#footnote-ref-2351)
2351. () أورد الماوردي هذا الترتيب دون أن ينسبه إلى ابن عمر . ينظر الماوردي، **النكت والعيون**، ج6، ص362. [↑](#footnote-ref-2352)
2352. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص436- 437. [↑](#footnote-ref-2353)
2353. () قرأ ابن كثير بإسكان الهاء في: { ﮊ ﮋ}، وقرأ باقي السبعة بفتحها. ينظر ابن مجاهد، **السبعة في القراءات**، ص700. [↑](#footnote-ref-2354)
2354. () واختاره أكثر المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص298، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص375، النحاس، **إعراب القرآن**، ج5، ص192، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص523، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج10، ص324، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص534. [↑](#footnote-ref-2355)
2355. () ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص675، ابن أبي حاتم، **تفسير القرآن العظيم**، ج9، ص2825. [↑](#footnote-ref-2356)
2356. () وهو ما ذهب إليه بعض المفسرين. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص675، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1239، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص813.

      قال الباحث: والأظهر حمل قوله: { ﮈ ﮉ ﮊ ﮋ ﮌ } على ما قدّمه أبو لهبٍ من أعماله القبيحة في حق رسول الله ، ثم على نفسه. ويَبعُد التفريق بينهما بالدعاء ثم بالإخبار؛ لأنّ الأصل في مثله أن لا يحتمل الدعاء أساسًا، بل الإخبار؛ فأخبر تعالى أنّ هلاك أبي لهب كان بسبب أعماله الهالكة؛ كما قال تعالى: ﭽ ﮒ ﮓ ﮔ ﮕ ﮖ ﮗ ﮘ ﮙ ﮚ ﮛ ﮜ ﮝ ﮞ ﮟ ﮠﭼ {النبأ: ٤٠}. [↑](#footnote-ref-2357)
2357. () ينظر ابن مجاهد، **السبعة في القراءات**، ص700. [↑](#footnote-ref-2358)
2358. () أخرجه الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص679. ورجحه بعض المفسرين بدلالة ظاهر اللفظ. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص680، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص171.

      وضعّفه الثعلبيُّ بقوله: "وهذا قولٌ غير قوي؛ لأنّ الله سبحانه وَصَفهم بالمال والولد، وحَمْلُ الحطب ليس بعيب." الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج10، ص327.

      قال الباحث: ليس المراد من وصفها بذلك تقليل شأنها لأجل حملها الحطب فحسب، بل تشنيعًا على فعلها به بإلقائه في سبيل رسول الله . [↑](#footnote-ref-2359)
2359. () واختاره بعض المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص299، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص542، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1240. [↑](#footnote-ref-2360)
2360. () لم أجده منسوبًا. [↑](#footnote-ref-2361)
2361. () وذكر مكي بن أبي طالب قولًا آخر، وهو: "أنّ قوله: { ﮛ ﮜ} تمثيلٌ لأذاها رسولَ الله ، والعربُ تقول: فلانٌ يَحطِبُ على فلان؛ أي: يُغري به ويؤذيه، فشَبَّه الحطب بالعداوة."مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص8488.

      قال الباحث: والأظهر في ذلك ما نسبه أبو العباس إلى قتادة بأنّ الآية وصفت أم جميلٍ بأعمالها الشنيعة بحطب جهنم، فتكون أعمالُها سببًا في إيقاد النار فيها يوم القيامة، كما في قوله تعالى: ﭽ ﭝ ﭞ ﭟ ﭠ ﭡﭼ {الجن: ١٥} . [↑](#footnote-ref-2362)
2362. () نسبه الجرّاوي إلى دِعبل الخُزاعي. بقول: إلى مضاجعه كالدَّلك بالمَسَدِ. ينظر الجرّاوي، أبو العباس أحمد بن عبد السلام (1991م)، **الحماسة المغربيّة: مختصر كتاب صفوة الأدب ونخبة ديوان العرب** (تحقيق: محمد الدّاية)، ط1، ج2، ص1293، دار الفكر المعاصر، بيروت. [↑](#footnote-ref-2363)
2363. () وهو ما أخرجه الطبريُّ عن عروة بن الزبير. ينظر الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص681. واختاره أكثر المفسرين. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص299، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص542، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1240.

      قال الباحث: قوله تعالى: ﭽ ﰄ ﰅ ﰆ ﰇ ﰈﭼ بيانٌ لأحد أساليب تعذيب الكفار العامّة يوم القيامة، وأما أم جميل فإنّ المراد من قوله في حقها: { ﮞ ﮟ ﮠ ﮡ ﮢ } بيانٌ لعقابٍ خاصٍّ بها يوم القيامة، فيَبعُد أن تحمَل هذه الآية على تلك، فيكون المراد من وصف عذابها بذلك: أنها كما أغرت كفّار قريش على إيذاء النبي وتكذيبه، وحالت في سبيل ذلك الحيل، وكما عقدت الحبال على ما كانت تلقيه في سبيل رسول الله ، كان حقُّها أن تُجازى مِن جنس عملها، وذلك بالحبال الممسَّدة من كل فتيل. [↑](#footnote-ref-2364)
2364. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص385- 387. [↑](#footnote-ref-2365)
2365. () متفق عليه. أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: فضائل القرآن، باب: فضل: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ}، برقم: (5013)، ج6، ص189، ومسلم في **الصحيح**، كتاب: صلاة المسافرين وقصرها، باب: فضل قراءة: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ}، برقم: (811)، ج1، ص556. [↑](#footnote-ref-2366)
2366. () أخرجه مسلم في **الصحيح**، كتاب: صلاة المسافرين وقصرها، باب: فضل قراءة: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ}، برقم: (811)، ج1، ص556. [↑](#footnote-ref-2367)
2367. () ذكره بعض أصحاب شروح الحديث. ينظر المازري، **المُعلم بفوائد مسلم**، ج1، ص461، ابن بطال، **شرح صحيح البخاري**، ج10، ص251.

      وذكر ابن الجوزي وجها آخر في بيان تلك الأجزاء الثلاثة التي كان عليها القرآن، فقال: "أنّ معرفة الله: هي معرفة ذاته، ومعرفةُ أسمائه وصفاته، ومعرفة أفعاله، فهذه السورة تشتمل على معرفة ذاته؛ إذ لا يُوجَد منه مِثْل، ولا وُجِد من شيء، ولا له مِثْل." ينظر ابن الجوزي، **كشف المشكل من حديث الصحيحين**، ج2، ص167. وينظر الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج32، ص358. [↑](#footnote-ref-2368)
2368. () ذكر السمعانيُّ أنّ أكثر المفسرين على أنّ الواحد والأحد بمعنى واحد. ينظر السمعاني، **تفسير القرآن**، ج6، ص303. وينظر الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص688، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص172، الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص817، [↑](#footnote-ref-2369)
2369. () وذلك من معلقة النابغة، ومعنى البيت: أنّ النهار قد انتصف، وهو مستأنِسٌ منفرِدٌ في وادي الجليل؛ قرب مكة المكرمة. ينظر النابغة الذبياني، **الديوان**، ص10. [↑](#footnote-ref-2370)
2370. () ضرب المفسرون على ذلك مثلا للتفريق بين واحد وأحد فيما وقع عليه النفي، كقول القائل: فلانٌ لا يقوم به واحد، وفلانٌ لا يقوم به أحد. فالأول يجوز فيه أن يقوم به اثنان فأكثر، وأما الثاني فالمنع على عدم القيام به مطلق. ينظر مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص8493. [↑](#footnote-ref-2371)
2371. () ينظر الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج10، ص333- 334، مكي بن أبي طالب، **الهداية**، ج12، ص8493، الماوردي، **النكت والعيون**، ج6، ص370- 371، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج32، ص360.

      ونقل ابن الجوزي عن الإمام الخطّابي أنه فرّق بين الاسمين - الواحد والأحد - بأنّ الواحد: هو المُنفرد بالذات، فلا يُضاهيه أحد، والأحد: هو المُنفرِدُ بالمعنى؛ لا يُشاركه فيه أحد. ينظر ابن الجوزي، **زاد المسير**، ج4، ص506.

      وأوضح من هذا عبارة الحليمي بقوله: "الأحد: وهو الذي لا شبيه له ولا نظير، كما أنّ الواحد هو الذي لا شريك له ولا عديل." الحليمي، أبو عبد الله الحسين بن الحسن (1399هـ)، **المنهاج في شعب الإيمان** (تحقيق: حلمي فوده)، ط1، ج1، ص195، دار الفكر، بيروت. [↑](#footnote-ref-2372)
2372. () قال الباحث: وكأنّ منطلق أبي العباس في تقرير هذا ما ورد عن النبي أنه قال: ( الله الواحد الصمد: ثُلُثُ القرآن). أخرجه البخاري في **الصحيح**، كتاب: فضائل القرآن، باب: فضل: { ﭑ ﭒ ﭓ ﭔ}، برقم: (5015)، ج6، ص189. [↑](#footnote-ref-2373)
2373. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص441- 442. [↑](#footnote-ref-2374)
2374. () وقد توقّف ابن عبد البر في بيان قوله : ( قل هو الله أحد: تَعدِل ثلث القرآن )، ثم قال: "قيل: إنها لمّا تضمنت التوحيد والإخلاص كانت كذلك، فلو كان هذا الاعتلال وهذا المعنى صحيحا لكانت كل آية تضمنت هذا المعنى يُحكَم لها بحُكمِها، وهذا ما لا يُقدِم العلماءُ عليه من القياس، وكلهم يأباه." ينظر ابن عبد البر، **التمهيد**، ج19، ص231.

      وحمل القاضي عياض معناه: على أنّ ثواب قراءتها يُضاعف بقدر ثواب قراءة ثُلُث القرآن. ينظر القاضي عياض، **إكمال المعلِم بفوائد مسلم**، ج3، ص180.

      قال الباحث: والأولى في هذه المسألة ما قرّره أبو العباس القرطبي، ولا يتداخل هذا مع ما قرّره ابن عبد البرّ من اعتبار ختام سورة الحشر اشتمل على أسماء لله تعالى أكثر مما ورد في سورة الإخلاص، فتكون سورة الحشر أولى من سورة الإخلاص بأن تُعادل ثلث القرآن. فهذا قولٌ لا يعارضُ قول أبي العباس؛ لأنّ العبرة ليست بالكثرة، كما أنّ أبا العباس لم يُرِد هذا على إطلاقه، بل لأجل ما اشتملت عليه الأسماء الحسنى في السورة من معانٍ تجمع معاني الأسماء الأخرى، وتكفي في الاستدلال على وحدانيّة الله تعالى، كما أنّ هذه الأسماء لم يَرِدَا في أيّ سورةٍ أخرى. ويكفي في ترجيح هذا القول أنّ له شاهدًا من حديث النبيّ . ينظر ابن عبد البر، **الاستذكار**، ج2، ص512. [↑](#footnote-ref-2375)
2375. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج2، ص408. [↑](#footnote-ref-2376)
2376. () أكثر المفسرين على تفسير الآية بنفث الساحرات. ينظر الفراء، **معاني القرآن**، ج3، ص301، أبو عبيدة، **مجاز القرآن**، ج2، ص317، ابن قتيبة، **غريب القرآن**، ص543، الطبري، **جامع البيان**، ج24، ص704، الزجاج، **معاني القرآن وإعرابه**، ج5، ص379، السمرقندي، **بحر العلوم**، ج3، ص526، ابن أبي زمنين، **تفسير القرآن العزيز**، ج5، ص174، الثعلبي، **الكشف والبيان**، ج10، ص340، الواحدي، **الوجيز في التفسير**، ص1242، السمعاني، **تفسير القرآن**، ج6، ص306- 307، ابن عطية، **المحرر الوجيز**، ج5، ص539.

      وحمل بعضُ مَن نفى السِّحر من المفسرين الآية على ظاهرها؛ لا لأنّ نفثهنّ يضرُّ أو ينفع، بل لأجل ما يتوهّمه بعض الناس من ذلك، فيلحقه في دينه الإثم. أو: المراد: التحذير من رُقى المشركين، والاكتفاء بالرقى الشرعيّة. ينظر النحاس، **إعراب القرآن**، ج5، ص197، الجصاص، **أحكام القرآن**، ج5، ص379. ومنهم مَن صرف= =اللفظ عن معناه؛ فحمله على الزوجات الغيورات، أو أنّ ذلك من طبع النساء عامة، بأن يتّبعن الحيل في تحقيق مطلبهنّ. ينظر الزمخشري، **الكشاف**، ج4، ص821- 822، الفخر الرازي، **التفسير الكبير**، ج32، ص374- 375.

      قال الباحث: ولمّا كان القرآن قد نفى إيقاع الضرر بفعل مَن ادعى معرفة السحر بقوله تعالى: ﭽ ﭿ ﮀ ﮁ ﮂ ﮃ ﮄ ﮅ ﮆ ﮇﮈﭼ {البقرة: ١٠٢}، ونسبه في هذه الآية إليهم، تعيّن أنّ المراد ما يكون عليه طبع الكاهن أو مدّعي السحر من الخبث والرجس، والتحايل، والتلبيس على اعتقاد المسلمين. [↑](#footnote-ref-2377)
2377. () أبو العباس القرطبي، **المفهم**، ج7، ص437. [↑](#footnote-ref-2378)